

کتاب اللہ



علامہ حافظ ابن قیم

کتاب الروح

روح امر بقی ہے اس کی حقیقت
کیا ہے انسانی زندگی میں روح کا کیا مقام
ہے حیات کا اس سے کیا تعلق ہے
غرضیکہ روح کے بارے میں جاننے کے لیے
کتاب الروح ایک لاجواب تحفہ ہے

علامہ حافظ ابن قیم

مترجم
مولانا محمد شریف ٹوری نقشبندی

اشرف پبلشرز
آرٹو بازار۔ لاہور

marfat.com

Marfat.com

نام کتاب _____ کتاب الروح

مصنف _____ علامہ حافظ ابن قیم

ترجمہ _____ مولانا محمد شریف نوری نقشبندی

اشاعت اول _____ ۱۹۹۷ء

تعداد _____ ۶۰۰

طابع _____ ایم اشیاق پریس لاہور

ناشر _____ شبیر پبلرز لاہور

قیمت _____ /- روپے

عنوانات

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
۲۷	امام الانبیاء کا شرکت فرمانا	۱۶	باب اول	۱
۲۷	ہلاکت سے نجات کا سبب	۱۷	اہل قبور کی معرفت وساعت	۲
۲۸	خوشخبری دینا	۱۸	قبر سے آواز آنا	۳
۲۸	قرضہ کی واپسی کروانا	۱۹	صاحب قبر کا شکوہ کرنا	۴
۳۰	اعمال کا برباد ہو جانا	۲۰	آیہ کریمہ کا کمال	۵
	باب دوم	۲۱	صبر کا ثمرہ	۶
۳۲	ارواح کا باہم طلاقات کرنا	۲۲	مردوں کا حاضرین سے انہیں حاصل کرنا	۷
۳۲	تعلقے روح کا راز	۲۳	بعد از دفن آیت قرآنی تلاوت کرنا	۸
۳۵	انبیاء سے طلاقات کا راز	۲۴	قبر پر قرآن خوانی کرنا	۹
۳۶	خواب میں بشارت سنانا	۲۵	قرآن خوانی سے نفع رسائی	۱۰
۳۷	تعلقے نبوی کا حصول	۲۶	سورہ یسین سے نفع رسائی	۱۱
۳۷	خواب میں صاحبین کی زیارت ہونا	۲۷	علامہ ابن جوزی کا بیان	۱۲
۳۸	مردان کے جنازے کا گزرنا	۲۸	قبر میں سلام کا جواب دینا	۱۳
۳۸	مردوں کو سلام بھجوانا	۲۹	فضل بن موفق کا بیان	۱۴
۳۸	مردوں سے دریا فنگی	۳۰	قبر پر نام لے کر پکارنا	۱۵

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار
۵۰	منصور کے محل کا دکھنا	۵۱	۳۹
۵۰	سجدوں کا ثمرہ آخرت	۵۲	۳۹
۵۲	حضرت فاروق اعظم کی زیارت	۵۳	۴۰
۵۲	دید ایالی کاراز	۵۴	۴۰
۵۲	آدواج کا پروانہ کرنا	۵۵	۴۲
۵۵	ویدار کی لطف اندوزی	۵۶	۴۳
۵۵	زہدات سے آراستہ کرنا	۵۷	۴۳
۵۷	زرق برق لباس پہننا	۵۸	۴۳
۵۶	اہل جنازہ کی مغفرت	۵۹	۴۴
۵۸	قبور پر شانہ پانا	۶۰	۴۴
۵۹	دائمی سکون کا عطا ہونا	۶۱	۴۴
۶۰	روح اور معرفت روح	۶۲	۴۵
۶۱	خواب اور تمثیل	۶۳	۴۵
۶۳	آدواج کا اوپر چھٹنا	۶۴	۴۶
۶۳	آدواج کا باہم محبت کرنا	۶۵	۴۶
۶۳	اجتماع آدواج	۶۶	۴۷
۶۶	مال کی دریاختگی کاراز	۶۷	۴۷
۶۷	مال کی نشاندہی کرانا	۶۸	۴۸
۶۹	باب چہارم	۶۹	۴۹
۶۹	روح و بدن کا بیان	۷۰	۴۹
	آدواج کا استقبال کرنا		۳۱
	موسمی کی روح کی کیفیت		۳۲
	باب سوئم : لقمائے آدواج		۳۳
	عالت نیند میں آدواج کی کیفیت		۳۴
	آدواج کا باہم ملاقات کرنا		۳۵
	پیشانی سے پسینہ سے صاف کرنا		۳۶
	حالات سے آگاہی		۳۷
	استغفار کا ثمرہ		۳۸
	افضل عمل کی شناخت کرنا		۳۹
	عالم بیہوشی میں گرجانا		۴۰
	گناہوں کا مٹ جانا		۴۱
	جنت کے دروازے پر بھیرا ہونا		۴۲
	جنت کی خوشخبری دینا		۴۳
	حضرت سفیان ثوری کی وصیت		۴۴
	خواب میں تلقین کرنا		۴۵
	موتیوں کا تاج پہنانا		۴۶
	آدواج کی ملاقات		۴۷
	حضرت اویس کا وصیت کرنا		۴۸
	نیکوں اور بدوں کا دکھایا جانا		۴۹
	حور کا نمودار ہونا		۵۰

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۵	قبر کے دباؤ کی کیفیت عجمیہ	۹۱	۷۰	۷۱	ایمان سے جلدائی
۱۰۶	مومنین کے عذاب کا راز	۹۲	۷۰	۷۲	انوار کی موت و حیات
۱۰۷	عذاب برزخ کا راز	۹۳	۷۲	۷۳	بیہوشی کا حقیقی راز
۱۱۰	بلا و ضونماز پڑھنے کی سزا	۹۴	۷۶	۷۴	باب پنجم - معرفت ارواح
۱۱۱	انوار کا مشاہدہ	۹۵	۷۷	۷۵	حقیقت بدن و روح
۱۱۳	باب ہفتم - حقیقت قبر	۹۶	۷۹	۷۶	روح فرعون
۱۱۹	ملائکہ کا آمین کہنا	۹۷	۸۰	۷۷	انوار میں
۱۲۰	ملائکہ سے گفتگو کا راز	۹۸		۷۸	باب ششم
۱۲۱	فرشتہ کا روح سے خطاب	۹۹	۸۲	۷۹	انوار کی واپسی
۱۲۲	روح کی پرواز	۱۰۰	۸۵	۸۰	کافر سے سوال و جواب
۱۲۳	آسمان سے ملائکہ کا نزول	۱۰۱	۸۹	۸۱	روح کی رکاوٹ کا راز
۱۲۵	قبر سے انگاروں کا نکلنا	۱۰۲	۹۱	۸۲	ملائکہ کا مقرر فرمانا
۱۲۵	ابو جہل کی قبر کا منظر	۱۰۳	۹۲	۸۳	ساعت و بلاغت
۱۲۶	مال کی بے حرمتی کی سزا	۱۰۴	۹۵	۸۴	ملائکہ کا دعا کرنا
۱۲۸	کفن چہرہ کا حال زار	۱۰۵	۹۶	۸۵	دروازوں کا کھلنا
۱۲۹	مردے کا ہاتھ کاٹنا	۱۰۶	۹۸	۸۶	عذاب و ثواب کا مسئلہ
۱۳۱	قبر میں سیاہ سانپ کی آمد	۱۰۷	۹۹	۸۷	بقائے روح کا حال
۱۳۱	گستاخ صحابہ کی سزا	۱۰۸	۱۰۰	۸۸	عذاب میں تخفیف
۱۳۲	ذبیحہ حادث کی پوشیدگی	۱۰۹	۱۰۳	۸۹	قبر کی کشادگی
۱۳۶	کھانے کی تسبیح سننا	۱۱۰	۱۰۴	۹۰	کافر کی قبر کا حال

صفحہ	عنوان	صفحہ	صفحہ	عنوان	صفحہ
۱۶۳	زندوں کی دعاؤں کے اثرات	۱۳۱	۱۳۸	روح کی بدن سے جدائی	۱۱۱
۱۶۳	آگ سے رہائی ملنا	۱۳۲	۱۴۱	باب ہشتم ۔ عذابِ قبر	۱۱۲
۱۶۴	باب پانزدہم	۱۳۳	۱۴۳	خلاصہ کلام	۱۱۳
۱۶۴	آرواح کا سٹھرنا	۱۳۴	۱۴۵	باب نہم ۔ اسباب	۱۱۴
۱۶۶	قرآن سے اثباتِ ارواح	۱۳۵	۱۴۹	قبر میں کیا ہے؟	۱۱۵
۱۶۸	ثانوی زندگی کا انکشاف	۱۳۶	۱۴۹	قبر سے آواز کا حصول	۱۱۶
۱۶۹	دلائلِ ارواح	۱۳۷	۱۵۱	باب دہم ۔ نجات	۱۱۷
۱۶۹	اقسامِ روح	۱۳۸	۱۵۲	خصائلِ شہدار	۱۱۸
۱۸۳	حادثہ کی خوشخبری	۱۳۹	۱۵۴	پیٹ کا مریض	۱۱۹
۱۸۳	ابو عمرو کا فلسفہ	۱۴۰	۱۵۵	ایک انوکھا راز	۱۲۰
۱۸۴	آرواحِ مومنین	۱۴۱	۱۵۵	والدین کی اطاعت کا راز	۱۲۱
۱۸۶	شہدار کے لیے اجرِ عظیم	۱۴۲	۱۵۸	خوابوں میں امتیازات	۱۲۲
۱۸۷	آرواحِ کفار کا حال	۱۴۳	۱۵۹	باب یازدہم ۔ توضیحات	۱۲۳
۱۸۸	ملائکہ کا استقبال	۱۴۴	۱۶۲	باب دوازدہم ۔ خصوصیات	۱۲۴
۱۸۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نازِ طہ	۱۴۵	۱۶۶	چیونٹھیوں کا جل جانا	۱۲۵
۱۹۰	قبر سے قرأت کا سنا جانا	۱۴۶	۱۶۷	باب سیزدہم ۔ امتحانات	۱۲۶
۱۹۱	آرواح میں حکمتِ عجوبہ	۱۴۷	۱۶۸	حدیث کی معرفت کا حصول	۱۲۷
۱۹۲	جسمانی ملاقات کا راز	۱۴۸		باب چہار دہم ۔	۱۲۸
۱۹۵	تبصرہٴ ارواح	۱۴۹	۱۷۰	عذابِ دوام	۱۲۹
۱۹۶	خوشبو کا نکلنا	۱۵۰	۱۷۱	شفاعت کا انوکھا راز	۱۳۰

صفحہ	عنوان	صفحہ نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر شمار	
۲۲۱	منت کا مسئلہ	۱۷۱	۱۹۸	علیوں کی حقیقت کا انکشاف	۱۵۱
۲۲۲	اوائے حج کا راز	۱۷۲	۱۹۹	ایک موکل کا انکشاف	۱۵۲
۲۲۲	ہدیہ کا پہنچنا	۱۷۳	۲۰۰	مشرق و مغرب کا سمٹنا	۱۵۳
۲۲۴	مفکر ایصالِ ثواب کے دلائل	۱۷۴	۲۰۱	برزخ کیا ہے؟	۱۵۴
۲۲۵	میت اور زندہ کا ہدیہ	۱۷۵	۲۰۳	سلکِ جمہور پر ایک نظر	۱۵۵
۲۲۶	اختیار کے عمل کا ثمرہ	۱۷۶	۲۰۴	شہداء اور صدیقی میں امتیاز	۱۵۶
۲۲۶	دعا کا راز	۱۷۷	۲۰۶	مشاہداتِ اُردو	۱۵۷
۲۲۷	اقسامِ عبادت	۱۷۸	۲۰۸	صراحتِ حدیث	۱۵۸
۲۲۹	نیکی اور بدی کا حال	۱۷۹	۲۱۱	عذاب و ثواب کا راز	۱۵۹
۲۲۹	نوعِ انسانی	۱۸۰	۲۱۲	بابِ جنت اور شہدائے کرام	۱۶۰
۲۳۱	لعنت کا انکشاف	۱۸۱	۲۱۳	عالمِ برزخ اور انسانیت	۱۶۱
۲۳۳	دلائل میں تصادم	۱۸۲	۲۱۴	اہلِ خانہ کے ارواح	۱۶۲
۲۳۵	مومن کی اہمیت	۱۸۳		بابِ مستند ہم	۱۶۳
۲۳۷	غیر اعمال کا ثواب	۱۸۴	۲۱۵	ثواب کی اہمیت و افادیت	۱۶۴
۲۴۰	نجوم باطلہ	۱۸۵	۲۱۶	اہلِ بدعت کا مسلک	۱۶۵
۲۴۱	ارتداد کے اثرات	۱۸۶	۲۱۷	دعا میں خلوص کا ہونا	۱۶۶
۲۴۱	زندہ کا لامحتاج ہونا	۱۸۷	۲۱۸	حضرت عائشہ صدیقہ کا فرمان	۱۶۷
۲۴۳	سوا اور غیر سوا پر تبصرہ	۱۸۸	۲۱۹	اولاد کی دعا کے اثرات	۱۶۸
۲۴۴	ساقط اور غیر ساقط کا فلسفہ	۱۸۹	۲۱۹	صدقہ کا ثواب بعد از موت	۱۶۹
۲۴۴	ملائکہ کا استغفار کرنا	۱۹۰	۲۲۰	روزوں کا ثواب	۱۷۰

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار
۲۶۷	انوارح کی مملکت	۲۲۵	۱۹۱
۲۶۹	انوارح کارکاؤ	۲۲۶	۱۹۲
۲۷۰	روح مقبوضہ اور غیر مقبوضہ	۲۲۶	۱۹۳
۲۷۱	تعمنائے ذات	۲۲۶	۱۹۴
۲۷۲	بلا شرکت غیرے	۲۲۷	۱۹۵
۲۷۵	تحقیق رسائی کارازروح	۲۲۸	۱۹۶
۲۷۶	اقوال میں افضلیت	۲۲۹	۱۹۷
۲۸۱	مدوح چونکے بیچ انوکھازاز	۲۵۱	۱۹۸
۲۸۲	باب لوازم	۲۵۲	۱۹۹
۲۸۳	تقدم خلق انوارح	۲۵۳	۲۰۰
۲۸۴	تخلیق آدم کاراد	۲۵۳	۲۰۱
۲۸۴	پشت آدم کاراز	۲۵۳	۲۰۲
۲۸۵	زمین و آسمان کا شاہد ہونا	۲۵۵	۲۰۳
۲۸۷	دست راست کاراز	۲۵۶	۲۰۴
۲۹۰	دو ہزار پہلے انوارح کا تخلیق ہونا	۲۵۶	۲۰۵
۲۹۱	چار اہم قول	۲۵۶	۲۰۶
۲۹۶	عہد الہی	۲۶۰	۲۰۷
۲۹۷	علم خداوندی کاراز	۲۶۲	۲۰۸
۲۹۸	انسانیت میں شرف و اشرف	۲۶۵	۲۰۹
۳۰۱	حکمت ازلی وابدی	۲۶۶	۲۱۰

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
۳۲۶	قبر سے آواز آتا	۳۵۱	۳۰۲	یثاق کی اہمیت
۳۲۸	عرش تک پر دراز ہونا	۳۵۲	۳۰۳	حکمتِ عملی کا تصور
۳۲۹	صاحبِ رحمت رُوح	۳۵۳	۳۰۴	آیہِ رحمن کی شانِ جلالت
۳۳۱	مسافتِ رُوح	۳۵۴	۳۰۵	آیات کی دلالت کا راز
۳۳۲	رُوح و جسم کا جھگڑنا	۳۵۵	۳۰۶	تخلیقِ اندوح کا ایک عجیبہ راز
۳۳۳	جسم کا خاک میں خاک ہو جانا	۳۵۶	۳۰۷	قول کی صداقت و مقبولیت
۳۳۶	مومن کی موت کا حال	۳۵۷	۳۰۸	اصل اور فرع کا انکشاف
۳۳۷	گستاخِ صحابہ کا انجام	۳۵۸	۳۰۹	علمی دعواد
۳۳۸	پاتھ کا خشک ہو جانا	۳۵۹	۳۱۰	تخلیقِ آدم علیہ السلام کا راز
۳۴۰	شیخین کو گالیاں دینے کا انجام	۳۶۰	۳۱۱	آگ کی تخلیق
۳۴۱	خلافتِ سنتِ عمل پر سوا ملنا	۳۶۱	۳۱۲	تعمیر و تہوارِ اندوح
۳۴۲	آیہِ انکری کا کمال	۳۶۲	۳۱۳	وجودِ رُوح کا مسئلہ
۳۴۳	شغایابی کا حصول	۳۶۳	۳۱۴	قدتِ الیہ کا انکشاف
۳۴۵	بادِ ضرورت بننے کا اثر	۳۶۴	۳۱۵	بابِ بستم و حقیقتِ نفس
۳۴۶	موجودِ غیر موجود	۳۶۵	۳۱۶	نفس جو ہے
۳۴۷	تحریکِ اجسام کا راز	۳۶۶	۳۱۷	نفسِ عجیبہ
۳۵۰	بہرِ مجرد	۳۶۷	۳۱۸	رُوح کی آخری پرداز
۳۵۱	دانش و رول کی دانش دہی کا راز	۳۶۸	۳۱۹	اندوح کا باہم طلاقات کرنا
۳۵۲	مشاہدات و مسومات	۳۶۹	۳۲۰	مومن کی رُوح
۳۵۳	قوتِ جسمانیہ کا راز	۳۷۰	۳۲۱	شہید کی رُوح

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۳۸۵	اطمینان قلبی کا حصول	۳۹۱	۳۵۵	حرکت میں برکت کا حصول	۲۶۱
۳۸۶	اطمینان کی اقسام	۳۹۲	۳۵۶	خاقہ جسم و روح	۲۶۲
۳۸۹	کمال پر کمال کا حصول	۳۹۳	۳۵۷	جسم کا محتاج ہونا	۲۶۳
۳۹۲	اچھائی اور بُرائی کا مشاہدہ	۳۹۴	۳۵۹	عدم اور غیر عدم	۲۶۴
۳۹۴	نفسِ لوازمہ کیا ہے؟	۳۹۵	۳۶۰	محال و کیاب	۲۶۵
۳۹۵	اقسامِ لوازمہ	۳۹۶	۳۶۲	عقلیہ کلیہ	۲۶۶
۳۹۶	شکر کیا ہے؟	۳۹۷	۳۶۳	غیر منہائی تخیلات	۲۶۷
۳۹۸	باطل حکمت	۳۹۸	۳۶۵	علم نفس کا انکشاف	۲۶۸
۳۹۹	نفسِ امارہ کی ہمراہی	۳۹۹	۳۶۸	نقاب میں جوہریت	۲۶۹
۴۰۰	نفسِ مطہرہ	۴۰۰	۳۷۰	نفس کا بسیط ہونا	۲۷۰
۴۰۳	رہنائے الہی	۴۰۱	۳۷۱	اجسام کا ٹھون	۲۷۱
۴۰۴	اعضاد کے افعال مراتبہ	۴۰۲	۳۷۲	اثرات ابداح	۲۷۲
۴۰۵	غیرت کا انکشاف	۴۰۳	۳۷۵	روح کی تاثیر کا زائل ہو جانا	۲۷۳
۴۰۷	ہر کام میں اللہ کی پناہ طلب کرنا	۴۰۴	۳۷۶	اجزائے روح	۲۷۴
۴۰۹	ایمانِ خشوع کا انکشاف	۴۰۵	۳۷۸	روح کا سرایت کر جانا	۲۷۵
۴۱۰	محبت کا حقیقی انکشاف	۴۰۶		باب بست و یکم	۲۷۶
۴۱۱	محبت کیا ہے؟	۴۰۷	۳۷۹	نفس و روح	۲۷۷
۴۱۱	تواضع کیا ہے؟	۴۰۸	۳۸۲	نفس کے بارے میں مختلف اقوال	۲۷۸
۴۱۲	رسوائی کیا ہے؟	۴۰۹		باب بست و دوم	۲۷۹
۴۱۳	رحمتِ عالم کا عنصر	۴۱۰	۳۸۳	تصنیفِ نفس	۲۸۰

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ
۲۲۹	قلب زجاجی کیا ہے؟	۲۳۱	گرمی کا گرم ہو جانا	۲۱۱
۲۲۹	عفو کیا ہے؟	۲۳۲	سخی کی سخاوت کی کیفیت	۲۱۲
۲۳۰	کمال قدرت کا اثر عجوبہ	۲۳۳	حقیقی اور مطلق جو اور کون؟	۲۱۳
۲۳۱	انتقام اور انتصار کیا ہے؟	۲۳۴	محبت الہی کاراز	۲۱۴
۲۳۲	حضرت علی کا درستے مارنا	۲۳۵	صیانت کیا ہے؟	۲۱۵
۲۳۳	سلامتی دل کاراز	۲۳۶	بزدلی کیا ہے؟	۲۱۶
۲۳۴	قلب سلیم کیا ہے؟	۲۳۷	دور اندیش کون؟	۲۱۷
۲۳۵	خشیت الہی کیا ہے؟	۲۳۸	اقتصاد کیا ہے؟	۲۱۸
۲۳۶	دھوکے میں کون؟	۲۳۹	اعتدال و اسراف	۲۱۹
۲۳۷	رجا کی صحیح نشانی	۲۴۰	عجز کیا ہے؟	۲۲۰
۲۳۸	ایک اور مثالِ عجوبہ	۲۴۱	بدگمانی کیا ہے؟	۲۲۱
۲۳۹	رجا کی اصل	۲۴۲	گمان کیا ہے؟	۲۲۲
۲۳۹	رجا کی حقیقت	۲۴۳	مومن کی فراست کیا ہے؟	۲۲۳
۲۴۰	قرب حق سے دوری کیوں؟	۲۴۴	غلبہ طور کاراز	۲۲۴
۲۴۱	اظہارِ نعمت کی کیفیات	۲۴۵	دل کی پوشیدہ بات کاراز	۲۲۵
۲۴۲	اسلام کیا ہے؟	۲۴۶	ایک فقیر کی فہم و فراست	۲۲۶
۲۴۲	فرح کیا ہے؟	۲۴۷	فہم و فراست کاراز	۲۲۷
۲۴۳	فرح قلبی کیا ہے؟	۲۴۸	طعون کون؟	۲۲۸
۲۴۴	ایک عظیم جوہر	۲۴۹	سنگِ دل کیا ہے؟	۲۲۹
۲۴۵	طلاقات کاراز	۲۵۰	مہرب کیا ہے؟	۲۳۰

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	صفحہ
۲۶۲	انصوت کیا ہے؟	۲۴۱	۲۴۶	۲۵۱	قابل رشک سماں
۲۶۳	نہایت کیا ہے؟	۲۴۲	۲۴۶	۲۵۱	رقتِ قلب کیا ہے؟
۲۶۳	جہالت کیا ہے؟	۲۴۳	۲۴۷	۲۵۲	بچوں پر شفقت و مہربانی
۲۶۴	شکوہ کی حقیقت	۲۴۴	۲۴۸	۲۵۲	وجد کا انکشاف
۲۶۶	یوم الفرقان کی وجہ تسمیہ	۲۴۵	۲۴۸	۲۵۵	وجد و حقد میں امتیاز
۲۶۷	قللمات سے چسکا راجا کی کہانی	۲۴۶	۲۴۹	۲۵۶	منافست کیا ہے؟
۲۶۸	اختتام	۲۴۷	۲۵۰	۲۵۷	حد کیا ہے؟
۲۶۸	ترجیدِ انبیاء	۲۴۸	۲۵۰	۲۵۸	عاسد کیا ہے؟
۲۷۰	صفاتِ الہیہ پر ایک نظر	۲۴۹	۲۵۲	۲۵۹	امامت کا حصول کیوں؟
۲۷۱	تشبیہ و تمثیل کیا ہے؟	۲۵۰	۲۵۲	۲۶۰	خرابیوں کا حصول
۲۷۲	خاصِ ترجید کیا ہے؟	۲۵۱	۲۵۳	۲۶۱	اللہ سے محبت کیا ہے؟
۲۷۲	ارشادِ مصطفیٰ علیہ السلام و ائمتہ	۲۵۲	۲۵۴	۲۶۲	اصول دین کا حصول
۲۷۳	ابتداءِ رسول کیا ہے؟	۲۵۳	۲۵۶	۲۶۳	توکل کیا ہے؟
۲۷۳	تعطیل کیا ہے؟	۲۵۴	۲۵۶	۲۶۴	عجز کیا ہے؟
۲۷۵	اویادِ اللہ کی شانِ حقیقی	۲۵۵	۲۵۷	۲۶۵	فلسفہِ عجز
۲۷۵	حالِ ایمانی کیا ہے؟	۲۵۶	۲۵۸	۲۶۶	عاجز کون؟
۲۷۶	حالِ شیطانی کیا ہے؟	۲۵۷	۲۵۹	۲۶۷	احتیاط کیا ہے؟
۲۷۶	حکمِ آفاقی کیا ہیں؟	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۸	وسوسہ کیا ہے؟
۲۷۷	امامین کا قول	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۹	الہامِ ملکی کی اہمیت
۲۷۸	نتیجہ	۲۶۰	۲۶۱	۲۷۰	دور رساوس کا انکشاف

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم
بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الروح جو حقیقت میں عربی زبان کا ایک عظیم شاہکار ہے۔ جس کے پڑھنے سے علمی دنیا کے پردے چاک ہو جاتے ہیں۔ علامہ ابن قیم جو اپنے وقت کے عظیم محدث و محقق گذرے ہیں۔ موصوف نے یہ کتاب لکھ کر امت مسلمہ پر عظیم احسان فرمایا ہے جو رہتی دن تک زندہ و تابندہ رہے گا۔ اس موضوع پر یہ منفرد حیثیت کی حامل ہے۔ ایہ ایک اس قدر مشکل موضوع ہے کہ جس پر چل کر چل صراط پار کرنا پڑتا ہے۔ علامہ موصوف نے قرآن و حدیث سے استدلال کر کے ایک ایسا شاہکار پیش کیا ہے جس کی نظیر محال ہے۔ علامہ موصوف نے اہل سنت کے عقیدے کے مطابق تمام اسباق کو اچھوتے انداز میں پیش کیا ہے۔ اس کا قاری چاہے عربی دان ہو یا فارسی دان ہو یا اردو دان ہو پڑھنے سے تنگ دل محسوس نہیں کرتا۔ جوں جوں پڑھتا جاتا ہے اس کے دل کی دنیا آباد ہوتی جاتی ہے۔ اس کے سامنے کسی قسم کا حجاب باقی نہیں رہتا۔ علامہ موصوف نے کوئی ایسا پہلو نہیں چھوڑا جس کو اس کتاب میں درج نہ کیا ہو۔ عربی زبان کی سلاست اس قدر عظیم ہے کہ قاری کے سامنے سے تمام حجابات چاک چاک ہو جاتے ہیں یہ ایک ایسا موضوع تھا جس پر قلم اٹھانا لوہے کے دانے چبانے کے برابر تھا۔ کتاب اپنا تعارف خود ہی کروا دیتی ہے۔ علامہ موصوف نے جو مسودہ تحریر کیا تھا اس کی ترتیب نہیں دی تھی۔ کچھ زمانہ بعد عربی کتاب کی اشاعت کرنے والے صاحب نے اس کی ترتیب دی اور مختلف ابواب میں مدون کر کے قارئین کی خدمت میں پیش کیا۔ اس میں

marfat.com

Marfat.com

علامہ موصوف نے مذہبی اختلافات کو بالائے طاق رکھتے ہوئے اپنا ہی رنگ اختیار کیا جس میں کوئی مذہب بھی معترض نہیں ہے۔ آخر انسان خطا کا پتلا ہے یا تو قاری کی وہاں تک رسائی نہیں ہوتی اور اعتراض کرنا شروع کر دیتا ہے یا پھر بغض و عناد کا جھنڈا ہاتھ میں لے کر باتیں بنانا شروع کر دیتا ہے۔ ہر کوئی اپنے اپنے ضمیر کی بات کرتا ہے۔ انصاف کا پہلو ہاتھ سے چھوڑ دیتا ہے۔ ایک نقطہ کی خطا کو پہاڑ کے برابر بنا کر پیش کر دیتا ہے۔ ایسا کرنا دانشوروں کے لائق نہیں ہے۔ میں نے اس کا مطالعہ اپنی کم علمی کے تحت جس قدر کیا وہ میرے اپنے ضمیر کی بات ہے۔ کسی کے ضمیر کی معرفت کا حصول اتنا آسان نہیں کہ جس پر چاہا کچھڑا چھانا شروع کر دیا۔ کتاب الروح کا مطالعہ دین و دنیا کے پردے چاک کر دیتا ہے۔ علامہ موصوف نے اول سے آخر تک قرآن و حدیث کی مدد میں فلسفیانہ طور پر ایسے انداز میں بیان کیلئے کہ یہ ہر طرح سے بے مثال ہے۔ متعدد علماء کرام اس کتاب کو حوالہ بناتے ہیں حضرت پیر و مرشد اعجاز ہادی سید غلام رسول شاہ صاحب خاکی رحمۃ اللہ علیہ اسے مکتبہ الجواہر سمجھا کرتے تھے۔ یہ جواہرات کا مرقع جس نے پڑھا وہ علمی دنیا کا بادشاہ بنا۔ تمام عالم اسلام میں اس کتاب کا ثانی نظر نہیں آتا۔ ابوالطیب محمد شریف عارف نوری نقشبندی قادری رضوی نے اس میں مزید اضافہ کے ساتھ ابواب کے عنوانات لگا کر مزین و مدون کیا ہے۔ اس سے قبل مترجم کتاب میں یہ بات نہیں ملتی۔ انہوں نے جس بات کو ضروری جاننا ماضی وقت کے مطابق زیور الفاظ سے آراستہ کیا۔ یہ عربی زبان میں دو ناموں سے متعارف تھی جو دو نام عربی کی کتاب پر درج ہیں ان میں ایک نام کتاب الروح ہے اور دوسرا نام ستر الروح ہے۔ بالآخر کتاب الروح نام معروف ہو گیا اور عالم اسلام نے اسے پسند کیا۔ ناظرین کی خدمت میں پرندہ اپیل ہے کہ اگر ترجمہ میں الفاظ کو نازیباً جانیں یا کتابت کی غلطی نظر آئے تو اصلاح

فرمانے ہوئے صحت فرمادیں۔ یہ بھی ایک عظیم نکتہ ہے۔ بجائے تنقید کے اصلاح
 کرنا ہی اچھا کام ہے۔ جو لوگ صرف تنقید کا نام مٹا رہتے ہیں وہ دنیا میں
 سرزدی حاصل نہیں کر سکتے۔ وہ گناہوں کا بوجھ اپنے سر پر اٹھا کر قبر میں ساتھ
 لے جاتے ہیں اور جو لوگ اصلاح کے پہلو کو دامن گیر رکھتے ہیں وہ دین و دنیا
 میں سلامت رہ جاتے ہیں۔ جس کا دین و دنیا خراب ہو وہ نامراد ہے۔ اچھی مراد
 کا حصول ایک ناز ہے جسے رب تعالیٰ عطا فرمائے۔

ضمیر احمد اچھرہ لاہور

اپریل ۱۹۹۶ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تقریظ

ثواب الفتوح اُدو ترجمہ کتاب الروح نظر سے گزری تو جوں جوں اسے دیکھا دل حدوشن ہو گیا۔ فاضل مصنف نے قرآن و حدیث سے استدلال کر کے وہ کام کیا اور اَبَدًا اَبَدًا تک زندہ رہے گا۔ اس سے قبل اس موضوع پر کوئی کتاب نہیں دیکھی گئی جو کما حقہ ایک ہی موضوع کی نشاندہی کرتی ہو۔ اُدواح کی دنیا پر ایک ایسا بے مثل مجموعہ ہے جو اُدواح کی عبثی جاگتی تصویر ہے۔ عارف نوری نے اس کا آسان پیرائے میں ترجمہ کر کے قارئین کی خدمت میں پیش کیا ہے تاکہ اس سے ہر قاری نفع حاصل کر سکے۔ اس کتاب کا ہر گھر میں ہونا ایسا ہے جیسا کہ گلے میں جو امہرات کا ہار پہنا ہوا ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے حبیب لبیب سید الانبیاء علیہ السجۃ والشاد کے طفیل فاضل مصنف اور مترجم کو مزید ایسے تراجم کرنے کی توفیق عنایت فرمائے۔

حکیم فقیر حسین قادری رضوی

قادیق آباد

مارچ ۱۹۹۶ء

اہل قبور کی معرفت و سماعت

سوال: کیا مردے اہل زیارت کو پہچانتے اور ان کا سلام سنتے ہیں؟
 جواب: حضور سید عالم نور محمد احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا
 کہ جو مسلمان کسی ایسے شخص کی قبر کے نزدیک سے گزرتا ہے جسے وہ حیاتی میں جانتا تھا اور
 اس پر سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی روح کو ٹھارتا ہے حتیٰ کہ وہ اس کے سلام
 کا جواب دیتا ہے۔ پتہ چلا کہ مردہ اہل زیارت کو پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب
 بھی دیتا ہے۔

الحاصل الکلام: نبی کریم و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے
 گھر سے بدی مقتول کو ایک گڑھے میں ڈال دیا گیا تھا پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس گڑھے
 کے قریب آکر گڑھے ہوئے امدان کے ناموں کے ساتھ فرمایا کیا تم نے اپنے پروردگار
 کے حمد کو پتلا پایا حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض
 کیا آپ ان سے خطاب فرما رہے ہیں جن کی لاشیں بھی سڑ چکی ہیں۔ حضور سید عالمین علیہ
 افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا اے عمر اس خالق برحق کی قسم جس نے مجھے رسول برحق بنا کر
 مبعوث فرمایا ہے میری بات تم بھی ان سے اذہ نہیں سنتے جس قدر کہ وہ سنتے ہیں مگر

جواب دینے سے قاصر ہیں۔ حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰمات سے یہ بھی ثابت ہے کہ جب لوگ مردہ کو دفن کرنے کے بعد واپس آتے ہیں تو مردہ ان کے جوتوں کی آوازیں سنتا ہے۔ اس کے علاوہ حضور نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰم نے اپنی اہمیت کو یہ تعلیم بھی دی ہے کہ جب وہ مردوں کو سلام کریں تو خطاب کے ساتھ سلام کریں یہ کہا کریں اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ ذَا رِقْوَمٌ مُّؤْمِنِیْنَ۔ اسے اہل ایمان تم پر سلامتی ہو۔ اس نوح کا خطاب اس سے کیا جاتا ہے جو سماعت و معرفت رکھتا ہو۔ ورنہ یہ خطاب ایسا ہوگا جیسا کہ معدوم جمادات سے کیا جاتا ہے۔ اسلاف اس پر متفق ہیں کہ مرد سے اہل زیارت کو پہچانتے اور ان سے خوش ہوتے ہیں۔ یہ سلام اور یہ خطاب اور یہ خدا صاحبِ سماعت موجود مخاطب کے لیے ہے جو سلام کا جواب دے۔ کہتے ہیں کہ صاحبِ سلام اس کا جواب دین سکے۔ اگر کوئی صاحبِ میت کے قریب نماز پڑھتا ہے تو وہ اسے دیکھتا ہے اور اسے نماز کی خبر موصول ہے۔ اور اس پر نماز کی وجہ سے رشک کرتے ہیں۔

ابو عثمان عبدالرحمن ہندی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ ایک دن ابن قبر سے آواز آنا۔ اس ایک جنازے کے ہمراہ تھے۔ معمولی کپڑے زیب تن تھے کہتے ہیں کہ میں نے ایک قبر کے پاس دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر میں اس سے ٹیک لگا کر بیٹھ گیا واللہ! میرا دل بیدار تھا۔ قبر سے آواز آئی یہاں سے ہٹ جاؤ مجھے تکلیف نہ دو۔ تم لوگ عمل کر سکتے ہو مگر یہاں کے حالات کی خبر نہیں رکھتے ہو۔ اور ہم حالات کی خبر رکھتے ہیں مگر عمل نہیں کر سکتے۔ مجھے تمہاری جیسی دو رکعت فلاں فلاں چیز سے زیادہ عزیز ہیں۔
الحاصل الکلام۔ دیکھئے اس صاحبِ قبر کو معلوم ہو گیا کہ کوئی شخص اس کی قبر سے ٹیک لگائے ہوئے ہے اور اسے اس کی نماز کا بھی پتہ چل گیا۔

ابرقلاب نے بیان کیا ہے کہ میں شام سے بصرہ آیا صاحبِ قبر کا شکوہ کرنا۔ اور ایک جگہ ٹھہر گیا۔ رات کو میں نے دو رکعت نماز پڑھی اور پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو گیا۔ خواب میں قبر والے کو دیکھا کہ شکایت کر رہا ہے کہ آج رات

تہ نے مجھے تکلیف پہنچائی ہے۔ پھر کہا کہ تم عمل کرتے ہو اور حالات کی خبر نہیں رکھتے ہو اور ہم حالت کی خبر رکھتے ہیں مگر عمل نہیں کر سکتے۔ پھر کہا کہ تم نے جو دو رکعت نماز پڑھی یہ دنیا جہان سے بہتر ہے۔ پھر کہا اللہ تعالیٰ اہل دنیا کو بہتر جزا سے ہماری طرف سے انھیں سلام کر دینا۔ ان کی دعاؤں سے ہیں پہاڑوں جیسا نور حاصل ہوتا ہے۔

زید بن وہب کا بیان ہے کہ میں ایک قبرستان میں گیا۔ اتنے میں ایک آئیہ کریمہ کا کمال، شخص نے اکر قبر مبارک کی پھر میرے پاس اکر بیٹھ گیا۔ میں نے اس سے دریافت کیا یہ کس کی قبر ہے۔ اس نے کہا کہ یہ میرے بھائی کی قبر ہے۔ میں نے دریافت کیا کہ یہ تمہارے سگے بھائی کی قبر ہے۔ اس نے کہا نہیں میرے اسلامی بھائی کی قبر ہے۔ میں نے اسے خواب میں دیکھا دریافت کیا سب تعریف اللہ کے لیے ہے آپ تو حیات ہیں۔ کہا سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو تمام جہانوں کا پدگار ہے۔ جو آیت تمہ نے پڑھی اگر میں اسے پڑھ سکتا تو یہ مجھے تمام دنیا جہان سے عزیز تھی۔ پھر کہا کہ تم خبر نہیں رکھتے ہو جس جگہ مجھے مسلمانوں نے دفن کیا تھا فلاں شخص نے ہاں دو رکعت نماز پڑھی۔ کاش میں ان دو رکعت پر اختیار رکھتا تو مجھے یہ دنیا و مافیہا سے زیادہ عزیز ہیں۔

مطرف کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم موسم بہار میں سیر کے لیے نکلے۔ ہمارے صاحب کا شمارہ ۵۰۰ ساتے میں ایک قبرستان تھا ہم نے خیال کیا کہ جمعہ کے روز اس میں جائیں گے۔ بالآخر جمعہ کے روز ہم اس میں گئے تو وہاں ایک جنازہ دیکھا۔ میں نے خیال کیا کہ اس جنازے میں شرکت کروں۔ بالآخر میں نے اس میں شرکت کی۔ پھر میں قبر کے پاس ہی ایک کونے میں بیٹھ گیا۔ پھر میں نے وہاں دو رکعت نماز پڑھی۔ دل میں خیال پیدا ہوا کہ دو گانہ کا حق ادا نہیں ہوا۔ پھر مجھے اذگھ آگئی۔ خواب میں قبر والے کو دیکھا کہ کہہ رہا تھا کہ دو گانہ تم نے ادا کیا جس کا تمہارے خیال میں حق ادا نہ ہوا۔ میں نے کہا یہ بالکل درست ہے۔ صاحب قبر نے کہا کہ تم عمل کر سکتے ہو اور حالات

کی خبر نہیں رکھتے ہو۔ اور ہم حالات کا علم رکھتے ہیں مگر عمل کرنے سے عاجز ہیں۔ اگر میں تمہارے دوکانہ پر قادر ہوتا تو مجھے یہ دنیا کی تمام دولت سے عزیز تھا۔ میں نے دریافت کیا یہاں کون ہیں۔ اس نے کہا یہاں سب مسلمان ہیں اور تمام کے تمام صالحین ہیں۔ دریافت کیا سب سے بلند مقام والا کون ہے تو انہوں نے ایک قبر کی طرف اشارہ کیا۔ میں نے بارگاہِ الہی میں دعا کی الہی اسے میرے پاس بھیج دے کہ میں اس سے کچھ گفتگو کروں۔ اتنے میں اس قبر سے ایک نوجوان نمودار ہوا۔ میں نے اس سے دریافت کیا تم تمام اہل قبور سے افضل ہو۔ اس نے کہا لوگ ایسا ہی کہتے ہیں۔ میں نے اس سے کہا تم نے کونسا عمل کیا ہے جو عمر تو تائی ہے کہ نہ ہی زیادہ حج اور عمرے کیسے ہوں گے یا پھر فی سبیل اللہ جہاد کیا ہو گا اور بڑے بڑے عمل کیسے ہوں گے۔ اس نے کہا میں دنیا میں مصائب میں گرفتار رہتا تھا اور مصائب پر صبر کرتا تھا۔ اسی وجہ سے میرا مقام سب سے بلند ہے۔

اس سے قبل جو خواب بیان کیے گئے وہ اس مسئلہ کے ثبوت کے لیے دلیل نہیں لیکن اس موضوع پر بہت سے خواب ہیں اور حضور نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا میری راتے میں تمہارے خواب اس بات پر متفق ہیں کہ شب قدر رمضان کے اخیر عشرہ میں ہے۔ پتہ چلا کہ کسی مسئلہ پر اہل ایمان کے خوابوں کی موافقت ان کی روایت اور ان کی راتے کے قائم مقام ہے اور اللہ کے نزدیک بھی وہ چیز بہتر و کتر ہے جو ان کے نزدیک کتر بہتر ہے۔ اس کے علاوہ یہ مسئلہ برہان سے بھی ثابت کیا گیا ہے۔ خوابوں کے واقعات تو گواہی کے طور پر ہیں۔

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے
مردوں کا حاضرین سے انس حاصل کرنا، کہ مردہ دفن کیے جانے کے بعد جنازے میں شرکت کرنے والوں سے مانوس ہوتا ہے۔ روایت ہے کہ عمرو بن العاص مرض الموت میں دیوار کی طرف منہ پھیر کر کافی دیر تک لوٹے رہے۔ آپ کے بیٹے نے کہا

اسے باپ تم کیوں روتے ہو کیا رسول خدا علیہ التحیۃ والتسلیم نے آپ کو فلاں فلاں خوشخبری نہیں دی تھی۔ کہا کہ ہم سب سے افضل اللہ اور اُس کے محبوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اقرار کو کہتے تھے۔ میری حالت زندگی تین مختلف حالتوں سے گذری ہے۔ ایک زمانہ میں تو مجھے حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات سے بہت زیادہ دشمنی تھی۔ اور آپ کے قتل کرنے سے زیادہ مجھے کوئی بات بھی پسند نہیں تھی۔ خدا نے کرے کہ اگر اس حالت میں میں لقمہ اجل ہر جاتا تو یقیناً دوزخ میں جاتا۔ پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے دل میں اسلام کا بیت طالی تو میں نے بارگاہ رسالت میں عرض کی یا رسول اللہ آپ اپنا ہاتھ مبارک پھیلائیں تاکہ میں بیعت کر لوں۔ آپ نے دایاں ہاتھ پھیلا دیا۔ لیکن میں نے اپنا ہاتھ اکٹھا کر لیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دریافت کیا عمر و کیا بات ہے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ ایک شرط ہے۔ آپ نے فرمایا کیا شرط ہے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ شرط یہ ہے کہ میرے تمام گناہ باطل ہو جائیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا اسے عمر و کیا تو نہیں جانتا کہ اسلام، ہجرت اور حج سے تمام پہلے گناہ باطل ہو جاتے ہیں۔ اب آپ مجھے سب سے زیادہ پیارے اور میری نظر میں سب سے زیادہ قدر والے تھے۔ آپ کی شان جلالت کی وجہ سے میں آپ کو نظر بھر کر بھی نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اگر کوئی مجھ سے آپ کا علیہ دریافت کرتا تو بتانے سے عاجز تھا۔ کیونکہ شان جلالت کے سبب اچھی طرح دیکھتا ہی نہیں تھا۔ اگر میں ایسی حالت میں لقمہ اجل ہو جاتا تو میں جانتا تھا بھشتی ہوتا۔ پھر مجھے ایسے حالات کا سامنا ہوا کہ میں نہیں جانتا کہ ان کی وجہ سے میرا انجام کیا ہو۔ جب میں مریضوں کو میرے جنازے پر زور خوانی نہ کی جائے اور نہ ہی آگ ہو۔ جب تم مجھے دھن کر لو تو میری قبر کے چاروں طرف اتنی دیر ٹھہرے رہنا جتنی دیر اونٹنی زنج کرنے اور اس کا گوشت تقسیم کرنے میں لگتی ہے تاکہ میں تم سے مانوس رہوں اور مجھے پتہ چل جائے کہ میرے پروردگار کے قاصد کیا لے کر جاتے ہیں۔ اس سے پتہ چلا کہ مرد حاضرین

marfat.com

Marfat.com

صحابین کے ایک گروہ سے نقل ہے کہ انہوں
 بعد از دفن آیت قرآنی تلاوت کرتا۔ نے وصیت کی کہ بعد از دفن ان کی قبر کے
 پاس قرآن پڑھا جائے۔ عبدالحق سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حکم کیا تھا کہ
 میری قبر پر سورہ بقرہ کی تلاوت کی جائے۔ معلی بن عبد الرحمن کی بھی یہی رائے تھی۔ امام احمد
 رحمۃ اللہ علیہ ابتدا میں قائل نہیں تھے کیونکہ یہ اثر انھیں نہیں پہنچتا تھا مگر اس کے بعد وہ قائل
 ہو گئے تھے۔ علاء بن بلال نے کہا کہ میرے باپ نے وصیت کی کہ جب میں انتقال کر جاؤں
 تو مجھے کھد میں دفن کرنا اور مجھے کھد میں اتارتے ہوئے بسم اللہ و علیٰ سنتہ رسول اللہ پڑھنا اور
 مٹی ڈال کر قبر کے سرہانے سورہ بقرہ کی پہلی آیات تلاوت کرنا کیونکہ میں نے حضرت ابن عمر
 رضی اللہ عنہما کو یہی فرماتے ہوئے سنا ہے۔

عباس دوری سے مروی ہے کہ میں نے حضرت امام احمد
 قبر پر قرآن خوانی کرتا۔ رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا کہ قبر پر قرآن خوانی کے
 بارے میں کوئی روایت محفوظ ہے تو انہوں نے کہا نہیں۔ اور جب یحییٰ بن معین سے
 دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ علی بن موسیٰ الحدادی سے مروی ہے کہ میں
 حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور محمد بن قدامة رحمۃ اللہ علیہ کے ہمراہ ایک جنازے
 میں شریک تھا۔ دفن سے فارغ ہو کر ایک اندھا قبر کے پاس قرآن کی تلاوت کرنے لگا۔
 حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ قبر کے پاس تلاوت قرآن بدعت ہے پھر
 جب ہم قبرستان سے باہر آئے تو محمد بن قدامة نے امام احمد بن حنبل سے کہا کہ بشر حلی
 کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے۔ انہوں نے کہا ثقہ ہیں۔ دریافت کیا آپ نے ان
 کے کچھ روایات رقم کی ہیں۔ کہا ہاں۔ میں نے کہا مجھے بشر نے عبد الرحمن بن العلاء بن علی
 سے انہوں نے اپنے والد سے شہری کہ انہوں نے وصیت کی تھی کہ دفن کرنے کے بعد
 ان کے سرہانے سورہ بقرہ کا پہلا اور آخری رکوع پڑھا جائے اور کہا تھا کہ میں نے

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا تھا کہ آپ نے بھی یہی وصیت کی تھی۔ پھر ان سے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نابینا سے جا کر کہہ دو کہ قرآن کی تلاوت کرے۔
 من بن صباح سے روایت ہے کہ میں نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے قبر کے پاس قرآن خوانی کے بارے میں دریافت کیا کوئی حرج نہیں۔ شعبی نے کہا کہ جب انصار کا کوئی عزیز لقمہ اجل ہو جاتا تو وہ اس کی قبر کے پاس آکر تلاوت قرآن مجید کیا کرتے تھے۔
 حسن بن جردی نے کہا کہ میں نے اپنی ہمشیرہ کی قرآن خوانی سے نفع رسائی۔ قبر کے پاس سورہ ملک پڑھی پھر ایک آدمی نے مجھ سے آکر کہا کہ میں نے تمہاری بہن کو خواب میں دیکھا کہ وہ کہتی تھیں کہ اللہ انھیں بہتر ملوے ان کی قرآن خوانی نے مجھے نفع پہنچایا۔

سورہ یسین سے نفع رسائی۔ ہر جمعہ کے روز سورہ یسین کی تلاوت کیا کرتا مروی ہے کہ ایک شخص اپنی ماں کی قبر پر جا کر تھا۔ ایک روز اس نے سورہ یسین تلاوت کر کے بارگاہ الہی میں دعا کی الہی اگر ترے نزدیک اس سورہ سے ثواب کتاب ہے تو اس قبرستان کے مردوں کو ثواب پہنچا۔ دوسرے جمعہ کے روز اس کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے دریافت کیا کہ تم فلاں بن فلاں ہو۔ اس نے کہا ہاں۔ اس نے کہا میری ایک لڑکی لقمہ اجل ہو گئی ہے۔ میں نے اسے خواب میں دیکھا کہ اپنی قبر کے کنارے پر بیٹھی ہے۔ میں نے لڑکی سے دریافت کیا یہاں کس لیے بیٹھی ہو۔ لڑکی نے آپ کا نام لے کر کہا کہ وہ ماں کی قبر پر آئے اور انہوں نے سورہ یسین پڑھ کر اس کا ثواب سب کے سب مردوں کو بخش دیا اس میں سے کچھ ثواب مجھے بھی ملا۔

حضور یتیم عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان
 فرمان مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء "عالی شان ہے کہ تم اپنے مردوں کے پاس

marfat.com

Marfat.com

سورہ یسین پڑھا کرو۔ اس کے دو معنی ہیں وہ یہ کہ مرنے والوں کے پاس پڑھو یا ان کی قبور پر پڑھو۔ پہلا مطلب زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ اس کی نظر آپ کا یہ فرمان ہے کہ اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو۔ پھر مرنے والوں کو اس سے نفع ہوتا ہے کیونکہ اس میں توحید اور آخرت کا بیان ہے۔ اور توحید پرستوں کے لیے بہشت کی خوشخبری ہے اور توحید پر ختم ہونے والوں پر شک ہے۔ فرمایا کاش کہ میری قوم کو بھی یہ سچل جاتا کہ میرے پروردگار نے مجھے بخش دیا اور مجھے اہل آبرو میں شامل کر دیا۔ یہ خوشخبری سن کر روح خوش ہوتی ہے اور لعائے الہی چاہتی ہے۔ پھر اللہ بھی اس سے لعاب پسند فرماتا ہے۔ سورہ یسین قرآن کا دل ہے اگر یہ مرنے والے اسے پاس تلاوت کی جائے گی تو یہ عجب خاصیت کی حامل ہوگی۔

علامہ ابن جوزی نے بیان کیا کہ ہم اپنے بزرگ
 علامہ ابن جوزی کا بیان :- اہل وقت بعد الاول کی سکرات کے وقت
 موجود تھے موت سے کچھ دیر پہلے آپ نے آفاق کی طرف دیکھا اور مسکرا کر آیت
 شریف تلاوت کی یا لیت قومی یعلمون الخ اور سدھارے گئے۔ لوگوں کی زمانہ
 قدیم سے یہ عادت چلی آ رہی ہے کہ اہل موت کے پاس سورہ یسین پڑھا کرتے ہیں۔
 جوتھے یہ کہ اگر صحابہ کرام اس حدیث سے یہ مطلب سمجھتے کہ مردوں کی قبور پر سورہ
 یسین پڑھنے کا حکم ہے تو ارشاد کی تعمیل کرتے۔ اور یہ عمل ان میں معروف ہوتا اور ان
 کی عادت میں بھی داخل ہوتا۔ پانچویں یہ کہ سورہ یسین کی قرأت و تلاوت سے اہل موت
 کو نفع پہنچانا اور تلاوت قرآن مجید کے وقت اس کے دل اور اس کے ذہن کی طرف توجہ
 کرنا مقصد ہوتا ہے تاکہ تلاوت قرآنی سماعت کرتے ہوئے موت واقع ہو جائے۔ لیکن
 قبر پر پڑھنے سے کیا فائدہ کیونکہ یا تو ثواب قرآن خوانی سے ملتا ہے یا قرآن کی سماعت
 سے۔ دونوں صورتوں میں عمل ہے۔ اور جو قبر میں چلا گیا اس کا عمل ختم ہو گیا۔ حافظ

ابو محمد عبدالحق انیسوی نے بھی اس موضوع پر بات چیت کی ہے اور یہ عنوان قائم کیا ہے کہ مرنے
 بعد سے سوال کرتے ہیں اور ان کے اقوال و اعمال کا علم رکھتے ہیں۔ اور یہ حدیث لکھتے ہیں
 کہ حضور نبی پاک صحابہ لو کہ علیہ افضل الصلوات والتسلیمات کا فرمان عالی شان ہے کہ جو شخص اپنے
 جاننے پہچاننے والے کے کسی مسلمان بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے اور اس پر سلام کرتا
 ہے تو وہ اسے یقیناً شناخت کر لیتا ہے اور اس کے سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔ ایک دوسری
 روایت میں ہے کہ اگر وہ نبی پر سلام کرتا ہے تو وہ بھی اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ دوسری
 حدیث میں فرمایا کہ جو شخص مسلمان بھائی کی قبر کی زیارت کرتا ہے اور قبر کے پاس بیٹھا ہے
 تو جب تک وہ بیٹھا ہوتا ہے وہ اس سے مانوس رہتا ہے۔ حافظ علیہ الرحمۃ نے یہ بحث
 پیش کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ ورحم علیہم الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا جو کچھ پر سلام کرتا ہے
 اللہ میری روح لوٹا دیتا ہے حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب بھی دیتا ہوں۔

قبر میں سلام کا جواب دینا۔ حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں دیدار
 کی اور دریافت کیا اسے اللہ کے محبوب لوگ آپ کی قبر کے پاس آتے اور سلام کرتے ہیں کیا
 آپ کو خبر ہو جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں مجھے اس کی خبر ہو جاتی ہے اور میں ان کے سلام
 کا جواب بھی دیتا ہوں۔ قبرستان میں داخل ہوتے وقت السلام علیکم اہل النبی اراخہ پڑھا
 جاتا ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ قبر والے کو سلام کرنے کی اور اس کی دعا کا علم ہو جاتا ہے۔

فضل بن موفیق کا بیان۔ ایک شخص فضل بن موفیق نامی نے کہا کہ میں بکثرت
 اپنے باپ کی قبر پر جاتا تھا۔ ایک روز ایک جنازے
 میں شریک ہوا اور پھر اپنے کام میں مصروف ہو گیا۔ قبر پر نہ جاسکا۔ رات کو میں نے خواب
 میں دیکھا کہ میرے باپ مجھ سے دریافت کر رہے ہیں کہ تم آج میرے پاس کیوں نہیں آئے
 میں نے باپ سے دریافت کیا کہ آپ کو میرے آنے کی خبر ہو جاتی ہے۔ باپ نے کہا

marfat.com

Marfat.com

ہاں ہاں۔ واللہ میں برابر اٹھا رہتا ہوں جب تم پل سے اتر کر میرے پاس آ کر بیٹھتے ہو پھر اٹھ کر واپس جاتے ہو تو میں تمہیں برابر دیکھتا رہتا ہوں جب تک کہ تم پل کو پار نہیں کر جاؤ۔

حضرت عمرو بن دینار رحمۃ اللہ علیہ نے

اہل و عیال کے حالات سے باخبر رہنا۔ کہا کہ مرنے والا اپنے اہل و عیال

کے حالات سے باخبر رہتا ہے اسے ان کے غسل دینے اور کفن کرنے کا بھی علم ہوتا ہے اور وہ انہیں دیکھتا ہے۔ مجاہد کا قول ہے کہ مردہ اپنی اولاد کی نیکیوں سے قبر میں خوش ہوتا ہے۔

زمانہ قدیم سے اب تک یہ رواج جاری و ساری ہے کہ

قبر پر نام لے کر پکارنا۔ قبر میں میت کو تلقین کی جاتی ہے۔ اس سے یہی پتہ

چلتا ہے کہ مردہ سنتا ہے اور تلقین سے اسے نفع حاصل ہوتا ہے۔ درز تلقین بے سود

ہو جاتی ہے۔ اس معاملے میں حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا

تو انہوں نے تلقین کو اچھا جانا اور لوگوں کے عمل سے دلیل کپڑی۔ اس کے بارے میں

ایک ضعیف حدیث بھی آئی ہے کہ حضور نبی کریم رؤف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ و التسلیم

نے فرمایا کہ مردے پر مٹی ڈالنے کے بعد ایک شخص قبر کے سر پر مٹی ڈالے کہ قبر والے کو

اس کا نام اور اس کی والدہ کے نام سے پکارے پھر دوسری دفعہ نام لے کر پکارتے

گاتو وہ جواب دے گا لیکن تم ان کا جواب نہیں سن سکو گے۔ اسی پر رحم فرما۔ ہماری ہنسی

سے نفع اٹھاؤ پھر کہئے کہ تم جس اقرار توحید و رسالت پر دنیا سے سدھارے وہ یاد کرو

یعنی کا ربیب لا اذ الا اللہ محمد رسول اللہ ذہن میں رکھو اور یہی کہ تم اللہ تبارک و تعالیٰ سے

دین اسلام سے نبوت محمدیہ سے اور قرآن کے دہر رہنا ہونے سے راضی تھے۔ یہ

تلقین سن کر منکر نکیر ہٹ جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آؤ واپس چلو۔ اس کے پاس

ٹھہرنا اچھا نہیں۔ اسے اس کی محبت یاد دلا دی گئی اور اس کے درمیان جھگڑنے کے

لیئے اللہ اور اس کا رسول آگیا۔ ایک شخص نے دریافت کیا یا رسول اللہ اگر کسی کو

قبر والے کی ماں کا نام یاد نہ ہو تو فرمایا کہ ایسی صورت میں اس کی ماں حوا کا نام لے لے۔ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا کوئی ثبوت نہیں لیکن تمام شہر میں اور ہر زبان میں بلا انکار اس پر عمل برابر ہو رہا ہے۔ اور یہ بات اس پر عمل کرنے کے لیے کافی ہے۔ یہ ناممکن ہے دوسرے زمین کی اہمیت جو اپنی عقل اور وسیع معلومات میں کامل ترین ہے۔ ایسے لوگوں سے خطاب کرنے پر اتفاق کرنے جو ذہن سن سکتے ہوں اور نہ سمجھ سکتے ہوں اور اسے بہتر سمجھا اور اس کا کوئی انکار دکرے بلکہ پہلے اور آہنے والوں کے لیے طریقہ جاری کر جائیں اور اس بات میں پہلے اور آنے والوں کے قدم بقدم چلیں۔ اگر مطالب میں سنتے اور سمجھنے کی صلاحیت نہ ہو تو یہ خطاب ایسا ہے جیسے کوئی مٹی ٹکڑی پتھر اور معدوم سے خطاب کرتا ہے۔ ایسے خطاب کو کوئی بیوقوف سمجھا جائے مگر تمام اہل علم کو اچھا نہیں جان سکتے۔

ایک بار حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جنازے کے امام الانبیاء کا شرکت فرماتا۔ میں شرکت فرمائی۔ آپ نے دفن کرنے کے بعد فرمایا اپنے بھائی کے لیے ثابت قدمی کی دعا کیجئے۔ کیونکہ اب اس سے سوال ہو رہا ہے۔

معلوم ہوا کہ جب اس سے سوال کیا جاتا ہے تو وہ تلقین بھی سنتا

الحاصل کلام ہے۔ یہ بات بھی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ قبر والا واپس ہونے والوں کے جو قول کی اولاد بنتا ہے۔

ایک صاحب آدمی نے بیان کیا کہ میرا بھائی لقمہ اجل ہو گیا۔ میں نے دعا کا کمال اسے خواب میں دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ جب تم دفن کیے گئے تو کیا ماجرا ہوا۔ اس نے کہا آرنے والا میرے پاس آگ کا ایک ٹھکانہ لے کر آیا۔ اگر دُعا نہ دے میرے لیے دعا کرتے تو میں ہلاک ہو جاتا۔

عبداللہ بن شیبہ بن شیبہ نے کہا کہ مرتے ہلاکت سے نجات کا سبب وقت نیرب ماں نے مجھے دیا۔ کی کہ

marfat.com

Marfat.com

مجھے دفن کرنے کے بعد میری قبر پر ٹھہر کر کہنا کہ اے شیب کی ماں لا الہ الا اللہ پڑھو۔
 کہتے ہیں کہ پھر تدفین کے بعد میں نے ان کی قبر پر ٹھہر کر ان کی وصیت کو پورا کیا۔ پھر
 رات کو انھیں خواب میں دیکھا کہ فرما رہی ہیں کہ اگر لا الہ الا اللہ مجھے دسبھالتا تو میں ہلاک
 ہو جاتی۔ شاباش بیٹا تم نے میری وصیت کو فراموش نہ کیا۔

تقاضی بہت سہل ایوب بن عینیہ کی بیوی
 خواب میں زیارت سے خوشخبری دینا :- کا بیان ہے کہ میں نے سفیان بن عینیہ
 کو خواب میں دیکھا کہ رہے تھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ میرے بھائی کو بہتر جزا دے وہ میری بکثرت
 زیارت کرتے ہیں۔ وہ آج بھی میرے پاس آئے تھے۔ ایوب نے یہ سن کر کہا واقعی آج بھی
 وہ قبرستان گئے تھے اور سفیان کی قبر پر بھی گئے تھے۔

ابن ابی الدین سے مروی ہے کہ صعب و عوف دونوں
 قرضہ کی واپسی کروانا :- باہم بھائی بھائی تھے اور وہ بعضی رکھتے تھے کہ ہم میں سے
 جو پہلے رقم حاصل ہو جائے تو جب بھی یہ باہمی مجبہ تمام نہیں ہوگی اور خواب میں ہی ملاقات
 ہو جایا کرے گی۔ صعب پہلے انتقال کر گیا اور عوف نے انھیں خواب میں دیکھا کہ وہ آئے
 ہیں۔ میں نے دریافت کیا اے میرے بھائی آپ کے ساتھ کیا معاملہ پیش آیا۔ بھائی نے
 کہا مصلحتوں کے بعد ہمیں بخش دیا گیا۔ میں نے ان کی گردن میں ایک سیاہ دھبہ دیکھا
 اور دریافت کیا کہ یہ سیاہ دھبہ کیا ہے تو انہوں نے کہا یہ دس دینار ہیں جو میں نے فلاں
 یودی سے قرض لیے تھے وہ میرے پاس جو سینگ تھا اس میں ہیں انھیں نکال کر اسے
 دے دیجئے۔ میرے گھر میں جو جو واقعات رونما ہوتے ہیں مجھے ان سب کا علم ہوتا ہے یہاں
 تک کہ آج سے کچھ روز پہلے ہماری بیٹی مر گئی تھی وہ بھی میرے علم میں ہے۔ دیکھیے میری چٹی
 چٹے روز کے بعد انتقال کر جائے گی اس لیے اس کی خدمت کیجئے۔ پھر میں صبح کو ان کے گھر
 گیا۔ گھر والوں نے مجھے دیکھ کر خوشی کا اظہار کیا اور ساتھ ہی شکایت بھی کر دی کہ آپ کا اپنے

بھائی کے پیمانگان کے ساتھ ہی ملو کہ رہ گیا ہے کہ صعب کے انتقال کے بعد سے آج تک آج ہی آپ کی موت دیکھی ہے۔ میں نے معذرت طلب کرتے ہوئے سینگ اترایا اور اس میں سے ایک دیناروں والی تھیلی برآمد ہوئی۔ پھر میں نے یہودی کو بلوا کر دریافت کیا کہ تم نے صعب کو کچھ قرض دیا تھا جو ابھی تک ادا نہیں ہوا۔ یہودی نے کہا اللہ صعب پر رحم فرمائے وہ رسول خدا علیہ السلام والی تھیلی کے طویل القدر صحابہ میں سے تھے۔ میں نے ان سے جو کچھ لینا تھا وہ انھیں معاف کر دیا۔ میں نے یہودی سے کہا کہ بتاؤ بالآخر کتنا قرضہ تھا یہودی نے کہا دس دینار تھے۔ میں نے وہ دس دینار لے دے دیئے۔ یہودی نے کہا واللہ! یہی وہ دینار ہیں جو میں نے اسے دیئے تھے۔ کتے میں کہ میں نے دل میں خیال کیا کہ خواب کی ایک بات تو حقیقت بنی۔ پھر میں نے اہل خانہ سے دریافت کیا کہ صعب کے مرنے کے بعد گھر میں کچھ نئے واقعات رونما ہوئے ہیں۔ اہل خانہ نے بتایا کہ فلاں فلاں واقعہ رونما ہوا۔ حتیٰ کہ بلی کی موت کا واقعہ بھی بتایا۔ کتے میں کہ میں نے دل میں خیال کیا کہ دو باتیں تو حقیقت ہوئیں۔ پھر میں نے دریافت کیا کہ میری بھتیجی کہا ہے انہوں نے کہا کھیل رہی ہے میں نے اس کے قریب جا کر اسے ہاتھ لگایا تو اس کا جسم ابھی گرم تھا اور اسے بخار تھا۔ میں نے کہا تم اس کی خوب خدمت کرو۔ بالآخر وہ چھ روز کے بعد لقمہ اہل ہو گئی۔

ایک شخص جو فانی صحابی تھے نہایت متخلد تھے۔ موت کے بعد خواب الٰہی حاصل کلام ان میں جو صعب نے انھیں وصیت کی تھی اسے چند قرائن سے سمجھ کر ان کی وصیت نافذ کر دی۔ مثلاً خواب میں بتا دیا گیا تھا کہ دس دینار ہیں اور سینگ میں ہیں۔ پھر لہدی سے پرہیز پر خاب کی تصدیق بھی ہو گئی اور وصیت لے خواب کی حقیقت کو سمجھ جاتے ہوئے یہودی کو دینار بھی دے دیئے۔ یہ بھی ایک قسم کی فقرہ ہے جو ذہن وسیع مخلوقات کے لئے علامہ کا مقصد ہے اور وہ تو صحابی تھے۔ ممکن ہے کہ آج کل کے لوگ

اسے ماننے سے انکار کر دیں اور یہ جنت پیش کریں کہ عوف نے مصعب کے ترکہ کے دس دینار جو اب مصعب کے یتیم بچوں کے تحفے ایک خواب کے موجب یہودی کو کس دلیل سے دے دیئے۔ یہ ان کے لیے روا نہیں تھا۔ اس فقرہ کی جس سے اللہ نے اپنے خاص خاص بندوں کو نوازا ہے۔ نظیر میں ثابت بن قیس کا واقعہ بھی پیش کیا جاسکتا ہے کہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے ان سے فرمایا تھا کہ ثابت کیا تم اس بات سے خوش نہیں ہو کہ تمہاری زندگی قابل تعریف ہو۔ شہادت کی موت ہو اور بہشت میں داخل ہو جاؤ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرعون ہے
اعمال کا برباد ہو جانا۔ کہ ثابت نامی شخص جنگ یمامہ میں شہید ہوا۔
ثابت کی ایک بیٹی کا بیان ہے کہ جب آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَابَكُمْ**
اے ایمان والو نبی کی آواز پر اپنی آواز کو بلند نہ کرو، اُتری تو میرے باپ گھر میں آکر مکان
کا دروازہ بند کر کے بیٹھ گئے۔ جب حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ
والتسلیمات نے انہیں نہیں دیکھا تو ان کی خیریت معلوم کرنے کے لیے آدمی بھیجا۔ تو
انہوں نے کہا میری آواز بلند ہے مجھے ڈر ہے کہ کہیں میرے عمل برباد ہو گئے ہوں۔ فرمایا
نہیں نہیں! تم ان میں سے نہیں ہو بلکہ تمہارا جینا اور تمہارا امرنا بہتر ہے۔ پھر جب آیت
مَبَارَكُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَثَلًا يُخْتَالُ فَخُورًا اللہ ہر مغرور اور شہنی بگھارنے والے کو پسند
نہیں کرتا نازل ہوئی تو مکان کا دروازہ بند کر کے بیٹھ گئے اور رونے لگے حضور علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم نے انہیں نہ دیکھا اور ان کی خیریت معلوم کرنے کے لیے آدمی بھیجا۔ کہا یا رسول
اللہ مجھے حال محبوب ہے اور اپنی قوم کی سرداری بھی محبوب ہے۔ فرمایا تم مغروروں میں سے
نہیں ہو بلکہ تمہارا زندہ رہنا تعریف کے لائق ہے اور موت بھی شہادت کی ہے اور تم
بہشتی بھی ہو۔ فرماتی ہیں کہ میرے باپ جنگ یمامہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے

ہمراہ تھے۔ جب مسلمانوں اور مسیلمہ کتاب کی افواج میں ٹڈبھیڑ ہوئی اور مسلمانوں کے پاؤں گھڑ
 گئے تو ثابت اور سالم مولیٰ ابو حذیفہ نے فرمایا ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہمراہ اس طرح
 نہیں لڑا کرتے تھے۔ پھر دونوں نے گھڑے کھودے اور ان میں جم کر آخرو دم تک لڑتے
 رہے بالآخر شہادت کا جام نوش فرمایا۔ اس جنگ میں حضرت ثابت کے جسم پر ایک تیرہ
 ذرہ تھی۔ ایک مسلمان نے ان کی لاش کے پاس آ کر ذرہ اتار لی۔ پھر کسی دوسرے مسلمان نے
 انہیں خواب میں دیکھا فرما رہے ہیں کہ میں تمہیں ایک وصیت کرتا ہوں خبردار خواب
 کی وصیت سمجھ کر اسے منقطع نہ کرنا۔ کل میرے قتل کیے جانے کے بعد ایک مسلمان نے میری
 ذرہ اتار لی ہے اس کا مکان آبادی کے آخر پر ہے اور اس کے خمرہ کے پاس ایک لمبی رسی
 میں گھوڑا بندھا ہوا ہے۔ اس نے ذرہ پر ایک ہانڈی لوندھادی ہے اور ہانڈی کے اوپر
 کجاوہ ہے تم خالد کے پاس جا کر ان سے کہو کہ وہ ذرہ کسی آدمی کو بھیج کر منگوائیں۔ اور
 جب تم مدینہ میں جاؤ تو اللہ کے محبوب کے خلیفہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس
 جا کر کہو کہ مجھ پر اتنا خمرہ ہے اور میرا فلاں فلاں غلام آزاد ہے۔ وہ آدمی حضرت خالد بن ولید
 رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اللہ انہیں اپنا خواب سنایا تو انہوں نے ایک آدمی کو بھیجا اور ذرہ
 منگوائی۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے خواب بیان کیا تو آپ نے بھی مان کی وصیت
 جاری فرمائی سوائے حضرت ثابت کے ہمیں کوئی اور ایسا شخص معلوم نہیں کہ جس
 کے انتقال کے بعد وصیت کو جاری کیا گیا ہو۔

حاصل کلام یہ کہ اس خواب کی وصیت پر عمل کرنے پر حضرت خالد
 الباقی حاصل کلام بن ولید اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور آپ نے رخاؤ دیگر
 صحابہ کرام نے اتفاق کیا۔ جب کہ حضرت امام ابو حذیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام احمد
 بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میاں بیوی میں سے مدنی کے اس
 قتل کو حاس کے لیے مناسب ہے۔ اس کے صدق کے قرینے سے مان لیتے ہیں تو خواب

marfat.com

Marfat.com

کی وصیت بدرجہ اولیٰ ماننی پڑے گی۔ اسی طرح حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ دعویٰ دینار دیوار کا قول مان لیتے ہیں جبکہ اس کی طرف انہیں اور رسیاں پڑی ہوئی ہوں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے شوہر کی قسم پر قرینہ کی موجودگی میں عورت پر حد مشروع فرمادی ہے کیونکہ یہ خاوند کی سچائی کی بہت بڑی دلیل ہے۔ اس کے علاوہ قسامہ میں دعویٰ داروں کی قسموں سے قرینہ قتل کی موجودگی میں ملزم کو قتل کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی سفر میں انتقال کرتے وقت درغیر مسلموں کو وصیت کر جائے اور ان کی خیانت کی وارثین کو خیر ہو جائے تو وصیت چرائی ہوئی چیز پر قسم کھا کر اس کے حقدار بن سکتے ہیں۔ اور ان کی قسم وصیت کیے جانے والوں کی اقسام سے اولیٰ ہے۔ یہ حکم سورہ مائدہ میں ہے جو سب سے آخر میں نازل ہوئی اور اس حکم کی تفسیح کرنے والا کوئی حکم نازل نہیں ہوا اور اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد صحابہ کرام بھی عامل رہے۔ اس سے پتہ چلا کہ مالی معاملات میں اتہام کی بنا پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ اور جب صرف اتہام سے قسامت میں خون مباح ہے تو اگر مالی معاملات میں دوشن قرینوں کی بنا پر الزام کے سلسلے میں قدم اٹھایا جائے تو بدرجہ اولیٰ اٹھایا جاسکتا ہے۔ اسی پر چوری معلوم کرنے میں انصاف پسند منصفوں کا عمل ہے اور اس کے منکر بھی حکام سے تعاون کر کے اپنے مال برآمد کرا لیتے ہیں۔ اظہر تبارک و تعالیٰ نے گواہی کا واقعہ سورہ یوسف میں بیان فرمایا ہے جس نے قرینہ سے یوسف صدیق اور عزیز کی عورت کے درمیان فیصلہ کیا تھا اور کہا تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام سچے ہیں اور حدت جھوٹی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کی تردید نہیں کی بلکہ اسے برقرار رکھنے کے لیے بیان فرمایا ہے۔

اسی طرح حضور نبی کریم ﷺ در حیم علیہ افضل الصلوٰۃ

ایک اور واقعہ عجوبہ و اتسیم نے حضرت سلیمان علیہ السلام کا واقعہ بیان فرمایا کہ دو عورتوں کے درمیان ایک لڑکے کا جھگڑا تھا۔ حضرت علیہ السلام نے فرمایا چھری لائے

میں لڑکے کو کاٹ کر آدھا آدھا دونوں کو دے دیتا ہوں۔ بڑی عورت نے کہا یہ فیصلہ مجھے منظور ہے۔ لیکن چھوٹی عورت نے کہا اللہ کے لیے اسے کاٹنے نہیں بڑی کو ہی دے دیجئے۔ بالآخر آپ نے چھوٹی عورت کو کچھ دے دیا کیونکہ اس کے کاٹنے سے اس کے دل پر تکلیف ہوئی اور اس نے سوچا کہ اگر بڑی عورت کے پاس دہا تو زندہ رہے گا اور میرا دل ٹھنڈا رہے گا۔ یہ طریقہ بہت بہتر اور منصفانہ ہے۔ اسلام نے اسے ترجیح دی ہے اور اس کی صحت کی شہادت دی ہے۔ البتہ مشابہت کی بنا پر قیافہ و اندازہ سے حکم نکالنا اور اس سے نسبت ملانا بھی درست ہے۔ کیونکہ اس میں اکثر اشتباہ رہتا ہے۔ غرضیکہ جب قبر فالقان تمام تفصیلات و جزئیات کا عالم بنا دیا جاتا ہے تو اہل زیادت سے اور اس کی دہا اور اس کے سلام سے بدرجہ اولیٰ عالم بنا دیا جاتا ہے۔

آدواح کا باہم ملاقات کرنا

سوال: کیا آدواح باہم زیارت و طہات اور مذاکرہ کرتے ہیں؟
 جواب: جانتے چاہئے کہ آدواح دو قسم میں منقسم ہیں۔ بچوں والی آدواح اور طہین والی
 آدواح۔ بچوں والی آدواح تو عذاب میں مبتلا ہیں۔ یہ اپنے جلنے سے عاجز ہیں لیکن جو
 صاحب عقل اور آراؤ آدواح ہیں، باہم ملتی جلتی ہیں اور دنیا میں ان پر جو واقعت
 گزرے ہیں انہیں یاد کرتی ہیں اور ان واقعات پر کئی بات چیت کرتی ہیں جو
 اہل دنیا کو پیش آتے رہتے ہیں۔

ہر آدواح اپنے ذہنی اپنی جسمانی عمل والی آدواح کے ساتھ ملتی
 لگاتے روح کارا از جمع ہے۔ اسی لیے خود سید عالم فرمیں صلی اللہ علیہ وسلم
 کی روح مبارک رفیق اعلیٰ میں ہے۔ اذ شاد بلانی ہے وَمَنْ يَطْعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ الْاَوْلٰد
 جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا، ان کے ساتھ ہر گاہ کہ اللہ کا انعام ہے یعنی ایسا،
 صدیق، شہید اور صالح حضرات کے ساتھ وہ بہتر ہی ساتھ میں۔ دل چاہے کہ وہ دنیا میں
 بھی پھرایا جاتا ہے اور بندہ فرخ و عالم آخرت میں بھی پھرایا جائے گا۔ ان تینوں مکانات میں
 انسان اپنے اسباب کے ہمراہ رہتا ہے۔

حضرت سروق سے مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا یا رسول اللہ میں دنیا میں ایک لڑکے کی طرح کی جیسا کہ گویا نہیں۔ لیکن دنیا سے رحلت کر جانے کے بعد آپ سید فراعظمی مقام پر فائز ہوں گے اور ہم آپ کے بعد کو ترسوں گے اس پر آپ نے فرمایا: **مَنْ مَثَلِي**۔

امام شیبی سے مروی ہے کہ ایک انصاری مدینا ہوا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا۔ آپ نے انصاری سے دریافت کیا کہ انصاری تم کو کون دیتے ہو۔ انصاری نے بارگاہ نبوی میں عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ میں آپ کو اپنے مال و جانوں اور اپنی اولاد سے بھی زیادہ عزیز رکھتا ہوں۔ **وَاللَّهِ**! میں آپ کو اپنی جانوں سے بھی زیادہ عزیز رکھتا ہوں۔ جب آپ مجھے گھر میں بلا آتے ہیں تو آپ کو دیکھے بغیر مجھے سکون حاصل نہیں ہوتا۔ پھر جب مجھے اپنی لہو آپ کی موت یاد آجاتی ہے تو میں خیال کرتا ہوں کہ مجھے دنیا ہی میں آپ کی رفاقت نصیب ہے تو پھر آپ کو انبیاء کرام علیہم السلام کے مابین اٹھایا جائے گا۔ اور اگر مجھے جنت حاصل ہوتی تو آپ کے مقام سے نیچے فلا مقام ملے گا۔ اس پر آپ نے پھر جواب نہیں دیا۔ **حَتَّىٰ كُنْتُمْ كَوْنَكُمْ بِلَادِكُمْ**۔ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ**۔ اے الیقین والی روح۔ خوشی خوشی اپنے پروردگار کی طرف لوٹ جا۔ انصاری پروردگار بھی تم سے ماضی ہے اور میرے بندوں میں اور میرے بہشت میں داخل ہو جا۔ اسی شخص کے ساتھ مل کر رہو۔ **يَمُوتُ كَمَا مَاتَ**۔ روح سے کہا جاتا ہے۔

فقہ حراج میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء سے ملاقات کا ارادہ و علم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی اور کچھ دیر تک باہم گفتگو کی۔ پہلے حضور بلایم علیہم السلام اور یہاں تک آیا تو آپ نے فرمایا کہ قیامت سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھ سے ایک وعدہ فرمایا

marfat.com

Marfat.com

ہے۔ پھر آپ نے دجال کے نکلنے کا ذکر کیا اور فرمایا کہ پھر میں آسمان سے اتروں گا اور دجال کو قتل کروں گا۔ اور اپنے اپنے شہروں کی طرف لوٹ جائیں گے۔ انھیں یا جو جہاں جہاں گئے جو ہر ہندی سے اٹھ رہے ہوں گے۔ پانی سے گوریں گے تو اسے پی کر ختم کر دیں گے۔ غرضیکہ جس چیز سے گزریں گے اُسے تباہ کر دیں گے۔ لوگ میرے پاس ملن کا شکوہ کریں گے۔ میں ان کے لیے اللہ سے بددعا کروں گا۔ اللہ انھیں مار دے گا۔ ان کی بدبو سے زمین بھی اللہ سے شکوہ کرے گی اور لوگ بھی مجھ سے شکایت کریں گے۔ بالآخر میں اللہ سے دعا کروں گا۔ پھر صفائے مٹی سے پانی برے گا جس سے ان کی لاشیں بہ کر سمندر میں جلی جائیں گی پھر پہاڑ بکھیر دیئے جائیں گے اور زمین چمڑے کی طرح کھینچ دی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے عہد کیا ہے کہ جب یہاں تک فوت آجائے گی تو عشر پورے دنوں کی طرح حائلہ کی طرح ہوگی کہ نامعلوم صبح اور شام میں کس وقت اس کے ہاں پیکر پیدا ہو جائے۔

حاصل کلام یہ کہ حدیث اجتماع ادوارح پر ماہ ذاکرہ علم پر واضح الحاصل کلام "ویل وبراہاں ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے شہاد کے بارے میں فرمایا کہ وہ اپنے پروردگار کے ہاں زندہ ہیں اور انھیں ہنق دیا جاتا ہے وہ اپنے پیچھے رہ جانے والوں سے خوش ہوتے ہیں۔ اور نعمت خداوندی اور فضل الہی سے بھی غواش ہوتے ہیں۔ اس سے تین صورتوں سے ادوارح کے باہمی ملاقات کا ثبوت ملتا ہے۔ چونکہ انھیں ہنق دیا جاتا ہے اور زندہ ہیں۔ انہیں میں ملتے جلتے ہیں۔ نیز اپنے بھائیوں کے آنے سے اور ماں کی ملاقات سے خوشی کا اظہار کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ لغت میں استبشارت بشارت کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی ایک دوسرے کو خوشخبری سناتا ہے اور خواب سے یہ مسئلہ ثابت ہے۔

صلح بن شبیر بصری نے کہا ہے کہ میں نے

خواب میں بشارت سنانا۔ حوالہ سنی کو خواب میں دیکھا ہوا ہے کہ

اللہ تم پر رحم فرمائے تم دنیا میں بہت غمگین رہتے تھے۔ فرمایا اللہ! اس لیے غم کے بعد
اللہ نے مجھے ایسی خوشی دلائی کہ ہمیشہ کا سرور عطا فرمایا۔ میں نے دریافت کیا آپ کس وجہ میں ہیں
فرمایا میں انبیاء صدیق شہداء اور صالحین کے ہمراہ ہوں۔

ابن مبارک نے کہا کہ میں نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ
للقائے نبوی کا حصول۔ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ اللہ نے
تھکے ساتھ کیا برتاؤ کیا۔ فرمایا میں نے حضور نبی پاک صاحبِ ولوک علیہ الصلوٰۃ والسلام
سے اور آپ کے نفاذ سے طمعات کر لی۔

صخر بن راشد نے کہا کہ میں نے ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کو خواب
معفرت کا راز سیکھا ہے۔ میں دیکھا اور ان سے دریافت کیا کہ آپ نے وصال تو نہیں
فرمایا فرمایا کیوں نہیں میں نے دریافت کیا پھر اللہ نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا؟ فرمایا
مجھے بخش دیا اسلئے خشاک مجھ پر کوئی گناہ پاتی نہ رہا۔ پھر میں نے دریافت کیا کہ حضرت
سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ فرمایا اولہ واولاد وہ تو انبیاء، صدیق شہداء
اور صالحین کے ہمراہ ہیں۔

یقیناً سنتِ راشد نے کہا کہ مروان

خواب میں صالحین کی زیارت ہوتا ہے۔ علی میرے بھائی تھے۔ آپ
قاضی اور مجتہد تھے۔ قتل کے وصال کر گئے۔ ان کے وصال کا مجھے بہت دکھ ہوا۔ میں
نے انہیں خواب میں دیکھ کر ان سے دریافت کیا کہ بتائیے تمہارا کیا حال ہے۔ فرمایا مجھے
بب دراجلال نے بہشت میں جگہ دی۔ میں نے دریافت کیا اور کیا کچھ ملا۔ فرمایا میرا درجہ
اصحابِ بیہیج تک بلند کر دیا گیا پھر میں نے دریافت کیا اور کیا کچھ ملا۔ فرمایا مجھے مقرب
حضرات تک چڑھایا گیا۔ میں نے دریافت کیا کہ آپ نے اپنے کس کس بھائی کو دیکھا۔
فرمایا میں نے حسن بصری، ابن عمر، ابن سیرین کو دیکھا۔

marfat.com

Marfat.com

امام عبد اللہ صبری نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا
مروان کے جنازہ کا گزرتا۔ میں نے ایک عجب صورت گھریں داخل ہوئی۔
 پھر ایک باغ میں گئی جو اتنی ہی بجا ہوا تھا۔ میں نے اس میں ایک شخص کو دیکھا جو سونے کے تخت
 پر آرام سے ٹیک لگائے بیٹھا تھا اس کے چاندل ہرت جامیے ہونے غلام کھڑے
 ہیں۔ میں وہاں کی خوبصورتی دیکھ کر حیران ہو گئی اتنے میں کہا گیا کہ مروان علمی آدمی ہے۔ یہ
 سن کر وہ شخص سیدھا بیٹھ گیا۔ پھر میری آنکھ کھل گئی۔ دیکھا تو میرے دروازے کے پاس سے
 مروان کا جنازہ گزرا تھا۔ صریح احادیث سے علی انداز کی باہمی طماعت اور ان کے باہمی
 تعارف کا ثبوت ہے۔

جو بیعت نے کہا کہ میں شیر بن عمرو کے حوالے سے سیر کی
مردوں کو سلام بگوانا۔ ان کو سخت صدمہ پہلا انہوں نے کہا یا صل اللہ
 مرنے والا قافلہ ملے سے ہی زیادہ تر مر رہا ہے۔ کیا مردے ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں
 اگر ایسا ہے تو میں بشر کو سلام بھیج سکتا ہوں بشر کی ماں و اہل مردے ایک دوسرے
 کو اس طرح پہچانتے ہیں جیسے مدخون پر ہند سے پہچان لیے جاتے ہیں۔ پھر وہ خاندان
 سلام آتی رحمت کرنا تو بشر کی ماں اس کے پاس جا کر سلام کے بعد کہیں کہ بشر سے
 میرا سلام لے لیا۔

عید بن میر نے کہا کہ انداز انبلہ کے اختلاف میں
مردوں سے دریا فشگی۔ رہتی ہیں پھر جیل کے پاس سے کوئی اثرہ آتا ہے
 تو وہاں سے حیا فت کرتی ہیں کہ خط ملاں کس حال میں ہے۔ یہ کتاب ہے بالکل ٹھیک ہے
 اگر مریچکا ہو گا ہے تو کتاب ہے کیا وہ تمہارے پاس نہیں آیا۔ کتب میں نہیں۔ یہ آثار اللہ
 پر کتاب ہے اور کتاب ہے کہ اس سے دوری رہے بجا یا گیا۔ صالح المری نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے
 کہ موت کے وقت انداز بہم ملتی ہیں اور انے عالی انداز سے جوتی ہیں کہ تمہارا ٹھکانا

کون ہے تم پھر ہم میں تمہیں یا بڑے میں پھر صانع کہہ دتے دوتے ہنگی بندہ گئی۔

حیدر بن عیسیٰ نے کہا کہ ارواح اہل موت کی نوح کا
 ارواح کا استقبال کرنا۔ استقبال کرتی ہیں اور اس سے اپنے اعزہ و اقرباء
 کا خبریں معلوم کرتی ہیں جیسے کہ غریب اللہ اپنے اعزہ و اقرباء کی آنے جانے والے خبریں
 دریافت کر لیتے کہ فلاں فلاں کا کیا حال ہے۔ اگر آنے والی نوح کہتی ہے کہ وہ استقبال کر گیا
 تھا کہ پاس آیا نہیں تو ارواح کہتی ہیں کہ اسے اس کی ماں بلو کہے پاس پہنچا دیا گیا۔

حضرت عیسیٰ بن مریم رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب
 عیسیٰ بن مریم کا فرمان۔ ان لوگوں کو آتا ہے تو جیسے غائب کا استقبال
 کیا جاتا ہے اسی طرح اس کے لیے استقبال کرتے ہیں۔

حیدر بن عیسیٰ نے کہا کہ اگر میں اپنے اہل خانہ کی
 مومن کی نوح کی کیفیت۔ ارواح کی ملاقات سے تاہم ہوتا تو اتنی غم
 کے بارے میں جانا۔ حضور نے عالم میں لکھ دیا کہ نوح قبض کی جانے کے بعد
 مومن کی نوح کا اللہ کے پاس جانے وقت کفر شے اس طرح استقبال کرتے ہیں جیسے
 دنیا میں شہادت دینے والے کا استقبال کیا جاتا ہے اور کہتے ہیں کہ خدا اپنے بھائی کو سکون
 کر لینے کو کہہ کر سخت بے چینی تھے پھر اس سے ہم نے کو دریافت کرتے ہیں کہ فلاں
 مرد یا فلاں عورت کا کیا حال ہے کیا فلاں عورت کا نکاح ہو گیا ہے۔ پھر جب اس سے ایسے
 شخص کے حضور دریافت کرتے ہیں جو اس سے پہلے حال کر چلا ہوا ہے تو یہ جواب دیتا
 ہے کہ وہ تو مجھ سے پہلے دھال کر چکے ہیں۔ پھر نوح ارواح اللہ کہہ کر کہتی ہیں کہ اُسے
 اس کا ماں باپ کی طرف لے جایا گیا۔ ماں ہی بہت بڑی تھی اور اس کی گود میں جاتے والے
 بھی ایسا ہی تھا۔

marfat.com

Marfat.com

لِقائے ارواح

سوال :- کیا زندوں اور مردوں کی ارواح باہم ملاقات کرتی ہیں؟
 جواب :- یہ بے شمار بان پر مشتمل ہے اور جس واقعات سب سے بڑے گواہ ہیں۔
 زندوں اور مردوں کی ارواح باہم ملتی جلتی ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے اللہ یتوفی
 الانفس حین موتھا الخ اللہ موت کے وقت ان ارواح کو بھی جن کی ابھی موت
 نہیں آئی۔ پھر جن پر موت کا حکم فرما چکا نہیں سوک لیتا ہے اور دوسری ارواح کو
 ایک مقرر وقت تک کے لیے چھوڑ دیتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ
 ابن عباس کا فرمان :- خواب میں زندوں اور مردوں کی ارواح ملتی ہیں اور باہم
 ایک دوسرے سے دریافت کرتی ہیں۔ پھر اللہ مردوں کی ارواح کو سوک لیتا ہے اور زندوں
 کی ارواح کو چھوڑ دیتا ہے۔

سہی نے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ حالت
 حالت نیند میں ارواح کی کیفیت :- نیند میں بھی ارواح قبض کر لیتا ہے

پھر زندوں اور مردوں کی ارواح، مل کر باہم پہچانتی ہیں اور مذاکرہ کرتی ہیں۔ پھر زندوں کی ارواح ان کے جسم کی طرف دنیا میں واپس جاتی ہیں۔ مگر مردوں کی ارواح جب اپنے جسم کی طرف لوٹنے کا ارادہ کرتی ہیں تو انہیں روک دیا جاتا ہے۔

ماصل کلام یہ کہ اس آیت کا مطلب یہ ہوا کہ جو مر اُس کی رُوح روک لی جاتی ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ روک ہوئی اور چھوڑی ہوئی دونوں نوع کی ارواح زندوں ہی کی ہیں۔ پھر جس کی مقررہ مدت پوری ہو جاتی ہے اُس کی رُوح روک لی جاتی ہے اور قیامت سے پہلے جسم کی طرف نہیں لوٹائی جاتی اور جس کا وقت پورا نہیں ہوا اُسے اُس کے جسم کی طرف مقررہ وقت پوری کرنے کے لیے لوٹا دیا جاتا ہے۔ شیخ الاسلام نے بھی یہی مطلب پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ اسی پر قرآن و حدیث دونوں دلالت کرتے ہیں۔ کیونکہ اللہ نے جن ارواح کو زندہ ہی وفات دی ہے ان میں سے جن پر موت کا فیصلہ فرمایا ہے انہیں کے روکنے کا حکم دیا ہے اور نہ ہی انہیں چھوڑنے کا حکم دیا ہے۔ بلکہ یہ تیسری نوع کی ارواح ہیں۔ لیکن ترجیح پہلے مطلب کو ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دو وفات بیان کی ہیں۔ وفات کبریٰ یعنی موت اور وفات صغریٰ یعنی زندہ اور ارواح کی دو اقسام بیان فرمائی ہیں۔ ایک تو وہ قسم جس پر موت کا حکم صادر ہو چکا انہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے پاس روک لیا ہے اور وفات صغریٰ اور ایک وہ نوع جس کی ابھی مقررہ مدت باقی ہے انہیں اللہ نے عمر کی تکمیل کے لیے جسم کی طرف لوٹا دیا اور مذکورہ بالا وفات کے دو حکم بیان فرمائے اور بتایا کہ زندہ وہ رُوح ہے جسے زندہ والی وفات دی گئی ہے۔ اگر وفات کی صرف دو اقسام ہیں تو کائنات کی تمام متناہتا لانے کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ وہ قبض ہی وقت مر جاتی ہے۔ حالانکہ اللہ نے کہا ہے کہ وہ مری نہیں تو پھر فیمسک التي قضی علیہا الموت کیسے صحیح ہو سکتا۔ جواب دینے والا یہ جواب دے سکتا ہے کہ وفات زندہ

marfat.com

Marfat.com

کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ نے موت کا فیصلہ فرمایا ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ آیت وفات کی نفل
 اقسام میں شامل ہے کیونکہ اس میں دو وفات کا بیان ہے۔ پھر مرنے والے کی روح کو
 روکنے اور دوسری روح کو چھوڑنے کا ذکر ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ
 اہل موت کی روح روک لیتا ہے خواہ وہ سوتے سوتے مر جائے یا بیداری میں اور زندوں
 اور مردوں کی ارواح کے ملنے کا یہ ثبوت بھی ہے کہ زندہ لوگ خواب میں مردوں کو دیکھتے ہیں اور
 ان سے حالات معلوم کرتے ہیں اور مردے نامعلوم حالات بتاتے ہیں جن کا آنے والے
 زمانے میں اسی طرح ظہور ہو جاتا ہے اور کبھی پہلے زمانے میں بھی مر چکا ہوتا ہے۔ کبھی اہل
 موت اپنا گڑا ہوا مال بتاتا ہے جس کی اس کے سوا کسی کو خبر نہیں ہوتی۔ اور کبھی اپنے
 قرض کی اطلاع کرتا ہے اور اس کے قرائن بھی بیان کرتا ہے۔ کبھی ایسے عمل سے باخبر کرتا
 ہے جس کی اس کے سوا کسی کو بھی خبر نہیں تھی۔ کبھی یہ بتاتا ہے کہ ہمارے پاس فلاں فلاں
 وقت آؤ گے اور اس کی خبر سچی ہو جاتی ہے۔ کبھی ایسی باتوں کی خبر دیتا ہے کہ جن کے متعلق
 زندوں کو یقین ہوتا ہے کہ انھیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا تھا۔ اور اس سے پہلے صعب
 عوف، ثابت بن قیس، صدقہ بن سلیمان جعفری، شیبہ بن شیبہ اور فضل بن مرفق کے
 واقعات مذکور ہو چکے ہیں۔

حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا
 ارواح کا باہم ملاقات کرنا ہے کہ ایک بار حضرت عبد اللہ بن سلام اور حضرت
 سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ملاقات ہوئی اور دونوں میں یہ اقرار ہوا کہ جو پہلے مر جائے
 وہ اپنے حالات کی خبر دے۔ دونوں نے یہ بھی کہا کہ زندوں اور مردوں کی ارواح کی ملاقات
 ہوتی ہے اور صالحین کی ارواح بہشت میں ہیں جہاں چاہتی ہیں آتی جاتی ہیں آخر
 ان سے فلاں فوت ہو گیا اور دوسرے سے خواب میں مل کر کہا کہ اللہ کے توکل پر قائم
 ہو اور خوش ہو جاؤ۔ میں نے توکل جیسا کوئی عمل نہیں پایا۔

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 پیشانی سے پسینہ صاف کرتا۔ نے کہا کہ میری آرزو تھی کہ میں حضرت عمر فاروق
 رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھوں بالآخر میں نے آپ کے شہید ہونے کے ایک سال بعد
 آپ کو خواب میں دیکھا کہ آپ اپنی پیشانی سے پسینہ صاف کر رہے ہیں اور فرما رہے ہیں
 اب میں فارغ ہوا ہوں۔ معلوم ہو رہا تھا کہ میری چھت دھماکہ سے گر جائے گی اگر مجھے
 اتھالی شفیق لوہرا بن اللہ نہ سمجھاتا تو میں اللہ کے رحم و کرم سے بچ گیا اور نہ ہلاک
 ہوتا۔

حضرت عقیف بن عارث شریح بن ہباید
 بعد از وفات حالات سے آگاہی۔ شمالی کی سکرات کے وقت ان کے
 پاس گئے اور درخواست کی کہ اگر وفات کے بعد ہمارے پاس آسکیں اور ہمیں اپنے حالات
 سے آگاہ کر سکیں تو اس ضرور کرنا۔ یہ کلمہ اباب فخر میں مقبول تھا۔ بعد از وصال ایک زمانے
 تک تو انہوں نے خواب میں نہیں دیکھا۔ پھر انہوں نے ایک دن خواب میں دیکھا اور دریافت
 کیا کہ آپ فوت نہیں ہو گئے تھے۔ فرمایا کیوں نہیں۔ دریافت کیا اچھا تو اب کیا حال ہے؟
 فرمایا میرے پروردگار نے میرے گناہوں کو دور فرمایا چنانچہ ہم میں سے سوائے احرام
 کے اور کوئی ہلاک نہیں ہوا۔ دریافت کیا گیا احرام کون ہے؟ فرمایا جن کی طرف کسی بت
 کے سلسلے میں انگلیوں سے اشارہ کیا جائے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے
 استغفار کا ثمرہ۔ کہا کہ میں نے اپنے باپ کو خواب میں دیکھا جیسے آپ
 کو بارخ میں ہیں۔ لہذا آپ نے مجھے چند سیب دیئے ہیں۔ میں نے دریافت کیا آپ
 نے کونسا عمل افضل پایا فرمایا استغفار۔ میں نے اس خواب کی یہ تفسیر لی کہ میرے
 بیٹے ہوں گے۔ مسلمان بن عبد الملک نے عمر بن عبد العزیز کو خواب میں دیکھا اور پوچھا

بکہ امیر المؤمنین کا شہ مجھے معلوم ہو جاتا کہ آپ کے وصال کے بعد کیا حالات پیش آئے۔ فرمایا
اے مسئلہ اب میں فارغ ہوا ہوں۔ واللہ اب میں سستا ہوں۔ دریافت کیا اب آپ
کہاں ہیں فرمایا بلادی اماموں کے ہمراہ جنت عدن میں ہوں۔

صلح بڑاؤ نے کہا کہ میں نے ذرارہ بن اعفی
افضل عمل کی شناخت کرانا۔ کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ اللہ آپ
پر رحم فرمائے آپ سے کیا دریافت کیا گیا اور آپ نے کیا جواب دیا۔ آپ نے مجھ سے منہ پیر
لیا۔ میں نے دریافت کیا کہ اللہ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ جواب دیا اپنے نہایت
کرم اور بخشش سے مجھ پر مہربانی فرمائی۔ میں نے دریافت کیا اور ابو العلاء بن یزید مطرف
کے بھائی کے ساتھ کیا سلوک ہوا۔ فرمایا وہ تو ارفع و اعلیٰ مقام میں ہیں۔ پھر میں نے دریافت
کیا کہ آپ کے نزدیک کونسا عمل افضل ہے فرمایا میرے نزدیک افضل عمل توکل اور قصر
امل ہے۔

حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ علیہ

مالک بن دینار کا عالم بیہوشی میں گر جاتا۔ نے کہا کہ میں نے مسلم بن یسار رحمۃ
اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا اور سلام کیا مگر انہوں نے میرے سلام کا جواب نہ دیا۔ میں نے دریافت
کیا کہ آپ سلام کا جواب کیوں نہیں دیتے۔ فرمایا میں مردہ ہوں تمہارے سلام کا جواب نہیں
دے سکتا۔ میں نے دریافت کیا موت کے بعد حالات کیسے پیش آئے فرمایا اللہ میں نے
بہت سخت دہشتیں اور زلزلے دیکھے۔ پھر میں نے دریافت کیا پھر اس کے بعد کیا ہوا
فرمایا کریم سے جو تم خیال کرتے ہو وہی ہوا۔ اس نے نیکیاں قبول کر لیں اور گناہوں کو معاف
فرمادیا اور خود تاوانوں کا ضامن بن گیا۔ پھر مالک چیخ مار کر بیہوش ہو کر گر پڑے۔ انہوں نے
کچھ عرصہ بیمار رہے۔ پھر ان کا دل بھٹ گیا اور وصال فرما گئے۔

گناہوں کا مٹ جانا۔ حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے حضرت مالک

marfat.com

Marfat.com

یہ دینار جو ہڑ علیہ کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ آپ اللہ کے پاس کیا لے کر گئے۔ کہا بہت سے گنہ لے کر گیا تھا مگر میرا اللہ کے ساتھ جو اچھا گمان تھا اس نے سارے گنہ مٹا دیئے۔

ایک عابد خاتون نے ایک بزرگ جن کا جنت کے دروازے پر بھیڑ ہوتا تھا۔ نام رجا بن حیوۃ تھا انھیں ان کی وفات کے بعد خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ تم کس چیز کی طرف لڑے فرمایا بھلائی کی طرف لڑا لیکن تمہارے بعد ہم گمراہ گئے اور ہم نے خیال کیا کہ قیامت آگئی۔ دریافت کیا کیوں؟ فرمایا جراح اور ان کے رفقاء اپنے تمام ساز و سامان کے ساتھ جنت میں داخل ہو رہے تھے یہاں تک کہ جنت کے دروازے پر بھیڑ ہو گئی تھی۔

جیل بن مرۃ نے کہا کہ مودق عجمی میرے دوست تھے جنت کی خوشخبری دینا۔ ہم نے باہم اقرار کر لیا تھا کہ جو پہلے وصال کر جائے وہی اپنے دوست کے پاس خواب میں آکر اپنا حال بیان کرے۔ چنانچہ مودق نے پہلے وصال کیا۔ انھیں میری بیوی نے خواب میں دیکھا کہ ہمارے پاس چپ عادت آئے ہیں اور روزانہ کھٹکھٹاتے ہیں۔ میں اپنی عادت کے مطابق اٹھ کر دو سواڑہ کھول دیتی ہوں اور عرض کرتی ہوں کہ اپنے دوست کے گھر میں تشریف لائیے۔ کہا کیسے آؤں میں تو مر چکا ہوں۔ میں اپنے دوست کو اللہ کی ہرمانی کی خوشخبری دینے آیا ہوں۔ انھیں بتا دینا کہ اللہ نے مجھے اپنے مقبول بندوں میں شامل کر لیا ہے۔

علامہ ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ

حضرت حسن بصری کے حالات سے آگاہی کے وصال کے بعد کچھ لوگوں کا تہائی بکھرا۔ انہوں نے آپ کو خواب میں بہت بہتر حالت میں دیکھا اور دریافت کیا کہ آپ کا حال دیکھ کر مجھے بہت خوشی ہوئی۔ حسن بصری کا حال بیان کیجئے۔ فرمایا وہ مجھ سے

marfat.com

Marfat.com

سزورجہ بلند میں۔ میں نے دریافت کیا کیسے؟ ہم تو آپ کو افضل سمجھتے تھے۔ فرمایا وہ عجبی
کے لیے غمگین رہتے تھے۔

ابن عیینہ نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ

حضرت سفیان ثوری کی وصیت :- اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا اور کہا حضرت

کچھ وصیت فرمائیں۔ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اے ابن عیینہ لوگوں سے

جان پہچان کم کیجئے۔

عمار بن سیف نے کہا کہ میں نے حسن بن صالح کو خواب میں دیکھا

حسن گمان کا لڑاؤ اور کہا میں تو آپ سے ملنے کی آرزو رکھتا تھا۔ اپنے ملامت

سے آگاہ کیجئے۔ فرمایا خوش ہو جاؤ۔ میں نے اپنے رب کے ساتھ حسن گمان جیسا کوئی عمل

نہیں پایا۔

ایک شخص جس کا نام ضیغم عابد تھا، کو کسی نے خواب میں دیکھا

حقیقت دعسا :- فرما رہے ہیں کہ تم میرے لیے دُعا کیوں نہیں کرتے۔ دیکھنے والے

نے معذرت کی۔ فرمایا اگر میرے لیے دُعا کرتے تو بہتر ہوتا۔

حضرت رابعہ بصریہ رحمۃ اللہ علیہا کو کسی نے

مردوں کا خواب میں تلقین کرنا :- خواب میں دیکھا کہ میں ریشمی کپڑے پہنے

ہوتے ہیں اور دبیز ریشمی دوپٹہ ہے۔ آپ کو کبیل کے ایک جسے اور دوپٹہ میں دفن کیا

گیا تھا۔ دیکھنے والی نے دریافت کیا تمہارا کبیل والا کفن کیا ہوا۔ فرمایا مجھ سے اتنا کر

اس کے بدلے یہ لباس پہنا دیا گیا اور اسے لپیٹ کر اس پر چر کر دی گئی اور علیین میں

یکہ دیا گیا تاکہ بروزِ محشر مجھے اس کا ثواب ملے۔ انہوں نے دریافت کیا کیا آپ اسی شخص

سے دینا میں عمل کیا کرتی تھیں۔ فرمایا میرے خیال میں اللہ کے دوستوں کا یہی اکرام نہیں

ہے۔ دریافت کیا عبادۃ بنت ابی کلاب کا کیا حال ہے۔ فرمایا اللہ وہ تو ہم سے بلند

درجات کی طرف پہل کر گئیں۔ دریافت کیا کیوں۔ لوگوں کی نظروں میں تو آپ سب سے زیادہ
 عابد تھیں۔ فرمایا انھیں دنیا میں جس حال میں بھی تھیں کوئی پرسواہ نہ تھی۔ دریافت کیا اب تک
 لایا مال ہے؟ فرمایا جب پہلے ہیں زیارت الہی کرتے ہیں۔ دریافت کیا بٹہ بن منصور
 کا مال ہے۔ فرمایا ہست اچھا انھیں تو اللہ تعالیٰ نے اُمیدوں سے زیادہ عطا فرما دیا۔ درخواست
 کی کہ قرب کا کوئی عمل بتائیے۔ فرمایا زیادہ سے زیادہ ذکر الہی کرتی رہوں۔ اس سے قبر میں تمھاری
 رشک حالت ہوگی۔

حضرت عبدالعزیز بن سلیمان عابد کو کسی نے خواب میں دیکھا
 موتیوں کا تاج پہنانا۔ کہ جسم پر سبز کپڑے ہیں اور سر پر موتیوں کا تاج ہے۔ دریافت
 کیا مال ہے؟ موت کیسی رہی اور کیا دیکھا؟ فرمایا موت کی شدت وہ بے قراری نہ دریافت کیئے
 مگر اللہ کی رحمت نے ہر عیب پر پردہ ڈال دیا اور اپنے فضل ہی سے ہماری خدمت کی۔

حضرت صالح بن شریحہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے عطاء سلمیٰ
 دنیا میں فکر کا ثمرہ، سو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ کیا آپ مرے نہیں ہیں؟
 فرمایا کیوں نہیں۔ دریافت کیا موت کے بعد کیا معاملہ درپیش ہوا۔ انہوں نے کہا واللہ
 آپ دنیا میں ہر وقت فکر مند نہیں کرتے تھے۔ مسکرا کر کہنے۔ واللہ! اس کے عوض مجھے
 ہمیشہ کا سکون اور خوشی مل گئی۔ دریافت کیا اب آپ کہاں ہیں؟ فرمایا انبیاء اور
 صدیق اور شہداء کے ہمراہ ہوں۔

ایک بزرگ فاضل مجددی رحمۃ اللہ علیہ
 جمعہ اور جمعرات کو ارواح کی ملاقات۔ کو ان کے کسی عزیز نے خواب میں دیکھا
 اور دریافت کیا کیا آپ مرے نہیں تھے۔ کیوں نہیں؟ دریافت کیا اب آپ کہاں ہیں
 فرمایا اب میں جنت کے باغ میں ہوں۔ میں اور میرے ساتھی جمعہ کے جمعہ رات
 کو اور جمعہ کو بکر بن عبد اللہ موفی کے پاس جمع ہوتے ہیں اور تمھارے حالات معلوم کرتے

marfat.com

Marfat.com

کرتے ہیں۔ دریافت کیا اجسام کے ساتھ یا عرف ارواح جمع ہوتی ہیں۔ فرمایا جسم قوی و سیدہ ہو چکے۔ بس ارواح ملتی ہیں۔

حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا گیا کہ آپ اللہ کی بے پرواہی اور فرار ہے ہیں کہ میں نے بندے کے حق میں اس کے پروردگار سے زیادہ کسی کو بہتر نہیں پایا۔

کہتے ہیں کہ ایک بزرگ جن کا نام نامی ہاسم گرامی مرزہ ہمدانی تھا۔ پیشانی کا روشن ہونا، یہ بزرگ اتنے طویل سجدے کیا کرتے تھے کہ ان کی پیشانی پر مٹی کے نشانات ظاہر ہو گئے تھے۔ آپ کو آپ کے کسی عور نے خواب میں دیکھا کہ آپ کے سجدے کی جگہ روشن و تاباں ہے۔ دریافت کیا کہ آپ کے چہرہ پر یہ کیسی روشنی ہے۔ فرمایا مٹی کے نشانات کے سبب میری پیشانی کو نورانی کیا گیا۔ دریافت کیا آخرت میں آپ کا کیا درجہ ہے۔ فرمایا بہترین منزل نصیب ہے اور ایسا گھر جس سے اس کے کلین منتقل ہوں۔ گئے اور مرے گئے نہیں۔

ابو یعقوب قاری نے کہا کہ میں نے خواب حضرت اولیس قرنی کا وصیت کرنا، میں ایک گندی رنگ کا آدمی دیکھا جس کے پیچھے پیچھے بہت سے لوگ تھے۔ دریافت کیا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے کہا یہ حضرت اولیس قرنی ہیں۔ بالآخر میں بھی ان کے پیچھے چل پڑا اور عرض کی کہ حضرت کچھ وصیت فرمائیے اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ آپ نے میری طرف رخ سے دیکھا۔ میں نے کہا میں ہدایت کی تلاش میں ہوں میری رہنمائی فرمائیے اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ بالآخر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا اللہ کی رحمت اس کی اطاعت کے پاس ڈھونڈو۔ اور گناہوں کے پاس اس کا مذہب ہے ان سے اجتناب کیجئے اور اس کے ماہین اپنی امیدیں اللہ سے منقطع نہ کرو۔ پھر آپ مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔

marfat.com

Marfat.com

ابن سکنی نے کہا کہ میں نے سوسہ کو خواب میں دیکھا اور دریافت
افضل ذکر کی تلقین کیا کہ آپ کے نزدیک کون سا عمل افضل ہے۔ فرمایا
ذکر کی مجالس قائم کرنا افضل ترین عمل ہے۔

ابو جلیح نے کہا کہ میں نے سلمہ بن کہیل رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں
تہجد کی تلقین کرتا دیکھا اور دریافت کیا کہ آپ کے نزدیک کون سا عمل افضل
ہے فرمایا تہجد کی نماز۔

ابو بکر بن ابی مریم نے کہا کہ میں نے وقاد بن بشر کو خواب میں
خوف اللہ کا راز دیکھا اور دریافت کیا کہ تمہارا کیا حال ہے۔ فرمایا ہر مشقت
سے خلاصی مل گئی۔ دریافت کیا کہ کون سا عمل تیرے نزدیک افضل ہے۔ فرمایا میرے
نزدیک اللہ کے خوف سے رونا سب سے افضل عمل ہے۔

موسیٰ بن وراذ نے کہا کہ میں نے حضرت
نیکیلوں اور بدیلوں کا دکھایا جانا، عبد اللہ بن ابی جیبہ رحمۃ اللہ علیہ
کو خواب میں دیکھا فرما رہے ہیں کہ میری نیکیاں اور برائیاں دکھائی گئیں۔ میں نے
اپنی نیکیوں میں انار کے وہ دانے بھی دیکھے جو زمین پر گرے پڑے تھے اور میں نے
انہیں ہٹا کر رکھا یا تھا اور برائیوں میں ریشم کے وہ دو ڈورے بھی دیکھے جو میری ٹوپی
میں تھے۔

جویریہ بن اسامہ نے کہا کہ ہم عبادان میں رہتے تھے ہمارے
حور کا نمودار ہونا، قریب ہی ایک کوئی نوجوان آکر رہنے لگا۔ وہ بہت بڑا عابد
تھا۔ قضاے کارفت ہو گیا۔ شدت کی گرمی تھی۔ خیال یہ تھا کہ کچھ موسم خشک ہو جائے
تو اسے دفن کیا جائے۔ مدفن سے پہلے میری آنکھ لگ گئی۔ میں نے خواب میں دیکھا
جیسے میں قبرستان میں ہوں وہاں موتی کا ایک بند گنبد ہے جو نہایت خوبصورت ہے۔

marfat.com

Marfat.com

میں اسے دیکھ رہی تھی کہ دیکھتے ہی وہ پھٹا اور اس میں سے ایک نوجوان حور جو نہایت حسین و جمیل تھی جگمگاتی ہوئی برآمد ہوئی اور اس نے میرے پاس آکر کہا: اللہ! تم ظہر کے وقت سے زیادہ انھیں ہمارے پاس آنے سے روکنا۔ گھر آکر میری آنکھ کھل گئی پھر ان کے دفن کرنے اور کفن کرنے میں لگ گیا۔ اور میں نے اسی جگہ ان کی قدر کھدوائی جہاں گنبد دیکھا تھا۔ بالآخر انھیں وہیں دفن کر دیا گیا۔

عبد الملک بن عتاب لیشی نے کہا کہ میں نے عامر رضائے خداوندی کا رازہ بن عبد قیس کو خواب میں دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ کے نزدیک کون سا عمل افضل ہے۔ فرمایا میرے نزدیک سب سے افضل عمل رضائے الہی ہے۔

یزید بن ہارون نے کہا کہ میں نے ابو العلاء ایوب منصور کے محل کا دیکھنا۔ علیہ الرحمہ جو مسکین کا بیٹا تھا، کو خواب میں دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ اللہ نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا۔ فرمایا اللہ نے میری محنت فرمادی۔ دریافت کیا کن اعمال سے۔ فرمایا نماز اور روزے سے۔ پھر دریافت کیا منصور بن رازان کے متعلق خبر رکھئے۔ فرمایا ان کا محل تو ہم دور سے دیکھتے ہیں۔

یزید بن نعامة نے کہا کہ ایک بچی دبائی طاعون میں وصال دور کعبت کا ثمرہ کر گئی۔ اس کے باپ نے اسے خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ آخرت کی باتیں بتاؤ۔ اس نے کہا اے میرے باپ ہم ایک ایسی شان دار جگہ پر پہنچ گئے ہیں کہ ہم جانتے تو ہیں مگر عمل نہیں کر سکتے لیکن تم عمل کر سکتے ہو مگر جانتے نہیں ہو۔ واللہ! ایک دو تسبیحات اور ایک دو رکعات جو میرے اعمال نامے میں ہوں مجھے دنیا جہان سے زیادہ عزیز ہیں۔

سجدوں کا ثمرہ آخرت، بخیر بن مزہ نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا جیسے

میں جنت کے کسی درجہ میں داخل ہو گیا ہوں۔ اور اسے چل پھر کر دیکھ رہا ہوں اور خوش ہو رہا ہوں۔ اتنے میں نہیں لے دیکھا کہ اس کے ایک گوشے میں سجد کی کچھ مستورات ہیں۔ میں نے انہیں جا کر سلام کیا اور ان سے دریافت کیا کہ تم نے کس عمل سے یہ مقام حاصل کیا۔ انہوں نے سجدوں اور تکبیرات کی وجہ سے یہ مقام ملے۔

عبد الملک کی بیٹی فاطمہ اور حضرت سرکارِ دو عالم کی صحابہ سمیت زیارت کرنا۔ عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ کا بیان ہے کہ ایک شب کو حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے جاگ کر فرمایا کہ میں نے ایک بہت اچھا خواب دیکھا ہے میں نے کہا میں قربان جاؤں سناؤ۔ فرمایا صبح تک بیان نہیں کروں گا۔ پھر صبح صادق کے بعد مسجد میں جا کر نماز پڑھی۔ پھر واپس اپنی جگہ پر تشریف لے آئے۔ میں نے یہ تمنائی غنیمت جانی اور خواب سنانے کی بڑے ذوق شوق سے درخواست کی۔ فرمایا۔ میں نے دیکھا جیسے کوئی مجھے ایک سرسبز و شاداب اور وسیع زمین پر لے گیا وہاں ایسے معلوم ہوتا تھا جیسے زمردیں فرش بچھا ہوا ہے۔ اتنے میں میں نے اس میں ایک سفید چاندی جیسا عمل دیکھا۔ پھر کیا دیکھا کہ اس سے ایک شخص باہر آ کر صبح کو اعلان کرتا ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں۔ اتنے میں دیکھا کہ آپ تشریف لے آئے اور اس عمل میں داخل ہو گئے پھر اس عمل سے دوسرا شخص باہر آ کر صبح کو کہتا ہے کہ حضرت ابو بکر بن ابی قحافہ رضی اللہ عنہ کہاں ہیں۔ پھر دیکھا کہ ایک اور شخص نکل کر اعلان کرتا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کہاں ہیں۔ اتنے میں کیا دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی تشریف لے آئے اور اس میں داخل ہو گئے۔ پھر ایک اور شخص نکل کر اعلان کرتا ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کہاں ہیں۔ آپ بھی اگر اس میں داخل ہو جاتے ہیں۔ پھر ایک اور شخص نکل کر اعلان کرتا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کہاں ہیں

marfat.com

Marfat.com

آپ بھی تشریف لاکر اس میں داخل ہو جاتے ہیں۔ پھر ایک اور شخص نکل کر اعلان کرتا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کہاں ہیں؟ بالآخر میں بھی اٹھ کر اس میں داخل ہو جاتا ہوں۔ میں آپ کے پاس پہنچتا ہوں۔ آپ کے صحابہ کرام آپ کے چاروں طرف ہیں۔ میں دل ہی دل میں خیال کر رہا ہوں کہ کہاں بیٹھوں۔ بالآخر اپنے نانا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھ جاتا ہوں۔ پھر غور سے دیکھتا ہوں تو آپ کے دائیں طرف حضرت ابو بکر صدیق ہیں اور بائیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہیں۔ مزید غور کیا تو کیا دیکھا کہ حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مابین ایک اور صاحب بیٹھے ہوئے ہیں۔ دریافت کیا کہ یہ صاحب کون ہیں تو فرماتے ہیں کہ یہ حضرت علی علیہ السلام ہیں۔ پھر مجھے اُرد کے پردے کے پیچھے سے ایک آواز آتی ہے کہ اے عمر بن عبد العزیز! جس داہ پر تم قائم ہو اسے مضبوطی سے تھامے رہو اور اس پر نہ چمے رہو۔ پھر مجھے باہر آنے کی اجازت مل جاتی ہے۔ پیچھے مڑ کر دیکھتا ہوں تو اچانک میرے پیچھے پیچھے حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ یہ کہتے ہوئے تشریف لارہے ہیں۔ تمام تعریف اللہ ہی کے لیے ہے کہ جس نے میری استعانت فرمائی۔ اور آپ کے پیچھے حضرت علی المرتضیٰ خیر خدا رضی اللہ عنہ یہ کہتے ہوئے تشریف لارہے ہیں۔ تمام تعریف اللہ کے لیے ہے اللہ نے مجھے معاف فرمادیا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ کے پاس حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بیٹھے ہوئے ہیں۔ میں بھی آپ کو سلام کر کے بیٹھ گیا۔ اتنے میں کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت علی المرتضیٰ شرف خدا اور حضرت امیر معلویہ رضی اللہ عنہما کو لایا گیا اور انھیں مکان میں داخل کر کے دروازہ بند کر دیا گیا۔ میں برابر دیکھ رہا تھا۔ پھر وہاں سے بہت جلد حضرت علی المرتضیٰ شرف خدا رضی اللہ عنہ یہ کہتے ہوئے نکلے کہ کعبہ کے رب کی قسم میرے جھگڑے کا فیصلہ ہو گیا۔ پھر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یہ کہتے ہوئے نکلے کہ کعبہ کے رب کی قسم اللہ نے میری مغفرت فرمادی۔

حضرت فاروق اعظم کی گریہ زاری۔ ایک شخص نے حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ

عذ کے ہاں اگر کہا کہ میں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ کے دائیں جانب حضرت ابو بکر اور بائیں جانب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور دو شخص جھگڑتے ہوئے آئے ہیں۔ آپ ان دونوں کے آگے تشریف فرما ہیں۔ پھر حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اسے عمر جب تم عمل کرو تو ان دونوں جیسے عمل کرنا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے تم کھلا کر دریافت کیا کہ تم نے جو یہ خواب دیکھا ہے اس نے تم کھا کر یقین دلایا یہ سنتے ہی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ گریہ زاری کرنے لگے۔

عبد الرحمن بن غنم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے حضرت معاذ

وعدہ ایغالی کا راز:۔ بن جبل رضی اللہ عنہ کو تین برس کے بعد خواب میں ایک

چت کبرے گھوڑے پر سوار دیکھا۔ پیچھے کچھ سفید آدمی ہیں جو سبز کپڑوں میں ملبوس چت

کبرے گھوڑوں پر سوار ہیں۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرما رہے ہیں کہ کاش میری مغفرت

اللہ میرے سعوت و احترام کی لوگوں کو بھی خبر ہو جائے۔ پھر اپنے دائیں ہاتھ پر دیکھ کر

فرماتے ہیں اے ابن رواحہ اے ابن مطلقون الحمد لله الذی صدقنا انما الحمد لله

اللہ نے اپنا وعدہ پورا کر دیا اور ہمیں اس سرزمین کا وارث بنا دیا۔ ہم بہشت میں جہاں چاہتے

ہیں امام سے رہتے ہیں۔ اہل عمل کا کیا ہی اچھا بدلہ ہے۔ پھر مجھ سے مصافحہ کیا اور سلام کیا۔

قیصہ بن عقیبہ نے کہا کہ میں نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ

دیدار الہی کا راز:۔ کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا

سلوک کیا۔ آپ نے مندرجہ ذیل اشعار پڑھے۔

نظرتُ اِلٰی رَبِّیْ عِیَاشًا فَقَالَ لِيْ

هٰنِیْثًا بِرِضَایَ عَنْكَ يَا ابْنَ سَعِیْدٍ

فَقَدْ كُنْتُ قَوَامًا اِذَا لَيْسَ قَدْ وَجَا

بِعَبْرَةِ تَحْزُوْنٍ وَ قَلْبٍ عَمِيْدٍ

marfat.com

نَدُّدَنكَ تَاخْتَرُ أَيَّ قَصْرِ تُرْبُدُهُ
دُنُورِي فَيَاتِي مِنْكَ عَيْرُ بَعِيدِ

ترجمہ: میں نے اپنے پروردگار کو اپنے دربار دیکھا۔ میرے رب نے فرمایا اے ابن سید میری رضا تمہیں مبارک ہو۔ کیونکہ شب یا ایک میں تم تہجد پڑھا کرتے تھے۔ تمہاری آنکھ سے غم کے آنسو جاری تھے اور دل میں درد تھا۔ اب تمہیں اختیار ہے جو عمل چاہو چمن لو اور میرا دیدار کرتے رہو کیونکہ میں تمہارے قریب ہوں۔

ابن عیینہ نے کہا کہ میں نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کو ارواح کا پرواز کرنا، خواب میں دیکھا کہ جنت میں کھجور کے درخت سے اُلک کر کسی اور درخت پر جا بیٹھتے ہیں۔ پھر اس سے اُلک کر کھجور کے درخت پر آجاتے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ اس جیسی نعمت کے لیے عمل کرنے والوں کو عمل کرنے چاہیئے۔ آپ سے دریافت کیا گیا کہ کن اعمال سے جنت حاصل ہوئی۔ فرمایا تقویٰ و برہیزگاری سے۔ پھر دریافت کیا گیا کہ علی بن عاصم کس حال میں ہیں۔ فرمایا ہم انھیں تارے کی طرح دیکھتے ہیں۔

شعبۃ بن ججاج اور سعید بن کدام رحمۃ اللہ علیہ دونوں رب راضی سب جگہ راضی: حافظ تھے اور دونوں نہایت صالح آدمی تھے۔ ابو احمد بسیدی کہتے ہیں کہ میں نے دونوں کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ ابو بطلام اللہ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں میرے یہ اشعار یاد کرنے کی توفیق دے۔

حَبَابِي إِلَهِي فِي الْجَنَاتِ بِقَبَّةِ
لَهَا أَلْفُ بَابٍ مِنَ الْجَيْنِ وَجَوْهَرَا
وَقَالَ لِي الرَّحْمَنُ يَا شُعْبَةُ الَّذِي
تَبَحَّرَ فِي جَمْعِ الْعُلُومِ فَكَثُرَا

marfat.com

Marfat.com

تَتَّقُمْ بِقُرْبِي اَنْتُمْ عِنْدَكَ ذُو رِضًا
 وَ عَنْ عُبَيْدِ الْقَوَّامِ فِي اللَّيْلِ مُسْعِرًا
 كَقِيٍّ مَرَّ عِزًّا اِبَانِ مَسِيْرًا سُرَابِي
 وَ اَكْثِيْفًا عَثًّا وَ جِهِي اُنْكَرِيْمَ لِيَنْظُرًا
 وَ هَذَا فَعَالِي بِاَلذِيْنَتِ تَتَّكُوْرًا
 وَ لَمْ يَالَفُوْا فِي سَالِفِ الدَّهْرِ مُنْكَرًا

ترجمہ مجھے میرے رب تعالیٰ نے جنتوں میں ایسا گنبد عطا کیا ہے جس کے ایک ہزار دروازے ہیں اور چاندی اور موتی کا ہے اور مجھ سے رحمن اللہ نے فرمایا کہ اسے شعبۂ جو کثرت علوم کے جمع کرنے میں ماہر تھا۔ اب میرے پاس موج اڑا میں تجھ سے راضی ہوں اور اپنے بندے مسعر سے بھی جو تہجد گزار تھا مسعر کے لیے یہی عزت کافی ہے کہ اُسے میرا دیدار حاصل ہے اور اس کے لیے میں اپنا عورت والا چہرہ کھول دیتا ہوں۔ عبادت کرنے والوں کے ساتھ میرا یہی سلوک ہے جو ماضی میں بڑی باتوں کے عادی نہیں تھے۔

احمد بن محمد لبیدی نے کہا کہ میں نے امام احمد رحمۃ اللہ
 دیدار کی لطف اندوزی کی۔ علیہ کو خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ اللہ نے آپ
 کے ساتھ یہی سلوک کیا۔ فرمایا میری محضت فرمادی اور فرمایا اے احمد یاد ہے کہ تم نے میری
 خاطر ساٹھ کوڑے کھائے تھے۔ بولے یاد ہے۔ فرمایا میں نے اپنا چہرہ تمہارے لیے مباح
 کر دیا ہے اب اس کے دیدار کا لطف اٹھاتے رہو۔

ایک دفعہ ایک طرطوسی نے بارگاہِ خداوندی میں دعا کی
 زیورات سے آراستہ کرنا۔ اللہ مجھے اہل قبور کی زیارت کراتا کہ میں ان کے امام
 کے بارے میں دریافت کروں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ پھر میں نے

marfat.com

Marfat.com

دس برس کے بعد خواب میں دیکھا جیسے اہل قبور اپنی قبروں سے نکل آئے ہیں اور مجھ سے ہر شخص پہلے بات کرنا چاہتا ہے۔ انہوں نے مجھ سے کہا کہ تم دس برس سے بارگاہِ اعلیٰ میں دُعا کر رہے ہو کہ اللہ تمہیں ہمیں دکھلائے اور تم ایک ایسے شخص کے متعلق ہم سے دریافت کرو جو تم سے جس وقت جُدا ہوا ہے اسی وقت سے اسے فرشتے طوبیٰ کے درخت کے نیچے زیورات سے آراستہ کر رہے ہیں۔

ابو محمد عبدالحق فرماتے ہیں کہ یہ خبر آپ کے درجہ کی بلندی پر آپ کے مقام الحاصل کلام کو بلندی پر اور آپ کے مرتبہ کی عظمت پر دلالت کرتی ہے۔ فرشتے آپ کے حال کا وصف انہیں الفاظ میں بیان کر سکے۔ اور اسی عبارت سے آپ کی شان کی بلندی کی تعبیر کر سکے۔

ایک سقاہ ابو جعفر رفیق بشر بن عاصم کلیم اللہ سے لقلائے مشرف کا حصول کرنے کا کہ ایک دفعہ حضرت معروف کوفی رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا جیسے کہیں سے آرہے ہیں۔ میں نے دریافت کیا کہ آپ کہاں سے آرہے ہیں۔ فرمایا جنت الفردوس میں کلیم اللہ سے ملاقات کر کے آرہے ہیں۔ عاصم جذری نے کہا کہ میں نے خواب میں حضرت بشر عافی رحمۃ روزی کھانا پلینا۔ اللہ علیہ سے ملاقات کی اور دریافت کیا کہ ابو نصر آپ کہاں سے آرہے ہیں۔ فرمایا علیین سے آرہا ہوں۔ میں نے پوچھا امام احمد بن حنبل کس حالت میں ہیں فرمایا میں نے انہیں اس وقت حضرت عبد الوہاب و راق رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اللہ کے آگے پھوڑا ہے۔ دونوں کھاتے پیتے ہیں۔ دریافت کیا اور آپ۔ فرمایا اللہ کو معلوم تھا کہ مجھے خورد و نوش کی کچھ زیادہ رغبت نہیں۔ اس لیے اس نے اپنا دیدار میرے لیے جائز فرمادیا۔

اہل جنابزہ کی مغفرت :- ابو جعفر سقاہ نے کہا کہ میں نے حضرت بشر عافی علیہ الرحمۃ کو

marfat.com

Marfat.com

خواب میں دیکھا اور اُس سے دریافت کیا اللہ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ فرمایا مجھ پر لطف و کرم اور رحم فرما۔ اور فرمایا اسے بشر! اگر تم میرے لیے آگ کے انگاروں پر بھی سجدہ کرتے تو میں نے جو تمہاری نسبت لوگوں کے دلوں میں پیدا کر لی ہے اس کا بھی شکر ادا نہ کرتے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے لیے آدھی جنت ردا فرمادی ہے کہ میں اس میں جہاں چاہوں آرام سے کھاؤں پیوں اور اس نے میرے جنازے میں جو شریک تھے سب کی مغفرت کا وعدہ فرمایا ہے۔ میں نے پوچھا اسے اب نعمت کس حال میں ہو۔ فرمایا وہ اپنے مبر و فاقہ کے سبب لوگوں سے اوجھڑیں۔

عبداللہ فرماتے ہیں کہ غالباً آدھی جنت سے جنت کی آدھی نعمتیں الحاصل کلام مراد ہیں کیونکہ جنت کی نعمتوں کے دو حصے ہیں۔ نصف روحانی ہیں اور نصف جسمانی ہیں۔ بشری عالم برزخ میں تو روحانی نعمات سے لذت اندوز ہوں گے۔ اور قیامت کے روز جب احوال اپنے اجسام میں چلی جائیں گی تو ان روحانی نعمات پر جسمانی نعمات کا بھی اضافہ کر دیا جائے گا۔ بعض کے نزدیک جنت کی نعمات علم و عمل پر مرتب ہوتی ہیں۔ لہذا بشری نعمتوں کی نسبت علمی نعمتوں میں زیادہ حصہ ہے۔

اہل اللہ میں سے کسی نے حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ کو خواب

ذوق برق لباس پہننا۔ میں دیکھا کہ رصافہ میں اس جگہ خوب صورت لباس میں تشریف فرما ہیں جہاں اکثر بیٹھے تھے۔ فرماتے ہیں میں نے آپ کی طرف بڑھ کر سلام کیا اور سامنے بیٹھ کر دریافت کیا کہ آپ کا خاص ساتھی کون ہے؟ فرمایا جو سب سے زیادہ اللہ کا ذکر کرتا ہے، اب سے زیادہ حقوق اللہ کی حفاظت کرتا ہے اور اللہ کی رضا تلاش کرنے میں سب سے زیادہ آگے ہے۔

ابو عبد الرحمن ساحلی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے

یسرہ بن سلیم کی وصیت۔ حضرت یسیرہ علیہ الرحمۃ جو سلیم کے بیٹے تھے، کو

marfat.com

Marfat.com

خواب میں دیکھا اور کہا کہ آپ ایک لمبے عرصہ تک غائب رہے۔ فرمایا سفر بہت طویل ہے دریافت کیا اب کے ہاں کیا معاملہ پیش آیا۔ فرمایا رخصت مل گئی کیونکہ ہم رخصتوں پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ میں نے کہا مجھے کیا حکم ہے فرمایا سنت نبوی اور اتباع اولیاء کی صحبت سے آگ سے نجات مل جاتی ہے اور قرب الہی حاصل ہو جاتا ہے۔

ابو جعفر فریر نے کہا کہ میں نے حضرت عیسیٰ بن زاذان

خواب میں ملاقات عجوبہ بہ کہ خواب میں دیکھا اور پھر دریافت کیا کہ اللہ نے آپ

کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ تو آپ نے درج ذیل شعر پڑھے

لَوْ رَأَيْتَ الْحِسَانَ فِي الْخُلْدِ حَوْثٍ
وَ أَكَوَيْبٍ مَعَهَا لِلسَّرَابِ
تَيَّرْتَمَنُّ بِالنَّكْتَابِ جَمِيعًا
يَتَمَشِينَ مُسْبَلَاتِ الثِّيَابِ

ترجمہ: کاش تم جنت میں خوبصورتوں کو میرے ارد گرد دیکھتے جن کے پاس
مشروبات کے جام ببالب ہیں جو نہایت عمدگی سے کتاب پڑھ رہے ہیں
اور جو کپڑے گھسیٹتی ہوئی چلی آرہی ہیں۔

بعض رفقاء نے ابن جریر نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا

قبور پر شامیانے ہونا۔ کہ میں مکہ کے قبرستان میں ہوں۔ میں نے ہر قبر پر شامیانے

تھا ہوا دیکھا۔ مگر ایک قبرستان پر شامیانے کے ساتھ خیمہ بھی دیکھا اور بیری کا درخت بھی دیکھا۔

میں خیمہ کے دروازے پر آیا اور سلام کر کے جو اند گیا تو وہاں سلم بن خالد نکلی کہ وہ دیکھا۔ میں

نے ان کو سلام کرنے کے بعد دریافت کیا۔ اے خالد کے باپ یہ کیا بات ہے کہ سب

قبور پر شامیانے ہیں مگر تمہاری قبر پر شامیانے کے ساتھ خیمہ بھی ہے اور بیری کا درخت

بھی ہے۔ فرمایا میں بکثرت روزے رکھا کرتا تھا۔ میں نے دریافت کیا ابن جریر کی قبر

marfat.com

Marfat.com

قبر کہ مر ہے اور ان کا مقام کونسا ہے۔ میں ان کے پاس اٹھتا بیٹھتا تھا۔ میں اب انہیں سلام کرنا چاہتا ہوں۔ یہ سن کر آپ نے ہاتھ سے شہادت کی انگلی گھما کر فرمایا۔ ابن جریج کی قبر کہاں ہے۔ ان کا اسم اللہ تو علیین میں اٹھایا گیا۔

حضرت حماد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ نے خواب میں اپنے کسی دائمی سکون کا عطا ہوتا۔ ساتھی کو دیکھا اور دریافت کیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا۔ فرمایا مجھ سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا تم دنیا میں تو تکلیف اٹھاتے رہے آج میں تمہیں اور دکھ اٹھانے والوں کو ہمیشہ کا سکون بخشتا ہوں۔ یہ موضوع بہت فراخ ہے۔

یاد رہے اگر تمہارا دل اس کی تصدیق گوارا نہ کرے اور یہ کہہ کر الحاصل کلام "نظر انداز کر دو کہ یہ تو خواب ہی ہیں۔ نہ معلوم غلط ہوں یا صحیح ہوں تو اس کے خواب میں غور کیجئے۔ جس نے اپنے کسی ساتھی کو یا اپنے کسی عزیز کو یا کسی اور کو خواب میں دیکھا اور اسے ایسی باتوں کی خبر سے باخبر کیا جن کو اس کے سوا کوئی دوسرا نہیں جانتا تھا۔ یا اسے اپنا گالیا ہوا خزانہ بتایا یا کسی آنے والی آفت کی اطلاع دی یا مستقبل میں کوئی خوشخبری سنائی اور اس کی اسی طرح تصدیق ہو گئی یا یہ بتایا کہ وہ یا اس کے گھر کا کوئی شخص اتنے عرصہ میں مر جائے گا۔ پھر اسی طرح ہوا بھی یا اسے ارزانی یا قحط کی خبر دی یا دشمن کے حملہ یا کسی آنے والی وبا کی خبر دی۔ یا کسی بیماری کی خبر دی یا اپنے فرض کی خبر دی اور خبر کے مطابق تمام باتوں کا ظہور ہوا۔ اس قسم کے واقعات شمار سے باہر ہیں اور لوگ ان میں مشترک ہیں۔ ہم نے اور مردوں نے اس بارے میں عجائبات کا مشاہدہ کیا ہے۔ جن لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ یہ تمام خیالات و اعتقادات ہیں غلط ہے بلکہ محال ہے کہ چونکہ نفس میں کبھی ان باتوں کے جاننے کی صلاحیت نہیں جو خواب میں جہانی گئی ہیں۔ بلکہ وہ خیال میں بھی نہیں ہوتیں اور نفس کے پاس ان کی کوئی نشانی

