



جَامِعُ الْبَيِّنَاتِ

عَنْ

تَأْوِيلِ آيِ الْقُرْآنِ

تَأَلَّفَ

أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ

الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٢١٠ هـ

الجزء الأول

دار الفكر

حقوق الطبع محفوظة

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م

المكاتب، البناية المركزية - هاتف، ٢٤٤٧٣٩ - ص.ك، ١١/٧٠٦١
المطابع والمعمل، حارة حرريك - شارع عبد النور - هاتف، ٢٧٣٦٥٠ - ٢٧٣٤٨٧
برقياً، فكسي - تليكس ٤١٣٩٢ فكر FIKR 41392 LE

بيروت
لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

كتب هذه الترجمة فضيلة الشيخ

خليل محي الدين الميس

مدير أزهر لبنان

اسمه ومولده : أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري ، وقيل يزيد بن كثير بن غالب :
الإمام ، المفسر ، المقرئ ، المحدث ، المؤرخ ، الفقيه ، الأصولي ، من أكابر الأئمة المجتهدين . . ولد في
« آمل » عاصمة إقليم طبرستان سنة أربع وعشرين ومائتين للهجرة النبوية .

تباشير علمه وفضله : قال الطبري : رأى لي أبي في المنام أنني بين يدي رسول الله ﷺ ومعي
مخلاة مملوءة بالأحجار وأنا أرمي بين يديه فقص رؤياه على المعبر فقال له : إن إبنك ان كبر نصح دينه ،
وذب عن شريعته ، فحرص أبي على معونتي في طلب العلم وأنا حينئذ صبي صغير . روى الشجري (١)
عنه أنه قال : « حفظت القرآن ولي سبع سنين وصليت بالناس وأنا ابن ثمان سنين وكتبت الحديث
وأنا ابن تسع سنين » .

رحلاته العلمية : أول ما كتب الحديث بآمل ، ثم رحل إلى الري (٢) وما جاورها فأخذ عن
محمد بن حميد الرازي (٣) واختص به . ثم شخص إلى بغداد . . وكان في نفسه أن يسمع من الإمام أحمد
ابن حنبل ولكن لم يكد يصل إليها حتى علم بوفاته سنة ٢٤١ هـ أي قبل دخوله بقليل - ثم شخص إلى
واسط . . فالكوفة . . . وعرج على الشام وأقام في بيروت مدة يلقي فيها العباس بن الوليد البيروني المقرئ ،
ويقرأ عليه القرآن كله برواية الشاميين (٤) وانفذ إلى مصر سنة ٢٥٣ هـ وأقام في القسطنطينية مدة ثم

(١) أحمد بن كامل الشجري ، قاض ، كان عالماً بالأحكام والقرآن والأدب والتاريخ ولي قضاء الكوفة وهو من
بغداد ، توفي سنة ٣٥٠ هـ .

(٢) مدينة قديمة شمال إيران ، فيها ولد هارون الرشيد .

(٣) حافظ للحديث ، اخذ عنه كثير من الأئمة كابن حنبل والإمام الترمذي ، وكذبه آخرون .

(٤) طبقات القراء ح ٢ ١٠٧ .

عاد إلى الشام ورجع بعدها إلى مصر سنة ٢٥٦ ليدرس المذهب الشافعي على الربيع بن سليمان المرادي وغيره ويناقش المزني ، ثم أفل إلى بغداد .. وعاد إلى طبرستان .. وعاد ثانية إلى بغداد ليقضي فيها بقية عمره ولبت فيها إلى أن فارق الحياة سنة ٣١٠ هـ رحمه الله .

مرتبته العلمية : قال الخطيب البغدادي : كان أحد الأئمة العلماء ، يحكم بقوله ، ويرجع إلى رأيه لمعرفته وفضله ، وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره ، وكان حافظاً لكتاب الله ، عارفاً بالقراءات ، بصيراً بالمعاني ، فقيهاً في أحكام القرآن ، عالماً بالسنن وطرقها وصحيحها وسقيمها ، وناسخها ومنسوخها ، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخالفين في الأحكام ومسائل الحلال والحرام عارفاً بأيام الناس وأخبارهم (١) .

كثرة تأليفه : قال أبو محمد عبد الله بن أحمد الفرغاني صاحب ابن جرير : ان قوماً من تلامذة ابن جرير حسبوا له منذ بلغ الحلم إلى أن مات ثم قسموا على تلك المدة أوراق مصنفاً فصار لكل يوم أربع عشرة ورقة (٢) .

الطبري المفسر

علوم ثلاثة لا يذكر الطبري إلا مقروناً بها كلها ، التفسير والتاريخ والفقہ .

وكتابه : (جامع البيان في تفسير القرآن) كما هو معروف أو (جامع البيان عن تأويل آي القرآن) كما سماه المؤلف (٣) ، ألفه في أواخر القرن الثالث ، وذكر أنه أملاه على تلاميذه من سنة ٢٨٣ - ٢٩٠ هـ .

وروى الخطيب البغدادي أن الطبري قال لأصحابه : أنتشطون لتفسير القرآن ؟ قالوا : كم يكون قدره ؟ قال : ثلاثون ألف ورقة ، فقالوا : هذا مما يفني الأعمار قبل تمامه ، فاختصره في نحو ثلاثة آلاف ورقة ؟ وكتاب التفسير هذا لم يصنف أحد مثله ، قال أبو حامد الاسفراييني : لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له كتاب تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيراً ،

وقال ابن خزيمة : وقد نظر في تفسير الطبري : قد نظرت فيه من أوله إلى آخره ، وما أعلم على أديم الأرض أعلم من محمد بن جرير (٤) .

(٢) طبقات القراء - ٢ / ١٠٧ .

(٤) تاريخ بغداد - ٢ / ١٦٣ .

(١) تاريخ بغداد - ٢ / ١٦٣ .

(٣) التاريخ - ١ / ٤٥ .

مصادره : الطابع المميز لتفسير الطبري اعتماده على المأثور عن النبي ﷺ وعلى آراء الصحابة والتابعين .

ثم أضاف إلى التفسير بالمأثور ما عرف في عصره من نحو ولغة وشعر ، كما رجع إلى القراءات وتخبر منها ، ورجح ما تخيّرته ، استعان بكتب الفقه فعرض كثيراً من آراء الفقهاء في مناسباتها ، واستعان بكتب التاريخ .. فنقل عن ابن إسحاق وغيره (١) .

عرض بعض آراء المتكلمين وبخاصة المعتزلة .. ولم يكثر لأنه سلفي الصبغة تحرى جهده ان تكون مصادره في التفسير موثوقاً بها لذلك لم يدخل في كتابه شيئاً عن الكلبي ، ولا مقاتل ، ولا الواقدي لأنهم في نظره متهمون ..

منهجه : لما كان اعتماده على التفسير بالمأثور هو الطابع المميز لذلك :

- ١ - اتبع طريقة الاسناد الدقيقة في سلاسل الروايات لذا كان تفسيره سجلاً لما اثر من آراء ، وغالباً ما يلخص الفكرة العامة .. ويعقب عليها بذكر الروايات التي قد تختلف في التفصيل والايجاز.
- ٢ - وتجنب التفسير بالرأي . وعقد فصلاً في مقدمة كتابه ، ذكر فيه بعض الأخبار التي رويت بالنهي عن القول بالتفسير بالرأي ، والتزم هذا الاسلوب في كتابه .. حيث أنحى باللائمة على القول بالرأي ومما يزيد ذلك ما جاء في تفسيره : فالقائل في تأويل كتاب الله الذي لا يدرك علمه إلا ببيان من رسول الله ﷺ الذي جعل إليه بيانه ، قائل بما لا يعلم وان وافق قبله ذلك في تأويله ما أراد الله به من معناه ، لأن القائل فيه بغير علم ، قائل على الله ما لا علم له (٢) .
- ٣ - دقة الاسناد : كان رحمه الله أميناً دقيقاً في ذكر السند وفي تسجيل اسماء الرواة ، لأنه اتصل بكثير من العلماء وسمع منهم ، فإذا كان قد سمع هو وغيره قال : حدثنا . . . وإذا كان قد سمع وحده قال : حدثني . . . وإذا نسي واحداً من سلسلة الرواية صرح بنسيان اسمه (٣) .
- ٤ - الاستعانة بعلم اللغة : هذا وقد مكنته علمه باللغة وأساليب استعمالها أن يفضل معنى للكلمة على معنى آخر تحتمله ، ومن ذلك قوله : وقال تعالى : ﴿ تبارك الذي جعل في السماء بروجا ﴾ يعني

(١) التفسير - ١٦ / ١٣ . (٢) تفسير الطبري ١ / ٢٧ .

(٣) الطبري للدكتور الحوفي ١ / ٢٧ ، من سلسلة اعلام العرب رقم ١٣ .

بالبروج القصور ... وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال : هي قصور في السماء ، لأن ذلك في كلام العرب . ومنه ﴿ ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ ومنها قول الأخطل :
كأنها برج رومي يشيده بان يحص وآجر وأحجار^(١)

٥ - الاكثار من الأحاديث النبوية : وكان يكثر من الأحاديث النبوية ، لأنه درس الحديث على كبار المحدثين في عصره ، وفي مقدمتهم علماء طبرستان .

٦ - الاستشهاد بالشعر : وكثيراً ما اعتمد على الشعر في بيان المراد من الكلمة ، تارة يذكر اسم الشاعر وأخرى يغفله مكتفياً بالشعر .

٧ - تسجيل القراءات : عرض وجوه القراءات ورجح ما ارتضاه لأنه كان عالماً بالقراءات ومؤلفاً فيها .. وله أيضاً عناية بتفصيل مذاهب النحاة في كثير من المواضع ليجلو المعنى ..

٨ - مناقشة الآراء الفقهية : للطبري كتاب اختلاف الفقهاء .. فهو فقيه دارس للمذاهب كلها ، بل ومجتهد صاحب مذهب اختاره لنفسه .. ومن البدهاة أن يعرض للآراء الفقهية ويناقشها في مناسباتها من آيات الأحكام .. وينتهي في مناقشة كل منها إلى ما يستصوبه ... وكان يعرض لآراء المتكلمين ويسميهم أهل الجدل ويناقشها ويصوب الرأي السلفي الذي يدين به .

والادلاء برأيه بعد المناقشة سمة ظاهرة في تفسيره .. فكان يرفض ويعمل لرفضه وكان يرجح ويدلل على ترجيحه .. وكان يؤيد ويبرهن على تأييده .

وبالجملة : فالطبري رأس المفسرين على الإطلاق ، وانه جمع في تفسيره بين الرواية والدراسة ولم يشاركه في ذلك أحد قبله ولا بعده^(٢) .

وفاته : توفي سنة عشر وثلاث مائة ووري في قبره يوم الأحد وقت الظهر لسبع بقين من شوال رحمه الله^(٣) .

ولما كان الطبري رحمه الله قد أكثر من الأحاديث النبوية في تفسيره فقد قامت دار الفكر بتنظيم فهرس لهذه الأحاديث إلى جانب فهرس موضوعات الآيات وفهرس تفسير الآيات وفهرس القوافي وهي اذ تسهم وبسخاء في إعادة نشر هذا السفر العظيم فانها مشكورة من القراء والباحثين ، مأجورة من الله تعالى لخدمة كتابه ، فجزى الله القائمين عليها خير ما يجزي به عباده الصالحين . والله من وراء القصد .

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

(١) التفسير ١٩ / ١٩ . (٢) طبقات المفسرين ٣٠ . (٣) طبقات القراء ٢ / ١٠٨ .

فهارس الجزء الأول

من

جامع البيان عن تأويل آي القرآن
لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري

-
- الفهرس الأول : للآيات المفسرة
الفهرس الثاني : مواضيع الآيات المفسرة
الفهرس الثالث : للقوافي
الفهرس الرابع : للأحاديث النبوية.

فهرس الآيات المفسرة

الآية	الآية المفسرة	الصفحة	الآية	الآية المفسرة	الصفحة
١	بسم الله الرحمن الرحيم	٥٠	١٨	صمّ بكم عمى فهم لا يرجعون .	١٤٥
٢	الحمد لله رب العالمين	٥٩	١٩	أو كصيب من السماء فيه ظلمات . . .	١٤٧
٣	الرحمن الرحيم	٦٤	٢٠	يكاد البرق يخطف أبصارهم . . .	١٤٧
٤	مالك يوم الدين	٦٥	٢١	يا أيها الناس اعبدوا ربكم . . .	١٦٠
٥	إياك نعبد وإياك نستعين	٦٩	٢٢	الذي جعل لكم الأرض فراشا . . .	١٦١
٦	اهدنا الصراط المستقيم	٧١	٢٣	وإن كنتم في ريب مما نزلنا . . .	١٦٥
٧	صراط الدين أنعمت عليهم . . .	٧٥	٢٤	فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا . . .	١٦٨
١	الم	٨٦	٢٥	وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات . . .	١٦٩
٢	ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين .	٩٦	٢٦	إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما . . .	١٧٧
٣	الذين يؤمنون بالغيب . . .	١٠٠	٢٧	الذين ينقضون عهد الله . . .	١٨٢
٤	والذين يؤمنون بما أنزل إليك . . .	١٠٥	٢٨	كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا . . .	١٨٦
٥	أولئك على هدى من ربهم . . .	١٠٦	٢٩	هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا	١٨٦
٦	إن الدين كفروا سواء عليهم . . .	١٠٨	٣٠	وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل . . .	١٩٥
٧	نختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم . . .	١١٢	٣١	وعلم آدم الأسماء كلها . . .	٢١٤
٨	ومن الناس من يقولوا آمنا بالله . . .	١١٥	٣٢	قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا . . .	٢٢٠
٩	يخادعون الله والدين آمنوا . . .	١١٨	٣٣	قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم . . .	٢٢١
١٠	في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا . . .	١٢٠	٣٤	وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم . . .	٢٢٤
١١	وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض . . .	١٢٥	٣٥	وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة	٢٢٩
١٢	ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون .	١٢٧	٣٦	فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما . . .	٢٣٤
١٣	وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس . . .	١٢٧	٣٧	فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه . . .	٢٤٢
١٤	وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا . . .	١٢٩	٣٨	قلنا اهبطوا منها جميعا . . .	٢٤٢
١٥	الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم . . .	١٣٢	٣٩	والذين كفروا وكذبوا بآياتنا . . .	٢٤٨
١٦	أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى . . .	١٣٧	٤٠	يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي . . .	٢٤٨
١٧	مثلهم كمثل الذي استوقد نارا . . .	١٤٠	٤١	وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم . . .	٢٥١

الآية	الآية المفسرة	الصفحة	الآية	الآية المفسرة	الصفحة
٤٢	ولا تلبسوا الحقّ بالباطل . . .	٢٥٤	٧٠	قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي . . .	٣٤٦
٤٣	وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة . . .	٢٥٦	٧١	قال إنه يقول إنها بقرة لاذلول . . .	٣٥٠
٤٤	أتأمرون الناس بالبرّ وتنسون أنفسكم . . .	٢٥٨	٧٢	وإذ قتلتم نفساً فادّارأتم فيها . . .	٣٥٦
٤٥	واستعينوا بالصبر والصلاة . . .	٢٥٩	٧٣	فترانا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله . . .	٣٥٩
٤٦	الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم . . .	٢٦٢	٧٤	ثم قست قلوبكم من بعد ذلك . . .	٣٦١
٤٧	يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي . . .	٢٦٤	٧٥	أفتطمعون أن يؤمنوا لكم . . .	٣٦٦
٤٨	واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس . . .	٢٦٥	٧٦	وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا . . .	٣٦٩
٤٩	وإذ نجيناكم من آل فرعون . . .	٢٦٩	٧٧	أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون . . .	٣٧٢
٥٠	وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم . . .	٢٧٥	٧٨	وهمهم أهيون لا يعلمون الكتاب . . .	٣٧٣
٥١	وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة . . .	٢٧٩	٧٩	فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم . . .	٣٧٧
٥٢	ثم عفونا عنكم من بعد ذلك . . .	٢٨٤	٨٠	وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة . . .	٣٨٠
٥٣	وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان . . .	٢٨٤	٨١	بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته . . .	٣٨٤
٥٤	وإذ قال موسى لقومه إنكم ظلمتم أنفسكم . . .	٢٨٥	٨٢	والذين آمنوا وعملوا الصالحات . . .	٣٨٧
٥٥	وإذ قلتم يا موسى لن نوّمن لك . . .	٢٨٩	٨٣	وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل . . .	٣٨٨
٥٦	ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون . . .	٢٩٠	٨٤	وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم . . .	٣٩٤
٥٧	وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المنّ . . .	٢٩٣	٨٥	ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم . . .	٣٩٦
٥٨	وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها . . .	٢٩٩	٨٦	أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا . . .	٤٠٢
٥٩	فبدّل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل . . .	٣٠٣	٨٧	ولقد آتينا موسى الكتاب . . .	٤٠٣
٦٠	وإذ استسقى موسى لقومه . . .	٣٠٦	٨٨	وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله . . .	٤٠٦
٦١	وإذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام . . .	٣٠٩	٨٩	ولما جاءهم كتاب من عند الله . . .	٤١٠
٦٢	إن الذين آمنوا والذين هادوا . . .	٣١٧	٩٠	بئسما اشتروا به أنفسهم . . .	٤١٣
٦٣	وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور . . .	٣٢٤	٩١	وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله . . .	٤١٨
٦٤	ثم توليتم من بعد ذلك فلولا فضل الله . . .	٣٢٧	٩٢	ولقد جاءكم موسى بالبينات . . .	٤٢١
٦٥	ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت . . .	٣٢٩	٩٣	وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور . . .	٤٢٢
٦٦	فجعلناها نكالا لما بين يديها . . .	٣٣٣	٩٤	قل إن كانت لكم الدار الآخرة . . .	٤٢٤
٦٧	وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم . . .	٣٣٦	٩٥	ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم . . .	٤٢٦
٦٨	قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي . . .	٣٣٦	٩٦	ولتجدنهم أحرص الناس على حياة . . .	٤٢٨
٦٩	قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها . . .	٣٤٤	٩٧	قل من كان عدواً لجبريل . . .	٤٣١

الآية	الآية المفسره	الصفحة	الآية	الآية المفسرة	الصفحة
٩٨	من كان عدواً لله وملائكته ورسله . . .	٤٣٩	١٢٠	ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى . . .	٥١٧
٩٩	ولقد أنزلنا إليك آيات بينات . . .	٤٤٠	١٢١	الذين آتيناهم الكتاب يتلونه . . .	٥١٨
١٠٠	أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم . . .	٤٤١	١١٢	يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي . . .	٥٢٣
١٠١	ولما جاءهم رسول من عند الله . . .	٤٤٣	١٢٣	واتقوا يوماً لا تجزى نفس . . .	٥٢٣
١٠٢	واتبعوا ما تتلوا الشياطين . . .	٤٤٤	١٢٤	وإذ ابتلى إبراهيم ربه . . .	٥٢٣
١٠٣	ولو أنهم آمنوا واتقوا . . .	٤٦٧	١٢٥	وإذ جعلنا البيت مثابة للناس . . .	٥٣٢
١٠٤	يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا . . .	٤٦٩	١٢٦	وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً . . .	٥٤١
١٠٥	ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب . . .	٤٧٤	١٢٧	وإذ يرفع إبراهيم القواعد . . .	٥٤٦
١٠٦	ما ننسخ من آية أو ننسها . . .	٤٧٥	١٢٨	ربنا واجعلنا مسلمين لك . . .	٩٥٣
١٠٧	ألم تعلم أن الله له ملك السموات . . .	٤٨١	١٢٩	ربنا وابعث فيهم رسولا منهم . . .	٥٥٦
١٠٨	أم تريدون أن تسألوا رسولكم . . .	٤٨٣	١٣٠	ومن يرغب عن ملة إبراهيم . . .	٥٥٨
١٠٩	ردّ كثير من أهل الكتاب . . .	٤٨٧	١٣١	إذ قال له ربه أسلم . . .	٥٦٠
١١٠	وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة . . .	٤٩٠	١٣٢	ووصى بها إبراهيم بنيه . . .	٥٦٠
١١١	وقالوا إن يدخل الجنة إلا من كان هودا . . .	٤٩١	١٣٣	أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب . . .	٥٦٢
١١٢	بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن . . .	٤٩٣	١٣٤	تلك أمة قد خلت لها ما كسبت . . .	٥٦٣
١١٣	وقالت اليهود ليست النصارى . . .	٤٩٤	١٣٥	وقالوا كونوا هودا أو نصارى . . .	٥٦٣
١١٤	ومن أظلم ممن منع مساجد الله . . .	٤٩٧	١٣٦	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا . . .	٥٦٦
١١٥	ولله المشرق والمغرب . . .	٥٠١	١٣٧	فإن آمنوا بمثل ما آمنتم . . .	٥٦٨
١١٦	وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه . . .	٥٠٦	١٣٨	صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة . . .	٥٧٠
١١٧	بديع السموات والأرض . . .	٥٠٨	١٣٩	قل أتجاجوننا في الله . . .	٥٧٢
١١٨	وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله . . .	٥١٢	١٤٠	أم تقولون إن إبراهيم . . .	٥٧٣
١١٩	إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً . . .	٥١٥	١٤١	تلك أمة قد خلت . . .	٥٧٥

فهرس الموضوعات

الصفحة	الصفحة
٣٤	٣
ما روى فى النهى عن القول فى تأويل القرآن بالرأى	كامة الناشر خطبة الكتاب
٣٥	٣
ما روى فى الحض على العلم بتفسير القرآن ومن كان يفتره من الصحابة	مقدمات التفسير
٣٦	٥
الأمة ملزمة معرفة تأويل القرآن	اتفاق معانى آى القرآن ومعانى منطق من أنزل بلسانه
٣٧	٦
بعض الأخبار التى غلط فى تأويلها منكرو القول فى تأويل القرآن	المعنى الذى به باين القرآن سائر الكلام فصاحة القرآن معجزة
٤٠	٧
من كان من قدماء المفسرين محمودا عامه بالتفسير ومن كان منهم مذموما علمه بذلك	الله تعالى لا يخاطبنا بما لا نفهمه .
٤١	٨
تأويل تفسير القرآن وسوره وآيه	القرآن وقع فيه ما يقع فى كلام العرب من الإيجاز والإطالة والإكثار . . . الخ
٤٢	٨
القراءة مصدر بمعنى الضم	لغة العرب تتفق مع غيرها فى بعض الكلمات
٤٣	١١
المكتوب يسمى كتابا	اللغة التى نزل بها القرآن من لغات العرب أنزل القرآن على سبعة أحرف
٤٤	٢٠
لسور القرآن أسماء سماها بها رسول الله صلى الله عليه وسلم	الذى نزل به القرآن من ألسن العرب بعضها لاكلها
٤٦	٢٢
شواهد من كلام العرب على أسماء سور القرآن	الأحرف السبعة لا يلزم أن تكون فى كل لفظة
٤٧	٢٥
تأويل أسماء فاتحة الكتاب	الأحرف السبعة لا يلزم أن تكون موجودة اليوم العلة التى اقتضت اقتصار الأمة على حرف واحد من السبعة
السبب فى تسمية الفاتحة أم القرآن	٢٨
٤٨	٣٠
السبب فى تسمية مكة أم القرى	السبب المقتضى لكتب المصحف
تسمية الفاتحة السبع المثانى	معنى أنزل القرآن من سبعة أبواب الجنة
٤٩	٣١
تأويل الاستعاذة	الكتاب الأول نزل من باب واحد ، وعلى وزن واحد ، ونزل القرآن من سبعة أبواب وعلى سبعة أحرف
كل متمرّد يسمى شيطانا	٣٢
٥٠	الوجوه التى من قبلها يوصل إلى معرفة تأويل القرآن
تأويل بسم الله الرحمن الرحيم	٣٣
٥١	ما روى فى النهى عن القول فى تأويل القرآن
٥٤	
تأويل لفظ الجلالة	
٥٥	
تأويل الرحمن الرحيم	
٥٩	
تأويل فاتحة الكتاب	

الصفحة	الصفحة
٨٠	٦٠ بيان أن الحمد قد يوضع موضع الشكر
٨١	٦١ العرب تحذف في أثناء كلامها ما يعلم من غير ذكر
٨٢	٦٢ الرب بمعنى السيد المطاع
يتقدمها جحد	٦٢ الرجل المصلح للشيء يدعى ربا
٨٣	تأويل لفظ العالمين
من الضالون؟	٦٤ تأويل الرحمن الرحيم
٨٥ مسألة يسأل عنها أهل الإلحاد وجوابها	٦٥ تأويل مالك يوم الدين
٨٦ الأحاديث الواردة في الفاتحة	أصح القراءات في مالك
السورة التي تذكر فيها البقرة	٦٦ عالم كل زمان غير عالم الزمان الذي بعده
٨٨ الأقوال الواردة في أوائل السور بالحروف	٦٧ حذف يا التي للنداء في كلام العرب
٨٩ بعض الحروف ينطق به ويراد منه الكلام	الالتفات من الغيبة إلى الخطاب في كلام العرب
٩١ بعض الكلمات ينطق بحرف منها مرادا به الباقي	٦٨ الدين بمعنى الحساب والمجازاة في كلامهم
الوجه الذي اختاره المؤلف في تفسير أوائل السور	٧٠ فساد قول من ذهب إلى أن الله لا يأمر بأمر إلا بعد المعونة على فعله
٩٥ « بل » تأتي رجوعا عن كلام قد تقضى	٧١ فساد قول من ذهب إلى أن إياك مع نستعين مكرر
٩٧ « لاريب » بمعنى لاشك	٧٢ الهداية بمعنى التوفيق وشواهدا من كلام العرب
٩٨ معاني هدى للمتقين	٧٣ فساد قول من ذهب إلى أن معنى اهدنا: اسلكنا طريق الجنة
١٠٠ أولى التأويلات بقوله: هدى للمتقين	الشاهد على أنه هدى يتعدى بنفسه وبالحرف
١٠٢ اختلاف أهل التأويل في القوم المنزل فيهم هاتان الآيتان	الشاهد على أن الصراط المستقيم هو الطريق الواضح
١٠٤ الإقامة بمعنى الأداء في كلام العرب	٧٤ السبب في وصف الصراط بالاستقامة
الصلاة بمعنى الدعاء في كلامهم	٧٦ ما أمر النبي وأمته أن يسألوه
١٠٨ من معاني الفلاح: إدراك الطلبة والظفر بالحاجة	طاعة الله لاتنال إلا بإنعام الله
١١١ « سواء » بمعنى معتدل في كلام العرب	٧٨ نصب غير على قراءة من نصبه
١١٤ نصب « غشاوة » وشاهده من كلام العرب	٧٩ من المغضوب عليهم؟
« الغشاوة » معناها الغطاء وشاهده	
١١٦ إجماع أهل التأويل على « ومن الناس » . . .	
الآيات، نزلت في المنافقين	
١١٧ تسمية يوم القيامة اليوم الآخر	

الصفحة	الصفحة
١٤٩ معنى « أو » فى قوله « أو كصيب »	١١٨ خداع المنافق ربه والمؤمنين
١٥٠ وجه التشبيه فى « اكمل الذى »	١٢٠ الشاهد على أن لم يشعر بمعنى لم يدر
١٥١ ما قيل فى الرعد والبرق من الآثار	١٢١ الشئ يطلق ويراد أهله والشواهد عليه
١٥٦ تأويل « فيه ظلمات » وما فيها من الأوجه	١٢٣ أليم بمعنى مؤلم وشاهده
١٥٨ الخطف معناه السلب وشاهده	١٢٥ اختلاف أهل التأويل فى المعنى بقول الله « لا تفسدوا فى الأرض »
١٥٩ لم خصّ السمع والأبصار دون سائر الأعضاء فى « ولو شاء الله لذهب بسمعهم »	١٢٨ معنى السفية وجمعه
السبب فى توحيد السمع وجمع الأبصار	١٣١ « إلى » بمعنى « مع » فى قوله : إلى شياطينهم
١٦٠ معنى العبادة فى « اعبدوا ربكم » : الاستكانة والخضوع	« على » بمعنى « عن » فى كلام العرب
١٦١ فساد زعم من قال إن تكليف ما لا يطاق غير جائز	١٣٢ الاستهزاء بمعنى التوبيخ وشاهده
معنى الترجى فى قوله « لعلكم تتقون » وشاهده	١٣٤ الخلاف فى تأويل : ويمدّهم
١٦٢ السماء مأخوذة من سما إذا أشرف وشاهده	١٣٥ الطغيان : معناه تجاوز الحد وشاهده
١٦٣ معنى الندى فى قوله « أندادا » والشاهد عليه المعنى بقوله تعالى « فلا تجعلوا لله أندادا »	١٣٦ العمه : الضلال
١٦٥ تأويل « وإن كنتم فى ريب » وأنه احتجاج على مشركى العرب	١٣٧ شراء الضلالة بالهدى
ما اختاره المؤلف فى تأويل « وإن كنتم فى ريب »	١٣٨ معنى الشراء الاختيار فى كلام العرب ترجيح المؤلف تأويله لا شراء الضلالة
١٦٧ تأويل « وادعوا » وشاهده	١٣٩ الربح فى التجارة وشاهده
١٦٨ معنى « فاتقوا النار » وكون الحجارة وقودا لها	١٤٠ تأويل « مثلهم كمثل » . . . الخ
١٦٩ تأويل « وبشر الذين آمنوا » ومعنى البشارة	١٤٠ حذف المضارع من قوله « كمثل الذى » وشاهده
١٧٠ تأويل قوله « كلما رزقوا » والخلاف فى قوله « هذا الذى رزقنا من قبل »	١٤١ استوقد بمعنى أوقد وشاهده الذى بمعنى الذين وشاهده
١٧٢ تأويل « وأتوا به متشابها » ومرجع الضمير فى به	١٤٤ ما اختاره المؤلف فى تأويل « كمثل الذى استوقد نارا »
١٧٤ أولى التأويلات فى « متشابها »	١٤٥ الحذف فى قوله « كمثل الذى » وشاهده
	١٤٦ أوجه الإعراب فى « صمّ بكم عمى »
	الخلاف فى المراد بقوله « فهم لا يرجعون »
	١٤٨ الصيب : النازل المنحدر وشاهده

الصفحة	الصفحة
٢١١ التسييح بمعنى التنزيه	١٧٥ تأويل « ولهم فيها أزواج مطهرة »
٢١٢ تأويل « إني أعلم ... » الآية، والخلاف في معنى « أعلم ما لا تعلمون »	١٧٧ الخلاف في تأويل « إن الله لا يستحي »
٢١٣ المعلوم له تعالى الذي لا يعلمون	١٧٩ معنى يضرب : يصف ، ومعنى المثل : الشبه وشاهداهما
٢١٥ الخلاف في الأسماء التي علمها آدم	١٨٠ نصب « بعوضة » والشاهد عليه
٢١٨ أنبا بمعنى أخبر وشاهده	تأويل « فأما الذين آمنوا ... » الآية
٢٢٠ تأويل « لا علم لنا » وما فيه من العبرة	١٨١ تأويل « يضلّ به » وبيان معنى الفسق
٢٢١ تأويل « قال يا آدم أنبئهم » الآية وأن الملائكة وغيرهم لا يعلمون إلا ما علمهم الله	١٨٢ معنى العهد والخلاف فيه
٢٢٢ الخلاف في تأويل « وما تبدون »	١٨٤ تأويل « ويقطعون ... » الآية
٢٢٤ تأويل « وإذ قلنا ... » الآية، والخلاف في أن إبليس من الملائكة	١٨٥ معنى الخسار في قوله « أولئك هم الخاسرون »
٢٢٧ اشتقاق اسم إبليس وشاهده	١٨٦ تأويل « كيف تكفرون » الآية، والخلاف فيها
٢٢٩ تأويل « وقلنا يا آدم » وصحة قول من قال أخرج إبليس من الجنة	١٨٧ الميت يطلق على حامل الذكر والحى بضده
٢٣٠ بيان معنى الرغد وشاهده	١٩١ تأويل « ثم استوى » الآية والخلاف في الاستواء
٢٣١ الخلاف في الشجرة ماهى ؟	الاستواء يطلق بمعنى الاستقامة ، وبمعنى تدبير الأمر
٢٣٣ حذف النون من « فتكونا » وشاهده	١٩٣ المؤنث ربما يذكر والشاهد عليه
٢٣٩ هبط بمعنى حلّ وشاهده	التسوية في قوله « فسواهن »
٢٤١ تأويل « ولكم في الأرض مستقرّ » والخلاف فيها	١٩٥ تأويل « وإذ قال ربك للملائكة » وأن إذ قد تزداد في الكلام
٢٤٣ معنى تلقى الكلمات	١٩٦ « إذ » ربما حذف جوابها
٢٤٨ معنى إسرائيل	١٩٧ ربما يعطف الشيء على ما تضمن معنى ما قبله
٢٥٢ يجوز توحيد ما أضيف له « أفعل » وهو خبر لجمع ... الخ	تأويل « وإذ قال ربك للملائكة » والخلاف في اشتقاق لفظ الملك
٢٥٤ تأويل « ولا تلبسوا » وشاهده	١٩٩ معنى الخليفة وذكر ما كان في الأرض من قبل بني آدم
٢٥٦ تأويل « وأقيموا الصلاة » والشواهد على معنى الزكاة والركوع	٢٠١ تأويل « أتجعل فيها ... » الآية
	٢٠٩ استخبار الملائكة مع علمهم
	حذف ما دلّ عليه الظاهر وشواهد
	٢١٠ تأويل « ونحن نسبح »

الصفحة	الصفحة
٣٤١ معنى « الفارض » وشاهده	٢٦١ معنى الخشوع ، ومعنى الظن وشاهداها
٣٥٠ « الباقر » جمع البقرة وشاهده	٢٦٣ حذف النون من « ملاقو ربهم » وشاهده
٣٥٢ معنى الشية وشاهده	٢٦٨ معنى العدل بالكسر والفتح
٣٥٦ معنى الدرء وشاهده	٢٧٠ معنى الآل والشاهد عليه
٣٦٢ معنى « أو أشد » وشاهده	يخاطب المرء بما فعله قومه وإن لم يحضر ذلك وشاهده
٣٦٥ هبوط الحجر من خشية الله وشاهده	٢٧١ تأويل « يذبحون أبناءكم » وما كان يصنعه
٣٦٨ تنهى اليهود عن ذكر النبي وصفاته في كتابهم	فرعون بنى إسرائيل
٣٧٥ الاستثناء في « إلا أمانى » وشاهده	٢٧٥ معنى البلاء وشاهده
٣٨٠ عدد الأيام التي أخبر اليهود أنها يدخلون النار فيها	٢٨١ حقيقة العجل الذي اتخذها بنو إسرائيل
٣٨٩ العطف على المعنى وشاهده	٢٨٧ قتل بنى إسرائيل أنفسهم
٣٩١ معنى الحسن واختلاف القراء في قراءة « وقولوا للناس حسنا »	٢٨٨ معنى البرية وشاهده
٣٩٦ ما كانت عليه اليهود في الجاهلية الضمير ربما عاد على مصدر فعل تقدم	٢٩٠ معنى الصاعقة
٤٠٣ التأييد معناه التقوية ، ومعنى روح القدس	٢٩١ معنى الموت الذي حلّ ببنى إسرائيل
٤٠٨ اللعين بمعنى الملعون اسم مفعول	٢٩٣ معنى تظليل الغمام
٤٠٩ « ما » تأتي زائدة وشاهده	٢٩٤ الخلاف في المنّ وشاهده
٤١٩ الشاهد على أن تقتلون بمعنى قتلتم	٢٩٩ الباب الذي أمروا بالدخول منه
٤٢٣ معنى إشراب القلب الحبّ وشاهده	السجود معناه الركوع وشاهده
٤٢٨ ما كانت عليه اليهود من معرفة الرسول	٣٠٢ الغفران وشاهده
٤٣٠ معنى مزحزح : منقذ وشاهده	٣٠٦ المكان الذي كان موسى يستمق فيه
٤٣٦ اللغات في اسم جبريل وميكايل وشواهدهما	٣٠٨ « العثوّ » وشاهده
٤٤٢ معنى نبد الكتاب والعهد : عدم العمل به وشاهده	٣١١ معنى « القوم » وشاهده
٤٤٤ السحر وكذب نسبته إلى سليمان	٣١٣ المصر الذي أمروا بالهبوط فيه
٤٥٢ ما قيل في الملكين	٣١٦ معنى النبي والشواهد عليه
٤٦١ الفتنة والشاهد عليها	٣٢١ إسلام سلمان الفارسي وما كان عليه قبله
٤٦٣ الملكان لم يعلما التفريق ، والآية تفند ذلك ، والشاهد عليه	٣٢٤ معنى « الطور » وشاهده
	٣٢٧ معنى « التولى » ووجه الخطاب لهم
	٣٣٦ السبب الذي أمروا بذبح البقرة لأجابه

الصفحة	الصفحة
٥١٣ معنى « لولا » : هلا وشاهده	٤٦٩ ما كانت اليهود تقوله للنبي في مخاطباته ونهى عنه المسلمون
٥١٧ معنى الجحيم وشاهده	٤٧٢ معنى « راعنا » والشواهد عليه
٥١٩ معنى حق التلاوة	٤٧٥ معنى النسخ في القرآن
٥٢٤ معنى الكامات التي ابتلى الله بها إبراهيم	٤٨٢ ابتداء الخطاب مع الواحد وختمه بخطاب الجمع
٥٢٩ معنى الإمام	٤٨٣ ما سألوا النبي فنهوا عنه
٥٣٠ معنى الظلم والعهد في « لاينال عهدي الظالمين »	٤٨٦ الضال : بمعنى الخامل
٥٣٢ معنى المثابة والمثاب وشاهدهما	٤٩٣ أسلم وجهه : استسلم وأخلص وشاهده
٥٣٥ معنى مقام إبراهيم المأمور باتخاذ مصلى	٤٩٨ من الممانعون المساجد من ذكر الله
٥٤٦ معنى القواعد وذكر شيء من تاريخ البيت	٥٠٨ معنى الإبداع والقضاء والشواهد عليهما
٥٥٣ معنى المناسك ، وأن الرؤية تأتي بمعنى العلم	٥١٠ القول يراد به غير التلفظ وشاهده
٥٦٨ معنى الأسباب وذكر أسمائهم	

الصفحة	القافية	الصفحة	القافية	الصفحة	القافية
٨١	القفندَرَا	٢١١	الفاخير	٤٨٦	الملحد
٤١٥	تشرى	٢١٠	أم عامير	١٩٥	بفساد
٣٤٢	وأبكار	١٩٨	وانتظار	٧١	وللمولود
٤٧	مستطيرا	١٦٧	لعامير	١٩٦	الشردا
٣١٦	شطيرا	١١٠	كافير	٣٢٨	به بدأ
٣١٦	تصيرا	٦٧	الأعفير	١٩٦	أنكدَا
١٣٥	مشيرا	٦٢	وعمر عير	٥٥٤	مخندَا
٣١٨	الإزارا	٤٩٤	الجائير	٣٨٩	الحديدَا
٢٢٧	تنكير	٣١٢	الظاهر		
		١٠٨	وحسير		
	س	٢٢٦	بلا أجر	٤٠٦	وشقير
٢٢٧	ولإبلاس	٤٦	السور	٣٥٦	حقر
٤٠١	رأس	٤٢٠	بالعدر	٣٢٤	كسّر
٣١٨	شامس	١٤٩	قدر	٥٢	اعتذر
٤٠١	يبس	٣٦٣	قدر	٦١	لايسير
٤٠١	بنى عيس	٤٧	أزرا	٦١	وزير
٤٧٣	وتدساس	٤٨	أمرأ	١٤٠	فبصير
٢٢٧	وأبلسا	٤٨	فخرا	٣٦٥	فبصير
		٣٤٣	ببكرَا	٨٢	ولا عمر
	ص	٢٩٠	فاستدارا	٧٢	السفر
١٦٠	خيص	٢٩٥	مشمورا	١٣٩	حاضره
		٢٩٥	وخورا	١٤٩	فجورها
٩١	تبيضتي	٢٩٥	مرورا	١١١	وعورها
١٨٧	بعض	٣٥٠	تبورا	١١١	ونهارها
٣٤١	الناخص	٥١١	حوارا	٢٢٦	الدهر
٣٤١	الحائض	٤٩١ - ١٢٠	نهارا	٢٢٦	مصر
١٠٢	رضاهما	٣٦٤	انفجارا	١٤٦	الجزر
		٣١٨	جارا	١٤٦	الأزر
٨٩	ولنظ	٢٨٩	جهارا	٣٠٠	للحوافر
٨٩	يغطي	٣٠٠	جوارا	٣٦٥	للحوافر
	ط				

الصفحة	القافية	الصفحة	القافية	الصفحة	القافية
١٠٨	عَقَلَ		ف	٧٣	الصراط
١٩٨	ما سأل				
٢٧٥	يبلو	٢٦٣	نطف		ع
٧٣	والعمل	٣٢١	من تخلفوا	٣٦٥	المستمع
٣٥٦	القبل	٣١٨	تحنف	٥٠٩	تبع
٤٦٧	مرمل	٩٠	الايحاف	٤٦٥	واسع
٣١٧	منسحل	٢٥٧	السفنا	٣٤٦	فالق
٣٢٧	السلاسل		ق	٤٣٠	راقع
٣٢٧	العواذل	٢٣٤	فزلق	١٥٨	نوازع
٣٥٢	لمقتول	٥٨	ويطلق	٣٦٥	الحشع
١٧٩	الأباطيل	٥٠٩	تفتق	٢٥٢	جباغ
١٦٣	مقاوله	١٦١	موتق	١٢٣	مجموع
٤٢٣	وقتلها	١٦١	متألق	٣٩١	وجبع
٤٦٢	بستيلها	٥١٠	الحق	٥١٠	قع
٤٩٤	نزولها	٢٦٣	ابن مخراق	٢٦٠	الحشع
٤٦٣	البزل	٤٨٣	باقي	٢٣٤	المقلع
٤٦٣	بالنجل	١٤٩	عناق	٥٣٩	الكوانع
١٣٨ - ٧٠	المال	١٤٩	واشتياق	١٩١	الضجوع
٩١	بجمال	٥٦٤	بالعناق	٥٠٨	ابتدعا
٤٩	والأكبال	٢٣٩	فلقا	٧٤	ما تقعا
٨١	غافيل	٤٦٣	عقوقا	٢٥٧	ما ركعا
٤٨٢	قبلي		ل	٢٩٥	نجعا
٧١	فصلا			٩٥	وأربعا
٦٧	عجلا	٥٣	يحمدونكا	٩٥	الأصبع
٢٥٤	واشتعلا	٣١٧	مداكا	٩٥	أروعا
٣٠٢	أجهلا	٣٩٧ - ٩٧	مالكا	٩٥	المقتعا
٧٢	مقالا	٣٩٧ - ٩٧	أنا ذلكا	٥١٣	الأطوعا
٤٩٣	زلالا	٤٤٢	فعالكا	٥٠٨	الرتاعا
٤٨٦	ضلالا		ل	٥١	جميعا
٤٨٤	خيالا	٤٢٣	يجل	١٠٤	

فهرس القوافي

الجزء

الصفحة	القافية	الصفحة	القافية	الصفحة	القافية
٥١١	وديني	٤٦٤	بالضرام	٤٣٦	ميكالاً
١٧٩	إياننا	١٦٢	القيرام	١٩٧	ذمولا
٤٣	وقرآنا	٤٢٢	تحميم	١٩٧	حمولا
١٧٩	لا تكتونا	٧٣	مستقيم	٢٧٠	الأنفالا
٣٤٢	عمونا	١٣٥	تحمي	٢٧٠	أكفالا
٦٨	ما يقرضونا	١٣٩	غممي	٤٦٢	طوبلا
٦٧	سبعيننا	١٢١	تعلمي	٤٣٦	شمويلا
٤٢	الكاشحيننا	١١٤	البرما	٣٣٧	لاشيء له
٤٢	جنيننا	١٩٦	أينا	١٩٣	إبتاها
		٢٦٢	مرجعهما		
		١٠٤	وزمزمنا		
		٦٤	سلامنا	١٠٤	ارتسم
١٨٥	أقننه			٤٧	حلمم
٤١٥	هاهه			٥١	ظلم
٣٥٦	عسججه	١٥٣	الجون	٥٨	النجوم
١٣٦	وكلمته	٦٨	تدان	٦٣	العالم
١٣٦	في مهمه	٤٩	رهين	٩٨	لحيم
١٣٦	العصه	٥٨	يمينها	١٢٣	اليم
٥٤	تألهي	٧٧	بشن	٢٥٥	عظيم
٤١٤	نرعها	٣٢١	يصطحبان	٥١٧	الجحيم
١١٤	عيناهما	٤٢٠	في كوفان	٢٦٥	السلام
١٣١	نصاها	٤٠٨	اللعين	٢٦٥	سنام
		١٩٨	عني	٢٦٥	الطعام
		٥١٠	بطني	٧٣	رهمه
٣٧١	غني	٢٥٤	مسي	٧٣	قدهه
٥٥	أقيلي	٤٨	عافاني	٣٨٠	طعامها
١٩٨ - ٤٧	تهاديا	٤٨	أعطاني	١١٤	ألومها
٣٦٢	والوصيا	٤٨	المثاني	٤٠٩	بدم
٣٦٢	كان غيا	٤٨	مثنى	٣٧٦	يتعلم
٣٠٢	شأميا	٤٨	الدواني	٣١١	فوم
٩١	إذايا	٤٠	لا يميني	٢١٨	جندام

٤ - فهرس الأحاديث

الصفحة	مطلع الحديث	الصفحة	مطلع الحديث
٣٣	إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه...	١٧	أتى جبريل النبي ﷺ ...
٨٣	أن رجلاً أتى رسول الله وهو محاصر...	١٩	أتى النبي ﷺ جبريل وهو بأضاعة بني غفار...
٢١١، ٢١٠	أن رسول الله ﷺ عاده...	١٧	أتاني جبريل فقال: اقرأ القرآن...
١٦	أن الله أمرني أن أقرأ القرآن على حرف...	١٤	أتاني ملكان فقال أحدهما: اقرأ...
١٧	أن النبي ﷺ كان عند أضاعة بني غفار...	٣٨٢	اجتمعت يهود يوماً تخاصم النبي...
٥٥٦	أن نفرًا من أصحاب رسول الله ﷺ...	٣٧١	اخسؤوا يا إخوة القردة والخنازير...
٤٣٢	أن نفرًا من اليهود جاؤوا رسول الله ﷺ...	٨٦	إذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين...
٢٦٠	أنه ﷺ رأى أبا هريرة منبطحاً فقال...	٦٠	إذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد شكرت...
٥٤٢	إن إبراهيم حرم بيت الله وأمنه...	١٣	أرسله يا عمر: اقرأ يا هشام.
٤٤٣	إن إبراهيم حرم مكة...	١٨	استعد بالله من الشيطان الرجيم...
٥٤٢	إن إبراهيم كان عباً لله وخليته...	١٧	أعاذك الله من الشك، واخسأ عنك الشيطان.
٥٠٤	إن أخاكم النجاشي قد مات فصلوا...	٤٥	أعطاني ربي مكان التوراة السبع الطول...
٣٧٣	إننا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب.	٤٤	أعطيت السبع الطوال مكان التوراة...
٢٦٨	إن الجماء لتقتصص من القرناء...	٤٤	أعطيت مكان التوراة السبع الطول...
٣٦٥	إن حجراً كان يسلم عليّ في الجاهلية...	١٤	أقرأني جبريل على حرف، فراجعته...
٣٠٥	إن الطاعون رجز أنزل على من كان...	١٤	أقرأني جبريل القرآن على حرف فاستزدته...
٥٣	إن عيسى بن مريم أسلمته أمه...	١٢	اقرأوا كما علمتم - فلا أدري أبشئ أم...
٥٦	إن عيسى بن مريم قال: ...	٢٦٥	ألا إنكم وفيتم سبعين أمة.
١٩	إن القرآن أنزل على سبعة أحرف فلا تماروا...	١٥	اللهم أذهب عن أبيّ الشك.
١٦	إن الله أمرني أن أقرأ القرآن على حرف...	٤٨٤	اللهم لا نبغيها ما أعطاكم الله خير...
٣٠	إن الله أمرني أن أقرأ القرآن على حرف...	١٩	أمرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف...
٥٤٣	إن الله حرّم مكة يوم خلق الشمس والقمر.	٣٥٦	أنا أعلم به منكم...
٢١٤	إن الله خلق آدم من قبضة قبضها...	٥٥٦	أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى ﷺ...
١١٢	إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته.	٣٤	أنزل القرآن على أربعة أحرف: حلال وحرام.
٣٤٨	إنما أمر القوم بأدنى بقرة.	٢٥، ٢٣، ١٦	أنزل القرآن على سبعة أحرف...
٣٤٨	إنما أمروا بأدنى بقرة ولكنهم لما شددوا...	٣٠	أنزل القرآن على سبعة أحرف: أمر وزجر...
١٢	إنما هلك من كان قبلكم، باختلافهم...	١٤	أنزل القرآن على سبعة أحرف...
٧٩	إن المغضوب عليهم: اليهود.	١٢	أنزل القرآن على سبعة أحرف عليم...
٤٥٨	إن الملائكة قالت: يا رب كيف صبرك...	١١	أنزل القرآن على سبعة أحرف فالمرء...
١٨	إنه أتاني آت من ربي، فقال: ...	١٩، ١٣	أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف...
١٣	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف...	١٢	أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل حرف...
١٩	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف...	٣٨٢	أنشدكم بالله وبالتوراة التي أنزلها الله...

الصفحة	مطلع الحديث	الصفحة	مطلع الحديث
٢٦٧	لا يموتن أحدكم وعليه دين ...	٣٠٥	إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به ...
٣٧	لم يكن النبي ﷺ يفسر شيئاً ...	٥٥٦	إني عند الله في أم الكتاب خاتم النبيين ...
٤٢٤	لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ...	٣٨٢	بل أنتم فيها خالدون لا يخلفكم فيها أحد ...
٤٦٦	ليؤيدن الله هذا الدين بأقوام ...	١٥	بلى إن جبريل وميكائيل عليهما السلام ...
٥١٦	ليت شعري أين أبواي ...	٣٨٢	خاصمت اليهود رسول الله ﷺ فقالوا ...
٥١٦	ليت شعري ما فعل أبواي ...	٤٣١	حضرت عصابة من اليهود رسول الله ﷺ ...
٦٠	ليس شيء أحب إليه الحمد من الله تعالى ...	٣٤٧	ذروني ما تركتكم فانما أهلك ...
٢٦٨	ليس من نبي إلا وقد أعطي دعوة ...	٢٠٣	دخلوا الباب الذي أمروا أن يدخلوا ...
١٥	ما حاك في صدري شيء، منذ أسلمت ...	١٥	رحت إلى المسجد فسمعت رجلاً يقرأ ...
٣٧	ما كان النبي ﷺ يفسر شيئاً من القرآن ...	٢٦٦	رحم الله عبداً كانت عنده لأخيه مظلمة ...
٨٠	المغضوب عليهم . وأشار إليه اليهود .	٤٨٤	سألت قريش محمداً أن يجعل لهم الصفا ...
٧٩	المغضوب عليهم : اليهود .	٧٩	سألت النبي ﷺ عن قول الله جل وعز : ...
٣٥	من تكلم في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده ...	٨٣	سألت النبي ﷺ عن قول الله :
٣٤	من قال في القرآن برأيه ، أو بما لا يعلم ...		﴿ ولا الضالين ﴾ ...
٣٥	من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ .	٢٤١	سئل رسول الله ﷺ عن قتل الحيات ...
٣٤	من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده ...	٤٣٩	سأل النبي ﷺ اليهود فقال : أسألكم ...
٣٤	من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده ...	٢٤٠	« سألناهم منذ حاربناهم ...
٣٢٣	من مات على دين عيسى ومات على الإسلام ...	٧١	سلوا عما شئتم ...
١٥	نزل القرآن على سبعة أحرف فما قرأت أصبت .	١٧	اسمعت رجلاً يقرأ في سورة النحل ...
٣٢	نزل القرآن من سبعة أبواب الجنة ...	٢٦٨	شفاعتي لأهل الكبائر من أمي ...
٨٣	هؤلاء الضالون : النصارى ...	٧٥	ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ...
٥٠٢	هؤلاء قوم يهود يستقبلون ...	٤٣٢	عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ...
٨٠	هؤلاء المغضوب عليهم : اليهود .	٢٠	قال جبريل : اقرأ القرآن على حرف ...
٥٤٢	هذه حرم حرّمها الله يوم خلق السموات ...	١٨	قال جبريل : اقرؤوا القرآن على حرف ...
٧٤	هو الصراط المستقيم (يقصد القرآن) .	٤٨٤	قال رجل : يا رسول الله لو كانت كفاراتنا ...
٤٧	هي أم القرآن ، وهي فاتحة الكتاب ...	٨٦	قال الله عز وجل : قسمت الصلاة بيني ...
٨٢	﴿ ولا الضالين ﴾ قال : النصارى .	٣٠٣	قال الله لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجداً ...
٣٧٨	الويل جبل في النار .	١٩	قرأ على رسول الله ﷺ من كل خمس رجل ...
٣٧٨	ويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر ...	٢٦٠	كان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر صلى ...
١٨	يا أبي أتاني آت من ربي ، فقال : ...	٣١ ، ٣٠	كان الكتاب الأول نزل من باب واحد ...
١٦	يا أباي أرسل إليّ أن أقرأ القرآن على حرف .	٢١٠	كان النبي ﷺ يصلي ، فتر رجل ...
٣٧١	يا إخوان القردة ، يا إخوان الخنازير ...	٣٨٢	كذبتكم بل أنتم فيها خالدون مخلدون ...
٥٤١	يا أيها الناس إن الله حرّم مكة ...	٥٠٠	لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف ...
١٣	يا عمر ، إن القرآن كله صواب .	٣٧١	لا يدخلن علينا قصبة المدينة ...

خطبة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وبه ثقني وعليه اعتمادي رب يسر] قرئ على أبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، في سنة ست وثلاثمائة قال :

الحمد لله الذي حجبت الأبواب بدائع حكمه ، وخصمت العقول لطائف حججه ، وقطعت عنار الملحددين عجائب صنعه ، وهتف في أسماع العالمين ألسن أدلته ، شاهدة أنه الله الذي لا إله إلا هو ، الذي لا عدل له معادل ، ولا مثل له مماثل ، ولا شريك له مظاهر ، ولا ولد له ولا والد ، ولم يكن له صاحبة ، ولا كفوا أحد . وأنه الجبار الذي خضعت لجبروته الجبابرة ، والعزیز الذي ذلت لعزته الملوك الأعزّة ، وخشعت لمهابة سطوته ذوالمهابة ، وأذعن له جميع الخلق بالطاعة ، طوعا وكرها ، كما قال الله عزّ وجلّ : ﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ . فكل موجود إلى وحدانيته داع ، وكل محسوس إلى ربوبيته هاد ، بما وسّمهم به من آثار الصنعة ، من نقص وزيادة ، وعجز وحاجة ، وتصرف في عاهات عارضة ، ومقارنة أحداث لازمة ، لتكون له الحجة البالغة ، ثم أردف ما شهدت به من ذلك أدلته ، وأكد ما استنارت في القلوب منه بهجته ، برسل ابتعثهم إلى من يشاء من عباده ، دعاة إلى ما اتضحت لديهم صحته ، وثبتت في العقول حجته ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، وليذكر أولو النهي والحلم ، فأمدّهم بعونه ، وأبانهم من سائر خلقه ، بما دلّ به على صدقهم من الأدلة ، وأيدهم به من الحجج البالغة ، والآي المعجزة ، لئلا يقول القائل فيهم ﴿ما هذا إلا بشر مثلكم يأكُلُ ممّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ ممّا تَشْرَبُونَ ، وَلَئِنِ اطَّعْتُمْ بِشْرًا مِثْلَكُمْ لَإِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ﴾ .

فجعلهم سفراء بينه وبين خلقه ، وأمناء على وحيه ، واختصهم بفضله ، واصطفاهم برسالته ، ثم جعلهم فيما خصهم به من مواهبه ، ومنّ به عليهم من كراماته ، مراتب مختلفة ، ومنازل مفترقة ، ورفّع بعضهم فوق بعضهم درجات ، متفاضلات متباينات ، فكرم بعضهم بالتكليم والنجوى ، وأيد بعضهم بروح القدس ، وخصه باحياء الموتى ، وإبراء أولى العاهة والعمى .

وفضل نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ، من الدرجات بالعليا ، ومن المراتب بالعظمى ، فحياه من أقسام كرامته بالقسم الأفضل ، وخصه من درجات النبوة بالحظ الأجزل ، ومن الأتباع والأصحاب بالنصيب الأوفر ، وابتعثه بالدعوة التامة ، والرسالة العامة ، وحاطه وحيدا ، وعصمه فريدا ، من كل جبار عاند ، وكل شيطان مارد ، حتى أظهر به الدين ، وأوضح به السبيل ، وأنهج^١ به معالم الحق ، وتحقق به منار الشرك ، وزهق به الباطل ، واضمحلت به الضلال وخدع الشيطان ، وعبادة الأصنام والأوثان ، مؤيدا بدلالة على الأيام باقية ، وعلى الدهور والأزمان ثابتة ، وعلى ممر الشهور والسنين دائمة ، يزداد ضياؤها على كرم الدهور إشراقا ، وعلى ممر الليالي والأيام اثلاقا ، تخصيصا من الله له بها ، دون سائر رسله ، الذين قهرتهم^٢ الجبابرة ، واستدلتهم^٢ الأمم الفاجرة ، فغفت بعدهم منهم الآثار ، وأخملت ذكرهم الليالي والأيام ، ودون من كان منهم مرسلًا إلى أمة دون أمة ، وخاصة دون عامة ، وجماعة دون كافة .

فالحمد لله الذي كرمنا بتصديقه ، وشرفنا باتباعه ، وجعلنا من أهل الإقرار والإيمان به ، وبما دعا إليه وجاء به ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، أزكى صلواته ، وأفضل سلامه ، وأتم تحياته .

أما بعد ، فإن من جسيم ما خص الله به أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من الفضيلة ، وشرفهم به على سائر الأمم من المنازل الرفيعة ، وجباهم به من الكرامة السنوية ، حفظه ما حفظ جل ذكره وتقدست أسماؤه عليهم من وحيه وتنزيله ، الذي جعله على حقيقة نبوة نبهم صلى الله عليه وسلم دلالة ، وعلى ما خصه به من الكرامة علامة واضحة ، وحجة بالغة ، أبانه به من كل كاذب ومفتر ، وفصل به بينهم وبين كل جاحد وملحد ، وفرق به بينهم وبين كل كافر ومشرك ، الذي لو اجتمع جميع من بين أقطارها ، من جنها وإنسها ، وصغيرها وكبيرها ، على أن يأتوا بسورة من مثله ، لم يأتوا بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرًا . فجعله لهم في دجى الظلم نورا ساطعا ، وفي سدف الشبه شهابا لامعا ، وفي مضلة المسالك دليلا هاديا ، وإلى سبل النجاة والحق حاديا ، يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور باذنه ، ويهديهم إلى صراط مستقيم ، حرسه بعين منه لاتنام ، وحاطه بركن منه لا يضام ، لآسى على الأيام دعائمه ، ولا تبيد على طول الأزمان معاملة ، ولا يجور عن قصد المحجة تابعه ، ولا يضل عن سبل الهدى مصاحبه ، من اتبعه فاز وهدى ، ومن حاد عنه ضل وغوى . فهو موثلهم الذي إليه عند الاختلاف يثلون ، ومعقلهم الذي إليه في النوازل يعتقلون ، وحصنهم الذي به من وساوس الشيطان يتحصنون ، وحكمة ربهم التي إليها يحتكمون ، وفصل قضائه بينهم الذي إليه ينتهون ، وعن الرضا به يصدرن ، وحبله الذي بالتمسك به من الهلكة يعتصمون .

اللهم فوفقنا لإصابة صواب القول ، في محكمه ومتشابهه ، وحلاله وحرامه ، وعامه وخاصه ، ومجمله ومفسره ، وناسخه ومنسوخه ، وظاهره وباطنه ، وتأويل آيه ، وتفسير مشكله ، وألمنا التمسك به ،

(١) في م وأبهج بدل وأنهج .

(٢) في م قهر بهم بدل قهرتهم ، واستدل بهم بدل استدلتهم .

والاعتصام بمحكمه ، والثبات على التسليم لمتشابهه ، وأَوْزِعْنَا الشكر على ما أنعمت به علينا ، من حفظه والعلم بحدوده ، إنك سميع الدعاء ، قريب الإجابة ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله ، وسلم تسليما كثيرا .
اعلموا عباد الله ، رحمكم الله ، أن أحق ما صرفت إلى علمه العناية ، وبلغت في معرفته الغاية ، ما كان لله فى العلم به رضا ، وللعالم به إلى سبيل الرشاد هدى ، وأن أجمع ذلك لباغيه ، كتاب الله الذى لا ريب فيه ، وتنزيله الذى لا مرية فيه ، الفائز بجزيل الذخر وسنى الأجر تاليه ، الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد .

ونحن فى شرح تأويله ، وبيان ما فيه من معانيه ، منشئون إن شاء الله ذلك - كتابا ، مستوعبا لكل ما بالناس إليه الحاجة من علمه جامعا ، ومن سائر الكتب غيره فى ذلك كافيا ؛ ونخبرون فى كل ذلك ، بما انتهى إلينا من اتفاق الحجة ، فيما اتفقت عليه الأمة ، واختلافها فيما اختلفت فيه منه ، ومبينوا علل كل مذهب من مذاهبهم ، وموضحوا الصحيح لدينا من ذلك ، بأوجز ما أمكن من الإيجاز فى ذلك ، وأخصر ما أمكن من الاختصار فيه . والله نسأل عونه وتوفيقه ، لما يقرب من محابه ، ويبعد من مساخطه ، وصلى الله على صفوته من خلقه ، وعلى آله ، وسلم تسليما كثيرا .

وإن أول ما نبدأ به من القيل فى ذلك ، الإبانة عن الأسباب التى البداية بها أولى ، وتقديمها قبل ماعداها أخرى ، وذلك البيان عما فى آى القرآن من المعانى ، التى مِنْ قِبَلِهَا بدخل اللبس على من لم يعان رياضة العلوم العربية ، ولم تستحكم معرفته ، بتصاريف وجوه منطق الألسن السليقية الطبيعية .

القول فى البيان عن اتفاق معانى آى القرآن ومعانى منطق من نزل بلسانه من وجه البيان ، والدلالة على أن ذلك من الله جل وعز هو الحكمة البالغة ، مع الإبانة عن فضل المعنى ، الذى باين القرآن سائر الكلام .

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى ، رحمه الله :

إن من عظيم نعم الله على عباده ، وجسيم مننه على خلقه ، ما منحهم من فضل البيان ، الذى به عن ضمائر صدورهم يبينون ، وبه على عزائم نفوسهم يدلون ، فذلّل به منهم الألسن ، وسهل به عليهم المستصعب فيه إياه يوحدون ، وإياه به يسبحون ويقدمسون ، وإلى حاجاتهم به يتوصلون ، وبه بينهم يتحاورون ، فيتعارفون ويتعاملون .

ثم جعلهم - جل ذكره - فيما منحهم من ذلك طبقات ، ورفع بعضهم فوق بعض درجات ، فبين خطيب مسهب ، وذلق اللسان مهذب ، ومفحم عن نفسه لايبين ، وعى عن ضمير قلبه لايعبر ، وجعل أعلامه فيه رتبة ، وأرفعهم فيه درجة ، أبلغهم فيما أراد به بلاغا ، وأبينهم عن نفسه به بيانا .

(١) فى م ر مشهور بدل ومبينو .

ثم عرفهم في تنزيهه ، ومحكم آي كتابه . فضل ما حباهم به من البيان ، على من فضّلهم به عليه من ذى البكم والمستعجم اللسان . فقال تعالى ذكره ﴿ أَوْ مَنْ يُنَشِّئُ فِي الْحَلِيَّةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ .

فقد وضح إذاً لذوى الأفهام ، وتبيين لأولى الألباب . أن فضل أهل البيان على أهل البكم والمستعجم اللسان ، بفضل اقتدار هذا من نفسه ، على إبانة ما أراد إبانته عن نفسه ببيانه ، واستعجام لسان هذا عما حاول إبانته بلسانه ؛ فإذا كان ذلك كذلك ، وكان المعنى الذى به باين الفاضل المفضول في ذلك ، فصار به فاضلاً ، والآخر مفضولاً ، هو ما وصفنا به من فضل إبانة ذى البيان ، عما قصر عنه المستعجم اللسان . وكان ذلك مختلف الأقدار ، متفاوت الغايات ، والنهايات ، فلا شك أن أعلى منازل البيان درجة ، وأسمى مراتبه مرتبة ، أبلغه في حاجة المبين عن نفسه . وأبينه عن مراد قائله . وأقربه من فهم سامعه .

فإن تجاوز ذلك المقدار ، وارتفع عن وسع الأنام ، وعجز عن أن يأتي بمثله جميع العباد ، كان حجة وعلماً لرسول الواحد القهار ، كما كان حجة وعلماً لها إحياء الموتى وإبراء الأبرص ، وذوى العمى ، بارتفاع ذلك عن مقادير أعلى منازل طبّ المتطبين . وأرفع مراتب علاج المعالجين ، إلى ما يعجز عنه جميع العالمين . وكالذى كان لها حجة وعلماً قطع مسافة شهرين في الليلة الواحدة ، بارتفاع ذلك عن وسع الأنام ، وتعذر مثله على جميع العباد . وإن كانوا على قطع القليل من المسافة قادرين . ولليسير منه فاعلين .

فإذا كان ما وصفنا من ذلك ، كالذى وصفنا ، فبين أن لا بيان أبين ، ولا حكمة أبلغ . ولا منطق أعلى ، ولا كلام أشرف . من بيان ومنطق . تحدّى به امرؤ قوما . في زمان هم فيه رؤساء صناعة الخطب والبلاغة ، وقيل الشعر والفصاحة . والسجع والكهانة ، كل خطيب منهم وبلغ ، وشاعر منهم وفصيح ، وكل ذى سجع وكهانة . فسفّه أحلامهم . وقصر معقولهم ، وتبرأ من دينهم ، ودعا جميعهم إلى اتباعه ، والقبول منه ، والتصديق به ، والإقرار بأنه رسول إليهم من ربهم . وأخبرهم أن دلالة على صدق مقاله وحجته على حقيقة نبوته ، ما أتاهم به من البيان والحكمة والفرقان ، بلسان مثل ألسنتهم ، ومنطق موافقة معانيه معاني منطقهم ، ثم أنبأ جميعهم أنهم عن أن يأتوا بمثل بعضه عجزة ، ومن القدرة عليه نقصة .

فأقرّ جميعهم بالعجز . وأذعنوا له بالتصديق ، وشهدوا على أنفسهم بالنقص ، إلا من تجاهل منهم وتعالى ، واستكبر وتعاشى ، فحاول تكلف ما قد علم أنه عنه عاجز ، ورام ما قد تيقن أنه عليه غير قادر . فأبدى من ضعف عقله ما كان مستورا . ومن عى لسانه ما كان مصوناً . فأتى بما لا يعجز عنه الضعيف الأخرق ، والجاهل الأحمق ، فقال : والطاحنات طحننا . والعاجنات عجننا ، فالحايزات خبزنا ، والثارادات ثردنا . واللاقمات لقما !! ونحو ذلك من الحماقات ، المشبهة دعواه الكاذبة .

فإذا كان تفاضل مراتب البيان ، وتباين منازل درجات الكلام بما وصفنا قبل ، وكان الله - تعالى ذكره

وتقدّست أسماؤه ، أحكم الحكماء ، وأحلم الحكماء ، كان معلوماً أن أبين البيان بيانه ، وأفضل الكلام كلامه ، وأن قدر فضل بيانه - جل ذكره - على بيان جميع خلقه ، كفضله على جميع عباده .
فإن كان ذلك كذلك ، وكان غير مبين منا عن نفسه ، من خاطب غيره بما لا يفهمه عنه المخاطب ، كان معلوماً أنه غير جائر ، أن يخاطب - جل ذكره - أحداً من خلقه ، إلا بما يفهمه المخاطب ، ولا يرسل إلى أحد منهم رسولا برسالة ، إلا بلسان وبيان يفهمه المرسل إليه ، لأن المخاطب والمرسل إليه ، إن لم يفهم ما خوطب به وأرسل به إليه ، فحاله قبل الخطاب وقبل مجيء الرسالة إليه وبعده سواء ، إذ لم يفده الخطاب والرسالة شيئاً ، كان به قبل ذلك جاهلاً ، والله جل - ذكره - يتعالى عن أن يخاطب خطاباً ، أو يرسل رسالة لا توجب فائدة لمن خوطب أو أرسلت إليه . لأن ذلك فينا من فعل أهل النقص والعبث ، والله تعالى عن ذلك متعال ، ولذلك قال جل ثناؤه في محكم تنزيله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ وقال لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

فغير جائز أن يكون به مهتدياً من كان بها يهدى إليه جاهلاً ، فقد تبين إذاً بما عليه دللنا من الدلالة أن كل رسول لله جل ثناؤه ، أرسله إلى قوم ، فإنما أرسله بلسان من أرسله إليه ، وكل كتاب أنزله على نبي ، ورسالة أرسلها إلى أمة ، فإنما أنزله بلسان من أنزله أو أرسله إليه ، واتضح بما قلنا ووصفنا أن كتاب الله ، الذي أنزله إلى نبينا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، بلسان محمد صلى الله عليه وسلم .

وإذا كان لسان محمد ، صلى الله عليه وسلم ، عربياً ، فبين أن القرآن عربي ، وبذلك أيضاً نطق محكم تنزيل ربنا ، فقال جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ، وقال : ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ . وإذا كانت واضحة صحة ما قلنا ، بما عليه استشهدنا من الشواهد ، ودللنا عليه من الدلائل ، فالواجب أن تكون معاني كتاب الله المنزل ، على نبينا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، لمعاني كلام العرب موافقة ، وظاهره لظاهر كلامها ملاءمة ، وإن باينه كتاب الله بالفضيلة ، التي فضل بها سائر الكلام والبيان ، بما قد تقدم وصفنا ، فإذا كان ذلك كذلك ، فبين إذ كان موجوداً في كلام العرب الإيجاز والاختصار ، والاجتزاء بالإخفاء من الإظهار ، وبالقلة من الإكثار ، في بعض الأحوال ، واستعمال الإطالة والإكثار ، والترداد والتكرار ، وإظهار المعاني بالأسماء دون الكناية عنها والإسرار في بعض الأوقات ، والخبر عن الخاص في المراد بالعام الظاهر ، وعن العام في المراد بالخاص الظاهر ، وعن الكناية والمراد منه المصرح ، وعن الصفة والمراد الموصوف ، وعن الموصوف والمراد الصفة ، وتقديم ما هو في المعنى مؤخر ، وتأخير ما هو في المعنى مقدم ، والاكتفاء ببعض من بعض ، وبما يظهر عما يحذف ، وإظهار ما حظه الحذف ، أن يكون ما في كتاب الله المنزل ، على نبينا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، من ذلك في كل ذلك له نظيراً ، وله مثلاً وشبيهاً ، ونحن مبينون جميع ذلك في أماكنه ، إن شاء الله ذلك ، وأمدّ منه بعون وقوة .

القول في البيان عن الأحرف التي اتفقت فيها الفاظ العرب والفاظ غيرها من بعض أجناس الأمم.

قال أبو جعفر :

إن سألنا سائل ، فقال : إنك ذكرت أنه غير جائز ، أن يخاطب الله أحدا من خلقه ، إلا بما يفهمه ، وأن يرسل إليه رسالة ، إلا باللسان الذي يفهمه ، فما أنت قائل ، فيما حدثكم به محمد بن حميد الرازي ، قال : حدثنا حكام بن سلم ، قال : حدثنا عنبة عن أبي إسحق ، عن أبي الأحوص ، عن أبي موسى : يؤتكم كفلين من رحمته . قال : الكفلان : ضعفان من الأجر ، بلسان الحبشة .

وفما حدثكم به ابن حميد ، قال : حدثنا حكام ، عن عنبة ، عن أبي إسحق ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : إن ناشئة الليل . قال : بلسان الحبشة ، إذا قام الرجل من الليل قالوا : نشأ . وفيما حدثكم به ابن حميد ، قال : حدثنا حكام ، قال : حدثنا عنبة ، عن أبي إسحق ، عن أبي ميسرة : يا جبال أوبي معه . قال : سبى بلسان الحبشة .

قال أبو جعفر : وكل ما قلنا في هذا الكتاب حدثكم ، فقد حدثونا به .

وفما حدثكم به ، محمد بن خالد بن خدّاش الأزدي قال : حدثنا سلم بن قتيبة ، قال : حدثنا حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن يوسف بن مهران ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، أنه سُئِلَ عن قوله : فَرَّتْ من قسورة . قال : هو بالعربية : الأسد . وبالفارسية : شار . وبالنبطية : أريا . وبالحبشية : قسورة .

وفما حدثكم به ابن حميد ، قال : حدثنا يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير ، قال : قالت قريش : لولا أنزل هذا القرآن ﴿ على رجل ﴾ أعجميا وعربيا ! فأنزل الله تعالى ذكره : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا قَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَءَعْجَمِي وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ ﴾ فأنزل الله بعد هذه الآية في القرآن ، بكل لسان فيه حجارة من سجيل . قال : فارسية أعربت سنك وكل .

وفما حدثكم به محمد بن بشار ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : حدثنا إسرائيل ، عن أبي إسحق ، عن أبي ميسرة ، قال : في القرآن من كل لسان . وفيما أشبه ذلك من الأخبار ، التي يطول بذكرها الكتاب ، مما يدل على أن فيه من غير لسان العرب ؟ ؟

قيل له : إن الذي قالوه من ذلك ، غير خارج من معنى ما قلنا ، من أجل أنهم لم يقولوا هذه الأحرف وما أشبهها لم تكن للعرب كلاما ، ولا كان ذلك لها منطلقا قبل نزول القرآن ، ولا كانت بها العرب عارفة ، قبل مجيء الفرقان ، فيكون ذلك قولا لقولنا خلافا وإنما قال بعضهم : حرف كذا بلسان الحبشة معناه كذا ،

(١) فم : فنه بدل فيه .

وحرف كذا بلسان العجم معناه كذا، ولم يستنكر أن يكون من الكلام، ما يتفق فيه ألفاظ جميع أجناس الأمم المختلفة الألسن بمعنى واحد، فكيف يجنسين منها:

كما قد وجدنا اتفاق كثير منه، فيما قد علمناه من الألسن المختلفة، وذلك كالدرهم، والدينار، والدواة، والقلم، والقرطاس، وغير ذلك، مما يتعب إحصاؤه، ويميل تعداده، كرهنا إطالة الكتاب بذكره، مما اتفقت فيه الفارسية والعربية، باللفظ والمعنى. ولعل ذلك كذلك في سائر الألسن، التي يجهل منطقتها، ولا يعرف كلامها.

فلو أن قائلنا قال: فيما ذكرنا من الأشياء التي عددنا، وأخبرنا اتفاقه، في اللفظ والمعنى، بالفارسية والعربية، وما أشبه ذلك، مما سكتنا عن ذكره، ذلك كله، فارسي لأعربي، أو ذلك كله عربي لأفارسي، أو قال: بعضه عربي وبعضه فارسي، أو قال: كان مخرج أصله من عند العرب، فوقع إلى العجم فنطقوا به، أو قال: كان مخرج أصله من عند الفرس فوقع إلى العرب فأعربته كان مستجهدا، لأن العرب ليست بأولى أن تكون كان مخرج أصل ذلك منها إلى العجم، ولا العجم بأحق أن تكون كان مخرج أصل ذلك منها إلى العرب. إذ كان استعمال ذلك بلفظ واحد ومعنى واحد موجودا في الجنسين. وإن كان ذلك موجودا على ما وصفنا في الجنسين، فليس أحد الجنسين أولى بأن يكون أصل ذلك كان من عنده، من الجنس الآخر، والمدعى أن مخرج أصل ذلك إنما كان من أحد الجنسين إلى الآخر مدع أمرا لا يوصل إلى حقيقة صحته، إلا بنجر يوجب العلم، ويزيل الشك، ويقطع العذر صحته.

بل الصواب في ذلك عندنا أن يسمى عربيا أعجميا، أو حبشيا عربيا، إذا كانت الأمتان له مستعملتين في بيانها ومنطقها، استعمال سائر منطقها وبيانها؛ فليس غير ذلك من كلام كل أمة منهما بأولى أن يكون إليها منسوبا منه، فكذلك سبيل كل كلمة واسم، اتفقت ألفاظ أجناس أمم فيها ومعناها، ووجد ذلك مستعملا في كل جنس منها، استعمال سائر منطقهم، فسبيل إضافته إلى كل جنس منها، سبيل ما وصفنا من الدرهم، والدينار، والدواة، والقلم، التي اتفقت ألسن الفرس والعرب فيها بالألفاظ الواحدة، والمعنى الواحد، في أنه مستحق إضافته إلى كل جنس من تلك الأجناس باجتماع وافتراق.

وذلك هو معنى من روينا عنه القول، في الأحرف التي مضت، في صدر هذا الباب، من نسبة بعضهم، بعض ذلك إلى لسان الحبشة، ونسبة بعضهم، بعض ذلك إلى لسان الفرس، ونسبة بعضهم، بعض ذلك إلى لسان الروم، لأن من نسب شيئا من ذلك إلى مانسبه إليه، لم ينف بنسبته إياه إلى مانسبه إليه، أن يكون عربيا ولا من قال منهم هو عربي، نفي ذلك أن يكون مستحقا النسبة إلى من هو من كلامه من سائر أجناس الأمم غيرها، وإنما يكون الإثبات دليلا على النفي، فيما لا يجوز اجتماعه من المعاني كقول القائل: فلان قائم، فيكون بذلك من قوله، دالا على أنه غير قاعد، ونحو ذلك، مما يمتنع اجتماعه لتنافيها.

فأما ما جاز اجتماعه، فهو خارج من هذا المعنى، وذلك كقول القائل: فلان قائم مكلم فلانا: فليس

في تثبيت القيام له ، مادك على نبي كلام آخر لجواز اجتماع ذلك في حال واحد ، من شخص واحد ، فقائل ذلك صادق إذا كان صاحبه على ما وصفه به .

فكذلك ما قلنا في الأحرف التي ذكرنا ، وما أشبهها ، غير مستحيل أن يكون عربيا بعضها أعجميا ، وحشيا بعضها عربيا ، إذ كان موجودا استعمال ذلك في كلتا الأمتين ، فتناسب ما نسب من ذلك ، إلى إحدى الأمتين ، أو كليهما ، محق غير مبطل .

فإن ظنّ ذو غباء أن اجتماع ذلك في الكلام مستحيل ، كما هو مستحيل في أنساب بني آدم ، فقد ظنّ جهلا ؛ وذلك أن أنساب بني آدم ، محصورة على أحد الطرفين ، دون الآخر ، لقول الله تعالى ذكره : ﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ وليس ذلك كذلك في المنطق والبيان ، لأن المنطق إنما هو منسوب إلى من كان به معروفا استعماله .

فلو عُرِف استعمال بعض الكلام ، في أجناس من الأمم جنسين أو أكثر ، بلفظ واحد ، ومعنى واحد ، كان ذلك منسوبا إلى كل جنس من تلك الأجناس لا يستحق جنس منها أن يكون به أولى من سائر الأجناس غيره . كما لو أن أرضا بين سهل وجبل ، لها هواء السهل وهواء الجبل ، أو بين برّ وبحر ، لها هواء البرّ وهواء البحر ، لم يمتنع ذوعقل صحيح ، أن يصفها بأنها سهلية جبلية أو بأنها برية بحرية إذ لم تكن ، نسبتها إلى إحدى صفتيها ، نافية حقها من النسبة إلى الأخرى .

ولو أفرد لها مفرد إحدى صفتيها ولم يسلبها صفتها الأخرى ، كان صادقا محقا ، وكذلك القول في الأحرف التي تقدم ذكرنا لها في أول هذا الباب ، وهذا المعنى الذي قلناه في ذلك ، هو معنى قول من قال في القرآن : من كل لسان عندنا . بمعنى - والله أعلم - أن فيه من كل لسان . اتفق فيه لفظ العرب ولفظ غيرها من الأمم التي تنطق به ، نظير ما وصفنا من القول فيما مضى ، وذلك أنه غير جائز أن يتوهم على ذي فطرة صحيحة مقرّ بكتاب الله ، ممن قد قرأ القرآن ، وعرف حدود الله ، أن يعتقد أن بعض القرآن فارسي لا عربي ، وبعضه نبطي لا عربي ، وبعضه عربي لا فارسي ، وبعضه حبشي لا عربي ، بعد ما أخبر الله تعالى ذكره عنه ، أنه جعله قرآنا عربيا ، لأن ذلك إن كان كذلك ، فليس قول القائل القرآن حبشي أو فارسي ولا نسبة من نسبه إلى بعض ألسن الأمم ، التي بعضه بلسانه دون العرب ، بأولى بالتطوّل ، من قول القائل هو عربي ، ولا قول القائل هو عربي بأولى بالصحة والصواب ، من قول ناسبه إلى بعض الأجناس ، التي ذكرناها إذ كان الذي بلسان غير العرب ، من سائر ألسن أجناس الأمم ، فيه نظير الذي فيه من لسان العرب .

وإذ كان ذلك كذلك ، فبين إذّا خطأ قول من زعم ، أن القائل من السلف في القرآن ، من كل لسان ، إنما عني بقبيله ذلك ، أن فيه من البيان ما ليس بعربي ، ولا جائزة نسبتته إلى لسان العرب .

ويقال لمن أبي ما قلنا ، ممن زعم أن الأحرف التي قدمنا ذكرها ، في أول الباب ، وما أشبهها ، إنما هي كلام أجناس الأمم سوى العرب ، وقعت إلى العرب فعرّبتة ، وما برهانك على صحة ما قلت في ذلك ، من الوجه الذي يجب التسليم له ؟ فقد علمت من مخالفتك في ذلك فقال فيه خلاف قولك ، وما الفرق بينك

وبين من عارضك في ذلك ، فقال : هذه الأحرف وما أشبهها من الأحرف غيرها ، أصلها عربي غير أنها وقعت إلى سائر أجناس الأمم غيرها ، فنطقت كل أمة منها ببعض ذلك بألسنتها ، من الوجه الذي يجب التسليم له ، فلن يقول في شيء من ذلك قولاً إلا أُلزم في الآخر مثله .

فإن اعتلّ في ذلك بأقوال السلف ، التي قد ذكرنا بعضها وما أشبهها ، طوّل مطالبتنا مَنْ تَأوّل عليهم في ذلك ، تأويله ، بالذي قد تقدم في بياننا ، وقيل له ما أنكرت أن يكون مَنْ نسب شيئاً من ذلك منهم ، إلى من نسبه من أجناس الأمم ، سوى العرب ، إنما نسبه إلى إحدى نسبتيه ، التي هو لها مستحق ، من غير نفي منه عنه النسبة الأخرى . ثم يقال له : أرأيت من قال لأرض سهلية جبلية ، هي سهلية ولم ينكر أن تكون جبلية ، أو قال : هي جبلية ، ولم يدفع أن تكون سهلية أناف عنها أن تكون لها الصفة الأخرى بقبيله ذلك ؟ فإن قال نعم ، كابر عقله ، وإن قال لا ، قيل له فما أنكرت أن يكون قول من قال في سجيل هي فارسية ، وفي القسطاس هي رومية ، نظير ذلك . وسئل الفرق بين ذلك فلن يقول في أحدهما قولاً إلا أُلزم في الآخر مثله .

القول في اللغة التي نزل بها القرآن من لغات العرب .

قال أبو جعفر :

قد دللنا على صحة القول ، بما فيه الكفاية ، لمن وُفّق لفهمه ، على أن الله - جلّ ثناؤه - أنزل جميع القرآن ، بلسان العرب ، دون غيرها ، من ألسن سائر أجناس الأمم ، وعلى فساد قول من زعم أن منه ما ليس بلسان العرب ، ولغتها ، فنقول الآن : إذا كان ذلك صحيحاً في الدلالة عليه ، بأيّ ألسن العرب أنزل ؟ بألسن جميعها ، أم بألسن بعضها ؟ إذ كانت العرب وإن جمّع جميعها اسمٌ أنهم عرب ، فهم مختلفو الألسن بالبيان ، متباينو المنطق والكلام .

وإن كان ذلك كذلك ، وكان الله - جلّ ذكره - قد أخبر عباده ، أنه قد جعل القرآن عربياً ، وأنه أنزل بلسانٍ عربيٍّ مُبينٍ ، ثم كان ظاهره محتملاً خصوصاً وعموماً ، لم يكن لنا السبيل إلى العلم بما عني الله تعالى ذكره من خصوصه وعمومه إلا ببيان من جعل إليه بيان القرآن ، وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا كان ذلك كذلك ، وكانت الأخبار قد تظاهرت عنه ، صلى الله عليه وسلم ، بما حدثنا به خلاد ابن أسلم ، قال : حدثنا أنس بن عياض ، عن أبي حازم ، عن أبي سلمة ، قال : لأعلمه إلا عن أبي هريرة ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال :

« أنزل القرآن على سبعة أحرف . فالمرء في القرآن ككُفْرٍ - ثلاث مرات - فما عرّفتم منه فاعمّلوا به ، وما جهلتم منه فردّوه إلى عالمه . »

وحدثني عبيد بن أسباط بن محمد ، قال : حدثنا أبي ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أَنْزَلَ الْقُرْآنُ عَلَيَّ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ عَلِيمٌ حَكِيمٌ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثني عبدة بن سليمان ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، مثله .

وحدثنا محمد بن حميد الرازي ، قال : حدثنا جرير بن عبد الحميد ، عن مغيرة ، عن واصل بن حيان ، عن ذكره ، عن أبي الأحوص ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنْزَلَ الْقُرْآنُ عَلَيَّ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ ، لِكُلِّ حَرْفٍ مِنْهَا ظَهْرٌ وَبَطْنٌ » ، وَلِكُلِّ حَرْفٍ حَدٌّ ، وَلِكُلِّ حَدٍّ مَطْلَعٌ »

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا مهرا ، قال : حدثنا سفيان ، عن إبراهيم الهجري ، عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، مثله .

حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، قال : حدثنا عاصم ، عن زر ، عن عبد الله ، قال : اختلف رجلان في سورة ، فقال هذا : أقرأني النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وقال هذا : أقرأني النبي صلى الله عليه وسلم ، فأني النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخبر بذلك ، قال : فتغير وجهه ، وعنده رجل ، فقال :

« اقْرءُوا كَمَا عَلِمْتُمْ - فَلَا أَدْرِي أَبْشَىءَ أَمْ ، أَمْ بِشَىءَ ابْتَدَعَهُ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ ، فَلِئَنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اِخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ » :

قال : فقام كل رجل منا وهو لا يقرأ على قراءة صاحبه ، نحو هذا ومعناه .

حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي ، قال : حدثنا أبي ، قال : حدثنا الأعمش ، وحدثني أحمد ابن منيع ، قال : حدثنا يحيى بن سعيد الأموي ، عن الأعمش عن عاصم ، عن زر بن حبيش ، قال : قال عبد الله بن مسعود : تمارينا في سورة من القرآن ، فقلنا : خمس وثلاثون ، أو ست وثلاثون آية ، قال : فانطلقنا إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فوجدنا عليا يناجيه ، قال : فقلنا : إنا اختلفنا في القراءة ، قال : فاحمر وجه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقال :

« لِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، بِاِخْتِلَافِهِمْ بَيْنَهُمْ - قال : ثم أسر إلى علي شيئا ، فقال لنا علي : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تقرءوا كما علمتم .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عبيد الله بن موسى ، عن عيسى بن قرتاس ، عن زيد القصار ، عن زيد بن أرقم ، قال : كنا معه في المسجد ، فحدثنا ساعة ، ثم قال : جاء رجل إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : أقرأني عبد الله بن مسعود سورة أقرأنيها زيد ، وأقرأنيها أبي بن كعب ، فاختلفت

قراءتهم ، فبقراءة أيهم أخذ؟ قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وعلى إلى جنبه ، فقال
علي : ليقرا كل إنسان كما علم ، كل حسن جميل .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ،
قال : أخبرني عروة بن الزبير ، أن المسور بن مخرمة ، وعبد الرحمن بن عبد القاري ، أخبراه أنهما سمعا
عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، يقول : سمعت هشام بن حكيم ، يقرأ سورة الدخان ، في حياة رسول
الله ، صلى الله عليه وسلم ، فاستمعت لقراءته ، فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة ، لم يقرئها رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم ، فكنت أساوره في الصلاة ، فتصبرت حتى سلم ، فلما سلم لبته بردائه ، فقلت :
من أقرأك هذه السورة ، التي سمعتك تقرأها؟ قال : أقرأني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقلت :
كذبت ، فوالله إن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لو أقرأني هذه السورة التي سمعتك تقرأها . فانطلقت
به أقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : يا رسول الله ، إني سمعت هذا ، يقرأ سورة الفرقان ،
على حروف لم يقرئها ، وأنت أقرأني سورة الفرقان . قال : فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« أرسله يا عمر ! اقرأ يا هشام . فقرأ عليه القراءة ، التي سمعته يقرأها ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« هكذا أنزلت » . ثم قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « اقرأ يا عمر ، فقرأت القراءة التي أقرأني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله عليه وسلم « هكذا أنزلت » . ثم قال رسول الله ، صلى
الله عليه وسلم : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ ، فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهَا » .

حدثني أحمد بن منصور ، قال : حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، قال : حدثنا حرب بن أبي ثابت
من بني سليم ، قال : حدثنا إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قرأ رجل عند
عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، فغير عليه ، فقال : لقد قرأت على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،
فلم يغير علي . قال : فاخصما عند النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله : ألم تقرئني آية كذا
وكذا؟ قال : بلى ! قال : فوقع في صدر عمر شيء ، فعرف النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ذلك في وجهه ،
قال : فضرب صدره ، وقال : « ابعث شيطاناً » قالها ثلاثاً ، ثم قال : « يا عمر ، إِنَّ الْقُرْآنَ كُلَّهُ
صَوَابٌ ، « مَا لَمْ تَجْعَلْ رَحْمَةً عَدَّابًا ، أَوْ عَدَّابًا رَحِيمَةً » .

حدثنا عبيد الله بن محمد الفريابي ، قال : حدثنا عبد الله بن ميمون ، قال : حدثنا عبيد الله : يعني
ابن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : سمع عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، رجلاً يقرأ القرآن ،
فسمع آية على غير ما سمع ، من النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فأتى به عمر إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
فقال : يا رسول الله : إن هذا قرأ آية كذا وكذا . فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أَنْزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى
سَبْعَةِ أَحْرُفٍ ، كُلُّهَا شَافٍ كَافٍ » .

(١) هو عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ، وليس هو ابن عمر بن الخطاب مباشرة .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرني هشام بن سعد ، عن علي بن أبي علي ، عن زبيد ، عن علقمة النخعي ، قال : لما خرج عبد الله بن مسعود من الكوفة ، اجتمع إليه أصحابه فودعهم ، ثم قال : لاتنازعوا في القرآن فإنه لا يختلف ولا يتلاشى ولا يتغير لكثرة الرد وإن شريعة الإسلام وحدوده وفرائضه فيه واحدة ، ولو كان شيء من الحرفين ينهي عن شيء يأمر به الآخر ، كان ذلك الاختلاف ، ولكنه جامع ذلك كله ، لا تختلف فيه الحدود ولا الفرائض ، ولا شيء من شرائع الإسلام ، ولقد رأيتنا نتنازع فيه ، عند رسول الله . صلى الله عليه وسلم ، فيأمرنا ، فنقرأ عليه ، فيخبرنا أننا كلنا محسن ، ولو أعلم أحدا أعلم بما أنزل الله على رسوله مني لطلبته ، حتى أزداد علمه إلى علمي ، ولقد قرأت من لسان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، سبعين سورة ، وقد كنت علمت ، أنه يعرض عليه القرآن في كل رمضان ، حتى كان عام قبض . فعرض عليه مرتين . فكان إذا فرغ ، أقرأ عليه ، فيخبرني أنني محسن ، فمن قرأ على قراءتي فلا يدع عنها رغبة عنها ، ومن قرأ على شيء من هذه الحروف ، فلا يدع عنها رغبة عنه ، فإنه من جحد بآية جحد به كله .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنبأنا ابن وهب ، قال : أخبرني يونس ، وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا رشدين بن سعد ، عن عقيل بن خالد جميعا ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، أن ابن عباس ، حدثه : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « أقراني جبريل على حَرْفٍ ، فَرَأَجَعْتُهُ ، فَلَمْ أَزَلْ أُسْتَزِيدُهُ ، فَيَزِيدَنِي ، حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » . قال ابن شهاب : بلغني أن تلك السبعة الأحرف ، إنما هي في الأمر ، الذي يكون واحدا ، لا يختلف في حلال ولا حرام .

حدثني محمد بن عبد الله بن أبي مخلد الواسطي ، ويونس بن عبد الأعلى الصدفي ، قالا : حدثنا سفيان ابن عيينة ، عن عبيد الله ، أخبره أبوه ، أن أم أيوب أخبرته ، أن النبي . صلى الله عليه وسلم ، قال : « أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، أَيُّهَا قَرَأَتْ أَصَبَتْ » .

حدثنا إسماعيل بن موسى السدي ، قال : أنبأنا شريك ، عن أبي إسحق ، عن سليمان بن صرد ، يرفعه ، قال : « أَتَانِي مَلَكَانِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا : اقْرَأْ ، قَالَ : عَلَى كَمْ ؟ قَالَ : عَلَى حَرْفٍ ، قَالَ : زِدْهُ حَتَّى انْتَهَى بِهِ إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » .

حدثنا ابن البرقي ، قال : حدثنا ابن أبي مریم . قال : حدثنا نافع بن يزيد ، قال : حدثني عقيل بن خالد ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « أَقْرَأَنِي جِبْرِيلُ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ . فَاسْتَزِدْتُهُ فَرَادَنِي ، ثُمَّ اسْتَزِدْتُهُ فَرَادَنِي . حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » .

حدثني الربيع بن سليمان ، قال : حدثنا أسد بن موسى . قال : حدثنا سفيان ، عن عبيد الله بن

أبي يزيد ، عن أبيه ، أنه سمع أمّ أيوب تحدث عن النبيّ ، صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحوه ، يعني نحوه حديث ابن أبي مخلد .

حدثنا الربيع . قال : حدثنا أسد ، قال : حدثنا أبو الربيع السمان ، قال : حدثني عبيد الله بن أبي يزيد ، عن أبيه ، عن أمّ أيوب ، أنها سمعت النبيّ صلى الله عليه وسلم يقول : « نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ . فَمَا قَرَأَتْ أَصَبَتْ » .

حدثنا أبو كريب . قال : حدثني يحيى بن آدم ، قال : حدثني إسرائيل ، عن أبي إسحق . عن فلان العبدى - قال أبو جعفر : ذهب عن اسمه - عن سليمان بن سرد عن أبي بن كعب ، قال : رحلت إلى المسجد فسمعت رجلاً يقرأ ، فقلت : من أقرأك ؟ فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم . فانطقت إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقلت : استقرئ هذا ، قال : فقرأ ، فقال : أحسننت ، قال : فقلت : إنك أقرأتني كذا وكذا ، فقال : وأنت قد أحسننت ، قال : فقلت : قد أحسننت ، قد أحسننت !! قال : فضرب بيده على صدرى ثم قال : اللهم أذهب عن أبي الشك . قال : ففضت عرقاً ، وامتلاً جوفى فرقا ، ثم قال : إن الملكين أتياي ، فقال أحدهما : اقرأ القرآن على حرف ، وقال الآخر : زدّه ، قال : ففعلت ، زدني . قال : اقرأه على حرفين ، حتى يبلغ سبعة أحرف ، فقال : اقرأ على سبعة أحرف . حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا ابن أبي عدي ، وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا محمد بن ميمون الزعفراني جميعاً ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، عن أبي بن كعب ، رضي الله عنه ، قال : ما حاك في صدرى شيء ، منذ أسلمت ، إلا أني قرأت آية ، فقرأها رجل غير قراءتي ، فقلت : أقرأنيها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقال الرجل : أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : أقرأتني آية كذا وكذا ؟ قال : بلى ! قال الرجل : ألم تقرني آية كذا وكذا ؟ قال : بلى ! إن جبريل وميكائيل ، عليهما السلام ، أتياي ، ففعلت جبريل عن يميني وميكائيل عن يساري ، فقال جبريل : اقرأ القرآن على حرف واحد ، وقال ميكائيل : استزده . قال جبريل : اقرأ القرآن على حرفين . فقال ميكائيل : استزده ، حتى يبلغ ستة أو سبعة . الشك من أبي كريب .

وقال ابن بشار ، في حديثه : حتى بلغ سبعة أحرف ولم يشك فيه وكل شاف كاف ، ولفظ الحديث لأبي كريب .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرني يحيى بن أيوب ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك ، عن أبي بن كعب ، عن النبيّ ، صلى الله عليه وسلم ، بنحوه . وقال في حديثه : « حتى بلغ ستة أحرف ، قال : اقرأه على سبعة أحرف . كل شاف كاف » .

حدثنا محمد بن مرزوق ، قال : حدثنا أبو الوليد . قال : حدثنا حماد بن سلمة . عن حميد ، عن أنس بن مالك ، عن عبادة بن الصامت ، عن أبي بن كعب ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أَنْزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » .

حدثنا أبو كريب قال : حدثنا حسين بن عليّ ، وأبو أسامة ، عن زائدة ، عن عاصم ، عن زرّ ، عن أبيّ ، قال : لقي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، جبريل عند أحجار المراء ، فقال : إني بعثت إلى أمة أميين ، منهم الغلام والحادم والشيخ الفاني والعجوز . فقال جبريل : فليقرءوا القرآن على سبعة أحرف ولفظ الحديث لأبي أسامة .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا ابن نمير ، قال : حدثنا إسماعيل بن أبي خالد ، وحدثنا عبد الحميد بن بيان القناد ، قال : حدثنا محمد بن يزيد الواسطي ، عن إسماعيل ، عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن جده ، عن أبي بن كعب ، قال : كنت في المسجد ، فدخل رجل يصلي ، فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل رجل آخر ، فقرأ قراءة غير قراءة صاحبه ، فدخلنا جميعا على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . قال : فقلت : يا رسول الله : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل هذا فقرأ قراءة غير قراءة صاحبه . فأمرهما رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقرأ ، فحسّن رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنهما ، فوقع في نفسي من التكذيب ، ولا إذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ما غشيني ، ضرب في صدري ، ففضت عرقا كأنما أنظر إلى الله فرقا ، فقال لي بيّا أبيّ أُرْسِلَ إِلَى أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ ، فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي ! فَرَدَّ عَلَيَّ فِي الثَّانِيَةِ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي ! فَرَدَّ عَلَيَّ فِي الثَّالِثَةِ : أَنْ أَقْرَأَهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُمَا مَسْئَلَةً تَسْأَلُنِيهَا ، فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأُمَّتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأُمَّتِي ، وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْغَبُ إِلَى فِيهِ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ ، حَتَّى إِبْرَاهِيمَ . إِلَّا أَنْ ابْنَ بِيَانَ قَالَ فِي حَدِيثِهِ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَدْ أَصَبْتُمْ وَأَحْسَنْتُمْ » وَقَالَ أَيْضًا « فَارْفَضْتُمْ عِرْقًا » .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا محمد بن فضيل ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، بإسناده عن النبيّ ، صلى الله عليه وسلم ، نحوه ، وقال : قال لي : أعينك بالله من الشكّ والتكذيب ؛ وقال أيضا : « إِنْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ ، فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ رَبِّ خَفِّفْ عَنِّي أُمَّتِي ! قَالَ : أَقْرَأَهُ عَلَى حَرْفَيْنِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، مِنْ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ مِنَ الْجَنَّةِ كُلُّهَا شَافٍ كَافٍ » .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن عبد الله بن عيسى بن أبي ليلى ، [و] عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن ابن أبي ليلى ، عن أبيّ ، قال : دخلت المسجد ، فصليت فقرأت النحل ، ثم جاء رجل آخر ، فقرأها على غير قراءتي ، ثم دخل رجل آخر ، فقرأ بخلاف قراءتنا ، فدخل في نفسي من الشكّ والتكذيب ، أشدّ مما كان في الجاهلية ، فأخذت بأيديهما ، فأتيت بهما النبيّ ، صلى الله عليه وسلم ، فقلت : يا رسول الله ! استقرئ هذين ، فقرأ أحدهما ، فقال : أصبت ، ثم استقرأ الآخر ،

فقال: أصبت! فدخل قلبي أشدّ مما كان في الجاهلية من الشك والتكذيب، فضرب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، صدرى، وقال: «أعاذك الله من الشك، وأخسأ عنك الشيطان» قال إسماعيل: ففضت عرقاً ولم يقله ابن أبي ليلى. قال: فقال: «أتاني جبريل، فقال: اقرا القرآن على حرف واحد، فقمت: إن أميتي لاتستطيع ذلك، حتى قال سبع مرّات، فقال لى: اقرا على سبعة أحرف ولك بكل ردة ردّتهما مسئلة^١، قال: فاحتاج إلى فيها الخلائق، حتى إبراهيم، صلى الله عليه وسلم.»

حدثنا أبو كريب، قال: حدثنا عبد الله، عن ابن أبي ليلى^٢، عن الحكم، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي، عن النبي، صلى الله عليه وسلم، بنحوه:

حدثني أحمد بن محمد الطوسى، قال: حدثنا عبد الصمد، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا محمد ابن جحادة، عن الحكم بن عتيبة، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى، عن أبي بن كعب، قال: أتى جبريل النبي، صلى الله عليه وسلم، وهو عند أضاة بنى غفار، فقال: إن الله تبارك وتعالى، يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على سبعة أحرف، فمن قرأ منها حرفاً فهو كما قرأ.

حدثنا محمد بن المثني، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى، عن أبي بن كعب، أن النبي، صلى الله عليه وسلم، كان عند أضاة بنى غفار، قال: «فأتاه جبريل، فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن، على حرف. قال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أميتي لاتطبق ذلك، قال: ثم أتاه الثانية، فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرفين، قال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أميتي لاتطبق ذلك. ثم جاءه الثالثة، فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن، على ثلاثة أحرف. قال: أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أميتي لاتطبق ذلك. ثم جاءه الرابعة، فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن، على سبعة أحرف، فأبما حرف قرءوا عليه فقد أصابوا»:

حدثنا محمد بن المثني، قال: حدثنا ابن أبي عدي، عن شعبة، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى قال: أتى جبريل النبي، صلى الله عليه وسلم، عند أضاة بنى غفار، فذكر نحوه.

حدثنا أبو كريب، قال: حدثنا موسى بن داود، قال: حدثنا شعبة، وحدثنا الحسن بن عرفة، قال: حدثنا شبابة، قال: حدثنا شعبة، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى، عن أبي بن كعب، عن النبي، صلى الله عليه وسلم، بنحوه.

حدثني يونس بن عبد الأعلى، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني هشام بن سعد، عن عبيد الله ابن عمر، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي بن كعب، أنه قال: «سمعت رجلاً يقرأ في سورة النحل، قراءة تخالف قراءتى، ثم سمعت آخر، يقرأها قراءة تخالف ذلك، فانطلقت بهما إلى رسول الله، صلى الله

(١) في هامش م: هكذا بالأصل، ولعل هنا سقطا يعلم من الرواية السابقة.

(٢) هكذا في الأصول، ويظهر أنه قد سقط من السند راويان أو ثلاثة.

عليه وسلم ، فقلت : إني سمعت هذين يقرآن في سورة النحل ، فسألتهما من أقرأهما ؟ فقالا : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : لأذهبنّ بكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ خالفتما ما أقرأني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأحدهما : اقرأ ، فقرأ ، فقال : أحسنت ! ثم قال للآخر : اقرأ ، فقرأ ، فقال : أحسنت ؛ قال أبي : فوجدت في نفسي وسوسة الشيطان ، حتى احمرّ وجهي ، فعرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في وجهي ، فضرب بيده في صدرى ، ثم قال : اللهم أحسني الشيطان عنه ! يا أبي ! أتاني آت من ربي ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد ، فقلت : رب ! خفف عني . ثم أتاني الثانية ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد ، فقلت : رب ! خفف عن أمي . ثم أتاني الثالثة ، فقال مثل ذلك ، وقلت مثله . ثم أتاني الرابعة ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف ، ولك بكل ردة مسألة ، فقلت : يا رب اغفر لأمتي ، يا رب اغفر لأمتي ، واختبأت الثالثة شفاعتي لأمتي يوم القيامة .

حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني ، قال : حدثنا المعتمر بن سليمان ، قال : سمعت عبيد الله بن عمر ، عن سيار أبي الحكم ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، رفعه إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ذكر « أن رجلين اختصما في آية من القرآن ، وكلّ يزعم أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أقرأه ، فتقارأا إلى أبي ، فخالفهما أبي ، فتقارعوا إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا نبي الله ، اختلفنا في آية من القرآن وكلنا يزعم أنك أقرأته ، فقال لأحدهما : اقرأ ، قال : فقرأ ، فقال : أصبت ! وقال للآخر : اقرأ ، فقرأ خلاف ماقرأ صاحبه ، فقال : أصبت ، وقال لأبي : اقرأ ، فقرأ فخالفهما ، فقال : أصبت ! قال أبي : فدخلى من الشك في أمر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ما دخل في من أمر الجاهلية ، قال : فعرف رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، الذي في وجهي ، فرفع يده فضرب صدرى ، وقال : استعذ بالله من الشيطان الرجيم . قال : ففضت عرقا ، وكأني أنظر إلى الله فرقا ، وقال : إنه أتاني آت من ربي ، فقال : إن ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد ، فقلت : رب خفف عن أمي . قال : ثم جاء ، فقال : إن ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد ، فقلت : رب خفف عن أمي . قال : ثم جاء الثالثة ، فقال : إن ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد ، فقلت : رب خفف عن أمي ، قال : ثم جاءني الرابعة ، فقال : إن ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف ، ولك بكل ردة مسألة ، قال : قلت : رب اغفر لأمتي ، رب اغفر لأمتي ، واختبأت الثالثة شفاعتي لأمتي ، حتى إن إبراهيم ، صلى الله عليه وسلم ، خليل الرحمن ، ليرغب فيها .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا زيد بن الحباب ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن عبد الرحمن ابن أبي بكرة ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم « قال جبريل : اقرعوا القرآن على حرف ، فقال ميكائيل : استزده ، فقال : على حرفين ، حتى بلغ ستة أو سبعة أحرف ، فقال : كلها شاف كاف ، ما لم يختم آية عذاب برحمة ، أو آية رحمة بعذاب ، كقولك هلم وتعال . »

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرنا سليمان بن بلال ، عن يزيد ابن خصيفة ، عن بشر بن سعيد ، أن أبا جهم الأنصاري ، أخبره : « أن رجلين اختلفا في آية من القرآن ، فقال هذا : تلقيتها من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقال الآخر : تلقيتها من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فسألا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم عنها ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : إن القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فلا تماروا في القرآن ، فإن المراء فيه كفر »

حدثنا يونس قال : أخبرنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، قال : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف ككشاف كاف » .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، أخبرني سليمان بن بلال ، عن أبي عيسى بن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه ، عن جده عبد الله بن مسعود ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أميرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف ، كل كشافا » .

حدثنا أحمد بن حازم الغفاري ، قال : حدثنا أبو نعيم قال حدثنا أبوخلدة ، قال حدثني أبو العالية ، قال : « قرأ على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من كل خمس رجل ، فاختلفوا في اللغة فرضي قراءتهم كلهم ، فكان بنو تميم أعرب القوم » .

حدثنا عمرو بن عثمان العثماني ، قال حدثنا ابن أبي أويس ، قال حدثنا أخي ، عن سليمان بن بلال ، عن محمد بن عجلان ، عن المقبري ، عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فاقراءوا ولا حرج ، وليكن لا تختيموا ذكرا رحمة يعذاب ، ولا ذكرا عذاب بمرحمة » .

حدثنا محمد بن مرزوق^٢ قال حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج ، قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا محمد بن جحادة ، عن الحكم بن عتيبة ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي بن كعب ، قال : « أتى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، جبريل ، وهو بأضاعة بني غفار ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرف واحد ، قال ، فقال : أسأل الله مغفرته ومعافاته - أو قال : معافاته ومغفرته - سل الله لهم التخفيف ، فانهم لا يطيقون ذلك ، فانطلق ثم رجع ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرفين ، قال : أسأل الله مغفرته ومعافاته - أو قال : معافاته ومغفرته - إنهم لا يطيقون ذلك ، فسأل الله لهم التخفيف ، فانطلق ثم رجع ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال : أسأل الله مغفرته ومعافاته - أو قال : معافاته ومغفرته - إنهم لا يطيقون ذلك ، سل الله لهم التخفيف ،

(١) جاءت أسماء رواة هذا الحديث في م على نحو آخر : وحدثني يونس ، قال : أخبرني سليمان بن بلال ، عن أبي عيسى عن عبد الله بن مسعود .

(٢) في م الرواة هكذا : حدثنا محمد بن يوسف ، قال : حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمرو ، عن أبي الحجاج ، قال : حدثنا عبد الوارث : يعني ابن جحادة ، عن الحكم . . . ثم يتفق مع ب .

فانطلق ثم رجع ، فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على سبعة أحرف ، فمن قرأ منها بحرف فهو كما قرأ .

قال أبو جعفر :

صح وثبت ، أن الذي نزل به القرآن ، من ألسن العرب ، البعض منها دون الجميع ، إذ كان معلوماً أن ألسنتها ولغاتها ، أكثر من سبعة ، بما يعجز عن إحصائه . فإن قال : وما برهانك على أن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « نزل القرآن على سبعة أحرف » وقوله : « أمرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف » : هو ما ادعيته ، من أنه نزل بسبع لغات ، وأمر بقراءته على سبعة ألسن ، دون أن يكون معناه ، ما قاله مخالفوك ، من أنه نزل بأمر ، وزجر ، وترغيب ، وترهيب ، وقصص ، ومثل ، ونحو ذلك ، من الأقوال فقد علمت قائل ذلك ، من سلف الأمة ، وخيار الأئمة .

قيل له : إن الذين قالوا ذلك ، لم يدعوا أن تأويل الأخبار التي تقدم ذكرنا لها ، هو ما زعمت أنهم قالوه في الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن دون غيره ، فيكون ذلك لقولنا مخالفاً ، وإنما أخبروا أن القرآن نزل على سبعة أحرف . يعنون بذلك ، أنه نزل على سبعة أوجه والذي قالوه من ذلك ، كما قالوا : وقد روينا بمثل الذي قالوا من ذلك ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وعن جماعة من أصحابه ، أخباراً قد تقدم ذكرنا بعضها ، وسنستقصى ذكر باقيها ببيانها ، إذا انتهينا إليه إن شاء الله .

فأما الذي [قد] تقدم [و] ذكرناه من ذلك ، فخير أبي بن كعب ، من رواية أبي كريب ، عن ابن فضيل ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، الذي ذكر فيه عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « أُمِرْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، مِنْ سَبْعَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ » . والسبعة الأحرف هو ما قلنا من أنه الألسن السبعة ، والأبواب السبعة من الجنة ، هي المعاني التي فيها من الأمر ، والنهي ، والترغيب ، والترهيب ، والقصص ، والمثل ، التي إذا عمل بها العامل ، وانتهى إلى حدودها المنتهى ، استوجب به الجنة .

وليس والحمد لله في قول من قال ذلك ، من المتقدمين ، خلاف لشيء مما قلناه ؛ والدلالة على صحة ما قلناه ، من أن معنى قول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، « نزل القرآن على سبعة أحرف » إنما هو أنه نزل بسبع لغات ، كما تقدم ذكرنا من الروايات الثابتة عن عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، وسائر من قد قدمنا الرواية عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، في أول هذا الباب ، أنهم تماروا في القرآن ، فخالف بعضهم بعضاً في نفس التلاوة ، دون ما في ذلك من المعاني ، وأنهم احتكموا فيه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فاستقرأ كل رجل منهم ، ثم صوّب جميعهم في قراءتهم على اختلافها ، حتى ارتاب بعضهم لتصويبه إياهم ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، للذي ارتاب منهم ، عند تصويبه جميعهم : « إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » .

ومعلوم أن تماريهم فيما تماروا فيه من ذلك ، لو كان تمارياً واختلافاً فيما دلت عليه تلاواتهم ، من

التحليل ، والتحریم ، والوعد ، والوعيد ، وما أشبه ذلك : لكان مستحيلا ، أن يصوب جميعهم ، صلى الله عليه وسلم ، ويأمر كل قارئ منهم ، أن يلزم قراءته في ذلك ، على النحو الذي هو عليه ، لأن ذلك لو جاز أن يكون صحيحا ، وجب أن يكون الله - جل ثناؤه - قد أمر بفعل شيء بعينه ، وفرضه في تلاوة من دلت تلاوته على فرضه ، ونهى عن فعل ذلك الشيء بعينه ، وزجر عنه ، في تلاوة الذي دلت تلاوته على النهي والزجر عنه ، وأباح وأطلق ، ففعل ذلك الشيء بعينه ، وجعل لمن شاء من عباده أن يفعله ففعله ، ولمن شاء منهم أن يتركه تركه ، في تلاوة من دلت تلاوته عن التخيير .

وذلك من قائله إن قاله إثبات ما قد نفي الله - جل ثناؤه - عن تنزيهه وحكم كتابه ، فقال ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ وفي نفي الله - جل ثناؤه - ذلك عن حكم كتابه أوضح الدليل على أنه لم ينزل كتابه على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، إلا بحكم واحد ، متفق في جميع خلقه ، لا بأحكام فيهم مختلفة .

وفي صحة كون ذلك كذلك ، ما يبطل دعوى من ادعى خلاف قولنا ، في تأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنْزَلَ الْقُرْآنُ عَلَيَّ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ » للذين تخصصوا إليه ، عند اختلافهم في قراءتهم ، لأنه صلى الله عليه وسلم ، قد أمر جميعهم بالثبوت على قراءته ، ورضى قراءة كل قارئ منهم ، على خلافها قراءة خصومه ومنازعيه فيها وصوبها

ولو كان ذلك منه تصويبا فيما اختلفت فيه المعاني ، وكان قوله ، صلى الله عليه وسلم : أنزل على القرآن على سبعة أحرف ، إعلاما منه لهم أنه نزل بسبعة أوجه مختلفة ، وسبعة معان مفترقة ، كان ذلك إثباتا لما قد نفي الله عن كتابه من الاختلاف ، ونفيا لما قد أوجب له من الائتلاف .

مع أن في قيام الحجة بأن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لم يقض في شيء واحد ، في وقت واحد ، بحكمين مختلفين ، ولا أذن بذلك لأمته ، ما يغني عن الإكثار في الدلالة ، على أن ذلك منفي عن كتاب الله ، وفي انتفاء ذلك عن كتاب الله ، وجوب صحة القول الذي قلناه ، في معنى قول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، « أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَيَّ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ » عند اختصاص المختصمين إليه ، فيما اختلفوا فيه من تلاوة ما تلوه من القرآن ، وفساد تأويل قول من خالف قولنا في ذلك ، وأحرى أن الذين تماروا فيما تماروا فيه من قراءتهم ، فاحتكموا إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لم يكن منكرا عند أحد منهم ، أن يأمر الله عباده - جل ثناؤه - في كتابه وتنزيهه ، بما شاء ، وينهى عما شاء ، ويعد فيما أحب من طاعته ، ويوعد على معاصيه . ويحتاج لنبيه ، ويعظه فيه ، ويضرب فيه لعباده الأمثال ، فيخاصم غيره على إنكاره سماع ذلك من قارئه ، بل على الإقرار بذلك كله ، كان إسلام من أسلم منهم ، فما الوجه الذي أوجب له إنكار ما أنكر ، إن لم يكن كان ذلك اختلافا منهم في الألفاظ واللغات ؟

وبعد ، فقد أبان صحة ما قلنا ، الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نصا ، وذلك الخبر الذي ذكرنا :

أن أبا كريب حدثنا ، قال حدثنا زيد بن الحباب ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن عبد الرحمن ابن أبي بكرة . عن أبيه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
قال جبريل : اقرأ القرآن على حرف . قال ميكائيل عليه السلام : استزده ، فقال : على حرفين .
حتى بلغ ستة أو سبعة أحرف ، فقال : كلها شاف كاف ، ما لم يختم آية عذاب بآية رحمة ، أو آية رحمة بآية عذاب ، كقولك هلم وتعال .

فقد أوضح نص هذا الخبر ، أن اختلاف الأحرف السبعة ، إنما هو اختلاف ألفاظ ، كقولك هلم وتعال ، باتفاق المعاني ، لا باختلاف معان ، موجبة اختلاف أحكام . وبمثل الذي قلنا في ذلك صحت الأخبار عن جماعة من السلف والخلف .

حدثني أبو السائب سالم بن جنادة السوائي ، قال حدثنا أبو معاوية . وحدثنا محمد بن المثنى ، قال حدثنا ابن أبي عدي ، عن شعبة ، جميعاً عن الأعمش ، عن شقيق ، قال : قال عبد الله : إني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين ، فاقروا كما علمتم وإياكم والتنطع ، فإنما هو كقول أحدكم هلم وتعال .

وحدثنا محمد بن المثنى ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا شعبة . عن أبي إسحق ، عن سمع ابن مسعود ، يقول : من قرأ منكم على حرف ، فلا يتحولن ، ولو أعلم أحدا أعلم مني بكتاب الله لأتيته .

وحدثنا ابن المثنى ، قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال حدثنا شعبة ، عن عبد الرحمن بن عابس ، عن رجل من أصحاب عبد الله ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : من قرأ القرآن على حرف ، فلا يتحولن منه إلى غيره .

فعلوم أن عبد الله ، لم يعن بقوله هذا . من قرأ ما في القرآن من الأمر والنهي ، فلا يتحولن منه إلى قراءة مافيه من الوعد والوعيد ، ومن قرأ ما فيه من الوعد والوعيد ، فلا يتحولن منه إلى قراءة مافيه من القصص والمثل ، وإنما عنى رحمة الله عليه ، أن من قرأ بحرفه ، وحرفه : قراءته .

وكذلك تقول العرب ، لقراءة رجل : حرف فلان ، وتقول للحرف من حروف الهجاء المقطعة : حرف ، كما تقول لقصيدة من قصائد الشاعر ، كلمة فلان . فلا يتحولن عنه إلى غيره ، رغبة عنه .

ومن قرأ بحرف أبي ، أو بحرف زيد ، أو بحرف بعض من قرأ من أصحاب رسول الله . صلى الله عليه وسلم ، ببعض الأحرف السبعة ، فلا يتحولن عنه إلى غيره ، رغبة عنه ، فإن الكفر ببعضه . كفر بجميعه ، والكفر بحرف من ذلك ، كفر بجميعه ؛ يعنى بالحرف ما وصفنا من قراءة بعض من قرأ ببعض الأحرف السبعة .

وقد حدثنا يحيى بن داود الواسطي ، قال : حدثنا أبو أسامة ، عن الأعمش ، قال : قرأ أنس هذه الآية : ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَصْوَبٌ قِيْلًا ﴾ ، فقال له بعض القوم : يا أبا حمزة ، إنما هي وأقوم فقال : أقوم وأصوب وأهدى ، واحد . وحدثني محمد بن حميد الرازي ، قال حدثنا بحكام ، عن عنبسة ، عن ليث ، عن مجاهد ، أنه كان يقرأ القرآن ، على خمسة أحرف .

وحدثنا ابن حميد ، قال حدثنا حكام ، عن منبسة ، عن سلم ، أن سعيد بن جبير ، كان يقرأ القرآن على حرفين .

وحدثنا ابن حميد ، قال حدثنا جرير ، عن مغيرة ، قال : كان يزيد بن الوليد . يقرأ القرآن على ثلاثة أحرف أفترى الزاعم أن تأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم « أنزل القرآن على سبعة أحرف » إنما هو أنه نزل على الأوجه السبعة التي ذكرنا ، من الأمر ، والنهي ، والوعد ، والوعيد ، والجدل ، والقصص ، والمثل ، كان يرى أن مجاهدا وسعيد بن جبير : لم يقرأ من القرآن ، إلا ما كان من وجهيه ، أو وجوهه الخمسة . دون سائر معانيه ؟ لئن كان ظن ذلك بهما لظن بهما غير الذي يُعترفان به ، من منازلهما من القرآن ، ومعرفة ما بآي الفرقان .

وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال حدثنا ابن علي ، قال حدثنا أيوب ، عن محمد ، قال : نبئت أن جبرائيل وميكائيل ، أتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له جبرائيل : اقرأ القرآن على حرفين ، فقال له ميكائيل : استزده ، فقال : اقرأ القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال له ميكائيل : استزده : قال : حتى بلغ سبعة أحرف ، قال محمد : لا تختلف في حلال ، ولا حرام ، ولا أمر ، ولا نهى ، هو كقولك تعال ، وهلم ، وأقبل ، قال : وفي قراءتنا ، إن كانت إلا صحيحة واحدة ، وفي قراءة ابن سعود . إن كانت إلا زقية واحدة .

وحدثني يعقوب ، قال حدثنا ابن علي ، قال حدثنا شعيب ، يعني بن الحبحاب ، قال : كان أبو العالية إذا قرأ عنده رجل ، لم يقل « ليس كما يقرأ » وإنما يقول : أما أنا فأقرأ كذا وكذا ، قال : فذكرت ذلك لإبراهيم النخعي ، فقال : أرى صاحبك قد سمع أن من كفر بحرف منه ، فقد كفر به كله .

حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، قال أنبأنا ابن وهب ، قال حدثنا يونس ، عن ابن شهاب ، قال أخبرني سعيد بن المسيب : أن الذي ذكر الله تعالى ذكره ﴿ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرًا ﴾ إنما افتتن ، إنه كان يكتب الوحي ، فكان يملئ عليه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : سمع عليم ، أو عزيز حكيم ، وغير ذلك من خواتم الآي ، ثم يشتغل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو على الوحي ، فيستفهم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فيقول : أعزير حكيم ، أو سميع عليم ، أو عزيز عليم ؟ فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي ذلك كتبت ، فهو كذلك . ففتنه ذلك ، فقال : إن محمدا وكل ذلك إلى ، فأكتب ما شئت ، وهو الذي ذكر لي سعيد بن المسيب ، من الحروف السبعة .

حدثنا ابن حميد قال . حدثنا جرير . عن مغيرة ، عن إبراهيم ، عن عبد الله ، قال : من كفر بحرف من القرآن ، أو بآية منه ، فقد كفر به كله .

(١) جاءت هذه الفقرة في م هكذا : حدثنا ابن حميد ، قال حدثنا حكام ، عن مغيرة ، قال حدثنا يزيد بن الوليد أنه يقرأ القرآن على ثلاثة أحرف . ومنها يفهم أن المتحدث عنه ، وهو سعيد بن جبير المذكور في الفقرة السابقة ، هو الذي كان يقرأ على ثلاثة أحرف . وهذا هو الأقرب إلى الصواب بعكس ما يفهم من « ب » والثقرة الآتية تؤيد رأينا (راجع تراجم سعيد بن جبير ويزيد بن القعقاع ويزيد بن رومان في كتاب طبقات القراء) .

قال أبو جعفر :

فإن قال لنا قائل : فاذا كان تأويل قول النبي ، صلى الله عليه وسلم « أنزل القرآن على سبعة أحرف » عندك ما وصفت ، بما عليه استشهدت ، فأوجدنا حرفاً في كتاب الله مقروءاً بسبع لغات ، فنحقق بذلك قولك ، وإلا فإن لم تجد ذلك كذلك ، كان معلوماً بعد مكة صحة قول ، من زعم : أن تأويل ذلك أنه نزل بسبعة معان ، وهو : الأمر ، والنهي ، والوعد ، والوعيد ، والجدل ، والقصص ، والمثل ، وفساد قولك . أو تقول في ذلك : إن الأحرف السبعة لغات في القرآن سبع : متفرقة في جميعه ، من لغات أحياء من قبائل العرب ، مختلفة الألسن ، كما كان يقوله بعض من لم يمعن النظر في ذلك فيصير بذلك إلى القول بما لا يجهل فساده ذو عقل ، ولا يلتبس خطؤه على ذي لب ، وذلك أن الأخبار التي بها احتججت لتصحيح مقالتيك ، في تأويل قول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، نزل القرآن على سبعة أحرف ، هي الأخبار التي رويتها عن عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، ورحمة الله عليهم ، وعمن رويت ذلك عنه ، من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بأنهم تماروا في تلاوة بعض القرآن ، فاختلّفوا في قراءته ، دون تأويله ، وأنكر بعض ، قراءة بعض ، مع دعوى كل قارئ منهم قراءة منها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أقرأه ماقرأ ، بالصفة التي قرأ ، ثم احتكموا إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فكان من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم ، أن صوّب قراءة كل قارئ منهم ، على خلافها قراءة أصحابه ، الذين نازعوه فيها ، وأمر كل امرئ منهم أن يقرأ كما علم ، حتى خالط قلب بعضهم الشك في الإسلام ، لما رأى من تصويب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قراءة كل قارئ منهل على اختلافها ، ثم جلاه الله عنه ، ببيان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم له ، أن القرآن أنزل على سبعة أحرف ؛ فان كانت الأحرف السبعة ، التي نزل بها القرآن عندك . كما قال هذا القائل ، متفرقة في القرآن ، مثبتة اليوم في مصاحف أهل الإسلام ، فقد بطلت معاني الأخبار التي رويتها ، وعمن رويتها عنه ، من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنهم اختلفوا في قراءة سورة من القرآن ، فاختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر كلا أن يقرأ كما علم ، لأن الأحرف السبعة ، إذا كانت لغات متفرقة في جميع القرآن ، فغير موجب حرف من ذلك اختلافاً بين تاليه ، لأن كل تال ، فإنما يتلو ذلك الحرف تلاوة واحدة ، على ما هو به في المصحف ، وعلى ما أنزل ، وإذا كان ذلك كذلك ، بطل وجه اختلاف الذين روى منهم ، أنهم اختلفوا في قراءة سورة . وفسد معنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم كل قارئ منهم أن يقرأه على ما علم ، إذ كان لا معنى هنالك يوجب اختلافاً في لفظ ، ولا افتراقاً في معنى ، وكيف يجوز أن يكون هنالك اختلاف بين القوم والمعلم واحد ، والعلم واحد ، غير ذي أوجه ؟ وفي صحة الخبر عن الذين روى عنهم الاختلاف ، في حروف القرآن ، على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنهم اختلفوا وتحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ، على ما [قد] تقدم وصفناه ، أبين الدلالة على فساد القول ، بأن الأحرف السبعة ، إنما هي

(١) هكذا ورد هذا اللفظ في م و ب . فليُنظر .

أحرف سبعة ، متفرقة في سور القرآن ، لأنها لغات مختلفة ، في كلمة واحدة ، باتفاق المعاني ، مع أن المتدبر إذا تدبر قول هذا القائل ، في تأويله قول النبي ، صلى الله عليه وسلم « أنزل القرآن ، على سبعة أحرف » وادعائه أن معنى ذلك أنها سبع لغات متفرقة في جميع القرآن ، ثم جمع بين قبيله ذلك ، واعتلاله لقبيله ذلك بالأخبار ، التي رويت عن روى ذلك عنه من الصحابة والتابعين ، أنه قال : هو بمنزلة قولك تعال ، وهلم ، وأقبل ؛ وأن بعضهم قال : هو بمنزلة قراءة عبد الله : إلا زقية ، وهي في قراءتنا : إلا صيحة ، وما أشبه ذلك من حججه . علم أن حججه مفسدة في ذلك مقالته ، وأن مقالته فيه مضادة حججه ، لأن الذي نزل به القرآن : عنده إحدى القراءتين ، إما صحيحة وإما زقية ، وإما تعال ، أو أقبل ، أو هلم ، لاجمع ذلك ، لأن كل لغة من اللغات السبع ، عنده في كلمة أو حرف من القرآن ، غير الكلمة أو الحرف الذي فيه اللغة الأخرى ، وإذا كان ذلك كذلك بطل اعتلاله لقوله بقول من قال ذلك بمنزلة : هلم ، وتعال ، وأقبل ؛ لأن هذه الكلمات هي ألفاظ مختلفة يجمعها في التأويل معنى واحد ، وقد أبطل قائل هذا القول ، الذي حكينا قوله ، اجتماع اللغات السبع في حرف واحد من القرآن ، فقد تبين بذلك إفساد [ه] حججه . لقوله بقوله ، وإفساد [ه] قوله بحجته ، فقيل له ليس القول في ذلك بواحد من الوجهين اللذين وصفت ، بل الأحرف السبعة ، التي أنزل الله بها القرآن ، من لغات سبع ، في حرف واحد ، وكلمة واحدة ، باختلاف الألفاظ ، واتفاق المعاني ، كقول القائل : هلم ، وأقبل ، وتعال ، وإلى ، وقصدي ، ونحوي ، وقربي ، ونحو ذلك مما تختلف فيه الألفاظ ، بضروب من المنطق ، وتتفق فيه المعاني ، وإن اختلفت بالبيان به الألسن ، كالذي روينا آنفا عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وعن روينا ذلك عنه من الصحابة ، أن ذلك بمنزلة قولك : هلم ، وتعال ، وأقبل ، وقوله : ما ينظرون إلا زقية ، وإلا صيحة ، فإن قال : ففي أي كتاب الله نجد حرفا واحدا ، مقروءا بلغات سبع ، مختلفات الألفاظ ، متفقات المعنى ؟ فنسلم لك صحة ما ادعيت من التأويل في ذلك ؟ .

قيل : إننا لم ندع أن ذلك موجود اليوم ، وإنما أخبرنا أن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » ، على نحو ما جاءت به الأخبار التي تقدم وذكرناها ، وهو ما وصفنا دون ما ادعاه مخالفونا في ذلك للعلل التي قد بينا .

فإن قال : فما بال الأحرف الأخر الستة ، غير موجودة ، إن كان الأمر في ذلك على ما وصفت ، وقد قرأهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أصحابه وأمر بالقراءة بهن ، وأنزلهن الله من عنده ، على نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، أنسخت فرفعت ؟ فما الدلالة على نسخها ورفعها أم نسيتهن الأمة ، فذلك تضييع ما قد أمروا بحفظه ، أم ما القصة في ذلك ؟ .

قيل له : لم تنسخ فرفع ، ولا ضيعتها الأمة ، وهي مأمورة بحفظها ، ولكن الأمة أمرت بحفظ القرآن وخُيِّرت في قراءته وحفظه ، بأي تلك الأحرف السبعة شاءت ، كما أمرت إذا هي حثت في يمين وهي موسرة : أن تكفر بأي الكفارات الثلاث شاءت ، إما بعق ، أو إطعام ، أو كسوة ، فلو أجمع جميعها على

التكفير بواحدة من الكفارات الثلاث ، دون حظرها التكفير [فيها] بأى الثلاث ، شاء المكفر ، كانت مصيبة ١
حكم الله مؤدية في ذلك الواجب عليها من حق الله ، فكذلك الأمة أمرت بحفظ القرآن وقراءته ، وخيرت في قراءته
بأى الأحرف السبعة شاءت ، فرأت لعله من العليل . أوجبت عليها الثبات على حرف واحد ، قراءته بحرف
واحد ، ورفض القراءة بالأحرف الستة الباقية ، ولم تحظر قراءته بجميع حروفه على قارئه . بما أذن له في قراءته به
فان قال : وما العلة التي أوجبت عليها الثبات على حرف واحد ، دون سائر الأحرف الستة الباقية ؟

قيل حدثنا أحمد بن عبدة الضبي ، قال حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي ، عن عمارة بن غزية ٢
عن ابن شهاب ، عن خارجة بن زيد بن ثابت ، عن أبيه زيد قال : لما قتل أصحاب رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم باليمامة ، دخل عمر بن الخطاب على أبي بكر ، رحمه الله فقال : إن أصحاب رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم باليمامة تهافتوا تهافت الفراش في النار ، وإني أخشى أن لا يشهدوا موطننا ، إلا فعلوا ذلك حتى
يقتلوا ، وهم حملة القرآن ، فيضيع القرآن وينسى ، فلو جمعته وكتبته ، فنفر منها أبو بكر ، وقال : أفعل
ما لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فتراجعا في ذلك ، ثم أرسل أبو بكر ، إلى زيد بن ثابت ، قال
زيد : فدخلت عليه ، وعمر محزئ ٣ ، فقال أبو بكر : إن هذا قد دعاني إلى أمر ، فأبديت عليه ، وأنت كاتب
الوحي ، فان تكن معه ، اتبعتهما ، وإن توافقتي ، لأفعل . قال : فاقصص أبو بكر قول عمر ، وعمر
ساكت ، فنفرت من ذلك ، وقلت : نفعنا ما لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ إلى أن قال عمر
كلمة : وما عليكما لو فعلتما ذلك ؟ قال : فذهبنا ننظر ، فقلنا : لاشيء ، والله ما علينا في ذلك شيء : قال
زيد : فأمرني أبو بكر ، فكتبته في قطع الأدم ، وكسر الأكتاف والعصب .

فلما هلك أبو بكر ، وكان عمر كتب ذلك في صحيفة واحدة ، فكانت عنده : فلما هلك ، كانت
الصحيفة عند حفصة ، زوج النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ثم إن حذيفة بن اليمان ، قدم من غزوة كان
غزاها ، في فرج أرمينية ، فلم يدخل بيته حتى أتى عثمان بن عفان ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أدرك الناس :
فقال عثمان : وما ذاك ؟ قال : غزوت فرج أرمينية ، فحضرها أهل العراق وأهل الشام ، فإذا أهل الشام
يقرءون بقراءة أبي بن كعب ، فيأتون بما لم يسمع أهل العراق ، فتكفروهم أهل العراق ، وإذا أهل العراق
يقرءون بقراءة ابن مسعود ، فيأتون بما لم يسمع أهل الشام ، فتكفروهم أهل الشام .

قال زيد : فأمرني عثمان بن عفان ، أكتب له مصحفًا ، وقال : إني مدخل معك رجلا ليبيبا فصيحًا ،
فما اجتمعما عليه ، فاكتباه ، وما اختلفما فيه ، فارفعاه إلى . فجعل معه أبان بن سعيد بن العاص
قال : فلما بلغنا ﴿ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ ﴾ قال زيد ، فقلت : التابوت . وقال لأبان
ابن سعيد : التابوت ، فرفعنا ذلك إلى عثمان ، فكتب التابوت .

قال : فلما فرغت ، عرضته عرضة ، فلم أجد فيه هذه الآية ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا

(١) ف م : مظنة بدل مصيبة .

(٢) ف م : خزيمة بدل غزية .

(٣) ف م : مسربل بدل محزئ .

(٤) ف م : يفعل بدل فعل .

مَاعَاهِدُوا اللَّهَ عَالِيَهُ ﴿١﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَمَا بَدَلُوا بِدَلِيلًا﴾ قَالَ : فَاسْتَعْرَضْتُ الْمُهَاجِرِينَ . أَسْأَلُهُمْ عَنْهَا ، فَلَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ، ثُمَّ اسْتَعْرَضْتُ الْأَنْصَارَ أَسْأَلُهُمْ عَنْهَا ، فَلَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ مِنْهُمْ . حَتَّى وَجَدْتُهَا عِنْدَ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ . فَكَتَبْتُهَا : ثُمَّ عَرَضْتَهُ عَرْضَةً أُخْرَى : فَلَمْ أَجِدْ فِيهِ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ ، فَاسْتَعْرَضْتُ الْمُهَاجِرِينَ . فَلَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ، ثُمَّ اسْتَعْرَضْتُ الْأَنْصَارَ ، أَسْأَلُهُمْ عَنْهَا ، فَلَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ، حَتَّى وَجَدْتُهَا مَعَ رَجُلٍ آخَرَ : يَدْعَى خَزِيمَةَ أَيْضًا ، فَأَثْبَتَهَا فِي آخِرِ بَرَاءَةٍ . وَلَوْ تَمَّتْ ثَلَاثُ آيَاتٍ : لَجَعَلْتُهَا سُورَةً عَلَى حِدَةٍ . ثُمَّ عَرَضْتَهُ عَرْضَةً أُخْرَى نَلِمَ أَجِدَ فِيهِ شَيْئًا .

ثُمَّ أَرْسَلَ عُمَانُ إِلَى حَفْصَةَ يَسْأَلُهَا أَنْ تَعْطِيَهُ الصَّحِيفَةَ . وَحَلَفَ لَهَا لِيَرُدَّهَا إِلَيْهَا ، فَأَعْطَتْهُ إِيَّاهَا . فَعَرَضَ الْمَصْحَفَ عَلَيْهَا ، فَلَمْ يَخْتَلِفَا فِي شَيْءٍ ، فَرَدَّهَا إِلَيْهَا . وَطَابَتْ نَفْسُهُ ، وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَكْتُبُوا مَصْحَفًا . فَلَمَّا مَاتَتْ حَفْصَةُ : أَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي الصَّحِيفَةِ بِعِزْمَةٍ ، فَأَعْطَاهُمُ إِيَّاهَا ، فَغَسَلَتْ غَسَلًا .

وَحَدَّثَنِي [بِهِ] يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، قَالَ حَدَّثَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَمْرَةَ بْنِ غَزِيَّةَ ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ، عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ . بِنَحْوِهِ سِوَاءٌ . وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيَّةَ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ ، قَالَ : لَمَّا كَانَ فِي خِلَافَةِ عُمَانَ . جَعَلَ الْمَعْلَمُ يَعْلَمُ قِرَاءَةَ الرَّجُلِ . وَالْمَعْلَمُ يَعْلَمُ قِرَاءَةَ الرَّجُلِ . فَجَعَلَ الْغُلَّامَانِ يَلْتَقُونَ فَيَخْتَلِفُونَ ، حَتَّى ارْتَفَعَ ذَلِكَ إِلَى الْمَعْلَمِينَ ، قَالَ أَيُّوبُ : فَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ : حَتَّى كَفَرَ بَعْضُهُمْ بِقِرَاءَةِ بَعْضٍ .

فَبَلَغَ ذَلِكَ عُمَانَ ، فَجَامَ خَطِيْبِيَا ، فَقَالَ : أَنْتُمْ عِنْدِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَتَلْحَنُونَ ، فَمَنْ نَأَى عَنِّي مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ أَشَدَّ فِيهِ اخْتِلَافًا ، وَأَشَدَّ لِحْنًا ، اجْتَمَعُوا يَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ، فَارْتَبُوا لِلنَّاسِ إِمَامًا .

قَالَ أَبُو قَلَابَةَ : فَحَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ، قَالَ : كُنْتُ فِيْمَنْ يَمْلِي عَلَيْهِمْ ، قَالَ : فَرُبَّمَا اخْتَلَفُوا فِي الْآيَةِ فَيَذْكُرُونَ الرَّجُلَ قَدْ تَلَقَّاهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ . صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ غَائِبًا ، أَوْ فِي بَعْضِ الْبُوَادِي ، فَيَكْتُبُونَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا ، وَيَسْتَدْعُونَ مَوْضِعَهَا ، حَتَّى يَجِيءَ أَوْ يَرْسَلَ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنَ الْمَصْحَفِ ، كَتَبَ عُمَانُ إِلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ : إِنِّي قَدْ صَنَعْتُ كَذَا وَكَذَا ، وَمَحَوْتُ مَا عِنْدِي ، فَامْحُوا مَا عِنْدَكُمْ .

حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ . قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ : قَالَ ابْنُ شَهَابٍ ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ ، أَنَّهُ اجْتَمَعَ فِي غَزْوَةِ أَذْرَبِيْجَانَ وَأَرْمِينِيَةَ ، أَهْلُ الشَّامِ وَأَهْلُ الْعِرَاقِ ، فَتَذَاكَرُوا الْقُرْآنَ وَاخْتَلَفُوا فِيهِ حَتَّى كَادَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ فِتْنَةٌ ، فَركب حذيفة بن اليمان لما رأى اختلافهم في القرآن إلى عثمان ، فقال : إن الناس قد اختلفوا في القرآن ، حتى إنني والله لأخشى أن يصيبهم ، مثل ما أصاب اليهود والنصارى . من الاختلاف . قال : ففرغ لذلك فرعا شديدا ، فأرسل إلى حفصة ، فاستخرج المصحف التي كان أبو بكر أمر زيدا بجمعها . فنسخ منها مصاحف . فبعث بها إلى الآفاق .

(١) في م : خزيمية بدل غزيمية .

حدثني سعيد بن الربيع ، قال حدثنا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، قال : قبض النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن القرآن جمع ، وإنما كان في الكرائيف والعسب^١ .
 حدثنا سعيد بن الربيع ، قال حدثنا سفيان ، عن مجالد ، عن الشعبي ، عن صعصعة : أن أبا بكر أول من ورث الكلاله ، وجمع المصحف :
 قال أبو جعفر :

وما أشبه ذلك من الأخبار ، التي يطول باستيعاب جميعها الكتاب ، والآثار الدالة على أن إمام المسلمين ، وأمير المؤمنين ، عثمان بن عفان ، رحمة الله عليه ، جمع المسلمين ، نظرا منه لهم ، وإشفاقا منه عليهم ورأفة منه بهم ، حذار الردة [بمحضره] من بعضهم بعد الإسلام ، الدخول في الكفر بعد الإيمان ، إذ ظهر من بعضهم بمحضره وفي عصره ، التكذيب ببعض الأحرف السبعة ، التي نزل عليها القرآن ، مع سماع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، النهي عن التكذيب بشيء منها ، وإخباره إياهم ، أن المرء فيها كفر ، فحملهم - رحمة الله عليه - إذ رأى ذلك ظاهرا بينهم في عصره ، وبجدائة عهدهم بنزول القرآن ، وفراق رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إياهم ، بما أمن عليهم معه ، عظيم البلاء في الدين ، من تلاوة القرآن على حرف واحد ، وجمعهم على مصحف واحد ، وحرف واحد ، وحرقت ما عدا المصحف الذي جمعهم عليه ، وعزم على كل من كان عنده مصحف ، مخالف المصحف الذي جمعهم عليه ، أن يحرقه ، فاستوثقت له الأمة على ذلك بالطاعة ، ورأت أن فيما فعل من ذلك الرشد والهداية ، فتركت القراءة بالأحرف الستة ، التي عزم عليها إمامها العادل في تركها ، طاعة منها له ، ونظرا منها لأنفسها ، ولمن بعدها من سائر أهل ملتها ، حتى درست من الأمة معرفتها ، وتعفت آثارها ، فلا سبيل لأحد اليوم إلى القراءة بها لدثورها وعفو آثارها ، وتتابع المسلمين على رفض القراءة بها ، من غير جحود منها صحتها وصحة شيء منها ، ولكن نظرا منها لأنفسها ، ولسائر أهل دينها ، فلا قراءة اليوم للمسلمين إلا بالحرف الواحد ، الذي اختاره لهم إمامهم الشفيق الناصح ، دون ما عداه من الأحرف الستة الباقية .

فإن قال بعض من ضعفت معرفته : وكيف جاز لهم ترك قراءة أقرأهموها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرهم بقراءتها ؟ قيل : إن أمره إياهم بذلك ، لم يكن أمر إيجاب وفرض ، وإنما كان أمر لإباحة ورخصة ، لأن القراءة بها لو كانت فرضا عليهم لوجب أن يكون العلم بكل حرف من تلك الأحرف السبعة ، عند من يقوم بنقله الحجة ، ويقطع خبره^٢ العذر ، ويزيل الشك من قراءة الأمة ؛ وفي تركهم نقل ذلك كذلك ، أوضح الدليل ، على أنهم كانوا في القراءة بها مخيرين ، بعد أن يكون في نقلة القرآن من الأمة ، من تجب بنقله الحجة ببعض تلك الأحرف السبعة ، فإذا كان ذلك كذلك ، لم يكن القوم بتركهم نقل جميع القراءات السبع ، تاركين ما كان عليهم نقله ، بل كان الواجب عليهم من الفعل ما فعلوا ، إذ كان الذي

(١) في م : السعف بدل العسب .

(٢) في م : حبرة بدل خبره .

فعلوا من ذلك : كان هو النظر للإسلام وأهله : فكان القيام بفعل الواجب عليهم بهم أولى ، من فعل ما لو فعلوه ، كانوا إلى الجناية على الإسلام وأهله أقرب . منهم إلى السلامة من ذلك .

وأما ما كان من اختلاف القراءة : فى رفع حرف وجره ونصبه ، وتسكين حرف وتحريكه ، ونقل حرف إلى آخر ، مع اتفاق الصورة ، فمن معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم : « أميرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرفٍ بمعزلٍ » لأنه معلوم أنه لا حرف من حروف القرآن ، مما اختلفت القراءة فى قراءته بهذا المعنى يوجب المراء به كفر الممارى به ، فى قول أحد من علماء الأمة .

وقد أوجب عليه الصلاة والسلام ، بالمراء فيه : الكفر من الوجه الذى تنازع فيه المتنازعون إليه . وتظاهرت عنه بذلك الرواية : على ما قد قدمنا ذكرها ، فى أول هذا الباب .

فإن قال لنا قائل : فهل لك من علم بالألسن السبعة التى نزل بها القرآن ، وأى الألسن هى من ألسن العرب ؟ قلنا : أما الألسن الستة ، التى قد نزلت القراءة بها ، فلا حاجة بنا إلى معرفتها ، لأننا لو عرفناها ، لم نقرأ اليوم بها ، مع الأسباب التى قدمنا ذكرها . وقد قيل : إن خمسة منها لعجز هوازن ، واثنين منها لقريش وخزاعة .

وروى جميع ذلك عن ابن عباس ، وليست الرواية عنه ، من رواية من يجوز الاحتجاج بنقله : وذلك أن الذى روى عنه أن خمسة منها من لسان العجز من هوازن ، الكلبي عن أبي صالح ، وأن الذى روى عنه أن اللسانين الآخرين ، لسان قريش وخزاعة ، قتادة ، وقتادة لم يلقه ولم يسمع منه .

حدثنى بذلك بعض أصحابنا ، قال حدثنا صالح بن نصر الخزاعى ، قال حدثنا الهيثم بن عدى . عن سعيد ابن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن ابن عباس ، قال : نزل القرآن بلسان قريش ، ولسان خزاعة ، وذلك أن الدار واحدة .

وحدثنى بعض أصحابنا ، قال حدثنا صالح بن نصر ، قال حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أبي الأسود الدبلى ، قال : نزل القرآن بلسان الكعبين : كعب بن عمرو ، وكعب بن لؤى . فقال خالد بن سلمة ، لسعد بن إبراهيم : ألا تعجب من هذا الأعمى يزعم أن القرآن نزل بلسان الكعبين ، وإنما نزل بلسان قريش ! قال أبو جعفر :

والعجز من هوازن : سعد بن بكر ، وخيثم بن بكر ، ونصر بن معاوية وثقيف .

وأما معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم ، إذ ذكر نزول القرآن على سبعة أحرف ، أن كلها شاف كاف ، فإنه كما قال جل ثناؤه فى وصفه القرآن : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْوِينُ مَوْعِظَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ جعله الله للمؤمنين شفاء ، يستشفون بمواعظه ، من الأدواء العارضة لصدورهم ، من وساوس الشيطان وخطراته ، فيكفيهم ويغنيهم ، عن كل ماعداه ، من المواعظ ببيان آياته .

القول في البيان عن معنى قول رسول الله ﷺ أنزل القرآن من سبعة

أبواب الجنة وذكر الأخبار المروية بذلك

قال أبو جعفر :

اختلفت النقلة في ألفاظ الخبر بذلك ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

روى عن ابن مسعود ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « كان الكتاب الأول ، نزل من باب واحد ، وعلى حرف واحد ، ونزل القرآن من سبعة أبواب ، وعلى سبعة أحرف : زجر ، وأمر ، وحلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال ، فأحلوا حلاله ، وحرموا حرامه ، وأفعلوا ما أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتم عنه ، واعتبروا بأمثاله ، وأعملوا بمحكمه ، وآمنوا بمتشابهه ، وقولوا آمناً به ، كل من عند ربنا » .

حدثني بذلك يونس بن عبد الأعلى ، قال أنبأنا ابن وهب ، قال أخبرني حيوة بن شريح ، عن عقيل ابن خالد ، عن سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أبيه ، عن ابن مسعود ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم . وروى عن أبي قلابة ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، مرسل غير ذلك .

حدثنا محمد بن بشار ، قال حدثنا عباد بن زكريا ، عن عوف ، عن أبي قلابة ، قال : بلغني أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « أنزل القرآن على سبعة أحرف : أمر ، وزجر ، وترغيب ، وترهيب ، وجدل ، وقصص ، ومثل » .

وروى عن أبي ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في ذلك ما حدثني به أبو كريب ، قال حدثنا محمد ابن فضيل ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن عبيد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي بن كعب ، قال : قال لي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن الله أمرني أن أقرأ القرآن على حرف واحد ، فقلت : رب خفف عن أمي ، قال : اقرأه على حرفين ، فقلت : رب خفف عن أمي ، فأمرني أن أقرأه على سبعة أحرف ، من سبعة أبواب من الجنة كما شاف كاف » .

وروى عن ابن مسعود من قبله ، خلاف ذلك كله ، وهو ما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا المحاربي ، عن الأحوص بن حكيم ، عن ضمرة بن حبيب ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : إن الله أنزل القرآن على خمسة أحرف : حلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال ، فأحل الحلال وحرم الحرام ، وأعمل بالمحكم ، وآمن بالمتشابه ، واعتبر بالأمثال .

وكل هذه الأخبار التي ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، متقاربة المعاني . لأن قول القائل :

فلان مقيم على باب من أبواب هذا الأمر ، وفلان مقيم على وجه من وجوه هذا الأمر ، وفلان مقيم على حرف من هذا الأمر سواء . ألا ترى أن الله جل - ثناؤه - وصف قوما عبدوه ، على وجه من وجوه العبادات فأخبر عنهم أنهم عبدوه على حرف ، فقال : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ يعنى أنهم عبدوه على وجه الشك ، لاعلى اليقين والتسليم لأمره ، فكذلك رواية من روى عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « نزل القرآن من سبعة أبواب ، ونزل على سبعة أحرف سواء » معناهما مؤتلف ، وتأويلهما غير مختلف ، في هذا الوجه . ومعنى ذلك كله الخبر منه صلى الله عليه وسلم ، عما خصه الله به وأمته ، من الفضيلة والكرامة ، التي لم يؤتها أحدا في تنزيله ، وذلك أن كل كتاب تقدم كتابنا نزوله ، على نبي من أنبياء الله ، صلوات الله عليهم ، فانما نزل بلسان واحد ، متى حوّل إلى غير اللسان الذي نزل به كان ذلك له ترجمة وتفسيرا ، لا تلاوة له على ما أنزله الله ، وأنزل كتابنا بألسن سبعة ، بأى تلك الألسن السبعة تلاه التالي ، كان له تاليا على ما أنزله الله ، لامترجما ولا مفسرا ، حتى يحوله عن تلك الألسن السبعة إلى غيرها ، فيصير فاعل ذلك حينئذ إذا أصاب معناه مترجما له ، كما كان التالي لبعض الكتب التي أنزلها الله بلسان واحد ، إذا تلاه بغير اللسان الذي نزل به ، له مترجما لاتاليا على ما أنزله الله به .

فذلك معنى قول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « كَانَ الْكِتَابُ الْأَوَّلُ نَزَلَ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَافٍ » .

وأما معنى قوله ، صلى الله عليه وسلم : « إِنْ الْكِتَابُ الْأَوَّلُ نَزَلَ مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ مِنْ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ » فانه صلى الله عليه وسلم ، عني بقوله : نزل الكتاب الأول ، من باب واحد ، والله أعلم ما نزل من كتب الله ، على من أنزله من أنبيائه ، خاليا من الحدود والأحكام والحلال والحرام ، كزبور داود ، الذي إنما هو تذكير ومواعظ ، وإنجيل عيسى . الذي هو تمجيد ومحامد وحض على الصفح والإعراض ، دون غيرها من الأحكام والشرائع ، وما أشبه ذلك من الكتب ، التي نزلت ببعض المعاني السبعة التي يحوى جميعها كتابنا الذي خص الله به نبينا محمدا ، صلى الله عليه وسلم وأمته .

فلم يكن المتعبدون باقامته ، يجذون لرضا الله تعالى ذكره - مطلبا ينالون به الجنة ، ويستوجبون منه القربة ، إلا من الوجه الواحد ، الذي أنزل به كتابهم ، وذلك هو الباب الواحد من أبواب الجنة ، الذي نزل منه ذلك الكتاب ، وخص الله نبينا محمدا ، صلى الله عليه وسلم ، وأمته ، بأن أنزل عليهم كتابه ، على أوجه سبعة . من الوجوه التي ينالون بها رضوان الله ، ويدركون بها الفوز بالجنة ، إذا أقاموها ، فلكل وجه من أوجه السبعة ، باب من أبواب الجنة الذي نزل منه القرآن ، لأن العامل بكل وجه من أوجه السبعة ، عامل في باب من أبواب الجنة . وطالب من قباه الفوز بها . والعمل بما أمر الله جل ذكره في كتابه باب من أبواب الجنة . وترك ما نهى الله عنه فيه باب آخر ثان من أبوابها . وتحليل ما أحل الله فيه باب ثالث من أبوابها . وتحريم ما حرّم الله فيه باب رابع من أبوابها . والإيمان بمحكمه المبين باب خامس من أبوابها . والتسليم لمتشابهه . الذي استأثر الله بعلمه . وحجب علمه عن خلقه ، والإقرار بأن كل

ذلك من عند ربه باب سادس من أبوابها ، و الاعتبارات بأمثاله ، والاتعاظ بعظاته باب سابع من أبوابها ؛ فجميع ما في القرآن ، من حروفه السبعة ، وأبوابه السبعة ، التي نزل منها ، جعله الله لعباده ، إلى رضوانه هاديا ، ولهم إلى الجنة قائدا .

فذلك معنى قوله ، صلى الله عليه وسلم : « نَزَلَ الْقُرْآنُ مِنْ سَبْعَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ » .
وأما قوله ، صلى الله عليه وسلم ، في القرآن : « إِنَّ لِكُلِّ حَرْفٍ مِنْهُ حَدًّا » : يعني لكل وجه من أوجه السبعة حدًّا حده الله جل ثناؤه ، لا يجوز لأحد أن يتجاوزه .
وقوله ، صلى الله عليه وسلم : « وَإِنَّ لِكُلِّ حَرْفٍ مِنْهَا ظَهْرًا وَبَطْنًا » فظهره الظاهر في التلاوة ، وبطنه ما بطن من تأويله .

وقوله : « وَإِنَّ لِكُلِّ حَدٍّ مِنْ ذَلِكَ مُطْلَعًا » فانه يعني أن لكل حدٍّ من حدود الله التي حدها فيه من حلال وحرام وسائر شرائعه ، مقدار من ثواب لله وعقابه ، يعاينه في الآخرة ، ويطلع عليه ، ويلقيه في القيامة . كما قال عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه : لو أن لى ما فى الأرض من صفراء وبيضاء لافتديت به من هول الملع ؛ يعنى بذلك ما يطلع عليه ويهجم عليه من أمر الله بعد وفاته .

القول في الوجوه التي من قبلها يوصل الى معرفة تأويل القرآن

قال أبو جعفر :

قد قلنا فى الدلالة على أن القرآن كله عربى ، وأنه نزل باللسن بعض العرب ، دون ألسن جميعها ، وأن قراءة المسلمين اليوم ، ومصاحفهم التي هي بين أظهرهم ، ببعض الألسن التي نزل بها القرآن دون جميعها ، وقلنا فى البيان عما يحويه القرآن من النور والبرهان والحكمة والبيان ، التي أودعها الله إياه ، من أمره ، ونهيه ، وحلاله ، وحرامه ، ووعدده ، ووعدده ، ومحكمه ، ومتشابهه ، ولطائف حكمه ، مافيه الكفاية لمن وفق لفهمه .

ونحن قائلون فى البيان عن وجوه مطالب تأويله :

قال الله ، جل ذكره ، وتقدست أسماؤه ، لنبيه محمد ، صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .
وقال أيضا جل ذكره : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ :

وقال : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرٌ

(١) جاء فى القاموس فى شرح هذا الحديث : مطلق : أى مصمم يصمد إليه من معرفة علمه . وبكسر اللام : القوى ، العالى القاهر .

مُتَشَابِهَاتٍ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٠٠﴾

فقد تبين ببيان الله ، جل ذكره ، أن مما أنزل الله من القرآن ، على نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، ما لا يوصل إلى علم تأويله ، إلا ببيان الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وذلك تأويل جميع ما فيه ، من وجوه أمره ، واجبه ، وندبه ، وإرشاده ، وصنوف نبيه ، ووظائف حقوقه ، وحدوده ، ومبالغ فرائضه ، ومقادير اللازم بعض خلقه لبعض ، وما أشبه ذلك من أحكام آية ، التي لم يدرك علمها إلا ببيان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لأئمة . وهذا وجه لا يجوز لأحد القول فيه ، إلا ببيان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بتأويله ، بنص منه عليه ، أو بدلالة قد نصبها دالة أمته على تأويله .

وأن منه ما لا يعلم تأويله إلا الله الواحد القهار . وذلك ما فيه من الخبر عن آجال حادثة ، وأوقات آتية ، كوقت قيام الساعة ، والنفخ في الصور ، ونزول عيسى بن مريم ، وما أشبه ذلك ؛ فان تلك أوقات لا يعلم أحد حدودها ، ولا يعرف أحد من تأويلها ، إلا الخبر بأشراتها ، لاستئثار الله بعلم ذلك على خلقه .

وكذلك أنزل ربنا في محكم كتابه ، فقال : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، إذا ذكر شيئا من ذلك لم يدل عليه إلا بأشراطه ، دون تحديده بوقت ، كالذى روى عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال لأصحابه إذ ذكر الدجال : « إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه ، وإن يخرج بعدي فالله خليفتي عليكم » .

وما أشبه ذلك من الأخبار ، التي يطول باستيعابها الكتاب ، الدالة على أنه صلى الله عليه وسلم ، لم يكن عنده علم أوقات شيء منه ، بمقادير السنين والأيام ، وأن الله ، جل ثناؤه ، إنما كان عرفه مجيئه بأشراطه ، ووقته بأدلته :

وأن منه ما يعلم تأويله كل ذى علم باللسان الذى نزل به القرآن ، وذلك إقامة إعرابه ، ومعرفة المسميات بأسمائها اللازمة ، غير المشترك فيها ، والموصوفات بصفاتنا الخاصة دون ما سواها ، فان ذلك لا يجمله أحد منهم ، وذلك كسامع منهم لو سمع تاليا يتلو : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ، أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ لم يجهل أن معنى الإفساد ، هو ما ينبغى تركه مما هو مضر ، وأن الإصلاح ، هو ما ينبغى فعله ، مما فعله منفعة ؛ وإن جهل المعانى التي جعلها الله إفسادا ، والمعانى التي جعلها الله إصلاحا ، فالذى يعلمه ذو اللسان الذى بلسانه نزل القرآن ، من

(١) في م : ونبيه بدل واجبه .

تأويل القرآن ، هو ما وصفت من معرفة أعيان المسميات ، بأسمائها اللازمة ، غير المشترك فيها ، والموصوفات بصفاتنا الخاصة ، دون الواجب من أحكامها وصفاتها وهيئاتها ، التي خص الله بعلمها نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلا يدرك علمه إلا ببيانه ، دون ما استأثر الله بعلمه دون خلقه وبمثل ما قلنا من ذلك روى الخبر عن ابن عباس .

حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا مؤمل ، قال : حدثنا سفيان ، عن أبي الزناد ، قال : قال ابن عباس : التفسير على أربعة أوجه : وجه تعرفه العرب من كلامها ، وتفسير لا يعذر أحد بجهالته ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير لا يعلمه إلا الله .

قال أبو جعفر : وهذا الوجه الرابع الذي ذكره ابن عباس ، من أن أحدا لا يعذر بجهالته : معنى غير الإبانة عن وجوه مطالب تأويله ، وإنما هو خبر عن أن من تأويله ، ما لا يجوز لأحد الجهل به ؛ وقد روى بنحو ما قلنا في ذلك أيضا ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خبر في إسناده نظر .

حدثني يونس بن عبد الأعلى الصدفي ، قال أخبرنا ابن وهب ، قال سمعت عمرو بن الحرث ، يحدث عن الكلبي ، عن أبي صالح ، مولى أم هانئ ، عن عبد الله بن عباس ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل القرآن على أربعة أحرف : حلال ، وحرام لا يعذر أحد بالجهالة به ، وتفسير تفسره العرب ، وتفسير تفسره العلماء ، ومثابيه لا يعلمه إلا الله ، ومن ادعى علمه سوى الله ، فهو كاذب » .

ذكر بعض الأخبار التي رويت بالنهي عن القول في تأويل القرآن بالرأي .

حدثنا يحيى بن طلحة اليربوعي ، قال : حدثنا شريك ، عن عبد الأعلى ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من قال في القرآن برأيه ، فليتبوأ مقعده من النار » .

حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا يحيى بن سعيد ، قال : حدثنا سفيان ، قال : حدثنا عبد الأعلى - هو ابن عامر الثعلبي - عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من قال في القرآن برأيه ، أو بما لا يعلم ، فليتبوأ مقعده من النار » .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا محمد بن بشر ، وقبيصة ، عن سفيان ، عن عبد الأعلى ، قال : حدثنا سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » .

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا الحكم بن بشير ، قال : حدثنا عمرو بن قيس الملائي ، عن عبد الأعلى ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : « من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا جرير ، عن ليث ، عن بكر ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : « من تكلم في القرآن برأيه ، فليتبوأ مقعده من النار » .

وحدثني أبو السائب سالم بن جنادة السوائي ، قال : حدثنا حفص بن غياث ، عن الحسن بن عبيد الله ، عن إبراهيم ، عن أبي معمر ، قال : قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : أي أرض تغلبني ، وأي سماء تغلبني ، إذا قلت : القرآن ما لأعلم ؟ .

حدثنا محمد بن المنثري ، قال : حدثنا ابن أبي عدي ، عن شعبة ، عن سليمان ، عن عبد الله بن مرة ، عن أبي معمر ، قال ، قال أبو بكر الصديق : أي أرض تغلبني ، وأي سماء تغلبني ، إذا قلت في القرآن برأبي أو بما لأعلم ؟

قال أبو جعفر : وهذه الأخبار شاهدة لنا على صحة ما قلنا ، من أن ما كان من تأويل آي القرآن ، الذي لا يدرك علمه ، إلا بنص بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو بنصبه الدلالة عليه ، فغير جائز لأحد القليل فيه برأيه ، بل القائل في ذلك برأيه وإن أصاب الحق فيه فخطئ فيما كان من فعله بقبيله فيه برأيه ، لأن إصابته ليست إصابة موقن أنه محق ، وإنما هو إصابة خارص وظان ، والقائل في دين الله بالظن قائل على الله ما لم يعلم ، وقد حرم الله جل ثناؤه ذلك ، في كتابه على عباده ، فقال : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ، وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ فالقائل في تأويل كتاب الله ، الذي لا يدرك علمه إلا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي جعل الله إليه بيانه ، قائل بما لا يعلم ، وإن وافق قبيله ذلك في تأويله ما أراد الله به من معناه ، لأن القائل فيه بغير علم ، قائل على الله ما لا يعلم له به .

وهذا هو معنى الخبر ، الذي حدثنا به العباس بن عبد العظيم العنبري ، قال : حدثنا حبان بن هلال ، قال : حدثنا سهيل بن أبي حزم ، قال : حدثنا أبو عمران الجويني ، عن جندب ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ ، فَقَدَ أَخْطَأَ » .

يعنى صلى الله عليه وسلم ، أنه أخطأ في فعله ، بقبيله فيه برأيه وإن وافق قبيله ذلك عين الصواب عند الله ، لأن قياه فيه برأيه ليس بقبيل عالم ، أن الذي قال فيه من قول حق وصواب فهو قائل على الله ما لا يعلم ، آثم بفعله ما قد نهى عنه وحظر عليه .

ذكر بعض الأخبار التي رويت في الحض على العلم بتفسير القرآن ومن كان يفسره من الصحابة

حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق المروزي ، قال : سمعت أبي يقول : حدثنا الحسين بن واقد ، قال : حدثنا الأعمش ، عن شقيق ، عن ابن مسعود ، قال : كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن ، والعمل بهن .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا جرير ، عن عطاء ، عن أبي عبد الرحمن ، قال : حدثنا الذين كانوا يقرءوننا أنهم كانوا يستقرئون من النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانوا إذا تعلموا عشر آيات ، لم يخلفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل ، فتعلمنا القرآن والعمل جميعا .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا جابر بن نوح ، قال : حدثنا الأعمش ، عن مسلم ، عن مسروق ، قال : قال عبد الله : والذي لا إله غيره ، ما نزلت آية في كتاب الله ، إلا وأنا أعلم فيم نزلت ، وأين نزلت ؟ وأين أنزلت ، ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته .

وحدثني يحيى بن إبراهيم المسعودي ، قال : حدثنا أبي ، عن أبيه ، عن جده ، عن الأعمش ، عن مسلم ، عن مسروق ، قال : كان عبد الله يقرأ علينا السورة ، ثم يحدثنا فيها ، ويفسرها عامة النهار .

حدثني أبو السائب سالم بن جنادة ، قال حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن شقيق ، قال : استعمل عليّ ابن عباس على الحج ، قال : فخطب الناس خطبة ، لو سمعها الترك والروم لأسلموا ، ثم قرأ عليهم سورة النور ، فجعل يفسرها .

وحدثنا محمد بن بشر ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي وائل شقيق بن سلمة ، قال : قرأ ابن عباس سورة البقرة ، فجعل يفسرها ، فقال رجل : لو سمعت هذا الديلم لأسلمت .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا أبو يمان ، عن أشعث بن إسحق ، عن جعفر ، عن سعيد بن جبير ، قال : من قرأ القرآن ، ثم لم يفسره ، كان كالأعمى ، أو كالأعرابي .

وحدثنا أبو كريب ، قال : ذكر أبو بكر بن عياش الأعمش ، قال : قال أبو وائل : ولي ابن عباس الموسم ، فخطبهم فقرأ على المنبر سورة النور ، والله لو سمعها الترك لأسلموا ، فقليل ما حدثنا به عن عاصم فسكت وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا ابن إدريس ، قال : سمعت الأعمش ، عن شقيق ، قال : شهدت ابن عباس وولي الموسم ، فقرأ سورة النور على المنبر ، وفسرها ، لو سمعت الروم لأسلمت .
قال أبو جعفر :

وفي حث الله عز وجل ، عباده على الاعتبار بما في آي القرآن ، من المواعظ والتبيان ، بقوله جل ذكره ، لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ وقوله : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ قرأنا عربياً غييراً ذي عوج لعلهم يتقون ﴿ وما أشبه ذلك من آي القرآن ، التي أمر الله عباده ، وحثهم فيها ، على الاعتبار بأمثال آي القرآن ، والاتعاظ بمواعظه ، ما يدل على أن عليهم معرفة تأويل ما لم يحجب عنهم تأويله من آيات ، لأنه محال أن يقال لمن لا يفهم ما يقال له ، ولا يعقل تأويله ، اعتبر بما لا يفهم لك به ، ولا معرفة من القيل والبيان ، إلا على معنى الأمر بأن يفهمه ويفقهه ، ثم يتدبره ويعتبر به .

فأما قبل ذلك ، فمستحيل أمره بتدبره ، وهو بمعناه جاهل ، كما محال أن يقال لبعض أصناف الأمم ، الذين لا يعقلون كلام العرب ولا يفهمونه ، لو أنشدت قصيدة شعر من أشعار بعض العرب ، ذات أمثال ومواعظ وحكم ، اعتبر بما فيها من الأمثال ، وادكر بما فيها من المواعظ ، إلا بمعنى الأمر لها بفهم كلام العرب ومعرفته ، ثم الاعتبار بما نبه عليه ما فيها من الحكم ، فأما وهي جاهلة بمعاني ما فيها من الكلام والمنطق ، فمحال أسرها بما دلت عليه معاني ما حوته من الأمثال والعبر .

بل سواء أمرها بذلك ، وأمر بعض البهائم به ، إلا بعد العلم بمعاني المنطق والبيان الذى فيها . فكذلك ما فى آى كتاب الله ، من العبر والحكم والأمثال والمواعظ ، لا يجوز أن يقال اعتبر بها ، إلا لمن كان بمعاني بيانه عالما ، وبكلام العرب عارفا ، وإلا بمعنى الأمر لمن كان بذلك منه جاهلا ، أن يعلم معاني كلام العرب ، ثم يتدبره بعد ، ويتعظ بحكمه وصنوف عبره .

فاذا كان ذلك كذلك ، وكان الله جل ثناؤه ، قد أمر عباده بتدبره ، وحثهم على الاعتبار بأمثاله ، كان معلوما أنه لم يأمر بذلك من كان بما يدل عليه آية جاهلا .

وإذا لم يجوز أن يأمرهم بذلك ، إلا وهم بما يدلهم عليه عالمون ، صح أنهم بتأويل ما لم يحجب عنهم علمه من آيه ، الذى استأثر الله بعلمه منه دون خلقه ، الذى قد قدمنا صفة آتفا ، عارفون . وإذا صح ذلك ، فسد قول من أنكر تفسير المفسرين من كتاب الله وتنزيله ، ما لم يحجب عن خلقه تأويله .

ذكر بعض الأخبار التي غلط في تأويلها منكرى القول في تأويل القرآن

فان قال لنا قائل : فما أنت قائل ، فيما حدثكم به العباس بن عبد العظيم ، قال : حدثنا محمد بن خالد بن عتمة ، قال : حدثني جعفر بن محمد الزبيرى ، قال : حدثني هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت : ما كان النبي صلى الله عليه وسلم ، يفسر شيئا من القرآن ، إلا آيا تعدد ، علمهن إياه جبريل ؟ .

حدثنا محمد بن يزيد الطرسوسى ، قال : أخبرنا معن ، عن جعفر بن خالد ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ، يفسر شيئا من القرآن ، إلا آيا تعدد ، علمهن إياه جبريل عليه السلام .

وحدثنا أحمد بن عبدة الضبى ، قال : حدثنا حماد بن زيد ، قال : حدثنا عبيد الله بن عمر ، قال : لقد أدركت فقهاء المدينة ، وإنهم ليعظمون القول فى التفسير ، منهم سالم بن عبد الله ، والقاسم بن محمد ، وسعيد ابن المسيب ، ونافع .

وحدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا بشر بن عمر ، قال : حدثنا مالك بن أنس ، عن يحيى بن سعيد ، قال : سمعت رجلا ، يسأل سعيد بن المسيب ، عن آية من القرآن ، فقال : لا أقول فى القرآن شيئا .

حدثنا يونس ، قال : حدثنا بن وهب ، قال : أخبرني مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب ، أنه كان إذا سئل عن تفسير آية من القرآن ، قال : أنا لا أقول فى القرآن شيئا .

(١) فى م : جبريل بدل جعفر .

حدثنا يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : سمعت الليث ، يحدث عن يحيى بن سعيد ، عن ابن المسيب ، أنه كان لا يتكلم إلا في المعلوم من القرآن .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا حكام قال : حدثنا سفيان عن هشام ، عن ابن سيرين ، قال : سألت عبيدة السلماني ، عن آية ، قال : عليك بالسداد فقد ذهب الذين علموا فيم أنزل القرآن .

حدثني يعقوب قال : حدثنا ابن عليه ، عن أيوب وابن عون ، عن محمد ، قال : سألت عبيدة ، عن آية من القرآن ، فقال : ذهب الذين كانوا يعلمون فيم أنزل القرآن ، اتق الله وعليك بالسداد .

وحدثني يعقوب ، قال : حدثنا ابن عليه عن أيوب ، عن بن أبي مليكة ، أن ابن عباس سئل عن آية ، لو سئل عنها بعضكم لقال فيها ، فأبي أن يقول فيها .

حدثني يعقوب ، قال : حدثنا ابن عليه عن مهدي بن ميمون عن الوليد بن مسلم . قال : جاء طلق ابن حبيب ، إلى جندب بن عبد الله ، فسأله عن آية من القرآن ، فقال : له أخرج عليك إن كنت مسلما ، لما قمت عنى ، أو قال أن تجالسني .

حدثني عباس بن الوليد ، قال : أخبرني أبي ، قال : حدثنا عبد الله بن شوذب ، قال : حدثني يزيد بن أبي يزيد قال : كنا نسأل سعيد بن المسيب ، عن الحلال والحرام ، وكان أعلم الناس ، وإذا سألناه عن تفسير آية من القرآن سكت كأن لم يسمع .

وحدثنا محمد بن المثني ، قال : حدثنا محمد بن جعفر ، قال : أخبرنا شعبة . عن عمرو بن مرة ، قال : سألت رجل سعيد بن المسيب ، عن آية من القرآن ، فقال : لا تسألني عن آية من القرآن وسل من يزعم أنه لا يخفى عليه شيء منه ، يعني عكرمة .

وحدثنا ابن المثني ، قال : حدثنا سعيد بن عامر ، عن شعبة ، عن عبد الله بن أبي السفر ، قال : قال الشعبي : والله ما من آية إلا قد سألت عنها ، ولكنها الرواية عن الله .

وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن عليه ، عن صالح ، يعني ابن مسلم ، قال حدثني رجل ، عن الشعبي ، قال : ثلاث لا أقول فيهن حتى أموت : القرآن ، والروح ، والرأى ، وما أشبه ذلك من الأخبار . قيل له : أما الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه لم يكن يفسر من القرآن شيئا إلا آيا تعد ، فإن ذلك مصحح ما قلنا من القول في الباب الماضي قبل ، وهو أن من تأويل القرآن ، ما لا يدرك عامه ، إلا ببيان الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وذلك يفصل جمل ما في آيه ، من أمر الله ونهيه ، وحلاله وحرامه ، وحدوده وفرائضه ، وسائر معاني شرائع دينه ، الذي هو مجمل في ظاهر التنزيل ، وبالعباد إلى تفسيره الحاجة ، لا يدرك علم تأويله إلا ببيان من عند الله ، على لسان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وما أشبه ذلك مما تحويه آي القرآن ، من سائر حكمه ، الذي جعل الله بيانه لخلقه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا يعلم أحد من خلق الله تأويل ذلك ، إلا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا يعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا بتعليم الله إياه ذلك ، بوحيه إليه ، إما مع جبريل ، أو مع من شاء

من رساله إليه . . فذلك هو الآي ، التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يفسرها لأصحابه ، بتعليم جبريل إياه ، وهن لاشك آي ذوات عدد .

ومن آي القرآن ، ما قد ذكرنا أن الله جل ثناؤه ، استأثر بعلم تأويله : فلم يطلع على علمه ملكا مقربا . ولا نبيا مرسلا ، ولكنهم يؤمنون بأنه من عنده ، وأنه لا يعلم تأويله إلا الله .

فأما ما لا بد للعباد من علم تأويله ، فقد بين لهم نبيهم صلى الله عليه وسلم ، ببيان الله ذلك له . بوجه مع جبريل ، وذلك هو المعنى الذي أمره الله ببيانه لهم ، فقال له : جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

ولو كان تأويل الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه كان لا يفسر من القرآن شيئا إلا آيا تعد ،

هو ما يسبق إليه أو هام أهل الغباء ، من أنه لم يكن يفسر من القرآن إلا القليل من آيه ، واليسير من حروفه ،

كان إنما أنزل إليه صلى الله عليه وسلم الذكر ، ليترك للناس بيان ما أنزل إليهم ، لالبيين لهم ما أنزل إليهم .

وفي أمر الله جل ثناؤه : نبيه صلى الله عليه وسلم ، ببلاغ ما أنزل إليه ، وإعلامه إياه ، أنه إنما نزل

إليه ما أنزل ، ليبين للناس ما نزل إليهم ، وقيام الحجة على أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قد بلغ فآدى .

ما أمره الله ببلاغه وأدائه ، على ما أمره به ، وصحة الخبر عن عبد الله بن مسعود لقيه : كان الرجل منا إذا

تعلم عشر آيات ، لم يجاوزهن حتى يعلم معانيهن ، والعمل بهن ما ينبي عن جهل من ظن أو توهم . أن

معنى الخبر الذي ذكرنا ، عن عائشة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه لم يكن يفسر من القرآن

شيئا إلا آيا تعد هو أنه لم يكن يبين لأمته من تأويله إلا اليسير القليل منه . هذا مع ما في الخبر : الذي روى

عن عائشة ، من العلة التي في إسناده ، التي لا يجوز معها الاحتجاج به ، لأحد ممن علم صحيح سند الآثار

وفاسدها في الدين ، لأن راويه ممن لا يعرف في أهل الآثار ، وهو جعفر بن محمد الزبيرى . وأما الأخبار

التي ذكرناها عن ذكرناها عنه ، من التابعين بإحجامه عن التأويل ، فإن فعل من فعل ذلك منهم ،

كفعل من أحجم منهم عن الفتيا في النوازل والحوادث ، مع إقراره بأن الله جل ثناؤه ، لم يقبض نبيه

إليه ، إلا بعد إكمال الدين به لعباده ، وعلمه بأن لله في كل نازلة وحادثة ، حكما موجودا ، بنص أو

دلالة ، فلم يكن إحجامه عن القول في ذلك ، إحجاما جاحدا أن يكون لله فيه حكم ، موجود بين أظهر

عباده ، ولكن إحجاما خائف ، أن لا يبلغ في اجتهاده ، ما كلف الله العلماء من عباده فيه ، فكذلك معنى

إحجام من أحجم عن القيل في تأويل القرآن ، وتفسيره من العلماء السلف ، إنما كان إحجامه عنه حذار

أن لا يبلغ أداء ما كلف من إصابة صواب القول فيه ، لاعلى أن تأويل ذلك محبوب عن علماء الأمة غير

موجود بين أظهرهم .

ذكر الأخبار عن بعض السلف فيمن كان من قدماء المفسرين محموداً مه علمه بالتفسير ومن كان منهم مذموماً علمه بذلك.

حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا وكيع ، قال : حدثنا سفيان ، عن سليمان ، عن مسلم ، قال : قال عبد الله : نعم ترجمان القرآن ابن عباس .

وحدثني يحيى بن داود الواسطي ، قال : حدثنا إسحق الأزرق ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي الضحى ، عن مسروق ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : نعم ترجمان القرآن ابن عباس . وحدثني محمد بن بشار ، قال : حدثنا جعفر بن عون ، قال : حدثنا الأعمش ، عن أبي الضحى ، عن مسروق ، عن عبد الله بنحوه .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا طلق بن غنام ، عن عثمان المكي ، عن ابن أبي مليكة ، قال : رأيت مجاهدا يسأل ابن عباس ، عن تفسير القرآن ، ومعه الواحد ، فيقول له ابن عباس : اكتب ، قال : حتى سأله عن التفسير كله .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا المحاربي ، ويونس بن بكير ، قال : حدثنا محمد بن إسحق ، عن أبان بن صالح ، عن مجاهد ، قال : عرضت المصحف على ابن عباس ، ثلاث عرضات ، من فاتحته إلى خاتمته ، أوقفه عند كل آية منه ، وأسأله عنها .

وحدثني عبيد الله بن يوسف الجيبي ، عن أبي بكر الحنفي ، قال : سمعت سفيان الثوري ، يقول : إذا جاءك التفسير عن مجاهد ، فحسبك به .

وحدثنا محمد بن المثني ، قال : حدثنا سليمان أبو داود ، عن شعبة ، عن عبد الملك بن ميسرة ، قال : لم يلق الضحاك ابن عباس ، وإنما لقي سعيد بن جبير بالري ، وأخذ عنه التفسير :

وحدثنا ابن المثني ، قال : حدثنا أبو داود ، عن شعبة ، عن مشاش ، قال : قلت للضحاك سمعت من ابن عباس شيئاً ؟ قال : لا .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا ابن إدريس ، قال : حدثنا زكريا ، قال : كان الشعبي يمرّ بأبي صالح بأذان ، فيأخذ بأذنه فيعركها ، ويقول : تفسر القرآن وأنت لا تقرّ القرآن :

وحدثني عبيد الله بن أحمد بن شبيب ، قال : حدثنا علي بن الحسين بن واقد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا الأعمش ، قال : حدثني سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : والله يقضي بالحق ، قال : قادر على أن يجزي بالحسنة الحسنة ، وبالسيئة السيئة ، إن الله هو السميع البصير ، قال الحسين : فقلت للأعمش : حدثني به الكلبي ، إلا أنه قال : إن الله قادر أن يجزي بالسيئة السيئة ، وبالحسنة عشرا ، فقال الأعمش :

لو أن الذي عند الكلبي عندي ، ما خرج مني بحقير ۱۱

وحدثني سليمان بن عبد الجبار ، قال : حدثنا علي بن حكيم الأودى ، قال : حدثنا عبد الله بن بكير ، عن صالح بن مسلم ، قال : مر الشعبي على السدى ، وهويفسر ، فقال : لأن يضرب على استك بالطبل ، خير لك من مجلسك هذا .

وحدثني سليمان بن عبد الجبار ، قال : حدثني علي بن حكيم ، قال : حدثنا شريك ، عن مسلم بن عبد الرحمن النخعي ، قال : كنت مع إبراهيم ، فرأى السدى ، فقال : أما إنه يفسر تفسير القوم .
حدثنا ابن البرقي ، قال : حدثنا عمرو بن أبي سلمة ، قال : سمعت سعيد بن بشير ، يقول عن قتادة ، قال : ما أرى أحدا يجرى مع الكلبي ، في التفسير في عنان .
قال أبو جعفر :

قد قلنا فيما مضى من كتابنا هذا في وجوه تأويل القرآن ، وأن تأويل جميع القرآن ، على أوجه ثلاثة : أحدها : لاسبيل إلى الوصول إليه ، وهو الذى استأثر الله بعلمه ، وحجب علمه عن جميع خلقه ، وهو أوقات ما كان من آجال الأمور الحادثة ، التى أخبر الله فى كتابه أنها كائنة ، مثل وقت قيام الساعة ، ووقت نزول عيسى ابن مريم ، ووقت طلوع الشمس من مغربها ، والنفخ فى الصور ، وما أشبه ذلك .
والوجه الثانى : ما خص الله بعلم تأويله نبيه صلى الله عليه وسلم دون سائر أمته ، وهو ما فيه مما بعباده إلى علم تأويله الحاجة ، فلا سبيل لهم إلى علم ذلك ، إلا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم لهم تأويله .
والثالث منها : ما كان علمه عند أهل اللسان ، الذى نزل به القرآن ، وذلك علم تأويل عربيته وإعرابه ، لا توصل إلى علم ذلك إلا من قبلهم ، فإذا كان ذلك كذلك ، فأحقّ المفسرين بإصابة الحق ، فى تأويل القرآن الذى إلى علم تأويله للعباد السبيل ، أوضحهم حجة فيما تأول وفسر ، مما كان تأويله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم دون سائر أمته ، من أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه ، إما من وجه النقل المستفيض ، فيما وجد فيه من ذلك عنه النقل المستفيض ، وإما من وجه نقل العدول الأثبات ، فيما لم يكن فيه عنه النقل المستفيض ، أو من وجه الدلالة المنصوبة على صحته ، وأوضحهم برهانا فيما ترجم وبسّن من ذلك ، مما كان مدركا علمه من جهة اللسان ، إما بالشواهد من أشعارهم السائرة ، وإما من منطقتهم ولغاتهم المستفيضة المعروفة ، كائنا من كان ذلك المتأول والمفسر ، بعد أن لا يكون خارجا تأويله وتفسيره ما تأول وفسر ، من ذلك عن أقوال السلف من الصحابة والأئمة والخلف من التابعين ، وعلماء الأمة .

القول فى تأويل أسماء القرآن وسوره وآيه

قال أبو جعفر :

إن الله تعالى ذكره ، سمى تنزيله الذى أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أسماء أربعة ، منهن القرآن فقال فى تسميته إياه بذلك . فى تنزيله : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿١﴾ وَقَالَ : ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ .

ومنهن الفرقان ، قال جل ثناؤه ، في وحيه إلى نبيه صلى الله عليه وسلم ، يسميه بذلك : ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ .

ومنهن الكتاب ، قال تبارك اسمه ، في تسميته إياه به : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيْمًا﴾ .

ومنهن الذكر ، قال تعالى ذكره ، في تسميته إياه به : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ . ولكل اسم من أسمائه الأربعة في كلام العرب معنى ووجه ، غير معنى الآخر ووجهه .

فأما القرآن ، فإن المفسرين اختلفوا في تأويله ، والواجب أن يكون تأويله ، على قول ابن عباس ، من التلاوة والقراءة ، وأن يكون مصدرا ، من قول القائل : قرأت القرآن ، كقولك الحسران من خسرت ، والغفران من غفر الله لك ، والكفران من كفرتك . والفرقان : من فرق الله بين الحق والباطل .

وذلك أن يحيى بن عثمان بن صالح السهمي ، حدثني قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس في قوله ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾ يقول بيناه ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يقول اعمل به ؛ ومعنى قول ابن عباس هذا ، فإذا بيناه بالقراءة ، فاعمل بما بيناه لك بالقراءة ؛ ومما يوضح صحة ما قلنا ، في تأويل حديث ابن عباس هذا : ما حدثني به محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن عباس إن عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قَالَ : أَنْ نَقْرَأَكَ فَلَا تَنْسَى ، ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾ عَلَيْكَ ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ : إِذَا تَلَى عَلَيْكَ : فَاتَّبِعْ مَا فِيهِ . قال أبو جعفر :

فقد صرح هذا الخبر عن ابن عباس ، أن معنى القرآن عنده القراءة ، فإنه مصدر من قول القائل قرأت ، على ما قد قلناه ؛ وأما على قول قتادة ، فإن الواجب أن يكون مصدرا ، من قول القائل قرأت الشيء ، إذا جمعته وضممت بعضه إلى بعض ، كقولك : ما قرأت هذه الناقة سلا قط ، تريد بذلك أنها لم تضم رحما على ولد ، كما قال عمرو بن كلثوم التغلبي :

تُرِيكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى خَلَاءٍ وَقَدْ أَمِنَتْ عِيُونَ الكَاشِحِينَ
ذِرَاعِي عَيْطَلٍ أَدْمَاءَ بِكْرٍ هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينَنَا

يعنى بقوله : لم تقرأ جنينا : لم تضم رحما على ولد .

وذلك أن بشر بن معاذ العقدي حدثنا ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ، في قوله تعالى : ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ يقول : حفظه وتأليفه ، ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يقول : اتبع حلاله ، واجتنب حرامه .

وحدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني ، قال : حدثنا محمد بن ثور ، قال : حدثنا معمر ، عن قتادة ،
بمثله . فرأى قتادة ، أن تأويل القرآن : التأليف .

قال أبو جعفر :

ولكلا القولين ، أعنى قول ابن عباس وقول قتادة ، اللذين حكيناهما ، وجه صحيح ، في كلام العرب .
غير أن أولى قوليهما ، بتأويل قول الله تعالى ﴿ إِنَّ عَالَمِينَ جَمَعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ
قُرْآنَهُ ﴾ قول ابن عباس ، لأن الله جل ثناؤه ، أمر نبيه في غير آية من تنزيهه ، باتباع ما أوحى إليه ،
ولم يرخص له في ترك اتباع شيء من أمره ، إلى وقت تأليفه القرآن ، فكذلك قوله ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ
قُرْآنَهُ ﴾ نظير سائر ما في آي القرآن ، التي أمره الله فيها باتباع ما أوحى إليه في تنزيهه ، ولو وجب أن
يكون معنى قوله ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ فإذا ألفناه فاتبع ما ألفنا لك فيه ، لوجب أن لا يكون كأن
لزمه فرض ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ ولا فرض ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴾ قبل أن يؤلف ،
إلى ذلك غيره من القرآن وذلك إن قاله قائل خروج من قول أهل اللغة . وإذا صح أن حكم كل آية من
آي القرآن ، كان لازماً للنبي صلى الله عليه وسلم ، اتباعه والعمل به ، مؤلفة كانت إلى غيرها أو غير
مؤلفة ، صح ما قال ابن عباس في تأويل قوله ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ أنه يعني به : فإذا بيناه لك
بقراءتنا ، فاتبع ما بيناه لك بقراءتنا ، دون قول من قال معناه : فإذا ألفناه فاتبع ما ألفناه .

وقد قيل ، إن قول الشاعر :

ضَحُّوا بِأَشْمَطَ عَنَوَانَ السُّجُودِ بِهِ يُقَطِّعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقُرْآنًا

يعنى به قائله تسبيحاً وقراءة .

فإن قال قائل : وكيف يجوز أن يسمى قرآناً بمعنى القراءة ، وإنما هو مقروء ؟ قيل كما جاز أن يسمى
المكتوب كتاباً ، بمعنى كتاب الكاتب ، كما قال الشاعر ، في صفة كتاب طلاق ، كتبه لامرأته :

تُؤَمَّلُ رَجْعَةً مِثِّي وَفِيهَا كِتَابٌ مِثْلُ مَا لَصِقَ الْغِرَاءُ

يريد طلاقاً مكتوباً ، فجعل المكتوب كتاباً .

وأما تأويل اسمه ، الذي هو فرقان ، فإن تفسير أهل التفسير ، جاء في ذلك بألفاظ مختلفة ، هي في المعاني
مؤتلفة . فقال عكرمة ، فيما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا حكام بن سلم ، عن عنبسة ، عن جابر ، عن
عكرمة أنه كان يقول : هو النجاة .

وكذلك كان السدي يتأوله ، حدثنا بذلك محمد بن الحسين ، قال : حدثنا أحمد بن المفضل ، قال :

حدثنا أسباط ، عن السدي ، وهو قول جماعة غيرهما .

وكان ابن عباس ، يقول : الفرقان : المخرج . حدثني بذلك يحيى بن عثمان بن صالح ، قال : حدثنا
عبد الله بن صالح ، عن معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ، وكذلك كان مجاهد

(١) في م : عمر بدل عثمان .

يقول في تأويله . حدثنا بذلك ابن حميد ، قال : حدثنا حكام ، عن عنبسة ، عن جابر ، عن مجاهد ؛ وكان مجاهد يقول ، في قول الله عز وجل ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ يوم فرق الله فيه بين الحق والباطل . حدثني بذلك محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثني أبو عاصم ، عن عيسى بن ميمون ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد . فكل هذه التأويلات ، في معنى الفرقان ، على اختلاف ألفاظها ، متقاربات المعاني ، وذلك أن من جعل له مخرج من أمر كان فيه فقد جعل له ذلك المخرج منه نجاة ، وكذلك إذا نجى منه ، فقد نصر على من بغاه فيه سوء ، وفرق بينه وبين باغية السوء .

فجميع ما روينا ، عن روينا عنه ، في معنى الفرقان ، قول صحيح المعنى ، لاتفاق معاني ألفاظهم في ذلك . وأصل الفرقان عندنا ، الفرق بين الشئين ، وانفصل بينهما ، وقد يكون ذلك بقضاء ، واستنقاذ ، وإظهار حجة ، وتصرف ، وغير ذلك من المعاني المفرقة بين الحق والمبطل . فقد تبين بذلك ، أن القرآن سمي فرقانا ، لفصله بحجته وأدلتة وحدوده وفرائضه وسائر معاني حكمه ، بين الحق والمبطل ، وفرقانه بينهما ، بنصره الحق وتخليده المبطل ، حكما وقضاء .

وأما تأويل اسمه ، الذي هو الكتاب ، فهو مصدر من قولك كتبت كتابا ، كما تقول قمت قياما ، وحسبت الشيء حسابا ، والكتاب هو خط الكاتب حروف المعجم ، مجموعة ومفترقة ؛ وسمى كتابا ، وإنما هو مكتوب ، كما قال الشاعر في البيت الذي استشهدنا به ،
 كتابٌ مثلُ ما لصقَ الغراءُ
 وفيها :

يعنى به مكتوبا .

وأما تأويل اسمه الذي هو الذكر ، فإنه محتمل معنيين : أحدهما إنه ذكر من الله جل ذكره ، ذكر به عباده ، فعرفهم فيه حدوده وفرائضه ، وسائر ما أودعه من حكمه ، والآخر أنه ذكر وشرف وفخر لمن آمن به وصدق بما فيه ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ يعني به أنه شرف له ولقومه .

حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا أبو داود الطيالسي ، قال : حدثنا أبو العوام ، وحدثني محمد بن خلف العسقلاني ، قال : حدثنا داود بن الجراح ، قال : حدثنا سعيد بن بشير جميعا عن قتادة ، عن أبي المليح ، عن واثلة بن الأسقع ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال « أُعْطِيَتْ مَكَانَ التَّوْرَةِ . السَّبْعَ الطُّوَلِ ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الزَّبُورِ المِثِينَ ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الإنجِيلِ المِثَانِي ، وَفُضِّلَتْ بِالمُفَصَّلِ » .

وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علية ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيَتْ السَّبْعَ الطُّوَلِ . مَكَانَ التَّوْرَةِ ، وَأُعْطِيَتْ المِثَانِي . مَكَانَ الزَّبُورِ ، وَأُعْطِيَتْ المِثِينَ . مَكَانَ الإنجِيلِ ، وَفُضِّلَتْ بِالمُفَصَّلِ » .

قال خالد : كانوا يسمون المفصل : العربي ؛ قال خالد : قال بعضهم : ليس في العربي سجدة .

وحدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا حكام بن سلم ، عن عمرو بن أبي قيس ، عن عاصم ، عن المسيب عن ابن مسعود ، قال : الطول كالتوراة ، والمئين كالإنجيل ، والمثاني كالزبور ، وسائر القرآن بعد ، فضل على الكتب .

حدثني أبو عبيد الوصافي ، قال : حدثنا محمد بن حفص ، قال : أنبأنا أبو حميد . حدثنا الفزاري ، عن ليث بن أبي سليم ، عن أبي بردة ، عن أبي المليح عن وائلة بن الأسقع ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « أعطاني ربي مكان التوراة السبع الطون ، ومكان الإنجيل المثاني ، ومكان الزبور المئين ، وفضلتني بالمفصل » .

قال أبو جعفر :

فالسبع الطول : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، ويونس ؛ في قول سعيد بن جبير .

حدثني بذلك يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا هشيم عن أبي بشر ، عن سعيد بن جبير ، وقد روى عن ابن عباس ، قول يدل على موافقته قول سعيد هذا ؛ وذلك ما حدثنا به محمد بن بشار ، قال : حدثنا ابن أبي عدي ، ويحيى بن سعيد ، ومحمد بن جعفر ، وسهل بن يوسف ، قالوا : حدثنا عوف ، قال : حدثني يزيد الفارسي ، قال : حدثني ابن عباس ، قال : قالت لعمان بن عفان : ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني . وإلى براءة وهي من المئين فقرنتم بينهما ، ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتموها في السبع الطول ؟ ما حملكم على ذلك ؟ قال عثمان : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مما يأتي عليه الزمان ، وهو تنزل عليه السور ذوات العدد ، فكان إذا نزل عليه الشيء دعا ببعض من كان يكتب ، فيقول : ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة ، وكانت براءة من آخر القرآن نزولا ، وكانت قصتها شبيهة بقصتها ، فظننت أنها منها ، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يبين لنا أنها منها ، فن أجل ذلك قرنت بينهما ، ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتهما في السبع الطول .

فهذا الخبر ينبي عن عثمان بن عفان ، رحمة الله عليه ، أنه لم يكن تبين له أن الأنفال وبراءة من السبع الطول ، ويصرح عن ابن عباس أنه لم يكن يرى ذلك منها .

وإنما سميت هذه السور السبع الطول ، لطولها على سائر سور القرآن .

وأما المئون ، فهي ما كان من سور القرآن عدد آيه مائة آية ، أو تزيد عليها شيئا أو تنقص منها شيئا يسيرا . وأما المثاني : فإنها مائتي المئين فتلاها ، وكان المئون لها أوائل ، وكان المثاني لها ثواني ؛ وقد قيل : إن المثاني ، سميت مثاني ، لتثنية الله جل ذكره ، فيها الأمثال والخبر والعبر ، وهو قول ابن عباس . حدثنا بذلك أبو كريب ، قال : حدثنا ابن يمان ، عن سفان ، عن عبد الله بن عثمان ، عن سعيد بن جبير ،

(١) في م : لتبيين .

عن ابن عباس . وروى عن سعيد بن جبير ، أنه كان يقول : إنما سميت مثنى لأنها ثنيت فيها الفرائض والحدود .
حدثنا بذلك محمد بن بشار ، قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا شعبة ، عن أبي بشر عن سعيد بن جبير :
وقد قال جماعة ، يكثر تعدادهم : القرآن كله مثنى .

وقال جماعة أخرى : بل المثنى فاتحة الكتاب ، لأنها ثنيت قراءتها في كل صلاة . وسند ذكر أسماء قائل ذلك وعلمهم ، والصواب من القول ، فيما اختلفوا فيه من ذلك إذا انتهينا إلى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَتَقْبَلُ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي ﴾ إن شاء الله ذلك .

وبمثل ما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في أسماء سور القرآن التي ذكرت ، جاء شعر الشعراء ، فقال بعضهم :

حَلَفْتُ بِالسَّبْعِ اللّوَاتِي طُوِلَتْ وَبِمِثْنَيْنِ بَعْدَهَا قَدُ أُمْنِيَّتْ
وَبِمِثْنَانِ ثُنِيَّتْ فَكُرِّرَتْ وَبِالطَّوَّاسِينِ قَدُ ثُلُثَتْ
وَبِالْحَوَامِيمِ اللّوَاتِي سُبُعَتْ وَبِالْمُفَصَّلِ اللّوَاتِي فُضِّلَتْ

قال أبو جعفر رحمة الله عليه : وهذه الأبيات تدل على صحة التأويل الذي تأولناه في هذه الأسماء ؛
وأما المفصل ، فإنها سميت مفصلاً ، لكثرة الفصول التي بين سورها ، بسم الله الرحمن الرحيم .

قال أبو جعفر : ثم تسمى كل سورة من القرآن سورة ، وتجمع سوراً ، على تقدير خطبة وخطب ،
وغرفة وغرف ؛ والسورة بغير همز ، المنزلة من منازل الارتفاع ، ومن ذلك سور المدينة ، سمي بذلك
الحائط الذي يحويها لارتفاعه ، على ما يحويه ، غير أن السورة من سور المدينة ، لم يسمع في جمعها سور ،
كما سمع في جمع سورة من القرآن سور ، قال العجاج ، في جمع السورة من البناء :

فَرُبَّ ذِي سُرَادِقٍ مَّحْجُورٍ سَرَتْ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ

فخرج بتقدير جمعها ، على تقدير جمع برّة وبسرة ، لأن جمع ذلك برّ وبسر ، وكذلك لم يسمع في جمع
سورة من القرآن سور ، ولو جمعت كذلك لم يكن خطأ في القياس ، إذا أريد به جميع القرآن ، وإنما تركوا
فيما يرى جمعه كذلك ، لأن كل جمع كان باللفظ الواحد المذكور ؛ مثل برّ وشعير وقصب وما أشبه ذلك ،
فإن جماعة كالواحد من الأشياء غيره ، لأن حكم الواحد منه مفرداً قلما يصاب ، فجرى جماعه مجرى
الواحد من الأشياء غيره ، ثم جعلت الواحدة منه كالقطعة من جميعه ، فقليل برّة وشعيرة وقصبية . يراد به
قطعة منه ، ولم تكن سور القرآن موجودة مجتمعة ، اجتماع البرّ والشعير وسور المدينة ، بل كل سورة منها ،
وجوده مفردة بنفسها انفراد كل غرفة من الغرف ، وخطبة من الخطب . فجعل جمعها جمع الغرف والخطب ،
المبنى جمعها من واحدها . ومن الدلالة على أن معنى السورة المنزلة من الارتفاع ، قول نابغة بنى ذبيان :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَدَبَّدَبُ

يعنى بذلك أن الله أعطاه منزلة ، من منازل الشرف ، التي قصرت عنها منازل الملوك .

وقد همز بعضهم السورة من القرآن ، وتأويلها في لغة همزها ، القطعة التي قد أفضلت من القرآن ، عما

سواها وأبقيت ، وذلك أن سور كل شيء البقية منه ، تبقى بعد الذي يؤخذ منه ، ولذلك سميت الفضة من شراب الرجل يشربه ، ثم يفضلها فيبقيها في الإناء سؤرا ؛ ومن ذلك قول أعشى بنى ثعلبة . يصف امرأة فارقت ، فأبقت في قلبه من وجدها بقية :

فَبَانَتْ وَقَدَّ أُسَارَتْ فِي الْقَوَا دِ صَدْعًا عَلَى نَأْيِهَا مُسْتَطِيرًا

وقال الأعشى في مثل ذلك :

بَانَتْ وَقَدَّ أُسَارَتْ فِي النَّفْسِ حَاجَتَهَا بَعْدَ اثْتِلَافٍ وَخَيْرُ الْوَدِّ مَا نَفَعَا

وأما الآية من القرآن ، فإنها تحتمل وجهين في كلام العرب :

أحدهما أن تكون سميت آية ، لأنها علامة يعرف بها تمام ما قبلها وابتدائها ، كالأية التي تكون دلالة على الشيء ، يستدل بها عليه ، كقول الشاعر :

أَلِكِنِّي إِلَيْهَا عَمْرُكَ اللَّهُ يَا فَتَى بِيَايَةِ مَا جَاءَتْ إِلَيْنَا تَهَادِيَا

يعنى بعلامة ذلك ، ومنه قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ ﴾ أي علامة منك ، لإجابتك دعاءنا . وإعطائك إيماننا سؤلنا . والآخر منهما القصة : كما قال كعب بن زهير بن أبي سلمى :

أَلَا بَلِّغْنَا هَذَا الْمُعَرَّضَ آيَةً أَيْقِظَانَ قَالَ الْقَوْلَ إِذْ قَالَ أُمُّ حُلَيْمٍ

يعنى بقوله آية : رسالة منى وخبراً عنى ، فيكون معنى الآيات : القصص . قصة تتلو قصة ، بفصول ووصول .

القول في تاويل أسماء فاتحة الكتاب

قال أبو جعفر :

صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بما حدثني به يونس بن عبد الأعلى ، قال : حدثنا ابن وهب ، قال : أخبرني ابن أبي ذئب ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال « هِيَ أُمُّ الْقُرْآنِ ، وَهِيَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ ، وَهِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي » .

فهذه أسماء فاتحة الكتاب ، وسميت فاتحة الكتاب ، لأنها يفتح بكتابها المصحف ، ويقرأ بها في الصلوات فهي فواتح لما يتلوها من سور القرآن ، في الكتابة والقراءة .

وسميت أم القرآن ، لتقدمها على سائر سور القرآن غيرها ، وتأخر ما سواها خلفها في القراءة والكتابة . وذلك من معناها شبيه بمعنى فاتحة الكتاب ، وإنما قيل لها لكونها كذلك ، أم القرآن ، لتسمية العرب كل جامع أمرا ، أو مقدا لأمر ، إذا كانت له توابع تتبعه ، هو لها إمام جامع أما ، فتقول للجلدة التي تجمع الدماغ أم الرأس ؛ وتسمى لواء الجيش ورايتهم التي يجتمعون تحتها للجيش أما ، ومن ذلك قول ذي الرمة يصف راية معقودة ، على قناة يجتمع تحتها هو وصحبه :

وَأَسْمَرُ قَوَّامٌ إِذَا نَامَ مُصْحَبَتِي خَفِيفُ الثِّيَابِ لَا تَوَارِي لَهُ أُرَا

على رأسه أمُّ لَنَا نَقْتَدِي بِهَا جَمَاعُ أُمُورٍ لَانُعَاصِي لَهَا أَمْرًا
إِذَا نَزَلَتْ قَيْلَ انزِلُوا وَإِذَا غَدَّتْ غَدَّتْ ذَاتَ تَنْزِيْقٍ نَنَالُ بِهَا فَخْرًا

يعنى بقوله « على رأسه أم لنا » أى على رأس الرمح راية ، يجتمعون لها فى النزول والرحيل ، وعند لقاء العدو .
وقد قيل : إن مكة سميت أم القرى ، لتقدمها أمام جميعها ، وجمعها ماسواها ، وقيل إنما سميت بذلك ،
لأن الأرض دحيت منها ، فصارت لجميعها أما ، ومن ذلك قول حميد بن ثور الهلالي :
إِذَا كَانَتْ الْحَمْسُونَ أُمَّكَ لَمْ يَكُنْ لِدَائِكَ إِلَّا أَنْ تَمُوتَ طَبِيبٌ
لأن الخمسين جامعة ما دونها من العدد ، فساها أمماً للذى قد بلغها .

وأما تأويل اسمها أنها السبع ، فإنها سبع آيات ، لاختلاف بين الجميع من القراء والعلماء فى ذلك ،
وإنما اختلفوا فى الآى التى صارت بها سبع آيات .

فقال أعظم أهل الكوفة : صارت سبع آيات ، بسم الله الرحمن الرحيم ؛ وروى ذلك عن جماعة من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين .

وقال آخرون : هى سبع آيات ، وليس منهن بسم الله الرحمن الرحيم ، ولكن السابعة ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾
وذلك قول أعظم قراء أهل المدينة ومتفهميهم .
قال أبو جعفر :

وقد بينا الصواب من القول عندنا فى ذلك ، فى كتابنا اللطيف فى أحكام شرائع الإسلام ، بوجيز من
القول ، وسنستقصى بيان ذلك ، بحكاية أقوال المختلفين فيه ، من الصحابة ، والتابعين ، والمتقدمين ،
والمؤخرين ، فى كتابنا الأكبر ، فى أحكام شرائع الإسلام ، إن شاء الله ذلك .

وأما وصف النبي صلى الله عليه وسلم ، آياتها السبع بأنهن مثنان ، فلأنها ثنى قراءتها فى كل صلاة
تطوع ومكتوبة ، وكذلك كان الحسن البصرى يتأول ذلك :

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علية ، عن أبي رجاء ، قال : سألت الحسن عن قوله
﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ قال : هى فاتحة الكتاب ، ثم سئل عنها ، وأنا
أسمع ، فقرأها الحمد لله رب العالمين ، حتى أتى على آخرها ، فقال : ثنى فى كل قراءة ، أو قال فى كل صلاة
الشك من أبي جعفر ، والمعنى الذى قلنا فى ذلك ، قصد أبو النجم العجلي ، بقوله :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي وَكُلَّ خَسِيرٍ بَعْدَهُ أُعْطَانِي
مِنَ الْقُرْآنِ وَمِنَ الْمَثَانِي

وكذلك قول الراجز الآخر :

نَشَدْتُكُمْ بِمُنَزَلِ الْفُرْقَانِ أُمَّ الْكِتَابِ السَّبْعِ مِنْ مَثَانِي
تُبَيِّنُ مِنْ آيٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَالسَّبْعِ سَبْعِ الطُّوَلِ الدَّوَانِي
وليس فى وجود اسم السبع المثنانى لفاتحة الكتاب ، ما يدفع صحة وجود اسم المثنانى للقرآن كله ،

ولما يثنى من السور ، لأن لكل ذلك وجهها ، ومعنى مفهوما ، لا يفسد بتسمية بعض ذلك بالثنائي ، تسمية غيره بها . فأما وجه تسمية مائتي المئين ، من سور القرآن بالثنائي ، فقد بينا صحته ، وسندل على صحة وجه تسمية جميع القرآن به ، عند انتهائنا إليه ، في سورة الزمر إن شاء الله .

القول في تأويل الإستعانة

تأويل قوله ﴿أَعُوذُ﴾ . قال أبو جعفر :

والاستعانة : الاستجارة ، وتأويل قول القائل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، أستجير بالله دون غيره ، من سائر خلقه ، من الشيطان ، أن يضرتني في ديني ، أو يصدني عن حق يلزمني لربي .

تأويل قوله ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ . قال أبو جعفر :

والشيطان ، في كلام العرب ، كل متمرّد من الجنّ والإنس والدوابّ ، وكل شيء ، وكذلك قال

ربنا جلّ ثناؤه ﴿وَكذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾ فجعل من الإنس شياطين ، مثل الذي جعل من الجنّ . وقال عمر بن الخطاب رحمة الله عليه ، وركب برذونا ، فجعل يتبختر به ، فجعل يضربه ، فلا يزداد إلا تبخترا ، فنزل عنه ، وقال : ما حملتموني إلا على شيطان ! ما نزلت عنه حتى أنكرت نفسي !

حدثنا بذلك يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنبأنا ابن وهب ، قال : خبرني هشام بن سعد ، عن زيد ابن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر .

قال أبو جعفر : وإنما سمي المتمرّد من كل شيء شيطانا لمفارقة أخلاقه وأفعاله ، أخلاق سائر جنسه وأفعاله ، وبعده من الخير ؛ وقد قيل إنه أخذ من قول القائل : شطنت داري من دارك ، يريد بذلك بعدت ، ومن ذلك قول نابغة بني ذبيان :

نَأَتْ بِسُعَادَ عَنكَ نَوَى شَطُونٍ فَبَانَتْ وَالْفُؤَادُ بِهَا رَهِينُ

والنوى : الوجه الذي نوته وقصدته ، والشطون : البعيد ، فكأن الشيطان ، على هذا التأويل ، فيعال من شطن ، ومما يدلّ على أن ذلك كذلك ، قول أمية بن أبي الصلت :

أَيْمًا شَاطِينَ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْدَقَى فِي السَّجْنِ وَالْأَكْبَالِ

ولو كان فعلا ، من شاط يشيط ، لقال أيما شائط ، ولكنه قال أيما شاطن ، لأنه من شطن يشطن ، فهو شاطن .

تأويل قوله الرجيم . وأما الرجيم فهو فعيل ، بمعنى مفعول ، كقول القائل : كفّ خضيب ، ولحية دهين ، ورجل لعين ، يريد بذلك : منحضوبة ، ومدهونة ، وملعون ؛ وتأويل الرجيم : الملعون ، المشتوم . وكلّ مشتوم بقول رديء أو سبّ فهو مرجوم ؛ وأصل الرجم : الرمي بقول كان أو بفعل ، ومن

الرجم بالقول قول أبي إبراهيم لإبراهيم صلوات الله عليه ﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَهَ لِأَرْجُمَنَّكَ﴾ .
وقد يجوز أن يكون قيل للشيطان رجيم ، لأن الله جل ثناؤه ، طرده من سمواته ، ورجمه بالشهب الثواقب .
وقد روى عن ابن عباس ، أن أول ما نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم ، علمه الاستعاذة .
حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق
عن الضحاك ، عن عبد الله بن عباس ، قال : أول ما نزل جبريل على محمد ، قال : يا محمد ! قل
أستعيز بالسميع العليم ، من الشيطان الرجيم . ثم قال : قل بسم الله الرحمن الرحيم . ثم قال : ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ قال عبد الله : وهي أول سورة أنزلها الله ، على محمد ، بلسان جبريل ، فأمره أن
يتعوذ بالله دون خلقه .

(١) سُورَةُ الْفَاتِحَةِ
مَكْتَبَةُ وَأَنْبِيَاءُهَا نَسَبُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القول في تأويل ﴿بِسْمِ﴾ قال أبو جعفر :

إن الله تعالى ذكره ، وتقدسست أسماؤه ، أدب نبيه محمدا ، صلى الله عليه وسلم ، بتعليمه تقديم ذكر
أسمائه الحسنى ، أمام جميع أفعاله ، وتقدم إليه في وصفه بها ، قبل جميع مهماته ، وجعل ما أدبه به من
ذلك ، وعلمه إياه منه لجميع خلقه ، سنة يستنون بها ، وسبيلا يتبعونه عليها ، في افتتاح أوائل منطقتهم ،
وصدور رسائلهم وكتبهم وحاجاتهم ، حتى أغنت دلالة ما ظهر ، من قول القائل بسم الله ، على ما بطن
من مراده ، الذي هو محذوف ، وذلك أن الباء من بسم الله ، مقتضية فعلا يكون لها جالبا ، ولا فعل
معها ظاهر ، فأغنت سامع القائل بسم الله معرفته بمراد قائله ، من إظهار قائل ذلك مراده قولا ، إذ كان
كل ناطق به ، عند افتتاحه أمرا قد أحضر منطقته به ، إما معه ، وإما قبله ، بلا فصل ما قد أغنى سامعه من
دلالة شاهدة ، على الذي من أجله افتتح قبله به ، فصار استغناء سامع ذلك منه ، عن إظهار ما حذف منه ،
نظير استغناؤه إذا سمع قائلا قيل له : ما أكلت اليوم ؟ فقال : طعاما ، عن أن يكرر المسئول مع قوله طعاما
أكلت ، لما قد ظهر لديه من الدلالة ، على أن ذلك معناه بتقديم مسألة السائل إياه عما أكل ، فعقول إذا
أن قول القائل ، إذا قال « بسم الله الرحمن الرحيم » ثم افتتح تاليا سورة ، أن إتباعه « بسم الله الرحمن الرحيم »
تلاوة السورة ، ينبي عن معنى قوله « بسم الله الرحمن الرحيم » ومفهوم به أنه يريد بذلك أقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم .

وكذلك قوله بسم الله عند نهوضه للقيام أو عند قعوده ، وسائر أفعاله ، ينبي عن معنى مراده ، بقوله
بسم الله ، وأنه أراد بقبيله بسم الله ، أقوم بسم الله ، وأقعد بسم الله ، وكذلك سائر الأفعال .
وهذا الذي قلنا في تأويل ذلك ، هو معنى قول ابن عباس ، الذي حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا
عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك ، عن عبد الله بن

عباس ، قال : إن أول ما نزل به جبريل على محمد ، قال : يا محمد ، قل أستعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم ؛ ثم قال : قل : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، قال : قال له جبريل : قل بسم الله يا محمد يقول اقرأ بذكر الله ربك ، وقم واقعد بذكر الله .

قال أبو جعفر : فإن قال لنا قائل : فإن كان تأويل قول بسم الله ما وصفت ، والجالب الباء في بسم الله ما ذكرت ، فكيف قيل بسم الله ، بمعنى اقرأ بسم الله ، أو أقوم أو أقعد بسم الله ؟ وقد علمت أن كل قارئ كتاب الله ، فبعون الله وتوفيقه قراءته ، وأن كل قائم أو قاعد أو فاعل فعلا ، فبالله قيامه وعوده وفعله ؟ وهلا إذ كان ذلك كذلك ، قيل : بالله الرحمن الرحيم ، ولم يقل بسم الله ، فإن قول القائل : أقوم وأقعد بالله الرحمن الرحيم ، أو اقرأ بالله ، أوضح معنى لسامعه ، من قوله بسم الله ، إذ كان قوله أقوم وأقعد بسم الله ، يوهم سامعه ، أن قيامه وعوده بمعنى غير الله ؟ .

قيل له : إن المقصود إليه من معنى ذلك ، غير ما توهمته في نفسك ، ربما معنى قوله بسم الله : أبدأ بتسمية الله ، وذكره قبل كل شيء ، أو اقرأ بتسمية الله ، أو أقوم وأقعد بتسمية الله وذكره ، لأنه يعني بقيله بسم الله : أقوم بالله ، أو اقرأ بالله ، فيكون قول القائل : اقرأ بالله ، وأقوم وأقعد بالله ، أولى برحبه الصواب في ذلك ، من قوله بسم الله .

فإن قال : فإن كان الأمر في ذلك على ما وصفت ، فكيف قيل بسم الله وقد علمت أن الاسم اسم ، وأن التسمية مصدر من قولك سميت ؟ :

قيل : إن العرب قد تخرج المصادر مبهمة ، على أسماء مختلفة ، كقولهم : أكرمت فلانا كرامة ، وإنما بناء مصدر أفعلت ، إذا أخرج على فعله الإفعال ، وكقولهم : أهنت فلانا هوانا ، وكلمته كلاما ، وبناء مصدر فعلت التفعيل ، ومن ذلك قول الشاعر :

أَكْفُرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي
وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمِائَةِ الرَّتَاعَا

يريد : إعطائك ، ومنه قول الآخر :

وَإِنْ كَانَ هَذَا الْبُخْلُ مِنْكَ تَحِيَّةً
لَقَدْ كُنْتُ فِي طَوْلِي رَجَاءَكَ أَشْعَبَا

يريد : في إطالتي رجاءك ، ومنه قول الآخر :

أَظْلَمُومٌ إِنْ مُصَابِكُمْ رَجُلَا
أَهْدَى السَّلَامِ تَحِيَّةً ظُلْمُ

يريد لإصابتكم .

والشواهد في هذا المعنى تكثر ، وفيما ذكرنا كفاية ، لمن وفق لفهمه ، فإذا كان الأمر على ما وصفنا ، من إخراج العرب مصادر الأفعال ، على غير بناء أفعالها كثيرا ، وكان تصديرها إياها على مخارج الأسماء ، موجودا فاشيا ، تبين بذلك صواب ما قلنا من التأويل في قول القائل بسم الله ، أن معناه في ذلك ، عند ابتدائه ، في فعل أو قول : أبدأ بتسمية الله ، قبل فعلي ، أو قبل قولي .

وكذلك معنى قول القائل ، عند ابتدائه بتلاوة القرآن « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » إنما معناه : اقرأ

مبتدئا بتسمية الله ، أو أبتدى قراءتى بتسمية الله ، فجعل الاسم ، مكان التسمية ، كما جعل الكلام ، مكان التكليم ، والعطاء مكان الإعطاء .

وبمثل الذى قلنا من التأويل فى ذلك ، روى الخبر ، عن عبد الله بن عباس .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق عن الضحاك ، ، عن عبد الله بن عباس ، قال : أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم ، قال : يا محمد ! قل أستعبد بالسميع العليم ، من الشيطان الرجيم ؛ ثم قال : قل بسم الله الرحمن الرحيم .

قال ابن عباس : بسم الله ، يقول له جبريل : يا محمد ! اقرأ بذكر الله ربك ، وقم واقعد بذكر الله .

وهذا التأويل من ابن عباس ينبئ عن صحة ما قلنا ، من أنه يراد بقول القائل ، مفتتحا قراءته ، بسم الله

الرحمن الرحيم ، أقرأ بتسمية الله وذكره ، وأفتتح القراءة بتسمية الله ، بأسمائه الحسنى ، وصفاته العلى .

وفساد قول من زعم ، إن معنى ذلك من قائله ، بالله الرحمن الرحيم ، فى كل شىء ، مع أن العباد إنما

أمروا أن يبتدئوا ، عند فواتح أمورهم بتسمية الله ، لا بالخبر عن عظمته وصفاته ، كالذى أمروا به من

التسمية ، على الذبائح والصيد ، وعند المطعم والمشرب ، وسائر أفعالهم ، وكذلك الذى أمروا به من

تسميته ، عند افتتاح تلاوة تنزيل الله ، وصدور رسائلهم وكتبهم .

ولا خلاف بين الجميع من علماء الأمة ، أن قائل لو قال ، عند تذكيتة بعض بهائم الأنعام بالله ،

ولم يقل بسم الله ، أنه مخالف بتركه قيل بسم الله ، ما سن له عند التذكية من القول ، وقد علم بذلك ، أنه

لم يرد بقوله بسم الله ، بالله كما قال الزاعم ، إن اسم الله ، فى قول الله بسم الله الرحمن الرحيم ، هو الله ، لأن

ذلك لو كان كما زعم ، لوجب أن يكون القائل عند تذكيتة ذبيحته بالله ، قائل ما سن له من القول

على الذبيحة . وفى إجماع الجميع على أن قائل ذلك ، تارك ما سن له ، من القول على ذبيحته ، إذا لم يقل بسم

الله ، دليل واضح على فساد ما ادعى من التأويل فى قول القائل بسم الله ، أنه مراد به بالله ، وأن اسم الله هو الله .

وليس هذا الموضع من مواضع الإكثار فى الإبانة ، عن الاسم ، أهو المسمى أم غيره ؟ أم هو صفة

له فنطيل الكتاب به ، وإنما هذا موضع من مواضع الإبانة عن الاسم المضاف إلى الله ، أهو اسم أم مصدر

بمعنى التسمية ؟ فإن قال قائل : فما أنت قائل فى بيت لبيد بن ربيعة :

إلى الحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَسْبِكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدِ اعْتَدَرَ

فقد تأوله مقدم فى العلم بلغة العرب ، أنه معنى به ثم السلام عليكما ، وأن اسم السلام ، هو السلام .

قيل له : لو جاز ذلك وصح تأويله فيه على ما تأول ، لجاز أن يقال : رأيت اسم زيد ، وأكلت

اسم الطعام ، وشربت اسم الشراب . وفى إجماع جميع العرب ، على إحالة ذلك ، ما ينبئ عن فساد تأويل

من تأول قول لبيد : ثم اسم السلام عليكما ، أنه أراد ثم السلام عليكما ، وادعائه أن إدخال الاسم فى ذلك ،

وإضافته إلى السلام ، إنما جاز إذ كان اسم المسمى هو المسمى بعينه .

ويسأل القائلون قول من حكينا قوله هذا ، فيقال لهم أتستجيزون فى العربية أن يقال أكلت اسم العسل ، يعنى بذلك أكلت العسل ، كما جاز عندكم اسم السلام عليك ، وأنتم تريدون السلام عليك ؟ فإن قالوا ! نعم خرجوا من لسان العرب ، وأجازوا فى لغتها ما تخطئه جميع العرب فى لغتها . وإن قالوا : لا ! سئلوا الفرق بينهما ، فلن يقولوا فى أحدهما قولاً ، إلا ألزموا فى الآخر مثله .

فإن قال لنا قائل : فما معنى قول لبيد هذا عندك ؟ قيل له : يحتمل ذلك وجهين . كلاهما غير الذى قاله من حكينا قوله : أحدهما : إن السلام : اسم من أسماء الله ، فجاز أن يكون لبيد عنى بقوله ، ثم اسم السلام عليكما ، ثم ألزمنا اسم الله وذكره بعد ذلك ، ودعا ذكرى . والبكاء على . على وجه الإغراء . ورفع الاسم إذا وأخر الحرف الذى يأتى بمعنى الإغراء ؛ وقد تفعل العرب ذلك . إذا أخرت الإغراء . وقدمت المغرى به ، وإن كانت قد تنصب به وهو مؤخر . ومن ذلك قول الشاعر :

يا أئبها المائح دكوى دونكا
إنى رأيت الناس يحمدونكا

فأغرى بدونك : وهى مؤخرة : وإنما معناه : دونك دلوى . فكذلك قول لبيد : إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ، يعنى عليكما اسم السلام ، أى الزما ذكر الله ، ودعا ذكرى والوجدنى ، لأن من بكى حولاً على امرئ ميت ، فقد اعتذر ، فهذا أحد وجهيه .

والوجه الآخر منهما ، ثم تسميتى الله عليكما : كما يقول القائل للشيء يراه فيعجبه : اسم الله عليك : يعوذه بذلك من سوء ، فكأنه قال : ثم اسم الله عليكما من سوء ؛ وكأن الوجه الأول أشبه المعنيين بقول لبيد ويقال لمن وجه بيت لبيد هذا إلى أن معناه ثم السلام عليكما . أتري ما قلنا من هذين الوجهين جائزا . أو أحدهما ، أو غير ما قلت فيه ؟ فإن قال : لا ! أبان مقداره من العلم . بتصريف وجوه كلام العرب ، وأغنى خصمه عن مناظرته . وإن قال : بلى ! قيل له : فما برهانك على صحة ما ادعيت من التأويل أنه الصواب دون الذى ذكرت ، أنه محتمل من الوجه الذى يلزمنا تسليمه لك ؟ ولا سبيل إلى ذلك ؟

وأما الخبر الذى حدثنا به إسماعيل بن الفضل ، قال : حدثنا إبراهيم بن العلاء بن الضحاك ، قال : حدثنا

إسماعيل بن عياش ، عن إسماعيل بن يحيى عن ابن أبى مليكة ، عن حدثه عن ابن مسعود ، ومسر بن كدام ، عن عطية ، عن أبى سعيد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن عيسى بن مريم - أسلمته أمته إلى الكتاب ليُعَلِّمَهُ ، فقال له المعلم : اكتب بسم فقال له عيسى : وما بسم ؟ فقال له المعلم : ما أدري ! فقال عيسى : الباء : بهاء الله ، والسين : سناؤه ، والميم : مملكته » .