ہوتی ہے۔ ہم اس کے منکر نہیں ہیں کہ کبھی خیالات بھی خواب کا سبب بنتے ہیں کیونکہ بعض خیالات و اعتقادات سے بھی دکھائی دیتے ہیں۔ بلکہ لوگوں کے اکثر خواب صرف ان کے خیالات و اعتقادات کی صورتیں ہوتی ہیں۔ خواہ واقع کے مطابق ہوں یا واقع کے مطابق نہ ہوں۔

خواب تین اقسام میں منقسم ہے۔ بعض خواب اللہ کی طرف سے ہوتے اقسام خواب ہیں۔ بعض شیطان کی طرف سے اور بعض خیالات ہوتے ہیں۔ سچے خواب چنانچہ اقسام میں منقسم ہیں۔ الہامی خواب میں اللہ تبارک و تعالیٰ بندے کے دل میں نیند میں کوئی بات ڈال دیتا ہے۔ گویا اللہ تبارک و تعالیٰ خواب میں اپنے بندے سے کلام فرماتا ہے جیسا کہ عبادۃ بن صامت وغیرہ کا قول ہے۔ تمثیلی خواب یہ ہے کہ خواب کا فرشتہ تمثیلی رنگ میں کوئی بات بتاتا ہے۔ ارواح کی طرف سے خواب یعنی سونے والے کی روح اپنے کسی مردہ عزیز دوست کی روح سے ملتی ہے اور وہ روح اسے کوئی بات بتاتی ہے۔ عروجی خواب یعنی سونے والے کی روح اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف پروردگارتی ہے اور خواب نظر آتا ہے۔ جنسی خواب یعنی سونے والے کی روح جنت میں جا پہنچتی ہے اور اسے دیکھتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ غرضیکہ زندوں اور مردوں کی ارواح کا اجتماع بھی ہے خواب کی ایک قسم ہے جو لوگوں کے نزدیک عروس کی مجلس سے ہے۔ اس مسئلہ میں لوگوں میں اختلاف ہے۔

بعض کے نزدیک روح میں تمام علوم پائے جلتے روح اور معرفت روح ہیں لیکن اسے عالم کی مصروفیتوں نے ان کے مطالعہ سے روک رکھا ہے۔ پھر جب نیند کی وجہ سے روح آزاد ہو جاتی ہے تو اپنی صلاحیت کے مطابق ان میں سے کسی بات کا مشاہدہ کر لیتی ہے۔ اور چونکہ موت سے پوری آزادی مل جاتی ہے اس لیے اب روح کے علوم و معارف پر کمال پر پہنچ جاتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

مگر یہ بات کچھ صحیح بھی ہے اور کچھ غلط بھی ہے۔ کیونکہ رُوح کی آزادی رُوح کو ان علوم و معارف سے آگاہ کرتا ہے۔ جن پر آگاہی آزادی کے بغیر محال ہے لیکن اگر رُوح پوری طرح آزاد ہو جائے تو پھر بھی اللہ کے اس علم پر مطلع نہیں ہو سکتی جسے اس نے اپنے رسولان عظام کو عطا فرما کر مبعوث فرمایا ہے اور نہ ہی ان تفصیلات پر جن کی اللہ نے خبر دی ہے یعنی گزر کے ہوئے اشیاء کی امدان کی قوموں کی تفصیلات پر۔ اسی طرح معاد پر۔ شروط قیامت پر۔ اچھے اور بُرے اُمور پر۔ اسمائے حسنیٰ پر۔ صفات و افعال پر۔ غرضیکہ خسر لیت کی تمام جزئیات پر آگاہ نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ یہ تمام باتیں وحی سے معلوم ہوتی ہیں۔ ہاں رُوح کی آزادی ان باتوں کی معرفت پر رُوح کی معاون ضرور بن جاتی ہیں۔ لیکن انھیں بدن کی معروضیات میں دینی رُوح کے حاصل کردہ معلومات کی نسبت سے۔ ان کے معدن سے حاصل کرنا زیادہ آسان کمزیاں قریب اور زیادہ سے زیادہ ہے۔

بعض کے نزدیک خواب وہ علوم ہیں جن کو اللہ نے خواب کی علمی حیثیت سے۔ کسی سبب کے بغیر انسانی نفس میں شروع ہی شروع میں پیدا فرمایا ہے۔ یہ قول ان کا ہے جو اسباب و حکمت کے قائل نہیں ہیں مگر شریعتِ فطرت اور عقل کے خلاف ہے۔

تمثیل
خواب اور عقل۔ کو کوئی بات مثالی رنگ میں بتاتا ہے لہذا کبھی تو مثالی رنگ میں دکھائی دیتا ہے اور کبھی جو کچھ دکھائی دیتا ہے یعنی اس کا ظور ہو جاتا ہے اور کبھی خواب واقع کے مطابق اسی طرح ہوتے ہیں جس علم و علوم کے مطابق ہوتا ہے۔ یہ قول پہلے دونوں اقوال سے اچھا ہے لیکن خواب اسی پر منحصر نہیں ہے بلکہ اس کے اور بھی اسباب ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے۔

سوالات نمبر ۱ اور جوابات نمبر ۱۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ایک مرتبہ

marfat.com

Marfat.com

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت شیر خدا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ اکثر اوقات حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ہوتے ہیں مگر ہم نہیں ہوتے اور کبھی ہم ہوتے ہیں آپ نہیں ہوتے۔ میں آپ سے تین سوال کرتا ہوں۔ اگر آپ کو جوابات معلوم ہوں تو بتا دیجئے۔ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ نے کہا دریافت کیجئے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کسی کو کسی سے محبت ہوتی ہے حالانکہ وہ اس کا کوئی سلوک نہیں دیکھتا۔ اور کسی کو کسی سے دشمنی ہوتی ہے حالانکہ اس نے اس سے کوئی بُرائی نہیں دیکھی۔ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں میں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ کا فرمان عالی شان ہے کہ اُدراج جمع شدہ لشکر ہیں اور فضا میں ملتی جلتی ہیں۔ پھر جن اُدراج میں تعارف ہو جاتا ہے ان میں انس پیدا ہو جاتا ہے اور جن میں اجنبیت رہتی ہے ان میں دنیا میں سبھی اجنبیت ہی رہتی ہے۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک کا تو جواب ہوا۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا انسان بات کرتا کرتا کوئی بات بھول جاتا ہے۔ پھر اسے اپنا مک بات یاد آ جاتی ہے اس کی کیا وجہ ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ہاں میں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے۔ ہر دل کے لیے چاند کے بادل کی طرح بادل ہوتا ہے۔ پھر جیسے چاند پر بادل چھا کر اس کی روشنی مٹا دیتا ہے اور جب ہٹ جاتا ہے تو پھر چاند روشن ہو جاتا ہے۔ اسی طرح زمین انسانی پر گفتگو کے دوران بادل چھا جاتا ہے اور وہ بات بھول جاتا ہے اور جب ہٹ جاتا ہے تو اسے وہ بات یاد آ جاتی ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا دو کا جواب ہوا۔ پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انسان خواب دیکھتا ہے پھر کوئی خواب تو سچا ہوتا ہے اور کوئی جھوٹا ہوتا ہے اس کی کیا وجہ ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں میں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرما رہے تھے کہ جب

انسان گہری نیند سو جاتا ہے تو اس کی رُوح عرش تک چڑھتی ہے۔ پھر جو عرش کے در سے بیدار نہیں ہوتا تو اس کا وہ خواب سچا ہوتا ہے ورنہ جھوٹا ہوتا ہے۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ الحمد للہ! میں نے موت سے پہلے تینوں کا خواب پایا۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ حیرت کی بات ہے کہ کبھی انسان خواب میں ایسی بات دیکھتا ہے جس کا اس کے دل میں کھٹکا بھی نہیں گزرا تھا۔ اور اس کا وہ خواب سچا ہو جاتا ہے اور بعض خواب کچھ بھی نہیں ہوتا۔ اس پر حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ الَّتِي أُهْمَتْ بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ ۚ وَالَّذِينَ كَانَتْ تُرَاهِنُ أَمْوَالَهُمْ لِيُرْسِلُوهَا إِلَىٰ أَسْمَانٍ كَانَتْ تُرَاهِنُ أَرْوَاحَهُمْ لِئَلَّا يَكُونُوا فِئَةً يُوعَدُونَ أَهْلِيهَا وَلَا يَحْزَنُونَ ۚ بَلْ لَعَنَ اللَّهُ الْفِتْيَانَ الَّتِي خَلَقُوا لِيَكُونَ أُذُنًا لِّلشَّيْطَانِ الَّتِي لَا تَعْلَمُ ۗ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ لَمَّا جَاءُوكَ يَأْتُونَكَ بِاللَّيْلِ عَارِبِينَ مُبْتَئِلِينَ فِي الْأَرْضِ يَخَضُّونَ لَهَا خَرًا مُّبِينًا ۚ فَذَكَرْنَا لَهُمْ عَذَابَنَا الَّذِي أَنشَأْنَا لَهَا لِلنَّاسِ أَرْوَاحًا لِّئَلَّا يَعْلَمُوا ۗ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ فِئَةً لَّيْسَ لَهُمْ شَأْنُ مَنَادٍ إِذْ هُمْ يُصْعَقُونَ ۚ أَنذَرْنَاهُمْ لِقَاءَهُمْ قَبْلَ هَٰذَا وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ۗ فَجَمَعْنَاهُمْ فِي النَّارِ ۚ فَذَكَرْنَا لَهُمْ عَذَابَنَا الَّذِي أَنشَأْنَا لَهَا لِلنَّاسِ أَرْوَاحًا لِّئَلَّا يَعْلَمُوا ۗ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ فِئَةً لَّيْسَ لَهُمْ شَأْنُ مَنَادٍ إِذْ هُمْ يُصْعَقُونَ ۚ أَنذَرْنَاهُمْ لِقَاءَهُمْ قَبْلَ هَٰذَا وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ۗ فَجَمَعْنَاهُمْ فِي النَّارِ ۚ

نہیں ہوئے ان کی ارواح نیند میں بھی قبض کر لیتا ہے۔ پھر وہ ارواح روک لیتا ہے جن پر موت کا فیصلہ ہو چکا ہوتا ہے۔ اور دوسری ارواح ایک مقررہ وقت کے لیے چھوڑ دیتا ہے۔ جن ارواح کو نیند میں چڑھایا جاتا ہے وہ جو کچھ آسمان میں دیکھ آتی ہیں وہ باتیں ٹھیک ہوتی ہیں۔ پھر وہ جب اپنے اجسام کی طرف لوٹائی جاتی ہیں تو فضا میں ان کی شیطان سے ملاقات ہو جاتی ہے اور ان کی جھوٹی باتیں بتا دیتے ہیں۔ ایسے خواب جھوٹے ہوتے ہیں۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب ارواح کا اوپر چڑھنا انسان سو جاتا ہے تو اس کی رُوح اوپر چڑھتی ہے یہاں تک کہ عرش کے پاس جا پہنچتی ہے۔ پھر اگر وہ پاک ہوتا ہے تو رُوح کو جہنم کی اجازت ملتی ہے ورنہ نہیں ملتی۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ارواح جمع ارواح کا باہم محبت کرنا۔ شدہ شکر ہیں اور باہم ملتی جلتی ہیں۔ پھر بعض ان میں گھوڑوں کی طرح منخوس بھی ہوتی ہیں۔ پھر جب ان ارواح میں تعارف ہو جاتا ہے تو ان میں محبت ہو جاتی ہے ورنہ اختلاف ہو جاتا ہے۔ لوگ قدیم زمانے سے اب تک یہ بات

جاتے ہیں اور اس کا شاہدہ کرتے چلے آئے ہیں۔

اگر کوئی کہے کہ بسا اوقات انسان زندہ شخص کو بھی خواب میں دیکھ
اجتماع ارواح ہے۔ یقیناً ہے اور کبھی کبھی دونوں کے مابین کافی فاصلہ ہوتا ہے
ان کی ارواح کا کس طرح اجتماع ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو مثال ہوتی ہے جسے
خواب کافرشتہ مثال کے رنگ میں پیش کرتا ہے۔ یا خواب دیکھنے والے کا خیال ہوتا ہے
جو خواب میں اس کے لیے مجرور دیا جاتا ہے۔

صیب بن اوس نے کیا خوب کہا ہے

سُقِيَا لَطِيْفِكَ مِنْ نُرُوْرٍ اَتَاكَ بِهِ
حَدِيْثُ نَفْسِكَ عِنْدَهُ وَهُوَ مَشْغُوْلٌ

اے عزیز! اللہ تیرے تصور کو شاداب رکھے کہ مجھے اس کی بدولت تیری

زیارت ہوگئی۔

اے میرے تصور میں تجھ پر قربان۔ وہ گویا سامنے ہے اور میں ہوں۔ کبھی دو ارواح
میں کوئی خاص مناسبت ہوتی ہے۔ اور دونوں کا انتہائی گہرا اور پوشیدہ واسطہ ہوتا
ہے۔ جس کی وجہ سے ہر ایک کو اپنے ساتھی کے بعض واقعات کا شعور ہو جاتا ہے۔ گو
ان کا کسی غیر کو شعور نہ ہو۔ لوگ اس سلسلے میں عجائبات کا شاہدہ کر چکے ہیں۔ غرضیکہ
زندوں اور مردوں کی ارواح کا اجتماع بھی ہوتا ہے اور زندوں زندوں کی ارواح کا
بھی اجتماع ہوتا ہے۔

بعض سلف صالحین کا قول ہے کہ ارواح کی

فرشتہ کو اُم الکتاب کامل جانا ہے۔ فضا میں ملاقات ہو جاتی ہے اور تعارف

ہو جاتا ہے۔ پھر بات چیت ہوتی ہے۔ پھر ان کے پاس خواب کافرشتہ وہ بھلائی یا بُرائی

لے آتا ہے جو انھیں لاحق ہونے والی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سچے خوابوں پر

marfat.com

Marfat.com

ایک ذشتہ مقرر فرمادیا ہے جو ہر ایک شخص سے شناسا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے ہر شخص کے حالات کی تعلیم دی ہے۔ وہ ہر شخص کے آنے والے طبعی دینی و دنیوی انقلابات سے واقف ہوتا ہے اور تمام تفصیلات کو اچھی طرح جانتا ہے۔ کوئی جزئی اس سے پوشیدہ نہیں اور نہ ہی وہ اپنے جاننے میں خطا کرتا ہے۔ اس فرشتے کو اُم المکتا سے ان حوادث کی تحریر مل جاتی ہے جو کسی انسان کو پیش آنے والے ہوتے ہیں۔ پھر وہ انہیں کے مدبر و محوسات اور امثال کے رنگ میں اس کی عادت کے مطابق ڈھال دیتا ہے۔ چنانچہ کبھی تو اسے گزرے ہوئے یا آنے والے کی بھلائی کی خوشخبری سنا دیتا ہے۔ اور کبھی ان گناہوں سے جن کا اس نے قصد کیا ہے یا مرتکب ہو چکا ہے ڈراتا ہے اور کبھی ان بڑی باتوں سے نفرت دلاتا ہے جن کے اسباب تمہیں ہو چکے ہیں تاکہ وہ اسے اسباب سے ٹکرا جائیں جو انہیں مٹادیں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے خواب میں اپنی عنایت اور مہربانی سے تشبیہ اور بیدار کرنے کے لیے اور بھی مصلحتیں رکھی ہیں۔ اور خواب کا ایک طریقہ اندراج کی آپس میں ملاقات و تعارف کا بھی مقرر فرمایا ہے۔ بہت سے لوگوں کی اصلاح خوابوں ہی سے ہو جاتی ہے۔ اور وہ گناہوں سے خلوص کے ساتھ توبہ کر کے اولیاء اللہ اور طالبِ حق بن جاتے ہیں۔ اور بہت سے ان کے ذریعہ صاحبِ ثروت بن جاتے ہیں اور گڑا ہوا خزانہ پا جاتے ہیں۔

ایک آدمی کا بیان ہے کہ ایک بار ہم تین آدمی سفر پر روانہ خزانہ کا انکشاف ہوئے۔ سفر کے دوران ہمارا ایک ساتھی سو گیا۔ ہم نے دیکھا اس کی ناک سے چراغ جیسی روشنی نکل کر ایک قریب ہی غار میں چلی جاتی ہے۔ پھر واپس لوٹ کر اس کی ناک میں داخل ہو جاتی ہے۔ پھر وہ آنکھیں مل کر اٹھ بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے ایک عجیب خواب دیکھا ہے۔ میں نے دیکھا کہ اس غار میں اتنا آغا خزانہ ہے۔ چنانچہ ہم اس غار میں جلتے ہیں تو وہاں اتنا ہی خزانہ پاتے ہیں جتنا وہ خواب میں دیکھتا ہے۔

marfat.com

کہتے ہیں کہ حضرت عبد المطلب رضی اللہ عنہ کو خواب ہی میں زمزم
زمزم کا انکشاف :- کی جگہ بتائی گئی تھی اور انھیں اس جگہ خزانہ بھی ملا تھا۔

کہتے ہیں کہ عمیر بن وہیب سے خواب میں کہا گیا تھا کہ گھر میں فلاں
خزانہ کی برآمدگی :- فلاں جگہ کھودو تمہارے باپ کا گاڑا ہوا مال برآمد ہوگا۔
ان کے باپ نے مال کا ڈریا تھا اور قبل از موت بتانے کا موقع نہ مل سکا تھا۔ عمیر خواب
دیکھ کر وہی جگہ کھودتے ہیں تو وہاں سے دس ہزار درہم اور بہت سا سونا برآمد ہوا۔
انہوں نے اس سے اپنا قرضہ بھی چکا دیا اور خوشحال بھی ہو گئے۔

یہ واقعہ ان کے مشرف بہ اسلام کے بعد کا ہے۔ جب یہ مال برآمد
الحاصل کلام :- ہوتا ہے تو ان کی چھوٹی بچی نے کہا اے میرے باپ جس رب
کریم نے ہمیں اپنے دین سے زندگی بخشی وہ بہل اور عزیزی سے اچھا ہے۔ کیونکہ آپ
نے ابھی کچھ دن پہلے اس کی عبادت کا آغاز کیا تھا کہ اس نے آپ کو یہ مال دے دیا۔
حضرت علی بن ابی طالب قیروانی معبر نے بیان کیا کہ
مال کی دریافتگی کا راز :- عمیر کے خواب کا واقعہ اس قدر حیرت انگیز نہیں
جس قدر وہ واقعات حیرت انگیز ہیں جن کا ہم نے اپنے عہد میں اپنے شہر میں اپنی
آنکھوں سے ابو محمد عبد اللہ سے مشاہدہ کیا ہے۔

کہتے ہیں کہ عبد اللہ ایک صانع آدمی تھے۔ یہ مردوں
عبد اللہ کی حکمت عملی :- کو خواب میں دیکھ کر ان سے خفیہ باتیں معلوم کر لیا
کرتے تھے اور ان اہل خاذا اور رفقا کو بتا دیا کرتے تھے۔ ان میں انھیں کمال حاصل
تھا اور دور دور تک معروف تھے۔ لوگ دُور دُور سے ان کے پاس آکر کہتے کہ ہمارا
فلاں رفیق مر گیا اس کے پاس مال تھا مگر اسے بتانے کا موقع نہ مل سکا۔ اب مال کا پتہ
نہیں کہ کہاں گڑا ہوا ہے۔ یہ فرماتے ہیں کہ اگر اللہ کو منظور ہوگا تو مل جائے گا تم

کل آتا۔ پھر یہ اللہ کی بارگاہ میں دعا کر کے رات کو سو جاتے اور خواب میں اسی مردے کو دیکھتے۔ پھر اس سے اس کے مال کے بارے میں دریافت کرتے وہ اسے بتا دیتا تھا کہ مال فلاں جگہ ہے۔

عبد اللہ کا ایک واقعہ ہے کہ ایک بڑی عورت نے وفات پائی جو دینار کا مل جاتا۔ نہایت صالحہ تھی۔ ان کے پاس کسی عورت کی سات اشرفیاں امانت رکھی ہوئی تھی۔ وہ آہ و فغانی کرتی ہوئی عبد اللہ کی خدمت میں آئی اور ان سے اپنا واقعہ بیان کیا اور صاف کہلا کر بتا کر چلی گئی۔ پھر دوسرے روز آئی تو عبد اللہ نے کہا کہ مجھے خواب میں صلحہ نے بتایا ہے کہ میرے گھر کی چھت پر سات لکڑیاں ہیں۔ ساتویں لکڑی میں ایک اونی کپڑے میں لپٹے ہوئے دینار رکھے ہیں۔ وہاں سے لے لو۔ چنانچہ وہاں سے دینار مل گئے۔

ایک شخص نے کہا کہ مجھے ایک معتبر نے بتایا کہ مجھے مال کی نشان دہی کرنا۔ ایک عورت مرز دوری پر لے گئی کہ میں اس کا گھر سہار کر کے نیا گھر بناؤں۔ میں نے جب اسے گرانے کا قصد کیا تو وہ عورت اور سب کے سب اہل خانہ بہرہ آئے میں نے اہل خانہ سے دریافت کیا کیا بات ہے۔ عورت بولی میں اس لیے گھر گرانا چاہتی ہوں کہ میرے باپ صاحب ثروت تھے اللہ کی رضا سے دھال کر گئے ماسطورم ان کا مال کہاں ہے۔ میں نے سوچا کہ گھر میں ہی گڑا ہو گا شاید مکان گرانے سے مل جائیگا کسی نے کہا اس سے آسان بات تو تم نے فراموش کر دی۔ اُس نے کہا وہ کونسی بات ہے جو میں بھول گئی۔ وہ بولی فلاں کے پاس جا کر ان سے واقعہ بیان کیجئے شاید وہ خواب میں تمہارے باپ کو دیکھ کر ان سے دریافت کر لیں اور تمہیں بغیر خرچہ کے تمہارے باپ کا مال مل جائے۔ وہ ان کے پاس گئی اور اپنا اور اپنے باپ کا نام بتا آئی۔ دوسرے دن صبح سویرے ان کے پاس گئی تو انہوں نے بتایا میں نے تمہارے باپ کو خواب میں دیکھا اور ان سے مال کے بارے میں دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ مال مہراب میں گڑا ہوا ہے

marfat.com

Marfat.com

اُس نے اُسے کھود کر مال نکال لیا۔ لوگوں کو تعجب ہوا چونکہ مال تھوڑا تھا اس لیے وہ پھر ان کے پاس گئی کہ اس جگہ سے بہت کم مال ملا ہے۔ انہوں نے کہا کل آنا۔ دوسرے دن پھر وہ گئی تو فرمایا کہ تمہارے باپ نے بتایا ہے کہ اس مربع حوض کے پتھے کھود دو جو دو غنہ زیتون کا خزانہ ہے۔ پھر جب اُس نے کمرہ کھولا تو اس کے کونے میں ایک مربع حوض دیکھا وہاں کھودا تو ایک بڑا آب خورہ ملا مگر اب بھی اس عورت کی پیاس نہیں بجھی۔ پھر گئی اور تمام قعدہ بیان کیا۔ اُس نے کہا کل پھر آنا۔ کل صبح سویرے پہنچ گئی۔ اُس نے کہا تمہارے باپ نے کہا ہے کہ تمہیں تمہارا مقدر مل گیا باقی مال پر حق کا قبضہ ہے وہ جس کے مقدر میں ہو گا اُسے ملے گا۔ علامہ ابن قیم نے کہا ہے کہ بہت سے ان لوگوں نے جو شیخ الاسلام مسائل کی دریافت کی۔ ابن تیمیہ کے معتقد نہیں تھے، بیان کیا کہ انہوں نے ابن تیمیہ کو خواب میں دیکھا اور فرانس کے پچیدہ مسائل دریافت کیے اور شیخ نے انہیں حل کرتا دیا۔

رُوح و بدن کا بیان

سوال :- کیا روح و جسم دونوں موت کا ذائقہ چکھیں گے؟
 جواب :- بعض نے کہا ہے کہ ارواح کو بھی موت ہے کیونکہ رُوح بھی نفس ہے اور ہر نفس نے موت کا ذائقہ چکھنا ہے۔ معلوم ہوا اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا کوئی بھی موت کا ذائقہ چکھے نہیں رہے گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَاتٍ اِلٰہِ جُودُ سُوئے زمین پر ہیں سب فانی ہیں۔ پس آپ کی عزت و عظمت و جلالت والارباب ہی باقی رہے گا کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهًا مَّا سُوَّى اللّٰہِ ہر چیز فانی ہو جائے گی۔ جب فرشتوں کو موت ہے تو ارواح بشریہ کو بعد بڑھ ادنیٰ موت ہے نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنسیوں کی طرف سے نکل فرمادیا ہے کہ وہ کہیں گے اے پروردگار تو نے دوبارہ ہمیں موت دی اور دوبارہ ہی زندہ کیا۔ لہذا ان دونوں موتوں میں سے پہلی موت تو جسم کی ہے اور دوسری موت رُوح کی ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک ارواح کو موت نہیں ہے کیونکہ انھیں زندگی ہی کے لیے تخلیق کیا گیا ہے پس جسم ہی کو موت ہے کیونکہ جسم سے الگ ہونے کے بعد پھر بدن میں آنے تک روح پر عذاب و ثواب ہوتا ہے جیسا کہ احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔ اگر ارواح

marfat.com

Marfat.com

بھی مرجائیں تو پھر ان پر عذاب و ثواب کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے ذَوِّ
تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا كَمَا كَانُوا يَمُوتُونَ وَنَحْنُ نَحْيِيهِمْ
میں۔ انھیں رب کے پاس سے رزق دیا جاتا ہے اور اللہ نے اپنے فضل سے جو کچھ انھیں
دیا ہے وہ اس سے خوش ہیں۔ اور اپنے سپہاندگان سے جو ان سے نہیں ملے ہیں خوش
ہیں حالانکہ ان کی ارواح اجسام سے الگ ہو چکیں اور وہ موت کا ذائقہ چکھ چکے ہیں۔
اگر ارواح کی صحت سے ان کا ابدان سے

ارواح کا ابدان سے جدا ہونا۔ الگ ہونا مراد ہے تو بلاشبہ ارواح بھی
مرتی ہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ وہ بھی اجسام کی طرح عدم محض میں گم ہو جاتی ہیں تو بلاشبہ
ارواح نہیں مرتیں بلکہ پیدائش کے بعد بھی ہمیشہ کے لیے باقی رہتی ہیں خواہ ثواب
میں رہیں یا عذاب میں رہیں۔ انشاء اللہ اسے مفصل طور پر بیان کیا جائے گا اور صریح
دلائل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ارواح عالم برزخ میں عذاب و ثواب میں رہتی ہیں۔
جب تک اللہ پھر انھیں ان کے اجسام میں نہ لوٹا دے۔ احمد حسین کنڈی ٹکس
اختلاف کو دو اشعار میں بیان کر دیا ہے کہ لوگوں میں حتیٰ کہ اختلاف ہے کہ سولے
موت کے کسی بات میں بھی اتفاق نہیں بلکہ موت میں بھی اختلاف ہے۔ بعض کہتے
ہیں کہ روح صحیح سلامت رہے گی اور بعض کہتے ہیں کہ روح کو بھی موت ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ نُنْفِخُ فِي الصُّورِ

ارواح کی موت و حیات۔ اہم اور سور پھونکا جائے گا پھر تمام ارض و سموات
والے مرجائیں گے مگر جنہیں اللہ تعالیٰ زندہ رکھنا چاہے۔ بعض کے نزدیک موت سے
مستثنیٰ شہید ہیں۔ بعض کے نزدیک چاروں بڑے رشتے۔ بعض کے نزدیک حدیث
اور جہنمی اور جہنم کے محافظ وغیرہ۔ امام احمد سے منقول ہے کہ نفع صور کے وقت صہرہ
غلماں نہیں مریں گے۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ الْأُولَىٰ

کہ جنتی جنت میں موت نہیں دکھیں گے۔ پس انھیں دنیا میں موت آچکی ورنہ دو موتیں ہو جائیں گی۔ رہا جنہیوں کا یہ قول کہ اسے پروردگار تو نے ہمیں دوبارہ موت دی اور دوبارہ زندہ کیا۔ اس کی تفسیر سورہ بقرہ والی آیت کَيْفَ نَكْفُرُ بِاِنَّكَ بِاللّٰهِ اَنْتَ اَعْلَمُ ہے یعنی تم اللہ کا کیسے انکار کر سکتے ہو حالانکہ تم مردہ تھے۔ پھر اللہ نے تمہیں زندہ کیا۔ پھر وہ تمہیں مارے گا اور پھر زندہ کرے گا۔ یعنی باپوں کی پشتوں اور ماؤں کے پیٹوں میں لطفوں کی شکلوں میں مردہ تھے۔ ازاں بعد اللہ تبارک و تعالیٰ نے زندہ کیا۔ پھر مار کر بعد عشر زندہ کرے گا۔ اس آیت شریفہ میں عشر سے قبل نفع تصور سے ارواح کو ماننا مراد نہیں ہے بلکہ تین اموات جمع ہو جائیں گی۔ نفع تصور کے وقت ارواح کے بیہوش ہو جانے سے ان کی موت لازم نہیں آتی۔ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ لوگ عشر کے روز بیہوش ہو جائیں گے۔ پھر سب سے پہلے مجھے ہوش آئے گا تو میں حضرت موسیٰ کو عرش کا پایہ پکڑے پاؤں گا۔ نامعلوم آپ نجد سے پہلے ہوش میں آگئے یا طور پر بیہوشی کے بدلہ میں بیہوش ہی نہیں ہوئے۔

موقف میں جب اللہ تبارک و تعالیٰ فیصلے کے لیے آئے گا ہوشی اور بیہوشی کا راز۔ اور اس کے نور سے زمین نورانی ہو جائے گی اس وقت بھی سب بیہوش ہو جائیں گے۔ بس اگر بیہوشی موت ہے تو ایک نئی موت لازم آتی ہے۔ علماء کے ایک گروہ کا ذہن اس کی طرف متقل ہو رہا ہے۔ چنانچہ قرطبی کا قول ہے کہ ظاہر طور پر اس حدیث سے مراد موت نہیں۔ شیخ احمد بن عمر و کلایان ہے کہ ظاہر دوسری بار نفع تصور کے بعد بیہوشی ہوگی۔ اور آیات قرآنیہ کا تقاضا ہے کہ یہ استثناء بیہوشی والے نفع تصور کے بعد ہے۔ اسی سبب سے بعض علماء کا قول ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت موسیٰ فوت ہی نہ ہوئے ہوں مگر یہ غلط ہے۔ قاضی عیاض آندلسی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے ممکن ہے اس بیہوشی سے قبروں سے اٹھنے کے بعد موقف کی گھبراہٹ کی بیہوشی مراد ہو۔ جب زمین اور آسمان شوق ہو رہے ہوں گے۔

marfat.com

Marfat.com

علاوہ قریبی کا قول ہے کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول غلط ہے جس کی غلطی حدیث کے ان الفاظ سے ثابت ہوتی ہے کہ جب آپ اپنی قبر سے باہر آئیں گے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عرش کا پایہ پکڑے ہوئے پائیں گے۔ یہ حال گھبراہٹ میں ڈال دینے والے نفعِ صور کے وقت ہوگا۔

ایک بزرگ نامی احمد بن عمرو نے فرمایا کہ یہ سچیدگی انشاء موت کی حقیقی پوزیشن :- اللہ اس بیان سے حل ہو جائے گا کہ موت عدم نہیں ہے بلکہ انتقال مکانی ہے۔ جس کی دلیل :- ہے کہ شہید قتل اور موت کے بعد بھی زندہ رہتے ہیں کھاتے پیتے ہیں۔ نعمتِ خداوندی سے لطف حاصل کرتے ہیں اور دنیاوی احباب و اقارب سے بھی خوش ہوتے ہیں۔ پھر جب شہداء کی بزرگی جیاتی ہے تو انبیاء کرام علیہم السلام بدرجہ اولیٰ اس کے مستحق ہیں۔ مزید برآں حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ زمین انبیاء کرام علیہم السلام کے اجسام نہیں کھاتی۔ اور یہ بھی کہ آپ اسرا کی رات آپ بیت المقدس میں انبیاء کرام علیہم السلام کے اجتماع میں شریک ہوئے اور آسمان میں بھی انبیاء کرام علیہم السلام سے ملے خاص طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے۔ اور یہ بھی آپ کا فرمان عالی شان ہے کہ جو مسلمان مجھے سلام کرتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے سلام کا بول دینے کے لیے میری روح بچھڑا دیتا ہے۔

ان سب اقوال سے یہ بات قطعی طور پر ثابت ہوتی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام بزرگی زندگی سے زندہ ہیں۔ اب جبکہ ان کی زندگی ثابت ہوگئی تو جب بیہوشی کا صور پھونکا جائے گا تو تمام ارض و سموات والے بیہوش ہو جائیں گے سوائے ان کے جنہیں اللہ ان کی پہلی حالت پر یہ قرار دے لے گا انبیاء علیہم السلام کے علاوہ بیہوشی تو موت ہے اور انبیاء علیہم السلام صرف بیہوش ہوں گے پھر جب زندگی موت کے بعد کا صور پھونکا جائے گا تو مرنے والے زندہ ہو جائیں گے

marfat.com

Marfat.com

اور انبیاء علیہم السلام کہ ہوش آجائے گا لہذا حضور نبی پاک صاحبِ ولوک علیہ الصلوٰۃ والسلام
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ سب سے قبل اپنی قبر سے باہر تشریف لائیں گے۔ آپ
کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق تردد ہے کہ آیا وہ اپنی پہلی حالت پر برقرار ہے اور
ہے ہوش نہیں ہوئے یا بیہوش تو ہوئے مگر آپ سے قبل ہوش میں آگئے۔ اس سے
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہت بڑی فضیلت ثابت ہوئی۔ لیکن ایک فضیلت سے
ان کا ہمارے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ جنٹی
فضیلت کلی فضیلت کو لازم نہیں۔ قرطبی کا قول اگر حدیث سے بروز مشروقوف والی
بے ہوشی مراد ہو تو کوئی عیب سبب نہیں۔ اور اگر اس سے نفع صور والی موت مراد ہو تو
قیامت کا ذکر آثار قیامت کے طور پر ہے۔ کیونکہ نفع صور سے قیامت کا آغاز ہو
جانے گا۔ اس صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ جب زندگی موت کے بعد کا صور بھونکا
جائے گا تو ب سے پہلے میں سر اٹھاؤں گا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عرش کلبا یہ
پکڑے ہوئے پاؤں گا۔

میری ماٹے میں نفع صور والی موت مراد نہیں ہے۔ چونکہ حضور نبی
فلسفہ عجوبہ۔ پاک صاحبِ ولوک علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس میں تردد ہوا کہ
حضرت موسیٰ علیہ السلام بیہوش ہوئے یا نہیں ہوئے۔ اور آپ نے یہ فرمایا کہ مجھے سب
سے پہلے ہوش آئے گا۔ ثابت ہوا کہ آپ سب سے پہلے ہوش میں آئیں گے۔ اگر
حدیث سے موت کی بیہوشی مراد ہوتی تو آپ کو اپنی موت کا یقین اور حضرت موسیٰ علیہ
السلام کی موت میں تردد ہوتا۔ لیکن یہ بات بہت سے دلائل سے غلط ہے۔ پتہ چلا کہ
یہاں موت مراد نہیں ہے بلکہ مشروقوف والی بیہوشی مراد ہے۔ اس صورت میں آیت سے
یہ معلوم نہیں ہوتا کہ موت والے صور سے ارواح مرجائیں گی۔ ہاں یہ معلوم ہوتا ہے
کہ تمام زندہ مخلوق مرجائے گی لیکن جو پہلے مرجے یا جن پر موت نہیں اس آیت کو یہ

marfat.com

Marfat.com

سے اس پر موت ثابت نہیں ہوتی۔

اگر یہ کہا جائے کہ ایک حدیث کے الفاظ ہیں کہ لوگ بروز محشر
محشر کی حکمت عملی: بیہوش ہو جائیں گے اور پھر سب سے پہلے زمین پھٹے گی پھر
میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عرش کلا پایہ پکڑے ہوئے پاؤں گا تو ان الفاظ سے صاف صاف
پتہ چل رہا ہے کہ یہاں موت والی بیہوشی مراد ہے۔ اس کا جواب یوں ہے کہ اس میں شک نہیں
کہ حدیث کے ہی الفاظ ہیں اور ان سے پیچیدگی پیدا ہوتی ہے مگر اس میں راوی نے دو
احادیث کے الفاظ جمع کر دیئے ہیں وہ دونوں احادیث مندرجہ ذیل ہیں:۔

لوگ محشر کے روز بیہوش ہوں گے اور سب سے پہلے میں ہوش
پہلی حدیث:۔ میں آؤں گا۔

میں وہ پہلا شخص ہوں جس پر قیامت کے روز زمین پھٹے
دوسری حدیث:۔ گی۔

چنانچہ ترمذی کی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ میں محشر کے
روز تمام بنی نوع انسان کا سردار ہوں گا اس پر مجھے کوئی فخر نہیں ہوگا اور میرے ہاتھ
میں لوہا لکھ ہوگا۔ جن میں فخر نہیں کرتا اور اس روز سب کے سب انبیائے کرام علیہم
السلام میرے علم کے نیچے ہوں گے اور میں وہ پہلا شخص ہوں جس پر زمین پھٹے گی۔
میں اس پر فخر نہیں کرتا۔ چنانچہ راوی نے دونوں احادیث جمع کر کے بیان کر دیں۔ یہ
قول شیخ ابوالحجاج حافظ جمال الدین مزنی محدث شام کا ہے۔

اگر کہا جائے کہ حدیث کے ان الفاظ کو کیا کر دے گا یا اسکا
بیہوشی کا حقیقی راز:۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام مجھ سے پہلے ہوش میں آئے یا ان
میں سے ہیں جنہیں اللہ نے مستثنیٰ فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ استثناء موت والی بیہوشی
ہے۔ موقف والی بیہوشی سے نہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اور صور پھونکا

marfat.com

Marfat.com

جائے گا۔ پھر اس سے تمام ارض و سموات والے بیہوش ہو جائیں گے مگر جنہیں اللہ چاہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کے یہ الفاظ محفوظ نہیں ہیں اور کسی راوی کے وہم پر مبنی ہیں۔ جن الفاظ پر صحیح روایات کی موافقت ہے اور وہ محفوظ ہیں وہ یوں ہیں نامعلوم حضرت موسیٰ علیہ السلام مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا طور کی بیہوشی کے بدلے بیہوش نہیں ہوئے۔ کسی راوی نے یہ خیال کیا کہ یہاں موت عالی بیہوشی مراد ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اس میں شامل ہیں جنہیں مستثنیٰ کر دیا گیا ہے۔ مگر یہ مطلب حدیث کے سیاق کے بالکل خلاف ہے کیونکہ اس صورت میں اتفاق سے زندگی موت کے بعد ملا اتفاق مراد ہو گا تو آپ کا یہ کہنا بجا نہ ہو گا بلکہ غلط ہو گا۔ نامعلوم مجھ سے پہلے ہوش میں آئے یا طور کی بیہوشی کے بدلے بیہوش ہی نہیں مرے۔ یہ نہایت غور و فکر کا مقام ہے اس لیے یہاں سورج بچار سے کام لینا چاہیے اور ہمارے بتائے ہوئے مدعا کو اچھی طرح ذہن میں جگہ دینی چاہیے۔ یہ مسئلہ نہایت اہم ہے۔

معرفتِ ارواح

سوال :- جموں سے الگ ہونے کے بعد ارواح کس طرح شناخت کی جاتی ہیں۔

جواب :- ارواح جموں سے الگ ہونے کے بعد کس طرح شناخت کی جاتی ہیں کہ ان میں آپس میں تعارف و ملاقات ہو۔ کیا الگ ہونے کے بعد ارواح جموں والی صورتیں ہوتی ہیں۔ اس مسئلہ پر غالباً آج تک کسی نے مدنی نہیں ڈالی۔ اور نہ ہی اس سلسلے میں کسی کتاب میں کوئی مفید اور نافع مضمون لکھا گیا۔ ان کے اصول پر جو ارواح کو مادے اور ان کی آلودگی سے مجرمانتے ہیں۔ اور یہ بھی کہ ارواح نہ عالم کے اندر ہیں اور نہ ہی عالم سے باہر ہیں۔ اور یہ بھی کہ ان کی کوئی شکل و صورت اور ان کی کوئی لمبائی چوڑائی نہیں۔ اس سوال کا کوئی جواب نہیں۔ اس کے علاوہ ان کے عقاید پر بھی کوئی جواب نہیں جو ارواح کو عوارض جموں سے مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان میں شخص و امتیاز اجسام ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔ لہذا بعد از موت ان میں کوئی امتیاز و شخص نہیں رہتا بلکہ دوسرے عوارض کی طرح ان کا وجود ہی ختم ہو جاتا

marfat.com

Marfat.com

ہے۔ اور عدم کی گھٹاپ نظلمات میں مذکور جاتی ہیں۔ البتہ اہل سنت و جماعت کے اصول پر اس بات کے تسلیم کرنے پر کہ رُوح بالذات ایک چیز ہے جو دوں ہواں ہے جو اترتی چڑھتی ہے۔ متصل و منقطع ہوتی ہے۔ اندر باہر آتی جاتی ہے اور اس میں بلنا جلنا محسوس ہوتا ہے اس کا جواب ہے جس پر قرآن و حدیث سے اور عقل و قیاس سے بے شمار بہانے و دلائل ہیں۔ ہم نے اپنی ضخیم کتاب جس کا نام معرفۃ الرُوح و النفس ہے، میں اس پر مفصلاً مدنی طرالی ہے اور مخالفین کی رائے کی غلطی بہت سے دلائل سے ثابت ہے۔ اور یہ بھی ثابت کیا ہے کہ جو ہماری رائے تسلیم نہیں کرتے وہ اپنے انفاس سے واقف نہیں ہیں۔

قرآن مجید فرقان مجید جو ایک ایسی کتاب ہے جو ہر شک و حقیقت بدن و رُوح - و شبہ سے پاک ہے اُس سے ثابت ہے کہ رُوح اندر باہر آتی جاتی ہے۔ رُوح قبض کی جاتی ہے اور اٹھالی جاتی ہے اور رُوح اپنے مستقر کی طرف چڑھتی ہے اور اس کے لیے آفاق کے سوا ذرے کھول دیئے جاتے ہیں یا بند کر دیئے جاتے ہیں۔ ولو تری اذا الظلمون فی عقرات الخ لاش آپ دیکھتے جب ظالم سکرات موت میں ڈوبے ہوئے ہوتے ہیں اور ملائکہ ان کی طرف ہاتھ پھیلا کر کہتے ہیں اپنی ارواح نکالو۔ فرمایا یا ایہا النفس المطمئنة الخ اے مطمئن رُوح اپنے پردہ دگار کی طرف لوٹ جا تو سبھی اس سے خوش ہے اور وہ بھی تجھ سے خوش ہے۔ لہذا میرے بندوں میں اور میری جنت میں داخل ہو جا۔ یہ اُس وقت کہا جاتا ہے جب رُوح جسم سے الگ ہو جاتی ہے اور ارشاد فرمایا و نفسی و ما سواھا الخ رُوح کی اور رُوح کو درست کرنے والے کی قسم جس نے اس سہول میں اس کی برائی اور بھلائی ڈالی۔ یہاں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا کہ اس نے بدن کی طرح رُوح کو سبھی ٹھیک ٹھاک کیا۔ پھر ارشاد ربانی ہے اَلَّذِیْ خَلَقَ فَسَوَّآءَ الْغَمِّ جہن نے تجھے بتایا پھر ٹھیک ٹھاک کیا پھر برابر کیا۔ بلکہ بدن کو اس لیے درست کیا کہ رُوح کا قالب بن جائے۔ لہذا بدن کا درست کرنا رُوح کے درست کرنے کے تابع ہے۔

marfat.com

Marfat.com

کیونکہ بدنِ مَدْرُوح کا محل ہے جیسے قالب کسی شے کا محل ہوتا ہے جس میں وہ شے ڈالی جاتی ہے۔
 سابقہ عبارات سے پتہ چلا کہ رُوح کی بھی شکل و صورت ہے اور بدن سے
 الحاصل کلام "مل کر حسی صورت اختیار کر لیتی ہے جس سے انسان باہم ممتاز ہو جاتا
 ہے۔ کیونکہ بدن کی طرح رُوح بھی متاثر و منفعل ہوتی ہے اور جسم پاکیزہ یا گندی رُوح سے
 پاکیزگی یا آلودگی حاصل کرتا ہے لہذا بدن اور رُوح میں حسنِ قدر ربط و تناسب اور تاثیر و اتصاف
 ہے ایسا کوئی کسی جوڑے میں نہیں۔ اسی طرح جُما ہونے کے وقت اس سے کہا جاتا ہے
 کہ اے پاکیزہ رُوح جو پاکیزہ جسم میں ہے اور اے آلودہ رُوح جو گندے جسم میں ہے نکل آ۔
 اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے اَللّٰهُ يَتَوَفٰى الْاَنْفُسَ الَّتِىْ اَمَاتَ اللّٰهُ مَوْتِىْ كَے وقت ارواح
 پوری پوری لے لیتا ہے اور جن کی موت نہیں انھیں خواب میں لے لیتا ہے۔ پھر جن پر
 موت کا فیصلہ ہو چکا انھیں روک لیتا ہے اور دیگر ارواح کو ایک مقررہ مدت تک کے
 لیے چھوڑ دیتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں ارواح کے متعلق کہا گیا ہے انھیں اٹھایا جاتا
 ہے، روکا جاتا ہے اور چھوڑا جاتا ہے۔ جس طرح کہ سابقہ آیات میں کہا گیا ہے کہ وہ
 داخل ہو جاتی ہیں خارج ہو جاتی ہیں لوٹی ہیں اور انھیں درست کیا جاتا ہے حضور
 سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ جب ارواح قبض کیے جانے کے بعد اُپر چڑھتی ہیں
 تو رنے والے کی آنکھ اسے دیکھتی ہے اور یہ بھی بتایا کہ ملک الموت رُوح قبض کرتے ہیں۔
 پھر ان کے ہاتھ سے فرشتے لے لیتے ہیں پھر اس سے مشک سے بھی زیادہ پیاری خوشبو
 نکلتی ہے یا سڑی ہوئی لاش کی بدبو سے بھی زیادہ بدبو نکلتی ہے۔ ظاہر ہے کہ عوارض کی
 نہ بُو ہوتی ہے اور نہ ہی انھیں روکا جاتا ہے اور نہ ہی انھیں ہاتھوں ہاتھ لیا جاتا ہے
 اور یہ بھی بتایا کہ رُوح آسمان کی طرف چڑھتی ہے۔ اس پر اَرْض و سَمَوٰتِ كَے مابین کا
 ایک ایک فرشتہ نماز پڑھتا ہے۔ اس کے لیے آفاق کے دروازے کھول دیئے
 جاتے ہیں۔ پھر ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک چڑھتی ہوئی اس آسمان پر پہنچ

جاتی ہے جہاں اللہ تعالیٰ ہے پھر اس کے سامنے کھڑی کر دی جاتی ہے اور ارشاد باری تعالیٰ ہوتا ہے کہ اس کا نام علیہ میں یا عبیدین والوں کے ہاں لکھ لیا جائے۔ پھر روح زمین کی طرف لوٹا دی جاتی ہے اور کافر کی روح ٹنخ دی جاتی ہے۔ اور یہ بھی کہ روح قبر میں سوال کے لیے بدن کے ساتھ داخل ہوتی ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ مومن کی روح پرندہ ہے جو بہشت کے اشجار کے پھل کھاتا رہتا ہے۔ جب تک اللہ تعالیٰ پھر اسے اس کے جسم میں لوٹا دے اور یہ بھی بتایا کہ شہداء کی ارواح سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں اور انہما جنت پر آتی جاتی رہتی ہیں اور بہشت کے پھل کھاتی ہیں اور یہ بھی بتایا کہ روح پر بندہ میں مشترک عذاب و ثواب ہوتا ہے۔

یاد رہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرعون کی قوم کی ارواح
روح فرعون کا انکشاف۔ کے متعلق فرمایا کہ انھیں مشترک صبح اور شام آگ پر پیش
 کیا جاتا رہے گا۔ شہداء کے متعلق فرمایا کہ وہ اپنے پروردگار کے پاس زندہ
 ہیں اور کھاتے پیتے ہیں۔ اس زندگی سے ارواح کی زندگی مراد ہے اور انھیں برابر رزق مل
 رہا ہے۔ ورنہ ان کے جسم تو بہت پہلے کے فنا ہو چکے ہوتے۔

پھر آپ نے اس زندگی کی تفسیر بیان فرمائی کہ ان
آرواح شہداء پر مزید تحقیق۔ کی ارواح سبز پرندوں کے جوف میں ہیں جن
 کے لیے عرش کے نیچے قندیلیں ٹھکی ہوئی ہیں وہ بہشت میں چرتی پھرتی ہیں۔ پھر ان چراغوں
 میں بسیرا کرتی ہیں۔ پھر ان کا پروردگار انھیں جھانک کر دریافت کرتا ہے کچھ خواہش ہے۔
 ارواح کہتی ہیں کہ ہم تو جنت میں اپنی مرضی کے مطابق چرتی پھرتی ہیں اب اور کیا خواہش
 ہوگی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ تین بار ہی دریافت کرتا ہے۔ جب وہ دیکھتی ہیں کہ جواب دیئے بغیر
 چارہ نہیں تو کہتی ہیں ہماری یہ خواہش ہے کہ ہمیں اپنے اجسام کی طرف لوٹا دیا جائے
 تاکہ ہم دوسری مرتبہ تیری آواز میں شہید ہو جائیں۔ حضور نبی پاک صاحبِ لہاک علیہ الصلوٰۃ

marfat.com

Marfat.com

وانتسیات سے یہ بھی ثابت ہے کہ شہداء کی ارواح سبز پرندوں میں ہیں اور جنت کے پھل کھاتی رہتی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور
 ارواح کی حقیقی صفت :- سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنگ اُحد میں جب
 تمہارے بھائی شہید ہو گئے تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی ارواح سبز پرندوں کے پیٹوں میں
 رکھ دیں جو بہشت کی انہار اور پھولوں میں سے کھاتی پیتی ہیں اور عرش کے سائے میں سونے
 کے چراغوں میں بسیرا کرتی ہیں۔ پھر جب انہوں نے اپنا پاکیزہ کھانا پینا اور سکون کی
 خوبصورت جگہ دیکھی تو کہنے لگیں کاش ہمارے بھائیوں کو بھی معلوم ہو جاتا کہ اللہ نے ہمارے
 لیے کیا نعمتیں فراہم کر رکھی ہیں تاکہ انہیں بھی جہاد کی رغبت ہو۔ اور لڑائی کے پیچھے نہ
 ہٹیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہوا خبر کیے دیتا ہوں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے
 جیب علیہ الصلوٰۃ والسلام پر یہ آیت نازل کی کہ تم میں سے جو اللہ کی راہ میں قتل کیے
 گئے ہیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں اور انہیں اپنے رب کے پاس سے رزق دیا
 جاتا ہے۔ مندرجہ بالا روایات ارواح کے خورد و نوش، حرکت و انتقال اور گفتگو
 کرنے کے متعلق ہیں۔

کیا ارواح میں بھی امتیاز و تشخص ہے؟ جب ارواح کے
 ارواح میں امتیاز :- مذکورہ بالا اوصاف ہیں تو اجسام سے زیادہ ان میں تشخص
 و امتیاز ہے۔ بلکہ جموں میں تو کبھی کبھی مشابہت پائی بھی جاتی ہے۔ مگر ارواح مشابہت
 قطعی نہیں ہے۔

معلوم ہو کہ ہم نے انبیاء کرام، صحابہ کرام،
 مشابہت عامہ اور مشابہت خاصہ :- اور آئمہ اہدیٰ کے جموں کو نہیں دیکھا۔
 حالانکہ وہ ہمارے علم میں شخصی خصوصیات کے مالک ہیں۔ یہ امتیازی خصوصیات صرف

marfat.com

Marfat.com

ان کے جموں ہی کے نتیجے ہیں۔ مگر ان کے جموں کی خصوصی صفات بتا دی گئی ہیں۔ بلکہ ان کی رُوحوں کی صفات و لوازمات کے نتیجے ہیں۔ صفات کے اعتبار سے جموں سے زیادہ رُوحوں میں تشخص ہے۔ دیکھتے نہیں کہ مومن و کافر کے جسم سے بہت سی باتوں میں ملتے جلتے ہیں۔ لیکن ارواح میں بہت بڑا فرق ہے۔ وہ سگے بھائیوں کے اعضا میں بہت سی مشابہت ہوتی ہے مگر اس سے زیادہ ان کی ارواح میں فرق ہوتا ہے۔ اگر یہ دونوں ارواح اپنے اپنے ابدان سے الگ ہو جائیں تو ان کا آپس کا تیز اور آپس کا فرق صاف ظاہر ہوگا۔ اب میں تمہیں ایک ایسی بات بتاتا کہ جب تم جموں اور رُوحوں کے حالات پر غور کرو گے تو اس کا آنکھوں جیسا مشاہدہ کرو گے۔

جاننا چاہیے کہ اکثر بڑی شکل اور بڑی صورت کا جسم اسی کی ارواح کا بلینہ تصور۔ مناسب شکل و صورت والی ارواح کی سواری ہوتا ہے۔ اگر بدن میں کوئی کسی قسم کی آفت ہوتی ہے تو اسی کے مناسب آفت رُوح میں بھی ہوتی ہے۔ اسی سبب سے جموں کے اشکال و احوال سے ارواح کے حالات معلوم کر لیتے ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے اس سلسلے میں بہت سے عجائبات نقل ہیں۔ اسی طرح اکثر خوبصورت اور لطیف ترکیب والے جسم سے جو رُوح وابستہ ہے وہ بھی پاکیزہ ہوگی۔ بشرط یہ ہے کہ موافقات نہ ہوں۔ جب ارواح علویہ اور ارواح سفلیہ جسم کے بغیر امتیازی خصوصیات کی مالک ہیں تو ارواح بشریہ بد جزا اور مالک ہوں گی۔

آرواح کی واپسی

سوال :- کیا میت کو سوال کے وقت قبر میں مُردے کی جانب رُوح
وُٹائی جاتی ہے؟

سوال :- کیا قبر میں منکر نکیر اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تقسیم تشریف لاکر
سوال و جواب کرتے ہیں؟

سوال :- کیا قبر میں کفار و مشرکین سے بھی سوال و جواب ہوں گے؟
حضور سید عالم نور محمد رحمۃ اللعالمین شفیع المنذبین امیر الغائبین علیہ
جواب :- افضل الصلوٰۃ والسلام تقسیم نے منسل روشنی ڈال کر ہمیں عوام الناس کے
اقوال سے بے نیاز کر دیا ہے اور رُوح کے وُٹانے جانے کی صراحت فرما
دی ہے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم بقیع الغرقد میں
ملائکہ کی آمد ایک جنازے کے ساتھ تھے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی

عکس لیا کر بیٹھ گئے۔ ہم بھی آپ کے گرد چپ چاپ بیٹھ گئے۔ مردے کی قبر کھودی جا رہی تھی کہ آپ نے قن دفن قبر کے صلاب سے اٹھ کر پناہ مانگی۔ پھر ارشاد فرمایا کہ جب آدمی آخرت میں داخل ہونے والا ہوتا ہے اور دنیا میں وقت نزع میں ہوتا ہے تو اس کے پاس سورج جیسے روشن مہرول والے ملائکہ اتر آتے ہیں جو اس کی حدِ نگاہ تک ہوتے ہیں۔ پھر موت کے فرشتے آکر اس کے سر پر ہاتھ رکھتے ہیں اسے پاکیزہ رُوح اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور اللہ تعالیٰ کی رضا کی طرف نکل کر چنا چنہ وہ آسمان سے نکل آتی ہے جیسے خشک کے منہ سے قطرہ نکلتا ہے۔ ملک الموت اسے لیتے ہیں۔ اس کے لیتے ہی فرشتے ایک ایک کھنڈ کے لیے بھی ان کے ہاتھ میں نہیں رہنے دیتے۔ اور ان سے لے کر بستی کفن اور بستی خوشبو میں اسے لپیٹ لیتے ہیں۔ اس رُوح سے خشک سے بھی زیادہ پیلا ہوا و شہر بھٹ پڑتا ہے۔ پھر ملائکہ اس کو لے کر چڑھتے ہیں اور ملائکہ کے جن گروہ کے پاس سے گزرتے ہیں وہی دریافت کرتے ہیں کہ یہ پاکیزہ رُوح کس کی ہے۔ لانس والے ملائکہ اس کا دیوی سب سے اچھا نام لے کر لاتے ہیں کہ یہ رُوح فلان بن فلان کی ہے۔ یہاں تک کہ اسے دیوی آفاق تک لے جا کر پہنچ جاتے ہیں اور اس کے لیے دروازہ کھلواتے ہیں۔ بالآخر دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ اور اس آسمان کے تمام مغرب ملائکہ دوسرے آسمان تک اسے رخصت کرتے ہیں۔ اسی طرح اس آسمان تک لے کر پہنچ جاتے ہیں جس پر اللہ برحق ہے۔ ارشاد ربانی ہوتا ہے میرے بندے کی کتاب علیین میں رکھ لیئے۔ اور اسے زمین کی طرف لوٹا دیکھئے کیونکہ میں نے اس کی تخلیق مٹی سے کی ہے اور مٹی ہی میرا سے لوٹا یا جائے گا اور پھر اسی سے پیدا کروں گا۔ پھر اس کی رُوح اس میں لوٹا دی جاتی ہے۔ پھر اس کے پاس دو فرشتے آکر اسے بٹھاتے ہیں اور اس سے دریافت کرتے ہیں کہ تمہارا پسر و کار کون ہے۔ یہ جواب دیتا ہے میرا پسر و کار اللہ ہے۔ پھر اس سے دریافت کرتے ہیں کہ تمہارا دین کیا

marfat.com

Marfat.com

ہے؛ یہ جواب دیتا ہے میرا دین اسلام ہے۔ پھر اس سے دریافت کرتے ہیں کہ وہ جو تم میں
 مبعوث کیے گئے تھے کون ہیں۔ یہ جواب دیتا ہے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔ دریافت کرتے
 ہیں کہ تم کس طرح جانتے ہو کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔ یہ جواب دیتا ہے کہ میں نے کتاب اللہ
 پڑھی اور اس پر ایمان لایا اور اس کی تصدیق کی۔ مجھے اس سے آپ کی رسالت کا علم ہوا۔ پھر
 آسمان سے آواز آتی ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا اس کے نیچے بہشتی فرش بچھا دو۔ اور
 جنت کی کھڑکی کھول دو۔ پھر اس کی قبر میں بہشت کی مہک اور خوشبو آنے لگتی ہے۔ اور اس
 کی قبر حدنگاہ تک کشادہ کر دی جاتی ہے۔ پھر اس کے پاس ایک نہایت خوبصورت حسین و
 جمیل لباس والا ایک شخص آکر کہتا ہے کہ ایک خوشی کی خبر سنئے۔ آج کا وہ روز ہے جس کا
 آپ سے دنیا میں عہد کیا گیا تھا۔ یہ دریافت کرتا ہے کہ آپ کون ہیں آپ کے تو چہرے ہی
 سے بشارت چمک رہی ہے۔ یہ شخص جواب دیتا ہے کہ میں تمہارا نیک عمل ہوں۔ یہ سن کر وہ
 بارگاہِ الہی میں دُعا مانگتا ہے کہ اے میرے پروردگار قیامت قائم فرما تاکہ میں اپنے اہل و
 عیال کی طرف لوٹوں۔

اسی طرح جب کافر دنیا سے کٹنے والا اور عجبی میں
 کافر کی قبر میں کیفیتِ عجوبہ۔ داخل ہونے والا ہوتا ہے تو کالے سیاہ چہروں والے
 ملائکہ آسمان سے اتر کر اس کے پاس آتے ہیں ان کے ہاتھوں میں ٹاٹ ہوتی ہے۔ یہ اس
 کی حدنگاہ تک ہوتے ہیں۔ پھر موت کافر شہداء اگر اس کے سر ہانے بیٹھ کر فرماتے ہیں کہ
 اے گندی رُوح اللہ کے قہر و غضب کی طرف نکل مگر رُوح اس کے جسم کے کونے کونے میں پھیل
 جاتی ہے۔ پھر ملک الموت اسے کھینچتے ہیں جیسے تر روٹی سے سلائخ کھینچی جاتی ہے۔ اور
 اسے پکڑ لیتے ہیں مگر ملائکہ ایک یکنڈ کے لیے بھی ان کے ہاتھ میں نہیں رہنے دیتے اور ان
 سے لے کر ٹاٹ میں پیٹ دیتے ہیں۔ اس سے انتہائی سڑی ہوئی لاش کی بدبو کی طرح
 بدبو نکلتی ہے۔ پھر اسے لے کر چڑھتے ہیں اور ملائکہ کے جس گروہ گزرتے ہیں وہی پوچھتے

ہیں کہ یہ گندی رُوح کس کی ہے۔ یہ اُس کا سب سے بڑا ذیوی نام لے کر بتاتے ہیں کہ رُوح فلاں بن فلاں کی ہے۔ حتیٰ کہ اسے لے کر آسمانِ اول پر پہنچ جاتے ہیں اور دروازہ کھلواتے ہیں مگر دروازہ نہیں کھولا جاتا۔ پھر آپ نے یہ آئیہ کریمہ پڑھ کر سنائی لَا تَفْتَحُ لَكُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ اِلَّا لِمَنْ لَمْ يَلِكْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِّنْ دَابَّةٍ يَّسْأَلُكُمْ فِيهَا فَاَنتُمْ تَصَلُّونَ اِلَيْهَا فَتُصَلِّونَ عَلَيْهَا بِمَا كَفَرُوا بِلِلَّهِ عِندَ رَبِّهِمْ فَتُصَلِّونَ عَلَيْهَا بِمَا كَفَرُوا بِلِلَّهِ عِندَ رَبِّهِمْ فَتُصَلِّونَ عَلَيْهَا بِمَا كَفَرُوا بِلِلَّهِ عِندَ رَبِّهِمْ۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ کافر کا اعمال نامہ جہنم میں سب سے نیچے کی کافر کا اعمال نامہ۔ زمین میں کھو لو۔ پھر اس کی رُوح اُدھر ہی سے بُوخ دی جاتی ہے۔ پھر آپ نے آئیہ کریمہ پڑھی۔ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ الْاِثْمُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشْرِكْ بِاللّٰهِ عِندَ رَبِّهِ اِنَّهُ يَجْعَلُ لِكُلِّ فِرْقَانٍ كَلْبًا مُّخِطًا مُّجْتَمِعًا يَّجْمَعُ بَيْنَهُمْ لِيُقَاسَ بِهِمْ حُمُقًا يُضْمَعُونَ اِنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ لَآ يَشْعُرُوْنَ بِالَّذِي لِيَهُمْ عَلَيْهِمْ حَتٰى يَخْرُجُوْا مِنْهَا فَهُمْ لَهَا مُّكِبٰتٌ۔

پھر دو فرشتے کافر کے پاس آکر پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے۔ یہ جواب دیتا ہے ہائے ہائے۔ میں نہیں جانتا۔ ملائکہ پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں جو تم میں مبعوث کیے گئے تھے۔ یہ جواب دیتا ہے کہ ہائے ہائے میں نہیں جانتا۔ پھر آسمان سے آواز آتی ہے کہ میرا بندہ جھوٹا ہے اس کے نیچے آگ کافر ش بکھا دو۔ اور جہنم کی کھڑکی کھول دو۔ پھر اس کی قبر میں دوزخ کی پٹھیں اور سخت گرم ہو آنے لگتی ہے اور اسے قبر اس قدر دبوچتی ہے کہ اُس کی پٹھیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ اور اس کے پاس بدبودار بدصورت اور بڑے کپڑوں میں ایک آدمی آکر کہتا ہے ایک بڑی خبر سن! آج کا وہ دوزخ ہے جس کا تجھ سے عہد کیا گیا تھا۔ اُس نے پوچھا تو کون ہے؟ تیرے ماتھے پر بڑائی نمایاں ہے۔ یہ جواب دیتا ہے کہ میں تیرا گندہ مہل ہوں پھر یہ دُعا مانگتا ہے کہ اے میرے پروردگار! میرے پاس کیا ہے؟ یہ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ہے، یہ جواب دیتا ہے میرا دین اسلام ہے۔ پھر اس سے دریافت کرتے ہیں کہ وہ جو تم میں
 مبعوث کیے گئے تھے کون ہیں۔ یہ جواب دیتا ہے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔ دریافت کرتے
 ہیں کہ تم کس طرح جانتے ہو کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔ یہ جواب دیتا ہے کہ میں نے کتاب اللہ
 پڑھی اور اس پر ایمان لایا اور اس کی تصدیق کی۔ مجھے اس سے آپ کی رسالت کا علم ہوا۔ پھر
 آسمان سے آواز آتی ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا اس کے نیچے بہشتی فرش بچھا دو۔ اور
 جنت کی کھڑکی کھول دو۔ پھر اس کی قبر میں بہشت کی نمک اور خوشبو آنے لگتی ہے۔ اور اس
 کی قبر حدنگاہ تک کشادہ کر دی جاتی ہے۔ پھر اس کے پاس ایک نہایت خوبصورت حسین و
 جمیل لباس والا ایک شخص آکر کہتا ہے کہ ایک خوشی کی خبر سنئے۔ آج کا وہ روز ہے جس کا
 آپ سے دنیا میں عہد کیا گیا تھا۔ یہ دریافت کرتا ہے کہ آپ کون ہیں آپ کے تو چہرے ہی
 سے بشارت پتک ہی ہے۔ یہ شخص جواب دیتا ہے کہ میں تمہارا نیک عمل ہوں۔ یہ سن کر وہ
 بارگاہ الہی میں دعا مانگتا ہے کہ اے میرے پروردگار قیامت قائم فرما تاکہ میں اپنے اہل و
 عیال کی طرف لوٹوں۔

اسی طرح جب کافر دنیا سے کٹنے والا اور عجبی میں
 کافر کی قبر میں کیفیت عجوبہ۔ داخل ہونے والا ہوتا ہے تو کالے سیاہ چہروں والے
 ملائکہ آسمان سے اتر کر اس کے پاس آتے ہیں ان کے ہاتھوں میں ٹاٹ ہوتی ہے۔ یہ اس
 کی حدنگاہ تک ہوتے ہیں۔ پھر موت کافر شہ آکر اس کے سر پرانے بیٹھ کر فرماتے ہیں کہ
 اے گندی روح اللہ کے قہر و غضب کی طرف نکل مگر روح اس کے جسم کے کونے کونے میں پھیل
 جاتی ہے۔ پھر ملک الموت اسے کھینچتے ہیں جیسے ترروٹی سے سلاخ کھینچی جاتی ہے۔ اور
 اسے پکڑ لیتے ہیں مگر ملائکہ ایک یسکند کے لیے سبھی ان کے ہاتھ میں نہیں رہنے دیتے اور ان
 سے لے کر ٹاٹ میں پیٹ دیتے ہیں۔ اس سے انتہائی سڑی ہوئی لاش کی بدبو کی طرح
 بدبو نکلتی ہے۔ پھر اسے لے کر چڑھتے ہیں اور ملائکہ کے جس گروہ گزرتے ہیں وہی پوچھتے

ابن حزم کا قول ہے کہ جس کا یہ گمان ہے کہ مشرے سے پہلے مُردہ
 قبر میں زندہ ہو جاتا ہے غلط ہے کیونکہ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا
 اَلْاٰ وَرَكِيْفٌ تَكْفُرًا وَّن بِاللّٰهِ اِلْحَمُّ سِ اس گمان کی تردید ہوتی ہے۔ کیونکہ اگر مردہ کا قبر
 میں زندہ ہونا مان لیا جائے تو بجائے دو کے تین اَمْرَات اور تین حیاتیں لازم آتی ہیں۔
 حالانکہ لازم غلط اور قرآن کے خلاف ہے۔ ہاں اگر اللہ کسی کو کسی نبی کے مجزے سے زندہ
 کرے تو یہ اور بات ہے۔ جیسے موت کے گزرے ایک ہزار آدمی نکل کھڑے ہوئے تھے
 بِالْاٰخِرَاتِ لَدُنَّ اَنْحٰی مَارِدِیَا۔ پھر زندہ کر دیا۔ اسی طرح حضرت عو ر علیہ السلام بیت المقدس
 سے گزرے تو وہ اُجاڑ تھا آپ پریشان ہوئے کہ اب یہ شہر کیسے آباد ہوگا۔ بِالْاٰخِرَاتِ لَدُنَّ
 اَنْحٰی مَارِدِیَا۔ پھر سورس کے بعد زندہ کر دیا۔ غرضیکہ جسے کسی دلیل نے غاص کر دیا وہ اس
 سے مستثنیٰ ہے۔ اسی طرح آیہ کریمہ اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاِنْفُسَ الْاٰخِرَةَ سِ بھی تردید ہوتی ہے۔
 لَهٰذِ اَقْرٰ اَنْ حَكِيْمٍ كِی ان تین آیات کی دُور سے پتہ چلا کہ اَرْدَا حِ مَشْرَے پہلے جم میں نہیں تھیں۔
 اسی طرح حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

شِبِّ مَعْرَاجِ اَرْدَا حِ كِی كَيْفِيَّتْ - بتایا کہ آپ نے معراج کی رات آسمان اعلیٰ
 پر حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دائیں طرف سلامت مندوں کی اور
 بائیں طرف بدبختوں کی اَرْدَا حِ کو دیکھا۔ اور جب ہمد کے مدد مقبول کفار کی لاشوں
 سے خطاب کیا تو انہوں نے آپ کی بات سُن لی۔ اس سے پہلے کہ قبروں میں جائیں اور صحابہ
 کرام نے جب یہ کہا کہ ان کی لاشیں بھی سڑ چکیں تو آپ نے اس کی تردید نہیں فرمائی۔ اور
 بتایا کہ اس کے باوجود بھی یہ آپ کی باتیں سُن رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ خطاب روحوں سے
 تھا اور اَرْدَا حِ آپ کی باتیں سُن رہی تھیں اور ان کے جموں میں حس اور شعور نہ تھا۔
 ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ آپ اہل قبور کو نہیں سکتے۔ لَهٰذِ اَسْمَاعِ كِی نَفْسِ اٰہِلِ قُبُوْرَے ہے
 یہ ایک ناقابلِ شکست حقیقت ہے کہ جن سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے سماع کی نفی کی ہے۔

وہ ان کے علاوہ ہیں جن کے لیے حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ نعتل الصلوٰۃ والتسلیمات نے سراجِ ثابت فرمایا ہے۔ کسی صحیح حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ سوال کے وقت مردوں کی امداح اجسام میں لوٹانی جاتی ہیں وہ ہم سبھی اس ہوتے۔ حدیث شریف میں قبور میں جموں میں امداح لوٹانے کی زیادتی میں منہال بن عمرو منفرد ہیں۔ اور یہ قوی نہیں ہیں۔ شعبہ وغیرہ کے نزدیک متروک ہیں۔ ان کے متعلق مغیرہ بن مقسم کا قول ہے کہ اسلام میں منہال کی گواہی دیا نہیں ہے جیسا کہ منقول ہے۔ سب درست اخبار اس زیادتی کے خلاف ہیں۔

یاد رہے کہ ہماری رائے کے مطابق حضرت سیدنا ابنِ فاروق کا قول و عمل صحابہ کرام سے بھی یہی ثابت ہے چنانچہ صفیر بنت ثعبان کا بیان ہے کہ حضرت ابنِ عمر فاروق رضی اللہ عنہما مسجد میں داخل ہوئے اور ابنِ زبیر رضی اللہ عنہ کی تلاش پکڑی ہوئی دیکھی تو اس سے کہا گیا کہ حضرت اسامہ بنت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما بھی موجود ہیں۔ حضرت ابنِ عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کو تسلی دے دیا کہ یہ لاشیں کچھ نہیں ہیں امداح تو اللہ رب العالمین جل جلالہ ہی کے پاس ہیں۔ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما نے جواباً کہا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کا سر ایک ٹڈی کو پیہ کے طور پر پیش کیا گیا تھا ہماری تو کیا حقیقت ہے۔

علامہ ابنِ قیم کہتے ہیں کہ میرے خیال میں اس میں کچھ باتیں درست رائے میں اختلاف ہیں۔ کچھ نادرست ہیں۔ ان کا قول ہے کہ قبر میں زندہ ہونے کی رائے غلط ہے۔ اگر اس سے دنیوی زندگی مراد ہے جس میں مدح بدین قائم ہوتی ہے اور اس میں تعریف اور احترام کرتی ہے اور بدین اس کی موجودگی میں کھائے پیئے اور پہننے کا محتاج ہوتا ہے تو مردے کی ایسی زندگی کی رائے سراسر غلط ہے اور نہ صرف نفس بلکہ عقل و حس بھی اس کا انکار کرتی ہے۔ اور اگر اس سے برزخینہ زندگی مراد ہے جو دنیوی زندگی کی طرح

اگرچہ بعد از موت رُوح جسم سے الگ ہو کر آزاد ہو جاتی ہے مگر ایسی علیحدگی نہیں ہوتی کہ ذرا سا بھی تعلق باقی نہ رہے۔

ہم نے ابتدائے میں قبر میں رُوح کے لوٹانے جانے کی احادیث بیان کی ہیں کہ جب مردے کو کوئی سلام کرتا ہے تو سلام کا جواب دینے کے لیے اس کی رُوح لوٹا دی جاتی ہے۔ یہ ایک خاص قسم کا لوٹا یا اجاتا ہے جو عتر سے پہلے بدن کی زندگی کو لازم نہیں ہے۔

رُوح کا جسم کے ساتھ پانچواں تعلق زندگی بعد الموت کے پہلی قسم کے چاروں تعلق پہنچے ہوں گے کیونکہ یہ ایسا تعلق ہوگا جس کے سامنے آئے گی اور زندہ اور نہ ہی جسم میں کسی قسم کی تبدیلی رونما ہوگی۔

یاد رہے کہ ابن حزم نے جو قیَمُكَ الَّتِي تُفْنِي عَلَيْهَا رُوح کی رکاوٹ کا رازہ۔ المَوْتُ مِشْرِحٌ كِي هُوَ اس کا جواب یہ ہے کہ رُوح کو روک لینا مردے کے جسم میں عارضی طور پر کسی وقت رُوح کو لوٹانے جانے کے خلاف نہیں کیونکہ اس لوٹانے جانے سے دنیا کی زندگی لازم نہیں آتی۔ سونے والے کو دیکھئے نہ وہ زندہ ہوتا ہے اور نہ مردہ ہوتا ہے بلکہ درمیانی حالت میں ہوتا ہے حالانکہ جسم میں رُوح باقی ہے اور زندہ کہلاتا ہے۔ لیکن اس کی زندگی بیداری کی زندگی سے الگ ہے کیونکہ زندہ موت کی حقیقی ہمیشہ ہے۔ ٹھیک اسی طرح جب رُوح لوٹا دی جاتی ہے تو اس کی درمیانی حالت ہوتی ہے نہ مردہ ہوتی ہے اور نہ زندہ ہوتی ہے۔ اور مردہ ہی کہلاتا ہے۔ صرف اسی چیز پر غور کرنے سے بہت سی وحید گیوں کا ازالہ ہو جائے گا۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصلوٰۃ والتسلیٰمات نے جو یہ خبر دی ہے کہ آپ نے مہراج کی رات میں انبیاء علیہم السلام کو دیکھنے کے متعلق بعض محدثین کا خیال ہے کہ آپ نے ان کے جموں کو رُوح کے ساتھ دیکھا کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام اپنے رب تعالیٰ

marfat.com

Marfat.com

کے نزدیک زندہ ہیں۔

جانتا چاہیے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ
 انبیاء کا مختلف مقامات پر دیکھا جانا۔ علیہ وسلم نے شب معراج حضرت
 ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو بیت المعمور سے ٹیک لگائے ہوئے دیکھا۔ حضرت موسیٰ
 کلیم اللہ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور ان کے چلنے بھی بیان فرما دیئے۔
 حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا کہ آپ کا رنگ گندمی تھا اور آپ
 لمبے قسم کے آدمی ہیں جیسے قبیلہ سمنوۃ کے آدمی ہوتے ہیں اور حضرت عیسیٰ مدوح اللہ علیہ السلام
 کے بارے میں فرمایا کہ آپ کے سر سے پانی چمک رہا ہے جیسے آپ ابھی ابھی نہا کر غسل خانے
 سے نکلے ہوں۔ اور فرمایا جس نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو زندہ دیکھا ہو وہ مجھے دیکھ
 لے۔ لیکن اکثر اباب حدیث کا قول ہے کہ آپ نے صرف انبیاء علیہم السلام کی ارواح کو دیکھا۔
 کیونکہ ان کے اجسام تو قبروں میں ہیں جو مشرے پہلے نہیں اٹھائے جائیں گے ورنہ ان کا
 مشرے پہلے زمین سے اٹھنا لازم آئے گا اور پھر نفع تصور کے وقت مرنا لازم نہیں آئے
 گا۔ جس سے تین اموات لازم آئیں گی جو سراسر فلتا ہیں۔ اگر ان کے اجسام قبور سے اٹھا
 یے گئے ہوتے تو اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے بہشت کا وعدہ نہ فرماتا بلکہ بہشت میں جتنے
 حضور نبی کریم رؤف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ

جنت کی ملکیت کا حاصل :- و التعلیم کا فرمان عالی شان ہے کہ اللہ تبارک

و تعالیٰ نے آپ سے پہلے انبیاء پر جنت حرام فرمادی ہے۔ سب سے پہلے آپ ہی جنت
 کا دروازہ کھٹکے جائیں گے اور سب سے پہلے آپ ہی قبر سے اٹھیں گے۔ بلاشبہ
 آپ کا جسم مبارک قبر میں تر و تازہ اور نرم ہے۔ ایک دفعہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور
 سید المرسلین امام السبل علیہ الصلوٰۃ و التعلیم سے دریافت کیا تھا کہ آپ کے بوسیدہ ہونے
 کے بعد آپ پر بہار اور وادی کیسے پیش کیا جائے گا تو آپ نے فرمایا اللہ رحیم و کریم نے

marfat.com

Marfat.com

ٹی پر انبیاء کے جسم کو حرام فرمایا ہے۔ اگر آپ کا جسم مبارک قبر میں باقی نہ مانا جائے تو آپ کا یہ جواب غلط ہو جاتا ہے۔

اور شاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ قبر انور پر ملائکہ کا مقرر فرماتا ہے۔ نے آپ کی قبر انور پر فرشتے مقرر فرما دیئے ہیں جو آپ کو آپ کی امت کا سلام پہنچاتے رہتے ہیں۔ ایک مرتبہ آپ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان نکلے اور فرمایا اسی طرح ہم زندہ کیسے جائیں گے۔ اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ آپ کی نوح مبارک اعلیٰ علیین میں انبیائے کرام علیہم السلام کی ارواح کے ساتھ اعلیٰ قدوسیوں کی جماعت میں ہے۔ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والتیسات سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو چمٹے یا ساتویں آسمان پر بھی دیکھا۔ اس سے پتہ چلا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جسم قبر میں تھا اور نوح آسمان پر تھی۔ اور نوح کا بدن سے ایک خاص قسم کا تعلق تھا کہ آپ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے اور سلام کرنے والے کے سلام کا جواب بھی دیتے تھے حالانکہ نوح رفیق اعلیٰ میں تھی۔ یہ دونوں قول منفرود ہیں۔

احوال نوح احوال جسم سے الگ ہیں۔ دیکھئے دو متناسب اور ہم مثال
الحاصل کلام "نوح میں انتہائی قرب ہوتا ہے۔ اگرچہ ان میں انتہائی دوری ہو۔ اور نفرت اور دشمنی رکھنے والے دونوں نوح میں انتہائی قندی ہے کہ جسم کے قریب ہی کیوں نہ
ہوں۔ نوح کا اثر چڑھنا اور دور دور ہو کر ہونا بدن کے آثار پر سماؤ اور قرب و بعد کی
طرح نہیں ہے۔ کیونکہ نوح نورانی دیر میں ساتوں آسمانوں پر چڑھ کر اتر بھی آتی ہے جو بدن
کے لیے ناگھن ہے۔ اسی طرح خواب اور بیداری میں ارواح اترتی بھی ہیں اور چڑھتی
بھی ہیں۔

جاننا چاہیے کہ بعض لوگوں نے دُوح کی مثال آفتاب
 ارواح کا مثال عجب ہونا۔ سے اور آفتاب کی کرنوں سے دی ہے۔ کیونکہ آفتاب
 تو آسمان میں ہے مگر اس کی کرنیں زمین تک پہنچ رہی ہیں۔ لیکن ہمارے شیخ کے نزدیک
 یہ مثال غلط ہے کیونکہ سورج آسمان سے تو نہیں اترتا اور زمین پر آفتاب کی کرنیں نہ تو
 سورج ہیں اور نہ ہی سورج کی صفت ہیں بلکہ عرض ہیں جو آفتاب کے سبب سے جو زمین
 کے سامنے ہے پیدا ہوتی ہیں اور رُوح بالذات چڑھتی اترتی ہے۔ صحابہ کرام کا بدر کے
 مقتولین کے بارے میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہنا کہ جن کی لاشیں سڑ گئیں آپ
 ان کے گشتگو فرما رہے ہیں۔ اور آپ کا یہ جواب دینا کہ یہ آپ کی گشتگو سن رہے ہیں۔ اس
 بات کے خلاف نہیں ہے کہ اس وقت ان کی ارواح ان کے جسم میں لوٹ آئی تھیں۔
 جن کی وجہ سے انہوں نے آپ سے باتیں سن لیں۔ حالانکہ کلی سڑ گئے تھے کیونکہ خطاب
 ارواح سے تھا جن کا ان کے گلے سڑے اجسام سے ایک گڑ تعلق تھا۔

وَمَا أَنْتَ بِسَمْعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ سَمِعِ السَّمْعِ

سماعت و بلاغت :- صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ سیاق آیت سے معلوم ہوتا ہے
 کہ آیت کا یہ مطلب ہے کہ جس کافر کا دل مردہ ہے آپ اسے اس طرح نہیں سنا سکتے کہ
 اسے آپ کی باتوں سے اہل قبور فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ اللہ تعالیٰ کی یہ مراد نہیں ہے کہ
 اہل قبور کسی وقت سن ہی نہیں سکتے کیونکہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردہ
 جنازے میں شریک ہونے والوں کے جو توں کی آہٹ سنتا ہے۔ اور یہ بھی بتایا کہ بدر
 کے مقتول آپ کی باتیں سن رہے ہیں اور آپ نے خطاب کے صیغے کے ساتھ مردوں پر
 سلام کو اپنا طریقہ بنایا اور بتایا کہ جو مومن ان پر سلام کرتا ہے وہ اس کے سلام کا جواب
 دیتے ہیں۔ اس آیت کریمہ کی ایک مثال ملاحظہ کیجئے۔ فرمایا اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى
 وَلَا تَسْمَعُ الْخَمْرَ کہا جاتا ہے کہ بہروں کو سنانے کی نفی مردوں کو سنانے کی نفی کے ساتھ

marfat.com

Marfat.com

لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ ان میں سے کسی میں بھی سماعت کی اہلیت نہیں۔ اور ان کے دل چونکہ مُردہ اور بہرے ہیں اس لیے انہیں سننا ناپسند ہے اور ان سے خطاب کرنا ایسا ہے جیسا کہ مُردہ اور بہروں سے خطاب ہوتا ہے۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ یہ مطلب درست ہے لیکن اس سے مرنے کے بعد زجر و توبیح کے لیے اُرواح کو جب کہ کسی وقت ان کا جموں سے ایک قسم کا واسطہ ہو۔ سماعت کی مخالفت ثابت نہیں ہوتی۔ یہ سننا منفی سننے کے علاوہ ہے۔ اصل میں آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کریم جسے سننا نہ چاہے آپ اُسے سننے پر قدرت نہیں دیکھتے۔ آپ تو صرف نذیر یعنی ڈرانے والے ہیں۔ یعنی اللہ رحیم و کریم نے آپ کو ڈرانے پر تو قدرت دی ہے جس کے آپ مکلف ہیں لیکن ان کے سننے پر قدرت نہیں دی جنہیں اللہ رحیم و کریم سننا نہ چاہے۔

جو حدیث کے ضعیف ہونے کا سوال ہے

حدیث کے ثقہ ہونے کا ثبوت۔ وہ ابن حزم کی بے بنیاد بات ہے اس

میں کوئی شک نہیں کہ حدیث درست اور صحیح ہے اور اسے براد بن عازب سے زاذان کے علاوہ بھی ایک گروہ نے روایت کیا ہے۔ عدی بن ثابت والی حدیث قدرے اختلاف الفاظ کے ساتھ ہے۔ ایسے ہی مجاہد والی حدیث ہے۔ یہ حدیث اثبات میں معروف ہے۔ ہمیں حدیث میں کوئی ایسا امام معلوم نہیں جس نے اس پر طعن کیا ہو بلکہ اسے امامین نے اپنی اپنی کتب میں مرقوم کیا ہے اور اسے قبول کر کے مذاہب و ثواب قبر کے اور منکر نکیر کے سوال و جواب کے سلسلے میں دین کے اصول میں سے ایک اصل قرار دیا ہے۔ ابن حزم کا یہ قول کہ زاذان کے سوا کسی دوسرے سے روایت نہیں وہم مدہنی ہے۔ ابھی ہم نے اوپر بیان کیا کہ ایک گروہ سے روایت ہے۔ دارقطنی نے اس کی تمام اسناد ایک رسالہ میں اکٹھی کر دی ہیں۔ زاذان ثقہ ہیں اور اکابر صحابہ کرام جیسے حضرت یسنا عمر فاروق وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ ان کی روایت مسلم میں بھی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ابن معین نے بھی انھیں ثقہ بتایا ہے۔ ان کے متعلق حمید بن ہلال
ابن معین کا خیال ہے۔ سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ یہ ثقہ ہیں۔ ان جیسے روایان
کے متعلق دریافت کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ ابن عدی کا قول ہے کہ اگر یہ ثقہ سے
روایت کریں تو ان کی روایت میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

ابن حزم کا یہ قول کہ منہال ابن عمرو اس
منہال ابن عمرو کے قول کی ہامیت ۱۔ زیادتی میں اکیلے ہیں خطا پر ہیں۔ قول
تو منہال عادل اور ثقہ ہیں۔ ابن معین و عجمی نے انھیں ثقہ کہا ہے۔ ان پر سب سے بڑا
طعن یہ ہے کہ ان کے گھر سے گانے کی آواز سننی گئی۔ اس سے ان کی روایت میں رد و قدح
لازم نہیں آتا۔ ابن حزم نے انھیں جو ضعیف کہا ہے وہ کچھ نہیں۔ کیونکہ انہوں نے تفرود
کے سوا ضعف کی کوئی دلیل نہیں دی حالانکہ منہال منفر نہ ہیں۔ یہ زیادتی اور راوی
بھی بیان کرتے ہیں مگر دوسرے راویوں نے تو اس جیسے یا اس سے زیادہ سخت
الفاظ روایت کیے ہیں مثلاً مردے کی طرف اس کی روح کا لٹایا جانا۔ روح کا مردے
کی قبر کی طرف لٹنا۔ مردے کا اٹھنا بیٹھنا۔ منکر کھیر کا مردے کو بٹھانا۔ مردے کا قبر میں
بٹھایا جانا۔ یہ تمام احادیث درست اور صحیح ہیں۔ اور ان میں کوئی شک نہیں۔ بعض نے
ان میں یہ عیب نکالا ہے کہ براد سے زاذ ان کا سننا ثابت نہیں ہے۔

مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ ابو حواء اسطرائینی
سماع کے اثبات کا اصلی پہلو ۱۔ اپنی صحیح میں جو روایت لائے ہیں اس میں
سماع کی صراحت ہے۔ زاذ ان کا فرمان ہے کہ میں نے براد سے سنا۔ حافظ عبد اللہ بن عماد
کا بیان ہے کہ یہ متصل اور معروف سند ہے۔ اور اسے براد سے ایک گروہ نے روایت
کیا ہے۔ اگر ہم بغرض حال براد والی حدیث کو نظر انداز بھی کر دیں تو دوسری صحیح اور درست
احادیث میں اس کی صراحت موجود ہے۔ مثال کے طور پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی

حدیث میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرنے والے کے پاس فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ اگر نیک ہوتا ہے تو ملک الموت کہتا ہے اسے پاکیزہ رُوح جو پاکیزہ جسم میں ہے نکل تمویقات کے حال میں نکل اور انا موروثی سے اور رضائے الہی سے خوش ہو جا۔
تزوُّج نکل آتی ہے۔

عائذ ابو نعیم علیہ الرحمۃ جو بہت عظیم محدث
راویان کے مستفق ہونے کی کیفیت یہ ہیں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے
راویان کی عدالت پر امام بخاری اور امام مسلم کا اتفاق ہے۔ اور پہلے اکابر علماء جیسے ابن ابی ندیک
اور عبد الرحیم بن ابراہیم وغیرہ۔ ابن ابی ذئب سے روایت کرتے ہیں۔ بلکہ ابن ابی ذئب
سے بخیرت لوگوں نے نقل کی ہے۔ ابن مندہ بدن میں رُوح کے لوٹانے پر حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما والی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے
کہ ایک روز حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لراھے۔ آپ نے یہ آیت کریمہ وَكُلُّ انْسَانٍ
اِذَا اِنْقَلَبَ لُوْنٌ فِیْ سَجْمَاتٍ الْخِ كَاشٍ اَپ دیکھتے جب ظالم کی موت بے ہوشیوں میں ہوں
گے اور فرشتے ان کی لطف ہاتھ پھیلا رہے ہوں گے۔ اور فرمایا اس کی قسم جس کے قبضے میں
تمہاری مٹھلیوں کی جاں ہے ہر شخص دنیا سے اٹھنے سے پہلے اپنا دوزخ یا بہشتی ٹھکانا
دیکھ لیتا ہے

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ دنیا سے الگ ہوتے وقت مرنے
حلائکہ کا دعا کرتا ہوا لے کے سامنے ملائکہ کی دو قطاریں زمین و آسمان کے درمیان
باتابعدہ نظام کے ساتھ ہوتی ہیں۔ گریبان کے چہرے سورج میں مرنے والا بس
انہیں ہی دیکھتا ہے تو پاس جانے والے خیال کرتے ہیں کہ جاں بلب مریض ہمیں
دیکھ رہا ہے۔ ہر فرشتے کے پاس کفن اور خوشبو ہوتی ہے۔ اگر مرنے والا مومن ہوتا ہے تو
اسے جنت کی خوشخبری دیتے ہیں اور کہتے ہیں اسے پاکیزہ رُوح کی جنت اور خوشخبری

marfat.com

Marfat.com

کی طرف نکل۔ اللہ رحیم و کریم نے تیرے لیے نہایت صاحبِ عظمت نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جو دنیا جہان سے بہتر ہیں۔ فرشتے برابر اسے خوشخبری دیتے اور گھیرے رہتے ہیں۔ اس پر اس کی والدہ سے بھی زیادہ مہربان ہوتے ہیں۔ اور اس کی رُوح ہر باطن اور ہر جڑ کے اندر سے کھینچتے ہیں۔ پس رفتہ رفتہ رُوح جس جس حصے سے کھینچی جاتی ہے وہ حصہ مرتا جاتا ہے اور اس پر آسانی ہوتی جاتی ہے۔ اگرچہ تم اس پر سختی دیکھتے ہو۔ بالآخر رُوح ٹھوڑی تک آجاتی ہے جس طرح بچہ رحم سے مشکل نکلتا ہے اس سے بھی زیادہ مشکل سے رُوح جسم سے نکلتی ہے۔ پھر ہر فرشتہ اسے لینے کے لیے جلدی کرتا ہے مگر ملک الموت لے لیتے ہیں۔ پھر آپ نے آیہ مبارکہ قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الّٰخِ اِیُّ فَرَادِیْکُمْ کہ تمہاری رُوح فرشتہ قبض کرتا ہے جو تم پر مقرر کیا گیا ہے اور تم ب کے سب اپنے رب تعالیٰ کے پاس لوٹ کر جاتے ہو، کی تلاوت فرمائی۔ پھر ملائکہ سفید کفنوں کے ساتھ اس کا استقبال کرتے ہیں اور اسے سینوں سے چمٹا لیتے ہیں جیسے ماں بچے کو بعد از ولادت چمٹا لیتی ہے۔ بلکہ ماں سے بھی زیادہ مہربان ہوتے ہیں۔ پھر اس سے منگ سے بھی زیادہ خوشبو منگ اٹھتی ہے۔ فرشتے اس کی خوشبو سونگتے ہیں اور اسے چمٹائے رہتے ہیں۔ اور کہتے رہتے ہیں کہ اسے رُوح پاکیزہ مرحبا ہو۔

پھر بارگاہِ خداوندی میں دُعا کرتے ہیں اے اللہ العالمین! اس ملائکہ کی دُعا رُوح پر اپنی رحمت نازل فرما اور اس جسم پر بھی اپنی رحمت نازل فرما جس جسم سے یہ رُوح نکلی ہے۔

پھر اس کے ساتھ چڑھتے ہیں۔ فضا میں اللہ آسمان کے دروازوں کا کھلنا۔ کی ایک مخلوق ہے جس کا شمار اللہ ہی کے علم میں ہے۔ اس آنے والی خوشبودار رُوح کی منگ انہیں بھی پہنچتی ہے جو شک سے بھی بہتر ہوتی ہے وہ بھی اس کے لیے بارگاہِ خداوندی میں دُعا کرتے ہیں اور سینے سے

لگا لیتے ہیں۔ پھر ان کے لیے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ رُوح جس آسمان سے گورتی ہے اس کے فرشتے اس کے لیے دعائیں کرتے ہیں بالآخر رُوح بارگاہِ الہی میں پہنچ جاتی ہے۔ اس پاکیزہ رُوح کا اللہ تعالیٰ بھی استقبال کرتا ہے اور اس کے جسم کا بھی جس سے یہ نکلی ہے۔ اور جب اللہ صمیم و کریم کسی کا استقبال فرمائے تو ہر چیز اُس کا استقبال کرتی ہے اور اس سے ہر قسم کی تنگی دُور ہو جاتی ہے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ جل و علا اس پاکیزہ رُوح کے لیے فرماتا ہے کہ اسے جنت میں داخل کر کے اس کا ہشتی ٹھکانہ دکھا دو۔ اور میں نے اس کے لیے عزت اور سکون والی نعمت تیار کر رکھی ہیں۔ انھیں بھی دکھا دیجئے۔ پھر اسے زمین پر لے جائیے کیونکہ میرا فیصلہ ہے کہ میں نے انسان کو خاک سے تخلیق فرمایا ہے اور خاک میں ہی لٹادوں گا اور پھر خاک سے ہی پیدا کروں گا۔ اس کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے رُوح کو جسم سے نکلنے وقت اتنا بار نہیں ہوتا جتنا کہ جنت سے نکلنے وقت ہوتا ہے۔

پھر رُوح کہتی ہے کہ مجھے کہاں لے جا
رُوح کا جسم میں دوبارہ داخل ہونا اور ہے ہو۔ کیا اس جسم میں لے جا رہے
 ہو جس جسم میں تھی۔ فرشتے کہتے ہیں ہمیں یہی حکم ہے کہ تمہیں بھی اس کے بغیر چارہ نہیں
 بالآخر ملائکہ اسے اتار لاتے ہیں۔ اتنے وقفہ میں لوگ جسم کے غسل و کفن سے فارغ ہو
 جاتے ہیں اور رُوح کو اس کے جسم و کفن میں داخل کر دیتے ہیں۔

اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ رُوح جسم و کفن کے درمیان لوٹا دی
الحاصل کلام جاتی ہے۔ یہ لوٹانا اس تعلق کے علاوہ ہے جو دنیا میں رُوح کو جسم
 کے ساتھ تھا۔ یہ تعلق کی انگ ہی قسم ہے جو حالت نیند کے تعلق کی طرح نہیں نہ ہی اس تعلق
 کی طرح ہے جو تعلق قرار گاہ میں پایا جاتا ہے۔ بلکہ سوال کے لیے ایک خاص قسم کا
 لوٹنا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

علامہ ابن قیم نے فرمایا کہ صحیح اور متواتر احادیث سے عذاب و ثواب کا مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ سوال کے وقت رُوح بدن میں لوٹا دی جاتی ہے۔ رُوح کے بغیر صرف بدن سے سوال کے بھی بعض لوگ قائل ہیں مگر جمہور اس کو نہیں مانتے۔ بعض کے نزدیک صرف رُوح سے سوال ہوتا ہے بدن سے نہیں ہوتا جیسا کہ ابن حزم وغیرہ کی رائے ہے مگر دونوں باتیں نادرست ہیں اور صحیح احادیث سے باطل ہیں۔ اگر سوال صرف رُوح سے ہوتا ہے تو رُوح کے لیے قبر کی خصوصیت نہ ہوتی۔ اس مسئلہ کی وضاحت ایک دوسرے مسئلہ کے جواب سے بھی ہوتی ہے یعنی کیا قبر کا عذاب و ثواب رُوح و بدن پر ہے یا صرف رُوح پر ہے یا صرف بدن پر ہے۔ شیخ الاسلام سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا تھا۔ آپ نے جو جواب دیا وہ یوں ہے کہ اہل سنت و جماعت کلاس پر اتفاق ہے کہ عذاب و ثواب رُوح اور بدن دونوں پر ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ عذاب و ثواب صرف رُوح پر ہوتا ہے اس میں محدثین اور اہل کلام کے دو معروف قول ہیں۔ اس مسئلہ میں اور بھی شاذ و نادر اقوال ہیں جو محدثین کے نہیں ہیں۔ اہل فلاسفہ کا قول ہے کہ عذاب و ثواب صرف رُوح پر ہوتا ہے بدن پر نہیں ہوتا۔ یہ لوگ موت کے بعد کی زندگی کے قائل نہیں ہیں اور بالاتفاق کافر ہیں۔ یہی قول متکلمین اور معتزلہ وغیرہ کا ہے جو زندگی موت کے بعد کے تو قائل ہیں مگر ان کا قول ہے کہ زندگی موت کے بعد برزخ میں نہیں ہے بلکہ برزخ مشرک اس کا ظہور ہو گا۔ یہ لوگ برزخ میں بدن کے عذاب و ثواب کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ برزخ میں صرف ارواح پر عذاب و ثواب ہوتا ہے مگر برزخ میں رُوح و بدن دونوں پر عذاب و ثواب ہو گا۔ محدثین اور اہل کلام وغیرہ کا ایک گروہ اسی کا قائل ہے۔ ابن حزم اور ابن مرتہ نے اسی کو پسند کیا ہے۔ یہ قول شاذ و نادر ہے اور معاد سے نہیں ہے بلکہ اس قول کے قریب ہے جو عذاب قبر اور مشرک کو مانتا ہے اور معاد جموں اور رُوحوں کو مانتا ہے۔ لیکن ان لوگوں کے عذاب قبر میں تین قول ہیں۔

اقوال مختلفہ و عذاب قبر کے بارے میں مندرجہ ذیل تین اقوال ہیں :-

پہلا قول :- فقط رُوح پر ہوتا ہے۔

دوسرا قول :- رُوح پر ہوتا ہے اور رُوح کے واسطے سے بدن پر بھی ہوتا ہے۔

تیسرا قول :- فقط بدن پر ہوتا ہے۔ اس قول سے اس کا قول بھی ملحق ہے جو عذاب قبر کا

قائل ہے اور رُوح کو زندگی تسلیم کرتا ہے۔ ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ جموں پر مطلق عذاب

نہیں۔ ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ رُوح پر مطلق عذاب نہیں۔ لیکن اگر شاذ اقوال تین مان

لیے جائیں تو دوسرا شاذ قول اس کا ہے جو کہتا ہے کہ تمہارا رُوح پر عذاب و ثواب نہیں رُوح

تو زندگی کا نام ہے۔ یہ معتزلہ اور اشعریہ وغیرہ کا قول ہے۔ یہ لوگ بدن سے جدا ہونے کے

بعد رُوح کے باقی رہنے کے قائل نہیں ہیں۔ یہ قول باطل ہے ابوالمعالی الجونی وغیرہ نے

اس کی مخالفت کی ہے۔

یاد رہے کہ کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے

بِقائِمِ رُوحِ كَا حَالِ :- کہ رُوح بدن سے الگ ہونے کے بعد بھی باقی رہتی

ہے اور اس پر عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ علم الہی کے فلاسفہ اسے مانتے ہیں لیکن معاد اجسام

کے قائل نہیں ہیں۔ دونوں اقوال قلط اور گمراہی میں ٹرانے والے ہیں مگر فلاسفہ کا قول

اہل اسلام کے قول سے بہت دُور ہے۔ گو اس مسئلہ میں ان کی موافقت وہ کرتے ہیں

جن کو اسلام کے تمسک کا اعتقاد ہے بلکہ وہ بھی جو اپنے آپ کو ارباب معرفت اور ارباب

تصوّف اور ارباب تحقیق و کلام کہتے ہیں۔ ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ قیامت سے

پہلے برزخ میں عذاب و ثواب نہیں۔ بعض معتزلہ کا یہی قول ہے۔ مگر ضیكہ یہ تمام فرقے

برزخ کے معاملہ میں گمراہ ہیں۔ تاہم فلاسفہ سے بہتر ہیں کیونکہ قیامت کبریٰ پر ایمان

رکھتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

باطل خیالات معلوم کرنے کے بعد اُمت
 قبر میں عذاب و ثواب پر آراء کے علماء اور سلف صالحین کی آراء تلاش
 کرنی چاہیئے۔ ان کی رائے یہ ہے کہ قبر میں عذاب و ثواب برحق ہے اور روح و بدن دونوں
 پر ہوتا ہے۔ روح بدن سے جدا ہو کر باقی رہتی ہے اور عذاب یا ثواب میں مبتلا رہتی ہے
 کبھی بدن سے متصل بھی ہو جاتی ہے۔ اور بدن کو اس کے ساتھ عذاب و ثواب ہوتا ہے۔
 عشر کے روز ارواح اجسام میں لوٹا دی جائیں گی اور قبروں سے اٹھ کر لوگ اللہ رحیم
 و کریم کے سامنے اکھڑے ہوں گے۔ جموں کے ساتھ مسلمانوں، یہودیوں اور عیسائیوں
 سب کا اتفاق ہے۔

اس سلسلہ میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی متواتر
 عذاب میں تخفیف " املیث آئی ہیں۔ مثلاً حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ
 افضل الصلوة والتسلیمات و قبروں کے پاس سے گزرے اور آپ نے فرمایا کہ یہ دونوں
 عذاب قبر میں مبتلا ہیں اور کسی اہم گناہ پر نہیں بلکہ ایک قبر والا تو پیشاب کی چھٹوں سے
 نہیں بچتا تھا اور دوسرا چنل خور تھا۔ پھر آپ نے کسی درخت کی ایک تازہ ٹہنی منگوا کر
 اسے نصف نصف کر کے دونوں قبروں پر گاڑ کر فرمایا کہ شاید اللہ رحیم و کریم اس کے
 خشک ہونے تک عذاب قبر میں تخفیف فرمادے۔

ذہب بن ثابت سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور
 اللہ کی پناہ طلبی کارا " نبی کریم روف درحیم علیہ افضل الصلوة والتسلیم بنی
 نجار کے باغ میں اپنے خمر پر سوار تھے اور ہم آپ کے پاس تھے۔ اتنے میں خمر بد کا معلوم
 ہوتا تھا کہ آپ کو گرا دے گا کہ اتنے کچھ قبر میں نظر آئیں۔ آپ نے دریافت کیا کہ کوئی
 قبروں والوں سے واقف ہے۔ ایک شخص نے کہا میں ان سے واقف ہوں۔ دریافت
 کیا انہوں نے کب انتقال کیا۔ اس نے کہا یہ شرک میں فوت ہوئے۔ فرمایا میری اُمت

marfat.com

Marfat.com

قبروں میں آزمائی جاتی ہے۔ اگر یہ ڈرنے ہو تاکہ تم وطن کرنا چھوڑ دو تو میں لب تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرتا کہ میری طرح تمہیں بھی عذابِ قبر سزا دے پھر آپ نے ہماری طرف توجہ کرتے ہوئے فرمایا۔ اگ سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔ صحابہ کرام نے کہا ہم قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔ پھر فرمایا ظاہری اور باطنی فتنوں سے اللہ کی پناہ طلب کرو صحابہ کرام نے کہا ہم ظاہری اور باطنی فتنوں سے اللہ کی پناہ کے خواست گزار ہیں۔ فرمایا دجال کے فتنے سے اللہ کی پناہ مانگو۔ صحابہ نے کہا ہم دجال کے فتنے سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

پچھلے تشدد سے فارغ ہو کر
 چھار اشیاء سے اللہ کی پناہ طلب کرنا۔ چار اشیاء سے اللہ رحیم و کریم
 کی پناہ مانگی جائیے۔

پہلی چیز: عذابِ جہنم سے۔

دوسری چیز: عذابِ قبر سے۔

تیسری چیز: زندگی اور موت کے فتنوں سے۔

چوتھی چیز: مسیح دجال کے فتنوں سے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں قرآن کی طرح یہ دعا سکھاتے تھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ

الْقَبْرِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ الْمَمَاتِ وَ أَعُوذُ بِكَ

مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ وَ الدَّجَالِ ۔

غروب آفتاب کے بعد حضور سید
 یودیوں پر قبروں میں عذاب ہونا۔ عالم صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے تو

marfat.com

Marfat.com

آپ نے آواز سن کر فرمایا اہل بیود کو قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔ حضرت اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک بوڑھی بیود یہ نے مجھ سے کہا کہ قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ میں نے اسے بھٹلا دیا اور مجھے یقین نہ کیا خیر وہ چلی گئی اتنے میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے۔ میں نے قبر کے عذاب کے بارے میں دریافت کیا۔ فرمایا حقیقت ہے جسے تمام جانور سنتے ہیں۔ اس کے بعد میں نے آپ کو ہر نماز کے بعد قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہوئے دیکھا۔

اُم بثر سے مروی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہتے ہوئے تشریف لائے کہ قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگو۔ میں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا قبر میں بھی عذاب ہوتا ہے۔ فرمایا ہاں قبر میں بھی عذاب ہوتا ہے اور اسے جانور بھی سنتے ہیں۔

بعض علماء کا کہنا ہے کہ اسی سبب سے جب جانوروں کے درد کی دوری دہیٹ میں درد ہوتا ہے تو لوگ جانوروں کو اہل بیود، اہل انہماکی اور منافقین کی قبور پر لے جاتے ہیں۔ جب جانور خاص طور پر گھوڑے قبر کا عذاب سنتے ہیں تو اس سے بوکھلا کر بدکتے ہیں اور ان کے پیٹ کا درد جاتا رہتا ہے۔

ابوالحکم بن برغان کا بیان ہے کہ جانوروں کا عذاب سماعت کرنا۔ لوگوں نے ایشیلہ کے اونچے قبرستان میں ایک مردہ دفن کیا اور دفن کر کے اس کی قبر کے قریب بیٹھ کر گفتگو کرنے لگے۔ ایک جانور قریب ہی چر رہا تھا۔ اتنے میں وہ دوڑ چلا گیا۔ پھر آیا اور کان کھڑے کر لیے۔ کئی بار اس نے ایسا ہی کیا۔ ابوالحکم فرماتے ہیں کہ اُس وقت مجھے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی یاد آیا کہ قبر میں عذاب ہوتا ہے جسے جانور بھی سنتے ہیں۔ مسلم شریف پڑھتے وقت آپ نے یہ واقعہ بیان فرمایا تھا۔ جانور عذاب والے اہل قبر کی چیخ و پکار سنتے ہیں۔

قبر میں سوال کی احادیث بکثرت ہیں۔ چنانچہ حضور نبی پاک صاحب
 توحید پر قائم رہنا۔ رولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ جب مسلمان
 سے قبر میں سوال ہوتا ہے تو وہ توحید و رسالت کا اقرار کر لیتا ہے۔ اسی کو آئیہ کریمہ یُثَبِّتُ
 اللہُ الذِّیْنَ اٰمَنُوْا اِلٰہِیْنَ اِلٰہِیْنَ اِلٰہِیْنَ کَرِّیْمِیْنَ۔ اس حدیث میں ہے کہ دُوحِ بَدَنِیْ کِی طَرَفِ
 لُؤْمَانِیْ جَاتِیْ ہُوْ اُوْر قَبْرِیْ کِی بَعِیْثِیْ رِیْطِیْ اِیْ جَیْ جَاتِیْ ہُوْ۔ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے
 عذابِ جسمِ دُوحِ دُوْنُوں پَر ہوتا ہے۔

قبر کی کشادگی :- ایک حدیث میں ہے کہ جب مُردے کو دفن کر کے لوگ
 واپس ہوتے ہیں تو مُردہ اُن کے جو قُور کی آہٹ سنتا ہے
 مومن کے سر ہانے سے نماز، دائیں طرف سے روزہ، بائیں طرف سے زکوٰۃ اور پائنتی
 سے دوسرے اعمال گھیرے ہوئے ہوتے ہیں۔ اگر منکر نیک سر ہانے سے آتے ہیں
 تو روزہ نہیں آنے دیتا۔ اگر بائیں طرف سے آتے ہیں تو زکوٰۃ نہیں آنے دیتی۔ پھر
 اسے اُٹھ کر بیٹھنے کے لیے کہتے ہیں تو مُردہ اُٹھ کر بیٹھ جاتا ہے۔ اسے ایسا معلوم
 ہوتا ہے کہ جیسے سورج طرب ہو رہا ہے۔ اس سے دریافت کیا جاتا ہے کہ تم میں
 جو شخص تھا اس کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے اور اسے کیا کہتے ہو، مُردہ بولتا ہے
 مجھے ناز پڑھ لینے دیجئے۔ جواب ملتا ہے نماز تو پڑھی لوگے پہلے ہمارے سوال کا
 جواب دیجئے۔ مُردہ کہتا ہے آپ کا اسم گرامی صحیح ہے۔ میں شاید ہوں کہ آپ
 اللہ کے رسول ہیں اور بارگاہِ الہی سے دین برحق لے کر آئے تھے۔ پھر اس سے کہا جاتا
 ہے کہ کسی عقائد پر تم زندہ رہے اور اسی عقائد پر فوت ہوئے اور انشاء اللہ اسی پر
 اُٹھائے جاؤ گے۔ پھر بہشت کا دروازہ کھول کر اس سے کہا جاتا ہے کہ جنت
 بھی تمہارے لیے ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے لیے جو نعمتیں تیار
 کر رکھی ہیں وہ بھی سب تمہارے لیے ہیں۔ یہ دیکھ کر مُردہ خوشی سے نہیں سماتا۔

marfat.com

Marfat.com

پھر اس کی قبر ستر یا تھکشاہ اور روشن کر دی جاتی ہے۔ جسم مٹی میں ملا دیا جاتا ہے۔ جس سے آغاز ہوا تھا اور روح کو پاکیزہ اُرداح میں ٹھہرا دیا جاتا ہے جن کے ساتھ یہ روح بھی جنت کے پھل کھاتی ہے۔ یہی بات یُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا الْخَيْرُ مِنْهُ ثَابِت ہوتی ہے۔

کافر کی قبر اس قدر تنگ ہر جاتی ہے کہ اس کی پسلی سے پسلی کافر کی قبر کا حال۔ نکل جاتی ہے۔ یہ تنگ زندگی ہے جسے اس آیت مبارکہ قَاتَ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا الْخَيْرُ اس کے لیے تنگ زندگی ہے اور ہم اسے قیامت کے دن اندھا اٹھائیں گے، میں بیان کیا گیا۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ منکر نکیر لوہے کے ہتھوڑے کافر کی پیشانی پرارتے ہیں اور کافر چینٹا ہے تو اس کی چیخ جن وانسان کے علاوہ سب سنتے ہیں۔

ارشاد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے کہ مردے کو دفن کرنے کے بعد انسان کے پاس دو سیاہ فام نیلی آنکھوں فرشتے آتے ہیں جن کو منکر نکیر کہا جاتا ہے۔ آگے ہم معنی قدس ہے اس میں یہ بھی ہے کہ سوال کے بعد مومن سے کہا جاتا ہے کہ اب آرام سے سو جاؤ۔ مردہ کہتا ہے کہ میں گھر جا کر خبر کر آؤں منکر نکیر کہتے ہیں دلہن کی طرح سو جاؤ۔ جسے اس کا محبوب شوہر ہی آکر جگا تا ہے۔ جب تک اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں تمہاری خواب گاہ سے نہ اٹھائے۔ اس میں بھی مسرحت ہے کہ بدن پر عذاب و ثواب ہوتا ہے۔

حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ حضرت سعد کے جنازے کی کیفیت۔ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ ہیں جن کے لیے عرش حرکت میں آگیا۔ آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے اور ستر ہزار فرشتوں نے ان کے لیے گواہی دی۔ قبر نے انہیں دوبرہا پھر پھوڑ دیا۔ یعنی حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ۔

عقد شین کی مختلف آراء۔ نہیں پچا۔ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جیسے نہیں
 ابن ابی ملیکہ کا بیان ہے کہ قبر کے دبوچنے سے کوئی
 بچے۔ جن کا دعویٰ دنیا جہان سے بہتر ہے۔

حضرت نافع کا بیان ہے کہ مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے
 جنازے میں سرسبز اور ملائکہ شریک تھے جو کبھی زمین پر نہیں اترے تھے۔ اور مجھے یہ بھی
 خبر ملی ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو قبر نے دبوچا۔

حضرت نافع کا بیان ہے کہ ہم حضرت صفیہ بنت
 قبر کے دباؤ کی کیفیت عجوبہ۔ ابی بلید جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی زوجہ فخرتہ
 کے پاس آئے۔ آپ گھبرائی ہوئی تھیں۔ ہم نے پوچھا کیا بات ہے؟ بولیں! میں ام المؤمنین
 کے پاس سے آئی ہوں۔ انہوں نے بیان کیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر
 کسی کو عذاب قبر معاف ہوتا تو حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو معاف ہوتا مگر انھیں سبھی
 قبر نے دبوچا۔

حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات اپنی بیٹی کو دفن کر کے
 ان کی قبر کے پاس بیٹھ گئے۔ آپ کے چہرہ انور پر افسردگی کے آثار نمایاں تھے۔ پھر آثار غائب
 ہو گئے۔ صحابہ کرام نے اس کی وجہ دریافت کی تو حضور نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 فرمایا کہ مجھے اپنی بیٹی کی کمزوری اور عذاب قبر یاد آ گیا تھا۔ پھر میں نے بارگاہِ قدوسی میں
 دعا کی تو اللہ نے عذاب ہٹا دیا۔ واللہ! انھیں قبر نے ایسا دبوچا جس کی آواز زمین و
 آسمان کے درمیان والوں نے سنی۔

کسی کا کہنا ہے کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ
 حضرت عائشہ صدیقہ کی آہ و زاری: رضی اللہ عنہا کہہ سکتا تھا۔ ایک
 بچی کا جنازہ گزرا۔ آپ جنازے کو دیکھ کر رونے لگیں۔ میں نے پوچھا آپ کیوں روتی ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

فرمایا قبر کے دو پہننے کے خیال سے اس بچی پر ترس کھا کر مجھے روونا آگیا۔ غرضیکہ قبر کا دہرجنا روح و جسم کے لیے ثابت ہے۔

ابو عبد اللہ نے کہا عذابِ قبر برحق ہے اس کو گمراہ نہیں مانتا۔
 عذابِ قبر کا راز۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے ابو عبد اللہ سے
 قبر کے عذاب کے بارے میں دریافت کیا۔ فرمایا اس کے بارے میں صحیح احادیث ہیں جن پر
 ہمارا ایمان ہے۔ یہ احادیث اعلیٰ درجہ کی اسناد سے ثابت ہیں۔ ان کا تسلیم کرنا نہایت
 ضروری ہے۔ کیونکہ اگر ہم ایسی احادیث کو بھی ٹھکرا دیں تو احکامِ اللہ کو ٹھکرا دیں گے کیونکہ
 اس کا حکم ہے کہ اللہ کے رسول جو کچھ تمہیں دیں اسے لے لو۔ میں نے پوچھا کیا عذابِ قبر
 برحق ہے؟ فرمایا ہاں برحق ہے۔ ہمارا عذابِ قبر پر، منکر نکیر پر اور سوالِ قبر پر ایمان
 ہے اور مندرجہ آئیہ کریمہ **وَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ** الخ قبر کے سوال ہی
 کے بارے میں اُتری ہے۔

احمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ سے
لفظ منکر نکیر کی اصل :- پوچھا کیا آپ منکر نکیر اور عذابِ قبر کے قائل ہیں؟ فرمایا
 سبحان اللہ! ہم اس کے ہر طرح سے قائل ہیں۔ میں نے کہا کیا آپ سوال کرنے والے کو
 منکر نکیر کہتے ہیں یا فرشتے کہتے ہیں؟ فرمایا منکر نکیر کہتے ہیں۔ میں نے کہا حدیث میں
 تو منکر نکیر کے الفاظ نہیں ہیں۔ فرمایا حدیث شریف میں منکر نکیر کے الفاظ موجود ہیں۔
 ابو الہذیل و موسیٰ کا قول ہے کہ مومنین پر عذاب
 مومنین کے عذاب کا راز۔ "ہیں ہے۔ ہاں غیر مومن پر نغمہ موت و نغمہ
 بعث کے درمیانی وقفہ میں عذاب ہوگا۔ اور اسی وقت سوال ہوگا۔ کافروں پر ہمیشہ
 کے لیے عذاب ہوگا اور فاسقین پر بھی ایسے ہی ہے۔ صرف مومن کی یہ صفت ہے
 کہ وہ اس سے بری ہے۔"

marfat.com

Marfat.com

بکثرت معزولہ کا قول ہے کہ فرشتوں کو اجسامِ مومنین کی کیفیت سے منکر پتھر کہنا جائز نہیں۔

صاحبی وغیرہ نے کہا کہ عذابِ قبر مومنین پر ان کے اجسام میں اُدراج لوٹانے بغیر ہوتا ہے۔ جائز ہے کہ مردہ رُوح کے بغیر دوسرے کرے اور اسے حس اور شعور ہو۔ کرامیہ کے ایک گروہ کا بھی یہی قول ہے۔

بعض معزولہ نے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مردوں پر عذاب فرماتا ہے اور ان کو درد پہنچاتا ہے حالانکہ اس کا انھیں شعور نہیں ہوتا۔ مخر کے روز انھیں آلام و مصائب اور عذابوں کا شعور ہوگا۔

کہتے ہیں کہ عذاب میں گرفتار مردوں عذاب شدہ مردوں کی کیفیات سے کی مثال نشے والے اور بیہوش کی طرح ہے۔ اگر انھیں مارا جائے تو دکھ محسوس نہ ہوگا۔ لیکن جب نشہ اتر جائے گا اور وہ ہوش میں آجائیں گے تو چوٹ کا بھی احساس ہوگا۔ بعض معزولہ تو سرے سے ہی عذابِ قبر کے منکر ہیں۔

یہاں یہ جاننا جزو لازم ہے کہ قبر کے عذاب سے عذابِ عذابِ برزخ کا راز ہے۔ برزخ مراد ہے۔ جو عذاب کا مستحق ہوتا ہے اسے برزخ میں جب استحقاق عذاب ضرور پہنچتا پڑتا ہے خواہ دفن ہو یا نہ ہو۔ مثلاً اور ندے کھا جائیں یا آگ میں جل کر لٹکے ہو جائیں، اور اس کی راکھ ہوا میں اڑ جائے۔ یا پھانسی کے تختہ پر لٹکا رہے یا سمند میں ڈوب جائے۔ برزخ میں رُوح اور بدن دونوں پر عذاب و ثواب ہوتا ہے۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نماز فجر سے خوابِ عجیبہ۔ فارغ ہو کر صحابہ کرام سے دریافت کیا کرتے تھے کہ کسی نے کوئی خواب

marfat.com

Marfat.com

تو نہیں دیکھا، جو کوئی صحابی خواب دیکھتا تھا تو بیان کر دیتا تھا۔ ایک روز حضور نبی پاک صاحبِ لولہ علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰمات دستور کے مطابق صحابہ کرام سے پوچھتے ہیں کہ کسی نے کوئی خواب تو نہیں دیکھا۔ صحابہ کرام نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا آج میں نے خواب دیکھا ہے کہ دو شخص میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے ارض مقدس کی جانب لے جاتے ہیں۔ اچانک مجھے آدمی نظر آئے۔ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور دوسرا شخص لوہے کا انکڑا ایسے ہونے کھڑا ہے۔ اور اُسے اس کی بانچھ میں ڈال کر گدی تک بانچھ چیر ڈالتا ہے۔ پھر دوسری بانچھ چیرنے لگتا ہے اتنے میں پہلی بانچھ صحیح ہو جاتی ہے۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے۔ مگر میرے دونوں ساتھی کہتے ہیں آگے بڑھیے۔ چنانچہ ہم آگے چل پڑے۔ چلتے چلتے ایک شخص کے پاس سے گزرے جو چاروں خانے چت لیٹا ہے۔ اور ایک شخص اُس کے سر کو ایک بڑے پتھر سے کچل رہا ہے۔ جب پتھر اس پر مارتا ہے تو پتھر ٹھٹھک کر آگے چلا جاتا ہے۔ یہ اُسے اٹھا کر لاتا ہے اتنے میں اُس کے سر کا زخم بھر کر ٹھیک ہو جاتا ہے۔ پھر کھل دیتا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے۔ میرے ساتھیوں نے کہا آگے بڑھیے۔ پھر ہم چل پڑتے ہیں۔ چلتے چلتے تنور جیسے ایک غلہ کو دیکھا جس کا منہ اوپر سے تو تنگ ہوتا ہے مگر وہ اندر سے کشادہ ہوتا ہے اور اس میں آگ کے شعلے بھر دک رہے ہیں اور مادر زاد منگی حور تیں اور مرد جل رہے ہیں۔ آگ کے شعلے انہیں غار کے منہ تک اٹھا لاتے ہیں معلوم ایسے ہوتا ہے کہ اب یہ غار سے باہر نکل آئیں گے۔ پھر وہ شعلے بجھ جاتے ہیں اور یہ پتھر اس کے منہ میں چلے جاتے ہیں۔ میں نے دریافت کیا یہ کیا ہے مگر ساتھیوں نے یہی کہا آگے بڑھیے۔ پھر ہم چلتے چلتے ایک خون کے دریا پر پہنچتے ہیں جس کے کنارے پر ایک آدمی کھڑا ہے اور اس کے روبرو پتھر پڑے ہوئے ہیں۔ اور ایک آدمی اس دریا کے درمیان میں ہے جب وہ ساحل پر آکر اس سے نکلنا چاہتا ہے تو ساحل والا آدمی اس کے منہ میں پتھر ٹھونس دیتا ہے اور اسے زور سے دھکا دیتا ہے

کہ یہ پتھر اس جگہ جا پڑتا ہے جہاں سے آیا تھا۔

میں نے کہا یہ کیسا ہے۔ ساتھیوں نے کہا آگے بڑھیے پھر ہم
 محلات کی منظر کشی۔ چلتے چلتے ایک ہر عمرے باغ میں پہنچ گئے۔ اس میں ایک
 بہت بڑا درخت ہے اور اس درخت کی جڑ میں ایک بزرگ اور بہت سے بچے بیٹھے ہوئے
 ہیں۔ اور درخت کے قریب ایک ہی آدمی آگ ملگا رہا ہے۔ میرے ساتھی مجھے اس درخت
 پر چڑھا دیتے ہیں اور مجھے ایک خوب صورت محل میں لے جاتے ہیں۔ میں عرض کرتا ہوں
 کہ آج تم نے مجھے تو سیر کرا دی مگر جو کچھ میں نے دیکھا ہے اس کی خبر بھی تو دو۔ ساتھیوں نے
 کہا اچھا بیٹے جس کی باپھیں چیری جا رہی تھیں وہ کذاب آدمی تھا جو جھوٹ بولا کرتا تھا
 اور اس کا جھوٹ دور دراز پھیل جاتا تھا۔ اس کے ساتھ عشر تک رسا ہی ہوتا رہے گا
 اور تور میں جو نگی عورت و مرد دیکھے گئے وہ زانی ہیں۔ اور جو شخص خون کے دریا میں دیکھا
 گیا وہ سو دکھانے والا ہے۔ اور جو بزرگ درخت کی جڑ میں بیٹھے ہیں وہ حضرت ابراہیم
 خلیل اللہ علیہ السلام ہیں۔ اور جوان کے پاس بچے ہیں وہ لوگوں کے بچے ہیں۔ اور آگ
 ملکانے والے جہنم کے داروغہ ہیں۔ اور پہلا گھر عام مسلمانوں کا ہے اور یہ گھر شہداد کا ہے
 میں جبرائیل ہوں اور یہ میکائیل ہیں۔ ذرا سر اٹھا کر اوپر کی طرف دیکھیے۔ میں نے سر
 اٹھا کر دیکھا تو بادل جیسا ایک محل نظر آیا۔ فرمایا یہ آپ کے سکون کی جگہ ہے۔ میں نے
 کہا اچھا تم مجھے اپنے گھر میں جانے دیجئے۔ فرمایا ابھی آپ کی عمر باقی ہے پوری نہیں ہوئی
 اگر عمر پوری ہو جاتی تو آپ اس گھر میں چلے جاتے۔

مذکورہ بالا حدیث مبارکہ سے صاف طور پر عالم بزرخ کا عذاب و ثواب
 الحاصل کلاماً ثابت ہو رہا ہے کیونکہ انبیائے کرام علیہم السلام کے خواب وحی کا
 درجہ رکھتے ہیں اور اصل کے مطابق ہوتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

حضور سید الرسل امام السبیل علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ والتسلیم
 بلا وضو نماز کی سزا ۱۰۔ کا ارشاد گرامی ہے کہ اللہ کے کسی بندے کو قبر میں سو کوڑے کا
 مارنے کا حکم ہوا لیکن وہ لگاتار بارگاہ النبی میں دعا کرتے رہے حتیٰ کہ ایک کوڑے کا
 حکم رہ گیا۔ پھر ان کی قبر آگ کا نور بن گئی۔ پھر جب یہ عذاب ہٹ گیا اور انھیں ہوش
 آیا تو پوچھا مجھے یہ سزا کس وجہ سے دی گئی۔ ملائکہ نے کہا کہ تم نے ایک نماز بغیر وضو
 کے پڑھی تھی۔ اور ایک دفعہ تم ایک مظلوم کے پاس سے گزرے تھے تو تم نے اس کی
 مدد نہیں کی تھی۔

حضور نبی کریم رؤف ورحیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم معراج والی
 معراج النبی کارانہ ۱۱۔ حدیث کے ضمن میں فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک
 گھوٹا لایا جاتا ہے۔ میں اس گھوڑے پر سوار ہو جاتا ہوں۔ اس کا ہر قدم جہاں تک نظر
 پڑتی ہے پڑتا ہے۔ ہم جا رہے ہیں اور جبرائیل ہمارے ہمراہ ہیں۔ پھر ہم ایسے لوگوں
 کے پاس سے گزرتے ہیں جو بوتے ہی کاٹ لیتے ہیں اور کٹتے ہی پھر فصل پک کر تیار ہو
 جاتی ہے۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا یہ کون ہیں۔ جبرائیل نے کہا یہ فی سبیل اللہ مجاہد
 ہیں۔ ان کی نیکیاں سات سو تک بڑھادی جاتی ہیں۔ پھر ہم ایسے لوگوں کے پاس سے
 گزرے جن کے سر پتھروں سے کچلے جا رہے ہیں۔ اور کچلتے ہی پھر درست ہو جاتے ہیں۔
 یہ عذاب انھیں لگاتا رہا ہے۔ میں نے پوچھا جبرائیل یہ کون لوگ ہیں تو جبرائیل نے
 کہا یہ مانع زکوٰۃ تھے۔ اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا اور نہ ہی اللہ کسی پر ظلم کرتا ہے۔ پھر ہم
 ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جن کے آگے پاکیزہ تازہ اور پکا ہوا گوشت رکھا ہے
 اور سڑا ہوا بھی۔ مگر یہ تازہ گوشت چھوڑ کر سڑا ہوا گوشت کھا رہے ہیں۔ میں نے جبرائیل
 سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں۔ جبرائیل نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی بیویوں کو چھوڑ کر غیر
 حرم عورتوں کے پاس راتیں گزارا کرتے تھے۔ میں نے پھر دیکھا کہ راستہ میں ایک نکڑی

پڑی ہوئی ہے جو کپڑوں کو پھاڑتی اور چیزوں کو توڑتی ہے۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا یہ کیا ہے؟ جبرائیل نے کہا یہ آپ کے اُمت کے ڈاکوؤں کی مثال ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: لوگوں کو ڈرانے کے لیے ہر راستے پر بیٹھے۔ پھر میں ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرا جن نے نگرہوں کا اس قدر جو جمع کیا ہوا تھا کہ اسے اُٹھا نہیں سکتا اور مزید جمع کرنے کی فکر میں ہے۔ جبرائیل سے دریافت کیا یہ کیا ہے۔ جبرائیل نے کہا یہ آپ کا وہ اُمتی ہے جس کے پاس لوگوں کی امانتیں ہیں اور یہ لوگوں کی امانتیں نہیں دیتا اور مزید امانتوں کو جمع کرنے کی فکر میں رہتا ہے۔ پھر میں ایسے لوگوں کے پاس سے گزرا جن کے ہونٹ لہے کی قمچیوں سے کاٹے جا رہے ہیں اور کٹتے ہی جمع ہو جاتے ہیں۔ یہ عذاب انہیں مسلسل ہو رہا ہے۔ جبرائیل سے دریافت کیا یہ کون لوگ ہیں فرمایا یہ فتنے کے نمانے کے مقرر ہیں۔ پھر میں ایک تنگ سوراخ کے پاس سے گزرا جس سے نور نمایاں ہو رہا تھا۔ پھر یہ نور واپس جانا چاہتا ہے مگر واپس نہیں ہو سکتا۔ دریافت کیا یہ کیا ہے۔ جبرائیل نے کہا یہ وہ شخص ہے کہ کوئی بات کہہ کر اس پر شرمندہ ہو کر اسے واپس لینا چاہتا ہے مگر واپس لینے کی قدرت نہیں رکھتا۔

حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام

اُرواح کا مشاہدہ:- نے فرمایا کہ پھر میں اور جبریل چڑھے۔ جبرائیل نے دروازہ کھلویا تو حضرت آدم علیہ السلام کو ماسی صولت پر دیکھا جس صورت پر اللہ رحیم و کریم نے انہیں پیدا کیا تھا۔ انہیں ان کی مومن اولاد کی اُرواح دکھائی جا رہی تھیں اور آپ دیکھ دیکھ کر فرما رہے تھے کہ پاکیزہ دُوح اور پاکیزہ جان ہے۔ اسے علیین میں رکھیے۔ اور کافر اولاد کی بھی اور کافر اولاد کی دُوح کو دیکھ کر فرما رہے تھے کہ یہ گندی دُوح اور گندی جان ہے۔ اسے سجین میں رکھیے۔ پھر میں کچھ اور آگے بڑھا تو میں نے درسخوان دیکھے جن پر پاکیزہ گوشت پڑا ہوا ہے لیکن ان کے قریب

marfat.com

Marfat.com

بھی کوئی نہیں۔ اور دوسرے دسترخوان دیکھے جن پر سڑا ہوا اور بدبودار گوشت رکھا ہے اور لوگ اسے کھا رہے ہیں۔ میں نے جبرائیل سے دریافت کیا یہ کون ہیں تو جبرائیل نے کہا یہ وہ ہیں جو حلال کو چھوڑ کر حرام کھاتے تھے۔ پھر میں کچھ اور آگے بڑھا تو میں نے ایسے لوگوں کو دیکھا جن کے پیٹ گھڑوں کی طرح بڑے بڑے تھے جب ان میں سے کوئی اٹھنا چاہتا تھا تو گر جاتا تھا اور دُعا مانگ رہے تھے اے الٰہ العالمین مشربہ پافرا۔ یہ لوگ فرعونیوں کے قافلوں کی گزرگاہوں پر تھے۔ پھر قافلہ آتا ہے اور انھیں روندتا ہوا چلا جاتا ہے اور یہ چیختے رہ جاتے ہیں۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا یہ کون ہیں؟ جبرائیل نے کہا یہ سوخور ہیں اور آسب زدہ لوگوں کی طرح کھڑے ہوتے ہیں۔ پھر میں کچھ اور آگے بڑھا تو ایسے لوگوں کو دیکھا جن کے ہونٹ اونٹوں کے ہونٹوں کی طرح تھے۔ ان کے منہ زبردستی کھول کر ان میں پتھر ٹھونسنے جا رہے تھے جو ان کی دبر سے نکل جاتے تھے۔ وہ بڑی طرح سے چیخ رہے تھے۔ میں نے دریافت کیا یہ لوگ ہیں تو جبرائیل نے کہا یہ ظلم سے یتماد کا مال کھایا کرتے تھے۔ پھر میں کچھ اور آگے بڑھا تو عورتوں کو دیکھا جن کی چھاتیاں بندھی ہیں اور شکدھی ہیں اور بڑی طرح چیخ رہی ہیں۔ میں نے دریافت کیا یہ لوگ ہیں فرمایا یہ زانیہ عورتیں ہیں میں پھر کچھ اور آگے بڑھا تو کچھ آدمی دیکھے جن کی کروٹوں سے گوشت کا ٹما جا رہا ہے اور ان کے منہ میں ٹھونسا جا رہا ہے اور کہا جا رہا ہے کہ اسے کھائے جس طرح کہ تم اپنے بھائی کا گوشت کھاتے تھے۔ میں نے جبرائیل سے دریافت کیا یہ کون لوگ ہیں۔ جبرائیل نے کہا یہ آپ کی اُمت کے عقل خور ہیں۔

حضور سید عالم نور عبیم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں معراج کچھ اور مناظر کا سامنا۔ میں ایسے لوگوں سے گزرا جن کے ناخن تانبے کے تھے جن ناخنوں سے وہ اپنا منہ اور سینہ خرچ رہے تھے۔ میں نے دریافت کیا یہ کون ہیں؟

marfat.com

Marfat.com

جبرائیل نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھایا کرتے تھے اور ان کی آبروریزی کیا کرتے تھے۔

ابو اؤد طیاسی میں تر شاخ والی حدیث ہے جسے حضور نبی کریم روت و
الحاصل کلام: "رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے پھاڑ کر دو قبروں پر گاڑ دیا تھا۔
یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔ ان قبر والوں میں بھی اختلاف ہے کہ یہ دونوں قبر والے کافر
تھے یا مومن تھے؟ تحقیق سے پتہ چلتا ہے کہ یہ دونوں کافر تھے۔ اور جو یہ فرمایا ہے کہ ان پر
کسی بڑے گناہ کے سبب عذاب نہیں ہو رہا تھا۔ اس کا حاصل مطلب یہ ہوا کہ کفر اور
شرک کے مقابلہ میں یہ چھوٹا سا گناہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ
ان سے عذاب ختم نہیں ہوا بلکہ کچھ دیر کے لیے تخفیف ضرور ہوئی ہوگی۔ اگر وہ دونوں ہی
قبروں والے مومن ہوتے تو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے دُعا ضرور فرماتے
اور آپ کی دُعا سے عذاب ختم ہو جاتا۔ حدیث کی ایک سند میں ان کے کفر کی صراحت
بھی آگئی ہے۔ یہ عذاب کفر و شرک کے عذاب کے علاوہ تھا۔ اس سے پتہ چلا کہ کفار پر
کفر و شرک کا بھی عذاب ہے اور دوسرے گناہوں کا بھی۔ یہی قول ابو الحکم بن برخان کا
پسندیدہ ہے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ دونوں مسلمان تھے۔ کیونکہ حضور نبی پاک صاحب بولاک
علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے صراحت فرمادی کہ ان پر کفر و شرک کے سبب سے عذاب
نہیں ہو رہا تھا۔ کیونکہ کفر و شرک بڑے گناہوں سے بھی عظیم تر گناہ ہے۔ اس کے علاوہ یہ
لازم نہیں کہ آپ ہر گناہ کار مسلمان کے لیے سفارش فرمائیں جس پر عذاب ہو رہا ہو۔ آپ نے چلور
ولے مسلمان کے متعلق فرمایا تھا جو جہاد میں مارا گیا تھا اس کی قبر میں آگ کی چادر بھر ڈک رہی تھی
حالانکہ اس نے اسلام قبول کرنے کے علاوہ جہاد بھی کیا تھا۔ حدیث کی بعض سند میں جو کفر کی
صراحت آگئی ہے اُس کا کوئی بھی ثبوت نہیں۔

marfat.com

Marfat.com

حقیقتِ قبر

سوال: کیا قبر میں عذاب، قبر میں تنگی، قبر میں کشادگی، قبر دوزخ کا گڑھا، قبر جنت کا باغیچہ اور قبر میں مردوں کا حساب کے لیے بیٹھنا کیسا ہے؟

جواب: جو لوگ قبر کے عذاب، قبر کی تنگی، قبر کی کشادگی اور اس بات کے کہ قبر یا تو دوزخ کا گڑھا ہے یا بہشت کا باغیچہ ہے۔ اور قبر میں مردے کے بیٹھنے کے قائل نہیں ہیں ہم انہیں کیا جواب دیں گے۔ کیونکہ ان کا کتاب ہے کہ جب ہم قبریں کھول کر دیکھتے ہیں تو وہاں نہ اندھے اور گونگے فرشتے دیکھتے ہیں جو لوہے کے مٹھوروں سے مردے کو مار رہے ہوں۔ اور نہ ہی وہاں سانپ اور اژدہ سے نظر آتے ہیں اور نہ ہی وہاں آگ بھڑکتی دکھائی دیتی ہے بلکہ لاش میں کوئی تبدیلی رونما نہیں پاتے۔ اور اگر مردے کی آنکھوں پر پانا اور سینے پر رانی رکھ دیں تو پھر بھی اسے آرام ہی میں دیکھتے ہیں۔ اسی طرح قبر کی تنگی اور قبر کی کشادگی بھی شاہدہ کے خلاف ہے۔ قبر جس قدر کھودی جاتی ہے۔ جب قبر کو کھود کر دیکھتے ہیں تو قبر کو ویسی کی ویسی ہی پاتے ہیں۔ پھر تنگ

قرمیں مُردے اور فرشتے اور مانوس یا غیر مانوس شکل والے اعمال کیسے ساسکتے ہیں۔
اسی طرح بدعتی اور گمراہ لوگوں کا کہنا ہے کہ جو بات عقل و مشاہدہ کے خلاف ہو وہ یقیناً
غلط ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ تختہ دار پر کبھی مدت تک لاش لٹکی رہتی ہے نہ اس سے
فلسفہ عجوبہ مسوال و جواب ہوتا ہے اور نہ ہی اس میں حرکت پائی جاتی ہے اور نہ
ہی اس کا جسم آگ سے جلتا ہے۔ پھر جس کو درندے کھا گئے یا پرندے مضم کر گئے اور ان
کے اجزا اور رندوں کے ٹکروں میں اور پندوں کی پوٹوں میں اور پھلیوں کے معدوں
میں مضم ہو کر کبھی گٹر یا جنہیں جلا کر ان کی راکھ ہو یا سمندر یا نہروں میں بہادی گئی۔
تو ان اجزا سے جبکہ وہ متفرق ہو کر گم ہو گئے کیونکر سوال ہوتا ہے۔ اس کے بعد فرشتے
کیونکر آتے ہیں۔ اس کی قبر کیونکر جنم کا گڑھ یا جنت کا باغ بنتی ہے اور اسے کیونکر
دبوچتی ہے۔ ہم اس کے متعلق چند باتیں کرتے ہیں جن سے تمام اعتراضات کا جواب ملتا ہے۔

سب سے اول بات یہ ہے کہ انبیائے کرام
خبروں کی مختلف کیفیات و علیہم السلام نے ایسی خبریں نہیں دیں جو عقل
کے لیے محال ہوں اور قطعی طور پر انھیں ناممکن جانتی ہو۔ بلکہ انہوں نے دو قسم کی خبریں
دی ہیں۔ بعض تو ایسی خبریں ہیں جنہیں عقل سلیم بھی تسلیم نہیں کرتی اور ان کی صداقت
کی شہادت دیتی ہے۔ اور بعض ایسی ہیں جن کا ادراک مجرد عقل نہیں کر سکتی مثلاً غیب
کی خبریں دینا۔ برزخ و محشر کی تفصیلات اور عذاب و ثواب کی جزئیات وغیرہ۔ انبیائے
کرام علیہم السلام کی دی ہوئی خبریں ہرگز عقلوں کے نزدیک محال نہیں ہیں۔ جن
خبر کے متعلق یہ گمان ہو کہ عقل کے نزدیک محال ہے وہ دو باتوں سے خالی نہیں۔ یا
تو وہ خبر جھوٹی ہے یا انبیائے کرام علیہم السلام کی دی ہوئی خبر نہیں بلکہ انبیاء کی جانب
منسوب کر دی گئی ہے یا عقل فایدہ ہے جو ایک شیطانی شبہ کو معقول جانتی ہے۔ ارشاد

marfat.com

Marfat.com

باری تعالیٰ ہے ذَیْرَی الذِّیْنَ اَوْتُوا الْعِلْمَ لِیَخْرُجَ مِنْكُمْ سِرٌّ کَرِیْمٌ
 کی طرف سے اُترتا ہے اسے علم والے ہی بہتر جانتے ہیں اور وہی غالب اور خوبوں والے
 رب تعالیٰ کی راہ کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔ پھر فرمایا اَفَمَنْ یَعْلَمُ اَتَمًّا اِیَّکَ یَا مَعْشَرَ
 جو آپ پر اُتری ہوئی باتوں کو سچا سمجھتا ہے ایک اندھے کی طرح ہے۔ پھر ارشاد فرمایا
 الذِّیْنَ اَتَيْنَاهُمْ الْکِتَابَ الْخَمِیْنِ کہ ہم نے کتاب دی ہے وہ ان باتوں سے
 خوش ہوتے ہیں جو آپ پر نازل ہوتی ہیں۔ اور بعض باتوں کا انکار کرتی ہیں۔ ظاہر ہے
 کہ اذہان مجال باتوں سے خوش نہیں ہوتے۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے یَا اَیُّهَا النَّاسُ
 قَدْ جَاءَتْکُمْ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّکُمْ فَاسْمَعُوا اے لوگو! تمہارے پاس تمہارے پروردگار کے پاس
 نصیحت اور دلوں کی شفا آگئی اور وہ مومنوں کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔
 آپ فرمادیں کہ لوگوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے انعام اور اس کی رحمت پر خوشی کا اظہار
 کرنا چاہیے۔ ظاہر ہے کہ نہ تو مجال میں شفا ہے اور نہ ہی ہدایت ہے اور نہ ہی رحمت ہے
 اور نہ ہی اس سے خوش ہوتا ہے۔

معلوم ہوا کہ اس نوع کے شکوک اسے ہوتے ہیں جس کے دل میں
 الحاصل کلام۔ ایمان کی شمع نہیں جلتی اور جو اسلام پر کامزن نہیں ہوتا۔ اسی
 سبب سے اس کا دل متزلزل ہوتا ہے اور شکوک و شبہات میں گرفتار رہتا ہے۔
 کمی پیشی کے بغیر حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ
 دوسری کیفیت کا اظہار۔ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰت کی مراد سمجھنے کی کوشش
 کرنے چاہیے اور آپ کے ارشاد عالیہ کا ایسا مطلب نہیں لینا چاہیے جسے وہ برداشت
 نہ کر سکے یا اس سے وہ مطلب نہ نکلتا ہو۔ اس اصول کو ترک کرنے سے بکثرت غلطیاں
 اور گمراہیاں پیدا ہوتی ہیں بلکہ الٹی سمجھ ہی تمام بدعتوں اور گمراہیوں کی جڑ ہے۔ اور
 اصول و فرع میں ہر غلطی کی ضامن ہے۔ خاص طور پر جبکہ اس کے ساتھ نیک نیتی نہ ہو۔

marfat.com

Marfat.com

کبھی اتفاقاً بعض مسائل میں بڑے لوگوں

مختلف فرقوں کی گمراہی کا سبب کی طرف سے اُلٹی سمجھ کا ظہور ہوتا ہے

حالانکہ ان کی نیت میں فتور نہیں ہوتا اور اہل عقیدت کی نیت میں فتور ہوتا ہے اور

مسئلہ حقیقت کے خلاف سمجھ لیا جاتا ہے اور دین اور دین کے پیروکاروں کو خاک

میں ملا دیا جاتا ہے۔ مندرجہ ذیل فرقوں کو اسی چیز نے گمراہ کیا مثلاً فر۔ قدریہ، فرقہ

مرجیہ، فرقہ خارجی، فرقہ رافضی، فرقہ معتزلہ، فرقہ جمہیہ۔ اور ان فرقوں نے دین حق

کو مٹی میں ملا دیا۔ ان فرقہ والوں نے صحابہ کرام اور تابعین کی سمجھ سے فائدہ نہیں اٹھایا۔

اور نہ ہی اس کی طرف خیال کیا۔ مثالیں کثرت شمار سے باہر ہیں ورنہ دس ہزار تک

مثالیں ہمارے ہاں محفوظ ہیں۔ آپ قرآن مجید کو ابتداء سے لے کر انتہا تک پڑھ

جائیں تو آپ حیرانی میں ڈوب جائیں گے کہ ان گمراہ فرقوں نے قرآن مجید کو درست طور

پر شارع علیہ السلام کی مراد کے مطابق سمجھا ہی نہیں۔ قرآن مجید کو درست طور پر وہی

مجھے گا جو سابقہ اصحاب کے خیالات کا پتہ لگانے کا اور پھر انہیں قرآن مجید پر پیش کرے

لیکن جو معاملہ اٹھا کر دے کہ شرعی مسائل لوگوں کی آراء پر پیش کرے اور ان سے حسن

ظن کی بناء پر دینی مسائل کو ان کے خیالات کے مطابق بنانے کی سعی کرے وہ ہدایت

پر گامزن نہیں رہے گا۔ ایسے معاملہ کو اس کے خیالات پر چھوڑ دینا چاہیے۔ تمام تعریف

فاتیح کائنات کے لیے ہے جس نے آپ کو ایسی بیماری سے محفوظ کر لیا ہے۔

اللہ رحیم و کریم ہے مین ہی گھر بنائے ہیں

احکام کا ارواح پر جاری ہونا۔ جس میں پہلا گھر دنیا ہے اور دوسرا گھر

برزخ ہے اور تیسرا گھر عقوبت ہے۔ اور ہر گھر کے مخصوص احکام بنائے ہیں۔ اور انسان

کو جسم و روح سے مرکب فرمایا ہے۔ دنیا کے احکام جسموں پر جاری ہیں اور ارواح کے

تابع ہیں۔ اسی لیے شرعی احکام احوال و افعال پر مرتب ہوتے ہیں ولی خیالات پر مرتب

marfat.com

Marfat.com

نہیں ہوتے اور برزخ کے احکام ارواح پر جاری ہوتے ہیں اور اجسام ان کے تابع ہوتے ہیں۔ غور کا مقام ہے کہ جیسے دنیوی احکام میں ارواح اجسام کے تابع ہیں اور اجسام کی راحت و تکلیف کا تمہیں احساس ہوتا ہے کیونکہ ان کے اسباب کا براہِ راست اجسام سے ہی واسطہ ہے۔ اور اجسام کے ذریعہ سے ارواح بھی متاثر ہوتی ہیں ٹھیک اسی طرح برزخ میں راحت و تکلیف کا واسطہ براہِ راست ارواح سے ہوتا ہے اور رُوحوں کے ذریعہ سے جسموں سے ہوتا ہے۔ دنیا میں ظاہری اجسام ہیں اور ارواح مخفی۔ گویا بدن ارواح کی قبریں ہیں اور برزخ میں ارواح ظاہر ہیں اور جسم اپنی اپنی قبروں میں مخفی ہیں اور گم ہیں۔ پس احکام برزخ براہِ راست ارواح پر جاری ہوتے ہیں۔ اور ان کے ذریعے سے اجسام بھی متاثر ہوتے ہیں۔ پس اس ایک نقطہ کو ذہن نشین کیجئے تاکہ تمام اعتراضات کا ازالہ ہو جائے۔

اللہ رحیم و کریم نے ہمیں ہدایت و مہربانی سے دینا
برزخ کی کیفیت عجوبہ۔ میں بھی برزخ کا ایک نمونہ دکھایا ہے یعنی نیند والے کی حالت برزخ کا ایک نمونہ ہے یعنی خوب میں جو خوشی اور ایدہ ہوتی ہے وہ بیدھی رُوح کو ہوتی ہے اور رُوح کے ذریعہ سے بدن بھی متاثر ہوتا ہے۔ اور کبھی یہ تاثیر اس قدر طاقتور ہوتی ہے کہ مشاہدات میں بھی آجاتی ہے۔ مثلاً کسی نے خواب میں دیکھا کہ کوئی اسے مار رہا ہے اور وہ چیخ رہا ہے۔ جب بیدار ہوا تو جسم پر چوٹ کا نشان موجود پایا یا خواب میں دیکھا کہ میں نے کوئی چیز کھائی پھر بیدار ہو گیا تو اس کا ذائقہ اب ہم محسوس کر رہا ہے بلکہ بھوک پیاس بھی جاتی رہتی ہے۔ کبھی سرتیجہ تو یہاں تک نسبت پہنچ جاتی ہے کہ خواب دیکھنے والا خواب ہی میں کھڑا ہو جاتا ہے اور بیدار آدمی کی طرح حرکات کرتا ہے حالانکہ وہ نیند کی حالت میں ہوتا ہے اور ہر بات سے بے خبر ہوتا ہے کیونکہ جب رُوح متاثر ہوئی تو اس نے بدن سے باہر رہ کر بدن سے استعانت طلب کی۔

کیونکہ اگر بدن میں داخل ہو جاتی تو وہ بیدار ہو جاتا اور ہر بات عمود کرنے لگتا۔ پھر جب حالت خواب کی حالت میں ایک ادنیٰ نوع کے تجربے سے روح یہی متاثر ہونے لگتی ہے تو برزخ میں جبکہ اعلیٰ نوع کا اور کما حقہ تجربہ پایا جاتا ہے۔ بدرجہ اولیٰ براہ راست روح متاثر ہوتی ہے اور اس کے تاثر سے بدن بھی متاثر ہوتے ہیں کیونکہ موت سے روح کا تعلق جسا سے بالکل ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ یک گونہ تعلق قائم رہتا ہے خواہ جسم جوں کے توں قائم ہو۔ یا ان کے اجزائے بکھر کر مٹی وغیرہ میں مل کر دوسری اشکال اختیار کر چکے ہوں اور برزخ طرز براہ راست اجسام اور ارواح دونوں متاثر ہوں گے۔ جب تم نے اس نکتہ پر غور کر کے اسے جان لیا تو تم خود بخود مذکورہ بالا تمام اعتراضات کا جواب سمجھ جاؤ گے اور بھی سمجھ میں آجائے گا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی سب کی سب باتیں عقل سلیم کے مطابق اور سچی ہیں۔ اور انکھن سوئے فہم اور کم علمی کے سبب سے ہیں۔ کیا حیران کن بات نہیں کہ وہ شخص ایک ہی بستر پر سو رہے ہیں مگر ایک کی روح نعمتوں سے لطف حاصل کر رہی ہے اور دوسرے کی روح سخت عذاب میں گرفتار ہے۔ پھر دونوں جاگتے ہیں تو اپنے اپنے اجسام پر نعمت و عذاب کے نشانات دیکھتے ہیں۔ عالم برزخ سے اس سے بھی عجیب ہے۔

یاد رہے کہ برزخ و عقبیٰ کے معاملات حق اور اوراک سے باہر ہیں۔ ملائکہ کا آمین کہنا۔ اللہ رحیم و کریم نے برزخ و عقبیٰ کے معاملات دنیا کی نظروں سے مخفی رکھے ہیں۔ ان تک حس و ادراک نہیں پہنچتا۔ اس کی کمال حکمت کا یہی تقاضا ہے تاکہ اہل اسلام اور کفار میں تسلیم کرنے والوں اور غیر تسلیم کرنے والوں میں تمیز ہو جائے دنیا ہی میں زندگی کی آخری مرحلت میں سکرات کے وقت ملائکہ سے سابقہ پڑتا ہے۔ اور دنیا سے جانے والا ہی انھیں دیکھتا ہے۔ ملائکہ اس کے پاس آکر بیٹھ جاتے ہیں اس سے بات چیت کرتے ہیں۔ ان کے پاس بہشت یا برزخ کا کفن اور خوشبو یا بدبو

marfat.com

Marfat.com

بھی ہوتی ہے۔ یہ تیمار داروں کی دُعا یا بددُعا پر آمین بھی کہتے ہیں۔ مرنے والے کو سلام بھی کرتے ہیں۔ اور وہ انھیں جواب بھی دیتا ہے۔

اور اگر مرنے والا بول نہیں سکتا تو دل سے عالم نزع میں مرحبا کی پکار دے۔ جواب دیتا ہے۔ اسی سبب سے بعض اہل موت کو سگرات کے وقت اہلا و سہلا اور مرحبا مرحبا کہتے ہوئے سنا گیا ہے۔ ہمارے اُستاد صاحب کا قول ہے زبانی ہے کہ آپ نے مشاہدہ فرمایا تھا یا کسی سے سنا تھا کہ ایک مرنے والا کہہ رہا تھا مرحبا مرحبا۔

ایک بزرگ نامی خیر النجاج نے بوقت نزع فرمایا میں ملائکہ سے گفتگو کا راز نہ " صبر کروں گا۔ اللہ صمیم و کریم تمہیں خیریت سے رکھے۔ جو تم پر حکم کیا گیا ہے اس کے بغیر چارہ نہیں اور میری عمر کل ہیما نہ بھر چکا ہے پھر پانی منگوا یا اور وضو کیا اور نماز ادا کر کے فرمایا اب تم اللہ کے حکم کو بجالاؤ۔ یہ کہہ کر حیاتِ جاودانی حاصل کر لی۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر بن حضرت عمر بن عبد العزیز کی موت کا منظر۔ عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے جس روز انتقال کیا اس روز فرمایا مجھے اٹھا کر بٹھا دیجئے۔ تیمار داروں نے آپ کو اٹھا کر بٹھا دیا۔ آپ نے روتے ہوئے کہا میں وہ شخص ہوں جس نے اللہ کے احکام کی تعمیل میں کوتاہی کی اور گناہوں میں سرگرمی دکھائی۔ یہ جملہ آپ نے تین مرتبہ دہرایا پھر کلمہ شریف پڑھا اور سر اٹھا کر غور سے دیکھا۔ لوگوں نے آپ سے دریافت کیا اے امیر المؤمنین آپ اس قدر غور سے کیا دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا میں ایسی صورتیں دیکھ رہا ہوں جو صورتیں نہ انسانوں کی ہیں نہ جنات کی ہیں۔ پھر آپ کی جان قفسِ عنبری سے پرواز کر گئی۔

وقت دنیا سے جانے والا جن چیزوں کا مشاہدہ کرتا ہے وہ اہل دنیا کو نظر نہیں آتیں۔ پھر فرشتہ ہاتھ بڑھا کر رُوح سے خطاب کرتا ہے اور اسے قبض کر لیتا ہے۔ تیمار داروں کو فرشتہ نظر آتا ہے اور نہ ہی فرشتے کی بات سنتے ہیں۔ پھر بدن سے رُوح نکل آتی ہے۔ اور سورج کی کرنوں کی طرح اس سے نور کی کرنیں اور شاک سے زیادہ مست کر دینے والی خوشبو کی پٹھیں آتی ہیں۔

پھر رُوح فرشتوں کے جھرمٹ میں آسمان پر چرطعتی ہے مگر رُوح کی پرواز۔ فرشتوں کو کوئی نہیں دیکھتا۔ پھر رُوح واپس آکر بدن کو غسل دیتے جانے اور کفن پہنائے جانے کا اور قبرستان کی طرف لے جانے کا مشاہدہ کرتی ہے اور کہتی ہے کہ اسے بہت جلد لے جاؤ یا یہ کہتی ہے کہ مجھے کہاں لے جا رہے ہو۔ لیکن اس کی آواز کسی کو بھی سنائی نہیں دیتی۔

پھر جب لاش قبر میں رکھ کر اس پر مٹی ڈال کر قبر بنادی جاتی ہے ارواح لطیفہ تو یہ مٹی کا وہی فرشتوں کو میت کے پاس آنے سے آڑے نہیں آتا۔ بلکہ اگر چٹان تراش کر اس میں لاکھ لاکھ کراے سیسے پلا کر سر بھر کر دی جائے تو فرشتے بھی لاش تک پہنچ جائیں گے۔ کیونکہ اجسام کثیفہ سے ارواح لطیفہ آسانی سے پار ہو جاتی ہیں۔ ملائکہ تو ملائکہ ان سے تو جن بھی پار ہو جاتے ہیں۔ جس طرح کہ پرندے ہوا میں اڑتے پھرتے ہیں۔ اسی طرح ملائکہ اجسام کثیفہ میں تیرتے پھرتے ہیں۔

کشادگی قبر رُوح کے لیے بالذات ہے اور بدن کے قبر کی کشادگی کا راز۔ یہ بواسطہ رُوح کے ہے۔ ظاہری طور پر لاش قبر میں ہاتھ دو ہاتھ جگہ میں ہوتی ہے حالانکہ قبر نظر کی آخری حد تک کشادہ ہوتی ہے اسی طرح اگر قبر کو کھول کر دیکھا جائے تو لاش اپنی ہیئت پر دستور کے مطابق نظر آتی ہے۔

مگر قبر میت کو اس طرح نہ چھنتی ہے کہ دونوں طرف کی پیلیوں کو ادھر ادھر کر دیتی ہے۔ یہ بات حسن و عقل اور فطرت کے خلاف نہیں ہے۔ اگر لاش دستور کے مطابق رکھی ہوئی ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قبر نے اُسے نہ بھینچا ہو۔ ہو سکتا ہے کہ بچنے جانے کے بعد لاش پھر اپنی پہلی حالت پر آگئی ہو۔ طحڑوں اور بے ذنیوں کے پاس سوائے انبیائے کرام اور سولانِ عظام کو جھٹلانے کے اور کیا کچھ رکھا ہوا ہے۔

آسمان سے ملائکہ کا نزول :- ایک قابلِ اعتبار شخص کا بیان ہے کہ ایک بار میں نے تین قبریں کھودیں اور قبور سے فراغت حاصل کر کے سستانے کے لیے لیٹ گیا۔ اتفاقاً آنکھ لگ گئی۔ خواب میں دیکھا کہ آسمان سے دو فرشتوں کا نزول ہوتا ہے اور ان تینوں میں سے ایک قبر کے پاس کھڑے ہو کر باہم ایک دوسرے سے کہتا ہے کہ اس کا رقبہ تین میل لمبا اور تین میل چوڑا تحریر کر لیجئے۔ پھر دوسری قبر کے پاس جا کر کہتا ہے کہ اس کا ایک میل لمبا اور ایک میل چوڑا تحریر کر لیجئے۔ پھر تیسری قبر کے پاس جا کر کہتا ہے کہ اس کا آدھا اونچ لمبا اور آدھا نیچ چوڑا تحریر کیجئے۔ فرماتے ہیں اس کے بعد میری آنکھ کھل گئی۔ اتنے میں کسی مشورہ شخص کا جنازہ آیا جسے پہلی قبر ملی۔ پھر دوسرا جنازہ آیا اسے دوسری قبر ملی۔ پھر شہر سے ایک صاحب ثروت عورت کا جنازہ آیا جس کے ساتھ شہر کے ہر کونہ کونہ کا آدمی تھا اور جنازے پر لوگوں کی بھیڑ مٹی مٹی اسے تیسری قبر حاصل ہوئی۔

قبر کی مختلف کیفیات :- یاد رہے کہ قبر کی آگ اور قبر کے باغ و بہار دنیا مشاہدہ کر لیں بلکہ عجبی کی آگ و بہار کی مثل ہے جو دنیا کی آگ و بہار سے کہیں زیادہ طاقت ور ہے۔ عجبی کی اشیاء کا اہل دنیا مشاہدہ نہیں کر سکتے بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان پر یہی مٹی اور پتھر بھڑکا دیتا ہے جن میں بدفن ہیں اور یہ دنیا کی مٹی اور پتھروں سے

marfat.com

Marfat.com

کہیں زیادہ گرم اور تکلیف دہ بن جاتے ہیں لیکن اگر انہیں دنیا دارانے چھو کر دکھیں تو انہیں معمولی سی بھی گرمی کا احساس نہ ہو۔ اسی طرح اللہ رحیم و کریم انہیں بارغ و بہار بنا دیتا ہے بلکہ ایک ہی قبر میں دو شخص دفن ہوتے ہیں۔ ایک شخص کے لیے قبر دوزخ کا کڑوا بن جاتی ہے مگر اس کی گرمی کا احساس اس کے پڑوسی کو بھی نہیں ہوتا۔ اور دوسرے کے لیے جنت کا باغیچہ ہے لیکن اس کے سکون اور اس کی نعمتوں کا احساس اس کے ہمسائے کو نہیں ہوتا۔ اللہ کی قدرت تو اس سے بھی بہت زیادہ وسیع اور حیران کر دینے والی ہے۔

اسی دنیا میں اس نے ہمیں اپنی قدرت کی اس سے کفار کی سزا کی کیفیت :- بھی زیادہ حیران کر دینے والی نشانیاں اور علامتاں

دکھا دی ہیں مگر لوگوں کو جن باتوں سے واقفیت نہیں ہوتی انہیں حبتلا دیتے ہیں مگر جنہیں اللہ رحیم و کریم تسلیم کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور سرکشی کرنے سے محفوظ رکھے۔ الغرض اللہ تبارک و تعالیٰ رحیم و کریم کفار کے نیچے آگ کے دو تختے بچھا دیتا ہے جس سے اس کی قبر تنور کی طرح بھڑک اٹھتی ہے۔ پھر جب اللہ قادر قدر کو منظور ہوتا ہے تو اس پر اپنے بندے کو مطلع کر دیتا ہے اور دوسروں سے پوشیدہ رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر سب کو پتہ چل جائے تو ایمان بالغیب جاتا رہے اور لوگ مردوں کی تجسز و تکفین اور تدفین ترک کر دیں۔ جیسا کہ حضور نبی کریم رؤف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ و التسلیم نے فرمایا اگر مجھے یہ ڈرنہ ہوتا کہ تم دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں بارگاہ خداوندی میں دُعا کرتا کہ میری طرح تمہیں کبھی عذاب قبر کی سماعت عطا کرے۔

چونکہ جانوروں میں یہ حکمت مفقود ہے اس لیے وہ قبر کے عذاب الٰہی صعل کلام کو سنتے ہیں جس طرح کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کا پھر قبر کے عذاب الٰہی میں کراہا بد کا تھا کہ ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے کہ آپ کو گرا دے گا۔

حضرت ابو عبد اللہ محمد بن اذیر عمرانی علیہ الرحمۃ نے بیان کیا

قبر سے انگاروں کا نکلنا:۔۔۔ کہ میں آمد میں عصر کے بعد اپنے گھر سے نکل کر ایک باغ میں گیا۔ غروب سے کچھ دیر پہلے چند قبروں کے پاس پہنچا۔ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ ایک قبر شیشہ گر کی بھٹی کی طرح انگار اتھی۔ مردہ قبر میں دفن تھا۔ میں اپنی آنکھوں سے دیکھا اور سوچنے لگا کہ آیا میں جاگ رہا ہوں یا سو رہا ہوں۔ پھر میں نے شہر کی فصیل دیکھ کر کہا میں تو جاگتا ہوں۔ پھر خود فراموشی کے عالم میں گھر گیا مگر کھانا آیا تو کھانا کھا نہ سکا۔ اور شہر میں چل پھر کر معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ اس قبر میں آج ہی ایک ظالم چنگی وصول کرنے والا دفن کیا گیا ہے۔

قبور میں اس آگ کا دیکھا جانا ایسا ہے جیسے کبھی اللہ تبارک و تعالیٰ کسی کو جنات یا ملائکہ دکھا دیتا ہے۔

امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ ایک شخص نے بارگاہِ ابو جہل کی قبر کا منظر:۔۔۔ نبوی میں عرض کیا کہ میں بدر سے گزر رہا تھا۔ میں نے دیکھا کہ ایک شخص زمین سے نکلتا ہے اور ایک شخص اسے ہتھوڑے سے مارتا ہے مار کھاتے کھاتے وہ پھر زمین میں فائب ہو جاتا ہے۔ پھر نکلتا ہے اور پھر فائب ہو جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا یہ ابو جہل ہے۔ عسرتک یہ اسی فذاب میں مبتلا ہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں ایک مرتبہ مکہ اور مدینہ گردن میں زنجیر ہونا۔ شریف کے درمیان اپنی سواری پر جا رہا تھا۔ سامان پھیلے ہوئے بندھا ہوا تھا راستے میں ایک قبرستان پر نظر پڑی تو دیکھا کہ ایک شخص اپنی قبر سے نکلا جس کے تمام جسم میں آگ لگ رہی تھی اور گردن میں زنجیر ہے جسے گھسیٹتا ہوا جا رہا ہے۔ اس نے مجھے دیکھ کر کہا اے عبد اللہ مجھ پر پانی چھڑک دیجئے۔ نامعلوم کہ وہ مجھے پہچانتا تھا یا عبد اللہ عرف کے طور پر کہہ رہا تھا۔ اتنے میں دوسرا شخص نکل آیا اور کہنے لگا اے عبد اللہ

marfat.com

Marfat.com

اس پر پانی نہ چھڑکنا۔ پھر اس کی زنجیر کھینچ کر اسے گھسیٹ کر قبر میں لے گیا۔

ابو قزعة نے کہا کہ ہم بعض چشموں سے جو ہمارے ماں کی بے حرمتی کی سزا۔ بصرہ کے راہ میں پڑتے تھے، گزرے تو گدھے جیسی آواز سنائی دی۔ ہم نے لوگوں سے دریافت کیا یہ گدھے کی آواز کہاں سے آرہی ہے اور یہ آواز کس کی ہے۔ لوگوں نے کہا ایک شخص ہمارے قریب رہتا تھا جب اس کی ماں اس سے بات کرتی تھی تو اسے کہہ دیا کرتا تھا کہ گدھے کی طرح کیوں چلتی ہو اس کے مرنے کے بعد اس کی قبر سے روزانہ گدھے جیسے آواز آتی ہے۔

حضرت عمرو بن دینار رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بے وضو نماز پڑھنے کی سزا۔ مدینہ میں ایک شخص تھا۔ اس کی ہمشیرہ جو مدینہ شریف کے ایک کنارے پر رہتی تھی بیمار ہو گئی، وہ اپنی ہمشیرہ کی تیمارداری کے آٹھتا بالآخر وہ لقمہ اجل ہو گئی۔ پھر اسے دفن کر دیا گیا۔ پھر اسے یاد آیا کہ قبر میں میری کوئی چیز گر گئی ہے۔ وہ ایک شخص کے ساتھ قبر پر گیا۔ قبر کھودنے پر وہ گری ہوئی چیز اسے مل گئی۔ پھر وہ اپنے ساتھی سے کہنے لگا: مجھے بوجاؤ میں ایک نظر اپنی ہمشیرہ پر ڈال لوں کہ میری ہمشیرہ کس حال میں ہے۔ لحد کی ایک اینٹ کو ادھر ادھر کیا تو دیکھا کہ قبر میں آگ بھڑک رہی ہے۔ اینٹ کو فوراً اپنی جگہ پر لگا دیا اور قبر کو پہلی طرح بنا کر گھر واپس آیا۔ ماں نے دریافت کیا بیٹا قبر میں تمہاری ہمشیرہ کا کیا حال ہے۔ کہنے لگا ان کا حال نہ پوچھیے۔ وہ تو ہلاک ہو گئیں مجھے یہ بتائیے کہ وہ کیا کام کرتی تھیں۔ ماں نے کہا وہ بے وضو نماز پڑھتی تھیں اور دیر سے نماز پڑھتی تھیں اور دوسروں کے دروازوں پر جا کر چپ کران کی باتیں سننا کرتی تھی۔

مرشد بن حوشب نے کہا کہ میں یوسف بن عمر کے پاس دو سفید پرندوں کی آمد۔ تھا۔ ان کے پاس ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا جس کا

marfat.com

Marfat.com

ایک رخسار لوہے کی طرح سخت تھا۔ یوسف نے اس سے کہا کہ مرشد کو بھی اپنا آنکھوں دیکھا
 واقعہ بیٹے۔ اس نے کہا میں نوجوان تھا اور گناہوں کی پیدائش نہیں کرتا تھا۔ طاعون
 نے زمانہ میں میں نے خیال کیا کہ سرحد پر چلا جاؤں۔ پھر میں نے خیال کیا کہ قبریں کھودا
 کروں۔ میں نے ایک روز مغرب اور عشاء کے درمیان ایک قبر کھودی اور دوسری
 قبر کی مٹی سے ٹیک لگا کر بیٹھ گیا۔ اتنے میں ایک جنازہ لایا گیا اور اسے قبر میں دفن
 کر دیا گیا۔ دفن کرنے کے بعد لوگ اپنے اپنے گھروں میں واپس چلے گئے میں نے دیکھا
 کہ اونٹ جیسے دو پرندے سفید رنگ کے مغرب کی طرف سے آئے۔ ایک پرندہ قبر
 کے سر ہانے اور دوسرا پرندہ پانچویں پر آتا۔ اور دونوں نے قبر کی مٹی ہٹائی۔ پھر ایک
 پرندہ تو قبر میں اتر گیا اور دوسرا پرندہ قبر پر رہا۔ میں کسی چیز سے خوف نہیں کھاتا تھا
 میں نے اس سے سنا کہ وہ کہہ رہا ہے کہ تو اپنی سسرال میں گھروں سے رنگا ہوا جوڑا
 پہن کر عزت اور فخر سے آئے گھسٹا ہوا نہیں جاتا تھا۔ بولا میں تو بہت کمزور ہوں
 پھر اس پر ایسی چٹ ماری جس سے اس کی قبر پانی اور دغن سے بھر گئی۔ اسے اس طرح
 تین دفعہ ذرا اور مرتبہ اسی لفظ کو دہراتا تھا اور ہر مرتبہ قبر پانی اور دغن سے بھر جاتی
 تھی۔ پھر اپنا سر اٹھا کر میری طرف دیکھ کر کہنے لگا دیکھئے یہ کہاں بیٹھا ہوا ہے اے
 اللہ سے اپنے فضل اور اپنی رحمت سے دور کر دے اور میرے اس رخسارے پر اپنا
 ایک ہمارا اور میں گر گیا۔ میں تمام رات وہیں رہا۔ صبح قبر کو دیکھا تو پہلے کی طرح
 تھی۔ یہ دیکھنے والی کی آنکھوں میں تو پانی اور دغن معلوم ہوتا تھا مگر تھی آگ جو مردے
 جو مردے پر بھوک رہی تھی۔

حضور نبی کو ہم رؤف و رحیم علیہ الصلوٰۃ

فرمان نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: «ما تسلیم نے دجال کی طرف سے خبر
 دی ہے کہ اس کے پاس پانی اور آگ ہوگی۔ آگ تو ٹھنڈا پانی ہوگی اور پانی شعلے جلتی

marfat.com

Marfat.com

ہوئی آگ ہوگی۔

ایک شخص نے حضرت ابواسحاق فرزاری علیہ الرحمۃ سے توبہ کی قبولیت کا راز دریافت کیا کیا کفن چور کی توبہ بھی قبول ہو سکتی ہے تو انہوں نے کہا ہاں اگر کفن چور کی نیت درست ہو اور اللہ کے علم میں وہ سچا بھی ہو۔

ایک شخص نے کہا کہ میں کفن چور تھا۔ قبر کھود کر کفن چوری کفن چور کا حال تیار کر لیا تھا۔ اور بعض مردوں کے منہ قبلہ سے پھرے ہوئے

دیکھنا تھا۔ یہ سن کر ابواسحاق فرزاری نے خاموشی اختیار کی اور حضرت اوزاعی علیہ الرحمۃ کی طرف نکھا۔ اوزاعی نے جواب میں لکھا کہ بناش کی توبہ قبول ہو جائے گی شرط یہ ہے کہ بناش کی نیت درست ہوئی چاہیے اور اللہ کے ہاں وہ سچا ہو۔ اور جن مردوں کے منہ قبلہ سے پھرے ہوئے دیکھے گئے وہ غیر سنت پر لقمہ اجل ہوئے۔

ایک بناش سے جو تائب ہو چکا تھا دریافت کیا جسم میں مسخ زنی کا راز کیا کہ سب سے عجیب بات جو تم نے دیکھی وہ بیان کیجئے۔ وہ کہنے لگا کہ میں ایک شخص کی قبر کو کھودا تو اس شخص کے تمام جسم میں میخیں لگی ہوئی تھیں اور ایک بڑی میخ سر میں اور ایک پاؤں میں لگی ہوئی تھی۔

ایک کفن چور سے ایک بات کے بارے میں دریافت کھو پری کی حالت عجوبہ کیا گیا تو اس نے کہا کہ میں نے ایک آدمی کی کھوپڑی دیکھی جس میں یہ گھملا کر بھریا گیا تھا۔ کسی کفن چور سے دریافت کیا گیا کہ تمہاری توبہ کی وجہ کیا ہے وہ کہنے لگا میں عام طور پر مردوں کو قبلہ سے پھرا ہوا پاتا تھا۔

حضرت عبداللہ بن محمد بن نساب سلامی جو نہایت صالح آدمی ایک لوہار کی روداد تھے انہوں نے کہا کہ بغداد میں ایک شخص لوہاروں کے بازار میں چھوٹی چھوٹی دوسروں والی میخیں بیچ گیا۔ ایک لوہار نے ان میخوں کو

marfat.com

Marfat.com

زم کرنا چاہا مگر وہ آگ اور ہتھوڑے کی ضرب سے بھی زم نہ ہو سکیں اور وہ بہت تھک
 پار گیا۔ اُس نے بیخیں فروخت کرنے والے کو بلا کر دریافت کیا کہ تم نے یہ کیلیں کہاں
 سے لیں۔ وہ بولا میرے پاس تھیں۔ بالآخر اصرار کیا گیا اور اصرار پر انہوں نے کہا کہ
 یہ بیخیں مجھے ایک کھلی قبر سے ملی تھیں اور ان سے مُردے کی ہڈیاں جڑی ہوئی تھیں۔
 میں نے انہیں ان ہڈیوں میں سے نکالنے کی کوشش کی مگر نکال نہ سکا۔ بالآخر میں
 نے پتھر سے ہڈیوں کو توڑ کر انہیں نکال کر اٹھا کر لیا۔

ابو الحریش کا کہنا ہے کہ میری ماں کا بیان ہے کہ جب
 مُردے کا ہاتھ کاٹنا۔ ابو جعفر نے کوفہ میں خندق کھدوائی تو لوگوں نے اپنے
 اپنے مُردے منتقل کر دیئے۔ بہنے ان میں سے ایک نوجوان کو دیکھا جو اپنے ہاتھ میں
 کاٹ رہا تھا۔

حضرت سماک بن حرب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ایک ابوالدرداد نامی شخص قبروں کے
 درمیان سے گزرا اور کہا کہ تمہارے بالائی حصے کس قدر آرام سے ہیں اور اندرونی حصوں
 والے کس قدر مصائب میں ہیں۔

حضرت ثابت البنانی کا بیان ہے کہ میں قبرستان میں گھوم رہا تھا کہ اتنے میں پیچھے
 سے آواز آئی اے ثابت اقبروں کے سکون سے دھوکا نہ کھانا۔ ان میں بے شمار غم
 کے مارے ہوئے بھی ہیں۔ میں پیچھے مڑ کر دیکھا تو کوئی شخص بھی نظر نہ آیا۔

ایک حسن نامی شخص کا گور ایک قبرستان سے ہوا اور کہا
 بے قراری کا عالم کہ اس شکر کی حالت رجم کے قابل ہے۔ یہ کس قدر سکون
 سے ہیں حالانکہ ان میں بکثرت بے قرار بھی ہیں۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی
 حضرت عمر بن عبد العزیز کی قبر کی سلامتی۔ اللہ عزوجل نے مسدود بن عبد الملک

marfat.com

Marfat.com

سے دریافت کیا کہ تمہارے باپ کو کس نے دفن کیا تھا۔ اس نے کہا میرے باپ کو فلاں مولیٰ نے پھر دریافت کیا کہ ولید کو کس نے دفن کیا تھا۔ کہا میرے فلاں مولیٰ نے حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ مجھ سے کہا گیا ہے کہ جب تمہارے باپ کو اور ولید کو دفن کیا گیا اور ان کے کفن کی گرہ کھولی گئی تو ان کے منہ چپھے کہ زنا پھرے ہوئے تھے مسلمہ میرے وصال کے بعد میرے منہ کو دیکھنا کہ ان کی طرح میرا منہ تو نہیں پھرا۔ یا اس سے مجھے محفوظ کیا گیا۔ مسلمہ کا بیان ہے کہ قبر میں رکھ کر میں نے حضرت عمر بن عبد العزیز کا منہ دیکھا تو اپنی پہلی ہی جگہ پر تھا۔

سلف صالحین سے مروی ہے کہ میری بچی نے انتقال کیا بچی کا خواب میں کچھ کہنا:۔ میں نے انہیں قبر میں اتارا۔ پھر میں نے ان کی لحد کی اینٹ ٹھیک کرنے کا ارادہ کیا تو اسے قبلہ سے پھرا ہوا پایا۔ یہ دیکھ کر مجھے سخت صدمہ ہوا۔ ایک روز میں نے اسے خواب میں دیکھا وہ کہہ رہی ہے کہ اے میرے باپ تو نے مجھے قبلہ سے پھرا ہوا دیکھ کر بہت صدمہ کیا۔ عام طور پر میرے ارد گرد والے قبلہ سے پھرے ہوئے ہیں۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ جوڑے گناہوں پر گامزن فوت ہوئے ان کے ساتھ ایسا ہی برتاؤ کیا جاتا ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے ولید کا پاؤں کفن میں ہلنا:۔ کہ جب ولید کو قبر میں اتارا گیا تو اس میں میں بھی خود تھا۔ میں نے دیکھا ان کے گھٹنے گردن سے لگے ہوئے تھے۔ ان کے بیٹے نے کہا رب کعبہ کی زم تمہارے باپ کی دنیا ہی میں اچھی حالت گزر گئی۔ پھر حضرت عمر بن عبد العزیز نے یزید کو عراق کا حاکم بنایا تو یہ نصیحت کی کہ اللہ سے ڈرتے رہنا۔ میں نے جب ولید کو لحد میں رکھا تو میں نے انہیں کفن میں پاؤں ہلاتے دیکھا تھا۔

عبدالعزیز بن محمد کلیمان ہے کہ میں ابن عباس
 قبر میں سیاہ سانپ کی آمد کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ اتنے میں اس کے
 پاس کچھ لوگوں نے آکر کہا کہ ہم حج کو جا رہے تھے۔ راستہ میں ایک ساتھی ذوالصفاح
 میں لقمہ اجل ہو گیا۔ خیر ہم نے اس کی تجیر و تکفین کی اور قبر کھودی۔ جب قبر تیار ہو گئی
 تو ایک سیاہ سانپ نے آکر تمام قبر کو گھیر لیا۔ پھر وہاں سے ہٹ کر دوسری جگہ قبر کھودی
 پھر بھی اسے سانپ نے گھیر لیا۔ پھر تیسری جگہ کھودی گئی تو پھر بھی اس میں سانپ آکر بیٹھ
 گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ اس کی چوری ہے جس کا وہ مرتکب ہوا کرتا
 تھا۔ جائے اسے کسی قبر میں رکھ دیجئے۔ واللہ! اگر تمام زمین بھی کھوڑا لو گے تو ہر
 جگہ سانپ ہی پاؤ گے۔ بالآخر ہم نے اسے ایک قبر میں دفن کر دیا۔ حج سے واپس آکر
 ہم نے اس کا سامان اس کے گھر لے دیا۔ اور اس کی اہلیہ سے دریافت کیا کہ تمہارا خاوند کیا
 کچھ کرتا تھا۔ اہلیہ نے کہا میرا شوہر اناج فروخت کرتا تھا اور اس میں سے ہر روز
 اپنے گھر کا خرچہ نکال کر پھر اتنا ہی چوری سے اس میں ملا دیا کرتا تھا۔

ابو اسحاق کا بیان ہے کہ مجھے ایک مردے کو غسل
 گستاخ صحابہ کی مسزایہ دینے کے لیے بلایا گیا۔ میں نے جب اس کے
 منہ سے کپڑا ہٹایا تو ایک مٹا سا سانپ اس کی گردن میں لپٹا ہوا دیکھا۔ بالآخر میں نے
 اسے غسل کے بغیر ہی چھوڑ دیا اور میں واپس آ گیا۔ لوگوں کا کہنا تھا کہ یہ شخص صحابہ کرام
 کو کالیادیتا تھا۔

ایک مصری گورکن کا بیان ہے کہ میں نے ایک
 بلا وصیت دفن کرنے کا رازہ لے کر ایک قبر کھودی اور قریب کے قریب ہی
 سو گیا۔ میرے پاس دوران خواب دو عورتیں آئیں۔ ایک عورت نے کہا۔ اے اللہ
 کے بندے اللہ کے لیے اس عورت کو ہم سے ہٹا لیجئے اور ہمارے قریب دفن نہ

کیجئے۔ گھبراہٹ میں میری آنکھ کھل گئی۔ اسی وقت اس قبر کے پاس ایک عورت کا جنازہ لایا گیا۔ میں نے اسے اس قبر میں دفن ہونے سے روک دیا۔ پھر دوسری قبر بتادی گئی۔ رات کو پھر وہی دو عورتیں خواب میں دکھائی دیں۔ ان میں سے ایک نے کہا: اللہ تمہارا بھلا کرے تم نے ہمیں ایک طویل شر سے محفوظ کر دیا۔ میں نے کہا تمہاری طرح یہ عورت کیوں بات نہیں کرتی۔ اُس نے کہا یہ عورت وصیئت کیے بغیر فوت ہو گئی تھی۔ ایسوں پر واجب ہے کہ محترمک بات نہ کریں۔

یاد رہے کہ برزخ کے واقعات سے عالم دنیا کے حیرت انگیز احوال زیادہ حیرت کن واقعات دنیا میں بھی پائے جاتے ہیں مثال کے طور پر حضور پر نور شافع یوم النور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں حضرت جبرائیل امین علیہ السلام انسانی شکل میں آکر آپ سے بات چیت کیا کرتے تھے اور آپ اس کی گفتگو سن لیا کرتے تھے حالانکہ آپ کے صحابہ انھیں نہیں دیکھ سکتے تھے اور نہ ہی ان کی گفتگو سن سکتے تھے۔ اس ہی حال سب انبیائے کرام کا تھا۔ کبھی آپ کے پاس گھنٹی کی جھنکار کی طرح وحی آتی تھی جسے آپ کے سوا دوسرا کوئی نہیں سن سکتا تھا۔ اسی طرح جنات ہمارے درمیان اُونچی آواز سے بات چیت کرتے ہیں اور ہم ان کی گفتگو نہیں سن سکتے۔ کبھی فرشتے کفار پر کوڑے برساتے تھے۔ اور ان پر چیتے تھے حالانکہ مسلمان ان کے ہمراہ ہوتے تھے جو انھیں نہیں دیکھتے تھے اور نہ ہی ان کی گفتگو سنتے تھے۔

اللہ رحیم و کریم نے انسان سے بہت سے دنیوی حوادث کی پوشیدگی دنیوی حوادث پر شیدہ رکھے ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن پڑھاتے تھے۔ حالانکہ حاضرین اسے نہیں سنتے تھے۔ بہر حال جسے معرفت الیہ حاصل ہے اور اس کی ہمہ گیر

قدرت پر یقین ہے۔ وہ ایسے حوالت لاکھے اٹکا کر کہتا ہے جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی حکمت اور اپنی رحمت کی بنا پر اپنی بعض مخلوق کی آنکھوں سے پوشیدہ رکھا ہے۔ کیونکہ ان میں سے ان کے دیکھنے اور سننے کی طاقت نہیں ہے۔ انسان کی بصارت و سماعت عذاب و ثوابِ قبر کے مشاہدے کی طاقت نہیں رکھتی۔ بجز لوگ جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ ان واقعات کا مشاہدہ کرا دیتا ہے چیخ و مدح و مہوش ہو جاتے اور مر جاتے ہیں۔ اگر زندہ بھی رہتے ہیں تو زیادہ دوزخ زندہ نہیں رہتے اور بعض تو دل کے پردے اٹھتے ہی مر جاتے ہیں۔ لہذا عقل کا یہ تقاضا نہیں کہ اگر ان واقعات میں حکمتِ الہیہ نے پردے حائل فرمادیئے ہیں تو انہیں تسلیم نہیں کرنا چاہیئے۔ پھر جب یہ پردے اٹھا دیئے جائیں گے تو تمام باتیں آنکھوں سے دیکھ لی جائیں گی

اس کے علاوہ جب انسان اس پر قادر ہے کہ مردے قدرتِ انسانی کا راز :- کی آنکھ اور مردے کے سینے سے پارہ اور رانی اٹھا کر لودا ہی تیزی سے اسے اپنے مقام پر رکھ دے تو فرشتہ بدرجہ اولیٰ قادر ہو گا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی قدرت تو ہمہ گیر ہے اور اس بات پر قادر ہے کہ وہ پارہ اور رانی مردے کی آنکھوں اور مردے کے سینے پر باقی رکھے اور اسے گرنے نہ دے۔

بمذخ کے واقعات کا قیاس مشاہدات پر قیاس کرنا کیسا ہے؟ پر کرنا بعض جہالت و گمراہی ہے۔

حنس نبی پاک صاحبِ لولاک علیا الصلوٰۃ والتسلیمات کی مکتوب اور اللہ رحیم و کریم کی ہمہ گیر قدرت کا انکار سراسر ظلم ہے۔ جب انسان اس بات پر قدرت رکھتا ہے کہ قبر کشادہ یا تنگ بنا کر اسے لوگوں سے پوشیدہ کر دے اور جس پر چاہے نمایاں کرے تو اللہ رحیم و کریم کی قدرت کا تو ٹھکانا ہی نہیں ہو سکتا کہ ایک قبر عاہری طور پر دو ڈھائی ہاتھ دکھائی دیتی ہے حالانکہ انتہائی وسیع خوشبودار اور روشن ہو یا انتہائی تنگ بدبودار

marfat.com

Marfat.com

اور تاریک ہو۔ یہ وسعت تنگی نور و ظلمت آباد اور آجڑ اور باغ و بہار دنیا کے اعتباراً سے نہیں ہے۔

اشدرب العزت تبارک و تعالیٰ نے دنیا میں انسان کو مشاہدہ انسانی کا راز یہ وہی مشاہدہ کرایا ہے جو دنیا میں ہے اور اسی سے ہے لیکن آخرت کے واقعات کو پوشیدہ کر رکھا ہے تاکہ ایمان و اقرار انسان کے لیے سچی کا سبب بن جائے۔ پھر جب یہ پردہ اٹھا دیا جائے گا تو انسان خود بخود تمام باتوں کا مشاہدہ کر لے گا۔

یاد رہے کہ اگر جنازہ رکھا ہوا بھی ہو تو یہ بات محال اور غیر محال کا انکشاف۔ محال نہیں کہ ملائکہ اگر اس سے سوال کریں اور انہیں کوئی نہ دیکھے اور وہ انہیں جواب دے اور کوئی اس کی بات نہ سنے۔ اور ملائکہ اس مردے کو مار میں مگر کسی کو شعور بھی نہ ہو۔ دیکھئے دو آدمی ایک بستر پر لیٹے ہوئے ہیں۔ ان دو میں سے ایک آدمی سو جاتا ہے اور ایک آدمی جاگتا رہتا ہے۔ سونے والا آدمی خواب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اسے مارا بھی جاتا ہے اور اسے درد بھی محسوس ہوتا ہے لیکن بیدار آدمی اس کی تمام باتوں سے بے خبر ہے حالانکہ ضرب اور تکلیف کا اثر روح سے جسم میں بھی سراپت کر گیا ہے کہ قدر جہالت کی بات ہے کہ قبروں اور پتھروں کو چیر کر ملائکہ کا جانا عقل سے دور سمجھا جائے حالانکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ چیزیں ملائکہ کے لیے بالکل ایسی ہی بتائی ہیں جس طرح کہ ہوا پرندوں کے لیے ان چیزوں کے ارواح کثیفہ کے لیے حجاب ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ارواح لطیفہ کے لیے بھی حجاب ہوں یہ قیاس غلط ہے۔ ایسے ہی قیاسات سے اصولوں کو جھٹلایا جاتا ہے۔ یہ بھی محال نہیں ہے کہ آویزاں یا ڈوبی ہوئی یا جلی ہوئی یا کسی اور قسم کی لاش میں روئی لٹائی جائے جس کا ہمیں شعور نہ ہو۔ کیونکہ لوٹائے جانے کی یہ

ایک اور قسم ہے۔ وہ نہیں ہے جس سے ہم آشنا ہیں۔

یاد رہے کہ بیہوش آدمی کتنے کام لے سکتے ہیں

شعور اور لا شعور ہونے کا انکشاف اور مہوت وغیرہ زندہ ہوتے ہیں اور ان کی ارواح ان کے اجسام میں ہوتی ہیں لیکن ہمیں ان کی زندگی کا شعور نہیں ہوتا جس لاش کے اجزا الگ الگ ہو کر اور کچھ کچھ کر کے ہو گئے ہوں اس کی ذات سے جس کی قدرت ہمہ گیر ہے یہ دور نہیں کہ وہ ان ذرات سے روح کا اتصال پیدا کر دے اگرچہ ایک مشرق میں ہو اور دوسرا مغرب میں ہو اور ان اجزاء میں ایک قسم کے الم اور سرور کا شعور پیدا کر دے جبکہ اللہ رحیم و کریم نے جمادات تک میں اور اک اور شعور پیدا کر دیا ہے جس سے وہ اپنے پروردگار کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ اس کے خون سے پتھر گر پڑتے ہیں۔ اسے درخت اور پہاڑ سجدہ کرتے ہیں۔ سنگریزے نباتات اور پانی کے قطرات اس کی پاکی میں زبان کھولے ہوئے ہیں جیسا کہ ارشاد فرمایا

د ان من شیء الا یسبح بحمدہ الذی وینا جہان کی ہر چیز اللہ تبارک و تعالیٰ کی پاکی اور حمد بیان کر رہی ہے لیکن تم ان کی پاکی کو سمجھ نہیں سکتے۔ اگر یہ تسبیح صرف ان کی اپنے پیدا کرنے والے پر دلالت ہی ہوتی تو یہ الفاظ نہیں لائے جاتے کہ تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے کیونکہ ہر عاقل یہ سمجھتا ہے کہ مخلوق خالق پر دلالت کرتی ہے۔ فرمایا ہم نے پہاڑان کے مطیع کر دیئے جو صبح اور شام ان کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ ظاہر ہے صانع پر دلالت ان دو ہی اوقات میں مخصوص نہیں ہے۔ اسی لیے فرمایا اے پہاڑ و حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ بار بار تسبیح پڑھو۔ اور ہندوں کے لیے بھی یہی حکم ہے۔ ظاہر ہے کہ صانع پر دلالت حضرت داؤد علیہ السلام کی معیت ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

marfat.com

Marfat.com

وہ کذاب ہے جو یہ کہتا ہے کہ تاویب صدائے

صدائے بازگشت کیا ہے؟ بازگشت کو کہتے ہیں کیونکہ صدائے بازگشت

تو ہر آواز والے کی ہوتی ہے۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ کیا خصوصیت ہے

اسی طرح فرمایا اللہ تر ان اللہ یسجد الخ تم دیکھتے نہیں تمام ارض و سماوات والے

اور سورج اور چاند اور تارے اور پہاڑ اور درخت اور جانور اور بہت سے لوگ

اللہ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ ظاہر ہے کہ صنایع پر ولالت بہت سے لوگوں کے ساتھ

خاص نہیں۔ فرمایا تم دیکھتے نہیں کہ تمام آسمان والے اور زمین والے اور پرندے قطار

در قطار اللہ کی پاکی بیان کر رہے ہیں۔ ہر ایک اپنی نماز اور تسبیح سے واقف ہے۔

معلوم ہوا کہ یہ حقیقت میں نماز اور تسبیح ہے جس کی حقیقت سے

الحاصل کلام ۱۔ اللہ ہی واقف ہے۔ اگرچہ اسے انبیائے کرام علیہم السلام

کی باتیں نہ ماننے والے اور انھیں جھٹلانے والے نہیں مانتے۔ اللہ رحیم و کریم نے

پتھروں کی طرف سے خبر دی کہ بعض پتھر اللہ کے خوف سے اپنی جگہ چھوڑ دیتے ہیں۔

اور گر پڑتے ہیں۔ زمین و آسمان کی طرف سے بتایا کہ وہ کلام اللہ سنتے ہیں۔ اللہ نے

ان سے بات کی انہوں نے اللہ کی بات سنی اور بہتر جواب دیا۔ پھر اللہ نے ان سے کہا

کہ خوشی سے آڑیا بادل خواستہ آؤ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم خوشی کے ساتھ آئیں گے۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل

صحابہ کرام کا کھانے کی تسبیح سننا: الصلاة والتسليمات کے صحابہ کرام

رضی اللہ عنہم کھانا تناول فرماتے وقت کھانے کی تسبیح سنا کرتے تھے۔ صحابہ کرام نے

مسجد میں خشک تنے کا روٹنا سنا۔ پھر جبکہ ان اجسام میں احساس اور شعور ہے تو جن

اجسام میں روح ایک زمانے تک رہ چکی ہے ان میں شعور بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے۔

الحاصل کلام ۲۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے دنیا میں بھی ارح کو بیان

میں مکمل طور پر لوٹا کر اپنے بندوں کو شاہدہ کرا دیا ہے اور وہ زندہ ہو کر باقیں بھی کرنے لگے
 چلنے پھرنے بھی لگے، کھانے پینے بھی لگے۔ شادیاں بھی کیں اور اولاد بھی ہوئیں۔ فرمایا ان
 لوگوں کی طرح جو اپنے گھروں سے نکلے اور ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ پھر اللہ نے انہیں
 موت کا حکم دیا اور وہ مر گئے اور پھر انہیں زندہ کر دیا۔ فرمایا اس کی طرح جو ایک شہر سے
 گذرا جو اُجڑا ہوا تھا۔ اُس نے حیرانی کے عالم میں کہا اس کے اُجڑنے کے بعد اللہ اسے
 کس طرح آباد کرے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے پھر اسے سو برس تک مردہ رکھا اور پھر زندہ
 کر دیا اور دریافت کیا کتنی دیر ٹھہرے۔ کہنے لگے ایک روز یا اس سے بھی کم۔ یا اسرائیلی مقبول
 کی طرح جسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے زندہ کر دیا تھا اور وہ اپنے قاتل کو بتا کر مر گیا تھا۔ یا
 جیسے وہ جنوں نے حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام سے کہا تھا کہ ہم آپ پر ایمان نہیں
 لائیں گے۔ جبکہ تک کہ اللہ کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھیں گے۔ بالآخر اللہ نے انہیں
 ماریا اور پھر موت کے بعد زندہ کر دیا۔ اسی طرح اصحاب کھف کا اور حضرت ابراہیم
 علیہ السلام والے چار پسندے۔ پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے موت کی برودت
 کے بعد ان میں کامل طور پر زندگی لوٹا دی تو اس کی حیرت انگیز قدرت سے یہ بات
 کب دُور ہے کہ مرنے کے بعد ان میں ایک قسم کی زندگی پیدا کر دے۔ اور ان سے
 ان کی ذمہ داریوں کے متعلق دریافت کرے۔ جواب مانگے اور اعمال کے مطابق
 عذاب و ثواب پہنچائے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: **ومن دساہم من ذنبا**

اعمال کی حقیقی پوزیشن۔ اور ان کے بعد عشر تک برزخ ہے۔ برزخ دنیا اور
 عقبیٰ کے مابین ہے۔ اسی کو غالب کے اعتبار سے عذاب و ثواب قرار آخرت تک
 یا آگ کا گرہا کہا جاتا ہے۔ اس اعتبار سے پھانسی پھلکے ہوئے، جلے ہوئے، ڈوبے
 ہوئے اور دندوں یا پھندوں کے کھائے ہوئے شخص کو بھی اس کے اعمال کے

marfat.com

Marfat.com

مطابق عذاب و ثواب برزخ ہے۔ گو عذاب و ثواب کے اسباب اور اس کی کیفیات مختلف اقسام کی ہوں گی۔ زمانہ قدیم میں کوئی شخص نے خیال کر لیا تھا کہ اگر اس کی لاش جلا کر اس کی راکھ سمندر میں بہا دی جائے اور کچھ آندھی میں اڑا دی جائے تو وہ عذاب سے محفوظ رہے گا۔ اُس نے اپنے بیٹوں کو یہی وصیت کی اور بعد از موت بیٹوں نے باپ کے حکم کی تعمیل کی۔ پھر بحکم خداوندی سمندر اور خشکی نے اس کے اجزاء کو اکٹھا کر دیا اور اللہ رحیم و کریم نے اسے کھڑا ہو جانے کا حکم دیا۔ وہ بحکم اللہ کھڑا ہو گیا۔ دریافت کیا کہ تو نے ایسی حرکت کیوں نہ کی۔ اُس نے کہا اے میرے پروردگار تو خوب طور پر واقف ہے کہ میں نے تجھ سے ڈرتے ہوئے ایسا کیا تھا۔ بالآخر اللہ رحیم و کریم نے اس پر اپنا رحم فرما دیا۔

مقام غور ہے کہ ان کبھرے ہوئے اور بظاہر بے نام و نشان ذرات الحاصل کلام: جسم سے بھی برزخ کا عذاب و ثواب نہیں ہٹا۔ اگر کوئی لاش ہو میں درخت سے لٹکاری جائے تو اُسے بھی بقدر اس کے حصے کے برزخ کا عذاب پہنچ جائے گا۔ اور اگر کوئی صالح شخص آگ کی بستی میں دفن کر دیا جائے تو اُسے بھی بقدر اعمال برزخ کا سکون نصیب ہوگا۔ اللہ رحیم و کریم آگ کو اس پر ٹھنڈا کر دے گا۔ اور اس پر ہوا آگ اور سخت قسم کی لو بنا دے گا۔

دنیا کے عناصر اپنے خالق حقیقی کے فرمانبردار ہیں اور اس کے حکم کے منکر کون؟ قطعاً خلاف نہیں کرتے وہ ان میں مرضی کے مطابق تصرف کرتا ہے۔ اگر کوئی اس بات کو تسلیم نہ کرے تو وہ اپنے پروردگار جو سارے جہانوں کا پالنے والا ہے اس کے رب ہونے کا منکر ہے۔

اللہ رحیم و کریم نے انسان کے لیے مرنے کے بعد رُوح کی بدن سے جدائی: دو زندگیاں مقرر فرمائی ہیں۔ جن میں بد اور صالح کو ان کے اعمال کی عجز اور سزا دی جاتی ہے۔ پہلی زندگی موت کے بعد رُوح کا بدن سے

عشر کے روز جزا کا پورا پورا ظہور ہوگا۔

معلوم ہوا کہ عذاب و ثواب برزخ عقبی کا ابتدائی عذاب و ثواب ہے

الحاصل کلام "جیسا کہ بہت سی آیات و احادیث سے ثابت ہے۔ مثلاً ایک حدیث

میں ہے کہ نیک قبر والے کے لیے بہشت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور اس کے پاس

بہشت کی راحتیں اور نعمتیں آنے لگتی ہیں اور گنہ گار کے لیے دوزخ کا دروازہ کھول دیا

جاتا ہے اور اس کی گرمی اور لپٹیں آنے لگتی ہیں۔ یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ روح کی

طرح بدن بھی اس میں حصہ دار ہے۔ پھر بروز عشر دونوں انھیں دروازوں سے اپنے اپنے

ٹھکانوں میں چلے جائیں گے۔ یہ دونوں دروازے جن سے برزخ میں مردے کی طرف

معنی اثرات پہنچتے رہتے ہیں۔ زندگیوں کے حس و ادراک سے محبوب ہیں۔ تاہم بہت سے لوگ

عسوس بھی کر لیتے ہیں اگرچہ اسباب سے بے خبر ہوں اور درست طور پر تعبیر نہ کر سکیں۔

جاننا چاہیے کہ کسی چیز کا وجود اس کے

وجود اور ادراک و تعبیر میں فرق ہے۔ ادراک و تعبیر پر موقوف نہیں ہوتا۔ وجود

اور چیز ہے اور ادراک و تعبیر اور چیز ہے۔ دنیا میں بھی یہ اثرات پہنچتے ہیں۔ مگر غفلت

کی ظلمات کے سبب سے لوگ ان کی تعبیر سے قاصر رہتے ہیں۔ مرنے کے بعد یہ اثرات

اور سرعت و کمال کے ساتھ پہنچتے ہیں اور موت کے بعد کی زندگی کے بعد یہ اثرات

اپنے پورے شباب پر آجاتے ہیں۔ حکمت الہیہ نے تینوں گھروں میں بہترین

انتظام کر دیا ہے۔

عذابِ قبر

سوال: کیا کتابِ مبین میں قبر کے عذاب کو بیان کیا گیا ہے؟ اس کا سبب کیا ہے؟

قرآن مجید فرقان مجید میں قبر کے عذاب کو کیوں بیان نہیں کیا۔ حالانکہ اسے جانتے اور اس پر ایمان لانے کی بہت بڑی ضرورت ہے تاکہ انسان مارے خوف کے تقویٰ اختیار کرے۔ اس کا جواب مجمل اور مفصل دونوں طرح ہی دیا جاتا ہے۔

عذابِ قبر پر مجمل جواب تو یہ ہے کہ اللہ رحیم و کریم عذابِ قبر پر مجمل و مفصل جواب دے گا۔ نے اپنے حبیب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دو قسم کی وحی نازل کی اور لوگوں پر دعا جب کر دیا کہ دونوں وحیوں پر ایمان لاکر عمل کرتے رہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **و انزل اللہ علیک الکتاب والحکمة۔ اللہ نے آپ پر کتاب و حکمت نازل کی۔ پھر فرمایا: ہوالذی بعث فی الاممین** اس نے ان پڑھوں میں انھیں میں سے ایک رسول بھیجا جو انھیں اللہ کی آیات پڑھ کر سناتا ہے اور انھیں پاک کرتا ہے اور انھیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔ کتاب سے مراد قرآن مجید ہے اور حکمت سے مراد سنتِ نبوی ہے۔ اللہ کے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

marfat.com

Marfat.com

جن باتوں کی خبر دی ہے یہ مسلمانوں کا ایک اجماعی اصول ہے۔ کوئی فرقہ اس کے مخالف نہیں ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد عالی ہے کہ مجھے کتاب کے ساتھ اس کی طرح سنت بھی دی گئی ہے۔ لہذا اگر کوئی مسئلہ قرآن مجید میں نہیں ہے اور حدیث شریف میں ہے تو سمجھ لیجئے کہ قرآن مجید میں ہی ہے کیونکہ حدیث شریف بھی قرآن ہی کی طرح ہے۔ قرآن مجید میں بھی کسی جگہ عذاب و ثواب برزخ کا بیان ہے مثال کے طور پر آیہ شریفہ ولو انتری اذ الظالمون ام۔ کاش آپ دیکھتے جب ظالم موت کی بیہوشیوں میں ہوں اور فرشتے انھیں ہاتھ پھیلا کر رہے ہوں اور ان سے کہہ رہے ہوں کہ اپنی جائیں نکالو۔ آج تمہیں اسی سبب سے ذلت والا عذاب دیا جا رہا ہے کہ تم اللہ پر کذب کیا کرتے تھے اور اس کی آیات سے کترا یا کرتے تھے۔ یہ باتیں ملائکہ موت کے وقت مرنے والے سے کہہ رہے ہیں۔ فرشتے سچے ہوتے ہیں۔ اگر یہ عذاب ان سے دنیا میں مرتے ہی ختم ہو جاتا تو یہ جملہ الیوم تجردن درست نہ ہوتا۔ ارشاد گرامی ہے فوقاہ اللہ سیئات الخ پھر اللہ نے انھیں ان کے دھوکوں کی برائیوں سے محفوظ کر لیا۔ اور فرعون کے ماننے والوں کو بڑے عذاب نے گھیر لیا۔ صبح و شام یہ آگ کی زد میں ہیں اور بروز محشر کہا جائے گا کہ اے فرعون کے ماننے والو سخت ترین عذاب میں داخل ہو جاؤ۔ اس آیہ شریفہ میں صراحت سے برزخ اور آخرت کے عذاب کا بیان ہے ارشاد فرمایا فذرہم حتی الخ آپ انھیں چھوڑ دیں جب تک یہ اپنے اس دن کو نہ پا لیں جس دن ان پر موت کی بیہوشی چھا جائے گی۔ جس دن ان کی تدبیر کام نہ آسکے گی اور نہ ہی ان کی مدد کی جائے گی۔ بلاشبہ ظالموں کے لیے اس سے ورے بھی عذاب ہے لیکن اکثر لوگ علم سے بے بہرہ ہیں۔

اس میں دو احتمال ہیں کہ یا تو دنیوی عذاب مراد

احتمالات کا انکشاف ہے یا برزخ والا عذاب۔ مگر دوسرا احتمال زیادہ

marfat.com

Marfat.com

ظاہر ہے۔ کیونکہ بہت سے ظالم مر گئے اور انہیں دنیا میں عذاب نہیں دیا گیا۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ زیادہ ظاہر ہے کہ جو مر گیا اسے برزخ میں عذاب ہے اور جو نہ مر گیا اسے دنیا میں قتل وغیرہ کا عذاب ہے۔ پس یہ دنیوی اور برزخ والے عذاب کی دو عید ہے فرمایا
 النَّذِيقَاتُ مِنْ الْعَذَابِ الْأُولَىٰ الْأُولَىٰ اور ہم انہیں بڑے سے عذاب کے درے چھوٹا
 عذاب بھی چکھائے بغیر نہیں رہیں گے تاکہ وہ رجوع کریں۔ اس آیت کریمہ سے ایک
 جماعت نے جن میں ابن عباس بھی ہیں عذابِ قبر پر استدلال کیا ہے مگر میرے خیال
 میں یہ دنیوی عذاب ہے جو انہیں کفر سے رجوع کی دعوت دیتا ہے۔ بظاہر یہ بات
 ترجمان القرآن حضرت ابن عباس سے چھپی ہوئی نہ ہوگی۔ مگر چونکہ آپ کو فہم قرآن میں
 خاص کمال حاصل تھا اس لیے آپ نے اس سے عذابِ قبر چکھا کیونکہ اس میں اللہ تبارک
 و تعالیٰ نے بتایا کہ ان پر دو قسم کے عذاب ہیں۔ ایک بڑا عذاب اور دوسرا چھوٹا عذاب۔
 اور یہ بھی بتایا کہ بعض کو چھوٹا عذاب چکھنا ہوگا تاکہ رجوع کریں۔ اس سے پتہ چلا کہ چھوٹے
 عذاب میں کچھ باقی ہے جو دنیوی عذاب کے بعد ملے گا۔ اسی لیے من العذاب الاوئی
 کے الفاظ استعمال کیے۔ من تعنیفہ ہے۔ عذاب اوئی کو براہ راست بغیر من کے مفعول
 نہیں بتایا۔ جیسے حدیث شریف لا یفتح لہ طاقة الی النار فیابتنہ من حرہا
 و صومہا پھر اس کے لیے دوزخ کا ایک سوراخ کھول دیا جائے گا جس سے اس

کی کچھ گرمی اور پٹھیں آئیں گی کیونکہ اس سے دوزخ کی بعض حرارت دلو آئے گی زیادہ
 تر عذاب تو آخرت کے لیے باقی ہے گا۔ اسی طرح دنیا میں کفار نے بعض عذاب کو دیکھا
 ہے اور عذاب کا زیادہ تر حصہ آگ کے لیے باقی رہ گیا ہے۔ فرمایا فلولا اذا بلغت
 الحلقوم الخ پھر جب جان حلق میں آکر ٹپک جاتی ہے۔ اور تم اس وقت تکتے رہ جاتے
 ہو کہ تم سے زیادہ اس کے قریب ہوتے ہیں لیکن تم دیکھتے نہیں۔ اگر تمہیں بدلہ
 دینے جانے والا نہیں ہے تو تمہیں کیا پھر دیکھنا ہے؟

تو وہ مقرب ہوگا اس کے لیے سکون و آرام، روزی اور نعمت والی جنت ہے۔ یا دائیں جانب والوں میں سے ہوگا۔ اور کہا جائے گا اسے دائیں جانب والے تیرے لیے سلامتی ہے۔ یا بھٹلانے والوں اور گمراہوں میں سے ہوگا تو اس کی گرم پانی سے دوزخ میں داخل کرنے کے تواضع ہوگی۔ یہ بات یقینی ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ لہذا آپ اپنے پروردگار کی پاکی بیان کرتے ہیں۔

اس آیت شریفہ میں موت کے وقت ارواح کے احکام کا بیان ہے خلاصہ کلام :- اور اسی سورت کے آغاز میں زندگی موت کے بعد والے احکام کا بیان ہے مگر انھیں انجام و غایت اور اہمیت کے اعتبار سے ان پر مقدم کیا اور موت کے وقت بھی موت کے بعد کے وقت کی طرح تین اقسام بیان کیں۔ فرمایا یا ایہا النفس المطمئنتہ انما الیٰس ان والیٰ روح آپ اپنے پروردگار کی طرف راضی خوشی لوٹ جا۔ اس میں اختلاف ہے کہ کب روح سے یہ خطاب کیا جاتا ہے بظاہر الفاظ آیت سے بھی یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے۔ یہ خطاب اس روح سے ہے جو بدن سے علیحدہ ہو گئی اور اس سے نکل آئی ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی برادر والی حدیث میں بھی اس کی تفسیر آئی ہے کہ اس سے کہا جاتا ہے کہ راضی خوشی نکل آ۔ تیرا پروردگار تجھ سے راضی ہے۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اے اللہ مجھے سب سے اونچے رفیق میں شامل فرما۔ ہر قسم کی توفیق رب ہی دینے والا ہے۔

اسباب

سوال :- قبر کے عذاب کے اسباب کیا ہیں۔ ان کی معرفت کیا ہے ؟ اور ان کی حقیقت کیا ہے ؟

جواب :- اس سلسلہ میں اجمالی جواب تو یہ ہے کہ اس کے اسباب جہالت الحق تلغی کرنا اور گناہ ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اربابِ بخت اور اربابِ معرفت اور اربابِ گناہوں کے ابدان و ارواح پر عذاب نہیں فرماتا۔ کیونکہ قبر کا عذاب اور آخرت کا عذاب اللہ کے غصے اور ناراضگی کی علامت ہیں۔ لہذا جس نے دنیا میں اللہ کو غصہ دلایا اور اسے ناراض کیا تو تو بے یغیر مر گیا اس پر بقدر اللہ کی ناراضگی کے برزخ میں عذاب ہو گا خواہ کم ہو یا زیادہ خواہ وہ برزخ کے عذاب کا قائل ہو یا منکر ہو۔ قبل ازیں حدیث مبارکہ گزر چکی کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اشخاص پر قبر میں عذاب ہونا دیکھا۔ آپ نے قبر کے عذاب کی جو دو وجوہات بتائیں کہ ایک تو اصر کی اُدھر لگنا یا کرتا تھا اور دوسرا پیشاب کی چھینٹوں سے مدہ پیز نہیں کرتا تھا۔ ایک نے تو پاکی کو ترک کر دیا تھا وہ واجب تھی اور ایک

marfat.com

Marfat.com

ایسی حرکت کرتا تھا کہ اس کی زبان سے لوگوں میں عدوت ہو جاتی تھی۔ اگرچہ واقعات
پچھے ہی بیان کرتا ہو۔

حاصل کلام یہ کہ جھوٹ اور بہتان۔ کذب و افتراء سے لوگوں میں
الحاصل کلام: جھوٹ ڈانے والا سخت ترین قبر کے عذاب میں گرفتار ہوگا۔
اور یہ بھی پتہ چلا کہ جس نے نماز کو ترک کیا جس کی شرائط میں سے ایک شرط پیشاب
سے پاکی بھی ہے وہ بھی سخت ترین قبر کے عذاب میں گرفتار ہوگا۔ امام شعبی والی حدیث
میں ہے کہ ایک شخص لوگوں کا گوشت کھایا کرتا تھا۔ اور حضرت ابن مسعود والی حدیث
گزری کہ ایسا کوڑا مارا جس سے اس کی قبر آگ سے بھر گئی کیونکہ اس نے بغیر وضو کے
ایک نماز پڑھی تھی۔ اور منطلوم کے پاس سے گذرنا تھا تو اس کی مدد نہیں کی تھی۔ امام
بخاری کی سمرۃ والی حدیث میں گزر چکا کہ اس پر قبر میں عذاب ہو رہا تھا جو کذب
بیانی کیا کرتا تھا اور دنیا میں اس کی کذب بیانی پھیل جایا کرتی تھی۔ اور اس پر
بھی جو قراآن کی قرأت کے باوجود رات کو سو جاتا تھا اور دن میں اس پر عمل نہیں
کرتا تھا۔ اسی طرح حضور سیدہ یوم النور صلی اللہ علیہ وسلم نے زانی مردوں اور زانی
عورتوں پر اور سو دکھانے والوں پر برزخ میں عذاب کا مشاہدہ فرمایا۔ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث میں گزر چکا کہ کچھ لوگوں کے سر پتھر سے کھیلے
جا رہے تھے کیونکہ ان کے سر نماز سے بھاری ہو جاتے تھے۔ حضور نبی پاک
صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے دیکھا کہ کچھ لوگ ضریح و زقوم
چرتے تھے کیونکہ وہ زکوٰۃ ادا نہیں کرتے تھے۔ کچھ لوگ بدبودار سڑا ہوا گوشت
کھا رہے تھے وہ زانی تھے۔ کچھ لوگوں کو لوہے کی قھنیوں سے ہونٹ کاٹنے
جا رہے تھے کیونکہ وہ اپنی گفتگو اور تقریروں کے فتنے سے فتنے پیدا کرتے تھے
حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ والی حدیث میں مختلف مجرموں کی سزائیں گزر چکیں کہ

marfat.com

Marfat.com

بعض کے ہیٹ گھڑوں کی طرح تھے اور فرعونی لشکر کی گزرگاہوں پر تھے جو انہیں کھلتے ہوئے گذرتے ہوئے چلے جا رہے تھے۔ یہ سود خوار تھے۔ یہ ظلم سے تیناں کا مال کھلتے تھے۔ کچھ عورتوں کی چھاتیاں بندھی ہوئی تھیں اور شک رہی تھیں۔ یہ زانی عورتیں تھیں۔

بعض کی کروٹوں سے گوشت کاٹ کاٹ کر انہیں ہی کھلایا جا رہا تھا۔ یہ چغلی کو نڈالے تھے۔ بعض کے ناخن تانبے کے تھے اور ان ناخنوں سے اپنا منہ اور سینہ کھرچ رہے تھے۔ یہ لوگ لوگوں کی آبروریزی کیا کرتے تھے۔ ایک شخص نے مال غنیمت سے چادر چوری کر لی تھی۔ حضور نبی کریم صوف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ و التسلیم نے فرمایا کہ اس پر اس کی قبر میں آگ بھڑک رہی ہے حالانکہ اس کا بھی مال غنیمت میں حق تھا۔ پھر جس کا کسی مال میں حق نہ ہو اور ظلم سے کسی کا مال مارے اس پر تو بدرجہ اولیٰ عذاب ہوگا۔

لہذا عذاب قبر دل، آنکھ، کان
عذاب قبر اور اعضا جسمانی کیفیت :- من، زبان، شکم، پیٹھ، ہاتھ اور پاؤں۔ سب کا سب جسم کے گناہوں کے سبب سے ہوتا ہے۔ لہذا ادھر کی ادھر نکلنے والا۔ جھوٹا۔ چنل خور، جھوٹا گواہ۔ پاک دامنوں پر الزام لگانے والا۔ فتنہ بھڑکانے والا، بدعت کی اشاعت کرنے والا۔ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولنے والا۔ اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام میں اپنی باتیں لگانے والا۔ سود خور، یتیموں کا ناحق مال کھانے والا، راشی اور ریشی۔ مسلمانوں کا مال ناجائز طریقے سے کھانے والا، شرابی، شجر ملعونہ سے لوالہ توڑنے والا۔ لونڈے باز اور زانی، چور ڈاکو، غدار، دھوکہ دینے والا، فریب دینے والا، سود کے گواہ اور سود کے کاتب، حلال کرنے اور کرنے والا، فرائض الہیہ کے ساقط کرنے کے لیے جیلے بہانے کرنے والا، حرام کارکناب کرنے والا، مسلمان کو تکلیف دینے والا، ان کے حبوب کے پیچھے لگنے والا، غیر شرعی قانون سے فیصلہ کرنے والا، غیر

شرعی باتوں کا فتویٰ دینے والا گناہوں اور زیادتیوں پر امداد کرنے والا، ناحق قتل کرنے والا، حرام میں بے دینی پھیلانے والا، اسما و صفات کے حقائق معطل کرنے والا اور ان میں الحاد سے کام لینے والا، اپنی رائے ذوق اور تدبیر کو سنت پر مقدم کرنے والا، نوحہ کرنے والی اور نوحہ سننے والے، حرام گانا گانے والے اور حرام گانا سننے والے، قبروں پر مساجد بنانے والے، قبور پر قندیلیں اور چراغ جلائے والے، لیتے وقت پورا لینے والے اور دیتے وقت تھوڑا دینے والے۔ جبار، متکبر، ریاکار، آنکھ یا زبان وغیرہ سے نکتہ چینی والے، سلف صالحین کو برا کہنے والے، کامن، نجوی، رمل نکالنے والے، جفار اور فال وغیرہ کھولنے والوں کے پاس جانے والے اور ان سے دریافت کر کے ان کی باتوں کی تصدیق کرنے والے، ظالموں کی مدد کرنے والے۔ اغیار کی دنیا کے بدلے اپنی آخرت فروخت کرنے والے۔ اللہ سے ڈرانے اور پند و مواعظت کے باوجود نہ ڈرنے والے اور گناہوں سے باز نہ رہنے والے لیکن مخلوق سے ڈرائے جائیں تو ڈر جائے والے اور باز آجانے والے۔ وہ لوگ جن کی اگر قرآن و سنت سے رہنمائی کی جائے تو پرواہ نہ کریں اور راہ پر نہ آئیں جن سے حُسن عقیدت ہے۔ اگر ان کی کوئی بات بتا دی جائے تو دل و جان سے قبول کر لیں حالانکہ انبیائے کرام علیہم السلام کے سوا تمام لوگ غیر معصوم ہیں اور سب سے غلطیاں ہوتی ہیں وہ جنہیں قرآن سنایا جائے تو اس سے متاثر نہ ہوں بلکہ گھبرانے لگیں۔ لیکن اگر شیطان قرآن، زنا کاسنہ اور نفاق کا مادہ سن لیں تو کھل جائیں، حال پر حال آنے لگیں، دل میں بے حد خوشی محسوس کرنے لگیں اور دلی خواہش رکھیں کہ گانے والے یا گانے والیاں خاموش نہ ہوں، اللہ کی جھوٹی قسم کھانے والے اور غیر اللہ کی جھوٹی قسموں کو کسی حال میں بھی نہ ترک کرنے والے خواہ کتنی ہی سخت سزا کیوں نہ دی جائے۔ گناہوں پر فخر کرنے والے، اور اپنے بھائیوں اور دوستوں میں دل کھول کر بے پروائی سے

خوب گناہ کرنے والے، وہ گناہ جن سے لوگوں کی عزتیں اور مال محفوظ نہ ہوں، بد زبان اور بد خلق، جن کے غنڈے پن سے خائف ہو کر لوگ انھیں ترک کر دیں، آخر وقت میں نماز پڑھنے والے، خوشی سے کھڑا نہ ہوا کرنے والے، طاقت ہونے پر جھج نہ کر لے والے، طلاق ہونے پر بھی حقوق نہ ادا کرنے والے، حرام نظر سے نہ بچنے والے، حرام بات سے نہ بچنے والے، حرام قدم اور حرام لقمہ سے نہ بچنے والے، مساکین و یتیموں کو بیواؤں پر ترس نہ کھانے والے، حلال و حرام کھانے میں نماز نہ کرنے والے، صلہ رحمی نہ کرنے والے، بے زبان جانوروں پر ترس نہ کھانے والے بلکہ یتیموں کو ڈانٹنے والے، اور محتاجوں کے کھانے کی رغبت نہ دلانے والے، نمود و نمائش کرنے والے، برتنے کی اشیاء کو روکنے والے اور اپنے عیب اور اپنے گناہ کو چھوڑ کر دوسروں کے عیب اور گناہ ٹھونکنے والے۔ الغرض ہر قسم کے گناہ گار اپنے اپنے گناہوں پر قبر کے عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ اور گناہوں کے ہلکے پن اور سنگینی سے عذاب قبر بھی سخت یا ہلکا ہو گا۔

بجسرت لوگ گناہ میں ملوث ہوتے ہیں اس لیے اکثر مردوں پر عذاب قبر میں کیا ہے؟ ہوتا ہے۔ قبر کے عذاب سے بہت تھوڑے لوگ محفوظ رہتے ہیں۔ افسوس۔ ظاہر میں قبروں پر مٹی ہے مگر قبروں کے اندر عذاب اور حسرتوں کے ابلد لگے ہوتے ہیں۔ ان پر مٹی یا نقشین پتھروں کی عمارتیں ہیں لیکن ان کے اندر آفات و بیات اور مصائب ہیں جن میں حسرتیں کھول رہی ہیں جس طرح کہ ہانڈیوں میں کھانا کھولتا ہے اور انھیں کھولنا بھی چاہیے۔ انسان اور انسان کی خواہشات کے ماہین قبور کے مصائب حائل ہیں۔ واللہ! قبریں ایسا جامع و عظیم ہے جس نے کسی واعظ کے لیے کوئی بات ترک نہیں کی۔

یاد رہے کہ قبور سے آواز آرہی ہے اے دنیا
قبور سے آواز کا حصول۔ کے مکینوں تم ایسے گھر کو آباد کیے ہو جو بہت

marfat.com

Marfat.com

جلد تم سے بچیں لیا جائے گا اور تم نے اس گھر کو اجالوا ہوا ہے جس گھر میں تم جلدی سے منتقل ہونے والے ہو۔ تم نے ایسے گھر آباد کیے ہوئے ہیں جن میں تمہیں ہمیشہ کی زندگی گزارنی ہوگی۔ دنیا دوڑ دھوپ کا عمل فراہم کر کے رکھنے کا اور کھیتی کی پیداوار مٹیا کرنے کا گھر ہے اور قبر نصیحتوں کا مقام ہے۔ قبر یا تو حُضت کا باغیچہ ہے یا کہ دوزخ کا خطرناک گڑھا ہے۔

نجات

سوال :- عذاب قبر سے نجات کس طرح حاصل ہوتی ہے ؟ اور اس کے کون سے اسباب ہیں ؟

جواب :- عذاب قبر سے نجات حاصل کرنے کا اجمالی جواب یہ ہے کہ ان تمام اسباب سے بچنا جو عذاب قبر کا سبب ہیں۔ اس سلسلہ میں ایک انتہائی نفع دینے والا عمل یہ ہے کہ انسان شب کو سوتے وقت کچھ دیر اپنے نفس کا حساب کر لے اور تمام دن کی کمائی کا حساب لکھنے کہ کیا کھریا اور کیا پایا۔ نفع ہوا یا نقصان ہوا۔ دل صادق سے مصیبت سے شرمندہ ہو کر یا مٹا بخداوندی میں توبہ کرے اور مسموم لہ لوہ کرے کہ اگر صبح تک زندہ رہا تو پھر گناہ نہیں کروں گا اور اسی توبہ پر سوجانے پھر ہر روز ذات کو سوتے وقت تجویز توبہ کرتا رہا کرے۔ اگر رات کو توبہ اجل ہو گا تو توبہ پر ہو گا اور اگر زندہ رہا تو نیک اعمال کے لیے خوشی خوشی تیار ہو گا کہ اللہ رب العالمین جل جلالہ الکریم نے مجھے زندگی کا ایک دن اور بخش دیا کہ اپنے پروردگار کی ملاقات کے لیے تیار ہو کر لوں۔ اور جو فیسی زیادتی ہو چکی ہیں ان کی آہ و زاری سے تلافی کروں اور اللہ سے معافی مانگ لوں۔ انسان

marfat.com

Marfat.com

کے لیے اس نیند سے زیادہ منافع والا کوئی عمل نہیں ہے۔ خاص طور پر جبکہ اس کے بعد اللہ کا ذکر ہو۔ اور ان دعاؤں کو استعمال میں لایا جائے جو سوتے وقت حضور سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہیں اور انھیں پڑھتا پڑھتا سو جائے۔ وہ بہت بڑا نصیب والا ہے جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ ایسے اعمال کی توفیق عنایت فرمائے۔ ہر توفیق و قدرت اللہ ہی کی جانب سے ہے۔

یاد رہے کہ محبوب خدا حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السجۃ اعمال کی زندگی کا راز۔ واللہ کا اعمال کے بارے میں ارشادات گرامی میں حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

جو شخص اللہ رحیم و کریم کی راہ میں ایک دن پہرہ دیتا ہے ایک ماہ کے دن کے روزوں سے اور رات کے قیام سے بہتر ہے۔ اور اگر مر جائے تو جو عمل کرتا تھا قائم رہے گا۔ روزی کا سلسلہ بھی جاری رہے گا منقطع نہ ہوگا اور فتنوں سے محفوظ رہے گا۔ ہر مرنے والے کے اعمال بھی فوت ہو جاتے ہیں سوائے اس کے کہ جو اللہ کی راہ میں پہرہ دیتے ہوئے فوت ہو جائے تو اس کا عمل مشرک جاری رہتا ہے اور وہ قبر کے فتنے سے بچ جاتا ہے۔

ایک شخص نے بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا یا رسول اللہ نخصائل شہداء:- صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیا بات ہے کہ شہداء کے سوا تمام کے تمام مومن قبر میں آدائے جاتے ہیں۔ یہ سن کر حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا ان کے سروں پر تلوار کی چمک آدائش سے کافی ہوگی۔ اللہ رحیم و کریم کے نزدیک شہید میں چھ خصوصیات پائی جاتی ہیں۔

پہلی خصوصیت:- اللہ تبارک و تعالیٰ شہید کا خون گرتے ہی اس کی مغفرت فرما دیتا ہے اور وہ اپنا ٹھکانہ بہشت میں دیکھ لیتا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

دوسری خصوصیت : شہید قبر میں عذاب سے محفوظ رہتا ہے ۔
 تیسری خصوصیت : شہید بڑی گھبراہٹ سے بھی امن میں رہے گا ۔
 چوتھی خصوصیت : شہید کے سر پر وقار کا تاج رکھا جائے گا جس سے ایک
 ایک یا قوت دنیا بھان سے بہتر ہوگا ۔

پانچویں خصوصیت : شہید بہتر بڑی بڑی آنکھوں والی حوروں سے شادی
 کرے گا اور اپنے شرع مزینوں کی سفارش کرے گا ۔

چھٹی خصوصیت : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایک
 صحابی نے لاطمی میں ایک قبر پر خمہ گا لیا ۔ قبر سے سورہ ملک پڑھنے کی آواز آئی
 قبر والے نے اول سے آخر تک سورہ ملک کی تلاوت کی ۔ آپ نے حضور نبی کریم
 ﷺ در حیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر یہ واقعہ بیان
 کیا تو آپ نے فرمایا یہ سورت قبر کے عذاب سے روکنے والی اور اس سے نجات
 دینے والی ہے ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
 سورہ ملک کی اہمیت و افادیت : ایک شخص سے کہا کیا میں تمہیں
 شخص کے طور پر ایک حدیث نہ سنائوں ۔ تم اسے سن کر خوش ہو جاؤ گے ۔ اس شخص نے
 کہا ضرور سنائیے فرمایا سورہ ملک پڑھا کرو ۔ اسے خود بھی یاد کرو اور اپنی بیوی بچوں
 کو بھی یاد کراؤ اور اپنے اہل خانہ اور ہمسایوں کے بچوں کو بھی یاد کراؤ کیونکہ یہ نجات
 دینے والی اور جگڑا کرنے والی ہے ۔ یہ عرش کے دوز اپنے پڑھنے والے کے لیے
 رب تعالیٰ سے جگڑا کرے گی اور اگر وہ دوزخ میں ہوگا تو بارگاہ الہی میں درخواست
 کرے گی کہ آپ اسے دوزخ کے عذاب سے بچادیں ۔ اللہ رحیم و کریم اس کی وجہ سے
 قبر کے عذاب سے بچا لیتا ہے ۔ فرمان نبوی ہے کہ سورہ ملک میرے امت کے ہر

marfat.com

Marfat.com

فرد کو یاد ہونی چاہیے یہ میری تمنا ہے۔

یاد رہے کہ یہ حدیث درست ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے
الحاصل کلام: "علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تیس آیات والی سورت نے
اپنے پڑھنے والے کی یہاں تک سفارش کی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت فرمادی۔
جو پیٹ کے مرض میں مر جائے گا وہ شہید ہوگا۔ وہ
پیٹ کا مریض: "قبر کے عذاب سے محفوظ رہ جائے گا۔ اور اسے صبح و شام
بہشت سے رزق دیا جائے گا۔ عبد اللہ بن شکر کا بیان ہے کہ میں سلیمان بن عمرو
اور خالد بن عرفطہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ ایک شخص پیٹ کے مرض میں
مر گیا۔ ان دونوں نے سوچا کہ اس کے جنازے میں شریک ہونا چاہیے۔ ایک نے کہا
کیا رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ نہیں فرمایا کہ جو پیٹ کے مرض میں فوت ہوگا
وہ عذابِ قبر سے محفوظ رہے گا۔

یاد رہے کہ جو مسلمان جمعرات یا جمعہ کے لذت
جمعہ یا جمعرات کی فضیلت: "ہوگا اللہ تبارک و تعالیٰ اسے قبر کے فتنے سے
محفوظ رکھے گا۔ مگر اس کی سند متصل نہیں ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ جو جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن کو مر جائے گا وہ قبر کے عذاب سے بچا یا جائے گا
اور اس پر شہادت کی ہر گنگ جائے گی۔

معلوم ہوا کہ شہید میں ایمان ہے اور ایمان ہی نے اسے اللہ کے لیے
الحاصل کلام: "اس جانی قربانی بہتیار کیا ہے اور اس کے دل میں اللہ ہی کے لیے
غصہ اور ہیجان پیدا ہوا کہ اس کا دین غالب رہے اور اس کے لکھ کی عزت ہو۔
پس اس کا ایمان اسے قتل گاہ میں لے آیا اور قبر میں امتحان کی ضرورت ہی
نہیں رہی۔

marfat.com

Marfat.com

امام قرطبی کا ارشاد ہے کہ جب شہید سے قبر میں سوال نہیں
 ایک انوکھا راز ہے۔ ہوتا تو صدیق سے بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا کیونکہ صدیق کا مقام
 شہید سے اونچا ہے اور قرآن میں اس کا ذکر بھی شہداء سے پہلے آیا ہے اس سے
 پہلے بیان ہو چکا ہے کہ پہرہ دینے والے سے بھی سوال نہ ہوگا حالانکہ اس کا مقام شہید
 سے نیچے کا ہے اور صدیق کا تو شہید سے بھی اونچا ہے۔ لیکن مجموعاً حدیث سے اس
 کی تردید ہو جاتی ہے اور وہ احادیث بتاتی ہیں کہ صدیق سے بھی دیگر کی طرح سوال ہوگا۔
 جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے ان کی قبر میں فرشتے کے سوال کے بارے میں خبر دی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 بولے کیا میں اپنی اس جیسی حالت پر ہوں گا؟ فرمایا ہاں اپنی حالت پر ہوں گے۔

انبیاء کرام علیہم السلام کے سوالات کے

انبیاء سے سوالات کا راز ہے۔ بارے میں امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے
 نزدیک دو قول ہیں۔ پہلا قول تو یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام سے بھی سوال ہوتا ہے
 اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان سے سوال نہیں ہوتا۔ شہداء کرام کی اس خصوصیت سے یہ
 لازم نہیں آتا کہ اس حکم میں صدیق بھی ان میں مشترک ہوں۔ اگرچہ وہ شہداء سے اونچا
 درجہ رکھتے ہوں۔ ابن ماجہ کی یہ حدیث کہ جو بیمار ہو کر مر جائے وہ شہداء میں شمار ہوگا اور
 قبر کے فتنے سے بچ جائے گا۔ ابن ماجہ کے افراد میں سے ہے اور ان کے افراد میں غرائب
 اور منکرات بھی پائے جاتے ہیں۔

قبر کے عذاب سے محفوظ رہنے کے بارے میں

والدین کی اطاعت کا راز ہے۔ ایک حدیث پاک ملتی ہے جسے ابو موسیٰ مدینی
 نے اپنی کتاب ترغیب و ترہیب میں عذاب قبر کی وضاحت کے لیے بیان کیا ہے۔
 فرج بن فضالہ ہلال ابو حبلہ سے انہوں نے سعید بن مسیب سے اور انہوں نے

marfat.com

Marfat.com

عبدالرحمن بن عمرہ سے روایت کیا کہ ہم مدینہ شریف کے ایک چبوترے پر جمع تھے کہ حضور
سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہو کر فرمایا اکل رات
میں نے ایک عجیب و غریب خواب دیکھا۔ میں نے اپنے ایک اُمّتی کو دیکھا کہ ملک الموت
اُس کی رُوح قبض کرنے کے لیے اس کے پاس پہنچتے ہیں لیکن والدین کی خدمت آکر ملک
الموت کا راستہ روک لیتی ہے۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام

اعمالِ صالحہ کا راز: فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں اپنے ایک اُمّتی کو
دیکھا کہ اسے عذاب کے ملائکہ نے وحشی بنایا ہوا ہے لیکن اس کی نماز اُکراں کے ہاتھوں
سے چھڑا لیتی ہے پھر ایک اُمّتی کو دیکھا کہ پیاس سے بے تاب ہے جس حوض کے قریب
جاتا ہے اُسے پیچھے کی طرف دھکیل دیا جاتا ہے اور وہاں سے بھگا دیا جاتا ہے لیکن
رمضان المبارک کے روزے آکر اسے خوب طور پر پانی پلاتے ہیں۔ میں نے دیکھا کہ
انبیائے کرام علیہم السلام اپنے اپنے حلقے باندھ کر بیٹھے ہوئے ہیں۔ اور ایک اُمّتی کو
دیکھا کہ وہ جس حلقے میں جاتا ہے اُس کا غسل جنابت اُس کا ہاتھ پکڑ کر میرے پاس لاکر بٹھا
دیتا ہے۔ ایک اُمّتی کو دیکھا کہ اُس کے چاروں طرف اور اُپر نیچے اندھیرا ہی اندھیرا ہے
وہ اس میں حیرانی کے عالم میں ہیں لیکن اس کا حج اور عمرہ آکر اسے اندھیرے سے نکال
کر اُجالے میں پہنچا دیتا ہے۔ ایک اُمّتی کو دیکھا کہ وہ آگ کے شعلوں اور انگاروں سے
بچنا چاہتا ہے اتنے میں اس کا صدقہ آکر اُس کے لور آگ کے درمیان حائل ہو جاتا ہے
اور اس کے سر پر سایہ بھی کر لیتا ہے۔ ایک اُمّتی کو دیکھا کہ وہ مومنین سے گفتگو کرنا چاہتا
ہے لیکن کوئی بھی اُس سے بات نہیں کرتا لیکن اُس کی صلہ رحمی آکر ہستی ہے مسلمانوں
یہ شخص مسابہ رحمی میں پیش پیش رہتا تھا۔ اس سے گفتگو کیجئے۔ بالآخر مسلمان اس سے گفتگو
کرنے لگتے ہیں اور مصافحہ بھی کرتے ہیں۔ ایک اُمّتی کو دیکھا کہ اسے دوزخ کے ملائکہ نے

marfat.com

Marfat.com

پہچان کیا ہوا ہے لیکن اہر بالمعروف اور نہی عن المنکر آکر ان کے لمعتوں سے چھڑا لیتا ہے اور ملائکہ رحمت میں داخل کر دیتا ہے۔ ایک اُمتی کو دیکھا کہ دوزانوی بیٹھا ہوا ہے اور اس کے اور اللہ کے درمیان پردہ حائل ہے لیکن اُس کا حُسنِ خلق آتا ہے اور ہاتھ پکڑ کر اللہ کی بارگاہ میں لے جاتا ہے۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ اس کا اعمال نامہ اس کے بائیں طرف سے جاتا ہے لیکن اس کے پاس خوفِ خداوندی آکر اعمال نامہ لے کر دائیں طرف رکھ دیتا ہے۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ اس کی تول ہلکی ہو گئی ہے لیکن اس کے پاس چھوٹی عمر میں مرجانے والے بچے آتے ہیں اور اس کا وزن بھاری کر دیتے ہیں۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ دوزخ کے کنارے پر کھڑا ہے لیکن اس کے پاس اللہ سے اُمید آتی ہے اور اسے وہاں سے ہٹا دیتی ہے اور وہ چلا جاتا ہے۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ وہ آگ میں گر گیا ہے لیکن آنسو کا وہ قطرہ آتا ہے جو خشتِ الہی سے گرا تھا اور اسے دوزخ سے نکال لیتا ہے۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ پل صراط پر کھڑا ہوا اس طرح کانپ رہا ہے جیسے آندھی میں کھجور کا تنا ہوتا ہے لیکن اس کا اللہ رحیم و کریم کے ساتھ حسنِ ظن آکر اس کی پکیپاہٹ کو ندر کر دیتا ہے۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ پل صراط پر گھسٹ رہا ہے کبھی گھسٹتا ہے اور کبھی ٹھک جاتا ہے لیکن اس کی نازا کر لے اس کے پاؤں پر کھڑا کر دیتی ہے اور بچا لیتی ہے۔

مزید مناظرِ خواب کا انکشاف۔ پھر ایک اُمتی کو دیکھا کہ بہشت کے دروازے پر پہنچ جاتا ہے مگر بہشت کے دروازے بند ہو جاتے ہیں تو کلمہ طلبہ آکر دروازے کھلا کر اسے بہشت میں داخل کر دیتا ہے۔ حافظ ابو موسیٰ کافرمان ہے کہ یہ حدیث شریف اعلیٰ درجہ کی صحت ہے اسے سعید بن مسیب عمر بن ذر اور علی بن زید نے روایت کیا ہے۔

یاد رہے کہ انھی جیسی احادیث کے متعلق کہا گیا ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام کے

marfat.com

Marfat.com

خواب بھی دہی ہیں۔ لہذا یہ حدیث اپنے ظاہری معنی پر ہے۔ یہ خواب ان خوابوں جیسے نہیں ہوتے جو تعبیر کی رہیں منت ہوتی ہیں۔ مثال کے طور پر آپ نے خواب میں دیکھا کہ آپ کی تلوار ٹوٹ گئی۔ یہ بھی دیکھا کہ گائے ذبح کی گئی۔ اور آپ نے یہ تعبیر لی کہ اُمّہ میں مسلمانوں کو شکست ہوگی۔ نیز آپ نے دیکھا کہ آپ عقبہ بن رافع کے گھر میں ہیں۔ اسی طرح سمرقہ، علی اور ابوامامہ والی صحیح روایات میں آپ کے ایک لمبے خواب کا بیان ہے جس میں برزخ میں دینے والوں کی سزا کا ذکر ہے۔

الغرض اس قسم کے خواب تعبیر کے محتاج ہوتے ہیں مگر

خوابوں میں امتیازات :- اس خواب میں مذہبات کے ساتھ ان اعمال کا بھی بیان ہے جو عامل کو عذاب سے نجات دلوادیتے ہیں۔ ہلال ابو جیلہ معنی ہیں اور اسی حدیث سے پہچانے جاتے ہیں۔ یہ حدیث بہترین احادیث میں سے ہے۔

جو لوگ کہتے تھے میں بھی وہی کہتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ تو نے جاننے کی کوشش نہیں کی۔ اور نہ ہی قرآن پڑھا۔ پھر اس پر لوہے کے ہتھوڑے سے مار پڑتی ہے اور وہ چیختا ہے ان کی چیخیں سوائے انسان اور جنات کے سب سنتے ہیں۔ اس سے پہلے احمد اور ابن ماجہ کی ابوسعید خدری والی حدیث گزری کہ ہم حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات کے ہمراہ ایک جنازے میں تھے کہ آپ نے فرمایا کہ لوگو! یہ اُمت اپنی قبروں میں آنائی جاتی ہے۔ جب انسان کو دفن کر کے لوگ واپس ہوتے ہیں تو فرشتہ ہتھوڑا لے کر آتا ہے اور اسے بٹھا کر دریافت کرتا ہے کہ تو اس شخص کے متعلق کیا کہتا ہے۔ ایمان دار کہتا ہے اَشْفَقْتُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ فَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں شہادت دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بندے اور رسول ہیں۔ فرشتہ بندے کا یہ سوال سن کر کہتا ہے کہ تو سچا ہے۔ پھر دوزخ کا دروازہ کھول کر اُس سے کہا جاتا ہے کہ اگر تو کافر ہوتا تو تو اس میں ہوتا۔ یہ سن کر کافر و منافق کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا۔ پھر کہا جاتا ہے کہ نہ ہی تو نے کچھ جانا اور نہ ہی توراہ پر آیا۔ پھر جنت کا دروازہ کھول کر اس سے کہا جاتا ہے کہ اگر تو ایمان دار ہوتا تو تیرا یہ ٹھکانہ ہوتا۔ پھر دوزخ کا دروازہ کھول کر کہا جاتا ہے کہ اب تیرا یہ ٹھکانا ہے۔ پھر فرشتہ اسے لوہے کے ہتھوڑے سے مارتا ہے جسے انسان اور جن کے سوا اللہ کی تمام مخلوق سنتی ہے۔ کسی نے بارگاہِ نبوی میں عرض کیا یا رسول اللہ! ایسا کوئی نہیں ہے کہ جس کے سر پر فرشتہ ہتھوڑا لے کر کھڑا ہو اور مرعوب نہ ہو۔ آپ نے آئیہ کریمہ یثبت اللہ الذین انما پڑھ کر سنائی۔ اور براء والی طویل حدیث میں ہے کہ جب کافر عقیقی میں داخل ہونے والا اور دنیا سے نکلنے والا ہوتا ہے تو فرشتے اس پر آسمان سے ٹاٹ لے کر آتے ہیں۔ پھر قبر میں اس کی رُوح اس کے جسم میں لوٹا دی جاتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

پھر جب کافر ہوتا ہے تو اس کے پاس ملک الموت آکر
 کافر کی رُوح کا تذکرہ اس کے سر پر لے بیٹھ جاتے ہیں۔ دریافت کرتے ہیں
 کہ گندی رُوح کس کی ہے؟ فرشتے اس رُوح کا بدترین نام لے کر جواب دیتے ہیں کہ یہ
 فلاں کی رُوح ہے۔ پھر جب اس کی رُوح ذمی آسمان پر لے جاتے ہیں تو دروازے بند
 کر دیئے جاتے ہیں۔ اور رُوح آسمان ہی سے بیخ دی جاتی ہے۔ پھر آپ نے یہ آید کر یہ
 پڑھی ومن یشرك بالله الا مشرك کتے ہیں آسمان سے گر گیا۔ اب چاہے اسے پرندے اچک
 لیں یا کسی دوسری جگہ ہولے جا کر بیٹھ دے۔ فرمایا پھر جسم میں اس کی رُوح لوٹا دی جاتی
 ہے۔ پھر اس کے پاس سخت ڈانٹ پیٹ والے فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھا کر ڈانٹ
 پہ اس سے پوچھتے ہیں کہ جتا تیرا رب کون ہے وہ کہتا افسوس کہ میں نہیں جانتا۔ پھر
 فرشتے کہتے ہیں کہ تو نے کب جانا تھا۔ پھر اس سے دریافت کرتے ہیں کہ اس نبی کی
 کیا حیثیت ہے جو تم میں مبعوث کیے گئے تھے۔ وہ کہتا ہے میں نے لوگوں سے سنا
 کہ وہ انھیں نبی کہتے تھے مگر میرے علم میں نہیں۔ وہ کہتے ہیں تو نے کب جانا تھا۔
 ویضل الله الظالمین الخ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے۔ یعنی اللہ ظالمین کو گمراہ
 کر دیتا ہے۔

یاد رہے کہ قرآن مجید فرقانِ حمید اور حدیث شریفہ کی اصطلاح
 قاجر کی حقیقت میں نا جبر میں قطعی طوع پر کافر بھی شامل ہے۔ ارشاد باری
 تعالیٰ ہے وان الفجار لفی جحیم اور قاجر روزخ میں ہوں گے۔ پھر ارشاد
 باری تعالیٰ ہے کلا ان کتاب الفجار سجين۔ ہرگز نہیں یقین کیجئے کہ قاجروں
 کے اعمال نامے جہنم میں ہوں گے۔ براہِ والی حدیث کا ایک لفظ یہ بھی ہے کہ جب کافر
 آخرت میں داخل ہونے والا اور دنیا سے کلنے والا ہوتا ہے تو اس پر زبردست صاحب
 قوت اور غصے والے فرشتے آگ کے کپڑے اور تانکول کے پامالے لیے ہوئے آرتے

marfat.com

Marfat.com

ہیں اور اسے بوکھلا دیتے ہیں اور اس کی نوح اس طرح کھینچی جاتی ہے جس طرح بہت سی شاخوں والی سلاخ تراون سے کھینچی جاتی ہے۔ پھر جب نکال لی جاتی ہے تو اس پر فضا کا ہر فرشتہ لعنت کرتا ہے۔ یہاں تک کہ آسمان کا بھی ہر فرشتہ لعنت کرتا ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جب لوگ واپس ہوتے ہیں تو مردہ واپس ہونے والوں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ پھر دریافت کیا جاتا ہے کہ اے شخص تیرا رب کون ہے؟ تیرا نبی کون ہے اور تیرا دین کیا ہے۔ وہ جواب دیتا ہے کہ میں نہیں جانتا۔ کہا جاتا ہے کہ تو نے کب جانا تھا۔ برہمہ والی حدیث کا ایک لفظ یہ ہے کہ ہم حضور نبی کریم روف و رحیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے ہمراہ ایک انصاری کے جنازے میں شریک تھے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جب کافر دنیا سے میٹھ موڑنے والا اور آخرت کی طرف بڑھنے والا ہوتا ہے اور اس کی موت کا وقت ہوتا ہے تو اس پر فرشتے آگ کا کھن اور آگ کی بدبو لے کر اترتے ہیں۔ پھر فرماتے ہیں پھر اس کی نوح اس کی قبر کی طرف لوٹا دی جاتی ہے۔ پھر اس کے پاس دانتوں سے مٹی ہٹاتے ہوئے اور بالوں سے زمین کھودتے ہوئے منکر نکیر آتے ہیں۔ ان کی آواز نعمت کرنا اور اسکھیں اچکنے والی بجلی کی طرح ہوتی ہیں۔ یہ اسے بٹھا کر دریافت کرتے ہیں اے شخص تیرا رب کون ہے۔ یہ جواب دیتا ہے کہ میں نہیں جانتا۔ قبر کے ایک کونے سے آواز آتی ہے تو نے کب جانا تھا۔ پھر ملائکہ اسے اس قدر بھاری لوہے کے ہتھوڑے سے مارتے ہیں کہ اگر اسے ساری دنیا بھی مل کر اٹھانا چاہے تو اٹھانا نہیں سکتی۔ اور اس کی قبر اس قدر تنگ ہو جاتی ہے کہ پسیوں سے پسلیاں نکل جاتی ہیں۔ ایک حدیث میں ہے کہ جب کافر مردہ رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے پاس منکر نکیر آتے ہیں اور اسے بٹھا کر دریافت کرتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے۔ مردہ کہتا ہے مجھے علم نہیں۔ فرشتے کہتے ہیں کہ تو نے کب جانا تھا۔ براہ میں حدیث میں عام بیان کرنے والے یقین کے ساتھ کافر ہی کا لفظ لائے ہیں۔ ہاں بعض قاصد اور بعض منافق دہرتا بھی لائے ہیں۔

یہ نظر لوہی نے شک کے طور پر استعمال کیا ہے کہ میں نہیں
 الفاظ کی پرکھ پڑچول۔ جانتا۔ منافق کہا یا مرتاب کہا۔ لیکن کافر و فاجر کا لفظ
 لانے والوں کو شک نہیں۔ لہذا ان کی روایات جو یقین کے ساتھ بیان کرتے ہیں اور بکثرت
 ہیں۔ شک کرنے والوں کی روایت سے جب کہ وہ منفرذ بھی ہیں زیادہ قابل قبول ہے۔
 اس کے علاوہ روایات میں تصادم بھی نہیں ہے۔ کیونکہ کافر اور مومن کی طرح منافق سے
 بھی سوال کرتا ہے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ایمان کو ثابت قدم رکھتا ہے اور ظلم کرنے والوں
 کو گمراہ کر دیتا ہے۔ ایک حدیث شریف میں کافر اور منافق کو جمع بھی کر دیا ہے جس میں
 صراحت ہے کہ سوال کافر اور منافق دونوں سے ہوتا ہے۔

الحاصل کلام یہ کہ ابن عبد البر کا یہ کہنا کہ کافر سے سوال نہیں ہوتا غلط
 الحاصل کلام ہے۔ اس سے بھی سوال ہوتا ہے بلکہ اس سے تو بدرجہ اولیٰ سوال ہوتا
 چاہیے۔ قرآن مجید فرقان حمید میں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مشرک کے روز کفار سے سوال
 کرے گا۔ فرمایا یوم ینادیہم الخ اور جس روز اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے پکار کر پوچھے گا
 کہ تم نے انبیائے کرام علیہم السلام کی دعوت پر عمل کیا۔ اور شاہ فرمایا فودبک لئلا تنصم الخ
 آپ کے سب کی قسم ہم ان سب سے ان کے عمل پر پوچھے بغیر نہیں گئے۔ فرمایا فلنساءلن
 الذین اہمسل الخ ہم ان سے بھی ضرور سوال کریں گے جن کی طرف رسول مبعوث ہوئے
 تھے اور مولانا عظام علیہم السلام سے بھی۔ پھر جب کفار سے مشرک کے روز سوال ہو گا
 تو قرآن میں بھی بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے۔

خصوصیات

سوال: کیا منکر نکیر کے سوالات اُمتِ محمدیہ کے لیے ہی خاص

ہیں یا دیگر اُمتوں کے لیے بھی۔

جواب: کیا منکر نکیر کے سوالات صرف اُمتِ محمدیہ کے لیے خاص ہیں یا سب اُمتوں سے وابستہ ہیں؟ یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ بعض کے نزدیک سوالات اُمتِ

محمدیہ کے لیے ہی خاص ہیں۔ کیونکہ سابقہ اُمم اگر رسولانِ عظام کا انکار کرتی تھیں

تو رسول ان سے الگ ہو جاتے تھے اور اللہ تبارک و تعالیٰ عذاب کے ذریعے انھیں

ہلاکت میں ڈال دیتا تھا۔ لیکن اللہ رب العالمین جل مجدہم الکریم نے نبی آخر الزما

علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا اور نہ ماننے والوں

سے عذاب روک لیا اور مسلمانوں کے ہاتھوں میں تلواریں دے دیں تاکہ ان کے

خوف سے لوگ دینِ محمدی میں داخل ہو جائیں۔ پھر رفتہ رفتہ ان کے قلوب میں

ایمان جڑیں مضبوط کر لے۔ اسی طرح انھیں ہمت دی گئی یہاں سے نفاق پیدا

ہوا کہ منافق دلوں سے کافر ہتے تھے اور بظاہر ایمان لے آتے تھے۔ زندگی میں

قلم کی اندرونی حالت پر پردہ پڑا رہتا تھا لیکن اشد رحیم و کریم نے بعد از موت ان کی پول کھولنے کے لیے معجزہ نیکر مسلط کر دیئے تاکہ سوالات کر کے ان کے دلی حالات کا علم ہو جائے اور اشد تبارک و تعالیٰ صالحین سے غیر صالحین کو علیحدہ کر دے۔

یاد رہے کہ قرطبی کے نزدیک تمام اہم کے افراد سے سوال ہوتا ہے
الحاصل کلام :- ابن عبد البر نے توقف کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ یہ اُمت قبروں میں آزمائی جاتی ہے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ کسی سے سوال ہوتا ہے۔ ان الفاظ سے احتمال ہوتا ہے کہ یہی اُمت خاص ہو۔ مگر اس کے متعلق کوئی قطعی رائے قائم نہیں کی جاسکتی۔ اس اُمت کی خصوصیت کے دعوے داروں نے حضرت زید بن ثابت والی حدیث سے دلیل لی ہے۔ اور ان الفاظ سے بھی کہ قبہ پر وحی کی گئی ہے کہ تم اپنی قبروں میں آزمائے جاتے ہو۔

اس کے علاوہ ملائکہ کا یہ قول کہ اس شخص کے متعلق جو تم میں مومن کا جواب دے۔ بیجا گیا تھا کیا کہتا ہے۔ مومن جواب دیتا ہے کہ میں اقرار کرتا ہوں آپ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اسی خصوصیت کی طرف اشارہ کرتا ہے کیونکہ مردے نے جواب میں اپنا نبی آخر الزمان رسول کو بتایا ہے اسی طرح آپ نے فرمایا کہ میرے بارے میں تمہارا اسمان لیا جائے گا اور تم سے سوال کیا جائے گا۔ یہ بھی خصوصیت کی دلیل ہے۔ یہ بھی خصوصیت کی دلیل ہے۔ خصوصیت ذماتے والوں نے یہ جواب دیا ہے کہ تمام باتیں اسی اُمت کی خصوصیت پر دلالت نہیں کرتیں کیونکہ اس اُمت سے بالوہی نوع انسان کی اُمت مراد ہے جیسا کہ مندرجہ آئیہ شریفہ میں ہے وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِفَةٍ مِنْهَا إِلَّا لَهَا رِزْقٌ يَرْجُو رِزْقَهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ۔ اس آیت سے واضح ہے کہ ہر جاندار کی جس کو اُمت کہا جاتا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

حدیث شریف میں ہے کہ اگر کتوں کی اور اُمتوں کی طرح
 چیونٹیوں کا جل جانا۔ ایک اُمت نہ ہوتی تو میں قتل کر دینے کا حکم دے
 دیتا۔ ایک حدیث میں ہے کہ ایک کو ایک چیونٹی نے کاٹ دیا۔ پھر آپ کے حکم سے
 چیونٹیوں کا سارا کا سارا چھتہ جلادیا گیا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تم نے
 ایک چیونٹی کے کاٹ کھانے کی وجہ سے اللہ کی ایک اُمت جلادالی جو اللہ کی پاکی
 بیان کرتی تھی۔ یا اُمتِ محمد یہ مراد ہے۔ اس صورت میں بھی دیگر اُمت سے نفی لازم نہیں
 آتی بلکہ ان کا ذکر اس وجہ سے ہے کہ انھیں کو قبر کے سوال کی خبر دی جا رہی ہے اور یہ
 بھی کہ پہلی اُمتوں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اس اُمت میں بھی اس کا وجود ہے۔
 کیونکہ اُمت سب اُمت سے افضل اور زندگ ہے۔ اسی پر دوسرے دلائل کا قیاس
 کر لیجئے۔

یہی بات کہ مردہ جواب میں حضور نبی پاک صاحبِ ولوک علیہ الصلوٰۃ
 اتلیازاتہ و التسلیماتہ ہی کو بتاتا ہے یہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ ہر اُمت کا مردہ
 اپنے اپنے نبی کو بتائے گا۔ حدیث شریف کے الفاظ میں کسی نبی کا نام نہیں ہے
 بلکہ یہ الفاظ ہیں کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ جب عقیقی میں دریا
 اور بحر ہان کے قیام کے بعد ہر اُمت پر عذاب ہوگا تو عالم برزخ میں بدرجہ اولیٰ
 ہونا چاہیے۔ یہی جواب حقیقت پر مبنی ہے۔

امتحانات

سوال :- کیا قبر میں بچوں کا بھی امتحان ہوتا ہے؟ اس کا ما حاصل کیا ہے؟

جواب :- بعض کے نزدیک قبر میں بچوں کا بھی امتحان ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں ہوتا۔ امام احمد رحمہ اللہ علیہ کے دونوں قول ہیں جو امتحان کے قائل ہیں ان کی برہان یہ ہے کہ بچوں پر نماز جنازہ مسنون اور ان کے لیے بھی اللہ سے دعا کی جاتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ قبر اور قبر کے قہر محفوظ رکھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے نبویؐ کی میت عالم فور عجم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بچے کی نماز جنازہ پڑھی اور انہوں نے آپ سے یہ دعا سنی۔ اے اللہ! اسے عذاب قبر سے محفوظ رکھ۔

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس سے ایک چھوٹے بچے کا جنازہ گذرا۔ آپ جنازہ کو دیکھ کر رونے لگیں۔ دریافت کیا گیا کہ آپ کیوں روتی ہیں ام المومنین نے فرمایا یہ بچہ ہے قبر سے بچنے سے مجھے اس پر ترس آگیا اور آنکھوں میں آنسو آگئے۔

marfat.com

Marfat.com

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چھوٹے بچے کی نماز جنازہ پڑھتے تو کہتے اے اللہ سے قبر کے عذاب سے محفوظ فرما۔ لوگوں کا کہنا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ قبر میں ان کی عقیقہ مکمل کر دیتا ہے تاکہ اپنی اسلامی یا غیر اسلامی حیثیت شناخت کر سکیں اور حیثیت کے مطابق ان کے دلوں میں جواب ڈال دیا جاتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ ان بکثرت احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا آخرت میں الحاصل کلام :- "بھی امتحان ہوگا تو قیور کے امتحان میں کون سا استعمال ہے وہ تو بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے اور جو امتحان کے قائل نہیں ان کا قول ہے کہ سوال اس سے ہوتا ہے جو رسول کو اور شریعت کو سمجھتا ہوتا کہ پتہ چل جائے کہ اس نے رسول پر ایمان لاکر ان کی اطاعت کی یا نہیں کی۔ لیکن بچے کو تو کسی صورت سے تمیز ہی نہیں بھلا اس سے کیسے دریافت کیا جاسکتا ہے کہ ان کے متعلق کیا کہتا ہے جو تم میں مبعوث ہوئے تھے۔ اگر قبر میں اس کی عقل بھی مکمل کر دی جائے تو پھر بھی اس سے ان باتوں کا سوال عقل کے خلاف ہے جن کی جان پہچان سے وہ قدرت نہ حاصل کر سکتا تھا۔

اور اس سوال سے کچھ بھی فائدہ نہیں رہا۔ آخرت حدیث کی معرفت کا حصول :- کے امتحان پر قیاس کرنا بھی خطا ہے کیونکہ اس وقت تو اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے پاس رسول مبعوث فرمائے گا اور انہیں آپ کی اطاعت کا حکم فرمائے گا اور ان کی عقیقہ بھی مکمل ہوں گی۔ پھر اطاعت کرنے والی نجات پا جائے گا اور سرکش و نافرمان دوزخ میں جائے گا۔ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث میں قبر کے عذاب سے ترک اطاعت یا گناہ کے فعل پر سزا نہیں ہے کیونکہ اللہ رحیم و کریم کسی کو کسی گناہ کے بغیر سزا نہیں دیتا۔

اور کبھی عذاب قبر سے وہ دکھ مراد ہوتا ہے جو کسی کو کسی اور وجہ سے پہنچ مراد ہی معنی :- رہا ہو۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل خانہ کے رونے کے

بیب مردے پر عذاب ہوتا ہے یعنی اسے تکلیف کا سامنا ہوتا ہے۔ یہ بات نہیں کہ چپاں
 نذہ لوگوں کے گناہ میں گرفتار ہو جاتا ہے۔ قرآن مجید فرقانِ عمید میں ہے کہ کسی کا کوئی
 برہم نہیں اٹھائے گا۔ اس معنی میں حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰمات
 کا فرمان ہے کہ سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے۔

معلوم ہوا کہ عذاب عام ہے اور عفویت خاص ہے۔ قبر میں بغیر شبہ
 الحاصل کلام کے آلام و معائب اور پریشانیوں کا سامنا ہے جن سے بچے بھی
 متاثر ہوتے ہیں اور بچوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ اس لیے نازی کو مسنون ہے کہ وہ
 بارگاہِ خداوندی دعا کرے کہ چھوٹے بچے قبر کے عذاب سے بچے رہیں۔

عذاب دوام

سوال :- کیا قبر کا عذاب ہمیشہ کے لیے ہے یا کہ وقتی طور پر ہے

پھر ختم ہو جاتا ہے؟

جواب :- یاد رہے کہ قبر کا عذاب دائمی بھی ہے اور وقتی طور پر بھی ہے۔ دائمی قبر کے عذاب

سے وہ قبر کا عذاب مراد ہے جو مرنے کے بعد سے لے کر پہلے صور کے بھونکنے جلنے

تک قائم رہتا ہے۔ کیونکہ بعض احادیث میں ہے کہ دونوں صوروں کے مابین وقفہ

میں عذاب کی تخفیف ہو جائے گی پھر قبر سے اٹھیں گے تو کہیں گے افسوس

ہمارے لیے خرابی ہے۔ کسی نے ہمیں خواب گاہ سے بیدار کر دیا۔

دائم عذاب کی یہ دلیل ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

دوام عذاب پر برہان :- الناس یعرضون علیہا عدوا و عشا کہ وہ

صبح شام آگ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ خواب والی حدیث میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے ساتھ عشر تک ایسا ہی ہوتا رہے گا۔ قبر پر تر شاخ کاڑی جائے

والی حدیث میں ہے شاید خشک ہونے تک عذاب ہلکا ہو جائے۔ اس حدیث میں

تخفیف و طوبت سے مقید ہے کہ طوبت جاتی رہے گی تو پھر عذاب تیز ہو جائے گا۔
 حضرت یزیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ
 احادیث میں تضاد۔ پھر آپ ایسے لوگوں کے پاس آئے جن کے سر پتھروں
 سے کھلے جا رہے تھے اور کھلتے ہی درست ہو جاتے تھے۔ ان پر مسلسل یہی عذاب ہوا تھا۔
 ایک صحیح حدیث میں کہ جو شخص دو چادریں اوڑھ کر اکثر کر چائے پیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے
 زمین میں دھسا دیتا ہے۔ اب وہ عثر تک دھستا چلا جائے گا۔ برادری حدیث میں کافر
 کے متعلق ہے پھر اس کے لیے دوزخ کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور وہ دوزخ میں اپنا
 ٹھکانا دیکھ لیتا ہے یہاں تک قیامت برپا ہو جائے۔ اسی حدیث کی ایک سند سے یہ
 الفاظ ہیں پھر اس کے لیے دوزخ کا ایک سوراخ کھول دیا جاتا ہے۔ اس سے اس کے
 پاس اس کی پیش اور دھواں قیامت تک آتا ہے گا۔

دوسری قسم کا قبر کا عذاب وقتی ہوتا ہے جو تھوڑے
 وقتی عذاب قبر کا انکشاف ہے۔ سے گزرا دل پر ان کے گناہوں کے مطابق ایک
 مقررہ وقت تک ہوتا ہے۔ پھر ختم ہو جاتا ہے جیسا کہ گناہ گاروں کو ایک خاص وقت تک
 دوزخ میں عذاب ہو گا۔ پھر عذاب موقوف ہو جائے گا۔ اس قسم کا عذاب قبر دعلے یا صدقہ
 سے یا استغفار سے یا قرآن کی آیت سے جو کسی عزیز کی طرف سے مُردے کو پہنچتی ہے موقوف
 ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ دنیا میں کسی کو کچھ سزا دی جاتی ہے۔ پھر کوئی سفارش کر کے اسے چھڑا
 لیتا ہے۔ ذریعہ شفاعت میں اجازت کا حصول لازم و ملزوم نہیں۔

یاد رہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے آگے کوئی سفارش کے
 شفاعت کا انوکھا راز نہیں ہے۔ یہ نہیں بڑھکتا جبکہ اللہ خود ہی اسے اجازت دے
 جب اللہ تعالیٰ کسی پر اپنا فضل و کرم کرنا چاہتا ہے تو وہ شیخ کھڑا کر دیتا ہے۔ اس لیے
 بزرگ عثر اسی ذریعہ کی شفاعت ہو گی۔ جو لوگوں نے مختلف قسم کی شفاعت بنا رکھی ہیں وہ درست

marfat.com

Marfat.com

نہیں ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے من ذا الذی یشفع الخ کون ہے جو اجازت کے بغیر اللہ کے ہاں سفارش کرے۔ ولا یشفعون الا لمن ارتضی الخ اسی کی سفارش کریں گے جس سے اللہ راضی ہوگا۔ ما من شفیع الا من بعد اذ نہ ہر شفیع اللہ کی اجازت کے بعد ہی کھڑا ہوگا۔ ولا تنفع الشفاعة عندہ الخ اللہ کے نزدیک شفاعت اُسے ہی نفع دے گی جس کے لیے اللہ نے اجازت دی ہوگی۔ قل لله الشفاعة الخ آپ فرما دیجئے کہ شفاعت اللہ ہی کے لیے ہے۔ زمین اور آسمان میں وہی بادشاہ ہے۔

عبداللہ بن نافع کا بیان ہے کہ ایک مدنی نے وفات رحمت باری بہانہ می جوید :- پانی بھر اسے ایک شخص نے خواب میں دیکھا جیسا کہ وہ دوزخ میں ہے۔ اُسے ایسا دیکھ کر صدمہ ہوا۔ پھر کچھ دوزخ کے بعد اسے خواب میں دیکھا تو جنتی معلوم ہوا۔ دریافت کیا تم نے یہ نہیں کہا تھا کہ میں دوزخی ہوں۔ اُس نے کہا معاملہ تو ایسا ہی تھا لیکن ہمارے پاس ایک صانع آدمی دفن ہے اس کی اس کے چالیس ہساروں کے حق میں سفارش قبول کر لی گئی ان میں سے ایک میں بھی ہوں۔

احمد بن یحییٰ کا بیان ہے کہ ہمارے ایک رفیق نے کہا کہ میرا آگ سے رہائی ملنا :- بھائی وصال کر گیا۔ میں نے بھائی کو خواب میں دیکھا اور دیا کیا کہ قبر میں جانے کے بعد کیا معاملہ پیش آیا۔ اُس نے کہا آنے والا میری طرف آگ کا انگارہ لے کر بڑھا اگر دعا کرنے والا میرے حق میں دعا کرتا تو وہ انگارہ مجھے ہلاک کر دیتا۔ عمر بن جریر نے کہا کہ جب کوئی شخص اپنے مردہ بھائی کے لیے دعا مانگتا ہے یہ عجوبہ ہے تو اس دعا کو ایک فرشتہ قبر میں لے کر جاتا ہے اور کہتا ہے اے صاحب قبر عزیز الوطن لے تیرے بھائی نے تجھ پر مہربانی کی جو بہرہ ہے۔

بشار بن غالب کا بیان ہے

دعاؤں کا مقبول ہو کر نورانی طباق میں ڈھانپنا :- کہ میں حضرت رابعہ

marfat.com

Marfat.com

بصری رجزہ اٹھ علیہا کے لیے کثرت سے دعائیں کیا کرتا تھا۔ ایک روز میں نے آپ کو خواب میں دیکھا اور کہنے لگیں کہ تمہارے ہدیے طبلق میں لگ کر اور انھیں ریشمی دو مال میں ڈھانپ کر میرے پاس لائے جلتے ہیں۔ میں نے پوچھا وہ کیسے؟ انہوں نے کہا جب زندہ مومن مردوں کے لیے دعائیں کرتے ہیں اور ان کی دعائیں قبول ہو جاتی ہیں تو وہ دعائیں نفع رانی طباق میں لٹکا کر ان پر ریشمی دو مال ڈھانپ کر جس کے لیے دعائیں مانگی تھیں اس کے پاس لائی جاتی ہیں اور کہا جاتا ہے کہ آپ کے لیے فلاں نے ہرہ بھیجا ہے۔

ابو سعید بن بحیر کا بیان ہے کہ ہمارے ایک زندوں کی دعاؤں کے اثرات۔ رفیق نے کہا کہ میں نے اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ کیا زندوں کی دعائیں تم تک پہنچتی ہیں۔ اس نے کہا ہاں پہنچتی ہیں۔ واٹھارہ ریشمی مہین اور نورانی صورتوں میں آتی ہیں۔ پھر مردہ اسے پہن لیتا ہے۔ اس کے بعد اسی قسم کا اور بیان ہے۔

أرواح کا ٹھہرنا

سوال :- بعد از موت محشر تک أرواح کا ٹھہرنا کیسا ہے ؟ اس کا اصل کیا ہے ؟

جواب :- بعد از موت محشر تک کے درمیانی وقفہ میں أرواح کا ٹھہراؤ کہاں ہے ؟ کیا آسمان میں رہتی ہیں یا زمین میں رہتی ہیں ؟ کیا بہشت میں رہتی ہیں یا نہیں رہتیں ؟ کیا انھیں کوئی نیا جسم دے دیا جاتا ہے جس میں انھیں عذاب و ثواب ہوتا ہے یا مجرد ہی رہتی ہیں ؟ یہ بہت اہم مسئلہ ہے اس میں لوگوں کا بہت بڑا اختلاف ہے۔

اصل میں اس نوع کے مسائل نقل پر موقوف ہیں

أرواح کے مختلف مقامات :- بعض کے نزدیک مومنین کی أرواح اللہ رحیم و کریم کے پاس بہشت میں رہتی ہیں خواہ شہداء کی أرواح ہوں یا دیگر کی أرواح ہوں۔ شرط یہ ہے کہ ان میں کوئی کبیرہ گناہ میں ملوث نہ ہو یا مقروض نہ ہو۔ ان سے ان کا رعب عفو و ترجم سے پیش آتا ہے۔ حضرت یسنا ابو ہریرہ اور حضرت یسنا ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے۔ بعض کے بہشت کی حدود میں بہشت کے دروازوں پر رہتی ہیں اور انھیں بہشت کی ٹھنڈی ہوائیں، بہشت کی نعمتیں اور بہشت کی روزیاں پہنچی رہتی ہیں۔

بعض کے نزدیک ارواح کی جماعت اپنی اپنی قبور میں رہتی ہیں اور قبور کے صحنوں میں رہتی ہیں۔

یاد رہے کہ امام احمد بن حنبل
امامین کے نزدیک ارواح کی کیفیات :- رحمتہ اللہ علیہ کے نزدیک
کفار کی ارواح دوزخ میں اور مومنین کی ارواح بہشت میں رہتی ہیں۔ اور امام مالک
رحمتہ اللہ علیہ کے نزدیک مجھے خبر ملی ہے کہ ارواح آزاد ہیں جہاں چاہتی ہیں آتی جاتی
ہیں۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
صحابہ کرام کے نزدیک ارواح کی کیفیات :- عنہم اور تابعین کرام
کی ایک جماعت کے نزدیک مومنین کی ارواح اللہ کے پاس رہتی ہیں۔ انہوں
نے اس سے زیادہ اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسی طرح صحابہ کرام اور تابعین کی دوسری جماعت
کے نزدیک مومنین کی ارواح جاہیر میں اور کفار کی ارواح برہوت میں رہتی ہیں۔
صفوان بن عمرو نے کہا کہ میں نے ابوالیمان عامر بن
صفوان بن عمرو کا بیان :- سے دریافت کیا، کیا مومنین کی ارواح اکٹھی ہوتی
ہیں؟ انہوں نے کہا مذہب میں جس کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ہم نے ذکر کے
بعد زبور میں تحریر کر دیا ہے کہ زمین کے وارث میرے صالح بندے ہوں گے۔ مذہب
ہے جہاں مشرک مومنین کی ارواح جمع رہتی ہیں۔ دوسرے لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ
وہ زمین ہے جس وارث اللہ رحیم و کریم دنیا میں مومنین کو بنائے گا۔

حضرت کعب کا بیان ہے کہ مومنین کی ارواح علیین
حضرت کعب کا بیان :- میں ساتویں آسمان میں رہتی ہیں اور کفار کی ارواح
ساتویں زمین میں بحین میں ابلیس کے شکر کے پتے رہتی ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ

حضرت سلمان فارسی کا بیان :- مومنین کی ارواح زمین و آسمان کے مابین رہتی ہیں اور جہاں چاہتی ہیں آتی جاتی ہیں اور کفار کی کلمین میں رہتی ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ مومنین کی ارواح زمین میں جہاں چاہتی ہیں آتی جاتی ہیں۔

یاد رہے کہ بعض کے نزدیک مومنین کی ارواح زمزم میں ایک اور راز :- اور کفار کی ارواح برہوت میں رہتی ہیں۔ اور بعض کے نزدیک مومنین کی ارواح حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دائیں طرف رہتی ہیں اور کفار کی ارواح ان کے بائیں جانب رہتی ہیں۔

ابن حزم وغیرہ کی رائے میں جہاں ارواح اجسام قرآن سے اثبات ارواح :- کی تخلیق سے پہلے تھیں وہی ان کی قرار گاہ ہے۔

قرآن و حدیث سے یہی ثابت ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے واذا اخذ ربك من بنی آدم الخ اور جب آپ کے پروردگار نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی اولاد نکالی اور ان سے ان کے بارے میں اقرار کرایا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں تو سب نے جواب دیتے ہوئے کہا کیوں نہیں ہم سب گواہ ہیں تاکہ تم سب مشرک کے روز یہ نہ کہہ سکو کہ ہمیں تو اس کی کچھ خبر نہیں تھی۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے ولقد خلقناکم ثم صدقناکم الخ ہم نے تمہاری تخلیق کی۔ پھر تمہاری صورتیں بنائیں۔ پھر ملائکہ سے کہا کہ آدم کو سجدہ کیجئے۔

معلوم ہوا کہ اللہ رحیم و کریم نے ایک ہی مرتبہ تمام ارواح کی تخلیق الحاصل کلام :- فرمائی۔ اسی طرح رسول خدا علیہ التیمۃ والشانہ نے بتلایا کہ ارواح جمع شدہ لشکر ہیں جن میں تعارف ہو جاتا ہے۔ ان میں دنیا میں محبت پیدا ہو جاتی ہے ورنہ اجنبیت ہی رہتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

یہ ہے کہ اللہ رحیم و کریم نے انداح سے اپنی ذریت
حکمت ازلیہ اور حکمت ابدیہ کا اقرار کرایا ہے اور انھیں گواہ بنا لیا ہے
انداح مخلوق و مصور اور عقل عالی تھیں۔ اس سے پہلے کہ ملائکہ کو حضرت آدم علیہ السلام
کو سجدہ کرنے کا حکم ملا اس سے پہلے کہ ارواح اجسام میں داخل ہوں اس وقت اجسام
مٹی اور ہانی تھے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے انھیں جہاں چاہا ٹھہرا دیا۔ اور وہ برزخ ہے
جس کی طرف موت کے وقت لوٹ کر جاتی ہیں۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی ایک کے
بعد دوسری جماعتیں مٹی سے پیدا ہونے والے جموں میں بھیجتا رہتا ہے۔