فأخشى أن يكون غلطا من المحدث ، وأن يكون أراد ، ب س م ، على سبيل ما يعلم المبتدئ من الصبيان فى الكتاب ، حروف أبى جاد ، فغلط بذلك ، فوصله فقال بسم : لأنه لامعنى لهذا التأويل ، إذا تلى بسم الله الرحمن الرحيم ، على ما يتلوه القارئ ، فى كتاب الله ، لاستحالة معناه عن المفهوم به . عند جميع العرب وأهل لسانها ، إذا حمل تأويله على ذلك .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ اللهُ ﴾ قال أبو جعفر :

وأما تأويل قول الله : الله ، فإنه على معنى ما روى لنا ، عن عبد الله بن عباس ، هو الذي يأله كل شئ ، ويعبده كل خلق . وذلك أن أبا كريب حدثنا ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر ابن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاک ، عن عبد الله بن عباس ، قال : الله ذو الألوهية والمعبودية ، على خلقه أجمعين .

فإن قال لنا قائل : فهل لذلك في فَعَلَّ وَيَفْعَلْ أصل ، كان منه بناء هذا الاسم ؟ قيل : أما سماعا من العرب فلا ، ولكن استدلالا .

فإن قال : وما دلّ على أن الألوهية هي العبادة ، وأن الإله هو المعبود ، وأن له أصلا في فعل ويفعل ؟ قيل لا تمنع بين العرب في الحكم ، لقول القائل ، يصف رجلا بعبادة ، ويطلب مما عند الله ، جل ذكره ، تأله فلان بالصحة ولا خلاف ، ومن ذلك ، قول رؤبة بن العجاج :

لِلَّهِ دَرُّ الْغَانِيَاتِ الْمُدَّةِ سَبَّحْنَ وَاسْتَرْجَعْنَ مِنْ تَأْتِهِي

يعنى من تعبدى وطبى الله بعمل ، ولا شك أن التأله التفعّل ، من أله يأله ، وأن معنى أله ، إذا نطق به عبّد الله ، وقد جاء منه مصدر ، يدل على أن العرب قد نطقت منه بفعل يفعل بغير زيادة .

وذلك ما حدثنا به سفيان بن وكيع ، قال حدثنا أبي ، عن نافع بن عمر ، عن عمرو بن دينار ، عن ابن عباس ، أنه قرأ ﴿ وَيَذَرَكْ وَإِلَاهَتَاكَ ﴾ قال عبادتك ، ويقول : إنه كان يُعبّد ولا يُعبّد .

وحدثنا سفيان ، قال : حدثنا ابن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن محمد بن عمرو بن الحسن ، عن ابن عباس : ﴿ وَيَذَرَكْ وَإِلَاهَتَاكَ ﴾ قال : إنما كان فرعون يُعبّد ولا يُعبّد ، وكذلك كان عبد الله يقرؤها ومجاهد . وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : أخبرني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ، قوله : ﴿ وَيَذَرَكْ وَإِلَاهَتَاكَ ﴾ قال : وعبادتك . ولا شك أن الإلاهة على ما فسرّه ابن عباس ومجاهد ، مصدر من قول القائل أله الله فلان إلاهة ، كما يقال عبد الله فلان عبادة ، وعبر الرؤيا عبارة ، فقد بين قول ابن عباس ومجاهد هذا ، أن أله : عبد ، وأن الإلاهة مصدره .

فإن قال : فإن كان جائزا أن يقال لمن عبد الله ، أله ، على تأويل قول ابن عباس ومجاهد ، فكيف الواجب في ذلك أن يقال ، إذا أراد المخبر الخبر ، عن استيجاب الله ذلك على عبده ؟ قيل : أما الرواية فلا رواية عندنا ، ولكن الواجب على قياس ما جاء به الخبر ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي حدثنا به إسماعيل بن الفضل ، قال : حدثنا إبراهيم بن العلاء ، قال : حدثنا إسماعيل بن عياش ، عن إسماعيل ابن يحيى ، عن ابن أبي مليكة ، عن حدثه ، عن ابن مسعود ، ومسر بن كدام ، عن عطية العوفى ، عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن عيسى أسلمته أمه إلى الكتاب ليُعَلِّمَهُ ، فقال له المعلم : اكتب الله ، فقال له عيسى : أتدرى ما الله ؟ الله إله الألهة » أن يقال الله جل جلاله أله العبد ، والعبد أله ، وأن يكون قول القائل ، الله من كلام العرب أصله الإله

فإن قال : وكيف يجوز أن يكون ذلك كذلك ، مع اختلاف لفظيهما ؟ قيل : كما جاز أن يكون قوله « لكنّ هو الله ربّي » أصله « لكنّ أنا هو الله ربّي » كما قال الشاعر :

وتَرْمِيَنِي بِالطَّرْفِ أَيُّ أَنْتَ مُذْنِبٌ وَتَقْلِبِيَنِي لَتَكِينٍ إِيَّاكَ لِأَقْلَبِي

يريد « لكنّ أنا إياك لأقلى » فحذف الهمزة من أنا ، فالتقت نون أنا ونون لكن وهي ساكنة ، فأدغمت في نون أنا ، فصارتا نونا مشددة ، فكذلك الله ، أصله الإله ، أسقطت الهمزة ، التي هي فاء الاسم ، فالتقت اللام التي هي عين الاسم ، واللام الزائدة التي دخلت مع الألف الزائدة ، وهي ساكنة ، فأدغمت في الأخرى ، التي هي عين الاسم ، فصارتا في اللفظ لاما واحدة مشددة ، كما وصفنا من قول الله « لكنّ هو الله ربّي » .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾
قال أبو جعفر :

أما الرحمن ، فهو فعلان ، من رحم ، والرحيم فعيل منه ، والعرب كثيرا ما تبنى الأسماء من فعل يفعل على فعلان ، كقولهم من غضب غضبان ، ومن سكر سكران ، ومن عطش عطشان . فكذلك قونه رحمن من رحم ، لأن فعل منه رحم يرحم .

وقيل رحيم وإن كانت عين فعل منها مكسورة ، لأنه مدح ، ومن شأن العرب أن يحملوا أبنية الأسماء ، إذا كان فيها مدح أو ذم على فعيل ، وإن كانت عين فعيل منها مكسورة أو مفتوحة . كما قالوا من عليمّ عالم وعليم ، ومن قدرّ قادر وقدير . وليس ذلك منها بناء على أفعالها . لأن البناء من فعل يفعل وفعل يفعل فاعل ، فلو كان الرحمن والرحيم ، خارجين عن بناء أفعالهما لكانت صورتها الرحيم .

فإن قال قائل : فإذا كان الرحمن والرحيم ، اسمين مشتقين من الرحمة ، فما وجه تكرير ذلك ، وأحدهما مؤدّى عن معنى الآخر ؟

قيل له : ليس الأمر في ذلك على ما ظننت ، بل لكل كلمة منهما معنى . لا تؤدى الأخرى منهما عنها .

فإن قال : وما المعنى الذي انفردت به كل واحدة منهما ، فصارت إحداهما ، غير مؤدية المعنى عن الأخرى ؟ قيل : أما من جهة العربية ، فلا تمنع بين أهل المعرفة بلغات العرب ، أن قول القائل الرحمن عن أبنية الأسماء من فعل ويفعل ، أشدّ عدولا من قوله الرحيم ، ولا خلاف مع ذلك بينهم أن كل اسم كان له أصل في فعل ويفعل ، ثم كان عن أصله من فعل ويفعل أشدّ عدولا ، أن الموصوف به مفضل على الموصوف بالاسم المبني على أصله من فعل ويفعل إذا كانت التسمية به مدحا أو ذما ، فهذا ما في قول القائل الرحمن من زيادة المعنى ، على قوله الرحيم في اللغة .

وأما من جهة الأثر والخبر ، ففيه بين أهل التأويل اختلاف ، فحدثني السريّ بن يحيى التميمي . قال : حدثنا عثمان بن زفر ، قال : سمعت العزري يقول : الرحمن الرحيم قال : الرحمن بجميع الخلق . الرحيم قال بالمؤمنين .

وحدثنا إسماعيل بن الفضل ، قال : حدثنا إبراهيم بن العلاء ، قال : حدثنا إسماعيل بن عياش ، عن إسماعيل بن يحيى ، عن ابن أبي مليكة ، عن حدثه ، عن ابن مسعود ، ومسعر بن كدام ، عن عطية العوفى ، عن أبي سعيد ، يعنى الحدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ عَيْسَى بِنَ مَرْيَمَ ، قَالَ : الرَّحْمَنُ : الرَّحْمَنُ الْآخِرَةُ وَالِدُنْيَا ، وَالرَّحِيمُ : الرَّحِيمُ الْآخِرَةُ » .

فهذان الخبران ، قد أنبا عن فرق ما بين تسمية الله جل ثناؤه باسمه : الذى هو رحمن ، وتسميته باسمه الذى هو رحيم ، واختلاف معنى الكلمتين ، وإن اختلفا فى معنى ذلك الفرق ، فدل أحدهما على أن ذلك فى الدنيا ، ودل الآخر على أنه فى الآخرة .

فان قال : فأى هذين التأويلين أولى عندك بالصحة ؟ قيل : لجميعهما عندنا فى الصحة مخرج ، فلا وجه لقول قائل : أيهما أولى بالصحة ، وذلك أن المعنى الذى فى تسمية الله بالرحمن ، دون الذى فى تسميته بالرحيم ، هو أنه بالتسمية بالرحمن موصوف بعموم الرحمة جميع خلقه ، وأنه بالتسمية بالرحيم موصوف بخصوص الرحمة بعض خلقه ، إما فى كل الأحوال ، وإما فى بعض الأحوال ، فلا شك إذا كان ذلك كذلك ، أن ذلك الخصوص : الذى فى وصفه بالرحيم ، لا يستحيل عن معناه ، فى الدنيا كان ذلك ، أو فى الآخرة ، أو فيهما جميعا . فإذا كان صحيحا ما قلنا من ذلك ، وكان الله جل ثناؤه ، قد خص عباده المؤمنين ، فى عاجل الدنيا ، بما لطف بهم من توفيقه إياهم لطاعته ، والإيمان به وبرسله ، واتباع أمره واجتناب معاصيه ، مما خذل عنه من أشرك به فكفر ، وخالف ما أمره به وركب معاصيه ، وكان مع ذلك قد جعل جل ثناؤه ما أعد فى أجل الآخرة ، فى جناته من النعيم المقيم ، والفوز المبين ، لمن آمن به وصدق رسله ، وعمل بطاعته خالصا ، دون من أشرك وكفر به ، كان بيئنا أن الله قد خص المؤمنين من رحمته فى الدنيا والآخرة ، مع ما قد عمهم به والكفار فى الدنيا ، من الإفضال والإحسان إلى جميعهم ، فى البسط فى الرزق ، وتسخير السحاب بالغيث ، وإخراج النبات من الأرض ، وصحة الأجسام والعقول ، وسائر النعم التى لا تحصى ، التى يشترك فيها المؤمنون والكافرون ، فربنا جل ثناؤه ، رحمن جميع خلقه ، فى الدنيا والآخرة ، ورحيم المؤمنين خاصة ، فى الدنيا والآخرة .

فأما الذى عمّ جميعهم به فى الدنيا ، من رحمته ، فكان رحمانا لهم به ، فما ذكرنا مع نظائره ، التى لا سبيل إلى إحصائها لأحد من خلقه ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ وأما فى الآخرة ، فالذى عمّ جميعهم به فيها من رحمته ، فكان لهم رحمانا ، تسويته بين جميعهم ، جل ذكره ، فى عدله وقضائه ، فلا يظلم أحدا منهم ﴿ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ ، وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ ويوفى كل نفس ما كسبت ، فذلك معنى عمومه فى الآخرة جميعهم برحمته ، الذى كان به رحمانا فى الآخرة .

وأما ما خص به المؤمنين فى عاجل الدنيا من رحمته ، الذى كان به رحيمًا لهم فيها ، كما قال جل ذكره ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ فما وصفنا من اللطف لهم فى دينهم ، فخصهم به دون من خذله من أهل الكفر .

وأما ما خصهم به فى الآخرة، فكان به رحمة لهم دون الكافرين ، فما وصفنا آتفا مما أعد لهم دون غيرهم ، من النعيم والكرامة، التى تقصر عنها الأمانى .

وأما القول الآخر فى تأويله ، فهو ما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك . عن عبد الله بن عباس ، قال : الرحمن الفعلان من الرحمة ، وهو من كلام العرب . قال : الرحمن الرحيم : الرقيق الرفيق بمن أحب أن يرحمه ، والبعيد الشديد على من أحب أن يعنف عليه ، وكذلك أسماؤه كلها .

وهذا التأويل من ابن عباس ، يدل على أن الذى به ربنا رحمن ، هو الذى به رحيم ، وإن كان لقوله الرحمن من المعنى ، ما ليس لقوله الرحيم ، لأنه جعل معنى الرحمن بمعنى الرقيق . على من رقى عليه . ومعنى الرحيم بمعنى الرفيق بمن رفق به .

والقول الذى روينا ، فى تأويل ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم . وذكرناه عن العزرمى . أشبه بتأويله من هذا القول ، الذى روينا عن ابن عباس : وإن كان هذا القول موافقا . معناه معنى ذلك . فى أن للرحمن من المعنى ، ما ليس للرحيم . وأن للرحيم تأويلا . غير تأويل الرحمن .

والقول الثالث فى تأويل ذلك ، ما حدثنى به عمران بن بكار الكلاعى . قال : حدثنا يحيى بن صالح . قال : حدثنا أبو الأزهر نصر بن عمرو اللخمي من أهل فاسطين . قال : سمعت عطاء الخراسانى . يقول : كان الرحمن ، فلما اختزل الرحمن من اسمه ، كان الرحمن الرحيم .

والذى أراد إن شاء الله عطاء بقوله هذا أن الرحمن كان من أسماء الله التى لا يتسمى بها أحد من خلقه . فلما تسمى به الكذاب مسيلمة . وهو اختزاله إياه ، يعنى اقتطاعه من أسمائه لنفسه . أخبر الله جل ثناؤه أن اسمه الرحمن الرحيم . ليفصل بذلك لعباده اسمه من اسم من قد تسمى بأسمائه . إذ كان لا يسمى أحد الرحمن الرحيم ، فيجمع له هذان الاسمان . غيره جل ذكره .

وإنما تسمى بعض خلقه . إما رحيم ، أو يتسمى رحمن . فأما رحمن رحيم . فلم يجتمعا قط لأحد سواه ، ولا يجتمعان لأحد غيره ، فكأن معنى قول عطاء هذا . أن الله جل ثناؤه . إنما فصل بتكرير الرحيم على الرحمن ، بين اسمه واسم غيره من خلقه . اختلف معناهما أو اتفقا .

والذى قال عطاء من ذلك ، غير فاسد المعنى . بل جائز أن يكون جل ثناؤه . خص نفسه بالتسمية بهما معا مجتمعين ، إبانة لها من خلقه . ليعرف عباده بذكرهما مجموعين أنه المقصود بذكرهما ، دون من سواه من خلقه ، مع ما فى تأويل كل واحد منهما من المعنى ، الذى ليس فى الآخر منهما .

وقد زعم بعض أهل الغبا أن العرب كانت لاتعرف الرحمن . ولم يكن ذلك فى لغتها ، ولذلك قال المشركون للنبى صلى الله عليه وسلم : وما الرحمن ؟ أنسجد لما تأمرنا ؟ إنكارا منهم لهذا الاسم . كأنه كان محالا عنده ، أن ينكر أهل الشرك ، ما كانوا عالمين بصحته ، أو كأنه لم يتل من كتاب الله . قول الله ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ ﴾ يعنى محمدا ﴿ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ ﴾ وهم مع ذلك به

مكذبون ، ولنبيوته جاحدون ، فيعلم بذلك أنهم قد كانوا يدافعون حقيقة ما قد ثبت عندهم صحته ، واستحكمت لديهم معرفته ، وقد أنشد لبعض الجاهلية الجهلاء :

أَلَا ضَرَبْتَ تِلْكَ الْفِتَاةُ هَجِيئَهَا أَلَا قَضَبَ الرَّحْمَنُ رَبِّي يَمِينَهَا

وقال سلامة بن جندل الطهوي :

عَجَلْتُمْ عَلَيْنَا عَجَلْتَيْنَا عَلَيْنَا وَمَا يَشَاءُ الرَّحْمَنُ يَعْقِدُ وَيُطْلِقُ

وقد زعم أيضا بعض من ضعفت معرفته ، بتأويل أهل التأويل ، وقلت روايته لأقوال السلف من أهل التفسير ، أن الرحمن مجازة ذو الرحمة ، والرحيم مجازة الراحم ، ثم قال : قد يقدر اللفظين من لفظ ، والمعنى واحد ، وذلك لاتساع الكلام عندهم ؛ قال : وقد فعلوا مثل ذلك ، فقالوا : ندمان ونديم ، ثم استشهد بقول برج بن مسهر الطائي :

وَنَدْمَانٍ يَزِيدُ الْكَأْسَ طِيبِيَا سَتَمَبَّتْ وَقَدَّ تَغَوَّرَتِ النَّجُومُ

واستشهد بأبيات نظائر له في النديم والندمان ، ففرق بين معنى الرحمن والرحيم في التأويل ، لقوله الرحمن : ذو الرحمة . والرحيم : الراحم ، وإن كان قد ترك بيان تأويل معنيهما على صحته ، ثم مثل ذلك باللفظين ، يأتیان بمعنى واحد : فعاد إلى ما قد جعله بمعنيين ، فجعله مثال ما هو بمعنى واحد ، مع اختلاف الألفاظ . ولا شك أن ذا الرحمة هو الذي ثبت أن له الرحمة ، وصح أنها له صفة ، وأن الراحم هو الموصوف بأنه سيرحم ، أو قد رحم . فانقضى ذلك منه ، أو هو فيه ، ولا دلالة له فيه حينئذ أن الرحمة له صفة ، كالدلالة على أنها له صفة إذا وصفه بأنه ذو الرحمة .

فأين معنى الرحمن الرحيم . على تأويله ، من معنى الكلمتين ، يأتیان مقدرتين من لفظ واحد باختلاف الألفاظ ، واتفاق المعاني .

ولكن القول إذا كان على غير أصل معتمد عليه كان واضحا عواره .

وإن قال لنا قائل : ولم قدم اسم الله ، الذي هو الله على اسمه الذي هو الرحمن ، واسمه الذي هو الرحمن على اسمه الذي هو الرحيم ؟ .

قيل : لأن من شأن العرب ، إذا أرادوا الخبر عن مخبر عنه ، أن يقدموا اسمه ، ثم يتبعوه صفاته ونعوته . وهذا هو الواجب في الحكم ، أن يكون الاسم مقدما قبل نعته وصفته ، ليعلم السامع الخبر عن الخبر ، فإذا كان ذلك كذلك ، وكان الله جل ذكره أسماء ، قد حرم على خلقه أن يتسموا بها ، خص بها نفسه دونهم . وذلك مثل الله ، والرحمن ، والخالق ، وأسماء أباح لهم أن يسمي بعضهم بعضها ، وذلك كالرحيم ، والسميع ، والبصير ، والكريم ، وما أشبه ذلك من الأسماء ، كان الواجب أن يقدم أسماءه التي هي له خاصة دون جميع خلقه ، ليعرف السامع ذلك من توجهه إليه الحمد والتعجيد ثم يتبع ذلك بأسمائه ، التي قد تسمى بها غيره ، بعد علم المخاطب أو السامع ، من توجهه إليه ما يتلو ذلك من المعاني .

فبدأ الله جل ذكره باسمه الذي هو الله ، لأن الألوهية ليست لغيره جل ثناؤه ، بوجه من الوجوه ،

لا من جهة التسمية به ، ولا من جهة المعنى ، وذلك أنا قد بينا أن معنى الله هو المعبود ، ولا معبود غيره ، جل جلاله . وأن التسمية به . قد حرمة الله جل ثناؤه . وإن قصد المتسمى به ما يقصد المتسمى بسعيد وهو شقي ، وبحسن وهو قبيح .

أو لا ترى أن الله جل جلاله قال في غير آية من كتابه ﴿أَلِلهَ مَعَ الله﴾ فاستكبر ذلك من المقر به ، وقال تعالى في خصوصية نفسه بالله وبالرحمن : ﴿قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ثم ثنى باسمه ، الذي هو الرحمن . إذ كان قد منع أيضا خلقه التسمية به ، وإن كان من خلقه من قد يستحق تسميته ببعض معانيه ، وذلك أنه قد يجوز وصف كثير ، ممن هو دون الله من خلقه ، ببعض صفات الرحمة ، وغير جائز أن يستحق بعض الألوهية أحد دونه ، فلذلك جاء الرحمن ثانيا لاسمه ، الذي هو الله .

وأما اسمه ، الذي هو الرحيم ، فقد ذكرنا أنه مما هو جائز وصف غيره به . والرحمة من صفاته ، جل ذكره ، فكان إذ كان الأمر على ما وصفنا ، واقعا مواقع نعوت الأسماء . اللواتي هن توابعها بعد تقدم الأسماء عليها ، فهذا وجه تقديم اسم الله الذي هو الله ، على اسمه الذي هو الرحمن ، واسمه الذي هو الرحمن على اسمه الذي هو الرحيم .

وقد كان الحسن البصري ، يقول في الرحمن ، مثل ما قلنا ، إنه من أسماء الله ، التي منع التسمية بها لعباده . حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا حماد بن مسعدة . عن عوف . عن الحسن . قال : الرحمن اسم ممنوع ؛ مع أن في إجماع الأمة ، من منع التسمية به جميع الناس . ما يعني عن الاستشهاد على صحة ما قلنا في ذلك ، بقول الحسن وغيره .

القول في تأويل فاتحة الكتاب

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

قال أبو جعفر :

معنى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الشكر خالصا لله ، جل ثناؤه ، دون سائر ما يُعْبَد من دونه ، ودون كل ما يرى من خلقه ، بما أنعم على عباده من النعم ، التي لا يحصيها العدد ، ولا يحيط بعددها غيره أحد ، في تصحيح الآلات لطاعته ، وتمكين جوارح أجسام المكلفين لأداء فرائضه ، مع ما بسط لهم في دنياهم من الرزق ، وغذاهم به من نعيم العيش ، من غير استحقاق منهم لذلك عليه ، ومع ما نبههم عليه ، ودعاهم إليه من الأسباب المؤدية إلى دوام الخلود في دار المقام في النعيم المقيم ، فلربنا الحمد على ذلك كله أولا وآخرا وبما ذكرنا من تأويل قول ربنا ، جل ذكره ، وتقدست أسماؤه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ جاء عن الخبر عن ابن عباس ، وغيره .

حدثنا محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : قال جبريل لمحمد : قل يا محمد : الحمد لله .
قال ابن عباس : الحمد لله : هو الشكر ، والاستخذاء لله ، والإقرار بنعمته ، وهدايته ، وابتدائه ، وغير ذلك .

وحدثني سعيد بن عمرو السكوني ، قال : حدثنا ببيعة بن الوليد ، قال : حدثني عيسى بن إبراهيم ، عن موسى بن أبي حبيب ، عن الحكم بن عمير ، وكانت له صحبة ، قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا قُلْتِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَتَمَدُّ شُكْرَتِ اللَّهِ فَزَادَكَ » .

قال : وقد قيل إن قول القائل ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ ثناء على الله بأسمائه وصفاته الحسنى ، وقوله الشكر لله ثناء عليه بنعمه وأياديه .

وقد روى عن كعب الأحبار أنه قال : الحمد لله ثناء على الله ؛ ولم يبين في الرواية عنه من أى معنى الثناء الذى ذكرنا ذلك .

حدثنا يونس بن عبد الأعلى الصدفي ، قال : أنبأنا ابن وهب ، قال : حدثني عمر بن محمد ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، قال : أخبرني السلولى ، عن كعب ، قال : من قال الحمد لله فذلك ثناء على الله .

وحدثني علي بن الحسن الخراز ، قال : حدثنا مسلم بن عبد الرحمن الجرمي ، قال : حدثنا محمد بن مصعب القرقيساني ، عن مبارك بن فضالة ، عن الحسن ، عن الأسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْحَمْدِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلِذَلِكَ أَتَيْتَنِي عَلَى نَفْسِي ، فَتَمَدُّ الْحَمْدُ لِلَّهِ » .

❦ قال أبو جعفر :

ولا تمنع بين أهل المعرفة ، بلغات العرب ، من الحكم لقول القائل : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ شكرا بالصحة ؛ فقد تبين إذ كان ذلك عند جميعهم صحيحا ، أن الحمد لله قد يُسْتَطَقُّ به في موضع الشكر ، وأن الشكر قد يوضع موضع الحمد ، لأن ذلك لو لم يكن كذلك ، لما جاز أن يقال الحمد لله شكرا ، فيخرج من قول القائل الحمد لله مصدر أشكر ، لأن الشكر لو لم يكن بمعنى الحمد ، كان خطأ أن يصدر من الحمد غير معناه وغير لفظه .

❦ فإن قال لنا قائل : وما وجه إدخال الألف واللام في الحمد ؛ وهلا قيل : حمدا لله رب العالمين ؛ قيل : إن لدخول الألف واللام في الحمد ، معنى لا يؤديه قول القائل حمدا ، بإسقاط الألف واللام ، وذلك أن دخولهما في الحمد مبنى على أن معناه ، جميع المحامد ، والشكر الكامل لله ، ولو أسقطنا منه ، ما دل إلا على أن حمد قائل ذلك لله ، دون المحامد كلها ، إذ كان معنى قول القائل : حمدا لله أو حمد الله : أحمد الله حمدا ، وليس التأويل في قول القائل ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ تاليا سورة أم القرآن أحمد الله ، بل

التأويل في ذلك ما وصفنا قبل ، من أن جميع المحامد لله بألوهيته وإنعامه على خلقه . بما أنعم به عليهم من النعم ، التي لا كفاء لها في الدين والدنيا ، والعاجل والآجل .
ولذلك من المعنى ، تتابعت قراءة القراءة : وعلماء الأمة ، على رفع الحمد من ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ دون نصها الذي يؤدي إلى الدلالة على أن معنى تاليه كذلك : أحمد الله حمدا . ولو قرأ قارئ ذلك بالنصب ، لكان عندي محيلا معناه . ومستحقا العقوبة على قراءته إياه كذلك . إذا تعمد قراءته كذلك . وهو عالم بخطئه وفساد تأويله .

﴿ فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : وَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ؟ أَحْمَدُ اللَّهُ نَفْسَهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ فَأَتْنِي عَلَيْهَا . ثُمَّ عَدَّ مَنَاهُ لِنَقُولِ ذَلِكَ . كَمَا قَالَ وَوَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ؟ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ . فَمَا وَجَّهَ قَوْلَهُ تَعَالَى ذَكَرَهُ إِذَا ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ؟ وَهُوَ عَزَّ ذَكَرَهُ مَعْبُودٌ لِعَابِدٍ . أَمْ ذَلِكَ مِنْ قِيلِ جَبْرِيْلٍ . أَوْ مُحَمَّدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَدْ بَطُلَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ اللَّهُ كَلَامًا .

قيل : بل ذلك كله كلام الله جل ثناؤه . ولكنه جل ذكره . حمد نفسه وأثنى عليها . بما هو له أهل : ثم عَدَّ مَنَاهُ ذلك عباده ، وفرض عليهم تلاوته . اختبارا منه لهم . وابتلاء . فقال لهم : قولوا الحمد لله رب العالمين ، وقولوا : إياك نعبد وإياك نستعين : فقوله إياك نعبد . مما عَدَّ مَنَاهُ جل ذكره . أن يقولوه ويدينوا له بمعناه . وذلك موصول بقوله الحمد لله رب العالمين . وكأنه قال : قولوا هذا وهذا .

فإن قال : وأين قوله « قولوا » فيكون تأويل ذلك ما ادَّعيت ؟ قيل : قد دللنا فيما مضى أن العرب من شأنها ، إذا عرفت مكان الكلمة ، ولم تشك أن سامعها يعرف بما أظهرت من منطقتها ما حذف . حذف ما كفي منه الظاهر من منطقتها ، ولا سيما إن كانت تلك الكلمة التي حذف ، قولاً أو تأويل قول . كما قال الشاعر :

وَأَعْلَمْتُ أَنَّنِي لَأَكُونُ رَمْسًا إِذَا سَارَ النَّوَاعِجُ لَا يَسِيرُ
فَقَالَ السَّائِلُونَ لِمَنْ حَفَرْتُمْ فَيَمَالَ الْمُخْبِرُونَ كَلِمُ وَزِيرُ

قال أبو جعفر : يريد بذلك : فقال المخبرون لهم : الميت وزير . فأسقط الميت ، إذ كان قد أتى من الكلام بما يدل على ذلك ، وكذلك قول الآخر :

وَرَأَيْتِ زَوْجَكَ فِي الْوَعَى مُسْتَقْلِدًا سَيْفًا وَرُمْحًا

وقد علم أن الرمح لا يتقلد . وإنما أراد : وحاملاً رمحا ، ولكن لما كان معلوما معناه اكتفى بما قد ظهر من كلامه ، عن إظهار ما حذف منه : وقد يقولون للمسافر ، إذا ودَّعوه : مُصَاحِبًا مُعَانِيًا ، يحذفون سرّاً واخترج : إذ كان معلوما معناه ، وإن أسقط ذكره ، فكذلك ما حذف من قول الله تعالى ذكره ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ لما عَلِمَ بقوله جل وعزَّ ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ما أراد بقوله الحمد لله رب العالمين ، من معنى أمره عباده ، أغنت دلالة ما ظهر عليه من القول عن إبداء ما حذف .

وقد روينا الخبر الذي قدمنا ذكره مبتدأ في تنزيل قول الله ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ عن ابن

عباس ، وأنه كان يقول : إن جبريل قال لمحمد : قل يا محمد : الحمد لله رب العالمين ، وبينا أن جبريل إنما عمّمَ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم ما أُمر بتعليمه إياه ، وهذا الخبر ينبي عن صحة ما قلنا في تأويل ذلك القول في تأويل قوله تعالى : رَبِّ .

قال أبو جعفر : قد مضى البيان عن تأويل اسم الله ، الذي هو الله ، في بسم الله ، فلا حاجة بنا إلى تكراره في هذا الموضع ، وأما تأويل قوله رَبِّ ، فإن الرب في كلام العرب ، متصرف على معان : فالسيد المطاع فيها يدعى ربا ، ومن ذلك قول لبيد بن ربيعة :

وأهلكتن يوماً رَبَّ كِنْدَةَ وإينته وَرَبَّ مَعَدَّةَ بَيْنَ خَبْتِ وَعَرَّعَرَّ

يعنى رب كندة : سيد كندة . ومنه قول نابغة بنى ذبيان :

تَحْتَبُ إِلَى النُّعْمَانِ حَتَّى تَسْأَلَهُ فِدَى كَلِّكَ مِنْ رَبِّ طَرِيفِي وَتَالِدِي

والرجل المصلح للشيء يدعى ربا ، ومنه قول الفرزدق بن غالب :

كَانُوا كَسَالِثَةً حَمَقَاءَ إِذْ حَمَمْتُمْ سِلَاءَهَا فِي أَدِيمٍ غَسِيرٍ مَرَبُوبٍ

يعنى بذلك في أديم غير مصلح . ومن ذلك قيل : إن فلانا يرب صنيعته عند فلان ، إذا كان يحاول إصلاحها وإدامتها . ومن ذلك قول علقمة بن عبدة :

فَكُنْتُ امْرَأً أَفْضَتْ إِلَيْكَ رَبَابَتِي وَقَبَائِكَ رَبَّتْنِي فَضِعْتُ رَبُوبُ

يعنى بقوله أفضت إليك : أى أوصلت إليك ربابتي ، فصرت أنت الذى ترب أمرى فتصلحه ، لما خرجت من ربابة غيرك من الملوك ، الذين كانوا قبلك على ، فضيعوا أمرى وتركوا تفقده ، وهم الربوب واحدهم رب ؛ والمالك للشيء يدعى ربه . وقد يتصرف أيضا معنى الرب ، في وجوه غير ذلك ، غير أنها تعود إلى بعض هذه الوجوه الثلاثة .

فربنا جل ثناؤه ، السيد الذى لاشبهه له ، ولا مثل في سؤدده ، والمصلح أمر خلقه بما أسبغ عليهم من نعمه ، والمالك الذى له الخلق والأمر .

وبنحو الذى قلنا في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ جاءت الرواية عن ابن عباس .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق

عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : قال جبريل لمحمد : يا محمد قل الحمد لله رب العالمين .

قال ابن عباس : يقول قل الحمد لله الذى له الخلق كله ، السموات كلهن ومن فيهن ، والأرض كلهن

ومن فيهن وما بينهن ، مما يعلم ومما لا يعلم . يقول : اعلم يا محمد أن ربك هذا لا يشبهه شيء .

القول في تأويل قوله تعالى : الْعَالَمِينَ .

قال أبو جعفر : والعالمون جمع عالم ، والعالم جمع لا واحد له من لفظه ، كالأنام والرط والحيش

ونحو ذلك من الأسماء ، التى هى موضوعات على جماع لا واحد له من لفظه ، والعالم اسم لأصناف الأمم ،

وكل صنف منها عالم ، وأهل كل قرن من كل صنف منها عالم ، ذلك القرن وذلك الزمان ، فالإنس عالم

وكل أهل زمان منهم عالم ذلك الزمان ، والجن عالم ، وكذلك سائر أجناس الخلق ، كل جنس منها عالم زمانه ، ولذلك يُجمع فقيل عالمون ، وواحد جمع لكون عالم كل زمان من ذلك عالم ذلك الزمان ، ومن ذلك قول العجاج :

فَخِينِدِفُ هَامَةٌ هَذَا الْعَالَمِ

فجعلهم عالم زمانه ، وهذا القول الذي قلناه قول ابن عباس ، وسعيد بن جبیر ، وهو معنى قول عامة المفسرين .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق عن الضحاک ، عن ابن عباس : الحمد لله رب العالمين ، الحمد لله الذي له الخلق كله ، السموات والأرض ومن فيهن وما بينهن ، مما يعلم ولا يعلم .

وحدثني محمد بن سنان القزاز ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن شبيب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس : رب العالمين : الجن والإنس .

وحدثني علي بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم بن عبد الرحمن ، قال : حدثنا مصعب ، عن قيس بن الربيع ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس ، في قول الله جل وعز ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ : قال : رب الجن والإنس .

وحدثنا أحمد بن إسحق بن عيسى الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبير ، قال : حدثنا قيس ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبیر ، قوله ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : الجن والإنس .

وحدثني أحمد بن عبد الرحيم البرقي ، قال : حدثني ابن أبي مریم ، عن ابن لبيعة ، عن عطاء بن دينار ، عن سعيد بن جبیر ، قوله ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : ابن آدم ، والجن والإنس كل أمة منهم عالم على حدته .

وحدثني محمد بن حميد ، قال : حدثنا مهران ، عن سفيان ، عن مجاهد : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : الإنس والجن .

وحدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبير ، عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد : بمثله .

وحدثنا بشر بن معاذ العقدي ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : كل صنف : عالم .

وحدثني أحمد بن حازم الغفاري ، قال : حدثنا عبيد الله بن موسى ، عن أبي جعفر ، عن ربيع بن أنس ، عن أبي العالية ، في قوله ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : الإنس عالم ، والجن عالم ، وما سوى ذلك ثمانية عشر ألف عالم ، أو أربعة عشر ألف عالم ، « وهو يشك » من الملائكة على الأرض ، وللأرض أربع زوايا ، في كل زاوية ثلاثة آلاف عالم وخمسة عالم ، خلقهم لعبادته .

وحدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ، في قوله ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال : الجن والإنس .

القول في تأويل قوله تعالى :

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١﴾

قال أبو جعفر : قد مضى البيان عن تأويل قوله الرحمن الرحيم ، في تأويل بسم الله الرحمن الرحيم ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع ، ولم يحتاج إلى الإبانة عن وجه تكرير الله ذلك في هذا الموضع ، إذ كنا لانرى أن بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية ، فيكون علينا لسائل مسألة بأن يقول : ما وجه تكرير ذلك في هذا الموضع ، وقد مضى وصف الله عز وجل به نفسه ، في قوله بسم الله الرحمن الرحيم ، مع قرب مكان إحدى الآيتين من الأخرى ، ومجاورتها لصاحبتهما ؟ بل ذلك لنا حجة على خطأ دعوى من ادعى أن بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية ، إذ لو كان ذلك كذلك ، لكان ذلك إعادة آية بمعنى واحد ولفظ واحد مرتين ، من غير فصل يفصل بينهما ؟ وغير موجود في شيء من كتاب الله آيتان متجاورتان مكررتان ، باللفظ واحد ومعنى واحد ، لفصل بينهما من كلام يخالف معناه معناه ، وإنما يأتي بتكرير آية بكما لها في السورة الواحدة ، مع فصول تفصل بين ذلك ، وكلام يعترض به بغير معنى الآيات المكررات ، أو غير ألفاظها ، ولا فاصل بين قول الله تبارك وتعالى اسمه الرحمن الرحيم ، من بسم الله الرحمن الرحيم ، وقول الله : الرحمن الرحيم ، من الحمد لله رب العالمين .

فإن قال قائل : فإن الحمد لله رب العالمين فاصل بين ذلك ، قيل قد أنكر ذلك جماعة من أهل التأويل ، وقالوا : إن ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم ، وإنما هو الحمد لله الرحمن الرحيم رب العالمين ملك يوم الدين ، واستشهدوا على صحة ما ادعوا من ذلك بقوله ﴿ مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ فقالوا : إن قوله ملك يوم الدين ، تعليم من الله عبده أن يصفه بالملك في قراءة من قرأ مَلَكٌ ، وبالملك في قراءة من قرأ مالك . قالوا : فالذي هو أولى أن يكون مجاور ووصفه بالملك أو الملك ما كان نظير ذلك من الوصف ، وذلك هو قوله رب العالمين ، الذي هو خبر عن ملكه جميع أجناس الخلق ، وأن يكون مجاور وصفه بالعظمة والألوهة ما كان له نظيرا في المعنى من الثناء عليه ، وذلك قوله ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ فزعموا أن ذلك لهم دليل على أن قوله الرحمن الرحيم بمعنى التقديم قبل رب العالمين ، وإن كان في الظاهر مؤخرا ، وقالوا في نظائر ذلك من التقديم الذي هو بمعنى التأخير ، والمؤخر الذي هو بمعنى التقديم ، في كلام العرب أفشى وفي منطقتها أكثر من أن يحصى ، من ذلك قول جرير بن عطية :

طاف الخيالُ وأينَ منكَ لَمَامَا فَارْجِعْ لَزُورِكَ بِالسَّلَامِ سَلَامَا

بمعنى طاف الخيال لماما وأين هو منك . وكما قال جل ثناؤه في كتابه ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَسِيمًا ﴾ المعنى : الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قويا

يجعل له عوجا. وما أشبه ذلك. فى ذلك دليل شاهد على صحة قول من أنكرا أن تكون بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية .

القول فى تأويل قوله تعالى :

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾

قال أبو جعفر : القراء مختلفون فى تلاوة ملك يوم الدين ، فبعضهم يتلوه ملك يوم الدين ، وبعضهم يتلوه مالك يوم الدين ، وبعضهم يتلوه مالك يوم الدين بنصب الكاف . وقد استقصينا حكاية الرواية عن روى عنه فى ذلك قراءة فى كتاب القراءات ، وأخبرنا بالذى نختار من القراءة فيه ، والعلة الموجبة صحة ما اخترنا من القراءة فيه ، فكرهنا إعادة ذلك فى هذا الموضع ، إذ كان الذى قصدنا له فى كتابنا هذا ، البيان عن وجوه تأويل آى القرآن دون وجوه قراءتها .

ولا خلاف بين جميع أهل المعرفة بلغات العرب ، أن الملك من المملك مشتق . وأن المالك من الملك مأخوذ ، فتأويل قراءة من قرأ ذلك ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أن الله الملك يوم الدين خالصا دون جميع خلقه الذين كانوا قبل ذلك فى الدنيا ملوكا جبابرة ينازعونه المملك ويدافعونه الانفراد بالكبرياء والعظمة والسلطان والخبرية ، فأيقنوا بقاء الله يوم الدين أنهم الصغرة الأذلة ، وأن له دونهم ودون غيرهم الملك والكبرياء والعزة والبهاء ، كما قال جل ذكره وتقدس أسماؤه فى تنزيله ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ فأخبر تعالى أنه المنفرد يومئذ بالمملك دون ملوك الدنيا الذين صاروا يوم الدين من ملكهم إلى ذلة وصغار ، ومن دنياهم فى المعاد إلى خسار .

وأما تأويل قراءة من قرأ ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ، فحدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك ، عن عبد الله بن عباس ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يقول : لا يملك أحد فى ذلك اليوم معه حكما كملكهم فى الدنيا ، ثم قال ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ ، وقال ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ ، وقال ﴿وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ﴾ .

قال أبو جعفر : وأولى التأويلين بالآية وأصح القراءتين فى التلاوة عندى التأويل الأول وهى قراءة من قرأ ملك بمعنى الملك ، لأن فى الإقرار له بالانفراد بالملك إيجابا لانفراده بالملك ، وفضيلة زيادة الملك على المالك ، إذ كان معلوما أن لأملاك إلا وهو مالك ، وقد يكون المالك لأمليكا .

وبعد : فإن الله جل ذكره قد أخبر عباده فى الآية التى قبل قول ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أنه مالك جميع العالمين ، وسيدهم ، ومصالحهم والناظر لهم ، والرحيم بهم فى الدنيا والآخرة بقوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ . الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .

فإذا كان جل ذكره قد أنبأهم عن ملكه إياهم ، كذلك بقوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فأولى الصفات

من صفاته جل ذكره ، أن يتبع ذلك ما لم يحوه قوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ مع قرب ما بين الآيتين من المواصلة والمجاورة ، إذ كانت حكمته الحكمة التي لا تشبهها حكمة .

وكان في إعادة وصفه جل ذكره بأنه مالك يوم الدين : إعادة ما قد مضى من وصفه به في قوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ مع تقارب الآيتين وتجاور الصفتين ، وكان في إعادة ذلك ، تكرار ألفاظ مختلفة بمعان متفقة ، لا تفيد سامع ما كرر منه فائدة به إليها حاجة . والذي لم يحوه من صفاته جل ذكره ما قبل قوله ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ المعنى الذي في قوله : مالك يوم الدين ، وهو وصفه بأنه المالك ، فبين إذاً أن أولى القراءتين بالصواب ، وأحق التأويلين بالكتاب : قراءة من قرأه : مالك يوم الدين ، بمعنى إخلاص الملك له يوم الدين ، دون قراءة من قرأ : مالك يوم الدين ، بمعنى : أنه يملك الحكم بينهم وفصل القضاء متفرداً به دون سائر خلقه .

فإن ظنّ ظان أن قوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ نبأ عن ملكه إياهم في الدنيا دون الآخرة ، يوجب وصله بالنبأ عن نفسه أنه قد ملكهم في الآخرة على نحو ملكه إياهم في الدنيا بقوله : مالك يوم الدين ، فقد أغفل وظن خطأ ، وذلك أنه لو جاز لظان أن يظن أن قوله : رب العالمين ، محصور معناه على الخبر عن ربوبية عالم الدنيا دون عالم الآخرة مع عدم الدلالة على أن معنى ذلك كذلك في ظاهر التنزيل ، أو في خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم به منقول ، أو بحجة موجودة في المعقول ، بل جاز لآخر أن يظن أن ذلك محصور على عالم الزمان ، الذي فيه نزل قوله : رب العالمين ، دون سائر ما يحدث بعده في الأزمنة الحادثة من العالمين ، إذ كان صحيحاً بما قد قدمنا من البيان ، أن عالم كل زمان غير عالم الزمان الذي بعده ، فإن غيبي عن علم صحة ذلك بما قد قدمنا ذو غباء ، فإن في قول الله جل ثناؤه ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ دلالة واضحة على أن عالم كل زمان غير عالم الزمان الذي كان قبله ، وعالم الزمان الذي بعده ، إذ كان الله جل ثناؤه ، قد فضل أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، على سائر الأمم الحالية ، وأخبرهم بذلك في قوله ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ الآية . فمعلوم بذلك أن بنى إسرائيل في عصر نبينا ، لم يكونوا مع تكذيبهم به صلى الله عليه وسلم أفضل العالمين ، بل كان أفضل العالمين في ذلك العصر وبعده إلى قيام الساعة ، المؤمنون به المتبعون منهجه ، دون من سواهم من الأمم المكذبة الضالّة عن منهجه . فإذا كان بيننا فساد تأويل متأول لوتأول قوله : رب العالمين ، أنه معنى به : أن الله رب عالمي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، دون عالمي سائر الأزمنة غيره ، كان واضحاً فساد قول من زعم أن تأويله : رب عالم الدنيا ، دون عالم الآخرة ، وأن مالك يوم الدين استحق الوصول به ليعلم أنه في الآخرة من ملكهم وربوبيتهم بمثل الذي كان عليه في الدنيا . ويُسْتَشْتَلُ زاعم ذلك الفرق بينه وبين متحكم مثله في تأويل قوله : رب العالمين تحكّم ، فقال : إنه إنما عني بذلك أنه رب عالمي زمان محمد دون عالمي غيره من الأزمان الماضية قبله ، والحادثة بعده كالذي زعم هذا القول أنه عني به عالم الدنيا ، دون عالم الآخرة من أصل ، أو دلالة فلن يقول في أحدهما شيئاً إلا ألزم في الآخر مثله .

وأما الزاعم أن تأويل قوله ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أنه الذى يملك إقامة يوم الدين ، فإن الذى ألزمتنا قائل هذا القول الذى قبله له لازم ، إذ كانت إقامة القيامة إنما هى إعادة الخلق الذين قد بادوا لهيئاتهم التى كانوا عليها قبل الهلاك فى الدار التى أعد الله لهم فيها ما أعدّ وهم العالمون الذين قد أخبر جل ذكره عنهم أنه ربهم فى قوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ .

وأما تأويل ذلك فى قراءة من قرأ ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فانه أراد : يا مالك يوم الدين ، فنصبه بنية النداء والدعاء ، كما قال جل ثناؤه : ﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾ بتأويل : يا يوسف أعرض عن هذا ، وكما قال الشاعر من بنى أسد وهو شعر فيها يقال جاهلى :

إِنْ كُنْتُ أَزْنَنْتَنِي بِهَا كَدِبًا جَزَاءُ فَلَاقَيْتَ مِثْلَهَا عَجَلًا

يريد يا جزء ، وكما قال الآخر :

كَدَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ لَا تَسْكَحُونَهَا بَنِي شَابَ قَرْنَاها تُصَرُّ وَتُحَلَّبُ

يريد بنى شاب قرناها ،

ولأنما أوردته فى قراءة ذلك بنصب الكاف من « مالك » على المعنى الذى وصفت حيرته فى توجيهاً قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وجهته مع جر ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ وخفضه ، فظن أنه لا يصح معنى ذلك بعد جره ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فنصب ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ليكون إياك نعبد له خطاباً ، كأنه أراد : يا مالك يوم الدين ، إياك نعبد ، وإياك نستعين . ولو كان علم تأويل أول السورة وأن الحمد لله رب العالمين ، أمر من الله عبده بقيل ذلك كما ذكرنا قبل من الخبر عن ابن عباس : أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ، عن الله ، قل يا محمد : الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، وقل أيضاً يا محمد : إياك نعبد وإياك نستعين . وكان عقل عن العرب أن من شأنها إذا حكى أو أمرت بحكاية خبر يتلو القول ، أن تخاطب ، ثم تخبر عن الغائب ، وتخبر عن الغائب ، ثم تعود إلى الخطاب : لما فى الحكاية بالقول من معنى الغائب ، والمخاطب كقولهم للرجل : قد قلت لأخيك : لو قمت لقت ، وقد قلت لأخيك : لو قام لقت ، لسهل عليه مخرج ما استصعب عليه وجهته من جر ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ومن نظير مالك يوم الدين مجروراً ، ثم عوده إلى الخطاب بإياك نعبد . لما ذكرنا قبل البيت السائر من شعر أبي كبير الهذلى :

يَا لَهْفَ نَفْسِي كَانَ جِلْدَةَ خَالِدٍ وَبِيَاضُ وَجْهِكَ لِشُرَابِ الْأَعْفَرِ

فرجع إلى الخطاب بقوله : وبياض وجهك ، بعد ما قد مضى الخبر عن خالد على معنى الخبر عن الغائب . ومنه قول لبيد بن ربيعة :

بَاتَتْ تَشْكِي إِلَى النَّفْسِ مُجْهِشَةً وَقَدْ حَمَلْتُكَ سَبْعًا بَعْدَ سَبْعِينَا

فرجع إلى مخاطبة نفسه ، وقد تقدم الخبر عنها على وجه الخبر عن الغائب . ومنه قول الله وهو أصدق قيل : وأثبت حجة ﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَينَ بِهِمْ بَرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ فخاطب ثم رجع

إلى الخبر عن الغائب ، ولم يقل : وجرين بكم ، والشواهد من الشعر وكلام العرب في ذلك أكثر من أن تحصى ، وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه . فقراءة ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ محظورة غير جائزة ، لإجماع جميع الحجة من القراء وعلماء الأمة على رفض القراءة بها .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ .

قال أبو جعفر : والدين في هذا الموضع بتأويل الحساب والمجازاة بالأعمال كما قال كعب بن جعيل :

إِذَا مَا رَمَوْنَا رَمَيْنَاهُمْ وَدِنَاهُمْ مِثْلَ مَا يَمْرُضُونَا

وكما قال الآخر :

وَاعْلَمْتُمْ وَأَيْقِنُوا أَنَّ مَالِكَكُمْ زَائِلٌ وَاعْلَمْتُمْ بِأَنَّكَ مَا تَدِينُ تُدَانُ

يعنى ما تجزى تجازى . ومن ذلك قول الله جل ثناؤه ﴿كَلَّا بَلْ تُكَدِّبُونَ بِالذِّينِ﴾ يعنى بالجزاء ﴿وَإِنَّ عِبَائِكُمْ لَخَافِظِينَ﴾ يحصون ما تعملون من الأعمال . وقوله تعالى ﴿فَلَسَوْا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ يعنى غير مجزين بأعمالكم ولا محاسبين . وللدين معان في كلام العرب ، غير معنى الحساب والجزاء سندكرها في أماكنها ، إن شاء الله .

وبما قلنا في تأويل قوله ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ جاءت الآثار عن السلف من المفسرين ، مع تصحيح الشواهد لتأويلهم الذى تأولوه في ذلك .

حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاک ، عن عبد الله بن عباس : ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال : يوم حساب الخلائق هو يوم القيامة ، يدينهم بأعمالهم إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، إلا من عفا عنه ، فالأمر أمره . ثم قال ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ .

وحدثني موسى بن هرون الهمداني ، قال : حدثنا عمرو بن حماد القناد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر الهمداني ، عن إسماعيل بن عبد الرحمن السدى ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ملك يوم الدين : هو يوم الحساب .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال : يوم يدين الله العباد بأعمالهم .

وحدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال : يوم يدين الناس بالحساب .

القول في تأويل قوله تعالى :

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿١٥٦﴾

قال أبو جعفر : وتأويل قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ : لك اللهم نخشع ، ونذل ، ونستكين ، إقرارا لك ياربنا بالربوبية لا لغيرك .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك ، عن عبد الله بن عباس ، قال : قال جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم : قل يا محمد : إياك نعبد ، إياك نوحد ونخاف ، ونرجو ياربنا لا غيرك ؛ وذلك من قول ابن عباس بمعنى ما قلنا ، وإنما اخترنا البيان عن تأويله بأنه بمعنى نخشع ، ونذل ، ونستكين ، دون البيان عنه ، بأنه بمعنى نرجو ونخاف ، وإن كان الرجاء والخوف لا يكونان إلا مع ذلة ، لأن العبودية عند جميع العرب أصلها الدلة ، وأنها تسمى : الطريق المذل الذي قد وطئته الأقدام ، وذلته السابلة معبدا . ومن ذلك قول طرفة بن العبد :

تُبَارِي عَتَاقَا نَاجِيَاتٍ وَأَتَّبَعْتِ
وَضَيْفَا وَضَيْفَا فَتَوْقَ مَوْرٍ مُعَبَّدِ

يعنى بالمور : الطريق ، وبالمعبد : المذل الموطوء . ومن ذلك قيل للبعير المذل بالركوب في الحوائج : معبد ، ومنه سمي العبد عبدا لذلة لمولاه . والشواهد من أشعار العرب وكلامها على ذلك أكثر من أن تحصى وفيما ذكرناه كفاية لمن وفق لفهمه ، إن شاء الله تعالى .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ .

قال أبو جعفر : ومعنى قوله ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وإياك ربنا نستعين على عبادتنا إياك ، وطاعتنا لك وفي أمورنا كلها لأحد سواك ، إذ كان من يكفر بك يستعين في أمره معبوده الذي يعبد من الأوثان دونك ، ونحن بك نستعين في جميع أمورنا مخلصين لك العبادة ، كالذي حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثني بشر بن عمارة ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك ، عن عبد الله بن عباس ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال : إياك نستعين على طاعتك وعلى أمورنا كلها .

فإن قال قائل : وما معنى أمر الله عباده بأن يسألوه المعونة على طاعته ، أو جائر ، وقد أمرهم بطاعته أن لا يعينهم عليها ، أم هل يقول قائل لربه : إياك نستعين على طاعتك ، إلا وهو على قوله ذلك معان ، وذلك هو الطاعة ، فما وجه مسألة العبد ربه ما قد أعطاه إياه ؟ قيل : إن تأويل ذلك على غير الوجه الذي ذهبت إليه ، وإنما الداعي ربه من المؤمنين أن يعينه على طاعته إياه ، داع أن يعينه فيما بقي من عمره على ما كلفه من طاعته ، دون ما قد تقضى ، ومضى من أعماله الصالحة فيما خلا من عمره . ، وجازت مسألة

العبد ربه ذلك ، لأن إعطاء الله عبده ذلك مع تمكينه جوارحه لأداء ما كلفه من طاعته وافترض عليه من فرائضه ، فضل منه جل ثناؤه ، تفضل به عليه ، ولطف منه لطف له فيه ، وليس في تركه التفضل على بعض عبيده بالتوفيق مع اشتغال عبده بمعصيته ، وانصرافه عن محبته ، ولا في بسطة فضله على بعضهم مع إجهاد العبد نفسه في محبته ، ومسارعة إلى طاعته ، فساد في تدبير ولا جور في حكم . فيجوز أن يجهل جاهل ، موضع حكم الله ، وأمره عبده بمسئلته عونه على طاعته . وفي أمر الله جل ثناؤه عباده أن يقولوا ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ بمعنى مسألته إياه المعونة على العبادة أدل الدليل على فساد قول القائلين : بالتفويض من أهل التدر ، الذين أحالوا أن يأمر الله أحدا من عبيده بأمر أو يكلفه فرض عمل إلا بعد إعطائه المعونة على فعله ، وعلى تركه .

ولو كان الذي قالوا من ذلك كما قالوا ؛ لبطلت الرغبة إلى الله في المعونة على طاعته ، إذ كان على قولهم مع وجود الأمر والنهي والتكليف حقا واجبا على الله للعبد إعطاؤه المعونة عليه ، سأله عبده ذلك أو ترك مسألة ذلك ، بل ترك إعطائه ذلك عندهم منه جور ، . ولو كان الأمر في ذلك على ما قالوا . لكان القائل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ إنما يسأل ربه أن لا يجور . وفي إجماع أهل الإسلام جميعا على تصويب قول القائل : اللهم إنا نستعينك ؛ وتخطئهم قول القائل : اللهم لا تجر علينا ، دليل واضح على خطأ ما قال الذين وصفت قولهم ، إذ كان تأويل قول القائل عندهم : اللهم إنا نستعينك ، اللهم لاترك معونتنا التي تركها جور منك .

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فكيف قيل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فقدم الخبر عن العبادة ، وأخرت مسألة المعونة عليها بعدها ، وإنما تكون العبادة بالمعونة ، فمسألة المعونة كانت أحق بالتقديم قبل المعان عليه من العمل والعبادة بها ؛ قيل : لما كان معلوما أن العبادة لا سبيل للعبد إليها إلا بمعونة من الله جل ثناؤه . وكان محالا أن يكون العبد عابدا ، إلا وهو على العبادة معان ، وأن يكون معانا عليها إلا وهو لها فاعل ، كان سواء تقديم ما قدم منهما على صاحبه ، كما سواء قولك للرجل إذا قضى حاجتك فأحسن إليك في قضائها : قضيت حاجتي فأحسنيت إلي ، فقدمت ذكر قضائه حاجتك ، أو قلت : أحسنت إلي فقضيت حاجتي . فقدمت ذكر الإحسان على ذكر قضاء الحاجة ، لأنه لا يكون قاضيا حاجتك إلا وهو إليك محسن ، ولا محسنا إليك ، إلا وهو لحاجتك قاض . فكذلك سواء قول القائل : اللهم إنا إياك نعبد ، فأعنا على عبادتك . وقوله : اللهم أعنا على عبادتك ، فإننا إياك نعبد .

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال أبو جعفر : وقد ظن بعض أهل الغفلة أن ذلك من المقدم الذي معناه التأخير كما قال امرؤ القيس :
 وَلَوْ أَنَّ مَا سَعَى لِأَدْنَى مَعِيشَةٍ كَفَانِي وَلَمْ أَطْلُبْ قَلِيلًا مِّنَ الْمَالِ

يريد بذلك : كفاني قليل من المال ، ولم أطلب كثيرا ، وذلك من معنى التقديم والتأخير ، ومن مشابهة بيت امرئ القيس بمعزل من أجل أنه قد يكفيه القليل من المال ، ويطلب الكثير ، فليس وجود ما يكفيه منه بموجب له ترك طلب الكثير ، فيكون نظير العبادة التي بوجودها وجود المعونة عليها ، وبوجود المعونة

عليها وجودها ، ويكون ذكر أحدهما دالا على الآخر فيعتدل في صحة الكلام تقديم ما قدم منهما قبل صاحبه أن يكون موضوعا في درجته ومرتبيا في مرتبته . فإن قال : فما وجه تكراره ﴿إِيَّاكَ﴾ مع قوله ﴿نَسْتَعِينُ﴾ وقد تقدم ذلك قبل نعبد ، وهلا قيل : إياك نعبد ونستعين ، إذا كان المخبر عنه أنه المعبود هو المخبر عنه أنه المستعان ؟ قيل له : إن الكاف التي مع إيا ، هي الكاف التي كانت تتصل بالفعل ، أعنى بقوله ﴿نَعْبُدُ﴾ لو كانت مؤخرة بعد الفعل ، وهي كناية اسم المخاطب المنصوب بالفعل . فكثرت بإيا متقدمة ، إذ كانت الأسماء إذا انفردت بأنفسها ، لا تكون في كلام العرب . على حرف واحد ، فلما كانت الكاف من إياك هي كناية اسم المخاطب التي كانت تكون كافا وحدها متصلة بالفعل . إذا كانت بعد الفعل ثم كان حظها أن تعاد مع كل فعل اتصلت به ، فيقال : اللهم إنا نعبدك ونستعينك . ونحمدك . ونشكرك . وكان ذلك أفصح في كلام العرب من أن يقال : اللهم إنا نعبدك ونستعين ونحمد . كان كذلك إذا قدمت كناية اسم المخاطب قبل الفعل موصولة بإيا ، كان الأفصح إعادتها مع كل فعل . كما كان الفصيح من الكلام ، إعادتها مع كل فعل ، إذ كانت بعد الفعل متصلة به . وإن كان ترك إعادتها جائزا . وقد ظن بعض من لم يعن النظر أن إعادة إياك مع نستعين بعد تقدمها في قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ بمعنى قول عدى بن زيد العبادي :

وجاعلُ الشمسِ مضراً لاخفاء بهِ
بينَ النَّهارِ وبينَ اللَّيْلِ قدْ فُصِّلا
وكقول أعشى همدان :

بينَ الأَشْجِجِ وبينَ قَيْسِ بِادِخِ
بَسَخِ بِسَخِ لَوَالِدِهِ وللموَلُودِ

وذلك جهل من قائله ، من أجل أن حظ إياك أن تكون مكررة مع كل فعل لما وصفنا آنفا من العلة . وليس ذلك حكم بين لأنها لا تكون إذا اقتضت اثنين إلا تكريرا إذا أعيدت ، إذ كانت لا تنفرد بالواحد . وإنها لو أفردت بأحد الاسمين في حال اقتضائها اثنين كان الكلام كالمستحيل ، وذلك أن قائله لو قال : الشمس قد فصلت بين النهار ، لكان من الكلام خلفا لنقصان الكلام عما به الحاجة إليه من تمامه الذي يقتضيه بين . ولو قال القائل : اللهم إياك نعبد لكان ذلك كلاما تاما ، فكان معلوما بذلك أن حاجة كل كلمة كانت نظيرة إياك نعبد إلى إياك كحاجة نعبد إليها ، وأن الصواب أن تكرر معها إياك . إذ كانت كل كلمة منها جملة خبر مبتدأ ، وبيننا حكم مخالفة ذلك حكم بين فيما وفق بينهما الذي وصفنا قوله .

القول في تأويل قوله تعالى :

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٥٦﴾

قال أبو جعفر : ومعنى قوله ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ في هذا الموضع عندنا ، وفقنا للثبات عليه كما روى ذلك عن ابن عباس .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا

أبوروق ، عن الضحاک ، عن عبد الله بن عباس قال : قال جبريل لمحمد : قل يا محمد اهدنا الصراط المستقيم ، يقول : أهدنا الطريق الهادي ، وإلهامه إياه ذلك هو توفيقه له كالذي قلنا في تأويله . ومعناه نظير معنى قوله ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ في أنه مسألة العبد ربه التوفيق للثبات على العمل بطاعته ، وإصابة الحق والصواب فيما أمره به ، ونهاه عنه فيما يستقبل من عمره دون ما قد مضى من أعماله ، وتقضى فيما سلف من عمره ، كما في قوله ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ مسألة منه ربه المعونة على أداء ما قد كلفه من طاعته ، فيما بقي من عمره ، فكان معنى الكلام : اللهم إياك نعبد وحمدك لا شريك لك ، مخلصين لك العبادة ، دون ما سواك من الآلهة والأوثان ، فأعنا على عبادتك ، ووفقنا لما وفقك له من أنعمت عليه من أنبيائك ، وأهل طاعتك من السبيل والمنهاج .

﴿﴾ فإن قال قائل : وأنى وجدت الهداية في كلام العرب بمعنى التوفيق ؟ قيل له : ذلك في كلامها أكثر وأظهر من أن يحصى عدد ما جاء عنهم في ذلك من الشواهد ، فمن ذلك قول الشاعر :

لا تحرمّني هداك الله مسئلتني ولا أكوننّ كمن أودى به السفرُ
يعنى به : وفقك الله لقضاء حاجتي ، ومنه قول الآخر :

ولا تُعجِلنّني هداك المليكُ فإن لكل مقام مقالاً

فعلوم أنه إنما أراد : وفقك الله لإصابة الحق في أمرى . ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ في غير آية من تنزيهه . وقد علم بذلك أنه لم يعن أنه لا يبين للظالمين الواجب عليهم من فرائضه ، وكيف يجوز أن يكون ذلك معناه ، وقد عمّ بالبيان جميع المكلفين من خلقه ، ولكنه عنى جل وعز ، أنه لا يوفقهم ، ولا يشرح للحق والإيمان صدورهم .

وقد زعم بعضهم أن تأويل قوله ﴿اهدنا﴾ : زدنا هداية ، وليس يخلو هذا القول من أحد أمرين : إما أن يكون قائله قد ظنّ أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بمسئلة ربه الزيادة في البيان ، أو الزيادة في المعونة والتوفيق ، فإن كان ظنّ أنه أمر بمسئلة الزيادة في البيان فذلك ما لاوجه له ، لأن الله جل ثناؤه ، لا يكلف عبدا فرضاً من فرائضه إلا بعد تبينه له ، وإقامة الحججة عليه به ، ولو كان معنى ذلك مسألة البيان . لكان قد أمر أن يدعو ربه أن يبين له ما فرض عليه ، وذلك من الدعاء خُلف ، لأنه لا يفرض فرضاً إلا مبيناً لمن فرضه عليه ، أو يكون أمر أن يدعو ربه أن يفرض عليه الفرائض التي لم يفرضها . وفي فساد وجه مسألة العبد ربه ذلك ما يوضح عن أن معنى ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ غير معنى بين لنا فرائضك وحدودك ؛ أو يكون ظنّ أنه أمر بمسئلة ربه الزيادة في المعونة والتوفيق . فإن كان ذلك كذلك ، فلن تخلو مسئلته تلك الزيادة من أن تكون مسألة للزيادة في المعونة على ما قد مضى من عمله ، أو على ما يحدث ، وفي ارتفاع حاجة العبد إلى المعونة على ما قد تقضى من عمله ما يعلم أن معنى مسألة تلك الزيادة إنما هو مسألة الزيادة لما يحدث من عمله ، وإذا كان ذلك كذلك صار الأمر إلى ما وصفتنا وقلنا في ذلك من أنه مسألة العبد

ربه التوفيق لأداء ما كلف من فرائضه فيما يستقبل من عمره . وفي صحة ذلك فساد أهل القدر ، الزاعمين أن كل مأمور بأمر ، أو مكلف بفرض ، فقد أعطى من المعونة عليه ما قد ارتفعت معه في ذلك الفرض حاجته إلى ربه ؛ لأنه لو كان الأمر على ما قالوا في ذلك لبطل معنى قول الله جل ثناؤه : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ، اهتدنا الصراط المستقيم ﴿ وفي صحة معنى ذلك على ما بينا فساد قولهم . وقد زعم بعضهم أن معنى قوله ﴿ اهتدنا الصراط المستقيم ﴾ : أسلكنا طريق الجنة في المعاد . أى قدمنا له ، وامض بنا إليه ، كما قال جل ثناؤه ﴿ فاهتدوهم ﴾ إلى صراط الجحيم ﴿ أى أدخلوهم النار كما تهدي المرأة إلى زوجها ، يعنى بذلك أنها تدخل إليه ، وكما تهدي الهدية إلى الرجل ، وكما تهدي الساق القدم . نظير قول طرفة بن العبد :

لَعَبَيْتُ بِعَدِي السُّيُولُ بِهِ وَجَرَى فِي رَوْتِي رِهْمُهُ
لَلْفَتَى عَقْلٌ يَعْيشُ بِهِ حَيْثُ تَهْدِي سَاقَهُ قَدَمُهُ

أى ترد به الموارد ، وفي قول الله جل ثناؤه ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ما ينبئ عن خطأ هذا التأويل مع شهادة الحجة من المفسرين على تخطئه ، وذلك أن جميع المفسرين من الصحابة والتابعين يجمعون على أن معنى الصراط في هذا الموضع غير المعنى الذى تأوله قائل هذا القول ، وأن قوله ﴿ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ مسألة العبد ربه المعونة على عبادته ، فكذلك قوله اهتدنا ، إنما هو مسألة الثبات على الهدى فيما بقى من عمره والعرب تقول : هديت فلانا الطريق ، وهديته للطريق ، وهديته إلى الطريق ، إذا أرشدته إليه . وسدده له ، وبكل ذلك جاء القرآن ، قال الله جل ثناؤه ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ﴾ وقال في موضع آخر ﴿ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ وقال ﴿ اهتدنا الصراط المستقيم ﴾ وكل ذلك فاش في منطقتها موجود في كلامها ، من ذلك قول الشاعر :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُخْصِيَهُ
رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ

يريد أستغفر الله لذنب ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَأَسْتَغْفِرُ لِدَنْبِكَ ﴾ ومنه قول نابغة بنى ذبيان :

فَيَصِيدُنَا الْعَيْرَ الْمُدِيلَ بِحُضْرِهِ
قَبْلَ الْوَتَى وَالْأَشْعَبَ النَّبَاحَا

يريد : فيصيد لنا ، وذلك كثير في أشعارهم وكلامهم ، وفيما ذكرنا منه كفاية .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ .

قال أبو جعفر : أجمعت الأمة من أهل التأويل جميعا على أن الصراط المستقيم : هو الطريق الواضح الذى لا اعوجاج فيه ، وكذلك ذلك في لغة جميع العرب ؛ فمن ذلك قول جرير بن عطية الخطمي :

أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِرَاطٍ إِذَا اعْوَجَّ الْمَوَارِدُ مُسْتَقِيمَ

يريد على طريق الحق ، ومنه قول الهذلي أبي ذؤيب :

صَبَّحْنَا أَرْضَهُمْ بِالْحَيْلِ حَتَّى تَرَكْنَاهَا أَدَقَّ مِنْ الصِّرَاطِ

ومنه قول الراجز :

فَصَدَّ عَنَّا نَهْجَ الصِّرَاطِ الْقَاصِدِ

والشواهد على ذلك أكثر من أن تحصى ، وفيما ذكرنا غنى عما تركنا ، ثم تستعير العرب الصراط فتستعمله في كل قول وعمل وصف باستقامة أو اعوجاج ، فتصف المستقيم باستقامته ، والمعوجّ باعوجاجه ﴿﴾ والذي هو أولى بتأويل هذه الآية عندي ، أعني ﴿﴾ اهدنا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿﴾ أن يكون معنيا به : وفقنا للثبات على ما ارتضيناه ووفقت له ، من أنعمت عليه من عبادك ، من قول وعمل ، وذلك هو الصراط المستقيم ، لأن من وفق لما وفق له من أنعم الله عليه من النبيين والصدّيقين والشهداء ، فقد وفق للإسلام ، وتصديق الرسل ، والتمسك بالكتاب ، والعمل بما أمر الله به ، والانزجار عما زجره عنه ، واتباع منهج النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنهجا أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ ، وكل عبد لله صالح ، وكل ذلك من الصراط المستقيم .

وقد اختلفت تراجمة القرآن في المعنى بالصراط المستقيم يشمل معاني جميعهم في ذلك ما اخترنا من التأويل فيه . ومما قالته في ذلك ، ما روى عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « وَذَكَرَ الْقُرْآنَ فَمَالَ : هُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ » .

حدثنا بذلك موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال : حدثنا حسين الجعفي ، عن حمزة الزيات ، عن أبي المختار الطائي ، عن ابن أخي الحرث ، عن الحرث ، عن عليّ عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وحدثنا عن إسماعيل بن أبي كريمة ، قال : حدثنا محمد بن سلمة ، عن أبي سنان ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي البختري ، عن الحرث ، عن عليّ ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

وحدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : حدثنا حمزة الزيات ، عن أبي المختار الطائي ، عن ابن أخي الحرث الأعور ، عن الحرث ، عن عليّ ، قال : الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى .

حدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : حدثنا سفيان ح .

وحدثنا محمد بن حميد الرازي ، قال : حدثنا مهرا ، عن سفيان ، عن منصور عن أبي وائل ، قال : قال عبد الله : الصراط المستقيم كتاب الله .

وحدثني محمود بن خداش الطالقاني ، قال : حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي ، قال : حدثنا عليّ والحسن ابنا صالح جميعا ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن جابر بن عبد الله : اهدنا الصراط المستقيم ، قال : الإسلام ، قال : هو أوسع مما بين السماء والأرض .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق عن الضحاك ، عن عبد الله بن عباس . قال : قال جبريل لمحمد : قل يا محمد : اهدنا الصراط المستقيم ، يقول ألهما الطريق الهادي وهو دين الله الذي لا عوج له .

(١) ف م : أخبرنا .

وحدثنا موسى بن سهل الرازى ، قال : حدثنا يحيى بن عوف ، عن الفرات بن السائب ، عن ميمون ابن مهران ، عن ابن عباس فى قوله ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال : ذلك الإسلام .
وحدثنى محمود بن خدّاش ، قال : حدثنا محمد بن ربيعة الكلابى ، عن إسماعيل الأزرق ، عن أبى عمر البزار ، عن ابن الحنفية فى قوله ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال : هو دين الله الذى لا يقبل من العباد غيره .

وحدثنى موسى بن هرون الهمداني ، قال : حدثنا عمرو بن طلحة القناد ، قال : حدثنا أسباط : عن السدى فى خبر ذكره عن أبى مالك ، وعن أبى صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن أناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال : هو الإسلام وحدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثنى حجاج عن ابن جريج قال : قال ابن عباس فى قوله ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال : الطريق .

حدثنا عبد الله بن كثير أبو صديف، الأملى ، قال : حدثنا هاشم بن القاسم : قال : حدثنا حمزة بن أبى المغيرة ، عن عاصم ، عن أبى العالية فى قوله ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابه من بعده : أبوبكر وعمر ، قال : فذكرت ذلك للحسن ، فقال : صدق أبو العالية ونصح .

وحدثنى يونس بن عبد الأعلى ، قال : حدثنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قال : الإسلام .

حدثنا المثنى ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثنى معاوية بن صالح أن عبد الرحمن بن جبير ، حدثه عن أبيه ، عن نواس بن سمران الأنصارى ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ، والصراط : الإسلام .

حدثنا المثنى ، قال : حدثنا آدم العسقلانى ، قال : حدثنا الليث عن معاوية بن صالح ، عن عبد الرحمن ابن جبير بن نفير ، عن أبيه عن نواس بن سمران الأنصارى ، عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله : قال أبو جعفر : وإنما وصفه الله بالاستقامة ، لأنه صواب لا خطأ فيه ، وقد زعم بعض أهل الغباء أنه سماه مستقيماً لاستقامته بأهل إلى الجنة ، وذلك تأويل التأويل ، جميع أهل التفسير خلاف ، وكفى باجماع جميعهم على خلافه دليلاً على خطئه .

القول فى تأويل قوله تعالى :

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٥٠﴾

وقوله ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم ﴾ لإبارة عن الصراط المستقيم أى الصراط هو ، إذ كان كل طريق من طرق الحق صراطاً مستقيماً ، فقبل لمحمد صلى الله عليه وسلم : قل يا محمد : اهدنا ياربنا

الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، بطاعتك ، وعبادتك من ملائكتك ، وأنبيائك ، والصدّيقين ، والشهداء ، والصالحين ، وذلك نظير ما قال ربنا جل ثناؤه في تنزيله ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَشَابُهًا وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا وَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ، وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ﴾ .

❦ قال أبو جعفر : فالذي أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمه أن يسألوه ربهم من الهداية للطريق المستقيم ، هي الهداية للطريق الذي وصف الله جل ثناؤه صفته ، وذلك الطريق هو طريق الذي وصفهم الله بما وصفهم به في تنزيله ، ووعد من سلكه فاستقام فيه طائعا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ، أن يورده مواردهم ، والله لا يخلف الميعاد . وبنحو ما قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس وغيره .

حدثنا محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يقول طريق من أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من الملائكة والنبیین والصدّيقين والشهداء والصالحين ، الذين أطاعوك وعبدوك . وحدثني أحمد بن حازم الغفاري ، قال : أخبرنا عبيد الله بن موسى ، عن أبي جعفر عن ربيع ، ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ قال : النبيون .

وحدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ قال : المؤمنین .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : قال وكيع ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ : المسلمین . وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد في قول الله ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ قال : النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه . ❦ قال أبو جعفر : وفي هذه الآية دليل واضح على أن طاعة الله جل ثناؤه لا ينالها المطيعون إلا بانعام الله بها عليهم وتوفيقه إياهم لها أو لا يسمعونه يقول ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ فأضاف كل ما كان منهم من اهتداء وطاعة وعبادة إلى أنه إنعام منه عليهم .

❦ فإن قال قائل : وأين تمام هذا الخبر ، وقد علمت أن قول القائل لآخر : أنعمت عليك ، مقتضى الخبر عما أنعم به عايه ، فأين ذلك الخبر في قوله ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وما تلك النعمة التي أنعمها عليهم ؟ قيل له : قد قدمنا البيان فيما مضى من كتابنا هذا عن اجترأ العرب في منطقتها ببعض من بعض إذا كان البعض الظاهر دالا على البعض الباطن وكافيا منه . فقوله ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ من ذلك ، لأن أمر الله جل ثناؤه عباده بمسئلته المعونة ، وطلبهم منه الهداية للصراط المستقيم لما كان متقدما قوله ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الذي هو إبانة عن الصراط المستقيم ، وإبدال منه كان معلوما أن النعمة التي أنعم الله بها على من أمرنا بمسئلته الهداية لطريقهم هو المنهاج القويم ، والصراط المستقيم

الذي قد قدمنا البيان عن تأويله آنفا ، فكان ظاهر ما ظهر من ذلك مع قرب تجاور الكلمتين مغنيا عن تكراره كما قال نابغة بنى ذبيان :

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيَيشِ يُقَعِّعُ خَلْفَ رِجْلَيْهِ بِشَنِّ

يريد كأنك من جمال بنى أقيش جعل يقعقع خلف رجله بشن ، فاكتفى بما ظهر من ذكر الجمال الدال على المحذوف من إظهار ما حذف ، وكما قال الفرزدق بن غالب :

تَرَى أَرْبَاعَهُمْ مُتَقَلِّدِيهَا إِذَا صَدَيْتِ الْحَدِيدُ عَلَى الْكُمَاةِ

يريد متقلديها هم ، فحذف هم إذ كان الظاهر من قوله : أرباقهم دالا عليها .

والشواهد على ذلك من شعر العرب وكلامها أكثر من أن تحصى ، فكذلك ذلك في قوله ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾

قال أبو جعفر : والقراء مجمعة على قراءة غير بجر الراء منها ، والخفض يأتيها من وجهين : أحدهما أن يكون غير صفة للذين ونعتا لهم فتحذفها ، إذ كان الذين خفضا وهي لهم نعت وصفة ؛ وإنما جاز أن يكون غير نعتا للذين ، والذين معرفة وغير نكرة ، لأن الذين بصفتها ليست بالمعرفة المؤقتة كالأسماء التي هي أمارات بين الناس ، مثل : زيد وعمرو ، وما أشبه ذلك ؛ وإنما هي كالنكرات المجهولات ، مثل : الرجل والبعير ، وما أشبه ذلك ؛ فلما كان الذين كذلك صفتها ، وكانت غير مضافة إلى مجهول من الأسماء نظير الذين في أنه معرفة غير مؤقتة كما الذين معرفة غير مؤقتة ، جاز من أجل ذلك أن يكون ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ نعتا للذين أنعمت عليهم ، كما يقال : لا أجلس إلا إلى العالم غير الجاهل ، يراد : لا أجلس إلا إلى من يعلم ، لا إلى من يجهل ؛ ولو كان الذين أنعمت عليهم معرفة مؤقتة كان غير جائز أن يكون ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ لها نعتا ، وذلك أنه خطأ في كلام العرب ، إذا وصفت معرفة مؤقتة بنكرة ، أن تلازم نعتها النكرة لإعراب المعرفة المنعوت بها ، إلا على نية تكرير ما أعرب المنعوت بها خطأ في كلامهم أن يقال : مررت بعبد الله غير العالم ، فتحذف غير إلا على نية تكرير الباء التي أعربت عبد الله . فكان معنى ذلك لو قيل كذلك : مررت بعبد الله ، مررت بغير العالم ، فهذا أحد وجهي الخفض في ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ .

والوجه الآخر من وجهي الخفض فيها أن يكون الذين بمعنى المعرفة المؤقتة ، وإذا وجه إلى ذلك ، كانت غير مخفوضة بنية تكرير الصراط الذي خفض الذين عليها ، فكأنك قلت : صراط الذين أنعمت عليهم صراط غير المغضوب عليهم .

وهذان التأويلان في غير المغضوب عليهم ، وإن اختلفا باختلاف معربيهما فإنهما يتقارب معناه من أجل أن من أنعم الله عليه فهده الحق فقد سلم من غضب ربه ، ونجا من الضلال في دينه ، فسواء إذ

كان سامع قولا ﴿ اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ﴾ غير جائز أن يرتاب مع سماعه ذلك من تاليه في أن الذين أنعم الله عليهم بالهداية للصراط ، غير غاضب ربهم عليهم مع النعمة التي قد عظمت منته بها عليهم في دينهم ، ولا أن يكونوا ضلالا وقد هداهم للحق ربهم ، إذ كان مستحيلا في فطرهم اجتماع الرضا من الله جل ثناؤه عن شخص والغضب عليه في حال واحدة واجتماع الهدى والضلال له في وقت واحد ، وصف القوم مع وصف الله إياهم بما وصفهم به من توفيقه إياهم ، وهدايته لهم ، وإنعامه عليهم ، بما أنعم الله به عليهم ، في دينهم بأنهم غير مغضوب عليهم ولا هم أضالون ، أم لم يوصفوا بذلك ، لأن الصفة الظاهرة التي وصفوا بها قد أنبت عنهم أنهم كذلك وإن لم يصرح وصفهم به . هذا إذا وجهنا « غير » إلى أنها مخفوضة على نية تكرير الصراط الخافض للدين ، ولم نجعل غير المغضوب عليهم ولا الضالين من صفة الذين أنعمت عليهم ، بل إذا جعلناهم غيرهم وإن كان الفريقان لاشك منكما عليهما في أديانها ؛ فأما إذا وجهنا ﴿ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ إلى أنها من نعت الذين أنعمت عليهم ، فلا حاجة بسامعه إلا الاستدلال ، إذ كان الصريح من معناه قد أغنى عن الدليل ، وقد يجوز نصب غير في غير المغضوب عليهم ، وإن كنت للقراءة بها كارها لشذوذها عن قراءة القراء ، وأن ما شذ من القراءات عما جاءت به الأمة نقلا ظاهرا مستفيضا ، فرأى للحق مخالف وعن سبيل الله وسبيل رسوله صلى الله عليه وسلم وسبيل المسلمين متجانف ، وإن كان له - لو كانت القراءة جائزة به - في الصواب مخرج ﴿ وتأويل وجه صوابه إذا نصبت أن يوجه إلى أن يكون صفة للهاء والميم اللتين في عليهم العائدة على الذين ، لأنها وإن كانت مخفوضة بعلى ، فهي في محل نصب بقوله أنعمت ، فكأن تأويل الكلام إذا نصبت غير التي مع المغضوب عليهم صراط الذين هديتهم إنعاما منك عليهم غير مغضوب عليهم ، أي لا مغضوبا عليهم ولا ضالين ، فيكون النصب في ذلك حينئذ كالنصب في غير في قولك : مرتت بعبد الله غير الكريم ، ولا الرشيد ، فتقطع غير الكريم من عبد الله ، إذ كان عبد الله معرفة مؤكدة وغير الكريم نكرة مجهولة وقد كان بعض نحوي البصريين يزعم أن قراءة من نصب غير في غير المغضوب عليهم على وجه استثناء غير المغضوب عليهم من معاني صفة الذين أنعمت عليهم ، كأنه كان يرى أن معنى الذين قرءوا ذلك نصبا اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم إلا المغضوب عليهم الذين لم تنعم عليهم في أديانهم ، ولم تهدهم للحق ، فلا تجعلنا منهم ؛ كما قال نابغة بنى ذبيان :

وَقَفْتُ فِيهَا أَصِيلًا أُسَائِلُهَا أَعْيَتْ جَوَابًا وَمَا بِالرَّبْعِ مِنْ أَحَدٍ

إِلَّا أَوَارِيَّ لَأَيَّا مَا أُبَيِّنُهَا وَالنُّؤْيُ كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ

والأوارى معلوم أنها ليست من عداد أحد في شيء ، فكذلك عنده استثنى غير المغضوب عليهم من الذين أنعمت عليهم ، وإن لم يكونوا من معانيهم في الدين في شيء .

وأما نحوي الكوفيين فأنكروا هذا التأويل واستخطوه ، وزعموا أن ذلك لو كان كما قاله الزاعم من أهل

البصرة لكان خطأ أن يقال: ولا الضالين، لأن «لا» نفي وجحد، ولا يعطف بجحد إلا على جحد؛ وقالوا: لم نجد في شيء من كلام العرب استثناء يعطف عليه بجحد، وإنما وجدناهم يعطفون على الاستثناء بالاستثناء، وبالجحد على الجحد فيقولون في الاستثناء: قام القوم إلا أخاك وإلا أباك؛ وفي الجحد: ما قام أخوك، ولا أبوك؛ وأما قام القوم إلا أباك ولا أخاك، فلم نجد في كلام العرب؛ قالوا: فلما كان ذلك معدوماً في كلام العرب وكان القرآن بأفصح لسان العرب نزوله، علمنا إذ كان قوله ولا الضالين معطوفاً على قوله غير المغضوب عليهم أن غير بمعنى الجحد لا بمعنى الاستثناء، وأن تأويل من وجهها إلى الاستثناء خطأ. فهذه أوجه تأويل غير المغضوب عليهم، باختلاف أوجه إعراب ذلك.

وإنما اعترضنا بما اعترضنا في ذلك: من بيان وجوه إعرابه، وإن كان قصدنا في هذا الكتاب الكشف عن تأويل آي القرآن لما في اختلاف وجوه إعراب ذلك من اختلاف وجوه تأويله، فاضطررنا الحاجة إلى كشف وجوه إعرابه، لتتكشف لطالب تأويله وجوه تأويله على قدر اختلاف المختلفة في تأويله وقراءته. والصواب من القول في تأويله وقراءته عندنا القول الأول، وهو قراءة ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بخفض الراء من غير بتأويل أنها صفة للذين أنعمت عليهم، ونعت لهم لما قد قدمنا من البيان إن شئت. وإن شئت فتأويل تكرار صراط كل ذلك صواب حسن.

﴿فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ: فَمَنْ هَؤُلَاءِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمُ الَّذِينَ أَمَرْنَا اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بِمَسْئَلَتِهِ أَنْ لَا يَجْعَلَنَا مِنْهُمْ؟ قِيلَ: هُمُ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ فِي تَنْزِيلِهِ فَقَالَ ﴿قُلْ هَلْ أَنْبَأُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكَ مَشُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنَّا سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ فَأَعْلَمْنَا جَلَّ ذِكْرُهُ بِمَنْ مَا أَحَلَّ بِهِمْ مِنْ عِقَابِهِ بِمَعْصِيَتِهِمْ إِيَّاهُ، ثُمَّ عَلَّمْنَا مَنْ مَنَعْنَا مِنْهُ عَلَيْنَا، وَجَهَ السَّبِيلَ إِلَى النِّجَاةِ، مِنْ أَنْ يَحِلَّ بِنَا مِثْلَ الَّذِي أَحَلَّ بِهِمْ مِنَ الْمَثَلَاتِ، وَرَأْفَةً مِنْهُ بِنَا.

﴿فَإِنْ قَالَ: وَمَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُمْ أَوْلَاءُ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ وَذَكَرْنَا بِهِمْ فِي تَنْزِيلِهِ عَلَى مَا وَصَفَتْ؟ قِيلَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْوَلِيدِ الرَّمْلِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ الرَّقِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَيِّنَةَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ: الْيَهُودُ».

وحدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة عن سماك بن حرب، قال: سمعت عباد بن حبيش يحدث عن عدى بن حاتم قال: قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنَّ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ: الْيَهُودُ».

وحدثني علي بن الحسن، قال: حدثنا مسلم بن عبد الرحمن، قال: حدثنا محمد بن مصعب، عن حماد بن سلمة، عن سماك بن حرب، عن مري بن قطري، عن عدى بن حاتم قال: سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله جل وعز ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قال: هم اليهود.

وحدثنا حميد بن مسعدة الشامي ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، قال : حدثنا الجريري عن عبد الله بن شقيق أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر وادي القرى فقال : من هؤلاء الذين تحاصر يا رسول الله ؟ قال : « هَؤُلاءِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ : الْيَهُودُ » .

وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن عليه ، عن سعيد الجريري ، عن عروة ، عن عبد الله ابن شقيق ، أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أنبأنا عبدالرزاق قال : أخبرنا معمر ، عن بديل العقيلي ، قال : أخبرني عبد الله بن شقيق أنه أخبره من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو بوادي القرى وهو على فرسه وسأله رجل من بني القين ، فقال : يا رسول الله من هؤلاء ؟ قال : « الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ » ، وأشار إلى اليهود .

وحدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا خالد الواسطي ، عن خالد الحذاء ، عن عبد الله بن شقيق ، أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحوه .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ غير الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ يعني اليهود الذين غضب الله عليهم .

وحدثني موسى بن هرون الهمداني ، قال : حدثنا عمرو بن طلحة ، قال : حدثنا أسباط بن نصر ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ غير الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ هم اليهود .

وحدثنا ابن حميد الرازي ، قال : حدثنا مهران ، عن سفيان ، عن مجاهد ، قال ﴿ غير الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ قال : هم اليهود .

حدثنا أحمد بن حازم الغفاري ، قال : حدثنا عبد الله ، عن أبي جعفر ، عن ربيع ﴿ غير الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ قال : اليهود .

وحدثنا القاسم قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس ﴿ غير الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ قال : اليهود .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب . قال : قال ابن زيد ﴿ غير الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ اليهود .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثني ابن زيد ، عن أبيه ، قال : ﴿ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ اليهود .

قال أبو جعفر : واختلف في صفة الغضب من الله جل ذكره ، فقال بعضهم : غضب الله على من غضب عليه ، من خلقه لإحلال عقوبته بمن غضب عليه ، إما في دنياه ، وإما في آخرته ، كما وصف به نفسه جل ذكره

في كتابه فقال : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ، وكما قال ﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَكَرَ مَشُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِمَّنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ ﴾ . وقال بعضهم : غضب الله على من غضب عليه من عباده ذم منه لهم ولأفعالهم ، وشتم منه لهم بالقول . وقال بعضهم : الغضب منه معنى مفهوم ، كالذي يعرف من معاني الغضب ، غير أنه وإن كان كذلك من جهة الإثبات ، فبخالف معناه منه معنى ما يكون من غضب الآدميين الذين يزعجهم ويحركهم ويشق عليهم ويؤذيهم ، لأن الله جل ثناؤه ، لا تحل ذاته الآفات ، ولكنه له صفة كما العلم له صفة ، والقدرة له صفة على ما يعتل من جهة الإثبات وإن خالفت معاني ذلك معاني علوم العباد التي هي معارف القلوب وقواهم التي توجد مع وجود الأفعال وتعدم مع عدمها .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾

قال أبو جعفر : كان بعض أهل البصرة يزعم أن « لا » مع الضالين أدخلت تنمياً للكلام والمعنى إلغاؤها ، ويستشهد على قبله ذلك بيت العجاج :

في بئرٍ لاحورٍ سرى وما شعر

ويتأوله بمعنى في بئر حور سرى ، أي في بئر هلكة ، وأن لا بمعنى الإلغاء والصله ، ويعتل أيضاً لذلك بقول أبي النجم :

فَمَا أَلُومَ الْبَيْضِ أَنْ لَا تَسْخَرَا لَمَّا رَأَيْنَا الشَّمَطَ الْقَفَسُنْدَرَا

وهو يريد : فما ألوم البيض أن تسخر . وبقول الأحوص :

وَيَلْحَيِّنِي فِي اللَّهْوِ أَنْ لَا أَحِبُّهُ وَلَلَّهْوِ دَاعٍ دَائِبٍ غَيْرِ غَافِلٍ

يريد : ويلحيني في اللهو أن أحبه ، وبقوله تعالى ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تُسْجُدَ ﴾ يريد أن تسجد . وحكى عن قائل هذه المقالة أنه كان يتأول غير التي مع المفضوب عليهم أنها بمعنى سوى ، فكان معنى الكلام كان عنده : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم الذين هم سوى المفضوب عليهم والضالين . وكان بعض نحوي الكوفة يستنكر ذلك من قوله : ويزعم أن غير التي مع المفضوب عليهم لو كانت بمعنى سوى ، لكان خطأ أن يعطف عليها بلا ، إذ كانت « لا » لا يعطف بها إلا على جحد قد تقدمها ، كما كان خطأ قول القائل : عندي سوى أخيك ، ولا أبوك ، لأن سوى ليست من حروف النفي ، والحدود ، ويقول لما كان ذلك خطأ في كلام العرب ، وكان القرآن بأفصح اللغات من لغات العرب ، كان معلوماً أن الذي زعمه القائل أن غير مع المفضوب عليهم بمعنى : سوى المفضوب عليهم خطأ ، إذ كان قد كرر عليه الكلام بلا ، وكان يزعم أن غير هنالك إنما هي بمعنى الجحد ، إذ كان صحيحاً في كلام العرب وفاشياً ظاهراً في منطقتها توجيه غير إلى معنى النفي ومستعملاً فيهم أخوك غير محسن ولا مجمل ، يراد بذلك

أخوك لا محسن ، ولا مجمل ، ويستنكر أن تأتي « لا » بمعنى الحذف في الكلام مبتدأ ، ولما يتقدمها جحد ، ويقول : لو جاز مجيئها بمعنى الحذف مبتدأ قبل دلالة تدل على ذلك من جحد سابق ، لصح قول قائل : قال : أردت أن لا أكرم أخاك ، بمعنى : أردت أن أكرم أخاك . وكان يقول : ففي شهادة أهل المعرفة بإسان العرب على تخطئة قائل ذلك دلالة واضحة على أن لا لا تأتي مبتدأة بمعنى الحذف ، ولما يتقدمها جحد وكان يتأول في لا التي في بيت العجاج الذي ذكرنا أن البصري استشهد به بقوله : إنها جحد صحيح ، وإن معنى البيت : سري في بر لا تحير عليه خيرا ، ولا يتبين له فيها أثر عمل ، وهو لا يشعر بذلك ولا يدري به من قولهم : طحنت الطاحنة فما أحرارت شيئا ، أي لم يتبين لها أثر عمل ، ويقول في سائر الأبيات الأخر ، أعنى مثل بيت أبي النجم :

فَمَا أَلُومُ الْبَيْضِ أَنْ لَا تَسْخَرَا

إنما جاز أن تكون لا بمعنى الحذف ، لأن الجحد قد تقدمها في أول الكلام ، فكان الكلام الآخر

مواصلا للأول ، كما قال الشاعر :

مَا كَانَ يَرْضَى رَسُولُ اللَّهِ فِعْلَهُمْ
وَاطْيَبَانِ أَبُو بَكْرٍ وَلَا عُومَرُ

فجاز ذلك إذ كان قد تقدم الجحد في أول الكلام .

قال أبو جعفر : وهذا القول الآخر أولى بالصواب من الأول إذ كان غير موجود في كلام العرب ابتداء الكلام من غير جحد تقدمه بلا التي معناها الحذف ، ولا جائز العطف بها على سوى ، ولا على حرف الاستثناء ، وإنما لغير في كلام العرب معان ثلاثة : أحدها الاستثناء ، والآخر الجحد ، والثالث سوى ، فاذا بطل حظ لا أن يكون بمعنى الإلغاء مبتدأ وفسد أن يكون عطفًا على غير التي مع المفضوب عليهم ، لو كانت بمعنى إلا التي هي استثناء ، ولم يجز أيضا أن يكون عطفًا عليها لو كانت بمعنى سوى ، وكانت لا موجودة عطفًا بالواو التي هي عاطفة لها على ما قبلها صح وثبت أن لا وجه لغير التي مع المفضوب عليهم يجوز توجيهها إليه على صحة إلا بمعنى الجحد والنفي ، وأن لا وجه لقوله : ولا الضالين ، إلا العطف على غير المفضوب عليهم . فتأويل الكلام إذاً إذ كان صحيحًا ما قلنا بالذي عليه استشهدنا : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم لا المفضوب عليهم ولا الضالين .

فإن قال لنا قائل : ومن هؤلاء الضالون الذين أمرنا الله بالاستعاذة بالله أن يسلك بنا سبيلهم ، أو نضل ضلالهم ؟ قيل : هم الذين وصفهم الله في تنزيهه ، فقال يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تتبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿١٠٠﴾ فإن قال : وما برهانك على أنهم أولاء ؟ قيل :

حدثنا أحمد بن الوليد الرملي ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، عن

إسماعيل بن أبي خالد ، عن الشعبي ، عن عدى بن حاتم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ قال : النصارى .

حدثنا محمد بن المثنى ، أنبأنا محمد بن جعفر ، أنبأنا شعبة عن سماك ، قال : سمعت عباد بن حبيش يحدث عن عدى بن حاتم ، قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ الضَّالِّينَ : النَّصَارَى » .
 وحدثنى على بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم وعبد الرحمن ، قال : حدثنا محمد بن مصعب ، عن حماد بن سلمة ، عن سماك بن حرب ، عن مري بن قطري ، عن عدى بن حاتم ، قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ قال : النَّصَارَى هُمُ الضَّالُّونَ .
 وحدثنا حميد بن مسعدة الشامى ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، قال : حدثنا الجريرى ، عن عبد الله ابن شقيق : أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر وادى القرى قال : قلت من هؤلاء ؟ قال : « هَؤُلَاءِ الضَّالُّونَ : النَّصَارَى » .

وحدثنا يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن عليه ، عن سعيد الجريرى ، عن عروة ، يعنى ابن عبد الله بن قيس ، عن عبد الله بن شقيق ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه .
 حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن بديل العقبلى ، قال : أخبرنى عبد الله بن شقيق ، أنه أخبره من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو بوادى القرى وهو على فرسه وسأله رجل من بنى القين فقال : يا رسول الله من هؤلاء ؟ قال : « هَؤُلَاءِ الضَّالُّونَ ، يَعْنِي النَّصَارَى » .

وحدثنا القاسم قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا خالد الواسطى ، عن خالد الحذاء ، عن عبد الله ابن شقيق ، أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو محاصر وادى القرى وهو على فرس من هؤلاء ؟ قال : « الضَّالُّونَ ، يَعْنِي النَّصَارَى » .

وحدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا مهران ، عن سفيان ، عن مجاهد : ولا الضالين قال : النصارى .
 وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، قال : حدثنا أبو روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس : ولا الضالين ، قال : وغير طريق النصارى الذين أضلهم الله بفريتهم عليه ، قال : يقول فألهمنا دينك الحق ، وهو لا إله إلا الله وحده لا شريك له حتى لا تغضب علينا كما غضبت على اليهود ولا تصلنا كما أضلت النصارى فتعدنا بما تعذبهم به ، يقول : امنعنا من ذلك برفقك ورحمتك وقدرتك وحدثنا القاسم قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس الضالين : النصارى .

وحدثنى موسى بن هرون الهمدانى ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر ، عن إسماعيل السدى فى خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمدانى ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ولا الضالين : هم النصارى .
 وحدثنى أحمد بن حازم الغفارى ، قال : أخبرنا عبيد الله بن موسى ، عن أبي جعفر ، عن ربيع : ولا الضالين : النصارى .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد ، ولا الضالين . النصارى .

وحدثنا يونس قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد ، عن أبيه ، قال : ولا الضالين : النصارى .

قال أبو جعفر : وكل حائد عن قصد السبيل وسالك غير المنهج القويم فضالّ عند العرب لإضلاله وجه الطريق ، فلذلك سمى الله جل ذكره النصارى ضلالا لخطئهم في الحق منهج السبيل ، وأخذهم من الدين في غير الطريق المستقيم .

فإن قال قائل : أوليس ذلك أيضا من صفة اليهود؟ قيل : بلى . فإن قال : كيف خصّ النصارى بهذه الصفة ، وخصّ اليهود بما وصفهم به من أنهم مغضوب عليهم ؟ قيل : إن كلا الفريقين ضلال مغضوب عليهم ، غير أن الله جل ثناؤه ، وسم كل فريق منهم من صفته لعباده بما يعرفونه به إذا ذكره لهم ، أو أخبرهم عنه ، ولم يسم واحدا من الفريقين إلا بما هو له صفة على حقيقته ، وإن كان له من صفات الذم زيادات عليه . وقد ظن بعض أهل الغباء من القدرية أن في وصف الله جل ثناؤه ، النصارى بالضلال بقوله ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ وإضافته الضلال إليهم دون إضافة إضلالهم إلى نفسه ، وتركه وصفهم بأنهم المضللون كالذي وصف به اليهود أنهم المغضوب عليهم ، دلالة على صحة ما قاله إخوانه من جهلة القدرية جهلا منه بسعة كلام العرب ، وتصاريه وجوهه ، ولو كان الأمر على ما ظنه الغبيّ الذي وصفنا شأنه لوجب أن يكون شأن كل موصوف بصفة أو مضاف إليه فعل لا يجوز أن يكون فيه سبب لغيره ، وأن يكون كل ما كان فيه من ذلك لغيره سبب ، فالحق فيه أن يكون مضافا إلى مسببه ، ولو وجب ذلك لوجب أن يكون خطأ قول القائل : تحركت الشجرة إذا حركتها الرياح ، واضطربت الأرض إذا حركتها الزلزلة ، وما أشبه ذلك ، من الكلام الذي يطول بإحصائه الكتاب .

وفي قول الله جل ثناؤه ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرْتُمْ يَدَيْكُمْ ﴾ بإضافته الجرى إلى الفلك ، وإن كان جريها بإجراء غيرها إياها ما يدل على خطأ التأويل الذي تأوله من وصفنا قوله في قوله ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ ، وادعائه أن في نسبة الله جل ثناؤه ، الضلالة إلى من نسبها إليه من النصارى تصحيحا لما ادعى المنكرون أن يكون لله جل ثناؤه ، في أفعال خلقه سبب من أجله وجدت أفعالهم ، مع إبانة الله عز ذكره ، نصا في آي كثيرة من تنزيهه أنه المضلّ الهادي ؛ فمن ذلك قوله جل ثناؤه : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَفَّٰلَهُ يَدَيْهِ وَجَعَلَ لَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْتَدِي بِهِ مَنْ بَعْدَ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ فأنبا جل ذكره : أنه المضلّ الهادي دون غيره .

ولكن القرآن نزل بلسان العرب ، على ما قد قدمنا البيان عنه في أول الكتاب ، ومن شأن العرب لإضافة الفعل إلى من وجد منه ، وإن كان مسببه غير الذي وجد منه أحيانا وأحيانا إلى مسببه ، وإن كان الذي وجد منه الفعل غيره فكيف بالفعل الذي يكتسبه العبد ، كسبا ويوجده الله جل ثناؤه عينا منشأة :

بل ذلك أحرى أن يضاف إلى مكتسبه كسبا له بالقوة منه عليه والاختيار منه له ، وإلى الله جل ثناؤه بإيجاد عينه وإنشائها تديرا .

مسألة يسأل عنها أهل الإلحاد الطاعنون في القرآن

إن سألنا منهم سائل فقال : إنك قد قدمت في أول كتابك هذا في وصف البيان بأن أعلاه درجة وأشرفه مرتبة ، أبلغه في الإبانة عن حاجة المبين به عن نفسه . وأبينه عن مراد قائله وأقربه من فهم سامعه . وقلت مع ذلك إن أولى البيان بأن يكون كذلك كلام الله جل ثناؤه بفضله على سائر الكلام وبارتفاع درجته على أعلى درجات البيان ، فما الوجه إذ كان الأمر على ما وصفت في إطالة الكلام بمثل سورة أم القرآن بسبع آيات ، وقد حوت معاني جميعها منها آيتان ، وذلك قوله ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ . إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ إذ كان لاشك أن من عرف ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ فقد عرفه بأسمائه الحسنى ، وصفاته المثلى ، وإن من كان لله مطيعا ، فلا شك أنه لسبيل من أنعم الله عليه في دينه متبع ، وعن سبيل من غضب عليه وضل منعدل ، فما في زيادة الآيات الخمس الباقية من الحكمة التي لم تحوها الآيتان اللتان ذكرنا ؟

قيل له : إن الله تعالى ذكره جمع لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ولأمته بما أنزل إليه من كتابه معاني لم يجمعهن بكتاب أنزله إلى نبي قبله ، ولا لامة من الأمم قبلهم ، وذلك أن كل كتاب أنزله جل ذكره ، على نبي من أنبيائه قبله ، فإنما أنزله ببعض المعاني التي يحوى جميعها كتابه الذي أنزله إلى نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، كالتوراة التي هي مواعظ وتفصيل ، والزبور الذي هو توحيد وتمجيد ، والإنجيل الذي هو مواعظ وتذكير ، لامعجزة في واحد منها تشهد لمن أنزل إليه بالتصديق ، والكتاب الذي أنزل على نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، يحوى معاني ذلك كله ، ويزيد عليه كثيرا من المعاني التي سائر الكتب غيره منها خال ، وقد قدمنا ذكرها فيما مضى من هذا الكتاب ؛ ومن أشرف تلك المعاني التي فضل بها كتابنا سائر الكتب قبله : نظمه العجيب ، ووصفه الغريب ، وتأليفه البديع ، الذي عجزت عن نظم مثل أصغر سورة منه الخطباء ، وكذبت عن وصف شكل بعضه البلغاء . وتحيرت في تأليفه الشعراء ، وتبلدت قصورا عن أن تأتي بمثله لديه أفهام الفهماء ، فلم يجدوا له إلا التسليم . والإقرار بأنه من عند الواحد القهار ، مع ما يحوى مع ذلك من المعاني التي هي ترغيب . وترهيب . وأمر : وزجر ، وقصص ، وجليل ، ومثل ، وما أشبه ذلك من المعاني التي لم تجتمع في كتاب أنزل إلى الأرض من السماء ،

فهما يكن فيه من إطالة على نحو ما في أم القرآن . فلما وصفت قبل من أن الله جل ذكره ، أراد أن يجمع بوصفه العجيب ، ونظمه الغريب ، المنعدل عن أوزان الأشعار ، وسجع الكهان ، وخطب الخطباء ، ورسائل البلغاء ، العاجز عن وصف مثله جميع الأنام ، وعن نظم نظيره كل العباد ، الدلالة على نبوة نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وبما فيه من توحيد وتمجيد وثناء عليه ، تنبيه للعباد على عظمتهم وسلطانهم وقدرته وعظم مملكته . ليذكروه بآلائه . ويحمدوه على نعمائه ، فيستحقوا به منه المزيد ، ويستوجبوا

عليه الثواب الجزيل ، وبما فيه من نعت من أنعم عليه بمعرفته ، وتفضل عليه بتوفيقه لطاعته ، تعريف عباده أن كل ما بهم من نعمة في دينهم ودنياهم فنه ، ليصرفوا رغبتهم إليه ، ويبتغوا حاجاتهم من عنده دون ما سواه من الآلهة والأنداد ، وبما فيه من ذكره ما أجل بمن عصاه من مثلاته ، وأنزل بمن خالف أمره من عقوباته ، ترهيب عباده عن ركوب معاصيه ، والتعرض لما لا قبل لهم به من سخطه ، فيسلك بهم في النكال والنقمة سبيل من ركب ذلك من الهلاك ، فذلك وجه إطالة البيان في سورة أم القرآن ، وفيما كان نظيرا لها من سائر سور الفرقان ، وذلك هو الحكمة البالغة والحجة الكاملة .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا المحاربي ، عن محمد بن إسحق ، قال : حدثني العلاء بن عبد الرحمن ابن يعقوب ، عن أبي السائب مولى زهرة ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا قال العبدُ : الحمدُ لله ربَّ العالمين ، قال اللهُ : حمدتني عبدي ، وإذا قال الرحمن الرحيم ، قال : أثنى عليَّ عبدي ، وإذا قال : مالك يوم الدين ، قال : مجدني عبدي ، فهذه آلي ، وإذا قال : إياك نعبدُ وإياك نستعينُ إلى أن يختم السورة ، قال : فذلك له » .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عبدة ، عن ابن إسحق ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبي السائب ، عن أبي هريرة ، قال : إذا قال العبد : الحمد لله ، فذكر نحوه ، ولم يرفعه .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا أبو أسامة ، قال : حدثنا الوليد بن كثير ، قال : حدثني العلاء بن عبد الرحمن مولى الحرقة ، عن أبي السائب ، عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله .

حدثني صالح بن مسمار المروزي ، قال : حدثنا زيد بن الحباب ، قال : حدثنا عنبة بن سعيد ، عن مطرف بن طريف ، عن سعد بن إسحق بن كعب بن عجرة ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال الله عزَّ وجلَّ : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلَهُ مَا سَأَلَ ، فَذَا قَالَ الْعَبْدُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، قَالَ اللَّهُ : حَمِدْتَنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ ، قَالَ : أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ : مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ، قَالَ : مَجَّدْتَنِي عَبْدِي ، قَالَ : هَذَا آلي وَلَهُ مَا بَقِيَ » . آخر تفسير سورة فاتحة الكتاب .

البقرة

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَكِّيَّةٌ
وَأَنبَأَ مَا بَيْنَهُ وَمَنَابِتُهَا وَمَنَابِتُهَا

القول في تأويل السورة التي يذكر فيها البقرة

المر

قال أبو جعفر : اختلفت تراجم القرآن في تأويل قول الله تعالى ذكره ﴿الم﴾ فقال بعضهم : هو اسم من أسماء القرآن . ذكر من قال ذلك :

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿الم﴾ قال : اسم من أسماء القرآن .

حدثني المثني بن إبراهيم الأملى ، قال : حدثنا أبو حذيفة موسى بن مسعود ، قال : حدثنا شبل عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد قال : ﴿الم﴾ اسم من أسماء القرآن .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : ﴿الم﴾ اسم من أسماء القرآن .

وقال بعضهم : هو فواتح يفتح الله بها القرآن . ذكر من قال ذلك :

حدثني هرون بن إدريس الأصم الكوفي ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي ، عن ابن جريج ،

عن مجاهد ، قال : ﴿الم﴾ فواتح يفتح الله بها القرآن .

حدثنا أحمد بن حازم الغفاري ، قال : حدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سفيان ، عن مجاهد .

قال : ﴿الم﴾ فواتح .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن يحيى بن آدم ، عن سفيان ، عن ابن

أبي نجیح عن مجاهد ، قال : ﴿الم﴾ و ﴿حم﴾ و ﴿المص﴾ و ﴿ص﴾ فواتح افتتح الله بها .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد

مثل حديث هرون بن إدريس .

وقال بعضهم : هو اسم للسورة . ذكر من قال ذلك .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنبأنا عبد الله بن وهب ، قال : سألت عبد الرحمن بن زيد بن

أسلم ، عن قول الله ﴿الم﴾ ذلك الكتاب ﴿والم تنزيل﴾ و ﴿المرتل﴾ فقال : قال أبي : إنما هي أسماء السور .

وقال بعضهم : هو اسم الله الأعظم . ذكر من قال ذلك :

حدثنا محمد بن المثني ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : حدثنا شعبة ، قال : سألت السدي

عن ﴿حم﴾ و ﴿طسم﴾ و ﴿الم﴾ فقال : قال ابن عباس : هو اسم الله الأعظم .

حدثنا محمد بن المثني ، قال : حدثني أبو النعمان ، قال : حدثنا شعبة عن إسماعيل السدي ، عن مرة

الهمداني ، قال : قال عبد الله فذكر نحوه .

حدثني المثني قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن عبيد الله بن موسى ، عن إسماعيل ، عن الشعبي قال :

فواتح السور من أسماء الله .

وقال بعضهم : هو قسم أقسم الله به وهي من أسمائه . ذكر من قال ذلك .

حدثني يحيى بن عثمان بن صالح السهمي ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية

ابن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ، قال : هو قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله .

حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علية ، قال : حدثنا خالد الخذاء عن عكرمة قال :
﴿الم﴾ قسم .
وقال بعضهم : هو حروف مقطعة من أسماء وأفعال ، كل حرف من ذلك لمعنى غير معنى الحرف
الآخر . ذكر من قال ذلك :
حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع ، وحدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا ابن أبي شريك ،
عن عطاء بن السائب ، عن أبي الضحى ، عن ابن عباس ﴿الم﴾ قال : أنا الله أعلم .
وحدثت عن أبي عبيد قال : حدثنا أبو اليقظان ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير ، قال قوله
﴿الم﴾ قال : أنا الله أعلم .
حدثني موسى بن هرون الهمداني ، قال : حدثنا عمرو بن حماد التناد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر ،
عن إسماعيل السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ،
عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿الم﴾ قال : أما ﴿الم﴾ فهو حرف اشتق
من حروف هجاء أسماء الله جل ثناؤه .
حدثنا محمد بن معمر ، قال : حدثنا عباس بن زياد الباهلي ، قال : حدثنا شعبة ، عن أبي بشر ،
عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس في قوله ﴿الم﴾ و ﴿حم﴾ و ﴿ن﴾ قال : اسم مقطع .
وقال بعضهم : هي حروف هجاء موضوع . ذكر من قال ذلك :
حدثت عن منصور بن أبي نويرة ، قال : حدثنا أبو سعيد المؤدب ، عن خصيف ، عن مجاهد ، قال :
فواتح السور كلها ﴿ق﴾ و ﴿ص﴾ و ﴿حم﴾ و ﴿طسم﴾ و ﴿الر﴾ وغير ذلك هجاء موضوع .
وقال بعضهم : هي حروف يشتمل كل حرف منها على معان شتى مختلفة . ذكر من قال ذلك :
حدثني المثني بن إبراهيم الطبري ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن عبد الله بن أبي جعفر الرازي
قال : حدثني أبي ، عن الربيع بن أنس في قول الله تعالى ذكره ﴿الم﴾ قال : هذه الأحرف من التسعة
والعشرين حرفا ، دارت فيها الألسن كلها ليس منها حرف إلا وهو مفتاح اسم من أسمائه ، وليس منها
حرف إلا وهو في آلائه وبلائه ، وليس منها حرف إلا وهو مدة قوم وآجالهم .
وقال عيسى بن مریم : وعجيب ينطقون في أسمائه ، ويعيدشون في رزقه فكيف يكفرون ؟ قال :
الألف : مفتاح اسمه الله ، واللام : مفتاح اسمه لطيف ، والميم : مفتاح اسمه مجيد ؛ والألف : آلاء الله ،
واللام : لطفه ، والميم : مجده ؛ الألف : سنة ، واللام ثلاثون سنة ، والميم : أربعون سنة .
حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا حكام عن أبي جعفر ، عن الربيع بنحوه .
وقال بعضهم : هي حروف من حساب الحمل ، كرهنا ذكر الذي حكى ذلك عنه ، إذ كان الذي
رواه ممن لا يعتمد على روايته ونقله ، وقد مضت الرواية بنظير ذلك من القول عن الربيع بن أنس .
وقال بعضهم : لكل كتاب سرّ ، وسرّ القرآن فواتحه .
وأما أهل العربية فإنهم اختلفوا في معنى ذلك ، فقال بعضهم : هي حروف من المعجم استغنى

بذكر ما ذكر منها في أوائل السور عن ذكر بواقبها التي هي تنمة الثمانية والعشرين حرفاً ، كما استغنى الخبر
عن أخبر عنه أنه في حروف المعجم الثمانية والعشرين بذكر ا ب ت ث عن ذكر بواقب حروفها التي هي
تنمة الثمانية والعشرين ، قال : ولذلك رفع ذلك الكتاب ﴿ لأن معنى الكلام الألف واللام والميم من الحروف
المتقطعة ذلك الكتاب ﴾ الذي أنزلته إليك مجموعاً ﴿ لا ريب فيه ﴾ .

﴿ فإن قال قائل : فان ألف با تا ثا قد صارت كالاسم في حروف الهجاء كما صارت الحمد اسماً لفتحة
الكتاب ؟ قيل له : لما كان جائزاً أن يقول القائل : ابني في ط ظ . وكان معلوماً بقيله ذلك لو قاله أنه
يريد الخبر عن ابنه أنه في الحروف المتقطعة ، علم بذلك أن ا ب ت ث ليس لها باسم . وإن كان ذلك يؤثر
في الذكر من سائرهما . قال : وإنما خولف بين ذكر حروف المعجم في فواتح السور . فذكرت في أوائلها
مختلفة ، وذكرها إذا ذكرت بأوائلها التي هي ا ب ت ث مؤتلفة ليفصل بين الخبر عنها إذا أريد بذكر
ما ذكر منها مختلفاً للدلالة على الكلام المتصل ، وإذا أريد بذكر ما ذكر منها مؤتلفاً للدلالة على الحروف
المتقطعة بأعيانها ، واستشهدوا لإجازة قول القائل ابني في ط ظ ، وما أشبه ذلك من الخبر عنه أنه في حروف
المعجم : وأن ذلك من قبيله في البيان يقوم مقام قوله : ابني في ا ب ت ث برجز بعض الرجاز من بني أسد

لَمَّا رَأَيْتُ أَمْرَهَا فِي حَطْيٍ وَفَنِيكَتُ فِي كَدْبٍ وَلَطَّ
أَخَذْتُ مِنْهَا بِقُرُونٍ تُشْمَطُ فَلَسَمُ يَزَلُ ضَرْبِي بِهَا وَمُعْطِي
حَتَّى عَلَا الرَّأْسَ دَمٌ يُغْطِي

فزعم أنه أراد بذلك الخبر عن المرأة أنها في أبي جاد ، فأقام قوله لما رأيت أمرها في حطى مقام خبره
عنها أنها في أبي جاد ، إذ كان ذاك من قوله يدل سامعه على ما يدل عليه قوله : لما رأيت أمرها في أبي جاد .
وقال آخرون : بل ابتدئت بذلك أوائل السور ليفتح لاستماعه أسماع المشركين ، إذ تواصلوا بالإعراض
عن القرآن ، حتى إذا استمعوا له تلى عليهم المؤلف منه .

وقال بعضهم : الحروف التي هي فواتح السور حروف يستفتح الله بها كلامه .

﴿ فإن قيل : هل يكون من القرآن ما ليس له معنى ؟ فان معنى هذا أنه افتتح بها ليعلم أن السورة التي
قبلها قد انقضت ، وأنه قد أخذ في أخرى ، فجعل هذا علامة انقطاع ما بينهما ، وذلك في كلام العرب
ينشد الرجل منهم الشعر فيقول بل

وَبَلْدَةٌ مَا الْإِنْسُ مِنْ آهَالِهَا

ويتول لابل ما هاج أحزاناً وشجواً قد شجاً

وبل ليست من البيت ولا تعد في وزنه ، ولكن يقطع بها كلاماً ويستأنف الآخر .

﴿ قال أبو جعفر :

ولكل قول من الأقوال التي قالها الذين وصفنا قولهم في ذلك وجه معروف ، فأما الذين قالوا ﴿ ألم ﴾

اسم من أسماء القرآن ، فلقولهم ذلك وجهان : أحدهما أن يكونوا أرادوا أن ﴿الم﴾ اسم للقرآن كما الفرقان ، اسم له ، وإذا كان معنى قائل ذلك كذلك ، كان تأويل قوله ﴿الم﴾ ذلك الكتاب على معنى القسم كأنه قال : والقرآن هذا الكتاب لا ريب فيه . والآخر منهما أن يكونوا أرادوا أنه اسم من أسماء السورة التي تعرف به كما تعرف سائر الأشياء بأسمائها التي هي لها أمارات تعرف بها ، فيفهم السامع من القائل يقول : قرأت اليوم ﴿المصن﴾ و﴿ن﴾ أي السورة التي قرأها من سور القرآن ، كما يفهم عنه إذا قال : لقيت اليوم عمرا ، وزيدا ، وهما يزيد وعمرو عارفان من الذي لقي من الناس ، وإن أشكل معنى ذلك على امرئ فقال وكيف ، ويجوز أن يكون ذلك كذلك ﴿ونظائر الم المر في القرآن جماعة من السور﴾ وإنما تكون الأسماء أمارات ، إذا كانت مميزة بين الأشخاص ، فأما إذا كانت غير مميزة فليست أمارات . قيل إن الأسماء وإن كانت قد صارت لا شريك كثير من الناس في الواحد منها غير مميزة إلا بمعان أخر معها من ضم نسبة المسمى بها إليها أو نعته أو صفته بما يفرق بينه وبين غيره من أشكائها ، فإنها وضعت ابتداء للتمييز لا شك ثم احتيج عند الاشتراك إلى المعاني المفرقة بين المسمى بها ، فكذلك ذلك في أسماء السور ، جعل كل اسم في قول قائل : هذه المقالة أماراة للمسمى به من السور ، فلما شارك المسمى به فيه غيره من سور القرآن احتاج الخبر عن سورة منها أن يضم إلى اسمها المسمى به من ذلك ما يفرق به للسامع بين الخبر عنها وعن غيرها من نعت وصفة أو غير ذلك ، فيقول الخبر عن نفسه إنه تلا سورة البقرة إذا سماها باسمها الذي هو ﴿الم﴾ قرأت ﴿الم﴾ البقرة ، وفي آل عمران قرأت ﴿الم﴾ آل عمران و ﴿الم﴾ ذلك الكتاب ﴿الم﴾ الله لا إله إلا هو الحى القيوم ﴿كما لو أراد الخبر عن رجلين اسم كل واحد منهما عمرو ، غير أن أحدهما تسمى والآخر أزدى ، للزمه أن يقول لمن أراد إخباره عنهما ، لقيت عمرا التيمي وعمرا الأزدى ، إذ كان لافرق بينهما وبين غيرها ممن يشاركهما في أسمائهما إلا بنسبتهما كذلك ، فكذلك ذلك في قول من تأول في الحروف المقطعة ، أنها أسماء للسور .

وأما الذين قالوا ذلك فواتح يفتح الله عز وجل بها كلامه ، فإنهم وجهوا ذلك إلى نحو المعنى الذي حكيناه عن حكينا عنه من أهل العربية أنه قال : ذلك أدلة على انقضاء سورة وابتداء في أخرى وعلامة لانقطاع ما بينهما ، كما جعلت « بل » في ابتداء قصيدة دلالة على ابتداء فيها وانقضاء أخرى قبلها كما ذكرنا عن العرب إذا أرادوا الابتداء في إنشاد قصيدة ، قالوا بل

ماهاجَ أحزانا وشجونا قَدَّ شَجَا

وبل ليست من البيت ولا داخلة في وزنه ، ولكن ليدل به على قطع كلام وابتداء آخر .

وأما الذين قالوا : ذلك حروف مقطعة بعضها من أسماء الله عز وجل ، وبعضها من صفاته ، ولكل

حرف من ذلك معنى غير معنى الحرف الآخر ، فإنهم نحووا بتأويلهم ذلك نحو قول الشاعر :

قَاتَا لَهَا قِفِي قَالَتْ قَافُ لَا تَحْسِبِي أَنَا نَسِينَا الْإِيحَافُ

يعنى بقوله : قالت قاف : قالت قد وقفت ، فدلّت باظهار القاف من وقفت على مرادها من تمام الكلامة

التي هي وقفت ، فصرفوا قوله ﴿الم﴾ وما أشبه ذلك إلى نحو هذا المعنى ، فقال بعضهم : الألف ألف أنا ، واللام لام الله ، والميم ميم أعلم ، وكل حرف منها دال على كلمة تامة . قالوا : فجملة هذه الحروف المقطعة إذا ظهر مع كل حرف منهن تمام حروف الكلمة أنا الله أعلم . قالوا : وكذلك سائر جميع ما في أوائل سور القرآن من ذلك ؛ فعلى هذا المعنى ، وبهذا التأويل قالوا : ومستفيض ظاهر في كلام العرب أن ينقص المتكلم منهم من الكلمة الأحرف إذا كان فيما بقي دلالة على ما حذف منها . ويزيد فيها ما ليس منها إذا لم تكن الزيادة ملبسة معناها على سامعها كحذفهم في النقص في الترخيم من حارث الثاء فيقولون : يا حار ، ومن مالك الكاف فيقولون : يا مال ، وأما أشبه ذلك . وكقول راجزهم :

ما للظلمِ عالٍ كَيْفَ لَا يَا بِنَقْدٍ عَنْهُ جِلْدَهُ إِذَا يَا

كأنه أراد أن يقول : إذا يفعل كذا وكذا ، فاكتفى بالياء من يفعل : وكما قال آخر منهم :

بِالْحَمِيرِ خَيْرَاتٌ وَإِنْ شَرَّافَا

وَلَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَا

يريد فشرا

يريد إلا أن تشاء ، فاكتفى بالتاء والفاء في الكلمتين جميعاً من سائر حروفهما ، وما أشبه ذلك من الشواهد التي يطول الكتاب باستيعابه .

وكما حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علي ، عن أيوب وابن عون ، عن محمد ، قال : لما مات يزيد بن معاوية ، قال لي عبدة : إني لأراها إلا كائنة فتنة فافزع من ضيعتك ، وألحق بأهلك . قلت : فما تأمرني ؟ قال : أحب إلى لك أن تآ ، قال أيوب وابن عون : بيده تحت خده الأيمن يصف الاضطجاع حتى ترى أمرا تعرفه .

قال أبو جعفر : يعني بتأ تضطجع فاجتزأ بالتاء من تضطجع . وكما قال الآخر في الزيادة في الكلام على النحو الذي وصفت :

أَقُولُ إِذْ خَرَّتْ عَلَى الْكَلْكَالِ بِأَنَاقَتِي مَا جَلَّتْ مِنْ جَمَالِ

يريد الكلكل . وكما قال الآخر :

إِنَّ شَكْلِي وَإِنَّ شَكْلَكَ شَتَّى فَالزَّمِي الحُصْرَ وَأَخْفِضِي تَبْيِضِي

فزاد ضادا وليست في الكلمة .

قالوا : فكذلك ما نقص من تمام حروف كل كلمة من هذه الكلمات التي ذكرنا أنها تنمة حروف ﴿الم﴾ ونظائرها نظير ما نقص من الكلام الذي حكيناه عن العرب في أشعارها وكلامها .

وأما الذين قالوا : كل حرف من ﴿الم﴾ ونظائرها دال على معان شتى نحو الذي ذكرنا عن الربيع بن أنس ، فانهم وجهوا ذلك إلى مثل الذي وجهه إليه من قال هو بتأويل : أنا الله أعلم في أن كل حرف منه بعض حروف كلمة تامة استغنى بدلالته على تمامه عن ذكر تمامه وإن كانوا له مخالفين في كل حرف من ذلك ، أهو من الكلمة التي ادعى أنه منها قائلو القول الأول أم من غيرها ؟ فقالوا : بل الألف من

﴿الم﴾ من كلمات شتى هي دالة على معاني جميع ذلك وعلى تمامه . قالوا : وإنما أفرد كل حرف من ذلك وقصر به عن تمام حروف الكلمة أن جميع حروف الكلمة لو أظهرت لم تدل الكلمة التي تظهر بعض هذه الحروف المقطعة بعض لها . إلا على معنى واحد لا على معنيين وأكثر منهما . قالوا : وإذا كان لا دلالة في ذلك لو أظهر جميعها إلا على معناها الذي هو معنى واحد . وكان الله جل ثناؤه . قد أراد الدلالة بكل حرف منها على معان كثيرة لشيء واحد . لم يجز إلا أن يفرد الحرف الدال على تلك المعاني . ليعلم المخاطبون به . أن الله عز وجل . لم يقصد قصد معنى واحد . ودلالة على شيء واحد بما خاطبهم به . وأنه إنما قصد الدلالة على أشياء كثيرة . قالوا : فالألف من ﴿الم﴾ مقتضية معاني كثيرة : منها إتمام اسم الرب الذي هو الله . وتتمام اسم نعماء الله التي هي آلاء الله . والدلالة على أجل قوم أنه سنة . إذا كانت الألف في حساب الحمل واحدا . واللام مقتضية تمام اسم الله الذي هو لطيف . وتتمام اسم فضله الذي هو لطف . والدلالة على أجل قوم أنه ثلاثون سنة . والميم مقتضية تمام اسم الله الذي هو مجيد . وتتمام اسم عظمته التي هي مجد . والدلالة على أجل قوم أنه أربعون سنة . فكان معنى الكلام في تأويل قائل القول الأول أن الله جل ثناؤه . افتتح كلامه بوصف نفسه بأنه العالم الذي لا يخفى عليه شيء . وجعل ذلك لعباده منهجا يسلكونه في مفتح خطبهم ورسائلهم ومهم أمورهم . وابتلاء منه لهم ليستوجبوا به عظيم الثواب في دار الجزاء . كما افتتح بالحمد لله رب العالمين . و﴿الحمد لله الذي خلق السموات والأرض﴾ وما أشبه ذلك من السور التي جعل مفتحها الحمد لنفسه . وكما جعل مفتح بعضها تعظيم نفسه وإجلالها بالتسبيح . كما قال جل ثناؤه ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ وما أشبه ذلك من سائر سور القرآن التي جعل مفتح بعضها تحميد نفسه . ومفتح بعضها تعظيمها وتنزيها . فكذلك جعل مفتح السور الأخر التي أوائلها بعض حروف المعجم مدائح نفسه أحيانا بالعلم وأحيانا بالعدل والإنصاف . وأحيانا بالإفضال والإحسان بإيجاز واختصار . ثم اقتصاص الأمور بعد ذلك . وعلى هذا التأويل يجب أن يكون الألف واللام والميم في أماكن الرفع مرفوعا بعضها ببعض دون قوله ﴿ذلك الكتاب﴾ ويكون ذلك الكتاب خبر مبتدأ منقطعا عن معنى ﴿الم﴾ . وكذلك ذلك في تأويل قول قائل هذا القول الثاني مرفوع بعضه ببعض . وإن كان مخالفا معناه معنى قول قائل القول الأول . وأما الذين قالوا : هن حروف من حروف حساب الحمل دون ما خالف ذلك من المعاني فإنهم قالوا لانعرف للحروف المقطعة معنى يفهم سوى حساب الحمل وسوى تهجي قول القائل ﴿الم﴾ . وقالوا : غير جائز أن يخاطب الله جل ثناؤه . عباده إلا بما يفهمونه ويعقلونه عنه . فلما كان ذلك كذلك . وكان قوله ﴿الم﴾ لا يعتمل لها وجه . توجه إليه إلا أحد الوجهين اللذين ذكرنا . فبطل أحد وجهيه . وهو أن يكون مرادا بها تهجي ﴿الم﴾ صح . وثبت أنه مراد به الوجه الثاني وهو حساب الحمل . لأن قول القائل ﴿الم﴾ لا يجوز أن يليه من الكلام ذلك الكتاب لاستحالة معنى الكلام ونخروجه عن المعقول إذا ولي ﴿الم﴾ ذلك الكتاب . واحتجوا لقولهم ذلك أيضا بما حدثنا به محمد بن حميد الرازي . قال : حدثنا سلمة بن الفضل .

قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : حدثني الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، عن جابر بن عبد الله بن رباب ، قال : مرّ أبو ياسر بن أخطب برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يتلو فاتحة سورة البقرة ﴿ الْم ذَلِكَ الْكِتَابُ لِارْيَبَ فِيهِ ﴾ فأتى أخاه حيي بن أخطب في رجال من يهود فقال : تعلمون والله لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل الله عز وجل عليه ﴿ الْم ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ فقالوا : أنت سمعته ؟ قال : نعم ، فحشى حيي بن أخطب في أولئك النفر من يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا محمد ألم يذكر لنا أنك تتلو فيما أنزل عليك ﴿ الْم ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بلى ، فقالوا : أجهلك بهذا جبريل من عند الله ؟ قال : نعم . قالوا : لقد بعث الله جل ثناؤه : قبلك أنبياء ما نعلمه بين نبيّ منهم مأمدة ماكه وما أجل أمته غيرك ، فقال حيي بن أخطب : وأقبل على من كان معه ، فقال لهم : الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون . فهذه إحدى وسبعون سنة . قال : فقال لهم : أتدخلون في دين نبي إنما مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون سنة ؟ قال : ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد هل مع هذا غيره ؟ قال : نعم . قال : ماذا ؟ قال : ﴿ المص ﴾ قال : هذه أثقل وأطول : الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون . والصاد تسعون . فهذه مائة وإحدى وستون سنة ، هل مع هذا يا محمد غيره ؟ قال : نعم . قال : ماذا ؟ قال : ﴿ الر ﴾ . قال : هذه أثقل وأطول : الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والراء مائتان . فهذه إحدى وثلاثون ومائتا سنة ، فقال : هل مع هذا غيره يا محمد ؟ قال : نعم ﴿ المر ﴾ ، قال : فهذه أثقل وأطول : الألف واحدة واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والراء مائتان . فهذه إحدى وسبعون ومائتا سنة . ثم قال : لقد لبس علينا أمرك يا محمد ، حتى ماندرى أ قليلاً أعطيت أم كثيراً ، ثم قاموا عنه ، فقال أبو ياسر لأخيه حيي بن أخطب ولين معه من الأحبار : ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لمحمد : إحدى وسبعون ، وإحدى وستون : ومائة ومائتا وإحدى وثلاثون ، ومائتان وإحدى وسبعون . فذلك سبعمائة سنة وأربع وثلاثون ، فقالوا : لقد تشابه علينا أمره ، ويزعمون أن هؤلاء الآيات نزلت فيهم ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ فقالوا : قد صرح هذا الخبر بصحة ما قلنا في ذلك من التأويل وفساد مقاله مخالفونا فيه .

والصواب من القول عندي في تأويل مفاتيح السور التي هي حروف المعجم أن الله جل ثناؤه جعلها حروفاً مقطعة ولم يصل بعضها ببعض فيجعلها كسائر الكلام المتصل الحروف ، لأنه عز ذكره أراد بلفظه الدلالة بكل حرف منه على معان كثيرة لأعلى معنى واحد ، كما قال الربيع بن أنس : وإن كان الربيع قد اقتصر به على معان ثلاثة دون ما زاد عليها . والصواب في تأويل ذلك عندي أن كل حرف منه يحوي مقاله الربيع ومقاله سائر المفسرين غيره فيه : سوى ما ذكرت من القول عن ذكرته عنه من أهل العربية أنه كان يوجه تأويل ذلك إلى أنه حروف هجاء استغنى بذكر ما ذكر منه في مفاتيح السور عن ذكر تنمة الثمانية والعشرين حرفاً من حروف المعجم بتأويل أن هذه الحروف : ذلك الكتاب مجموع

لا ريب فيه ، فانه قول خطأ فاسد لخروجه عن أقوال جميع الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم من الخالفين من أهل التفسير والتأويل ، فكفى دلالة على خطئه شهادة الحجة عليه بالخطأ مع إبطال قائل ذلك قوله الذى حكيناه عنه ، إذ صار إلى البيان عن رفع ذلك الكتاب بقوله مرة إنه مرفوع كل واحد منهما بصاحبه ومرة أخرى أنه مرفوع بالراجع من ذكره في قوله ﴿لَارَيْبَ فِيهِ﴾ ومرة بقوله ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ وذلك ترك منه لقوله إن ﴿الم﴾ رافعة ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ وخروج من القول الذى ادعاه في تأويل ﴿الم﴾ ذلك الكتاب . وأن تأويل ذلك هذه الحروف ذلك الكتاب .

فإن قال لنا قائل : وكيف يجوز أن يكون حرف واحد شاملا للدلالة على معان كثيرة مختلفة ؟ قيل : كما جاز أن تكون كلمة واحدة تشتمل على معان كثيرة مختلفة كقولهم للجماعة من الناس أمة ، وللحين من الزمان أمة ، وللرجل المتعبد المطيع لله أمة ، وللدين والملة أمة ، وكقولهم للجزء والقصاص دين والسلطان والطاعة دين ، وللتدليل دين ، وللحساب دين في أشباه ذلك كثيرة يطول الكتاب باحصائها ، مما يكون من الكلام بلفظ واحد ، وهو مشتمل على معان كثيرة ، وكذلك قول الله جل ثناؤه ﴿الم﴾ والمرء والمص ﴿وما أشبه ذلك من حروف المعجم التي هي فواتح أوائل السور ، كل حرف منها دال على معان شتى ، شامل جميعها من أسماء الله عز وجل وصفاته ما قاله المفسرون من الأقوال التي ذكرناها عنهم ، وهن مع ذلك فواتح السور كما قاله من قال ذلك ، وليس كون ذلك من حروف أسماء الله جل ثناؤه وصفاته بمانعها أن تكون للسور فواتح ، لأن الله جل ثناؤه ، قد افتتح كثيرا من سور القرآن بالحمد لنفسه ، والثناء عليها ، وكثيرا منها بتمجيدها ، وتعظيمها فغير مستحيل أن يبتدىء بعض ذلك بالقسم بها ، فالتى ابتدىء أوائلها بحروف المعجم أحد معاني أوائلها أنهم فواتح ما افتتح بهن من سور القرآن ، وهن مما أقسم بهن ، لأن أحد معانيهن أنهم من حروف أسماء الله تعالى ذكره وصفاته على ما قدمنا البيان عنها ، ولا شك في صحة معنى القسم بالله وأسمائه وصفاته ، وهن من حروف حساب الحمل ، وهن للسور التي افتتحت بهن شعار وأسماء ، فذلك يحوى معاني جميع ما وصفنا مما بيننا من وجوهه ، لأن الله جل ثناؤه ، لو أراد بذلك أو بشيء منه الدلالة على معنى واحد مما لا يَحْتَمِلُهُ ذلك دون سائر المعاني غيره ، لأبان ذلك لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إبانة غير مشككة ، إذ كان جل ثناؤه ، إنما أنزل كتابه على رسوله صلى الله عليه وسلم ليبين لهم ما اختلفوا فيه ، وفي تركه صلى الله عليه وسلم إبانة ذلك أنه مراد به من وجوه تأويله البعض دون البعض أوضح الدليل على أنه مراد به جميع وجوهه التي هو لها محتمل ، إذ لم يكن مستحيلا في العقل وجه : منها أن يكون من تأويله ومعناه كما كان غير مستحيل اجتماع المعاني الكثيرة للكلمة الواحدة باللفظ الواحد في كلام واحد .

ومن أبى ما قلناه في ذلك سئل الفرق بين ذلك وبين سائر الحروف التي تأتي بلفظ واحد مع اشتغالها على المعاني الكثيرة المختلفة كالأمة والدين وما أشبه ذلك من الأسماء والأفعال . فلن يقول في أحد ذلك قولا إلا ألزم في الآخر مثله . وكذلك يسئل كل من تأول شيئا من ذلك على وجه دون الأوجه الأخر التي وصفنا

عن البرهان على دعواه من الوجه الذى يجب التسليم له ثم يعارض بقوله بخالفه فى ذلك ، ويسئل الفرق بينه وبينه من أصل ، أو مما يدل عليه أصل فلن يقول فى أحدهما قولاً إلا ألزم فى الآخر مثله . وأما الذى زعم من النحويين أن ذلك نظير ، بل فى قول المنشد شعرا بل

ما هاجَ أَحْزَانَا وَشَجِنَا قَدْ شَجَا

وأنه لامعنى له ، وإنما هو زيادة فى الكلام معناه الطرح ، فإنه أخطأ من وجود شتى أحدها أنه وصف الله تعالى ذكره ، بأنه خاطب العرب بغير ما هو من لغتها وغير ما هو فى لغة أحد من الآدميين ، إذ كانت العرب وإن كانت قد كانت تفتح أوائل إنشادها ما أنشدت من الشعر ببل . فإنه معلوم منها أنها لم تكن تبتدى شيئاً من الكلام بالم ، والز والمصر بمعنى ابتدائها ذلك ببل . وإذا كان ذلك ليس من ابتدائها ، وكان الله جل ثناؤه إنما خاطبهم بما خاطبهم من القرآن بما يعرفون من لغاتهم ، ويستعملون بينهم من منطقتهم فى جميع آيه ، فلا شك أن سبيل ما وصفنا من حروف المعجم التى افتتحت بها أوائل السور التى هن لها فواتح سبيل سائر القرآن فى أنه لم يعدل بها عن لغاتهم التى كانوا بها عارفين ولها بينهم فى منطقتهم مستعملين ، لأن ذلك لو كان معدولاً به عن سبيل لغاتهم ومنطقتهم كان خارجاً عن معنى الإبانة التى وصف الله عز وجل بها القرآن ، فقال تعالى ذكره ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ وأنى يكون مبيناً ما لا يعقله ولا يفقهه أحد من العالمين فى قول قائل هذه المقالة ، ولا يعرف فى منطق أحد من المخلقين فى قوله . وفى إخبار الله جل ثناؤه عنه أنه عربى مبین ما يكذب هذه المقالة ، وينبئ عنه أن العرب كانوا به عالمين وهو لها مستبين . فذلك أحد أوجه خطئه .

والوجه الثانى من خطئه فى ذلك إضافته إلى الله جل ثناؤه أنه خاطب عباده بما لافائدة لهم فيه ولا معنى له من الكلام الذى سواء الخطاب به وترك الخطاب به ، وذلك إضافة العبث الذى هو منى فى قول جميع الموحدين عن الله ، إلى الله تعالى ذكره .

والوجه الثالث من خطئه ، أن بل فى كلام العرب مفهوم تأويلها ومعناها ، وأنها تدخلها فى كلامها رجوعاً عن كلام لها قد تقضى كقولهم : ما جاءنى أخوك ، بل أبوك ؛ وما رأيت عمراً ، بل عبد الله ، وما أشبه ذلك من الكلام كما قال أعشى بنى ثعلبة :

وَالْأَشْرَبِينَ ثَمَانِيَا وَثَمَانِيَا
وَتَلَاثَ عَشْرَةَ وَائْتِنَتَيْنِ وَأَرْبَعَا

ومضى فى كلمته حتى بلغ قوله :

بِالْجُلْسَانِ وَطَيْبِ أَرْدَانِهِ
بِالْوَنِّ يَضْرِبُ لِي يَكِيدُ الْأُصْبُعَا

ثم قال :

بَلْ عُدَّةٌ هَذَا فِي قَرِيضٍ غَيْرِهِ وَأَذْكَرُ فَتَى سَمْحِ الْحَلِيقَةِ أَرْوَعَا

فكأنه قال : دع هذا وخذ فى قريض غيره . قبل إنما يأتى فى كلام العرب على هذا النحو من الكلام .

فأما افتتاحها لكلامها مبتدأ بمعنى التطويل والحذف من غير أن يدل على معنى ، فذلك مما لانعلم أحدا ادعاه من أهل المعرفة بلسان العرب ومنطقها ، سوى الذى ذكرت قوله ، فيكون ذلك أصلاً يشبه به حروف المعجم التى هى فواتح سور القرآن التى افتتحت بها لو كان له مشبهة ، فكيف وهى من الشبه به بعيدة

القول في تأويل قوله تعالى :

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَارَبِّ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٠﴾

قال عامة المفسرين : تأويل قول الله تعالى ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ : هذا الكتاب . ذكر من قال ذلك : حدثني هرون بن إدريس الأصم الكوفي ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحلبي . عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿ ذلك الكتاب ﴾ ، قال : هو هذا الكتاب . حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علية ، قال : أخبرنا خالد الخذاء ، عن عكرمة ، قال : ﴿ ذلك الكتاب ﴾ : هذا الكتاب . حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا الحكم بن ظهير ، عن السدي في قوله ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ قال : هذا الكتاب . حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ : هذا الكتاب . قال : قال ابن عباس ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ : هذا الكتاب . ^{١٠} فان قال قائل : وكيف يجوز أن يكون ذلك بمعنى هذا ، وهذا لاشك إشارة إلى حاضر معين ، وذلك إشارة إلى غائب غير حاضر ، ولا معين . قيل : جاز ذلك لأن كل ما تقضى وقرب تقضيه من الأخبار فهو وإن صار بمعنى غير الحاضر ، فكالحاضر عند المخاطب ، وذلك كالرجل يحدث الرجل الحديث ، فيقول السامع : إن ذلك والله لكما قلت : وهذا والله كما قلت ، وهو والله كما ذكرت ، فيخبر عنه مرة بمعنى الغائب إذ كان قد تقضى ومضى ، ومرة بمعنى الحاضر لقرب جوابه من كلام مخبره كأنه غير منقضى ، فكذلك ذلك في قوله ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ لأنه جل ذكره لما قدم قبل ذلك الكتاب ﴿ الم ﴾ التى ذكرنا تصرفها في وجوهها من المعانى على ما وصفنا ، قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : يا محمد هذا الذى ذكرته وبينته لك الكتاب ، ولذلك حسن وضع ذلك فى مكان هذا ، لأنه أشير به إلى الخبر عما تضمنه قوله ﴿ الم ﴾ من المعانى بعد تقضى الخبر عنه بالم ، فصار لقرب الخبر عنه من تقضيه كالحاضر المشار إليه ، فأخبر عنه بذلك لانقضائه ومصير الخبر عنه كالحبر عن الغائب . وترجمه المفسرون أنه بمعنى هذا لقرب الخبر عنه من انقضائه ، فكان كالمشاهد المشار إليه بهذا نحو الذى وصفنا من الكلام الجارى بين الناس فى محاوراتهم ، وكما قال جل ذكره ﴿ واذكروا إسماعيلَ واليسعَ وذآ الكفيلَ وكلّ من الأنبياء هَذَا ذِكْرٌ ﴾ فهذا ما فى ذلك إذا عنى بها هذا ، وقد يحتمل قوله جل ذكره ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ أن يكون معنيا به السور التى نزلت قبل سورة البقرة بمكة والمدينة ، فكأنه قال جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم

يا محمد اعلم أن ما تضمنته سور الكتاب التي قد أنزلتها إليك هو الكتاب الذي لاريب فيه ، ثم ترجمه المفسرون بأن معنى ذلك : هذا الكتاب ، إذ كانت تلك السور التي نزلت قبل سورة البقرة من جملة جميع كتابنا هذا الذي أنزله الله عز وجل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وكان التأويل الأول أولى بما قاله المفسرون ، لأن ذلك أظهر معانى قولهم الذي قالوه في ذلك ، وقد وجه معنى ذلك بعضهم إلى نظير معنى بيت خفاف بن ندبة السلمى :

فإن تَكُ خَيْلِي قَدْ أَصِيبَ صَمِيمُهَا فَعَمَدًا عَلَى عَيْنِي تَيَمَّمْتُ مَالِهَا
أَقُولُ لَهُ وَالرَّمْحُ يَأْطُرُ مَسْنَهُ تَأْمَلُ خُفَافًا أَنَّنِي أَنَا ذَلِكَا

كأنه أراد : تأملنى أنا ذلك ، فرأى أن ذلك الكتاب بمعنى هذا نظير ما أظهر خفاف من اسمه على وجه الخبر عن الغائب وهو مخبر عن نفسه ، فلذلك أظهر ذلك بمعنى الخبر عن الغائب ، والمعنى فيه الإشارة إلى الحاضر المشاهد . والقول الأول بتأويل الكتاب لما ذكرنا من العلل .

وقد قال بعضهم : ﴿ ذَلِكِ الْكِتَابُ ﴾ : يعنى به التوراة والإنجيل ، وإذا وجه تأويل ذلك إلى هذا الوجه فلا مؤنة فيه على متأوله كذلك لأن ذلك يكون حينئذ إخباراً عن غائب على صحة .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾

وتأويل قوله ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ : لاشك فيه كما حدثني هرون بن إدريس الأصبم ، قال : حدثنا عبد الرحمن المحاربى ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ ، قال : لاشك فيه .

حدثني سلام بن سالم الخزاعى ، قال : حدثنا خلف بن ياسين الكوفى ، عن عبد العزيز بن أبى رواد عن عطاء ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ قال : لاشك فيه .

حدثني أحمد بن إسحق الأهوازى ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا الحكم بن ظهير ، عن السدى ، قال : ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ : لاشك فيه .

حدثني موسى بن هرون الهمداني ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى في خبر ذكره عن أبى مالك ، وعن أبى صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ : لاشك فيه .

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ قال : لاشك فيه . حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ يقول لاشك فيه .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن قتادة ﴿ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ يقول : لاشك فيه ،

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه عن الربيع بن أنس قوله ﴿لَارَيْبَ فِيهِ﴾ يقول : لاشك فيه ، وهو مصدر من قولك : رابى الشيء يريدنى ريبا ، ومن ذلك قول ساعدة بن جؤية الهذلى :

فَقَابَلُوا تَرَكَنَا الْحَيَّ قَدْ حَصَرُوا بِهِ فَلَا رَيْبَ أَنْ قَدْ كَانَ ثُمَّ لَحِيمٌ^١

ويروى : حصروا ، وحصروا ، والفتح أكثر ، والكسر جائز ، يعنى بقوله أحصروا به : أطافوا به ، ويعنى بقوله ﴿لَارَيْبَ فِيهِ﴾ لاشك فيه ، وبقوله : أن قد كان ثم لحيم ، يعنى قتيلا ، يقال : قد لحم إذا قتل ، والهاء التى فى «فيه» عائدة على الكتاب ، كأنه قال : لاشك فى ذلك الكتاب أنه من عند الله هدى للمتقين .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿هُدًى﴾ .

حدثنى أحمد بن حازم الغفارى ، قال : حدثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سفيان ، عن بيان ، عن الشعبي هدى ، قال : هدى من الضلالة .

حدثنى موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر ، عن إسماعيل السدى ، فى خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ يقول : نور للمتقين ، والهدى فى هذا الموضع مصدر من قولك : هديت فلانا الطيق : إذا أرشدته إليه ، ودلته عليه ، وبينته له ، أهديه هدى وهداية .

﴿فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : أَوْ مَا كَتَابَ اللَّهِ نُورًا إِلَّا لِّلْمُتَّقِينَ وَلَا رِشَادًا إِلَّا لِّلْمُؤْمِنِينَ ؟ قِيلَ : ذَلِكَ كَمَا وَصَفَهُ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَوْ كَانَ نُورًا لِغَيْرِ الْمُتَّقِينَ ، وَرِشَادًا لِغَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يُخَصَّصْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمُتَّقِينَ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَهْدِي ، بَلْ كَانَ يَهْدِي بِهٖ جَمِيعَ الْمُنْذَرِينَ ، وَلَكِنَّهُ هَدَى لِّلْمُتَّقِينَ ، وَشَفَاءَ لِمَا فِي صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَوَقْرَ فِي آذَانِ الْمَكْدُوبِينَ ، وَعَمَى لِأَبْصَارِ الْجَاهِلِينَ وَحِجَّةَ اللَّهِ بِالْغَةِ عَلَى الْكَافِرِينَ ، فَالْمُؤْمِنُ بِهِ مَهْتَدٌ ، وَالْكَافِرُ بِهِ مَحْجُوجٌ وَقَوْلُهُ ﴿هُدًى﴾ يَحْتَمِلُ أَوْجُهًا مِنَ الْمَعَانِي : أَحَدُهَا أَنْ يَكُونَ نَصْبًا لِمَعْنَى الْقَطْعِ مِنَ الْكِتَابِ لِأَنَّهُ نَكْرَةٌ وَالْكِتَابُ مَعْرِفَةٌ ، فَيَكُونُ التَّأْوِيلُ حَيْثُئِذْ : الْمَنْ ذَلِكَ الْكِتَابُ هَادِيًا لِّلْمُتَّقِينَ ، وَذَلِكَ مَرْفُوعٌ بِالْمَنْ ، وَالْمَنْ بِهِ ، وَالْكِتَابُ نَعْتٌ لِذَلِكَ ؛ وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ نَصْبًا عَلَى الْقَطْعِ مِنْ رَاجِعِ ذِكْرِ الْكِتَابِ الَّذِي فِيهِ ، فَيَكُونُ مَعْنَى ذَلِكَ حَيْثُئِذْ : الْمَنْ الَّذِي لَارَيْبَ فِيهِ هَادِيًا ؛ وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَيْضًا نَصْبًا عَلَى هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ ، أَعْنَى عَلَى وَجْهِ الْقَطْعِ مِنَ الْهَاءِ الَّتِي فِيهِ ، وَمِنْ الْكِتَابِ عَلَى أَنْ الْمَنْ كَلَامٌ تَامٌ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ مَعْنَاهُ : أَنَا اللَّهُ أَعْلَمُ ، ثُمَّ يَكُونُ ذَلِكَ الْكِتَابُ خَبْرًا مُسْتَأْنَفًا ، وَيَرْفَعُ حَيْثُئِذْ الْكِتَابَ بِذَلِكَ وَذَلِكَ بِالْكِتَابِ ، وَيَكُونُ هَدَى قِطْعًا مِنَ الْكِتَابِ ، وَعَلَى أَنْ يَرْفَعُ ذَلِكَ بِالْهَاءِ الْعَائِدَةِ عَلَيْهِ الَّتِي فِيهِ ، وَالْكِتَابُ

(١) جاء هذا البيت فى اللسان ، بثلاث روايات مختلفة ، ليس فى واحدة منها « فلا ريب » وإنما « فلا شك » و « ولا غرو » وهو موضع شاهد المؤلف رحمه الله . كما أن فى م ، وفى إحدى روايات اللسان ، عن الجوهري : حصروا بدل حصروا وفى رواية أخرى : عصموا . . . وهى رواية ابن سيده (راجع اللسان ، باب : ح ص ر ، ل ح م) .

نعت له ، والهدى قطع من الهاء التى فى فيه ، وإن جعل الهدى فى موضع رفع لم يجوز أن يكون ذلك الكتاب إلا خبرا مستأنفا ﴿الم﴾ كلاما تاما مكثفيا بنفسه إلا من وجه واحد ﴿وهو أن يرفع حينئذ هدى بمعنى المدح كما قال الله جل وعز : ﴿الم تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ﴾ فى قراءة من قرأ رحمة بالرفع على المدح للآيات ،

والرفع فى هدى حينئذ يجوز من ثلاثة أوجه : أحدها ما ذكرنا من أنه مدح مستأنف . والآخر على أن يجعل الرفع ذلك ، والكتاب نعت لذلك . والثالث أن يجعل تابعا لموضع لاريب فيه ، ويكون ذلك الكتاب مرفوعا بالعائد فى فيه ، فيكون كما قال تعالى ذكره ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾

وقد زعم بعض المتقدمين فى العلم بالعربية من الكوفيين أن الم رافع ذلك الكتاب بمعنى هذه الحروف من حروف المعجم ﴿ذلك الكتاب الذى وعدتك أن أوحيه إليك ثم نقض ذلك من قوله فأسرع نقضه ، وهدم مابنى فأسرع هدمه ، فزعم أن الرفع فى هدى من وجهين ، والنصب من وجهين وأن أحد وجهي الرفع أن يكون الكتاب نعتا لذلك ، والهدى فى موضع رفع خبر لذلك كأنك قلت ذلك لاشك فيه ، قال : وإن جعلت لاريب فيه خبره رفعت أيضا هدى يجعله تابعا لموضع لاريب فيه كما قال جل ثناؤه ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ كأنه قال : وهذا كتاب هدى من صفته كذا وكذا . قال : وأما أحد وجهي النصب ، فإن تجعل الكتاب خبرا لذلك وتنصب هدى على التقطع ، لأن هدى نكرة اتصلت بمعرفة وقد تم خبرها فتنصبها ، لأن النكرة لا تكون دليلا على معرفة ، وإن شئت نصبت هدى على القطع من الهاء التى فى فيه كأنك قلت لاشك فيه هاديا .

❦ قال أبو جعفر : فترك الأصل الذى أصله فى الم وأنها مرفوعة بذلك الكتاب ونبذه وراء ظهره ﴿واللازم له على الأصل الذى كان أصله أن لا يجوز الرفع فى هدى بحال إلا من وجه واحد ، وذلك من قبل الاستثناف إذ كان مدحا ، فأما على وجه الخبر لذلك ، أو على وجه الاتباع لموضع لاريب فيه . فكان اللازم له على قوله أن يكون خطأ ، وذلك أن ﴿الم﴾ إذا رفعت ذلك الكتاب فلا شك أن هدى غير جائز حينئذ أن يكون خبرا لذلك بمعنى الرفع له ، أو تابعا لموضع لاريب فيه ، لأن موضعه حينئذ نصب لتام الخبر قبله وانقطاعه بمخالفته إياه عنه .

• القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾

حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا أبو عن سفيان ، عن رجل ، عن الحسن قوله ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ قال : اتقوا ما حرم عليهم وأدوا ما افترض عليهم .

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أى الذين يحذرون من الله عز وجل عقوبته فى ترك ما يعرفون من الهدى ، ويرجون رحمته بالتصديق بما جاء به .

حدثني موسى بن هرون قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى فى خبر

ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ هُدَىٰ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ قال : هم المؤمنون .
حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش ، قال : سألت الأعمش عن المتقين ، قال : فأجبت ، فقال لي : سل عنها الكلبى ، فسألته فقال : الذين يجتنبون كبائر الإثم ، قال : فرجعت إلى الأعمش ، فقال : نرى أنه كذلك ولم ينكره .

حدثني المثنى بن إبراهيم الطبرى ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج عن عبد الرحمن بن عبد الله ، قال : حدثنا عمر أبو حفص ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ﴿ هُدَىٰ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ من هم نعمهم ووصفهم فأثبت صفتهم فقال : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُسْفِقُونَ ﴾ .
حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن

الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ قال : المؤمنون الذين يتقون الشرك ويعملون بطاعتي .
﴿ وَأُولَىٰ التَّوَابِيَاتِ بِقَوْلِ اللَّهِ جَل ثناؤه ﴾ ﴿ هُدَىٰ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ تأويل من وصف القوم بأنهم الذين اتقوا الله تبارك وتعالى في ركوب ما نهاهم عن ركوبه ، فتجنبوا معاصيه واتقوه فيما أمرهم به من فرائضه فأطاعوه بأدائها ، وذلك أن الله عز وجل إنما وصفهم بالتقوى فلم يحصر تقواهم إياه على بعضها من أهل منهم دون بعض ، فليس لأحد من الناس أن يحصر معنى ذلك على وصفهم بشيء من تقوى الله عز وجل دون شيء إلا بحجة يجب التسليم لها ، لأن ذلك من صفة القوم لو كان محصورا على خاص من معاني التقوى دون العام منها لم ندع الله جل ثناؤه بيان ذلك لعباده ، إما في كتابه ، وإما على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن في العقل دليل على استحالة وصفهم بعموم التقوى ، فقد تبين إذاً بذلك فساد قول من زعم أن تأويل ذلك إنما هو الذين اتقوا الشرك وبرعوا من النفاق ، لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق غير مستحق أن يكون من المتقين ، إلا أن يكون عند قائل هذا القول معنى النفاق ركوب الفواحش التي حرمها الله جل ثناؤه وتضييع فرائضه التي فرضها عليه ، فإن جماعة من أهل العلم قد كانت تسمى من كان يفعل ذلك منافقا ، فيكون وإن كان مخالفا في تسميته من كان كذلك بهذا الاسم مصيبا تأويل قول الله عز وجل للمتقين .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُسْفِقُونَ ﴾

حدثنا محمد بن حميد الرازى ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ قال : يصدقون .

حدثني يحيى بن عثمان بن صالح السهمى ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ : يصدقون .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ : يخشون .
حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني ، قال : حدثنا محمد بن ثور عن معمر ، قال : قال الزهري : الإيمان : العمل .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن العلاء بن المسيب بن رافع ، عن أبي إسحق ، عن أبي الأحوص عن عبد الله ، قال : الإيمان : التصديق .
ومعنى الإيمان عند العرب : التصديق ، فيدعى المصدق بالشيء قولاً مؤمناً به ، ويدعى المصدق قوله بفعله مؤمناً ، ومن ذلك قول الله جل ثناؤه ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ يعنى وما أنت بمصدق لنا في قولنا ، وقد تدخل الحشية لله في معنى الإيمان الذى هو تصديق القول بالعمل . والإيمان كلمة جامعة للإقرار بالله وكتبه ورسوله ، وتصديق الإقرار بالفعل ، وإذا كان ذلك كذلك ، فالذى هو أولى بتأويل الآية وأشبه بصفة القوم أن يكونوا موصوفين بالتصديق بالغيب : قولاً ، واعتقاداً ، وعملاً ، إذ كان جل ثناؤه لم يحصرهم من معنى الإيمان على معنى دون معنى ، بل أجمل وصفهم به من غير خصوص شيء من معانيه أخرجه من صفتهم بخبر ولا عقل .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿بِالْغَيْبِ﴾

حدثنا محمد بن حميد الرازى ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿بِالْغَيْبِ﴾ قال بما جاء منه ، يعنى من الله جل ثناؤه .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، [أ] وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أما الغيب : فما غاب عن العباد من أمر الجنة وأمر النار ، وما ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن لم يكن تصديقههم بذلك ، يعنى المؤمنين من العرب من قبل أصل كتاب أو علم كان عندهم .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا سفيان عن عاصم ، عن زر ، قال : الغيب : القرآن .

حدثنا بشر بن معاذ العقدي ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة في قوله ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ قال : آمنوا بالجنة والنار والبعث بعد الموت وبيوم القيامة ، وكل هذا غيب .

حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ : آمنوا بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر وجمته وناره ولقائه ،

وآمنوا بالحياة بعد الموت ، فهذا كله غيب . وأضل الغيب : كل ما غاب عنك من شيء ، وهو من قولك : غاب فلان يغيب غيبا .

❖ وقد اختلف أهل التأويل في أعيان القوم الذين أنزل الله جل ثناؤه هاتين الآيتين من أول هذه السورة فيهم ، وفي نعمتهم وصفتهم التي وصفهم بها من إيمانهم بالغيب ، وسائر المعاني التي حوتها الآيتان من صفاتهم غيره ، فقال بعضهم : هم مؤمنو العرب خاصة ، دون غيرهم من مؤمنى أهل الكتاب ، واستدلوا على صحة قولهم ذلك ، وحقيقة تأويلهم بالآية التي تلاو هاتين الآيتين ، وهو قول الله عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ ﴾ قالوا : فلم يكن للعرب كتاب قبل الكتاب الذي أنزله الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وسلم تدين بتصديقه والإقرار والعمل به ، وإنما كان الكتاب لأهل الكتابين غيرها . قالوا : فلما قص الله عز وجل ، نبأ الذين يؤمنون بما أنزل إلى محمد ، وما أنزل من قبله بعد اقتصاصه نبأ المؤمنين بالغيب ، علمنا أن كل صنف منهم غير الصنف الآخر ، وإن المؤمنين بالغيب نوع غير النوع المصدق بالكتابين اللذين أحدهما منزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، والآخر منهما على من قبله من رسل الله تعالى ذكره ، قالوا وإذا كان ذلك كذلك صح ما قلنا من أن تأويل قول الله تعالى ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ إنما هم الذين يؤمنون بما غاب عنهم : من الجنة والنار والثواب والعقاب والبعث والتصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وجميع ما كانت العرب لاتدين به في جاهليتها بما أوجب الله جل ثناؤه على عباده الدينونة به دون غيرهم .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ؛ وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : أما الذين يؤمنون بالغيب ﴿ فهم المؤمنون من العرب ، ﴿ وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أما الغيب : فما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار ، وما ذكر الله في القرآن ، لم يكن تصديقهم بذلك من قبل أصل كتاب أو علم كان عندهم ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ ﴾ وبالأخيرة هم ﴿ يُوقِنُونَ ﴾ هؤلاء المؤمنون من أهل الكتاب .

وقال بعضهم : بل نزلت هذه الآيات الأربع في مؤمنى أهل الكتاب خاصة ، لإيمانهم بالقرآن عند إخبار الله جل ثناؤه إياهم فيه عن الغيوب التي كانوا يخفونها بينهم ويسرونها ، فعلموا عند إظهار الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك منهم في تنزيله أنه من عند الله جل وعز ، فآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وصدقوا بالقرآن وما فيه من الإخبار عن الغيوب التي لا علم لهم بها لما استقرت عندهم بالحجة التي احتج الله تبارك وتعالى بها عليهم في كتابه ، من الإخبار فيه عما كانوا يكتبونه من ضمائرهم ، أن جميع ذلك من عند الله .

وقال بعضهم: بل الآيات الأربع من أول هذه السورة أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم بوصف جميع المؤمنين الذين ذلك صفتهم من العرب والعجم وأهل الكتابين سواهم ، وإنما هذه صفة صنف من الناس ، والمؤمن بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ، وما أنزل من قبله هو المؤمن بالغيب . قالوا : وإنما وصفهم الله بالإيمان بما أنزل إلى محمد ، وبما أنزل إلى من قبله بعد تقضى وصفه إياهم بالإيمان بالغيب ، لأن وصفه إياهم بما وصفهم به من الإيمان بالغيب كان معنياً به أنهم يؤمنون بالجنة والنار والبعث ، وسائر الأمور التي كلفهم الله جل ثناؤه الإيمان بها ، مما لم يروه ، ولم يأت بعد مما هو آت دون الإخبار عنهم أنهم يؤمنون بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن قبله من الرسل والكتب . قالوا : فلما كان معنى قوله ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ غير موجود في قوله ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ كانت الحاجة من العباد إلى معرفة صفتهم بذلك ليعرفهم نظير حاجتهم إلى معرفتهم بالصفة التي وصفوا بها من إيمانهم بالغيب ليعلموا ما يرضى الله من أفعال عباده ، ويحبه من صفاتهم فيكونوا به إن وفقهم له ربهم .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو بن العباس الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون المكي ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : أربع آيات من سورة البقرة في نعت المؤمنين وآياتان في نعت الكافرين وثلاث عشرة في المنافقين .

حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا أبي عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد بمثله .

وحدثني المثني بن إبراهيم ، قال حدثنا موسى بن مسعود ، قال : حدثنا شبيل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه عن الربيع بن أنس ، قال : أربع آيات من فاتحة هذه السورة ، يعني سورة البقرة في الذين آمنوا ، وآياتان في قادة الأحزاب .

﴿ وَأُولَى الْقَوْلِينَ ﴾ عندي بالصواب وأشبههما بتأويل الكتاب ، القول الأول ، وهو أن الذين وصفهم الله تعالى ذكره بالإيمان بالغيب ، وما وصفهم به جل ثناؤه في الآيتين الأولتين غير الذين وصفهم بالإيمان بالذي أنزل على محمد ، والذي أنزل إلى من قبله من الرسل لما ذكرت من العلل قبل لمن قال ذلك .

ومما يدل أيضاً مع ذلك على صحة هذا القول أنه جنس بعد وصف المؤمنين بالصفتين اللتين وصف ، وبعد تصنيفه لى كل صنف منهما على ما صنف الكفار جنسين ، فجعل أحدهما مطبوعاً على قلبه ، مختوماً عليه ،

مأیوساً من إيمانه ، والآخر منافقاً يرائي باظهار الإيمان في الظاهر ، ويستسرّ النفاق في الباطن ، فصير الكفار جنسين كما صير المؤمنين في أول السورة جنسين ، ثم عرف عباده نعت كل صنف منهم وصفهم

وما أعدّ لكل فريق منهم من ثواب أو عقاب ، وذمّ أهل الذمّ منهم ، وشكر سعى أهل الطاعة منهم . القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَيُتَّقِيْمُونَ ﴾

إقامتها : أداؤها بحدودها وفروضها ، والواجب فيها على من فرضت عليه كما يقال : أقام القوم سوقهم إذا لم يعطلوها من البيع والشراء فيها ، وكما قال الشاعر :

أَقَمْنَا لِأَهْلِ الْعِرَاقَيْنِ سُوْقَ الضَّرَابِ فَخَاسُوا وَوَلَّوْا جَمِيعًا

وكما حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ قال : الذين يقيمون الصلاة بفروضها .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ قال : إقامة الصلاة : تمام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والإقبال عليها فيها .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ الصَّلَاةَ ﴾

حدثني يحيى بن أبي طالب ، قال : حدثنا يزيد ، قال : حدثنا جويبر عن الضحاك في قوله ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ يعني الصلاة المفروضة ، وأما الصلاة في كلام العرب فإنها الدعاء كما قال الأعشى :

لَهَا حَارِسٌ لَا يَبْرَحُ الدَّهْرَ بَيْتَهَا وَإِنْ ذُبِحَتْ صَلَّى عَلَيْهَا وَزَمَزَمًا

يعنى بذلك دعا لها ، وكقول الآخر أيضا :

وَقَابَلَتْهَا الرِّيحُ فِي دَنِّهَا وَصَلَّى عَلَى دَنِّهَا وَارْتَسَمَ

وأرى أن الصلاة المفروضة سميت صلاة ، لأن المصلي متعرض لاستنجاح طلبته من ثواب الله بعماله مع ما يسأل ربه فيها من حاجاته تعرض الداعي بدعائه ربه استنجاح حاجاته وسؤله .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾

اختلف المفسرون في تأويل ذلك ، فقال بعضهم بما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ قال : يؤتون الزكاة احتسابا بها .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، عن معاوية ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ قال : زكاة أموالهم .

حدثني يحيى بن أبي طالب ، قال : حدثنا يزيد ، قال : أخبرنا جويبر عن الضحاك ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ قال : كانت النفقات قربات يتقربون بها إلى الله على قدر ميسورهم وجهدهم ، حتى نزلت فرائض الصدقات سبع آيات في سورة براءة ، مما يذكر فيهن الصدقات هن المثبتات الناسخات .

وقال بعضهم : بما حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن

السدّي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن

مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ هي نفقة الرجل على أهله ، وهذا قبل أن تنزل الزكاة ،

﴿ وَأُولَى التَّوْبِلَاتِ بِالْآيَةِ وَأَحَقُّهَا بِصِفَةِ الْقَوْمِ أَنْ يَكُونُوا كَانُوا لِجَمِيعِ اللَّازِمِ لَهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ . مؤدين زكاة كان ذلك أو نفقة من لزمته نفقته من أهل وعيال وغيرهم . ممن تجب عليهم نفقته بالقرابة والمالك وغير ذلك ، لأن الله جل ثناؤه عمّ وصفهم . إذ وصفهم بالإنفاق مما رزقهم . فمدحهم بذلك من صفهم ، فكان معلوماً أنه إذ لم يخص مدحهم . ووصفهم بنوع من النفقات المحمود عليها صاحبها دون نوع بخبر ولا غيره أنهم موصوفون بجميع معاني النفقات المحمود عليها صاحبها من طيب رزقهم ربهم من أموالهم وأموالهم وذلك الحلال منه الذي لم يشبه حرام .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١٠٥﴾

﴿١٠٥﴾ قد مضى البيان عن المنعوتين بهذا النعت ، وأى أجناس الناس هم . غير أنا نذكر ما روى في ذلك عن روى عنه في تأويله قول : فحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ أى يصدقونك بما جئت به من الله جل وعز . وما جاء به من قبلك من المرسلين ، لا يفرقون بينهم ولا يجحدون ما جاءهم به من عند ربهم .

حدثنا موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ هؤلاء المؤمنون من أهل الكتاب .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾

﴿١٠٥﴾ قال أبو جعفر : أما الآخرة ، فإنها صفة للدار ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيبَةٌ أَلْحِيْوَانٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ وإنما وصفت بذلك لمصيرها آخرة لأولى كانت قبلها كما تقول لا جل : أنعمت عليك مرة بعد أخرى ، فلم تشكر لي الأولى ولا الآخرة ، وإنما صارت الآخرة آخرة للأولى ، لتقدم الأولى أمامها ، فكذلك الدار الآخرة سميت آخرة لتقدم الدار الأولى أمامها . فصارت التالية لها آخرة ، وقد يجوز أن تكون سميت آخرة لتأخرها عن الخلق ، كما سميت الدنيا دنيا : لدنوّها من الخلق ، وأما الذي وصف الله جل ثناؤه به المؤمنين بما أنزل إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وما أنزل إلى من قبله من المرسلين ، من إيقانهم به من أمر الآخرة ، فهو إيقانهم ، بما كان المشركون به جاحدين ، من البعث والنشر والثواب والعقاب والحساب والميزان ، وغير ذلك مما أعدّ الله لخلق يوم القيامة

كما حدثنا به محمد بن حميد، قال : حدثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وبالآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ أى بالبعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان : أى لاهؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما كان قبلك ، ويكفرون بما جاءك من ربك ،

وهذا التأويل من ابن عباس قد صرح عن أن السورة من أولها وإن كانت الآيات التي في أولها من نعت المؤمنين تعريض من الله عز وجل ، بدم الكفار اهل الكتاب ، الذين زعموا أنهم بما جاءت به رسل الله عز وجل الذين كانوا قبل محمد صلوات الله عليهم وعليه مصدقون ، وهم بمحمد عليه الصلاة والسلام مكذبون ولما جاء به من التنزيل جاحدون ويدعون مع جحودهم ذلك أنهم مهتدون وأنه لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ، فأكذب الله جل ثناؤه ذلك من قبلهم بقوله : ﴿الْمَ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ وأخبر جل ثناؤه عباده أن هذا الكتاب هدى لأهل الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به المصدقين بما أنزل إليه وإلى من قبله من رسله من البينات والهدى خاصة دون من كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به وادعى أنه مصدق بمن قبل محمد عليه الصلاة والسلام من السلف وبما جاء به من الكتب ثم أكد جل ثناؤه أمر المؤمنين من العرب ومن أهل الكتاب المصدقين بمحمد عليه الصلاة والسلام وبما أنزل إليه وإلى من قبله من الرسل بقوله ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ فأخبر أنهم هم أهل الهدى والفلاح خاصة دون غيرهم ، وأن غيرهم هم أهل الضلال والخسار .

القول في تأويل قوله تعالى :

أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٦﴾

﴿١٠٦﴾ اختلف أهل التأويل فيمن عنى الله جل ثناؤه بقوله ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ فقال بعضهم : عنى بذلك أهل الصفتين المتقدمتين ، أعنى المؤمنين بالغيب من العرب والمؤمنين وبما أنزل إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وإلى من قبله من الرسل ، وإياهم جميعا وصف بأنهم على هدى منه وأنهم هم المفلحون ذكر من قال ذلك من أهل التأويل

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : أما الذين يؤمنون بالغيب ، فهم المؤمنون من العرب ، والذين يؤمنون بما أنزل إليك : المؤمنون من أهل الكتاب ، ثم جمع الفريقين فقال : ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ .

وقال بعضهم : بل عنى بذلك المتقين الذين يؤمنون بالغيب ، وهم الذين يؤمنون بما أنزل إلى محمد ، وبما أنزل إلى من قبله من الرسل .

وقل آخرون : بل عنى بذلك الذين يؤمنون بما أنزل إلى محمد صلى الله عليه وسلم . وبما أنزل إلى من قبله ، وهم مؤمنو أهل الكتاب ، الذين صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ، وكانوا مؤمنين من قبل بسائر الأنبياء والكتب

وعلى هذا التأويل الآخر ، يحتمل أن يكون ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ في محل خفض ، ومحل رفع ؛ فأما الرفع فيه فإنه يأتيها من وجهين : أحدهما من قبل العطف على ما في (يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) من ذكر الذين . والثاني أن يكون خير مبتدأ ، ويكون ﴿ وَأُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ رافعا . وأما خفض فعلى العطف على ﴿ الْمُتَّقِينَ ﴾ وإذا كانت معطوفة على الذين أتجه لها وجهان من المعنى : أحدهما أن تكون هي والذين الأولى من صفة المتقين ، وذلك على تأويل من رأى أن الآيات الأربع بعد ﴿ الْم ﴾ نزلت في صنف واحد من أصناف المؤمنين . والوجه الثاني أن تكون الذين الثانية معطوفة في الإعراب على المتقين بمعنى الخفض ، وهم في المعنى صنف غير الصنف الأول ، وذلك على مذهب من رأى أن الذين نزلت فيهم الآيات الأولتان ، من المؤمنين بعد قوله ﴿ الْم ﴾ غير الذين نزلت فيهم الآيات الآخرتان اللتان تليان الأولتين ، وقد يحتمل أن تكون الذين الثانية مرفوعة في هذا الوجه بمعنى الاستئناف إذ كانت مبتدأ بها بعد تمام آية وانتمضاء قصة ، وقد يجوز الرفع فيها أيضا بنه الاستئناف إذ كانت في مبتدأ آية وإن كانت من صفة المتقين . فالرفع إذاً يصح فيها من أربعة أوجه ، والخفض من وجهين :

﴿ وَأُولَى التَّوِيلَاتِ عِنْدِي بِقَوْلِهِ ﴾ وَأُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ ما ذكرت من قول ابن مسعود وابن عباس ، وأن تكون أولئك إشارة إلى الفريقين ، أعنى المتقين ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ وتكون أولئك مرفوعة بالعائد من ذكرهم في قوله ﴿ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ وأن تكون الذين الثانية معطوفة على ما قبل من الكلام على ما قد بيناه .

وإنما رأينا أن ذلك أولى التأويلات بالآية ، لأن الله جل ثناؤه نعت الفريقين بنعمهم الحمود ، ثم أنبئ عليهم فلم يكن عز وجل ليخص أحد الفريقين بالثناء مع تساويهما فيما استحقا به الثناء من الصفات كما غير جائز في عدله أن يتساويا فيما يستحقان به الجزاء من الأعمال فيخص أحدهما بالجزاء دون الآخر ، ويحرم الآخر جزاء عمله ، فكذلك سبيل الثناء بالأعمال ؛ لأن الثناء أحد أقسام الجزاء . وأما معنى قوله ﴿ وَأُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ فإن معنى ذلك أنهم على نور من ربهم وبرهان واستقامة وسداد بتسديد الله إياهم وتوفيقه لهم . كما حدثني ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير . عن ابن عباس ﴿ وَأُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ أي على نور من ربهم ، واستقامة على ما جاءهم .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

﴿وتأويل قوله ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أى أولئك هم المنجحون المدركون ما طلبوا عند الله تعالى ذكره بأعمالهم ، وإيمانهم بالله وكتبه ورساله ، من انهموز بالشواب ، والخلود فى الجنان ، والنجاة مما أعد الله تبارك وتعالى لأعدائه من العقاب .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنا ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد ابن ثابت ، عن عكرمة . أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أى الذين أدركوا ما طلبوا ، ونجوا من شر ما منه هربوا . ومن الدلالة على أن أحد معانى الفلاح إدراك الطلبة والظفر بالحاجة ، قول لبيد بن ربيعة :

اعْقَلِيْ إِنْ كُنْتِ لَمَّا تَعْقِلِيْ
وَلَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ عَقْلُ

يعنى ظفر بحاجته وأصاب خيرا . ومنه قول الراجز :

عَدَمْتُ أُمَّاَ وَلَدْتُ رَبَاحَا
جَاءَتْ بِهِ مُفْرَكَمَا فِرَكَا
تَحْسِبُ أَنْ قَدُّ وَلَدْتُ نَجَا
أَشْهَدُ لَا يَزِيدُهَا فَلَاحَا

يعنى خيرا وقربا من حاجتها ، والفلاح : مصدر من قولك : أفلح فلان يفلح إفلاحا ، وفلاحا ، وفلحا ، والفلاح أيضا البقاء ، ومنه قول لبيد :

نَحْلُ بِلَادَا كَلَّتْهَا حُلٌّ قَبْلَنَا
وَنَرَجُو انْتِصَاحَ بَعْدَ عَادٍ وَحَمْسِيرِ

يريد البقاء ، ومنه أيضا قول عبيد :

أَفْلِيحُ بِمَا شِئْتُ فَقَدُّ يَبْلَعُ بِالضَعْفِ وَقَدُّ يُخَدِّعُ الْأَرِيْبُ

يريد عيش وابق بما شئت ، وكذلك قول نابغة بنى ذبيان :

وَكُلُّ قَتَى سَتَشْعَبُهُ شَعُوبٌ
وَإِنْ أَثْرَى وَإِنْ لَاقَى فَلَاحَا

أى نجاحا بحاجته وبقاء .

القول فى تأويل قوله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٨﴾

﴿اختلف أهل التأويل فى معنى هذه الآية ، وفىمن نزلت ، فكان ابن عباس يقول : كما حدثنا به محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أى بما أنزل إليك من ربك ، وإن قالوا إنا قد آمننا بما قد جاءنا من قبلك . وكان ابن عباس يرى أن هذه الآية ، نزلت فى اليهود الذين كانوا بنواحي المدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم توبيخا لهم فى جحودهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وتكذيبهم به ، مع علمهم به ، ومعرفتهم بأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم وإلى الناس كافة .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس أن صدر سورة البقرة إلى المائة منها نزل في رجال سماهم بأعيانهم وأنسابهم من أحبار اليهود ، ومن المنافقين من الأوس والخزرج كرهنا تطويل الكتاب بذكر أسمائهم وقد روى عن ابن عباس في تأويل ذلك قول آخر وهو : ما حدثنا به المثني بن إبراهيم . قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على أن يؤمن جميع الناس ، ويتابعوه على الهدى ، فأخبره الله جل ثناؤه أنه لا يؤمن إلا من سبق له من الله السعادة في الذكر الأول ، ولا يفضل إلا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الأول .

وقال آخرون : بما حدثت به عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه . عن الربيع بن أنس ، قال : آيتان في قادة الأحزاب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَرَكُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ قال : وهم الذين ذكرهم الله في هذه الآية ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصْطَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ﴾ قال : فهم الذين قتلوا يوم بدر .

وأولى هذه التأويلات بالآية تأويل ابن عباس الذي ذكره محمد بن أبي محمد . عن عكرمة . أو عن سعيد بن جبير عنه : وإن كان لكل قول مما قاله الذين ذكرنا قولهم في ذلك مذهب . فأما مذهب من تأول في ذلك ما قاله الربيع بن أنس ، فهو أن الله تعالى ذكره لما أخبر عن قوم من أهل الكفر بأنهم لا يؤمنون ، وأن الإنذار غير نافعهم ، ثم كان من الكفار من قد نفعه الله بانذار النبي صلى الله عليه وسلم إياه لإيمانه بالله وبالنبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله بعد نزول هذه السورة . لم يجوز أن تكون الآية نزلت إلا في خاص من الكفار . وإذا كان ذلك كذلك وكانت قادة الأحزاب لا شك أنهم ممن لم ينفعه الله عز وجل بانذار النبي صلى الله عليه وسلم إياه حتى قتلهم الله تبارك وتعالى بأيدي المؤمنين يوم بدر ، علم أنهم ممن عني الله جل ثناؤه بهذه الآية .

وأما علتنا في اختيارنا ما اخترنا من التأويل في ذلك ، فهي أن قول الله جل ثناؤه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ عقيب خبر الله جل ثناؤه عن مؤمنى أهل الكتاب ، وعقيب نعمهم ، وصفتهم ، وثنائه عليهم بإيمانهم به وبكتبه ورسوله : فأولى الأمور بحكمة الله أن يتلى ذلك الخبر عن كفارهم ونعوتهم وذم أسبابهم وأحوالهم وإظهار شتمهم والبراءة منهم ، لأن مؤمنهم ومشركهم وإن اختلفت أحوالهم باختلاف أديانهم : فإن الجنس يجمع جميعهم بأنهم بنو إسرائيل . وإنما احتج الله جل ثناؤه بأول هذه السورة لنبيه صلى الله عليه وسلم على مشركى اليهود من أحبار بنى إسرائيل الذين كانوا مع علمهم بنبوته منكرين بنبوته باظهار نبيه صلى الله عليه وسلم على ما كانت

تسرّه الأخبار منهم وتكتمه فيجهله عظم اليهود وتعلمه الأخبار منهم ليعلموا أن الذي أطلعه على علم ذلك هو الذي أنزل الكتاب على موسى ، إذ كان ذلك من الأمور التي لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم ولا قومه ولا عشيرته يعلمونه ولا يعرفونه من قبل نزول الفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم ، فيمكنهم ادعاء اللبس في صدق أمي نشأ بين أميين لا يكتب ، ولا يقرأ ، ولا يحسب ، فيقال : قرأ الكتب فعلم أو حسب فنجم ، وانبعث على أخبار قرآء كتب ، قد درسوا الكتب ورأسوا الأمم يخبرهم عن مستور عيوبهم ، ومصون علومهم ، ومكتوم أخبارهم ، وخفيات أمورهم التي جهلها من هو دونهم من أخبارهم؟! إن أمر من كان كذلك لغير مشكل ، وإن صدقه والحمد لله ليين .

ومما ينبي عن صحة ما قلنا من أن الذين عنى الله تعالى ذكره بقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ هم أخبار اليهود الذين قتلوا على الكفر وماتوا عليه اقتصاص الله تعالى ذكره نبأهم وتذكيره إياهم ما أخذ عليهم من العهود ، والمواثيق في أمر محمد عليه الصلاة والسلام بعد اقتصاصه تعالى ذكره ما اقتص من أمر المنافقين واعتراضه بين ذلك بما اعترض به من الخبر عن إبليس وآدم في قوله : ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ الآيات ، واحتججه لنيبه عليهم بما احتج به عليهم فيها بعد جحودهم نبوته ، فإذا كان الخبر أولا عن مؤمنى أهل الكتاب وآخرها عن مشركهم ، فأولى أن يكون وسطا عنهم ، إذ كان الكلام بعضه لبعض تبع ، إلا أن تأتيم دلالة واضحة بعدول بعض ذلك عما ابتدئ به من معانيه ، فيكون معروفا حينئذ انصرافه عنه .

وأما معنى الكفر في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فإنه الجحود ، وذلك أن الأخبار من يهود المدينة جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وستره عن الناس وكتموا أمره ، وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وأصل الكفر عند العرب تغطية الشيء ، ولذلك سما الليل كافرا لتغطية ظلمته ما لبسته ، كما قال الشاعر :

فَتَدَّ كَثْرًا ثِقْلًا رَيْدًا بَعْدَمَا
أَلْتَقَتْ ذُكَاؤُ يَمِينِهَا فِي كَافِرٍ

وقال لبيد بن ربيعة :

فِي لَيْلَةٍ كَفَرَ النُّجُومَ غَمَامُهَا

يعنى غطاها ، فكذلك الأخبار من اليهود غطوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وكتموا الناس مع علمهم بنبوته ووجودهم صفة في كتبهم ، فقال الله جل ثناؤه فيهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ، أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ وهم الذين أنزل الله عز وجل فيهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ .

القول في تاويل قوله تعالى : ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

﴿وتأويل سواء معتدل مأخوذ من التساوى ، كقولك متساو هذان الأمران عندي ، وهما عندي سواء :
أى هما متعادلان عندي . ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿فانذ إليهم على سواء﴾ ، يعنى أعلمهم وأذنهم بالحرب ،
حتى يستوى علمك وعلمهم بما عليه كل فريق منهم للفريق الآخر ، فكذلك قوله ﴿سواء عليهم﴾
معتدل عندهم أى الأمرين كان منك إليهم الإنذار أم ترك الإنذار لأنهم كانوا لا يؤمنون ، وقد ختمت على
قلوبهم وسمعهم ، ومن ذلك قول عبد الله بن قيس الرقيات :

تُغِذُّ بِي الشَّهْبَاءُ نَحْوَ ابْنِ جَعْفَرٍ سَوَاءٌ عَلَيْهَا لَيْلُهَا وَنَهَارُهَا

يعنى بذلك معتدل عندها السير فى الليل والنهار ، لأنه لا فتور فيه . ومنه قول الآخر :

وَلَيْلٌ يَقُولُ الْمَرْءُ مِنْ ظُلْمَانِهِ سَوَاءٌ صَحِيحَاتُ الْعُيُونِ وَعَوْرُهَا

لأن الصحيح لا يبصر فيه إلا بصرا ضعيفا من ظلمته .

وأما قوله ﴿أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فإنه ظهر به الكلام ظهور الاستفهام ،
وهو خبر لأنه وقع موقع أى ، كما تقول : لانبأى أقمى أم قعدت ، وأنت مخبر لامستفهم لوقوع ذلك
موقع أى ، وذلك أن معناه إذا قلت ذلك مانبأى أى هذين كان منك ، فكذلك ذلك فى قوله ﴿سواء
عليهم﴾ ﴿أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ لما كان معنى الكلام : سواء عليهم أى هذين كان منك إليهم
حسن فى موضعه مع سواء أفعلت أم لم تفعل ، وقد كان بعض نحوي أهل البصرة يزعم أن حرف الاستفهام
إنما دخل مع سواء وليس باستفهام ، لأن المستفهم إذا استفهم غيره فقال : أزيد عندك أم عمرو . مستثبت
صاحبه أيهما عنده ، فليس أحدهما أحق بالاستفهام من الآخر ، فلما كان قوله ﴿سواء﴾ ﴿عليهم﴾
﴿أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ بمعنى التسوية أشبه ذلك الاستفهام إذ أشبهه فى التسوية ، وقد بينا الصواب
فى ذلك ، فتأويل الكلام إذا معتدل يا محمد على هؤلاء الذين جحدوا نبوتك من أحبار يهود المدينة بعد
علمهم بها ، وكنتموا بيان أمرك للناس بأنك رسولى إلى خلقى ، وقد أخذت عليهم العهد والميثاق أن لا يكتموا
ذلك وأن يبينوه للناس ويخبروهم أنهم يجدون صفتك فى كتبهم أنذرتهم أم لم تنذرهم فانهم لا يؤمنون ولا
يرجعون إلى الحق ولا يصدقون بك وبما جثتم به .

كما حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبى محمد
مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿سواء﴾ ﴿عليهم﴾ ﴿أَنْذَرْتَهُمْ
أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أى أنهم قد كفروا بما عندهم من العلم من ذكر وجحد ، وما أخذ عليهم
من الميثاق لك فقد كفروا بما جاءك وبما عندهم مما جاءهم به غيرك ، فكيف يسمعون منك إنذارا وتحذيرا
وقد كفروا بما عندهم من علمك .

القول في تأويل قوله تعالى :

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٧﴾

❖ وأصل الختم : الطبع ، والخاتم : هو الطابع ، يقال : منه ختمت الكتاب : إذا طبعته .
❖ فإن قال لنا قائل : وكيف يختم على القلوب ، وإنما الختم طبع على الأوعية والظروف والغلف ؟
قبل : فإن قلوب العباد أوعية لما أودعت من العلوم وظروف لما جعل فيها من المعارف بالأمور ، فعنى الختم عليها وعلى الأسماع التي بها تدرك المسموعات ، ومن قبلها يوصل إلى معرفة حقائق الأنباء ، عن المغيبات نظير معنى الختم ، على سائر الأوعية والظروف .
❖ فإن قال : فهل لذلك من صفة تصفها لنا فنفهمها ؟ أم هي مثل الختم الذي يعرف لما ظهر للأبصار ، أم هي بخلاف ذلك ؟ قيل : قد اختلف أهل التأويل في صفة ذلك ، وسنخبر بصفته بعد ذكرنا قولهم .
فحدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي ، قال : حدثنا يحيى بن عيسى ، عن الأعمش ، قال : أرانا مجاهد بيده فقال : كانوا يرون أن القاب في مثل هذا يعنى الكف ، فإذا أذنب العبد ذنبا ضم منه ، وقال بأصبعه الخنصر هكذا ، فإذا أذنب ضم ، وقال بأصبع أخرى ، فإذا أذنب ضم ، وقال بأصبع أخرى هكذا حتى ضم أصابعه كلها . قال : ثم يطبع عليه بطابع ، قال مجاهد : وكانوا يرون أن ذلك الرين .
حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع عن الأعمش ، عن مجاهد ، قال : القلب مثل الكف ، فإذا أذنب ذنبا قبض أصبعه حتى يقبض أصابعه كلها ، وكان أصحابنا يرون أنه الران .
حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، قال : حدثنا ابن جريج ، قال : قال مجاهد : نبئت أن الذنوب على القلب تحف به من نواحيه حتى تلتقي عليه ، فالتقاؤها عليه الطبع ، والطبع الختم . قال ابن جريج : الختم ، ختم على القلب والسمع .
حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : حدثني عبد الله ابن كثير أنه سمع مجاهدا يقول : الران أيسر من الطبع ، والطبع أيسر من الإقفال ، والإقفال أشد ذلك كله وقال بعضهم : إنما معنى قوله ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ إخبار من الله جل ثناؤه عن تكبرهم وإعراضهم عن الاستماع لما دعوا إليه من الحق كما يقال إن فلانا لأصم عن هذا الكلام إذا امتنع من سماعه ورفع نفسه عن تفهمه تكبرا .

❖ والحق في ذلك عندي ما صح بنظيره الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا به محمد ابن يسار ، قال : حدثنا صفوان بن عيسى ، قال : حدثنا ابن عجلان عن القعقاع ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن المؤمن إذا أذنب ذنبا كانت نُكُتُهُ سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ ، فَإِنْ تَابَ وَنَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ صَقُلَ قَلْبُهُ ، فَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى يُغْلَفَ قَلْبُهُ ، فَذَلِكَ الرَّانُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا »

يَكْسِبُونَ ﴿١﴾ . فأخبر صلى الله عليه وسلم أن الذنوب إذا تابعت على القلوب أغلفتها ، وإذا أغلفتها أتاها حينئذ الختم من قبل الله عز وجل والطبع ، فلا يكون للإيمان إليها مسلك ، ولا للكفر منها مخلص ، فذلك هو الطبع والختم الذى ذكره الله تبارك وتعالى فى قوله ﴿وَخَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ نظير الطبع والختم على ماتدركه الأبصار من الأوعية والظروف التى لا يوصل إلى ما فيها إلا بفض ذلك عنها ثم حلها ، فكذلك لا يصل الإيمان إلى قلوب من وصف الله أنه ختم على قلوبهم ، إلا بعد فضه خاتمه ، وحله رباطه عنها .

ويقال لقائل القول الثانى الزاعمين ، أن معنى قوله جل ثناؤه ﴿وَخَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ هو وصفهم بالاستكبار والإعراض عن الذى دعوا إليه من الإقرار بالحق تكبرا ، أخبرونا عن استكبار الذين وصفهم الله جل ثناؤه بهذه الصفة ، وإعراضهم عن الإقرار بما دعوا إليه من الإيمان وسائر المعانى اللواحق به أفعل منهم ، أم فعل من الله تعالى ذكره بهم . فإن زعموا أن ذلك فعل منهم ، وذلك قولهم ، قيل لهم : فإن الله تبارك وتعالى قد أخبر أنه هو الذى ختم على قلوبهم وسمعهم ، وكيف يجوز أن يكون إعراض الكافر عن الإيمان وتكبره عن الإقرار به ، وهو فعله عندكم ختما من الله على قلبه ، وسمعته ، وختمه على قلبه وسمعته ، فعل الله عز وجل دون فعل الكافر ، فإن زعموا أن ذلك جائز أن يكون كذلك . لأن تكبره وإعراضه كانا عن ختم الله على قلبه وسمعته ، فلما كان الختم سببا لذلك جاز أن يسمى مسيبه به تركوا قولهم ، وأوجبوا أن الختم من الله على قلوب الكفار وأسماعهم معنى غير كفر الكافر ، وغير تكبره وإعراضه عن قبول الإيمان والإقرار به ، وذلك دخول فيما أنكروه .

وهذه الآية من أوضح الأدلة على فساد قول المنكرين تكليف ما لا يطاق إلا بمعونة الله . لأن الله جل ثناؤه أخبر أنه ختم على قلوب صنف من كفار عباده وأسماعهم ، ثم لم يسقط التكليف عنهم ولم يضع عن أحد منهم فرائضه ولم يعذره فى شىء مما كان منه من خلاف طاعته بسبب ما فعل به من الختم والطبع على قلبه وسمعته ، بل أخبر أن لجميعهم منه عذابا عظيما ، على تركهم طاعته فيما أمرهم به ونهاهم عنه من حدوده وفرائضه مع حتمه القضاء عليهم مع ذلك بأنهم لا يؤمنون .

القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾

وقوله ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ خبر مبتدأ بعد تمام الخبر عما ختم الله جل ثناؤه عليه من جوارح الكفار الذين مضت قصصهم ، وذلك أن ﴿غِشَاوَةٌ﴾ مرفوعة بقوله ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ﴾ فذلك دليل على أنه خبر مبتدأ ، وإن قوله ﴿وَخَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قد تنهى عن قوله ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ وذلك هو القراءة الصحيحة عندنا لمعنيين : أحدهما اتفاق الحجة من القراء والعلماء على الشهادة بتصحيحها ، وانفراد المخالف لهم فى ذلك وشذوذه عما هم على تخطئته مجتمعون ، وكفى بإجماع الحجة على تخطئته شاهدا على خطئها . والثانى أن الختم غير موصوفه به العيون فى شىء من كتاب الله ، ولا فى خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا موجود فى لغة أحد من العرب ، وقد قال تبارك وتعالى فى سورة أخرى ﴿وَخَتَمَ عَلَى

سَمِعِهِ وَقَلْبِيهِ ﴿١٠٠﴾ ثُمَّ قَالَ ﴿وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ فلم يدخل البصر في معنى الختم ، وذلك هو المعروف في كلام العرب ، فلم يجوز لنا ولا لأحد من الناس القراءة بنصب الغشاوة لما وصفت من العلتين اللتين ذكرت ، وإن كان لنصبها مخرج معروف في العربية ، وبما قلنا في ذلك من القول والتأويل ، روى الخبر عن ابن عباس .

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي الحسين بن الحسن ، عن أبيه ، عن جده ، عن ابن عباس : ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ، والغشاوة على أبصارهم .
 ﴿فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : وَمَا وَجَّهَ مَخْرَجَ النَّصْبِ فِيهَا ؟ قِيلَ لَهُ : إِنْ نَصَبَهَا بِإِضْمَارٍ جَعَلَ كَأَنَّهُ قَالَ : وَجَعَلَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً ثُمَّ أَسْقَطَ جَعَلَ ، إِذْ كَانَ فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ ، وَقَدْ يَحْتَمِلُ نَصَبُهَا عَلَى إِتْبَاعِهَا مَوْضِعَ السَّمْعِ إِذْ كَانَ مَوْضِعُهُ نَصَبًا ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَسَنًا إِعَادَةُ الْعَامِلِ فِيهِ عَلَى غِشَاوَةٍ وَلَكِنْ عَلَى إِتْبَاعِ الْكَلَامِ بَعْضُهُ بَعْضًا ، كَمَا قَالَ تَعَالَى ذَكَرَهُ ﴿إِيطُوفٌ عَلَيْهِمْ وَوُلْدَانٌ مُخْتَلِدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ﴾ ثُمَّ قَالَ : ﴿وَفَاكِهِةٌ مِمَّا تَسَخَّرْتَهُمْ وَطَحْمٍ طَسِيرٍ مِمَّا يَشْتَبَهُونَ وَحُورٍ عِينٍ﴾ فخفض اللحم والخور على العطف به على الفاكهة إتباعا لآخر الكلام أوله ، ومعلوم أن اللحم لا يطاف به ولا بالخور ، ولكن ذلك كما قال الشاعر يصف فرسه :

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى شَتَّتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا

ومعلوم أن الماء يشرب ولا يعلف به ، ولكنه نصب ذلك على ما وصفت قبل ، وكما قال الآخر :

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَعْيِ مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا

وكان ابن جريج يقول في انتهاء الخبر عن الختم إلى قوله ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ ، وابتداء الخبر بعده بمثل

الذي قلنا فيه . ويتأول فيه من كتاب الله ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : حدثنا ابن جريج ، قال :

الختم على القلب والسمع ، والغشاوة على البصر ، قال الله تعالى ذكره ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾

وقال ﴿وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِيهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ والغشاوة في كلام العرب : الغطاء ،

ومنه قول الحارث بن نخالة بن العاص :

تَبِعْتُكَ إِذْ عَيَّنِي عَلَيْهَا غِشَاوَةً فَلَمَّا انْجَلَّتْ قَطَعْتَ نَفْسِي أَلُومَهَا

ومنه يقال : تغشاه لهم : إذا تجلله وركبه . ومنه قول نابغة بني ذبيان :

هَلَا سَأَلْتِ بَنِي ذُبْيَانَ مَا حَسَبِي إِذَا الدُّخَانُ تَغَشَّى الْأَشْمَطَ الْبَرَمَا

يعنى بذلك إذا تجلله ونخالطه

وإنما أخبر الله تعالى ذكره ، نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ، عن الدين كفروا به من أحبار اليهود ،

أنه قد ختم على قلوبهم ، وطبع عليها فلا يعقلون لله تبارك وتعالى موعظة وعظهم بها فيما آتاهم من علم

ما عندهم من كتبه ، وفيما حدث في كتابه الذى أوحاه وأنزله إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وعلى سمعهم فلا يسمعون من محمد صلى الله عليه وسلم نبي الله تحذيرا ، ولا تذكيرا ، ولا حجة أقامها عليهم بنبوته ، فيتذكروا ويحذروا عقاب الله عز وجل ، في تكذيبهم إياه ، مع علمهم بصدقه وصحة أمره ، وأعلمه مع ذلك أن على أبصارهم غشاوة ، عن أن يبصروا سبيل الهدى فيعلموا قبح ما هم عليه من الضلالة والردى . وبنحو ما قلنا في ذلك روى الخبر عن جماعة من أهل التأويل .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير . عن ابن عباس ﴿ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ﴾ أى عن الهدى أن يصيبوه أبدا بغير ما كذبوك به من الحق الذى جاءك من ربك . حتى يؤمنوا به ، وإن آمنوا بكل ما كان قبلك .

حدثني موسى بن هرون الهمداني ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني . عن ابن مسعود . وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ﴾ يتنون فلا يعقلون ، ولا يسمعون ؛ ويقول : وجعل على أبصارهم غشاوة ، يقول : على أعينهم فلا يبصرون . وأما آخرون فإنهم كانوا يتأولون أن الذين أخبر الله عنهم من الكفار أنه فعل ذلك بهم هم قادة الأحزاب الذين قتلوا يوم بدر .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ، قال : هاتان الآيتان إلى ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ هم ﴿ الذين بدّلوا نعمة الله كفرًا وأحلّوا قومهم دار البوار ﴾ وهم الذين قتلوا يوم بدر فلم يدخل من القادة أحد في الإسلام إلا رجلا : أبوسفیان بن حرب ، والحكم بن أبي العاص . وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ، عن الحسن ، قال : أما القادة فليس فيهم مجيب ، ولا ناج ، ولا مهتد ؛ وقد دللنا فيما مضى على أولى هذين التأويلين بالصواب كرهنا إعادته .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾

وتأويل ذلك عندي كما قاله ابن عباس وتأوله .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : ولهم بما هم عليه من خلافاك عذاب عظيم قال : فهذا في الأحبار من يهود فيما كذبوك به من الحق الذى جاءك من ربك بعد معرفتهم .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالِيَوْمِ الْأَخِيرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾

قال أبو جعفر : : أما قوله ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ فإن في الناس وجهين : أحدهما أن يكون جمعا لا واحد له من لفظه ، وإنما واحده إنسان وواحدته إنسانة . والوجه الآخر : أن يكون أصله أناس أسقطت الهمزة منها لكثرة الكلام بها ، ثم دخلتها الألف واللام المعرفتان ، فأدغمت اللام التي دخلت مع الألف فيها للتعريف في النون ، كما قيل في ﴿لَكِنَّهُ هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ على ما قد بينا في اسم الله الذي هو الله .

وقد زعم بعضهم أن الناس لغة غير أناس ، وأنه سمع العرب تصغره نويس من الناس ، وأن الأصل لو كان أناس لقليل في التصغير : أنيس ، فردّ إلى أصله .

وأجمع جميع أهل التأويل على أن هذه الآية نزلت في قوم من أهل النفاق ، وأن هذه الصفة صفتهم .

ذكر بعض من قال ذلك من أهل التأويل بأسمائهم

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ يعني المنافقين من الأوس والخزرج ، ومن كان على أمرهم ، وقد سمي في حديث ابن عباس هذا أسماؤهم ، عن أبي بن كعب ، غير أني تركت تسميتهم كراهة إطالة الكتاب بذكرهم .

حدثنا الحسين بن يحيى ، قال : أنبأنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ حتى بلغ ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تجارتهم وما كانوا مهتدين﴾ قال : هذه في المنافقين .

حدثنا محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : هذه الآية إلى ثلاث عشرة في نعت المنافقين .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله حدثنا سفيان ، قال : حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد مثله .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن إسماعيل السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، وعن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ هم المنافقون .

حدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق ، عن ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس في قوله : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال : هؤلاء أهل النفاق .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج في قوله ﴿وَمِنَ

النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٠﴾ قال : هذا المنافق يخالف قوله فعله وسره علانيته ومدخله مخرجه ، ومشهده مغيبه .

وتأويل ذلك أن الله جل ثناؤه لما جمع لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم أمره في دار هجرته واستقرت بها رارة وأظهر الله بها كلمته ، وفشا في دور أهلها الإسلام ، وقهر بها المسلمون من فيها من أهل الشرك من عبدة الأوثان ، وذل بها من فيها من أهل الكتاب ، أظهر أخبار يهودها لرسول الله صلى الله عليه وسلم الضغائن وأبدوا له العداوة والشنآن ، حسدا وبغيا إلا نفرا منهم : هداهم الله للإسلام فأسلموا . كما قال الله جل ثناؤه : ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ وطابقتهم سرا على معاداة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وبغيتهم الغوائل قوم من أراهم الأنصار الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصروه وكانوا قد عتوا في شركهم وجاهليتهم قد سموا لنا بأسمائهم ، كرهنا تطويل الكتاب بذكر أسمائهم وأنسابهم . وظاهروهم على ذلك في خفاء غير جهار حذار القتل على أنفسهم والسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه ، وركونا إلى اليهود ، لما هم عليه من الشرك وسوء البصيرة بالإسلام ، فكانوا إذا لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الإيمان به من أصحابه ، قالوا لهم حذارا على أنفسهم : إنا مؤمنون بالله وبرسوله وبالبعث ، وأعطوهم بألسنتهم كلمة الحق ليدرءوا عن أنفسهم حكم الله فيمن اعتقد ما هم عليه مقيمون من الشرك لو أظهروا بألسنتهم ما هم معتقدوه من شركهم ، وإذا لقوا إخوانهم من اليهود وأهل الشرك والتكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به فخلوا بهم ، قالوا : ﴿ إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ فإياهم عنى جل ذكره بقوله ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ يعنى بقوله تعالى خبرا عنهم آمننا بالله وصدقنا بالله ، وقد دللنا على أن معنى الإيمان التصديق فيما مضى قبل من كتابنا هذا . وقوله ﴿ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ يعنى بالبعث يوم القيامة ، وإنما سمي يوم القيامة اليوم الآخر : لأنه آخر يوم ، لا يوم بعده سواه .

﴿ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : وكيف لا يكون بعده يوم ، ولا انقطاع للآخرة ، ولا فناء ، ولا زوال ؟ ﴾ قيل إن اليوم عند العرب إنما سمي يوما بليته التي قبله فإذا لم يتقدم النهار ليل لم يسم يوما ، فيوم القيامة يوم لاليل له بعده سوى الليلة التي قامت في صبيحتها القيامة ، فذلك اليوم هو آخر الأيام ، ولذلك سماه الله جل ثناؤه ﴿ الْيَوْمَ الْآخِرِ ﴾ ، ونعته بالعقيم ، ووصفه بأنه يوم عقيم لأنه لاليل بعده .

﴿ وَأما تأويل قوله ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ ونفيه عنهم جل ذكره اسم الإيمان ، وقد أخبر عنهم أنهم قد قالوا بألسنتهم آمننا بالله وباليوم الآخر ، فإن ذلك من الله جل وعز ، تكذيب لهم فيما أخبروا عن اعتقادهم من الإيمان ، والإقرار بالبعث ، وإعلام منه نبيه صلى الله عليه وسلم ، أن الذي يبدو له بأفواههم خلاف ما في ضمائر قلوبهم ، وضد ما في عزائم نفوسهم . وفي هذه الآية دلالة واضحة على بطول مازعته الجهمية من أن الإيمان هو التصديق بالقول دون سائر المعاني غيره ، وقد أخبر الله جل ثناؤه عن الذين ذكرهم

في كتابه من أهل النفاق أنهم قالوا بالسنتهم ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ ثم نفي عنهم أن يكونوا مؤمنين ، إذ كان اعتقادهم غير مصدق قلوبهم ذلك ، وقوله ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ يعني بمصدقين فيما يزعمون أنهم به مصدقون .

القول في تأويل قوله تعالى :

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٤١﴾

❖ قال أبو جعفر : وخداع المنافق ربه والمؤمنين إظهاره بلسانه من القول والتصديق خلاف الذي في قلبه من الشك والتكذيب ليدراً عن نفسه بما أظهر بلسانه حكم الله عز وجل ، اللازم من كان بمثل حاله من التكذيب لو لم يظهر بلسانه ما أظهر من التصديق والإقرار من القتل والسب ، فذلك خداعه ربه وأهل الإيمان بالله . ❖ فإن قال قائل : وكيف يكون المنافق لله وللمؤمنين مخادعاً وهو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد إلا تقية ؟ قيل : لا تمتنع العرب أن تسمى من أعطى بلسانه غير الذي هو في ضميره تقية لينجو مما هو له خائف ، فنجا بذلك مما خافه مخادعاً لمن تخلص منه بالذي أظهر له من التقية ، فكذلك المنافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين باظهاره ما أظهر بلسانه تقية مما تخلص به من القتل والسب والعذاب العاجل ، وهو لغير ما أظهر مستبطن ، وذلك من فعله وإن كان خداعاً للمؤمنين في عاجل الدنيا فهو لنفسه بذلك من فعله خادع لأنه يظهر لها بفعله ذلك بها أنه يعطيها أمنيته ، ويسقيها كأس سرورها ، وموردها به حياض عطيا ، ومجرعها به كأس عذابها ، ومذيقها من غضب الله وأليم عقابه ما لا قبل لها به ، فذلك خديعته نفسه ظناً منه مع إساءته إليها في أمر معادها أنه إليها محسن كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ إعلاماً منه عباده المؤمنين أن المنافقين بإساءتهم إلى أنفسهم في إسقاطهم ربهم بكفرهم وشكهم وتكذيبهم غير شاعرين ولا دارين ، ولكنهم على عمياء من أمرهم مقيمون .

وبنحو ما قلنا في تأويل ذلك كان ابن زيد يقول : حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب قال : سألت عبد الرحمن بن زيد ، عن قول الله جل ذكره ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ إلى آخر الآية ، قال : هؤلاء المنافقون يخادعون الله ورسوله ، والذين آمنوا أنهم مؤمنون بما أظهروا .

وهذه الآية من أوضح الدليل على تكذيب الله جل ثناؤه ، قول الزاعمين : إن الله لا يعذب من عباده إلا من كفر به عنادا بعد علمه بوحدانيته ، وبعد تقرر صحة ما عاند ربه تبارك وتعالى عليه من توحيدته ، والإقرار بكتبه ورسوله عنده ، لأن الله جل ثناؤه قد أخبر عن الذين وصفهم بما وصفهم به من النفاق وخداعهم إياه والمؤمنين أنهم لا يشعرون أنهم مبطلون فيما هم عليه من الباطل مقيمون ، وأنهم يخادعونهم الذي يحسبون أنهم به يخادعون ربهم وأهل الإيمان به مخدوعون . ثم أخبر تعالى ذكره أن لهم عذاباً أليماً بتكذيبهم بما كانوا يكذبونه من نبوة نبيه واعتقاد الكفر به ، وبما كانوا يكذبون في زعمهم أنهم مؤمنون ، وهم على الكفر مصرون .

﴿فإن قال لنا قائل : قد علمت أن المفاعلة لا تكون إلا من فاعلين ، كقولك : ضاربت أخاك ، وجلست أباك إذا كان كل واحد مجالس صاحبه ومضاربه . فأما إذا كان الفعل من أحدهما وإنما يقال ضربت أخاك وجلست إلى أبيك ، فمن خادع المنافق فجاز أن يقال فيه خادع الله والمؤمنين ؟ . قيل : قد قال بعض المنسويين إلى العلم بلغات العرب : أن ذلك حرف جاء بهذه الصورة : أعنى يخادع بصورة يفاعل وهو بمعنى يفعل في حروف أمثالها شاذة من منطق العرب ، نظير قولهم : قاتلك الله ، بمعنى قتلك الله ، وليس القول في ذلك عندي كالذي قال بل ذلك من التفاعل الذي لا يكون إلا من اثنين كسائر ما يعرف من معنى يفاعل ومفاعل في كل كلام العرب ، وذلك أن المنافق يخادع الله جل ثناؤه . بكذبه بلسانه على ما قد تقدم وصفه ، والله تبارك اسمه ، خادعه بخذلانه عن حسن البصيرة بما فيه نجاة نفسه في آجل معاده كالذي أخبر في قوله ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلَّى لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ وبالمعنى الذي أخبر أنه فاعل به في الآخرة بقوله ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ﴾ الآية ، فذلك نظير سائر ما يأتي من معاني الكلام يفاعل ومفاعل . وقد كان بعض أهل النحو من أهل البصرة يقول : لا تكون المفاعلة إلا من شيئين ، ولكنه إنما قيل : يخادعون الله عند أنفسهم بظنهم أن لا يعاقبوا . فقد علموا خلاف ذلك في أنفسهم بحجة الله تبارك اسمه الواقعة على خلقه بمعرفته ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ قال : وقد قال بعضهم : وما يخدعون ، يقول : يخدعون أنفسهم بالتخلية بها ، وقد تكون المفاعلة من واحد في أشياء كثيرة .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾

﴿إن قال لنا قائل : أوليس المنافقون قد خدعوا المؤمنين بما أظهروا بالسننهم من قيل الحق عن أنفسهم وأموالهم وذراتهم حتى سلمت لهم دنياهم وإن كانوا قد كانوا مخدوعين في أمر آخرتهم ؟ قيل : خطأ أن يقال إنهم خدعوا المؤمنين : لأننا إذا قلنا ذلك أوجبنا لهم حقيقة خدعة جاءت لهم على المؤمنين ، كما أنا لو قلنا : قتل فلان فلانا ، أوجبنا له حقيقة قتل كان منه لفلان ، ولكننا نقول : خادع المنافقون ربهم ، والمؤمنين ولم يخدعواهم ، بل خدعوا أنفسهم ، كما قال جل ثناؤه دون غيرها ، نظير ما تقول في رجل قاتل آخر فقتل نفسه ولم يقتل صاحبه : قاتل فلان فلانا ولم يقتل إلا نفسه ، فتوجب له مقاتلة صاحبه ، وتنفي عنه قتله صاحبه ، وتوجب له قتل نفسه . فكذلك تقول : خادع المنافق ربه والمؤمنين ، ولم يخدع إلا نفسه ، فتثبت منه مخادعة ربه والمؤمنين ، وتنفي عنه أن يكون خدع غير نفسه ، لأن الخادع هو الذي قد صححت له الخديعة ووقع منه فعلها . فالمنافقون لم يخدعوا غير أنفسهم ، لأن ما كان لهم من مال وأهل فلم يكن المسلمون ملكوه عليهم في حال خداعهم إياه عنه بنفاقهم ولا قبلها فيستنقذوه بخداعهم منهم ، وإنما دافعوا عنه بكذبهم ، وإظهارهم بالسننهم غير الذي في ضمائرهم ، ويحكم الله لهم في أموالهم وأنفسهم وذراتهم في ظاهر أمورهم بحكم ما انتسبوا إليه من الملة ، والله بما يخفون من أمورهم عالم ؛ وإنما الخادع من ختل غيره عن شئيه ، والمخدوع غير عالم بموضع خديعة خادعه . فأما والخادع عارف بخداع صاحبه إياه ، وغير لاحق

من خداعه إياه مكروه ، بل إنما يتجافى للظان به أنه له مخادع استدراجا ليبلغ غاية يتكامل له عليه الحجة للعقوبة التي هو بها موقع عند بلوغه إياها . والمستدرج غير عالم بحال نفسه عند مستدرجه ، ولا عارف باطلاعه على ضميره ، وأن إمهال مستدرجه وتركه إياه : معاقبته على جرمه ليبلغ المخاتل المخادع من استحقاقه عقوبة مستدرجه بكثرة إساءته وطول عصيانه إياه وكثرة صفح المستدرج وطول عفوه عنه أقصى غاية ، فإنما هو خادع نفسه لاشك دون من حدثته نفسه أنه له مخادع ، ولذلك نفي الله جل ثناؤه عن المنافق أن يكون خدع غير نفسه ، إذ كانت الصفة التي وصفنا صفته ، وإذا كان الأمر على ما وصفنا من خداع المنافق ربه وأهل الإيمان به ، وأنه غير سائر بخداعه ذلك إلى خديعة صحيحة إلا لنفسه دون غيرها لما يورطها بفعله من الهلاك والعطب ، فالواجب إذاً أن يكون الصحيح من القراءة ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ دون : وما يخادعون ، لأن لفظ المخادع غير موجب تثبت خديعة على صحة ، ولفظ خادع موجب تثبت خديعة على صحة . ولا شك أن المنافق قد أوجب خديعة الله عز وجل لنفسه بما ركب من خداعه ربه ورسوله والمؤمنين بنفاقه ، فلذلك وجبت الصحة لقراءة من قرأ ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ .

ومن الدلالة أيضا على أن قراءة من قرأ ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ أولى بالصحة من قراءة من قرأ : وما يخادعون أن الله جل ثناؤه قد أخبر عنهم أنهم يخادعون الله والمؤمنين في أول الآية ، فمحال أن ينفي عنهم ما قد أثبت أنهم قد فعلوه ، لأن ذلك تضاد في المعنى ، وذلك غير جائز من الله جل وعز .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

❖❖ يعني بقوله جل ثناؤه ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ : وما يدرون ، يقال : ما شعر فلان بهذا الأمر ، وهو لا يشعر به إذا لم يدر ولم يعلم شعرا وشعورا ، كما قال الشاعر :

عَقُّوا بِسَهْمٍ وَلَمْ يَشْعُرْ بِهِ أَحَدٌ ثُمَّ اسْتَفَاءُوا وَقَالُوا حَبِّدَا الْوَضْحُ

يعنى بقوله : لم يشعر به : لم يدر به أحد ولم يعلم ، فأخبر الله تعالى ذكره عن المنافقين ، أنهم لا يشعرون بأن الله خادعهم باملأته لهم واستدراجه إياهم الذي هو من الله جل ثناؤه لإبلاغ إليهم في الحجة والمعدرة ومنهم لأنفسهم خديعة ، ولها في الآجل مضرة .

كالذي حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : سألت ابن زيد عن قوله : ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ وما يشعرون ؟ قال : ما يشعرون أنهم ضرّوا أنفسهم بما أسروا من الكفر والنفاق ، وقرأ قول الله ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ قال : هم المنافقون ، حتى بلغ ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ قد كان الإيمان ينفعهم عندكم .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾

❖❖ وأصل المرض : السقم ، ثم يقال ذلك في الأجساد والأديان ، فأخبر الله جل ثناؤه أن في قلوب المنافقين

مرضا ، وإنما عنى تبارك وتعالى بخبره عن مرض قلوبهم الخبر عن مرض ما في قلوبهم من الاعتقاد .
ولكن لما كان معلوما بالخبر عن مرض القلب أنه معنى به مرض ما هم معتقدوه من الاعتقاد استغنى
بالخبر عن القلب بذلك ، والكناية عن تصريح الخبر عن ضمائرهم واعتقاداتهم كما قال عمر بن بلأ :
وَسَبَّحَتِ الْمَدِينَةُ لِاتْلُمُهَا رَأَتْ قَمَرًا بِسُوقِهِمْ نَهَارًا
يريد وسبح أهل المدينة ، فاستغنى بمعرفة السامعين خبره بالخبر عن المدينة عن الخبر عن أهلها . ومثله
قول عنرة العبسي :

هَلَا سَأَلْتَ الْخَيْلَ يَا ابْنَةَ مَالِكٍ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي

يريد : هلا سألت أصحاب الخيل ؟ ومنه قولهم : يا خيل اركبي ، يراد يا أصحاب خيل الله اركبوا .
والشواهد على ذلك أكثر من أن يحصيها كتاب ، وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه . فكذلك معنى قول
الله جل ثناؤه ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ إنما يعنى في اعتقاد قلوبهم الذي يعتقدونه في الدين والتصديق بمحمد
صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من عند الله مرض وسقم ، فاجتزأ بدلالة الخبر ، عن قلوبهم على معناه عن
تصريح الخبر ، عن اعتقادهم . والمرض الذي ذكر الله جل ثناؤه أنه في اعتقاد قلوبهم الذي وصفناه هو
شكهم في أمر محمد ، وما جاء به من عند الله وتخييرهم فيه ، فلا هم به موقنون إيمان ، ولا هم له منكرون
إنكار إشراك ، ولكنهم كما وصفهم الله عز وجل مذذبون بين ذلك ، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء . كما
يقال : فلان تمرض في هذا الأمر : أى يضعف العزم ولا يصحح الروية فيه . وبمثل الذي قلنا في تأويل ذلك
تظاهر القول في تفسيره من المفسرين .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن
ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أى شك ،
وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ،
قال : المرض : النفاق .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره
عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وعن ناس من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ يقول في قلوبهم شك .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد ، في قوله ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾
قال : هذا مرض في الدين وليس مرضا في الأبدان . قال : هم المنافقون .

حدثني المثنى بن إبراهيم قال : حدثنا سويد بن نصر ، قال : أخبرنا ابن المبارك قراءة عن سعيد عن
قتادة في قوله ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ قال : في قلوبهم ريبة وشك في أمر الله جل ثناؤه .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾

مَرَضٌ (قال : هؤلاء أهل النفاق . والمرض الذي في قلوبهم الشك في أمر الله تعالى ذكره .
حدثني يونس : قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ حتى بلغ ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ قال المرض : الشك الذي دخلهم في الإسلام .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾

قد دللنا آنفاً على أن تأويل المرض الذي وصف الله جل ثناؤه أنه في قلوب المنافقين : هو الشك في اعتقادات قلوبهم وأديانهم وما هم عليه في أمر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمر نبوته وما جاء به مقيمون .

فالمرض الذي أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنه زادهم على مرضهم هو نظير ما كان في قلوبهم من الشك والحيرة قبل الزيادة ، فزاد الله بما أحدث من حدوده وفرائضه التي لم يكن فرضها قبل الزيادة التي زادها المنافقين . من الشك والحيرة إذا شكوا وارتابوا في الذي أحدث لهم من ذلك إلى المرض والشك الذي كان في قلوبهم في السالف من حدوده وفرائضه التي كان فرضها قبل ذلك ، كما زاد المؤمنين به إلى إيمانهم الذي كانوا عليه قبل ذلك بالذي أحدث لهم من الفرائض والحدود ، إذ آمنوا به إلى إيمانهم بالسالف من حدوده وفرائضه إيماناً كالذي قال جل ثناؤه في تنزيهه ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ، وأمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرين ﴾ فالزيادة التي زيدها المنافقون من الرجاسة إلى رجاستهم هو ما وصفنا ، والزيادة التي زيدها المؤمنون إلى إيمانهم هو ما بينا ، وذلك هو التأويل المجمع عليه .

ذكر بعض من قال ذلك من أهل التأويل

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ قال : شكاً .
حدثني موسى بن هرون ، قال : أخبرنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ يقول : فزادهم الله ريبة وشكاً .
حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا سويد بن نصر ، قال : أخبرنا ابن المبارك قراءة عن سعيد عن قتادة ﴿ فزادهم الله مرضاً ﴾ يقول : فزادهم الله ريبة وشكاً في أمر الله .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قول الله ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ فزادهم الله مرضاً ﴿ فزادهم رجساً ﴾ قال : زادهم رجساً ، وقرأ قول الله عز وجل : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً ﴾

إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ، وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴿١٢٣﴾ قَالَ شَرًّا إِلَى شَرِّهِمْ ، وَضَلَالَةً إِلَى ضَلَالَتِهِمْ .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه . عن الربيع ﴿١٢٣﴾ فَرَزَادَتْهُمْ اللَّهُ مَرَضًا ﴿١٢٣﴾ قَالَ زَادَهُمُ اللَّهُ شُكَا .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿١٢٣﴾ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٢٣﴾

﴿١٢٣﴾ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْأَلِيمُ : هُوَ الْمَوْجِعُ ، وَمَعْنَاهُ : وَهُمْ عَذَابٌ مُؤْلِمٌ . فَصَرَفَ مُؤْلِمٌ إِلَى أَلِيمٍ . كَمَا يُقَالُ نَضْرَبُ وَجِيعًا بِمَعْنَى مَوْجِعًا ، وَاللَّهُ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِمَعْنَى مُبْدِعٌ ، وَمِنْهُ قَوْلُ عَمْرٍو بْنِ مَعْدِيكَرِبِ الزَّبِيدِيِّ :

أَمِنْ رَيْحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

بِمَعْنَى الْمَسْمُوعِ ، وَمِنْهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ :

وَيَرْفَعُ مِنْ صُدُورِ شَمْرَدَلَاتٍ يَصُدُّ وَجُوهَهَا وَهَجَّ أَلِيمِ

وَيُرْوَى بِصُكِّ ، وَإِنَّمَا الْأَلِيمُ صِفَةٌ لِلْعَذَابِ كَمَا قَالَ : وَهُمْ عَذَابٌ مُؤْلِمٌ ، وَهُوَ مَا خُوذَ مِنَ الْأَلَمِ ، وَالْأَلَمُ الْمَوْجِعُ . كَمَا حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الرَّبِيعِ ، قَالَ :

الْأَلِيمُ : الْمَوْجِعُ .

حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا هَشِيمٌ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا جُوَيْرِبٌ ، عَنِ الضَّحَّاكِ قَالَ : الْأَلِيمُ : الْمَوْجِعُ .

وحدثت عن المنجاب بن الحارث ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك في قوله

﴿١٢٣﴾ قَالَ : هُوَ الْعَذَابُ الْمَوْجِعُ ، وَكُلُّ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْأَلِيمِ فَهُوَ الْمَوْجِعُ .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿١٢٣﴾ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٢٣﴾

﴿١٢٣﴾ اِخْتَلَفَتْ الْقِرَاءَةُ فِي قِرَاءَةِ ذَلِكَ ، فَقَرَأَهُ بَعْضُهُمْ : ﴿١٢٣﴾ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٢٣﴾ مَخْفَفَةً الذَّالَ مَفْتُوحَةً الْيَاءَ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ مَعْظَمِ أَهْلِ الْكُوفَةِ ؛ وَقَرَأَهُ آخَرُونَ ﴿١٢٣﴾ يَكْذِبُونَ ﴿١٢٣﴾ بِضَمِّ الْيَاءِ وَتَشْدِيدِ الذَّالِ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ مَعْظَمِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالْحِجَازِ وَالْبَصْرَةِ . وَكَأَنَّ الَّذِينَ قَرَعُوا ذَلِكَ بِتَشْدِيدِ الذَّالِ وَضَمِّ الْيَاءِ رَأَوْا أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ إِنَّمَا أَوْجِبَ لِلْمُنَافِقِينَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ بِتَكْذِيبِهِمْ نَبِيَّهُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِمَا جَاءَ بِهِ ، وَأَنَّ الْكُذْبَ لَوْلَا التَّكْذِيبُ لَا يُوجِبُ لِأَحَدٍ الْيَسِيرَ مِنَ الْعَذَابِ ، فَكَيْفَ بِالْأَلِيمِ مِنْهُ ؟

وَلَيْسَ الْأَمْرُ فِي ذَلِكَ عِنْدِي كَالَّذِي قَالُوا ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْبَأَ عَنِ الْمُنَافِقِينَ فِي أَوَّلِ النَّبَأِ عَنْهُمْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ بِأَنَّهُمْ يَكْذِبُونَ بِدَعْوَاهُمْ الْإِيمَانَ ، وَإِظْهَارَهُمْ ذَلِكَ بِأَلْسِنَتِهِمْ خِدَاعًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِرَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالَ ﴿١٢٣﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يُنَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴿١٢٣﴾ بِذَلِكَ مِنْ قَلْبِهِمْ مَعِ اسْتِسْرَارِهِمْ الشُّكَّ وَالرِّيْبَةَ ، وَمَا يُنَادِعُونَ بِصَنِيعِهِمْ ذَلِكَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، دُونَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ ، وَمَا يَشْعُرُونَ بِمَوْضِعِ خَدِيعَتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ ، وَاسْتِدْرَاجِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِيَاهِمَ بِأَمَلَاتِهِ لَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ شُكٌّ : أَيْ نِفَاقٍ وَرِيْبَةَ ، وَاللَّهُ زَادَهُمْ شُكَا وَرِيْبَةَ

بما كانوا يكذبون الله ورسوله والمؤمنين بقولهم ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وهم في قلوبهم ذلك كذبة لاستسرارهم الشك والمرض في اعتقادات قلوبهم في أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم ، فأولى في حكمة الله جل جلاله أن يكون الوعيد منه لهم على ما افتتح به الخبر عنهم من قبيح أفعالهم ، وذمهم أخلاقهم ، دون ما لم يجوز له ذكر من أفعالهم ؛ إذ كان سائر آيات تنزيله بذلك نزل ، وهو أن يفتتح ذكر محاسن أفعال قوم ، ثم يختم ذلك بالوعيد ، على ما افتتح به ذكره من أفعالهم ، ويفتتح ذكر مساوي أفعال آخرين ، ثم يختم ذلك بالوعيد على ما ابتداء به ذكره من أفعالهم ، فكذلك الصحيح من القول في الآيات التي افتتح فيها ذكر بعض مساوي أفعال المنافقين أن يختم ذلك بالوعيد على ما افتتح به ذكره من قبيح أفعالهم ، فهذا مع دلالة الآية الأخرى على صحة ما قلنا وشهادتها بأن الواجب من القراءة ما اخترنا ، وأن الصواب من التأويل ما تأولنا من أن وعيد الله المنافقين في هذه الآية العذاب الأليم على الكذب الجامع معنى الشك والتكذيب ، وذلك قول الله تبارك وتعالى ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ والآية الأخرى في المجادلة ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ فأخبر جل ثناؤه أن المنافقين بقلوبهم ما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، مع اعتقادهم فيه ما هم معتقدون كاذبون ، ثم أخبر تعالى ذكره أن العذاب المهين لهم على ذلك من كذبهم ، ولو كان الصحيح من القراءة على ما قرأه القارئون في سورة البقرة ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بما كانوا يكذبون ﴿لَكَانَتِ الْقِرَاءَةُ فِي السُّورَةِ الْآخِرَى : وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَمُكذِبُونَ لِيَكُونَ الْوَعِيدُ لَهُمُ الَّذِي هُوَ عَقِيبُ ذَلِكَ وَعَيْدًا عَلَى التَّكْذِيبِ ، لِأَعْلَى الْكُذْبِ .

وفي إجماع المسلمين على أن الصواب من القراءة في قوله ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَمُكذِبُونَ﴾ بمعنى الكذب ، وأن إبعاد الله تبارك وتعالى فيه المنافقين العذاب الأليم على ذلك من كذبهم أوضح الدلالة على أن الصحيح من القراءة في سورة البقرة ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ بمعنى الكذب ؛ وأن الوعيد من الله تعالى ذكره للمنافقين فيها على الكذب حق ، لأعلى التكذيب الذي لم يجوز له ذكر نظير الذي في سورة المنافقين سواء . وقد زعم بعض نحوي البصرة . أن « ما » من قول الله تبارك اسمه ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ اسم للمصدر ، كما أن أن والفعل اسمان للمصدر في قولك : أحب أن تأتيني ؛ وأن المعنى إنما هو بكذبهم وتكذيبهم . قال : وأدخل كان ليخبر أنه كان فيما مضى ؛ كما يقال : ما أحسن ما كان عبد الله ، فأنت تعجب من عبد الله لا من كونه ، وإنما وقع التعجب في اللفظ على كونه . وكان بعض نحوي الكوفة ينكر ذلك من قوله ويستخطئه ويقول : إنما ألغيت كان في التعجب ، لأن الفعل قد تقدمها ، فكأنه قال : حسنا كان زيد ، وحسن كان زيد يبطل كان ، ويعمل مع الأسماء والصفات التي بالفاظ الأسماء إذا جاءت قبل كان ووقعت كان بينها وبين الأسماء .

وأما العلة في إبطالها إذا أبطلت في هذه الحال فشيبه الصفات والأسماء بفعل ويفعل اللتين لا يظهر عمل كان فيهما ، ألا ترى أنك تقول : يقوم كان زيد ، ولا يظهر عمل كان في يقوم ، وكذلك قام كان زيد . فلذلك أبطل عملها مع فاعل تمثيلاً بفعل ويفعل ، وأعملت مع فاعل أحياناً لأنه اسم كما تعمل في الأسماء . فأما إذا تقدمت كان الأسماء والأفعال ، وكان الاسم والفعل بعدها فخطأ عنده أن تكون كان مبطلة ، فلذلك أحال قول البصري الذي حكيناه ، وتأول قول الله عز وجل ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ أنه بمعنى الذي يكذبونه .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾

اختلف أهل التأويل في تأويل هذه الآية ، فروى عن سلمان الفارسي أنه كان يقول : لم يحيى هؤلاء بعد حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثام بن علي ، قال : حدثنا الأعمش ، قال : سمعت المنهال بن عمرو يحدث عن عباد بن عبد الله ، عن سلمان ، قال : ما جاء هؤلاء بعد الذين إذا قيل لكم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون .

حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن شريك ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني الأعمش ، عن زيد بن وهب وغيره ، عن سلمان أنه قال في هذه الآية : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ قال ما جاء هؤلاء بعد .

وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ هم المنافقون . أما لا تفسدوا في الأرض ، فإن الفساد هو الكفر والعمل بالمعصية .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ يقول : لا تعصوا في الأرض . قال : فكان فسادهم على أنفسهم ذلك معصية الله جل ثناؤه ، لأن من عصى الله في الأرض ، أو أمر بمعصيته ، فقد أفسد في الأرض ، لأن إصلاح الأرض والسماء بالطاعة .

وأولى التأويلين بالآية تأويل من قال : إن قول الله تبارك اسمه : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ نزلت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن كان معناها بها كل من كان بمثل صفتهم من المنافقين بعدهم إلى يوم القيامة ، وقد يحتمل قول سلمان عند تلاوة هذه الآية ما جاء هؤلاء بعد أن يكون قاله بعد فناء الذين كانوا بهذه الصفة على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرا منه عن جاء منهم بعدهم ، ولما يجيء بعد ، لأنه عنى أنه لم يمض ممن هذه صفته أحد .

﴿ وَإِنَّمَا قُلْنَا أُولَى التَّأْوِيلِينَ بِالآيَةِ مَا ذَكَرْنَا لِإِجْمَاعِ الْحُجَّةِ مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ ﴾ ، على أن ذلك صفة من كان بين ظهراني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين ، وأن هذه الآيات فيهم نزلت ، والتأويل المجمع عليه أولى بتأويل القرآن ، من قول لادلالة على صحته من أصل ولا نظير . والإفساد في الأرض ، العمل فيها بما نهى الله جل ثناؤه عنه ، وتضييع ما أمر الله بحفظه ، فذلك جملة الإفساد ، كما قال جل ثناؤه في كتابه مخبرا عن قيل ملائكته ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ ﴾ يعنون بذلك : أتجعل في الأرض من يعصيك ، ويخالف أمرك ، فذلك صفة أهل النفاق مفسدون في الأرض بمعصيتهم فيها ربهم ، وركوبهم فيها ما نهاهم عن ركوبه ، وتضييعهم فرائضه وشكهم في دين الله الذي لا يقبل من أحد عملا إلا بالتصديق به ، والإيقان بحقيقته ، وكذبهم المؤمنين بدعواهم غير ما هم عليه مقيمون من الشك والريب . وبمظاهرتهم أهل التكذيب بالله وكتبه ورسله على أولياء الله إذا وجدوا إلى ذلك سبيلا .

فذلك إفساد المنافقين في أرض الله ، وهم يحسبون أنهم يفعلهم ذلك مصلحون فيها ، فلم يسقط الله جل ثناؤه عنهم عقوبته ، ولا خفف عنهم ألم ما أعد من عقابه لأهل معصيته بحسبانهم أنهم فيما أتوا من معاصي الله مصلحون ، بل أوجب لهم الدرك الأسفل من ناره ، والألم من عذابه ، والعار العاجل بسبب الله إياهم وشتمه لهم ، فقال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ وذلك من حكم الله جل ثناؤه فيهم أدل الدليل على تكذيبه تعالى قول القائلين : إن عقوبات الله لا يستحقها إلا المعاند ربه فيما لزمه من حقوقه وفروضه بعد علمه وثبوت الحججة عليه بمعرفته بلزوم ذلك إياه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾

﴿ وَتَأْوِيلُ ذَلِكَ كَالَّذِي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الَّذِي حَدَّثَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا سَلْمَةُ بْنُ الْفَضْلِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ، عَنْ عِكْرَةَ ، أَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ أَي قَالُوا : إِنَّمَا نُرِيدُ الْإِصْلَاحَ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ . وَخَالَفَهُ فِي ذَلِكَ غَيْرُهُ :

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : إذا ركبوا معصية الله ، ففعل لهم : لا تفعلوا كذا وكذا ، قالوا : إنما نحن على الهدى مصلحون .

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَأَيُّ الْأَمْرَيْنِ كَانَ مِنْهُنَّ فِي ذَلِكَ ، أَعْنَى فِي دَعْوَاهُمْ أَنَّهُمْ مُصْلِحُونَ ، فَهِيَ لِاشْتِاقِ أَنَّهُمْ كَانُوا يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ فِي مَا أَتَوْا مِنْ ذَلِكَ مُصْلِحُونَ . فَسَوَاءٌ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالْمُسْلِمِينَ كَانَتْ دَعْوَاهُمْ الْإِصْلَاحَ أَوْ فِي أَدْيَانِهِمْ ، وَفِي رُكُوبِهِمْ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، وَكَذِبِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَا أَظْهَرُوا لَهُمْ مِنَ الْقَوْلِ وَهُمْ لَغِيرِ مَا أَظْهَرُوا

مستبطنون ، لأنهم كانوا في جميع ذلك من أمرهم عند أنفسهم محسنين ، وهم عند الله مسيئون ، ولأمر الله مخالفون ، لأن الله جل ثناؤه قد كان فرض عليهم عداوة اليهود وحربهم مع المسلمين ، وألزمهم التصديق برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من عند الله . كالذي ألزم من ذلك المؤمنين ، فكان لقاؤهم اليهود على وجه الولاية منهم لهم ، وشكهم في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيما جاء به أنه من عند الله أعظم الفساد ، وإن كان ذلك كان عندهم إصلاحا وهدى في أديانهم ، أو فيما بين المؤمنين واليهود ، فقال جل ثناؤه فيهم : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ دون الذين يهونهم من المؤمنين عن الإفساد في الأرض ولكن لا يشعرون .

انقول في تأويل قوله تعالى :

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾

وهذا القول من الله جل ثناؤه تكذيب للمنافقين في دعواهم إذا أمروا بطاعة الله فيما أمرهم الله به ، ونهوا عن عصية الله فيما نهاهم الله عنه . قالوا : إنما نحن صلحون لا نمسدون . ونحن على رشد وهدى فيما أنكرتموه علينا دونكم لأضالون ، فكذبهم الله عز وجل في ذلك من قيلهم ، فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ المخالفون أمر الله عز وجل ، المتعدون حدوده الراكبون معصيته . التاركون فروضه وهم لا يشعرون ولا يدرون أنهم كذلك ، لا الذين يأمرونهم بالقسط من المؤمنين ويهونهم عن معاصي الله في أرضه من المسلمين .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾

قال أبو جعفر : وتأويل قوله ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ يعني وإذا قيل لهؤلاء الذين وصفهم الله ، ونعتهم بأنهم يقولون ﴿ آمِنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ صدقوا بمحمد وبما جاء به من عند الله كما صدق به الناس ، ويعني بالناس المؤمنين الذين آمنوا بمحمد ونبوته وما جاء به من عند الله .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار . عن أبي روق . عن الضحاک عن ابن عباس في قوله ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ يقول : وإذا قيل لهم صدقوا كما صدق أصحاب محمد ، قالوا : إنه نبي ورسول ، وأن ما أنزل عليه حق ، وصدقوا بالآخرة . وأنكم مبعوثون من بعد الموت . وإنما أدخلت الألف واللام في الناس وهم بعض الناس لاجمعيهم لأنهم كانوا معروفين عند الذين خطبوا بهذه الآية بأعيانهم ، وإنما معناه : آمنوا كما آمن الناس الذين تعرفونهم من أهل اليقين

والتصديق بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وما جاء به من عند الله وباليوم الآخر ، فلذلك أدخلت الألف واللام فيه كما أدخلنا في قوله : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ لَقَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ﴾ لأنه أشير بدخولها إلى ناس معروفين عند من خوطب بذلك .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ مِثْلُ مَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾

❦ قال أبو جعفر : والسفهاء جمع سفيه ، كالعلماء جمع عليم ، والحكماء جمع حكيم ، والسفيه : الجاهل الضعيف الرأي ، القليل المعرفة بمواضع المنافع والمضار ، ولذلك سمي الله عز وجل النساء والصبيان سفهاء ، فقال تعالى : ﴿ وَلَا تَتُوتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ فقال عامة أهل التأويل : هم النساء والصبيان لضعف آرائهم ، وقلة معرفتهم بمواضع المصالح ، والمضار التي تصرف إليها الأموال ، وإنما عني المنافقون بقتيلهم أنؤمن كما آمن السفهاء إذ دعوا إلى التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من عند الله ، والإقرار بالبعث ، فقال لهم : آمنوا كما آمن أصحاب محمد وأتباعه من المؤمنين المصدقين به أهل الإيمان واليقين والتصديق بالله وبما افترض عليهم على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وفي كتابه وباليوم الآخر ، فقالوا : إجابة لقائل ذلك لهم : أنؤمن كما آمن أهل الجهل ونصدق بمحمد صلى الله عليه وسلم كما صدق به هؤلاء الذين لا عقول لهم ولا أفهام ،

كالذي حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قالوا ﴿ أَنْتُمْ مِثْلُ مَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ يعنون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه عن الربيع بن أنس ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ مِثْلُ مَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ يعنون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنبأنا ابن وهب ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ مِثْلُ مَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ قال : هذا قول المنافقين يريدون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ مِثْلُ مَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ يقولون : أنقول كما تقول السفهاء ، يعنون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لخلافهم لدينهم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

❦ قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله تعالى عن المنافقين الذين تقدم نعتهم لهم ، ووصفه إياهم بما وصفهم به من الشك والتكذيب ، أنهم هم الجهال في أديانهم ، الضعفاء الآراء في اعتقاداتهم واختياراتهم التي اختاروها لأنفسهم من الشك والريب في أمر الله وأمر رسوله ومرئوتته ، وفيما جاء به من عند الله ، وأمر

البعث لإساءتهم إلى أنفسهم بما أتوا من ذلك ، وهم يحسبون أنهم إليها يحسنون ، وذلك هو عين السفه ، لأن السفه إنما يفسد من حيث يرى أنه يصلح ويضيع من حيث يرى أنه يحفظ . فكذلك المنافق يعصى ربه من حيث يرى أنه يطيعه ، ويكفر به من حيث يرى أنه يؤمن به ويسىء إلى نفسه من حيث يحسب أنه يحسن إليها ، كما وصفهم به ربنا جل ذكره ، فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ وقال : أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ دُونَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُصَدِّقِينَ بِاللَّهِ وَبِكِتَابِهِ وَبِرَسُولِهِ وَثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ ، وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ . وكذلك كان ابن عباس يتأول هذه الآية

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس يقول الله جل ثناؤه : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ ﴾ يقول الجاهل ﴿ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ يقول : ولكن لا يعقلون . وأما وجه دخول الألف واللام في السفهاء فشبيه بوجه دخولهما في الناس في قوله ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ وقد بينا العلة في دخولهما هنالك ، والعلة في دخولهما في السفهاء نظيرتها في دخولهما في الناس هنالك سواء ، والدلالة التي تدل عليه هذه الآية من خطأ قول من زعم أن العقوبة من الله لا يستحقها إلا المعاند ربه مع علمه بصحة ما عانده فيه نظير دلالة الآيات الأخر التي قد تقدم ذكرنا تأويلها في قوله ﴿ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ ونظير ذلك .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ

مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٧﴾

قال أبو جعفر : وهذه الآية نظير الآية الأخرى التي أخبر الله جل ثناؤه فيها عن المنافقين بخداعهم الله ورسوله والمؤمنين ، فقال : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ ثم أكذبهم تعالى ذكره بقوله ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ وأنهم بقليلهم ذلك يخادعون الله والذين آمنوا . وكذلك أخبر عنهم في هذه الآية أنهم يقولون للمؤمنين المصدقين بالله وكتابه ورسوله بألسنتهم : آمنا وصدقنا بمحمد وبما جاء به من عند الله ، خداعا عن دماهم وأموالهم وذراريهم ، ودرءا لهم عنها ، وأنهم إذا خلوا إلى مردتهم وأهل العتو والشر والخبث منهم ومن سائر أهل الشرك الذين هم على مثل الذي هم عليه من الكفر بالله وبكتابه ورسوله وهم شياطينهم . وقد دللنا فيما مضى من كتابنا على أن شياطين كل شيء مردته ، قالوا لهم ﴿ إِنَّا مَعَكُمْ ﴾ أي إنا معكم على دينكم ، وظهرواؤكم على من خالفكم فيه ، وأولياؤكم دون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، إنما نحن مستهزئون بالله وبكتابه ورسوله وأصحابه .

كالذي حدثنا محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ قال : كان رجال

من اليهود إذا لقوا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو بعضهم ، قالوا إنا على دينكم ، وإذا خلوا إلى أصحابهم وهم شياطينهم ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وإذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ قال : إذا خلوا إلى شياطينهم من يهود الذين يأمرونهم بالتكذيب ، وخلاف ما جاء به الرسول ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي إنا على مثل ما أنتم عليه ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ أما شياطينهم ، فهم رؤوسهم في الكفر .

حدثنا بشر بن معاذ العقدي ، قال : حدثنا يزيد بن بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ أي رؤوسهم وقادتهم في الشر ﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ .
حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ قال : المشركون .

حدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ قال : إذا خلا المنافقون إلى أصحابهم من الكفار .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، عن شبل بن عباد ، عن عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ قال أصحابهم : من المنافقين والمشركين .
حدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ قال إخوانهم من المشركين ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج في قوله ﴿وإذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ قال : إذا أصاب المؤمنين رخاء ، قالوا : إنا نحن معكم إنما نحن إخوانكم ، وإذا خلوا إلى شياطينهم استهزءوا بالمؤمنين .
حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال مجاهد : شياطينهم : أصحابهم من المنافقين والمشركين .

﴿فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ ﴿وإذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ﴾ فكيف قيل خلوا إلى شياطينهم ولم يقل خلوا بشياطينهم ، فقد علمت أن الجارى بين الناس في كلامهم خلوت بفلان أكثر وأفشى من خلوت

إلى فلان ، ومن قولك إن القرآن أفصح البيان ؟ قيل : قد اختلف فى ذلك أهل العلم بلغة العرب ، فكان بعض نحوي البصرة يقول : يقال خلوت إلى فلان ، إذا أريد به : خلوت إليه فى حاجة خاصة لا يحتمل إذا قيل كذلك إلا الخلاء إليه فى قضاء الحاجة . فأما إذا قيل : خلوت به احتمل معنيين : أحدهما الخلاء به فى الحاجة ، والآخر : فى السخرية به ، فعلى هذا القول ﴿ وَإِذَا خَلْتُوا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ ﴾ لاشك أفصح منه لو قيل : وإذا خلوا بشياطينهم لما فى قول القائل : إذا خلوا بشياطينهم من التباس المعنى على سماعه الذى هو منتف عن قوله ﴿ وَإِذَا خَلْتُوا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ ﴾ فهذا أحد الأقوال ، والقول الآخر أن توجيه معنى قوله ﴿ وَإِذَا خَلْتُوا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ ﴾ أى إذا خلوا مع شياطينهم ، إذ كانت حروف الصفات يعاقب بعضها بعضها كما قال الله مخبرا عن عيسى بن مريم أنه قال للحواريين ﴿ مَن أَنْصَارِي إِلَىٰ اللَّهِ ﴾ يريد مع الله . وكما توضع على فى موضع من وفى وعن : والباء كما قال الشاعر :

إِذَا رَضِيَتْ عَلَيَّ بَنُو قُشَيْرٍ
لَعَمْرُ اللَّهِ أَعْجَبَنِي رِضَاهَا

بمعنى عنى .

وأما بعض نحوي أهل الكوفة فإنه كان يتأول أن ذلك بمعنى ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ وإذا صرفوا خلاءهم إلى شياطينهم فيزعم أن الجالب لإلى المعنى الذى دل عليه الكلام من انصراف المنافقين عن لقاء المؤمنين إلى شياطينهم خالين بهم لاقوله خلوا . وعلى هذا التأويل لا يصلح فى موضع إلى غيرها لتغير الكلام بدخول غيرها من الحروف مكانها .

وهذا القول عندى أولى بالصواب ، لأن لكل حرف من حروف المعانى وجهها هو به أولى من غيره فلا يصلح تحويل ذلك عنه إلى غيره إلا بحجة يجب التسليم لها . وإلى فى كل موضع دخلت من الكلام حكم وغير جائز سلبها معانيها فى أماكنها .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾

﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ : أى أن معنى قوله ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ : إنما نحن ساخرون ، فعنى الكلام إذا : وإذا انصرف المنافقون خالين إلى مردتهم من المنافقين والمشركين قالوا : إنا معكم عن ما أنتم عليه من التكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به ومعاداته ومعاداة أتباعه ، إنما نحن ساخرون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى قيلنا لهم إذا لقيناهم ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ . كما حدثنا محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ قالوا : إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ : ساخرون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم :

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ : أى إنما نحن نستهزئ بالقوم ونلعب بهم .

حدثنا بشر بن معاذ العقدي ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ : إنما نستَهزئُ بهؤلاء القوم ونسخر بهم .
 حدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ أي نستَهزئُ بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

القول في تأويل قوله تعالى :

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾

قال أبو جعفر : اختلف في صفة استهزاء الله جل جلاله ، الذي ذكر أنه فاعله بالمنافقين الذين وصف صفتهم ، فقال بعضهم : استهزأوه بهم كالذي أخبرنا تبارك اسمه أنه فاعل بهم يوم القيامة في قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَسِبْ مِن نُّورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ، فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ ، بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِن قِبَلِهِ الْعَذَابُ يُنَادُوا لَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ؟ قَالُوا بَلَىٰ ﴿ الآية ، وكالذي أخبرنا أنه فعل بالكفار بقوله : ﴿ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُضَيُّكُمْ لِأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُضَيُّكُمْ لِتَبْيُحُوا أَعْيُنَكُمْ لِيَكْفُرُوا ﴾ . فهذا وما أشبهه من استهزاء الله جل وعز ، وسخريته ومكره وخديعته للمنافقين وأهل الشرك به عند قائل هذا القول ومتأولي هذا التأويل . وقال آخرون : بل استهزأوه بهم : توبيخه إياهم ولومه لهم على ماركبوا من معاصي الله والكفر به ، كما يقال : إن فلانا ليهزأ منه اليوم ويسخر منه ، يراد به توبيخ الناس إياه ولومهم له ، أو إهلاكه إياهم وتدميره بهم كما قال عبيد بن الأبرص :

سائلٌ بنا حُجْرَ ابنِ أُمِّ قَطَامٍ إِذْ ظَلَّتْ بِهِ السُّمْرُ النَّوَاهِلُ تَلْعَبُ

فزعموا أن السمر وهي القنابل لالعب منها ولكنها لما قتلهم وشردتهم جعل ذلك من فعلها لعبا بمن فعلت ذلك به ؛ قالوا : فكذلك استهزاء الله جل ثناؤه ، بمن استهزأ به من أهل النفاق والكفر به ، إما إهلاكه إياهم وتدميره بهم ، وإما إملاؤه لهم ليأخذهم في حال أمنهم عند أنفسهم بغتة ، أو توبيخه لهم ولأئمتهم إياهم . قالوا : وكذلك معنى المكر منه والخديعة والسخرية .

وقال آخرون : قوله ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ ﴾ على الجواب كقول الرجل لمن كان يخدعه إذا ظفر به : أنا الذي خدعتك ولم تكن منه خديعة ، ولكن قال ذلك : إذ صار الأمر إليه . قالوا : وكذلك قوله ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ والله يستهزئ بهم على الجواب ، والله لا يكون منه المكر ولا الهزاء . والمعنى : أن المكر والهزاء حاق بهم .

وقال آخرون : قوله ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴾ والله يستهزئُ بهم ﴿ وَقَوْلُهُ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ وقوله ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ - وَنَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴿ وما أشبه ذلك ، إخبار من الله أنه مجازيهم جزاء الاستهزاء ، ومعاقبهم عقوبة الخداع ، فأخرج خبره عن جزائه

إياهم وعقابه لهم مخرج خبره عن فعلهم الذى عليه استحقوا العقاب فى اللفظ ، وإن اختلف المعنيان كما قال جل ثناؤه ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . ومعلوم أن الأولى من صاحبها سيئة إذ كانت منه لله تبارك وتعالى معصية ، وأن الأخرى عدل لأنها من الله جزاء للعاصى على المعصية . فهما وإن اتفق لفظاهما مختلفا المعنى . وكذلك قوله ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ ﴾ . فالعدوان الأول ظلم ، والثانى جزاء لا ظلم ، بل هو عدل ، لأنه عقوبة للظالم على ظلمه وإن وافق لفظه لفظ الأول . وإلى هذا المعنى وجهوا كل ما فى القرآن من نظائر ذلك مما هو خبر عن مكر الله جل وعزّ بقوم ، وما أشبه ذلك .

وقال آخرون : إن معنى ذلك أن الله جل وعزّ أخبر عن المنافقين أنهم إذا خلوا إلى مردتهم قالوا : إنا معكم على دينكم فى تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به ، وإنما نحن بما نظهر لهم من قولنا لهم صدّقنا بمحمد عليه الصلاة والسلام ، وما جاء به مستهزئون يعنون أنا نظهر لهم ما هو عندنا باطل لاحق ولا هدى قالوا : وذلك هو معنى من معنى الاستهزاء ، فأخبر الله أنه يستهزئ بهم فيظهر لهم من أحكامه فى الدنيا خلاف الذى لهم عنده فى الآخرة كما أظهروا للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فى الدين ما هم على خلافه فى سرائرهم .

والصواب فى ذلك من القول والتأويل عندنا ، أن معنى الاستهزاء فى كلام العرب : إظهار المستهزئ للمستهزأ به من القول والفعل ما يرضيه ويوافق ظاهرا ، وهو بذلك من قبله وفعله به مورثه مساءة باطنا ، وكذلك معنى الخداع والسخرية والمكر ، وإذا كان ذلك كذلك ، وكان الله جل ثناؤه قد جعل لأهل النفاق فى الدنيا من الأحكام بما أظهروا بألسنتهم من الإقرار بالله وبرسوله ، وبما جاء به من عند الله المدخل لهم فى عداد من يشمله اسم الإسلام وإن كانوا لغير ذلك مستبطين من أحكام المسلمين المصدقين لإقرارهم بألسنتهم بذلك بضمائر قلوبهم وصحاح عزائمهم وحميد أفعالهم المحققة لهم صحة إيمانهم ، مع علم الله عز وجل بكذبهم ، وإطلاعه على خبث اعتقادهم وشكهم فيما ادعوا بألسنتهم أنهم مصدقون حتى ظنوا فى الآخرة إذ حشروا فى عداد من كانوا فى عدادهم فى الدنيا أنهم واردون موردهم وداخلون مدخلهم ، والله جل جلاله مع إظهاره ما قد أظهر لهم من الأحكام الملحقهم فى عاجل الدنيا وأجل الآخرة إلى حال تمييزه بينهم وبين أوليائه وتفريقه بينهم وبين أعدائهم من أليم عقابه ، ونكال عذابه ما أعدّ منه لأعدى أعدائه ، وأشرّ عباده حتى ميز بينهم وبين أوليائه فألحقهم من طبقات جحيمه بالدرك الأسفل كان معلوما أنه جل ثناؤه بذلك من فعله بهم ، وإن كان جزاء لهم على أفعالهم ، وعدلا . فاعل من ذلك بهم لاستحقاقهم إياه منه بعصيانهم له كان بهم بما أظهر لهم من الأمور التى أظهرها لهم من إلحاقه أحكامهم فى الدنيا بأحكام أوليائه وهم له أعداء ، وحشره إياهم فى الآخرة مع المؤمنين ، وهم به من المكذبين إلى أن ميز بينهم وبينهم مستهزئا وساخرا ولهم خادعا وبهم ماكرا . إذ كان معنى الاستهزاء والسخرية والمكر والخديعة ما وصفنا قبل دون أن يكون ذلك معناه فى حال فيها المستهزئ بصاحبه له ظالم أو عليه فيها غير عادل ، بل ذلك معناه فى كل

أحواله إذا وجدت الصفات التي قدمنا ذكرها في معنى الاستهزاء وما أشبهه من نظائره، وبنحو ما قلنا فيه روى الخبر عن ابن عباس .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ قال : يسخر بهم للنقمة منهم .
وأما الذين زعموا أن قول الله تعالى ذكره : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ إنما هو على وجه الجواب ، وأنه لم يكن من الله استهزاء ، ولا مكر ، ولا خديعة ، فنافون عن الله عز وجل ما قد أثبتته الله عز وجل لنفسه وأوجبه لها . وسواء قال قائل : لم يكن من الله جل ذكره استهزاء ولا مكر ولا خديعة ولا سخرية بمن أخبر أنه يستهزئ ويسخر ويمكر به ، أو قال : لم يخسف الله بمن أخبر أنه يخسف به من الأمم ، ولم يغرق من أخبر أنه أغرقه منهم . ويقال لقائل ذلك : إن الله جل ثناؤه ، أخبرنا أنه مكر بقوم مضوا قبلنا لم نرهم وأخبر عن آخرين أنه خسف بهم ، وعن آخرين أنه أغرقهم ، فصدقنا الله تعالى ذكره فيما أخبرنا به من ذلك ، ولم نفرق بين شيء منه ، فما برهانك على تفريقك ما فرقت بينه بزعمك أنه قد أغرق وخسف بمن أخبر أنه أغرق وخسف به ، ولم يمكر بمن أخبر أنه قد مكر به . ثم نعكس القول عليه في ذلك فلن يقول في أحدهما شيئاً إلا ألزم في الآخر مثله ، فإن لجأ إلى أن يقول إن الاستهزاء عبث ولعب ، وذلك عن الله عز وجل مني . قيل له : إن كان الأمر عندك على ما وصفت من معنى الاستهزاء ، أفلست تقول ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ ويسخر الله منهم ومكر الله بهم ، وإن لم يكن من الله عندك هزاء ولا سخرية ، فإن قال : لا كذب بالقرآن ، وخرج عن ملة الإسلام . وإن قال : بلى ، قيل له : أفنتقول من الوجه الذي قلت ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ ويسخر الله منهم يلعب الله بهم ويعبث ، ولا لعب من الله ولا عبث . فإن قال : نعم ، وصف الله بما قد أجمع المسلمون على نفيه عنه ، وعلى تخطئة واصفه به ، وأضاف إليه ما قد قامت الحجة من العقول على ضلال مضيفه إليه . وإن قال : لأقول يلعب الله بهم ولا يعبث ، وقد أقول يستهزئ بهم ويسخر منهم ؛ قيل : فقد فرقت بين معنى اللعب ، والعبث ، والهزاء ، والسخرية ، والمكر ، والخديعة ، ومن الوجه الذي جاز ، قيل هذا ولم يجوز ، قيل : هذا افترق معنيهما ، فعلم أن لكل واحد منهما معنى غير معنى الآخر .

وللكلام في هذا النوع موضع غير هذا كرهنا إطالة الكتاب باستقصائه ، وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَيَمْدُهِمْ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿ وَيَمْدُهِمْ ﴾ فقال بعضهم بما حدثني به موسى ابن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ يَمْدُهِمْ ﴾ : يمل لهم .

وقال آخرون بما حدثني به المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا سويد بن نصر ، عن ابن المبارك ، عن ابن جريج ، قراءة عن مجاهد ﴿يَمُدُّهُمْ﴾ قال : يزيدهم .

وكان بعض نحوي البصرة يتأول ذلك أنه بمعنى : يمدّ لهم ، ويزعم أن ذلك نظير قول العرب : الغلام يلعب الكعاب ، يراد به يلعب بالكعاب ، قال : وذلك أنهم قد يقولون قد مدت له وأمدت له في غير هذا المعنى ، وهو قول الله ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ﴾ وهذا من أمددناهم ، قال : ويقال قد مدّ البحر فهو مادّ ، وأمدّ الجرح فهو ممدّ .

وحكى عن يونس الجرمي أنه كان يقول : ما كان من الشرّ فهو مدت ، وما كان من الخير فهو أمددت . ثم قال : وهو كما فسرت لك إذا أردت أنك تركته فهو مدت له ، وإذا أردت أنك أعطيته قلت : أمددت .

وأما بعض نحوي الكوفة فإنه كان يقول : كل زيادة حدثت في الشيء من نفسه ، فهو مدت بغير ألف ، كما تقول : مدّ النهر ، ومدّ نهر آخر غيره : إذا اتصل به فصار منه ، وكل زيادة أحدثت في الشيء من غيره فهو بألف ، كقولك : أمدّ الجرح ، لأن المدة من غير الجرح . وأمددت الجيش بمدّ ﴿وَأُولَىٰ هَذِهِ الْأَقْوَالُ بِالصَّوَابِ فِي قَوْلِهِ ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى يَزِيدُهُمْ عَلَىٰ وَجْهِ الْإِمْلَاءِ وَالتَّرْكِ لَهُمْ فِي عَتْوِهِمْ وَتَمَرْدِهِمْ كَمَا وَصَفَ رَبَّنَا أَنَّهُ فَعَلَ بِنِظَرَاتِهِمْ فِي قَوْلِهِ ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَىٰ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ يَعْنِي نَذَرَهُمْ وَتَرَكَهُمْ فِيهِ وَنَمَلَىٰ لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا إِلَىٰ إِثْمِهِمْ . وَلَا وَجْهَ لِقَوْلِ مَنْ قَالَ ذَلِكَ بِمَعْنَى يَمُدُّ لَهُمْ لِأَنَّهُ لَا تَدْفَعُ بَيْنَ الْعَرَبِ وَأَهْلِ الْمَعْرِفَةِ بَلَّغَهَا أَنْ يَسْتَجِيزُوا قَوْلَ الْقَائِلِ مَدَّ النِّهْرُ نَهْرًا آخَرَ ، بِمَعْنَى اتَّصَلَ بِهِ فَصَارَ زَائِدًا مَاءَ الْمُتَّصِلِ بِهِ بِمَاءِ الْمُتَّصِلِ مِنْ غَيْرِ تَأْوِيلٍ مِنْهُمْ ، ذَلِكَ أَنَّ مَعْنَاهُ مَدَّ النِّهْرُ نَهْرًا آخَرَ ، فَكَذَلِكَ ذَلِكَ فِي قَوْلِ اللَّهِ ﴿وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ . الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ : ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾

﴿قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالطُّغْيَانُ الْفَعْلَانُ ، مِنْ قَوْلِكَ : طَغَىٰ فَلَانَ يَطْغِي طُغْيَانًا إِذَا تَجَاوَزَ فِي الْأَمْرِ حَدَّهُ فَبَغَىٰ . وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ : ﴿كَذَلِكَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْطَغِي أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْفِي﴾ : أَي يَتَجَاوَزُ حَدَّهُ . وَمِنْهُ قَوْلُ أُمِيَّةَ بِنِ أَبِي الصَّلْتِ :

وَدَعَا اللَّهَ دَعْوَةً لَا تَهْنَأُ بَعْدَ طُغْيَانِهِ فَظَلَّ مُشِيرًا

وَلِنَمَا عَنِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بِقَوْلِهِ : ﴿وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ أَنَّهُ يَمَلِي لَهُمْ وَيَذَرُهُمْ يَبْغُونَ فِي ضَلَالِهِمْ وَكُفْرِهِمْ حِيَارَىٰ يَتَرَدَّدُونَ .

كما حدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ قال : في كفرهم يترددون .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ،

عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ : في كفرهم .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ أي في ضلالهم يعمهُون .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ في ضلالهم .

وحدثنا يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله : ﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ قال : طغيانهم : كفرهم وضلالهم .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾

قال أبو جعفر : والعمه نفسه : الضلال ، يقال منه عمه فلان يعمه عمهانا وعموها : إذا ضل . ومنه قول رؤبة بن العجاج يصف مضلة من المهامه :

وُخْفِقَ مِنْ هُلَّةٍ وَهَلِيَةٍ مِنْ مَهْمَةٍ يَجْتَبِنُهُ فِي مَهْمَةٍ
أَعْمَى الْهَدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعُمَّةَ

والعمه : جمع عامه ، وهم الذين يضلون فيه فيتحيرون ، فعنى قوله جل ثناؤه : ﴿ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ في ضلالهم وكفرهم ، الذي قد عمهم دنسه ، وعلاهم رجسه ، يترددون حيارى ضلالا لا يجدون إلى المخرج منه سبيلا ، لأن الله قد طبع على قلوبهم ، وختم عليها فأعمى أبصارهم ، عن الهدى ، وأغشاها فلا يبصرون رشدا ولا يهتدون سبيلا ، وبنحو ما قلنا في العمه جاء تأويل المتأولين .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ : يتأدون في كفرهم .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، عن معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ قال : يتأدون .

وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ قال : يترددون .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ : المتلذدا .

وحدثنا محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون ، قال : حدثنا ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ قال : يترددون .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .

(١) التلدد : التلفت يمينا وشمالا تحيرا . (راجع اللسان مادة لدد) .

وحدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا أبي ، عن سفيان ، ، عن رجل ، عن مجاهد مثله .
وحدثني المثني ، قال : حدثنا سويد بن نصر عن ابن المبارك ، عن ابن جريج قراءة عن مجاهد مثله .
وحدثت عن عمار ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ قال : يترددون

القول في تأويل قوله تعالى :

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبِحَ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾

﴿١٨﴾ قال أبو جعفر : إن قال قائل : وكيف اشترى هؤلاء القوم الضلالة بالهدى ، وإنما كانوا منافقين لم يتقدم نفاقهم إيمان ، فيقال فيهم باعوا هداهم الذي كانوا عليه بضلاتهم حتى استبدلوها منه . وقد علمت أن معنى الشراء المفهوم اعتياض شيء ببذل شيء مكانه عوضا منه ، والمنافقون الذين وصفهم الله بهذه الصفة لم يكونوا قط على هدى فيتركوه ويعتاضوا منه كفرا ونفاقا . قيل : قد اختلف أهل التأويل في معنى ذلك . فنذكر ما قالوا فيه ، ثم نبين الصحيح من التأويل في ذلك ، إن شاء الله .

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن أبي حمزة مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ أي الكفر بالإيمان .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ يقول أخذوا الضلالة وتركوا الهدى . وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ : استحبوا الضلالة على الهدى .

وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى بن عيمون ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ آهوا ثم كفروا .

وحدثنا المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح : عن مجاهد مثله .
﴿١٨﴾ قال أبو جعفر : فكان الذين قالوا في تأويل ذلك أخذوا الضلالة وتركوا الهدى ، وجهوا معنى الشراء إلى أنه أخذ المشتري مكان الثمن المشتري به ، فقالوا كذلك المنافق والكافر قد أخذوا مكان الإيمان الكفر ، فكان ذلك منهما شراء للكفر والضلالة اللذين أخذاهما بتركهما ما تركا من الهدى ، وكان الهدى الذي تركاه هو الثمن الذي جعلاه عوضا من الضلالة التي أخذاهما .

وأما الذين تأولوا أن معنى قوله : اشترى : استحبوا فإنهم لما وجدوا الله جل ثناؤه ، قد وصف الكفار في موضع آخر فنسبهم إلى استحبابهم الكفر على الهدى ، فقال ﴿ وَأَمَّا تَتُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ صرفوا قوله ﴿ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ إلى ذلك وقالوا : قد تدخل

الباء مكان على ، وعلى مكان الباء كما يقال : مررت بفلان ، ومررت على فلان بمعنى واحد ، وكقول الله جل ثناؤه ﴿ وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدَّهِ إِلَيْكَ ﴾ أى على قنطار ، فكان تأويل الآية على معنى هؤلاء : أولئك الذين اختاروا الضلالة على الهدى ، وأراهم وجهوا معنى قول الله جل ثناؤه ﴿ اشْتَرَوْا ﴾ إلى معنى اختاروا ، لأن العرب تقول : اشتريت كذا على كذا ، واسترته يعنون اخترته عليه ، ومن الاشتراء قول أعشى بنى ثعلبة :

فَقَدْ أُخْرِجُ الْكَاعِبَ الْمُشْتَرَاةَ مِنْ خِدْرِهَا وَأُشْبِعُ الْقِمَارَاةَ

يعنى بالمشتراة : المختارة . وقال ذو الرمة فى الاشتراء بمعنى الاختيار :

يَذُبُّ الْقَصَايَا عَنْ شِرَاةٍ كَأَنَّهَا جَاهِيرٌ تَحْتَ الْمُدْجِنَاتِ الْهَوَاضِبِ

يعنى بالشراة : المختارة . وقال آخر فى مثل ذلك :

إِنَّ الشَّرَاةَ رُوقَةَ الْأَمْوَالِ وَحِزْرَةَ الْقَلْبِ خِيَارُ الْمَالِ

قال أبو جعفر : وهذا وإن كان وجهها من التأويل فليست له بمختار ، لأن الله جل ثناؤه ، قال ﴿ قَدْ رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ ﴾ فدل بذلك على أن معنى قوله ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى ﴾ معنى الشراء الذى يتعارفه الناس ، من استبدال شىء ، مكان شىء ، وأخذ عوض على عوض .

وأما الذين قالوا : إن القوم كانوا مؤمنين وكفروا ، فانه لا مؤنة عليهم لو كان الأمر على ما وصفوا به

القوم ، لأن الأمر إذا كان كذلك فقد تركوا الإيمان ، واستبدلوا به الكفر عوضا من الهدى ، وذلك هو المعنى المفهوم من معانى الشراء والبيع ، ولكن دلائل أول الآيات فى نعتهم إلى آخرها دالة على أن القوم لم يكونوا قط استضاءوا بنور الإيمان ، ولا دخلوا فى ملة الإسلام ، أو ما تسمع الله جل ثناؤه من لدن ابتداء فى نعتهم إلى أن أتى على صفتهم إنما وصفهم باظهار الكذب بالسنتهم بدعواهم التصديق بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به خداعا لله ولرسوله وللمؤمنين عند أنفسهم ، واستهزاء فى نفوسهم بالمؤمنين وهم لغير ما كانوا يظهرون مستبطنون لقول الله جل جلاله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ ثم اقتصر قصصهم إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى ﴾ فأين الدلالة على أنهم كانوا مؤمنين فكفروا .

فان كان قائل هذه المقالة ظن أن قوله ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى ﴾ هو الدليل

على أن القوم قد كانوا على الإيمان فانتقلوا عنه إلى الكفر ، فلذلك قيل لهم : اشترؤا ، فان ذلك تأويل غير مسلم له ، إذ كان الاشتراء عند مخالفه قد يكون أخذ شىء بترك آخر غيره ، وقد يكون بمعنى الاختيار وبغير ذلك من المعانى .

والكلمة إذا احتملت وجوها لم يكن لأحد صرف معناها إلى بعض وجوها دون بعض إلا بحجة

يجب التسليم لها .

قال أبو جعفر : والذى هو أولى عندى بتأويل الآية ما روينا عن ابن عباس وابن مسعود من تأويلهما

(١) ورد فى ديوان الأعشى الكبير : المسترأة مكان المشترأة وهى بمعناها (٢) لم يرد هذا البيت فى م . وجاء فى اللسان القضايا مكان القضايا

قوله ﴿اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ أخذوا الضلالة وتركوا الهدى . وذلك أن كل كافر بالله فإنه مستبدل بالإيمان كفرا باكتسابه الكفر الذي وجد منه بدلا من الإيمان الذي أمر به . أو ما تسمع الله جل ثناؤه يقول فيمن اكتسب كفرا به مكان الإيمان به وبرسوله ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ كُفْرًا بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ وذلك هو معنى الشراء ، لأن كل مشتري شيئا فإنما يستبدل مكان الذي يؤخذ منه من البديل آخر بدلا منه ، فكذلك المنافق والكافر استبدلا بالهدى الضلالة والنفاق . فأضلها الله وسلبها نور الهدى فترك جميعهم في ظلمات لا يبصرون .

القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ .

قال أبو جعفر : وتأويل ذلك أن المنافقين بشرأهم الضلالة بالهدى خسروا ولم يربحوا . لأن الرابع من التجار المستبدل من سلعته المملوكة عليه بدلا هو أنفس من سلعته أو أفضل من ثمنها الذي يبتاعها به .

فأما المستبدل من سلعته بدلا دونها ودون الثمن الذي يبتاعها به فهو الخاسر في تجارته لاشك . فكذلك الكافر والمنافق لأنهما اختارا الحيرة والعمى على الرشاد والهدى والخوف والرعب على الحفظ والأمن . فاستبدلا في العاجل بالرشاد الجيرة ، وبالهدى الضلالة ، وبالحفظ الخوف . وبالأمن الرعب . مع ما قد أعدا لهما في الآجل من ألم العقاب وشديد العذاب ، فخابا وخسرا ، ذلك هو الحسران المبين .

وبنحو الذي قلنا في ذلك كان قتادة يقول : حدثنا بشر بن معاذ . قال : حدثنا يزيد بن زريع : عن سعيد ، عن قتادة ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ قد والله رأيتهم خرجوا من الهدى إلى الضلالة ، ومن الجماعة إلى الفرقة ، ومن الأمن إلى الخوف ، ومن السنة إلى البدعة .

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : فما وجه قوله ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ وهل التجارة مما تربح أو تنقص فيقال ربحت أو وضعت ؟ قيل : إن وجه ذلك على غير ما ظننت . وإنما معنى ذلك فما ربحوا في تجارتهم لا فيما اشتروا ولا فيما شروا ، ولكن الله جل ثناؤه خاطب بكتابه عربا فسلك في خطابه إياهم وبيانه لهم مسلك خطاب بعضهم بعضا وبيانه للمستعمل بينهم . فلما كان فصيحاً لديهم قول القائل لآخر : خاب سعيك . ونام ليلك ، وخسر بيعك ، ونحو ذلك من الكلام الذي لا يخفى على ساهمه ما يريد قائله مخاطبهم بالذي هو في منطقتهم من الكلام فقال ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ إذ كان معقولا عندهم أن الربح إنما هو في التجارة كما النوم في الليل ، فاكتفى بفهم المخاطبين بمعنى ذلك عن أن يقال : فما ربحوا في تجارتهم ، وإن كان ذلك معناه كما قال الشاعر :

وَشَرَّ الْمَنَايَا مَيِّتٌ وَسَطٌ أَهْلِيهِ كَهَيَاتِكَ الْفِتَاةِ أَسْلَمَ الْحَيَّ حَاضِرُهُ

يعني بذلك : وشر المنايا مية ميت وسط أهله ، فاكتفى بفهم سامع قياه مراده من ذلك عن إظهار ما ترك إظهاره وكما قال رؤبة بن العجاج :

حَارِثٌ قَدْ فَرَّجَتْ عَنِّي تَهْمِي فَنَامَ لَيْلِي وَتَجَلَّتْ غَمِّي

فوصف بالنوم الليل ، ومعناه أنه هو الذي نام . وكما قال جرير بن الخطمي :
وَأَعْوَرَ مِنْ نَبْهَانِ أَمَا تَنَاهَرُهُ فَأَعْمَى وَأَمَّا لَيْلُهُ فَبَبْصِيرِ

فأضاف العمى والإبصار إلى الليل والنهار ، ومراده وصف النهياني بذلك .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

﴿ يعني بقوله جل ثناؤه : ﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ ما كانوا رشداً في اختيارهم الضلالة على الهدى ،
واستبداهم الكفر بالإيمان ، واشترائهم النفاق بالتصديق والإقرار .

القول في تأويل قوله تعالى :

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ

لَا يَبْصِرُونَ ﴿١٧﴾

﴿ قال أبو جعفر : فان قال لنا قائل : وكيف قيل ﴿ مَثَلُهُمْ ﴾ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴿ وقد علمت
أن الهاء والميم من قوله ﴿ مَثَلُهُمْ ﴾ كناية جماعة من الرجال أو الرجال والنساء ، والذي دلالة على واحد
من الذكور ؟ فكيف جعل الخبر عن واحد مثلاً لجماعة ، وهلا قيل : مثلهم كمثل الذين استوقدوا
نارا ، وإن جاز عندك أن تمثل الجماعة بالواحد فتجيز لقائل رأى جماعة من الرجال فأعجبته صورهم
وتمام خلقهم وأجسامهم أن يقول : كأن هؤلاء ، أو كأن أجسام هؤلاء نخلة ! !

قيل : أما في الموضع الذي مثل ربنا جل ثناؤه جماعة من المنافقين بالواحد الذي جعله لأفعالهم مثلاً
فجائز حسن ، وفي نظائره كما قال جل ثناؤه في نظير ذلك ﴿ تَدْوُرُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ
مِنَ الْمَوْتِ ﴾ يعني كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت ، وكقوله ﴿ مَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا
كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ﴾ بمعنى إلا كبعث نفس واحدة .

وأما في تمثيل أجسام الجماعة من الرجال في الطول ، وتمام الخلق بالواحدة من النخيل ، فغير جائز
ولا في نظائره لفرق بينهما .

فأما تمثيل الجماعة من المنافقين بالمستوقد الواحد فانما جاز ، لأن المراد من الخبر عن مثل المنافقين الخبر
عن مثل استضاءتهم بما أظهروا بالسنتهم من الإقرار وهم لغيره مستبطنون من اعتقاداتهم الرديئة ، وخلقهم
نفاقهم الباطن بالإقرار بالإيمان الظاهر والاستضاءة وإن اختلفت أشخاص أهلها معنى واحد لامعان مختلفة .
فالمثل لها في معنى المثل للشخص الواحد من الأشياء المختلفة الأشخاص . وتأويل ذلك مثل استضاءة المنافقين
بما أظهروه من الإقرار بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به قولاً وهم به مكذبون اعتقاداً ، كمثل
استضاءة الموقد نارا ، ثم أسقط ذكر الاستضاءة وأضيف المثل إليهم كما قال نابغة بني جعدة :

وَكَيْفَ تَوَاصِلُ مَنْ أَصْبَحَتْ خِلَالَتُهُ كَأَبِي مَرْحَبٍ

يريد كخلالة أبي مرحب ، فأسقط خلالة ، إذ كان فيها أظهر من الكلام دلالة لسامعيه على ما حذف منه ،

فكذلك القول في قوله ﴿مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ لما كان معلوما عند سامعيه بما أظهر من الكلام أن المثل إنما ضرب لاستضاءة القوم بالإقرار دون أعيان أجسامهم حسن حذف ذكر الاستضاءة وإضافة المثل إلى أهله . والمقصود بالمثل ما ذكرنا ، فلما وصفنا جاز ، وحسن قوله ﴿مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ ويشبه مثل الجماعة في اللفظ بالواحد : إذ كان المراد بالمثل الواحد في المعنى . وأما إذا أريد تشبيه الجماعة من أعيان بني آدم ، أو أعيان ذوى الصور والأجسام بشيء ، فالصواب من الكلام تشبيه الجماعة بالجماعة والواحد بالواحد ، لأن عين كل واحد منهم غير أعيان الآخرين . ولذلك من المعنى افرق القول في تشبيه الأفعال والأسماء ، فجاز تشبيه أفعال الجماعة من الناس وغيرهم إذا كانت بمعنى واحد بفعل الواحد ، ثم حذف أسماء الأفعال ، وإضافة المثل والتشبيه إلى الذين لهم الفعل ، فيقال : ما أفعالكم إلا كفعل الكلب ، ثم يحذف فيقال : ما أفعالكم إلا كالكلب أو كالكلاب ، وأنت تعنى إلا كفعل الكلب وإلا كفعل الكلاب . ولم يجوز أن تقول : ما هم إلا نخلة ، وأنت تريد تشبيه أجسامهم بالنخل في الطول والتمام . وأما بقوله ﴿اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ فإنه في تأويل أو قد ، كما قال الشاعر :

وَدَاعٍ دَعَايَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ جِيبُ

يريد فلم يجبه ، فكان معنى الكلام إذا مثل استضاءة هؤلاء المنافقين في إظهارهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين بالسنتهم من قولهم : ﴿آمنا بالله وباليوم الآخر﴾ وصدقنا بمحمد ، وبما جاء به ، وهم للكفر مستبطنون فيما الله فاعل بهم مثل استضاءة موقد نار بناره حتى أضاءت له النار ما حوله ، يعنى ما حول الموقد

وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أن الذى فى قوله ﴿كَمَثَلِ النَّدِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ بمعنى الذين كما قال جل ثناؤه ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وكما قال الشاعر :

فَإِنَّ النَّدَى حَانَتْ بِفَلَجٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ النَّقَوْمُ كُلُّ النَّقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدٍ

قال أبو جعفر : والقول الأول هو القول لما وصفنا من العلة ، وقد أغفل قائل ذلك فرق ما بين الذى فى الآيتين وفى البيت ، لأن الذى فى قوله ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ قد جاءت الدلالة على أن معناها الجمع ، وهو قوله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وكذلك الذى فى البيت ، وهو قوله : دِمَاؤُهُمْ . وليست هذه الدلالة فى قوله ﴿كَمَثَلِ النَّدِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ فذلك فرق ما بين الذى فى قوله ﴿كَمَثَلِ النَّدِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ وسائر شواهد التى استشهد بها على أن معنى الذى فى قوله : ﴿كَمَثَلِ النَّدِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ بمعنى الجماعة ، وغير جائز لأحد نقل الكلمة التى هى الأغلب فى استعمال العرب على معنى إلى غيره إلا بحجة يجب التسليم لها .

ثم اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك ، فروى عن ابن عباس فيه أقوال :

أحدها ما حدثنا به محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة

أو عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس ، قال : ضرب الله للمنافقين مثلاً فقال : ﴿ مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ أي يبصرون الحق ويقولون به ، حتى إذا خرجوا به من ظلمة الكفر أطفئوه بكفرهم ونفاقهم فيه ، فتركهم في ظلمات الكفر فهم لا يبصرون هدى ولا يستقيمون على حق .

والآخر ما حدثنا به المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثنا معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ إلى آخر الآية ، هذا مثل ضربه الله للمنافقين أنهم كانوا يعززون بالإسلام فيناكحهم المسلمون ويوارثونهم ويقاسمونهم الشيء ، فلما ماتوا سلبهم الله ذلك العز كما سلب صاحب النار ضوءه وتركهم في ظلمات ، يقول في عذاب .

والثالث ما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ : زعم أن أناساً دخلوا في الإسلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، ثم إنهم نافقوا فكان مثلهم كمثل رجل كان في ظلمة فأوقد ناراً فأضاءت له ما حوله من قذى أو أذى ، فأبصره حتى عرف ما يتقى ، فبينما هو كذلك إذ طفئت ناره فأقبل لا يدرى ما يتقى من أذى ، فكذلك المنافق كان في ظلمة الشرك فأسلم فعرف الحلال من الحرام ، والخير من الشر . فبينما هو كذلك إذ كفر ، فصار لا يعرف الحلال من الحرام ، ولا الخير من الشر .

وأما النور فالإيمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، وكانت الظلمة نفاقهم .

والآخر ما حدثني به محمد بن سعيد ، قال : حدثني أبي سعيد بن محمد ، قال : حدثني عمي عن أبيه عن جده عن ابن عباس قوله ﴿ مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ إلى ﴿ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ ضربه الله مثلاً للمنافق ، وقوله ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ قال : أما النور فهو إيمانهم الذي يتكلمون به . وأما الظلمة : فهي ضلالتهم وكفرهم ، يتكلمون به وهم قوم كانوا على هدى ثم نزع منهم فعتوا بعد ذلك . وقال آخرون بما حدثني به بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله : ﴿ مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ وإن المنافق تكلم بلا إله إلا الله فأضاءت له في الدنيا فناكح بها المسلمين وعاد بها المسلمين ووارث بها المسلمين ، وحقق بها دمه وماله . فلما كان عند الموت سلبها المنافق لأنه لم يكن لها أصل في قلبه ولا حقيقة في علمه .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿ مَشَلُّهُمْ كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ﴾ هي لا إله إلا الله أضاءت لهم فأكلوا بها وشربوها

وأمنوا في الدنيا ونكحوا النساء ، وحققوا بها دماءهم ، حتى إذا ماتوا ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني أبو نميلة ، عن عبيد بن سليمان ، عن الضحاک ابن مزاحم قوله : ﴿ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ﴾ قال : أما النور فهو إيمانهم الذي يتكلمون به ؛ وأما الظلمات ، فهي ضلالتهم وكفرهم .

وقال آخرون : بما حدثني به محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ابن ميمون ، قال : حدثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ﴾ قال : أما إضاءة النار : فإقبالهم إلى المؤمنين والهدى ؛ وذهب نورهم : إقبالهم إلى الكافرين والضلالة .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، عن شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ﴾ : أما إضاءة النار : فإقبالهم إلى المؤمنين والهدى ؛ وذهب نورهم : إقبالهم إلى الكافرين والضلالة .

حدثني القاسم ، قال : حدثني الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد مثله . وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ابن أنس ، قال : ضرب مثل أهل النفاق فقال ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ قال : إنما ضوء النار ونورها ما أوقدتها ، فإذا خمدت ذهب نورها ، كذلك المنافق كلما تكلم بكلمة الإخلاص أضاء له ، فإذا شك وقع في الظلمة .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثني عبد الرحمن بن زيد في قوله ﴿ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ إلى آخر الآية ، قال : هذه صفة المنافقين ، كانوا قد آمنوا حتى أضاء الإيمان في قلوبهم ، كما أضاءت النار لهؤلاء الذين استوقدوا ثم كفروا ، فذهب الله بنورهم ، فانتزع كما ذهب بضوء هذه النار ، فتركهم في ظلمات لا يبصرون .

وأولى التأويلات بالآية ما قاله قتادة والضحاک ، وما رواه علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ، وذلك أن الله جل ثناؤه ، إنما ضرب هذا المثل للمنافقين الذين وصف صفتهم وقص قصصهم من لدن ابتداء بذكرهم بقوله ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ أي لا المعلنين بالكفر المجاهدين بالشرك .

ولو كان المثل لمن آمن بإيمانا صحيحا ثم أعلن بالكفر إعلانا صحيحا على ما ظن المتأول قول الله جل ثناؤه : ﴿ كَمَثَلِ النَّارِ الَّتِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ أن ضوء النار مثل لإيمانهم الذي كان منهم عنده على صحة ، وإن ذهب نورهم مثل لارتدادهم وإعلانهم الكفر على صحة لم يكن هنالك من القوم خداع ولا استهزاء

عند أنفسهم ، ولا نفاق ، وأنى يكون خداع ونفاق ممن لم يبدلك قولاً ولا فعلاً إلا ما أوجب لك العلم بحاله التى هو لك عليها ، وبعزيمة نفسه التى هو مقيم عليها ، إن هذا بغير شك من النفاق بعيد ومن الخداع برىء ، فان كان القوم لم تكن لهم إلا حالتان : حال إيمان ظاهر ، وحال كفر ظاهر ، فقد سقط عن القوم اسم النفاق ، لأنهم فى حال إيمانهم الصحيح كانوا مؤمنين ، وفى حال كفرهم الصحيح كانوا كافرين ، ولا حالة هناك ثالثة كانوا بها منافقين . وفى وصف الله جل ثناؤه ، إياهم بصفة النفاق ما ينبىء عن أن القول غير القول الذى زعمه من زعم أن القوم كانوا مؤمنين ثم ارتدوا إلى الكفر فأقاموا عليه إلا أن يكون قائل ذلك أراد أنهم انتقلوا من إيمانهم الذى كانوا عليه إلى الكفر الذى هو نفاق ، وذلك قول إن قاله لم تدرك صحته إلا بنحبر مستفيض أو ببعض المعانى الموجبة صحته . فأما فى ظاهر الكتاب ، فلا دلالة على صحته لاحتماله من التأويل ما هو أولى به منه ، فاذا كان الأمر على ما وصفنا فى ذلك ، فأولى تأويلات الآية بالآية مثل استضاءة المنافقين بما أظهرها بألسنتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الإقرار به ، وقولهم له وللمؤمنين آمنا بالله وكُتِبَهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، حتى حكم لهم بذلك فى عاجل الدنيا بحكم المسلمين فى حقن الدماء والأموال والأمن على الذرية من السباء ، وفى المناكحة والموارثة ، كمثل استضاءة الموقد النار بالنار ، حتى ارتفق بضيائها ، وأبصر ما حوله مستضيئاً بنوره من الظلمة ، حتى خمدت النار وانطفأت ، فذهب نوره ، وعاد المستضيء به فى ظلمة وحيرة . وذلك أن المنافق لم يزل مستضيئاً بضوء القول الذى دافع عنه فى خيانه القتل والسب مع استبطانه ما كان مستوجبا به القتل وسلب المال لو أظهره بلسانه ، تخيل إليه بذلك نفسه ، أنه بالله ورسوله والمؤمنين مستهزئ مخادع ، حتى سوت له نفسه ، إذ ورد على ربه فى الآخرة أنه ناج منه بمثل الذى نجا به فى الدنيا من الكذب والنفاق ، أو ما تسمع الله جل ثناؤه ، يقول إذ نعمهم ، ثم أخبرهم عند ورودهم عليه : ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا لَهُمْ نُورٌ مِّنْ الْكَاذِبُونَ ﴾ . ظننا من القوم أن نجاتهم من عذاب الله فى الآخرة فى مثل الذى كان به نجاتهم من القتل والسب وسلب المال فى الدنيا من الكذب والإفك ، وأن خداعهم نافعهم هنالك نفعه إياهم فى الدنيا ، حتى عاينوا من أمر الله ما أيقنوا به أنهم كانوا من ظنونهم فى غرور وضلال ، واستهزاء بأنفسهم وخداع ، إذ أطفأ الله نورهم يوم القيامة فاستنظروا المؤمنون ليقتبسوا من نورهم ، فقيل لهم : ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا واصلوا سعيراً ، فذلك حين ذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات لا يبصرون ، كما انطفأت نار المستوقد النار بعد إضاءتها له ، فبقى فى ظلمته حيران تأمها لقول الله جل ثناؤه : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بُابٌ بِاطْنِهِ فِىهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِن قِبَلِهِ الْعَذَابُ يُنادونهم ألم نكن معكم ؟ قالوا بلى ولكن كنتم باغين وناجين فاستغاثوا فليخس أأنفُسُكُمْ وتربصتكم وارتبستهم وغررتكم

الأماني حتى جاء أمر الله وغرركم بالله الغرور فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ماؤاكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿

﴿ فإن قال لنا قائل : إنك ذكرت أن معنى قول الله تعالى ذكره : ﴿ كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ﴾ خمدت وانطفأت ، وليس ذلك بموجود في القرآن ، فما دلالتك على أن ذلك معناه ؟ قيل : قد قلنا إن من شأن العرب الإيجاز والاختصار إذا كان فيها نطق به الدلالة الكافية على ما حذف وتركت كما قال أبو ذؤيب الهذلي :

عَصَيْتُ إِلَيْهَا الْقَلْبَ إِنْ لَأْمَرِهَا سَمِيعٌ فَمَا أُدْرِى أُرْشِدُ طَلَابِهَا
يعنى بذلك : فما أدري أرشد طلابها أم غي ، فحذف ذكر أم غي ، إذ كان فيها نطق به الدلالة عليها ، وكما قال ذو الرمة في نعت حمير :

فَلَمَّا لَبِيسَنَّ اللَّيْلَ أَوْ حِينَ نَصَبْتِ لَهْ مِنْ خَدَا آذَانِهَا وَهَوَّ جَانِحُ
يعنى أو حين أقبل الليل . في نظائر لذلك كثيرة كرهننا إطالة الكتاب بذكرها ، فكذلك قوله ﴿ كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ﴾ لما كان فيه ، وفيما بعده من قوله ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ دلالة على المتروك كافية من ذكره اختصر الكلام طلب الإيجاز ، وكذلك حذف ما حذف ، واختصار ما اختصر من الخبر ، عن مثل المنافقين بعده ، نظير ما اختصر من الخبر ، عن مثل المستوقد النار ، لأن معنى الكلام : فكذلك المنافقون ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون بعد الضياء الذي كانوا فيه في الدنيا بما كانوا يظهرون بألسنتهم من الإقرار بالإسلام ، وهم لغيره مستبطنون كما ذهب ضوء نار هذا المستوقد بانطفاء ناره وخمودها ، فبقي في ظلمة لا يبصر ، والهاء والميم في قوله ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ عائدة على الهاء والميم في قوله ﴿ مَثَلُهُمْ ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى :

صُمُّ بِكُمْ عَمَى فَمَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿

﴿ قال أبو جعفر : وإذا كان تأويل قول الله جل ثناؤه : ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ هو ما وصفنا من أن ذلك خبر من الله جل ثناؤه ، عما هو فاعل بالمنافقين في الآخرة ، عند هتك أستارهم ، وإظهاره فضائح أسرارهم ، وسلبه ضياء أنوارهم من تركهم في ظلم أهوال يوم القيامة يترددون ، وفي حنادسها لا يبصرون ، فبين أن قوله جل ثناؤه : ﴿ صُمُّ بِكُمْ عَمَى فَمَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ من المؤخر الذي معناه التقديم ، وأن معنى الكلام ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَّحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ ﴿ صُمُّ بِكُمْ عَمَى فَمَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ مَثَلُهُمْ كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ

(١) الموجود في كتب النحو دعاني إليها القلب إن لأمره .

لَا يَبْصُرُونَ ﴿١٠٤﴾ أَوْ كَثَلٌ صِيبٌ مِنَ السَّمَاءِ وَإِذْ كَانَ ذَلِكَ مَعْنَى الْكَلَامِ ، فَعَلُومٌ أَنْ قَوْلُهُ ﴿صَمٌّ بِكُمْ﴾
 'عَمَى' ﴿يَأْتِيهِ الرَّفْعُ مِنْ وَجْهَيْنِ ، وَالنَّصْبُ مِنْ وَجْهَيْنِ . فَأَمَّا أَحَدُ وَجْهَيْ الرَّفْعِ ، فَعَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ لِمَا فِيهِ مِنَ
 الدَّمِ ، وَقَدْ تَفَعَّلَ الْعَرَبُ ذَلِكَ فِي الْمَدْحِ وَالذَّمِّ ، فَتَنْصَبُ وَتَرْفَعُ ، وَإِنْ كَانَ خَبْرًا عَنْ مَعْرِفَةٍ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

لَا يَبْصُرُونَ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ سُمُّ الْعُسْدَاءِ وَآفَةُ الْخُزُرِ
 النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ وَالطَّيِّبِينَ مَعَاقِدِ الْأُزْرِ

فيروى : النازلون ، والنازلين ؛ وكذلك الطيبون ، والطيبين ، على ما وصفت من المدح ، والوجه الآخر
 على نية التكرير من أولئك ، فيكون المعنى حينئذ : ﴿أرسلتكم الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما
 ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين﴾ أولئك ﴿صم بكم﴾ 'عَمَى' فَمَهُمْ لا يَرْجِعُونَ ﴿١٠٥﴾ .

وأما أحد وجهي النصب ، فإن يكون قطعاً مما في مهتدين ، من ذكر أولئك ، لأن الذي فيه من ذكرهم
 معرفة ، والصم نكرة . والآخر أن يكون قطعاً من الدين ، لأن الدين معرفة والصم نكرة ، وقد يجوز
 النصب فيه أيضاً على وجه الذم فيكون ذلك وجهاً من النصب ثالثاً فأما على تأويل ما روينا عن ابن عباس
 من غير وجه رواية علي بن أبي طلحة عنه ، فإنه لا يجوز فيه الرفع ، إلا من وجه واحد ، وهو الاستثناء .
 وأما النصب فقد يجوز فيه من وجهين : أحدهما الذم ، والآخر القطع من الهاء والميم اللتين في تركهم ،
 أو من ذكرهم في لا يبصرون . وقد بينا القول الذي هو أولى بالصواب في تأويل ذلك ، والقراءة التي هي
 قراءة الرفع ، دون النصب ، لأنه ليس لأحد خلاف رسوم مصاحف المسلمين ، وإذا قرئ نصبا كانت
 قراءة مخالفة رسم مصاحفهم .

﴿١٠٤﴾ قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن المنافقين ، أنهم باشرتهم الضلالة بالهدى ، لم يكونوا
 للهدى والحق مهتدين ، بل هم صم عنهما فلا يسمعونهما لغلبة خذلان الله عليهم ، بكم عن القيل بهما ، فلا
 ينطقون بهما . والبكم : الحرس ، وهو جمع أبكم ، عمى عن أن يبصروهما ، فيعقلوهما ، لأن الله قد طبع
 على قلوبهم بنفاقهم فلا يهتدون . وبمثل ما قلنا في ذلك قال علماء أهل التأويل .

حدثنا عبد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة : عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن
 ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : ﴿صم بكم﴾ 'عَمَى' عن الخير .
 حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن
 علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿صم بكم﴾ 'عَمَى' يقول : لا يسمعون الهدى . ولا يبصرونه .
 ولا يعقلونه .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر
 ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم ﴿صم بكم﴾ : هم الحرس .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ صَمَّ بَكُمْ عُمَى ﴾ :
صم عن الحق فلا يسمعون ، عمى عن الحق فلا يبصرونه ، بكم عن الحق فلا ينطقون به .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَهَمُّ لَّا يَرْجِعُونَ ﴾

قال أبو جعفر : وقوله ﴿ فَهَمُّ لَّا يَرْجِعُونَ ﴾ إخبار من الله جل ثناؤه ، عن هؤلاء المنافقين الذين
نعهم الله باشرائهم الضلالة بالهدى ، وصممهم عن سماع الخير والحق ؛ وبكهم عن القيل بهما ، وعمامهم
عن إبصارها أنهم لا يرجعون إلى الإقلاع عن ضلالتهم ، ولا يتوبون إلى الإنبابة من نفاقهم ، فأيس
المؤمنين من أن يبصر هؤلاء رشدا ، ويقولوا - حقا ، أو يسمعوا داعيا إلى الهدى ، أو أن يذكروا فيتوبوا
من ضلالتهم ، كما آيس من توبة قادة كفار أهل الكتاب والمشركين وأخبارهم ، الذين وصفهم بأنه قد
نخم على قلوبهم وعلى سمعهم وغشى على أبصارهم . وبمثل الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ فَهَمُّ لَّا يَرْجِعُونَ ﴾
أى لا يتوبون ولا يذكرون .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى فى خبر
ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فَهَمُّ لَّا يَرْجِعُونَ ﴾ إلى الإسلام .

وقد روى عن ابن عباس قول يخالف معناه معنى هذا الخبر وهو ما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا
سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن
جبير ، عن ابن عباس ﴿ فَهَمُّ لَّا يَرْجِعُونَ ﴾ : أى فلا يرجعون إلى الهدى ، ولا إلى خير ، فلا يصيبون
نجاة ما كانوا على ما هم عليه ، وهذا تأويل ظاهر التلاوة بخلافه ، وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر عن القوم
أنهم لا يرجعون عن اشتراهم الضلالة بالهدى إلى ابتغاء الهدى ، وإبصار الحق من غير حصر منه جل ذكره
ذلك من حالهم إلى وقت دون وقت ، وحال دون حال . وهذا الخبر الذى ذكرناه عن ابن عباس يبنى
عن أن ذلك من صفتهم محصور على وقت وهو ما كانوا على أمرهم مقيمين ، وأن لهم السبيل إلى الرجوع
عنه ، وذلك من التأويل دعوى باطلة لادلالة عليها من ظاهر ولا من خبر تقوم بمثله الحجة فيسلم لها .

القول فى تأويل قوله تعالى :

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْلِحَهُمْ فِيءَ إِذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ
حَذَرِ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَافٍ وَإِذَا
أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّا لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢﴾

قال أبو جعفر : والصيب : الفيعل ، من قولك : صاب المطر يصبوب صوباً ، إذا انحدر ونزل ، كما قال الشاعر :

فَلَسْتُ لِإِنْسِي وَلَكِنْ لِمَالِكٍ
تَنَزَّلُ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وكما قال علقمة بن عبدة :

كَأَنَّهُمْ صَابَتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ
فَلَا تَعْدِلِي بَيْنِي وَبَيْنَ مُغَمَّرٍ
صَوَاعِقُهَا لَطَّيْرِهِنَّ دَبِيبُ
سُقَيْتِ رَوَايَا الْمُنْزَنِ حِينَ تَصُوبُ

يعنى حين تنحدر ، وهو في الأصل : صيوب ، ولكن الواو لما سبقتها ياء ساكنة صيرتا جميعاً ياء مشددة ، كما قيل : سيد من ساد يسود ، وجيد من جاد يجود ، وكذلك تفعل العرب بالواو إذا كانت متحركة ، وقبلها ياء ساكنة تصيرهما جميعاً ياء مشددة . وبما قلنا من القول في ذلك قال أهل التأويل :

حدثني محمد بن إسماعيل الأحمسي ، قال : حدثنا محمد بن عبيد ، قال : حدثنا هرون بن عنتر ، عن أبيه ، عن ابن عباس في قوله ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ قال : القطر .

وحدثني عباس بن محمد ، قال : حدثنا حجاج ، قال : قال ابن جريج ، قال لي عطاء الصيب : المطر

وحدثني المثني ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن عباس ،

قال : الصيب : المطر .

وحدثني موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك

وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم : الصيب : المطر .

وحدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي سعد ، قال : حدثني عمي الحسين ، عن أبيه ، عن جده ،

عن ابن عباس مثله .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة : أو كصيب قال : المطر .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا معمر ، عن قتادة مثله .

وحدثني محمد بن عمرو الباهلي ، وعمرو بن علي ، قالوا : حدثنا أبو غاصم ، قال : حدثنا عيسى بن

ميمون ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : الصيب : المطر .

وحدثني المثني قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد :

الصيب : المطر .

حدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق بن ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس : الصيب : المطر

وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس قال : الصيب : المطر .

وحدثني يونس : قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ قال : أو كغيث من السماء .

وحدثنا سوار بن عبد الله العنبري ، قال : قال سفيان : الصيب : الذي فيه المطر .

حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : حدثنا أبو معاوية ، قال : حدثنا ابن جريج ، عن عطاء في قوله ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ قال : المطر .

قال أبو جعفر : وتأويل ذلك مثل استضاءة المنافقين بضوء إقرارهم بالإسلام ، مع استسرارهم الكفر ، مثل إضاءة موقد النار بضوء ناره على ما وصف جل ثناؤه من صفته ، أو كمثل مطر مظلم ، ودقه يحدر من السماء تحمله مزنة ظلماء في ليل مظلمة ، وذلك هو الظلمات التي أخبر الله جل ثناؤه أنها فيه .

فإن قال لنا قائل : أخبرنا عن هذين المثليين ، أهما مثلان للمنافقين ، أو أحدهما ، فإن يكونا مثليين للمنافقين فكيف قيل : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ ﴾ ، وأو تأتي بمعنى الشك في الكلام ، ولم يقل : وكصيب ، بالواو التي تلحق المثل الثاني بالمثل الأول ، أو يكون مثل القوم أحدهما ، فوجه ذكر الآخر بأو ، وقد علمت أن « أو » إذا كانت في الكلام فانما تدخل فيه على وجه الشك من الخبر فيما أخبر عنه . كقول القائل : لقيني أخوك أو أبوك ، وإنما لقيه أحدهما ، ولكنه جهل عين الذي لقيه منهما . مع علمه أن أحدهما قد لقيه وغير جائز في الله جل ثناؤه أن يضاف إليه الشك في شيء أو عزوب علم شيء عنه فيما أخبر أو ترك الخبر عنه . قيل له : إن الأمر في ذلك بخلاف الذي ذهبت إليه ، وأو ، وإن كانت في بعض الكلام تأتي بمعنى الشك ، فإنها قد تأتي دالة على مثل ما تدلّ عليه الواو إما بسابق من الكلام قبلها ، وإما بما يأتي بعدها كقول توبة بن الحمير :

وَقَدْ زَعَمْتَ لَيْسَ بَأْنَى فَاجِرٌ لِنَفْسِي تُقَاهَا أَوْ عَلَيَّهَا فَجُورَهَا

ومعلوم أن ذلك من توبة على غير وجه الشك فيما قال . ولكن لما كانت أو في هذا الموضع دالة على مثل الذي كانت تدلّ عليه الواو ولو كانت مكانها وضعها موضعها ، وكذلك قول جرير :

جاءَ الخِلافةَ أَوْ كانتَ لَهُ قَدْرًا كَمَا أتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ

وكما قال الآخر :

فَلَوْ كَانَ البُكَاءُ يَرُدُّ شَيْئًا بَكَيْتُ عَلَى جُبَيْرٍ أَوْ عَنَاقٍ

عَلَى المَرأَيْنِ إِذْ مَضَيَا جَمِيعًا لِشَأْنَيْهِمَا بِحُزْنٍ وَاشْتِيَاقٍ

فقد دلّ بقوله : على المرأين إذ مضيا جميعا : أن بكاءه الذي أراد أن يبكيه لم يرد أن يقصد به أحدهما دون الآخر ، بل أراد أن يبكيهما جميعا ، فكذلك ذلك في قول الله جل ثناؤه : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ لما كان معلوما أن « أو » دالة في ذلك على مثل الذي كانت تدلّ عليه الواو ، ولو كانت مكانها كان سواء نطق فيه بأو

أَوْ بِالْوَاوِ ، وَكَذَلِكَ وَجِهَ حَذْفَ الْمُثَلِّ مِنْ قَوْلِهِ : ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ ﴾ لِمَا كَانَ قَوْلُهُ ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ دَالًا عَلَى أَنَّ مَعْنَاهُ كَمَثَلِ صَيِّبِ حَذْفِ الْمُثَلِّ وَاصْتِغَابِ بَدَلَالَةِ مَاضِيٍّ مِنَ الْكَلَامِ فِي قَوْلِهِ ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ عَلَى أَنَّ مَعْنَاهُ : أَوْ كَمَثَلِ صَيِّبٍ مِنْ إِعَادَةِ ذِكْرِ الْمُثَلِّ طَلْبِ الْإِيحَازِ وَالِاخْتِصَارِ .

● الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حُدُورَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ . يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ . كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾ .

❖ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَأَمَّا الظُّلُمَاتُ فَجَمْعٌ ، وَاحِدُهَا ظُلْمَةٌ ؛ وَأَمَّا الرَّعْدُ فَانْ أَهْلُ الْعِلْمِ اخْتَلَفُوا فِيهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : هُوَ مَلِكٌ يَزْجُرُ السَّحَابَ .

ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ ، عَنْ مَجَاهِدٍ : قَالَ : الرَّعْدُ مَلِكٌ يَزْجُرُ السَّحَابَ بِصَوْتِهِ .

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى ، عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مَجَاهِدٍ مِثْلَهُ .
وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ طَلْحَةَ الْيَرْبُوعِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ ، عَنْ لَيْثٍ ، عَنْ مَجَاهِدٍ مِثْلَهُ .
وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ : أَنْبَأَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، قَالَ : الرَّعْدُ مَلِكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُسَبِّحُ .

وَحَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَوْدِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْلَى ، عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ الْبَصْرِيِّ ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ : الرَّعْدُ : مَلِكٌ مُوَكَّلٌ بِالسَّحَابِ ، يَسُوقُهُ كَمَا يَسُوقُ الْحَادِي الْإِبِلَ ، يُسَبِّحُ كَلِمًا خَالَفَتْ سَجَابَةَ سَجَابَةِ صَاحِبِهَا ، فَإِذَا اشْتَدَّ غَضَبُهُ طَارَتْ النَّارُ مِنْ فِيهِ ، فَهِيَ الصَّوَاعِقُ الَّتِي رَأَيْتُمْ .
وَحَدَّثَ عَنِ الْمُنْجَابِ بْنِ الْحَارِثِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ عِمَارَةَ ، عَنْ أَبِي رَوْقٍ ، عَنْ الضَّحَّاكِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : الرَّعْدُ : مَلِكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ اسْمُهُ الرَّعْدُ ، وَهُوَ الَّذِي تَسْمَعُونَ صَوْتَهُ .

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْأَهْوَازِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ حَسِينٍ عَنِ السُّدِيِّ : عَنْ أَبِي مَالِكٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : الرَّعْدُ : مَلِكٌ يَزْجُرُ السَّحَابَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ .
وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ ، عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ ، عَنْ مَجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : الرَّعْدُ : اسْمُ مَلِكٍ ، وَصَوْتُهُ هَذَا تَسْبِيحٌ ، فَإِذَا اشْتَدَّ زَجْرُهُ السَّحَابَ اضْطَرَبَ السَّحَابُ وَاحْتَكَّ فَتَخْرُجُ الصَّوَاعِقُ مِنْ بَيْنِهِ .

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عِفَّانُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ مُوسَى الْبَزَّازِ ، عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : الرَّعْدُ : مَلِكٌ يَسُوقُ السَّحَابَ بِالتَّسْبِيحِ ، كَمَا يَسُوقُ الْحَادِي الْإِبِلَ بِحَدَائِهِ .
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبَّادٍ وَشِبَابَةُ قَالَا : ثنا شُعْبَةُ ، عَنْ الْحَكَمِ ، عَنْ مَجَاهِدٍ ، قَالَ : الرَّعْدُ : مَلِكٌ يَزْجُرُ السَّحَابَ .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا عتاب بن زياد ، عن عكرمة ، قال : الرعد : ملك فى السحاب يجمع السحاب كما يجمع الراعى الإبل .
 وحدثنا بشر ، قال : حدثنا يزيد ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : : الرعد : خلق من خلق الله جل وعز سامع مطيع لله جل وعز .
 حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثنى حجاج ، عن ابن جريج ، عن عكرمة ، قال إن الرعد ملك يؤمر بازجاء السحاب فيؤلف بينه ، فذلك الصوت تسبيحه .
 وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنى حجاج . عن ابن جريج ، عن مجاهد ، قال : الرعد : ملك .
 وحدثنى المثنى ، قال : حدثنا الحجاج بن المنهال ، قال : حدثنا حماد بن سامة ، عن المغيرة بن سالم ، عن أبيه أو غيره ، أن على بن أبى طالب قال : الرعد : ملك .
 حدثنا المثنى ، قال : حدثنا حجاج ، قال : حدثنا حماد ، قال : أخبرنا موسى بن سالم أبو جهضم مولى ابن عباس ، قال : كتب ابن عباس إلى أبى الخلد يسأله عن الرعد ؟ فقال : الرعد : ملك .
 حدثنا المثنى ، قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم ، قال : حدثنا عمر بن الوليد السنى ، عن عكرمة ، قال : الرعد : ملك يسوق السحاب كما يسوق الراعى الإبل .
 حدثنى سعد بن عبد الله بن عبد الحكم ، قال : حدثنا حفص بن عمر ، قال : حدثنا الحكم بن أبان ، عن عكرمة ، قال : كان ابن عباس إذا سمع الرعد ، قال : سبحان الذى سبحت له ، قال : وكان يقول : إن الرعد : ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعى بغنمه .
 وقال آخرون : إن الرعد : ريح تختنق تحت السحاب ، فتصاعد فيكون منه ذلك الصوت .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا بشر بن إسماعيل ، عن أبى كثير ، قال : كنت عند أبى الخلد ، إذ جاءه رسول ابن عباس بكتاب إليه ، فكتب إليه : كتبت تسألنى عن الرعد ، فالرعد : الريح .
 حدثنى إبراهيم بن عبد الله ، قال : حدثنا عمران بن ميسرة ، قال : حدثنا ابن إدريس عن الحسن بن الفرات ، عن أبيه ، قال : كتب ابن عباس إلى أبى الخلد يسأله عن الرعد ، فقال : الرعد : ريح .
 قال أبو جعفر : فإن كان الرعد ما ذكره ابن عباس ومجاهد ، فعنى الآية : أو كصيب من السماء فيه ظلمات وصوت رعد ، لأن الرعد إن كان ملكا يسوق السحاب ، فغير كائن فى الصيب ؛ لأن الصيب إنما هو ما تحدر من صوب السحاب ؛ والرعد : إنما هو فى جوف السماء يسوق السحاب ، على أنه لو كان فيه يمر لم يكن له صوت مسموع ، فلم يكن هنالك رعب يربى به أحد ، لأنه قد قيل : إن مع كل قطرة من قطر المطر ملكا ، فلا يعدو الملك الذى اسمه الرعد لو كان مع الصيب إذا لم يكن مسموعا صوته أن يكون كبعض

تلك الملائكة التي تنزل مع القطر إلى الأرض في أن لارعب على أحد بكونه فيه ، فقد علم إذ كان الأمر على ما وصفنا من قول ابن عباس إن معنى الآية : أو كمثل غيث تحدر من السماء فيه ظلمات وصوت رعد ، إن كان الرعد هو ما قاله ابن عباس ، وأنه استغنى بدلالة ذكر الرعد باسمه على المراد في الكلام من ذكر صوته ، وإن كان الرعد ما قاله أبو الخلد فلا شيء في قوله : فيه ظلمات ورعد متروك ، لأن معنى الكلام حينئذ : فيه ظلمات ورعد ، الذي هو ما وصفنا صفته .

وأما البرق ، فإن أهل العلم اختلفوا فيه ، :

فقال بعضهم : بما حدثنا مطر بن محمد الضبي ، قال : حدثنا أبو عاصم ح وحدثني محمد بن بشار قال : حدثني عبد الرحمن بن مهدي ح وحدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قالوا جميعا : حدثنا سفيان الثوري ، عن سلمة بن كهيل ، عن سعيد بن أشوع ، عن ربيعة بن الأبيض ، عن حلي قال : البرق : مخاريق الملائكة .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا عبد الملك بن الحسين ، عن السدي عن أبي مالك ، عن ابن عباس : البرق : مخاريق بأيدي الملائكة يزجرون بها السحاب .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا الحجاج ، قال : حدثنا حماد ، عن المغيرة بن سالم ، عن أبيه أو غيره أن علي بن أبي طالب قال : الرعد : الملك ، والبرق : ضربه السحاب بمخراق من حديد .

وقال آخرون : هو سوط من نور يزجر به الملك السحاب .

حدثت عن المنجاب بن الحرث ، قال : حدثنا بشر بن عمارة عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس بذلك .

وقال آخرون : هو ماء .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا بشر بن إسماعيل ، عن أبي كثير ، قال : كنت عند أبي الخلد إذ جاءه رسول ابن عباس بكتاب إليه ، فكتب إليه : تسألني عن البرق ، فالبرق : الماء .

حدثنا إبراهيم بن عبد الله ، قال : حدثنا عمران بن ميسرة ، قال : حدثنا ابن إدريس ، عن الحسن ابن الفرات ، عن أبيه ، قال : كتب ابن عباس إلى أبي الخلد يسأله عن البرق ، فقال : البرق : ماء .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا جرير ، عن عطاء ، عن رجل من أهل البصرة من قراهم ، قال : كتب ابن عباس إلى أبي الخلد رجل من أهل هجر يسأله عن البرق ، فكتب إليه : كتبت إلى تسألني عن البرق : وإنه من الماء .

وقال آخرون : هو مصع ملك .

(١) مصع البرق مصعا : أومض ولمح .

حدثنا محمد بن بشار، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي . قال : حدثنا سفيان عن عثمان بن الأسود : عن مجاهد ، قال : البرق : مصع ملك .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا هشام . عن محمد بن مسلم الطائفي . قال : بلغني أن البرق ملك له أربعة أوجه : وجه إنسان ، ووجه ثور ، ووجه نسر . ووجه أسد . فإذا مصع بأجنحته فذلك البرق .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج . عن وهب بن سليمان . عن شعيب الجبائي ، قال : في كتاب الله الملائكة حملة العرش ، لكل ملك منهم وجه إنسان . وثور . وأسد فإذا حركوا أجنحتهم فهو البرق . وقال أمية بن أبي الصلت :

رَجُلٌ وَثُورٌ تَحْتَ رِجْلِ يَمِينِهِ وَالنَّسْرُ لِلْأُخْرَى وَلَيْثٌ مُرْصَدٌ

حدثنا الحسين بن محمد ، قال : حدثنا علي بن عاصم ، عن ابن جريج ، عن مجاهد . عن ابن عباس البرق : ملك .

وقد حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج . عن ابن جريج . قال : الصواعق ملك يضرب السحاب بالمخاريق بصيب منه من يشاء .

قال أبو جعفر : وقد يحتمل أن يكون ما قاله علي بن أبي طالب وابن عباس ومجاهد بمعنى واحد . وذلك أن تكون المخاريق التي ذكر علي رضي الله عنه أنها هي البرق هي السياط التي هي من نور التي يزجي بها الملك السحاب ، كما قال ابن عباس : ويكون إزجاء الملك السحاب : مصعه إياه بها . وذلك أن المصاع عند العرب أصله المجالدة بالسيوف ، ثم تستعمله في كل شيء جولد به في حرب . وغير حرب : كما قال أعشى بنى ثعلبة وهو يصف جوارى يلعبن بجليهن ويجالدن به :

إِذَا هُنَّ نَازِلْنَ أَقْرَأَهُنَّ وَكَانَ الْمُصَاعُ بِمَاءٍ فِي الْجَوْنِ

يقال منه : ماصعه مصاعا ، وكان مجاهدا وإنما قال : مصع ملك ، إذ كان السحاب لا يماصع الملك . وإنما الرعد هو المماصع له ، فجعله مصدرا من مصعه يمصعه مصعا . وقد ذكرنا ما في معنى الصاعقة ما قال شهر ابن حوشب فيما مضى .

وأما تأويل الآية ، فإن أهل التأويل مختلفون فيه : فروى عن ابن عباس في ذلك أقوال :

أحدها ما حدثنا به محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنا محمد بن إسحق . عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ أي هم من ظلمات ما هم فيه من الكفر ، والحذر من القتل ، على الذي هم عليه من الخلاف ، والتخوف منكم على مثل ما وصف من الذي هو في ظلمة الصيب ، فجعل أصابعه في أذنيه من الصواعق حذر الموت ﴿ بِكَادَ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ أي لشدة ضوء الحق ﴿ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا

أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴿١٠٠﴾ أى يعرفون الحق ويتكلمون به ، فهم من قولهم به على استقامة ، فإذا ارتكسوا منه إلى الكفر قاموا متحيرين

والآخر ما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس . وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ إلى ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ : أما الصيب والمطر : كانا رجلا من المنافقين من أهل المدينة هربا من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين ، فأصابهما هذا المطر الذي ذكر الله فيه رعد شديد وضواغق وبرق فجعلوا كلما أضاء لهما الصواغق جعلوا أصابعهما في آذانهما من الفرق أن تدخل الصواغق في مسامعهما فتقتلهما ، وإذا لمع البرق مشوا في ضوئه ، وإذا لم يلمع لم يبصرا قاما مكانهما لا يمشيان ، فجعلوا يقولان : ليتنا قد أصبحنا فنأتى محمدا فنضع أيدينا في يده ، فأصبحا فأتياه فأسلما ووضعنا أيديهما في يده وحسن إسلامهما . فضرب الله شأن هذين المنافقين الخارجين مثلا للمنافقين الذين بالمدينة ، وكان المنافقون إذا حضروا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، جعلوا أصابعهم في آذانهم فرقا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل فيهم شيء أو يذكروا بشيء فيقتلوا ، كما كان ذلك المنافقان الخارجان يجعلان أصابعهما في آذانهما ، وإذا أضاء لهم مشوا فيه ، فإذا كثرت أموالهم وولد لهم الغلمان ، وأصابوا غنيمة : أو فتحا مشوا فيه ، وقالوا : إن دين محمد صلى الله عليه وسلم دين صدق فاستقاموا عليه ، كما كان ذلك المنافقان يمشيان إذا أضاء لهم البرق مشوا فيه ، وإذا أظلم عليهم قاموا ، فكانوا إذا هلكت أموالهم ، وولد لهم الجوارى ، وأصابهم البلاء قالوا : هذا من أجل دين محمد ، فارتدوا وكفارا كما قام ذلك المنافقان حين أظلم البرق عليهما .

والثالث ما حدثني به محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، عن أبيه ، عن جده ، عن ابن عباس : ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ كقطر فيه ظلمات ورعد وبرق إلى آخر الآية ، هو مثل المنافق في ضوء ما تكلم بما معه من كتاب الله ، وعمل مراعاة للناس ، فإذا خلا وحده ، عمل بغيره فهو في ظلمة ما أقام على ذلك ، وأما الظلمات فالضلالة ، وأما البرق فالإيمان ، وهم أهل الكتاب . وإذا أظلم عليهم ، فهو رجل يأخذ بطرف الحق لا يستطيع أن يجاوزه .

والرابع ما حدثني به المثني ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ وهو المطر ، ضرب مثله في القرآن يقول فيه ظلمات ، يقول : ابتلاء ورعد يقول فيه : تخويف ، وبرق ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ يقول : يكاد يحكم القرآن يدل على عورات المنافقين ﴿كُلَّمَا أضاءَ لَهُمْ مَسْجُودٌ فِيهِ﴾ يقول : كلما أصاب المنافقون من الإسلام عزا اطمأنوا ، وإن أصاب الإسلام نكبة ، قالوا : ارجعوا إلى الكفر يقول : ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ كقوله : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَعَشَّى اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾ إلى آخر الآية .

ثم اختلف سائر أهل التأويل بعد ذلك في نظير ما روى عن ابن عباس من الاختلاف ، فحدثني محمد ابن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى بن ميمون ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : إضاءة البرق وإظلامه على نحو ذلك المثل .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد مثله . حدثنا عمرو بن علي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى . عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله . وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع . عن سعيد ، عن قتادة في قول الله ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَّبَرْقٌ ﴾ إلى قوله ﴿ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾ : فالمنافق إذا رأى في الإسلام رخاءً أو طمأنينة أو ساوة من عيش ، قال : أنا معكم وأنا منكم ؛ وإذا أصابته شدة حقيق والله عندها فانتزع به فلم يصبر على بلائها ، ولم يحتسب أجرها ، ولم يرج عاقبتها .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَّبَرْقٌ ﴾ يقول : أخبر عن قوم لا يسمعون شيئاً إلا ظنوا أنهم هالكون فيه حذراً من الموت . والله محيط بالكافرين . ثم ضرب لهم مثلاً آخر فقال : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَتْ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ﴾ يقول هذا المنافق إذا كثر ماله وكثرت ماشيته ، وأصابته عافية . قال : لم يصبني شيء دخلت في ديني هذا إلا خيراً ﴿ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾ يقول : إذا ذهب أموالهم . وهلكت مواشيهم وأصابهم البلاء قاموا متحيرين .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، عن عبد الله بن أبي جعفر . عن أبيه . عن الربيع ابن أنس ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَّبَرْقٌ ﴾ قال : مثلهم كمثل قوم ساروا في ليل مظلمة . ولما نظر ورعد وبرق على جادة ، فلما أبرقت أبصروا الجادة فوضوا فيها ، وإذا ذهب البرق تحيروا . وكذلك المنافق كلما تكلم بكلمة الإخلاص أضاء له ، فاذا شك تحير ، ووقع في الظلمة ، فكذلك قوله : ﴿ كُلَّمَا أَضَاءَتْ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴾ ثم قال في أسماعهم وأبصارهم التي عاشوا بها في الناس ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ .

قال أبو جعفر : وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا أبو نعيمة . عن عبيد بن سليمان الباهلي ، عن الضحاک بن مزاحم ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ ﴾ قال : أما الظلمات : فإخلاق : والبرق : الإيمان . وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثني عبد الرحمن بن زيد في قوله : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَّبَرْقٌ ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ قال : هذا أيضاً مثل ضربه الله للمنافقين ، كانوا قد استناروا بالإسلام كما استنار هذا بنور هذا البرق .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : ليس شيء في الأرض سمعه المنافق إلا ظن أنه يراد به وأنه الموت كراهية له ، والمنافق أكره خلق الله للموت ، كما إذا كانوا بالبراز في المطر فرّوا من الصواعق .

حدثنا عمرو بن علي ، قال : حدثنا أبو معاوية ، قال : حدثنا ابن جريج . عن عطاء في قوله : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴾ قال : مثل ضرب للكافر . وهذه الأقوال التي ذكرنا عن روينها عنه . فإنها وإن اختلفت فيها ألفاظ قائلها متقاربات المعاني . لأنها جميعا تنبئ عن أن الله ضرب الصيب لظاهر إيمان المنافق مثلا . ومثل ما فيه من ظلمات بضلالاته . وما فيه من ضياء برق بنور إيمانه . واتقاءه من الصواعق بتصبير أصابعه . في أذنيه بضعف جنانه . وتخبر فؤاده . من حلول عقوبة الله بساحته . ومشييه في ضوء البرق باستقامته على نور إيمانه . وقيامه في الظلام بخيرته في ضلالاته وارتكاسه في عمهه .

فتأويل الآية إذا . إذا كان الأمر على ما وصفنا . أو مثل ما استضاء به المنافقون من قيلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين بالسنتهم : آمنا بالله وباليوم الآخر وبمحمد وما جاء به . حتى صار لهم بذلك في الدنيا أحكام المؤمنين ، وهم مع إظهارهم بالسنتهم ما يظهرون بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم ، وما جاء به من عند الله وباليوم الآخر ، مكذبون ، ولخلاف ما يظهرون بالألسن قلوبهم معتقدون على عمى منهم ، وجهالة بما هم عليه من الضلالة لا يدرون أي الأمرين اللذين قد شرعا لهم الهداية في الكفر الذي كانوا عليه ، قبل إرسال الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، بما أرسله به إليهم أم في الذي أتاهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند ربهم ، فهم من وعيد الله إياهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وجلون وهم مع وجلهم من ذلك في حقيقته شاكون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا . كمثل غيث سرى ليلا في مزنة ظلماء وليل مظلمة يحذوها رعد ويستطير في حافاتهما برق شديد لمعانه كثير خطرانه ، يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار ، ويختطفها من شدة ضيائه ، ونور شعاعه . وينهبط منها نارات صواعق . تكاد تدع النفوس من شدة أهوالها زواحق : فالصيب مثل لظاهر ما أظهر المنافقون بالسنتهم من الإقرار والتصديق ، والظلمات التي هي فيه لظلمات ما هم مستنبطون من الشك والتكذيب ومرض القلوب ؛ وأما الرعد والصواعق فلما هم عليه من الوجل من وعيد الله إياهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم في أي كتابه ، إما العاجل . وإما في الآجل أن يحل بهم مع شكهم في ذلك هل هو كائن . أم غير كائن . وهل له حقيقة أم ذلك كذب . وباطل مثل فهم من وجلهم أن يكون ذلك حقا يتقونه بالإقرار بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بالسنتهم تخافة على أنفسهم من الهلاك ونزول النقمات . وذلك تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حُدُورَ الْمَوْتِ ﴾ يعني بذلك يتقون وعيد الله الذي أنزاه في كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بما يبدو به بالسنتهم من ظاهر الإقرار كما يتقى الخائف أصوات الصواعق بتغطية أذنيه . وتصبير أصابعه فيها حذرا على نفسه منها .

وقد ذكرنا الخبر الذي روى عن ابن مسعود وابن عباس أنهما كانا يقولان : إن المنافقين كانوا إذا حضروا مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أدخلوا أصابعهم في آذانهم فرقا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل فيهم شيء ، أو يذكروا بشيء فيقتلوا ، فإن كان ذلك صحيحا . ولست أعلمه صحيحا .

إذ كنت بإسناده .رتابا ، فان القول الذي روى عنهما هو القول وإن يكن غير صحيح ، فأولى بتأويل الآية .ماقلنا ، لأن الله إنما قص علينا من خبرهم في أول مبتدأ قصصهم أنهم يخادعون الله ورسوله والمؤمنين بقولهم آمننا بالله ، وباليوم الآخر ، مع شك قلوبهم ومرض أفئدتهم في حقيقة ما زعموا أنهم به مؤمنون ، مما جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند ربهم ، وبذلك وصفهم في جميع آي القرآن التي ذكر فيها صفتهم فكذلك ذلك في هذه الآية .

وإنما جعل الله إدخالهم أصابعهم في آذانهم مثلا لاتقائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . والمؤمنين بما ذكرنا أنهم يتقونهم به كما يتقى سامع صوت الصاعقة بادخال أصابعه في أذنيه . وذلك من المثل نظير تمثيل الله جل ثناؤه ما أنزل فيهم من الوعيد في آي كتابه بأصوات الصواعق . وكذلك قوله ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ جعله جل ثناؤه مثلا لخوفهم وإشفاقهم من حلول عاجل العقاب المهلك الذي توعدوه بساحتهم . كما يجعل سامع أصوات الصواعق أصابعه في أذنيه حذر العطب والموت على نفسه أن ترهق من شدتها : وإنما نصب قوله : حذر الموت ، على نحو ما نصب به التكرمة في قولك : زرتك تكرمة لك . تريد بذلك من أجل تكرمته ، وكما قال جل ثناؤه : ﴿ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ على التفسير للفعل . وقد روى عن قتادة أنه كان يتأول قوله ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ : حذرا من الموت .

حدثنا بذلك الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا معمر عنه . وذلك مذهب من التأويل ضعيف ، لأن القوم لم يجعلوا أصابعهم في آذانهم حذرا من الموت . فيكون معناه ما قال إنه مراد به حذرا من الموت ، وإنما جعلوها من حذار الموت في آذانهم .

وكان قتادة وابن جريج يتأولان قوله : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ أن ذلك من الله جل ثناؤه صفة للمنافقين بالهلع ، وضعف القلوب . وكراهة الموت . ويتأولان في ذلك قوله ﴿ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ﴾ . وليس الأمر في ذلك عندي كالذي قالا وذلك أنه قد كان فيهم من لا تنكر شجاعته ، ولا تدفع بسالته كقرمان الذي لم يقم . فقامه أحد من المؤمنين بأحد ودونه ؛ وإنما كانت كراهتهم شهود المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتركهم معاونته على أعدائه لأنهم لم يكونوا في أديانهم مستبصرين ، ولا برسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين : فكانوا للحضور معه مشاهدة كارهين ، إلا بالتخذيل عنه ، ولكن ذلك وصف من الله جل ثناؤه لهم بالإشفاق من حلول عقوبة الله بهم على نفاقهم ، إما عاجلا ، وإما آجلا .

ثم أخبر جل ثناؤه : أن المنافقين الذين نعتهم النعت الذي ذكر وضرب لهم الأمثال التي وصف وإن اتقوا عقابه وأشفقوا عذابه إشفاق الجاعل في أذنيه أصابعه حذار حلول الوعيد الذي توعدهم به في آي كتابه غير منجيهم ذلك من نزوله بعقوبتهم ، وحلوله بساحتهم ، إما عاجلا في الدنيا ، وإما آجلا في الآخرة ، للذي في قلوبهم من مرضها ، والشك في اعتقادها ، فقال : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ بمعنى جامعهم ، فحل بهم عقوبته :

وكان مجاهد يتأول ذلك كما حدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون ، عن عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ قال : جاءهم في جهنم . وأما ابن عباس فروى عنه في ذلك ما حدثني به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ يقول الله منزل ذلك بهم من النعمة .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا حجاج عن ابن جريج ، عن مجاهد في قوله : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ قال : جاءهم ، ثم عادجل ذكره إلى نعت إقرار المنافقين بالسنتهم ، والخبر عنه وعندهم وعن نفاقهم ، وإتمام المثل الذي ابتداء ضربه لهم واشكهم ومرض قلوبهم ، فقال : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ ﴾ يعني بالبرق : الإقرار الذي أظهوره بالسنتهم ، بالله وبرسوله ، وما جاء به من عند ربهم ، فجعل البرق له مثلا على ما قدمنا صفة ﴿ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ يعني يذهب بها ويستلبها ويلتمعها من شدة ضيائه ونور شعاعه . كما حدثت عن المنجاب بن الحرث ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ، في قوله : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ قال : يلتمع أبصارهم ولما يفعل . قال أبو جعفر : والخطف : السلب ، ومنه الخبر الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه نهي عن الخطفة » يعني بها النهبة ؛ ومنه قيل للخطف الذي يخرج به الدلو من البئر خطاف لاختطافه واستلابه معلق به . ومنه قول نابغة بن ذبيان :

خَطَاطِيفُ حُجْنٍ فِي حَبَالٍ مَتِينَةٍ تَمُدُّ بِهَا أَيْدِيَ الْيَتِيمِ نَوَازِعُ

فجعل ضوء البرق ، وشدة شعاع نوره كضوء إقرارهم بالسنتهم بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من عند الله واليوم الآخر وشعاع نوره مثلا . ثم قال تعالى ذكره : ﴿ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ ﴾ يعني أن البرق كلما أضاء لهم وجعل البرق لإيمانهم مثلا وإنما أراد بذلك أنهم كلما أضاء لهم الإيمان وإضاءته لهم أن يروا فيه ما يعجبهم في عاجل دنياهم من النصرة على الأعداء ، وإصابة الغنائم في المغازي ، وكثرة الفتوح ، ومنافعها ، والثراء في الأموال ، والسلامة في الأبدان والأهل والأولاد ، فذلك إضاءته لهم لأنهم إنما يظهرون بالسنتهم ما يظهرونه من الإقرار ابتغاء ذلك ، ومدافعة عن أنفسهم وأموالهم وأهليهم وذريتهم ، وهم كما وصفهم الله جل ثناؤه بقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ ويعني بقوله ﴿ مَشَوْا فِيهِ ﴾ مشوا في ضوء البرق ، وإنما ذلك مثل لإقرارهم على ما وصفنا ، فعناه كلما رأوا في الإيمان ما يعجبهم في عاجل دنياهم على ما وصفنا ، ثبتوا عليه ، وأقاموا فيه ، كما يمشي السائر في ظلمة الليل ، وظلمة الصيب الذي وصفه جل ثناؤه إذا برقت فيها بارقة أبصر طريقه فيها ﴿ وَإِذَا أَظْلَمَ ﴾ يعني ذهب ضوء البرق عنهم ، ويعني بقوله : عليهم : على السائرين في الصيب ، الذي وصف جل ذكره ، وذلك للمنافقين مثل . ومعنى إظلام ذلك : أن المنافقين كلما لم يروا في الإسلام ما يعجبهم

في دنياهم عند ابتلاء الله مؤمنى عباده بالضرأء وتمحيصه إياهم بالشدائد والبلاء من إخفاقهم في مغزاهم وإنالة عدوهم منهم ، أو إدبار من دنياهم عنهم قاموا على نفاقهم وثبتوا على ضلالهم كما قام السائرون في الصيب الذى وصف جل ذكره إذا أظلم وخفت ضوء البرق ، فحار في طريقه فلم يعرف منهجه .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَكَوَّ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾

قال أبو جعفر : وإنما خص جل ذكره السمع والأبصار بأنه لو شاء أذهبها من المنافقين دون سائر أعضاء أجسامهم للذى جرى من ذكرها في الآيتين ، أعنى قوله : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ ﴾ وقوله : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ﴾ فجرى ذكرها في الآيتين على وجه المثل . ثم عقب جل ثناؤه ذكر ذلك بأنه لو شاء أذهب من المنافقين عقوبة لهم على نفاقهم وكفرهم ، وحيدا من الله لهم ، كما توعدهم في الآية التى قبلها بقوله : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ واصفا بذلك جل ذكره ، نفسه أنه المقتدر عليهم ، وعلى جمعهم . لإحلال خطه بهم . وإنزال نعمته عليهم . ومخدرهم بذلك سطوته ، ومخوفهم به عقوبته ، ليتقوا بأسه ، ويسارعوا إليه بالتوبة .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة . أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَكَوَّ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ لما تركوا من الحق بعد معرفته .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ، قال : ثم قال يعنى قال الله في أسماعهم : يعنى أسمع المنافقين وأبصارهم التى عاشوا بها فى الناس : ﴿ وَكَوَّ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ .

قال أبو جعفر : وإنما معنى قوله ﴿ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ لأذهب سمعهم وأبصارهم ، ولكن العرب إذا أدخلوا الباء فى مثل ذلك قالوا : ذهب ببصره ، وإذا حذفوا الباء قالوا : أذهبت بصره كما قال جل ثناؤه : ﴿ آتِنَا غَدَاءَنَا ﴾ ولو أدخلت الباء فى الغداء لقليل اثنا بغدائنا .

قال أبو جعفر : فإن قال لنا قائل : وكيف قيل : ﴿ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ ﴾ فوحده ، وقال : ﴿ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ فجمع ، وقد علمت أن الخبر فى السمع خبر عن سمع جماعة ، كما الخبر فى الأبصار خبر عن أبصار جماعة ؟ قيل : قد اختلف أهل العربية فى ذلك ، فقال بعض نحوي الكوفة : وحد السمع لأنه عنى به المصدر ، وقصد به الحرق ، وجمع الأبصار لأنه عنى به الأعين . وكان بعض نحوي البصرة يزعم أن السمع وإن كان فى لفظ واحد فانه بمعنى جماعة ، ويحتج فى ذلك بقول الله ﴿ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ﴾ يريد لا ترتد إليهم أطرافهم ، وبقوله ﴿ وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ ﴾ يراد به أدبارهم . وإنما جاز ذلك عندى لأن فى الكلام ما يدل على أنه مراد به الجمع ، فكان فيه دلالة على المراد منه ، وأدى معنى الواحد من السمع عن معنى جماعة مغنيا عن جماعة ، ولو فعل بالبصر نظير الذى فعل بالسمع ، أو فعل بالسمع نظير الذى فعل

بالأبصار من الجمع والتوحيد كان فصيحاً صحيحاً لما ذكرنا من العلة كما قال الشاعر :

كَلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْو تَعَفُّوا فَإِنَّ زَمَانَنَا زَمَنٌ تَخِيصُ

فوحده البطن ، والمراد منه البطون لما وصفنا من العلة .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

قال أبو جعفر : وإنما وصف الله نفسه جل ذكره بالقدرة على كل شيء في هذا الموضع ، لأنه حذر المنافقين بأسه وسطوته ، وأخبرهم أنه بهم محيط ، وعلى إذهاب أسماعهم وأبصارهم قدير ، ثم قال : فاتقوني أيها المنافقون واحذروا خداعي وخداع رسولي وأهل الإيمان بي لأحل بكم نعمتي فإني على ذلك وعلى غيره من الأشياء قدير . ومعنى قدير : قادر ، كما معنى عليم : عالم على ما وصفت فيما تقدم من نظائره من زيادة معنى فعيل على فاعل في المدح والذم .

القول في تأويل قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾

قال أبو جعفر : فأمر جل ثناؤه الفريقين اللذين أخبر الله عن أحدهما أنه سواء عليهم أنذروا أم لم ينذروا أنهم لا يؤمنون ، لطبعه على قلوبهم ، وعلى سمعهم وأبصارهم ، وعن الآخر أنه يخادع الله والذين آمنوا بما يبدي بلسانه من قيئه : آمنا بالله وباليوم الآخر ، مع استبطانه خلاف ذلك ، ومرض قلبه ، وشكته في حقيقة ما يبدي من ذلك وغيرهم من سائر خلقه المكلفين بالاستكانة والخضوع له بالطاعة ، وإفراد الربوبية له ، والعبادة دون الأوثان والأصنام والآلهة ، لأنه جل ذكره هو خالقهم وخالق من قبلهم من آباءهم وأجدادهم ، وخالق أصنامهم وأوثانهم وآلهتهم ، فقال لهم جل ذكره : فالذي خلقكم وخلق آباءكم وأجدادكم وسائر الخلق غيركم وهو يقدر على ضرركم ونفعكم أولى بالطاعة ممن لا يقدر لكم على نفع ولا ضرر . وكان ابن عباس فيما روى لنا عنه يقول في ذلك نظير ما قلنا فيه ، غير أنه ذكر عنه أنه كان يقول في معنى ﴿ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ وخذوا ربكم ، وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن معنى العبادة الخضوع لله بالطاعة والتدليل له بالاستكانة . والذي أراد ابن عباس إن شاء الله بقوله في تأويل قوله : ﴿ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ وحدوه : أي أفردوا الطاعة والعبادة لربكم دون سائر خلقه .

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : قال الله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ للفريقين جميعاً من الكفار والمنافقين : أي وخذوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، عن أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾
يقول : خلقكم وخلق الذين من قبلكم .

قال أبو جعفر : وهذه الآية من أدل دليل على فساد قول من زعم أن تكليف ما لا يطاق ، إلا بمعونة الله غير جائز إلا بعد إعطاء الله المكلف المعونة على ما كلفه ، وذلك أن الله أمر من وصفنا بعبادته ، والتوبة من كفره بعد إخباره عنهم أنهم لا يؤمنون ، وأنهم عن ضلالتهم لا يرجعون .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾

قال أبو جعفر : وتأويل ذلك : لعلكم تتقون بعبادتكم ربكم ، الذى خلقكم وطاعتكم إياه فيما أمركم به ، ونهاكم عنه ، وإفرادكم له بالعبادة لتتقوا بخطه وغضبه أن يحل عليكم ، وتكونوا من المتقين الذين رضى عنهم ربهم .

وكان مجاهد يقول في تأويل قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ : تطيعون .

حدثنا ابن وكيع ، قال : حدثني أبي عن سفيان ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ قال : لعلكم تطيعون .

قال أبو جعفر : والذى أظن أن مجاهداً أراد بقوله هذا : لعلكم أن تتقوا ربكم بطاعتكم إياه وإفلاعكم عن ضلالتكم .

قال أبو جعفر : فإن قال لنا قائل : فكيف قال جل ثناؤه : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ ، أو لم يكن عالماً بما يصير إليه أمرهم ، إذا هم عبدوه وأطاعوه ، حتى قال لهم : لعلكم إذا فعلتم ذلك أن تتقوا ، فأخرج الخبر عن عاقبة عبادتهم إياه مخرج الشك ؟ قيل له : ذلك على غير المعنى الذى توهمت ، وإنما معنى ذلك : اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم ، لتتقوه بطاعته وتوحيده ، وإفراجه بالربوبية والعبادة ، كما قال الشاعر

وقلنتم لنا كفوا الحروب لعلنا نكف ووثقتم لنا كل موثق

فلما دققنا الحرب كانت عهدكم كلمنح سراب في الفلا مسألتي

يريد بذلك : قالم لنا كفوا لنكف ، وذلك أن لعل في هذا الموضع لو كان شكاً لم يكونوا وثقوا لهم كل كل موثق .

القول في تأويل قوله تعالى :

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾

وقوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ . ردود على الذى الأولى في قوله : ﴿ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ وهما جميعاً من نعت ربكم ، فكأنه قال : اعبدوا ربكم الخالقكم ، والخالق الذين من قبلكم ، الجاعل لكم الأرض فراشاً ، يعنى بذلك أنه جعل لكم الأرض مهاداً وموطناً وقراراً يستقر

عليها . يذكر ربنا جل ذكره بذلك من قبله زيادة نعمه عندهم وآلائه لديهم ، ليذكروا أياديه عندهم فينبوا إلى طاعته ، تعظفا منه بذلك عليهم ، ورأفة منه بهم ، ورحمة لهم من غير ما حاجة منه إلى عبادتهم ، ولكن ليتم نعمته عليهم ولعلهم يهتدون .

كما حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ فهي فراش يمشى عليها ، وهي المهاد والقرار .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ قال : مهادا لكم .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، عن عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ : أي مهادا .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾

قال أبو جعفر : وإنما سميت السماء سماء ، لعلوها على الأرض ، وعلى سكانها من خلقه ، وكل شيء كان فوق شيء آخر ، فهو لما تحته سماء . ولذلك قيل : لسقف البيت سماؤه ، لأنه فوقه مرتفع عليه ، ولذلك قيل : سما فلان لفلان : إذا أشرف له وقصد نحوه عاليا عليه ، كما قال الفرزدق :

سَمُونَا لِنَجْرَانَ الْيَمَانِي وَأَهْلِيهِ
وَنَجْرَانَ أَرْضَ لَمْ تُدَيْتْ مَقَاوِلُهُ

وكما قال نابغة بنى ذبيان :

سَمَتْ لِي نَظْرَةٌ فَرَأَيْتُ مِنْهَا
تَحَيَّتَ الْخَدْرَ وَأَضِعَةَ الْقِرَامَ

يريد بذلك : أشرفت لي نظرة وبدت ، فكذلك السماء : سميت الأرض سماء ، لعلوها وإشرافها عليها .

كما حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ ، فبناء السماء على الأرض كهيئة القبة ، وهي سقف على الأرض .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة في قول الله ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ قال : جعل السماء سقفا لك ، وإنما ذكر السماء والأرض جل ثناؤه ، فيما عدد عليهم من نعمه التي أنعمها عليهم ، لأن منهما أقواتهم وأرزاقهم ومعاشهم ، وبهما قوام دنياهم ، فأعلمهم أن الذي خلقهما ، وخلق جميع ما فيهما ، وما هم فيه من النعم هو المستحق عليهم الطاعة ، والمستوجب منهم الشكر والعبادة دون الأصنام والأوثان التي لا تضر ولا تنفع .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ﴾ يعني بذلك أنه أنزل من السماء مطرا ، فأخرج بذلك المطر مما أنبتوه في الأرض ، من زرعهم

وغرسهم ثمرات رزقا لهم غذاء وأقواتا ، فنبههم بذلك على قدرته وسلطانه ، وذكرهم به آلاءه لديهم ، وأنه هو الذى خلقهم وهو الذى يرزقهم ويكفلهم دون من جعلوه له ندا وعدلا من الأوثان والآلهة . ثم زجرهم عن أن يجعلوا له ندا مع علمهم بأن ذلك كما أخبرهم ، وأنه لاند له ولا عدل ، ولا لهم نافع ولا ضار ، ولا خالق ولا رازق سواه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾

قال أبو جعفر : والأنداد ، جمع ند ، والند : العدل والمثل ، كما قال حسان بن ثابت :

أَتَهْجُوهُ وَكَأَسْتَ لَهُ بِنْدًا فَشَرُّكُمْ لِحَسِيرِكُمْ الْفِدَاءُ

يعنى بقوله : ولست له بند : لست له بمثل ولا عدل ، وكل شيء كان نظيرا لشيء وشيئا ، فهو له ند .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ أى عدلاء .

وحدثني المثنى ، قال : حدثني أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل : عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ أى عدلاء .

وحدثني موسى بن هارون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط : عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ قال : أكفاء من الرجال تطيعونهم في معصية الله . وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن يزيد في قول الله ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ قال : الأنداد : الآلهة التي جعلوها معه ، وجعلوا لها مثل ما جعلوا له .

وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ قال : أشباها .

حدثني محمد بن سنان ، قال حدثنا أبو عاصم عن شبيب عن عكرمة ﴿ فلا تجعلوا لله أندادا ﴾ أى تقولوا : لولا كلبنا لدخل علينا اللصّ الدار ، لولا كلبنا صاح في الدار ، ونحو ذلك : فنهاهم الله تعالى أن يشركوا به شيئا ، وأن يعبدوا غيره ، أو يتخذوا له ندا وعدلا في الطاعة ، فقال : كما لا شريك لي في خالقكم وفي رزقكم الذى أرزقكم ، وهلكى إياكم ، ونعمتى التي أنعمتها عليكم ، فكذلك فأفردوا لي الطاعة ، وأخلصوا لي العبادة ، ولا تجعلوا لي شريكا وندا من خالقى ، فانكم تعلمون أن كل نعمة عليكم منى .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

اختلف أهل التأويل في الذين عنوا بهذه الآية ، فقال بعضهم : عنى بها جميع المشركين ، من مشركى العرب ، وأهل الكتاب . وقال بعضهم : عنى بذلك أهل الكتابين : التوراة ، والإنجيل .

ذكر من قال : عنى بها جميع عبدة الأوثان من العرب وكفار أهل الكتابين :

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد

مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : نزل ذلك في الفريقين جميعا من الكفار والمنافقين ، وإنما عني بقوله : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ أى لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التى لا تنفع ولا تضر ، وأنتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره ، وقد علمتم أن الذى يدعوكم إليه الرسول من توحيدِه هو الحق لا شك فيه .

حدثنا بشر ، قال : حدثنا يزيد عن سعيد ، عن قتادة فى قوله : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ أى تعلمون أن الله خلقكم وخلق السموات والأرض ، ثم تجعلون له أندادا ؟ ذكر من قال : عني بذلك أهل الكتابين :

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ أنه إله واحد فى التوراة والإنجيل .

وحدثنى المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا قبيصة ، قال : حدثنا سفيان عن مجاهد مثله . وحدثنى المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ يقول : وأنتم تعلمون أنه لا إله له فى التوراة والإنجيل .

❖ قال أبو جعفر : وأحسب أن الذى دعا مجاهدا إلى هذا التأويل ، وإضافة ذلك إلى أنه خطاب لأهل التوراة والإنجيل دون غيرهم الظن منه بالعرب أنها لم تكن تعلم أن الله خالقها ورازقها ببحودها وحدانية ربها ، وإشراكها معه فى العبادة غيره ، وإن ذلك لقول ، ولكن الله جل ثناؤه ، قد أخبر فى كتابه عنها أنها كانت تقر بوحدانية ، غير أنها كانت تشرك فى عبادته ما كانت تشرك فيها ، فقال جل ثناؤه : ﴿ وَلَسِنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ ، وقال : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ .

❖ فالذى هو أولى بتأويل قوله : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ إذ كان ما كان عند العرب من العلم بوحدانية الله ، وأنه مبدع الخلق وخالقهم ورازقهم ، نظير الذى كان من ذلك عند أهل الكتابين . ولم يكن فى الآية دلالة على أن الله جل ثناؤه ، عني بقوله : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ أحد الحزبين ، بل مخرج الخطاب بذلك عام للناس كافة لهم ، لأنه تحدى الناس كلهم بقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ أن يكون تأويله ما قاله ابن عباس وقتادة ، من أنه يعنى بذلك كل مكلف عالم بوحدانية الله ، وأنه لا شريك له فى خلقه يشرك معه فى عبادته غيره ، كائنا من كان من الناس ، عربيا كان أو أعجميا ، كاتبيا أو أميا ، وإن كان الخطاب لكفار أهل الكتاب الذين كانوا حوالى دار هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأهل النفاق منهم ومن بين ظهرائهم ممن كان مشركا ، فانتقل إلى النفاق بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠﴾

قال أبو جعفر : وهذا من الله عز وجل احتجاج لنبية محمد صلى الله عليه وسلم على مشركي قومه من العرب ومنافقيهم ، وكفار أهل الكتاب وضلالهم الذين افتتح بقصصهم قوله جل ثناؤه : ﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ﴾ وإياهم يخاطب بهذه الآيات . وأخبر بأهم نعوتهما ، قال الله جل ثناؤه : وَإِنْ كُنْتُمْ أَيُّهَا الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَالْكَفَّارِ مِنْ أَهْلِ الْكُتَابِ فِي شَكٍّ ، وَهُوَ الرِّيبُ ، مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مِنَ النُّورِ وَالْبُرْهَانِ وَأَيَّاتِ الْفُرْقَانِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِي ، وَأَنِّي الَّذِي أَنْزَلْتَهُ إِلَيْهِ ، فَلَمْ تُؤْمِنُوا بِهِ ، وَلَمْ تُصَدِّقُوهُ فِيمَا يَقُولُ ، فَأْتُوا بِحُجَّةٍ تَدْفَعُ حُجَّتَهُ ، لِأَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ حُجَّةَ كُلِّ ذِي نُبُوَّةٍ عَلَىٰ صِدْقِهِ فِي دَعْوَاهِ النُّبُوَّةِ أَنْ يَأْتِيَ بِبُرْهَانٍ يَعْجِزُ عَنْ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِهِ جَمِيعُ الْخَلْقِ ، وَمِنْ حُجَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ صِدْقِهِ وَبُرْهَانِهِ عَلَىٰ نُبُوَّتِهِ ، وَأَنْ مَاجَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِي عَجْزٌ جَمِيعٌ ، وَجَمِيعٌ مَنْ تَسْتَعِينُونَ بِهِ مِنْ أَعْوَانِكُمْ وَأَنْصَارِكُمْ عَنْ أَنْ تَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ، وَإِذَا عَجِزْتُمْ عَنْ ذَلِكَ ، وَأَنْتُمْ أَهْلُ الْبِرَاعَةِ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ وَالِدِرَايَةِ ، فَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ غَيْرَكُمْ عَمَّا عَجِزْتُمْ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ أَعْجَزُ ، كَمَا كَانَ بُرْهَانٌ مِنْ سَافٍ مِنْ رُسُلِي وَأَنْبِيَائِي عَلَىٰ صِدْقِهِ ، وَحُجَّتِهِ عَلَىٰ نُبُوَّتِهِ ، مِنَ الْآيَاتِ مَا يَعْجِزُ عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ جَمِيعُ خَلْقِي ، فَيَتَقَرَّرُ حِينَئِذٍ عِنْدَكُمْ أَنَّ مُحَمَّدًا لَمْ يَقُولْهُ وَلَمْ يَخْتَلِقْهُ ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَوْ كَانَ مِنْهُ اخْتِلَاقًا وَتَقْوِيلًا لَمْ يَعْجِزُوا وَجَمِيعُ خَلْقِهِ عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ ، لِأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعْزُ أَنْ يَكُونَ بَشَرًا مِثْلَكُمْ ، وَفِي مِثْلِ حَالِكُمْ فِي الْجِسْمِ ، وَبَسْطَةِ الْخَلْقِ وَذَرَابَةِ اللِّسَانِ ، فَيُمْكِنُ أَنْ يَظُنَّ بِهِ اقْتِدَارَ عَلَىٰ مَا عَجِزْتُمْ عَنْهُ ، أَوْ يَتَوَهَّمُ مِنْكُمْ عَجْزٌ عَمَّا اقْتَدَرَ عَلَيْهِ .

ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله : ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ فحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ يعني من مثل هذا القرآن حقا وصدقا لا باطل فيه ولا كذب .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ يقول : بسورة مثل هذا القرآن .

وحدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى بن ميمون ، عن عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ مثل القرآن .

وحدثنا المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد : ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ قال : مثله مثل القرآن .

فمعنى قول مجاهد وقتادة اللذين ذكرنا عنهما ، أن الله جل ذكره ، قال لمن حاجه في نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار : فأتوا بسورة من مثل هذا القرآن ، من كلامكم أيتها العرب ، كما أتى به محمد بلغاتكم ومعاني منطقتكم :

وقد قال قوم آخرون : إن معنى قوله : ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾ : من مثل محمد من البشر ،

لأن محمداً بشر مثلكم .

❖ قال أبو جعفر : والتأويل الأول الذي قاله مجاهد وقتادة هو التأويل الصحيح ، لأن الله جل ثناؤه قال في سورة أخرى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾ . ومعلوم أن السورة ليست لمحمد بنظير ولا شبيهه ، فيجوز أن يقال : فأتوا بسورة مثل محمد .

❖ فإن قال قائل : إنك ذكرت أن الله عنى بقوله : ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ﴾ من مثل هذا

القرآن ، فهل للقرآن من مثل ؟ فيقال : أتوا بسورة من مثله ؟ قيل : إيه لم يعن به : أتوا بسورة من مثله

في التأليف ، والمعاني التي باين بها سائر الكلام غيره ، وإنما عنى : أتوا بسورة من مثله في البيان ، لأن

القرآن أنزله الله بلسان عربي ، فكلام العرب لا شك له مثل في معنى العربية ، فأما في المعنى الذي باين به القرآن

سائر كلام المخلوقين ، فلا مثل له من ذلك الوجه ولا نظير ولا شبيهه . وإنما احتج الله جل ثناؤه عليهم لنبيه

صلى الله عليه وسلم ، بما احتج له عليهم من القرآن ، إذ ظهر عجز القوم عن أن يأتوا بسورة من مثله

في البيان ، إذ كان القرآن بيانا مثل بيانهم ، وكلاما نزل باسانهم ، فقال لهم جل ثناؤه : وإن كنتم في ريب

من أن ما أنزلت على عبدى من القرآن من عندى ، فأتوا بسورة من كلامكم ، الذى هو مثله في العربية :

إذ كنتم عربا ، وهو بيان نظير بيانكم ، وكلام شبيهه كلامكم ، فلم يكلفهم جل ثناؤه ، أن يأتوا بسورة من

غير اللسان الذى هو نظير اللسان الذى نزل به القرآن ، فيقدروا أن يقولوا : كلفتنا ما لو أحسنه أتينا به ،

وإننا لانقدر على الإتيان به ، لأننا لسنا من أهل اللسان الذى كلفتنا الإتيان به ، فليس لك علينا حجة بهذا .

لأننا وإن عجزنا عن أن نأتى بمثله من غير ألسنتنا لأننا لسنا بأهله ، فى الناس خلق كثير من غير أهل لساننا

يقدر على أن يأتى بمثله من اللسان الذى كلفتنا الإتيان به ، ولكنه جل ثناؤه ، قال لهم : أتوا بسورة

مثله ، لأن مثله من الألسن ألسنتكم ، وأنتم إن كان محمد اختلقه وافتراه ، إذا اجتمعتم وتظاهرتم على الإتيان

بمثل سورة منه من لسانكم وبيانكم أقدر على اختلاقه ووضعها وتأليفه ، من محمد صلى الله عليه وسلم ، وإن

لم تكونوا أقدر عليه منه ، فلن تعجزوا وأنتم جميع ، عما قدر عليه محمد من ذلك وهو وحده ، إن كنتم

صادقين فى دعواكم وزعمكم أن محمداً افتراه واختلقه وأنه من عند غيرى .

واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله : ﴿ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

فقال ابن عباس بما حدثنا به محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن

أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد ، عن ابن عباس : ﴿ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ

دُونِ اللَّهِ ﴾ يعنى أعوانكم على ما أنتم عليه ﴿ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن نجيح ، عن مجاهد : ﴿ وَاذْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ﴾ ناس يشهدون .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله .
وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد ، قال : قوم يشهدون لكم وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد : ﴿ وَاذْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ﴾ قال : ناس يشهدون . قال ابن جريج : شهداءكم عليها إذا أتيتم بها أنها مثله مثل القرآن ، وذلك قول الله لمن شك من الكفار فيما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . وقوله ﴿ فَاذْعُوا ﴾ يعنى استنصروا واستعينوا ، كما قال الشاعر :

فَلَمَّا التَّقَتْ فُرْسَانُنَا وَرَجَالُهُمْ دَعَاوًا بِالْكَعْبِ وَاعْتَزَيْنَا لِعَامِرٍ

يعنى بقوله : دعوا بالكعب : استنصروا كعبا واستعانوا بهم .

وأما الشهداء فأنها جمع شهيد ، كالشركاء جمع شريك ، والخطباء جمع خطيب . والشهيد يسمى به الشاهد على الشيء لغيره بما يحقق دعواه ، وقد يسمى به المشاهد للشيء كما يقال فلان جالس فلان ، يعنى به مجالسه ، ونديمه يعنى به مناديه . وكذلك يقال : شهيدته يعنى به مشاهدته . فإذا كانت الشهداء محتملة أن تكون جمع الشهيد الذى هو منصرف للمعنيين اللذين وصفت .

فأولى وجهيه بتأويل الآية ، ما قاله ابن عباس . وهو أن يكون معناه : واستنصروا على أن تأتوا بسورة من مثله ، أعوانكم . وشهداءكم الذين يشاهدونكم ويعاونونكم على تكذيبكم الله ورسوله . ويظاهرونكم على كفركم ونفاقكم إن كنتم محقين فى جحودكم . أن ما جاءكم به محمد صلى الله عليه وسلم . اختلاق وافراء ، لتمتحنوا أنفسكم وغيركم ، هل تقدرون على أن تأتوا بسورة من مثله ، فيقدر محمد على أن يأتى بجميعه من قبل نفسه اختلاقا .

وأما ما قاله مجاهد وابن جريج فى تأويل ذلك فلاوجه له ، لأن القوم كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصنافا ثلاثة : أهل إيمان صحيح ، وأهل كفر صحيح ، وأهل نفاق بين ذلك ، فأهل الإيمان كانوا بالله وبرسوله مؤمنين ، فكان من المحال أن يدعى الكفار أن لهم شهداء على حقيقة ما كانوا يأتون به لو أتوا باختلاق من الرسالة ، ثم ادعوا أنه للقرآن نظير من المؤمنين . فأما أهل النفاق والكفر فلاشك أنهم لو دعوا إلى تحقيق الباطل ، وإبطال الحق لسارعوا إليه مع كفرهم وضلالهم ، فمن أى الفريقين كانت تكون شهداؤهم لو ادّعوا أنهم قد أتوا بسورة من مثل القرآن ، ولكن ذلك كما قال جل ثناؤه : ﴿ قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ لَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ فأخبر جل ثناؤه فى هذه الآية أن مثل القرآن لا يأتى به الجن والإنس ، ولو تظاهروا وتعاونوا على الإتيان به وتحداهم بمعنى التوبيخ لهم فى سورة البقرة ، فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿ يَعْنِي بِذَلِكَ : إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ فِي صِدْقِ مُحَمَّدٍ فِيمَا جَاءَكُمْ بِهِ مِنْ عِنْدِي ، أَنَّهُ مِنْ عِنْدِي ، فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ وَلَيْسَتْ نَصْرَ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ عَلَى ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي زَعْمِكُمْ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِذَا عَجَزْتُمْ عَنْ ذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَيَّ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا مِنَ الْبَشَرِ أَحَدٌ ، وَيُصَحِّحُ عِنْدَكُمْ أَنَّهُ نَزَّلَنِي وَوَحَّيَ إِلَيَّ عَبْدِي .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى تعالى بقوله : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ : إن لم تأتوا بسورة من مثله ، وقد تظاهرتم أنتم وشركاؤكم عليه ، وأعاونكم ، فتبين لكم بامتحانكم ، واختبار عجزكم ، وعجز جميع خلقى عنه ، وعلمتم أنه من عندى ، ثم أقمت على التكذيب به ، وقوله : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ : أى لن تأتوا بسورة من مثله أبدا .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ : أى لا تقدر على ذلك ولا تطيقونه .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبى محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ فقد بين لكم الحق .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ يقول : فاتقوا أن تصلوا النار بتكذيبكم رسولى ، بما جاءكم به من عندى أنه من وحى وتنزىلى ، بعد تبينكم أنه كتابى ، ومن عندى ، وقيام الحججة عليكم بأنه كلامى ووحى ، بعجزكم وعجز جميع خلقى عن أن يأتوا بمثله ، ثم وصف جل ثناؤه النار التى حذرهم صليها ، فأخبرهم أن الناس وقودها ، وأن الحجارة وقودها ، فقال : ﴿ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ يعنى بقوله : وقودها : حطبها ، والعرب تجمعها مصدرا ، وهو اسم إذا فتحت الواو بمنزلة الحطب ، فإذا ضمت الواو من الوقود كان مصدرا من قول القائل : وقدت النار فهى تقد وقودا ، وقدة ووقدانا ووقدا ، يراد بذلك أنها التهبت .

﴿ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : وَكَيْفَ خَصَّتِ الْحِجَارَةَ فَقُرِنَتْ بِالنَّاسِ ، حَتَّى جَعَلْتَ لِنَارِ جَهَنَّمَ حَطْبًا ؟ قِيلَ : لِأَنَّهَا حِجَارَةُ الْكِبْرِيتِ ، وَهِيَ أَشَدُّ الْحِجَارَةِ فِيمَا بَلَّغْنَا حَرًّا إِذَا أَحْمِيَتْ .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا أبو معاوية ، عن مسعر ، عن عبد الملك بن عيسرة الزراد ، عن عبد الرحمن بن سابط ، عن عمرو بن ميمون ، عن عبد الله فى قوله : ﴿ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ قال : هى حجارة من كبريت خلقها الله يوم خلق السموات والأرض فى السماء الدنيا يعدها للكافرين .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أنبأنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا ابن عيينة ، عن مسعر عن عبد الملك

الزُّرَادُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَيْمُونٍ ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَقُدُّوا نَاسُ الْحِجَارَةِ ﴾ قَالَ : حِجَارَةُ الْكَبْرِيتِ جَعَلَهَا اللَّهُ كَمَا شَاءَ .

وَحَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ هَرُونَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرٍو بْنُ حَمَادٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أُسْبَاطُ بْنُ السُّدِيِّ فِي خَبْرٍ ذَكَرَهُ عَنْ أَبِي مَالِكٍ ، وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَعَنْ مَرَّةٍ ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَعَنْ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ﴿ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ أَمَّا الْحِجَارَةُ فَهِيَ حِجَارَةٌ فِي النَّارِ مِنْ كَبْرِيتِ أُسُودٍ يَعْذَّبُونَ بِهِ مَعَ النَّارِ .

وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ ، قَالَ : حَدَّثَنِي حُجَّاجٌ ، عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَقُدُّوا نَاسُ الْحِجَارَةِ ﴾ قَالَ : حِجَارَةٌ مِنْ كَبْرِيتِ أُسُودٍ فِي النَّارِ ، قَالَ : وَقَالَ لِي عَمْرٍو بْنُ دِينَارٍ : حِجَارَةٌ أَصْلَبُ مِنْ هَذِهِ وَأَعْظَمُ .

حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ وَكَيْعٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ مَسْعَرٍ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسِرَةَ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ سَابِطٍ ، عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ : حِجَارَةٌ مِنَ الْكَبْرِيتِ خَلَقَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ كَيْفَ شَاءَ وَكَمَا شَاءَ .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾

قد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن الكافر في كلام العرب ، هو السائر شيئاً بغطاء . وأن الله جل ثناؤه ، إنما سمي الكافر كافراً بلحوده آلاءه عنده ، وتغطيته نعماءه قبله ، فعنى قوله : إذا ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ : أُعِدَّتْ النَّارُ لِلْجَاهِلِينَ ، أن الله ربه المتوحد بخلقهم ، وخلق الذين من قبلهم ، الذي جعل لهم الأرض فراشاً ، والسماء بناءً ، وأنزل من السماء ماءً ، فأخرج به من الثمرات رزقاً لهم ، المشركين معه في عبادته الأنداد والآلهة ، وهو المتفرد لهم بالإشياء والمتوحد بالأقوات والأرزاق .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد ، عن ابن عباس : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ : أي لمن كان على مثل ما أنتم عليه من الكفر .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهَا مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٥﴾

﴿ وَبَشِّرْ ﴾ فإنه يعني أخبرهم ، والبشارة أصلها الخبر بما يسر المخبر به ، إذا كان سابقاً به كل خبر سواه ، وهذا أمر من الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بإبلاغ بشارته خلقه الذين آمنوا به

وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من عند ربه وصدقوا إيمانهم ذلك ، وإقرارهم بأعمالهم الصالحة ، فقال له : يا محمد بشر من صدقتك أنك رسولى ، وأن ماجئت به من الهدى والنور فمن عندى . وحققت صديقه ذلك قولا بأداء الصالح من الأعمال التي افترضتها عليه ، وأوجبها في كتابي على لسانك عليه أن له جنات تجري من تحتها الأنهار خاصة ، دون من كذب بك ، وأنكر ماجئت به من الهدى ، من عندى وعانئك ، ودون من أظهر تصديقك ، وأقر بأن ماجئته به فمن عندى قولا ، وجحدته اعتقادا ، ولم يحققه عملا ، فان لأولئك النار التي وقودها الناس والحجارة معدة عندى . والجنات جمع جنة ، والجنة : البستان . وإنما عنى جل ذكره بذكر الجنة ما فى الجنة من أشجارها وثمارها وغروسيها ، دون أرضها ، فالذالك قال عز ذكره ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ لأنه معلوم أنه إنما أراد جل ثناؤه الخبر عن ماء أنهارها أنه جار تحت أشجارها وغروسيها وثمارها ، لا أنه جار تحت أرضها ، لأن الماء إذا كان جاريا تحت الأرض ، فلاحظ فيها لعيون من فوقها إلا بكشف الساتر بينها وبينه

على أن الذى توصف به أنهار الجنة أنها جارية فى غير أخاديد . كما حدثنا أبو كريب . قال : حدثنا الأشجعى ، عن سفيان ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي عبيدة ، عن مسروق ، قال : نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال القلال ، كلما نرعت ثمرة عادت مكانها أخرى . وماؤها يجرى فى غير أخدود .

وحدثنا مجاهد . قال : حدثنا يزيد . قال : أخبرنا مسعر بن كدام ، عن عمرو بن مرة . عن

أبي عبيدة بنحوه .

وحدثنا محمد بن بشار قال : حدثنا ابن مهدي ، قال : حدثنا سفيان ، قال : سمعت عمرو بن مرة يحدث عن أبي عبيدة ، فذكر مثله ، قال : فقلت لأبي عبيدة : من حدثك ، فغضب وقال : مسروق ، فإذا كان الأمر كذلك فى أن أنهارها جارية فى غير أخاديد ، فلا شك أن الذى أريد بالجنات أشجار الجنات ، وغروسيها وثمارها دون أرضها ، إذ كانت أنهارها تجري فوق أرضها وتحت غروسيها وأشجارها ، على ما ذكره مسروق ، وذلك أولى بصفة الجنة من أن تكون أنهارها جارية تحت أرضها ، وإنما رغب الله جل ثناؤه بهذه الآية عباده فى الإيمان ، وحضهم على عبادته بما أخبرهم أنه أعدّه لأهل طاعته ، والإيمان به عنده كما حذرهم فى الآية التي قبلها بما أخبر من إعداده ما أعدّه لأهل الكفر به الجاعلين معه الآلهة والأنداد من عقابه عن إشراك غيره معه ، والتعرض لقوبته بركوب معصيته وترك طاعته .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ كَلِّمًا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ

قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله : ﴿ كَلِّمًا رُزِقُوا مِنْهَا ﴾ من الجنات والهواء راجعة على الجنات ، وإنما المعنى أشجارها ، فكأنه قال : كلما رزقوا من أشجار البساتين التي أعدّها الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جناته من ثمرة من ثمارها رزقا ، قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل .

﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ فقال بعضهم : تأويل ذلك هذا الذى رزقنا من قبل هذا فى الدنيا . ذكر من قال ذلك :

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدى فى خبر ذكره عن أبى مالك ، وعن أبى صالح ، عن ابن عباس . وعن مرة . عن ابن مسعود . وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا : ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ قال : إنهم أتوا بالثمرة فى الجنة . فلما نظروا إليها ، قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل فى الدنيا .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة . قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل : أى فى الدنيا .

وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون . عن ابن أبى نجيع . عن مجاهد ، قالوا : ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ يقولون : ما أشبهه به .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج . عن مجاهد مثله . وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد . قالوا : ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ فى الدنيا ، قال : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مِتْسَابِهَا ﴾ يعرفونه .

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَالَ آخَرُونَ : بَلْ تَأْوِيلُ ذَلِكَ : هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ . مِنْ قَبْلِ هَذَا لَشِدَّةِ مِشَابَةِ بَعْضِ ذَلِكَ فِي اللَّوْنِ وَالطَّعْمِ بَعْضًا ، وَمِنْ عِلَّةِ قَائِلِ هَذَا الْقَوْلِ أَنَّ ثَمَارَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا نَزَعَ مِنْهَا شَيْءٌ عَادَ مَكَانَهُ آخَرَ مِثْلَهُ .

كما حدثنا ابن بشار ، قال : حدثنا ابن مهدي ، قال : حدثنا سفيان . قال : سمعت عمرو بن مرة يحدث عن أبى عبيدة ، قال : نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها مثل القلال . كلما نزع منها ثمرة عادت مكانها أخرى ، قالوا : فإنما اشتبهت عند أهل الجنة ، لأن التى عادت نظيرة التى نزعتم فأكلت فى كل معانيها . قالوا : ولذلك قال الله جل ثناؤه : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مِتْسَابِهَا ﴾ لاشتباه جميعه فى كل معانيه . ﴿ وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ قَالُوا ﴾ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴿ لِمِشَابَتِهِ الَّذِي قَبْلَهُ فِي اللَّوْنِ وَإِنْ خَالَفَهُ فِي الطَّعْمِ . ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ .

حدثنا القاسم بن الحسين ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثنا شيخ من المصيبة عن الأوزاعي عن يحيى بن أبى كثير ، قال : يؤتى أحدهم بالصحفة فيأكل منها ، ثم يؤتى بأخرى فيقول : هذا الذى أتينا به من قبل ، فيقول الملك : كل فاللون واحد والطعم مختلف .

وهذا التأويل مذهب من تأول الآية ، غير أنه يدفع صحته ظاهر التلاوة ، والذى يدل على صحته ظاهر الآية ويحقق صحته قول القائلين إن معنى ذلك : هذا الذى رزقنا من قبل فى الدنيا ، وذلك أن الله جل ثناؤه قال : ﴿ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا ﴾ فأخبر جل ثناؤه أن من قبل أهل الجنة : كلما رزقوا من ثمر الجنة رزقًا أن يقولوا : هذا الذى رزقنا من قبل ، ولم يخصص بأن ذلك من قبلهم فى بعض ذلك دون بعض ، فاذا كان قد أخبر جل ذكره عنهم أن ذلك من قبلهم فى كل ما رزقوا من

ثمرها ، فلا شك أن ذلك من قبيلهم في أول رزق رزقوه من ثمارها أتوا به بعد دخولهم الجنة ، واستقرارهم فيها الذي لم يتقدمه عندهم من ثمارها ثمرة . فإذا كان لا شك أن ذلك من قبيلهم في أوله ، كما هو من قبيلهم في وسطه ، وما يتلوه فعلوم أنه محال أن يكون من قبيلهم لأول رزق رزقوه من ثمار الجنة ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ هذا من ثمار الجنة ؛ وكيف يجوز أن يقولوا لأول رزق رزقوه من ثمارها ولما يتقدمه عندهم غيره : هذا هو الذي رزقناه من قبل ، إلا أن ينسبهم ذو غرّة وضلال إلى قبيل الكذب ، الذي قد طهرهم الله منه ، أو يدفع دافع أن يكون ذلك من قبيلهم لأول رزق رزقوه منها من ثمارها ، فيدفع صحة ما أوجب الله صحته بقوله : ﴿ كَلِمًا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا ﴾ من غير نصب دلالة على أنه معنى به حال من أحوالهم دون حال ، فقد تبين بما بيننا أن معنى الآية : كلما رزق الذين آمنوا وعملوا الصالحات من ثمرة من ثمار الجنة في الجنة رزقا ، قالوا : ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ هذا في الدنيا .

فإن سألنا سائل فقال : وكيف قال القوم ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ والذي رزقوه من قبل قد عدم بأكلهم إياه ، وكيف يجوز أن يقول أهل الجنة قولاً لا حقيقة له ؟ قيل : إن الأمر على غير ما ذهبت إليه في ذلك ، وإنما معناه : هذا من النوع الذي رزقناه من قبل هذا من الثمار والرزق ، كالرجل يقول لآخر : قد أعد لك فلان ، من الطعام كذا وكذا من ألوان الطبخ والشواء والحلوى ، فيقول المقول له ذلك : هذا طعامي في منزلي ، يعني بذلك أن النوع الذي ذكر له صاحبه أنه أعدّه له من الطعام هو طعامه ، لأن أعيان ما أخبره صاحبه أنه قد أعدّه له هو طعامه ، بل ذلك مما لا يجوز لسامع سمعه يقول ذلك أن يتوهم أنه أراد أو قصده ، لأن ذلك خلاف مخرج كلام المتكلم ، وإنما يوجه كلام كل متكلم إلى المعروف في الناس من محارجه دون المجهول من معانيه ، فكذلك ذلك في قوله : ﴿ قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ إذ كان ما كانوا رزقوه من قبل قد فني وعدم ، فعلوم أنهم عنوا بذلك هذا من النوع الذي رزقناه من قبل ، ومن جنسه في التسميات والألوان على ما قد بينا من القول في ذلك في كتابنا هذا .

وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى قوله : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُمْتَسَايَهَا ﴾ أنه متشابه في الفضل : أي كل واحد منه له من الفضل في نحوه مثل الذي للآخر في نحوه .

قال أبو جعفر : وليس هذا قولاً نستجيز التشاغل بالدلالة على فساده لخروجه عن قول جميع علماء أهل التأويل ، وحسب قول بخروجه عن قول أهل العلم دلالة على خطئه .

● القول في تأويل قوله ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُمْتَسَايَهَا ﴾
قال أبو جعفر : والهاء في قوله : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُمْتَسَايَهَا ﴾ عائدة على الرزق ، فتأويله : وأتوا بالذي رزقوا من ثمارها متشابهها .

وقد اختلف أهل التأويل في تأويل المتشابه في ذلك ، فقال بعضهم : تشابهه أن كله خيار لارذل فيه .

ذكر من قال ذلك

حدثنا خلاد بن أسلم ، قال : أخبرنا النضر بن شميل ، قال : أخبرنا أبو عامر عن الحسن في قوله :

﴿ مُمْتَسَايَهَا ﴾ قال : خياراً كلها لارذل فيها .

وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن عليه عن أبي رجاء قرأ الحسن آيات من البقرة ، فأتى على هذه الآية ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ قال : ألم تروا إلى ثمار الدنيا كيف ترذلون بعضه وإن ذلك ليس فيه رذل !!

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، قال : قال الحسن : ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ قال : يشبه بعضه بعضا ليس فيه مرذول .

حدثنا بشر ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ : أى خيارا لا رذل فيه ، وأن ثمار الدنيا ينقى منها ويرذل منها ، وثمار الجنة خيار كله لا يرذل منه شيء .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : ثمر الدنيا منه ما يرذل ومنه نقاوة ، وثمر الجنة نقاوة كله يشبه بعضه بعضا فى الطيب ليس منه مرذول . وقال بعضهم : تشابهه فى اللون وهو مختلف فى الطعم .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى فى خبر ذكره ، عن ابى مالك وعن أبى صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم : ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ فى اللون والمرأى ، وليس يشبه الطعم .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبى نجيح ، عن مجاهد ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ مثل الخيار .

وحدثنا المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل عن ابن أبى نجيح . عن مجاهد ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ لونه ، مختلفا طعمه . مثل الخيار من القثاء .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبى جعفر . عن أبيه . عن الربيع بن أنس ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ يشبه بعضه بعضا ويختلف الطعم .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا الثورى . عن ابن أبى نجيح . عن مجاهد فى قوله ﴿مُتَشَابِهًا﴾ قال : مشتبه فى اللون ومختلفا فى الطعم .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج . عن مجاهد ﴿وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ مثل الخيار .

وقال بعضهم : تشابهه فى اللون والطعم :

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن وكيع . قال : حدثنا أبى ، عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد قوله : (مُتَشَابِهًا) قال : اللون والطعم .

حدثني المثنى . قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، عن الثورى . عن ابن أبى نجيح . عن مجاهد ويحيى بن سعيد : ﴿مُتَشَابِهًا﴾ قالوا : فى اللون والطعم .

وقال بعضهم : تشابهه تشابه ثمر الجنة وثمر الدنيا في اللون وإن اختلف طعومهما . ذكر من قال ذلك :
حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أنبأنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة : ﴿ وَأَتُوا بِهِ
مُتَشَابِهًا ﴾ قال : يشبه ثمر الدنيا غير أن ثمر الجنة أطيب .
وحدثنا المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : قال حفص بن عمر ، قال : حدثنا الحكم بن أبان عن
عكرمة في قوله ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ قال : يشبه ثمر الدنيا ، غير أن ثمر الجنة أطيب .
وقال بعضهم : لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا الأسماء . ذكر من قال ذلك :
حدثني أبو كريب ، قال : حدثنا الأشجعي ح ، وحدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا مؤمل ، قال :
جميعا : حدثنا سفيان عن الأعمش ، عن أبي ظبيان : عن ابن عباس ، قال أبو كريب في حديثه عن الأشجعي
لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا الأسماء . وقال ابن بشار في حديثه عن مؤمل قال : ليس في الدنيا
مما في الجنة إلا الأسماء .
حدثنا عباس بن محمد ، قال : حدثنا محمد بن عبيد عن الأعمش ، عن أبي ظبيان ، عن ابن عباس ،
قال : ليس في الدنيا من الجنة شيء إلا الأسماء .
وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنبأنا ابن وهب ، قال : قال عبد الرحمن بن زيد في قوله :
﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ قال : يعرفون أسماءه كما كانوا في الدنيا ، التفاح بالتفاح ، والرمان بالرمان ، قالوا
في الجنة ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ في الدنيا ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ يعرفونه ، وليس هو
مثله في الطعم .
قال أبو جعفر : وأولى هذه التأويلات بتأويل الآية ، تأويل من قال : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ في اللون
والمنظر والطعم مختلف يعني بذلك اشتباه ثمر الجنة وثمر الدنيا في المنظر واللون ، مختلفا في الطعم والذوق
لما قدمنا من العلة في تأويل قوله : ﴿ كُلُّمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا
مِنْ قَبْلُ ﴾ وأن معناه : كلما رزقوا من الجنان من ثمرة من ثمارها رزقا (قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ
قَبْلُ) هذا في الدنيا ، فأخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم قالوا ذلك من أجل أنهم أتوا بما أتوا به من ذلك في الجنة
متشابهة . يعني بذلك تشابه ما أتوا به في الجنة منه ، والذي كانوا رزقوه في الدنيا في اللون والمرأى والمنظر
وإن اختلفا في الطعم والذوق فتباينا ، فلم يكن لشيء مما في الجنة من ذلك نظير في الدنيا .
وقد دللنا على فساد قول من زعم أن معنى قوله : ﴿ قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ إنما هو قول
من أهل الجنة في تشبيههم بعض ثمرات الجنة ببعض ، وتلك الدلالة على فساد ذلك القول هي الدلالة على
فساد قول من خالف قولنا في تأويل قوله : ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ لأن الله جل ثناؤه ، إنما أخبر عن
المعنى الذي من أجاء قال القوم : ﴿ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ بقوله ﴿ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ .
وسئل من أنكر ذلك ، فزعم أنه غير جائز أن يكون شيء مما في الجنة نظير الشيء مما في الدنيا بوجه
من الوجوه ، فيقال له : يجوز أن يكون أسماء ما في الجنة من ثمارها وأطعمتها وأشربتها نظائر أسماء ما في الدنيا

منها ، فإن أنكر ذلك خالف نصّ كتاب الله ، لأن الله جل ثناؤه ، إنما عرف عباده في الدنيا ما هو عنده في الجنة بالأسماء التي يسمي بها ما في الدنيا من ذلك . وإن قال : ذلك جائز ، بل هو كذلك ؟ قيل : فما أنكرت أن يكون ألوان ما فيها من ذلك نظائر ألوان ما في الدنيا منه بمعنى البياض والحمر والصفرة وسائر صنوف الألوان وإن تباينت فتفاضلت بفضل حسن المرآة والمنظر ، فكان لما في الجنة من ذلك من البهاء والجمال وحسن المرآة والمنظر خلاف الذى لما في الدنيا منه كما كان جائزا ذلك في الأسماء مع اختلاف المسمايات بالفضل في أجسامها ، ثم يعكس عليه القول في ذلك ، فلن يقول في أحدهما شيئا إلا ألزم في الآخر مثله .

وكان أبو موسى الأشعري يقول في ذلك بما حدثني به ابن بشار ، قال : حدثنا ابن أبي عديّ وعبد الوهاب ، ومحمد بن جعفر ، عن عوف عن قسامة عن الأشعري ، قال : إن الله لما أخرج آدم من الجنة زوده من ثمار الجنة ، وعلمه صنعة كل شيء ، فشارككم هذه من ثمار الجنة ، غير أن هذه تغير وتلك لا تغير .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾

قال أبو جعفر : والهاء والميم اللتان في لهم عائدتان على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، والهاء والألف اللتان في فيها عائدتان على الجنات ، وتأويل ذلك : وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات فيها أزواج مطهرة ، والأزواج جمع زوج ، وهى امرأة الرجل ، يقال : فلانة زوج فلان وزوجته . وأما قوله ﴿ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ فإن تأويله أنهم طهرون من كل أذى وقذى وريبة ، مما يكون في نساء أهل الدنيا من الحيض والنفاس والغائط والبول والمخاط والبصاق والمني ، وما أشبه ذلك من الأذى والأدناس والريب والمكاره .

كما حدثنا به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح . عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . أما ﴿ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ فإنهم لا يحضن ولا يحدثن ولا يتنخمن .

وحدثني المثنى : قال : حدثنا عبد الله بن صالح . قال : حدثنا معاوية بن صالح . عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله : ﴿ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ يقول : مطهرة من القدر والأذى .

حدثنا محمد بن بشار . قال : حدثنا يحيى القطان ، عن سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿ وَ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ قال : لا يبلن ولا يتغوطن ولا يمدن .

وحدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي . قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى . قال : حدثنا سفيان . عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد نحوه : إلا أنه زاد فيه . ولا يمدن ولا يحضن .

وحدثني محمد بن عمرو . قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله : ﴿ وَ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ﴾ قال : مطهرة من الحيض والغائط والبول والنخام والبراق والمني والولد

وحدثني المثنى ابن إبراهيم ، قال : حدثنا سويد بن نصر ، قال : حدثنا ابن المبارك ، عن ابن جريج ، عن مجاهد مثله .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا الثوري ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : لا يبلن ولا يتغوطن ، ولا يحضن ، ولا يلدن ، ولا يمين ، ولا يبرقن .

أخبرنا المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد نحو حديث محمد بن عمرو ، عن أبي عاصم .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿ وَكَلِمَاتٍ فِيهَا زُجُجٌ ﴾ مطهّرة ﴿ إِي وَاللّٰهُ مِنَ الْإِثْمِ وَالْأَذَى .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : ﴿ وَكَلِمَاتٍ فِيهَا زُجُجٌ ﴾ مطهّرة ﴿ طَهَّرَهُنَّ اللَّهُ مِنْ كُلِّ بَوْلٍ وَغَائِطٍ وَقَدْرٍ ، وَمِنْ كُلِّ مَأْتَمٍ .

حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة قال : مطهرة من الحيض ، والحبل ، والأذى .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثني ابن أبي جعفر عن أبيه ، عن ليث ، عن مجاهد ، قال : المطهرة من الحيض والحبل .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، عن عبد الرحمن بن زيد : ﴿ وَكَلِمَاتٍ فِيهَا زُجُجٌ ﴾ مطهّرة ﴿ قال : المطهرة : التي لا تحيض ، وأزواج الدنيا ليست بمطهرة ، ألا تراهن يدمين ، ويتركن الصلاة والصيام ؟ قال ابن زيد : وكذلك خلقت حواء حتى عصت ، فلما عصت ، قال الله : إني خلقتك مطهرة وسأدميك ، كما أدميت هذه الشجرة .

وحدثت عن عمار ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع عن الحسن في قوله : ﴿ وَكَلِمَاتٍ فِيهَا زُجُجٌ ﴾ مطهّرة ﴿ قال : يقول : مطهرة من الحيض .

حدثنا عمرو بن علي ، قال : حدثنا خالد بن يزيد ، قال : حدثنا أبو جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن الحسن في قوله : ﴿ وَكَلِمَاتٍ فِيهَا زُجُجٌ ﴾ مطهّرة ﴿ قال : من الحيض .

وحدثنا عمرو ، قال : حدثنا أبو معاوية ، قال : حدثنا ابن جريج ، عن عطاء قوله : ﴿ وَكَلِمَاتٍ فِيهَا زُجُجٌ ﴾ مطهّرة ﴿ قال : من الولد والحيض والغائط والبول ، وذكر أشياء من هذا النحو ، القول في تاويل قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

قال أبو جعفر : يعني تعالى ذكره بذلك : والذين آمنوا وعملوا الصالحات في الجنات خالدون ، فالهاء والميم من قوله ﴿ وَهُمْ ﴾ عائدة على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، والهاء والألف في ﴿ وَهُمْ ﴾ على الجنات ، ونخلودهم فيها : دوام بقائهم فيها على ما أعطاهم الله فيها من الخبرة والنعيم المقيم .

القول في تأويل قوله تعالى :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ
أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا
وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿١٠١﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في المعنى الذى أنزل الله جل ثناؤه فيه هذه الآية وفي تأويلها .
فقال بعضهم : بما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد . قال : حدثنا أسباط .
عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود .
وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ضرب الله هذين المثلين للمنافقين . يعنى قوله : ﴿ مَثَلُهُمْ
كَمَثَلِ النَّدَى اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ وقوله : ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ الآيات الثلاث . قال المنافقون : الله
أعلى وأجل من أن يضرب هذه الأمثال ، فأنزل الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا
مَّا بَعُوضَةً ﴾ إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ .

وقال آخرون : بما حدثني به أحمد بن إبراهيم ، قال : حدثنا قراد ^١ عن أبي جعفر الرازى ، عن الربيع
ابن أنس ، في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ قال : هذا
مثل ضربه الله للدنيا : أن البعوضة تحيا ماجاعت ، فإذا سميت ماتت ، وكذلك مثل هؤلاء القوم الذين ضرب
الله لهم هذا المثل في القرآن ، إذا امتثلوا من الدنيا رياء ، أخذهم الله عند ذلك ، قال : ثم تلا ﴿ فَلَمَّا نَسُوا
مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ الآية .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ،
عن الربيع بن أنس بنحوه ، إلا أنه قال : فإذا خلى آجالهم ، وانقطعت مدتهم ، صاروا كالبعوضة تحيا
ماجاعت وتموت إذا رويت ، فكذلك هؤلاء الذين ضرب الله لهم هذا المثل إذا امتثلوا من الدنيا رياء أخذهم
الله فأهلكهم ، فذلك قوله : ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾
وقال آخرون : بما حدثنا به بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة قوله : ﴿ إِنَّ
اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ أى إن الله لا يستحي من الحق أن يذكر
منه شيئاً ما ، قل منه أو أكثر ، إن الله حين ذكر في كتابه الذباب والعنكبوت ، قال أهل الضلالة : ما أراد
الله من ذكر هذا ؟ فأنزل الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ .
وحدثنا الحسن بن يحيى قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، قال : لما ذكر

(١) قوله قراد ، بالقاف المضمومة آخره دال مهملة : اسمه عبد الرحمن بن غزوان ، ركنيته أبو نوح ، كما في شرح القاموس
والخلاصة .

الله العنكبوت والذباب ، قال المشركون : ما بال العنكبوت والذباب يذكران ؟ فأنزل الله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ .

وقد ذهب كل قائل ممن ذكرنا قوله في هذه الآية وفي المعنى الذي نزلت فيه مذهباً ، غير أن أولى ذلك بالصواب وأشبه بالحق ما ذكرنا من قول ابن مسعود وابن عباس ، وذلك أن الله جل ذكره أخبر عباده أنه لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها عقيب أمثال قد تقدمت في هذه السورة ضربها للمنافقين دون الأمثال التي ضربها في سائر السور غيرها . فلأن يكون هذا القول ، أعنى قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً ﴾ جواباً لنكير الكفار والمنافقين ماضرب لهم من الأمثال في هذه السورة أحق وأولى من أن يكون ذلك جواباً لنكيرهم ماضرب لهم من الأمثال في غيرها من السور .

فإن قال قائل : إنما أوجب أن يكون ذلك جواباً لنكيرهم ماضرب من الأمثال في سائر السور ، لأن الأمثال التي ضربها الله لهم ولآلهم في سائر السور أمثال موافقة المعنى ، لما أخبر عنه أنه لا يستحي أن يضربه مثلاً إذ كان بعضها تمثيلاً لآلهم بالعنكبوت ، وبعضها تشبيهاً لها في الضعف والمهانة بالذباب ، وليس ذكر شيء من ذلك بموجود في هذه السورة ، فيجوز أن يقال : إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما فإن ذلك بخلاف ما ظن ، وذلك أن قول الله جل ثناؤه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ إنما هو خبر منه جل ذكره أنه لا يستحي أن يضرب في الحق من الأمثال صغيرها وكبيرها ابتلاءً بذلك عباده ، واختباراً منه لهم ليميز به أهل الإيمان والتصديق به من أهل الضلال والكفر به ، إضلالاً منه به لقوم وهداية منه به لآخرين .

كما حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً ﴾ يعني الأمثال صغيرها وكبيرها ، يؤمن بها المؤمنون ، ويعلمون أنها الحق من ربهم ، ويهديهم الله بها ، ويضل بها الفاسقين ، يقول : يعرفه المؤمنون فيؤمنون به ، ويعرفه الفاسقون فيكفرون به .

وحدثني المثنى ، قال حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بمثله . وحدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد مثله . قال أبو جعفر : لأنه جل ذكره قصد الخبر عن عين البعوضة أنه لا يستحي من ضرب المثل بها ، ولكن البعوضة لما كانت أضعف الخلق كما حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة ، قال : البعوضة أضعف ما خلق الله . وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج بنحوه ، خصها الله بالذكر في القلة ، فأخبر أنه لا يستحي أن يضرب أقل الأمثال في الحق وأحقها وأعلاها إلى غير نهاية في الارتفاع جواباً منه جل ذكره لمن أنكر من منافق خلقه ماضرب لهم من المثل بموقد النار ، والصيب من السماء على مانعتهما به من نعمتهما .

فإن قال لنا قائل : وأين ذكر نكير المنافقين الأمثال التي وصفت الذي هذا الخبر جوابه ، فنعلم أن

القول فى ذلك ما قلت ؟ قيل : الدلالة على ذلك بينها جل ذكره فى قوله : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ وأن القوم الذين ضرب لهم الأمثال فى الآيتين المقدمتين ، اللتين مثل ما عليه المنافقون . مقيمون فيها بموقد النار وبالصيب من السماء على ما وصف من ذلك قبل قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾ قد أنكروا المثل . وقالوا ﴿ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ : فأوضح خطأ قيلهم ذلك ، وقبح لهم ما نظموا به وأنجزهم بحكمهم فى قيلهم ما قالوا منه . وإنه ضلال وفسوق ، وأن الصواب والهدى ما قاله المؤمنون دون ما قالوه .

وأما تأويل قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي ﴾ فإن بعض المنسوبين إلى المعرفة ببلغة العرب ، كان يتأول معنى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي ﴾ إن الله لا يخشى أن يضرب مثلاً ، ويستشهد على ذلك من قوله بقول الله تعالى ﴿ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ ويزعم أن معنى ذلك : وتستحي الناس والله أحق أن تستحيه ، فيقول : الاستحياء بمعنى الخشية ، والخشية بمعنى الاستحياء .

وأما معنى قوله ﴿ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾ فهو أن يبين ويصف كما قال جل ثناؤه ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ بمعنى وصف لكم ، وكما قال الكميت :

وَذَلِكَ ضَرَبُ أَخْمَاسٍ أُرِيدَتْ لِأَسْدَاسٍ عَسَى أَنْ لَا تَكُونَا

بمعنى وصف أخماس ، والمثل : الشبه ، يقال : هذا مثل هذا ومثله ، كما يقال : شبهه وشبهه ، ومنه قول كعب بن زهير :

كَانَتْ مَوَاعِيدُ عُرْقُوبٍ لَهَا مَثَلًا وَمَا مَوَاعِيدُهَا إِلَّا الْأَبَاطِيلُ

يعنى شبيها .

فمعنى قوله إذا ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾ إن الله لا يخشى أن يصف شبيها لما شبه به ، وأما « ما » التى مع مثل فإنها بمعنى الذى . لأن معنى الكلام : إن الله لا يستحي أن يضرب الذى هو بعوضة فى الصغر والقلة فما فوقها مثلاً .

فإن قال لنا قائل : فإن كان القول فى ذلك كما قلت فما وجه نصب البعوضة ، وقد علمت أن تأويل الكلام على ما تأولت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾ الذى هو بعوضة ، فالبعوضة على قولك فى محل الرفع ، فأنى أتاهما النصب ؟ قيل : أتاهما النصب من وجهين : أحدهما أن ما لما كانت فى محل نصب بقوله ﴿ يَضْرِبُ ﴾ وكانت البعوضة لها صلة أعربت بتعريفها فالزمت إعرابها كما قال حسان بن ثابت :

وَكَفَى بَيْنَا فَضْلًا عَلَى مَنْ غَيْرِنَا حُبُّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ إِيَّانَا

فعربت غير باعراب من ، فالعرب تفعل ذلك خاصة فى من وما تعرب صلاتهما باعرابهما لأنهما يكونان معرفة أحيانا ونكرة أحيانا .

وأما الوجه الآخر ، فإن يكون معنى الكلام : إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بين بعوضة إلى

ما فوقها ، ثم حذف ذكر بين وإلى ، إذ كان في نصب البعوضة ودخول الفاء في ما الثانية دلالة عليهما كما قالت العرب مطرنا ما زبالة فالثعلبية ، وله عشرون ما ناقة فجملا ، وهي أحسن الناس ما قرنا فقدا : يعنون ما بين قرنها إلى قدمها ، وكذلك يقولون في كل ما حسن فيه من الكلام دخول ما بين كذا إلى كذا ، ينصبون الأول والثاني ليدلّ النصب فيهما على المحذوف من الكلام . فكذا ذلك في قوله ﴿ ما بعوضة فما فوقها ﴾

وقد زعم بعض أهل العربية أن ما التي مع المثل صلة في الكلام بمعنى التطول ، وأن معنى الكلام : إن الله لا يستحيى أن يضرب بعوضة مثلا فما فوقها . فعلى هذا التأويل يجب أن تكون بعوضة منصوبة في يضرب ، وأن تكون ما الثانية التي في « فما فوقها » معطوفة على البعوضة لاعلى ما .

وأما تأويل قوله ﴿ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ : فما هو أعظم منها عندي لما ذكرنا قبل من قول قتادة وابن جريج أن البعوضة أضعف خلق الله ، فإذا كانت أضعف خلق الله فهي نهاية في القلة والضعف ، وإذا كانت كذلك فلا شك أن ما فوق أضعف الأشياء لا يكون إلا أقوى منه ، فقد يجب أن يكون المعنى على ما قلناه فما فوقها في العظم والكبر ، إذ كانت البعوضة نهاية في الضعف والقلة .

وقيل في تأويل قوله ﴿ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ في الصغر والقلة ، كما يقال في الرجل يذكره الذاكر فيصفه باللؤم والشح ، فيقول السامع : نعم ، وفوق ذلك ، يعني فوق الذي وصف في الشح واللؤم . وهذا قول خلاف تأويل أهل العلم الذين ترضى معرفتهم بتأويل القرآن ، فقد تبين إذا بما وصفنا أن معنى الكلام : إن الله لا يستحي أن يصف شيئا لما شبه به الذي هو ما بين بعوضة إلى ما فوق البعوضة . فأما تأويل الكلام لو رفعت البعوضة فغير جائز في ما إلا ما قلنا من أن تكون اسما لاصلة بمعنى التطول .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ذكره ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ فأما الذين صدقوا الله ورسوله ، وقوله ﴿ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ يعني فيعرفون أن المثل الذي ضربه الله لما ضربه له مثل . كما حدثني به المثنى ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ أن هذا المثل الحق من ربهم أنه كلام الله ومن عنده .

وكما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ، قوله ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ : أي يعلمون أنه كلام الرحمن ، وأنه الحق من الله ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ .

قال أبو جعفر : وقوله ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني الذين جحدوا آيات الله ، وأنكروا ما عرفوا وسبوا ما علموا أنه حق ، وذلك صفة المنافقين ، وإياهم عنى الله بجل وعزّ ومن كان من نظرهم

وشركائهم من المشركين ، من أدل الكتاب وغيرهم بهذه الآية . فيقولون : ماذا أراد الله بهذا مثلا . كما قد ذكرنا قبل من الخبر الذي روينا عن مجاهد الذي حدثنا به محمد بن عمرو . قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ الآية ، قال : يؤمن بها المؤمنون ، ويعلمون أنها الحق من ربهم . ويهديهم الله بها ويضل بها الفاسقون : يقول : يعرفه المؤمنون فيؤمنون به ، ويعرفه الفاسقون فيكفرون به .

وتأويل قوله : ﴿ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ ما الذي أراد الله بهذا المثل مثلا . فذا مع ما في معنى الذي وأراد صلته ، وهذا إشارة إلى المثل .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ يَضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل وعز ﴿ يَضِلُّ بِهِ كَثِيرًا ﴾ يضل الله به كثيرا من خلقه . والهاء في به من ذكر المثل ، وهذا خبر من الله جل ثناؤه مبتدأ ، ومعنى الكلام : أن الله يضل بالمثل الذي يضربه كثيرا من أهل النفاق والكفر .

كما حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ يَضِلُّ بِهِ كَثِيرًا ﴾ يعني المنافقين ﴿ وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ﴾ يعني المؤمنين فيزيد هؤلاء ضلالا إلى ضلالهم لتكذيبهم بما قد علموه حقا يقينا من المثل الذي ضربه الله لما ضربه له وأنه لما ضربه له موافق ، فذلك إضلال الله إياهم به . ويهدي به يعني بالمثل كثيرا من أهل الإيمان والتصديق ، فيزيدهم هدى إلى هدايتهم ، وإيمانا إلى إيمانهم ، لتصديقهم بما قد علموه حقا يقينا ، أنه موافق لما ضربه الله له مثلا ، وإقرارهم به ، وذلك هداية من الله لهم به .

وقد زعم بعضهم أن ذلك خبر عن المنافقين كأنهم قالوا : ماذا أراد الله بمثل لا يعرفه كل أحد يضل به هذا ويهدي به هذا ، ثم استؤنف الكلام والخبر عن الله فقال الله : ﴿ وَمَا يَضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ وفيما في سورة المدثر من قول الله ﴿ وَلَيَقُولَنَّ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ ، كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ﴿ مَا يَنْبِيُّ عَنْهُ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ كَذَلِكَ مَبْتَدَأُ ، أَعْنَى قَوْلِهِ ﴾ يَضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾

وتأويل ذلك ما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَمَا يَضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ : هم المنافقون .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿ وَمَا يَضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ فسقوا فأضلهم الله على فسقهم .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس : ﴿ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ : هم أهل النفاق .

قال أبو جعفر : وأصل الفسق في كلام العرب : الخروج عن الشيء ، يقال : منه فسقت الرطبة ، إذا خرجت من قشرها ؛ ومن ذلك سميت الفأرة فويسقة ، لخروجها عن جحرها ؛ فكذلك المنافق والكافر سميا فاسقين لخروجهما عن طاعة ربهما ، ولذلك قال جل ذكره في صفة إبليس : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ يعني به : خرج عن طاعته واتباع أمره .

كما حدثنا ابن حميد قال : حدثنا سلمة ، قال حدثني ابن إسحق عن داود بن الحصين ، عن عكرمة مولى ابن عباس ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ بِمَنَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أي بما بعدوا عن أمرى .
فمعى قوله : ﴿ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ : وما يضل الله بالمثل الذى يضربه لأهل الضلال والنفاق إلا الخارجين عن طاعته والتاركين اتباع أمره من أهل الكفر به من أهل الكتاب وأهل الضلال من أهل النفاق .

القول في تأويل قوله تعالى :

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ
وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧﴾

قال أبو جعفر : وهذا وصف من الله جل ذكره الفاسقين الذين أخبر أنه لا يضل بالمثل الذى يضربه لأهل النفاق غيرهم ، فقال : ﴿ وَمَا يُضِلُّ ﴾ الله بالمثل الذى يضربه على ما وصف قبل في الآيات المتقدمة إلا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه .

ثم اختلف أهل المعرفة في معنى العهد الذى وصف الله هؤلاء الفاسقين بنقضه ، فقال بعضهم : هو وصية الله إلى خلقه ، وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته ، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه ، وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، ونقضهم ذلك تركهم العمل به .

وقال آخرون : إنما نزلت هذه الآيات في كفار أهل الكتاب والمنافقين منهم ، وإياهم عنى الله جل

ذكره بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ﴾ وبقوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُتَقَوْلُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ فكل ما في هذه الآيات فعذل لهم وتوبيخ إلى انقضاء قصصهم ،

قالوا : فعهد الله الذى نقضوه بعد ميثاقه : هو ما أخذ الله عليهم في التوراة من العمل بما فيها ، واتباع

محمد صلى الله عليه وسلم إذا بعث ، والتصديق به وبما جاء به من عند ربه ، ونقضهم ذلك هو جحودهم به

بعد معرفتهم بحقيقته ، وإنكارهم ذلك ، وكتائبهم علم ذلك عن الناس : بعد إعطائهم الله من أنفسهم الميثاق

ليبينه للناس ولا يكتُمونه ، فأخبر الله جل ثناؤه أنهم نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا .

وقال بعضهم : إن الله عنى بهذه الآية جميع أهل الشرك والكفر والنفاق وعهده إلى جميعهم في توحيد

ما وضع لهم من الأدلة الدالة على ربوبيته وعهده إليهم في أمره ونهيه ما احتج به لرسله من المعجزات التي لا يقدر أحد من الناس غيرهم أن يأتي بمثلها الشاهدة لهم على صدقهم . قالوا : ونقضهم ذلك . تركهم الإقرار بما قد تبينت لهم صحته بالأدلة ، وتكذيبهم الرسل والكتب ، مع علمهم أن ما أتوا به حق .

وقال آخرون : العهد الذي ذكره الله جل ذكره ، هو العهد الذي أخذه عليهم حين أخرجهم من صلب آدم ، الذي وصفه في قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ الآيتين ، ونقضهم ذلك . تركهم الوفاء به .

وأولى الأقوال عندي بالصواب في ذلك : قول من قال : إن هذه الآيات نزلت في كفار أخبار اليهود الذين كانوا بين ظهرائي مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما قرب منها من بقايا بني إسرائيل . ومن كان على شركه ، من أهل النفاق ، الذين قد بينا قصصهم فيما مضى من كتابنا هذا . وقد دللنا على أن قول الله جل ثناؤه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ الآية نزلت فيهم ، وفيمن كان على مثل الذي هم عليه من الشرك بالله . غير أن هذه الآيات عندي وإن كانت فيهم نزلت ، فإنه معنى بها كل من كان على مثل ما كانوا عليه من الضلال . ومعنى بما وافق منها صفة المنافقين خاصة جميع المنافقين ، وبما وافق منها صفة كفار أخبار اليهود جميع من كان لهم نظيرا في كفرهم ، وذلك أن الله جل ثناؤه . يعم أحيانا جميعهم بالصفة لتقديمه ذكر جميعها . في أول الآيات التي ذكرت قصصهم ، ويخص أحيانا بالصفة بعضهم لتفصيله في أول الآيات بين فريقهم . أعني فريق المنافقين من عبدة الأوثان ، وأهل الشرك بالله . وفريق كفار أخبار اليهود . فالذين ينقضون عهد الله : هم التاركون ما عهد الله إليهم ، من الإقرار بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به وتبيين نبوته للناس الكافرون بيان ذلك بعد علمهم به وبما قد أخذ الله عليهم في ذلك ، كما قال الله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ﴾ ونبذهم ذلك وراء ظهورهم : هو نقضهم العهد الذي عهد إليهم في التوراة الذي وصفناه ، وتركهم العمل به .

ولما قلت : إنه عني بهذه الآيات من قلت إنه عني بها ، لأن الآيات من ابتداء الآيات الخمس والست من سورة البقرة فيهم نزلت إلى تمام قصصهم ، وفي الآية التي بعد الخبر عن خلق آدم وأبنائه في قوله : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُورُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ ﴾ وخطابه إليهم جل ذكره بالوفاء في ذلك خاصة دون سائر البشر ما يدل على أن قوله : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ مقصود به كفارهم ومنافقوهم ، ومن كان من أشياعهم من مشركي عبدة الأوثان على ضلالهم ، غير أن الخطاب ، وإن كان لمن وصفت من الفريقين فداخل في أحكامهم وفيما أوجب الله لهم من الوعيد والذم والتوبيخ كل من كان على سبيلهم وهداهم . من جميع الخلق وأصناف الأمم المخاطبين بالأمر والنهي . فعني الآية إذا : وما يضل به إلا التاركين طاعة الله ، الخارجين عن اتباع

أمره ونهيه ، الناكثين عهدوا لله التي عهدوا إليهم في الكتب التي أنزلها إلى رسوله وعلى ألسن أنبيائه باتباع أمر رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وما جاء به ، وطاعة الله فيما افترض عليهم في التوراة من تبدين أمره للناس ، وإخبارهم إياهم أنهم يجدونه مكتوبا عندهم أنه رسول من عند الله مفترضة طاعته وترك كتمان ذلك لهم ، ونكثهم ذلك ونقضهم إياه ، هو مخالفتهم الله في عهده إليهم فيما وصفت أنه عهد إليهم ، بعد إعطائهم ربهم الميثاق بالوفاء بذلك كما وصفهم به جل ذكره بقوله : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرَثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ الَّذِي أَخَذُوهُ أَلَمْ يَأْخُذُوا بِعَهْدِهِمْ مِيثَاقَ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ .
 وأما قوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ فإنه يعنى من بعد توثق الله منه بأخذ عهوده بالوفاء له بما عهد إليه في ذلك ، غير أن التوثق مصدر من قولك : توثقت من فلان ته ثقا ، والميثاق اسم منه ، والهاء في الميثاق عائدة على اسم الله

وقد يدخل في حكم هذه الآية كل من كان بالصفة التي وصف الله بها هؤلاء الفاسقين من المناقضين والكفار في نقض العهد ، وقطع الرحم ، والإفساد في الأرض . كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة قوله : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ فأياكم ونقض هذا الميثاق ، فإن الله قد ذكره نقضه وأوعد فيه وقدم فيه في آى القرآن حجة وموعظة ونصيحة . وإنا لانعلم الله جل ذكره أوعد في ذنب ما أوعد في نقض الميثاق ، فمن أعطى عهد الله وميثاقه من ثمرة قلبه فليف به لله .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ فهي ست خلال في أهل النفاق إذا كانت لهم الظهره أظهروا هذه الخلال الست جميعا : إذا حدثوا كذبوا ، وإذا وعدوا أخلفوا ، وإذا أوتمنوا خانوا ، ونقضوا عهد الله من بعد ميثاقه ، وقطعوا ما أمر الله به أن يوصل ، وأفسدوا في الأرض . وإذا كانت عليهم الظهره أظهروا الخلال الثلاث : إذا حدثوا كذبوا ، وإذا وعدوا أخلفوا ، وإذا أوتمنوا خانوا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾

قال أبو جعفر : والذي رغب الله في وصله ، وذم على قطعه في هذه الآية : الرحم ، وقد بين ذلك في كتابه فقال تعالى : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ وإنما عني بالرحم : أهل الرجل الذين جمعهم وإياه رحم والدة واحدة ، وقطع ذلك ظلمه في ترك أداء ما ألزم الله من حقوقها ، وأوجب من برها ووصلها ، أداء الواجب لها إليها : من حقوق الله التي أوجب لها ، والتعطف عليها بما يحق التعطف به عليها . وأن التي مع يوصل في محل خفض بمعنى ردها على

موضع الهاء التي في به ، وكان معنى الكلام : ويقطعون الذي أمر الله بأن يوصل . والهاء التي في به هي كناية عن ذكر أن يوصل .

وبما قلنا في تأويل قوله ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ وأنه الرحم كان قتادة يقول : حدثنا بشر بن معاذ . قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة : ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ فقطع ، والله ما أمر الله به أن يوصل بقطيعة الرحم والقربة .

وقد تأول بعضهم ذلك أن الله ذمهم بقطعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به وأرحامهم . واستشهد على ذلك بعموم ظاهر الآية . وأن لادلالة على أنه معنى بها : بعض ما أمر الله بوصاله دون بعض . قال أبو جعفر : وهذا مذهب من تأويل الآية غير بعيد من الصواب . ولكن الله جل ثناؤه . قد ذكر المنافقين في غير آية من كتابه ، فوصفهم بقطع الأرحام . فهذه نظيرة تلك . غير أنها وإن كانت كذلك فهي دالة على ذم الله كل قاطع قطع ما أمر الله بوصاله رحما كانت أو غيرها .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾

قال أبو جعفر : وفسادهم في الأرض هو ما تقدم وصفناه قبل من معصيتهم ربهم وكفرهم به . وتكذيبهم رسوله ، وجحدهم نبوته . وإنكارهم ما أتاهم به من عند الله أنه حق من عنده .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾

قال أبو جعفر : والخاسرون جمع الخاسر . والخاسرون : الناقصون أنفسهم حظوظها بمعصيتهم الله من رحمته كما يخسر الرجل في تجارته بأن يوضع من رأس ماله في بيعه . فكذلك الكافر والمنافق يخسر بحرمان الله إياه رحمته التي خلقها لعباده في القيامة أحوج ما كان إلى رحمته . يقال : منه خسر الرجل يخسر خسرا وخسرانا وخسارا ، كما قال جرير بن عطية :

إِنَّ سَلْبِيَّطًا فِي الْخَسَارِ إِنَّهُ أَوْلَادُ قَوْمٍ خَلِقُوا أَقِنَّةً

يعنى بقوله في الخسار : أى فيما يوكسهم حظوظهم من الشرف والكرم .

وقد قيل : إن معنى ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ : أولئك هم المالكون . وقد يجوز أن يكون قائل ذلك أراد ما قلنا من هلاك الذي وصف الله صفته بالصفة التي وصفه بها في هذه الآية بحرمان الله إياه ما حرمه من رحمته بمعصيته إياه وكفره به . فحمل تأويل الكلام على معناه دون البيان عن تأويل عين الكلمة بعينها . فإن أهل التأويل ربما فعلوا ذلك لعل كثيرا تدعوهم إليه .

وقال بعضهم في ذلك بما حدثت به عن المنجاب . قال : حدثنا بشر بن عمارة . عن أبي روق . عن الضحاك ، عن ابن عباس . قال : كل شيء نسبته الله إلى غير أهل الإسلام من اسم مثل خاسر ، وإنما يعنى به الكفر . وما نسبته إلى أهل الإسلام وإنما يعنى به الذنب .

القول في تأويل قوله تعالى :

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

❖ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .

فقال بعضهم : بما حدثني به موسى بن هرون . قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ﴾ يقول : لم تكونوا شيئاً فخلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيامة .

وحدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : حدثنا سفيان ، عن أبي إسحق ، عن أبي الأحوص ، عن عبد الله في قوله : ﴿ أَمْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ ﴾ قال : هي كالتى في البقرة ﴿ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ﴾ .

وحدثني أبو حصين عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن يونس ، قال : حدثنا عبث ، قال : حدثنا حصين عن أبي مالك في قوله : ﴿ أَمْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ ﴾ قال : خلقتنا ولم تكن شيئاً ، ثم أمتنا ، ثم أحييتنا .

وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا هشيم ، عن حصين . عن أبي مالك في قوله : ﴿ أَمْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ ﴾ قال : كانوا أمواتاً فأحياهم الله ، ثم أمتهم ، ثم أحياهم .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد في قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ﴾ قال : لم تكونوا شيئاً حين خلقكم ، ثم يميتكم الموت الحق ، ثم يحييكم ، وقوله ﴿ أَمْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ ﴾ مثلها .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج قال : حدثني عطاء الخراساني ، عن ابن عباس قال : هو قوله ﴿ أَمْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَّا ائْتَنَّتَيْنِ ﴾ . وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : حدثني أبو العالية في قول الله ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ يقول : حين لم يكونوا شيئاً ، ثم أحياهم حين خلقهم ، ثم أمتهم . ثم أحياهم ، يوم القيامة ، ثم رجعوا إليه بعد الحياة .

وحدثت عن المنجاب قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس

في قوله : ﴿ أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ قال كنتم ترابا قبل أن يخلقكم فهذه مية . ثم أحياكم فخلقكم فهذه إحياءة ، ثم يميتكم فترجعون إلى القبور . فهذه مية أخرى . ثم يبعثكم يوم القيامة . فهذه إحياءة فهما ميتتان وحياتان ، فهو قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ .

وقال آخرون : بما حدثنا به أبو كريب . قال : حدثنا وكيع . عن سفيان . عن السدي . عن أبي صالح : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ قال : يحييكم في القبر . ثم يميتكم .

وقال آخرون بما حدثنا به بشر بن معاذ قال : حدثنا يزيد بن زريع . عن سعيد . عن قتادة قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ الآية . قال : كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم . فأحياهم الله وخلقهم ، ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها ، ثم أحياهم للبعث يوم القيامة . فهما حياتان وموتتان .

وقال بعضهم بما حدثني به يونس ، قال : أنبأنا ابن وهب . قال : قال ابن زيد في قول الله تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ قال : خلقهم من ظهر آدم حين أخذ عليهم الميثاق . وقرأ ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ حتى بلغ ﴿ أَوْ تَتَّبِعُوا إِتْمَانًا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ قال : فكسبهم العقل وأخذ عليهم الميثاق ، قال : وانزع ضلعا من أضلاع آدم القصيرى . فخلق منه حواء . ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : وذلك قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ قال : وبث فيهما بعد ذلك في الأرحام خلقا كثيرا : وقرأ ﴿ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ ﴾ قال : خلقا بعد ذلك . قال : فلما أخذ عليهم الميثاق أماتهم . ثم خلقهم في الأرحام . ثم أماتهم . ثم أحياهم يوم القيامة ، فذلك قول الله : ﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا ﴾ وقرأ قول الله : ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ قال يومئذ قال : وقرأ قول الله : ﴿ وَآذَكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَّكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ .

قال أبو جعفر : ولكل قول من هذه الأقوال التي حكيناها عن رويها عنه وجه ومذهب من التأويل . فأما وجه تأويل من تأول قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ أي لم تكونوا شيئا فانه ذهب إلى نحو قول العرب للشئء الدارس والأمر الحامل الذكر : هذا شئء ميت . وهذا أمر ميت : يراد بوصفه بالموت خمول ذكره ودروس أثره من الناس ، وكذلك يقال في ضد ذلك . وخلافه هذا أمر حي ، وذكر حتى يراد بوصفه بذلك أنه نابه متعالم في الناس كما قال أبو نخيلة السعدي :

فَأَحْيَيْتُ لِي ذِكْرِي وَمَا كُنْتُ خَامِلًا وَلَكِنْ بَعْضَ الذِّكْرِ أَنْبَهَ مِن بَعْضِ

يريد بقوله : فأحييت لي ذكرى : أي رفعتي وشهرته في الناس ، حتى نبه فصار مذكورا حيا بعد أن كان خاملا ميتا .

فكذلك تأويل قول من قال في قوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ لم تكونوا شيئا : أي كنتم خمولا لا ذكر لكم ، وذلك كان موتكم ، فأحياكم فجعلكم بشرا أحياء تذكرون وتعرفون ، ثم يميتكم بقبض أرواحكم ، وإعادتكم كالذي كنتم قبل أن يحييكم من دروس ذكركم ، وتعني آثاركم ، وخول أمورك ، ثم يحييكم باعادة أجسامكم إلى هيئاتها ، ونفخ الروح فيها ، وتصييركم بشرا كالذي كنتم قبل الإمامة لتعارفوا في بعثكم وعند حشركم .

وأما وجه تأويل من تأول ذلك أنه الإمامة التي هي خروج الروح من الجسد ، فإنه ينبغي أن يكون ذهب بقوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ إلى أنه خطاب لأهل القبور بعد إحيائهم في قبورهم ، وذلك معنى بعيد ، لأن التوبيخ هنالك إنما هو توبيخ على ماسلف وفرط من إجرامهم لاستعتاب واسترجاع . وقوله جل ذكره ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ توبيخ مستعجب عباده ، وتأنيب مسترجع خلقه من المعاصي إلى الطاعة ، ومن الضلالة إلى الإنابة ، ولا إنابة في القبور بعد الممات ، ولا توبة فيها بعد الوفاة .

وأما وجه تأويل قول قتادة : ذلك أنهم كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم ، فإنه عنى بذلك أنهم كانوا نظفا لأرواح فيها ، فكانت بمعنى سائر الأشياء الموات التي لأرواح فيها ، وإحياءه إياها تعالى ذكره : نفخه الأرواح فيها وإماتته إياهم بعد ذلك قبضه أرواحهم ، وإحياءه إياهم بعد ذلك : نفخ الأرواح في أجسامهم ، يوم ينفخ في الصور ويبعث الخلق للموعود .

وأما ابن زيد فقد أبان عن نفسه ما قصد بتأويله ذلك ، وأن الإمامة الأولى عند إعادة الله جل ثناؤه عباده في أصلاب آبائهم بعد ما أخذهم من صلب آدم ، وأن الإحياء الآخر : هو نفخ الأرواح فيهم في بطون أمهاتهم ، وأن الإمامة الثانية هي قبض أرواحهم للعود إلى التراب ، والمصير في البرزخ إلى يوم البعث ، وأن الإحياء الثالث : هو نفخ الأرواح فيهم لبعث الساعة ، ونشر القيامة ، وهذا تأويل إذا تدبره المتدبر وجده خلافا لظاهر قول الله الذي زعم مفسره ، أن الذي وصفنا من قوله تفسيره ، وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر في كتابه عن الذين أخبر عنهم من خلقه أنهم قالوا : ﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ وزعم ابن زيد في تفسيره ، أن الله أحياهم ثلاث إحياءات ، وأماتهم ثلاث إحياءات ، والأمر عندنا وإن كان فيما وصف من استخراج الله جل ذكره من صلب آدم ذريته ، وأخذ ميثاقه عليهم كما وصف ، فليس ذلك من تأويل هاتين الآيتين ، أعني قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ الآية ، وقوله ﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ في شيء ، لأن أحدا لم يدع أن الله أمات من ذرا يومئذ غير الإمامة التي صار بها في البرزخ إلى يوم البعث ، فيكون جائزا أن يوجه تأويل الآية إلى ماوجه إليه ابن زيد .

وقال بعضهم : الموتة الأولى : مفارقة نطفة الرجل جسده إلى رحم المرأة فهي ميتة من لدن إفراقها جسده إلى نفخ الروح فيها ، ثم يحييها الله بنفخ الروح فيها فيجعلها بشرا سويا بعد تارات تأتي عليها ، ثم يميتة الميتة الثانية بقبض الروح منه ، فهو في البرزخ ميت إلى يوم ينفخ في الصور فيرد في جسده روحه ، فيعود حيا سويا لبعث القيامة ، فذلك موتان وحياتان ؛ وإنما دعا هؤلاء إلى هذا القول لأنهم قالوا : موت ذى الروح مفارقة الروح إياه ، فزعموا أن كل شيء من ابن آدم حتى ما لم يفارق جسده الحى ذا الروح ، فكل ما فارق جسده الحى ذا الروح فارقت الحياة فصار ميتا ، كالعضو من أعضائه مثل اليد من يديه . والرجل من رجله لو قطعت . أبيت ، والمقطوع ذلك منه حتى كان الذى بان من جسده ميتا لا روح فيه بفراقه سائر جسده الذى فيه الروح . قالوا : فكذلك نطفته حية بحياته ، ما لم تفارق جسده ذا الروح . فإذا فارقت مباينة له صارت ميتة ، نظير ما وصفنا من حكم اليد والرجل وسائر أعضائه . وهذا قول ووجه من التأويل لو كان به قائل من أهل القدوة الذين يرتضى للقرآن تأويلهم .

﴿ وَأُولَىٰ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْأَقْوَالِ الَّتِي بَيْنَا بِتَأْوِيلِ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ الآية : القول الذى ذكرناه عن ابن مسعود . وعن ابن عباس . من أن معنى قوله ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ : أموات الذكر خمولا في أصلاب آبائكم نطفة لا تعرفون ولا تذكرون . فأحياكم بانثائكم بشرا سويا ، وحتى ذكركم وعرفتم وحييتم ، ثم يميتكم بقبض أرواحكم وإعادتكم رقانا لا تعرفون ولا تذكرون في البرزخ إلى يوم تبعثون ، ثم يحييكم بعد ذلك بنفخ الأرواح فيكم لبعث الساعة وصبيحة القيامة ، ثم إلى الله ترجعون بعد ذلك ، كما قال ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ ﴾ لأن الله جل ثناؤه يحييهم في قبورهم قبل حشرهم ، ثم يحشرهم لموقف الحساب ، كما قال جل ذكره ﴿ يَوْمَ نَخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سُرَّاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴾ وقال : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْتَسِلُونَ ﴾ .

والعلة التى من أجلها اخترنا هذا التأويل ، ما قد قدمنا ذكره للقائلين به ، وفساد ما خالفه بما قد أوضحناه قبل ، وهذه الآية توبيخ من الله جل ثناؤه ، للقائلين ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ الذين أخبر الله عنهم ، أنهم مع قيلهم ذلك بأفواههم ، غير مؤمنين به ، وأنهم إنما يقولون ذلك خداعا لله وللمؤمنين ، فعذبهم الله بقوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ ووبخهم واحتج عليهم في تكبيرهم ما أنكروا من ذلك ، وجحودهم ما جحدوا بقلوبهم المريضة ، فقال : كيف تكفرون بالله فتجحدون قدرته ، على إحيائكم بعد إماتتكم ، وإعادتكم بعد إفنائكم ، وحشركم إليه لمجازاتكم بأعمالكم . ثم عدد ربنا عليهم ، وعلى أوليائهم من أخبار اليهود الذين جمع بين قصصهم ، وقصص المنافقين في كثير من آى هذه السورة التى افتتح الخبر عنهم فيها بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ : نعمه التى سلفت منه إليهم وإلى آبائهم التى عظمت منهم مواقعها . ثم سلب كثيرا منهم كثيرا منها بما ركبوا من الآثام ، واجترموا من الإجرام . وخالفوا من الطاعة إلى المعصية ،

يخذّهم بذلك تعجيل العقوبة لهم كالتى عجلها للأسلاف ، والأفراط قبلهم ، ويخوفهم حلول مثلاته بساحتهم كالذى أحلّ بأوليهم ، ويعرفهم ما لهم من النجاة فى سرعة الأوبة إليه ، وتعجيل التوبة من الخلاص لهم يوم القيامة ، من العقاب ، فبدأ بعد تعديده عليهم ما عدّ من نعمه التى هم فيها مقيمون بذكر آيينا وأبيهم آدم أبى البشر ، صلوات الله عليه ، وما سلف منه من كرامته إليه وآلائه لديه ، وما أحلّ به وبعده إبليس من عاجل عقوبته بمعصيتهما التى كانت منهما ، ومخالفتها أمره الذى أمرهما به ، وما كان من تغمده آدم برحمته إذ تاب وأناب إليه ، وما كان من إحلاله بإبليس من لعنته فى العاجل ، وإعداد له ما أعدّ له من العذاب المقيم فى الآجل إذ استكبر وأبى التوبة إليه والإنابة ، منها لهم على حكمه فى المنيين إليه بالتوبة ، وقضائه فى المستكبرين عن الإنابة إعدارا من الله بذلك إليهم ، وإنذارا لهم ، ليتدبروا آياته ، وليتذكر منهم أولوا الألباب ، وخاصة أهل الكتاب بما ذكر من قصص آدم وسائر القصص التى ذكرها معها وبعدها بما علمه أهل الكتاب وجهلته الأمة الأمية من مشركى عبدة الأوثان بالاحتجاج عليهم ، دون غيرهم من سائر أصناف الأمم ، الذين لا علم عندهم بذلك لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، ليعلموا باخباره إياهم بذلك ، أنه لله رسول مبعوث ، وأن ما جاءهم به فمن عنده ، إذ كان ما اقتضت عليهم من هذه القصص من مكنون علومهم ، ومصون ما فى كتبهم ، وخفى أمورهم التى لم يكن يدعى معرفة علمها غيرهم وغير من أخذ عنهم وقرأ كتبهم ، وكان معلوما من محمد صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن قط كاتباً ولا لأسفارهم تالياً ، ولا لأحد منهم مصاحباً ولا مجالساً ، فيمكنهم أن يدعوا أنه أخذ ذلك من كتبهم ، أو عن بعضهم ، فقال جل ذكره ، فى تعديده عليهم ما هم فيه مقيمون من نعمه مع كفرهم به ، وتركهم شكره عليها مما يجب له عليهم من طاعته : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ فأخبرهم جل ذكره ، أنه خلق لهم ما فى الأرض جميعاً ، لأن الأرض وجميع ما فيها لبنى آدم منافع ، أما فى الدين فدلّيل على وحدانية ربهم ، وأما فى الدنيا فعاش وبلاغ لهم إلى طاعته ، وأداء فرائضه : فلذلك قال جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ وقوله : هو مكنى من اسم الله جل ذكره ، عائد على اسمه فى قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ ومعنى خلقه ما خلق جل ثناؤه : إنشاؤه عينه ، وإخراجه من حال العدم إلى الوجود . وما بمعنى الذى ، فعنى الكلام إذا كيف تكفرون بالله وقد كنتم نطفاً فى أصلاب آبائكم ، فجعلكم بشراً أحياء ، ثم يميتكم ، ثم هو محييتكم بعد ذلك ، وبعثكم يوم الحشر للثواب والعقاب ، وهو المنعم عليكم بما خلق لكم فى الأرض ، من معاشكم وأدلتكم على وحدانية ربكم . وكيف بمعنى التعجب والتوبيخ ، لا بمعنى الاستفهام ، كأنه قال : ويحكم كيف تكفرون بالله ، كما قال : فأين تذهبون ، وحل قوله ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ محلّ الحال ، وفيه إضمار قد ، ولكنها حذفتم لما فى الكلام من الدليل عليها ، وذلك أن فعل إذا حلت محلّ الحال كان معلوماً أنها مقتضية قد ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِيرَاتٌ صُدُورُهُمْ ﴾ بمعنى قد حصرت صدورهم ، وكما تقول للرجل : أصبحت كثرت ماشيتك ، تريد قد كثرت ماشيتك ، وبنحو

الذي قانا في قوله : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ كان قتادة يقول : حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ نعم والله سخر لكم ما في الأرض .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف في تأويل قوله : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ فقال بعضهم : معنى استوى إلى السماء : أقبل عليها كما تقول : كان فلان مقبلا على فلان . ثم استوى على يشأمني واستوى إلى يشأمني . بمعنى أقبل على وإلى يشأمني . واستشهد على أن الاستواء بمعنى الإقبال بقول الشاعر :
أَقُولُ وَقَدِّ قَطَعْنِ بَيْنَا شَرُورَى سَوَامِدَ وَاسْتَوَيْنَ مِنَ الضُّجُوعِ
فزعم أنه عني به أنهم خرجن من الضجوع ، وكان ذلك عنده بمعنى أقبلن . وهذا من التأويل في هذا البيت خطأ . وإنما معنى قوله : واستوين من الضجوع عندي : استوين على الطريق من الضجوع خارجات . بمعنى استقمن عليه .

وقال بعضهم : لم يكن ذلك من الله جل ذكره بتحوّل ، ولكنه بمعنى فعله . كما تقول : كان خبيثة في أهل العراق يواليهم ثم تحوّل إلى الشام ، وإنما يريد تحوّل فعله .

وقال بعضهم : قوله ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ يعني به : استوت ، كما قال الشاعر :

أَقُولُ لَهُ كَلَّمَا اسْتَوَىٰ فِي تُرَابِيهِ عَلَىٰ أَيِّ دِينَ قَبَّلَ الرَّأْسَ مُضْعَبُ

وقال بعضهم : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ : عمد إليها . وقال : بل كل تارك عملا كان فيه إلى آخره فهو مستولما عمد له ومستول إليه .

وقال بعضهم : الاستواء : هو العلوّ ، والعلوّ : هو الارتفاع .

ومن قال ذلك الربيع بن أنس ، حدثت بذلك عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه ، عن الربيع بن أنس : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ يقول : ارتفع إلى السماء .

ثم اختلف متأولو الاستواء بمعنى العلوّ والارتفاع في الذي استوى إلى السماء ، فقال بعضهم : الذي استوى إلى السماء وعلا عليها : هو خالقها ومنشئها .

وقال بعضهم : بل العالی إليها الدخان الذي جعله الله للأرض سماء .

قال أبو جعفر : الاستواء في كلام العرب منصرف على وجوه : منها انتهاء شباب الرجل وقوته ،

فيقال إذا صار كذلك : قد استوى الرجل . ومنها استقامة ما كان فيه أود من الأمور والأسباب ، يقال :

منه استوى لفلان أمره : إذا استقام له بعد أود . ومنه قول الطرماح بن حكيم :

طالَ عَلَى رَسْمٍ مَهْدَدٍ أَبْدَهُ وَعَفَا وَاسْتَوَىٰ بِهِ بِأَمْدِهِ

يعني استقام به .

ومنها الإقبال على الشيء بالفعل ، كما يقال : استوى فلان على فلان بما يكرهه ويسوءه بعد الإحسان إليه . ومنها الاحتياز والاستيلاء كقولهم : استوى فلان على المملكة ، بمعنى احتوى عليها وحازها . ومنها العلو والارتفاع ، كقول القائل : استوى فلان على سريرته ، يعني به علوه عليه .

﴿ وَأُولَىٰ الْمَعَانِي يَقُولُ اللَّهُ جَل ثناؤه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ علا عاين وارتفع فدبرهن بقدرته ومخلقهن سبع سموات .

والعجب ممن أنكر المعنى المفهوم من كلام العرب في تأويل قول الله : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ الذي هو بمعنى العلو والارتفاع هربا عند نفسه من أن يلزمه بزعمه إذا تأوله بمعناه المفهوم ، كذلك أن يكون إنما علا وارتفع بعد أن كان تحتها إلى أن تأوله بالمجهول من تأويله المستنكر ، ثم لم ينبج مما هرب منه ، فيقال له : زعمت أن تأويل قوله ﴿ اسْتَوَى ﴾ : أقبل ، أفكان مدبرا عن السماء فأقبل إليها ؟ فان زعم أن ذلك ليس بإقبال فعل ولكنه إقبال تدبير ، قيل له : فكذلك فقل : علا عليها علو ملك وساطان لعلو انتقال وزوال . ثم لن يقول في شيء من ذلك قولاً إلا ألزم في الآخر مثله ، ولولا أنا كرهنا إطالة الكتاب بما ليس من جنسه لأنبأنا عن فساد قول كل قائل قال في ذلك قولاً لقول أهل الحق فيه مخالفاً وفيما بيننا منه ما يشرف بذي الفهم على ما فيه له الكفاية إن شاء الله تعالى .

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : أَخْبَرْنَا عَنْ اسْتِوَاءِ اللَّهِ جَل ثناؤه إِلَى السَّمَاءِ كَانَ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاءِ أَمْ بَعْدَهُ ؟ قِيلَ : بَعْدَهُ ، وَقَبْلَ أَنْ يَسُوِّيَنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ، كَمَا قَالَ جَل ثناؤه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ وَالْإِسْتِوَاءُ كَانَ بَعْدَ أَنْ خَلَقَهَا دُخَانًا ، وَقَبْلَ أَنْ يَسُوِّيَهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ .

وقال بعضهم : إنما قال استوى إلى السماء ولا سماء ، كقول الرجل لآخر : اعمل هذا الثوب وإنما معه غزل . وأما قوله ﴿ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ فإنه يعني هيأهن ومخلقهن ودبرهن وقومهن ، والتسوية في كلام العرب : التقويم والإصلاح والتوطئة ، كما يقال : سوى فلان لفلان هذا الأمر : إذا قومه وأصلحه ووطأه له ، فكذلك تسوية الله جل ثناؤه سمواته : تقويمه إياهن على مشيئته ، وتدبيره لهن على إرادته ، وتفتيقهن بعد إرتاقهن .

كما حدثت عن عمار ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ﴿ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ سَبْعَ سَمَوَاتٍ يقول : سوى مخلقهن وهو بكل شيء عليم .

وقال جل ذكره : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ : فأخرج مكنين مخرج مكنى الجمع . وقد قال قبل . ثم استوى إلى السماء فأخرجها على تقدير الواحد ، وإنما أخرج مكنين مخرج مكنى الجمع . لأن السماء جمع . واحدها سماوة ، فتقدير واحدها وجمعها إذاً تقدير بقرة وبقرة ، ونخلة ونخل وما أشبه ذلك . ولذلك أنث السماء مرة ، فقيل : هذه سماء ، وذكر أخرى فقيل : ﴿ السَّمَاءِ مَنْفَطِرٌ بِهِ ﴾ كما يفعل ذلك بالجمع الذي لا فرق بينه وبين واحده غير دخول الهاء وخروجها ، فيقال : هذا بقرة وهذه بقرة . وهذا نخل . وهذه نخل وما أشبه

ذلك . وكان بعض أهل العربية يزعم أن السماء واحدة ، غير أنها تدلّ على السموات ، فقيل : ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ يراد بذلك التى ذكرت ، وما دلت عليه من سائر السموات التى لم تذكر معها ، قال : وإنما تذكر إذا ذكرت وهى مؤنثة ، فيقال : السماء منفطر به كما يذكر المؤنث ، وكما قال الشاعر :

فَلَا مُزْنَةَ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا

وكما قال أعشى بنى ثعلبة :

فَأَمَّا تَرَى لِمَتَى بُدَلَّتْ فَانَّ الْحَوَادِثَ أُرَى بِهَا

وقال بعضهم : السماء وإن كانت سماء فوق سماء ، وأرضا فوق أرض ، فهى فى التأويل واحدة إن شئت ، ثم تكون تلك الواحدة جماعا ، كما يقال : ثوب أخلاق وأسمال ، وبرمة أعشار للمتكررة ، وبرمة أكسار وأجبار وأخلاق : أى أن نواحيه أخلاق .

﴿فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : فَإِنَّكَ قَدْ قُلْتَ : إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ ، اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دَخَانٌ : قَبْلَ أَنْ يَسَوِّيَهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ ، ثُمَّ سَوَّاهُنَّ سَبْعًا بَعْدَ اسْتَوَائِهِ إِلَيْهَا ، فَكَيْفَ زَعَمْتَ أَنَّهَا جَمَاعٌ ؟ قِيلَ : إِنَّهُنَّ كُنَّ سَبْعًا غَيْرَ مَسْتَوِيَاتٍ ، فَلِذَلِكَ قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ : فَسَوَّاهُنَّ سَبْعًا .

كما حدثنى محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، قال : قال محمد بن إسحق : كان أول ما خلق الله تبارك وتعالى : النور والظلمة ، ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا أسود مظلمة ، وجعل النور نهارا مضيئا مبصرا ، ثم سمك السموات السبع من دخان ، يقال والله أعلم من دخان الماء حتى استقلن ولم يحبكنهن ، وقد أغطش فى السماء الدنيا ليلها وأخرج ضحاها ، فجرى فيها الليل والنهار ، وليس فيها شمس ولا قمر ولا نجوم ، ثم دحى الأرض ، وأرساها بالجبال ، وقدر فيها الأقوات . وبث فيها ما أراد من الخلق ، ففرغ من الأرض ، وما قدر فيها من أقواتها فى أربعة أيام ، ثم استوى إلى السماء وهى دخان كما قال فحبكهن ، وجعل فى السماء الدنيا شمسها وقمرها ونجومها ، وأوحى فى كل سماء أمرها : فأكل خلقهن فى يومين ، ففرغ من خلق السموات والأرض فى ستة أيام ، ثم استوى فى اليوم السابع فوق سمواته ، ثم قال للسموات والأرض ﴿اِئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ لما أردت بكما ، فاطمئنا عليه طوعا أو كرها ﴿قَالَتَا : أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ ، فقد أخبر ابن إسحق أن الله جل ثناؤه ، استوى إلى السماء بعد خلقه الأرض وما فيها ، وهن سبع من دخان ، فسوَاهُنَّ كما وصف . وإنما استشهدنا لقولنا الذى قلنا فى ذلك بقول ابن إسحق لأنه أوضح بيانا عن خبر السموات أنهن كن سبعاً من دخان قبل استواء ربنا إليها بتسويتها من غيره ، وأحسن شرحا لما أردنا الاستدلال به ، من أن معنى السماء التى قال الله فيها : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ بمعنى الجمع على ما وصفنا ، وأنه إنما قال جل ثناؤه : فسوَاهُنَّ إذ كانت السماء بمعنى الجمع على ما بينا .

﴿فَإِنْ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : فَمَا صِفَةُ تَسْوِيَةِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ السَّمَوَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا فِي قَوْلِهِ : ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ إِذْ كُنَّ قَدْ خُلِقْنَ سَبْعًا قَبْلَ تَسْوِيَتِهِ لِيَاهُنَّ . وَمَا وَجَّهَ ذَكَرَ خُلُقَهُنَّ بَعْدَ ذَكَرِ خُلُقِ الْأَرْضِ ، أَلَمْ يَخْلَقْتِ قَبْلَهَا ، أَمْ بِمَعْنَى غَيْرِ ذَلِكَ ؟ قِيلَ قَدْ ذَكَرْنَا ذَلِكَ فِي الْخَبَرِ الَّذِي رَوَيْنَاهُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ ، وَتَزِيدَ ذَلِكَ تَوْكِيدًا بِمَا انْضَمَّ إِلَيْهِ مِنْ أَخْبَارِ بَعْضِ السَّلَفِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَأَقْوَاهِمُ .

فحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ قال : إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ، ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء ، فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا ، فارتفع فوق الماء فسماه عليه ، فسماه سماء ، ثم أيبس الماء فجعله أرضا واحدة ، ثم فتقها فجعل سبع أرضين في يومين في الأحد والاثنين ، فخلق الأرض على حوت ، والحوت هو النون الذي ذكره الله في القرآن ﴿ ن وَالْقَلَمِ ﴾ والحوت في الماء والماء على ظهر صفاة ، والصفاءة على ظهر ملك ، والملك على صخرة ، والصخرة في الريح ؛ وهي الصخرة التي ذكر لقمان ليست في السماء ولا في الأرض ، فتحرك الحوت فاضطرب ، فزلزلت الأرض ، فأرسي عليها الجبال فقرت ، فالجبال تفخر على الأرض ، فذلك قوله : ﴿ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ وخلق الجبال في أقوات أهلها وشجرها وما ينبغي لها في يومين في الثلاثاء والأربعاء ، وذلك حين يقول ﴿ أَتَيْنَكُمُ لَتَكْفُرُنَّ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيًا مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا ﴾ يقول : أنبت شجرها وقدر فيها أقواتها يقول أقواتها لأهلها ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّائِلِينَ ﴾ يقول : قل لمن يسألك هكذا الأمر ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾ وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ، فجعلها سماء واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع سموات في يومين في الخميس والجمعة ، وإنما سمي يوم الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال : خلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها ، من البحار وجبال البرد وما لا يعلم ، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب ، فجعلها زينة وحفظا تحفظ من الشياطين ، فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش ، فذلك حين يقول : خلق السموات والأرض في ستة أيام ، يقول ﴿ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾ .

وحدثني الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد في قوله : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ قال : خلق الأرض قبل السماء ، فلما خلق الأرض ثار منها دخان ، فذلك حين يقول : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ قال : بعضهن فوق بعض ، وسبع أرضين بعضهن تحت بعض .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ قال : بعضهن فوق بعض ، بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام .

وحدثنا المثني ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس في قوله حيث ذكر خلق الأرض قبل السماء ، ثم ذكر السماء قبل الأرض ، وذلك أن الله

خلق الأرض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء ، ثم استوى إلى السماء فسوَاهنَّ سبع سموات ، ثم دحا الأرض بعد ذلك ، فذلك قوله : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني أبو معشر ، عن سعيد بن أبي سعيد . عن عبد الله بن سلام أنه قال : إن الله بدأ الخلق يوم الأحد ، فخلق الأرضين في الأحد والاثنين ، وخلق الأقوات والرواسي في الثلاثاء والأربعاء ، وخلق السموات في الخميس والجمعة ، وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة ، فخلق فيها آدم على عجل ، فتلك الساعة التي تقوم فيها الساعة .

❖ قال أبو جعفر : فعنى الكلام إذاً : هو الذي أنعم عليكم ، فخلق لكم ما في الأرض جميعاً . وسخره لكم تفضلاً منه بذلك عليكم ، ليكون لكم بلاغاً في دنياكم ، ومتاعاً إلى موافاة آجالكم ، ودليلاً لكم على وحدانية ربكم ثم علا إلى السموات السبع وهي دخان ، فسوَاهنَّ وحبكهن ، وأجرى في بعضهن شمساً وقمره ونجومه وقدر في كل واحدة منهن ما قدر من خلقه .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

❖ يعنى بقوله جلّ جلاله وهو نفسه ، وبقوله : ﴿ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ : أن الذي خلقكم وخلق لكم ما في الأرض جميعاً ، وسوى السموات السبع بما فيهن . فأحكمهن من دخان الماء وأتقن صنعهن . لا يلقى عليه أيها المنافقون والملحدون الكافرون به من أهل الكتاب ، ما تبدون وما تكتمون في أنفسكم . وإن أبدى منافقوكم بالسنتهم قولهم ﴿ آمناً بالله وبالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ وهم على التكذيب به منطوون ، وكذبت أحباركم بما أتاهم به رسولى من الهدى والنور وهم بصحته عارفون ، وجحدوا وكنتموا ما قد أخذت عليهم بيانه نلقتى من أمر محمد ونبوته الموثيق ، وهم به عالمون ؛ بل أنا عالم بذلك وغيره من أموركم ، وأمور غيركم ، إني بكل شيء عليم ، وقوله ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بمعنى عالم . وروى عن ابن عباس أنه كان يقول : هو الذى قد كمل فى علمه .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثنا معاوية بن صالح ، قال : حدثني على ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : العالم الذى قد كمل فى علمه .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ
الْدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

❖ قال أبو جعفر : زعم بعض المنسوبين إلى العلم بلغات العرب من أهل البصرة أن تأويل قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ وقال ربك ، وأن إذ من الحروف الزوائد ، وأن معناها الحذف ، واعتلّ لقوله الذى وصفنا عنه فى ذلك بيت الأسود بن يعفر :

فاذا وذلِكَ ، لامتهاهَ لِذِكْرِهِ وَالْدَّهْرُ يُعْقِبُ صَالِحًا بِفَسَادِ

ثم قال : ومعناها : وذلك لامهاه لذكره . وبيت عبد مناف بن ربيع الهذلي :
 حَتَّى إِذَا أَسْلَكُوهُمْ فِي قَتَائِدَةٍ شَلَا كَمَا تَطْرَدُ الْجَمَّالَةُ الشَّرْدَا
 وقال : معناه : حتى أسلكوهم .

✳ قال أبو جعفر : والأمر في ذلك بخلاف ما قال ؛ وذلك أن إذ حرف يأتي بمعنى الجزاء ، ويدل على مجهول من الوقت ، وغير جائز إبطال حرف كان دليلا على معنى في الكلام . إذ سواء قيل قائل هو بمعنى التطول ، وهو في الكلام دليل على معنى مفهوم . وقيل آخر في جميع الكلام الذي نطق به دليلا على ما أريد به هو بمعنى التطول ، وليس المدعى الذي وصفنا قوله في بيت الأسود بن يعفر ، أن إذا بمعنى التطول وجه مفهوم ؛ بل ذلك لو حذف من الكلام لبطل المعنى الذي أراده الأسود بن يعفر من قوله :
 فَإِذَا وَذَلِكَ لَامَهَاهَ لِيَذْكُرَهُ

وذلك أنه أراد بقوله : فإذا الذي نحن فيه ، وما مضى من عيشنا ، وأشار بقوله ذلك إلى ما تقدم وصفه من عيشه الذي كان فيه لامهاه لذكره ، يعني لا طعم له ولا فضل ، لإعقاب الدهر صالح ذلك بفساد ، وكذلك معنى قول عبد مناف بن ربيع :

حَتَّى إِذَا أَسْلَكُوهُمْ فِي قَتَائِدَةٍ شَلَا
 لو أسقط منه إذا بطل معنى الكلام ؛ لأن معناه : حتى إذا أسلكوهم في قتائده سلخوا شلا ، فدل قوله :
 أسلكوهم شلا ، على معنى المحذوف ، فاستغنى عن ذكره بدلالة إذا عليه فحذف ، كما قد ذكرنا فيما مضى من كتابنا على ما تفعل العرب في نظائر ذلك ، وكما قال ابن جرير بن تولى :
 فَإِنَّ الْمَنِيَّةَ مَنْ يَحْشَمُهَا فَسَوْفَ تُصَادِفُهُ أَيْسَمَا

وهو يريد : أينما ذهب ، وكما تقول العرب : أتيتك من قبل ومن بعد : تريد من قبل ذلك ومن بعد ذلك ، فكذلك ذلك في إذا كما يقول القائل : إذا أكرمك أخوك فأكرمه ، وإذا لا فلا : يريد وإذا لم يكرمك فلا تكرمه ؛ ومن ذلك قول الآخر :

فَإِذَا وَذَلِكَ لَا يَضُرُّكَ ضُرُّهُ فِي يَوْمٍ أَثَلِ نَائِلًا أَوْ أَنْكَدَا
 نظير ما ذكرنا من المعنى في بيت الأسود بن يعفر . وكذلك معنى قول الله جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ لَوْ أَبْطَلْتُ إِذْ وَحَدَفْتُ مِنَ الْكَلَامِ ، لَاسْتَحَالَ عَنِ مَعْنَاهُ الَّذِي هُوَ بِهِ وَفِيهِ إِذْ .