معلوم ہوا کہ ارواح اجسام میں جن میں ایک دوسرے کو پہچاننے
ماحصل کلام کی صلاحیت ہے۔ بعض میں تعارف ہوتا ہے اور بعض میں اجنبیت
ہوتی ہے۔ ان میں تعارف پایا جاتا ہے اور پہچان کی طاقت بھی۔ پھر اللہ انھیں جس
طرح چاہتا ہے دنیا میں آزماتا ہے۔ پھر مارتا ہے اور وہ برزخ کی طرف لوٹ جاتی ہیں۔
اسی برزخ میں حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج
ارواح کا مشاہدہ کیا۔ کی رات میں پہلے آسمان پر دیکھا کہ صالحین کی ارواح حضرت
آدم علیہ السلام کے دائیں جانب تھیں اور بدبختوں کی ارواح جنت میں ہیں۔ ابن دہبیر
کا بھی یہی قول ہے۔ اور اسی پہا اہل علم کا اجماع ہے۔ یہی تمام مسلمانوں کا قول ہے
اور قرآن مجید بھی یہی کہتا ہے۔ ارشاد باری ہے فاصحاب المیمنة الیمین وائیں والے
کیا ہیں۔ دائیں والے اور بائیں والے کیا ہیں۔ بائیں والے اور بقیعت کرنے والے
ہیں۔ وہی مقرب ہیں۔ اور نعمت والی جنوں میں ہیں۔ ایک جماعت سابقین میں
سے ہے اور کم لوگ سابقین میں سے ہیں۔ فاتا ان کان من المقربین۔ پھر اگر
وہ مقرب لوگوں میں سے ہے تو ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا ہے اور ریزی ہے اور نعمت
والی جنت ہے۔

marfat.com

Marfat.com

پس ارواح مستقل طور پر وہاں رہتی ہیں حتیٰ کہ صورت
ثانوی زندگی کا انکشاف سے پہلے ہی جانے والی ارواح کی تعداد پوری ہو
جاتے اور محشر برپا ہو جائے۔ پھر اللہ رحیم و کریم انھیں ان کے اجسام میں بھونک
دے گا۔ یہی ثانوی زندگی ہے جس سے مخلوق سے حساب لیا جائے گا۔ اہل ہر ایک کو
اس کی منزل ہمیشہ کے لیے جنت یا دوزخ میں مل جائے گی۔

ابن عبد البر کا بیان ہے کہ شہداء کرام کی ارواح بہشت میں اور عام مومنین کی ارواح
اپنی اپنی قبروں کے صحن میں رہتی ہیں۔

مجاہد نے بیان کیا کہ ارواح جنت میں تو نہیں ہیں
مختلف اجباب کا بیان۔ البتہ اس کے پھل کھاتی ہیں اور اس کی خوشبو سے
لذت حاصل کرتی ہیں۔

ابن شہاب سے ارواح کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ مجھے خبر ملی ہے
کہ شہداء کی ارواح سبز پرندوں کی طرح عرش سے ٹپکی ہوئی ہیں۔ صبح اور شام بہشت
کے باغات میں آجاتی ہیں اور ہر روز اللہ رحیم و کریم کی بارگاہ میں جا کر سلام کرتی ہیں اور
آتی ہیں۔

ابن عبد البر نے ابن عمر والی حدیث کی شرح میں فرمایا کہ بعد از موت مردے پر
صبح و شام اس کا ٹھکانہ پیش کیا جاتا ہے۔ اگر بہشتی ہے تو بہشت اور اگر دوزخی ہے
تو دوزخ اور اس سے کہا جاتا ہے کہ قیامت کی آمد کے بعد یہ تھا ٹھکانا ہے اس
سے ان لوگوں سے دلیل لی ہے جو کہتے ہیں کہ ارواح قبروں کے صحنوں میں رہتی ہیں۔
اور یہی صحیح ترین قول ہے کیونکہ احادیث صحیحہ سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

میرے نزدیک اس کا یہ مطلب ہے کہ کبھی قبروں کے صحن
علامہ ابن قیم کا قول۔ میں بھی ہوتی ہیں۔ یہ نہیں کہ وہیں رہتی ہیں اور وہاں

کبھی نہیں مٹتی ہیں۔ چنانچہ امام مالک علیہ الرحمۃ کا بیان ہے کہ ہمیں خبر ملی ہے کہ ارواح جہاں چاہتی ہیں چلتی پھرتی ہیں۔

مجاہد کا بیان ہے کہ ارواح مرنے کے بارے میں مختلف اقوال کے بعد پہلے رات روز تک قبور کے صحنوں میں رہتی ہیں۔ اروہاں سے مٹتی نہیں۔ ایک فرقہ کا خیال ہے کہ ارواح جسم کی طرح معدوم ہو جاتی ہیں۔ یہ لوگ مدوح کو حیات اور انداک کی طرح جسم کے عوارض سے مانتے ہیں۔ لیکن یہ قول قرآن و سنت اور اجماع کے خلاف ہے۔ ایک جماعت کا کہنا ہے کہ ارواح اپنے مناسب اخلاق و صفات والی ارواح کے اجسام میں رہتی ہیں۔ یہ لوگ تنازع کے قائل ہیں۔ اور موت کے بعد والی زندگی کو نہیں ملتے۔ یہ قول تمام اہل اسلام کے اقوال سے منفرد ہے اور باطل ہے۔ ارواح کے بارے میں تمام خیالات ہیں جو میں نے اس رسالہ میں جمع کر دیئے ہیں۔ کسی دوسری کتاب میں نہیں ملیں گے۔

جو اس بات کے قائل ہیں کہ ارواح بہشت میں رہتی ہیں تو ان کے دلائل ارواح حسب ذیل دلائل ہیں فاما ان کان من المقربین انہ پھر اگر وہ مقرب حضرات میں سے ہے تو ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا ہے اور روزی ہے اور نعمت والی بہشت ہے۔ روح کی حالت موت کے وقت جسم سے نکلنے کے بعد بتائی گئی ہے۔ روح تین اقسام میں منقسم ہے۔ مقرب ارواح دائیں طرف والی اقسام روح۔ ارواح اور جھلانے والی گمراہ ارواح۔ ظاہر ہے کہ یہ احکام ارواح پر بدوں سے لگے ہونے کے بعد لاحق ہوتے ہیں۔ اسی سورت کے آغاز میں ارواح کے عشر کے دروازے احوال بتائے گئے ہیں۔ یعنی پہلی سورت میں قیامت کبریٰ کے بعد والے حالات ہیں اور آخر سورت میں قیامت صغریٰ کے بعد والے حالات ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

یا ایہا النفس المطمئنة اغم اے مطمئن مدوح اپنے رب کی طرف راضی خوشی لوٹ۔ رب بھی تجھ سے راضی ہے اور میرے بندوں میں شامل ہو کر میری امت میں داخل ہو جا۔ اس آیت شریفہ میں اکثر صحابہ کرام اور تابعین کرام کا قول ہے کہ ارواح سے یہ خطاب موت کے وقت کیا جاتا ہے جبکہ وہ دنیا سے رخصت ہوتی ہیں۔ اس وقت ملائکہ انھیں بہشت کی خوشخبری دیتے ہیں۔ جنہوں نے یہ خطاب آخرت کا خطاب بتایا ہے۔ ان کا قول بھی اس کے خلاف نہیں کیونکہ بشارت موت کے وقت بھی دی جاتی ہے اور قبروں سے اُٹھتے وقت بھی اور آخرت میں بھی دی جائے گی۔ یہ وہی خوشخبری ہے جس کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ الْاَیْمٰنُوْنَ نے اللہ کے رب ہونے کا اقرار کر لیا پھر اس پر قائم رہے تو ملائکہ ان پر نازل ہوتے ہیں اور کہتے ہیں ڈرو نہیں اور نہ ہی مددہ کیجئے۔ اور اس جنت سے خوش ہو جاؤ جس کا تم سے وعدہ کیا تھا۔ یہ خوشخبری قبر میں موت کے وقت اور موت کی زندگی کے بعد دی جاتی ہے۔

براد بن عائب والی حدیث میں گزر چکا کہ زشتہ

روایات مختلفہ کا اسلوب۔ روح قبض کرتے وقت اس سے کہتا ہے کہ جنت کی ٹھنڈی ہوا اور دوزخی سے خوش ہو جا۔

صورتیہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مدوح

فرمان نبوی میں حکمت۔ ایک پرندہ ہے جو جنت کے درختوں میں کھاتی پیتی ہے جب تک کہ اللہ اسے قیامت کے روز اس کے جسم میں نہ لٹا دے۔ یہاں نبتہ سے مراد روح ہے۔ جس پر اس حدیث کے یہ الفاظ حتى یرجعہ اللہ الی جسدا دلالت کر رہے ہیں۔ بعض کے نزدیک نبتہ انسان کا مترادف لفظ ہے۔ روح کو نبتہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ انسان کی جسمانی زندگی روح پر موقوف ہے۔ اس کی دلیل کہ

نیرۃ انسان ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے من اعترق نسمة مؤمنة
 جس نے کسی مسلمان انسان کو آرزو کیا۔ اور حضرت شیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول بھی واللہ
 فاق الجنة دبر القمعة اس کی قسم جس نے دانہ اگایا اللہ انسان پیدا کیا اللہ ایک شاعر نے کہا
 اذا نسأت نفضي اللبلاء جب انسان مٹی بھاڑے ہوئے قبروں سے اٹھ کر طے ہوں
 گے خلیل کے نزدیک نیرۃ انسان کو بھی کہتے ہیں اور دُوح کو بھی اور نسیم ہوا کے چلنے کو تعلق
 یہ لفظ لام کے ذریعہ پیش و دونوں طرح سے منقول ہے۔ مگر معنی ایک ہی ہیں۔ یعنی کھانا لاد
 ہر تا۔ یعنی دُوح بہشت کے درختوں کے پھل کھاتی ہے۔ اور بہشت میں چلتی پھرتی ہے۔ علوۃ
 اور طوق کھانا اور ہر تا خارہ ہے۔ ما ذاق الیوم علوقا یعنی آج اُس نے کھانا نہیں کھایا
 میں کہتا ہوں اسی سے حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول انما یا کلن العلقۃ
 من الطعام۔ یعنی اُس وقت عورتوں کو تھوڑا سا کھانا ملتا تھا۔ یہ لفظ تعلق سے نکلا ہے یعنی
 وہ جو غذا سے نفس و دل کو متعلق کر دے۔ اس حدیث کی رو سے بعض علماء کا قول ہے کہ
 مومنین کی ارواح بہشت میں رہتی ہیں خواہ خمیدہ ہوں یا نہ ہوں۔ بشرطیکہ کوئی بڑا گناہ یا
 فحش انھیں جنت سے خرد کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے اپنی مہربانی اور معافی سے پیش
 آتا ہے۔

ابن عمر اور حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا
 صبح و شام ٹھکانا پیش کیا جانا۔ قول ہے کہ لمدام مومنین علیین میں اور ارواح
 کفار جہنم میں رہتی ہیں۔ ابو عمرو کہتے ہیں کہ مگر اس قول سے حدیث ٹھکراتی ہے کہ بعد از موت
 مردے پر اس کا بستی یا روزِ فی ثحکانا صبح و شام پیش کیا جاتا ہے۔ اور قیامت تک پیش
 کیا جاتا ہے اور قیامت تک پیش کیا جاتا ہے گا۔

بعض علماء کے نزدیک حوریت کا یہ مطلب ہے کہ عام مومنین کی نہیں
 علماء کی نظر میں :- بلکہ شہداء کی لمدام بہشت میں رہتی ہیں جیسا کہ قرآن و حدیث

سے ثابت ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْإِيمَانَ جِوَانِحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي حَرْبٍ مَارَّةٍ مَاتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمُتُّوا زَكَاةً وَمَا هُمْ بِمُتَّوِّدِينَ لِلْإِيمَانِ أَنْ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ مُتَّوِّدٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا۔ اور انھیں ان کے کذب کے پاس سے نذوق ملتا ہے۔ اور وہ اللہ کے عطا کیے ہوئے فضل سے خوش ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ شہداء کا صبح و شام بہشت میں آنا جانا۔ شہداء کرام صبح و شام جنت میں آتے جاتے ہیں اور عرش سے لٹکی ہوئی قندیلوں میں ان کا ٹھکانا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے پوچھتا ہے کہ میں نے جو تمہیں عزت دے رکھی ہے کیا تمہارے خیال میں اس سے بڑھ کر کوئی عزت ہے۔ کہتے ہیں۔ نہیں۔ ہاں ہماری یہ تمنا ہے کہ ہماری ارواح ہمارے اجسام میں لوٹا دی جائیں تاکہ ہم پھر تیری راہ میں شہید ہوں۔

جب اُحد کے روز تمہارے بھائی شہید ہوئے تو اللہ رحیم و کریم نے اُحد کا فلسفہ۔ ان کی ارواح سبز پرندوں کے پیٹوں میں دکھیں وہ جنت کی انہار پر آتی ہیں اور بہشت کے پھل کھاتی ہیں اور عرش کے سائے میں لٹکی ہوئی قندیلوں میں سیر کرتی ہیں۔ جب انہوں نے اپنا عمدہ کھانا پینا اور رسائش گاہ دکھی تو تمنا کی کہ ہمارے بھائیوں کو بھی خبر ہو جاتی کہ ہم بہشت میں زندہ ہیں اور کھاتے پیتے ہیں تاکہ وہ جہاد سے نذر کئے۔ ارشاد باری ہوا میں تمہارا پیغام پہنچا دیتا ہوں چنانچہ آیہ کریمہ وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ هُمْ أَمْواتٌ بَلْ هُمْ أَمْواتٌ مَرْبُوطُونَ۔ الخ نازل کی۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی تصدیق۔ اس آیت شریفہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو کہا کہ ہم نے بھی اس کے متعلق دریافت کیا تھا آپ نے فرمایا کہ شہداء کرام کی ارواح سبز پرندوں کے پیٹوں میں ہیں اور بہشت میں جہاں چاہتی ہیں چلتی پھرتی ہیں۔ پھر قندیلوں میں سیر کرتی ہیں۔ ایک مرتبہ اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم نے انھیں جہانک

marfat.com

Marfat.com

مردیکھا اور دریافت کیا کچھ خواہش ہے، بولیں بہشت میں سب کچھ ہے اور کیا خواہش ہو مگر اللہ تبارک و تعالیٰ نے بار بار یہی سوال کیا جب انہوں نے دیکھا کہ جواب کے بغیر چارہ نہیں تو بولیں اے ہمارے پروردگار ہم چاہتی ہیں کہ ہمیں پھر ہمارے اجسام میں لوٹا دیا جائے تاکہ پھر تیری راہ میں شہید ہوں۔ پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے دیکھا کہ ان کی کوئی خواہش نہیں تو انہیں چھوڑ دیا۔

حضرت عارثہ رضی اللہ عنہا کی سزا کی والدہ نے حضور
عارثہ کی خوشخبری۔ یہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا
 یا رسول اللہ آپ مجھے عارثہ کے بارے میں بتائیے۔ اگر وہ جنت میں ہیں تو میں صبر کروں گی
 ورنہ جتنا مجھ سے رویا گیا میں رڈوں گی۔ ارشاد فرمایا ہوا کہ اسے عارثہ کی والدہ کئی قسم کی جنس
 ہیں اور تیرا جنت بلکہ جنت الفردوس میں ہے۔ جو سب سے اعلیٰ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ
أرواح صحابہ کرام کی نظر میں۔ شہداء کی ارواح سبز پرندوں کے بیٹوں میں
 متحرک ہیں اور ہمیشہ پھل کھاتی پیتی ہیں۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ہمیں خبر ملی
 ہے کہ ارواح شہداء سفید پرندوں کی شکلوں میں ہیں اور ہمیشہ پھل کھاتی ہیں۔ ابن عمرو
 کا بیان ہے کہ ارواح شہداء چڑیا سے کچھ بڑے پرندوں میں ہیں جن میں آپس میں جان
 پہچان بھی ہے اور ہمیشہ پھل کھاتی ہیں۔

ابو عمرو کہتے ہیں کہ مذکورہ تمام آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ شہید
ابو عمرو کا فلسفہ۔ ماہرین کی طرح نہیں ہیں اور ان کا مقام بہشت ہے۔ پھر کسی
 اثر میں تو پرندوں کی طرح اشکال ہیں۔ کسی میں پرندوں کے پیٹ آتے ہیں اور کسی میں
 سبز پرندے آتے ہیں۔ میرے خیال میں تو اس کا قول زیادہ معتبر ہے جس نے پرندوں کی
 شکلیں بتائی ہیں۔ کیونکہ یہ ہماری مذکورہ بالا حضرت کعب والی روایت کے مطابق ہے جس

marfat.com

Marfat.com

میں ہے کہ نُدُوحِ مومن پر نَدُوحِ کفیر کے پیٹ میں ہے۔ بعض روایات میں ہے سبز پرندے کی طرح آیا ہے۔ مگر صحیح مسلم میں سبز پرندوں کے پیٹوں میں آیا ہے۔

اس صورت میں گویا حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد نبوی آئینہ خودی نے یہ فرمایا کہ شہید مومن کی نُدُوحِ ایک پرندہ ہے جو بہشت کے پہل کھاتا ہے۔

میرے خیال میں قول ہذا میں اور اس قول میں کہ مرنے کے بعد اقوال میں تضاد ہے۔ مردے پر صبح و شام اس کا ٹھکانہ پیش کیا جاتا ہے کوئی ٹکڑا نہیں۔ یہ پیشی بھی مومن اور شہید دونوں کو شامل ہے اور بہشت میں رہنا ہوتا بھی دونوں کو شامل ہے کیونکہ شہید کی بہشتی منزل جو خاص اسی لیے تیار کی گئی ہے۔ اس میں تو وہ روزِ عشرِ داخل ہوگا۔ کیونکہ شہداء کے محل وہ قندیلیں نہیں ہیں جن میں برزخ میں ان کی ارواح رہتی ہیں۔

پس عام مومنین کی ارواح شہید کی ارواح بھی ان قندیلوں سے ارواح مومنین اپنے بہشتی ٹھکانے ہر روز صبح اور شام دیکھتے رہتے ہیں۔ کیونکہ اصل گھر قیامت کے روز ملیں گے۔ برزخ میں نہیں۔ اس کی نظیر بدبخت ہیں کہ ان پر صبح اور شام دوزخ پیش کی جاتی ہے پھر عشر کے روز یہ اس میں داخل ہو جائیں گے جو برزخ میں پیش کی جاتی رہی۔

معلوم ہوا کہ جنت میں عالم برزخ میں ارواح کا آرام و چین اور ہے اور ما حاصل ہے۔ عشر کے روز دونوں کے ساتھ بہشت میں اپنے گھروں میں جاتا اور ہے۔ برزخ میں جو روح کو غذا ملتی ہے وہ اس غذا سے کم ہے جو زندگی بعد الموت کے بعد بہشت میں بدنوں کے ساتھ ملے گی۔ اسی سبب سے فرمایا تعلق فی شجر الجنة یعنی بہت کم غذا ملتی ہے۔ پورا پورا سکون اور راحت ضرور قیامت کے روز بدنوں کے ساتھ نصیب ہوگا۔

معلوم ہوا کہ ان دونوں احادیث میں ٹکراؤ نہیں
 احادیث میں موافقت :- بلکہ موافقت ہے۔ جن کا یہ کہنا ہے کہ حضرت
 کعب والی حدیث خاص شہداء کے بارے میں غلط ہے کیونکہ الفاظ سے تو خصوصیت
 نکلتی ہے۔ یعنی عام لفظ کو اس کے کم سے کم افراد پر محمول کرنا حدیث کے الفاظ سے
 ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ شہداء مومنین کی نسبت سے بہت ہی تھوڑے ہیں۔ حضور
 یتد عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قویہ اجزاء صفت ایمان کی شرط سے وابستہ فرمائی ہے۔
 صفت شہادت سے نہیں۔ دیکھتے نہیں جو حکم شہداء کے ساتھ خاص ہے اسے صفت
 شہادت پر معلق کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر مقدم بن معدیکرب والی حدیث میں ہے کہ
 اظہر کے نزدیک شہید کی چھ خصالتیں ہیں۔ خون کے پہلے قطرے پر اس کی مغفرت ہو جاتی
 ہے۔ اسے اس کا جنتی ٹھکانا دکھا دیا جاتا ہے۔ اس پر ایمان کا زید سجا دیا جاتا ہے۔ اس
 کے سر پر دقار کا تاج لگا دیا جاتا ہے جس کا ایک ایک یا قوت دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوتا
 ہے۔ اس کا بتر بڑی بڑی انگھوں والی حودوں سے نکاح پڑھا دیا جاتا ہے اور اس کے
 ستر عزیزوں کے بارے میں اس کی شفاعت قبول ہو جاتی ہے۔ یہ شہید کی خصوصیات
 ہیں اسی لیے فرمایا ان للشہید یہ نہیں فرمایا ان للمومن۔ اسی طرح قیس الجذامی والی حدیث
 میں ہے کہ شہید کو چھ خصالتیں دی گئی ہیں۔ اسی طرح وہ تمام احادیث اور آیات ہیں جن
 میں جزا و شہادت پر معلق رکھی گئی ہیں۔ لیکن وہ آیات یا احادیث جن میں جزا ایمان پر معلق
 کی گئی ہے تمام مومنین کو شامل ہیں۔ خواہ شہید ہوں یا غیر شہید ہوں۔ رہے وہ آثار جو
 نصوص جو شہاد کے رزق میں اور جنت میں ان انداج کے رہنے کے بارے میں
 آتے ہیں سب درست ہیں۔ مگر ان سے جنت میں مومنین کی انداج کے رہنے کی نفی
 لازم نہیں آتی۔ خاص طور پر صدیقین کے رہنے کی جو متفق طور پر شہداء سے افضل ہیں۔ پوچھنے
 والا پوچھ سکتا ہے کہ صدیقین کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے کیا وہ بہشت میں ہیں یا نہیں۔

marfat.com

Marfat.com

اگر جواب ثبوت میں دیں اور یہی دیں گے۔ تو معلوم ہوگا کہ آثار و نصوص میں شہدائے کی خصوصیت نہیں۔ اور اگر نفی میں جواب دیں تو لازم آئے گا کہ علیل القدر صحابہ کرام کی ارواح جیسے حضرت ابوبکر و عمر، ابن مسعود، ابوالدرداء اور حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ارواح بہشت میں نہیں اور ہمارے عہد کے شہدائے کی ارواح جنت میں ہیں۔ یہ سراسر غلط ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ حکم شہدائے کے لیے خاص نہیں تو پھر ان آثار و نصوص میں خصوصاً شہدائے کا کیوں ذکر کیا گیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ذکر سے شہادت کی تفصیلت اور شہدائے کے اعلیٰ مقام کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اس بات کی طرف بھی کہ شہدائے کے لیے اس ثواب کی ضمانت ہے اور انھیں ثواب کا ایک بہت بڑا حصہ نصیب ہوگا۔

گویا اس برزخی ثواب میں شہدائے کا بہ نسبت غیر شہدائے کے لیے اجر عظیم۔ شہدائے کے بڑا حصہ ہے اگرچہ کسی غیر شہید کا ان سے آخرت میں اعلیٰ درجہ ہو۔ اور اس درجہ میں کوئی اس کا شریک نہ ہو۔ دیکھئے شہدائے کی ارواح سبز پرندوں کے پیڑوں میں رکھی ہیں۔ کیونکہ اللہ کی راہ میں ان کے جسم ہلاک کر دیئے گئے ہیں۔ ان کے عوض اللہ کریم نے انھیں برزخ میں اعلیٰ قسم کے جسم دے دیئے جن میں وہ محشر تک رہیں گی۔ اور ان اجسام کے ذریعہ انھیں بہ نسبت ان ارواح کے آرام کے جن کو ایسے جسم نہیں ملے، بہت زیادہ آرام ملے گا۔ اسی وجہ سے فرمایا کہ مومن کی رُوح پرندے کی صورت میں یا پرندے کی طرح ہے۔ یہ لفظ شہید غیر شہید سب کو شامل ہے۔ پھر شہید کو ان الفاظ سے حاصل کیا کہ ان کی رُوح پرندے کے پیٹ میں ہے۔ یہ بات بدیہی ہے کہ جب رُوح پرندے کے پیٹ میں ہوگی تو اس پر پرندے کا لفظ صادق آئے گا۔ سبحان اللہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتیم کے الفاظ بھی ایک دوسرے کی تصدیق کرتے ہیں۔ جن سے پتہ چلتا ہے کہ یہ اللہ کے پاس سے ہیں۔ اور یہ دونوں روایات صحیح ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ثواب کا حصول عجیب انداز میں :- شہید بہشت کے دروازے والی نہر کے
 کنارے پر سبز گنبد میں ہوں گے اور ان کا رزق صبح و شام انہیں جنت سے ملتا رہے گا۔
 اس حدیث سے یہ وادہ نہیں آتا کہ وہ جنت میں نہ ہوں۔ کیونکہ یہ نہر جو جنت کے دروازے
 پر ہے جنت ہی سے آئی ہے۔ اسی نہر کے کنارے پر ان کے عملات ہوں گے اور جنت
 میں بدوزی پیدا ہوگی۔ کتھے میں کہ جنت کے آخرت والے متوقع مخلوق میں نہ ہوں گے۔
 معلوم ہوا کہ مجاہد نے آخرت والے جنتی مخلوق کی نفی کی ہے۔ ایسی عبارات کا
 حاصل :- لانا جس سے دونوں میں تمیز ہو جائے بڑا محال ہے۔ مقصد پر دلالت کے
 اعتبار سے سب سے زیادہ قابل اعتبار عبارت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 ہوتی ہے۔ اور آپ کے بعد آپ کے صحابہ کی۔ جب تم ان دونوں عبارات پر غور کرو گے
 تو ہدایت حاصل کرو گے اور دوسروں کی عبارات میں دعویٰ، بیانات اور پریشانی
 کے سوا کچھ نہ حاصل ہوگا۔

اُم کبشہ بن معدود کا بیان ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 اُم کبشہ کا بیان :- ہمارے پاس آئے۔ ہم نے آپ سے ارواح کے متعلق دریافت
 کیا۔ آپ نے ان کے بارے میں فرمایا کہ گھر والوں کو ڈلا دیا۔ پھر ارشاد فرمایا کہ مومنین کی ارواح
 سبز ہندوں کے پوٹوں میں رہتی ہیں۔ جو بہشت میں چلتے پھرتے ہیں اور اس کے پھل
 کھاتے اور پانی پیتے ہیں۔ پھر عرض کے نیچے سونے کے قندیلوں میں بسیرا کرتے ہیں۔
 اور کہتے ہیں اس سب ہمارے ہمارے بھائیوں کو بھی ہمارے پاس لے آ۔ اور جس
 کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے اسے عطا فرما دے۔

اور کفار کی ارواح سیاہ ہندوں کی پوٹوں میں رہتی
 اور ارج کفار کا حال :- ہیں جو آگ کھاتی پیتی ہیں اور آگ کے بل میں رہتی ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

اور کہتی ہیں اسے ہمارے خدا ہمارے پاس ہمارے بھائی نہ لا۔ اور جس کا تو نے وعدہ کیا ہے اسے عطا نہ فرما۔

ضمرة بن جبیب نے بیان کیا کہ حضور نبی کریم ﷺ در حیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتعلیم سے مومنین کی ارواح کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ سبز پرندوں میں ہیں اور جنت میں جہاں چاہتی ہیں چگتی پھرتی ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کفار کی ارواح فرمایا وہ کبیر میں بند ہیں۔

ابن عمرو نے کہا کہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ ارواح مومنین اور انسیات نے فرمایا اہل ایمان کی ارواح ازبہ پرندوں کی طرح کے سبز پرندوں میں ہیں جوشت کے پھل کھاتی ہیں۔

حضرت نسیم دلمی رضی اللہ عنہ نے حضور نبی ستر ہزار ملائکہ کے ساتھ استقبال کرنا۔ پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والتعلیم سے روایت کہ جب مومن کی روح کو لے کر ملک الموت آسمان کی طرف چڑھتے ہیں تو اس روح کا حضرت جبرائیل علیہ السلام ستر ہزار ملائکہ کے ساتھ استقبال کرتے ہیں جن میں سے ہر ایک فرشتہ صرف خود ہی بلکہ آسمان والے فرشتوں کی طرف سے بھی فدیہ

سنا تا ہے۔ ملک الموت عرش کے پاس جا کر بندے میں گر جاتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے فرماتا ہے کہ میرے بندے کی روح بے کانتوں والی بیری میں تہ بہ تہ پھیلے والے کیلے میں پھیلے ہوئے سائے میں اور بہتے ہوئے پانی میں رکھ دو۔ اس کے لیے پُر فضا سکون وہ جگہ مقرر کر دو۔ جہاں خود و فروش کا سامان وافر مقدار میں ہو۔

ارواح کے قبور میں رہنے سے اگر یہ ارواح کا قبر سے تعلق اور لا تعلق۔ مراد ہے کہ وہاں سے کبھی جدا ہی نہیں ہوتیں۔ یہ غلط ہے۔ جس کی ترجمہ قرآن و حدیث سے ہوتی ہے۔ اس کے کچھ

دلائل تو بیان ہو چکے اور کچھ ہم بیان کریں گے۔ انشاء اللہ!۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ کبھی قبور میں آجاتی ہیں یا اپنی حقیقی جگہ پر وہ قبروں سے تعلق قائم رکھتی ہیں تو درست ہے مگر اس سے معلوم ہوا کہ قبروں ان کے ٹھہرنے کی جگہ نہیں ہیں۔

ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ تم دیکھتے نہیں کہ اس قول پر
ابن عبد البر کا قول - دلالت کرنے والی احادیث بھی اس قول پر دلالت کرتی
 ہیں کہ متواتر احادیث سے ابن عمر رضی اللہ عنہما براد بن عاذب، انس، جابر اور سلام دلی
 تمام احادیث اور عذاب و ثواب قبر والی تمام احادیث مراد ہیں۔ یہ قول صحیح احادیث سے
 اور آثار سے ثابت ہے غلط ثابت ہوتا ہے۔ ان کے سب کے سب دلائل سے ارواح
 کا مستقر بہشت اور رفیق اعلیٰ ہی معلوم ہوتا ہے۔ ہم نے اس سے قبل بیان کیا ہے کہ
 مردوں پر رحمت اور دوزخ پیش کیے جانے سے ارواح کا ہمیشہ قبور میں یا قبور کے
 پاس رہنا لازم نہیں آتا بلکہ ان کا قبور سے تعلق ثابت ہوتا ہے۔ اسی تعلق پر اس کے
 ٹھکانے پیش کیے جاتے ہیں کیونکہ روح کا معاملہ ہی انگ ہے۔ وہ رفیق اعلیٰ اللہ
 اعلیٰ علیین میں رہتے ہوئے بھی اس حقیقت سے بدن سے مشغول ہے کہ جب
 مرد سے پر کوئی مسلمان سلام کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس پر اس کی روح کو ٹا دیتا
 ہے اور وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے حالانکہ روح طلاء اعلیٰ میں ہے۔ اس پر
 اکثر لوگوں کو یہ مغالطہ ہوتا ہے کہ جسم کی طرح بیک وقت دو مکانات میں روح کا
 پایا جانا ناممکن ہے۔ مگر یہ فریب ہے۔

یاد رہے کہ روح آسمانوں
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا - پر اعلیٰ علیین میں ہونے
 کے بلکہ وہی قبر میں اگر سلام کا جواب دیتی ہے اور سلام کرنے والے کو جانتی ہے حضور
 نبی پاک صاحب بولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات کی روح مبارک دائمی طور پر رفیق اعلیٰ

marfat.com

Marfat.com

میں رہتی ہے لیکن قبر میں سوال کرنے والوں کے سنام سُن کر ان کے جواب دیتی ہے۔ آپ نے دیکھا کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام قبر میں نماز پڑھ رہے ہیں اور انھیں چھٹے آسمان پر بھی دیکھا گیا۔ اس صورت میں یا تو رُوح انتہائی سریع الحکمت ہے کہ پلک جھپکنے میں ہزاروں سال کی مسافت طے کر لیتی ہے۔ یا اس کا قبر سے اور اس کے ماحول سے تعلق قائم رہتا ہے جیسا کہ سورج آسمان میں ہے مگر کونوں کے ذریعہ زمین سے بھی اس کا تعلق ہے۔ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ سونے والے کی رُوح ذرا سی دیر میں ساتوں آسمانوں کی مسافت طے کر کے بارگاہِ خداوندی میں سجدہ کرتی ہے اور کھڑی ہو جاتی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے بارے میں اپنا فیصلہ صادر فرماتا ہے۔ فرشتے اسے اس کے لیے جنت میں جو نعمتیں تیار ہیں انھیں دکھاتے ہیں۔ پھر رُوح اُتر کر تجمیز و تکفین میں شامل ہو جاتی ہے۔

جیسا کہ ابن عباس والی حدیث میں اس کی صراحت آگئی
صراحتِ حدیث :- ہے کہ تجمیز و تکفین کی معمولی سی مدت میں فرشتے رُوح کو اتار کر لاتے ہیں اور اس کے جسم کے ساتھ کفن میں داخل کر دیتے ہیں۔

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان
قبر سے قرأت کا سنا جانا۔ کیا کہ میں ایک مرتبہ غابہ میں اپنے کھیتوں پر گیا۔ وہاں رات ہو گئی۔ بالآخر حضرت عبد اللہ بن حرام رضی اللہ عنہ کی قبر کے پاس ٹھہر گیا میں نے قبر سے قرأت کی آواز سنی۔ اس سے بہتر قرأت کبھی نہیں سنی تھی۔ پھر میں نے یہ واقعہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں بیان کیا تو آپ نے فرمایا یہ عبد اللہ ہیں۔ کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اُرداح کو قبض کر کے یا قوت و زبرد کی قندیلوں میں رکھ کر انھیں بہشت کے مابین لٹکا دیا ہے۔ رات کو اُرداح آتی ہیں اور صبح کو چلی جاتی ہیں۔

مذکورہ حدیث میں ارواح کی سرعت حرکت
 ارواح کا دور و نزدیک سے آنا کی مراحیت ہے کہ وہ ذرا سی دیر میں عرش
 سے فرش تک اور فرش سے عرش تک پہنچ جاتی ہیں۔ اسی سبب سے حضرت امام مالک
 رحمہ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ارواح چھوڑی ہوئی ہیں جہاں چاہتی ہیں آتی جاتی ہے۔
 عوام بھی خواب میں مردوں کی ارواح سے ملاقات کر لیتے ہیں۔ اور اس میں بھی شک
 نہیں کرتے کہ یہ بہت دور سے آئی ہیں۔ اہل قبور پر سلام و خطاب سے یہ بھی لازم نہیں
 آتا کہ ارواح جنت میں نہ ہوں اور قبر کے پاس ہوں۔

غور کیجئے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ
 ارواح کا قبر میں ہونا لازم و ملزوم نہیں۔ وسلم کی روح مقدسہ اعلیٰ علیین میں
 رفیق اعلیٰ کے ساتھ ہے لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سلام کرنے والوں کے سلام کا جواب
 دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ ابن عبد البر علیہ الرحمۃ کے نزدیک بھی شہیدوں کی ارواح بہشت
 میں ہیں۔ حالانکہ دوسروں کی طرح ان پر بھی سلام کیا جاتا ہے جیسا کہ حضور نبی پاک صاحب
 و لاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اہل قبور کو سلام کرنے کے بارے میں کہا۔

یاد رہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی
 شہدائے اُحد پر صحابہ کا سلام کہنا۔ شہدائے اُحد پر سلام کیا کرتے تھے
 حالانکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ شہدائے کرام کی ارواح بہشت میں جہاں چاہتی ہیں چلتی
 پھرتی ہیں۔ شاید تم یہ کہو کہ یہ کس قدر عجیب و غریب بات ہے کہ ارواح بہشت میں بھی ہو اور
 قبر پر سلام کرنے والوں کے سلام بھی سنے اور پھر ان کا جواب بھی دے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ارواح کا اجسام پر قیاس نہیں
 ارواح میں حکمت عجوبہ۔ کزنا چاہئے۔ دیکھئے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حضرت جبرائیل امین کو دیکھا کہ ان کے سات سو پر ہیں۔ اور ان میں سے دو پر دل نے

مغرب اور مشرق کا پورا فاصلہ بھر رکھا ہے۔ یہ وہی جبرائیل ہیں جو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو آ کر دوزخ کو بیٹھ جاتے ہیں اور تھوڑی جگہ میں سما جاتے ہیں۔ دیکھئے آپ ملاذ اعلیٰ میں اپنی جگہ پر بھی ہیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے بھی۔ اگر یہ بات تمہاری عقلوں میں نہ آئے تو اللہ رحیم و کریم نے ایسے دل پیدا کیے ہیں جو اس کی تصدیق کرتے اور اس کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ یہ بات جس کے دل میں نہ سمائے وہ اس بات پر بھی ایمان نہیں لائے گا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہر روز رات کے پچھلے حصے میں آسمانِ دنیوی پر اتر کر آتا ہے۔ کیونکہ وہ آسمانوں کے اُد پر عرش پر ہے۔ کبھی اس کے اُد پر کوئی چیز نہیں نہیں ہو سکتی۔

اللہ ہر چیز سے بلند و بالا ہے اور علو اس کی ذاتی صفت
نزولات بر نزولات ہے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ عرفہ کے روز نزال کے بعد موقف والوں سے قریب ہوتا ہے۔ اسی طرح بروز عشر مخلوق کے حساب کے لیے آئے گا اور زمین اس کے نُور سے جگمگائے گی۔ اسی طرح اُس وقت آیا تھا جب زمین بچھائی اور درست کی اور اسے پھیلا کر اور بچھا کر ٹھیک اور درست کیا اور اُسے مقاصد کے لیے تیار کیا۔ اسی طرح عشر کے روز آئے گا۔ جب روئے زمین پر کوئی شخص باقی نہ رہے گا جیسا کہ ارشاد نبوی ہے کہ آپ کا پروردگار زمین پر چلے پھرے گا۔ اوشتر خالی پڑے ہوں گے۔ دیکھئے اور غور کیجئے کہ رب کریم حضور رحیم بیک وقت زمین پر بھی ہوگا اور عرش پر بھی ہوگا۔ قرآن کہتا ہے اَمِّنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ۔

جاننا چاہیے کہ مختلف صفات کے اعتبار سے
آرواح کی صورت مختلف ہے۔ آرواح میں بھی اختلاف ہے۔ کوئی روح بڑی طاقت والی اور بہت بڑی ہے اور کوئی روح اس سے بھی کم ہے۔ لہذا چھوٹی بڑی روح

کا جو حال ہو گا وہ اس سے کم عالی گا۔ ہو گا۔ تم دنیا میں بھی ارواح کے احکام میں خاصا فرق محسوس کرتے ہو۔ ان کی کیفیات و قوتی میں ان کی تیزی اور سستی میں اور ان کی امداد و اعانت میں بڑا فرق محسوس کرتے ہو۔ پھر جو روح بدن کی قید سے اور اس کی آلائشوں سے آزاد ہو گئی۔ اسے جو تصرف و قوت، ہمت و حوصلہ اور سرعیت پر واز اور واسطہ کا حصول ہو گا وہ اس روح کو حاصل نہ ہو گا جو قیدی ہو۔ جسمانی آلائشوں میں لتھڑی ہوئی ہو اور بدنی رکاوٹوں سے گھری ہوئی ہو۔ پھر جب حالت قید میں ارواح کے احوال میں فرق ہے تو آزادی کے بعد توجہ اگانہ ہی حال ہو گا۔ جب کہ ان میں ان کے قوی جمع ہوں گے۔ اور اپنی اصلی حالت میں ہوں اور عالی ہمت والی ہوں گی۔

یاد رہے کہ بعد از موت ارواح کے افعال کے ارواح کے عجوبہ کار نامے بارے میں ہر طبقے کے لوگوں میں بے شمار خواب ہیں کہ ان سے ایسے ایسے پاک اور بلند افعال ظہور میں آئے ہیں۔ جو بدن میں رہ کر ظہور میں نہیں آسکتے تھے۔ مثلاً تن تنہا ایک یا دو یا چند ارواح شکر ہزار کو شکست دے دیتی ہیں۔ کافی مرتبہ لوگوں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہم کو خواب میں دیکھا کہ ارواح نے کفار اور ظالمین کے لشکروں کو شکست دے دی۔ پھر اس کا ظہور بھی ہوا کہ ٹڈی دل شکر، نہتے، کمزور اور عقورے سے مسلمانوں سے شکست جی کھا گیا۔ یہ حیران کن بات نہیں تو اور کیا ہے کہ دو مسلمان دوستوں کی ارواح خواب میں ملاقات کرتی ہیں۔ حالانکہ دونوں میں زبان سے زیادہ مسافت ہوتی ہے

بعض ارواح کو دکھ بھی پہنچتا ہے اور پہچانتی بھی ہیں جسمانی ملاقات کا راز۔ کہ ہم دوست ہیں حالانکہ مسلمان کی جسمانی ملاقات بھی نہیں ہوتی۔ پھر جب دونوں کی جسمانی ملاقات ہوتی ہے تو جو کچھ خواب میں دیکھا تھا بعینہ اس

marfat.com

Marfat.com

کے مطابق ہوتا ہے۔ ابن عمر و کا بیان ہے کہ ارواح مومنین ایک روز کی مسافت سے ملاقات کر لیتی ہیں حالانکہ کسی نے کسی کو دیکھا بھی نہیں ہوتا۔ مجاہد اور عکرمہ کا قول ہے کہ سونے کی حالت میں رُوح حقیقی تو جسم میں ہی رہتی ہے۔ تاہم اس کی پرواز بہت دُور تک ہوتی ہے اور جب جسم میں آجاتی ہے تو انسان بیدار ہو جاتا ہے۔ جیسے آفتاب کی کرنیں جو آفتاب سے نکلتی ہیں تو زمین تک پہنچ جاتی ہیں۔ اصل کرنیں تو سورج میں ہی ہیں تاہم ان کی پرواز بہت دُور تک پہنچ جاتی ہے۔

بعض علمائے کرام کا قول ہے کہ رُوح ناک
 ارواح کی پرواز کا فلسفہ عجوبہ ہے۔ کسے مانتے اپنی روشنی پھیلاتی ہے لیکن اس
 کی سواری جسم ہی رہتا ہے۔ اگر پوری طرح سے نکل جائے تو انسان مر جائے۔ جس طرح کہ
 چراغ سے تہی نکال لی جائے تو کاغذہ نکل ہو جاتا ہے۔ اس کے اُلٹ اگر چراغ میں
 تہی روشن ہے تو اس کی روشنی دُور دُور تک پھیل جاتی ہے۔ اسی طرح رُوح نیک کی حالت
 میں ناک کی راہ سے پھیل کر دُور دُور تک گھوم آتی ہے اور مردوں کی ارواح سے بھی
 ملاقات کر آتی ہے۔ اگر فرشتہ جو خوابوں پر مائل ہے اسے کوئی شے دکھا دیتا ہے اور
 یہ شخص بیداری کی حالت میں ہوشیار ہوتا ہے اور بیداری کی حالت میں کسی غلط بات
 کی طرف راغب نہیں ہوتا تو جب اس کی طرف رُوح لوٹ کر آتی ہے تو رُوح اس
 کے دل میں وہ بات ڈال دیتی ہے جو اللہ نے اس کی صلاحیت کے مطابق دکھائی ہے۔
 لیکن اگر بیوقوف دھوکے میں آجانے والا اور باطل پسند ہوتا ہے تو خواب میں حکم الہی جو
 جو کچھ اچھی یا بُری بات دکھاتا ہے تو چونکہ اس نے کچھ شیطانی کرشمے اور غلط باتیں بھی
 راہ میں دیکھی ہیں اس لیے بیداری پر ذہن میں صحیح خواب نہیں رہتا۔ کیونکہ غلط اور
 صحیح میں فساد پیدا ہو گیا ہے اور قوت فیصلہ نہیں ہے۔ اسی سبب سے پریشان خواب
 کی تعبیر تانے والے بھی تباہ رہتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

اس سلسلہ میں یہ بہترین قول ہے اور اس کا قائل اُرداح اور احکام
 لازوال مثال ہے۔ اُرداح کی معرفت و بصیرت والا ہے۔ ایک شخص علم و حکمت
 کی طرف رجوع نہیں کرتا اور اس سے نفع حاصل نہیں کرتا۔ لیکن اگر شیطانی اور ولعب
 گانا بجا، رنگ راج یا غلط باتیں اس کے کان میں پڑ جاتی ہیں تو وہ ان کی طرف راغب
 ہو جاتا ہے اور انہیں قبول کر لیتا ہے اور وہ اس کے دل و دماغ میں گھر کر لیتی ہیں
 جس کے نتیجے میں دانائی کی باتوں میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اور اچھے بڑے میں تیز
 نہیں رہتی۔ ایسے ہی فیند میں اُرداح کی حالت ہے۔ لیکن جموں سے سرسراگنگ
 ہونے کے بعد روح کو ان باطل عقائد اور شبہات پر جو تعلقات جموں کی حالت
 میں ان کا حصہ چکے تھے، عذاب ہوتا ہے۔ اور ان ارادوں اور خواہشات پر بھی
 جو عامل ہو گئے تھے۔ اور ان اعمال پر بھی جن میں رُوح و جسم کے ساتھ شریک
 رہی۔ یہی برزخ کی تنگ روزی اور تنگ زندگی ہے چونکہ پاکیزہ، عالی حوصلہ اور
 حق پسند رُوح باطل پسند نہیں ہوتی اور نہ ہی اس سے کبھی مانوس ہوتی ہے۔ اس
 لیے وہ اپنے درست عقیدوں، اعتقاد اور علوم و معارف کے سبب جو اس نے
 موت کے چراغ سے حاصل کر لیے ہیں اور اپنے ارفع ارادوں اور پاکیزہ حوصلوں
 سے سکون پاتی ہے۔ یہی عمل اس کے لیے برزخ میں جنت کا باغیچہ اور اس کے
 لیے دوزخ کا گرہا بن جاتے ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے بَلْ اَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْتَوْنَ
 تَبَصُّرَةَ اُرْوَاحٍ۔ بلکہ وہ اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں اور روزی کھاتے
 ہیں۔ حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پُر نور شافع یوم النور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بعد از موت رُوح کو آسمان پر لے جاتے ہیں
 جہاں کہ اس آسمان پر پہنچ جاتی ہے جہاں رب تعالیٰ ہے لیکن رُوح بد کے لیے پہلے

marfat.com

Marfat.com

آسمان کے بھی دروازے نہیں کھولے جاتے اور وہیں سے بیخ دی جاتی ہے۔ پھر وہ قبر میں آتی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب خوشبو کا نکلنا۔ مومن کی رُوح بدن سے باہر نکلتی ہے تو فرشتے اُسے لے کر پہلے آسمان پر پہنچتے ہیں۔ آسمان والے دریافت کرتے ہیں یہ کیا ہے؟ لانے والے جواب دیتے ہیں کہ یہ فلاں کے بیٹے فلاں ہیں اور یہ ایسے ایسے عمل کیا کرتے تھے یہ سن کر آسمان والے لانے والے فرشتے اور رُوح کا استقبال کرتے ہیں اور ان سے رُوح لے لیتے ہیں۔ آسمان کے جس دروازے سے عمل چڑھا کرتا تھا اسی دروازے سے رُوح چڑھتی ہے اور آسمانوں میں سورج کی طرح جگمگاتی ہوئی چڑھتی ہے حتیٰ کہ عرش تک پہنچ جاتی ہے۔ اور ایسی رُوح کے بدن سے نکلتے ہی مشک سے زیادہ پیاری خوشبو نکلتی ہے۔

کافر کی رُوح بھی پہلے آسمان کے قریب تک پہنچتی ہے فرشتوں کی بیزاری۔ تو آسمان والے دریافت کرتے ہیں کہ یہ کیا ہے۔ لانے والے کہتے ہیں کہ یہ فلاں فلاں کے بیٹے ہیں اور یہ ایسے ایسے گندے عمل کیا کرتا تھا۔ فرشتے بیزار ہو کر اسے اُٹے ہاتھ دھکا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسے لے جاؤ۔ پھر وہ تحت الثریٰ تک پہنچادی جاتی ہے۔

حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ارواح کا اجسام میں جانا۔ ہے کہ ارواح بارگاہ النبی میں ٹھہری ہوئی ہیں اور اپنے اپنے جسم میں جانے کی منتظر ہیں جب تک کہ دوسرے دو صورتوں کے بعد ان میں نہ چلی جائیں۔

حضرت ابن زبیر کی لاش کا نکلنا۔ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے قتل کے بعد

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہاں حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ کی لاش ٹکی ہوئی ہے۔ آپ نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کو تسلی و تشفی دی اور فرمایا میرے بچے اور تقویٰ کی راہ اختیار کیجئے۔ یہ جسم کچھ نہیں۔ اصل روحیں تو بارگاہ الہی میں ہیں۔ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما نے جواب دیا میں ہر طرح سے صابر ہوں۔

یاد رہے کہ حضرت سحی کاسر ایک اسرائیلی فاحشہ کو ہدیہ کے طور پر پیش کیا گیا تھا۔ ہلال بن یساف کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم مقامات کی شناخت کا رازہ کعب بن ربیع بن خثیم، خالد بن عمرہ اور کچھ دوسرے لوگوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ دیکھا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آئے لے آئے۔ کعب نے کہا یہ تمہارے چچا زاد بھائی آ رہے ہیں۔ آپ نے انہیں جگہ دی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیٹھ گئے اور کہنے لگے کہ میں نے تمام قرآن مجھ لیا ہے۔ پس چار جگہ سے کبھی نہیں آیا۔ وہ چار مقامات مجھے کبھی یاد نہیں۔ پہلا مقام یہ کہ جہین کیا ہے۔ دوسرا مقام یہ کہ علیین کیا ہے؛ تیسرا مقام یہ کہ سدرۃ المنتہی کیا ہے؛ چوتھا مقام یہ کہ ورفنناہ مکاناتا علیتیا کیا ہے؛ فرمایا علیین تو ساتواں آسمان ہے جس میں ارواح مومن ہیں۔ اہل جہنم ساتویں زمین کے نیچے والا طبقہ ہے۔ کفار کی ارواح اہلیس کے لشکر کے نیچے ہیں۔ اور آٹھ مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم نے حضرت اور میں علیہ السلام کے پاس وحی بھیجی کہ میں ہر روز تمام انسانوں کے اعمال کے مساوی تمہارے عمل اٹھاتا ہوں۔ آپ نے اپنے ایک دوست فرشتے سے درخواست کی کہ موت کے فرشتے سے کہیں کہ مجھے تھوڑی سی ہمت دیں تاکہ عمل کا اور موقع مل جائے۔ بالآخر فرشتہ آپ کو اپنی پشت پر بٹھا کر اڑ گیا۔ جب آسمان چہارم پر پہنچا تو موت کے فرشتے نے پوچھا وہ کہاں ہیں۔ فرشتہ نے کہا میری پشت پر ہیں۔ موت کے فرشتہ نے کہا میں حیران تھا کیونکہ مجھے حکم ہوا تھا کہ ان کی رُوح کو جو تھے آسمان پر قبض کر لیا

سدرۃ المنتقیٰ ایک بیری کا درخت ہے جو عرشِ امٹھانے والے فرشتوں کے سروں پر ہے۔ یہی مخلوق کے علم کی انتہا ہے۔ اس کے ماورائی کا کسی کو علم نہیں۔ اسی لیے اسے سدرۃ المنتقیٰ کہتے ہیں۔

ضحاک نے بیان کیا کہ رُوح قبض کیے جانے
علیوں کی حقیقت کا انکشاف کے بعد مومن کی رُوح ذبیحی آسمان تک
پہنچانے کے لیے جاتے ہیں

چڑھائی جاتی ہے۔ پھر اس کے ساتھ آسمان کے مقرب فرشتے دوسرے آسمان تک پہنچانے جاتے ہیں۔ اسی طرح ساتوں آسمانوں سے گزر کر سدرۃ المنتقیٰ تک پہنچتی ہے۔ دریافت کیا گیا کہ سدرۃ المنتقیٰ کیوں کہتے ہیں فرمایا اس لیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا کوئی حکم اس کے آگے نہیں بڑھتا۔ فرشتے کہتے ہیں اسے پروردگار یہ تیرا فلاں بندہ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ حیرت انگیز ہوئی دستاویز بھیجتا ہے جو اسے عذاب سے محفوظ رکھتی ہے۔ اسی کی طرف اس آئیہ کریم کلا ان کتاب الابرار الخ ہرگز نہیں نیکوں کے اعمال سے علیین میں ہیں۔ تمہیں علم ہے کہ علیوں کیا ہے؟ علیوں ایک سنی بی بی تھی۔ بنے جس پر مقرب ملائکہ کی گواہی بہت ہے، میں اشارہ ہے۔

یہ قول بہشت والے قول کے خلاف نہیں ہے کیونکہ بہشت سدرۃ المنتقیٰ کے
ماحصل "پاس بھی ہے اور اللہ کے پاس بھی۔ گویا اس کے قائل نے یہ قول زیادہ موافق
اور زیادہ سلامتی والا دیکھا۔ کیونکہ اللہ نے بتایا ہے کہ شہد ار کی ارواح اس کے پاس ہیں۔
اور حضور نبی پاک صاحبِ لہ ایک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے یہ بتایا کہ وہ ارواح
بہشت میں جہاں چاہتی ہیں چلتی پھرتی ہیں۔

ابن عزم کہتے ہیں کہ یہ رافضیوں کا قول ہے مگر صحیح نہیں
ارواح پر تبصرہ ۱۵ ہے غلط ہے کیونکہ اہل سنت و جماعت کی ایک جماعت

کابھی یہی قول ہے۔ صحابہ کرام اور تابعین کرام کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ ارواحِ مومنین جابہ میں جمع ہوتی ہیں اور ارواحِ کفار حضرت موت کی شوریلی زمین میں جسے برہوت کہتے ہیں جمع ہوتی ہیں۔ ایک مرتبہ حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ لوگ ابن عمرو کے پاس جمع ہیں اور ان سے مسائل دریافت کر رہے ہیں۔ ایک شخص سے کہا کہ ان سے جا کر دریافت کیجئے کہ مومنین اور کفار کی ارواح کہاں ہیں۔ بالآخر اس نے پوچھا تو فرمایا کہ جابہ اور برہوت میں ہیں۔

حضرت شیر خدا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ
آچھے بُرے کا انکشاف کہ روئے زمین پر سب سے اچھا کنواں زمزم ہے اور بدترین کنواں برہوت ہے اور زمین کا بہترین علاقہ مکہ شریف ہے اور ہند کا وہ علاقہ ہے جہاں حضرت زین العابدین علیہ السلام آتارے گئے تھے اسی علاقہ سے تمہاری خوشبو آتی ہے اور بدترین علاقہ اصفاف ہے جو حضرت موت میں ہے اور جہاں ارواحِ کفار ٹوٹاٹی جاتی ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ روئے
 برہوت کیا ہے؟ کی سب سے بڑی جگہ حضرت موت کی دلدلی ہے جسے برہوت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے جہاں کفار کی ارواح ہیں اور وہاں ایک کنواں ہے جس کا پانی دن میں پیپ کی طرح سیاہ معلوم ہوتا ہے اور اس میں حشرات الارض جمع رہتے ہیں۔
 ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے برہوت کی وادی
ایک موکل کا انکشاف میں ایک سات گزاری میں نے وہاں مختلف قسم کی آوازیں سنیں جیسے لوگ پکار رہے ہیں اے دوڑو اے دوڑو۔ کسی اہل کتاب نے بتایا کہ دوڑو وہ فرشتہ ہے جو کفار کی ارواح پر موکل ہے۔

سفیان کا قول ہے کہ ہم نے حضرت میمون سے سنا کہ برہوت کی وادی میں کوئی شخص

marfat.com

Marfat.com

رات بسر نہیں کر سکتا۔

اگر جابہ سے مراد تشیل ہے کہ ارواح اپنی ایسی وسیع جابہ سے مراد می حصول۔ جگہ پر جمع ہیں جو اپنی وسعت اور ہوا کی پاکیزگی میں جابہ کے مانند ہے تو بہتر اور اگر خاص جابہ کی جگہ مراد ہے تو اس کا علم شریعت ہی ہو سکتا ہے۔ شاید انہوں نے اہل کتاب سے یہ بات سماعت کی ہو۔

اگر اس سے یہ مراد ہے کہ آیت مسکن ارواح کا ایک انوکھا انکشاف:۔ مبارکہ کا یہی مطلب ہے تو صحیح نہیں ہے غلط ہے کیونکہ آیہ کریمہ کی تفسیر میں ابن عباس اور اکثر علمائے تفسیر نے ارض سے جنت کی زمین مراد لی ہے۔ ابن عباس کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے دنیا کی وہ زمین مراد ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کرائے گا۔ یہی قول درست ہے۔ جس کی نظیر سورہ نور کی یہ آیت وعدہ اللہ الذین امنوا منکم و عملوا اللہ نے مسلمانوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ انھیں زمین پر حاکم بنائے گا جس طرح کہ اس نے ان سے پہلے مسلمانوں کو حاکم بنایا تھا۔ ہے۔

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ دنیا کے مشرق و مغرب مشرق و مغرب کا سٹھنا۔ میرے لیے سمیٹ دینے گئے۔ جلد ہی میری امت کی حکومت ان ممالک پر ہو جائے گی۔

بعض اہل تفسیر کے نزدیک ارض بیت المقدس مراد ہے۔ یہ وہ زمین ہے جس کا وارث اللہ کے بندوں کو تیا گیا مگر آیہ شریفہ اسی کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

سابقہ علماء کرام کا یہی قول ہے کہ حضور بیت عالم صلی مختلف ارواح پر تبصرہ۔ اللہ علیہ وسلم کے اس قول اَللّٰمُ الرِّفِیُّ الِاعْلٰی میں اسی طرف اشارہ ہے۔ اس سلسلے میں اُد پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی اور حضرت ابو موسیٰ

اشعری رضی اللہ عنہ والی حدیث گزر چکی اور حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول بھی گزر چکا۔ نیز حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی گزر چکا کہ ارواحِ شہداء عرش کے نیچے قندیلوں میں بسیر کرتی ہیں اور حضرت برادر رضی اللہ عنہ والی حدیث بھی گزر چکی۔ لیکن ان سب دلائل سے مدعوں کا مجرد ہوتے ہی ٹھہرنا ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ ارواحِ بارگاہِ خداوندی میں پیش کی جاتی ہیں۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان میں اپنا فیصلہ فرما کر انھیں اہل صبیحین یا اہل بحیثین میں سے نکھتا ہے۔ پھر روح سوال و جواب کے لیے قبر کی طرف لوٹتی ہے۔ پھر جہاں اس کے ٹھکانہ کا فیصلہ ہوتا ہے اسی کی طرف لوٹ آتی ہے یعنی مومنین کی ارواح علیہم میں اور کفار کی ارواح صبیحین میں ٹھہر جاتی ہیں۔

اس پر کتاب و حدیث سے کوئی دلیل نہیں اور نہ ہی کسی سند یافتہ ازالہ عقلمند اور علم والے کا قول ہے۔ بشرز موم میں تمام مومنین کی ارواح نہیں سما سکتیں۔ یہ قول سرسنت کے مخالف ہے۔ سنت حقیقہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ مومن کی ارواح پرندہ ہے جو بہشت کے اشجار سے پھل کھاتا ہے۔ یہ قول تو جاہلہ والے قول سے بھی پیچھے ہے کیونکہ وہ جگہ کشادہ تو ہے اور کنواں تو واقعی تنگ ہوتا ہے۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ برزخ اس آڈ کو برزخ کیا ہے؟۔ کہتے ہیں جو درمیزوں میں عامل ہو۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کا یہ مطلب ہے کہ ارواح اس زمین پر رہتی ہیں جو دنیا و آخرت کے مابین ہے اور وہاں آواز میں۔ اس کائنات پر جہاں پامتی ہیں آتی جاتی ہیں۔ یہ قول بھی قوی ہے۔ کیونکہ ارواح دنیا کو تو چھوڑ جائیں اور عقوبت الٰہی آئی ہی نہیں اس لیے عقوبت میں بھی نہیں گنیں بلکہ دنیا اور عقبیٰ کے مابین مومنین کی ارواح کشادہ برزخ میں ہیں جس میں سکون ہی سکون اور نعمتیں ہی نعمتیں ہیں اور کفار کی ارواح تنگ برزخ میں ہیں جہاں تکلیف ہی تکلیف

marfat.com

Marfat.com

ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ان کے ماوراء زندگی موت کے بعد تک برزخ ہے۔
 اس قول کی تائید معراج والی حدیث کرتی ہے لیکن حدیث
 برزخ کہاں ہے؟ ایسے الفاظ نہیں ہیں جن سے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ
 والتسلیم کے مساوی ارواح کے اجتماع کا اثبات ہو بلکہ کچھ ارواح آپ کے دائیں جانب
 ہیں اور آپ سے بلند اور وسیع ترین مقامات پر ہیں اور کچھ بائیں اور پست اور تاریک
 اور تنگ مقامات پر ہیں۔ ابن حزم کا قول ہے کہ یہ برزخ دنیوی آسمان کے پاس ہے۔
 یعنی عناصر کی حدود سے ماوریٰ جگہ ہے اور آسمان دنیا کے زیریں ہے۔ لیکن ابن حزم
 بغیر دلیل کے گفتگو کرنے والوں پر تو گرفت کرتے ہیں لیکن خود اپنے گویان کی طرف نہیں
 دیکھتے کہ اس قول پر قرآن و حدیث سے کون سی دلیل ہے۔ ہم ان کے قول پر کھل کر تبصرہ
 کریں گے۔

اگر کوئی یہ کہے کہ اگر مسلمانوں کی ارواح پہلے
 مختلف اقوال پر اثبات حقیقیہ :- آسمان پر حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ
 والتسلیم کے دائیں جانب مان لی جائیں اور یہ بھی ثابت ہے کہ شہداد کی ارواح عرش کے
 سائے میں ہیں اور عرش آسمان ہضم کے اوپر ہے تو دونوں اقوال میں ٹکراؤ ہو جاتا ہے
 اس کا جواب مختلف نوع پر ہے۔ پہلا جواب یہ کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ارواح
 دائیں بائیں جانب بلندی اور پستی کی جانب نہ ہوں۔ دیگر دنیوی آسمان پر دیکھنے سے
 یہ لازم نہیں آتا کہ ارواح کے ٹھہراؤ کی جگہ علیین یا سجین میں نہ ہو۔ سوم آپ نے
 یہ خبر نہیں دی کہ آپ نے اس جگہ تمام نیک لوگوں کی ارواح کا مشاہدہ کیا تھا بلکہ یہ
 فرمایا کہ میں نے حضرت آدم علیہ السلام کے دائیں جانب ارواح کو دیکھا اور بائیں جانب
 بھی۔ حالانکہ یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے اوپر حضرت موسیٰ کلیم اللہ
 علیہ السلام اور حضرت یسنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام چھٹے اور ساتویں آسمان پر ہیں۔

یہی حال رفیق اعلیٰ کی ارواح کا ہے بلکہ یہ باہم ارواح بھی حسب مراتب بلند ہیں جیسا
شقی کی ارواح بستی میں حسب مراتب پست ہیں۔

ابن حزم کا قول ہے اس دعویٰ کی اصل اس پر
مسئلہ جمہور پر ایک نظر ہے کہ ارواح جموں سے قبل مخلوق تھیں لیکن

اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔ مسلک جمہور یہ ہے کہ ارواح جموں کے بعد پیدا ہوتی ہیں۔
جو اس دعویٰ پر ہیں کہ ارواح کو پہلے پیدا کیا گیا ان کے پاس قرآن و حدیث سے کوئی
دلیل نہیں اور نہ ہی اجماع سے کوئی دلیل ہے۔ یہ دعویٰ یا تو انہوں نے آیات سے
استنباط کیا ہے یا ضعیف احادیث سے۔ ابن حزم کا قول ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ
ہے واذا اخذنا نطف من بنی آدم الخ جب آپ کے پروردگار نے بنی آدم کی پشتوں
سے ان کی اولاد نکالی اور انہیں انھیں پر شاہد کر کے دریافت کیا، کیا میں تمہارا
پروردگار نہیں ہوں تو انہوں نے کہا ہم شاہد ہیں۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے ولقد
خلقناکم ثم صورناکم۔ الخ بلاشبہ ہم نے تمہیں پیدا کیا پھر تمہاری صورتیں بنائیں
پھر ہم نے طائفہ سے کہا کہ آدم کو سجدہ کیجئے۔ چنانچہ طائفہ آدم کے سامنے سر بسجود ہو گئے۔

اس سے پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ارواح کو ایک وقت پیدا فرمایا
ماحصل کلام اسی طرح ضرور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ارواح جمع
شدہ لشکر ہیں۔ جب اللہ رحیم و کریم نے ارواح سے اپنی ربوبیت کا اقرار کرایا ہے
تو وہ مخلوق صورت اور شکل والی تھی اور عقل مند بھی تھی۔ اور ابھی طائفہ کو حضرت آدم
علی نبینا علی الصلوٰۃ والسلام کے لیے سجدہ کا حکم بھی نہیں ملا تھا اور ارواح کو جموں
میں داخل بھی نہیں کیا گیا تھا اس وقت جسم خاک تھے۔ لیکن آئیہ کریمہ میں اللہ تبارک
و تعالیٰ نے لفظ تقد استعمال کیا ہے جو وقفہ کے ساتھ تاخیر کا متنی ہے۔ پھر اللہ
تبارک و تعالیٰ نے انہیں تخلیق فرما کر نہاں چاہا پھر ادا یا یعنی بزدخ میں جس طرف

marfat.com

Marfat.com

بعد از موت لوٹ کر چلی جاتی ہیں۔ اس پر سیر حاصل تبصرہ اس سوال کہ کیا بدن سے پہلے ارواح کو پیدا کیا گیا یا بدن کے ساتھ ساتھ پیدا کیا گیا، میں آ رہا ہے۔ اس جگہ گفتگو کا موضوع تو یہ ہے کہ بعد از موت ارواح کہاں ٹھرتی ہیں۔

ابن حزم کا یہ قول کہ ارواح اس برزخ میں ٹھرتی ہیں جس میں جموں کی تخلیق سے پہلے تھیں، اپنے عقیدے پر مبنی ہے۔ ابن حزم کا یہ قول کہ ارواح حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دائیں جانب ہے درست ہے جیسا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی ہے لیکن ان کا یہ قول کہ ارواح کا مستقر برزخ میں وہ مقام ہے جہاں عناصر کا سلسلہ اختتام پذیر ہو جاتا ہے بغیر دلیل کے ہے۔ قرآن و حدیث سے اس پر کوئی دلیل نہیں اور نہ ہی ارباب اسلام کے عقائد کے مشابہ ہے۔ بلکہ احادیث صحیحہ سے پتہ چلتا ہے کہ ارواح کا مستقر عناصر سے اوپر جنت میں بدرگاہ النبی میں ہے اور قرآن بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔

شہدائے کرام کے بارے میں ابن حزم بھی شہداء اور صدیق میں امتیاز نہ کہتے ہیں کہ وہ بہشت میں ہیں۔ اور ظاہر ہے صدیقین شہداء سے افضل ہیں۔ لامحالہ وہ بھی بہشت میں ہیں۔ ورنہ لازم آئے گا کہ اکابر صحابہ کرام کی ارواح آسمان دنیا کے نیچے ہوں اور ہمارے شہد کے شہدار کی ارواح جنت میں ان سے اوپر ہیں۔

ابن حزم کا یہ قول کہ محمد بن نصر مروزی اسحاق بن راہویہ سے یہی قول نقل کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ تمام علماء اور اہل اسلام کا اسی پر اتفاق ہے۔ درست نہیں غلط ہے کیونکہ یہ اپنی کتاب "کتاب الرد علی ابن قتیبہ" میں واذا اخذ ربك من بنی آدم النسخ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ علمائے کرام کا اجماع ہے

کہ جموں سے پہلے اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم نے اپنی بدبیت کا اقرار کر لیا۔ اس عبارت سے ابن حزم کا یہ دعویٰ کہ ارواح کا مستقر وہ مقام ہے جہاں عناصر ختم ہوتے ہیں کسی صورت سے بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اجسام سے قبل ارواح موجود تھیں۔ بس اتنا ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کریم رؤف الرحیم نے اُس وقت ارواح کو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے نکال کر ان سے بدبیت کا اقرار کرایا اور پھر انہیں حضرت آدم علیہ السلام کی پشت ہی میں لوٹا دیا۔ اگرچہ اس کی قائل جماعت علماء سابقہ ہے اور علمائے قدیم بھی قائل ہیں۔ لیکن صحیح قول اس کے خلاف ہے جو مغرب بتایا جائے گا۔ انشاء اللہ۔ کیونکہ اس مسئلہ کے جواب کی غرض میں یہ داخل نہیں کہ روہیں جموں سے قبل تھیں یا بعد میں۔ اور اگر اس بات کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ارواح پہلے تھیں تو یہ دعویٰ کہاں سے ثابت ہوا کہ ارواح کا مستقر مقام وہ ہے جہاں عناصر کا اختتام ہوتا ہے اور موت سے پہلے بھی وہیں ان کا مستقر تھا۔

یہ ان لوگوں کا عقیدہ ہے جو ارواح کی تخلیق اور موت کا رازہ کو حواض اجسام سے مانتے ہیں اور انہیں حیاتی خیال کرتے ہیں جیسے ابن قلابی وغیرہ۔ ابوالہزیل علاف کا بھی یہی قول ہے لیکن انہوں نے روح کو زندگی سے تعبیر نہیں کیا۔ ان لوگوں کا قول ہے کہ جسم کی موت سے دیگر تمام اعراض کی طرح روح بھی مر جاتی ہے۔ ان کا قول ہے کہ ایک عرض دو زمانوں میں باقی نہیں رہتا۔ لہذا ہر تغیر کے بعد ایک نئی کا پیدا ہونا ضروری ہے۔ یعنی زندگی کچھ عرصے میں انسان کی ہزار ہا ارواح پیدا ہوتی ہیں اور مر جاتی ہیں اور مرنے پر پھلی روح بھی ختم ہو جاتی ہے۔ آسمان پر چڑھنے اترنے اور قبر میں آنے جانے، ملائکہ کے پکڑنے اور چھڑنے، عذاب و ثواب کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا بس اللہ تبارک و تعالیٰ ہی جسم کو عذاب و ثواب پہنچاتا ہے۔ اور جب جسم کو عذاب و

marfat.com

Marfat.com

ثواب پہنچتا ہے۔ یہ ان کا کمناب ہے کہ جن کو اپنی ارواح کا بھی علم نہیں دوسروں کی ارواح کا کیا ہوگا۔ یہ قول قرآن و حدیث اور اجماع کے خلاف ہے اور عقلی و فطری دلائل بھی اسے رد کر دیتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارواح کو نکلنے اور داخل ہونے اور لوٹ کر آنے کا حکم دیا ہے اور صریح و مصریح دلائل بتاتے ہیں کہ ارواح چڑھتی اترتی، پکڑی اور چھوڑی جاتی ہیں۔

ان کے لیے آسمان کے دروازے کھلتے ہیں۔ وہ ارواح کی آمد و رفت :- سجدہ اور گفتگو کرتی ہیں۔ وہ پانی کے قطرے کی طرح جسم سے نکل آتی ہیں۔ جنت یا دوزخ کے کفنوں میں پیٹی جاتی ہیں۔ انھیں موت کا فرشتہ اپنے ہاتھ میں لیتا ہے۔ پھر اس کے ہاتھ سے فرشتے لے لیتے ہیں۔ ان سے خوشبو یا بدبو نکلتی ہے۔ انھیں ایک آسمان کے فرشتے دوسرے آسمان تک پہنچاتے ہیں۔ پھر وہ ملائکہ کے ساتھ زمین ہی پہنچ دی جاتی ہیں۔

روح کو نکلنے وقت مرنے والے کی آنکھ دکھتی ہے۔ مشاہدات ارواح :- قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ارواح ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتی ہیں۔ یہاں تک کہ حلق تک پہنچ جاتی ہیں۔ اس کے علاوہ روحوں کی آپس میں ملاقات اور ان کا آپس میں تعارف بھی ہوتا ہے اور وہ ایک جگہ جمع شدہ لشکر ہیں۔

یہ تمام دلائل مذکورہ بالا قول کی تردید مختلف ارواح کا منفرد حال :- کرتے ہیں۔ مزید برآں معراج میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دائیں بائیں ارواح کو دیکھا۔ نیز آپ نے فرمایا کہ مومن کی روح ایک پرندہ ہے جو بہشت کے درختوں سے کھاتا پیتا ہے اور شہداد کی ارواح سبز پرندوں کے ٹوپوں میں ہیں اور آل فرعون

کی ارواح پر صبح و شام آگ پیش کی جاتی ہے۔ کس قدر بڑی غلطی ہے کہ ایک انسان کی زندگی میں ہزار بار ارواح تسلیم کی جائیں اور بعد از موت ایک رُوح بھی عذاب و ثواب کے لیے باقی تسلیم نہ کی جائے۔ یہ بات عقل اور فطرت کے بھی خلاف ہے اور قرآن و حدیث کے بھی خلاف ہے۔

مسئلہ تنازع جس قدر احادیث سے ثابت ہے برحق ہے
مسئلہ تنازع کی رواد۔ خواہے تنازع سے تعبیر کیا جائے یا نہ کیا جائے فلاسفہ کا تنازع کہ دنیا ختم نہ ہوگی اور ارواح مختلف اجسام میں یونہی آتی جاتی رہیں گی غلط ہے اور یہ سراسر درست ہے کہ ارواح شہداد سبز پرندوں کی پوٹوں میں رہتی ہیں جو عرش سے ٹکے ہوئے قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں۔ اور یہ قندیلیں گھونسلوں کی طرح ہیں۔
صراحت لفظی۔ ان الفاظ سے اس کی صراحت بھی ہو گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کہ مومن کی رُوح پرندہ ہے جو بہشت کے اشجار سے کھاتا پیتا ہے۔

اس میں دو احتمال ہیں یا تو بدن کی طرح یہ پرندہ رُوح کی سواری ہے
احتمالات۔ جو چکلتا پھرتا ہے۔ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اور جہلا کے گانوں کے مطابق نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ مومن کی رُوح جنت میں پرندے کی طرح اُڑتی پھرتی ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ پرندے کی شکل و صورت میں ہے۔

یاد رہے کہ نمرہ میں تارے تائینت اس طرح ہے
نمرہ کے قیاس کے مثال۔ جس طرح کوئی فصیح عرب کسی سے کہتا ہے اِنَّتَ بِمَا بِنِ كَاَسْتَخَفَّتْ بِمَا۔ آپ نے میرے خط کی قدر نہیں۔ اس نے کہا کتاب مونت بنادی۔ بولا کیا ہے۔ کتاب کا دوسرا نام صحیفہ نہیں ہے۔ اسی پر نمرہ کو قیاس کیجئے۔

marfat.com

Marfat.com

اس حدیث میں زیادتی ہے کہ ارواح سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں۔ یہ صرف ایک ہی حدیث ہے۔

ابن حزم کی بات لفظی اعتبار سے بھی درست نہیں اور تبصرہ سے ازالہ ردی۔ معنوی اعتبار سے بھی درست نہیں۔ کیونکہ نسبت المؤمن طائر معلق فی شجر الجحیم اور ارواح الشہداء فی حواصل طیر خضر۔ دو مختلف نوع کی احادیث ہیں۔ تاویل کی پہلی حدیث میں تو گنجائش ہے مگر دوسری حدیث میں کسی صورت سے بھی نہیں۔ دوسری حدیث کے ایک لفظ میں حواصل کی بجائے اجواف ہے اور ایک لفظ خضر کی بجائے بیض ہے۔ حضور نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتیمۃ والثناء نے یہ بھی بتایا کہ وہ پرندے جنت میں چگتے پھرتے ہیں۔ اس کے پھلوں سے کھاتے ہیں اور اس کی انہار سے پانی پیتے ہیں۔ پھر عرش کے نیچے قندیلوں میں آرام کرتے ہیں جو ان کی طرح گھونسلوں میں ہیں۔ ابن حزم کا یہ کہنا کہ ان پرندوں کے بوٹے قندیلوں کی صفت ہے درست نہیں غلط ہے۔ بلکہ یہ قندیلیں ان پرندوں کی آرام کرنے کی جگہ ہیں۔

اس حدیث میں تین باتوں کی صراحت ہے۔ ارواح کی صراحت صراحت حدیث ہے۔ ان سب پرندوں کی صراحت جن کے پوٹوں میں ارواح ہیں۔ اور ان قندیلوں کی جو ان پرندوں کی آرام گاہیں ہیں۔ قندیلیں عرش کے نیچے ہیں جو چلتی پھرتی نہیں اور پرندے چلتے پھرتے ہیں۔ اور ارواح پرندوں کے پوٹوں میں ہیں۔ اگر روح کو براہ راست پرندہ ہی تسلیم کر لیا جائے اور

تائید ایزدی کا رازہ پرندے کا بدن اس کی سواری نہ مانی جائے تو کیا نقصان ہے۔ بلکہ اس کی قرآن و حدیث سے تائید بھی ہوتی ہے فرمایا فی ای صورۃ ما شاء ربک۔ اللہ تعالیٰ نے تجھے جس صورت سے چاہا بنا دیا۔ حدیث کے ایک لفظ میں ہے کہ ان کی ارواح سبز پرندوں کی طرح ہیں۔ ابن حزم نے بھی یہی کہا ہے۔ اس کا

جواب یہ ہے کہ حدیث میں دونوں لفظ ہیں لیکن صحیح مسلم کی روایت میں فی اجواف طیر خضر ہے۔ یعنی ارواح سبز پرندوں کے بیٹوں میں ہیں۔ اُحد کے شہیدوں کے متعلق حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے ان کی ارواح سبز پہلوں کے بیٹوں میں رکھی ہیں۔

حضرت کعب رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ ارواح شہداء سبز پرندوں میں ہیں۔ معلوم ہوا کہ پرندے ارواح کی سواریاں ہیں اس میں کوئی خرابی الحاصل کلام نہیں۔ اور نہ ہی اس کے ماننے سے کوئی شریعت کا قانون باطل ہوتا ہے اور نہ ہی قرآن و حدیث کی مخالفت لازم آتی ہے بلکہ اللہ کریم نے شہیدوں کی خاطر مدارات اس طرح کی ہے کہ انہوں نے جو بدن فی سبیل اللہ قربان کیے تھے ان کے عوضاً میں انہیں بہتر بدن عطا کر دیئے۔ جو ان کی ارواح کی سواری کا کام دیں۔ تاکہ ان کے ساتھ وہ بہشتی نعمتوں سے اچھی طرح لطف حاصل کر سکیں اور پھر بروز محشر ان کی ارواح دنیوی اجسام میں لوٹا رہی جائیں گی۔ اس سے کسی کو تخاصخ کا شبہ نہ ہو۔ اگر اسے دلائل عقلی اور دلائل نقلی کا تخاصخ سے تعبیر کر لیا جائے تو یہ وہ تخاصخ نہیں ہے جس کے قائل کفار اور بے دین ہیں۔ بلکہ یہ مفہوم درست اور صریح حدیث سے ثابت ہے اور اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ وہم تخاصخ اسے باطل نہیں کر سکتا۔ جس طرح صفات باری تعالیٰ اور اسمائے حسنیٰ کے جو حقائق عقلی و نقلی دلائل سے ثابت ہیں اور جن کو نہ مننے والے ترکیب و تجسیم کہہ دیتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اس کی صفات سے معطل کرنے والوں کی باتوں سے مرعوب ہو کر ان سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح عقلی اور نقلی دلائل سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے جو افعال ثابت ہوتے ہیں مثال کے طور پر اپنی ہشت سے کلام کرنا۔ رات کو روزانہ دنیوی آسمان پر اتر آنا۔

اور یہ کہ وہ بروز محشر فیصلوں کے لیے بندوں میں آئے گا برحق ہیں۔ اگر کوئی حلول سے تعبیر کرے تو کرنے دیجئے۔

عرش پر بیٹھنا، فرشتوں اور ارواح کا اس کی طرف چڑھنا اترنا اقوال حقیقیہ بنی حقیقیہ اور اس کی طرف پاکیزہ کلمات کا چڑھنا۔ حضور سید المرسل امام اہل علیہ الصلوٰۃ والسلام والثناء کا معراج میں بارگاہ الہی میں جانا۔ اس سے قریب ہونا دونوں میں بلکہ اس سے بھی کم کم انوں کا فاصلہ رہ جانا تمام باتیں حقیقی ہیں چہیہ کے اس ڈر سے کہ وہ حیرت و حمت اور حسمیت کا الزام دیں گے ان کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ

امام احمد بن حنبل کا فرمان اُمت محمدیہ کے نام ہے۔ "تعالیٰ علیہ کافرمان ہے کہ کسی معترض کے ڈر سے ہم کسی بھی صفات الہیہ کے منکر نہیں ہو سکتے۔ اہل بدعت کی یہ عادت ہے کہ وہ اہل سنت کو اور ان کے اقوال کو ایسے القاب سے تعبیر کیا کرتے ہیں جن سے جاہل متنفذ ہو۔ مثال کے طور پر انھیں حشو، ترکیب اور تحمیل کے نام سے پکارتے ہیں۔ عرش الہی کا نام حیرت و حمت رکھ لیا ہے تاکہ اس راستہ سے مخلوق خداوندی کے اوپر اور عرش کے اوپر ہونے کی نفی کریں۔ جیسے راضی صحابہ کرام سے اُنس رکھنے والوں کو ناصبی سے اور قدریہ مجوسیہ تقدیر تسلیم کرنے کو جبر سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہ القاب کچھ نہیں اصل حقائق ہیں۔ الغرض یہ حقیقت اثبات کے بعد کہ ارواح شہداء ہمز پرندوں میں ہیں۔ اگر کوئی اسے تناسخ کہنے لگے تو اس لفظ تناسخ سے اس معنی کی حقیقت باطل نہیں ہوگی۔

تناسخ باطل وہ ہے جس قائل ملحد ہیں اور جو

تناسخ باطل کا انکشاف ہے۔ موت کی زندگی کے بعد نہیں مانتے۔ ان کے

فاسد گمان میں ارواح جموں سے الگ ہو کر اپنے اپنے اعمال کے مطابق

حیوانات زمین کے کیرٹے مکوڑے اور پرندوں کی اشکال اختیار کر لیتی ہیں اور اسی چکر میں رہتی ہیں۔ ان کا یہی عذاب و ثواب ہے اور انھیں اس چکر سے کبھی خلاصی حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ ان کے گمان میں دنیا کا چکر کبھی اختتام پذیر نہ ہوگا۔

موت کے بعد زندگی کی حقیقت چہ معنی وارد۔

موت کے بعد زندگی کی حقیقت :- کیونکہ دنیا ختم نہیں ہوگی یہی وہ باطل نتائج ہے جو سب کے سب انبیائے کرام علیہم السلام کی متفقہ حقیقت کے خلاف ہے۔ اور یہی اللہ اور عقوبت کا منکر ہے۔ اس گمراہ فرقہ کے نزدیک ابداح کا مستقر بدن سے جدا ہونے کے بعد مناسب حیوانات کے اجسام ہیں۔ یہ انتہائی گھٹاؤنا اور غلط قول ہے اسی کے قریب قریب ان کا قول ہے۔

جو یہ کہتے ہیں کہ اجسام کی طرح ارواح بھی فنا ہو جاتی ہیں۔ اور

ارواح کا فانی ہونا۔ عذاب و ثواب جسم کے اجزاء پر یا کسی جزو پر ہوتا ہے خواہ وہ ریڑھ کی کھچلی ٹہری ہو یا کچھ اور ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اسی میں خواہ زندگی لوٹا کر یا زندگی لوٹائے بغیر ہی احساس لذت و الم پیدا فرما دیتا ہے۔ ان لوگوں کے گمان میں برزخ میں عذاب و ثواب صرف جسم پر ہے۔

اس کے اُلٹ جن کا کہنا ہے کہ رُوح جسم میں کسی صورت

عذاب و ثواب کا راز ہے۔ سے بھی نہیں لوٹائی جاتی اور نہ جسم سے اس کا واسطہ رہتا ہے اور عذاب و ثواب صرف رُوح پر ہوتا ہے۔ صحیح اعدادیث میں دونوں باتیں غلط ہیں اور خبر ہے کہ عذاب و ثواب جسم و رُوح دونوں پر ہے جو اکٹھے ہوں یا الگ الگ ہوں۔

روح کے مستقر کے متعلق کثرت اقوال اور ان کے

مستقر ارواح کا انکشاف :- دلائل بیان کیے گئے ہیں لیکن ان تمام میں ترجیح کس قول کو ہے تاکہ مسلمان اس عقیدہ کو اختیار کریں۔ ارواح کے برزخ میں حسب

مراتب مستقر ہیں۔ بعض ارواح کا مستقر طلاء اعلیٰ میں اعلیٰ علیین میں ہے جیسے ارواح انبیاء کا مستقر پھر انبیائے کرام علیہم السلام کے مستقر میں بھی حسب مراتب فرق ہے جیسا کہ حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج شریف میں انبیائے کرام علیہم السلام کو دیکھا۔ بعض انبیائے کرام علیہم السلام کا مستقر سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہے جو جنت میں جہاں چاہتے ہیں چگتے پھرتے ہیں۔ یہ بعض شہدائے کرام کی ارواح ہیں سب شہداء کی نہیں۔ کیونکہ بعض کی ارواح کو قرض وغیرہ کے سبب سے جنت میں نہیں جانے دیا جائے گا۔

مند شریف میں ہے کہ کسی نے حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ جنت سے روکا جانا۔ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا اگر میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ میں قتل کر دیا جاؤں تو مجھے کیا ثواب ملے گا۔ حضور نبی پاک صاحبِ لولہ علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا جنت عطا ہوگی۔ پھر جب اُس نے پیٹھ موڑی تو فرمایا سوائے شہید کے جس کے متعلق ابھی حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مجھے بتایا ہے کہ بعض ارواح جنت کے دروازے پر روک دی جاتی ہیں۔ جیسا کہ ایک حدیث شریف میں ہے کہ میں نے تمہارے ایک رفیق کو دیکھا کہ بابِ جنت پر روک دیا گیا ہے۔ بعض ارواح قبر میں محبوس رہتی ہیں جیسا کہ چادر واسلے کی حدیث میں ہے کہ کسی نے چادر چوری کر لی تھی۔ پھر وہ ٹھہد ہو گیا۔ لوگوں نے اسے جنتی کچھا مگر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واللہ اس نے جو چادر چوری کی تھی وہ آگ بن کر اس کی قبر میں بھر چکی ہے۔

بعض ارواح کا مستقر جنت کا دروازہ ہوتا

بابِ جنت اور شہداء کرام ہے جیسا ابن عباس والی روایت میں ہے کہ شہدائے کرام جنت کے دروازے والی نہر کے کنارے پر سبز گنبد میں ہیں۔

جنت سے ان کی روزی صبح و شام ان کے پاس آتی ہے۔ اس کے علاوہ جعفر بن ابی طالب ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں ہاتھوں کے عوض دو پردے دیئے ہیں وہ جنت میں جہاں چاہتے ہیں اڑ کر پہنچ جاتے ہیں۔ بعض کی ارواح زمین میں ہی مجوس بدہتی ہیں۔ یہ ملا اعلیٰ تک نہیں پہنچ سکتے۔ جیسے دنیا میں ان دونوں اقسام کی ارواح کا اجتماع نہیں تھا۔ جسے دنیا میں پھر دو گار عالم کی معرفت اور ان کی محبت اور اس کا قرب حاصل نہ ہو سکا بلکہ خواہشات کی دنیا میں مستغرق رہا اس کی روح بدن کے الگ ہو کر بھی اپنے مناسب ارواح علویہ کے ساتھ رہتی ہے۔ جیسا کہ عالی حوصلہ شخص کی روح جو دنیا میں تقرب الہی اور انس میں مستغرق رہا بدن سے الگ ہو کر بھی اپنے مناسب ارواح علویہ کے ہمراہ بدہتی ہے۔

الغرض ہر دوزخ عالم برزخ میں بھی انسان اسی

عالم برزخ اور انسانیت :- کے ساتھ ساتھ ہے جس سے اسے محبت کا

تعلق ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ برزخ میں اور قیامت کے روز مناسب ارواح کو ملا دیتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں گزر چکا ہے۔ یعنی پاکیزہ ارواح پاکیزہ ارواح کے ساتھ ہوتی ہیں اور نجس ارواح نجس ارواح کے ساتھ رہتی ہیں۔ بعض ذالی مردوں اور ذالی عورتوں کی ارواح تنوں میں بدہتی ہیں۔ بعض ارواح خونخواری میں تیرتی ہیں۔ اور ان مومنوں میں پتھر ٹھونے جاتے ہیں۔ بہر حال ارواح کا ایک ٹھکانہ نہیں ہے علوی ارواح اعلیٰ علیین میں ہیں اور سفلی ارواح زمین سے آگے نہیں بڑھتیں۔

ارواح کا جسموں پر قیاس نہیں کرنا چاہیے بلکہ ارواح قیاس بر ارواح جنت میں ہونے کے باوجود آسمان پر بھی ہیں اور قبر کے پاس بھی ہیں۔ قبر والے بدن میں بھی ہیں۔ یہ اترنے چڑھنے میں انتہائی تیز رفتار ہیں۔ ارواح آزاد بھی ہیں، مجوس بھی ہیں، علوی بھی ہیں اور سفلی بھی ہیں انہیں

بدن سے الگ ہونے کے بعد صحت و بیماری اور لذت اور دکھ بدنی حالت اتصال سے کہیں زیادہ پہنچتا ہے۔ ان کا حال جنہیں سے اور پیدا ہونے کے بعد بچے سے ملتا جلتا ہے۔

أرواح کے چار گھر ہیں اور ہر لاحق گھر پہلے گھر اہل خانہ کے ارواح سے بٹا ہے۔ پہلا گھر ماں کا حکم ہے جو تنگ و تاریک اور تین تین اندھیروں میں گھرا ہوا ہے۔ دوسرا گھر دنیا ہے جو انسانی خیر و شر نیکی اور بدی کی کھیتی کرتا ہے اور ان کے اسباب مہیا کرتا ہے۔ تیسرا گھر بوزخ ہے جو دنیا سے وسیع تر ہے بلکہ ان دونوں نسبت وہی ہے جو پہلے دو گھروں کی ہے جو عطا گھر آخرت ہے یعنی بہشت یا دوزخ۔ اس کے آگے کوئی گھر نہیں ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ بتدریج انسان کو ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف منتقل کرتا ہے آخری گھر عجبی میں لے آتا ہے جس کے لیے وہ پیدا کیا گیا تھا۔ اور جس کی پیدائش کی غرض سے اس گھر کی شقاوت و سعادت کا حاصل کرنا تھا۔ ہر گھر کے حالات الگ الگ ہیں۔ وہ لوگ برکت والے ہیں جو دنیا میں اگر نیکی کے اسباب مہیا کرتے ہیں اور برائی کے کانٹوں سے دامن بچا کر آگے بڑھتے ہیں۔ قرب خداوندی اتباع رسول علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اور خواہشات کے اجتناب سے حاصل ہوتی ہے۔ شریعت کی ہر بات حق پر مبنی ہے دیگر ہر بات باطل و کذب ہے۔

ثواب کی اہمیت و اقاویت

سوال :- کیا مردوں کی ارواح کو زندوں کے کسی اعمال سے نفع حاصل ہوتا ہے؟ شرح کیجئے۔

جواب :- اہل نقاہت، محدثین کرام اور مفسرین عظام کا اس پر اتفاق ہے کہ مردوں کو زندوں سے دو صورتوں میں نفع حاصل ہوتا ہے۔ پہلی صورت یہ کہ خود مردہ حالت حیات میں بسبب تھا۔ دوسری صورت دعا، استغفار، صدقہ، حج وغیرہ ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ عمل کا ثواب پہنچتا ہے یا خرچ کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔ اور بعض احناف کے نزدیک خرچ کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔ ہلنی عبادت مثلاً نماز، روزہ اور ذکر الہی وغیرہ کے ثواب کے بارے میں بھی اختلاف ہے۔ جمہور سلف اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔ یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بعض اصحاب کا بھی ہے۔

حضرت امام احمد بن
امام احمد بن حنبل کا فرمان اُمت محمدیہ کے نام "حنبل رحمۃ اللہ
علیہ سے دریافت کیا گیا کہ اگر کوئی شخص نیک عمل مثلاً نماز پڑھے یا صدقہ کرے یا کوئی

marfat.com

Marfat.com

اور عمل صالح کو سے اور اس کا نصف ثواب اپنی ماں یا اپنے باپ کو بخش دے تو فرمایا
مردے کو ہر عمل کا ثواب ملتا ہے۔ پھر فرمایا کہ تین مرتبہ آیت انگریزی اور سورہ اخلاص پڑھ
کر دعا مانگو کہ الہی ان کا ثواب مردوں کو پہنچا دے۔ البتہ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک
نہیں پہنچتا۔

بعض اہل بدعت متکلم کا مسلک ہے کہ مردے کو نہ دعا کا
اہل بدعت کا مسلک :- ثواب پہنچتا ہے اور نہ ہی کسی دوسرے عمل کا ثواب
پہنچتا ہے۔ صورتِ اول کے راستے سے ثواب پہنچنے کی دلیل حضورِ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ فرمان ہے کہ بعد از موت انسان سے اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے۔ ماں تین اعمال
باقی رہتے ہیں۔ صدقہ جو جاری رہے۔ وہ علم جو لوگوں کو فائدہ دے رہا ہو۔ صالح اولاد
جو اس کے لیے دعا مانگتی رہتی ہو۔

اس حدیث میں ان تین اعمال کا استثناء بتا رہا ہے کہ یہ مرنے والے ہی کے
اعمال ہیں۔ کیونکہ ان کا سبب وہی تھا۔

بعد از موت مومن کو اس کی نیکیوں
نیک اعمال کے ثواب کا جاری رہنا اور اعمال میں سے اس علم کا ثواب
ملتا ہے جسے وہ دوسروں کو سکھا گیا۔ اور لوگوں میں اُسے پھیلا گیا۔ یا صالح اولاد چھوڑ گیا
جو اس کے لیے دعائیں مانگتی رہتی ہے۔ یا قرآن وراثت میں چھوڑ گیا۔ یا مسجد بنا گیا۔ یا مسافروں
کی رہائش گاہ بنا گیا۔ نہر جاری کر گیا۔ یا وہ صدقہ جسے حالتِ صحت میں اپنے ہاتھ سے کر
گیا۔ ان اعمال کا ثواب بعد از موت اسے پہنچتا رہے گا۔

جو شخص اسلام میں کسی اچھے کام کو رائج کر گیا اس کا ثواب بھی اُسے ملے گا اور اس
کے بعد تمام عمل کرنے والوں کا ثواب بھی ملے گا اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں کمی
دونماں ہوگی۔ ایسا ہی حال کارِ بد کا ہے۔

حضرت سید العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ مبارک
اعمال کا انوکھا طریقہ۔ میں کسی نے لوگوں سے کچھ طلب کیا۔ اسے کسی نے
بھی کچھ دیا۔ پھر ایک شخص نے اسے کچھ دیا۔ اسے دیکھ کر دوسرے لوگوں نے بھی
اسے دیا۔

یاد رہے کہ جو مختصر تک ناسحق قتل کیا جائے گا اس کے قتل میں قابل بھی حصہ دار ہوگا
کیونکہ سب سے پہلے قابل نے ہی قتل کیا تھا۔

مَا أَذَيْنَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ الْحَمْدُ لَكَ يَا اللَّهُ
الحاصل کلام۔ والے دعائیں مانگتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہماری مغفرت
فرما دے اور ہمارے بھائیوں کو بھی جو ہم سے ایمان میں سبقت کر گئے تھے۔ اللہ تبارک
و تعالیٰ نے پہلے مومنین کے حق میں دعائیں مانگنے والوں کی تعریف فرمائی۔ اس سے پتہ
چلا کہ مردوں کو زندوں کی دعاؤں سے نفع حاصل ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ پہلوں نے ایمان
لا کر ایمان کا طریقہ نکالا تھا اور آنے والوں کے لیے نمونہ بنے۔ تھے کہ آنے والے ان
کے نقش قدم پر آسانی سے چلنے لگے اس لیے وہ سبب بن گئے۔ اس صورت میں یہ
پہلی صورت بن جائے گی۔ لیکن چونکہ جنازے کی نماز میں مردے کے لیے دعا مانگی جاتی
ہے۔ اور اس پر اجماع اُمت ہے کہ اس سے مردے کو نفع حاصل ہوتا ہے۔ اس
سے معلوم ہوتا کہ دعا کا فائدہ یقینی بات ہے۔

حضرت سید العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے
دعا میں خلوص کا ہونا۔ کہ مردے کے لیے خلوص سے دعا کیا کرے۔ حضور
نبی کریم و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام نے ایک جنازے کی
نماز میں یہ دعا مانگی میں نے یہ دعا یاد کر لی اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ ذَا ذَنْبِہِ اے اس کی مغفرت
فرما اور اس پر رحم فرما اسے عافیت دے۔ اس سے درگزر فرما۔ اس کی عزت والی خاطر فرما۔

marfat.com

Marfat.com

اس کی قبر کو کشادہ فرما۔ اس کے گناہوں کو پانی، برف اور اولوں سے دھو ڈال اور اسے سفید کپڑے کی طرح گناہوں سے پاک صاف کر دے۔ اسے اس گھر سے بہتر گھر گھر والوں سے بہتر گھر والے اور جوڑے سے بہتر جوڑا عطا فرما۔ اسے بہشت میں داخل فرما اور اسے قبر کے عذاب اور دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھ۔

حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعنا کرنا تینے ایک جنازے پر یہ دعا

مانگی اللّٰھم ان فلاں بن فلاں الخ اے اللہ فلاں بن فلاں تیری حفاظت میں ہے

تیرے پڑوس سے وابستہ ہے اسے قبر کی آزمائش اور دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھ۔

تیرا وعدہ سچا ہے لہذا اسے بخش دے۔ اس پر رحم فرما۔ واقعی تو نہایت مہربان اور نہایت

رحم کرنے والا ہے۔

مردے کی نماز جنازہ پڑھنے کا یہی مقصد ہے کہ زندوں کی دعاؤں

الحاصل کلام سے اسے فائدہ حاصل ہو۔ اسی طرح تدفین کے بعد کا یہ مقصد ہے

چنانچہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم دفن کے بعد قبر کے پاس کھڑے ہو کر فرماتے اپنے

بھائی کے لیے ثابت قدمی کی دعا مانگو۔ کیونکہ اب اس سے سوال کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح

قبر کی زیارت کے وقت یہ دعا بتانی گئی السلام علیکم یا اہل الدیار اے اس دیار کے

مسلمانوں تم پر سلامتی ہو۔ انشاء اللہ ہم بھی تمہارے پاس آنے والے ہیں۔ ہم اللہ سے اپنے

اور تمہارے لیے عافیت چاہتے ہیں۔

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

حضرت عائشہ صدیقہ کا فرمان :- سے دریافت کیا کہ مردوں کے لیے

کس طرح استغفار کیا جائے تو ام المومنین نے فرمایا میں کہو اے اس دیار کے مومن!

اور مسلمانوں تم پر سلامتی ہو اور اللہ ہم میں سے آگے بڑھنے والوں پر بھی رحم فرمائے اللہ

marfat.com

Marfat.com

بچھے رہنے والا پر بھی۔ ہم اللہ کے حکم سے تمہارے پاس آنے والے ہیں۔
 ایک مرتبہ حضور سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 دعائے مغفرت کا راز دیا۔ آخرت میں بیعت میں تشریف لے گئے اور فرمایا اسے
 مومنین کے گھر میں رہنے والے مومنوں! تم پر سلامتی ہو۔ تم سے جو وعدہ کیا تھا وہ تم نے
 دیکھ لیا۔ کل قیامت بھی آ رہی ہے۔ ہم بھی انشاء اللہ تمہارے پاس آنے والے ہیں۔ الہی
 بیعت الغرقد والوں کی مغفرت فرمادے۔

اسی طرح حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام نے
 ما حاصل :- مردوں کے لیے جو یہی دعائیں مانگی ہیں اور دوسروں کو بھی دعائیں مانگنے
 کا طریقہ بتایا ہے۔ نیز صحابہ کرام اور تابعین کرام اور ہر زمانے کے مسلمان مردوں کے لیے
 دعائیں مانگتے چلے آئے ہیں۔

ایک حدیث پاک میں ہے کہ اللہ رب العزت
 اولاد کی دعائے اثرات :- تبارک و تعالیٰ جنت میں ایک شخص کا درجہ بلند فرما
 دیتا ہے تو وہ اس سے پوچھتا ہے کہ میرا درجہ کیوں بلند ہوا، تو اس سے کہا جاتا ہے کہ
 تھانق، اور دعاؤں کے سبب تیرا درجہ بلند کیا گیا۔

ایک شخص نے بائیکاہ نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 صدقہ کا ثواب بعد از موت :- میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں
 اپنا تک وصال کر گئی اور وصیت نہ کر سکی۔ میرے خیال میں اگر انھیں بات کرنے کا
 موقع ملتا تو صدقہ فرود کرتی۔ اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا انھیں ثواب
 ملے گا۔ فرمایا ہاں ملے گا۔

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی والدہ وصال
 حضرت سعد کی ماں کا واقعہ :- کر گئی اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو

marfat.com

Marfat.com

بہت انھیں نفع حاصل کر دیں گا۔ فرمایا ہاں۔ بولے تو اچھا میں آپ کو گواہ بنا تا ہوں
نہیں نے اپنا بارغ ان کی طرف سے صدقہ دے دیا۔

ایک شخص حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پوچھا یا رسول
اللہ میرے والد وصال فرما گئے انہوں نے مال چھوٹا ہے اور وصیت نہیں کی۔ کیا
صدقہ کرنا ان کی طرف سے کافی ہے فرمایا ہاں۔

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے بارگاہ نبوی
افضل صدقہ کا انکشاف۔ میں حاضر کیا یا رسول اللہ! میری ماں کا وصال

ہو گیا اب ان کے لیے کونسا صدقہ افضل ہے فرمایا پانی۔ آخر آپ نے کنواں تیار کروادیا
اور اس کا ثواب اپنی ماں کو بخش دیا۔

حضرت عاص بن وائل نے عہد جاہلیت میں سو
اونٹوں کی قربانی صدقہ کرنا۔ اونٹوں کی قربانی کی مشقت مانی تھی۔ اس کے بیٹے
ہشام نے اس کی طرف سے ۵۵ اونٹوں کی قربانی کر دی تھی۔ عمر نے اس بارے میں حضور
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اگر تمہارا باپ تجھ کا اقرار کر لیتا تو پھر تم اس کی
طرف سے روزے رکھتے اور صدقہ کرتے تو اسے اس کا ثواب ملتا۔

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی پر روزے
روزوں کا ثواب :- ہوں اور وہ دس سال کے لئے تو اس کی طرف سے اس کا
دلی روزے رکھ لے۔

ایک شخص نے بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں وصال کر گئی
ان پر ایک مہینہ کے روزے ہیں۔ کیا میں ان کی طرف سے روزے دکھ لوں۔ فرمایا
ہاں۔ اللہ کا قرین بدرجہ ادنیٰ اور کیا جائے۔

ایک عورت بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی کہ میری والدہ فوت ہو گئی ان پر

marfat.com

Marfat.com

منت کے روزے ہیں۔ کیا میں ان کی طرف سے رکھ لوں۔ آپ نے فرمایا اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا اور تم اسے ادا کر دیتیں تو کیا وہ قرض ادا ہو جاتا۔ بولی ہاں۔ فرمایا تم اپنی ماں کی طرف سے روزے رکھ لو۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا اتنے میں آپ سے ایک عورت نے آکر کہا یا رسول اللہ میری ماں فوت ہو گئی ہیں۔ میں نے انہیں زندگی میں ایک لونڈی صدقہ میں دی تھی۔ فرمایا تمہیں ثواب مل گیا اور میراث سے سچوہ تمہاری طرف لوٹ آئی۔ بولیں ان پر ایک ماہ کے روزے تھے کیا میں ان کی طرف سے چھ روزے رکھ لوں۔ فرمایا ہاں رکھ لو۔ انہوں نے حج بھی نہیں کیا تھا۔ کیا میں ان کی طرف سے حج بھی کروں۔ فرمایا ہاں حج بھی کر لو۔

ایک عورت نے کشتی میں منت مانی کہ اگر اللہ نے اسے بچایا منت کا مسئلہ مگر روزے رکھنے سے پہلے فوت ہو گئی۔ اس کی بہن نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا۔ آپ نے انہیں اس کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم دیا۔

روزوں کے بدلے کا ثواب بھی مردوں کو پہنچ جاتا ہے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صاحب لولہ علیہ افضل التیمات نے فرمایا جو مرحلے اور اس پر ایک ماہ کے روزے ہوں تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک محتاج کو کھانا کھلا دیا جائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ جب حضرت ابن عباس کا فرمان "شخص رمضان المبارک میں بیمار ہونے کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے تو کھانا کھلا دے۔ اب اس کے ذمہ قضا نہیں اور اگر روزوں کی منت مان لے تو اس کی طرف سے کھانا کھلا دے۔"

ایک جہنی عورت نے حضور نبی کریم و ما ارسناک الارجمۃ للعالمین حج کی منت کارازہ :- علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی خدمت عالیہ میں عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری ماں نے حج کی منت مانی تھی لیکن حج کرنے سے پہلے ہی لقمہ اجل ہو گئی کیا میں اپنی والدہ کی طرف سے حج ادا کر سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اپنی ماں کی طرف سے حج کر لیجئے۔ اگر تمہاری والدہ مقروض ہوئیں تو تم اسے ادا کر دیتے۔ فرمایا اللہ کا قرض بھی ادا کیجئے کیونکہ اللہ کا قرض بدرجہ اولیٰ ادا کرنا چاہیئے۔

سنان بن سلمہ جہنی کی عورت نے بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ

ادائے حج کارازہ :- وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں رحلت فرما گئی تو وہ اپنی زندگی میں فریضہ حج ادا نہیں کر سکی۔ کیا میں ان کی طرف سے حج ادا کر سکتی ہوں۔ فرمایا ہاں تم اپنی ماں کی طرف سے حج ادا کر سکتی ہو۔ پھر فرمایا اگر تمہاری والدہ پر قرض ہوتا اور تم اسے ادا کر دیتے تو کیا ان کی طرف سے ادا نہیں ہوتا۔

ایک عورت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھنے لگی کہ میرا بچہ رحلت کر گیا ہے وہ فریضہ حج ادا نہیں کر سکا تھا۔ آپ نے اس سے فرمایا اس کی طرف سے تم فریضہ حج ادا کرو۔ ایک شخص نے یہی مسئلہ اپنے باپ کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا اگر تمہارے باپ پر قرض ہوتا تو کیا تم اسے ادا کر دیتے۔ بولے ہاں۔ فرمایا تو اللہ کا قرض تو بدرجہ اولیٰ ادا کرنا چاہیئے۔ اس بات پر اجماع اُمت ہے کہ اگر

اجماع اُمت قرض کی ادائیگی ضرورے کی طرف سے قرض ادا کر دیا جائے تو ادا ہو جاتا ہے۔ چہ جائیکہ اجنبی ہی ادا کر دے۔ یا اس کے غیر ذاتی مال میں سے ادا کر دیا جائے۔

بطریق اولیٰ ثواب ملتا ہے جو زبان کا عمل ہے اور جسے کان سنتے اور آنکھیں دیکھتی ہیں یعنی روزہ صرف ارادہ ہے اور خورد و نوش اور صحبت سے پرہیز ہے۔ جب اللہ کریم نے مُردے کو روزے کا ثواب پہنچا دیا تو قرأت کا جو عمل اور ارادے دونوں پر ہے بلکہ اس میں ارادہ ہونا بھی ضروری نہیں بلکہ بدرجہ اولیٰ پہنچا دے گا۔ گویا روزے کے ثواب سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ تمام بدنی عبادات کا ثواب پہنچتا ہے۔ اسی طرح صدقے کا ثواب بتا کر اشارہ کیا کہ تمام مالی عبادات کا ثواب پہنچتا ہے۔ اور حج کا ثواب بتا کر اشارہ کیا کہ تمام مالی اور بدنی ملحقہ حسنات کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔ یمینوں اقسام کا ثواب نص اور قیاس سے ثابت ہے۔

مُردوں کے لیے ایصالِ ثواب کے منکرین

منکر ایصالِ ثواب کے دلائل :- کے دلائل درج ذیل ہیں :-

۱۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے :- **وَاَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰی**۔ انسان کے لیے وہی ہے جو اس نے اپنی جدوجہد سے کیا۔

۲۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے :- **وَلَا تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ**۔ تمہیں تمہارے ہی اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔

۳۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے :- **لَهُمَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهِمَا مَا كَسَبَتْ**۔ نفس کے لیے وہی ہے جو اس نے کمایا اور اس پر وہی ہے جو اس نے حاصل کیا۔
صدقہ جاریہ والی حدیث سے ثابت ہے کہ مردے کو انھیں اعمال

الحاصل کلام :- کا ثواب ملتا ہے جن کا وہ زندگی میں سبب بن چکا ہے۔ یہی

بت حضرت یسنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث سے ثابت ہوتی ہے۔ حضرت انس

بن مالک رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ قبر میں سات اعمال کا ثواب ملتا ہے۔ کسی

علم سکھایا گیا ہو، نہر کھدوائی گئی ہو، کنواں بنوایا گیا ہو، مسجد بنوائی ہو، قرآن پڑھایا ہو۔

marfat.com

Marfat.com

یا صابح اولاد چھوڑ گیا جو بعد از موت اس کے لیے بخشش کی دعا کرتی ہو۔ معلوم ہوا کہ مذکورہ بلاسات اعمال کے علاوہ مردے کو ثواب نہیں پہنچتا۔ ورنہ صبر بے مستی ہو جاتا ہے۔
 کہتے ہیں کہ ہر یہ ایک قسم کا حوالہ ہوتا ہے اور حوالہ
 ثواب حقیقت میں کیا ہے؟ لازمی حق کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے اور یہ تسلیم
 شدہ بات ہے کہ عمل ثواب واجب نہیں کرتے بلکہ ثواب فضل خداوندی ہے۔ پھر بندہ
 صرف فضل پر کیسے حوالہ دے سکتا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں۔ اگر چاہے تو
 دے نہ چاہے تو نہ دے۔

مثال کے طور پر کوئی فقیر کسی کو کچھ بہہ کرے اور ایسے شخص کا حوالہ دے
 مثال عجیبہ۔ دے جس سے عہدہ ملنے کی امید ہو۔ ظاہر ہے کہ ایسا بہہ بے کار
 ہے کیونکہ جس کا حوالہ دیا ہے اس پر دینا واجب نہیں چاہے دے یا نہ دے لہذا
 اس قسم کا بہہ اور ہدیہ درست نہیں۔ جیسے اس چیز کا ہدیہ درست نہیں جس کے ملنے کی
 بادشاہ سے امید ہے اور یقین نہیں۔

اس کے علاوہ اسباب ثواب کا ایشیاء مکروہہ ہے جبکہ وہ ایشیاء
 مکروہہ کیا ہے؟ عبادات کے ذریعہ سے ہو۔ لہذا نفس ثواب جو عبادات کی غایت
 ہے بدرجہ اولیٰ مکروہہ ہوتا۔ اسی طرح امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ایشیاء کے طور پر
 پہلی صف سے پیچھے ہٹنے کو مکروہ قرار دیا ہے کیونکہ اس میں سبب کو اسباب سے
 اعراض ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا جو پہلی
 صف سے پیچھے ہٹ کر اپنی جگہ اپنے پاپ کو بڑھاتا ہے فرمایا ایسا کرنا درست
 نہیں ہے۔ علاوہ ازیں بکثرت نیکیاں ہیں جو وہ اپنے والد کے ساتھ کر سکتا ہے۔
 نیز اگر میت کو ہر جائز ہو تو پھر زندہ کو بدرجہ اولیٰ
 میت اور زندہ کا ہدیہ۔ جائز ہوگا۔ اس کے علاوہ اگر یہ جائز ہو تو اپنے لیے

عمل کرنے کے بعد ہدیہ صحیح ہوگا۔ حالانکہ تم کہتے ہو کہ فعل کے وقت مُردے کے ہدیہ کی نیت کو لے درز مُردے کو ثواب نہیں ملے گا۔ جب نفل ثواب جائز ہے تو فعل کے بعد اور فعل سے پہلے ارادہ کرنے میں کوئی تفریق ہے۔ نیز اگر ہدیہ جائز ہو تو زندگی پر فرائض کے ثواب کا ہدیہ بھی جائز ہوگا جیسے نوافل کا ہدیہ جائز ہے۔

اس کے علاوہ تکالیف سے ایک قسم کا اسمان ہے **تکالیف کا انکشاف**۔ اور تکالیف قبول کا بدل نہیں کرتیں کیونکہ ان سے مقصد مکلف و عاقل کی عین ذات ہے۔ لہذا اس میں کوئی اس کے قائم مقام نہیں بن سکتا۔ اگر کسی کے عمل سے کسی اور کو اس کے بغیر ذاتی عمل کے نفع حاصل ہوتا تو اللہ رب تعالیٰ اس کا زیادہ مستحق تھا حالانکہ اس نے فیصلہ فرما دیا ہے کہ انسان کسی کوشش کے بغیر نفع حاصل نہیں کر سکتا۔

پھر جس طرح یہ اصول شرع کار فرما ہے اسی طرح فساد و قدر نادر الامثال میں بھی ہے۔ مثال کے طور پر اگر کوئی بیمار، بھوکا یا پیاسا یا ننگا ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے دوا پی لے یا کھانا کھالے یا پانی پی لے یا کپڑا پہن لے تو کیا اس سے ننگے بھوکے کو فائدہ پہنچ جائے گا۔

اس کے علاوہ اگر غیر کا عمل کسی کو نفع پہنچا سکتا ہے تو اغیار کے عمل کا ثمرہ اس کی طرف سے تو یہ بھی نفع ہو سکتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اسی سبب سے کسی دوسرے کی طرف سے اسلام اور غا زنا قابل قبول ہے۔ پھر جب کوئی بڑی سے بڑی عبادات کا یہ حال ہے تو فروعات تو بدرجہ اولیٰ اسی حکم میں ہوں گے۔

کہا جاتا ہے کہ دعا تو رب کا وہ خداوندی میں درخواست ہے اور اس دعا کا راز سے امید کی جا سکتی ہے کہ وہ مرنے والے پر مہربانی سے پیش آئے

اور اس کے گناہوں کی طرف نہ دیکھے۔ بس مُردوں کے لیے زندوں کا یہی ہدیہ ہے۔
 کہا جاتا ہے کہ عبادت کی دو اقسام ہیں۔ ایک قسم کی عبادت میں تو قطعی
 اقسام عبادت :- نیابت کی گنجائش نہیں جیسے اسلام، نماز، روزہ اور قرآن کی تلاوت۔

اس قسم کی عبادت کا ثواب صرف کرنے والے کو ہی ملے گا۔ اس سے دوسرے کی طرف ثواب
 منتقل نہیں ہوگا۔ جس طرح کہ زندگی میں معاملہ تھا۔

دوسری قسم کی وہ عبادت جس میں نیابت کی گنجائش ہے جیسے امانت کی ادائیگی، قرض
 کی ادائیگی، زکوٰۃ کی ادائیگی اور حج کی ادائیگی وغیرہ۔ اس نوع کی عبادت کا ثواب مردوں
 کو پہنچتا ہے۔ کیونکہ یہ افعال میں بھی دوسروں کی طرف سے کیے جاتے ہیں اور وہ سبکدوش
 ہو جاتے ہیں۔ تو مرنے کے بعد بدرجہ اولیٰ ثواب پہنچے گا۔

کہا جاتا ہے کہ مردوں کی طرف سے روزہ رکھنے کی حدیث کئی طرح جواب ہے۔ امام
 مالک رحمہ اللہ علیہ نے موطا میں فرمایا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے۔ اس
 پر اجماع ہے کسی کا اختلاف نہیں۔ مُردوں کی جانب سے روزے رکھنے والی حدیث
 کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں اور نسائی میں انھیں سے روزوں کی ممانعت
 بھی آئی ہے۔ اس کے علاوہ اس حدیث کی سند میں بھی اختلاف ہے۔ یہ آیت کریمہ
 لیس للانسان الاما سعی کے مخالف ہے۔ یہ نسائی کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 دلی روایت کے مخالف ہے۔ جس میں ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے نہ نماز پڑھے اور نہ ہی
 روزہ رکھے۔ ہاں اس کی طرف سے ہر روزے کے بدلے ایک مہینوں دے دے۔ یہ
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث کے بھی مخالف ہے کہ اگر کسی مردے پر رمضان کے
 روزے ہوں تو اس کی طرف سے کھانا کھلا دیا جائے۔ یہ قیاس جلی کے بھی خلاف ہے
 یعنی جس طرح کسی کی نماز، توہ اور اسلام دوسرے کی جانب سے ناقابل قبول ہے
 اسی طرح ہر نیکی ناقابل قبول ہے۔

marfat.com

Marfat.com

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت کفارہ اور غیر کفارہ کی کیفیات۔ امام سعد رضی اللہ عنہما کی نذر تعین نہیں کی۔ ہو سکتا ہے کہ حج یا عمرے یا صدقہ کی نذر ہو اور آپ نے مردے کی طرف سے اسے پورا کرنے کا حکم دیا ہو۔ لیکن اگر کوئی نماز یا روزے کی منت مان کر منت پوری کیے بغیر مرتے تو اس کی طرف سے نماز کے بارے میں نہ کفارہ ہے اور نہ ہی نماز پڑھی جائے گی۔ ہاں روزوں کے بارے میں کفارہ ہے مگر روزے نہیں رکھے جائیں گے۔ اگر کہا جائے کہ کیا حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روزے رکھنے کی روایت نہیں آئی تو کہا جائے گا کہ ہاں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی روایت ہے۔

اگر کہا جائے کہ آپ اسے کیونکر تسلیم نہیں کرتے تو کہا جائے گا تقابلہ و تبصرہ۔ کہ زہری عبید اللہ سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور وہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نذر کی روایت کرتے ہیں مگر اس روایت میں نذر کی تعین نہیں ہے جیسا کہ دوسری روایات میں ہے۔ حالانکہ امام زہری کا حافظہ اور عبید اللہ کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک لمبے عرصہ تک اٹھنا بیٹھنا مشہور ہے۔ اب اگر کوئی راوی زہری کے علاوہ کسی دوسرے شخص سے جو عبید اللہ کے علاوہ ہو۔ عبید اللہ والی حدیث کے خلاف لے آئے تو قرین قیاس یہی ہے کہ وہ محفوظ نہ ہو۔

اگر کہا جائے کہ تم اسے جانتے ہو جو حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا کہ متعتا النساء ہے۔ اور یہ بہت بڑی غلطی ہے۔ یہ جواب روزہ رکھنے کے سلسلے میں دیا جاسکتا ہے۔ فعل حج میں مردوں کو خرچ کرنے کا ثواب پہنچتا ہے اور حج کے افعال کا ثواب محض کرنے والے کو ہی پہنچتا ہے۔ مردوں کو نہیں پہنچتا۔

marfat.com

Marfat.com

جگہ۔ ولید بن مغیرہ مراد ہے۔ ایسا نہیں ہے بلکہ نوع انسان تخصیص کے بغیر مراد ہے جیسے مندرجہ ذیل آیات کریمہ میں نوع انسان مراد ہے۔

۱۔ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ۔

۲۔ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ۔

۳۔ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا۔

۴۔ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِبَطْغَىٰ۔

۵۔ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ۔

۶۔ وَحَمَلْنَا الْإِنْسَانَ إِذْ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا۔

ترجمہ ۱۔ انسان بہت بڑے خسارے میں ہے۔

۲۔ انسان اپنے پروردگار بڑا ناشکرا ہے۔

۳۔ انسان کی فطرت میں بے مبری ہے۔

۴۔ انسان مال و کیمہ ناشکرا ہو جاتا ہے۔

۵۔ انسان بہت بڑا ظالم اور ناشکر ہے۔

۶۔ انسان نے امانت اٹھالی کیونکہ وہ بہت بڑا ظالم و جاہل ہے۔

یہ انسان کی فطری اور ذاتی صفات ہیں۔ وہ ذاتی اعتبار سے ان عادات سے معذور نہیں

رہ سکتا۔ جب تک توفیق ایزدی اس کے شامل حال نہ ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہی انسان

کو ایمان کی دولت سے مالا مال کیا اور اس کے قلب کو اس سے آراستہ کیا۔ اور اسے کفر

فسق و فجور اور معصیت سے گھن دلائی۔ وہی انبیائے کرام علیہم السلام اور اولیائے کرام

کو دین پر قائم رکھتا ہے۔ اور ان سے وہی بڑائی اور بے حیالی فخر فرماتا ہے۔

حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ و التیمۃ و الشاد کے سامنے صاحب کلام

یہ شعر پڑھا کرتے تھے

marfat.com

Marfat.com

والله لولا الله ما اهتدنا

ولا تصدقنا ولا صلينا

والله! اگر اللہ نہ ہوتا تو ہم ہدایت نہ پاتے۔ نہ صدقہ کرتے اور نہ نماز پڑھتے۔

فرمایا وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله۔ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی ایمان نہیں لا سکتا۔ وما يذكوون الا ان يشاء الله۔ وما نشاؤون الا ان يشاء الله یعنی تمہاری یاد اور مرضی کچھ نہیں جب تک اللہ کی مرضی کا فرمانہ ہو۔ یا یہ مطلب ہے کہ پہلی شریعتوں میں یہی حکم تھا۔ لیکن دلائل کی رو سے ہماری شریعت میں یہ حکم ہے کہ انسان کو اس کی ذاتی کوششوں کا بھی ثواب ملتا ہے۔ اور ان کوششوں کا بھی جو اس کے لیے دوسرے کرتے ہیں۔ یہ مطلب یا تو پہلے مطلب کی جنس سے ہے یا اس سے گزرا ہوا ہے۔ کیونکہ یہاں یہ جملہ اثبات اور احتجاج کے مقام پر ہے تو یہ کہہ کے مقام پر نہیں۔ اسی وجہ سے فرمایا ام لم يبيد بما في صحف موسى۔ کیا اسے موسیٰ کے صحائف کی باتوں کی خبر نہیں ملی۔ یعنی سابقہ شریعتوں میں بھی یہ باتیں بتائی گئی ہیں اور اس شریعت میں بھی بتائی گئی ہیں۔

مقام علی کے معنی میں ہے کہ انسان پر وہی ہے جو اس نے سعی ملام علی کا مفہوم۔۔۔ کی یعنی اس پر اس کے اعمال بد کا وبال پڑے گا۔ دوسرے کے اعمال بد کا نہیں یہ بھی باطل ہے کیونکہ اس سے معنی اور مفہوم ہی ملت جاتا ہے اور ایسا معنی سمجھنا جس سے مفہوم الٹا ہو جائے اور الفاظ بھی معاونت نہ کریں دو انہیں ہے ناجائز ہے۔

واللهم اللعنة ميرل علي کے معنی میں نہیں بلکہ اپنے اصل لعنت کا انکشاف۔۔۔ معنی میں ہے یعنی ان کے لیے بھی لعنت کا حصہ ہے اور لی وہم میں بھی ل علی کے معنی میں محاورے کے اعتبار سے لینا غلط ہے۔ عربی زبان

marfat.com

Marfat.com

میں ہرگز ایسا محاورہ نہیں۔ یا یہاں حذف ہے یعنی ماسعی کے بعد اوسعی کہ محذوف ہے۔ یہ بھی درست نہیں کیونکہ اس میں ایسا حذف مانا جا رہا ہے جس پر سیاق کسی صورت میں بھی دلالت نہیں کرتا۔ اور اشرف اور اس کی کتاب پر بغیر علم کے بات ہے یا آیہ کریمہ منسوخ ہے اور تاریخ آیہ کریمہ والذین امنوا واتبعتهم ذریتهم اور جو صاحب ایمان ہیں اور ان کی اولاد ایمان میں ان کے نقش قدم پر ہے۔ ہم ان سے ان کی اولاد ملا دیں گے۔ یہ تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی جاتی ہے مگر یہ بھی ضعیف ہے۔ ابن عباس یا کسی دوسرے کے منسوخ کہنے سے تنسیخ ثابت نہیں ہوتی۔ جبکہ دونوں آیہ کریمہ میں تطبیق نہ ممکن ہے اور نہ دشوار ہے۔ کیونکہ آخرت میں دنیا کی طرح بیٹے اپنے باپوں کے تابع ہوں گے۔ یہ تبعیت باپوں کی بزرگی اور ثواب کے سبب ہے۔ جن کو انہوں نے اپنی جد و جہد سے حاصل کیا۔ لیکن بیٹوں کا باپوں کے درجہ میں اعمال کے بغیر لاحق ہونا ان کے سبب سے نہیں بلکہ ان کے باپوں کے سبب سے ہے کہ اللہ رحیم و کریم نے جنت میں ان کے پاس ان کی اولاد کو پہنچا کر ان کی آنکھیں ٹھنڈی کر دیں۔ اور بیٹوں پر مہربانی کی جس کے وہ مستحق نہیں تھے جیسا کہ حور و غلمان پر اور اس مخلوق پر جسے وہ بہشت کے لیے تخلیق فرمائے گا ان اعمال کے بغیر مہربانی فرمائی اور ان پر بھی جنہیں اللہ کریم کسی عمل کے بغیر صرف اپنی مہربانی سے بہشت عطا فرمائے گا۔

معلوم ہوا کہ ان تین واو اور سماع و ذر اسخری اور ان لیس لسان
الحاصل کلام "الا ماسعی دونوں محکم ہیں اور یہی فیصلہ اشرف العالمین کی حدیث
اور حکمت اور کمال اقدس چاہتا ہے اور عقل و فطرت اس فیصلہ پر شاہد ہیں۔ عقل چاہتی
ہے کہ کسی غیر کے جرم پر انسان پکڑا نہ جائے اور فطرت چاہتی ہے کہ انسان کی خصلت
اسی کے اعمال و ماسعی پر ہو۔ پہلی آیہ کریمہ انسان کو مطمئن کر دیتی ہے کہ وہ کسی کے جرم

پر پکڑا نہیں چائے گا جیسا کہ دنیا میں کبھی کبھی کرتا ہے کوئی اور دوسرا لیا جاتا ہے کوئی اور دوسری آیت کریمہ یقین دلاتی ہے کہ نجات کا انحصار ذاتی اعمال ہے۔ باپ دادا کے اور بزرگوں اور مشائخ کرام کے اعمال پر نہیں ہے جیسا کہ بعض جہلانے بکھر رکھا ہے کہ ہمیں ہمارے ہیر پختوائیں گے۔

قارئین کرام ان آیت کریمہ کے حسن اجتماع پر غور کیجئے اور لطف لیجئے۔ اس کی مثل یہ آیت ہے من اھتدی الخ جس نے راہ پالی اس سے اسے نفع حاصل ہو گا اور جو گمراہ ہوا وہ نقصان میں رہا۔ اور کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھاتا۔

دعا کنا معذ بین حتیٰ یبعث رسولاً اور ہم چہار احکام کا انکشاف۔۔۔ رسول بھیجنے سے پہلے عذاب کرنے والے نہیں۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں غیر مسلموں کے چار احکام کو بیان فرمایا۔ یہ چار احکام عدالت و حکمت کی قیامت ہیں۔۔

۱۔ پہلا حکم۔ ہر آیت سے ارباب ہدایت کو فائدہ پہنچے گا۔ کسی دوسرے کو فائدہ نہیں پہنچے گا۔

۲۔ دوسرا حکم۔ مگر ابی سے ارباب فسادت ہی کو نقصان پہنچے گا کسی دوسرے کو نہیں پہنچے گا۔

۳۔ تیسرا حکم۔ کوئی کسی غیر کے جرم میں نہیں پکڑا جائے گا۔

۴۔ چوتھا حکم۔ کسی پر اس وقت تک عذاب نہ ہو گا جب تک اس کے پاس رسول بھیج کر حجت قائم نہ کر دی جائے۔

مقام غور ہے کہ ان چہار مسائل کے ضمن میں کس قدر اللہ رحیم و کریم کی حکمت و عدالت اور فضل و کرم جوش مار رہا ہے۔ اسی طرح دھوکہ کھانے والوں اور جھوٹی امیدیں رکھنے والوں کی اور اللہ کے ناموں اور اللہ کی صفات سے جاہل رہنے والوں کی کیسی تردید

marfat.com

Marfat.com

ہو رہی ہے۔ یا یہاں انسان سے مراد زندہ انسان ہے مردہ نہیں۔ یہ بھی پہلے احتمال کی طرح غلط ہے۔ یہ لفظ عام میں غلط تصرف ہے۔ صاحب تصرف قطعی باطل ہے جسے آیت کے سیاق، آیت کے قیاس، شرعی قواعد، شرعی دلائل اور شرعی عرف باطل ٹھہراتا ہے۔ اس قسم کے غلط تصرفات کا سبب ذاتی عقیدوں پر مبنی ہے کہ انسان پہلے کوئی عقیدہ قائم کر لیتا ہے۔ پھر اس عقیدے کے خلاف جو نص آتی ہے تو جس طرح ممکن ہو اسے مردہ تر و تر کر کے اپنے عقیدے کے ہم نوا بنانا چاہتا ہے۔ عقائد کے خلاف دلائل کی اس طرح مدافعت کی جاتی ہے جس طرح بے پروا ہو کر دشمن کی مدافعت کی جاتی ہے۔

دلائل میں تضادم اُس وقت ہوتا ہے جب حق و باطل مل
دلائل میں تضادم "جائیں۔ صداقت کے دلائل باہم کبھی نہیں ٹکراتے بلکہ ایک دوسرے کی تصدیق کرتے ہیں۔ یا انسان نے اپنی کوشش اور حسن معاشرت سے درست پیدا کر لیے ہوں، اولاد پیدا کی، عقیدہ کیا اور لوگوں سے انس و محبت اور حسن سلوک کیا جس کے نتیجے میں انہوں نے بھی ترس کھا کر عبادات کے ہدیے اسے بھیجے۔ گویا یہ ہدیے اسی کی جدوجہد کے نتیجے میں جیسا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پاکیزہ رزق یہ ہے کہ انسان کما کر کھائے اور اس کی اولاد بھی اس کی کمائی میں شامل ہے۔

اسی معنی کی طرف صدقہ جاریہ والی حدیث اشارہ کرتی ہے
امام شافعی کا فرمان "اسی سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اولاد والدین کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہے اجنبی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اولاد کا پیسہ والدین کا پیسہ ہے اور اب ان پر حج واجب ہے۔ یہ درمیانہ درجہ کا جواب ہے اور اس کی تکمیل کی ضرورت

ہے۔ کیونکہ انسان ایمان و اطاعت کی وجہ سے اپنے ذاتی اعمال کے ساتھ ساتھ اپنے بھائیوں کے اعمال سے بھی فائدہ اٹھائے گا جیسا کہ دنیا میں فائدہ اٹھاتا تھا۔ کیونکہ مشترک اعمال میں مومن بعض بعض کے اعمال سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ مثال کے طور پر جماعت کی نماز سے ہر نمازی و دیگر نمازیوں کی وجہ سے ستائیس درجہ کا فائدہ اٹھاتا ہے کیونکہ دوسرے اس کے ساتھ نماز میں شریک ہیں اور اختیار کا عمل اس کے ثواب کی زیادتی کا سبب ہے جیسے اس کا عمل اختیار کے ثواب کی زیادتی کا سبب ہے بلکہ کہا گیا ہے نمازیوں کی تعداد کے مطابق ثواب بڑھ جاتا ہے۔ اسی پر جہاد، حج، تبلیغ اور ہر نیکی اور تقویٰ کا قیاس کر لیجئے ہر ایک کام کا ثواب باہم کرنے سے بڑھ جاتا ہے۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰمات نے مومن کی اہمیت فرمایا کہ مومن مومن کے لیے عمارت کی مانند ہے کہ ایک سے دوسرے کو تقویت پہنچتی ہے۔ پھر آپ نے انگلیوں میں انگلیاں ڈال کر بتایا کہ ایسے ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ دینی معاملات میں دنیوی دینی اور دنیوی معاملات میں امتیاز نہ ہو۔ معاملات کی بنیست اجتماعی طاقت کی زیادہ ضرورت ہے۔ لہذا اسلام کی بڑی میں پر دیا جاتا باہمی انتفاع کا دنیوی زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی سب سے بڑا سبب ہے۔ اور مردوں کو ثواب پہنچنے کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔

اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے عرشِ مومنین کے لیے انبیاء کا دعا کرنا۔ اٹھانے والے فرشتوں کی طرف سے خبر دی ہے کہ مومنین کے لیے اس کے مقدس رسول جیسے حضرت نوح حضرت ابراہیم اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی دعا و استغفار کرتے ہیں لہذا انسان اپنے ایمان کے سبب سے ان کی نیک دعاؤں سے فائدہ اٹھانے کا سبب بن گیا اور یہ سبب اس کے

marfat.com

Marfat.com

مسابی میں سے ہے۔ مسلمانوں کی دعاؤں اور اعمال کے فائدہ اٹھانے کے لیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایمان کو اور باب ایمان کے لیے سبب بنا دیا ہے۔ پھر جب کوئی ایمان لے آیا تو اس نے سبب کما لیا جس کے سبب وہ اپنے بھائیوں کے اعمال اور دعاؤں سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام
حضور کا فرمانِ عمرو کے نام ۱۰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر تمہارا
واحد توحید کا اقرار کر لیتا تو اسے یہ تمہارا عمل پہنچ جاتا۔

یہ مطلب ہے کہ قرآن نے دوسروں کے اعمال سے فائدہ پہنچنے کی نفی نہیں کی بلکہ غیر کے اعمال سے ملکیت کی نفی کی ہے۔ دونوں باتوں میں بہت فرق ہے یعنی انسان اپنی ذاتی مسابی کا مالک ہے اعیانہ کی مسابی کا مالک نہیں کیونکہ ان کے غیر مالک ہیں۔ اگر وہ چاہیں تو دوسروں کو دے دیں اگر چاہیں تو اپنے لیے ہی محفوظ رکھ لیں۔ ہمارے شیخ نے انھیں معانی کو پسند کیا ہے۔

لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا كَسَبَ
ہم معنی آیات کا تطابق: ذیل میں:

۱۔ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ.

انسان کی کمائی کا اسے فائدہ پہنچے گا اور اسی کا وبال اس پر پڑے گا۔

۲۔ وَلَا تَحْتَسِبُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ.