✳ فإن قال قائل : فما معنى ذلك ، وما الجالب لإذ ، إذ لم يكن في الكلام قبله ما يعطف به عليه ؟ قيل : له : قد ذكرنا فيما مضى أن الله جل ثناؤه ، خاطب الذين خاطبهم بقوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ بهذه الآيات والتي بعدها موبخهم مقبحا إليهم سوء فعالمهم ومقامهم على ضلالهم مع النعم التي أنعمها عليهم وعلى أسلافهم ، ومدكرهم بتعديدهم نعمه عليهم وعلى أسلافهم بأسه أن يسلكوا سبيل من هلك من أسلافهم في معصية الله ، فيسلك بهم سبيلهم في عقوبته ، ومعرفتهم ما كان منه من تعطفه على التائب منهم استعتابا منه لهم ، فكان مما عدهد من نعمه عليهم ، أنه خلق لهم ما في الأرض

جميعا ، وسخر لهم ما فى السموات ، من شمسها وقمرها ونجومها وغير ذلك من منافعها التى جعلها لهم ولسائر
 بنى آدم معهم منافع ، فكان فى قوايه : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتِكُمْ
 ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ معنى : اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم ، إذ خلقتكم ولم تكونوا
 شيئا ، وخالقت لكم ما فى الأرض جميعا ، وسويت لكم ما فى السماء ، ثم عطف بقوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ
 لِلْمَلَائِكَةِ عَلَى الْمَعْنَى الْمُقْتَضَى بِقَوْلِهِ : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ إذ كان مقتضيا ما وصفت من قوله اذكروا
 نعمتى إذ فعلت بكم وفعلت ، واذكروا فعلى بأبيكم آدم . إذ قلت للملائكة : إني جاعل فى الأرض خليفة .
 ❖ فإن قال قائل : فهل لذلك من نظير فى كلام العرب نعم به صحة ما قلت ؟ قيل : نعم . أكثر من أن
 يحصى ، من ذلك قول الشاعر :

أجِدُّكَ لَنْ تَرَى بِشُعَيْلِبَاتٍ وَلَا بَيْدَانَ نَاجِيَةً ذَمُولًا
 وَلَا مُتَدَارِكَ وَالشَّمْسُ طِفْلٌ بِيَعْنُ نَوَاشِعِ الْوَادِي حُمُولًا

فقال : ولا متدارك ، ولم يتقدمه فعل بانفظة يعطف عليه ، ولا حرف معرب إعرابه فبرد متدارك عابه
 فى إعرابه ، ولكنه لما تقدمه فعل مجحود بلن يدل على المعنى المطلوب فى الكلام . وعلى المحذوف استغنى
 بدلالة ما ظهر منه عن إظهار ما حذف ، وعامل الكلام فى المعنى والإعراب معاملة أنه لو كان ما هو محذوف
 منه ظاهرا ، لأن قوله

أجِدُّكَ لَنْ تَرَى بِشُعَيْلِبَاتٍ

بمعنى أجدك لست براء ، فرد متداركا على وضع ترى كأن لست والباء وجودتان فى الكلام . فكذلك
 قوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ لما سلف قبله ، تذكير الله المخاطبين به . اسلف قبلهم . وقبل آبائهم من أبايه
 وآلائه ، وكان قوله ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ مع ما بعده من النعم التى عددها عليهم . ونبيهم
 على مواقعها رد إذ على موضع ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ لأن معنى ذلك : اذكروا هذه من نعمى : وهذه
 التى قلت فيها للملائكة ، فلما كانت الأولى مقتضية إذ عطف ، وإذ على موضعها فى الأولى كما وصفنا
 من قول الشاعر فى ولا متدارك .

القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾

قال أبو جعفر : والملائكة جمع ملك ، غير أن واحدهم بغير الهمز أكثر وأشهر فى كلام العرب منه
 بالهمز ، وذلك أنهم يقولون فى واحدهم ملك من الملائكة ، فيحذفون الهمز منه ، ويحركون اللام التى
 كانت مسكنة لو همز الاسم ، وإنما يحركونها بالفتح ، لأنهم ينقلون حركة الهمزة التى فيه بسقوطها إلى
 الحرف الساكن قبلها ، فإذا جمعوا واحدهم ردوا الجمع إلى الأصل وهمزوا ، فتمالوا : ملائكة ، وقد تفعل
 العرب نحو ذلك كثيرا فى كلامها ، فترك الهمز فى الكلمة التى هى مهموزة فيجرب كلامهم بترك همزها
 فى حال ، وبهمزها فى أخرى ، كقولهم : رأيت فلانا ، فجرب كلامهم بهمز رأيت ، ثم قالوا : نرى

(١) رواية هذا الشطر فى اللسان : « ولا متلافيا والشمس طفل » . ونسبه للمرار بن سعيد .

وترى ويرى ، فجرى كلامهم في يفعل ونظائرها بترك الهمز ، حتى صار الهمز معها شاذاً ، مع كون الهمز فيها أصلاً . فكذاك ذلك في ملك وملائكة ، جرى كلامهم بترك الهمز من واحدهم ، وبالهمز في جميعهم ، وربما جاء الواحد مهموزاً كما قال الشاعر :

فَلَسْتُ لِإِنْسِي وَلَكِنْ لِمَلَأَكِ تَحَدَّرَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وقد يقال في واحدهم : مَأَلِك ، فيكون ذلك مثل قولهم : جذب ، وجذب ، وشأمل ، وشمأل وما أشبه ذلك من الحروف المقلوبة ، غير أن الذي يجب إذا سمي واحدهم مَأَلِك ، أن يجمع إذا جمع على ذلك : مَأَلِك ، ولست أحفظ جمعهم كذلك سماعاً ، ولكنهم قد يجمعون مَلَأِك ومَلَأِكَة ، كما يجمع أشعث : أشعث وأشعثة ومسمع : مسمع ومسامعة . قال أمية بن أبي الصلت في جمعهم كذلك :

وَفِيهَا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ قَوْمٌ مَلَأِكُ ذَلَّلُوا وَهُمْ صِعَابُ

وأصل المَلَأِك : الرسالة ، كما قال عدى بن زيد العبادي :

أَبْلِيغِ النُّعْمَانَ عَنِّي مَلَأِكَا أَنَّهُ قَدُ طَالَ حَبْسِي وَأَنْتِظَارُ

وقد ينشد مَأَلِكَا على اللغة الأخرى ، فمن قال : مَلَأِكَا ، فهو مفعول من لَأَك إليه يَلُك : إذا أرسل إليه رسالة مَلَأِكَة ، ومن قال : مَأَلِكَا ، فهو مفعول من أَلَكْت إليه أَلَك : إذا أرسلت إليه مَأَلِكَة . وألوكا كما قال لبيد بن أبي ربيعة :

وَعَلَامٍ أُرْسَلَتْهُ أُمُّهُ بِاللُّوكِ فَبَدَلْنَا مَا سَأَلُ

فهذا من أَلَكْت ، ومنه قول نابغة بنى ذبيان :

أَلِكْنِي يَا عَيْتِي لِيَكَّ قَوْلَا سَتَهْدِيهِ الرُّوَاةُ إِلَيْكَ عَنِّي

وقال عبد بنى الحسحاس :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا عَمْرَكَ اللَّهُ يَا فَتَى بِيَايَةِ مَا جَاءَتْ إِلَيْنَا تَهَادِيَا

يعنى بذلك : أبلغها رسالتي ، فسميت الملائكة ملائكة بالرسالة ، لأنها رسل الله بينه وبين أنبيائه ومن أرسلت إليه من عباده .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ﴾

✽✽✽ اختلف أهل التأويل في قوله : ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ ، فقال بعضهم : إني فاعل :

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن جرير بن حازم ،

ومبارك عن الحسن ، وأبي بكر ، يعني الهذلي عن الحسن وقتادة ، قالوا : قال الله للملائكة : ﴿إِنِّي جَاعِلٌ

فِي الْأَرْضِ نَحْلِيْفَةً﴾ قال لهم : إني فاعل :

وقال آخرون : إني خالق :

ذكر من قال ذلك

حدثت عن المنجاب بن الحارث قال : حدثنا بشر بن عماره : عن أبي روق . قال : كل شيء في القرآن جعل فهو خلق .

❦ قال أبو جعفر : والصواب في تأويل قوله : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ أى مستخلف في الأرض خليفة ومصير فيها خلفا ، وذلك أشبه بتأويل قول الحسن وقتادة . وقيل إن الأرض التي ذكرها الله في هذه الآية هي مكة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا جرير ، عن عطاء ، عن ابن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « دُحِيَّتِ الْأَرْضُ مِنْ مَكَّةَ » وكانت الملائكة تطوف بالبيت ، فهي أول من طاف به . وهي الأرض التي قال الله : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ . وكان النبي إذا هلك قومه ونجا هو والصالحون أتى هو ومن معه فعبدوا الله بها حتى يموتوا ، فان قبر نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والركن والمقام .
القول في تأويل قوله تعالى : ﴿خَلِيفَةً﴾

والخليفة الفعية ، من قولك : خلف فلان فلانا في هذا الأمر إذا قام مقامه فيه بعده . كما قال جل ثناؤه : ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ يعنى بذلك : أنه أبدلكم في الأرض منهم ، فجعلكم خلفاء بعدهم ؛ ومن ذلك قيل للسلطان الأعظم : خليفة . لأنه خلف الذي كان قبله ، فقام بالأمر مقامه ، فكان منه خلفا ، يقال منه : خلف الخليفة يخلف خلافة وخليفًا . وكان ابن إسحق يقول بما حدثنا به ابن حميد . قال : حدثنا سامة . عن ابن إسحق : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ يقول : ساكنا وعمارا يسكنها ، ويعمرها خلقا ليس منكم . وليس الذي قال ابن إسحق في معنى الخليفة بتأويلها ، وإن كان الله جل ثناؤه . إنما أخبر ملائكته أنه جاعل في الأرض خليفة يسكنها ، ولكن معناها ما وصفت قبل .

❦ فإن قال لنا قائل : فما الذي كان في الأرض قبل بني آدم لها عامرا ، فكان بنو آدم بدلا منه ، وفيها منه خلفا ؟ قيل : قد اختلف أهل التأويل في ذلك .

فحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عماره ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : أول من سكن الأرض الجن ، فأفسدوا فيها ، وسفكوا فيها الدماء ، وقتل بعضهم بعضا ، قال : فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة ، فقتلهم إبليس ومن معه ، حتى ألحقهم بجزائر البحور وأطراف الجبال ؛ ثم خلق آدم فأسكنه إياها ، فإذ ذلك قال : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ فعلى هذا القول إني جاعل في الأرض خليفة من الجن يخلفونهم فيها فيسكنونها ويعمرونها .

وحدثني المثني قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس في قوله : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ الآية ، قال : إن الله خلق الملائكة يوم الأربعاء ،

وخلق الجن يوم الخميس ، وخلق آدم يوم الجمعة ، فكفر قوم من الجن ، فكانت الملائكة تهبط إليهم في الأرض فتقاتلهم ، فكانت الدماء وكان الفساد في الأرض .

وقال آخرون في تأويل قوله : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ أي خلفا يخلف بعضهم بعضا وهم ولد آدم الذين يخلفون أباهم آدم ، ويخلف كل قرن منهم القرن الذي سلف قبله .

وهذا قول حكى عن الحسن البصرى ، ونظير له من حديثي به محمد بن بشار ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب ، عن ابن سابط في قوله : ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ قال : يعنون به بنى آدم .

وحديثي يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ، قال الله للملائكة : إني أريد أن أخلق في الأرض خلقا ، وأجعل فيها خليفة ، وليس لله يومئذ خلق إلا الملائكة والأرض ليس فيها خلق ، وهذا القول يحتمل ما حكى عن الحسن ، ويحتمل أن يكون أراد ابن زيد أن الله أخبر الملائكة أنه جاعل في الأرض خليفة له ، يحكم فيها بين خلقه بحكمه ، نظير ما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ابن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، إن الله جل ثناؤه قال للملائكة ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ قالوا : ربنا وما يكون ذلك الخليفة؟ قال : يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا ، فكان تأويل الآية على هذه الرواية التي ذكرناها عن ابن مسعود وابن عباس : إني جاعل في الأرض خليفة مني يخلفني في الحكم بين خلقى ، وذلك الخليفة هو آدم ومن قام مقامه في طاعة الله ، والحكم بالعدل بين خلقه .

وأما الإفساد وسفك الدماء بغير حقها فمن غير خلفائه ، ومن غير آدم ، ومن قام مقامه في عباد الله لأنهما أجبوا أن الله جل ثناؤه قال للملائكة إذ سأله : ماذا الخليفة إنه خليفة يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا ، فأضاف الإفساد ، وسفك الدماء بغير حقها إلى ذرية خليفته دونه وأخرج منه خليفته .

وهذا التأويل وإن كان مخالفا في معنى الخليفة ما حكى عن الحسن من وجه ، فوافق له من وجه ، فأما موافقته إياه فصرف متأويله إضافة الإفساد في الأرض ، وسفك الدماء فيها إلى غير الخليفة وأما مخالفته إياه ، فإضافتهم الخلافة إلى آدم بمعنى استخلاف الله إياه فيها ، وإضافة الحسن الخلافة إلى ولده بمعنى خلافة بعضهم بعضا ، وقيام قرن منهم مقام قرن قبلهم ، وإضافة الإفساد في الأرض وسفك الدماء إلى الخليفة ، والذي دعا المتأويلين قوله ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ في التأويل الذي ذكر عن الحسن إلى ما قالوا في ذلك أنهم قالوا إن الملائكة إنما قالت لربها إذ قال لهم ربهم ﴿إني جاعل في الأرض خليفته﴾ قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ إخبارا منها بذلك عن الخليفة الذي أخبر الله جل ثناؤه أنه جاعله في الأرض لا غيره لأن المحاورة بين الملائكة ، وبين ربها عنه جرت ، قالوا : فإذا كان ذلك كذلك ، وكان الله قد برأ آدم من الإفساد في الأرض وسفك الدماء ، وطهره من ذلك ، علم أن الذي عني به غيره من ذريته ، فثبت أن

الخليفة الذى يفسد فى الأرض ، ويسفك الدماء ، هو غير آدم ، وأنهم ولده الذين فعلوا ذلك ، وأن معنى الخلافة التى ذكرها الله إنما هى خلافة قرن منهم قرنا غيرهم لما وصفنا ، وأغفل قائلو هذه المقالة ومتأولو الآية هذا التأويل سبيل التأويل ، وذلك أن الملائكة إذ قال لها ربها : ﴿إِنى جاعلٌ فى الأرضِ خَلِيفَةً﴾ لم تضيف الإفساد وسفك الدماء فى جوابها ربها إلى خايفته فى أرضه ، بل قالت : ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ ، وغير منكر أن يكون ربها أعلمها أنه يكون لخليفته ذلك ذرية يكون منهم الإفساد وسفك الدماء ، فقالت : يا ربنا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟ كما قال ابن مسعود وابن عباس . ومن حكينا ذلك عنه من أهل التأويل .

• القول فى تأويل قوله تعالى :
وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴿١٠٠﴾

قال أبو جعفر : إن قال قائل : وكيف قالت الملائكة لربها إذ أخبرها أنه جاعل فى الأرض خليفة : ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ ولم يكن آدم بعد مخلوقا ولا ذريته . فيعلموا ما يفعلون عيانا أعلمت الغيب ، فقالت ذلك ، أم قالت ما قالت من ذلك ظنا . فذلك شهادة منها بالظن وقول بما لاتعلم ، وذلك ليس من صفتها . فما وجه قيلها ذلك لربها ؟ قيل : قد قالت العلماء من أهل التأويل فى ذلك أقوالا ونحن ذاكروا أقوالهم فى ذلك ، ثم نخبرون بأصحها برهاننا وأوضحها حجة .

فروى عن ابن عباس فى ذلك ما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك . عن ابن عباس . قال : كان إبليس من حى من أحياء الملائكة ، يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة ، قال : وكان اسمه الحرث ، قال : وكان خازنا من خزان الجنة ، قال : وخلقت الملائكة كلهم من نور غير هذا الحى ، قال : وخلقت الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار ، وهو لسان النار الذى يكون فى طرفها إذا ألهبت . قال : وخلق الإنسان من طين ، فأول من سكن الأرض الجن ، فأفسدوا فيها وسفكوا الدماء ، وقتل بعضهم بعضا ؛ قال : فبعث الله إليهم إبليس فى جند من الملائكة ، وهم هذا الحى الذين يقال لهم الجن ، فقتلهم إبليس ومن معه حتى ألحقهم بجزائر البحور وأطراف الجبال ، فاما فعل إبليس ذلك اغتر فى نفسه ، وقال : قد صنعت شيئا لم يصنعه أحد ، قال : فاطلع الله على ذلك من قلبه ، ولم تطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه . فقال الله للملائكة الذين معه : ﴿إِنى جاعلٌ فى الأرضِ خَلِيفَةً﴾ فقالت الملائكة مجيبين له : ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ كما أفسدت الجن وسفكت الدماء ، وإنما بعثنا عليهم لذلك ، فقال : ﴿إِنى أعلمُ ما لاتعلمون﴾ يقول : إنى قد اطلعت من قلب إبليس على ما لم تطلعوا عليه من كبره واغتراره ، قال : ثم أمر بترية آدم فرفعت ، فخلق الله آدم من طين لازب ، واللازب : اللزج الصلب من حمأ مسنون متين ، قال : وإنما كان حمأ مسنونا بعد التراب ، قال : فخلق منه آدم بيده ، قال فكش أربعين ليلة جسدا ملقى ، فكان إبليس يأتيه فيضربه برجله فيصلصل : أى فيصوت ، قال : فهو

قول الله : ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾ بقول : كالشئ المنفوخ الذي ليس بمصمت ، قال : ثم يدخل في فيه ، ويخرج من دبره ، ويدخل من دبره ويخرج من فيه ، ثم يقول : لست شيئاً للصلصلة ، وأشيء بها خلقت لئن سلطت عليك لأهلكنك ، ولئن سلطت على لأعصينك ، قال : فلما نفخ الله فيه من روحه ، أتت النفخة من قبل رأسه ، فجعل لايجرى شئ منها في جسده إلا صار لحماً ودماً ، فلما انتهت النفخة إلى سرته نظر إلى جسده ، فأعجبه ما رأى من حسنه ، فذهب لينهض فلم يقدر ، فهو قول الله ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ قال : ضجراً لا صبر له على سراء ولا ضراء . قال : فلما تمت النفخة في جسده ، عطس فقال : الحمد لله رب العالمين ، بالهام من الله تعالى ، فقال الله له : يرحمك الله يا آدم ، قال : ثم قال الله للملائكة الذين كانوا مع إبليس خاصة دون الملائكة الذين في السموات : اسجدوا لآدم ، فسجدوا كلهم أجمعون إلا إبليس أبى واستكبر لما كان حدث به نفسه من كبره واغتراره ، فقال : لا أسجد له وأنا خير منه وأكبر سناً وأقوى خلقاً خاقتني من نار وخالقته من طين ، يقول : إن النار أقوى من الطين ، قال : فلما أبى إبليس أن يسجد أبلسه الله ، وآيسه من الخير كله ، وجعله شيطاناً رجياً عقوبة لمعصيته ، ثم علم آدم الأسماء كلها ، وهى هذه الأسماء التى يتعارف بها الناس إنسان ودابة وأرض وسهل وبحر وجبل وجمار ، وأشباه ذلك من الأمم وغيرها ، ثم عرض هذه الأسماء على أولئك الملائكة ، يعنى الملائكة الذين كانوا مع إبليس الذين خلقوا من نار السموم ، وقال لهم ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ يقول : أخبروني بأسماء هؤلاء ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنكم تعلمون أنى أجعل في الأرض خليفة ، قال : فلما علمت الملائكة مؤاخذه الله عليهم فيما تكلموا به من علم الغيب الذى لا يعلمه غيره الذى ليس لهم به علم ، قالوا : سبحانك تنزيهاً لله من أن يكون أحد يعلم الغيب غيره ، تبنا إليك لا علم لنا إلا ما علمتنا ، تبرياً منهم من علم الغيب ، إلا ما علمتنا كما علمت آدم ، فقال : ﴿ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ يقول : أخبرهم بأسمائهم ﴿ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ ﴾ أيها الملائكة خاصة ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ولا يعلمه غيرى ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ يقول : ما تظهرون ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ يقول : أعلم السر كما أعلم العلانية ، يعنى ما كتم إبليس في نفسه من الكبر والاغترار .

وهذه الرواية عن ابن عباس تنبئ عن أن قول الله جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ خطاب من الله جل ثناؤه لخاص من الملائكة ، دون الجميع ، وأن الذين قيل لهم ذلك من الملائكة كانوا قبيلة إبليس خاصة ، الذين قاتلوا معه جن الأرض قبل خلق آدم ، وأن الله إنما خصهم بقيل ذلك امتحاناً منه لهم ، وابتلاء ليعرفهم قصور علمهم وفضل كثير ممن هو أضعف خلقاً منهم من خلقه عليهم ، وأن كرامته لاتنال بقوى الأبدان ، وشدة الأجسام كما ظنه إبليس عدو الله ، ويصرح بأن قبيلهم لربهم ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ كانت هفوة منهم ورجماً بالغيب ، وأن الله جل ثناؤه ، أطلعهم على مكروه ما نطقوا به من ذلك ، ووقفهم عليه حتى تابوا ، وأنابوا

إليه مما قالوا ، ونطقوا من رجم الغيب بالظنون ، وتبرّءوا إليه أن يعلم الغيب غيره ، وأظهر لهم من إبليس ما كان منظوريا عليه من الكبر الذي قد كان عنهم مستخفيا .

وقد روى عن ابن عباس خلاف هذه الرواية ، وهو ما حدثني به موسى بن هرون قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : لما فرغ الله من خلق ما أحب ، استوى على العرش ، فجعل إبليس على ملك السماء الدنيا ، وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن ؛ وإنما سمو الجن لأنهم خزّان الجنة ، وكان إبليس مع ملكه خازنا . فوقع في صدره كبر وقال : ما أعطاني الله هذا إلا لمزية لي ، هكذا قال موسى بن هرون ، وقد حدثني به غيره . وقال : لمزية لي على الملائكة ؛ فلما وقع ذلك انكبر في نفسه ، اطلع الله على ذلك منه ، فقال الله للملائكة : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ قالوا : ربنا وما يكون ذلك الخليفة ؟ قال يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ؟ ﴾ قال إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿ يعنى من شأن إبليس . فبعث جبريل إلى الأرض ليأتيه بطين منها ، فقالت الأرض : إني أعوذ بالله منك أن تنقص مني أو تشينني . فرجع ولم يأخذ وقال : رب إنها عاذت بك فأعذتها ، فبعث الله ميكائيل ، فعادت منه فأعادها ، فرجع فقال كما قال جبريل ، فبعث ملك الموت ، فعادت منه فقال : وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره ، فأخذ من وجه الأرض وخلط ، فلم يأخذ من مكان واحد ، وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء . فلذلك خرج بنو آدم مختلفين ، فصعد به قبل التراب حتى عاد طينا لازبا ، واللازب : هو الذي يلتزق بعضه ببعض ، ثم ترك حتى أتت وتغير ، وذلك حين يقول ﴿ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴾ قال : منن ، ثم قال للملائكة ﴿ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ فخلقه الله بيديه لكيلا يتكبر إبليس عنه ليقول له تتكبر عما عملت بيدي ، ولم أتكبر أنا عنه ؟ فخلقه بشرا ، فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة ، فمرت به الملائكة ففرغوا منه لما رأوه ، وكان أشدهم منه فرعا إبليس ، فكان يمرّ به فيضربه ، فيصوت الجسد كما يصوت الفخار ، وتكون له صلصلة فذلك حين يقول ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾ ويقول لأمر مآ خلقت ، ودخل فيه فخرج من دبره ، فقال للملائكة : لا ترهبوا من هذا ، فإن ربكم صمد وهذا أجوف ، لئن ساطت عايه لأهلكنه ، فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه ، أن ينفخ فيه الروح ، قال للملائكة : إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له ، فلما نفخ فيه الروح ، فدخل الروح في رأسه عطس ، فقالت له الملائكة : قل الحمد لله فقال : الحمد لله ، فقال له الله : رحمك ربك ، فلما دخل الروح في عينيه ، نظر إلى ثمار الجنة ، فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام ، فوثب قبل أن تبلغ الروح رجله عجلان إلى ثمار الجنة ، فذلك حين يقول : ﴿ خَلِقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةَ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ ﴿ أَبِي

وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ قَالَ اللَّهُ ﴿مَا مَسَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ﴾ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾
 قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ قَالَ اللَّهُ لَهُ ﴿أَخْرِجْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ﴾
 يَعْنِي مَا يَنْبَغِي لَكَ ﴿أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ وَالصَّغَارُ هُوَ الذَّلَّةُ ، قَالَ : وَعَلِمَ
 آدَمُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ، ثُمَّ عَرَضَ الْخَلْقَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ : ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾
 أَنْ بَنَى آدَمُ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَيَسْفِكُونَ الدَّمَاءَ ، فَقَالُوا لَهُ ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا
 إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ قَالَ ﴿اللَّهُ﴾ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ
 أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿١٠٢﴾
 قَالَ : قَوْلُهُمْ ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ فَهَذَا الَّذِي أَبَدُوا ، وَأَعْلَمُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ، يَعْنِي مَا أَسْرَ
 إِبْلِيسَ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْكِبَرِ .

❖❖❖ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَهَذَا الْخَبْرُ أَوْلُهُ مُخَالَفٌ مَعْنَاهُ مَعْنَى الرَّوَايَةِ الَّتِي رَوَيْتَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ رَوَايَةِ
 الضَّحَّاكِ الَّتِي قَدْ قَدَّمْنَا ذِكْرَهَا قَبْلَ ، وَمُوَافِقٌ مَعْنَى آخِرِهِ مَعْنَاهَا ، وَذَلِكَ أَنَّهُ ذَكَرَ فِي أَوْلِهِ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ سَأَلَتْ
 رَبَّهَا : مَا ذَاكَ الْخَلِيفَةُ حِينَ قَالَ لَهَا ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ فَأَجَابَهَا أَنَّهُ تَكُونُ لَهُ ذُرِّيَّةٌ يَفْسُدُونَ
 فِي الْأَرْضِ وَيَتَحَاسِدُونَ وَيَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ حِينَئِذٍ : ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
 وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ فَكَانَ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ مَاقَالَتْ مِنْ ذَلِكَ لِرَبِّهَا بَعْدَ إِعْلَامِ اللَّهِ إِيَّاهَا أَنَّ ذَلِكَ كَائِنٌ مِنْ ذُرِّيَّةِ
 الْخَلِيفَةِ الَّذِي يَجْعَلُهُ فِي الْأَرْضِ ، فَذَلِكَ مَعْنَى خِلَافِ أَوْلِهِ مَعْنَى خَبْرِ الضَّحَّاكِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ .

وَأَمَّا مُوَافِقَتُهُ إِيَّاهُ فِي آخِرِهِ ، فَهُوَ قَوْلُهُمْ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾
 أَنْ بَنَى آدَمُ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ ، وَيَسْفِكُونَ الدَّمَاءَ ، وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ قَالَتْ إِذْ قَالَ لَهَا رَبُّهَا ذَلِكَ ، تَبَرِّيًّا مِنْ
 عِلْمِ الْغَيْبِ ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ وَهَذَا إِذَا تَدَبَّرَهُ
 ذُو الْفَهْمِ ، عِلْمُ أَنَّ أَوْلَهُ يَفْسُدُ آخِرُهُ ، وَأَنَّ آخِرَهُ يَبْطُلُ مَعْنَى أَوْلِهِ ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ ، إِنْ كَانَ
 أَخْبَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنَّ ذُرِّيَّةَ الْخَلِيفَةِ الَّذِي يَجْعَلُهُ فِي الْأَرْضِ تَفْسُدُ فِيهَا ، وَتَسْفِكُ الدَّمَاءَ ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِرَبِّهَا :
 ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ فَلَا وَجْهَ لِتَوْبِيخِهَا عَلَيَّ أَنْ أَخْبَرْتُ عَنْ أَخْبَرِهَا اللَّهُ
 عَنْهُ أَنَّهُ يَفْسُدُ فِي الْأَرْضِ ، وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ ، بِمَثَلِ الَّذِي أَخْبَرَهَا عَنْهُمْ رَبُّهَا ، فَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ لَهَا فِيمَا طَوَى
 عَنْهَا مِنَ الْعُلُومِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، فِيمَا عَلَّمْتُمْ بِنَجْرِ اللَّهِ إِيَّاكُمْ أَنَّهُ كَائِنٌ مِنَ الْأُمُورِ ، فَأَخْبَرْتُمْ بِهِ ، فَأَخْبَرُونَا
 بِالَّذِي قَدْ طَوَى اللَّهُ عَنْكُمْ عِلْمَهُ ، كَمَا قَدْ أَخْبَرْتُمُونَا بِالَّذِي قَدْ أَطَّلَعَكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ ، بَلْ ذَلِكَ خَلْفٌ مِنَ التَّأْوِيلِ ،
 وَدَعْوَى عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَهُ صِفَةٌ ، وَأَخْشَى أَنْ يَكُونَ بَعْضُ نَقْلَةِ هَذَا الْخَبْرِ هُوَ الَّذِي غَلَطَ عَلَى
 مَنْ رَوَاهُ عَنْهُ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَأَنْ يَكُونَ التَّأْوِيلُ مِنْهُمْ كَانَ عَلَى ذَلِكَ : أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
 فِيمَا ظَنَنْتُمْ أَنْكُمْ أَدْرَكْتُمُوهُ مِنَ الْعِلْمِ بِنَجْرِ إِيَّاكُمْ أَنَّ بَنَى آدَمُ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَيَسْفِكُونَ الدَّمَاءَ ، حَتَّى
 اسْتَجَزْتُمْ أَنْ تَقُولُوا ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ فَيَكُونُ التَّوْبِيخُ حِينَئِذٍ وَاقِعًا
 عَلَى مَا ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ أَدْرَكُوا بِقَوْلِ اللَّهِ لَهُمْ : إِنَّهُ يَكُونُ لَهُ ذُرِّيَّةٌ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَيَسْفِكُونَ الدَّمَاءَ ، لِأَعْلَى

إخبارهم بما أخبرهم الله به أنه كائن ، وذلك أن الله جل ثناؤه ، وإن كان أخبرهم عما يكون من بعض ذرية خليفته في الأرض ، ما يكون منه فيها من الفساد وسفك الدماء ، فقد كان طوى عنهم الخبر عما يكون من كثير منهم ما يكون من طاعتهم ربهم ، وإصلاحهم في أرضه وحقن الدماء . ورفع منزلتهم وكرامتهم عليه فلم يخبرهم بذلك ، فقالت الملائكة ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ على ظن منها على تأويل هذين الخبرين اللذين ذكرت ، وظاهرهما أن جميع ذرية الخليفة الذي يجعله في الأرض يفسدون فيها ، ويسفكون فيها الدماء ، فقال الله لهم إذ علم آدم الأسماء كلها ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنكم تعلمون أن جميع بني آدم يفسدون في الأرض ، ويسفكون الدماء ، على ما ظننتم في أنفسكم . إنكاراً منه جل ثناؤه لقليلهم ما قالوا من ذلك على الجميع والعموم ، وهو من صفة خاص ذرية الخليفة منهم . وهذا الذي ذكرناه هو صفة منا لتأويل الخبر لا القول الذي نختاره في تأويل الآية .

ومما يدل على ما ذكرنا من توجيه خبر الملائكة عن إفساد ذرية الخليفة وسفكها الدماء على العموم : ما حدثنا به ابن أحمد بن إسحاق الأدهزي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : حدثنا سفيان ، عن عطاء ابن السائب ، عن عبد الرحمن بن سابط ، قوله : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ قال : يعنون الناس .

وقال آخرون في ذلك بما حدثنا به بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ فاستخار الملائكة في خلق آدم ، فقالوا ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ وقد علمت الملائكة من علم الله أنه لا شيء أكره إلى الله من سفك الدماء والفساد في الأرض ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ ، قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴿ فَكَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ جَلْ ثَنَاؤُهُ أَنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ الْخَلِيفَةَ أَنْبِيَاءُ وَرَسُولٌ . وَقَوْمٌ صَالِحُونَ . وَسَاكِنُوا الْجَنَّةَ . قَالَ : وَذَكَرْنَا أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ : إِنْ اللَّهُ لَمَّا أَخَذَ فِي خَلْقِ آدَمَ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : مَا اللَّهُ خَالِقُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا ، وَلَا أَعْلَمُ مِنَّا ، فَابْتَلَوْا بِخَلْقِ آدَمَ ، وَكُلَّ خَلْقٍ مَبْتَلَى . كَمَا ابْتَلَيْتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالطَّاعَةِ . فَقَالَ اللَّهُ : ﴿ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ . وَهَذَا الْخَبْرُ عَنْ قَتَادَةَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ قَتَادَةَ كَانَ يَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ قَالَتْ مَا قَالَتْ مِنْ قَوْلِهَا ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ عَلَى غَيْرِ يَقِينٍ عِلْمٍ تَقْدِمُ مِنْهَا بِأَنَّ ذَلِكَ كَائِنٌ ، وَلَكِنْ عَلَى الرَّأْيِ مِنْهَا وَالظَّنِّ . وَأَنَّ اللَّهَ جَلْ ثَنَاؤُهُ : أَنْكَرَ ذَلِكَ مِنْ قِيلِهَا ، وَرَدَّ عَلَيْهَا مَارَاتٍ بِقَوْلِهِ ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ مِنْ أَنَّهُ يَكُونُ مِنْ ذَرِيَّةِ ذَلِكَ الْخَلِيفَةَ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ ، وَالْمُجْتَهِدُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ .

وقد روى عن قتادة خلاف هذا التأويل ، وهو ما حدثنا به الحسن بن يحيى . قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا معمر . عن قتادة في قوله ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ قال : كان الله أعلمهم إذا كان في الأرض خالق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء ، فذلك قوله ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ وبمثل قول قتادة قال جماعة من أهل التأويل ، منهم الحسن البصري .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن جرير بن حازم ، ومبارك عن الحسن ، وأبي بكر عن الحسن ، وقتادة قالا : قال الله للملائكة ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ قال لهم إني فاعل ، فعرضوا برأيهم ، فعلمهم علما وطوى عنهم علما علمه لا يعلمونه ، فقالوا بالعلم الذي علمهم ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ وقد كانت الملائكة علمت من علم الله أنه لا ذنب أعظم عند الله من سفك الدماء ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴿قَلَمَّا أَخَذُ فِي خَلْقِ آدَمَ﴾ همست الملائكة فيما بينها ، فقالوا : ليخلق ربنا ما شاء أن يخلق ، فلن يخلق خلقا إلا كنا أعلم منه ، وأكرم عليه منه ، فلما خلقه ونفخ فيه من روحه ، أمرهم أن يسجدوا له لما قالوا ، ففضله عليهم ، فعلموا أنهم ليسوا بخير منه ، فقالوا : إن لم نكن خيرا منه ، فنحن أعلم منه ، لأننا كنا قبله ، وخلقنا الأمم قبله ، فلما أعجبوا بعلمهم ابتلوا ﴿فَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ﴿أَنَّى لَا خَلَقَ خَلْقًا إِلَّا كُنْتُمْ أَعْلَمُ مِنْهُ﴾ فأخبروني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ، قال : ففرغ القوم إلى التوبة ، وإليها يفرع كل مؤمن ، فقالوا : ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ﴿لَقَوْلِهِمْ لِيَخْلُقْ رَبُّنَا مَا شَاءَ﴾ فلن يخلق خلقا أكرم عليه منا ، ولا أعلم منا .

قال : علمه اسم كل شيء ، هذه الجبال ، وهذه البغال ، والإبل ، والجن ، والوحش ، وجعل يسمى كل شيء باسمه ، وعرضت عليه كل أمة ف﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون﴾ . قال : أما ما أبدوا فقولهم ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ . وأما ما كتبتوا فقول بعضهم لبعض : نحن خير منه وأعلم .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا إسحق بن الحجاج ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس في قوله ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ الآية ، قال : إن الله خلق الملائكة يوم الأربعاء ، وخلق الجن يوم الخميس ، وخلق آدم يوم الجمعة . قال : فكفر قوم من الجن ، فكانت الملائكة تهبط إليهم في الأرض فتقاتلهم ، فكانت الدماء ، وكان الفساد في الأرض ، فن ثم قالوا ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ ... الآية .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : أخبرنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، بمثله ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إلى قوله ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ قال : وذلك حين قالوا ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ﴾ ونحن نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴿قَالَ﴾ قال : فلما عرفوا أنه جاعل في الأرض خليفة قالوا بينهم : لن يخلق الله خلقا إلا كنا نحن أعلم منه ، وأكرم ، فأراد الله أن يخبرهم أنه قد فضل عليهم آدم ، وعلم آدم الأسماء كلها ، فقال للملائكة ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إلى قوله ﴿وَأَعْلَمُ﴾

ما تُبْذُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿١﴾ وكان الذي أبدوا حين ﴿٢﴾ قالوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ ﴿٣﴾ وكان الذي كتموا بينهم قولهم : لن يخلق الله خلقا إلا كنا نحن أعلم منه ، وأكرم ، فعرفوا أن الله فضل عليهم آدم في العلم والكرم .

وقال ابن زيد بما حدثني به يونس بن عبد الأعلى قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة ذعرا شديدا ، وقالوا : ربنا لم خلقت هذه النار ، ولأى شيء خلقتها ؟ قال : لمن عصاني من خلقي ، قال : ولم يكن لله خلق يومئذ إلا الملائكة والأرض ، ليس فيها خلق . إنما خلق آدم بعد ذلك ، وقرأ قول الله ﴿٤﴾ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مِّنْ ذُرِّيَّةٍ ﴿٥﴾ قال : قال عمر بن الخطاب : يا رسول الله ليت ذلك الحين ، ثم قال : قالت الملائكة : يا رب أو يأتي علينا دهر نعصيك فيه ، لا يرون له خلقا غيرهم ؟ قال : لا إني أريد أن أخاق في الأرض خلقا ، وأجعل فيها خليفة يسفكون الدماء ، ويفسدون في الأرض : فقالت الملائكة ﴿٦﴾ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ ﴿٧﴾ وقد اخترتنا ، فاجعلنا نحن فيها فنحن نسبح بحمدك ، ونقدس لك . ونعمل فيها بطاعتك وأعظمت الملائكة أن يجعل الله في الأرض من يعصيه ، فقال : إني أعلم ما لا تعلمون . يا آدم أنبئهم بأحوالهم فقال : فلان ، وفلان ، قال : فلما رأوه ما أعطاه الله من العلم ، أقرؤا لآدم بالفضل عليهم ، وأبى الخبيث إبليس أن يقر له ، قال ﴿٨﴾ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا ﴿٩﴾ .

وقال ابن إسحق بما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق . قال : لما أراد الله أن يخلق آدم بقدرته ليبتليه ، ويبتلي به لعلمه بما في ملائكته ، وجميع خلقه ، وكان أول بلاء ابتليت به الملائكة مما لها فيه ما تحب وما تكره للبلاء ، والتمحيص لما فيهم مما لم يعلموا ، وأحاط به علم الله منهم جميع الملائكة من سكان السموات والأرض ، ثم قال ﴿١٠﴾ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴿١١﴾ يقول : عامر أو ساكن يسكنها ويعمرها خلقا ليس منكم ؛ ثم أخبرهم بعلمه فيهم ، فقال يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء ويعملون بالمعاصي ، فقالوا جميعا ﴿١٢﴾ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴿١٣﴾ لانعصى ولا نأتى شيئا كرهته . قال ﴿١٤﴾ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ قال : إني أعلم فيكم ومنكم ، ولم يبدها لهم ، من المعصية والفساد وسفك الدماء وإتيان ما أكره منهم ، مما يكون في الأرض ، مما ذكرت في بني آدم

قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿١٦﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنْ نَدِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٧﴾ إلى قوله ﴿١٨﴾ فَسَعَوْا لَهُ سُاجِدِينَ ﴿١٩﴾ فذكر لنبيه صلى الله عليه وسلم الذي كان من ذكره آدم حين أراد خلقه ومراجعة الملائكة إياه فيما ذكر لهم منه ؛ فلما عزم الله تعالى ذكره على خلق آدم قال للملائكة ﴿٢٠﴾ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢١﴾ بيدي تكريمة له ،

(١) كذا في النسخ ، بتكرير الاستفهام ، الذي في الدر المنثور الاقتصار على الأول ، وحرر . كتبه . مصححه .

وتعظيماً لأمره ، وتشريفاً له ، حفظت الملائكة عهده ، ووعوا قوله ، وأجمعوا الطاعة ، إلا ما كان من عدو الله إبليس ، فإنه صمت على ما كان في نفسه ، من الحسد والبغى والتكبر والمعصية . وخلق الله آدم من أدمة الأرض ، من طين لازب من حمأ مسنون ، بيديه تكريمة له ، وتعظيماً لأمره وتشريفاً له على سائر خلقه قال ابن إسحاق : فيقال والله أعلم : خلق الله آدم ثم وضعه ينظر إليه أربعين عاماً قبل أن ينفخ فيه الروح حتى عاد صلصالاً كالفخار ، ولم تمسه نار . قال : فيقال والله أعلم : إنه لما انتهى الروح إلى رأسه عطس ، فقال : الحمد لله ، فقال له ربه : يرحمك ربك ، ووقع الملائكة حين استوى سجوداً له حفظاً لعهد الله الذي عهد إليهم ، وطاعة لأمره الذي أمرهم به ، وقام عدو الله إبليس من بينهم ، فلم يسجد مكابراً متعظماً بغيا وحسداً ، فقال له ﴿ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ إلى ﴿ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ . قال : فلما فرغ الله من إبليس ومعاتبته ، وأبى إلا المعصية ، أوقع عليه اللعنة ، وأخرجه من الجنة . ثم أقبل على آدم ، وقد علمه الأسماء كلها ، فقال ﴿ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ، فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ أي إنما أجبناك فيما علمتنا . فأما ما لم تعلمنا فانت أعلم به ، فكان ماسمى آدم من شيء كان اسمه الذي هو عليه إلى يوم القيامة .

وقال ابن جريج بما حدثنا به القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، قال : إنما تكلموا بما أعلمهم أنه كائن من خلق آدم ، فقالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ ﴾ .

وقال بعضهم : إنما قالت الملائكة ما قالت ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ ﴾ لأن الله أذن لها في السؤال عن ذلك ، بعد ما أخبرها أن ذلك كائن من بني آدم ، فسألته الملائكة فقالت على التعجب منها : وكيف يعصونك يارب ، وأنت خالقهم ؟ فأجابهم ربهم ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يعني أن ذلك كائن منهم وإن لم تعلموه أنتم ، ومن بعض من ترونه لى طائعا ، يعرفهم بذلك قصور علمهم عن علمه .

وقال بعض أهل العربية : قول الملائكة ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ على غير وجه الإنكار منهم على ربهم ، وإنما سألوه ليعلموا ، وأخبروا عن أنفسهم أنهم يسبحون ، وقال : قالوا ذلك لأنهم كرهوا أن يعصى الله ، لأن الجن قد كانت أمرت قبل ذلك فعصت . وقال بعضهم : ذلك من الملائكة على وجه الاسترشاد عما لم يعلموا من ذلك ، فكأنهم قالوا : يارب خبرنا ، مسألة استخبار منهم لله لاعلى وجه مسألة التوبيخ .

قال أبو جعفر : وأولى هذه التأويلات بقول الله جل ثناؤه مخبرا عن ملائكته قائلها له ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا ﴾

(١) « قوله ومن بعض من الخ » معطوف على منهم : أي كائن منهم ومن بعض الخ وإن لم تعلموه أنتم ، تأمل .

مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴿١٠﴾ تأويل من قال : إن ذلك منها استخبار لربها . بمعنى أعلمنا يا ربنا ، أجاعل أنت في الأرض من هذه صفته ، وتارك أن تجعل خلفاءك منا ، ونحن نسبح بحمدك ، ونقدس لك ، لاإنكار منها لما أعلمها ربها أنه فاعل ، وإن كانت قد استعظمت لما أخبرت بذلك أن يكون لله خلق يعصيه .

وأما دعوى من زعم أن الله جل ثناؤه كان أذن لها بالسؤال عن ذلك ، فسألته على وجه التعجب ، فدعوى لادلالة عليها في ظاهر التنزيل ولاخبر بها من الحججة يقطع العذر ، وغير جائز أن يقال في تأويل كتاب الله بما لادلالة عليه من بعض الوجوه التي تقوم بها الحججة .

وأما وصف الملائكة من وصفت في استخبارها ربها عنه بالفساد في الأرض ، وسفك الدماء ، فغير مستحيل فيه ما روى عن ابن عباس ، وابن مسعود من القول الذي رواه السدي ووافقهما عليه قتادة من التأويل ، وهو أن الله جل ثناؤه ، أخبرهم أنه جاعل في الأرض خليفة ، تكون له ذرية يفعلون كذاوكذا ، فقالوا ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ على ما وصفت من الاستخبار .

﴿١١﴾ فإن قال لنا قائل : وما وجه استخبارها والأمر على ما وصفت من أنها قد أخبرت أن ذلك كائن ؟ قيل : وجه استخبارها حينئذ يكون عن حالهم عن وقوع ذلك ، وهل ذلك منهم ومشتاتهم ربهم ، أن يجعلهم الخلفاء في الأرض حتى لايعصوه .

وغير فاسد أيضا ما رواه الضحاك عن ابن عباس ، وتابعه عليه الربيع بن أنس من أن الملائكة قالت ذلك لما كان عندها من علم سكان الأرض قبل آدم من الجن ، فقالت لربها : أجاعل فيها أنت مثلهم من الخلق يفعلون مثل الذي كانوا يفعلون على وجه الاستعلام منهم لربهم ، لاعلى وجه الإيجاب أن ذلك كائن كذلك ، فيكون ذلك منها إخبارا عما لم تطلع عليه من علم الغيب .

وغير خطأ أيضا ما قاله ابن زيد من أن يكون قيل للملائكة ، ما قالت من ذلك على وجه التعجب منها من أن يكون لله خلق يعصى خالقه .

وإنما تركنا القول بالذي رواه الضحاك عن ابن عباس ووافقه عليه الربيع بن أنس وباندى قاله ابن زيد في تأويل ذلك ، لأنه لاخبر عندنا بالذي قالوه من وجه يقطع مجيئه العذر ، ويلزم سامعه به الحججة ، والخبر عما مضى وما قد سلف ، لايدرك علم صحته إلا بمجيئه مجيئا يمتنع منه التشاغب والتواطؤ ، ويستحيل منه الكذب والخطأ والسهو ، وليس ذلك بوجود كذلك فيما حكاه الضحاك عن ابن عباس ، ووافقه عليه الربيع ، ولا فيما قاله ابن زيد . فأولى التأويلات إذ كان الأمر كذلك بالآية ، ما كان عليه من ظاهر التنزيل دلالة مما يصح مخرجه في المفهوم .

﴿١٢﴾ فإن قال قائل : فإن كان أولى التأويلات بالآية ، هو ما ذكرت ، من أن الله أخبر الملائكة بأن ذرية خليفته في الأرض يفسدون فيها ويسفكون فيها الدماء ، فمن أجل ذلك قالت الملائكة ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ فأين ذكر إخبار الله إياهم في كتابه بذلك ؟ قيل له : اكتفى بدلالة ما قد ظهر من الكلام عليه عنه كما قال الشاعر :

فَلَا تَدْفِنُونِي إِن دَفِنِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ وَلَكِنَّ خَامِرِي أُمُّ عَامِرٍ

فحذف قوله دعوني التي يقال لها عند صيدها خامري أم عامر ، إذ كان فيما أظهر من كلامه دلالة على معنى مراده ، فكذلك ذلك في قوله ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ لما كان فيه دلالة على ما ترك ذكره بعد قوله ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ من الخبر عما يكون من إفساد ذريته في الأرض اكتنى بدلالته ، وحذف فترك ذكره ، كما ذكرنا من قول الشاعر ؛ ونظائر ذلك في القرآن وأشعار العرب وكلامها أكثر من أن يحصى ، فلما ذكرنا من ذلك اخترنا ما اخترنا من القول في تأويل قوله ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ :

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾

❦ قال أبو جعفر : أما قوله ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾ فإنه يعني إنا نعظمك بالحمد لك والشكر ، كما قال جل ثناؤه ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ وكما قال ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ وكل ذكر لله عند العرب فتسبيح وصلاة ، يقول الرجل منهم قضيت سبحتي من الذكر والصلاة . وقد قيل إن التسبيح صلاة الملائكة .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير قال :

« كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي ، فرّ رجل من المسلمين على رجل من المنافقين ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وأنت جالس ، فقال له : امض إلى عملك إن كان لك عمل ، فقال : ما أظن إلا سيمرّ عليك من ينكر عليك ، فرّ عليه عمر بن الخطاب ، فقال له : يا فلان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأنت جالس ، فقال له مثلها ، فقال : هذا من عملي ، فوثب عليه فضربه حتى انتهى ، ثم دخل المسجد فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما انفتل النبي صلى الله عليه وسلم قام إليه عمر ، فقال : يا نبي الله مررت آنفا على فلان وأنت تصلي ، فقلت له : النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأنت جالس ، فقال : سر إلى عملك إن كان لك عمل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهلاً ضربت عنقه ، فقام عمر مسرعاً ، فقال : يا عمر أرجع فإن غضبك عزيز ورضاك حكيم ، إن الله في السموات السبع ملائكة يُصلون له غني عن صلاة فلان ، فقال عمر : يا نبي الله وما صلاتهم فلم يردّ عليه شيئاً ، فأثاه جبريل ، فقال يا نبي الله سألك عمر عن صلاة أهل السماء ، قال نعم ، فقال : اقرأ على عمر السلام ، وأخبره أن أهل السماء الدنيا سجود إلى يوم القيامة يقولون : سبحان ذي الملك والملكوت ، وأهل السماء الثانية ركوع إلى يوم القيامة يقولون : سبحان ذي العزة والجبروت ، وأهل السماء الثالثة قيام إلى يوم القيامة يقولون : سبحان الحي الذي لا يموت .

❦ قال أبو جعفر : وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، وسهل بن موسى الرازي ، قالا : حدثنا ابن عليه ، قال : أخبرنا الجريري ، عن أبي عبد الله الجسري ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذرّ ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاده ، أو أن أبا ذرّ عاد النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله بأبي أنت ،

أى الكلام أحب إلى الله؟ فقال : ما اصطفى الله لملائكته ، سبحان ربي وبحمده ، سبحان ربي وبحمده في أشكال لما ذكرنا من الأخبار كرهنا إطالة الكتاب باستقصائها ، وأصل التسبيح لله عند العرب التزيه له ، من إضافة ما ليس من صفاته إليه ، والتبرئة له من ذلك ، كما قال أعشى بنى ثعلبة :

أقولُ لما جاءني فخرُهُ سبحانَ من علقمة الفاجر

يريد : سبحان الله من فخر علقمة ، أى تزيها لله مما أتى علقمة من الافتخار على وجه التكبر منه لذلك :
وقد اختلف أهل التأويل في معنى التسبيح والتقديس في هذا الموضع .

فقال بعضهم : قولهم : نسبح بحمدك : نصلى لك :

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال : يقولون : نصلى لك . وقال آخرون : ﴿نسبح لك﴾ التسبيح المعلوم .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ قال التسبيح التسبيح .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾

قال أبو جعفر : والتقديس هو التطهير والتعظيم ؛ ومنه قولهم : سبوح قدوس ، يعنى بقولهم سبوح تزيه لله ؛ وبقولهم قدوس : طهارة له وتعظيم . ولذلك قيل للأرض أرض مقدسة . يعنى بذلك المطهرة . فعنى قول الملائكة إذا ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ نزهتك ونبرتك مما يضيفه إليك أهل الشرك بك ، ونصلى لك . ونقدس لك : ننسبك إلى ما هو من صفاتك من الطهارة من الأدناس وما أضاف إليك أهل الكفر بك .

وقد قيل : إن تقديس الملائكة لربها صلاتها له كما حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال : التقديس : الصلاة . وقال بعضهم : نقديس لك : نعظملك ونمجذك .

ذكر من قال ذلك

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا هاشم بن القاسم ، قال : حدثنا أبو سعيد المؤدب ، قال : حدثنا إسماعيل ، عن أبي صالح في قوله ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال : نعظملك ونمجذك وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثني عيسى .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة . قال : حدثنا شبل جميعا ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال : نعظملك ونكبرك :

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن ابن إسحق ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ لانعصى ولا نأتى شيئا نكرهه .
وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاک في قوله ﴿ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾
قال : التقديس : التطهير .

وأما قول من قال : إن التقديس : الصلاة أو التعظيم ، فإن معنى قوله ذلك راجع إلى المعنى الذى ذكرناه من التطهير من أجل أن صلاتها لزبها تعظيم منها له ، وتطهير مما ينسبه إليه أهل الكفر به .
ولو قال مكان : ونقدس لك ، ونقدسك ، كان فصيحاً من الكلام ، وذلك أن العرب تقول : فلان يسبح الله ويقدسه ، ويسبح لله ويقدس له بمعنى واحد ، وقد جاء بذلك القرآن ، قال الله جل ثناؤه ﴿ كَتَبَ نُسُبَ حَاكٍ كَثِيرًا وَتَذَكُّرًا كَثِيرًا ﴾ وقال في موضع آخر ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾
● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك :
فقال بعضهم : يعنى بقوله ﴿ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ مما اطلع عليه من إبليس ، وإضماره المعصية لله وإخفائه الكبر ، مما اطلع عليه تبارك وتعالى منه وخفى على ملائكته .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ^١ عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يقول : إني قد اطلعت من قلب إبليس على ما لم تطلعوا عليه من كبره واغتراره .

وحدثني موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يعنى من شأن إبليس .

وحدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد . وحدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا مؤمل ، قال : جميعاً : حدثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال : علم من إبليس المعصية وخلقه لها .

وحدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي ، قال : حدثنا محمد بن بشر ، قال : حدثنا سفيان ، عن علي بن بزيمة ، عن مجاهد بمثله .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا ابن يمان ، عن سفيان ، عن علي بن بزيمة ، عن مجاهد ، مثله ^٢ .
وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا حكام عن عنبسة ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن القاسم بن أبي بزة ^٣ عن مجاهد في قوله ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال : علم من إبليس المعصية وخلقه لها .

(١) قوله بشر بن عمارة كذا في النسخ بالناء وتكرر بها فيها كلها ، وهو في الخلاصة بدون ناء ، وكذلك ورد بالناء في م .

(٢) في م : ابن أبي بزة .

(٣) هذا الإسناد لم يرد في م .

وحدثني جعفر بن محمد البرزورى ، قال : حدثنا حسن بن بشر عن حمزة الزيات ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال : علم من إبليس كتمان الكبر أن لا يسجد لآدم .
وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون . قال : وحدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال : علم من إبليس المعصية .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع . عن سفيان . عن رجل . عن مجاهد . مثله .
وحدثني المثنى ، قال : حدثنا سويد ، قال : أخبرنا ابن المبارك . عن سفيان . قال : قال مجاهد في قوله ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال : علم من إبليس المعصية وخلقه لها . وقال مرة آدم .
وحدثني المثنى ، قال : حدثنا حجاج بن المهال ، قال : حدثنا المعتمر بن سليمان . قال : سمعت عبد الوهاب بن مجاهد يحدث عن أبيه في قوله ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال : علم من إبليس المعصية وخلقه لها ، وعلم من آدم الطاعة وخلقه لها .
وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن ابن طاروس . عن أبيه والثوري عن علي بن بزيم ، عن مجاهد في قوله ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال : علم من إبليس المعصية وخلقه لها .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أى فيكم ومنكم ، ولم يبدها لهم من المعصية والفساد وسفك الدماء .

وقال آخرون : معنى ذلك أنى أعلم ما لا تعلمون من أنه يكون من ذلك الخليفة أهل الطاعة والولاية لله .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ، قال ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فكان في علم الله أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء ورسول وقوم صالحون وساكنو الجنة ، وهذا الخبر من الله جل ثناؤه ، ينبي عن أن الملائكة التى قالت ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ استفظعت أن يكون لله خاق يعصيه ، وعجبت منه إذ أخبرت أن ذلك كائن ، فلذلك قال لهم ربهم ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ يعنى بذلك : والله أعلم أنكم لتعجبون من أمر الله ، وتستفظعونه وأنا أعلم أنه في بعضكم ، وتصفون أنفسكم بصفة أعلم خلافتها من بعضكم وتعرضون بأمر قد جعلته لغيركم . وذلك أن الملائكة لما أخبرها ربها بما هو كائن من ذرية خليفته من الفساد ، وسفك الدماء قالت لربها : يا رب أجاعل أنت في الأرض خليفة من غيرنا ، يكون من زريته من يعصيك أم منا ؟ فإننا نعظمك ونصلى لك ونطيعك ولا نعصيك ، ولم يكن عندها علم بما قد انطوى عليه كشحا إبليس من استكباره على ربه ، فقال لهم ربهم : إني أعلم غير الذى تقولون من بعضكم ، وذلك هو ما كان مستورا عنهم من أمر إبليس وانطوائه على ما قد كان انطوى عليه من الكبر ، وعلى قيلهم ذلك ووصفهم أنفسهم بالعموم من الوصف عوتبوا .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَقْبِلُوا عَلَى هَذِهِ الْأَسْمَاءِ هِيَ أُولَئِكَ لَنْ أَكُونَ عَلَيْكُمْ

صَادِقِينَ ﴿٣١﴾

* قال أبو جعفر : حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : بعث رب العزة ملك الموت ، فأخذ من أديم الأرض من عذبتها ومالحتها ، فخلق منه آدم ، ومن ثم سمي آدم لأنه خلق من أديم الأرض .

وحدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا عمرو بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده ، عن عليّ ، قال : إن آدم خلق من أديم الأرض فيه الطيب والصالح والردى ، فكل ذلك أنت راء في ولده الصالح والردى .

وحدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد ، قال : حدثنا مسعر ، عن أبي حصين ، عن سعيد بن جبير ، قال : خلق آدم من أديم الأرض فسمى آدم .

وحدثنا ابن المشي ، قال : حدثنا أبو داود ، قال : حدثنا شعبة ، عن أبي حصين ، عن سعيد بن جبير قال : إنما سمي آدم لأنه خلق من أديم الأرض .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : إن ملك الموت لما بعث ليأخذ من الأرض تربة آدم ، أخذ من وجه الأرض وخلط فلم يأخذ من مكان واحد ، وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء ، فلذلك خرج بنو آدم مختلفين ، ولذلك سمي آدم ، لأنه أخذ من أديم الأرض .

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر يحقق ما قال من حكينا قوله في معنى آدم ، وذلك ما حدثني به يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علية ، عن عوف ، وحدثنا محمد بن بشار وعمر بن شبة . قالوا : حدثنا يحيى بن سعيد ، قال : حدثنا عوف ، وحدثنا ابن بشار ، قال : حدثنا ابن أبي عدي ومحمد بن جعفر وعبد الوهاب الثقفي قالوا : حدثنا عوف ، وحدثني محمد بن عمارة الأسدي ، قال : حدثنا إسماعيل بن أبان ، قال : حدثنا عنبسة ، عن عوف الأعرابي ، عن قسامة بن زهير ، عن أبي موسى الأشعري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله خلق آدم من قبضة قبضتها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض جاء منهم الأحمر والأسود والأبيض وبين ذلك ، والسهل والحزن والحبيث والطيب » .

فعلى التأويل الذى تأول آدم من تأوله بمعنى أنه خلق من أديم الأرض ، يجب أن يكون أصل آدم فعلا

سمى به أبو البشر ، كما سمي أحمد بالفعل من الإحماذ ، وأسعد من الإسعاد ، فلذلك لم يجرّ ؛ ويكون تأويله حينئذ : آدم الملك الأرض ، يعني به بلغ أدمتها . وأدمتها وجهها الظاهر لرأى العين ، كما أن جلدة كل ذي جلدة له أدمة ؛ ومن ذلك سمي الإدام إداما . لأنه صار كالجلدة العليا مما هي منه . ثم نقل من الفعل فجعل اسما للشخص بعينه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في الأسماء التي علمها آدم ثم - منها على الملائكة

فقال ابن عباس ما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد . قال : حدثنا بشر بن عمار . عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس . قال : علم الله آدم الأسماء كلها . وهي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس : إنسان ، ودابة ، وأرض ، وسهل ، وبحر ، وجبل ، وحمار . وأشباه ذلك من الأمم وغيرها . وحدثنا محمد بن عمرو . قال : حدثنا أبو عاصم . قال : حدثني عيسى عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد : وحدثني المثني . قال : حدثنا أبو حذيفة . قال : حدثنا شبل . عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد في قول الله ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ قال : علمه اسم كل شيء .

وحدثنا ابن وكيع . قال : حدثنا أبي . عن سفیان . عن خصيف . عن مجاهد ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ قال : علمه اسم كل شيء .

وحدثنا علي بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم الخرمي . عن محمد بن مصعب . عن قيس بن الربيع . عن خصيف ، عن مجاهد ، قال : علمه اسم الغراب ، والحمامة . واسم كل شيء .

وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا أبي ، عن شريك . عن سالم الأفظس . عن سعيد بن جبیر . قال : علمه اسم كل شيء ، حتى البعير والبقرة والشاة .

وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا أبي عن شريك . عن عاصم بن كليب . عن سعيد بن معبد ، عن ابن عباس ، قال : علمه اسم القصة والفسوة والنسية .

وحدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد . قال : حدثنا شريك . عن عاصم بن كليب ، عن الحسن بن سعد ، عن ابن عباس ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ قال : حتى الفسوة والنسية .

حدثنا علي بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم ، قال : حدثنا محمد بن مصعب ، عن قيس ، عن عاصم ، ابن كليب ، عن سعيد بن معبد ، عن ابن عباس في قول الله ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ قال : علمه اسم كل شيء حتى الهنة والهنية والفسوة والضرطة .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين . قال : حدثنا علي بن مسهر ، عن عاصم بن كليب ، قال : قال ابن عباس : علمه القصة من القصيدة : والفسوة من النسبية .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع . عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ

الاسماء كلها حتى بلغ ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ قال : يا آدم أنبئهم بأسمائهم ، فأنبأ كل صنف من الخلق باسمه وأبجأه إلى جنسه .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : حدثنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ قال : علمه اسم كل شيء : هذا جبل ، وهذا بحر ، وهذا كذا وهذا كذا ، لكل شيء ، ثم عرض تلك الأشياء على الملائكة فقال ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن جرير بن حازم ومبارك ، عن الحسن ، وأبي بكر عن الحسن وقاتادة قالا : علمه اسم كل شيء : هذه الخيل ، وهذه البغال ، والإبل ، والجن ، والوحش ، وجعل يسمى كل شيء باسمه .

وحدثت عن عمار ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه ، عن الربيع ، قال : اسم كل شيء وقال آخرون : علم آدم الاسماء كلها : أسماء الملائكة .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن عمار ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ قال : أسماء الملائكة .

وقال آخرون : إنما علمه أسماء ذريته كلها .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ قال : أسماء ذريته أجمعين .

❖ وأولى هذه الأقوال بالصواب وأشبهها بما دل على صحته ظاهر التلاوة قول من قال في قوله ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ إنها أسماء ذريته وأسماء الملائكة ، دون أسماء سائر أجناس الخلق . وذلك أن الله جل ثناؤه قال ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ يعني بذلك أعيان المسمين بالأسماء التي علمها آدم ، ولا تكاد العرب تكنى بالهاء والميم إلا عن أسماء بني آدم والملائكة ؛ وأما إذا كانت عن أسماء البهائم وسائر الخلق ، سوى من وصفنا ، فإنها تكنى عنها بالهاء والألف ، أو بالهاء والنون ، فقالت : عرضهن ، أو عرضها . وكذلك تفعل إذا كنت عن أصناف من الخلق ، كالبهائم والطيور وسائر أصناف الأمم ، وفيها أسماء بني آدم والملائكة ، فإنها تكنى عنها بما وصفنا من الهاء والنون ، أو الهاء والألف . وربما كنت عنها إذ كان كذلك بالهاء والميم ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾ فكنى عنها بالهاء والميم ، وهي أصناف مختلفة ، فيها الآدمي وغيره . وذلك وإن كان جائزا فإن الغالب المستفيض في كلام العرب ما وصفنا من إخراجهم كناية أسماء أجناس الأمم إذا اختلطت بالهاء والألف ، أو الهاء والنون ، فلذلك قلت : أولى بتأويل الآية أن تكون الاسماء التي علمها آدم أسماء أعيان بني آدم ، وأسماء الملائكة . وإن كان ما قال ابن عباس

جائزا على مثال ما جاء في كتاب الله من قوله ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴾ الآية . وقد ذكر أنها في حرف ابن مسعود : ثم عرضهن ، وأنها في حرف أبي : ثم عرضها . ولعل ابن عباس تأول ما تأول من قوله : علمه اسم كل شيء حتى الفسوة والفسية على قراءة أبي . فإنه فيها بلغنا كان يقرأ قراءة أبي . وتأويل ابن عباس على ما حكى عن أبي من قراءته غير مستنكر . بل هو صحيح مستفيض في كلام العرب على نحو ما تقدم وصفي ذلك .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾

✽ قال أبو جعفر : قد تقدم ذكرنا التأويل الذي هو أولى بالآية على قراءتنا ورسم مصحفنا . وأن قوله ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ بالدلالة على بني آدم ، والملائكة أولى منه بالدلالة على أجناس الخلق كلها . وإن كان غير فاسد أن يكون دالا على جميع أصناف الأمم للعنل التي وصفنا .

ويعنى جل ثناؤه بقوله ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ ثم عرض أهل الأسماء على الملائكة .

وقد اختلف المفسرون في تأويل قوله ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ على الملائكة نحو اختلافهم في قوله ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ وسأذكر قول من انتهى إلينا عنه فيه قول .

حدثنا محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد . قال : حدثنا بشر بن عمارة . عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ على الملائكة ثم عرض هذه الأسماء . يعنى أسماء جميع الأشياء التي عامها آدم من أصناف جميع الخلق .

وحدثني موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط . عن السدي في خبر ذكره . عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس . وعن مرة . عن ابن مسعود . وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ ثم عرض الخلق على الملائكة .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب . قال : قال ابن زيد : أسماء ذريته كلها أخذهم من ظهره . قال : ثم عرضهم على الملائكة .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن قتادة ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ قال : علمه اسم كل شيء ثم عرض تلك الأسماء على الملائكة .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج . عن مجاهد ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ عرض أصحاب الأسماء على الملائكة .

وحدثنا علي بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم ، قال : حدثنا محمد بن مصعب ، عن قيس ، عن خصيف عن مجاهد ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ على الملائكة يعنى عرض الأسماء الحمامة والغراب

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن جرير بن حازم ، ومبارك عن الحسن ، وأبي بكر عن الحسن ، وقتادة قالا : علمه اسم كل شيء : هذه الخيل ، وهذه البغال وما أشبه ذلك ، وجعل يسمى كل شيء باسمه ، وعرضت عليه أمة أمة .

القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَقَالَ أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾
 قال أبو جعفر: وتأويل قوله ﴿أَنبِئُونِي﴾ أخبروني، كما حدثنا أبو كريب قال: حدثنا عثمان، قال: حدثنا بشر، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس ﴿أَنبِئُونِي﴾ يقول: أخبروني بأسماء هؤلاء.
 ومنه قول نابغة بنى ذبيان:

وَأَنْبَاءُ الْمُنَسَّبِ أَنْ حَيًّا حُلُولٌ مِنْ حَرَامٍ أَوْ جُدَامٍ

يعنى بقوله أنباء: أخبره وأعلمه.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾

قال أبو جعفر: حدثني محمد بن عمرو، قال: حدثنا أبو عاصم، قال: حدثنا عيسى؛ وحدثنا المشي، قال: حدثنا أبو حذيفة، قال: حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قول الله ﴿بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ قال: أسماء هذه التي حدثت بها آدم.

حدثنا القاسم، قال: حدثنا الحسين، قال: حدثنا حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد ﴿أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ يقول: بأسماء هؤلاء التي حدثت بها آدم.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

قال أبو جعفر: اختلف أهل التأويل في ذلك، فحدثنا أبو كريب، قال: حدثنا عثمان بن سعيد، قال: حدثنا بشر بن عمارة، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إن كنتم تعلمون لم أجعل في الأرض خليفة.

وحدثنا موسى بن هرون، قال: حدثنا عمرو بن حماد، قال: حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن بني آدم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء.

وحدثنا القاسم، قال: حدثنا الحسين، قال: حدثنا حجاج، عن جرير بن حازم، ومبارك عن الحسن وأبي بكر، عن الحسن وقتادة قالوا: ﴿أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أني لم أخلق خلقا إلا كنتم أعلم منه، فأخبروني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين.

قال أبو جعفر: وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية تأويل ابن عباس ومن قال بقوله:

ومعنى ذلك فقال: أنبئوني بأسماء من عرضته عليكم أيها الملائكة القائلون ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ من غيرنا، أم منا؟ فنحن نسبح بحمده ونقدس لك، إن كنتم صادقين في قيلكم أني إن جعلت خليفة في الأرض من غيركم عصاني ذريته، وأفسدوا فيها، وسفكوا الدماء، وإن جعلتكم فيها أطعتموني، واتبعتهم أمرى بالتعظيم لي والتقديس، فانكم إن كنتم لاتعلمون أسماء هؤلاء الذين عرضتهم عليكم من خلقي وهم مخلوقون موجودون ترونهم وتعاينونهم، وعلمه غيركم بتعليمي إياه، فانتم بما هو غير موجود من الأمور الكائنة التي لم توجد بعد، وبما هو مستتر من الأمور التي هي موجودة عن أعينكم

أخرى أن تكونوا غير عالمين ، فلا تسألوني ما ليس لكم به علم . فإني أعلم بما يصلحكم وبصلح خلقى . وهذا الفعل من الله جل ثناؤه بملائكته الذين قالوا له ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ من جهة عتابه جل ذكره إراهم ، نظير قوله جل جلاله لنبيه نوح صلوات الله عليه . إذ قال ﴿ رَبِّ إِنِّي مِّنْ أُمَّمٍ وَإِنِّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ . فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ فكذلك الملائكة سألت ربها أن تكون خلقاءه في الأرض يسبحوه ويقدموه فيها ، إذ كان ذرية من أخبرهم أنه جاعله في الأرض خليفة . يفسدون فيها . ويسفكون الدماء . فقال لهم جل ذكره ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يعني بذلك أني أعلم أن بعضكم فاتح المعاصي وخاتمها . وهو إبليس منكرها بذلك تعالى ذكره قولهم : ثم عرفهم موضع هفوتهم . في قياهم ما قالوا من ذلك . بتعريفهم قصور علمهم عما هم له شاهدون عيانا ، فكيف بما لم يروه ولم يجروا عنه بعرضه ما عرض عليهم من خلقه الموجودين يومئذ ، وقيله لهم ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنكم إن استخافتمكم في أرضي سبحتموني وقدستموني ، وإن استخلفت فيها غيركم عصاني ذريته ، وأفسدوا وسفكوا الدماء . فلما اتضح لهم موضع خطأ قيلهم ، وبدت لهم هفوة زلتهم أنابوا إلى الله بالتوبة فقالوا ﴿ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا وَعَدْتَنَا ﴾ فسارعوا الرجعة من الهفوة . وبادروا الإنابة من الزلة . كما قال نوح حين عوتب في مسئلته . فتقبل له ﴿ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ . رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْنَبْ لِي وَتَرَحَّمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ وكذلك فعل كل مسدد للحق موفق له . سريعة إلى الحق إنابته ، قريبة إليه أوبته .

وقد أعم بعض نحوي أهل البصرة أن قوله ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ لم يكن ذلك لأن الملائكة ادّعوا شيئا ، إنما أخبر الله عن جهلهم بعلم الغيب وعلمه بذلك وفضله ، فقال : أنبئوني إن كنتم صادقين ، كما يقول الرجل للرجل : أنبئني بهذا إن كنت تعلم . وهو يعلم أنه لا يعلم . يريد أنه جاهل . وهذا قول إذا تدبره متدبر علم أن بعضه مفسد بعضا ، وذلك أن قائله زعم أن الله جل ثناؤه ، قال للملائكة إذ عرض عليهم أهل الأسماء ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ وهو يعلم أنهم لا يعلمون ، ولا هم ادّعوا علم شيء يوجب أن يوبخوا بهذا القول ، وزعم أن قوله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ نظير قول الرجل للرجل : أنبئني بهذا إن كنت تعلم ، وهو يعلم أنه لا يعلم ، يريد أنه جاهل ، ولا شك أن معنى قوله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ إنما هو إن كنتم صادقين ، إما في قولكم ، وإما في فعلكم ، لأن الصدق في كلام العرب إنما هو صدق في الخبر لا في العلم ، وذلك أنه غير معقول في لغة من اللغات أن يقال صدق الرجل بمعنى علم ، فإذا كان ذلك كذلك ، فقد وجب أن يكون الله جل ثناؤه قال للملائكة على تأويل قول هذا الذي حكينا قوله في هذه الآية ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ وهو يعلم أنهم غير صادقين ، يريد بذلك أنهم كاذبون ، وذلك هو عين ما أنكره ، لأنه زعم أن الملائكة لم تدع شيئا ، فكيف جاز أن

يقال لهم : إن كنتم صادقين فأنبئوني بأسماء هؤلاء . هذا مع خروج هذا القول الذي حكيناه عن صاحبه من أقوال جميع المتقدمين والمتأخرين من أهل التأويل والتفسير .
وقد حكى عن بعض أهل التفسير أنه كان يتأول قوله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ بمعنى إذ كنتم صادقين ولو كانت إن بمعنى إذ في هذا الموضع لوجب أن تكون قراءتها بفتح ألفها ، لأن إذ إذا تقدمها فعل مستقبل صارت علة للفعل وسببا له . وذلك كقول القائل : أقوم إذ قمت ، فعناه : أقوم من أجل أنك قمت ، والأمر بمعنى الاستقبال ، فعنى الكلام : لو كانت إن بمعنى إذ أنبئوني بأسماء هؤلاء من أجل أنكم صادقون . فإذا وضعت إن مكان ذلك ، قيل ﴿ أنبئوني بأسماء هؤلاء أن كنتم صادقين ﴾ مفتوحة الألف ، وفي إجماع جميع قراء أهل الإسلام على كسر الألف من إن دليل واضح على خطأ تأويل من تأول إن بمعنى إذ في هذا الموضع .

القول في تأويل قوله تعالى :

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٣١﴾

قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله جل ذكره عن ملائكته بالأوبة إليه ، وتسليم علم ما لم يعلموه له ، وتبريهم من أن يعلموا أو يعلم أحد شيئا إلا ما علمه تعالى ذكره .
وفي هذه الآيات الثلاث العبرة لمن اعتبر ، والذكرى لمن ادكر ، والبيان لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ، عما أودع الله جل ثناؤه آي هذا القرآن من لطائف الحكم التي تعجز عن أوصافها الألسن . وذلك أن الله جل ثناؤه احتج فيها لنبيه صلى الله عليه وسلم على من كان بين ظهرائيه من يهود بني إسرائيل باطلاعه إياه من علوم الغيب التي لم يكن جل ثناؤه أطلع عليها من خلقه إلا خاصا ، ولم يكن مدركا علمه إلا بالإنباء والإخبار ، لتقرر عندهم صحة نبوته ، ويعلموا أن ما أتاهم به ، فن عنده ، ودل فيها على أن كل مخبر خبرا عما قد كان ، أو عما هو كائن مما لم يكن ولم يأت به خبر ولم يوضع له على صحته برهان فتقول ما يستوجب به من ربه العقوبة .

ألا ترى أن الله جل ذكره رد على ملائكته قائلهم ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ؟ ﴾ قال لآني أعلم ما لا تعلمون ، وعرفهم أن قيل ذلك لم يكن جائزا لهم بما عرفهم من قصور علمهم عند عرضه ماعرض عليهم من أهل الأسماء ، فقال ﴿ أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ﴾ فلم يكن لهم مفرع إلا الإقرار بالعجز والتبري إليه أن يعلموا إلا ما علمهم بقولهم ﴿ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ فكان في ذلك أوضح الدلالة وأبين الحججة على كذب مقالة كل من ادعى شيئا من علوم الغيب من الحزاة والكهنة والقافة والمنجمة . وذكر بها الذين وصفنا أمرهم من أهل الكتاب سوائف نعمه على آبائهم ، وأياديه عند أسلافهم ، عند إنابتهم إليه ، وإقبالهم إلى طاعته ، مستعطفهم بذلك إلى الرشاد ، ومستعجبهم به إلى النجاة ، وحذرهم بالإصرار والتماذي

في البغي والضلال ، حلول العقاب بهم نظير ما أحلّ بعدوه إبليس ، إذ تمادى في البغي والحسار .
قال : وأما تأويل قوله ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ فهو كما حدثنا به أبو كريب ، قال
حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس قالوا
﴿سُبْحَانَكَ﴾ تنزيها لله من أن يكون أحد يعلم الغيب غيره ، تبنا إليك ، لا علم لنا إلا ما علمتنا : تبرؤا
منهم من علم الغيب ، إلا ما علمتنا كما علمت آدم ، وسبحان مصدر لاتصرف له ، ومعناه : نسبحك ،
كأنهم قالوا : نسبحك تسبيحا ، ونزهك تنزيها ، ونبرئك من أن نعلم شيئا غير ما علمتنا .
القول في تأويل قوله تعالى : ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ .

قال أبو جعفر : وتأويل ذلك : أنك أنت يا ربنا العليم من غير تعليم ، بجميع ما قد كان ، وما هو
كائن ، والعالم للغيوب دون جميع خلقك ؛ وذلك أنهم نفوا عن أنفسهم بقولهم ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾
أن يكون لهم علم إلا ما علمهم ربهم ، وأثبتوا ما نفوا عن أنفسهم من ذلك لربهم بقولهم ﴿إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَلِيمُ﴾ يعنون بذلك العالم من غير تعليم ، إذ كان من سواك لا يعلم شيئا إلا بتعليم غيره إياه . والحكيم :
هو ذو الحكمة ، كما حدثني به المثني ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح : قال : حدثني معاوية . عن علي .
عن ابن عباس ، العليم : الذي قد كمل في علمه ؛ والحكيم : الذي قد كمل في حكمه . وقد قيل : إن معنى
الحكيم : الحاكم ، كما أن العليم بمعنى العالم ، والحير بمعنى الخابر .

القول في تأويل قوله تعالى :

قَالَ يَكَادُمُنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٦﴾

قال أبو جعفر : إن الله جل ثناؤه ، عرف ملائكته الذين سأله أن يجعلهم الخلفاء في الأرض . ووصفوا
أنفسهم بطاعته ، والخضوع لأمره دون غيرهم الذين يفسدون فيها ويسفكون الدماء ، أنهم من الجهل بمواقع
تدبيره ومحل قضائه ، قبل إطلاعه إياهم عليه ، على نحو جهلهم بأسماء الذين عرضهم عليهم ، إذ كان ذلك
مالم يعلمهم فيعلموه ، وأنهم وغيرهم من العباد لا يعلمون من العلم إلا ما علمهم إياه ربهم ، وأنه يخص
بما شاء من العلم من شاء من الخلق ، ويمنعه منهم من شاء كما علم آدم أسماء ما عرض على الملائكة ومنعهم من
علمها إلا بعد تعاليمه إياهم .

فأما تأويل قوله ﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ﴾ يقول : أخبر الملائكة ، والهاء والميم في قوله ﴿أَنْبِئْهُمْ﴾
عائدتان على الملائكة ، وقوله ﴿بِأَسْمَائِهِمْ﴾ يعني بأسماء الذين عرضهم على الملائكة . والهاء والميم اللتان
في أسماءهم كناية عن ذكر هؤلاء التي في قوله ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ فلما أنبأهم ، يقول : فلما أخبر
آدم الملائكة بأسماء الذين عرضهم عليهم ، فلم يعرفوا أسماءهم ، وأيقنوا خطأ قيلهم ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ
يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ وأنهم قد هفوا في ذلك

وقالوا ما لا يعلمون ، كيفية وقوع قضاء ربهم في ذلك ، لو وقع على ما نطقوا به ، قال لهم ربهم ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ والغيب : هو ما غاب عن أبصارهم فلم يباينوه ، توبيخاً من الله جل ثناؤه لهم بذلك على ما سلف من قبيلهم وفرط منهم من خطأ مسئلتهم ، كما حدثنا به محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك عن ابن عباس ﴿ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ يقول : أخبرهم بأسمائهم ﴿ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ ﴾ أيها الملائكة خاصة ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ولا يعلمه غيري .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قصة الملائكة وآدم ، فقال الله للملائكة كما لم تعلموا هذه الأسماء فليس لكم علم ، إنما أردت أن أجعلهم ليفسدوا فيها ، هذا عندي قد علمته ؛ فذلك أخفيت عنكم أني أجعل فيها من يعصيني ومن يطيعني ، قال : وسبق من الله ﴿ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِّنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ قال : ولم تعلم الملائكة ذلك ولم يدروه ، قال فلما رأوا ما أعطى الله آدم من العلم أقره الآدم بالفضل .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك ، فروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ يقول : ما تظهرون ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ يقول : أعلم السر كما أعلم العلانية ، يعني ما كنتم إبليس في نفسه من الكبر والاعتزاز .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ قال قولهم ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ فهذا الذي أبدوا ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ يعني ما أسر إبليس في نفسه من الكبر وحدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : حدثنا عمرو بن ثابت ، عن أبيه ، عن سعيد بن جبيرة قوله ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ قال : ما أسر إبليس في نفسه .

وحدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد ، قال : حدثنا سفيان في قوله ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ قال : ما أسر إبليس في نفسه من الكبر أن لا يسجد لآدم .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : أخبرنا الحجاج الأنماطي . قال : حدثنا مهدي بن ميمون ، قال : سمعت الحسن بن دينار ، قال للحسن ونحن جلوس عنده في منزله : يا أبا سعيد رأيت قول الله للملائكة : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ ما الذي كتبت الملائكة ؛ فقال الحسن : إن الله لما خلق

آدم رأت الملائكة خلقا عجيبا ، فكأنهم دخلهم من ذلك شيء ، فأقبل بعضهم إلى بعض ، وأسروا ذلك بينهم ، فقالوا : وما يهمكم من هذا المخلوق إن الله لم يخلق خلقا إلا كنا أكرم عليه منه .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ وَأَعْلَمَ مَا تَبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ قال : أسروا بينهم فقالوا : يخلق الله ما يشاء أن يخلق . فلن يخاف خلقا إلا ونحن أكرم عليه منه .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر . عن أبيه . عن الربيع بن أنس ﴿ وَأَعْلَمَ مَا تَبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ فكان الذي أبدوا حين قالوا ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ وكان الذي كتموا بينهم قولهم : لن يخلق ربنا خلقا إلا كنا نحن أعلم منه وأكرم . فعرفوا أن الله فضل عليهم آدم في العلم والكرم .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما قاله ابن عباس ، وهو أن معنى قوله ﴿ وَأَعْلَمَ مَا تَبْدُونَ ﴾ وأعلم مع علمي غيب السموات والأرض ما تظهرون بالأسنتكم ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ وما كنتم تخفونه في أنفسكم ، فلا يخفى على شيء سواء عندي سرائركم وعلايتكم . والذي أظهوره بالسنة ما أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم قالوه ، وهو قولهم ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ والذي كانوا يكتُمونه ما كان منظورا عليه إبليس من الخلاف على الله في أمره ، والتكبر عن طاعته . لأنه لاخلاف بين جميع أهل التأويل أن تأويل ذلك غير خارج من أحد الوجهين اللذين وصفت ، وهو ما قلنا . والآخر ما ذكرنا من قول الحسن وقاتادة .

ومن قال : إن معنى ذلك كتمان الملائكة بينهم لن يخلق الله خلقا إلا كنا أكرم عليه منه . فإذا كان لا قول في تأويل ذلك إلا أحد القولين اللذين وصفت ، ثم كان أحدهما غير موجودة على صحته الدلالة من الوجه الذي يجب التسليم له صح الوجه الآخر .

فالذي حكى عن الحسن وقاتادة ومن قال بقولهما في تأويل ذلك غير موجودة الدلالة على صحته من الكتاب ، ولا من خبر يجب به حجة . والذي قاله ابن عباس يدل على صحته خبر الله جل ثناؤه عن إبليس . وعصيانه إياه إذ دعاه إلى السجود لآدم ، فأبى واستكبر ، وإظهاره لسائر الملائكة من معصيته وكبره ما كان له كاتما قبل ذلك .

فإن ظن ظان أن الخبر عن كتمان الملائكة ما كانوا يكتُمونه لما كان خارجا مخرج الخبر عن الجميع كان غير جائز أن يكون ما روى في تأويل ذلك عن ابن عباس ، ومن قال بقوله من أن ذلك خبر عن كتمان إبليس الكبر والمعصية صحيحا ، فقد ظن غير الصواب . وذلك أن من شأن العرب إذا أخبرت خبرا عن بعض جماعة بغير تسمية شخص بعينه أن تخرج الخبر عنه مخرج الخبر عن جميعهم ، وذلك كقولهم : قتل الجيش وهزموا ، وإنما قتل الواحد أو البعض منهم ، وهزم الواحد أو البعض ، فتخرج الخبر عن المهزوم منه والمقتول مخرج الخبر عن جميعهم كما قال جل ثناؤه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ ذكر أن الذي نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية فيه ، كان رجلا من جماعة بنى تميم ، كانوا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخرج الخبر عنه مخرج الخبر عن الجماعة ، فكذلك قوله ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أخرجه الخبر مخرج الخبر عن الجميع ، والمراد به الواحد منهم .

القول في تأويل قوله تعالى .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾

قال أبو جعفر : أما قوله ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ فمعطوف على قوله ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ كأنه قال جل ذكره لليهود الذين كانوا بين ظهرائي مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى إسرائيل معددا عليهم نعمه ، ومذكرهم آلاءه على نحو الذي وصفنا فيما مضى قبل : اذكروا فعلى بكم إذ أنعمت عليكم ، فخلقت لكم ما في الأرض جميعا ، وإذ قلت للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ، فكرمت أباكم آدم بما آتيته من علمي وفضلي وكرامتي ، وإذ أسجدت له ملائكتي فسجدوا له ، ثم استثنى من جميعهم إبليس ، فدل باستثنائه إياه منهم على أنه منهم ، وأنه ممن قد أمر بالسجود معهم ، كما قال جل ثناؤه ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَمُ يَكْفُرُ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قال ما منعتك أن لا تسجد إذ أمرتك فأخبر جل ثناؤه أنه قد أمر إبليس فيمن أمره من الملائكة بالسجود لآدم ، ثم استثناه جل ثناؤه مما أخبر عنهم أنهم فعلوه من السجود لآدم ، فأخرجه من الصفة التي وصفهم بها من الطاعة لأمره ونفى عنه ما أثبت للملائكة من السجود لعبده آدم

ثم اختلف أهل التأويل فيه هل هو من الملائكة أم هو من غيرهم ؟

فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : كان إبليس من حي من أحياء الملائكة ، يقال لهم الجن ، خلقوا من نار السموم من بين الملائكة ؛ قال : فكان اسمه الحارث ، قال : وكان خازنا من خزان الجنة . قال : وخلق الملائكة من نور غير هذا الحي . قال : وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار ، وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهبت .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن خلاد ، عن عطاء ، عن طاوس ، عن ابن عباس ، قال : كان إبليس قبل أن يركب المعصية من الملائكة اسمه عزازيل ، وكان من سكان الأرض وكان من أشد الملائكة اجتهادا ، وأكثرهم علما ، فذلك دعاه إلى الكبر ، وكان من حي يسمون جنا . وحدثنا به ابن حميد مرة أخرى ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن خلاد ، عن عطاء ، عن طاوس ، أو مجاهد أبي الحجاج ، عن ابن عباس وغيره بنحوه ، إلا أنه قال : كان ملكا من الملائكة اسمه عزازيل ، وكان من سكان الأرض وعمارها ، وكان سكان الأرض فيهم يسمون الجن من بين الملائكة .

وحدثني موسى بن هرون قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : جعل إبليس على ملك سماء الدنيا ، وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن ، وإنما سموا الجن لأنهم خزائن الجنة ، وكان إبليس مع ملكه خازنا .

وحدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا حسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج . قال : قال ابن عباس : كان إبليس من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة . وكان خازنا على الجنان ، وكان له سلطان سماء الدنيا ، وكان له سلطان الأرض ، قال : قال ابن عباس : وقوله : ﴿ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ ، إنما يسمى بالجنان أنه كان خازنا عليها . كما يقال للرجل : مكى ، ومدنى ، وكوفى ، وبصرى . قال ابن جريج وقال آخرون : هم سبط من الملائكة قبيلة : فكان اسم قبيلته الجن .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن صالح مولى التوأمة وشريك بن أبي نمر أحدهما أو كلاهما . عن ابن عباس ، قال : إن من الملائكة قبيلة من الجن . وكان إبليس منها ، وكان يسوس ما بين السماء والأرض .

وحدثت عن الحسن بن الفرج ، قال : سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد ، قال : أخبرنا عبيد بن سليمان ، قال : سمعت الضحاك بن مزاحم ، يقول في قوله ﴿ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ قال : كان ابن عباس يقول : إن إبليس كان من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة ، ثم ذكر مثل حديث ابن جريج الأول سواء .

وحدثنا محمد بن المثني ، قال : حدثني شيبان ، قال : حدثنا سلام بن مسكين ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب ، قال : كان إبليس رئيس ملائكة سماء الدنيا .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ كان من قبيل من الملائكة يقال لهم الجن . وكان ابن عباس يقول : لو لم يكن من الملائكة لم يؤمر بالسجود ، وكان على خزانة سماء الدنيا . قال : وكان قتادة يقول : جن عن طاعة ربه .

وحدثنا الحسين بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ قال : كان من قبيل من الملائكة يقال لهم الجن .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنا محمد بن إسحق ، قال : أما العرب فيقولون : ما الجن إلا كل من اجتن فلم ير . وأما قوله ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ أي كان من الملائكة ، وذلك أن الملائكة اجتنوا فلم يروا ، وقد قال الله جل ثناؤه ﴿ وَجَعَلُوا بَيْتَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ أَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ وذلك لقول قريش : إن الملائكة بنات الله ، فيقول الله : إن تكن الملائكة بناتي ،

فإبليس منها ، وقد جعلوا بيني وبين إبليس وذريته نسبا . قال : وقد قال الأعشى ، أعشى بنى قيس بن ثعلبة البكري ، وهو يذكر سليمان بن داود وما أعطاه الله :

وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ خَالِدًا أَوْ مُعَمَّرًا لَتَّكَانَ سُلَيْمَانُ الْبَرِيَّ مِّنَ الدَّهْرِ
بَرَّاهُ إِلَهِي وَاصْطَفَاهُ عِبَادَهُ وَمَلَكَهُ مَا بَيْنَ ثُرَيَّا إِلَى مِصْرٍ
وَسَخَّرَ مِنِّي جِنَّ الْمَلَائِكِ تِسْعَةَ قِيَامًا لَدَيْهِ يَعْمَلُونَ بِبِلَا أَجْرٍ

قال : فأبت العرب في لغتها إلا أن الجن كل ما اجتنى ، يقول : ماسمى الله الجن إلا أنهم اجتنوا ، فلم يروا ، وما سمي بنى آدم الإنس إلا أنهم ظهروا فلم يجتنوا ، فما ظهر فهو إنس ، وما اجتنى فلم ير فهو جن . وقال آخرون بما حدثنا به محمد بن بشار ، قال : حدثنا ابن أبي عدي ، عن عوف ، عن الحسن ، قال : ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين قط ، وأنه لأصل الجن كما أن آدم أصل الإنس .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : كان الحسن يقول في قوله ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ إلقاء إلى نسبه ، فقال الله ﴿أَفَسَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي﴾ الآية ... وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا يحيى بن واضح ، قال : حدثنا أبو سعيد اليعمدي ، حدثنا إسماعيل ابن إبراهيم ، قال : حدثنا سوار بن الجعد اليعمدي ، عن شهر بن حوشب قوله ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾ قال : كان إبليس من الجن الذين طردتهم الملائكة ، فأسره بعض الملائكة ، فذهب به إلى السماء .

وحدثني علي بن الحسين ، قال : حدثني أبو نصر أحمد بن محمد الخلال ، قال : حدثني سنيد بن داود . قال : حدثنا هشيم . قال : أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى ، عن موسى بن نمير ، وعثمان بن سعيد بن كامل ، عن سعد بن مسعود ، قال : كانت الملائكة تقاتل الجن ، فسبى إبليس وكان صغيرا ، فكان مع الملائكة فتعبدها معها ، فلما أمروا بالسجود لآدم سجدوا . فأبى إبليس ، فلذلك قال الله ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ

مِنَ الْجِنِّ﴾ .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، قال : حدثنا المبارك بن مجاهد أبو الأزهر ، عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر . عن صالح مولى التوأمة : عن ابن عباس ، قال : إن من الملائكة قبيلة يقال لهم الجن ، فكان إبليس منهم . وكان إبليس يسوس ما بين السماء والأرض فعصى ، فسخه الله شيطانا رجيا .

قال : وحدثنا يونس ، عن ابن وهب . قال : قال ابن زيد : إبليس أبوا الجن ، كما آدم أبوا الإنس ، وعلة من قال هذه المقالة ، أن الله جل ثناؤه ، أخبر في كتابه أنه خلق إبليس من نار السموم ، ومن مارج من نار ، ولم ينجر عن الملائكة أنه نجاها من شيء من ذلك . وأن الله جل ثناؤه ، أخبر أنه من الجن

فقالوا : فغير جائز أن ينسب إلى غير ما نسبه الله إليه . قالوا : ولإبليس نسل وذرية . والملائكة لا تتناسل ولا تتوالد .

حدثنا محمد بن سنان القزاز ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن شريك ، عن رجل . عن عكرمة . عن ابن عباس ، قال : إن الله خلق خلقا ، فقال : اسجدوا لآدم . فقالوا : لا نفعل . فبعث الله عليهم نارا تحرقهم ؛ ثم خلق خلقا آخر ، فقال : إني خالق بشر من طين ، اسجدوا لآدم . فأبوا . فبعث الله عليهم نارا فأحرقهم ؛ قال : ثم خلق هؤلاء . فقال : اسجدوا لآدم . فقالوا نعم . وكان إبليس من أولئك الذين أبوا أن يسجدوا لآدم .

قال أبو جعفر : وهذه عال تنبئ عن ضعف معرفة أهلها . وذلك أنه غير مستنكر أن يكون الله جل ثناؤه خلق أصناف ملائكته من أصناف من خاة ، شتى ، فخلق بعضها من نور . وبعضها من نار . وبعضها من شيء من غير ذلك ، وليس فيما نزل الله جل ثناؤه الخبر عما خلق منه ملائكته . وإخباره عما خلق من إبليس ما يوجب أن يكون إبليس خارجا عن معناتهم ، إذ كان جائزا أن يكون خلق صنفا من ملائكته من نار كان منهم إبليس ، وأن يكون أفرد إبليس بأن خلقه من نار السموم دون سائر ملائكته . وكذلك يخرج أن يكون كان من الملائكة بأن كان له نسل وذرية لما ركب فيه من الشهوة والذمّة التي نزع من سائر الملائكة لما أراد الله به من المعصية .

وأما خبر الله عنه أنه من الجن فغير مدفوع أن يسمى ما اجتن من الأشياء عن الأبصار كلها جنة . كما قد ذكرنا قبل في شعر الأعشى ، فيكون إبليس والملائكة منهم لاجتنابهم عن أبصار بني آدم .

● القول في معنى إبليس .

قال أبو جعفر : وإبليس إفعال من الإبلاس : وهو الإياس من الخير والندم والحزن . كما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد . قال : حدثنا بشر بن عمارة . عن أبي روق . عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : إبليس أبلسه الله من الخير كله وجعاه شيطانا رجيا عقوبة لمعصيته . وحدثنا موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدى . قال : كان اسم إبليس الحارث ، وإنما سمي إبليس حين أبلس فغير كما قال الله جل ثناؤه ﴿فَإِذَا هُم مَّبْلِسُونَ﴾ يعني به أنهم آيسون من الخير ، نادمون حزنا ، كما قال العجاج :

يَا صَاحِ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُكْرَسًا قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسًا

وقال رؤبة :

وَحَضَرَتْ يَوْمَ الْحَمِيْسِ الْأَخْمَاسِ وَفِي الْوُجُوهِ صُفْرَةٌ وَإِبْلَاسُ

يعنى به اكتئابا وكسوفاً .

فإن قال لنا قائل : فإن كان إبليس كما قلت إفعال من الإبلاس ، فهلا صرف وأجرى ؟ قيل : ترك إجراؤه استقالا إذ كان اسما لانظير له من أسماء العرب ، فشبهته العرب إذ كان كذلك بأسماء العجم التي

لا تجرى ، وقد قالوا : مررت باسمحق ، فلم يجروه ، وهو من أسحقه الله إسحاقا ، إذ كان وقع مبتدأ اسما لغير العرب ثم تسمت به العرب فجرى مجراه ، وهو من أسماء العجم في الإعراب ، فلم يصرف . وكذلك أيوب إنما هو فيعومع من آب يثوب .

وتأويل قوله ﴿أبى﴾ يعنى جل ثناؤه بذلك إبليس أنه امتنع من السجود لآدم ، فلم يسجد له ، واستكبر يعنى بذلك أنه تعظم وتكبر عن طاعة الله في السجود لآدم ، وهذا وإن كان من الله جل ثناؤه خبرا عن إبليس ، فإنه تقرير لضربائه من خلق الله الذين يتكبرون عن الخضوع لأمر الله ، والانقياد لطاعته فيما أمرهم به ، وفيما نهاهم عنه ، والتسليم له فيما أوجب لبعضهم على بعض من الحق ، وكان ممن تكبر عن الخضوع لأمر الله والتذلل لطاعته والتسليم لقضائه فيما ألزمهم من حقوق غيرهم اليهود الذين كانوا بين ظهرانى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحبارهم الذين كانوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصفته عارفين ، وبأنه لله رسول عالمين ، ثم استكبروا مع علمهم بذلك عن الإقرار بنبوته ، والإذعان لطاعته ، بغيا منهم له وحسدا ، فقرعهم الله بخبره عن إبليس الذى فعل فى استكباره عن السجود لآدم حسدا له وبغيا نظير فعلهم فى التكبر عن الإذعان لمحمد نبي الله صلى الله عليه وسلم ونبوته ، إذ جاءهم بالحق من عند ربهم حسدا وبغيا ، ثم وصف إبليس بمثل الذى وصف به الذين ضرب به لهم مثلا فى الاستكبار والحسد والاستنكاف عن الخضوع لمن أمره الله بالخضوع له ، فقال جل ثناؤه : وكان - يعنى إبليس - من الكافرين ﴿من الجاحدين نعم الله عليه ، وأياديه عنده ، بخلافه عليه فيما أمره به من السجود لآدم ، كما كفرت اليهود نعم ربها التى آتاها وآبائها قبل : من إطعام الله أسلافهم المن والسلوى ، وإظلال الغمام عليهم وما لا يحصى من نعمه التى كانت لهم ، خصوصا ما خصّ الذين أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم بأدراكهم إياه ومشاهدتهم حجة الله عليهم ، فجحدت نبوته بعد علمهم به ، ومعرفتهم بنبوته حسدا وبغيا ، فنسبه الله جل ثناؤه إلى الكافرين ، فجعله من عدادهم فى الدين والملة ، وإن خالفهم فى الجنس والنسبة ، كما جعل أهل النفاق بعضهم من بعض لاجتماعهم على النفاق ، وإن اختلفت أنسابهم وأجناسهم ، فقال ﴿المُنافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ يعنى بذلك أن بعضهم من بعض فى النفاق والضلال ، فكذلك قوله فى إبليس ﴿كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ كان منهم فى الكفر بالله ، ومخالفته أمره وإن كان مخالفا جنسه أجناسهم ونسبه نسبهم . ومعنى قوله ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أنه كان حين أبى عن السجود من الكافرين حينئذ . وقد روى عن الربيع بن أنس ، عن أبى العالية أنه كان يقول فى تأويل قوله ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ فى هذا الموضع وكان من العاصين .

حدثنى المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم العسقلانى ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبى العالية فى قوله ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ يعنى العاصين .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبى جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بمثله . وذلك شبيهه بمعنى قولنا فيه : وكان سجد الملائكة لآدم تكريما لآدم وطاعة لله ، لآعبادة لآدم .

كما حدثنا به بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد . عن قتادة قوله ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ فكانت الطاعة لله ، والسجدة لآدم ، أكرم الله آدم أن أجد له ملائكته

القول في تأويل قوله تعالى

﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾

قال أبو جعفر : وفي هذه الآية دلالة واضحة على صحة قول من قال : إن إبليس أخرج من الجنة بعد الاستكبار عن السجود لآدم ، وأسكنها آدم قبل أن يهبط إبليس إلى الأرض . ألا تسمعون الله جل ثناؤه يقول : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ، فأزلهما الشيطان عنها فأخرجتهما مما كانا فيه ﴿ فقد تبين أن إبليس إنما أزلهما عن طاعة الله ، بعد أن لعن وأظهر التكبر ، لأن سجود الملائكة لآدم كان بعد أن نفخ فيه الروح ، وحينئذ كان امتناع إبليس من السجود له ، وعند الامتناع من ذلك حلت عليه اللعنة .

كما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن عدو الله إبليس أقسم بعزة الله ليغوين آدم وذريته وزوجه ، إلا عباده المخلصين منهم ، بعد أن لعنه الله ، وبعد أن أخرج من الجنة ، وقبل أن يهبط إلى الأرض . وعلم الله آدم الأسماء كلها .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق . قال : لما فرغ الله من إبليس ومعاذته ، وأبى إلا المعصية ، وأوقع عليه اللعنة ، ثم أخرج من الجنة أقبل على آدم وقد علمه الأسماء كلها . فقال ﴿ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ إلى قوله ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ .

ثم اختلف أهل التأويل في الحال التي خلقت لآدم زوجته والوقت الذي جعلت له سكننا فقال ابن عباس بما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخرج إبليس من الجنة حين لعن ، وأسكن آدم الجنة ، فكان يمشي فيها وحشا ليس له زوج يسكن إليها ، فنام نومة فاستيقظ ، وإذا عند رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضلعه ، فسألها من أنت ؟ فقالت : امرأة ، قال : ولم خلقت ؟ قالت : تسكن إلى ، قالت له الملائكة ينظرون ما بلغ علمه ما اسمها يا آدم قال حواء ، قالوا : ولم سميت حواء ؟ ، قال : لأنها خلقت ، من شيء حتى فقال الله له ﴿ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ فهذا الخبر ينبي عن أن حواء خلقت بعد أن سكن آدم الجنة فجعلت له سكننا .

وقال آخرون : بل خلقت قبل أن يسكن آدم الجنة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابن إسحق ، قال : لما فرغ الله من معاتبة إبليس أقبل على آدم وقد علمه الأسماء كلها ، فقال ﴿ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ إلى قوله ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ قال : ثم ألقى السنة على آدم فيما بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة ، وغيرهم من أهل العلم ، عن عبد الله ابن عباس وغيره ، ثم أخذ ضلعا من أضلاعه من شقه الأيسر ولأم مكانه لحما وآدم نائم لم يهت من نومته حتى خلق الله من ضلعه تلك زوجته حواء ، فسواها امرأة ليسكن إليها ، فلما كشف عنه السنة وهب من نومته رآها إلى جنبه ، فقال فيما يزعمون والله أعلم : لحمي ودمي وزوجتي ، فسكن إليها ، فلما زوجه الله تبارك وتعالى وجعل له سكنا من نفسه ، قال له فتلا ﴿ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

قال أبو جعفر : ويقال لامرأة الرجل زوجه وزوجته ، والزوجة بالهاء أكثر في كلام العرب منها بغير الهاء ، والزوج بغير الهاء يقال إنه لغة لأزدشعوة . فأما الزوج الذي لا اختلاف فيه بين العرب فهو زوج المرأة القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾

قال أبو جعفر : أما الرغد ، فانه الواسع من العيش الهنيء ، الذي لا يعنى صاحبه ، يقال : أرغد فلان : إذا أصاب واسعا من العيش الهنيء ، كما قال امرؤ القيس بن حجر :

بَيْنَمَا الْمَرْءُ تَرَاهُ نَاعِمًا يَأْمَنُ الْأَحْدَاثَ فِي عَيْشِ رَغَدٍ

وكما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا ﴾ قال : الرغد : الهنيء .

وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿ رَغَدًا ﴾ قال : لأحساب عليهم .

وحدثنا المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله . وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا حكام عن عنبسة ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن القاسم بن أبي بزة ، عن مجاهد ﴿ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا ﴾ أي لأحساب عليهم .

وحدثت عن المنجاب بن الحرث ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ قال : الرغد : سعة المعيشة . فمعنى الآية : وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ، وكلا من الجنة رزقا واسعا هنيئا من العيش حيث شئتما .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد عن قتادة قوله ﴿ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ ثم إن البلاء الذي كتب على الخلق

كتب على آدم كما ابتلى الخلق قبله . إن الله جل ثناؤه أحل له ما فى الجنة أن يأكل منها رغدا حيث شاء غير شجرة واحدة نهى عنها ، وقدم إليه فيها فإزال به البلاء ، حتى وقع بالذى نهى عنه .

• القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾

قال أبو جعفر : والشجر فى كلام العرب : كل ما قام على ساق . ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿ وَالشَّجَرُ يَسْجُدُ ﴾ أى يسجد أى يعنى بالنجم : ما نجم من الأرض من نبت . وبالشجر : ما استقل على ساق . ثم اختلف أهل التأويل فى عين الشجرة التى نهى عن أكل ثمرها آدم . فقال بعضهم هى السنبلة .

ذكر من قال ذلك

حدثنى محمد بن إسماعيل الأحمسى . قال : حدثنا عبد الحميد الحماني . عن النضر . عن عكرمة . عن ابن عباس قال : الشجرة التى نهى عن أكل ثمرها آدم هى السنبلة .

وحدثنى يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا هشيم ، وحدثنا ابن وكيع . قال : حدثنا عمران بن عتبة جميعا ، عن حصين : عن أبى مالك فى قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ قال : هى السنبلة .

وحدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا ابن مهدي . وحدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي . قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قالا جميعا : حدثنا سفيان عن حصين عن أبى مالك . مثله .

وحدثنا أبو كريب وابن وكيع ، قالا : حدثنا ابن إدريس . قال : سمعت أبى عن عطية فى قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ قال : السنبلة .

وحدثنا بشر بن معاذ قال : حدثنا يزيد عن سعيد . عن قتادة قال : الشجرة التى نهى عنها آدم هى السنبلة . وحدثنى المثنى بن إبراهيم . قال : حدثنا مسلم بن إبراهيم . قال : حدثنا القاسم . قال : حدثنى رجل من بنى تميم أن ابن عباس كتب إلى أبى الخلد يسأله عن الشجرة التى أكل منها آدم . والشجرة التى تاب عندها ؟ فكت ، إليه أبو الخلد : سألتنى عن الشجرة التى نهى عنها آدم . وهى السنبلة . وسألتنى عن الشجرة التى تاب عندها آدم وهى الزيتون .

وحدثنا ابن حميد . قال : حدثنا سلمة . عن ابن إسحاق . عن رجل من أهل العلم . عن مجاهد . عن ابن عباس : أنه كان يقول : الشجرة التى نهى عنها آدم : البر .

وحدثنى المثنى ، قال : حدثنا إسحاق . قال : حدثنا عبد الرزاق : قال : أخبرنا ابن عيينة . وابن المبارك ، عن الحسن بن عمار ، عن المنهال بن عمرو . عن سعيد بن جبير . عن ابن عباس قال : كانت الشجرة التى نهى الله عنها آدم وزوجته السنبلة .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة . عن ابن إسحاق . عن بعض أهل اليمن . عن وهب بن منبه اليماني أنه كان يقول : هى البر . ولكن الحبة منها فى الجنة ككلى البقر ألين من الزبد وأحلى من العسل . وأهل التوراة يتولون : هى البر .

وحدثنا ابن حميد . قال : حدثنا سلمة . قال : حدثنى محمد بن إسحاق ، عن يعقوب بن عتبة أنه حدث أنها الشجرة التى تحاك بها الملائكة للخلد .

وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا ابن يمان عن جابر بن يزيد بن رفاعة ، عن محارب بن دثار قال :
 هي السنبلة .
 وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا أبو أسامة ، عن يزيد بن إبراهيم ، عن الحسن ، قال : هي السنبلة
 التي جعلها الله رزقا لولده في الدنيا .
 قال أبو جعفر ، وقال آخرون : هي الكرمة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا عبد الله ، عن إسرائيل ، عن السدي ، عن حدثه ، عن ابن عباس ،
 قال : هي الكرمة .
 حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي ، في خبر
 ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ قال : هي الكرمة . وتزعم اليهود أنها الخنطة
 وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط . عن السدي ، قال : الشجرة
 هي الكرم .
 وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا هشيم ، عن مغيرة ، عن الشعبي ، عن جعدة بن هبيرة ،
 قال : هو العنب في قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ .
 وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثني أبي ، عن خلاد الصفار ، عن بيان ، عن الشعبي ، عن جعدة بن
 هبيرة ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ قال : الكرم .
 وحدثنا ابن المنثي ، قال : حدثني الحسين ، قال : حدثنا خالد الواسطي ، عن بيان ، عن الشعبي ،
 عن جعدة بن هبيرة ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ قال : الكرم .
 وحدثنا ابن حميد وابن وكيع ، قالوا : حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي ، عن جعدة بن هبيرة ،
 قال : الشجرة التي نهى عنها آدم : شجرة الحمر .
 وحدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : حدثنا عباد بن العوام ، قال : حدثنا
 سفيان بن حسين ، علي يعلى بن مسلم ، عن سعيد بن جبير قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ قال : الكرم
 وحدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد ، قال : حدثنا سفيان ، عن السدي ، قال : العنب .
 وحدثنا القاسم قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن أبي معشر ، عن محمد بن قيس ،
 قال : عنب .
 وقال آخرون : هي التينة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن بعض أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم قال : تينة .

قال أبو جعفر : والقول في ذلك عندنا أن الله جل ثناؤه أخبر عباده أن آدم وزوجه أكلا من الشجرة التي نهاهما ربهما عن الأكل منها ، فأتيا الخطيئة التي نهاهما عن إتيانها بأكلهما ما أكلا منها بعد أن بين الله جل ثناؤه لهما عين الشجرة التي نهاهما عن الأكل منها ، وأشار لهما إليها بقوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ولم يضع الله جل ثناؤه لعباده المخاطبين بالقرآن دلالة على أي أشجار الجنة كان نهي آدم أن يقربها بنص عليها باسمها ، ولا بدلالة عليها ، ولو كان لله في العلم بأي ذلك من أي رضا لم يخل عباده من نصب دلالة لهم عليها يصلون بها إلى معرفة عينها ، ليطيعوه بعلمهم بها ، كما فعل ذلك في كل ما بالعلم به له رضا . فالصواب في ذلك أن يقال : إن الله جل ثناؤه نهي آدم وزوجه عن أكل شجرة بعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها ، فخالفا إلى ما نهاهما الله عنه ، فأكلا منها كما وصفهما الله جل ثناؤه به ، ولا علم عندنا أي شجرة كانت على التعيين ، لأن الله لم يضع لعباده دليلا على ذلك في القرآن ، ولا في السنة الصحيحة ، فأني يأتي ذلك من أي ؟ !

وقد قيل : كانت شجرة البر . وقيل : كانت شجرة العنب . وقيل : كانت شجرة التين . وجائز أن تكون واحدة منها ، وذلك إن علمه عالم لم ينفع العالم به علمه ، وإن جهله جاهل لم يضره جهله به .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

قال أبو جعفر : اختلف أهل العربية في تأويل قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ فقال بعض نحوي الكوفيين : تأويل ذلك ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ فانكما إن قربتاهما كنما من الظالمين ، فصار الثاني في موضع جواب الجزاء ، وجواب الجزاء يعمل فيه أوله كقولك : إن تقم أقم ، فتجزم الثاني بجزم الأول ، فكذلك قوله : فتكونا ، لما وقعت الفاء في موضع شرط الأول نصب بها ، وصيرت بمنزلة كى في نصبها الأفعال المستقبلية للزومها الاستقبال ، إذ كان أصل الجزاء الاستقبال . وقال بعض نحوي أهل البصرة : تأويل ذلك لا يكتن منكما قرب هذه الشجرة ، فإن تكونا من الظالمين غير أنه زعم أن غير جائز إظهارها مع لا ، ولكنها مضمرة لا بد منها ليصح الكلام بعطف اسم وهي أن على الاسم كما غير جائز في قولهم : عسى أن يفعل عسى الفعل ، ولا في قولك : ما كان ليفعل : ما كان لأن يفعل . وهذا القول الثاني يفسده إجماع جميعهم على تخطئة قول القائل : سرتني تقوم يا هذا ، وهو يريد : سرتني قيامك . فكذلك الواجب أن يكون خطأ على هذا المذهب قول القائل : لا تقم إذا كان المعنى : لا يكتن منك قيام . وفي إجماع جميعهم على صحة قول القائل : لا تقم ، وفساد قول القائل : سرتني تقوم بمعنى سرتني قيامك ، الدليل الواضح على فساد دعوى المدعى أن مع لا التي في قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ضمير أن . وصحة القول الآخر

وفي قوله ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ وجهان من التأويل : أحدهما أن يكون فتكونا في نية العطف على قوله ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ فيكون تأويله حينئذ : ولا تقربا هذه الشجرة ، ولا تكونا من الظالمين ، فيكون فتكونا حينئذ في معنى الجزم مجزوم بما جزم به ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ كما يقول القائل : لا تكلم عمرا ولا تؤذه ، وكما قال امرؤ القيس :

فَقُلْتُ لَهُ صَوِّبْ وَلَا تَجْهَدَنَّهٗ فَيُذْرِكَ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةِ فَتَزَلِقُ

فجزم فيذرك بما جزم به لا تجهدنه ، كأنه كرر النهي .

والإثني أن يكون ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ بمعنى جواب النهي ، فيكون تأويله حينئذ : لا تقربا هذه الشجرة ، كما إن قربتاهما كنتما من الظالمين ، كما تقول : لا تشتم عمرا فيشتمك مجازاة ، فيكون فتكونا حينئذ في موضع نصب إذ كان حرف عطف على غير شكله لما كان في ﴿وَلَا تَقْرَبَا﴾ حرف عامل فيه . ولا يصلح إعادته في فتكونا ، فنصب على ما قد بينت في أول هذه المسئلة .

وأما تأويل قوله ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فإنه يعني به فتكونا من المتعدّين إلى غير ما أذن لهم وأبيح لهم فيه ، وإنما عني بذلك أنكما إن قربتاهما هذه الشجرة كنتما على منهاج من تعدّى حدودي ، وعصى أمرى واستحلّ محارمي ، لأن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله وليّ المتقين . وأصل الظلم في كلام العرب وضع الشيء في غير موضعه ؛ ومنه قول نابغة بنى ذبيان :

إِلَّا الْأُوَارِيَّ الْأَيَّا مَا أَبْيَّنْهَا وَالنُّوَى كَالْحَوْضِ بِالْمَظْلُومَةِ الْجَلْدِ
فجعل الأرض مظلومة ، لأن الذي حفر فيها النوى حفر في غير موضع الحفر ، فجعلها مظلومة لوضع الحفرة منها في غير موضعها . ومن ذلك قول ابن قميّة في صفة غيث :

ظَلَمَ الْبَطَاحَ بِهَا أَنْهَالَ حَرِيصَةً فَصَفَا النَّطَافُ لَهُ بُعَيْدَ الْمُتَقَلِّعِ
وظلمه إياه : مجيئه في غير أوانه ، وانصبابه في غير مصبه . ومنه ظلم الرجل جزوره ، وهو نحره إياه لغير علة ؛ وذلك عند العرب : وضع النحر في غير موضعه .

وقد يتفرّع الظلم في معان يطول باحصائها الكتاب وسنبينها في أماكنها إذا أتينا عليها إن شاء الله تعالى . وأصل ذلك كله ما وصفنا من وضع الشيء في غير موضعه .

القول في تأويل قوله تعالى :

فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ

فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٠٦﴾

قال أبو جعفر : اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته عامتهم : فأزلهما ، بتشديد اللام ، بمعنى استزلهما من قولك : زلّ الرجل في دينه : إذا هفا فيه وأخطأ ، فأق ما ليس له إتيانه فيه ، وأزله غيره : إذا سبب له ما يزلّ من أجله في دينه أو دنياه ، ولذلك أضاف الله تعالى ذكره إلى إبليس خروج آدم وزوجته من الجنة فقال ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾ يعني إبليس ﴿مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ لأنه كان الذي سبب لهما الخطيئة التي عاقبهما الله عليها باخراجهما من الجنة .

وقرأه آخرون : فأزلهما . بمعنى إزالة الشيء عن الشيء ، وذلك تنحيته عنه .

وقد روى عن ابن عباس في تأويل قوله ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ ما حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال :

حدثني حجاج، عن ابن جريج، قال: قال ابن عباس في تأويل قوله تعالى ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ قال: أغواهما .
 ﴿وَأُولَى الْقِرَاءَاتِ﴾ بالصواب قراءة من قرأ ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ لأن الله جل ثناؤه ، قد أخبر في الحرف الذي يتلوه بأن إبليس أخرجهما مما كانا فيه ، وذلك هو معنى قوله فأزالهما ، فلا وجه إذ كان معنى الإزالة معنى التنحية والإخراج أن يقال : فأزالهما الشيطان عنها : فأخرجهما مما كانا فيه ، فيكون كقوله : فأزالهما الشيطان عنها ، فأزالهما مما كانا فيه ، ولكن المعنى المفهوم أن يقال : فاستزلهما إبليس عن طاعة الله . كما قال جل ثناؤه ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ وقرأت به القراء فأخرجهما باستزاله إياهما من الجنة .
 ﴿فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ﴾ وكيف كان استزال إبليس آدم وزوجته حتى أضيف إليه إخراجهما من الجنة ؟ قيل : قد قالت العلماء في ذلك أقوالا سند ذكر بعضها .

فحكى عن وهب بن منبه في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق . قال : أخبرنا عمرو بن عبد الرحمن بن مهرب ، قال : سمعت وهب بن منبه يقول : لما أسكن الله آدم وذريته ، أو زوجته ، الشك من أبي جعفر . وهو في أصل كتابه : وذريته ، ونهاه عن الشجرة . وكانت شجرة غصونها متشعب بعضها في بعض ، وكان لما ثمر تأكله الملائكة لخلدهم ، وهي الثمرة التي نهى الله آدم عنها وزوجته ، فلما أراد إبليس أن يستزلهما دخل في جوف الحية . وكانت للحية أربع قوائم كأنها بختية من أحسن دابة خلقها الله ، فلما دخلت الحية الجنة ، خرج من جوفها إبليس ، فأخذ من الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته ، فجاء به إلى حواء ، فقال : انظري إلى هذه الشجرة ، ما أطيب ريحها ، وأطيب طعمها ، وأحسن لونها ؛ فأخذت حواء فأكلت منها . ثم ذهبت بها إلى آدم ، فقالت : انظر إلى هذه الشجرة ، ما أطيب ريحها ، وأطيب طعمها ، وأحسن لونها ، فأكل منها آدم ، فبذت لهما سواتهما ، فدخل آدم في جوف الشجرة ، فناداه ربه : يا آدم أين أنت ؟ قال : أنا هنا يارب ، قال : ألا تخرج ؟ قال : أستحي منك يارب ، قال : ملعونة الأرض التي خلقت منها لعنة يتحول ثمرها شوكا ، قال : ولم يكن في الجنة ولا في الأرض شجرة كان أفضل من الطلح والسدر ؛ ثم قال : يا حواء أنت التي غررت عبدي ، فانك لا تحمليين حملا إلا حملته كرها ، فإذا أردت أن تضعي ما في بطنك أشرفت على الموت مرارا ، وقال للحية : أنت التي دخلت الملعون في جوفك ، حتى غرّ عبدي ، ملعونة أنت لعنة تتحول قوائمك في بطنك ، ولا يكن لك رزق إلا التراب ، أنت عدوة بني آدم وهم أعداؤك حيث لقيت أحدا منهم أخذت بعقبه ، وحيث لقيك شدخ رأسك .

قال عمرو : قيل لوهب : وما كانت الملائكة تأكل ؟ قال : يفعل الله ما يشاء .

وروى عن ابن عباس نحو هذه القصة .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : لما قال الله لآدم ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ

شَدُّتُمْ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١﴾ أراد إبليس أن يدخل عليهما الجنة فنعتته الخزنة ، فأتى الحية وهي دابة لها أربع قوائم كأنها البعير ، وهي كأحسن الدواب ، فكلما أن تدخله في فمها حتى تدخل به إلى آدم ، فأدخلته في فمها ، فمرت الحية على الخزنة فدخلت ، ولا يعلمون لما أراد الله من الأمر ، فكلمه من فمها فلم يبال بكلامه ، فخرج إليه فقال يا آدم ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْجُلْدِ وَمَلِكٍ لَا يَبْسُطِي﴾ يقول : هل أدلك على شجرة إن أكلت منها كنت ملكا مثل الله عز وجل . أو تكونا من الخالدين فلا تموتان أبدا ، وحلف لهما بالله ﴿إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ وإنما أراد بذلك ليبدى لهما ماتوا من سوء آتاهما بهتك لباسهما ، وكان قد علم أن لهما سوءة لما كان يقرأ من كتب الملائكة ، ولم يكن آدم يعلم ذلك ، وكان لباسهما الظفر ، فأبى آدم أن يأكل منها ، فتقدمت حواء فأكلت ، ثم قالت : يا آدم كل ، فاني قد أكلت فلم يضرني ، فلما أكل آدم ﴿بَدَأَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا ، وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَّرَقِ الْجَنَّةِ﴾ .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : حدثني محدث أن الشيطان دخل الجنة في صورة دابة ذات قوائم ، فكان يرى أنه البعير ، قال : فلعن فسقطت قوائمه ، فصار حية .

وحدثت عن عمار ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : وحدثني أبو العالية أن من الإبل ما كان أولها من الجن ، قال : فأبيحت له الجنة كلها إلا الشجرة ، وقيل لهما ﴿لَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ قال : فأتى الشيطان حواء فبدأ بها فقال : أنهيما عن شيء ؟ قالت نعم ، عن هذه الشجرة ، فقال ﴿مَا نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونُوا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ قال : فبدأت حواء فأكلت منها ، ثم أمرت آدم فأكل منها ، قال : وكانت شجرة من أكل منها أحدث ، قال : ولا ينبغي أن يكون في الجنة حدث ، قال ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ قال : فأخرج آدم من الجنة .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنا ابن إسحق ، عن بعض أهل العلم . أن آدم حين دخل الجنة ورأى ما فيها من الكرامة ، وما أعطاه الله منها ، قال : لو أن خلدا كان ، فاغتنمها منه الشيطان لما سمعها منه ، فأناه من قبل الخلد .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة . عن ابن إسحق ، قال : حدثت أن أول ما ابتدأها به من كيدته إياهما أنه ناح عليهما نياحة أحزنتهما حين سمعاها ، فقالا له : ما يبكيك ؟ قال : أبكى عليكما تموتان فتفارقان ما أنتما فيه من النعمة والكرامة ، فوقع ذلك في أنفسهما . ثم أتاهما فوسوس إليهما . فقال ﴿يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْجُلْدِ وَمَلِكٍ لَا يَبْسُطِي﴾ وقال ﴿مَا نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونُوا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ وقاسمتهما إلى أن لهما من الناصحين ﴿أَيُّ تَكُونُوا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً﴾ يقول الله جل ثناؤه ﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ﴾ .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : وسوس الشيطان إلى حواء في الشجرة حتى أتى بها إليها ، ثم حسنها في عين آدم . قال : فدعاها آدم لحاجته . قالت : لا إلا أن تأتي مهنا ، فلما أتى قالت لا إلا أن تأكل من هذه الشجرة ، قال : فأكلا منها فبذت لهما سواتهما . قال : وذهب آدم هاربا في الجنة ، فناداه ربه : يا آدم أمتى تفرّ؟ قال : لا يارب ، ولكن حياء منك . قال : يا آدم أنى أتيت؟ قال : من قبل حواء أى رب ، فقال الله : فإن لها على أن آدميها في كل شهر مرة كما آدميت هذه الشجرة ، وأن أجعلها سفية ، فقد كنت خلقتها حليلة ، وأن أجعلها تحمل كرها وتضع كرها ، فقد كنت جعلتها تحمل يسرا وتضع يسرا .

قال ابن زيد : ولولا البلية التي أصابت حواء لكان نساء الدنيا لا يعضن ، ولكن حلويات . وكن يحملن يسرا ، ويضعن يسرا .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط . عن سعيد بن المسيب ، قال : سمعته يحلف بالله ما يستثنى ما أكل آدم من الشجرة ، وهو يعقل . ولكن حواء سقته الخمر حتى إذا سكر قادتة إليها فأكل .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن ليث بن أبي سليم ، عن طاوس التيماني ، عن ابن عباس ، قال : إن عدو الله إبليس عرض نفسه على دواب الأرض أنها تحمله حتى يدخل الجنة معها ، ويكلم آدم وزوجته ، فكل الدواب أبى ذلك عليه ، حتى كلم الحية فقال لها : أمنعك من ابن آدم : فانت في ذمتي إن أنت أدخلتني الجنة ، فجعلته بين نايتين من أنيابها ، ثم دخلت به ، فكلهما من فيها ، وكانت كاسية تمشى على أربع قوائم ، فأعراها الله ، وجعلها تمشى على بطنها ، قال : يقول ابن عباس : اقتلوا حيث وجدتموها ، اخفروا ذمة عدو الله فيها .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : قال ابن إسحق : وأهل التوراة يدرسون إنما كلم آدم الحية ، ولم يفسروا كتفسير ابن عباس .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن أبي معشر ، عن محمد بن قيس ، قال نهى الله آدم وحواء أن يأكلا من شجرة واحدة في الجنة ويأكلا منها رغدا حيث شاء ، فجاء الشيطان فدخل في جوف الحية ، فكلم حواء ، وسوس الشيطان إلى آدم ، فقال : ﴿ مَا تَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَن هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ وَقَاتِمَهُمَا لِي لَكُمَا مِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ قال : فعضت حواء الشجرة ، فدميت الشجرة وسقط عنها رياشهما الذي كان عليهما ﴿ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلُّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ لم أكلتها وقد نهيتك عنها ، قال : يارب أطعمتني حواء ، قال لحواء : لم أطعمته؟ قالت : أمرتني الحية ، قال للحية : لم أمرتها ، قالت : أمرني إبليس ، قال : ملعون مدحور ، أما أنت يا حواء فكما آدميت الشجرة ، فتدمين في كل هلال . وأما أنت يا حية ، فأقطع

قوائمك فتمشين جريا على وجهك ، وسيشده رأسك من لقيك بالحجر ﴿ اهبطوا بعضكم لبعض عدو ﴾ قال أبو جعفر : وقد رويت هذه الأخبار عن روينها عنه من الصحابة والتابعين وغيرهم في صفة استزلال إبليس عدو الله آدم وزوجته ، حتى أخرجهما من الجنة .

﴿ وأولى ذلك بالحق عندنا ، ما كان لكتاب الله موافقا ، وقد أخبر الله تعالى ذكره عن إبليس أنه وسوس لآدم وزوجته ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوءاتهما ، وأنه قال لهما ﴿ ما أتياكم ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا مكسبين أو تكونا من الخالدين ﴾ وأنه قاسمهما إني لكما لمن الناصحين مدليا لهما بغرور . ففي إخباره جل ثناؤه عن عدو الله أنه قاسم آدم وزوجته بقبيله لهما ﴿ إني لكما لمن الناصحين ﴾ الدليل الواضح على أنه قد باشر خطابهما بنفسه ، إما ظاهرا لأعينهما ، وإما مستجنا في غيره ، وذلك أنه غير معقول في كلام العرب أن يقال : قاسم فلان فلانا في كذا وكذا ، إذا سبب له سببا وصل به إليه دون أن يحلف له ، والحلف لا يكون بتسبب السبب ، فكذلك قوله : فوسوس إليه الشيطان ، لو كان ذلك كان منه إلى آدم على نحو الذي منه إلى ذريته من تزوين أكل ما نهى الله آدم عن أكله من الشجرة بغير مباشرة خطابها إياه بما استزله به من القول والحيل ، لما قال جل ثناؤه ﴿ وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين ﴾ كما غير جائز أن يقول اليوم قائل ممن أتى المعصية : قاسمني إبليس أنه لي ناصح فيما زين لي من المعصية التي أتيتها ، فكذلك الذي كان من آدم وزوجته لو كان على النحو الذي يكون فيما بين إبليس اليوم وذرية آدم لما قال جل ثناؤه ﴿ وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين ﴾ ولكن ذلك كان إن شاء الله على نحو ما قال ابن عباس ومن قال بقوله .

فأما سبب وصوله إلى الجنة حتى كلم آدم بعد أن أخرجه الله منها وطرده عنها ، فليس فيما روى عن ابن عباس ووهب بن منبه في ذلك معنى يجوز لدى فهم مدافعتة ، إذ كان ذلك قولاً لا يدفعه عقل ، ولا خبر يلزم تصديقه من حجة بخلافه ، وهو من الأمور الممكنة ، والقول في ذلك أنه قد وصل إلى خطابهما على ما أخبرنا الله جل ثناؤه ، وممكن أن يكون وصل إلى ذلك بنحو الذي قاله المتأولون ، بل ذلك إن شاء الله كذلك لتتابع أقوال أهل التأويل على تصحيح ذلك ، وإن كان ابن إسحق قد قال في ذلك ما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : قال ابن إسحق في ذلك ، والله أعلم ، كما قال ابن عباس وأهل التوراة أنه خلص إلى آدم وزوجته بسلطانه الذي جعل الله له ليبتلي به آدم وذريته ، وأنه يأتي ابن آدم في نومته وفي يقظته ، وفي كل حال من أحواله ، حتى يخلص إلى ما أراد منه حتى يدعو إلى المعصية ، ويوقع في نفسه الشهوة وهو لا يراه ، وقد قال الله ﴿ فوسوس له الشيطان فأخرجتهما مما كانا فيه ﴾ وقال ﴿ يا بني آدم لا يفتننكمن الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم ، إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ﴾ وقد قال الله لنبيه عليه الصلاة والسلام ﴿ قل أعوذ برب الناس ملك الناس إلى آخر السورة ثم ذكر الأخبار التي رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الشيطان يجزي من ابن آدم

مجرى الدم « قال ابن إسحق : وإنما أمر ابن آدم فيما بينه وبين عدو الله ، كأمره فيما بينه وبين آدم . فقال الله ﴿ اهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَّكِبَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾ ثم خلص إلى آدم وزوجته حتى كلمهما ، كما قص الله علينا من خبرهما ، قال ﴿ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى ﴾ فخلص إليهما بما خلص إلى ذريته من حيث لا يريانه ، والله أعلم أي ذلك كان فتأبأ إلى ربهما .

قال أبو جعفر : وليس في يقين ابن إسحق لو كان قد أيقن في نفسه أن إبليس لم يخلص إلى آدم وزوجته بالمخاطبة بما أخبر الله عنه أنه قال لهما وخاطبهما به ما يجوز لدى فهم الاعتراض به على ماورد من القول مستفيضا من أهل العلم مع دلالة الكتاب على صحة ما استفاض من ذلك بينهم ، فكيف بشكه ؟ والله نسأل التوفيق .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾

قال أبو جعفر : وأما تأويل قوله ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا ﴾ فإنه يعني : فأخرج الشيطان آدم وزوجته مما كانا يعني مما كان فيه آدم وزوجته من رغد العيش في الجنة ، وسعة نعيمها الذي كانا فيه ، وقد بينا أن الله حين ثناؤه ، إنما أضاف إخراجهما من الجنة إلى الشيطان ، وإن كان الله هو المخرج لهما : لأن خروجهما منها كان عن سبب من الشيطان ، وأضيف ذلك إليه لتسبيه إياه كما يقول القائل لرجل وصل إليه منه أذى حتى تحول من أجله عن موضع كان يسكنه : ما حولني من موضعي الذي كنت فيه إلا أنت . ولم يكن منه له تحويل ، ولكنه لما كان تحوله عن سبب منه جاز له إضافة تحويله إليه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾

قال أبو جعفر : يقال : هبط فلان أرض كذا ، ووادي كذا : إذا حل ذلك . كما قال الشاعر :

ما زلت أرمقهم حتى إذا هبطت أيدي الركاب بهم من رأكيس فلنقا

وقد أبان هذا القول من الله جل ثناؤه ، عن صحة ما قلنا من أن المخرج آدم من الجنة هو الله جل ثناؤه ، وأن إضافة الله إلى إبليس ما أضاف إليه من إخراجهما كان على ما وصفنا ، ودل بذلك أيضا على أن هبوط آدم وزوجته وعدوتهما إبليس كان في وقت واحد ، يجمع الله إياهم في الخبر عن إهباطهم : بعد الذي كان من خطيئة آدم وزوجته ، وتسبب إبليس ذلك لهما ، على ما وصفه ربنا جل ذكره عنهم .

وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله ﴿ اهْبِطُوا ﴾ مع إجماعهم على أن آدم وزوجته ممن عني به .

فحدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا أبو أسامة ، عن أبي عوانة ، عن إسماعيل بن سالم ، عن أبي صالح ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : آدم ، وحواء ، وإبليس ، والحية .

حدثنا ابن وكيع وموسى بن هرون ، قالا : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : فلن الحية وقطع قوائمها وتركها تمشي على بطنها ، وجعل رزقها من التراب ، وأهبط إلى الأرض آدم وحواء وإبليس والحية .

وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى بن ميمون ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : آدم ، وإبليس ، والحية .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ آدم ، وإبليس ، والحية ، ذرية بعضهم أعداء لبعض .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : آدم وذريته ، وإبليس وذريته .

وحدثنا المثنى ، قال : حدثنا آدم بن أبي إياس ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : يعني إبليس ، وآدم .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا عبيد الله بن موسى ، عن إسرائيل ، عن السدي ، عن عمن حدثه عن ابن عباس في قوله ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : بعضهم لبعض عدو آدم ، وحواء ، وإبليس ، والحية .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : حدثنا ابن وهب ، قال : حدثني عبد الرحمن بن مهدي ، عن إسرائيل ، عن إسماعيل السدي ، قال : حدثني من سمع ابن عباس يقول ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : آدم ، وحواء ، وإبليس ، والحية .

وحدثني يونس قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ قال : لهما ولذريتهما .

❖ قال أبو جعفر : فإن قال قائل : وما كانت عداوة ما بين آدم وزوجته ، وإبليس ، والحية ؟ قيل : أما عداوة إبليس آدم وذريته ، فحسده إياه ، واستكباره عن طاعة الله في السجود له حين قال لربه ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ . وأما عداوة آدم وذريته إبليس ، فعداوة المؤمنين إياه لكفره بالله وعصيانه لربه في تكبره عليه ومخالفته أمره ، وذلك من آدم ومؤمني ذريته إيمان بالله . وأما عداوة إبليس آدم ، فكفر بالله . وأما عداوة ما بين آدم وذريته ، والحية ، فقد ذكرنا ما روى في ذلك عن ابن عباس ووهب بن منبه ، وذلك هي العداوة التي بيننا وبينها ، كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « مَا سَأَلْنَا هُنَّ مُنْذُ حَارَبْنَاهُنَّ لَمَنْ تَرَكَهُنَّ خَشِيئَةً تَأْرِهِنَّ فَلَيْسَ مِنَّا » .

وحدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ، قال : حدثني حجاج بن رشد ، قال : حدثنا حيوة بن شريح ، عن ابن عجلان ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَا سَأَلْنَا هُنَّ مُنْذُ حَارَبْنَاهُنَّ ، لَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُنَّ خِيفَةً فَلَيْسَ مِنَّا » .

❖ قال أبو جعفر : وأحسب أن الحرب التي بيننا كان أصله ما ذكره علماءنا الذين قدمنا الرواية عنهم

في إدخالها إبليس الجنة ، بعد أن أخرجه الله منها حتى استزله عن طاعة ربه في أكله ما نهى عن أكله من الشجرة .

وحدثنا أبو كريب ، قال حدثنا معاوية بن هشام . وحدثني محمد بن خلف العسقلاني ، قال : حدثني آدم جميعا ، عن شيبان ، عن جابر ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيات ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خُلِقَتْ هِيَ وَالْإِنْسَانُ كُلُّهُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَدُوٌّ لِصَاحِبِهِ ، إِنْ رَأَاهَا أَفْرَعَتْهُ ، وَإِنْ لَدَغَتْهُ أَوْجَعَتْهُ . فَاقْتُلْنَهَا حَيْثُ وَجَدْتَهَا »

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .

فقال بعضهم بما حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم العسقلاني ، قال : حدثنا أبو جعفر . عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا﴾ قال : هو قوله ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر . عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا﴾ قال : هو قوله ﴿جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ . وقال آخرون : معنى ذلك : ولكم في الأرض قرار في القبور .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا﴾ يعني القبور .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثني عبد الرحمن بن مهدي ، عن إسرائيل ، عن إسماعيل السدي ، قال : حدثني من سمع ابن عباس قال ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا﴾ قال : القبور .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا﴾ قال : مقامهم فيها .

قال أبو جعفر : والمستقر في كلام العرب هو موضع الاستقرار ، فإذا كان ذلك كذلك ، فحيث كان من في الأرض موجودا حالا ، فذلك المكان من الأرض مستقره .

إنما عنى الله جل ثناؤه بذلك : أن لهم في الأرض مستقرا ومنزلا بأماكنهم ، ومستقرهم من الجنة والسماء ، وكذلك قوله ﴿وَمَتَاعٌ﴾ يعني به أن لهم فيها متاعا بمتاعهم في الجنة .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم : ولكم فيها بلاغ إلى الموت .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في قوله ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ قال يقول : بلاغ إلى الموت .
وحدثني بونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل ، عن إسماعيل السدي ، قال : حدثني من سمع ابن عباس ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ قال : الحياة .
وقال آخرون : يعني بقوله ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ : إلى قيام الساعة .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ قال : إلى يوم القيامة إلى انقطاع الدنيا .
وقال آخرون إلى حين ، قال : إلى أجل .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن مزار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ قال : إلى أجل .

والمَتَاعُ في كلام العرب : كل ما استمتع به من شيء من معاش استمتع به أو ريش أو زينة أو لذة أو غير ذلك ، فإذا كان ذلك كذلك ، وكان الله جل ثناؤه قد جعل حياة كل حي متاعا له يستمتع بها أيام حياته ، وجعل الأرض للإنسان متاعا أيام حياته بقراره عليها ، واغتذائه بما أخرج الله منها من الأقوات والثمار ، والتذاذه بما خلق فيها من الملاذ وجعلها من بعد وفاته بلحثة كفاتا ، ولجسمه منزلا وقرارا ، وكان اسم المتاع يشمل جميع ذلك كان أولى التأويلات بالآية إن لم يكن الله جل ثناؤه وضع دلالة دالة على أنه قصد بقوله ﴿وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ بعضا دون بعض ، وخاصة دون عام في عقل ولا خبر ، أن يكون ذلك في معنى العام ، وأن يكون الخبر أيضا كذلك إلى وقت يطول استمتاع بني آدم وبني إبليس بها ، وذلك إلى أن تبدل الأرض غير الأرض . فإذا كان ذلك أولى التأويلات بالآية لما وصفنا ، فالواجب إذاً أن يكون تأويل الآية : ولكم في الأرض منازل ومساكن ، تستقرون فيها استقراركم كان في السموات ، وفي الجنات في منازلكم منها ، واستمتاع منكم بها وبما أخرجت لكم منها ، وبما جعلت لكم فيها من المعاش والرياش والزين والملاذ ، وبما أعطيتكم على ظهرها أيام حياتكم ومن بعد وفاتكم لأرماصكم وأجدانكم ، تدفنون فيها وتبلغون باستمتاعكم بها إلى أن أبدلكم بها غيرها .

القول في تأويل قوله تعالى :

فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٧٧﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٧٨﴾

قال أبو جعفر : أما تأويل قوله ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمُ﴾ فقيل إنه أخذ ، وقيل أصله التفاعل من اللقاء كما يتلقى

الرجل الرجل يستقبله ، عند قدومه من غيبة أو سفر فكل ذلك في قوله ﴿فَتَلَقَى﴾ كأنه استقبله فتلقاه بالقبول ، حين أوحى إليه ، أو أخبر به ، فعنى ذلك إذا : فاقى الله آدم كلمات توبة فتلقاها آدم من ربه وأخذها عنه تائباً فتاب الله عليه بقبوله إياها وقبوله إياها من ربه .

كما حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات ﴿الآية﴾ ، قال : لقاها هذه الآية ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ وقد قرأ بعضهم ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات ﴿فجعل الكلمات هي المتلقى آدم ، وذلك وإن كان من وجهة العربية جائزاً إذ كان كل ما تلقاه الرجل فهو له متلق وما لقيه فقد لقيه ، فصار للمتكلم أن يوجه الفعل إلى أيهما شاء ، ويخرج من الفعل أيهما أحب فغير جائز عندى في القراءة إلا رفع آدم على أنه المتلقى الكلمات لإجماع الحجة من القراء ، وأهل التأويل من علماء السلف والخلف على توجيه التلقى إلى آدم دون الكلمات ، وغير جائز الاعتراض عليها فيما كانت عليه مجمعة بقول من يجوز عليه السهو والخطأ .

واختلف أهل التأويل في أعيان الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ،

فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا ابن عطية : عن قيس ، عن ابن أبي ليلى ، عن المهال بن عمرو ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات فتاب عليه ﴿ قال : أى رب ! ألم تخلقني بيدك ؟ قال : بلى ، قال : أى رب ! ألم تنفخ في من روحك ؟ قال : بلى ، قال : أى رب ! ألم تسكنني جنتك ؟ قال : بلى ، قال : أى رب ! ألم تسبق رحمتك غضبك ؟ قال : بلى ، قال : أرأيت إن أنا تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال : نعم ، قال : فهو قوله ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات ﴿ .

وحدثني علي بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم ، قال : حدثنا محمد بن مصعب ، عن قيس بن الربيع ، عن عاصم بن كليب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس نحوه .

وحدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات فتاب عليه ﴿ قال : إن آدم قال لربه إذ عصاه رب أرأيت إن أنا تبت وأصلحت ؟ فقال له ربه : إني راجعك إلى الجنة .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات ﴿ ذكر لنا أنه قال : يا رب أرأيت إن أنا تبت وأصلحت ؟ قال : إني إذا راجعك إلى الجنة . قال : وقال الحسن إنهما قالوا ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم العسقلاني ، قال : حدثنا أبو جعفر عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿فَتَلَقَى﴾ آدم من ربه كلمات ﴿ قال : إن آدم لما أصاب الخطيئة ، قال : يا رب أرأيت

إن تبت وأصلحت؟ فقال الله: إذا أرجعتك إلى الجنة، فهي من الكلمات. ومن الكلمات أيضا ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

وحدثني موسى بن هرون، قال: حدثنا عمرو بن حماد، قال: حدثنا أسباط، عن السدي ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ قال: رب ألم تخلقني بيديك؟ قيل له: بلى، قال: ونفخت في من روحك، قيل له: بلى، قال: وسبقت رحمتك غضبك، قيل له: بلى، قال: رب هل كنت كتبت هذا علي؟ قيل له: نعم، قال: رب إن تبت وأصلحت هل أنت راجعي إلى الجنة؟ قيل له: نعم، قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ اتَّقَاةِ لَهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

وقال آخرون بما حدثنا به محمد بن بشار، قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، قال: حدثنا سفيان، عن عبد العزيز بن رفيع، قال: حدثني من سمع عبيد بن عمير، يقول: قال آدم: يا رب خطيئي التي أخطأتها شيء كتبت علي قبل أن تخلقني؟ أو شيء ابتدعته من قبل نفسي؟ قال: بلى شيء كتبت عليك قبل أن أخلقك، قال: فكما كتبت علي فاغفره لي، قال: فهو قول الله ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ وحدثنا ابن سنان، قال: حدثنا مؤمل، قال: حدثنا سفيان، عن عبد العزيز بن رفيع، قال: أخبرني من سمع عبيد بن عمير بمثله.

وحدثنا ابن سنان، قال: حدثنا وكيع بن الجراح، قال: حدثنا سفيان، عن عبد العزيز بن رفيع، عن سمع عبيد بن عمير يقول: قال آدم، فذكر نحوه.

وحدثنا المثني، قال: حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا سفيان، عن عبد العزيز بن رفيع، قال: أخبرني من سمع عبيد بن عمير بنحوه.

وحدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا الثوري، عن عبد العزيز بن سفيان، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عبد الرحمن بن شريك، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا حصين بن عبد الرحمن، عن حميد بن نيهان، عن عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية أنه قال: قوله ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ قال آدم: اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، أستغفرك وأتوب إليك، تب علي إنك أنت التواب الرحيم.

وحدثني المثني بن إبراهيم، قال: حدثنا أبو غسان، قال: أخبرنا أبو زهير، وحدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال: حدثنا سفيان وقيس جميعا عن خصيف، عن مجاهد في قوله ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ قال قوله ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا﴾ حتى فرغ منها.

وحدثني المثني، قال: حدثنا أبو حذيفة، قال: حدثني شبيل، عن ابن أبي نجيع، عن مجاهد كان يقول في قول الله ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ الكلمات: اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك

ربّ إني ظلمت نفسي ، فاغفر لي إنك خير الغافرين ، اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، ربّ إني ظلمت نفسي فارحمي إنك خير الراحمين ، اللهم لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، ربّ إني ظلمت نفسي فتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم .

وحدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا أبي ، عن النضر بن عربي ، عن مجاهد ﴿ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ قال : هو قوله ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا ﴾ الآية .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ قال : أي ربّ أتوب عليّ إن تبت ؟ قال : نعم ، فتاب آدم ، فتاب عليه ربه وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ قال : هو قوله ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : هو قوله ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

وهذه الأقوال التي حكيناها عن حكيناها عنه وإن كانت مختلفة الألفاظ ، فإن معانيها متفقة في أن الله جل ثناؤه لقي آدم كلمات ، فتلقاهن آدم من ربه فقبلهن ، وعمل بهن ، وتاب بقبله إياهن . وعمله بهن إلى الله من خطيئته ، معترفا بذنبه ، متصلا إلى ربه من خطيئته . نادما على ما سلف منه من خلاف أمره ، فتاب الله عليه بقبوله الكلمات التي تلقاهن منه ، وزدته على سالف الذنب منه .

والذي يدلّ عليه كتاب الله أن الكلمات التي تلقاهن آدم من ربه هنّ الكلمات التي أخبر الله عنه أنه قالها متصلا بقبلها إلى ربه ، معترفا بذنبه ، وهو قوله ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ وليس ما قاله من خالف قولنا هذا من الأقوال التي حكيناها بمدفوع قوله ولكنه قول لا شاهد عليه من حجة يجب التسليم لها . فيجوز لنا إضافته إلى آدم . وأنه مما تلقاه من ربه عند إنابته إليه من ذنبه

وهذا الخبر الذي أخبر الله عن آدم من قبله الذي لقيه إياه ، فقال له تابا إليه من خطيئته . تعريف منه جل ذكره جميع المخاطبين بكتابه كيفية التوبة إليه من الذنوب ، وتنبيه للمخاطبين بقوله ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ على موضع التوبة مما هم عليه من الكفر بالله ، وأن خلاصهم مما هم عليه مقيمون من الضلالة نظير خلاص أبيهم آدم من خطيئته مع تذكيره إياهم به السالف إليهم من النعم التي خصّ بها أباهم آدم وغيره من آبائهم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾

قال أبو جعفر : وقوله ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ يعني على آدم ، والهاء التي في عليه عائدة على آدم ، وقوله

﴿قَتَابَ عَلَيْهِ﴾ يعني رزقه التوبة من خطيئته ، والتوبة معناها الإجابة إلى الله ، والأوبة إلى طاعته مما يكره من معصيته .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ . قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴿
 قال أبو جعفر وتأويل قوله ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ أن الله جل ثناؤه هو التواب على من تاب إليه من عباده المدنين من ذنوبه التارك مجازاته بإنابته إلى طاعته بعد معصيته بما سلف من ذنبه .
 وقد ذكرنا أن معنى التوبة من العبد إلى ربه : إنابته إلى طاعته ، وأوبته إلى ما يرضيه بتركه ما يسخطه من الأمور التي كان عليها مقبياً مما يكرهه ربه ، فكذلك توبة الله على عبده هو أن يرزقه ذلك ، ويثوب من غضبه عليه إلى الرضا عنه ، ومن العقوبة إلى العفو والصفح عنه .
 وأما قوله ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ فإنه يعني أنه المتفضل عليه مع التوبة بالرحمة ورحمته إياه إقالة عثرته وصفحاً عن عقوبة جرمه .

وقد ذكرنا القول في تأويل قوله ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ فيما مضى فلا حاجة بنا إلى إعادته ، إذ كان معناه في هذا الموضع هو معناه في ذلك الموضع .

وقد حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا هشيم ، قال : أخبرنا إسماعيل بن سالم ، عن أبي صالح في قوله ﴿ اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ قال : آدم ، وحواء ، والحية ، وإبليس .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فإِذَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى ﴾

قال أبو جعفر : وتأويل قوله ﴿ فإِذَا يَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ فإن يأتكم ، وما التي مع إن توكيد للكلام ولدخولها مع إن ، أدخلت النون المشددة في يأتينكم تفرقة بدخولها بين ما التي تأتي بمعنى توكيد الكلام التي تسميها أهل العربية صلة وحشوا ، وبين ما التي تأتي بمعنى الذي ، فتؤذن بدخولها في الفعل أن ما التي مع إن التي بمعنى الجزاء توكيد ، وليست ما التي بمعنى الذي .

وقد قال بعض نحوي البصريين : إن إما إن زيدت معها ما ، وصار الفعل الذي بعده بالنون الخفيفة ، أو الثقيلة ، وقد يكون بغير نون ، وإنما حسنت فيه النون لما دخلته ما ، لأن «ما» نفي ، فهي مما ليس بواجب ، وهي الحرف الذي ينفي الواجب ، فحسنت فيه النون ، نحو قولهم : بعين ما أرينك حين أدخلت فيها ما حسنت النون فيها هنا . وقد أنكر جماعة من أهل العربية دعوى قائل هذه المقالة أن ما التي مع بعين ما أرينك بمعنى الجحد ، وزعموا أن ذلك بمعنى التوكيد للكلام .

وقال آخرون : بل هو حشو في الكلام ، ومعناها الحذف ، وإنما معنى الكلام بعين أراك ، وغير جائز أن يجعل مع الاختلاف فيه أصلاً يقاس عليه غيره .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ مِّنِّي هُدًى لِّمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا

هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

قال أبو جعفر : والهدى في هذا الموضع البيان والرشاد ، كما حدثنا المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا

آدم العسقلاني ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿ فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ﴾ قال : الهدى : الأنبياء والرسل والبيان .

فإن كان ما قال أبو العالية في ذلك كما قال ، فالخطاب بقوله ﴿ اهْبِطُوا ﴾ وإن كان لآدم وزوجته ، فيجب أن يكون مرادا به آدم وزوجته وذريتهما ، فيكون ذلك حينئذ نظير قوله ﴿ فَتَمَالَ كَهْمًا وَلِلْأَرْضِ اثْنِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ، قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ بمعنى أتينا بما فينا من الخلق طائعين ، ونظير قوله في قراءة ابن مسعود ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرْهِمْنَا مَنَاسِكَكُمُ ﴾ فجمع قبل أن تكون ذرية ، وهو في قراءتنا ﴿ رَأَيْنَا مَنَاسِكَكُنَا ﴾ وكما يقول القائل لآخر : كأنك قد تزوجت وولد لك وكثرتم وعززتم ، ونحو ذلك من الكلام .

ولمَّا قلنا إن ذلك هو الواجب على التأويل الذي ذكرناه عن أبي العالية ، لأن آدم كان هو النبي صلى الله عليه وسلم أيام حياته ، بعد أن أهبط إلى الأرض ، والرسول من الله جل ثناؤه إلى ولده ، فغير جائز أن يكون معنيا وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿ فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ﴾ خطابا له ولزوجته : فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هدى أنبياء ورسل إلا على ما وصفت من التأويل .

وقول أبي العالية في ذلك وإن كان وجها من التأويل تحتمله الآية ، فأقرب إلى الصواب منه عندي ، وأشبه بظاهر التلاوة أن يكون تأويلها : فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي يا معشر من أهبطته إلى الأرض من سمائي ، وهو آدم وزوجته وإبليس ، كما قد ذكرنا قبل في تأويل الآية التي قبلها : إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي بيان من أمرى وطاعنى ورشاد إلى سبيلى ودينى ، فمن اتبعه منكم فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، وإن كان قد سلف منهم قبل ذلك إلى معصية وخلاف لأمرى وطاعنى ، يعرفهم بذلك جل ثناؤه أنه الثائب على من تاب إليه من ذنوبه ، والرحيم لمن أناب إليه كما وصف نفسه بقوله ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ وذلك أن ظاهر الخطاب بذلك إنما هو للذين قال لهم جل ثناؤه ﴿ اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ والذين خوطبوا به هم من سمينا في قول الحجية من الصحابة والتابعين الذين قد قدمنا الرواية عنهم . وذلك وإن كان خطابا من الله جل ذكره لمن أهبط حينئذ من السماء إلى الأرض ، فهو سنة الله في جميع خلقه ، وتعريف منه بذلك للذين أخبر عنهم في أول هذه السورة بما أخبر عنهم في قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وفي قوله ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَمَوَّلُ أَمْنًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ وأن حكمه فيهم إن تابوا إليه وأنابوا ، واتبعوا ما أتاهم من البيان من عند الله ، على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، أنهم عنده في الآخرة ، ممن لا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون ، وأنهم إن هلكوا على كفرهم وضلالتهم قبل الإنابة والتوبة ، كانوا من أهل النار المخلدين فيها .

وقوله ﴿ فَمَن تَبِعَ هُدَايَ ﴾ يعنى فمن اتبع بيانى الذى أبينه على ألسن رسلى أو مع رسلى ، كما حدثنا به المثني ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ فَمَن تَبِعَ هُدَايَ ﴾ يعنى بيانى .

وقوله ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يعنى فهم آمنون في أهوال القيامة من عقاب الله غير خائفين عذابه ، بما أطاعوا الله في الدنيا ، واتبعوا أمره وهداه وسبيله ولا هم يحزنون ، يومئذ على ما خلتوا بعد وفاتهم في الدنيا ، كما حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يقول لا خوف عليكم أمامكم ، وليس شيء أعظم في صدر الذى يموت مما بعد الموت ، فأمنهم منه وسلامهم عن الدنيا ، فقال : ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ .
 والقول في تأويل قوله تعالى :
 وقوله

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦١﴾

يعنى : والذين جحدوا آياتى وكذبوا رسلى ، وآيات الله : حججه وأدلته على وحدانيته وربوبيته ، وما جاءت به الرسل من الأعلام والشواهد على ذلك ، وعلى صدقها فيما أنبأت عن ربها ، وقد بينا أن معنى الكفر : التغطية على الشيء ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ يعنى أهلها الذين هم أهلها دون غيرهم المخلدون فيها أبدا إلى غير أمد ولا نهاية ، كما حدثنا به عقبه بن سنان البصرى ، قال : حدثنا غسان بن مضر ، قال : حدثنا سعيد بن يزيد ، وحدثنا سوار بن عبد الله العنبرى ، قال : حدثنا بشر بن المفضل ، قال : حدثنا أبو مسلمة سعيد بن يزيد ، وحدثني يعقوب بن إبراهيم ، وأبو بكر بن عون ، قالوا : حدثنا إسماعيل بن عليه عن سعيد بن يزيد ، عن أبي نصره ، عن أبي سعيد الخدرى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمَّةٌ أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا فَلَنُتَهُمُ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يُحْيَوْنَ وَلَكِنَّ أَقْوَامًا أَصَابَتْهُمْ النَّارُ بِخَطَايَاهُمْ أَوْ بَدُّنُوهُمْ فَأَمَاتَتْهُمْ إِمَاتَةً حَتَّى إِذَا صَارُوا فَحْمًا أُذِنَ فِي الشِّفَاعَةِ » .

القول في تأويل قوله تعالى

يٰۤاِبْنَ إِسْرٰٓءِيْلَ اذْكُرْ اَنْعَمْتَ اِلٰىَّ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِىْ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَاِىَّ قَارِهٰٓوْنَ ﴿٦٢﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : ﴿يٰۤاِبْنَ إِسْرٰٓءِيْلَ﴾ : يا ولد يعقوب بن إسحق بن إبراهيم خليل الرحمن ؛ وكان يعقوب يدعى إسرائيل ، بمعنى عبد الله وصفوته من خلقه ؛ وإيل هو الله ؛ وإسرا : هو العبد ، كما قيل جبريل بمعنى عبد الله .

وكما حدثنا ابن حميد ، حدثنا جرير عن الأعمش ، عن إسماعيل بن رجاء ، عن عمير مولى ابن عباس ، عن ابن عباس : إن إسرائيل كقولك عبد الله .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا جرير ، عن الأعمش ، عن المنهال ، عن عبد الله بن الحرث ، قال : إيل : الله بالعبرانية ، وإنما خاطب الله جل ثناؤه بقوله ﴿يٰۤاِبْنَ إِسْرٰٓءِيْلَ﴾ أحبار اليهود من بنى إسرائيل الذين كانوا بين ظهرائى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنسبهم جل ذكره إلى يعقوب ، كما نسب

ذرية آدم إلى آدم ، فقال ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ وما أشبه ذلك ، وإنما خصهم بالخطاب في هذه الآية والتي بعدها من الآي التي ذكرهم فيها نعمه ، وإن كان قد تقدم ما أنزل فيهم وفي غيرهم في أول هذه السورة ما قد تقدم أن الذي احتج به من الحجج . والآيات التي فيها أنباء أسلافهم ، وأخبار أوائلهم ، وقصص الأمور التي هم بعلمها مخصوصون دون غيرهم من سائر الأمم ليس عند غيرهم من العلم بصحته ، وحقيقته مثل الذي لهم من العلم به إلا لمن اقتبس علم ذلك منهم . فعرفهم باطلاع محمد على علمها مع بعد قومه وعشيرته من معرفتها . وقلة مزاولة محمد صلى الله عليه وسلم دراسة الكتب التي فيها أنباء ذلك ، أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يصل إلى علم ذلك إلا بوحي من الله . وتنزيل منه ، ذلك إليه لأنهم من علم صحة ذلك بمحل ليس به من الأمم غيرهم .

فلذلك جل ثناؤه خص بقوله ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ خطابهم كما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ قال : يا أهل الكتاب للأخبار من يهود .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : ونعمته التي أنعم بها على بني إسرائيل جل ذكره ، اصطفاؤه منهم الرسل ، وإنزاله عليهم الكتب ، واستنقاذهم إياهم مما كانوا فيه من البلاء والضراء من فرعون وقومه ، إلى التمكين لهم في الأرض ، وتفجير عيون الماء من الحجر ، وإطعام المن والسلوى ، فأمر جل ثناؤه أعتابهم أن يكون ما سلف منه إلى آبائهم على ذكر ، وأن لا ينسوا صنيعه إلى أسلافهم وآبائهم ، فيحل بهم من النقم ما أحل بمن نسي نعمه عنده منهم وكفرها وجحد صنائعه عنده .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ أي آلائي عندكم وعند آبائكم لما كان نجاهم به من فرعون وقومه .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ ﴾ قال : نعمته أن جعل منهم الأنبياء والرسل ، وأنزل عليهم الكتب وحدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ يعني نعمته التي أنعم على بني إسرائيل فيما سمي ، وفيما سوى ذلك ، فجر لهم الحجر ، وأنزل عليهم المن والسلوى ، وأنجاهم من عبودية آل فرعون .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد قوله ﴿ نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ قال : نعمه عامة ، ولا نعمة أفضل من الإسلام ، والنعم بعد تبع لها ، وقرأ قول الله ﴿ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلِيلًا لَمْ تُمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ ﴾ الآية ، وتذكير الله الذين ذكرهم جل ثناؤه بهذه الآية من نعمه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، نظير تذكير موسى صلوات الله

عليه أسلافهم على عهدہ الذي أخبر الله عنه أنه قال لهم ، وذلك قوله ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيبِكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾

قال أبو جعفر : قد تقدم بياننا معنى العهد فيما مضى من كتابنا هذا واختلاف المختلفين في تأويله . والصواب عندنا من القول فيه وهو في هذا الموضع ، عهد الله ووصيته التي أخذ على بني إسرائيل في التوراة أن يدينوا للناس أمر محمد صلى الله عليه وسلم أنه رسول ، وأنهم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة أنه نبي الله ، وأن يؤمنوا به ، وبما جاء به من عند الله ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ وعهد إياهم : أنهم إذا فعلوا ذلك أدخلهم الجنة ، كما قال جل ثناؤه ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ الآية ، وكما قال ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ الآية .

وكما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ الذي أخذت في أعناقكم للنبي صلى الله عليه وسلم إذا جاءكم ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ : أي أنجز لكم ما وعدتكم عليه بتصديقه واتباعه ، بوضع ما كان عليكم من الإصر والأغلال التي كانت في أعناقكم بذنوبكم التي كانت من أحداثكم .

وحدثنا المثني ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ قال : عهدته إلى عباده : دين الإسلام أن يتبعوه ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ يعني الجنة .

وحدثنا موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ أما أوفوا بعهدى : فإعادت إليكم في الكتاب ، وأما أوف بعهدكم : فالجنة ، عهدت إليكم أنكم إن عملتم بطاعتي أدخلتكم الجنة .

وحدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج في قوله : ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ قال : ذلك الميثاق الذي أخذ عليهم في المائدة ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ إلى آخر الآية ، فهذا عهد الله الذي عهد إليهم ، وهو عهد الله فينا ، فن أوفى بعهد الله وفي الله له بعهدته .

وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ يقول : أوفوا بما أمرتكم به من طاعتي ، ونهيتهكم عنه من معصيتي في النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي غيره أوف بعهدكم ، يقول : أرض عنكم وأدخلكم الجنة .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ قال : أوفوا بأمرى ، أوف بالذى وعدتكم ، وقرأ ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ حتى بلغ ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ﴾ قال : هذا عهده إليكم الذى عهده لهم .
● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّائِيَ فَارْهَبُونَ ﴾

قال أبو جعفر : وتأويل قوله ﴿ وَإِيَّائِيَ فَارْهَبُونَ ﴾ وإيأى فآخشوا ، وآتقوا أيها المضيعون عهدى من بنى إسرائيل ، والمكذّبون رسولى الذى أخذت ميثاقكم فيما أنزلت من الكتب على أنبيأى ، أن تؤمنوا به وتتبعوه ، أن أحلّ بكم من عقوبتى ، إن لم تنيبوا وتتوبوا إلىّ باتباعه ، والإقرار بما أنزلت إليه ما أحللت بمن خالف أمرى وكذب رسلى من أسلافكم كما حدثنى به محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت ، عن حكيم بن عمار ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَإِيَّائِيَ فَارْهَبُونَ ﴾ أن أنزل بكم ما أنزلت بمن كان قبلكم من آباءكم من النعمات التى قد عرفتم من المسخ وغيره .

وحدثنا المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنى آدم العسقلانى ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبى العالية فى قوله ﴿ وَإِيَّائِيَ فَارْهَبُونَ ﴾ يقول : فآخشون .

وحدثنى موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَإِيَّائِيَ فَارْهَبُونَ ﴾ يقول : وإيأى فآخشون .

القول فى تأويل قوله تعالى :

﴿ وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرِينَ ، وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّائِيَ فَارْهَبُونَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله ﴿ آمِنُوا ﴾ : صدّقوا ، كما قد قدمنا البيان عنه قبل . ويعنى بقوله ﴿ بِمَا أَنْزَلْتُ ﴾ : ما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن ، ويعنى بقوله ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ ﴾ أن القرآن مصدق لما مع اليهود من بنى إسرائيل من التوراة ، فأمرهم بالتصديق بالقرآن ، وأخبرهم جل ثناؤه أن فى تصديقهم بالقرآن تصديقا منهم للتوراة ، لأن الذى فى القرآن من الأمر بالإقرار بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه ، واتباعه نظير الذى من ذلك فى الإنجيل والتوراة ، فى تصديقهم بما أنزل على محمد تصديق منهم لما معهم من التوراة ، وفى تكذيبهم به تكذيب منهم لما معهم من التوراة . وقوله ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ قطع من الهاء المتروكة فى ﴿ أَنْزَلْتُهُ ﴾ من ذكر ما . ومعنى الكلام : وآمنوا بالذى أنزلته مصدقا لما معكم أيها اليهود ، والذى معهم هو التوراة والإنجيل كما حدثنا به محمد بن عمرو الباهلى ، قال : حدثنا أبو عاصم قال : حدثنا عيسى بن ميمون ، عن ابن أبى نجیح ، عن مجاهد فى قول الله ﴿ وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ ﴾ يقول : إنما أنزلت القرآن ، مصدقا لما معكم التوراة والإنجيل .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .
وحدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : أخبرنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿وَأْمِنُوا
بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ يقول : يا معشر أهل الكتاب آمنوا بما أنزلت على محمد مصدقا لما
معكم ، يقول : لأنهم يجدون محمدا صلى الله عليه وسلم مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ﴾

قال أبو جعفر : فإن قال لنا قائل : كيف قيل ﴿وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ﴾ والخطاب فيه لجمع
وكافر واحد ، وهل يجزئ إن كان ذلك جائزا أن يقول قائل : لا تكونوا أول رجل قام ؟ قيل له : إنما
يجوز توحيد ما أضيف له أفعل ، وهو خبر لجمع إذا كان اسما مشتقا من فعل ويفعل لأنه يؤدي عن
المراد معه المحذوف من الكلام ، وهو من ، ويقوم مقامه في الأداء عن معنى ما كان يؤدي عنه من ، من
الجمع والتأنيث ، وهو في لفظ واحد . ألا ترى أنك تقول : ولا تكونوا أول من يكفر به ، فمن بمعنى
جمع وهو غير متصرف تصرف الأسماء للتثنية والجمع والتأنيث ، فإذا أقيم الاسم المشتق من فعل ويفعل
مقامه ، جرى وهو موحد مجراه في الأداء عما كان يؤدي عنه من معنى الجمع والتأنيث ، كقولك : الجيش
ينهزم ، والجند يقبل ؛ فتوحد الفعل لتوحيد لفظ الجيش والجند ، وغير جائز أن يقال : الجيش رجل ،
والجند غلام ، حتى تقول : الجند غلمان ، والجيش رجال ، لأن الواحد من عدد الأسماء التي هي غير
مشتقة من فعل ويفعل لا يؤدي عن معنى الجماعة منهم ، ومن ذلك قول الشاعر :

وَإِذَا هُمُومًا طَعِمُوا فَأَلَامُ طَاعِمٍ
وَإِذَا هُمُومًا جَاعُوا فَشَرُّ جِيَاعٍ

فوحدة مرة على ما وصفت من نية من ، وإقامة الظاهر من الاسم الذي هو مشتق من فعل ويفعل مقامه ،
وجمع أخرى على الإخراج على عدد أسماء المخبر عنهم ، ولو وحد حيث جمع أو جمع حيث وحد كان صوابا
جائزا . فأما تأويل ذلك فإنه يعني به : يا معشر أحبار أهل الكتاب صدقوا بما أنزلت على رسولي محمد
صلى الله عليه وسلم من القرآن المصدق كتابكم ، والذي عندكم من التوراة والإنجيل المعهود إليكم فيهما أنه
رسولي ونبي المبعوث بالحق ، ولا تكونوا أول من كذب به وجحد أنه من عندي وعندكم من العلم به
ما ليس عند غيركم ، وكفرهم به : جمودهم أنه من عند الله ، والهاء التي في به من ذكر ما التي مع قوله
﴿وَأْمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ﴾ .

كما حدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا حجاج ، قال : قال ابن جريج في قوله

﴿وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ﴾ بالقرآن .

قال أبو جعفر : وروى عن أبي العالية في ذلك ما حدثني به المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا
أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ﴾ يقول : لا تكونوا أول من كفر
بمحمد صلى الله عليه وسلم .

وقال بعضهم ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ يعني بكتابكم ، ويتأول أن في تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم تكذيبا منهم بكتابهم ، لأن في كتابهم الأمر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم .
وهذان القولان من ظاهر ما تدلّ عليه التلاوة بعيدان ، وذلك أن الله جل ثناؤه ، أمر المخاطبين بهذه الآية في أولها بالإيمان بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال جل ذكره ﴿وَأْمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ ومعقول أن الذي أنزله الله في عصر محمد صلى الله عليه وسلم هو القرآن لا محمد .
لأن محمدا صلوات الله عليه رسول مرسل لا تنزل منزل ، والمنزل هو الكتاب ، ثم نهاهم أن يكونوا أول من يكفر بالذي أمرهم بالإيمان به في أول الآية من أهل الكتاب ، فذلك هو الظاهر المفهوم ، ولم يجز لمحمد صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ذكر ظاهر ، فيعاد عليه بذكره مكنيا في قوله ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ وإن كان غير محال في الكلام أن يذكر مكنيا اسم لم يجز له ذكر ظاهر في الكلام . وكذلك لا معنى لقول من زعم أن العائد من الذكر في به على ما التي في قوله ﴿لِمَا مَعَكُمْ﴾ لأن ذلك وإن كان محتمل ظاهر الكلام ، فانه بعيد مما يدلّ عليه ظاهر التلاوة والتنزيل لما وصفنا قبل من أن المأمور بالإيمان به في أول الآية هو القرآن ، فكذلك الواجب أن يكون المنهى عن الكفر به في آخرها هو القرآن . وأما أن يكون المأمور بالإيمان به غير المنهى عن الكفر به في كلام واحد وآية واحدة ، فذلك غير الأشهر الأظهر في الكلام ، هذا مع بعد معناه في التأويل .

حدثنا ابن حميد ، قال حدثنا سلمة عن ابن إسحاق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس ﴿وَأْمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ بِهِ وَعِنْدَكُمْ فِيهِ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَيْسَ عِنْدَ غَيْرِكُمْ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك :

فحدثني المشي بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر : عن الربيع : عن أبي العالية ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول : لا تأخذوا عليه أجرا ، قال : هو مكتوب عندهم في الكتاب الأول : يا ابن آدم علم مجاننا كما علمت مجاننا .

وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول : لا تأخذوا طمعا قليلا ، وتكنموا اسم الله ، فذلك الطمع هو الثمن ، فتأويل الآية إذا : لا تتبعوا ما آتيتكم من العلم بكتابي وآياته بثمن خسيس وعرض من الدنيا قليل ، ويبيعهم إياه : تركهم لإبانه ما في كتابهم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم للناس ، وأنه مكتوب فيه أنه النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل بثمن قليل ، وهو رضاهم بالرياسة على أتباعهم من أهل ملتهم ودينهم ، وأخذهم الأجر ممن بينوا له ذلك على ما بينوا له منه .

ولما قلنا معنى ذلك : لا تتبعوا لأن مشري الثمن القليل بآيات الله بائع الآيات بالثمن ، فكل واحد من

التمن والمتمن مبيع لصاحبه ، وصاحبه به مشترى . وإنما معناه على ما تأوله أبو العالية : بينوا للناس أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا تبتغوا عليه منهم أجرا ، فيكون حينئذ نبيه عن أخذ الأجر على تبينه هو النهى عن شراء الثمن القليل بآياته .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾

❖ قال أبو جعفر : يقول : فاتقون في بيعكم آياتي بالحسيس من الثمن ، وشرائكم بها القليل من العرض وكفركم بما أنزلت على رسولى ، وجحودكم نبوة نبيه ، أن أحلّ بكم ما أحلت بأخلافكم الذين ساكوا سبيلكم من المثالات والنقمات .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

❖ قال أبو جعفر : يعنى بقوله ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا ﴾ : لا تخلطوا ، والليس : هو الخلط ، يقال منه : لبست عليهم الأمر ألبسه لبسا : إذا خلطته عليهم .

كما حدثت عن المنجاب ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس فى قوله ﴿ وَلَا تَلْبِسْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ ما يَلْبِسُونَ يقول : لخلطنا عليهم ما يخلطون ؛ ومنه قول العجاج :
لَمَّا لَبِسْنَا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ غَنَيْنَ وَأَسْتَبْدَلْنَ زَيْدًا مِنِّي
يعنى بقوله : لبس : خاطن . وأما اللبس فإنه يقال منه لبسته ألبسه لبسا وملبسا ، وذلك فى الكسوة يكتسبها فيلبسها ، ومن اللبس قول الأخطل :

لَقَدْ لَبِسْتُ لَهْدًا دَهْرًا أَعْصُرَهُ حَقٌّ تَجَلَّلَ رَأْسِي الشَّيْبُ وَاشْتَعَلَا

ومن اللبس قول الله جل ثناؤه ﴿ وَلَا تَلْبِسْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ ما يَلْبِسُونَ .
❖ إن قال لنا قائل : وكيف كانوا يلبسون الحق بالباطل وهم كفار ، وأى حق كانوا عليه مع كفرهم بالله؟ قيل : إنه كان فيهم منافقون منهم يظهرون التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ويستبطنون الكفر به وكان أعظمهم يقولون محمد نبي مبعوث إلا أنه مبعوث إلى غيرنا فكان لبس المنافق منهم الحق بالباطل لإظهاره الحق بلسانه وإقراره لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به جهارا ، وخلطه ذلك الظاهر من الحق بالباطل الذى يستبطنه . وكان لبس المتمر منهم بأنه مبعوث إلى غيرهم الجاحد ، أنه مبعوث إليهم لإقراره بأنه مبعوث إلى غيرهم وهو الحق ، وجحوده أنه مبعوث إليهم وهو الباطل ، وقد بعثه الله إلى الخلق كافة ، فذلك خلطهم الحق بالباطل ولبسهم إياه به .

كما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس قوله ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ قال : لا تخلطوا الصدق بالكذب .
وحدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَلَا

تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴿١﴾ يقول : لا تَخْلَطُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ، وأدوا النصيحة لعباد الله في أمر محمد عليه الصلاة والسلام .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج . قال مجاهد ﴿١﴾ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴿٢﴾ اليهودية والنصرانية بالإسلام .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿١﴾ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴿٢﴾ قال : الْحَقُّ : التوراة الذي أنزل الله على موسى ، والباطل : الذي كتبوه بأيديهم • القول في تأويل قوله تعالى : ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾

قال أبو جعفر : وفي قوله ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴿٢﴾ وجهان من التأويل : أحدهما أن يكون الله جل ثناؤه بهائم عن أن يكتبوا الحق ، كما نهام أن يلبسوا الحق بالباطل ، فيكون تأويل ذلك حينئذ : ولا تلبسوا الحق بالباطل ، ولا تكتموا الحق . ويكون قوله ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا ﴿٢﴾ عند ذلك مجزوما بما جزم به تلبسوا عطفًا عليه . والوجه الآخر منهما أن يكون النهي من الله جل ثناؤه لهم عن أن يلبسوا الحق بالباطل . ويكون قوله ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴿٢﴾ خبرًا منه عنهم بكتماهم الحق الذي يعلمونه ، فيكون قوله : وتكتسب حينئذ منصوبًا ، لانصرافه عن معنى قوله ﴿١﴾ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴿٢﴾ إذ كان قوله ﴿١﴾ وَلَا تَلْبِسُوا ﴿٢﴾ نهيًا ، وقوله ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴿٢﴾ خبرًا معطوفًا عليه غير جائز أن يعاد عليه ما عمل في قوله ﴿١﴾ تَلْبِسُوا ﴿٢﴾ من الحرف الحازم ، وذلك هو المعنى الذي يسميه النحويون صرفًا . ونظير ذلك في المعنى والإعراب قول الشاعر :

لَاتَنَّهُ عَنُّ خُلُقِي وَتَأْتِي مِثْلَهُ
عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ

فنصب تأتي على التأويل الذي قلنا في قوله ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا ﴿٢﴾ الآية ، لأنه لم يرد : لآتنه عن خلق ولا تأت مثله ، وإنما معناه : لآتنه عن خلق وأنت تأتي مثله ، فكان الأول نهيًا ، والثاني خبرًا ، فنصب الخبر إذ عطفه على غير شكله .

فأما الوجه الأول من هذين الوجهين اللذين ذكرنا أن الآية تحتلها ، فهو على مذهب ابن عباس الذي حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس قوله ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴿٢﴾ يقول : ولا تكتموا الحق ، وأنتم تعلمون .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴿٢﴾ : أي ولا تكتموا الحق وأما الوجه الثاني منهما فهو على مذهب أبي العالية ومجاهد .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿١﴾ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ قال : كتتموا بعث محمد صلى الله عليه وسلم .

وحدثنا محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى بن ميمون ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، نحوه .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، نحوه .

وأما تأويل الحق الذي كتموه وهم يعلمونه ، فهو ما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابن إسحاق ، عن محمد بن أبي محمد ، وولي زيد بن ثابت ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ يقول : لا تكتموا ما عندكم من المعرفة برسولي ، وما جاء به ، وأنتم تجلدونه عندكم فيما تعلمون من الكتب التي بأيديكم .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ يقول : إنكم قد علمتم أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهاهم عن ذلك .

وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ وأنتم تعلمون ﴿ قال : يكتم أهل الكتاب محمدا ، وهم يجلدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل .

وحدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ وأنتم تعلمون ﴿ قال : الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ وأنتم تعلمون ﴿ قال : كتموا بعث محمد صلى الله عليه وسلم وهم يجلدونه مكتوبا عندهم .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد : تكتمون محمدا وأنتم تعلمون ، وأنتم تجلدونه عندكم في التوراة والإنجيل .

فتأويل الآية إذا : ولا تخلطوا على الناس أيها الأخبار من أهل الكتاب في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عنده ، وتزعموا أنه مبعوث إلى بعض أجناس الأمم دون بعض أو تنافقوا في أمره ، وقد علمتم أنه مبعوث إلى جميعكم ، وجميع الأمم غيركم ، فتخلطوا بذلك الصدق بالكذب ، وتكتموا به ما تجلدونه في كتابكم من نعتة وصفته ، وأنه رسول إلى الناس كافة ، وأنتم تعلمون أنه رسول ، وأن ما جاء به إليكم فن عندى ، وتعرفون أن من عهدى الذي أخذت عليكم في كتابكم الإيمان به وبما جاء به والتصديق به .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكعُوا مَعَ الرَّكعِينَ ﴿٢٣٨﴾

قال أبو جعفر : ذكر أن أحبار اليهود والمنافقين كانوا يأمرون الناس بأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولا يفعلونه ، فأمرهم الله بأقام الصلاة مع المسلمين المصدقين بمحمد ، وبما جاء به ، وإيتاء زكاة أموالهم معهم وأن يخضعوا لله ولرسوله كما خضعوا .

كما حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة في قوله ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ قال : فريضان واجبتان ، فأدوهما إلى الله . وقد بينا معنى إقامة الصلاة فيما مضى من كتابنا هذا فكرهنا إعادته .

أما إيتاء الزكاة : فهو أداء الصدقة المفروضة ، وأصل الزكاة : نماء المال وتشميره وزيادته . ومن ذلك قيل : زكا الزرع : إذا كثر ما أخرج الله منه ، وزكت النفقة : إذا كثرت . وقيل زكا الفرد إذا صار زوجا بزيادة الزائد عليه حتى صار به شفعا ، كما قال الشاعر :

كَانُوا نَحْسًا أَوْ زَكَا مِّنْ دُونَِ أَرْبَعَةٍ لَمْ يَخْلُقُوا وَجَدُوا النَّاسُ تَعْتَدِجًا

وقال آخر :

فَلَا نَحْسًا عَدِيدُهُ وَلَا زَكَا كَمَا شِرَارُ الْبَقْلِ أَطْرَافُ السِّفَا

قال أبو جعفر : السفا : شوك البهيمى ، والبهيمى : الذى يكون مدورا فى السلى ، يعنى بقوله : ولا زكا لم يصيرهم شفعا من وتر بحدوثه فيهم .

وإنما قيل للزكاة زكاة وهى مال يخرج من مال لتشير الله باخراجها مما أخرجت منه ما بقى عند رب المال من ماله . وقد يحتمل أن تكون سميت زكاة لأنها تطهير لما بقى من مال الرجل ، وتخليص له من أن تكون فيه مظلمة لأهل السهمان ، كما قال جل ثناؤه مخبرا عن نبيه موسى صلوات الله عليه ﴿ أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً ﴾ يعنى بريئة من الذنوب طاهرة ، وكما يقال للرجل : هو عدل زكى بذلك المعنى . وهذا الوجه أعجب إلى فى تأويل زكاة المال من الوجه الأول ، وإن كان الأول مقبولا فى تأويلها ، وإيتاؤها : إعطاؤها أهلها .

وأما تأويل الركوع ، فهو الخضوع لله بالطاعة ، يقال منه : ركع فلان لكذا وكذا : إذا خضع له ، ومنه قول الشاعر :

بِيعَتْ بِكَسْرِ لَتِيمٍ وَاسْتَفَاثَ بِهَا مِىنَ الْهُرْزَالِ أَبُوهَا بَعْدَمَا رَكَعَا

يعنى : بعد ما خضع من شدة الجهد والحاجة . وهذا أمر من الله جل ثناؤه لمن ذكر من أحبار بنى إسرائيل ومنافقيها بالإبانة والتوبة إليه ، وبأقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والدخول مع المسلمين فى الإسلام ، والخضوع له بالطاعة ، ونهى منه لهم عن كتمان ما قد علموه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد تظاهر حججه عليهم بما قد وصفنا قبل فيما مضى من كتابنا هذا ، وبعد الإعدار إليهم والإنذار ، وبعد تكبيرهم نعمه إليهم وإلى أسلافهم تعظفاً منه بذلك عليهم وإبلاغاً إليهم فى المعذرة .

(١) جاء فى اللسان ، العرب تقول للزوج زكا وللغدا نحسا . ويقال هو يحس ويذكر أى يلعب ، فيقول : أزوج أم فرد ؟ وتقول نحاسيت فلانا ، إذا لاهبته بالهوز ، فردا أو زوجا . واليهت أنشدته الدهرية .

القول في تأويل قوله تعالى :

* أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٤١﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في معنى البر الذي كان المخاطبون بهذه الآية يأمرون الناس به ، وينسون أنفسهم ، بعد إجماع جميعهم على أن كل طاعة لله فهي تسمى برا .
فروى عن ابن عباس ما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أي تهون الناس عن الكفر بما عندكم من النبوة والعهد من التوراة ، وتركون أنفسكم : أي وأنتم تكفرون بما فيها من عهدي إليكم في تصديق رسولي ، وتنقضون ميثاقى ، وتجحدون ما تعلمون من كتابي .

وحدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ يقول : أتأمرون الناس بالدخول في دين محمد صلى الله عليه وسلم ، وغير ذلك مما أمرتم به من إقام الصلاة ﴿ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ .
وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثني عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال : كانوا يأمرون الناس بطاعة الله وبتقواه وهم يعصونه .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال : كان بنو إسرائيل يأمرون الناس بطاعة الله وبتقواه وبالبر ويخالفون ، فعيرهم الله .

وحدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا الحجاج ، قال : قال ابن جريج ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ أهل الكتاب والمنافقون كانوا يأمرون الناس بالصوم والصلاة ، ويدعون العمل بما يأمرون به الناس ، فعيرهم الله بذلك ، فمن أمر بخير فليكن أشد الناس فيه مسارعة .

وقال آخرون بما حدثني به يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : هؤلاء اليهود كان إذا جاء الرجل يسألهم ما ليس فيه حق ولا رشوة ولا شيء ، أمروه بالحق ، فقال الله لهم ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ .

وحدثني علي بن الحسن ، قال : حدثنا مسلم الحرمي ، قال : حدثنا مخلد بن الحسين ، عن أيوب السختياني ، عن أبي قلابة في قول الله ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ قال : قال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل كل الفقه ، حتى يمقت الناس في ذات الله ثم يرجع إلى نفسه فيكون لها أشد مقتا .

قال أبو جعفر : وجميع الذى قال فى تأويل هذه الآية من ذكرنا قوله متقارب المعنى ، لأنهم وإن اختلفوا فى صفة البرّ الذى كان القوم يأمرّون به غيرهم الذين وصفهم الله بما وصفهم به ، فهم متفقون فى أنهم كانوا يأمرّون الناس بما لله فيه رضا من القول أو العمل ، ويخالفون ما أمرّوهم به من ذلك إلى غيره بأفعالهم .

فالتأويل الذى يدلّ على صحته ظاهر التلاوة إذّا : أتأمرون الناس بطاعة الله ، وتركون أنفسكم تعصيه ، فهلا تأمرونها بما تأمرون به الناس من طاعة ربكم معيهم بذلك ومقبحا إليهم ما أتوا به ، ومعنى نسيانهم أنفسهم فى هذا الموضع نظير النسيان الذى قال جل ثناؤه ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ بمعنى : تركوا طاعة الله فتركهم الله من ثوابه .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله ﴿ تَتْلُونَ ﴾ : تدرسون وتقرءون .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك عن ابن عباس ﴿ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ يقول : تدرسون الكتاب بذلك ، ويعنى بالكتاب : التوراة .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ : أفلا تفقهون وتفهمون قبح ما تأتون من معصيتكم ربكم التى تأمرون الناس بخلافها وتنهونهم عن ركوبها ، وأنتم راكبوها وأنتم تعلمون أن الذى عليكم من حقّ الله وطاعته فى اتباع محمد والإيمان به ، وبما جاء به مثل الذى على من تأمرونه باتباعه .

كما حدثنا به محمد بن العلاء ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ يقول : أفلا تفهمون فنهاهم عن هذا الخلق القبيح ، وهذا يدلّ على صحة ما قلنا من أمرّ أحبار يهود بنى إسرائيل غيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنهم كانوا يقولون هو مبعوث إلى غيرنا كما ذكرنا قبل .

القول فى تأويل قوله تعالى :

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿١٥﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ ﴾ : استعينوا على الوفاء بعهدى الذى عاهدتموني فى كتابكم من طاعتي واتباع أمرى ، وترك ما تهوونه من الرياسة وحبّ الدنيا إلى ما تكرهونه من التسليم لأمرى ، واتباع رسولى محمد صلى الله عليه وسلم بالصبر عليه والصلاة .

وقد قيل : إن معنى الصبر فى هذا الموضع : الصوم ، والصوم بعض معانى الصبر عندنا ، بل تأويل ذلك عندنا أن الله تعالى ذكره أمرهم بالصبر على ما كرهته نفوسهم من طاعة الله ، وترك معاصيه ، وأصل الصبر : منع النفس محابها وكفها عن هواها ، ولذلك قيل للصابر على المصيبة : صابر لكفه نفسه عن

الجزع ؛ وقيل لشهر رمضان : شهر الصبر ، لصبر صائمه عن المطاعم والمشارب نهارا ، وصبره إياهم عن ذلك : حبسه لهم ، وكفه إياهم عنه ، كما يصبر الرجل المسيء للقتل فنحبسه عليه حتى يقتله ، ولذلك قيل : قتل فلان فلانا صبورا ، يعنى به حبسه عليه حتى قتله ، فالمقتول مصبور ، والقاتل صابر . وأما الصلاة فقد ذكرنا معناها فيما مضى .

فإن قال لنا قائل : قد علمنا معنى الأمر بالاستعانة بالصبر على الوفاء بالعهد والمحافظة على الطاعة ، فما معنى الأمر بالاستعانة بالصلاة على طاعة الله ، وترك معاصيه ، والتعزى عن الرياسة ، وترك الدنيا ؟ قيل : إن الصلاة فيها تلاوة كتاب الله ، الداعية آياته إلى رفض الدنيا ، وهجر نعيمها ، المسلية النفوس عن زينتها وغرورها ، المذكرة الآخرة ، وما أعد الله فيها لأهلها ، فى الاعتبار بها المعونة لأهل طاعة الله على الجدة فيها ، كما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، أنه كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

حدثني بذلك إسماعيل بن موسى الفزارى ، قال : حدثنا الحسين بن رفاق الهمداني ، عن ابن جرير ، عن عكرمة بن عمار ، عن محمد بن عبيد بن أبي قدامة ، عن عبد العزيز بن اليمان ، عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

وحدثني سليمان بن عبد الجبار ، قال : حدثنا خلف بن الوليد الأزدي ، قال : حدثنا يحيى بن زكريا عن عكرمة بن عمار ، عن محمد بن عبد الله الدولى ، قال : قال عبد العزيز أخو حذيفة : قال حذيفة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى . وكذلك روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه رأى أبا هريرة منبطحا على بطنه فقال له اشكنب درد ؟ قال : نعم ، قال : قُمْ فَصَلِّ فَإِنَّ فِي الصَّلَاةِ شِفَاءً . فأمر الله جل ثناؤه الدين وصف أمرهم من أحبار بني إسرائيل أن يجعلوا مفرعهم فى الوفاء بعهد الله الذى عاهدوه إلى الاستعانة بالصبر والصلاة كما أمر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقال له ﴿ فاصبر ﴾ يا محمد ﴿ على ما يتقولون وسيبغ بحمدي ربك قبيل طلوع الشمس وقبيل غروبها ومن آتاء الليل فسبغ وأطراف النهار لعمرك ترضى ﴾ فأمره جل ثناؤه فى نوائبه بالفزع إلى الصبر والصلاة . وقد حدثنا محمد بن العلاء ويعقوب بن إبراهيم قالا : حدثنا ابن عليه ، قال : حدثنا عبيدة بن عبد الرحمن عن أبيه : أن ابن عباس نعى إليه أخوه قثم وهو فى سفر ، فاسترجع ثم تنحى عن الطريق ، فأناخ فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ، ثم قام يمشى إلى راحلته وهو يقول ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ .

وأما أبو العالية فإنه كان يقول بما حدثني به المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ﴾ قال يقول : استعينوا بالصبر والصلاة على مرضاة الله ، واعلموا أنهما من طاعة الله .

(١) يعنى ، أشكى بطنك ؟ بالفارسية .

وقال ابن جريج بما حدثنا به القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج في قوله ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ قال : إنهما معونتان على رحمة الله .
وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ الآية ، قال : قال المشركون : والله يا محمد إنك لتدعوننا إلى أمر كبير ، قال : إلى الصلاة والإيمان بالله .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ﴾ وإن الصلاة ، فالهاء والألف في وإنما عائدتان على الصلاة . وقد قال بعضهم : إن قوله ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ﴾ بمعنى إن إجابة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولم يجر لذلك بلفظ الإجابة ذكر ، فتجعل الهاء والألف كناية عنه ، وغير جائز ترك الظاهر المفهوم من الكلام إلى باطن لادلالة على صحته ، ويعنى بقوله ﴿لَتَكْبِيرَةٌ﴾ : لشديدة ثقيلة .

كما حدثني يحيى بن أبي طالب ، قال : أخبرنا ابن زيد ، قال : أخبرنا جويبر ، عن الضحاك ، في قوله ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ قال : إنما لثقيلة ، ويعنى بقوله ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ﴾ : إلا على الخاضعين لطاعته ، الخائفين سطواته ، المصدقين بوعدته ووعدته .

كما حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ﴾ بمعنى المصدقين بما أنزل الله .
وحدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم العسقلاني ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ قال : يعني الخائفين .

وحدثني محمد بن جعفر ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا سليمان ، عن جابر ، عن مجاهد ﴿وَلِئَلَّا لَتَكْبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ قال : المؤمنين حقا .

وحدثني المثنى قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .
وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : الخشوع : الخوف والخشية لله ، وقرأ قول الله ﴿خَاشِعِينَ مِنَ الدُّلِّ﴾ قال : قد أذلهم الخوف الذي نزل بهم ، وخشعوا له ، وأصل الخشوع : التواضع والتدلل والاستكانة ، ومنه قول الشاعر :

لَمَّا أَتَى خَشَبُ الرُّبِيِّ تَوَاضَعَتْ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ

يعنى والجبال خشع متدلة لعظم المصيبة بفقده .

فمعنى الآية : واستعينوا أيها الأحرار من أهل الكتاب بحبس أنفسكم على طاعة الله ، وكفها عن معاصي الله ، وباقامة الصلاة المانعة من الفحشاء والمنكر ، المقربة من مرضى الله العظيمة إقامتها إلا على المتواضعين لله المستكينين لطاعته المتدللين من مخافته .

القول في تاويل قوله تعالى :

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَى يَوْمِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

قال أبو جعفر : إن قال لنا قائل : وكيف أخبر الله جل ثناؤه عن قد وصفه بالخشوع له بالطاعة أنه يظن أنه ملاقيه ، والظن : شك ، والشاك في لقاء الله عندك بالله كافر : قيل له : إن العرب قد تسمى اليقين ظنا ، والشك ظنا ، نظير تسميتهم الظلمة سدفة ، والضياء سدفة ، والمغيث صارخا ، والمستغيث صارخا ، وما أشبه ذلك من الأسماء التي تسمى بها الشيء وضده ، ومما يدل على أنه يسمى به اليقين قول دريد بن الصمة :

فَقَلَّمْتُ لَهُمْ ظُنُّوا بِالْفَيْ مُدَجَّجٍ سَرَاتُهُمْ فِي الْفَارِسِيِّ الْمُسَرَّرِ

يعنى بذلك تيقنوا ألى مدجج تأتكم ، وقول عميرة بن طارق .

بِأَنَّ يَعْتَرُوا قَوْمِي وَأَقْعُدُ فِيكُمْ وَأَجْعَلُ مَنِي الظَّنَّ غَيْبًا مُرَجَّمًا

يعنى وأجعل منى اليتيم غيبا مرجما ، والشواهد من أشعار العرب وكلامها على أن الظن في معنى اليقين أكثر من أن تحصى ، وفيما ذكرنا لمن وفق لفهمه كفاية .

ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوهَا ﴾ وبمثل الذي قلنا في ذلك جاء تفسير المفسرين .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالبيه

في قوله ﴿ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ قال : إن الظن ههنا يقين .

وحدثنا محمد بن بشار : قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا سفيان ، عن جابر ، عن مجاهد ، قال :

كل ظن في القرآن يقين ، إني ظننت وظنوا .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا أبو داود الحفري ، عن سفيان ، عن ابن أبي نجيح .

عن مجاهد ، قال : كل ظن في القرآن فهو علم .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ أما يظنون فيستيقنون .

وحدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ علموا أنهم ملاقور بهم ، هي كقوله ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُّلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾ يقول علمت

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ قال : لأنهم لم يعابنوا ، فكان ظنهم يقينا ، وليس ظنا في شك ، وقرأ ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُّلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾ .

(١) اعتزى وتعزى : انتسب صدقا كان أو كذبا . وفي الحديث : من لم يتعز بجزاء الله فليس منا . أي من لم يدع بدعوى الإسلام ، فيقول : يا الله أوريا للإسلام .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَنْتُمْ مُلَاقُوا رَبِّكُمْ﴾

قال أبو جعفر : إن قال لنا قائل : وكيف قيل لهم ملاقوا ربهم ، فأضيف الملاقون إلى الرب جل ثناؤه وقد علمت أن معناه : الذين يظنون أنهم يلقون ربهم . وإذا كان المعنى كذلك . فمن كلام العرب ترك الإضافة ، وإثبات النون ، وإنما تسقط النون ، وتضيف في الأسماء المبنية من الأفعال إذا كانت بمعنى فعل . فأما إذا كانت بمعنى يفعل ، وفاعل ، فشأنها إثبات النون ، وترك الإضافة ؟ قيل : لاتدافع بين جميع أهل المعرفة بلغات العرب وألسنها في إجازة إضافة الاسم المبنى من فعل ويفعل ، وإسقاط النون وهو بمعنى يفعل وفاعل ، أعنى بمعنى الاستقبال ، وحال الفعل وإنما ينقض ، فلا وجه لمسألة السائل عن ذلك لم قيل . وإنما اختلف أهل العربية في السبب الذي من أجله أضيف وأسقطت النون .

فقال نحو يوابصرة : أسقطت النون من ﴿مُلاقوا ربهم﴾ وما أشبهه من الأفعال التي في لفظ الأسماء وهي في معنى يفعل ، وفي معنى ما لم ينقض استثقالا لها ، وهي مرادة كما قال جل ثناؤه ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ وكما قال ﴿إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ فِتْنَةً لِّكُمْ﴾ ولما يرسلها بعد ، وكما قال الشاعر :
هَلْ أَنْتَ بَاعِثُ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا أَوْ عَبْدَ رَبِّ أَخَا عَوْنِ بْنِ مَخْرَاقٍ
فأضاف باعثا إلى الدينار ، ولما يبعث ، ونصب عبد رب عظما على موضع دينار لأنه في موضع نصب وإن خفض ، وكما قال الآخر :

الحَافِظُ عَوْرَةَ العَشِيرَةِ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ وَرَائِهِمْ نَطْفٌ

بنصب العورة وخفضها ، فالخفض على الإضافة ، والنصب على حذف النون استثقالا ، وهي مرادة ، وهذا قول نحوي البصرة .

وأما نحو يواب الكوفة فانهم قالوا : جائز في ﴿مُلاقوا﴾ الإضافة ، وهو في معنى يلقون . وإسقاط النون منه ، لأنه في لفظ الأسماء ، فله في الإضافة إلى الأسماء حظ الأسماء ، وكذلك حكم كل اسم له كان نظيرا . قالوا : وإذا أثبت في شيء من ذلك النون وتركت الإضافة ، فانما تفعل ذلك به ، لأن له معنى يفعل الذي لم يكن ولم يجب بعد . قالوا : فالإضافة فيه للفظ ، وترك الإضافة للمعنى .

فتأويل الآية إذا : واستعينوا على الوفاء بعهدى بالصبر عليه والصلاة ، وإن الصلاة لكبيرة إلا على الخائفين عقابي ، المتواضعين لأمرى ، الموقنين بلىقائى ، والرجوع إلى بعد مماتهم .

وإنما أخبر الله جل ثناؤه أن الصلاة كبيرة إلا على من هذه صفته ، لأن من كان غير موقن بمعاد ، ولا مصدق بمرجع ولا ثواب ولا عقاب ، فالصلاة عنده عناء وضلال ، لأنه لا يرجو بإقامتها إدراك نفع ، ولا دفع ضرر ، وحق لمن كانت هذه الصفة صفته ، أن تكون الصلاة عليه كبيرة ، وإقامتها عليه ثقيلة ، وله فادحة .

وإنما نخت على المؤمنين المصدقين بلىقاء الله ، الراجين عليها جزيل ثوابه ، الخائفين بتضييعها ألم عقابه ، لما يرجون بإقامتها في معادهم من الوصول إلى ما وعد الله عليها أهلها ، ولما يحذرون بتضييعها

ما أوعد مضيعها ، فأمر الله جل ثناؤه أحبار بني إسرائيل الذين خاطبهم بهذه الآيات أن يكونوا من مقيميها ، الراجين ثوابها إذا كانوا أهل يقين بأنهم إلى الله راجعون وإياه في القيامة ملاقون .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتَهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾

قال أبو جعفر : والهاء والميم اللتان في قوله ﴿ وَأَنْتَهُمْ ﴾ من ذكر الخاشعين ، والهاء في إليه من ذكر الرب تعالى ذكره في قوله ﴿ مُلَاقُوا رَبَّهُمْ ﴾ فتأويل الكلمة : وإنما لكبيرة إلا على الخاشعين الموقنين أنهم إلى ربهم راجعون .

ثم اختلف في تأويل الرجوع الذي في قوله ﴿ وَأَنْتَهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ فقال بعضهم بما حدثني به المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿ وَأَنْتَهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ قال : يستيقنون أنهم يرجعون إليه يوم القيامة . وقال آخرون : معنى ذلك أنهم إليه يرجعون بموتهم .

وأولى التأويلين بالآية القول الذي قاله أبو العالية ؛ لأن الله تعالى ذكره ، قال في الآية التي قبلها ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ فأخبر الله جل ثناؤه ، أن مرجعهم إليه بعد نشرهم ، وإحيائهم من مماتهم ، وذلك لاشك يوم القيامة ، فكذلك تأويل قوله ﴿ وَأَنْتَهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى :

يٰۤاَيُّهَاۤ اِسْرَآءِيْلَ اذْكُرُوۤا نِعْمَتِي الَّتِيۤ اَنْعَمْتُ عَلَيۤكُمْ وَاَنۢىۤ فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَيۤ الْعٰلَمِيۡنَ ﴿١٧﴾

قال أبو جعفر : وتأويل ذلك في هذه الآية ، نظير تأويله في التي قبلها في قوله ﴿ اذْكُرُوۤا نِعْمَتِي الَّتِيۤ اَنْعَمْتُ عَلَيۤكُمْ وَاَوْفُواۤ بِعَهْدِيۤ ﴾ وقد ذكرته هنالك .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وَاَنۢىۤ فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَيۤ الْعٰلَمِيۡنَ ﴾

قال أبو جعفر : وهذا أيضا مما ذكرهم جل ثناؤه ، من آلائه ونعمه عندهم ، ويعنى بقوله ﴿ وَاَنۢىۤ فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَيۤ الْعٰلَمِيۡنَ ﴾ : أنى فضلت أسلافكم ، فنسب نعمه على آباؤهم وأسلافهم ، إلى أنها نعم منه عليهم إذ كانت ماثر الآباء ماثر للأبناء ، والنعم عند الآباء نعماً عند الأبناء ، لكون الأبناء من الآباء . وأخرج جل ذكره قوله ﴿ وَاَنۢىۤ فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَيۤ الْعٰلَمِيۡنَ ﴾ مخرج العموم ، وهو يريد به خصوصا ، لأن المعنى : وإنى فضلتكم على عالم من كنتم بين ظهرية وفي زمانه ، كالذى حدثنا به محمد بن عبد الأعلى الصنعاني ، قال : حدثنا محمد بن ثور ، عن معمر ، وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿ وَاَنۢىۤ فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَيۤ الْعٰلَمِيۡنَ ﴾ قال : فضلهم على عالم ذلك الزمان . حدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَاَنۢىۤ فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَيۤ الْعٰلَمِيۡنَ ﴾ قال : بما أعطوا من الملك والرسول وإلكتب على عالم من كان في ذلك الزمان . فان لكل زمان عالما .

(١) هي الآية ٢٨ من هذه السورة وقد سبق تفسيرها ص ١٨٦ .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال مجاهد في قوله ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ قال : علي من هم بين ظهرائه .
 وحدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد ، قال : علي من هم بين ظهرائه .
 وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : سألت ابن زيد عن قول الله ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ قال : عالم أهل ذلك الزمان . وقرأ قول الله ﴿ وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمُ عَلَى عَالَمِهِمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ قال : هذه لمن أطاعه واتبع أمره ، وقد كان فيهم القردة وهم أبغض خلقه إليه . وقال لهذه الأمة ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ قال : هذه لمن أطاع الله واتبع أمره واجتنب محارمه .
 قال أبو جعفر : والدليل على صحة ما قلنا من أن تأويل ذلك على الخصوص الذي وصفنا ما حدثني به يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن عليه ، وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق . قال : أخبرنا معمر جميعا ، عن بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده . قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أَلَا إِنَّكُمْ وَفِيْتُمْ سَبْعِينَ أُمَّةً » قال يعقوب في حديثه : « أنتم آخرها » . وقال الحسن : « أنتم خيرها وأكرمها على الله » فقد أنبا هذا الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن بني إسرائيل لم يكونوا مفضلين على أمة محمد عليه الصلاة والسلام ، وأن معنى قوله ﴿ وَفَضَّلْنَا هُمُ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ وقوله ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ على ما بينا من تأويله ، وقد أتينا على بيان تأويل قوله ﴿ الْعَالَمِينَ ﴾ بما فيه الكفاية في غير هذا الموضع ، فأغنى ذلك عن إعادته .

القول في تأويل قوله تعالى

وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

قال أبو جعفر : وتأويل قوله ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ : واتقوا يوما لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئا ، وجائر أيضا أن يكون تأويله : واتقوا يوما لا تجزيه نفس عن نفس شيئا كما قال الراجز :

قَدْ صَبَّحَتْ صَبَّحَهَا السَّلَامُ بِسَكْبٍ خَالَطَهَا سَنَامُ
 فِي سَاعَةٍ يُحِبُّهَا الطَّعَامُ

وهو يعنى : يحب فيها الطعام ، فحذفت الهمزة الراجعة على اليوم ، إذ فيه اجزاء بما ظهر من قوله ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ ﴾ الدال على المحذوف منه عما حذف ، إذ كان معلوما معناه .

وقد زعم قوم من أهل العربية أنه لا يجوز أن يكون المحذوف في هذا الموضع إلا الهمزة .

وقال آخرون : لا يجوز أن يكون المحذوف إلا فيه . وقد دللنا فيما مضى على جواز حذف كل ما دل

الظاهر عليه .

وأما المعنى في قوله ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ فإنه تحذير من الله تعالى ذكره عباده الذين خاطبهم بهذه الآية عقوبته أن تحلّ بهم يوم القيامة ، وهو اليوم الذي لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئا ، ولا يجزي فيه والد عن ولده ، ولا مولود هو جاز عن والده شيئا .

وأما تأويل قوله ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ﴾ فإنه يعنى : لا تغنى . كما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ﴾ أما تجزي : فتغنى ؛ وأصل الجزاء في كلام العرب : القضاء والتعويض ، يقال : جزيته قرضه ودينه أجزيه جزاء ، بمعنى : قضيته دينه ، ومن ذلك قيل : جزى الله فلانا عنى خيرا أو شرا ، بمعنى : أثابه عنى ، وقضاه عنى ما لزمى له بفعله الذى سلف منه إلى . وقد قال قوم من أهل العلم بلغة العرب . يقال : أجزيت عنه كذا : إذا أعتته عليه ، وجزيت عنك فلانا : إذا كافأته . . وقال آخرون منهم : بل جزيت عنك : قضيت عنك ، وأجزيت : كفيت . وقال آخرون منهم : بل هما بمعنى واحد ، يقال : جزت عنك شاة وأجزت ، وجزى عنك درهم وأجزى ، ولا تجزى عنك شاة ولا تجزى بمعنى واحد ، إلا أنهم ذكروا أن جزت عنك ولا تجزى عنك من لغة أهل الحجاز ، وأن أجزأ وتجزى من لغة غيرهم . وزعموا أن تميزا خاصة من بين قبائل العرب ، تقول : أجزأت عنك شاة ، وهى تجزى عنك . وزعم آخرون أن جزى بلا همز : قضى ، وأجزأ بالهمز : كافأ ، فعنى الكلام إذا : واتقوا يوما لا تقضى نفس عن نفس شيئا ولا تغنى عنها عنى .

فإن قال لنا قائل : وما معنى : لا تقضى نفس عن نفس ، ولا تغنى عنها عنى ؟ قيل : هو أن أحدنا اليوم ربما قضى عن ولده أو والده أو ذى الصداقة والقرابة دينه ؛ وأما فى الآخرة فإنه فيما أتتنا به الأخبار عنها يسرّ الرجل أن يبرّد له على ولده أو والده حقّ ، وذلك أن قضاء الحقوق فى القيامة من الحسنات والسيئات كما حدثنا أبو كريب ونصر بن عبد الرحمن الأودى ، قال : حدثنا المحاربى ، عن أبي خالد الدولابى يزيد بن عبد الرحمن ، عن زيد بن أبي أنيسة ، عن سعيد بن أبي سعيد المقبرى ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رَحِمَ اللهُ عَبْدًا كَانَتْ عِنْدَهُ لِأَخِيهِ مَظْلَمَةٌ فِي عَرَضٍ » قال أبو بكر فى حديثه : « أو مال أو جاه فاستحلّه قبل أن يؤخذ منه وليس ثم دينار ولا درهم ، فإن كانت له حسنات أخذوا من حسناته ، وإن لم تكن له حسنات حملوا عاتيه من سيئاتهم » .

حدثنا أبو عثمان المقدمى ، قال : حدثنا القروى ، قال : حدثنا مالك ، عن المقبرى ، عن أبيه ، عن

أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه .

حدثنا خلاد بن أسلم ، قال : حدثنا أبو همام الأهوازي ، قال : أخبرنا عبد الله بن سعيد ، عن سعيد

عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه .

حدثني موسى بن سهل الرملي ، قال : حدثنا نعيم بن حماد ، قال : حدثنا عبد العزيز الدراوردي ، عن عمرو بن أبي عمرو ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ وَعَمَلِيَّتُهُ دَيْنٌ » ، فَإِنَّهُ لَيْسَ هُنَاكَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ ، إِنَّمَا يَفْتَسِمُونَ هَذَاكَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ » وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده يمينا وشمالا .

حدثني محمد بن إسحق ، قال : حدثنا سالم بن قادم . قال : حدثنا أبو معاوية هاشم بن عيسى . قال : أخبرني الحرث بن مسلم ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث أبي هريرة .

قال أبو جعفر : فذلك معنى قوله جل ثناؤه ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ يعني أنها لا تقضى عنها شيئا لزمها لغيرها ، لأن القضاء هنالك من الحسنات والسيئات على ما وصفنا . وكيف يقضى عن غيره ما لزمه من كان سره أن يثبت له على ولده أو والده حق ، فيأخذه منه ولا يتجافى له عنه ؟

وقد زعم بعض نحوي البصرة أن معنى قوله ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ : لا تجزي منها أن تكون مكانها ، وهذا قول يشهد ظاهر القرآن على فساد ، وذلك أنه غير معقول في كلام العرب أن يقول القائل : ما أغنيت عنى شيئا ، بمعنى : ما أغنيت منى أن تكون مكانى ، بل إذا أرادوا الخبر عن شيء أنه لا يجزي من شيء ، قالوا : لا يجزي هذا من هذا ، ولا يستجيزون أن يقولوا : لا يجزي هذا من هذا شيئا . فلو كان تأويل قوله ﴿ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ ما قاله من حكينا قوله لقول ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ ﴾ كما يقال : لا تجزي نفس من نفس ، ولم يقل لا تجزي نفس عن نفس شيئا وفي صحة التنزيل بقوله : لا تجزي نفس عن نفس شيئا أوضح الدلالة على صحة ما قلنا ، وفساد قول من ذكرنا قوله في ذلك .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ .

قال أبو جعفر : والشفاعة مصدر من قول الرجل : شفع لي فلان إلى فلان شفاعة ، وهو طلبه إليه في قضاء حاجته ، وإنما قيل للشفيع شفيع وشافع لأنه ثنى المستشفع له ، فصار له شفعا ، فكان ذو الحاجة قبل استشفاعه به في حاجته فردا ، فصار صاحبه له فيها شافعا ، وطلبه فيه ، وفي حاجته شفاعة ، ولذلك سمي الشفيع في الدار وفي الأرض شفيعا لمصير البائع به شفعا .

فتأويل الآية إذا : واتقوا يوما لا تقضى نفس عن نفس حقا ، لزمها لله جل ثناؤه ولا لغيره . ولا يقبل الله منها شفاعة شافع ، فيترك لها ما لزمها من حق ؛ وقيل : إن الله عز وجل خاطب أهل هذه الآية بما خاطبهم به فيها ، لأنهم كانوا من يهود بنى إسرائيل ، وكانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه وأولاد أنبيائه ، وسيشفع لنا عنده آباؤنا ، فأخبرهم الله جل وعز ، أن نفسا لا تجزي عن نفس شيئا في القيامة ، ولا يقبل منها شفاعة أحد فيها حتى يستوفى لكل ذي حق منها حقه .

كما حدثني عباس بن أبي طالب ، قال : حدثنا حجاج بن نصير ، عن شعبة ، عن العوام بن مزاحم

رجل من قيس بن ثعلبة ، عن أبي عثمان النهدي ، عن عثمان بن عفان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنَّ الجَمَاءَ لَتَنَقِصَنَّ مِنْ القَرْنَاءِ يَوْمَ القِيَامَةِ ، كَمَا قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَنَضَعُ المَوَازِينَ القِسْطَ لِيَوْمِ القِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ الآية ... » فأيسهم الله جل ذكره بما كانوا أطمعوا فيه أنفسهم من النجاة من عذاب الله مع تكذيبهم بما عرفوا من الحق ، وخلافهم أمر الله في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وما جاءهم به من عنده بشفاعة آبائهم وغيرهم من الناس كلهم ، وأخبرهم أنه غير نافعهم عنده إلا التوبة إليه من كفرهم ، والإنابة من ضلالهم ، وجعل ما سنّ فيهم من ذلك إماما لكل من كان على مثل منهاجهم لئلا يطمع ذو إلحاد في رحمة الله .

وهذه الآية وإن كان مخرجها عاما في التلاوة ، فإن المراد بها خاص في التأويل لتظاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي » وأنه قال « لَيْسَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيَ دَعْوَةٌ ، وَإِنِّي خِيبَاتٌ دَعَوَاتِي شَفَاعَةٌ لِأُمَّتِي ، وَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللهُ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا » فقد تبين بذلك أن الله جل ثناؤه قد يصفح لعباده المؤمنين بشفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لهم عن كثير من عقوبة إجرامهم بينه وبينهم ، وأن قوله ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ إنما هي لمن مات على كفره غير تائب إلى الله عز وجل ، وليس هذا من مواضع الإطالة في القول في الشفاعة والوعد والوعيد ، فنستقصي الحجاج في ذلك ، وسنأتي على ما فيه الكفاية في مواضعه إن شاء الله تعالى .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾

قال أبو جعفر : والعدل في كلام العرب بفتح العين : الفدية .

كما حدثنا به المشي بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ قال : يعني فداء .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر عن السدي ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ أما عدل فيعدلها من العدل ، يقول : لو جاءت بملء الأرض ذهبا تفتدي به ما تقبل منها .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ قال : لو جاءت بكل شيء لم يقبل منها .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا حسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال مجاهد : قال ابن عباس : ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ قال : بدل ، والبدل : الفدية .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾ قال : لو أن لها ملء الأرض ذهبا لم يقبل منها فداء قال : ولو جاءت بكل شيء لم يقبل منها . وحدثني نجيب بن إبراهيم ، قال : حدثنا علي بن حكيم ، قال : حدثنا حميد بن عبد الرحمن ، عن أبيه ،

عن عمرو بن قيس الملائي ، عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن عليه الثناء ، قال : قيل يا رسول الله ما العدل ؟ قال : « العَدْلُ : الفِدْيَةُ » وإنما قيل للفدية من الشيء والبدل منه عدل . لمعادلته إياه ، وهو من غير جنسه ومصيره له مثلا من وجه الجزاء ، لامن وجه المشابهة في الصورة والحلقة . كما قال جل ثناؤه ﴿ وَإِنْ تَعَدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَأُبْخِطَنَّ مِنْهَا ﴾ بمعنى : وإن تفد كل فدية لا يؤخذ منها يقال : منه : هذا عدله وعديله . وأما العدل بكسر العين ، فهو مثل الحمل المحمول على الظهر . يقال من ذلك : عندي غلام عدل غلامك ، وشاة عدل شاتك بكسر العين . إذا كان غلام يعدل غلاما . وشاة تعدل شاة ، وكذلك ذلك في كل مثل للشيء من جنسه . فإذا أريد أن عنده قيمته من غير جنسه نصبت العين فقيل عندي عدل شاتك من الدراهم . وقد ذكر عن بعض العرب أنه بكسر العين من العدل الذي هو بمعنى الفدية لمعادلة ما عادله من جهة الجزاء ، وذلك لتقارب معنى العدل . والعدل عندهم فأما واحد الأعدال فلم يسمع فيه إلا عدل بكسر العين .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴾

وتأويل قوله ﴿ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴾ يعني أنهم يومئذ لا ينصرهم ناصر . كما لا يشفع لهم شافع . لا يقبل منهم عدل ولا فدية ، بطلت هنالك المحاباة واضمحلت الرشا والشفاعات . وارتفع من التورم التعاون والتناصر ، وصار الحكم إلى العدل الجبار الذي لا ينفع لديه الشفعاء والنصراء ، فيجزى بالسبئة مثلها وبالحنسة أضعافها ، وذلك نظير قوله جل ثناؤه ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ مَا لَكُمْ لَاتَنَاصَرُونَ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴾ .

وكان ابن عباس يقول في معنى ﴿ لَاتَنَاصَرُونَ ﴾ ما حدثت به عن المنجاب . قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ مَا لَكُمْ لَاتَنَاصَرُونَ ﴾ ما لكم لاتمانعون منا . هيات ليس ذلك لكم اليوم .

وقد قال بعضهم في معنى قوله ﴿ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴾ وليس لهم من الله يومئذ نصير ينتصر لهم من الله إذا عاقبهم . وقد قيل : ولا هم ينصرون بالطلب فيهم والشفاعة والفدية .

قال أبو جعفر : والقول الأول أولى بتأويل الآية لما وصفنا من أن الله جل ثناؤه إنما أعلم مخاطبين بهذه الآية أن يوم القيامة يوم لا فدية لمن استحق من خلقه عقوبته ، ولا شفاعة فيه ، ولا ناصر له ، وذلك أن ذلك قد كان لهم في الدنيا ، فأخبر أن ذلك يوم القيامة معدوم لاسبيل لهم إليه .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُم سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ﴾

﴿ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾

﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ ﴾ فإنه عطف على قوله ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا نِعْمَتِيَ ﴾

فكانه قال : اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ، وإذكروا إنعامنا عليكم إذ نجيناكم من آل فرعون بإنجاننا لكم منهم .

وأما آل فرعون فانهم أهل دينه وقومه وأشياعه ، وأصل آل أهل ، أبدلت الهاء همزة ، كما قالوا ماه ، فأبدلوا الهاء همزة ، فإذا صغروه قالوا مويه ، فردّوا الهاء في التصغير ، وأخرجوه على أصله ، وكذلك إذا صغروا آل ، قالوا : أهيل . وقد حكى سماعا من العرب في تصغير آل : أويل ، وقد يقال : فلان من آل النساء ، يراد به أنه منهن خلق ويقال ذلك أيضا بمعنى أنه يريد هن ويهواهن ، كما قال الشاعر

فانك من آل النساء وإنما يكن لأدنى لاوصال لغائب

وأحسن أما كن آل أن ينطق به مع الأسماء المشهورة ، مثل قولهم : آل النبي محمد صلى الله عليه وسلم وآل علي ، وآل عباس ، وآل عقيل ، وغير مستحسن استعماله مع المجهول ، وفي أسماء الأرضين وما أشبه ذلك غير حسن عند أهل العلم بلسان العرب أن يقال : رأيت آل الرجل ، ورأيت آل المرأة ، ولا رأيت آل البصرة ، وآل الكوفة . وقد ذكر عن بعض العرب سماعا أنها تقول : رأيت آل مكة وآل المدينة ، وليس ذلك في كلامهم بالمستعمل الفاشي . وأما فرعون فإنه يقال : إنه اسم كانت ملوك العمالقة بمصر تسمى به ، كما كانت ملوك الروم تسمى بعضهم قيصر ، وبعضهم هرقل ، وكما كانت ملوك فارس تسمى الأكاسرة واحدهم كسرى وملوك اليمن تسمى التبابعة واحدهم تبع ، وأما فرعون موسى الذي أخبر الله تعالى عن بني إسرائيل أنه نجاهم منه فإنه يقال : إن اسمه الوليد بن مصعب بن الريان ، وكذلك ذكر محمد بن إسحق أنه بلغه عن اسمه .

حدثنا بذلك محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق أن اسمه الوليد بن مصعب بن الريان ، وإنما جاز أن يقال ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ والخطاب به لمن لم يدرك فرعون ولا المنجيين منه ، لأن المخاطبين بذلك كانوا أبناء من نجاهم من فرعون وقومه ، فأضاف ما كان من نعمه على آبائهم إليهم ، وكذلك ما كان من كفران آبائهم على وجه الإضافة ، كما يقول القائل لآخر : فعلنا بكم كذا ، وفعلنا بكم كذا ، وقتلناكم وسببناكم ، والخبر إما أن يكون يعنى قومه وعشيرته بذلك أو أهل بلده ووطنه كان المقول له ذلك أدرك ما فعل بهم من ذلك أو لم يدركه ، كما قال الأخطل يهاجي جرير بن عطية :

وَلَقَدْ سَمَّا لَكُمْ الْهُدَيْلُ فَنَالَكُمْ بِإِرَابِ حَيْثُ يُقَسَّمُ الْأَنْفَالَا
فِي فَيْلَقٍ يَدْعُو الْأَرَاقِمَ لَمْ تَكُنْ فِرْسَانُهُ عُسْرًا وَلَا أَكْفَالَا

ولم يلق جرير هذيل ولا أدركه ، ولا أدرك إراب ولا شاهده ، ولكنه لما كان يوما من أيام قوم الأخطل على قوم جرير ، أضاف الخطاب إليه وإلى قومه ، فكذلك خطاب الله عز وجل من مخاطبه بقوله ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ لما كان فعله ما فعل من ذلك بقوم من مخاطبه بالآية وآبائهم ، أضاف فعله ذلك الذي فعله بآبائهم إلى المخاطبين بالآية وقومهم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ يَتَسَوَّوْا لَكُمْ سُوَى الْعَدَابِ ﴾

وفي قوله ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ وجهان من التأويل : أحدهما أن يكون خبرا مستأنفا عن فعل فرعون بنى إسرائيل ، فيكون معناه حينئذ : واذكروا نعمتي عليكم إذ نجيناكم من آل فرعون ، وكانوا من قبل يسومونكم سوء العذاب ، وإذا كان ذلك تأويله كان موضع يسومونكم رفعا . والوجه الثاني أن يكون يسومونكم حالا ، فيكون تأويله حينئذ : وإذا نجيناكم من آل فرعون سائميكم سوء العذاب ، فيكون حالا من آل فرعون .

وأما تأويل قوله ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ فإنه يوردونكم ، ويذيقونكم ، ويبولونكم ، يقال منه : سامه خطة ضيم : إذا أولاه ذلك وأذاقه ، كما قال الشاعر :

إِنْ سِيمَ حَسَفًا وَجَنَّهُ تَرَبَّدَا

فأما تأويل قوله ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ فإنه يعني : ما ساءهم من العذاب . وقد قال بعضهم : أشدّ العذاب ولو كان ذلك معناه لقييل : أسوأ العذاب .

فإن قال لنا قائل : وما ذلك العذاب الذي كانوا يسومونهم الذي كان يسوءهم ؟ قيل : هو ما وصفه الله تعالى في كتابه فقال ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَ كُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُمْ﴾

وقد قال محمد بن إسحق في ذلك ما حدثنا به ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : أخبرنا ابن إسحق . قال : كان فرعون يعذب بنى إسرائيل فيجعلهم خدما وخولا ، وصنفهم في أعماله . فصنف بينون : وصنف يزرعون له ، فهم في أعماله : ومن لم يكن منهم في صنعة من عمله فعليه الجزية . فسامهم كما قال الله عز وجل ﴿سُوءَ الْعَذَابِ﴾ .

وقال السدي : جعلهم في الأعمال القدرية ، وجعل يقتل أبناءهم ، ويستحي نساءهم . حدثني بذلك موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَ كُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُمْ﴾

قال أبو جعفر : وأضاف الله جل ثناؤه ما كان من فعل آل فرعون بنى إسرائيل من سومهم إياهم سوء العذاب ، وذبحهم أبناءهم ، واستحيائهم نساءهم إليهم دون فرعون ، وإن كان فعلهم ما فعلوا من ذلك كان بقوة فرعون وعن أمره ، لمباشرتهم ذلك بأنفسهم ، فبين بذلك أن كل مباشر قتل نفس أو تعذيب حتى بنفسه وإن كان عن أمر غيره ، ففاعله المتولى ذلك هو المستحق لإضافة ذلك إليه ، وإن كان الأمر قاهرا الفاعل المأمور بذلك سلطانا كان الأمر أو لصا خاربا أو متغلبا فاجرا ، كما وأضاف جل ثناؤه ذبح أبناء بنى إسرائيل واستحياء نساءهم إلى آل فرعون دون فرعون ، وإن كانوا بقوة فرعون وأمره إياهم بذلك فعلوا ما فعلوا مع غلبته إياهم وقهره لهم ، فكذلك كل قاتل نفسا بامر غيره ظلما فهو المقتول عندنا به قصاصا ، وإن كان قتله إياه باكره غيره له على قتله .

وأما تأويل ذبح أبناء بنى إسرائيل ، واستحيائهم نساءهم ، فإنه كان فيما ذكر لنا عن ابن عباس وغيره كالذي حدثنا به العباس بن الوليد الأملئ وتميم بن المنتصر الواسطي ، قال : حدثنا يزيد بن هرون ، قال :

أخبرنا الأصمغ بن زيد ، قال : حدثنا القاسم بن أيوب ، قال : حدثنا سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : تذاكر فرعون وجاساؤه ما كان الله وعد إبراهيم خليله أن يجعل في ذريته أنبياء وملوكا ، واثتمروا وأجمعوا أمرهم علي أن يبعث رجلا معهم الشفار ، يطوفون في بني إسرائيل ، فلا يجدون مولودا ذكرا إلا ذبحوه ، ففعلوا ، فلما رأوا أن الكبار من بني إسرائيل يموتون بأجلهم ، وأن الصغار يذبحون ، قال : توشكون أن تفنوا بني إسرائيل فتصيروا إلى أن تباشروا من الأعمال والخدمة ما كانوا يكفونكم ، فاقتلوا عاما كل مولود ذكر ، فقتل أبناءهم ودعوا عاما ، فحملت أم موسى بهارون في العام الذي لا يذبح فيه الغلمان ، فولدته علانية أمه ، حتى إذا كان القابل حملت بموسى .

وقد حدثنا عبد الكريم بن الهيثم ، قال : حدثنا إبراهيم بن بشار الرمادي ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، قال : حدثنا أبو سعيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قالت الكهنة لفرعون : إنه يولد في هذا العام مولود يذهب بملكك ، قال : فجعل فرعون على كل ألف امرأة مائة رجل ، وعلى كل مائة عشرة ، وعلى كل عشرة رجلا ، فقال : انظروا كل امرأة حامل في المدينة ، فإذا وضعت حملها فانظروا إليه ، فإن كان ذكرا فاذبحوه ، وإن كان أنثى فخلوا عنها ، وذلك قوله ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّن آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ قال : إن فرعون ملكهم أربعمائة سنة ، فقالت الكهنة : إنه سيولد العام بمصر غلام يكون هلاكك على يديه ، فبعث في أهل مصر نساء قوايل ، فاذا ولدت امرأة غلاما أتى به فرعون فقتله ويستحي الجوارى .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحاق بن الحجاج ، قال : حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس في قوله ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّن آلِ فِرْعَوْنَ﴾ الآية ، قال : إن فرعون ملكهم أربعمائة سنة ، وأنه أتاه آت ، فقال : إنه سينشأ في مصر غلام من بني إسرائيل فيظهر عليك ويكون هلاكك على يديه ، فبعث في مصر نساء ، فذكر نحو حديث آدم .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر عن السدي ، قال : كان من شأن فرعون أنه رأى في منامه أن نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط وتركت بني إسرائيل ، وأخربت بيوت مصر ، فدعا السحرة والكهنة والعافة والقافة والحازة ، فسألهم عن رؤياه ، فقالوا له : يخرج من هذا البلد الذي جاء بنو إسرائيل منه ، يعنون بيت المقدس رجل يكون على وجهه هلاك مصر ، فأمر بني إسرائيل أن لا يولد لهم غلام إلا ذبحوه ، ولا تولد لهم جارية إلا تركت ، وقال للقبط : انظروا مملوكيكم الذين يعملون خارجا فأدخلوهم ، واجعلوا بني إسرائيل يابون تلك الأعمال القدرية ، فجعل بني إسرائيل في أعمال غلمانهم ، وأدخلوا غلمانهم ، فذلك حين يقول الله تبارك وتعالى ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ يقول : تجبر في الأرض ، وجعل أهلها

شيعا ، يعنى بنى إسرائيل ، حين جعلهم فى الأعمال القذرة يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ، فجعل لا يولد لبنى إسرائيل مولود إلا ذبح فلا يكبر الصغير ، وقذف الله فى مشيخة بنى إسرائيل الموت ، فأسرع فيهم ، فدخل رعوس القبط على فرعون ، فكلّموه ، فقالوا : إن هؤلاء قد وقع فيهم الموت ، فيوشك أن يقع العمل على غلماننا يذبح أبناءهم فلا تبلغ الصغار وتبقى الكبار ، فلو أنك كنت تبقى من أولادهم ، فأمر أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة ، فلما كان فى السنة التى لا يذبحون فيها ولد هارون ، فترك ؛ فلما كان فى السنة التى يذبحون فيها حملت بموسى .

حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، قال : ذكر لى أنه لما تقارب زمان موسى أتى منجمو فرعون وأحزابه إليه ، فقالوا له : نعم إنا نجد فى علمنا أن مولودا من بنى إسرائيل قد أظلك زمانه الذى يولد فيه ، يسلبك ملكك ويغلبك على سلطانك ، ويخرجك من أرضك ، ويبدّل دينك . فلما قالوا له ذلك ، أمر بقتل كل مولود يولد من بنى إسرائيل من الغلمان ، وأمر بالنساء يستحيين ، فجمع القوابل من نساء مملكته ، فقال لمن لا يسقطن على أيديكن غلام من بنى إسرائيل لاقتلنه ، فكنّ يفعلن ذلك ، وكان يذبح من فوق ذلك من الغلمان ، ويأمر بالحبالى فيعدّ بن حتى يطرحن ما فى بطونهن .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن عبد الله بن أبى نجيع ، عن مجاهد ، قال : لقد ذكر أنه كان ليأمر بالقصب فيشق حتى يجعل أمثال الشفار ، ثم يصف بعضه إلى بعض ، ثم يؤتى بالحبالى من بنى إسرائيل ، فيوقفن عليه فيحزّ أقدامهن حتى أن المرأة منهن لتمصع بولدها فيقع من بين رجلها ، فتظلّ تطؤه حتى به حدّ القصب عن رجلها لما بلغ من جهدها ، حتى أسرف فى ذلك وكاد يفنيهم ، فقيل له : أفنيت الناس وقطعت النسل ، ولأنهم خولك وعمالك ، فأمر أن يقتل الغلمان عاما ويستحيوا عاما ، فولد هارون فى السنة التى يستحيا فيها الغلمان ، وولد موسى فى السنة التى فيها يقتلون .

قال أبو جعفر : والذى قاله من ذكرنا قوله من أهل العلم كان ذبح آل فرعون أبناء بنى إسرائيل واستحياؤهم نساءهم فتأويل قوله إذا على ما تأوله الذين ذكرنا قولهم ويستحيون نساءهم : يستبقونهن فلا يقتلونهن .

وقد يجب على تأويل من قال بالقول الذى ذكرنا عن ابن عباس وأبى العالية ، والربيع بن أنس والسدى فى تأويل قوله ﴿ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ﴾ : إنه تركهم الإناث من القتل عند ولادتهن إياهن أن يكون جائزا أن تسمى الطفلة من الإناث فى حال صباها وبعد ولادها امرأة ، والصبايا : الصغار ، وهن أطفال نساء ، لأنهم تأولوا قول الله جل وعزّ ﴿ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ﴾ : يستبقون الإناث من الولدان عند الولادة فلا يقتلونهن .

وقد أنكر ذلك من قولهم ابن جريج ، فقال بما حدثنا به القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود ، قال : حدثنى حجاج ، عن ابن جريج قوله ﴿ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ﴾ قال : يسترقون نساءكم فحاد ابن جريج بقوله هذا عما قاله من ذكرنا قوله فى قوله ﴿ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ﴾ إنه استحياؤهم

الصبايا الأطفال ، قال : إذ لم نجدهن يلزمهن اسم نساء ، ثم دخل فيما هو أعظم مما أنكر بتأويله ، ويستحيون يسترقون ، وذلك تأويل غير موجود في لغة عربية ولا عجمية ، وذلك أن الاستحياء إنما هو الاستفعال من الحياة نظير الاستبقاء من البقاء والاستسقاء من السقي ، وهو معنى من الاسترقاق بمعزل .

وقد قال آخرون : قوله ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ بمعنى يذبحون رجالكم آباء آبائكم ، وأنكروا أن يكون المذبحون الأطفال ، وقد قرن بهم النساء فقالوا في إخبار الله جل ثناؤه إن المستحيين هم النساء ، الدلالة الواضحة على أن الذين كانوا يذبحون هم الرجال دون الصبيان ، لأن المذبحين لو كانوا هم الأطفال لوجب أن يكون المستحيون هم الصبايا .

قالوا : وفي إخبار الله عز وجل أنهم النساء ما بين أن المذبحين هم الرجال ، وقد أغفل قائلو هذه المقالة مع خروجهم من تأويل أهل التأويل من الصحابة والتابعين موضع الصواب ، وذلك أن الله جل ثناؤه قد أخبر عن وحيه إلى أم موسى أنه أمرها أن ترضع موسى ، فإذا خافت عليه أن تلقيه في التابوت ، ثم تلقيه في اليم ، فعلوم بذلك أن القوم لو كانوا إنما يقتلون الرجال ويتركون النساء لم يكن بأم موسى حاجة إلى إلقاء موسى في اليم ، أو لو أن موسى كان رجلا لم تجعله أمه في التابوت ، ولكن ذلك عندنا على ما تأوله ابن عباس ، ومن حكينا قوله قبل من ذبح آل فرعون الصبيان وتركهم من القتل الصبايا .

وإنما قيل ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ إذ كان الصبايا داخلات مع أمهاتهن ، وأمهاتهن لاشك نساء في الاستحياء ، لأنهم لم يكونوا يقتلون صغار النساء ولا كبارهن ، فقيل ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ يعني بذلك الوالدات والمولودات كما يقال : قد أقبل الرجال وإن كان فيهم صبيان ، فكذلك قوله ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ . وأما من الذكور فانه لما لم يكن يذبح إلا المولودون قيل : يذبحون أبناءكم ولم يقل يذبحون رجالكم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾

أما قوله ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ فإنه يعني : وفي الذي فعلنا بكم من إنجاننا إياكم مما كنتم فيه من عذاب آل فرعون إياكم على ما وصفت بلاء لكم من ربكم عظيم ، ويعني بقوله بلاء : نعمة كما حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ قال : نعمة .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي في قوله ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ أما البلاء : فالنعمة .

وحدثنا سفيان ، قال : حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ قال : نعمة من ربكم عظيمة .

حدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثل حديث سفيان :

حدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿ وفي ذلكم بلاءٌ من ربكم عظيمٌ ﴾ قال : نعمة عظيمة . وأصل البلاء في كلام العرب : الاختبار والامتحان ، ثم يستعمل في الخير والشر ، لأن الامتحان والاختبار قد يكون بالخير كما يكون بالشر ، كما قال الله جل ثناؤه ﴿ وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ يقول : اختبرناهم ، وكما قال جل ذكره ﴿ وَتَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ ثم تسمى العرب الخير بلاء ، والشر بلاء ، غير أن الأكثر في الشر أن يقال : بلوته أبلوه بلاء ، وفي الخير : أبليته أبلية إبلاء وبلاء ، ومن ذلك قول زهير بن أبي سلمى :

جزى الله بالإحسان مافعلنا بكم
وأبلاهما خبير البلاء الذي يبلى

فجمع بين اللغتين لأنه أراد : فأنعم الله عليهما خير النعم التي يختبر بها عباده .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١٠٠﴾

﴿ أما تأويل قوله ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ﴾ فإنه عطف على ﴿ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ ﴾ بمعنى : واذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ، واذكروا إذ نجيناكم من آل فرعون ، وإذ فرقنا بكم البحر . ومعنى قوله ﴿ فَرَقْنَا بِكُمْ ﴾ : فصلنا بكم البحر ، لأنهم كانوا اثني عشر سبطا ، ففرق البحر اثني عشر طريقا . فسلك كل سبط منهم طريقا منها ، فذلك فرق الله بهم جل ثناؤه البحر ، وفصله بهم بتفريقهم في طرقه الاثني عشر . كما حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر . عن السدي لما أتى موسى البحر كناه أبا خالد ، وضربه فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ، فدخلت بنو إسرائيل . وكان في البحر اثنا عشر طريقا في كل طريق سبط .

وقد قال بعض نحوي البصرة : معنى قوله ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ ﴾ فرقنا بينكم وبين الماء : يريد بذلك : فصلنا بينكم وبينه وحجزناه حيث مررتم به ، وذلك خلاف ما في ظاهر التلاوة ، لأن الله جل ثناؤه إنما أخبر أنه فرق البحر بالقوم ، ولم يخبر أنه فرق بين القوم وبين البحر ، فيكون التأويل ما قاله قائلو هذه المقالة ، وفرقه البحر بالقوم ، إنما هو تفريقه البحر بهم على ما وصفنا من افتراق سبيله بهم على ما جاءت به الآثار .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾

﴿ قال أبو جعفر : إن قال لنا قائل : وكيف غرق الله جل ثناؤه آل فرعون ، ونجى بني إسرائيل ؟ قيل له كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن كعب القرظي ، عن عبد الله ابن شداد بن الهاد ، قال : لقد ذكر لي أنه خرج فرعون في طلب موسى على سبعين ألفا من دهم الخليل سوى ما في جنده من شية الخليل ؛ وخرج موسى حتى إذا قابله البحر ، ولم يكن له عنه منصرف ، طلع فرعون في جنده من خلفهم ﴿ فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون ﴾ قال موسى : ﴿ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ أي للنجاة ، وقد وعدني ذلك ولا خلف لوعده

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحاق ، قال : أوحى الله إلى البحر فيما ذكر إذا ضربك موسى بعصاه فانفلق له ، قال : فثاب البحر يضرب بعضه بعضا فرقا من الله وانتظار أمره ، فأوحى الله جل وعز إلى موسى ﴿ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ﴾ فضربه بها وفيها سلطان الله الذي أعطاه ﴿ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ أي كالجبل على يابس من الأرض ، يقول الله لموسى ﴿ اضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴾ فلما استقر لهم البحر على طريق قائمة يابس سلك فيه موسى ببني إسرائيل ، وأتبعه فرعون بجنوده .

وحدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحاق ، عن محمد بن كعب القرظي ، عن عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي ، قال : حدثت أنه لما دخل بنو إسرائيل البحر ، فلم يبق منهم أحد ، أقبل فرعون وهو على حصان له من الخيل حتى وقف على شفير البحر ، وهو قائم على حاله ، فهاب الحصان أن ينفذ فعرض له جبريل على فرس أنثى وديق ، فقربها منه فشمها الفحل ، فلما شمها تبعها ، فتقدم معها الحصان عليه فرعون ، فلما رأى جند فرعون قد دخل دخلوا معه وجبريل أمامه ، وهم يتبعون فرعون وميكائيل على فرس من خلف القوم يسوقهم ، يقول : الحقوا بصاحبكم ، حتى إذا فصل جبريل من البحر ليس أمامه أحد ، ووقف ميكائيل على ناحيته الأخرى وليس خلفه أحد ، طبق عليهم البحر ، ونادى فرعون حين رأى من سلطان الله عز وجل وقدرته ما رأى وعرف ذلته ونخذلته نفسه ﴿ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن عمرو بن ميمون الأودي في قوله ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ قال : لما خرج موسى ببني إسرائيل بلغ ذلك فرعون ، فقال : لا تتبعوهم حتى يصبح الديك ، قال : فوالله ما صاح ليلتئذ ديك حتى أصبحوا فدعا بشاة فذبحت ، ثم قال : لأفرغ من كبدها حتى يجتمع إلى ستمائة ألف من القبط ، فلم يفرغ من كبدها حتى اجتمع إليه ستمائة ألف من القبط ، ثم سار ، فلما أتى موسى البحر ، قال له رجل من أصحابه يقال له يوشع بن نون : أين أمرك ربك يا موسى قال : أمامك ، يشير إلى البحر ، فأقحم يوشع فرسه في البحر حتى بلغ الغمر ، فذهب به ثم رجع ، فقال : أين أمرك ربك يا موسى ، فوالله ما كذبت ولا كذبت ، ففعل ذلك ثلاث مرات ، ثم أوحى الله جل ثناؤه إلى موسى ﴿ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ يقول : مثل جبل . قال : ثم سار موسى ومن معه وأتبعهم فرعون في طريقهم ، حتى إذا تناموا فيه أطبقه الله عليهم ، فلذلك قال ﴿ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ قال معمر ، قال قتادة : كان مع موسى ستمائة ألف ، وأتبعه فرعون على ألف ومائة ألف حصان .

وحدثني عبد الكريم بن الهيثم ، قال : حدثنا إبراهيم بن بشار الرمادي ، قال : حدثنا سفيان ، قال : حدثنا أبو سعيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : أوحى الله جل وعز إلى موسى ﴿ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي

لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴿١٠٠﴾ قال : فسرى موسى ببني إسرائيل ليلا ، فأتبعهم فرعون في ألف ألف حصان سوى الإناث وكان موسى في ستمائة ألف ، فلما عاينهم فرعون ، قال : ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ، وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ﴾ فسرى موسى ببني إسرائيل حتى هجموا على البحر . فالتفتوا فاذا هم برهج دواب فرعون ﴿الذباب﴾ يا موسى ﴿أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا ، وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ هذا البحر أمامنا ، وهذا فرعون قد رهننا بمن معه ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ قال : فأوحى الله جل ثناؤه إلى موسى ﴿أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾ وأوحى إلى البحر أن اسمع لموسى ، أطلع إذا ضربك ، قال : فتاب البحر له أفكل . يعنى له رعدة لا يدري من أى جوانبه يضربه . قال : فقال يوشع لموسى : بماذا أمرت ؟ قال : أمرت أن أضرب البحر قال : فاضربه قال : فضرب موسى البحر بعصاه . فانفلق . فكان فيه اثنا عشر طريقا . كل طريق كالطود العظيم ، فكان لكل سبط منهم طريق يأخذون فيه . فلما أخذوا في الطريق . قال بعضهم لبعض . مالنا لانرى أصحابنا ، قالوا لموسى : أين أصحابنا لانراهم . قال : سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم . قالوا : لانرضى حتى نراهم ، قال سفيان ، قال عمار الدهنى : قال موسى : اللهم أعنى على أخلاقهم السيئة ، قال : فأوحى الله إليه : أن قل بعصاك هكذا ، وأوما إبراهيم بيده يابردا على البحر . قال موسى بعصاه على الحيطان هكذا : فصار فيها كوى ينظر بعضهم إلى بعض . قال سفيان : قال أبو سعيد . عن عكرمة ، عن ابن عباس : فساروا حتى خرجوا من البحر . فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر هو وأصحابه ، وكان فرعون على فرس أدهم ذنوب حصان . فلما هجم على البحر هاب الحصان أن يقتحم في البحر ، فتمثل له جبريل على فرس أنثى وديق . فلما رآها الحصان تقحم خانها . وقيل لموسى : اترك البحر رهوا . قال : طرقا على حاله . قال : ودخل فرعون وقومه في البحر . فلما دخل آخر قوم فرعون ، وجاز آخر قوم موسى أطبق البحر على فرعون وقومه فأغرقوا .

حدثنا موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر : عن السدى أن الله أمر موسى أن يخرج بني إسرائيل . فقال ﴿أَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ فخرج موسى وهرون في قومهما ، وأتى على القبط الموت فمات كل بكر رجل ، فأصبحوا يدفنونهم ، فشغلوا عن طلبهم حتى طلعت الشمس ، فذلك حين يقول الله جل ثناؤه ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾ فكان موسى على ساقه بنى إسرائيل ، وكان هرون أمامهم يقدمهم ، فقال المؤمن لموسى : يا نبي الله ، أين أمرت ، قال : البحر ، فأراد أن يقتحم ، فمنعه موسى ، وخرج موسى في ستمائة ألف وعشرين ألف مقاتل ، لا يعدون ابن العشرين لصغره ، ولا ابن الستين لكبره وإنما عدوا ما بين ذلك سوى الذرية ، وتبعهم فرعون ، وعلى مقدمته هامان في ألف ألف وسبعمائة ألف حصان ليس فيها ما ذبانه ، يعنى الأثني ، وذلك حين يقول الله جل ثناؤه ﴿فَارْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ، إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ يعنى بنى إسرائيل فتقدم هرون ، فضرب البحر ، فأبى البحر أن يفتح ، وقال : من هذا الجبار الذى يضربنى ، حتى أتاه

موسى ، فكناه أبا خالد وضربه فانفلت ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ يقول : كالجبل العظيم ، فدخلت بنو إسرائيل ، وكان في البحر اثنا عشر صريفا ، في كل طريق سبط ، وكانت الطرق انفلقت بجدران ، فقال كل سبط : قد قتل أصحابنا ، فلما رأى ذلك موسى ، دعا الله ، فجعلها لهم قناطر كهيئة الطيقان ، فنظر آخرهم إلى أولهم ، حتى خرجوا جميعا ، ثم دنا فرعون وأصحابه ، فلما نظر فرعون إلى البحر منفلقا ، قال : ألا ترون البحر فرق منى قد انفتح لي حتى أدرك أعدائي فأقتلهم ، فذلك حين يقول الله جل ثناؤه ﴿وَأَزَلَفْنَا ثُمَّ الْآخِرِينَ﴾ يقول : قربنا ثم الآخرين : يعنى آل فرعون . فلما قام فرعون على أفواه الطرق أبت خيله أن تفتحهم ، فنزل جبريل على ماذبانه ، فشام الحصان ريح الماذبانه ، فاقتمهم في أثرها ، حتى إذا هم أولهم أن يخرج ودخل آخرهم ، أمر البحر أن يأخذهم ، فالتطم عليهم .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : لما أخذ عليهم فرعون الأرض إلى البحر قال لهم فرعون : قولوا لهم يدخلون البحر إن كانوا صادقين ، فلما رآهم أصحاب موسى ، قالوا ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ قال كلاً إن معي ربي سيهدين ﴿فقال موسى للبحر : أأست تعلم أنى رسول الله ؟ قال بلى ، قال : وتعلم أن هؤلاء عباد من عباد الله أمرنى أن أتى بهم ؟ قال : بلى ، قال : أتعلم أن هذا عدو الله ؟ قال : بلى ، قال : فانفرك لي طريقاً ولمن معي ، قال : يا موسى ، إنما أنا عبد مملوك ليس لي أمر إلا أن يأمرنى الله تعالى ، فأوحى الله عز وجل إلى البحر : إذا ضربك موسى بعصاه فانفرك ، وأوحى إلى موسى أن يضرب البحر ، وقرأ قول الله تعالى ﴿فَاضْرِبْ لَهُمُ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَى﴾ وقرأ قوله ﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهَوًّا﴾ سهلاً ليس فيه تعد ، فانفرك اثنتى عشرة فرقة ، فسلك كل سبط في طريق ، قال : فقالوا لفرعون : إنهم قد دخلوا البحر ، قال : ادخلوا عليهم ، قال : وجبريل في آخر بني إسرائيل يقول لهم : ليلحق آخركم أولكم ، وفي أول آل فرعون ، يقول لهم : رويدا يلحق آخركم أولكم ، فجعل كل سبط في البحر يقولون للسبط الذين دخلوا قبلهم قد هلكوا ، فلما دخل ذلك قلوبهم ، أوحى الله جل وعز إلى البحر ، فجعل لهم قناطر ينظر هؤلاء إلى هؤلاء حتى إذا خرج آخر هؤلاء ودخل آخر هؤلاء أمر الله البحر فأطبق على هؤلاء .

ويعنى بقوله ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ أى تنظرون إلى فرق الله لكم البحر ، وإهلاكه آل فرعون في الموضع الذى نجاكم فيه ، وإلى عظيم سلطانه فى الذى أراكم من طاعة البحر إياه من مصيره ركاباً فرقا كهيئة الأطواد الشامخة ، غير زائل عن حده انقيادا لأمر الله ، وإذعاناً لطاعته ، وهو سائل ذائب قبل ذلك يوقفهم بذلك جل ذكره على موضع حججه عليهم ، ويذكرهم آلاءه عند أوائلهم ، ويحذرهم فى تكذيبهم نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم أن يحل بهم ما حل بفرعون وآله فى تكذيبهم موسى صلى الله عليه وسلم ، وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى قوله ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ كعنى قول القائل : ضربت وأهلك ينظرون ، فما أتوك ولا أعانوك بمعنى وهم قريب بمرأى ومسمع ، وكقول الله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ وليس هناك رؤية ، إنما هو علم ، والذى دعاه إلى هذا التأويل أنه وجه قوله ﴿وَأَنْتُمْ

تَنْظُرُونَ ﴿١٠﴾ : أى وأنتم تنظرون إلى غرق فرعون ، فقال : قد كانوا فى شغل من أن ينظروا مما اكتشفهم من البحر إلى فرعون وغرقه . وليس التأويل الذى تأوله تأويل الكلام . إنما التأويل : وأنتم تنظرون إلى فرق الله البحر لكم على ما قد وصفنا آنفا ، والتظام أمواج البحر بآل فرعون فى الموضع الذى صير لكم فى البحر طريقا يبسا ، وذلك كان لاشك نظر عيان لانظر علم كما ظنه قائل هذا القول الذى حكينا قوله .
القول فى تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعَجَلِ مِنَ بَعْدِهِ ۗ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١﴾

اختلفت القراء فى قراءة ذلك ، فقرأ بعضهم ﴿وَاَعَدْنَا﴾ بمعنى أن الله تعالى واعد موسى ملاقة الطور لمناجاته ، فكانت المواعدة من الله لموسى ، ومن موسى لربه ، وكان من حجبتهم على اختيارهم قراءة ﴿وَاَعَدْنَا﴾ على وعدنا أن قالوا : كل إبعاد كان بين اثنين للالتقاء أو الاجتماع . فكل واحد منهما مواعد صاحبه ذلك فلذلك زعموا أنه وجب أن يقضى لقراءة من قرأ ﴿وَاَعَدْنَا﴾ بالاختيار على قراءة من قرأ ﴿وَعَدْنَا﴾ وقرأه بعضهم ﴿وَعَدْنَا﴾ بمعنى أن الله الواعد موسى ، والمنفرد بالوعد دونه . وكان من حجبتهم فى اختيارهم ذلك ، أن قالوا : إنما تكون المواعدة بين البشر ، فأما الله جل ثناؤه فإنه المنفرد بالوعد والوعيد فى كل خير وشر ، قالوا : وبذلك جاء التنزيل فى القرآن كله . فقال جل ثناؤه ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ﴾ وقال ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنهَا لَكُمْ﴾ قالوا : فكذلك الواجب أن يكون هو المنفرد بالوعد فى قوله ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ﴾

والصواب عندنا فى ذلك من القول ، أنهما قراءتان قد جاءت بهما الأمة . وقرأت بهما القراء . وليس فى القراءة بإحدهما إبطال معنى الأخرى ، وإن كان فى إحدهما زيادة معنى على الأخرى من جهة الظاهر والتلاوة ؛ فأما من جهة المفهوم بهما فهما متفقتان . وذلك أن من أخبر عن شخص أنه وعد غيره اللقاء بموضع من المواضع ، فمعلوم أن الموعد ذلك واعد صاحبه من لقائه بذلك المكان ، مثل الذى وعده من ذلك صاحبه إذا كان وعده ما وعده إياه من ذلك عن اتفاق منهما عليه ، ومعلوم أن موسى صلوات الله عليه لم يعده ربه الطور إلا عن رضا موسى بذلك ، إذ كان موسى غير مشكوك فيه أنه كان بكل ما أمر الله به راضيا ، وإلى محبته فيه مسارعا . ومعقول أن الله تعالى لم يعد موسى ذلك إلا وموسى إليه مستجيب ، وإذ كان ذلك كذلك ، فمعلوم أن الله عز ذكره قد كان وعد موسى الطور ، ووعد موسى اللقاء ، وكان الله عز ذكره لموسى واعداه ومواعدا له المناجاة على الطور ، وكان موسى واعداه لربه مواعدا له اللقاء ، فبأى القراءتين من وعد ، وواعد قرأ القارئ ، فهو الحق فى ذلك من جهة التأويل واللغة ، مصيب لما وصفنا من العلل قبل ، ولا معنى لقول القائل : إنما تكون المواعدة بين البشر ، وأن الله بالوعد والوعيد منفرد فى كل خير وشر ، وذلك أن انفراد الله بالوعد والوعيد فى الثواب والعقاب والخير والشر والنفع والضر ، الذى هو بيده ، وإليه دون سائر خلقه لا يحيل الكلام الجارى بين الناس فى استعمالهم إياه عن وجوهه ولا يغيره عن معانيه ، والجارى بين الناس من الكلام المفهوم ما وصفنا من أن كل إبعاد كان بين اثنين فهو

وعد من كل واحد منهما صاحبه ومواعدة بينهما ، وأن كل واحد منهما واعد صاحبه مواعدا ، وأن الوعد الذي يكون به الاتفراد من الواعد دون الموعد إنما هو ما كان بمعنى الوعد الذي هو بخلاف الوعيد .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿مُوسَى﴾

وموسى فيما بلغنا بالقبطية كلمتان ، يعنى بهما : ماء وشجر ، فهو : هو الماء ، وسا : هو الشجر ، وإنما سمي بذلك فيما بلغنا ، لأن أمه لما جعلته في التابوت حين خافت عليه من فرعون ، وألقته في اليم ، كما أوحى الله إليها ، وقيل : إن اليم الذي ألقته فيه هو النيل دفعته أمواج اليم ، حتى أدخلته بين أشجار عند بيت فرعون ، فخرج جوارى آسية امرأة فرعون يغتسلان ، فوجدن التابوت ، فأخذنه ، فسمى باسم المكان الذي أصيب فيه ، وكان ذلك المكان فيه ماء وشجر ، فقيل موسى ماء وشجر .

كذلك حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، عن أسباط بن نصر ، عن السدي ، وهو موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب لإسرائيل الله بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله ، فيما زعم ابن إسحق ، حدثني بذلك ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل عنه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾

ومعنى ذلك ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ بتأميمها ، فالأربعون ليلة كلها داخلة في الميعاد . وقد زعم بعض نحوي البصرة أن معناه : وإذا واعدنا موسى انقضاء أربعين ليلة أى رأس الأربعين ومثل ذلك بقوله ﴿وَاسْأَلِ الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ وبقولهم اليوم أربعون منذ خرج فلان ، واليوم يوهان . أى اليوم تمام يومين وتمام أربعين ، وذلك خلاف ما جاءت به الرواية عن أهل التأويل وخلاف ظاهر التلاوة . فأما ظاهر التلاوة ، فإن الله جل ثناؤه قد أخبر أنه واعد موسى أربعين ليلة ، فليس لأحد إحالة ظاهر خبره إلى باطن بغير برهان دال على صحته .

وأما أهل التأويل فإنهم قالوا في ذلك ما أنا ذاكره ، وهو ما حدثني به المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية قوله ﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ قال : يعنى ذا القعدة وعشرا من ذى الحجة ، وذلك حين خلف موسى أصحابه ، واستخلف عليهم هرون ، فكث على الطور أربعين ليلة ، وأنزل عليه التوراة في الألواح ، وكانت الألواح من زبرجد ، فقرّبه الرب إليه نجيا ، وكلمه ، وسمع صريف القلم ، وبلغنا أنه لم يحدث حدثا في الأربعين ليلة حتى هبط من الطور .

وحدثت عن عمار بن الحسن ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، بنحوه . حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة بن الفضل ، عن ابن إسحق ، قال : وعد الله موسى حين أهلك فرعون وقومه ، ونجاه وقومه ثلاثين ليلة ، ثم أتمها بعشر ، فتم ميعات ربه أربعين ليلة ، تلقاه ربه فيها بما شاء ، واستخلف موسى هرون على بني إسرائيل ، وقال : إني متعجل إلى ربي فأخلفني في قومي ولا تتبع

سبيل المفسدين فخرج موسى إلى ربه متعجلاً للقائه شوقاً إليه ، وأقام هرون في بني إسرائيل ومعه السامري يسير بهم على أثر موسى ليلحقهم به .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط عن السدي . قال : انطلق موسى واستخلف هرون على بني إسرائيل وواعدهم ثلاثين ليلة وأتمها الله بعشر .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِثْلًا بِمَا كَفَرْتُمْ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾

وتأويل قوله ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِثْلًا بِمَا كَفَرْتُمْ ﴾ ثم اتخذتم في أيام مواعدة موسى العجل إلهاً من بعد أن فارقتكم موسى متوجهاً إلى الموعد ، والهاء في قوله « من بعده » عائدة على ذكر موسى . فأخبر جل ثناؤه المخالفين نبينا صلى الله عليه وسلم من يهود بني إسرائيل المكذبين به . المخاطبين بهذه الآية ، عن فعل آبائهم وأسلافهم ، وتكذيبهم رسالهم ، وخلافهم أنبياءهم ، مع تنابح نعمه عليهم . وسبوغ آلائه لديهم معرفتهم بذلك أنهم من خلافهم محمداً صلى الله عليه وسلم ، وتكذيبهم به وجحودهم لرسالته . مع علمهم بصدقه على مثل مناج آبائهم وأسلافهم ، ومخذّهم من نزول سطوته بهم بمقامهم على ذلك من تكذيبهم ما نزل بأوائلهم المكذبين بالرسول من المسخ واللعن وأنواع النقمات .

وكان سبب اتخاذهم العجل ما حدثني به عبد الكريم بن الهيثم . قال : حدثنا إبراهيم بن بشار الرمادي : قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، قال : حدثنا أبو سعيد . عن عكرمة . عن ابن عباس . قال : لما هجم فرعون على البحر هو وأصحابه ، وكان فرعون على فرس أدهم ذنوب حصان : فلما هجم على البحر هاب الحصان أن يقتحم في البحر ، فتمثل له جبريل على فرس أنثى وديق ، فلما رآها الحصان تقحم خلفها . قال : وعرف السامري جبريل لأن أمه حين خافت أن يذبح خلفته في غار وأطبقت عليه ، فكان جبريل يأتيه فيغذوه بأصابه ، فيجد في بعض أصابعه لبناً ، وفي الأخرى عسلاً ، وفي الأخرى سمناً ، فلم يزل يغذوه حتى نشأ ، فلما عاينه في البحر عرفه ، فقبض قبضة من أثر فرسه . قال : أخذ من تحت الحافر قبضة . قال سفيان : فكان ابن مسعود يقرؤها : فقبضت قبضة من أثر فرس الرسول . قال أبو سعيد ، قال عكرمة ، عن ابن عباس : وألقى في روع السامري أنك لا تلقىها على شيء فتقول كذا وكذا إلا كان ، فلم تزل القبضة معه في يده حتى جاوز البحر ، فلما جاوز موسى وبنو إسرائيل البحر ، وأغرق الله آل فرعون قال موسى لأخيه هرون ﴿ اخذُفْسِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ ﴾ ومضى موسى لموعد ربه . قال : وكان مع بني إسرائيل حلي من حلي آل فرعون قد تعوروه ، فكانهم تأثموا منه ، فأخرجوه لتنزل النار فتأكله ، فلما جمعه ، قال السامري بالقبضة التي كانت في يده هكذا ، فقدفها فيه ، وأوماً ابن إسحق بيده هكذا ، وقال : كن عجلاً جسداً له خوار ، فصار عجلاً جسداً له خوار ، وكان يدخل الريح في دبره ويخرج من فيه يسمع له صوت ، فقال : هذا إلهكم وإله موسى ، فعكفوا على العجل يعبدونه ، فقال هرون ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ، قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْكَ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾ .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط بن نصر ، عن السدي لما أمر الله موسى أن يخرج بني إسرائيل ، يعنى من أرض مصر ، أمر موسى بني إسرائيل أن يخرجوا وأمرهم أن يستعيروا الحلي من القبط ؛ فلما نجى الله موسى ومن معه من بني إسرائيل من البحر ، وغرق آل فرعون ، أتى جبريل إلى موسى يذهب به إلى الله ، فأقبل على فرس فرآه السامري ، فأنكره ، وقال : إنه فرس الحياة ، فقال حين رآه : إن لهذا لشأنا ، فأخذ من تربة الحافر حافر الفرس ، فانطلق موسى ، واستخلف هرون على بني إسرائيل ، وواعدهم ثلاثين ليلة ، وأتمها الله بعشر ، فقال لهم هرون : يا بني إسرائيل : إن الغنيمة لا تحل لكم ، وإن حلي القبط إنما هو غنيمة ، فاجمعوها جميعا ، واحفروا لها حفرة فادفنها ، فإن جاء موسى فأحلبها أخذتموها ، وإلا كان شيئا لم تأكلوه ، فجمعوا ذلك الحلي في تلك الحفرة ، وجاء السامري بتلك القبضة ، فقذفها ، فأخرج الله من الحلي عجلا جسدا له خوار ، وعدت بنو إسرائيل موعد موسى ، فعدوا الليلة يوما ، واليوم يوما فلما كان تمام العشرين ، خرج لهم العجل ؛ فلما رأوه قال لهم السامري ﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَتَنَسَى ﴾ يقول : ترك موسى إلهه ههنا وذهب يطلبه ، فعكفوا عليه يعبدونه ، وكان يخور ويمشي ، فقال لهم هرون : يا بني إسرائيل ﴿ إِنَّمَا فَتِنْتُمْ بِهِ ﴾ يقول : إنما ابتليتم به ، يقول بالعجل ، وإن ربكم الرحمن ، فأقام هرون ومن معه من بني إسرائيل لإيقاتلونهم ، وانطلق موسى إلى إلهه يكلمه ، فلما كلمه قال له : ﴿ مَا أَعْجَلَكَ عَن قَوْمِكَ يَا مُوسَى قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّي لِتَرْضَى ﴾ قال فانا قد فتنتنا قومك من بعدك وأضللتهم السامري ﴿ فأخبره خبرهم ، قال موسى : يارب هذا السامري أمرهم أن يتخذوا العجل رأيت الروح من نفخها فيه ؟ قال الرب : أنا ، قال : رب أنت إذا أضللتهم .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة عن ابن إسحق ، قال : كان فيما ذكر لي أن موسى قال لبني إسرائيل فيما أمره الله عز وجل به ، استعيروا منهم ، يعنى من آل فرعون الأمتعة والحلي والثياب ، فاني منفلكم أموالهم ، مع هلاكهم ؛ فلما أذن فرعون في الناس ، كان مما يحرض به على بني إسرائيل أن قال حين سار ولم يرضوا أن يخرجوا بأنفسهم حتى ذهبوا بأموالكم معهم .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، عن حكيم بن جبير ، عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عباس ، قال : كان السامري رجلا من أهل باجرما ، وكان من قوم يعبدون البقر ، وكان حب عباد البقر في نفسه ، وكان قد أظهر الإسلام في بني إسرائيل ؛ فلما فضل هرون في بني إسرائيل وفصل موسى إلى ربه ، قال لهم هرون : أنتم قد حملتم أوزارا من زينة القوم - آل فرعون - وأمتعة وحايا ، فتطهروا منها ، فانها نجس ، وأوقد لهم نارا ، فقال : اقدفوا ما كان معكم من ذلك فيها ، قالوا نعم ، فجعلوا يأتون بما كان معهم من تلك الأمتعة وذلك الحلي ، فيقدفون به فيها ، حتى إذا تكسر الحلي فيها ورأى السامري أثر فرس جبريل أخذ ترابا من أثر حافره ، ثم أقبل إلى النار فقال لهرون يا نبي الله ألقى ما في يدي ، قال نعم ، ولا يظن هرون إلا أنه كبعض ما جاء به غيره من ذلك الحلي والأمتعة ، فقذفه

فيها فقال : كن عجلا جسدا له خوار ، فكان للبلاء والفتنة ، فقال ﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى ﴾ فعكفوا عليه ، وأحبوه حبا لم يحبوا مثله شيئا قط ، يقول الله عز وجل ﴿ فَتَنَّا سِيَّئَةً أَى تَرَكَ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِسْلَامِ يَعْنِي السَّامِرِيَّ ﴾ أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ، ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ، وكان اسم السامري موسى بن ظفر ، وقع في أرض مصر ، فدخل في بني إسرائيل ؛ فلما رأى هرون ما وقعوا فيه ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ، قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْه عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾ فأقام هرون فيمن معه من المسلمين ممن لم يفتن ، وأقام من يعبد العجل على عبادة العجل ، وتخوف هرون إن سار بمن معه من المسلمين أن يقول له موسى ﴿ فَفَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَمْ تَتَّقِبُ قَوْلِي ﴾ وكان له هائبا مطيعا .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : لما أنجى الله عز وجل بني إسرائيل من فرعون ، وأغرق فرعون ومن معه ، قال موسى لأخيه هرون ﴿ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ قال : لما خرج موسى وأمر هرون بما أمره به ، وخرج موسى متعجلا مسرورا إلى الله ، قد عرف موسى أن المرء إذا نجح في حاجة سيده كان يسره أن يتعجل إليه ، قال : وكان حين خرجوا استعاروا حليا وثيابا من آل فرعون ، فقال لهم هرون : إن هذه الثياب والحلي لا تحل لكم ، فاجمعوا نارا ، فألقوه فيها فأحرقوه ، قال : فجمعوا نارا ، وكان السامري قد نظر إلى أثر دابة جبريل ، وكان جبريل على فرس أنثى ، وكان السامري في قوم موسى ، قال : فنظر إلى أثره فقبض منه قبضة ، فبيست عليها يده ؛ فلما ألقى قوم موسى الحلي في النار ، وألقى السامري معهم القبضة ، صور الله جل وعز ذلك لهم عجلا ذهبيا ، فدخلته الريح ، فكان له خوار ، فقالوا : ما هذا ؟ فقال : السامري الحبيث ﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَتَنَّا ﴾ ... الآية ، إلى قوله ﴿ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾ قال : حتى إذا أتى موسى الموعد ، قال الله ﴿ مَا أَعْجَلْتَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ؟ قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَيْهُدُ ﴾ .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد في قوله ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِثْلًا بَعْدِهِ ﴾ قال : العجل حسيل البقرة ، قال : حلي استعاروه من آل فرعون ، فقال لهم هرون : أخرجوه فتطهروا منه وأحرقوه ، وكان السامري قد أخذ قبضة من أثر فرس جبريل ، فطرحه فيه فانسبك ، وكان له كالجوف تهوى فيه الرياح .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : إنما سمي العجل ، لأنهم عجلوا ، فاتخذوه قبل أن يأتيهم موسى .

حدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثني عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بنحو حديث القاسم ، عن الحسن .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن

مجاهد ، بنحوه .

وتأويل قوله ﴿ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ يعني وأنتم واضعو العبادة في غير موضعها لأن العبادة لا تنبغي إلا لله عز وجل وعبدتم أنتم العجل ظلمًا منكم ووضعوا للعبادة في غير موضعها ، وقد دللنا في غير هذا الموضوع مما مضى من كتابنا أن أصل كل ظلم وضع الشيء في غير موضعه ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضوع .

القول في تأويل قوله تعالى :

ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٠﴾

وتأويل قوله ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ يقول : تركنا معاجلتكم بالعقوبة من بعد ذلك ، أى من بعد اتخاذكم العجل لها . كما حدثني به المثنى بن إبراهيم قال : حدثنا آدم العسقلاني ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ يعني من بعد ما اتخذتم العجل .

وأما تأويل قوله ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ فإنه يعني به لتشكروا . ومعنى لعل في هذا الموضوع معنى كى ، وقد بينت فيما مضى قبل ، أن أحد معاني لعل كى بما فيه الكفاية عن إعادته في هذا الموضوع ، فمعنى الكلام إذا : ثم عفونا عنكم من بعد اتخاذكم العجل لها لتشكروني على عفوي عنكم ، إذ كان العفو يوجب الشكر على أهل اللب والعقل .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾

يعنى بقوله ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ واذكروا أيضا إذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ، ويعنى بالكتاب : التوراة ، وبالفرقان : الفصل بين الحق والباطل .

كما حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية ، في قوله ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ قال : فرق به بين الحق والباطل . حدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ قال : الكتاب : هو الفرقان ، فرقان بين الحق والباطل :

حدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

وحدثني القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن

مجاهد قوله ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ قال : الكتاب : هو الفرقان ، فرق بين الحق والباطل

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا حجاج ، عن ابن جريج : قال : وقال ابن عباس الفرقان : جماع اسم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان .
وقال ابن زيد في ذلك بما حدثني به يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب : قال : سألته ، يعني ابن زيد ، عن قول الله عز وجل ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ فقال : أما الفرقان الذي قال الله جل وعز ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيهِ الْجَمْعَانِ ﴾ فذلك يوم بدر ، يوم فرق الله بين الحق والباطل والقضاء الذي فرق به بين الحق والباطل . قال : فكذلك أعطى الله موسى الفرقان . فرق الله بينهم . وسلمه الله وأنجاه فرق بينهم بالنصر ، فكما جعل الله ذلك بين محمد والمشركين ، فكذلك جعله بين موسى وفرعون .
قال أبو جعفر : وأولى هذين التأويلين بتأويل الآية ما روى عن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد . من أن الفرقان الذي ذكر الله أنه آتاه موسى في هذا الموضع هو الكتاب الذي فرق به بين الحق والباطل . وهو نعت للتوراة وصفة لها ، فيكون تأويل الآية حينئذ : وإذ آتينا موسى التوراة التي كتبناها له في الألواح . وفرقنا بها بين الحق والباطل ، فيكون الكتاب نعتا للتوراة أقيم مقامها استغناء به عن ذكر التوراة . ثم عطف عليه بالفرقان ، إذ كان من نعمها ، وقد بينا معنى الكتاب فيما مضى من كتابنا هذا ، وأنه تعني المكتوب . وإنما قلنا هذا التأويل أولى بالآية ، وإن كان محتملا غيره من التأويل ، لأن الذي قبله ذكر الكتاب ، وأن معنى الفرقان الفصل ، وقد دللنا على ذلك فيما مضى من كتابنا هذا ، فالحاقه إذ كان كذلك بصفة ما وليه أولى من إلحاقه بصفة ما بعد منه .

وأما تأويل قوله ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ فنظير تأويل قوله تعالى ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ومعناه لتهتدوا ، وكأنه قال : واذكروا أيضا إذ آتينا موسى التوراة التي تفرق بين الحق والباطل لتهتدوا بها وتتبعوا الحق الذي فيها لأنى جعلتها كذلك هدى لمن اهتدى بها واتبع ما فيها .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ
فَاقْنَلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥١﴾

وتأويل ذلك : واذكروا أيضا إذ قال موسى لقومه من بنى إسرائيل : يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم وظلمهم إياها كان فعلهم بها مالم يكن لهم أن يفعلوه بها مما أوجب لهم العقوبة من الله تعالى ، وكذلك كل فاعل فعلا يستوجب به العقوبة من الله تعالى ، فهو ظالم لنفسه بإيجابه العقوبة لها من الله تعالى . وكان الفعل الذي فعلوه ، فظلموا به أنفسهم ، هو ما أخبر الله عنهم من ارتدادهم باتخاذهم العجل ربا بعد فراق موسى إياهم ، ثم أمرهم موسى بالمراجعة من ذنبهم والإنابة إلى الله من ردتهم بالتوبة إليه ، والتسليم لطاعته فيما

أمرهم به وأخبرهم أن توبتهم من الذنب الذي ركبوه قتلهم أنفسهم ، وقد دللنا فيما مضى على أن معنى التوبة : الأوبة مما يكرهه الله إلى ما يرضاه من طاعته ، فاستجاب القوم لما أمرهم به موسى من التوبة ، مما ركبوا من ذنوبهم إلى ربهم على ما أمرهم به .

كما حدثنا محمد بن المثنى ، قال : حدثنا محمد بن جعفر ، قال : حدثنا شعبة ، عن أبي إسحق ، عن أبي عبد الرحمن ، أنه قال في هذه الآية ﴿ فَاقتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال : عمدوا إلى الخناجر ، فجعل يطعن بعضهم بعضا .

حدثني عباس بن محمد ، قال : حدثنا حجاج بن محمد . قال ابن جريج ، أخبرني القاسم بن أبي بزة أنه سمع سعيد بن جبیر ومجاهدا قالا : قام بعضهم إلى بعض بالخناجر يقتل بعضهم بعضا لا يحزن رجل على رجل قريب ولا بعيد حتى ألقى موسى بثوبه ، فطرحوا ما بأيديهم ، فتكشف عن سبعين ألف قتيل ، وإن الله أوحى إلى موسى أن حسبي قد اكتفيت ، فذلك حين ألقى موسى بثوبه .

حدثني عبد الكريم بن الهيثم ، قال : حدثنا إبراهيم بن بشار ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، قال قال : أبو سعيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قال موسى لقومه : ﴿ تَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ ، فَاقتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ ، فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ قال : أمر موسى قومه عن أمر ربه عز وجل أن يقتلوا أنفسهم ، قال : فاخترت الذين عكفوا على العجل فجلسوا ، وقام الذين لم يعكفوا على العجل وأخذوا الخناجر بأيديهم وأصابتهم ظلمة شديدة ، فجعل يقتل بعضهم بعضا ، فانجلت الظلمة عنهم ، وقد أجلوا عن سبعين ألف قتيل ، كل من قتل منهم كانت له توبة ، وكل من بقي كانت له توبة .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ، قال : لما رجع موسى إلى قومه ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَدًا حَسَنًا ﴾ إلى قوله ﴿ فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ ﴿ أَلْقَى ﴾ موسى ﴿ الألواح ﴾ وأخذ برأس أخيه يجره إليه ﴿ قَالَ يَا ابْنَ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَمْ تَتَّقِبُ ﴾ ﴿ قَوْلِي ﴾ فترك هرون ومال إلى السامري ، ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ﴾ إلى قوله ﴿ ثُمَّ لَنْ نَسْفَنَّهُ فِي السَّمَاءِ نَسْفًا ﴾ ثم أخذه فذبحه ، ثم حرقه بالمبرد ، ثم ذراه في اليم ، فلم يبق بحر يجرى يومئذ إلا وقع فيه شيء منه ، ثم قال لهم موسى : اشربوا منه ، فاشربوا ، فمن كان يحبه خرج على شاربيه الذهب ، فذلك حين يقول ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾ فلما سقط في أيدي بني إسرائيل حين جاء موسى ، ﴿ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ، قَالُوا : لَئِن لَّمْ يَرْتَحِمْنَا رَبَّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ فأبى الله أن يقبل توبة بني إسرائيل إلا بالحال التي كرهوا أن يقاتلوهم حين عبدوا العجل ، فقال لهم موسى ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال : فصفوا صفيين ثم اجتلدوا بالسيوف ، فاجتلد الذين عبدوه والذين لم يعبدوه بالسيوف ، فكان من قتل من الفريقين شهيدا ، حتى كثر القتل حتى كادوا أن يهلكوا حتى قتل بينهم سبعون ألفا ،

وحتى دعا موسى وهرون : ربنا هلكت بنو إسرائيل ، ربنا البقية البقية . فأمرهم أن يضعوا السلاح .
وتاب عليهم ، فكان من قتل شهيدا ، ومن بقى كان مكفرا عنه ، فذلك قوله ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ
هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ .

حدثني محمد بن عمرو الباهلى ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ،
عن مجاهد فى قول الله تعالى ﴿ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾ قال : كان موسى أمر قومه - عن أمر ربه - أن يقتل
بعضهم بعضا بالخناجر ، فجعل الرجل يقتل أباه ويقتل ولده . فتاب الله عليهم .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية فى قوله
﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِقَوْمِ إِيَّاكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ الآية . قال : فصاروا صفيين .
فجعل يقتل بعضهم بعضا ، فبلغ القتل ما شاء الله . ثم قيل لهم : قد تيب على القاتل والمقتول .

حدثنا المثنى ، قال : حدثنا أبو صالح ، قال : حدثني الليث . قال : حدثني عقيل ، عن ابن شهاب .
قال : لما أمرت بنو إسرائيل بقتل أنفسها برزوا ومعهم موسى ، فتضاربوا بالسيوف . وتطاعنوا بالخناجر .
وموسى رافع يديه ، حتى إذا فرأته بعضهم قالوا : يا نبي الله ادع الله لنا وأخذوا بعضديه يشدون يديهم .
فلم يزل أمرهم على ذلك حتى إذا قبل الله توبتهم قبض أيدي بعضهم عن بعض ، فألقوا السلاح . وحزن
موسى وبنو إسرائيل للذى كان من القتل فيهم ، فأوحى الله جل ثناؤه إلى موسى : لا يحزنك . أما من قتل
منكم فحىّ عندي يرزق ، وأما من بقى فقد قبلت توبته ، فسر بذلك موسى وبنو إسرائيل .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن الزهرى ، وقتادة فى قوله
﴿ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال : قاموا صفيين فقتل بعضهم بعضا حتى قيل لهم كفوا ، قال قتادة : كانت
شهادة للمقتول وتوبة للحى .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين بن داود . قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ،
قال : قال لى عطاء : سمعت عبيد بن عمير يقول : قام بعضهم إلى بعض يقتل بعضهم بعضا ما يتوقى الرجل
أخاه ولا أباه ولا ابنه ولا أحدا حتى نزلت التوبة .

قال ابن جريج ، وقال ابن عباس : بلغ قتلاهم سبعين ألفا . ثم رفع الله عز وجل عنهم القتل . وتاب
عليهم . قال ابن جريج : قاموا صفيين ، فاقتتلوا بينهم ، فجعل الله القتل لمن قتل منهم شهادة ، وكانت
توبة لمن بقى . وكان قتل بعضهم بعضا أن الله علم أن ناسا منهم علموا أن العجل باطل فلم يمنعهم أن ينكروا
عليهم إلا مخافة القتال ، فلذلك أمر أن يقتل بعضهم بعضا .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة . عن ابن إسحق ، قال : لما رجع موسى إلى قومه ، وأحرق العجل
وذراه فى اليم ، خرج إلى ربه بمن اختار من قومه ، فأخذتهم الصاعقة ، ثم بعثوا سأل موسى ربه التوبة
لبنى إسرائيل من عبادة العجل ، فقال لا ، إلا أن يقتلوا أنفسهم ، قال : فبلغنى أنهم قالوا لموسى : نصبر
لأمر الله ، فأمر موسى من لم يكن عبد العجل أن يقتل من عبده ، فجلسوا بالأفنية وسلت عليهم القوم

السيوف ، فجعلوا يقتلونهم ، وبكى موسى وبهش إليه النساء والصبيان يطلبون العفو عنهم ، فتاب عليهم وعفا عنهم ، وأمر موسى أن ترفع عنهم السيوف .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : لما رجع موسى إلى قومه ، وكانوا سبعون رجلا ، قد اعترلوا مع هرون العجل لم يعبدوه ، فقال لهم موسى : انطلقوا إلى موعد ربكم ، فقالوا : يا موسى أما من توبة ؟ قال : بل ﴿ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ الآية ... فاخترطوا السيوف والجرزة والخنجر والسكاكين ، قال : وبعث عليهم ضبابه ، قال : فجعلوا يتلامسون بالأيدي ، ويقتل بعضهم بعضا ، قال : ويلقى الرجل أباه وأخاه فيقتله ولا يدري ، ويتنادون فيها : رحم الله عبدا صبرا حتى يبلغ الله رضاه ، وقرأ قول الله جل ثناؤه ﴿ وَآتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ﴾ قال : فقتلهم شهداء ، وتيب على أحيائهم ، وقرأ ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ فالذي ذكرنا عن رويانا عنه الأخبار التي رويناها كان توبة القوم من الذنب الذي أتوه فيما بينهم وبين ربهم بعبادتهم العجل مع ندمهم على ماسلف منهم من ذلك .

وأما معنى قوله ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارئِكُمْ ﴾ فإنه يعني به : ارجعوا إلى طاعة خالقكم وإلى ما يرضيه عنكم ، كما حدثني به المثنى بن إبراهيم قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارئِكُمْ ﴾ أى إلى خالقكم ، وهو من برأ الله الخلق ببرؤه فهو بارئ . والبرية : الخلق ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة ، غير أنها لاتهمز كما لا يهمز ملك ، وهو من لأك ، لكنه جرى بترك الهمزة ، كذلك قال نابغة بنى ذبيان :

إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ الْمَلِكُ لَهُ قُمْ فِي الْبَرِيَّةِ فَاحْدُدْهَا عَنِ الْفَسَدِ

وقد قيل إن البرية إنما لم تهمز لأنها فعيلة من البرى ، والبرى : التراب ، فكان تأويله على قول من تأوله كذلك أنه مخلوق من التراب . وقال بعضهم : إنما أخذت البرية من قولك بريت العود ، فلذلك لم يهمز .

قال أبو جعفر : وترك الهمز من بارئكم جائز ، والإبدال منها جائز ، فاذ كان ذلك جائزا في بارئكم فغير مستنكر أن تكون البرية من برى الله الخالق بترك الهمزة .

وأما قوله ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ ﴾ فإنه يعني بذلك توبتكم بقتلكم أنفسكم ، وطاعتكم ربكم خير لكم عند بارئكم ، لأنكم تنجون بذلك من عقاب الله فى الآخرة على ذنبيكم ، وتستوجبون به الثواب منه . وقوله ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ أى بما فعلتم مما أمركم به من قتل بعضكم بعضا ، وهذا من المحذوف الذى استغنى بالظاهر منه عن المتروك ، لأن معنى الكلام : فتوبوا إلى بارئكم ، فاقتلوا أنفسكم ، ذلكم خير لكم عند بارئكم ، فتبتم فتاب عليكم ، فترك ذكر قوله فتبتم ، إذ كان فى قوله ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ دلالة بينة على اقتضاء الكلام فتبتم ، ويعنى بقوله ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ رجوع لكم ربكم إلى ما أحببتم من العفو عن ذنوبكم ، وعظيم ما ركبتهم ، والصفح عن جرمكم ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ يعنى الراجع لمن أناب إليه بطاعته إلى ما يحب من العفو عنه ، ويعنى بالرحيم : العائد إليه برحمته المنجية من عقوبته .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمْ الصَّلِيفَةُ وَأَنْتُمْ
نَنْظُرُونَ ۝

وتأويل ذلك : واذكروا أيضا إذ قلتم يا موسى لن نصدقك ، ولن نقر بما جئتنا به حتى نرى الله
جهرة عيانا ، برفع الساتر بيننا وبينه ، وكشف الغطاء دوننا ودونه حتى ننظر إليه بأبصارنا . كما تجهر
الركية ، وذلك إذا كان ماؤها قد غطاه الطين ، فنفى ما قد غطاه حتى ظهر الماء وصفا يقال منه : قد
جهرت الركبة أجهرها جهرا وجهرة ؛ ولذلك قيل : قد جهر فلان بهذا الأمر مجاهرة وجهارا : إذا أظهره
لرأى العين وأعلنه ، كما قال الفرزدق بن غالب :

من التلأى يَظِيلُ الألفُ منهُ مِسْحًا مِنْ مَخَافَتِهِ جِهَارًا

وكما حدثنا به القاسم بن الحسن ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج . قال :
قال ابن عباس ﴿ حتى نرى الله جهرة ﴾ قال : علانية ،
وحدثت ، عن عمار بن الحسن قال : ثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه عن الربيع ﴿ حتى نرى
الله جهرة ﴾ يقول : عيانا .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ حتى نرى الله
جهرة ﴾ : حتى يطلع إلينا .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ حتى نرى الله جهرة ﴾ : أى
عيانا ، فذكرهم بذلك جل ذكره اختلاف آباؤهم ، وسوء استقامة أسلافهم لأنبيائهم ، مع كثرة معاينتهم
من آيات الله جل وعز ، وعبره ما تثلج بأقلها الصدور ، وتطمئن بالتصديق معها النفوس ، وذلك مع
تتابع الحجج عليهم ، وسبوغ النعم من الله لديهم ، وهم مع ذلك مرة يسألون نبيهم أن يجعل لهم إلهة غير الله
ومرة يعبدون العجل من دون الله ، ومرة يقولون لانصدقك حتى نرى الله جهرة ، وأخرى يقولون له :
إذا دعوا إلى القتال ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ ومرة يقال لهم ﴿ قُولُوا
حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ فيقولون حنطة فى شعيرة ، ويدخلون الباب
من قبل أستاهم مع غير ذلك من أفعالهم التى آذوا بها نبيهم عليه السلام التى يكثر إحصاؤها ، فأعلم ربنا
تبارك وتعالى ذكره الذين خاطبهم بهذه الآيات من يهود بنى إسرائيل الذين كانوا بين ظهرائى مهاجر رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنهم لن يعدوا أن يكونوا فى تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ، وجحودهم نبوته ،

(١) كذا وردت هذه الكلمة فى ب ، م ورأينا البيت فى بعض نسخ الديوان على هذا النحو :

من اللأى يظل الألف منه ينغا من مخافته نهارا

وهاهد المؤلف - رحمه الله - جاء فى بيت آخر من نفس القصيدة :

ولكن اللام إذا هجرت فضبت فكان نسر الجهارا

وتركهم الإقرار به ، وبما جاء به مع علمهم به ، ومعرفتهم بحقيقة أمره كأسلافهم وآبائهم الذين فصل عليهم قصصهم في ارتدادهم عن دينهم مرة بعد أخرى ، وتوثيرهم على نبيهم موسى صلوات الله وسلامه عليه تارة بعد أخرى مع عظيم بلاء الله جل وعز ، عندهم وسبوغ آلائه عليهم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾
اختلف أهل التأويل في صفة الصاعقة التي أخذتهم .

فقال بعضهم بما حدثنا به الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ ﴾ قال : ماتوا ، وحدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا عبد الله ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ ﴾ قال : سمعوا صوتا فصعقوا . يقول : فماتوا وقال آخرون : بما حدثني موسى بن هرون الهمداني ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ ﴾ والصاعقة : نار .

وقال آخرون : بما حدثنا به ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، قال : أخذتهم الرجفة وهي الصاعقة فماتوا جميعا ، وأصل الصاعقة : كل أمر هائل رآه أو عاينه أو أصابه حتى يصير من هولته وعظيم شأنه إلى هلاك وعطب ، وإلى ذهاب عقل وغمور فهم ، أو فقد بعض آلات الجسم ، صوتا كان ذلك ، أو نارا ، أو زلزلة ، أو رجفا . ومما يدل على أنه قد يكون مصعوقا وهو حي غير ميت ، قول الله عز وجل

﴿ وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ يعني مغشيا عليه ، ومنه قول جرير بن عطية :
وَهَلْ كَانَ الْفَرَزْدَقُ غَيْرَ قِرْدٍ أَصَابَتْهُ الصَّوَاعِقُ فَاسْتَدَارَا

فقد علم أن موسى لم يكن حين غشي عليه وصعق ميتا ، لأن الله جل وعز أخبر عنه أنه لما أفاق قال : ﴿ تبت إليك ﴾ ولا شبه جرير الفرزدق وهو حي بالقرد ميتا ، ولكن معنى ذلك ما وصفنا .
ويعنى بقوله ﴿ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ : وأنتم تنظرون إلى الصاعقة التي أصابتكم ، يقول : أخذتكم الصاعقة عيانا جهارا وأنتم تنظرون إليها .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

● يعني بقوله ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ ﴾ ثم أحييناكم ، وأصل البعث : إثارة الشيء من محله ، ومنه قيل : بعث فلان راحلته : إذا أثارها من مبركها للسير ، كما قال الشاعر :

فَأَبْعَثْهَا وَهِيَ صَنِيعَ حَوْلٍ كَرَكْنِ الرَّعْنِ ذَعْلِبَةَ وَقَاحَا

والرعن : منقطع أنف الجبل ، والدعلبة : الخفيفة ، والوقاح : الشديدة الحافر أو الخف ، ومن ذلك قيل : بعثت فلانا لحاجتي : إذا أقمته من مكانه الذي هو فيه للتوجه فيها ، ومن ذلك قيل ليوم القيامة يوم البعث ، لأنه يوم يثار الناس فيه من قبورهم لموقف الحساب .

ويعنى بقوله ﴿مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ من بعد موتكم بالصاعقة التى أهلكتكم .
 وقوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ يقول : فعلنا بكم ذلك لتشكرونى على ما أوليتكم من نعمتى عليكم
 باحياى إياكم استبقاء منى لكم لتراجعوا التوبة من عظيم ذنبكم بعد إحلالى العقوبة بكم بالصاعقة التى أحللتها
 بكم ، فأما تتكم بعظيم نخطتكم الذى كان منكم فيما بينكم وبين ربكم . وهذا القول على تأويل من تأول قوله
 قوله ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾ : ثم أحييناكم .

وقال آخرون : معنى قوله ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾ أى بعثناكم أنبياء .

حدثنى بذلك موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى .

قال أبو جعفر : وتأويل الكلام على ما تأوله السدى : فأخذتكم الصاعقة ، ثم أحييناكم من بعد موتكم ،
 وأنتم تنظرون إلى إحيائنا إياكم من بعد موتكم ، ثم بعثناكم أنبياء لعلكم تشكرون . وزعم السدى أن ذلك
 من المقدم الذى معناه التأخير ، والمؤخر الذى معناه التقديم .

حدثنا بذلك موسى : قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ، وهذا تأويل يدل ظاهر

التلاوة على خلافه مع إجماع أهل التأويل على نخطته . والواجب على تأويل السدى الذى حكيناه منه
 أن يكون معنى قوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ : تشكرونى على تصيرى إياكم أنبياء .

وكان سبب قيلهم لموسى ما أخبر الله جل وعز عنهم أنهم قالوا له من قولهم ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى
 نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ . ما حدثنا به محمد بن حميد ، قال : ثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، قال : لما
 رجع موسى إلى قومه ، ورأى ما هم فيه من عبادة العجل ، وقال لأخيه وللسامرى ما قال ، وحرق العجل
 وذراه فى اليم اختار موسى منهم سبعين رجلا الخير فالخير ، وقال : انطلقوا إلى الله عز وجل ، فتوبوا
 إليه مما صنعتم وسلوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم ، صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ؛ فخرج
 بهم إلى طور سيناء لميقات وقته له ربه ، وكان لا يأتيه إلا بإذن منه وعلم ، فقال له السبعون فيما ذكر لى حين
 صنعوا ما أمرهم به وخرجوا للقاء الله : يا موسى اطلب لنا إلى ربك لنسمع كلام ربنا ، فقال : أفعل ؛ فلما
 دنا موسى من الجبل وقع عليه الغمام حتى تغشى الجبل كله ، ودنا موسى فدخل فيه ، وقال للقوم : ادنوا ؛
 وكان موسى إذا كلمه ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بنى آدم أن ينظر إليه ، فضرب دونه
 الحجاب ، ودنا القوم حتى إذا دخلوا فى الغمام وقعوا سجودا ، فسمعه وهو يكلم موسى بأمره وبينها ، افعل
 ولا تفعل . فلما فرغ من أمره وانكشف عن موسى الغمام فأقبل إليهم فقالوا لموسى ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى
 نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ فأخذتهم الرجفة وهى الصاعقة فأتوا جميعا ، وقام موسى يناشد ربه ويدعوه ، ويرغب
 إليه ويقول ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيَايَ﴾ قد سفهوا أفهلك من ورائى من بنى إسرائيل بما تفعل
 السفهاء منا : أى أن هذا لهم هلاك ، اخترت منهم سبعين رجلا ، الخير فالخير أرجع إليهم ، وليس معى
 منهم رجل واحد ، فما الذى يصدقونى به أو يأمنونى عليه بعد هذا ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ فلم يزل موسى يناشد
 ربه عز وجل ، ويطلب إليه ، حتى ردت إليهم أرواحهم ، فطلب إليه التوبة لبنى إسرائيل من عبادة العجل ،
 فقال لا ، إلا أن يقتلوا أنفسهم .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط بن نصر ، عن السدي لما تابت بنو إسرائيل من عبادة العجل ، وتاب الله عليهم بقتل بعضهم بعضا كما أمرهم به ، أمر الله تعالى موسى أن يأتيه في ناس من بني إسرائيل يعتذرون إليه من عبادة العجل ، ووعدهم موعدا ، فاختار موسى من قومه سبعين رجلا على عينه ، ثم ذهب بهم ليعتذروا ، فلما أتوا ذلك المكان ﴿ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ فإنك قد كلمته فأرنا ، فأخذتهم الصاعقة فأتوا ، فقام موسى يبكي ، ويدعو الله ويقول : رب ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم ، وقد أهلكت خيارهم ﴿ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ﴾ فأوحى الله إلى موسى إن هؤلاء السبعين ممن اتخذ العجل ، فذلك حين يقول موسى ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ ﴾ وذلك قوله ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ ثم إن الله جل ثناؤه أحياهم ، فقاموا وعاشوا رجلا رجلا ينظر بعضهم إلى بعض كيف يحيون ، فقالوا : يا موسى أنت تدعو الله فلا تسأله شيئا إلا أعطاك ، فادعه يجعلنا أنبياء ، فدعا الله تعالى ، فجعلهم أنبياء ، فذلك قوله ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ ولكنه قدّم حرفا وآخر حرفا .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ، قال لهم موسى لما رجع من عند ربه بالألواح ، قد كتب فيها التوراة فوجدتهم يعبدون العجل ، فأمرهم بقتل أنفسهم ، ففعلوا ، فتاب الله عليهم ، فقال : إن هذه الألواح فيها كتاب الله فيه أمره الذي أمركم به ، ونهيه الذي نهاكم عنه ، فقالوا : ومن يأخذه بقولك أنت لا والله حتى نرى الله جهرة ، حتى يطلع الله علينا فيقول : هذا كتابي فخذوه ، فإله لا يكلمنا كما يكلمك أنت يا موسى ، فيقول : هذا كتابي فخذوه ؟ وقرأ قول الله تعالى ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ قال : فجاءت غضبة من الله عز وجل ، فجاءتهم صاعقة بعد التوبة ، فصعقتهم فأتوا أجمعون ، قال : ثم أحياهم الله من بعد موتهم ، وقرأ قول الله تعالى ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ فقال لهم موسى : خذوا كتاب الله ، فقالوا لا ، فقال : أي شيء أصابكم ، قالوا : أصابنا أنا متنا ثم حيينا ، قال : خذوا كتاب الله ، قالوا لا ، فبعث الله تعالى ملائكة ، فنتقت الجبل فوقهم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ثم ﴿ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ قال : أخذتهم الصاعقة ، ثم بعثهم الله تعالى ليكملوا بقية آجالهم .

حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس في قوله ﴿ فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ قال : هم السبعون الذين اختارهم موسى فساروا معه ، قال : فسمعوا كلاما ، فقالوا ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ قال : فسمعوا صوتا فصعقوا ، يقول : ماتوا ، فذلك قوله ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ فبعضوا من بعد موتهم ، لأن موتهم ذلك ، كان

عقوبة لهم ، فبعثوا لبقية آجالهم ، فهذا ما روى في السبب الذي من أجله قالوا لموسى ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾

ولا خبر عندنا بصحة شيء مما قاله من ذكرنا قوله في سبب قيلهم ذلك لموسى تقوم به حجة فتسلم لهم ، وجائز أن يكون ذلك بعض ما قالوه ، فإذا كان لاخبر بذلك تقوم به حجة ، فالصواب من القول فيه أن يقال : إن الله جل ثناؤه قد أخبر عن قوم موسى أنهم قالوا له ﴿ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ كما أخبر عنهم أنهم قالوه ، وإنما أخبر الله عز وجل بذلك عنهم الذين خوطبوا بهذه الآيات توبيخا لهم في كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد قامت حجته على من احتج به عليه . ولا حاجة لمن انتهت إليه إلى معرفة السبب الداعي لهم إلى قيل ذلك ، وقد قال الذين أخبرنا عنهم الأقوال التي ذكرناها ، وجائز أن يكون بعضها حقا كما قال .

القول في تاويل قوله تعالى :

وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلًّا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٠﴾

﴿ وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمْ ﴾ عطف على قوله ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَيْنِ مَوْتِكُمْ ﴾ فتاويل الآية : ثم بعثناكم من بعد موتكم ، وظللنا عليكم الغمام ، وعدد عليهم سائر ما أنعم به عليهم لعلكم تشكرون ، والغمام جمع غمامة كما السحاب جمع سحابة والغمام هو ما غم السماء فألبسها من سحاب وقطام وغير ذلك مما يسترها عن أعين الناظرين ، وكل مغطى ، فإن العرب تسميه مغموما . وقد قيل : إن الغمام التي ظلها الله على بني إسرائيل لم تكن سحابة .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن أبي نجیح . عن مجاهد قوله ﴿ وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ ﴾ قال : ليس بالسحاب .

وحدثني المثني بن إبراهيم ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد قوله ﴿ وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ ﴾ قال : ليس بالسحاب هو الغمام الذي يأتي الله فيه يوم القيامة لم يكن إلا لهم .

وحدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد في قول الله جل ثناؤه ﴿ وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ ﴾ قال : هو بمنزلة السحاب .

وحدثني القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس ﴿ وَضَلَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ ﴾ قال : هو غمام أبرد من هذا وأطيب ، وهو الذي يأتي الله عز وجل فيه يوم القيامة في قوله في ظلل من الغمام ، وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر ، قال ابن عباس : وكان معهم في التيه ، وإذا كان معنى الغمام ما وصفنا مما غم السماء من شيء فغطى وجهها عن الناظر إليها فليس

الذي ظلله الله عز وجل على بنى إسرائيل ، فوصفه بأنه كان غماما بأولى بوصفه إياه بذلك أن يكون سحابا منه بأن يكون غير ذلك مما ألبس وجه السماء من شيء ، وقد قيل : إنه ما ابيض من السحاب .
القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ ﴾

اختلف أهل التأويل في صفة المنّ ،

فقال بعضهم بما حدثني به محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ ﴾ قال : المنّ : صمغة .
حدثنا المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله ، حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أنا عبد الرزاق ، قال : أنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى ﴾ يقول : كان المنّ ينزل عليهم مثل الثلج .
وقال آخرون : هو شراب .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ، قال : المنّ : شراب كان ينزل عليهم مثل العسل ، فيمزجونه بالماء ، ثم يشربونه .
وقال آخرون : المنّ : عسل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : المنّ : غسل ، كان ينزل لهم من السماء .
حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد ، قال : حدثنا إسرائيل ، عن جابر ، عن عامر ، قال : غسلكم هذا جزء من سبعين جزءا من المنّ .
وقال آخرون : المنّ : خبز الرقاق .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا إسماعيل بن عبد الكريم ، قال : حدثني عبد الصمد ، قال : سمعت وهبا وسئل ما المنّ ؟ قال : خبز الرقاق ، مثل الذرة ، ومثل النقي .
وقال آخرون : المنّ : الترنجيبين .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي : المنّ كان يسقط على شجر الترنجيبين .
وقال آخرون : المنّ هو الذي يسقط على الشجر الذي تأكله الناس .

ذكر من قال ذلك

حدثني القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني هجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس كان المنّ ينزل على شجرهم فيغدون عليه فيأكلون منه ما شاءوا .
 وحدثني المثني ، قال : حدثنا الحماني ، قال : حدثنا شريك ، عن مجالد ، عن عامر في قوله ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّٰنَ﴾ قال : المنّ : الذي يقع على الشجر .
 وحدثت عن المنجاب بن الحرث ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس ، في قوله ﴿الْمَنَّٰنَ﴾ قال : المنّ : الذي يسقط من السماء على الشجر فتأكله الناس .
 حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا شريك ، عن مجالد ، عن عامر ، قال : المنّ : هذا الذي يقع على الشجر . وقد قيل إن المنّ : هو الترنجبين .
 وقال بعضهم : المنّ : هو الذي يسقط على الثمام والعُشّس ، وهو حلو كالعسل . وإياه عني الأعشى ميمون بن قيس بقوله :

لَوْ أَطْعِمُوا الْمَنَّٰنَ وَالسَّلْوَىٰ مَكَانَهُمْ
 مَا أَبْصَرَ النَّاسُ طَعْمًا فِيهِمْ تَجْمَعًا
 وتظاهرت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « الكمأة مِّنَ الْمَنَّٰنِ . وَمَاؤُهَا شِنَاءٌ لِلْعَيْنِ » . وقال بعضهم : المنّ : شراب حلو كانوا يطبخونه فيشربونه . وأما أمية بن أبي الصلت فإنه جعله في شعره عسلا ، فقال يصف أمرهم في التيه وما رزقوا فيه :

فَرَأَى اللَّهُ أَنَّهُمْ بِمَضِيعِ
 لَابِدِي مَزْرَعٍ وَلَا مَشْمُورًا
 فَعَنَاهَا عَلَيْهِمْ غَادِيَاتُ
 وَمَرَىٰ مَزْرَعَهُمْ خَلَايَا وَخُورًا
 عَسَلًا نَاطِفًا وَمَاءً فَرَاتًا
 وَحَلِييَا ذَا بَهْجَةٍ مَّمْرُورًا

الممرور : الصافي من اللبن ، فجعل المنّ الذي كان ينزل عليهم عسلا ناطفا ، والناطف : هو القاطر .
 ● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَالسَّلْوَىٰ﴾ والسلوى : اسم طائر يشبه السمانى ، واحده وجماعه بلفظ واحد ، كذلك السمانى لفظ جماعها وواحدها سواء . وقد قيل : إن واحده السلوى سلواة .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثني عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : السلوى : طير يشبه السمانى .
 حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى ، قال : كان طيرا أكبر من السمانى .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، قال : السلوى : طائر كانت تحشرها عليهم الرياح الجنوب .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد قال : السلوى : طائر .

حدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : السلوى : طير .

حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا إسماعيل بن عبد الكريم ، قال : حدثني عبد الصمد ، قال : سمعت وهبا وسئل ما السلوى ؟ فقال : طير سمين مثل الحمام .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : السلوى : طير . حدثنا المثني ، قال : ثنا إسحق قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس : السلوى :

كان طيرا يأتيهم مثل السمانى .

حدثني المثني ، قال : ثنا الحماني ، قال : ثنا شريك ، عن مجالد ، عن عامر ، قال : السلوى : السمانى . حدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال :

السلوى : هو السمانى .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : أخبرنا أبو أحمد ، قال : ثنا شريك ، عن مجالد ، عن عامر ، قال :

السلوى : السمانى .

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا أبو عامر ، قال : ثنا قررة ، عن الضحاك ، قال : السمانى هو السلوى .

❦ فان قال قائل : وما سبب تظليل الله جل ثناؤه الغمام وإنزاله المن والسلوى على هؤلاء القوم ؟ قيل : قد

اختلف أهل العلم في ذلك ، ونحن ذاكرون ما حضرنا منه .

فحدثنا موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط بن نصر ، عن السدي لما تاب

الله على قوم موسى ، وأحيا السبعين الذين اختارهم موسى ، بعد ما أماتهم أمرهم الله بالمسير إلى أريحا ، وهي

أرض بيت المقدس ، فساروا حتى إذا كانوا قريبا منها بعث موسى اثني عشر نقيبا ، وكان من أمرهم وأمر

الجبارين ، وأمر قوم موسى ما قد قص الله في كتابه ، فقال قوم موسى لموسى ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ

فَقَاتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ فغضب موسى ، فدعا عليهم فقال ﴿ رَبِّ إِنِّي لَأَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي

وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ فكانت عجلة من موسى عجلها فقال الله تعالى ﴿ إِنَّا

مُحَرِّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فلما ضرب عليهم التيه ندم موسى ، وأتاه قومه

الذين كانوا معه يطيعونه ، فقالوا له : ما صنعت بنا يا موسى ؟ فلما ندم أوحى الله إليه أن لا تأس على

الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ : أى لا تحزن على القوم الذين سميتهم فاسقين ، فلم يحزن ، فقالوا : يا موسى كيف لنا

بماء ههنا ، أين الطعام ؟ فأنزل الله عليهم المن ، فكان يسقط على شجر الترنجيبين ، والسلوى : وهو طير

يشبه السمانى ، فكان يأتي أحدهم ، فينظر إلى الطير إن كان سمينا ذبحه ، وإلا أرسله ، فاذا سمع أناه ، فقالوا

هذا الطعام ، فأين الشراب ؟ فأمر موسى فضرب بعصاه الحجر ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، فشرب

كل سبط من عين ، فقالوا : هذا الطعام والشراب ، فأين الظلّ ، فظلّ عليهم الغمام ، فقالوا : هذا الظلّ فأين اللباس ، فكانت ثيابهم تطول معهم كما تطول الصبيان ، ولا يتخرق لحم ثوب ، فذلك قوله ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى ﴾ وقوله ﴿ وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ﴾ . حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق . قال : لما تاب الله عز وجل على بني إسرائيل . وأمر موسى أن يرفع عنهم السيف من عبادة العجل أمر موسى أن يسير بهم إلى الأرض المقدسة . وقال : إنني قد كتبتها لكم دارا وقرارا ومنزلا ، فأخرج إليها وجاهد من فيها من العدو فإني ناصرهم عليهم . فسار بهم موسى إلى الأرض المقدسة ، بأمر الله عز وجل ، حتى إذا نزل التيه بين مصر والشام وهي أرض ليس فيها خمر ولا ظلّ ، دعا موسى ربه حين آذاهم الحر ، فظلّ عليهم بالغمام ، ودعا لهم بالرزق . فأنزل الله لهم المنّ والسلوى .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه . عن الربيع بن أنس . وحدثت عن عمار بن الحسن ، ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ قال : ظلّ عليهم الغمام في التيه : تاهوا في خمسة فراسخ أو ستة ، كلما أصبحوا ساروا غادين . فأمسوا فاذا هم في مكانهم الذي ارتحلوا منه ، فكانوا كذلك حتى مرت أربعون سنة . قال : وهم في ذلك ينزل عليهم المنّ والسلوى ، ولا تبلى ثيابهم ومعهم حجر من حجارة الطور يحملونه معهم ، فإذا نزلوا ضربه موسى بعصاه ، فانفجرت منه اثنا عشرة عينا .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا إسماعيل بن عبد الكريم . قال : حدثني عبد الصمد . قال : سمعت وهبا يقول : إن بني إسرائيل لما حرّم الله عليهم أن يدخلوا الأرض المقدسة أربعين سنة يتيهون في الأرض شكوا إلى موسى ، فقالوا : ما نأكل ؟ فقال : إن الله سيأتيكم بما تأكلون . قالوا : من أين لنا إلا أن يمطر علينا خبزا ؟ قال : إن الله عز وجل سينزل عليكم خبزا محبوزا ، فكان ينزل عليهم المنّ . سئل وهب : ما المنّ ؟ قال : خبز الرقاق مثل الذرة أو مثل النقي ، قالوا : وما تأندم ، وهل بدلنا من لحم ، قال : فإن الله يأتيكم به ، فقالوا : من أين لنا إلا أن تأتينا به الريح ، قال : فإن الريح تأتيكم به . وكانت الريح تأتيهم بالسلوى . فسئل وهب ما السلوى ؟ قال : طير سمين مثل الحمام كانت تأتيهم فيأخذون منه من السبت إلى السبت ، قالوا : فما نلبس ؟ قال : لا يخلق لأحد منكم ثوب أربعين سنة ؟ قالوا : فما نحتدي ؟ قال : لا ينقطع لأحدكم شمع أربعين سنة ، قالوا : فإن فينا أولادا فما نكسوهم ؟ قال : ثوب الصغير يشبّ معه ، قالوا : فمن أين لنا الماء ؟ قال : يأتيكم به الله ، قالوا : فمن أين ، إلا أن يخرج لنا من الحجر ، فأمر الله تبارك وتعالى موسى أن يضرب بعصاه الحجر ، قالوا : فبم نبصر ، تغشانا الظلمة ،

(١) الحجر محرّكة : كل ما سترك من شجر أو بناء أو غيره .

فضرب لهم عمود من نور في وسط عسكرهم أضواء عسكرهم كله ، قالوا : فم نستظل ، فان الشمس علينا شديدة ؟ قال : يظلكم الله بالغمام .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال ابن زيد ، فذكر نحو حديث موسى ابن هرون عن عمرو بن حماد ، عن أسباط ، عن السدي .

حدثني القاسم بن الحسن ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج ، قال : عبد الله بن عباس : خلق لهم في التيه ثياب لا تخلق ولا تدرن ، قال : وقال ابن جريج : إن أخذ الرجل من المن والسلوى فوق طعام يوم فسد ، إلا أنهم كانوا يأخذون في يوم الجمعة طعام يوم السبت فلا يصبح فاسدا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ كَلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾

وهذا مما استغنى بدلالة ظاهره على ما ترك منه ، وذلك أن تأويل الآية : وظللنا عليكم الغمام ، وأنزلنا عليكم المن والسلوى ، وقلنا لكم : كلوا من طيبات ما رزقناكم ، فترك ذكر قوله : وقلنا لكم ... لما بينا من دلالة الظاهر في الخطاب عليه ، وعنى جل ذكره بقوله ﴿ كَلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ كلوا من مشهيات رزقنا الذي رزقناكموه . وقد قيل عني بقوله ﴿ مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ من حلاله الذي أبجناه لكم ، فجعلناه لكم رزقا . والأول من القولين أولى بالتأويل لأنه وصف ما كان القوم فيه من هنيء العيش الذي أعطاهم ، فوصف ذلك بالطيب الذي هو بمعنى اللذة أخرى من وصفه ، بأنه حلال مباح ، وما أتى مع رزقناكم بمعنى الذي كأنه قيل : كلوا من طيبات الرزق الذي رزقناكموه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

وهذا أيضا من الذي استغنى بدلالة ظاهره على ما ترك منه ، وذلك أن معنى الكلام : كلوا من طيبات ما رزقناكم ، فخالقوا ما أمرناهم به ، وعصوا ربهم ، ثم رسولنا إليهم ، وما ظلمونا ، فاكنتي بما ظهر عما ترك . وقوله ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ يقول : وما ظلمونا بفعلهم ذلك ومعصيتهم ﴿ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ويعنى بقوله ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ : وما وضعوا فعلهم ذلك وعصيانهم إيانا موضع مضرّة علينا ، ومنقصة لنا ، ولكنهم وضعوه من أنفسهم ، موضع مضرّة عليها ومنقصة لها ،

كما حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ قال : يضرّون . وقد دللنا فيما مضى على أن أصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه بما فيه الكفاية ، فأغنى ذلك عن إعادته ، وكذلك ربنا جل ذكره لا تضرّه معصية عاص ، ولا يتحيف خزائنه ظلم ظالم ، ولا تنفعه طاعة مطيع ، ولا يزيد في ملكه عدل عادل بل نفسه يظلم الظالم ، وحظها يبغض العاصي ، وإياها ينفع المطيع ، وحظها يصيب العادل .

القول في تأويل قوله تعالى

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا
حِطَّةً نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ وَسَارِعًا إِلَى الْبَابِ الْحُسَيْنِ ﴿٥٨﴾

والقرية التي أمرهم الله جل ثناؤه أن يدخلوها، فإياكلوا منها رغدا حيث شاءوا فيما ذكر لنا: بيت المقدس.

ذكر الرواية بذلك

حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أنبأنا عبد الرزاق، قال: أنبأنا معمر، عن قتادة في قوله ﴿وَإِذْ دَخَلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ قال: بيت المقدس.

حدثني موسى بن هرون، قال: حدثني عمرو بن حماد، قال: ثنا أسباط، عن السدي ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ أما القرية فقريه بيت المقدس.

حدثت عن عمار بن الحسن، قال: ثنا عبد الله بن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ يعني بيت المقدس.

حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: سألته يعني ابن زيد عن قوله ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا﴾ قال: هي أريحا، وهي قريبة من بيت المقدس.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾
يعنى بذلك: فكلوا من هذه القرية حيث شئتم عيشا هنيا واسعا بغير حساب، وقد بينا معنى الرغد فيما مضى من كتابنا، وذكرنا أقوال أهل التأويل فيه.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾
أما الباب الذي أمروا أن يدخلوه، فإنه قيل: هو باب الحطة من بيت المقدس.

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو الباهلي، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ قال: باب الحطة من باب إيلياء من بيت المقدس.

حدثني المثنى، قال: ثنا أبو حذيفة، قال: ثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، مثله.

حدثني موسى بن هرون، قال: ثنا عمرو بن حماد، قال: ثنا أسباط، عن السدي ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أما الباب فباب من أبواب بيت المقدس.

حدثني محمد بن سعد، قال: حدثني أبي، قال: حدثني عمي، قال: حدثني أبي عن أبيه، عن ابن عباس قوله ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أنه أحد أبواب بيت المقدس، وهو يدعى باب حطة.

وأما قوله ﴿سُجَّدًا﴾ فإن ابن عباس كان يتأوله بمعنى الركع.

حدثني محمد بن بشار، قال: ثنا أبو أحمد الزبيري، قال: ثنا سفيان عن الأعمش، عن المنهال

ابن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ قال: ركعا من باب صغير. حدثنا الحسن بن الزبير بن النخعي، قال: ثنا أبو أسامة، عن سفيان، عن الأعمش، عن المنهال، عن سعيد، عن ابن عباس في قوله ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ قال: أمروا أن يدخلوا ركعا، وأصل السجود: الانحناء لمن سجد له معظما بذلك، فكل منحن لشيء تعظيما له فهو ساجد، ومنه قول الشاعر:

يَجْمَعُ تَضِيلُ الْبُلُقُ فِي حِجْرَاتِهِ
تَرَى الْأُكْمَ فِيهِ سُجَّدًا لِلْحَوَافِرِ

يعنى بقوله: سجدا: خاشعة خاضعة، ومن ذلك قول أعشى بن قيس بن ثعلبة:

يُرَاوِحُ مِنْ صَلَوَاتِ الْمَلِيكِ
طَوْرًا سُجُودًا وَطَوْرًا جُنُورًا

فذلك تأويل ابن عباس قوله ﴿سُجَّدًا﴾ ركعا، لأن الراكع منحن، وإن كان الساجد أشد انحناء منه

• القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾

وتأويل قوله ﴿حِطَّةٌ﴾: فعلة، من قول القائل: حطّ الله عنك خطاياك فهو يحطها حطة، بمنزلة الردة والحدّة والمدة من حددت ومددت.

واختلف أهل التأويل في تأويله، فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك.

ذكر من قال ذلك منهم

حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال أنا معمر ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال الحسن

وقتادة: أي احطط عنا خطايانا.

حدثنا يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾: يحطّ الله بها

عنكم ذنبيكم وخطاياكم.

حدثنا القاسم بن الحسن، قال: ثنا الحسين، قال: حدثني حجاج، قال: قال ابن جريج، قال

ابن عباس ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال: يحطّ عنكم خطاياكم.

حدثنا أبو كريب، قال: حدثنا وكيع، عن سفيان، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد

ابن جبير، عن ابن عباس قوله ﴿حِطَّةٌ﴾: مغفرة، حدثت عن عمار بن الحسن، قال: حدثنا ابن

أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع قوله ﴿حِطَّةٌ﴾ قال: يحطّ عنكم خطاياكم.

حدثنا القاسم، قال: حدثنا الحسين، قال: أخبرني حجاج، عن ابن جريج، قال: قال لي عطاء

في قوله ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال: سمعنا أنه يحطّ عنهم خطاياهم.

وقال آخرون: معنى ذلك: قولوا لا إله إلا الله، كأنهم وجهوا تأويله: قولوا الذي يحطّ عنكم

خطاياكم، وهو قول لا إله إلا الله.

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى وسعد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري، قال: أخبرنا حفص بن عمر، ثنا الحكم بن

أبان، عن عكرمة ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال: قولوا لا إله إلا الله.

وقال آخرون بمثل معنى قول عكرمة ، إلا أنهم جعلوا القول الذى أمروا بتميله الاستغفار .
ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن الزبرقان النخعى ، ثنا أبو أسامة ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ قال : أمروا أن يستغفروا .
وقال آخرون نظير قول عكرمة ، إلا أنهم قالوا القول الذى أمروا أن يقولوه هو أن يقولوا هذا الأمر حق كما قيل لكم .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس فى قوله ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ قال : قولوا هذا الأمر حق كما قيل لكم .
واختلف أهل العربية فى المعنى الذى من أجله رفعت الحطة . فقال معض نحوي البصرة : رفعت الحطة بمعنى ، قولوا ليكن منكم حطة لذنوبنا ، كما تقول للرجل سمعك .
وقال آخرون منهم : هى كلمة أمرهم الله أن يقولوها مرفوعة ، وفرض عليهم قيلها كذلك .
وقال بعض نحوي الكوفيين : رفعت الحطة بضمير هذه . كأنه قال : وقولوا هذه حطة .
وقال آخرون منهم : هى مرفوعة بضمير معناه الخبر ، كأنه قال : قولوا ما هو حطة ، فتكون حطة حينئذ خيرا لما .

والذى هو أقرب عندي فى ذلك إلى الصواب وأشبه بظاهر الكتاب ، أن يكون رفع حطة بنية خبر محذوف قد دل عليه ظاهر التلاوة ، وهو دخولنا الباب سجدا حطة ، فكفى من تكريره بهذا اللفظ ما دل عليه الظاهر من التنزيل ، وهو قوله ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ كما قال جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ قَالَتِ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ؟ قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّا رَبِّكُمْ ﴾ يعنى موعظتنا إياهم معذرة إلى ربكم ، فكذلك عندي تأويل قوله ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ يعنى بذلك : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا ﴾ دخولنا ذلك سجدا ﴿ حِطَّةٌ ﴾ لذنوبنا ، وهذا القول على نحو تأويل الربيع بن أنس وابن جريج وابن زيد الذى ذكرناه آنفا .

وأما على تأويل قول عكرمة ، فإن الواجب أن تكون القراءة بالنصب فى حطة ، لأن القوم إن كانوا أمروا أن يقولوا : لا إله إلا الله ، أو أن يقولوا : نستغفر الله ، فقد قيل لهم : قولوا هذا القول ، فقولوا واقع حينئذ على الحطة ، لأن الحطة على قول عكرمة هى قول لا إله إلا الله ، وإذ كانت هى قول لا إله إلا الله ، فالقول عليها واقع ، كما لو أمر رجل رجلا بقول الخير ، فقال له : قل خيرا نصبا ، ولم يكن صوابا أن يقول له قل خيرا إلا على استكراه شديد .

وفى إجماع القراء على رفع الحطة بيان واضح على خلاف الذى قاله عكرمة من التأويل فى قوله ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ وكذلك الواجب على التأويل الذى روينا عن الحسن وقتادة فى قوله ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ أن تكون

القراءة في حطة نصبا ، لأن من شأن العرب إذا وضعوا المصادر مواضع الأفعال وحذفوا الأفعال أن ينصبوا المصادر ، كما قال الشاعر :

أبيدوا بأيدي عَصْبَةٍ وَسَيُوفِيهِمْ
على أُمَّهَاتِ الْهَيَامِ ضَرْبًا شَامِيَا
وكقول القائل للرجل : سمعا وطاعة ، بمعنى أسمع سمعا وأطيع طاعة ، وكما قال جل ثناؤه : معاذ الله بمعنى نعوذ بالله .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ ﴾

يعنى بقوله ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ نتغمد لكم بالرحمة خطاياكم ونسترها عليكم ، فلا نفضحكم بالعقوبة عليها ، وأصل الغفر : التغطية والستر ، فكل ساتر شيئا فهو غافره . ومن ذلك قيل للبيضة من الحديد التي تتخذ جنة للرأس مغفر ، لأنها تغطي الرأس وتجنه ، ومنه غمد السيف ، وهو ما يغمده فيواريه ، ولذلك قيل : لزئير الثوب غفر ، لتغطيته العورة ، وحوله بين الناظر والنظر إليها ، ومنه قول أوس بن حجر :
فَلَا أَعْتَبُ ابْنَ الْعَمِّ إِنْ كَانَ جَاهِلًا
وَأَغْفِرُ عَنْهُ الْجَهْلَ إِنْ كَانَ أَجْهَلًا
يعنى بقوله : وأغفر عنه الجهل : أستر عليه جهله بحلمى عنه .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿ خَطَايَاكُمْ ﴾ والخطايا جمع خطية بغير همز ، كما المطايا جمع مطية ، والحشايا جمع حشية ، وإنما ترك جمع الخطايا بالهمز ، لأن ترك الهمز في خطية أكثر من الهمز ، فجمع على خطايا ، على أن واحدتها غير مهموزة ، ولو كانت الخطايا مجموعة على خطية بالهمز لقيل خطائي على مثل قبيلة وقبائل ، وصحيفة وصحائف ، وقد تجمع خطية بالتاء فيهمز فيقال خطيئات ، والخطيئة فعيلة من خطى الرجل يخطأ خطأ ، وذلك إذا عدل عن سبيل الحق ، ومنه قول الشاعر :

وَإِنْ مُهَاجِرِينَ تَكَنَّفَاهُ
لَعَمْرُ اللَّهِ قَدْ خَطِئًا وَخَابَا

يعنى أضلا الحق وأثما .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَسَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾

وتأويل ذلك ما روى لنا عن ابن عباس وهو ما حدثنا به القاسم بن الحسن ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج ، قال : ابن عباس ﴿ وَسَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ : من كان منكم محسنا زيد في إحسانه ، ومن كان مخطئا نغفر له خطيئته .

فتأويل الآية : وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية ، مباحا لكم كل ما فيها من الطيبات ، موسعا عليكم بغير حساب ، وادخلوا الباب سجدا ، وقولوا : سجدنا هذا لله حطة من ربنا للذنوبنا ، يخطأ به آثامنا ، نتغمد لكم ذنوب المذنب منكم ، فنسترها عليه ، ونحط أوزاره عنه ، وسنزيد المحسنين منكم إلى إحساننا السالف عنده إحسانا ، ثم أخبر الله جل ثناؤه عن عظيم جهالتهم ، وسوء طاعتهم وعبثهم لأنبيائهم ، واستهزائهم برسله ، مع عظيم آلاء الله عز وجل عندهم ، وعجائب ما أراهم من آياته وعبره ، موبخا بذلك أبناءهم الذين خوطبوا بهذه الآيات ، ومعلمهم أنهم إن تعدوا في تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ،

وجحودهم نبوته مع عظيم إحسان الله بمبعثه فيهم إليهم ، وعجائب ما أظهر على يديه من الحجج بين أظهرهم أن يكونوا كأسلافهم الذين وصف صفتهم ، وقص علينا أنباءهم في هذه الآيات ، فقال جل ثناؤه : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ ، فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴿ الآية .

القول في تأويل قوله تعالى :

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾

﴿ فَبَدَّلَ ﴾ وتأويل قوله ﴿ فَبَدَّلَ ﴾ فغير ، ويعنى بقوله ﴿ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله ، ويعنى بقوله ﴿ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ بدلوا قولا غير الذي أمروا أن يقولوه فقالوا بخلافه ، وذلك هو التبديل والتغيير الذي كان منهم ،

وكان تبديلهم بالقول الذي أمروا أن يقولوه قولا غيره . ما حدثنا به الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال الله لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ، فَبَدَّلُوا وَدَخَلُوا الْبَابَ يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ قَالُوا حَبَّةٌ فِي شَعِيرَةٍ »

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة وعلى بن مجاهد ، قالا : حدثنا محمد بن إسحق ، عن صالح بن كيسان ، عن صالح مولى التوأمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وحدثت عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن سعيد بن جبير ، أو عن عكرمة ، عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ﴿ دَخَلُوا الْبَابَ الَّذِي أُمِرُوا أَنْ يَدْخُلُوا مِنْهُ سُجَّدًا يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ يَقُولُونَ حِنْطَةٌ فِي شَعِيرَةٍ ﴾ .

وحدثني محمد بن عبد الله المحاربي ، قال : حدثنا عبد الله بن المبارك ، عن معمر ، عن همام ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ﴿ حِطَّةٌ ﴾ قال : بدلوا فقالوا : حبة .

حدثنا ابن بشار ، قال : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : حدثنا سفيان ، عن السدي ، عن أبي سعيد عن أبي الكنود ، عن عبد الله ﴿ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ قالوا : حنطة حمراء فيها شعيرة ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

حدثنا محمد بن بشار ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن المنهال بن عمرو ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس في قوله ﴿ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ قال : ركوعا من باب صغير ، فجعلوا يدخلون من قبل أستاههم ، ويقولون حنطة ، فذلك قوله ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

حدثنا الحسن بن الزبرقان النخعي ، قال : حدثنا أبو أسامة ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن المنهال ،

عن سعيد ، عن ابن عباس ، قال : أمروا أن يدخلوا ركعا ، ويقولوا حطة ، قال : أمروا أن يستغفروا
قال : فجاءوا يدخلون من قبل أستاهم من باب صغير ويقولون حنطة يستهزئون ، فذلك قوله ﴿ فَبَدَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أنبأنا عبد الرزاق ، قال : أنبأنا معمر ، عن قتادة والحسن ﴿ وَاذْخُلُوا
الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ قالوا : دخلوها على غير الجهة التي أمروا بها ، فدخلوها متزحفين على أوراكهم ، وبدلوا
قولا غير الذي قيل لهم ، فقالوا : حبة في شعيرة .

حدثني محمد بن عمرو الباهلي ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ،
عن مجاهد ، قال : أمر موسى قومه أن يدخلوا الباب سجدا ، ويقولوا حطة وطؤ طئ لهم الباب ليسجدوا فلم
يسجدوا ودخلوا على أديبارهم وقالوا حنطة .

حدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال :
أمر موسى قومه أن يدخلوا المسجد ويقولوا حطة ، وطؤ طئ لهم الباب ليقولوا رعو سهم ، فلم يسجدوا
ودخلوا على أستاهم إلى الجبل ، وهو الجبل الذي تجلى له ربه وقالوا : حنطة ، فذلك التبديل الذي قال الله
عز وجل ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

حدثني موسى بن هرون الهمداني عن ابن مسعود أنه قال : إنهم قالوا : هطى سمقا يا اذبة هزبا ،
وهو بالعربية : حبة حنطة حمراء مثقوبة فيها شعيرة سوداء ، فذلك قوله ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا
غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن
جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ قال : فدخلوا على أستاهم مقنعي رعو سهم .

حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا أبي النضر بن عدي ، عن عكرمة ﴿ وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾
فدخلوا مقنعي رعو سهم ﴿ وَقُولُوا حِطَّة ﴾ فقالوا : حنطة حمراء فيها شعيرة ، فذلك قوله ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس ﴿ وَاذْخُلُوا
الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّة ﴾ قال : فكان يسجد أحدهم على خده ، ويقولوا حطة : نخط عنكم خطاياكم ،
فقالوا : حنطة ، وقال بعضهم : حبة في شعيرة ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا
حِطَّة ﴾ يحط الله بها عنكم ذنوبكم وخطيئاتكم ، قال : فاستهزؤا به ، يعني بموسى ، وقالوا ما يشاء موسى
أن يلعب بنا إلا لعب بنا حطة حطة ، أى شيء حطة . وقال بعضهم لبعض : حنطة

(١) هكذا باللسخ ، وفيه القطاع ، إذ حذف ما بين شيفه وبين ابن مسعود .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنى الحسين ، قال : حدثنى حجاج عن ابن جريج ، وقال ابن عباس : لما دخلوا قالوا : حبة فى شعيرة .

حدثنى محمد بن سعيد ، قال : حدثنى أبى سعيد بن محمد بن الحسن ، قال : أخبرنى عمى ، عن أبىه ، عن ابن عباس ، قال : لما دخلوا الباب قالوا حبة فى شعيرة ، فبدلوا قولاً غير الذى قيل لهم .

● القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾

يعنى بقوله ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ على الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله من تبدلهم القول الذى أمرهم الله جل وعز أن يقولوه قولاً غيره ، ومعصيتهم إياه فيما أمرهم به وبركوبهم ما قد نهاهم عن ركوبه ﴿ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ بما كانوا يفتسئون ﴿ وَالرَّجْزُ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ : الْعَذَابُ ، وَهُوَ غَيْرُ الرَّجْزِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجْزَ : الْبَثْرُ ، وَمِنْهُ الْخَبْرُ الَّذِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّاعُونَ أَنَّهُ قَالَ : « إِنَّهُ رِجْزُ عَذَابٍ بِهِ بَعْضُ الْأُمَّمِ الَّذِينَ قَبَّلَكُمُ » .

حدثنى يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرنى يونس ، عن ابن شهاب ، قال : أخبرنى عامر بن سعد بن أبى وقاص ، عن أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ هَذَا الْوَجْعَ أَوْ السَّقَمَ رِجْزُ عَذَابٍ بِهِ بَعْضُ الْأُمَّمِ قَبَّلَكُمُ » .

وحدثنى أبو شيبه بن أبى بكر بن أبى شيبه ، قال : حدثنا عمر بن حفص ، قال : حدثنا أبى عن الشيبانى عن رباح بن عبيدة ، عن عامر بن سعد ، قال : شهدت أسامة بن زيد عند سعد بن مالك يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الطَّاعُونَ رِجْزُ أَنْزَلَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبَّلَكُمُ أَوْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ » وبمثل الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أنا عبد الرزاق ، قال : أنا معمر ، عن قتادة فى قوله ﴿ رِجْزًا ﴾ قال : عذابا .

حدثنى المثنى ، قال : حدثنا آدم العسقلانى ، قال حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبى العالية فى قوله ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ قال : الرجز : الغضب .

حدثنى يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب . قال : قال ابن زيد : لما قيل لبنى إسرائيل ﴿ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ بعث الله جل وعز عليهم الطاعون ، فلم يبق منهم أحدا ، وقرأ ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ بما كانوا يفتسئون ﴿ قَالَ : وَبَقِيَ الْأَبْنَاءُ ، ففِيهِمُ الْفَضْلُ وَالْعِبَادَةُ الَّتِي تَوْصَفُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْخَيْرُ ، وَهَلَكَ الْآبَاءُ كُلُّهُمْ ، أَهْلَكَهُمُ الطَّاعُونَ .

حدثنى يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : الرجز : العذاب ، وكل شيء فى القرآن رجز فهو عذاب .

حدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس في قوله ﴿رَجَزًا﴾ قال : كل شيء في كتاب الله من الرجز ، يعني به العذاب .
وقد دللنا على أن تأويل الرجز : العذاب ، وعذاب الله جل ثناؤه أصناف مختلفة ، وقد أخبر الله جل ثناؤه أنه أنزل على الذين وصفنا أمرهم الرجز من السماء ، وجائز أن يكون ذلك طاعونا ، وجائز أن يكون غيره ، ولا دلالة في ظاهر القرآن ، ولا في أثر عن الرسول ثابت أي أصناف ذلك كان .
فالصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ بفسقهم ، غير أنه يغلب على النفس صحة ما قاله ابن زيد للخبر الذي ذكرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في إخباره عن الطاعون أنه رجز ، وأنه عذب به قوم قبلنا ، وإن كنت لأقول إن ذلك كذلك يقينا لأن الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بيان فيه ، أي أمة عذبت بذلك ، وقد يجوز أن يكون الذين عذبوا به كانوا غير الذين وصف الله صفتهم في قوله ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ القول في تأويل قوله تعالى : ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾
وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن معنى الفسق : الخروج من الشيء ، فتأويل قوله ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ إذا بما كانوا يتركون طاعة الله عز وجل ، فيخرجون عنها إلى معصيته وخلاف أمره .

القول في تأويل قوله تعالى

وَإِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٠١﴾

❖ يعني بقوله ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ : وإذا استسقانا موسى لقومه : أي سألنا أن نسقي قومه ماء ، فترك ذكر المسئول ذلك ، والمعنى الذي سأل موسى ، إذ كان فيما ذكر من الكلام الظاهر دلالة على معنى ما ترك ، وكذلك قوله ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ مما استغنى بدلالة الظاهر على المتروك منه ، وذلك أن معنى الكلام ، فقلنا : اضرب بعصاك الحجر ، فضربه فانفجرت ، فترك ذكر الخبر عن ضرب موسى الحجر ، إذ كان فيما ذكر دلالة على المراد منه ، وكذلك قوله ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾ إنما معناه : قد علم كل أناس منهم مشربهم ، فترك ذكر منهم لدلالة الكلام عليه . وقد دللنا فيما مضى على أن الناس جمع لا واحد له من لفظه ، وأن الإنسان لو جمع على لفظه ل قيل : أناسي وأناسية ، وقوم موسى هم بنو إسرائيل الذين قص الله عز وجل قصصهم في هذه الآيات ، وإنما استسقى لهم ربه الماء في الحال التي تاهوا فيها في التيه

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة قوله ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ الآية قال : كان هذا إذ هم في البرية اشتكوا إلى نبيهم الظم ، فأمروا

بحجر طورى ، أى من الطور أن يضربه موسى بعصاه ، فكانوا يحملونه معهم ، فاذا نزلوا ضربه موسى بعصاه ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، لكل سبط عين معلومة مستفيض ماؤها لهم .

حدثني تميم بن المنتصر ، قال : حدثنا يزيد بن هرون ، قال : حدثنا أصبغ بن زيد . عن القاسم بن أبى أيوب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : ذلك فى التيه ظلل عليهم الغمام . وأنزل عليهم المن والسلوى ، وجعل لهم ثيابا لاتبلى ، ولا تتسخ ، وجعل بين ظهرانيهم حجر مربع . وأمر موسى فضرب بعصاه الحجر ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا فى كل ناحية منه ثلاث عيون ، لكل سبط عين . ولا يرتحلون منقلة إلا وجدوا ذلك الحجر معهم بالمكان الذى كان به معهم فى المنزل الأول .

حدثني عبد الكريم ، قال : أخبرنا إبراهيم بن بشار . قال : حدثنا سفیان ، عن أبى سعيد ، عن عكرمة عن ابن عباس ، قال : ذلك فى التيه ، ضرب لهم موسى الحجر . فصار فيه اثنتا عشرة عينا من ماء ، لكل سبط منهم عين يشربون منها .

وحدثني محمد بن عمرو . قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى . عن ابن أبى نجيح . عن مجاهد ﴿ فَقَلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾ لكل سبط منهم عين . كل ذلك كان فى تيههم حين تاهوا .

حدثنا القاسم بن الحسن ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج . عن ابن جريج ، عن مجاهد قوله ﴿ وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ﴾ قال : خافوا الظما فى تيههم حين تاهوا . فانفجر لهم الحجر اثنتى عشرة عينا ضربه موسى . قال ابن جريج ، قال ابن عباس : الأسباب : بنو يعقوب كانوا اثنتى عشر رجلا كل واحد منهم ولد سبطا وأمة من الناس .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب . قال : قال ابن زيد : استسقى لهم موسى فى التيه ، فسقوا فى حجر مثل رأس الشاة ، قال : يلقونه فى جوانب الجواق إذا ارتحلوا . ويقرعه موسى بالعصا إذا نزل ، فتنفجر منه اثنتا عشرة عينا ، لكل سبط منهم عين ، فكان بنو إسرائيل يشربون منه ، حتى إذا كان الرحيل استمسكت العيون ، وقيل به فالتى فى جانب الجواق ، فاذا نزل رمى به . فقرعه بالعصا ، فتنفجرت عين من كل ناحية مثل البحر .

حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثني أسباط ، عن السدى ، قال : كان ذلك فى التيه

وأما قوله ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَتَهُمْ ﴾ فإنما أخبر الله عنهم بذلك ، لأن معانهم فى الذى أخرج الله جل وعز لهم من الحجر الذى وصف جل ذكره فى هذه الآية صفة من الشرب كان مخالفا معانى سائر الخلق فيما أخرج الله لهم من المياه من الجبال والأرضين التى لامالك لها سوى الله عز وجل ، وذلك أن الله كان جعل لكل سبط من الأسباب الاثنتى عشر عينا من الحجر الذى وصف صفة فى هذه الآية يشرب منها دون سائر الأسباب غيره لا يدخل سبط منهم فى شرب سبط غيره ، وكان مع ذلك لكل عين من تلك

العيون الاثنتي عشرة موضع من الحجر ، قد عرفه السبط الذي منه شربه ، فلذلك خصّ جل ثناؤه هؤلاء بالخبر عنهم أن كل أناس منهم كانوا عالمين بمشربهم ، دون غيرهم من الناس ، إذ كان غيرهم في الماء الذي لا يملكه أحد شركاء في منابعه ومساييله ، وكان كل سبط من هؤلاء مفردا بشرب منبع من منابع الحجر دون سائر منابعه خاص لهم دون سائر الأسباط غيرهم فلذلك خصوا بالخبر عنهم أن كل أناس منهم قد علموا مشربهم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ ﴾

وهذا أيضا مما استغنى بذكر ما هو ظاهر منه عن ذكره ما ترك ذكره ، وذلك أن تأويل الكلام ﴿ فَتَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾ فضربه فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، قد علم كل أناس مشربهم ، فقل لهم : كلوا واشربوا من رزق الله أخبر الله جل ثناؤه أنه أمرهم بأكل ما رزقهم في التيه من المن والسلوى ، وبشرب ما فجر لهم فيه من الماء من الحجر المتعاور الذي لا قرار له في الأرض ، ولا سبيل إليه للمالكية يتدفق بعيون الماء ، ويزخر بينابيع العذب الفرات ، بقدر ذى الجلال والإكرام ، ثم تقدم جل ذكره إليهم مع إباحتهم ما أباح ، وإنعامه عليهم بما أنعم به عليهم من العيش الهنيء ، بالنهي عن السعي في الأرض فسادا ، والعثا فيها استكبارا ، فقال جل ثناؤه لهم ﴿ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾

يعنى بقوله ﴿ لَا تَعْشَوْا ﴾ لا تطغوا ، ولا تسعوا في الأرض مفسدين .

كما حدثني به المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ يقول : لا تسعوا في الأرض فسادا .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ لا تعث : لا تطغ .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ : أي لا تسيروا في الأرض مفسدين .

حدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ : لا تسعوا في الأرض ، وأصل العثا شدة الإفساد ، بل هو أشد الإفساد يقال منه : عثى فلان في الأرض : إذا تجاوز في الإفساد إلى غايته ، يعثى عثا مقصور ، وللجماعة هم يعثون ، وفيه لغتان أخريان : إحداهما عثا يعثو عثوا ، ومن قرأها بهذه اللغة ، فإنه ينبغي له أن يضم الثاء من يعثو ، ولا أعلم قارئاً يقتدى بقراءته قرأ به ، ومن نطق بهذه اللغة مخبرا عن نفسه قال : عثوت أعثو ، ومن نطق باللغة الأولى ، قال : عثيت أعثي ، والأخرى منهما عاث يعيث عيثا وعيوثا وعيثانا ، كل ذلك بمعنى واحد ، ومن العيث قول رؤبة بن العجاج :

وَعَاثَ فِينَا مُسْتَحِيلَ عَاثٍ مُصَدَّقٍ أَوْ تَاجِرٍ مُقَاعِثٍ

يعنى بقوله عاث فينا : أفسد فينا .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ
مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصِلِهَا قَالَ آتَتْكُمْ لُؤْلُؤُا الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ
خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلُ وَالْمَسْكَانَةُ وَبَاءُ وَبَغَضِبَ مِنْ
اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا
وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾

قد دللنا فيما مضى قبل على معنى الصبر : وأنه كف النفس وحبسها عن الشيء ، فإذا كان ذلك كذلك .
فمعنى الآية إذاً : واذكروا إذ قلتم يا معشر بني إسرائيل لن نطيق حبس أنفسنا على طعام واحد ، وذلك
الطعام الواحد هو ما أخبر الله جل ثناؤه أنه أضعهموه في تيههم وهو السلوى في قول بعض أهل التأويل .
وفي قول وهب بن منبه هو الحبز النقي مع اللحم ، فاسأل لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من البقل
والقثاء ، وما سمي الله مع ذلك ، وذكر أنهم سألوه موسى

وكان سبب مسألهم موسى ذلك فيما بلغنا : ما حدثنا به بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع :
قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ قال : كان
القوم في البرية قد ظلل عليهم الغمام ، وأنزل عليهم المن والسلوى ، فلما ذلك . وذكروا عيشا كان لهم
بمصر ، فسألوه موسى ، فقال الله تعالى ﴿ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ ﴾ .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ لَنْ نَصْبِرَ
عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ قال : ماوا طعامهم ، وذكروا عيشهم الذي كانوا فيه قبل ذلك ﴿ قَالُوا ادْعُ
لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا ﴾ ... الآية .

حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية
في قوله ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ قال : كان طعامهم السلوى ، وشرابهم
المن ، فسألوا ما ذكر ، فقيل لهم ﴿ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ ﴾ .

قال أبو جعفر ، وقال قتادة : إنهم لما قدموا الشام فقدوا أطعمتهم التي كانوا يأكلونها ، فقالوا : ﴿ ادْعُ
لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصِلِهَا ﴾
وكانوا قد ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى ، فلما ذلك ، وذكروا عيشا كانوا فيه بمصر .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، قال : سمعت ابن أبي نجيح في قوله عز وجل ﴿لَنْ نَنْصَبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ المن والسلوى ، فاستبدلوا به البقل وما ذكر معه .
 حدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بمثله سواء حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد بمثله .
 حدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي : أعطوا في التيه ما أعطوا ، فلوا ذلك وقالوا ﴿يا موسى لَنْ نَنْصَبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا﴾ .
 حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أنبأنا ابن زيد ، قال : كان طعام بني إسرائيل في التيه واحدا ، وشرابهم واحدا ، كان شرابهم عسلا ينزل لهم من السماء يقال له المن ، وطعامهم طير يقال له السلوى ، يأكلون الطير ، ويشربون العسل لم يكونوا يعرفون خبزا ولا غيره ، فقالوا يا موسى إنا لن نصبر على طعام واحد ، فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها ، فقرا حتى بلغ ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ﴾ وإنما قال جل ذكره ﴿يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ ولم يذكر الذي سأله أن يدعو ربه ليخرج لهم من الأرض ، فيقول : قالوا ادع لنا ربك يخرج لنا كذا وكذا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها ، لأن « من » تأتي بمعنى التبويض لما بعدها ، فاكتفى بها عن ذكر التبويض ، إذ كان معلوما بدخولها معنى ما أريد بالكلام الذي هي فيه كقول القائل : أصبح اليوم عند فلان من الطعام يريد شيئا منه .

وقد قال بعضهم : من ههنا بمعنى الإلغاء والإسقاط ، كأن معنى الكلام عنده يخرج لنا ما تنبت الأرض من بقلها ، واستشهد على ذلك بقول العرب : ما رأيت من أحد ، بمعنى : ما رأيت أحدا ، ويقول الله ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ ويقولهم : قد كان من حديث : فخل عني حتى أذهب ، يريدون : قد كان حديث .

وقد أنكر من أهل العربية جماعة أن تكون من بمعنى الإلغاء في شيء من الكلام ، وادعوا أن دخولها في كل موضع دخلت فيه مؤذن أن المتكلم يريد لبعض ما أدخلت فيه لاجمعه ، وأنها لا تدخل في موضع إلا لمعنى مفهوم .

فتأويل الكلام إذا على ما وصفنا من أمر من ذكرنا : فادع لنا ربك يخرج لنا بعض ما تنبت الأرض من بقلها وقثائها ، والبقل والقثاء والعدس والبصل ، هو ما قد عرفه الناس بينهم من نبات الأرض وحبها . وأما الفوم ، فإن أهل التأويل اختلفوا فيه . فقال بعضهم : هو الحنطة والخبز .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا أبو أحمد ومؤمل ، قالوا : ثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن عطاء ، قال : الفوم : الخبز .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد . ثنا سفيان . عن ابن جريج . عن عطاء ومجاهد قوله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قالوا : خبزها .

حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة ومحمد بن عمرو . قالوا : ثنا أبو عاصم . عن عيسى بن ميمون . عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قال : الخبز .

حدثنا بشر بن معاذ . قال : ثنا يزيد . عن سعيد . عن قتادة والحسن : القوم : هو الخبز الذى يختبزه الناس .

حدثنا الحسن بن يحيى . قال : أخبرنا عبد الرزاق . قال : أخبرنا معمر . عن قتادة والحسن بثله .

حدثني يعقوب بن إبراهيم . قال : ثنا هشيم . قال : أخبرنا حصين . عن أبي مالك فى قوله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قال : الخنطة .

حدثني موسى بن هرون . قال : ثنا عمرو بن حماد . قال : ثنا أسباط بن نصر عن السدى ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ الخنطة . حدثني المثني . قال : ثنا عمرو بن عون . قال : ثنا هشيم . عن يونس . عن الحسن وحصين . عن أبي مالك فى قوله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ : الخنطة .

حدثني المثني . قال : حدثنا آدم . قال : ثنا أبو جعفر الرازى . عن قتادة قال : القوم : الخبز الذى يختبزه الناس منه .

حدثني القاسم . قال : ثنا الحسين . قال : حدثني حجاج . عن ابن جريج . قال : قال فى عطاء بن أبي رباح قوله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قال : خبزها . قالها مجاهد .

حدثني يونس . قال : أخبرنا ابن وهب . قال : قال لى ابن زيد : القوم : الخبز .

حدثني يحيى بن عثمان السهمي . قال : ثنا عبد الله بن صالح . قال : حدثني معاوية . عن علي بن أبي طلحة . عن ابن عباس فى قوله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ يقول : الخنطة والخبز .

حدثت عن المنجاب . قال : ثنا بشر . عن أبي روق . عن الضحاك . عن ابن عباس فى قوله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قال : هو البرّ بعينه الخنطة .

حدثنا علي بن الحسن . قال : ثنا مسلم الجرمي . قال : ثنا عيسى بن يونس . عن رشدين بن كريب . عن أبيه . عن ابن عباس فى قول الله عزّ وجل ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قال : القوم : الخنطة بلسان بنى هاشم .

حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم . قال : ثنا عبد العزيز بن منصور . عن نافع بن أبي نعيم أن عبد الله بن عباس سئل عن قول الله ﴿ وَفُومِيهَا ﴾ قال : الخنطة . أما سمعت قول أحيحة بن الجلاح وهو يقول :

قَدْ كُنْتُ أَغْتَنِي النَّاسَ شَخْصًا وَاحِدًا وَرَدَّ الْمَدِينَةَ عَنْ زِرَاعَةِ فُومٍ
وقال آخرون : هو الثوم .

(١) فى اللسان (فوم) : وأنشد الأخصى لأبي محجن الثقفى :

قد كنت أحسبني كأغنى واحد نزل المدينة عن زراعة فوم

وفى التاج : « واجد » بالجم .

ذكر من قال ذلك

حدثني أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا شريك ، عن ليث ، عن مجاهد ، قال : هو هذا الثوم .
حدثني المثنى بن إبراهيم ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : الفوم : الثوم ، وهو في بعض القراءات وثومها ، وقد ذكر أن تسمية الحنطة والحبز جميعا فوما من اللغة القديمة ، حكى سماعة من أهل هذه اللغة : فوموا لنا ، بمعنى : اختبزوا لنا ، وذكر أن ذلك قراءة عبد الله ابن مسعود وثومها بالثاء ، فإن كان ذلك صحيحا فإنه من الحروف المبدلة ، كقولهم : وقعوا في عاثور شرّ وعافور شرّ ، وكقولهم للأثافي أثافي ، وللمغافير مغاثير ، وما أشبه ذلك مما تقلب الاء فاء ، والفاء ثاء لتقارب مخرج الفاء من مخرج الاء ، والمغافير شبيهة بالشيء الحلو يشبه بالعسل ينزل من السماء حلوا يقع على الشجر ونحوها .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَسْتَبْدِلْ لَكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾
يعنى بقوله ﴿ قَالَ أَلَمْ نَسْتَبْدِلْ لَكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ قال لهم موسى : أتأخذون الذي هو أخسّ خطرا وقيمة وقدرا من العيش ، بدلا بالذي هو خير منه خطرا وقيمة وقدرا ، وذلك كان استبدالهم . وأصل الاستبدال : هو ترك شيء لآخر غيره مكان المتروك ، ومعنى قوله ﴿ أَدْنَىٰ ﴾ أخسّ وأوضع وأصغر قدرا وخطرا ، وأصله من قولهم : هذا رجل دنى بين الدناءة ، وإنه ليدي في الأمور بغير همز إذا كان يتبع خسيهها . وقد ذكر الهمز عن بعض العرب في ذلك سماعة منهم ، يقولون : ما كنت دنيا ولقد دنأت ، وأنشدني بعض أصحابنا عن غيره أنه سمع بعض بني كلاب ينشد بيت الأعشى :

بِاسِيْلَةِ الْوَقْعِ سَرَابِيْلُهَا بِيِيْضٌ إِلَىٰ دَانِيْهَا الظَّاهِرُ
بهمز الداني ، وأنه سمعهم يقولون : إنه لداني خبيث ، بالهمز ، فإن كان ذلك عنهم صحيحا ، فالهمز فيه لغة ، وتركه أخرى .

ولا شك أن من استبدل بالمن والسلوى : البقل والقثاء والعدس والبصل والثوم ، فقد استبدل الوضيع من العيش بالرفيع منه .
وقد تأول بعضهم قوله ﴿ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ ﴾ بمعنى الذي هو أقرب ، ووجه قوله ﴿ أَدْنَىٰ ﴾ إلى أنه أفعل من الدنو الذي هو بمعنى القرب ، وبنحو الذي قلنا في معنى قوله ﴿ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ ﴾ قاله عدد من أهل التأويل في تأويله .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قال ﴿ أَلَمْ نَسْتَبْدِلْ لَكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ يقول : أتستبدلون الذي هو شرّ بالذي هو خير منه ؟ .

(١) في ديوان الأعشى طبع القاهرة بشرح الدكتور محمد حسين (بيض إلى جانبها الظاهر) .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، عن مجاهد قوله ﴿الَّذِي سَوَّأْتُنِي﴾ قال : أردأ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾

وتأويل ذلك : فدعا موسى فاستجبنا له ، فقلنا لهم : اهبطوا مصرا ، وهو من اخذوف الذي اجترى ودلالة ظاهره على ذكر ما حذف وترك منه . وقد دللنا فيما مضى على أن معنى الهبوط إلى المكان إنما هو النزول إليه والحلول به .

فتأويل الآية إذا ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا﴾ قال لهم موسى : أتستبدلون الذي هو أحسن وأردأ من العيش بالذي هو خير منه ؟ فدعا لهم موسى ربه أن يعطيهم ما سألوه . فاستجاب الله له دعاءه ، فأعطاهم ما طلبوا ، وقال الله لهم ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ .

ثم اختلف القراء في قراءة قوله ﴿مِصْرًا﴾ فقرأه عامة القراء مصرا بتنوين المصرا وإجرائه : وقرأه بعضهم بترك التنوين وحذف الألف منه . فأما الذين نوتوه وأجروه ، فإنهم عنوا به مصرا من الأمصار لا مصرا بعينه ، فتأويله على قراءتهم : اهبطوا مصرا من الأمصار ، لأنكم في البدو ، والذي طلبتم لا يكون في الجودي والقيافي ، وإنما يكون في القرى والأمصار ، فإن لكم إذا هبطتموه ما سألتهم من العيش . وقد يجوز أن يكون بعض من قرأ ذلك بالإجراء والتنوين . كان تأويل الكلام عنده : اهبطوا مصرا البلدة التي تعرف بهذا الاسم وهي مصر التي خرجوا عنها . غير أنه أجراها ونوتها اتباعا منه خط المصحف . لأن في المصحف ألفا ثابتة في مصر ، فيكون سبيل قراءته ذلك بالإجراء والتنوين سبيل من قرأ ﴿قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ منوثة اتباعا منه خط المصحف . وأما الذي لم ينون مصر فإنه لاشك أنه عنى مصر التي تعرف بهذا الاسم بعينها دون سائر البلدان غيرها .

وقد اختلف أهل التأويل في ذلك نظير اختلاف القراء في قراءته .

فحدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ أي مصرا من الأمصار ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ من الأمصار ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ فلما خرجوا من التيه رفع المن والسوى وأكلوا البقول . وحدثني المثنى ، قال : حدثني آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن قتادة في قوله ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ قال : يعنى مصرا من الأمصار .

وحدثنا القاسم بن الحسن ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ قال : مصرا من الأمصار ، زعموا أنهم لم يرجعوا إلى مصر .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ قال : مصرا من الأمصار ، ومصر لا تجرى في الكلام ، فقيل : أي مصر ؟ فقال : الأرض المقدسة التي

كتب الله لهم ، وقرأ قول الله جل ثناؤه ﴿ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ .
وقال آخرون : هي مصر التي كان فيها فرعون .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثني ، ثنا آدم ، ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾
قال : يعني به مصر فرعون .

حدثت عن عمار بن الحسن ، عن ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .
ومن حجة من قال : إن الله جل ثناؤه إنما عني بقوله ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ مصر من الأمصار دون
مصر فرعون بعينها ، أن الله جعل أرض الشام لبني إسرائيل مساكن بعد أن أخرجهم من مصر ، وإنما ابتلاهم
بالتيه بامتناعهم على موسى في حرب الجبابرة إذ قال لهم ﴿يَا قَوْمُ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي
كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ ، قالوا يا موسى إن فيها
قومًا جبّارين ﴿إلى قوله﴾ ﴿إِنَّا لَنُؤْتِيَنَّكَ الْوَيْسُوتَ﴾ ، فاذهب أنت وربك فقَاتِلَا
إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ ﴿فحرم الله جل وعز على قائل ذلك فيما ذكر لنا دخولها حتى هلكوا في التيه وابتلاهم
بالتيهان في الأرض أربعين سنة ، ثم أهبط ذريتهم الشام ، فأسكنهم الأرض المقدسة ، وجعل هلاك الجبابرة
على أيديهم مع يوشع بن نون بعد وفاة موسى بن عمران ، فرأينا الله جل وعز قد أخبر عنهم أنه كتب
لهم الأرض المقدسة ، ولم نخبرنا عنهم أنه ردهم إلى مصر بعد إخراجهم منها ، فيجوز لنا أن نقرأ اهبطوا
مصر ، ونتاجله أنه ردهم إليها .

قالوا : فإن احتج محتج بقول الله جل ثناؤه ﴿فَأَخْرَجْنَا هُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ
كَرِيمٍ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ ؟ قيل لهم : فإن الله جل ثناؤه إنما أورثهم ذلك فملكهم
إياها ولم يردّهم إليها ، وجعل مساكنهم الشام

وأما الذين قالوا : إن الله إنما عني بقوله جل وعز ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ مصر ، فإن من حجتهم التي
احتجوا بها الآية التي قال فيها ﴿فَأَخْرَجْنَا هُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ كَذَلِكَ
وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وقوله ﴿كَسَمُ تَرَكَوْا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ
وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَيْفَ يَنْبَغِي كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ قالوا : فأخبر الله جل ثناؤه أنه قد
ورثهم ذلك وجعلها لهم ، فلم يكونوا يرثونها ثم لا ينتفعون بها ، قالوا : ولا يكونون منتفعين بها إلا بمصير
بعضهم إليها ، وإلا فلا وجه للانتفاع بها إن لم يصيروا أو يصير بعضهم إليها . قالوا : وأخرى أنها في قراءة
أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ بغير ألف ، قالوا : ففي ذلك الدلالة البينة أنها
مصر بعينها .

والذي نقول به في ذلك أنه لادلالة في كتاب الله على الصواب من هذين التأويلين ، ولا خبر به عن
الرسول صلى الله عليه وسلم يقطع مجيئه العذر ، وأهل التأويل متنازعون تأويله .

فأولى الأقوال في ذلك عندنا ، والصواب أن يقال : إن موسى سأل ربه أن يعطي قومه ما سألوه من

نبات الأرض على ما بينه الله جل وعز في كتابه وهم في الأرض تأهون ، فاستجاب الله لموسى دعاه ، وأمره أن يهبط بمن معه من قومه قرارا من الأرض التى تنبت لهم ما سأل لهم من ذلك ، إذ كان الذى سألوه لاتنبته إلا القرى والأمصار وأنه قد أعطاهم ذلك إذ صاروا إليه ، وجائز أن يكون ذلك القرار مصر ، وجائز أن يكون الشام ، فأما القراءة فانها بالألف والتنوين ﴿ اهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ وهى القراءة التى لايجوز عندى غيرها لاجتماع خطوط مصاحف المسلمين . واتفق قراءة القراء على ذلك ، ولم يقرأ بترك التنوين فيه وإسقاط الألف منه إلا من لايجوز الاعتراض به على الحجة فيما جاءت به من القراءة مستفيضا بينها .

● القول في تاويل قوله تعالى : ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله ﴿ وَضُرِبَتْ ﴾ أى فرضت ، ووضعت عليهم الذلة . وألزموها من قول القائل : ضرب الإمام الجزية على أهل الذمة ، وضرب الرجل على عبده الحراج ، يعنى بذلك وضعه فألزمه إياه ، ومن قولهم : ضرب الأمير على الجيش البعث ، يراد به ألزمهموه .

وأما الذلة ، فهى الفعلة من قول القائل : ذل فلان يذل ذلا وذلة ، كالصفرة من صغر الأمر . والقعدة من قعد ، والذلة : هى الصغار الذى أمر الله جل ثناؤه عباده المؤمنين أن لايعطوهم أمانا على القرار على ما هم عليه من كفرهم به وبرسوله إلا أن يبذلوا الجزية عليه لهم ، فقال جل وعز ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾

كما حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن الحسن وقتادة فى قوله ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ ﴾ قالوا : يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون .
وأما المسكنة ، فانها مصدر المسكين ، يقال : ما فيهم أسكن من فلان وما كان مسكينا ولقد تمسكن مسكنة . ومن العرب من يقول : تمسكن تمسكنا ، والمسكنة فى هذا الموضع مسكنة الفاقة والحاجة ، وهى خشوعها وذلتها ، كما حدثنى به المثنى بن إبراهيم ، قال : ثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع . عن أبى العالية فى قوله ﴿ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ قال : الفاقة .

حدثنى موسى ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى . قوله ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ قال : الفتر .

وحدثنى يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : فى قوله ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ قال هؤلاء يهود بنى إسرائيل . قلت له : هم قبط مصر ، قال : وما لقبط مصر وهذا ، لا والله ما هم هم ، ولكنهم اليهود يهود بنى إسرائيل ، فأخبرهم الله جل ثناؤه أنه يبذلهم بالعز ذلا ، وبالنعمة بؤسا ، وبالرضا عنهم غضبا ، جزاء منه لهم على كفرهم بآياته ، وقتلهم أنبياءه ورسله اعتداء ، وظلما منهم بغير حق ، وعصيانهم له ، وخلافا عليه .

● القول في تاويل قوله تعالى ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ﴾

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يَعْنِي بِقَوْلِهِ ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ انصرفوا ورجعوا ، ولا يقال باءوا إلا موصولا إما بخير وإما بشر ، يقال منه : باء فلان بذنبه يبوء به بوعا وبواء . ومنه قول الله عز وجل ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾ يعنى تنصرف متحملهما وترجع بهما قد صارا عليك دونى .
فمعنى الكلام إذا : ورجعوا منصرفين متحملين غضب الله ، قد صار عليهم من الله غضب ، ووجب عليهم منه سخط .

كما حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ فحدث عليهم غضب من الله .
حدثنا يحيى بن أبي طالب ، قال : أخبرنا يزيد ، قال : أخبرنا جويبر ، عن الضحاك في قوله : ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ قال : استحقوا الغضب من الله .

وقدمنا معنى غضب الله على عبده فيما مضى من كتابنا هذا ، فأغنى عن إعادته في هذا الموضع .
• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بَغْيٍ حَقًّا ﴾ .

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يَعْنِي بِقَوْلِهِ جَلُّ ثَنَاؤُهُ : ذَلِكَ ضَرْبُ الذَّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ عَلَيْهِمْ ، وَإِحْلَالُهُ غَضَبَهُ بِهِمْ ، فَدَلَّ بِقَوْلِهِ ذَلِكَ ، وَهُوَ يَعْنِي بِهِ مَا وَصَفْنَا ، عَلَى أَنْ قَوْلَ الْقَائِلِ ذَلِكَ يَشْمَلُ الْمَعَانِيَ الْكَثِيرَةَ إِذَا أُشِيرَ بِهِ إِلَيْهَا . وَيَعْنِي بِقَوْلِهِ ﴿ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ : مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ، يَقُولُ : فَعَلْنَا بِهِمْ مِنْ إِحْلَالِ الذَّلَّةِ وَالْمَسْكَنَةِ وَالسُّخْطِ بِهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ، وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، كَمَا قَالَ أَعَشَى بْنُ ثَعْلَبَةَ :

مَلِكِيَّةٌ جَاوَرَتْ بِالْحِجَا زِقَوْمًا عُدَاةَ وَأَرْضًا شَطِيرًا
بِمَا قَدِّ تَرَبُّعُ رَوْضِ الْقَطَا وَرَوْضِ التَّنَاضُبِ حَتَّى تَصِيرَا

يعنى بذلك جاورت بهذا المكان هذه المرأة قوما عداة وأرضا بعيدة من أهله بمكان قريبها كان منه ومن قومه وبدلا من تربعها روض القطا وروض التناضب ، فكذلك قوله ﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ وباءوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ﴿ يَقُولُ : كَانَ ذَلِكَ مِنَّا بِكْفَرِهِمْ بِآيَاتِنَا ، وَجَزَاءَ لَهُمْ بِقَتْلِهِمْ أَنْبِيََاءَنَا . وَقَدْ بَيَّنَّا فِيهَا مَضَى مِنْ كِتَابِنَا أَنَّ مَعْنَى الْكُفْرِ : تَغْطِيَةُ الشَّيْءِ وَسْتَرُهُ ، وَأَنَّ آيَاتِ اللَّهِ : حُجُجُهُ وَأَعْلَامُهُ وَأَدْلَتُهُ عَلَى تَوْحِيدِهِ وَصَدْقِ رِسَالِهِ .

فمعنى الكلام إذا فعلنا بهم ذلك من أجل أنهم كانوا يحدون حجج الله على توحيدِهِ ، وتصديق رسلِهِ ويدفعون حقيتها ، ويكذبون بها .

ويعنى بقوله ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بَغْيٍ حَقًّا ﴾ : وَيَقْتُلُونَ رِسَالَ اللَّهِ الَّذِينَ ابْتَعَهُمْ لِإِنْبَاءِ مَا أُرْسِلَهُمْ بِهِ عَنْهُ لِمَنْ أُرْسِلُوا إِلَيْهِ ، وَهُمْ جَمَاعٌ وَاحِدُهُمْ نَبِيٌّ غَيْرٌ مَهْمُوزٌ ، وَأَصْلُهُ الْهَمْزُ ، لِأَنَّهُ مِنْ أَنْبَاءِ عَنْ اللَّهِ ، فَهُوَ يُنْبِئُ عَنْهُ لِإِنْبَاءِ ، وَإِنَّمَا الْأَسْمَاءُ مِنْهُ مِنْبِيٌّ وَلَكِنَّهُ صَرَفٌ ، وَهُوَ مُفْعِلٌ إِلَى فَعِيلٍ ، كَمَا صَرَفَ سَمِيعٌ إِلَى فَعِيلٍ مِنْ

(١) هو لأعشى قيس ، ميمون . انظر ديوانه بشرح الدكتور محمد حسين ، طبع القاهرة ص ٩٣ .

مفعل ، وبصير من مبصر ، وأشباه ذلك ، وأبدل مكان الهمزة من النبي الياء ، فقبل نبي هذا ، ويجمع النبي أيضا على أنبياء ، وإنما جمعه كذلك لإلحاقهم النبيء بإبدال الهمزة منه ياء بالنعوت التي تأتي على تقدير فعيل من ذوات الياء والواو ، وذلك أنهم إذا جمعوا ما كان من النعوت على تقدير فعيل من ذوات الياء والواو جمعوه على أفعاء ، كقولهم ولي وأولياء ، ووصى وأوصياء ، ودعى وأدعياء ، ولو جمعوه على أصله الذي هو أصله ، وعلى أن الواحد نبيء مهموز لجمعوه على فعلاء ، فقبل لهم النبأ . على مثال النبغاء ، لأن ذلك جمع ما كان على فعيل من غير ذوات الياء والواو من النعوت كجمعهم الشريك شركاء . والعلم علماء ، والحكيم حكماء ، وما أشبه ذلك . وقد حكى سماعا من العرب في جمع النبي النبأ ، وذلك من لغة الذين يهمزون النبيء ، ثم يجمعونه على النبأ على ما قد بينت ، ومن ذلك قول ابن عباس مرداس في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

يا خاتم النبأ إنتك مُرْمَلٌ بالخير كل هدى السبيل هداكا

فقال : يا خاتم النبأ ، على أن واحدهم نبيء مهموز . وقد قال بعضهم : النبي والنبوة غير مهموز . لأنهما مأخوذان من النبوة ، وهي مثل النجوة ، وهو المكان المرتفع ، وكان يقول : إن أصل النبي الطريق ويستشهد على ذلك بيت القطامي :

لما وردن نبيا واستتببنا مسحنفيرا كخطوط النسخ منسحلا

يقول : إنما سمي الطريق نبيا ، لأنه ظاهر مستبين من النبوة ، ويقول : لم أسمع أحدا يهمز النبي . قال : وقد ذكرنا ما في ذلك ، وبيننا ما فيه الكفاية إن شاء الله .

ويعنى بقوله ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ : أنهم كانوا يقتلون رسل الله بغير إذن الله لهم بقتلهم منكربين رسالتهم جاحدين بنبوتهم .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾

وقوله ﴿ ذَلِكَ ﴾ رد على ذلك الأولى ، ومعنى الكلام : وضربت عليهم الذلة والمسكنة . وباءوا بغضب من الله ، من أجل كفرهم بآيات الله ، وقتلهم النبيين بغير الحق ، من أجل عصيانهم ربهم ، واعتدائهم حدوده ، فقال جل ثناؤه ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا ﴾ والمعنى : ذلك بعصيانهم وكفرهم معتدين ، والاعتداء : تجاوز الحد الذي حدته الله لعباده إلى غيره ، وكل متجاوز حد شيء إلى غيره فقد تعداه إلى ما جاوز إليه ، ومعنى الكلام : فعلت بهم ما فعلت من ذلك بما عصوا أمرى ، وتجاوزوا حدى إلى ما نهيتهم عنه القول في تأويل قوله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٥﴾

قال أبو جعفر : أما الذين آمنوا فهم المصدقون رسول الله فيما أتاهم به من الحق من عند الله ، وإيمانهم

بذلك : تصديقهم به على ما قد بيناه فيما مضى من كتابنا هذا . وأما الذين هادوا ، فهم اليهود ، ومعنى هادوا : تابوا ، يقال منه : هاد القوم يهودون هودا وهادة . وقيل : إنما سميت اليهود يهود من أجل قولهم ﴿ إنا هُدنا إلیک ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : إنما سميت اليهود من أجل أنهم قالوا ﴿ إنا هُدنا إلیک ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَالنَّصَارَى ﴾

قال أبو جعفر : والنصارى جمع ، واحدهم نصران ، كما واحد سكارى سكران ، وواحد نشاوى نشوان ، وكذلك جمع كل نعت ، كان واحده على فعلان ، فإن جمعه على فعالي ، إلا أن المستفيض من كلام العرب في واحد النصارى نصراني ، وقد حكى عنهم سماعا نصران بطرح الياء ، ومنه قول الشاعر :

تَرَاهُ إِذَا زَارَ الْعِشِيَّ مُخْتَفًا وَيُضْحِي لَدَيْهِ وَهُوَ نَصْرَانُ شَامِسُ

وسمع منهم في الأثني نصرانة ، قال الشاعر :

فَكَلِّتْنَا مَا خَرَّتْ وَأَسْجَدَ رَأْسُهَا كَمَا سَجَدَتْ نَصْرَانَةٌ لَمْ تُخْتَفِ

يقال : أسجد : إذا مال ، وقد سمع في جمعهم أنصار بمعنى النصارى ، قال الشاعر :

لَمَّا رَأَيْتُ نَبَطًا أَنْصَارًا شَمَّرْتُ عَنْ رُكْبَتِي الْإِزَارَا

كُنْتُ لَهُمْ مِنَ النَّصَارَى جَارَا

وهذه الأبيات التي ذكرتها تدل على أنهم سموا نصارى لنصرة بعضهم بعضا وتناصرهم بينهم ، وقد قيل إنهم سموا نصارى من أجل أنهم نزلوا أرضا يقال لها ناصرة .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج : النصارى إنما سموا نصارى من أجل أنهم نزلوا أرضا يقال لها ناصرة .

ويقول آخرون : لقوله ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾ .

وقد ذكر عن ابن عباس من طريق غير مرتضى ، أنه كان يقول : إنما سميت النصارى نصارى ، لأن قرية عيسى بن مريم كانت تسمى ناصرة ، وكان أصحابه يسمون الناصريين ، وكان يقال لعيسى الناصري حدثت بذلك عن هشام بن محمد ، عن أبيه ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قال : إنما سموا نصارى لأنهم كانوا

بقرية يقال لها ناصرة بنزلها عيسى بن مريم ، فهو اسم تسموا به ولم يؤمروا به .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ الَّذِينَ

قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ﴾ قال : تسموا بقرية يقال لها ناصرة ، كان عيسى بن مريم ينزلها .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَالصَّابِغِينَ ﴾

قال أبو جعفر : والصابغون جمع صابغ ، وهو المسحود سوى دينه دينا ، كما ترد من أهل الإسلام

عن دينه ، وكل خارج من دين كان عليه إلى آخر غيره تسميه العرب صابئاً ، يقال منه : صبا فلان يصبأ صبأ ويقال : صبأت النجوم : إذا طلعت ، وصبأ علينا فلان موضع كذا وكذا ، يعنى به طلع .

واختلف أهل التأويل فيمن يلزمه هذا الاسم من أهل الملل . فقال بعضهم : يلزم ذلك كل من خرج من دين إلى غير دين ، وقالوا : الذين عنى الله بهذا الاسم قوم لا دين لهم .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن بن مهدي . وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق جميعاً ، عن سفيان ، عن ليث ، عن مجاهد ، قال : ﴿ الصَّابِئُونَ ﴾ ليسوا بيهود ولا نصارى ولا دين لهم .

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن الحجاج بن أرطاة ، عن القاسم بن أبي بزة ، عن مجاهد ، مثله .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا حجاج ، عن عنبسة ، عن الحجاج ، عن مجاهد ، قال : الصابئون بين المجوس واليهود لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا حكام ، عن عنبسة ، عن حجاج ، عن قتادة ، عن الحسن مثل ذلك . حدثنا محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح : الصابئين بين اليهود والمجوس لا دين لهم .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله . حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : قال مجاهد : الصابئين بين المجوس واليهود ، لا دين لهم .

قال ابن جريج : قلت لعطاء : الصابئين زعموا أنها قبيلة من نحو السواد ليسوا بمجوس ولا يهود ولا نصارى ، قال : قد سمعنا ذلك ، وقد قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم : قد صبأ .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ الصَّابِئُونَ ﴾ قال : الصابئون : دين من الأديان ، كانوا بجزيرة الموصل يقولون : لا إله إلا الله ، وليس لهم عمل ، ولا كتاب ، ولا نبي ، إلا قول لا إله إلا الله ، قال : ولم يؤمنوا برسول الله ، فمن أجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه : هؤلاء الصابئون يشبهونهم بهم . وقال آخرون : هم قوم يعبدون الملائكة ، ويصاؤون إلى القبلة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن عبد الأعلى ، قال : ثنا المعتمر بن سليمان ، عن أبيه ، عن الحسن ، قال : حدثني زياد أن الصابئين يصاؤون إلى القبلة ، ويصلون الخمس ، قال : فأراد أن يضع عنهم الجزية ، قال : فخير بعد أنهم يعبدون الملائكة .

وحدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وَالصَّابِغِينَ﴾ قال : الصابغون قوم يعبدون الملائكة ، ويصلون إلى القبلة ، ويقرءون الزبور .
حدثني المشي ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية قال : الصابغون فرقة من أهل الكتاب يقرءون الزبور .
قال أبو جعفر الرازي : وبلغني أيضا أن الصابغين قوم يعبدون الملائكة ، ويقرءون الزبور ، ويصلون إلى القبلة .

وقال آخرون : بل هم طائفة من أهل الكتاب .

ذكر من قال ذلك

حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثنا أبي عن سفيان ، قال : سئل السدي عن الصابغين فقال : هم طائفة من أهل الكتاب .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ : من صدق وأقر بالبعث بعد الممات يوم القيامة وعمل صالحا فإطاع الله ، فلهم أجرهم عند ربهم ، يعني بقوله ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ فلهم ثواب عملهم الصالح عند ربهم .

فإن قال لنا قائل : فأين تمام قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِغِينَ﴾ قيل : تمامه جملة قوله ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لأن معناه : من آمن منهم بالله واليوم الآخر فترك ذكر منهم لدلالة الكلام عليه استغناء بما ذكر عما ترك ذكره .

فإن قال : وما معنى هذا الكلام ؟ قيل : إن معناه : إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابغين من يؤمن بالله واليوم الآخر فلهم أجرهم عند ربهم .

فإن قال : وكيف يؤمن المؤمن ؟ قيل : ليس المعنى في المؤمن المعنى الذي ظننته من انتقال من دين إلى دين كانتقال اليهود والنصارى إلى الإيمان ، وإن كان قد قيل إن الذين عنوا بذلك من كان من أهل الكتاب على إيمانه ببعيسى ، وبما جاء به ، حتى أدرك محمدا صلى الله عليه وسلم ، فأمن به وصدقه ، فقيل لأولئك الذين كانوا مؤمنين ببعيسى وبما جاء به إذ أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا بمحمد ، وبما جاء به ، ولكن معنى إيمان المؤمن في هذا الموضع ثباته على إيمانه وتركه تبديله .

وأما إيمان اليهود والنصارى والصابغين ، فالتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به ، فمن يؤمن منهم بمحمد ، وبما جاء به واليوم الآخر ، ويعمل صالحا ، فلم يبدل ولم يغير ، حتى توفي على ذلك ، فله ثواب عمله وأجره عند ربه ، كما وصف جل ثناؤه .

فإن قال قائل : وكيف قال : فلهم أجرهم عند ربهم ، وإنما لفظ من لفظ واحد ، والفعل معه موحده ؟

قيل : من ، وإن كان الذي يليه من الفعل موحدا ، فإن له معنى الواحد والاثنين ، والجمع والتذكير والتأنيث ، لأنه في كل هذه الأحوال على هيئة واحدة وصورة واحدة لا يتغير ، فالعرب توحد معه الفعل وإن كان في معنى جمع للفظه ، وتجمع أخرى معه الفعل لمعناه ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصِرُونَ ﴾ فجمع مرة مع من الفعل لمعناه ، ووجد أخرى معه الفعل ، لأنه في لفظ الواحد ، كما قال الشاعر :

أَلِمَّا بِسَلْمَى عَسْنَا إِنْ عَرَضْتُمَا وَقَوْلَا لَهَا عُوْجِي عَلَى مَنْ تَخَلَّفُوا

فقال : تخافوا ، وجعل من بمنزلة الذين ، وقال الفرزدق :

تَعَالَ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لِاتْحُونِي نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَذِيبُ يَصْطَحِبَانِ

فثنى يصطحبان لمعنى من ، فكذلك قوله ﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ ووجد آمن وعمل صالحا للفظ من ، وجمع ذكرهم في قوله ﴿ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ ﴾ لمعناه . لأنه في معنى جمع .

وأما قوله ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ فإنه يعني به جل ذكره : ولا خوف عليهم فيما قدموا عليه من أهوال القيامة ، ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من الدنيا وعيشها عند معاينتهم ما أعد الله لهم من الثواب والنعيم المقيم عنده .

ذكر من قال عني بقوله ﴿ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾ : مؤمنو أهل الكتاب الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم :

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط بن نصر ، عن السدي ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ الآية ، قال : نزلت هذه الآية في أصحاب سلمان الفارسي ، وكان سلمان من جنود أيسابور ، وكان من أشرفهم ، وكان ابن الملك صديقا له مواخيا ، لا يقضى واحد منهما أمرادون صاحبه ، وكانا يركبان إلى الصيد جميعا ، فبينما هما في الصيد إذ رفع لهما بيت من خباء ، فأتياه فإذا هما فيه برجل بين يديه مصحف يقرأ فيه وهو يبكي ، فسألاه ما هذا ؟ فقال : الذي يريد أن يعلم هذا لا يقف موقفكما ، فإن كنتم تريدان أن تعلمما ما فيه فانزلا حتى أعلمكما ، فنزلا إليه ، فقال لهما : هذا كتاب جاء من عند الله ، أمر فيه بطاعته ، ونهى عن معصيته ، فيه : أن لاتزني ، ولا تسرق ، ولا تأخذ أموال الناس بالباطل ، فقص عليهما ما فيه ، وهو الإنجيل الذي أنزله الله على عيسى ، فوقع في قلوبهما وتابعا فأسلما ، وقال لهما : إن ذبيحة قومكما عليكم حرام ، فلم يزالا معه كذلك يتعلمان منه ، حتى كان عيد للملك ، فجعل طعاما ، ثم جمع الناس والأشراف ، وأرسل إلى ابن الملك فدعاه إلى صنيعه ليأكل مع الناس ، فأبى الفتي وقال : إني عنك مشغول ، فكل أنت وأصحابك ، فلما أكثر عليه من الرسل ، أخبرهم أنه لا يأكل من طعامهم ، فبعث الملك إلى ابنه ، فدعاه وقال : ما أمرك هذا ؟ قال : إنا لا نأكل من ذبائحكم ، إنكم

كفار ليس تحمل ذبا تحكم ، فقال له الملك : من أمرك بهذا ، فأخبره أن الراهب أمره بذلك ، فدعا الراهب فقال : ماذا يقول ابني ؟ قال : صدق ابنك ، قال له : لولا أن الدم فينا عظيم لقتلتك ، ولكن أخرج من أرضنا ، فأجله أجلا ، فقال سلمان : فقمننا نبكى عليه ، فقال لهما : إن كنتما صادقين ، فإننا في بيعة بالموصل مع ستين رجلا نعبد الله فيها ، فأتونا فيها ، فخرج الراهب ، وبقى سلمان وابن الملك ، فجعل يقول لابن الملك : انطلق بنا ، وابن الملك يقول نعم ، وجعل ابن الملك يبيع متاعه يريد الجهاز ، فلما أبطأ على سلمان ، خرج سلمان حتى أتاهم ، فنزل على صاحبه وهو رب البيعة ، وكان أهل تلك البيعة من أفضل الرهبان ، فكان سلمان معهم يجتهد في العبادة ، ويتعب نفسه ، فقال له الشيخ : إنك غلام حدث تتكلف من العبادة ما لا تطيق ، وأنا خائف أن تفر وتعجز ، فارتفق بنفسك وخفف عليها ، فقال له سلمان : رأيت الذي تأمرني به أهو أفضل ، أو الذي أصنع ؟ قال : بل الذي تصنع ؟ قال : فخل عني . ثم إن صاحب البيعة دعاه فقال : أتعلم أن هذه البيعة لي ، وأنا أحق الناس بها ، ولو شئت أن أخرج هؤلاء منها لفعلت ، ولكني رجل أضعف عن عبادة هؤلاء ، وأنا أريد أن أتحوّل من هذه البيعة إلى بيعة أخرى هم أهون عبادة من هؤلاء ، فإن شئت أن تقيم ههنا فأقم ، وإن شئت أن تنطلق معي فانطلق ، قال له سلمان : أي البيعتين أفضل أهلا ؟ قال : هذه ، قال سلمان : فأنا أكون في هذه ، فأقام سلمان بها وأوصى صاحب البيعة عالم البيعة بسلمان ، فكان سلمان يتعبد معهم ، ثم إن الشيخ العالم أراد أن يأتي بيت المقدس ، فقال لسلمان : إن أردت أن تنطلق معي فانطلق ، وإن شئت أن تقيم فأقم ، فقال له سلمان : أيهما أفضل أنطلق معك أم أقيم ؟ قال : لا بل تنطلق معي ، فانطلق معه فرّوا بمقعد على ظهر الطريق ملق ، فلما رأها نادى : يا سيد الرهبان ارحمني يرحمك الله ، فلم يكلمه ، ولم ينظر إليه ، وانطلقا حتى أتيا بيت المقدس ، فقال الشيخ لسلمان : أخرج فاطلب العلم فانه يحضر هذا المسجد علماء أهل الأرض ، فخرج سلمان يسمع منهم ، فرجع يوما حزينا ، فقال له الشيخ : مالك يا سلمان ؟ قال : أرى الخير كله قد ذهب به من كان قبلنا من الأنبياء وأتباعهم ، فقال له الشيخ : يا سلمان لا تحزن ، فإنه قد بقي نبي ليس من نبي بأفضل تبعا منه وهذا زمانه الذي يخرج فيه ، ولا أراني أدركه ، وأما أنت فشاب لعلك أن تدركه ، وهو يخرج في أرض العرب ، فإن أدركته فأمن به واتبعه ، فقال له سلمان : فأخبرني عن علامته بشيء ، قال : نعم ، هو مختوم في ظهره بخاتم النبوة ، وهو يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة . ثم رجعا حتى بلغا مكان المقعد ، فناداها فقال : يا سيد الرهبان ارحمني يرحمك الله ، فعطف إليه حماره ، فأخذ بيده فرفعه ، فضرب به الأرض ودعا له ، وقال : قم بإذن الله ، فقام صحيحا يشتد ، فجعل سلمان يتعجب ، وهو ينظر إليه يشتد ، وسار الراهب فتغيب عن سلمان ولا يعلم سلمان ، ثم إن سلمان فزع فطلب الراهب ، فلقى رجلا من العرب من كلب فسألها : هل رأيتا الراهب ، فأناخ أحدهما راحته ، قال : نعم راعى الصرمة هذا ، فحملة فانطلق به إلى المدينة . قال سلمان : فأصابني من الحزن شيء لم يصبني مثله قط ، فاشتريته امرأة من جهينة فكان يرعى عليها هو و غلام لها يتراوجان الغم هذا يوما وهذا يوما ، فكان سلمان يجمع الدراهم ينتظر خروج محمد صلى الله

عليه وسلم ؛ فبينما هو يوما يرعى ، إذ أتاه صاحبه الذي يعقبه ، فقال : أشعرت أنه قد قدم اليوم المدينة رجل يزعم أنه نبي ، فقال له سلمان : أقم في الغم حتى آتيك ، فهبط سلمان إلى المدينة ، فنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم ودار حوله ، فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم عرف ما يريد ، فأرسل ثوبه ، حتى خرج خاتمته ، فلما رآه أتاه وكلمه ، ثم انطلق ، فاشترى بدينار ببعضه شاة وبيعته خبزا ، ثم أتاه به ، فقال : ما هذا ؟ قال سلمان : هذه صدقة ، قال : لاجحة لي بها فأخرجها فليأكلها المسلمون ، ثم انطلق فاشترى بدينار آخر خبزا ولحما ، فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما هذا ؟ قال : هذه هدية . قال : فاقعد ، فقعد فأكلا جميعا منها ، فبينما هو يتحدث إذ ذكر أصحابه ، فأخبره خبرهم . فقال : كانوا يصومون ويصلون ويؤمنون بك ، ويشهدون أنك ستبعث نبيا ؛ فلما فرغ سلمان من ثنائه عليهم قال له نبي الله صلى الله عليه وسلم « يا سلیمانُ هُمُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ » فاشتد ذلك على سلمان ، وقد كان قال له سلمان : لو أدركوك صدقوك واتبعوك ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ فكان إيمان اليهود أنه من تمسك بالتوراة وسنة موسى حتى جاء عيسى ، فلما جاء عيسى كان من تمسك بالتوراة ، وأخذ بسنة موسى ، فلم يدعها ولم يتبع عيسى كان هالكا. وإيمان النصارى أنه من تمسك بالإنجيل منهم وشرائع عيسى كان مؤمنا مقبولا منه . حتى جاء محمد صلى الله عليه وسلم ، فمن لم يتبع محمدا صلى الله عليه وآله وسلم منهم ويدع ما كان عليه من سنة عيسى والإنجيل كان هالكا .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ الآية . قال سلمان الفارسي للنبي صلى الله عليه وسلم عن أولئك النصارى وما رأى من أعمالهم ، قال : لم يموتوا على الإسلام ، قال سلمان : فأظلمت على الأرض ، وذكر اجتهادهم ، فنزلت هذه الآية ، فدعا سلمان فقال : نزلت هذه الآية في أصحابك ، ثم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « مَنْ مَاتَ عَلَى دِينِ عِيسَى وَمَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ قَبْلَ أَنْ يَسْمَعَ بِي فَهُوَ عَلَى خَيْرٍ وَمَنْ سَمِعَ بِي الْيَوْمَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِي فَقَدْ هَلَكَ » .

وقال ابن عباس بما حدثني المثني ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح . عن علي ابن أبي طاححة ، عن ابن عباس قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ فأنزل الله تعالى بعد هذا ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ وهذا الخبر يدل على أن ابن عباس كان يرى أن الله جل ثناؤه كان قد وعد من عمل صالحا من اليهود والنصارى والصابئين على عمله في الآخرة الجنة ، ثم نسخ ذلك بقوله ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾

فتأويل الآية إذاً على ما ذكرنا عن مجاهد والسدي : إن الذين آمنوا من هذه الأمة ، والذين هادوا

والنصارى والصابئين من آمن من اليهود والنصارى والصابئين بالله واليوم الآخر ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ .

والذي قلنا من التأويل الأول أشبه بظاهر التنزيل ، لأن الله جل ثناؤه لم يخصص بالأجر على العمل الصالح مع الإيمان بعض خلقه دون بعض منهم ، والخبر بقوله ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ عن جميع ما ذكر في أول الآية .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ ﴿١٦﴾

قال أبو جعفر : الميثاق : الميثاق من الوثيقة إما بيمين ، وإما بعهد أو غير ذلك من الوثائق .
 ويعنى بقوله ﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ الميثاق الذي أخبر جل ثناؤه أنه أخذ منهم في قوله ﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ - وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ الآيات التي ذكر معها ، وكان سبب أخذ الميثاق عليهم فيما ذكره ابن زيد ما حدثني به يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد : لما رجع موسى من عند ربه بالألواح قال لقومه بني إسرائيل : إن هذه الألواح فيها كتاب الله ، وأمره الذي أمركم به ، ونهيه الذي نهاكم عنه ، فقالوا : ومن يأخذه بقولك أنت ، لا والله حتى نرى الله جهرة ، حتى يطلع الله علينا ، فيقول : هذا كتابي فخذوه ، فإله لا يكلمنا كما كلمك أنت يا موسى ، فيقول : هذا كتابي فخذوه ، قال : فجاءت غضبة من الله فجاءتهم صاعقة فصعقتهم ، فاتوا أجمعون ، قال : ثم أحياهم الله بعد موتهم ، فقال لهم موسى : خذوا كتاب الله ، فقالوا لا ، قال : أي شيء أصابكم ، قالوا : متنا ثم حيينا ، قال : خذوا كتاب الله ، قالوا لا ، فبعث ملائكته فنتقت الجبل فوقهم ، فقيل لهم : أتعرفون هذا ؟ قالوا : نعم ، هذا الطور ، قال : خذوا الكتاب وإلا طرحناه عليكم ، قال : فأخذوه بالميثاق ، وقرأ قول الله ﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ - وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ حتى بلغ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قال : ولو كانوا أخذوه أول مرة لأخذوه بغير ميثاق .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾

قال أبو جعفر : وأما الطور فإنه الجبل في كلام العرب ، ومنه قول العجاج :

دَأَى جَنَاحِيهِ مِنْ الطُّورِ فَمَرَّ تَقْضَى الْبَارِي إِذَا الْبَارِي كَسَّرُ

وقيل إنه اسم جبل بعينه ، وذكر أنه الجبل الذي ناجى الله عليه موسى ، وقيل : إنه من الجبال

ما أنبت دون ما لم ينبت .

ذكر من قال : هو الجبل كائنا ما كان

حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : أمر موسى قومه أن يدخلوا الباب سجدا ، ويقولوا حطة وطوطى لهم الباب ليسجدوا ، فلم يسجدوا ودخلوا على أدبارهم ، وقالوا حنطة ، فنتق فوقهم الجبل يقول : أخرج أصل الجبل من الأرض فرفعه فوقهم كالظلة ، والطور بالسريانية : الجبل ، تخويفا أو خوفا ، شك أبو عاصم ، فدخلوا سجدا على خوف وأعينهم إلى الجبل ، وهو الجبل الذي تجلى له ربه .

وحدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : رفع الجبل فوقهم كالسحابة ، فقبل لهم : لتؤمنن أو ليقعن عليكم ، فأمنوا ، والجبل بالسريانية : الطور . حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور ﴾ قال : الطور : الجبل ، كانوا بأصله فرفع عليهم فوق رؤوسهم ، فقال : لتأخذن أمري ، أو لأرمينكم به .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿ ورفعنا فوقكم الطور ﴾ قال : الطور : الجبل اقتلعه الله فرفعه فوقهم ، فقال ﴿ خذوا ما آتيناكم بقوة ﴾ فأقروا بذلك . وحدثني المثني ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ ورفعنا فوقكم الطور ﴾ قال : رفع فوقهم الجبل يخوفهم به .

حدثنا ابن وكيع ، قال : حدثنا أبي ، عن النضر ، عن عكرمة ، قال : الطور : الجبل . وحدثنا موسى ، قال : حدثنا عمرو بن حماد ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي لما قال الله لهم ﴿ ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة ﴾ فأبوا أن يسجدوا أمر الله الجبل أن يقع عليهم ، فنظروا إليه وقد غشيم ، فسقطوا سجدا على شق ، ونظروا بالشق الآخر . فرحمهم الله ، فكشفه عنهم ، فذلك قوله ﴿ وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة ﴾ وقوله ﴿ ورفعنا فوقكم الطور ﴾ .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : الجبل بالسريانية : الطور .

وقال آخرون : الطور : اسم للجبل الذي ناجى الله موسى عليه .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس الطور : الجبل الذي أنزلت عليه التوراة ، يعني على موسى ، وكانت بنو إسرائيل أسفل منه .

قال ابن جريج : وقال لي عطاء : رفع الجبل على بني إسرائيل فقال : لتؤمنن به أو ليقعن عليكم ، فذلك قوله ﴿ كأنه ظلة ﴾ .

وقال آخرون : الطور من الجبال : ما أنبت خاصة .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس في قوله (الطُّور) قال : الطور من الجبال : ما أنبت وما لم ينبت فليس بطور :

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل العربية في تأويل ذلك ، فقال بعض نحوي أهل البصرة : هو مما استغنى بدلالة الظاهر المذكور عما ترك ذكره له ، وذلك أن معنى الكلام : ورفعنا فوقكم الطور وقلنا لكم خذوا ما آتيناكم بقوة ، وإلا قذفناه عليكم .

وقال بعض نحوي أهل الكوفة : أخذ الميثاق قول فلاحاجة بالكلام إلى إضمار قول فيه ، فيكون من كلامين غير أنه ينبغي لكل ما خالف القول من الكلام الذي هو بمعنى القول أن يكون معه أن كما قال الله جل ثناؤه ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ ﴾ قال : ويجوز أن تحذف أن .

والصواب في ذلك عندنا أن كل كلام نطق به مفهوم به معنى ما أريد ففيه الكفاية من غيره ويعنى بقوله ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ ﴾ : ما أمرناكم به في التوراة ، وأصل الإيتاء : الإعطاء ، ويعنى بقوله ﴿ بِقُوَّةٍ ﴾ بجد في تأدية ما أمركم فيه وافترض عليكم .

كما حدثت عن إبراهيم بن بشار ، قال : حدثنا ابن عيينة ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ قال : تعملوا بما فيه .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ قال : بطاعة .

وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ قال : القوة : الجدة ، وإلا قذفته عليكم ، قال : فأقرؤا بذلك أنهم يأخذون ما أوتوا بقوة .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿ بِقُوَّةٍ ﴾ : يعنى بجد واجتهاد .

وحدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد وسألته عن قول الله ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ قال : خذوا الكتاب الذي جاء به موسى بصدق ، وبحق .

فتأويل الآية إذا : خذوا ما افترضناه عليكم في كتابنا من الفرائض فاقبلوه واعملوا باجتهاد منكم في أدائه من غير تقصير ولا توان ، وذلك هو معنى أخذهم إياه بقوة بجد .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى : واذكروا ما فيها آتيناكم من كتابنا من وعد ووعد شديد ، وترغيب وترهيب

فأتلوه واعتبروا به ، وتندبروه إذا فعلتم ذلك كي تتقوا وتحافوا عقابي باصراركم على ضلأ لكم فنتنوها إلى طاعتي وتنزعوا عما أنتم عليه من معصيتي .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة عن ابن عباس ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قال : تنزعون عما أنتم عليه ، والذي آتاهم الله هو التوراة .
كما حدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿وَأذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ يقول : اذكروا ما في التوراة

كما حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿أذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ يقول : أمروا بما في التوراة .
وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : سألت ابن زيد عن قول الله ﴿وَأذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ قال : اعملوا بما فيه بطاعة الله وصدق ، قال : وقال اذكروا ما فيه لاتنسوه ولا تغفلوه .

القول في تأويل قوله تعالى :

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ ثم أهرضتم ، وإنما هو تفعلتم من قولهم ، ولاني فلان دبره : إذا استدبر عنه وخلفه خلف ظهره ، ثم يستعمل ذلك في كل تارك طاعة أمر بها عز وجل معرض بوجهه ، يقال : قد تولى فلان عن طاعة فلان . وتولى عن مواصلته . ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿فَلَمَّا آتَاهُم مِّنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ يعني بذلك : خالفوا ما كانوا وعدوا الله من قولهم ﴿لَسِنَّا أَنَا مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُوننَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ونبذوا ذلك وراء ظهورهم ، ومن شأن العرب استعارة الكلمة ووضعها مكان نظيرها . كما قال أبو ذؤيب الهذلي :

فَلَيْسَ لِعَهْدِ الدَّارِ يَا أُمَّ مَالِكٍ وَلَكِنَّ أَحَاطَتْ بِالرَّقَابِ السَّلَاسِلُ
وَعَادَ الفَتَى كَالكَهْلِ لَيْسَ بِقَائِلٍ سِوَى الحَقِّ شَيْئًا وَاسْتَرَاحَ العَوَازِلُ

يعني بقوله : أحاطت بالرقاب السلاسل ، أن الإسلام صار في منعه إيانا ما كنا نأتيه في الجاهلية مما حرّمه الله علينا في الإسلام بمنزلة السلاسل المحيطة برقابنا التي تحول بين من كانت في رقبة مع الغل الذي في يده وبين ما حاول أن يتناوله ، ونظائر ذلك في كلام العرب أكثر من أن تحصى ، فكذلك قوله ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني بذلك أنكم تركتم العمل بما أخذنا ميثاقكم ، وعهودكم على العمل به بجد واجتهاد بعد إعطائكم ربكم الموائيق على العمل به ، والقيام بما أمركم به في كتابكم فنبذتموه وراء ظهوركم ، وكفى بقوله جل ذكره ذلك عن جميع ما قبله في الآية المتقدمة ، أعني قوله ﴿وَأذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ ورفعتنا فَوْقَكُمْ الطُّورَ ﴿

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾

❦ قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ذكره ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ فلولا أن الله تفضل عليكم بالتوبة بعد نكثكم الميثاق الذى واثقتموه ، إذ رفع فوقكم الطور ، بأنكم تجهدون فى طاعته ، وأداء فرائضه ، والقيام بما أمركم به ، والانتها عما نهاكم عنه فى الكتاب الذى آتاكم ، فأنعم عليكم بالإسلام ورحمته التى رحمكم بها ، وتجاوز عنكم خطيئتك التى ركبتموها بمراجعتكم طاعة ربكم لكنتم من الخاسرين . وهذا وإن كان خطاباً لمن كان بين ظهرانى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما هو خبر عن أسلافهم ، فأخرج الخبر مخرج الخبر عنهم على نحو ما قد بينا فيما مضى من أن القبيلة من العرب تخاطب القبيلة عند الفخار أو غيره بما مضى من فعل أسلاف المخاطب بأسلاف المخاطب ، فتضيف فعل أسلاف المخاطب إلى نفسها ، فتقول : فعلنا بكم ، وفعلنا بكم . وقد ذكرنا بعض الشواهد فى ذلك من شعرهم فيما مضى .

وقد زعم بعضهم أن الخطاب فى هذه الآيات إنما أخرج باضافة الفعل إلى المخاطبين به والفعل لغيرهم ، لأن المخاطبين بذلك كانوا يتولون من كان فعل ذلك من أوائل بنى إسرائيل ، فصيرهم الله منهم من أجل ولايتهم لهم .

وقال بعضهم : إنما قيل ذلك كذلك ، لأن سامعيه كانوا عالمين ، وإن كان الخطاب خرج خطاباً للأحياء من بنى إسرائيل ، وأهل الكتاب ، إذ المعنى فى ذلك إنما هو خبر عما قص الله من أبناء أسلافهم ، فاستغنى بعلم السامعين بذلك عن ذكر أسلافهم بأعيانهم ، ومثل ذلك بقول الشاعر :

إِذَا مَا انْتَسَبْنَا كَلِمٌ تَلِدُنِي لَشَيْمَةٍ وَلَمْ تَجِدِي مِينَ أَنْ تُقِيرِي بِهِ بُدَاً

فقال : إذا انتسبنا ، وإذا تقتضى من الفعل مستقبلاً ، ثم قال : لم تلدنى لثيمة ، فأخبر عن ماض من الفعل ، وذلك أن الولادة قد مضت وتقدمت ، وإنما فعل ذلك عند المحتج به ، لأن السامع قد فهم معناه ، فجعل ما ذكرنا من خطاب الله أهل الكتاب الذين كانوا بين ظهرانى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم باضافة أفعال أسلافهم إليهم نظير ذلك ، والأول الذى قلنا هو المستفيض من كلام العرب ، وخطابها ، وكان أبو العالية يقول فى قوله ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ فيما ذكر لنا نحو القول الذى قلناه .

حدثنى المشنى بن إبراهيم ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو النضر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ قال : فضل الله : الإسلام ، ورحمته : القرآن . وحدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن الربيع بمثله .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿لَا تَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ❦ قال أبو جعفر ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ إياكم بانقاذه إياكم بالتوبة عليكم من خطيئتك وجرمكم ، لكنتم الباخسين أنفسكم ، حظوظها دائماً ، الهالكين بما اجترتم من نقض ميثاقكم وخلافكم أمره وطاعته . وقد تقدم بياننا قبل بالشواهد عن معنى الخسار بما أغنى عن إعادته فى هذا الموضع .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾

يعنى بقوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾ ولقد عرفتم كقولك : قد علمت أخاك ولم أكن أعلمه . يعنى عرفته ولم أكن أعرفه ، كما قال جل ثناؤه ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَاتَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ يعنى لاتعرفونهم الله يعرفهم . وقوله ﴿الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ أى الذين تجاوزوا حدى وركبوا ما نهيتهم عنه فى يوم السبت ، وعصوا أمرى . وقد دلت فيما مضى على أن الاعتداء أصله تجاوز الحد فى كل شىء بما أغنى عن إعادته فى هذا الموضع

قال : وهذه الآية وآيات بعدها تلاوها ، مما عدد جل ثناؤه فيها على بنى إسرائيل الذين كانوا بين خلال دور الأنصار زمان النبى صلى الله عليه وسلم الذين ابتدأ بذكرهم فى أول هذه السورة من نكت أسلافهم عهد الله وميثاقه ما كانوا يرمون من العقود ، وحذر المخاطبين بها أن يحل بهم باصرارهم على كفرهم ومقامهم على جحود نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وتركهم اتباعه والتصديق بما جاءهم به من عند ربه مثل الذى حل بأوائلهم من المسخ والرجف والصعق ، وما لاقبل لهم به من غضب الله وسخطه .

كالذى حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد . قال : ثنا بشر بن عمارة . عن أبي روق . عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ يقول : ولقد عرفه . وهذا تحذير لهم من المعصية ، يقول : احذروا أن يصيبكم ما أصاب أصحاب السبت . إذ عصوني . اعتدوا ، يقول اجترعوا فى السبت .

قال : لم يبعث الله نبيا إلا أمره بالجمعة وأخبره بفضلها وعظمها فى السموات وعند الملائكة . وأن الساعة تقوم فيها . فمن اتبع الأنبياء فيما مضى كما اتبعت أمة محمد صلى الله عليه وسلم محمدا قبل الجمعة وسمع وأطاع وعرف فضلها . وثبت عليها بما أمره الله تعالى به ونبيه صلى الله عليه وسلم . ومن لم يفعل ذلك كان بمنزلة الذين ذكر الله فى كتابه . فقال ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ وذلك أن اليهود قالت لموسى حين أمرهم بالجمعة وأخبرهم بفضلها : يا موسى كيف تأمرنا بالجمعة وتفضلها على الأيام كلها ، والسبت أفضل الأيام كلها . لأن الله خلق السموات والأرض والأقوات فى ستة أيام ، وسبت له كل شىء مطيعا يوم السبت ، وكان آخر الستة .

قال : وكذلك قالت النصارى لعيسى بن مريم حين أمرهم بالجمعة ، قالوا له : كيف تأمرنا بالجمعة ، وأول الأيام أفضلها وسيدها ، والأول أفضل . والله واحد . والواحد الأول أفضل : فأوحى الله إلى عيسى أن دعهم والأحد ، ولكن ليفعلوا فيه كذا وكذا بما أمرهم به ، فلم يفعلوا ، فقصر الله تعالى قصصهم فى الكتاب بمعصيتهم .

قال : وكذلك قال الله لموسى حين قالت له اليهود ما قالوا فى أمر السبت : أن دعهم والسبت فلا يصيدوا

فيه سمكا ولا غيره ، ولا يعملون شيئا كما قالوا ، قال : فكان إذا كان السبت ظهرت الحيتان على الماء فهو قوله ﴿ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيَتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا ﴾ يقول : ظاهرة على الماء ، ذلك لمعصيتهم موسى ، وإذا كان غير يوم السبت صارت صيدا كسائر الأيام ، فهو قوله ﴿ وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ﴾ ففعلت الحيتان ذلك ما شاء الله ؛ فلما رأوها كذلك طمعوا في أخذها وخافوا العقوبة ، فتناول بعضهم منها فلم تمتنع عليه ، وحذر العقوبة التي حذرهم موسى من الله تعالى ؛ فلما رأوا أن العقوبة لا تحلّ بهم عادوا وأنجز بعضهم بعضا بأنهم قد أخذوا السمك ولم يصبهم شيء ، فكثروا في ذلك وظنوا أن ما قال لهم موسى كان باطلا ، وهو قول الله جل ثناؤه ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ يقول هؤلاء الذين صادوا السمك ، فسخهم الله قردة بمعصيتهم ، يقول : إذا لم يحيوا في الأرض إلا ثلاثة أيام ، ولم تأكل ، ولم تشرب ، ولم تنسل ، وقد خلق الله القردة والحنازير ، وسائر الخلق في الستة الأيام التي ذكر الله في كتابه ، فسخ هؤلاء القوم في صورة القردة ، وكذلك يفعل بمن شاء كما يشاء ، ويجوّله كما يشاء .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة بن الفضل ، قال : ثنا محمد بن إسحق ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة مولى ابن عباس ، قال : قال ابن عباس : إن الله إنما افترض على بني إسرائيل اليوم الذي افترض عليكم في عيدكم يوم الجمعة ، فخالفوا إلى السبت فعظموه ، وتركوا ما أمروا به ، فلما أبوا إلا لزوم السبت ابتلاهم الله فيه ، فحرّم عليهم ما أحلّ لهم في غيره ، وكانوا في قرية بين أيلة والطور ، يقال لها مدين ، فحرّم الله عليهم في السبت الحيتان صيدها وأكلها ، وكانوا إذا كان يوم السبت أقبلت إليهم شرعا إلى ساحل بحرهم ، حتى إذا ذهب السبت ذهب مدين ، فلم يروا حوتا صغيرا ولا كبيرا ، حتى إذا كان يوم السبت أتت إليهم شرعا ، حتى إذا ذهب السبت ذهب مدين ، فكانوا كذلك ، حتى إذا طال عليهم الأمد ، وقرموا إلى الحيتان عمد رجل منهم ، فأخذ حوتا سرا يوم السبت فخرمه بخيط ، ثم أرسله في الماء ، وأوتد له وتدا في الساحل ، فأوثقه ثم تركه ، حتى إذا كان الغد جاء فأخذه ، أي إنى لم آخذه في يوم السبت ، ثم انطلق به فأكله ، حتى إذا كان يوم السبت الآخر عاد لمثل ذلك ، ووجد الناس ريح الحيتان ، فقال أهل القرية : والله لقد وجدنا ريح الحيتان ، ثم عثروا على ما صنع ذلك الرجل ، قال : ففعلوا كما فعل ، وأكلوا سرا زمانا طويلا ، لم يعجل الله عليهم بعقوبة حتى صادوها علانية وباعوها بالأسواق ، وقالت طائفة منهم من أهل التقية ، ويحكم اتقوا الله ، ونهوهم عما كانوا يصنعون ، وقالت طائفة أخرى لم تأكل الحيتان ، ولم تنه القوم عما صنعوا ﴿ لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ، قَالُوا : مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾ لسخطنا أعمالهم ولعلمهم يتقون .

قال ابن عباس : فبينما هم على ذلك أصبحت تلك البقية في أنديتهم ومساجدهم ، وفقدوا الناس فلا يرونهم ، فقال بعضهم لبعض : إن للناس لشأنا فانظروا ما هو ، فذهبوا ينظرون في دورهم ، فوجدوها

مغلقة عليهم ، قد دخلوا ليلا فغلقوها على أنفسهم ، كما تغلق الناس على أنفسهم ، فاصبحوا فيها قردة ،
إنهم ليعرفون الرجل بعينه وإنه لقرد ، والمرأة بعينها وإنها لقردة ، والصي بعينه وإنه لقرد .
قال : يقول ابن عباس : فلولا ما ذكر الله أنه أنجى الذين نهوا عن السوء لقانا أهلك الجميع منهم .
قالوا : وهي القرية التي قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ
الْبَحْرِ ﴾ الآية .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ
اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ أحلت لهم الحيتان .
وحرمت عليهم يوم السبت بلاء من الله ليعلم من يطيعه من يعصيه . فصار القوم ثلاثة أصناف . فأما صنف
فأمسك ومهى عن المعصية . وأما صنف فأمسك عن حرمة الله . وأما صنف فأنهك حرمة الله ومرد على
المعصية ، فلما أبوا إلا الاعتداء إلى ما نهوا عنه ، قال الله لهم ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ فصاروا قردة
لها أذنان تعاوى بعد ما كانوا رجالا ونساء .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ وَلَقَدْ
عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ﴾ قال : نهوا عن صيد الحيتان يوم السبت . فكانت تشتر
إليهم يوم السبت ، وبلوا بذلك فاعتدوا فاصطادوها ، فجعلهم الله قردة خاسئين .

حدثني موسى قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا
مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ قال : فهم أهل أيلة ، وهي القرية التي كانت
حاضرة البحر ، فكانت الحيتان إذا كان يوم السبت ، وقد حرم الله على اليهود أن يعملوا في السبت شيئا
لم يبق في البحر حوت إلا خرج حتى يخرج خراطيمهن من الماء ، فإذا كان يوم الأحد لزم سنل البحر
فلم ير منهن شيء ، حتى يكون يوم السبت ، فذلك قوله ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ
الْبَحْرِ إِذْ يَعْتَدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ
لَا تَأْتِيهِمْ ﴾ فاشتبه بعضهم السمك ، فجعل الرجل يحفر الحفيرة ، ويجعل لها نهرا إلى البحر ، فإذا كان
يوم السبت فتح النهر ، فأقبل الموج بالحيتان يضربها حتى يلقيها في الحفيرة ، ويريد الحوت أن يخرج فلا
يطيق من أجل قلة ماء النهر ، فيمكث ، فإذا كان يوم الأحد جاء فأخذه ، فجعل الرجل يشوى السمك ،
فيجد جاره ريحه ، فيسأله فيخبره فيصنع مثل ما صنع جاره ، حتى إذا فشا فيهم أكل السمك قال لهم علماءهم :
ويحكم إنما تصطادون السمك يوم السبت ، وهو لا يحمل لكم ، فقالوا : إنما صدناه يوم الأحد حين أخذناه ،
فقال الفقهاء : لا ، ولكنكم صدتموه يوم فتحتم له الماء ، فدخل فقالوا لا ، وعتوا أن ينهوا ، فقال بعض
الذين نهوا لبعض ﴿ لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ يقول : لم
تعظونهم وقد وعظتموهم فلم يطيعوكم ، فقال بعضهم : معذرة إلى ربكم ، ولعلمهم يتقون ، فلما أبوا قال
المسلمون : والله لانساكنكم في قرية واحدة ، فقسما القرية بجدار ، ففتح المسلمون بابا والمعتدون في السبت

بابا ، ولعنهم داود ، فجعل المسلمون يخرجون من بابهم والكفار من بابهم فخرج المسلمون ذات يوم ولم يفتح الكفار بابهم ، فلما أبطثوا عليهم تسور المسلمون عليهم الحائط ، فإذا هم قردة يثب بعضهم على بعض ، ففتحوا عنهم فذهبوا في الأرض ، فذلك قول الله عز وجل ﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ فذلك حين يقول ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﴾ فهم القردة .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ قال : لم يمسخوا وإنما هو مثل ضربه الله لهم مثل ما ضرب مثل الحمار يحمل أسفارا .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ قال : مسخت قلوبهم ، ولم يمسخوا قردة ، وإنما هو مثل ضربه الله لهم كمثل الحمار يحمل أسفارا . وهذا القول الذي قاله مجاهد قول الظاهر ما دل عليه كتاب الله مخالف ، وذلك أن الله أخبر في كتابه أنه جعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت ، كما أخبر عنهم أنهم قالوا لنبيهم ﴿ أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ وأن الله تعالى ذكره أصعقهم عند مسألتهم ذلك ربهم وأنهم عبدوا العجل ، فجعل توبتهم قتل أنفسهم ، وأنهم أمروا بدخول الأرض المقدسة ، فقالوا لنبيهم ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ فابتلاهم بالتيه ، فسواء قال قائل : هم لم يمسخهم قردة ، وقد أخبر جل ذكره أنه جعل منهم قردة وخنازير ، وآخر قال : لم يكن شيء مما أخبر الله عن بني إسرائيل أنه كان منهم من الخلاف على أنبيائهم والعقوبات والأنكال التي أحلها الله بهم ، ومن أنكر شيئا من ذلك وأقر بآخر منه ، سئل البرهان على قوله وعورض فيما أنكر من ذلك بما أقر به ، ثم يسأل الفرق من خبر مستفيض أو أثر صحيح ، هذا مع خلاف قول مجاهد قول جميع الحجة التي لا يجوز عليها الخطأ والكذب فيما نقلته مجمعة عليه ، وكفى دليلا على فساد قول إجماعها على تخطئته .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾

يعنى بقوله ﴿ فَقُلْنَا لَهُمْ ﴾ أى فقلنا للذين اعتدوا في السبت : يعنى في يوم السبت . وأصل السبت الهدوء والسكون في راحة ودعة ، ولذلك قيل للنائم مسبوت لهدوءه وسكون جسده واستراحته ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴾ أى راحة لأجسادكم ، وهو مصدر من قول القائل : سبت فلان يسبت سبتا . وقد قيل إنه سمي سبتا لأن الله جل ثناؤه ، فرغ يوم الجمعة ، وهو اليوم الذي قبله ، من خلق جميع خلقه .

وقوله ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ أى صيروا كذلك ، والخاسي المبعد المطرود ، كما يخسأ الكلب ، يقال منه : خسأته أخسؤه خسأ وخسوعا ، وهو يخسأ خسوعا ، قال : ويقال خسأته فخسأ وانخسأ ، ومنه قول الراجز :

كالكَلْبِ إِنْ قُلْتْ لَهُُ اخْسَأْ اخْسَأُ

يعنى إن طردته انطرد ذليلا صاغرا، فكذلك معنى قوله ﴿كُونُوا قِرْدَةً خَاسِثِينَ﴾ أى مبعدين من الخير أذلاء صغراء .

كما حدثنا بشار ، قال : حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : حدثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد فى قوله ﴿كُونُوا قِرْدَةً خَاسِثِينَ﴾ قال : صاغرين .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : حدثنا أبو أحمد ، قال : حدثنا سفيان ، عن رجل ، عن مجاهد ، مثله .

حدثنى المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .

حدثنى الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿خَاسِثِينَ﴾ قال : صاغرين .

حدثنى المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع فى قوله

﴿كُونُوا قِرْدَةً خَاسِثِينَ﴾ أى أذلة صاغرين .

وحدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك . عن ابن عباس

خاسثا : يعنى ذليلا .

القول فى تأويل قوله تعالى

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾

❦ اختلف أهل التأويل فى تأويل الهاء والألف فى قوله ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ وعلام هى عائدة ، فروى عن ابن عباس فيها قولان :

أحدهما ما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمارة . قال :

حدثنا أبو روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ فجعلنا تلك العقوبة . وهى المسخة نكالا ،

فالهاء والألف من قوله ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ على قول ابن عباس هذا كناية عن المسخة ، وهى فعلة من مسخهم

الله مسخة . فعنى الكلام على هذا التأويل ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرْدَةً خَاسِثِينَ﴾ فصاروا قردة ممسوخين

﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ فجعلنا عقوبتنا ومسخنا إياهم ﴿نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ .

والقول الآخر من قولى ابن عباس ما حدثنى به محمد بن سعد ، قال : حدثنى أبى قال : حدثنى عمى ،

قال : حدثنى أبى ، عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ يعنى الحيتان ، والهاء والألف على هذا القول

من ذكر الحيتان ، ولم يجر لها ذكر ، ولكن لما كان فى الخبر دلالة كنى عن ذكرها ، والدلالة على ذلك

قوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾

وقال آخرون : فجعلنا القرية التى اعتدى أهلها فى السبت ، فالهاء والألف فى قول هؤلاء كناية عن

قرية القوم الذين مسخوا

وقال آخرون: معنى ذلك: فجعلنا القرود الذين مسخوهم نجسا لما بين يديها وما خلفها، فجعلوا الهاء والألف كناية عن القرود.

وقال آخرون: ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ يعنى به: فجعلنا الأمة التي اعتدت في السبت نجسا.

القول في تأويل قوله تعالى ﴿نَكَالًا﴾

والنكال مصدر من قول القائل: نكل فلان بفلان تنكيلا ونكالا، وأصل النكال: العقوبة، كما قال

عدي بن زيد العبادي.

لَا يَحِطُّ الضَّلِيلُ مَا صَنَعَ الْغَيْبُ وَلَا فِي نَكَالِهِ تَنْكِيرٌ

وبمثل الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس.

حدثنا أبو كريب، قال: حدثنا عثمان بن سعيد، قال: حدثنا بشر بن عمار، قال: حدثنا

أبو روق، عن الضحاك، عن ابن عباس ﴿نَكَالًا﴾ يقول: عقوبة.

حدثني المثنى، قال: حدثني إسحق، قال: حدثني ابن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع في قوله

﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا﴾ أي عقوبة.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾

اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك.

فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب، قال: حدثنا عثمان بن سعيد، قال: حدثنا بشر بن عمار،

عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ يقول: ليحذر من بعدهم عقوبتي ﴿وَمَا

خَلْفَهَا﴾ يقول: الذين كانوا بقوا معهم.

حدثني المثنى، قال: حدثنا إسحق، قال: حدثنا ابن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع ﴿لَمَّا بَيْنَ

يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ لما خلاهم من الذنوب، وما خلفها: أي عبرة لمن بقي من الناس.

وقال آخرون بما حدثني ابن حميد، قال: حدثنا سلمة، قال: حدثني ابن إسحق، عن داود بن

الحصين، عن عكرمة مولى ابن عباس، قال: قال ابن عباس ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا﴾ لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا

وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي من القرى.

وقال آخرون بما حدثنا به بشر بن معاذ، قال: حدثنا يزيد، قال: حدثنا سعيد، عن قتادة، قال

الله ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا﴾ لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ من ذنوب القوم ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي للحياتان التي أصابوا.

حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن قتادة في قوله ﴿لَمَّا بَيْنَ

يَدَيْهَا﴾ من ذنوبها ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ من الحياتان.

حدثني محمد بن عمرو، قال: حدثنا أبو عاصم، قال: حدثني عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد

في قول الله تعالى ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ ما مضى من خطاياهم إلى أن هلكوا به.

حدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ نكالا لما بين يديها وما خلفها ﴾ يقول : بين يديها ماضى من خطاياهم ، وما خلفها : خطاياهم التي هلكوا بها . حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد . مثله ، إلا أنه قال ﴿ وما خلفها ﴾ : خطيئتهم التي هلكوا بها .

وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط . عن السدى ﴿ فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها ﴾ قال : أما ما بين يديها : فما سلف من عملهم ، وما خلفها : فمن كان بعدهم من الأمم أن يعصوا فيصنع الله بهم مثل ذلك .

وقال آخرون بما حدثني به ابن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمى ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله ﴿ فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها ﴾ يعنى الحيتان جعلها نكالا لما بين يديها ، وما خلفها من الذنوب التي عملوا قبل الحيتان ، وما عملوا بعد الحيتان . فذلك قوله ﴿ ما بين يديها وما خلفها ﴾ .

﴿ وأولى هذه التأويلات بتأويل الآية مارواه الضحاك عن ابن عباس وذلك لما وصفنا من أن الهاء والألف في قوله ﴿ فجعلناها نكالا ﴾ بأن تكون من ذكر العقوبة ، والمسخة التي مسخها القوم أولى منها بأن تكون من ذكر غيرها من أجل أن الله جل ثناؤه إنما يحذر خلقه بأسه وخطوته ، وبذلك يخوفهم ، وفي إبطائه عز ذكره بقوله ﴿ نكالا ﴾ أنه عنى به العقوبة التي أحلها بالقوم ما يعلم أنه عنى بقوله ﴿ فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها ﴾ فجعلنا عقوبتنا التي أحلناها بهم عقوبة لما بين يديها وما خلفها . دون غيره من المعاني ، وإذا كانت الهاء والألف بأن تكون من ذكر المسخة والعقوبة أولى منها بأن تكون من ذكر غيرها ، فكذلك العائد في قوله ﴿ لما بين يديها وما خلفها ﴾ من الهاء والألف أن يكون من ذكر الهاء والألف اللتين في قوله ﴿ فجعلناها ﴾ أولى من أن يكون من غيره .

فتأويل الكلام إذا كان الأمر على ما وصفنا فقلنا لهم : كونوا قردة خاسئين . فجعلنا عقوبتنا لهم عقوبة لما بين يديها من ذنوبهم السالفة منهم مسخنا إياهم ، وعقوبتنا لهم ، ولما خلف عقوبتنا لهم ، من أمثال ذنوبهم ، أن يعمل بها عامل ، فيمسخوا مثل ما مسخوا ، وأن يحل بهم مثل الذى حل بهم تحذيرا من الله تعالى ذكره عباده ، أن يأتوا من معاصيه ، مثل الذى أتى المسوخون فيعاقبوا عقوبتهم .

وأما الذى قال في تأويل ذلك ﴿ فجعلناها ﴾ يعنى الحيتان عقوبة لما بين يديها من ذنوب القوم وما بعدها من ذنوبهم ، فإنه أبعد في الانتزاع ، وذلك أن الحيتان لم يجر لها ذكر ، فيقال ﴿ فجعلناها ﴾ فإن ظن ظان أن ذلك جائز ، وإن لم يكن جرى للحيتان ذكر ، لأن العرب قد تكنى عن الاسم ولم يجر له ذكر ، فإن ذلك وإن كان كذلك ، فغير جائز أن يترك المفهوم من ظاهر الكتاب والمعقول به ظاهر في الخطاب والتنزيل إلى باطن لادلالة عليه من ظاهر التنزيل ، ولا نخرج عن الرسول صلى الله عليه وسلم منقول ، ولا فيه من الحجة لإجماع مستفيض .

وأما تأويل من تأول ذلك : لما بين يديها من القرى ، وما خلفها ، فينظر إلى تأويل من تأول ذلك بما بين يدي الحيتان وما خلفها .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾

والموعظة مصدر من قول القائل : وعظت الرجل أعظه وعظا وموعظة : إذا ذكرته .
فتأويل الآية : فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها ، وتذكرة للمتقين ، ليتعظوا بها ، ويعتبروا ، ويتذكروا بها ، كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾ يقول : وتذكرة وعبرة للمتقين .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾

وأما المتقون فهم الذين اتقوا بأداء فرائضه واجتناب معاصيه كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان ابن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، قال : ثنا أبو روق ، عن ابن عباس ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾ للمتقين يقول : للمؤمنين الذين يتقون الشرك ، ويعملون بطاعتي ، فجعل تعالى ذكره ما أحل بالذين اعتدوا في السبت من عقوبته موعظة للمتقين خاصة ، وعبرة للمؤمنين دون الكافرين به إلى يوم القيامة .
كالذي حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة مولى ابن عباس ، عن عبد الله بن عباس في قوله ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾ للمتقين إلى يوم القيامة .
حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾ للمتقين :
أى بعدهم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، مثله .
حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : أما موعظة للمتقين ، فهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾ للمتقين قال : فكانت موعظة للمتقين خاصة .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسن ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج في قوله ﴿ وَمَوْعِظَةٌ ﴾ للمتقين : أى لمن بعدهم .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٠٠﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافعلوا ما تؤمرون ﴿١٠١﴾

وهذه الآية مما وبخ الله بها المخاطبين من بني إسرائيل في نقض أوائلهم الميثاق الذي أخذه الله عليهم بالطاعة لأنبيائه، فقال لهم : واذكروا أيضا من نكثكم ميثاقى ، إذ قال موسى لقومه ، وقومه بنو إسرائيل ، إذ ادّارعوا في القتيل الذي قتل فيهم إليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذُبُّوا بَقَرَةَ ﴾ ، قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا ۗ وَالْهَزْوُ : اللَّعِبُ وَالسَّخْرِيَّةُ ، كَمَا قَالَ الرَّاجِزُ :

قَدْ هَزَيْتُ مَنِيَّ أُمَّ طَيْسَلَةَ قَالَتْ أَرَاهُ مُعَدِّمًا لِأَشْيَاءَ لَهُ ۗ

يعنى بقوله : قد هزئت : قد سئرت ولعبت ، ولا ينبغي أن يكون من أنبياء الله فيما أخبرت عن الله من أمر أو نهى هزو أو لعب ، فظنوا بموسى أنه في أمره إياهم عن أمر الله تعالى ذكره بذبح البقرة عند تدارسهم في القتيل إليه أنه هازئ لآعب ، ولم يكن لهم أن يظنوا ذلك بنبي الله ، وهو يخبرهم أن الله هو الذى أمرهم بذبح البقرة . وحذفت الفاء من قوله ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا ﴾ وهو جواب لاستغناء ما قبله من الكلام عنه ، وحسن السكوت على قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذُبُّوا بَقَرَةَ ﴾ فجاز لذلك إسقاط الفاء من قوله ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا ﴾ كما جاز وحسن إسقاطها من قوله تعالى ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا ﴾ ولم يقل : فقالوا إنا أرسلنا ، ولو قيل : فقالوا ، كان حسنا أيضا جائزا ، ولو كان ذلك على كلمة واحدة لم تسقط منه الفاء ، وذلك أنك إذا قلت قمت ، وفعلت كذا وكذا ولم تقل : قمت فعلت كذا وكذا ، لأنها عطف لاستفهام يوقف عليه ، فأخبرهم موسى إذ قالوا له ما قالوا أن المخبر عن الله جل ثناؤه بالهزاء والسخرية من الجاهلين وبرأ نفسه مما ظنوا به من ذلك ، فقال ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ يعنى من السفهاء الذين يروون عن الله الكذب والباطل .

وكان سبب قيل موسى لهم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذُبُّوا بَقَرَةَ ﴾ ما حدثنا به محمد بن عبد الأعلى قال : ثنا المعتمر بن سليمان ، قال : سمعت أيوب ، عن محمد بن سيرين ، عن عبيدة ، قال : كان في بني إسرائيل رجل عقيم أو عاقر ، قال : فقتله وليه ، ثم احتمله ، فألقاه في سبط غير سبطه ، قال : فوقع بينهم فيه الشر ، حتى أخذوا السلاح ، قال : فقال أولو النهى : أنقتلون وفيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فأتوا نبي الله ، فقال : اذبحوا بقرة ، فقالوا ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا ؟ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ ، قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُدِينْ لَنَا مَا هِيَ ، قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ فَذَبِّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ قال : فضرب فأخبرهم بقاتله ، قال : ولم تؤخذ البقرة إلا بوزنها ذهباً ، قال : ولو أنهم أخذوا أدنى بقرة لأجزأت عنهم ، فلم يورث قاتل بعد ذلك .

وحدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : حدثني أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قول الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذُبُّوا بَقَرَةَ ﴾ قال : كان رجل من بني إسرائيل ، وكان غنيا ولم يكن له ولد ، وكان له قريب وكان وارثه ، فقتله ليرثه ، ثم ألقاه على مجمع الطريق ، وأتى موسى ، فقال له : إن قريبي قتل ، وأتى إلى أمر عظيم ، وإني لأجد أحدا بين لي من قتله غيرك يا نبي الله ، قال : فنأدى

(١) رواية البيت في اللسان (طل) :

تهزأ مني أخت آل طيسله قالت أراه في الرقار والعه

موسى في الناس : أنشد الله من كان عنده من هذا علم إلا بينه لنا ، فلم يكن عندهم علمه ، فأقبل القاتل على موسى فقال : أنت نبي الله ، فاسأل لنا ربك أن يبين لنا ، فسأل ربه فأوحى الله إليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ ففعلوا وقالوا ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا ؟ ﴾ قال أعوذُ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك يَبْسِئَ لنا ما هي ، قال إنه يَقُولُ إنها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ ﴿ ﴾ يعنى لا هزيمة ﴿ ولا بكر ﴾ يعنى ولا صغيرة ﴿ عَوَانٌ ﴾ بين ذلك ﴿ أى نصف بين البكر والهزيمة ﴾ قالوا ادع لنا ربك يَبْسِئَ لنا ما لَوْنُهَا ، قال إنه يَقُولُ إنها بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا ﴿ أى صاف لونها ﴾ تَسْرُ النَّاطِرِينَ ﴿ أى تعجب الناظرين ﴾ قالوا ادع لنا ربك يَبْسِئَ لنا ما هي إنَّ البَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ، قال إنه يَقُولُ إنها بَقَرَةٌ لا ذَلُولٌ ﴿ أى لم يذلها العمل ﴾ تُشِيرُ الْأَرْضَ ﴿ يعنى ليست بذلول فتشير الأرض ﴾ ولا تَسْقِي الْحَرْثَ ﴿ يقول ولا تعمل في الحرث ﴾ مُسَلَّمَةٌ ﴿ يعنى مسلمة من العيوب ﴾ لا شِيَةَ فِيهَا ﴿ يقول لا بياض فيها ﴾ قالوا الآن جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَهِيَ كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿ قال : ولو أن القوم حين أمروا أن يذبحوا بقرة استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها لكانت إياها ، ولكنهم شددوا على أنفسهم ، فشدد الله عليهم ؛ ولولا أن القوم استثنوا فقالوا ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ لما هدوا إليها أبدا ، فبلغنا أنهم لم يجدوا البقرة التي نعت لهم إلا عند عجوز عندها يتامى ، وهى القيمة عليهم ، فلما علمت أنهم لا يزكو لهم غيرها أضعفت عليهم الثمن ، فأتوا موسى ، فأخبروه أنهم لم يجدوا هذا النعت إلا عند فلانة ، وأنها سألتهم أضعاف ثمنها ، فقال لهم موسى : إن الله قد كان خفف عليكم ، فشددتم على أنفسكم ، فأعطوها رضاها وحكمها ، ففعلوا واشتروها ، فذبحوها ، فأمرهم موسى أن يأخذوا عظاما منها فيضربوا به القليل ، ففعلوا ، فرجع إليه روحه ، فسمى لهم قاتله ، ثم عاد ميتا كما كان ، فأخذوا قاتله وهو الذى كان أتى موسى فشكى إليه ، فقتله الله على أسوء عمله .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ قال : كان رجل من بني إسرائيل مكثرا من المال ، وكانت له ابنة وكان له ابن أخ محتاج ، فخطب إليه ابن أخيه ابنته فأبى أن يزوجه إياها ، فغضب الفتى وقال : والله لأقتلن عمى ولأخذن ماله ولأنكحن ابنته ولا كلن ديتة ، فأتاه الفتى وقد قدم تجار في بعض أسباط بني إسرائيل ، فقال : يا عم انطلق معى فخذلى من تجارة هؤلاء القوم لعلى أصيب فيها ، فانهم إذا رأوك معى أعطونى ، فخرج العم مع الفتى ليلا ، فلما بلغ الشيخ ذلك السبط قتله الفتى ثم رجع إلى أهله ، فلما أصبح جاء كأنه يطلب عمه ، كأنه لا يدزى أين هو فلم يجده ، فانطلق نحوه فإذا هو بذلك السبط مجتمعين عليه ، فأخذهم وقال : قتلتم عمى فأدوا إلى ديتة ، وجعل يبكى ويحشو التراب على رأسه وينادى واعماه فرفعهم إلى موسى ، ففضى عليهم بالدية ، فقالوا له : يا رسول الله : ادع لنا حتى يتبين له من صاحبه فيؤخذ صاحب الجريمة ، فوالله إن ديتة علينا طينة ، ولكننا نستحى أن نعير به ، فذلك حين يقول الله جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ قَسَّيْتُمْ نَفْسًا فادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ فقال لهم موسى ﴿ إِنَّ

الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴿ قالوا : نسألك عن القليل وعن قتله ، وتقول : اذبحوا بقرة
 أهزأ بنا ؟ قال موسى ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ قال : قال ابن عباس : فلو اعترضوا
 بتمرة فذبحوها لأجزأت عنهم ، ولكنهم شددوا وتعنتوا موسى ، فشدد الله عليهم ، فقالوا ﴿ ادْعُ لَنَا
 رَبَّكَ يُبَسِّئْ لَنَا مَا هِيَ ، قال إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ﴾
 والفاض : الهرمة التي لاتلد ، والبكر : التي لم تلد إلا ولدا واحدا ، والعوان : النصف التي بين ذلك التي
 قد ولدت وولد ولدها فافعلوا ما تؤمرون ﴿ قالوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَسِّئْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قال إنه يقول
 إنها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين ﴾ قال : تعجب الناظرين ﴿ قالوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ
 يُبَسِّئْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ، قال إنه يقول إنها
 بقرة لاذلول تشير الأرض ولا تسقي الحرث مسلمة لاشية فيها ﴿ من بياض ولا سواد ولا
 حمرة ﴾ قالوا الآن جئت بالحق ﴿ فطابوها فلم يقدرها عليها ، وكان رجل من بني إسرائيل من أبر الناس
 بأبيه ، وأن رجلا مر به معه لؤلؤ يبيعه ، فكان أبوه نائما تحت رأسه المفتاح . فقال له الرجل : تشتري مني
 هذا اللؤلؤ بسبعين ألفا ، فقال له الفتى : كما أنت حتى يستيقظ أبي فأخذه بثمانين ألفا . فقال له الآخر :
 أيقظ أباك وهو لك بستين ألفا ، فجعل التاجر يحط له حتى بلغ ثلاثين ألفا . وزاد الآخر على أن ينتظر حتى
 يستيقظ أبوه حتى بلغ مائة ألف ، فلما أكثر عليه قال : لا والله لا أشتره منك بشيء أبدا ، وأبى أن يوقف
 أباه ، فعوضه الله من ذلك اللؤلؤ أن جعل له تلك البقرة ، فمرت به بنو إسرائيل يطلبون البقرة ، فأبصروا
 البقرة عنده ، فسألوه أن يبيعهم إياها بقرة بقره فأبى ، فأعطوه ثنتين فأبى ، فزادوه حتى بلغوا عشرين فأبى .
 فقالوا : والله لا نتركك حتى نأخذها منك ، فانطلقوا به إلى موسى : فقالوا : يا نبي الله إنا وجدنا البقرة
 عند هذا فأبى أن يعطيناها ، وقد أعطيناه ثمننا ، فقال له موسى : أعطهم بقرتك ، فقال : يا رسول الله أنا
 أحق بما لي ، فقال : صدقت ، وقال للقوم : ارضوا صاحبكم ، فأعطوه وزنها ذهباً فأبى ، فأضعفوا له مثل
 ما أعطوه وزنها حتى أعطوه وزنها عشر مرات ، فباعهم إياها وأخذ ثمنها ، فقال اذبحوها ، فذبحوها .
 فقال : اضربوه ببعضها ، فضربوه بالبضعة التي بين الكتفين فعاش ، فسألوه من قتلك ؟ فقال لهم : ابن
 أخي ، قال : أقتله وأخذ ماله وأنكح ابنته ، فأخذوا الغلام فقتلوه .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، وحدثني يونس : قال : أخبرنا ابن
 وهب ، عن ابن زيد ، عن مجاهد ، وحدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل : قال : حدثني خالد
 ابن يزيد ، عن مجاهد ، وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : ثنا إسماعيل ، عن عبد الكريم : قال :
 حدثني عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهبا يذكر ، وحدثني القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني
 حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ، وحجاج ، عن أبي معشر ، عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن
 قيس ، وحدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : أخبرني أبي ، عن أبيه ،
 عن ابن عباس ، فذكر جميعهم : أن السبب الذي من أجله قال لهم موسى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ

تَدْبَحُوا بِقَرَّةٍ ﴿١٠﴾ نحو السبب الذي ذكره عبدة وأبو العالية والسدى ، غير أن بعضهم ذكر أن الذي قتل القتيل الذي اختصم في أمره إلى موسى كان أخا المقتول . وذكر بعضهم أنه كان ابن أخيه . وقال بعضهم : بل كانوا جماعة ورثة استبطثوا حياته ، إلا أنهم جميعا مجمعون على أن موسى إنما أمرهم بذبح البقرة من أجل القتيل إذ احتكموا إليه عن أمر الله إياهم بذلك ، فقالوا له : وما ذبح البقرة يبين لنا خصوصتنا التي اختصمنا فيها إليك في قتل من قتل ، فادعى على بعضنا أنه القاتل أتت بنا ؟

كما حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : قتل قتيل من بني إسرائيل ، فطرح في سبط من الأسباط ، فأتى أهل ذلك القتيل إلى ذلك السبط ، فقالوا : أنتم والله قتلتم صاحبنا ؟ قالوا : لا والله ، فأتوا موسى ، فقالوا : هذا قتيلنا بين أظهرهم وهم والله قتلوه ، فقالوا : لا والله يانبي الله طرح علينا ، فقال لهم موسى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَدْبَحُوا بِقَرَّةٍ ﴾ فقالوا : أتستهزئ بنا ؟ وقرأ قول الله جل ثناؤه ﴿ أَنْتَخِذْنَا هُزُوعًا ﴾ قالوا : نأتيك فنذكر قتيلنا والذي نحن فيه فتستهزئ بنا ؟ فقال موسى ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد وحجاج ، عن أبي معشر ، عن محمد بن كعب القرظي ، ومحمد بن قيس لما أتى أولياء القتيل ، والذين ادعوا عليهم قتل صاحبهم موسى ، وقصوا قصتهم عليه أوحى الله إليه أن يذبحوا بقرة ، فقال لهم موسى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَدْبَحُوا بِقَرَّةٍ ﴾ قالوا أنتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ﴿ أنتخذنا هزواً ؟ قال : أقول لكم إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ، وتقولون : أنتخذنا هزواً . قال أبو جعفر : فقال الذين قيل لهم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَدْبَحُوا بِقَرَّةٍ ﴾ بعد أن علموا واستقرّ عندهم أن الذي أمرهم به موسى عليه السلام من ذلك عن أمر الله من ذبح بقرة جدّ وحق ﴿ ادع لنا ربك يبتئ لنا ما هي ﴾ فسألوا موسى أن يسأل ربه لهم ما كان الله قد كفاهم بقوله لهم ﴿ اذبحوا بقرة ﴾ لأنه جل ثناؤه إنما أمرهم بذبح بقرة من البقر ، أي بقرة شاءوا ذبحها من غير أن يحصر لهم ذلك على نوع منها دون نوع أو صنف دون صنف ، فقالوا بجفاء أخلاقهم وغلظ طبائعهم وسوء أفهامهم ، وتكلف ما قد وضع الله عنهم مؤنثه ، تعنتا منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

كما حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، قال : لما قال لهم موسى ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ قالوا له يتعنتونه ﴿ ادع لنا ربك يبتئ لنا ما هي ﴾ فلما تكلفوا جهلا منهم ما تكلفوا من البحث عما كانوا قد كفوه من صفة البقرة التي أمروا بذبحها تعنتا منهم بنبيهم موسى صلوات الله عليه بعد الذي كانوا أظهروا له من سوء الظن به فيما أخبرهم عن الله جل ثناؤه بقوله ﴿ أَنْتَخِذْنَا هُزُوعًا ﴾ عاقبهم عز وجل بأن خصّ بذبح ما كان أمرهم بذبحه من البقر ، على نوع منها دون نوع ، فقال لهم جل ثناؤه إذ سألوه فقالوا : ما هي صفتها وما

حليتها حلها لنا لنعرفها ﴿ قال إنها بقرّة لافارض ﴾ ولا بيكر ﴿ يعني بقوله جل ثناؤه : لافارض : لامسنة
هرمة ، يقال منه : فرضت البقرة تفرض فروضا ، يعني بذلك أسنت . ومن ذلك قول الشاعر :
يا ربّ ذي ضيغنٍ عليّ فارضٍ له قسروء كقروء الحائضِ
يعنى بقوله فارض : قديم يصف ضيغنا قديما . ومنه قول الآخر :
له زجاج وكمأة فارضٍ همدلاء كالوطبٍ تجاه الماخضِ
وبمثل الذي قلنا في تأويل فارض قال المتأولون .
ذكر من قال ذلك

حدثني عليّ بن سعيد الكندي ، قال : ثنا عبد السلام بن حرب . عن خصيف . عن مجاهد ﴿ لافارض ﴾
قال : لا كبيرة .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا ابن عطية ، قال : ثنا شريك ، عن خصيف ، عن سعيد بن جبير .
عن ابن عباس ، أو عن عكرمة ، شك شريك ﴿ لافارض ﴾ قال : الكبيرة .

حدثني محمد بن سعد ، قال : أخبرني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه . عن
ابن عباس قوله ﴿ لافارض ﴾ الفارض : الهرمة .

حدثت عن المنجاب : قال : ثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحالك ، عن ابن عباس ﴿ لافارض ﴾
يقول : ليست بكبيرة هرمة .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج . عن عطاء الخراساني
عن ابن عباس ﴿ لافارض ﴾ الهرمة .

حدثني المشي ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيم ، عن مجاهد : الفارض : الكبيرة
حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا شريك ، عن خصيف :
عن مجاهد قوله ﴿ لافارض ﴾ قال : الكبيرة .

حدثنا المشي ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالبة ﴿ لافارض ﴾
يعنى لاهرمة .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة : الفارض : الهرمة .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : قال معمر ، قال قتادة : الفارض : الهرمة
يقول : ليست بالهرمة ولا البكر عوان بين ذلك .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : الفارض :
الهرمة التي لا تلد .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : الفارض : الكبيرة .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾

والبكر من إناث البهائم وبني آدم ما لم يفتح له الفحل ، وهي مكسورة الباء لم يسمع منه فعل ولا يفعل .
وأما البكر بفتح الباء فهو الفتي من الإبل ، وإنما عنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾ ولا صغيرة لم تلد .
كما حدثني علي بن سعيد الكندي ، قال : ثنا عبد السلام بن حرب ، عن خصيف ، عن مجاهد ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾ : صغيرة .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : البكر : الصغيرة
حدثنا أبو كريب قال : ثنا الحسن بن عطية ، قال : ثنا شريك ، عن خصيف ، عن سعيد ، عن
ابن عباس أو عكرمة شك ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾ قال : الصغيرة .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسن ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج ، عن عطاء
الحراساني ، عن ابن عباس ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾ الصغيرة .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾
ولا صغيرة .

حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾
ولا صغيرة ضعيفة .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أنى العالية ﴿وَلَا بَيْكُرٌ﴾
يعنى ولا صغيرة .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .
وحدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي في البكر لم تلد إلا ولدا واحدا .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿عَوَانٌ﴾

قال أبو جعفر : العوان : النصف التي قد ولدت بطنا بعد بطن ، وليست بنعت للبكر ، يقال منه : قد
عونت إذا صارت كذلك ، وإنما معنى الكلام أنه يقول : إنها بقرة لا فارض ولا بكر ، بل عوان بين ذلك
ولا يجوز أن يكون عوان إلا مبتدأ ، لأن قوله بين ذلك كناية عن الفارض والبكر ، فلا يجوز أن يكون
متقدما عليهما ، ومنه قول الأخطل :

وَمَا بِمَكَّةَ مِّنْ مُّشْطٍ مُّخْفَلَةٍ وَمَا بِبَيْتْرِبَ مِّنْ عَوْنٍ وَأُبْكَارٍ

وجمعها عون يقال : امرأة عون من نسوة عون ، ومنه قول تميم بن مقبل :

وَمَا تَمَّ كَالدُّمَى حُورٌ مِّدَامِعُهَا لَمْ تَيْأَسِ الْعَيْشِ أَبْكَارًا وَلَا عَوْنَا

وبقرة عوان وبقر عون . قال : وربما قالت العرب : بقرعون ، مثل رسل يطلبون بذلك الفرق بين جمع
عوان من البقر ، وجمع عانة من الحمر ، ويقال : هذه حرب عوان : إذا كانت حربا قد قوتل فيها مرّة

بعد مرة ، يمثل ذلك بالمرأة التي ولدت بطنا بعد بطن ، وكذلك يقال : حالة عوان إذا كانت قد قضيت مرة بعد مرة .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب أن ابن زيد أنشده :

قُعُودٌ لَدَى الْأَبْوَابِ طُلَّابٌ حَاجَةٌ عَمَّانٌ مِنَ الْحَاجَاتِ أَوْ حَاجَةٌ بِكْرًا

قال أبو جعفر : والبيت للفرزدق ، وبنحو الذى قلنا فى ذلك تأوله أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا على بن سعد الكندى ، ثنا عبد السلام بن حرب ، عن خصيف ، عن مجاهد ﴿عَمَّانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ : وسط قد ولدن بطنا أو بطنين .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد ﴿عَمَّانٌ﴾ قال : العوان : العانس النصف .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل . عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : العوان : النصف حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا ابن عطية ، قال : ثنا شريك ، عن خصيف . عن سعيد بن جبيرة . عن ابن عباس أو عكرمة ، شك شريك ﴿عَمَّانٌ﴾ قال : بين ذلك .

حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿عَمَّانٌ﴾ قال بين الصغيرة والكبيرة ، وهى أقوى ما تكون من البقر والدواب ، وأحسن ما تكون .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسن ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس ﴿عَمَّانٌ﴾ قال : النصف .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿عَمَّانٌ﴾ نصف . وحدثت عن عمار ، عن ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة : العوان : نصف بين ذلك . حدثنا أحمد بن إسحاق ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : ثنا شريك ، عن خصيف ، عن مجاهد ﴿عَمَّانٌ﴾ التى تنتج شيئا بشرط أن تكون التى قد نتجت بكرة أو بكرتين .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى : العوان : النصف التى بين ذلك ، التى قد ولدت وولد ولدها .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : العوان : بين ذلك ليست بيكر ولا كبير

• القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾

يعنى بقوله ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ : بين البكر والهرمة .

كما حدثني المثنى قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ : أى بين البكر والهرمة .

فإن قال قائل : قد علمت أن بين لاتصلح إلا أن تكون مع شيتين فصاعدا ، فكيف قيل بين ذلك وذلك واحد في اللفظ ؟ قيل : إنما صلحت مع كونها واحدة ، لأن ذلك بمعنى اثنين ، والعرب تجمع في ذلك وذاك شيئين ومعنيين من الأفعال ، كما يقول القائل : أظن أخاك قائما ، وكان عمرو أباك ، ثم يقول : قد كان ذاك ، وأظن ذلك ، فيجمع بذلك وذاك الاسم والخبر الذي كان لا بد للظن وكان منهما ، فعنى الكلام : قال : إنه يقول إنما بقرة لامسنة هرمة ، ولا صغيرة لم تلد ، ولكنها بقرة نصف قد ولدت بطنا بعد بطن بين الهرم والشباب ، فجمع ذلك معنى الهرم والشباب لما وصفنا ، ولو كان مكان الفارض والبكر اسما شخصين لم يجمع مع بين ذلك ، وذلك أن ذلك لا يؤدي عن اسم شخصين ، وغير جائز لمن قال : كنت بين زيد وعمرو أن يقول : كنت بين ذلك ، وإنما يكون ذلك مع أسماء الأفعال دون أسماء الأشخاص

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فافعلوا ما تُمَرُّونَ ﴾

يقول الله لهم جل ثناؤه : افعلوا ما أمركم به تدرکوا حاجاتكم وطلباتكم عندي ، واذبحوا البقرة التي أمرتكم بذبحها ، تصلوا بانتهائكم إلى طاعتي بذبحها إلى العلم بقاتل قتلکم .

القول في تأويل قوله تعالى :

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا

تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴿١١﴾

﴿١١﴾ ومعنى ذلك ، قال قوم موسى لموسى ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ﴾ : أي لون البقرة التي أمرتنا بذبحها ، وهذا أيضا تعنت آخر منهم بعد الأول ، وتكلف طلب ما قد كانوا كفوه في المرة الثانية والمسئلة الآخرة ، وذلك أنهم لم يكونوا حصروا في المرة الثانية ، إذ قيل لهم بعد مسلتهم عن حلية البقرة التي كانوا أمروا بذبحها فأبوا إلا تكلف ما قد كفوه من المسئلة عن صفتها فحصروا على نوع دون سائر الأنواع عقوبة من الله لهم على مسألهم التي سألوها نبيهم صلى الله عليه وسلم تعنتا منهم له ، ثم لم يحصرهم على لون منها دون لون ، فأبوا إلا تكلف ما كانوا عن تكلفه أغنياء ، فقالوا تعنتا منهم لنبيهم صلى الله عليه وسلم كما ذكر ابن عباس ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ﴾ فقيل لهم عقوبة لهم ﴿ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ فحصروا على لون منها دون لون ، ومعنى ذلك أن البقرة التي أمرتكم بذبحها صفراء فاقع لونها .

قال : ومعنى قوله ﴿ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ﴾ أي شيء لونها ، فلذلك كان اللون مرفوعا ، لأنه مرفوع ما وإنما لم ينصب ما بقوله يبين لنا ، لأن أصل أي وما جمع متفرق الاستفهام كقول القائل : بين لنا أسوداء هذه البقرة أم صفراء ، فلما لم يكن كقوله بين لنا ، ارتفع على الاستفهام منصرفا [عما] لم يكن له ارتفع على أي لأنه جمع ذلك المتفرق ، وكذلك كل ما كان من نظائره ، فالعمل فيه واحد في ما وأى .

(١) كذا في المطبوعتين ؛ والزيادة التي وضعناها بين المعقوفين يتضح بها الكلام .

واختلف أهل التأويل فى معنى قوله ﴿صَفْرَاءُ﴾ فقال بعضهم : معنى ذلك سوداء شديدة السواد .

ذكر من قال ذلك منهم

حدثني أبو مسعود إسماعيل بن مسعود الجحدري ، قال : ثنا نوح بن قيس ، عن محمد بن سيف . عن الحسن ﴿صَفْرَاءُ فَاِئِق لَوْنُهَا﴾ قال : سوداء شديدة السواد .
حدثني أبو زائدة زكريا بن يحيى بن أبى زائدة ، والمثنى بن إبراهيم قالا : ثنا مسلم بن إبراهيم . قال : ثنا نوح بن قيس ، عن محمد بن سيف ، عن أبى رجاء ، عن الحسن ، مثله .
وقال آخرون : معنى ذلك : صفراء القرن والظلف .

ذكر من قال ذلك

حدثني هشام بن يونس النهشلى ، قال : ثنا حفص بن غياث ، عن أشعث . عن الحسن فى قوله ﴿صَفْرَاءُ فَاِئِق لَوْنُهَا﴾ قال : صفراء القرن والظلف .
حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثني هشيم ، قال : أخبرنا جويبر . عن كثير بن زياد . عن الحسن فى قوله ﴿صَفْرَاءُ فَاِئِق لَوْنُهَا﴾ قال : كانت وحشية .
حدثني يعقوب ، قال : ثنا مروان بن معاوية ، عن إبراهيم ، عن أبى حفص . عن مغراء ، أو عن رجل ، عن سعيد بن جبير ﴿بَقْرَةَ صَفْرَاءُ فَاِئِق لَوْنُهَا﴾ قال : صفراء القرن والظلف .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : هى صفراء .
حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا الضحاك بن مخلد ، عن عيسى ، عن ابن أبى نجيع . عن مجاهد ﴿لَئِنَّا بِبَقْرَةَ صَفْرَاءُ فَاِئِق لَوْنُهَا﴾ قال : لو أخذوا بقرة صفراء لأجزأت عنهم .
قال أبو جعفر : وأحسب أن الذى قال فى قوله ﴿صَفْرَاءُ﴾ يعنى به سوداء ، ذهب إلى قوله فى نعت الإبل السرد : هذه إبل صفر ، وهذه ناقة صفراء : يعنى بها سوداء ، وإنما قيل ذلك فى الإبل لأن سوادها يضرب إلى الصفرة ، ومنه قول الشاعر :

تِلْكَ خَيْبِلِي مِئْهَا وَتِلْكَ رِكَايِي هُنَّ صَفْرُ أَوْلَادُهَا كَالزَّبِيْبِ

يعنى بقوله : هنَّ صفر : هنَّ سود ، وذلك إن وصفت الإبل به فليس مما توصف به البقر ، مع أن العرب لاتصف السواد بالفقوع ، وإنما تصف السواد إذا وصفته بالشدة بالحلوكة ونحوها ، فتقول : هو أسود حالك وحانك وحلكوك ، وأسود غريب ودجوجى ، ولا تقول : هو أسود فاقع ، وإنما تقول هو أصفر فاقع ، فوصفه إياه بالفقوع من الدليل البين على خلاف التأويل الذى تأوله قوله ﴿لَئِنَّا بِبَقْرَةَ صَفْرَاءُ فَاِئِق لَوْنُهَا﴾ المتأول بأن معناه سوداء شديدة السواد .

• القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فَاِئِق لَوْنُهَا﴾

يعنى خالص لونها ، والفقوع فى الصفرة ، نظير النضوع فى البياض ، وهو شدته وضاؤه .