تمہیں تمہارے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔

پس اس آیت کا سیاق صراحت سے بتاتا ہے کہ انسان کی گرفت اسی اعمال پر ہوگی کسی اور کے اعمال پر نہیں۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

فَالْيَوْمَ لَهُمْ تَعْلَمُونَ نَفْسٌ شِدَّةً لَّهُمْ

marfat.com

Marfat.com

آج کسی پر ذرا سا بھی ظلم نہیں ہوگا اور تمہیں تمہارے ہی اعمال کا بدلہ ملے گا۔ یعنی نہ ہی کسی کی نیائیاں بڑھائی جائیں گی اور نہ ہی کسی کی نیکیاں گھٹائی جائیں گی اور نہ ہی کسی غیر کے اعمال کے سبب سزا دی جائے گی۔ اس بات کی نفی نہیں ہے کہ کسی غیر کے اعمال سے جزا کے طور پر کوئی فائدہ بھی نہیں اٹھائے گا۔ کیونکہ مردوں کا زندگی کے ہر ایسے نفع اٹھانا اپنے اعمال پر جزا کے طور پر نہیں ہے بلکہ صرف صدقۃ اللہ ہے اور اس کا فضل و کرم ہے۔ اس نے غیر اجزا کے طور پر اپنے بندے کے عمل کا ثواب جو اس نے یہ کر دیا تھا اسے دے دیا ہے۔

یاد رہے کہ صدقہ جاریہ والی حدیث سے استدلال **غیر اعمال کا ثواب** قطعی قاطع ہے۔ درست نہیں کیونکہ اس میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے والے کے انقطاع عمل کی خبر دی ہے۔ انتفاع عمل کی نہیں۔ اختیار کے اعمال کا ثواب عاملین کے لیے ہے۔ اگر کوئی عامل اپنے کسی عمل کا ثواب کسی مردے کو بخش دے تو اسے اس عامل کے عمل کا ثواب پہنچ جائے گا اور اپنے عمل کا نہیں کیونکہ مرنے سے اپنے عمل کا خاتمہ ہو گیا۔

معلوم ہوا کہ ختم ہونے والی اور چیز ہے اور پہنچنے والی اور چیز ہے الحاصل کلام یہی اس حدیث کا جواب ہے کہ مردے کے ساتھ اس کی نیکیاں اور عمل ختم ہو جاتے ہیں۔

تمہارا یہ کہنا کہ ہدیہ حوالہ ہوتا ہے اور حوالہ اسی حق کے ساتھ حوالہ کی کیفیت :- وابستہ ہوتا ہے جو لازم ہوتا ہے۔ درست ہے مخلوق کا حوالہ اسی قسم کا ہوتا ہے۔ مخلوق کا خالق پر حوالہ اس کے علاوہ ہے۔ اس قسم کے حوالہ کا اس قسم پر قیاس کرنا درست نہیں غلط ہے۔ نص اور اجماع سے ثابت ہے کہ اگر مردے کا قرض ادا کر دیا جائے یا اس کی طرف سے حقوق واجبہ ادا کر دیے جائیں

marfat.com

Marfat.com

اور صدقہ کر دیا جائے اور حج کر لیا جائے تو ان اعمال سے انھیں فائدہ پہنچے گا۔ اس نص اور اجماع کو ہٹانے کی کوئی صورت ہی نہیں۔ اسی طرح روزوں کا ثواب پہنچتا ہے۔ غلط قیاس شرعی قواعد اور نصوص سے نہیں ٹکرا سکتے۔

تمہارا یہ کہنا کہ چونکہ سبب کے ذریعے ایثار کی کراہت پر سیر حاصل بحث :- سے ایثار مکروہ ہے۔ لہذا اس کا ایثار بھی مکروہ ہے جو عبادات کی غرض و غایت ہے۔ یعنی ثواب کا ایثار بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے۔ اس کے چند جواب ہیں :-

۱۔ پہلا جواب :- زندگی میں انجام کی سلامتی کی خبر نہیں ہوتی۔ ہو سکتا ہے کہ جس پر عبادت کا ایثار ہو وہ مرتد ہو جائے۔ اس صورت میں وہ ایثار نااہل پر ہو اس لیے علمائے کرام نے عبادات کا ایثار مکروہ قرار دیا۔ مگر یہ خطرہ موت سے جانا رہتا ہے۔ اس لیے مردے کے لیے ایثار مکروہ نہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ علم باطن تو اللہ ہی کو ہے تو ممکن ہے جسے ثواب بخشا گیا ہو وہ باطن میں اسلام پر فوت نہ ہوا ہو۔ اس لیے ثواب سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ مگر یہ اعتراض نہایت درجہ کمزور ہے اس لیے ثواب بخشنا تو نماز جنازہ اور دعا اور استغفار کی طرح ہے۔ اگر مردہ نااہل ہے تو اس کا ثواب عالمین پر ہی لوٹ آئے گا۔

۲۔ دوسرا جواب :- عبادات کا ایثار عبادات سے بے توجہی اور سستی پر دلالت کرتا ہے۔ اگر اسے جائز قرار دے دیا جائے تو اس کا انجام عبادات سے پیچھے ہٹنا، ان میں سستی کرنا اور ان سے ہاتھ دھولینا ہے بخلاف عبادات کے ثواب بخشنے کے کیونکہ عامل طبع ثواب کی غرض سے ان میں رغبت کرتا ہے اور انھیں بجا لکرتا ہے تاکہ خود فائدہ اٹھائے یا

اپنے کسی بھائی کو فائدہ پہنچائے۔ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔
۳۔ یکسو اجواب، ایشار عبودیت کے مقصد کے خلاف ہے کیونکہ اللہ تبارک
کو عبادات میں دوڑ دھوپ اور رغبت محبوب ہے۔ جیسے دنیا کے بادشاہ
اپنی خدمات میں پوری توجہ اور انتہائی دلچسپی چاہتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ
نے عبادات کو واجب فرما دیا ہے یا متحب۔ اگر کوئی عبادت میں ایشار کرتا
ہے تو واجب یا متحب کو ترک کر کے غیر پٹال دیتا ہے اور خود دست بردار
ہو جاتا ہے۔ اس صورت سے عبادت کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے۔

ثواب کا اعلیٰ طریقہ: کوشش دے تو اس میں کوئی خرابی نہیں۔ فرمایا السابقوا
الی مغضات الخ اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف اور اس جنت کی طرف دوڑو جس کی
چوڑائی زمین و آسمان کے مساوی ہے۔ فرمایا فاستبقوا الخیرات نیکیوں میں پہل
کیجئے۔

ظاہر ہے کہ عبادات میں ایشار ان میں سبقت کرنے اور دوڑنے
محصّل کلام کے اُلٹ ہے۔ صحابہ کرام عبادات میں سے ایک دوسرے سے
آگے بڑھنے کی جدوجہد کیا کرتے تھے اور کسی کو ترجیح نہیں دیتے تھے۔

حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی نیکیوں کا راز: رضی اللہ عنہ نے بیان
کیا کہ اللہ ابوبکر کی اور میری جس نیکی میں دوڑ ہوئی تو ابوبکر مجھ سے سبقت لے گئے۔ بالآخر
حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ہار کر کہا کہ میں اس کے بعد کبھی بھی کسی نیکی میں
تھوڑے سا تو دوڑنے لگاؤں گا۔ اور ارشاد باری تعالیٰ ہے دق ذالک فلیتافس
المتنافسون اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کر لی چاہیے۔ یعنی متقابلہ

marfat.com

Marfat.com

کی غرض سے رغبت کرنی چاہیے کہ میں ہی سب سے پہلے کروں اور ایشار میں بجائے
رغبت کے اعتراض کا پہلو نکلتا ہے۔

اس میں دو قسم کے جواب ہیں۔ پہلا
زندوں اور مردوں کے ثواب میں رازہ۔ جواب یہ کہ زندوں کو بھی ثواب
بخشنا جائز ہے۔ بعض اصحاب احمد بن حنبل کا یہی قول ہے۔ قاضی کافران ہے کہ
امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے مردے کی تخصیص ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ
ان کافران ہے کہ نیکی کر کے اس کا ثواب نصف نصف والدین کو بخش دیا جائے اس
پر ابو الوفا بن عقیل نے اعتراض کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ عقل سے دور ہے۔ شریعت
مطہرہ کے ساتھ مذاق ہے اور اللہ کی امانت میں بے جا تصرف ہے۔ اللہ کریم نے
بعد از موت ہمیں ایصال ثواب کا طریقہ استغفار اور نماز جنازہ کا راستہ سے بتا دیا ہے
کہ اگر کوئی کہے کہ جس طرح کہ زندگی میں کوئی کسی کا قرضہ کا بوجھ اٹھاتا ہے تو مرنے پر
بھی اسی طرح اٹھا سکتا ہے۔

حیات و ممات کی ضمانت میں کیا فرق ہے۔ دونوں سے
مشابہ حیات و ممات :- مطالبہ ختم ہو جاتا ہے۔ جب یہ بات ہے تو زندگی اور
موت دونوں حالتوں میں ایصال ثواب قرین قیاس ہے۔ اگر دونوں حالتوں میں ایصال
ثواب درست ہو تو ضرور ہے کہ زندوں کے گناہ دوسرے زندوں کی توبہ سے مٹ جائیں
اور غیر کے اعمال سے ان سے آخرت کا بوجھ ہلکا ہو جائے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ لزوم باطل ہے بلکہ زندہ حضرات کا دوسروں کی دعا
لزوم باطلہ :- اور استغفار سے نفع حاصل کرنا اور ان کے قرض کو ادا کرنے سے
سبکدوش ہو جانا صاف بتا رہا ہے کہ یہ لزوم باطل ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجبور اور عاجز زندوں کی طرف سے حج کرنے کی رخصت دی ہے۔ بعض کا یہ

جواب ہے کہ زندگی میں انجام کی سلامتی کا بھروسہ نہیں کیونکہ ہدیہ دینے والے کے مرتد ہونے کا خوف ہے۔ پھر اسے ہدیہ سے فائدہ حاصل نہیں ہوگا۔ ابن عقیل کا فرمنا ہے کہ یہ باطل ہذرہ ہے کیونکہ یہ خوف تو ہدیہ دینے والے کے ساتھ بھی ہے کہ وہ مرتد ہو کر مر جائے اور اس کے اعمال ضائع ہو جائیں جن میں سے ایک عمل کا ثواب ہدیہ میت بھی تھا۔ مگر میں یہ کہتا ہوں کہ یہ لزوم ہی باطل ہے۔ نص اور اجماع کے دلائل اسے باطل کر رہے ہیں کیونکہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور روزے کی میت کی طرف سے اجازت دی ہے اور اس پر اجماع ہے کہ اگر زندہ مردے کی طرف سے قرض ادا کرے تو وہ بری ہو جائے گا۔

حالا کہ مذکورہ بالا اخذات دونوں کے ساتھ موجود ہیں۔ یہ بھی ارتداد کے اثرات :- جواب دیا جاسکتا ہے کہ زندہ نے مردہ کو جن نیکیوں کا ثواب بخشا ہے اب وہ مردے کی ملکیت بن گیا ہے۔ اب اگر زندہ مرتد ہو جائے تو وہ باطل نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ اس کی ملکیت سے نکل گیا۔ مثال کے طور پر مرتد ہونے سے پہلے غلام آزاد کیسے تھے یا کفارہ دیا تھا تو ظاہر ہے کہ ارتداد کا ان تصرفات پر کچھ اثر نہیں پڑے گا۔ بلکہ اگر لاچار زندہ کی طرف سے حج بھی کیا تھا تو ارتداد سے اس کے حج پر اثر نہیں پڑے گا کہ اب وہ کسی اور سے حج کرائے کیونکہ جس سے بھی حج کر لے گا اس کے ساتھ بھی یہی فسخ موجود ہے۔

اس کے علاوہ فندوں اور مردوں میں فرق ہے زندہ زندہ کا لامتناہی ہونا۔ مردے کی طرح محتاج نہیں ہے۔ کیونکہ زندہ کو عمل کا موقع حاصل ہے مگر مردے کو یہ موقع حاصل نہیں۔ نیز اگر کسی زندہ کے عمل سے یا تو یہ سے دوسرے زندہ اصحاب کو فائدہ پہنچاتا تسلیم کر لیا جائے تو امداد اپنی عبادات کا بوجھ عزا پر ادا کر دیں۔ کیونکہ وہ کرائے پیم آدمی

کر کے اپنی عبادات ان سے ادا کرالیا کریں۔ اور عبادات معاوضہ سے حاصل کی جا سکیں جس کا لازمی نتیجہ فرائض اور نوافل کو ساقط کر دینا ہے۔ اور جو عبادات قرب خداوندی کا ذریعہ ہیں وہ آدمیوں کے قرب کا ذریعہ بن جائیں۔ افلاس سے خدائی ہو جائیں اور کسی کو بھی ثواب نہ ملے نہ ہی کرنے والے کو ملے اور نہ ہی کرانے والے کو ملے ہم اس عبادت پر جو قرب کا ذریعہ ہو اُجرت یعنی سے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اُجرت لینے سے اجر ختم ہو جاتا ہے۔

اُجرا نہیں حاصل ہوتا ہے جو خاص طور پر
اُجرت کے اعمال کا انحصار۔ اللہ کے لیے عمل کرتے ہیں۔ شرع کے حسن کی یہ شان نہیں کہ عبادات کو معاملات بنا دیا جائے کہ ان سے اُجرت اور روزی ملنے ہو۔ قرض وغیرہ کی ضمانت اس لیے دیا ہے کہ یہ مخلوق کے حقوق ہیں۔ ان میں آپس کی زندگی میں بھی ضمانت جاری ہوتی ہے اور مرنے کے بعد بھی ہوتی ہے۔

تھارایہ کہنا کہ اگر کسی
جزئی ایصالِ ثواب کی حقیقت کا انکشاف۔ عمل کا ایصالِ ثواب
دراہو تو جزئی ایصالِ ثواب بھی دیا ہونا چاہیے۔ غلط ہے۔ ہم اسے نہیں مانتے
کہ کلی ایصالِ جائز ہو تو جزئی بھی جائز ہو۔ کیونکہ یہ صرف تمہارا دعویٰ ہے جو تشنہ دلیل
ہے۔ اس کے علاوہ اگر جزئی ایصالِ ثواب بھی تسلیم کر لیا جائے تو کون سی خرابی ہے
امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے خود اس کی تصریح فرمائی ہے کہ انسان اپنی ملکیت
میں جس طرح چاہے تصرف کرے دوا ہے کہ اگر ایک عمل کا تمام مردوں کو ثواب
پہنچائے تو سب کو پہنچ جائے گا۔ مثال کے طور پر چار کو پہنچائے تو چاروں کو
چوتھائی پہنچ جائے گا یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے شرط منقول نہیں
ہے اور نہ ہی پہلے علماء کے کلام میں پائی جاتی ہے۔ البتہ پچھلے علماء میں سے قاضی

وغیرہ نے یہ شرط لگائی ہے جس نے عمل کے شروع میں ایصالِ ثواب کی نیت کی شرط لگائی ہے۔ اس کی غرض یہ ہے کہ عمل کا ثواب ہملاہ راست مُردے کو پہنچ جائے۔ اور جس نے عمل کر کے بعد میں ایصالِ ثواب کی نیت کی پہلے اسے اس عمل کا ثواب ملے گا پھر وہ ثواب اس سے منتقل ہو کر میت کو پہنچ جائے گا۔

حضرت ابو عبد اللہ بن حمدان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 روا اور غیر روا پر تبصرہ :- کہ اگر شروع عمل میں ایصالِ ثواب کی نیت و ارادہ نہیں کیا تو عمل کا ثواب عمل کرنے والے کو ملے گا جو انتقال کے قابل نہیں ہے۔ کیونکہ عمل پر ثواب اس طرح مرتب ہوتا ہے جیسے موثر پر اثر مرتب ہوتا ہے۔ اسی سبب سے اگر کسی نے اپنی طرف سے غلام ہانا دیکھا تو حق و لا اسی کو ملے گا اس سے دوسرے کی طرف منتقل نہ ہوگا۔ ہاں اگر شروع میں غیر کی طرف سے آزاد کرے گا تو حق و لا غیر کو پہنچے گا اسی طرح اگر کوئی اپنی جانب سے قرض ادا کرے اور ادا کرنے کے بعد نیت بدل کر یہ نیت کر لے کنذیرہ کی طرف سے ادا کر دیا ہے تو یہ درست نہیں ہے۔ اسی طرح اگر اپنا حج کرے یا اپنا روزہ رکھے یا اپنے لیے نماز پڑھے پھر غیر کی طرف سے نیت و ارادہ کرے تو جائز نہیں۔

جنہوں نے حضور نبی کریم
 بارگاہِ رسالت سے حکاماتِ ازلیہ کا انکشاف :۔ و ما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین
 علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام اتعلیم۔ سے ایصالِ ثواب کا مسئلہ دریافت کیا تھا تو یہی دریافت کیا تھا کہ جو ہم اپنی جانب سے صدقہ کر چکے کیا اس کا ثواب انھیں پہنچ سکتا ہے۔ اسی طرح آپ سے ایک عورت نے دریافت کیا تھا کہ کیا میں اپنی ماں کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ اور ایک آدمی نے دریافت کیا تھا کہ کیا میں اپنے والد کی جانب سے حج کر سکتا ہوں تو آپ نے حج کرنے کی اجازت مرحمت فرمادی۔ اپنی طرف سے کیے ہوئے اعمال کے

marfat.com

Marfat.com

ایصالِ ثواب کے بارے میں تو کسی نے دریافت ہی نہیں کیا۔ اور نہ ہی کسی صحابی نے ایسا کیا ہے کہ پہلے اپنے لیے عمل کیا ہو۔ پھر اس کا ثواب دوسرے کی طرف منتقل کر دیا ہو۔ یہ شرط کا نکتہ ہے۔ لیکن جو شرط کے قائل نہیں ہیں وہ انتقالِ ثواب کے بھی قائل نہیں ہیں۔

جو ابتدائی طور پر نیت کی شرط کے قائل ہیں جو کہ ساقط اور غیر ساقط کا فلسفہ :- ایصالِ ثواب کے ضمن میں ہیں تو ان پر یہ الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غیر کی طرف سے ادا کرنے سے اپنا فرض ساقط نہیں ہوتا۔ ہاں جس نے نیت کی شرط نہیں لگائی اس پر الزام ضرور آتا ہے جو دو جواب دہکتا ہے۔ ابو عبد اللہ بن حمدان کا فرمان ہے کہتے ہیں کہ اگر فرض نماز یا فرض روزے وغیرہ کا ثواب کسی غیر کو دیا کر دیا جائے تو جائز ہے اور فاعل کے ذمہ سے فرض بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ایک جماعت سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنے فرضی اور نفلی اعمال کا ثواب لوگوں کو بخش دیا اور فرمایا کہ ہم اللہ سے خالی ہاتھ ملاقات کریں گے۔ اس سے شریعت منع نہیں کرتی۔ ثواب عمل کرنے والے کی ملکیت ہے۔ اگر وہ اسے اختیار کو بخش دیتا ہے تو اس میں کوئی رکاوٹ نہیں۔ بعض کے نزدیک دوا نہیں ہے مگر پہلا قول ہی صحیح ہے۔

یہ اشیاء شریعت فرشتوں کا مومنین کے لیے دعا و استغفار کرنا :- مہرہ میں منع نہیں ہیں کہ مسلمان اپنے بھائی کو کسی عمل سے فائدہ پہنچائے بلکہ یہ پروردگار عالم کی ہرالی اور اس کے احسان کا تتمہ اور اس کی شریعت کا جو عدل و احسان اور تعارف پر مبنی ہے حکمہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے فرشتوں کو اور عرشِ مطہانے والے فرشتوں کو مومنین کے حق میں دعا اور استغفار کے لیے کھڑا کر دیا ہے۔ وہ بارگاہِ الہی میں ان کے لیے دعا گو ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں برائیوں سے بچائے اور حضور سید عالم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا ہے کہ آپ مومن مردوں اور مومن عورتوں کے لیے بخشش کی دعا کریں۔ بروز عشر آپ کو مقام محمود میں کھڑا کر دیا جائے گا تاکہ آپ اللہ کو ایک ماننے والوں کی شفاعت فرمائیں۔ اللہ رب العالمین جل جلالہ الکریم نے آپ کو حکم فرمایا ہے کہ آپ اپنے صحابہ کرام کے لیے دعا فرمائیں۔ حیات و ممات دونوں میں۔ آپ قبروں میں جا کر ان کے لیے دعائیں کیا کرتے تھے۔

شریعت مطہرہ میں یہ تسلیم شدہ مسئلہ ہے کہ جو فرض کفایہ ہے ایک مسئلہ کا حل۔ اگر اسے کوئی ایک قابل بھروسہ مسلمان ادا کر دے تو یہ تمام کی طرف سے ساقط ہو جائے گا۔ نیز اللہ تبارک و تعالیٰ میت کی طرف سے حق ادا کرنے پر دخول جنت کی رکاوٹ اور قبر والی تیش دور فرادیتا ہے۔ گو مکلف کے حق میں وہ واجب امتحان ہے۔ اسی طرح امام کی نماز صحیح ہونے کی وجہ سے مقتدی سے کبدرہ سہو ساقط ہو جاتا ہے اور امام کی قرأت سے مقتدی کی قرأت ساقط ہو جاتی ہے۔ اسی طرح امام کے ترے سے مقتدی کا سترہ ساقط ہو جاتا ہے۔

ایصالِ ثواب کے احسان کے لیے اللہ تبارک و تعالیٰ کا احسان احسان کیا ہے؟ غور نہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ احسان کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ مخلوق اللہ تبارک و تعالیٰ کی اولاد ہے۔ اللہ کو سب سے بھی محبوب ہے جو اس کی اولاد کے لیے سب سے زیادہ نفع بخش ثابت ہو۔ پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے محبت کرتا ہے جو اس کی مخلوق کو پانی کا ایک گھونٹ یا تھوڑا سا درد دہا یا روٹی کا ٹکڑا دے دے تو ان سے کیسے محبت نہ کرے گا جو اس کی مخلوق کی حالت ضعف اور حالت فقر میں جب کہ انھیں عمل کا موقع بھی نہیں ملتا اور سخت حاجت مند ہیں نفع پہنچائے۔ یہ تو اللہ تبارک و تعالیٰ کو تمام مخلوق میں سب سے زیادہ محبوب ہونا چاہیے۔ یہ حقیقت ہے۔

marfat.com

Marfat.com

سلف صالحین کا قول ہے کہ جس نے روزانہ ستر دفعہ یہ دعا
 اُجیر کا ضائع نہ ہونا کی رب اغفر لی ولوالدی وللمسلمین والمسلمات
 والمؤمنین والمؤمنات۔ اسے پورا رکھنے اور میرے والدین کو اور تمام مسلمان مردوں
 اور عورتوں کو اور مومن مردوں اور مومن عورتوں کو بخش دے۔ تو اسے تمام مسلمانوں کے
 برابر ثواب ملے گا۔ یہ کوئی دُر کی بات نہیں کیونکہ جس نے اپنے بھائیوں کے لیے
 بخشش کی دعا کی اس نے اس سے عین سلوک کیا اور اللہ حسن سلوک کرنے والوں کا اُجیر
 ضائع نہیں کرتا۔

یاد رہے کہ یہ لزوم باطل ہے کیونکہ یہ
 ایصالِ ثواب کا رواد اور نارد ہونا قیاسِ نفوس اور اجماع سے ٹکراتا
 ہے اور نفس کے مقابلہ میں قیاس کی کوئی بھی وقعت نہیں۔ اس صورت میں اللہ تبارک
 و تعالیٰ نے جن کا حکم جدا گانہ رکھا ہے ان کا حکم ایک کر دیا جاتا ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ
 نے دوسرے کی جانب سے اسلام اور توبہ قبول نہیں فرمائی البتہ صدقہ، حج اور آزاد کرنا
 قبول فرمایا ہے۔ لہذا دونوں کا حکم مساوی کرنے والا قیاس ایسا ہے جیسے کوئی مردار ذبح
 شدہ جانوروں کا اور سور اور بیع کا ایک ہی حکم بتائے کہ وہ دونوں حلال ہیں۔ اللہ تبارک
 و تعالیٰ نے مسلمانوں میں اسلام کا ایک ہمہ گیر رشتہ قائم فرمایا ہے جو زندگی میں بھی اور
 بعد از موت ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے کا قوی سبب ہے۔ اگر یہ رشتہ قائم نہ ہو
 تو پھر فائدہ پہنچانا ناممکن ہے جیسا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا کہ اگر تمہارے باپ توحید پرست ہوتے اور تم ان کی طرف سے روزے
 رکھتے یا صدقہ کرتے تو یہ عمل انہیں فائدہ پہنچاتے۔

اسلام اور توحید کے ہوتے ہوئے ہی اعمال کا فائدہ پہنچتا
 اسباب کا اثبات ہے۔ اگر خود عامل اسلام اور توحید سے محروم ہے تو اسے

خود بھی اپنے نیک اعمال سے نفع حاصل نہیں ہوتا۔ جیسے غلوں اور اتباع سنت عمل کی قبولیت کی شرط ہے اور جیسے وضو اور نماز کی دوسری شرائط نماز کی صحت کے لیے ضروری ہیں۔ یہی حال تمام اسباب اور سببات کا ہے چہ جائیکہ شرعی ہوں یا عقلی ہوں یا حتی ہوں جو وجود سبب و عدم سبب والی دونوں حالتوں کو برابر کر دے وہ قطعی نادان ہے۔ یوں کیوں نہیں کہتے کہ اگر نافرمانوں کے حق میں شفاعت قابل قبول ہے تو شریکین کے حق میں بھی قابل قبول ہوگی یا اگر توحید والے دوزخ سے نکال لیے جائیں گے تو ب کے سب کفار بھی نکال لیے جائیں گے۔ ظاہر ہے کہ ان دونوں کا حکم ایک نہیں۔ بہر حال اہل علم کو ان خرافات کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت بھی نہیں تھی۔ اگر لوگ اپنے اعمال نامے لوگوں میں اس قسم کی کتابیں پھیلا کر سیاہ کرتے۔ اس کا جواب عبادات کی دونوں اقسام ہیں۔

ایک قسم نیابت قبول کرتی ہے اس میں تو ایصال ثواب
نیابت کی قبولیت کا راز۔ جائز ہے اور دوسری قبول نہیں کرتی اس میں ایصال
جائز ہے۔ یہ صرف دعویٰ ہی ہے اس کی دلیل کیا ہے؟ تم نے کہاں سے امتیاز کر لیا
اس پر قرآن و حدیث یا قیاس سے کوئی دلیل ہے۔ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ
صلواتہ و تسلیماتہ نے میت کی طرف سے روزے رکھنے جائز قرار دیئے ہیں حالانکہ
روزے نیابت قبول نہیں کرتے۔ ایسے ہی فرض کفایہ میں ایک شخص سب کی طرف
سے عبادت انجام دے سکتا ہے تو فرض سب کی طرف سے ساقط ہو جائے گا۔ اسی
طرح نامہ پچھے کا سرپرست اس کی طرف سے حج کر سکتا ہے اور اپنے نائب کے فعل
سے اسے اجر ملتا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے
امام اعظم کا فرمان۔ کہ بے ہوش کی طرف سے اس رفقاء حرام باندھ سکتے ہیں

marfat.com

Marfat.com

اسی طرح شارع علیہ السلام نے والدین کے اسلام کو ان کے بچوں کے اسلام کا درجہ دیا ہے۔ تم نے دیکھا ہے کہ کس طرح شریعت نے نیکیاں فاعل سے غیر فاعل کی طرف منتقل کر دیں۔ بھلا ایسی کامل شریعت انسان کو والدین کے ساتھ یا اعزہ و اقرباء کے ساتھ یا دیگر مسلمانوں کے ساتھ سخت ضرورت کے وقت ایصالِ ثواب سے روک سکتی ہے۔ ہرگز نہیں۔ نہ ہی کسی شخص کے لیے یہ زیبا ہے کہ عام کو خاص اور تنگ کر دے یا کسی ایسی نیکی سے روک دے جس سے شریعت نے نہیں روکا ہے۔ جو سب حج، صدقے اور آزاد کرنے کے ثواب پہنچنے کا ہے۔ وہی سب بیعت روزے، نماز، تلاوت اور اعتکاف کے ثواب پہنچنے کا ہے۔ یعنی اسلامی رشتہ اور ثواب پہنچانے والے کا احسان اور شریعت کی احسان کے سلسلے میں عدم رکاوٹ بلکہ شریعت نے ہر حالت میں احسان کو بہتر جانا ہے۔

مسلمانوں کے شمار سے باہر خواب ہیں

خواب کی حقیقت کا انکشاف :- کہ مردوں نے انھیں بتایا کہ تمہارے فرستادہ ہدایا ہمیں وصول ہو گئے۔ اگر ہم اس سلسلے میں اپنے زمانے کے مسلمانوں کے اور اپنے عہد کے پہلے کے مسلمانوں کے خواب رسالہ ہذا میں جمع کر دیں تو رسالہ بہت لمبا ہو جائے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب اس پر موافق ہیں کہ شب قدر آخری عشرے میں ہے آپ نے اہل ایسان کے خوابوں کے توافق کا اعتبار کیا۔ یہ اعتبار ایسا ہی ہے جیسا کہ ان کی روایات کے توافق کا اعتبار ہے۔ کیونکہ جب ایک بات پر بکثرت روایات یا خواب جمع ہو جائیں تو وہ اس کی سچائی کی دلیل ہیں۔ کیونکہ عقل کا تقاضا ہے کہ سب کے سب جھوٹ نہیں بول سکتے۔

صدراقت حدیث :- تم نے حضور نبی پاک صاحبِ رولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام

کی یہ حدیث کہ جو مہائے اور اُس کے ذمے روزے ہوں تو اس کی طرف سے اُس کا اول رکھ لے۔ چند معقول نامعقول دلائل سے رد کر دی۔ ہم اس کی حمایت میں کھڑے ہو کر تمہارے دلائل سے اس کی موافقت ثابت کرتے ہیں۔ نامعقول دلائل کو مٹانے کے لیے تو یہی کافی ہے کہ دہریہ اور صحیح احادیث سے ٹکراتے ہیں۔ اور صحیح و صریح احادیث کے ہوتے ہوئے ہمیں سوائے اطاعت و قبول کے کوئی چارا نہیں۔ گو کوئی اسے ماننے یا نہ ماننے۔ ہمیں کسی کے ماننے سے عرض نہیں بلکہ ہمیں تو عرض اللہ اور اس کے رسول سے ہے۔ معقول دلائل مندرجہ ذیل جوابات پر مشتمل ہیں۔

تم کہتے ہو کہ موطا میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ایک عظیم فلسفیانہ جواب دیا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے۔ ہم کہتے ہیں کہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا ہے کہ مسلمان مسلمان کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے۔ اب بتائیے صراطِ مستقیم پر کون ہے ہم ہیں یا تم ہو اور کس کی تردید حق پر مبنی ہے۔ تم کہتے ہو کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ ہم کہتے ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے تمام اجماع اسلام کے اجماع کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ اپنے علم کے مطابق اہل مدینہ کا اجماع نقل کیا ہے جبکہ مخالفین کا قول آپ کے علم میں نہیں تھا۔ ہم امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے عدم علم سے حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی حدیث کو نہیں چھوڑ سکتے۔ بلکہ اگر تمام اہل مدینہ بھی کسی بات پر متفق ہوں اور حدیث ان کے خلاف ہو تو مصوم نبی کی حدیث کا تسلیم کرنا بہتر خیر و برکت کا سبب ہے۔ کیونکہ دوسرے مصوم نہیں ہیں۔ گو مقام میں نہ کس قدر بالا ہوں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے اقوال کو دلیل کے لیے معیار مقرر نہیں کیا کہ اختلاف کے وقت ان کی طرف رجوع کیا جائے۔ بلکہ یہ فرمایا ہے فان تنازعتم فی شئ فمن عند اللہ ورسولہ انتم انزلناہ فی الذکر لعلکم تتقون۔ اگر تم کسی مسئلہ میں اختلاف پاؤ تو اسے اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی

طرف لوٹا دو۔ اگر تمہارا اللہ پر اور آخرت پر ایمان ہے۔ اس میں تمہارے لیے بہتری ہے اور انجام کے اعتبار سے یہی درست ہے۔ اچھا اگر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور اہل مدرسہ مروانہ کی طرف سے روزے رکھنے کے قائل نہیں تو دیکھئے یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو یہ فتویٰ دے رہے ہیں کہ رمضان کے مہینوں میں کھانا کھلا دیا جائے اور نذر کے روزوں میں روزے رکھے جائیں۔ امام احمد بن حنبل اور اکثر صحابہ کرام حدیث اور حضرت ابو علیہ کا یہی قول ہے۔

ابو ثور کا فرمان ہے کہ نذر وغیر نذر ہر قسم میں روزے رکھے جائیں۔
حسن بن صالح نذر کے روزوں میں فرماتے ہیں کہ اس کی طرف سے اس کا اول روزے رکھ سکتا ہے۔

تم کہتے ہو مردے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا حقیقی مفہوم کی جانب سے روزہ رکھنے کی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آئی ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کا یہ فرمان ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا۔ ہم کہتے ہیں کہ اس سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحابی کا فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہے۔ فتویٰ سے روایت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ روایت معصوم ہے اور فتویٰ معصوم نہیں ہے۔ ممکن ہے فتویٰ دیتے وقت حدیث یاد نہ رہی ہو۔ یا حدیث زیاد ہو مگر اس کی تاویل کرتے ہوں یا ان کے گمان میں اس کے خلاف کوئی دوسری حدیث ہو جسے ترجیح دیتے ہوں۔

حقیقت پوچھئے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ بھی حدیث متعلقہ روایات کے خلاف نہیں۔ کیونکہ آپ نے رمضان کے روزوں میں تو یہ فتویٰ دیا کہ کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے۔ اور نذر کے روزوں میں اس

کے برعکس فتویٰ دیا۔ یہ فتویٰ آپ کی روایت کے خلاف نہیں بلکہ آپ نے روایت کو نند کے دوزوں پر محمول کر لیا ہے۔ اس کے علاوہ یہ حدیث حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی آئی ہے۔ اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی روایت کے خلاف کیا تو کیا ہوا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے خلاف کرنا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول رد کرنا ابن عباس کے قول سے حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت رد کرنے سے اولیٰ ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دونوں قسم کی روایات ہیں لہذا مخالف روایت سے حدیث کو چھوڑ دینا حدیث سے مخالف روایت کو چھوڑ دینے سے اولیٰ نہیں ہے۔ تم یہ کہتے ہو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی حدیث کی سند میں اختلاف ہے۔ یہ بات صرف قیاس اور ناقابل قبول یہ حدیث صحیح اور ثابت ہے اور اس کی صحت پر اتفاق ہے۔ اسے شخصین نے روایت کیا ہے اور کسی نے بھی سند میں اختلاف نہیں کیا۔

ابن عبید اللہ یہ حدیث بیان کر کے فرماتے ہیں کہ اسے امام احمد امامین کا عمل۔ بن جنبل رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح کہا ہے اور اس کی طرف گٹھے ہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قول کو اس کی صحت پر موقوف رکھا ہے۔ چنانکہ حدیث بغیر شہ کے صحیح ہے۔ اس لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ یہی اکثر اصحاب شافعی علیہ الرحمۃ کا قول ہے۔

مردے کی طرف سے قضا کا جواز حضرت سعید بن جبیر حضرت مجاہد، قضا کا جواز۔ حضرت عطاء اور حضرت مکرّمہ کی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی روایات سے ثابت ہے۔ اکثر کی روایات میں ہے کہ ایک عورت نے پوچھا۔ شاید وہ عورت حضرت ام سعد رضی اللہ عنہا کے علاوہ ہو۔ بعض کی روایات میں ہے کہ آپ

marfat.com

Marfat.com

نے فرمایا تم اپنی ماں کی طرف سے روزے رکھ بیٹھے۔ اس پر مزید لکھا جائے گا۔

کیونکہ لیس للانسان الامناعی سے اس

علم احادیث میں مطابقت، حدیث کا تصادم نہیں۔ تم نے الفاظ کا ادب نہ نظر نہیں رکھا۔ اور معانی سمجھنے میں سخت غلطی کی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب بیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس بات سے محفوظ رکھا ہے کہ آپ کی احادیث قرآن کی آیات سے ٹکرائیں بلکہ احادیث آیات کی تائید و حمایت کرتی ہیں۔ دیکھئے تعصب اور بے جا تقلید کیا کیا گل کھلاتی ہے۔ اس سے قبل آیات پر کافی روشنی ڈالی جا چکی ہے۔ اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ آیت و حدیث میں ٹکراؤ سوء فہم کا نتیجہ ہوتا ہے اور یہ بدترین طریقہ ہے کہ آیات کے ظاہری معنی سے صحیح احادیث کو رد کر دیا جائے۔ پورا علم احادیث کو آیات کے موافق بنانا ہے کیونکہ احادیث قرآن ہی سے لی ہوئی ہیں۔ اور ان کا وہی معلم ہے جو قرآن کا معلم ہے۔ لہذا احادیث قرآن کی تفسیر ہیں۔ قرآن سے کیوں ٹکرائے لگیں؟

تم کہتے ہو کہ مردے کی طرف سے روزہ رکھنے

مردے کیلئے احادیث کا تقرر۔ والی حدیث نسائی کی حدیث سے ٹکراتی ہے مگر یہ تمہاری قابل افسوس غلطی ہے کیونکہ نسائی میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔ بھلا ابن عباس کے قول کی حدیث کے ہوتے ہوئے کیا قدر و قیمت ہے۔ کسی صورت سے بھی حدیث پر ابن عباس کے قول کو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ حالانکہ ابن عباس ہی سے روزہ رکھنے والی حدیث آئی ہے۔ پس نسائی میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نہیں بلکہ مسلم کی بریدہ والی حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے بارگاہ نبوی میں عرض کیا کہ میری ماں کا وصال ہو گیا ان پر ایک مہینہ کے روزے تھے۔ فرمایا تم اپنی ماں کی طرف

روزے رکھ لیجئے۔

بخاری اور مسلم میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صوم
چلے اور اس پر روزے ہوں تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھ لے۔
تم کہتے ہو کہ روزے والی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والی حدیث
سے بھی ٹکراتی ہے۔ افسوس یہ حدیث بھی آپ پر بہتان ہے۔

علامہ بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث درست و صحیح نہیں ہے۔ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ
کثیر الوہم راوی ہے بلکہ اصحاب نافع نے نافع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے ابن عمر کا قول کہا ہے۔

تم کہتے ہو کہ یہ حدیث قیاس جلی کے بھی خلاف ہے۔
قیاس جلی اور غیر جلی۔ ہم کہتے ہیں کہ لاشد اتھارا یہ قیاس جلی پھونک دینے
کے قابل ہے کہ اس سے حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والتیمات
کی صحیح اور صریح حدیث کو رد کرتے ہو۔ یہی سنت اس کے غلط ہونے پر شاہد ہے۔
ہم نے اس سے قبل بیان کیا کہ کافر کے مرنے کے
کافر اور ایصال ثواب۔ بعد اس کی طرف سے اسلام قبول کرنے میں اور
مسلمان مرد کے ایصال ثواب میں کھلا فرق ہے۔ ان دو مسائل میں فرق تو روز روشن
کی طرح واضح ہے۔ اس سے بڑھ کر غلط اور کونسا قیاس ہوگا کہ مسلمان مرد سے کے
ایصال ثواب کو کافر مرد سے کی طرف سے قبول اسلام پر قیاس کیا جائے۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے
حضرت امام شافعی کی تنقید۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی حدیث
میں حضرت ام سعد رضی اللہ عنہما کی نذر متعین نہیں ہے۔ نامعلوم کجج کی نذر تھی یا
عمرے کی یا صدقے کی۔ اس کا جواب بیہقی نے جہاں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے سب سے

marfat.com

Marfat.com

بڑے حمایتی ہیں یہ دیا ہے کہ ابن جبیر، مجاہد، عطاء اور حکمریہ کی ابن عباس والی روایات سے مردے کی طرف سے قضا کا جواز ثابت ہو گیا۔

بکثرت روایات میں ہے کہ ایک عورت نے پوچھا تھا۔

بکثرت برائے مکث۔ قورین قیاس ہی ہے کہ وہ عورت حضرت ام سعد رضی اللہ

عندہ کے علاوہ ہے۔ بعض کی روایت میں ہے کہ حضور سید یوم النور علیہ الصلوٰۃ والسلام

نے فرمایا کہ تم اپنی والدہ کی طرف سے روزے رکھ لو۔ اس کی شہادت بریدۃ اسلمی والی روایت

دیتی ہے کہ اُس نے کہا کہ میری ماں کا وصل ہو گیا اور ان کے ذمے ایک ماہ کے روزے

میں۔ فرمایا تم اپنی ماں کی طرف سے روزے رکھ لو۔ میں کہتا ہوں کہ ابن ابی شیبہ کی ابن

عباس والی روایت میں ہے کہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام

سے ایک شخص نے آکر دریافت کیا کہ میری ماں کا انتقال ہو گیا ان کے ذمے ایک ماہ

کے روزے تھے کیا میں ان کی طرف سے قضا کر لوں؟ فرمایا اگر ان پر قرض ہوتا تو کیا تم

اسے ادا کرتے۔ انہوں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو رب تعالیٰ کا قرض سب سے پہلے ادا کرنا چاہیے

اس روایت کو ابو غنیمہ نے بھی بیان کیا ہے اور امام نسائی

صراحت حدیث نے بھی۔ ام سعد رضی اللہ عنہ والی حدیث سے اس کی سند بھی

جداگانہ ہے اور متن بھی جداگانہ ہے۔ اگر ہم تسلیم کر لیں کہ حدیث میں محفوظ نذر مطلق ہی ہے

تو اعمش والی حدیث میں تو روزوں کی صراحت ہے۔ اس کے علاوہ حضور سید عالم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کا نذر کے متعلق تفصیل کے طور پر حالات معلوم نہ کرنا بتا رہا ہے کہ روزوں

اور نماز کی نذر میں کوئی فرق نہیں۔ ورنہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یہ پوچھ کر کہ روزوں کی نذر

تھی یا نماز کی جانب دیتے۔

مردوں کی جانب سے روزے رکھنے کے متعلق علمائے کرام کے یہ قول

اقوال العلماء۔ اس لیے بیان کیے جاتے ہیں تاکہ کسی کو اس مسئلہ کے خلاف اجماع کا

دہم نہ ہو۔ ابن عباس اور امام احمد نے کہا کہ نذر کے روزے رکھے جائیں اور رمضان کے روزوں کا کفارہ دیا جائے۔ ابو ثور، داؤد بن علی و اصحاب داؤد نے کہا کہ روزوں قسم کے روزے رکھے جائیں۔ اوزاعی اور ثوری نے کہا کہ روزوں کا کفارہ دیا جائے ورنہ روزے رکھے جائیں۔ ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کہا کہ نذر کے روزے رکھے جائیں اور فرض میں کھانا کھلا دیا جائے۔ حسن بصری نے کہا کہ مرنے والے پر ایک ماہ کے روزے ہوں اور اس کی طرف سے ایک ہی دن تیس آدمی روزے رکھ لیں تو جائز ہے۔ اور یہ دعویٰ بغیر دلیل کے

مردوں کے لیے خرچ کا ثواب حاصل ہونا ہے جس کی سنت تردید کرتی ہے کیونکہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ تم اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرو۔ ابن اماریث میں آپ نے بتایا کہ نفس حج میت کی طرف سے ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ حج پر جو خرچ آتا ہے وہ میت کی طرف سے واقع ہوتا ہے۔ اسی طرح آپ نے اس سے کہا جو شہرتہ کی طرف سے بسیک کہ رہا تھا کہ پہلے اپنی طرف سے حج کیا جائے پھر شہرتہ کی طرف سے۔ اسی طرح جب ایک عورت نے اپنے بچے کے بارے میں جاس کے پاس متا پوچھا کہ کیا اس کے لیے حج ہے تو فرمایا ہاں۔ یہ نہیں فرمایا کہ اس کے لیے خرچ کا ثواب ہے۔ بلکہ فرمایا کہ اس کے لیے حج ہے۔ حالانکہ بچہ نسج کے لیے کچھ نہیں کیا جو کچھ کیا اس کی طرف سے کیا۔ اس کی ماں نے کہا اس کے علاوہ کبھی مردے کی طرف سے حج کرنے والا معافی خرچہ کے علاوہ کچھ بھی خرچ نہیں کرتا۔ لہذا اس قول کو سنت اور قیاس دونوں رد کرتے ہیں۔

احادیث مطلق ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حدیث میں بھی یہ نہیں

marfat.com

Marfat.com

بتایا کہ یہ بھی کہو کہ الہی یہ فلاں بن فلاں کی طرف سے ہے۔ صرف ارادہ اور نیت ہی کافی ہے۔ لہذا اگر نیت کے ساتھ الفاظ بھی کہے جائیں تو بہت بہتر اور اگر نہ کہے جائیں تو ثواب پھر بھی پہنچ جائے گا کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں کی نیت اور ارادے سے واقف ہے۔ غالباً اسی وجہ سے شرط لگانے والوں نے شروع فعل میں نیت کی شرط لگائی ہے۔ ہاں اگر کوئی عمل صرف اپنے لیے ہی کیا ہو تو پھر اس کے ثواب کی کسی اور کے لیے نیت کر لی ہو تو اس میں صرف نیت ہی کافی نہیں جیسے اگر کوئی کسی کو کچھ ہبہ کرنے یا غلام آزاد کرنے یا صدقہ کرنے کی نیت کرے تو یہ صرف نیت ہی سے حاصل نہیں ہوں گی۔

مزید وضاحت کے لیے یوں سمجھ لیجئے کہ اگر کوئی شخص زکوٰۃ کا ساقط ہونا۔۔ اس نیت سے کوئی مکان بنوائے کہ اسے مسجد یا مدرسہ یا مسافر خانہ بنا دے گا تو نیت ہی کے ساتھ وہ مکان وقف ہو جائے گا۔ اگرچہ الفاظ استعمال نہ کیے ہوں تو اسی طرح اگر زکوٰۃ کی نیت سے کسی گداگر کو کچھ دیا ہو تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اگرچہ الفاظ استعمال نہ بھی کیے ہوں۔ اسی طرح اگر کسی کی طرف سے خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ ہو قرض ادا کر دے تو وہ بری ہو جائے گا خواہ یہ نہ کہا ہو کہ یہ فلاں کی جانب سے ہے۔

یہ شرط بیکار ہے۔ نہ ہی شرط کی نیت کی جائے اور نہ ہی ثواب اور شرائط۔۔ اس قسم کے الفاظ استعمال کیے جائیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ثواب پہنچانے کے خواہ شرط لگائی جائے یا نہ لگائی جائے۔ ثابت قدمی کی شرط کا انحصار اس پر ہے کہ عمل کا ثواب پہلے عمل کرنے والے کو ملے۔ پھر اس سے منتقل ہو کر دوسرے کو ملے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ جب عمل کرنے والے نے عمل کے وقت ہی ارادہ کر لیا کہ یہ عمل فلاں کی جانب سے ہے تو فلاں کو اس کا ثواب براہ راست

پہنچ جانے گا۔ مثلاً اگر کوئی کسی دوسرے کی طرف سے اپنا غلام آزاد کرے تو یہ کوئی نہیں کہتا کہ حق دلا پہلے تو آزاد کرنے والے کو ملے گا۔ پھر اس سے منتقل ہو کر اسے ملے گا جس کی طرف سے غلام آزاد کیا گیا ہے۔ ایصالِ ثواب کا مسئلہ ایسا ہی ہے۔

۴۔ یہ وہ افضل ہے جو ذاتی طور پر افضل ہو
افضل ہدیہ کا انکشاف :- مثال کے طور پر غلام آزاد کرنا، صدقہ کرنا

روزوں سے بھی افضل ہے۔ اور افضل صدقہ وہ ہے جس کی صدقہ دہیٹے جانے کی ضرورت ہو اور ہمیشہ کے لیے ہو۔ اسی لیے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل صدقہ پانی پلانا ہے۔ یہ اس مقام پر جس مقام پر پانی کی کمی ہو۔ اور تنگی بھاننے کے لیے پانی کافی نہ ہو۔ ورنہ جس جگہ نہریں اور چشمے ہوں وہاں پانی سے افضل کھانا کھلانا ہے۔ اسی طرح دعا اور استغفار اگر خلوص دل سے عاجزی کے ساتھ ہو تو اپنے مقام پر صدقہ سے افضل ہے۔

جس طرح کہ اپنے مقام پر نماز جنازہ اور قبر پر
ثواب کا ایک انوکھا انداز :- کھڑے ہو کر دعا مانگنا صدقہ سے افضل ہے
 الغرض اپنے اپنے مقام پر غلام آزاد کرنا، صدقہ کرنا، دعا اور استغفار کرنا، اور حج کرنا سب ہی افضل ہیں۔ اجرت کے بغیر رضا کارانہ طور پر قرآن خوانی کروا کر ثواب پہنچانا بھی جائز ہے۔ روزوں اور حج کے ثواب کی طرح تلاوت قرآن مجید کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

اس کے دعوے دار کہتے ہیں کہ یہ کسی سلف سے اعمال کے ثواب کارانہ متقول نہیں۔ حالانکہ وہ ہر نیکی کا بے پناہ جذبہ رکھتے تھے۔ اس سلسلے میں کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی رہنمائی فرمائی جبکہ آپ نے دعا اور استغفار صدقہ حج اور روزہ وغیرہ کے متعلق صراحت سے

marfat.com

Marfat.com

تعلیم دی۔ اگرچہ قرآن مجید فرقانِ حمید کی تلاوت کا بھی ثواب پہنچا تو حضور نبی پاک صاحب
 لوہک علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات ضرور بتاتے اور صحابہ کرام اس پر ضرور عمل کرتے۔ اس کا
 جواب یہ ہے کہ اگر تم اعمال کے ثواب کے قائل ہو تو کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت
 کا ثواب نہ پہنچے۔ جب اعمال کا ثواب پہنچتا ہے تو قرآن کی تلاوت بھی ایک عمل ہے
 پھر مشابہ اعمال میں تفریق کرنے کا سبب بیان کرو۔ اور اگر تم اعمال کے ثواب کے
 قائل نہیں ہو تو صریح اور صحیح احادیث کی مخالفت کرتے ہو اور اجماع اور قیاس
 کے خلاف چلتے ہو۔

یہ بات سلف صالحین میں اس لیے بنایا
تلاوت قرآن کا انوکھا انکشاف۔۔ نہیں تھی کہ انھیں پڑھنے والوں کا علم
 نہیں تھا اور نہ موجودہ دور کی طرح خاص طور پر قبور پر جا کر تلاوت کیا کرتے تھے۔ نہ ہی
 وہ کسی کو قرأت پر بلکہ صدقہ اور روزے پر شاہد بنایا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ اگر تم سے
 دریافت کیا جائے کہ سلف میں سے کسی سے یہ منقول ہے کہ اس نے یہ الفاظ کہے ہیں
 کہ اے اللہ اس روزے کا ثواب فلاں کے لیے ہے تو کیا جواب دو گے۔ سلف
 حنات کو پوشیدہ رکھتے تھے لہذا ایصالِ ثواب کے لیے قرأت کے عمل کو کیسے ظاہر
 کرتے۔ یہ مسئلہ حضور نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے صحابہ کرام کو خود بخود نہیں
 بتایا تھا۔ جس نے جو پوچھا آپ نے اُس کو اسی کا جواب دے دیا۔ اور انھیں اس
 کے علاوہ اعمال سے بھی نہیں روکا۔ پھر روزوں کے ثواب میں جو صرف نیت اور کھانے
 پینے اور جماع سے رک جاتا ہے۔ اور ذکر و قرأت کے ثواب میں جو عمل ہیں کیا فرق
 ہے۔ جب روزوں کا ثواب پہنچتا ہے تو ذکر و قرأت کا ثواب تو سب سے پہلے پہنچنا
 چاہیے کسی کا یہ کہنا کہ کسی سلف نے تلاوت قرآن مجید سے ایصالِ ثواب نہیں پہنچایا
 اپنی کم علمی کا اظہار ہے۔ کیونکہ یہ اس چیز کی شہادت ہے جس کا وہ علم نہیں رکھتا۔

marfat.com

Marfat.com

اسے کیا خیر کہ سلف ایسا کیا کرتے ہوں اور دوسرے کو خیر نہ کرتے ہوں۔ اور ان کی نیت
 کا رعب کے ملکہ کی خیر نہ ہو۔ جبکہ نیت کو الفاظ سے ادا کرنے کی شرط بھی نہیں ہے۔
 اس مسئلہ کی حکمت یہ ہے کہ ثواب عمل کرنے والے کی ملکیت
 حکمت کی پادہ دہی ہے۔ اگر وہ حسن سلوک اور نیکی کے طور پر اسے اپنے کسی
 مسلمان بھائی کو وقف کر دے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کا ثواب اس تک پہنچا دے گا۔ پھر
 قرآن مجید کی تلاوت سے ثواب نہ بچنے کا کوئی ساجواز ہے۔ ہر ملکیت فکر کا یہ عمل ہے۔
 اگر کہا جائے کہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل التیمتہ والتیلمات
 فقہا کا مسلک۔ کے ایصالِ ثواب کے متعلق کیا خیال ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ
 پہلے فقہاء میں سے بعض نے تو مستحب بانا ہے اور بعض کے نزدیک بدعت۔ کیونکہ صحابہ
 کو ہم نے ایسا نہیں کیا۔ آپ کے لیے تو عشر تک آنے والے اعمالوں کے اعمال صالحہ کا ثواب
 تحریر ہوتا ہے اور ان کے ثواب میں کمی بدنامی نہیں ہوتی۔ کیونکہ آپ ہی اعلیٰ ترین رہبر و مآثر
 ہیں۔ لہذا آپ کو سب کے اعمال کا ثواب پہنچتا ہے گا خواہ کوئی آپ کو ہر یہ بھیجے یا نہ بھیجے۔

قدیم و حادث

سوال :- کیا رُوح قدیم ہے یا حادث ہے یا مخلوق ہے۔ رُوح کی حقیقت کیا ہے؟ رُوح کی حقیقت کا انکشاف کیجئے۔ اور اضافت کو بیان کیجئے۔

جواب عدم جواب :- حادث و مخلوق مان لیا جائے اور یہی بات تسلیم شدہ ہے کہ رُوح امر الہی ہے تو امر الہی کس طرح حادث و مخلوق ہو سکتا ہے۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ اس نے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اپنی رُوح پھونکی۔ یہ اضافت رُوح کی قدامت پر برہان و دلیل ہے یا نہیں؟ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے خبر دی کہ اس نے انھیں اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور ان میں اپنی رُوح پھونکی۔ اس میں ہاتھ اور رُوح کی اپنی طرف اضافت کی ہے۔ اس اضافت کی کیا حقیقت ہے؟ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس میں دنیا کے قدم ڈگمگا گئے اور بکثرت گروہ اپنے حقیقی راستے سے بھٹک گئے۔ لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ الصلوٰۃ والیٰحیۃ والتسلیم کے ماننے والوں کو صحیح راستے پر چلایا۔ اس پر انبیائے

کرام علیہم السلام کا اجماع ہے کہ رُوحِ حادث اور مخلوق ہے۔ رب تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہے اور اس کی پرورش دائرہ تدبیر کے اندر ہے۔ جیسا کہ ذیل آیتوں سے کرام علیہم السلام کے اربابان میں یہ بات بدیہی ہے کہ عالمِ حادث ہے۔ مرنے کے بعد زندہ ہونا یقینی بات ہے۔ تمام شہیاد کو رب تعالیٰ نے ہی پیدا کیا ہے اور اس کے سوا ہر شے مخلوق ہے۔ صرف وہی ذات فرد الغریب خالق ہے۔ اسی طرح رُوح کا حادث ہونا بھی بدیہی ہے۔ بہترین زمانوں میں رُوح کے حادث اور مخلوق ہونے پر اتفاق رہا ہے۔ کسی نے بھی اس کی مخالفت نہیں کی۔

جب باہین کا زماہ ختم ہو گیا تو ان کے بعد ایک ایسے ایک نئے گروہ کی تخلیق۔ گروہ نے جنم یا جو قرآن و حدیث میں کوتاہ فہم تھا۔ اس گروہ نے دعویٰ کیا کہ رُوحِ قدیم و غیر مخلوق ہے۔ اور یہ دلیل و برہان دی کہ رُوحِ اللہ کے امر میں ہے اور اللہ کا امر غیر مخلوق ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے علم، کتاب، قدرت، سمع، بصر اور ہاتھ کی طرح رُوح کو بھی اپنی طرف منسوب کیا ہے۔ پھر جس طرح وہ قدیم و غیر مخلوق ہیں اسی طرح یہ بھی قدیم و غیر مخلوق ہے۔ بعض لوگوں نے توقف سے کام لیتے ہوئے کہا کہ ہم یہ مخلوق کہتے ہیں اور نہ ہی غیر مخلوق کہتے ہیں۔

رُوح کے بارے میں
رُوح کی حقیقت کا بین ثبوت اور انکشاف: ابن مندہ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے اس کے بارے میں یہ جواب دیا کہ ایک شخص نے مجھ سے رُوح کے متعلق جسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے مخلوق کے نفوس اور اجسام کا منتظم بنایا ہے۔ دریافت کیا ہے اس کا قول ہے کہ بعض لوگوں نے رُوح پر روشنی ڈالی ہے۔ ان کے گمان میں رُوح غیر مخلوق ہے اور ذات الہیہ میں سے ہے۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے میں علمائے کرام کے مختلف خیالات کو بیان کرتا ہوں پھر ان کے اقوال کے خلاف آیات قرآنیہ کو پھر احادیث مبارکہ کو

marfat.com

Marfat.com

پھر صحابہ کرام اور تابعین کے اقوال کو اور پھر علمائے کرام کی آراء کو پیش کروں گا۔ اس کے بعد قرآن و حدیث سے رُوح کے دلائل بیان کروں گا اور علم کی روشنی کے بغیر رُوح پر گفتگو کرنے والوں کی اغلاط بتاؤں گا اور یہ بھی بتاؤں گا کہ وہ جہاد اصحابِ جہم کے ساتھی اور رفیق ہیں۔

لوگوں میں اس بات کا اختلاف پایا جاتا
 ارواح کا مخلوق اور غیر مخلوق ہونا۔ یہ ہے کہ رُوح کیا ہے اور یہ نفس میں
 کونسا مقام رکھتی ہے۔ بعض کے نزدیک تو تمام ارواح مخلوق ہیں۔ اہلسنت اور اہلحدیث
 اسی کے قائل ہیں۔ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ ارواح جمع شدہ شکر ہیں۔ پھر ان میں سے جن میں باہمی پہچان ہو جاتی ہے ان میں
 باہمی اُتس پیدا ہو جاتا ہے اور جن میں پہچان نہیں ہوتی ان میں اختلاف ہوتا ہے۔
 معلوم ہوا کہ ارواح مخلوق ہیں کیونکہ جمع شدہ شکر مخلوق ہی ہوتا ہے۔ بعض کا قول
 ہے کہ ارواح امر الہی سے ہیں اور اللہ نے مخلوق سے انکی حقیقت اور ان کی پہچان
 کو پوشیدہ کر دیا ہے۔ اس کی دلیل آئی کریمہ قیل الروح حین امر رُوحی۔ آپ فرما دیجئے
 کہ رُوح امر الہی ہے۔ بعض کا قول ہے کہ ارواح اللہ کے انوار حیات میں سے نور
 اور حیات ہیں۔ یہ اس حدیث کو دلیل لیتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مخلوق کو اندھیر
 میں تخلیق فرمایا پھر ان پر اپنا نور ڈالا۔

محمد بن نصر روزی کا قول ہے

رُوح کے بارے میں نصرانیت کا عقیدہ ہے کہ بے دینوں اور نفس
 نے حضرت آدم علیہ السلام کی رُوح کے متعلق جی تاویل کی ہے جو عیسائیوں
 نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رُوح کے متعلق کی کہ رُوح اللہ کی نوات سے جدا ہو کر حضرت
 مریم سلام اللہ علیہا میں آگئی۔ اسی بنیاد پر نصرانیوں کے ایک گروہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام

اور حضرت مریم سلام اللہ علیہا کی پوجا شروع کر دی کیونکہ ان کے خیال میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کی روح ہیں جو حضرت مریم سلام اللہ علیہا میں اتر آئی ہے۔ اس لیجان کے نزدیک روح غیر مخلوق ہے۔ اور بے ذیول اور دماغ کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح بھی اسی طرح ہے اور غیر مخلوق ہے۔ یہ لوگ و نَفَقَتْ فِيهِ مِنْ رُوحٍ يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ يَوْمَئِذٍ فِي سُنُوبٍ مُنْقَطِعَاتٍ یعنی پھر اللہ نے ان میں اپنی روح بھونک دی۔ پھر ثم سواہ و نَفَقَتْ فِيهِ مِنْ رُوحٍ یعنی پھر اللہ نے انہیں درست کر کے ان میں اپنی روح بھونک دی۔ کی تاویل باطل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح غیر مخلوق ہے۔ جیسے روح کو نور کے نام سے تعبیر کرنے والے یہ تاویل کرتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا نور غیر مخلوق ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ روح حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد ان کے دھی میں آئی۔ پھر ہر نبی علیہ السلام اور اس کے دھی میں آتے آتے حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا میں آئی۔ پھر حسین کریمین میں آئی اور پھر ہر دھی میں آئی اور امام میں آئی۔ لہذا امام ہر شے کو بغیر تعلیم کے جانتا ہے اسے تعلیم کی حاجت نہیں۔ مسلمانوں میں اس بات میں اختلاف نہیں کہ تمام ارواح خواہ انبیاء علیہم السلام کی ہوں یا غیر انبیاء علیہم السلام کی ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں ایجاد و اختراع کیا جیسا کہ آیت کریمہ وَخَرَجْنَا نَكْمًا مِّنَ السَّمَوَاتِ قَصَابًا يَأْرِضُونَ جَمِيعًا مِنْهُ۔ اللہ نے اپنی آسمان وزمین کی تمام مخلوق تمہارے تابع کر دی ہے۔ میں اللہ کی طرف تمام مخلوق کی نسبت ہے۔

ملازمین تیسرے کافر مان ہے کہ تمام اہلسنت، ائمہ کرام اور سلف اجماع علماء کی اہمیت کا اجماع ہے کہ روح مخلوق ہے اور ایجاد کی ہوئی ہے۔ بکثرت امامین نے اس پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے۔ مثال کے طور پر محمد بن نصر مروزی نے جو اپنے زمانے کے بغیر اختلاف کے سب سے بڑے عالم ہیں۔ اسی

marfat.com

Marfat.com

طرح ابو محمد بن قتیبہ نے رُوح پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا ہے کہ نعمت رُوح کو کہتے ہیں۔

اجماع اُمت ہے کہ اللہ مخلوق اور غیر مخلوق رُوح کا انکشاف ہی دانہ اُگانے والا اور رُوح پیدا کرنے والا ہے۔ ابواسحاق بن شافلانے اس مسئلہ کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ اصحاب توفیق اس میں شک نہیں کرتے کہ رُوح مخلوق ہے۔ اس مسئلہ پر اکابر علماء و مشائخ کی جماعتوں نے روشنی ڈالی ہے اور جو رُوح کو غیر مخلوق کہتے ہیں ان کی سخت تردید کی ہے۔ بلکہ ابو عبد اللہ بن مندہ نے تو اس موضوع پر ایک ضخیم کتاب لکھی ہے جس کی امام محمد بن نصر مروزی اور شیخ ابوسعید خرازی ابو یعقوب نیر جویری اور قاضی ابوالعلیٰ نے تعریف کی ہے اور اس پر بڑے بڑے امامین نے روشنی ڈالی ہے اور ان کی سخت مذمت کی ہے جو حضرت عیسیٰؑ رُوح اللہ علیہا السلام کی رُوح کو غیر مخلوق کہتے ہیں۔ دوسری آراء کا تو ذکر ہی کیا ہے جیسا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ذندقیوں اور تیمہ کی تردید میں ذکر کیا ہے۔

ایک تجھی نے دعویٰ کیا کہ مجھے قرآن کی دعوائے باطلہ کا انکشاف :- ایک ایسی آیت معلوم ہے جو بتاتی ہے کہ قرآن مخلوق ہے اور وہ یہ ہے۔ اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ اِنَّمَا عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ اللّٰهُ كَمَا كَلَّمْتُمْ فِي حَيْثُ اللّٰهُ نَزَّلَ الْوَحْيَ اِنَّ مَرْيَمَ لَكُنْتُمْ فِي حَيْثُ اللّٰهُ نَزَّلَ الْوَحْيَ اس کی رُوح ہیں۔ اور حضرت عیسیٰؑ رُوح اللہ علیہ السلام مخلوق ہیں۔ ہم نے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تجھ سے قرآن کی سمجھ سلب کر لی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ایسے الفاظ بولے جاتے ہیں جو قرآن کے لیے نہیں بولے جاسکتے۔ مثال کے طور پر ہم آپ کو بوز، شیر خوار بچہ، ہوشیار لڑکا، سمجھ دار، نوجوان، خورد و نوش والے کہتے ہیں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نہ کرنے کا خطاب
 آپ پر خطاب، وعدہ و وعید بھی جاری ہوتا ہے اور آپ حضرت نوح علیہ السلام
 اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے ہیں اس لیے ہمارے لیے دعا نہیں ہے
 کہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق کہتے ہیں وہی قرآن کے بارے میں کہیں۔ کیا
 تمہارے سنا کہ اس نے قرآن کے بارے میں وہی کچھ کہا جو حضرت عیسیٰ روح
 اللہ علیہ السلام کے متعلق کہا۔ آیہ مبارکہ کے یہ معنی ہیں کہ کلمہ سے مراد کلمہ کن ہے جفرۃ
 عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام کلمہ کن سے پیدا ہوئے۔ آپ نفس کلمہ کن نہیں بلکہ کن
 قول خداوندی ہے اور مخلوق نہیں۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کلمہ سے پیدا
 ہوئے وہ مخلوق ہیں۔

نصرانیوں اور جمہیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
کلمہ کن کا انکشاف۔ متعلق اللہ تعالیٰ پر کذب بیانی کی ہے۔ جمہی کا قول ہے
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کی روح اور اس کا کلمہ ہیں۔ معلوم ہوا کہ اللہ کا کلمہ مخلوق ہے
 کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مخلوق ہیں۔ نصرانیوں کا قول ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اللہ تبارک و تعالیٰ کی روح اور اس کا کلمہ ہیں۔ اور اس کی فات میں سے ہیں۔ جیسے کہا
 جاتا ہے کہ یہ کپڑا اسی تھان میں سے ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کلمہ سے
 پیدا ہوئے۔ نفس کلمہ نہیں کیونکہ کلمہ تو اللہ کا کلمہ کن ہے۔ اور رُوح مینہ کا یہ مطلب
 ہے کہ ان میں اللہ کے حکم سے رُوح آئی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ اللہ نے تمہارے
 لیے تمام زمین و آسمان اپنے حکم سے مخر فرما دیئے۔ رُوح اللہ کے یہ معنی ہیں کہ اللہ
 نے اپنے کلمہ سے رُوح کو تخلیق کیا۔ جیسے عبد اللہ۔ سادہ اللہ۔ ارض اللہ وغیرہ کہا
 جاتا ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس بات کی صراحت کر دی کہ حضرت

marfat.com

Marfat.com

عیسیٰ علیہ السلام کی رُوح مخلوق ہے دوسری ارواح کا تو کہنا ہی کیا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی طرف اس رُوح کی نسبت کر دی جسے حضرت مریم سلام اللہ علیہا کی طرف بھیجا تھا۔ لہذا آپ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اس سے لازم نہیں آتا کہ رُوح قدیم اور غیر مخلوق ہے۔ فرمایا فَاذْهَبْ اِلَيْهَا رُوحَنَا۔ پھر ہم نے حضرت مریم سلام اللہ علیہا کی طرف اپنی رُوح بھیج دی۔ اور وہ اُن کے سامنے منسانی شکل و صورت میں نمایاں ہوئی۔ یہ رُوح اللہ کی طرف سے فرستادہ تھی اور آپ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ ہم اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب منسوب کی ہوئی چیزوں کی قسمیں بیان کریں گے اور یہ بھی کہ منسوب کی ہوئی چیز کب اس کی صفت قدیمہ بنتی ہے اور کب وہ مخلوق ہوتی ہے اور اس کا دستور کیا ہے؟

ارشاد باری تعالیٰ جل مجدہ الکریم ہے اللہ خالق کل کیا رُوح مخلوق ہے؟ 'شی' (اللہ ہر شے کا پیدا کرنے والا ہے) یہ لفظ عموم پر ہے۔ اس میں کسی بھی صورت سے تخصیص کو دخل نہیں۔ اس عموم میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات کو دخل نہیں کیونکہ وہ ذات الہیہ میں داخل ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ہی معبود حقیقی ہے اور کمال درجہ صفات سے متصف ہے۔ اس کا علم قدرت حیلت ارادہ سمع اور بصر اور تمام صفات اس کے نام کے اسماء میں داخل ہیں۔ مخلوق اشیاء میں داخل نہیں جیسے ذات الہیہ پیدا کردہ اشیاء میں داخل نہیں۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی ذات و صفات کے ساتھ خالق ہے اور دیگر سب کی سب چیزیں مخلوق ہیں۔ یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ رُوح نہ تو اللہ ہے اور نہ ہی اللہ کی صفات میں سے کوئی صفت ہے بلکہ مصنوعاً میں سے ایک مصنوع ہے۔ اور ملائکہ، جنات وغیرہ کی طرح یہ بھی ایک مخلوق ہے۔ فرمایا و قد خلقتک من قبل ولم تک فیثا یعنی اے ذکر یا میں نے تمہیں اس سے قبل پیدا کیا جب کہ تم کچھ بھی نہیں تھے۔ یہ بات نمایاں ہے کہ خطاب نوح و بلن کو ہے

فقط جان سے نہیں۔ کیونکہ تنہا بدن میں خطاب و فہم کی اور عقل و شعور کی صلاحیت ہی نہیں۔ یہ صلاحیت دُوح کو ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ رُوح مخلوق ہے۔

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ یعنی اللہ نے تمہیں اور تمہارے

ما حاصل خطاب۔ اعمال کی تخلیق فرمائی۔ استدلال کا سبب حسب سابق ہے۔

فرمایا وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ الْاِہِم نے تمہیں پیدا کیا پھر تمہاری صورتیں بنائیں اور پھر ملاکہ سے فرمایا آدم کو سجدہ کیجئے۔ یہاں بھی عبود کے نزدیک خطاب ارواح و اجسام کہے اور بعض کے نزدیک صرف ارواح سے ہی خطاب ہے۔ ہنوز جسم پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ ہر صورت میں ارواح کے پیدا ہونے کی واضح اور روشن دلیل ہے۔

قرآن و حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ

ارواح کی ملکیت :- ہمارا، ہمارے بزرگوں کا اور ہر شے کا پیدا کرنے والا

ہے۔ لہذا اس کی ربوبیت ہمارے ابدان و ارواح دونوں میں شامل ہے جس طرح

ارواح بھی ملک اور پرورش پائی ہوئی ہیں۔ اور ہر مملوک اور پرورش پائی ہوئی مخلوق ہے۔

لہذا ارواح بھی مخلوق ہیں۔ قرآن مجید کی سورہ اول سے کئی طرح سے معلوم ہوتا ہے کہ ارواح

مخلوق ہیں۔ فرمایا اللہ تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔ چونکہ عالم میں ارواح بھی داخل

ہیں لہذا اللہ ارواح کا بھی پیدا کرنے والا ہے۔ فرمایا ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں

اور تجھی سے مدد طلب کرتے ہیں لہذا ارواح اللہ کی پوجا کرتی ہیں اور اسی سے مدد

کی خواستگار ہیں۔ ارواح اپنے خالق حقیقی کی ہدایت کی محتاج ہیں اور اس سے مدد

راہ کی ہدایت طلب کرتی رہتی ہیں۔ ارواح پر انعامات اور عذاب بھی ہوتی ہے اور

تو غضب بھی۔ یہ شان مخلوق کی ہوتی ہے۔ قدیم اور غیر مخلوق کی نہیں ہوتی۔

دلائل سے پتہ چلتا ہے کہ انسان بندہ ہے جو عبودیت

حقیقت اور حقیقت۔ نُدوح کو چھوڑ کر صرف جسم پر واقع نہیں ہو سکتی۔ بلکہ

marfat.com

Marfat.com

حقیقت میں دریافت کیا جائے تو فطرۃ رُوح کی عبودیت ہے۔ جسم تو اس کے تابع ہے جیسے اور دیگر تمام احکام میں تابع ہے۔ پس رُوح اسے حرکت دیتی اور کام کراتی ہے۔ هل اقلیٰ علی الانسان حیوان یعنی انسان پر ایک ایسا زماں بھی آچکا ہے جب اس کا نام و نشان بھی نہ تھا۔ اگر رُوح قدیم ہوتی تو ہمیشہ نام و نشان ہوتا کیونکہ اصل انسان تو رُوح ہے صرف بدن سے نہیں۔

یا خادم الجسم کم تشقی بخدا مة

فانت بالروح لا بالجسم انسان

اے جسم کے خادم جسم کی خدمت کر کے کتنی شغلات پائے گا تو جسم سے نہیں بلکہ رُوح سے انسان ہے۔

دلائل سے ثابت ہے کہ قدیم زمانے میں اللہ تھا اس کے سوا کوئی اور چیز نہ تھی۔ یمن والوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم دینی سوچ بوجھ کے حصول کے لیے آپ کی خدمت میں آئے ہیں۔

دنیا کی ابتدا کس طرح ہوئی۔ فرمایا اللہ تھا اس کے سوا آغازائے دنیا کارا ازہ۔ کوئی اور چیز نہیں تھی اس کا عرش پانی پر تھا پھر اس نے ذکر کے ساتھ ہر چیز نکھی لی۔

معلوم ہوا کہ اللہ کے ساتھ ارواح اور نفوس قدیمہ نہ تھے۔ لوریہ ما حصل کلام :- بھی معلوم ہوا کہ اللہ کی اولیت میں کوئی بھی کسی صورت سے برابر نہیں۔ دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ بھی مخلوق ہیں اور فرشتے ایسی ارواح ہیں جو اجسام سے مستغنی ہیں۔ یہ انسان اور رُوح انسان سے بہت پہلے پیدا ہو چکے تھے۔ پھر جب فرشتہ جو انسان کے جسم میں رُوح پھونکتا ہے مخلوق ہے تو رُوح جو اس کے ڈالنے سے پڑتی ہے کیسے قدیم ہو سکتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

جو اس مناظرے میں ہیں کہ فرشتہ قدیم اور انہی
 ارواح کی مختلف کیفیات روح کے ساتھ بھیجا جاتا ہے اور وہ روح
 انسان کے جسم میں ڈالتا ہے جیسے کوئی کپڑا دے کر کسی کو کسی کے پاس بھیجے اور وہ اس
 کپڑے کو پہن دے۔ مگر یہ سراسر فریب، دھوکہ اور گمراہی ہے۔ بلکہ روح فرشتے کے چھوٹنے
 سے پیدا ہوتی ہے جیسے جسم مٹی سے پیدا ہوتا ہے اور غذا سے اس کی پرورش ہوتی ہے۔
 معلوم ہوا کہ روح کا مادہ فرشتے کے چھوٹنے سے ہے اور جسم کا مادہ رحم میں مٹی ڈالنے سے
 ہے۔ ایک آسمانی مادہ ہے اور ایک زمینی مادہ ہے۔ کسی پر آسمانی مادہ غالب آجاتا ہے اور
 اس کی روح علوی، شریف اور ملائکہ میں رہنے کے قابل بن جاتی ہے۔ اور کسی پر زمینی
 مادہ غالب آجاتا ہے اور اس کی روح سفلی، ذلیل اور ارواح سفلی میں رہنے سے
 کے قابل ہو جاتی ہے۔ پس فرشتہ روح کا باپ ہے۔ اور مٹی جسم کا باپ ہے۔

حضور بیت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ارواح جمع شدہ
 روح کا مخلوق ہونا۔ شکر مخلوق ہی ہوتا ہے۔ اس حدیث کے روایت کرنے والے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ
 عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی
 اللہ عنہ، حضرت شیر خدا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر بن عبسہ رضی اللہ عنہ ہیں۔
 روح وفات قبض روک لینے اور چھوڑ دینے سے ضعف ہوتی ہے اور یہ شان مخلوق
 کی ہے۔ فرمایا اللہ یوفی الا نفس الا اللہ موت کے وقت ارواح کو اٹھاتا ہے
 اور جن کا موت نہیں ہوتی انہیں زندہ کے وقت اٹھاتا ہے۔ پھر انہیں روک لیتا ہے
 جن پر موت کا فیصلہ کر چکا ہے۔ اور دیگر ارواح مقررہ مدت تک کے لیے چھوڑ دیتا
 ہے۔ اس آیت کریمہ سے انفس سے قطع طود پر ارواح مراد ہیں۔

ارواح کا رکاوٹ۔ حضرت ابوتان انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ہم ایک دفعہ

marfat.com

Marfat.com

رات کے وقت حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل التمجید والتسلیات کے ساتھ سفر پر روانہ ہوئے۔ راستے میں آپ سے ٹھہرنے کی درخواست کی گئی۔ فرمایا اگر تم سو گئے تو پھر ہمیں نماز کے لیے کون بیدار کرے گا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جگادوں گا۔ چنانچہ آپ نے بٹاؤ ڈٹال دیا۔ لوگ سو گئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اپنی سواری سے ٹیک لگا کر بیٹھ گئے۔ ان کو بھی نیند نے گھیر لیا۔ پھر سورج کا کچھ حصہ طلوع ہو گیا کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آنکھ کھل گئی۔ فرمایا بلال تم نے خوب جگایا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا اللہ ایسی نیند تو مجھے کبھی نہیں آئی تھی جیسی آج آئی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اللہ نے جب تک چاہا تمہاری ارواح کو روک رکھا اور جب چاہا انہیں لٹا دیا۔

روح مقبوضہ اور غیر مقبوضہ - و تعالیٰ موت اور نیند کے وقت اٹھالیتا ہے۔ پھر موت کے وقت اٹھالی جانے والی روح لٹھالی نہیں جاتی۔ ملک الموت مرنے والے کے سرانے آکر بیٹھتا ہے اور اس کے بدن سے روح قبض کرتا ہے اور بہشت اور دوزخ کے کفن میں کفناتا ہے اور پھر آسمان پر لے کر چڑھتا ہے۔ راستہ میں طے والے فرشتے اس کو اچھا بڑا کہتے ہیں۔ پھر روح کو رب کے سامنے کھڑا کر دیا جاتا ہے اور اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ اس کے بارے میں فیصلہ صادر فرماتا ہے۔ پھر زمین کی طرف لٹا دی جاتی ہے اور مردے اور اس کے کفن کے درمیان داخل ہو جاتی ہے۔ پھر قبر میں منکر نیکر سوال کرتے ہیں اور نتیجہ کے طور پر عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ پھر یہ روح سبز پرندوں کے پیٹوں میں رکھ دی جاتی ہے اور جنت سے کھاتی پیتی ہے۔ اسی پر صبح و شام آگ پیش کی جاتی ہے۔ یہی تصدیق و تکذیب کرتی ہے۔ یہی الامت و تفریق کرتی ہے۔ یہی آثارہ، لوازمہ اور مظاہرہ ہے اسی پر عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ یہی خوش بہنت

اور بد بخت ہوتی ہے۔ یہی بدسگلی اور چھوڑی جاتی ہے۔ یہی تند رست اور بیمار ہوتی ہے۔ یہی لذت اندوز اور المناک ہوتی ہے۔ اسی کو خوف اور طلال ہوتا ہے۔ یہ تمام صفات مخلوق کی ہیں۔

حضرت نبی کریم ﷺ اور رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم سورتے وقت دعائے نبویؐ: "یٰ دُعَاؤُہٗ مَا کَرَّمَہٗ" سے اللّٰہم انت خلقت نفسی الخ اسے اشدّ قہم پھیری رُوح کو پیدا کیا اور تو ہی اسے اٹھائے گا۔ اس کی موت اور زندگی تیرے ہی اختیار میں ہے۔ پھر تو اگر اسے روک لے تو اس پر رحم فرما۔ اور اگر چھوڑ دے تو اپنے صالح بندوں کی طرح اس کی حفاظت کر۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اجسام کی طرح ارواح کا بھی پیدا کرنے والا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے مَا اَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی سَمٰوٰتٍ ہوتا: "اَنْفِیْکُمْ" اور جو کچھ مصیبت دنیا میں اور تمہاری جانوں میں آتی ہے وہ ایک کتاب میں قبل اس کے کہ ہم مصیبت پیدا کریں تحریر ہے۔ بعض کے نزدیک نبرآہا میں ضمیر زمین کی طرف لٹتی ہے اور بعض کے نزدیک انفسکم کی طرف۔ ظاہر ہے قریب انفسکم ہی ہے۔ اس لیے ضمیر کا جانوں کی طرف لٹنا زیادہ مناسب ہے۔ اور اگر تینوں کی طرف لٹا دی جائے تو بھی مناسب ہے۔

بھلا رُوح کیسے قدیم اور خالق سے مستغنی ہو سکتی ہے۔ جب کہ تقاضائے ذات۔ اپنی ایک ایک ضرورت میں اپنے خالق کی محتاج ہے نہ صرف اس کی ذات بلکہ اس کے افعال اور اس کی صفات بھی رب تعالیٰ ہی کے پیدا کردہ ہیں۔ اس کی ذات کا تقاضا عدم ہے اسے تو اپنے نفع اور نقصان، زندگی اور موت اور موت کے بعد پر بھی قدرت نہیں۔ وہ اتنی ہی نیکیاں کھاتی ہے جتنی کہ اشدّ رحیم و کریم نے اسے عطا فرمائی ہیں اور انہیں برائیوں سے بچتی ہے جن سے اشدّ رحیم و کریم بچاتا ہے۔ یہ

marfat.com

Marfat.com

دنیا اور عقبیٰ میں اللہ ہی کی ہدایت سے فیض یاب ہوتی ہے۔ اسی کی توفیق و اصلاح سے درست رہتی ہے، اسی کی تعلیم سے علم حاصل کرتی ہے اور اس کے ڈالے ہوئے علم سے آگے نہیں بڑھتی۔ لہذا اللہ نے اس کی تخلیق فرمائی۔ پھر شکل و صورت بنائی اور اچھی بڑی باتیں ان کے دل میں ڈالیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خبر دی کہ وہی ارواح کا اور ان کے اچھے اور بُرے کاموں کا پیدا کرنے والا ہے۔ رُوح نہ خود غیر مخلوق ہے جیسا کہ بعض جہلاد کا قول ہے اور نہ ہی اپنے افعال کی خالق ہے جیسا کہ دوسرے

جہلاد کا خیال ہے۔ یہ بات بدیہی ہے کہ اگر رُوح قدیم اور غیر مخلوق ہوتی تو بالذات اپنے وجود اور اپنی صفات اور اپنے کمال میں مستغنی ہوتی۔ حالانکہ قدم قدم پر محتاج ہے اور یہ احتیاج اس کی ذات سے ہے کسی دوسری علت سے نہیں جیسے اس کا پروردگار مستغنی ہے اور یہ ذاتی استغناء ہے کسی دوسری علت سے نہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی قدامت اور ربوبیت میں اس بلا شرکت غیر کے ہمہ گیر سلطنت میں، اس کے قدسی کمالات میں اور اس کے استغناء میں کوئی شریک نہیں۔ عرضیکہ اجسام کی طرح حدوث و تخلیق کے نشانات اور اح پر بھی چھکتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ** اے لوگو! تم اللہ کے محتاج ہو اور اللہ ہی بے نیاز اور توصیف کے قابل ہے۔ یہ خطاب صرف اجسام سے نہیں ہے بلکہ اجسام کے ساتھ ارواح سے بھی ہے اور اللہ کے اس ہمہ گیر استغناء میں کوئی شریک نہیں۔ اس سے بھی مدشن دلیل سماعت کیجئے۔ ارشاد گرامی ہے: **فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ إِخْرَجْتُمُ الْمَلَكُوتَ** و مقہور اور اپنے اعمال کا بدلہ دینے والے نہیں ہو تو جب ارواح خلق میں آکر نیک باتیں تو انہیں ابدان میں لوٹا کر دکھاؤ کیا اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ ارواح کے اعمال کا بدلہ دے کر ان کے اعمال کا بدلہ دے گا۔

الغرض ہم نے اس سے قبل جس قدر روح کے احکامات اور حالات
 اسی حاصل کلام بیان کیے اور بعد از موت ان کی بد زخی ٹھہرنے کے مقامات بتائے
 وہ سب بتا رہے ہیں کہ روح مخلوق و مخلوک ہے قدیم نہیں۔ اوداع کا مخلوق ہونا روز
 روشن کی طرح روشن ہے۔ دلائل کا فتوح نہیں۔ اور اگر صراط مستقیم سے بھٹکے ہوئے
 صوفی اور بدعتی اور قرآن و حدیث کے منکر دہوتے تو ہیں دلائل کی ضرورت نہیں
 تھی۔ مگر لوگوں نے اپنی اٹھی کجی کے باوجود اوداع پر ایسی گفتگو کی جو صاف بتا رہی ہے
 کہ وہ اوداع کے متعلق علم نہیں رکھتے۔ ایک موطی عقل کا انسان بھی ایسی واضح اور
 روشن بات کا انکار نہیں کر سکتا جس پر نہ صرف اس کی ذات اور ان کی صفات اور
 ان کے افعال و جوارح شاہد ہوں بلکہ زمین و آسمان اور مخلوق خدا سب کی سب
 شاہد ہو کہ ماسوی اللہ ہر چیز اپنے مخلوق ہونے پر کئی کئی طرح سے شاہد ہے۔ منکرین
 کے اندھی بہت سے دلائل موجود ہیں۔ اس فرقہ کے جس قدر دلائل ہیں قرآن مجید کی
 محکم آیات مبارکہ کو چھوڑ کر مشاہد آیات سے لے لیے ہیں۔ مگر ہر گزراہ اور بدعتی فرقہ
 کا طریقہ کار ہوتا ہے۔

قرآن مجید فرقان مجید کی اول سے آخر تک محکم آیات بتا
 امر سے مراد حقیقیہ۔ وہی ہیں کہ اللہ رب العزۃ تبارک و تعالیٰ خالق اور
 اوداع کو لے بجا کرنے والا ہے۔ انہوں نے قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي سے جو
 روح کے غیر مخلوق ہونے پر دلیل دی ہے اس کا انحصار اس پر ہے کہ امر سے مراد طلب
 ہے جس کے مقابل میں نہیں آتی ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے یہاں امر سے مراد مامور ہے
 اور امر یعنی مامور عربی زبان میں بجزرت استعمال کیا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں متعدد
 مقامات پر استعمال کیا گیا ہے اِنِّیْ اَمْرًا لِّلّٰہِ یعنی اللہ کا مقرر کیا ہوا عذاب
 آگیا ملا جاء امر دیک یعنی جب آپ کے رب کا مقرر کیا ہوا عذاب آگیا

marfat.com

Marfat.com

وما امر الساعة الا كالمح البصر. محشر کا مقرر کیا ہوا وقت پلک بھپکنے میں آجائے گا۔ اسی طرح لفظ خلق مخلوق کے معنی میں آتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں کسی صورت سے بھی رُوح کی قدامت وغیرہ مخلوق ہونے کی دلیل نہیں۔ اس آیت کریمہ کے بعض سلف نے یہ تفسیر کی ہے کہ رُوح اللہ کے حکم سے مخلوق کے اجسام میں آئی، اور اس کی قدرت سے وہاں ٹھہر گئی۔ یہ تفسیر اس صورت میں ہے کہ جب آیت والی رُوح سے انسانی رُوح مراد ہو۔ لیکن اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہاں رُوح سے انسانی رُوح مراد ہے یا کوئی خاص رُوح مراد ہے۔ اس میں تمام سلف کا اتفاق ہے کہ یہاں رُوح سے وہ رُوح مراد ہے جو محشر کے روز ملائکہ کے ساتھ کھڑی ہوگی۔ ارشادِ ربی تعالیٰ ہے: **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لِّعني جِسْرُ رُوحِ مَلَائِكَةٍ سَائِقَةٍ قَطَارًا بَانِدًا كَرَّحَطِي هُوَ**۔ یہ رُوح سب سے بڑا فرشتہ ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اہل یہود کا بارگاہِ نبوی میں سوال کرنا: بیان کیا کہ ایک مرتبہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ مدینہ شریف کے سیاہ پتھروں والے علاقہ سے گزر رہا تھا اور آپ لکڑی سے ٹیک لگا کر چل رہے تھے۔ پھر ہم چند یہودیوں کے پاس سے گزرے۔ یہودیوں نے باہم کہا آئیے آپ سے رُوح کے متعلق دریافت کیا جائے ان میں سے ایک بولا نہیں اس لیے کہ ہمیں ایسی بات بتادیں جس سے تمہیں تکلیف کا سامنا ہو۔ لیکن یہودیوں نے کہا ہم دریافت کر ہی لیتے ہیں۔ چنانچہ ایک یہودی نے کھڑے ہو کر اے ابوالقاسم! رُوح کیا چیز ہے۔ آپ نے یہ سن کر خاموشی اختیار کی میں پہچان گیا کہ آپ پر وحی کا نزول ہے۔ بالآخر میں ٹھہر گیا۔ پھر جب وحی کھل گئی تو آپ نے یہ کلمہ کریمہ پڑھ کر سنائی جس کا مفہوم یہ ہے کہ رُوح اللہ کے امر میں سے ایک امر ہے۔

یہ بات نمایاں ہے کہ اہل یہود نے انسانی رُوح کے بارے میں
الحاصل کلام :- سوال نہیں کیا تھا بلکہ اس رُوح کے بارے میں سوال کیا تھا جس
کا حال وحی کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا تھا۔ یعنی اس رُوح کے بارے میں سوال تھا جو
اللہ کے پاس ہے اور جس سے لوگ ناواقف ہیں۔ انسانی رُوح غیب میں سے نہیں۔
بکثرت اہل مذہب نے اس پر گفتگو کی ہے۔ اگر انسانی رُوح کے بارے میں جواب تسلیم
کیا جائے تو جواب اثبات کے اخبار میں سے نہیں بنتا۔

اگر کوئی کہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان
تحقیق رسائی کا راز رُوح :- ہے کہ ایک روز قریش نے عقبہ بن ابی معیط
کو اور عبد اللہ بن امیہ کو مدینہ کے یہودیوں کے پاس حضور نبی کریم رُوف و رحیم علیہ افضل
الصلوات والتسلیم کی تحقیق کے بارے میں بھیجا۔ انہوں نے اہل یہود سے کہا کہ ہم میں
سے ایک شخص نے نبی ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور وہ نہ ہی ہمارے دین پر ہے اور
نہ ہی وہ تمہارے دین پر ہے۔ اہل یہود نے کہا اس کے کون سے لوگ ماننے والے ہیں
بڑے طبقے کے شرفاء نہیں مانتے بلکہ غلام، گور اور نیچے طبقے کے لوگ مانتے ہیں۔
اہل یہود نے کہا کہ نبی کے ظہور کا وقت تو ہو گیا ہے اور تم جو اس شخص کے حالات بتا رہے
ہو وہ نبی انہیں حالات میں دوچار ہو گا۔ ہم تمہیں تین باتوں سے آگاہ کرتے ہیں اس
سے جا کر دریافت کیجئے اگر وہ یہ باتیں بتا دے تو وہ دعوائے نبوت میں صادق ہے
اگر نہ بتائے تو وہ دعوائے نبوت میں سچا نہیں ہے۔ اس سے رُوح کے بارے میں دنیا
کیجئے جو رُوح آدم میں پھونکی گئی تھی۔ اگر وہ یہ جواب دے کہ رُوح کا تعلق خدا سے ہے
تو کہو کہ خدا دوزخ میں ایسی چیز کو کیسے ڈال سکتا ہے جو اس کی ذات سے ہے۔ بالآخر
آپ نے اس کے بارے میں جبریل سے دریافت کیا تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیہ کریمہ
نلال فرمائی یعنی رُوح اللہ نے پیدا کی ہے اللہ سے نہیں ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اس سے معلوم ہوا کہ انسانی رُوح مُراد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس
الحاصل کلام "جیسی سند قابلِ برہان نہیں۔ کیونکہ یہ روایت سدی کی تفسیر میں
ابوماک سے ہے اور اس میں کئی باقی منکر ہیں۔ تمام کتب صحاح اور مسانید میں
اس قصے کا سیاق سدی کے سیاق کے خلاف ہے۔

اعمش اور مغیرہ بن ابراہیم سے وہ معلقہ
ابن مسعود کی روایت کی حقیقت " سے اور وہ انہوں نے حضرت ابن
مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں کی ایک جماعت
کے پاس سے گزرے تو اُس وقت میں آپ کے ساتھ تھا۔ یہودیوں نے آپ سے رُوح
کے بارے میں سوال کیا۔ آپ نے خاموشی اختیار فرمائی۔ میں نے سوچا آپ پر وحی کا
نزول ہو رہا ہے۔ پھر اس آیت کا نزول ہوا یسئلونک عن الروح، قل الروح
من امر ربی وما اوتوا من العلم الا قليلاً۔ یہودیوں نے آپ سے رُوح کے
بارے میں پوچھا۔ آپ فرمادیں کہ رُوح میرے رب کے امر میں سے ہے اور یہودیوں کو
تفصیل علم دیا گیا ہے۔ یہودی بولے تو رات میں بھی یہی جواب ہے۔ اس کے ہم معنی ابن عباس
والی روایت ہے۔ ان روایات میں سدی والی حدیث کا ضعف معلوم ہو گیا۔ اور یہ بھی کہ
یہ قعدہ مدینہ کا ہے مگر کانہیں ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں اور ابن مسعود والی حدیث میں ہر
ہے کہ سوال مدینہ میں کیا گیا تھا۔ اگر مکہ میں ہو چکا ہوتا تو آپ وحی کا انتظار نہ کرتے اور
فوری طور پر جواب دے دیتے کیونکہ مکہ میں پہلے سے ہی اس کا جواب آپ کو معلوم
ہو چکا تھا۔

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ
اقوال میں اضطراب لیت " عننا سے سخت مختلف روایات آئی ہیں۔ یہ اضطراب
یا تو راویان کی طرف سے ہے یا خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کے اقوال میں اضطراب ہے۔

اب ہم ان مضطرب روایات کو بیان کرتے ہیں۔ ابن عباسؓ والی سدی کی روایت تو گزر گئی ہے۔ دوسری روایت داؤد بن ابی ہند عکرمہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو روایت کرتے ہیں وہ اس کے خلاف ہے۔ خود داؤد کی اس روایت میں اضطراب ہے چنانچہ مسروق اور ابراہیم یحییٰ بن زکریا سے اور داؤد سے روایت کرتے ہیں۔ محمد بن نصر روزی اس طرح لاکے ہیں۔ اسحاق یحییٰ بن زکریا، داؤد، عکرمہ، ابن عباس کا بیان ہے کہ قریش نے یہودیوں سے کہا کہ ہمیں کچھ دیجئے تاکہ ہم اس شخص سے دریافت کریں تو انہوں نے کہا رُوح کے بارے میں دریافت کیجئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی پہلی روایت کے اور ابن مسعود کی روایت کے مخالف ہے۔ شیم، ابوشیر، مجاہد، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ آپ فرمادیں کہ رُوح اللہ کے کمر میں سے ایک امر ہے۔ اور اللہ کی مخلوق میں سے ایک مخلوق ہے۔ اور اس کی انسانی صورتوں کی طرح صورتیں ہیں۔ آسمان سے جو فرشتہ اترتا ہے اس کے ساتھ ایک رُوح ضرور ہوتی ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ یہ رُوح رُوح انسانی کے علاوہ ہے۔ پھر روایت عبد السلام بن عرب، خسیف، مجاہد اور ابن عباس سے ہے۔ رُوح قرآن میں بمنزلة لفظ کُن ہے۔ آپ وہی جواب دیں جو آپ کے رب نے سنایا ہے۔ پھر یہی روایت طریق خسیف سے عکرمہ سے اور عکرمہ ابن عباس سے لائے ہیں کہ آپ چار چیزوں کی تفسیر نہیں بیان کرتے تھے۔ رفیم غسلین، رُوح اور وسخز کم مافی السموات وما فی الارض جمیعاً منہ۔ جو یہودیوں نے حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم سے دریافت کیا جس کے راوی بزرگوار ابن عباس ہیں تو آپ نے فرمایا ارشاد باری تعالیٰ ہے قل الروح من امر ربی یعنی رُوح میرے رب کے اثر سے ہے وما اوتیتم من العلم الا قليلاً یعنی اگر تم سے تمہاری ذاتیات کی تخلیق کے بارے میں پوچھا جائے اور طعام و شراب کے آنے اور جانے کے

راستوں سے پوچھا جائے تو تم انہیں بھی صحیح طور سے نہیں بتا سکو گے۔ عبد العزیز بن سید
 موسیٰ بن عبد الرحمن، ابن جریج، عطاء، ابن عباس اور مقاتل ضحاک ابن عباس آیہ کو یہ
 کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ قریش کا اجتماع ہوا اور اس میں یہ طے پایا کہ چونکہ
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جھوٹے نہیں ہیں اور انہوں نے ہم میں صدق و امانت کے ساتھ
 زندگی گزاری ہے اس لیے یہودیوں کے پاس وفد رسید کر کے آپ کے بارے میں ان
 سے تحقیق کیجئے۔ وہ ان کی خوشخبری دیتے تھے اور ان کا تذکرہ بکثرت کرتے تھے۔ ان
 کی نبوت کے مدعی تھے اور ان کی مدد کرنے کی توقع رکھتے تھے۔ اور انہیں یقین تھا کہ وہ
 ان کی طرف ہجرت کر کے آئیں گے اور وہ ان کے انصار بنیں گے۔ چنانچہ اس وفد نے یہودیوں
 سے آپ کے بارے میں دریافت کیا۔ یہودیوں نے کہا ان سے تین باتیں پوچھ کر دیکھئے۔
 ان سے رُوح کے بارے میں دریافت کیجئے۔ تورات میں صرف لفظ رُوح لیا ہے۔
 اس کی تفسیر اور تفصیل نہیں ہے۔ اس پر اللہ نے یہ آیت نازل کی یعنی رُوح میرے رب
 کے امر سے ہے۔

رُوح کے معنی وحی کے بھی ہیں۔ ارشاد
قرآن میں رُوح کے معانی کا بیان: ربانی ہے وادحینا لیک روحًا
 من امرنا اسی طرح ہم نے اپنے حکم سے آپ پر وحی نازل کی۔ پھر ارشاد ربانی ہے
 یلقى الروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے
 بندوں میں جس پر چاہتا ہے اپنے حکم سے وحی ڈالتا ہے۔ قوت و ثبات اور نفرت
 و حمایت کے بارے میں فرمایا وایدھم بر روح منہ یعنی اللہ نے اپنی قوت سے
 ان کی تائید فرمائی۔ حضرت جبرئیل کے بارے میں فرمایا نزل بہ الروح الامین
 علی قلبک۔ اسے حضرت جبرئیل لے کر آپ کے قلب پر اترے۔ پھر ارشاد فرمایا
 من کان عدو الجبریل الذی جو جبرئیل سے بغض رکھتا ہے تو جبرئیل ہی نے یہ

قرآن اللہ کے حکم سے آپ کے دل پر اتارا ہے پھر ارشاد ربانی ہے۔ قل نزلت روح القدس یعنی آپ فرما دیجئے کہ اسے رُوح القدس نے نازل کیا ہے۔ وہ رُوح جس کے بارے میں یہودیوں نے آپ سے پوچھا تھا اور انہیں جواب دیا گیا کہ وہ مخلوق الہی میں سے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ وہی رُوح ہے جو مندرجہ دونوں آیات میں مذکور ہے یوم یقوم الروح والملئکة صفا یعنی جس روز فرشتے اور رُوح قطار و قطار کھڑے ہوں گے۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے قنزل الملئکة والروح فیہا شب قدمی ملائکہ رُوح کے ساتھ اپنے پروردگار کے حکم سے اترتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام سے فرمایا روح منہ یعنی آپ اللہ کی روح ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے یا

رُوح انسانی میں لفظ نفس کا استعمال۔ ایتما النفس المطمئنة

اے اطمینان والی رُوح۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے ولا اقمم بالنفس اللوامة قابل ملامت رُوح کی قسم۔ پھر ارشاد فرمایا اِنَّ النفس لامارة بالسوء یعنی رُوح تو بُرائی ہی کی طرف کھینچتی ہے۔ پھر ارشاد باری اخروجوا انفسکم یعنی اپنی ارواح نکالو۔ پھر ارشاد فرمایا و نفس وما سواها یعنی رُوح اور رُوح کو ٹھیک کرنے والے کی قسم۔ پھر ارشاد ربانی ہے کل نفس ذائقة الموت یعنی ہر رُوح موت کا ذائقہ چکھنی والی ہے۔ حدیث مبارکہ میں رُوح انسانی کے لیے لفظ نفس بھی آیا ہے اور لفظ رُوح بھی۔ بہر حال رُوح کا اللہ کے امر سے ہونا اس کی قدامت وغیرہ مخلوقیت پر دلالت نہیں کرتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب دونوں کی نسبتیں پائی جاتی ہیں۔

حوارض و صفات کی نسبت۔ جیسے علم۔ قدرت۔ کلام۔ سمع۔ بصر۔ یہ نسبت صفاتی کہلاتی ہے۔ یعنی علم، کلام، ارادہ، قدرت اور حیات وغیرہ صفات الایہ ہیں اور غیر مخلوق ہیں۔ اسی میں چہرہ، ہاتھ وغیرہ داخل ہیں۔ دوسری صفت جو اہر و اعیان

marfat.com

Marfat.com

کی ہے جو رب تعالیٰ سے سراسر الگ ہیں جیسے بیت، ناقہ، عبد، رسول اور روح یہ مخلوق کی خالق کی طرف نسبت ہے اور نسبت تشریفی کے نام سے معروف ہے۔ جیسے کسی چیز کو بنانے والے کی طرف اس کی عمدگی اور پائمانی نمایاں کرنے کے لیے منسوب کر دیا کرتے ہیں۔ اس نسبت میں منسوب اور منسوب الیہ کی ذاتیات میں مباحثت ہوتی ہے مثال کے طور پر بیت اللہ کہہ دیا گیا۔ اگرچہ دنیا میں ہر گھر اللہ کا ہی ہے یا اللہ کی اولاد ہی کہہ دیا گیا حالانکہ ہر اولاد اللہ ہی کی ہے۔ یہی نسبت اللہ کی محبت کو اور منسوب کے شرف اور منسوب کے احترام کو چاہتی ہے۔ اس کے برعکس ربوبیت الیہ کی طرف عام نسبت خلق و ایجاد کو چاہتی ہے۔ الغرض عام نسبت ایجاد کو اور خاص نسبت اختیار و پسندیدگی کو چاہتی ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ جسے چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اپنی مخلوق میں سے جسے چاہتا ہے انتخاب کر لیتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ بل مجدہ الکریم ہے و ربك یخلق ما یشاء ویختار۔ آپ کا پروردگار جسے چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور انتخاب کر لیتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف روح کی نسبت خاص اور جوہری نسبت ہے عام اور عرضی نسبت نہیں۔ اس نکتہ کی طرف خیال کیجئے۔ اگر اللہ کو منظور ہوا تو بہت سی گراہیوں سے جن میں لوگ گرفتار ہیں محفوظ ہو جاؤ گے۔

اگر کہا جائے کہ وَفَعَلَتْ فِیْہِ مِنْ دُوْحٍ

چار خصوصیات کا انکشاف :- اور میں نے اس میں اپنی روح پھونکی، میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے روح پھونکنے کی نسبت اپنی طرف کی ہے جیسے خَلَقَتْ بَیْدَیْ نِیْلِ نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا۔ میں پیدا کرنے کی نسبت اپنی طرف کی ہے۔ اس سبب سے ایک صحیح حدیث میں ان دونوں میں امتیاز بتا گیا ہے کہ لوگ حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آکر کہیں گے کہ آپ انسانیت کے باپ آدم ہیں۔ آپ کو اللہ نے اپنے ہاتھ سے تخلیق فرمایا۔ آپ کے جسم میں اپنی روح پھونکی۔ آپ کو اپنے فرشتوں سے سجدہ کرایا اور

marfat.com

Marfat.com

الذاب کو اپنی ہر اشیاء کے نام کھائے۔ اس حدیث میں حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کی پار خصوصیات بیان فرمائیں۔ اگر فرشتے نے رُوح پھونکی ہوتی تو پھر یہ خصوصیت باقی نہیں رہتی اور آپ بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلکہ تمام نوح انسانی کی طرح ہوتے۔ کیونکہ ان میں فرشتے نے رُوح پھونکی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اسی مقام کی وجہ سے ایک گروہ نوح کی قدامت کا قائل ہوا اور ایک گروہ نے توقف کیا۔ دونوں گروہ قرآن حکیم کی مراد سمجھنے سے قاصر رہے حالانکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف یہ نسبت نسبت تشریفی ہے۔ اور نوح کی نسبت حکم والی نسبت ہے جیسے بادشاہ کے کہ میں نے عمل بنایا۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے ایک جگہ حضرت مریم سلام اللہ علیہا کے متعلق فرمایا کہ ہم نے اپنی رُوح ان میں پھونکی۔ پھر فرمایا کہ ان کی طرف فرشتہ بھیجا اور اُس نے رُوح پھونکی۔

جب یہی طے پایا کہ رُوح پھونکنے والا فرشتہ رُوح پھونکنے میں انوکھا راز ہے تو پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رُوح اللہ کیوں کہا جاتا ہے۔ اور کیا حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام میں بھی فرشتے نے ہی رُوح پھونکی یا براہ راست اللہ تبارک و تعالیٰ نے رُوح پھونکی۔ اس کا جواب اس طرح ہے کہ اللہ رب العالمین جل مجدہم حکویم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رُوح کو اپنی طرف منسوب فرمایا ہے۔

معلوم ہوا کہ اس میں اہمیت و شرف ہے یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ الحاصل الکلام نے تمام ارواح میں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رُوح کا خاص طور پر انتخاب کیا۔ اور فرشتے پر نہیں چھوڑا۔ لہذا یہ رُوح باپ کی طرح ہے کیونکہ باپ حمل کا سبب بنتا ہے اور یہ رُوح بھی حمل کا سبب بنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی رُوح کو بھی اپنی طرف منسوب فرمایا ہے اس سے پتہ چلا کہ اس میں اہمیت اور شرف ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح صرف ماں

marfat.com

Marfat.com

پیدا ہوئے اور دوسرے انسانوں کی طرح ماں باپ سے۔ بلکہ بغیر والدین کے پیدا ہوئے۔ اور عام اولاد آدم کی طرح فرشتے نے ان میں رُوح نہیں پھونکی۔ ورنہ حضرت آدم علیہ السلام کی خصوصیت باقی نہیں رہتی۔ بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی مٹی میں رُوح پھونکی۔ رہا یہ سوال کہ اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم نے براہ راست رُوح پھونکی گئی۔ ان میں سے ہر ایک دعویٰ محتاج دلیل ہے۔

ہاتھ سے پیدا کرنے اور رُوح پھونکنے میں یہ فرق ہے
مخلوق اور غیر مخلوق :- کہ ہاتھ غیر مخلوق ہے اور رُوح مخلوق ہے۔ اور مخلوق کرنا اللہ تبارک و تعالیٰ کا فعل ہے۔ اور رُوح پھونکنا آیا اللہ تبارک و تعالیٰ کے ان افعال میں سے ہے جو اس کے ساتھ قائم ہیں۔ یا ایک فعل ہے۔ ان مضمولات میں سے جو اللہ کے ساتھ قائم نہیں بلکہ اس سے سراسر الگ ہیں۔ اس کے لیے دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔ اس کے برعکس حضرت مریم سلام اللہ علیہا والیہا و الا نفع اللہ کا ایک مفعول ہے۔ اور اللہ نے اپنی طرف اس لیے منسوب فرمایا کہ اس کے حکم سے انجام پایا۔ بہر حال حضرت آدم علیہ السلام و الا نفع خواہ فعل خداوندی ہو یا مفعول بہر حال میں رُوح منفوخ مخلوق اور غیر قدیم ہے اور یہی مخلوق رُوح آدم علیہ السلام کی رُوح کا مادہ ہے۔ لہذا ان کی رُوح بھی بدرجہ اولیٰ حادث اور مخلوق ہوگی۔ غیر مخلوق نہ ہوگی۔

تقدم خلق ارواح

سوال: کیا سب سے پہلے ارواح کو پیدا کیا گیا یا سب سے پہلے اجسام کو پیدا کیا گیا۔ اسے تفصیلاً بیان کیجئے۔

کیا سب سے پہلے ارواح کو پیدا کیا گیا یا اجسام کو پیدا کیا گیا۔ اس جواب کے جواب میں شیخ الاسلام کے دو مشہور قول نقل کیے جاتے ہیں۔ محمد بن نصر دینی اور ابو محمد بن حزم تقدم ارواح کی تخلیق کے قائل ہیں بلکہ ابن حزم نے نے قواس پر اجماع بھی نقل کیا ہے اب ہم دونوں امتیازات کے دلائل بیان کر کے صحیح مسئلہ بیان کرتے ہیں۔ ارشاد رب العالمین جل مجدہ الکریم ہے ولقد خلقناکم ثم صودناکم الخ ہم نے تمہیں پیدا کیا پھر تمہاری شکلیں بنائیں پھر ہم نے فرشتوں سے آدم کو سجده کرنے کے لیے کہا۔ کہا جاتا ہے کہ لفظ ثم ترتیب و تاخیر کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔

معلوم ہوا کہ خلق سجده آدم پر مقدم ہے اور یہ بدیہی طور پر معلوم ہے ما حاصلہ کہ بدن بعد میں بنتا ہے۔ اور یہ بھی پتہ چلا کہ خلق سے خلق ارواح مراد ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ارشاد باری تعالیٰ جل مجدہ الکریم ہے و اذا اخذ ربك
تخلیق آدم کار از من بنی آدم انم اور جب تمہارے پروردگار نے حضرت
آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی اولاد نکالی اور ان کو اس پر شاہد کیا کہ کیا میں تمہارا
پروردگار نہیں ہوں تو سب نے کہا ہاں تو ہمارا رب ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ اقرار انعام
سے لیا گیا تھا۔ کیونکہ اس وقت بدن تو تھے ہی نہیں۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ
عنه سے اس آیت کریمہ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ میں نے سنا کہ حضور سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی اس کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تبارک
و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیدا کیا۔ پھر ان کی پشت پر اپنا
دایاں ہاتھ پھیرا اور اس سے ان کی تمام اولاد نکلی جنہم کے لیے پیدا کیا۔ یہ دوزخ
والوں کے عمل کریں گے اور میں نے انہیں بہشت کے لیے پیدا کیا اور یہ بہشت والوں
جیسے کام کریں گے۔ ایک شخص نے بارگاہ نبوی میں عرض کیا یا رسول اللہ پھر عمل کی کیا
ضرورت رہی۔ فرمایا جب اللہ تبارک و تعالیٰ کسی کو بہشت کے لیے پیدا کرتا ہے تو اس
سے بہشتیوں جیسے عمل کرواتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا ہاتھ اپنے عمل پر ہو جاتا ہے
اور اسے اس عمل کے سبب سے بہشت میں داخل کر دیتا ہے۔ اور جب کسی کو دوزخ
کے لیے پیدا کرتا ہے تو اس سے دوزخیوں والے عمل کرواتا ہے یہاں تک اس
کا انجام بڑے عمل پر ہوتا ہے اور اسے اس کے سبب سے دوزخ میں ڈال دیتا ہے۔

حاکم نے حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
پشت آدم کار از من بنی آدم کہ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے حضرت سیدنا
آدم علی نبینا علیہ السلام کو پیدا فرمایا کہ ان کی پشت کی ہاتھ پھیرا تو ان کی پشت سے تمام
آدم جو مشرک آنے والی ہیں چھوٹھیوں کی طرح نکل آئیں۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ
نے ان میں سے ہر ایک کی پیشانی پر نور کی چمک رکھی۔ پھر انہیں حضرت آدم علیہ السلام

پر پیش کیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے پوچھا اسے رب یہ کون ہیں۔ ارشاد ہوا یہ تمہاری اولاد ہے۔ پھر حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام ان میں سے ایک شخص کی پیشانی پر نور دیکھ کر عالم حیرت میں گویا ہوئے اسے رب یہ کون ہیں؟ فرمایا یہ تمہارے بیٹے حضرت داؤد علیہ السلام ہیں جو آخری قوموں میں ہوں گے۔ پوچھا ان کی عمر کس قدر ہوگی۔ فرمایا ساٹھ برس۔ کہنے لگے انہیں میری عمر میں سے چالیس برس اور دو سے دو۔ فرمایا پھر تو نکھ کر عمر لگا دی جائے گی اور پھر تبدیل نہیں ہوگی۔ پھر جب حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی عمر تمام ہو گئی تو عورتیں علیہ السلام آپ کے پاس گئے۔ کہنے لگے ابھی تو میری عمر چالیس برس باقی ہے۔ عمر سائل علیہ السلام نے کہا کیا وہ تم نے اپنے بیٹے داؤد کو چالیس نہیں دینے تھے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام نے انکار کیا۔ لہذا ان کی اولاد میں بھی یہی عادت ہے۔ کہ آدمی بھول جاتا ہے۔

احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حضرت

عمر کی زیادتی میں امتیازات - ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا

ہے۔ فرماتے ہیں کہ قرص والی آئیہ کریمہ کا نزول ہوا تو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پہلے حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام مکرے تھے۔ محمد بن سعد نے یہ زیادہ کیا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی عمر کے پورے ہزار سال کر دیئے اور حضرت داؤد علیہ السلام کے پورے سو سال برقرار رکھے۔

حاکم کی ابو داؤد والی حدیث میں اسی آئیہ کریمہ

زمین و آسمان کا شاید ہونا۔ کی تفسیر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس روز قیامت تک دنیا میں آنے والوں کو جمع فرمایا اور ارواح کو بھی پیدا فرمایا۔ پھر ان کی صورتیں بنائیں اور ان سے اقرار کرایا وہ بولے اور انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی رُبوبیت کا پکا وعدہ لیا۔ اللہ نے فرمایا۔ میں اس پر ساتوں آسمانوں کو اور ساتوں زمینوں کو

marfat.com

Marfat.com

گواہ بنانا ہوں اور تمہارے باپ حضرت آدم علیہ السلام کو بھی کہ مشرکے دوزیہ نہ کہو دو کہ ہم تو بالکل بے خبر تھے۔ خبردار میرے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کرنا میں تمہارے پاس رسول بھول گا۔ جو تمہیں یہ عہد و میثاق یاد دلائیں گے۔ اور تم پر اپنی کتب بھی نازل کروں گا۔ سب نے کہا ہم شاہد ہیں کہ تو ہی ہمارا رب اور ہمارا معبود ہے۔ تیرے سوا کوئی پروردگار نہیں۔ ان کے سامنے ان کے باپ حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام لائے گئے۔ آپ نے اپنی اولاد میں امیر و عزیز، خوبصورت اور بدصورت تمام کو دیکھا۔ کہنے لگے اے پروردگار تیرے بندوں میں برابری ہوتا تو بہت بہتر تھا۔ فرمایا میں شکر کو پسند کرتا ہوں۔ اور ان میں انبیائے کرام علیہما السلام کو چہرہ غوں کی طرح دیکھا۔ انبیاء سے رسالت کا عہد لیا گیا۔ جیسا آیت کریمہ و اذ اخذنا من النبیین الذہب ہم نے انبیائے کرام سے عہد لیا ہے۔ ثابت ہے۔

میثاق ازل مندرجہ

میثاق کا آیہ کریمہ سے استدلال و اثبات :- ذیل آیہ کریمہ

فأقم وجهك للدين حنيفا الذہب اپنی ذات یکسو ہو کر دین کے لیے قائم کر لیجئے یہ دین اللہ تبارک و تعالیٰ کی پیدائش ہے جس پر اس نے لوگوں کو تخلیق کیا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی تخلیق میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔ ارشاد فرمایا ہذا نذیر من النذیر الاولیٰ ہم نے اکثر لوگوں کے لیے عہد نہیں پایا اور اکثر لوگوں کو نافرمان پایا اسے ثابت ہے میثاق والی ارواح میں سے حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام کی بھی روح تھی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جل مجدہ الکریم نے یہ روح حضرت مریم سلام اللہ علیہا کے پاس بھیجی جبکہ وہ اپنے اہل خانہ سے جدا ہو کر مشرق کی جانب ایک جگہ پر چلی گئی تھیں۔ پھر وہ روح ان کے منہ کے اندر داخل ہو گئی۔

ہشتی اور دوزخی ارواح :- ہشام بن حکیم بن حزام سے مروی ہے کہ ایک شخص

marfat.com

Marfat.com

نے دریافت کیا یا رسول اللہ کیا ابتدائی عمل ہوتے ہیں یا تقدیر سے ہوتے ہیں؟ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل التمجید والتسلیات نے فرمایا جب اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کی پشت سے ان کی اولاد نکالی ان سے عہد دیا۔ پھر پھر انھیں طہال کر فرمایا کہ یہ بہشتی ہیں اور یہ دوزخی ہیں۔ اہل بہشت کو بہشتی جیسے عمل آسان ہوں گے اور جہنمیوں کو اہل جہنم جیسے ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ جب دست راست کا رازہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کو پیدا کرنے کا قصد فرمایا تو حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام سے دریافت کیا کہ میرے کون سے ہاتھ کو پسند کرتے ہو جس سے میں تمہاری اولاد تم کو دکھاؤں۔ کہا کہ میں اپنے رب تعالیٰ کا دست راست پسند کرتا ہوں اور میرے پروردگار کے دونوں ہاتھ سیدھے ہی ہیں۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنا سیدھا ہاتھ کھول دیا۔ جس میں عشر یک دنیا میں آنے والی تمام اولاد تھی۔ تندرست اپنی تندرستی پر اور بیمار اپنی بیماری پر اور انبیاء کرام اپنی ہیئت پر تھے۔ کہنے لگے کہ آپ نے سب کو حافیت کیوں نہیں بخشی۔ فرمایا میں چاہتا ہوں کہ میرا شکر ادا کیا جائے۔

حضرت اسحاق بن راہویہ
بند مٹھی سے فرمان خداوندی میں راز ازلہ۔ عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے کہ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ پھر اپنے ہاتھوں سے اشارہ کر کے مٹھیاں بند کر کے فرمایا اے آدم دونوں ہاتھوں میں سے کسی ایک ہاتھ کو چن لو۔ کہنے لگے میں نے اپنے رب کے دست راست کو چن لیا اور اس کے دونوں ہاتھ سیدھے ہی ہیں۔ بالآخر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے کھول دیا تو اس میں ان کی اولاد تھی۔ دریافت کیا یہ کون ہیں؟ فرمایا یہ دنیا میں

مشرک آنے والی تمھاری جتنی اولاد ہے ان کے متعلق میں بہشت کا فیصلہ کر چکا ہوں۔
 محمد بن نصر سے مروی ہے کہ حضور سید
 مختلف اقوال کی مختلف کیفیات :- عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیدا کیا تو ان کی پشت
 پر ہاتھ پھیرا تو دنیا میں مشرک آنے والی ارواح اس سے باہر آگئیں۔
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والے قول میں نعمان کا لفظ بھی ہے۔ حضرت ابن
 عمر رضی اللہ عنہ کی تفسیر میں ہے کہ جیسے کنگھی سے بالوں کی اندرونی اسٹیل باہر
 آجاتی ہیں۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی
 اولاد باہر نکالی۔ حضرت ابن عباس والے ایک قول میں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت
 آدم علی نبینا علیہ السلام کے پیدھے کندھے کو تھپتھپایا جس سے ہر ہشتی روح سفید
 اور شفاف باہر نکلی۔ فرمایا یہ ہشتی ارواح ہیں۔ پھر بائیں کندھے کو تھپتھپایا جس سے
 ہر جنمی روح سیاہ نکلی۔ فرمایا یہ دوزخی ہیں۔ پھر ان سے ایمان و معرفت کا عہد لیا۔
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس آیت کی تفسیر میں چند صحابہ کرام سے بیان کرتے ہیں
 کہ جب اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کو بہشت
 سے نکالا تو آسمان سے اترنے سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام
 کی پشت پر سیدھی طرف ہاتھ پھیر کر اس سے موتیوں کی طرح سفید اور شفاف چوٹیوں
 کی طرح ان کی اولاد نکالی اور امیرانہ شان سے فرمایا درخ میں چلے جاؤ۔ قرآن مجید میں
 اصحابِ میمنہ اور اصحابِ شمال سے یہی مراد ہے۔ پھر ان سے عہد لیا اور دریافت کیا
 میں تمھارا رب نہیں ہوں۔ سب نے کہا ہاں تو ہمارا رب ہے۔ پھر حضرت آدم
 علیہ السلام کو فرمانبردار اور نافرمان دونوں کو دے دیا۔ پھر فرشتوں نے کہا ہم گواہ ہیں
 مشرک کے دوزیوں نہ کہنا کہ ہم تو اس عہد سے بے خبر تھے۔ یا یوں نہ کہنا کہ پہلے سے ہمارے

بپدادا شرک پر قائم تھے اور ہم ان کی اولاد تھے۔ لہذا کوئی ایسا شخص نہیں جو یہ علم ذکر کتابو کہ اشئاس کاسب ہے۔ اور کوئی ایسا مشرک نہیں جو یہ کہتا ہو کہ ہم نے اپنے بزرگوں کو ایک طریقہ پر پایا۔ مندرجہ آئیہ کریہ میں روز میثاق کا ہی بیان ہے واذا اخذ دیک من بنی آدم الذ ملہ اسلام من فی السموت والارض طوعا وکرہا اور فللہ الحجة البالغة الخ۔

امام کعب بن قریظی رحمۃ اللہ علیہ آئیہ
مفسر قرآن امام کعب بن قریظی کا بیان ہے کہ یہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ سب ارواح نے اجسام پیدا کیے جانے سے پہلے اللہ پر ایمان لانے کا اور اس کی معرفت کا اثر لیا تھا۔ عطاء کا فرمان ہے کہ بروز میثاق ارواح کو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے نکالا گیا تھا۔ اور پھر پشت میں بٹا دیا گیا۔ ضحاک فرماتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے جس روز آدم علیہ السلام کی مخلوق فرمائی تھی اسی روز ان کی پشت سے خشک دنیا میں تمام آنے والی ارواح چیونٹیوں کی طرح نکال کر ان سے اپنے رب ہونے کا عہد لیا تھا اور ملائکہ کو گواہ بنایا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے دست راست کی ٹٹھی میں لے کر فرمایا تھا کہ یہ بھٹی ارواح ہیں اور دوسرے ہاتھ کی ٹٹھی میں لے کر فرمایا تھا یہ دوزخی ارواح ہیں۔ حضرت یحییٰ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن مسیب سے روز ازل کی کیفیت اذلیہ - ازل کے بارے میں دریافت کیا۔ تو انہوں نے فرمایا ایک صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کو پیدا کر کے انہیں ایسی ایسی قابل توقیر باتیں دکھائیں جو اپنی کسی مخلوق کو نہیں دکھائیں۔ آپ کو دنیا میں قیامت تک آنے والی ارواح کو دکھایا گیا۔ پھر اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ ان میں زیارتی یا کمی کر دے گا تو وہ کذاب ہے۔ اگر ستر آدمی بھی اس دعویٰ پر متفق ہو جائیں تو میں پھر بھی پر واہ نہیں کرتا۔

marfat.com

Marfat.com

ابراہیم نے مندرجہ آئیے مبارک ولہ اسلم من فی السموات یعنی زمین و آسمان
 والے تمام خوشی اور بے خوشی اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرمانبردار ہو گئے، کی تفسیر میں فرماتے
 ہیں کہ ازل و ازلے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی توحید کا اقرار کر لیا۔ اسحاق کا فرمان
 ہے کہ اس روز اور اس وقت سب نے اقرار کر لیا توحید کا۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
 اس اقرار کی خبر دی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اسی سے خطاب فرماتا ہے جو خطاب کو سمجھ
 کر جواب بھی دے دے۔ لہذا ارواح کا جواب دینا اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں
 نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے خطاب کو سمجھا اور سمجھ کر اس کے سوال کا جواب دیا۔ سب
 نے اس توحید کا اقرار کر لیا۔

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 دو ہزار پہلے ارواح کا تخلیق ہوتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے بندوں سے ان کی
 ارواح کو دو ہزار سال قبل تخلیق فرمایا۔ پھر جنہوں نے باہم پہچان لیا ان میں محبت اور انہیں
 رہتا ہے اور جن کو پہچان نہیں ہوئی ان میں اختلاف رہتا ہے۔ ان کا گناہ ہے کہ ہم فریق
 مخالف کا جواب دو طریقہ سے دیتے ہیں وہ ہیں کہ ہم قرآن حکیم سے ثابت کرتے ہیں کہ
 تقدیم خلق ارواح نہیں پھر ان کے دلائل کا جواب دیں گے ارشاد باری تعالیٰ ہے یٰٰٓأَيُّهَا
 النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَوْرٍ وَّاُنْثٰی۔ اے لوگو! ہم نے تمہیں مرد اور عورت سے
 پیدا کیا۔ ظاہر ہے کہ خطاب انسان ہے۔ تو پتہ چلا کہ انسان کا مجموعہ ماں باپ کے بعد
 پیدا ہوا۔ اور انسان کا مجموعہ بدن اور روح ہے۔ دوسری دلیل میں اس سے بھی زیادہ صراحت
 ہے سماعت کیجئے یٰٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ اَلْخِاٰی
 لُوْگو! اپنے پروردگار سے ڈر جاؤ جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی سے جوڑا
 پیدا کیا اور ان سے بکثرت مردوں اور عورتوں کو پیدا دیا۔ ظاہر ہے کہ تمام بنی نوع
 انسان کی پیدائش ان کی جڑ کی پیدائش کے بعد ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اگر کوئی کہے کہ اس سے تقدم خلق ارواح کی نفی لازم نہیں
 تخلیق کا ایک عجوبہ راز آتی۔ مانا کہ حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 بعد تمام انسانیت کی تخلیق ہوئی لیکن ان کے ابدان پیدا ہوئے ارواح نہیں جیسا
 کہ مذکورہ بالا دلائل سے ثابت ہو چکا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم انشاء اللہ سے بیان
 کرنے والے ہیں کہ مذکورہ بالا دلائل میں سے کوئی دلیل بھی تقدم خلق ارواح پر دلالت
 نہیں کرتی۔ اگر ان دلائل کو درست طور پر مان لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ ان سے یہ
 معلوم ہوتا ہے کہ ارواح کے پیدا کرنے والے نے ارواح کی صورتیں بنائیں ان
 کی تخلیق کا ان کی عمروں کا ابدان کے اعمال کا اندازہ کیا اور وہ صورتیں ان کے مادہ سے
 نکالیں۔ پھر انہیں اسی مادے میں مٹا دیا۔ اور مقررہ وقت پر ہر شخص کی تخلیق کا وقت
 مقرر فرما دیا۔ یہ پتہ نہیں چلا کہ ان کی پیدائش مستقل تھی کس کے بعد ارواح زندہ رہ کر
 عالم دنا طق ہوں اور کسی خاص مقام پر رہتی ہوں۔ پھر وہاں سے ایک کے بعد دوسرے
 اپنے اپنے ابدان میں بھی جاتی ہوں جیسا کہ ابن حزم کا قول ہے۔ کیا انہیں اپنی طاقت
 سے زیادہ بوجھاٹھا سکتے ہیں۔ ہاں اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اپنے وقت پر تقدیر
 سابق کے مطابق انہیں پیدا کرتا رہتا ہے جیسا کہ تمام مخلوق میں اس کی عادت ہے
 کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے اندازے، مدقیں، صفات اور ہئیتات متعین فرما
 دیئے ہیں۔ پھر انہیں کے مطابق ان کا وجود فرما رہا ہے۔ ابدان میں اس اندازے
 سے بال کے برابر بھی فرق نہیں ہوتا۔ لہذا مذکورہ بالا دلائل سابق تقدیر پر دلالت
 کرتے ہیں اور بعض اس پر دلالت کرتے ہیں کہ اللہ عزوجل تبارک و تعالیٰ نے مثالیں
 اور صورتیں نکالیں اور بیک اور بد کو الگ الگ کر دیا۔ لیکن ان سے خطاب کرنا
 انہیں بلوانا اور ان سے رب ہونے کا عہد لینا اور ان کا مالک ہونے کی شہادت دینا اس
 سلسلے میں سلف سے جس نے یہ باتیں مانی ہیں وہ آئیے کہ یہ کے ظاہری مضموم سے مانی ہیں

marfat.com

Marfat.com

ورد آیت ان پر دلالت نہیں کرتی بلکہ ان کے برعکس معانی پر دلالت کرتی ہے۔

ابو عمر نے موطا والی حدیث کو منقطع بتایا ہے۔ مسلم بن یسار کی احادیث کا تطابق۔ حضرت یسار نامہ فاروق رضی اللہ عنہ سے طلاقات کا ثبوت نہیں ملتا اور اس حدیث میں ان دونوں کے ماہین نعیم بن ربیعہ میں اور وہ بھی اس سند کے ساتھ دلیل کے قابل نہیں بنیز یہ مسلم بن یسار مہول ہیں۔ کہتے ہیں کہ یہ مدنی ہیں بصری نہیں۔ ابن ابی خثیمہ کا فرمان ہے کہ میں نے یحییٰ بن معین سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی یہ حدیث پڑھی تو انہوں نے اپنے قلم سے مسلم بن یسار کے بارے میں لکھا کہ یہ مشہور نہیں ہیں۔ پھر یہ روایت ابو عمر نسائی کے طریقہ پر لائے ہیں جس میں مسلم اور مگر کے ماہین نعیم بن ربیعہ ہیں اور بخبرہ کے طریقہ سے لائے ہیں۔ اس میں بھی دونوں کے ماہین نعیم ہیں۔ ابو عمر و کافرمان ہے نعیم کی جس نے زیادتی کی ہے وہ دلیل نہیں ہے اور جس نے انہیں بیان نہیں کیا وہ اہل حافظہ ہیں۔ وہی زیادتی قابل قبول ہوتی ہے جو حافظ اور ماہر فن رجال کی طرف سے ہو۔ بہر حال یہ حدیث مستند نہیں کیونکہ مسلم و نعیم دونوں محل علم میں معروف نہیں ہیں۔ ہاں اس کے معانی بہت سی اسناد سے حضرت عمر وغیرہ اور صحابہ کرام کی ایک جماعت سے ثابت ہے۔ یعنی ان احادیث سے جو سابق تفسیر پر دلالت کرتی ہیں۔

ابوصالح کی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث اولاد ایک اور انکشاف۔ آدم کے استخراج پر اور چیونٹیوں کی صورتوں میں تمثیل پر دلالت کرتی ہے اور اس پر بھی کہ کچھ چمکدار تھیں اور کچھ تھکتی تھیں۔ اس میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جموں سے قبل ارواح کو پیدا کیا اور کسی جگہ انہیں ٹھہرا دیا۔ پھر اس کا جسم بنا کر اس میں اس دُوح کو جسم میں بھیج دیتا ہے۔ ہاں اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر دُوح کے لیے ایک خاص بدن مقرر فرما دیا ہے اور وہ دُوح اسی بدن میں بھیجی جاتی ہے۔

حضرت ابن ابی کعب رضی اللہ عنہ والی
ابن ابی کعب کا ثقہ اور غیر ثقہ ہونا۔ حدیث حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
ثابت نہیں اور درست بھی نہیں۔ اگر درست بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ ابی کا قول ہے۔ اس
سنہ سے بہت سی منکر چیزیں مرفوع و موقوف آئی ہیں۔ ابو جعفر رازی کو ثقہ بھی کہا گیا ہے
اور ضعیف بھی کہا گیا ہے۔ علی مدینی نے انھیں ثقہ کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ یہ ہیر پھیر
کر دیتے ہیں۔ ابن سینا نے بھی ثقہ کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ ان کی امارت کبھی جاتی ہیں
مگر یہ فطیلاں بھی کرتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث میں
مضبوط نہیں ہیں اور یہ بھی کہا ہے کہ حدیث میں صالح بھی ہیں۔ فلاس کے نزدیک ذہنی
طور پر بھی خراب ہیں۔ ابو ذرعتہ کے نزدیک بہت بڑے ذہبی ہیں۔ اور ابن حبان کے
نزدیک مشابہت سے منکرات میں روایت کرنے میں الگ تھلک ہیں۔ اس حدیث میں ایک
منکرات یہ بھی ہے کہ ان مدعوں میں جن سے اقرار کیا گیا تھا حضرت علیؑ رُوح اللہ علیہ
السلام کی رُوح بھی تھی۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے وہ رُوح حضرت مریم سلام اللہ علیہا کی
طرف بھیجی اور وہ ان کے منہ میں داخل ہو گئی۔ حالانکہ جو رُوح حضرت مریم سلام اللہ علیہا
کی طرف بھیجی گئی تھی وہ حضرت علیؑ علیہ السلام کی رُوح نہیں تھی بلکہ اس رُوح نے حضرت
علیؑ علیہ السلام کی رُوح ان میں پہنچی تھی اور وہ حاملہ ہو گئی تھیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے
فارسلتنا الیہا سادحنا الخ یعنی پھر ہم نے ان کی طرف اپنی رُوح بھیجی اور وہ ان کے
دور و ایک مکمل آدمی بن کر ظاہر ہوئی۔ بول میں تم سے اپنے رحیم و کریم خدا کی پناہ مانگتی ہوں
اگر تمہیں اللہ کا در ہے۔ بولے مجھے تمہارا سبب نے بھیجا ہے تاکہ میں تمہیں ایک پاکیزہ بچہ
فعل۔

ظاہر ہے کہ اگر رُوح کسی ہوتی تو کبھی اس طرح حضرت مریم سلام اللہ
ماحصل کلام علیہا سے اپنی طرف سے خطاب نہ کرتی۔ حالانکہ اسی جعفر کی حدیث کی

ایک سند میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رُوح نے حضرت مریم سلام اللہ علیہا سے خطاب کیا اور وہی آپ کی طرف بھیجی گئی تھی۔

پہلا قول: اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے بنی آدم کی صورتیں چار اہم قول: اور مثالیں نکالیں اور اچھوں بڑوں کو مانند ستوں اور بیماروں کو انگ انگ کیا۔

دوسرا قول: اس وقت ان پر دلیل قائم کی اور انھیں اپنے رب ہونے پر گواہ بنایا اور ان پر ملائکہ کو گواہ بنایا۔

تیسرا قول: و اذا اخذ ربك مني نفسی بھی یہی ہے۔

چوتھا قول: اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارواح کو نکال کر ان سے ایک جگہ اقرار کرایا اور انھیں پیدا کر چکا اور اپنے اپنے وقت پر ان کے اجسام میں بھجوتا رہا۔

ان میں پہلا قول مرفوع و موقوف احادیث سے ثابت ہے۔ اور دوسرا قول بعض مفسرین نے و اذا اخذ الخ سے نکالی ہے اور اس کی تفسیر قرار دی ہے اور باب نقل میں سے جمہور مفسرین کا یہی قول ہے۔ ابراہیم کا فرمان ہے کہ یہ جانز ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان چیونٹیوں جیسی ارواح کو مختل و شعور عطا فرمایا جیسا کہ فرمایا قالت نعمة الخ ایک چیونٹی نے کہا اے چیونٹیوں اپنے اپنے بلوں میں گھس جاؤ۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے پہاڑ اور پرندے مخر کر دینے سے جو آپ کے ساتھ بیسج کیا کرتے تھے

ابن ابناری علیہ الرحمۃ نے کہا کہ اس آیت کریمہ کی

اہلی حدیث اکابرین کا قول: تفسیر میں اہل علم اکابر اور ائمہ حدیث کا یہی قول

ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے اور بنی آدم علیہ السلام کی پشت سے چیونٹیوں کی طرح اولاد نکالی۔ اور ان سے اقرار کیا کہ اللہ ہی ان کا پیدا کرنے والا

ہے اور وہ اس کی مخلوق ہے۔ اور انھیں عقل و شعور عطا فرمایا۔ انہوں نے یہ بات بھی مان لی اور اس کا اقرار کر لیا جیسے خطاب کے وقت پہلا کلمہ عقل و شعور عطا کیا گیا اور اونٹ کو بھی کہ اس نے بچہ دیا اور کھجور کے درخت کو بھی جبکہ اسے بلایا گیا تھا کہ اس نے سن کر حکم کی تعمیل کی۔

جرجانی نے کہا کہ آیہ کریمہ اور احادیث شریفہ میں کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے جب انھیں حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کی پشت سے نکالا تو انھیں حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کی پشت سے بھی نکالا، کیونکہ اولاد اولاد آدم بھی اولاد آدم ہی سے ہے۔ پھر فرمایا کہ کہیں مشرک کے مدزیوں نہ کہنے لگو کہ ہم اس عہد سے بے خبر تھے۔ پھر ملائکہ اس عہد پر گواہ بن گئے۔

معلوم ہوا کہ حدیث مبارکہ میں جو یہ تفسیر آئی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ الحاصل کلام۔۔۔ سے ملائکہ سے گواہ بننے کے لیے کہا۔ پھر وہ گواہ بن گئے۔ درست ہے کہ بعض کا خیال ہے کہ یہ بخلق ابداح سے لیا گیا تھا اجسام سے نہیں لیا گیا تھا کیونکہ ابداح ہی کو فہم اور شعور ہے انھیں ہی ثواب ملتا ہے اور انھیں پر عذاب ہوتا ہے۔ اجسام کو فہم و شعور نہیں وہ تو مردہ ہیں۔

اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی خیال ہے۔ انہوں نے فرمایا تبصرہ برائے تبصرہ ۱۰۔ کہ یہی قول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے۔ اسحق کا بیان ہے کہ اہل علم کا اجماع ہے کہ جنموں سے قبل ابداح سے رب ہونے کا عہد کرایا گیا۔ جرجانی نے کہا کہ ان کی دلیل وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي سَبِيلِهِ هُمُ الْمَيِّتُونَ۔ جو اللہ کی راہ میں مارے گئے انھیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں۔ حالانکہ ان کے جسم خاک میں مل کر خاک ہو گئے اور ان کا نام و نشان بھی منقطع ہوتی سے مٹ گیا۔ اور روح کو رزق دیا جاتا ہے اور روح خوش ہوتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

یاد رہے کہ ارواح ہی لذت اور آلم اور سرور و مزین کا احساس
 اثرات کا حاصل کرتی ہیں اور انھیں میں پہچاننے اور نہ پہچاننے کا شعور
 ہے۔ اس کا نمونہ خواب میں موجود ہے۔ خواب دیکھنے کے بعد انسان جب صبح کو
 اُٹتا ہے تو اس کی طبیعت میں رنج و سرور کے اثرات ہوتے ہیں جن سے صرف
 رُوح کو واسطہ پڑتا ہے جسم کو واسطہ نہیں پڑتا۔ اس میثاق کا فائدہ یہ ہے کہ اللہ رب
 العزت تبارک و تعالیٰ نے اس سے حجت پوری کر دی۔ خواہ دین کی آواز کسی کے کان میں
 پہنچے یا نہ پہنچے۔ پھر جن میں انبیائے کرام رسولانِ عظام علیہم السلام آئے تو انہوں
 نے اپنی تبلیغ سے اس میثاق کی مزید توثیق کری۔

ہاں اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم کسی سے اسی قدر اطاعت کا مطالبہ
 عدلِ الہی کرتا ہے جس قدر اس پر حجت قائم ہوئی ہے اور جس قدر اس میں صحت
 ہے۔ اور جس قدر اسے دلائل عطا فرمادیئے ہیں۔ نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ بھی بیان
 فرمادیا کہ بالغ ہو کر کون کیا عمل کرے گا اور نابالغوں کے حالات ہم سے پردہ خفا میں رکھے
 گئے۔ کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ اللہ خدا کرنے والا ہے۔ اپنے علم میں عالم نہیں ہے۔ حکیم
 بھی ہے۔ اس کی صفت میں تفاوت نہیں اور ہم گمراہ اختیار رکھتا ہے۔

دیگر علمائے کرام نے ان کے برعکس یہ کریم
 ایک نکتہ مسجوبہ کا انکشاف کیا ہے۔ یہ معنی بتائے ہیں کہ وجودی ترتیب
 کے اعتبار سے جب وہ اپنے اپنے باپوں کی پشتوں میں نطفے بنیں گے اور اللہ
 تبارک و تعالیٰ انہیں پیدا فرمائے گا تو انھیں عقل اور سرور دے کر اور اپنی نشانیاں
 دکھا کر اپنے رب ہونے کا ان سے اقرار کرائے گا۔ کیونکہ ان کے سامنے ایسی واضح
 نشانیاں اور دلائل ہوں گے جن سے انہیں اپنے پیدا کرنے والے اور اپنے پسر کا
 کرانا پڑے گا۔ چنانچہ ایسا کوئی نہیں جس میں اس کے رب کی کاریگری نہ ہو اور

گارگری شہادت مذہبی ہو کہ اللہ رب العالمین جل جلالہ انکریم اُس کا خالق ہے اور اُس کا حکم اُس میں کار فرما ہے۔ پھر جب وہ ان دلائل سے پہچان جائیں گے تو گواہوں کی طرح ہوں گے۔ جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا شَٰهِدِيْنَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ اِپْنِهٖ اُوْپر کفر کے گواہ ہیں۔ یعنی گواہوں کی طرح ہیں۔ کیونکہ انہوں نے یہ کب اقرار کیا تھا کہ ہم کافر ہیں جیسے تم کہو کہ میرے اعضاء نے جبریت تمہاری باتوں کی گواہی دیتے ہیں۔ یعنی میں تمہاری بات کو گواہی کہ اگر میرے اعضاء میں گفتگو کی صلاحیت ہوتی اور ان سے گواہی طلب کی جاتی تو بھی گواہی دیتے۔ اسی جنس سے توحید پر اللہ کی گواہی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے شَٰهِدُ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
علم خداوندی کا راز۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ گواہ ہے کہ اس کے سوا کوئی
 والا نہیں یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے توحید الوہیت کو تبادیا اور ظاہر فرمادیا ہے۔ یہ
 بتا دینا بھی گواہی کے طور پر ہے۔ اس پر حیرانی نے یہ اظہار کیا کہ جب اللہ تبارک و
 تعالیٰ نے مخلوق کی تخلیق فرمائی اور ان میں اپنا مستقبل کا علم نافذ فرمایا۔ کیونکہ جو بات مستقبل
 میں ظاہر ہونے والی ہے وہ بمنزہ موجود کلمے ہے اور اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ
 کا علم تمام زمانوں میں برابر ہے۔ اور عربی میں مجازی طور پر حقائق منظرہ کو وقوع کی جگہ
 پر رکھ دیا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کے وقوع پر علم خداوندی سبقت کر چکا ہے۔

یہ مجازی استعمال قرآن مجید فرقان مجید میں جگہ جگہ ہے فرمایا وَمَا
بے مثل ذات۔ نَادِيْ اَصْحٰبِ النَّارِ وَفِيْ خِيُوْمٍ نَّيْ اِيْنِيْ پکاریں گے
 وَنَادِيْ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ بِمِثْتِ وَاوْلٰئِيْ نِيْ پکارا یعنی پکاریں گے وَنَادِيْ اَصْحٰبِ
 الْاَعْرَافِ۔ اہل اعراف نے پکارا یعنی پکاریں گے۔ اس معنی کے اعتبار سے آیت کے یہ
 معنی ہوتے کہ جب تمہارا پروردگار نبی آدم کو ان کے باپوں کی پشتوں سے نکالے گا
 اور عقل و شعور عطا فرما کر ان کے نفوس پر ان سے شہادت لے گا۔ ہر بالغ سے جو اپنے بھلے

marfat.com

Marfat.com

بڑے کو سمجھتا ہے اور ثواب و عذاب اور وعدہ و وعید کا شعور رکھتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے توحید کا میثاق لے لیا۔ کیونکہ عقل عطا فرمائی اور اس کے حدود پر دلائل قیام کیے اس نے عقل سے سمجھا کہ میں نے اپنے آپ کو خود تخلیق نہیں کیا اور نہ ہی میری تخلیق خود بخود ہو گئی۔ بلکہ میرا کوئی خالق ضرور ہے جو میرے علاوہ ہے اور وہ بے مثل ہے۔ کیونکہ مخلوق میں کوئی بھی تخلیق کی حیثیت نہیں رکھتا اس لیے لامحالہ وہ معبود برحق ہے۔ اگر انسان سکون کے وقت نہیں سوچتا تو تکلیف کے وقت تو ضرور ہی سوچتا ہوگا اور سرجاتا ہے۔

جب انسان کسی مصیبت میں گرفتار ہوتا ہے تو وہ معرفتِ خداوندی کا رازہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھا کر اپنی انگلی سے اشارہ کرتا ہے۔ اسے یقین ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ آسمان کے اوپر ہے۔ پھر جب عقل حس پر سمجھنا سمجھانا موقوف ہے معرفتِ خداوندی کا ذریعہ ہے۔ تو جو بھی بالغ ہو کر عقل و شعور کو پہنچ جائے گا گویا اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم نے اس سے عہد لے لیا۔ اب اس کے متعلق یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس نے اقرار کر لیا اور توحید اور میت کو قبول کر لیا اور مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے **وَاللّٰہُ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَّ قَرَّہًا زَمِیۡنٍ وَّ اَسْمٰنٍ کٰہِرۡذِی شَعۡرٍ خۡوِشٰی یٰۤاَعۡمٰی** کے ساتھ بارگاہِ خداوندی میں سر بسجود ہے۔

اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ تین آدمی مرفوع انسانیّت میں شرف و اشرف :- اعلیٰ ہیں۔ قبل از بلوغت، بچہ کے ہونے سے قبل، دیوانہ اور بیداری سے قبل سونے والا۔ اور یہ آیت مبارکہ انا عرضنا الامانة الخ ہم نے آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر امانت پیش کی تو اس امانت کو اٹھانے سے سب نے انکار کر دیا اور خوف کھا گئے اور انسان نے اس امانت کا بوجھ اٹھایا

یہاں امانت سے وہی عہد مراد ہے چونکہ آسمان اور زمین عقل سے خالی ہیں اس لیے ان میں امانت کا بوجھ اٹھانے کی صلاحیت نہیں تھی اور انسان عقل رکھتا ہے اس لیے اس نے بوجھ اٹھایا۔

عرب نظموں میں بھی مجازی معنی استعمال کرتے ہیں
 مجازی معانی کا مستعمل ہونا۔ مثال کے طور پر ضمن القنان لفقصر ثبیا تھا
 یعنی کوہ قنان قصر کے لیے اپنی ثابت قدمی کے سبب ضامن ہو گیا۔ پہاڑ کی ضمانت
 یہ تھی کہ قصر اڑے وقت میں اس میں چھپ جاتا تھا۔

نابذ لے کیا خوب کہا

أجارف الجودان هلال سربہ

وجودان منها خاشع متضائل

میدان جودان کے پہاڑوں نے اپنے پروردگار کی توحید کا اقرار کیا۔ اور بعض ان میں سے جھکے ہوئے اور ذلیل ہیں۔ بہر حال اے کریمہ ان تقولوا یوم القیامة انہما ہی اس تاویل کی تائید کرتی ہے۔ کیونکہ انہما العزت تبارک و تعالیٰ نے بتایا کہ یہ عہد ان سے اس لیے لیا گیا تاکہ برزخ مشربے خبری کا اظہار نہ کریں۔ یہاں بے خبری سے مراد یا ترقیامت کے دن سے بے خبری مراد ہے یا عیشاق سے بے خبری۔

انہما العزت تبارک و تعالیٰ نے مشرکے بارے میں کتاب

محال اور غیر محال۔ مبین میں کہیں بھی یہ نہیں فرمایا کہ انہما العزت تبارک

و تعالیٰ نے لوگوں سے حساب اور زندگی موت کے بعد کا عہد لیا تھا۔ ہاں ان پر ایسا ن رکھنے کے لیے کہا۔ اور اگر عیشاق مراد ہو تو اگر بقول مخالف بچوں اور نانا تمام بچوں سے بھی عہد لیا گیا ہے تو عہد کے بعد اس عمر تک جو نہیں پہنچے کہ ان سے غفلت کا اظہار ہو اور اس کا انکار کر دیں تو پھر کیسے غفلت کا عہد پیش کر سکتے ہیں اور جو چیز ان

marfat.com

Marfat.com

سے سرزد نہیں ہوئی اس پر مواخذہ کیسے ہو سکتا ہے اور اس کا ذکر جو جائز نہیں اور نہ ہی
 ظہور میں آئی محال ہے۔ اگر اس شرک سے ان کا ذاتی شرک مراد ہے تو یہ بلوغت و اتمام
 حجت ہی کے بعد قابل گرفت ہے اور بچے مرفوع القلم ہیں۔ اگر باپ دادا کا شرک
 مراد ہے تو علمائے کرام اس پر متفق ہیں کہ کوئی دوسرے کے گناہوں میں گرفتار نہیں ہوگا۔
 ہمارا یہ قول میثاقِ عالی حدیث کے مخالف

اُمتِ محمدیہ کے علاوہ عہد لیا جانا نہیں۔ کیونکہ اس قول میں ماغنی مضارع
 کے معنی میں ہے۔ یہ میثاقِ انبیاء کرام علیہا السلام کی طرح ہے۔ ارشاد
 باری تعالیٰ ہے: **وَإِذَا خذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ الْوَاوَجِبِ اللَّهُ رَبُّ الْعِزَّةِ**
تَبَارَكَ وَتَعَالَى نے انبیاء کرام علیہا السلام سے عہد لیا کہ میں تمہیں جو کتاب و حکمت
 دوں پھر تمہارے پاس کوئی نبی و رسول آئے جو تمہارے پاس والی چیزوں کی تصدیق
 کرتا ہو تو تم اس پر ایمان لانا اور اس کی امداد سبھی کرنا۔ پوچھا کیا تم نے یہ اقرار کر لیا اور
 اس پر میرا عہد قبول کر لیا۔ کہنے لگے کہ ہم نے اقرار کر لیا۔ فرمایا اچھا تم گواہ رہنا اور
 میں سبھی تمہارے ساتھ گواہ ہوں۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہا السلام
 الحاصل الکلام ہے۔ پر جو کتاب و حکمت نازل کی اسے میثاق کے نام سے تعبیر کیا۔
 جو بعد والی امتوں سے لیا گیا۔ یعنی اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے آسمانی کتب
 کو قوموں کے لیے بمنزلہ میثاق قرار دے کر دلیل بنایا اور قرآن مجید کی معرفت کران کا
 اقرار ٹھہرایا۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے مشابہ یہ آیت ہے **وَإِذْ كُودَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ**
وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَاكُمْ بِهِ اپنے اوپر اللہ کی نعمت و میثاق کو یاد کرو جب
 کہ تم نے اقرار کیا تھا کہ ہم نے سن لیا اور مان لیا۔ یہ میثاق رسولانِ عظام علیہا السلام
 پر ایمان و تصدیق ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے وَالَّذِينَ يُوَفُّونَ بَعْدَ اللَّهِ وَلَا يَتَّقُونَ الْمِيثَاقَ
 جَوَاحِدُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَالْعَهْدِ لِيُحَاكِرْتَهُمْ فِي أَوْجُهٍ مِثْلَاقٍ نَهَيْتُمْ تَوَظُّرْتَهُ أَمْ لَمْ يَكُنْ
 الْعَيْدُ لَكُمْ نَبِيَّكُمْ يَوْمَ نَبِيَّكُمْ يَوْمَ نَبِيَّكُمْ يَوْمَ نَبِيَّكُمْ يَوْمَ نَبِيَّكُمْ يَوْمَ نَبِيَّكُمْ يَوْمَ نَبِيَّكُمْ
 تَحَارًا كَلِمًا كَعَلَاؤِ ثَمِينٍ هِيَ - اور میری ہی عبادت کرنا - یہ سیدھا راستہ ہے -

ظاہر ہے کہ یہ عہد رسولانِ عظام علیہما السلام
 حکمتِ ازلی اور حکمتِ ابدی :- کی زبانی اقوام سے لیا گیا تھا۔ اسی طرح
 واوتوا بعہدی الخ تم میرا عہد پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔ اسی طرح واذا
 اخذ اللہ میثاق الذین الخ اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل کتاب سے
 میثاق کیا تو تمہیں یہ کتاب ظاہر کرنی پڑے گی۔ خبردار اسے نہ چھپانا۔ اسی طرح واذا
 اخذنا من النبیین الخ اور جب ہم نے انبیائے کرام علیہما السلام سے ان کا میثاق لیا
 اور آپ سے اور حضرت نوح علیہ السلام سے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اور حضرت
 موسیٰ علیہ السلام سے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اور ہم نے ان سب سے میثاق لیا۔
 یہ میثاق انبیائے کرام علیہما السلام سے ان کے مبعوث ہونے کے بعد لیا گیا۔ جیسے ان
 ان کی آمد سے انبیائے کرام علیہما السلام کے ڈرانے کے بعد لیا گیا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ
 نے اس میثاق کو توڑنے والوں کی مذمت فرمائی اور انہیں سزا دی۔ ارشاد باری تعالیٰ
 ہے فَمَا تَقْضِيهِمْ مِثْقَاتِهِمْ لَمْ يَكُنْ مِثْقَاتِهِمْ لَمْ يَكُنْ مِثْقَاتِهِمْ لَمْ يَكُنْ مِثْقَاتِهِمْ لَمْ يَكُنْ
 اور ان کے دل سخت کر دیئے۔ یہ سزا اسی میثاق کوڑنے کے سبب سے ہے جو اقوام سے
 رسولانِ عظام علیہما السلام کی زبانی لیا تھا۔ اس آیت کریمہ سے اس کی صراحت ہوتی ہے
 واذا اخذنا میثاقکم الخ اور جب ہم نے تم سے عہد لیا اور تم پر کوہ طور اٹھایا کہ جو کچھ
 ہم نے دیا اسے مضبوطی سے پکڑ لو۔ اور جو کچھ اس میں ہے اسے یاد کرو۔ تاکہ تم گناہوں
 سے محفوظ رہ جاؤ۔

marfat.com

Marfat.com

مذکورہ آیت کریمہ اور اس کے نظائر مدنی ہیں۔ اس لیے بیشاق زیادہ دلا کر اہل کتاب سے خطاب کیا گیا کیونکہ انھیں سے یہ عہد کیا گیا تھا کہ مجھ پر اور میرے رسولانِ عظام علیہما السلام پر ایمان لاتا۔

اعراف والی آیت کریمہ سورہ نملی میں ہے اس لیے اس میں عام بیشاق کی اہمیت :- بیشاق بیان کیا جہاں تمام لوگوں کو شامل ہے جنہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی توحید و ربوبیت اور توحید الوہیت کا اور شرک کے حرام ہونے کا اقرار کیا۔ یہ ایسا بیشاق ہے جس سے ان پر حجت قائم ہوتی ہے اور کوئی عند قابل قبول نہیں رہتا اور اس کی مخالفت سے عقوبت و ہلاکت حلال ہو جاتی ہے۔ اس لیے اسے دائیاد رکھنا چاہیے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو اسی پر تخلیق کیا ہے کہ بند سے اس کا اقرار کریں۔ اور اللہ ہی ان کا پیدا کرنے والا اور پالنے والا ہے۔ اور وہ مخلوق اور پرورش پایا ہوا ہے۔ پھر یہ فطری عہد زیادہ دلانے کے لیے رسول مبعوث فرمائے اور شریعتیں مقرر فرمائیں۔

اس مفہوم پر آیت کریمہ کی ترتیب کئی طرح سے انبیاء و رسل کے کمالات جلیلہہ و ولالت کرتی ہے۔ ارشاد ہے کہ اولادِ آدم سے اقرار کیا۔ یہ نہیں فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے عہد کیا۔ ظاہر ہے کہ اولادِ آدم کے علاوہ ہیں۔ ارشاد ہے کہ جو ان کی پشتوں سے نکالی تھی۔ یہ نہیں کہا کہ پشت سے نکالی تھی۔ من ظہور ہم من بنی آدم سے بدل بعض ہے یا بدل اشتمال ہے مگر بدل اشتمال زیادہ موزوں ہے۔ ان کی اولادوں سے فرمایا۔ ان کی اولاد سے نہیں فرمایا۔ فرمایا انھیں ان کی ذاتیات پر شاہد بنایا لہذا ضروری ہے کہ گواہ اپنی گواہی یاد رکھیں۔ ظاہر ہے کہ گواہ دنیا والی گواہی یاد رکھیں گے۔ دنیا میں آنے سے پہلے کی یاد نہیں رکھیں گے۔ بتایا گیا ہے کہ اس گواہی کی مصلحت دلیل قائم کرنا ہے تاکہ مشرک بے خبری کا عند پیشہ نہ کریں اور برہان رسولانِ عظام ہی کے ذریعہ سے قائم ہوتی ہے یا فطرت کے ذریعہ

سے جس پر انسان کی تخلیق ہے جیسا کہ فرمایا *مُسْلِمًا مَّبْتَلِيًّا* وَمُنْذِرِينَ الْاِنْمَانِ ہم نے رسول مبعوث فرمائے جو بشارت دینے والے اور ڈرنے والے ہیں تاکہ رسولان عظام علیہا السلام کے بعد لوگوں کے لیے اللہ پر حجت باقی نہ رہے۔ اس عہد کی یاد دہانی اس لیے ضروری ہے کہ محشر کے روز بے خبری کا عذر نہ کریں۔ ظاہر ہے کہ اگر ميثاق ازل مراد ہوتا تو اس سے تو سب بے خبر ہیں۔

فرمایا کہ ایک حکمت یہ بھی ہے کہ باپ و دادا کے شرک کا عذر حکمت عملی کا تصور پیش نہ کریں۔ یعنی بے خبری اور تعلید کا عذر پیش نہ کریں۔ کیونکہ بے خبر شعور سے غم ہے اور مقلد غیر کے قدم بقدم چلتا ہے۔

ان کی طرف سے فرمایا باطل پرستوں کے افعال پر ہلاکت آکیر می۔ پھر کیا آپ ہمیں باطل پرستوں کے افعال پر ہلک کرتے ہیں۔ یعنی اگر اللہ ان کے شرک اور انکار پر انھیں پکڑ لیتا تو وہ کہہ دیتے۔ مگر اللہ تبارک و تعالیٰ انھیں رسولوں کی مخالفت اور تکذیب پر پکڑے گا۔ اگر باپ و دادا کی تعلید پر رسولان عظام کے ذریعہ حجت قائم کیے بغیر پکڑ لیتا تو باطل پرستوں کے افعال سے پکڑتا۔ یا بے خبری کی حالت میں پکڑتا۔ حالانکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ کسی بستی کو ظلم سے بے خبری کی حالت میں پکڑے۔ پکڑ تو خبردار کیے جانے کے بعد آتی ہے۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ نے اپنی خلق و ربوبیت پر ہر شخص کو گواہ بنا لیا ہے اور قرآن مجید میں متعدد جگہ اس سے استدلال فرمایا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے *وَلَيُنْزِلُنَّ عَلَيْنَا آيَاتٍ مِّنْ سَمَوَاتٍ* ان سے دریافت کریں کہ یہ آسمان اور زمین کس نے بنائی تو اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کو بتائیں گے۔ پھر اس اقرار کے باوجود توحید سے کیوں پھرے جاتے ہیں۔ قرآن مجید فرقان مجید میں اس طرح کی آیات بکثرت ہیں۔ یہی وہ حجت و برہان ہے جس کے مضمون پر لوگوں کو گواہ بنا لیا گیا۔

marfat.com

Marfat.com

اور یہی حجت انہیں اللہ تبارک و تعالیٰ اور رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یاد دلانی ہے۔
فرمایا انی اللہ شک الخ کیا اللہ میں شک ہے جو آسمانوں کا اور زمین کا بنانے والا
ہے۔

معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے لوگوں کو اپنے رسولان عظام
الحیاصل الکلام کی زبانی ہی اقرار یاد دلایا ہے۔ تخلیق سے پہلے کسی سابق
اقرار کو یاد نہیں دلایا۔ اور نہ ہی اس سے ان پر حجت قائم کی۔

اللہ تبارک و تعالیٰ جل جلالہ و عظم نوالہ نے
آیہ رحمن کی شانِ جلالنت :- اس اقرار کو نشانی قرار دیا۔ نشانی ایک انتہائی
واضح اور روشن دلیل ہوتی ہے جو اپنے مدلول کو اس طرح لازم ہوتی ہے کہ کبھی بھی اس
سے جھپٹے نہیں ہٹتی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی آیات کی یہی نشانی ہوتی ہے کیونکہ وہ
مطالب معینہ پر معین دلائل و برہان ہوتی ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا و کذباً
نَقَصِلُ الْاٰیٰتِ ہم اسی طرح آیات کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔ یعنی اس تفصیل کی
طرح ہم آیات کی تفصیل کرتے ہیں تاکہ لوگ شرک اور کفر سے باز آجائیں اور توحید اور ایمان
انتیار کر لیں۔ اور یہ آیات اللہ تبارک و تعالیٰ نے کھول کھول کر بیان فرمائی ہیں جنہیں قرآن
مجید فرقان حمید میں اپنی اپنی نوع کی مخلوق میں سے بیان فرمایا ہے۔

یاد رہے کہ آیات دو اقسام پر منقسم ہیں۔ آیات کی پہلی
آیات کی دلالت کا راز :- قسم آفاقہ اور دوسری قسم حصیہ ہے۔ بعض آیات تو
لوگوں کی ذاتیات میں پائی جاتی ہیں اور بعض ان کے ماحول میں پائی جاتی ہیں۔ یہ تمام آیات
اللہ تبارک و تعالیٰ کے وجود اور توحید پر رسولان عظام علیہم السلام کی صداقت پر امت کے بعد
کی زندگی پر اور مشرک پر دلالت کرتی ہیں۔ ان میں سے انتہائی واضح اور روشن دلیل خود انسان
کی ذات ہے۔ اس کی ذات کا تقاضا ہے کہ کوئی اس کا پیدا کرنے والا اس کا پالنے والا اور اس کا

حسن اور اس کا ایجاد کرنے والا ہو جس نے اسے عدم کے بعد وجود کا خلعت بخشا ہے یہ مثال ہے کہ کوئی حادثہ بغیر حادث کے ہو۔ یا حادث خود اپنی ذات کا حادث ہو۔ اس لیے اس کے لیے ایک بے نظیر ایجاد کرنے والے کی ضرورت ہے۔ یہی اقرار اور مشاہدہ فطرت ہے جس پر انسان کو تخلیق کیا گیا ہے۔ کوئی کسی چیز نہیں۔ اور آیہ کریمہ واذا اخذ ربك الا حضور نبی کریم رذف در حیم علیہ افضل الصلوة والتسلیم کی حدیث اس آیہ کریمہ کے موافق ہے کہ ہر بچہ اپنی فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور اس آیہ کریمہ کے بھی فاقم وجھاك للدين حنیفاً۔۔۔ اپنی ذات کو کیسوں کے ساتھ اس دین پر قائم رکھو۔ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا دین ہے محمد نے اللہ تبارک و تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی پیدائش میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ یہ سیخا دین ہے۔ لیکن زیادہ تر لوگ علم سے محروم ہوتے ہیں۔ بعض مفسرین نے یہی آخری قول ذکر کیا ہے اور بعض نے پہلا قول ذکر کیا ہے۔ ابن جنزی داعی اور داعی ڈھیر نے دونوں قول بیان کیے ہیں۔

حسن بن یحییٰ جربانی نے کہا کہ اگر کوئی کہے
تخلیق ارواح کا ایک عجوبہ راز۔ کہ یہ قول اس حدیث کے مخالف ہے
جس میں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوة والسلام کی پشت
سے نواح نکال کر انہوں سے اپنی توحید کا اقرار لے کر انہیں پھر حضرت آدم علیہ السلام
کی پشت میں لٹا دیا کیونکہ اگر بلوغت و عقل کے بعد فلا میثاق مراد ہے تو حضرت آدم علیہ
السلام کی پشت میں لٹانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم ساری
تاویل کے مطابق ماضی مضارع کے معنی میں ہے یعنی لوطا دے گا۔ یعنی بعد از موت
انسان پھر مٹی میں مل جاتا ہے جس سے تخلیق کیا گیا تھا۔ چونکہ حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی
سے پیدا کیا گیا اور مٹی ہی میں لٹا دیا گیا پھر جب ان کی اولاد مٹی میں لٹا دی گئی تو گویا آدم
ہی میں اور ان کی پشت میں لٹا دی گئی۔

marfat.com

Marfat.com

اگر اس حدیث کا ظاہری معنی امراد ہو تو یہ قرآن مجید فرقان جمید سے
 ما حاصل کلام "متصا دم ہوتا ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ جب آپ کے
 پیلو گار نے حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد سے یعنی ان کی شتمل سے ان کی اولاد نکالی۔
 اس آیت کریمہ میں حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر نہیں بلکہ آپ کی اولاد کا ذکر ہے۔ اور حدیث
 شریف میں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت پر ہاتھ پھیر کر
 ان کی تمام اولاد نکالی۔ اب ان دونوں دلائل میں منافقت کی یہی صورت ہے جو اس
 سے قبل بیان ہوئی۔

علا مہ جرجانی کے قول کی صداقت و مقبولیت۔ جرجانی کا قول
 ہے کہ آیت
 ہذا کی تفسیر میں جو کچھ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور سلف صالحین سے منقول ہے
 وہی زیادہ قابل قبول اور درست ہے۔ مزید برآں ہمارے بعض سنی اصحاب نے اس
 قول کو ماننے والوں کی تردید میں کچھ اور مطلب بیان کیا ہے۔ عبادت میں اس کا احتمال
 نکلتا ہے اور آسانی کے ساتھ تعصب سے بالا ہو کر مجاز کے طور پر اس کا بھی امکان ہے
 اور وہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے عہد لینے کی خبر دی اور لفظ اذ جواب چاہتا ہے
 اور اس کا جواب قائلوا بلی ہے۔ اس جواب پر اگر جملہ اختتام پذیر ہو جاتا ہے۔ پھر
 دوسری خبر کی ابتداء کی جاتی ہے کہ مشرکوں کو مشرک کیا کہیں گے۔ چنانچہ بتایا جاتا ہے
 کہ وہ کہیں گے شہنا یعنی ہم گواہی دیتے ہیں جیسا کہ حلیۃ نے کہا شہد الحطیثۃ
 عین یلتق سربہ۔ حطیثہ جب اپنے سب سے ملے گا تو شہادت دے گا کہ اللہ تبارک
 و تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ تم مشرک کے روز یہ ضرور کہو گے کہ ہم اس سے یعنی
 حساب سے اور کفر و شرک پر پکڑے بالکل بے خبر تھے۔ پھر اس کے ساتھ اور خبر
 لالی اذ تقولوا ایہ کہو گے کہ ہم سے پہلے ہمارے باپ عادا نے شرک کیا۔ اور ہمیں ہمیں

میں اسی شرک پر تہاہ کیا: چنانچہ ہم ان کے قدم بقدم چل پڑے۔ لہذا ہمارا کوئی تصور نہیں ہم تو ان کے پیچھے پیچھے تھے۔ اگر گناہ ہے تو ان کا ہے۔ دوسری جگہ فرمایا انا وجدنا اباہنا فاعلیٰ اُمة الخ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک طریقے پر پایا۔ اور ہم انہیں کے آثار کی تقلید کرتے رہے۔ پھر فرمایا کیا تو ہمیں باطل پرستوں کے فعل پر پکڑتا ہے۔ یعنی ان کا فعل یہ ہے کہ انہوں نے ہمیں شرک پر اٹھایا۔ اس صورت میں پہلا نقطہ قسم مخلوق کی طرف سے میثاق کی خبر دینے کے سلسلے میں ہے۔ اور دوسرا نقطہ قیامت کے روز مشرکین کے عذبات کے سلسلہ میں ہے۔

مخالف نے جو قرآن و حدیث کے تصادم کا دعویٰ کا دعویٰ تصادم بر تصادم کیا تھا۔ اس کے جواب میں فرمایا کہ قرآن نے مکمل تصریح بیان نہیں کیا۔ اور حدیث خریف میں زیادہ ہے جو قرآن میں نہیں ہے۔ اگر حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس زیادہ کے علاوہ کچھ اور بیان فرماتے تو اس صورت میں بھی دونوں میں تصادم نہ ہوتا بلکہ زیادتی کسی فائدے پر مبنی ہوتی۔ اگر الفاظ بالذات مختلف ہوں مگر سب کا کال ایک ہی ہو۔ تو ان سے تصادم پیدا نہیں ہوتا۔ مثال کے طور پر قرآن مجید میں انسان کی پیدائش کے سلسلے میں کہیں تو کہا گیا ہے کہ اسے مٹی سے پیدا کیا گیا۔ کہیں کہا گیا ہے کہ خیر والے کپڑے سے پیدا کیا گیا۔ کہیں کہا گیا ہے کہ چمکنے والے کپڑے سے بنا اور کہیں کہا گیا ہے کہ ٹھیکری کی طرح کھسکھساتی ہوئی مٹی سے بنا۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام الفاظ مختلف ہیں اور ان کے معانی بھی مختلف ہیں۔ مگر ان سب کا مرجع و کال ایک ہی ہے۔ یعنی مٹی اور مٹی ہی کے مختلف صفات ہیں جو مختلف آیات میں مستعمل ہیں۔

اسی نقطہ نگاہ سے احادیث مبارکہ اور اصل اور فرع کا انکشاف۔ آیت مبارکہ کا مقابلہ کیجئے۔ آیہ شریفہ
 وَاِذَا خَذُودِيكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ عَرِثَ مَبَارَكٍ اِنَّ اللّٰهَ

marfat.com

Marfat.com

صح ظہر آدم فاستخرج منه ذریتہ۔ ان دونوں کے مال کے اعتبار سے ایک ہی معنی میں۔ مگر حدیث شریف میں حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کی پشت پر ہاتھ پھیرنا آیت سے زیادہ ہے۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ کا حضرت آدم علیہ السلام کی پشت پر ہاتھ پھیرنا اور ان کی اولاد نکالنا بعینہ آدم کی اولاد کی پشتوں پر ہاتھ پھیر کر ان کی اولاد نکالنا ہے کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ تمام اولاد آدم کی پشت سے نہیں۔ لیکن چونکہ پہلا طبقہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ہے۔ اسی طرح سلسلہ وار ہے۔ اس لیے جائز ہے کہ تمام کو حضرت آدم علیہ السلام کی پشت ہی کی طرف منسوب کر دیا جائے۔ کیونکہ سب حضرت آدم علیہ السلام کی فرع ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام سب کی اصل ہیں۔ اب جس طرح اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ کے ارشاد کے مطابق یہ کہنا جائز ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشتوں سے ان کی اولاد نکالی گئی۔ اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ اس کی جگہ یہ بھی کہہ دیا جائے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے اولاد نکالی گئی اور اس کا لٹ بھی جائز ہے۔ یعنی الفاظ آیت کی جگہ الفاظ و حدیث کا اور الفاظ و حدیث کی جگہ الفاظ آیت کا رکھنا جائز ہے۔ کیونکہ اصل اور فرع میں کوئی فرق نہیں ایک ہی چیز ہے اس کے علاوہ ایک ہی چیز ہے۔ اس کے علاوہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اصناف کے تقاضا زیت آدم کہا تو دو احتمال پیدا ہوئے کہ خبر یا توفیقیت آدم سے دی جا رہی ہے یا حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام سے۔ مثال کے طور پر فظلت اعناقہم لہم لظہرین پھر ان کی گردنیں ان کی سامنے جھک گئیں۔ میں اعناق کی اصناف ضمیر کی طرف ہے بظاہر جھکنے کی خبر گردنوں کی طرف دی جا رہی ہے۔ گردن والوں کی طرف سے نہیں۔ مگر لفظ خاضعین اعناق کے لیے استعمال نہیں ہوتا کیونکہ اس کے لیے خاضعات استعمال ہوتا ہے۔ اسی طرح اس مصرع میں شرف صدد القناتہ من الدم جیسے خون سے نیز۔ کا بلائی حصہ چمک اٹھا۔ یہاں صدمہ منکر ہے اور شرفت مونث ہے۔

کیونکہ صدر کی اصناف قناتہ کی ہوتی ہے۔ العرض جزبہوں کر گل اور گل رول کر صر زمرلو
یا جاسکتا ہے۔

یہ تمام آثار اجسام سے پہلے مستقل پیدائش رحوں پر ولادت نہیں کرتے۔
عکس رو داد :- زیادہ سے زیادہ یہ بتاتے ہیں کہ دواوح کی صورتیں اور مثالیں جو پیش
کی اشکال میں پیدا کی گئیں اور ان سے اقرار لے کر پھر انہیں ان کی اصل کی طرف لوٹا گیا۔
اگر حدیث دست ہو تو اس سے سابق تقدیر اور سابق تفاوت اور سعادت کا علم ہوا۔

آیہ کریمہ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ

آیہ کریمہ سے استدلال عجوبہ :- سے استدلال بظاہر غلط ہے کیونکہ اس میں
ہماری پیدائش و تصویر پر حضرت آدم علیہ السلام کو بعد کے کا حکم مرتب کیا گیا ہے۔ اور
خطاب اسی مجبور سے ہے جو دوح اور بدن سے مرکب ہے۔ اور یہ مجموعہ حضرت آدم علیہ
السلام کی پیدائش سے بعد کا ہے۔ اسی لیے یہاں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے
پہلے کم کی تفسیر حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام سے اور دوسرے کم کی تفسیر حضرت آدم علیہ السلام
کی اولاد سے کی ہے۔ مجاہد کا بھی یہی قول ہے کہ پہلے کم سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں
اور ثم بمعنی داؤ ہے اور صومئکم یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی پشت میں۔

یاد رہے کہ عربی میں لفظ جمع سردار وغیرہ کے لیے استعمال
حکم ثم کا انکشاف :- کیا جاتا ہے۔ جیسے قوم کے سردار کو مارو اور کہو کہ
میں نے تم کو مارا یعنی تمہارے سردار کو مارا۔ ابرہید نے مجاہد کا قول ہی پسند کیا ہے
اس لیے کہ بعد میں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام کو بعد کے کا حکم اولاد آدم کی پیدائش سے
پہلے ہے اور لفظ ثم صلت و ترتیب کو چاہتا ہے۔ لہذا جس نے خلق و تصویر سے رحوں
میں اولاد آدم کی پیدائش مراد لی ہے۔ اس نے ترتیب میں ثم کا حکم پیش نظر رکھا ہے۔ البتہ
اخترش کے قول کے اعتبار سے ثم یہاں بمعنی داؤ ہے۔ لیکن زجاج کا قول ہے کہ غلطی ہے

marfat.com

Marfat.com

خلیل ویلیویہ اور متعدد علماء اس کی اجازت نہیں دیتے۔ ابرہید کا قول ہے کہ مجاہد نے بیان ہے کہ اشرب العزیز تبارک و تعالیٰ نے اولادِ آدم کو آدم کی پشت سے پیدا کیا۔ ازال بعد جدے کا حکم دیا۔ جیسا کہ حدیث مبارک سے ثابت ہے کہ انھیں چوٹیوں کی طرح حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے نکالا۔

علامہ ابن کاتول ہے کہ قرآن
ابن قیم کا بیان آیت کریمہ کی روشنی میں۔ مجید فرقان مجید خود اپنی آیات
 کا مفسر ہے۔ مندرجہ آیت کریمہ کی نظر ملاحظہ کیجئے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 إِنَّ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَمَا لَهُم بَعْدَ الْمَوْتِ كَيْفَ تَعْبُدُونَ اللَّهَ تَعْبُدُونَ
 مَثَلًا لِمَنْ هُوَ أَعْيُنُهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّىٰ إِذَا دُعُوا لِلْمَوْتِ سَأَوْا أَصْحَابَهُمْ أَيُّكُمْ
 كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ فَأُولَٰئِكَ فِي الدُّنْيَا خَالِدُونَ**۔ اور پھر نطفے سے پیدا
 کیا۔ مٹی ہی آدم علیہ السلام کا مادہ ہے مگر خطاب حاضرین سے ہے۔ پس معنی یہ ہوئے کہ ہم
 نے تمہیں یعنی تمہارے باپ آدم کو مٹی سے پیدا کیا۔ دوسرے نظائر ملاحظہ ہوں **وَإِذْ
 قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ ائْتِنَا بِلَحْمٍ مِّمَّا رَزَقْنَاكَ فَأَرَىٰ مِنْهُمْ وَجْهًا لَّعِينًا لِّمَا كَانُوا
 يَكْفُرُونَ** تم نے یعنی تمہارے بزرگوں نے کہا **وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا لَّعِينًا
 لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ** تم نے یعنی تمہارے بزرگوں نے کہا **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ
 أَن تَعْبُدُونَنِي** تم میں سے یعنی تمہارے بزرگوں سے عہد لیا۔

قرآن مجید فرقان مجید میں یہ بجزرت استعمال ہے کہ حاضرین
تبصرہ برائے تبصرہ۔ سے خطاب ہے اور مراد ان کے بزرگ ہیں۔ اسی پر
 اس آیت **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ وَإِلَّا كَوْنُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ** میں **وَإِلَّا كَوْنُكُمْ** سے خطاب ہے
 حضرت آدم علیہ السلام کو کبھی ذکر شخص سے ذکر نوح بھی مراد ہوتا ہے۔ فرمایا **وَلَقَدْ
 خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّحِينٍ** انسان یعنی آدم کو مٹی کے فلاحہ سے پیدا کیا۔ پھر اسے
 نطفے سے جو ایک محفوظ جگہ میں پیدا کیا۔

اس حدیث کی سند درست نہیں کیونکہ اس میں عقبہ بن سکن ہیں جو مدی قطنی کے نزدیک

متروک ہیں اور ارطاة بن منذر ہیں جن کے متعلق ابن کاتل ہے کہ ان کی بعض احوال پیش
غلط ہیں۔

حضرت یسنا آدم علی نبینا علیہ السلام کی تخلیق کی ابتدا
تخلیق آدم علیہ السلام کا راز۔ اس طرح ہوئی کہ حکم خداوندی سے حضرت جبرئیل
ابن علیہ السلام زمین سے ایک مٹی لائے پھر اس مٹی سے خمیر بنایا گیا اور وہ مٹی کیمڑ بن
گئی۔ پھر اس مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام کا پتلا بنایا گیا۔ پھر اس پتلے میں رُوح پھونک
دی گئی۔ جب رُوح داخل ہوئی تو گوشت اور پوست اور خون سب کچھ بن گیا۔ اور حضرت
آدم علیہ السلام زندہ ہو گئے اور گفتگو کرنے لگے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے ثابت ہے کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے
حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی مرضی سے پیدا فرمایا اور فراغت حاصل کی تو عرش
پر رونق افروز ہو گیا۔ شیطان کو آسمان اول ملے ملائکہ میں شامل کر لیا گیا۔ اس سے قبل یہ ان
فرشتوں کا جن کو جن کہتے ہیں ان کا سردار تھا۔ انھیں جن اس لیے کہتے ہیں کہ یہ جنت کے
محافظ ہیں۔ شیطان اپنے ماتحت ملائکہ کے ساتھ جنت کا محافظ تھا۔ اس کے دل میں
یہ دوسرے پیدا ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے فرشتوں پر جو سرداری دی ہے اس لیے
دی ہے کہ میں کوئی ایسی خوبی ضرور رکھتا ہوں۔ اس کے اس غمور کا اللہ رب العالمین جل مجدہ
اکویم کو علم ہو گیا۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ملائکہ سے کہا کہ میں زمین پر اپنا جانشین بنانے
والا ہوں۔ فرشتوں نے بارگاہِ صمدیت میں عرض کیا اے اللہ العالمین وہ جانشین کیسا ہو گا اور
وہ زمین پر کیا کرے گا؟ ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ اس کی اولاد زمین پر فتنہ برپا کرے گی باہم
حسد ہوں گے اور باہم قتل و قاتل کریں گے۔ یوں اے پروردگار کیا تو زمین پر فتنہ گر
اور خوزیر پیدا کرے گا۔ ہم تو تیری حمد اور تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ
ہوا جو میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ پھر اللہ رحیم و کریم نے حضرت جبرئیل ابن علیہ السلام

marfat.com

Marfat.com

کو زمین سے مٹی لانے کے لیے بھیجا۔ جب حضرت جبریل امین علیہ السلام زمین پر آئے تو زمین گویا ہوئی کہ میں اللہ کی پناہ چاہتی ہوں کہ تم مجھ سے مٹی لے جاؤ۔ بالآخر حضرت جبریل امین علیہ السلام خالی ہاتھ واپس آگئے اور عرض کیا اے میرے رب زمین نے مٹی لینے سے آپ کی پناہ طلب کی۔ میں نے آپ کا نام سن کر مٹی نہیں لی۔ پھر حضرت میکائیل علیہ السلام کو زمین پر بھیجا۔ وہ زمین کی پناہ سن کر خالی ہاتھ واپس آگئے۔ پھر حضرت عزرائیل علیہ السلام کو بھیجا زمین نے ان سے بھی ایسے ہی کہا۔ مگر انہوں نے کہ مجھے اللہ کی پناہ کہ میں اپنے رب تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کیسے بغیر ہی واپس چلا جاؤ۔ بالآخر حضرت عزرائیل علیہ السلام مختلف مقامات کی تھوڑی تھوڑی سی مٹی لے کر سب کو ملا کر اللہ کی بارگاہ کی طرف بڑھے۔ چونکہ مٹی مختلف قسم کی سرخ و سفید اور سیاہ لی گئی تھی اس لیے حضرت آدم علیہ السلام کی لولہ میں اختلاف ہے۔ پھر اسے چکنے والی چکنی گیلی مٹی بنایا گیا۔ پھر فرشتوں سے کہا کہ میں اس کیچڑ سے انسان تخلیق کرنے والا ہوں۔ پھر جب میں اسے درست کر دوں اور اس میں اپنی رُوح پھونک دوں تو اس کے دو بروہ سوسجود ہو جانا۔ پھر اللہ رب العالمین جل جلالہ الکریم نے حضرت آدم علیہ السلام کا پتلا اپنے ہاتھ سے بنایا تاکہ اگر شیطان بگڑ کرے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے کہہ سکے کہ میں نے تو اسے اپنے ہاتھ سے بنایا ہے۔ پھر تو موزور کیونکر ہے۔ چنانچہ اللہ رحیم و کریم نے آپ کا پتلا بنا کر چالیس برس تک چھوڑے رکھا۔ فرشتے یہ پتلا دیکھ کر گھبرا گئے مگر ب سے زیادہ پریشانی شیطان کو ہوئی۔ جب شیطان اس پتلے کے پاس سے گزرتا تو اسے بجا دیکھتا تو کھنکھناتی ہوں مٹی کی طرح اس سے گونجدار آواز نکلتی۔ یہ اس سے کہتا کہ تیرے تخلیق کرنے والے میں کوئی عظیم مصلحت کار فرما ہے اور اس پتلے کے منہ میں گھس کر ڈر سے شکل باتا۔ پھر ملائکہ سے کہتا کہ اس پتلے سے کیونکر مرعوب ہوتے ہو۔ تمہارا پروردگار تو ٹھوس ہے اور یہ کھوکھلا ہے۔ اگر میں اس پر غلبہ پاؤں گا تو اسے ہلاک کر دوں گا۔ پھر جب وہ وقت آیا جب اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ

کردہ ٹھیکرے کی طرح کھنکھنا آہوا ہو گیا۔ کہتے ہیں کہ جب رُوح سر میں داخل ہوئی تو حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کو چھینک آئی اور انہوں نے الحمد للہ کہا۔

الغرض قرآن و حدیث

جسم کی تخلیق کے بعد رُوح کا پھونکا جانا :- اور آثار سے پہچاننا

ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جسم کو پیدا کرنے کے بعد رُوح پھونکی۔ اور اس پھونکنے سے رُوح پیدا ہوئی۔ اگر جسم سے قبل اور ارواح کے ساتھ رُوح ہوتی تو ملائکہ کو ان تخلیق پر حیرانی ہوتی۔ وہ یہ نہ پوچھتے کہ یہ آگ کس لیے پیدا کی گئی ہے۔ کیونکہ وہ ارواح انسانی کو دیکھتے اور وہ یہ بھی جانتے کہ ان میں مومن اور کافر کی اچھی اور بُری ارواح موجود ہیں۔

یاد رہے کہ سب کے سب کفار کی ارواح عزرائیل ارواح کفار کی کیفیات :- کے تابع ہیں بلکہ جو لوگ تقدم خلق ارواح کے قائل ہیں۔ ان کے خیال میں سبھی تمام کفار کی ارواح عزرائیل کے کفر سے پہلے تخلیق ہو چکی تھیں۔ اور اللہ رحیم و کریم نے عزرائیل پر کفر کا حکم حضرت آدم علیہ السلام کے بدن و رُوح کی پیدائش کے بعد لگایا ہے۔ اس سے قبل وہ کافر نہیں تھا تو اس سے قبل ارواح عزرائیل کے کفر کے بعد پیدا ہوئیں۔ اگر یوں کہا جائے کہ آغاز و ابتداء میں تمام ارواح مومن تھیں۔ پھر عزرائیل کی وجہ سے مُرد ہو گئیں تو دوسری بات ہے۔ لیکن تقدم خلق ارواح کے دلائل اس کی مخالفت میں ہیں۔

حضرت آدم علی نبینا علیہ السلام کی تخلیق کے سلسلے تعین و تنویر ارواح :- میں حضرت سینا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث

میں حضرت آدم علیہ السلام کو جمعہ کے روز پیدا کیا گیا۔ اگر ارواح اجسام سے قبل پیدا ہو چکی ہوتیں تو وہ ان تمام مخلوقات میں داخل ہوتیں جو چھ روز میں پیدا کی گئی تھیں

marfat.com

Marfat.com

ان چلے دوزخ میں روحوں کے پیدا کرنے کا خبر دی گئی ہے۔ اس لیے پتہ چلا کہ روحوں کا پیدا ہونا اولاد آدم کی پیدا ہونے کے تابع ہے۔ ان چلے دوزخ میں صرف حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش ہوئی اور ان کی اولاد کی پیدائش خود کھینے میں آتی ہے ہر زمانے میں ہے

یاد رہے کہ اگر نُدوح کا بدن سے پہلے وجود ہوتا اور وہ زندہ وجودِ رُوح کا مسئلہ۔ اور علم و شعور والی اور بدلتے والی ہوتی تو اسے کچھ تو دنیا میں اگر اس عالم کی یاد ہوتی جہاں وہ ایک لمبا سفر اور لمبا زمانہ گزار چکی ہے۔ کیونکہ یہ حال ہے کہ نُدوح میں حیات علم نطق اور اور اک ہو اور وہ ارواح کی جماعت میں ایک وسیع زمانہ بھی گزارے۔ پھر جب بدن میں منتقل ہو تو اسے اپنے گزرے ہوئے زمانے کا ذرا سا حال بھی معلوم نہ ہو۔ جب بدن سے جدا ہو کر اسے اپنے تمام تفصیلی حالات معلوم رہتے ہیں۔ حالانکہ بدن میں اگر اس کے کمالات میں بہت سی رکاوٹیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ تو اسے اس زمانے کے حالات جبکہ کوئی رکاوٹ بھی نہیں تھی بدرجہ اولیٰ علم میں ہونی چاہیے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جسمانی تعلقات اور مصروفیات رُوح کو ماضی کے حالات کے شعور سے مانع ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ خبر تفصیلی حالات کے شعور سے مانع ہوں تو ہوں لیکن یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ کچھ بھی یاد نہ رہے۔ ظاہر ہے کہ یہ تعلقات جسمانی اسے ابتدائی حالات کے شعور سے مانع نہیں تو اس سے قبل کے حالات سے کیسے مانع ہوں گے۔ اس کے علاوہ اگر رُوح بدن سے پہلے موجود ہوتی تو علم حیات، نطق اور عقل سے متصف ہوتی۔ پھر جب اس کا جسم سے واسطہ پیدا ہوتا تو اس کے وہ تمام صفات سلب ہو جاتے۔ پھر اس میں علم اور شعور رفتہ رفتہ آتا۔ اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے تو یہ عجیب بات ہے کہ آغاز میں نُدوح پوری طور پر باعقل ہو۔ اور پھر عقل سے سراسر محروم ہو جائے اور پھر دیرے دیرے عقل حاصل کرے۔ اس پر نہ ہی عقلی دلیل ہے اور نہ ہی عقلی دلیل ہے اور نہ ہی وجدانی دلیل ہے۔ مگر ارشاد باری تعالیٰ ہے وَاللّٰهُ

اخرجکم من بطون امہاتکم۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہیں تمہاری ماؤں کے شکموں سے نکالا کہ تم کچھ بھی نہیں جانتے تھے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہیں کان، آنکھیں اور لہریں دیئے تاکہ تم اللہ کا شکر بجالاؤ۔

معلوم ہوا کہ جس حال پر ہم پیدا کیے گئے ہیں یہی ہمارا اصلی حال یا حاصل کلام ہے اور علم و ادراک قوت و طاقت بعد میں آتی ہے۔ اس سے پہلے ہم بالکل بے علم تھے کیونکہ ہم وجود ہی نہیں رکھتے تھے۔ جب وجود ہی نہ ہو تو شعور کہاں سے ہوتا۔

اس کے علاوہ اگر ارواح اجسام سے قبل ہوتیں اور اچھی بھی ہوتیں بڑی بھی ہوتیں تو ان کے ایسے اعمال سے قبل اچھائی اور بُرائی ثابت ہوتی۔ حالانکہ ان میں اچھائی اور بُرائی جسم میں اگر اچھے بُرے اعمال سے پیدا ہوتی ہے۔

اگر کہا جائے مقدر میں اچھائی اور بُرائی ثابت قدرت الہیہ کا انکشاف :- سچی تو ہم تقدیر کے منکر نہیں ہیں۔ اگر کوئی ایسی دلیل ہے کہ ارواح تمام کی تمام ایک وقت میں پیدا کر دی گئیں۔ پھر ایک جگہ ٹھہرا دی گئیں اور ان کو زندگی اور گومانی بھی عطا کی گئی۔ پھر آگے بچھے اپنے اپنے زمانے میں اپنے اپنے جسم میں کبھی باقی ہیں تو اسے سب سے پہلے ہم ماننے کے لیے تیار ہیں کیونکہ اللہ رحیم و کریم ہر شے پر قدرت رکھتا ہے۔ لیکن پیدائش و شرع کے سلسلے میں وہی خبر قابل اعتبار ہے جو حضور علیہ السلام کی زبان ترجمان سے

صادر ہو۔

حضور بشیر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم :- انسان کی پیدائش ماں کے رحم میں چالیس روز تک تو نطفہ کی شکل میں رہتی ہے۔ پھر چالیس روز تک جاہوا خون رہتا ہے۔ پھر چالیس

marfat.com

Marfat.com

عذتک گوشت کا اقرار ہوتا ہے۔ پھر بحکم خداوندی فرشتہ آکر اس میں پھونک
 مار جاتا ہے۔

معلوم ہوا کہ تمنا فرشتے کے پھونک مارنے سے رُوح پیدا
 حاصل کلام ہوتی ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ فرشتے کو رُوح لے جا کر بھیجا جاتا
 ہے اور وہ بدن میں رُوح داخل کر دیتا ہے بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرشتہ بھیجتا
 ہے جس کی پھونک سے رُوح پیدا ہوتی ہے۔

حقیقتِ نفس

سوال۔ نفس کی حقیقت کیا ہے؟ اس کا جزوی اور بدنی انکشاف کیجئے۔

جواب۔ حقیقتِ نفس کیا ہے، کیا نفس بدن کا جزو ہے؟ کیا نفس عرض ہے یا نفس جسم ہے جو جسم کے ساتھ رہتا ہے اور جسم میں رکھ دیا ہے یا جو ہر مجرد ہے۔ کیا نفس بعینہٴ روح ہے یا روح سے جدا گانہ حقیقت ہے۔ کیا ایک ہی نفس امارہ، لواہ اور مطمئن ہے یا تین ہیں۔ ان مسائل پر بکثرت اصحاب نے قلم اٹھایا اور بہت بڑی اغلاط کا ارتکاب کیا ہے۔ اور ان کے بیانات میں بھی تصادم ہے مگر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع کرنے والوں کو غلطیوں سے محفوظ کیا ہے اور ان کے بیانات قابلِ بھروسہ ہیں۔ ہم لوگوں کے اقوال نقل کر کے ان پر تبصرہ کرتے ہیں اور درست بات کا اظہار کرنے کی جدوجہد کرتے ہیں۔

حضرت ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ روح، نفس اور حیات میں اختلاف ہے اور اس میں بھی کہ روح حیات ہے یا غیر حیات اور روح جسم ہے یا غیر جسم ہے۔

کا قول ہے کہ صاحب عقل و شعور جسم ہی ہے جس میں طول و عرض اور عمق یا ایما تا ہے اور جسے ہم مشاہدہ کرتے ہیں اس کا کتنا ہے یعنی یہی بدن ہے کچھ اور نہیں ہے۔ اصطلاحاً ایس کے نزدیک نفس پر تدبیر اور نشوونما اور بوسیدگی طاری نہیں ہوتی۔ یہ ایک بسیط جوہر ہے اعمال و تدبیر کی جہت سے تمام عالم حیوانات میں پھیلا ہوا ہے۔ یہ قلت اور کثرت سے متصف نہیں ہوتا۔ یہ ذات و اصل کے اعتبار سے قابل تجزی نہیں اور دنیا کے ہر جاندار میں ایک ہی معنی کے ساتھ ہے۔ ثنویہ یا مثانیہ کے نزدیک نفس ایک معنی ہے جو موجود ہے اور حدود و ارکان اور طول و عرض اور عمق والا ہے۔ جو اس دنیا میں اپنے غیر کے لیے جدا ہونے والا نہیں جس پر طول و عرض اور عمق کا حکم جاری ہوا۔ اور متصف حد و نہایت میں دونوں جمع ہو جاتے ہیں۔

بعض کے نزدیک نفس انھیں اوصاف سے متصف ہے جنہیں مذکورہ بالا اصحاب نے بیان کیا ہے۔ یعنی حد و نہایت کے معنی سے، لیکن اپنے غیر کے لیے جدا ہونے والا نہیں جو صفت حیوان سے متصف نہ ہوں۔ یہ ویسا ہیہ کہلاتے ہیں۔

جعفر بن بشر کے نزدیک نفس جوہر ہے اور یہ جسم نہیں ہے

نفس جوہر ہے۔ جس میں نفس ہے اور نہ خود جسم ہے۔ لیکن جوہر و جسم کے درمیان ہے۔

ابوالہذیل کے نزدیک نفس غیر روح

مسلوب النفس اور مسلوب الحیات ہے اور روح غیر حیات ہے اور حیات عرض ہے اس کے نزدیک انسان خواب کی حالت میں مسلوب النفس اور مسلوب الروح ہو سکتا ہے لیکن مسلوب الحیات نہیں ہو سکتا جس دلیل یہ ہے **اِنَّهُ يَتَوَفَّى** **اَلْوَلُفْسَ الْخ**۔

جعفر بن حرب کے نزدیک نفس جسم کے اعراض میں سے ایک عرض ہے۔ اور

انسان کے آلاتِ افعال میں سے ایک آکر ہے۔ اور جو اہر و اجسام کی کسی صفت سے متصف نہیں۔

بعض کے نزدیک نفس وہ ہوا ہے جو سانس کے ذریعہ اندر باہر آتی جاتی ہے اور روح عرض ہے۔ اور وہ صرف حیات ہے اور نفس کے علاوہ ہے۔ ابو بکر بن باقلانی اور اس کے ماننے والوں کا یہی قول ہے۔

مشائخ کا قول ہے کہ نفس نہ جسم ہے نہ عرض ہے اور نہ ہی نفس کسی جگہ میں ہے۔ اور نہ ہی اس کا طول عرض یا متن ہے اور نہ ہی رنگ ہے اور نہ ہی اس کی تیزی ہے اور نہ ہی عامل میں داخل ہے اور نہ ہی اس سے خارج ہے اور نہ ہی اس سے ملا ہوا ہے۔ اور نہ ہی اس سے الگ ہے۔

ابن سینا وغیرہ کا قول ہے کہ بعض کا گمان ہے کہ نفس بدن سے تعلق نہ تو پڑوس کی وجہ سے ہے اور نہ ہی سکونت کی وجہ سے، نہ ہی چمٹنے کی وجہ سے۔ صرف اس کے لیے بدن تدبیر ہے۔

مسلمان عالم اور وہ مذاہب جو موت کے بعد واپسی زندگی کے قائل فلسفہ عجوبہ میں کہتے ہیں کہ نفس ایک جسم ہے جس میں طول و عرض اور عمق یا اجات ہے جو مکان والا ہے۔ جثہ ہے تجیز ہے اور جسم میں متصرف ہے۔ ہمارا بھی یہی قول ہے۔ نفس اور روح ایک ہی چیز ہے۔

حضرت ابو عبد اللہ بن خلیب نے نفس کے بارے میں لوگوں کے مذاہب بیان کیے ہیں اور کہا ہے کہ جس کی طرف انسان اپنے قول میں سے اشارہ کرتا ہے وہ یا تو جسم ہوگا یا عرض ہوگا۔ یا لا جسم والا عرض ہوگا۔ اگر جسم ہے تو یا تو یہی بدن ہوگا یا کوئی اور جسم ہوگا جو اس بدن کا ہم نما ہوگا۔ یا اس سے خارج ہوگا۔ اگر نفس جسم ہو اور اس بدن سے خارج ہو تو یہ قول کسی کا بھی نہیں ہے۔ اور اگر یہی جسم ہو تو یہی مذہب جمہور کا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

جمہور سے مراد بدعتی اور گمراہ فرقے ہیں۔ جن کے اقوال

تبصرہ برائے تبصرہ :- امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے گنوائے ہیں۔

صحابہ کرام، تابعین کرام اور محدثین کرام کے اقوال کی امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کو بھی خبر نہیں اور نہ اس کا یہ عقیدہ ہے نہ اس مسئلہ میں ان کے سبھی اقوال ہیں۔ البتہ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے عادت کے طور پر باطل اقوال نقل کر دیئے اور جو درست قول ہے جسے قرآن و حدیث اور صحابہ کرام علیہم السلام کے اقوال کی حمایت حاصل تھی اس کی اسے خبر بھی نہیں۔ اور یہ قول جسے اس نے جمہور مخلوق کی طرف منسوب کیا ہے کہ انسان یہی مخصوص بدن ہے اس کے بجز کچھ سبھی نہیں۔ اس موضوع پر سب سے زیادہ غلط قول ہے۔

جس قول پر تمام ارباب دانش کا اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ انسان بدن

اقوال مختلفہ و روح دونوں سے مرکب ہے۔ کبھی انسان کسی قرینے سے فقط جسم کو

بھی کہہ دیتے ہیں اور کبھی فقط روح کو بھی۔ انسان کے مفہوم میں چار قول ہیں جس

میں پہلا قول یہ ہے کہ انسان فقط ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ فقط بدن ہے۔ تیسرا

قول یہ ہے کہ فقط دونوں کا مجموعہ ہے۔ یا ان میں سے ایک ہے۔ ان میں ناطق میں

اور اس کے نطق میں بھی اختلاف ہے۔ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے

کہ اگر انسان کسی مخصوص جسم سے مراد ہو جو ظاہری بدن کے اندر موجود ہے تو اس کے قول

کو تقسیم کرنے والے اس جسم کی تعبیر میں مختلف ہیں۔ بعض کے نزدیک اس جسم سے

اعلاط اربعہ مراد ہیں جن سے یہ بدن پیدا ہوتا ہے۔ بعض کے نزدیک یہ جسم خون ہے۔

بعض کے نزدیک یہ جسم روح لطیف ہے جو دل سے پیدا ہو کر شریانوں کے ذریعہ تمام

اعضاء میں پہنچتی ہے۔ بعض کے نزدیک یہ جسم روح ہے جو دل میں پیدا ہو کر

دماغ کی چڑھتی ہے اور حفظ و فکر اور ذکر کی صالح کیفیت سے متصف ہوتی ہے۔

بعض کے نزدیک جسمِ دل میں ایک ناقابل تجزی جزد ہے
 رُوح کی آخری پرواز۔ اور بعض کے نزدیک یہ ایک جسم ہے جو اہستہ میں
 اس جسمِ عروس سے نکل ہے اور وہ ایک طوی نورانی لطیف جسم ہے جو زندہ اور متحرک ہے
 اور جو ہر اعضاء میں جاری و ساری ہے جیسے گلاب میں عرق، زیتون میں روغن اور کوئلہ
 میں آگ۔ جاری و ساری ہوتی ہے۔ پھر جب تک ان اعضاء میں اس جسمِ لطیف
 سے پیدا ہونے والے آثار کی قبولیت کی صلاحیت رہتی ہے۔ یہ جسمِ لطیف ان اعضاء
 میں گھسا ہوا رہتا ہے اور ان پر جس و ارادے کا فیضان کرتا رہتا ہے۔ اور جب یہ اعضاء
 قلیلاً غلطی کے سبب غریب ہو جاتے ہیں اور رُوح کے آثار قبول کرنے کی صلاحیت کھو
 بیٹھتے ہیں تو رُوح بدن سے جدا ہو کر عالمِ ارواح میں چلی جاتی ہے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے: **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا**

اثباتِ حقیقت - اٹھتا ہرک و تعالیٰ موت کے وقت فیصلہ کر چکا ہے انہیں روک
 لیتا ہے اور دوسروں کو ایک مدت کے لیے چھوڑ دیتا ہے۔ اس میں اٹھانا، روکنا اور
 چھوڑ دینا تین دلائل ہیں۔

پھر ارشادِ باری تعالیٰ ہے: **وَلَوْ أَتَاكُمْ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ النَّوْكَاسِ**
 آپ دیکھتے۔ جب ظالم موت کی سختیوں میں ہوتے ہیں اور ملائکہ اپنے ہاتھ پھیلانے والے
 ہوتے ہیں کہ اپنی جانیں نکال لیں۔ آج تمہیں ذات والاغذاب دیا جائے گا۔ اس میں
 چار دلائل ہیں۔

۱۔ رُوح لینے کے لیے فرشتہ کا ہاتھ پھیلانا۔

۲۔ رُوح کا نکلنا اور اس کا نکل آنا۔

۳۔ اس دوز رُوح پر ذلت والاغذاب ہونا۔

۴۔ رُوح کا رب تعالیٰ کے درویر ہونا۔

marfat.com

Marfat.com

ارشاد باری تعالیٰ ہے یا آیتھا النفس المطمئنتۃ۔ اے رُوحِ
تین دلائل :- ۱۔ مطمئن اپنے پروردگار کی طرف راضی خوشی لوٹ با اللہ بھی تجھ سے
راضی ہے۔ پھر میرے بندوں میں اور میری جنت میں داخل ہو گیا۔ اس میں تین دلائل
ہیں :-

۱۔ رُوح کا لوٹنا۔

۲۔ رُوح کا داخل ہونا۔

۳۔ رُوح کا راضی ہونا۔

سلف صالحین کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ موت کے وقت کہا جائے گا یا دونوں موقعوں

پر۔
ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر
صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ بات تم سے موت کے وقت فرشتہ کہے گا۔ زید بن اسلم کا قول
ہے کہ رُوح کو تین موقع پر بہشت کی خوشخبری دی جاتی ہے۔

ابو صالح کا قول ہے کہ خوشی خوشی لوٹنے کی خوشخبری موت کے وقت دی جاتی ہے
اور دخول جنت کی خوشخبری محشر کے دی جائے گی۔

جب رُوح قبض کی جاتی ہے تو انکھ اسے دیکھتی ہے۔ اس میں دو دلائل
وہ دلائل :- ہیں :-

۱۔ رُوح کا قبض کیا جانا۔

۲۔ آنکھوں کا اسے دیکھنا۔

حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے

آرواح کا باہم ملاقات کرنا :- خواب میں دیکھا کہ میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ
وسلم کا پیشانی پر میں سجدہ کر رہا ہوں۔ میں نے آپ کو خواب سنایا تو فرمایا کہ رُوح رُوح

marfat.com

Marfat.com

سے طلاقات کرتی ہے پھر حضور نبی کریم و ما ارسلاک الاربعة للعالمین علیہ افضل التیماتہ فایم تسلیم نے اپنا سر اقدس اٹھایا اور میں نے آپ کی پیشانی پر اپنی پیشانی رکھ دی۔ آپ نے بتایا کہ ارواح خواب میں طلاقات کرتی ہیں۔ اس سے قبل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول گذر چکا کہ خواب میں مردوں اور زندوں کی ارواح طلاقات کر لیتی ہیں۔ اور آپس میں ایک دوسرے سے پوچھ گچھ کرتی ہیں۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ مردوں کی ارواح کو روک لیتا ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ حضور نبی ارواح کا لوٹایا جاتا۔ غیب دان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ نے تمہاری ارواح قبض کر لی تھیں اور اس نے جب چاہا انہیں تھلکی طرف لوٹا دیا۔ اس میں دو دلائل ہیں۔

۱۔ رُوح کا قبض کیا جاتا۔

۲۔ رُوح کا لوٹایا جاتا۔

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ مومن کی رُوح پرندہ ہے مومن کی رُوح۔ جو جنت کے درختوں سے پھل کھاتا ہے۔ اس میں دو دلائل ہیں۔

۱۔ رُوح کا پرندہ ہونا۔

۲۔ رُوح کا جنت کے درختوں پر اٹھنا بیٹھنا یا ان کے پھل کھانا۔

ارشاد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے کہ مومن کی رُوح سبز شہید کی رُوح۔ پرندوں کی پوٹوں میں ہیں جہاں چاہتی ہیں بہشت میں جگتی پھرتی ہیں اور قدیلوں میں جو عرش سے ٹکی ہوئی ہیں بسیرا کرتی ہیں۔ پھر تمہارے پروردگار نے ان سے جہانک کر پوچھا کیا خواہش ہے۔ اس میں چھ دلائل ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

- ۱۔ رُوح کا پرندوں کے پیٹ میں جانا۔
- ۲۔ رُوح کا بہشت میں چگنا۔
- ۳۔ رُوح کا جنت کے پھل کھانا۔
- ۴۔ رُوح کا بہشت کی نہروں سے پانی پینا۔
- ۵۔ رُوح کا قندیلوں میں بسیرا کرنا۔
- ۶۔ رُوح کا اللہ تعالیٰ سے بات چیت کرنا، ان کا جواب دینا اور ان کا دنیا میں لوٹ آنے کی خواہش کرنا۔

معلوم ہوا کہ ارواح میں رجوع کی صلاحیت ہے۔

اگر کہا جائے کہ تمام صفات پرندے کی ہیں رُوح کی نہیں ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مقصود رُوح ہے جو پرندے میں رکھ دی گئی ہے بلکہ ابو بکر کی پسندیدہ روایت پر یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حضرت ظہر رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ قبر سے قرآن خوانی کی آواز آتا۔ ایک دفعہ میں غابہ میں اپنے کھیتوں پر گیا رات ہو گئی۔ میں عبد اللہ بن عمرو بن حرام کی قبر کے پاس ٹھہر گیا۔ میں نے قبر سے قرآن پاک کی بہترین قراۃ اپنے کانوں سے سنی۔ حضور خواجه کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عبد اللہ ہیں۔ کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی ارواح قبض کر کے زبردہ باتوں کی قندیلوں میں رکھ دی ہیں۔ پھر انہیں جنت کے درمیان لٹکا دیا۔ رات کو ان کی ارواح لوٹا دی جاتی ہیں۔ پھر صبح کو اس جگہ پائی جاتی ہیں جہاں ٹھہری ہوئی ہیں۔ اس میں چلہ و لائل ہیں۔

۱۔ ارواح کا قبور میں قرآن پڑھنا۔

۲۔ ارواح کا باتیں کرنا۔

marfat.com

Marfat.com

۳۔ ارواح کا دوسری جگہ منتقل ہونا۔

۴۔ ارواح کا ایک ہی مکان میں رہنا۔

برابر بن عازب والی حدیث جو اس سے قبل گزر چکی
بیس دلائل کا انکشاف ہے وہیں دلائل پر مشتمل ہے۔

۱۔ ملک الموت کا رُوح سے سب تعالیٰ کی طرف لوٹ جانے کا خطاب جو ارباب عقل و
فہم سے ہی کیا جاتا ہے۔

۲۔ رُوح سے کہنا کہ اپنے رب تعالیٰ کی بخشش و رحمت کی طرف نکل۔

۳۔ رُوح کا مشک کے پانی کے قطرے کی طرح نکل آنا۔

۴۔ رُوح کو ملک الموت کے ہاتھ میں ڈوبنے دینا۔

۵۔ فرشتوں کا ان سے فوراً لے لینا۔

۶۔ رُوح کو جنت کا کفن دیا جانا۔ اور اسے جنت کی خوشبو میں بسانا۔

۷۔ رُوح کو آسمان پر چڑھا کر لے جانا۔

۸۔ رُوح سے مشک سے بھی زیادہ پیاری خوشبو کا پھوٹ پڑنا۔

۹۔ رُوح کے لیے آسمانوں کے دروازے کھولے جانا۔

۱۰۔ رُوح کو آسمان کے تمام مقرب فرشتوں کا رخصت کرنا۔

۱۱۔ اللہ کے حکم سے رُوح کو زمین کی طرف لوٹایا جانا۔

۱۲۔ رُوح کا جسم میں لوٹایا جانا۔

۱۳۔ کفار کی رُوح قبض کرتے وقت اس کے ساتھ رگوں اور پھولوں کا بھی کھینچ آنا۔

۱۴۔ رُوح سے اتھالی بدبو کا پھوٹ پڑنا۔

۱۵۔ اس کی رُوح کو آسمان سے پٹخ دیا جانا اور زمین پر گرنا۔

۱۶۔ فرشتوں کا ابھی ارواح کو مبارک باد دینا۔

marfat.com

Marfat.com

۱۷۔ بڑی ارواح سے بیزار ہونا۔

۱۸۔ منکر نکیر کا اٹھا کر ٹھکانا اور سوال کرنا۔ اگر سوال براہ راست رُوح سے ہے تو

ظاہر سے اور اگر بدن سے ہے تو جب ہے جب اُس کی رُوح آسمان سے لوٹ کر آجائے۔

۱۹۔ رُوح کو رب کے پاس لے جا کر کہا جاتا کہ اے رب یہ تیرا فلاں بندہ ہے۔ رب کا حکم ہونا کہ میں نے اس کے لیے جو نعمتیں تیار کی ہیں انھیں اسے دکھا دو۔ اور رُوح کا اپنا جنتی یا جہنمی ٹھکانا دیکھنا۔

۲۰۔ فرشتوں کا رُوح پر نماز پڑھنا جیسے انسانی جسم پر نماز پڑھتے ہیں۔ رُوح کا قیامت تک اپنا بہشتی یا دوزخی ٹھکانا دیکھنا جبکہ بدن کا نام و نشان بھی نہیں رہتا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ والی حدیث

عرش تک پرواز ہونا۔ میں ہے کہ جب مومن کی رُوح نکلتی ہے تو

اس سے مشک سے بھی زیادہ پیاری خوشبو پھوٹ پڑتی ہے۔ فرشتے اسے لے کر چلتے ہیں اور آسمان کے نیچے والے فرشتوں کے پاس سے گزرتے ہیں اور اس کا اس کے اچھے اچھے اعمال سے ان کا تعارف کراتے ہیں اور نام بتاتے ہیں۔ یہ فرشتے لانے والے فرشتوں کو رُوح کے ساتھ مبارک باد دیتے ہیں۔ پھر ان سے رُوح لے کر اس دروازے سے آسمان پر چڑھتے ہیں جس سے اس کے عمل چڑھتے ہیں۔ اور رُوح آسمانوں میں سورج کی طرح جگمگاتی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ عرش تک پہنچ جاتی ہے۔

اور جب فرشتے کفار کی رُوح لے کر چڑھتے ہیں تو فرشتے پوچھتے کفار کی رُوح "میں یہ کون ہے؟" اُس کے بڑے عمل بتا کر کہتے ہیں کہ فلاں بن فلاں ہے۔ وہ بیزار ہو کر کہتے ہیں واپس بے جاؤ۔ چنانچہ رُوح سب سے نیچے کی زمین میں لٹا دی جاتی ہے۔ اس میں دس دلائل ہیں :-

marfat.com

Marfat.com

- ۱۔ رُوح کا نکلنا اور اس سے خوشبو کا پھوٹنا۔
- ۲۔ فرشتوں کا رُوح کو لے کر جانا۔
- ۳۔ طاقاتی فرشتوں کا رُوح کو مبارک باد دینا۔
- ۴۔ رُوح کا لے لینا۔
- ۵۔ رُوح کو لے کر اُپر چڑھنا۔
- ۶۔ آسمانوں کا رُوح کی روشنی سے جگمگا اُٹنا۔
- ۷۔ رُوح کا عرش تک پہنچنا۔
- ۸۔ طائفہ کا رُوح کے متعلق پوچھنا یہ کون ہے؟
- ۹۔ رُوح سے خوشبو کا پھوٹنا۔
- ۱۰۔ رُوح کو مبارک باد دینا۔

یہ سوال جوہر اور مستقل ذات کے بارے میں ہوتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ
اے سب سے نیچے والی زمین کی طرف لوٹا دو۔

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث
صاحبِ رحمت رُوح :- میں ہے کہ جب مومن کی رُوح نکلتی ہے تو اسے
دو فرشتے لے کر آسمان کی طرف چڑھتے ہیں۔ آسمان والے کہتے ہیں یہ پاکیزہ رُوح ہے
جو زمین سے آئی ہے۔ اسے رُوحِ تجوہر بھی اللہ کی رحمت ہو اور اس جسم پر بھی جو تجھ سے
آباد تھا پھر شک کا ذکر ہے پھر اسے دُب کے پاس لے کر چڑھتے ہیں۔ اللہ تبارک و
تعالیٰ فرماتا ہے اسے کھلی مقرر مدت تک لوٹا دیجئے۔ اس میں چھ دلائل ہیں :-

- ۱۔ دو فرشتوں کا لینا۔

۲۔ فرشتوں کا رُوح کو لے کر آسمان کی طرف چڑھنا۔

۳۔ فرشتوں کا یہ کہنا کہ یہ پاکیزہ رُوح آسمان سے آئی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

- ۴۔ فرشتوں کا رُوح پر نسا از پڑھنا۔
- ۵۔ رُوح کی بو کا پاکیزہ ہونا۔
- ۶۔ رُوح کے لئے کرا اللہ کی طرف چرطھنا۔

مومن و کافر کی رُوح کا حال احوال

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی حدیث ہے جس میں دس دلائل مشتمل ہیں۔

وہ یہ ہیں:-

۱۔ رُوح کا پاکیزہ ہونا۔ یا گندے جسم میں ہونا۔ اس جگہ حال و عمل دونوں

ہیں۔

۲۔ ملائکہ کا یہ کہنا کہ اے رُوح نکل آ تو قابل تعریف ہے۔

۳۔ رُوح کو راحت و روزی کی خوشخبری دینا۔ یہ خوشخبری اس مقام کی ہے جس کی طرف

رُوح بدن سے نکل کر جا رہی ہے۔

۴۔ آسمان تک برابر ان خوشخبریوں کا قائم رہنا۔

۵۔ رُوح کے لیے آسمان کے دروازے کھلوانا۔

۶۔ رُوح سے یہ کہنا کہ تعریفوں کی حالت میں بہشت میں داخل ہو جا۔

۷۔ رُوح کا اس آسمان تک پہنچ جانا جس میں اللہ ہے۔

۸۔ کافر کی رُوح کے لیے یہ کہنا کہ مذمت کی حالت میں لوٹ جا۔

۹۔ کافر کی رُوح کے لیے آسمان کا دروازہ نہ کھلنا۔

۱۰۔ کافر کی رُوح کو زمین کی طرف چھوڑ دینا۔ پھر اس کا قبر میں لوٹ آنا۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

ارواح کا لشکر ہوتا ہے۔ فرمایا ارواح جمع کیا ہوا لشکر ہیں۔ پھر جن میں تعارف

ہو جاتا ہے۔ ان میں موافقت و محبت ہو جاتی ہے اور جن میں نہیں ہوتی اور جن میں نہیں ہوتا ان میں اختلاف رہتا ہے۔ اس میں اذواج کو جمع کیا ہوا لشکر بتایا گیا ہے اور لشکر جواہر و دولت پر قائم ہیں۔ پھر بتایا گیا کہ ان میں تعارف و عدم تعارف ہوتا ہے جو جواہر کے صفات ہیں۔

ظاہر ہے کہ لشکر اعراض نہیں ہوتے اور نہ ہی ان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ عالم میں داخل ہوں نہ خارج ہوں اور نہ ہی ان کا جبر و وکل ہوتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما والی حدیث میں ہے کہ اذواج دو دن کی مسافت روح۔ مسافت سے طاقات کر لیتی ہیں حالانکہ پہلے کبھی ایک دوسرے کو دیکھا نہیں ہوتا۔

وہ آثار میں جو ہم تخلیق آدم علیہ السلام کے سلسلے میں بیان کر چکے کہ جب روح حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سر میں داخل ہوئی تو آپ نے چھینک لی اور الحمد للہ کہا۔ پھر جب انگوٹوں میں پہنچی تو حضرت کے ہاتھ لپکے۔ پھر جب سونے کی پہنچی تو سونے کی لپک گئی۔ ابھی ہاتھ تک نہیں پہنچی تھی کہ اٹھ کھڑے ہوئے اور یہ کہ روح کے داخل ہوتے وقت بھی تکلیف ہوتی ہے اور خارج ہوتے وقت بھی تکلیف ہوتی ہے۔

وہ آثار میں جن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا اذواج کو نکلنے کا اور اچھوں اور بُروں کو فلک کرنے کا اور نور و ظلمات میں تطاہریت کا اور صبر و خوف کی طرح انبیائے کرام علیہما السلام کی اذواج کا بیان ہے۔

حضرت ترمذی رضی اللہ عنہما والی حدیث کہ روح مومن اللہ تبارک و تعالیٰ کے روبرو پہنچ کر رکھ کر رہتی ہے اور تمام فرشتے اسے خوشخبری دیتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل سے فرماتا ہے کہ میرے بندے کی روح کو لے جا کر فلاں فلاں جگہ رکھ دیجئے۔

وہ آثار میں جو ہم نے مستقر اذواج کے بارے میں بیان کیے ہیں اور اس میں لوگوں کا

marfat.com

Marfat.com

کا اختلاف ہے اور اس اختلاف کے ضمن میں اجماع سلف کا بیان ہے کہ موت کے بعد رُوح کے لیے مستقر ہے گو اس کے تعین میں اختلاف ہے۔

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ارواح و اجسام کا حال احوال : کہ لوگوں کے جسم قبروں میں پیدا ہوں گے پھر جب صور بھونکا جائے گا تو ہر رُوح اپنے جسم میں داخل ہوگی۔ پھر جب وہ اس میں داخل ہوگی تو زمین پھٹ جائے گی اور لوگ قبروں سے اُٹھ کھڑے ہوں گے۔ صور والی حدیث میں ہے کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام ارواح کو آواز دیں گے تو تمام ارواح آجائیں گی۔ مومنین کی ارواح نورانی ہوں گی اور کفار کی ارواح تنگ و تاریک ہوں گی۔ آپ ارواح صور میں رکھ لیں گے۔ پھر اس میں بھونک ماریں گے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا میری عزت کی قسم ہر رُوح اپنے اپنے جسم میں چلی جائے۔ بالآخر ارواح شہد کی کھیلوں کی طرح نکلیں گی جن سے زمین و آسمان کے درمیانی فضا بھر جائے گی۔ اور ہر رُوح اپنے جسم کے لباس پہنچ کر اس میں داخل ہو جائے گی۔ پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے زمین پھٹ جائے گی اور لوگ قبروں سے باہر نکل کر اپنے پروردگار کی طرف دوڑنے لگیں گے۔ بلانے والے کی بھاگیں گے اور ہر قریب کی جگہ سے منادی کی آوازیں سنیں گے۔ پھر سب کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں گے۔

ظاہر ہے کہ اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کی خبر دی ماحصل کلام : جو سراسر سچی خبر ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ دو ارواح نہیں پیدا فرمائے گا بلکہ یہ وہی ارواح ہوں گی جنہوں نے دنیا میں وہ کریمکی یا بدی کی تھی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے بدن پیدا کر کے انھیں انھیں میں لوٹا دے گا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کے روبرو معشر کے رز رُوح و جسم دونوں رُوح و جسم کا جھگڑنا۔ جھگڑا کریں گے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بیان

ہے۔ جس کے دونوںوں میں جھگڑیں گے۔ یہاں تک کہ رُوح جسم سے جھگڑے گی۔ رُوح کھلے گا۔ اے میرے رب میں تیری رُوح تھی۔ تو نے مجھ اس جسم میں مقرر فرمادیا تھا۔ میرا کوئی قصور نہیں۔ جسم کئے گا اے میرے پروردگار میں ایک جسم تھا جسے تو نے پیدا کیا تھا، اور یہ آگ جیسی رُوح مجھ میں داخل ہو گئی تھی۔ اس کے سبب سے میں اُٹھتا بیٹھتا کھڑا ہوتا اور آتا جاتا تھا میرا کوئی گناہ نہیں۔ کہا جائے گا میں تم دونوں میں فیصلہ کیسے دیتا ہوں۔

کہتے ہیں کہ ایک اندھا اور ایک اپاہج دونوں ایک ایک اندھا اور اپاہج۔ بیخ میں جاتے تھے۔ اپاہج نے اندھے سے کہا کہ مجھے باغ میں چل نظر آرہے ہیں۔ اگر میرے پاؤں ہوتے تو میں انھیں توڑ دیتا۔ اندھے نے کہا میں تجھے اپنے کندھے پر اٹھاتا ہوں۔ چنانچہ اندھے نے اپاہج کو کندھے پر اٹھا لیا۔ پھر اپاہج نے چل تڑپا لیا۔ اور سب دونوں نے کھایا۔ بتائیے ان میں کونسا غلطی پر ہوا بوسے دونوں کی غلطی ہے۔ فرمایا تم نے اپنا فیصلہ خود ہی کر لیا۔

امادیت و آثار ہیں جو عذاب و ثواب قبر کے جسم کا خاک میں خاک ہو جانا۔ بارے میں ہیں۔ ظاہر ہے کہ جسم تو خاک میں مل کر بے نام و نشان ہو جاتا ہے اور عذاب و ثواب قیامت تک قائم رہتے ہیں۔ پتہ چلا برزخ کے عذاب و ثواب سے براہ راست متاثر ہوتی ہے۔

جب شہداء کی اُدراج سے دریافت کیا گیا کہ تمہاری کیا طواہش تو بوسے ہماری لوداج اجسام میں لوٹا دی جائیں تاکہ ہم پھر آپ کی دہانہ میں مارے جائیں۔

ظاہر ہے کہ یہ سوال باورِ حجاب ایسی ذاتوں سے ہے جو زندہ کجواردار الحاصل کلام اور بولنے والی ہیں۔ جن میں دنیا میں جانے کی اُدراج اپنے اجسام میں داخل ہونے کی صلاحیت ہے اور انھیں اُدراج سے جو بہشت میں چلتی پھرتی ہیں۔ پوچھا گیا تھا ان کے جسم تو بہت دیر سے خاک در خاک ہو چکے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

کے لیے تیار کر رکھی ہیں۔ پھر اسے زمین کی طرف لے جاؤ۔ کیونکہ میں فیصلہ کر چکا ہوں کہ میں نے انسان کو مٹی سے پیدا کیا ہے اور مٹی میں ہی لوٹاؤں میں اور دوسری بار اسی سے پیدا کروں گا۔ اس کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے۔ رُوحِ جسم کی نسبت بہشت سے نکلتے ہوئے زیادہ اچھکچاتی ہے اور کہتی ہے کہ مجھے کہاں لے جاتے ہو۔ کیا اسی جسم کی طرف جس میں میں تھی؟ فرشتے کہتے ہیں ہم تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم کے تابع ہیں اور تمہیں بھی حکم ماننے کے بغیر چارہ نہیں۔ پھر فرشتے اسے اتار لاتے ہیں۔ اتنی دیر میں لوگ غسل اور کفن سے فارغ ہو جاتے ہیں۔ پھر فرشتے رُوح کو جسم و کفن میں داخل کر دیتے ہیں۔ اس حدیث کے ایک ایک لفظ پر توجہ فرمائیے تاکہ باطل خیالات کا انکشاف ہو جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ

مومن کی موت کا حال احوال۔ مومن کی موت کے وقت اس کے پاس دو فرشتے بیٹھے جاتے ہیں جن کے ہاتھوں میں جنت کے پھل اور کفن ہوتے ہیں۔ رُوح اُسی کفن میں قبض کی جاتی ہے۔ اس سے اس قدر پیاری خوشبو آتی ہے کہ ایسی خوشبو کبھی کسی نے نہیں سونگھی۔ حتیٰ کہ اسے بارگاہِ خداوندی لایا جاتا ہے۔ پہلے فرشتے سجدہ کرتے ہیں۔ پھر رُوح سجدہ کرتی ہے۔ پھر حضرت میکائیل علیہ السلام کو بلا یا جاتا ہے اور ان سے کہا جاتا ہے کہ اس رُوح مومنین کی ارواح میں لے جا کر رکھ دیکھئے۔ جب تک میں اس کے بارے میں تم سے بروزِ عرش نہ پوچھوں۔

صحابہ کرام کے مختلف آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی رُوح الحاصل کلام: "عرش کے آگے وفاتِ نوم اور وفاتِ موت کے بعد سجدہ کرتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کے سامنے جا کر رُوح کا بہترین سلام یہ ہے اَللّٰہُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَ مِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ۔ اے اللہ تو سلامتی، عالاہے اور تجھی سے

marfat.com

Marfat.com

سلاستی ہے۔ اسے جلال و عظمت و اسلئے تو برکت والا ہے۔

قاضی نور الدین نے بیان کیا کہ میری خالہ نہایت عابد و زاہد
ایک عورت کا کلہر خیر کہنا دیتی تھی۔ میں ان کی نزع کے وقت ان کے پاس گیا۔ انہوں نے
مجھ سے کہا کہ جب مدوح بدگاہ الہی میں جاتی ہے اللہ اللہ صمد و کریم کے مدبر ہوتی ہے تو کس طرح
سلام کرتی ہے۔ یہ سوال بڑا اہم تھا۔ میں نے خود فکر کے بعد جواب دیا **اللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ**
کتی ہے۔ خیر بچاری وصال فرمائیں۔ ایک دفعہ میں نے انہیں خواب میں دیکھا کہ فرما رہی ہیں کہ
اللہ تعالیٰ تمہیں بترہ بد سے پہلے تو کھ پر رعب چھایا اور میرے ہوش اڑ گئے کہ کیا کہوں۔ پھر
مجھے تمہارا بتایا ہوا کلمہ یاد آ گیا اور میں نے وہی کلمہ کہہ دیا۔

عوام بھی جانتے ہیں کہ اُدوارح مُردوں کی اُدوارح سے ملتی ہیں۔ اور ان سے کچھ باتیں
ماحصل دریافت کرتی ہیں اور وہ انہیں نامعلوم باتیں بتاتی ہیں۔ پھر بیداری میں اور خواب
میں بیحد ظاہر ہو جاتا ہے۔

سونے والے کی مدوح پر خواب میں کچھ آئندہ طاری ہوتے
گستاخ صحابہ کا انجام۔ میں اور جاگ کر انہیں اپنی انگلیوں سے مٹا رہ کر لیتا
ہے۔ یہ مدوح نفع پر اثر ڈالتا۔ چنانچہ بعض سلف کا بیان ہے کہ میرا ایک ہمسایہ حضرت
ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو گایاں دیتا تھا۔ ایک روز بکثرت گایاں دیں۔
میرا اللہ اس کا امتنا سامنا بھی ہو گیا۔ بلا آخر میں حیران و پریشان گھر پہنچا۔ میں نے پریشانی کے عالم
میں گھر سے کھانا بھی نہیں کھایا اور میں سو گیا۔ رات کو خواب میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیار
ہئی۔ میں نے بانگاہ نبوی میں شکایت کی کہ یا رسول اللہ فلاں شخص آپ کے صحابہ کو گایاں دیتا ہے
آپ نے فرمایا اگس کو۔ میں نے کہا حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو۔ آپ نے مجھے چھری دی کہ
اس چھری سے اسے ڈبچ کر دو۔ چنانچہ میں نے چھری لے کر اسی سے ٹکا کر خواب میں ہی نزع کر
دیا۔ میرا ہاتھ خون میں بھر گیا۔ میں نے چھری زمین پر ڈال دی اور زمین سے ہاتھ صاف کرنے

marfat.com

Marfat.com

کہ میری آنکھ کھل گئی۔ سنا تو اس کے گھر سے رونے کی آواز آ رہی تھی۔ میں نے سوچا یہ کیسی چیخ و پکار ہے۔ لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص اچانک مر گیا۔ صبح کو میں نے آگرا سے دیکھا تو ذبح کی جگہ نشان موجود تھا۔

ایک قرشی شیخ نے بیان
حضرت شیر خدا علی المرتضیٰ کو بڑا کہنے کی سزا ہو گیا کہ میں نے شام میں
ایک شخص کو دیکھا کہ جس کا آدھا چہرہ سیاہ تھا اور وہ اپنے چہرے چھپائے رکھتا تھا۔ میں نے
اس سے اس کا سبب دریافت کیا تو بولا کہ میں نے اللہ سے یہ عہد کر لیا تھا کہ مجھ سے اس کے
بارے میں جو کچھ دریافت کرے گا میں اُسے ضرور بتاؤں گا۔ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بڑا کہا کرتا
تھا۔ ایک رات میں نے خواب میں دیکھا کہ مجھ سے کسی نے آکر کہا کہ تو مجھے بہت بڑا کہتا رہتا
ہے۔ پھر اُس نے میرے منہ پر تھپڑ مار دیا۔ صبح کو مجھ میں اٹھا تو جہاں تھپڑ لگا تھا وہ جگہ سیاہ
تھی اور اب تک وہ جگہ سیاہ ہے۔

صفیہ بنت شیبہ کا بیان ہے کہ میں حضرت سیدہ عائشہ
ہاتھ کا خشک ہو جاتا۔ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی کہ اتنے میں آپ کے
پاس ایک عورت آئی کہ اُس کے ہاتھ پر پٹی بندھی ہوئی تھی۔ یہ عورت بولی میں آپ کے
پاس اپنے ہاتھ کی وجہ سے حاضر ہوئی ہوں کہ میرے باپ ہاتھ کے بہت فرائض تھے یعنی سنی
تھے۔ ایک روز میں نے خواب میں دیکھا اور کچھ حوض دیکھے کہ جن پر لوگ جمع ہیں اور ان کے
ہاتھوں میں گلاس ہیں جو ان کے پاس آتا ہے اسی کو پانی پلا دیتے ہیں۔ میں نے اپنے باپ
کو بھی دیکھا اور دریافت کیا کہ میری ماں کہاں ہیں۔ باپ وہ دیکھے تمہاری اسی جان میں ہیں۔ میں
نے دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں کپڑے کا ایک ٹکڑا ہے۔ فرمایا۔ انہوں نے بس یہی ٹکڑا صدقہ
میں دیا تھا۔ اتنے میں لوگوں نے ایک گائے ذبح کی اور اس کی چربی گھلا کر ان پر ملنے لگے
اور وہ چیخ رہی ہیں۔ ہائے پیاس ہائے پیاس۔ میں نے گلاس بھر کر انہیں پانی پلا دیا۔

گوہر سے ہوا آئی اسے کس نے پالی پلایا اللہ اس کا ہاتھ خشک کر دے۔ بالآخر میرا ہاتھ خشک ہو گیا جو آپ دیکھ رہے ہیں۔

حضرت سعید بن مسلمہ کا بیان ہے کہ حضرت پانچ گناہ اور اس کا انجام "سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک عورت تھی بولی کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان باتوں پر بیعت کی تھی کہ میں شرک سے، جوری سے، لٹنا سے، اولاد کے قتل سے، کسی پر بہتان باندھنے سے اور ہر گناہ سے بچوں گی۔ چنانچہ میں اس عہد پر اب تک قائم ہوں اللہ بھی اپنا عہد پورا کرے گا اور مجھے عذاب سے بچائے گا۔ پھر اُس نے خواب میں ایک فرشتہ دیکھا اُس نے کہا تم تو زینت کرتی ہو اور پھرا سے نمایاں کرتی ہو۔ نعمتوں کا شکر ادا نہیں کرتی ہو۔ ہمسایوں کو ایذا پہنچاتی ہو، شوہر کی نافرمان ہو۔ پھر فرشتے نے اس کے چہرے پر پانچ انگلیاں لٹک کر کہا ان پانچ گناہوں کے بدلے یہ پانچ ہیں۔ اگر تم اور گناہ کر دو گی تو ہم اور بڑھا دیں گے۔ صبح کو بیدار ہوئی تو پانچوں انگلیوں کے نشان اس کے چہرے پر نمایاں تھے۔

عبدالرحمن بن قاسم صاحب مالک نے مالک سے سنا دودھ کی دستیابی " فرماتے تھے کہ یعقوب بن عبداللہ بن اشج بڑے نیک آدمی تھے جس دودھ سے آپ کی شہادت ہوئی ہے اُس لذرات کو آپ نے خواب میں دیکھا گویا میں جنت میں داخل ہو گیا ہوں اور مجھے وہاں دودھ پلایا گیا ہے۔ کسی نے کہا اچھا قے تو کیسے چنانچہ قے کی تو دودھ ہی نکلا۔ پھر دن میں شہادت پائی۔ ابو القاسم فرماتے ہیں کہ آپ ممدی جہاز پر ایسی جگہ تھے جہاں دودھ نہیں ملتا تھا۔ مالک کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی اسے بیان کیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ آپ جس کنستی میں تھے وہاں نہ ہی دودھ تھا نہ ہی دودھ لینے والا کوئی جانور تھا۔

سرورِ انبیاء تیری کیا بات ہے؛ نافع قاری جب گفتگو کرتے تو آپ کے

marfat.com

Marfat.com

منہ سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔ دریافت کیا گیا کہ آپ خوشبو لگا کر آتے ہیں فرمایا نہیں خوشبو کے تو میں قریب بھی نہیں جاتا۔ ایک مرتبہ میں نے حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خواب میں دیکھا تھا کہ آپ میرے منہ کے پاس قرأت فرما رہے ہیں۔ اُس وقت سے آج تک میرے منہ سے پڑھتے وقت خوشبو آتی ہے۔

ربیع بن دقاشی نے بیان کیا کہ میرے پاس وہ شخص آکر دو ماہ تک بدبو کا رہنا بیٹھ گئے اور ان دونوں نے کسی کی غیرت کی۔ میں نے دونوں کو روک دیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد ان میں سے ایک شخص نے مجھ سے آکر کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک حبشی میرے پاس ایک پلیٹ لے کر آیا۔ جس میں شور کا بڑا فریہ گوشت تھا۔ اور مجھ سے اُس نے گوشت کھانے کو کہا۔ میں نے گوشت کھانے سے انکار کر دیا۔ اس نے میرے گوشت نہ کھانے پر مجھے ٹانٹا۔ بالآخر میں نے کھایا۔ فرماتے ہیں جب میں صبح اٹھا تو میرا منہ بدبو دار تھا جو دو ماہ تک مسلسل بدبو دار رہا۔

ایک بزرگ نامی علاء بن زیادہ رات کو ایک مقررہ وقت بالوں کا کھڑا رہنا۔ پر تہجد کے لیے اُٹھتے تھے ایک شب اہل فساد سے کہا آج میں کچھ سوس کرتا ہوں اور تم فلاں وقت مجھے بیدار کر دینا۔ لیکن اہل فساد نے بیدار نہ کیا۔ کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ کسی نے میری پیشانی کے بالوں کو کپڑے سے لے لیا۔ علاء اٹھ اور رب تعالیٰ کو یاد کر۔ رب تعالیٰ تجھے یاد کرے گا۔ وہ بال آخر دم تک کھڑے ہی رہے۔ یحییٰ بن بسطام فرماتے ہیں کہ ہم نے انھیں غسل دیا تو ان بالوں کو کھڑا ہی پایا۔

ایک بزرگ نامی محمد بن علی نے شیخین کو گالیاں دینے کا انجام بیان کیا کہ ہم مسجد حرام میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اتنے میں ایک شخص کھڑا ہوا جس کا آدھا چہرہ سیاہ اور آدھا چہرہ سفید تھا۔ بولا لوگو! مجھ سے عبرت حاصل کرو میں شیخین (ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما) کو بڑا کہا کرتا تھا۔ ایک شب

میں نے غلاب میں دیکھا کہ کسی نے آکر میرے چہرے پر تھپڑ مار لی یا اور مجھ سے کہا اسے
دین کیا تو شیخین کو گالیاں دیا کرتا تھا۔ بیدار ہوا تو میرا آدھا چہرہ سیاہ تھا جو اب تک بھی سیاہ

۶۔

ایک بزرگ نامی محمد بن عبداللہ مہلبی کلایان ہے کہ میں نے
ذبح کرنے کا حکم فرمانا۔ خواب میں دیکھا کہ میں فلاں کے چبوترے پر ہوں اور
حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل التیمۃ والتسلیمات ایک ٹیکہ پر جلوہ افروز ہیں
اور آپ کے مدبر و حضرت سیدنا صدیق اکبر اور حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما کھڑے ہیں۔
حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضور علیہ السلام سے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ مجھے
اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو گالیاں دیتا ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اسے یہاں لائیے۔ چنانچہ وہ لایا گیا تو وہ عملی متاجرو دونوں بندگان کو گالیاں دیا
کرتا تھا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسے لٹلا کیجئے۔ انہوں نے اسے لٹا دیا۔
پھر فرمایا اسے ذبح کیجئے۔ انہوں نے اسے ذبح کر دیا۔ یہ اس قدر چھینا کہ میں بیدار ہو
گیا۔ میں نے سوچا کہ اسے غلاب سٹاؤں ہو سکتا ہے کہ یہ ثابت ہو جائے۔ جب میں اس
کے گھر پہنچا تو گھر سے دد لے کی آواز آئی۔ دریافت کیا یہاں کیا بات ہے۔ لوگوں نے
کہا کل رات کسی نے عمالی کو اس کی چار پائی پھینک کر دیا۔ پھر میں نے جب قریب آ کر
اس کی جو گردن دیکھی تو کان سے کان تک شریخ لائن دیکھی جیسا کہ خون رکا ہوا ہو۔

ایک بزرگ نامی ابو الحسن مہلبی
شیخین کو گالیاں دینے کا عجیبہ مشرہ۔ جو سید نبوی شریف کے امام تھے
انہوں نے بیان کیا کہ میں نے مدینہ منورہ شریف میں ایک حیران کن بات دیکھی کہ ایک
فحصہ شیخین حضرات کو گالیاں دیا کرتا تھا۔ ایک روز صبح کی نماز کے بعد ہمارے پاس ایک
فحصہ آیا جس کی دونوں آنکھیں نکل کر خسادوں پر پڑی تھیں۔ ہم نے اس سے بیدار ہو کر پوچھا

marfat.com

Marfat.com

بولا گذشتہ رات میں نے حضور نبی کریم رؤف ورحیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو خواب میں دیکھا کہ حضرت خیر خدا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے مدبر وہیں اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی ہیں۔ شیخین نے بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا یا رسول اللہ! یہ شخص ہمیں ایذا دیتا ہے اور گالیاں دیتا ہے۔ دریافت کیا اسے ابو القیس تمہیں کس نے گالیاں بتائیں۔ میں نے یہ سن کر حضرت علی المرتضیٰ شہید رضی اللہ عنہ نے اپنی دو انگلیوں سے میری آنکھوں کی طرف اشارہ کیا اور کہا اگر تو بھوٹا ہو تو اللہ تیری آنکھیں پھوڑ دے۔ اور انگلیاں میری آنکھوں میں گھونپ دیں۔ اتنے میں میری آنکھ کھل گئی تو میری آنکھیں رخساروں پر پڑی تھیں۔ یہ شخص رو رو کر آہ و زاری کر کے توبہ کر رہا تھا۔

ایک عالم نے کہا کہ ہمارے پاس ایک خلاف سنت عمل پر سزا ملنا۔ آدمی تھا جو پے درپے روزے رکھا کرتا تھا۔ مگر روزہ دیر سے افطار کرتا تھا۔ ایک روز اس نے خواب میں دیکھا کہ دو سیاہ فام آدمی اس کے بازو اور کپڑے پکڑ کر ایک شعلے والے تنور میں اسے ٹالنے کے لیے جاتے ہیں۔ وہ ان سے کہتا ہے کہ مجھے اس میں کیوں ڈالتے ہو۔ کہتے ہیں کیونکہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سنت کے خلاف کیا کرتا تھا۔ آپ نے تو جلدی روزہ افطار کرنے کا حکم دیا تھا۔ مگر تو دیر کر کے افطار کیا کرتا تھا۔ اس کا چہرہ آگ کے شعلے سے سیاہ تھا اور چہرے پر نقاب ڈالے رہتا تھا۔ کیا یہ حیران کن بات نہیں کہ ایک شخص خواب میں بھوک یا پیاس یا درد محسوس کرتا ہے اور کوئی خواب ہی میں اسے پانی پلا دیتا یا کھانا کھلا دیتا ہے یا دوا دے دیتا ہے۔ پھر اس کی آنکھ کھلتی ہے تو بھوک، پیاس اور درد سب جاتا رہتا ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ ایک لونڈی کا جادو کرنا۔ لونڈی نے آپ پر جادو کر دیا تھا۔ ایک ہندی نے کہا آپ

marfat.com

Marfat.com

سے ایک رحمت بھی حاصل ہوگی۔ پھر میری آنکھ کھل گئی۔ اسی دن سے بیماری میں تخفیف ہونے لگی۔

ایک صالح عورت دردِ معدہ میں گرفتار ہو گئی۔ عرقِ گلاب سے شفا یابی۔ خواب میں دیکھا کہ کوئی ان سے کہتا ہے کہ گلاب کا عرق استعمال کیجئے۔ چنانچہ انھیں عرقِ گلاب سے شفا ہو گئی۔

ایک صالح خاتون کا بیان ہے کہ اجزائے نسخہ سے شفا یابی کا حصول۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ کسی نے مجھے بتایا کہ دردِ منائی، فاصلہ شہد اور سیاہ چٹوں کا پانی گھٹنوں کے درد کی مریضہ کو بتا دیا۔ اللہ نے اسے اسی سے شفا دے دی۔

بالیئوس کا بیان ہے کہ مجھے قصہ کا تصور خواب پہلو کے درد کو شفا یابی ہی نے دلایا۔ اس سلسلے میں میں نے دو مرتبہ خواب دیکھا جبکہ میں بچہ ہی تھا۔ اس نے کہا کہ مجھے ایک ایسا شخص معلوم ہے جس نے خواب دیکھ کر قصہ کھلائی۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے اس درد سے جو اس کے پہلو میں تھا شفا بخشی۔

ابن خراز کا بیان ہے کہ ایک شخص مرضِ معدہ میں شفا کا حصول۔ معدے کے مرض میں مبتلا تھا اور میں اس کا علاج کر رہا تھا۔ دورانِ علاج رُک ہو گیا۔ کچھ عرصہ کے بعد ملاقات ہوئی تو میں نے اس کا حال دریافت کیا۔ بولا میں نے خواب میں حاجیوں کے مشابہ ایک شخص دیکھا جو لاطھی پر ٹیک لگا کر میرے سامنے کھڑا ہو گیا اور اس نے مجھ سے کہا کہ تو معدے کے مرض میں مبتلا ہے۔ میں نے کہا ہاں۔ اس نے کہا گلقد اور مصطکی استعمال کیجئے۔ چنانچہ میں نے یہی دوا کچھ روز استعمال کی اور ٹھیک ہو گیا۔ یہ بالیئوس

مخاطب کا آغاز خواب کے واسطے سے ہے۔

آیہ مبارکہ اِنَّ الْكَذِبِيْنَ كَانُوْا بِآيَاتِنَا لَغٰمِيْنَ۔ جنہوں نے دروازوں کا کھلنا۔ پہلی آیات کو ٹھٹھایا اور ان سے غرور کیا ان کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے۔ اس پر دلیل ہے کہ مومنین کے لیے آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں یعنی بعد از موت ان کی ارواح کے لیے کھولے جاتے ہیں۔ کفار کی ارواح کے لیے آسمان کے دروازے بند رہتے ہیں اور نہ ہی کفار کے اجسام کے لیے بہشت کے دروازے کھلتے ہیں۔

حضور نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیٰم با وضو رہنے کا شرہ۔ صاحبزادہ بلال رضی اللہ عنہ سے فرماتا کہ اے بلال میں نے بہشت میں اپنے آگے تمہاری کشتکھاہٹ سنی۔ تم نے کون سا عمل کیا ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا جب میرا وضو ٹھٹھ جاتا ہے اور میں تازہ وضو کرتا ہوں تو دعا ضرور آد کرتا ہوں۔ فرمایا اسی دوگانہ کا یہ اثر ہے۔

ظاہر ہے کہ حضور نبی غیب دان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روح کی آہٹ سماعت کی۔ ورنہ ان کا جسم تو ضرور پر تھا اور ابھی وہ عین جیتے۔ بکثرت نمودوں کی ارواح کو اعزہ واقرباء کی شکایات درست اور نادرست ہیں کہ تمہارے فلاں فلاں امور سے ہمیں ایذا پہنچی اور اعزہ واقرباء میں وہ عمل ان کی شکایات کے مطابق پایا جانا اور ان کا تدارک کرنا۔ اگر روح معزز یا جو ہرگز ہوتی تو ذہن کے اندر ہوتی تو کھنے والوں کا یہ کہنا کہ ہم نیکے گئے کھڑے ہوئے آئے بیٹھے چلے داخل ہوئے اور لوٹے وغیرہ سراسر غلط ہوتا۔ کیونکہ اعراض و مجربات کے حق میں یہ منقہیں متنبع ہیں۔ حالانکہ ہر شخص کے علم میں ہے کہ یہ باتیں درست ہیں۔ کوئی یہ نہ کہے کہ اس قسم کے دلائل لوگوں کے الفاظ اور استعمالات

پر موقوف ہیں جن میں حقیقت اور مجاز دونوں کا احتمال ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہاں مجازی معنی مراد ہوں یعنی میرا جسم باہر نکلا، میرا جسم گیا وغیرہ وغیرہ۔ اس لیے کہ ہمارے دلائل کی اصل عقل اور فطرت کی گواہی پر ہے کہ وہ الفاظ کے معانی یہی لیتے ہیں کہ ہم آئے، گئے یعنی بنیادی بات تو رُوح کی آمد و رفت ہے اور بالذات جسم کی رُو سے ہے۔

یاد رہے کہ بدن رُوح کی سواری ہے۔ اور اس کا محل ہے۔ اس کی بدن کیا ہے؟ دیکھ بھال رُوح کرتی ہے۔ لہذا بدن کا آنا جانا اور انتقال مکانی رُوح کی سواری کے قائم مقام ہے۔ اگر رُوح میں انتقال مکانی وغیرہ کی صلاحیت نہ ہوتی تو اس کی مثال ایسی ہوتی جیسے کسی کی سواری گھر میں آتی جاتی ہے۔ خود سوار نہیں حالانکہ یہ قطعی اور بدیہی طور پر درست نہیں غلط ہے۔ اور ہر شخص جانتا ہے کہ اس کی رُوح داخل اور خارج ہوتی ہے اور بدن بالذات داخل و خارج ہوتا ہے۔ جسمانی آنکھیں بدن کو نکلتا بڑھا دیکھتی ہیں لیکن علم و عقل کی آنکھیں رُوح کو آتا جاتا دیکھتی ہیں۔ اگر رُوح عرض ہوتی تو بیک وقت انسان ہزاروں انسان انسان کیوں ہے؟ ارواح تبدیل کر لیتا۔ حقیقت میں انسان صرف رُوح کی وجہ سے ہی انسان ہے۔ جسم کی وجہ سے انسان نہیں۔ رُوح کو عرض تسلیم کرنے کی صورت میں اب انسان اور ہوتا پھر کچھ اور ہوتا۔ الغرض مختلف اوقات میں مختلف انسان ہوتے۔ حالانکہ انسان ایک ہی ہے۔

اگر رُوح مجرہ ہوتی اور اس کا تعلق صرف جسم سے تدبیری ہوتا تو
مجرد وغیرہ مجرد جسم اس کا محل نہ ہوتا تو یہ بات رد ہوتی کہ اس کا تعلق ایک بدن سے ٹوٹ کر دوسرے بدن سے جڑ جاتا۔ جیسے کسی مدبر کا تعلق ایک شہر سے ٹوٹ جاتا ہے اور دوسرے شہر سے متعلق ہو جاتا ہے۔ اس صورت میں ہمیں شک ہوتا کہ مثال کے طور پر زید کی یہ رُوح آیا پہلی رُوح ہے یا دوسری رُوح ہے یا زید ہے یا کوئی

marfat.com

Marfat.com

اور نید ہے۔ ظاہر ہے کہ اباب و دانش کے نزدیک یہ بات غلط ہے۔ اگر رُوح معرض یا مجرد ہوتی تو مذکورہ بالا شک پیدا ہو سکتا تھا۔ ہر شخص یقین کے ساتھ جانتا ہے کہ اُس کی رُوح علم اور فکر، اُنس اور شمع، رضا اور نفاذ وغیرہ نفسانی احوال سے متصف ہوتی ہے اور یہ سب جانا ہے کہ ان احوال کا احوال موصوف نہیں اور نہ ہی جو ہر مجرد ہے جو اس کے بدن سے جدا ہو اور بدن کے بڑوس میں نہ ہو۔ اسے یہ بھی یقین ہے کہ یہ اور اکات کسی ایسی چیز کے ہیں جو جسم کے اندر ہے جیسے اسے یقین ہے کہ سُننا، دیکھنا، سونگھنا، چکھنا اور ٹھونکنا اور لہنا جلتنا اس سے قائم ہیں اور اس کی رُوح کی طرف منسوب ہیں اور جو ہر رُوح جس سے یہ تمام باتیں ملی جلی ہیں نہ ہی عرض ہے اور نہ ہی جو ہر مجرد ہے۔ کیونکہ عرض اور جو ہر مجرد سے یہ باتیں قائم نہیں ہوتیں۔ بلکہ ایسے ذی مکان جو ہر سے قائم ہوتی ہیں جو عالم میں داخل ہے۔ اور ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو سکتا ہے اور یہ صفت بدن کی ہے جس میں رُوح چلتی ہے۔ اور اس کی رگ میں اس طرح تیر رہی ہے کہ اگر رُوح ہٹ جائے تو جسم صرف ایک بت اور بے جان ڈھانچہ ہے۔ اگر رُوح عرض ہوتی اور اس کا بدن سے صرف تدبیری تعلق ہوتا جیسے ملاح کا کشتی سے اور اُونٹ ہانکنے والے کا اُونٹ سے تعلق ہوتا ہے تو جائز تھا کہ رُوح اس مخصوص بدن کی تدبیر چھوڑ کر کسی اور بدن کی تدبیر میں مصروف ہو جاتی جیسا کہ ملاخوں کا حال ہے اس صورت میں مخصوص اجسام سے دوسرے اجسام کی طرف رُوحوں کے انتقال کی تجویز پیدا ہوتی ہے جو نادرست ہے۔

اگر کوئی کہے کہ رُوح و بدن کا اتحاد ہے یا رُوح کو اپنے بدن اتحاد کا محال ہونا اسے طبعی عشق ہے یا ذاتی شوق ہے اس لیے دیگر جرموں کی جانب منتقل ہونا متنع ہے تو ہم یہ جواب دیں گے کہ ذی مکان اور غیر ذی مکان اشیاء میں اتحاد محال ہے۔ اس کے علاوہ اگر رُوح بدن سے متحد ہوتی تو بدن کے فنا ہونے سے فنا ہو جایا کرتی۔ مزید براں اگر اتحاد کے بعد دونوں کو بقا ہو تو دونوں نہیں بلکہ ایک ہے

marfat.com

Marfat.com

اور اگر دونوں کو فنا ہو اور تیسری چیز پیدا ہو جائے تو پھر اتحاد کیسا اور اگر ایک بقاء ہے اور ایک کو فنا ہو تو بھی اتحاد نہیں۔

یاد رہے کہ رُوح کو جسم سے اس لیے عشقِ طبیعی ہے
عشقِ طبیعی کا انکشاف :- کہ رُوح جسم کے لیے لذت اندوز ہوتی ہے اور جب

بدن حصولِ مطلبِ رُوح میں برابر ہوں تو ان کی نسبت پوری طرح رُوح کی طرف ہوگی
تو تمہارا یہ کہنا کہ مخصوص رُوح مخصوص بدن کی عاشق ہے نادرست ہے۔ مثال کے طور

پر اگر کوئی پیاسا برابر کے گلاس دیکھے کہ ان میں سے ہر ایک گلاس سے اس کی غرض
حاصل ہو سکتی ہے تو اسے کسی خاص گلاس سے محبت ہونا ممنوع ہے کیونکہ محبت کا سبب

ترجیح موجود نہیں۔ اگر رُوح جو ہر جگہ ہوتی اور نہ عالم میں داخل ہوتی اور نہ اس
سے خارج ہوتی بلکہ درمیان درمیان ہوتی اس طرح سے کہ نہ عالم سے متصل ہوتی

اور نہ ہی الگ ہوتی اور نہ اس سے مبائن ہوتی اور نہ ہی ہم پہلو ہوتی تو بدیہی طور پر
معلوم ہوتا کہ وہ اس صفت کے ساتھ موجود ہے کیونکہ انسان کا علم اس کی رُوح سے

ہے اور رُوح کی صفات ہر جاننے سے زیادہ ہیں۔ انسان کی دیگر معلومات مسلم
نفس کے ساتھ تابع ہیں مگر یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ یہ نادرست ہے کیونکہ ساری دنیا

اس سے واقف ہے کہ رُوح کا اس صفت کا ساتھ موجود ہونا عقلی طور پر ناممکن ہے۔
جس نے اپنی رُوح کے متعلق اور اپنے پالنے والے کے متعلق ایسا تصور کیا اس نے

نہ ہی اپنی رُوح کی معرفت حاصل کی اور نہ ہی اپنے رب کی معرفت حاصل کی۔
یہ بدن جو شاہدے میں آتا ہے رُوح کے تمام صفات اور

بدیہی نادرستگی :- ادراکات کامل ہے۔ خواہ کلی ادراکات ہوں یا جزئی ادراکات
ہوں۔ اور حرکات ارادیہ پر قدرت کا بھی ثمل ہے تو واجب ہے کہ ان ادراکات و صفات

کا حامل بدن ہو اور وہ چیز بھی جو اس میں ساکن ہے لیکن ان کا ثمل جو ہر جگہ کو ماننا جو نہ عالم
marfat.com

Marfat.com

میں داخل ہو اور خارج بدیہی طور پر نادرست ہے۔

اگر روح حیرت اور مکان سے مجرود ہو تو اس کے فعل کا محل
تحریک اجسام کا رازہ۔ فعل کے اتصال پر موقوف ہونا متنع ہو۔ کیونکہ غیر تعین
کا تعین سے ملا ہوا ہونا منع ہے۔ اگر ایسا ہو تو روح کا فعل براہ اختراع ہوا۔ اور فاعل
اور محل فعل کے مابین ملاقات اور اتصال کی حاجت ہی نہیں رہی۔ تو پھر ہر شخص
چھوٹے بغیر اجسام کو حرکت دینے پر با اختیار ہو۔ کیونکہ روح تعالیٰ خیال میں جس
طرح تحریک اجسام پر اسے بغیر چھوٹے کے قادر ہے تو اسی طرح غیر کے جسم کی تحریک
پر چھوٹے بغیر قدرت ہونی چاہیے حالانکہ یہ بدیہی طور پر باطل ہے۔

معلوم ہوا کہ روح تحریک پر قادر نہیں جب تک محل حرکت گویا
الحاصل کلام۔ محل حرکت سے ملے ہوئے جسم کو نہ چھوٹے۔ اور ہر وہ چیز جو جسم
سے ملے ہوئی ہو یا جسم سے ملے ہوئے جسم سے ملی ہوئی ہو جسم ہوتی ہے۔

مگر کوئی کہے کہ یہ زواہے کہ نفس کی تاثیر اپنے خاص بدن کی
تصرفات اجسام تحریک میں اتصال سے مشروط نہ ہو۔ اور غیر کی تحریک میں
اتصال سے مشروط ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب بدن تصرفات نفس کو اتصال نفس کے بغیر
قبول کر لیتا ہے تو اسے دیگر اجسام کے تصرفات کو بھی اتصال کے بغیر قبول کر لینے چاہئیں۔
کیونکہ اجسام قبول حرکت میں برابر ہیں۔ اور نفس کی نسبت سب کی طرف برابر ہے کیونکہ
جب نفس جسمیت اور ملائکہ جسمیت سے مجرود ہے تو اس کی ذات کی نسبت سب کی طرف
برابر ہوتی۔ اور جب کسی فعل والی ذات کی نسبت سب کی طرف برابر ہو۔ اور اثر پذیر اجسام
کی نسبت بھی اس فاعل کی طرف برابر ہو تو اس کی تاثیر سب کے ساتھ برابر ہوگی۔ پھر
جب فاعل محل فعل کے اتصال سے بعض میں مستغنی ہے تو اس کا سب میں مستغنی ہونا
لازم آیا اور بعض میں اتصال کا محتاج ہے تو پھر سب میں محتاج ہوگا۔

marfat.com

Marfat.com

اگر کوئی کہے کہ نفس اپنے مخصوص بدن کا عاشق ہے
 قوی دلیل کا حصول۔ تو دیگر ابدان کا عاشق نہیں۔ اس لیے اس کی
 تاثیر اپنے بدن میں بہت مضبوط ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس شدید عشق کا تقاضا
 ہے کہ نفس کا تعلق اپنے بدن سے زیادہ ہو اور اس میں اس کا تصرف مضبوط ہو لیکن
 دیگر اجسام کی نسبت سے اس کی ذات کے تقاضوں کا بدل جانا قطعاً ناممکن ہے
 یہ دلیل بہت مضبوط ہے۔

تمام ارباب عقل و فہم اس بات پر متفق ہیں کہ انسان ہی زندہ ،
 اقسام صفات۔ بولنے والا ، خورد و نوش والا ، نشوونما پانے والا ، حواس
 اور اختیار و ارادے سے حرکت کرنے والا ہے۔ یہ صفات دو اقسام میں مقسم ہیں۔
 ۱۔ پہلی قسم بعض تو انسان کے بدن کی ہیں اور بعض دُورج کی۔ اگر دُورج جو ہر مجرد
 ہو کہ نہ عالم میں داخل ہو نہ خارج اور نہ ہی اس سے متصل ہو اور نہ اس سے الگ
 یا کچھ عالم میں ہو اور کچھ عالم میں داخل ہو اور نہ خارج ہو۔ تو اہل عقل کے نزدیک
 یہ سب کچھ فلت ہے بلکہ ان کے نزدیک مکمل انسان بدن و دُورج کے ساتھ عالم
 میں داخل ہے جیسے یہ قوا نادرست ہے کہ نفس قدیم اور غیر مخلوق ہے۔ کیونکہ
 اس صفت میں نصف انسان مخلوق ہوتا ہے اور نصف انسان غیر مخلوق
 ہوتا ہے۔

اگر کوئی کہے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ انسان وہی ہے جو تم نے بیان کیا مگر
 جو ہر مجرد۔ ہم ایک جو ہر مجرد ثابت کرتے ہیں جو انسان کا مدبر ہے جو مذکورہ بالا
 صفات سے متصف ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ جو ہر مجرد انسان کے علاوہ کچھ اور ہے
 یا یہی انسان کی حقیقت ہے۔ پہلی صورت میں وہی بات آتی ہے کہ تم نے انسان کے
 لیے اس کے علاوہ مدبر ثابت کیا جسے تم نفس کہتے ہو۔ اور اس وقت موضوع گفتگو

حقیقت انسان ہے۔ مدبر پر گفتگو نہیں۔ کیونکہ مدبر تو نہ صرف انسان کا بلکہ تمام دنیا جہاں کا پروردگار ہے۔

جب کسی عقلمند سے پوچھا جاتا ہے کہ انسان کیا ہے تو وہ اسی جسم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اس کے دل میں کسی جُسا کا: مجرد کا تصور بھی نہیں ہوتا۔ اور اس کا علم بدیہی ہے جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

دانش و روح سے ہوتا ہے اسی طرح بھلائی یا بُرائی عذاب و ثواب اور ترغیب و ترہیب کا مرجع یہی جسم و روح ہے۔ اگر کوئی شخص کہے کہ میں تمام باتوں کا مرجع جوہر مجرد ہے تو عقلمند اس پر ہنسی اڑائیں گے اور بالاتفاق اسے حق پر تسلیم نہیں کریں گے۔

پہلی دلیل یہ ہے کہ دانش و روح جسم کی کارخانہ بالاتفاق روح و جسم اور نفس و جسم کہتے ہیں۔ چہ چلا کہ روح جسم سے علیحدہ ہے۔ اگر روح ہی جسم ہوتی تو پھر ان کی اس بات کے چرمنی وارد۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ بدیہی طور پر معلوم ہے کہ موجودات میں بعض ایسی چیزیں نہیں جو غیر قابل انقسام ہیں مثال کے طور پر نقطہ جوہر فرد بلکہ ذات واجب الوجود اس لیے لازم ہے کہ ایسی اشیاء کا علم بھی غیر قابل انقسام ہو۔ اس سے لازم آتا ہے کہ اس علم سے متصف بھی غیر قابل انقسام ہو۔ اگر نفس جسم ہوتا تو جسم کی طرح قابل انقسام ہوتا۔ دیگر الفاظ میں یوں کہہ دیجئے کہ علوم کلیہ کا محل اگر جسم یا جسمانی ہو تو وہ علم بھی تقسیم ہو جائیں گے۔ کیونکہ منقسم میں جو محل ہو گا وہ بھی منقسم ہو گا۔ حالانکہ علوم کا منقسم ہونا مشکل ہے

تیسری دلیل یہ ہے کہ اس میں شک نہیں کہ ذہنی صورت کلیہ مجرد ہیں۔ ان کا مجرد

marfat.com

Marfat.com

یا تو اخذ کرنے والے کی وجہ سے ہے یا اخذ کرنے کی وجہ سے ہے۔ صورتِ اولِ باطل ہے۔ کیونکہ یہ صورتیں ایسے اشخاص سے لی ہوئی ہیں جن کی مقدار میں بھی اختلاف ہے اور معین اوضاع میں بھی اختلاف ہے۔ معلوم ہوا کہ ان میں تجرّد اخذ کرنے کی وجہ سے ہے۔ اور اس قوتِ عقلیہ کی وجہ سے ہے جسے نفس کے نام سے تعبیر کیا ہے

قوتِ عاقلہ اور قوتِ جسمانیہ کی حقیقت کا انکشاف ^{یاد ہے} یہ قوت

عاقلہ غیر متناہی افعال پر قادر ہے، کیونکہ وہ غیر متناہی ادراکات پر قادر ہے اور قوتِ جسمانیہ غیر متناہی افعال پر قادر نہیں، کیونکہ قوتِ جسمانیہ اپنے عمل کے منقسم ہو جانے کی وجہ سے منقسم ہوتی ہے۔ پھر جو چیز بعض افعال پر قادر ہو لازمی طور پر اس سے کم ہوگی۔ جو کل افعال پر قادر ہے اور یقیناً اس سے قوی ہوگی جو بعض پر قادر ہوگی اور متناہی پر متناہی کی زیادتی خود متناہی ہے۔

اگر قوتِ عاقلہ جسم میں حال ہو تو واجب دائمی ادراک یا ممتنع ادراک ہے کہ وہ یا تو دائمی الادراک ہوگی اور دونوں صورتیں باطل ہیں۔ کیونکہ قوتِ عاقلہ کا ادراک جسم اگر عین وجود جسم ہے تو محال ہے۔ اور اگر اس کے وجود کے کوئی صورت مساوی ہے اور وہ قوتِ عقلیہ میں حال ہے تو دو مماثل صورتوں کا اجتماع لازم آتا ہے جو محال ہے۔ معلوم ہوا کہ قوتِ عاقلہ اگر اپنے آلہ کا ادراک کرے تو یہ مطلب ہوگا کہ قوتِ عاقلہ کے نزدیک نفس آلہ حاصل ہے۔ اس لیے ادراک دائمی رہنا واجب ہے۔ اگر اسی قدر حصول ادراک میں کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو کسی وقت میں ادراک نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اگر کسی وقت میں ادراک ہو اور کسی وقت میں نہ ہو تو کسی ایسے امر کے موجب ہوگا جو مجرد حضور صورتِ آلہ پر زائد ہوگا۔

ہر شخص اپنے نفس کا ادراک ہوتا ہے اور ادراک کا معنی ہے صورت کا باطل ہونا۔ کہ معلوم کی ماہیت عالم کے سامنے حاضر ہو۔ پھر جب ہمیں اپنے نفس معلوم ہو گئے تو یا تو اس لیے معلوم ہوئے کہ ہماری ذاتیات کے سامنے موجود ہو گئیں۔ یا اس لیے کہ ہماری ذاتیات کی مساوی صورتیں ہماری ذاتیات میں حاصل ہو گئیں۔ دوسری صورت باطل ہے۔ دو مشلوں کا اجتماع لازم آئے گا۔ لہذا پہلی صورت ثابت ہوئی کہ ہماری ذاتیات ہماری ذاتیات کے پاس موجود ہیں۔ اور یہ صورت جب ہو سکتی ہے جبکہ روح ایک مستقل ذات ہو اور عمل سے بے نیاز ہو۔ کیونکہ اگر کسی عمل میں حال ہوگی تو اس عمل کے پاس حاضر ہوگی۔

ابو البرکات بغدادی کی دلیل ہے کہ پارک

مشاہدات و محسوسات کا انکشاف۔ کے سمندر کا اور یا قوت کے پہاڑ کا

اور سورج اور چاند کا تصور، ممکن ہے۔ یہ خیالی صورتیں معدوم نہیں کیونکہ قوت خیالیہ ان صورتوں کا تصور کرتی ہے۔ اور ان میں باہمی امتیاز کرتی ہے۔ کبھی یہ خیالات اس قدر قوی ہو جاتے ہیں کہ مشاہدہ و محسوس کی طرح ہو جاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ عدم محض کے بس کا یہ کام نہیں۔ اور ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ خارج میں ان کی کوئی حقیقت بھی نہیں۔ پتہ چلا کہ ان کا ذہنی وجود ہے۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ ان خیالات کا عمل یا تو جسم ہو گا یا جسم میں حال ہو گا۔ پہلی دو صورتیں باطل ہیں۔ کیونکہ سمندر اور پہاڑ کی صورتیں بڑی اہم ہیں اور قلب و دماغ چھوٹے اجسام ہیں اور بڑی چیزوں کا چھوٹے اجسام میں چھپنا محال ہے۔ معلوم ہوا کہ ان خیالی صورتوں کا عمل جسم ہے اور نہ ہی جسمانی ہیں اگر قوت عقلیہ جسمانی ہو تو ہمیشہ بڑھاپے میں کمزور ہو جانی چاہیے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ قوت عقلیہ اپنے افعال میں جسم سے بے نیاز ہے اور جو چیز ایسی ہو اسے بالذات جسم سے بے نیاز ہونا لازم ہے۔

marfat.com

Marfat.com

جسم سے بے نیازی کا سبب یہ ہے کہ قوت عقلیہ
 قوائے جسمانیہ کیا ہیں؟ اپنا ادراک کرتی ہے۔ اس کے علاوہ قوت
 عقلیہ اپنا ادراک کرتی ہے۔ اور یہ محال ہے کہ اس کے اور اس کے نفس کے درمیان
 کوئی آلہ ہو۔ کیونکہ بغیر اس آلہ کے بعد ادراک کرتی ہے۔ اس کے علاوہ قوت عقلیہ اس جسم
 کا ادراک بھی کرے گی جو اس کا آلہ ہے اور اس کے اور اس کے آلہ کے درمیان کوئی ادراک
 نہیں ہے کیونکہ قوائے جسمانیہ یعنی قوت بصارت اور قوت سماعت اور قوت خیال و وہم
 چونکہ جسمانی ہیں اس لیے ان کی ذاتیات کا ادراک ان پر قادر ہے۔ کیونکہ اپنی ذاتیات
 کا ادراک کرتے ہیں اور ان اجسام کا بھی ادراک کرتے ہیں جو انھیں اٹھائے ہوئے ہیں۔
 اگر قوت عقلیہ جسمانی ہوتی تو اس کے لیے یہ قیوں کام مشکل ہوتے۔ اس کے علاوہ فعل کا
 منبع نفس ہے۔ اگر نفس اپنے وجود میں جسم سے متعلق ہوتا تو وہ افعال جسم کی شرکت کے بغیر
 حاصل نہ ہوتے مگر ایسا نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ قوت عقلیہ جسم کی محتاج نہیں ہے۔

یاد رہے کہ قوت جسمانیہ کا مزید کرنے سے تھک جاتی ہے اور
 قوت جسمانیہ کا رازہ کمزوری کے بعد قوی کام پر قادر نہیں ہوتی۔ اس کی وجہ
 ظاہر ہے کیونکہ کام کی زیادتی کے سبب قوائے جسمانیہ کا مار تھکیل اور فنا ہو جاتا ہے جس
 سے ان میں کمزوری آجاتی ہے۔ اس کے برعکس قوت عقلیہ میں کام کی زیادتی کے سبب
 کمزوری نہیں آتی۔ معلوم ہوا کہ وہ جسمانی نہیں ہے۔

ہم جانتے ہیں کہ سیاہی سفیدی کی ضد ہے اور یہ
 محال اور غیر محال کیا ہے؟۔ بھی کہ ان دونوں کی ماہیت ہمارے ذہن میں
 حاصل ہے۔ اور یہ بات بھی بدیہی طور پر معلوم ہے کہ اجتماع سواد اور اجتماع بیاض اور
 اجتماع حرارت اور اجتماع برودت محال ہے۔ مگر یہ اجتماع قوت عقلیہ میں محال نہیں۔
 پتہ چلا کہ وہ جسمانی نہیں ہے۔

اگر محل اساک جسم ہو، اور یہ بھی معلوم ہے کہ جسم انسان میں صفات ممکنہ اور غیر ممکنہ تقسیم کے قابل ہے تو یہ بات ممتنع نہیں کہ جسم کے بعض اجزاء سے اس کا جمل وابستہ ہو۔ اس صورت میں انسان بیک وقت عالم بھی ہوگا اور جاہل بھی ہوگا۔

جب کسی جسمانی مادے میں نقوش جسمانیہ اور نقوش ذہنیہ میں امتیاز میت :۔ مخصوص نقوش پیدا ہو جائیں تو ان نقوش کے بموجب اس میں دوسرے نقوش پیدا نہیں ہو سکتے لیکن عقلی نقوش اس کے برعکس ہیں۔ کیونکہ جب ادراج تمام علوم و اداسات سے خالی ہوں تو انھیں کسی علم کا سیکھنا دشوار ہو۔ پھر جب وہ کچھ سیکھ لیں تو ان علوم کا حاصل ہونا دوسرے علوم کے لیے مددگار ثابت ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ نقوش جسمانیہ مخالف و متضاد ہیں اور نقوش ذہنیہ متعاون و متوافق ہیں۔

اگر روح جسم ہو تو پاؤں ہلانے اور نفس کے حرکت حرکت میں برکت کا حصول :۔ کرنے میں بقدر حرکت و ثقل جسم کے زمانہ ہو۔ کیونکہ نفس ہی جسم کا محرک ہے اور اسے حرکت پر تیار کرتا ہے۔ پھر اگر پاؤں کی حرکت کا محرک جسم ہو تو یا تو اس میں حرکت حاصل ہوگی۔ تو اگر ہم اس متحرک عضو کو کاٹ ڈالیں تو پھر بھی اس میں حرکت باقی رہنی چاہیے۔ حالانکہ باقی نہیں رہتی۔ معلوم ہوا کہ حرکت کہیں سے آئی تھی جس کا سلسلہ عضو کے کٹ جانے سے رگ گیا۔ اور اگر نفس جسم ہوتا تو تقسیم کے قابل ہوتا اور اپنے بعض اجزاء کا اساک کرتا اور بعض کا ذکر کرتا مگر یہ نہایت مشکل ہے۔ اور اگر نفس جسم ہوتا تو اس کے داخل ہونے سے جسم کا بھاری ہونا لازم تھا کیونکہ خالی جسم کا شان ہے کہ جب اس میں پانی بھر جاتا ہے تو بھاری ہو جاتی ہے۔ لیکن یہاں سلسلہ برعکس ہے۔ جب روح بدن میں موجود ہوتی ہے تو وہ ہلکا ہوتا ہے اور جب نکل جاتی ہے جسم بھاری ہو جاتا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اگر رُوح جسم ہوتی تو یہ بھی دوسرے اجسام
 رُوح کے جسم ہونے پر دلائل ثابتہ کی طرح جسمانی صفات و کیفیات
 سے متصف ہوتی۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ کیفیات نفسانیہ فضائل و رذائل ہیں۔ جسمانی
 کیفیات نہیں معلوم ہوا کہ رُوح جسم نہیں ہے۔ اگر رُوح جسم ہوتی تو تمام حواس سے
 یا کسی حاستہ سے پہچانی جاتی۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض اجسام تمام حواس سے پہچان
 لیے جاتے ہیں اور بعض بعض حواس سے۔ حالانکہ رُوح کسی سے بھی نہیں پہچانی جاتی۔ یہ
 وہ حجت ہے جسے ہم نے اللہ کا انکار کرنے والوں کے دوبرہ پیش کی تھی۔ جنہوں نے
 کہا تھا کہ اگر اللہ موجود ہوتا تو کسی نہ کسی حاستہ سے پہچانا جاتا۔ ہم نے معاوضہ میں رُوح کو پیش
 کیا۔ یہ معاوضہ اسی وقت درست ہو سکتا ہے جب رُوح جسم نہ ہو ورنہ جسم کا انداز تو کسی نہ
 کسی حاستہ سے ہو ہی جاتا ہے۔

اگر رُوح جسم ہوتی تو اس میں طول و عرض اور عمق پایا جاتا۔ اسی طرح
 محال در محال۔۔ سطح اور شکل بھی اور یہ مقادیر اور ابعاد مادہ اور محل ہی سے قائم ہوتے
 ہیں۔ اگر رُوح کا مادہ اور محل رُوح ہو تو دو ارواح کا اجتماع لازم آتا ہے۔ اور اگر
 رُوح نہ ہو تو رُوح کی ترکیب بدن اور صورت سے لازم آتی ہے۔ جو ایسے جسم میں ہو
 جس کی ترکیب بدن اور صورت سے ہو۔ جس سے ایک انسان کا دوسرا انسان ہونا لازم و
 ملزوم ہے اور یہ نہایت مشکل ہے۔

جسم کا خاصہ ہے کہ تقسیم قبول کر لیتا ہے اور جسم کا چھوٹا جز
 خاصہ جسم و رُوح۔ بڑے جز کی مانند نہیں ہے۔ پس اگر رُوح بھی تقسیم قبول
 کرے تو اس کا ہر جزو اگر رُوح ہو تو لازم آتا ہے کہ ایک انسان کی بہت سی ارواح
 ہوں۔ اور اگر رُوح نہ ہو تو مجموعہ رُوح نہ ہوگا۔ جیسے اگر پانی کی بوند پانی نہ ہو تو اس کا
 مجموعہ بھی پانی نہ ہوگا۔

یاد رہے کہ جسم اپنی حفظ و بقا اور قوام میں رُوح کا محتاج ہے
جسم کا محتاج ہونا۔ اسی سبب سے رُوح کے الگ ہونے کے بعد فنا ہو
جاتا ہے۔ اگر رُوح بھی جسم ہو تو وہ بھی دیگر ارواح کی محتاج ہوگی۔ اس کے تسلسل لازم
آتا ہے جو نہایت مشکل ہے۔

اگر رُوح جسم ہو تو اس کا جسم سے تعلق اگر براہ مداخلت ہے تو اجسام کا داخل لازم
آتا ہے اور اگر براہ مجاورت ہے تو لازم آئے گا کہ ایک شخص دو اجسام والا ہو۔ جن میں
سے ایک جسم تو دکھائی دیتا ہے اور دوسرا جسم دکھائی نہیں دیتا۔

تعمیر ایہ کہنا کہ اولیٰ بعب عقل کا رُوح اور جسم اور نفس
جسم و رُوح کا حقیقی مفہوم۔ اور جسم پر اتفاق ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ
دونوں الگ الگ ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فلاسفہ اور متکلمین کی اصطلاح میں جسم کا مفہوم
لغوی اور عرفی مفہوم سے عام ہے۔ کیونکہ فلاسفہ کے نزدیک جسم وہ ہے جس میں طول و عرض
اور عمق کی صلاحیت ہو خواہ ہلکا ہو یا بھاری ہو۔ اور دکھائی دیتا ہو یا نہ دکھائی دیتا ہو۔
چنانچہ ہوا، آگ، پانی، باد، ہوا، بھاپ، تارے وغیر سب اجسام ہیں لیکن عربی
لغت میں ان میں سے کسی کو بھی جسم نہیں کہتے۔ لغوی کتابوں کو اور عربی اشعار کو چھان
بلوٹے آپ کو کہیں بھی جسم کا یہ مفہوم نہیں ملے گا۔ بوزید کا کہنا ہے کہ جسم جسے کو کہتے ہیں اور
اُسے جسم اور جسمان بھی کہتے ہیں۔

اصحیٰ کا کہنا ہے کہ جسم، جسمان، جسد اور جسمان
جسم و جسمان، جسد و جسمان۔ شخص کو کہتے ہیں۔ جسم الثئی۔ یہ چیز بڑی ہے
جیم، جسام، اے عظیم یعنی عظیم ہے۔ اگر نہیں کو جسم کہتے ہیں تو فلسفہ کے اعتبار اور اصطلاح
کے کہتے ہیں۔ لغت کے اعتبار سے نہیں۔ ہمارا مقصد رُوح کو جسم کہنے سے یہ ہوتا ہے
کہ ہم رُوح کے لیے وہ صفات افعال اور احکام ثابت کرنا چاہتے ہیں جن پر شرع

عقل اور حس دلالت کرتی ہے۔ مثلاً حرکت، انتقال مکانی، اُترنا چڑھنا، نعمتوں اور لذتوں سے لطف اندوز ہونا، عذاب اور تکلیف میں مبتلا ہونا، بند کیا جانا، پھوڑا دیا جانا، قبض کیا جانا، داخل ہونا، خارج ہونا۔ الغرض ان تمام باتوں کو ثابت کرنے کے لیے ہم نے رُوح کو جسم کہا۔ گو اہل لغت نے اسے جسم کے نام سے پکارا۔ لہذا اس باطل فرقے کے ساتھ موضوع گفتگو معنی ہے لفظ نہیں۔ اور عقل مندرجہ معنی کے اعتبار سے مدح اور جسم کہتے ہیں۔