كما حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، قال : قال قتادة ﴿ فاقعٌ ﴾ لَوْنُهَا ﴿ هي الصافي لونها .
حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ فاقعٌ ﴾ لَوْنُهَا ﴿
أي صاف لونها .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بمثله :
حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ فاقعٌ ﴾ قال : نقي لونها .
حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي عن أبيه ، عن
ابن عباس ﴿ فاقعٌ ﴾ لَوْنُهَا ﴿ شديدة الصفرة تكاد من صفرتها تبيض ، قال أبو جعفر : أراه أبيض .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ فاقعٌ ﴾ لَوْنُهَا ﴿ قال : شديدة
صفرتها ، يقال منه : فقع لونه يفقع ، ويفقع فقعا وفقوعا فهو فاقع ، كما قال الشاعر :

حَمَلْتُ عَلَيْهِ الْوَرْدَ حَتَّى تَرَ كَشُّهُ ذَلِيلًا يَسْفُ التُّرْبَ وَاللَّوْنَ فَاقِعُ

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴾

يعنى بقوله ﴿ تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ تعجب هذه البقرة في حسن خلقها ومنظرها وهيئتها الناظر إليها .
كما حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ أي تعجب الناظرين
حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا إسماعيل بن عبد الكريم ، قال : حدثني عبد الصمد بن معقل
أنه سمع وهبا ﴿ تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ إذا نظرت إليها يخيل إليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها .
حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ قال :
تعجب الناظرين .

القول في تأويل قوله تعالى :

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٥٥﴾

﴿ قال أبو جعفر : يعنى بقوله ﴿ قالوا ﴾ قال قوم موسى الذين أمروا بذبح البقرة لموسى ، فترك ذكر
موسى وذكر عائذ ذكره اكتفاء بما دل عليه ظاهر الكلام .
وذلك أن معنى الكلام : قالوا له : ادع ربك ، فلم يذكر له لما وصفنا . وقوله ﴿ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾
خبر من الله عن القوم بجهالة منهم ثلاثة ، وذلك أنهم لو كانوا إذ أمروا بذبح البقرة ذبحوا أيها تيسرت مما
يقع عليه اسم بقرة كانت عنهم مجزئة ، ولم يكن عاينهم غيرها ، لأنهم لم يكونوا كلفوها بصفة دون صفة ،
فلما سألوا بيانها بأي صفة هي ، فبين لهم أنها بسن من الأسنان دون سن سائر الأسنان ، فقيل لهم هي
عوان بين الفارض والبكر الضرع ، فكانوا إذا بينت لهم سنها لو ذبحوا أدنى بقرة بالسن التي بينت لهم
كانت عنهم مجزئة ، لأنهم لم يكونوا كلفوها بغير السن التي حدثت لهم ، ولا كانوا حصروا على لون منها

دون لون ؛ فلما أبوا إلا أن تكون معرفة لهم بنوعها مبينة بحدودها التي تفرق بينها وبين سائر بهائم الأرض فشدوا على أنفسهم شدد الله عليهم بكثرة سؤالهم نبيهم واختلافهم عليه ، ولذلك قال نبينا صلى الله عليه وسلم لأمته « ذَرُونِي مَا تَرَكَتُكُمْ فَأَنَّمَا أَهْلِكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ ، فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوهُ ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَانْتَهُوا عَنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » .

❦ قال أبو جعفر : ولكن القوم لما زادوا نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم أذى وتعتنا . زادهم الله عقوبة وتشديدا ، كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن علي ، عن الأعمش ، عن المنهال بن عمرو ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : له أخذوا أدنى بقرة اكتفوا بها لكنهم شدوا فشد الله عليهم . حدثنا عمر بن عبد الأعلى ، قال : ثنا المعتمر ، قال : سمعت أيوب ، عن محمد بن سيرين . عن عبيدة قال : لو أنهم أخذوا أدنى بقرة لأجزأت عنهم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن أيوب . وحدثني المثني . قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن هشام بن حسان جميعا ، عن ابن سيرين . عن عبيدة السلماني . قال : سألوا وشدوا فشد الله عليهم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا ابن عيينة . عن عمرو بن دينار . عن عكرمة ، قال : لو أخذ بنو إسرائيل بقرة لأجزأت عنهم ، ولولا قولهم ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ لما وجدوها .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله وإذا قال موسى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴿ لَوْ أَخَذُوا بَقَرَةً مَا كَانَتْ لِأَجْزَاتِ عَنْهُمْ ﴾ قالوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ، قال إنه يُقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَافَارِضٌ وَلَا بَيْكُرٌ ﴿ قال : لو أخذوا بقرة من هذا الوصف لأجزأت عنهم ﴿ قالوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ، قال إنه يُقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاطِرِينَ ﴾ قال : لو أخذوا بقرة صفراء لأجزأت عنهم ﴿ قالوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ، قال إنه يُقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَازَلُولٌ تُشِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ﴾ الآية .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بنحوه وزاد فيه ، ولكنهم شدوا فشد الله عليهم .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج ، قال مجاهد : لو أخذوا بقرة ما كانت أجزاء عنهم .

قال ابن جريج : قال لي عطاء : لو أخذوا أدنى بقرة كفهم . قال ابن جريج : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : « إِنَّمَا أُمِرُوا بِأَدْنَى بَقْرَةٍ وَلَكِنَّهُمْ لَمَّا شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَأَيُّمُ اللَّهُ لَوَأْتَهُمْ لَمْ يَسْتَسْتَشِنُوا لَمَّا بَيَّنَّتْ لَهُمْ آخِرَ الْأَبْدِ » .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : لو أن القوم حين أمروا أن يذبحوا بقرة استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها لكانت إياها ، ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدَّد الله عليهم ، ولولا أن القوم استثنوا فقالوا ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ لما هدوا إليها أبدا .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « إِنَّمَا أُمِرَ الْقَوْمُ بِأَدْنَى بَقْرَةٍ وَلَكِنَّهُمْ لَمَّا شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ شَدَّدَ عَلَيْهِمْ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوَأْتَهُمْ لَمْ يَسْتَسْتَشِنُوا لَمَّا بَيَّنَّتْ لَهُمْ آخِرَ الْأَبْدِ » .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس ، قال : لو اعترضوا بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم ولكنهم شددوا وتعنتوا موسى فشدَّد الله عليهم .

حدثنا أبو كريب قال : قال أبو بكر بن عياش ، قال ابن عباس : لو أن القوم نظروا أدنى بقرة ، يعنى بنى إسرائيل لأجزأت عنهم ، ولكن شددوا فشدَّد عليهم ، فاشتروها بملء جلودها دنانير .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : لو أخذوا بقرة كما أمرهم الله كفاهم ذلك ، ولكن البلاء في هذه المسائل ، ﴿ فَسَأَلُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾ فشدَّد عليهم ، فقال ﴿ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ عَوَّانٌ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ ﴿ فَسَأَلُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ، قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ ﴾ قال : وشدد عليهم أشد من الأول فقرا حتى بلغ ﴿ مُسَلِّمَةٌ لِأَشْيَاءِ فِيهَا ﴾ فأبوا أيضا ﴿ فَسَأَلُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾ إن البقرة تشابهة علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون ﴿ فشدَّد عليهم ﴾ ﴿ قَالُ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ لِأَشْيَاءِ فِيهَا ﴾ قال : فاضطروا إلى بقرة لا يعلم على صفتها غيرها ، وهي صفراء ، ليس فيها سواد ولا بياض .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال التي ذكرناها عن ذكرناها عنه من الصحابة والتابعين ، والخالفين بعدهم من قولهم : إن بنى إسرائيل لو كانوا أخذوا أدنى بقرة فذبحوها أجزأت عنهم ، ولكنهم شددوا فشدَّد الله عليهم ، من أوضح الدلالة على أن القوم كانوا يرون أن حكم الله فيما أمر ونهى في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم على العموم الظاهر دون الخصوص الباطن ، إلا أن يخص بعض ما عمه ظاهر التنزيل كتاب من الله أو رسول الله ، وأن التنزيل أو الرسول إن يخص بعض ما عمه ظاهر التنزيل بحكم خلاف ما دل عليه الظاهر ، فالخصوص من ذلك خارج من حكم الآية التي عمت ذلك الجنس خاصة ، وسائر حكم الآية على العموم ، على نحو ما قد بيناه في كتابنا ، كتاب الرسالة من لطيف القول في البيان عن أصول الأحكام في قولنا في العموم والخصوص ، وموافقة قولهم في ذلك قولنا ، ومذهبهم مذهبنا ، وتخطئهم قول

القائلين بالخصوص في الأحكام ، وشهادتهم على فساد قول من قال : حكم الآية الجائية مجيء العموم على العموم ما لم يختص منها بعض ماعته الآية ، فإن خص منها بعض ، فحكم الآية حينئذ على الخصوص فيما خص منها ، وسائر ذلك على العموم ، وذلك أن جميع من ذكرنا قوله آنفاً ممن عاب على بنى إسرائيل مسألتهم نبينهم صلى الله عليه وسلم عن صفة البقرة التي أمروا بذبحها وسنها وحليتها ، رأوا أنهم كانوا في مسئلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى ذلك مخطئين ، وأنهم لو كانوا استعرضوا أدنى بقرة من البقر إذ أمروا بذبحها بقوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ فذبحوها كانوا للواجب عليهم من أمر الله في ذلك مؤدبين ، وللحق مطيعين ، إذ لم يكن القوم حصروا على نوع من البقر دون نوع ، وسنّ دون سنّ ، ورأوا مع ذلك أنهم إذا سألوا موسى عن سنها ، فأخبرهم عنها وحصروا منها على سنّ دون سنّ ، ونوع دون نوع ، وخصّ من جميع أنواع البقر نوعاً منها ، كانوا في مسألتهم إياه في المسئلة الثانية بعد الذى خصّ لهم من أنواع البقر من الخطأ على مثل الذى كانوا عليه من الخطأ في مسألتهم إياه المسئلة الأولى ، وكذلك رأوا أنهم في المسئلة الثالثة على مثل الذى كانوا عليه من ذلك في الأولى والثانية ، وأن اللزوم كان لهم في الحالة الأولى استعمال ظاهر الأمر ، وذبح أى بهيمة شاءوا مما وقع عليها اسم بقرة . وكذلك رأوا أن اللزوم كان لهم في الحال الثانية استعمال ظاهر الأمر ، وذبح أى بهيمة شاءوا مما وقع عليها اسم بقرة عوان لا فارض ولا بكر ، ولم يروا أن حكمهم إذ خصّ لهم بعض البقر دون البعض في الحالة الثانية انتقل عن اللزوم الذى كان لهم في الحالة الأولى من استعمال ظاهر الأمر إلى الخصوص ، ففى إجماع جميعهم على ما روينا عنهم من ذلك مع الرواية التى رويناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموافقة لقولهم دليل واضح على صحة قولنا في العموم والخصوص ، وأن أحكام الله جل ثناؤه فى آى كتابه فيما أمر ونهى على العموم ما لم يخصّ ذلك ما يجب التسليم له ، وأنه إذا خصّ منه شىء فالخصوص منه خارج حكمه من حكم الآية العامة الظاهر ، وسائر حكم الآية على ظاهرها العام ، ويؤيد حقيقة ما قلنا فى ذلك ، وشاهد عدل على فساد قول من خالف قولنا فيه .

وقد زعم بعض من عظمت جهالته ، واشتدت حيرته أن القوم إنما سألوا موسى ما سألوا بعد أمر الله إياهم بذبح بقرة من البقر ، لأنهم ظنوا أنهم أمروا بذبح بقرة بعينها خصت بذلك ، كما خصت عصا موسى فى معناها ، فسألوه أن يحليها لهم ليعرفوها ، ولو كان الجاهل تدبر قوله هذا ، لسهل عليه ما استصعب من القول ، وذلك أنه استعظم من القوم مسئلتهم نبينهم ما سألوه تشدداً منهم فى دينهم ، ثم أضاف إليهم من الأمر ما هو أعظم مما استنكره أن يكون كان منهم ، فزعم أنهم كانوا يرون أنه جائز أن يفرض الله عليهم فرضاً ويتعبدون بعبادة ، ثم لا يبين لهم ما يفرض عليهم ، ويتعبدون به ، حتى يسألوا بيان ذلك لهم ، فأضاف إلى الله تعالى ذكره ما لا يجوز إضافته إليه ، ونسب القوم من الجهل إلى ما لا ينسب المجانين إليه ، فزعم أنهم كانوا يسألون ربهم أن يفرض عليهم الفرائض ، فتعوذ بالله من الحيرة ، ونسأله التوفيق والهداية .

وأما قوله ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ فإن البقر جماع بقرة . وقد قرأ بعضهم : إن البقر ، وذلك وإن كان في الكلام جائزا لمجيئه في كلام العرب وأشعارها ، كما قال ميمون بن قيس :

وَمَا ذَنْبُهُ أَنْ عَافَتْ الْمَاءَ بِاقِرٍّ وَمَا إِنْ تَعَافَ الْمَاءَ إِلَّا لِيُضْرَبَا

وكما قال أمية :

وَيَسُوقُونَ بِاقِرِ الطُّودِ لِلْسَّهْلِ مَهَازِيلَ خَشِيَّةٍ أَنْ تَبُورَا

فغير جائزة القراءة به لمخالفته القراءة الجائية مجيء الحجة بنقل من لا يجوز عليه فيما نقلوه مجتمعين عليه الخطأ والسهو والكذب :

وأما تأويل ﴿تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾ فإنه يعني به : التبس علينا ، والقراء مختلفة في تلاوته ، فبعضهم كانوا يتلونه : تشابه علينا ، بتخفيف الشين ونصب الهاء على مثال تفاعل ويذكر الفعل ، وإن كان البقر جماعا ، لأن من شأن العرب تذكير كل فعل جمع كانت واحداً بالهاء وجمعه بطرح الهاء ، وتأنيته كما قال الله تعالى في نظيره في التذكير ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ فذكر المنقعر ، وهو من صفة النخل لتذكير لفظ النخل ، وقال في موضع آخر ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ فأنت الخاوية ، وهي من صفة النخل بمعنى النخل ، لأنها وإن كانت في لفظ الواحد المذكور على ما وصفنا قبل فهي جماع نخلة . وكان بعضهم يتلوه ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا﴾ بتشديد الشين وضم الهاء ، فيؤنث الفعل بمعنى تأنيث البقر ، كما قال ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ ويدخل في أول تشابه تاء تدل على تأنيثها ، ثم تدغم التاء الثانية في شين تشابه لتقارب مخرجها ومخرج الشين فتصير شينا مشددة وترفع الهاء بالاستقبال والسلامة من الجوازم والنواصب . وكان بعضهم يتلوه ﴿إِنَّ الْبَقَرَ يُشَابَهُ عَلَيْنَا﴾ فيخرج يشابه مخرج الخبر عن الذكر لما ذكرنا من العلة في قراءة من قرأ ذلك ﴿تَشَابَهُ﴾ بالتخفيف ، ونصب الهاء غير أنه كان يرفعه بالياء التي يحدثها في أول تشابه التي تأتي بمعنى الاستقبال ، وتدغم التاء في الشين كما فعله القاري في تشابه بالتاء والتشديد .

والصواب في ذلك من القراءة عندنا ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا﴾ بتخفيف شين تشابه ونصب هائه ، بمعنى تفاعل ، لإجماع الحجة من القراء على تصويب ذلك ورفعهم ماسواه من القراءات ، ولا يعترض على الحجة بقول من يجوز عليه فيما نقل السهو والغفلة والخطأ .

وأما قوله ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ فإنهم عنوا : وإنا إن شاء الله لمبين لنا ما التبس علينا وتشابه من أمر البقرة التي أمرنا بذبحها ، ومعنى اهتدائهم في هذا الموضع معنى تبيينهم أي ذلك الذي لزمهم ذبحه مما سواه من أجناس البقر .

القول في تأويل قوله تعالى :

قَالَ إِنَّمَا يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لِذَلِكَ نَشِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَشْفِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً لِأَشِيَّةٍ فِيهَا قَالُوا الْكِنَّ

جِثَّتْ بِالْحَقِّ فَنَذَبُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٧﴾

وتأويل ذلك ، قال موسى : إن الله يقول : إن البقرة التي أمرتكم بدبجها بقرة لاذلول ، ويعنى بقوله ﴿لَا ذَلُولٌ﴾ : أى لم يذلها العمل . فعنى الآية : أنها بقرة لم تذلها إثارة الأرض بأظلافها ، ولا سنى عليها الماء فيسقى عليها الزرع ، كما يقال للدابة التي قد ذللها الركوب أو العمل : دابة ذلول بينة الذل ، بكسر الذال ، ويقال فى مثله من بنى آدم : رجل ذليل بين الذل والذلة .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ﴾ يقول : صعبة لم يذلها عمل ﴿تُشِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ .

حدثنى موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُشِيرُ الْأَرْضَ﴾ يقول : بقرة ليست بذلول ، يزرع عليها ، وليست تسقى الحرث .

حدثنى المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ﴾ أى لم يذلها العمل ﴿تُشِيرُ الْأَرْضَ﴾ يعنى ليست بذلول فتشير الأرض ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ يقول : ولا تعمل فى الحرث .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ﴾ يقول : لم يذلها العمل ﴿تُشِيرُ الْأَرْضَ﴾ يقول : تبين الأرض بأظلافها ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ يقول : لا تعمل فى الحرث .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثنى حجاج ، قال : قال ابن جريج ، قال : الأعرج : قال مجاهد : قوله ﴿لَا ذَلُولٌ تُشِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ يقول : ليست بذلول فتفعل ذلك .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة : ليست بذلول تشير الأرض ولا تسقى الحرث . ويعنى بقوله ﴿تُشِيرُ الْأَرْضَ﴾ : تقلب الأرض للحرث ، يقال منه : أثرت الأرض أثيرها إثارة : إذا قلبتها للزرع ، وإنما وصفها جل ثناؤه بهذه الصفة لأنها كانت فيما قيل وحشية . حدثنى يعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا جويبر ، عن كثير بن زياد ، عن الحسن قال : كانت وحشية .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿مُسْلِمَةٌ﴾

ومعنى ﴿مُسْلِمَةٌ﴾ مفعلة من السلامة ، يقال منه : سلمت تسلم فهى مسلمة :

ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى سلمت منه ، فوصفها الله بالسلامة منه .

فقال مجاهد بما حدثنا به محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿مُسْلِمَةٌ﴾ يقول : مسلمة من الشية و﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ لا يبيض فيها ولا سواد .

حدثنى المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .

حدثنا القاسم قال : ثنا الحسين ، قال : حدثنى حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال مجاهد ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ قال : مسلمة من الشية ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ لا يبيض فيها ولا سواد .

وقال آخرون : مسلمة من العيوب .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿مُسَلَّمَةٌ لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ أى مسلمة من

العيوب .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾

يقول : لا عيب فيها .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ يعنى

مسلمة من العيوب .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بمثله .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : قال ابن عباس

قوله ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ لا عوار فيها .

والذى قاله ابن عباس وأبو العالية ومن قال بمثل قولهما فى تأويل ذلك أولى بتأويل الآية مما قاله مجاهد

لأن سلامتها لو كانت من سائر أنواع الألوان سوى لون جلدها ، لكان فى قوله ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ مكتنى عن

قوله ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ . وفى قوله ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ ما يوضح عن أن معنى قوله ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ غير معنى قوله

﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ . وإذا كان ذلك كذلك ، فعنى الكلام أنه يقول : إنها بقرة لم تدللها إثارة الأرض وقلبها

للحراثة ولا السنو عليها للمزارع ، وهى مع ذلك صحيحة مسلمة من العيوب .

• القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾

يعنى بقوله ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ : لالون فيها يخالف لون جلدها ، وأصله من وشى الثوب ، وهو تحسين

عيوبه التى تكون فيه بضروب مختلفة من ألوان سداه ولحمته ، يقال منه : وشيت الثوب فأنا أشيه شية

ووشيا . ومنه قيل للساعى بالرجل إلى السلطان أو غيره واش لكذبه عليه عنده وتحسينه كذبه بالأباطيل ،

يقال منه : وشيت به إلى السلطان وشاية ، ومنه قول كعب بن زهير :

تَسَعَى الوَشَاةُ جَنَابَيْهَا وَقَوَّطُومُ
إِنَّكَ يَا ابْنَ أَبِي سُلَيْمَى لَمَقْتُولُ

والوشاة جمع واش : يعنى أنهم يتقوون بالأباطيل ، ويخبرونه أنه إن لحق بالنبي صلى الله عليه وسلم قتله .

وقد زعم بعض أهل العربية أن الوشى : العلامة ، وذلك لامعنى له إلا أن يكون أراد بذلك تحسين

الثوب بالأعلام ، لأنه معلوم أن القائل : وشيت بفلان إلى فلان غير جائز أن يتوهم عليه أنه أراد : جعلت

له عنده علامة ، وإنما قيل ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ وهى من وشيت ، لأن الواو لما أسقطت من أولها أبدلت مكانها

الهاء فى آخرها ، كما قيل : وزنته زنة ، ووسيته سية ، ووعدته عدة ، ووديته دية ، وبمثل الذى قلنا

فى معنى قوله ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ قال أهل التأويل .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿لَاشِيَّةٌ فِيهَا﴾ أى لا بياض فيها .

حدثنا الحسن ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، مثله .
حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ لاشيئةَ فيها ﴾
يقول : لا بياض فيها .
حدثني محمد بن عمرو قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ لاشيئةَ
فيها ﴾ أي لا بياض فيها ولا سواد .
حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .
حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا ابن إدريس ، عن أبيه ، عن عطية ﴿ لاشيئةَ فيها ﴾ قال : لونها واحد
ليس فيها لون سوى لونها .
حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ لاشيئةَ فيها ﴾ من بياض ولا
سواد ولا حمرة .
حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ لاشيئةَ فيها ﴾ هي
صفراء ليس فيها بياض ولا سواد .
حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ لاشيئةَ فيها ﴾ يقول : لا بياض فيها
● القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَنَا بِالْحَقِّ ﴾
اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَنَا بِالْحَقِّ ﴾ فقال بعضهم : معنى ذلك : الآن
بينت لنا الحق فتبيناه وعرفناه ، أنه بقرة عينت
ومن قال ذلك قتادة ، حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ قَالُوا
الآنَ جِئْتَنَا بِالْحَقِّ ﴾ أي الآن بينت لنا .
وقال بعضهم : ذلك خبر من الله جل ثناؤه عن القوم أنهم نسبوا نبي الله موسى صلوات الله عليه إلى
أنه لم يكن يأتيهم بالحق في أمر البقرة قبل ذلك .
ومن روى عنه هذا القول عبد الرحمن بن زيد ، حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال
ابن زيد : اضطروا إلى بقرة لا يعلمون على صفتها غيرها ، وهي صفراء ليس فيها سواد ولا بياض ، فقالوا
هذه بقرة فلان ﴿ الآنَ جِئْتَنَا بِالْحَقِّ ﴾ وقبل ذلك والله قد جاءهم بالحق .
* وأولى التأويلين عندنا بقوله ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَنَا بِالْحَقِّ ﴾ قول قتادة ، وهو أن تأويله : الآن بينت لنا
الحق في أمر البقرة ، فعرفنا أنها الواجب علينا ذبحها منها ، لأن الله جل ثناؤه قد أخبر عنهم أنهم قد أطاعوه
فذبحوها بعد قيلهم هذا مع غلظ مؤنة ذبحها عليهم وثقل أمرها ، فقال ﴿ فذبحوها وما كادوا يقعلون ﴾
وإن كانوا قد قالوا بقولهم : الآن بينت لنا الحق ، هراء من القول ، وأتوا خطأ وجهلاً من الأمر ، وذلك
أن نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم كان مبيناً لهم في كل مسألة سألوها إياه ، ورد رادّوه في أمر البقرة

الحق ، وإنما يقال : الآن بينت لنا الحق لمن لم يكن مبينا قبل ذلك ، فأما من كان كل قبيله فيما أبان عن الله تعالى ذكره حقا وبيانا ، فغير جائز أن يقال له في بعض ما أبان عن الله في أمره ونهيه ، وأدى عنه إلى عباده من فرائضه التي أوجبها عليهم ﴿الآن جئت بالحق﴾ كأنه لم يكن جاءهم بالحق قبل ذلك . وقد كان بعض من سلف يزعم أن القوم ارتدوا عن دينهم ، وكفروا بقولهم لموسى ﴿الآن جئت بالحق﴾ ويزعم أنهم نفوا أن يكون موسى أتاهم بالحق في أمر البقرة قبل ذلك ، وأن ذلك من فعلهم وقيلهم كفر ، وليس الذي قال من ذلك عندنا ، كما قال لأنهم أذعنوا بالطاعة بذبحها ، وإن كان قبيلهم الذي قالوه لموسى جهالة منهم وهفوة من هفواتهم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾
يعنى بقوله ﴿فَذَبْحُوهَا﴾ فذبح قوم موسى البقرة التي وصفها الله لهم وأمرهم بذبحها ، ويعنى بقوله ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ أى قاربوا أن يدعوا ذبحها ، ويتركوا فرض الله عليهم في ذلك . ثم اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله كادوا أن يضيعوا فرض الله عليهم في ذبح ما أمرهم بذبحه من ذلك . فقال بعضهم : ذلك السبب كان غلاء ثمن البقرة التي أمروا بذبحها وبينت لهم صفتها . ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا أبو معشر المدني ، عن محمد بن كعب القرظى في قوله ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ قال : لغلاء ثمنها .
حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد الهلالى ، قال : ثنا عبد العزيز بن الخطاب ، قال : ثنا أبو معشر ، عن محمد بن كعب القرظى ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ قال : من كثرة قيمتها .
حدثنا القاسم ، قال : أخبرنا الحسين ، قال : ثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد وحجاج ، عن أنى معشر ، عن محمد بن كعب القرظى ، ومحمد بن قيس في حديث فيه طول ، ذكر أن حديث بعضهم دخل في حديث بعض ، قوله ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لكثرة الثمن ، أخذوها بملء مسكها ذهباً من مال المقتول ، فكان سواء لم يكن فيه فضل فذبحوها
حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ يقول : كادوا لا يفعلون ، ولم يكن الذي أرادوا لأنهم أرادوا أن لا يذبحوها ، وكل شيء في القرآن كاد أو كادوا أو لو فإنه لا يكون ، وهو مثل قوله ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ . وقال آخرون : لم يكادوا أن يفعلوا ذلك خوف الفضيحة إن أطلع الله على قاتل القتل الذي اختصموا فيه إلى موسى .

● والصواب من التأويل عندنا ، أن القوم لم يكادوا يفعلون ما أمرهم الله به من ذبح البقرة للخلتين كلتيهما لإحداهما غلاء ثمنها مع ذكر ما لنا من صغر خطرهما وقلة قيمتها . والأخرى خوف عظيم الفضيحة على أنفسهم باظهار الله نبيه موسى صلوات الله عليه وأتباعه على قاتله .

فأما غلاء ثمنها فإنه قد روى لنا فيه ضروب من الروايات ، فحدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال : اشتروها بوزنها عشر مرات ذهباً ، فباعهم صاحبها إياها وأخذ ثمنها .

حدثنا محمد بن عبد الأعلى ، قال : ثنا المعتمر بن سليمان ، قال : سمعت أيوب ، عن محمد بن سيرين . عن عبيدة قال : اشتروها بمل جلدها دنانير .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : كانت البقرة لرجل يبرّ أمه ، فرزقه الله أن جعل تلك البقرة له ، فباعها بمل جلدها ذهباً .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، قال : حدثني خالد بن يزيد ، عن مجاهد . قال : أعطوا صاحبها مل مسكها ذهباً فباعها منهم .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا إسماعيل ، عن عبد الكريم ، قال : حدثني عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهبا يقول : اشتروها منه على أن يملثوا له جلدها دنانير ، ثم ذبحوها فعمدوا إلى جلد البقرة فملثوه دنانير ، ثم دفعوها إليه .

حدثني محمد بن سعيد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني يحيى ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، قال : وجدوها عند رجل يزعم أنه ليس بائعها بمال أبداً ، فلم يزالوا به حتى جعلوا له أن يسلخوا له مسكها فيملثوه له دنانير ، فرضى به فأعطاهم إياها .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : لم يجدوها إلا عند عجوز ، وإنما سألتهم أضعاف ثمنها ، فقال لهم موسى : أعطوها رضاها وحكمها : ففعلوا . واشتروها فذبحوها .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، قال : قال أيوب ، عن ابن سيرين ، عن عبيدة ، قال : لم يجدوا هذه البقرة إلا عند رجل واحد ، فباعها بوزنها ذهباً ، أو مل مسكها ذهباً ، فذبحوها .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن هشام بن حسان ، عن محمد بن سيرين ، عن عبيدة السلماني ، قال : وجدوا البقرة عند رجل ، فقال : إني لأبيعها إلا بمل جلدها ذهباً ، فاشتروها بمل جلدها ذهباً .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : جعلوا يزيدون صاحبها حتى ملثوا له مسكها ، وهو جلدها ذهباً .

وأما صغر خطرها وقلة قيمتها ، فإن الحسن بن يحيى حدثنا ، قال : ثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا ابن عيينة ، قال : حدثني محمد بن سوقة ، عن عكرمة ، قال : ما كان ثمنها إلا ثلاثة دنانير .

وأما ما قلنا من خوفهم الفضيحة على أنفسهم ، فإن وهب بن منبه كان يقول : إن القوم إذ أمروا

بذبح البقرة إنما قالوا لموسى ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا﴾ لعلمهم بأنهم سيفتضحون إذا ذبحت فجادوا عن ذبحها .
 حدثت بذلك عن إسماعيل بن عبد الكريم ، عن عبد الصمد بن معقل ، عن وهب بن منبه ، وكان
 ابن عباس يقول : إن القوم بعد أن أحيا الله الميت فأخبرهم بقاتله ، أنكرت قتلته قتله ، فقالوا ، والله
 ما قتلناه بعد أن رأوا الآية والحق ، حدثني بذلك محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ،
 قال : حدثني أبي عن أبيه ، عن ابن عباس .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْمُونَ﴾

❖ يعني بقوله جل ثناؤه ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ : واذكروا يا بني إسرائيل إذ قتلتم نفسا ، والنفس التي
 قتلوها هي النفس التي ذكرنا قصتها في تأويل قوله ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ
 تَذَبَحُوا بَقَرَةً﴾ وقوله ﴿فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾ يعني فاختلفتم وتنازعتم ، وإنما هو فتدارأتم فيها على مثال
 تفاعلت من الدرء ، والدرء : العوج ، ومنه قول أبي النجم العجلي :

نَحْشِيَّةَ طَغَامٍ إِذَا هَمَّ حَسْرُ يَأْكُلُ ذَا الدَّرْءِ وَيُقْصِي مِنْ حَقْرٍ

يعني ذاك العوج والعسر ، ومنه قول رؤبة بن العجاج :

أَدْرَكَتْهَا قُدَّامَ كُلِّ مِدْرَةٍ بِالذَّفْعِ عَنِّي دَرَّةً كُلَّ عُنْجِهٍ

ومنه الخبر الذي حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا مصعب بن المقدم ، عن إسرائيل ، عن إبراهيم بن
 المهاجر ، عن مجاهد ، عن السائب ، قال : جاءني عثمان ، وزهير ابنا أمية فاستأذنا لي على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا أعلمُ بِهِ مِنْكُمْ أَلَمْ تَكُنْ شَرِيكِي
 فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟ » قلت : نعم بأبي أنت وأمي ، فنعم الشريك كنت لآتماري ولا تداري ، يعني بقوله :
 لآتماري : لا تخالف رفيقك وشريكك ولا تنازعه ولا تشاره ، وإنما أصل ﴿فَادَّارَأْتُمْ﴾ فتدارأتم ، ولكن
 التاء قريبة من مخرج الدال ، وذلك أن مخرج التاء من طرف اللسان وأصول الشفتين ، ومخرج الدال من
 طرف اللسان وأطراف الثنيتين ، فأدغمت التاء في الدال فجعلت دالا مشددة ، كما قال الشاعر :

تَوَلَّى الضَّجْبِعَ إِذَا مَا اشْتَقَقَهَا نَحْصِيرًا عَدَبَ المَذَاقِ إِذَا مَا اتَّبَعَ القُبَيْلُ

يريد إذا ما تتابع القبيل ، فأدغم إحدى التاءين في الأخرى ، فلما أدغمت التاء في الدال فجعلت دالا مثلها
 سكنت ، فجلبوا ألفا ليصلوا إلى الكلام بها ، وذلك إذا كان قبله شيء ، لأن الإدغام لا يكون إلا وقبله
 شيء ، ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ وإنما هو تداركوا ، ولكن التاء منها
 أدغمت في الدال ، فصارت دالا مشددة ، وجعلت فيها ألف إذا وصلت بكلام قبلها ليسلم الإدغام ، وإذا

(١) « قوله نحشية طغام النع » كذا في اللسخ ولم نثر عليه بعد البحث ، فليحذر .

لم يكن قبل ذلك ما يواصله ، وابتدى به ، قيل : تداركوا وتناقلوا ، فأظهروا الإدغام ، وقد قيل يقال : اداركوا واداروا .

وقد قيل إن معنى قوله ﴿ فادارأتم فيها ﴾ فتدافعتم فيها من قول القائل درأت هذا الأمر عني . ومن قول الله ﴿ ويبدرأ اعسنها العذاب ﴾ بمعنى يدفع عنها العذاب ، وهذا قول قريب المعنى من القول الأول لأن القوم إنما تدافعوا قتل قتيل ، فانتفى كل فريق منهم أن يكون قاتله ، كما قد بينا قبل فيما مضى من كتابنا هذا ، وبنحو الذي قلنا في معنى قوله ﴿ فادارأتم فيها ﴾ قال أهل التأويل .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : حدثني عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ فادارأتم فيها ﴾ قال : اختلفتم فيها .

حدثنا المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد . مثله .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿ وإذ قتلتم أنفسا فادارأتم فيها ﴾ قال بعضهم : أنتم قتلتموه ، وقال الآخرون : أنتم قتلتموه .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ فادارأتم فيها ﴾ قال : اختلفتم ، وهو التنازع تنازعوا فيه ، قال : قال هؤلاء : أنتم قتلتموه ، وقال هؤلاء لا وكان تدروهم في النفس التي قتلوها .

كما حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم . عن عيسى . عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد . قال : صاحب البقرة رجل من بني إسرائيل قتله رجل فألقاه على باب ناس آخرين . فجاء أولياء المقتول فادعوا دمه عندهم فانتفوا أو انتفلوا منه ، شك أبو عاصم .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد بمثله سواء . إلا أنه قال : فادعوا دمه عندهم ، فانتفوا « ولم يشك فيه » .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : قتيل كان في بني إسرائيل فقذف كل سبط منهم حتى تفاقم بينهم الشر حتى ترفعوا في ذلك إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم : فأوحى إلى موسى أن اذبح بقرة فاضربه ببعضها ، فذكر لنا أن وليه الذي كان يطلب بدمه هو الذي قتله من أجل ميراث كان بينهم .

حدثني ابن سعد ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس في شأن البقرة ، وذلك أن شيخا من بني إسرائيل على عهد موسى كان مكثرا من المال ، وكان بنو أخيه فقراء لامال لهم ، وكان الشيخ لا ولد له ، وكان بنو أخيه ورثته ، فقالوا : ليت عمنا قد مات فورثنا ماله ، وأنه لما تطاول عليهم أن لا يموت عمهم أتاهم الشيطان ، فقال : هل لكم إلى أن تقتلوا عمكم فترثوا ماله ، وتغرموا أهل المدينة التي لستم بها ديتة ، وذلك أنهما كانتا مدينتين كانوا في إحداهما ، فكان القتيل إذا قتل وطرح بين المدينتين ، قيس ما بين القتيل وما بين المدينتين ، فأيهما كانت أقرب إليه غرمت الدية ، وإلهم لما سؤل

لهم الشيطان ذلك ، وتناول عليهم أن لا يموت عمهم عمدوا إليه فقتلوه ، ثم عمدوا فطرحوه على باب المدينة التي ليسوا فيها ، فلما أصبح أهل المدينة جاء بنو أخي الشيخ ، فقالوا عمنا قتل على باب مدينتكم ، فوالله لتغرمن لنا دية عمنا ، قال أهل المدينة : نقسم بالله ما قتلنا ولا علمنا قاتلا ولا فتحنا باب مدينتنا منذ أغلق حتى أصبحنا ، وإنهم عمدوا إلى موسى ، فلما أتوا قال بنو أخي الشيخ عمنا وجدناه مقتولا على باب مدينتهم ، وقال أهل المدينة : نقسم بالله ما قتلناه ولا فتحنا باب المدينة من حين أغلقناه حتى أصبحنا ، وإن جبريل جاء بأمر ربنا السميع العليم إلى موسى ، فقال : قل لهم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ ففرضوه ببعضها .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا حسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ، وحجاج عن أبي معشر ، عن محمد بن كعب القرظي ، ومحمد بن قيس ، دخل حديث بعضهم في حديث بعض ، قالوا : إن سبطا من بني إسرائيل لما رأوا كثرة شرور الناس بنوا مدينة فاعتزلوا شرور الناس ، فكانوا إذا أمسوا لم يتركوا أحدا منهم خارجا إلا أدخلوه ، وإذا أصبحوا قام رئيسهم فنظر وتشرف فاذا لم ير شيئا فتح المدينة فكانوا مع الناس حتى يمسوا ، وكان رجل من بني إسرائيل له مال كثير ، ولم يكن له وارث غير ابن أخيه فطال عليه حياته ، فقتله ليرثه ، ثم حمله فوضعه على باب المدينة ، ثم كمن في مكان هو وأصحابه ، قال : فتشرف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئا ، ففتح الباب ، فلما رأى القتيل ردد الباب فناداه ابن أخى المقتول وأصحابه : هيات قتلتموه ثم تردون الباب ، وكان موسى لما رأى القتل كثيرا في أصحابه بنى إسرائيل كان إذا رأى القتيل بين ظهري القوم أخذهم ، فكاد يكون بين أخى المقتول وبين أهل المدينة قتال حتى لبس الفريقان السلاح ، ثم كف بعضهم عن بعض ، فأتوا موسى فذكروا له شأنهم فقالوا : يا رسول الله إن هؤلاء قتلوا قتيلا ثم ردوا الباب ، وقال أهل المدينة : يا رسول الله قد عرفت اعتزالنا الشرور وبنينا مدينة كما رأيت نعزل شرور الناس ما قتلنا ولا علمنا قاتلا ، فأوحى الله تعالى ذكره إليه أن يذبحوا بقرة ، فقال لهم موسى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن هشام بن حسان ، عن محمد بن سيرين ، عن عبيدة ، قال : كان في بني إسرائيل رجل عقيم وله مال كثير ، فقتله ابن أخ له فجرحه فألقاه على باب ناس آخرين ، ثم أصبحوا فادعاه عليهم حتى تسليح هؤلاء وهؤلاء ، فأرادوا أن يقتلوا ، فقال ذووالنهي منهم : أتقتلون وفيكم نبي الله ، فأمسكوا حتى أتوا موسى ، فقصوا عليه القصة ، فأمرهم أن يذبحوا بقرة فيضربوه ببعضها ، فقالوا ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا ؟ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : قتل من بني إسرائيل طرح في سبط من الأسباط فأتى أهل ذلك السبط إلى ذلك السبط ، فقالوا : أنتم والله قتلتم صاحبنا ، فقالوا : لا والله ، فأتوا إلى موسى فقالوا : هذا قتلنا بين أظهرهم ، وهم والله قتلوه ، فقالوا : لا والله يا نبي الله طرح علينا ، فقال لهم موسى صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ .

قال أبو جعفر : فكان اختلافهم وتنازعهم وخصامهم بينهم في أمر القتيل الذى ذكرنا أمره على ما روينا عن علمائنا من أهل التأويل هو الدرء الذى قال الله جل ثناؤه لذريتهم وبقايا أولادهم ﴿فَادَارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

ويعنى بقوله ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ والله معلى ما كنتم تسرونه من قتل القتيل الذى قتلتم ثم ادارأتم فيه . ومعنى الإخراج فى هذا الموضع : الإظهار والإعلان لمن خفى ذلك عنه وإطلاعهم عليه كما قال الله تعالى ذكره ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعنى بذلك يظهره ويطلععه من محبته بعد خفائه ، والذى كانوا يكتُمونه فأخرجه هو قتل القتيل القتيل . كما كنتم ذلك القتيل ومن علمه ممن شايعه على ذلك حتى أظهره الله وأخرجه ، فأعلن أمره لمن لا يعلم أمره . وعنى جل ذكره بقوله ﴿تَكْتُمُونَ﴾ تسرون وتغيبون .

كما حدثنا محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد فى قول الله ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ قال : تغيبون .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ما كنتم تغيبون .

القول في تأويل قوله تعالى :

فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾

يعنى جل ذكره بقوله ﴿فَقُلْنَا﴾ لقوم موسى الذين ادارءوا فى القتيل الذى قد تقدم وصفنا أمره اضربوا القتيل ، والهاء التى فى قوله ﴿اضْرِبُوهُ﴾ من ذكر القتيل ببعضها : أى ببعض البقرة التى أمرهم الله بذبحها فذبحوها .

ثم اختلف العلماء فى البعض الذى ضرب به القتيل من البقرة وأى عضو كان ذلك منها ، فقال بعضهم : ضرب بفخذ البقرة القتيل :

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال ضرب بفخذ البقرة ، فقام حيا ، فقال : قتلى فلان ثم عاد فى ميته .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : ضرب بفخذ البقرة ، ثم ذكر مثله .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا جابر بن نوح ، عن النضر بن عري ، عن عكرمة ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ قال : بفخذها فلما ضرب بها عاش وقال : قتلى فلان ، ثم عاد إلى حاله .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن خالد بن يزيد ، عن مجاهد ، قال : ضرب بفخذها الرجل فقام حيا ، فقال : قتلى فلان ، ثم عاد في ميته .
حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، قال : قال أيوب عن ابن سيرين ، عن عبيدة : ضربوا المقتول ببعض لحمها . وقال معمر عن قتادة : ضربوه بلحم الفخذ فعاش ، فقال : قتلى فلان .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : ذكر لنا أنهم ضربوه بفخذها فأحياه الله ، فأنبأ بقاتله الذي قتله وتكلم ، ثم مات .
وقال آخرون : الذي ضرب به منها هو البضعة التي بين الكتفين .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ فَكُلُّنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ﴾
فضربوه بالبضعة التي بين الكتفين فعاش ، فسألوه من قتلك ؟ فقال لهم : ابن أخي .
وقال آخرون : الذي أمروا أن يضربوه به منها عظم من عظامها .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : أمرهم موسى أن يأخذوا عظما منها فيضربوا به القليل ففعلوا ، فرجع إليه روحه ، فسمى لهم قاتله ثم عاد ميتا كما كان ، فأخذ قاتله ، وهو الذي أتى موسى ، فشكا إليه فقتله الله على أسوأ عمله .
وقال آخرون بما حدثني به يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : ضربوا الميت ببعض آرابها ، فاذا هو قاعد ، قالوا : من قتلك ؟ قال : ابن أخي ، قال : وكان قتله وطرحه على ذلك السبط ، أراد أن يأخذ ديته .

﴿ وَالصَّوَابُ مِنَ الْقَوْلِ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ عِنْدَنَا ﴾ فَكُلُّنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ﴿ أَنْ يُقَالَ أَمْرُهُمُ اللَّهُ جَلُّ ثَنَاؤُهُ أَنْ يَضْرِبُوا الْقَتِيلَ بِبَعْضِ الْبَقْرَةِ لِيَحْيَا الْمَضْرُوبُ ، وَلَا دَلَالَةَ فِي الْآيَةِ ، وَلَا خَيْرَ تَقْوَمَ بِهِ حُجَّةَ عَلَى أَىْ أِبْعَاضِهَا الَّتِي أَمَرَ الْقَوْمَ أَنْ يَضْرِبُوا الْقَتِيلَ بِهِ ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ الَّذِي أَمَرُوا أَنْ يَضْرِبُوهُ بِهِ هُوَ الْفَخْذُ ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الذَّنْبُ وَغَضْرُوفُ الْكَتْفِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ أِبْعَاضِهَا ، وَلَا يَضُرُّ الْجَهْلَ بِأَىْ ذَلِكَ ضَرَبُوا الْقَتِيلَ ، وَلَا يَنْفَعُ الْعِلْمَ بِهِ مَعَ الْإِقْرَارِ بِأَنْ الْقَوْمَ قَدْ ضَرَبُوا الْقَتِيلَ بِبَعْضِ الْبَقْرَةِ بَعْدَ ذَبْحِهَا ، فَأَحْيَاهُ اللَّهُ .
﴿ فَانْ قَالِ قَائِلٌ : وَمَا كَانَ مَعْنَى الْأَمْرِ بِضَرْبِ الْقَتِيلِ بِبَعْضِهَا ؟ قِيلَ : لِيَحْيَا فَيَنْبِئُ نَبِيَّ اللَّهِ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ ادَّارَعُوا فِيهِ مِنْ قَاتِلِهِ .

﴿ فَانْ قَالِ قَائِلٌ : وَأَيْنَ الْخَبْرُ عَنِ أَنَّ اللَّهَ جَلُّ ثَنَاؤُهُ أَمْرُهُمْ بِذَلِكَ لَذَلِكَ ؟ قِيلَ : تَرَكَ ذَلِكَ اكْتِفَاءً بِدَلَالَةِ مَا ذَكَرَ مِنَ الْكَلَامِ الدَّالِّ عَلَيْهِ نَحْوَ الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ نِظَائِرِ ذَلِكَ فِيمَا مَضَى . وَمَعْنَى الْكَلَامِ : فَكُلُّنَا : اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا لِيَحْيَا ، فَضْرِبُوهُ فَحْيِي كَمَا قَالَ جَلُّ ثَنَاؤُهُ ﴿ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفِثَاقًا ﴾ وَالْمَعْنَى :

فَضْرِبْ فَاذْفُلِقْ ، يدل على ذلك قوله ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾
 • القول في تأويل قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾

وقوله ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ مخاطبة من الله عباده المؤمنين ، واحتجاج منه على المشركين المكذبين بالبعث ، وأمرهم بالاعتبار بما كان منه جل ثناؤه من إحياء قتيل بنى إسرائيل بعد مماته في الدنيا ، فقال لهم تعالى ذكره : أيها المكذبون بالبعث بعد الممات ، اعتبروا بإحيائي هذا القتيل بعد مماته ، فإنني كما أحييته في الدنيا فكذلك أحيي الموتى بعد مماتهم ، فأبعثهم يوم البعث ، وإنما احتج جل ذكره بذلك على مشركي العرب وهم قوم أميون لا كتاب لهم ، لأن الذين كانوا يعلمون علم ذلك من بنى إسرائيل كانوا بين أظهرهم وفيهم نزلت هذه الآيات ، فأخبرهم جل ذكره بذلك ليتعرفوا علم من قبلهم .

• القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

يعنى جل ذكره : ويريكُم الله أيها الكافرون المكذبون بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من عند الله من آياته ، وآياته : أعلامه وحججه الدالة على نبوته لتعقلوا وتفهموا أنه محق صادق فتؤمنوا به وتتبعوه .

القول في تأويل قوله تعالى :

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ
 الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا
 اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾

﴿٧٤﴾ يعنى بذلك كفار بنى إسرائيل ، وهم فيما ذكر بنو أخی المقتول ، فقال لهم : ثم قست قلوبكم : أى جفت وغلظت وعست ، كما قال الراجز :

وَقَدُّ قَسَوْتُ وَقَسَا لَدُنِّي

يقال : قسا وعسا وعنا بمعنى واحد ، وذلك إذا جفا وغلظ وصلب يقال منه : قسا قلبه يقسو قسوا وقسوة وقساوة وقساء .

ويعنى بقوله ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد أن أحيى المقتول لهم الذى ادّاروا في قتله ، فأخبرهم بقاتله ، وما السبب الذى من أجله قتله كما قد وصفنا قبل على ما جاءت الآثار والأخبار وفصل الله تعالى ذكره بنجيره بين الحق منهم والمبطل ، وكانت قساوة قلوبهم التى وصفهم الله بها أنهم فيما بلغنا أنكروا أن يكونوا هم قتلوا القتيل الذى أحياه الله ، فأخبر بنى إسرائيل بأنهم كانوا قتلته بعد إخباره إياهم بذلك ، وبعد ميته الثانية .

كما حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ،

عن ابن عباس ، قال : لما ضرب المقتول ببعضها ، يعنى ببعض البقرة جلس حيا ، فقيل له : من قتلك ؟ فقال : بنو أخى قتلونى ، ثم قبض ، فقال بنو أخيه حين قبض : والله ما قتلناه ، فكذبوا بالحق بعد إذ رأوه ، فقال الله ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ يعنى بنى أخى الشيخ ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ يقول : من بعد ما أراهم الله من إحياء الموتى ، وبعد ما أراهم من أمر القتل ما أراهم ، فهى كالحجارة أو أشد قسوة .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾

يعنى بقوله ﴿ فَهِيَ ﴾ قلوبكم ، يقول : ثم صلبت قلوبكم بعد إذ رأيتم الحق فتبينتموه وعرفتموه عن الخضوع له والإذعان لواجب حق الله عليكم ، فقلوبكم كالحجارة ، صلابة ويبسا ، وغلظا وشدة ، أو أشد صلابة ، يعنى قلوبكم عن الإذعان لواجب حق الله عليهم ، والإقرار له باللازم من حقوقه لهم من الحجارة .

فإن سأل سائل فقال : وما وجه قوله ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ وأو عند أهل العربية إنما أتى في الكلام لمعنى الشك ، والله تعالى جل ذكره غير جائز في خبره الشك ؟ قيل : إن ذلك على غير الوجه الذى توهمته من أنه شك من الله جل ذكره فيما أخبر عنه ، ولكنه خبر منه عن قلوبهم القاسية أنها عند عباده الذين هم أصحابها الذين كذبوا بالحق بعد ما رأوا العظيم من آيات الله كالحجارة قسوة أو أشد من الحجارة عندهم وعند من عرف شأنهم ، وقد قال فى ذلك جماعة من أهل العربية أقوالا :

فقال بعضهم : إنما أراد الله جل ثناؤه بقوله ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ وما أشبه ذلك من الأخبار التى أتى بأو كقوله ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ وكقول الله جل ذكره ﴿ وَإِنَّا أَوْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ فهو عالم أى ذلك كان ، قالوا : ونظير ذلك قول القائل : أكلت بصرة أو رطبة وهو عالم أى ذلك أكل ، ولكنه أبهم على المخاطب كما قال أبو الأسود الدبلى

أُحِبُّ مُحَمَّدًا حُبًّا شَدِيدًا وَعَبَّاسًا وَحَمَزَةَ وَالْوَصِييَا
فَإِنْ يَكُ حُبُّهُمْ رَشَدًا أَصِيبُهُ وَلَسْتُ بِمُخْطِئٍ إِنْ كَانَ غَيًّا

قالوا : ولا شك أن أبا الأسود لم يكن شاكا فى أن حب من سمي رشد ، ولكنه أبهم على من خاطبه به وقد ذكر عن أبى الأسود أنه لما قال هذه الأبيات قيل له : شككت ؟ فقال : كلا والله ، ثم انتزع بقول الله عز وجل ﴿ وَإِنَّا أَوْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ فقال أو كان شاكا من أخبر بهذا فى الهادى من الضلال .

وقال بعضهم : ذلك كقول القائل : ما أطعمتك إلا حلوا أو حامضا ، وقد أطعمه النوعين جميعا ،

(١) « قوله إنما أراد الله » أى الإبهام ، بقرينة ما سياتى له ، ولعل الناسخ أسقط لفظة الإبهام .

فقالوا : فتائل ذلك لم يكن شاكا أنه قد أطمع صاحبه الحلو والحامض كليهما ، ولكنه أراد الخمر عما أطمعه إياه أنه لم يخرج عن هذين النوعين ، قالوا : فكذلك قوله ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ إنما معناه : فقلوبهم لا تخرج من أحد هذين المثليين إما أن تكون مثلا للحجارة في القسوة ، وإما أن تكون أشد منها قسوة ، ومعنى ذلك على هذا التأويل : فبعضها كالحجارة قسوة ، وبعضها أشد قسوة من الحجارة . وقال بعضهم : « أو » في قوله ﴿ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ بمعنى : وأشد قسوة ، كما قال تبارك وتعالى ﴿ وَلَا تَطِيعُ مِثْنَهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ بمعنى وكفورا ، وكما قال جرير بن عطية :
نال الخِلافةَ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدْرًا كَمَا أَتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ
يعنى نال الخِلافةَ وكانت له قدرا ، وكما قال النابغة :
قَالَتْ أَلَا لَيْسَ هَذَا الْحَمَامُ لَنَا إِلَى حَمَامَتِنَا أَوْ نِصْفُهُ فَقَدِ
يريد ونصفه .

وقال آخرون : « أو » في هذا الموضع بمعنى بل ، فكان تأويله عندهم فهي كالحجارة بل أشد قسوة ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَأَرْسَأْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ بمعنى بل يزيدون . وقال آخرون : معنى ذلك : فهي كالحجارة أو أشد قسوة عندكم .
قال أبو جعفر : ولكل مما قيل من هذه الأقوال التي حكينا وجه ومخرج في كلام العرب . غير أن أعجب الأقوال إلى في ذلك ما قلناه أولا ، ثم القول الذي ذكرناه عن وجه ذلك إلى أنه بمعنى : فهي أوجه في القسوة من أن تكون كالحجارة أو أشد ، على تأويل أن منها كالحجارة ، ومنها أشد قسوة ، لأن « أو » وإن استعملت في أماكن من أماكن الواو حتى يلتبس معناها . ومعنى الواو لتقارب معنييهما في بعض تلك الأماكن ، فإن أصلها أن تأتي بمعنى أحد الاثنين . فتوجيهها إلى أصلها من وجد إلى ذلك سبيلا أعجب إلى من إخراجها عن أصلها ومعناها المعروف لها .

قال : وأما الرفع في قوله ﴿ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ فمن وجهين : أحدهما أن يكون عطفًا على معنى الكاف التي في قوله ﴿ كَالْحِجَارَةِ ﴾ لأن معناها الرفع ، وذلك أن معناها معنى مثل : فهي مثل الحجارة أو أشد قسوة من الحجارة . والوجه الآخر : أن يكون مرفوعًا على معنى تكريرهي عليه فيكون تأويل ذلك فهي كالحجارة أو هي أشد قسوة من الحجارة .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِّنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ﴾

يعنى بقوله جل ذكره ﴿ وَإِنْ مِّنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ﴾ وإن من الحجارة حجارة يتفجر منها الماء الذي تكون منه الأنهار ، فاستغنى بذكر الماء عن ذكر الأنهار ، وإنما ذكر فقيل منه للفظ ما ، والتفجر : التفاعل من فجر الماء ، وذلك إذا تنزل خارجا من منبعه ، وكل سائل شخص خارجا من موضعه ومكانه فقد انفجر ماء كان ذلك أو دما أو صديدا أو غير ذلك ، ومنه قول عمر بن الخطاب :

وَلَمَّا أَنْ قَرَّبْتُ إِلَى جَرِيرٍ أَبِي ذُو بَطْنِهِ إِلَّا انْفِجَارًا

يعنى إلا خروجا وسيلانا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾
يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ﴾ لحجارة تشقق ، وتشققها : تصدعها ، وإنما هي لما يتشقق ، ولكن الماء أدغمت في الشين فصارت شينا مشددة ، وقوله ﴿فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ فيكون عينا نابعة وأنهارا جارية .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وإن من الحجارة لما يهبط : أى يتردى من رأس الجبل إلى الأرض والسفح من خوف الله وخشيته . وقد دللنا على معنى الهبوط فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع ، وأدخلت هذه اللامات اللواتى في ما توكيدا للخبر ، وإنما وصف الله تعالى ذكره الحجارة بما وصفها به من أن منها المتفجر منه الأنهار ، وأن منها المتشقق بالماء ، وأن منها الهابط من خشية الله بعد الذى جعل منها لقلوب الذين أخبر عن قسوة قلوبهم من بنى إسرائيل مثلا ، معذرة منه جل ثناؤه لها دون الذين أخبر عن قسوة قلوبهم من بنى إسرائيل إذ كانوا بالصفة التى وصفهم الله بها من التكذيب برسله والحدود لآياته بعد الذى أراهم من الآيات والعبر وعابنوا من عجائب الأدلة والحجج مع ما أعطاهم تعالى ذكره من صحة العقول ومن به عليهم من سلامة النفوس التى لم يعطها الحجر والمدر ، ثم هو مع ذلك منه ما يتفجر بالأنهار ، ومنه ما يتشقق بالماء ، ومنه ما يهبط من خشية الله ، فأخبر تعالى ذكره أن من الحجارة ما هو ألين من قلوبهم لما يدعون إليه من الحق .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد فى قول الله جل ثناؤه ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾
قال : كل حجر يتفجر منه الماء أو يتشقق عن ماء ، أو يتردى من رأس جبل ، فهو من خشية الله عز وجل ، نزل بذلك القرآن .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

حدثني بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ ثم عذر الحجارة ولم يعذر شقى ابن آدم ، فقال ﴿وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ .
حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة مثله .

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : ثم عذر الله الحجارة فقال ﴿ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْتَقُّ فَيَسْخَرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ﴾

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا حجاج ، عن ابن جريج أنه قال : فيها كل حجر انفجر منه ماء أو تشقق عن ماء ، أو تردى من جبل ، فمن خشية الله نزل به القرآن .

ثم اختلف أهل النحو في معنى هبوط ما هبط من الحجارة من خشية الله . فقال بعضهم : إن هبوط ما هبط منها من خشية الله : تفيؤ ظلاله . وقال آخرون : ذلك الجبل الذي صار دكا إذ تجلى له ربه . وقال بعضهم : ذلك كان منه ، ويكون بأن الله جل ذكره أعطى بعض الحجارة المعرفة والفهم . فعقل طاعة الله فأطاعه ، كالذي روى عن الجذع الذي كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب فلما تحول عنه حن . وكالذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ حَجْرًا كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ » .

وقال آخرون : بل قوله ﴿ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ كقوله ﴿ جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾ ولا إرادة له ، قالوا : وإنما أريد بذلك أنه من عظم أمر الله يرى كأنه هابط خاشع من ذل خشية الله ، كما قال زيد الخليل :

يَجْمَعُ تَضِلُّ الْبُلُتُ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأُكْمَ فِيهَا سُجْدًا لِلْحَوَافِرِ

وكما قال سويد بن أبي كاهل يصف عدوا له يريد أنه ذليل :

سَاجِدُ الْمَسْخَرِ إِذْ يَرْفَعُهُ خَاشِعُ الطَّرْفِ أَصَمُّ الْمُسْتَمِيعِ

وكما قال جرير بن عطية :

لَمَّا أَتَى خَبْرُ الرَّسُولِ تَضَعُضَعَتْ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْحِبَالُ الْخُشَعُ ۱

وقال آخرون : معنى قوله ﴿ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ أى يوجب الخشية لغيره بدلالته على صانعه كما قيل : ناقة تاجرة : إذا كانت من نجابتها وفراحتها تدعو الناس إلى الرغبة فيها ، كما قال جرير بن عطية :

وَأَعْوَرُ مِنْ تَنْهَانِ أَمَا نَهَارُهُ فَأَعْمَى وَأَمَا لَيْلُهُ فَبَصِيرُ

فجعل الصفة لليل والنهار ، وهو يريد بذلك صاحبه النهانى ، الذى يهجو من أجل أنه فيهما كان ما وصفه به وهذه الأقوال وإن كانت غير بعيدات المعنى مما تحتمله الآية من التأويل ، فإن تأويل أهل التأويل من علماء سلف الأمة بخلافها ، فلذلك لم نستجز صرف تأويل الآية إلى معنى منها . وقد دللنا فيما مضى على معنى الخشية ، وأنها الرهبة والخافة ، فكرهنا إعادة ذلك فى هذا الموضع .

● القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

يعنى بقوله ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ وما الله بغافل يا معشر المكذابين بآياته والجاحدين

(١) تقدم البيت قريبا : لما أتى خبر الزبير تواضعت ، وكذلك فى اللسان وخرزاة الأدب (٢ : ١٦٦) ، ولعل فيه روايتين .

نبوة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، والمتقولين عليه الأباطيل من بنى إسرائيل وأحبار اليهود ، عما تعملون من أعمالكم الخبيثة ، وأفعالكم الرديئة ، ولكنه يحصيها عليكم ، فيجازيكم بها في الآخرة أو يعاقبكم بها في الدنيا ، وأصل الغفلة عن الشيء : تركه على وجه السهو عنه والنسيان له ، فأخبرهم تعالى ذكره أنه غير غافل عن أفعالهم الخبيثة ولا ساه عنها ، بل هو لها محصن ، ولها حافظ .

القول في تأويل قوله تعالى :

* أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ تُجْرِمُونَ
مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

❦❦❦ يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿أَفْتَطْمَعُونَ﴾ بأصحاب محمد : أى أفترجون يا معشر المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم ، والمصدقين ما جاءكم به من عند الله أن يؤمن لكم يهود بنى إسرائيل ؟
ويعنى بقوله ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ أن يصدقكم بما جاءكم به نبيكم صلى الله عليه وسلم محمد من عند ربكم .

كما حدثت عن عمار بن الحسن ، عن ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع فى قوله ﴿أَفْتَطْمَعُونَ﴾ أن يؤمنوا لكم ؟
يعنى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا لكم ، يقول : أفتطمعون أن يؤمن لكم اليهود ؟ .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿أَفْتَطْمَعُونَ﴾ أن يؤمنوا لكم ؟
الآية ، قال : هم اليهود .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾

❦❦❦ قال أبو جعفر : أما الفريق فجمع كالطائفة لا واحد له من لفظه ، وهو فعيل من التفرق سمي به الجماع كما سميت الجماعة بالحزب من التحزب ، وما أشبه ذلك ، ومنه قول أعشى بنى ثعلبة :
أَخِذُوا فَلَمَّا خَفْتُ أَنْ يَتَفَرَّقُوا فَرِيقَيْنِ مِّنْهُمْ مُصْعِدٌ وَمُصَوَّبٌ

يعنى بقوله ﴿مِّنْهُمْ﴾ من بنى إسرائيل ، وإنما جعل الله الذين كانوا على عهد موسى ، ومن بعدهم من بنى إسرائيل من اليهود الذين قال الله لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ﴿أَفْتَطْمَعُونَ﴾ أن يؤمنوا لكم لأنهم كانوا آباءهم وأسلافهم ، فجعلهم منهم إذ كانوا عشائرتهم وفرطهم وأسلافهم ، كما يذكر الرجل اليوم الرجل ، وقد مضى على منهاج الداكر وطريقته ، وكان من قومه وعشيرته ، فيقول : كان منا فلان ، يعنى أنه كان من أهل طريقته أو مذهبه أو من قومه وعشيرته فكذلك قوله ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرَّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ .

اختلف أهل التأويل في الذين عني الله بقوله ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرَّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ .

فقال بعضهم بما حدثني به محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿أَفْتَضْتُمْ عَنْ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرَّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فالذين يحرفونه والذين يكتبونه : هم العلماء منهم .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بنحوه .
حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿أَفْتَضْتُمْ عَنْ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرَّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ قال : هي التوراة حرّفوها .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرَّفُونَهُ﴾ قال : التوراة التي أنزلها عليهم يحرفونها ، يجعلون الحلال فيها حراما ، والحرام فيها حلالا والحق فيها باطلا ، والباطل فيها حقا ، إذا جاءهم الحق برشوة أخرجوا له كتاب الله ، وإذا جاءهم المبطل برشوة أخرجوا له ذلك الكتاب فهو فيه محق ، وإن جاء أحد يسألهم شيئا ليس فيه حق ولا رشوة ولا شيء أمره بالحق ، فقال لهم ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ .

وقال آخرون في ذلك بما حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : أخبرنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرَّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فكانوا يسمعون من ذلك كما يسمع أهل النبوة ، ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحاق في قوله ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ الآية ، قال : ليس قوله ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ يسمعون التوراة ، كلهم قد سمعها ، ولكنهم الذين سألوها موسى رؤية ربهم ، فأخذتهم الصاعقة فيها .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن محمد بن إسحاق ، قال : بلغني عن بعض أهل العلم أنهم قالوا لموسى : يا موسى قد خيل بيننا وبين رؤية الله عز وجل ، فأسمعنا كلامه حين يكلمك ، فطلب ذلك موسى إلى ربه ، فقال : نعم فرمهم فليتطهروا ، وليطهروا ثيابهم ، ويصوموا ففعلوا ، ثم خرج بهم حتى أتى الطور ، فلما غشيهم الغمام أمرهم موسى عليه السلام ، فوقعوا سجودا ، وكلمه ربه فسمعوا كلامه يأمرهم وينهاهم ،

حتى عقلوا ما سمعوا ، ثم انصرف بهم إلى بنى إسرائيل ، فلما جاءوهم حرف فريق منهم ما أمرهم به ، وقالوا حين قال موسى لبنى إسرائيل : إن الله قد أمركم بكذا وكذا ، قال ذلك الفريق الذى ذكرهم الله إنما قال كذا وكذا خلافا لما قال الله عز وجل لهم ، فهم الذين عنى الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم .

وأولى التأويلين اللذين ذكرت بالآية وأشبههما بما دل عليه ظاهر التلاوة ، ما قاله الربيع بن أنس ، والذى حكاه ابن إسحق عن بعض أهل العلم من أن الله تعالى ذكره ، إنما عنى بذلك من سمع كلامه من بنى إسرائيل سماع موسى إياه منه ثم حرف ذلك وبدل من بعد سماعه وعلمه به وفهمه إياه . وذلك أن الله جل ثناؤه إنما أخبر أن التحريف كان من فريق منهم كانوا يسمعون كلام الله عز وجل استعظاما من الله لما كانوا يأتون من البهتان بعد توكيد الحجة عليهم ، والبرهان ، وإيدانا منه تعالى ذكره عباده المؤمنين ، وقطع أطماعهم من إيمان بقايا نسلهم بما أتاهم به محمد من الحق والنور والهدى ، فقال لهم : كيف تطمعون فى تصديق هؤلاء اليهود إياكم وإنما تخبرونهم بالذى تخبرونهم من الإنباء عن الله عز وجل عن غيب لم يشاهدوه ، ولم يعاينوه ، وقد كان بعضهم يسمع من الله كلامه ، وأمره ونهيه ، ثم يبدله ويحرفه ويحده ، فهؤلاء الذين بين أظهركم من بقايا نسلهم أخرى أن يجحدوا ما أتيتوهم به من الحق وهم لا يسمعون من الله ، وإنما يسمعون منكم ، وأقرب إلى أن يحرفوا ما فى كتبهم من صفة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ، ويبدلوه وهم به عالمون ، فيجحدوه ويكذبوا ، من أوائلهم الذين باشروا كلام الله من الله جل ثناؤه ثم حرفوه من بعد ما عقلوه وعلموه متعمدين التحريف ، ولو كان تأويل الآية على ما قاله الذين زعموا أنه عنى بقوله ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ يسمعون التوراة لم يكن لذكر قوله : ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ معنى مفهوم ، لأن ذلك قد سمعه المحرف منهم وغير المحرف .

فخصوص المحرف منهم بأنه كان يسمع كلام الله إن كان التأويل على ما قاله الذين ذكرنا قولهم دون غيرهم ممن كان يسمع ذلك سماعهم لا معنى له .

فإن ظن ظان أنما صلح أن يقال ذلك لقوله ﴿يُحَرِّفُونَهُ﴾ فقد أغفل وجه الصواب فى ذلك ، وذلك أن ذلك لو كان كذلك لقليل : أفتطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يحرفون كلام الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ، ولكنه جل ثناؤه أخبر عن خاص من اليهود كانوا أعطوا من مباشرتهم سماع كلام الله تعالى ما لم يعطه أحد غير الأنبياء والرسل ، ثم بدلوا وحرفوا ما سمعوا من ذلك ، فلذلك وصفهم بما وصفهم به للخصوص الذى كان خص به هؤلاء الفريق الذى ذكرهم فى كتابه تعالى ذكره .

ويعنى بقوله ﴿يُحَرِّفُونَهُ﴾ ثم يبدلون معناه ، وتأويله : ويغيرونه ، وأصله من انحراف الشيء عن جهته ، وهو ميله عنها إلى غيرها ، فكذلك قوله ﴿يُحَرِّفُونَهُ﴾ : أى يميلونه عن وجهه ، ومعناه الذى هو معناه إلى غيره ، فأخبر الله جل ثناؤه أنهم فعلوا ما فعلوا من ذلك على علم منهم بتأويل ما حرفوا ، وأنه بخلاف ما حرفوه إليه ، فقال ﴿يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ يعنى من بعد ما عقلوا تأويله وهم يسمعون أى يعلمون أنهم فى تحريفهم ما حرفوا من ذلك مبطلون كاذبون ، وذلك إخبار من الله جل

ثناؤه عن إقدامهم على البهت ، ومناصبتهم العداوة له ولرسوله موسى صلى الله عليه وسلم ، وأن بقاياهم من مناصبتهم العداوة لله ولرسوله محمد صلى الله عليه وسلم بغيا وحسدا على مثل الذي كان عليه أوائلهم من ذلك في عصر موسى عليه الصلاة والسلام

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦﴾

﴿٦﴾ أما قوله ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ فإنه خبر من الله جل ذكره عن الذين أيأس أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من إيمانهم من يهود بنى إسرائيل الذين كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ، وهم الذين إذا لقوا الذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا ، يعنى بذلك أنهم إذا لقوا الذين صدقوا بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من عند الله قالوا آمنا : أى صدقنا بمحمد وبما صدقتم به وأقررنا بذلك أخبر الله عز وجل عنهم أنهم تخلقوا بأخلاق المنافقين وسلكوا منهاجهم .

كما حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي عن أبيه ، عن جده ، عن ابن عباس قوله ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ وذلك أن نفرا من اليهود كانوا إذا لقوا محمدا صلى الله عليه وسلم قالوا : آمنا ، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم . حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ يعنى المنافقين من اليهود كانوا إذا لقوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا .

وقد روى عن ابن عباس في تأويل ذلك قول آخر ، وهو ما حدثنا به ابن حميد ، قال : ثنا سلمة بن الفضل ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ أى بصاحبكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه إليكم خاصة .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ الآية ، قال : هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ يعنى بقوله ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أى إذا خلا بعض هؤلاء اليهود الذين وصف الله

صفتهم إلى بعض منهم فصاروا في خلاء من الناس غيرهم ، وذلك هو الموضع الذي ليس فيه غيرهم ، قالوا : يعنى قال بعضهم لبعض : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ؟ .

ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ .

فقال بعضهم بما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ يعنى بما أمركم الله به ، فيقول الآخرون : إنما نستہزئ بهم ونضحك .

وقال آخرون بما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ أى بصاحبكم رسول الله ، ولكنه إليكم خاصة ، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا : لا تحدثوا العرب بهذا فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم فكان منهم ، فأنزل الله ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ ، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ أى تقرّون بأنه نبي ، وقد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه ، وهو يخبرهم أنه النبي صلى الله عليه وسلم الذى كنا ننتظر ونجده في كتابنا ، اجحدوه ولا تقرّوا لهم به ، يقول الله ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أى بما أنزل الله عليكم في كتابكم ، من نعت محمد صلى الله عليه وسلم . حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ، ﴿قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أى بما من الله عليكم في كتابكم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنكم إذا فعتم ذلك احتجوا به عليكم ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ؟ .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ ليحتجوا به عليكم .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، قال : قال قتادة ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ يعنى بما أنزل الله عليكم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونعته .

وقال آخرون في ذلك بما حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ قال : قول يهود من قريظة حين سبهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم إخوة القردة والخنازير ، قالوا : من حدثك هذا حين أرسل إليهم عليا فأذوا محمدا ، فقال : يا إخوة القردة والخنازير .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله إلا أنه قال

هذا حين أرسل إليهم على بن أبي طالب رضى الله عنه ، وآذوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال « اخسثوا يا إخوة القردة والخنازير » .

حدثنا القاسم ، قال : حدثني الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني القاسم ابن أبي بزة ، عن مجاهد في قوله ﴿ اتَّحَدَّثُوا نَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ قال : قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم قريظة تحت حصونهم ، فقال : « يا إخوان القردة ويا إخوان الخنازير ويا عبدة الطاغوت » فقالوا : من أخبر هذا محمدا ؟ ما خرج هذا إلا منكم ﴿ اتَّحَدَّثُوا نَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ بما حكم الله للفتح ليكون لهم حجة عليكم ؛ قال ابن جريج ، عن مجاهد هذا حين أرسل إليهم عليا فأذوا محمدا صلى الله عليه وسلم .

وقال آخرون بما حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ، ﴿ قالوا اتَّحَدَّثُوا نَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ من العذاب ليجاجوكم به عند ربكم ؟ هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا . فكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذبوا به ، فقال بعضهم لبعض : اتَّحَدَّثُوا نَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ من العذاب ليقولوا نحن أحب إلى الله منكم ، وأكرم على الله منكم .

وقال آخرون بما حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا اتَّحَدَّثُوا نَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ قال : كانوا إذا سئلوا عن الشيء قالوا : أما تعلمون في التوراة كذا وكذا ؟ قالوا بلى ، قال : وهم يهود : فيقول لهم رؤساؤهم الذين يرجعون إليهم مالكم تخبرونهم بالذي أنزل الله عليكم فيحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون ؟ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخُلُنَّ عَلَيْنَا قَصَبَةُ الْمَدِينَةِ إِلَّا مُؤْمِنٌ » فقال رؤساؤهم من أهل الكفر والنفاق ، اذهبوا فقولوا آمنا ، واكفروا إذا رجعتم ؛ قال : فكانوا يأتون المدينة بالبكر ويرجعون إليهم بعد العصر ، وقرأ قول الله ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَنِّهِ النَّهَارَ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ وكانوا يقولون إذا دخلوا المدينة : نحن مسامحون ، ليعلموا خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ، وإذا رجعوا ، رجعوا إلى الكفر ؛ فلما أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بهم ، قطع ذلك عنهم فلم يكونوا يدخلون ، وكان المؤمنون الذين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يظنون أنهم مؤمنون ، فيقولون لهم : أليس قد قال الله لكم كذا وكذا ؟ فيقولون بلى ، فاذا رجعوا إلى قومهم ﴿ قالوا اتَّحَدَّثُوا نَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ الآية .

وأصل الفتح في كلام العرب : النصر والقضاء والحكم ، يقال منه : اللهم افتح بيني وبين فلان : أى احكم بيني وبينه ، ومنه قول الشاعر :

ألا أبليغُ بيني عيصمِ رَسُولاُ بياي عن فتاحتِكُمُ ضِنِّيْ

(١) « قوله : ألا أبليغ بيني عيصم الخ » كذا في الأصل ، والذي في لسان العرب وشرح القاموس : ألا من مبلغ عمرا رسولا فإن « الخ » ، ولعلهما روايتان ، فحذر .

قال : ويقال للقاضي : الفتح ، ومنه قول الله عز وجل ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ أى احكم بيننا وبينهم .

فإذا كان معنى الفتح ما وصفنا ، تبين أن معنى قوله ﴿ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ إنما هو أتحدثونهم بما حكم الله به عليكم وقضاه فيكم ، ومن حكمه جل ثناؤه عليهم ما أخذ به ميثاقهم من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به في التوراة ، ومن قضائه فيهم أن جعل منهم القردة والخنازير ، وغير ذلك من أحكامه وقضائه فيهم ، وكل ذلك كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به حجة على المكذبين من اليهود المقرين بحكم التوراة وغير ذلك .

فإن كان كذلك فالذى هو أولى عندي بتأويل الآية قول من قال : معنى ذلك ﴿ أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ من بعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى خلقه ، لأن الله جل ثناؤه إنما قص في أول هذه الآية الخبر عن قولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه : آمنا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فالذى هو أولى بآخرها أن يكون نظير الخبر عما ابتدئ به أولها ، وإذا كان ذلك كذلك ، فالواجب أن يكون تلاومهم كان فيما بينهم فيما كانوا أظهروه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه من قولهم لهم : آمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به ، وكان قيلهم ذلك من أجل أنهم يجدون ذلك في كتبهم وكانوا يخبرون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فكان تلاومهم فيما بينهم إذا خلوا على ما كانوا يخبرونهم بما هو حجة للمسلمين عليهم عند ربهم ، وذلك أنهم كانوا يخبرونهم عن وجود نعت محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم ويكفرون به ، وكان فتح الله الذى فتحه للمسلمين على اليهود ، وحكمه عليهم لهم في كتابهم أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم إذا بعث ، فلما بعث كفروا به مع علمهم بنبوته .

وقوله ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ خبر من الله تعالى ذكره عن اليهود اللاثمين إخوانهم ، على ما أخبروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بما فتح الله لهم عليهم أنهم قالوا لهم : أفلا تفقهون أيها القوم وتعقلون ؟ أن إخباركم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بما في كتبكم أنه نبي مبعوث حجة لهم عليكم عند ربكم ، يحتجون بها عليكم : أى فلا تفعلوا ذلك ، ولا تقولوا لهم مثل ما قلتم ، ولا تخبروهم بمثل ما أخبرتموهم به من ذلك ، فقال جل ثناؤه ﴿ أُولَٰئِكَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى :

أُولَٰئِكَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه أولا يعلم هؤلاء اللاثمون من اليهود إخوانهم من أهل ملتهم ، على كونهم إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ، وعلى إخبارهم المؤمنين بما في كتبهم من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومبعثه ، القائلون لهم ﴿ أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ أن الله عالم بما يسرون فيخفونه عن المؤمنين في خلائهم من كفرهم وتلاومهم بينهم على إظهارهم ما أظهروا لرسول

الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به من الإقرار بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وعلى قائلهم لهم آمنا ، ونهى بعضهم بعضا أن يخبروا المؤمنين بما فتح الله للمؤمنين عليهم ، وقضى لهم عليهم في كتبهم من حقيقة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ومبعثه ، وما يعلنون فيظهرونه لمحمد صلى الله عليه وسلم ولأصحابه المؤمنين به إذا لقوهم من قائلهم لهم : آمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به نفاقا وخداعا لله ولرسوله وللمؤمنين .
 كما حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون﴾ من كفرهم وتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم إذا خلا بعضهم إلى بعض ﴿وما يعلنون﴾ إذا لقوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا ليرضوهم بذلك .
 حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ يعني ما أسروا من كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم به ، وهم يجدونه مكتوبا عندهم ﴿وما يعلنون﴾ يعني ما أعلنوا حين قالوا للمؤمنين آمنا .

القول في تاويل قوله تعالى :

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَتُظَنُّونَ ﴿٨٨﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ ومن هؤلاء اليهود الذين قص الله قصصهم في هذه الآيات . وأياس أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من إيمانهم ، فقال لهم ﴿أفتظنتمون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه﴾ وهم إذا لقوكم قالوا آمنا .

كما حدثنا المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ يعنى من اليهود .

وحدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ قال : أناس من يهود .

قال أبو جعفر : يعنى بالأميين : الذين لا يكتبون ولا يقرءون ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : «إنا أمة أمية لأنكشبت ولا نحسب» يقال منه رجل أمى : أى بين الأمية .

كما حدثني المثنى ، قال : حدثني سويد بن نصر ، قال : أخبرنا ابن المبارك ، عن سفيان ، عن منصور عن إبراهيم ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ قال : منهم من لا يحسن أن يكتب .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وسب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ قال : أميون لا يقرءون الكتاب من اليهود .

وروى عن ابن عباس قول خلاف هذا القول ، وهو ما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ،

عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾ قال : الأميون قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ، ولا كتابا أنزله الله ، فكتبوا كتابا بأيديهم ، ثم قالوا لقوم سفلة جهال : ﴿هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وقال : قد أخبر أنهم يكتبون بأيديهم ، ثم سماهم أميين لجهودهم كتب الله ورسوله .

وهذا التأويل تأويل على خلاف ما يعرف من كلام العرب المستفيض بينهم ، وذلك أن الأمي عند العرب هو الذي لا يكتب .

قال أبو جعفر : وأرى أنه قيل للأمي أمي نسبة له بأنه لا يكتب إلى أمه ، لأن الكتاب كان في الرجال دون النساء ، فنسب من لا يكتب ولا يخط من الرجال إلى أمه في جهله بالكتابة دون أبيه كما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله « إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَنَنكُتُبُ وَلَا نَحْسُبُ » وكما قال ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ فإذا كان معنى الأمي في كلام العرب ما وصفنا ، فالذي هو أولى بتأويل الآية ما قاله النخعي من أن معنى قوله ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾ : ومنهم من لا يحسن أن يكتب .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾

يعنى بقوله ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ لا يعلمون ما في الكتاب الذي أنزله الله ولا يدرون ما أودعه الله من حدوده وأحكامه وفرائضه كهيئة البهائم ، كالذي حدثني الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ إنما هم أمثال البهائم لا يعلمون شيئا .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ يقول : لا يعلمون الكتاب ولا يدرون ما فيه .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ لا يدرون ما فيه .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ قال : لا يدرون بما فيه .

حدثنا بشر ، قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ لا يعلمون شيئا لا يقرءون التوراة ليست تستظهر إنما تقرأ هكذا ، فإذا لم يكتب أحدهم لم يستطع أن يقرأ .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس في قوله ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ قال : لا يعرفون الكتاب الذي أنزله الله :

قال أبو جعفر : وإنما عني بالكتاب : التوراة ، ولذلك أدخلت فيه الألف واللام لأنه قصد به كتاب معروف بعينه ، ومعناه : ومنهم فريق لا يكتبون ولا يدرون ما في الكتاب الذي ع فتموه الذي هو عندهم

وهم ينتحلونه ، ويدعون الإقرار به من أحكام الله وفرائضه وما فيه من حدوده التي بينها فيه ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾^١ فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ يقول : إلا قولاً يقولونه بأفواههم كذبا .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد ﴿لَا يَتَعَلَّمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ : إلا كذبا .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد مثله .

وقال آخرون بما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد . عن قتادة ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ يقول : يتمنون على الله : ليس لهم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق . قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ يقول : يتمنون على الله الباطل وما ليس لهم .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو صالح ، عن علي بن أبي طلحة . عن ابن عباس قوله ﴿لَا يَتَعَلَّمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ يقول : إلا أحاديث .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج . عن ابن جريج . عن مجاهد ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَتَعَلَّمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ قال : أناس من يهود لم يكونوا يعلمون من الكتاب شيئا ، وكانوا يتكلمون بالظن بغير ما في كتاب الله ، ويقولون هو من الكتاب . أمانى يتمنونها .

حدثنا المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع . عن أبي العالية ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ يتمنون على الله ما ليس لهم .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ قال : تمنوا فقالوا : نحن من أهل الكتاب ، وليسوا منهم .

وأولى ما روينا في تأويل قوله ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ بالحق ، وأشبهه بالصواب ، الذي قاله ابن عباس : الذي رواه عنه الضحاك ، وقول مجاهد : إن الأميين الذين وصفهم الله بما وصفهم به في هذه الآية وأنهم لا يفقهون من الكتاب الذي أنزله الله على موسى شيئا ، ولكنهم يتخرصون الكذب ويتقولون الأباطيل كذبا وزورا ، والتمنى في هذا الموضع ، هو تخلق الكذب وتخرصه وافتعاله ، يقال منه : تمنيت كذا : إذا افتعلته وتخرصته . ومنه الخبر الذي روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه : ما تغنيت ولا تمنيت . يعنى بقوله ما تمنيت : ما تخرصت الباطل ولا اختلقت الكذب والإفك .

والذى يدل على صحة ما قلنا في ذلك وأنه أولى بتأويل قوله ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ من غيره من الأقوال ، قول الله جل ثناؤه ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَبْطِئُونَ﴾ فأخبر عنهم جل ثناؤه ، أنهم يتمنون ما يتمنون من الأكاذيب فلنا

(١) لعل هنا سقطا من النسخ ، ووجه الكلام : واختلف في تأويل قوله «إلا أمانى» فحذر .

منهم لا يقينا ، ولو كان معنى ذلك أنهم يتلونه لم يكونوا ظانين ، وكذلك لو كان معناه : يشتهونه ، لأن الذي يتلوه إذا تدبره علمه ، ولا يستحق الذي يتلو كتابا قرأه وإن لم يتدبره بتركه التدبير أن يقال : هو ظان لما يتلو إلا أن يكون شاكا في نفس ما يتلوه لا يدرى أحق هو أم باطل ، ولم يكن القوم الذين كانوا يتلون التوراة على عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود فيما باغنا شاكين في التوراة أنها من عند الله ، وكذلك المتمنى الذي هو في معنى المشهى غير جائز أن يقال : هو ظان في تمنيه ، لأن التمني من المتمنى إذا تمنى ما قد وجد عينه ، فغير جائز أن يقال : هو شاك فيما هو به عالم لأن العلم والشك معنيان ينفي كل واحد منهما صاحبه لا يجوز اجتماعهما في حيز واحد ، والمتمنى في حال تمنيه موجود غير جائز أن يقال : هو يظن تمنيه ، وإنما قيل ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ والأمانى من غير نوع الكتاب ، كما قال ربنا جل ثناؤه ﴿مَا لَكُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ والظن من العلم بمعزل ، وكما قال ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ وكما قال الشاعر :

لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ قَيْسٍ عِتَابٌ غَيْرَ طَعْنِ الْكُلْبِيِّ وَضَرْبِ الرَّقَابِ

وكما قال نابغة بنى ذبيان :

حَلَفْتُ يَمِينًا غَيْرَ ذِي مَشْنَوِيَّةٍ وَلَا عِلْمَ إِلَّا حُسْنَ ظَنِّ بِيغَائِبِ

في نظائر لما ذكرنا يطول باحصائها الكتاب ، ويخرج بالإلا ما بعدها من معنى ما قبلها ، ومن صفته ، وإن كان كل واحد منهما من غير شكل الآخر ومن غير نوعه ، ويسمى ذلك بعض أهل العربية استثناء منقطعا لانقطاع الكلام الذي يأتي بعد إلا عن معنى ما قبلها ، وإنما يكون ذلك كذلك في كل موضع حسن أن يوضع فيه مكان إلا لكن ، فيعلم حينئذ انقطاع معنى الثاني عن معنى الأول ، ألا ترى أنك إذا قلت : ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ ثم أردت وضع لكن مكان إلا وحذف إلا ، وجدت الكلام صحيحا معناه صحته وفيه إلا ، وذلك إذا قلت ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ لكن أمانى ، يعنى لكنهم يتمنون ، وكذلك قوله ﴿مَا لَكُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ لكن اتباع الظن بمعنى لكنهم يتبعون الظن ، وكذلك جميع هذا النوع من الكلام على ما وصفنا .

وقد ذكر عن بعض القراء أنه قرأ ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ مخففة ، ومن خفف ذلك وجهه إلى نحو جمعهم المفتاح مفتاح ، والقرقور قراقر ، وأن ياء الجمع لما حذف خففت الياء الأصلية ، أعنى من الأمانى كما جمعوا الألفية أثنى مخففة ، كما قال زهير بن أبي سلمى :

أَنَا فِي سَفْعَا فِي مُعَرَّسٍ مِرْجَلٍ وَنُؤْيَا كَجِدْمِ الْحَوْضِ لَمْ يَسْتَسَلِمِ

وأما من ثقل ﴿أَمَانِي﴾ فشدت ياءها فانه وجه ذلك إلى نحو جمعهم المفتاح مفتاح ، والقرقور قراقر ، والزنبور زنابير ، فاجتمعت ياء فعاليل ولامها وهما جميعا ياءان ، فأدغمت إحداهما في الأخرى فصارتا ياء واحدة مشددة .

فأما القراءة التي لا يجوز غيرها عندى لقارى في ذلك فتشديد ياء الأمانى ، لإجماع القراء على أنها القراءة

التي مضى على القراءة بها الساف مستفيض ، ذلك بينهم غير مدفوعة صحته ، وشذوذ القارى بتخفيفها عما عاين
الحجة مجمعة في ذلك وكفى خطأ على قارى ذلك بتخفيفها إجماعا على تخطئه .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ وما هم كما قال جل ثناؤه ﴿قَالَتْ لِمُمْ رَسُولُهُمْ
إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ يعنى بذلك ما نحن إلا بشر مثلكم . ومعنى قوله ﴿إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ لا يشكون
ولا يعلمون حقيقته وصحته ، والظن في هذا الموضع الشك ، فعنى الآية : ومنهم من لا يكتب ولا يخط ولا
يعلم كتاب الله ولا يدري ما فيه إلا تخرصا وتقولا على الله الباطل ظنا منه أنه محق في تخرصه وتقوله الباطل .
وإنما وصفهم الله تعالى ذكره بأنهم في تخرصهم على ظن أنهم محقون وهم مبطلون . لأنهم كانوا قد سمعوا
من رؤسائهم وأخبارهم أمورا حسبوها من كتاب الله ، ولم تكن من كتاب الله ، فوصفهم جل ثناؤه بأنهم
يتركون التصديق بالذي يوقنون به أنه من عند الله مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . ويتبعون ما هم فيه
شاكون ، وفي حقيقته مرتابون مما أخبرهم به كبارؤهم ورؤسائهم وأخبارهم عناداً منهم لله ولرسوله .
ومخالفة منهم لأمر الله واغترارا منهم بامهال الله إياهم . وينحو ما قلنا في تأويل قوله ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا
يَظُنُّونَ﴾ قال فيه المتأولون من السلف .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثنا عيسى . عن ابن أبي نجيح ، عن
مجاهد ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ : إلا يكذبون .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد . مثله .
حدثنا القاسم ، قال : حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ، مثله .

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة
أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ أى
لا يعلمون ولا يدرون ما فيه ، وهم يجحدون نبوتك بالظن .

حدثنا بشر ، قال : حدثنا يزيد ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ قال :
يظنون الظنون بغير الحق .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال :
يظنون الظنون بغير الحق .

حدثت عن عمارة ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

القول في تأويل قوله تعالى :

قَوْلِ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلِ
لَهُمْ تَمَّا كَتَبْتَ آيَاتِهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٥﴾

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿فَوَيْلٌ﴾ :

فقال بعضهم بما حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ يقول : فالعذاب عليهم .

وقال آخرون بما حدثنا به ابن بشار ، قال : حدثنا ابن مهدي ، قال : حدثنا سفيان ، عن زياد بن فياض ، قال : سمعت أبا عياض يقول : الويل : ما يسيل من صديد في أصل جهنم .

حدثنا بشر بن أبان الخطاب ، قال : حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن زياد بن فياض ، عن أبي عياض في قوله ﴿فَوَيْلٌ﴾ قال : صهريج في أصل جهنم يسيل فيه صديدهم .

حدثنا علي بن سهل الرملي ، قال : حدثنا زيد بن أبي الزرقاء ، قال : حدثنا سفيان بن زياد بن فياض ، عن أبي عياض ، قال : الويل واد من صديد في جهنم .

حدثنا ابن حميد قال : حدثنا مهراون عن شقيق قال : ﴿وَيْلٌ﴾ : ما يسيل من صديد في أصل جهنم . وقال آخرون بما حدثنا به المثني ، قال : حدثنا إبراهيم بن عبد السلام بن صالح التستري ، قال : حدثنا

علي بن جرير ، عن حماد بن سلمة بن عبد الحميد بن جعفر ، عن كنانة العدوي ، عن عثمان بن عفان ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال «الْوَيْلُ جَبَلٌ فِي النَّارِ» .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثني عمرو بن الحرث ، عن دراج ، عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «وَيْلٌ وَاْدٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوَى فِيهِ

الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَسْبُلُ إِلَى قَعْرِهِ» .

قال أبو جعفر : فمعنى الآية على ما روى عن ذكرت قوله في تأويل ﴿وَيْلٌ﴾ فالعذاب الذي هو شرب صديد أهل جهنم في أسفل الجحيم لليهود الذين يكتبون الباطل بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَ شَرُّوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾

يعنى بذلك الذين حرفوا كتاب الله من يهود بني إسرائيل ، وكتبوا كتابا على ما تأولوه من تأويلاتهم مخالفا لما أنزل الله على نبيه موسى صلى الله عليه وسلم ، ثم باعوه من قوم لا علم لهم بها ولا بما في التوراة

جهال بما في كتب الله لطلب عرض من الدنيا خسيس ، فقال الله لهم ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ مما كتبت أيديهم وويلٌ لهم مما يكتبون .

كما حدثني موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَ شَرُّوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ قال :

كان ناس من اليهود كتبوا كتابا من عندهم يبيعونه من العرب ، ويحدثونهم أنه من عند الله ليأخذوا به ثمنا قليلا .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا عثمان بن سعيد ، قال : حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن

الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : الأميون قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ، ولا كتابا أنزله الله . فكتبوا كتابا بأيديهم ، ثم قالوا لقوم سفلة جهال : ﴿ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ قال : عرضا من عرض الدنيا .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ الَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ قال : هؤلاء الذين عرفوا أنه من عند الله يحرفونه .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح . عن مجاهد مثله . إلا أنه قال : ثم يحرفونه .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، عن قتادة ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ الآية ، وهم اليهود .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ قال : كان ناس من بني إسرائيل كتبوا كتابا بأيديهم ليتأكلوا الناس ، فقالوا : هذا من عند الله ، وما هو من عند الله .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع . عن أبي العافية قوله ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ قال : عمدوا إلى ما أنزل الله في كتابهم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، فحرفوه عن مواضعه يبتغون بذلك عرضا من عرض الدنيا ، فقال ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُوبُونَ ﴾ .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : ثنا إبراهيم بن عبد السلام ، قال : ثنا علي بن جرير ، عن حماد بن سلمة ، عن عبد الحميد بن جعفر ، عن كنانة العدوي ، عن عثمان بن عفان رضى الله عنه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُوبُونَ ﴾ جبل في النار ، وهو الذي أنزل في اليهود لأنهم حرفوا التوراة ، وزادوا فيها ما يحبون ، ومحوها ما يكرهون ، ومحو اسم محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة ، فلذلك غضب الله عليهم فرفع بعض التوراة فقال ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُوبُونَ ﴾ .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرني سعيد بن أبي أيوب ، عن محمد بن عجلان ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، قال ﴿ وَيْلٌ ﴾ : واد في جهنم لو سیرت فيه الجبال لانماعت من شدة حره .

قال أبو جعفر : إن قال لنا قائل : ما وجه ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ وهل تكون الكتابة بغير اليد حتى احتاج المخاطب بهذه المخاطبة إلى أن يخبروا عن هؤلاء القوم الذين قص الله قصتهم أنهم كانوا يكتبون الكتاب بأيديهم ؟ قيل له : إن الكتاب من بني آدم وإن كان منهم باليد :

فإنه قد يضاف الكتاب إلى غير كاتبه وغير المتولى رسم خطه ، فيقال : كتب فلان إلى فلان بكذا ، وإن كان المتولى كتابته بيده غير المضاف إليه الكتاب ، إذا كان الكاتب كتبه بأمر المضاف إليه الكتاب ، فأعلم ربنا بقوله ﴿ فَمَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ عبادة المؤمنين أن أخبار اليهود تلى كتابة الكذب ، والفريية على الله بأيديهم على علم منهم وعمد للكذب على الله ثم تنحاه إلى أنه من عند الله وفي كتاب الله تكذبا على الله وافتراء عليه ، فنفى جل ثناؤه بقوله ﴿ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ أن يكون ولي كتابة ذلك بعض جهالمهم بأمر علمائهم وأخبارهم ، وذلك نظير قول القائل : باعنى فلان عينه كذا وكذا ، فاشترى فلان نفسه كذا ، يراد بادخال النفس والعين في ذلك نفي اللبس عن سامعه أن يكون المتولى بيع ذلك وشراءه غير الموصوف به بأمره ، ويوجب حقيقة الفعل للمخبر عنه ، فكذلك قوله ﴿ فَمَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَمَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ ﴾
يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿ فَمَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ أى فالعذاب فى الوادى السائل من صديد أهل النار فى أسفل جهنم لهم ، يعنى للذين يكتبون الكتاب الذى وصفنا أمره من يهود بنى إسرائيل محرّفا ، ثم قالوا : هذا من عند الله ابتغاء عرض من الدنيا به قليل ممن يتباعه منهم ، وقوله ﴿ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ يقول : من الذى كتبت أيديهم من ذلك ﴿ وَوَيْلٌ لَهُمْ ﴾ أيضا ﴿ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ ﴾ يعنى مما يعملون من الخطايا ، ويجترحون من الآثام ، ويكسبون من الحرام بكتابهم الذى يكتبونه بأيديهم ، بخلاف ما أنزل الله ، ثم يأكلون ثمنه وقد باعوه ممن باعوه منهم على أنه من كتاب الله .

كما حدثنى المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ ﴾ يعنى من الخطيئة .
حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ فَمَوَيْلٌ لَهُمْ ﴾ يقول : فالعذاب عليهم قال : يقول من الذى كتبوا بأيديهم من ذلك الكذب ﴿ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ ﴾ يقول : مما يأكلون به من السفلة وغيرهم .
قال أبو جعفر : وأصل الكسب : العمل ، فكل عامل عملا بمباشرة منه لما عمل ، ومعاناة باحتراف ، فهو كاسب لما عمل ، كما قال لبيد بن ربيعة :
لِبُعْتَقِرٍ قَهْدٍ تَمْنَزَعٍ شِلْوَهُ غُبْسٌ كَوَاسِبٌ لَا يُمْنُ طَعَامُهَا

القول في تأويل قوله تعالى :

وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ

عَهْدَهُمْ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾

يعنى بقوله ﴿ وَقَالُوا ﴾ اليهود ، يقول : وقالت اليهود ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ ﴾ ، يعنى لن تلاقى أجسامنا

النار ، ولن ندخلها ، إلا أياما معدودة . وإنما قيل معدودة وإن لم يكن مبينا عددها في التنزيل ، لأن الله جل ثناؤه أخبر عنهم بذلك وهم عارفون عدد الأيام التي يوقتونها لمكثهم في النار ، فلذلك ترك ذكر تسمية عدد تلك الأيام وسماها معدودة لما وصفنا .

ثم اختلف أهل التأويل في مبلغ الأيام المعدودة التي عينها اليهود القائلون ما أخبر الله عنهم من ذلك . فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ قال ذلك أعداء الله اليهود ، قالوا : لن يدخلنا الله النار إلا تحلة القسم الأيام التي أصبنا فيها العجل أربعين يوما . فإذا انتقضت عنا تلك الأيام ، انقطع عنا العذاب والقسم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ قالوا : أياما معدودة بما أصبنا في العجل .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ قال : قالت اليهود : إن الله يدخلنا النار فنمكث فيها أربعين ليلة ، حتى إذا أكلت النار خطايانا واستنقتنا ، نادى مناد : أخرجوا كل محتون من ولد بنى إسرائيل ، فلذلك أمرنا أن نختن . قالوا : فلا يدعون منا في النار أحدا إلا أخرجوه .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية . قال : قالت اليهود : إن ربنا عتب علينا في أمرنا ، فأقسم ليعذبنا أربعين ليلة . ثم يخرجنا . فأكذبهم الله .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن قتادة ، قال : قالت اليهود : لن ندخل النار إلا تحلة القسم ، عدد الأيام التي عبدنا فيها العجل .

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي . قال : حدثني أبي . عن أبيه . عن ابن عباس قوله ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ الآية .

قال ابن عباس : ذكر أن اليهود وجدوا في التوراة مكتوبا : إن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم نابتة في أصل الجحيم ، وكان ابن عباس يقول : إن الجحيم سقر . وفيها شجرة الزقوم ، فزعم أعداء الله أنه إذا خلا العدد الذي وجدوا في كتابهم أياما معدودة .

وإنما يعنى بذلك المسير الذي ينتهى إلى أصل الجحيم ، فقالوا : إذا خلا العدد انتهى الأجل فلا عذاب وتذهب جهنم ، وتهلك فذلك قوله ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ يعنون بذلك الأجل . فقال ابن عباس : لما اقتحموا من باب جهنم ساروا في العذاب ، حتى انتهوا إلى شجرة الزقوم آخر يوم من الأيام المعدودة ، قال لهم خزان سقر : زعمتم أنكم لن تمسكم النار إلا أياما معدودة ، فقد خلا العدد وأنتم في الأبد ، فأخذ بهم في الصعود في جهنم يرهقون .

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ إلا أربعين ليلة .
حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا حفص بن عمر ، عن الحكم بن أبان ، عن عكرمة ، قال :
خاصمت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : لن ندخل النار إلا أربعين ليلة ، وسيخلفنا فيها
قوم آخرون ، يعنون محمدا وأصحابه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على رؤوسهم « بَلَى أَنْتُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ لَا يَخْلِفُكُمْ فِيهَا أَحَدٌ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَل ثناؤه ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا
مَعْدُودَةً ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني الحكم بن
أبان ، عن عكرمة ، قال : اجتمعت يهود يوما تخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا
النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ وسموا أربعين يوما ثم يخلفنا أو يلحقنا فيها أناس ، فأشاروا إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كَذَبْتُمْ بَلَى أَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ نَخْلِفُكُمْ
لَا نَأْتِي حَقُّكُمْ وَلَا نَخْلِفُكُمْ فِيهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَبَدًا » .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا علي بن معبد ، عن أبي معاوية ، عن جويبر ، عن
الضحاك في قوله ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ قال : قالت اليهود : لانعذب في النار يوم
القيامة إلا أربعين يوما مقدار ما عبدنا العجل .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : حدثني أبي أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لهم : « أَنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَبِالتَّوْرَةِ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَلَى مُوسَى يَوْمَ طُورِ سَيْنَاءَ ،
مَنْ أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ أَنْزَلَهُمُ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ ؟ » قالوا : إن ربهم غضب عليهم غضبة ، فتمكث
في النار أربعين ليلة ، ثم نخرج فتخلفوننا فيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كَذَبْتُمْ وَاللَّهِ
لَا نَخْلِفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا » فنزل القرآن تصديقا لقول النبي صلى الله عليه وسلم ، وتكذيبا لهم ﴿ وَقَالُوا
لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ ، قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴿ إِلَى قَوْلِهِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

وقال آخرون في ذلك بما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، قال : ثنا ابن إسحق ، قال : حدثني
محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال :
كانت يهود يقولون : إنما مدة الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما يعذب الله الناس يوم القيامة بكل ألف سنة
من أيام الدنيا يوما واحدا من أيام الآخرة ، وإنما سبعة أيام ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ ﴿ وَقَالُوا لَنْ
نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ الآية .

حدثنا ابن حميد قال : ثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد
ابن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ويهود تقول :

إنما مدة الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما يعذب الناس في النار بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً في النار من أيام الآخرة ، فإنما هي سبعة أيام ثم ينقطع العذاب ، فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ الآية .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً﴾ قال : كانت تقول : إنما الدنيا سبعة آلاف سنة . وإنما يعذب مكان كل ألف سنة يوماً .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد . مثله . إلا أنه قال : كانت اليهود تقول : إنما الدنيا ، وسائر الحديث مثله .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج . قال مجاهد : ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً﴾ من الدهر ، وسموا عدة سبعة آلاف سنة . من كل ألف سنة يوماً يهود تقوله .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ . أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

قال أبو جعفر : لما قالت اليهود ما قالت من قولها ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً﴾ على ما قد بينا من تأويل ذلك ، قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : قل يا محمد لعشر اليهود ﴿أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ أخذتم بما تقولون من ذلك من الله ميثاقاً فالله لا ينقض ميثاقه ، ولا يبدل وعده وعقده أم تقولون على الله الباطل جهلاً وجراءة عليه .

كما حدثنا محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ أي موثقاً من الله بذلك أنه كما تقولون .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد . مثله .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن قتادة قال : قالت اليهود : لن ندخل النار إلا تحلة القسم عدة الأيام التي عبدنا فيها العجل ، فقال الله ﴿أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ بهذا الذي تقولونه ، ألكم بهذا حجة وبرهان ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ فهاتوا حججتكم وبرهانكم ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ، قال : لما قالت اليهود ما قالت ، قال الله جل ثناؤه لمحمد ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ يقول أدخرتم عند الله عهداً ، يقول : أقتلتم لآله إلا الله لم تشركوا ، ولم تكفروا به ، فإن كنتم قلتموها فارجوا بها ، وإن كنتم لم تقولوها فلم تقولون على الله ما لا تعلمون يقول : لو كنتم قلتم لآله إلا الله ، ولم تشركوا به شيئاً ، ثم تم على ذلك لكان لكم ذخراً عندي ، ولم أخلف وعدي لكم أني أجازيكم بها .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط عن السدي ، قال : لما قالت اليهود ما قالت ، قال الله عز وجل ﴿ قُلْ أَتَّخَذْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ أُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ﴾ وقال في مكان آخر ﴿ وَغَرَّ هُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْسِرُونَ ﴾ ثم أخبر الخبر فقال ﴿ بئلى من كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ وهذه الأقوال التي رويناها عن ابن عباس ومجاهد وقتادة بنحو ما قلنا في تأويل قوله ﴿ قُلْ أَتَّخَذْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ لأن مما أعطاه الله عباده من ميثاقه أن من آمن به وأطاع أمره نجاه من ناره يوم القيامة ، ومن الإيمان به الإقرار بأن لا إله إلا الله ، وكذلك من ميثاقه الذي واثقهم به ، أن من أتى الله يوم القيامة بحجة تكون له نجاة من النار فينجيه منها ، وكل ذلك وإن اختلفت ألفاظ قائله ، فتفق المعاني على ما قلنا فيه ، والله تعالى أعلم .

القول في تأويل قوله تعالى

بئلى من كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

خَالِدُونَ ﴿٥١﴾

﴿٥١﴾ وقوله ﴿ بئلى من كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ تكذيب من الله القائلين من اليهود ﴿ لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ وإخبار منه لهم أنه يعذب من أشرك وكفر به وبرسوله ، وأحاطت به ذنوبه فخلد في النار فإن الجنة لا يسكنها إلا أهل الإيمان به وبرسوله ، وأهل الطاعة له ، والقائمون بحدوده .

كما حدثنا محمد بن حميد ، قال : ثنا سامة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿ بئلى من كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ أي من عمل مثل أعمالكم وكفر بمثل ما كفرتم به حتى يحيط كفره بماله من حسنة ﴿ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

قال : وأما ﴿ بئلى ﴾ فأنها إقرار في كل كلام في أوله جحد ، كما نعم إقرار في الاستفهام الذي لا جحد فيه ، وأصلها بل التي هي رجوع عن الجحد المحض في قولك : ما قام عمرو ، بل زيد فزيد فيها الياء ليصلح عليها الوقوف ، إذ كانت بل لا يصلح عليها الوقوف ، إذ كانت عطفًا ورجوعًا عن الجحد ، ولتكون أعنى بلى رجوعًا عن الجحد فقط ، وإقرارًا بالفعل الذي بعد الجحد ، فدللت الياء منها على معنى الإقرار والإنعام ، ودل لفظ بل عن الرجوع عن الجحد .

قال : وأما السيئة التي ذكر الله في هذا المكان فلأنها الشرك بالله .

كما حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا يحيى بن سعيد ، عن سفيان ، قال : حدثني عاصم ، عن أبي وائل ﴿ بئلى من كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ قال : الشرك بالله .
حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ بئلى من كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ شركًا .

(١) « الإلغام » أي الزيادة والمبالغة ، يقال : فعل كذا وإنهم أي زاد وبالع ، فلهلم .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .
حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ بَلَى مَنْ
كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ قال : أما السيئة فالشرك :

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، مثله .
حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾
أما السيئة فهي الذنوب التي وعد عليها النار .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قلت لعطاء
﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ قال : الشرك .

قال ابن جريج ، قال : قال مجاهد ﴿ سَيِّئَةً ﴾ شركا .

حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿ بَلَى مَنْ
كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ يعني الشرك .

وإنما قلنا : إن السيئة التي ذكر الله جل ثناؤه أن من كسبها ، وأحاطت به خطيئته فهو من أهل النار
المخلدين فيها في هذا الموضع ، إنما عني الله بها بعض السيئات دون بعض ، وإن كان ظاهرها في التلاوة عاما
لأن الله قضى على أهلها بالخلود في النار ، والخلود في النار لأهل الكفر بالله دون أهل الإيمان به لتظاهر
الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل الإيمان لا يخلدون فيها ، وأن الخلود في النار لأهل الكفر
بالله دون أهل الإيمان به ، فإن الله جل ثناؤه قد قرن بقوله ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ
خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ قوله ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ فكان معلوما بذلك أن الذين لهم الخلود في النار من أهل
السيئات ، غير الذين لهم الخلود في الجنة من أهل الإيمان .

فإن ظنَّ ظان أن الذين لهم الخلود في الجنة من الذين آمنوا هم الذين عملوا الصالحات دون الذين عملوا
السيئات ، فإن في إخبار الله أنه مكفر باجتنابنا كبائر ما نهى عنه سيئاتنا ، ومدخلنا المدخل الكريم ما يأتي
عن صحة ما قلنا في تأويل قوله ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ بأن ذلك على خاص من السيئات دون عامها .
﴿ فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : فَإِنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ إِنَّمَا ضَمَّنَ لَنَا تَكْفِيرَ سَيِّئَاتِنَا بِاجْتِنَابِنَا كِبَائِرَ مَا نَهَى عَنْهُ ، فَمَا
الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْكِبَائِرَ غَيْرُ دَاخِلَةٍ فِي قَوْلِهِ ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ قِيلَ : لِمَا صَحَّحَ مِنْ أَنَّ الصَّغَائِرَ
غَيْرُ دَاخِلَةٍ فِيهِ ، وَأَنَّ الْمَعْنَى بِالآيَةِ خَاصٌّ دُونَ عَامٍ ، ثَبَتَ وَصَحَّحَ أَنَّ الْقَضَاءَ وَالْحُكْمَ بِهَا غَيْرُ جَائِزٍ لِأَحَدٍ
عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى مَنْ وَقَفَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِدَلَالَةٍ مِنْ خَبَرٍ قَاطِعٍ عَدْرٍ مِنْ بَلْغِهِ ، وَقَدْ ثَبَتَ وَصَحَّحَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ
قَدْ عَنَى بِذَلِكَ أَهْلَ الشَّرْكِ وَالْكَفْرِ بِهِ ، بِشَهَادَةِ جَمِيعِ الْأُمَّةِ ، فَوَجِبَ بِذَلِكَ التَّمْضَاءُ عَلَى أَنَّ أَهْلَ الشَّرْكِ
وَالْكَفْرِ مِمَّنْ عَنَاهُ اللَّهُ بِالْآيَةِ ، فَأَمَّا أَهْلُ الْكِبَائِرِ فَإِنَّ الْأَخْبَارَ الْقَاطِعَةَ عَدْرٍ مِنْ بَلْغَتِهِ قَدْ تَظَاهَرَتْ عِنْدَنَا بِأَنَّهُمْ
غَيْرُ مَعْنِيَيْنِ بِهَا ، فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ مِنْ دَافِعِ حُجَّةِ الْأَخْبَارِ الْمُسْتَفِيضَةِ وَالْأَنْبَاءِ الْمُتَظَاهِرَةِ فَالْإِزْمُ لَهُ تَرْكُ قَطْعِ

الشهادة على أهل الكبائر بالخلود في النار بهذه الآية ونظائرها التي جاءت بعمومهم في الوعيد ، إذ كان تأويل القرآن غير مدرك إلا ببيان من جعل الله إليه بيان القرآن ، وكانت الآية تأتي عاما في صنف ظاهرها ، وهي خاص في ذلك الصنف باطنها ، ويستل مدافعو الخبر بأن أهل الكبائر من أهل الاستثناء سؤلنا منكر رجم الزاني المحصن ، وزوال فرض الصلاة عن الحائض في حال الحيض ، فإن السؤال عليهم نظير السؤال على هؤلاء سواء .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾

يعنى يقوله جل ثناؤه ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ اجتمعت عليه فمات عليها قبل الإنابة والتوبة منها ، وأصل الإحاطة بالشئ : الإحداق به بمنزلة الحائط الذي تحاط به الدار فتحقق به ، ومنه قول الله جل ثناؤه ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ .

فتأويل الآية إذا : من أشرك بالله واقترف ذنوبا جمّة فمات عليها قبل الإنابة والتوبة ، فأولئك أصحاب النار هم فيها مخلدون أبدا .

وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك ، قال المتأولون .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا ابن يمان ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي روق ، عن الضحاك ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ قال : مات بذنبه .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا جابر بن نوح ، قال : ثنا الأعمش ، عن أبي رزين ، عن الربيع بن خيثم ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ قال : مات عليها .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : أخبرني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ قال : يحيط كفره بما له من حسنة .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : حدثني عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ قال : ما أوجب الله فيه النار .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ قال : أما الخطيئة فالكبيرة الموجبة .

حدثنا الحسن ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، عن قتادة ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ قال :

الخطيئة : الكبائر .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا وكيع ويحيى بن آدم ، عن سلام بن مسكين ، قال : سألت رجل الحسن عن قوله ﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ فقال : ما ندرى ما الخطيئة يا بني اتل القرآن ، فكل آية وعده الله عليها النار فهي الخطيئة .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا سفيان ، عن منصور ، عن

مجاهد في قوله ﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ قال : كل ذنب محيط فهو ما وعد الله عليه النار .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : ثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي رزين ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ قال : مات بخطيئته .

حدثنى المثنى ، قال : ثنا أبو نعيم ، قال : ثنا الأعمش ، قال : ثنا مسعود أبو رزين ، عن الربيع بن خيثم في قوله ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ قال : هو الذى يموت على خطيئته ، قبل أن يتوب .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : قال وكيع : سمعت الأعمش يقول في قوله ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ مات بذنوبه .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ الكبيرة الموجبة .

حدثنى موسى ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ فأت ولم يتب .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثنى حسان ، عن ابن جريج قال : قلت لعطاء ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ قال : الشرك ، ثم تلا ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُرْمُهُمْ فِي النَّارِ﴾ .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه فأولئك الذين كسبوا السيئات وأحاطت بهم خطيئاتهم أصحاب النار هم فيها خالدون ، ويعنى بقوله جل ثناؤه ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أهل النار ، وإنما جعلهم لها أصحابا لإيثارهم في حياتهم الدنيا ما يوردهموها ، ويوردهم سعيها على الأعمال التي توردهم الجنة ، فجعلهم جل ذكره بإيثارهم أسباب الجنة لها أصحابا كصاحب الرجل الذى يصاحبه مؤثرا صحبته على صحبة غيره ، حتى يعرف به ﴿هُمْ فِيهَا﴾ يعنى فى النار خالدون ، ويعنى بقوله ﴿خَالِدُونَ﴾ مقيمون .

كما حدثنى محمد بن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثنى محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ : أى خالدون أبدا .

حدثنى موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يخرجون منها أبدا .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤١﴾

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يعنى بقوله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ : أى صدقوا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، ويعنى بقوله ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ : أطاعوا الله فأقاموا حدوده ، وأدوا فرائضه ، واجتنبوا محارمه ، ويعنى بقوله

﴿أُولَئِكَ﴾ الذين هم كذلك ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ يعنى أهلها الذين هم أهلها ، هم فيها خالدون ، مقيمون أبدا . وإنما هذه الآية والتي قبلها لإخبار من الله عباده عن بقاء النار وبقاء أهلها فيها ، ودوام ما أعدت في كل واحدة منهما لأهلها ، تكذيبا من الله جل ثناؤه القائلين من يهود بنى إسرائيل إن النار لن تمسهم إلا أياما معدودة ، وأنهم صائرون بعد ذلك إلى الجنة ، فأخبرهم بخلود كفارهم في النار وخلود مؤمنهم في الجنة .

كما حدثني ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : ثنا ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أى من آمن بما كفرتم به وعمل بما تركتم من دينه ، قلهم الجنة خالدين فيها يخبرهم أن الثواب بالخير والشر مقيم على أهله أبدا لا انقطاع له أبدا .
حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه أولئك أصحاب الجنة ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .
القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ
تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٥﴾

قد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا ، على أن الميثاق مفعال ، من التوثق باليمين ونحوها من الأمور التي تؤكد القول . فعنى الكلام إذا : واذكروا أيضا يامعشر بنى إسرائيل إذ أخذنا ميثاقكم لاتعبدون إلا الله ، كما حدثني به ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أى ميثاقكم ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ .

قال أبو جعفر : والقراءة مختلفة في قراءة قوله ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ فبعضهم يقرأها بالتاء ، وبعضهم يقرأها بالياء ، والمعنى في ذلك واحد ، وإنما جازت القراءة بالياء والتاء وأن يقال : لاتعبدون ، ولا يعبدون وهم غيب ، لأن أخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف ، فكما تقول : استحلفت أخاك ليقومن ، فتخبر عنه بخبرك عن الغائب لغيبته عنك ، وتقول : استحلفته ليقومن ، فتخبر عنه بخبرك عن المخاطب ، لأنك قد كنت مخاطبته بذلك ، فيكون ذلك صحيحا جائزا ، فكذلك قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ ولا يعبدون من قرأ ذلك بالتاء ، فعنى الخطاب إذ كان الخطاب قد كان بذلك ،

(١) لعل هنا سقطا ، والأصل : وبقاء الجنة وبقاء أهلها فيها ، بدليل ما بعده .

ومن قرأ بالياء فلأنهم ما كانوا مخاطبين بذلك في وقت الخبر عنهم ، وأما رفع لاتعبدون فبالتاء التي في تعبدون ، ولا ينصب بأن التي كانت تصلح أن تدخل مع ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ لأنها إذا صلح دخولها على فعل فحذفت ولم تدخل كان وجه الكلام فيه الرفع كما قال جل ثناؤه ﴿قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ فرفع أعبد إذ لم تدخل فيها أن بالألف الدالة على معنى الاستقبال ، وكما قال الشاعر :

أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضُرُ الْوَحْيَ وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي

فرفع أحضر وإن كان يصلح دخول أن فيها ، إذ حذفت بالألف التي تأتي بمعنى الاستقبال ، وإنما صلح حذف أن من قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ﴾ لدلالة ما ظهر من الكلام عليها ، فاكتفى بدلالة الظاهر عليها منها .

وقد كان بعض نحوي البصرة يقول : معنى قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ حكاية كأنك قلت : استحلقتناهم لاتعبدون ، أي قلنا لهم : والله لاتعبدون ، وقالوا : والله لاتعبدون ، والذي قال من ذلك قريب معناه من معنى القول الذي قلنا في ذلك .
وبنحو الذي قلنا في قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ تأوله أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية : أخذ موثقيهم أن يخلصوا له وأن لا يعبدوا غيره .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : أخبرنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال : أخذنا ميثاقهم أن يخلصوا لله ولا يعبدوا غيره .
حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال : الميثاق الذي أخذ عليهم في المائة .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾

وقوله جل ثناؤه ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ عطف على موضع أن المحذوفة في لاتعبدون إلا الله ، فكان معنى الكلام : وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل بأن لاتعبدوا إلا الله وبالوالدين إحسانا ، فرفع لاتعبدون لما حذف أن ، ثم عطف بالوالدين على موضعها ، كما قال الشاعر :

مُعَاوَى إِنَّنَا بَشَرٌ فَاسْتَجِيعُ فَلَسْنَا بِالْجِبَالِ وَلَا الْحَدِيدَا

فنصب الحديد على العطف به على موضع الجبال ، لأنها لو لم تكن فيها باء خافضة كانت نصبا فعطف بالحديد على معنى الجبال لا على لفظها ، فكذلك ما وصفت من قوله ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ وأما الإحسان فنصوب بفعل مضمر يؤدي معناه قوله ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إذ كان مفهوما معناه ، فكان معنى الكلام لو أظهر

المحذوف : وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل بأن لا تعبدوا إلا الله ، وبأن تحسنوا إلى الوالدين إحسانا ، فاكتفى بقوله ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ﴾ من أن يقال : وبأن تحسنوا إلى الوالدين إحسانا ، إذ كان مفهوماً أن ذلك معناه بما ظهر من الكلام .

وقد زعم بعض أهل العربية في ذلك أن معناه وبالوالدين فأحسنوا إحسانا ، فجعل الباء التي في الوالدين من صلة الإحسان مقدمة عليه .

وقال آخرون : بل معنى ذلك أن لا تعبدوا إلا الله ، وأحسنوا بالوالدين إحسانا ، فزعموا أن الباء التي في الوالدين من صلة المحذوف ، أعني أحسنوا ، فجعلوا ذلك من كلامين ، وإنما يصرف الكلام إلى ما ادعوا من ذلك إذا لم يوجد لاتساق الكلام على كلام واحد وجه . فأما وللكلام وجه مفهوم على اتساقه على كلام واحد فلا وجه لصرفه إلى كلامين . وأخرى أن القول في ذلك لو كان على ما قالوا لقليل : وإلى الوالدين إحسانا ، لأنه إنما يقال : أحسن فلان إلى والديه ، ولا يقال أحسن بوالديه إلا على استكراه للكلام . ولكن القول فيه ما قلنا ، وهو : وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل بكذا وبالوالدين إحسانا على ما بينا قبل ، فيكون الإحسان حينئذ مصدرا من الكلام لا من لفظه كما بينا فيما مضى من نظائره .

فإن قال قائل : وما ذلك الإحسان الذي أخذ عليهم بالوالدين الميثاق؟ قيل : نظير ما فرض الله على أمتنا لهما من فعل المعروف لهما ، والقول الجميل ، وخفض جناح الذل رحمة بهما والتحنن عليهما ، والرفقة بهما والدعاء بالخير لهما ، وما أشبه ذلك من الأفعال التي ندب الله عباده أن يفعلوا بهما .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾ .

يعنى بقوله ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ﴾ وبذى القربى أن يصلوا قرابته منهم ورحمه ، والقربى مصدر على تقدير فعلى من قولك : قربت منى رحم فلان قرابة وقربى وقربا بمعنى واحد . وأما اليتامى فهم جمع يتيم ، مثل أسير وأسارى ، ويدخل في اليتامى الذكور منهم والإناث . ومعنى ذلك : وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وحده دون من سواه من الأنداد وبالوالدين إحسانا وبذى القربى ، أن تصلوا رحمه ، وتعرفوا حقه ، وباليتامى : أن تتعطفوا عليهم بالرحمة والرفقة ، وبالمساكين : أن تؤتوهم حقوقهم ، التي ألزمها الله أموالكم ، والمسكين : هو المتخشح المتدلل من الفاقة والحاجة ، وهو مفعيل من المسكنة ، والمسكنة هي ذل الحاجة والفاقة .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ .

إن قال قائل : كيف قيل ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ فأخرج الكلام أمرا ولما يتقدمه أمر ، بل الكلام جار من أول الآية مجرى الخبر ؟ قيل : إن الكلام وإن كان قد جرى في أول الآية مجرى الخبر فإنه مما يحسن في موضعه الخطاب بالأمر والنهي ، فلو كان مكان لا تعبدون إلا الله ، لا تعبدوا إلا الله على وجه النهي من الله لهم عن عبادة غيره كان حسنا صوابا ، وقد ذكر أن ذلك كذلك في قراءة أبي ابن كعب ، وإنما حسن ذلك وجاز لو كان مقروءا به ، لأن أخذ الميثاق قول ، فكان معنى الكلام لو كان

مقروءا كذلك : وإذ قلنا لبي إسرائيل لاتعبدوا إلا الله ، كما قال جل ثناؤه في موضع آخر ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ۖ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ۖ فَمَا كَانَ حَسَنًا ۖ وَنَهَى فِي مَوْضِعٍ ۖ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ عَطَفَ بِقَوْلِهِ ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ عَلَى مَوْضِعٍ لَا تَعْبُدُونَ ، وَإِنْ كَانَ مُخَالَفًا كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، وَمَعْنَاهُ مَعْنَى مَا فِيهِ لَمَّا وَصَفْنَا مِنْ جَوَازِ وَضْعِ الْخُطَابِ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ مَوْضِعٍ لَا تَعْبُدُونَ ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ، وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا ، وَهُوَ نَظِيرُ مَا قَدَّمْنَا الْبَيَانَ عَنْهُ ، مِنْ أَنَّ الْعَرَبَ تَبْتَدِئُ الْكَلَامَ أحيانًا عَلَى وَجْهِ الْخَبَرِ ، عَنِ الْغَائِبِ فِي مَوْضِعِ الْحِكَايَاتِ ، كَمَا أَخْبَرْتِ عَنْهُ ، ثُمَّ تَعُودُ إِلَى الْخَبَرِ عَلَى وَجْهِ الْخُطَابِ ، وَتَبْتَدِئُ أحيانًا عَلَى وَجْهِ الْخُطَابِ ، ثُمَّ تَعُودُ إِلَى الْإِخْبَارِ عَلَى وَجْهِ الْخَبَرِ ، عَنِ الْغَائِبِ لَمَّا فِي الْحِكَايَةِ مِنَ الْمَعْنِيِّينَ ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لِأَمَلُومَةٍ لَسَدِينَا وَلَا مَقْلِبِيَّةً إِنْ تَقَلَّتْ

يَعْنِي تَقَلَّتْ . وَأَمَّا الْحَسَنُ فَإِنَّ الْقِرَاءَةَ اخْتَلَفَتْ فِي قِرَاءَتِهِ فَقِرَأَتْهُ عَامَّةُ قِرَاءَةِ الْكُوفَةِ غَيْرَ عَاصِمٍ ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا ﴾ بِفَتْحِ الْحَاءِ وَالسِّينِ ، وَقِرَأَتْهُ عَامَّةُ قِرَاءَةِ الْمَدِينَةِ : ﴿ حُسْنًا ﴾ بِضَمِّ الْحَاءِ وَتَسْكِينِ السِّينِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ بَعْضِ الْقِرَاءَةِ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ عَلَى مِثَالِ فَعْلٍ .

وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعَرَبِيَّةِ فِي فَرْقِ مَا بَيْنَ مَعْنَى قَوْلِهِ : حُسْنًا ، وَحَسَنًا

فَقَالَ بَعْضُ الْبَصْرِيِّينَ : هُوَ عَلَى أَحَدِ وَجْهَيْنِ : إِمَّا أَنْ يَكُونَ يَرَادُ بِالْحَسَنِ الْحَسَنَ ، وَكِلَاهُمَا لُغَةٌ ، كَمَا يُقَالُ : الْبَخْلُ وَالْبَخْلُ ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ جَعَلَ الْحَسَنَ هُوَ الْحَسَنُ فِي التَّشْبِيهِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْحَسَنَ مَصْدَرٌ ، وَالْحَسَنُ هُوَ الشَّيْءُ الْحَسَنُ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ حِينَئِذٍ كَقَوْلِكَ : إِنَّمَا أَنْتَ أَكَلٌ وَشَرِبٌ ، وَكَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

وَخَيْلٌ قَدْ دَلَفْتُ لَهَا بِجَيْلٍ تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيْعٌ

فَجَعَلَ التَّحِيَّةَ ضَرْبًا .

وَقَالَ آخَرُ : بَلِ الْحَسَنُ هُوَ الْأَسْمُ الْعَامُّ الْجَامِعُ جَمِيعَ مَعَانِي الْحَسَنِ ، وَالْحَسَنُ هُوَ الْبَعْضُ مِنْ مَعَانِي الْحَسَنِ ، قَالَ : وَلِذَلِكَ قَالَ جَلُّ ثَنَاؤُهُ إِذْ أَوْصَى بِالْوَالِدِينَ ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ يَعْنِي بِذَلِكَ ، أَنَّهُ وَصَّاهُ فِيهِمَا بِجَمِيعِ مَعَانِي الْحَسَنِ ، وَأَمْرٌ فِي سَائِرِ النَّاسِ بِبَعْضِ الَّذِي أَمْرُهُ بِهِ فِي وَالِدَيْهِ فَقَالَ ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ يَعْنِي بِذَلِكَ بَعْضَ مَعَانِي الْحَسَنِ . وَالَّذِي قَالَ هَذَا الْقَائِلُ فِي مَعْنَى الْحَسَنِ بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ السِّينِ غَيْرَ بَعِيدٌ مِنَ الصَّوَابِ ، وَإِنَّهُ اسْمٌ لِنَوْعِهِ الَّذِي سُمِّيَ بِهِ . وَأَمَّا الْحَسَنُ فَإِنَّهُ صِفَةٌ وَقَعَتْ لَمَّا وَصَفَ بِهِ ، وَذَلِكَ يَقَعُ بِمُخَاصٍ ، وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ، فَالصَّوَابُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي قَوْلِهِ ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ لِأَنَّ الْقَوْمَ إِنَّمَا أَمَرُوا فِي هَذَا الْعَهْدِ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ : وَقُولُوا لِلنَّاسِ بِاسْتِعْمَالِ الْحَسَنِ مِنَ الْقَوْلِ دُونَ سَائِرِ مَعَانِي الْحَسَنِ ، الَّذِي يَكُونُ بِنَظِيرِ الْقَوْلِ ، وَذَلِكَ نَعْتٌ لِمُخَاصٍ مِنْ مَعَانِي الْحَسَنِ وَهُوَ الْقَوْلُ ، فَلِذَلِكَ اخْتَرْتَ قِرَاءَتَهُ بِفَتْحِ الْحَاءِ وَالسِّينِ ، عَلَى قِرَاءَتِهِ بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ السِّينِ .

وَأَمَّا الَّذِي قَرَأَ ذَلِكَ ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ فَإِنَّهُ بَخَالَفَ بِقِرَاءَتِهِ إِيَّاهُ كَذَلِكَ قِرَاءَةَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ، وَكُنِيَ شَاهِدًا عَلَى خَطِئِ الْقِرَاءَةِ بِهَا كَذَلِكَ خَرُوجَهَا مِنْ قِرَاءَةِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَى خَطِئِهَا شَاهِدٌ غَيْرُهُ ،

فكيف وهى مع ذلك خارجة من المعروف من كلام العرب ، وذلك أن العرب لا تكاد أن تتكلم بفعل
وأفعل إلا بالألف واللام أو بالإضافة ، لا يقال : جاءنى أحسن حتى يقولوا الأحسن ، ولا يقال أجمل
حتى يقولوا الأجل ، وذلك أن الأفعال والفعل لا يكادان يوجدان صفة إلا لمعهود معروف ، كما تقول :
بل أخوك الأحسن ، وبل أختك الحسنى ، وبغير جائز أن يقال : امرأة حسنى ، ورجل أحسن .
وأما تأويل القول الحسن الذى أمر الله به الدين وصف أمرهم من بنى إسرائيل فى هذه الآية لأن يقولوه
للناس ، فهو ما حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ،
عن الضحاك ، عن ابن عباس فى قوله ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ أمرهم أيضا بعد هذا الخلق أن يقولوا
للناس حسنا : أن يأمرؤا بلا إله إلا الله من لم يقلها ، ورغب عنها حتى يقولوها كما قالوها ، فإن ذلك
قربة من الله جل ثناؤه .
وقال الحسن أيضا : لئن القول من الأدب الحسن الجميل ، والخلق الكريم ، وهو ما ارتضاه الله وأحبه .
حدثنى المشي ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ
حُسْنًا ﴾ قال : قولوا للناس معروفا .
حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا حجاج ، عن ابن جريج ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾
قال : صدقا فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم .
وحدثت عن يزيد بن هرون ، قال : سمعت سفيان الثورى ، يقول فى قوله ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ
حُسْنًا ﴾ قال : مروهم بالمعروف ، وانهم عن المنكر .
حدثنى هرون بن إدريس الأصم ، قال : ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى ، قال : ثنا عبد الملك
ابن أبي سليمان ، قال : سألت عطاء بن أبي رباح ، عن قول الله جل ثناؤه ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾
قال : من لقيت من الناس فقل له حسنا من القول ، قال : وسألت أبا جعفر ، فقال مثل ذلك .
حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا القاسم ، قال : أخبرنا عبد الملك ، عن أبي جعفر وعطاء بن أبي رباح
فى قوله ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ قال : للناس كلهم .
حدثنى يعقوب ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا عبد الملك ، عن عطاء مثله .
القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾
يعنى بقوله ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ أدوها بحقوقها الواجبة عليكم فيها .
كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، عن بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك
عن ابن مسعود ، قال : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ هذه ، وإقامة الصلاة تمام الركوع والسجود والتلاوة
والخشوع والإقبال عليها فيها .
القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ قد بينا فيما مضى قبل معنى الزكاة ، وما أصلها ، وأما الزكاة
التي كان الله أمر بها بنى إسرائيل الذين ذكر أمرهم فى هذه الآية ، فهي ما حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا

عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ بَشْرِ بْنِ عَمْرَةَ ، عَنْ أَبِي رَوْقٍ ، عَنْ الضَّحَّاكِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾
 قَالَ : إِيْتَاءُ الزَّكَاةِ مَا كَانَ اللَّهُ فَرَضَ عَلَيْهِمْ فِي أَمْوَالِهِمْ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَهِيَ سَنَةٌ كَانَتْ لَهُمْ غَيْرَ سَنَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَتْ زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ قَرِيبَانَا تَهَيَّبُ إِلَيْهِ نَارٌ فَتَحْمَلُهَا ، فَكَانَ ذَلِكَ تَقْبَلُهُ ، وَمَنْ لَمْ تَفْعَلِ النَّارُ
 بِهِ ذَلِكَ كَانَ غَيْرَ مُتَقَبَّلٍ ، وَكَانَ الَّذِي قَرَّبَ مِنْ مَكْسَبٍ لَا يَحِلُّ مِنْ ظَلْمٍ أَوْ غَشْمٍ ، أَوْ أَخَذَ بِغَيْرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ
 بِهِ وَبَيْنَهُ لَهُ .

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ
 أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ يَعْنِي بِالزَّكَاةِ : طَاعَةَ اللَّهِ وَالْإِخْلَاصَ .
 ﴿تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ وَهَذَا خَبِرَ مِنْ
 اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ عَنْ يَهُودِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَنَّهُمْ نَكَثُوا عَهْدَهُ ، وَنَقَضُوا مِيثَاقَهُ ، بَعْدَ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَهُمْ عَلَى
 الْوَفَاءِ لَهُ بِأَنْ لَا يَعْبُدُوا غَيْرَهُ ، وَأَنْ يَحْسِنُوا إِلَى الْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ ، وَيَصِلُوا الْأَرْحَامَ ، وَيَتَعَطَّفُوا عَلَى
 الْيَتَامَى ، وَيُؤَدُّوا حَقُوقَ أَهْلِ الْمَسْكِنَةِ إِلَيْهِمْ ، وَيَأْمُرُوا عِبَادَ اللَّهِ بِمَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ ، وَيَحْتَوِمُ عَلَى طَاعَتِهِ ،
 وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ بِحُدُودِهَا وَفَرَائِضِهَا ، وَيُؤْتُوا زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ ، فَيُخَالِفُوا أَمْرَهُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ ، وَتَوَلَّوْا عَنْهُ
 مُعْرِضِينَ ، إِلَّا مِنْ عَصَمَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ ، فَوَفَّى اللَّهُ بِعَهْدِهِ وَمِيثَاقِهِ .

كَمَا حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ ، قَالَ : ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ بَشْرِ بْنِ عَمْرَةَ ، عَنْ أَبِي رَوْقٍ ، عَنْ الضَّحَّاكِ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : لَمَّا فَرَضَ اللَّهُ جَلَّ وَعِزُّ عَلَيْهِمْ ، يَعْنِي عَلَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَصَفَ اللَّهُ أَمْرَهُمْ فِي كِتَابِهِ
 مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، هَذَا الَّذِي ذَكَرَ أَنَّهُ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ بِهِ ، أَعْرَضُوا عَنْهُ اسْتِثْقَالًا وَكِرَاهِيَةً ، وَطَلَبُوا مَا خَفِيَ
 عَلَيْهِمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ، وَهَمَّ الَّذِينَ اسْتَشْنَى اللَّهُ فَقَالَ ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ يَقُولُ : أَعْرَضْتُمْ ، عَنْ طَاعَتِي ﴿إِلَّا
 قَلِيلًا مِنْكُمْ﴾ قَالَ : الْقَلِيلُ الَّذِينَ اخْتَرْتَهُمْ لَطَاعَتِي ، وَسِيحَلٌ عَقَابِي بِمَنْ تَوَلَّى ، وَأَعْرَضَ عَنْهَا يَقُولُ :
 تَرَكَهَا اسْتِخْفَافًا بِهَا .

حَدَّثَنَا ابْنُ حَبِيدٍ ، قَالَ : ثَنَا سَلْمَةُ ، قَالَ : ثَنَا ابْنُ إِسْحَاقَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ ، عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَوْ عَنْ عِكْرَمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾
 أَي تَرَكْتُمْ ذَلِكَ كُلَّهُ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : عَنِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بِقَوْلِهِ ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ الْيَهُودَ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَعَنِ بَسَائِرِ الْآيَةِ أَسْلَافِهِمْ ، كَأَنَّهُ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ مَعْنَى الْكَلَامِ ﴿تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا
 قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ ثُمَّ تَوَلَّى سَلْفَكُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ، وَلَكِنَّهُ جَعَلَ خَطَابًا لِّبَقَايَا نَسْلِهِمْ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ فِيهَا مَضَى
 قَبْلَ ، ثُمَّ قَالَ : وَأَنْتُمْ يَا مَعْشَرَ بَقَايَاهُمْ مُعْرِضُونَ أَيْضًا عَنِ الْمِيثَاقِ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْكُمْ بِذَلِكَ وَتَارَكُوهُ تَرَكْ
 أَوْائِلَكُمْ .

وَقَالَ آخَرُونَ : بَلْ قَوْلُهُ ﴿تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ خَطَابٌ لِمَنْ

سكان بين ظهري مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بنى إسرائيل ، و ذم لهم بنقضهم الميثاق الذى أخذ عليهم فى التوراة وتبديلهم أمر الله وركوبهم معاصيه .

القول فى تأويل قوله تعالى :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾

قال أبو جعفر : قوله ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ فى المعنى والإعراب نظير قوله ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ وأما سفك الدم ، فإنه صبه وإراقته فإن قال قائل : وما معنى قوله ﴿ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ ولا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ؟ وقال : أو كان القوم يقتلون أنفسهم ، ويخرجونها من ديارها ، فهوا عن ذلك ؟ قيل : ليس الأمر فى ذلك على ما ظننت ، ولكنهم نهوا عن أن يقتل بعضهم بعضا ، فكان فى قتل الرجل منهم الرجل قتل نفسه ، إذ كانت ملتها بمنزلة رجل واحد ، كما قال عليه الصلاة والسلام « لَأَنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ فِي تَرَاحِمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ بَيْنَهُمْ بِمَنْزِلَةِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى بَعْضُهُ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَى وَالسَّهْرِ » .

وقد يجوز أن يكون معنى قوله ﴿ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ أى لا يقتل الرجل منكم الرجل منكم ، فيقاد به قصاصا ، فيكون بذلك قاتلا نفسه ، لأنه كان الذى سبب لنفسه ما استحققت به القتل ، فأضيف بذلك إليه قتل ولى المقتول إياه قصاصا بوليه ، كما يقال للرجل يركب فعلا من الأفعال يستحق به العقوبة ، فيعاقب العقوبة : أنت جنيت هذا على نفسك .

وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ أى لا ياتل بعضهم بعضا ﴿ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾ ونفسك يا ابن آدم أهل ملتك .

حدثنى المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبى العالية فى قوله ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ يقول : لا يقتل بعضهم بعضا ، ﴿ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾ يقول : لا يخرج بعضهم بعضا من الديار .

حدثنى المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن قتادة فى قوله ﴿ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ يقول : لا يقتل بعضهم بعضا بغير حق ﴿ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾ فتسفك يا ابن آدم دماء أهل ملتك ودعوتك .

• القول في تأويل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ .
يعنى بقوله ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ بالميثاق الذى أخذنا عليكم ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ
أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ .
كما حدثنا المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾
يقول : أقررتهم بهذا الميثاق .

وحدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

• القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ .
اختلف أهل التأويل فيمن خوطب بقوله ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ .
فقال بعضهم : ذلك خطاب من الله تعالى ذكره لليهود الذين كانوا بين ظهرائى مهاجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أيام هجرته إليه مؤنبا لهم على تضييع أحكام ما فى أيديهم من التوراة التى كانوا يقرءون
بحكمها ، فقال الله تعالى لهم ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ يعنى بذلك إقرار أوائلكم وسلفكم ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ على
إقرارهم بأخذ الميثاق عليهم ، بأن لا يسفكوا دماءهم ، ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم ، ويصدقون بأن
ذلك حق من ميثاقى عليهم ، ومن حكى معنى هذا القول عنه ابن عباس .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثنى ابن إسحق ، قال : حدثنى محمد بن أبى محمد ، عن
سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ
وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ أن هذا حق من
ميثاقى عليكم .

وقال آخرون : بل ذلك خبر من الله جل ثناؤه عن أوائلهم ، ولكنه تعالى ذكره ، أخرج الخبر
بذلك عنهم مخرج المخاطبة على النحو الذى وصفنا فى سائر الآيات التى هى نظائرها التى قد بينا تأويلها
فيا مضى .

وتأولوا قوله ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ على معنى : وأنتم شهود .

ذكر من قال ذلك

حدثنى المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية قوله ﴿وَأَنْتُمْ
تَشْهَدُونَ﴾ يقول وأنتم شهود .

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال فى تأويل ذلك بالصواب عندى أن يكون قوله ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾
خبرا عن أسلافهم ، وداخلا فيه المخاطبون منهم الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
كما كان قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ خبرا عن أسلافهم بأن كان خطابا للذين أدركوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، لأن الله تعالى أخذ ميثاق الذين كانوا على عهد رسول الله موسى صلى الله

عليه وسلم من بنى إسرائيل على سبيل ما قد بينه لنا في كتابه ، فالزم جميع من بعدهم من ذريتهم من حكم التوراة مثل الذي ألزم منه من كان على عهد موسى منهم ، ثم أنب الذين خاطبهم بهذه الآيات على نقضهم ، ونقض سلفهم ذلك الميثاق ، وتكذيبهم ما وكدوا على أنفسهم له بالوفاء من العهود بقوله ﴿ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَدُونَ ﴾ فإن كان خارجا على وجه الخطاب للذين كانوا على عهد نبينا صلى الله عليه وسلم منهم ، فإنه معنى به كل من واثق بالميثاق منهم على عهد موسى ومن بعده ، وكل من شهد منهم بتصديق ما في التوراة ، لأن الله جل ثناؤه لم يخصص بقوله ﴿ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَدُونَ ﴾ وما أشبه ذلك من الآي بعضهم دون بعض ، والآية محتملة أن يكون أريد بها جميعهم ، فإن كان ذلك كذلك فليس لأحد أن يدعى أنه أريد بها بعض منهم دون بعض ، وكذلك حكم الآية التي بعدها ، أعني قوله ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ الآية ، لأنه قد ذكر لنا أن أوائلهم ، قد كانوا يفعلون من ذلك ما كان يفعله أو آخرهم الذين أدركوا عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

القول في تأويل قوله تعالى

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فِرْقَانَكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَفْدُوهُمْ وَهُمْ مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْئُومُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ أَلْقَيْتُمْ يُرْدُونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾

قال أبو جعفر : ويتجه في قوله ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ وجهان : أحدهما أن يكون أريد به : ثم أنتم يا هؤلاء ، فترك « يا » استغناء بدلالة الكلام عليه ، كما قال ﴿ يَوْسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا ﴾ وتأويله : يا يوسف أعرض عن هذا . فيكون معنى الكلام حينئذ : ثم أنتم يا معشر يهود بنى إسرائيل بعد إقراركم بالميثاق الذي أخذته عليكم لاتسفكون دماءكم ، ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ، ثم أقررتم وبعد شهادتكم على أنفسكم بأن ذلك حق لي عليكم لازم لكم الوفاء لي به ﴿ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فِرْقَانًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ متعاونين عليه في إخراجكم إياهم بالإثم والعدوان ، والتعاون : هو التظاهر . وإنما قيل : التعاون التظاهر لتقوية بعضهم ظهر بعض ، فهو تفاعل من الظهر ، وهو مساندة بعضهم ظهره إلى ظهر بعض . والوجه الآخر أن يكون معناه : ثم أنتم قوم تقتلون أنفسكم ، فيرجع إلى الخبر عن أنتم ، وقد اعترض بينهم وبين الخبر عنهم هؤلاء ، كما تقول العرب أنا ذا أقوم ، وأنا هذا أجلس . ولو قيل : أنا هذا أجلس كان صحيحا جائزا كذلك أنت ذاك تقوم .

وقد زعم بعض البصريين أن قوله هؤلاء في قوله ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ تنبيه وتوكيد لأنتم ، وزعم

أن أنتم وإن كانت كناية أسماء جماع المخاطبين ، فإنما جاز أن يؤكدوا بهؤلاء وأولى ، لأنها كناية عن المخاطبين ، كما قال خفاف بن ندبة :

أَقُولُ لَهُ وَالرُّمْحُ بِأَطْرُ مَسْتَنِدُ تَبَيَّنَ خِفَافًا أَنِّي أَنَا ذَلِكَ

يريد أنا هذا ، وكما قال جل ثناؤه ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ . ثم اختلف أهل التأويل فيمن عنى بهذه الآية نحو اختلافهم فيمن عنى بقوله ﴿ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ . ذكر اختلاف المختلفين في ذلك

حدثنا محمد بن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَوْلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ إلى أهل الشرك حتى تسفكوا دماءهم معهم ، وتخرجوهم من ديارهم معهم ، فقال : أنبهم الله من فعلهم ، وقد حرّم عليهم في التوراة سفك دماءهم ، وافترض عليهم فيها فداء أسراهم ، فكانوا فريقين طائفة منهم من بنى قينقاع حلفاء الخزرج والنضير وقريظة حلفاء الأوس ، فكانوا إذا كانت بين الأوس والخزرج حرب خرجت بنو قينقاع مع الخزرج ، وخرجت النضير وقريظة مع الأوس ، يظاهر كل من الفريقين حلفاءه على إخوانه حتى يتسافكوا دماءهم بينهم وبأيديهم التوراة يعرفون منها ما عليهم وما لهم ، والأوس والخزرج أهل الشرك يعبدون الأوثان لا يعرفون الجنة ولا النار ، ولا بعثا ، ولا قيامة ، ولا كتابا ، ولا حراما ، ولا حلالات ؛ فإذا وضعت الحرب أوزارها افتدوا أسراهم ، تصديقا لما في التوراة وأخذوا به بعضهم من بعض يفتدي بنو قينقاع ما كان من أسراهم في أيدي الأوس ، وتفتدي النضير وقريظة ما كان في أيدي الخزرج منهم ، ويطلقون ما أصابوا من الدماء ، وقتلوا من قتلوا منهم فيما بينهم مظاهره لأهل الشرك عليهم ، يقول الله تعالى ذكره حين أنبأهم بذلك ﴿ أَفَسْتَوْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ﴾ أي تفادونه بحكم التوراة وتقتلونه ؛ وفي حكم التوراة أن لا يقتل ولا يخرج من ذلك ، ولا يظاهر عليه من يشرك بالله ويعبد الأوثان من دونه ابتغاء عرض من عرض الدنيا ، ففي ذلك من فعلهم مع الأوس والخزرج فيما بلغني نزلت هذه القصة .

وحدثني موسى بن هرون ، قال : حدثني عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتُسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾ ثم أقررهم وأنتم تشهدون ﴿ قال : إن الله أخذ على بني إسرائيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضا ، وأما عبد أو أمة وجدتموه من بني إسرائيل فاشتروه بما قدم يمينه فأعتقوه ، فكانت قريظة حلفاء الأوس والنضير حلفاء الخزرج ، فكانوا يقتتلون في حرب سمير ، فتقاتل بنو قريظة مع حلفائها النضير وحلفاءها ، وكانت النضير تقاتل قريظة وحلفاءها فيغلبونهم ، فيخربون بيوتهم ويخرجونهم منها ، فإذا أسر الرجل من الفريقين كليهما جمعوا له حتى يفدوه ، فتعيرهم العرب بذلك ، ويقولون : كيف تقاتلونهم وتفدونهم ؟ قالوا :

إنا أمرنا أن نفديهم وحرّم علينا قتالهم ، قالوا : فلم تقاتلونهم ؟ قالوا : إنا نستحي أن تستذلّ حلفاؤنا ،
فذلك حين غيرهم جل وعز فقال ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا
مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : كانت قريظة والنضير أخوين ،
وكانوا بهذه المثابة ، وكان الكتاب بأيديهم ، وكانت الأوس والخزرج أخوين فافترقا ، وافترقت
قريظة والنضير ، فكانت النضير مع الخزرج ، وكانت قريظة مع الأوس ، فاقتتلوا ، وكان بعضهم يقتل
بعضا ، فقال الله جل ثناؤه ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ
مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ الآية :

وقال آخرون بما حدثني به المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية
قال : كان في بني إسرائيل إذا استضعفوا قوما أخرجوهم من ديارهم ، وقد أخذ عليهم الميثاق أن لا يسفكوا
دماءهم ، ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم . وأما العدوان فهو الفعلان من التعدي ، يقال منه : عدا فلان
في كذا عدوا وعدوانا ، واعتدى يعتدى اعتداء ، وذلك إذا جاوز حدّه ظلما وبغيا .

وقد اختلف القراء في قراءة ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ فقرأها بعضهم : تظاهرون ، على مثال تفاعلون فحذف
التاء الزائدة وهي التاء الآخرة ، وقرأها آخرون : تظاهرون ، فشدّد بتأويل تظاهرون ، غير أنهم أدغموا
التاء الثانية في الظاء لتقارب مخرجيهما فصيروها ظاء مشددة . وهاتان القراءتان وإن اختلفت ألفاظهما
فإنهما متفقتا المعنى ، فسواء بأى ذلك قرأ القارى لأنهما جميعا لغتان معروفتان وقراءتان مستفيضتان
في أمصار الإسلام بمعنى واحد ليس في إحداهما معنى تستحق به اختيارها على الأخرى إلا أن يختار
مختار تظاهرون المشددة طلبا منه تنمة الكلمة .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسَارَى تَفَادَوْهُمْ وَهُوَ مُحْرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ
أَفْتَوْمِنُونَ بِيَعُضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسَارَى تَفَادَوْهُمْ ﴾ اليهود يوبخهم بذلك ، ويعرفهم به
قبيح أفعالهم التي كانوا يفعلونها ، فقال لهم : ثم أنتم بعد إقراركم بالميثاق الذي أخذته عليكم أن لا تسفكوا
دماءكم ، ولا تخرجوا أنفسكم من دياركم ﴿ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ يعنى به يقتل بعضكم بعضا ، وأنتم
مع قتلكم من تقتلون منكم إذا وجدتم الأسير منكم في أيدي غيركم من أعدائكم تفدوهم ويخرج بعضكم
بعضا من دياره ، وقتلكم إياهم وإخراجكموهم من ديارهم حرام عليكم ، وتركهم أسرى في أيدي عدوكم
فكيف تستجيزون قتلهم ولا تستجيزون ترك فدائهم من عدوهم ، أم كيف لا تستجيزون ترك فدائهم ،
وتستجيزون قتلهم وهم جميعا في اللازم لكم من الحكم فيهم سواء ، لأن الذي حرمت عليكم من قتلهم
وإخراجهم من دورهم نظير الذي حرمت عليكم من تركهم أسرى في أيدي عدوهم ﴿ أَفْتَوْمِنُونَ
بِيَعُضِ الْكِتَابِ ﴾ الذي فرضت عليكم فيه فرائض وبينت لكم فيه حدودى ، وأخذت عليه بالعمل بما

فيه ميثاق فتصدقون به ، فتفادون أسراكم من أيدي عدوكم ﴿وتكفرون ببعضهم﴾ فتجحدونه فتقتلون من حرمت عليكم قتله من أهل دينكم ومن قومكم ، وتخرجونهم من ديارهم ، وقد علمتم أن الكفر منكم ببعضه نقض منكم عهدي وميثاقى .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفتدوهم وهو محرّم عليكم إخراجهم ، أفستؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ فادين أو الله إن فداءهم لإيمان ، وإن إخراجهم لكفر ، فكانوا يخرجونهم من ديارهم ، وإذا رأوهم أسارى في أيدي عدوهم افتكوهم .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبير أو عن عكرمة ، عن ابن عباس ﴿وإن يأتوكم أسارى تفتدوهم﴾ قد علمتم أن ذلكم عليكم في دينكم ﴿وهو محرّم عليكم﴾ في كتابكم ﴿إخراجهم أفستؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ أففادونهم مؤمنين بذلك ، وتخرجونهم كفرا بذلك .

حدثني محمد بن عمرو ، قال ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وإن يأتوكم أسارى تفتدوهم﴾ يقول : إن وجدته في يد غيرك فديته وأنت تقتله بيدك .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، قال : قال أبو جعفر : كان قتادة يقول في قوله ﴿أفستؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ فكان إخراجهم كفرا وفداؤهم إيمانا . حدثنا المثنى ، قال : حدثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم﴾ الآية ، قال : كان في بني إسرائيل إذا استضعفوا قوما أخرجوهم من ديارهم ، وقد أخذ عليهم الميثاق أن لا يفسكوا دماءهم ، ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم ، وأخذ عليهم الميثاق إن أسر بعضهم أن يفادوهم ، فأخرجوهم من ديارهم ثم فادوهم ، فآمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض ، آمنوا بالفداء ففدوا ، وكفروا بالإخراج من الديار فأخرجوا .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، قال : ثنا الربيع بن أنس ، قال : أخبرني أبو العالية أن عبد الله بن سلام مرّ على رأس الجالوت بالكوفة ، وهو يفادي من النساء من لم يقع عليه العرب ولا يفادي من وقع عليه العرب ، فقال له عبد الله بن سلام : أما إنه مكتوب عندك في كتابك أن فادوهم كلهن .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿أفستؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ قال : كفرهم القتل والإخراج ، وإيمانهم الفداء . قال ابن جريج :

(١) قوله « أفستؤمنون ببعض الكتاب الخ » كذا في الأصل ، ولعل وجه الكلام : أفستؤمنون ببعض الكتاب فادين ، وتكفرون

ببعض محرّجين ، والله إن فداهم الخ ، فحرر .

يقول : إذا كانوا عندكم تقتلونهم ، وتخرجونهم من ديارهم ، وأما إذا أسروا تفدوهم ، وبلغنى أن عمر بن الخطاب قال فى قصة بنى إسرائيل إن بنى إسرائيل قد مضوا وإنكم أنتم تعنون بهذا الحديث .

واختلف القراء فى قراءة قوله ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تَفْدُوهُمْ ﴾ فقراه بعضهم : أسرى تفدوهم ، وبعضهم : أسارى تفادوهم ، وبعضهم : أسارى تفادوهم ، وبعضهم : أسارى تفدوهم ، وبعضهم : أسارى تفادوهم .

❖ قال أبو جعفر : فنقرأ ذلك : وإن يأتوكم أسرى ، فإنه أراد جمع الأسير ، إذ كان على فعيل على مثال جمع أسماء ذوى العاهات التى يأتى واحدها على تقدير فعيل : إذ كان الأسر شبيهه المعنى فى الأذى والمكروه الداخلى على الأسير ببعض معانى العاهات وألحق جمع المستلحق به بجمع ما وصفنا ، فقبل أسير وأسرى ، كما قبل مريض ومرضى وكسير وكسرى ، وجريح وجرحى .

❖ وقال أبو جعفر : وأما الذين قرءوا ذلك : أسارى ، فانهم أخرجوه على مخرج جمع فعلان ، إذ كان جمع فعلان الذى له فعلى قد يشارك جمع فعيل ، كما قالوا سكارى وسكرى وكسالى وكسلى ، فشبها أسيرا وجمعوه مرة أسارى وأخرى أسرى بذلك ، وكان بعضهم يزعم أن معنى الأسرى مخالف معنى الأسارى ، ويزعم أن معنى الأسرى استئثار القوم بغير أسر من المستأسر لهم ، وأن معنى الأسارى معنى مصير القوم المأسورين فى أيدي الأسرين بأسرهم وأخذهم قهرا وغلبة .

❖ قال أبو جعفر : وذلك ما لاوجه له يفهم فى لغة أحد من العرب ، ولكن ذلك على ما وصفت من جمع الأسير مرة على فعلى لما بينت من العلة ، ومرة على فعلى لما ذكرت من تشبيههم جمعه بجمع سكران وكسلان وما أشبه ذلك .

❖ وأولى بالصواب فى ذلك قراءة من قرأ ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى ﴾ لأن فعلى فى جمع فعيل غير مستفيض فى كلام العرب ، فإذا كان ذلك غير مستفيض فى كلامهم ، وكان مستفيضا فاشيا فيهم جمع ما كان من الصفات التى بمعنى الآلام والزمانة واحده على تقدير فعيل على فعلى كالذى وصفنا قبل ، وكان أحد ذلك الأسير كان الواجب أن يلحق بنظائره وأشكاله فيجمع جمعها دون غيرها ممن خالفها .

وأما من قرأ ﴿ تَفَادُوهُمْ ﴾ فإنه أراد أنكم تفدوهم من أسرهم ، ويفدى منكم الذين أسروهم ، ففادوكم بهم أسراكم منهم .

وأما من قرأ ذلك ﴿ تَفْدُوهُمْ ﴾ فإنه أراد أنكم يا معشر اليهود إن أناكم الذين أخرجتموهم منكم من ديارهم أسرى فديتموهم فاستنقذتموهم ، وهذه القراءة أعجب إلى من الأولى ، أعنى : أسرى تفدوهم لأن الذى على اليهود فى دينهم فداء أسراهم بكل حال فدى الأسرون أسراهم منهم أم لم يفدوهم .

وأما قوله ﴿ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ فإن فى قوله ﴿ وَهُوَ ﴾ وجهين من التأويل : أحدهما أن يكون كناية عن الإخراج الذى تقدم ذكره كأنه قال : وتخرجون فريقا منكم من ديارهم ، وإخراجهم محرّم عليكم ، ثم كرّر الإخراج الذى بعد وهو محرّم عليكم تكريرا على هو ، لما حال بين الإخراج وهو كلام . والتأويل الثانى : أن يكون عمادا لما كانت الواو التى مع هو تقتضى اسما يليها دون

الفعل ، فلما قدم الفعل قبل الاسم الذى تقتضيه الواو أن يليها أوليت هو ، لأنه اسم كما تقول أتيتك وهو قائم أبوك بمعنى وأبوك قائم ، إذ كانت الواو تقتضى اسما فعمدت بهو ، إذ سبق الفعل الاسم ليصلح الكلام كما قال الشاعر :

فأبْلَغُ أبا بَيْحِي إِذَا مَا لَقِيْتَهُ
عَلَى الْعَيْسِ فِي أَبَاطِئِهَا عَمَرَقُ يُبْنَسِ
بأنَّ السَّلَامِيَّ الَّذِي بِبِضْرِيَّةِ
أَمِيرَ الْحَمَى قَدْ بَاعَ حَقِّي بِنَى عَبْنَسِ
بِشَوْبٍ وَدِينَارٍ وَشَاةٍ وَدِرْهَمِ
فَهَلْ هُوَ مَرْفُوعٌ بِمَا هَمَّنا رَأْسِ
فأوليت هل لطلبها الاسم العماد .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ .

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ ﴾ فليس لمن قتل منكم قتيلًا فكفر بقتله إياه بنقض عهد الله الذى حكم به عليه فى التوراة ، وأخرج منكم فريقًا من ديارهم مظاهرا عليهم أعداءهم من أهل الشرك ظلما وعدوانا ، وخلافا لما أمره الله به فى كتابه الذى أنزله إلى موسى ، جزاء يعنى بالجزاء: الثواب وهو العوض مما فعل من ذلك والأجر عليه ﴿ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ والخزى الذل والصغار ، يقال منه : خزى الرجل يخزى خزيا فى الحياة الدنيا ، يعنى فى عاجل الدنيا قبل الآخرة . ثم اختلف فى الخزى الذى أخزاهم الله بما سلف من معصيتهم إياه .

فقال بعضهم : ذلك هو حكم الله الذى أنزله إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من أخذ القاتل بمن قتل والقود به قصاصا ، والانتقام للمظلوم من الظالم .

وقال آخرون : بل ذلك هو أخذ الجزية منهم ما أقاموا على دينهم ذلة لهم وصغارا .

وقال آخرون : بل ذلك الخزى الذى جوزوا به فى الدنيا لإخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم النضير من ديارهم لأول الحشر ، وقتل مقاتلة قريظة وسبى ذراريهم ، فكان ذلك خزيا فى الدنيا ، ولهم فى الآخرة عذاب عظيم .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴾

يعنى بقوله ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴾ ويوم تقوم الساعة يرد من يفعل ذلك منكم بعد الخزى الذى يحل به فى الدنيا جزاء على معصية الله إلى أشد العذاب الذى أعد الله لأعدائه .

وقد قال بعضهم : معنى ذلك ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴾ من عذاب الدنيا ، ولا معنى لقول قائل ذلك بأن الله جل ثناؤه إنما أخبر أنهم يردون إلى أشد معانى العذاب ، ولذلك أدخل فيه الألف واللام ، لأنه عنى به جنس العذاب كله دون نوع منه .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ .

اختلف القراء فى قراءة ذلك ، فقرأه بعضهم ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ ﴾ بالياء على وجه الإخبار

عَنِمْ فَكَأَنَّهُمْ نَحُوا بِقِرَاءَتِهِمْ مَعْنَى ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ يَعْنِي عَمَّا يَعْمَلُهُ الَّذِينَ أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ جَزَاءٌ عَلَى فَعْلِهِمْ إِلَّا الْخِزْيُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَرْجِعُهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ . وَقَرَأَهُ آخَرُونَ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ بِالنَّاءِ عَلَى وَجْهِ الْمَخَاطَبَةِ . قَالَ : فَكَأَنَّهُمْ نَحُوا بِقِرَاءَتِهِمْ ﴿أَفْتَتُومِنُونَ بِيَعْتَصِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِيَعْتَصِ - وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ﴾ يَامَعْشَرَ الْيَهُودِ ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أَنْتُمْ .

وَأَعْجَبَ الْقِرَاءَتَيْنِ إِلَى قِرَاءَةٍ مِنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ اتِّبَاعًا لِقَوْلِهِ ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ وَلِقَوْلِهِ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ﴾ لِأَنَّ قَوْلَهُ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ إِلَى ذَلِكَ أَقْرَبَ مِنْهُ إِلَى قَوْلِهِ ﴿أَفْتَتُومِنُونَ بِيَعْتَصِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِيَعْتَصِ﴾ فَاتِّبَاعُهُ الْأَقْرَبُ إِلَيْهِ أَوْلَى مِنَ الْخَاطَبَةِ بِالْأَبْعَدِ مِنْهُ . وَالْوَجْهَ الْآخَرَ غَيْرَ بَعِيدٍ مِنَ الصَّوَابِ ، وَتَأْوِيلُ قَوْلِهِ : وَمَا اللَّهُ بِسَاهٍ عَنْ أَعْمَالِهِمُ الْحَبِيثَةَ ، بَلْ هُوَ مُحْصٍ لَهَا ، وَحَافِظُهَا عَلَيْهِمْ حَتَّى يُجَازِيَهُمْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ ، وَيُخْزِيَهُمْ فِي الدُّنْيَا فَيَذَلُّهُمْ وَيَفْضَحُهُمْ .

القول في تأويل قوله تعالى :

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾

﴿٤١﴾ يَعْنِي بِقَوْلِهِ جَلُّ ثَنَاؤُهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَخْبَرَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ فَيَفَادُونَ أَسْرَاهُمْ مِنَ الْيَهُودِ . وَيَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ، فَيَقْتَاتُونَ مِنْ حَرَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ قَتْلَهُ مِنْ أَهْلِ مِلَّتِهِمْ ، وَيُخْرِجُونَ مِنْ دَارِهِ مِنْ حَرَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِخْرَاجَهُ مِنْ دَارِهِ ، نَقْضًا لِعَهْدِ اللَّهِ وَمِيثَاقِهِ فِي التَّوْرَةِ إِلَيْهِمْ ، فَأَخْبَرَ جَلُّ ثَنَاؤُهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اشْتَرَوْا رِيَاسَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَلَى الضَّعْفَاءِ ، وَأَهْلِ الْجَهْلِ وَالغَبَاءِ مِنْ أَهْلِ مِلَّتِهِمْ ، وَابْتَاعُوا الْمَالَ كُلَّ الْحَسِيئَةِ الرَّدِيئَةِ فِيهَا بِالْإِيمَانِ الَّذِي كَانَ يَكُونُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَوْ كَانُوا أَتَوَابَهُ مَكَانَ الْكُفْرِ الْخُلُودِ فِي الْجَنَانِ ، وَإِنَّمَا وَصَفَهُمُ اللَّهُ جَلُّ ثَنَاؤُهُ بِأَنَّهُمْ اشْتَرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ لِأَنَّهُمْ رَضُوا بِالْدُّنْيَا بِكُفْرِهِمْ بِاللَّهِ فِيهَا عَوْضًا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ الَّذِي أَعَدَّهُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَجَعَلَ حَظوظَهُمْ مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ بِكُفْرِهِمْ بِاللَّهِ ثَمَنًا لِمَا ابْتَاعُوهُ بِهِ مِنْ نَحْسِيسِ الدُّنْيَا . كَمَا حَدَّثَنَا يَزِيدٌ ، قَالَ : ثَنَا سَعِيدٌ ، عَنْ قَتَادَةَ قَوْلَهُ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ : اسْتَحَبُّوا قَلِيلَ الدُّنْيَا عَلَى كَثِيرِ الْآخِرَةِ .

﴿٤١﴾ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : ثُمَّ أَخْبَرَ اللَّهُ جَلُّ ثَنَاؤُهُ أَنَّهُمْ إِذَا بَاعُوا حَظوظَهُمْ مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ بِتَرْكِهِمْ طَاعَتَهُ ، وَإِثَارَهُمُ الْكُفْرَ بِهِ وَالْحَسِيئَةَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَيْهِ ، لَاحِظٌ لَهُمْ فِي نَعِيمِ الْآخِرَةِ ، وَأَنَّ الَّذِي لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ الْعَذَابُ غَيْرَ مُخَفَّفٍ عَنْهُمْ فِيهَا الْعَذَابُ ، لِأَنَّ الَّذِي يَخَفُّ عَنْهُ فِيهَا مِنَ الْعَذَابِ هُوَ الَّذِي لَهُ حَظٌّ فِي نَعِيمِهَا ، وَلَا حَظٌّ لِهَوْلَاءِ لِاشْتِرَائِهِمُ الَّذِي كَانَ فِي الدُّنْيَا وَدُنْيَاهُمْ بِأَخْرَجَتِهِمْ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ فَلِأَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْهُمْ أَنَّهُ لَا يَنْصَرُهُمْ فِي الْآخِرَةِ أَحَدٌ فَيُدْفَعُ عَنْهُمْ بِنَصْرَتِهِ عَذَابَ اللَّهِ لَا بِقُوَّتِهِ ، وَلَا بِشَفَاعَتِهِ وَلَا غَيْرِهَا .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ
بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقُوا كَذَّبْتُمْ
وَفَرِّقَاتَفْتُلُون ۝٤٧

❦ يعني بقوله جل ثناؤه ﴿آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ : أنزلناه إليه ، وقد بينا أن معنى الإيتاء : الإعطاء
فيما مضى قبل ، والكتاب الذي آتاه الله موسى عليه السلام هو التوراة .
وأما قوله ﴿وَقَفَّيْنَا﴾ فإنه يعني وأردفنا وأتبعنا بعضهم خلف بعض ، كما يقفو الرجل الرجل إذا سار
في أثره من ورائه ، وأصله من القفا ، يقال منه : قفوت فلانا : إذا صرت خلف قفاه ، كما يقال دبرته :
إذا صرت في دبره ، ويعني بقوله ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ : من بعد موسى ، ويعني ﴿بِالرُّسُلِ﴾ الأنبياء ، وهم
جمع رسول ، يقال : هو رسول وهم رسل ، كما يقال : هو صبور وهم قوم صبر ، وهو رجل شكور ،
وهم قوم شكر .

وإنما يعني جل ثناؤه بقوله ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ أي أتبعنا بعضهم بعضا على منهاج واحد
وشريعة واحدة ، لأن كل من بعثه الله نبيا بعد موسى صلى الله عليه وسلم إلى زمان عيسى بن مريم ، فإنما
بعثه يأمر بني إسرائيل بإقامة التوراة والعمل بما فيها والدعاء إلى ما فيها ، فلذلك قيل ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ
بِالرُّسُلِ﴾ يعني على منهاجه وشريعته ، والعمل بما كان يعمل به .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾

يعني بقوله ﴿وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أعطينا عيسى بن مريم ، ويعني بالبيئات التي
آتاه الله إياها ما أظهر على يديه من الحجج والدلالة على نبوته من إحياء الموتى وإبراء الأكمه ونحو ذلك من
الآيات التي أبانت منزلته من الله ، ودلت على صدقه وصحة نبوته .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : ثنا محمد بن أبي محمد ،
عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أي الآيات التي
وضع على يديه من إحياء الموتى ، وخلقه من الطين كهيئة الطير ، ثم ينفخ فيه فيكون طائرا بإذن الله ، وإبراء
الأسقام ، والخبر بكثير من الغيوب مما يدخرون في بيوتهم ، وما رد عليهم من التوراة مع الإنجيل الذي
أحدث الله إليه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾

أما معنى قوله ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ فإنه قويناه فأعناه ، كما حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا أبو زهير
عن جوير ، عن الضحاك ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ يقول : نصرناه ، يقال منه : أيدك الله : أي قواك ، وهو رجل
ذو أيد وذو آد ، يراد : ذو قوة ، ومنه قول العجاج :

مِنْ أَنْ تَبَدَّلْتُ بِآدَى آدَا

يعنى بشبابي قوة المشيب ، ومنه قول الآخر :
 إِنَّ التَّيْدَاحَ إِذَا اجْتَمَعْنَ فَرَامُهَا بِالكَسْرِ ذُو جِلْدٍ وَبَطْشٍ أَيْدٍ
 يعنى بالأيد : القوى .

ثم اختلف في تأويل قوله ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ .
 فقال بعضهم : روح القدس الذي أخبر الله تعالى ذكره أنه أيد عيسى به هو جبريل عليه السلام .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ قال : هو جبريل .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي قوله ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ قال : هو جبريل عليه السلام .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا أبو زهير ، عن جوير ، عن الضحاك في قوله ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ قال : روح القدس : جبريل .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ قال : أيد عيسى بجبريل وهو روح القدس .

وقال ابن حميد : حدثنا سلمة عن إسحق ، قال : حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي ، عن شهر بن حوشب الأشعري : أن نفرا من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : أخبرنا عن الروح ، قال : أَنَشُدُّكُمْ بِاللَّهِ وَبِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ جِبْرِيلُ ، وَهُوَ يَأْتِينِي ؟ قالوا نعم .

وقال آخرون : الروح الذي أيد الله به عيسى هو الإنجيل .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ قال : أيد الله عيسى بالإنجيل روحا كما جعل القرآن روحا كلاهما روح الله كما قال الله ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ .

وقال آخرون : هو الاسم الذي كان عيسى يحيى به الموتى .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس

﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ قال : هو الاسم الذي كان يحيى عيسى به الموتى .

﴿ وَأُولَى التَّوِيلَاتِ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ قَوْلٌ مِنْ قَالَ الرُّوحُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ جِبْرِيلُ ، لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ أَيْدِ عَيْسَى بِهِ كَمَا أَخْبَرَ فِي قَوْلِهِ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ إِذْ كُرِّ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَيْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ فلو كان الروح الذي أیده الله به هو الإنجيل لكان قوله : إِذْ أَيْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ ، وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ تَكْرِيرٌ قَوْلٍ لَامَعْنَى لَهُ . وَذَلِكَ أَنَّهُ عَلَى تَأْوِيلِ قَوْلٍ مِنْ قَالَ : مَعْنَى ﴿ إِذْ أَيْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ إِنَّمَا هُوَ إِذْ أَيْدَتْكَ بِالْإِنْجِيلِ ، وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْإِنْجِيلَ ، وَهُوَ لَا يَكُونُ بِهِ مُؤِيدًا إِلَّا وَهُوَ مُعَلِّمُهُ ، فَذَلِكَ تَكْرِيرٌ كَلَامٍ وَاحِدٍ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ مَعْنَى فِي أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ ، وَذَلِكَ خُلِّفَ مِنَ الْكَلَامِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى ذَكَرَهُ يَتَعَالَى عَنْ أَنْ يُخَاطَبَ عِبَادَهُ بِمَا لَا يَفِيدُهُمْ بِهِ فَائِدَةٌ .

وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَبَيْنَ فَسَادِ قَوْلٍ مِنْ زَعَمَ أَنَّ الرُّوحَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الْإِنْجِيلَ ، وَإِنْ كَانَ جَمِيعَ كِتَابِ اللَّهِ الَّتِي أَوْحَاهَا إِلَى رَسُولِهِ رُوحًا مِنْهُ لِأَنَّهَا تَحْيَا بِهَا الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ ، وَتَنْتَعِشُ بِهَا النُّفُوسَ الْمَوْلِيَةَ ، وَتَهْتَدِي بِهَا الْأَحْلَامَ الضَّالَّةَ . وَإِنَّمَا سَمِيَ اللَّهُ تَعَالَى جِبْرِيلَ رُوحًا وَأَضَافَهُ إِلَى الْقُدُسِ لِأَنَّهُ كَانَ بِتَكْوِينِ اللَّهِ لَهُ رُوحًا مِنْ عِنْدِهِ مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ وَالِدٍ وَلَدِهِ ، فَسَمَاهُ بِذَلِكَ رُوحًا ، وَأَضَافَهُ إِلَى الْقُدُسِ ؛ وَالْقُدُسُ : هُوَ الطَّهْرُ ، كَمَا سَمِيَ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ رُوحًا لِلَّهِ مِنْ أَجْلِ تَكْوِينِهِ لَهُ رُوحًا مِنْ عِنْدِهِ مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ وَالِدٍ وَلَدِهِ . وَقَدْ بَيَّنَّا فِيهَا مَضَى مِنْ كِتَابِنَا هَذَا : أَنَّ مَعْنَى التَّقْدِيسِ : التَّطْهِيرُ ، وَالْقُدُسُ : الطَّهْرُ مِنْ ذَلِكَ .

وَقَدْ اِخْتَلَفَ أَهْلُ التَّوِيلِ فِي مَعْنَاهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ نَحْوَ اِخْتِلَافِهِمْ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ .

حَدَّثَنِي مُوسَى ، قَالَ : ثَنَا عَمْرُو ، قَالَ : ثَنَا أُسْبَاطُ ، عَنْ السَّدِيِّ ، قَالَ : الْقُدُسُ : الْبَرَكَةُ .

حَدَّثَنِي عَنْ عَمَلِرٍ ، قَالَ : ثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : الْقُدُسُ : هُوَ الرَّبُّ تَعَالَى ذَكَرَهُ .

حَدَّثَنِي يُونُسُ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ، قَالَ : قَالَ ابْنُ زَيْدٍ ﴿ وَأَيْدَتْ نَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ قَالَ :

اللَّهُ الْقُدُسُ ، وَأَيْدِ عَيْسَى بِرُوحِهِ ، قَالَ : نَعْتُ اللَّهِ الْقُدُسِ ، وَقَرَأَ قَوْلَ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ﴾ قَالَ : الْقُدُسُ وَالْقُدُّوسُ وَاحِدٌ .

حَدَّثَنِي يُونُسُ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَرِثِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ

ابْنِ أَسَامَةَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، قَالَ : قَالَ نَعْتُ ۱ : اللَّهُ : الْقُدُسُ .

• الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقُوا كَذِبُكُمْ وَفَرِّقُوا تَقْتُلُونَ ﴾

يَعْنِي جَلَّ ثَنَاؤُهُ بِقَوْلِهِ ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ ﴾ الْيَهُودَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

حَدَّثَنِي بِذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ، قَالَ : ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَيْسَى ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ .

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يَقُولُ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لَهُمْ : يَا مَعْشَرَ يَهُودِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى التَّوْرَةَ ،

(١) كَذَا فِي م وَهُوَ الْأَقْرَبُ إِلَى الصَّوَابِ ، وَيُؤَيِّدُهُ الرَّوَايَةُ الَّتِي قَبْلَهَا عَنْ يُونُسَ . وَفِي ب « كَعْب » فِي مَوْضِعِ « نَعْت » . وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ تَحْرِيفٌ .

وتابعنا من بعده بالرسول إليكم ، وآتينا عيسى بن مريم البينات ، والحجج إذ بعثناه إليكم ، وقويناه بروح القدس ، وأنتم كلما جاءكم رسول من رسلنا بغير الذي تهواه نفوسكم استكبرتم عليهم تجبرا وبغيا استكبار إمامكم إبليس ، فكذبتم بعضا منهم ، وقتلتم بعضا ، فهذا فعلكم أبدا برسلي ، وقوله ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ رَبِّكُمْ إِذِ اتَّخَذُوا حُجُجًا ﴾ إن كان مخرج مخرج التقرير في الخطاب فهو بمعنى الخبر .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴾

اختلقت القراء في قراءة ذلك ، فقرأه بعضهم ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ مخففة اللام ساكنة ، وهي قراءة عامة الأمصار في جميع الأقطار . وقرأه بعضهم ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ مثقلة اللام مضمومة ، فأما الذين قرءوها بسكون اللام وتخفيفها ، فإنهم تأولوها أنهم قالوا قلوبنا في أكنة وأغطية وغلف ، والغلف على قراءة هؤلاء ، جمع أغلف ، وهو الذي في غلاف وغطاء كما يقال للرجل الذي لم يختن : أغلف ، والمرأة غلفاء ، وكما يقال للسيف إذا كان في غلافه : سيف أغلف ، وقوس غلفاء ، وجمعها غلف ، وكذلك جمع ما كان من الذنوع ذكره على أفعال وأثناه على فعلاء ، يجمع على فَعْلٌ مضمومة الأول ساكنة الثاني ، مثل أحر وحر ، وأصفر وصفر ، فيكون ذلك جماعا للتأنيث والتذكير ، ولا يجوز تثقيب عين فَعْلٌ منه إلا في ضرورة شعر ، كما قال طرفة بن العبد :

أَيْهَا الْفَيْتِيَانُ فِي مَجْلِسِنَا جَرَدُوا مِنِّيهَا وَإِرَادًا وَشُقْرًا

يريد : شقرا ، لأن الشعر اضطره إلى تحريك ثانيه فحركه .

ومنه الخبر الذي حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا الحكم بن بشير بن سلمان ، قال : ثنا عمرو بن قيس الملائي ، عن عمرو بن مرة الجملي ، عن أبي البختري ، عن حذيفة قال : القلوب أربعة ، ثم ذكرها ، فقال فيما ذكر : وقلب أغلف : معصوب عليه ، فذلك قلب الكافر .

ذكر من قال ذلك ، يعني أنها في أغطية .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ أي في أكنة .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : ثنا معاوية بن صالح ، عن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ أي في غطاء .

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ فهي القلوب المطبوع عليها .

حدثني عباس بن محمد ، قال : ثنا حجاج ، قال : قال ابن جريج ، أخبرني عبد الله بن كثير ، عن مجاهد قوله ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ عليها غشاوة .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، قال : أخبرني عبد الله بن كثير ، عن مجاهد ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ عليها غشاوة .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : ثنا شريك عن الأعمش قوله ﴿ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : هي في غلف .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ أى لاتفقه .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : هو كقوله ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ﴾ .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحاق ، قال : ثنا عبد الرزاق ، عن معمر : عن قتادة في قوله ﴿ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : عليها طابع ، قال هو كقوله ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ﴾ .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ أى لاتفقه .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : يقولون : عليها غلاف وهو الغطاء .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : يقول قلبى في غلاف ، فلا يخلص إليه مما تقول ، وقرأ ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدَّهُونَا إِلَيْهِ ﴾

قال أبو جعفر : وأما الذين قرءوها ﴿ غُلْفٌ ﴾ بتحريك اللام وضمها فإنهم تأولوها أنهم قالوا : قلوبنا غلف للعلم ، بمعنى أنها أوعية ، قال : والغلف على تأويل هؤلاء جمع غلاف ، كما يجمع الكتاب كتب ، والحجاب حجب ، والشهاب شهب .

فمعنى الكلام على تأويل قراءة من قرأ ﴿ غُلْفٌ ﴾ بتحريك اللام وضمها : وقالت اليهود قلوبنا غلف للعلم ، وأوعية له ولغيره .

ذكر من قال ذلك

حدثني عبيد بن أسباط بن محمد ، قال : ثنا أبي ، عن فضيل بن مرزوق ، عن عطية ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : أوعية للذكر .

حدثني محمد بن عمارة الأسدى ، قال : ثنا عبيد الله بن موسى ، قال : أخبرنا فضيل ، عن عطية في قوله ﴿ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : أوعية للعلم .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا فضيل ، عن عطية ، مثله :

حدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ قال : مملوءة علما لاتحتاج إلى محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره ،

والقراءة التي لا يجوز غيرها في قوله ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ هي قراءة من قرأ غلف بتسكين اللام بمعنى أنها في أغشية وأغشية لاجتماع الحجة من القراء وأهل التأويل على صحتها ، وشذوذ من شذت عنهم بما خالفه من قراءة ذلك بضم اللام ، وقد دللنا على أن ما جاءت به الجماعة التي تقوم بها الحجة نقلا ، وقولا ، وعملا في غير هذا الموضع ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا المكان .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ : بل أقصاهم الله وأبعدهم وطردهم وأخزاهم وأهلكهم بكفرهم وجمودهم آيات الله وبيداته ، وما ابتعث به رسله ، وتكذيبهم أنبياءه ، فأخبر تعالى ذكره أنه أبعدهم منه ، ومن رحمته بما كانوا يفعلون من ذلك . وأصل اللعن : الطرد والإبعاد والإقصاء ، يقال : لعن الله فلانا يلعنه لعنا وهو ملعون ، ثم يصرف مفعول فيقال هو لعين ، ومنه قول الشماخ بن ضرار :

ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَنَفَيْتُ عَنْهُ مَكَانَ الذُّنُبِ كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ

قال أبو جعفر : في قول الله تعالى ذكره ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ تكذيب منه للقائلين من اليهود ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ لأن قوله ﴿بَلْ﴾ دلالة على جمده جل ذكره ، وإنكاره ما ادعوا من ذلك ، إذ كانت « بل » لا تدخل في الكلام إلا نقضا لجمود .

فإذا كان ذلك كذلك ، فبين أن معنى الآية : وقالت اليهود قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه يا محمد ، فقال الله تعالى ذكره : ما ذلك كما زعموا ، ولكن الله أقصى اليهود وأبعدهم من رحمته وطردهم عنها وأخزاهم بجمودهم له ولرسله قليلا ما يؤمنون .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ .

فقال بعضهم : معناه : قليل منهم من يؤمن ، أى لا يؤمن منهم إلا قليل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ فلعمري لمن رجع من أهل الشرك أكثر ممن رجع من أهل الكتاب ، إنما آمن من أهل الكتاب رهط يسير .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿فَقَلِيلًا

مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ قال : لا يؤمن منهم إلا قليل .

وقال آخرون : بل معنى ذلك : فلا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة ﴿ فَتَقَلِّبُوا مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ قال : لا يؤمن منهم إلا قليل . قال معمر وقال غيره : لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم .
 ﴿ وَأُولَى التَّوِيلَاتِ فِي قَوْلِهِ ﴾ فَتَقَلِّبُوا مَا يُؤْمِنُونَ ﴿ بالصواب ما نحن متقنوه إن شاء الله ، وهو أن الله جل ثناؤه ، أخبر أنه لعن الذين وصف صفتهم في هذه الآية ، ثم أخبر عنهم أنهم قليلو الإيمان ، بما أنزل الله إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، ولذلك نصب قوله ﴿ فَتَقَلِّبُوا ﴾ لأنه نعت للمصدر المتروك ذكره ، ومعناه : بل لعنهم الله بكفرهم فإيماننا قليلا ما يؤمنون ، فقد تبين إذا بما بينا فساد القول الذي روى عن قتادة في ذلك ، لأن معنى ذلك لو كان على ما روى من أنه يعني به فلا يؤمن منهم إلا قليل ، أو فقليل منهم من يؤمن ، لكان القليل مرفوعا لامنصوبا ، لأنه إذا كان ذلك تأويله كان القليل حينئذ مرفوعا ما وإن نصب القليل ، و« ما » في معنى من ، أو الذي بقيت ما لامرافع لها ، وذلك غير جائز في لغة أحد من العرب فأما أهل العربية فإنهم اختلفوا في معنى « ما » التي في قوله ﴿ فَتَقَلِّبُوا مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ فقال بعضهم : هي زائدة لامعنى لها ، وإنما تأويل الكلام قليلا يؤمنون ، كما قال جل ذكره ﴿ فِيهَا رَحْمَةٌ مِّنَ اللَّهِ لَئِن تَ لَّهْمُ ﴾ وما أشبه ذلك ، فزعم أن « ما » في ذلك زائدة ، وأن معنى الكلام : فبرحمة من الله لنت لهم وأنشد في ذلك محتجا لقوله ذلك بيت مهلهل :

لَوْ بِأَبَانَيْنِ جَاءَ يَخْطُبُهَا خَضِبَ مَا أَنْفُ خَاطِبٍ بَدَمِ

وزعم أنه يعني : خضب أنف خاطب بدم ، وأن « ما » زائدة .

وأنكر آخرون ما قاله قائل هذا القول في « ما » في الآية ، وفي البيت الذي أنشده ، وقالوا : إنما ذلك من المتكلم على ابتداء الكلام بالخبر عن عموم جميع الأشياء إذ كانت ما كلمة تجمع كل الأشياء ثم تخص وتعم ما عمته بما تذكره بعدها ، وهذا القول عندنا أولى بالصواب ، لأن زيادة « ما » لاتفيد من الكلام معنى في الكلام غير جائز لإضافته إلى الله جل ثناؤه ، ولعل قائلا أن يقول : هل كان للذين أخبر الله عنهم أنهم قليلا ما يؤمنون من الإيمان قليل أو كثير ، فيقال فيهم قليلا ما يؤمنون ؟ قيل : إن معنى الإيمان : هو التصديق وقد كانت اليهود التي أخبر الله عنها هذا الخبر تصدق بوحدانية الله وبالبعث والثواب والعقاب ، وتكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ونبوته ، وكل ذلك كان فرضا عليهم الإيمان به لأنه في كتبهم ، ومما جاءهم به موسى ، فصدقوا ببعض هو ذلك القليل من إيمانهم ، وكذبوا ببعض فذلك هو الكثير الذي أخبر الله عنهم أنهم يكفرون به .

وقد قال بعضهم : إنهم كانوا غير مؤمنين بشيء ، وإنما قيل ﴿ فَتَقَلِّبُوا مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وهم بالجميع كافرين ، كما تقول العرب : قلما رأيت مثل هذا قط ، وقد روى عنها سماعا منها : مررت ببلاد قلما

تثبت إلا الكراث واليصل ، يعنى : ما تثبت غير الكراث واليصل ، وما أشبه ذلك من الكلام الذى ينطق به بوصف الشئء بالقلة ، والمعنى فيه نبي جميعه .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ ولما جاء اليهود من بنى إسرائيل الذين وصف جل ثناؤه صفتهم ﴿كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعنى بالكتاب : القرآن الذى أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ يعنى مصدق للذى معهم من الكتب التى أنزلها الله من قبل القرآن .
كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ وهو القرآن الذى أنزل على محمد مصدق لما معهم من التوراة والإنجيل حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : حدثنا ابن أبى جعفر ، عن أبىه ، عن الربيع فى قوله ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ وهو القرآن الذى أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم مصدق لما معهم من التوراة والإنجيل .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ

مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أى وكان هؤلاء اليهود الذين لما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم من الكتب ، التى أنزلها الله قبل الفرقان ، كفروا به يستفتحون بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ومعنى الاستفتاح : الاستنصار ، يستنصرون الله به على مشركى العرب من قبل مبعثه : أى من قبل أن يبعث .

كما حدثنى ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنى ابن إسحق ، عن عاصم بن عمر بن قتادة الأنصارى ، عن أشياخ منهم قالوا فىنا والله وفيهم ، يعنى فى الأنصار وفى اليهود الذين كانوا جيرانهم نزلت هذه القصة ، يعنى ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قالوا : كنا قد علوناهم دهرا فى الجاهلية ، ونحن أهل الشرك ، وهم أهل الكتاب ، فكانوا يقولون : إن نبيا الآن مبعثه قد أظل زمانه ، يمتلككم قتل عاد وإرم ، فلما بعث الله تعالى ذكره رسوله من قريش واتبعناه كفروا به ، يقول الله ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ .
حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنى ابن إسحق ، قال : حدثنى محمد بن أبى محمد مولى آل زيد بن ثابت ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة مولى ابن عباس ، عن ابن عباس ، أن يهود كانوا

يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه ، فلما بعثه الله من العرب ، كفروا به ، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه ، فقال لهم معاذ بن جبل ، وبشر بن البراء بن معرور أخو بني سلمة : يا معشر يهود ، اتقوا الله وأسلموا ، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحن أهل شرك ، وتخبروننا أنه مبعوث ، وتصفونه لنا بصفته ، فقال سلام بن مشكم أخو بني النضير : ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذي كنا نذكر لكم ، فأنزل الله جل ثناؤه في ذلك من قولهم ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا يونس بن بكير ، قال : حدثنا ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس ، مثله .
حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ﴾ يقول : يستنصرون بخروج محمد صلى الله عليه وسلم على مشركي العرب ، يعني بذلك أهل الكتاب ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ورأوه من غيرهم كفروا به وحسدوه .

وحدثنا محمد بن عمرو ، قال : حدثنا أبو عاصم ، قال : حدثني عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن عليّ الأزدي في قول الله ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ﴾ قال اليهود : كانوا يقولون اللهم ابعث لنا هذا النبي يحكم بيننا وبين الناس ، ﴿ يستفتحون ﴾ يستنصرون به على الناس .

حدثني المثني ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن عليّ الأزدي ، وهو البارقي في قول الله جل ثناؤه ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون ﴾ فذكر مثله .
حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ﴾ كانت اليهود تستفتح بمحمد صلى الله عليه وسلم على كفار العرب من قبل ، وقالوا : اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده في التوراة يعذبهم ويقتلهم ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فرأوا أنه بعث من غيرهم كفروا به حسدا للعرب ، وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ﴾ .

حدثني المثني ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : كانت اليهود تستنصر بمحمد صلى الله عليه وسلم على مشركي العرب يقولون : اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبا عندنا حتى يعذب المشركين ويقتلهم ، فلما بعث الله محمدا ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسدا للعرب ، وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الله ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فللعنة الله على الكافرين ﴾ .

حدثني موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ﴿ ولما جاءهم كتاب من

عِنْدَ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴿١٠٠﴾ قَالَ : كَانَتِ الْعَرَبُ تَمُرُّ بِالْيَهُودِ فَيُؤْذُونَهُمْ ، وَكَانُوا يَجِدُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَةِ ، وَيَسْأَلُونَ اللَّهَ أَنْ يَبْعَثَهُ فَيَقَاتِلُوا مَعَهُ الْعَرَبَ ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُحَمَّدٌ كَفَرُوا بِهِ حِينَ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : قلت لعطاء قوله ﴿ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ قال : كانوا يستفتحون على كفار العرب بخروج النبي صلى الله عليه وسلم ، ويرجون أن يكون منهم ، فلما خرج ورأوه ليس منهم كفروا ، وقد عرفوا أنه الحق وأنه النبي ، قال ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

قال : حدثنا ابن جريج ، وقال مجاهد : يستفتحون بمحمد صلى الله عليه وسلم تقول إنه يخرج ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا ﴾ وكان من غيرهم ﴿ كَفَرُوا بِهِ ﴾ .
حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج وقال ابن عباس : كانوا يستفتحون على كفار العرب .

حدثني المثني ، قال : حدثني الحماني ، قال : حدثني شريك ، عن أبي الحجاج ، عن مسلم البطين ، عن سعيد بن جبير قوله ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ قال : هم اليهود عرفوا محمداً أنه نبي ، وكفروا به .

حدثت عن المنجاب ، قال : حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله ﴿ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ قال : كانوا يستظهرون يقولون نحن نعين محمداً عليهم وليسوا كذلك يكذبون .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : سألت ابن زيد عن قول الله عز وجل ﴿ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ قال : كانت يهود يستفتحون على كفار العرب يقولون : أما والله لو قد جاء النبي الذي بشر به موسى وعيسى أحمد لكان لنا عليكم ، وكانوا يظنون أنه منهم والعرب حرهم ، وكانوا يستفتحون عليهم به ، ويستنصرون به ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ وحسدوه ، وقرأ قول الله جل ثناؤه ﴿ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ قال : قد تبين لهم أنه رسول ، فن هنالك نفع الله الأوس والخزرج بما كانوا يسمعون منهم أن نبيا خارج .

فإن قال لنا قائل : فأين جواب قوله ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ ﴾ قيل : قد اختلف أهل العربية في جوابه ، فقال بعضهم : هو مما ترك جوابه استغناء بمعرفة المخاطبين به بمعناه وبما قد ذكر من أمثاله في سائر القرآن ، وقد تفعل العرب ذلك إذا طال الكلام فتأتى بأشياء لها أجوبة فتحذف

أجوبتها لاستغناء سامعيها بمعرفتهم بمعناها عن ذكر الأجوبة ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَلَوْ أَن قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَىٰ بَل لَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ﴾ فترك جوابه . والمعنى : ولو أن قرآننا سوى هذا القرآن سيرت به الجبال لسيرت بهذا القرآن استغناء بعلم السامعين بمعناه قالوا فكذلك قوله ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ﴾ .

وقال آخرون : جواب قوله ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ في الفاء التي في قوله ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ وجواب الجزاءين في كفروا به كقولك : لما قمت فلما جئتنا أحسنت ، بمعنى : لما جئتنا إذ قمت أحسنت .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

قد دللنا فيما مضى على معنى اللعنة وعلى معنى الكفر ، بما فيه الكفاية ، فعنى الآية فخزى الله وإبعاده على الجاحدين ما قد عرفوا من الحق عليهم لله ولأنبيائه المنكرين ، لما قد ثبت عندهم صحته من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ففي إخبار الله عز وجل عن اليهود بما أخبر الله عنهم بقوله ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ البيان الواضح أنهم تعمدوا الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد قيام الحجة بنبوته عليهم وقطع الله عذرهم بأنه رسوله إليهم .

القول في تأويل قوله تعالى :

بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَاءٌ وَبِغْضٍ عَلَىٰ غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٤١﴾

﴿ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ ﴾ ساء ما اشتروا به أنفسهم ، وأصل بئس : بئس من البؤس ، سكنت همزها ثم نقلت حركتها إلى الباء ، كما قيل في ظلت : ظلت ، وكما قيل للكبد : كبد ، فنقلت حركة الباء إلى الكاف لما سكنت الباء ؛ وقد يحتمل أن تكون بئس ، وإن كان أصلها بئس من لغة الذين ينقلون حركة العين من فعل إلى الفاء إذا كانت عين الفعل أحد حروف الحلق الستة ، كما قالوا من لعب لعنب ، ومن سئم سئم ، وذلك فيما يقال لغة فاشية ، في تميم ، ثم جعلت دالة على الذم والتوبيخ ووصلت بما .

واختلف أهل العربية في معنى « ما » التي مع بئسما ، فقال بعض نحوي البصرة : هي وحدها اسم ، وأن يكفروا تفسير له نحو : نعم رجلا زيد ، وأن ينزل الله بدل من أنزل الله .

وقال بعض نحوي الكوفة : معنى ذلك : بئس الشيء اشتروا به أنفسهم أن يكفروا ، فما اسم بئس ، وأن يكفروا الاسم الثاني وزعم أن « أن ينزل الله من فضله » إن شئت جعلت أن في موضع رفع ، وإن شئت

في موضع خفض : أما الرفع : فبئس الشيء هذا أن يفعلوه ؛ وأما الخفض : فبئس الشيء اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا . قال : وقوله ﴿ لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَنْ تَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ كمثل ذلك ، والعرب تجعل ما وحدها في هذا الباب بمنزلة الاسم التام كقوله : ﴿ فَتَنَعِمًا هِيَ ﴾ وبئسما أنت ، واستشهد لقوله ذلك برجز بعض الرجاز :

لَا تَعْتَجِبِ لِي السَّيْرِ وَأَدْلُوَاهَا لَبِئْسَمَا بَطْءٌ وَلَا نَرْعَاهَا

قال أبو جعفر : والعرب تقول : لبئسما تزويج ولا مهر ، فيجعلون « ما » وحدها اسما بغير صلة . وقائل هذه المقالة لا يجوز أن يكون الذي يلي بئس معرفة موقته وخبره معرفة موقته . وقد زعم أن بئسما بمنزلة بئس الشيء اشتروا به أنفسهم فقد صارت ما بصلتها اسما موقتا ، لأن اشتروا فعل ماض من صلة ما في قول قائل هذه المقالة ، وإذا وصلت بماض من الفعل كانت معرفة موقته معلومة فيصير تأويل الكلام حينئذ : بئس شراؤهم كفرهم ، وذلك عنده غير جائز ، فقد تبين فساد هذا القول . وكان آخر منهم يزعم أن « أن » في موضع خفض إن شئت ، ورفع إن شئت . فأما الخفض فإن تردّه على الهاء التي في به على التكرير على كلامين ، كأنك قلت : اشتروا أنفسهم بالكفر . وأما الرفع فإن يكون مكرّرا على موضع « ما » التي تلي بئس . قال : ولا يجوز أن يكون رفعا على قولك : بئس الرجل عبد الله .

وقال بعضهم : بئسما شيء واحد يعرف مابعده كما حكى عن العرب بئسما تزويج ، ولا مهر فرفع تزويج بئسما ، كما يقال بئسما زيد ، وبئسما عمرو ، فيكون بئسما رفعا بما عاد عليها من الهاء ، كأنك قلت بئس شيء اشتروا به أنفسهم ، وتكون أن مترجمة عن بئسما .

وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من جعل بئسما مرفوعا بالراجع من الهاء في قوله ﴿ اشْتَرَوْا بِهِ ﴾ كما رفعوا ذلك بعبد الله ، إذ قالوا : بئسما عبد الله ، وجعل أن يكفروا مترجمة عن بئسما ، فيكون معنى الكلام حينئذ : بئس الشيء باع اليهود به أنفسهم كفرهم بما أنزل الله بغيا وحسدا أن ينزل الله من فضله ، وتكون أن التي في قوله : أن ينزل الله ، في موضع نصب ، لأنه يعني به أن يكفروا بما أنزل الله من أجل أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده وموضع أن جر ، وكان بعض أهل العربية من الكوفيين يزعم أن « أن » في موضع خفض بنية الباء ، وإنما اخترنا فيها النصب لتام الخبر قبلها ، ولا خافض معها يخفضها ، والحرف الخافض لا يخفض مضمرا ، وأما قوله ﴿ اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾ فإنه يعني به باعوا أنفسهم . كما حدثني موسى بن هرون . قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ بئسما اشتروا به أَنْفُسَهُمْ ﴾ يقول : باعوا أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسن ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال مجاهد ﴿ بئسما اشتروا به أَنْفُسَهُمْ ﴾ يهود شروا الحق بالباطل وكتمان ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم

(١) قوله : « وموضع جر » الظاهر أن أصله أو موضوع جر ، لأن المفعول لأجله قد يكون منصوبا ، وقد يكون مجرورا باللام ، فإذا كان مصدرا مؤولا بأن جاز اعتباره منصوبا أو مجرورا ويؤيد هذا ما أورده المكي في إعراب الآية ، قال : أي بدوا لأن أنزل الله .

بأن بينوه ، والعرب تقول : شرينه بمعنى بعته ، واشتروا في هذا الموضع افتعلوا من شريت ، وكلام العرب فيما بلغنا أن يقولوا : شريت بمعنى بعته ، واشتريت بمعنى ابتعت . وقيل إنما سمي الشاري شاريا لأنه باع نفسه وديناه بأخرته ، ومن ذلك قول يزيد بن مفرغ الحميري :

وَشَرَيْتُ بُرْدًا لَيْتَنِي
مِنْ قَبْلِ بُرْدٍ كُنْتُ هَامَهُ

ومنه قول المسيب بن علس :

يُعْطَى بِهَا آمَنَّا فَيَمْنَعُنَا
وَيَقُولُ صَاحِبُهَا أَلَا تَشْرِي

يعنى به : بعته بردا ، وربما استعمل اشتريت بمعنى بعته ، وشريت في معنى ابتعت ، والكلام المستفيض فيهم هو ما وصفت .

وأما معنى قوله ﴿بَغْيًا﴾ فإنه يعني به : تعديا وحسدا .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : حدثنا سعيد عن قتادة ﴿بَغْيًا﴾ قال أي حسدا ، وهم اليهود .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿بَغْيًا﴾ قال بغوا على محمد صلى الله عليه وسلم وحسدوه ، وقالوا : إنما كانت الرسل من بني إسرائيل ، فما بال هذا من بني إسماعيل ، فحسدوه أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده .

حدثني المنثي ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿بَغْيًا﴾ يعني حسدا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده ، وهم اليهود كفروا بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم . حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

قال أبو جعفر : فمعنى الآية : بثس الشيء باعوا به أنفسهم الكفر بالذي أنزل الله في كتابه على موسى من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، والأمر بتصديقه واتباعه ، من أجل أن أنزل الله من فضله ، وفضله حكيمته وآياته ونبوته على من يشاء من عباده ، يعني به على محمد صلى الله عليه وسلم بغيا وحسدا لمحمد صلى الله عليه وسلم ، من أجل أنه كان من ولد إسماعيل ، ولم يكن من بني إسرائيل .

فإن قال قائل : وكيف باعت اليهود أنفسها بالكفر ؟ فقيل ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا﴾ بما أنزل الله ﴿وهل يشتري بالكفر شيء ؟﴾ قيل : إن معنى الشراء والبيع عند العرب : هو إزالة مالك ملكه إلى غيره بعوض يعتاضه منه ، ثم تستعمل العرب ذلك في كل معتاض من عمله عوضا شرا أو خيرا ، فتقول : نعم ما باع به فلان نفسه ، وبئس ما باع به فلان نفسه ، بمعنى نعم الكسب أكسبها وبئس الكسب أكسبها إذا أورثها بسعيه عليها خيرا أو شرا ، فكذلك معنى قوله جل ثناؤه ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ لما أوبقوا أنفسهم بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فأهلكوها ، نحاطبهم الله والعرب بالذي يعرفونه في كلامهم فقال : بئس ما اشتروا به أنفسهم ، يعني بذلك : بئس ما أكسبوا أنفسهم بسعيهم ، وبئس العوض ، اعتاضوا من كفرهم بالله في تكذيبهم محمدا ، إذ كانوا قد رضوا عوضا من ثواب الله وما أعد لهم لو كانوا

(١) الشاري هنا : أحد الشراة ، وهم الخوارج .

آمنوا بالله ، وما أنزل على أنبيائه بالنار ، وما أعد لهم بكفرهم بذلك ، وهذه الآية وما أخبر الله فيها عن حسد اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم وقومه من العرب ، من أجل أن الله جعل النبوة والحكمة فيهم دون اليهود من بني إسرائيل ، حتى دعاهم ذلك إلى الكفر به مع علمهم بصدقه ، وأنه لله نبي مبعوث ورسول مرسل نظيرة الآية الأخرى في سورة النساء ، وذلك قوله ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَصِيرًا ، أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ .
قد ذكرنا تأويل ذلك ، وبيننا معناه ، ولكننا نذكر الرواية بتصحيح ما قلنا فيه .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، عن عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري ، عن أشياخ منهم قوله ﴿ بَغْيًا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ أي أن الله تعالى جعله في غيرهم .

حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : هم اليهود ، ولما بعث الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ، فرأوا أنه بعث من غيرهم ، كفروا به حسدا للعرب ، وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة .

حدثني المشني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، مثله .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال : قالوا : إنما كانت

الرسل من بني إسرائيل ، فما بال هذا من بني إسماعيل .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن علي الأزدي

قال : نزلت في اليهود .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ﴾

يعنى بقوله ﴿ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ﴾ فرجعت اليهود من بني إسرائيل بعد الذي كانوا عليه من الاستنصار بمحمد صلى الله عليه وسلم ، والاستفتاح به ، وبعد الذي كانوا يخبرون به الناس من قبل مبعثه أنه نبي مبعوث مرتدين على أعقابهم حين بعثه الله نبيا مرسلا ، فباءوا بغضب من الله استحقوه منه بكفرهم بمحمد حين بعث ، وجحودهم نبوته ، وإنكارهم إياه أن يكون هو الذي يجدون صفته في كتابهم عنادا منهم له ، وبغيا وحسدا له وللعب ﴿ عَلَى غَضَبٍ ﴾ سالف ، كان من الله عليهم قبل ذلك سابق غضبه الثاني لكفرهم الذي

كان قبل ذلك بعيسى بن مريم ، أو لعبادتهم العجل ، أو لغير ذلك من ذنوب كانت لهم سلفت يستحقون بها الغضب من الله :

كما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة بن الفضل ، قال : حدثني ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، فيما أروى عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ فالغضب على الغضب غضبه عليهم ، فيما كانوا ضيعوا من التوراة وهى معهم وغضب بكفرهم بهذا النبي الذى أحدث الله إليهم : حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن ، قالا : ثنا سفيان عن أبي بكير ، عن عكرمة ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ قال : كفر بعيسى وكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يحيى بن يمان ، قال : ثنا سفيان ، عن أبي بكير ، عن عكرمة ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ قال : كفرهم بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا الثورى ، عن أبي بكير ، عن عكرمة .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي ، قال : الناس يوم القيامة على أربعة منازل : رجل كان مؤمنا بعيسى وآمن بمحمد صلى الله عليهما فله أجران . ورجل كان كافرا بعيسى فأمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فله أجر . ورجل كان كافرا بعيسى فكفر بمحمد ، فباء بغضب على غضب . ورجل كان كافرا بعيسى من مشركى العرب ، فمات بكفره قبل محمد صلى الله عليه وسلم فباء بغضب :

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ غضب الله عليهم بكفرهم بالإنجيل وبعيسى ، وغضب عليهم بكفرهم بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم .

حدثني المثنى قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ﴾ اليهود بما كان من تبديلهم التوراة قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم ﴿عَلَى غَضَبٍ﴾ جحودهم النبي صلى الله عليه وسلم وكفرهم بما جاء به .

حدثنا المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ يقول : غضب الله عليهم بكفرهم بالإنجيل وعيسى ، ثم غضبه عليهم بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ أما الغضب الأول ، فهو حين غضب الله عليهم فى العجل ، وأما الغضب الثانى ، فغضب عليهم حين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج وعطاء وعبيد بن عمير قوله ﴿فَبَاءُوا بِيغْضَبِ عَلَى غَضَبٍ﴾ قال : غضب الله عليهم فيما كانوا فيه من قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم .

من تبديلهم وكفرهم ، ثم غضب عليهم في محمد صلى الله عليه وسلم إذ خرج فكفروا به .
 قال أبو جعفر : وقد بينا معنى الغضب من الله على من غضب عليه من خلقه واختلاف المختلفين
 في صفته فيما مضى من كتابنا هذا بما أغنى عن إعادته ، والله تعالى أعلم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ وللجاحدين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من
 الناس كلهم عذاب من الله إما في الآخرة وإما في الدنيا ، والآخرة مهين ، هو المذل صاحبه المخزى الملبسه
 هوانا وذلة .

فإن قال قائل : أى عذاب هو غير مهين صاحبه فيكون للكافرين المهين منه ؟ قيل : إن المهين هو
 الذى قد بينا أنه المورث صاحبه ذلة وهوانا الذى يخلد فيه صاحبه لا ينتقل من هوانه إلى عز وكرامة أبدا ،
 وهو الذى خص الله به أهل الكفر به وبرسله ؛ وأما الذى هو غير مهين صاحبه : فهو ما كان تمحيصا
 لصاحبه ، وذلك هو كالسارق من أهل الإسلام يسرق ما يجب عليه به القطع ، فتقطع يده ، والزانى منهم
 يزنى فيقام عليه الحد ، وما أشبه ذلك من العذاب ، والنكال الذى جعله الله كفارات للذنوب التى عذب
 بها أهلها ، وكأهل الكبائر من أهل الإسلام الذين يعذبون في الآخرة بمقادير أجرامهم التى ارتكبوها
 ليحصوا من ذنوبهم ثم يدخلون الجنة ، فإن كل ذلك وإن كان عذابا فغير مهين من عذاب به ، إذ كان
 تعذيب الله إياه به ليحصه من آثامه ثم يورده معدن العز والكرامة ويخلده في نعيم الجنان .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ
 الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ
 الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾
 مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿آمِنُوا﴾ أى صدقوا ﴿بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعنى بما أنزل الله من القرآن
 على محمد صلى الله عليه وسلم ﴿قَالُوا نُوْمِنُ﴾ أى نصدق ﴿بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ يعنى بالتوراة التى أنزلها
 الله على موسى .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ ويبحدون بما وراءه ، يعنى بما وراء التوراة .

قال أبو جعفر : وتأويل وراءه في هذا الموضع سوى كما يقال للرجل المتكلم بالحسن : ما وراء هذا
 الكلام شىء ، يراد به ليس عند المتكلم به شىء سوى ذلك الكلام ، فكذلك معنى قوله ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا
 وَرَاءَهُ﴾ أى بما سوى التوراة وبما بعده من كتب الله التى أنزلها إلى رسله .

كما حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ يقول : بما بعده .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ أى بما بعده ، يعنى بما بعد التوراة .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ يقول : بما بعده .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾ أى ما وراء الكتاب الذى أنزل عليهم من الكتب التى أنزلها الله إلى أنبيائه الحق ، وإنما يعنى بذلك تعالى ذكره القرآن الذى أنزله إلى محمد صلى الله عليه وسلم . كما حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ وهو القرآن ، يقول الله جل ثناؤه ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ﴾ وإنما قال جل ثناؤه ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ﴾ لأن كتب الله يصدق بعضها بعضا ؛ فى الإنجيل والقرآن من الأمر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، والإيمان به ، وبما جاء به مثل الذى من ذلك فى توراة موسى عليه السلام ، فلذلك قال جل ثناؤه لليهود إذ خبرهم عما وراء كتابهم الذى أنزل على موسى صلوات الله عليه من الكتب التى أنزلها إلى أنبيائه ﴿ إِنَّهُ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾ للكتاب الذى معهم ، يعنى أنه له موافق فيما اليهود به مكذبون .

قال : وذلك خبر من الله أنهم من التكذيب بالتوراة على مثل الذى هم عليه من التكذيب بالإنجيل والفرقان عنادا لله ، وخلافا لأمره وبغيا على رسله صلوات الله عليهم .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

يعنى جل ذكره بقوله ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾ قل يا محمد لليهود بنى إسرائيل الذين إذا قلت لهم ﴿ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا لِمَ تَقْتُلُونَ ﴾ إن كنتم يا معشر اليهود مؤمنين بما أنزل الله عليكم ﴿ أَنْبِيَاءَهُ ﴾ وقد حرّم الله فى الكتاب الذى أنزل عليكم قتلهم ، بل أمركم فيه باتباعهم وطاعتهم وتصديقهم ، وذلك من الله جل ثناؤه تكذيب لهم فى قولهم ﴿ نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا ﴾ وتعير لهم .

كما حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ، قال : قال الله تعالى ذكره وهو يعيرهم ، يعنى اليهود ﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ .

﴿ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : وكيف قيل لهم ﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ فابتدأ الخبر على لفظ المستقبل ، ثم أخبر أنه قد مضى ؟ قيل : إن أهل العربية مختلفون فى تأويل ذلك ، فقال بعض البصريين :

معنى ذلك : فلم قتلتم أنبياء الله من قبل ، كما قال جل ثناؤه ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتَّبِعُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أى ما تلت ، وكما قال الشاعر :

ولقد أمرُّ على اللثيمِ يسببني فمضيتُ عنه وقأنتُ لا يعنيني

يريد بقوله : ولقد أمر ، ولقد مررت ، واستدل على أن ذلك كذلك بقوله : فمضيت عنه ، ولم يقل : فأمضى عنه ، وزعم أن فعل ويفعل قد تشرك في معنى واحد ، واستشهد على ذلك بقول الشاعر :

وإني لا تيكُم بشكرى ما مضى من الأمرِ واستيجاب ما كان في غدٍ

يعنى بذلك ما يكون في غد ، وبقول الحطيئة :

شهِدَ الحُطَيْيئةُ يَوْمَ يَلْمُقَى رَبَّهُ أَنَّ الوَلِيْدَ أَحَقُّ بِالْعُذْرِ

يعنى يشهد ، وكما قال الآخر :

فَمَا أَضْحَى وَلَا أَمْسَيْتُ إِلَّا أَرَانِي مِنْكُمْ فِي كَوَفَانٍ

فقال أضحى ، ثم قال : ولا أمسيت .

وقال بعض نحوي الكوفيين : إنما قيل ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ فخاطبهم بالمستقبل من الفعل ، ومعناه الماضي كما يعنف الرجلُ الرجل على ما سلف منه من فعل ، فيقول له : ويحك لم تكذب ولم تبغض نفسك إلى الناس ، كما قال الشاعر :

إِذَا مَا انْتَسَبْنَا لَمْ تَلِدْ نِي لَثِيْمَةً وَ لَمْ تَجِدِي مِنْ أَنْ تُقَرِّي بِهِ بُدَا

فالجزء للمستقبل ، والولادة كلها قد مضت ، وذلك أن المعنى معروف ، فجاز ذلك .

قال : ومثله في الكلام إذا نظرت في سيرة عمر لم تجده يسيء المعنى لم تجده أساء ، فلما كان أمر عمر لا يشك في مضيه لم يقع في الوهم أنه مستقبل ، فلذلك صلحت من قبل مع قوله ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ .

قال : وليس الذين خوطبوا بالقتل هم القتلة ، إنما قتل الأنبياء أسلافهم الذين مضوا ، قتلوهم على ذلك ورضوا فنسب القتل إليهم .

والصواب فيه من القول عندنا أن الله خاطب الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بنى إسرائيل ، بما خاطبهم في سورة البقرة وغيرها من سائر السور ، بما سلف من إحسانه إلى أسلافهم ، وبما سلف من كفران أسلافهم نعمه ، وارتكابهم معاصيه ، واجترأهم عليه وعلى أنبيائه ، وأضاف ذلك إلى المخاطبين به ، نظير قول العرب بعضها لبعض : فعلنا بكم يوم كذا وكذا ، وفعلتم بنا يوم كذا وكذا ، على نحو ما قد بيناه في غير موضع من كتابنا هذا ، يعنون بذلك أن أسلافنا فعلوا ذلك بأسلافكم وأن أوائلنا فعلوا ذلك بأوائلكم ، فكذلك ذلك في قوله ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ وإن كان قد خرج على لفظ الخبر عن المخاطبين به خبراً من الله تعالى ذكره عن فعل السالفين منهم على نحو الذى بينا جاز أن يقال من قبل إذ كان معناه : قل فلم يقتل أسلافكم أنبياء الله من قبل ، وكان معلوماً بأن قوله

﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ وإنما هو خبر عن فعل سلفهم ، وتأويل قوله ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل اليوم .

أما قوله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ فإنه يعنى إن كنتم مؤمنين بما أنزل الله عليكم كما زعمتم ، وإنما عنى بذلك اليهود الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلافهم إن كانوا وكنتم كما تزعمون أيها اليهود مؤمنين ، وإنما غيرهم جل ثناؤه بقتل أوائلهم أنبياءه عند قولهم حين قيل لهم ﴿ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا ﴾ لأنهم كانوا لأوائلهم الذين تولوا قتل أنبياء الله مع قبيلمهم ﴿ نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا ﴾ متولين ، وبفعلهم راضين ، فقال لهم : إن كنتم كما تزعمون مؤمنين بما أنزل عليكم ، فلم تتولون قتلة أنبياء الله ، أى وترضون أفعالهم .

القول في تأويل قوله تعالى :

* **وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٠٠﴾**

﴿ يعني جل ثناؤه بقوله ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى جاءكم بالبينات الدالة على صدقه وحقية نبوته ، كالعصا التى تحولت ثعبانا مبينا ، ويده التى أخرجها بيضاء للناظرين ، وقلق البحر ، ومصير أرضه له طريقا يبسا ، والجراد والقمل والضفادع ، وسائر الآيات التى بينت صدقه وحقية نبوته ، وإنما سماها الله بينات لتبينها للناظرين إليها أنها معجزة لا يقدر على أن يأتى بها بشر إلا بتسخير الله ذلك له ، وإنما هى جمع بينة مثل طيبة وطيبات .

﴿ قال أبو جعفر : ومعنى الكلام : ولقد جاءكم يا معشر يهود بنى إسرائيل موسى بالآيات البينات على أمره وصدقه وحقية نبوته ، وقوله ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ يقول جل ثناؤه لهم : ثم اتخذتم العجل من بعد موسى لها ، فالهاء التى فى قوله من بعده من ذكر موسى ، وإنما قال من بعد موسى ، لأنهم اتخذوا العجل من بعد أن فارقهم موسى ماضيا إلى ربه لموعده ، على ما قد بينا فيما مضى من كتابنا هذا ، وقد يجوز أن تكون الهاء التى فى بعده إلى ذكر المجيء ، فىكون تأويل الكلام حينئذ : ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعد مجيء البينات وأنتم ظالمون ، كما تقول : جئتني فكرهته ، يعنى كرهت مجيئك .

وأما قوله ﴿ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ فإنه يعنى بذلك أنكم فعلتم ما فعلتم من عبادة العجل ، وليس ذلك لكم ، وعبدتم غير الذى كان ينبغى لكم أن تعبدوه ، لأن العبادة لا تنبغى لغير الله ، وهذا توبيخ من الله لليهود ، وتعير منه لهم ، وإخبار منه لهم أنهم إذا كانوا فعلوا ما فعلوا من اتخاذ العجل لها ، وهو لا يملك لهم ضرا ولا نفعاً ، بعد الذى علموا أن ربهم هو الرب الذى يفعل من الأعاجيب ، وبدائع الأفعال ما أجراه على يدي موسى صلوات الله عليه ، من الأمور التى لا يقدر عليها أحد من خلق الله ، ولم يقدر عليها فرعون وجنده ، مع بطشه وكثرة أتباعه ، وقرب عهدهم بما عاينوا من عجائب حكم الله ، فهم إلى تكذيب محمد صلى الله

عليه وسلم وجحود ما في كتبهم التي زعموا أنهم بها مؤمنون من صفته ونعته مع بعد ما بينهم وبين عهد موسى من المدة أسرع ، وإلى التكذيب بما جاءهم به موسى من ذلك أقرب .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمَعُوا
قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ
بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ واذكروا إذ أخذنا عهدكم بأن خذوا ما آتيناكم من التوراة التي أنزلتها إليكم أن تعملوا بما فيها من أمرى ، وتنبهوا عما نهيتكم فيها بجد منكم في ذلك ونشاط ، فأعطيتم على العمل بذلك ميثاقكم ، إذ رفعنا فوقكم الجبل . أما قوله ﴿ وَأَسْمَعُوا ﴾ فإن معناه : واسمعوا ما أمرتكم به ، وتقبلوه بالطاعة ، كقول الرجل للرجل يأمره بالأمر : سمعت وأطعت ، يعنى بذلك : سمعت قولك وأطعت أمرك ، كما قال الراجز :

السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ وَالتَّسْلِيمُ خَيْرٌ وَأَعْفَى لِبَيْتِي تَمِيمٌ
يعنى بقوله السمع : قبول ما يسمع ، والطاعة لما يؤمر ، فكذلك معنى قوله ﴿ وَأَسْمَعُوا ﴾ اقبلوا ما سمعتم ، واعملوا به .

قال أبو جعفر : فعنى الآية : وإذ أخذنا ميثاقكم أن خذوا ما آتيناكم بقوة ، واعملوا بما سمعتم ، وأطيعوا الله ، ورفعنا فوقكم الطور من أجل ذلك .
وأما قوله ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا ﴾ فإن الكلام خرج مخرج الخبر عن الغائب بعد أن كان الابتداء بالخطاب ، فإن ذلك مما وصفنا من أن ابتداء الكلام إذا كان حكاية فالعرب تخاطب فيه ثم تعود فيه إلى الخبر عن الغائب وتخبر عن الغائب ثم تخاطب كما بينا ذلك فيما مضى قبل . فكذلك ذلك في هذه الآية ، لأن قوله ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ بمعنى قلنا لكم فأجبتونا . وأما قوله ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا ﴾ فإنه خبر من الله عن اليهود الذين أخذ ميثاقهم أن يعملوا بما في التوراة ، وأن يطيعوا الله فيما يسمعون منها أنهم قالوا حين قيل لهم ذلك : سمعنا قولك ، وعصينا أمرك .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾
اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك ، فقال بعضهم : وأشربوا في قلوبهم حب العجل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : ثنا معمر ، عن قتادة ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾

قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ قال : أشربوا حبه حتى نخلص ذلك إلى قلوبهم .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ قال : أشربوا حب العجل بكفرهم .
 حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه ، عن الربيع ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ قال : أشربوا حب العجل في قلوبهم .
 وقال آخرون : معنى ذلك أنهم سقوا الماء الذي ذرى فيه سخالة العجل .
 ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون . قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : لما رجع موسى إلى قومه أخذ العجل الذي وجدهم عاكفين عليه فذبحه ، ثم خرّقه بالمبرد ، ثم ذراه في اليم ، فلم يبق بحر يومئذ يجري إلا وقع فيه شيء منه ، ثم قال لهم موسى : اشربوا منه ، فاشربوا منه ، فمن كان يحبه خرج على شاربه الذهب ، فذلك حين يقول الله عز وجل ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾ .
 حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، قال : لما سئل فالتى في اليم استقبلوا جرية الماء ، فاشربوا حتى ملئوا بطونهم ، فأورث ذلك من فعله منهم جينا .
 قال أبو جعفر : وأولى التأويلين اللذين ذكرت بقول الله جل ثناؤه ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ تأويل من قال : وأشربوا في قلوبهم حب العجل ، لأن الماء لا يقال منه : أشرب فلان في قلبه ، وإنما يقال ذلك في حب الشيء ، فيقال منه : أشرب قلب فلان حب كذا ، بمعنى سقى ذلك حتى غلب عليه ونخالط قلبه ، كما قال زهير :

فَصَحَّوْتُ عَنْهَا بَعْدَ حُبِّ دَانِخِيلِ وَالْحُبُّ يُشْرِبُهُ فُوَادُكَ دَاءُ

قال : ولكنه ترك ذكر الحب اكتفاء بفهم السامع لمعنى الكلام ، إذ كان معلوما أن العجل لا يشرب القلب ، وأن الذي يشرب القلب منه حبه ، كما قال جل ثناؤه ﴿ وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ - وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ﴾ وكما قال الشاعر :
 أَلَا إِنِّي سَقَيْتُ أَسْوَدَ حَالِكَا الْأَجْمَلِيَّ مِّنَ الشَّرَابِ الْأَجْمَلِ
 يعنى بذلك سم أسود ، فاكتفى بذكر أسود ، عن ذكر السم لمعرفة السامع معنى ما أراد بقوله : سقيت أسود ، ويروى :
 أَلَا إِنِّي سَقَيْتُ أَسْوَدَ سَالِحَا

وقد تقول العرب : إذا سرك أن تنظر إلى السخاء فانظر إلى هرم أو إلى حاتم ، فتجزئ بذكر الاسم من ذكر فعله إذا كان معروفا بشجاعة أو سخاء أو ما أشبه ذلك من الصفات ، ومنه قول الشاعر :

يَقُولُونَ جَاهِدْ يَا جَمِيلُ بِيغَزْوَةٍ وَإِنَّ جِهَادًا طَبِيٌّ وَقِتَالُهُمَا

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

يعنى بذلك جل ثناؤه : قل يا محمد ليهود بنى إسرائيل : بئس الشيء يأمركم به إيمانكم إن كان يأمركم بقتل أنبياء الله ورسله ، والتكذيب بكتبه ، وجحود ما جاء من عنده ، ومعنى إيمانهم تصديقهم الذي

زعموا أنهم به مصدقون من كتاب الله ، إذ قيل لهم آمنوا بما أنزل الله ، فقالوا : نؤمن بما أنزل علينا .
وقوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أى إن كنتم مصدقين كما زعمتم بما أنزل الله عليكم ، وإنما كذبهم الله
بذلك لأن التوراة تنهى عن ذلك كله وتأمّر بخلافه ، فأخبرهم أن تصديقهم بالتوراة إن كان يأمرهم بذلك ،
فبئس الأمر تأمر به . وإنما ذلك نبي من الله تعالى ذكره عن التوراة أن تكون تأمر بشيء مما يكرهه الله من
أفعالهم ، وأن يكون التصديق بها ، يدلّ على شيء من مخالفة أمر الله ، وإعلام منه جل ثناؤه أن الذى
يأمرهم بذلك أهواؤهم ، والذى يحملهم عليه البغى والعدوان

القول في تأويل قوله تعالى :

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾

قال أبو جعفر : وهذه الآية مما احتجّ الله بها لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم . على اليهود الذين كانوا
بين ظهرائى مهاجرة ، وفضح بها أحبارهم وعلماءهم ، وذلك أن الله جل ثناؤه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم
أن يدعوهم إلى قضية عادلة بينه وبينهم ، فيما كان بينه وبينهم من الخلاف ، كما أمره الله أن يدعو الفريق
الآخر من النصارى إذ خالفوه فى عيسى صلوات الله عليه ، وجادلوا فيه إلى فاصلة بينه وبينهم من المباهاة ،
وقال لفريق اليهود : إن كنتم محقين فتمنوا الموت ، فإن ذلك غير ضاركم إن كنتم محقين فيما تدعون من
الإيمان وقرب المنزلة من الله ، بل إن أعطيتكم أمنيتكم من الموت إذا تمنيتم ، فلنما تصيرون إلى الراحة من تعب
الدنيا ونصبها وكدر عيشها ، والفوز بجوار الله فى جنانه إن كان الأمر كما تزعمون من أن الدار الآخرة لكم
خالصة دوننا ، وإن لم تعطوها علم الناس أنكم المبتلون ، ونحن المحقون فى دعوانا وانكشف أمرنا وأمركم
لهم ، فامتنعت اليهود من إجابة النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك لعلمها أنها إن تمت الموت هلكت ، فذهبت
دنياها ، وصارت إلى خزي الأبد فى آخرتها ، كما امتنع فريق النصارى الذين جادلوا النبي صلى الله عليه
وسلم فى عيسى ، إذ دعوا إلى المباهاة من المباهاة ، فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَوْ أَنَّ
الْيَهُودَ تَمَنَّوْا الْمَوْتَ لَمَاتُوا وَلَرَأَوْا مَتَاعِدَهُمْ مِّنَ النَّارِ ، وَلَوْ خَرَجَ الَّذِينَ يَبَاهِلُونَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَرَجَعُوا لَا يَجِدُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا » .

حدثنا بذلك أبو كريب ، قال : حدثنا أبو زكريا بن عدى ، قال : حدثنا عبيد الله بن عمرو ، عن

عبد الكريم ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حدثنا أبو كريب ، قال :

حدثنا عثام بن على ، عن الأعمش ، عن ابن عباس فى قوله ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

قال : لو تمنوا الموت لشرق أحدهم بريقه .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن عبد الكريم الجزرى ،

عن عكرمة في قوله ﴿ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ قال : قال ابن عباس : لو تمنى اليهود الموت لماتوا .

حدثني موسى ، قال : أخبرنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدي ، عن ابن عباس ، مثله .
حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، قال أبو جعفر فيما أروى : أنبأنا عن سعيد أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : لو تمنوه يوم قال لهم ذلك ، ما بقي على ظهر الأرض يهودي إلا مات .

قال أبو جعفر : فانكشف لمن كان مشكلا عليه أمر اليهود يومئذ كذبهم وبهتهم وبغيهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وظهرت حجة رسول الله وحجة أصحابه عليهم ، ولم تزل والحمد لله ظاهرة عليهم وعلى غيرهم من سائر أهل الملل ، وإنما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ﴿ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ لأنهم فيما ذكر لنا ﴿ التَّوَالُوا نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ وقالوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : قل لهم إن كنتم صادقين فيما تزعمون فتمنوا الموت ، فأبان الله كذبهم بامتناعهم ، من تمنى ذلك ، وأفلج حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو اليهود أن يتمنوا الموت ، وعلى أي وجه أمروا أن يتمنوه .

فقال بعضهم : أمروا أن يتمنوه على وجه الدعاء على الفريق الكاذب منهما .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن سعيد أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِمَّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي ادعوا بالموت على أي الفريقين أكذب .

وقال آخرون بما حدثني بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِمَّنْ دُونِ النَّاسِ ﴾ وذلك أنهم قالوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ وقالوا نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ فقيل لهم ﴿ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

حدثني المثني ، قال : حدثنا آدم ، قال : حدثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : قالت اليهود ﴿ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ وقالوا ﴿ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ فقال الله ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِمَّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فلم يفعلوا .

حدثني المثني ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثني أبو جعفر ، عن الربيع قوله ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ

لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً ﴿١٠٠﴾ الآية ، وذلك بأنهم ﴿١٠١﴾ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴿١٠٢﴾ وَقَالُوا ﴿١٠٣﴾ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴿١٠٤﴾ .
 وأما تأويل قوله ﴿١٠٥﴾ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً ﴿١٠٦﴾ فإنه يقول : قل يا محمد إن كان نعيم الدار الآخرة ولذاتها لكم يا معشر اليهود عند الله ، فاكتفى بذكر الدار من ذكر نعيمها لمعرفة المخاطبين بالآية معناها وقد بينا معنى الدار الآخرة فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع .
 وأما تأويل قوله ﴿١٠٧﴾ خَالِصَةً ﴿١٠٨﴾ فإنه يعني به صافية ، كما يقال : خلص لي فلان بمعنى صار لي وحدي وصفا لي ، يقال منه : خلص لي هذا الشيء ، فهو يخلص ، خلوصا وخلصة ، والخالصة مصدر مثل العافية ، ويقال للرجل هذا خلصاني ، يعني خالصتي من دون أصحابي . وقد روى عن ابن عباس أنه كان يتأول قوله ﴿١٠٩﴾ خَالِصَةً ﴿١١٠﴾ خاصة ، وذلك تأويل قريب من معنى التأويل الذي قلناه في ذلك .
 حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك عن ابن عباس ﴿١١١﴾ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴿١١٢﴾ قال : قل يا محمد لهم ، يعني اليهود إن كانت لكم الدار الآخرة ، يعني الخير ﴿١١٣﴾ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً ﴿١١٤﴾ يقول : خاصة لكم .
 وأما قوله ﴿١١٥﴾ مِّنْ دُونِ النَّاسِ ﴿١١٦﴾ فإن الذي يدل عليه ظاهر التنزيل أنهم قالوا لنا الدار الآخرة عند الله خالصة من دون جميع الناس ، ويبين أن ذلك كان قولهم من غير استثناء منهم من ذلك أحدا من بني آدم إخبار الله عنهم أنهم قالوا ﴿١١٧﴾ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴿١١٨﴾ إلا أنه روى عن ابن عباس قول غير ذلك .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿١١٩﴾ مِّنْ دُونِ النَّاسِ ﴿١٢٠﴾ يقول : من دون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين استهزأتم بهم ، وزعمتم أن الحق في أيديكم ، وأن الدار الآخرة لكم دونهم .
 وأما قوله ﴿١٢١﴾ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ ﴿١٢٢﴾ فإن تأويله تشهوه وأريدوه . وقد روى عن ابن عباس أنه قال في تأويله فسلوا الموت ، ولا يعرف التمني بمعنى المسئلة في كلام العرب ، ولكن أحسب أن ابن عباس وجه معنى الأمنية إذ كانت محبة النفس وشهوتها إلى معنى الرغبة والمسئلة إذ كانت المسئلة هي رغبة السائل إلى الله فيما سأله حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك عن ابن عباس ﴿١٢٣﴾ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ ﴿١٢٤﴾ فسلوا الموت ﴿١٢٥﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢٦﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٢٧﴾

وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن اليهود وكراهتهم الموت وامتناعهم عن الإجابة إلى ما دعوا إليه من تمنى الموت لعلمهم بأنهم إن فعلوا ذلك فالوعيد بهم نازل والموت بهم حال ولمعرفتهم بمحمد صلى الله عليه وسلم أنه رسول من الله إليهم مرسل وهم به مكذبون ، وأنه لم يخبرهم خبرا إلا كان حقا كما أخبر ، فهم

يحدرون أن يتمنوا الموت خوفاً أن يحلّ بهم عقاب الله بما كسبت أيديهم من الذنوب ، كالذى حدثني محمد ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد فيما يروى أبو جعفر ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ ﴾ الآية ، أى ادعوا بالموت على أى الفريقين أكذب ، قالوا ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ أى لعلمهم بما عندهم من العلم بك والكفر بذلك .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك عن ابن عباس ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا ﴾ يقول : يا محمد ولن يتمنوه أبداً لأنهم يعلمون أنهم كاذبون ، ولو كانوا صادقين لتمنوه ورجبوا فى التعجيل إلى كرامتى ، فليس يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم .

حدثني القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله ﴿ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ وكانت اليهود أشدّ فرارا من الموت ، ولم يكونوا ليتمنوه أبداً .
وأما قوله ﴿ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ فانه يعنى به بما أسلفته أيديهم ، وإنما ذلك مثل على نحو ما تمثل به العرب فى كلامها ، فتقول للرجل يؤخذ بجريرة جرّها أو جناية جناها فيعاقب عليها ، نالك هذا بما جنت يداك ، وبما كسبت يداك ، وبما قدمت يداك ، فتضيف ذلك إلى اليد ، ولعلّ الجناية التى جناها فاستحقّ عليها العقوبة كانت باللسان أو بالفرج أو بغير ذلك من أعضاء جسده سوى اليد .

قال : وإنما قيل ذلك باضافته إلى اليد ، لأن عظم جنایات الناس بأيديهم ، فجرى الكلام باستعمال إضافة الجنایات التى يجنئها الناس إلى أيديهم حتى أضيف كل ما عوقب عليه الإنسان مما جناه بسائر أعضاء جسده إلى أنها عقوبة على ما جنته يده ، فلذلك قال جل ثناؤه للعرب ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ يعنى به : ولن يتمنى اليهود الموت بما قدموا أمامهم فى حياتهم من كفرهم بالله فى مخالفتهم أمره وطاعته فى اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله وهم يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة ، ويعلمون أنه نبيّ مبعوث ، فأضاف جل ثناؤه ، ما انطوت عليه قلوبهم وأضمرتة أنفسهم ونطقت به ألسنتهم من حسد محمد صلى الله عليه وسلم ، والبغى عليه ، وتكذيبه ، وجحود رسالته إلى أيديهم ، ولأنه مما قدمته أيديهم لعلم العرب ، معنى ذلك فى منطقتها وكلامها ، إذ كان جل ثناؤه إنما أنزل القرآن بأسانها وبلغتها ، وروى عن ابن عباس فى ذلك ما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر ابن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ يقول : بما أسلفت أيديهم .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ ﴾ قال : إنهم عرفوا أن محمداً صلى الله عليه وسلم نبيّ فكتموه .
وأما قوله ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ فانه يعنى جل ثناؤه : والله ذو علم بظلمة بنى آدم يهودها

ونصاراها وسائر أهل الملل غيرها ، وما يعملون وظلم اليهود كفرهم بالله في خلافهم أمره وطاعته في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا يستفتحون به وبمبعثه وجحودهم نبوته وهم عالمون أنه نبي الله ورسوله إليهم ، وقد دللنا على معنى الظلم فيما مضى بما أغنى عن إعادته .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلْتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا بَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ
وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

❦ يعني بقوله جل ثناؤه ﴿وَلْتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾ اليهود يقول : يا محمد لتجدن أشد الناس حرصا على الحياة في الدنيا ، وأشدهم كراهة للموت اليهود ، كما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد فيما يروى أبو جعفر عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ﴿وَلْتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾ يعني اليهود .
حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن أبي العالقة ﴿وَلْتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾ يعني اليهود .

حدثني المثنى ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله . وإنما كراهتهم الموت لعلمهم بما لهم في الآخرة من الخزي والهوان الطويل .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾

يعني جل ثناؤه بقوله ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ وأحرص من الذين أشركوا على الحياة ، كما يقال : هو أشجع الناس ومن عنزة ، بمعنى : هو أشجع من الناس ومن عنزة ، فكذلك قوله ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ لأن معنى الكلام : ولتجدن يا محمد اليهود من بني إسرائيل أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا ، فلما أضيف أحرص إلى الناس ، وفيه تأويل من أظهرت بعد حرف العطف ردا على التأويل الذي ذكرناه .

وإنما وصف الله جل ثناؤه اليهود بأنهم أحرص الناس على الحياة لعلمهم بما قد أعد لهم في الآخرة على كفرهم مما لا يقر به أهل الشرك ، فهم للموت أكره من أهل الشرك الذين لا يؤمنون بالبعث ، لأنهم يؤمنون بالبعث ، ويعلمون ما لهم هنالك من العذاب ، وأن المشركين لا يصدقون بالبعث ، ولا العقاب ، فاليهود أحرص منهم على الحياة وأكره للموت .

وقيل : إن الذين أشركوا ، الذين أخبر الله تعالى ذكره أن اليهود أحرص منهم في هذه الآية على الحياة هم المجوس الذين لا يصدقون بالبعث .

ذكر من قال : هم الجوس .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) يعنى الجوس .
حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) قال : الجوس .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) قال : يهود أحرض من هؤلاء على الحياة .

ذكر من قال : هم الذين ينكرون البعث

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : ثنا ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد فيما يروى أبو جعفر ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس (وَكَتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) وذلك أن المشرك لا يرجو بعثا بعد الموت فهو يحب طول الحياة ، وأن اليهودى قد عرف ماله في الآخرة من الخزى بما ضيع مما عنده من العلم .

● القول في تأويل قوله تعالى : (يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ)

هذا خبر من الله جل ثناؤه بقوله عن الذين أشركوا : الذين أخبر أن اليهود أحرض منهم على الحياة ، يقول جل ثناؤه : يود أحد هؤلاء الذين أشركوا إلا بعد فناء دنياه وانقضاء أيام حياته أن يكون له بعد ذلك نشور أو محيا أو فرح أو سرور لو يعمر ألف سنة حتى جعل بعضهم تحية بعض عشرة آلاف عام حرصا منهم على الحياة .

كما حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق ، قال : سمعت أبي عليا ، أخبرنا أبو حمزة ، عن الأعمش ، عن مجاهد ، عن ابن عباس في قوله (يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) قال : هو قول الأعاجم سال زه نوروب مهرجان حر .

وحدثت عن نعيم النحوى ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير (يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) قال : هو قول أهل الشرك بعضهم لبعض إذا عطس زه هزارسال .

حدثنا إبراهيم بن سعيد ويعقوب بن إبراهيم ، قالا : ثنا إسماعيل بن علي ، عن ابن أبي نجيح عن قتادة في قوله (يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) قال : حبيت إليهم الخطيئة طول العمر .

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : حدثني ابن معبد ، عن ابن علي ، عن ابن أبي نجيح في قوله (يَوَدُّ أَحَدُهُمْ) فذكر مثله .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد (وَكَتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ) حتى بلغ (لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) يهود أحرض من هؤلاء على الحياة ، وقد ود هؤلاء لو يعمر أحدهم ألف سنة

وحدثت عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن سعيد ، عن ابن عباس في قوله ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قال : هو قول أحدهم إذا عطس زه هزار سال ، يقول عشرة آلاف سنة .
 • القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ وما التعمير ، وهو طول البقاء بمزحزحه من عذاب الله ، وقوله ﴿هُوَ﴾ عماد لطلب ما الاسم أكثر من طلبها الفعل ، كما قال الشاعر :
 فَهَلْ هُوَ مَرْفُوعٌ بِمَا هَهُنَا رَأْسِ

وأن التي في ﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ رفع بمزحزحه ، أو هو الذي مع « ما » تكرير عماد للفعل لاستقباح العرب النكرة قبل المعرفة . وقد قال بعضهم إن « هو » الذي مع « ما » كناية ذكر العمر ، كأنه قال : يودّ أحدهم لو يعمر ألف سنة ، وما ذلك العمر بمزحزحه من العذاب ، وجعل أن يعمر مترجما عن هو ، يريد : ما هو بمزحزحه التعمير .

وقال بعضهم : قوله ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ نظير قولك : ما زيد بمزحزحه أن يعمر . وأقرب هذه الأقوال عندنا إلى الصواب ما قلنا ، وهو أن يكون هو عمادا نظير قولك ما هو قائم عمرو . وقد قال قوم من أهل التأويل : إن أن التي في قوله أن يعمر بمعنى وإن عمر ، وذلك قول لمعاني كلام العرب المعروف مخالف .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع عن أبي العالية ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ يقول : وإن عمر .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : أن يعمر ولو عمر .

وأما تأويل قوله ﴿بِمُزَحَّزِحِهِ﴾ فانه بمبعده ومنحيه ، كما قال الخطيئة :

وَقَالُوا تَزَحَّزَحْ مَا بَيْنَا فَضْلُ حَاجَةٍ إِلَيْكَ وَمَا مِثْلُ لِي وَهَيْبِكَ رَاقِعُ

يعنى بقوله تزحزح : تباعد ، يقال منه : زحزحه يزحزحه زحزحة . وزحزحا ، وهو عنك متزحزح : أى متباعد . فتأويل الآية : وما طول العمر بمبعده من عذاب الله ولا منحيه منه ، لأنه لا بد للعمر من الفناء ومصيره إلى الله .

كما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد فيما أرى ، عن سعيد بن جبير ، أو عن عكرمة ، عن ابن عباس ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ أى ما هو بمنحيه من العذاب .

حدثني المثنى ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ يقول : وإن عمر ، فما ذلك بمنحيه من العذاب ولا منحيه .

حدثني المثنى قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .
حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : ثنا أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿ يَوْمَ أَحَدَهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ فهم الذين عادوا جبريل عليه السلام .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ يَوْمَ أَحَدَهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ﴾ ويهود أحرص على الحياة من هؤلاء ، وقد ودَّ هؤلاء لو يعمر أحدهم ألف سنة ، وليس ذلك بمزحزحه من العذاب لو عمر كما عمر إبليس لم ينفعه ذلك ، إذ كان كافرا ولم يزحزحه ذلك عن العذاب .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ والله ذو إِبْصَارٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ، لا يخفى عليه شئ من أعمالهم ، بل هو بجميعها محيط ولها حافظ ذاكر حتى يذيقهم بها العقاب جزاءها ، وأصل بصير مبصر من قول القائل : أبصرت فأنا مبصر ، ولكن صرف إلى فعيل ، كما صرف مسمع إلى سميع ، وعذاب مؤلم إلى أليم ، ومبدع السموات إلى بديع وما أشبه ذلك
القول في تأويل قوله تعالى :

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾

أجمع أهل العلم بالتأويل جميعا على أن هذه الآية نزلت جوابا لليهود من بنى إسرائيل ، إذ زعموا أن جبريل عدو لهم ، وأن ميكائيل ولى لهم ، ثم اختلفوا في السبب الذى من أجله قالوا ذلك ، فقال بعضهم : إنما كان سبب قيلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر نبوته .
ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس ، عن بكير ، عن عبد الحيد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن ابن عباس أنه قال : حضرت عصابة من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا أبا القاسم حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَأَلُوا عَمَّا شِئْتُمْ وَلَكِنْ اجْعَلُوا لِي ذِمَّةَ اللَّهِ وَمَا أَخَذَ بِعَنْقُوبِ عَلَى بَنِيهِ لَسِنًا أَنَا حَدَّثْتُكُمْ شَيْئًا فَعَرَفْتُمُوهُ لَتَتَابِعُنِي عَلَى الْإِسْلَامِ ، فقالوا : ذلك لك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سلوني عما شئتم فقالوا : أخبرنا عن أربع خلال نسألك عنهن : أخبرنا أى الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ، وأخبرنا كيف ماء المرأة وماء الرجل ، وكيف يكون الذكر منه والأنثى ، وأخبرنا بهذا النبي الأمي في النوم ومن وليه من الملائكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عليكم عهد الله لئن أنا أنبأْتُكُمْ لَتَتَابِعُنِي ، فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق ، فقال : نَشَدْتُكُمْ

بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ إِسْرَائِيلَ مَرِيضٌ مَرَضًا شَدِيدًا فَطَالَ سَقَمُهُ مِنْهُ ، فَتَنذَرْتَنَدْرًا لِيُنْ عَافَاهُ اللَّهُ مِنْ سَقَمِهِ لِيُحَرِّمَ مِنْ أَحَبِّ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَيْهِ وَكَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَيْهِ لَحْمُ الْإِبِلِ » قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَمَا أَرَى « وَأَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَيْهِ الْبَانُهَا - فَقَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَشْهَدُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ تُشَدُّكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ مَاءَ الرَّجُلِ أْبْيَضُ غَلِيظٌ ، وَأَنَّ مَاءَ الْمَرْأَةِ أَصْفَرُ رَقِيقٌ فَأَيُّهُمَا عَمَلًا كَانَ لَهُ الْوَلَدُ وَالشَّبَهُ بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا عَمَلًا مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ كَانَ الْوَالِدُ ذَكَرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَإِذَا عَمَلًا مَاءَ الْمَرْأَةِ مَاءَ الرَّجُلِ كَانَ الْوَالِدُ أُنْثَى بِإِذْنِ اللَّهِ ؟ - قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالَ : اللَّهُمَّ أَشْهَدُ ، قَالَ : وَأَنْتُمْ تُشَدُّكُمْ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ ؟ - قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالَ : اللَّهُمَّ أَشْهَدُ - قَالُوا : أَنْتَ الْآنَ تَحَدِّثُنَا مِنْ وَلِيِّكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، فَعِنْدَهَا تَتَابَعُكَ أَوْ تَفَارِقُكَ ، قَالَ : فَإِنَّ وَلِيَّيَّ جِبْرِيلُ وَلَمْ يَسْبَعِثِ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا وَهُوَ وَلِيُّهُ قَالُوا : فَعِنْدَهَا تَفَارِقُكَ ، لَوْ كَانَ وَلِيِّكَ سِوَاهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ تَابَعْنَاكَ وَصَدَقْنَاكَ ، قَالَ : فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تُصَدِّقُوهُ ؟ قَالُوا : إِنَّهُ عَدَوْنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فَعِنْدَهَا بَاعُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : حدثني عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي الحسين ، يعني المكي ، عن شهر بن حوشب الأشعري ، أن نفرا من اليهود جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد أخبرنا عن أربع نسائك عنهن فان فعلت اتبعناك وصدقناك وآمنا بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عَلَيْكُمْ بِذَلِكَ عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لِيُنْ أَنَا أَخْبَرْتُكُمْ بِذَلِكَ لَتُصَدِّقُنِي قَالُوا نَعَمْ ، قَالَ : فَاسْأَلُوا عَمَّا بَدَا لَكُمْ فَقَالُوا : أَخْبِرْنَا كَيْفَ يَشْبَهُ الْوَلَدُ أُمَّهُ وَإِنَّمَا النُّطْفَةُ مِنَ الرَّجُلِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنْتُمْ تُشَدُّكُمْ بِاللَّهِ وَبِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ نُّطْفَةَ الرَّجُلِ بَيْضَاءُ غَلِيظَةٌ ، وَنُّطْفَةُ الْمَرْأَةِ صَفْرَاءُ رَقِيقَةٌ فَأَيُّهُمَا غَلَبَتْ صَاحِبَتَهَا كَانَ لَهَا الشَّبَهُ ؟ قَالُوا نَعَمْ ، قَالُوا : فَأَخْبِرْنَا كَيْفَ نَوْمُكَ ؟ قَالَ : أَنْتُمْ تُشَدُّكُمْ بِاللَّهِ وَبِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ ؟ قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالَ : اللَّهُمَّ أَشْهَدُ قَالُوا : أَخْبِرْنَا أَيَّ الطَّعَامِ حَرَّمَ إِسْرَائِيلَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةَ ، قَالَ : هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَيْهِ الْبَانُ الْإِبِلِ وَلَحُومُهَا ، وَأَنَّهُ اشْتَكَى شَكْوَى فَعَافَاهُ اللَّهُ مِنْهَا ، فَحَرَّمَ أَحَبَّ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَيْهِ شُكْرًا لِلَّهِ فَحَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ لَحُومَ الْإِبِلِ وَالْبَانُهَا قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالُوا : فَأَخْبِرْنَا عَنِ الرُّوحِ ؟ قَالَ : أَنْتُمْ تُشَدُّكُمْ بِاللَّهِ وَبِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ جِبْرِيلُ وَهُوَ الَّذِي يَأْتِينِي ؟ قَالُوا نَعَمْ ، وَلَكِنَّهُ

لنا عدو ، وهو ملك إنما يأتي بالشدة وسفك الدماء ، فلولا ذلك اتبعناك ، فأنزل الله فيهم ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْحَبْرِيِّ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ إلى قوله ﴿ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : حدثني القاسم بن أبي بزة أن يهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم من صاحبه الذي ينزل عليه بالوحي ، فقال : جبريل ، قالوا : فإنه لنا عدو ولا يأتي إلا بالحرب والشدة والقتال ، فنزل ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْحَبْرِيِّ ﴾ الآية .

قال ابن جريج وقال مجاهد : قالت يهود : يا محمد ما ينزل جبريل إلا بشدة وحرب وقالوا إنه لنا عدو ، فنزل ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْحَبْرِيِّ ﴾ الآية .

وقال آخرون : بل كان سبب قيلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبينهم في أمر النبي صلى الله عليه وسلم .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن المثنى ، قال : ثنا ربعي بن علي ، عن داود بن أبي هند ، عن الشعبي ، قال : نزل عمر الروحاء ، فرأى رجلا يتدرون أحجارا يصلون إليها ، فقال : ما هؤلاء ؟ قالوا : يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ههنا فكره ذلك وقال : إنما رسول الله صلى الله عليه وسلم أدركته الصلاة بواد فصلى ثم ارتحل فتركه ، ثم أنشأ يحدثهم فقال : كنت أشهد اليهود يرم مدراسهم فأعجب من التوراة كيف تصدق الفرقان ومن الفرقان كيف يصدق التوراة ، فبينما أنا عندهم ذات يوم قالوا : يا ابن الخطاب ما من أصحابك أحد أحب إلينا منك ، قلت : ولم ذلك ؟ قالوا : إنك تغشانا وتأتينا ، قال : قلت إني آتيكم فأعجب من الفرقان كيف يصدق التوراة ومن التوراة كيف تصدق الفرقان ، قال : ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا ابن الخطاب ذاك صاحبكم فالحق به ، قال : فقلت لهم عند ذلك : أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو وما استرعاكم من حقه ، واستودعكم من كتابه أتعلمون أنه رسول الله ، قال : فسكتوا قال : فقال عالمهم وكبيرهم إنه قد عظم عليكم فأجيبوه ، قالوا : أنت عالمنا وسيدنا فأجبه أنت ، قال : أما إذا أنشدتنا به ، فانا نعلم أنه رسول الله ، قال : قلت ويحكم : أي هلكنم ، قالوا : إننا لم نهلك ، قال : قلت كيف ذلك ، وأنتم تعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لا تتبعونه ، ولا تصدقونه ، قالوا : إن لنا عدوًّا من الملائكة وسلما من الملائكة ، وإنه قرن به عدوًّا من الملائكة ، قال : قلت ومن عدوكم ومن سلمكم ، قالوا : عدوًّا جبريل وسلما ميكائيل ، قال : قلت وفيم عاديتم جبريل وفيم سلمتم ميكائيل ؟ قالوا : إن جبريل ملك الفظاظة والغلظة والإعسار والتشديد والعذاب ونحو هذا ، وإن ميكائيل ملك الرأفة والرحمة والتخفيف ونحو هذا قال : قلت وما منزلتهما من ربهما ؟ قالوا : أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره ، قال : قلت فوالله الذي لا إله إلا هو إنهما والذي بينهما لعدو لمن عاداهما وسلم لمن سالمهما ، ما ينبغي لجبريل أن يسلم عدو ميكائيل ، ولا لميكائيل أن يسلم عدو جبريل ، قال : ثم قلت فاتبع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلحقته وهو خارج من خرفة لبي فلان فقال لي يا ابن الخطاب ألا

أقرتكم آيات نزلن فقرأ على ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ حتى قرأ الآيات ، قال : قلت بأبي وأمي يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد جئت وأنا أريد أن أخبرك الخبر فأسمع اللطيف الخبير قد سبقني إليك بالخبر .

حدثني يعقوب ، قال : ثنا إبراهيم ، قال : ثنا ابن علية ، عن داود ، عن الشعبي ، قال : قال عمر : كنت رجلا أغشى اليهود في يوم مدراسهم ، ثم ذكر نحو حديث ربي .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : ذكر لنا أن عمر بن الخطاب انطلق ذات يوم إلى اليهود ، فلما أبصروه رحبوا به ، فقال لهم عمر : أما والله ما جئت لحبكم ولا للرغبة فيكم ، ولكن جئت لأسمع منكم فسألهم وسألوه ، فقالوا من صاحب صاحبكم ؟ فقال لهم جبريل ، فقالوا : ذاك عدونا من أهل السماء يطلع محمدا على سرنا ، وإذا جاء جاء بالحرب والسنة ، ولكن صاحب صاحبنا ميكائيل ، وكان إذا جاء جاء بالخصب وبالسلم ، فقال لهم عمر : أفتعرفون جبريل وتنكرون محمدا ، ففارقهم عمر عند ذلك وتوجه نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحدثه حديثهم ، فوجده قد أنزل عليه هذه الآية ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ .

حدثني المثني ، قال : ثنا آدم ، قال : ثنا أبو جعفر عن قتادة ، قال : بلغنا أن عمر بن الخطاب أقبل على اليهود يوما فذكر نحوه .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ قال : قالت اليهود : إن جبريل هو عدونا لأنه ينزل بالشدّة والحرب والسنة ، وإن ميكائيل ينزل بالرخاء والعافية والخصب ، فجبريل عدونا ، فقال الله جل ثناؤه ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال : كان لعمر بن الخطاب أرض بأعلى المدينة ، فكان يأتيها ، وكان ممرّه على طريق مدراس اليهود ، وكان كلما دخل عليهم سمع منهم ، وإنه دخل عليهم ذات يوم ، فقالوا : يا عمر ما في أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحد أحب إلينا منك ، إنهم يمرّون بنا فيؤذوننا ، وتمرّ بنا فلا تؤذينا ، وإنا لنطمع فيك ، فقال لهم عمر : أي يمين فيكم أعظم ؟ قالوا : الرحمن الذي أنزل التوراة على موسى بطور سيناء ، فقال لهم عمر : فأنشدكم بالرحمن الذي أنزل التوراة على موسى بطور سيناء ، أتجدون محمدا صلى الله عليه وسلم عندكم ، فأسكتوا ، فقال : تكلموا ما شأنكم فوالله ما سألتكم وأنا شاك في شيء من ديني ، فنظر بعضهم إلى بعض ، فقام رجل منهم فقال : أخبروا الرجل لتخبرنه أو لأخبرنه ، قالوا نعم : إنا نجده مكتوبا عندنا ولكن صاحبه من الملائكة الذي يأتيه بالوحي هو جبريل وجبريل عدونا ، وهو صاحب كل عذاب أو قتال أو خسف ، ولو أنه كان وليه ميكائيل إذنا لآمنا به ، فإن ميكائيل صاحب كل رحمة وكل غيث ، فقال لهم عمر : فأنشدكم بالرحمن الذي

أنزل التوراة على موسى بطور سيناء أين مكان جبريل من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه، وميكائيل عن يساره، قال عمر: فأشهدكم أن الذى هو عدو للذى عن يمينه عدو للذى هو عن يساره، والذى هو عدو للذى هو عن يساره عدو للذى هو عن يمينه وأنه من كان عدو لهما فانه عدو لله، ثم رجع عمر ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم، فوجد جبريل قد سبقه بالوحي، فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقرأه عليه، فقال عمر: والذى بعثك بالحق، لقد جئتكم وما أريد إلا أن أخبركم.

حدثني المثنى، قال: ثنا إسحق بن الحجاج الرازى، قال: ثنا عبد الرحمن بن مغراء، قال: ثنا زهير، عن مجاهد، عن الشعبي، قال انطلق عمر إلى يهود، فقال: إني أنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تجدون محمداً في كتابكم؟ قالوا نعم، قال: فما يمنعكم أن تتبعوه، قالوا: إن الله لم يبعث رسولا إلا كان له كفل من الملائكة، وإن جبريل هو الذى يتكفل لمحمد، وهو عدونا من الملائكة، وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذى يأتيه اتبعناه، قال: فإني أنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى ما منزلتهما من رب العالمين؟ قالوا: جبريل عن يمينه، وميكائيل عن جانبه الآخر، فقال: إني أشهد ما يقولان إلا بإذن الله، وما كان لميكائيل أن يعادى سلم جبريل، وما كان جبريل ليسلم عدو ميكائيل، إذ مر نبي الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: هذا صاحبك يا ابن الخطاب، فقام إليه فأتاه وقد أنزل عليه ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾.

حدثني يعقوب بن إبراهيم، قال: ثنا هشيم، قال: أخبرنا حصين بن عبد الرحمن، عن ابن أبي ليلى في قوله ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ قال: قالت اليهود للمسلمين: لو أن ميكائيل كان الذى ينزل عليكم لتبعناكم، فإنه ينزل بالرحمة والغيث، وإن جبريل ينزل بالعذاب والنقمة وهو لنا عدو، قال: فنزلت هذه الآية ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾.

حدثني يعقوب، قال: ثنا هشيم، قال: أخبرنا عبد الملك، عن عطاء بن نحو ذلك. وأما تأويل الآية، أعنى قوله ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فهو أن الله يقول لنبيه: قل يا محمد لمعاشر اليهود من بنى إسرائيل الذين زعموا أن جبريل لهم عدو من أجل أنه صاحب سطوات وعذاب وعقوبات، لاصحاب وحى وتنزيل ورحمة فأبوا اتباعك، وجحدوا نبوتك، وأنكروا ما جئتهم به من آياتي وبيانات حكى من أجل أن جبريل وملك وصاحب وحى إليك، وزعموا أنه عدو لهم من يكن من الناس لجبريل عدواً ومنكراً أن يكون صاحب وحى الله إلى أنبيائه وصاحب رحمته فإني له ولى وخليلى، ومقرراً بأنه صاحب وحى إلى أنبيائه ورسله، وأنه هو الذى ينزل وحى الله على قلبى من عند ربي بإذن ربي له بذلك يربط به على قلبى ويشد فؤادى.

كما حدثنا أبو كريب، قال: ثنا عثمان بن سعيد، قال: ثنا بشر بن عمارة، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس في قوله ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ قال: وذلك أن اليهود قالت حين سألت محمداً صلى الله عليه وسلم عن أشياء كثيرة، فأخبرهم بها على ما هي عندهم إلا جبريل، فإن جبريل

كان عند اليهود صاحب عذاب وسطوة ، ولم يكن عندهم صاحب وحى ، يعنى تنزيل من الله على رسله ولا صاحب رحمة ، فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما سألوه عنه أن جبريل صاحب وحى الله ، وصاحب نعمته ، وصاحب رحمته فقالوا : ليس بصاحب وحى ولا رحمة هو لنا عدو ، فأنزل الله عز وجل إكذابا لهم ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ يقول : فإن جبريل نزه ، يقول : نزل القرآن بأمر الله يشد به فؤادك ويربط به على قلبك ، يعنى بوحينا الذى نزل به جبريل عليك من عند الله ، وكذلك يفعل بالمرسلين والأنبياء من قبلك .

حدثنا بشر بن معاذ قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا

لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ يقول : أنزل الكتاب على قلبك بإذن الله .
وحدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾

يقول : نزل الكتاب على قلبك جبريل .

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَإِنَّمَا قَالَ جَلِ ثَنَاؤُهُ ﴾ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ وهو يعنى بذلك قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد أمر محمدا فى أول الآية أن يخبر اليهود بذلك عن نفسه ، ولم يقل فإنه نزله على قلبى ، ولو قيل على قلبى كان صوابا من القول ، لأن من شأن العرب إذا أمرت رجلا أن يحكى ما قيل له عن نفسه أن تخرج فعل المأمور مرة مضافا إلى كناية نفس المخبر عن نفسه ، إذ كان المخبر عن نفسه ، ومرة مضافا إلى اسمه كهيئة كناية اسم المخاطب لأنه به مخاطب ، فتقول فى نظير ذلك : قل للقوم إن الخير عندى كثير إلى اسم كناية اسم المخبر عن نفسه ، لأنه المأمور أن يخبر بذلك عن نفسه ، وقل للقوم : إن الخير عندى كثير فتخرج كناية اسم كهيئة كناية اسم المخاطب ، لأنه وإن كان مأمورا بقيل ذلك فهو مخاطب مأمور كثير بحكاية ما قيل له ، وكذلك لا تقل للقوم : إني قائم ، ولا تقل لهم : إني قائم ، والياء من إني اسم المأمور بقول ذلك على ما وصفنا ، ومن ذلك قول الله عز وجل ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَيُغْلَبُونَ ﴾ وتغلبون بالياء والتاء .

وأما جبريل ، فإن للعرب فيه لغات . فأما أهل الحجاز فانهم يقولون جبريل وميكال بغير همز بكسر الجيم والراء من جبريل وبالتخفيف ، وعلى القراءة بذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة . أما تميم وقيس وبعض نجد فيقولون جبرئيل وميكائيل ، على مثال جبر عيل وميكاعيل بفتح الجيم والراء وبهمز وزيادة ياء بعد الهمزة وعلى القراءة بذلك عامة قراء أهل الكوفة ، كما قال جرير بن عطية :

عَبَدُوا الصَّلِيبَ وَكَدَّبُوا بِمُحَمَّدٍ
وَبِجِبْرِئِيلَ وَكَدَّبُوا مِيكَالًا

وقد ذكر عن الحسن البصرى وعبد الله بن كثير أنهما كانا يقرآن جبريل بفتح الجيم وترك الهمز ،

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهِيَ قِرَاءَةٌ غَيْرُ جَائِزَةِ الْقِرَاءَةِ بِهَا ، لِأَنَّ فَعِيلَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ غَيْرُ مَوْجُودٍ ، وَقَدْ اخْتَارَ

ذلك بعضهم ، وزعم أنه اسم أعجمى كما يقال سمويل ، وأنشد فى ذلك :

بِحَيْثُ لَوْ وَزَيْتُ لِحْمٍ بِأَجْمَعِيهَا
مَاوَأَزَنْتُ رَيْشَةً مِّنْ رَيْشِ تَهْوِيلَا

وأما بنو أسد فإنها تقول جبرين بالنون . وقد حكى عن بعض العرب أنها تزيد في جبريل ألفا فتقول : جبرائيل وميكائيل . وقد حكى عن يحيى بن يعمر أنه كان يقرأ جبرئيل بفتح الجيم والهمز وترك المدّ وتشديد اللام ، فأما جبر وميك فإنهما هما الاسمان اللذان أحدهما بمعنى عبد والآخر بمعنى عبيد ، وأما إيل فهو الله تعالى ذكره ، كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا جابر بن نوح الحماني ، عن الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن جبير ، قال : قال ابن عباس : جبريل وميكائيل كقولك عبد الله .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يحيى بن واضح ، قال : ثنا الحسين بن واقد ، عن يزيد النحوي ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : جبريل : عبد الله ، وميكائيل : عبيد الله ، وكل اسم إيل فهو الله . حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا جرير ، عن الأعمش ، عن إسماعيل بن رجاء ، عن عمير مولى ابن عباس أن إسرائيل وميكائيل وجبريل وإسرافيل ، كقولك عبد الله .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا جرير ، عن الأعمش ، عن المنهال بن عمرو ، عن عبد الله بن الحرث ، قال : إيل الله بالعبرانية .

حدثنا الحسين بن يزيد الضحاك ، قال : ثنا إسحق بن منصور ، قال : ثنا قيس ، عن عاصم ، عن عكرمة ، قال جبريل : اسمه عبد الله ، وميكائيل اسمه عبيد الله ، إيل : الله .

حدثني الحسين بن عمرو بن محمد العبقرى ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : ثنا سفیان ، عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن عليّ بن حسين ، قال : اسم جبريل عبد الله واسم ميكائيل عبيد الله ، واسم إسرافيل عبد الرحمن ، وكل معبد بإيل فهو عبد الله .

حدثنا المشي ، قال : ثنا قبيصة بن عقبة . قال : ثنا سفیان ، عن محمد المدني ، قال المشي ، قال قبيصة : أراه محمد بن إسحق ، عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن عليّ بن حسين ، قال : ما تعدّون جبريل في أسمائكم ، قال جبريل : عبد الله ، وميكائيل : عبيد الله ، وكل اسم فيه إيل فهو معبد لله .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق . عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن عليّ بن حسين ، قال : قال لي : هل تدري ما اسم جبريل من أسمائكم ؟ قال : قلت لا قال عبد الله ، قال : فهل تدري ما اسم ميكائيل من أسمائكم ؟ قال لا ، قال عبيد الله ، وقد سمي لي إسرائيل باسم نحو ذلك فاسبته ، إلا أنه قد قال لي رأيت كل اسم يرجع إلى إيل فهو معبد به .

حدثنا ابن وكيع ، قال : ثنا أبي ، عن سفیان ، عن خصيف ، عن عكرمة في قوله ﴿ جبريل ﴾ قال : جبر : عبد ، إيل : الله ، وميكا قال : عبد ، إيل : الله .

قال أبو جعفر : فهذا تأويل من قرأ جبرائيل بالفتح والهمز والمدّ ، وهو إن شاء الله معنى من قرأ بالكسر وترك الهمز .

وأما تأويل من قرأ ذلك بالهمز ، وترك المدّ وتشديد اللام ، فانه قصد بقوله ذلك كذلك إلى إضافة جبر وميكا إلى اسم الله الذي يسمى به باسان العرب دون السرياني والعبراني ، وذلك أن الآل باسان العرب

الله كما قال ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ فقال جماعة من أهل العلم : الآل : هو الله ، ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لو فد بنى حنيفة حين سأله عما كان مسيلمة يقول ، فأخبروه ، فقال لهم : ويحكم أين ذهب بكم والله ، إن هذا الكلام ما خرج من إل ولا بر ، يعني من إل : من الله . وقد حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا ابن علية ، عن سليمان التيمي ، عن أبي مجلز في قوله ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ قال : قول جبريل وميكائيل وإسرافيل ، كأنه يقول حين يضيف جبر وميكا وإسرا إلى إيل يقول عبد الله ، لا يرقبون في مؤمن إلا كأنه يقول : لا يرقبون الله عز وجل .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ القرآن ، ونصب مصدقا على القطع من الهاء التي في قوله ﴿نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ فعنى الكلام : فإن جبريل نزل القرآن على قلبك يا محمد مصدقا لما بين يدي القرآن ، يعنى بذلك مصدقا لما سلف من كتب الله أمامه ، ونزلت على رسله الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه إياها موافقة معانيه معانيها في الأمر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وما جاء به من عند الله ، وهى تصديقه

كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يقول لما قبله من الكتب التي أنزلها الله والآيات والرسل الذين بعثهم الله بالآيات نحو موسى ونوح وهود وشعيب وصالح وأشباهم من الرسل صلى الله عليهم . حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ مِّنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ .

حدثت عن عمار قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَهَدَىٰ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾
يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَهَدَىٰ﴾ ودليل وبرهان ، وإنما سماه الله جل ثناؤه هدى لاهتداء المؤمن به واهتدائه به اتخاذه إياه هاديا يتبعه وقائدا ينقاد لأمره ونهيه وحلاله وحرامه ، والهادى من كل شيء ما تقدم أمامه ، ومن ذلك قبل لأوائل الخيل هواديا ، وهو ما تقدم أمامها ، وكذلك قبل للعنق الهادى ، لتقدمها أمام سائر الخيل .

وأما البشرى فلإنها البشارة ، أخبر الله عباده المؤمنين جل ثناؤه أن القرآن لهم بشرى منه ، لأنه أعلمهم بما أعد لهم من الكرامة عنده في جناته ، وما هم إليه صائرون في معادهم من ثوابه ، وذلك هو البشرى التي بشر الله بها المؤمنين في كتابه ، لأن البشارة في كلام العرب هى إعلام الرجل بما لم يكن به عالما مما يسره من الخير قبل أن يسمعه من غيره أو يعلمه من قبل غيره ، وقد روى في ذلك عن قتادة قول قريب المعنى مما قلناه .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وَهَدَىٰ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

لأن المؤمن إذا سمع القرآن حفظه ورعاه وانتفع به واطمأن إليه وصدق بموعد الله الذي وعده فيه ، وكان على يقين من ذلك .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾

وهذا خبر من الله جل ثناؤه ﴿ من كان عدواً لله من عاداه وجميع ملائكته ورسوله ، وإعلام منه أن من عادى جبريل فقد عاداه وجميع ميكائيل ورسوله ، لأن الذين سماهم الله في هذه الآية هم أولياء الله ، وأهل طاعته ، ومن عادى الله ولياً فقد عادى الله وبارزه بالمحاربة ، ومن عادى الله فقد عادى جميع أهل طاعته وولايته ، لأن العدو لله عدو لأوليائه ، والعدو لأوليائه الله عدو له ، فكذلك قال لليهود الذين قالوا : إن جبريل عدونا من الملائكة ، وميكائيل ولينا منهم ﴿ من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكايل فإن الله عدو للكافرين ﴾ من أجل أن عدو جبريل عدو كل ولي لله ، فأخبرهم جل ثناؤه ، أن من كان عدواً لجبريل فهو لكل من ذكره من ملائكته ورسوله وميكايل عدو ، وكذلك عدو بعض رسل الله عدو لله ولكل ولي .

وقد حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يحيى بن واضح ، قال : ثنا عبيد الله ، يعني العتكي ، عن رجل من قريش . قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم اليهود فقال : « أسألكم بكتابكم الذي تقرءون هل تجدون به قد بشرتني عيسى بن مريم أن يأتيكم رسول اسمه أحمد ؟ فقالوا اللهم وجدناك في كتابنا ولكننا كرهناك لأنك تستحل الأموال وتهريق الدماء ، فأنزل الله ﴿ من كان عدواً لله وملائكته ﴾ الآية » .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر . عن أبيه . عن حصين بن عبد الرحمن ، عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ، قال : إن يهودياً لقي عمر فقال له : إن جبريل الذي يذكره صاحبك هو عدو لنا ، فقال له عمر : ﴿ من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكايل فإن الله عدو للكافرين ﴾ قال : فنزلت على لسان عمر ، وهذا الخبر يدل على أن الله أنزل هذه الآية توبيخاً لليهود في كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وإخباراً منه لهم أن من كان عدواً لمحمد فالله له عدو ، وأن عدو محمد من الناس كلهم لمن الكافرين بالله الجاحدين آياته .

﴿ فان قال قائل : أو ليس جبريل وميكائيل من الملائكة ؟ قيل بلى ، فان قال : فما معنى تكرير ذكرهما بأسمائهما ، وقدمت ذكرهما في الآية في جملة أسماء الملائكة ؟ قيل : معنى أفراد ذكرهما بأسمائهما أن اليهود لما قالت : جبريل عدونا وميكائيل ولينا ، وزعمت أنها كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم من أجل أن جبريل صاحب محمد صلى الله عليه وسلم ، أعلمهم الله أن من كان لجبريل عدواً ، فإن الله له عدو ، وإنه من الكافرين ، فنص عليه باسمه ، وعلى ميكائيل باسمه لئلا يقول منهم قائل : إنما قال الله : من كان عدواً لله وملائكته ورسوله ولسنا لله ولا للملائكة ورسوله أعداء ، لأن الملائكة اسم عام محتمل خاصاً وجبريل

وميكائيل غير دا خلين فيه ، وكذلك قوله ﴿ وَرُسُلِهِ ﴾ فليست يا محمد داخلا فيهم ، فنص الله تعالى على أسماء من زعموا أنهم أعداؤه بأعيانهم ليقطع بذلك تلبيسهم على أهل الضعف منهم ، ويحسم تمويههم أمورهم على المنافقين ، وأما إظهار اسم الله في قوله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ وتكريره فيه ، وقد ابتداء أول الخبر بذكره فقال ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ ﴾ فلئلا يلتبس لو ظهر ذلك بكناية ، ف قيل : فإنه عدو للكافرين ، على سامعه من المعنى بالهاء التي في فإنه أ الله أم رسل الله جل ثناؤه ، أم جبريل ، أم ميكائيل ، إذ لو جاء ذلك بكناية على ما وصفت ، فإنه يلتبس معنى ذلك على من لم يوقف على المعنى بذلك لاحتمال الكلام ما وصفت ، وقد كان بعض أهل العربية يوجه ذلك إلى نحو قول الشاعر :

لَيْتَ الْغُرَابَ غَدَاةً يَنْسَعِبُ دَائِبًا كَانَ الْغُرَابُ مُنْقَطِعَ الْأُودَاجِ

وأنه إظهار الاسم الذي حظه الكناية عنه ، والأمر في ذلك بخلاف ما قال ، وذلك أن الغراب الثاني لو كان مكنى عنه لما التبس على أحد يعقل كلام العرب أنه كناية اسم الغراب الأول ، إذ كان لا شيء قبله يحتمل الكلام أن يوجه إليه غير كناية اسم الغراب الأول ، وإن قيل قوله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ اسما لو جاء اسم الله تعالى ذكره مكنيا عنه لم يعلم من المقصود إليه بكناية الاسم إلا بتوقيف من حجة ، فلذلك اختلف أمرهما :

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿ وَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴾

﴿ يعني جل ثناؤه بقوله ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ ﴾ أي أنزلنا إليك يا محمد علامات واضحات دالات على نبوتك ، وتلك الآيات هي ما حواه كتاب الله الذي أنزله إلى محمد صلى الله عليه وسلم من خفايا علوم اليهود ، ومكنون سرائر أخبارهم وأخبار أوائلهم من بني إسرائيل ، والنبأ عما تضمنته كتبهم التي لم يكن يعلمها إلا أخبارهم وعلمائهم ، وما حرقه أوائلهم وأواخرهم وبدلوه من أحكامهم ، التي كانت في التوراة ، فأطلع الله في كتابه الذي أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، فكان في ذلك من أمره الآيات البينات لمن أنصف نفسه ولم يدعه إلى إهلاكها الحسد والبغى إذ كان في فطرة كل ذي فطرة صحيحة تصديق من أتى بمثل الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات التي وصفت من غير تعلم تعلمه من بشر ولا أخذ شيء منه عن آدمي ،

وبنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ يقول : فأنت تتلو عليهم وتخبرهم به غدوة وعشية ، وبين ذلك وأنت عندهم أمي لم تقرأ كتابا ، وأنت تخبرهم بما في أيديهم على وجهه ، يقول الله في ذلك لهم عبرة وبيان وعليهم حجة لو كانوا يعلمون .

(١) قوله « وإن قيل قوله فإن الله عدو الخ » كذا في الأصل ولعل فيه تحريفا من اللساخ ، ووجه الكلام : وإن قيل في قوله فإن الله عدو للكافرين . فإنه وجاء اسم الله الخ ، تأمل .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : ثنا ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد ابن ثابت ، عن عكرمة مولى ابن عباس ، وعن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : قال ابن صوريا القطيوني لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه . وما أنزل الله عليك من آية بينة فتبعك بها . فأنزل الله عز وجل ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴾ . حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، قال : ثنا محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر مثله .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴾ وما يجحد بها . وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن معنى الكفر الجحود بما أغنى عن إعادته ها هنا ، وكذلك بينا معنى الفسق ، وأنه الخروج عن الشيء إلى غيره .

فتأويل الآية : ولقد أنزلنا إليك فيما أوحينا إليك من الكتاب علامات واضحات تبين لعلماء بني إسرائيل وأخبارهم الجاحدين نبوتك ، والمكذبين رسالتك أنك لى رسول إليهم ونبي مبعوث . وما يجحد تلك الآيات الدالات على صدقك ونبوتك التي أنزلتها إليك في كتابي فيكذب بها منهم ، إلا الخارج منهم من دينه ، التارك منهم فرائضي عليه في الكتاب الذي تدين بتصديقه . فأما المتمسك منهم بدينه والمتبع منهم حكم كتابه ، فانه بالذي أنزلت إليك من آياتي مصدق ، وهم الذين كانوا آمنوا بالله وصدقوا رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم من يهود بني إسرائيل .

القول في تأويل قوله تعالى :

أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدَنَا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾

اختلف أهل العربية في حكم الواو التي في قوله ﴿ أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدَنَا ﴾ فقال بعض نحويي البصريين هي واو تجعل مع حروف الاستفهام ، وهي مثل الفاء في قوله ﴿ أَفَدَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ قال : وهما زائدتان في هذا الوجه ، وهي مثل الفاء التي في قوله : فالله لتصنعن كذا وكذا ، وكقولك للرجل : أفلا تقوم ، وإن شئت جعلت الفاء والواو ههنا حرف عطف . وقال بعض نحويي الكوفيين : هي حرف عطف أدخل عليها حرف الاستفهام ، والصواب في ذلك عندي من القوم أنها واو عطف أدخلت عليها ألف الاستفهام كأنه قال جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا ﴾ قالوا سمعنا وعصينا . أو كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدَنَا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴿ ثم أدخل ألف الاستفهام على وكلما ، فقال قالوا سمعنا وعصينا ﴾ ﴿ أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدَنَا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ وقد بينا فيما مضى أنه غير جائز أن يكون في كتاب الله حرف

لامعنى له ، فأغنى ذلك عن إعادة البيان على فساد قول من زعم أن الواو والفاء من قوله ﴿أَوْ كَلَّمَا﴾
و﴿أَفَكَلَّمَا﴾ زائدتان لامعنى لهما .

وأما العهد : فإنه الميثاق الذى أعطته بنو إسرائيل ربهم ليعملن بها فى التوراة مرة بعد أخرى ، ثم نقض بعضهم ذلك مرة بعد أخرى ، فوبخهم جل ذكره بما كان منهم من ذلك وغيره أبناءهم إذ سلكوا منهاجهم فى بعض ما كان جل ذكره أخذ عليهم بالإيمان به من أمر محمد صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق فكفروا وجحدوا ما فى التوراة من نعتة وصفته ، فقال تعالى ذكره : أو كلما عاهد اليهود من بنى إسرائيل ربهم عهدا وأوثقوه ميثاقا نبذه فريق منهم فتركه ونقضه .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، قال : ثنا ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قال مالك ابن الصيف : حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر لهم ما أخذ عليهم من الميثاق ، وما عهد الله إليهم فيه : والله ما عهد إلينا فى محمد صلى الله عليه وسلم وما أخذ له علينا ميثاقا ، فأنزل الله جل ثناؤه ﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : ثنا محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس ، أو عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس مثله .

قال أبو جعفر : وأما النبذ فإن أصله فى كلام العرب الطرح ، ولذلك قيل للملقوط المنبوذ لأنه مطروح مرمى به ، ومنه سمي النبذ نبذًا ، لأنه زبيب أو تمر يطرح فى وعاء ثم يعالج بالماء وأصله مفعول صرف إلى فعيل أعنى أن النبذ أصله منبوذ ، ثم صرف إلى فعيل فقيل نبذ كما قيل كفّ خضيب ولحية دهن ، يعنى محضوبة ومدهونة ، يقال منه : نبذته أنبذه نبذًا ، كما قال أبو الأسود الدبلى :

نَظَرْتُ إِلَى عُسْوَانِهِ فَتَنَبَذْتُهُ
كَتَنَبَذِكَ نَعْلًا أَخْلَقْتُ مِنْ نِعَالِكَ

فمعنى قوله جل ذكره ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ طرحه فريق منهم فتركه ورفضه ونقضه .
كما حدثنا بشر بن معاذ قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ يقول :

نقضه فريق منهم .
حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ قال : لم يكن فى الأرض عهد يعاهدون عليه إلا نقضوه ، ويعاهدون اليوم وينقضون غدًا . قال : وفى قراءة عبد الله : نقضه فريق منهم ، والهاء التى فى قوله ﴿نَبَذَهُ﴾ من ذكر العهد ، فعناه : أو كلما عاهدوا عهدا نبذ ذلك العهد فريق منهم ، والفريق الجماعة لا واحد له من لفظه بمنزلة الجيش والرهط الذى لا واحد له من لفظه ، والهاء والميم اللتان فى قوله ﴿فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ من ذكر اليهود من بنى إسرائيل .

وأما قوله ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فإنه يعنى جل ثناؤه : بل أكثر هؤلاء الذين كلما عاهدوا الله عهدا ووثقوه موثقا نقضه فريق منهم لا يؤمنون ، ولذلك وجهان من التأويل :

أحدهما أن يكون الكلام دلالة على الزيادة والتكثير في عدد المكذبين الناقضين عهد الله على عدد الفريق فيكون الكلام حينئذ معناه : أو كلما عاهدت اليهود من بنى إسرائيل ربها عهدا نقض فريق منهم ذلك العهد لاما ينقض ذلك فريق منهم ، ولكن الذى ينقض ذلك فيكفر بالله أكثرهم لا القليل منهم ، فهذا أحد وجهيه . والوجه الآخر أن يكون معناه : أو كلما عاهدت اليهود ربها عهدا نبذ ذلك العهد فريق منهم لاما ينبذ ذلك العهد فريق منهم فينقضه على الإيمان منهم بأن ذلك غير جائز لهم ، ولكن أكثرهم لا يصدقون بالله ورسوله ، ولا وعده ووعيده . وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على معنى الإيمان وأنه التصديق .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

بمعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أحبار اليهود وعلماءها من بنى إسرائيل ﴿رَسُولٌ﴾ يعنى بالرسول محمدا صلى الله عليه وسلم ،

كما حدثنى موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى فى قوله ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ قال : لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم .
وأما قوله ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ فإنه يعنى به أن محمدا صلى الله عليه وسلم يصدق التوراة ، والتوراة تصدقه فى أنه لله نبي مبعوث إلى خلقه .

وأما تأويل قوله ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ فإنه للذى هو مع اليهود ، وهو التوراة ، فأخبر الله جل ثناؤه أن اليهود لما جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بتصديق ما فى أيديهم من التوراة أن محمدا صلى الله عليه وسلم نبي الله ، نبذ فريق ، يعنى بذلك أنهم جحدوه ورفضوه بعد أن كانوا به مقرين حسدا منهم له وبغيا عليه .

وقوله ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ وهم علماء اليهود الذين أعطاهم الله العلم بالتوراة وما فيها . ويعنى بقوله ﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾ التوراة ، وقوله ﴿نَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ جعلوه وراء ظهورهم وهذا مثل يقال لكل رافض أمرا كان منه على بال قد جعل فلان هذا الأمر منه بظهر وجعله وراء ظهره يعنى به أعرض عنه وصد وانصرف .

كما حدثنى موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ قال : لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوه بالتوراة فخاصموه بها ، فاتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت ، فذلك قول الله ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ومعنى قوله ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ كأن هؤلاء الذين نبذوا كتاب الله من علماء اليهود فنقضوا

عهد الله بتركهم العمل بما واثقوا الله على أنفسهم العمل بما فيه لا يعلمون ما في التوراة من الأمر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه .

وهذا من الله جل ثناؤه إخبار عنهم أنهم جحدوا الحق على علم منهم به ومعرفة ، وأنهم عاندوا أمر الله فخالفوا على علم منهم بوجوبه عليهم .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ نَسَبَدَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ يقول : نقض فريق ﴿ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴿ أى أن القوم كانوا يعلمون ، ولكنهم أفسدوا علمهم وجحدوا وكفروا وكنتموا .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرُوا بِمَا كَفَرُوا
يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ
أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ
وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا
لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ﴿١١٢﴾

يعنى بقوله ﴿ واتبعوا ما تتلوا الشياطين ﴾ الفريق من أحبار اليهود وعلمائها الذين وصفهم الله جل ثناؤه بأنهم نبدوا كتابه الذى أنزله على موسى وراء ظهورهم ، تجاهلا منهم وكفرا بما هم به عالمون ، كأنهم لا يعلمون ، فأخبر عنهم أنهم رفضوا كتابه الذى يعلمون أنه منزل من عنده على نبيه صلى الله عليه وسلم ، ونقضوا عهده الذى أخذه عليهم فى العمل بما فيه ، وآثروا السحر الذى تلتته الشياطين فى ملك سليمان بن داود فاتبعوه ، وذلك هو الخسار والفضلال المبين .

واختلف أهل التأويل فى الذين عنوا بقوله ﴿ واتبعوا ما تتلوا الشياطين ﴾ على ملك سليمان ﴿ . فقال بعضهم : عنى الله بذلك اليهود الذين كانوا بين ظهرائى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنهم خاصموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة ، فوجدوا التوراة للقرآن موافقة ، تأمر من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وتصديقه بمثل الذى يأمر به القرآن ، فخاصموا بالكتب التى كان الناس اكتبوها من الكهنة على عهد سليمان .

ذكر من قال ذلك .
حدثنى موسى بن هرون . قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط . عن السدى ﴿ واتبعوا ما تتلوا الشياطين ﴾ على ملك سليمان ، قال : كانت الشياطين تصعد إلى السماء ، فتعلم منها

مقاعد للسمع فيستمعون من كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت أو غيث أو أمر ، فيأتون الكهنة فيخبرونهم ، فتحدث الكهنة الناس فيجدونه كما قالوا ، حتى إذا أمنتهم الكهنة كذبوا لهم ، فأدخلوا فيه غيره فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة ، فاكتب الناس ذلك الحديث في الكتب وفشا في بني إسرائيل أن ألحن تعلم الغيب ، فبعث سليمان في الناس ، فجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق ، ثم دفنها تحت كرسيه ، ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدينو من الكرسي إلا احترق ، وقال : لأسمع أحدا يذكر أن الشياطين تعلم الغيب إلا ضربت عنقه ، فلما مات سليمان ، وذهبت العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان ، وخلف بعد ذلك خلف ، تمثل الشيطان في صورة إنسان ، ثم أتى نفرا من بني إسرائيل ، فقال : هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبدا ؟ قالوا : نعم ، قال : فاحفروا تحت الكرسي ، وذهب معهم فأراهم المكان ، فقام ناحية ، فقالوا له : فادن ، قال : لا ولكني ها هنا في أيديكم ، فإن لم تجدوه فاقتلوني ، فحفروا فوجدوا تلك الكتب ، فلما أخرجوها قال الشيطان : إن سليمان إنما كان يضبط الإنس والشياطين والطير بهذا السحر ثم طار فذهب ، وفشا في الناس أن سليمان كان ساحرا واتخذت بنو إسرائيل تلك الكتب ، فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم خاصموه بها ، فذلك حين يقول ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾

حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ قالوا : إن اليهود سألو محمدا صلى الله عليه وسلم زمانا عن أمور من التوراة لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله عليه ما سألو عنه فيخصمهم . فلما رأوا ذلك قالوا هذا أعلم بما أنزل إلينا منا ، وإنهم سألوه عن السحر ، وخاصموه به . فأنزل الله جل وعز ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ وإن الشياطين عمدوا إلى كتاب فكتبوا فيه السحر والكهانة وما شاء الله من ذلك ، فدفنوه تحت مجلس سليمان ، وكان سليمان لا يعلم الغيب ، فلما فارق سليمان الدنيا استخرجوا ذلك السحر . وخذعوا به الناس وقالوا : هذا علم كان سليمان يكتبه ويحسد الناس عليه . فأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ، فرجعوا من عنده . وقد حزنوا وأدحض الله حججهم .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ قال : لما جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ مُنْصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ نَسَبَدَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ الآية ، قال : اتبعوا السحر . وهم أهل الكتاب . فقرأ حتى بلغ ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾

وقال آخرون : بل عني الله بذلك اليهود الذين كانوا على عهد سليمان .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : قلت للشياطين

السحر على اليهود على ملك سليمان فاتبعته اليهود على ملكه ، يعنى اتبعوا السحر على ملك سليمان .
 حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن اسحق ، قال : عمدت الشياطين حين عرفت موت
 سليمان بن داود عليه السلام ، فكتبوا أصناف السحر ، من كان يحب أن يبلغ كذا وكذا ، فليفعل
 كذا وكذا ، حتى إذا صنعوا أصناف السحر ، جعلوه في كتاب ، ثم ختموا عليه بخاتم على نقش خاتم
 سليمان ، وكتبوا في عنوانه : هذا ما كتب آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز
 العلم ، ثم دفنوه تحت كرسیه ، فاستخرجته بعد ذلك بقايا بني إسرائيل ، حين أحدثوا ما أحدثوا ، فلما
 عثروا عليه قالوا : ما كان سليمان بن داود إلا بهذا فأفشوا السحر في الناس وتعلموه وعلموه فليس في أحد
 أكثر منه في يهود ، فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نزل عليه من الله سليمان بن داود وعده
 فيمن عده من المرسلين ، قال : من كان بالمدينة من يهود ألا تعجبون لمحمد صلى الله عليه وسلم يزعم أن
 سليمان بن داود كان نبيا ، والله ما كان إلا ساحرا ؛ فأنزل الله في ذلك من قولهم على محمد صلى الله عليه
 وسلم ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ
 كَفَرُوا ﴾ قال : كان حين ذهب ملك سليمان ارتدت فئام من الجن والإنس واتبعوا الشهوات ، فلما رجع
 الله إلى سليمان ملكه ، قام الناس على الدين كما كانوا ، وإن سليمان ظهر على كتبهم فدفنها تحت كرسیه ،
 وتوفي سليمان حدثان ذلك ، فظهرت الجن والإنس على الكتب بعد وفاة سليمان ، وقالوا : هذا كتاب من
 الله نزل على سليمان أخفاه منا ، فأخذوا به فجعلوه ديننا ، فأنزل الله ﴿ وَمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ
 اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ
 كَانْتَهُمُ لَا يَعْلَمُونَ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ ﴾ وهى المعازف واللعب ، وكل شيء يصد عن
 ذكر الله .

والصواب من القول في تأويل قوله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ أن ذلك
 توبيخ من الله لأخبار اليهود الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجحدوا نبوته وهم يعلمون أنه
 لله رسول مرسل ، وتأنيب منه لهم في رفضهم تنزيهه ، وهجرهم العمل به وهو في أيديهم يعلمونه ويعرفون
 أنه كتاب الله ، واتباعهم واتباع أوائلهم وأسلافهم ما تلت الشياطين في عهد سليمان ، وقد بينا وجه جواز
 إضافة أفعال أسلافهم إليهم فيما مضى ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع .
 وإنما اخترنا هذا التأويل لأن المتبعة ما تلت الشياطين في عهد سليمان وبعده إلى أن بعث الله نبيه بالحق
 وأمر السحر لم يزل في اليهود ، ولا دلالة في الآية أن الله تعالى أراد بقوله : واتبعوا بعضا منهم دون بعض ،
 إذ كان جائزا فصيحاً في كلام العرب إضافة ما وصفنا من اتباع أسلاف المخبر عنهم بقوله ﴿ وَاتَّبَعُوا
 مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ ﴾ إلى أخلافهم بعدهم ، ولم يكن بخصوص ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أثر
 منقول ، ولا حجة تدل عليه ، فكان الواجب من القول في ذلك أن يقال كل متبع ما تلت الشياطين على
 عهد سليمان من اليهود داخل في معنى الآية على النحو الذى قلنا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ مَا تَسْتَلُوا الشَّيَاطِينَ ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ﴿ مَا تَسْتَلُوا الشَّيَاطِينَ ﴾ الذي تتلوا ، فتأويل الكلام إذا : واتبعوا الذي تتلوا الشياطين .
واختلف في تأويل قوله ﴿ نَسْتَلُوا ﴾ فقال بعضهم : يعني بقوله ﴿ نَسْتَلُوا ﴾ تحدث وتروى وتتكلم به وتخبر ، نحو تلاوة الرجل للقرآن وهي قراءته ؛ ووجه قائلو هذا القول تأويلهم ذلك إلى أن الشياطين هي التي علمت الناس السحر وروته لهم .

ذكر من قال ذلك

حدثني المنى بن إبراهيم ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن عمرو ، عن مجاهد في قول الله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَسْتَلُوا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ قال : كانت الشياطين تسمع الوحي ، فما سمعوا من كلمة زادوا فيها مائتين مثلها ، فأرسل سليمان إلى ما كتبوا من ذلك فجمعه ، فلما توفي سليمان وجدته الشياطين فعلمته الناس ، وهو السحر .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَسْتَلُوا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ من الكهانة والسحر ، وذكر لنا والله أعلم أن الشياطين ابتدعت كتابا فيه سحر وأمر عظيم ، ثم أفشوه في الناس وعلموهم إياه .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال عطاء قوله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَسْتَلُوا الشَّيَاطِينَ ﴾ قال : نراه ما تحدث .

حدثني سالم بن جنادة السوائي ، قال : ثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن المهال ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : انطلقت الشياطين في الأيام التي ابتلى فيها سليمان ، فكتبت فيها كتبها سحر وكفر ، ثم دفنوها تحت كرسي سليمان ، ثم أخرجوها فقرءوها على الناس .
وقال آخرون : معنى قوله ﴿ مَا تَسْتَلُوا ﴾ ما تتبعه وترويه وتعمل به .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن عمرو العبقرى ، قال : حدثني أبي ، عن أسباط ، عن السدي ، عن أبي مالك ، عن ابن عباس ﴿ تَسْتَلُوا ﴾ قال : تتبع .
حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي ، قال : ثنا يحيى بن إبراهيم ، عن سفيان الثوري ، عن منصور ، عن أبي رزين مثله .

قال أبو جعفر : والصواب من القول في ذلك أن يقال : إن الله عز وجل أخبر عن الذين أخبر عنهم أنهم اتبعوا ما تتلوا الشياطين على عهد سليمان باتباعهم ما تلتهم الشياطين ، ولقول القائل : هو يتلو كذا في كلام العرب معنيان : أحدهما الاتباع ، كما يقال تلوت فلانا إذا مشيت خلفه وتبعته أثره كما قال جل ثناؤه ﴿ هُنَالِكَ تَسْلُوكُلُ نَفْسٍ مَّا أَسْتَلَفْتِ ﴾ يعني بذلك تتبع . والآخر القراءة والدراسة ، كما تقول فلان يتلو القرآن ، بمعنى أنه يقرؤه ويدرسه ، كما قال حسان بن ثابت :

نَبِيِّ يَمْرَى مَا لَا يَمْرَى النَّاسُ حَتَّىٰ يَمْرَىٰ وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَيَتَلَوُّوْا كِتَابَ اللّٰهِ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ

ولم يخبرنا الله جل ثناؤه بأى معنى التلاوة كانت تلاوة الشياطين الذين تلاوا ما تلاوه من السحر على عهد سليمان بنجر يقطع العذر ، وقد يجوز أن تكون الشياطين تلت ذلك دراسة ورواية وعملا ، فتكون كانت متبعته بالعمل ، ودارسته بالرواية ، فاتبعت اليهود منهاجها في ذلك وعملت به وروته .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ في ملك سليمان ، وذلك أن العرب تضع في موضع على وعلى في موضع في ، من ذلك قول الله جل ثناؤه ﴿ وَلَا تُصَلِّبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ ﴾ يعنى به على جدوع النخل ، وكما قال : فعلت كذا في عهد كذا وعلى عهد كذا بمعنى واحد ، وبما قلنا من ذلك كان ابن جريج وابن إسحق يقولان في تأويله .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج ﴿ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ يقول : في ملك سليمان .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : قال ابن إسحق في قوله ﴿ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ أى في ملك سليمان .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلِئِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ ﴾

✽ إن قال لنا قائل : وما هذا الكلام من قوله ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ ولا خبر معنا قبل عن أحد أنه أضاف الكفر إلى سليمان ، بل إنما ذكر اتباع من اتبع من اليهود ما تلت الشياطين ، فما وجه نبي الكفر عن سليمان بعقب الخبر عن اتباع من اتبعت الشياطين في العمل بالسحر وما و آيته من اليهود ؟ قيل : وجه ذلك أن الذين أضاف الله جل ثناؤه إليهم اتباع ما تلت الشياطين على عهد سليمان من السحر والكفر من اليهود ، نسبوا ما أضافه الله تعالى ذكره ، إلى الشياطين من ذلك إلى سليمان بن داود ، وزعموا أن ذلك كان من علمه وروايته ، وأنه إنما كان يستعبد من يستعبد من الإنس والجن والشياطين وسائر خلق الله بالسحر ، فحسنوا بذلك من ركوبهم ، ما حرم الله عليهم من السحر لأنفسهم عند من كان جاهلا بأمر الله ونهيه ، وعند من كان لا علم له بما أنزل الله في ذلك من التوراة ، وتبرا باضافة ذلك إلى سليمان من سليمان ، وهو نبي الله صلى الله عليه وسلم منهم بشر ، وأنكروا أن يكون كان لله رسولا ، وقالوا : بل كان ساحرا ، فبرأ الله سليمان بن داود من السحر والكفر عند من كان منهم ينسبه إلى السحر والكفر لأسباب ادعوها عليه قد ذكرنا بعضها ، وسند ذكر باقي ما حضرنا ذكره منها ، رأكذب الآخرين الذين كانوا يعملون بالسحر ، متزيين عند أهل الجهل في عملهم ذلك بأن سليمان كان عمله : فنى الله عن سليمان عليه السلام أن يكون كان ساحرا أو كافرا ، وأعلمهم أنهم إنما اتبعوا في عملهم

السحر ماتلته الشياطين في عهد سليمان ، دون ما كان سليمان يأمرهم من طاعة الله ، واتباع ما أمرهم به في كتابه الذي أنزله على موسى صلوات الله عليه .

ذكر الدلائل على صحة ما قلنا من الأخبار والآثار

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يعقوب القمي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير ، قال : كان سليمان يتتبع مافي أيدي الشياطين من السحر فيأخذه فيدفعه تحت كرسیه في بيت خزائنه ، فلم تقدر الشياطين أن يصلوا إليه ، فذنت إلى الإنس ، فقالوا لهم : أتريدون العلم الذي كان سليمان يسخر به الشياطين والرياح وغير ذلك قالوا نعم ؟ قالوا فانه في بيت خزائنه وتحت كرسیه ، فاستثارته الإنس فاستخرجوه فعمأوا به ، فقال أهل الحجاز : كان سليمان يعمل بهذا وهذا سحر ، فأنزل الله جل ثناؤه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم براءة سليمان ، فقال ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ الآية ، فأنزل الله براءة سليمان على لسان نبيه عليهما السلام .

حدثني أبو السائب السوائي ، قال : ثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : كان الذي أصاب سليمان بن داود في سبب أناس من أهل امرأة يقال لها جرادة ، وكانت من أكرم نسائه عليه ، قال : فكان هوى سليمان أن يكون الحق لأهل الجرادة فيقضى لهم ، فعوقب حين لم يكن هواه فيهم واحد .

قال : وكان سليمان بن داود إذا أراد أن يدخل الخلاء أو يأتي شيئا من نسائه أعطى الجرادة خاتمه ، فلما أراد الله أن يبتلى سليمان بالذي ابتلاه به ، أعطى الجرادة ذات يوم خاتمه ، فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها : هاتي خاتمي ، فأخذه فلبسه ، فلما لبسه ، دانت له الشياطين والجن والإنس ، قال : فجاءها سليمان فقال : هاتي خاتمي ، فقالت : كذبت لست بسليمان ، قال : فعرف سليمان أنه بلاء ابتلى به ، قال : فانطلقت الشياطين فكتبت في تلك الأيام كتبا فيها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسی سليمان ، ثم أخرجوها فقرعوها على الناس وقالوا : إنما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب ، قال : فبرئ الناس من سليمان وأكفروه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله جل ثناؤه ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ يعني الذي كتب الشياطين من السحر والكفر ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ فأنزل الله جل وعز عذره .

حدثني محمد بن عبد الأعلى الصنعاني ، قال : ثنا المعتمر بن سليمان ، قال : سمعت عمران بن حدير ، عن أبي مجلز ، قال : أخذ سليمان من كل دابة عهدا ، فإذا أصيب رجل فسئل بذلك العهد خلى عنه ، فرأى الناس السجع والسحر وقالوا : هذا كان يعمل به سليمان ، فقال الله جل ثناؤه ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ .

حدثنا أبو حميد ، قال : ثنا جرير ، عن حصين بن عبد الرحمن ، عن عمران بن الحرث ، قال : بينا نحن عند ابن عباس ، إذ جاءه رجل فقال له ابن عباس : من أين جئت ؟ قال : من العراق ، قال : من أية ،

قال : من الكوفة ، قال : فما الخبر ، قال : تركتهم يتحدثون أن عليا خارج إليهم ، ففرغ فقال : ما تقول لأبائك ، لو شعرنا ما نكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه ، أما إني أحدثكم من ذلك أنه كانت الشياطين يسترقون السمع من السماء فيأتي أحدهم بكلمة حتى قد سمعها ، فإذا حدث منه صدق كذب معها سبعين كذبة ، قال : فيشربها قلوب الناس ، فأطلع الله عليها سليمان فدفنها تحت كرسيه ، فلما توفي سليمان بن داود قام شيطان بالطريق فقال : ألا أدلكم على كنز الممنوع الذي لا كنز مثله ؟ تحت الكرسي ، فأخرجوه فقالوا هذا سحر ، فتناسخها الأمم ، حتى بقاياهم ما يتحدث به أهل العراق ، فأنزل الله عذر سليمان ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : ذكر لنا والله أعلم أن الشياطين ابتدعت كتابا فيه سحر وأمر عظيم ، ثم أفشوه في الناس وأعلموهم إياه ، فلما سمع بذلك سليمان نبي الله صلى الله عليه وسلم فتبع تلك الكتب ، فأتى بها فدفنها تحت كرسيه كراهية أن يتعلمها الناس ، فلما قبض الله نبيه سليمان عمدت الشياطين فاستخرجوها من مكانها الذي كانت فيه فعلموها الناس ، فأخبروهم أن هذا علم كان يكتمه سليمان ويستأثر به ، فعذر الله نبيه سليمان وبرأه من ذلك ، فقال جل ثناؤه ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، قال : كتبت الشياطين كتبا فيها سحر وشرك ، ثم دفنت تلك الكتب تحت كرسي سليمان ، فلما مات سليمان استخرج الناس تلك الكتب ، فقالوا : هذا علم كتمناه سليمان ، فقال الله جل وعز ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد قوله (وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ) قال : كانت الشياطين تستمع الوحي من السماء ، فما سمعوا من كلمة زادوا فيها مثلها ، وإن سليمان أخذ ما كتبوا من ذلك فدفنه تحت كرسيه ؛ فلما توفي وجدته الشياطين فعلمته الناس .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن أبي بكر ، عن شهر بن حوشب ، قال : لما سلب سليمان ملكه كانت الشياطين تكتب السحر في غيبة سليمان فكتبت من أراد أن يأتي كذا وكذا فليستقبل الشمس وليقل كذا وكذا ، ومن أراد أن يفعل كذا وكذا فليستدبر الشمس ، وليقل كذا وكذا فكتبته وجعلت عنوانه : هذا ما كتب آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم ، ثم دفنته تحت كرسيه ؛ فلما مات سليمان قام إبليس خطيبا فقال : يا أيها الناس إن سليمان لم يكن نبيا ، وإنما كان ساحرا فالتمسوا سعوره في متاعه وبيوته ، ثم دهم على المكان الذي دفن فيه ، فقالوا : والله لقد كان ساجان ساحرا ، هذا سعوره ، بهذا تعبدنا ، وبهذا قهرنا ، فقال المؤمنون : بل كان نبيا مؤمنا ، فلما بعث

(١) « قوله : فيأتي أحدهم الخ » عبارة الدر المنثور : فإذا سمع أحدهم بكلمة حق كذب عليها ألف كذبة فأثر بها قلوب الناس الخ .

الله النبي محمدا صلى الله عليه وسلم جعل يذكر الأنبياء حتى ذكر داود وسليمان ، فقالت اليهود : انظروا إلى محمد يخلط الحق بالباطل ، يذكر سليمان مع الأنبياء ، وإنما كان ساحرا يركب الريح ، فأنزل الله عذر سليمان ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتَلَوُا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ الآية .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني لما ذكر سليمان ابن داود في المرسلين ، قال بعض أحبار اليهود : ألا تعجبون من محمد يزعم أن ابن داود كان نبيا ، والله ما كان إلا ساحرا ، فأنزل الله في ذلك من قولهم ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ أى بإتباعهم السحر ، وعملهم به ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾

﴿قال أبو جعفر : فإذا كان الأمر في ذلك على ما وصفنا وتأويل قوله ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتَلَوُا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ وما كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ ما ذكرنا ، فتبين أن في الكلام متروكا ترك ذكره اكتفاء بما ذكر منه ، وأن معنى الكلام ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتَلَوُا الشَّيَاطِينُ﴾ من السحر ﴿عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ فتضيفه إلى سليمان ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ فيعمل بالسحر ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ وقد كان قتادة يتأول قوله ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ على ما قلنا .

حدثنا بشر بن معاذ قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ يقول : ما كان عن مشورته ، ولا عن رضا منه ، ولكنه شئ افتعلته الشياطين دونه وقد دللنا فيما مضى على اختلاف المختلفين في معنى تتلوا ، وتوجيه من وجه ذلك إلى أن تتلوا بمعنى تلت ، إذ كان الذى قبله خبرا ماضيا وهو قوله ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ وتوجيه الذين وجهوا ذلك إلى خلاف ذلك ، وبيننا فيه وفي نظيره الصواب من القول ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع وأما معنى قوله ﴿مَاتَتَلَوْا﴾ فإنه بمعنى الذى تتلوا وهو السحر .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتَلَوُا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ أى السحر .

﴿قال أبو جعفر : ولعل قائلًا أن يقول : أو ما كان السحر إلا أيام سليمان ؟ قيل له : بلى قد كان ذلك قبل ذلك ، وقد أخبر الله عن سحرة فرعون ما أخبر عنهم ، وقد كانوا قبل سليمان ، وأخبر عن قوم نوح أنهم قالوا لنوح إنه ساحر ، قال : فكيف أخبر عن اليهود أنهم اتبعوا ما تلت الشياطين على عهد سليمان ؟ قيل : لأنهم أضافوا ذلك إلى سليمان على ما قد قدمنا البيان عنه ، فأراد الله تعالى ذكره تبرئة سليمان مما نحلوه ، وأضافوا إليه مما كانوا وجدوه إما في خزائنه ، وإما تحت كرسيه على ما جاءت به الآثار التى قد ذكرناها من ذلك ، فحصر الخبر عما كانت اليهود اتبعته فيما تلت الشياطين أيام سليمان دون غيره لذلك السبب ، وإن كانت الشياطين قد كانت تالية للسحر والكفر قبل ذلك .

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾
 اختلف أهل العلم في تأويل ما أتى في قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ فقال بعضهم : معناه الجحد
 وهي بمعنى لم .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن
 ابن عباس قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ فإنه يقول : لم ينزل الله السحر .
 حدثنا ابن حميد ، قال : حدثني حكام عن أبي جعفر ، عن الربيع بن أنس ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾
 قال : ما أنزل الله عليهما السحر .

فتأويل الآية على هذا المعنى الذي ذكرناه عن ابن عباس والربيع من توجيهيهما معنى قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ
 عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ إلى : ولم ينزل على الملكين ، واتبعوا الذي تتلوا الشياطين على ملك سليمان من السحر ،
 وما كفر سليمان ولا أنزل الله السحر على الملكين ﴿ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر﴾ ببابل
 هاروت وماروت ، فيكون حينئذ قوله ببابل هاروت وماروت من المؤخر الذي معناه التقديم .

❖ فإن قال لنا قائل : وكيف وجه تقديم ذلك ؟ قيل : وجه تقديمه أن يقال : واتبعوا ما تتلوا الشياطين
 على ملك سليمان ، وما أنزل على الملكين ، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت
 وماروت ، فيكون معنيا بالملكين : جبريل وميكائيل ، لأن سحرة اليهود فيما ذكر كانت تزعم أن الله أنزل
 السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود ، فأكذبها الله بذلك وأخبر نبيه محمدا صلى الله عليه
 وسلم أن جبريل وميكائيل لم ينزلا بسحر قط ، وبرأ سليمان مما نخلوه من السحر ، فأخبرهم أن السحر من
 عمل الشياطين ، وأنها تعلم الناس ببابل ، وأن الذين يعلمونهم ذلك رجلان اسم أحدهما هاروت واسم
 الآخر ماروت ، فيكون هاروت وماروت على هذا التأويل ترجمة على الناس وردا عليهم .
 وقال آخرون : بل تأويل ﴿مَا﴾ التي في قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ الذي .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : قال معمر ، قال قتادة والزهرى عن
 عبد الله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ كانا ملكين من الملائكة فأهبطا ليحكما
 بين الناس ، وذلك أن الملائكة سفروا من أحكام بنى آدم ، قال : فحاكت إلهما امرأة فحافاها ، ثم
 ذهبا يصعدان ، فحيل بينهما وبين ذلك وخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، فاختار عذاب الدنيا ،
 قال معمر : قال قتادة : فكانا يعلمان الناس السحر ، فأخذ عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يقولوا : إنما نحن
 فتنة فلا تكفر .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى أما قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾

ببابل هاروت وماروت ﴿فهذا سحر آخر خاصموه به أيضا ، يقول : خاصموه بما أنزل على الملكين وإن كلام الملائكة فيما بينهم إذا علمته الإنس فصنع وعمل به كان سحرا .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ فالسحر سحران : سحر تعلمه الشياطين ، وسحر يعلمه هاروت وماروت .

حدثني المثنى قال : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ قال : التفريق بين المرء وزوجه حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿فَلَا تَكْفُرُوا﴾ قال : الشياطين والملكان يعلمون الناس السحر .

قال أبو جعفر : فمضى الآية على تأويل هذا القول الذى ذكرنا عن ذكرناه عنه واتبعت اليهود الذى تلت الشياطين فى ملك سليمان والذى أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ، وهما ملكان من ملائكة الله ، سندكر ما روى من الأخبار فى شأنهما إن شاء الله تعالى .

وقالوا : إن قال لنا قائل : وهل يجوز أن ينزل الله السحر ، أم هل يجوز لملائكته أن تعلمه الناس ؟ قلنا له : إن الله عز وجل قد أنزل الخير والشر كله ، وبين جميع ذلك لعباده ، فأوحاه إلى رسله وأمرهم بتعليم خلقه وتعريفهم ما يحل لهم مما يحرم عليهم ، وذلك كالزنا والسرقة وسائر المعاصى التى عرفهموها ونهاهم عن ركوبها ، فالسحر أحد تلك المعاصى التى أخبرهم بها ونهاهم عن العمل بها .

قالوا : ليس فى العلم بالسحر إثم ، كما لا إثم فى العلم بصنعة الخمر ونحت الأصنام والطنابير والملاعب ، وإنما الإثم فى عمله وتسويته .

قالوا : وكذلك لا إثم فى العلم بالسحر ، وإنما الإثم فى العمل به ، وأن يضر به من لا يحل ضرره به . قالوا : فليس فى إنزال الله إياه على الملكين ، ولا فى تعليم الملكين من علماه من الناس ، إثم إذا كان تعليمهما من علماه ذلك باذن الله لهما بتعليمه بعد أن يخبراه بأنهما فتنه ، وينهيه عن السحر والعمل به والكفر وإنما الإثم على من يتعلمه منهما ويعمل به ، إذ كان الله تعالى ذكره قد نهاه عن تعلمه والعمل به .

قالوا : ولو كان الله أباح لبنى آدم أن يتعلموا ذلك ، لم يكن من تعلمه حرجا ، كما لم يكونا حرجين لعلمهما به ، إذ كان علمهما بذلك عن تنزيل الله إليهما .

وقال آخرون : معنى ﴿ما﴾ معنى الذى ، وهى عطف على ما الأولى ، غير أن الأولى فى معنى السحر ، والآخرة فى معنى التفريق بين المرء وزوجه .

فتأويل الآية على هذا القول : واتبعوا السحر الذى تلتوا الشياطين فى ملك سليمان ، والتفريق الذى بين المرء وزوجه الذى أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ وهما يعلمان ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وذلك قول الله جل ثناؤه ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ وكان يقول : أما السحر فإنما يعلمه الشياطين ، وأما الذى يعلم الملكان فالتفريق بين المرء وزوجه ، كما قال الله تعالى .
وقال آخرون : جائز أن تكون ﴿ما﴾ بمعنى الذى ، وجائز أن تكون ﴿ما﴾ بمعنى لم .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : حدثني الليث بن سعد ، عن يحيى بن سعيد ، عن القاسم بن محمد ، وسأله رجل عن قول الله ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ فقال الرجل : يعلمان الناس ما أنزل عليهما ، أم يعلمان الناس ما لم ينزل عليهما ، قال القاسم : ما أبالي أيتهما كانت .
حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : ثنا بشر بن عياض ، عن بعض أصحابه ، أن القاسم بن محمد سئل عن قول الله تعالى ذكره ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ فقبل له : أنزل أو لم ينزل ، فقال : لأبالي أى ذلك كان إلا أنى آمنت به .

والصواب من القول فى ذلك عندى قول من وجه ما التى فى قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ إلى معنى الذى دون معنى ما التى هى بمعنى الجحد ، وإنما اخترت ذلك من أجل أن ما إن وجهت إلى معنى الجحد ، فتنى عن الملكين أن يكونا منزلا إليهما ولم يخل الاسمان اللذان بعدهما أعنى هاروت وماروت من أن يكونا بدلا منهما وترجمة عنهما ، أو بدلا من الناس فى قوله ﴿يُعَلِّمَانِ النَّاسَ السَّحْرَ﴾ وترجمة عنهما ، فإن جعلنا بدلا من الملكين وترجمة عنهما بطل معنى قوله ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ لأنهما إذا لم يكونا عالمين بما يفرق به بين المرء وزوجه ، فما الذى يتعلم منهما ما يفرق بين المرء وزوجه .

وبعد : فإن ما التى فى قوله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ إن كانت فى معنى الجحد عطفًا على قوله ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ فإن الله جل ثناؤه نفى بقوله ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ عن سليمان أن يكون السحر من عمله ، أو من علمه أو تعليمه ، فإن كان الذى نفى عن الملكين من ذلك نظير الذى نفى عن سليمان منه ، وماروت وماروت هما الملكان ، فمن المتعلم منه إذا ما يفرق به بين المرء وزوجه ، وعن الخبر الذى أخبر عنه بقوله ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ إن خطأ هذا القول لواضح بين ، وإن كان قوله هاروت وماروت ترجمة عن الناس الذين فى قوله ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ﴾ فقد وجب أن تكون

الشياطين هي التي تعلم هاروت وماروت السحر ، وتكون السحرة إنما تعلمت السحر من هاروت وماروت عن تعليم الشياطين إياهما ، فان يكن ذلك كذلك ، فلن يخلو هاروت وماروت عند قائل هذه المقالة من أحد أمرين : إما أن يكونا ملكين ، فان كانا عنده ملكين فقد أوجب لهما من الكفر بالله والمعصية له بنسبته إياهما إلى أنهما يتعلمان من الشياطين السحر ويعلمانه الناس ، وإصرارهما على ذلك ومقامهما عليه أعظم مما ذكر عنهما أنهما أتياه من المعصية التي استحقا عليها العقاب ، وفي خبر الله عز وجل عنهما أنهما لا يعلمان أحدا ما يتعلم منهما حتى يقولا ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ ما يغنى عن الإكثار في الدلالة على خطأ هذا القول . أو أن يكونا رجلين من بنى آدم ، فان يكن ذلك كذلك فقد كان يجب أن يكون بهلاكهما قد ارتفع السحر والعلم به ، والعمل من بنى آدم ، لأنه إذا كان علم ذلك من قبلهما يؤخذ ومنهما يتعلم ، فالواجب أن يكون بهلاكهما ، وعدم وجودهما عدم السبيل إلى الوصول إلى المعنى الذي كان لا يوصل إليه إلا بهما ، وفي وجود السحر في كل زمان ووقت أبين الدلالة على فساد هذا القول ، وقد يزعم قائل ذلك أنهما رجلان من بنى آدم ، لم يعدا من الأرض منذ خلقت ، ولا يعدان بعد ما وجد السحر في الناس ، فيدعى ما لا يخفى بطوله .

فإذا فسدت هذه الوجوه التي دللتها على فسادها ، فيبين أن معنى ﴿ مَا ﴾ التي في قوله ﴿ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ بمعنى الذي ، وأن هاروت وماروت مترجم بهما عن الملكين ، ولذلك فتحت أواخر أسمائهما ، لأنهما في موضع خفض على الرد على الملكين ، ولكنهما لما كانا لا يجزان فتحت أواخر أسمائهما .

فإن التبس على ذى غباء ما قلنا ، فقال : وكيف يجوز للملائكة الله أن تعلم الناس التفريق بين المرء وزوجه ؟ أم كيف يجوز أن يضاف إلى الله تبارك وتعالى إنزال ذلك على الملائكة ؟ قيل له : إن الله جل ثناؤه عرف عباده جميع ما أمرهم به ، وجميع ما نهاهم عنه ، ثم أمرهم ونهاهم بعد العلم منهم بما يؤمرون به وينهون عنه ولو كان الأمر على غير ذلك ، لما كان للأمر والنهي معنى مفهوم ، فالسحر مما قد نهى عباده من بنى آدم عنه ، فغير منكر أن يكون جل ثناؤه علمه الملكين اللذين سماهما في تنزيهه ، وجعلهما فتنة لعباده من بنى آدم كما أخبر عنهما أنهما يقولان لمن يتعلم ذلك منهما ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ ليختبر بهما عباده الذين نهاهم عن التفريق بين المرء وزوجه ، وعن السحر فيمحص المؤمن بتركه التعلم منهما ، ويخزي الكافر بتعلمه السحر والكفر منهما ، ويكون الملكان في تعليمهما ، من علما ذلك لله مطيعين ، إذ كانا عن إذن الله لهما بتعليم ذلك من علماه يعلمان ، وقد عبد من دون الله جماعة من أولياء الله ، فلم يكن ذلك لهم ضائرا إذ لم يكن ذلك بأمرهم إياهم به ، بل عبد بعضهم ، والمعبود عنه ناه ، فكذلك الملكان غير ضائرها سحر من سحر ممن تعلم ذلك منهما بعد نهيهما إياه عنه ، وعظمتها له بقولهما ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ إذ كانا قد أديا ما أمرا به بقليلهما ذلك .

كما حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا يحيى بن سعيد ، عن عوف ، عن الحسن في قوله ﴿ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ بيبابيل هاروت وماروت ﴿ إِلَى قَوْلِهِ ﴾ ﴿ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ أخذ عليهما ذلك .

ذكر بعض الأخبار التي في بيان الملكين ، ومن قال إن هاروت وماروت هما الملكان اللذان ذكر الله

جل ثناؤه في قوله ببابل :

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا معاذ بن هشام ، قال : حدثني أبي ، عن قتادة ، قال : ثنا أبو شعبة العدوي في جنازة يونس بن جبير أبي غلاب ، عن ابن عباس قال : إن الله أفرج السماء لملائكته ينظرون إلى أعمال بني آدم ، فلما أبصروهم يعملون الخطايا ، قالوا : يا رب هؤلاء بنو آدم الذي خلقتهم بيديك ، وأسجدت له ملائكتك ، وعلمته أسماء كل شيء ، يعملون بالخطايا ، قال : أما إنكم لو كنتم مكانهم لعلتم مثل أعمالهم ، قالوا : سبحانك ما كان ينبغي لنا ، قال : فأمروا أن يختاروا من يهبط إلى الأرض ، قال : فاختاروا هاروت وماروت ، فأهبطا إلى الأرض ، وأحلّ لهما ما فيها من شيء غير أن لا يشركا بالله شيئا ولا يسرقا ، ولا يزنيا ، ولا يشربا الخمر ، ولا يقتلا النفس التي حرّم الله إلا بالحق ، قال : فما استمرّا حتى عرض لهما امرأة قد قسم لها نصف الحسن ، يقال لها بيذخت ، فلما أبصراها أرادا بها زنا ، فقالت لا إلا أن تشركا بالله وتشربا الخمر وتقتلا النفس وتسجدا لهذا الصنم ، فقالا : ما كنا لنشرك بالله شيئا ، فقال أحدهما للآخر : ارجع إليها ، فقالت : لا إلا أن تشربا الخمر ، فشربا حتى ثملا ، ودخل عليهما سائل فقتلاه ، فلما وقعا فيما وقعا فيه من الشر ، أفرج الله السماء لملائكته ، فقالوا : سبحانك كنت أعلم ، قال : فأوحى الله إلى سليمان بن داود أن يخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، فاختارا عذاب الدنيا ، فكبلا من أعقبهما إلى أعناقهما بمثل أعناق البخت وجعلا ببابل .

حدثني المثني ، قال : ثنا الحجاج بن المهال ، قال : ثنا حجاج ، عن علي بن زيد ، عن أبي عثمان النهدي ، عن ابن مسعود وابن عباس أنهما قالوا : لما كثر بنو آدم وعصوا ، دعت الملائكة عليهم والأرض والسماء والجبال : ربنا ألا تهلكهم ؟ فأوحى الله إلى الملائكة : إني لو أنزلت الشهوة والشيطان من قلوبكم ونزلتم لعلتم أيضا ، قال : فحدثوا أنفسهم أن لو ابتأوا اعتصموا ، فأوحى الله إليهم أن اختاروا ملكين من أفضلكم ، فاختاروا هاروت وماروت ، فأهبطا إلى الأرض وأنزلت الزهرة إليهما في صورة امرأة من أهل فارس ، وكان أهل فارس يسمونها بيذخت ، قال : فوقعا بالخطيئة ، وكانت الملائكة يستغفرون للذين آمنوا ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ، فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا ﴾ فلما وقعا بالخطيئة استغفروا لمن في الأرض ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ فخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا .

حدثني المثني ، قال : حدثني الحجاج ، قال : ثنا حماد ، عن خالد الحذاء ، عن عمرو بن سعيد ، قال سمعت عليا يقول : كانت الزهرة امرأة جميلة من أهل فارس ، وأنها خاصمت إلى الملكين هاروت وماروت فراوداها عن نفسها ، فأبت إلا أن يعلمها الكلام الذي إذا تكلم به يعرج به إلى السماء ، فعلمها فتكلمت فخرجت إلى السماء فمسخت كوكبا .

حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثني ، قالوا : ثنا مؤمل بن إسماعيل . وحدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق جميعا ، عن الثوري ، عن محمد بن عقبة ، عن سالم ، عن ابن عمر ، عن كعب ، قال : ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون من الذنوب فقليل لهم : اختاروا منكم

اثنين ، وقال الحسن بن يحيى في حديثه : اختاروا ملكين ، فاختاروا هاروت وماروت ، فقيل لهما : إني أرسل إلى بني آدم رسلا ، وليس بيني وبينكم رسول ، انزلا لا تشركا بي شيئا ، ولا تزنيا ، ولا تشربا الخمر ، قال كعب : فوالله ما أمسيا من يومهما الذي أهبطا فيه إلى الأرض ، حتى استكتما جميع ما نهيأ عنه ، وقال الحسن بن يحيى في حديثه : فما استكتما يومهما الذي أنزلا فيه حتى عملا ما حرم الله عليهما .

حدثني المثني ، قال : ثنا معلى بن أسد ، قال : ثنا عبد العزيز بن المختار ، عن موسى بن عقبة ، قال : حدثني سالم أنه سمع عبد الله يحدث عن كعب الأحبار ، أنه حدث أن الملائكة أنكروا أعمال بني آدم وما يأتون في الأرض من المعاصي ، فقال الله لهم : إنكم لو كنتم مكانهم أتيتم ما يأتون من الذنوب فاختاروا منكم ملكين ، فاختاروا هاروت وماروت ، فقال الله لهما : إني أرسل رسلي إلى الناس ، وليس بيني وبينكما رسول ، انزلا إلى الأرض ، ولا تشركا بي شيئا ، ولا تزنيا ، فقال كعب : والذي نفس كعب بيده ما استكتما يومهما الذي نزل فيه حتى أتيا ما حرم الله عليهما .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي أنه كان من أمر هاروت وماروت أنهما طعنا على أهل الأرض في أحكامهم ، فقيل لهما : إني أعطيت ابن آدم عشرة من الشهوات فيها يعصوني ، قال هاروت وماروت : ربنا لو أعطيتنا تلك الشهوات ثم نزلنا لحكمنا بالعدل ، فقال لهما : انزلا فقد أعطيتكما تلك الشهوات العشر فاحكما بين الناس ، فنزلا ببابل دنباوند ، فكانا يحكما ، حتى إذا أمسيا عرجا ، فإذا أصبحتا هبطا ، فلم يزالا كذلك حتى أتتهما امرأة تخاصم زوجها ، فأعجبتهما حسنهما واسمها بالعربية الزهرة ، وبالنبطية بيذخت ، واسمها بالفارسية أناهيد ، فقال أحدهما لصاحبه : إنها تعجبنى ، فقال الآخر : قد أردت أن أذكر لك فاستحييت منك ، فقال الآخر : هل لك أن أذكرها لنفسها ؟ قال : نعم ، ولكن كيف لنا بعذاب الله ؟ قال الآخر : إنا نرجو رحمة الله ، فلما جاءت تخاصم زوجها ذكرنا إليها نفسها ، فقالت : لا حتى تقضيا لي على زوجي ، فقضيا لها على زوجها ، ثم واعدتهما خربة من الحرب يأتياها فيها ، فأتياها لذلك ، فلما أراد الذي يواقعها ، قالت ما أنا بالذي أفعل حتى تخبراني بأي كلام تصعدان إلى السماء ، وبأي كلام تنزلان منها ، فأخبراهما فكلمت فصعدت ، فأنساها الله ما تنزل به فبقيت مكانها ، وجعلها الله كوكبا ، فكان عبد الله بن عمر كلما رآها لعنها وقال : هذه التي فتنت هاروت وماروت ، فلما كان الليل أراد أن يصعدا فلم يستطيعا فعرفا الهلك ، فخيروا بين عذاب الدنيا والآخرة ، فاختارا عذاب الدنيا من عذاب الآخرة ، فعلقا ببابل فجعلنا يكلمان الناس كلامهما وهو السحر .

حدثني المثني بن إبراهيم ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : لما وقع الناس من بعد آدم فيما وقعوا فيه من المعاصي والكفر بالله ، قالت الملائكة في السماء : أي رب هذا العالم إنما خلقتم لعبادتك وطاعتك ، وقد ركبوا الكفر وقتل النفس الحرام وأكل المال الحرام والسرقة والزنا وشرب الخمر ، فجعلوا يدعون عليهم ولا يعذرونهم ، فقيل لهم : إنهم في غيب ، فلم يعذروهم ، فقيل لهم : اختاروا منكم ملكين أمرهما بأمرى ، وأنهاهما عن معصيتي ، فاختاروا هاروت وماروت ، فأهبطا إلى

الأرض، وجعل بهما شهوات بني آدم، وأمرنا: أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا، ونهيا عن قتل النفس الحرام، وأكل المال الحرام، والسرقه والزنا وشرب الخمر، فلبثا على ذلك في الأرض زمانا يحكمان بين الناس بالحق، وذلك في زمان إدريس، وفي ذلك الزمان امرأة حسنها في سائر الناس كحسن الزهرة في سائر الكواكب، وأنها أتت عليهما فخضعا لها بالقول، وأرادها على نفسها، وإنها أبت إلا أن يكونا على أمرها ودينها، وأنهما سألاها عن دينها التي هي عليه، فأخرجت لهما صنبا وقالت: هذا أعبد، فقالا: لا حاجة لنا في عبادة هذا، فذهبا فصبرا ما شاء الله، ثم أتيا عليهما فخضعا لها بالقول وأرادها على نفسها، فقالت: لا إلا أن تكونا على ما أنا عليه، فقالا: لا حاجة لنا في عبادة هذا، فلما رأت أنهما أبيا أن يعبدوا الصنم، قالت لهما: اختارا إحدى الخلال الثلاث: إما أن تعبدوا الصنم، أو تقتلا النفس، أو تشربا الخمر؟ فقالا: كل هذا لا ينبغي، وأهون الثلاثة شرب الخمر، فسقتهما الخمر حتى إذا أخذت الخمر فيهما وقعا بها، فرّ بهما إنسان وهما في ذلك، فخشيا أن يفشي عليهما فقتلاه، فلما أن ذهب عنهما السكر عرفا ما وقعا فيه من الخطيئة وأرادا أن يصعدا إلى السماء فلم يستطيعا، فحيل بينهما وبين ذلك، وكشف الغطاء بينهما وبين أهل السماء، فنظرت الملائكة إلى ما وقعا فيه من الذنب، فعجبوا كل العجب، وعلموا أن من كان في غيب فهو أقلّ غشية، فجعلوا بعد ذلك يستغفرون لمن في الأرض. وإنهما لما وقعا فيما وقعا فيه من الخطيئة، قيل لهما: اختارا عذاب الدنيا، أو عذاب الآخرة، فقالا: أما عذاب الدنيا فإنه ينقطع وأما عذاب الآخرة فلا انقطاع له، فاختارا عذاب الدنيا، فجعلنا ببابل، فهما يعدّبان.

حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثنا فرج بن فضالة، عن معاوية بن صالح، عن نافع، قال: سافرت مع ابن عمر، فلما كان من آخر الليل قال: يا نافع انظر طلعت الحمراء، قالها مرتين أو ثلاثا، ثم قلت: قد طلعت، قال: لا مرحبا ولا أهلا، قلت: سبحان الله نجم مسخر سامع مطيع، قال: ما قلت لك إلا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الملائكة قالت: يا رب كيف صبرك على بني آدم في الخطايا والذنوب؟ قال: إني إبتليتهم وعافيتهم، قالوا لو كنا مكانهم ما عصيتناك، قال: فاختاروا ملكين منكم، قال: فلتم يألوا أن يختاروا، فاختاروا هاروت وماروت».

حدثني المثني قال: ثنا أبو حذيفة، قال: ثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: وأما شأن هاروت وماروت، فإن الملائكة عجبت من ظلم بني آدم، وقد جاءتهم الرسل والكتب والبيئات، فقال لهم ربهم: اختاروا منكم ملكين أنزلهما يحكمان في الأرض بين بني آدم، فاختاروا هاروت وماروت، فقال لهما حين أنزلهما: عجبنا من بني آدم ومن ظلمهم ومعصيتهم، وإنما تأتيهم الرسل والكتب من وراء وراء، وأننا ليس بيني وبينكما رسول، فافعلا كذا وكذا، ودعا كذا وكذا، فأمرهما بأمر ونهاهما، ثم نزلنا على ذلك ليس أحد لله أطوع منهما، فحكما فعلا، فكانا يحكمان النهار بين بني آدم، فإذا أمسيا عرجا وكانا مع الملائكة، وينزلان حين يصبحان فيحكمان فيعدلان، حتى أنزلت عليهما الزهرة في أحسن صورة امرأة

تخاصم ، ففضيا عليها ، فلما قامت وجد كل واحد منهما في نفسه ، فقال أحدهما لصاحبه : وجدت مثل ما وجدت ؟ قال : نعم ، فبعثنا إليها أن اثينا نقض لك ، فلما رجعت قالوا لها وقضيا لها اثينا ، فأتتهما ، فكشفا لها عن عورتها ، وإنما كانت شهوتهما في أنفسهما ولم يكونا كبنى آدم في شهوة النساء ولذتها ، فلما بلغا ذلك واستحلاهما وافتتنا ، طارت الزهرة فرجعت حيث كانت ، فلما أمسيا عرجا فردا ولم يؤذن لهما ولم تحملهما أجنحتهما ، فاستغاثا برجل من بنى آدم ، فأتياه فقالا : ادع لنا ربك ؟ فقال : كيف يشفع أهل الأرض لأهل السماء ، قالوا : سمعنا ربك يذكرك بخير في السماء ، فوعدهما يوما وغدا يدعو لهما ، فدعا لهما فاستجيب له ، فخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، فنظر أحدهما إلى صاحبه فقالا : نعلم أن أنواع عذاب الله في الآخرة كذا وكذا في الحلد ومع الدنيا سبع مرات مثلها ، فأمر أن ينزل ببابل ، ثم عذابهما ، وزعم أنهما معلقان في الحديد مطويان يصطفقان بأجنحتهما .

قال أبو جعفر : وحكى عن بعض القراء أنه كان يقرأ ﴿ وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلِكَيْنِ ﴾ يعنى به رجلين من بنى آدم ، وقد دللنا على خطأ القراءة بذلك من جهة الاستدلال ؛ فأما من جهة النقل فإجماع الحجة على خطأ القراءة بها من الصحابة والتابعين وقراء الأمصار ، وكفى بذلك شاهدا على خطئها ، وأما قوله ﴿ ببابل ﴾ فإنه اسم قرية أو موضع من مواضع الأرض .

وقد اختلف أهل التأويل فيها ؛ فقال بعضهم : إنها بابل دنباوند ، حدثني بذلك موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى .

وقال بعضهم : بل ذلك بابل العراق .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن أبي الزناد ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة في قصة ذكرتها عن امرأة قدمت المدينة ، فذكرت أنها صارت في العراق ببابل ، فأتت بها هاروت وماروت فتعلمت منهما السحر .

اختلف في معنى السحر ، فقال بعضهم : هو خدع ومخاريق ومعان يفعلها الساحر ، حتى يخيل إلى المسحور الشيء أنه بخلاف ما هو به نظير الذى يرى السراب من بعيد ، فيخيل إليه أنه ماء ، ويرى الشيء من بعيد ، فيثبته بخلاف ما هو على حقيقته ، وكراكب السفينة السائرة سيرا حثيثا يخيل إليه أن ما عين من الأشجار والجبال سائر معه ؛ قالوا : فكذلك المسحور ذلك صفته ، يحسب بعد الذى وصل إليه من سحر الساحر أن الذى يراه أو يفعله بخلاف الذى هو به على حقيقته ، كالذى حدثني أحمد بن الوليد ، وسفيان بن وكيع قالوا : ثنا يحيى بن سعيد ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سحر ، كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله .

حدثنا ابن وكيع ، قال : ثنا ابن نمير ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت : سحر

(١) قوله « أن أنواع عذاب الله الخ » هكذا في الأصل . وفي المخطوطة رقم ٤٣ م تفسير بدار الكتب المصرية .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى من يهود بنى زريق ، يقال له لبيد بن الأعصم ، حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ، قال : كان عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب يحدثان ، أن يهود بنى زريق عقدوا عقدَ سحر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعلوها في بئر حزم^١ حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينكر بصره ودله الله على ما صنعوا ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بئر حزم^١ التي فيها العقد فانتزعها ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « تَحَرَّتْنِي يَهُودُ بَنِي زُرَيْقٍ » .

وأنكر قائل هذه المقالة أن يكون الساحر يقدر بسحره على قلب شيء عن حقيقته ، واستسخر شيء من خلق الله إلا نظير الذي يقدر عليه من ذلك سائر بنى آدم ، أو إنشاء شيء من الأجسام سوى المخاريق والخدع المتخيلة لأبصار الناظرين ، بخلاف حقائقها التي وصفنا ، وقالوا : لو كان في وسع السحرة إنشاء الأجسام وقلب لحقائق الأعيان عما هي به من الهيئات ، لم يكن بين الحق والباطل فضل ، ولجاز أن تكون جميع المحسوسات بما سحرته السحرة ، فقلبت أعيانها ، قالوا : وفي وصف الله جل وعز سحرة فرعون بقوله ﴿ فَإِذَا أَحْيَاهُمْ وَعَصِيهِمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ . وفي خبر عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سحر يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله ، أوضح الدلالة على بطول دعوى المدعين : أن الساحر ينشئ أعيان الأشياء بسحره ، ويستسخر ما يتعدّر استسخاره على غيره من بنى آدم كالموات والجماد والحيوان وصحة ما قلنا .

وقال آخرون : قد يقدر الساحر بسحره أن يحول الإنسان حمارا ، وأن يسحر الإنسان والحمار وينشئ أعيانا وأجساما .

واعتلوا في ذلك بما حدثنا به الربيع بن سليمان ، قال : ثنا ابن وهب ، قال : أخبرنا ابن أبي الزناد ، قال : حدثني هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت : قدمت على امرأة من أهل دومة الجندل ، جاءت تبغى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته حداثة ذلك ، تسأله عن شيء دخلت فيه من أمر السحر ولم تعمل به ، قالت عائشة لعروة : يا ابن أخي ، فرأيتها تبكى حين لم تجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشفيا ، كانت تبكى حتى إنى لأرحمها ، وتقول : إنى لأخاف أن أكون قد هلكت ، كان لى زوج فغاب عني ، فدخلت على عجوز فشكوت ذلك إليها ، فقالت : إن فعلت ما أمرك به فأجعله يأتيك ، فلما كان الليل جاءتنى بكليين أسودين ، فركبت أحدهما وركبت الآخر ، فلم يكن كشيء حتى وقفنا ببابل ، فإذا برجلين معلقين بأرجلهم ، فقالا : ماجاء بك ؟ فقلت : أتعلم السحر ؟ فقالا : إنما نحن فتنة فلا تكفري وارجمي ، فأبيت وقلت : لا ، فقالا : اذهبي إلى ذلك التنور فبولي فيه ،

(١) قوله « في بئر حزم » هكذا بالأصل وبالخطوط رقم ٤٣ م تفسير بدار الكتب ، والثابت في الحديث : أنها بئر ذروان ، فحرو

فذهبت ففزعتم فلم أفعل ، فرجعت إليهما ، فقالا : أفعلت ؟ قلت نعم ، فقالا : فهل رأيت شيئا ؟ قلت : لم أر شيئا ، فقالا لى : لم تفعل ، ارجعى إلى بلادك ولا تكفرى ، فأبيت ، فقالا : اذهبي إلى ذلك التنور فبولى فيه ، فذهبت ، فاقشعررت وخفت ، ثم رجعت إليهما فقلت : قد فعلت ، فقالا : فما رأيت ؟ فقلت : لم أر شيئا ، فقالا : كذبت لم تفعل ، ارجعى إلى بلادك ولا تكفرى ، فإنك على رأس أمرك ، فأبيت ، فقالا : اذهبي إلى ذلك التنور فبولى فيه ، فذهبت إليه فبلت فيه ، فرأيت فارسا متقنعا بحديد خرج منى حتى ذهب فى السماء وغاب عنى حتى ما أراه ، فجهت فقلت : قد فعلت ، فقالا : ما رأيت ؟ فقلت : فارسا متقنعا خرج منى فذهب فى السماء حتى ما أراه ، فقالا : صدقت ، ذلك إيمانك خرج منك اذهبي ، فقات للمرأة : والله ما أعلم شيئا وما قال لى شيئا ، فقالت بلى ، لن تريدى شيئا إلا كان ، خذى هذا القمح فابذرى فبذرت ، فقلت أطلعى فأطلعت ، وقلت أحقلى فأحقلت ، ثم قلت أفركى فأفركت ، ثم قلت أيبسى فأيبست ، ثم قلت أطحنى فأطحنت ، ثم قلت أخبزى فأخبزت ، فلما رأيت أنى لأريد شيئا إلا كان سقط فى يدي وندمت والله يا أم المؤمنين ، والله ما فعلت شيئا قط ولا أفعاه أبدا ، قال : أهل هذه المقالة بما وصفنا واعتلوا بما ذكرنا ، وقالوا : لولا أن الساحر يقدر على فعل ما ادعى أنه يقدر على فعله ما قدر أن يفرق بين المرء وزوجه ، قالوا : وقد أخبر الله تعالى ذكره عنهم أنهم يتعلمون من الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وذلك لو كان على غير الحقيقة وكان على وجه التخييل والحسبان ، لم يكن تفريقا على صحة ، وقد أخبر الله تعالى ذكره عنهم أنهم يفرقون على صحة .

وقال آخرون : بل السحر أخذ بالعين .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾
وتأويل ذلك : وما يعلم الملكان أحدا من الناس الذى أنزل عليهما من التفریق بين المرء وزوجه حتى يقولوا له : إنما نحن بلاء وفتنة لبنى آدم فلا تكفر بربك .

كما حدثنى موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ، قال : إذا أتاهما ، يعنى هاروت وماروت إنسان يريد السحر وعظاه وقال له : لا تكفر إنما نحن فتنة ، فإن أبى قال له : ائت هذا الرماد فبل عليه ، فإذا بال عليه خرج منه نور يسطع حتى يدخل السماء ، وذلك الإيمان ، وقيل شىء أسود كهيئة الدخان ، حتى يدخل فى مسامعه وكل شىء منه ، فذلك غضب الله ، فإذا أخبرها بذلك علماء السحر ، فذلك قول الله ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ الآية .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة والحسن ﴿ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ قال : أخذ عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يقولوا : إنما نحن فتنة فلا تكفر .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، قال : قال قتادة : كانا يعلمان الناس السحر ، فأخذ عليهما أن لا يعلما أحدا ، حتى يقولوا : إنما نحن فتنة فلا تكفر .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا أبو سفيان ، عن معمر ، قال : قال غير قتادة : أخذ عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يتقدما إليه فيقولوا : إنما نحن فتنة فلا تكفر .

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا يحيى بن سعيد ، عن عوف ، عن الحسن ، قال : أخذ عليهما أن يقولوا ذلك حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : أخذ الميثاق عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يقولوا : إنما نحن فتنة فلا تكفر ، لا يجترئ على السحر إلا كافر . وأما الفتنة في هذا الموضع ، فإن معناها الاختبار والابتلاء ، من ذلك قول الشاعر :

وَقَدْ فَتَنَ النَّاسَ فِي دِينِهِمْ
وَحَاتَى ابْنَ عَفَّانَ شَرًّا طَوِيلًا

ومنه قوله : فتنت الذهب في النار : إذا امتحنها لتعرف جودتها من رداعتها أفتنه فتنة وفتونا .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ﴾ أى بلاء .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾

قال أبو جعفر : وقوله جل ثناؤه ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ﴾ خبر مبتدأ عن المتعلمين من الملكين ما أنزل عليهما وليس بجواب لقوله ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ ﴾ بل هو خبر مستأنف ، ولذلك رفع فقيل فيتعلمون . فعنى الكلام إذا : وما يعلمان من أحد حتى يقولوا : إنما نحن فتنة ، فيأبون قبول ذلك منهما فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه .

وقد قيل : إن قوله ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ ﴾ خبر عن اليهود معطوف على قوله ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾ وجعلوا ذلك من المؤخر الذى معناه التقديم .

والذى قلنا أشبه بتأويل الآية ، لأن إلحاق ذلك بالذى يليه من الكلام ما كان للتأويل وجه صحيح أولى من إلحاقه بما قد حيل بينه وبينه من معترض الكلام ، والهاء والميم والألف من قوله ﴿ مِنْهُمَا ﴾ من ذكر الملكين . ومعنى ذلك : فيتعلم الناس من الملكين الذى يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما التى مع يفرقون بمعنى الذى ، وقيل معنى ذلك : السحر الذى يفرقون به ؛ وقيل : هو معنى غير السحر ، وقد ذكرنا اختلافهم فى ذلك فيما مضى قبل ، وأما المرء فإنه بمعنى رجل من أسماء بنى آدم ، والأنثى منه المرأة يوحد ويثنى ، ولا يجمع ثلاثيه على صورته ، يقال منه : هذا امرؤ صالح ، وهذان امرآن صالحان ، ولا يقال : هؤلاء امرؤو صدق ، ولكن يقال : هؤلاء رجال صدق ، وقوم صدق ، وكذلك المرأة توحد وتثنى ، ولا تجمع على صورتها ، يقال : هذه امرأة وهاتان امرأتان ، ولا يقال : هؤلاء امرأت ، ولكن هؤلاء نسوة . وأما الزوج ، فإن أهل الحجاز يقولون لامرأة الرجل : هى زوجة ، بمنزلة الزوج الذكر ، ومن ذلك قول الله تعالى ذكره ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ وتيمم وكثير من قيس وأهل نجد يقولون : هى زوجته كما قال الشاعر :

وَأَنَّ الَّذِي يَمْشِي يُحَرِّشُ زَوْجَتِي
كَمَا شِ إِلَى أَسَدِ الشَّرَى بِسْتَبِيلِهَا

(١) هو الفرزدق ، أشده صاحب لسان العرب . وفى روايته : يسي ، كساع ، فى موضع : يمشى ، كماش .

فإن قال قائل : وكيف يفرق الساحر بين المرء وزوجه ؟ قيل : قد دللنا فيما مضى على أن معنى السحر تخييل الشيء إلى المرء بخلاف ما هو به في عينه وحقيقته بما فيه الكفاية لمن وفق لفهمه ، فإن كان ذلك صحيحا بالذى استشهدنا عليه ، فتفريقه بين المرء وزوجه تخييله بسحره ، إلى كل واحد منهما شخص الآخر على خلاف ما هو به في حقيقته من حسن وجمال حتى يقبحه عنده فينصرف بوجهه ويعرض عنه حتى يحدث الزوج لامرأته فراقا ، فيكون الساحر مفرقا بينهما بإحداثه السبب الذى كان منه فرقة ما بينهما . وقد دللنا فى غير موضع من كتابنا هذا على أن العرب تضيف الشيء إلى مسببه من أجل تسببه ، وإن لم يكن باشر فعل ما حدث عن السبب ، بما أغنى عن إعادته فى هذا الموضع ، فكذلك تفريق الساحر بسحره بين المرء وزوجه ، وبنحو الذى قلنا فى ذلك قاله عدد من أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾ وتفريقهما أن يؤخذ كل واحد منهما عن صاحبه ، ويبغض كل واحد منهما إلى صاحبه .

وأما الذين أبوا أن يكون الملكان يعلمان الناس التفريق بين المرء وزوجه ، فإنهم وجهوا تأويل قوله ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ﴾ إلى فيتعلمون مكان ما علماهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، كقول القائل : ليت لنا كذا من كذا : أى مكان كذا ، كما قال الشاعر :

جَمَعْتَ مِنَ الْخَيْرَاتِ وَطَبَا وَعُضْبَةً وَصَرَ لِأَخْلَافِ الْمُذَمَّمَةِ الْبُرُلُ
وَمِنْ كُلِّ أَخْلَاقِ الْكِرَامِ نَمِيمَةً وَسَعَيْتُ عَلَى الْجَارِ الْمُجَاوِرِ بِالنَّجْلِ

يريد بقوله : جمعت من الخيرات ، مكان خيرات الدنيا ، هذه الأخلاق الرديئة ، والأفعال الدنيئة ، ومنه قول الآخر :

صَلَدَتْ صَفَاتُكَ أَنْ تَلِينَ حِيُودُهَا وَوَرِثْتَ مِنْ سَلَفِ الْكِرَامِ عُقُوقًا

يعنى ورثت مكان سلف الكرام عقوقا من والديك .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾
يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ وما المتعلمون من الملكين هاروت وماروت ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، بضارين بالذى تعلموه منهما من المعنى الذى يفرقون به بين المرء وزوجه ، من أحد من الناس ، إلا من قد قضى الله عليه أن ذلك يضره ، فأما من دفع الله عنه ضره وحفظه من مكروه السحر والنفث والرقى ، فإن ذلك غير ضاره ولا نائله أذاه .

وللإذن فى كلام العرب أوجه : منها الأمر على غير وجه الإلزام ، وغير جائز أن يكون منه قوله ﴿ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ لأن الله جل ثناؤه قد حرّم التفريق بين المرء وحليلته بغير سحر ، فكيف به على وجه السحر على لسان الأمة . ومنها التخلية بين المأذون له والمخلى بينه وبينه .

ومنها العلم بالشيء ، يقال منه : قد أذنت بهذا الأمر ، إذا علمت به آذن به إذنا ، ومنه قول الخطيئة :
ألا ياهنْدُ إنْ جَدَدْتُ وَصَلًا وَإِلَّا فَأُذَنِّي بَانْصِرَامِ

يعنى فأعلميني .

ومنه قوله جل ثناؤه ﴿ فَأُذِنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ وهذا هو معنى الآية ، كأنه قال جل ثناؤه ﴿ وَمَا هُمْ بِبِضَارِينَ ﴾ بالذى تعلموا من الملكين من أحد إلا بعلم الله ، يعنى بالذى سبق له فى علم الله أنه يضره ، كما حدثنى المثنى بن إبراهيم ، قال : ثنا سويد بن نصر ، قال : أخبرنا ابن المبارك ، عن سفيان فى قوله ﴿ وَمَا هُمْ بِبِضَارِينَ بِهِ مِّنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ قال : بقضاء الله .

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾

يعنى بذلك جل ثناؤه ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ ﴾ أى الناس الذين يتعلمون من الملكين ، ما أنزل عليهما من المعنى الذى يفرقون به بين المرء وزوجه ، يتعلمون منهما السحر الذى يضرهم فى دينهم ، ولا ينفعهم فى معادهم . فأما فى العاجل فى الدنيا ، فإنهم قد كانوا يكسبون به ويصيّبون به معاشا .

• القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِّنْ خَلْقٍ ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِّنْ خَلْقٍ ﴾ الفريق الذين لما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم ، نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ فقال جل ثناؤه : لقد علم النابذون من يهود بنى إسرائيل كتابى وراء ظهورهم تجاهلا منهم ، التاركون العمل بما فيه ، من اتباعك يا محمد واتباع ما جئت به ، بعد إنزالى إليك كتابى ، مصدقا لما معهم ، وبعد إرسالك إليهم بالإقرار بما معهم ، وما فى أيديهم ، المؤثرون عليه اتباع السحر الذى تلتته الشياطين على عهد سليمان ، والذى أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت لمن اشترى السحر بكتابتى الذى أنزلته على رسولى فأثره عليه ماله فى الآخرة من خلاق ، كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِّنْ خَلْقٍ ﴾ يقول : قد علم ذلك أهل الكتاب فى عهد الله إليهم أن الساحر لا خلاق له عند الله يوم القيامة .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِّنْ خَلْقٍ ﴾ يعنى اليهود ، يقول : لقد علمت اليهود أن من تعلمه أو اختاره ماله فى الآخرة من خلاق .

وحدثنى المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبى نجيح ، عن مجاهد ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِّنْ خَلْقٍ ﴾ لمن اشترى ما يفرق به بين المرء وزوجه . حدثنى يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِّنْ خَلْقٍ ﴾

فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿١٠﴾ قَالَ : قَدْ عَلِمْتَ يَهُودُ أَنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ مَنْ اشْتَرَى السَّحْرَ ، وَتَرَكَ دِينَ اللَّهِ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ، فَالنَّارُ مَثْوَاهُ وَمَأْوَاهُ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿١١﴾ لَمَنْ اشْتَرَاهُ ﴿١٢﴾ فَإِنَّ مَنْ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ عَلِمُوا ﴿١٤﴾ بِعَامِلٍ فِيهَا ، لِأَنَّ قَوْلَهُ ﴿١٥﴾ عَلِمُوا ﴿١٦﴾ بِمَعْنَى الِئْتِمَانِ ، فَلِذَلِكَ كَانَتْ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، لِأَنَّ الْكَلَامَ بِمَعْنَى ، وَاللَّهُ لَمَنْ اشْتَرَى السَّحْرَ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ، وَلَكُونَ قَوْلُهُ ﴿١٧﴾ قَدْ عَلِمُوا ﴿١٨﴾ بِمَعْنَى الِئْتِمَانِ حَقَّقَتْ بِلَامِ الِئْتِمَانِ ، فَقِيلَ ﴿١٩﴾ لَمَنْ اشْتَرَاهُ ﴿٢٠﴾ كَمَا يَقَالُ : أَقْسَمُ لِمَنْ قَامَ خَيْرٌ مِمَّنْ قَعَدَ ، وَكَمَا يَقَالُ : قَدْ عَلِمْتَ لِعَمْرٍو خَيْرٌ مِنْ أَبِيكَ ، وَأَمَّا مَنْ فَهُوَ حَرْفُ جَزَاءٍ ، وَإِنَّمَا قِيلَ اشْتَرَاهُ وَلَمْ يَقُلْ يَشْتَرُوهُ ، لِدُخُولِ لَامِ الْقِسْمِ عَلَى مَنْ ، وَمَنْ شَأْنُ الْعَرَبِ إِذَا أَحْدَثَتْ عَلَى حَرْفِ الْجَزَاءِ لَامَ الْقِسْمِ أَنْ لَا يَنْطِقُوا فِي الْفِعْلِ مَعَهُ إِلَّا بِفِعْلِ دُونَ يَفْعَلُ إِلَّا قَلِيلًا كَرَاهِيَةً أَنْ يَحْدِثُوا عَلَى الْجَزَاءِ حَادِثًا وَهُوَ مَجْزُومٌ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ ﴿٢١﴾ لَسْنَا نُخْرِجُكُمْ وَلَا يَخْرِجُونَ مَعَهُمْ ﴿٢٢﴾ وَقَدْ يَجُوزُ إِظْهَارُ فِعْلِهِ بَعْدَهُ عَلَى يَفْعَلُ مَجْزُومًا ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

لَيْسَ تَكُ قَدْ ضَاقَتْ عَلَيْكُمْ بِبُيُوتِكُمْ لَيْسَ عَلِمْتُ رَبِّي أَنَّ بَيْتِي وَاسِعٌ
وَإِخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ ﴿٢٣﴾ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٤﴾ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : الْخَلْقُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ : النَّصِيبُ .

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ : ثَنَا أَبُو حذيفة ، قَالَ : ثَنَا شَبْلٌ ، عَنْ إِبْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ مَجَاهِدٍ ﴿٢٥﴾ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٦﴾ يَقُولُ : مَنْ نَصِيبٌ .
حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ هَرُونَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو ، قَالَ : ثَنَا أُسْبَاطٌ ، عَنْ السُّدِيِّ ﴿٢٧﴾ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٨﴾ مِنْ نَصِيبٍ .
حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ ، قَالَ : ثَنَا وَكَيْعٌ ، قَالَ سَفِيَانٌ : سَمِعْنَا فِي ﴿٢٩﴾ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٣٠﴾ أَنَّهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ .
وَقَالَ بَعْضُهُمْ : الْخَلْقُ هَهُنَا : الْحِجَّةُ .

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى ، قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ﴿٣١﴾ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٣٢﴾ قَالَ : لَيْسَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ حِجَّةٌ .
وَقَالَ آخَرُونَ : الْخَلْقُ : الدِّينُ .

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى ، قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، قَالَ : قَالَ الْحَسَنُ ﴿٣٣﴾ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٣٤﴾ قَالَ : لَيْسَ لَهُ دِينٌ .
وَقَالَ آخَرُونَ : الْخَلْقُ هَهُنَا : الْقَوَامُ .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : قال ابن عباس ﴿ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾ قال : قوام .
وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال : معنى الخلاق في هذا الموضع : النصيب ، وذلك أن ذلك معناه في كلام العرب . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم « لَيَسُوِّدَنَّ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لِاخْتِلَاقِ لَهُمْ » يعني لانصيب لهم ولا حظ في الإسلام والدين . ومنه قول أمية بن أبي الصلت :
يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ فِيهَا لِاخْتِلَاقِ لَهُمْ إِلَّا بِسَرَابِيلٍ مِنْ قِطْرِ وَأَغْلَالٍ
يعنى بذلك لانصيب لهم ولا حظ إلا السرابيل والأغلال .

فكذلك قوله ﴿ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾ ماله في الدار الآخرة حظ من الجنة من أجل أنه لم يكن له إيمان ولا دين ولا عمل صالح يجازى به في الجنة ، ويثاب عليه ، فيكون له حظ ونصيب من الجنة ، وإنما قال جل ثناؤه ﴿ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾ فوصفه بأنه لانصيب له في الآخرة ، وهو يعني به لانصيب له من جزاء وثواب وجنة دون نصيبه من النار ، إذ كان قد دلّ ذمه جل ثناؤه أفعالهم التي نفي من أجلها أن يكون لهم في الآخرة نصيب على مراده من الخير ، وأنه إنما يعني بذلك أنه لانصيب لهم فيها من الخيرات ، وأما من الشرور فإن لهم فيها نصيبا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ .

❖ قال أبو جعفر : رحمه الله : قد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى شروا : باعوا ؛ فعنى الكلام إذا : ولبئس ما باع به نفسه من تعلم السحر لو كان يعلم سوء عاقبته .

كما حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾ يقول : لبئس ما باعوا به أنفسهم .

❖ فإن قال لنا قائل : وكيف قال جل ثناؤه ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ وقد قال قبل ﴿ وَآتَقَدُ عَلِيمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾ فكيف يكونون عالمين بأن من تعلم السحر فلا خلاق لهم ، وهم يجهلون أنهم لبئس ما شروا بالسحر أنفسهم ؟ قيل : إن معنى ذلك على غير الوجه الذي توهمته من أنهم موصوفون بالجهل بما هم موصوفون بالعلم به ، ولكن ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم ، وإنما معنى الكلام : وما هم ضارون به من أحد إلا بإذن الله ، ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ، ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق فقولهم ﴿ لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ ذم من الله تعالى ذكره فعل المتعلمين من الملكين التفريق بين المرء وزوجه ، وخبر منه جل ثناؤه عنهم أنهم لبئس ما شروا به أنفسهم برضاهم بالسحر عوضا عن دينهم ، الذي به نجا أنفسهم من الهلكة ، جهلا منهم بسوء عاقبة فعلهم ، ونساراة صفة بيعهم ، إذ كان قد يعلم ذلك منهما من لا يعرف الله ولا يعرف حلاله وحرامه ، وأمره ونهييه ؛ ثم عاد إلى التفريق

الذين أخبر الله عنهم أنهم نبدوا كتابه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتَلَوُا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ - وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ فأخبر عنهم أنهم قد علموا أن من اشترى السحر ماله في الآخرة من خلاق ، ووصفهم بأنهم يركبون معاصي الله على علم منهم بها ، ويكفرون بالله ورسوله ، ويؤثرون اتباع الشياطين ، والعمل بما أحدثته من السحر على العمل بكتابه ووحيه وتنزيله ، عنادا منهم وبغيا على رسوله ، وتعديا منهم لحدوده على معرفة منهم ، بما لمن فعل ذلك عند الله من العقاب والعذاب ، فذلك تأويل قوله .

وقد زعم بعض الزاعمين أن قوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ يعني به الشياطين ، وأن قوله ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعني به الناس ، وذلك قول لجميع أهل التأويل مخالف ، وذلك أنهم مجمعون على أن قوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ معنى به اليهود دون الشياطين ، ثم هو مع ذلك خلاف ما دل عليه التنزيل ، لأن الآيات قبل قوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ وبعد قوله ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ جاءت من الله بدم اليهود ، وتوبيخهم على ضلالهم ، وذما لهم على نبدهم وحى الله وآيات كتابه وراء ظهورهم ، مع علمهم بخطأ فعلهم ، فقوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ أحد تلك الأخبار عنهم .

وقال بعضهم : إن الذين وصف الله جل ثناؤه بقوله ﴿وَلَيْبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ففنى عنهم العلم هم الذين وصفهم الله بقوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ وإنما نفي عنهم جل ثناؤه العلم بقوله ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ بعد وصفه إياهم بأنهم قد علموا بقوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ من أجل أنهم لم يعملوا بما علموا ، وإنما العالم العامل بعلمه ، وأما إذا خالف عمله علمه فهو في معاني الجهال . قال : وقد يقال للفاعل الفعل ، بخلاف ما ينبغي أن يفعل ، وإن كان بفعله عالما : لو علمت لأقصرت ، كما قال كعب بن زهير المزني ، وهو يصف ذئبا وغرابا تبعاه لينالا من طعامه وزاده :

إِذَا حَضَرَ أُنِي قُلْتُ لَوْ تَعَلَّمَانِهِ أَلَمْ تَعَلَّمَا أُنِي مِنَ الزَّادِ مُرْمِلُ

فأخبر أنه قال لهما : لو تعلمانه ، ففنى عنهما العلم ، ثم استخبرهما فقال : ألم تعلما ، قالوا : فكذلك قوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ و﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ وهذا تأويل ، وإن كان له مخرج ووجه ، فإنه خلاف الظاهر المفهوم بنفس الخطاب ، أعني بقوله ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ وقوله ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ وإنما هو استخراج . وتأويل القرآن على المفهوم الظاهر الخطاب ، دون الخفي الباطن منه ، حتى تأتي دلالة من الوجه الذي يجب التسليم له بمعنى خلاف دليله الظاهر المتعارف في أهل اللسان الذين بلسانهم نزل القرآن أولى .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿لَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَشَوْبَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ لو أن الذين يتعلمون من الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه آمنوا ، فصدّقوا الله ورسوله ، وما جاءهم به من عند ربهم ، واتقوا ربهم فخافوه ، فخافوا عقابه ، فأطاعوه بأداء فرائضه ، وتجنبوا معاصيه ، لكان جزاء الله إياهم وثوابه لهم على إيمانهم به وتقواهم إياه خيرا لهم من السحر وما اكتسبوا به لو كانوا يعلمون أن ثواب الله إياهم على ذلك خير لهم من السحر ومما اكتسبوا به ، وإنما نبي بقوله ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ العلم عنهم أن يكونوا عالمين بمبلغ ثواب الله وقدر جزائه على طاعته .

والمثوبة في كلام العرب : مصدر من قول القائل : أثبتك إثابة وثوابا ومثوبة ، فأصل ذلك من ثاب إليك الشيء بمعنى رجع ، ثم يقال : أثبتته إليك : أى رجعته إليك ورددته ، فكان معنى إثابة الرجل الرجل على الهدية وغيرها : إرجاعه إليها منها بدلا ، وردّه عليه منها عوضا ، ثم جعل كل معوض غيره من عمله أو هديته ، أو يد له سلفت منه إليه مثيبا له . ومنه ثواب الله عز وجل عباده على أعمالهم ، بمعنى إعطائه إياهم العوض والجزاء عليه ، حتى يرجع إليهم بدل من عملهم الذى عملوا له .

وقد زعم بعض نحوي البصرة أن قوله ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَسُّوْبَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ مما اكتفى بدلالة الكلام على معناه عن ذكر جوابه ، وأن معناه : ولو أنهم آمنوا واتقوا لأثيبوا ، ولكنه استغنى بدلالة الخبر عن المثوبة عن قوله : لأثيبوا . وكان بعض نحوي أهل البصرة ينكر ذلك ، ويرى أن جواب قوله ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَسُّوْبَةً﴾ وأن لو إنما أجيبت بالمثوبة ، وإن كانت أخبر عنها بالماضى من الفعل لتقارب معناها من معنى لئن في أنهما جزاءان ، فإنهما جوابان للإيمان ، فأدخل جواب كل واحدة منهما على صاحبها ، فأجيبت لو بجواب لئن ، ولئن بجواب لو لذلك وإن اختلفت أجوبتهما ، فكانت لو من حكمها وحظها أن تجاب بالماضى من الفعل ، وكانت لئن من حكمها وحظها أن تجاب بالمستقبل من الفعل لما وصفنا من تقاربهما ، فكان يتأول معنى قوله ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ ولئن آمنوا واتقوا للمثوبة من عند الله خير .

وبما قلنا في تأويل المثوبة قال أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿لَمَسُّوْبَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يقول : ثواب من عند الله .

حدثني يونس ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَسُّوْبَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أما المثوبة ، فهو الثواب .

حدثني المشي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَسُّوْبَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ يقول : لثواب من عند الله .

القول في تأويل قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ

الِيمٌ ﴿١٤﴾

﴿١٤﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ فقال بعضهم : تأويله لا تقولوا خلافا .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا مؤمل ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن جريج ، عن عطاء في قوله

﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ قال : لا تقولوا خلافا .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿لَا تَقُولُوا

رَاعِنَا﴾ لا تقولوا خلافا .

وحدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا سفيان ، عن رجل عن

مجاهد ، مثله .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو نعيم ، قال ثنا سفيان ، عن مجاهد ، مثله .

وقال آخرون : تأويله : أرعنا سمعك : أى اسمع منا ونسمع منك .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : : حدثني ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة ،

أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قوله ﴿رَاعِنَا﴾ أى أرعنا سمعك .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد

في قول الله جلّ وعزّ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ لا تقولوا اسمع منا ونسمع منك .

وحدثت عن الحسين بن الفرج ، قال : سمعت أبا معاذ يقول : أخبرنا عبيد بن سليمان ، قال : سمعت

الضحاك يقول في قوله ﴿رَاعِنَا﴾ قال : كان الرجل من المشركين يقول : أرعني سمعك .

ثم اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نهى الله المؤمنين أن يقولوا راعنا ، فقال بعضهم :

هى كلمة كانت اليهود تقولها على وجه الاستهزاء والمسبة ، فهى الله تعالى ذكره المؤمنين أن يقولوا ذلك للنبي

صلى الله عليه وسلم .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ قول كانت تقوله اليهود استهزاء ، فزجر الله المؤمنين أن يقولوا كقولهم .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، عن فضيل بن مرزوق ، عن عطية ﴿لَا تَقُولُوا

رَاعِنَا﴾ قال : كان أناس من اليهود يقولون : أرعنا سمعك ، حتى قالها أناس من المسلمين ، فكره الله لهم

ما قالت اليهود ، فقال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ كما قالت اليهود والنصارى .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ لَا تَقُولُوا ﴾ رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا ﴿ قَالَ : كَانُوا يَقُولُونَ رَاعِنَا سَمْعَكَ ، فَكَانَ الْيَهُودُ يَأْتُونَ فَيَقُولُونَ مِثْلَ ذَلِكَ مَسْتَهْزِئِينَ ، فَقَالَ اللَّهُ ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾ .
 وحدثت عن المنجاب ، قال : ثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاک ، عن ابن عباس في قوله ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ قال : كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم : راعنا سمعك ، وإنما راعنا كقولك عاطنا .

وحدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾ قال : راعنا القول الذي قاله القوم ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ ﴾ قال : قال هذا الراعن ، والراعن : الخطاء ، قال : فقال للمؤمنين : لا تقولوا خطاء كما قال القوم وقولوا انظرونا واسمعوا ، قال : كانوا ينظرون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويكلمونه ، ويسمع منهم ، ويسألونه ، ويجيبهم .
 وقال آخرون : بل هي كلمة كانت الأنصار في الجاهلية تقولها ، ففهم الله في الإسلام أن يقولوها لنبيه صلى الله عليه وسلم .

ذكر من قال ذلك

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثني هشيم ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، عن عطاء في قوله ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ قال : كانت لغة في الأنصار في الجاهلية ، فنزلت هذه الآية ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ ولكن ﴿ قُولُوا انظُرْنَا ﴾ إلى آخر الآية .

حدثنا أحمد بن إسحاق ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا هشيم ، عن عبد الملك ، عن عطاء قال ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ قال : كانت لغة في الأنصار .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا جرير ، عن عبد الملك ، عن عطاء ، مثله .

وحدثني المثنى ، قال : ثنا إسحاق ، عن ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ قال : إن مشركي العرب كانوا إذا حدث بعضهم بعضا يقول أحدهم لصاحبه : أرعني سمعك ، ففهموا عن ذلك .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : راعنا قول الساجر ففهم أن يسخروا من قول محمد صلى الله عليه وسلم .

وقال بعضهم : بل كان ذلك كلام يهودى من اليهود بعينه ، يقال له رفاعة بن زيد ، كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم به على وجه السب له ، وكان المسلمون أخذوا ذلك عنه ، ففهم الله المؤمنين عن قيله للنبي صلى الله عليه وسلم .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظُرنا ﴾ كان رجل من اليهود من قبيلة من اليهود يقال لهم بنو قينقاع كان يدعى رفاعه ابن زيد بن السائب .

﴿ قال أبو جعفر : هذا خطأ إنما هو ابن التابوت ليس ابن السائب كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا لقيه فكلمه فقال : أرعني سمعك واسمع غير مسمع ، فكان المسلمون يحسبون أن الأنبياء كانت تفختم بهذا ، فكان ناس منهم يقولون : اسمع غير مسمع ، كقولك اسمع غير صاغر ، وهى التى فى النساء ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويتقولون سمعنا وعصينا وأسمع غير مسمع وراعنا لينا بألسنتهم وطعنا فى الدين ﴾ بقول : إنما يريد بقوله ﴿ طعنا فى الدين ﴾ ثم تقدم إلى المؤمنين فقال : لا تقولوا راعنا .

﴿ والصواب من القول فى نهى الله جل ثناؤه المؤمنين أن يقولوا لنبيه : راعنا ، أن يقال إنها كلمة كرهها الله لهم أن يقولوها لنبيه صلى الله عليه وسلم نظير الذى ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا تقولوا للعنكب الكرم ، ولتكن قولوا الحبلية ، ولا تقولوا عبدي ولتكن قولوا فتاى » وما أشبه ذلك من الكلمتين اللتين تكونان مستعملتين بمعنى واحد فى كلام العرب ، فتأتى الكراهة أو النهى باستعمال إحداهما واختيار الأخرى عايتها فى المخاطبات .

﴿ فإن قال لنا قائل : فإننا قد علمنا معنى نهى النبي صلى الله عليه وسلم فى العنكب أن يقال له كرم ، وفى العبد أن يقال له عبد ، فما المعنى الذى فى قوله ﴿ راعنا ﴾ حينئذ الذى من أجله كان النهى من الله جل ثناؤه للمؤمنين عن أن يقولوه ، حتى أمرهم أن يؤثروا قوله ﴿ انظُرنا ﴾ ؟ قيل : الذى فيه من ذلك ، نظير الذى فى قول القائل : الكرم للعنكب ، والعبد للمملوك ، وذلك أن قول القائل عبدا ، لجميع عباد الله ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يضاف بعض عباد الله ، بمعنى العبودية إلى غير الله ، وأمر أن يضاف ذلك إلى غيره بغير المعنى الذى يضاف إلى الله عز وجل ، فيقال : فتاى ، وكذلك وجه نهيه فى العنكب أن يقال كرمما خوفا من توهم وصفه بالكرم ، وإن كانت مسكنة ، فإن العرب قد تسكن بعض الحركات إذا تتابعت على نوع واحد ، فكره أن يتصف بذلك العنكب ، فكذلك نهى الله عز وجل المؤمنين أن يقولوا راعنا ، لما كان قول القائل راعنا محتملا أن يكون بمعنى احفظنا ونحفظك ، وارقبنا ونرقبك من قول العرب بعضهم لبعض : رعاك الله بمعنى حفظك الله وكلاك ، ومحتملا أن يكون بمعنى أراعنا سمعك ، من قولهم : أراعيت سمعى إراعاء ، أو راعيته سمعى رعاء أو مراعاة بمعنى فرغته لسماع كلامه ، كما قال الأعشى ميمون بن قيس :

يَرَعَى إِلَى قَوْلِ سَادَاتِ الرِّجَالِ إِذَا أَبَدَ وَاللَّهِ الحَزْمَ أَوْ مَا شَاءَ هُ ابْتَدَعَا

يعنى بقوله يرعى : يصغى بسمعه إليه مفرغه لذلك .

وكان الله جل ثناؤه قد أمر المؤمنين بتوقير نبيه صلى الله عليه وسلم وتعظيمه ، حتى نهاهم جل ذكره

(١) كذا فى المخطوطة ٤٣ م . وفى الأصول عهدى . تحريف .

فما نهاهم عنه عن رفع أصواتهم فوق صوته وأن يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض وخوفهم على ذلك حبوط أعمالهم ، فتقدم إليهم بالزجر لهم عن أن يقولوا له من القول ما فيه جفاء ، وأمرهم أن يتخيروا لخطابه من الألفاظ أحسنها ، ومن المعاني أرقها ، فكان من ذلك قولهم ﴿رَاعِنَا﴾ لما فيه من احتمال معنى ارعنا نرعاك ، إذ كانت المفاعلة لا تكون إلا من اثنين ، كما يقول القائل : عاطنا وحادثنا وجالسنا ، بمعنى افعل بنا نفعك بك ، ومعنى ارعنا سمعك حتى نفهمك وتفهم عنا ، فنهى الله تعالى ذكره أصحاب محمد أن يقولوا ذلك كذلك وأن يفردوا مسئلته بانتظارهم وإمهالهم ، ليعقلوا عنه بتبجيل منهم له وتعظيم وأن لا يسألوه ما سألوه من ذلك على وجه الجفاء ، والتجهم منهم له ، ولا بالفظاظة والغلظة ، تشبها منهم باليهود في خطابهم نبي الله صلى الله عليه وسلم بقولهم له : ﴿اسْمَعْ غَسْبِرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا﴾ يدل على صحة ما قلنا في ذلك قوله ﴿مَا يَتَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ فدل بذلك أن الذي عاتبهم عليه مما يسر اليهود والمشركين .

فأما التأويل الذي حكى عن مجاهد في قوله ﴿رَاعِنَا﴾ أنه بمعنى خلافا ، فما لا يعقل في كلام العرب ، لأن راعيت في كلام العرب ، إنما هو على أحد وجهين : أحدهما بمعنى فاعلت من الرعية ، وهى الرقبة والكلاءة . والآخر بمعنى إفراغ السمع ، بمعنى أروعته سمعى ؛ وأما راعيت بمعنى خالفت ، فلا وجه له مفهوم في كلام العرب ، إلا أن يكون قرأ ذلك بالتنوين ثم وجهه إلى معنى الرعونة والجهل والخطأ ، على النحو الذى قال فى ذلك عبد الرحمن بن زيد ، فيكون لذلك وإن كان مخالفا قراءة القراء معنى مفهوم حينئذ . وأما القول الآخر الذى حكى عن عطية ، ومن حكى ذلك عنه أن قوله ﴿رَاعِنَا﴾ كانت كلمة لليهود بمعنى السب والسخرية ، فاستعملها المؤمنون أخذاً منهم ذلك عنهم ، فإن ذلك غير جائز فى صفة المؤمنين أن يأخذوا من كلام أهل الشرك كلاماً لا يعرفون معناه ثم يستعماونه بينهم ، وفى خطاب نبيهم صلى الله عليه وسلم ، ولكنه جائز أن يكون ذلك مما روى عن قتادة أنها كانت كلمة صحيحة مفهومة من كلام العرب وافقت كلمة من كلام اليهود بغير اللسان العربى هى عند اليهود سب ، وهى عند العرب : أروعنى سمعك ، وفرغته لتفهم عنى ، فعلم الله جل ثناؤه معنى اليهود فى قائلهم ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأن معناها منهم خلاف معناها فى كلام العرب ، فنهى الله عز وجل المؤمنين عن قائلها للنبي صلى الله عليه وسلم لثلاث يجرى من كان معناه فى ذلك غير معنى المؤمنين فيه أن يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم به ، وهذا تأويل لم يأت الخبر بأنه كذلك من الوجه الذى تقوم به الحجة ، وإذا كان ذلك كذلك فالذى هو أولى بتأويل الآية ما وصفنا ، إذ كان ذلك هو الظاهر المفهوم بالآية دون غيره .

وقد حكى عن الحسن البصرى أنه كان يقرؤه ﴿لَاتَقُولُوا رَاعِنَا﴾ بالتنوين بمعنى : لاتقولوا قولاً راعنا من الرعونة وهى الحمق والجهل ، وهذه قراءة لقراء المسلمين مخالفة ، فغير جائز لأحد القراءة بها لشذوذها وخروجها من قراءة المتقدمين والمتأخرين وخلافها ما جاءت به الحجة من المسلمين ، ومن نون ﴿رَاعِنَا﴾ نونه بقوله ﴿لَاتَقُولُوا﴾ لأنه حينئذ عامل فيه ، ومن لم ينونه فإنه ترك تنوينه ، لأنه أمر محكى

لأن القوم كأنهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ﴿راعينا﴾ بمعنى مسئلته ؛ إما أن يرعيهم سمعه ، وإما أن يرعاهم ويرقبهم على ما قد بينت فيما قد مضى : فقبيل لهم : لاتقولوا فى مسألتكم إياه راعنا ، فتكون الدلالة على معنى الأمر فى راعنا حينئذ سقوط الياء التى كانت تكون فى يراعيه ، وبدل عليها ، أعنى على الياء الساقطة كسرة العين من راعنا ، وقد ذكر أن قراءة ابن مسعود « لاتقولوا راعونا » بمعنى حكاية أمر صالحة لجماعة بمراعاتهم ، فإن كان ذلك من قراءته صحيحا وجه أن يكون القوم كأنهم نهوا عن استعمال ذلك بينهم فى خطاب بعضهم بعضا كان خطابهم للنبي صلى الله عليه وسلم أو لغيره ، ولا نعلم ذلك صحيحا من الوجه الذى تصح منه الأخبار .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾ وقولوا : يا أيها المؤمنون لنبيكم صلى الله عليه وسلم : انتظرنا وارقبنا نفهم وتبين ما تقول لنا وتعلمنا .

كما حدثنى محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾ فهمنا بين لنا يا محمد .

حدثنا المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾ فهمنا بين لنا يا محمد .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثنى حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ، مثله ، يقال منه : نظرت الرجل أنظره نظرة بمعنى انتظرته ورقبته ، ومنه قول الخطيب :

وَقَدْ نَظَرْتُكُمْ أَعْشَاءَ صَادِرَةَ لِلْخَيْمِ طَالَ بِهَا حَوْزَى وَتَنَسَّاسَى

ومنه قول الله عز وجل ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ﴾ يعنى به انتظرونا ، وقد قرئ أنظرنا بقطع الألف فى الموضوعين جميعا ، فمن قرأ ذلك كذلك أراد أخرنا ، كما قال الله جل ثناؤه ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أى أخرنى ، ولا وجه لقراءة ذلك كذلك فى هذا الموضع ، لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أمروا بالدنو من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والاستماع منه وإلطاف الخطاب له ، وخفض الجناح لا بالتأخر عنه ، ولا بمسئلته تأخيرهم عنه ، فالصواب إن كان ذلك كذلك من القراءة قراءة من وصل الألف من قوله ﴿ انظُرْنَا ﴾ ولم يقطعها بمعنى انتظرنا .

وقد قيل : إن معنى أنظرنا بقطع الألف بمعنى أمهلنا ، حكى عن بعض العرب سماعا : أنظرنى أكلمك ، وذكر سامع ذلك من بعضهم أنه استثبته فى معناه ، فأخبره أنه أراد أمهلنى ، فإن يكن ذلك صحيحا عنهم فإنظرنا وأنظرنا بقطع الألف ووصلها متقاربا المعنى ، غير أن الأمر وإن كان كذلك ، فإن القراءة التى أستجيز غيرها قراءة من قرأ ﴿ وَقُولُوا انظُرْنَا ﴾ بوصل الألف بمعنى انتظرنا لإجماع الحجة على تصويبها ورفضهم غيرها من القراءات .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
 يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَاسْمَعُوا ﴾ واسمعوا ما يقال لكم ، ويتلى عليكم من كتاب ربكم وعوه وافهموه .
 كما حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ وَاسْمَعُوا ﴾ اسمعوا ما يقال لكم .
 فعنى الآية إذا : يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا لنبيكم : راعنا سمعك وفرغنا لنا ، نفهمك وتفهم عنا
 ما نقول ، ولكن قولوا انتظرنا وترقبنا حتى نفهم عنك ما تعلمنا وتبينه لنا ، واسمعوا منه ما يقول لكم
 فعوه واحفظوه وافهموه ، ثم أخبرهم جل ثناؤه أن لمن جحد منهم ومن غيرهم آياته وخالف أمره ونهيه
 وكذب رسوله العذاب الموجه في الآخرة فقال : وللكافرين بي وبرسولي عذاب أليم ، يعنى بقوله الأليم :
 الموجه ، وقد ذكرنا الدلالة على ذلك فيما مضى قبل وما فيه من الآثار .

القول في تأويل قوله تعالى

مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكُمْ
 مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٥٥﴾

يعنى بقوله ﴿ مَا يَوَدُّ ﴾ ما يحب ، أى ليس يحب كثير من أهل الكتاب ، يقال منه : ود فلان كذا
 يوده ودًا وودًا ومودة . وأما المشركون فإنهم في موضع خفض بالعطف على أهل الكتاب .
 ومعنى الكلام : ما يحب الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم .
 وأما ﴿ أَنْ يَنْزَلَ ﴾ فى قوله ﴿ أَنْ يَنْزَلَ ﴾ فنصب بقوله ﴿ يَوَدُّ ﴾ . وقد دللنا على وجه دخول من فى قوله ﴿ مِنْ ﴾
 خبر ﴿ يَوَدُّ ﴾ وما أشبه ذلك من الكلام الذى يكون فى أوله جحد فيما مضى ، فأغنى ذلك عن إعادته فى هذا الموضع .
 فتأويل الكلام ما يحب الكافرون من أهل الكتاب ولا المشركين بالله من عبدة الأوثان أن ينزل عليكم
 من الخير الذى كان عند الله ينزله عليهم ، فتمنى المشركون وكفرة أهل الكتاب أن لا ينزل الله عليهم الفرقان ،
 وما أوحاه إلى محمد صلى الله عليه وسلم من حكمه وآياته ، وإنما أحببت اليهود وأتباعهم من المشركين ذلك
 حسداً وبغياً منهم على المؤمنين .

وفى هذه الآية دلالة بيّنة على أن الله تبارك وتعالى نهى المؤمنين عن الركون إلى أعدائهم من أهل الكتاب
 والمشركين والاستماع من قولهم ، وقبول شىء مما يأتونهم به على وجه النصيحة لهم منهم باطلاعه جل ثناؤه
 إياهم على ما يستبطنه لهم أهل الكتاب والمشركون من الضغن والحسد وإن أظهروا بألسنتهم خلاف ما هم
 مستبطنون .

• القول في تأويل قوله تعالى : وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٥٥﴾
 يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ واللّه يختص من يشاء بنبوته ورسالته
 فيرسله إلى من يشاء من خلقه ، فيفضل بالإيمان على من أحب فيهديه له ، واختصاصه إياهم بها أفرادهم بها دون
 غيرهم من خلقه ، وإنما جعل الله رسالته إلى من أرسل إليه من خلقه وهدايته من هدى من عباده رحمة منه لئليصيره

بها إلى رضاه ومحبته ، وفوزه بها بالجنة واستحقاقه بها ثنائه ، وكل ذلك رحمة من الله له .
 وأما قوله ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فإنه خبر من الله جل ثناؤه عن أن كل خير ناله عباده في دينهم
 ودنياهم فإنه من عنده ابتداء ، وتفضلا منه عليهم من غير استحقاق منهم ذلك عليه .
 وفي قوله ﴿وَاللَّهُ يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ تعريض من الله تعالى
 ذكره بأهل الكتاب أن الذى آتى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به من الهداية تفضلا منه ، وأن
 نعمه لا تدرك بالأمانى ولكنها مواهب منه يختص بها من يشاء من خلقه .

القول في تأويل قوله تعالى :

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِمَّا أَوْمَرْنَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ إلى غيره ، فببدله وغيره ، وذلك أن يحول الحلال
 حراما والحرام حلالا ، والمباح محظورا ، والمحظور مباحا ، ولا يكون ذلك إلا فى الأمر والنهى والحظر
 والإطلاق والمنع والإباحة . فأما الأخبار فلا يكون فيها ناسخ ولا منسوخ ، وأصل النسخ من نسخ الكتاب
 وهو نقله من نسخة إلى أخرى غيرها ، فكذلك معنى نسخ الحكم إلى غيره ، إنما هو تحويله ونقل عبارته
 عنه إلى غيره ، فإذا كان ذلك معنى نسخ الآية فسواء إذا نسخ حكمها فغير وبدل فرضها ، ونقل
 فرض العباد عن اللازم كان لهم بها أوفر حظها ، فترك أو محى أثرها ، فعفى أو نسي ، إذ هى حينئذ فى كلتا
 حالتها منسوخة ، والحكم الحادث المبدل به الحكم الأول والمنقول إليه فرض العباد هو الناسخ ، يقال منه :
 نسخ الله آية كذا وكذا ينسخه نسخا والنسخة الاسم ، وبمثل الذى قلنا فى ذلك كان الحسن البصرى يقول :
 حدثنا سوار بن عبد الله العنبرى ، قال : ثنا خالد بن الحرث ، قال : ثنا عوف ، عن الحسن أنه قال
 فى قوله ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِمَّا أَوْمَرْنَا﴾ قال : قال أقرئ قرآنا ثم نسيه ، فلم يكن
 شيئا ومن القرآن ما قد نسخ وأنتم تقرءونه .

اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ﴿مَا نَنْسَخْ﴾ فقال بعضهم : بما حدثنى به موسى بن هرون ، قال : ثنا
 عمرو بن عمار ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ أما نسخها فقبضها .
 وقال آخرون بما حدثنى به المثنى ، قال : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثنى معاوية بن صالح ،
 عن على بن أبى طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ بقول : ما تبدل من آية .
 وقال آخرون بما حدثنى محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبى نجيح ،
 عن أصحاب عبد الله بن مسعود أنهم قالوا ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ ثبت خطها ونبدل حكمها .
 وحدثنى المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبى نجيح ، عن مجاهد ﴿مَا نَنْسَخْ
 مِنْ آيَةٍ﴾ ثبت خطها ، ونبدل حكمها ، حدثت به عن أصحاب ابن مسعود .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : حدثني بكر بن شوذب ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن أصحاب ابن مسعود ﴿ ما نُنسخُ مِنْ آيَةٍ ﴾ ثبت خطها .
القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ أو نُنسخها ﴾
اختلفت القراءة في قوله ذلك ، فقرأها قراء أهل المدينة والكوفة ﴿ أو نُنسخها ﴾ ولقراءة من قرأ ذلك وجهان من التأويل : أحدهما أن يكون تأويله ما نُنسخ يا محمد من آية فنغير حكمها أو ننسخها ، وقد ذكر أنها في مصحف عبد الله ما نُنسخ من آية أو ننسخها نجىء بمثلها ، فذلك تأويل النسيان ، وبهذا التأويل قال جماعة من أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ ما نُنسخُ مِنْ آيَةٍ أو نُنسخها نأتِ بخَيْرٍ مِنْهَا أو مِثْلِهَا ﴾ كان ينسخ الآية بالآية بعدها ، ويقرأ نبي الله صلى الله عليه وسلم الآية أو أكثر من ذلك ثم تنسى وترفع .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ ما نُنسخُ مِنْ آيَةٍ أو نُنسخها ﴾ قال : كان الله تعالى ذكره ينسى نبيه صلى الله عليه وسلم ما شاء وينسخ ما شاء .
حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : كان عبيد بن عمير يقول ﴿ نُنسخها ﴾ نرفعها من عندكم .

حدثنا سوار بن عبد الله ، قال : ثنا خالد بن الحرث ، قال : ثنا عوف ، عن الحسن أنه قال في قوله ﴿ أو نُنسخها ﴾ قال : إن نبيكم صلى الله عليه وسلم أقرئ قرآنا ، ثم نسيه ، وكذلك كان سعد بن أبي وقاص يتأول الآية إلا أنه كان يقرؤها أو تنسخها بمعنى الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأنه عنى أو تنسخها أنت يا محمد .

ذكر الأخبار بذلك

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا يعلى بن عطاء ، عن القاسم ، قال : سمعت سعد بن أبي وقاص يقول ﴿ ما نُنسخُ مِنْ آيَةٍ أو نُنسخها ﴾ قلت له : فإن سعيد بن المسيب يقرؤها ﴿ أو نُنسخها ﴾ قال : فقال سعد : إن القرآن لم ينزل على المسيب ولا على آل المسيب ، قال الله ﴿ سننقرئك فلا تنسى - واذكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا هشيم ، قال : ثنا يعلى بن عطاء ، قال : ثنا القاسم بن ربيعة بن قائف الثقفي ، قال : سمعت ابن أبي وقاص يذكر نحوه .

حدثنا محمد بن المثنى وآدم العسقلاني قالا جميعا ، عن شعبة ، عن يعلى بن عطاء ، قال : سمعت القاسم ابن ربيعة الثقفي يقول : قلت لسعد بن أبي وقاص : إني سمعت بن المسيب يقرأ ﴿ ما نُنسخُ مِنْ آيَةٍ

أَوْ نُنْسِيهَا ﴿ قَالَ سَعْدٌ : إِنْ لَمْ يَنْزِلِ الْقُرْآنُ عَلَى الْمَسِيْبِ وَلَا عَلَى ابْنِهِ ، أَمَا هِيَ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ تَنْسَاهَا يَا مُحَمَّدٌ ثُمَّ قَرَأَ ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى - وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ .

حدثني المثنى قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِيهَا ﴾ يقول : نَسَاهَا : نَرَفَعُهَا ، وَكَانَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْزَلَ أُمُورًا مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ رَفَعَهَا . وَالْوَجْهَ الْآخَرَ مِنْهُمَا أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى التَّرْكِ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ يَعْنِي بِهِ تَرَكُوا اللَّهَ فَتَرَكَهُمْ . فَيَكُونُ تَأْوِيلُ الْآيَةِ حِينَئِذٍ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ : مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ ، فَتَغْيِيرُ حِكْمِهَا وَتَبَدُّلُ فَرْضِهَا نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنَ الَّتِي نَسَخْنَاهَا أَوْ مِثْلَهَا ، وَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ تَأْوِيلُ جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ .

ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ

حدثني المثنى ، قال : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس في قوله ﴿ أَوْ نُنْسِيهَا ﴾ يقول : أَوْ تَرَكْنَاهَا لِأَنَّهَا لَمْ يَنْزِلْ .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي قوله ﴿ أَوْ نُنْسِيهَا ﴾ تَرَكْنَاهَا لِأَنَّهَا لَمْ يَنْزِلْ . حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا جوير ، عن الضحاک في قوله ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِيهَا ﴾ قال : النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ .

قال : وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ يَقُولُ فِي ذَلِكَ مَا حَدَّثَنِي بِهِ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ، قَالَ : قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ ﴿ نُنْسِيهَا ﴾ نَمَحْنَاهَا ، وَقَرَأَ ذَلِكَ آخَرُونَ أَوْ نَنْسَاهَا بِفَتْحِ النُّونِ وَهَمْزَةٍ بَعْدَ السِّينِ بِمَعْنَى نَوَخَرْنَاهَا ، مِنْ قَوْلِكَ : نَسَأْتُ هَذَا الْأَمْرَ أَنْسُوهُ نَسَاءً وَنَسَاءً إِذَا أَخْرَجْتَهُ ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ بَعَثَهُ بِنَسَاءٍ يَعْنِي بِتَأْخِيرٍ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ طَرَفَةَ بْنِ الْعَبْدِ :

لَعَمْرُكَ إِنَّ الْمَوْتَ مَا أَنْسَأَ الْفَتَى لِكَالطَّوْلِ الْمُرْخَى وَثَنِيَاهُ بِالْيَدِ

يعني بقوله أنسأ : أخر .

وَمِنْ قَرَأَ ذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ ، وَقَرَأَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ قُرَّاءِ الْكُوفِيِّينَ وَالبَصْرِيِّينَ ، وَتَأْوَلَهُ كَذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ .

ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ

حدثنا أبو كريب ، ويعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا عبد الملك ، عن عطاء في قوله ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسَاهَا ﴾ قال نوخَرْنَاهَا .

حدثنا محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، قال : سمعت ابن أبي نجيح ، يقول في قول الله ﴿ أَوْ نَنْسَاهَا ﴾ قال : نَرَجَّعْنَاهَا .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ أَوْ نَنْسَاهَا ﴾ نَرَجَّعْنَاهَا وَنَوَخَرْنَاهَا .

(١) البيت من معلقة طرفة . والرواية المشهورة كما في شرحي الزوزني والتبريزي للمعلقات : ما أخطأ .

حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا فضيل ، عن عطية **﴿أو نُنسأها﴾** قال : نؤخرها فلا ننسخها .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني عبد الله بن كثير عن عبيد الأزدي ، عن عبيد بن عمير **﴿أو نُنسأها﴾** إرجاؤها وتأخيرها ، هكذا حدثنا القاسم عن عبد الله بن كثير ، عن عبيد الأزدي ، وإنما هو عن عليّ الأزدي .

حدثني أحمد بن يوسف ، قال : ثنا القاسم بن سلام ، قال : حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن عبد الله بن كثير ، عن عليّ الأزدي ، عن عبيد بن عمير أنه قرأها **﴿نُنسأها﴾** قال : فتأويل من قرأ ذلك كذلك : ما تبدل من آية أنزلناها إليك يا محمد ، فنبتل حكمها ونبت خطها ، أو نؤخرها فترجها ونقرها فلا نغيرها ولا نبتل حكمها ، نأت بخير منها أو مثلها .

وقد قرأ بعضهم ذلك **﴿ما ننسخ من آية أو ننسها﴾** وتأويل هذه القراءة نظير تأويل قراءة من قرأ **﴿أو ننسها﴾** إلا أن معنى أو تنسها أنت يا محمد .

وقد قرأ بعضهم **﴿ما ننسخ من آية﴾** بضم النون وكسر السين بمعنى ما ننسخك يا محمد نحن من آية ، من أنسختك فأنا أنسخك وذلك خطأ من القراءة عندنا لخروجه ، عما جاءت به الحجة من القراءة بالنقل المستفيض ، وكذلك قراءة من قرأ **﴿تُنسها﴾** أو **﴿تُنسها﴾** لشذوذها وخروجها عن القراءة التي جاءت بها الحجة من قراء الأمة ، وأولى القراءات في قوله **﴿أو ننسها﴾** بالصواب من قرأ : أو ننسها ، بمعنى تركها ، لأن الله جل ثناؤه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أنه مهما بدّل حكماً أو غيره ، أو لم يبدله ولم يغيره ، فهو آتية بخير منه أو بمثله . فالذي هو أولى بالآية إذ كان ذلك معناها ، أن يكون إذ قدّم الخبر عما هو صانع إذا هو غير وبدل حكم آية أن يعقب ذلك بالخبر عما هو صانع ، إذا هو لم يبدل ذلك ولم يغير ، فالخبر الذي يجب أن يكون عقيب قوله **﴿ما ننسخ من آية﴾** قوله : أو نترك نسخها ، إذ كان ذلك المعروف الجارى في كلام الناس ، مع أن ذلك إذا قرئ كذلك بالمعنى الذى وصفت ، فهو يشتمل على معنى الإنشاء الذى هو بمعنى الترك ، ومعنى النساء الذى هو بمعنى التأخير ، إذ كان كل متروك فؤخر على حال ما هو متروك . وقد أنكروا قوم قراءة من قرأ **﴿أو تُنسها﴾** إذا عني به النسيان ، وقالوا : غير جائز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي من القرآن شيئاً مما لم ينسخ إلا أن يكون نسي منه شيئاً ثم ذكره ، قالوا : وبعد فإنه لو نسي منه شيئاً لم يكن الدين قرعوه وحفظوه من أصحابه بجائز على جميعهم أن ينسوه .

قالوا : وفي قول الله جل ثناؤه **﴿ولم ينشئنا شيئاً لندّهبه بالذى أوحينا إليك﴾** ما ينشئ عن أن الله تعالى ذكره لم ينس نبيه شيئاً مما آتاه من العلم .

﴿﴾ قال أبو جعفر : وهذا قول يشهد على بطوله وفساده الأخبار المتظاهرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بنحو الذى قلنا .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : حدثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : حدثنا

أنس بن مالك : إن أولئك السبعين من الأنصار الذين قتلوا بيئر معونة قرأنا بهم وفيهم كتابا بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا ، ثم إن ذلك رفع ، فالذى ذكرنا عن أبي موسى الأشعري أنهم كانوا يقرعون : « لو أن لابن آدم واديين من مال لا يتغى لهما ثالثا ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب » ثم رفع . وما أشبه ذلك من الأخبار التي يطول باحصائها الكتاب ، وغير مستحيل في فطرة ذى عقل صحيح ، ولا بحجة خبر أن ينسى الله نبيه صلى الله عليه وسلم بعض ما قد كان أنزله إليه ، فإذا كان ذلك غير مستحيل من أحد هذين الوجهين ، فغير جائز لقائل أن يقول ذلك غير جائز .

وأما قوله ﴿ وَكَسِبْنَا لِنَسْنَسْنَا لِنَسْنَسْنَا هَبْنِ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ فإنه جل ثناؤه لم يخبر أنه لا يذهب بشيء منه ، وإنما أخبر أنه لو شاء لذهب بجميعه ، فلم يذهب به والحمد لله ، بل إنما ذهب بما لا حاجة بهم إليه منه ، وذلك أن ما نسخ منه فلا حاجة بالعباد إليه ، وقد قال الله تعالى ذكره ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَى إِلَّا مِا شَاءَ اللَّهُ ﴾ فأخبر أنه ينسى نبيه منه ما شاء ، فالذى ذهب منه الذى استثناه الله فأما نحن فإنما اخترنا ما اخترنا من التأويل طلب اتساق الكلام على نظام فى المعنى ، لا إنكار أن يكون الله تعالى ذكره قد كان آتى نبيه بعض ما نسخ من وحيه إليه وتنزيله .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ﴾

اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ﴾ ، فقال بعضهم بما حدثنى المثنى ، قال : حدثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثنى معاوية بن صالح ، عن على بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ﴾ يقول : خير لكم فى المنفعة وأرفق بكم . وقال آخرون بما حدثنى به الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة فى قوله ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ﴾ يقول : آية فيها تخفيف فيها رحمة فيها أمر فيها نهى . وقال آخرون : نأت بخير من التي نسخناها ، أو بخير من التي تركناها فلم ننسخها .

ذكر من قال ذلك

حدثنى موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا أسباط ، عن السدى ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا ﴾ يقول : نأت بخير من التي نسخناها أو مثلها أو مثل التي تركناها ، فالهاء والألف اللتان فى قوله ﴿ مِّنْهَا ﴾ عائدتان على هذه المقالة على الآية فى قوله ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ﴾ والهاء والألف اللتان فى قوله ﴿ أَوْ مِثْلِهَا ﴾ عائدتان على الالف اللتين فى قوله ﴿ أَوْ نُنسِئَهَا ﴾ .

وقال آخرون بما حدثنى به المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ، قال : كان عبيد بن عمير يقول ﴿ نُنسِئَهَا ﴾ نرفعها من عندكم ، نأت بمثلها أو خير منها .

(١) قوله « إن أولئك السبعين الخ » عبارة الدر المنثور عن أنس قال : « أنزل الله فى الذين قتلوا بيئر معونة قرأنا قرأناه : حتى

نسخ بعد : أن بلغوا الخ » .

حدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ أو نُنسِئُهَا ﴾ نرفعها نأت بخير منها أو بمثلها .

وحدثني المثنى ، قال : حدثنا إسحق ، قال : حدثنا بكر بن شاذب ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن أصحاب ابن مسعود ، مثله .

والصواب من القول في معنى ذلك عندنا : ما تبدل من حكم آية فنغيره أو نترك تبديله فنقره بحاله ، نأت بخير منها لكم من حكم الآية التي نسخنا فغيرنا حكمها ، إما في العاجل لخفته عليكم ، من أجل أنه وضع فرض كان عليكم فأسقط ثقله عنكم ، وذلك كالذي كان على المؤمنين من فرض قيام الليل ، ثم نسخ ذلك فوضع عنهم ، فكان ذلك خيرا لهم في عاجلهم لسقوط عبء ذلك وثقل حمله عنهم ؛ وإما في الآجل لعظم ثوابه من أجل مشقة حمله ، وثقل عبئه على الأبدان كالذي كان عليهم من صيام أيام معدودات في السنة ، فنسخ وفرض عليهم مكانه صوم شهر كامل في كلِّ حول ، فكان فرض صوم شهر كامل كل سنة أثقل على الأبدان من صيام أيام معدودات ، غير أن ذلك وإن كان كذلك ، فالثواب عليه أجزل ، والأجر عليه أكثر لفضل مشقته على مكلفيه من صوم أيام معدودات ، فذلك وإن كان على الأبدان أشق ، فهو خير من الأوّل في الآجل لفضل ثوابه ، وعظم أجره ، الذي لم يكن مثله لصوم الأيام المعدودات ، فذلك معنى قوله ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّثْلِهَا ﴾ لأنه إما بخير منها في العاجل لخفته على من كلفه ، أو في الآجل لعظم ثوابه وكثرة أجره ، أو يكون مثلها في المشقة على البدن ، واستواء الأجر ، والثواب عليه ، نظير نسخ الله تعالى ذكره فرض الصلاة شطر بيت المقدس إلى فرضها شطر المسجد الحرام ، فالتوجه شطر بيت المقدس ، وإن خالف التوجه شطر المسجد ، فكافة التوجه شطر أيهما توجه شطره واحدة ، لأن الذي على المتوجه شطر البيت المقدس من مؤنة توجهه شطره ، نظير الذي على بدنه مؤنة توجهه شطر الكعبة سواء ، فذلك هو معنى المثل الذي قال جل ثناؤه ﴿ أو مِثْلِهَا ﴾ .

ولما عني جل ثناؤه بقوله ﴿ ما نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئُهَا ﴾ ما نسخ من حكم آية أو نسه ، غير أن المخاطبين بالآية لما كان مفهوما عندهم معناها اكتفى بدلالة ذكر الآية من ذكر حكمها ، وذلك نظير سائر ما ذكرنا من نظائره فيما مضى من كتابنا هذا كقوله ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ بمعنى حب العجل ونحو ذلك . فتأويل الآية إذا : ما نغير من حكم آية فنبدله أو نتركه ، فلا تبدله ، نأت بخير لكم أيها المؤمنون حكما منها ، أو مثل حكمها في الخفة والثقل والأجر والثواب .

فإن قال قائل : فإننا قد علمنا أن العجل لا يشرب في القلوب وأنه لا يلتبس على من سمع قوله ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ أن معناه : وأشربوا في قلوبهم حب العجل ، فما الذي يدل على أن قوله ﴿ ما نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئُهَا ﴾ نأت بخير مِثْلِهَا ؟ لذلك نظير .

قيل : الذي دل على أن ذلك كذلك قوله ﴿ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّثْلِهَا ﴾ وغير جائز أن يكون من

القرآن شيء خير من شيء ، لأن جميعه كلام الله ، ولا يجوز في صفات الله تعالى ذكره أن يقال بعضها أفضل من بعض ، وبعضها خير من بعض .

● القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ألم تعلم يا محمد أنى قادر على تعويضك مما نسخت من أحكامى وغيرته من فرائضى التى كنت افترضتها عليك ما أشاء مما هو خير لك ولعبادى المؤمنين معك وأنفع لك ولهم ، إما عاجلا فى الدنيا ، وإما آجلا فى الآخرة ، أو بأن أبدل لك ولهم مكانه مثله فى النفع لهم عاجلا فى الدنيا ، وآجلا فى الآخرة ، وشبيهه فى الخفة عليك وعليهم ، فاعلم يا محمد أنى على ذلك وعلى كل شيء قدير ، ومعنى قوله ﴿قَدِيرٌ﴾ فى هذا الموضع : قوى ، يقال منه : قد قدرت على كذا وكذا : إذا قويت عليه أقدر عليه ، وأقدر عليه قدرة وقدرانا ومقدرة ، وبنو مرة من غطفان تقول : قدرت عليه بكسر الدال ، فأما من التقدير من قول القائل : قدرت الشيء فإنه يقال منه : قد ته أقدره قدرا وقدرًا .

القول في تأويل قوله تعالى :

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾

قال أبو جعفر : إن قال لنا قائل : أو لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أن الله على كل شيء قدير ، وأنه له ملك السموات والأرض حتى قيل له ذلك ؟ قيل : بلى ، فقد كان بعضهم يقول : إنما ذلك من الله جل ثناؤه خبر عن أن محمدا قد علم ذلك ، ولكنه قد أخرج الكلام مخرج التقرير كما تفعل مثله العرب فى خطاب بعضها بعضا ، فيقول أحدهم لصاحبه : ألم أكرمك ، ألم أتفضل عليك ، بمعنى إخباره أنه قد أكرمه وتفضل عليه ، يريد : أليس قد أكرمتك ، أليس قد تفضلت عليك ، بمعنى قد علمت ذلك . قال : وهذا لا وجه له عندنا ، وذلك أن قوله جل ثناؤه ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ إنما معناه أما علمت ، وهو حرف جحد أدخل عليه حرف استفهام ، وحروف الاستفهام إنما تدخل فى الكلام ، إما بمعنى الاستثبات ، وإما بمعنى النفي ، فأما بمعنى الإثبات فذاك غير معروف فى كلام العرب ، ولا سيما إذا دخلت على حروف الجحد ، ولكن ذلك عندى وإن كان ظهر ظهور الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما هو معنى به أصحابه الذين قال الله جل ثناؤه ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا واسْمَعُوا﴾ والذى يدل على أن ذلك كذلك قوله جل ثناؤه ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ فعاد بالخطاب فى آخر الآية إلى جميعهم ، وقد ابتداء أولها بخطاب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأن المراد بذلك الذين وصفت أمرهم من أصحابه ، وذلك من كلام العرب مستفيض بينهم فصيح ، أن يخرج المتكلم كلامه على وجه الخطاب منه لبعض الناس ، وهو قاصد به غيره ، وعلى

وجه الخطاب لواحد ، وهو يقصد به جماعة غيره ، أو جماعة والمخاطب به أحدهم ، وعلى هذا الخطاب للجماعة والمقصود به أحدهم ، من ذلك قول الله جل ثناؤه ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ ثم قال ﴿ وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ فرجع إلى خطاب الجماعة ، وقد ابتداء الكلام بخطاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ونظير ذلك قول الكميت بن زيد في مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم :

إِلَى السَّرَاجِ الْمُنِيرِ أَحْمَدَ لَا يَعْدِلُنِي رَغْبَةً وَلَا رَهَبًا
عَنَّهُ إِلَى غَيْرِهِ وَلَوْ رَفَعَ النَّاسُ إِلَى الْعِيُونِ وَارْتَقَبُوا
وَقِيلَ أَفَرَطْتَ بَلْ قَصَدْتُ وَلَوْ عَنَفَنِي الْقَائِلُونَ أَوْ ثَلَبُوا
لَجَّ بِتَفْضِيلِكَ اللِّسَانُ وَلَوْ أَكْثَرَ فِيكَ الضَّجَاجُ وَاللَّجَبُ
أَنْتَ الْمُصَفَّى الْمُخْضُ الْمَهْدَبُ فِي النَّسْبَةِ إِنَّ نَصَّ قَوْمَكَ النَّسَبُ

فأخرج كلامه على وجه الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو قاصد بذلك أهل بيته ، فكفى عن وصفهم ومدحهم بذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن بني أمية بالقائمين المعنفين ، لأنه معلوم أنه لأحد يوصف بتعنيف مادح النبي صلى الله عليه وسلم وتفضيله ، ولا يكثُر الضجج واللجب في إطناب القيل بفضله ، وكما قال جميل بن معمر :

أَلَا إِنَّ جِيرَانِي الْعَشِيَّةَ رَائِحٌ دَعَتْهُمْ دَوَاعٍ مِّنْ هَوَىٰ وَمَسَادِحُ

فقال : ألا إن جيرانى العشية فابتداء الخبر عن جماعة جيرانه ، ثم قال رائح ، لأن قصده في ابتدائه ما ابتداء به من كلامه الخبر عن واحد منهم دون جماعتهم ، وكما قال جميل أيضا في كلمته الأخرى :

خَلِيلِيَّ فِيمَا عِشْتُمَا هَلْ رَأَيْتُمَا قَتِيلًا بِكَبِيٍّ مِّنْ حُبِّ قَاتِلِهِ قَبِيلِي

وهو يريد قاتله ، لأنه إنما يصف امرأة فكفى باسم الرجل عنها وهو يعنها ، فكذلك قوله ﴿ أَلَمْ تَعْلَمِ أَنْ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . أَلَمْ تَعْلَمِ أَنْ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ وإن كان ظاهر الكلام على وجه الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه مقصود به قصد أصحابه ، وذلك بين بدلالة قوله ﴿ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنِّى وَبِى وَلَا نَصِيرٍ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِّنْ قَبْلُ ﴾ الآيات الثلاث بعدها على أن ذلك كذلك . أما قوله ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ولم يقل ملك السموات ، فإنه عنى بذلك ملك السلطان والمملكة دون الملك . والعرب إذا أرادت الخبر عن المملكة التى هى مملكة سلطان قالت : ملك الله الخلق ملكا ، وإذا أرادت الخبر عن الملك قالت : ملك فلان هذا الشيء فهو يملكه ملكا ومملكة وملكها .

فتأويل الآية إذا : ألم تعلم يا محمد أن لى ملك السموات والأرض وسلطانهما دون غيرى أحكم فيهما وفيما فيهما ما أشاء وأمر فيهما وفيما فيهما بما أشاء ، وأنهى عما أشاء ، وأنسخ وأبدل وأغير من أحكامى التى أحكم بها فى عبادى ما أشاء إذا أشاء ، وأقر منها ما أشاء . وهذا الخبر وإن كان من الله عز وجل بخطابا

لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على وجه الخبر عن عظمته ، فإنه مینه جل ثناؤه تكذيب لليهود الذين أنكروا نسخ أحكام التوراة وجحدوا نبوة عيسى ، وأنكروا محمدا صلى الله عليه وسلم ، لمحيثهما بما جاء به من عند الله بتغيير ما غير الله من حكم التوراة ، فأخبرهم الله أن له ملك السموات والأرض وسلطانهما ، فإن الخلق أهل مملكته وطاعته ، عليهم السمع له والطاعة لأمره ونهيه ، وإن له أمرهم بما شاء ونهيمهم عما شاء ، ونسخ ما شاء ، وإقرار ما شاء ، وإنساء ما شاء من أحكامه ، وأمره ونهيه ، ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين معه : انقادوا لأمرى ، وانتهوا إلى طاعتي فيما أنسخ وفيما أترك ، فلا أنسخ من أحكامى وحدودى وفرائضى ، ولا يهولنكم خلاف مخالف لكم فى أمرى ونهى وناسخى ومنسوخى ، فإنه لا قيم بأمركم سوى ، ولا ناصر لكم غيرى ، وأنا المنفرد بولايتكم ، والدفاع عنكم ، والمتوحد بنصرتكم بعزى وسلطانى وقوتى على من ناوأكم وحادكم ، ونصب حرب العداوة بينه وبينكم ، حتى أعلى حججتكم ، وأجعلها عليهم لكم ، والولى معناه فعيل ، من قول القائل : وليت أمر فلان : إذا صرت قيا به فأنا إليه فهو وليه وقيمه ، ومن ذلك قيل : فلان ولى عهد المسلمين ، يعنى به : القائم بما عهد إليه من أمر المسلمين ، وأما النصير فإنه فعيل من قولك : نصرتك أنصرك فأنا ناصرك ونصيرك وهو المؤيد والمقوى .

وأما معنى قوله ﴿مِن دُونَ اللَّهِ﴾ فإنه سوى الله وبعد الله ، ومنه قول أمية بن أبى الصلت :

يَانْفُسُ مَا لَكَ دُونَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ وَمَا عَلَى حَدَّثَانِ الدَّهْرِ مِنْ بَاقٍ

يريد مالك سوى الله ، وبعد الله من يقيك المكاره .

فمعنى الكلام إذا : وليس لكم أيها المؤمنون بعد الله من قيم بأمركم ، ولا نصير فيؤيدكم ويقويكم

فيعينكم على أعدائكم .

القول فى تأويل قوله تعالى

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۗ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ

فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾

اختلف أهل التأويل فى السبب الذى من أجله أنزلت هذه الآية .

فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب ، قال : حدثنى يونس بن بكير ، وحدثنا ابن حميد ، قال : ثنا

سلمة بن الفضل ، قال ، ثنا ابن إسحق ، قال : حدثنى محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثنى

سعيد بن جبیر أو عكرمة عن ابن عباس ، قال رافع بن حريملة ووهب بن زيد لرسول الله صلى الله عليه

وسلم اثنتا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرؤه ، وفجر لنا أنهارا نتبعك ونصدقك ، فأنزل الله فى ذلك من

قولهم ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾ الآية .

وقال آخرون بما حدثنا بشر بن معاذ ، قال ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿أَمْ تُرِيدُونَ

أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾ وكان موسى يسئل فقيل له ﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ .

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ﴾ أن يرهبهم الله جهرة ، فسألت العرب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بالله فيروه جهرة .

وقال آخرون بما حدثني به محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ﴾ أن يرهبهم الله جهرة ، فسألت قريش محمدا صلى الله عليه وسلم أن يجعل الله له الصفا ذهباً ، قال : نعم وهو لَكُمْ كَمَا أُدَّةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنْ كَفَرْتُمْ ، فأبوا ورجعوا .

حدثنا القاسم ، قال : حدثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد قال : سألت قريش محمدا أن يجعل لهم الصفا ذهباً ، فقال : نعم وهو لَكُمْ كَمَا أُدَّةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنْ كَفَرْتُمْ ، فأبوا ورجعوا ، فأنزل الله ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ﴾ أن يرهبهم الله جهرة .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله . وقال آخرون بما حدثني به المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : قال رجل : يا رسول الله لو كانت كفاراتنا كفارات بني إسرائيل ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم لا تبغها ما أعطاكم الله خيراً مما أعطى بني إسرائيل كانت بنو إسرائيل إذا فعل أحدهم الخطيئة وجدها مكتوبة على بابيه وكفارتها ، فإن كفرها كانت له خزيًا في الدنيا ، وإن لم يكفرها كانت له خزيًا في الآخرة ، وقد أعطاكم الله خيراً مما أعطى بني إسرائيل ، قال ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ قال : وقال : الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن ، وقال : من هم بحسنة فسلم بعملها كتبت له حسنة ، فإن عملها كتبت له عشر أمثالها ، ولا يهلك على الله إلا هالك ، فأنزل الله ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ﴾ .

واختلف أهل العربية في معنى ﴿ أَمْ ﴾ التي في قوله ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ ﴾ .

فقال بعض البصريين : هي بمعنى الاستفهام ، وتأويل الكلام : أتريدون أن تسألوا رسولكم ؟ وقال آخرون منهم : هي بمعنى استفهام مستقبل منقطع من الكلام ، كأنك تميل بها إلى أوله كقول العرب : إنها لإبل يا قوم أم شاء ، ولقد كان كذا وكذا أم حدس نفسي . قال : وليس قوله ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ ﴾ على الشك ، ولكنه قاله ليقبح له صنيعهم ، واستشهد لقوله ذلك

بيت الأخطل :
كذبتك صينك أم رأيت بيواسيط غلس الظلام من الرباب خيالاً

وقال بعض نحوي الكوفيين : إن شئت جعلت قوله ﴿أَمْ تُرِيدُونَ﴾ استفهاما على كلام قد سبقه كما قال جل ثناؤه ﴿الْم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ فجاءت أم وليس قبلها استفهام ، فكان ذلك عنده دليلا على أنه استفهام مبتدأ على كلام سبقه .

وقال قائل هذه المقالة « أم » في المعنى تكون ردّا على الاستفهام على جهتين : إحداهما أن تعرف معنى أى ، والأخرى أن يستفهم بها ، ويكون على جهة النسق ، وللذى ينوى به الابتداء ، إلا أنه ابتداء متصل بكلام ، فلو ابتدأت كلاما ليس قبله كلام ثم استفهمت لم يكن إلا بالألف أو بهل ، قال : وإن شئت قلت في قوله ﴿أَمْ تُرِيدُونَ﴾ قبله استفهام فردّ عليه وهو في قوله ﴿أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ والصواب من القول في ذلك عندي على ما جاءت به الآثار التي ذكرناها عن أهل التأويل أنه استفهام مبتدأ بمعنى : أتريدون أيها القوم أن تسألوا رسولكم ، وإنما جاز أن يستفهم القوم بأم وإن كانت أم أحد شروطها أن تكون نسقا في الاستفهام لتقدم ما تقدمها من الكلام لأنها تكون استفهاما مبتدأ إذا تقدمها سابق من الكلام ، ولم يسمع من العرب استفهام . بها ولم يتقدمها كلام ، ونظيره قوله جل ثناؤه ﴿الْم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ وقد تكون « أم » بمعنى بل إذا سبقها استفهام لا يصلح فيه أى ، فيقولون : هل لك قبلنا حق ، أم أنت رجل معروف بالظلم ؟ وقال الشاعر :

فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي أَسْتَلِمِي تَقَوْلَاتٍ أَمْ الْقَوْمُ أَمْ كُلُّ إِلَى حَبِيبٍ

يعنى : بل كل إلى حبيب .

وقد كان بعضهم يقول منكرا قول من زعم أن « أم » في قوله ﴿أَمْ تُرِيدُونَ﴾ استفهام مستقبل منقطع من الكلام يميل بها إلى أوله أن الأول خبر والثاني استفهام ، والاستفهام لا يكون في الخبر ، والخبر لا يكون في الاستفهام ، ولكن أدركه الشاك بزعمه بعد مضي الخبر ، فاستفهم .

فاذا كان معنى « أم » ما وصفنا : فتأويل الكلام : أتريدون أيها القوم أن تسألوا رسولكم من الأشياء نظير ما سأل قوم موسى من قبلكم ، فتكفروا إن منعموه في مسئلتكم ما لا يجوز في حكمة الله إعطاؤكموه ، أو أتهلكوا إن كان مما يجوز في حكمته عطاؤكموه فأعطاكموه ، ثم كفرتم من بعد ذلك ، كما هلك من كان قبلكم من الأمم التي سألت أنبياءها ما لم يكن لها مسئلتها إياهم ، فلما أعطيت كفرت ، فعوجلت بالعقوبات لكفرها بعد إعطاء الله إياها سؤالها .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَتَّبِدَلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَمَنْ يَتَّبِدَلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ ومن يستبدل الكفر ، ويعنى بالكفر : الجحود بالله وبآياته بالإيمان ، يعنى بالتصديق بالله وبآياته ، والإقرار به ، وقد قيل عنى بالكفر في هذا الموضع الشدة وبالإيمان الرخاء ، ولأعرف الشدة في معانى الكفر ، ولا الرخاء في معنى الإيمان ، إلا أن يكون قائل ذلك أراد بتأويله الكفر بمعنى الشدة في هذا الموضع ، وتأويله الإيمان في معنى الرخاء ما أعد الله للكفار في الآخرة

من الشدائد، وما أعد الله لأهل الإِمان فيها من النعيم، فيكون ذلك وجهها وإن كان بعيداً من المفهوم بظاهر الخطاب.
ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى، قال: ثنا إسحق، قال: ثنا ابن أبي جعفر، عن أبيه، عن أبي العالية ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ يقول: يتبدل الشدة بالرخاء.
حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسن، قال: حدثني حجاج، عن ابن أبي جعفر، عن الربيع، عن أبي العالية بمثله.

وفي قوله ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ دليل واضح على ما قلنا من أن هذه الآيات من قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ خطاب من الله جل ثناؤه المؤمنين به من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعتاب منه لهم على أمر سلف منهم مما سر به اليهود وكرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم، فكرهه الله لهم، فعاتبهم على ذلك، وأعلمهم أن اليهود أهل غش لهم، وحسد وبغى، وأنهم يتمنون لهم المكاره، ويبغونهم الغوائل، ونهاهم أن ينتصحوهم، وأخبرهم أن من ارتد منهم عن دينه فاستبدل بإيمانه كفراً فقد أخطأ قصد السبيل.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾.

أما قوله ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾ فإنه يعني به ذهب وحاد، وأصل الضلال عن الشيء: الذهاب عنه والحيد، ثم يستعمل في الشيء الهالك، والشيء الذي لا يؤبه له، كقولهم للرجل الحامل الذي لا ذكر له ولا نباهة: ضل بن ضل، وقل بن قل، كقول الأخطل في الشيء الهالك:

كُنْتَ الْقَدَى فِي مَوْجٍ أَكْبَرَ مُزْبِدٍ قَدَفَ الْإِثَى بِهِ فَضَلَ ضَلَالاً

يعنى هلك فذهب.

والذي عنى الله تعالى ذكره بقوله ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ فقد ذهب عن سواء السبيل وحاد عنه.
وأما تأويل قوله ﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ فإنه يعني بالسواء: القصد والمنهج، وأصل السواء: الوسط، ذكر عن عيسى بن عمر النحوي أنه قال: ما زلت أكتب حتى انقطع سوائي، يعني وسطى، وقال حسان بن ثابت:

يَا وَيْحَ أَنْصَارِ النَّبِيِّ وَنَسْلِهِ بَعْدَ الْمَغِيبِ فِي سَوَاءِ الْمُسْحَدِ

يعنى بالسواء الوسط، والعرب تقول: هو في سواء السبيل، يعنى في مستوى السبيل، وسواء الأرض مستواها عندهم، وأما السبيل فإنها الطريق المسبول، صرف من مسبول إلى سبيل.

فتأويل الكلام إذاً: ومن يستبدل بالإيمان بالله وبرسوله الكفر فيرتد عن دينه، فقد حاد عن منهج الطريق ووسطه الواضح المسبول. وهذا القول ظاهر الخبر عن زوال المستبدل بالإيمان الكفر، عن الطريق والمعنى به الخبر عنه أنه ترك دين الله الذي ارتضاه لعباده، وجعله لهم طريقاً يسلكونه إلى رضاه، وسبيلاً يركبونها إلى محبته والفوز بجناته. فجعل جل ثناؤه الطريق الذي إذا ركب محجته السائر فيه، ولزم وسطه

المجتاز فيه ، نجا وبلغ حاجته ، وأدرك طلبته لدينه الذى دعا إليه عباده مثلاً لإدراكهم بلزومه واتباعه لإدراكهم طلباتهم فى آخرتهم ، كالذى يدرك اللازم بحجة السبيل بلزومه إياها طلبته من النجاة منها ، والوصول إلى الموضع الذى أمه وقصده ، وجعل مثل الحائد عن دينه ، والحائد عن اتباع ما دعاه إليه من عبادته فى حياته ما رجا أن يدركه بعمله فى آخرته ، وينال به فى معاده وذهابه ، عما أمل من ثواب عمله ، وبعده به من ربه ، مثل الحائد عن منهج الطريق ، وقصد السبيل ، الذى لايزداد وغولا فى الوجه الذى سلكه ، إلا ازداد من موضع حاجته بعدا ، وعن المكان الذى أمه وأراده نأيا . وهذه السبيل التى أخبر الله عنها ، أن من يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضلّ سواءها ، هى الصراط المستقيم ، الذى أمرنا بمسئلته الهداية له بقوله ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

القول فى تأويل قوله تعالى :

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ
مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿١٥٩﴾

قال أبو جعفر : وقد صرح هذا القول من قول الله جل ثناؤه ، بأن خطابه بجميع هذه الآيات من قوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ وإن صرف فى نفسه الكلام إلى خطاب النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو خطاب منه للمؤمنين وأصحابه ، وعتاب منه لهم ، ونهى عن انتصاح اليهود ونظرهم من أهل الشرك وقبول آرائهم فى شىء من أمور دينهم ، ودليل على أنهم كانوا استعملوا ، أو من استعمل منهم فى خطابه ومسئلته رسول الله صلى الله عليه وسلم الجفاء وما لم يكن له استعماله معه تأسيا باليهود فى ذلك أو ببعضهم ، قال لهم ربهم ناهيا عن استعمال ذلك : لا تقولوا لنبيكم صلى الله عليه وسلم كما تقول له اليهود : راعنا تأسيا منكم بهم ، ولكن قولوا : انظرنا واسمعوا ، فإن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر بى وجحود لحق الواجب لى عليكم فى تعظيمه وتوقيره ، ولمن كفر بى عذاب أليم ، فإن اليهود والمشركين ما يودون أن ينزل عليكم من خير من ربكم ، ولكن كثيرا منهم ودوا أنهم يردونكم من بعد إيمانكم كفارا ، حسدا من عند أنفسهم لكم ولنبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ، من بعد ما تبين لهم الحق فى أمر محمد ، وأنه نبي إليهم وإلى خلقى كافة ، وقد قيل إن الله جل ثناؤه عني بقوله ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ كعب بن الأشرف .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن الزهري فى قوله ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ هو كعب بن الأشرف .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا أبو سفيان العمري ، عن معمر ، عن الزهري وقتادة

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ قال كعب بن الأشرف . وقال بعضهم بما حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : حدثني ابن إسحق ، وحدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، قال : ثنا محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : كان حيي بن أخطب ، وأبو ياسر بن أخطب من أشدَّ يهود للعرب حسدا إذ خصهم الله برسوله صلى الله عليه وسلم ، وكانا جاهدين في ردِّ الناس عن الإسلام بما استطاعا ، فأنزل الله فيهما ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ﴾ الآية . وليس لقول القائل عنى بقوله ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ كعب بن الأشرف معنى مفهوم ، لأن كعب بن الأشرف واحد ، وقد أخبر الله جل ثناؤه أن كثيرا منهم يودون لو يردون المؤمنين كفارا بعد إيمانهم ، والواحد لا يقال له كثير بمعنى الكثرة في العدد ، إلا أن يكون قائل ذلك أراد بوجه الكثرة التي وصف الله بها من وصفه بها في هذه الآية الكثرة في العزِّ ورفعته المنزلة في قومه وعشيرته ، كما يقال : فلان في الناس كثير يراد به كثرة المنزلة والقدر . فإن كان أراد ذلك فقد أخطأ ، لأن الله جل ثناؤه قد وصفهم بصفة الجماعة ، فقال ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا﴾ فذلك دليل على أنه عنى الكثرة في العدد ، أو يكون ظن أنه من الكلام الذي يخرج مخرج الخبر عن الجماعة ، والمقصود بالخبر عنه الواحد ، نظير ما قلنا آنفا في بيت جميل ، فيكون ذلك أيضا خطأ . وذلك أن الكلام إذا كان بذلك المعنى فلا بد من دلالة فيه تدل على أن ذلك معناه ، ولا دلالة تدل في قوله ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أن المراد به واحد دون جماعة كثيرة ، فيجوز صرف تأويل الآية إلى ذلك ، وإحالة دليل ظاهره إلى غير الغالب في الاستعمال .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾

ويعنى جل ثناؤه بقوله ﴿حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ أن كثيرا من أهل الكتاب يودون للمؤمنين ما أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم يودونه لهم من الردة عن إيمانهم إلى الكفر حسدا منهم ، وبغيا عليهم ، والحسد إذا منصوب على غير النعت للكفار ، ولكن على وجه المصدر الذي يأتي خارجا من معنى الكلام الذي يخالف لفظه لفظ المصدر ، كقول القائل لغيره : تمنيت لك ما تمنيت من سوء حسدا مني لك ، فيكون الحسد مصدرا من معنى قوله : تمنيت من سوء ، لأن في قوله تمنيت لك ذلك ، معنى حسدتك على ذلك ، فعلى هذا نصب الحسد ، لأن في قوله ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ يعنى : حسدكم أهل الكتاب على ما أعطاكم الله من التوفيق ، ووهب لكم من الرشاد لدينه والإيمان برسوله ، وخصكم به من أن جعل رسوله إليكم رجلا منكم رعوفا بكم رحيا ، ولم يجعله منهم ، فتكونوا لهم تبعا ، فكان قوله ﴿حَسَدًا﴾ مصدرا من ذلك المعنى .

وأما قوله ﴿مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ فإنه يعنى بذلك : من قبل أنفسهم ، كما يقول القائل : لي عندك كذا وكذا ، بمعنى لي قبلك .

وكما حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر قوله ﴿مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ وإنما أخبر الله جل ثناؤه

عنهم المؤمنين أنهم ودوا ذلك للمؤمنين من عند أنفسهم إعلاما منه لهم بأنهم لم يؤمروا بذلك في كتابهم، وأنهم يأتون ما يأتون من ذلك على علم منهم بنهى الله إياهم عنه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ أى من بعد ما تبين لهؤلاء الكثير من أهل الكتاب الذين يودون أنهم يردونكم كفارا من بعد إيمانكم الحق في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند ربه والملة التي دعا إليها فأضاء لهم أن ذلك الحق الذي لا يمترون فيه .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ من بعد ما تبين لهم أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والإسلام دين الله . حدثني المشي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ يقول : تبين لهم أن محمدا رسول الله يجلدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله ؛ وزاد فيه : فكفروا به حسدا وبغيا ، إذ كان من غيرهم .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ قال : الحق : هو محمد صلى الله عليه وسلم ، فتبين لهم أنه هو الرسول . حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ قال : قد تبين لهم أنه رسول الله .

قال أبو جعفر : فدل بقوله ذلك أن كفر الذين قص قصتهم في هذه الآية بالله وبرسوله عناد ، وعلى علم منهم ومعرفة ، بأنهم على الله مفترون .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عثمان بن سعيد ، قال : ثنا بشر بن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ يقول الله تعالى ذكره : من بعد ما أضاء لهم الحق لم يجهلوا منه شيئا ، ولكن الحسد حملهم على الجحد ، فغيرهم الله ولا مهم ووبخهم أشد الملامة .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿فَاعْفُوا﴾ فتجاوزوا عما كان منهم من إساءة وخطأ في رأى أشاروا به عليكم في دينكم ، إرادة صدكم عنه ، ومحاولة ارتدادكم بعد إيمانكم ، وعمما سلف منهم من قبلهم لنبيكم صلى الله عليه وسلم ﴿اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَّابَأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾ ورافحوا عما كان منهم من جهل في ذلك حتى يأتي الله بأمره ، فيحدث لكم من أمره فيكم ما يشاء ، ويقضى فيهم ما يريد ، فقضى فيهم تعالى ذكره ، وأتى بأمره ، فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا

الكتاب حتى يُعْطُوا الجزية عن يديهم صَاغِرُونَ ﴿ فنسخ الله جل ثناؤه العفو عنهم ، والصفح بفرض قتالهم على المؤمنين حتى تصير كلمتهم وكلمة المؤمنين واحدة ، أو يؤدوا الجزية عن يد صغارا . كما حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿ فاعفُوا وَاَصْفَحُوا ﴾ حتى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ونسخ ذلك قوله ﴿ فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ فاعفُوا وَاَصْفَحُوا ﴾ حتى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴿ فأتى الله بأمره فقال ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ حتى يبلغ ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ أي صغارا ونعمة لهم ، فنسخت هذه الآية ما كان قبلها ﴿ فاعفُوا وَاَصْفَحُوا ﴾ حتى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴿ .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿ فاعفُوا وَاَصْفَحُوا ﴾ حتى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴿ قال : اعفوا عن أهل الكتاب حتى يحدث الله أمرا ، فأحدث الله بعد فقال ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ إلى ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ فاعفُوا وَاَصْفَحُوا ﴾ حتى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴿ قال : نسخها ﴿ اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ . حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ فاعفُوا وَاَصْفَحُوا ﴾ حتى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ ﴿ قال : هذا منسوخ نسخه ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

قال أبو جعفر : قد دللنا فيما مضى على معنى القدير وأنه القوي ، فعنى الآية ههنا أن الله على كل ما يشاء بالذين وصفت لكم أمرهم من أهل الكتاب وغيرهم ، قدير إن شاء الانتقام منهم بعنادهم ربهم . وإن شاء هداهم لما هداكم الله له من الإيمان ، لا يتعذر عليه شيء أراده ، ولا يتعذر عليه أمر شاء قضاءه ، لأن له الخلق والأمر .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾

قال أبو جعفر : قد دللنا فيما مضى على معنى إقامة الصلاة ، وأنها أداؤها بحدودها وفروضها ، وعلى تأويل الصلاة ، وما أصلها ، وعلى معنى إيتاء الزكاة ، وأنه إعطاؤها بطيب نفس ، على ما فرضت ووجبت ،

وعلى معنى الزكاة ، واختلاف المختلفين فيها ، والشواهد الدالة على صحة القول الذى اخترنا فى ذلك بما أغنى عن إعادته فى هذا الموضع .

وأما قوله ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ فإنه يعنى جل ثناؤه بذلك : ومهما تعملوا من عمل صالح فى أيام حياتكم فتقدموه قبل وفاتكم ذخرا لأنفسكم فى معادكم ، تجدوا ثوابه عند ربكم يوم القيامة ، فيجازيكم به ؛ والخير : هو العمل الذى يرضاه الله . وإنما قال ﴿تَجِدُوهُ﴾ والمعنى : تجدوا ثوابه .

كما حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبى جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿تَجِدُوهُ﴾ يعنى : تجدوا ثوابه عند الله .

قال أبو جعفر : لاستغناء سامعى ذلك بدليل ظاهر على معنى المراد منه ، كما قال عمرو بن لجأ :

وَسَبَّحَتِ الْمَدِينَةُ لَا تَسْلُمُهَا رَأَتْ قَسَمَرًا بِسُوقِهِمْ نَهَارًا

وإنما أراد : وسبح أهل المدينة ، وإنما أمرهم جل ثناؤه فى هذا الموضع بما أمرهم به من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وتقديم الخيرات لأنفسهم ، لوطهروا بذلك من الخطأ الذى سلف منهم فى استنصاحهم اليهود ، وركون من كان ركن منهم إليهم ، وجفاء من كان جفا منهم فى خطابه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿رَاعِنَا﴾ إذ كانت إقامة الصلوات كفارة للذنوب ، وإيتاء الزكاة تطهيرا للنفوس والأبدان ، من أدناس الآثام ، وفى تقديم الخيرات إدراك الفوز برضوان الله .

• القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

وهذا خبر من الله جل ثناؤه للذين خاطبهم بهذه الآيات من المؤمنين أنهم مهما فعلوا من خير وشر ، سرا وعلانية ، فهو به بصير لا يخفى عليه منه شيء ، فيجزئهم بالإحسان جزاءه وبالإساءة مثلها . وهذا الكلام وإن كان خرج مخرج الخبر ، فإن فيه وعدا ووعدا ، وأمرا وزجرا ، وذلك أنه أعلم انقوم أنه بصير بجميع أعمالهم ليجدوا فى طاعته ، إذ كان ذلك مذخورا لهم عنده حتى يثيب عليه ، كما قال ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وليحذروا معصيته ، إذ كان مطلقا على رآكها بعد تقدمه إليه فيها بالوعد عليها ، وما أوعده عليه ربنا جل ثناؤه فنهى عنه ، وما وعد عليه فأمر به .

أما قوله ﴿بَصِيرٌ﴾ فإنه مبصر صرف إلى بصير ، كما صرف مبدع إلى بديع ، ومؤلم إلى أليم .

القول فى تأويل قوله تعالى :

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا ذَلِكَ آمَانِيَهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَقَالُوا﴾ وقالت اليهود والنصارى ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ﴾

فإن قال قائل : وكيف جمع اليهود والنصارى فى هذا الخبر مع اختلاف مقالة الفريقين ، واليهود تدفع

النصارى عن أن يكون لها في ثواب الله نصيب ، والنصارى تدفع اليهود عن مثل ذلك ؟ قيل : إن معنى ذلك بخلاف الذى ذهبت إليه ، وإنما عنى به : وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان هودا ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا النصارى ، ولكن معنى الكلام لما كان مفهوما عند المخاطبين به ، معناه جمع الفريقان في الخبر عنهما ، فقيل ﴿ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ الآية ، أى قالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا . وأما قوله ﴿ مَن كَانَ هُودًا ﴾ فإن في اليهود قولين : أحدهما أن يكون جمع هائد ، كما جاء عوط جمع عائط ، وعود جمع عائد ، وحول جمع حائل ، فيكون جمعا للمذكر والمؤنث بلفظ واحد ، والهائد : النائب الراجع إلى الحق . والآخر أن يكون مصدرا عن الجميع ، كما يقال : رجل صوم ، وقوم صوم ، ورجل فطر ، وقوم فطر ، ونسوة فطر .

وقد قيل : إن قوله ﴿ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا ﴾ إنما هو قوله : إلا من كان يهودا ، ولكنه حذف الياء الزائدة ، ورجع إلى الفعل من اليهودية .

وقيل : إنه في قراءة أبي إلا من كان يهوديا أو نصرانيا ، وقد بينا فيما مضى معنى النصارى ، ولم سميت بذلك وجمعت كذلك بما أغنى عن إعادته .

وأما قوله ﴿ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ﴾ فإنه خبر من الله تعالى ذكره عن قول الذين قالوا ﴿ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ أنه أمانى منهم يتمنونها على الله بغير حق ولا حجة ولا برهان ولا يقين علم بصحة ما يدعون ، ولكن بادعاء الأباطيل وأمانى النفوس الكاذبة .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ﴾ أمانى يتمنونها على الله كاذبة .

حدثني المشي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ﴾ قال : أمانى تمنوا على الله بغير الحق .

• القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ وهذا أمر من الله جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم بدعاء الذين ﴿ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ إلى أمر عدل بين جميع الفرق مسلمها ويهودها ونصاراها ، وهو إقامة الحججة على دعواهم التى ادعوا من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هودا أو نصارى ، يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : يا محمد قل للزاعمين أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هودا أو نصارى دون غيرهم من سائر البشر : هاتوا برهانكم على ما تزعمون من ذلك فنسلم لكم دعواكم إن كنتم فى دعواكم من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هودا أو نصارى محقين ، والبرهان : هو البيان والحجة والبينة .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ هاتوا ببينتكم .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، هاتوا بُرْهانَكُمْ ﴿١﴾ هاتوا حججتكم .
حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسن ، قال : ثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿٢﴾ قُلْ هَاتُوا
بُرْهانَكُمْ ﴿٣﴾ قال : حججتكم .

حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿٤﴾ قُلْ هَاتُوا
بُرْهانَكُمْ ﴿٥﴾ أي حججتكم ، وهذا الكلام وإن كان ظاهره ظاهر دعاء القائلين ﴿٦﴾ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ
كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴿٧﴾ إلى إحضار حجة على دعواهم ، ما ادَّعوا من ذلك ، فإنه بمعنى تكذيب من الله
لهم في دعواهم وقيلهم ، لأنهم لم يكونوا قادرين على إحضار برهان على دعواهم تلك أبدا .
وقد أبان قوله ﴿٨﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴿٩﴾ على أن الذي ذكرنا من الكلام بمعنى
التكذيب لليهود والنصارى في دعواهم ما ذكر الله عنهم .

وأما تأويل قوله ﴿١٠﴾ قُلْ هَاتُوا بُرْهانَكُمْ ﴿١١﴾ فإنه احضروا وأتوا به .

القول في تأويل قوله تعالى :

بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَحْزَنُونَ ﴿١٢﴾

﴿١٢﴾ يعني بقوله جل ثناؤه ﴿١٣﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ ﴿١٤﴾ أنه ليس كما قال الزاعمون ﴿١٥﴾ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ
كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴿١٦﴾ ولكن من أسلم وجهه لله وهو محسن ، فهو الذي يدخلها وينعم فيها .
كما حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال : أخبرهم أن من يدخل
الجنة هو من أسلم وجهه لله الآية ، وقد بينا معنى ﴿١٧﴾ بَلَى ﴿١٨﴾ فيما مضى قبل .
وأما قوله ﴿١٩﴾ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴿٢٠﴾ فإنه يعني بإسلام الوجه التذلل لطاعته والإذعان لأمره ، وأصل
الإسلام : الاستسلام ، لأنه من استسلمت لأمره ، وهو الخضوع لأمره ، وإنما سمي المسلم مسلما بخضوع
جوارحه لطاعة ربه .

كما حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿٢١﴾ بَلَى مَنْ
أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴿٢٢﴾ يقول : أخلص لله ، وكما قال زيد بن عمرو بن نفيل :
وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمُنْزُنُ تَحْمِيلُ عَذَابِ زُلَالَا

يعني بذلك استسلمت لطاعة من استسلم لطاعته المزن وانقادت له .

وخص الله جل ثناؤه بالخبر عن أخبر عنه بقوله ﴿٢٣﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴿٢٤﴾ بإسلام وجهه له
دون سائر جوارحه ، لأن أكرم أعضاء ابن آدم وجوارحه وجهه ، وهو أعظمها عليه حرمة وحقا ، فإذا
خضع لشيء وجهه الذي هو أكرم أجزاء جسده عليه فغيره من أجزاء جسده أخرى أن يكون أخضع له ،

ولذلك تذكر العرب في منطقتها الخبر عن الشيء فتضيفه إلى وجهه ، وهي تعنى بذلك نفس الشيء وعينه ، كقول الأعشى :

وأول الحكمم على وجهه
ليس قضائي بالهوى الجائر

يعنى بقوله على وجهه : على ما هو به من صحته وصوابه ، وكما قال ذو الرمة :

فطاوعت همى وأنجلى وجهه نازل
من الأمر لم يترك خيلا نزلها

يريد : وانجلى النازل من الأمر فبين ، وما أشبه ذلك ، إذ كان حسن كل شيء وقبحه في وجهه ، وكان في وصفها من الشيء وجهه بما تصفه به إبانة عن عين الشيء ونفسه .

فكذلك معنى قوله جل ثناؤه ﴿ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ إنما يعنى : بلى من أسلم لله بدنه ، فخضع له بالطاعة جسده ﴿ وهو محسن في إسلامه له جسده ﴾ فله أجره عند ربه ﴿ فاكتفى بذكر الوجه من ذكر جسده للدلالة الكلام على المعنى الذى أريد به بذكر الوجه .

وأما قوله ﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ فإنه يعنى به في حال إحسانه ، وتأويل الكلام : بلى من أخلص طاعته لله وعبادته له محسنا في فعله ذلك .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ يعنى بقوله جل ثناؤه (فلله أجره عند ربه) ﴿ فللمسلم وجهه لله محسنا جزاؤه وثوابه على إسلامه وطاعته ربه عند الله في معاده .

ويعنى بقوله ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ على المسلمين وجوههم لله ، وهم محسنون : المخلصين له الدين في الآخرة من عقابه وعذاب جحيمه ، وما قدموا عليه من أعمالهم .

ويعنى بقوله ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم في الدنيا ، ولا أن يمنعوا ما قدموا عليه من نعم ما أعد الله لأهل طاعته .

وإنما قال جل ثناؤه ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ وقد قال قبل ﴿ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾ لأن من التى في قوله ﴿ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ في لفظ واحد ومعنى جميع ، فالتوحيد في قوله : فله أجره للفظ ، والجمع في قوله ﴿ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ للمعنى .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَقَالِ الْيَهُودُ لَيْسَ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ
الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾

قال أبو جعفر : ذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من أهل الكتابين تنازعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم لبعض .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، وحدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، قال جميعا : ثنا محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : لما قدم أهل نجران من النصارى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أتتهم أحبار يهود ، فتنازعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رافع بن حريمة : ما أنتم على شيء وكفر بعيسى بن مريم وبالإنجيل ، فقال رجل من أهل نجران من النصارى : ما أنتم على شيء وجحد نبوة موسى وكفر بالتوراة ، فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهما ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ﴾ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴿ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ . حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ﴾ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴿ قَالَ : هؤلاء أهل الكتاب الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

وأما تأويل الآية ، فإنه قالت اليهود : ليست النصارى في دينها على صواب ، وقالت النصارى :

ليست اليهود في دينها على صواب .

وإنما أخبر الله عنهم بقتلهم ذلك للمؤمنين إعلاما منه لهم بتضييع كل فريق منهم حكم الكتاب الذي يظهر الإقرار بصحته ، وأنه من عند الله ، وجحودهم مع ذلك ما أنزل الله فيه من فروضه ، لأن الإنجيل الذي تدين بصحته وحقيقته النصارى يحقق ما في التوراة من نبوة موسى عليه السلام ، وما فرض الله على بني إسرائيل فيها من الفرائض . وأن التوراة التي تدين بصحتها وحقيقتها اليهود ، تحقق نبوة عيسى عليه السلام وما جاء به من عند الله من الأحكام والفرائض ، ثم قال كل فريق منهم للفريق الآخر ما أخبر الله عنهم في قوله ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ﴾ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴿ مع تلاوة كل واحد من الفريقين كتابه الذي يشهد على كذبه في قيله ذلك .

فأخبر جل ثناؤه أن كل فريق منهم قال ما قال من ذلك على علم منهم أنهم فيما قالوه مبطلون ، وأتوا ما أتوا من كفرهم بما كفروا به على معرفة منهم بأنهم فيه ملحدون .

﴿ فَإِنْ قَالَ لَنَا قَائِلٌ : أَو كَانَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بَعْدَ أَنْ بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ عَلَى شَيْءٍ ، فَيَكُونُ الْفَرِيقُ الْقَائِلُ مِنْهُمْ ذَلِكَ لِلْفَرِيقِ الْآخَرَ مَبْطُلًا فِي قِيلِهِ مَا قَالَ مِنْ ذَلِكَ ؟ قِيلٌ : قَدْ رَوَيْنَا الْخَبْرَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَبْلَ ، مِنْ أَنْ يُنكَرَ كُلُّ فَرِيقٍ مِنْهُمْ إِنَّمَا كَانَ إِنْكَارًا لِنُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، الَّذِي يَنْتَحِلُ التَّصَدِيقَ بِهِ ، وَبِمَا جَاءَ بِهِ الْفَرِيقُ الْآخَرَ ، لِأَدْفَعَا مِنْهُمْ أَنْ يَكُونَ الْفَرِيقُ الْآخَرَ فِي الْحَالِ الَّتِي بَعَثَ اللَّهُ فِيهَا نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ دِينِهِ ، بِسَبَبِ جَحُودِهِ نُبُوَّةَ نَبِيَّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى ذَلِكَ إِنْكَارُ كُلِّ فَرِيقٍ مِنْهُمْ أَنْ يَكُونَ الْفَرِيقُ الْآخَرَ عَلَى شَيْءٍ بَعْدَ بَعَثَةِ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكُلَا الْفَرِيقَيْنِ كَانَ جَاحِدًا نُبُوَّةَ نَبِيَّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فِي الْحَالِ الَّتِي أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهَا هَذِهِ الْآيَةَ .

ولكن معنى ذلك : وقالت اليهود : ليست النصارى على شيء من دينها منذ دانت دينها ، وقالت النصارى : ليست اليهود على شيء منذ دانت دينها ، وذلك هو معنى الخبر الذي روينا عن ابن عباس أنفا فكذب الله الفريقين في قبيلهما ما قالوا .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ﴾ قال : بلى قد كانت أوائل النصارى على شيء ، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا ، وقالت النصارى : ليست اليهود على شيء ، ولكن القوم ابتدعوا وتفرقوا .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ﴾ وقالت النصارى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ، قال : قال مجاهد : قد كانت أوائل اليهود والنصارى على شيء .

وأما قوله ﴿ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ فإنه يعنى به كتاب الله التوراة والإنجيل ، وهما شاهدان على فريقى اليهود والنصارى بالكفر ، وخلافهم أمر الله الذى أمرهم به فيه .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، وحدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة بن الفضل ، قالاً جميعاً : ثنا ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد ابن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس فى قوله ﴿ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ . أى كل يتلو فى كتابه تصديق ما كفر به : أى يكفر اليهود بعبسى ، وعندهم التوراة فيها ما أخذ الله عليهم من الميثاق على لسان موسى بالتصديق بعبسى عليه السلام ، وفى الإنجيل مما جاء به عيسى تصديق موسى ، وما جاء به من التوراة من عند الله ، وكل يكفر بما فى يد صاحبه .

● القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾
اختلف أهل التأويل فى الذين عنى الله بقوله ﴿ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

فقال بعضهم بما حدثنى به المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ قال : وقالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم .
حدثنا بشر بن سعيد ، عن قتادة ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ قال : قالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم .

وقال آخرون بما حدثنا به القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : قلت لعطاء : من هؤلاء الذين لا يعلمون ؟ قال : أم كانت قبل اليهود والنصارى ، وقبل التوراة والإنجيل . وقال بعضهم : عنى بذلك مشركى العرب ، لأنهم لم يكونوا أهل كتاب فنسبوا إلى الجهل ، ونفى عنهم من أجل ذلك العلم .
ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ

لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴿ ففهم العرب ، قالوا : ليس محمد صلى الله عليه وسلم على شيء .
والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إن الله أخبر تبارك وتعالى ، عن قوم وصفهم بالجهل ، ونفى
عنه العلم بما كانت اليهود والنصارى به عالمين أنهم قالوا بجهلهم نظير ما قال اليهود والنصارى بعضها لبعض
مما أخبر الله عنهم أنهم قالوه في قوله ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى
لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ وجائز أن يكونوا هم المشركين من العرب ، وجائز أن يكونوا أمة كانت قبل
اليهود والنصارى ، ولا أمة أولى أن يقال سي التي عنيت بذلك من أخرى ، إذ لم يكن في الآية دلالة على أي
من أي آية ، ولا خبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتت حجته من جهة نقل الواحد العدل ، ولا
من جهة النقل المستفيض .

وإنما قصد الله جل ثناؤه بقوله ﴿ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ﴾ إعلام المؤمنين
أن اليهود والنصارى قد أتوا من قبل الباطل ، وافترء الكذب على الله ، وجحود نبوة الأنبياء والرسل ، وهم
أهل كتاب يعلمون أنهم فيما يقولون مبطلون ، ويجحودهم ما يجحدون من ملتهم خارجون ، وعلى الله
مفترون ، مثل الذي قاله أهل الجهل بالله وكتبه ورسله الذين لم يبعث الله لهم رسولا ولا أوحى إليهم كتابا .
وهذه الآية تنبي عن أن من أتى شيئا من معاصي الله على علم منه بنهي الله عنها ، فمصيبته في دينه أعظم
من مصيبة من أتى ذلك جاهلا به ، لأن الله تعالى ذكره عظم توبيخ اليهود والنصارى بما وبخهم به في قبيلهم
ما أخبر عنهم بقوله ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ
عَلَى شَيْءٍ ﴾ من أجل أنهم أهل كتاب قالوا ما قالوا من ذلك على علم منهم أنهم مبطلون .