یہ دلیل چار مقدمات پر مبنی ہے۔ پہلی دلیل یہ کہ موجودات میں بعض جسمی چیزیں فلسفہ عجوبہ ۱۔ بھی ہیں جو کسی صورت سے تقسیم کو قبول نہیں کرتیں، ایسی اشیاء کا علم ممکن ہے، علم غیر منقسم ہے، واجب ہے کہ محل علم بھی غیر منقسم ہو۔ اگر رُوح جسم ہوتی تو منقسم ہوتی حالانکہ منقسم نہیں۔ جمہور ارباب عقل نے پہلے مقدمہ کو نہیں مانا۔ اور فرمایا کہ یہ تمہارا محض دعویٰ ہی دعویٰ ہے جو کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ مثال واجب الوجود کی دی ہوئی ہے۔ جو تمہارے باطل اصول پر موقوف ہے کہ تم اپنے پروردگار کی ماہیت کو اور اس کی صفات کو نہیں مانتے اور کہتے ہو کہ اللہ وجود مجرد ہے اس کی کوئی صفت و ماہیت نہیں تمہارا یہ خیال عقل و نقل کے خلاف ہے اور اجماع کے بھی خلاف ہے۔ تم نے یہ اصول وضع کر کے اللہ کی قدرت و مشیت کی اس کے علم و ادراک کی اس کے سمع و بصر کی اس کی اس کی اپنی مخلوق پر بلندی کی تردید کی ہے اور اس اصول کی بنا پر تم نے صاف انکار کر دیا کہ اللہ رحیم و کریم نے چھ ایام میں ارض و سموات کو تخلیق فرمایا اور اس کا نام توحید رکھا۔ حالانکہ یہ ہر قسم کی تعطیل کی جڑ ہے۔ نقطہ کی مثال دے کر تم نے خود اپنی دلیل پر ضرب لگائی۔ کیونکہ نقطہ غیر منقسم ہے۔ حالانکہ جسم منقسم میں حلول کیسے ہوئے ہے۔ دیکھو یا کہ منقسم غیر منقسم میں حلول کیسے ہوئے ہے جو ہر فرد کو ثابت کرنے والے بھی اس اصل میں تمہارے خلاف ہیں اور کہتے ہیں کہ جو ہر فرد جسم میں حلول کیسے ہوئے ہے بلکہ جسم جو

ہر فرد سے مرکب ہے۔ یہاں بھی منقسم میں غیر منقسم حلول کیے ہوئے ہے۔ تمھاری دلیل مکمل نہیں ہو سکتی جب تک جو ہر فرد کا انکار نہ کرو۔ اگر تم یہ کہو کہ لفظ نطق کی انتہا و فنا کا نام ہے اور وہ ایک عدی چیز ہے تو تمھاری دلیل ہی اڑ گئی اور اگر جو دی چیز ہے تو غیر منقسم منقسم میں حلول کیے ہوئے ہے۔ الغرض دونوں صورتوں میں دلیل کے تار و پود بکھر کر رہ جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ علم اپنے محل میں اپنی قسم کے اعتبار سے حلول کیے ہوئے ہے براہ سریان نہیں۔ کیونکہ ہر چیز کا اپنے محل میں حلول کرنا اس کے اعتبار سے ہے۔ مثال کے طور پر گھر میں جاندار کا حلول کرنا، حلول کی ایک قسم ہے عرض کا جسم میں حلول کرنا دوسری قسم ہے۔ خط کا سطح میں حلول کرنا تیسری قسم ہے۔ مدفن کا تنوں میں حلول کرنا چوتھی قسم ہے۔ جسم کا عرض میں حلول کرنا پانچویں قسم ہے، روح کا بدن میں حلول کرنا چھٹی قسم ہے۔ اور علوم و معارف کا روح میں حلول کرنا ساتویں قسم ہے۔ غیر واجب الوجود کو وحدت حاصل ہے۔ اگر یہ وحدت جوہر ہے تو جوہر فرد ثابت ہو گیا اور تمھاری دلیل جاتی رہی۔ کیونکہ دلیل جوہر فرد کے نہ ماننے پر موقوف ہے اور اگر عرض ہے تو اس کے لیے محل کا ہونا لازم ہے۔ پھر اگر محل منقسم ہو تو غیر منقسم کا قیام منقسم سے جائز ہوتا اور وہی جوہر ہے اور دلیل جاتی رہی۔

اگر تم کہو کہ وحدت واجب الوجود ایک عدی چیز ہے عدم اور غیر عدم۔ اس کا خارج میں کوئی وجود نہیں تو ہم بھی کہہ دیں گے کہ جن سے تم نے غیر منقسم کا وجود ثابت کیا۔ تمام عدی ہیں خارج میں ان کا وجود نہیں کیونکہ واجب الوجود جسے تم نے ثابت کیا ہے عدی ہے بلکہ تکمیل الوجود ہے۔ نیز نسبتیں محاذ میں اقسام جیسے اوپر ہونا۔ نیچے ہونا۔ مالک محال وغیر محال۔ ہونا محلوک ہونا وغیرہ۔ اگر محل کی تقسیم سے حال کی تقسیم لازم آئے تو ان نسبتوں کی تقسیم بھی لازم آئے گی۔ مثال کے طور پر فقیہ و تحقیق کے

یہ چوتھائی اور آٹھواں حصہ لازم آئے گا مگر عقل کے نزدیک یہ چیز نہایت مشکل ہے۔

ابن سینا کے نزدیک قوت و ہمید اور قوت فکر چھانی

قوت و ہمید اور قوت فکر یہ ہیں۔ لازم آتا ہے کہ ان کے بھی اجزاء ہوں۔ حالانکہ

یہ محال ہے کیونکہ اگر ان کی تقسیم ممکن ہو تو اگر ہر ٹکڑا کل کے مثل ہو تو جز کا کل کے برابر

ہونا لازم آتا ہے۔ اور اگر نہ ہو تو وہ جز اس طرح نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ وہم کوئی معنی نہیں

رکھتا۔ سوائے اس کے کہ یہ صحیح ہو اور وہ دشمن ہو اور یہ تقسیم قبول نہیں کرتا۔ نیز اعداد کی ماہیت

مختلف ہیں۔ دس سے دس ہونے کا ایک مفہوم اور ایک ماہیت ہے۔ لہذا یہ ماہیت یا

تو اس کی ہر اکائی کو عارض ہوگی یا اکائیوں کے تقسیم ہونے کے تقسیم ہو جائے گی۔ دونوں صورتیں

محال ہیں کیونکہ عشریت کا مفہوم تقسیم کے قابل نہیں۔ ہاں عشر تقسیم کے قابل ہے۔ پس ایک

غیر منقسم منقسم کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔

جو مخصوص کیفیات کیات سے متعلق ہیں جیسے گولائی اور نقوش

محال و کمبیات وغیرہ یہ فلاسفہ کے نزدیک اعراض ہیں۔ اگر یہ عرض ہوں یا تو سب

کے ساتھ قائم ہوں گے یا ہر جزو کے ساتھ دونوں صورتیں محال ہیں یا اجزاء کی تقسیم سے یہ عرض

بھی تقسیم ہو جائے گا اور خط کے ہر جزو سے اس عرض کا ہر جزو قائم ہوگا۔ یہ بھی محال ہے

کیونکہ اگر اس کا جزو گولائی ہو تو لازم آئے گا کہ جزو دائرہ ہو۔ اور اگر گولائی نہ ہو تو اجزاء کے

اجتماع کے وقت اگر کوئی زیادہ بات پیدا نہ ہو تو واجب ہے کہ گولائی پیدا نہ ہو۔ اور

اگر زیادہ بات پیدا ہو تو اگر قابل تقسیم ہے تو تقسیم ٹوٹ آئے گی ورنہ محال غیر منقسم اور محل منقسم

ہوگا۔ نیز یہ اجسام بالذات ممکن ہیں اور امکان کی ایک صفت عرضیہ ہے جو ان کی ماہیت

سے خارج ہے۔ اگر یہ صفت اپنے محل کی تقسیم سے تقسیم نہ ہو تو دلیل ماقط ہوگی اور اگر تقسیم

ہو جائے تو وہی محال ٹوٹ آئے گا کہ جزو کل کے برابر ہو اور تسلسل لازم آئے گا۔ یہ

شبہ اس طرح مٹ سکتا ہے کہ علم روح میں صورت حادث نہیں ہے بلکہ علم و معلوم کے

ماہی ایک نسبت و انصاف ہے جیسے ہم دیکھتے ہیں کتے میں کہ دیکھنے سے آنکھ میں
 وہ صورت نہیں چھپتی جو مبصر کے برابر ہو بلکہ وہ نسبت و انصاف ہے جو قوتِ باصرہ اور
 مبصر کے درمیان پائی جاتی ہے۔ اور اس فضل میں جو عام شہرہ پیش کیا گیا ہے معلوم کی
 صورت قوتِ عالمہ میں چھپنے پر مبنی ہے۔ پھر اسل پر یہ مقدار اٹھایا گیا ہے کہ غیر قابل
 تقسیم میں تقسیم نہایت مشکل ہے۔ ان کا یہ دعویٰ کہ علوم کلیہ کا عمل اگر جسم یا جسمانی ہو تو علوم بھی
 تقسیم ہو جائیں گے کیونکہ تقسیم جسم میں آئی ہوئی چیز بھی تقسیم ہو جاتی ہے۔ دلیل چاہتا
 ہے۔ کیونکہ یہ بھی نہیں کہ دلیل کی ضرورت نہ ہو۔ یہ دعویٰ اس پر مبنی ہے کہ کس چیز کا علم
 نفس عالم میں ایسی صورت کے حاصل ہونے سے ہوتا ہے، جو معلوم کی نسبت کے مساوی
 ہو حالانکہ غلط ہے جس کے دلائل آسے والے ہیں۔ اگر ہم فرض کیا محالی مان بھی لیں تو
 یہی تعارضے دعویٰ کی قاطعی کی روغن دلیل ہے کیونکہ جب یہ صورت نفس تعلق کے جوہر
 میں حال ہوگی تو یہ صورت جزء ہے جو نفس جزئیہ میں حلول کیسے ہوئے ہیں۔ پھر جب
 ہم اس صورت کا اس کے تمام لواحق کے ساتھ اعتبار کریں تو صورت مجردہ کہاں رہی
 یہ تو عوارض و لواحق سے متصل ہو گئی۔ اور یہ اس کی کلیت کے مانع ہے۔

اگر تم کہو کہ اس کے کلی ہونے سے یہ مراد ہے
معین مقدار اور معین کل۔ کہ جب ہم اس سے وہ عوارض الگ کر لیں
 اور اس کا من حیث الذات تصور کریں تو کلی ہوگی تو ہم کہیں گے کہ جب یہ جائز ہے
 تو یہ کیوں جائز نہیں کہ کہا جائے کہ یہ صورت ایک مخصوص جسمانی مادہ میں معین مقدار
 اور معین کل کے ساتھ حلول کیسے ہوتے ہے۔ مگر جب ہم اسے اس سے جدا کر لیں اور
 اس کا من حیث الذات اعتبار کر لیں تو اس صورت کے بمنزلہ ہو جائے گی جس کے
 ساتھ ہم نے ایسا کیا ہے۔ لہذا معین معین کے مقابلہ پر ہے اور مطلق محل مطلق کے
 مقابلہ پر ہے۔ یہی بات عقل میں بھی آتی ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ شبہ سب سے زیادہ

باطل ہے لوگوں نے کلیات ایجاد کر کے اپنی نظروں خراب کر لیں۔ کیونکہ انہوں نے امور کلیہ کی تجرید کر کے جن کا وہ خارج میں نہیں ان پر موجودات کے احکام لگا دیئے ہیں اور انہیں موجودات کے لیے معیار و اصل قرار دے دیا۔ پھر جب انہوں نے معلومات کی صورتیں مجرد کر کے انہیں کلیات قرار دے دیا تو ہم نے ان کے عمل مجرد کر کے انہیں کلی بنا دیا۔ اگر وہ معین جزئی لیں گے تو ان کے عمل بھی جزئی ہوں گے لہذا کلی کے مقابلہ پر کلی اور جزئی کے مقابلہ پر جزئی ہے۔ مزید برآں ہم کہتے ہیں کہ ذہن میں صرف صورت معینہ مشخصہ ہے جو اپنے تمام افراد پر منطبق ہو جاتی ہے۔ اگر تم اس اعتبار سے اسے کلی کہو تو خیر اصطلاح میں کوئی جھگڑا نہیں وہ دو اعتبارات سے کلی بھی ہے اور جزئی بھی ہے۔

تمہارا یہ کہنا کہ ذہنی صورت کلیہ مجرد ہیں اور ان میں تجرد افند کرنے والی قوت عقلیہ کلیہ۔ عقلیہ کے سبب ہے تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری اس صورت عقلیہ کلیہ سے کیا مراد ہے۔ کیا یہ ملو ہے کہ معلوم ذات عالم میں حاصل ہو گیا یا اس کا علم ذات عالم میں حاصل ہو گیا۔ پہلی صورت تو محال ہے اور دوسری صورت درست ہے مگر اس سے تمہیں فائدہ نہیں پہنچتا۔ کیونکہ امر کلی جو افراد انسان میں مشترک ہے وہ انسانیت ہے علم انسانیت نہیں ہے۔ اور انسانیت کا خارج وجود نہیں ہے۔ خارج میں فقط افراد کا وجود ہے۔ اور علم معلوم کے تابع ہے۔ پھر جیسے معلوم معین ہے علم بھی معین ہے۔ لیکن وہ ایک ایسی صورت ہے جو بہت سے افراد پر منطبق ہو جاتی ہے۔ لہذا ذہن و خارج میں کوئی ایسی صورت نہیں جو خیر منقسم ہو۔ اس مقام پر آکر بڑے بڑے اہل دانش ٹھوکر کھا گئے۔ جس صورت کلیہ کو وہ ثابت کرتے ہیں اور اسے رُوح میں حلول کی ہوئی خیال کرتے ہیں وہ صورتِ شخیصہ ہے جو عوارضِ شخیصہ سے منصف ہے۔ اچھا اسے تسلیم کیجئے کہ یہ صورت عقلیہ چہرہ میں حال ہے جو نہ جسم ہے نہ جہانی تو وہ تو عوارض سے غیر مجرد ہے۔ اور اگر تم کہو کہ تجرید سے ہماری مراد عوارض سے قطع نظر کر کے

من حیث الذات ہے تو کہا جائے گا تو پھر یہ کیوں جائز کہ صورت حالہ کی مثل جہانی میں تقسیم نہیں کیونکہ یہاں بھی مراض سے قطع نظر کر کے من حیث الذات لیں گے تو محدود ہے۔
 تمہارا یہ کہنا کہ قوت عقلیہ غیر متناہی افعال پر قادر
 قادر اور غیر قادر کا انکشاف ہے قوت جسمانیہ نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم
 نہیں مانتے کہ قوت عقلیہ غیر متناہی افعال پر قادر ہے۔ تم کہتے ہو کہ قوت عقلیہ غیر متناہی
 افعال پر قادر ہے اور ادراکات بھی ہوں پھر بھی وہ محدود ہیں۔ اللہ باری تعالیٰ ہے
 ذُو قُوَّةٍ كَلِّمَ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ہر عالم کے اوپر اس سے زیادہ عالم ہے۔ پھر علم کی انتہا
 اللہ تبارک و تعالیٰ پر ہو جاتی ہے۔ جو ہر چیز کا عالم ہے۔ اللہ کے علم میں کوئی شریک نہیں
 ایسا علم اللہ ہی کے لیے خاص ہے۔

اگر تم کہو کہ ادراک نفس کی کسی ایسی حد تک رک جائے کہ اس
 غیر متناہی تخلیقات پر زیادتی ممکن نہ ہو تو اسکان ذاتی سے انقلاب لازم آئے
 گا۔ ہم کہیں گے کہ اگر وہ بات درست ہے تو اس پر دلالت کرتی ہے کہ قوت جسمانیہ بھی غیر متناہی
 افعال پر قادر ہو۔ حالانکہ یہ نہیں ہے۔ لہذا اعتراض باطل ہو گیا۔ اس کے علاوہ قوت
 خیالیہ و فکر، غیر متناہی تخلیقات پر قادر ہے۔ حالانکہ وہ تمہارے نزدیک قوت جسمانیہ ہے۔
 اگر تم کہو کہ ہم قوت خیالیہ کو غیر متناہی تخلیقات پر قادر نہیں مانتے تو ہم بھی کہیں گے کہ ہم
 بھی قوت عقلیہ کو غیر متناہی افعال پر قادر نہیں مانتے۔ دوسرا مقدمہ بھی غلط ہے کیونکہ
 ادراک فعل نہیں ہے۔ چنانچہ قوت عقلیہ کے افعال کے متناہی ہونے سے اس کے ادراکات
 کا متناہی ہونا لازم نہیں آتا۔ تم نے خود مباحثہ کے ساتھ کہا ہے کہ جو ہر عقلی معلوم صورت
 کی قابلیت دیتی ہے اس کی فاعل نہیں ہے۔ اور تمہارے نزدیک ایک ہی چیز قابل
 و فاعل نہیں ہو سکتی۔ اور تم نے یہ بھی مباحثہ کی ہے کہ اجسام کے لیے غیر متناہی افعال
 منع ہیں۔ لیکن غیر متناہی مہولت و تاثرات منع ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

علامہ ابن سینا نے اس شبہ پر ایک سوال اٹھایا
 حرکاتِ فلکیہ کا غیر متنہائی ہوتا ہے کہ نفسِ فلکیہ جو محرکِ آسمان ہے قوتِ جسمانیہ
 نہیں ہے۔ حالانکہ حرکاتِ فلکیہ غیر متنہائی ہیں۔ پھر اس کا یہ جواب بھی دیا ہے کہ گو وہ قوتِ جسمانیہ
 ہے مگر اپنے کمال میں عقلِ مجرد سے مدد لیتا ہے اس لیے اس کے افعال غیر متنہائی ہیں۔
 ہم کہتے ہیں کہ جب تمہارے نزدیک یہ بات ہے تو ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ نفسِ ناطقہ اپنے
 پیدا کرنے والے سے کمال اور قوت حاصل کر لیتا ہے اور جسمانی ہونے کے باوجود غیر
 متنہائی افعال پر قادر ہو جاتا ہے۔ اگر تم اس کے قائل ہو جاتے تو انبیائے کرام علیہم
 السلام کے ہم نوا ہو جاتے، مسلمانوں کے گروہ میں داخل ہو جاتے اور گمراہوں کی شیطانی
 جماعت سے نکل جاتے۔ یہ شبہ تمہاری ایک غلط اصل پر اٹھایا ہوا ہے اور وہ یہ ہے
 کہ ادراکِ قوتِ مدرکہ میں معلوم کے مساوی صورت کے حاصل ہونے کا نام ہے۔ اگر ہم اس
 اصل کو تسلیم بھی کر لیں تو اس سے تمہیں کچھ بھی فائدہ حاصل نہ ہوگا۔ کیونکہ اس مساوی صورت
 کا حاصل ہونا ادراک کی شرط ہوگا۔ پھر کہا جائے گا کہ یہ ادراک کیا بعینہ اس صورت کا
 حصول ہے۔ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ یہ کہنا یوں جائز نہیں کہ قوتِ عقلیہ مخصوص جسم
 میں عاقل کیے ہوئے ہے۔ پھر کبھی قوتِ ناطقہ کے لیے ایک اضافی حالت حاصل ہوتی
 ہے۔ اس صورت میں قوتِ عاقلہ اس آلہ کا ادراک کرتی ہے اور کبھی وہ حالت اضافیہ
 نہیں پائی جاتی تو وہ قوتِ ناطقہ اس سے بے خبر رہتی ہے۔ جب یہ ممکن ہوا تو شبہ ہی
 سر سے جاتا رہا۔ اس کے علاوہ ہم دریافت کریں گے کہ کیا عقل میں حاضر ہونے والی
 صورت ہر اعتبار سے معقول کے برابر ہوتی ہے یا بعض اعتبار سے پہلی صورت کا تو
 کوئی عقل مند قائل نہیں۔ اور اس کی غلطی بغیر دلیل کے ظاہر ہے۔ جب یہ بات ہے
 تو دوسری صورت کے دماغ میں حلول کئے ہوئے ہے اور حاصل ہونے والی صورت
 قوتِ عاقلہ میں حلول کرتی ہے۔ لہذا ایک پیرِ قوتِ عاقلہ کا محل ہے۔ پھر جب ہم کسی

دل کی چیز کو دیکھتے ہیں تو کیا یہ دیکھنا ہماری آنکھ میں دیکھی جانے والی چیز کے نقشے کے پوشیدہ ہو جانے پر موقوف ہے یا نہیں۔ اگر موقوف ہو تو وہ مشلوں کا اجتماع لازم آتا ہے۔ کیونکہ تمہارے نزدیک قوتِ باہرہ جہانیرہ ہے لہذا وہ حجم اور مقدار واسلے عمل میں ہے۔ پھر جب اس میں دیکھی جانے والی چیز کا حجم حاصل ہو گا تو وہ مشلوں کا اجتماع لازم آئے گا۔ جب یہاں دو مشلوں کا اجتماع جائز ہے تو ہمارے مسئلہ میں کیوں جائز نہیں۔ اور اگر موقوف نہیں ہے تو تمہارا یہ قول غلط ہو گا کہ قلب اور دماغ کا ادراک قوتِ عاقلہ میں قلب و دماغ کے حصول صورت پر موقوف ہے۔ نیز تمہارا یہ کہنا کہ اگر قوتِ عقلیہ جسم میں حال ہو تو اس کا اس جسم کے لیے ہمیشہ ہمیش ادراک واجب ہے۔ لیکن ہمارے دل و دماغ کا ادراک ہمیشہ کا نہیں ہے۔ یہ اس پر اعتراض ہو سکتا ہے جو دل و دماغ میں قوتِ عقلیہ کے حلول کا قائل ہے۔ لیکن جو جسم مخصوص میں حلول کا قائل ہے اس پر نہیں پڑ سکتا۔ کیونکہ وہ کہے گا کہ نفس جسم مخصوص ہے اور انسان اس جسم مخصوص کا ہمیشہ عالم ہے اور غفلت کی حالت کے علاوہ یہ علم سلوی قائم رہتا ہے۔

یہ شبہ بھی مذکورہ بالا اصل پر مبنی ہے۔ یعنی علم نفس کا انکشاف۔ اس پر کہ علم نفس دنیا جہان میں معلوم کے برابر صورت کے حاصل ہونے کا نام ہے۔ یہ اصل بہت سے دلائل سے باطل ہے جو مسئلہ علم میں مذکور ہیں۔ اگر ہم اسے بھی تسلیم کر لیں تو مذکورہ صورت علم حاصل کرنے کی شرط ہے۔ نفس علم نہیں نیز اس شبہ پر یہ نقص پڑتا ہے کہ اگر ہم پتھر یا فلکڑی لے کر کہہ دیں کہ یہ جوہر ہے لہذا قدیم بالذات ہے۔ پس اس کی ذات اس کی ذات کے نزدیک حاضر ہے تو ان جملات کے لیے بھی لازم آتا ہے کہ یہ اپنی اپنی ذاتیات کے عالم ہوں نیز تمام جاندار اپنی اپنی ذاتیات کے عالم ہیں۔ اگر کسی چیز کا اپنی ذات کے عالم

marfat.com

Marfat.com

ہونے سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ اس کی ذات جو ہر مجرد ہو تو تمام حیوانات کے نفوس کا مجرد ہونا لازم آئے گا حالانکہ تم اس کے قائل نہیں ہو۔ یہ ابو البرکات بغدادی کا شبہ ہے جو بالکل ریکک ہے کیونکہ یہ اس پر مبنی ہے کہ تخیلات موجودات میں سے ہوں اور نفس ناطقہ میں چھتے ہوں جیسے نفس اپنے محل میں پوشیدہ ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ ان خیالات کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ ذہن صرف انھیں ہی فرض کر لیتا ہے۔ یہ نفس میں پوشیدہ نہیں ہیں۔ کیونکہ علوم ظاہر کی صورتیں بھی نفس میں پوشیدہ نہیں ہوتیں خیالات معدومہ کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ یہ اقسام اضافیہ میں تیز کرنے کے مانع بھی نہیں کیونکہ عقل عدم سمیع، عدم بصر وغیرہ میں تیز کر لیتی ہے۔ اور اس تیز سے یہ لازم نہیں آتا کہ اقسام موجود بھی ہوں۔ بلکہ عقل و محلات کے انواع میں بھی تیز کر لیتی ہے جن کا وجود ممکن نہیں۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ ان چیزوں میں جو حجمیت و مقدار سے مجرد ہوں ہر اعتبار سے اشکال و مقادیر کا حلول کرنا عقل میں آتا ہے۔ تو کیا چھوٹے جسم میں بڑی شکل اور حجم والی چیز کے علم کا آنا مفعول نہیں۔ نیز جب تمام اعتبار سے عدم انطباق جو ہر مجرد میں صورت و شکل کے حلول کرنے سے مانع نہیں تو بڑے کا چھوٹے پر عدم انطباق بدرجہ اولیٰ چھوٹے سے محل میں بڑی صورت کے حلول سے مانع نہ ہوگا۔ نیز تمہارے سابقہ راہنماؤں نے اس پر دلیل قائم کی ہے کہ صورت عالمہ کا جو ہر مجرد میں پوشیدہ ہونا محال ہے اور اس کے بہت سے دلائل دیئے ہیں۔

اس شبہ کا دس جوابات میں مشتمل ہونا ازبر ہے۔
ایک شبہ اور دس جوابات ۱۔ قوت عقلیہ کے کمال میں بدن کی صحت کے لیے ایک ضروری مقدار معین کا اعتبار ہے لیکن صحت میں کمال بدن کا کمال قوت عقلیہ میں اعتبار نہیں ظاہر ہے کہ وہی ضروری مقدار معین برابر باقی رہتی ہے حتیٰ کہ بڑھاپے میں بھی قائم رہتی ہے۔

۲۔ شاید بڑھے کے ادراکات عقلیہ اس لیے صحیح رہتے ہوں کہ اس کی عقل بعض اعضا

میں قائم ہے جن میں خرابی سب سے آخر میں آتی ہے۔ پھر جب وہ بھی خراب ہو جاتے ہیں تو عقل بھی ختم ہو جاتی ہے۔

۳۔ یہ بات زدا ہے کہ بعض مزاج بعض قوی کے مخالف ہوں اور شاید بوڑھے کا مزاج قوتِ عقلیہ کے موافق ہو جس کی وجہ سے اس میں قوتِ عقلیہ قوی رہتی ہو۔
۴۔ جب مزاج اپنی انتہائی قوت پر ہو گا تو تمام قوی قوی ہوں گے اور قوتِ شہوانیہ اور قوتِ غضبیہ بھی کمال قوی ہوگی۔ اور ان دونوں قوتوں کا قوی ہونا کمال عقلی سے مانع نہیں اور عقل میں ضعف آجاتا ہے۔ لیکن عقل میں ضعف آنے کے بعد عقل کے خلاف قوی میں بھی ضعف آجاتا ہے۔ لہذا ایک نقصان کی تلافی دوسرے نقصان سے ہو جاتی ہے اور اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

۵۔ بوڑھا شخص تجربہ کار اور بہت سی باتوں کا جاننے والا ہوتا ہے۔ اس کے تجربات اور علوم قوتِ فکر اور قوتِ نظریہ کے معاون ہو جاتے ہیں لہذا ضعفِ بدن اور قوی سے جو نقصان پیدا ہوتا ہے اس کی تلافی ہو جاتی ہے۔

۶۔ کام زیادہ کرنے سے ایک قسم کا گہرا ملکہ حاصل ہو جاتا ہے اور اس طرح اس نقصان کی تلافی ہو جاتی ہے جو بدن میں خرابی پیدا ہو جانے سے پیدا ہو گیا تھا۔
۷۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان بوڑھا ہوتا ہے مگر اس میں دو باتیں جوان میں رہتی ہیں حالانکہ حرص و اُمید حسانی قوی اور خیالی صفات میں سے ہیں مگر پھر بھی بدن کی کمزوری سے ان دونوں صفات میں کمزوری نہیں آتی۔ معلوم ہوا کہ ضعفِ بدن میں بدنی صفات میں کمزوری کا پیدا ہونا لازمی نہیں ہوتا۔
۸۔ ہم بھرت پوڑھوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کی عقل و فکر بھی قائم نہیں رہتی بلکہ بہت زیادہ پوڑھوں میں یہ چیز غالب ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے وھنکم من یراد الی اسرا ذل الخ تم میں نے بعض آدمی رڈی عمر کو پہنچ جاتے ہیں اور علم کے بعد

marfat.com

Marfat.com

بیوقوف ہو جاتے ہیں اور بعض ردی عمر میں پہنچ جاتے ہیں۔ لہذا بڑھاؤمی ردی عمر میں بچہ کی مانند ہوتا ہے بلکہ بچہ سے بھی بدتر ہو جاتا ہے۔ اور جن میں یہ باتیں نہ ہوں سمجھ لیجئے کہ وہ ردی عمر تک نہیں پہنچا۔

۹۔ قوتِ بدن اور قوتِ نفس میں اسی طرح ضعفِ بدن اور ضعفِ نفس میں تلازم نہیں۔ بعض آدمی صاحبِ قوت ہونے کے باوجود کم ہمت اور زردل ہو جاتے ہیں اور بعض کمزور ہو جانے کے باوجود بھی مالی حوصلہ بہادر اور خطرات میں گھس جانے والے ہوتے ہیں۔

۱۰۔ اگر تمھاری بات کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی اس سے نفس کا جو ہر مغرور ہونا کہ نہ عالم میں ماعل ہو اور نہ ہی اس سے خارج ہو اور نہ ہی بدن میں ہو اور نہ ہی بدن سے باہر ہو لازم نہیں آتا کیونکہ جب نفس جسم لطیف اور روشن اور علوی ہے اور سفلی اجسام کے خلاف ہے تو سفلی اجسام کی طرح انحلال و تغیر اور فنا کو قبول نہیں کرتا۔ لہذا بدن کے انحلال و تغیر سے جو ہر نفس میں انحلال و تغیر کا پیدا ہونا لازم نہیں آتا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی قوتِ جسمانیہ میں ثبوتِ احتیاج اور غیر احتیاج۔ حکم سے تمام جسمانی قوتوں میں اسی حکم کا ثبوت لازم نہیں آتا۔ تمھارے پاس صرف دعویٰ اور فاسد قیاس ہے۔ نیز صورتِ اعتراض اپنے محل کے محتاج ہیں اور یہ احتیاج صرف ان کی ذاتیات کا تعاضب ہے۔ اس حکم کے ساتھ ان کے استقیلل سے ان کا محل سے استغنا لازم نہیں آتا۔ لہذا کسی حکم کے تعاضب کی بنا پر کسی چیز کے مستقل ہونے سے محل میں استغنا لازم نہیں آتا۔

یہ ہے کہ قوتِ خیالیہ اور قوتِ جسمانیہ ہے اور وہ نقاب میں جو ہر بیت۔ معمولی اشیاء کے تخیلات کے ساتھ ساتھ

بڑی بڑی اشیاء کے تخیلات پر بھی قادر ہے۔ جہاں وہ سورج اور چاند کا تصور کرتی ہے وہاں وہ ایک معمولی انگارے کا بھی تصور کر لیتی ہے۔ نیز قوی اور غالب اشیاء کے دیکھنے سے کمزور اشیاء آنکھوں سے غائب ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح ہم کہہ سکتے ہیں کہ بڑی اور بلند عقلیں کمزور عقولات کے ادراک سے مانع ہیں۔ کیونکہ جو شخص بدلال خداوندی اور اس کے اسما و صفات کی پہچان میں مستغرق ہے اس سے اس حالت میں جو ہر فرد کی حقیقت و ماہیت نصاب میں مدہ ہے گی۔

یہ شبہ اس پر مبنی ہے کہ ذاتِ مدرک رسوم کا حصول روایا تار و اس ہے۔ میں مدرک کے برابر صورت حاصل ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ اصول غلط ہے جیسا کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ اس پر آئینہ میں صورت کے چھپنے سے دلیل پکڑنا بھی غلط ہے کیونکہ تمام دانش ور فلاسفر اور اہل کلام اس پر متفق ہیں کہ شے میں کوئی چیز مطلقاً نہیں چھپتی۔ نیز ہم کہہ سکتے ہیں کہ نفس میں بجائے ادراک سواد اور بیاض کے ان کی رسوم اور مثالیں چھپتی ہیں حقائق نہیں چھپتے تو پھر مادہ جسمانیہ میں ان اشیاء کی رسوم کا حاصل ہونا کیونکہ نہا نہیں۔ یہ اعتراض تمہارے ہی اصول سے لوٹ جاتا ہے کیونکہ غضب و شہوت اور خلیل تمہارے نزدیک احوال جسمانیہ سے ہیں۔ اور ان کا اصل منتقم ہے تو لازم ہے کہ ایک جزو بدن سے تو شہوت و غضب کو قائم کرو اور دوسرے جزو سے ان کے اضماد کو۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ انسان بیک وقت کسی چیز کو چاہے بھی اور نہ چاہے بھی۔ اسی طرح کسی پر غصہ بھی کرے اور غصہ نہ بھی کرے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے جس سے یقین تو کیا ظن بھی حاصل نہیں ہوتا کیونکہ نقوش عقلیہ علوم و ادراکات میں اور نقوش جسمانیہ اشکال و صور ہیں۔ بغیر شے کے علوم اپنے حقائق میں صور و اشکال کے مخالف ہیں۔ اگر کوئی حکم کسی ماہیت کی ایک قسم پر لگتا ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہی حکم اس قسم

marfat.com

Marfat.com

کی ضد پر بھی لگ جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نفس جسم کے ساتھ تین حالتوں سے خالی نہیں یا تو کپڑے کی طرح باہر سے جسم پر پھیایا ہوا ہو۔ یا جسم کے اندر کسی ایک ٹکڑے مثال کے طور پر دل و دماغ میں ہو، یا جسم کے تمام ٹکڑوں میں پھیلا ہوا ہو۔ ہر صورت میں تمہارے ارادے کے مطابق اس کا کسی ٹکڑے کو حرکت دینا ہے اور زمانے کے علاوہ ہے جو اس جسم ظاہرہ کا ادراک ہوتا ہے۔ اور اگر کسی ٹکڑے کو کاٹ دیا جائے تو اس ٹکڑے میں جس قدر جسم نفس تھا وہ نہیں کٹتا خواہ نفس اندر ہو یا باہر ہو۔ بلکہ نفس اس کاٹے جانے والے ٹکڑے سے ہٹ جاتا ہے اور اس سے زمانے کے بغیر ہٹ کر الگ ہو جاتا ہے جیسے اگر کسی برتن میں پانی بھر دیا جائے تو اس سے ہوا نکل جاتی ہے۔ اگر نفس بدن کے کسی خاص حصے میں رہتا ہو تو عضو مقطوع کے ساتھ اس کا کٹ جانا لازم نہیں آتا۔ اور اگر باہر سے بدن میں پھیایا ہوا ہو تو اس ٹکڑے کے حرکت دینے کے لیے اس نفس کے ارادے کے درمیان اور نفس تحریک کے درمیان زمانہ کا ہونا لازم نہیں بلکہ اس صورت میں نفس کا فعل تحریک مقناطیس کے فعل کی طرح ہو گا جیسے مقناطیس لوہے کو حرکت دیتا ہے۔ اس کے علاوہ اسی طرح یہ بلکہ اس تم پر بھی ٹوٹی ہے کیونکہ نفس تمہارے نزدیک نہ بدن سے متصل ہے اور نہ ہی منفصل ہے اور نہ ہی اس میں داخل ہے اور نہ ہی اس سے خارج ہے۔

یہ اعتراض دو متلازم اور استثنائہ مقدمات سے مرکب ہے
نفس کا بسیط ہونا اور دونوں مقدمات پر یا کسی ایک پر منع وارد ہو سکتی ہے
 لہذا ہم تسلیم نہیں کرتے کہ اگر نفس جسم ہو تو یہ لازم آئے کہ بعض نفس معلوم ہو اور بعض مجهول ہو کیونکہ نفس بسیط ہے عناصر سے مرکب نہیں اور نہ ہی مختلف اجزاء سے مرکب ہے۔ پھر جب تمہیں اس کی ذات کی پہچان ہو جائے یہ منع تو مقدمہ متلازمہ پر ہوئی۔ رہا مقدمہ استثنائہ سو ہم کہتے ہیں کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ بعض نفس کا علم ہو اور بعض نفس کا نہ ہو

marfat.com

Marfat.com

تہ نے اس کے باطل ہونے پر دلیل تو دلیل کسی شبہ کا بھی ذکر نہیں کیا۔ یہ بات بدیہی ہے کہ انسان کو کبھی اپنے نفس کا بعض اعتبار سے شعور ہوتا ہے تمام اعتبارات سے نہیں ہوتا اس شعور میں بھی لوگوں میں امتیاز رہتا ہے۔ بعض کا شعور دوسروں کے شعور سے کئی درجہ بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے تم ان جیسا نہ بن جانا جو اللہ کو بھول گئے۔ پھر اللہ نے انہیں ان کی جانوں کو بھلا دیا۔ یہ لوگ اپنے نفوس کو تمام اعتبارات سے نہیں بھولے تھے بلکہ اس اعتبار سے بھولے تھے جس سے نفس کے کمالات اور نیکیاں اور مصلحتیں ملی ہوئی تھیں۔ لیکن جس اعتبار سے ان کی شہوات حنطوطا نفسانیہ اور ارادے وابستہ تھے۔

اس اعتبار سے نہیں بھولے تھے۔ پھر اللہ نے ان سے ان کے نفوس کی مصلحتوں کو فراموش کر دیا کہ ان کے مطابق اعمال بجالاتے۔ اور ان کے علیوں اور نقصوں کو دور کرتے اور کمال حاصل کرتے۔ لہذا وہ ان اعتبارات سے اپنے نفوس کی حقیقتوں سے جاہل ہیں۔ اگرچہ دوسرے اعتبارات سے ان کا عالم بھی ہیں۔

یہ اعتراض علی عقل کی علامت ہے۔ بلکہ جس نے یہ اعتراض نقل کا پیدا ہونا۔ اٹھایا ہے وہ عقل نہیں دیکھتا ہے۔ ہر جسم کا یہ فائدہ نہیں ہے کہ اس میں دوسرے جسم کے اضافہ سے نقل پیدا ہو۔ دیکھئے ککڑی ثقیل ہے اس پر آگ کا جسم بڑھا دیکھئے۔ ککڑی بہت ہلکی ہو جائے گی۔ اسی طرح کوئی ظرف بھاری ہے مگر جسم ہٹا سے ہلکا ہو جاتا ہے۔ یہ اصول ان بھاری اجسام میں تو کار فرما ہے جو طبع کے لحاظ سے مرکز و وسط کو چاہتے ہیں۔ اور اس کی طرف باطبع متحرک ہوتے ہیں۔ لیکن جو اجسام باطبع بلندی کی طرف حرکت کرتے ہیں ان میں یہ اصول نہیں چلتا بلکہ وہ ثقیل اجسام کے آلٹ ہیں اور جسم ثقیل سے مل کر اسے بھی ہلکا کر دیتے ہیں۔

یہ فائدہ شبہ اور باطل دلیل ہے۔ کیونکہ تمام کیفیات اور اجسام کا سولتا مسنعات میں اشتراک اجسام واجب نہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ

نے اجسام کی صفات، کیفیات اور طبیعیات میں اختلاف رکھے ہیں۔ بعض اجسام دیکھے جاتے ہیں ٹھوٹے جلتے ہیں اور بعض ٹھوٹے کر معلوم کیے جاتے ہیں۔ بعض نیچے جاتے ہیں اور نہ ہی ٹھوٹے جلتے ہیں۔ بعض رنگین ہیں، بعض بے رنگ کے ہیں۔ بعض حرارت و برودت کو قبول نہیں کرتے اور بعض قبول کر لیتے ہیں۔ اس کے علاوہ نفس کی مخصوص کیفیات ہیں جن میں بدن شریک نہیں۔ ان میں ہلکا پن، بھاری پن، حرارت و برودت اور سختی اور نرمی پائی جاتی ہے۔ تم ایک شخص کو انتہائی بھاری دیکھو گے حالانکہ اس کا جسم بہت کمزور ہے اور ایک آدمی کو انتہائی ہلکا پاؤ گے حالانکہ اس کا بدن کافی بھاری ہے۔ کسی کے دل میں نرمی اور رحم پاؤ گے اور کسی کا دل خشک پتھر پاؤ گے جو جس سلیم کا مالک ہوتا ہے۔ وہ بعض نفوس کی سڑی ہوئی لاش جیسی بو سونگھ لیتا ہے اور بعض نفوس کی خوشبو خشک سے بھی زیادہ عزیز ہوتی ہے۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس راستے
 راستہ کا معطر ہو جانا اسے گذرتے تھے وہ راستہ معطر ہو جاتا تھا
 اور بعد میں آنے والا پہچان جاتا تھا کہ آپ یہاں سے گزرے ہیں۔ یہ آپ کی روح کی
 اور دل کی خوشبو تھی۔ آپ کے پسینہ مبارک کی خوشبو بھی بڑی عزیز تھی جو آپ کے بدن اور
 روح کے تابع تھی۔ آپ نے بتایا کہ بدن سے الگ ہو کر روح سے یا تو انتہائی پیاری خوشبو
 جس کے سامنے خشک کی بھی کوئی قیمت نہیں پھوٹ پڑتی ہے یا سڑی ہوئی لاش سے بھی
 زیادہ سرلند آنے لگتی ہے۔ اگر نکام کا غلبہ ہوتا تو حاضرین سونگھ لیا کرتے بہت سے
 لوگ سونگھ بھی لیتے ہیں جیسا کہ بہت سے لوگوں نے خبر دی ہے کہ خود حضور نبی پاک
 صاحب لولاک علیہ افضل التیمۃ والتسلیمات کا خبر دینا اس کی سچائی کی ضمانت ہے اس
 طرح آپ نے یہ بھی بتایا کہ اہل ایمان کی آدواہ دشمن و واضح اور کفار کی آدواہ پیادہ
 ہوتی ہیں۔ الغرض آدواہ کی مختلف کیفیات کا انکار ہو تو نفس ہی کر سکتا ہے۔

ادراک اور غیر ادراک کا دائرہ عمل :- ہی نہیں مانتے۔ کیونکہ تم نے اس کا جواب یہ ہے کہ ہمہ لازم

اس پر دلیل تو دلیل کوئی شبہ بھی قائم نہیں کیا۔ اور اگر لازم کو مان لیں تو نفی لازم کو نہیں ملتے۔ کیونکہ روح حواس سے معلوم ہو جاتی ہے اسے ٹٹولا بھی جاسکتا ہے۔ دیکھا بھی جاتا ہے کہ اس کی اچی بڑی خوشبو سونگھی بھی جاتی ہے۔ جیسا کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ اگرچہ ہمارے مشاہدے میں نہ آئے۔ اس کے علاوہ فرشتہ جسم ہے لیکن ہمارے حواس میں سے کسی حواس کے دائرے میں نہیں سماتا۔ اسی طرح جن اور شیطان اپنی لطافت کے سبب نہیں ملتے۔ حواس کے دائرے میں آنے کے اعتبار سے اجسام میں بہت فرق آتا ہے۔ بعض اجسام اکثر حواس سے معلوم ہو جاتے ہیں۔ بعض اکثر سے بھی معلوم نہیں ہوتے۔ بعض ایک ہی حواس سے معلوم ہو جاتے ہیں۔ اور بعض اکثر احوال میں ادراک کے دائرے ہی میں نہیں آتے۔ اگرچہ کبھی کبھی ان کا ادراک ہو بھی جاتا ہے۔ یا تو اس لیے کہ ان کا ادراک ہمارے لیے پیدا ہی نہیں کیا گیا۔ یا کسی رکاوٹ کے سبب ادراک نہیں ہو سکتا۔ یا وہ ہمارے ادراک حواس سے لطیف تر ہیں۔ مثال کے طور پر جو جسم لطیف نہیں انھیں انگوٹھ نہیں دیکھ سکتی۔ اور اپنے عنصر میں آگ اور جن میں بو نہیں جیسا کہ آگ پتھر، شیشہ وغیرہ۔ ان کا قوتِ شامہ سے ادراک نہیں ہوتا۔ اور جو ٹٹولنے سے معلوم نہیں ہوتے وہ قوتِ لامہ کے بس کی نہیں جیسا کہ مٹھری ہوئی ہوا۔ نیز اصل مددک تو روح ہے۔ جان حواس کے مدارک کو آلات کے واسطوں سے معلوم کرتی ہے لہذا روح حواس مددک ہے اگرچہ یہ حواس حواس نہیں۔ چھتا اور اجسام و اعراض حواس ہوتے ہیں اور روح انھیں حواس کرتی ہے۔ روح ایک کے بعد دوسرے آنے والے اعراض کا محلِ قابل ہے جیسے اجسام ایک کے بعد دوسرے آنے والے اعراض

قبول کر لیتے ہیں۔ صرف رُوح اپنے اختیار سے متحرک ہے اور بدن کو جبراً و قہراً حرکت دیتی ہے۔ وہی بدن میں آخر پیدا کرتی ہے اور اس سے متاثر ہوتی ہے۔ اسی کو تکلیف ہوتی ہے اور اسی کو راحت حاصل ہوتی ہے۔ اسی پر سرور و الم طاری ہوتے ہیں۔ اسے ہی خوشی حاصل ہوتی ہے اور یہی ناراض ہوتی ہے۔ یہی خوش حال اور یہی بد حال ہوتی ہے۔ یہی محبت و نفرت کرتی ہے۔ یہی یاد کرتی ہے اور یہی بھولتی ہے، یہی چڑھتی اُترتی ہے اور یہی سچا سچی ہے اور یہی نہیں سچا سچی۔ اس کے آثار اس کے وجود کی سب سے بڑی برہان ہیں۔ جیسے کائنات کے پیدا کرنے والے کے آثار اس کے وجود اور اس کے کمال پر برہان و دلیل ہے۔ کیونکہ آثار کی دلالت اپنے موثر پر بدیہی ہے۔

اربابِ حسِ سلیم اور طبعِ مستقیمِ ارواح کے اثرات کا
اثراتِ ارواح - انکار نہیں کر سکتے۔ خاص طور پر جب ارواح بدن کی آلونگیوں اور مصروفیات سے ایک قسم کی آزادی حاصل کر لیں۔ پھر حسبِ تہجد ان قوتوں میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ خاص طور پر جب خواہشات کی مخالفت بھی پائی جاتی ہو اور انھیں اخلاقِ عالیہ مثال کے طور پر پاکدامنی، بہادری، شجاعت اور سخاوت وغیرہ پر ابھار دیا گیا ہو۔ اور بڑی عادات سے محفوظ رکھا گیا ہو اس وقت ارواح کی تاثیر اس عالم میں بڑی زبردست ہوتی ہے جس سے بدن اور اعراضِ بدن عاجز ہوتے ہیں۔ مثال کے طور پر رُوح بڑی سے بڑی چٹان کو بھی ننگاہ سے پھاڑ دیتی ہے۔ جانور کو دیکھ کر ہلاک کر دیتی ہے۔ کسی نعمت پر ننگاہ ڈال کر اسے برباد کر دیتی ہے۔ ان باتوں کا تمام لوگوں کو علم ہے۔

اسی کو لوگ نظر لگانا کہتے ہیں اور آخر کو آنکھوں
ایک اور انوکھا زاویہ کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ حالانکہ آنکھ کا

اثر نہیں ہے بلکہ روحانی اثر ہے۔ اور اس رُوح کا اثر ہے جو زہری اور رومی کیفیت سے متصف ہے۔ یہ آخر کبھی تو آنکھ کے ذریعے ہوتا ہے اور کبھی براہ راست ہوتا ہے کہ کسی کے سامنے کسی نعمت کی تعریف کی جائے اور اس کی کیفیت سے اس کا نفس متکلیف ہو کر اسے تباہ کر دے۔ تم اجسام میں رُوح کی تاثیر نہیں دیکھتے کہ رُوح صرف جسم کے سامنے آکر اس میں سرخی پیدا کر دیتی ہے۔ اس سے کہیں بڑھ کر وہ آثار ہیں جو بدن کی تاثیر اور اس کے اعراض سے خارج ہیں۔ کیونکہ بدن انہیں اجسام میں مخصوص اثر کرتا ہے جو اس کے رد بروہوں اور اس سے متصل ہوں۔ ہمیشہ سے لوگ عالم میں اثر انداز ارواح کی تاثیر کا اقرار کرتے چلے آئے ہیں اور ان سے استعانت طلب کرتے ہیں اور ان کے اثرات سے ڈرتے رہتے ہیں۔

حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ تعالیٰ
رُوح کی تاثیر کا زائل ہو جانا۔ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ نظر لگانے
 والا اپنی غلیں اور اپنے گندگی کے مقامات دھو کر اس پانی کو اس پر بہائے جسے
 نظر لگی ہے۔ جسے حکمت الہی نے چاہا ہے۔ کیونکہ نفس امارہ کو ان گندے مقامات
 سے ایک قسم کا تعلق رہتا ہے اور وہ ان سے مانوس ہوتا ہے اور خارجی غیث
 انداح اس کی لہر لگاتی ہیں اور اکثر گندے مقامات سے مانوس رہتی ہیں۔ کیونکہ
 ان مقامات اور ارواح خبیثہ میں مناسبت ہے۔ پھر جب یہ مقامات پانی سے دھو
 دیئے جاتے ہیں تو ان میں جو ناریت ہے وہ بکھ جاتی ہے جیسے گرم لوہے کی سخت
 گرمی پانی سے ذائل ہو جاتی ہے۔ جب یہ پانی نظر والے پر ڈالا جاتا ہے تو وہ آگ
 جیسی سمیت جو نظر لگانے والے کی طرف سے پہنچتی ہے یا پانی سے ٹکراتی ہے
 اطبا کا قول ہے کہ جس پانی میں لہا بکھا دیا جائے وہ پانی بہت سی بیماریوں اور دروں

marfat.com

Marfat.com

کا تریاق ہے

خواب میں ارواح کو ایک قسم کا تجربہ حاصل ہوتا
 رُوح و بدن کیا ہیں؟^{۱۰} ہے اس حالت میں بھی ارواح کی تاثیر کا لوگوں
 کو تجربہ ہے اور بے شمار عجائبات مشاہدات میں آئے ہیں۔ لہذا عالم ارواح عالم
 اجسام سے بڑا اور ان کے علاوہ ایک جہان ہے اور اس کے احکام و آثار اجسام کے
 آثار سے حیرت انگیز ہیں۔ بلکہ اس جہان میں بھی جس قدر انسانی آثار ہیں وہ سب
 ابدان کے واسطوں سے ارواح کے آثار ہیں۔ اور اثرات کی گاڑی کے دو پیسے
 رُوح و بدن ہیں۔ دونوں مل کر تاثیر پیدا کرتے ہیں۔ پھر رُوح سے ایسے آثار بھی
 سرزد ہوتے ہیں جن میں بدن کا کوئی حصہ نہیں لیکن بدن سے کوئی ایسا اثر سرزد
 نہیں ہوتا جس میں رُوح کا حصہ نہ ہو۔

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ طول و عرض و عمق مادہ ہی کے
 مادہ رُوح کیا ہے؟^{۱۱} ساتھ وابستہ ہیں۔ رُوح بھی مادہ ہی سے پیدا
 کی گئی ہے اور اس کی بھی ایک معین شکل و صورت ہے۔ تمہارا یہ کہنا کہ اگر اس کا
 مادہ نفس ہوگا تو دو نفوس کا اجتماع لازم آئے گا۔ اور اگر نفس نہ ہوگا تو رُوح بدن اور
 صورت سے مرکب ہوگی غلط ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ رُوح کا مادہ رُوح نہیں ہے۔ جیسے
 انسان کا مادہ انسان اور جن کا مادہ جن اور حیوان کا مادہ حیوان نہیں ہے۔ تمہارا یہ کہنا
 کہ اس صورت میں رُوح بدن و صورت سے مرکب ہوگی ایک غلط مقدمہ ہے کیونکہ
 اس صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ رُوح مادہ سے مخلوق ہو اور اس کی معین شکل و صورت
 ہو۔ تم نے اس کے رد میں حجت قطعی یا طنی تو کیا کوئی شبہ تک بھی پیش نہیں کیا۔
 اگر اس سے تمہاری یہ مراد ہے کہ ہر جسم خارج میں قابل تقسیم ہے
 اجزائے رُوح :- تو غلط ہے کیونکہ سورج چاند اور ستارے خارجی تقسیم قبول

marfat.com

Marfat.com

نہیں کرتے۔ جو ہر فرد کے قائل نہیں ان کے نزدیک تو ظاہر سے اور جو قائل ہیں ان کے نزدیک جو ہر متحیز و ناقابل تقسیم ہے۔ اچھا اگر ہم تقسیم مان بھی لیں تو کیا خرابی ہے؟ تم کہتے ہو کہ اگر رُوح کا ہر جزو رُوح ہو تو ایک انسان میں بہت سے نفسوں کا اجتماع لازم آئے گا۔ ہم کہتے ہیں یہ تو اس وقت لازم آتا جب رُوح کی بالفعل تقسیم ہو جاتی۔ اور یہ محال ہے۔ تم کہتے ہو کہ اگر ہر جزو کو رُوح نہ مانا جائے تو مجموعہ بھی رُوح نہ ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ مقدمہ ہی غلط ہے اور بہت سی جگہ ٹوٹ جاتا ہے بہت سی ایسی ماییات ہیں کہ ان پر اجتماع اجزاء کے وقت ہی حکم ثابت ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر گھر، انسان، دس وغیرہ وغیرہ۔

حفاظت و بقا کے لیے بدن کے

ناطق وغیر ناطق کا انکشاف۔ رُوح کی طرف محتاج ہونے سے

رُوح کا رُوح کی طرف محتاج ہونا لازم نہیں آتا۔ یہ صرف دعویٰ ہی دعویٰ ہے اور ایسے قیاس پر مبنی ہے جس پر غلط ہے۔ کیونکہ ہر جسم حفظ و بقا میں رُوح کا محتاج نہیں جیسے معاون کے اجسام اور ہوا پانی، آگ مٹی اور تمام جمادات کے اجسام وغیرہ۔ تم کہو گے یہ زندہ اوقات نہیں۔ ہم کہیں گے تب تو دلیل کی یہ صورت ہوئی کہ ہر زندہ ناطق کا جسم حفظ و بقا میں رُوح کا محتاج ہوتا ہے۔ مگر یہ مقدمہ بھی غلط ہے کیونکہ جن اور فرشتے زندہ اور ناطق ہیں اور اپنی بقا کے لیے دیگر احوال کے محتاج نہیں۔ تم کہو گے ہمارا موضوع گفتگو جن اور فرشتے نہیں کیونکہ وہ اجسام متحیز نہیں ہم کہیں گے تم گفتگو ان کے ساتھ کر رہے ہو جن کا اللہ اور اس کی کتب پر اور اس کے انبیاء پر اور اس کے ملائکہ پر ایمان ہے۔ لیکن جن کا ان پر ایمان نہیں اس کے ساتھ رُوح کے متعلق گفتگو ہی بے سود ہے کیونکہ وہ خالق احوال پر اس کے ملائکہ پر اور اس کی شریعت پر جسے اس کے حوالے کر آئے ہیں ایمان نہیں رکھتے اور

marfat.com

Marfat.com

جن پر مشاہدہ دلیل و ایمان کے ساتھ شاہد ہے اس کو ترک کیے ہوئے ہے۔ کیونکہ جنوں اور فرشتوں کے اس عالم میں جو آثار ان کے پروردگار کے حکم سے مشاہدات میں آچکے ہیں ان کا انکار ممکن نہیں اور نہ ہی اس کا انکار ممکن ہے کہ وہ موجود ہیں۔ اور نہ اس کا کہ انسان کے قویٰ ان پر قادر نہیں ہیں۔

روح کا سرایت کر جانا۔ داخلہ محال ہے۔ لیکن لطیف کا کثیف میں داخل ہونا اور سرایت کر جانا محال نہیں۔ اس کے علاوہ متداخل اجسام کا مسئلہ ہی غلط ہے پانی لکڑی میں اور بادل میں متداخل ہے۔ آگ لہے میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور غذا بدن کے تمام اجزاء میں مل جاتی ہے۔ اسی طرح آسیب زدہ میں جن داخل ہو جاتا ہے لہذا روح اپنی لطافت کی وجہ سے رگ رگ میں سرایت کیے ہوئے ہے اور اس کے لیے بدن ایسے ہیں جیسے پرندے کے لیے ہوا ہے۔ نیز روح کا مکان بدن ہے اور بدن کا مکان وہ ہے جس میں بدن سمایا ہوا ہے۔ ایسا متداخل محال نہیں ہے۔ پھر جب روح بدن سے الگ ہو جاتی ہے تو اس کا دوسرا مکان ہو جاتا ہے الغرض روح کا بدن میں سرایت کرنا مٹی میں پانی کے سرایت کرنے سے اور بدن میں روغن کے سرایت کرنے سے بھی زیادہ لطیف ہے۔ اس لیے یہ شبہ فاسدہ نقلی اور عقلی دلائل سے ٹکرانے کے قابل نہیں ہے۔

نفس و روح

سوال: نفس اور روح میں کیا فرق ہے۔ کیا یہ دونوں ایک ہی ہیں یا مختلف ہیں۔

جواب: کیا نفس اور روح ایک ہی ہیں یا ان میں کوئی فرق موجود ہے۔ اس میں بھی لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ جمہور کے نزدیک نفس اور روح ایک ہی ہیں۔ کچھ بعض کے نزدیک دو مختلف حقیقتیں بھی تسلیم کی گئی ہیں۔ اس پر بفضل اللہ مکمل طور پر روشنی ڈالی جائے گی۔ نفس متعدد معانی میں منقسم ہے یعنی روح جوہری جو نفس و روح ہے۔ کہتے ہیں خرجت نفس یعنی اُس کی روح خارج ہو گئی۔ یعنی خون کتے ہیں سالت نفس یعنی اُس کا خون بہ گیا۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یعنی جس کے بننے والا خون نہ ہو اگر وہ پانی میں مری جائے تو پانی ناپاک نہیں ہو گا۔ پھر جسم یعنی مجھے بتایا گیا کہ بتو قسم نے اپنے بیٹوں کو منند کے جسم کے خون میں داخل کر دیا۔ یعنی نظر کہتے ہیں یعنی فلاں کو نظر لگا گئی۔ مگر میرے خیال میں اس جملہ میں نفس یعنی روح ہے چونکہ نظر کی راہ سے روح اپنا اثر ڈالتی ہے اس لیے کہتے ہیں نظر لگا گئی۔ جس کے یہ معنی ہیں کہ بڑی روح کا اثر ہو گیا۔

marfat.com

Marfat.com

ذات شخص۔ قرآن مجید فرقان مجید نے ذات کے لیے بھی نفس کا لفظ استعمال کیا ہے۔ فرمایا یعنی اپنی ذاتوں پر سلام کو جس روز ہر ذات اپنی ذات کی طرف سے جھگڑتی ہوئی آئے گی ہر شخص اپنی کمائی کے ساتھ گروی ہے۔ اور رُوح کے لیے بھی۔ قرآن مجید فرقان مجید میں ہے یعنی اے رُوحِ مطمئنہ اپنی اُرواح نکالے۔ اور اُس نے رُوح کو خواہش سے روک لیا۔ واقعی رُوح برائی کی جانب کھینچنے والی ہے۔ رُوح کا اطلاق : تنہا بدن پر ہوتا ہے اور نہ رُوح جو بدن دونوں پر۔

قرآن مجید فرقان مجید میں رُوح کے بھی کئی معنی ہیں حکم یعنی اسی طرح ہم نے آپ کی طرف اپنا حکم بھیجا۔ پھر فرمایا یعنی اللہ اپنے جس بندے پر چاہتا ہے وحی آتا دیتا ہے۔ اللہ ملائکہ کو وحی دے کر نازل کرتا ہے۔

وحی کو رُوح اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس وحی کا رُوح ہونا کیونکہ : سے مفید زندگی کا حصول مناسب ہے کیونکہ زندگی وحی کے بغیر نافع نہیں ہوتی بلکہ اس سے بہتر جانور کی زندگی ہے۔ کیونکہ وہ انجام کے اعتبار سے سلامتی والی ہے۔ رُوح کو رُوح اس لیے کہتے ہیں کہ اس سے بدن کی زندگی ہے۔ روح یعنی ہوا کو بھی ہوا اس لیے کہتے ہیں کہ اس سے بھی زندگی کا حصول ہوتا ہے۔ چونکہ یہ اجوف وادی ہے اسی لیے اس کی جمع اُرواح یعنی بہت سی رُوحیں آتی ہے۔ یعنی جب تمہاری زمین کی طرف سے ہوا پھرتی ہے تو ان سے میں اپنے کلیجے میں طہطہ کی محسوس کرتا ہوں اسی سے رُوح اُریحان اور استراحت ہے۔

نفس کو رُوح اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس سے زندگی حاصل نفس رُوح کیونکہ : ہوتی ہے۔ یہ لفظ یا تو نفس سے بنا ہے یا اپنی لغات و شرافت کے سبب نفس کہلایا۔ یا تنفس سے بنا ہے اور جسم میں کثرت آمد و رفت کے سبب سے نفس کہلایا۔ اسی سے نفس ہے۔ سونے کی حالت میں انسان سے

رُوح نکل جاتی ہے۔ اور بیداری کے عالم میں لوٹ آتی ہے اور موت کے وقت بائبل ہی نکل جاتی ہے۔ اور قبر میں سوال کے وقت لوٹ آتی ہے۔ پھر سوال کے بعد نکل جاتی ہے۔ پھر زندگی بعد الموت کے وقت لوٹ آتی ہے۔ رُوح ذاتی نہیں بلکہ صفاتی ہے۔ خون کو نفس اس لیے کہتے ہیں کہ زیادہ خون نکلنے سے جس سے موت آجائے نفس کا نکلنا لازم آتا ہے۔ اور نفس کی طرح زندگی خون پر سبھی موقوف ہے۔ یعنی تلواروں کی دھار پر ہمارے خون بہتے ہیں۔ کہتے ہیں اس کا خون بہ گیا، رُوح نکل گئی، رُوح جدا ہو گئی جیسا کہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس کی رُوح نکل گئی اور جدا ہو گئی۔ لیکن فیض میں بہنا پایا جاتا ہے اور اخلافت سرعت اور کثرت سے بہنے کو کہتے ہیں۔ اخلافت میں عقیدہ کا مفہوم ہے اور فیض میں اضطراب کا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اختیار سے موت کے وقت رُوح کو نکلنے کا حکم دیتا ہے۔ پھر وہ نکل جاتی ہے۔ جبرین۔ فقہائے کرام اور صوفیائے کرام کی ایک جماعت کا قول ہے کہ رُوح و نفس دونوں میں ذاتی فرق ہے۔

مقالہ بن سلیمان کا قول ہے
مقالہ بن سلیمان کا عقیدہ : کہ انسان کے لیے زندگی رُوح اور نفس ہے۔ سونے کی حالت میں اس کا نفس جو صاحب عقل و شعور سے نکل جاتا ہے۔ لیکن جسم سے الگ نہیں ہوتا جیسا کہ لمبی رسی کی طرح شعاعیں ہوں۔ پھر سونے والا اپنے نکلے ہوئے نفس کے سبب سے خواب دیکھتا ہے۔ اور حیات و رُوح اس کے جسم میں باقی رہتی ہے جس کی مدد سے وہ کروٹ اور سانس لیتا ہے۔ اور جب بیدار ہو جاتا ہے تو تڑپک چکنے سے کم مدت میں تیزی سے نفس لوٹ جاتا ہے پھر جب اللہ تعالیٰ اسے خواب میں ہی مارنا چاہتا ہے تو اس کے نکلے ہوئے نفس کو روک لیتا ہے۔ پھر کہا کہ حالت خواب میں نفس نکل کر اوپر چڑھتا ہے اور

marfat.com

Marfat.com

خواب دیکھتے وقت لوٹ کر رُوح کو خبر دیتا ہے۔ پھر رُوح کو خبر دیتی ہے اور صبح کو اُٹھ کر اسے تمام خواب یاد ہوتا ہے۔

نفس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں مندرجہ کا قول ہے کہ لوگوں میں

بعض کا قول ہے کہ نفس طین و نار سے مرکب ہے اور روح نور و نورانیت سے ہے اور بعض کے نزدیک رُوح لاہوتی ہے اور نفس ناسوتی ہوتا ہے اور نفس سے انسان آزما جاتا ہے۔ محدث کا قول ہے کہ رُوح و نفس میں ذاتی فرق ہے۔ نفس کی بقا و روح پر ہے اور نفس صورت ہے۔ اور خواہش و شہوت اور آزمائش اس میں محجون مرکب ہے۔ انسان کا نفس سے زیادہ کوئی دشمن نہیں ہے۔ نفس دنیا کا متمنی ہے اور دنیا کی تمنا رکھتا ہے اور دنیا ہی سے محبت کرتا ہے اور رُوح آخرت کی دعوت دیتی ہے اور آخرت کو ہی ترجیح دیتی ہے۔ خواہش کو نفس کے تابع بنا دیا گیا اور ابلیس کو نفس و ہوا کے تابع بنا دیا گیا۔ فرشتہ عقل و روح کے ساتھ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان دونوں کی الہام و توفیق سے مدد فرماتا ہے۔

بعض کے نزدیک رُوح اللہ کی مخلوق ہے جس کا علم انسان پر پوشیدہ رکھا گیا ہے اور بعض کے نزدیک رُوح اللہ کے نور و حیات میں سے نور و حیات ہے۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا ارواح جموں اور نفسوں کی موت سے مر جاتی ہیں یا نہیں۔ بعض کے نزدیک ارواح فانی نہیں اور نہ ہی ان میں بوسیدگی آتی ہے۔ ایک گروہ کے نزدیک رُوح انسان کی طرح ہاتھ پاؤں، آنکھ کان ناک اور زبان رکھتی ہے اور بعض کے نزدیک مومن کی تین ارواح ہیں اور کافر و منافق کی ایک ہی رُوح ہے اور بعض کے نزدیک انبیائے کرام علیہا السلام اور صدیقین کی پانچ ارواح ہیں اور بعض کے نزدیک ارواح روحانیہ ہیں اور ملکوت سے پیدا ہوئیں اور جب صاف

شغاف ہو جاتی ہیں تو عالم ملکوت کی طرف لوٹ جاتی ہیں۔

میں لکھا ہوں کہ جو رُوح قبض کی جاتی ہے وہ ایک ہی ہے

ابن قیم کا عقیدہ^{۱۵} اور اسی کو نفس کہتے ہیں اور جس رُوح سے اللہ تبارک و

تعالیٰ اپنے دوستوں کی تائید فرماتا ہے وہ اور رُوح ہے۔ رُوحِ انسانی نہیں۔ قرآن

شاہد ہے یعنی اللہ نے اپنی رُوح سے ان کی تائید فرمائی۔ اسی قسم کی وہ رُوح ہے جس

سے حضرت علی علیہ السلام کی رُوح کو تائید بخشی گئی۔ قرآن شاہد ہے یعنی جب ہم نے

آپ کی رُوح سے تائید کی۔ اسی طرح وہ رُوح دوسری ہے جسے اللہ اپنے بندوں میں

سے جس پر چاہتا ہے ڈال دیتا ہے۔ بدن کے قویٰ کو کبھی ارواحِ کھردھرتے ہیں جیسے

رُوحِ باصرہ، رُوحِ شامہ، رُوحِ سامعہ وغیرہ۔ دراصل یہ ارواحِ بدن میں وریعت کی موٹی

قوتیں ہیں۔ جو بدن کی موت سے مر جاتی ہیں۔ ان سب سے ایک خاص معنی پر بھی رُوح

کا اطلاق ہوتا ہے یعنی اللہ کی معرفت و محبت تو یہ واثابت اور اس کی رغبت و طلب پر۔

اس رُوح کی نسبت رُوح کی طرف ایسی ہے جیسے رُوح کی نسبت بدن کی طرف۔ جب

اصل رُوح اس سے محروم ہوتی ہے تو وہ اس کے لیے بمنزلہ اس بدن کے ہوتی ہے

جس کی رُوح مفقود ہو۔ یہ وہ رُوح ہے جس سے صاحب معرفت و طاعت کی تائید

کی جاتی ہے۔ اسی وجہ سے لوگ کہتے ہیں کہ فلاں میں رُوح ہے اور فلاں میں رُوح نہیں

ہے وہ عقل مند نہیں ہے۔

یاد رہے کہ علم کی بھی رُوح ہے اور توکل و صدق کی بھی رُوح ہے اور ان ارواح کے

اعتبار سے لوگوں میں مراتب کے لحاظ سے بڑے بڑے فرق ہیں۔ بعض پر یہ ارواح غالب

ہوتی ہیں اور انھیں روحانی بنا دیتی ہیں اور بعض ان سب سے یا اکثر سے محروم ہوتے

ہیں اور سفلی بیسی بن جاتے ہیں۔ اور اللہ ہی بہتر مددگار ہے۔

تعینِ نفس

سوال: کیا نفس ایک ہے یا تین ہیں۔ اسے مفصل طور پر

بیان کیجئے؟

جواب: بجز ت اصحاب کے بیانات سے پتہ چلتا ہے کہ انسان کے تین نفس ہیں

۱۔ پہلا نفس۔ نفسِ مطہنہ ہے۔

۲۔ دوسرا نفس۔ نفسِ امارہ ہے۔

۳۔ تیسرا نفس۔ نفسِ لوامہ ہے۔

پھر کسی پر کوئی نفس غالب ہوتا ہے اور کسی پر کوئی نفس غالب ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے اے نفسِ مطہنہ مجھے نفسِ لوامہ کی قسم۔ واقعی نفسِ امارہ ہے اور ربّانی کی طرف کھینچتا ہے۔ لیکن حقیقت میں نفس تو ایک ہی ہے مگر اس کے صفاتی طور پر تین نام ہیں۔

مطہنہ اس لیے کہا گیا کہ وہ اپنے رب کی عبادت و محبت، توبہ و انابت اور توکل و رضا

سے مطمئن ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ کی رضا و محبت اور خوف ورجا کی علامت غیث کی محبت

اور رضا اور خوف ورجا سے قطع نظر کر لینا ہے کہ انسان اپنے پروردگار کی محبت

میں طوب کر دوسروں کی محبت سے بے پروا ہو جاتا ہے۔ اس کی یاد میں کھو کر

marfat.com

Marfat.com

دوسروں کو یاد نہ کرے۔ اور اس کے میل و محبتات میں گم ہو کر اختیار کے میل و جمل کا شوق کو دے۔ حقیقت میں اطمینانِ اشد کی جانب سے قلبِ انسانی میں اُس کتاب ہے جو اسے معرفتِ خداوندی پر مجاہدیتا ہے۔ اور بجائے ہوئے دل کو اشد کی طرف لوٹا دیتا ہے۔ گویا آبِ وہ اپنے پروردگار کے نور پر بیٹھا ہے۔ اسی کے ذریعہ سنتا اور دیکھتا ہے۔ اسی کے ذریعہ چھوڑتا اور پکڑتا ہے۔ اور اسی کے ذریعہ حرکت کرتا ہے۔ یہ اطمینانِ اس کے قلب اور اس کے نفس میں اس کے اعضاؤں اور اس کی رگوں اور اس کی نساہری اور اس کی باطنی قوتوں میں سرایت کر جاتا ہے جو اس کی توجہ کو اشد کی طرف جذب کر لیتا ہے۔ اور اس کے جوڑ جوڑ کو اس کی فضیلت اور تقرب کی سعادت پر تیار کر دیتا ہے۔

اطمینانِ حقیقی اشد سے اور اشد کے ذکر ہی سے حاصل ہوتا ہے۔ اور شاہِ بانی ہے کہ اہل ایمان کے دل اشد کے ذکر سے مطمئن ہوتے ہیں۔ بس یہی ہے کہ اشد کے ذکر ہی سے دلوں کو سکون حاصل ہوتا ہے۔ دل کا سکون اشد ہی یاد ہے کہ اس سے اضطراب و قلق اور طولِ مدد ہر جلتے۔ یہ اشد کے سوا اور اشد کی یاد کے سوا کسی اور چیز سے حاصل نہیں ہوتا۔ اشد کو چھوڑ کر کسی اور سے دل کا مطمئن ہونا اور اس پر بھروسہ کرنا دھوکا اور عجز ہے۔ اشد تبارک و تعالیٰ کا بے اہل فیصلہ ہے کہ جو اس کے سوا کسی اور سے سکون پکڑے گا اسے مزید بے چینی اور بے کلی حاصل ہوگی خواہ وہ کوئی ہو۔ بلکہ اگر کوئی اپنے علم، حال اور عمل پر مطمئن ہو۔ تو اشد اس سے وہ نعمت نائل فرما دے گا۔ اشد تبارک و تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے دلِ آلام و مصائب کے تیروں کے ہر بنادینے ہیں تاکہ اس کے دوستوں کو معلوم ہو جائے کہ غیر سے تعلقات بڑھانے والا چلتا پھرتا نہیں۔ اور اس کی امیدیں کسی پوری نہیں ہوتیں۔ حقیقی سکون یہ ہے کہ اشد نے اپنے ناموں اور

marfat.com

Marfat.com

صفات کے بارے میں اپنی مقدس کتاب میں جو کچھ بتایا یا اس کے رسولانِ عظام علیہما السلام نے جو کچھ بتایا بندہ اس کے روبرو اپنا سر جھکلا دے اور بغیر کسی چون و چرا کے تسلیم کر لے اور اس سے اس کے دل میں خشک پیدا ہو جائے۔ کیونکہ اس سے اس کے رسولانِ عظام علیہما السلام کی زبانی معرفتِ خداوندی حاصل ہوتی ہے۔ دلوں میں مساویانہ ایک ہیجان اور قلق رہتا ہے۔ جب تک انسان اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم کے صفات اور اسمائے مبارکہ پر اس کی توحید پر، استوائے عرش پر اور اس کے کلام پر ایمان کے ساتھ دل کی خوشی محسوس نہ کرے یہ قلب تشنہ کے لیے بمنزلہ صاف اور آبِ خشک کے ہے۔ گویا بندے نے سب کچھ اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا۔ جس طرح انبیائے کرام علیہما السلام نے اسے خبر دی تھی اور اب وہ روزِ ریشن کی طرح صاف اور واضح ہے۔ اگر تمام دنیا ایک طرف ہو اور اللہ کے عیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خبر ایک طرف ہو تو اللہ خبر صادق علیہ الصلوٰۃ والتوٰیۃ والسلام کی خبر ہی درست ہوگی۔ گویا دنیا کے تجربات و مشاہدات اسے صحیح نہیں بتاتے ہوں گے۔ دنیا کی مخالفت اولیاء اللہ کے دلی سکون میں ذرا سا بھی خرابی نہیں ڈال سکے گی۔ یہ اطمینان کا درجہ اول ہے۔ پھر یہ اطمینان بڑھتا ہی رہے گا۔ جوں جوں اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات کی آیات کانوں میں پڑتی رہیں گی آگے اطمینان کے بے شمار درجات ہیں۔ یہ اطمینان ایمان کی جڑوں کی جھڑ ہے۔ جس پر ایمان کی غلازت اٹھائی گئی ہے۔ پھر انسان عالم برزخ کی خبریں اور زندگی بعد الموت کے حالات سے مطمئن ہو جاتا ہے گویا وہ ان سب کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کرتا ہے۔

یہی یقین کی حقیقت ہے جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے

یقین کیا ہے؟ ایمان والوں کی صفت بیان فرمائی فرمایا وہ آخرت پر

marfat.com

Marfat.com

یقینی رکھتے ہیں۔ لہذا آخرت پر ایمان حاصل نہیں ہو سکتا جب تک دل ان تمام باتوں سے مطمئن نہ ہو جن کی انبیائے کرام علیہما السلام نے خبر دی ہے اور دلی الطینان سے یقین کے درجہ تک نہ پہنچے۔ حقیقت میں ایسے شخص کا آخرت پر یقین صادق ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عارفِ رضی اللہ عنہ نے بارگاہِ نبوی میں عرض کی کہ:

دل کی روشنی: کیا یا رسول اللہ! میں مومن ہوں۔ پوچھا ہر کئی بات کی ایک حقیقت ہوتی ہے، تمہارے ایمان کی کیا حقیقت ہے؟ عرض کیا میں نے اپنا دل دنیا اور اہل سے ہٹا لیا ہے۔ گویا میں اپنے پورے دگار کے عرش کو ارفع دیکھ رہا ہوں اور اہلِ بہشت کو ملتا جلتا ہوا اور اہلِ دوزخ پر عذاب ہوتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ فرمایا اللہ نے اس بندے کے قلب کو روشن کر دیا۔

اسمائے حسنیٰ اور صفاتِ کمالیہ پر دلی سکون کی دو

اطمینان کی اقسام: صودتیں ہیں۔ ان پر ایمان و اعتقادِ نکتہ ہو اور ان کے تعاضلوں پر جو آثارِ عبودیت ہیں اطمینانِ قلبی ہو۔ مثلاً تقدیر کا یقین اور اعتقاد ہو اور تقدیر کے تعاضلوں پر جن کے ہٹانے کا بندوں کو حکم نہیں اور نہ ہٹانا ان کے بس کی بات ہے۔ اسانِ ماضی ہو جائے ان کے آگے سر کو جھکا دے ہاتھ سے نکل جانے والی نعمت پر افسوس نہ کرے اور موجودہ نعمت پر اتراٹے نہیں کیونکہ مصیبت آئے سے پہلے بلکہ پیدا ہونے سے سبھی پہلے مقدر میں تھی فرمایا جو دنیا میں مصیبت آتی ہے اور فاسط طور پر تمہاری جانوں پر وہ جانیں پیدا کرنے سے پہلے ایک کتاب میں لکھی ہوئی ہے۔ یہ اللہ کے نزدیک بہت آسان بات ہے تاکہ تم فوت ہونے والی نعمت پر رنج نہ کرو اور موجودہ نعمت پر آراؤ نہیں۔ فرمایا جو مصیبت آتی ہے اللہ ہی کے حکم سے آتی ہے اور جو اللہ پر ایمان لے آئے گا اللہ اس کے دل کو ہدایت فرمائے گا۔ ان آیات کی تفسیر میں

marfat.com

Marfat.com

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ اطمینان والی رُوح تصدیق کرنے والی رُوح ہے۔

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ وہ مومن جس کا دل اللہ کے وعدوں پر مطمئن ہے۔

حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ وہ رُوح جس نے اللہ کے رب ہونے کا یقین کر لیا اور اللہ کے حکم کے آگے جھک گئی۔

حضرت حن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے کہ وہ رُوح جو اللہ کی باتوں کی تصدیق کرتی ہے۔

حضرت منصور رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اس کے تعمیل و احکام و اطاعت سے اس میں خشک پیدا ہو گئی۔

حضرت ابن ابی نجیح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے کہ اللہ کے آگے جھکی ہوئی اور اللہ کی ملاقات پر یقین والی رُوح۔

معلوم ہوا کہ نفس مطمئنہ کے سلسلے میں سلف کا کلام انھیں دو الحاصل الکلام "واصلوں کی طرف لوٹنا ہے کہ علم و ایمان سے اطمینان ہو اور ارادہ اور عمل سے بھی اطمینان ہو۔

پھر جب شک سے یقین کی طرف سے، جہالت سے علم کی طرف، غفلت سے ذکر کی طرف سے، گناہوں سے توبہ کی طرف، ایسے خلوص کی طرف، جھوٹ سے سچ کی طرف، مستی سے چستی کی طرف، غرور سے عاجزی کی طرف، اکل سے فروتنی کی طرف اور بے عملی سے عمل کی طرف آکر اطمینان حاصل ہو جاتا ہے تو رُوح کو سکون حاصل ہو جاتا ہے۔ ان تمام باتوں کی جڑ بیداری ہے اور یہ حسنات کی بنیاد سچی ہے۔ کیونکہ جسے آنے والی زندگی کی فکر نہیں اور اللہ کی ملاقات سے بے خبری ہے وہ بمنزلہ سونے والے

کے ہے بلکہ اس سے بھی بدتر ہے۔ کیونکہ کچھ آدمی اللہ سے، وعدوں اور ڈرواؤں کے اور رب کے احکام اور ممانعتوں کے تقاضوں سے خوب گناہ ہے۔ لیکن اور اک حقائق سے اور انہیں عملی جلد پہنانے سے دل کی اونگھ مانع ہے اور ایک نہ ختم ہونے والی غفلت کی نیند میں گرفتار ہے اور خواہشات کی بھول بھلیوں میں پھنسا ہوا ہے۔ اور دن بدن غفلت و خواہش بڑھتی جاتی ہے۔ اور اپنی بد عادات اور گمراہوں کی بڑی صحبتیں اس پر غالب آتی رہتی ہیں۔ اور وقت ضائع کرنے والوں میں شامل ہی رہتا ہے۔ تاکہ دوسرے سونے والوں کی طرح اور دیگر غمخواروں کی طرح خود بھی سوتا ہوا اور غمخوار ہے۔ پھر جب کسی حقیقی ڈانٹ سے یہ غفلت کی اونگھ دل سے نڈر ہوتی ہے تو اس واعظ کی جو ہر صحن کے دل میں موجود ہوتا ہے۔ ڈانٹ سے چونک کر اس کی دعوت پر لپیک کہتا ہے۔ اور اس واعظ کی پیدا کردہ ہمت سے فکر کا پھاڑا اٹھا کر تکبیر کا نعرو بلند کر کے غفلت پر اترتا ہے جس سے ایسا نند پیدا ہوتا ہے جس سے اس کی آنکھوں کے سامنے جنت کے محل آجاتے ہیں۔ لہذا اس غور و فکر نے ایسا نو پیدا کیا کہ اس کی بددستی میں وہ تمام چیزیں نظر آئیں جن کے لیے وہ پیدا کیا گیا ہے اور وہ بھی جن سے اسے موت کے بعد سے لے کر دارالقراریک واسطہ پڑنے والا ہے۔ اور اس نے آنکھوں سے دیکھ لیا کہ پلک جھپکنے میں دنیا ختم ہو جاتی ہے۔ کسی کے ساتھ دنیا نہیں کرتی۔ اپنے طالب کو قتل کر ڈالتی ہے۔ اور ان کے اعضاء کاٹ کر انہیں مثلہ بنا کر پھینک دیتا ہے۔ چنانچہ وہ اس بددستی میں چونک کر عزم کے پاؤں پر کھڑا ہو جاتا ہے اور حسرت سے کہنے لگتا ہے ہائے السوس میری اس کوتاہی پر جو میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں کی۔ پھر باقی بیش قیمت زندگی میں اپنے نقصان کی تلافی پر چل جاتا ہے کہ آخرت کے جذبے کو جسے مار چکا تھا زندہ کر سکے۔ اور زندگی کے

باقی اوقات کو غنیمت جان کر جو کچھ دوڑ دھوپ کی جانے کے لیے۔ ورنہ اگر خدا نہ کرے یہ وقت بھی ہاتھ سے نکل جائے تو ندامت کے سوا اور کیا کچھ رو جائے۔ پھر اس بیداری کی روشنی میں اسے اپنے پروردگار کی نعمتوں کی اور اپنے اوپر ریل پیل دکھائی دیتی ہے کہ نطفے سے لے کر اب تک شب و روز کی نعمتوں میں پرورش پاتا رہا ہے۔ اگر ان نعمتوں کو شمار کرنا چاہے تو شمار نہیں کر سکتا۔ ایک معمولی سی نعمت سانس کی نعمت ہے جو روزانہ چوبیس ہزار بار آتی جاتی ہے۔ اور نعمتوں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ پھر وہ اسی روشنی میں دیکھتا ہے وہ نہ ہی نعمت الہیہ کا شمار کر سکتا ہے۔ اور اگر اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی تمام نعمتوں کے حقوق کا مطالبہ کرے تو وہ ایک نعمت کا بھی حق نہیں ادا کر سکتا۔ اب اسے یقین ہو جاتا ہے کہ اللہ رحیم و کریم کے فضل و کرم کے سوا اور عفو و درگزر کے بجز نجات نہیں ہو سکتی پھر اسی بیداری کی روشنی میں دیکھتا ہے کہ اگر وہ سب کے سب جنات اور سب کے سب انسانوں کے اعمال پر بھی قادر ہو تو وہ بھی اللہ کی عظمت و جلال کے مقابلہ میں کچھ نہیں۔ یہ بھی جبکہ عمل خور اس کی طرف سے ہوں۔ حالانکہ عمل بھی صرف اللہ تبارک و تعالیٰ توفیق سے ہیں کہ اس نے ان کے اسباب فراہم کر کے انھیں آسان بنا دیا۔ اگر اس کی توفیق شامل حال نہ ہوتی تو ایک عمل بھی سزا دہن ہوتا۔ اس روشنی میں اسے یہ بھی نظر آتا ہے کہ اعمال بھی میری طرف سے نہیں بلکہ اللہ رحیم و کریم کی طرف سے ہیں اور اللہ رحیم و کریم ایسے اعمال کو قبول نہیں فرماتا جن میں بندوں کا یہ خیال ہو کہ یہ ہماری طرف سے ہیں۔ کیونکہ ان کے نفوس کی طرف سے تو بڑائی اور بڑائی کے اسباب ہی ظاہر ہوتے ہیں۔ سعادت اللہ ہی کی جانب سے ہے کہ اللہ رحیم و کریم نے بغیر کسی معاوضے کے اپنی مہربانی سے بخش دی ہیں۔ اب اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ پروردگار اور میرے کام کرنے والا معبود حقیقی ہے

کی بھلائی کا مستحق ہے۔ اور میرا نفس ہر بڑائی کی جڑ ہے۔ یہی فکر تمام صالح اعمال کی جڑ ہے اور میں صاحبِ فکر کو اصحابِ یقین کے مقام تک بلند کرتا ہے۔

پھر اس بیداری کی روشنی میں اس کے لیے ایک اچھائی اور بڑائی کا مشاہدہ ۱۵۔ اور جب جلی چمکتی ہے جس کی روشنی میں اسے اپنی بڑائیاں، اپنے اعمال کی خرابیاں، اپنے جرائم اور اپنے گناہ کہ کس کس طرح میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی نعمتوں کے پردے پھاڑے اور کیسی کیسی حق تلفیاں کیں نظر آتے ہیں۔ پھر جب ان گناہوں کا مقابلہ اللہ کی نعمتوں سے کرنا ہے تو دیکھنا ہے کہ منعم اعظم کے حق نے اس کی ایک نیکی بھی نہیں چھوڑی جس سے اپنا سر افتخار بلند کر کے۔ اس طرح اس کے دل کو سکون حاصل ہو جاتا ہے۔ اس میں فروتنی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے اعضاء جھک جاتے ہیں اور اللہ کی طرف سر جھکا کر اس حال میں بڑھتا ہے کہ ایک طرف تو اس کی نعمتوں کا مشاہدہ کرتا ہے اور دوسری طرف اپنے جرائم اور عیوب کو دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ اے پروردگار تیری نعمتوں کا مشاہدہ کر کے اور اپنے گناہ دیکھ کر میں توبہ کرتا ہوں میری مغفرت فرما دیکھئے۔ تو ہی گناہوں کا معاف کرنے والا ہے۔ میں کوئی نیکی نہیں رکھتا۔ اور نیکی کا حقدار نہیں ہوں۔ ہاں تیری رحمت کا اُمیدوار اور معافی کا طلب نگار ہوں اس خیال سے اسے دو بڑے فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ نعمتِ خداوندی میں اور اضافہ ہو جاتا ہے اور اطاعتِ الہی پر جم جاتا ہے۔ پھر ایک اور کرنِ روشن ہو جاتی ہے جس کی روشنی میں اسے اپنے وقت کی قدر و قیمت کا اندازہ ہوتا ہے کہ یہی اس کی نیکی کا سراپہ ہے اس لیے پروردگارِ عالم کی اطاعت کے کاموں کے سوا اپنے وقت کا ایک لمحہ بھی ضائع نہیں کرتا۔ کیونکہ اس کے ضائع کرنے میں حسرت اور ندامت اور خسار ہی خسار ہے۔ اور اسے اطاعت سے آبار کھننے میں خیر و سعادت

اور نفع ہی نفع ہے۔ لہذا اپنی عمر عزیز کا ایک لمحہ بھی ایسے کاموں پر ضائع نہیں کرتا جو آخرت میں کام آئے۔ پیر وہ اسی روشنی میں بیداری کے محرکات دیکھتا ہے۔ یعنی توبہ کرتا ہے۔ روزانہ نفس سے حساب لیتا ہے کہ آج کی تجلوت میں کیا کھویا اللہ کیا پایا اور ہر وقت ہوشیار رہتا ہے۔ اس کی غیرت پورے دگر عالم کی نافرمانی برداشت نہیں کر سکتی۔ اسے شرم آتی ہے کہ غیر اللہ کو اللہ پر ترجیح دے اور اللہ کی رضا اور قرب و کرامت سے اسے جو حقد ملا ہے اسے دنیا کی کھوٹی پونجی سے بیچ دے اور اپنی گردن کا مالک کسی معشوق کو یا خیال کو بنائے۔ یہ تمام بیداری کے آثار و اسباب ہیں اور یہی نفس مطمئنہ کی ابتدائی منازل ہیں جہاں سے اس کا اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف اور منزل آخرت کی طرف سفر شروع ہوتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے نفس لوامہ کی قسم کھائی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے
 فَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ۔ اس کی تعریف میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک
 نفس لوامہ ایک حالت پر قائم نہیں رہتا۔ یہ لفظ تلوم سے لیا گیا ہے جس کے
 معنی تردد کے ہیں۔

نفس لوامہ بھی رب تعالیٰ ایک بہت بڑی نشانی ہے
 نفس لوامہ کیا ہے؟ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے۔ ہر ساعت
 نئے نئے رنگ بدلتا ہے، کبھی ذکر الہی کرتا ہے اور کبھی غافل ہو جاتا ہے۔ کبھی
 لطیف بن جاتا ہے اور کبھی کثیف بن جاتا ہے۔ کبھی اللہ کی طرف رجوع کرتا
 ہے اور کبھی پتھر بن جاتا ہے۔ کبھی حسنات کو پسند کرتا ہے اور کبھی حسنات کو
 ناپسند کرتا ہے۔ کبھی ان سے خوش ہوتا ہے اور کبھی ان سے ناراض ہوتا ہے۔
 کبھی صانع عمل بجالاتا ہے اور کبھی بڑے اعمال کرتا ہے۔ الغرض ہر ہر ساعت
 ہزاروں رنگ تبدیل کرتا رہتا ہے۔ بعض کے نزدیک لوم سے لیا گیا ہے پھر

اس میں اختلاف ہے کہ نفس لوامہ کس کا نفس ہے؛ بعض کے نزدیک مومن کا نفس ہے اور
 ملامت اس کی مجرورہ معنات میں سے ہے۔ حضرت حن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے کہ
 مومن ہر وقت اپنے نفس پر ملامت کرتا رہتا ہے کہ فلاں کام سے کیا مقصد تھا اور فلاں
 کام کیوں کیا۔ اس سے تو فلاں کام اچھا تھا اسے کیوں نہ کیا۔ اور بعض کے نزدیک نفس
 لوامہ مومن کا نفس ہے جو مومن کو معصیت میں پھنسا دیتا ہے اور پھر اس پر ملامت کرتا
 ہے۔ یہ ملامت ایمان ہی کی دلیل ہے۔ کیونکہ شقی کا نفس معصیت پر ملامت نہیں
 کرتا بلکہ گناہ نہ کرنے پر باہم ملامت کرتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک نفس لوامہ دونوں
 کا نفس ہے۔ مومن کا ارتکاب گناہ اور ترک طاعت پر ملامت کرتا ہے اور کافر ترک
 خواہشات اور لغات پر ملامت کرتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک یہ ملامت قیامت
 کے روز سامنے آئے گی۔ ہر شخص اپنے اپنے نفس پر ملامت کرے گا جسا ہے تو برائی
 پر اور اگر صالح ہے تو کوتاہی اعمال پر ملامت کرے گا۔

یہ سب کے سب اقوال درست ہیں ان سب میں کوئی تضاد نہیں۔ کیونکہ نفس
 ان سب باتوں سے متصف ہے ایسا ہی لیے اسے لوامہ کہا گیا ہے۔

لوامہ دو اقسام میں منقسم ہے۔

لوامہ غیر ملوۃ

اقسام لوامہ ۱۔ لوامہ ملوۃ

- ۱۔ لوامہ ملوۃ جاہل و ظالم نفس جسے اللہ اور اس کے فرشتے غیرت دلائیں گے۔
- ۲۔ لوامہ غیر ملوۃ۔ یہ وہ نفس ہے جو اپنے جسم کو مساوی اعمال کی کوتاہی پر
 غیوت دلاتا رہتا ہے۔ حالانکہ مقدر کھیر وہ نیکیوں میں سعی کرتا رہتا ہے۔
 سب سے افضل نفس وہ ہے جو اللہ کی اطاعت کی کوتاہی پر خود
 افضل نفس کو بھجتا رہتا ہے اور عنائے الہی کے کاموں میں بڑا کمنے والوں
 کی بڑائیاں ہمتا رہتا ہے۔ اور کسی کی پرواہ نہیں کرتا۔ بلاشبہ یہ اللہ کی ملامت

marfat.com

Marfat.com

سے خلاصی حاصل کر لے گا۔ لیکن جس کا نفس اپنے اعمال سے راضی ہو اور کوتاہی پر سزائش نہ کرے اور دوسروں کی نکتہ چینی سے گھبرائے وہ اللہ کی ملامت سے خلاصی نہیں پائے گا۔ یاد رہے کہ نفس امارہ بہت بڑا نفس ہے کیونکہ یہ ہر بڑائی نفس امارہ کیا ہے؟ پر ابھارتا ہے۔ یہ اس کی طبیعت کا تقاضا ہے مگر جسے اللہ تبارک و تعالیٰ توفیق عطا فرمائے اور ثابت قدم رکھے اور امداد فرمائے۔ کیونکہ کوئی اپنے نفس کی بڑائی سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی توفیق کے بغیر اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی مدد کے بغیر محفوظ نہیں رہ سکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت عمرؓ علیہ السلام کی بیوی کی طرف سے نقل کر کے فرمایا میں اپنے نفس کو بڑی نہیں سمجھتی واقعی نفس بڑائی کی طرف بہت ہی ابھارتا ہے مگر جس پر میرا پروردگار رحم فرمائے۔ پھر فرمایا اگر تم پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا فضل اور اس کی مہربانی نہ ہوتی تو تم میں سے کوئی بھی کبھی پاک نہ ہوتا۔ اللہ رحیم و کریم نے اپنے سب سے زیادہ عزیز اور صاحب عظمت بندے کے حق میں فرمایا کہ اگر ہم آپ کو ثابت قدم نہ رکھتے تو آپ ان کی طرف کچھ نہ کچھ جھک ہی جاتے۔

حضور سید عالم نور مجسم صلی اللہ

خطبۃ النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام، تعالیٰ علیہ وسلم کے خطبہ مبارک

کے آخری الفاظ یہ تھے۔

”تمام تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں اور ہم اللہ کی ہی تعریف کرتے

ہیں اور اسی سے استعانت کرتے ہیں۔ اور اسی سے گناہوں کی

معافی مانگتے ہیں۔ جسے وہ ہدایت دے اُسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا

اور جسے وہ گمراہ کرے اُسے کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

شر کیا ہے؟ شر نفس کے اندر چھپا ہوا ہے جو اعمالِ بد پر راغب کرتا ہے

marfat.com

Marfat.com

اے اللہ تبارک و تعالیٰ بندے کو اس کے نفس پر چھوڑ دے تو بندہ اس کے شر سے
 اور اعمالِ بد سے ہلاک ہو جائے اور اگر اسے توفیق دے اور اس کی امداد کرے
 تو فلاحی حاصل کرے۔ آئیے ہم بھی اپنے معبود حقیقی سے دعا کریں کہ اسے پروردگار
 ہمیں ہمارے نفوس کی شرارتوں سے اور اعمالِ بد سے محفوظ فرما۔ آمین۔ اللہ تبارک
 و تعالیٰ نفسِ امارہ اور نفسِ لوامہ سے لوگوں کو آزماتا ہے۔ جیسے نفسِ مطہنہ سے عزت
 افزائی فرماتا ہے۔ نفسِ ایک ہی ہے پہلے نفسِ امارہ ہے اور پھر نفسِ لوامہ ہے اور پھر
 نفسِ مطہنہ ہے۔ اور یہ الطینان اس کا انتہائی کمال اور سنوار ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ
 نفسِ مطہنہ کی بجزرت لشکروں سے تائید فرماتا ہے۔ اس نے اس کا ساتھی ایک فتنے
 کو بنا دیا ہے جو ہر وقت اس کے ساتھ رہتا ہے۔ اسے سیدھا رکھتا ہے۔ اس میں
 حق چھوٹتا رہتا ہے اور حق کی ریخت دلاتا رہتا ہے اور اس کی خوبصورت صورت
 دکھاتا رہتا ہے اور باطل پر سرزنش کرتا رہتا ہے۔ اس سے متنفر کرتا رہتا ہے اور
 اس کی گناہوں اور بری صورت دکھاتا رہتا ہے۔ اور تلاوتِ قرآن مجید، ذکر ازکار
 اور نیک اعمال پر امداد کرتا رہتا ہے۔ اور ہر جانب سے نیکیوں کے وفد اور توفیق
 کے سپاہی اس کے پاس آتے رہتے ہیں۔ اور انھیں قبول کرتے اور شکر الہی بجالانے
 سے اس کی مدد میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ اب وہ نفسِ امارہ سے حوصلہ کے ساتھ
 جنگ کر سکتا ہے۔ اس کے لشکروں اور ملک کا سلطان ایمان اور یقین ہے اور
 تمام اسلامی لشکر اس کے جھنڈے کے نیچے ہے اور اس کی جانب دیکھ رہا ہے۔ اگر
 یہ جہاد ہا تو لشکر بھی جہاد ہے گا ورنہ جہاد جہاد ہے گا۔ پھر اس لشکر کے پہ سالار اور
 مقتدر ابھیس ایمان کی شاخیں ہیں۔ جیسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد، وعظ
 و نصیحت اور عوام کے ساتھ ہمدردی اور حسن سلوک وغیرہ اور اس کی امداد دلی جڑیں
 جن کا تعلق دل سے ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اخلاص، توکل، انابت، توبہ، محاسبہ
 حسنت و برکات کے عجائبات :- صبر، بردباری، فردوسی، مسکینی،
 دل میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے پناہ محبت اللہ کے احکام
 اور حقوق کی عظمت کے لیے اور اللہ کے دین میں غیرت، بہادری، پاک دامنی
 سچائی اور شفقت و رحمت ہیں اور ان سب کا سرمدق و افلاص ہے۔ مخلص
 و صادق اس سیدھی راہ پر چلنے سے نہیں ٹھکتا۔ اور پھونک پھونک کر قدم اٹھاتا
 ہے۔ لیکن شیطان غیر صادق اور مخلص سے یہ سیدھی راہ چھڑا دیتے ہیں اور وہ
 حیران و سرگردان رہ جاتا ہے خواہ عمل کرے یا نہ کرے بلکہ اس کے عمل بھی دوری
 کا سبب بنتے ہیں۔ بہر حال جو اللہ کی مدد سے اللہ کے لیے قدم اٹھاتا ہے وہ نفس
 مطمئنہ کے شکر میں سے ہے۔

یاد رہے کہ نفس امارہ کا ساتھی شیطان ہوتا ہے جو اس سے
 باطل حکمات :- جوڑے دے کرتا ہے۔ نہ پوری ہونے والی امیدیں
 دلاتا رہتا ہے۔ اسے باطل میں جو نکٹا رہتا ہے، بڑائیوں پر ابھارتا رہتا ہے
 اور بڑائیوں کو خوب شکل و صورت میں دکھاتا رہتا ہے۔ بڑی بڑی امیدیں دلاتا
 ہے اور باطل ایسی صورتوں میں دکھاتا ہے کہ اسے بغیر تامل کے قبول کرے اور اس
 کی طرف مائل ہو جائے اور طرح طرح سے فریب دیتا رہتا ہے۔ مثال کے طور پر
 جوڑی آرزوئیں دل میں ڈال دیتا ہے مہلک خواہشات میں پھنسا دیتا ہے۔
 جن میں خواہش اور ارادے استعانت کرتے ہیں۔ اسی سے اس پر ہر بڑی بات
 کی راہ کھل جاتی ہے۔ خواہش و ارادے سے بہتر شیطان کا کوئی مددگار نہیں۔ پھر
 اس کے بھائی انسانی شیطانوں کو بھی معلوم ہے کہ منع کردہ چیزوں میں اسے
 جھونکنے پر خواہشات سے بہتر کوئی مددگار نہیں۔ آخر وہ اس کی محبوب و مرغوب

چیز کو ڈھونڈ نکالتے ہیں اور سنی عیالہ سے اسے اس کے طلب کرنے پر آمادہ کرتے ہیں اور اسے گمراہ کر دیتے ہیں۔ پھر جب نفس خواہشات کا دروازہ کھول دیتا ہے تو وہ اس دروازے سے اندر داخل ہو کر خوب فساد برپا کرتے ہیں اور قتل و غارت کا بازار گرم کرتے ہیں۔ جیسے دشمن، دشمن کے شہر فتح کر کے ان میں لوٹ مار مچاتے ہیں اسی طرح یہ بھی ایمان کے تلووت کتاب مبین کے اور ذکر و نماز کے نشانات کو ڈھالتے ہیں۔ مساجد اُجاڑ کر گرجوں اور آتش کدوں کو آباد کرتے ہیں اور شراب خانوں اور قمار خانوں میں جاگتے ہیں۔ بادشاہ کو گرفتار کر کے اس کا ملک چھین لیتے ہیں اور اسے اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبارت سے ہٹا کر زنجیروں میں اور توبوں کی پوجا میں لگا دیتے ہیں۔ اور طاعت کی عزت سے نکال کر گناہوں کی دلیل میں پھنسا دیتے ہیں اور رحمانی کی آواز نہیں سنتے بلکہ شیطانی کی آواز سنتے ہیں اور لغائے خداوندی کی توقع نہ کر کے شیطانی بھائیوں سے ملنے کی رغبت پیدا کر دیتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حقوق کی نگرانی کیا کرتا تھا وہ شور مچاتا ہے اور جسے عزیز درجن کی خدمت کا اعزاز حاصل تھا آج وہ دجیم شیطان کی خدمت کے لیے مستعد ہو کر کھڑا ہو جاتا ہے۔

انغرض نفس مطمئنہ کا ساتھی فرشتہ ہے اور نفس
 نفسِ بامارہ کی ہمراہی۔ امارہ کا ساتھی ابلیس ہے۔ ارشادِ نبوی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم ہے انسان پر شیطان سبی اُترتا ہے اور فرشتہ سبی اُترتا ہے شیطان
 خیالات تو مٹائی پر اور حق کو جھٹلانے پر اُجارتے ہیں۔ اور نیک خیالات بھلائی
 پر اور تصدیقِ حق پر اُجارتے ہیں۔ پھر جس کے دل میں نیک خیالات آئیں اسے
 شکر الہی ادا کرنا چاہیے۔ اور یقین کر لینا چاہیے کہ یہ اللہ ہی کی طرف سے ہیں اور
 دوسری صورت میں شیطانِ جسم سے اللہ کی پناہ طلب کرنی چاہیے۔ پھر آپ

marfat.com

Marfat.com

نے آئیہ شریفہ جس کا توجہ یہ ہے کہ شیطان ایک طرف تو تمہیں محتاجی سے ڈراتا ہے اور دوسری طرف تمہیں بے حیائی پر آمادہ کرتا ہے۔ پڑھ کر سنائی۔ فرشتہ اور ایمانی لشکر تو نفس مطمئنہ سے توحید، احسان، صبر و توکل، توبہ و رجوع، نیکی و تقویٰ، اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت، توجہ اور موت و زندگی موت کے بعد کی تیاریوں کا تقاضا کرتے ہیں اور شیطان اور شیطانی لشکر نفس امارہ سے برعکس کام چاہتے ہیں۔

یاد رہے کہ ہر اس چیز پر شیطان مسلط کر دیتا ہے جو اللہ تسلط شیطانی کے لیے نہ ہو۔ جس سے رضائے الہی اور طاعت مطلوب نہ ہو اور جس کے حصے کر دیئے گئے ہوں۔ اور شیطان نفس امارہ کو ان پر نایب بنانا چاہتا ہے تاکہ نفس امارہ قوی ہو جائے۔ اس لیے نفس مطمئنہ سے عمل چھیننے کا انتہائی خواہش مند ہوتا ہے۔

نفس مطمئنہ پر یہ بات سخت دشوار ہے کہ شیطان اور نفس امارہ نفس مطمئنہ سے عمل محفوظ رکھ سکے۔ اور عمل جوں کا توں بارگاہ الہی میں پہنچ جائے۔ اگر ایک عمل بھی جوں کا توں بارگاہ خداوندی تک پہنچ جائے تو نجات کا ذریعہ بن سکتا ہے۔ لیکن شیطان اور نفس امارہ ایک عمل کو بھی خالص اللہ تک پہنچنے نہیں دیتے۔

کسی عارف باللہ کا قول ہے کہ :-

”اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ میرا ایک ہی عمل جوں کا توں بارگاہ خداوندی تک پہنچ گیا ہے تو مجھے موت سے اس مسافر سے بھی زیادہ خوشی ہو جو دروازہ سفر کے بعد اپنے گھر واپس آتا ہے۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ اللہ رحیم و کریم نے مجھ سے

ایک ہی سجدہ قبول کر لیا تو مجھے موت سے زیادہ کوئی بیدار نہ ہوگا۔ فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ اہل تقویٰ کے عمل قبول کرتا ہے۔

نفس امارہ نفس مطمئنہ

نفس مطمئنہ اور نفس امارہ کی حقیقت کا انکشاف: کے سامنے خم ٹھونک کر کھڑا ہے۔ اگر نفس مطمئنہ کوئی نیکی کرتا ہے تو نفس امارہ بھی اس کی ریس کرتا ہے اور اس کے مقابلہ پر بُرائی کرتا ہے کہ اس کی نیکی بباد کر دے۔ اگر وہ ایمان اور توحید لاتا ہے تو یہ فسک اور نفاق اور شرک اور فاسوی اللہ محبت اور غیر خدا سے خوف درجا لے آتا ہے۔ اور جب تک یہ غیر خدا کی محبت اور خوف کو محبت الہی اور خوف الہی وغیرہ پر مقدم نہیں کر دیتا سکون سے نہیں بیٹھتا۔ حوام کا یہی حال ہے۔ جب کوئی خاص اتباع رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل پیش کرتا ہے تو یہ لوگوں کے خیالات اور اقوال کو وحی پر مقدم کیے بغیر نہیں رہتے۔ اور ایسے گمراہ کن و سادس ٹھالتے ہیں جن سے کمال اتباع رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام میں خرابی پیدا ہو۔ سنت کو تمام حالات میں بیچ نہ بنایا جائے اور لوگوں کے خیالات کی طرف کچھ نہ کچھ رجحان ہو جائے۔ لہذا ان دونوں میں سلسلہ جنگ جاری رہتا ہے۔ فاتح وہی ہوتا ہے جسے نصرت خداوندی نصیب ہوتی ہے۔ جب وہ اخلاص، توکل، صدق اور محاسبہ نفس اور توبہ و انابت لاتا ہے تو یہ ان کے اُلٹ عمل لاتا ہے اور انھیں بہت سے سانچوں میں لاتا ہے اور یقین دلانے کے لیے اللہ کی قسمیں کھا کر کہتا ہے کہ میرا مقصد صرف ہمدردی اور صلح کلی ہے۔ حالانکہ سراسر کذاب ہوتا ہے کیونکہ اس کا مقصد صرف اپنا کام سیدھا کرنا ہے اور دائرہ اتباع سے اور سنت کو بیچ بنانے سے ہٹا کر اپنی خواہشات کو روکنے کا رٹا ہوتا ہے۔ واضح دائرہ اتباع سنت سے ٹکنا خواہش اور رائے کے قید خانے میں پھنس جانا اور

marfat.com

Marfat.com

تنگی اور تاریکی اور وحشت میں گرفتار ہو جاتا ہے۔ پس نفسِ آمارہ دنیا میں قید ہے
 برزخ میں بھی تنگ جگہ قید رہے گا اور محشر کے روز تاریک جگہ میں بند ہوگا۔

حیران کن بات تو یہ ہے کہ نفسِ آمارہ دل اور باغ کو ماؤف
 حیران کن بات :- بنا دیتا ہے اور جو کام بہت ہی اچھے ہیں انھیں بُری
 اشکال میں پیش کرتا ہے۔ عوامِ عقل کے لحاظ سے تو بچے ہوتے ہیں اور جن باتوں
 کے عادی ہوتے ہیں اور ان سے مانوس ہوتے ہیں۔ اور انھیں چھوڑنا براشت
 نہیں کرتے۔ توجہ کیجئے کہ یہ نفسِ آمارہ خالص توحید کو جو ہر ماہ سے بھی زیادہ تاباں
 ہے ناقص اور مکروہ صورت میں دکھلاتا ہے کہ اس سے تو اکابر کے مراتب میں امتیاز
 رونما ہوتا ہے کہ انھیں ان کے مقام سے گرا کر صرف عبودیت کے مقام پر کھڑا کر
 دیا جاتا ہے۔ ذلت و گدگری اور احتیاج کے گڑھے میں دھکیل دیا جاتا ہے
 کہ انھیں نہ ہی کوئی اختیار ہے اور نہ ہی ان کا ارادہ کسی شے میں کار فرما ہے اور
 نہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی اجازت کے سوا سفارش کر سکتے ہیں۔ یہ جاوگہ نفس
 ان باطل کو اکابر کی انتہائی تنقیص بنا کر دکھاتا ہے کہ یہ ان کی حق تلفی ہے ان
 کو ان کے مراتب سے گرا دینا ہے، انھیں مسکین و فقیر بنا دینا ہے اور ان کی شان
 میں بہت بڑی گستاخی ہے۔ ایسی چکنی چپٹری باتوں میں آکر عوامِ خالص توحید
 سے بیزار ہو کر رنجیدہ ہو جاتے ہیں۔ واہ آنھوں نے سب کے سب معبودوں کو
 ختم کر کے صرف ایک ہی معبود کا دامن تھاما ہوا ہے۔ یہ ایک عجوبہ بات ہے۔ اسی طرح
 خالص اتباعِ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھونڈے میں پیش کرتا ہے کہ وہ تم
 تو اہل علم کا مرتبہ گھٹا رہے ہو۔ امامین کی قیمتی آراء کو ٹھوکر مار رہے ہو۔ انھوں نے
 قرآن و حدیث کی روشنی میں تو دماغی قائم کی ہوگی وہ ہم سے زیادہ معلومات والے
 تھے۔ ان کی بے ادب کرتے ہوئے شرم نہیں آتی۔ یہ منہ اور سرور کی دال۔ اکابر کے

اقوال کے سامنے بڑھ کر باتیں بناتے ہو۔ اہل علم کی شان میں بدگمانیاں کرتے ہو۔ بھلا ان سے کوئی درست بات بھی پوشیدہ رہ سکتی ہے۔ ہم کس طرح ان کی تردید کر سکتے ہیں۔ اور انہیں چھوڑ کر درست راہ کیسے حاصل کر سکتے ہیں۔ اس قسم کی پروغبن قازمی ہوتی باتوں سے عوام کو اتباع رسول علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات اور قرآن و سنت سے سخت نفرت ہو جاتی ہے اور وہ اپنے اپنے رہنماؤں کی باتوں کو بچتہ اور واجب الاتباع سمجھ لیتے ہیں۔ اور حضور نبی پاک صاحب نوراک علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی احادیث مبارکہ کو ان کے اقوال کے مطابق بنانے کی جدوجہد کرتے ہیں۔ اگر موافق بن جاتی ہیں تو قبول کر لیتے ہیں ورنہ رد کر دیتے ہیں۔ یاد دہور کی تاویل گھڑ لیتے ہیں۔ یا یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہماری فہم کی رسائی سے باہر ہیں اور نفس آثارہ کھا کھا کر یقین دلاتا ہے کہ ہماری غرض صرف بھلائی اور صلح کلی ہے حالانکہ اللہ کو خوب معلوم ہے کہ ان کے دلوں میں کیا کھوٹ ہے۔

اسی طرح اخلاص کو قابل نفرت رنگ میں پیش کیا جاتا ہے رضائے الہی: کہ اگر کوئی خالص رضائے الہی کے لیے عمل کرے گا۔ اور کسی کے لیے کوئی عمل بھی نہیں کرے گا تو لوگ اس سے کترائیں گے اور وہ لوگوں سے کترائے گا۔ اور باہمی دشمنی ہو جائے گی۔ زیادہ سے زیادہ تھوڑے سے خالص عمل رضائے الہی کے لیے کر لے جن کا تعلق لوگوں سے نہ ہو اور باقی زیادہ سے زیادہ عمل ماسوی اللہ کے لیے کرے۔ اسی طرح غیرت دینی کو اور اللہ کے دین اور حکم سے نکلنے والوں سے جہاد کو اس رنگ کو دکھاتا ہے تم مخلوقِ خدا کے دشمن بن کر انہیں ستاتے ہو اور ان سے لڑتے ہو۔ محنت شاقہ کرتے ہو۔ نکتہ چینیوں کے ہدفِ ملامت بنتے ہو اور بے جا لوگوں کی دشمنی سر لیتے ہو۔ اسی طرح جہاد کے متعلق سمجھاتا ہے کہ ہوشیار ہو جاؤ۔ کیا غضب ڈھا رہے ہو۔ کیا یہ ظلم

marfat.com

Marfat.com

نہیں کہ مردوں کو قتل کر کے ان کی عورتوں کو گھروں میں ڈال لو اور ان کے بچوں کو غلام بنا کر ان کا مال لوٹ لو۔ اسی طرح صدقہ اور زکوٰۃ کے سلسلہ میں کہتا ہے کہ ذرا سوچ سمجھ لیجئے کہ تم ایسے ہی خالی ہاتھ رہ جاؤ گے اور فقیر تلاش بن کر دوسرے لوگوں کی طرف دیکھو گے اور ٹکڑے ٹکڑے کو ترس جاؤ گے۔ اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ کی کمال صفات کے بارے میں کہتا ہے کہ ان سے تو مخلوق خدا سے مشابہت لازم آتی ہے اور اللہ کا ہم مثل ہونا لازم آتا ہے حالانکہ یہ باطل ہے اور کمال صفات سے اللہ کے معطل کرنے کو اور بے دینی کو ایسی رنگینی سے پیش کرتا ہے کہ دیکھو عظمت النبیہ و نمنز یہ اس صورت میں ہے کہ اسے تشیل و شبہہ سے بری سمجھا جائے اور اس کی پنڈلی، اس کا چہرہ، اس کا ہاتھ وغیرہ تسلیم نہ کیے جائیں۔

کمال کی بات تو یہ ہے کہ جن اخلاق اور جن قول پر کمالیت کا اثر ابدی ہے۔ صفات اور جن افعال کو اللہ تبارک و تعالیٰ پسند فرماتا ہے نفس اس جیسی خوب صورتی کے ساتھ ان صفات ان اخلاق اور جن افعال کو لاتا ہے جو بارگاہ خداوندی میں پسند نہیں ہیں۔ اور تمام کو گڑبگڑ دیتا ہے۔ اس تلبیس بلیس سے ارباب بصیرت ہی محفوظ رہ سکتے ہیں۔ کیونکہ افعال لہلوں کے تابع ہوتے ہیں۔ اور ارکان کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ دونوں کام نفس ہی کرتا ہے۔ یہ ظاہری طور پر ملتے جلتے معلوم ہوتے ہیں لیکن حقائق میں منفرد ہیں۔

مندرجہ افعال کے اعضاء پر غور کیجئے مدارات اعضاء کے افعال مرتبہ ۱۔ وداہنت، خشوع ایمان و نفاق، خوردلری اور غرور، حاجت اور ظلم، تواضع اور ذلت، دینی قوت اور عاکماہ تسلط، غیرت دینی اور غیرت نفسانی، اللہ کے لیے غیظ و غضب اور نفس کے لیے غیظ و غضب

سخاوت اور اسراف، رعب اور بڑائی، آبرو کی حفاظت اور غرور، بہادری اور جرأت،
دورانہ پیشی اور بزدلی، درمیانہ روی اور غفلت، پرہیز اور بدگمانی، فراست اور غبن،
نصیحت اور غیبت، اہمیت اور رشوت، صبر اور شگفتگی، معافی اور وقت، بول کی سلاستی،
خفیت اور نادانی، بھروسہ اور دھوکہ، ارجا اور تمنا، اظہارِ نعمت اور مخربہ نعمت،
دل کی خوشی اور تراہٹ، اہلی نرمی اور بے صبری، ناراضگی اور کینہ، مقابلہ اور
حد، محبت ریاست اور امانت، اللہ کے لیے محبت اور اللہ کے ساتھ محبت،
عجز اور توکل، احتیاط اور وسوسہ، ملکی اور شیطان الہام، وقار اور ٹالنا، اقتصاد
اور تقصیر، اجتہاد اور غلو، نصیحت اور ملامت، بیعت اور جلدی اور بوقت
ضرورت حالات کی الطراح اور شکایت وغیرہ سے مذکورہ بالا فہرست سے معلوم
ہوتا ہے کہ وہ صفت جس کی صورت ایک ہی ہے اچھی بھی ہوتی ہے اور بُری بھی
ہوتی ہے مثلاً غیرت، غرور، طمع، تحمل، خشوع، حسد، غبطہ، جرأت، انوس
کرنا، حرص، تنافس، فرح، حزن، اسف، غضب، اظہارِ نعمت، حلف،
فردنی، خاموشی، زہد، ودع، خلوت، عزلت، خودداری، اہمیت اور غیبت۔
حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک غیرت
غیرت کا انکشاف :- اللہ تبارک و تعالیٰ کو پسند ہے۔ اور ایک غیرت
ناپسند ہے۔ پسند والی غیرت زنا کے سلسلے میں ہے اور ناپسند والی غیرت غیر زنا
کے سلسلے میں ہے۔ ایک اگر کرے اللہ کو پسند نہیں ہے اور ایک ناپسند، لڑائی
میں اگر کرے اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔ ایک حدیث شریف میں ہے کہ دعا پیار
میں صد ہے۔ کسی اللہ صیم و کریم نے مال دیا ہو اور وہ اس مال کو شب و روز فی
بیل اللہ خرچ کرتا ہو۔ اور کسی کو اللہ صیم و کریم نے دین کی سمجھ عطا فرمائی ہو اور
وہ اس سے دینی فیصلے کرتا ہو اور دوسروں کو نصیحت کرنے لگتا ہو۔ ایک

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ رحیم و کریم مہربان ہے اور نرمی کو پسند فرماتا ہے اور نرمی پر اتنا دیتا ہے جتنا سختی پر نہیں دیتا۔ فرمایا جسے نرمی میں حصہ ملا ہے اسے بھلائی میں حصہ ملا۔

معلوم ہوا کہ نرمی ایک عمدہ صفت ہے اسی سے ملتی جلتی صفت
الحاصل الکلام "سستی اور کاہلی ہے جو بہت بڑی صفت ہے کیونکہ سست
امکان مصلحت کے باوجود دیر لگاتا ہے اور نرم مزاج حتی المقدور مصلحت کے حامل
کرنے میں نرمی سے کام لیتا ہے۔ اسی طرح مدارات ایک اچھی صفت ہے اور مدارات
بہت بڑی صفت ہے۔ دونوں صفات میں فرق یہ ہے کہ مدارات کرنے والا اپنا
حق نکلوانے کے لیے یا صراط مستقیم پر لانے کے لیے کسی سے اُنس و محبت کرتا ہے
اور مدارات کرنے والا کسی کو باطل پر جھانسنے کے لیے یا اسے اس کی خواہش پر قائم
رکھنے کے لیے چا پلوسی کرتا ہے۔ اہل ایمان خاطر مدارت کرتے ہیں اور منافق
چا پلوسی کرتے ہیں۔ اس کی مثال ایسے ہے کہ ایک شخص کے پھوڑے اور وہ شخص
پھوڑے کے سبب سے کراہ رہا ہے۔ اس کا علاج کرنے کے لیے ایک نرم طبیعت
طیب آتا ہے اور اسے دیکھ بھال کر اسے نرم کر کے پکا کر اس کا فاسد مادہ نرمی اور
سہولت سے نکال دیتا ہے۔ پھر ایسا مرہم لگا دیتا ہے جو مادہ کو ختم کر دیتا ہے اور
خرابی کو روک دے۔ پھر گوشت پیدا کرنے والا مرہم لگا دیتا ہے۔ پھر اس پر
پوڈر چھڑک دیتا ہے تاکہ رطوبت جذب ہو جائے اور پھر پٹی باندھ دیتا ہے اور یہ
عمل درست ہونے تک جاری رکھتا ہے۔ اس کے الٹ چا پلوس کہتا ہے کسی قسم کا
کوئی خطرہ نہیں فکر کرنے کی ضرورت نہیں۔ پٹی باندھ لیجئے۔ پھر وہ اس سے بے فکر
ہو جاتا ہے۔ بالآخر اس میں پیپ پڑ جاتی ہے اور مواد ہر روز بڑھتا رہتا ہے اور
ایک بہت بڑا فساد کھڑا ہو جاتا ہے۔ یہی مثال ہو ہو نفس مطمئنہ اور نفس امارہ پر صادق

آتی ہے۔ اب دیکھنے دیکھنے چننے برابر زخم کا یہ حال ہے تو اس بیماری کا کیا حال ہو گا جو نفس المارہ کی پیدا کردہ ہے جو خواہشات کا کان ہے۔ ہر بڑی بات کی جڑ ہے اور اس سے شیطان بھی انتہائی مکر و فریب کے ساتھ ملا ہوتا ہے کہ اس سے وعدہ کرتا رہتا ہے، امیدیں دلاتا رہتا ہے اور اس پر ہر قسم کا جادو کرتا رہتا ہے۔ جس کے سبب وہ نفع دینے والا کام نقصان دینے والا اور نقصان دینے والا کام نفع دینے والا اور اچھے کو بُرا اور بُرے کو اچھا سمجھنے لگتا ہے۔ یہ جادو کی بہت بڑی قسم ہے۔ اسی سبب سے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ پھر تم پر کہاں سے جادو کیا جا رہا ہے انہوں نے تو رسولانِ عظام علیہما السلام پر الزام لگایا تھا کہ آپ پر آسیب کا اثر ہے حالانکہ آپ اس سے بڑی تھے مگر آپ نے گریبان میں جھانک کر نہیں دیکھا کہ ہم خود ہی اس مصیبت میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اور انبیاء کرام علیہما السلام پر بھی الزام لگایا تھا کہ وہ بھٹکے ہوئے ہیں۔ امن میں خرابی ڈال رہے ہیں۔ انھیں جنون ہے اور ان کی عقل موٹی ہے حالانکہ یہ خود ہی ان بڑائیوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔

حضرات انبیاء کرام علیہما السلام
 ہر کام میں اللہ کی پناہ طلب کرتا۔ اور علمائے کرام نے نفس المارہ سے اور اس کے ساتھی ابلیس سے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی پناہ طلب کرنے کا حکم دیا ہے اسی لیے دیا ہے کہ یہ دونوں ہر جملائی کی جڑ ہیں اور دونوں کندھے ملا کر کام کرتے ہیں۔ ارشاد رب العالمین جل مجدہ الکریم ہے:

جب تم قرآن مجید کی تلاوت کا قصد کرو تو اللہ کی پناہ طلب کر لیا کرو۔
 اگر شیطان کی طرف سے تمہارے دل میں کوئی دوسرے پیدا ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی پناہ طلب کیا کرو۔ کیونکہ وہ خوب سننے والا اور جاننے والا ہے۔
 آپ فرما دیجئے کہ اے رب میں ابلیس کے دوسروں سے پناہ طلب کرتا ہوں۔

marfat.com

Marfat.com

اے پروردگار اس سے بھی کہ وہ میرے پاس آئیں۔
 آپ فرمادیجئے کہ میں مخلوق کی بُرائی سے صبح کے لب کی پناہ مانگتا ہوں۔
 اور اندھیرے کی بُرائی سے بھی۔

جبکہ وہ پھیل جائے اور گرہوں پر پھولنے والیوں کی بُرائی سے بھی۔
 حد کرنے والے کی بُرائی سے بھی جب وہ حد کرے۔

آپ فرمادیجئے کہ میں دوسرے ڈالنے والے اور چھپ جانے والے انسانوں
 اور جنات کی بُرائی سے جو لوگوں کے دلوں میں دوسرے ڈالتے بہتے ہیں۔

لوگوں کے لب کی، ان کے بادشاہ کی اور ان کے معبود کی پناہ مانگتا ہوں۔
 یہ استعاذہ نفس امارہ سے اور اس کے ساتھی سے ہے۔ کیونکہ یہ نفس کا بذریعہ ساتھی
 ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیا کہ میری
 ہمہ گیر اور کامل ربوبیت سے ان دو مخلوقات سے جن کا شر اور فساد بہت بڑا
 ہے پناہ طلب کرو۔ دل ان دونوں دشمنوں کے درمیان ہے۔ ان دونوں کی شرارت
 مسلسل اس کا دروازہ کھٹکتی ہے اور مسلسل باری باری آتی جاتی رہتی ہے۔ اس
 عظیم شرکے جبرائیم شہوت، دنیا کی محبت، دنیا کی حرص، دنیا کا طمع و غضب اور ان
 کے متعلقات مثلاً غرور، حسد، ظلم اور مالکمانہ تسلط وغیرہ ہیں جو نفس امارہ میں
 پیدا ہوتے ہیں اور اسے بیمار کر دیتے ہیں۔ پھر مکر کرنے والا حکیم اور خیانت
 کرنے والا طبیب جو اس مرض سے واقف ہے اس کی بیماری پر سی کرتا ہے اور
 اسے نوع بہ نوع زہر اور نقصان دہ چیزیں بتاتا ہے اور اپنے جادو سے یہ
 بات ذہن نشین کرا جاتا ہے کہ شفا انھیں سے ملے گی۔ پھر دل کی کمزوری بیماری
 سے نفس امارہ کی طاقت سے اور عزرائیل سے مل جاتا ہے۔ پھر اسے ان
 دونوں سے مسلسل امداد ملتی رہتی ہے کیونکہ نقدی معاملہ ہے اور موجودہ لذت

ہے اور ہر طرف سے دعوت دینے والے آج رہے ہیں۔ خواہش اُجھار رہی ہے
 عوام نمونہ ہیں ان کی مشابہت اور ریس کو دل چاہتا ہے۔ دل کو یہ بات بھاتی بھی
 ہے کہ جس عیش میں عوام ہوں وہ ہمیں بھی حاصل ہو۔ ان رکاوٹوں کے ہوتے ہوئے
 خاص طور پر جبکہ ہر روز ان میں زیادتی ہی ہوتی رہتی ہو۔ ایمان اور جنت کی دعوت
 وہی ماننے کا جسے اللہ توفیق کی امداد سے سرفراز فرمائے اور اپنی رحمت سے سانس کا
 دامن پکڑے۔ اس کی حفاظت اور حمایت کی ضمانت لے لے اور اس کے دل کی
 بصیرت کھول دے کہ وہ دنیا کا سرعیت زوال اور انقطاع دیکھ لے۔ اور یہ بھی کہ
 اہل دنیا سے کتنی جلدی سلب ہو جاتی ہے۔ اور ان کے ساتھ کیا کیا کھیل کھیلتی ہے
 اور یہ بھی کہ دنیا، ہمیشہ ہمیش کی زندگی کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے کوئی سمندر میں مانگی
 ڈال کر نکال لے۔ جہلا مانگی پر جو پانی ہے اُس کی سمندر کے پانی کے مقابلہ میں کون
 سی حقیقت ہے۔

ایمانِ خشوع یہ ہے کہ دل اللہ تبارک و تعالیٰ
 ایمانِ خشوع کا انکشاف۔ کی تعظیم اور اُس کے جلال اور اُس کے وقار
 اور اُس کے رعب کے آگے حیا سے جھک جائے اور خوف و ندامت سے، محبت
 اور حیا سے اور نعمت خداوندی کی بوجھل اور اپنے گناہوں کی بھرمار دیکھ کر ٹکڑے
 ٹکڑے ہو جائے۔ جب دل جھک جائے گا تو اعضا بھی جھک جائیں گے۔

خشوعِ نفاق مصنوعی طور پر تکلف کے
 خشوعِ نفاق کا انکشاف۔ ساتھ اعضاء پر ظاہر ہوتا ہے، دل اس
 سے محروم ہوتا ہے۔ ایک صحابی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خشوعِ نفاق سے اللہ
 کی پناہ مانگی۔ دریافت کیا گیا کہ خشوعِ نفاق کیا ہے، فرمایا جسم تو جھکا ہوا اور دل نہ
 جھکا ہوا ہو۔

marfat.com

Marfat.com

بارگاہِ الہی میں وہ شخص جھکتا ہے جس کی شہوت
 رضائے الہی کے لیے جھکاؤ کی آگ بجھ چکی ہو۔ اور اس کا دھواں بھی اس
 کے سینے سے نکل چکا ہو۔ اور اس کا سینہ منجمد کر اس میں نور اور عظمت چمک اٹھا ہو۔ لہذا
 اس خوف ورجا کی وجہ سے جو اس کے سینے میں بھرا ہوا ہے اس کی نفسانی خواہشات
 مرچکی ہیں اور اعضاء کی آتشی طاقتیں بجھ چکی ہیں۔ دل میں وقار اور اطمینان آگیا ہے۔
 اب اسے اللہ ہی سے اور اس کے ذکر سے ہی سکون حاصل ہوتا ہے۔ اس کے پروردگار
 کی جانب سے اس پر سکینہ اترتا ہے جس سے اسے سکون حاصل ہے۔

محبت کا معنی سکون ہے۔ کیونکہ محبت اس نشیبی
 محبت کا حقیقی انکشاف :- زمین کو کہا جاتا ہے جس میں پانی ٹھہر جائے۔

قلب محبت خشوع اور اطمینان والا ہے۔ اس کی علامت یہ ہے
 قلب محبت :- کہ اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم کے جلال اور اس کی عظمت
 کے آگے اپنی انتہائی ذلت اور انکساری کا اظہار کرے اور اس کے آگے سر بسجود ہو
 جائے۔ پھر موت تک سر نہ اٹھائے۔

قلب مکبر اپنے تمکبر کی وجہ سے بلند اور اٹھرا ہوتا ہے جیسے بلند
 قلب مکبر :- زمین کہ اس میں پانی نہیں ٹھہرتا۔

خشوع نفاق حقیقت میں خشوع نہیں بلکہ خشوع کا بہانہ ہے
 خشوع نفاق :- کہ تصنع کے طور پر دکھاوے کے لیے اعضاء جھکائیے جائیں

اور دل میں خشوع نہ ہو بلکہ شہوات سے بھرپور ہو اور بڑے ارلوے شباب پر ہوں
 اور جوش مار رہے ہوں۔ ظاہر میں جھکاؤ ہے۔ حالانکہ میدان کا اثر دھا اور بھاڑی کا شیر
 پسلیوں کے اندر پوشیدہ ہوا ہے کہ موقع پا کر بھاڑ کھائے۔

خودداری کیا ہے :- خودداری یہ ہے کہ انسان کیمین پین سے بڑی عادات سے

اور طبع اور لاج سے بچتا رہے۔ اور اپنا نفس ان رذائل میں جو نکلنے سے بلند رکھے۔
 غرور و چیزوں کے درمیان سے سر اُٹھاتا ہے کہ خود کو اونچا
 غرور کیا ہے؟ اور دوسروں کو نیچا سمجھا جائے۔ اس کے برعکس اس کے
 خودداری و شاندار عادات سے پیدا ہوتی ہے۔ نفس کی شان عزت اور بے رنگی قائم
 رکھنا اور اس کے مالک کی تعظیم و تکریم کرنا کہ اس کا بندہ کمینہ، گرا ہوا اور خیس نہ ہو۔
 پھر ان دونوں کا لحاظ کر کے نفس کی شرافت کا لحاظ رکھنا پڑتا ہے کہ اس کی حفاظت
 اور نگرانی کی جائے۔ اور کسی بُری عادت میں نہ گرنے دیا جائے۔ یہ چیز نفس کی صحت
 پر اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی امداد پر موقوف ہے۔ جو دل صلاحیت اور امداد سے محروم
 ہے وہ سب کی سب بھلائیوں سے محروم ہے۔

حمیت نفس کا اس پستان سے شیرِ ملامت چھڑاتا ہے جو
 حمیت کیا ہے؟ "خجاشٹ اور رذائل کا سرچشمہ ہے۔ گو دودھ کی کثرت ہو
 اور لوگ اس پر ٹوٹ پڑے ہوں۔ لہذا اگر تمہارا خیال ہو تو اس میں جلدی کرو کہ محمود
 اور مشکوٰۃ بنو اور چاہو تو دیر لگاؤ کہ آبر کھو بیٹھو۔ اس کے برعکس جفا نفس کی سختی، دل
 کی شقاوت اور طبیعت کی کثافت ہے جس سے ایک بہت بُری عادت پیدا ہوتی
 ہے جسے جفا کہتے ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی معرفت سے اس کے اسمائے حسنیٰ
 تو اضع کیا ہے؟ اور صفاتِ بلائیہ کی پہچان سے، اس کی تفصیلات سے
 اور اس کی تعلیم و محبت سے اسی طرح اپنے نفس کی پہچان سے اس کی تفصیلات سے
 اس کے کاموں اور عیوب سے اور اس کی آفات سے ایک عادت پیدا ہوتی ہے۔
 جسے تو اضع کہتے ہیں۔ یعنی اللہ کے لیے دل کا ٹوٹ جانا اور اس کی مخلوق سے محبت
 اور پیار اور رحمت و شفقت سے ہمیشہ آنا، خود کو دوسروں سے اچھا نہ جاننا۔

marfat.com

Marfat.com

اور اپنا کسی پر حق نہ سمجھنا بلکہ یہ سمجھنا کہ مجھ سے سب کے سب اچھے ہیں اور مجھ پر ان کے حقوق واجب ہیں۔ یہ خلق جمیل اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے محبوب اور اپنے مقرب اور اپنے معزز بندوں کو عطا کرتا ہے۔

یاد رہے کہ رسوائی ایک قسم کی ذنات اور خست اور نفس کی رسوائی کیا ہے؟ ذلت ہے کہ نفسانی لذات و شہوات کے حصول کے لیے انسان خود کو ذلیل کر دے جس طرح کہ کمینوں کی اپنے مطلب برائی میں تواضع ہوتی ہے اور مفعول بہ کی فاعل کے لیے ہوتی ہے۔ یہ حقیقت میں تواضع نہیں بلکہ رسوائی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ تواضع کو پسند فرماتا ہے اور رسوائی کو ناپسند فرماتا ہے۔ حضور سید الرسل امام السبل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مجھ پر وحی کی گئی کہ تم تواضع کرو، کوئی کسی پر فخر نہ کرے اور نہ ہی کوئی کسی پر بغاوت کرے۔

اقسام تواضع : تواضع دو اقسام میں منقسم ہے۔

۱۔ تواضع کی پہلی قسم یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم کے آگے اور اس کی تعمیل کے لیے اور ممانعت کے وقت اس سے محفوظ رہنے کے لیے ذلیل ہو جانا۔ کیونکہ نفس آرام کرنے والوں کے لیے تعمیل حکم میں ہچکچاتا ہے۔ اور اس سے ایک قسم کا انکار اور بندگی سے فرار پیدا ہوتا ہے اور ممانعت کے وقت منع کی ہوئی چیزوں کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔ پھر جب بندہ حکم خداوندی اور ممانعت کے لیے اپنے نفس کو ذلیل کر دیتا ہے تو بندگی کے لیے تواضع کا اثبات مل جاتا ہے۔

۲۔ اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم کی عظمت اور جلال کے لیے اور اس کی ناموس اور کبریائی کے لیے تواضع۔ جب بھی نفس ناک چڑھائے تو بندہ اللہ تعالیٰ کی

عظمت و انفرادیت کو اور اس کے سخت غصے کو یاد کر کے ٹھنڈا ہو جانے اور قوتی اختیار کرے۔ اس طرح عظمت خداوندی سے اس کا دل ریزہ ریزہ ہو جائے گا اور وہ ہیبت الہی سے خائف ہو جائے گا اور اس کے غلبہ سے پست ہو جائے گا۔ یہ انتہا درجہ کی تواضع ہے جو تواضع کی پہلی قسم کو لازم ہے۔ لیکن پہلی قسم اس کو لازم نہیں۔ حقیقی تواضع وہی ہے جو جسم میں دونوں قسم کی تواضع پائی جائے۔

اسی طرح اللہ کا دین بلند کرنے کے لیے بڑا بننا یہ ہے کہ شرعی احکام کی عظمت برقرار رکھی جائے۔ شرعی قوانین جاری کر کے ان سے نفع حاصل کیا جائے ان کا کاحقہ احترام کیا جائے گا۔ اور ذاتی بڑا بننا یہ ہے کہ ریاست اور حکومت کی طلب ہو، اپنے بنائے ہوئے قوانین جاری کیے جائیں خواہ شریعت کو تقویت پہنچے یا نہ پہنچے بلکہ اگر اس راستہ میں کوئی بات اڑے آجائے تو وہ بے پروائی سے ٹھکرا دی جائے۔ اور ذاتی مفاد کو شریعت پر مقدم رکھا جائے۔

دینی حمیت کو حکم اور حاکم کی تعظیم پیدا کرتی ہے اور ذاتی حمیت کو نفس کی تعظیم اور نفسانی فوج شدہ لذات پیدا کرتی ہیں۔ دینی حمیت میں حقوق اللہ کی عظمت برقرار رکھنے کے لیے خصمہ سبیا جاتا ہے۔ اور اس کے نور سے اس کا جام دل لبالب بھر گیا ہو۔ ایسے شخص کو اپنی ذات کے حق کے لیے غصہ نہیں آتا بلکہ اس آفتاب سلطان کے نور کے سبب سے آتا ہے جو اس کے دل پر روشن ہے۔