﴿ القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾
يعنى بذلك جل ثناؤه : فالله يقضى ، ويفصل بين هؤلاء المختلفين القائل بعضهم لبعض : لستم على شيء
من دينكم يوم قيام الخلق لربهم من قبورهم ، فيتبين الحق منهم من المبطل بإثابة الحق ما وعد أهل طاعته على
أعماله الصالحة ومجازاته المبطل منهم بما أوعده أهل الكفر به على كفرهم به فيما كانوا فيه يختلفون ، من أديانهم
ومللهم في دار الدنيا . وأما القيامة فهي مصدر من قول القائل : قمت قياما وقيامه ، كما يقال : عدت فلانا
عبادة ، وصنت هذا الأمر صيانة ، وإنما عنى بالقيامه : قيام الخلق من قبورهم لربهم ، فعنى يوم القيامة :
يوم قيام الحلائق من قبورهم لمحشرهم .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ
يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٢﴾

﴿ قد دللنا فيما مضى قبل ، على ان تأويل الظلم : وضع الشيء في غير موضعه . وتأويل قوله ﴿ وَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنْ ﴾ أى امرئ أشد تعديا وجراة على الله وخلافا لأمره ، من امرئ منع مساجد الله أن يعبد الله فيها ؟

والمساجد جمع مسجد : وهو كل موضع عبد الله فيه ، وقد بينا معنى السجود فيما مضى ، فمعنى المسجد : الموضع الذى يسجد لله فيه ، كما يقال للموضع الذى يجلس فيه : المجلس ، وللموضع الذى ينزل فيه : منزل ثم يجمع منازل ، ومجالس نظير مسجد ومساجد . وقد حكى سماعا من بعض العرب مساجد فى واحد المساجد ، وذلك كالخطأ من قائله .

وأما قوله ﴿ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ فإن فيه وجهين من التأويل : أحدهما أن يكون معناه : ومن أظلم ممن منع مساجد الله من أن يذكر فيها اسمه ، فتكون أن حينئذ نصبا من قول بعض أهل العربية بفقد الحافض وتعلق الفعل بها . والوجه الآخر أن يكون معناه : ومن أظلم ممن منع أن يذكر اسم الله فى مساجده ، فتكون أن حينئذ فى موضع نصب تكريرا على موضع المساجد ، وردا عليه .

وأما قوله ﴿ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ فإن معناه : ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، ومن سعى فى خراب مساجد الله ، فسعى إذا عطف على منع .

﴿ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : وَمَنِ الَّذِي عَنِ بِقَوْلِهِ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ وَأَيُّ الْمَسَاجِدِ هِيَ ؟ قِيلَ : إِنْ أَهْلَ التَّأْوِيلِ فِي ذَلِكَ مُخْتَلِفُونَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : الَّذِينَ مَنَعُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ هُمُ النَّصَارَى ، وَالْمَسْجِدُ بَيْتُ الْمَقْدِسِ .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ أنهم النصارى . حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد فى قول الله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ النصارى كانوا يطرحون فى بيت المقدس الأذى ، ويمنعون الناس أن يصلوا فيه .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله . وقال آخرون : هو بختنصر وجنده ، ومن أعانهم من النصارى ، والمسجد : مسجد بيت المقدس .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ الآية ، أولئك أعداء الله النصارى ، حملهم بغض اليهود على أن أعانوا بختنصر البابلى المجوسى على تخريب بيت المقدس .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة فى قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ قال : هو بختنصر وأصحابه خرب بيت المقدس ، وأعانه على ذلك النصارى .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ

الله أن يُذكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ﴿١٠﴾ قال : الروم كانوا ظاهروا بختنصر على خراب بيت المقدس ، حتى خربته وأمر به أن تطرح فيه الجيف ، وإنما أعانه الروم على خرابه من أجل أن بنى إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا .

وقال آخرون : بل عنى الله عز وجل بهذه الآية مشركى قريش ، إذ منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : حدثنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد فى قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ مَنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ﴿١٠﴾ قال : هؤلاء المشركون ، حين حالوا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ، وبين أن يدخل مكة حتى نحر هديه بذى طوى وهاذهم ، وقال لهم : ما كان أحد يرد عن هذا البيت ، وقد كان الرجل يلتقى قاتل أبيه أو أخيه فيه فما يصدّه ، وقالوا : لا يدخل علينا من قتل آباءنا يوم بدر وفينا باق . وفى قوله ﴿ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ﴾ قالوا : إذا قطعوا من يعمرها بذكره ويأتيها للحج والعمرة .

﴿ وَأولى التّأويلات التى ذكرتها بتأويل الآية قول من قال : عنى الله عز وجل بقوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ مَنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ النصرارى ، وذلك أنهم هم الذين سعوا فى خراب بيت المقدس ، وأعانوا بختنصر على ذلك ، ومنعوا مؤمنى بنى إسرائيل من الصلاة فيه بعد منصرف بختنصر عنهم إلى بلاده .

والدليل على صحة ما قلنا فى ذلك : قيام الحجّة بأن لا قول فى معنى هذه الآية إلا أحد الأقوال الثلاثة التى ذكرناها ، وأن لا مسجد عنى الله عز وجل بقوله ﴿ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ﴾ إلا أحد المسجدين ، إما مسجد بيت المقدس ، وإما المسجد الحرام . وإذا كان ذلك كذلك ، وكان معلوما أن مشركى قريش لم يسعوا قط فى تخريب المسجد الحرام ، وإن كانوا قد منعوا فى بعض الأوقات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من الصلاة فيه ، صحّ وثبت أن الذين وصفهم الله عز وجل بالسعى فى خراب مساجده ، غير الذين وصفهم الله بعمارته ، إذ كان مشرك قريش بنوا المسجد الحرام فى الجاهلية ، وبعمارته كان افتخارهم ، وإن كان بعض أفعالهم فيه كان منهم على غير الوجه الذى يرضاه الله منهم ، وأخرى أن الآية التى قبل قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ مَنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ مضت بالخبر عن اليهود والنصارى ، وذمّ أفعالهم ، والتى بعدها نهبت بدمّ النصرارى ، والخبر عن افتراءهم على ربهم ، ولم يجر لقريش ولا لمشركى العرب ذكر ، ولا للمسجد الحرام قبلها ، فيوجه الخبر بقول الله عز وجل ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ مَنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ إليهم وإلى المسجد الحرام . وإذا كان ذلك كذلك ، فالذى هو أولى بالآية أن يوجه تأويلها إليه ، هو ما كان نظير قصة الآية قبلها والآية بعدها ، إذ كان خبرها لخبرها نظيرا وشكلا ، إلا أن تقوم حجة يجب التسليم لها بخلاف ذلك وإن اتفقت قصصها فاشتهت .

فإن ظنّ ظانّ أن ما قلنا في ذلك ليس كذلك ، إذ كان المسلمون لم يلزمهم قط فرض الصلاة في المسجد المقدس ، فنعوا من الصلاة فيه ، فيلجئون^١ توجيه قوله ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ إلى أنه معنيّ به مسجد بيت المقدس ، فقد أخطأ فيما ظنّ من ذلك . وذلك أن الله جل ذكره ، إنما ذكر ظلم من منع من كان فرضه الصلاة في بيت المقدس من مؤمنى بنى إسرائيل ، وإياهم قصد بالخبر عنهم بالظلم ، والسعى في خراب المسجد ، وإن كان قد دلّ بعموم قوله ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ أن كل مانع مصليا في مسجد الله فرضا كانت صلاته فيه أو تطوعا ، وكل ساع في إخرابه فهو من المعتدين الظالمين .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾

وهذا خبر من الله عزّ وجلّ عمن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، أنه قد حرّم عليهم دخول المساجد التي سعوا في تخريبها ، ومنعوا عباد الله المؤمنين من ذكر الله عزّ وجلّ فيها ما داموا على مناصبة الحرب إلا على خوف ووجل من العقوبة على دخولهموها .

كالذى حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ وهم اليوم كذلك ، لا يوجد نصراني في بيت المقدس إلا نهك ضربا ، وأبلغ إليه في العقوبة . حدثنا الحسن ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، قال الله عزّ وجلّ : ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ وهم النصارى ، فلا يدخلون المسجد إلا مسارقة ، إن قدر عليهم عوقبوا .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ فليس في الأرض رومي يدخلها اليوم إلا وهو خائف أن تضرب عنقه ، أو قد أخيف بأداء الجزية فهو يؤدّيها .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ قال : نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يَجُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ » قال : فجعل المشركون يقولون : اللهم إنا منعنا أن نزل . وإنما قيل ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ فأخرج على وجه الخبر عن الجميع وهو خبر عمن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، لأن من في معنى الجميع ، وإن كان لفظه واحدا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾
أما قوله عزّ وجلّ ﴿لَهُمْ﴾ فإنه يعنى الذين أخبر عنهم أنهم منعوا مساجد الله أن يذكر فيها اسمه .
وأما قوله ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ فإنه يعنى بالخزى : العار والشر والذلة إما القتل والسب ، وإما الذلة والصفار بأداء الجزية .

(١) « قوله : فيلجئون » كذا في الأصل ، وفي مخطوطة الدار رقم ٤٣ م ، ولعل الكلمة بحرفة من « فيكون » ، فعامل .

كما حدثنا الحسن ، قال : ثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾
 قال : يعطون الخزية عن يد وهم صاغرون .
 حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى قوله ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ أما
 خزيهم في الدنيا : فإنهم إذا قام المهدي وفتحت القسطنطينية قتلهم ، فذلك الخزي ؛ وأما العذاب العظيم :
 فإنه عذاب جهنم الذي لا يخفف عن أهله ، ولا يقضى عليهم فيها فيموتوا .
 وتأويل الآية : لهم في الدنيا الذلة والهوان ، والقتل والسبي ، على منعههم مساجد الله أن يذكر فيها
 اسمه ، وسعيهم في خرابها ، ولهم على معصيتهم وكفرهم بربههم ، وسعيهم في الأرض فسادا عذاب جهنم .
 وهو العذاب العظيم .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ إِنْ لَمْ تَرْضَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(١)

﴿﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ لله ملكهما وتديرهما ، كما يقال لفلان هذه الدار ،
 يعنى بها أنها له ملكا ، فذلك قوله ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ يعنى أنهما له ملكا وخلقا ، والمشرق :
 هو موضع شروق الشمس ، وهو موضع طلوعها ، كما يقال لموضع طلوعها منه مطلع بكسر اللام ، وكما
 بينا في معنى المساجد آنفا .

﴿﴾ فإن قال قائل : أو ما كان لله إلا مشرق واحد ومغرب واحد حتى قيل ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾
 قيل : إن معنى ذلك غير الذى ذهبت إليه ، وإنما معنى ذلك : والله المشرق الذى تشرق منه الشمس كل يوم ،
 والمغرب الذى تغرب فيه كل يوم . فتأويله إذا كان ذلك : معناه والله ما بين قطرى المشرق ، وما بين
 قطرى المغرب ، إذ كان شروق الشمس كل يوم من موضع منه لا تعود لشرقها منه إلى الحول الذى بعده ،
 وكذلك غروبها كل يوم .

• فإن قال : أو ليس وإن كان تأويل ذلك ما ذكرت فله كل ما دونه الخلق خلقه ؟ قيل : بلى .
 فإن قال : فكيف خص المشارق والمغارب بالخبر عنها أنها له في هذا الموضع دون سائر الأشياء غيرها ؟
 قيل : قد اختلف أهل التأويل في السبب الذى من أجله خص الله ذكر ذلك بما خصه به في هذا الموضع ،
 ونحن مبينو الذى هو أولى بتأويل الآية بعد ذكرنا أقوالهم في ذلك ، فقال بعضهم : خص الله جل ثناؤه
 ذلك بالخبر من أجل أن اليهود كانت توجه في صلاتها وجوهها قبل بيت المقدس ، وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يفعل ذلك مدة ، ثم حولوا إلى الكعبة ، فاستنكرت اليهود ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالوا ﴿مَاوَلَا لَهُمْ عَن قِبَلْتِهِمْ﴾ التى كانوا عابتيها ﴿﴾ فقال الله تبارك وتعالى لهم : المشارق والمغرب
 كلها لي أصرف وجوه عبادي كيف أشاء منها ، فحيثما تولوا فم وجه الله .

(١) كذا في مخطوطة الدر رقم ٤٣ .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي ، عن ابن عباس ، قال : كان أول ما نسخ من القرآن القبلة ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة ، وكان أكثر أهلها اليهود ، أمره الله عز وجل أن يستقبل بيت المقدس ، ففرحت اليهود ، فاستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر شهرا ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب قبلة إبراهيم عليه السلام فكان يدعو وينظر إلى السماء ، فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ إلى قوله ﴿ فَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ فارتاب من ذلك اليهود ، وقالوا ﴿ مَا وَلَا هُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ فأنزل الله عز وجل ﴿ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ وقال ﴿ أَيَّتِمَّا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي نحوه .

وقال آخرون : بل أنزل الله هذه الآية قبل أن يفرض على نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين به التوجه شطر المسجد الحرام ، وإنما أنزلها عليه معلما نبيه عليه الصلاة والسلام بذلك ، وأصحابه أن لهم التوجه بوجههم للصلاة ، حيث شاءوا من نواحي المشرق والمغرب ، لأنهم لا يوجهون وجوههم وجها من ذلك وناحية ، إلا كان جل ثناؤه في ذلك الوجه وتلك الناحية ، لأن له المشرق والمغرب ، وأنه لا يخلو منه مكان كما قال جل وعز ﴿ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيَّتِمَّا كَانُوا ﴾ قالوا : ثم نسخ ذلك بالفرض الذي فرض عليهم في التوجه شطر المسجد الحرام .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد عن قتادة قوله جل وعز ﴿ وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيَّتِمَّا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ ثم نسخ ذلك بعد ذلك ، فقال الله ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ .

حدثت عن الحسن قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ فَأَيَّتِمَّا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ قال : هي القبلة ، ثم نسختها القبلة إلى المسجد الحرام .

حدثني المثنى ، قال : ثنا الحجاج بن المنهال ، قال : ثنا همام ، قال : ثنا يحيى ، قال : سمعت قتادة في قول الله ﴿ فَأَيَّتِمَّا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ قال : كانوا يصلون نحو بيت المقدس ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة وبعد ما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ، ثم وجه بعد ذلك نحو الكعبة البيت الحرام ، فنسخها الله في آية أخرى ﴿ فَلَنُؤَلِّيَنَّكَ قِبْلَتَهُ تَرْضَاهَا ﴾ إلى ﴿ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ قال : فنسخت هذه الآية ما كان قبلها من أمر القبلة .

حدثنا يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : سمعته ، يعني زيدا يقول : قال عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ﴿ فَأَيَّتِمَّا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هؤُلاءِ قَوْمٌ يَهْتَدُونَ بِبَيْتِنَا مِنْ بَيْتِ اللَّهِ لَوْ أَنَا اسْتَقْبَلْتُنَاهُ » فاستقبله

النبي صلى الله عليه وسلم ستة عشر شهرا ، فبلغه أن يهود تقول : والله ما درى محمد وأصحابه أين قبلتهم حتى هديناهم ، فكره ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، ورفع وجهه إلى السماء ، فقال الله عز وجل ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ الآية .

وقال آخرون : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم إذنا من الله عز وجل له أن يصلي التطوع حيث توجه وجهه من شرق أو غرب ، في مسيره في سفره ، وفي حال المسايقة ، وفي شدة الخوف ، والتقاء الزحوف في الفرائض ، وأعلمه أنه حيث وجهه فهو هنالك بقوله ﴿ وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيُّسَمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ ﴾ .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا ابن إدريس ، قال : ثنا عبد الملك ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عمر أنه كان يصلي حيث توجهت به راحلته ، ويذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ، ويتأول هذه الآية ﴿ أَيُّسَمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ ﴾ .

حدثني أبو السائب ، قال : ثنا ابن فضيل ، عن عبد الملك بن أبي سليمان ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عمر أنه قال « إنما نزلت هذه الآية ﴿ أَيُّسَمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ ﴾ أن تصلي حيثما توجهت بك راحلتك في السفر تطوعا ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رجع من مكة يصلي على راحلته تطوعا يومئ برأسه نحو المدينة » .

وقال آخرون : بل نزلت هذه الآية في قوم عميت عليهم القبلة فلم يعرفوا شطرها ، فصلوا على أنحاء مختلفة ، فقال الله عز وجل لهم : لي المشارق والمغرب ، فإن وليتم وجوهكم ، فهنالك وجهي ، وهو قبلتكم ، معلمهم بذلك أن صلاتهم ماضية .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا أبو الربيع السمان ، عن عاصم بن عبيد الله ، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ، عن أبيه ، قال : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة سوداء مظلمة ، فنزلنا منزلا ، فجعل الرجل يأخذ الأحجار فيعمل مسجدا يصلي فيه ، فلما أصبحنا ، إذا نحن قد صلينا على غير القبلة ، فقلنا : يا رسول الله لقد صلينا ليلتنا هذه لغير القبلة ، فأنزل الله عز وجل ﴿ وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيُّسَمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ » .

حدثني المثنى ، قال : حدثني الحجاج ، قال : ثنا حماد ، قال : قلت للنخعي : إني كنت استيقظت أو قال أوقظت ، شك الطبري ، فكان في السماء سحب ، فصليت لغير القبلة ، قال : مضت صلاتك ، يقول الله عز وجل ﴿ فَأَيُّسَمَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ ﴾ .

حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : ثنا أبي عن أشعث السمان ، عن عاصم بن عبيد الله ، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ، عن أبيه ، قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة في سفر ، فلم ندر أين

القبلة فصلينا ، فصلى كل واحد منا على حياله ، ثم أصبحنا فذكرنا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله عز وجل ﴿ فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ .
وقال آخرون : بل نزلت هذه الآية في سبب النجاشي ، لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تنازعوا في أمره من أجل أنه مات قبل أن يصلى إلى القبلة ، فقال الله عز وجل : المشارق والمغرب كلها لى فمن وجهه نحو شيء منها يريدنى به ، ويبتغى به طاعتى ، وجدنى هنالك ، يعنى بذلك أن النجاشي وإن لم يكن صلى إلى القبلة ، فإنه قد كان يوجه إلى بعض وجوه المشارق والمغرب ووجهه ، يبتغى بذلك رضا الله عز وجل فى صلاته .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا هشام بن معاذ ، قال : حدثنى أبى ، عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أباكم النجاشي قد مات فصلُّوا عليه » قالوا : نصلى على رجل ليس بمسلم ، قال : فنزلت ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ نَخَاشِعِينَ لِلَّهِ ﴾ قال قتادة : فقالوا إنه كان لا يصلى إلى القبلة ، فأنزل الله عز وجل ﴿ وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ .

قال أبو جعفر : والصواب من القول فى ذلك : أن الله تعالى ذكره إنما خصَّ الخبر عن المشرق والمغرب فى هذه الآية بأنهما له ملكا ، وإن كان لاشيء إلا وهو له ملك إعلاما منه عبادة المؤمنين أن له ملكهما وملك ما بينهما من الخلق ، وأن على جميعهم إذ كان له ملكهم طاعته فيما أمرهم ونهاهم ، وفيما فرض عليهم من الفرائض ، والتوجه نحو الوجه الذى وجهوا إليه ، إذ كان من حكم الممالك طاعة مالِكهم ، فأخرج الخبر عن المشرق والمغرب . والمراد به من بينهما من الخلق على النحو الذى قد بينت من الاكتفاء بالخبر عن سبب الشىء من ذكره والخبر عنه ، كما قيل ﴿ وَأُشْرِبُوا فى قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ ﴾ وما أشبه ذلك .

ومعنى الآية إذاً : والله ملك الخلق الذى بين المشرق والمغرب يتعبد لهم بما شاء ، ويحكم فيهم ما يريد عليهم طاعته ، فولوا وجوهكم أيها المؤمنون نحو وجهى ، فإنكم أيها تولوا وجوهكم فهذا وجهى .
فأما القول فى هذه الآية ناسخة أم منسوخة ، أم لاهى ناسخة ولا منسوخة ؟ فالصواب فيه من القول أن يقال : إنها جاءت مجىء العموم ، والمراد الخاص ، وذلك أن قوله ﴿ فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ محتمل أيما تولوا فى حال سيركم فى أسفاركم ، فى صلاتكم التطوع ، وفى حال مسابفتكم عدوكم ، فى تطوعكم ومكتوبتكم ، فمَّ وجه الله ، كما قال ابن عمر والنخعي ، ومن قال ذلك ممن ذكرنا عنه آنفا .

ومحتمل : فأينما تولوا من أرض الله فتكونوا بها فمَّ قباة الله التى توجهون وجوهكم إليها ، لأن الكعبة ممكن لكم التوجه إليها منها .

كما قال أبو كريب ، قال : ثنا وكيع ، عن أبى سنان ، عن الضحاك ، والنضر بن عري ، عن مجاهد

في قول الله عز وجل ﴿فَأَيُّنَّمَا تُوَلُّوا فَتَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ﴾ قال : قبة الله ، فأينما كنت من شرق أو غرب فاستقبلها .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا حجاج ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني إبراهيم ، عن ابن أبي بكر ، عن مجاهد ، قال : حينما كنتم فلكم قبة تستقبلونها ، قال : الكعبة .
ومحتمل : فأينما تولوا وجوهكم في دعائكم فهناك وجهي أستجيب لكم دعاءكم .

كما حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج ، قال مجاهد : لما نزلت ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ قالوا إلى أين ؟ فنزلت ﴿فَأَيُّنَّمَا تُوَلُّوا فَتَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ﴾ .
فإذ كان قوله عز وجل ﴿فَأَيُّنَّمَا تُوَلُّوا فَتَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ﴾ محتملا ما ذكرنا من الأوجه ، لم يكن لأحد أن يزعم أنها ناسخة أو منسوخة إلا بحجة يجب التسليم لها ، لأن الناسخ لا يكون إلا بمنسوخ ، ولم تقم حجة يجب التسليم لها ، بأن قوله ﴿فَأَيُّنَّمَا تُوَلُّوا فَتَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ﴾ معنى به : فأينما توجهوا وجوهكم في صلاتكم فتم قبلتكم ، ولا أنها نزلت بعد صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه نحو بيت المقدس أمرا من الله عز وجل لهم بها أن يتوجهوا نحو الكعبة ، فيجوز أن يقال : هي ناسخة الصلاة نحو بيت المقدس ، إذ كان من أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأئمة التابعين ، من ينكر أن تكون نزلت في ذلك المعنى ، ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت ، بأنها نزلت فيه ، وكان الاختلاف في أمرها موجودا على ما وصفت ، ولا هي إذ لم تكن ناسخة لما وصفنا قامت حجتها بأنها منسوخة ، إذ كانت محتملة ما وصفنا بأن تكون جاءت بعموم أو معناها في حال دون حال إن كان عنى بها التوجه في الصلاة ، وفي كل حال إن كان عنى بها الدعاء ، وغير ذلك من المعاني التي ذكرنا .

وقد دللنا في كتابنا « كتاب البيان عن أصول الأحكام » ، على أن لانسوخ من آي القرآن وأخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا ما نفي حكما ثابتا ، وألزم العباد فرضه غير محتمل لظاهره وباطنه غير ذلك ، فأما إذا ما احتمل غير ذلك من أن يكون بمعنى الاستثناء أو الخصوص والعموم ، أو المجمل ، أو المفسر ، فن الناسخ والمنسوخ بمعزل بما أغنى عن تكريره في هذا الموضع ، ولا منسوخ إلا المنفى الذي كان قد ثبت حكمه وفرضه ، ولم يصح واحد من هذين المعنيين لقوله ﴿فَأَيُّنَّمَا تُوَلُّوا فَتَمَّ وَجْهُهُ اللَّهُ﴾ بحجة يجب التسليم لها ، فيقال فيه : هو ناسخ أو منسوخ .

وأما قوله ﴿فَأَيُّنَّمَا﴾ فإن معناه حينما .
وأما قوله ﴿تُوَلُّوا﴾ فإن الذي هو أولى بتأويله أن يكون تولون نحوه وإليه كما يقول القائل : وليت وجهي [شطره]^١ ووليته إليه ، بمعنى : قابلته وواجهته ، وإنما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية لإجماع الحجة على أن ذلك تأويله وشذوذ من تأوله بمعنى تولون عنه فتستدبرونه ، فالذي تتوجهون إليه وجه الله ، بمعنى قبة الله .
وأما قوله ﴿فَتَمَّ﴾ فإنه بمعنى هنالك .

(١) شطره : نحوه ساقطة من الأصل ومخطوطة الدار رقم - ٤٣ م ، ولكن السياق قبلها يقتضيها .

واختلف في تأويل قوله ﴿فَتَمَّ﴾ فقال بعضهم : تأويل ذلك : فتم قبلة الله ، يعني بذلك : وجهه الذي وجههم إليه .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا وكيع ، عن النضر بن عربي ، عن مجاهد ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ قال : قبلة الله .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : أخبرني إبراهيم ، عن مجاهد ، قال : حيثما كنتم فلكم قبلة تستقبلونها .

وقال آخرون : معنى قول الله عز وجل ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ فتم الله تبارك وتعالى .

وقال آخرون : معنى قوله ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ فتم تدركون بالتوجه إليه رضا الله الذي له الوجه الكريم .

وقال آخرون : عني بالوجه : ذا الوجه ، وقال قائلو هذه المقالة : وجه الله ، صفة له .

فإن قال قائل : وما هذه الآية من التي قبلها ؟ قيل : هي لما مواصلة ، وإنما معنى ذلك : ومن أظلم

من النصارى الذين منعوا عباد الله مساجده أن يذكر فيها اسمه ، وسعوا في خرابها ، والله المشرق والمغرب ،

فأينما هوجها وجوهكم فاذكروه ، فإن وجهه هنالك يسعكم فضله وأرضه وبلاده ، ويعلم ما تعملون ،

ولا يمنعكم تخريب من خرب مسجد بيت المقدس ، ومنعهم من منعوا من ذكر الله فيه أن تذكروا الله حيث

كنتم من أرض الله تبتغون به وجهه .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلَيْكُمْ﴾

يعني جل ثناؤه بقوله ﴿وَاسِعٌ﴾ يسع خلقه كلهم بالكفاية والأفضال والجلود والتدبير .

وأما قوله ﴿عَلَيْكُمْ﴾ فإنه يعني أنه عليم بأفعالهم لا يغيب عنه منها شيء ولا يعزب عن علمه ، بل هو

بجميعها عليم .

القول في تأويل قوله تعالى :

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٗ قٰلِنُوْنَ ﴿١١٦﴾﴾

يعني بقوله جل ثناؤه ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ الذين منعوا مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، وقالوا

معطوف على قوله ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ .

وتأويل الآية : ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها ، وقالوا اتخذ الله ولدا

وهم النصارى الذين زعموا أن عيسى ابن الله ، فقال الله جل ثناؤه مكذبا قيلهم ما قالوا من ذلك ومنتفيا

مما نحاه ، وأضافوا إليه بكذبهم وفريتهم سبحانه ، يعني بها : تنزيها وتبريها من أن يكون له ولد ،

وعاوا وارتفعا عن ذلك . وقد دللنا فيما مضى على معنى قول القائل : سبحانه الله بما أغنى عن إعادته

(١) « قوله ومنتفيا ما » . . . الخ . كذا في المغلطة ٤٣ م بدار الكتب .

في هذا الموضع ، ثم أخبر جل ثناؤه أن له ما في السموات والأرض ملكا وخلقا ، ومعنى ذلك : وكيف يكون المسيح لله ولدا ، وهو لا يخلو إما أن يكون في بعض هذه الأماكن إما في السموات ، وإما في الأرض ، والله ملك ما فيهما ، ولو كان المسيح ابنا كما زعمتم لم يكن كسائر ما في السموات والأرض من خلقه وعبيده في ظهور آيات الصنعة فيه .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾

اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك ، فقال بعضهم : معنى ذلك : مطيعون .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ : مطيعون .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ قال : مطيعون ، قال : طاعة الكافر في سجود ظله .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بمثله ، إلا أنه زاد : بسجود ظله وهو كاره .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ يقول : كل له مطيعون يوم القيامة .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : حدثني يحيى بن سعيد ، عن ذكره ، عن عكرمة ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ قال : الطاعة .

حدثت عن المنجاب بن الحرث ، قال : ثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس ﴿ قَانِتُونَ ﴾ : مطيعون .

وقال آخرون : معنى ذلك كل له مقرّون بالعبودية .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يحيى بن واضح ، قال : ثنا الحسين بن واقد ، عن يزيد النحوي ، عن عكرمة ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ كل مقرّ له بالعبودية .

وقال آخرون بما حدثني به المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ قال : كل له قائم يوم القيامة ، والقنوت في كلام العرب معان : أحدها الطاعة والآخر القيام ، والثالث الكف عن الكلام والإمساك عنه .

وأولى معاني القنوت في قوله ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ الطاعة والإقرار لله عز وجل بالعبودية بشهادة أجسامهم بما فيها من آثار الصنعة ، والدلالة على وحدانية الله عز وجل ، وأن الله تعالى ذكره بارئها وخالقها وذلك أن الله جل ثناؤه ، أكذب الذين زعموا أن لله ولدا بقوله : بل له ما في السموات والأرض ملكا

ونخلقا ، ثم أخبر عن جميع ما في السموات والأرض أنها مقرّة بدلائها على ربها ونخالقها ، وأن الله تعالى بارئها وصانعها ، وإن جحد ذلك بعضهم فأسنتهم مدعنة له بالطاعة بشهادتها له بآثار الصنعة التي فيها بذلك ، وأن المسيح أحدهم ، فأنى يكون لله ولدا وهذه صفته ، وقد زعم بعض من قصرت معرفته عن توجيه الكلام وجهته أن قوله ﴿كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ﴾ خاصة لأهل الطاعة وليست بعامة . وغير جائز ادعاء خصوص في آية عام ظاهرها إلا بحجة يجب التسليم لها لما قد بينا في كتابنا «كتاب البيان عن أصول الأحكام» وهذا خبر من اللجل وعز ، عن أن المسيح الذي زعمت النصارى أنه ابن الله تكذّبهم هو والسموات والأرض وما فيها ، إما باللسان ، وإما بالدلالة ، وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر عن جميعهم بطاعتهم إياه وإقرارهم له بالعبودية عقيب قوله ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ فذلك على صحة ما قلنا .

القول في تأويل قوله تعالى :

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾

﴿١١٧﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبدعها ، وإنما هو مفعّل صرف إلى فاعيل ، كما صرف المؤلم إلى أليم ، والمسمع إلى سميع ، ومعنى المبدع : المنشئ والمحدث ما لم يسبقه إلى إنشاء مثله وإحداثه أحد ، ولذلك سمي المبتدع في الدين مبتدعا ، لإحداثه فيه ما لم يسبقه إليه غيره ، وكذلك كل محدث فعلا أو قولا لم يتقدمه فيه متقدم ، فإن العرب تسميه مبتدعا ، ومن ذلك قول الأعشى بن ثعلبة في مدح هوزة بن عليّ الحنفي :

يَرْعَىٰ إِلَىٰ قَوْلِ سَادَاتِ الرَّجَالِ إِذَا
أَبْدَوْا لَهُ الْحَزْمَ أَوْ مَا شَاءَهِ ابْتِدَاعًا

أى يحدث ما شاء ، ومنه قول رؤبة بن العجاج :

فَأَيْهَا الْغَاشِي الْقَسْدَافِ الْأَتْبَعَا
إِنْ كُنْتَ لِلَّهِ التَّقِيَّ الْأَطْوَعَا

فَلَيْسَ وَجْهَ الْحَقِّ أَنْ تَبْدَعَا

يعنى : أن تحدث في الدين ما لم يكن فيه .

فمعنى الكلام : سبحانه الله أنى يكون له ولد ، وهو مالك ما في السموات والأرض ، تشهد له جميعا بدلائها عليه بالوحدانية ، وتقرّ له بالطاعة ، وهو بارئها ونخالقها ، وموجدتها من غير أصل ، ولا مثال احتداها عليه . وهذا إعلام من الله جل ثناؤه عباده ، أن مما يشهد له بذلك المسيح الذي أضافوا إلى الله جل ثناؤه بنوته ، وإخبار منه لهم أن الذى ابتدع السموات والأرض من غير أصل ، وعلى غير مثال ، هو الذى ابتدع المسيح من غير والد بقدرته ، وبنحو الذى قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ﴾ يقول : ابتدع خلقها ، ولم يشركه في خلقها أحد .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿بَدَعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
يقول : ابتدئها فخلقها ، ولم يخلق مثلها شيئا فتمثل به .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾

يعني جل ثناؤه بقوله ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ وإذا أحكم أمرا وحتمه ، وأصل كل قضاء الإحكام والفرغ منه ؛ ومن ذلك قيل للحاكم بين الناس : القاضى بينهم ، لفصله القضاء بين الخصوم ، وقطعه الحكم بينهم وفرغه ؛ ومنه قيل للميت : قد قضى ، يراد به قد فرغ من الدنيا ، وفصل منها ؛ ومنه قيل : ما ينقضى عجيبي من فلان ، يراد : ما ينقطع ؛ ومنه قيل : تقضى النهار : إذا انصرم ؛ ومنه قول الله عز وجل ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ أي فصل الحكم فيه بين عباده بأمره إياهم بذلك ، وكذلك قوله ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ أي أعلمناهم بذلك وأخبرناهم به ، ففرغنا إليهم منه . ومنه قول أبي ذؤيب :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا دَاوُدُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ تَبَعُ

وتعاورا مسرودتين قضاهما

ويروي : ويعني بقوله : قضاهما : أحكمهما ، ومنه قول الآخر في مدح عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

قَضَيْتَ أُمُورًا ثُمَّ غَادَرْتَ بَعْدَهَا بَوَائِقَ فِي أَكْثَامِهَا لَمْ تُفَسِّقْ

ويروي : بوائج .

وأما قوله ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ فإنه يعني بذلك : وإذا أحكم أمرا فحتمه ، فإنما يقول لذلك الأمر كن ، فيكون ذلك الأمر على ما أمره الله أن يكون وأراده .

فإن قال لنا قائل : وما معنى قوله ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ وفي أي حال يقول للأمر الذي يقضيه كن ، أي حال عدمه ، وتلك حال لا يجوز أمره ، إذ كان محالا أن يأمر إلا بالمأمور ، فإذا لم يكن المأمور استحالة الأمر ، كما محال الأمر من غير أمر ، فكذلك محال الأمر من أمر إلا للمأمور ، أم يقول له ذلك في حال وجوده ، وتلك حال لا يجوز أمره فيها بالحدوث ، لأنه حادث موجود : ولا يقال للموجود : كن موجودا إلا بغير معنى الأمر بالحدوث عينه . قيل : قد تنازع المتأولون في معنى ذلك ، ونحن نخبرون بما قالوا فيه ، والعلل التي اعتلت بها كل فريق منهم لقوله في ذلك :

قال بعضهم : ذلك خبر من الله جل ثناؤه عن أمره المحتوم على وجه القضاء ، لمن قضى عليه قضاء من خلقه الموجودين ، أنه إذا أمره بأمر نفذ فيه قضاؤه ، ومضى فيه أمره ، نظير أمره من أمر من بني إسرائيل بأن يكونوا قردة خاسئين ، وهم موجودون في حال أمره إياهم بذلك ، وحتم قضائه عليهم بما قضى فيهم ، وكالذي خسف به وبداره الأرض ، وما أشبه ذلك من أمره وقضائه ، فيمن كان موجودا من خلقه في حال أمره المحتوم عليه ، فوجه قائلو هذا القول قوله ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ إلى الخصوص دون العموم .

وقال آخرون : بل الآية عام ظاهرها ، فليس لأحد أن يحيلها إلى باطن بغير حجة يجب التسليم لها ، وقال : إن الله عالم بكل ما هو كائن قبل كونه ، فلما كان ذلك كذلك كانت الأشياء التي لم تكن وهي كائنة لعلمه بها قبل كونها ، نظائر التي هي موجودة ، فجاز أن يقول لها : كوني ، ويأمرها بالخروج من حال العدم إلى حال الوجود ، لتصوّر جميعها له ، ولعلمه بها في حال العدم .
وقال آخرون : بل الآية وإن كان ظاهرها ظاهر عموم ، فتأويلها الخصوص ، لأن الأمر غير جائز إلا لمأمور على ما وصفت قبل .

قالوا : وإذا كان ذلك كذلك ، فالآية تأويلها : وإذا قضى أمرا من إحياء ميت ، أو إماتة حي ، ونحو ذلك فانما يقول لحي كن ميتا ، أو لميت كن حيا ، وما أشبه ذلك من الأمر .

وقال آخرون : بل ذلك من الله عز وجل خبر عن جميع ما ينشئه ويكونه أنه إذا قضاه وخلقه وأنشأه كان ووجد ، ولا قول هنالك عند قائل هذه المقالة إلا وجود المخلوق ، وحدث المقضى ، وقالوا : إنما قول الله عز وجل ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ نظير قول القائل : قال فلان برأسه ، وقال بيده : إذا حرك رأسه أو أوماً بيده ولم يقل شيئا ، وكما قال أبو النجم :
وقالت الأنساع للبطن الحقيق قديما فاضت كالفنيق المحنق
ولا قول هنالك ، وإنما عني أن الظهر قد لحق بالبطن ، وكما قال عمرو بن حمزة الدوسي :

فأصبحت مثل الذسر طارت فراحه إذا رام تطيارا يقال له قع
ولا قول هناك ، وإنما معناه ؛ إذا رام طيرانا ووقع ، وكما قال الآخر :

امتسلا الحوض وقال قطيني سيلا رويدا قدا ملأت بطيني^١

❖ وأولى الأقوال بالصواب في قوله ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أن يقال : هو عام في كل ما قضاه الله وبرأه ، لأن ظاهر ذلك ظاهر عموم ، وغير جائز إحالة الظاهر إلى الباطن من التأويل بغير برهان لما قد بينا في كتابنا « كتاب البيان عن أصول الأحكام » وإذا كان ذلك كذلك ، فأمر الله جل وعز لشيء إذا أراد تكوينه موجودا بقوله ﴿ كُنْ ﴾ في حال إرادته إياه مكوّنا ، لا يتقدّم وجوده الذي أراد إيجاده وتكوينه إرادته إياه ، ولا أمره بالكون والوجود ، ولا يتأخر عنه ؛ فغير جائز أن يكون الشيء مأمورا بالوجود ، مرادا كذلك إلا وهو موجود ، ولا أن يكون موجودا إلا وهو مأمور بالوجود مرادا كذلك ، ونظير قوله ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ قوله ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةَ مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ بأن خروج القوم من قبورهم لا يتقدّم دعاء الله ، ولا يتأخر عنه .

ويسئل من زعم أن قوله ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ خاص في التأويل

(١) المعروف الموجود في الصحاح وكتب النحو : مهلا بدل سيلا ، ولعلهما روايتان .

اعتلالاً بأن أمر غير الموجود غير جائز ، عن دعوة أهل القبور ، قبل خروجهم من قبورهم ، أم بعده ، أم هي في خاص من الخلق ، فلن يقول في ذلك قولاً إلا ألزم في الآخر مثله .

ويستل الذين زعموا أن معنى قوله جل ثناؤه ﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ نظير قول القائل : قال فلان برأسه أو بيده ، إذا حرّكه وأومأ ، ونظير قول الشاعر :

تَقُولُ إِذَا دَرَأْتُ لَهَا وَصِيْبِي أَهْذَا دِينُهُ أَبَدًا وَدِينِي

وما أشبه ذلك ، فإنهم لاصواب اللغة أصابوا ولا كتاب الله ، وما دلت على صحته الأدلة اتبعوا ، فيقال لقائل ذلك : إن الله تعالى ذكره أخبر عن نفسه أنه إذا قضى أمراً قال له كن ، أفتنكرون أن يكون قائل ذلك ؟ فإن أنكروه كذبوا بالقرآن ، وخرجوا من الملة ، وإن قالوا : بل نقرّ به ، ولكننا نزعم أن ذلك نظير قول القائل : قال الحائط فال ولا قول هنالك ، وإنما ذلك خبر عن ميل الحائط ، قيل لهم : أفتجيزون للمخبر عن الحائط بالميل أن يقول : إنما قول الحائط إذا أراد أن يميل أن يقول هكذا فيميل .

فإن أجازوا ذلك خرجوا من معروف كلام العرب ، وخالفوا منطقتها وما يعرف في لسانها ، وإن قالوا ذلك غير جائز ، قيل لهم : إن الله تعالى ذكره أخبرهم عن نفسه ، أن قوله للشيء إذا أراد أن يقول له كن فيكون ، فأعلم عباده قوله الذي يكون به الشيء ووصفه ووكله ، وذلك عندكم غير جائز في العبارة عما لا كلام له ولا بيان في مثل قول القائل : قال الحائط فال ، فكيف لم يعلموا بذلك ، فرق ما بين معنى قول الله ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ وقول القائل : قال الحائط فال ، وللبيان عن فساد هذه المقالة موضع غير هذا نأتى فيه على القول بما فيه الكفاية إن شاء الله .

وإذا كان الأمر في قوله جل ثناؤه ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ هو ما وصفنا من أن حال أمره الشيء بالوجود حال وجود الأمور بالوجود ، فتبين بذلك أن الذي هو أولى بقوله « فيكون » رفعاً على العطف على قوله « يقول » لأن القول والكون حالهما واحد ، وهو نظير قول القائل تاب فلان فاهتدى ، واهتدى فلان فتاب ، لأنه لا يكون تائباً إلا وهو مهتد ، ولا مهتدياً إلا وهو تائب ، فكذلك لا يكون أن يكون الله أمراً شيئاً بالوجود إلا وهو موجود ، ولا موجوداً إلا وهو أمره بالوجود ، ولذلك استجاز من استجاز نصب ، فيكون من قرأ ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ بالمعنى الذي وصفنا على معنى أن نقول فيكون .

وأما رفع من رفع ذلك فإنه رأى أن الخبر قد تمّ عند قوله ﴿ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ ﴾ إذ كان معلوماً أن الله إذا حتم قضاءه على شيء كان المحتوم عليه موجوداً ، ثم ابتداء بقوله فيكون ، كما قال جل ثناؤه ﴿ لِنُنَبِّئَنَّ لَكُمْ وَنُقَرِّرَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ ﴾ ، وكما قال ابن أحر :

يُعَالِجُ عَاقِرًا أَعْيَتْ عَلَيْهِ لِيُلْقِيَهَا فَيَبْتَدِئُهَا حُورًا

يريد : فإذا هو ينتجها حوراً .

(١) في الأصل ومخطوطة الدار رقم ٤٣ م رفعا ، بالنصب .

فمعنى الآية إذا : وقالوا : اتخذ الله ولدا سبحانه أن يكون له ولد ، بل هو مالك السموات والأرض وما فيهما ، كل ذلك بقر له بالعبودية ، بدلالته على وحدانيته ، وأنى يكون له ولد ، وهو الذى ابتدع السموات والأرض من غير أصل ، كالذى ابتدع المسيح من غير والد بقدرته وساطانه ، الذى لا يتعدّر عليه به شىء أراد ، بل إنما يقول له إذا قضاه فأراد تكوينه : كن ، فيكون موجودا كما أراد وشاءه ، فكذلك كان ابتداعه المسيح وإنشاؤه ، إذ أراد خلقه من غير والد .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾

اختلف أهل التأويل فيمن عنى الله بقوله ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ ﴾ فقال

بعضهم : عنى بذلك النصارى .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول

الله جل وعز ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ﴾ قال : النصارى تقوله .

حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله ، وزاد

فيه ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ النصارى .

وقال آخرون : بل عنى الله بذلك اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير . وحدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سامة بن الفضل ، قال جميعا

ثنا محمد بن إسحاق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، قال : حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن

ابن عباس ، قال : قال رافع بن حرمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كنت رسولا من عند الله كما

تقول ، فقل لله عز وجل فليكلمنا حتى نسمع كلامه ، فأنزل الله عز وجل في ذلك من قوله ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ﴾ الآية كلها .

وقال آخرون : بل عنى بذلك مشركى العرب .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ﴾ وهم كفار العرب .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحاق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ ﴾ قال : هم كفار العرب .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط : عن السدي ﴿وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله﴾ أما الذين لا يعلمون : فهم العرب .

وأولى هذه الأقوال بالصحة والصواب قول القائل : إن الله تعالى عنى بقوله ﴿وقال الذين لا يعلمون﴾ النصارى دون غيرهم ، لأن ذلك في سياق خبر الله عنهم ، وعن افتراءهم عليه وادعاءهم له ولدا ، فقال جل ثناؤه مخبرا عنهم فيما أخبر عنهم من ضلالتهم أنهم مع افتراءهم على الله الكذب بقولهم ﴿اتخذ الله ولدا﴾ تمنوا على الله الأباطيل ، فقالوا جهلا منهم بالله وبمزلتهم عنده وهم بالله مشركون : لولا يكلمنا الله كما يكلم رسله وأنبياءه ، أو تأتينا آية كما أتتهم ، ولا ينبغي لله أن يكلم إلا أوليائه ، ولا يؤتى آية معجزة على دعوى مدع إلا لمن كان محقا في دعواه وداعيا إلى الله وتوحيده .

فأما من كان كاذبا في دعواه وداعيا إلى الفرية عليه وادعاء البنين والبنات له ، فغير جائز أن يكلمه الله جل ثناؤه ، أو يؤتیه آية معجزة تكون مؤيدة كذبه وفريته عليه . وقال الزاعم ^١ إن الله عنى بقوله ﴿وقال الذين لا يعلمون﴾ العرب ، فإنه قائل قولا لاخبر بصحته ، ولا برهان على حقيقته في ظاهر الكتاب ، والقول إذا صار إلى ذلك كان واضحا خطؤه ، لأنه ادعى ما لا برهان على صحته ، وادعاء مثل ذلك لن يتعدّر على أحد .

وأما معنى قوله ﴿لولا يكلمنا الله﴾ فإنه بمعنى هلا يكلمنا الله ، كما قال الأشهب بن رميلة :

سَعْدُونَ وَعَقْرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَسْجِدِكُمْ
بَنِي ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَمَى الْمُقْنَعَا

بمعنى فهلا تعدون الكمي المقنع ؟

كما حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿لولا يكلمنا الله﴾ قال : فهلا يكلمنا الله .

قال أبو جعفر : فأما الآية فقد ثبت فيما قبل معنى الآية أنها العلامة ، وإنما أخبر الله عنهم أنهم قالوا : هلا تأتينا آية على ما نريده ، ونسأل ، كما أتت الأنبياء والرسل ، فقال عز وجل ﴿كذالك قال الذين من قبليهم من قبليهم من قبليهم﴾ .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿كذالك قال الذين من قبليهم من قبليهم من قبليهم﴾ قال الذين من قبليهم من قبليهم من قبليهم : قالوا : هلا تأتينا آية على ما نريده ، ونسأل ، كما أتت الأنبياء والرسل ، فقال عز وجل ﴿كذالك قال الذين من قبليهم من قبليهم من قبليهم﴾ .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿كذالك قال الذين من قبليهم من قبليهم من قبليهم﴾ هم اليهود .

(١) قوله «وقال الزاعم» : لعل في الكلام تحريفا ، والأصل : وأما الزاعم ، وموضع «وأما» بياض في المخطوطة ٤٣ م تفسير .

وقال آخرون : هم اليهود والنصارى ، لأن الذين لا يعلمون هم اليهود^١ .
ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة ﴿قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾
يعنى اليهود والنصارى وغيرهم .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ، قال : قالوا يعنى العرب ، كما
قالت اليهود والنصارى من قبلهم .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿كَذَلِكَ قَالَ
الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ يعنى اليهود والنصارى .

﴿قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : قَدْ دَلَّلْنَا عَلَى أَنَّ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا
يُكَلِّمُنَا اللَّهُ ﴿هُمْ النَّصَارَى ، وَالَّذِينَ قَالَتْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ هُمُ الْيَهُودُ ، وَسَأَلْتُ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَرِيَهُمْ رَبَّهُمْ جَهْرَةً ، وَأَنْ يَسْمَعَهُمْ كَلَامَ رَبِّهِمْ ، كَمَا قَدْ بَيَّنَّا فِيَا مَضَى مِنْ كِتَابِنَا هَذَا ، وَسَأَلُوا مِنَ الْآيَاتِ
مَا لَيْسَ لَهُمْ مَسْئَلَتُهُ تَحْكَمَا مِنْهُمْ عَلَى رَبِّهِمْ ، وَكَذَلِكَ تَمَنَّتِ النَّصَارَى عَلَى رَبِّهَا تَحْكَمَا مِنْهَا عَلَيْهِ أَنْ يَسْمَعَهُمْ كَلَامَهُ
وَيَرِيَهُمْ مَا أَرَادُوا مِنَ الْآيَاتِ ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا مِنَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ مِثْلَ الَّذِي قَالَتْهُ الْيَهُودُ
وَتَمَنَّتْ عَلَى رَبِّهَا مِثْلَ أَمَانِيهَا ، وَأَنْ قَوْلَهُمُ الَّذِي قَالُوهُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا يَشَابَهُ قَوْلَ الْيَهُودِ مِنْ أَجْلِ تَشَابُهُ قُلُوبِهِمْ
فِي الضَّلَالَةِ وَالْكَفْرِ بِاللَّهِ . فَهَمَّ وَإِنْ ااخْتَلَفَتْ مَذَاهِبُهُمْ فِي كَذِبِهِمْ عَلَى اللَّهِ ، وَافْتِرَائِهِمْ عَلَيْهِ ، فَقُلُوبُهُمْ مِثْلَابَةٌ
فِي الْكَفْرِ بِرَبِّهِمْ وَالْفِرْيَةِ عَلَيْهِ ، وَتَحْكَمُهُمْ عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَبَنَحُوا مَا قَلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ مُجَاهِدٌ .
حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ﴿تَشَابَهَتْ
قُلُوبُهُمْ﴾ قُلُوبُ النَّصَارَى وَالْيَهُودِ .

وقال غيرهم : معنى ذلك تشابهت قلوب كفار العرب واليهود والنصارى وغيرهم .
ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ يعنى العرب
واليهود والنصارى وغيرهم .

حدثني المثنى ، ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾
يعنى العرب واليهود والنصارى وغيرهم ، وغير جائز في قوله ﴿تَشَابَهَتْ﴾ التثقيب ، لأن التاء التي في أولها
زائدة أدخلت في قوله تفاعل ، وإن ثقلت صارت تاءين ولا يجوز إدخال تاءين زائدتين علامة لمعنى واحد
ولأنما يجوز ذلك في الاستقبال لاختلاف معنى دخولهما ، لأن إحداها تدخل علما للاستقبال ، والأخرى
منهما التي في تفاعل ، ثم تدغم إحداها في الأخرى فتثقل فيقال : تشابه بعد اليوم قلوبنا ، فعنى الآية :
وقالت النصارى الجهال بالله وبِعِظْمَتِهِ : هَلَا يَكَلِّمُنَا اللَّهُ رَبَّنَا ، كَمَا كَلَّمَ أَنْبِيَاءَهُ وَرَسُولَهُ ، أَوْ تَجِيئُنَا عَلَامَةٌ مِنْ

(١) « قوله اليهود » كذا في الأصل ، والمخطوطة ٤٣ م تفسير ولعل الكلمة بحرفة من العرب .

الله نعرف بها صدق ما نحن عليه على ما نسأل ونريد؟ قال الله جل ثناؤه : فكما قال هؤلاء الجهال من النصارى وتمنوا على ربهم : قال من قبلهم من اليهود ، فسألوا ربهم أن يرهم الله نفسه جهرة ، ويؤتيهم آية ، واحتكموا عليه وعلى رسله ، وتمنوا الأمانى ، فاشتبهت قلوب اليهود والنصارى في تمردهم على الله وقلة معرفتهم بعظمته وجرأتهم على أنبيائه ورسله ، كما اشتبهت أقوالهم التى قالوها .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ قد بينا العلامات التى من أجلها غضب الله على اليهود ، وجعل منهم القرودة والخنازير ، وأعد لهم العذاب المهين فى معادهم ، والتى من أجلها أخزى الله النصارى فى الدنيا ، وأعد لهم الخزى والعذاب الأليم فى الآخرة ، والتى من أجلها جعل سكان الجنان الذين أسلموا وجوههم لله ، وهم محسنون فى هذه السورة وغيرها ، فأعلموا الأسباب التى من أجلها استحق كل فريق منهم من الله ما فعل به من ذلك ، وخص الله بذلك القوم الذين يوقنون ، لأنهم أهل الثبوت فى الأمور . والطالبون معرفة حقائق الأشياء على يقين وصحة . فأخبر الله جل ثناؤه أنه بين لمن كانت هذه الصفة صفته ما بين من ذلك ليزول شكه ، ويعلم حقيقة الأمر ، إذ كان ذلك خبرا من الله جل ثناؤه ، وخبر الله الخبر الذى لا يعذر سامعه بالشك فيه ، وقد يحتمل غيره من الأخبار ما يحتمل من الأسباب العارضة فيه ، من السهو والغلط والكذب ، وذلك منى عن خبر الله عز وجل .

القول في تأويل قوله تعالى :

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾

ومعنى قوله جل ثناؤه ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ إنا أرسلناك يا محمد بالإسلام الذى لا أقبل من أحد غيره من الأديان ، وهو الحق مبشرا من اتبعك فأطاعك ، وقبل منك ما دعوته إليه من الحق ، بالنصر فى الدنيا ، والظفر بالثواب فى الآخرة ، والنعم المقيم فيها ؛ ومنذرا من عصاك فخالفك ، ورد عليك ما دعوته إليه من الحق بالخزى فى الدنيا ، والذل فيها ، والعذاب المهين فى الآخرة .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ وقال أبو جعفر : قرأت عامة القراء ﴿ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ بضم التاء من تسئل ورفع اللام منها على الخبر ، بمعنى : يا محمد إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ، فبلغت ما أرسلت به ، وإنما عليك البلاغ والإنذار ، ولست مسئولا عن كفر بما أتيت به من الحق ، وكان من أهل الجحيم .

وقرأ ذلك بعض أهل المدينة ﴿ وَلَا تُسْأَلُ ﴾ بجزما بمعنى النهى مفتوح التاء من تسأل ، وجزم اللام منها . ومعنى ذلك على قراءة هؤلاء : إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا لتبلغ ما أرسلت به ، لالتسأل عن أصحاب الجحيم ، فلا تسأل عن حالهم .

وتأول الذين قرءوا هذه القراءة ما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا وكيع ، عن موسى بن عبدة ، عن

وقد كان بعض نحوي البصرة يوجه قوله ﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ إلى الحال كأنه كان يرى أن معناه : إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ، غير مسئول عن أصحاب الجحيم ، وذلك إذا ضم التاء ، وقرأه على معنى الخبر ، وكان يجيز على ذلك قراءته : وَلَا تُسْئَلُ ، بفتح التاء وضم اللام على وجه الخبر بمعنى : إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ، غير سائل عن أصحاب الجحيم ، وقد بينا الصواب عندنا في ذلك . وهذان القولان اللذان ذكرتهما عن البصري في ذلك يرفعهما ما روى عن ابن مسعود وأبي من القراءة ، لأن إدخالهما ما أدخلنا من ذلك من ما ، ولن يدل على انقطاع الكلام عن أوله وابتداء قوله ﴿وَلَا تُسْئَلُ﴾ وإذا كان ابتداء لم يكن حالا . وأما أصحاب الجحيم ، فالجحيم هي النار بعينها إذا شئت وقودها ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

إِذَا شَبَّتْ جَهَنَّمُ نَمَّ دَارَتْ وَأَعْرَضَ عَنْ قَوَابِسِهَا الْجَحِيمُ^١

القول في تأويل قوله تعالى

وَلَنْ نَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ وَلَئِنَّ آتِئْتَهُمْ
أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^{١٢٠}

يعنى بقوله جل ثناؤه ﴿وَلَنْ نَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ وليست اليهود يا محمد ، ولا النصارى براضية عنك أبدا ، فدع طلب ما يرضيهم ويوافقهم ، وأقبل على طلب رضا الله في دعائهم إلى ما بعثك الله به من الحق ، فإن الذي تدعوهم إليه من ذلك هو السبيل إلى الاجتماع فيه معك على الألفة والدين القيم ، ولا سبيل لك إلى إرضائهم باتباع ملتهم ، لأن اليهودية ضد النصرانية ، والنصرانية ضد اليهودية ، ولا تجتمع النصرانية واليهودية في شخص واحد في حال واحدة ، واليهود والنصارى لا تجتمع على الرضا بك ، إلا أن تكون يهوديا نصرانيا ، وذلك مما لا يكون منك أبدا ، لأنك شخص واحد ، ولن يجتمع فيك دينان متضادان في حال واحدة ، وإذا لم يكن إلى اجتماعهما فيك في وقت واحد سبيل ، لم يكن لك إلى إرضاء الفريقين سبيل ، وإذا لم يكن لك إلى ذلك سبيل ، فالزم هدى الله الذي لجمع الخلق إلى الألفة عليه سبيل ، وأما الملة فإنها الدين وجمعها الملل .

ثم قال جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : قل يا محمد لهؤلاء النصارى واليهود الذين قالوا : ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ﴾ ﴿إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ﴾ يعنى أن بيان الله هو البيان المقنع والقضاء الفاصل بيننا ، فهلموا إلى كتاب الله وبيانه ، الذي بين فيه لعباده ما اختلفوا فيه ، وهو التوراة التي تقرّون جميعا بأنها من عند الله يتضح لكم فيها الحق منا من المبطل ، وأينا أهل الجنة ، وأينا أهل النار ، وأينا على الصواب ، وأينا على الخطأ ؟ وإنما أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعوهم إلى هدى الله وبيانه ، لأن فيه تكذيب اليهود والنصارى فيما قالوا من أن الجنة لن يدخلها إلا من كان هودا

(١) دارت ، هكذا في الأصول . ولعلها محرفة عن « زارت » مخفف زارت .

أو نصارى ، وبيان أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن المكذّب به من أهل النار دون المصدق به .
القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلَمَّا اتَّبَعْتَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَلَمَّا اتَّبَعْتَهُ﴾ يا محمد هوى هؤلاء اليهود والنصارى ، فيما يرضيهم عنك من تهود وتنصر ، فصرت من ذلك إلى إرضائهم ، ووافقت فيه محبتهم من بعد الذى جاءك من العلم بضلالتهم وكفرهم بربهم ، ومن بعد الذى اقتضت عليك من نبئهم فى هذه السورة مالك من الله من ولى ، يعنى بذلك : ليس لك يا محمد من ولى يلى أمرك ، وقيم يقوم به ، ولا نصير ينصرك من الله ، فيدفع عنك ما ينزل بك من عقوبته ، ويمنعك من ذلك إن أحلّ بك ذلك ربك ، وقد بينا معنى الولى والنصير فيما مضى قبل .

وقد قيل إن الله تعالى ذكره ، أنزل هذه الآية على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن اليهود والنصارى دعتهم إلى أديانها ، وقال كل حزب منهم : إن الهدى هو ما نحن عليه دون ما عليه غيرنا من سائر الملل ، فوعظه الله أن يفعل ذلك ، وعلمه الحجة الفاصلة بينهم فيما ادعى كل فريق منهم .

القول في تأويل قوله تعالى :

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٦﴾

يختلف أهل التأويل فى الذين عناهم الله جل ثناؤه بقوله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ فقال بعضهم : هم المؤمنون برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به من أصحابه .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، عن سعيد ، عن قتادة قوله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ هؤلاء أصحاب نبيّ الله صلى الله عليه وسلم آمنوا بكتاب الله ، وصدقوا به .

وقال آخرون : بل عنى الله بذلك علماء بنى إسرائيل الذين آمنوا بالله ، وصدقوا رسله ، فأقرّوا بحكم التوراة ، فعملوا بما أمر الله فيها من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، والإيمان به ، والتصديق بما جاء به من عند الله .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد فى قوله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ قال : من كفر بالنبيّ صلى الله عليه وسلم من يهود فأولئك هم الخاسرون ، وهذا القول أولى بالصواب من القول الذى قاله قتادة ، لأن الآيات قبلها مضت بأخبار أهل الكتابين ، وتبديل من بدل منهم كتاب الله ، وتأولهم

إياه على غير تأويله ، وادّعاهم على الله الأباطيل ، ولم يجر لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الآية التي قبلها ذكر ، فيكون قوله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ موجهها إلى الخبر عنهم ولا لهم بعدها ذكر في الآية التي تتلوها ، فيكون موجهها ذلك إلى أنه خبر مبتدأ عن قصص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء قصص غيرهم ، ولا جاء بأن ذلك خبر عنهم أثر يجب التسليم له . فإذا كان ذلك كذلك ، فالذى هو أولى بمعنى الآية أن يكون موجهها إلى أنه خبر عن قصص الله جل ثناؤه في الآية قبلها والآية بعدها ، وهم أهل الكتابين : التوراة والإنجيل . وإذا كان ذلك كذلك ، فتأويل الآية : الذين آتيناهم الكتاب الذى قد عرفته يا محمد ، وهو التوراة ، فقرءوه واتبعوا ما فيه ، فصدّقوك وآمنوا بك ، وبما جئت به من عندى ، أولئك يتلونه حقّ تلاوته ، وإنما أدخلت الألف واللام في الكتاب لأنه معرفة ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عرفوا أى الكتب عنى به .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله عز وجل ﴿يَسْأَلُونَكَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ فقال بعضهم : معنى ذلك يتبعونه حقّ اتباعه .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن المثنى ، قال : حدثني ابن أبي عديّ ، وعبد الأعلى ، وحدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا ابن أبي عديّ جميعا ، عن داود ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ﴿يَسْأَلُونَكَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ يتبعونه حقّ اتباعه .

حدثني المثنى ، قال : ثنا عبد الوهاب ، قال : ثنا داود ، عن عكرمة بمثله .

وحدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا داود بن أبي هند ، عن عكرمة بمثله .

حدثني الحسن بن عمرو العبقرى ، قال : حدثني أبي ، عن أسباط ، عن السدى ، عن أبي مالك ، عن ابن عباس في قول الله عز وجل ﴿يَسْأَلُونَكَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يحلون حلاله ويحرمون حرامه ولا يحرفونه .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدى ، قال : قال أبو مالك : إن ابن عباس قال في ﴿يَسْأَلُونَكَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ فذكر مثله ، إلا أنه قال : ولا يحرفونه عن مواضعه .

حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا المؤمل ، قال : ثنا سفيان قال : ثنا يزيد ، عن مرة ، عن عبد الله في قول الله عز وجل ﴿يَسْأَلُونَكَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، عن أبي العالية ، قال : قال عبد الله بن مسعود : والذي نفسى بيده إن حقّ تلاوته أن يحلّ حلاله ويحرم حرامه ، ويقرأه كما أنزله الله ، ولا يحرف الكلم عن مواضعه ، ولا يتأول منه شيئا على غير تأويله .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ومنصور بن

المعتمر ، عن ابن مسعود في قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ أن يحلّ حلاله ويحرم حرامه ، ولا يحرفه عن مواضعه .

حدثنا أحمد بن إسحاق ، قال : ثنا الزبيرى ، قال : ثنا عباد بن العوام عن ذكره ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ يتبعونه حقّ اتباعه .

حدثنا أحمد بن إسحاق ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا عباد بن العوام ، عن الحجاج ، عن عطاء ، بمثله . حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا سفيان ، عن منصور ، عن أبي رزين في قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه .

حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا مؤمل ، قال : ثنا سفيان ، وحدثني المثنى ، قال : حدثني أبو نعيم ، قال : ثنا سفيان . وحدثني نصر بن عبد الرحمن الأزدي ، قال : ثنا يحيى بن إبراهيم ، عن سفيان قالوا جميعا ، عن منصور ، عن أبي رزين ، مثله .

حدثنا أبو حميد ، قال : ثنا جرير ، عن مغيرة ، عن مجاهد ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : عملا به . حدثني يعقوب ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا عبد الملك ، عن قيس بن سعد ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه . ألم تر إلى قوله ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَاهَا﴾ يعنى الشمس إذا تبعها القمر .

حدثني المثنى ، قال : ثنا سويد بن نصر ، قال : أخبرنا ابن المبارك ، عن عبد الملك بن أبي سليمان ، عن عطاء وقيس بن سعد عن مجاهد في قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يعملون به حق عمله . حدثني المثنى ، قال : ثنا عمرو بن عون ، قال : أخبرنا هشيم ، عن عبد الملك ، عن قيس بن سعد ، عن مجاهد ، قال : يتبعونه حقّ اتباعه .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله . حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ يعملون به حق عمله .

حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا مؤمل بن إسماعيل ، قال : ثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن مجاهد في قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه . حدثني عمرو ، قال : ثنا أبو قتيبة ، قال : ثنا الحسن بن أبي جعفر ، عن أبي أيوب ، عن أبي الخليل ، عن مجاهد ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه .

حدثنا عمرو ، قال : ثنا يحيى القطان ، عن عبد الملك ، عن عطاء قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه ، يعملون به حق عمله .

حدثنا سفيان بن وكيع ، قال : حدثني أبي ، عن المبارك ، عن الحسن ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يعملون بمحكمه ويؤمنون بمشابهه ، ويكلون ما أشكل عليهم إلى عالمه .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾

قال : أحلوا حلاله ، وحرّموا حرامه ، وعملوا بما فيه . ذكر لنا أن ابن مسعود كان يقول : إن حقّ تلاوته أن يحلّ حلاله ، ويحرّم حرامه ، وأن يقرأه كما أنزله الله عز وجل ، ولا يحرفه عن مواضعه .
حدثنا عمرو ، قال : ثنا أبو داود ، قال : ثنا الحكم بن عطية ، سمعت قتادة يقول ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه ، قال : اتباعه يحلون حلاله ، ويحرّمون حرامه ، ويقرءونه كما أنزل .
حدثنا المثني ، قال : ثنا عمرو بن عون ، قال : أخبرنا هشيم عن داود ، عن عكرمة في قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال : يتبعونه حقّ اتباعه ، أما سمعت قول الله عز وجل ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَاها﴾ قال : إذا تبعها .

وقال آخرون ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ بقرءونه حقّ قراءته .

والصواب من القول في تأويل ذلك أنه بمعنى يتبعونه حقّ اتباعه ، من قول القائل : ما زلت أتلو أثره إذا تبع أثره لإجماع الحجة من أهل التأويل على أن ذلك تأويله ، وإذا كان ذلك تأويله ، فعنى الكلام الذين آتيناهم الكتاب يا محمد من أهل التوراة الذين آمنوا بك ، وبما جئتهم به من الحقّ من عندي يتبعون كتابي الذي أنزلته على رسولي موسى صلوات الله عليه ، فيؤمنون به ، ويقرءون بما فيه من نعمتك وصفتك .
وأنت رسولي فرض عليهم طاعتي في الإيمان بك والتصديق بما جئتهم به من عندي ، ويعملون بما أحللت لهم .
ويجتنبون ما حرمت عليهم فيه ، ولا يحرفونه عن مواضعه ولا يبدّلونه ولا يغيرونه . كما أنزلته عليهم بتأويل ولا غيره .

أما قوله ﴿حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ فبالغة في صفة اتباعهم الكتاب ، ولزومهم العمل به كما يقال : إن فلانا لعالم حقّ عالم ، وكما يقال : إن فلانا لفاضل كل فاضل .

وقد اختلف أهل العربية في إضافة حقّ إلى المعرفة ، فقال بعض نحوي الكوفة : غير جائزة إضافته إلى معرفة لأنه بمعنى أيّ ، وبمعنى قولك : أفضل رجل فلان ، وأفعل لا يضاف إلى واحد معرفة لأنه مبعوض ، ولا يكون الواحد المبعوض معرفة ، فأحالوا أن يقال : مررت بالرجل حقّ الرجل ، ومررت بالرجل جدّ الرجل ، كما أحالوا مررت بالرجل أيّ الرجل ، وأجازوا ذلك في كل الرجل وغير الرجل ونفس الرجل ، وقالوا : إنما أجزنا ذلك ، لأن هذه الحروف كانت في الأصل توكيدا ، فلما صرن مدهوحا تركن مدهوحا على أصولهن في المعرفة ، وزعموا أن قوله ﴿يَسْتَلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ إنما جازت إضافته إلى التلاوة ، وهي مضافة إلى معرفة ، لأن العرب تعتدّ بالهاء إذا عادت إلى نكرة بالنكرة ، فيقولون : مررت برجل واحد أمة ، ونسيج وحده ، وسيد قومه ، قالوا : فكذلك قوله ﴿حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ إنما جازت إضافة حقّ إلى التلاوة ، وهي مضافة إلى الهاء لاعتداد العرب بالهاء التي في نظائرها في عداد النكرات . قالوا : ولو كان ذلك حقّ التلاوة لوجب أن يكون جائزا : مررت بالرجل حقّ الرجل ، فعلى هذا القول تأويل الكلام الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حقّ تلاوة .

وقال بعض نحوي البصرة : جائزة لإضافة حق إلى النكرات مع النكرات ، ومع المعارف إلى المعارف ، وإنما ذلك نظير قول القائل : مررت بالرجل غلام الرجل ، وبرجل غلام رجل . فتأويل الآية على قول هؤلاء : الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته .

وأولى ذلك بالصواب عندنا القول الأول ، لأن معنى قوله ﴿حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ أى تلاوة ، بمعنى مدح التلاوة التي تلوها وتفضيلها ، وأى غير جائزة لإضافتها إلى واحد معرفة عند جميعهم ، وكذلك حق غير جائزة لإضافتها إلى واحد معرفة ، وإنما أضيف في حق تلاوته إلى ما فيه الهاء لما وصفت من العلة التي تقدم بيانها .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿أُولَٰئِكَ﴾ هؤلاء الذين أخبر عنهم أنهم يتلون ما آتاهم من الكتاب حق تلاوته .

وأما قوله ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ فإنه يعنى يصدقون به ، والهاء التي في قوله به عائدة على الهاء التي في تلاوته وهما جميعا من ذكر الكتاب الذي قال الله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ فأخبر الله جل ثناؤه : أن المؤمن بالتوراة هو المتبع ما فيها من حلالها وحرامها ، والعامل بما فيها من فرائض الله التي فرضها فيها على أهلها ، وأن أهلها الذين هم أهلها من كان ذلك صفته دون من كان محرّفا لها مبدلا تأويلها مغيرا سننها ، تاركا ما فرض الله فيها عليه .

وإنما وصف جل ثناؤه من وصف بما وصف به من متبعي التوراة ، وأثنى عليهم بما أثنى به عليهم ، لأن في اتباعها اتباع محمد نبي الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه ، لأن التوراة تأمر أهلها بذلك وتخبرهم عن الله تعالى ذكره بنبوته وفرض طاعته على جميع خلق الله من بنى آدم ، وإن في التكذيب بمحمد التكذيب لها ، فأخبر جل ثناؤه أن متبعي التوراة هم المؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهم العاملون بما فيها .

كما حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ قال : من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى إسرائيل ، وبالتوراة ، وأن الكافر بمحمد صلى الله عليه وسلم هو الكافر بها الحاسر ، كما قال جل ثناؤه ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ ومن يكفر بالكتاب الذي أخبر أنه يتلوه من آتاه من المؤمنين حق تلاوته ، ويعنى بقوله جل ثناؤه ﴿يَكْفُرْ﴾ يجحد ما فيه من فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وتصديقه ، ويبدله ، فيحرف تأويله ، أولئك هم الذين خسروا علمهم وعملهم فبخسوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله واستبدلوا بها سخط الله وغضبه .

وقال ابن زيد في قوله بما حدثني به يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿وَمَنْ

يَكْفُرُ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢٦﴾ قال : من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم من يهود . ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى :

بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾

﴿١٢٧﴾ وهذه الآية عظة من الله تعالى ذكره لليهود الذين كانوا بين ظهرائي مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتذكير منه لهم ما سلف من أياديه إليهم في صنعه بأوائهم استعطافا منه لهم على دينه ، وتصديق رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا بني إسرائيل اذكروا أيادي لديكم ، وصنائعي عندكم ، واستنقاذي إياكم من أيدي عدوكم فرعون وقومه ، وإنزالي عليكم المن والسلوى في تيهكم ، وتمكيني لكم في البلاد ، بعد أن كنتم مدللين مقهورين ، واختصاصي الرسل منكم ، وتفضيلي إياكم على عالم من كنتم بين ظهرائه ، أيام أنتم في طاعتي باتباع رسولي إليكم ، وتصديقه وتصديق ما جاءكم به من عندي ، ودعوا التمادي في الضلال والغى .

وقد ذكرنا فيما مضى النعم التي أنعم الله بها على بني إسرائيل ، والمعاني التي ذكرهم جل ثناؤه من آلائه عندهم ، والعالم الذي فضلوا عليه فيما مضى قبل ، بالروايات والشواهد ، فكرهنا تطويل الكتاب بإعادته ، إذ كان المعنى في ذلك في هذا الموضع وهنالك واحدا .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَأَتَقُوا يَوْمَ مَا لَاحَظَ فِي نَفْسِهِ أَنِ اتَّخِذَ النَّاسُ كُفْرًا كَمَا كَفَرْتُمْ أَن يَتَّبِعُونَكَ وَمَا يَكْفُرُونَ إِلَّا لِيُحْزِنَهُمْ فِي مَا كَفَرُوا أَن يَسْأَلَهُمْ أَصْحَابُ السُّورِ ﴿١٢٨﴾

يُنصِرُونَ ﴿١٢٨﴾

﴿١٢٨﴾ وهذه الآية ترهيب من الله جل ثناؤه للذين سلفت عظته إياهم بما وعظهم به في الآية قبلها ، يقول الله لهم : واتقوا يا معشر بني إسرائيل المبدلين كتابي وتنزيلي ، المحرفين تأويله عن وجهه ، المكذبين برسولي محمد صلى الله عليه وسلم ، عذاب يوم لا تقضى فيه نفس عن نفس شيئا ، ولا تغنى عنها غناء أن تهلكوا على ما أنتم عليه من كفركم بي ، وتكذيبكم رسولي ، فتموتوا عليه ، فإنه يوم لا يقبل من نفس فيما لزمها فدية ، ولا يشفع فيها وجب عليها من حق لها شافع ، ولا هم ينصرهم ناصر من الله إذا انتقم منها بمعصيتها إياه . وقد مضى البيان عن كل معاني هذه الآية في نظيرتها قبل ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع .

القول في تأويل قوله تعالى :

* وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا بَنَاءَ لَكَ

عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٩﴾

﴿يَعْنَى جَل ثناؤه بقوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَى﴾ وإذ اختبر ، يقال منه : ابتليت فلانا أبتليه ابتلاء . ومنه قول الله عز وجل ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾ يعنى به : اختبروهم . وكان اختبار الله تعالى ذكره إبراهيم اختباراً بفرائض فرضها عليه . وأمر أمره به ، وذلك هو الكلمات التي أوحاهن إليه وكلفه العمل بهن امتحانا منه له واختباراً . ثم اختلف أهل التأويل في صفة الكلمات التي ابتلي الله بها إبراهيم نبيه وخليله صلوات الله عليه ، فقال بعضهم : هي أشرايع الإسلام ، وهي ثلاثون سهماً .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن المثني . قال : ثنا عبد الأعلى ، قال : ثنا داود ، عن عكرمة ، عن ابن عباس في قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال : قال ابن عباس : لم يبتل أحد بهذا الدين فأقامه إلا إبراهيم ابتلاه الله بكلمات فأتتهن . قال : فكتب الله له البراءة . فقال ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قال : عشر منها في الأحزاب . وعشر منها في براءة ، وعشر منها في المؤمنين ، وسأل سائل وقال : إن هذا الإسلام ثلاثون سهماً .

حدثنا إسحق بن شاهين ، قال : ثنا خالد الطحان ، عن داود ، عن عكرمة ، عن ابن عباس . قال : ما ابتلي أحد بهذا الدين فقام به كله غير إبراهيم ، ابتلي بالإسلام فأتته ، فكتب الله له البراءة ، فقال : ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ فذكر عشرًا في براءة ، فقال ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ﴾ إلى آخر الآيات . وعشرًا في الأحزاب ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ وعشرًا في سورة المؤمنين ، إلى قوله ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ وعشرًا في سأل سائل ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ . حدثنا عبيد الله بن أحمد بن شبرمة ، قال : ثنا علي بن الحسن ، قال : ثنا خارجة بن مصعب ، عن داود بن أبي هند . عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : الإسلام ثلاثون سهماً ، وما ابتلي بهذا الدين أحد فأقامه إلا إبراهيم . قال الله ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ فكتب الله له براءة من النار . وقال آخرون : هي نخصال عشر من سنن الإسلام .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى . قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال : ابتلاه الله بالطهارة : خمس في الرأس ، وخمس في الجسد . في الرأس : قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك ، وفرق الرأس . وفي الجسد : تقليم الأظفار ، وحلق العانة ، والحتان ، ونتف الإبط ، وغسل أثر الغائط والبول بالماء . حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا عبد الرزاق ، عن معمر . عن الحكم بن أبان . عن القاسم . ابن أبي بزة ، عن ابن عباس بمثله ، ولم يذكر أثر البول .

حدثنا محمد بن بشار . قال : ثنا سليمان ، قال : ثنا أبو هلال ، قال : ثنا قتادة في قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَى

إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴿١﴾ قَالَ : ابْتَلَاهُ بِالْحَتَّانِ ، وَحَلَقَ الْعَانَةَ ، وَغَسَلَ الْقَبْلَ وَالذَّبْرَ ، وَالسَّوَاكَ ، وَقَصَّ الشَّارِبَ ، وَتَقْلِمَ الْأَظْفَارَ ، وَنَتَفَ الْإِبْطَ ، قَالَ أَبُو هَلَالٍ : وَنَسِيتَ خَصْلَةَ .
 حَدَّثَنَا عَنْ عِمَارٍ ، قَالَ : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن مطر ، عن أبي الخلد قال : ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ بِعَشْرَةِ أَشْيَاءَ مِنْ فِي الْإِنْسَانِ : سِنَّةَ الْإِسْتِنْشَاقِ ، وَقَصَّ الشَّارِبَ ، وَالسَّوَاكَ ، وَنَتَفَ الْإِبْطَ ، وَقَلَّمَ الْأَظْفَارَ ، وَغَسَلَ الْبِرَاجِمَ ، وَالْحَتَّانَ ، وَحَلَقَ الْعَانَةَ ، وَغَسَلَ الذَّبْرَ وَالْفَرْجَ .
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلَّ الْكَلِمَاتِ الَّتِي ابْتَلَى بِهَا عَشْرَ خِلَالَ ، بَعْضُهُمْ فِي تَطْهِيرِ الْجَسَدِ ، وَبَعْضُهُمْ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ .

ذكر من قال ذلك

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : ثنا إِسْمَعِيلُ ، قَالَ : ثنا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ ، قَالَ : ثنا ابن لهيعة ، عن ابن هبيرة ، عن حنش ، عن ابن عباس في قوله ﴿ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَهُنَّ ﴾ قَالَ : سِنَّةٌ فِي الْإِنْسَانِ ، وَأَرْبَعَةٌ فِي الْمَشَاعِرِ ؛ فَالَّتِي فِي الْإِنْسَانِ : حَلَقَ الْعَانَةَ ، وَالْحَتَّانَ ، وَنَتَفَ الْإِبْطَ ، وَتَقْلِمَ الْأَظْفَارَ ، وَقَصَّ الشَّارِبَ ، وَالغَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ؛ وَأَرْبَعَةٌ فِي الْمَشَاعِرِ : الطَّوَافُ ، وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، وَرَمَى الْجِمَارِ ، وَالْإِفَاضَةَ .
 وَقَالَ آخَرُونَ : بَلَّ ذَلِكَ : إِنْ جَاعَلَكُ لِلنَّاسِ إِمَامًا فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ .

ذكر من قال ذلك

حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ ، قَالَ : ثنا ابن إدريس ، قَالَ : سمعت إسماعيل بن أبي خالد ، عن أبي صالح في قوله ﴿ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَهُنَّ ﴾ فَمِنْهُنَّ ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ وَأَيَّاتِ النَّسِكِ .
 حَدَّثَنَا أَبُو السَّائِبِ ، قَالَ : ثنا ابن إدريس ، قَالَ : سمعت إسماعيل بن أبي خالد ، عن أبي صالح مولى أم هانئ في قوله ﴿ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ قَالَ مِنْهُنَّ ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ وَمِنْهُنَّ آيَاتِ النَّسِكِ ﴿ وَإِذِ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ﴾ .
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ، قَالَ : ثنا أبو عاصم ، قَالَ : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَهُنَّ ﴾ قَالَ اللَّهُ لإِبْرَاهِيمَ : إِنِّي مَبْتَلِيكَ بِأَمْرٍ ، فَمَا هُوَ ؟ قَالَ : تَجْعَلُنِي لِلنَّاسِ إِمَامًا ، قَالَ نَعَمْ ، قَالَ : وَمَنْ ذَرِيَّتِي ، قَالَ : لِأَيُّنَالِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ، قَالَ : تَجْعَلُ الْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ ، قَالَ نَعَمْ ، وَأَمْنَا ، قَالَ نَعَمْ ، وَتَجْعَلُنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ، وَمَنْ ذَرِيَّتُنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ، قَالَ نَعَمْ ، وَتَرِينَا مَنَاسِكُنَا وَتَتُوبُ عَلَيْنَا ، قَالَ نَعَمْ ، وَتَجْعَلُ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ، قَالَ نَعَمْ ، وَتَرْزُقُ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مِنْ آمَنٍ مِنْهُمْ ، قَالَ نَعَمْ .

حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : ثنا أَبُو حذيفة ، قَالَ : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .
 حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى ، قَالَ : ثنا أَبُو حذيفة ، قَالَ : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح أخبره به عن عكرمة فعرضته على مجاهد فلم ينكره .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد بنحوه ، قال :
ابن جريج : فاجتمع على هذا القول مجاهد وعكرمة جميعا .

حدثنا سفيان ، قال : حدثني أبي ، عن سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَهُنَّ﴾ قال : ابتلى بالآيات التي بعدها ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ قال وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَهُنَّ﴾ فالكلمات ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ وقوله ﴿وَإِذِ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ وقوله ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ وقوله ﴿وَعَهْدًا مِنَّا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ الآية ، وقوله ﴿وَإِذِ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ الآية قال : فذلك كلمة من الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم .

حدثني محمد بن سعيد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَهُنَّ﴾ فمنهن ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ ومنهن ﴿وَإِذِ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ ومنهن الآيات في شأن النسك ، والمقام الذي جعل لإبراهيم ، والرزق الذي رزق ساكنو البيت ومحمد صلى الله عليه وسلم في ذريتهما عليهما السلام . وقال آخرون : بل ذلك مناسك الحج خاصة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا سلم بن قتيبة ، قال : ثنا عمرو بن نيهان ، عن قتادة ، عن ابن عباس في قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال : مناسك الحج .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : كان ابن عباس يقول في قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال : المناسك .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، قال : قال ابن عباس : ابتلاه بالمناسك .

حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، قال : بلغنا عن ابن عباس أنه قال : إن الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم : المناسك .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيرى ، قال : ثنا شريك ، عن أبي إسحق ، عن التميمي ، عن ابن عباس قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال : مناسك الحج .

حدثني المثنى ، قال : ثنا الحماني ، قال : ثنا شريك ، عن أبي إسحق ، عن التميمي ، عن ابن عباس في قوله ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ قال : منهن مناسك الحج .

وقال آخرون : هي أمور منهن الختان .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا سلم بن قتيبة عن يونس بن أبي إسحق ، عن الشعبي ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ قال : منهن الختان .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يحيى بن واضح ، قال : ثنا يونس بن أبي إسحق ، قال : سمعت الشعبي يقول : فذكر مثله .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا يونس بن أبي إسحق ، قال : سمعت الشعبي ، وسأله أبو إسحق عن قول الله ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ قال : منهن الختان يا أبا إسحق .

وقال آخرون : بل ذلك الخلال الست : الكوكب ، والقمر ، والشمس ، والنار ، والحجرة ، والختان ، التي ابتلى بهن ، فصبر عليهن .

ذكر من قال ذلك

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا ابن علية ، عن أبي رجاء ، قال : قلت للحسن ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ قال : ابتلاه بالكوكب فرضي عنه ، وابتلاه بالقمر فرضي عنه ، وابتلاه بالشمس فرضي عنه ، وابتلاه بالنار فرضي عنه ، وابتلاه بالحجارة ، وابتلاه بالختان .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : كان الحسن يقول : إى والله ابتلاه بأمر فصبر عليه ، ابتلاه بالكوكب ، والشمس ، والقمر ، فأحسن في ذلك ، وعرف أن ربه دائم لا يزول ، فوجه وجهه للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما كان من المشركين . ثم ابتلاه بالحجارة فخرج من بلاده وقومه حتى لحق بالشام مهاجرا إلى الله ، ثم ابتلاه بالنار قبل الهجرة فصبر على ذلك ، فابتلاه الله بذبح ابنه وبالختان فصبر على ذلك .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن سمع الحسن يقول في قوله ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ قال : ابتلاه الله بذبح ولده ، وبالنار ، وبالكوكب ، والشمس ، والقمر .

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا سلم بن قتيبة ، قال : ثنا أبو هلال ، عن الحسن ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ قال : ابتلاه بالكوكب ، وبالشمس ، والقمر ، فوجده صابرا .

وقال آخرون بما حدثنا به موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي الكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم ربه ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ، رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ، وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ، وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ، رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ ﴾ .

والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إن الله عز وجل أخبر عباده أنه اختبر إبراهيم خليله بكلمات أوحاهن إليه ، وأمره أن يعمل بهن وأتمهن ، كما أخبر الله جل ثناؤه عنه أنه فعل ، وجائز أن

تكون تلك الكلمات جميع ما ذكره من ذكرنا قوله في تأويل الكلمات ، وجائز أن تكون بعضه ، لأن إبراهيم صلوات الله عليه قد كان امتحن فيما بلغنا بكل ذلك ، فعمل به وقام فيه بطاعة الله ، وأمره الواجب عليه فيه . وإذا كان ذلك كذلك ، فغير جائز لأحد أن يقول : عنى الله بالكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم شيئا من ذلك بعينه دون شيء ، ولا عنى به كل ذلك إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو إجماع من الحججة ، ولم يصح فيه شيء من ذلك خبر عن الرسول بنقل الواحد ، ولا بنقل الجماعة التي يجب التسليم لما نقلته ، غير أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في نظير معنى ذلك خبران لو ثبتا ، أو أحدهما ، كان القول به في تأويل ذلك هو الصواب .

أحدهما ما حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا راشد بن سعد ، قال : حدثني ريان بن فائد ، عن سهل بن معاذ بن أنس ، عن أبيه ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ لِمَ سَمَّى اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ نَحْلِيْلَهُ الَّذِي وَفَّى ، لِأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ كُلَّمَا أَصْبَحَ وَكُلَّمَا أَمْسَى : فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ - حَتَّى يَخْتَمَ الْآيَةَ » .

والآخر منهما ما حدثنا به أبو كريب ، قال : ثنا الحسن بن عطية . قال : ثنا إسرائيل ، عن جعفر بن الزبير ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » قال : « أَتَدْرُونَ مَا وَفَّى ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : « وَفَّى عَمَلَ يَوْمِهِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي النَّهَارِ » فلو كان خبر سهل بن معاذ عن أبيه صحيحا سنده ، كان بينا أن الكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم ، فقام بهن هو قوله « كُلَّمَا أَصْبَحَ وَأَمْسَى فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ، وَكَانَ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ » أو كان خبر أبي أمامة عدولا نقلته ، كان معلوما أن الكلمات التي أوحين إلى إبراهيم فابتلى بالعمل بهن أن يصلي كل يوم أربع ركعات ، غير أنهما خبران في أسانيدهما نظر .

والصواب من القول في معنى الكلمات التي أخبر الله أنه ابتلى بهن إبراهيم ما بينا آنفا .

ولو قال قائل في ذلك : إن الذي قاله مجاهد وأبو صالح والربيع بن أنس أولى بالصواب من القول الذي قاله غيرهم ، كان مذهبا ، لأن قوله « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا » وقوله « وَعَهْدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ » وسائر الآيات التي هي نظير ذلك كالبيان عن الكلمات التي ذكر الله أنه ابتلى بهن إبراهيم .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَاتَمَمَّهِنَّ ﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿ فَاتَمَمَّهِنَّ ﴾ فاتم إبراهيم الكلمات ، وإتمامه إياهن إكمال إياهن بالقيام لله بما أوجب عليه فيهن وهو الوفاء الذي قال الله جل ثناؤه ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ يعنى وفى بما عهد إليه بالكلمات ، فأمره به من فرائضه ومعنه فيها .

كما حدثني محمد بن المنثري ، قال : ثنا عبد الأعلى ، قال : ثنا داود ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ﴿فَاتَمَّهْنُ﴾ أي فادآهن .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿فَاتَمَّهْنُ﴾ أي عمل بهن . فاتمهن .

حدثت عن عمار ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿فَاتَمَّهْنُ﴾ أي عمل بهن فاتمهن .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾

يعنى جل ثناؤه بقوله ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ فقال الله : يا إبراهيم إني مصيرك للناس إماما يؤتم به ويقتدى به .

كما حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ ليؤتم به ، ويقتدى به ، يقال منه : أتمت القوم فأنا أؤمهم أما وإمامة إذا كنت إمامهم .

ولما أراد جل ثناؤه بقوله لإبراهيم ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ إني مصيرك تؤم من بعدك من أهل الإيمان بي وبرسلي ، فتقدمهم أنت ، ويتبعون هديك ، ويستنون بسنتك التي تعمل بها بأمرى إياك ووحى إليك .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾

يعنى جل ثناؤه بذلك ، قال إبراهيم لما رفع الله منزلته وكرمه ، فأعلمه ما هو صانع به من تصيره إماما في الخيرات لمن في عصره ولمن جاء بعده من ذريته وسائر الناس غيرهم يهتدى بهديه ويقتدى بأفعاله وأخلاقه ، يارب ومن ذريتي فاجعل أئمة يقتدى بهم كالذي جعلتني إماما يؤتم بي ويقتدى بي ، مسألة من إبراهيم ربه سأله إياها .

كما حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : قال إبراهيم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ يقول : فاجعل من ذريتي من يؤتم به ويقتدى به .

وقد زعم بعض الناس أن قول إبراهيم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ مسألة منه ربه لعقبه أن يكونوا على عهده ودينه ، كما قال ﴿وَأَجْسُبُنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ فأخبر الله جل ثناؤه أن في عقبه الظالم المخالف له في دينه بقوله ﴿لَا يَتَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾

والظاهر من التنزيل يدل على غير الذي قاله صاحب هذه المقالة ، لأن قول إبراهيم صلوات الله عليه ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ في إثر قول الله جل ثناؤه ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ فمعلوم أن الذي سأله إبراهيم لذريته لو كان غير الذي أخبر ربه أنه أعطاه إياه لكان مبينا ، ولكن المسئلة لما كانت مما جرى ذكره ، اكتفى بالذكر الذي قد مضى من تكريره وإعادته ، فقال ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ بمعنى : ومن ذريتي فاجعل مثل الذي جعلتني به من الإمامة للناس .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿قَالَ لَا يَتَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾

هذا خبر من الله جل ثناؤه عن أن الظالم لا يكون إماما يقتدى به أهل الخير ، وهو من الله جل ثناؤه جواب لما توهم في مسئلته إياه أن يجعل من ذريته أئمة مثله ، فأخبر أنه فاعل ذلك إلا بين كان من أهل الظلم منهم ، فإنه غير مصيره كذلك ، ولا جاعله في محل أوليائه عنده بالتكرمة بالإمامة لأن الإمامة إنما هي لأوليائه وأهل طاعته دون أعدائه والكافرين به .
واختلف أهل التأويل في العهد الذي حرّم الله جل ثناؤه الظالمين أن ينالوه ، فقال بعضهم : ذلك العهد هو النبوة .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال ﴿لَا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ يقول : عهدي : نبوتي . فعنى قائل هذا القول في تأويل الآية : لا ينال النبوة أهل الظلم والشرك .
وقال آخرون : معنى العهد عهد الإمامة . فتأويل الآية على قولهم : لا أجعل من كان من ذريتك بأسرهم ظلما إماما لعبادي يقتدى به .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿قال لا ينال عهدي الظالمين﴾ قال : لا يكون إمام ظلما .
حدثني المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿قال الله : لا ينال عهدي الظالمين﴾ قال : لا يكون إمام ظلما .
حدثنا المثني ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن عكرمة بمثله .
حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا سفيان ، عن منصور ، عن مجاهد في قوله ﴿قال لا ينال عهدي الظالمين﴾ قال : لا يكون إمام ظالم يقتدى به .
حدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا سفيان ، عن منصور ، عن مجاهد ، مثله .
حدثنا مسروق بن أبان الخطاب ، قال : ثنا وكيع ، عن سفيان ، عن خصيف ، عن مجاهد في قوله ﴿لا ينال عهدي الظالمين﴾ قال : لا أجعل إماما ظلما يقتدى به .
حدثنا محمد بن عبيد المحاربي ، قال : ثنا مسلم بن خالد الزنجي ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿لا ينال عهدي الظالمين﴾ قال : لا أجعل إماما ظلما يقتدى به .
حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد ﴿لا ينال عهدي الظالمين﴾ قال : لا يكون إماما ظالم .
قال ابن جريج : وأما عطاء فإنه قال ﴿إني جاعل لك للناس إماما قال ومين ذريتي﴾ فأبي أن يجعل من ذريته ظلما إماما ، قلت لعطاء : ما عهده ؟ قال : أمره .

وقال آخرون : معنى ذلك : أنه لا عهد عليك لظالم أن تطيعه في ظلمه .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله ﴿ لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ يعني لا عهد لظالم عليك في ظلمه أن تطيعه فيه .
حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا عبد الرحمن بن عبد الله ، عن إسرائيل ، عن مسلم الأعور ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ﴿ قال لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ قال : ليس للظالمين عهد ، وإن عاهدته فانقضه .

حدثني القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن سفيان ، عن هرون بن عنبرة ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، قال : ليس لظالم عهد .
وقال آخرون : معنى العهد في هذا الموضع : الأمان .
فتأويل الكلام على معنى قولهم ، قال الله : لا يَنْتَهِ أمانى أعدائى ، وأهل الظلم لعبادى : أى لا تؤمنهم من عذابي في الآخرة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ قال لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ ذلكم عند الله يوم القيامة لا يَنْتَهِ عهده ظالم ، فأما في الدنيا فقد نالوا عهد الله ، فوارثوا به المسامحة وعادوهم وناكحوهم به ، فلما كان يوم القيامة قصر الله عهده وكرامته على أوليائه .
حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ قال : لا يَنْتَهِ عهد الله في الآخرة الظالمون ، فأما في الدنيا فقد ناله الظالم وأكل به وعاش .
حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا عبد الرحمن ، عن إسرائيل ، عن منصور ، عن إبراهيم ﴿ قال لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ قال : لا يَنْتَهِ عهد الله في الآخرة الظالمون ، فأما في الدنيا فقد ناله الظالم فأمن به وأكل وأبصر وعاش .

وقال آخرون : بل العهد الذى ذكره الله في هذا الموضع : دين الله .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : قال الله لإبراهيم ﴿ لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ فقال : فعهد الله الذى عهد إلى عباده : دينه ، يقول : لا يَنْتَهِ دينه الظالمين ، ألا ترى أنه قال ﴿ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمَنْ ذُرِّيَّتَهُمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴾ يقول : ليس كل ذرئتك يا إبراهيم على الحق .

حدثني يحيى بن جعفر ، قال : أخبرنا يزيد ، قال : أخبرنا جويبر ، عن الضحاك في قوله ﴿ لا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ قال : لا يَنْتَهِ عهدى عدو لى يعصينى ، ولا أنحلها إلا وليا لى يطيعنى .

وهذا الكلام وإن كان ظاهره ظاهر خبر ، عن أنه لا يزال من ولد إبراهيم صلوات الله عليه عهد الله الذي هو النبوة والإمامة لأهل الخير ، بمعنى الاقتداء به في الدنيا ، والعهد الذي بالوفاء به ينجو في الآخرة ، من وفي لله به في الدنيا ، من كان منهم ظالماً متعدياً جائراً عن قصد سبيل الحق ، فهو إعلام من الله تعالى ذكره لإبراهيم أن من ولده من يشرك به ، ويجور عن قصد السبيل ، ويظلم نفسه وعباده .

كالذي حدثني إسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد ، قال : ثنا عتاب بن بشر ، عن خصيف ، عن مجاهد في قوله ﴿ لا يسنال عهدي الظالمين ﴾ قال : إنه سيكون في ذريتك ظالمون .

وأما نصب الظالمين ، فلأن العهد هو الذي لا يزال الظالمين ، وذكر أنه في قراءة ابن مسعود ﴿ لا يسنال عهدي الظالمون ﴾ بمعنى أن الظالمين هم الذين لا يزالون عهد الله ، وإنما جاز الرفع في الظالمين والنصب ، وكذلك في العهد ، لأن كل ما نال المرء فقد ناله المرء ، كما يقال : نالني خير فلان ونلت خيره ، فيوجه الفعل مرة إلى الخير ، ومرة إلى نفسه ، وقد بينا معنى الظلم فيما مضى فكرهنا إعادته .

القول في تأويل قوله تعالى

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾

﴿ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ﴾ فإنه عطف بإذ على قوله ﴿ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ وقوله ﴿ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ معطوف على قوله ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا نِعْمَتِيَ ﴾ واذكروا إذ ابتلى إبراهيم ربه ، وإذ جعلنا البيت مثابة . والبيت الذي جعله الله مثابة للناس هو البيت الحرام . وأما المثابة فإن أهل العربية مختلفون في معناها ، والسبب الذي من أجله أنثت ، فقال بعض نحوي البصرة : ألحقت الهاء في المثابة لما كثر من يثوب إليه ، كما يقال سيارة لمن يكثر ذلك ونسابة .

وقال بعض نحوي الكوفة : بل المثاب والمثابة بمعنى واحد ، نظيره المقام والمقامة والمقام ذكر على قوله لأنه يريد به الموضع الذي يقام فيه ، وأنثت المقامة لأنه أريد بها البقعة . وأنكر هؤلاء أن تكون المثابة كالسيارة والنسابة ، وقالوا إنما أدخلت الهاء في السيارة والنسابة تشبيها لها بالداعية ؛ والمثابة مفعلة من ثاب القوم إلى الموضع : إذا رجعوا إليه فهم يثوبون إليه مثابا ومثابة وثوابا .

فمعنى قوله ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ ﴾ وإذ جعلنا البيت مرجعا للناس ، ومعاذا يأتونه كل عام ، ويرجعون إليه ، فلا يقضون منه وطرا ؛ ومن المثاب قول ورقة بن نوفل في صفة الحرم :
مَثَابٌ لِّأَفْنَاءِ الْقَبَائِلِ كُلِّهَا تَحْبُ إِلَيْهِ الْعَمَلَاتُ الصَّلَاحُ
ومنه قيل : ثاب إليه عقله : إذا رجع إليه بعد عزوبه عنه ، وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

(١) « الصلح » : هكذا بالصاد في الأصل ، ولعلها محرفة عن « الصلح » بالطاء ، أي المهازيل . وأورده صاحب اللسان في ثوب وذمل : « تحب إليه اليمعات الذوامل » . ونسبه في (ثوب) إلى أبي طالب ولم نجد في لاميته التي مدح فيها النبي في سيرة ابن هشام . كما لم نجد في حاشية ورقة بن نوفل التي في الروض الألف ص ١٢٧ .

ذكر من قال ذلك

- حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : لا يقضون منه وطرا .
- حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .
- حدثني المثنى ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : يثوبون إليه ، لا يقضون منه وطرا .
- حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : أما المثابة فهو الذي يثوبون إليه كل سنة لا يدعه الإنسان إذا أتاه مرة أن يعود إليه .
- حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي عن أبيه ، عن ابن عباس قوله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : لا يقضون منه وطرا يأتونه ثم يرجعون إلى أهلهم ثم يعودون إليه .
- وحدثني عبد الكريم بن أبي عمير ، قال : حدثني الوليد بن مسلم ، قال : قال أبو عمرو ، حدثني عبدة بن أبي لبابة في قوله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال لا ينصرف عنه منصرف ، وهو يرى أنه قد قضى منه وطرا .
- حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا هشيم ، قال : أخبرنا عبد الملك عن عطاء في قوله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : يثوبون إليه من كل مكان ، ولا يقضون منه وطرا .
- حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا جرير ، عن عبد الملك ، عن عطاء ، مثله .
- حدثني محمد بن عمار الأسدي ، قال : ثنا سهل بن عامر ، قال : ثنا مالك بن مغول ، عن عطية في قوله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : لا يقضون منه وطرا .
- حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن أبي الهذيل ، قال : سمعت سعيد ابن جبير ، يقول ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : يحجون ويثوبون .
- حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا الثوري ، عن أبي الهذيل ، عن سعيد ابن جبير في قوله ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : يحجون ، ثم يحجون ، ولا يقضون منه وطرا .
- حدثني المثنى ، قال : ثنا ابن بكير ، قال : ثنا مسعر ، عن غالب ، عن سعيد بن جبير ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : يثوبون إليه .
- حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا﴾ قال : مجعما .

حدثني المثني ، قال : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ﴾ قال : يشوبون إليه .
حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ﴾ قال : يشوبون إليه .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال : يشوبون إليه من البلدان كلها ويأتونه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَأْمِنَّا﴾

والأمن : مصدر من قول القائل آمن يأمن أمنا ، وإنما سماه الله أمنا ، لأنه كان في الجاهلية معاذ لمن استعاذ به ، وكان الرجل منهم لو لقي به قاتل أبيه أو أخيه لم يهجه ولم يعرض له حتى يخرج منه ، وكان كما قال الله جل ثناؤه ﴿أَوْ لَمْ يَسْرُوا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ .
حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿وَأْمِنَّا﴾ قال : من أم إليه فهو آمن ، كان الرجل يلقي قاتل أبيه أو أخيه فلا يعرض له .
حدثني موسى قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي : أما ﴿أْمِنَّا﴾ فن دخله كان آمنا .
حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله ﴿وَأْمِنَّا﴾ قال : تحريمه لا يخاف فيه من دخله .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿وَأْمِنَّا﴾ يقول : أمنا من العدو أن يحمل فيه السلاح ، وقد كان في الجاهلية يتخطف الناس من حولهم وهم آمنون لا يُسْتَبَيُونَ .
حدثت عن المنجاب ، قال : أخبرنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله : ﴿وَأْمِنَّا﴾ قال : أمنا للناس .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد في قوله ﴿وَأْمِنَّا﴾ قال : تحريمه لا يخاف فيه من دخله .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَآتَخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّئًا﴾

اختلف القراء في قراءة ذلك ، فقرأه بعضهم ﴿وَآتَخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّئًا﴾ بكسر الخاء على وجه الأمر باتخاذه مصلى ، وهي قراءة عامة المصريين الكوفة والبصرة ، وقراءة عامة قراء أهل مكة وبعض قراء أهل المدينة .

وذهب إليه الذين قرعوه كذلك من الخبر الذي حدثنا أبو كريب ويعقوب بن إبراهيم ، قالا : حدثنا هشيم ، قال : أخبرنا حميد ، عن أنس بن مالك ، قال : قال عمر بن الخطاب : قلت : يا رسول الله ، لو اتخذت المقام مصلى ؟ فأنزل الله ﴿وَآتَخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّئًا﴾ .
حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا ابن أبي عدي ، وحدثني يعقوب ، قال : ثنا ابن علية جميعا ، عن حميد ، عن أنس ، عن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .

حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا حميد ، عن أنس ، قال : قال عمر بن الخطاب : قلت : يا رسول الله ، فذكر مثله .

قالوا : فإنما أنزل الله تعالى ذكره هذه الآية أمراً منه نبيه صلى الله عليه وسلم باتخاذ مقام إبراهيم مصلى فغير جائز قراءتها ، وهي أمر على وجه الخبر .

وقد زعم بعض نحوي البصرة أن قوله ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ معطوف على قوله ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُورُوا نِعْمَتِي ﴾ ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ فكان الأمر بهذه الآية ، وباتخاذ المصلى من مقام إبراهيم على قول هذا القائل لليهود من بني إسرائيل الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كما حدثنا الزبيح بن أنس بما حدثت عن عمار بن الحسن ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، قال : من الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم قوله ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ فأمرهم أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ، فهم يصلون خلف المقام .

فتأويل قائل هذا القول ﴿ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّتْهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ وقال ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ والخبر الذي ذكرناه عن عمر بن الخطاب ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ، يدل على خلاف الذي قاله هؤلاء ، وأنه أمر من الله تعالى ذكره بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به ، وجميع الخلق المكلفين ،

وقرأه بعض قرآء أهل المدينة والشام ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ بفتح الحاء على وجه الخبر .

ثم اختلف في الذي عطف عليه بقوله ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ إذا قرئ كذلك على وجه الخبر ، فقال بعض نحوي البصرة : تأويله إذا قرئ كذلك وإذا جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا وإذا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى .

وقال بعض نحوي الكوفة : بل ذلك معطوف على قوله ﴿ جَعَلْنَا ﴾ فكان معنى الكلام على قوله : وإذا جعلنا البيت مثابة للناس واتخذوه مصلى .

والصواب من القول والقراءة في ذلك عندنا ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ بكسر الحاء ، على تأويل الأمر باتخاذ مقام إبراهيم مصلى . للخبر الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرناه آنفاً ، وأن عمرو بن عليّ

حدثنا قال : ثنا يحيى بن سعيد ، قال : ثنا جعفر بن محمد ، قال : حدثني أبي ، عن جابر بن عبد الله : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ .

ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿ وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ وفي مقام إبراهيم ، فقال بعضهم : مقام إبراهيم : هو الحجّ كله .

(١) قوله « وإذا اتخذوا » : كذا في المخطوطة ٤٢ تفسير بدار الكتب .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس في قوله ﴿مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾ قال : الحجّ كله مقام إبراهيم .
حدثني المنفى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا سفيان بن عيينة ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قال : الحجّ كله .
حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا وكيع ، عن سفيان . عن ابن جريج ، عن عطاء ، قال : الحجّ كله مقام إبراهيم . وقال آخرون : مقام إبراهيم عرفة والمزدلفة والجمار .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن عطاء بن أبي رباح ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قال : لأنى قد جعلته إماما فقامه عرفة والمزدلفة والجمار .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قال : مقامه جمع وعرفة ومنى لأعلمه إلا وقد ذكر مكة .

حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن عطاء ، عن ابن عباس في قوله ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قال : مقامه عرفة .
حدثنا عمرو بن عليّ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا داود ، عن الشعبي قال : نزلت عليه وهو واقف بعرفة مقام إبراهيم ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ الآية .
حدثنا عمرو قال : ثنا بشر بن المفضل ، قال : ثنا داود ، عن الشعبي ، مثله .
وقال آخرون : مقام إبراهيم : الحرم .

ذكر من قال ذلك

حدثت عن حماد بن زيد ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قال : الحرم كله مقام إبراهيم .
وقال آخرون : مقام إبراهيم : الحجر الذي قام عليه إبراهيم حين ارتفع بناؤه ، وضعف عن رفع الحجارة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا سنان القزاز ، قال : ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى ، قال : ثنا إبراهيم بن نافع ، قال : سمعت كثير بن كثير يحدث عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : جعل إبراهيم يديه ، وإسماعيل يناوله الحجارة ، ويقولان ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ فلما ارتفع البنيان وضعف الشيخ عن رفع الحجارة ، قام على حجر فهو مقام إبراهيم .
وقال آخرون : بل مقام إبراهيم ، هو مقامه الذي هو في المسجد الحرام .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسححه ، ولقد تكلفت هذه الأمة شيئاً مما تكلفته الأمم قبلها ، ولقد ذكر لنا بعض من رأى أثر عقبه وأصابه ، فما زالت هذه الأمة يمسحونه حتى اخلولق وانمحي .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ فهم يصلون خلف المقام .

حدثني يونس ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ وهو الصلاة عند مقامه في الحج . والمقام : هو الحجر الذي كانت زوجة إسماعيل وضعتته تحت قدم إبراهيم حين غسلت رأسه ، فوضع إبراهيم رجله عليه وهو راكب ، فغسلت شقه ثم دفعته من تحته وقد غابت رجله في الحجر ، فوضعتته تحت الشق الآخر فغسلته ، فغابت رجله أيضاً فيه ، فجعلها الله من شعائره ، فقال ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ .

وأولى هذه الأقوال بالصواب عندنا ما قاله القائلون إن مقام إبراهيم : هو المقام المعروف بهذا الاسم ، الذي هو في المسجد الحرام ، لما روينا آنفاً عن عمر بن الخطاب ، ولما حدثنا يوسف بن سليمان ، قال : ثنا حاتم بن إسماعيل ، قال : ثنا جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جابر قال : استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن ، فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً ، ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ فجعل المقام بينه وبين البيت فصلى ركعتين ، فهذان الخبران يثبتان أن الله تعالى ذكره ، إنما عني بمقام إبراهيم ، الذي أمرنا الله باتخاذ مصلى هو الذي وصفنا ، ولو لم يكن على صحة ما اخترنا في تأويل ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لكان الواجب فيه من القول ما قلنا ، وذلك أن الكلام محمول مغناه على ظاهره المعروف دون باطنه المجهول ، حتى يأتي ما يدل على خلاف ذلك مما يجب التسليم له .

ولاشك أن المعروف في الناس بمقام إبراهيم هو المصلى الذي قال الله تعالى ذكره ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ فإن أهل التأويل مختلفون في معناه ، فقال بعضهم : هو المدعى .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا سفيان بن عيينة ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَوْجِئًا﴾ قال : مصلى إبراهيم مدعى . وقال آخرون : معنى ذلك : اتخذوا مصلى يصلون عنده .

ذكر من قال ذلك

حدثني بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : أمروا أن يصلوا عنده

(١) زاد بعض النسخ بعد أصابعه كلمة « فيها » ، ولا معنى لها . وهي ساقطة من المخطوطة ٤٢ م تفسير .

حدثني موسى بن هرون، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال : هو الصلاة عنده ، فكان الذين قالوا تأويل المصلي ههنا المدعى ، وجهوا المصلي إلى أنه مفعّل من قول القائل : صليت بمعنى دعوت ، وقائلو هذه المقالة لهم الذين قالوا : إن مقام إبراهيم هو الحجّ كله .
فكان معناه في تأويل هذه الآية : واتخذوا عرفة والمزدلفة والمشعر والحمار وسائر أماكن الحجّ التي كان إبراهيم يقوم بها مداعى تدعونني عندها، وتأتون إبراهيم خليلي عليه السلام فيها فإني قد جعلته لمن بعده من أوليائي وأهل طاعتي إماما يقتدون به وبآثاره ، فاقتدوا به .
وأما تأويل القائلين القول الآخر ، فإنه اتخذوا أيها الناس من مقام إبراهيم مصلي يصلون عنده ، عبادة منكم ، وتكرمة مني لإبراهيم . وهذا القول هو أولى بالصواب لما ذكرنا من الخبر عن عمر بن الخطاب وجابر ابن عبد الله ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَعَهْدٌ نَّآ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَآ بَيْتِي ﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿ وَعَهْدٌ نَّآ ﴾ وأمرنا .

كما حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قلت لعطاء : ما عهده ؟ قال : أمره .

حدثني يونس ، قال : أخبرني ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَعَهْدٌ نَّآ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ قال : أمرنا .

فمعنى الآية : وأمرنا إبراهيم وإسماعيل بقطير بيتي للطائفين . والتطهير الذي أمرهما الله به في البيت ، هو تطهيره من الأصنام وعبادة الأوثان فيه ، ومن الشرك بالله .

فإن قال قائل : وما معنى قوله ﴿ وَعَهْدٌ نَّآ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَآ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ ﴾ وهل كافي أيام إبراهيم قبل بنائه البيت بيت يطهر من الشرك وعبادة الأوثان في الحرم ، فيجوز أن يكونا أمرا بتطهيره ؟ قيل : لذلك وجهان من التأويل ، قد كان لكل واحد من الوجهين جماعة من أهل التأويل ، أحدهما : أن يكون معناه : وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن ابني بيتي مطهرا من الشرك والريب ، كما قال تعالى ذكره ﴿ أَفَنُؤَسِّسُ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنِ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مَنِ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَكَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿ وَعَهْدٌ نَّآ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَآ بَيْتِي ﴾ أَي ابني بيتي على طهر من الشرك والريب .

كما حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط عن السدي ﴿ وَعَهْدٌ نَّآ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَآ بَيْتِي ﴾ يقول : ابني بيتي فهذا أحد وجهيه ، والوجه الآخر مهما أن يكونا أمرا بأن يطهرا مكان البيت قبل بنيانه والبيت بعد بنيانه ، مما كان أهل الشرك بالله يجعلونه فيه على عهد نوح ومن قبله من الأوثان ، ليكون ذلك سنة لمن بعدهما ، إذ كان الله تعالى ذكره قد جعل إبراهيم إماما يقتدى به من بعده .

كما حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ أَنْ طَهَّرْنَا ﴾ قال : من الأصنام التي يعبدون التي كان المشركون يعظمونها .

حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن عطاء ، عن عبيد بن عمير ﴿ أَنْ طَهَّرْنَا بِبَيْتِي لِلطَّائِفِينَ ﴾ قال : من الأوثان والريب .
حدثني المشي ، قال : ثنا أبو نعيم ، قال : حدثنا سفيان ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن عبيد ابن عمير ، مثله .

حدثني أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا سفيان ، عن ليث ، عن مجاهد ، قال : من الشرك .
حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا أبو إسرائيل ، عن أبي حصين ، عن مجاهد ﴿ طَهَّرْنَا بِبَيْتِي لِلطَّائِفِينَ ﴾ قال : من الأوثان .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله ﴿ طَهَّرْنَا بِبَيْتِي لِلطَّائِفِينَ ﴾ قال : من الشرك وعبادة الأوثان .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة بمثله ، وزاد فيه : وقول الزور .
● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ لِلطَّائِفِينَ ﴾
اختلف أهل التأويل في معنى الطائفين في هذا الموضع ، فقال بعضهم : هم الغرباء الذين يأتون البيت الحرام من غربة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا أبو بكر بن عياش ، قال : ثنا أبو حصين ، عن سعيد بن جبير في قوله ﴿ لِلطَّائِفِينَ ﴾ قال : من أتاه من غربة .

وقال آخرون : بل الطائفون هم الذين يطوفون به غرباء كانوا أو من أهله .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن العلاء ، قال : ثنا وكيع ، عن أبي بكر الهذلي ، عن عطاء ﴿ لِلطَّائِفِينَ ﴾ قال : إذا كان طائفاً بالبيت ، فهو من الطائفين .

وأولى التأويلين بالآية ما قاله عطاء ، لأن الطائف هو الذي يطوف بالشئ دون غيره ، والطارى من غربة لا يستحق اسم طائف بالبيت إن لم يطف به .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَالْعَاكِفِينَ ﴾
يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿ وَالْعَاكِفِينَ ﴾ والمقيم به ، والعاكف على الشئ : هو المقيم عليه ، كما قال نابغة بنى ذبيان :

عَكُوفًا لَدَىٰ آبِيَاتِهِمْ يَشْمِدُونَهُمْ رَمَىٰ اللَّهُ فِي تَلْكَ الْأَكُفِّ الْكُؤَانِعِ

وإنما قيل للمعتكف معتكف من أجل مقامه في الموضع الذي حبس فيه نفسه لله تعالى .

(١) في الديوان : يشمدونها . وهي رواية في البيت .

ثم اختلف أهل التأويل فيمن عني الله بقوله ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ فقال بعضهم عني به الجالس في البيت الحرام بغير طواف ولا صلاة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا وكيع ، عن أبي بكر الهذلي ، عن عطاء ، قال : إذا كان طائفا بالبيت فهو من الطائفين ، وإذا كان جالسا ، فهو من العاكفين .
وقال بعضهم : العاكفون : هم المعتكفون المجاورون .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد بن إسحاق ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا شريك ، عن جابر ، عن مجاهد وعكرمة ﴿طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ﴾ قال : المجاورون .
وقال بعضهم : العاكفون هم أهل البلد الحرام .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا أبو بكر بن عياش ، قال : ثنا أبو حصين ، عن سعيد بن جبير في قوله ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ قال : أهل البلد .
حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ قال :
العاكفون : أهله .

وقال آخرون : العاكفون : هم المصلون .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال ابن عباس في قوله ﴿طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ﴾ قال : العاكفون : المصلون .
وأولى هذه التأويلات بالصواب ما قاله عطاء ، وهو أن العاكف في هذا الموضع : المقيم في البيت مجاورا فيه بغير طواف ولا صلاة ، لأن صفة العكوف ما وصفنا من الإقامة بالمكان ، والمقيم بالمكان قد يكون مقما به وهو جالس ومصل وطائف وقائم ، وعلى غير ذلك من الأحوال ، فلما كان تعالى ذكره قد ذكر في قوله ﴿أَنْ طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ المصلين والطائفين ، علم بذلك أن الحال التي عني الله تعالى ذكره من العاكف ، غير حال المصلي والطائف ، وأن التي عني من أحواله هو العكوف بالبيت على سبيل الجوار فيه ، وإن لم يكن مصليا فيه ولا راکعا ولا ساجدا .
القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾

يعني تعالى ذكره بقوله ﴿وَالرُّكَّعِ﴾ جماعة القوم الراكعين فيه له واحدهم راکع ، وكذلك السجود هم جماعة القوم الساجدين فيه له واحدهم ساجد كما يقال رجل قاعد ورجال قعود ورجل نجالس ورجال جلوس فكذلك رجل ساجد ورجال سجد . وقيل : بل عني بالركع السجود : المصلين .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب ، قال : حدثنا وكيع ، عن أبي بكر الهذلي ، عن عطاء ﴿ وَالرُّكْعِ السُّجُودِ ﴾ قال : إذا كان يصلي فهو من الركوع السجود .
حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ وَالرُّكْعِ السُّجُودِ ﴾ أهل الصلاة ، وقد بينا فيما مضى بيان معنى الركوع والسجود ، فأغنى ذلك عن إعادته ههنا .
القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِعْهُ قَلِيلًا ءَظْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾

﴿ يعني تعالى ذكره بقوله ﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا ﴾ واذكروا إذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد بلدًا آمنًا ، يعني بقوله : آمنا : آمنا من الجبابرة وغيرهم أن يسلطوا عليه ، ومن عقوبة الله أن تناله ، كما تنال سائر البلدان ، من خسف ، وانتقال ، وغرق ، وغير ذلك من سخط الله ومثلاته التي تصيب سائر البلاد غيره .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قال : ذكر لنا أن الحرم حرم بحياله إلى العرش ، وذكر لنا أن البيت هبط مع آدم حين هبط ، قال الله له : أهبط معك بيتي يطاف حوله كما يطاف حول عرشي ، فطاف حوله آدم ومن كان بعده من المؤمنين ، حتى إذا كان زمان الطوفان حين أغرق الله قوم نوح رفعه وطهره ولم تصبه عقوبة أهل الأرض فتبع منه إبراهيم أثرًا فبناه على أساس قديم كان قبله .

﴿ فإن قال لنا قائل : أو ما كان الحرم آمنًا إلا بعد أن سأل إبراهيم ربه له الأمان ؟

قيل له : لقد اختلف في ذلك ، فقال بعضهم : لم يزل الحرم آمنًا من عقوبة الله وعقوبة جبابرة خلقه ، منذ خلقت السموات والأرض .

واعتلوا في ذلك بما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، عن محمد بن إسحق ، قال : حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري ، قال : سمعت أبا شريح الخزاعي يقول : لما افتتحت مكة قتلت خزاعة رجلاً من هذيل ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فقال « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَهِيَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، لَا يَحِلُّ لِمَرِيٍّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا ، أَوْ يَعْصِدَ بِهَا شَجَرًا ، أَلَا وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَ لَمْ تَحِلَّ لِي إِلَّا هَذِهِ السَّاعَةَ عَصَى عَلَى أَهْلِهَا ، أَلَا فَهِيَ قَدْ رَجَعَتْ عَلَى حَالِهَا بِالْأَمْسِ ،

أَلَا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَمَنْ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَتَلَ بِهَا ، فَقُولُوا : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْلَاهَا لِرَسُولِهِ وَلَمْ يُحْلِلْهَا لَكَ .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عبد الرحيم بن سليمان ، وحدثنا ابن حميد وابن وكيع ، قالوا : ثنا جرير جميعا ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة حين افتتحها : « هَذِهِ حَرَمٌ حَرَّمَ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَلَقَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَوَضَعَ هَذَيْنِ الْأَخْشَبَيْنِ ، لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي ، وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي ، أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » .

قالوا فمكة منذ خلقت حرم آمن من عقوبة الله وعقوبة الجبابرة .

قالوا : وقد أخبرت عن صحة ما قلنا من ذلك الرواية الثانية ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ذكرناها .

قالوا : ولم يسأل إبراهيم ربه أن يؤمنه من عقوبته وعقوبة الجبابرة ، ولكنه سأله أن يؤمن أهله من الجذوب والقحوط ، وأن يرزق ساكنه من الثمرات ، كما أخبر ربه عنه أنه سأله بقوله ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَن آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ . قالوا : وإنما سأل ربه ذلك ، لأنه أسكن فيه ذريته ، وهو غير ذى ذرع ولا ضرع ، فاستعاذ ربه من أن يهلكهم بها جوعا وعطشا ، فسأله أن يؤمنهم مما حذر عليهم منه .

قالوا : وكيف يجوز أن يكون إبراهيم سأل ربه تحريم الحرم ، وأن يؤمنه من عقوبته وعقوبة جبابرة خلقه ، وهو القائل حين حله ، ونزله بأهله وولده ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ﴾ قالوا : فلو كان إبراهيم هو الذى حرّم الحرم أو سأل ربه تحريمه لما قال عند بيتك المحرم ، عند نزوله به ، ولكنه حرّم قبله ، وحرّم بعده .

وقال آخرون : كان الحرم حلالا قبل دعوة إبراهيم كسائر البلاد غيره ، وإنما صار حراما بتحريم إبراهيم إياه ، كما كانت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم حلالا قبل تحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها .

قالوا : والدليل على ما قلنا من ذلك ما حدثنا به ابن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : ثنا سفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ بَيْتَ اللَّهِ وَأَمْنَهُ ، وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا لَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَلَا تُقَطَّعُ عِضَاهُمَا » .

حدثنا أبو كريب وأبو السائب ، قالوا : ثنا عبد الرحيم الرازي ، سمعت أشعث ، عن نافع ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ عَبْدَ اللَّهِ وَخَلِيلَهُ ، وَإِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، وَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا عِضَاهُمَا وَصَيْدُهَا ، وَلَا يُحْمَلُ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ ، وَلَا يُقَطَّعُ مِنْهَا شَجَرٌ إِلَّا لَتَعْلَفَ بِعَيْرٍ » .

حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا قتيبة بن سعيد ، قال : ثنا بكر بن مضر ، عن ابن الهاد ، عن أبي بكر ابن محمد ، عن عبد الله بن عمرو بن عثمان ، عن رافع بن خديج ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن إبراهيم حرم مكة ، وإنى أحرمت المدينة ما بين لابتيها » وما أشبه ذلك من الأخبار التي يطول باستيعابها الكتاب .

قالوا : وقد أخبر الله تعالى ذكره في كتابه أن إبراهيم قال ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ﴾ ولم يخبر عنه أنه سأل أن يجعله آمنا من بعض الأشياء دون بعض ، فليس لأحد أن يدعى أن الذى سأل من ذلك الأمان له من بعض الأشياء دون بعض إلا بحجة يجب التسليم لها .

قالوا : وأما خبر أبي شريح وابن عباس فخيران لا تثبت بهما حجة لما فى أسانيدهما من الأسباب التي لا يجب التسليم فيها من أجلها .

والصواب من القول فى ذلك عندنا ، أن الله تعالى ذكره جعل مكة حرما حين خلقها وأنشأها ، كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرّمها يوم خلق السموات والأرض بغير تحريم منه لها على لسان أحد من أنبيائه ورسوله ، ولكن بمنعه من أرادها بسوء ، وبدفعه عنها من الآفات والعقوبات ، وعن ساكنيها ما أحلّ غيرها وغير ساكنيها من النقمات ، فلم يزل ذلك أمرها حتى بوأها الله لإبراهيم خليله ، وأسكن بها أهله هاجر وولده إسماعيل ، فسأل حينئذ إبراهيم ربه لإيجاد فرض تحريمها على عباده على لسانه ، ليكون ذلك سنة لمن بعده من خلقه ، يستنون بها فيها ، إذ كان تعالى ذكره ، قد اتخذ خليليا ، وأخبره أنه جاعله للناس إماما يقتدى به ، فأجاب ربه إلى ما سأل ، وألزم عباده حينئذ فرض تحريمه على لسانه ، فصارت مكة بعد أن كانت ممنوعة بمنع الله إياها بغير إيجاب الله فرض الامتناع منها على عباده ، ومحرمة بدفع الله عنها بغير تحريمه إياها على لسان أحد من رسوله فرض تحريمها على خلقه على لسان خليله إبراهيم عليه السلام ، وواجب على عباده الامتناع من استحلالها ، واستحلال صيدها وعضائها ، بإيجاب الامتناع من ذلك ببلاغ إبراهيم رسالة الله إليه بذلك إليه فلذلك أضيف تحريمها إلى إبراهيم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله حرم مكة » لأن فرض تحريمها الذى ألزم الله عباده على وجه العبادة له به ، دون التحريم الذى لم يزل متعبدا لها به على وجه الكلاء والحفظ لما قبل ذلك كان عن مسألة إبراهيم ربه لإيجاب فرض ذلك على لسانه ، ألزم العباد فرضه دون غيره .

فقد تبين إذا بما قلنا صحة معنى الخبرين ، أعنى خبر أبي شريح وابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله حرم مكة يوم خلق الشمس والقمر » . وخبر جابر وأبي هريرة ورافع بن خديج وغيرهم ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم إن إبراهيم حرم مكة » وأن ليس أحدهما دافعا صحة معنى الآخر كما ظنه بعض الجهال .

وغير جائز فى أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بعضها دافعا بعضا إذا ثبت صحتها ، وقد جاء الخبران اللذان روي فى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيئا ظاهرا مستفيضا يقطع عذر من بلغه .

(١) فى المخطوطة ٤٢ م : « متعودا » فى مكان « متعبدا » .

وقول إبراهيم عليه السلام ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ فإنه إن يكن قال قبل إيجاب الله فرض تحريمه على لسانه على خلقه ، وإنما عني بذلك تحريم الله إياه الذي حرّمه بجياظته إياه وكلائه من غير تحريمه إياه على خلقه على وجه التعبد لهم بذلك ، وإن يكن قال ذلك بعد تحريم الله إياه على لسانه على خلقه على وجه التعبد ، فلا مسألة لأحد علينا في ذلك .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ . وهذه مسألة من إبراهيم ربه أن يرزق مؤمنى أهل مكة من الثمرات دون كافرينهم ، وخصّ بمسئلة ذلك للمؤمنين دون الكافرين لما أعلمه الله عند مسئلته إياه أن يجعل من ذريته أئمة يقتدى بهم أن منهم الكافر الذى لا ينال عهده ، والظالم الذى لا يدرك ولايته ، فلما أن علم أن من ذريته الظالم والكافر ، خصّ بمسئلته ربه أن يرزق من الثمرات من سكان مكة المؤمن منهم دون الكافر ، وقال الله له : إني قد أجبت دعائك ، وسأرزق مع مؤمنى أهل هذا البلد كافرهم ، فأمتعه به قليلا . وأما من قوله ﴿مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فإنه نصب على الترجمة ، والبيان عن الأهل ، كما قال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ بمعنى : يسألونك عن قتال في الشهر الحرام ، وكما قال تعالى ذكره ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ بمعنى : والله حج البيت على من استطاع إليه سبيلا . وإنما سأل إبراهيم ربه ما سأل من ذلك ، لأنه حلّ بواد غير ذى زرع ولا ماء ولا أهل ، فسأل أن يرزق أهله ثمرا ، وأن يجعل أفئدة الناس تهوى إليهم ، فذكر أن إبراهيم لما سأل ذلك ربه ، نقل الله الطائف من فلسطين .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق بن الحجاج ، قال ثنا هشام ، قال : قرأت على محمد بن مسلم أن إبراهيم لما دعا للحرم ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ﴾ نقل الله الطائف من فلسطين .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا﴾ . اختلف أهل التأويل في قائل هذا القول ، وفي وجه قراءته ، فقال بعضهم : قائل هذا القول ربنا تعالى ذكره ، وتأويله على قولهم ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا﴾ برزقي من الثمرات في الدنيا إلى أن يأتيه أجله ، وقرأ قائل هذه المقالة ذلك ﴿فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا﴾ بتشديد التاء ورفع العين .

ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : حدثني أبو العالية ، عن أبي بن كعب في قوله ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتَعَهُ قَلِيلًا﴾ ثم أضطره إلى عذاب النار . قال : هو قول الرب تعالى ذكره .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : قال ابن إسحق لما قال إبراهيم ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وعدل الدعوة عن أبي الله أن يجعل له الولاية ، انقطعا إلى الله ومحبة وفراقا لمن خالف أمره . وإن كانوا من ذريته حين عرف أنه كان

منهم ظالم لا ينال عهده ، بخبره عن ذلك حين أخبره فقال الله ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ فاني أرزق البر والفاجر ﴿ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ﴾ .

وقال آخرون : بل قال ذلك إبراهيم خليل الرحمن على وجه المسئلة منه ربه أن يرزق الكافر أيضا من الثمرات بالبلد الحرام ، مثل الذي يرزق به المؤمن ويمتعه بذلك قليلا ، ثم أضطره إلى عذاب النار بتخفيف التاء وجزم العين وفتح الراء من اضطره ، وفصل ثم اضطره بغير قطع ألفها ، على وجه الدعاء من إبراهيم ربه لهم والمسئلة .

ذكر من قال ذلك

حدثني المنثي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : قال أبو العالية كان ابن عباس يقول : ذلك قول إبراهيم يسأل ربه أن من كفر فامتعه قليلا .

حدثنا المنثي ، قال : ثنا إسحق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن ليث ، عن مجاهد ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ﴾ يقول : ومن كفر فأرزقه أيضا ثم أضطره إلى عذاب النار .

والضواب من القراءة في ذلك عندنا والتأويل ، ما قاله أبي بن كعب وقراءته ، لقيام الحجية بالنقل المستفيض دراية بتصويب ذلك ، وشذوذ ماخالفه من القراءة ، وغير جائز الاعتراض بمن كان جائزا عليه في نقله الخطأ ، والسهو على من كان ذلك غير جائز عليه في نقله .

وإذ كان ذلك كذلك ، فتأويل الآية ، قال الله : يا إبراهيم قد أجبت دعوتك ، ورزقت مؤمني أهل هذا البلد من الثمرات وكفارهم متاعا لهم إلى بلوغ آجالهم ، ثم أضطرّ كفارهم بعد ذلك إلى النار .

وأما قوله ﴿ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ﴾ يعني فأجعل ما أرزقه من ذلك في حياته متاعا يتمتع به إلى وقت مماته .

وإنما قلنا إن ذلك كذلك ، لأن الله تعالى ذكره ، إنما قال ذلك لإبراهيم جوابا لمسئلته ما سأل من رزق الثمرات لمؤمني أهل مكة ، فكان معلوما بذلك أن الجواب إنما هو فيما سأله إبراهيم لاني غيره ، وبالذي قلنا في ذلك قال مجاهد ، وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه .

وقال بعضهم : تأويله : فامتعه بالبقاء في الدنيا ، وقال غيره : فامتعه قليلا في كفره ما أقام بمكة ، حتى أبعث محمدا صلى الله عليه وسلم فيقتله إن أقام على كفره أو يجليه عنها ، وذلك وإن كان وجهها يحتمله الكلام فإن دليل ظاهر الكلام على خلافه لما وصفنا .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اضْطَرَّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ﴾

يعني تعالى ذكره بقوله ﴿ ثُمَّ اضْطَرَّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ﴾ ثم أذفعه إلى عذاب النار وأسوقه إليها ، كما قال تعالى ذكره ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴾ ومعنى الاضطرار : الإكراه ، يقال : اضطرت فلانا إلى هذا الأمر : إذا ألبأته إليه وحملته عليه ، فذلك معنى قوله ﴿ ثُمَّ اضْطَرَّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ﴾ أذفعه إليها ، وأسوقه سحبا وجرا على وجهه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَبَيَّئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

قد دللنا على أن بئس أصله بئس من البؤس ، سكن ثانيه ونقلت حركة ثانيه إلى أوله ، كما قيل للكبد كبد ، وما أشبه ذلك . ومعنى الكلام : : وساء المصير عذاب النار ، بعد الذي كانوا فيه من متاع الدنيا الذي متعتهم فيها ، وأما المصير فإنه مفعول من قول القائل : صرت مصيرا صالحا ، وهو الموضع الذي يصير إليه الكافر بالله من عذاب النار .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَإِذْ رَفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾

❖ يعني تعالى ذكره بقوله ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ واذكروا إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت ، والقواعد جمع قاعدة ، يقال : واحدة من قواعد البيت قاعدة ، وللواحدة من قواعد النساء وعجائزهن قاعد ، فتلغى هاء التأنيث ، لأنها فاعل من قول القائل : قعدت عن الحيض ، ولا حظ فيه للذكورة ، كما يقال : امرأة طاهر وطامث ، لأنه لاحظ في ذلك للذكور ، ولو عني به القعود الذي هو خلاف القيام لقليل قاعدة ، ولم يجز حينئذ إسقاط هاء التأنيث ، وقواعد البيت : أساسه .

ثم اختلف أهل التأويل في القواعد التي رفعها إبراهيم وإسماعيل من البيت ، أهما أحدثا ذلك ، أم هي قواعد كانت له قبلهما ، فقال قوم : هي قواعد بيت كان بناه آدم أبو البشر بأمر الله إياه بذلك ، ثم درس مكانه وتعنى أثره بعده حتى بوأه الله إبراهيم عليه السلام ، فبناه .
ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا ابن جريج ، عن عطاء ، قال : قال آدم : يا رب إني لأسمع أصوات الملائكة ، قال : بخطيئتك ، ولكن اهبط إلى الأرض وابن لي بيتا ، ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف بيبي الذي في السماء ؛ فيزعم الناس أنه بناه من خمسة أجبل : من حراء ، وطور زيتا ، وطور سينا ، وجبل لبنان ، والجودي ، وكان ربضه من حراء ؛ فكان هذا بناء آدم حتى بناه إبراهيم بعد .

حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ قال : القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك .

وقال آخرون : بل هي قواعد بيت كان الله أهبطه لآدم من السماء إلى الأرض ، يطوف به كما كان يطوف بعرشه في السماء ، ثم رفعه إلى السماء أيام الطوفان ، ورفع إبراهيم قواعد ذلك البيت .
ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن بشار ، قال : ثنا عبد الوهاب ، قال : ثنا أيوب ، عن أبي قلابة ، عن عبد الله بن

عمر وقال : لما أهبط الله آدم من الجنة قال : إني مهبط معك ، أو منزل معك بيتا يطاف حوله ، كما يطاف حول عرشي ، ويصلى عنده ، كما يصلى عند عرشي ؛ فلما كان زمن الطوفان رفع ، فكانت الأنبياء يحجونه ولا يعلمون مكانه ، حتى بوأه الله إبراهيم وأعلمه مكانه ، فبناه من خمسة أجبل : من حراء ، وثير ، ولبنان ، وجبل الطور ، وجبل الحمر .

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : ثنا إسماعيل بن علي ، قال : ثنا أيوب ، عن أبي قلابة ، قال : لما أهبط آدم ، ثم ذكر نحوه .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا هشام بن حسان ، عن سوار ، عن عطاء بن أبي رباح ، قال : لما أهبط الله آدم من الجنة كان رجلاه في الأرض ورأسه في السماء ، يسمع كلام أهل السماء ودعائهم ، يأنس إليهم ، فهابته الملائكة حتى شكت إلى الله في دعائها وفي صلاتها ، فخفضه إلى الأرض ؛ فلما فقد ما كان يسمع منهم ، استوحش حتى شكا ذلك إلى الله في دعائه وفي صلاته ، فوجه إلى مكة ، فكان موضع قدمه قرية وخطوه مفازة ، حتى انتهى إلى مكة ، وأنزل الله ياقوتة من ياقوت الجنة ، فكانت على موضع البيت الآن ، فلم يزل يطوف به حتى أنزل الله الطوفان ، فرفعت تلك الياقوتة ، حتى بعث الله إبراهيم فبناه ، فذلك قول الله ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ .

حدثني الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ، قال : وضع الله البيت مع آدم حين أهبط الله آدم إلى الأرض ، وكان مهبطه بأرض الهند ، وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض ، فكانت الملائكة تهابه ، فنقص إلى ستين ذراعا ، فحزن آدم إذ فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم فشكا ذلك إلى الله تعالى فقال الله : يا آدم إني قد أهبطت إليك بيتا تطوف به كما يطاف حول عرشي ، وتصلى عنده كما يصلى عند عرشي ، فانطلق إليه آدم فخرج ، ومد له في خطوه ، فكان بين كل خطوتين مفازة ، فلم تزل تلك المفاوز بعد ذلك ، فأتى آدم البيت وطاف به ومن بعده من الأنبياء .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن أبان أن البيت أهبط ياقوتة واحدة أو درة واحدة ، حتى إذا أغرق الله قوم نوح رفعه وبقي أساسه ، فبوأه الله لإبراهيم ، فبناه بعد ذلك .

وقال آخرون : بل كان موضع البيت ربوة حمراء كهيئة القبة ، وذلك أن الله لما أراد خلق الأرض علا الماء زبدة حمراء أو بيضاء ، وذلك في موضع البيت الحرام ، ثم دحا الأرض من تحتها ، فلم يزل ذلك كذلك حتى بوأه الله لإبراهيم ، فبناه على أساسه ، وقالوا : أساسه على أركان أربعة في الأرض السابعة .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال جرير بن حازم ، حدثني حميد بن قيس ، عن مجاهد ، قال : كان موضع البيت على الماء قبل أن يخلق الله السموات والأرض ، مثل الزبدة البيضاء ، ومن تحته دحيت الأرض .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبدالرزاق ، قال : أخبرنا ابن جريج ، قال : قال عطاء وعمرو ابن دينار : بعث الله رياحا فصفقت الماء ، فأبرزت في موضع البيت عن حشفة كأنها القبة ، فهذا البيت منها فلذلك هي أم القرى . قال ابن جريج : قال عطاء : ثم وتدها بالجناب كي لا تكفأ بميد ، فكان أول جبل أبو قبيس .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يعقوب القمي ، عن حفص بن حميد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : وضع البيت على أركان الماء على أربعة أركان قبل أن تخلق الدنيا بألني عام ، ثم دحيت الأرض من تحت البيت . حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا يعقوب ، عن هرون بن عنتر ، عن عطاء بن أبي رباح ، قال : وجدوا بمكة حجرا مكتوبا عليه : إني أنا الله ذو بكة بنيته يوم صنعت الشمس والقمر ، وحففته بسبعة أملاك حفا . حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، قال : حدثني عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد وغيره من أهل العلم أن الله لما بوأ إبراهيم مكان البيت ، خرج إليه من الشام ، وخرج معه بإسماعيل وأمه هاجر ، وإسماعيل طفل صغير يرضع ، وحملوا فيما حدثني على البراق ومعه جبريل يدلّه على موضع البيت ومعلم الحرم ؛ فخرج وخرج معه جبريل ، فقال : كان لا يمر بقريّة إلا قال : أبهذه أمرت يا جبريل ؟ فيقول جبريل : امضه ، حتى قدم به مكة ، وهي إذ ذاك عضاة سلم وسمير يربها أناس يقال لهم العماليق خارج مكة وما حولها ، والبيت يومئذ ربوة حمراء مدرة ، فقال إبراهيم لجبريل : أههنا أمرت أن أضعهما ؟ قال : نعم ، فعمد بهما إلى موضع الحجر فأنزلهما فيه ، وأمر هاجر أم إسماعيل أن تتخذ فيه عريشا ، فقال ﴿ رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ﴾ إلى قوله ﴿ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ .

قال ابن حميد : قال سلمة : قال ابن إسحق : ويزعمون والله أعلم أن ملكا من الملائكة أتى هاجر أم إسماعيل ، حين أنزلهما إبراهيم مكة قبل أن يرفع إبراهيم القواعد من البيت ، فأشار لهما إلى البيت ، وهو ربوة حمراء مدرة ، فقال لهما : هذا أول بيت وضع في الأرض ، وهو بيت الله العتيق ، واعلمى أن إبراهيم وإسماعيل هما يرفعانه ، فالله أعلم .

حدثني الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبدالرزاق ، قال : أخبرنا هشام بن حسان ، قال : أخبرني حميد ، عن مجاهد ، قال : خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق شيئا من الأرض بألني سنة ، وأركانه في الأرض السابعة .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبدالرزاق ، قال : أخبرنا ابن عيينة ، قال : أخبرني بشر بن عاصم ، عن ابن المسيب ، قال : حدثنا كعب أن البيت كان غثاء على الماء قبل أن يخلق الله الأرض بأربعين سنة ، ومنه دحيت الأرض ، قال : وحدثنا عن علي بن أبي طالب أن إبراهيم أقبل من إرمينية معه

(١) الحشفة : حفرة رخوة في سهل من الأرض ، والجزيرة في البحر لا يعلوها الماء (اللسان) .
(٢) قوله « وضع البيت على أركان الماء الخ » هكذا في الأصل ، وعبارة الدر المنثور : كان البيت على أربعة أركان في الماء الخ ،

السكينة ، تدله على تبويء البيت ١ ، كما تنبؤ العنكبوت بيئها ، قال : فرفعت عن أحجار تطيقه أو لا تطيقه ثلاثون رجلا ، قال : قلت يا أبا محمد ، فإن الله يقول ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ﴾ قال كان ذلك بعد .

والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إن الله تعالى ذكره أخبر عن إبراهيم خليله أنه وابنه إسماعيل رفعوا القواعد من البيت الحرام . وجائز أن يكون ذلك قواعد بيت كان أهبطه مع آدم ، فجعله مكان البيت الحرام الذي بمكة . وجائز أن يكون ذلك كان القبة التي ذكرها عطاء مما أنشأه الله من زبد الماء . وجائز أن يكون كان ياقوتة أو درة أهبطا من السماء . وجائز أن يكون كان آدم بناه ثم انهدم حتى رفع قواعد إبراهيم وإسماعيل ، ولا علم عندنا بأي ذلك كان من أي لأن حقيقة ذلك لا تدرك إلا بخبر عن الله ، وعن رسوله صلى الله عليه وسلم بالنقل المستفيض ، ولا خبر بذلك تقوم به الحجة ، فيجب التسليم لها ، ولا هو إذ لم يكن به خبر على ما وصفنا مما يدل عليه بالاستدلال والمقاييس ، فيمثل بغيره ، ويستنبط علمه من جهة الاجتهاد ، فلا قول في ذلك ، هو أولى بالصواب مما قلنا ، والله تعالى أعلم .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾

يعنى تعالى ذكره بذلك ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ يقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ وذكر أن ذلك كذلك في قراءة ابن مسعود ، وهو قول جماعة من أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال : بينان وهما يدعوان الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم ربه ، قال ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَكَ . رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج عن ابن جريج ، قال : أخبرني ابن كثير ، قال : ثنا سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ قال : هما يرفعان القواعد من البيت ، ويقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ قال : وإسماعيل يحمل الحجارة على رقبتة والشيخ يبنى .

فتأويل الآية على هذا القول : وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل قائلين ربنا تقبل منا : وقال آخرون : بل قائل ذلك كان إسماعيل .

فتأويل الآية على هذا القول : وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت ، وإذ يقول إسماعيل : ربنا تقبل منا فيصير حينئذ إسماعيل مرفوعا بالجملة التي بعده ويقول حينئذ خبر له دون إبراهيم .

(١) قوله « تدله على تبويء البيت الخ » عبارة الدر المنثور : « تدله على موضع البيت كما تبنى العنكبوت بيئها ، فحفر من تحت السكينة ، فأبدي عن قواعد البيت ، ما يحرك القاعدة منها دون ثلاثين رجلا ، قال : قلت : يا أبا محمد « إلى آخر ما هنا ، فتأمل .

ثم اختلف أهل التأويل في الذي رفع القواعد بعد إجماعهم على أن إبراهيم كان ممن رفعها ، فقال بعضهم : رفعها إبراهيم وإسماعيل جميعا .

ذكر من قال ذلك

حدثني موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَعَهْدًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾ قال : فانطلق إبراهيم حتى أتى مكة ، فقام هو وإسماعيل وأخذوا المعاول لا يدريان أين البيت ، فبعث الله ريحا يقال لها ريح الحجوج ، لها جناحان ورأس في صورة حية ، فكنست لهما ماحول الكعبة ، وعن أساس البيت الأول ، واتبعاها بالمعاول يحفران حتى وضعا الأساس ، فذلك حين يقول ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ فلما بنيا القواعد فبلغا مكان الركن قال إبراهيم لإسماعيل : يا بني اطلب لي حجرا حسنا أضعه ههنا ، قال : يا أبت إني كسلان تعب ، قال : على ذلك ، فانطلق فطلب له حجرا فجاءه بحجر ، فلم يرضه ، فقال : ائتني بحجر أحسن من هذا ، فانطلق يطلب له حجرا وجاءه جبريل بالحجر الأسود من الهند ، وكان أبيض ياقوتة بيضاء مثل الثغامة ، وكان آدم هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس ، فجاءه إسماعيل بحجر فوجده عند الركن ، فقال : يا أبت من جاءك بهذا ؟ فقال : من هو أنشط منك ، فبنياه .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن عمرو بن عبد الله بن عتبة ، عن عبيد بن عمير الثبيتي ، قال : بلغني أن إبراهيم وإسماعيل هما رفعوا قواعد البيت .

وقال آخرون : بل رفع قواعد البيت إبراهيم ، وكان إسماعيل يناوله الحجارة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد بن ثابت الرازي ، قال : ثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن أيوب ، وكثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة ، يزيد أحدهما على الآخر ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : جاء إبراهيم وإسماعيل يبري نبلا قريبا من زمزم ، فلما رآه قام إليه ، فصنعا كما يصنع الوالد بالولد ، والولد بالوالد ، ثم قال : يا إسماعيل إن الله أمرني بأمر ، قال : فاصنع ما أمرك ربك ، قال : وتعينني ؟ قال : وأعينك ، قال : فإن الله أمرني أن أبني ههنا بيتا ، وأشار إلى الكعبة ، والكعبة مرتفعة على ما حولها ، قال : فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت ، قال : فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة ، وإبراهيم يبني ، حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له ، فقام عليه وهو يبني ، وإسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ﴿رَبَّنَا تَسَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ حتى دور حول البيت .

حدثنا بن بشار التزاز ، قال : ثنا عبيد الله بن عبد المجيد أبو علي الحنفي ، قال : ثنا إبراهيم بن نافع قال : سمعت كثير بن كثير يحدث عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : جاء ، يعني إبراهيم فوجد إسماعيل يصلح نبلا من وراء زمزم ، قال إبراهيم : يا إسماعيل إن الله ربك قد أمرني أن أبني له بيتا ، فقال له إسماعيل : فأطع ربك فيما أمرك ، فقال له إبراهيم : قد أمرك أن تعينني عليه ، قال : إذا أفعل ، قال : فقام

معه ، فجعل إبراهيم بينه وإسماعيل يناوله الحجارة ، ويقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ فلما ارتفع البنيان وضعف الشيخ عن رفع الحجارة ، قام على حجر فهو مقام إبراهيم ، فجعل يناوله ويقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

وقال آخرون : بل الذي رفع قواعد البيت إبراهيم وحده وإسماعيل يومئذ طفل صغير .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى ، قالا : ثنا مؤمل ، قال : ثنا سفيان ، عن أبي إسحق ، عن حارثة ابن مصرف ، عن عليّ ، قال : لما أمر إبراهيم ببناء البيت ، خرج معه إسماعيل وهاجر ، قال : فلما قدم مكة رأى عليّ رأسه في موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل الرأس فكلمه ، فقال : يا إبراهيم ابن عليّ ظلي . أو عليّ قدرى ، ولا تزدد ولا تنقص ، فلما بنى وخلف إسماعيل وهاجر ، فقالت هاجر : يا إبراهيم إلى من تكلمنا ؟ قال : إلى الله ، قالت : انطلق فانه لا يضيعنا ، قال : فعطش إسماعيل عطشا شديدا ، قال : فصعدت هاجر الصفا ، فنظرت فلم تر شيئا ، ثم أتت المروة فنظرت ، فلم تر شيئا ، ثم رجعت إلى الصفا فنظرت ، فلم تر شيئا ، حتى فعلت ذلك سبع مرات فقالت : يا إسماعيل مت حيث لأراك ، فأنته وهو يفحص برجله من العطش ، فنادها جبريل ، فقال لها : من أنت ؟ فقالت : أنا هاجر أمّ ولد إبراهيم ، قال : إلى من وكلكما ؟ قالت : وكلنا إلى الله ، قال : وكلكما إلى كاف ، قال : ففحص الأرض بأصبعه فنبعت زمزم ، فجعلت تحبس الماء ، فقال دعيه فانها رواء .

حدثنا عباد ، قال : ثنا أبو الأحوص ، عن - الك ، عن خالد بن عرعة أن رجلا قام إلى عليّ فقال : ألا تخبرني عن البيت أهو أول بيت وضع في الأرض ، فقال : لا ، ولكن هو أول بيت وضع في البركة مقام إبراهيم ، ومن دخله كان آمنا ، وإن شئت أنبأتك كيف بنى : إن الله أوحى إلى إبراهيم أن ابن لي بينا في الأرض ، قال : فضاق إبراهيم بذلك ذرعا ، فأرسل الله السكينة وهي ريح خجوج ، ولها رأسان ، فأتبع أحدهما صاحبه حتى انتهت إلى مكة ، فتطوت على موضع البيت كتطوى الحجفة ، وأمر إبراهيم أن يبني حيث تستقر السكينة ، فبنى إبراهيم وبقي حجر ، فذهب الغلام يبغى شيئا ، فقال إبراهيم : لا ، ابغى حجرا كما أمرك ، قال : فانطلق الغلام يلتمس له حجرا ، فأناه فوجده قد ركب الحجر الأسود في مكانه . فقال : يا أبت من أتاك بهذا الحجر ؟ قال : أتاني به من لم يتكل على بنائك جاء به جبريل من السماء ، فأتماه . حدثنا محمد بن المثنى ، قال : ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا سعيد ، عن الك ، قال : بنت خالد ابن عرعة يحدث عن عليّ بنحوه .

حدثنا المثنى ، قال : ثنا أبو داود ، قال : ثنا شعبة وحماد بن سلمة وأبو الأحوص كلهم عن الك ، عن خالد بن عرعة ، عن عليّ بنحوه ، فمن قال : رفع التواعد لإبراهيم وإسماعيل ، أو قال رزقها إبراهيم وكان إسماعيل يناوله الحجارة . فالصواب في قوله أن يكون المضممر من القول لإبراهيم وإسماعيل ، ويكون الكلام حينئذ ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ التَّوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ يقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ .

وقد كان يحتمل على هذا التأويل أن يكون المضمرة من القول لإسماعيل خاصة دون إبراهيم ، وإبراهيم خاصة دون إسماعيل لولا ما عليه عامة أهل التأويل من أن المضمرة من القول لإبراهيم وإسماعيل جميعا .
وأما على التأويل الذي روى عن عليّ أن إبراهيم هو الذي رفع القواعد دون إسماعيل ، فلا يجوز أن يكون المضمرة من القول عند ذلك إلا لإسماعيل خاصة .

والصواب من القول عندنا في ذلك أن المضمرة من القول لإبراهيم وإسماعيل وأن قواعد البيت رفعها إبراهيم وإسماعيل جميعا ، وذلك أن إبراهيم وإسماعيل إن كانا هما بنياهما ورفعاهما فهو ما قلنا ، وإن كان إبراهيم تفرّد ببنائها ، وكان إسماعيل يناوله ، فهما أيضا رفعاهما ، لأن رفعها كان بهما من أحدهما البناء ومن الآخر نزل الحجارة إليها ومعونة وضع الأحجار مواضعها ، ولا تمتنع العرب من نسبة البناء إلى من كان بسببه البناء ومعونته ، وإنما قلنا ما قلنا من ذلك لإجماع جميع أهل التأويل على أن إسماعيل معنى بالخبر الذي أخبر الله عنه وعن أبيه أنهما كانا يقولانه ، وذلك قولهما ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ فهاوم أن إسماعيل لم يكن ليقول ذلك إلا وهو إما رجل كامل ، وإما غلام قد فهم مواضع الضر من النفع ، ولزمته فرائض الله وأحكامه ، وإذا كان في حال بناء أبيه ، ما أمره الله ببنائه ورفع قواعد بيت الله كذلك ، فمعلوم أنه لم يكن تاركًا معونة أبيه ، إما على البناء ، وإما على نقل الحجارة ، وأي ذلك كان منه فقد دخل في معنى من رفع قواعد البيت ، وثبت أن القول المضمرة خبر عنه وعن والده إبراهيم عايمهما السلام .
فتأويل الكلام ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ يقولان : ربنا تقبل منا عملنا وطاعتنا إياك وعبادتنا لك في انتهائنا إلى أمرك الذي أمرتنا به في بناء بيتك الذي أمرتنا ببنائه إنك أنت السميع العليم . وفي إخبار الله تعالى ذكره أنهما رفعوا القواعد من البيت وهما يقولان ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ دليل واضح على أن بناءهما ذلك لم يكن مسكنًا يسكنانه ولا منزلًا ينزلانه ، بل هو دليل على أنهما بنياه ورفعوا قواعد لكل من أراد أن يعبد الله تقرّبا منهما إلى الله بذلك ، ولذلك قالوا ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ ولو كانا بنياه مسكنًا لأنفسهما لم يكن لقولهما « تقبل منا » وجه مفهوم ، لأنه كانا يكونان لو كان الأمر كذلك سائلين أن يتقبل منهما ما لا قربة فيه إليه ، وليس موضعهما مسألة الله قبول ما لا قربة إليه فيه .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

وتأويل قوله ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ إنك أنت السميع دعاءنا ومشتاتنا إياك قبول ما سألتناك قبوله منا من طاعتك في بناء بيتك الذي أمرتنا ببنائه ، العليم بما في ضمائر نفوسنا من الإذعان لك في الطاعة والمصير إلى ما فيه لك الرضا والمحبة ، وما نبدي ونخفي من أعمالنا .

كما حدثني القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، قال : قال ابن جريج : أخبرني أبو كثير ، قال : ثنا سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ﴿ تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ يقول : تقبل منا إنك سميع الدعاء .

القول في تأويل قوله تعالى :

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ

النَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾

و هذا أيضا خبر من الله تعالى ذكره عن إبراهيم وإسماعيل ، أنهما كانا يرفعان القواعد من البيت وهما يقولان ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ﴾ يعنيان بذلك : واجعلنا مستسلمين لأمرك خاضعين لطاعتك ، لان شرك معك في الطاعة أحدا سواك ، ولا في العبادة غيرك ، وقد دللنا فيما مضى على أن معنى الإسلام الخضوع لله بالطاعة .

وأما قوله ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ فانهما خصا بذلك بعض الذرية ، لأن الله تعالى ذكره قد كان أعلم إبراهيم خليله صلى الله عليه وسلم قبل مسئلته هذه أن من ذريته من لا ينال عهده لظلمه وفجوره ، فخصها بالدعوة بعض ذريتهما ، وقد قيل إنهما عنيا بذلك العرب .

ذكر من قال ذلك

حدثنا موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ يعنيان العرب ، وهذا قول يدل ظاهر الكتاب على خلافه ، لأن ظاهره يدل على أنهما دعوا الله أن يجعل من ذريتهما أهل طاعته وولايته والمستجيبين لأمره ، وقد كان في ولد إبراهيم العرب وغير العرب ، والمستجيب لأمر الله والخاضع له بالطاعة من الفريقين ، فلا وجه لقول من قال : عنى إبراهيم بدعائه ذلك فريقا من ولده بأعيانهم دون غيرهم إلا التحكم الذي لا يعجز عنه أحد ، وأما الأمة في هذا الموضع ، فإنه يعنى بها الجماعة من الناس من قول الله ﴿ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ ﴾ .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾

اختلفت التراء في قراءة ذلك ، فقرأه بعضهم ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ بمعنى رؤية العين ، أى أظهرها لأعيننا حتى نراها ، وذلك قراءة عامة أهل الحجاز والكوفة ، وكان بعض من يوجه تأويل ذلك إلى هذا التأويل يسكن الراء من أرنا ، غير أنه يشمها كسرة .

واختلف قائل هذه المقالة وقرأه هذه القراءة في تأويل قوله ﴿ مَنَاسِكَنَا ﴾ فقال بعضهم : هى مناسك الحج ومعاليه .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ فأراهما الله مناسكهما الطواف بالبيت ، والسعى بين الصفا والمروة ، والإفاضة من عرفات ، والإفاضة من جمع ، ورمى الجمار ، حتى أكمل الله الدين أو دينه .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ قال : أرنا نسكنا وحجنا .

حدثنا موسى ، قال : حدثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، قال : لما فرغ إبراهيم وإسماعيل من بنيان البيت أمره الله أن ينادى فقال ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ فنادى بين أخشي مكة : يا أيها الناس إن الله يأمركم أن تحجوا بيته ، قال : فوقرت في قلب كل مؤمن ، فأجابه كل من سمعه من جبل أو شجر أو دابة لبيك لبيك ، فأجابوه بالتلبية : لبيك اللهم لبيك ، وأتاه من أتاه ، فأمره الله أن يخرج إلى عرفات ونعته فخرج ؛ فلما بلغ الشجرة عند العقبة استقبله الشيطان ، فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ، فطار فوق على الجمرة الثانية أيضا ، فصدّه فرماه وكبر ، فطار فوق على الجمرة الثالثة ، فرماه وكبر ؛ فلما رأى أنه لا يطيقه ، ولم يدر إبراهيم أين يذهب ، انطلق حتى أتى ذا الحجاز ، فلما نظر إليه فلم يعرفه جاز فلذلك سمي ذا الحجاز ، ثم انطلق حتى وقع بعرفات ، فلما نظر إليها عرف النعت ، قال : قد عرفت ، فسميت عرفات ، فوقف إبراهيم بعرفات ، حتى إذا أمسى ازدلف إلى جمع ، فسميت المزدلفة ، فوقف بجمع ، ثم أقبل حتى أتى الشيطان حيث لقيه أول مرة فرماه بسبع حصيات سبع مرات ، ثم أقام بمنى حتى فرغ من الحج وأمره ، وذلك قوله ﴿ وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ .

وقال آخرون : ممن قرأ هذه القراءة : المناسك المذابح ، فكان تأويل هذه الآية على قول من قال ذلك : وأرنا كيف ننسك لك يا ربنا نسائكننا فنذبها لك .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن جريج ، عن عطاء ﴿ وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ قال : ذبحنا .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : ثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا الثوري ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، قال : مذابحنا .

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

حدثنا المثنى ، قال : حدثنا أبو حذيفة ، قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال عطاء : سمعت عبيد بن عمير يقول ﴿ وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ قال : أرنا مذابحنا .

وقال آخرون ﴿ وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ بتسكين الراء ، وزعموا أن معنى ذلك : وعلمنا ودلنا عليها ، لا أن مَنَاسِكَنَا أرناها بالأبصار ، وزعموا أن ذلك نظير قول حطائط بن يهضر أخى الأسود بن يهضر :

أريني جنوداً مات هزلاً لأنسي
أرى ما ترين أو بخيلاً مُخلسداً

يعنى بقوله أريني : دليني عليه وعرفيني مكانه ، ولم يعن به رؤية العين ، وهذه قراءة رويت عن بعض المتقدمين .

ذكر من قال ذلك

حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال عطاء **﴿أرنا مناسكنا﴾** أخرجها لنا ، علمناها .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا ابن جريج ، قال : قال ابن المسيب ، قال علي بن أبي طالب : لما فرغ إبراهيم من بناء البيت ، قال : فعلت أى رب فأرنا مناسكنا ، أبرزها لنا ، علمناها ، فبعث الله جبريل فحجّ به . والقول واحد ، فمن كسر الراء جعل علامة الجزم سقوط الياء التى فى قول القائل أرنيه ^١ ، وأقر الراء مكسورة كما كانت قبل الجزم . ومن سكن الراء من أرنا توهم أن إعراب الحرف فى الراء فسكنها فى الجزم كما فعلوا ذلك فى لم يكن ولم يك ، وسواء كان ذلك من رؤية العين ، أو من رؤية القلب ، ولا معنى لفرق من فرق بين رؤية العين فى ذلك ورؤية القلب .

وأما المناسك فإنها جمع منسك ، وهو الموضع الذى ينسك لله فيه ، ويتقرب إليه بما يرضيه من عمل صالح إما بذبح ذبيحة له ، وإما بصلاة أو طواف أو سعى ، وغير ذلك من الأعمال الصالحة ، ولذلك قيل للشاعر الحج مناسكه ، لأنها أمارات وعلامات يعتادها الناس ، ويترددون إليها . وأصل المنسك فى كلام العرب : الموضع المعتاد الذى يعتاده الرجل ويألفه ، يقال : لفلان منسك ، وذلك إذا كان له موضع يعتاده لخير أو شر ، ولذلك سميت المناسك مناسك ، لأنها تتعاد ويتردد إليها بالحج والعمرة ، وبالأعمال التى يتقرب بها إلى الله . وقد قيل : إن معنى المنسك : عبادة الله ، وأن المناسك إنما سمي ناسكا بعبادة ربه ، فتأول قائل هذه المقالة قوله **﴿وأرنا مناسكنا﴾** وعلمنا عبادتك كيف نعبدك ، وأين نعبدك ، وما يرضيك عنا فتفعله ، وهذا القول وإن كان مذهبا يحتمله الكلام ، فإن الغالب على معنى المناسك ما وصفنا قبل من أنها مناسك الحج التى ذكرنا معناها ، وخرج هذا الكلام من قول إبراهيم وإسماعيل على وجه المسئلة منهما ربهما لأنفسهما ، وإنما ذلك منهما مسئلة ربهما لأنفسهما وذريتهما المسلمين ، فلما ضما ذريتهما المسلمين إلى أنفسهما صارا كالمخبرين عن أنفسهم بذلك ، وإنما قلنا إن ذلك كذلك لتقدم الدعاء منهما للمسلمين من ذريتهما قبل فى أول الآية ، وتأخره بعد فى الآية الأخرى .

فأما الذى فى أول الآية فقوله **﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾** ثم جمعا أنفسهما والأمة المسلمة من ذريتهما فى مسئلتهم ربهما أن يريهم مناسكهم فقالا **﴿وأرنا مناسكنا﴾** . وأما التى فى الآية التى بعدها **﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾** فجعلنا المسئلة لذريتهما خاصة ، وقد ذكر أنها فى قراءة ابن مسعود . وأرهم مناسكهم ، يعنى بذلك : وأر ذريتنا المسلمة مناسكهم .

• القول فى تأويل قوله تعالى : **﴿وَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ﴾** .

أما التوبة فأصلها الأوبة من مكروه إلى محبوب ، فتوبة العبد إلى ربه : أوبته مما يكرهه الله منه بالندم عليه والإقلاع عنه ، والعزم على ترك العود فيه ، وتوبة الرب على عبده : عوده عليه بالعتق له عن جرمه والصفح له عن عقوبة ذنبه ، مغفرة له منه ، وتفضلا عليه .

(١) فى المخطوتين ٤٢ م ، ٤٣ م تفسير : أرنيه أرتته . والكلمة الثانية لاضرورة لها . ونعلمها من خطأ النسخ ، والأولى أصلها ، أرنيه ، حذف الياء الأولى للجزم كما قال المؤلف ، والنون للوقاية ، والياء بعدها ضمير المتكلم مفعول به أول ، والهاء مفعوله الثانى .

﴿﴾ فإن قال لنا قائل : وهل كان لهما ذنوب فاحتاجا إلى مسئلة ربهما التوبة ؟ قيل : إنه ليس أحد من خلق الله إلا وله من العمل فيما بينه وبين ربه ما يجب عليه الإجابة منه والتوبة ، فجائز أن يكون ما كان من قبلهما ما قالا من ذلك ، وإنما خصا به الحال التي كانا عليها من رفع قواعد البيت ، لأن ذلك كان أحرى الأماكن أن يستجيب الله فيها دعاءهما ، وليجعل ما فعلا من ذلك سنة يقتدى بها بعدهما ، وتتخذ الناس تلك البقعة بعدهما موضع تنصل من الذنوب إلى الله ، وجائز أن يكونا عنيا بقولهما : وتب علينا : وتب على الظلمة من أولادنا وذريتنا ، الذين أعلمتنا أمرهم من ظلمهم وشركهم ، حتى ينيبوا إلى طاعتك ، فيكون ظاهر الكلام على الدعاء لأنفسهما ، والمعنى به ذريتهما ، كما يقال : أكرمني فلان في وادي وأهلي ، وبرني فلان : إذا برّ ولده .

وأما قوله ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ﴾ فإنه يعني به : إنك أنت العائد على عبادك بالفضل والمتفضل عليهم بالعفو والغفران ، الرحيم بهم ، المستغنى من تشاء منهم برحمتك منهلكته ، المنجى من تريد نجاته منهم برأفتك من سخطك .

القول في تأويل قوله تعالى :

رَبَّنَا وَأَنْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَبُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾

﴿﴾ وهذه دعوة إبراهيم وإسماعيل لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ، وهي الدعوة التي كان نبينا صلى الله عليه وسلم يقول : أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى .
حدثنا بذلك ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان الكلاعي « أن نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : يا رسول الله أخبرنا عن نفسك ، قال : نعم « أنا دعوة أبي إبراهيم ، وبشرى عيسى صلى الله عليه وسلم » .
حدثني عمران بن بكار الكلاعي ، قال : ثنا أبو اليمان ، قال : ثنا أبو كريب ، عن أبي مرجم ، عن سعيد ابن سويد ، عن العرباض بن سارية السلمى ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إني عند الله في أم الكتاب خاتم النبيين ، وإن آدم لم يجد في طينته ، وسوف أنبئكم بتأويل ذلك ، أنا دعوة أبي إبراهيم وبشارة عيسى قومه ورؤيا أمي » .
حدثني يونس بن عبد الأعلى ، قال : ثنا ابن وهب ، قال : أخبرني معاوية ، وحدثني عبيد بن آدم ابن أبي إياس العسقلاني ، قال : حدثني أبي ، قال : ثنا الليث بن سعد ، عن معاوية بن صالح ، قالا جميعا ، عن سعيد بن سويد ، عن عبد الله بن هلال السلمى ، عن عرباض بن سارية السلمى ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه .

حدثني المثني ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : ثنا معاوية ، عن سعيد بن سويد ، عن عبد الأعلى بن هلال السلمى ، عن عرباض بن سارية أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، فذكر نحوه .

وبالذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ ﴾ ففعل الله ذلك ، فبعث فيهم رسولا من أنفسهم يعرفون وجهه ونسبه ، يخرجهم من الظلمات إلى النور ، ويهديهم إلى صراط العزيز الحميد .

حدثنا موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ ﴾ هو محمد صلى الله عليه وسلم .

حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه عن الربيع ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ ﴾ هو محمد صلى الله عليه وسلم ، فقليل له : قد استجيب ذلك ، وهو في آخر الزمان ؛ ويعني تعالى ذكره بقوله ﴿ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ ﴾ يقرأ عليهم كتابك الذي توحى إليه .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾

ويعني بالكتاب القرآن ، وقد بينت فيما مضى لم سمي القرآن كتابا ، وما تأويله ، وهو قول جماعة من أهل التأويل ..

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : ويعلمهم الكتاب : القرآن . ثم اختلف أهل التأويل في معنى الحكمة التي ذكرها الله في هذا الموضع ، فقال بعضهم : هي السنة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، والحكمة : أي السنة . وقال بعضهم : الحكمة هي المعرفة بالدين والفقهاء فيه .

ذكر من قال ذلك

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قلت لمالك : ما الحكمة ؟ قال : المعرفة بالدين ، والفقهاء في الدين ، والاتباع له .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَالْحِكْمَةَ ﴾ قال : الحكمة : الدين الذي لا يعرفونه إلا به صلى الله عليه وسلم يعلمهم إياها ، قال : والحكمة : العقل في الدين ، وقرأ ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ وقال اميسى ﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ قال : وقرأ ابن زيد ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا ﴾ قال : لم ينتفع بالآيات حيث لم تكن معها حكمة ، قال : والحكمة شيء يجعله الله في القلب ينور به .

والصواب من القول عندنا في الحكمة ، أنها العلم بأحكام الله التي لا يدرك علمها إلا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم والمعرفة بها ، وما دل عليه ذلك من نظائره ، وهو عندي مأخوذ من الحكم الذي بمعنى الفصل

بين الحقّ والباطل بمنزلة الجلسة والتعبدة من الجلوس والتعود، يقال منه إن فلانا لحكيم بين الحكمة، يعني به أنه لبيّن الإصاّبة في القول والفعل. وإذ كان ذلك كذلك، فتأويل الآية: ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك، ويعلمهم كتابك الذي تنزله عليهم، وقصّل قصائلك، وأحكامك التي تعلمه إياها.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾

قد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى التزكية: التطهير، وأن معنى الزكاة: النماء والزيادة؛ فعنى قوله ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ في هذا الموضع، ويطهرهم من الشرك بالله، وعبادة الأوثان وينميهم ويكثرهم بطاعة الله. كما حدثني المشي بن إبراهيم، قال: ثنا عبد الله بن صالح، قال: حدثني معاوية بن صالح، عن عليّ ابن أبي طلحة، عن ابن عباس ﴿يَتَسَلَّوْا عَلَيْهِنَّ آيَاتِكَ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ قال: يعني بالزكاة: طاعة الله والإخلاص.

حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثنا حجاج، قال: قال ابن جريج: قوله ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ قال: يطهرهم من الشرك ويخلصهم منه.

● القول في تأويل قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ يَا رَبَّ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

يعنى تعالى ذكره بذلك: إنك يا ربّ أنت العزيز القويّ الذي لا يعجزه شيء أراده، فافعل بنا وبذريتنا ما سألناه وطلبناه منك، والحكيم: الذي لا يدخل تدبيره خال ولا زلل، فأعطنا ما ينفعنا وينفع ذريتنا، ولا ينقصك ولا ينقص خزائنك.

القول في تأويل قوله تعالى

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٠﴾

يعنى تعالى ذكره بتوليه ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ وأى الناس يزهد في ملة إبراهيم ويتركها رغبة عنها إل غيرها، وإنما عنى الله بذلك اليهود والنصارى لا اختيارهم ما اختاروا من اليهودية والنصرانية على الإسلام، لأن ملة إبراهيم هي الحنيفية المسلمة، كما قال تعالى ذكره ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ فقال تعالى ذكره لهم: ومن يزهد عن ملة إبراهيم الحنيفية المسلمة إلا من سفه نفسه.

كما حدثنا بشر بن معاذ، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة قوله ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ رغب عن ملته اليهود والنصارى، واتخذوا اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله، وتركوا ملة إبراهيم، يعنى الإسلام حنيفا، كذلك بعث الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بملة إبراهيم.

حدثت عن عمار، قال: ثنا ابن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع في قوله ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ

مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴿١﴾ قال : رغبت اليهود والنصارى عن ملة إبراهيم وابتدعوا اليهودية والنصرانية وليست من الله ، وتركوا ملة إبراهيم الإسلام .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ إلا من سفهت نفسه ، وقد بينا فيما مضى أن معنى السفه : الجهل . فعنى الكلام : وما يرغب عن ملة إبراهيم الحنيفية إلا سفيه جاهل بموضع حظ نفسه فيما ينفعها ويضرها في معادها .

كما حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ قال : إلا من أخطأ حظه ، وإنما نصب النفس على معنى المفسر ، ذلك أن السفه في الأصل للنفس ، فلما نقل إلى من نصبت النفس بمعنى التفسير ، كما يقال : هو أوسعكم داراً ، فتدخل الدار في الكلام على أن السعة فيها لاني الرجل ، فكذلك النفس أدخلت ، لأن السفه للنفس لا لمن ، ولذلك لم يجز أن يقال سفه أخوك ، وإنما جاز أن يفسر بالنفس وهي مضافة إلى معرفة لأنها في تأويل نكرة .

وقال بعض نحوي البصرة : إن قوله ﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ جرت مجرى سفه إذا كان الفعل غير متعد وإنما عداه إلى نفسه ورأيه ١ وأشباه ذلك مما هو في المعنى نحو سفه ، إذا هو لم يتعد ، فأما غبن وخسر فقد يتعدى إلى غيره ، يقال : غبن خمسين وخسر خمسين .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾ ولقد اصطفينا إبراهيم ، والهاء التي في قوله ﴿اصْطَفَيْنَاهُ﴾ من ذكر إبراهيم ، والاصطفاء : الافتعال من الصفة ، وكذلك اصطفينا افتعلنا منه ، صيرت تاؤها طاء لقرب مخرجها من مخرج الصاد :

ويعنى بقوله ﴿اصْطَفَيْنَاهُ﴾ اخترناه ، واجتبيناه للخلة ونصيره في الدنيا لمن بعده إماماً ، وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن أن من خالف إبراهيم فيما سن لمن بعده فهو لله مخالف ، وإعلام منه خلقه أن من خالف ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، فهو لإبراهيم مخالف ، وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر أنه اصطفاه لخلته ، وجعله للناس إماماً ، وأخبر أن دينه كان الحنيفية المسامة ، ففي ذلك أوضح البيان من الله تعالى ذكره عن أن من خالفه فهو لله عدو لمخالفته الإمام الذي نصبه الله لعباده .

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا فِي الآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا فِي الآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ وإن إبراهيم في الدار الآخرة لمن الصالحين ، والصالح من بني آدم هو المؤدى حقوق الله عليه ، فأخبر تعالى ذكره عن إبراهيم خليله أنه في الدنيا له صني ، وفي الآخرة ولي ، وإنه وارد موارد أوليائه الموفين بعهده .

(١) عبارة اللسان : وقولم سفه نفسه ، وغبن رأيه ، وبطر عيشه ، وألم بطنه ، ووفق أمره ، ورشد أمره ، كان الأصل سفهت نفس زيد ، ورشد أمره ؛ فلما حول الفعل إلى الرجل انتصب ما بعده بوقوع الفعل عليه ، لأنه في معنى سفه نفسه بالتشديد هذا قول البصريين والكسائي ، انتهت .

القول في تأويل قوله تعالى :

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ وَأَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾

﴿١٣١﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ وَأَسْلِمَ﴾ إذ قال له ربه : أنخلص لى العبادة ، وانخضع لى بالطاعة . وقد دللنا فيما مضى على معنى الإسلام فى كلام العرب ، فأغنى عن إعادته .

وأما معنى قوله ﴿قَالَ أَسْلَمْتَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فإنه يعنى تعالى ذكره : قال إبراهيم مجيباً لربه : خضعت بالطاعة ، وأنخضت العبادة لمالك جميع الخلائق ومدبرها دون غيره .

فإن قال قائل : قد علمت أن إذ وقت فما الذى وقت به ، وما الذى صلاته ، قيل : هو صلة لقوله : ﴿وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾ . وتأويل الكلام : ولقد اصطفيناه فى الدنيا حين قال له ربه أسلم ، قال : أسلمت لرب العالمين . وإنما معنى الكلام : ولقد اصطفيناه فى الدنيا حين قلنا له أسلم ، قال : أسلمت لرب العالمين ، فأظهر اسم الله فى قوله ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ وَأَسْلِمَ﴾ على وجه الخبر عن غائب ، وقد جرى ذكره قبل على وجه الخبر عن نفسه ، كما قال خفاف بن ندبة :

أَقُولُ لَهُ وَالرَّمِيحُ يَأْطُرُ مَسْنَهُ تَأْمَلُ خُفَافًا إِنِّي أَنَا ذَالِكَا

﴿١٣١﴾ فإن قال لنا قائل : وهل دعا الله إبراهيم إلى الإسلام ؟ قيل له نعم ، قد دعاه إليه ، فان قال : وفى أى حال دعاه إليه قيل حين قال : ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ . إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وذلك هو الوقت الذى قال له ربه أسلم من بعد ما امتحنه بالكواكب والقمر والشمس .

القول في تأويل قوله تعالى :

وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾

﴿١٣٢﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ﴾ ووصى بهذه الكلمة ، أعنى بالكلمة قوله ﴿أَسْلَمْتَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وهى الإسلام الذى أمر به نبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو إخلاص العبادة والتوحيد لله ، وانخضوع القلب والجوارح له .

ويعنى بقوله ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾ عهد لإيهم بذلك وأمرهم به . وأما قوله ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ فإنه يعنى : ووصى بذلك أيضا يعقوب بنيه .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد بن زريع ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ﴾ يقول : ووصى بها يعقوب بنيه بعد إبراهيم .

حدثنى محمد بن سعد ، قال : حدثنى أبى ، قال : حدثنى عمى ، قال : حدثنى أبى ، عن أبيه ، عن ابن عباس ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾ ووصاهم بالإسلام ، ووصى يعقوب بمثل ذلك .

وقال بعضهم : قوله ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ﴾ خبر منقضى ، وقوله ﴿وَيَا يَعْقُوبُ﴾ خبر مبتدأ فانه قال : ووصى بها إبراهيم بنيه بأن يقولوا : أسأمتنا لرب العالمين ، ووصى يعقوب بنيه أن ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ولا معنى لقول من قال ذلك ، لأن الذي أوصى به يعقوب بنيه نظير الذي أوصى به إبراهيم بنيه من الحث على طاعة الله والخضوع له والإسلام .

﴿فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ﴾ فان كان الأمر على ما وصفت من أن معناه : ووصى بها إبراهيم بنيه ويعتقوب أن يابني فما بال أن محذوفة من الكلام ؟ قيل : لأن الوصية قول فحمت على معناها ، وذلك أن ذلك لو جاء بالفظ التبول لم تحسن معه أن ، وإنما كان يقال : وقال إبراهيم لبنيه ويعقوب : يا بني ، فلما كانت الوصية قولاً حلت على معناها دون قولها ، فحذفت أن التي تحسن معها ، كما قال تعالى ذكره ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ﴾ وكما قال الشاعر :

إِنِّي سَأَبْدِي لَكَ فِيمَا أَبْدِي لِي . شَجَنَانِ شَجَنٌ بِنَجْمِدِ
وَشَجَنٌ لِي بِبِلَادِ السَّنْدِ

فحذفت أن إذ كان الإبداء باللسان في المعنى قولاً ، فحماه على معناه دون لفظه . وقد قال بعض أهل العربية : إنما حذفت أن من قوله ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ﴾ باكتفاء النداء ، يعني بالنداء قواه : يا بني ، وزعم أن علته في ذلك أن من شأن العرب الاكتفاء بالأدوات عن أن كقولهم ناديت هل قمت ، وناديت أين زيد . قال : وربما أدخلوها مع الأدوات فقالوا : ناديت أن هل قمت ، وقد قرأ جماعة من القراء ﴿وَأَوْصَىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ بمعنى عهد . وأما من قرأ ﴿وَوَصَّىٰ﴾ مشددة فانه يعني بذلك أنه عهد إليهم عهداً بعد عهد ، وأوصى وصية بعد وصية .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ﴾ إن الله اختار لكم هذا الدين الذي عهد إليكم فيه واجتباها لكم ، وإنما أدخل الألف واللام في الدين ، لأن الذين خوطبوا من ولدهما وبنيهما بذلك كانوا قد عرفوه بوصيتهما إياهم به وعهدهما إليهم فيه ، ثم قالوا لهم بعد أن عرفاهموه : إن الله اصطفى لكم هذا الدين الذي قد عهد إليكم فيه ، فاتموا الله أن تموتوا إلا وأنتم عليه .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ . إن قال لنا قائل أو إلى بني آدم الموت والحياة فينهي أحدهم أن يموت إلا على حالة دون حالة ؟ قيل له : إن معنى ذلك على غير الوجه الذي ظننت ، وإنما معناه ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي فلا تفارقوا هذا الدين وهو الإسلام أيام حياتكم ، وذلك أن أحدا لا يدري متى تأتيه منيته . فلذلك قال لهم : ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ لأنكم لا تدرون متى تأتيكم مناياكم من ليل أو نهار . فلا تفارقوا الإسلام فتأتيكم مناياكم وأنتم على غير الدين الذي اصطفاه لكم ربكم فتموتوا وربكم ساخط عليكم فهاكوا .

(١) كذا في الصحاح كما أورده المؤلف . وفي اللسان والتاج : الهند ، في موضع (السند) . وهذا الشاعر عربي ، ولعله يقصد ببلاد الهند أو السند مدينة البصرة ، لكثرة من كان فيها من جاليهم منذ تأسيسها .

القول في تأويل قوله تعالى :

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ
إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣١﴾

❖ يعني تعالى ذكره بقوله ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ أكنتم ، ولكنه استفهم بأم إذ كان استفهاما مستأنفا على كلام قد سبقه ، كما قيل ﴿الم﴾ تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه ﴿ وكذلك تفعل العرب في كل استفهام ابتدأته بعد كلام قد سبقه تستفهم فيه بأم ، والشهداء جمع شهيد كما الشركاء جمع شريك ، والخصماء جمع خصيم .

وتأويل الكلام : أكنتم يا عشر اليهود والنصارى المكذبين بمحمد صلى الله عليه وسلم ، الجاحدين نبوته حضور يعقوب وشهوده إذ حضره الموت ، أي أنكم لم تحضروا ذلك ، فلا تدعوا على أنبيائي ورسلي الأباطيل ، وتنحلوهم اليهودية ، والنصرانية ، فاني ابتعثت خليلي إبراهيم وولده إسحق وإسماعيل وذريتهم بالحنيفية المسامة ، وبذلك وصوا بنهم وبه عهدوا إلى أولادهم من بعدهم ، فلو حضروا موتهم فسمعتم منهم علمتم أنهم على غير ما تنحاوهم من الأديان والممال من بعدهم .

وهذه آيات نزلت تكذيبا من الله تعالى لليهود والنصارى في دعواهم في إبراهيم وولده يعقوب ، أنهم كانوا على ملتهم ، فقال لهم في هذه الآية ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ فتعلموا ما قال لولده ، وقال له ولده : ثم أعلمهم ما قال لهم وما قالوا له ، وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثني المشي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ يعني أهل الكتاب .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ؟ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾

يعني تعالى ذكره بقوله ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ﴾ إذ قال يعقوب لبنيه : وإذ هذه مكررة إبدالا من إذ الأولى بمعنى أم كنتم شهداء يعقوب ، إذ قال يعقوب لبنيه حين حضور موته ؟ .

ويعني بقوله ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي﴾ أي شيء تعبدون من بعدى ، أي من بعد وفاتي ﴿قَالُوا﴾ نعبد إلهك ﴿يعني﴾ به قال بنوه له : نعبد معبودك الذي تعبده ، ومعبود آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق إلهها واحدا ، أي نخلص له العبادة ، ونوحد له الربوبية فلا نشرك به شيئا ولا نتخذ دونه ربا .

ويعني بقوله ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ ونحن له خاضعون بالعبودية والطاعة ، ويحتمل قوله ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أن تكون بمعنى الحال كأنهم قالوا : نعبد إلهك مسلمين له بطاعتنا وعبادتنا إياه ، ويحتمل أن يكون خبرا مستأنفا ، فيكون بمعنى : نعبد إلهك بعدك ، ونحن له الآن وفي كل حال مسلمون ،

وأحسن هذين الوجهين في تأويل ذلك أن يكون بمعنى الحال، وأن يكون بمعنى نعيد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق مسلمين لعبادته. وقيل: إنما قدم ذكر إسماعيل على إسحق لأن إسماعيل كان أسن من إسحق. ذكر من قال ذلك

حدثني يونس بن عبد الأعلى، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله ﴿وَقَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ قال: يقال بدأ بإسماعيل لأنه أكبر. وقرأ بعض المتقدمين ﴿وَاللَّهُ أَبِيكَ إِبْرَاهِيمَ﴾ ظنا منه أن إسماعيل إذ كان عما ليعتوب، فلا يجوز أن يكون فيمن ترجم به عن الآباء ودانخلا في عدادهم، وذلك من قارنه كذلك قلة علم منه بمجاري كلام العرب، والعرب لا تمتنع من أن تجعل الأعمام بمعنى الآباء، والأخوال بمعنى الأمهات، فإذ ذلك دخل إسماعيل فيمن ترجم به عن الآباء، وإبراهيم وإسماعيل وإسحق ترجمة عن الآباء في موضع جر، ولكنهم نصبوا بأنهم لا يجرون. والصواب من القراءة عندنا في ذلك ﴿وَاللَّهُ آبَائِكَ﴾ لإجماع القراء على تصويب ذلك وشذوذ من يخالفه من القراء ممن قرأ خلاف ذلك، ونصب قوله إلهها على الحال من قوله إلهك.

القول في تأويل قوله تعالى:

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٤﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب وولدهم. يقول لليهود والنصارى: يامعشر اليهود والنصارى دعوا ذكر إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والمسلمين من أولادهم بغير ما هم أهلهم ولا تنحلوهم كفر اليهودية والنصرانية فتضيفوها إليهم، فانهم أمة، ويعنى بالأمة في هذا الموضع الجماعة، والقرن من الناس. قد خلت: مضت لسبيلها. وإنما قيل للذي قدم مات فذهب: قد خلا، لتخليه من الدنيا، وانفراده بما كان من الأنس بأهله وقرنائه في دنياه، وأصله من قولهم خلا الرجل: إذا صار بالمكان الذي لا أنيس له فيه وانفرد من الناس، فاستعمل ذلك في الذي يموت على ذلك الوجه، ثم قال تعالى ذكره لليهود والنصارى: إن لن نحلموهم بفضلالكم وكفركم الذي أنتم عليه من أنبيائى ورسلى ما كسبت، والهاء والألف في قوله ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ عائدة إن شئت على تلك، وإن شئت على الأمة. ويعنى بقوله ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ أى ما عملت من خير ولكم يامعشر اليهود والنصارى مثل ذلك ما عملتم ولا تؤاخذون أنتم أيها الناحلون ما نحلموهم من المثل، فتسئلوا عما كان إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب وولدهم يعملون، فيكسبون من خير وشر، لأن لكل نفس ما كسبت، وعليها ما اكتسبت، فدعوا انتحلهم وانتحال ملهم، فان الدعاوى غير مغنيتكم عند الله، وإنما يعنى عنكم عنده ما سلف لكم من صالح أعمالكم إن كنتم عملتموها وقدمتموها.

القول في تأويل قوله تعالى:

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٥﴾

(١) في المخطوطتين ٤٢ م، ٤٣ م تفسير: فتضيفونها، بإثبات النون، والصواب حذفها عطفًا على: ولا تنحلوهم.

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ وقالت اليهود لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المؤمنين : كونوا هودا تهتدوا ، وقالت النصارى لهم : كونوا نصارى تهتدوا ، تعنى بقولها تهتدوا : أى تصيبوا طريق الحق .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير . وحدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة جميعا ، عن ابن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قال عبد الله بن صوريا الأعور لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الهدى إلا ما نحن عليه ، فاتبعنا يا محمد تهتد ، وقالت النصارى مثل ذلك ، فأنزل الله عز وجل فيهم ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ ، قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦٠﴾ احتج الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأبلغ حجة وأوجزها وأكملها ، وعلمها محمدا نبيه صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد قل للقاتلين لك من اليهود والنصارى ولأصحابك : كونوا هودا أو نصارى تهتدوا ، بل تعالوا نتبع ملة إبراهيم التى تجمع جميعنا على الشهادة لها بأنها دين الله الذى ارتضاه واجتباها وأمر به ، فان دينه كان الحنيفية السليمة ، وندع سائر الملل التى تختلف فيها فينكرها بعضنا ويقر بها بعضنا ، فان ذلك على اختلافه لا سبيل لنا على الاجتماع عليه كما لنا السبيل إلى الاجتماع على ملة إبراهيم .

وفى نصب قوله ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أوجه ثلاثة : أحدها أن يوجه معنى قوله ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ إلى معنى : وقالوا اتبعوا اليهودية والنصرانية ، لأنهم إذ قالوا : كونوا هودا أو نصارى إلى اليهودية والنصرانية دعوهم ، ثم يعطف على ذلك المعنى بالملة ، فيكون معنى الكلام حينئذ : قل يا محمد لا نتبع اليهودية والنصرانية ، ولا نتخذها ملة ، بل نتبع ملة إبراهيم حنيفا ، ثم يحذف نتبع الثانية ، ويعطف بالملة على إعراب اليهودية والنصرانية . والآخر أن يكون نصبه بفعل مضمر بمعنى نتبع . والثالث أن يكون أريد بل نكون أصحاب ملة إبراهيم ، أو أهل ملة إبراهيم ، ثم حذف الأهل والأصحاب ، وأقيمت الملة مقامهم ، إذ كانت مؤدية عن معنى الكلام ، كما قال الشاعر :

حَسِبْتُ بُغَامَ رَاحِلَتِي عِنَاقًا وَمَا هِيَ وَيَسَّ غَيْرِكَ بِالْعِنَاقِ ١

يعنى صوت عناق ، فتكون الملة حينئذ منصوبة عطفاً فى الإعراب على اليهود والنصارى ، وقد يجوز أن يكون منصوباً على وجه الإغراء ، باتباع ملة إبراهيم . وقرأ بعض القراء ذلك رفعا ، فتأويله على قراءة من قرأ رفعا ، بل الهدى ملة إبراهيم .

القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾
والملة : الدين ، وأما الحنيف : فانه المستقيم من كل شىء . وقد قيل : إن الرجل الذى تقبل إحدى قدميه على الأخرى إنما قيل له أحنف نظرا له إلى السلامة ، كما قيل للمهلكة من البلاد المفازة ، بمعنى الفوز بالنجاة منها والسلامة ، وكما قيل للديع : السليم تفاؤلا له بالسلامة من الهلاك ، وما أشبه ذلك .

(١) البيت لدى الخرق الطهوى كما فى اللسان : (بهم) والبغام : صوت الناقة لا تصيح به . والعناق : الأئى من أولاد المعزى .

فمعنى الكلام إذاً : قل يا محمد بل تتبع ملة إبراهيم مستتبها ، فيكون الحنيف حينئذ حالاً من إبراهيم .
وأما أهل التأويل ، فإنهم اختلفوا في تأويل ذلك ، فقال بعضهم : الحنيف : الحاج . وقيل : إنما سمي
دين إبراهيم الإسلام الحنيفية ، لأنه أول إمام لزم العباد الذين كانوا في عصره ، والذين جاءوا بعده إلى يوم
القيامة اتباعه في مناسك الحج ، والالتزام به فيه . قالوا : فكل من حج البيت فذلك مناسك إبراهيم على
ملته ، فهو حنيف مسلم على دين إبراهيم .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن بن مهدي ، قال : ثنا القاسم بن الفضل ، عن كثير
أبي سهل ، قال : سألت الحسن عن الحنيفية ، قال : حج البيت .
حدثني محمد بن عبادة الأسدي ، قال : ثنا عبد الله بن موسى ، قال : أخبرنا فضيل ، عن عطية
في قوله ﴿ حَنِيفًا ﴾ قال : الحنيف : الحاج .

حدثني الحسين بن عليّ الصدائقي ، قال : ثنا أبي ، عن الفضيل ، عن عطية مثله .
حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا حكام بن سالم ، عن عنبسة ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن القاسم بن
أبي بزة ، عن مجاهد ، قال : الحنيف : الحاج .
حدثني الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا ابن التيمي ، عن كثير بن زياد ،
قال : سألت الحسن عن الحنيفية ، قال : هو حج هذا البيت قال ابن التيمي : وأخبرني جوير ، عن
الضحاك بن مزاحم مثله .

حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا ابن مهدي ، قال : ثنا سفيان ، عن السدي ، عن مجاهد ﴿ حُنَفَاءَ ﴾
قال : حجاجا .
حدثني المثني ، قال : ثنا عبد الله بن صالح ، قال : حدثني معاوية بن صالح ، عن عليّ بن أبي طلحة
عن ابن عباس قوله ﴿ حَنِيفًا ﴾ قال : حجاجا .

حدثت عن وكيع ، عن فضيل بن غزوان عن عبد الله بن القاسم ، قال : كان الناس من مضر
يحجون البيت في الجاهلية يسمون حنفاء ، فأنزل الله تعالى ذكره ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ﴾ .
وقال آخرون : الحنيف : المتبع ، كما وصفنا قبل من قول الذين قالوا : إن معناه الاستقامة .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن بشار ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد
﴿ حُنَفَاءَ ﴾ قال : متبعين .

وقال آخرون : إنما سمي دين إبراهيم الحنيفية ، لأنه أول إمام سنّ للعباد الختان ، فاتبعه من بعده عليه .
قالوا : فكل من اختن على سبيل اختتان إبراهيم ، فهو على ما كان عليه إبراهيم من الإسلام ، فهو حنيف
على ملة إبراهيم .

وقال آخرون : بل مائة إبراهيم حنيفا ، بل مائة إبراهيم مخلصا ، فالحنيف على قولهم : المخلص دينه لله وحده .

ذكر من قال ذلك

حدثنا محمد بن الحسين ، قال : ثنا أحمد بن المفضل ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿وَاتَّبَعُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ يقول : مخلصا .

وقال آخرون : بل الحنيفية الإسلام ، فكل من ائتمَّ بإبراهيم في ملته فاستقام عليها فهو حنيف .
 قال أبو جعفر : الحنيف عندي هو الاستقامة على دين إبراهيم واتباعه على ملته ، وذلك أن الحنيفية لو كانت حج البيت ، لوجب أن يكون الذين كانوا يحجونه في الجاهلية من أهل الشرك كانوا حنفاء ، وقد نبي الله أن يكون ذلك تحنفا بقوله ﴿وَلَكِنَّ كَان حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ فكذلك القول في الختان ، لأن الحنيفية لو كانت هي الختان ، لوجب أن يكون اليهود حنفاء ، وقد أخرجهم الله من ذلك بقوله ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنَّ كَان حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾ فقد صحح إذا أن الحنيفية ليست الختان وحده ، ولا حج البيت وحده ، ولكنه هو ما وصفنا من الاستقامة على ملة إبراهيم واتباعه عليها والالتزام به فيها .

﴿فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : أَوْ مَا كَانَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَتْبَاعِهِمْ مُسْتَقِيمِينَ عَلَى مَا أَمَرُوا بِهِ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ اسْتِقَامَةَ إِبْرَاهِيمَ وَأَتْبَاعِهِ ؟﴾ قيل : بلى .

فان قال قائل : فكيف أضيف الحنيفية إلى إبراهيم وأتباعه على ملته خاصة دون سائر الأنبياء قباه وأتباعهم ؟ قيل : إن كل من كان قبل إبراهيم من الأنبياء كان حنيفا ، متبعا طاعة الله ، ولكن الله تعالى ذكره لم يجعل أحدا منهم إماما لمن بعده من عباده إلى قيام الساعة ، كالذي فعل من ذلك بإبراهيم ، فجعله إماما فيما بينه من مناسك الحج والختان ، وغير ذلك من شرائع الإسلام . تعبدا به أبدا إلى قيام الساعة ، وجعل ما سن من ذلك علما مميزا بين مؤمنى عباده وكفارهم ، والمطيع منهم له والعاصي ، فسمى الحنيف من الناس حنيفا باتباعه ملته واستقامته ، على هديه ومنهاجه ، وسمى الضال عن ملته بسائر أسماء الملل ، فقيل : يهودى ونصرانى ومجوسى ، وغير ذلك من صنوف الملل .

وأما قوله ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ يقول : إنه لم يكن ممن يدين بعبادة الأوثان والأصنام ، ولا كان من اليهود ، ولا من النصارى ، بل كان حنيفا مسلما .

القول في تأويل قوله تعالى

قُلُوبًا آمَنًا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ
 وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ
 مُسْلِمُونَ ﴿١٢٦﴾

يعني تعالى ذكره بذلك : قولوا أيها المؤمنون لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم : كونوا هودا أو نصارى تهتدوا : آمنا ، أي صدقنا بالله .

وقد دللنا فيما مضى أن معنى الإيمان : التصديق بما أغنى عن إعادته ﴿ وما أنزل إلينا ﴾ يقول أيضا : صدقنا بالكتاب الذي أنزل الله إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فأضاف الخطاب بالتنزيل إليهم إذ كانوا متبعيه ومأمورين منهيين به ، فكان وإن كان تنزيلا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى التنزيل إليهم للذي لهم فيه من المعاني التي وصفت .

ويعني بقوله ﴿ وما أنزل إلى إبراهيم ﴾ صدقنا أيضا ، وآمنا بما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط ، وهم الأنبياء من ولد يعقوب .

وقوله ﴿ وما أوتى موسى وعيسى ﴾ يعني : وآمنا أيضا بالتوراة التي آتاها الله موسى ، وبالإنجيل الذي آتاه الله عيسى ، والكتب التي آتى النبيين كلهم ، وأقررنا وصدقنا أن ذلك كله حق وهدى ونور من عند الله ، وأن جميع من ذكر الله من أنبيائه كانوا على حق وهدى يصدق بعضهم بعضا على منهاج واحد في الدعاء إلى توحيد الله ، والعمل بطاعته ﴿ لا نفرق بين أحد منهم ﴾ يقول : لانؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعض ، ونتبرأ من بعض ، ونتولى بعضا ، كما تبرأت اليهود من عيسى ومحمد عليهما السلام وأقرت بغيرهما من الأنبياء ، وكما تبرأت النصارى من محمد صلى الله عليه وسلم ، وأقرت بغيره من الأنبياء بل نشهد لجميعهم أنهم كانوا رسل الله وأنبياءه ، بعثوا بالحق والهدى .

وأما قوله ﴿ ونحن لله مسلمون ﴾ فإنه يعني تعالى ذكره : ونحن له خاضعون بالطاعة ، ماذعنون له بالعبودية ، فذكر أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك لليهود ، فكفروا بعيسى وبمن يؤمن به .

كما حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا يونس بن بكير ، قال : ثنا محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، مولى زيد بن ثابت ، قال : حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع وعازر وخالد وزيد وإزار بن أبي إزار وأشيع ، فسألوه عن يؤمن به من الرسل ، فقال ﴿ أو من بالله وما أنزل إلينا ، وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون من ربهم ، لانفرق بين أحد منهم ونحن لله مسلمون ﴾ فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته وقالوا : لانؤمن بعيسى ، ولا نؤمن بمن آمن به ، فأنزل الله فيهم ﴿ قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبيل ، وأن أكثركم فاسقون ﴾ .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سلمة ، قال : ثنا محمد بن إسحق ، قال : حدثني محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس ، قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحوه ،

(١) وأشيع : كذا في المخطوطة ٤٣ م تفسير . وفي المخطوطة ٤٢ م : وأشيع .

إلا أنه قال : ونافع بن أبي نافع ، مكان رافع بن أبي رافع ، وقال قتادة : أنزلت هذه الآية أمرا من الله تعالى ذكره للمؤمنين بتصديق رساله كلهم .

حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ أمر الله المؤمنين أن يؤمنوا ويصدقوا بأنبياؤه ورسله كلهم ، ولا يفرقوا بين أحد منهم .

وأما الأسباط الذين ذكرهم فهم اثنا عشر رجلا من ولد يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ، ولد كل رجل منهم أمة من الناس ، فسموا أسباطا .

كما حدثنا بشر بن معاذ قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قال : الأسباط : يوسف وإخوته بنو يعقوب ، ولد اثني عشر رجلا ، فولد كل رجل منهم أمة من الناس ، فسموا أسباطا .

حدثني موسى ، قال : ثنا عمرو ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ، أما الأسباط فهم بنو يعقوب يوسف ، وبنيامين ، وروبيل ، ويهوذا ، وشمعون ، ولاوى ، ودان ، وقهاث .

حدثني المثني ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : الأسباط : يوسف وإخوته بنو يعقوب اثنا عشر رجلا ، فولد لكل رجل منهم أمة من الناس ، فسموا الأسباط .

حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا سامة ، قال : حدثني محمد بن إسحق ، قال : نكح يعقوب بن إسحق وهو لإسرائيل ابنة خاله ليا ابنة ليان بن توبيل بن إلياس ، فولدت له روبيل بن يعقوب ، وكان أكبر والده ، وشمعون بن يعقوب ، ولاوى بن يعقوب ، ويهوذا بن يعقوب ، وريالون بن يعقوب ، ويشجر بن يعقوب ودينة بنت يعقوب ، ثم توفيت ليا بنت ليان ، فخلف يعقوب على أخيها راحيل بنت ليان بن توبيل بن إلياس ، فولدت له يوسف بن يعقوب وبنيامين ، وهو بالعربية أسد ، وولد له من سرّيتين له اسم إحداهما زلفة ، واسم الأخرى بلهية أربعة نفر : دان بن يعقوب ، ونفشالي بن يعقوب ، وجاد بن يعقوب ، وأشرب بن يعقوب ، فكان بنو يعقوب اثني عشر رجلا ، نشر الله منهم اثني عشر سبطا لا يحصى عددهم ولا يعلم أنسابهم إلا الله ، يقول الله تعالى ﴿ وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ﴾ .

القول في تأويل قوله تعالى :

فَإِنِ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾

﴿ فَيَعْنِي تَعَالَى ذَكَرَهُ بِتَوَلَّوْا ﴾ فَإِنِ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ فان صدق اليهود والنصارى بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون من ربهم ، وأقرؤا بذلك مثل ما صدقتم أنتم به أيها المؤمنون وأقررتم ، فقد وفقوا ورشدوا ولزموا

(١) الممدود هنا ثمانية ، وسيأتى تفصيل الاثني عشر في الرواية الآتية ، وبالجملة في أسباطهم اختلاف .

طريق الحق واهتدوا ، وهم حينئذ منكم وأنتم منهم بدخولهم في ملتكم ، باقرارهم بذلك ، فدلّ تعالى ذكره بهذه الآية ، على أنه لم يقبل من أحد عملاً إلا بالإيمان بهذه المعاني التي عدّها قبلها .

كما حدثنا المثنى ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : ثنا معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ ونحو هذا قال : أخبر الله سبحانه أن الإيمان هو المروءة الوثقى ، وأنه لا يقبل عملاً إلا به ، ولا تحرم الجنة إلا على من تركه .

وقد روى عن ابن عباس في ذلك قراءة جاءت مصاحف المسلمين بخلافها ، وأجمعت قراءة القرآن على تركها . وذلك ما حدثنا به محمد بن المثنى ، قال : ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا شعبة ، عن أبي حمزة ، قال : قال ابن عباس : لا تقولوا ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ فإنه ليس لله مثل ، ولكن قولوا : فإن آمنوا بالذي آمنتم به فقد اهتدوا ، أو قال : فإن آمنوا بما آمنتم به ، فكأن ابن عباس في هذه الرواية إن كانت صحيحة عنه يوجه تأويل قراءة من قرأ ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ ﴾ فإن آمنوا بمثل الله ، وبمثل ما أنزل على إبراهيم وإسماعيل ، وذلك إذا صرف إلى هذا الوجه شرك لاشكّ بالله العظيم ، لأنه لا مثل لله تعالى ذكره ، فتؤمن أو تكفر به ، ولكن تأويل ذلك على غير المعنى الذي وجه إليه تأويله ، وإنما معناه ما وصفنا ، وهو : فإن صدقوا مثل تصديقكم بما صدقتم به من جميع ما عددنا عليكم من كتب الله وأنبيائه ، فقد اهتدوا ، فالتشبيه إنما وقع بين التصديقين والإقرارين اللذين هما إيمان هؤلاء وإيمان هؤلاء ، كقول القائل : مرّ عمرو بأخيك مثل ما مررت به ، يعني بذلك مرّ عمرو بأخيك مثل مروري به ، والتشبيه إنما دخل تمثيلاً بين المرورين ، لا بين عمرو وبين التكلم ، فكذلك قوله ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ ﴾ إنما وقع التمثيل بين الإيمانين لا بين المؤمن به .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَلَا تَمَّا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾

يعني تعالى ذكره بقوله ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ وإن تولى هؤلاء الذين قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه كونوا هوداً أو نصارى ، فأعرضوا ، فلم يؤمنوا بمثل إيمانكم أيها المؤمنون بالله ، وبما جاءت به الأنبياء ، وابتعثت به الرسل ، وفرقوا بين رسل الله ، وبين الله ورساله ، فصدّقوا ببعض وكفروا ببعض ، فاعلموا أيها المؤمنون أنهم إنما هم في عصيان وفراق وحرب لله وارسواه ولكم .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، عن قتادة ﴿ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ أي في فراق .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ﴿ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ يعني فراق .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَلَا تَمَّا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ قال : الشقاق : الفراق والمحاربة ، إذا شاق فقد حارب ، وإذا حارب فقد شاق ، وهما واحد في كلام العرب ، وقرأ ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ ﴾ وأصل الشقاق عندنا والله أعلم مأخوذ من قول القائل : شقّ عليه هذا الأمر إذا كرهه وآذاه ، ثم قيل شاق فلان فلانا بمعنى : نال كل واحد منهما من صاحبه ما كرهه

وآذاه وأثقلته مساعته ، ومنه قول الله تعالى ذكره ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيِّنَتِهِمَا ﴾ بمعنى فراق بينهما .
القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ فسيكفيك الله يا محمد هؤلاء الذين قالوا لك ولأصحابك كونوا هودا أو نصارى تهتدوا من اليهود والنصارى ، إن هم تولوا عن أن يؤمنوا بمثل إيمان أصحابك بالله ، وبما أنزل إليك ، وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق وسائر الأنبياء غيرهم ، وفرقوا بين الله ورساله ، إما بقتل السيف ، وإما بجلاء عن جوارك ، وغير ذلك من العقوبات ، فإن الله هو السميع لما يقولون لك بألسنتهم ، ويبدون لك بأفواههم من الجهل والدعاء إلى الكفر والملل الضلالة ، العليم بما يبطنون لك ولأصحابك المؤمنين في أنفسهم من الحسد والبغضاء ، ففعل الله بهم ذلك عاجلا وأنجز وعده ، فكفى نبيه صلى الله عليه وسلم بتسليطه إياه عليهم حتى قتل بعضهم وأجلى بعضا وأذل بعضا ، وأخزاه بالجزية والصغار .

القول في تأويل قوله تعالى :

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٢٨﴾

يعنى تعالى ذكره بالصبغة : صبغة الإسلام ، وذلك أن النصارى إذا أرادت أن تنصر أطفالهم جعلتهم في ماء لهم تزعم أن ذلك لها تقديس بمنزلة غسل الجنابة لأهل الإسلام ، وأنه صبغة لهم في النصرانية ، فقال الله تعالى ذكره : إذ قالوا لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه المؤمنين به ﴿ كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارًا تَهْتَدُوا ﴾ قل لهم يا محمد : أيها اليهود والنصارى ، بل اتبعوا ملة إبراهيم صبغة الله التي هي أحسن الصبغ ، فإنها هي الحنيفية المسلمة ، ودعوا الشرك بالله والضلال عن محجة هداه ، ونصب الصبغة من قرأها نصبا على الرد على الملة ، وكذلك رفع الصبغة من رفع الملة على ردها عليها ، وقد يجوز رفعها على غير هذا الوجه ، وذلك على الابتداء ، بمعنى : هي صبغة الله ؛ وقد يجوز نصبها على غير وجه الرد على الملة ، ولكن على قوله ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ صبغة الله ، بمعنى آمننا هذا الإيمان ، فيكون الإيمان حينئذ هو صبغة الله ، وبمثل الذى قلنا في تأويل الصبغة قال جماعة من أهل التأويل .

ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة قوله ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ﴾ أن اليهود تصبغ أبناءها يهود ، والنصارى تصبغ أبناءها نصارى ، وإن صبغة الله الإسلام ، فلا صبغة أحسن من الإسلام ، ولا أطهر ، وهو دين الله الذى بعث به نوحا والأنبياء بعده .
حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال عطاء ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ صبغت اليهود أبناءهم خالفوا الفطرة .

واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ فقال بعضهم : دين الله .

ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾
قال : دين الله .
حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا وكيع ، عن أبي جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله ﴿صِبْغَةَ
اللَّهِ﴾ قال : دين الله ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ ومن أحسن من الله ديناً .
حدثني المشي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، مثله .
حدثنا أحمد بن إسحق الأهوازي ، قال : ثنا أبو أحمد الزبيري ، قال : ثنا سفيان ، عن رجل ، عن
مجاهد ، مثله .
حدثني المشي ، قال : ثنا أبو نعيم ، قال : ثنا سفيان ، عن مجاهد ، مثله .
حدثني المشي ، قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله .
حدثنا أحمد بن إسحق ، قال : ثنا أبو أحمد ، قال : ثنا فضيل بن مرزوق ، عن عطية قوله ﴿صِبْغَةَ
اللَّهِ﴾ قال : دين الله .
حدثنا موسى بن هرون ، قال : ثنا عمرو بن حماد ، قال : ثنا أسباط ، عن السدي ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ
وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ يقول : دين الله ، ومن أحسن من الله ديناً .
حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي عن أبيه ، عن
ابن عباس ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ قال : دين الله .
حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قول الله ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ قال : دين الله
حدثني ابن البرقي ، قال : ثنا عمرو بن أبي سلمة ، قال : سألت ابن زيد ، عن قول الله ﴿صِبْغَةَ
اللَّهِ﴾ فذكر مثله .
وقال آخرون ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ فطرة الله .

ذكر من قال ذلك

حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول
الله ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ قال : فطرة الله التي فطر الناس عليها .
حدثني المشي ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا محمد بن حرب ، قال : ثنا ابن لهيعة ، عن جعفر بن
ربيعة ، عن مجاهد ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ قال : الصبغة : الفطرة .
حدثنا الثمام ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنا حجاج عن ابن جريج ، عن مجاهد ، قال : ﴿صِبْغَةَ
اللَّهِ﴾ الإسلام ، فطرة الله التي فطر الناس عليها .
قال ابن جريج : قال لي عبد الله بن كثير ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ قال : دين الله ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ دِينًا﴾
قال : هي فطرة الله ، ومن قال هذا القول ، فوجه الصبغة إلى الفطرة ، فعناه : بل نتبع فطرة الله وملته

التي خلق عليها خلقه ، وذلك الدين القيم من قول الله تعالى ذكره ﴿ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ بمعنى خالق السموات والأرض .

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴾

وقوله تعالى ذكره (وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ) أمر من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقوله لليهود والنصارى الذين قالوا له وابن تبعه من أصحابه ﴿ كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ فقال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل بل نتبع ملة إبراهيم حنيفا : صِبْغَةَ اللَّهِ وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ يعني ملة الخاضعين لله المستكينين له في اتباعنا ملة إبراهيم ودينونتنا له بذلك ، غير مستكبرين في اتباع أمره والإقرار برسالته رساله ، كما استكبرت اليهود والنصارى ، فكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم استكبارا وبغيا وحسدا .

القول في تأويل قوله تعالى :

قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ

مُخْلِصُونَ ﴿١٢٩﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿ قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ ﴾ قل يا محمد لمعاشر اليهود والنصارى الذين قالوا لك ولأصحابك كونوا هودا أو نصارى تهتدوا ، وزعموا أن دينهم خير من دينكم ، وكتابهم خير من كتابكم لأنه كان قبل كتابكم ، وزعموا أنهم من أجل ذلك أولى بالله منكم ، أتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ ، وهو ربنا وربكم ، بيده الخيرات ، وإليه الثواب والعقاب ، والجزاء على الأعمال ، الحسنات منها والسيئات ، فتزعمون أنكم بالله أولى منا من أجل أن نبيكم قبل نبينا ، وكتابكم قبل كتابنا ، وربكم وربنا واحد ، وإن لكل فريق منا ما عمل واكتسب من صالح الأعمال وسيئها ، ويجازى فيثاب أو يعاقب ، لأعلى الأنساب وقدم الدين والكتاب .

ويعنى بقوله ﴿ قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا ﴾ قل أخاصموننا وتجادوننا .

كما حدثني محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد

﴿ قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ ﴾ قل أخاصموننا .

حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد ﴿ قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا ﴾ أخاصموننا .

حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي ، عن أبيه ، عن

ابن عباس ﴿ أَتُحَاجُّونَنَا ﴾ أتجادلوننا .

فأما قوله ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴾ فإنه يعنى : ونحن لله مخلصو العبادة والطاعة ، لان شريك به شيئا ،

ولا نعبد غيره أحدا ، كما عبد أهل الأوثان معه الأوثان ، وأصحاب العجل معه العجل ، وهذا من الله تعالى

ذكره توبيخ لليهود واحتجاج لأهل الإيمان ، بقوله تعالى ذكره للمؤمنين من أصحاب محمد صلى الله عليه

وسلم : قولوا أيها المؤمنون لليهود والنصارى الذين قالوا لكم : كونوا هودا أو نصارى تهتدوا ﴿ أَتُحَاجُّونَنَا

فِي اللَّهِ ﴾ يعنى بقوله ﴿ فِي اللَّهِ ﴾ في دين الله الذي أمرنا أن ندينه به ، وربنا وربكم واحد عدل لا يحور ، وإنما يجازى

العباد على ما اكتسبوا ، وتزعمون أنكم أولى بالله منا لقدم دينكم وكتابكم ونبيكم ، ونحن مخلصون له العبادة

لم نشرك به شيئا ، وقد أشركتم في عبادتكم إياه ، فعبدوا بعضكم البعض وبعضكم المسيح ، وأنى تكونوا خيرا منا ، وأولى بالله منا .

القول في تأويل قوله تعالى :

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى
قُلْ أأنتم أعلم أم الله وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ
عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾

قال أبو جعفر : في قراءة ذلك وجهان : أحدهما ﴿ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ بالتاء ، فنقرأ كذلك ، فتأويله : قل يا محمد للمثاليين لك من اليهود والنصارى كونوا هودا أو نصارى تهتدوا أتجادلوننا في الله أم تَقُولُونَ إن إبراهيم وإسماعيل ، فيكون ذلك مطوفا على قوله ﴿ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ . والوجه الآخر منهما ﴿ أَمْ يَتَقُولُونَ ﴾ بالياء ، ومن قرأ ذلك كذلك وجه قوله ﴿ أَمْ يَتَقُولُونَ ﴾ إلى أنه استفهام مستأنف كقوله ﴿ أَمْ يَتَقُولُونَ افترأه ﴾ وكما يقال : إنها لإبل أم شاء ، وإنما جعله استفهاما مستأنفا لحجىء خبر مستأنف كما يقال أتقوم أم يقوم أخوك ، فيصير قوله أم يقوم أخوك خبرا مستأنفا لحملة ليست من الأول واستفهاما مبنيا ، ولو كان نسقا على الاستفهام الأول لكان خبرا عن الأول ، فقيل : أتقوم أم تقعد . وقد زعم بعض أهل العربية أن ذلك إذا قرئ كذلك بالياء ، فإن كان الذي بعد أم جملة تامة فهو عطف على الاستفهام الأول ، لأن معنى الكلام قيل : أى هذين الأمرين كائن ، هذا أم هذا ؟ والصواب من القراءة عندنا في ذلك ﴿ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ بالتاء دون الياء عطفًا على قوله ﴿ قُلْ أَمْ تَقُولُونَ ﴾ بمعنى : أى هذين الأمرين تفعلون ، أتجادلوننا في دين الله ، فتزعمون أنكم أولى منا ، وأهدى منا سبيلا ، وأمرنا وأمركم ما وصفنا على ما قد بيناه أيضا ، أم تزعمون أن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ومن سمي الله كانوا هودا أو نصارى على دلتكم ، فيصح للناس بهتكم وكذبكم ، لأن اليهودية والنصرانية حدثت بعد هؤلاء الذين سماهم الله من أنبيائه ، وغير جائزة قراءة ذلك بالياء لشذوذها عن قراءة القراء .

وهذه الآية أيضا احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم على اليهود والنصارى الذين ذكر الله قصصهم ، يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : قل يا محمد هؤلاء اليهود والنصارى : أتجادلوننا في الله ، وتزعمون أن دينكم أفضل من ديننا ، وأنكم على هدى ونحن على ضلالة ببرهان من الله تعالى ذكره فتدعوننا إلى دينكم ، فهاتوا برهانكم على ذلك فنتبعكم عليه ، أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى على دينكم فهاتوا على دعواكم ما ادعيتم من ذلك برهانا فنصدقكم ، فإن الله قد جعلهم أئمة يقتدى بهم ، ثم قال تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم : قل لهم يا محمد إن ادعوا أن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى ، أنتم أعلم بهم وبما كانوا عليه من الأديان أم الله ؟

● القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ ﴾

يعنى فإن زعمت يا محمد اليهود والنصارى الذين قالوا لك ولأصحابك كونوا هودا أو نصارى ، أن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى ، فمن أظلم منهم . يقول : وأى امرئ أظلم منهم وقد كتموا شهادة عندهم من الله بأن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا مسلمين ، فكتموا ذلك ونخلوهم اليهودية والنصرانية .

واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك :

فحدثنى محمد بن عمرو ، قال : ثنا أبو عاصم ، قال : ثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد فى قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ قال فى قول يهود لإبراهيم وإسماعيل ومن ذكر معهما أنهم كانوا يهودا أو نصارى ، فيقول الله : لا تكتموا منى شهادة إن كانت عندكم فيهم ، وقد علم أنهم كاذبون .

حدثنى المثنى قال : ثنا أبو حذيفة ، قال : ثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ فى قول اليهود لإبراهيم وإسماعيل ، ومن ذكر معهما أنهم كانوا يهودا أو نصارى ، فقال الله لهم : لا تكتموا منى الشهادة فيهم إن كانت عندكم فيهم ، وقد علم الله أنهم كانوا كاذبين .

حدثنا الثمام ، قال : ثنا الحسين ، قال : حدثنى إسحق ، عن أبي الأشهب ، عن الحسن أنه تلا هذه الآية ﴿ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ إلى قوله ﴿ قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ ﴾ ، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ قال الحسن : والله لقد كان عند القوم من الله شهادة أن أنبياءه برآء من اليهودية والنصرانية ، كما أن عند القوم من الله شهادة أن أموالكم ودماءكم بينكم حرام فبم استحلوها ؟ . حدثت عن عمار ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ أهل الكتاب كتموا الإسلام ، وهم يعلمون أنه دين الله ، وهم يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل ، أنهم لم يكونوا يهودا ولا نصارى ، وكانت اليهودية والنصرانية بعد هؤلاء بزمان وأنه عنى تعالى ذكره بذلك أن اليهود والنصارى إن ادّعوا أن إبراهيم ، ومن سمي معه فى هذه الآية كانوا هودا أو نصارى ، بين لأهل الشرك الذين هم نصراؤهم كذبهم وادّعاهم على أنبياء الله الباطل ، لأن اليهودية والنصرانية حدثت بعدهم ، وإن هم نفوا عنهم اليهودية عنهم والنصرانية ، قيل لهم : فهاموا إلى ما كانوا عليه من الدين ، فإننا وأنتم مقرّون جميعا بأنهم كانوا على حق ، ونحن مختلفون فيما خالف الدين الذى كانوا عليه . وقال آخرون : بل عنى تعالى ذكره بقوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ اليهود فى كتمانهم أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته ، وهم يعلمون ذلك ويجدونه فى كتبهم .

ذكر من قال ذلك

حدثنا يشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ﴿ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ أولئك أهل الكتاب كتموا الإسلام

وهم يعلمون أنه دين الله ، واتخذوا اليهودية والنصرانية ، وكتبوا محمدا صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل .

حدثنا الحسن بن يحيى ، قال : ثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن قتادة قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ قال : الشهادة النبي صلى الله عليه وسلم مكتوب عندهم ، وهو الذي كتبوا .

حدثني المثنى ، قال : ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، نحو حديث بشر بن معاذ عن يزيد . حدثني يونس ، قال : أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد في قوله ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ قال : هم يهود يسألون عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن صفته في كتاب الله عندهم ، فيكتمون الصفة .

وإنما اخترنا القول الذي قلناه في تأويل ذلك ، لأن قوله تعالى ذكره ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ ﴾ في أثر قصة من سمي الله من أنبيائه ، وأمام قصته لهم ، فأولى بالذي هو بين ذلك أن يكون من قصصهم دون غيره .

فإن قال قائل : وأية شهادة عند اليهود والنصارى من الله في أمر إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط ؟ قيل : الشهادة التي عندهم من الله في أمرهم ، ما أنزل الله إليهم في التوراة والإنجيل ، وأمرهم فيها بالاستئذان بسنتهم واتباع ملتهم ، وأنهم كانوا حنفاء مسلمين ، وهي الشهادة التي عندهم من الله التي كتبوها حين دعاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، فقالوا له : لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ، وقالوا له ولأصحابه : كونوا هودا أو نصارى تهتدوا ، فأنزل الله فيهم هذه الآيات في تكذيبهم وكتابتهم الحق ، وافتراءهم على أنبياء الله الباطل والزور .

• القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

يعنى تعالى ذكره بذلك : وقل هؤلاء اليهود والنصارى ، الذين يحاجونك يا محمد ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ من كتابكم الحق فيما ألزمتكم في كتابه بيانه للناس ، من أمر إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط في أمر الإسلام ، وأنهم كانوا مسلمين ، وأن الحنيفية المسماة دين الله الذي على جميع الخلق الدينونة به دون اليهودية والنصرانية وغيرهما من الملل ، ولا هو ساه عن عقابكم على فعلكم ذلك ، بل هو محص عليكم حتى يجازيكم به من الجزاء ما أنتم له أهل في عاجل الدنيا وآجل الآخرة ، فجازاهم عاجلا في الدنيا بقتل بعضهم وإجلاله عن وطنه وداره ، وهو مجازيهم في الآخرة العذاب المهين .

القول في تأويل قوله تعالى :

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾

يعنى تعالى ذكره بقوله ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ ﴾ إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، عن سعيد ، عن قتادة قوله تعالى ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾
يعنى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط .

حدثني المثنى ، قال : ثنا إسحق ، قال : ثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بمثله ، وقد
بيننا فيما مضى أن الأمة : الجماعة .

فعنى الآية إذاً : قل يا محمد هؤلاء الذين يجادلونك في الله من اليهود والنصارى إن كنتموا ما عندهم
من الشهادة في أمر إبراهيم ومن سمينا معه ، وأنهم كانوا مسلمين ، وزعموا أنهم كانوا هودا أو نصارى
فكذبوا أن إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط أمة قد خلت : أى مضت لسبيلها ، فصارت إلى
ربها ، وختت بأعمالها وآمالها ، لها عند الله ما كسبت من خير في أيام حياتها ، وعليها ما اكتسبت من شر
لا ينفعها غير صالح أعمالها ، ولا يضرها إلا سيئها ، فاعلموا أيها اليهود والنصارى ذلك ، فانكم إن كان
هؤلاء هم الذين بهم تفتخرون وتزعمون أن بهم ترجون النجاة من عذاب ربكم مع سيئاتكم ، وعظيم
خطيئاتكم ، لا ينفعهم عند الله غير ما قدموا من صالح الأعمال ، ولا يضرهم غير سيئها فأنتم كذلك أحرى
أن لا ينفعكم عند الله غير ما قدمتم من صالح الأعمال ، ولا يضركم غير سيئها ، فاحذروا على أنفسكم
وبادروا خروجهما بالتوبة والإنابة إلى الله مما أنتم عليه من الكفر والضلالة والفرية على الله وعلى أنبيائه
ورسله ، ودعوا الاتكال على فضائل الآباء والأجداد ، فانما لكم ما كسبتم ، وعليكم ما اكتسبتم ، ولا تستلون
عما كان إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط يعملون من الأعمال ، لأن كل نفس قدمت على الله يوم
القيامة ، فإنما تسئل عما كسبت وأسلفت ، دون ما أسلف غيرها .

تم الجزء الأول

ويليه الجزء الثاني ، وأوله : سيقول السفهاء