حضور سید العالمین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کو جب رحمت عالم کا غصہ دیکھا تو آپ کے رخسارے سرخ ہو جائے اور پیشانی مبارک پر سینہ آجاتا جو غصہ کو ختم کر دیتا تھا اور آپ کو دینی حمیت ہی پر غصہ آتا تھا۔

marfat.com

Marfat.com

حضرت اسلم کا بیان ہے کہ جب حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ
 ٹوپی کا گرم ہو جاتا۔ اسلام کو غصہ آتا تو آپ کی ٹوپی گرم ہو جاتی تھی۔

یاد رہے کہ ذاتی حمیت میں نفس کے اندر طلب لذت
 شعلہ کا پیدا ہونا، کے لیے یافت ہونے والی لذت کے موجب ایک
 شعلہ پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ فتنہ نفس میں ہے اور فتنہ ہی شعلہ ہے۔ اور نفس آتش
 شہوت و غضب سے بھرک اٹھتا ہے۔ کیونکہ شہوت و غضب ایسی آگیں ہیں جو
 اعضاء پر حرارت پیدا کرتی ہیں خواہ حقوق اللہ کے لیے یہ حرارت نفس مطمئنہ کی
 طرف سے ہو یا ذاتی حق کے لیے نفس امارہ کی جانب سے ہے۔

یاد رہے کہ سخی دانائے ناز ہوتا ہے اور کسی نہ
 سخی کی سخاوت کی کیفیت :- کسی مصلحت ہی سے سخاوت کے موقع پر
 سخاوت کرتا ہے اور سرف فضول خرچ ہے۔ اکثر بغیر موقعہ و محل کے خرچ کرنا
 ہے۔ اور کبھی کبھی ضرورت کے موقع پر بھی خرچ کرتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی
 حکمت سے مال میں حقوق رکھے ہیں جو دو اقسام میں منقسم ہیں :-

۱۔ پہلی قسم حقوق مقررہ ہے۔

۲۔ دوسری قسم حقوق غیر مقررہ ہے۔

حقوق مقررہ جیسے زکوٰۃ، صدقہ فطر،

۱۔ حقوق مقررہ کیا ہیں؟ اور جن کا خرچہ اٹھانا ضروری ہے

ان کا خرچہ اٹھانا۔

حقوق غیر مقررہ جیسے مہمان کا حق،

۲۔ حقوق غیر مقررہ کیا ہیں؟ یہ دینے والے کا بدلہ۔ وہ خرچہ

جس سے عزت و ناموس قائم رہے۔ سخی یہ حقوق راضی خوشی پوری طرح سے

marfat.com

Marfat.com

اس اُمید پر ادا کرتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کا دنیا میں بدلہ دے گا اور عقوبتی میں بھی۔ لہذا وہ دل کی سخاوت سینے کی فراخی اور نفس کی بخشش کے ساتھ خرچ کرتا ہے۔ لیکن سرف کا شہوت اور ہوا کے سبب ہاتھ وسیع ہوتا ہے اور بکثرت خرچ کرتا ہے۔ نہ تو خرچ کا اندازہ رکھتا ہے اور نہ ہی مصلحت کی رعایت ہمیشہ نظر رکھتا ہے۔ اگر اتفاقاً مصلحت نکل بھی آئے تو سخی کی مثال اُس جیسی ہے جو زر خیز زمین بھی بیج ڈالتا ہے اور ایسے مواقع تلاش کرتا ہے جہاں پھل اور پھول پیدا ہوتے ہوں۔ اور سرف کی مثال ایسی ہے جو سخت شوریل زمین میں بیج ڈالتا ہے۔ اگرچہ خُسن اتفاق سے کہیں اُس کا تخم شدہ بیج اُگ بھی آئے اور پھل بھی آجائے لیکن عام طور پر بیج بے کار ہی جاتا ہے۔ سخی کے برعکس اس کا بیج پھلتا پھوٹتا ہے اور پروان چڑھتا ہے بلکہ اسے تو کبھی زیادتی پیداوار کے سبب نباتات اکھیر طرکسائی بھی کرنی پڑتی ہے۔ تاکہ باقی بستر طور پر پرورش پائے اور زمین مکمل طور پر اس کی تربیت کر سکے۔

یاد رہے کہ حقیقی اور مطلق جو ادا اللہ تبارک و حقیقی اور مطلق جو ادا کون؟ - تعالیٰ ہے۔ عالم علوی اور عالم سفلی کی ہر بخشش اللہ کی بخشش کے مقابلہ میں ایسی ہے جس طرح کہ سمندر کے مقابلے میں ایک قطرہ آب ہے بلکہ اس سے بھی کم ہے۔ پھر وہ قطرہ بھی اسی کے کرم میں سے ہے اور وہ ایک اندازے سے جس قدر چاہتا ہے نازل کرتا ہے۔ اس کا جو دو کرم اس کی حکمت کے مطابق ہی ہوتا ہے اور موقع محل کی مناسبت سے ہی ہوتی ہے گو حرام کی نظروں سے موقع اوچھل ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اپنا فضل و کرم نازل کرنے کا موقع معلوم ہے اور یہ بھی کہ کون سا محل اس کے فضل و کرم کا مستحق ہے اور کون سا مستحق نہیں ہے۔

marfat.com

Marfat.com

یاد رہے کہ جب دل اللہ تبارک و تعالیٰ کی عظمت اور
محبتِ الہی کا راز :- محبتِ الہی اور جلال و جبروت سے بھر جاتا ہے تو اس
 پر سیکینہ کا نزول ہوتا ہے اور ایک نور چھا جاتا ہے۔ پھر وہ ہیبت کی چادر اُڑھ
 لیتا ہے اور بندہ کے چہرے سے علالت و ہیبت ٹھیکنے لگتی ہے۔ اور اس کے دل
 کی گہرائیوں میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی محبت اور ہیبت نازل ہو جاتی ہے۔ پھر اس
 کی طرف لوگوں کے دل مائل اور مانوس ہونے لگتے ہیں اور اسے دیکھ کر آنکھوں میں
 غمگین محسوس ہونے لگتی ہے۔ اب اس کی ہر بات نورانی، اس کا نکلنا بھی نورانی،
 اس کا داخل ہونا بھی نورانی اور اس کا عمل بھی نورانی ہو جاتا ہے۔ اگر وہ خاموش رہتا
 ہے تو اس پر وقار چھایا رہتا ہے اور اگر باتیں کرتا ہے تو انھیں دل اور کان بغور
 سنتے ہیں۔

یاد رہے کہ جب کسی کا دل جہالت

اللہ کی ناراضی کا سبب کیا ہے؟ :- اور ظلم سے بھر جاتا ہے تو
 اس سے عبودیت رخصت ہو جاتی ہے اور اس پر اللہ کی ناراضگی چھا جاتی ہے۔ اب
 وہ لوگوں کو طبعی نظروں سے دیکھتا ہے۔ اکڑ اکڑ کر چلتا ہے۔ خود کو دوسروں پر
 ترجیح دیتا ہے اور دوسروں کو کتر جاتا ہے۔ خود کو افضل و اشراف شمار کرتا ہے۔
 ملاقاتیوں کو سلام نہیں کرتا اور اگر کوئی اسے سلام کرتا ہے تو سلام کا جواب دے
 کر سمجھتا ہے کہ میں نے اس پر بہت بڑا احسان کیا ہے۔ ہنس کھو چہرے سے نہیں
 ملتا بلکہ ترش روئی سے ملتا ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ میرے تو لوگوں پر حقوق ہیں۔
 مگر میں کسی کا حق نہیں رکھتا۔ میں ہی سب سے بہتر ہوں۔ مجھ سے کوئی بھی بہتر نہیں۔
 ایسا شخص ہر آٹے دن بارگاہِ خداوندی سے دور ہوتا جاتا ہے اور لوگوں کی نظروں میں
 خوار ہو جاتا ہے اور سب اس سے متنفر ہو جاتے ہیں۔ الغرض جہالت اللہ تعالیٰ کی

کی عظمت کی نشانی ہے اور کبر اور ظلم جہالت کی نشانی ہے۔

عزت و ناموس کی حفاظت کرنے والے کی مثال اس شخص
صیانت کیا ہے؟" جیسی ہے جو شخص نیا اور خوب سفید اور قیمتی جوڑا پہن

کر شاہی دربار میں جانا اور حاکموں اور رئیسوں سے ملنا چاہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ
اپنے کپڑوں کو میل کپیل کر دوغبار اور داغ دھبوں سے پاک اور صاف رکھنے کی
بہت زیادہ کوشش کرے گا تاکہ کپڑے شاہی دربار میں جانے کے قابل رہیں۔ اور
بہت احتیاط سے کام لے گا اور ان جگہوں سے بچ کر نکلے گا جہاں کپڑوں پر چھٹیس پڑنے
کا شبہ ہو گا اور اپنے کپڑوں پر کسی داغ دھبے کو یا گندگی کی چھینٹ کو برداشت
نہیں کرے گا۔ اور اگر اتفاق سے کوئی چھینٹ پڑ گئی تو اسے فوری طور پر صابن سے
اچھی طرح صاف کر کے دھو لے گا تاکہ اس کا نشان بھی باقی نہ رہے۔ یہی کیفیت دل اور
دین کی حفاظت کرنے والے کی ہوتی ہے۔ تم اسے گناہوں کے داعیوں اور دھیوں
سے بچتا ہوا پاؤ گے جیسے انتہائی سفید کپڑے پر گندگی کا گہرا دھبہ یا داغ پڑ جاتا
ہے تو اس سے کہیں گہرا اثر دل پر گناہوں کا ہوتا ہے لیکن اسٹیکس کپڑوں کے
دھبوں کو دیکھ لیتی ہیں مگر دل کے دھبوں کو نہیں دیکھ سکتیں کیونکہ غفلت کے
پر دے پڑے ہوئے ہیں۔ تم اس اللہ کے بندے کو تہمت کی جگہ سے بھاگتا ہوا،
لوگوں سے بچتا ہوا اور ان سے فوراً ہٹا ہوا پاؤ گے تاکہ اس کے دل کے سفید
کپڑے پر داغ دینے والوں، ذبح کرنے والوں اور باورچیوں کے کپڑوں کی
کی طرح گناہوں کی چھٹیس نہ پڑ جائیں۔ متکبر بھی گواہی دیا کرنے میں اس کے مشابہ
ہے مگر وہ لوگوں کی گردنوں پر چڑھتا اور انہیں اپنے پاؤں سے روندنا چاہتا
ہے۔ اس کی محافظت دیگر قسم کی ہے اور اس کی اس سے بھی دیگر قسم کی ہے۔

شجاعت کیا ہے؟ شجاعت کا تعلق دل سے ہے۔ شجاعت نازک اور

marfat.com

Marfat.com

پڑ خطر مواقع پر جسے رہنے کا نام ہے۔ یہ عادت صبر اور حُسنِ ظن سے پیدا ہوتی ہے کیونکہ جب فتح کی اُمید کے ساتھ ساتھ صبر کرے گا تو انسان نازک ترین مواقع پر جمار ہے گا جیسے بزدلی بدظنی اور بے صبری سے پیدا ہوتی ہے۔ یعنی نہ ہی اس میں فتح کی اُمید ہوتی ہے اور نہ ہی صبر کی معاونت۔

بُزدلی کی جڑ بدگمانی ہے اور بُزدل کا دل دوسرے سے بھریا ہوا ہے کیا ہے؟ :- ہوتا ہے جس کا منشا پھیپھڑے ہیں۔ بدگمانی اور دل دوسرے کے وقت پھیپھڑے پھول جاتے ہیں اور دل پر ذباؤ ڈال کر اسے بھینچ دیتے ہیں اور اسے اس کی جگہ پر بے چین کر دیتے ہیں۔ لہذا دل میں حیرانی و بے چینی کا دور دورہ ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے اندر بدتر خلق دل نکال دینے، نامردی اور ہائے کرانے والا لالچ ہے۔ یہاں نامردی کو فالج کہا گیا ہے کیونکہ یہ پھیپھڑے کے پھولنے کی وجہ سے دل کو اس کی جگہ سے باہر نکال دیتی ہے۔

بد کے روز ابو جہل عین لے عقبہ سے کہا
عقل کی تدبیر کا ضائع ہو جانا۔ تاکہ تیرا تو پھیپھڑا پھول گیا ہے۔ پھر جب دل ہی اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو عقل کی تدبیر بھی ضائع ہو جاتی ہے۔ بالآخر اعضاء پر بھی فساد ظاہر ہو جاتا ہے۔ وہ درست طور پر کام نہیں کرتا۔ شجاعت دل کی حرارت اور اس کا غضب ہے کہ دل ٹوٹ کر کھڑا ہو جاتا اور جم جاتا ہے۔ پھر جب اعضاء دل کو ٹوٹا ہوا دیکھتے ہیں تو اس کے مددگار ہوتے ہیں کیونکہ اعضاء دل کے خادم اور لشکر ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب دل بھاگ کھڑا ہوتا ہے تو اس کا پورا لشکر بھاگ جاتا ہے۔

حیرات کیا ہے؟ :- حیرات بھی اقدام ہے جس کا سبب بے پروائی اور انجام پر

نظر کرتا ہے۔ جرات میں نقص غیر موضع اقدام میں بھی اقدام کو گزرتا ہے اور عوارض سے قطع نظر کرتا ہے خواہ نقصان ہو یا نفع ہو۔

یاد رہے کہ دُور اندیش وہ ہے جس نے غور و فکر دُور اندیش کون؟ اور حوصلہ کے ساتھ معاملہ کی رہنمائی کی کوشش کی اور اس کے نشیب و فراز کا اندازہ لگا کر ہر پہلو کے مطابق اور مناسب تجویز دی۔ لفظ عزیمت قوت اور جمع کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ عزیمت لفظ عزیم کیا ہے؟ نکلنے والوں کے کھٹے کو کہتے ہیں۔ عازم معاملہ کے ہر پہلو کے بارے میں غور کرتا ہے اور اس کے حل کا بہترین طریقہ سوچ لیتا ہے۔ لہذا دُور اندیشی اور غور و فکر کی روشنی میں اقدام کا موقع نہ سمجھ کر اس سے باز رہتا ہے۔ بددلی اور کمزوری کے سبب و موجب سے نہیں۔

اقتصاد بہتر عادت ہے جو عدل اور حکمت سے پیدا ہوتی ہے۔ ہوتی ہے۔ عدل کے موجب خرچ کرنے یا نہ کرنے میں اعتدال برتا جاتا ہے اور حکمت سے خرچ کیا یا نہ کیا جاتا ہے۔

جو روزموم اطراف افراط و تفریط کے درمیان اعتدال و اسراف ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی اپنا ہاتھ گردن میں بندھا ہوا رکھو اور نہ ہی اسے بالکل پھیلا دو کہ خود قابل الزام اور خالی ہاتھ ہو کر بیٹھ جاؤ۔ پھر ارشاد باری ہے یعنی جب وہ خرچ کرتے ہیں تو نہ ہی اسراف کرتے ہیں اور نہ ہی تنگی کرتے ہیں بلکہ اس کا صحیح اعتدال پہنچتا ہے۔ پھر ارشاد ربانی ہے کھاؤ پیو مگر اسراف نہ کرو۔

شیخ بخل و حرص کا نام ہے جو بہت بڑی عادت ہے۔ جو بدگمانی شیخ کیا ہے؟ اور نفس کی کمزوری سے پیدا ہوتی ہے اور شیطان کے وعدے

marfat.com

Marfat.com

اسے تقویت پہنچاتے ہیں۔ حتیٰ کہ انسان بہت زیادہ عریض بن جاتا ہے اور معمولی سے معمولی خرچ پر بھی سسکیاں لیتا ہے۔ کہیں فقیر بن جاؤں۔ پھر ارشاد ربانی ہے یعنی انسان عریض پیدا کیا گیا ہے اگر اسے محتاجی چھو لیتی ہے تو چیخ پڑتا ہے اور اگر مال آجاتا ہے تو اس پر پورا پورا قبضہ کر لیتا ہے۔

محترز یعنی محتاط ایسا ہے جو اپنا مال اور سواری لے کر محترز کیا ہے؟ "سفر پہ چل پڑتا ہے اور ہر ڈاکو اور پڑ خطر جگہ سے پوری کوشش سے اجتناب کرتا ہے اور ہر خطرے کے مقابلے کے لیے ظاہری اسباب سے بھر پور ہے۔ گویا دشمن سے مقابلے کے لیے پوری طرح سے تیار ہے۔ اس کی ہوشیاری نے اس سے بچنے کے لیے تمام ظاہری سامان مہیا کر لے ہیں اور اس کی ہمت نے اسے بدگمانی سے بچا لیا ہے۔

بدگمانی یہ ہے کہ لوگوں کی طرف سے دل بدگمانیوں سے بدگمانی کیا ہے؟ "بھر جائے اور اس کا اثر زبان اور اعضاء پر ظاہر ہونے لگے اور لوگ بھی ایسے شخص پر نکتہ پھینکی اور ملامت کرتے ہیں۔ یہ ان سے دشمنی رکھے اور وہ ان سے دشمنی رکھے اور یہ ان سے ڈرائے اور وہ ان سے ڈرائے۔

یاد رہے کہ محترز لوگوں میں ملنے کے باوجود ان سے احتیاط محترز اور بدگمانان! برتا ہے اور بدگمان ان سے ملتا ہی نہیں اور ان سے دل میں کینہ اور دشمنی رکھتا ہے۔

یاد رہے کہ گمان دو طرح پر ہے درست بھی ہو سکتا ہے اور گمان کیا ہے؟ "غلط بھی ہو سکتا ہے۔ دل کی روشنی کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور دل کی تاریکی کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔ ناپاکی کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔ اسی لیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اکثر گمانوں سے بچنے کا حکم فرمایا ہے اور یہ بھی بتایا کہ بعض گمان

گناہ ہوتا ہے۔

ارباب فراست کی تعریف کرتے ہوئے قرآن مجید
فراست کیا ہے؟ میں ارشاد ہے یعنی فرمایا بلاشبہ ان میں اہل فراست
کے لیے بڑی بڑی نشانیاں ہیں۔ پھر ارشاد ہے یعنی انھیں جاہل سوال نہ کرنے کے
سبب مالدار سمجھتے ہیں تم انھیں ان کی پیشانیوں سے پہچان لو گے۔ پھر ارشاد ربانی
ہے کہ اگر ہم چاہتے تو انھیں آپ کو دکھا دیتے آپ انھیں ان کے چہروں سے ان
کے طرز کلام سے پہچان جائیں گے۔

معلوم ہوا کہ اصل فراست دل سے متعلق ہے جو صاف و شفاف
اسماصل کلام اور میل کھیل سے پاک ہوتی ہے۔ اور قرب کی دلیل ہے مومن
اللہ کے قُرب سے دیکھتا ہے جو اللہ نے اس کے دل میں مقرر فرمایا ہے۔

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مومن کی فراست کیا ہے؟ کہ مومن کی فراست سے ڈرتے رہو کیونکہ
وہ اللہ کے قُرب سے دیکھتا ہے۔ مومن کو اللہ کے قرب سے فراست حاصل ہوتی ہے۔
کیونکہ جب دل اللہ کے قریب ہو جاتا ہے تو اس سے ادراک اور معرفت خداوندی
کی رکاوٹیں دور ہو جاتی ہیں اور وہ اپنے مقام کے مطابق اللہ کے قریب فالے
دوزن سے روشنی حاصل کرتا ہے اور اس روشنی میں ان چیزوں کا مشاہدہ کر لیتا
ہے جو محبوب اور بعید کو دکھائی نہیں دیتیں۔

ایک حدیث قدسی میں ارشاد

حدیث قدسی سے استدلال :- باری ہے کہ میرے قرب کے
لیے فرائض سب سے اہم حصہ لدا کرتے ہیں۔ اور بندہ نوافل سے بھی میرے قریب
آتا رہتا ہے حتیٰ کہ مجھے اس سے محبت ہو جاتی ہے۔ پھر جب میں اس سے

marfat.com

Marfat.com

پیار کرنے لگتا ہوں تو میں اس کے کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے، میں اس کی آنکھیں بن جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے، میں اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جن سے وہ پکڑتا ہے، میں اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے۔ پھر وہ میری ہی بات سنتا ہے، میری ہی بنائی ہوئی چیز دیکھتا ہے، میرے ہی حکم کے مطابق پکڑتا ہے اور میرے ہی حکم کے مطابق قدم اٹھاتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی محبت تقرب الہی سے الحاصل الکلام حاصل ہوتی ہے اور جب اللہ رب العزّة تبارک و تعالیٰ چاہنے لگتا ہے تو بندے کے تمام اعضاء اس کے حکم کے مطابق حرکت کرنے لگتے ہیں اور اس دل ایک صاف و شفاف آئینہ کی مانند بن جاتا ہے جس میں حقائق کے برعکس بلا کم و کاست نظر آنے لگتے ہیں اور اس کی فراست خطا نہیں کرتی۔ یہ علم غیب نہیں ہے بلکہ غلام الغیوب نے اسے دل میں ڈال دیا ہے جو اس سے قریب ہے اور اس کے نور سے جگمگا رہا ہے اور وہم اور دوسرے کہیں بلند تر ہے۔

جب دل پر نور کا قلب ہو جاتا ہے تو اس کی کرینیں اعضاء تک غلبہ نور کا راز ہے۔ بھی پہنچ جاتی ہیں۔ یہی نور دل سے آنکھوں میں آتا ہے اور کاشف حقائق ہوتا ہے۔

بصیرت مصطفیٰ علیہ التّیّہ والثناء۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان جو معتدی ہوتے تھے انھیں دل کی آنکھوں سے یا نور فراست سے نماز میں دیکھ لیتے تھے۔ ایک مرتبہ حضور پر نور سید عالم النور علیہ الصلوٰۃ والتّیّہ والثناء نے مدینہ منورہ شریف میں اپنی آنکھوں سے رست المقدس کا معائنہ کیا۔ پھر ایک مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والتّیّہ والثناء نے مدینہ منورہ شریف میں خندق کھودتے کھودتے شام کے مہلات، صنعاء کے درود یوار، کسریٰ کے شہر دیکھے۔

marfat.com

Marfat.com

ایک مرتبہ حضور نبی پاک صاحب لولاک علیہ افضل التیارات نے مدینہ منورہ شریف میں موتہ میں لڑنے والے پہ سالاروں کو شہید ہوتے دیکھ لیا۔ پھر ایک مرتبہ شاہ جیش کو حبشہ میں وفات پاتے ہوئے دیکھ لیا۔ حالانکہ آپ اُس وقت مدینہ منورہ شریف میں تھے۔ پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے میدان میں جا کر غائبانہ نماز بھی پڑھی۔ حضرت سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فادس کی سرزمین نہادند میں اپنے پہ سالار اور مسلمانوں کے لشکر کو دشمن سے لڑنا ہوا دیکھ لیا اور ہدایت فرمائی کہ پشت پر پہاڑ رکھو۔ حالانکہ آپ اُس وقت مدینہ منورہ شریف میں تھے۔ ایک مرتبہ حضور نبی غیب دان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس ندج کے چند آدمی جن میں اکثر نخعی بھی تھے آئے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اکثر کو خوب خور سے دیکھ کر دریافت کیا "یہ کون ہے۔ بتایا گیا کہ یہ مالک بن عمارت ہے" فرمایا اسے کیا ہو گیا، اس پر اللہ کی بار ہو، میں اہل اسلام کے لیے اس کی جانب سے ایک سخت دن دیکھ رہا ہوں۔ ایک روز عمرو بن عبید حسن کے ہاں آئے فرمایا یہ فوجوں کا سردار ہے گو عدت نہیں ہے۔

کہا جاتا ہے

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی فہم و فراست کا راز۔ کہ ایک مرتبہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حضرت محمد بن حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مسجد حرام میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا۔ محمد بن حسن علیہ الرحمۃ نے کہا کہ یہ بڑھٹی ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ لوہار ہے۔ دریافت کرنے پر پتہ چلا کہ پہلے یہ لوہار تھا اور اب یہ تاجر ہے۔

امام ابو القاسم متادری رحمۃ اللہ علیہ کی فہم و فراست کا راز۔ کہ ایک مرتبہ حضرت امام ابو القاسم متادری رحمۃ اللہ علیہ کی حیات کے لیے ان کے پاس ابوالحسن

بوشنچی اور حسن لوہار آئے۔ انہوں نے ساتھیوں میں آدمی درہم کے سبب ادھار خرید لیے تھے جب یہ دونوں آپ کے پاس پہنچے تو آپ نے فرمایا یہ کیسی تاریکی ہے۔ انہوں نے خیال کیا کہ شاید سبب ادھار خریدنے کے بموجب یہ الفاظ فرمائے ہیں۔ چنانچہ دونوں اٹھے پاؤں واپس ہو گئے اور سبب کی قیمت ادا کر کے پھر آئے۔ انہیں دیکھتے ہی آپ نے فرمایا کہ اتنی جلدی انسان کا تاریکی سے نکلنا ممکن ہے۔ مجھے اپنا حال بتاؤ۔ دونوں نے سبب کا واقعہ بیان کیا۔ سن کر فرمایا تم میں سے ہر ایک کو اپنے ساتھی پر بھروسہ تھا کہ وہ قیمت ادا کرے گا۔ اور وہ شخص تم دونوں سے بقاضا کرتے ہوئے شرم کھا رہا تھا۔

حضرت ابو عثمان حیرمی کی فہم و فراست کا راز یہ ہے کہ
 ابو زکریا نخشبی رحمۃ اللہ علیہ اور ایک مستور کے مابین جھگڑا تھا۔ یہ ایک روز حضرت ابو عثمان حیرمی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں کھڑے تھے کہ اس مستعد کو خیال آگیا تو حضرت ابو عثمان رحمۃ اللہ علیہ نے سر اٹھا کر فرمایا تمہیں شرم نہیں آتی۔

حضرت شاہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کی فہم و فراست کا راز یہ ہے
 کہ حضرت شاہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ عظیم فراست کے مالک تھے۔ اور آپ کی فہم و فراست زیادہ تر درست ہوا کرتی تھی۔ آپ فرمایا کرتے تھے جو حرام چیزوں سے آنکھ بند کر لے اور خواہشات سے اپنا دل مار ڈالے اور ہمیشہ ہمیش مراقبہ سے آباد رکھے ہفت کا پابند رہے اور حلال روزی کا عادی ہو۔ اس کی فہم و فراست درست رہتی ہے۔

ایک نوجوان حضرت جنید
 دل کی پوشیدہ بات کا انکشاف
 بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس

اٹھتا بیٹھتا تھا اور دل کے خیالات بتا دیتا تھا۔ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے بھی اس کا تذکرہ ہوا۔ آپ نے اس سے دریافت کیا کہ تمہارے متعلق لوگوں کا اس طرح کا خیال ہے۔ اُس نے حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ سے کہا اپنے دل میں کئی بات سوچو۔ حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ نے کہا میں نے اپنے دل میں بات سوچ لی ہے۔ جو ان نے آپ کے دل کی بات فوراً بتا دی۔ حضرت جنید بغدادی علیہ الرحمۃ نے کہا یہ غلط ہے۔ اس نے کہا پھر اپنے دل میں سوچئے۔ آپ نے فرمایا سوچ لی۔ اُس نے کہا بات یوں ہے۔ آپ نے فرمایا غلط ہے۔ اُس نے کہا پھر سوچیے۔ آپ نے فرمایا میں نے سوچ لیا۔ اُس نے کہا یہ بات ہے آپ نے فرمایا تم تین مرتبہ ہی درست بتایا تھا۔ میں تمہاری آزمائش کر رہا تھا کہ تمہاری دلی واردات میں تبدیلی تو نہیں آتی۔

حضرت ابو سعید خراز رحمۃ اللہ علیہ
ایک فقیر کی فہم و فراست کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں مسجد حرام میں گیا۔ اتنے میں ایک فقیر آیا جو دو گدڑیاں زیب تن کیے ہوئے تھا اور بھیک کی طلب میں تھا۔ میں نے اُس فقیر کو دیکھ کر دل میں خیال کیا کہ یہ لوگ لوگوں پر بوجھ ہیں۔ فقیر نے آپ کی طرف دیکھ کر یہ آئیہ کر لیا پڑھی جس کا یہ ترجمہ ہے کہ ”یقین کیجئے اللہ تمہارے دلوں کی باتوں سے واقف ہے۔ لہذا اس سے ڈر جاؤ“ حضرت ابو سعید خراز فرماتے ہیں کہ میں نے سن کر اپنے دل میں اللہ سے مغفرت کی دعا کی۔ پھر اُس نے یہ آئیہ کر لیا پڑھی جس کا ترجمہ ہے کہ ”اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔“

حضرت ابراہیم خواص
حضرت ابراہیم خواص کی فہم و فراست۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

marfat.com

Marfat.com

کلبیان ہے کہ ایک مرتبہ میں جامع مسجد میں تھا اتنے میں ایک حسین و جمیل اور دبیلے والا نوجوان آیا۔ جس سے خوشبو مہک رہی تھی۔ میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ میرے خیال میں یہ یہودی ہے لیکن کسی کو یقین نہ آیا۔ خیر میں بھی چلا گیا اور وہ جوان بھی چلا گیا۔ پھر اس نے میرے ساتھیوں سے مل کر دریافت کیا کہ میرے متعلق بزرگ کیا فرما ہے ہیں۔ لوگوں کو میرا خیال ظاہر کرتے ہوئے شرم آئی مگر اس نے اصرار کرتے ہوئے دریافت کیا تو مجبوراً لوگوں نے بتایا کہ وہ آپ کو یہودی کہہ رہے ہیں۔ پھر وہ میرے پاس آکر میرے ہاتھ پر جھک گیا اور مسلمان ہو گیا۔ میں نے دریافت کیا کیونکر مسلمان ہوئے، اُس نے کہا ہم نے اپنی کتب میں پڑھا ہے کہ سچے آدمی کی فراست خطا نہیں کرتی۔ میں نے سوچا کہ اس سلسلے میں مسلمانوں کی آزمائش کروں۔ میں نے پھر سوچا کہ اگر کوئی سچا ہوگا تو انھیں اولیاد اللہ میں ہوگا۔ چنانچہ میں تمہارے پاس آیا۔ آپ نے مجھے دیکھتے ہی جانچ لیا کہ میں یہودی ہوں۔ چنانچہ میں یقین میں پختہ ہو گیا کہ آپ ضرور صدیق ہیں۔

حضرت عثمان غنی

حضرت عثمان غنی کی فہم و فراست کا راز - رضی اللہ عنہ کے

پاس ایک صحابی حاضر ہوا جو راہ میں ایک مستور کو دیکھا آیا تھا۔ اور اُس مستور کی خوبصورتی کے بارے میں غور کر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ میرے پاس اس حالت میں آتے ہیں کہ ان کی آنکھوں میں زنا کا اثر ظاہر ہوتا ہے میں نے کہا کیا حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی وحی جلدی ہے فرمایا نہیں۔ یہ تو سچی فراست ہے اور سچی دلیل اور سچا تبصرہ ہے۔

نصیحت یعنی خیر خواہی، اسے مسلمانوں کو کسی بدعتی یا قبتین یا

فلسفہ عجمیہ، شریر سے خائف کرنا مقصود ہوتا ہے جب کوئی مسلمان

marfat.com

Marfat.com

اس سے تعلقات قائم کرنے کے بارے میں یا معاملات کرنے کے یا اس کے پاس اٹھنے بیٹھنے کے بارے میں کسی نصیحت کرنے والے سے مشورہ کرے تو اسے اس کے درست اور صحیح حالت بتانے پڑتے ہیں جیسا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جبکہ انہوں نے حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو جہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکاح کے متعلق حضور نبی پاک صاحب لوگوں علیہ افضل التحیت والتسلیمات سے مشورہ کیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ امیر معاویہ تو غریب آدمی ہیں اور حضرت ابو جہم عورتوں کو مارتے پیتے ہیں۔

اگر غیبت اللہ کے لیے

غیبت کی حقیقت کا انکشاف :- اور مسلمانوں کی بہتری کے

لیے ہو تو ایسی غیبت عبادت و سعادت ہے۔ اگر کسی کو ڈنگا کرنے کے لیے ہو تاکہ اس کا نام لوگوں کے دلوں اور نظروں میں گر جائے اور اس کی بُرائی کی جائے تو یہ غیبت بہت بڑی بیماری ہے اور سعادت کی آگ ہے کہ سب کی سب سعادت کھا جاتی ہے۔

رشوت سے کسی کا حق کھانا یا غلط کو درست ثابت کرنا طلعون کون؟ مقصود ہوتا ہے۔ حضور نبی غیب دہان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے راشی کو طلعون فرمایا ہے۔ اگر ظلم رفع کرنے کے لیے رشوت دے تو پھر مرثی طلعون ہو گا۔ یہ سے محبت اور احسان اور تعارف مقصود ہوتا ہے۔ اگر بدلہ کے ارادے سے ہر دیا جائے تو معاوضہ طلبی مقصود ہے اور اگر خاندان کی غرض سے دیا جائے تو بڑھا ہونے کی علامت کا لہور ہے۔ ایسا کرنے سے

مقصود حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔

marfat.com

Marfat.com

صبر ایک ایسی عادت ہے جسے انسان اپنے اندر پیدا کرتا
 صبر کیا ہے؟ ہے، یعنی پریشان ہونے سے، ہائے ہائے کرنے
 سے اور شکوہ کرنے سے باز رہتا ہے۔ چنانچہ دل کو خشکی سے، زبان کو شکایت
 سے اور اعضاء کو غیر مناسب حرکات سے روک لیتا ہے۔ صبر دراصل دل کو شرعی
 اور تقدیری احکام پر ثابت قدم رکھنا۔

سنگدلی دل کی خشکی اور دل کی سختی ہے۔ جس
 سنگدلی کیا ہے؟ سے دل میں کسی چیز کا اثر نہیں ہوتا اور
 دل سنگدلی یعنی پتھر کی مانند ہو جاتا ہے۔ صبر و تحمل کے سبب نہیں بلکہ سختی اور
 بیروت کے سبب سے ہے۔

دل تین اقسام میں منقسم ہیں :-

اقسام دل ۱۔ سخت دل ۲۔ انتہائی نرم دل ۳۔ قلب رقیق
 سخت دل وہ دل ہے جو پتھر کی طرح سخت ہو جاتا ہے اور خشک
 سخت دل ۱۔ ہاتھ کی طرح ہو جاتا ہے۔

انتہائی نرم دل جو پانی کی طرح سے انتہائی نرم ہوتا ہے
 انتہائی نرم دل ۱۔ سخت دل اچھا اثر قبول نہیں کرتا۔ انتہائی نرم دل
 پانی کی مانند ہے یہ بھی کچھ نہیں۔

قلب رقیق وہ قلب ہے جو پتھر کی طرح سخت ہو اور نہ ہی پانی
 قلب رقیق ۱۔ کی طرح نرم بلکہ درمیانی ہو اور ٹھوس ہونے کے ساتھ ساتھ صاف
 اور شفاف بھی ہو۔ یہ دل اپنی شفافیت کے سبب درست اور نارست میں تمیز
 کر لیتا ہے۔ رقت کے سبب حق قبول کر کے اسے محفوظ کر لیتا ہے اور ٹھوس
 ہونے کے سبب اپنے دشمن سے مقابلہ پڑھ جاتا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ایک آثر میں ہے کہ زمین پر دل اللہ کے

قلب زجاجی کیا ہے؟ :- برتن ہیں۔ اللہ کے ہاں وہ دل زیادہ عزیز ہے جو سب سے زیادہ دقیق اور ٹھوس اور صاف اور شفاف ہو۔ ایسے قلب کو قلب زجاجی کہتے ہیں یعنی شیشے کی مانند دل۔ کیونکہ شیشے میں یہ تینوں اوصاف وصف پائے جاتے ہیں اور رب تبارک و تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ بڑا قلب قلب قاسی یعنی پتھر جیسا دل ہے۔ ارشاد ربانی ہے یعنی اللہ کے ذکر سے سخت دل والوں کے لیے دلیل ہے۔ پھر فرمایا پھر اس کے بعد تمہارے دل سخت ہو گئے جیسے پتھر بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت۔ پھر فرمایا یعنی تاکہ جو شیطان ڈالتا ہے اسے اللہ تعالیٰ بیلر دل والوں کے لیے فتنہ بنا دے اور پھر دل والوں کے لیے بھی۔ ان آیت کریمہ جن کا ترجمہ پیش کیا گیا ہے کہ دو ٹیڑھے دل بیان

الحاصل الکلام فرمائے۔ ایک بیماری سے ٹیڑھا ہے اور دوسرا سنگدلی

سے ٹیڑھا ہے۔ اور شیطان کی ڈالی ہوئی باتوں کو ان دونوں کے لیے فتنہ ہے اور تمیرے دل والوں کے لیے رحمت قرار پایا۔ کیونکہ تمیرا دل اپنی صفائی کے سبب شیطانی اور ملکی باتوں میں تمیز کر لیتا ہے اور عجز و رقت کے سبب سے حق قبول کر لیتا ہے اور ٹھوس اور قوی ہونے کے سبب متضاد نفوس سے مقابلہ کرتا ہے۔ پھر ارشاد باری تعالیٰ ہے تاکہ علم والوں کو یقین ہو جائے کہ یہ آپ کے پروردگار کی طرف سے ہے اور حق ہے۔ پھر اس پر ایمان لے آئیں اور ان کے دل اس کے آگے جھک جائیں اور اہل ایمان ہی کو صراطِ مستقیم کی ہدایت سے نوازتا ہے۔

انتقام پر قدرت ہونے کے باوجود احسان اور کرم کے

عفو کیا ہے؟ :- طور پر اپنا حق ساقط کر دینا عفو ہے۔ یہ ترک حق احسان اور مکام اخلاق پر ابھارتا ہے۔ اس کے برعکس ذلیل عجز و خوف اور دل کی کمزوری

marfat.com

Marfat.com

کے سبب بدلہ چھوڑتا ہے۔ یہ بہت بُری صفت ہے اس سے تو وہ بہتر ہے جو بدلہ لے لے۔ پھر ارشاد ربانی ہے یعنی "اور وہ کہ جب ان پر کوئی ظلم ڈھاتا ہے تو وہ بدلہ لے لیتے ہیں" اس میں ان کی تعریف کی گئی ہے جو اپنا بدلہ لینے کی قدرت رکھتے ہیں۔ پھر اگر وہ عضو درگزر کی شریفانہ عادت کے سبب معاف کر دیں تو یہ اعلیٰ مقام ہے۔ پھر ارشاد ربانی ہے یعنی "بڑائی کا بدلہ اس جیسی بڑائی ہے لیکن جو معاف کر دے اور اصلاح کر دے تو اس کا صلہ اللہ پر ہے۔ اللہ غافلین کو نہیں چاہتا۔ یہاں تین قسم کے مقام بیان کیے گئے۔ عدل۔ فضل۔ علم۔

اگر کہا جائے کہ بدلہ لینا اور معاف کرنا دونوں

قدرت کی مختلف صورتیں :- متفناد ہیں پھر دونوں کس طرح تعریف

کے لائق ہو سکتے ہیں۔ تو اس کا جواب اس طرح ہے کہ تعریف بدلہ لینے کی نہیں ہے بلکہ قوت اور قدرت کی تعریف ہے کہ قدرت کے بعد دو صورتیں نکلتی ہیں۔ خواہ برابر ہی بدلہ کیوں نہ لیا جائے یا کہ معاف کر دیا جائے۔ بعض سلف نے اس آئیہ کریمہ کی تفسیر میں فرمایا "لوگوں کو ذلت پسند نہ تمہیں لیکن جب بدلہ پر قادر ہوتے تو معاف کر دیا کرتے تھے۔ یہی وہ کمال ہے جس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ذات کی بھی تعریف فرمائی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی "اللہ بڑا معاف کرنے والا ہے اور خوب قادر ہے۔ اللہ بڑا ہی بخشنے والا اور کمال مہربان ہے۔

ایک مشہور اثر میں ہے کہ عرش اٹھانے

کمال قدرت کا اثر عجوبہ :- ولے چار فرشتے ہیں ان میں سے دو

فرختے کہتے ہیں اے اللہ! اے ہمارے پورے کار، تمام بڑائیاں اور پاکیاں تیرے

ہی لیے ہیں۔ قدرت کے بعد معافی پر تو ہی تعریف کا مستحق ہے۔ اسی لیے حضرت

عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا یعنی "اگر تو انھیں سزا دے تو تیرے بندے ہیں اور

اگر معاف کر دے تو تو کمالِ عزت والا اور حکمت والا ہے۔ یعنی تیری معافی عزت والی ہے۔ کیونکہ کمالِ قدرت کے بعد ہے اور حکمت والی ہے۔ کیونکہ کمالِ علم کے بعد ہے۔ ان کے اعمال سے واقف ہونے اور ان پر قدرت پانے کے باوجود تر نے ان کی مغفرت فرمادی۔ انسان کبھی تو انتقام سے عاجز ہو کر معاف کر دیتا ہے اور کبھی ظالم کے جرم کی حقیقت سے بے خبر ہو کر انسان کی معافی کا ظاہر تو ظلم اور ذلت ہے اور باطن عزت اور عجز ہے۔ اور انتقام کا ظاہر تو عزت ہے اور باطن ذلت ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ معافی سے عزت ہی بڑھاتا ہے۔ اور اپنی ذات کے لیے انتقام لینے والا ذلیل ہی ہوتا ہے۔ اگرچہ معافی والی عزت ہی کے جانے رہنے سے ذلیل ہو۔ اسی لیے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے کبھی بھی انتقام نہیں لیا۔ الغرض عفو نفس مطلقہ کے اخلاق میں شامل ہے۔ اور ذلت نفسِ مآرہ کے اخلاق ہیں۔

بغور دیکھا جائے تو انتقام و انتصار میں
انتقام و انتصار کیا ہے؟ یہی امتیاز ہے کہ انتصار کے سبب
 اور خواہش کی غلامی سے آزاد ہو کر ہی وہ عزت میں اپنے مقدر کا حصہ حاصل کر سکتا ہے
 پھر جب اس پر ظلم کیا جاتا ہے تو وہ ظالم سے اس وجہ سے انتقام لیتا ہے کہ
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک عزت کی سعادت سے اسے نوازا ہے۔ اسے شرم
 آتی ہے کہ اس کی عزت پر کوئی ہاتھ ڈالے یا اسے دبا لے۔ اور عزیز و حمید والے
 بندے کی غیرت کا یہ تقاضا نہیں کہ ذلیل ہو۔ چنانچہ وہ ظالم سے کہتا ہے کہ میں اس
 کا غلام ہوں جس کا غلام ذلیل نہیں ہوتا۔ اور جسے یہ گوارا نہیں ہوتا کہ کوئی اس
 کے غلام کو ذلیل کرے۔ چونکہ نفسِ مآرہ اپنے اصول پر قائم ہے، اس لیے وہ
 اپنے لذات کے لیے اور اپنا دل ٹھنڈا کرنے کے لیے بدلہ ہی چاہتا ہے۔ اور

marfat.com

Marfat.com

اسے ذلیل کرنے ہی کا خواہش مند رہتا ہے۔ لیکن جو نفس اپنی لذت کی ذلت اور اپنی خواہش کی غلامی سے آزاد ہے، اور توحید و انابتِ عزوجل کی عزت پا چکا ہے۔ اسے جب ظلم و ستم سے واسطہ پڑتا ہے تو وہ اس عزت کی حمایت میں بدلہ لینے کے لیے کھڑا ہو جاتا ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے بخش رکھی ہے

یہ حمایت حقیقت میں غیرتِ ایمانی

تقاضائے غیرتِ ایمانی کا تقاضا ہے۔ اس کی مثال اس

طرح سمجھئے کہ جس طرح دو غلام کاشتکار ہیں ایک نے دوسرے کو مارا۔ پٹنے والے نے اپنے مالک کی بہتری کے لیے اور پٹنے والے پر ترس کھا کر کہیں مالک اسے سزا دے، اسے معاف کر دیا۔ پھر مالک نے معاف کرنے والے کا شکریہ ادا کیا اور اسے مزید عزت سے نوازا۔ دوسرا غلام مالک کا پیش کار ہے۔ مالک نے اسے خوب صورت لباس دے رکھا ہے کہ بوقتِ ضرورت اسے استعمال کیے پھر کسی کو جو ان وغیرہ نے اس کے لباس پر کوڑا ڈال دیا یا اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ اگر یہ اسے معاف کر دے تو اس سے مالک راضی نہ ہوگا بلکہ اس کی سزا سے خوش ہوگا۔ کیونکہ اس نے مالک پر جرات کی اور مالک کی عزت کا خیال نہیں کیا۔ یہ سزا ہی کا مستحق ہے تاکہ مالک کا دبدبہ قائم رہ سکے۔ اس صورت میں پیش کار کا بدلہ لینا اپنے مالک کے حق کے لیے ہوگا اپنے لیے نہیں ہوگا۔

ایک مرتبہ حضرت شیر خدا علی المرتضیٰ

حضرت علی کا درے مارنا۔ رضی اللہ عنہ کسی کے پاس سے گذرے

تو اس نے آپ سے شکوہ کیا اور فریاد کی کہ اس نے میرا حق مار لیا ہے اور میرا حق مجھے دیتا نہیں۔ آپ نے حکم فرمایا کہ اس کا حق دے دیا جائے۔ جب

marfat.com

Marfat.com

آپ چلے گئے تو ظالم نے جھگڑنا شروع کر دیا اور مستحق کو طمانچہ مار دیا۔ اُس شخص نے پھر حضرت خیر خدا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے شکوہ کیا۔ آپ نے اُس سے کہا تو نے اس پر پہل کی تو مستحق نے کہا اے امیر المؤمنین میں نے معاف کر دیا اور یہ سلطان کا حق ہے جس کی سوا مٹی ہے۔

حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس رضا کے لیے بدلہ طلبی۔ اگر کسی نے سواری طلب کی اور کہا کہ میں آپ سے اور آپ کے بیٹے سے اچھا شہسوار ہوں۔ آپ کے پاس حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت رضی اللہ عنہ نے آستین چرٹھا کر زور سے اس کی ناک پر کھ مارا جس سے اس کے ناک سے ٹھن جاری ہو گیا۔ اس کے قبیلہ کے لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے شکوہ کرتے ہوئے بدلہ کا مطالبہ کیا۔ فرمایا اللہ کی طوائف پر میں بدلہ ہوں ایسا نہیں ہو سکتا۔ یعنی مغیرہ نے جو بدلہ لیا ہے صرف اللہ کی حمایت اور عزت و ناموس کی خاطر لیا ہے۔ جس عزت و ناموس سے اللہ نے اپنے رسول کے خلیفہ کو فرائض عطا کیا کہ اس عزت کے سبب آپ خلافت کے کام بخوبی انجام دے سکیں۔ اور فرین قائم کر سکیں۔ آپ نے قصاص اس لیے ترک کیا کہ اس نے اللہ کی عطا کی ہوئی ناموس پر ہاتھ ڈالا تھا۔

دل کی سلامتی میں بڑائی کا ارادہ کار فرما نہیں ہوتا اور سلامتی دل کا راز "علم ہوتا ہے نادانی اور غفلت کے خلاف کیونکہ یہ جمالت اور کم علمی ہے اور تعریف کے لائق نہیں کیونکہ نقص ہے لوگ اسی کی تعریف کرتے ہیں۔ جو علم کے باوجود بڑائی نہیں کرتا کیونکہ وہ اُس کی طرف سے سلامت رہتے ہیں۔

کمالیت کا راز "دل کا بڑائی کے ایک ایک پہلو سے واقف ہو کر بڑائی

marfat.com

Marfat.com

کے ارادے سے محفوظ رہنا کمال کی بات ہے۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں دغا باز اور فریب کار نہیں ہوں اور نہ ہی کوئی فریب کار مجھے فریب میں پھنسا سکتا ہے۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نہایت درجہ ہوشیار اور محتاط تھے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی جس روز مال اور اولاد کام نہ آئیں گے اسی کو فائدہ پہنچے گا جو قلب سلیم لے کر آئے گا۔

قلب سلیم کیا ہے؟ محفوظ ہو۔ اس میں شبہ کی بیماری نہ ہو کہ قیاس کی پیروی لازم آئے اور شہوت کی بیماری نہ ہو کہ خواہشات کی پیروی لازم آئے۔
ثقہ کیا ہے؟ جن سے دل کہ سکون حاصل ہوتا ہے۔ قرآن کی طاقت کے مطابق بھروسہ بھی قوی طاقتور اور مستحکم ہوگا۔ خاص طور پر جب کہ وسیع تجربات اور درست فراست میسر ہو۔ گویا یہ لفظ وثاق سے مشتق ہے۔ یعنی دل اس سے جس پر بھروسہ اور حین ظن ہے اور اس کی محبت اور معاملہ اور اعتماد کی ڈوری سے بندھا ہوا ہے پھر جب دل سب سے کٹ کر اللہ کی طرف لوٹ آئے تو اس کی قید میں آجاتا ہے اور بندگی کے بندھن سے بندھ جاتا ہے اور اڑے وقت غیر اللہ کی طرف نہیں جاتا بلکہ اللہ ہی اس کا اوزار، اس کی طاقت اور اس کا خزانہ بن جاتا ہے۔ اور بندہ اپنی ضروریات اسی سے طلب کرتا ہے۔

غرة کیا ہے؟ غرة یعنی خوش فہمی یہ ہے کہ کسی کو نفس اور شیطان نے خوش فہمی ہو کہ مصیبت کے باوجود اللہ رحیم و کریم اس کی مغفرت فرمادے گا۔ غرور کیا ہے؟ غرور یہ ہے کہ تم اس پر بھروسہ کرو جس پر بھروسہ نہیں کیا

جاتا۔ اس سے مطمئن ہو جاؤ جس سے مطمئن ہونا لائق نہیں۔ اور اس جگہ سے نلڈے کی امید رکھو جہاں سے نلڈہ حاصل نہیں ہو سکتا جیسے سراب سے دھوکہ کھانے والوں کا حال ہوتا ہے۔ اور شاد فرمایا کہ کفار کے عمل سراب کی مانند ہیں جیسے پیاسا پانی کھج کر اس کے پاس جلتے تو ایک بوند پانی بھی نہ پائے بلکہ قضائے الہی پائے پھر اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل اس سے پورا پورا حساب لے لے۔ اور اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ سرعت سے حساب لینے والا ہے۔ خوش فہموں کے بارے میں ارشاد ربانی ہے یعنی آپ فرما دیجئے کیا میں تمہیں اعمال میں گھانا اٹھانے والوں کی خبر دوں؟ یہ وہ ہیں جن کے دنیا میں عمل غارت ہو گئے اور وہ کج رہے ہیں کہ ہم اچھے عمل کر رہے ہیں۔ جب پردہ اٹھ جائے گا اور اعمال کے حقائق سامنے آئیں گے تو انہیں معلوم ہوگا کہ وہ کسی عمل پر بھی نہیں تھے۔ پھر ارشاد ربانی ہے یعنی انہیں اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کی طرف سے وہ معاملہ پیش آنے کا جس کا انہیں گمان بھی نہیں تھا۔

ایک معروف اثر میں ہے کہ جب تم گناہوں کے خشیت الہی کیا ہے؟ باوجود اپنے اُد پر نعمت خداوندی کی بھرمار کیو تو اللہ سے ڈر جاؤ۔ یہ حالت استدراج ہے۔ قرآن کتاب ہے یعنی جب وہ وہ چیزیں قبول گئے جن سے انہیں نصیحت کی گئی تھی تو ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کھول دیئے۔ پھر جب وہ نعمتوں پر اتارنے لگے تو ہم نے انہیں اچانک پکڑ لیا۔ پھر وہ ناامید ہو گئے۔

یہ ایک عظیم دھوکہ ہے کہ ایک طرف سے تو نعمتوں کی فراوانی ہے عظیم دھوکہ۔ اور دوسری طرف معصیت کی طغیانی ہے۔ شیطان مردود دھوکہ دینے پر مقرر ہے اور نفس امارہ اس کے دھوکہ میں آ گیا ہے۔ پھر جب بغاوت والی ریلے اور گناہ میں ڈالنے والی ریلے اور دھوکہ دینے والا شیطان اور دھوکا

marfat.com

Marfat.com

کھانے والا نفس سب اکٹھے ہو جائیں تو اختلاف نہ ہوگا۔ شیطان نے دھوکہ کھا جانے والوں کو اللہ کی طرف سے دھوکا دیا ہے اور غضبِ الہی بھڑکانے والے گناہوں کے باوجود اس کے عفو و درگزر کا لالچ دے رکھا ہے اور دل کے سکون کے لیے توبہ کی امید بھی دلادی ہے۔ پھر دلوں میں پھونکتا رہتا ہے کہ ابھی جلدی کیا ہے توبہ کر لینا آخر انسان کو توبہ کے دروازے تک پہنچنے نہیں دیتا کہ موت آکر گلا دبا دیتی ہے۔ ابلیس نے لوگوں کو بُرے حال پر جکڑ رکھا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے یعنی اور خواہشات نے تمہیں دھوکا دیا حتیٰ کہ اللہ کا حکم آپہنچا۔ اور تمہیں اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کی طرف سے شیطان نے دھوکا میں رکھا۔ پھر ارشادِ ربانی ہے یعنی لوگو! اللہ کا وعدہ سچا ہے خبردار دنیا کی زندگی تمہیں دھوکا نہ دے اور نہ ہی اللہ کی طرف سے ابلیس دھوکے میں ڈالے۔

یاد رہے وہ شخص سخت دھوکے میں ہے جسے نعمت

دھوکے میں کون ؟ " خداوندی نصیب ہیں اور وہ بھتا ہے کہ میں ان کا

مستحق ہوں۔ اور میرے خیال میں حساب کا دن آنے والا ہے اس لیے خوب جی بھر کر دل کے ارمان کیوں نہ نکالوں۔ پھر دھوکے کے گھپ اندھیرے میں قدم رکھ کر کہتا ہے کہ اگر میں اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کی طرف سے گیا بھی تو اللہ کے پاس میرے لیے بھی جنت اور عزت ہے۔ لہذا شیطان سے دھوکا کھایا ہو اس کے وعدوں اور آرزوں سے دھوکا کھاتا ہے۔ اور نعمتِ دنیا اور نفسِ امارہ شیطان کی امداد کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ گناہوں پر جہار ہتا ہے اور ایک روز تباہی کے گڑھے میں گر کر ختم ہو جاتا ہے۔

یاد رہے کہ رجا کا میابی کے اسباب فراہم کرنے

رہا اور تمنا کیا ہے ؟ ۔ میں انتہائی دوڑ و دوپ اور سعی کے ساتھ وابستہ

ہے اور تمنا یہ ہے کہ کامیابی کے اسباب فراہم کیے بغیر سمجھ جائے کہ کامیاب ہو جاؤنگا۔

marfat.com

Marfat.com

ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی جو لوگ ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں ہجرت کی جہاد کیا یہی اللہ کی رحمت کے امیدوار ہیں۔

معلوم ہوا کہ سوائے ان لوگوں کے دوسرے سے رجا کا فرش الحاصل الکلام :- پیٹ دیا گیا ہے۔ لیکن خوش فہم لوگ کہتے ہیں کہ دل کھول کر گناہ کرنے والے اور قہر و غضبِ الہی کو بلانے والے بھی اس کی رحمت کے امیدوار ہیں۔ یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ نفس و شیطان اپنے ماننے والوں کو اسی خوش فہمی میں مبتلا رکھا کرتا ہے۔

رجا کا حق اسے پہنچتا ہے جو اللہ عزوجل سبحانہ و تعالیٰ رجا کی صحیح نشانی ہے۔ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔ اور اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ کے وعدوں کو پیش نظر رکھ کر بڑے ذوق و شوق سے نیکیاں خلوص کے ساتھ کرتا دہتا ہے جیسے کوئی نصاب العین سامنے رکھ کر اس کے حاصل کرنے کی ہر ممکن جدوجہد کرتا ہے۔ رجا کی صحیح نشانی یہ ہے کہ حاجی کو ترک اعمال سے بہشت کے اور بہشت کی نعمتوں کے فوت ہو جانے کا لڑ لگا رہتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جو کسی صاحبِ عزت اور معزز و مکرم عورت پر پیامِ ٹالے بھجرب نکاح کا اور معزز اور اکابر کے اجتماع کا وقت آئے تو وہ اچھی طرح فہم دھو کر اور پاک و صاف ہو کر خوب صورت کپڑے زیب تن کر کے بہتر سے بہتر خوشبو لگا کر اور بن سفور کر نکاح کے لیے روانہ ہو اور راستہ میں گرد و غبار سے اور کوڑا کرکٹ سے اور داغ دھبوں سے نہایت احتیاط سے کپڑوں کو بچائے۔ پھر جب اس کے مکان کے دروازے پر پہنچے تو لوگ اس کا بہتر طریقے سے استقبال کریں۔ اسے اُدھی جگہ پر فرش پہ بٹھائیں۔ مجلس میں آنکھیں اس پر جم جائیں اور ہر کونے سے اس کی آبرو کی باتیں۔ اگر یہ شخص بن سفور کر کھڑیوں پر جا بیٹھے یا زمین پر

لوٹنے لگے اور گندگی سے تھرپاٹے جو اس کے کپڑوں، اس کے بدن، اس کے بالوں پر لگ جائے اور اسی حالت میں سانس کے گھر چلا جائے اور گھر میں پہلے وعدے کے سبب داخل ہونا چاہیے تو چوکیدار اسے ڈرا دھمکا کر بھاگادے گا۔ پھر وہ مایوس ہو کر واپس لوٹے گا۔ پہلی حالت راجی کی تھی اور دوسری حالت متمنی کی ہے۔

ایک شہنشاہ ہے جو بے حد غیرت مند اور امانت دار ایک اور مثال عجوبہ ۱۰ اور معاملات میں خوب سے خوب تر ہے اور کسی کا حق نہیں کھاتا۔ لیکن اس کی طرف کوئی دیکھتا بھی نہیں ہے۔ پردہ ہی پردہ میں معاملات کرتا ہے۔ اس کا تجارتی سامان لوٹمی اور غلام معاملہ کرنے والوں کے دبر و موجود ہیں۔ اس کے پاس دو شخص آتے ہیں ایک شخص اس سے صدق و امانت اور خیر خواہی سے معاملہ کرتا ہے جس سے کبھی دھوکا، خیانت اور مکرو فریب دیکھا ہی نہیں گیا۔ یہ شخص شہنشاہ کو اپنا تمام مال فروخت کر دیتا ہے اور اس کے لوٹمی غلام پر اسے کما حقہ اعتماد ہے۔ یہ شخص جب شہنشاہ کو فروخت کرنے کے لیے کوئی شے لاتا ہے تو اچھتی سے اچھی لاتا ہے اور اگر اپنے ہاتھ سے بناتا ہے تو اس کی خوبصورتی اور آرائش میں خوب کوشش کرتا ہے اور اس کا باطن ظاہر سے زیادہ حسین و جمیل ہے اور دی ہوئی ہدایات کے مطابق اس کی شکل و صورت، مقدار اور ہیئت، لطافت اور نزاکت اور تمام شرائط کا پاس رکھتا ہے۔ اور دوسرا شخص گھٹیا شے لے کر آتا ہے جو خالص بھی نہیں پورنہ ہی ہمدردی سے بنائی گئی ہے اور نہ ہی ہدایات کے مطابق ہے بلکہ اس نے مرضی کے مطابق بنالی ہے۔ اور ان تمام باتوں کے باوجود مالک کے غائب ہونے کے سبب موقع کو غنیمت جانتے ہوئے خیانت بھی کر لیتا ہے۔ شہنشاہ کے احترام کو برقرار نہیں رکھتا۔ اسے خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اگر

قادروں پر جانے تو شہنشاہ کو نادانوں کو شہنشاہ کرنے کی ہر ممکن کوشش کرتا ہے۔ اسی حال پر ان دنوں پر ایک نواز گزر جاتا ہے۔ ایک دزدان سے کہا جاتا ہے کہ آج شہنشاہ اپنے گاہکوں کے پاس حساب لینے کے لیے اور انھیں ان کے حقوق دینے کے لیے آئے گا۔ یہ دونوں شخصوں کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں اور شہنشاہ ہر ایک کو استحقاق کے مطابق دیتا ہے۔

ان دو مثالوں سے معلوم ہوا کہ حاجی کا نصب العین الحاصل الکلام جنت ہے اور اس کے حاصل کرنے کے لیے شب و روز سعی کرتا رہتا ہے۔

حقیقت میں رجا دلی رجا کا نام ہے۔ یہ اسی دلی رجا رجا کی حقیقت ہے کہ موجب اپنے مقصد کے لیے حاصل کے لیے کما حقہ تیاری میں لگا ہوا ہے اور اسے ہر وقت دھڑکا لگا ہوا ہے کہ کہیں مقصد جاتا نہ رہے۔ اس لیے پھونک پھونک کر قدم اٹھا رہا ہے۔

رجا کی اصل تخی یعنی ہٹ جانا ہے یعنی سب سے کٹ کر رجا کی اصل محبوب کی طرف دل کا متوجہ ہونا اور نفس امارہ اس کی دعوات سے ہٹ جانا ہے۔ یہ شان نفسِ عظمیٰ کی ہے۔ جب دل کی بصیرت کھل جاتی ہے اور اس کی نظر عقیبی کی نعمتوں اور تکالیف پر ہوتی ہے تو اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ اور عقیبی کی طرف جو سفر اختیار کرتا ہے تو مخالف ہو کر ٹھکتا ہے۔ اس سے پہلے وہ دنیا میں اور اس میں شہوتوں میں گرفتار تھا۔ جب نفس کا پردہ اٹھ جاتا ہے تو ہلکا ہو کر نعمت والی جنتوں میں عزیز و رحیم کی ہمسائیگی کو طلب کرنے کے لیے بڑھتا ہے۔

الحاصل الکلام معلوم ہوا کہ ہر خوف کرنے والا حاجی ہے اور ہر حاجی

marfat.com

Marfat.com

خوف کرنے والا ہے اس لیے ایک دوسرے کی جگہ استعمال کر لیا جاتا ہے۔ کیونکہ راجی کا دل خوف کھانے والے کے قریب قریب ہے۔ راجی کا دل نفس امارہ اور شیطان کی ہمسائیگی سے ہٹ گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اس کے دو برو بہشت کا علم نصب ہے اور وہ اس کی تیاری میں مصروف ہے۔ اور اس کا قلبی رجحان اسی کی جانب ہے اور خائف بھی۔ ان دونوں کی قربت سے بھاگ رہا ہے۔ اور دنیا میں ان دونوں کی قیود میں پڑنے سے اللہ کی پناہ مانگ رہا ہے کہ کہیں بعد از موت اور بروز محشر انھیں کے ساتھ مجوس نہ کر دیا جائے۔ کیونکہ انسان دنیا و آخرت میں اپنے قریب کے ساتھ ساتھ ہے۔ پھر جب یہ ڈراوے سنتا ہے تو دونوں گھروں میں بد ہمسائیگی سے ہٹنے لگتا ہے اس لیے اسے خائف کہا جاتا ہے اور جب وعدے سنتا ہے تو خوشی اور شوق سے کامیابی کی اُمید پر اس کی طرف پرواز کرنے لگتا ہے اس لیے راجی کہا جاتا ہے۔ الغرض دونوں حال باہم لازم ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی تمہیں کیا ہو گیا۔ اللہ کی عظمت سے کیوں نہیں ڈرتے۔

باد رہے کہ جب بندہ پروردگار عالم

قربِ حق سے دوری کیوں؟ کی دوستی اور اس کی مدد کو شکر ادا کرتا ہے تو اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ اس کی دوستی کو شکر ادا کرتا ہے اور اس کے دوست نفس اور شیطان بن جاتے ہیں۔ اور انسان کو اس کے نفس پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ پھر یہ اللہ کی مدد کے بغیر نفس کی مدد پر رہ جاتا ہے۔ اور اللہ کی مدد و ولایت کی جگہ نفس اور شیطان کی ولایت اور نفس اور خواہشات کی مدد لے لیتی ہے اور رجا کے لیے باقی جگہ نہیں رہتی۔ اگر تم سے نفس کہے کہ میں رجا کے مقام پر ہوں تو اس کی دلیل مانگو اور کہہ دیجئے کہ یہ تو تمنا ہے۔ ہوشیار طبع اور رجا پر نیکیاں کرتا رہتا ہے اور احمق و بیوقوف نیکیاں ترک کر دیتا ہے۔ اور اُمیدوں پر چھوڑ

کر کے بیٹھ جاتا ہے۔ اسی انھیں رجا کے نام سے پکارتا ہے۔

یاد رہے کہ اظہارِ نعمت کرنے والا منعم کی اظہارِ نعمت کی کیفیات "خوبیوں کا اظہار کرتا ہے۔ اس کی بخشش اور اس کے احسان کو سراہتا ہے۔ ایک طرح سے اس کا شکر ادا کرتا ہے اور اس کی تمام نعمتوں کو نشر کرتا ہے۔ جس سے اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ صفاتِ الہیہ کا اظہار ہو۔ اس کی حمد و ثنا اور نفس کو اسی سے مانگنے پر ابھارا جائے اور دوسروں سے قطع نظر کر لی جائے اور اسی سے محبت و رجا کا شوق دلایا جائے۔

فخر کی کیفیات "جتنائی جائے۔ اور انھیں یہ بات دکھائی جائے کہ میں فخر یہ ہے کہ ان نعمتوں کے سبب سے لوگوں پر اپنی بڑائی تمہ سے معزز اور اونچا ہوں۔ تاکہ ان کی گردنوں پر سوار ہو کر ان کے دل غلام بنا لیے جائیں اسی انھیں اپنی تعظیم و خدمت کی طرف مائل کیا جائے۔

نعمان بن بشیر نے بیان کیا کہ شیطان کے حال نعمان بن بشیر کا بیان: "سبھی ہیں اور سچندے بھی ہیں۔ ایک جال یہ بھی ہے کہ نعمتِ الہیہ کے ذریعہ سے پکڑ لے کہ انسان اللہ کے بندوں پر فخر اور غرور کرنے لگے اور اللہ کے سوا دوسروں کے آگے سر خم کرے۔

دل کی فرح کی کیفیت "لاکر اس کی معرفت و محبت پیدا کر کے اور دل کی فرح اللہ سمانہ، تبارک و تعالیٰ پر ایمان اس کا کلام پڑھ کر حاصل ہوتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی وہ آپ کی جانب نازل کردہ احکام سے خوش ہوتے ہیں۔ پھر جب اہل کتاب وحی سے خوش ہوتے ہیں تو اولیاء اللہ ان سے بھی زیادہ اس سے خوش ہونے کے مستحق ہیں۔ ارشاد باری ہے یعنی اور جب ان پر کوئی سورت نازل کی

marfat.com

Marfat.com

جاتی ہے تو بعض ان میں سے دریافت کرتے ہیں کہ اس نے کس کا ایمان بڑھایا بھرا
یہ اہل ایمان کا ایمان بڑھا دیتی ہے اور وہ کھل جاتے ہیں۔ پھر ارشاد ربانی ہے یعنی آپ
فرمادیں گے کہ اللہ کے فضل و کرم سے مومنین کو خوش ہونا چاہیے یہ ان کے جمع کیے
ہوئے مال سے بہتر ہے۔

حضرت ابو سعید خدری

اکابر کے نزدیک اللہ کا فضل کیا ہے؟ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

کہ اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کا فضل قرآن ہے اور اس نے اپنی کمال مہربانی اور کرم سے
تمہیں اس کا اہل بنایا۔

ہلال بن یساف کے نزدیک اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کی
اسلام کیا ہے؟ "مہربانی اور اس کا فضل اسلام ہے جس نے اللہ تعالیٰ
نے ہدایت فرمائی۔ اور قرآن ہے جو تمہیں سکھایا جو تمہارے لیے سہو ذر سے بہتر
ہے جو تم جمع کرتے ہو۔"

حضرت ابن عباس رضی اللہ

حضرت ابن عباس اور جمہور کی نظر میں "تعالیٰ عنہا اور جمہور کے

زودیک فضل اسلام ہے اور رحمت قرآن ہے۔ یہ فرح قلب ہے اور ایمان ہے
اور اس پر ثواب حاصل ہوتا ہے کیونکہ اس سے خوش ہونا اس سے راضی ہونے کی
علامت ہے بلکہ فرح رضا سے بھی اوپر ہے کیونکہ اس سے فرح بقدر محبت کے حاصل
ہوتی ہے کیونکہ فرح محبوب کے وصال سے بقدر محبت کے پیدا ہوتی ہے۔

فرح اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ پر اور اللہ کے اسماء اور اللہ

فرح کیا ہے؟ "کی صفات پر اور اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اور
محبوب خدا علیہ التیمم والثناء کے طریقہ پر، ایمان کا جوہر، ایمان کا خلاصہ اور ایمان کا

marfat.com

Marfat.com

مغز ہے۔ اور دل میں اس فرح سے ایک عجیب قسم کی عبودیت اور اثر نمایاں ہوتا ہے جس کی تعبیر الفاظ میں نہیں ساسکتی۔ لہذا یہ فرح اللہ تبارک و تعالیٰ کی تمام نعمتوں میں افضل ہے بلکہ تمام نعمتوں کا عطر ہے۔ اسی فرح پر عقوبت کی فرح کا انحصار ہے۔ محبوب تک رسائی حاصل کرنے کی فرح محبت کے ضعف و قوت کے مطابق پیدا ہوتی ہے۔

فرح قلبی کی یہی شان ہے۔ دل کے لیے ایک اور فرح قلبی کیا ہے؟ فرح بھی ہے یعنی اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ والی فرح جو اس کے ساتھ معاملات سے، اخلاص و توکل سے اور خوف ورجا سے پیدا ہوتی ہے۔ اور جوں جوں یہ چیزیں دل میں جڑیں پکڑتی ہیں فرح اور مسرت میں اضافہ ہوتا ہے۔ ایک اور فرح بھی ہے جو بڑی اثر والی اور حیران کرنے والی حیرت انگیز فرح ہے۔ یہ وہ فرح ہے جو دل کو توبہ سے حاصل ہوتی ہے۔ گنا سے دل کو ایسی خوشی حاصل نہیں ہوتی جیسی خوشی توبہ سے حاصل ہوتی ہے۔

اگر معصیت خواہ کو معلوم ہو جائے کہ توبہ کی لذت معصیت توبہ کی لذت کا ناز۔ کی لذت سے ہزار ہا درجہ بڑی ہے تو معصیت کی بہ توبہ کی طرف دگر جائے۔ اس لذت کے ناز سے وہی واقف ہے جسے بندہ کی توبہ سے اللہ کی فرح کا حال معلوم ہے کہ اس کی حد بندی ہی نہیں ہو سکتی۔ حضور تیر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی ایک مثال بیان فرمائی ہے اور اس میں انسان کی وہ خوشی ظاہر فرمائی ہے جس سے بڑھ کر دنیا میں کوئی دوسری خوشی نہیں۔

یاد رہے کہ ایک شخص جو روئوش کاسامان لاد کر سواری پر ایک عمدہ مثال سواری ہو کر چل پڑتا ہے۔ چلتے چلتے کہیں آرام کرنے کے لیے ٹھہر جاتا ہے اور سواری بانڈھ کر لیٹ جاتا ہے۔ اتفاقاً اس کی آنکھ لگ جاتی ہے

marfat.com

Marfat.com

پھر جب آنکھ کھلتی ہے تو سواری نظر نہیں آتی۔ صاف میدان ہے اور تباہی کا سہل ہے ہر طرف سناٹا ہی سناٹا ہے۔ ہر طرف سواری کو تلاش کرتا ہے مگر سواری نہیں ملتی تاہم ہی کے خیال میں اسی مقام پر آ کر موت کے انتظار میں بیٹھ جاتا ہے۔ بالآخر چاند نکل آتا ہے اور دور دراز تک اس کی روشنی پھیلتی ہے۔ بغور دیکھتا ہے تو چاندنی رات میں اسے اپنی سواری نظر آ جاتی ہے جس کی نکیل ایک درخت سے اکھی ہوئی ہے۔ اس کی خوشی در بالا ہو جاتی ہے اور خود فراموشی میں بے ساختہ اس کی زبان سے نکل جاتا ہے الٰہی تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں۔ پیارا مادے خوشی کے بے خبری میں کیا کہتا ہے فرمایا اس سے بھی زیادہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اپنے بندے کی توبہ سے مسرت ہوتی ہے لہذا یہ حقیقت بھی انکار کے قابل نہیں کہ انسان کو توبہ سے بہت زیادہ خوشی حاصل ہوتی ہے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ اس نوع کی خوشی سخت تکالیف برداشت
 ایسا اصل کلام کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ اگر انسان تکالیف برداشت
 کرتا ہے تو اسے فرح کی لذت نصیب ہو جائے گی ورنہ کچھ بھی نصیب نہ ہوگا اور
 نتیجہ یہ نکلے گا کہ جس لذت کو تریز جرم دی تھی وہ بھی ہاتھ سے جاتی رہے گی اور اسے غم کی
 چاشنی چکھنی پڑے گی۔ جو تکالیف دینے والی اشیاء کے وعدہ اور آرام دینے والی
 چیزوں کے جلتے رہنے سے مرکب ہے۔

ایک خوشی تمام خوشیوں اور لذت سے بڑی اور تمام کا جوہر
 ایک عظیم جوہر ہے اور یہ اس وقت حاصل ہوتی ہے جب بندہ دینا
 کو ترک کر کے اللہ کی طرف قدم اٹھاتا ہے۔ اس وقت اس کے پاس ملائکہ آکر اسے دیدار
 خداوندی کی خوشخبری دیتے ہیں اور موت کا فرشتہ روح کو نکل آنے کا حکم دیتا ہے
 اور اسے رحمت خداوندی، روزی، رضا کی بشارت سناتے ہیں۔ اگر توبہ کرنے والے

کے پیش نظر صرف یہی ایک فرحت ہو تو عقل کا تعاضب ہے کہ اسے ہی ترجیح دی جائے۔ لیکن یہاں تو ماشاء اللہ مومن کے لیے نوع بر نوع خوشی کے سامان ہتیا ہوتے ہیں۔ ایک طرف تو عزیز روح کے استبدال کے لیے عزیز اشکال میں قضا میں زمین سے لے کر آسمان تک ملائکہ کا اجتماع ہے۔ دوسری جانب روح کے لیے آسمانوں کے دروازے کھل رہے ہیں، ملائکہ دعائیں مانگ رہے ہیں۔ اسے ہر آفاق کے ملائکہ رخصت کر رہے ہیں۔ سبحان اللہ کس قدر خوشی کی بات ہے کہ آج روح کو اپنے پیارے دوست اور اپنے محبوب کے روبرو کھڑا ہونے اور سربسجود ہونے کی اجازت مل گئی ہے۔ اور پھر رب تعالیٰ کے کلمات طیبات سننے کی سعادت بھی حاصل ہے کہ فرشتوں امیرے بندے کا اعمال نامہ علیین میں لکھ لیجئے۔ پھر بہشت کی سیر کرائی جاتی ہے۔ اللہ سوادہ تبارک و تعالیٰ کی تیار کی ہوئی نعمتیں بھی دکھائی جاتی ہیں کہ یہ تمہارے ہی لیے ہیں۔

احباب و اقارب سے ملاقات ہوتی ہے۔ سب کے سب مل کر ملاقات کا راز۔ خوشی حاصل کرتے ہیں جیسا کہ کوئی عرصہ داز سے ملا ہوا ہو اور اپنے اعزاء و اقربا سے مل کر خوش ہوتا ہے۔ یہ تمام کو بہتر حالت میں دیکھتا ہے اور گذر ہوئیں کے حالت سے آگاہ کرتا ہے۔ یہ تمام خوشیاں فرحت اکبر سے پہلے کی ہیں۔ قیامت کے روز کی خوشیوں کا حال کیا دریافت کرتے ہو۔ عرش بریں کا خشک خشک سایہ ہوگا۔ کوثر کے پھرے ہوئے جام ہوں گے۔ دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ ہوگا۔ نیکیوں کا پلہ بھاری ہوگا۔ پھرے خوشی سے گلاب کی مانند کھلے ہوئے ہوں گے۔ ایک بے مثال بھلی کی جھک جیسی روشنی آگے آگے ہوگی۔ بغیر کاوٹ کے پل کو پار کرنے کے اسباب ہتیا ہوں گے اور جنت کے دروازے کھٹکھٹانے کے بھی موقع میں بھی جنت قریب ہی تھی۔ رضوان اور فرشتے قدر سے ہی سلام کر رہے ہونگے

marfat.com

Marfat.com

مبارک بادیاں دے رہے ہوں گے۔ قابل رشک مرآت
 قابل رشک سماں :- اور عملات کی خوشخبری سنار ہے ہوں گے اور حور و
 غلمان کی خوشخبری دے رہے ہوں گے۔ پھر اس کے بعد ایک اور فرحت بھی ہے جس
 کے رد برو تمام خوشیاں پہنچ ہیں۔ یہ حاصل طور پر اولیاد اللہ کے لیے ہے جنہیں
 اپنے رب تعالیٰ کے دیدار کا یقین تھا۔ اور ایمان تھا کہ وہ عشر کے روز اپنے محبوب
 رب رحیم و کریم کا چہرہ دیکھیں گے۔ آج ان کا رب انھیں اوپر سے سلام کرے گا اور ان
 سے باتیں کرے گا اور آمنے سامنے کلام کرے گا۔

جزع کیا ہے؟ جزع نفسانی کمزوری اور دل کا خوف ہے
 جزع کیا ہے؟ جسے حرص و طمع کی سختی تقویت پہنچاتی ہے۔ اور یہ تقدیر
 پر ایمان کی کمزوری سے پیدا ہوتی ہے۔ ورنہ جب یہ یقین ہو کہ تقدیر کا تحریر کردہ
 تو سامنے آکر ہی رہے گا تو ہائے وائے صرف تکلیف ایک دوسری مصیبت ہے۔
 ارشاد بانی ہے یعنی تم کوڑوٹے زمین پر یا خود تمہارے نفوس میں جو مصیبت پہنچتی
 ہے وہ اس کے پیدا کرنے سے پہلے ہی ایک کتاب میں ہے۔ بلاشبہ یہ بات
 رب تعالیٰ جل مجدہ الکریم پر بہت آسان ہے تاکہ باقی رہنے والی چیزوں پر غم نہ
 کھاؤ اور حاصل کی ہوئی نعمتوں پر اتر اؤ نہیں۔

رقت قلب شریعتِ مطہرہ کے خلاف نہیں
 رقت قلب کیا ہے؟ رقت صفتِ رحمت سے پیدا ہوتی ہے۔ اللہ
 تبارک و تعالیٰ نرم مزاج بندوں پر رحم فرماتا ہے۔ حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نہایت نرم دل تھے اور نہایت صابر بھی تھے۔

معلوم ہوا کہ نرم دل رحمت و شفقت ہے اور ہائے ہائے کرنا
 الحاصل الکلام "بیماری اور کمزوری ہے۔"

یاد رہے کہ جبرزاع دنیا میں بسیار
 آخرت کی راہوں کا مسدود ہو جاتا۔ دل کی کیفیت ہے جسے نفس
 امارہ کے دھوئیں نے سیاہ کر کے اس کی سانسیں تنگ کر دی ہوں اور اس پر آخرت کی
 راہیں مسدود کر دی ہوں، نفس اور خواہشات کی جیل میں بند کر دیا ہو۔ جو انتہائی
 تنگ و تاریک ہے اس لیے وہ ذرا سی مصیبت بھی برداشت نہیں کر سکتا۔ اور گھبرا
 اٹھتا ہے۔ اگر دل میں وعدوں پر ایمان اور یقین کا نور ہو اور دل اللہ کے جلال اور
 اللہ کی محبت سے معمور ہو تو نرم ہو جائے اور اس میں رافت و رحمت چھلکنے لگے۔
 پھر تم اسے ہر عزیز و مسلمان پر رحیم و شفیق پاؤ۔ انسان تو انسان وہ تو بل میں چیونٹی
 پر بھی اور اکشیا نے میں پندے پر بھی کمال مہربان ہو جاتا ہے۔ یہ دل اللہ سے
 قریب تر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 بچوں پر شفقت و مہربانی بیان ہے کہ حضور نبی پاک صاحبِ لولاک
 علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات بچوں پر کمال درجہ مہربان تھے جب اللہ تبارک و تعالیٰ
 کسی پر رحم کرنا چاہتا ہے تو اس کے دل میں رحم اور نرمی کا جذبہ پیدا کر دیتا ہے اور اگر
 اسے عذاب میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو اس کے دل سے رحمت و شفقت کا جذبہ
 نکال دیتا ہے اور ان کی جگہ تنگ دلی رکھ دیتا ہے۔

ایک حدیث شریف میں ہے کہ: بخت ہی سے رحمت نکال
 رحم کا بدلہ رحم آتی جاؤ ہے۔ اسی حدیث شریف میں ہے کہ جو رحم نہیں کرتا
 اس پر رحم نہیں کیا جاتا۔ اہل زمین پر رحم کرو آسمان و اقامت پر رحم کرے گا۔

اہل بشت کی اقسام و بشتی تین اقسام میں منقسم ہیں:

marfat.com

Marfat.com

۱۔ انصاف پسند اور صدقہ کرنے والا بادشاہ۔

۲۔ ہر عزیز و مسلمان پر مہربان اور نرم دل شخص۔

۳۔ بچوں والا ہاتھ نہ پھیلانے والا پاک دامن شخص۔

یاد رہے کہ حضرت سیدنا

اُمت محمدیہ میں صاحبِ فضیلت کون؟ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

کو تمام اُمتِ محمدیہ پر اسی لیے فضیلت حاصل ہے کہ آپ کے دل میں عام رحمت تھی۔ جو صدیقیت سے بھی زیادہ تھی اسی سبب سے اس کا اثر تمام مقامات پر دکھایا گیا یہاں تک کہ اہل بدر قیدیوں میں بھی رہائی کا آپ کے ہی مشورہ پر فیصلہ۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کو حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تشبیہ دی۔

وجد یعنی ناراضی غم ہے۔ دردہ چیز کا احساس و علم

وجد کا انکشاف ہے کہ دل اسے ہٹانے کی کوشش میں مصروف

ہو جائے لہذا وجد کمال ہے۔

حقد دل میں بُرائی رکھ کر ہر وقت اس بات کی توقع رکھنا کہ

حقد کیا ہے؟ دوسرے میں یہ بُرائی پائی جائے۔ یہ فکر دل سے کبھی بھی ہٹتا

نہیں ہے۔

وجد و حقد میں امتیاز یہ ہے کہ وجد تم کو دوسروں تک

وجد و حقد میں امتیاز ہے۔ پہنچتا ہے اور حقد تم سے دوسروں کو پہنچتا ہے

یعنی وجد اس ایذا کا نام ہے جو تمہیں پہنچ رہی ہے۔ اور حقد اس مقابلہ کا وجود ہے

جو تم سے دوسروں کو پہنچ رہا ہے۔ لہذا وجد تو بہت جلد ختم ہو جاتا ہے اور حقد

آسانی سے ختم نہیں ہوتا۔ حقد دل کی تنگی سے اور نفس کی تاریکی اور دھوئیں کے غلبہ

سے پیدا ہوتا ہے۔ اور موجدۃ دل کی قوت اور دل کی صلاحیت سے اور اس کے نور
و احساس سے پیدا ہوتا ہے۔

منافست میں اس کمال کی رغبت پائی جاتی ہے جسے تم دوسروں
منافست کیا ہے؟ میں دیکھو۔ اور اسے اپنے اندر بھی پیدا کرنے کی سعی کیجئے۔ بلکہ
اس کمال میں بڑھنے کی جدوجہد کیجئے۔ یہ صفت نفس کی شرفیت اور بلند ہمت اور عظیم القدر
ہونے کے سبب سے پیدا ہوتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی اور رغبت کرنے والوں
کو انہیں جیسی نیکیوں میں رغبت کرنا چاہئے۔

لفظ منافست نفیس سے بنا ہوا ہے۔ عمدہ اشیاء کی طرف
لفظ منافست۔ عام طور پر لوگوں کو رغبت ہوتی ہے۔ اور اسے حاصل کرنے
کی کوشش کیا کرتے ہیں۔ اور اگر کچھ آدمی مل کر اسے حاصل کریں تو ہر شخص آگے بڑھنے
کی سعی کرتا ہے اور خوش ہوتا ہے۔ صحابہ کرام نیکیوں میں آگے بڑھنے کی کوشش کیا
کرتے تھے اور شرکت سے خوش ہوتے تھے۔ بلکہ ان پر ایک دوسرے کو ابھانا کرتا ہے
اور سب ہی اس میں حصہ لیکرتے تھے۔

مسابقت کی سبب ایک قسم ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی نیکیوں میں دوڑ لگاؤ جس
کا عرض آسمان کے عرض کی طرح ہے۔ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت
سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے آگے بڑھنے کے لیے تھے۔ پھر جب حضرت
سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خلافت نبھالی تو حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ
عنہ نے کہا اب میں کبھی بھی آپ کے ساتھ دوڑ نہیں لگاؤں گا اور فرمایا میں نے جس نیکی
میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ دوڑ لگائی میں ان سے پیچھے ہی رہا۔ ہر بار
وہی جیتتے۔ دو منافسوں دو فلاسوں کی طرح ہیں جو اپنے مالک کی پسند کی ہوئی اور
پیاری چیزوں میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی جدوجہد کرتا ہے۔ مالک

marfat.com

Marfat.com

دونوں سے خوش ہوتا ہے اور وہ باہم ایک دوسرے سے خوش ہیں۔

حسد ایک قابل مذمت اور ناقص العمل عادت ہے۔ اس میں نیکی
حسد کیا ہے؟ کی حرص رونما نہیں ہوتی۔ نفس اپنی سستی اور عاجزی کے
سبب ان سے جلنے لگتا ہے جو قابل تعریف صالح امور میں بڑھتے ہیں۔ اور یہ ارادہ بدرکھتا
ہے کہ کاش وہ صالح امور کو ترک کر دیں تاکہ اسی کی سطح پر آکر ٹرے ہوں۔ ارشاد رب العالمین
جل مجدہ الکریم ہے یعنی کافر چاہتے ہیں کہ ان کی طرح تم بھی کافر ہو جاؤ اور تم سب برابر
ہو جاؤ۔ پھر ارشاد رب کائنات ہے یعنی بہت سے اہل کتاب چاہتے ہیں کاش وہ
تمہیں تمہارے ایمان کے بعد کافر بنا دیں۔ تم سے انہیں جلن ہے حالانکہ حق ظاہر ہے۔
معلوم ہوا کہ حاسد نعمت کا دشمن ہے اور دوسروں سے اس
الحاصل کلام کے جاتے رہنے کا متمنی رہتا ہے کہ اگر میرے پاس نہیں
تو اس سے بھی چھین جائے۔ اور منافس نعمت میں آگے بڑھنے کی کوشش کرتا
ہے اور خواہش مند ہوتا ہے کہ یہ نعمت مجھ پر اور میرے رفقا پر مکمل ہو جائے اور
اس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ دوسروں سے بڑھ جائے یا کم از کم ان کے مساوی ہی
ہو جائے۔

حاسد والی نعمت کا خواہش مند ہوتا ہے۔ اکثر نیک اور
حاسد کیا ہے؟ قابل لوگ منافست سے نفع حاصل کرتے ہیں۔ کیونکہ اس
کی خواہش ہوتی ہے کہ میں اسے پکڑ لوں۔ اور اگر ممکن ہو تو آگے بھی نکل جاؤں۔
کبھی منافست محمودہ پر بھی حسد بول دیا جاتا ہے۔

ایک حدیث شریف میں ہے

حدیث شریف سے استدلال کہ دو اشخاص پر ہی حسد ہے

ایک تو اس پر جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن دیا اور وہ اس پر شب و روز عمل کر

رہا ہو۔ اور دوسرے اس پر جسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے مال دیا ہو۔ اور وہ اسے فی سبیل اللہ خرچ کر رہا ہو۔ اسے اردو میں رشک یا غبطہ کہتے ہیں۔

محبت ریاست اور

محبت ریاست اور محبت امارت میں امتیاز:۔ محبت امارت میں امتیاز وہی ہے جو تعظیم شرع اور تعظیم نفس میں امتیاز ہے۔ دین کی عظمت کرنے والا یہی پہلے گا کہ اطاعتِ الہی کی جگہ اور دامن کو مصیبت سے محفوظ کیا جائے اللہ کے دین کو ارفع کیا جائے اور ہر جگہ اسی کا بول بالا ہو۔ لوگ شریعتِ مطہرہ کے قانون کے مطابق زندگیوں میں داخل کر لیں۔ یہ شخص جذبہ پرستش میں مخلص ہے اور لوگوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ کا پیغام پہنچانے میں سہی۔ اسی لیے وہ دینی امامت چاہتا ہے بلکہ بارگاہِ الہی میں دعائیں مانگتا ہے کہ الہی اسے اہل تقویٰ کا امام بنا دے کہ اللہ کے صالح بندے اس کی اتباع کریں۔ جس طرح کہ یہ اللہ کے صالح بندے کر رہے ہیں۔ پھر اگر یہ اللہ کا بندہ جو دعوتِ الہی اللہ کا علمبردار ہے یہ تمنا کرے کہ وہ لوگوں کی نظروں میں صاحبِ عزت، دلوں میں عزیز اور ایسا رعب دار بن جائے کہ لوگ اس کے نقش قدم پر چلیں۔ اور اس کے ذریعہ رسول خدا علیہ السلام کے نقش قدم کی سراخ سرائی کر سکیں تو کچھ حرج نہیں بلکہ اس کی یہ تمنا تعریف کے لائق ہے۔ کیونکہ وہ اللہ سزاوار، تبارک و تعالیٰ کے دین کی اشاعت کا پاک جذبہ رکھتا ہے کہ صرف اللہ ہی کی پوجا کی جائے اور اسے ہی مانا جائے، توحید باری تعالیٰ کو پھیلا یا جائے۔ دین اسلام کا چرچا کیا جائے اور لوگ اس کی اتباع کریں۔ گویا وہ ایسی طاقت کا متمنی ہے جو اس کے نیک مقصد میں معاون ثابت ہو۔ اور وہ یہ نیک کام آسانی سے انجام دے سکے۔ اسی لیے اللہ سزاوار، تبارک و تعالیٰ نے اپنے

marfat.com

Marfat.com

خاص اور مقرب بندوں کا کتابِ مبین میں ان کے بہترین اعمال اور بہترین اوصاف کے ساتھ ذکر فرمایا۔ ارشادِ باری تعالیٰ ہے یعنی اور جو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہمیں ہماری ازواج اور اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما اور ہمیں اہل تقویٰ کا پیشوا بنا۔

ان کی یہ تمنا ہے کہ ان کے بیوی بچے اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ الحاصل الکلام کے اطاعت گزار بندے بن جائیں تاکہ ان کی آنکھیں خشک ہو جائیں۔ اور اللہ کی اطاعت و عبودیت پر صراح لوگ ان کی اطاعت کریں تاکہ ان کے دلوں کو سرور حاصل ہو۔ کیونکہ اطاعت پر امام اور رعایا باہم ایک دوسرے کے معاون ہیں۔ لہذا انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے ایسی چیز مانگی جس سے اللہ کی اتباع اور اللہ کی رضا کے کاموں پر نیک لوگوں کا ہاتھ بٹائیں۔ اور وہ امامت کے لئے لوگوں کو اللہ کی پیغام پہنچاتا ہے۔ اس امامت کی بنیاد صبر اور یقین ہے۔

ارشادِ باری تعالیٰ جل مجدہ الکریم ہے
امامت کا حصول کیسے اور کیوں؟ جب انہوں نے صبر کیا اور ہماری آیات پر یقین کیا تو ہم نے انہیں امام بنا دیا کہ ہمارے حکم کی رہنمائی کریں۔ ان کی امامت کے لیے دعا گو یہ ڈعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں امامت کی ہدایت دے اور اعمال کی توفیق دے اور نافع علم اور صراحِ عمل سے ظاہر اور باطن سنوارے جن کے بغیر امامت مکمل نہیں ہوتی۔

توجہ فرمائیے کہ اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں ان آیات الحاصل الکلام مبارکہ میں اپنے نام پاک رحمان کی جانب منسوب فرمایا۔ تاکہ لوگوں کو پتہ چل جائے کہ انہیں یہ نعمت صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کی مہربانی اور بخشش سے نصیب ہوئی ہے۔ اور اس پر بھی توجہ فرمائیے کہ اس صورت میں انکی

جزا بہشت کے عالی شان عن جتائے گی۔ چونکہ دین میں لامت کا بہت بڑا مقام ہے۔
اس لیے اس کی جزا بھی اسی کے مطابق ہونی چاہیے۔

یاد رہے کہ حکومت ابدیاست اس لیے طلب کی جاتی ہے
خرابیوں کا حصول۔ کہ حکام اور امیر لوگوں کی گردنوں پر چڑھ بیٹھیں۔ اور ان
کے دل اپنی طرف مائل کر لیں تاکہ وہ ذاتی اغراض میں ان کی مدد کر سکیں۔ بغاوت، حسد،
سرکشی، حقد، ظلم، فتنہ، انسانی حمایت و حمیت، حقوق شریعہ کی توہین، رذیلوں کی تعظیم
اور صاحب عزت اور دین دار کی توہین وغیرہ ذمہ داری ریاست کی جڑیں ہیں اور انھیں
سے بلکہ ان سے بھی کہیں زیادہ خرابیوں کے بعد ریاست حاصل ہوتی ہے۔ زمین لوگوں
کو ظاہری طور پر یہ خرابیاں محسوس نہیں ہوتیں۔ جب پردوں کا انکشاف ہو گا تب
یہ خرابیاں نظر آئیں گی۔ خاص طور پر اُس وقت جب ان کا انجام چھوٹیوں کے دل
میں ہو گا کہ اہل موقف انھیں اپنے پاؤں سے روندتے چلے جائیں گے تاکہ ان کی
ذلت ہو کیونکہ انہوں نے اللہ کے دین کو ذلیل کیا اللہ کے بندوں کو حقارت
کی نظر سے دیکھا اور انھیں کمزور جان کر ان پر سواری کی۔

اللہ کے لیے محبت کرنا کمال ایمان ہے اور جب
اللہ سے محبت کیا ہے۔ مع اللہ میں شکر ہے۔ محبت میں محب اللہ
کی محبت کے تابع ہوتا ہے۔ جب انسان کے دل میں اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کی محبت
مضبوط ہو جاتی ہے تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ اسے انھیں سے محبت ہو جن سے
اللہ کی محبت ہے۔ پھر جب بندہ انھیں سے محبت کرنے لگتا ہے جن سے ان کا لب
اور محبوب محبت کرتا ہے تو اس کی یہ محبت اللہ ہی کے لیے ہے اور اللہ کے حقوق کے
سلسلے میں ہے۔ مثال کے طور پر اللہ کی محبت کے سبب سے ایک مسلمان انبیائے
کریم علیہما السلام سے، اولیائے رحمن سے اور ملائکہ سے محبت کرتا ہے اور اللہ کی

marfat.com

Marfat.com

دشمنی کے سبب ان کے دشمنوں سے دشمنی رکھتا ہے۔ اس قسم کی محبت اور عداوت کی علامت کی سیہے کہ اللہ کا دشمن اس کے ساتھ گو کتنا ہی احسان کرے اور اس کی ضروریات پوری کرے۔ مگر پھر بھی اس کی عداوت محبت سے نہیں بدلے گی۔ اسی طرح اگر اللہ کے دوست سے کوئی کسی قسم کی تکلیف پہنچ جائے تو اس کی دوستی دشمنی میں نہیں بدلے گی۔ خواہ یہ تکلیف غلطی سے پہنچ جائے یا جان بوجھ کر پہنچ جائے۔ خواہ اس کا ذریعہ اطاعت خداوندی ہو یا تاویل یا اجتہاد یا بغاوت ہو جس سے توبہ کی ہو۔

تمام دین چار اصول پر گردش کرتا ہے۔ پہلا اصول اصول دین کا حصول ہے۔ دوسرا اصول عداوت ہے تیسرا اصول احکام کی تعمیل ہے اور چوتھا اصول اللہ کے لیے اجتناب کرتا ہے۔ جو ان پر عمل پیرا ہو اس کا ایمان مکمل ہے اور جس نے ان تمام اصولوں پر عمل نہ کیا اس کا ایمان ناقص ہے۔

حب مع اللہ دو اقسام میں منقسم ہے اور دونوں

حب مع اللہ کی اقسام۔ اقسام توحید کے خلاف ہیں۔

- ۱۔ پہلی قسم توحید حقیقی میں رخنہ انداز ہے اور شرک ہے۔
- ۲۔ دوسری قسم کمال افلاص و محبت میں خرابی پیدا کرتی ہے مگر اسلام سے خسارج نہیں کرتی۔

پہلی قسم کی مثال مشرکین کی اپنے بتوں اور دیوتاؤں سے محبت ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی بعض ایسے بھی ہیں جو اللہ کے شریک بنا کر اللہ کی محبت کی طرح ان سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ یہ مشرک ہیں جو اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کے ساتھ ساتھ اپنے بتوں سے بھی محبت کرتے ہیں۔ یہ موالات اور معبودیت کی محبت ہے جس کے نتیجے میں ان سے خوف و ربا اور سوال اور دعا کرنے لگتے ہیں اور ان کی عبادت بھی کرتے ہیں۔ ایسی محبت خالص شرک ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ بغیر خالص توبہ کے معاف

کرنے والا نہیں۔ ان بتوں سے سخت دشمنی اور انتہائی عدوت کے بغیر ایمان ہی نہیں بلکہ بتوں کی پوجا کرنے والوں سے بھی دشمنی کرنی ضروری ہے۔ اسی کام کے لیے اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ نے تمام انبیائے کرام علیہما السلام کو بھیجا اور تمام آسمانی کتب کو اتارا۔ اور اسی محبت خیر کیہ کے سبب دوزخ کو پیدا کیا اور ان کے لیے بہشت کو پیدا کیا جو مشرکین سے اسی سلسلے میں جھگڑتے ہیں۔ لہذا اگر کوئی شخص تحت الشریعہ سے لے کر تحت الشریعہ تک کسی چیز کی عبادت کرے، اس نے اسے اللہ کو چھوڑ کر اپنا معبود اور دوست بنا لیا اور اللہ کو اس کے ساتھ شریک کر لیا، خواہ وہ کوئی بھی ہو اس لیے ایک فرزند توحید کو اس سے بیزاری اختیار کرنا ضروری ہے۔

دوسری نوع کی محبت بیوی اور چاندنی سے ہوتی ہے، کھیتی باڑی سے ہوتی ہے، کاروبار سے ہوتی ہے، گھوڑوں اور جانوروں سے ہوتی ہے۔ ایسی محبت کو شہوانی محبت کہتے ہیں۔ جیسا کہ جو کے کو کھانے سے اور پیلے سے کو پانی سے ہوتی ہے۔ یہ محبت بھی تین اقسام میں منقسم ہے۔ اگر اس کے ذریعہ اللہ کی محبت اور اطاعت حاصل ہو اور اس کی رضا کے کاموں میں شوق پیدا ہو تو ثواب حاصل ہو گا اور یہ اللہ کے لیے محبت کی ایک قسم ہوگی یہ حال سب سے افضل بشر کا ہے جنہیں دنیا میں عورتوں اور خوشبو سے محبت تھی اور ان دونوں کی محبت آپ کے لیے اللہ کی محبت میں، تبلیغ و رسالت میں اور تعمیل احکام میں مددگار ثابت ہوتی ہے۔ اگر یہ محبت طبعی خواہش اور ارادے کے سبب سے ہے اور اللہ کی رضا کے کاموں میں خرابی پیدا نہیں کرتی ہے اور ٹھکراؤ کے وقت شریعت کے امور ہی مقدم رکھے جاتے ہیں۔ تو مباح ہے اور اگر گرفت نہ ہوگی۔

marfat.com

Marfat.com

لیکن جو اللہ سے محبت ہے اس کے کمال میں فرق نہیں پڑے گا۔ اور اگر یہ مقصود بالذات ہو اور کوئی اسی کائناتی میں لگا رہ جائے اور اسے شرعی امور پر ترجیح دے تو ایسا شخص ظالم اور حرص و ہوا کی پوجا کرنے والا ہوگا۔ لہذا اول قسم کی محبت نیکیوں میں پہل کرنے والوں کی ہے۔ دوسری قسم کی محبت درمیانی لوگوں کی ہے اور تیسری قسم کی محبت ظالمین کی ہے۔ یہ مقام اچھی طرح ذہن نشین کر لیجئے اور ان محبتوں میں فرق یاد رکھیے کیونکہ یہی محبت نفس امارہ اور نفس مطمئنہ کا سب سے بڑا میدان ہے۔

یاد رہے کہ توکل ایک قلبی صفت اور دل کی عبادت توکل کیا ہے؟ ہے۔ توکل میں اللہ پر بھروسہ ہوتا ہے۔ بندہ اللہ تبارک میں تعالیٰ کی پناہ میں آکر اپنے سب کے سب معاملات رب تعالیٰ کے سپرد کر دیتا ہے اور رب تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی تقدیر پر راضی رہتا ہے۔ کیونکہ اسے یقین ہے کہ رب تبارک و تعالیٰ اس کے لیے کافی ہے اور وہ اس کے لیے بہتر صورتیں پیدا فرمائے گا۔ اس لیے وہ سب کے سب ظاہری اسباب فراہم کرنے اور اس کے حصول کے لیے کوشش بھی کرتا ہے۔ حضور نبی پاک صاحبِ ولوک علیہ افضل الصلوات والتسلیبات سب سے بڑھ کر صاحبِ توکل تھے۔ حالانکہ آپ لڑائی میں زہر بھی زیب تن فرماتے تھے بلکہ اُحد کے روز دودو زہریں آپ نے پہنیں اور تین روز غارِ ثور میں پوشیدہ رہے۔

معلوم ہوا کہ آپ ظاہری اسباب کے ساتھ متوکل تھے۔ یہ الحاصل الکلام ہے۔ نہیں تھا کہ ظاہری اسباب کو ترک دیں۔

یاد رہے کہ عجز یہ ہے کہ یا تو ظاہری اسباب ہی ترک کیے جائیں عجز کیا ہے؟ یا ظاہری اسباب فراہم کر کے انھیں پر نگاہ کی جائے اور سبب

پیدا کرنے والے سے منہ موڑ لیا جائے اور اگر بچوں سے سبب پیدا کرنے والے کا خیال ابھی جائے تو اس سے دل جمعی نہیں ہونی چاہیے۔ اور اس سے کما حقہ واسطہ پیدا نہیں ہونا چاہیے بلکہ دل کا تعلق رب تعالیٰ کے ساتھ ہو اور بدن کا تعلق سبب کے ساتھ ہو۔ اس مقام پر لوگ تین حصوں میں بٹ گئے ہیں۔ ایک گروہ تو توکل کے لیے اسباب کو ہی ترک کر بیٹھا۔ البتہ درمیان گروہ توکل کی حقیقت تک رسائی حاصل کر گیا اور وہ سمجھ گیا کہ اسباب کے بغیر توکل نہیں ہوتا۔ چنانچہ وہ ظاہری اسباب ہٹا کر کے سبب پیدا کرنے والے پر اعتماد کر کے سبب کے انتظار میں بیٹھ جاتا ہے۔ اسباب کو ترک کرنے والا متوکل نہیں۔ یہ مغالطہ میں ہے۔ جیسا کہ کوئی نکاح نہ کرے اور نہ ہی کسی عہت سے ہم بستری کرے مگر امید رکھے اولاد کی۔ یا کھائے پئے بغیر ہی سیرالی کی امید باندھ لے۔ توکل رجا کی نظیر ہے اور عجز تننا کی نظیر ہے۔

توکل کی حقیقت یہ ہے کہ انسان اللہ تبارک

توکل کی حقیقت کیا ہے؟ و تعالیٰ کو اپنا دلیل جانے۔ جیسے کسی کا دلیل

اس کے اچھے اور بُرے سے واقف ہوتا ہے اور اس کے حق میں پورا پورا خیر خواہ ہوتا ہے۔ اس سے کہیں زیادہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندے کے حالات سے واقف ہے اور اس کے حال کے مناسب عطا فرماتا ہے۔ اس نے اپنے بندے کو عید تلاش کرنے کا حکم دیا ہے اور اس بات کی ضمانت دی ہے کہ اس حیلے سے بعدے صلاح کے روزی پیدا فرمائے گا۔

یاد ہے کہ زمین کی تخم ریزی اور تیاری کا امد وقت پر پانی دینے کا حکم ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی مصلحت اور بندے کی صلاح کے مطابق روزی پیدا فرمادیتا ہے اور یہ بھی حکم ہے کہ ماسوی اللہ کسی سے نوز لگائے۔ کمال بھروسہ اللہ تعالیٰ ہی پر کیا جائے اور اسی پر امید قائم کی جائے۔

marfat.com

Marfat.com

جاننا چاہیے کہ عاجز وہ ہے جو سابقہ تمام باتوں کو پس پشت
 عاجز کون؟ ڈال کر آرام طلب بن کر ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جائے اور
 یہ کہنے لگے کہ میرے مقدر کا رزق میرے پاس پہنچ جائے گا۔ اگر میں موت کی
 کی طرح روزی سے بھاگوں تو بھی وہ مجھے ملے گی اور جو رزق میرے تقدیر میں نہیں
 وہ بھاگ دوڑ سے بھی میسر نہیں آئے گا۔ ایسے شخص کو سمجھایا جائے گا کہ یہ بات تو درست
 ہے کہ جو مقدر میں لکھا ہے رزق ملے گا۔ لیکن یہ تو تم نہیں جانتے کہ رزق تمہارے
 مقدر میں کوشش کے ساتھ اور تمہاری جدوجہد کے ساتھ لکھا ہے یا کسی اور کی سعی
 کے ساتھ۔ اگر تمہاری کوشش اور جدوجہد سے ہے تو نامعلوم کس سبب سے ہے اور
 کس راہ سے ہے۔ الغرض یہ تمام باتیں پوشیدہ ہیں۔ تم نے یہ کیسے جان لیا کہ بغیر
 کوشش کے تمہارے مقدر میں رزق ہے بہت سے ایسے امور ہیں جو کسی کے واسطے
 سے پورے ہوتے ہیں اور دوسرے کے تقدیر میں ہوتے ہیں اور بہت سے کام
 اس کے اُلٹ ہیں۔ جب تم نے اپنی آنکھوں سے اس قسم کے کاموں کا مشاہدہ کر لیا
 تو تم نے یہ کیسے جان لیا کہ تمہارا رزق دوسروں کی کوششوں سے وابستہ ہے۔
 اس کے علاوہ یہ اصول ہر جگہ ہونا چاہیے۔

کیا تم بہشت حاصل کرنے کے اسباب اور دوزخ
 ایک عجیب پہلو سے محفوظ رہنے کے اسباب فراہم کر دو گے۔ بلکہ
 دنیا ایسے اربابِ توکل سے بھی خالی نہیں جو اپنے قلوب اللہ کے لیے روک لیں۔ ان
 کے دل اس کے بھروسے سے لبریز اور رجا سے بھرے ہوئے ہوں اور اس کے ساتھ
 حسن ظن سے معمور ہوں۔ پھر اس کے ساتھ ساتھ بعض اسباب مہیا کرنے کو ان کا
 دل نہ چاہے۔ اور دل کو اللہ تبارک و تعالیٰ سے آرام نصیب ہو اور یہی ان کے
 رزق حاصل کرنے کا بہت بڑا ذریعہ بن جائے انہوں نے بھی سبب کو ترک نہیں کیا۔

marfat.com

Marfat.com

بکہ کمزور سبب کو ترک کر کے طاقت اور سبب کو اختیار کیا۔ ان کا توکل ان کے نزدیک سب سے زیادہ بھروسہ کے لائق ہے۔ ان کے دلوں کا اللہ سے گھر جانا اور اس سے اطمینان حاصل کرنا اور اس کے دو بروگڑ گڑاٹانا انھیں ایسے سبب میں مبتلا ہو جانے سے زیادہ محبوب ہے جو انھیں اللہ تبارک و تعالیٰ سے روک دے یا کمال میں خرابی پیدا کر دے لہذا ان کا دل دونوں باتوں کے لیے تیار نہیں ہوا۔ اور ایک بات کو ترک کر کے دوسری بات کو اپنا لیا۔ بلاشبہ یہ اس سے بہتر ہے کہ جس کا دل سبب میں گرفتار ہو کر اللہ رب العزت تبارک و تعالیٰ کو بھول جائے۔ لیکن ان دونوں سے کامل وہی ہے جس میں دونوں باتیں جمع ہوں۔ چنانچہ انبیائے کرام علیہما السلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہی حال تھا کہ حضرت زکریا علیہ السلام پٹھنوں کا کام کرتے تھے، حضرت نوح علیہ السلام نے کشتی بنائی۔ کوئی صحابی ایسا نہیں تھا جو توکل کے معنی ظاہری اسباب کو ترک کرنا سمجھتا ہو۔ بلکہ ظاہری اسباب فراہم کرنے میں بڑے مگن تھے اور اللہ سزا تبارک و تعالیٰ پر مشکل بھروسہ رکھتے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے ہاتھوں اور اپنی زبانوں سے دشمنوں سے جنگ کرنے میں اپنی جان تک قربان کر دیتے تھے۔ پھر یہی توکل کی حقیقت پر قائم تھے۔ اس کے علاوہ اپنے کاروبار کی طرف بھی دھیان دیتے تھے۔ انھیں پیدی طرح کرتے تھے۔ اپنی اولاد کے لیے ضرورت کے مطابق خرچ ہتیا کرتے تھے اور حضور سید العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نقش قدم پر چلتے تھے۔

اعتیاط یہ ہے کہ سنت کی پیروی میں کما حقہ سعی کی جائے
اعتیاط کیا ہے؟ اور افراط و تفریط سے بچا جائے۔ یہی وہ اعتیاط ہے
جس سے اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہے۔

وسوسہ کیا ہے؟ وہ وسوسہ یہ ہے کہ جو کام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت

marfat.com

Marfat.com

ہو وہ اس خیال سے کرنا کہ یہ بھی دین میں ہوگا۔ مثال کے طور پر کوئی شخص تین مرتبہ سے زیادہ وضو کا کوئی عضو دھو لے۔ وضو یا غسل میں خوب افراط کا پانی بہائے۔ نماز کی نیت الفاظ سے ادا کرے۔ جن کپڑوں میں گندگی کا یقین نہ ہو انھیں احتیاطاً دھو لے اور احتیاطاً جو تون میں ناز نہ پڑے۔

مندرجہ ذیل صفات میں

الہام حقیقی اور غیر حقیقی میں امتیاز۔ الہام مشکل ہے۔

۱۔ جو الہام اللہ تبارک و تعالیٰ کے لیے ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ہو، رسولانِ عظام علیہم السلام کی لائی ہوئی ہدایات کے مطابق ہو۔ ایسا الہام فرشتہ کی جانب سے ہے۔ اور جو الہام غیر اللہ کے لیے ہو اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے خلاف ہو وہ ابلیس کی طرف سے ہے۔

۲۔ وہ الہام جس کا نتیجہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف رغبت و انابت اور ذکر و فکر جمافی ہو وہ فرشتہ کی جانب سے ہے اور اس کی ضد ابلیس کی جانب سے ہے۔

۳۔ جو القادل میں نور اور انس اور اشراج پیدا کرے وہ ملکی ہے اور اس کے اکٹ شیطانی ہے۔

۴۔ جو الہام آرام پیدا کرے وہ ملکی ہے ورنہ شیطانی ہے۔

الہام ملکی پاکیزہ اور صاف دلوں میں جو اللہ

الہام ملکی کی اہمیت:۔ کے ذریعے جگمگاتے رہتے ہیں بخت سے

سوتا ہے۔ فرشتے کو اس سے واسطہ رہتا ہے۔ اور ان دونوں میں مناسبت ہے۔

یونکہ فرشتہ پاک ہے اور اس کا دشمن پاک صرف دل ہی ہو سکتا ہے۔ اس لیے

ایسے دل پر ملکی اثر شیطان کی نسبت اثر کے بہت ہوگا۔ لیکن جو تاریک دل

marfat.com

Marfat.com

ہے اور شہوتوں اور شہوات کے دھوئیں سے سیاہ ہو گیا ہے۔ اس پر شیطانی
اخرت غالب ہوں گے۔

اقتصاد افراط و تفریط کی درمیانی راہ ہے۔ اس کے
اقتصاد کیا ہے؟ دونوں کنارے اس کی ضد ہیں۔ یعنی حد سے زیادہ
بڑھنا۔ ارشاد فرمایا یعنی بوجہ خرچ کرتے ہیں، اسراف نہیں کرتے اور زکوٰۃ کرتے ہیں۔
اور درمیانی راہ اختیار کرتے ہیں۔ نہ تو گردن سے ہاتھ بندھا ہوا رکھو اور نہ پوری
طرح سے پھیلا ہی دو کہ ہر ملامت ہو کر اور تھک کر بیٹھ جاؤ۔ کھاؤ۔ پیو اور
فضول خرچی نہ کرو۔

یاد رہے کہ تمام دین افراط و تفریط کے
مابین درمیان کیا ہے؟ مابین ہے۔ بلکہ مذاہب میں اسلام ہی
درمیان مذہب ہے۔ اور تمام طریقوں میں درمیانہ طریقہ سنت نبوی ہے۔ اور
اللہ کا دین فلو کر لے والوں اور ظالموں کو درمیان درمیانی دین ہے۔ اسی طرح
اجتہاد دین کی موافقت میں سعی اور کوشش کا نام ہے اور غلو حد سے بڑھ
جانا اور تعدی کرنا ہے۔

اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کے ہر حکم میں
دوسو اس کا انکشاف: شیطان کے دوسو سے ہیں۔ با تو وہ
فلو میں گرفتار کر دیتا ہے یا کہی میں یہ دبڑی و بردست بیماریاں جو اعتقالات
عبادت اور معاملات میں واقع ہوتی ہیں۔ ان سے وہی بچ سکتا ہے جو
حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلتا رہے۔ اور آپ کی
سنت کا چرچا کرتا رہے۔ نہ کہ لوگوں کی رایوں اور قیاسات کے لیے
سنت نبوی کو ترک کر دے۔ یہ دونوں خطرناک امراض اکثر بنی نوع آدم

marfat.com

Marfat.com

پر غالب ہیں۔ اسی سبب سے اسلاف نے ان سے بہت کچھ ڈرایا ہے اور واضح طور پر بتا دیا ہے کہ ان کا شکار تباہ ہو کر رہ جاتا ہے۔ کبھی یہ دونوں بیماریاں ایک ہی آدمی میں جمع ہو جاتی ہیں جیسا کہ اکثر لوگوں کا حال ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ مسلمانوں کو صراطِ مستقیم پر چلائے۔ آمین ثم آمین۔

یاد رہے کہ نصیحت ایک قسم کا حُسنِ سلوک ہے جو نصیحت کیا ہے؟ کسی پر رحمت و شفقت اور غیرت کے سبب ظہور میں آتا ہے۔ ناصح کی نصیحت سے غرضِ رضائے الہی ہوتی ہے۔ اور لوگوں کے ساتھ احسان ہوتا ہے۔ اس لیے ناصح نصیحت میں انتہائی محبت اور نرمی اختیار کرتا ہے۔ لوگوں کی ایذا و ملامت کو برداشت کرتا ہے۔ اور ان سے وہی معاملہ کرتا ہے جو ایک اچھا طبیب ایک خطرناک بیمار کے ساتھ کرتا ہے اور اس کی بد خلقی، ترش روئی اور نفرت کو برداشت کر لیتا ہے۔ اور خوشامد و آمد سے اسے دوپلائے بغیر نہیں رہتا۔

ناصح کا بھی یہی حال ہوتا ہے لیکن ڈانٹنے والا شرم اور غیرت ناصح کیا ہے؟ دلاتا ہے۔ توہین و ذمت کرتا ہے اور نصیحت کے رنگ میں بُرا بھلا کہتا ہے۔ اس کی نشانی یہ ہے کہ اگر وہ اپنے عزیز یا کسی محسن کو اسی کام پر بلکہ اس سے بھی بُرے کام پر دیکھتا ہے تو اسے کچھ نہیں کہتا۔ بلکہ اسی کی طرف سے اُلٹے عذر پیش کرتا ہے۔ اور اگر بار جاتا ہے تو کہہ دیتا ہے آخر وہ بھی انسان ہے اس سے بھی خطا ہوتی ہے۔ اس کی نیکیاں بُرائیوں سے زیادہ ہیں۔ اور اللہ مہربان اور مغفرت کرنے والا ہے۔

ایک فرق یہ بھی ہے کہ اگر ناصح کی نصیحت نہ مانی جائے تو وہ واضح فرق ناراض نہیں ہوتا اور کہتا ہے کہ اللہ مجھے اجبر دے گا خواہ میری

بات کوئی ماننے یا نہ ماننے۔ اور پس غیبت و مائیں کرتا ہے اور لوگوں میں عیب ظاہر نہیں کرتا۔ اور مؤنب اس کے اُلٹ ہوتا ہے۔

مبادرت یعنی جلدی کرنا وقت کے اندر فرصت کو قیمت مبادرت کیا ہے؟ جانتا ہے، اور فرصت سے نفع حاصل کرنا ہے۔ چنانچہ مبادرت تو وقت سے قبل کوئی کام کرتا ہے اور نہ ہی وقت کے بعد۔ بلکہ وقت کے اندر اسے جلدی جلدی کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ جیسا کہ ضرورت کے وقت شیر شکار کرتا ہے یا جیسا کہ کوئی پھل پک جانے پر انھیں توڑنے میں جلدی کرتا ہے۔ عجلت یعنی جلدی وقت سے قبل کام کرتا ہے۔ جیسا کہ عجلت کیا ہے؟ کوئی پھل پکا ہی توڑ ڈالے۔

مبادرت دو مبادرت کیا ہے اور اس کی اہمیت کیا ہے؟ بڑی عادات کے ماہین ہے۔ اسی وجہ سے جلدی شیطان کی جانب سے ہے کیونکہ یہ لٹکا پن، طیش اور تیزی ہے جو فقاہ و علم اور بھاری پن کے خلاف ہے۔ اور چیزوں کو غیر محل میں رکھنے کو واجب کرتی ہے جس سے نوع بہ نوع کی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور خیر و برکت سے منہ دھونا پڑتا ہے۔ جلدی ندامت کی ہمشیری ہے جس طرح کہ سستی ضائع ہونے کی ہمشیری ہے۔ جلدی کرنے والا ہمیشہ شرمندہ ہوتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ اخبار حال میں خبر دینے والے حال کی خبر دینا کیسا ہے؟ کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ جو علم اسے ہے اس سے خبردار کر دے یا اگر کسی نے اس سے کچھ مانگا ہے تو عذر پیش کر دے یا جس چیز میں وہ پھنسا ہوا ہے اس سے دوسروں کو فائدہ کرے اور ہوشیار کر دے اور خبر دینے سے نصیحت یا ہجر دلانا مقصود ہو کہ میری طرح تم بھی صبر کرو۔ جیسا کہ

marfat.com

Marfat.com

حضرت احنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ ان کے کسی نے شکوہ کیا کہا
اے میرے دوست فلاں فلاں سال سے میری آنکھوں کی روشنی چلی گئی ہے اب میں کبھی کو
نہیں دیکھ سکتا۔ اس خبر کے ضمن میں شکایت کرنے والے کو صبر و شکر پر تیار کرنا اور یہ بتانا
مقصود ہوتا ہے کہ تمہارے لیے نمونے موجود ہیں۔ خبر دینے والے کو اس پر ثواب
حاصل ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کی صورت شکایت کی ہے مگر ارادہ نے دونوں کو جدا جدا
کر دیا ہے۔ شاید اسی سے حضور پر نور شافع یوم النور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول
ہے نہیں بلکہ مجھے چاہیے ہائے میرا سر یعنی میرے سر میں سخت درد ہے مگر میں پھر
بھی دار اساء نہیں کہتا۔ تم بھی مجھے نمونہ بناؤ اور دردِ سر کی شکایت نہ کرو۔ میرے
ذہن میں اللہ رحیم و کریم نے ایک اور مطلب ڈال دیا ہے۔ چونکہ آپ محبوبِ خدا
علیہ التمجید و الثناء کی محبوبہ بلکہ تمام ازواجِ مطہرات سے عزیز تھیں تو جب دردِ سر کی شکایت
کی تو آپ نے فرمایا کہ تم سے محبت کرنے والا بھی یہی درد رکھتا ہے۔ یہ محب اور محبوب
میں انتہائی موافقت کی علامت ہے کہ ایک دوسرے کے دکھ سکھ سے اثر پذیر ہو۔
حتیٰ کہ اگر محبوب کے کسی خاص عضو میں تکلیف ہو تو محب کے بھی اسی عضو میں تکلیف
معمول ہو۔ اس مطلب کے اعتبار سے تکلیف کی خبر دینے سے یہ مقصد ہے کہ
میری محبت حقیقی ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ تمہارے دکھ سے مجھے بھی دکھ
ہے مگر میں دردِ سر نہیں رکھتا تھا مگر اب ہو گیا۔ ایک عربی کا ترجمہ یوں ہے کہ جو
غم کے زمانے میں میں تمہارا غم خوار تھا تو تم خوشی کے زمانے میں اس کے غمخوار نہ ہو۔
شکوہ میں درست طور پر ارادہ نہیں ہوتا بلکہ اس کا نشانہ ناراضی
شکوہ کی حقیقت ہوتا ہے اور اغیار سے شکوہ ہوتا ہے۔ اگر بارگاہِ الہی
میں شکوہ و شکایت کی جائے تو یہ شکوہ نہ ہوگا بلکہ بارگاہِ خداوندی سے حکم اور کرم
کی طلب ہوگی۔ جیسا کہ حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا یعنی اے میرے پروردگار

مجھے دکھ نے گھیر لیا اور تو کمال لہر بانی کرنے والا ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا یعنی میں اپنی پریشانی اور غم کی شکایت اللہ سے کرتا ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اللہ ہر تعریف تیرے لیے ہے۔ تیری ہی طرف شکایت ہے تو ہی میری مدد کرنے والا ہے تو ہی میری فریاد کو پہنچنے والا ہے۔ میں تجھ پر بھروسہ کیے ہوئے ہوں۔ اور طاقت و قوت اللہ تعالیٰ کی مدد سے ہے۔

حضور نبی غیبہ ان علیہ الصلوٰۃ والسلام
ارشادِ مصطفیٰ علیہ التَّحِيَّةُ وَالسَّلَامُ: نے فرمایا اے اللہ میں تجھ ہی سے اپنی کمزوری

کا اور لوگوں نظروں میں حقارت کا شکوہ کرتا ہوں۔ تو کمزوروں کا بھی پورا دگوار ہے اور میرا بھی پورا دگوار ہے۔ اللہ مجھے کس کے سپرد کرتا ہے کیا ایسے اجنبی کے جو مجھ سے ترش روئی سے پیش آئے یا ایسے دشمن کے جسے تو نے مجھ پر با اختیار بنا دیا ہے۔ اگر تیرا عجب پر غصہ نہ ہو تو میں پورا نہیں کرتا۔ تاہم تیری عافیت میرے لیے گنجائش دالی ہے۔ تیرے چہرے کے نور کے ذریعہ میں سے ظلمات مُدھرتے ہیں اور میں پر دنیا اور عقبیٰ کی اصلاح موقوف ہے۔ میں اس بات سے پناہ کا طالب ہوں کہ مجھ پر تیرا غصہ اترے یا تو مجھ سے ٹھکانا ہو جائے۔ میں تیری رضا کا طالب رہوں گا جب تک تو راضی نہ ہو جائے تو قوت اور طاقت تیری ہی جانب سے ہے۔

معلوم ہوا کہ بارگاہِ خداوندی میں شکوہ کرنا کسی سبب سے بھی صبر کے الحاصل کلام "خلاق نہیں ہے کیونکہ اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام کی جانب سے فرمایا کہ ہم نے انھیں صابر پایا حالانکہ ان کی جانب سے شکوے کی بھی خبر تھی کہ مجھے تکلیف نے گھیر لیا۔ اسی طرح حضرت یعقوب علیہ السلام کی جانب سے فرمایا کہ آپ نے صبر جمیل کا وعدہ کیا تھا۔ ادنیٰ جب کوئی عہد کرتا ہے تو ہر طرح سے پورا کرتا ہے۔ اور یہ بھی قول نقل فرمایا کہ میں اپنی پریشانی کا شکوہ اللہ سے کرتا ہوں۔ اس شکوے سے

آپ کے صبر میں کوئی فرق نہیں آیا۔

ہم نے مذکورہ بالا بیان سے اصول فرق کی جانب اشارہ کر دیا ہے۔ جو ذہن رکھتا ہو اس کے لیے یہی کافی ہے ورنہ تمام دین ہی فرق ہے۔ کتاب میں حق و باطل میں فرق کرنے والی ہے اور حضور سید العالمین علیہ افضل التیمتہ والتسلیم لوگوں کے مابین حد فاصل ہیں۔ جس نے اللہ سے خوف کیا اللہ سباز، تبارک و تعالیٰ اس کے لیے غلط اور درست میں تمیز کرنے کا شعور عطا فرما دے گا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے یعنی اسے ایمان والو! اگر تم اللہ کا خوف رکھو گے تو وہ تمہارے لیے درست اور غلط میں فرق ظاہر فرمائے گا۔

یوم الفرقان کی وجہ تسمیہ یاد رہے کہ بندہ کو یوم الفرقان اس لیے کہتے ہیں کہ اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ کے دوستوں اور دشمنوں میں فرق ہو گیا۔ قرآن مجید فرقان حمید سراپا ہدایت ہے اور گمراہی خرابی ہے۔ جیسا کہ مشرکین نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی اور بتوں کی پوجا کو، محبت الہی کو اور بتوں کی محبت کو اور رضائے الہی کے کاموں کو اور تقدیری امور کو ملحق کر دیا۔ الغرض درست اور نادرست کو باہم ملا دیا اور قضا و قدر کو محبت اور رضا کی دلیل ٹھہرایا۔ بیع و ربا کو جمع کر کے کہ بیع اور سود میں کیا فرق ہے۔ ذبح شدہ اور مر رہ جانند کو گڈ ٹڈ کر دیا اور کہا کہ یہ تو عجوبہ بات ہے کہ ہم اپنے ہاتھ سے ذبح کیے ہوئے جانور کو تو کھالیں مگر اللہ کے مارے ہوئے جانور کو نہ کھائیں۔ حلال و حرام میں تمیز ختم کر دی اور یہ کہنا شروع کر دیا کہ تمام مستورات کا پیدا کرنے والا اللہ ہے پھر یہ کونسی بات ہے کہ بعض حلال ہیں اور بعض حرام ہیں۔ اسی طرح سب جانوروں کا پیدا کرنے والا اللہ ہے پھر بعض کو حرام کیوں کیا اور بعض کو حلال کیوں کیا۔ ایسے ہی اولیاء اللہ اور اولیائے شیطان کو گڈ ٹڈ کر دیا۔

فرقہ اتحادیہ کا انکشاف ایک فرقہ جو فرقہ اتحادیہ کے نام سے معروف ہے اس نے تو عجب غضب برپا کر دیا۔ یہ تمام

کائنات کو ایک ذات میں جمع کر کے کہتا ہے کہ یہ ذات کی ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور نعوص کا قول ہے کہ سب اشیاء ملحق ہیں جہاں نہیں ہیں یعنی اچھائی اور برائی کچھ نہیں ہے۔ بلکہ طبیعت اور عادت اور شارع نے ان پر ایک خاص حکم لگا دیا ہے۔ الغرض اصحاب فرقان ہی ارباب بصائر ہیں۔ ملحقہ اشیاء میں سب سے فرق کرنے والے ہی سب سے زیادہ بصیرت والے ہیں۔

یاد رہے کہ مشابہت اقوال، مشابہت ظلمات سے چھٹکارا حاصل کرنا۔ اعمال، مشابہت احوال، مشابہت اموال اور مجال میں واقع ہوتی ہے۔ بجزرت علمائے کرام کٹھن کی بھول بھلیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اس ظلمات سے وہی نور نکال سکتا ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندے کے دل میں چاہتا ہے ڈالتا ہے۔ وہ اس نور میں حقائق معلوم کر لیتا ہے اور حق و باطل اور درست اور نادرست میں تمیز کر لیتا ہے۔ ارشاد باری ہے یعنی جس کے لیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے نور مقرر نہیں فرمایا اس کے لیے نور نہیں ہے۔ اس موضوع پر اس قدر ہی روشنی کافی ہے تمام مسائل میں یہی مسئلہ زیادہ نافع ہے اور اسی کی ہی سنت ضرورت ہے۔ اگر اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں نور بصیرت عطا فرمائے تو تم اس سے ایک بہت بڑا فرق اور روشنی حاصل کر لو گے۔ یعنی انبیائے کرام علیہم السلام کی توحید میں اور صفات الہیہ سے معطل کرنے والوں کی توحید میں صفات کاشیوت اور تشبیہ و تمثیل میں خاص عمل اور اراد کی توحید میں اور ارباب مراتب کے مراتب کم کرنے میں حضور نبی کریم علیہ افضل ہمتہ و اتیمہ کی خالص اتباع میں اور علمائے کرام کے اقوال اور آراء میں، علمائے کرام کی تعلیم میں، علمائے کرام کے علم و فہم میں، اولیاء اللہ میں اور بعض دکنے والوں میں، ایسانی اور رحمانی حال میں، شیطان اور نفسانی حال میں اور آفاقی واجب الاتباع حکم میں اور تاویل والے حکم میں امتیاز کر لو گے اور اللہ تبارک و تعالیٰ ہر قسم کا مددگار ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اختتام

توحید انبیائے کرام علیہما السلام اور دیگر فرقوں کی توحید میں امتیاز

اب میں اپنی کتاب کو ایک لطیف اشارے پر ختم کرتا ہوں۔ جس میں ذکر کردہ تمام فرقوں کی جانب اشارہ ہے۔ کیونکہ ہر فرق ایک مستقل اور مطول کتاب چاہتا ہے۔

انبیائے کرام علیہم السلام کی توحید تفصیل سے اللہ سباز، تبارک و تعالیٰ کے لیے کمال در کمال صفات کو ثابت کرتی ہے۔ اور یہی بتاتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ جل جلالہ و عم نوالہ کی پرستش و عبادت کی جگہ ہے۔ وہ یکتا ہے اور اس کا کوئی ثانی نہیں، اس کا ثانی ارادے میں، محبت میں، خوف و رجا میں، الحفاظ و اقسام میں اور منت و غیرہ میں کسی کو تسلیم کیا جائے بلکہ انسان اپنے دل سے اپنے ارادے سے، اپنی زبان سے اور اپنی عبادت سے اپنا ثانی ہٹا دے۔ جیسا کہ حقیقت میں شریک کا وجود نہیں۔ اسی طرح دلی یعنی قلبی اور زبانی یعنی لسانی وجود بھی نہیں۔ اللہ سباز، تبارک و تعالیٰ کے اسمائے مبارکہ اور صفاتِ حسنہ کے حقائق کی نفی ہے۔ اور ان سے اللہ کو معطل کرنا ہے جس سے ممکن ہے کہ وہ اسماء و صفات کو زبان سے بھی معطل کر دیں۔ چنانچہ وہ کوئی ایسی آئیہ کریمہ زبان پر نہیں لاتے جس میں ان کا تذکرہ ہو۔ اور نہ ہی ایسی حدیث بیان کرتے ہیں جس میں کسی صفت کی صراحت ہو۔ اور جو ان کے ذکر سے زبان کو محفوظ کرنے کی قدرت نہیں رکھتا وہ تخریف اور نفی حقیقت کے اسلحہ سے ان پر غلبہ پانے کی سعی کرتا ہے۔ اور انھیں بے معنی اسم قرار دیتا ہے۔ یا چستان کی جنس میں شامل کر دیتا ہے۔ پھر اگر کوئی ان کی طرف سے یہ تعلیل اٹھانے کے لیے کھڑا بھی ہوتا ہے تو نص کے معنی میں تخریف کر کے جو معنی پیدا کرتا ہے۔ اس سے بھی وہی لازم آتا

ہے جس سے یہ جھاکتا کیونکہ اگر تمثیل یا تشبیہ یا حدوث حقیقت میں لازم آتا ہے جو تاویل کیے ہوئے معنی کے اعتبار سے بھی لازم آئے گا جس پر نص ڈالی گئی ہے۔ اور اگر معنی حرف میں لازم تو حقیقی معنی میں بدرجہ اولیٰ نہیں۔ پھر جب وہ یہ بات معلوم کرتا ہے تو تمام صفات سے اللہ تبارک و تعالیٰ کو معطل کیے بغیر اس کے لیے کوئی چارہ ہی نہیں رہتا۔ یہ اصل تعطیل کی مباحثت ہے۔ حالانکہ فرق

مدافعت سے بہت قریب ہے مگر مخالف تو باطل ہی کی جانب دیکھتا ہے۔ اللہ نے جو صفات اپنی ذات کی طرف منسوب کی ہیں۔ ان میں سے بعض تو اس کے لیے ثابت کی جاتی ہیں اور بعض کا انکار کر دیا جاتا ہے حالانکہ دونوں میں باطل لازم ایک ہی ہے۔ اور لازم حق میں فرق نہیں کیا جاتا۔ الغرض ان گمراہوں نے اس تعطیل کا نام توحید رکھا ہے۔ حالانکہ یہ اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ کے اسمائے مبارکہ اور صفات میں الحاد ہے۔ اور ان کے حقائق کو معطل کر دینا ہے۔

یاد رہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام

توحید انبیائے کرام علیہما السلام: نے اللہ سبحانہ تبارک و تعالیٰ

کو تمام عیوب اور نقائص سے بری قرار دیا ہے جن سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ذات کو بری فرمایا۔ حقیقت میں عیوب و نقائص اس کے کمال کے اور اس کی ربوبیت اور اس کی عظمت کے کمال کے خلاف ہیں۔ مثال کے طور پر اونگھ، بندھا

نخلت، موت، تمکادٹ، ظلم اور ظلم کا قصد، ظالم و ظلام کے نام شریک، بیوی

بچے، مددگار، اجانت کے بغیر شفاعت، بندوں کو یونہی چھوڑنا، ان کے بغیر

مصلحت پیدا کرنا۔ زمین و آسمان اور دنیا کی تمام چیزیں کسی غرض کے بغیر پیدا

کرنا کہ انھیں عذاب و ثواب سے کوئی واسطہ نہ ہو۔ اور نہ ہی امر و نہی کے پابند ہوں

دوستوں اور دشمنوں اور www.marfat.com میں مسادلت

شیتِ الہی کے بغیر کسی چیز کا ہونا۔ اللہ کا کسی صورت سے غیر کی طرف محتاج ہونا، اللہ کے ساتھ کسی غیر کا کسی بات میں شریک ہونا۔ اللہ پر غفلت یا بھول یا سو کا طاری ہونا وعدہ خلافی کرنا۔ اس کے کلمات طیبات میں تغیر کا ہونا، اس کی طرف شرک کی اضافت خواہ اکی ہو یا وصفی یا فعلی ہو۔ یہ تمام باتیں شانِ خداوندی کے خلاف ہیں۔ اس کے تمام اسماء اسمائے محسنی ہیں تمام صفات کمال والی ہیں اور تمام افعال خیر و برکت اور حکمت پر مبنی ہیں۔ یہ انبیائے کرام علیہما السلام کی تنزیہ ہے۔

گمراہوں اور معطل کر دینے والوں
صفاتِ الہیہ پر ایک اور نظر نے اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کو ان تمام کمالات سے معطل کر دیا ہے۔ جن سے خود اس نے اپنی ذات والا صفات کو متصف فرما دیا ہے۔ کہتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نہ تو بالذات کلام کرتا ہے اور نہ کسی سے کلام کرتا ہے۔ وہ عرش پر مستوی نہیں۔ اس کی جانب ہاتھ نہیں اٹھائے جاتے۔ اس کی جانب پاکیزہ کلمات نہیں چڑھتے۔ اس کے پاس سے کسی چیز کا نزول نہیں ہوتا۔ اس کی طرف نہ فرشتے چڑھتے ہیں اور نہ روح چڑھتی ہے۔ وہ اپنے بندوں کے اوپر نہیں اور نہ ہی اپنی تمام مخلوقات کے اوپر ہے۔ وہ ایک سطحی میں آسمان اور ایک سطحی میں زمین نہیں لے گا۔ نہ ہی ایک انگلی سے آسمان اور دوسری انگلی سے زمین، تیسری انگلی سے پہاڑ اور چوتھی انگلی سے درخت کاٹے گا۔ نہ اس کا چہرہ ہے۔ اور نہ مومن اُسے بہشت میں اپنی آنکھوں سے دیکھیں گے۔ اور نہ ہی اس سے باتیں کریں گے اور نہ ہی اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ ان کے دروہنتا ہوا مستحلی ہوگا۔ اور نہ وہ ہر شب کو پہلے آسمان پر نازل ہو کر یہ اعلان کرتا ہے کہ کوئی ہے جو مغفرت چاہے

میں اس کی مغفرت کر دوں۔ کوئی مانگنے والا ہے کہ میرے دوسے دوس۔ وہ کسی کا کام کسی غرض سے نہیں کرتا بلکہ اس کے افعال بغیر حکمت کے اور بغیر غرض کے ہیں۔ اس کی مشیت ہمہ گیر نہیں، اس کا ارادہ کار فرما نہیں۔ اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کی مشیت کا اظہار نہیں ہوتا بلکہ بندوں کی مشیت کا اظہار ہوتا ہے۔ اسی طرح بندوں کی عدم مشیت کا اظہار ہوتا ہے لیکن اللہ کی عدم مشیت کا اظہار نہیں ہوتا۔ اس کا نام انہوں نے عدل لکھا ہے اور اس کا نام توحید۔ اسی طرح کہتے ہیں کہ اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ نہ کسی سے محبت کرتا ہے اور نہ کسی سے محبت کیا جاتا ہے۔ نہ ہی اس میں مصفتِ رافت و رحمت ہے اور نہ ہی مصفتِ غضب و درنا۔ بعض کے نزدیک اللہ تبارک و تعالیٰ بیع و بیعیر بھی نہیں اور بعض کے نزدیک علم بھی نہیں رکھتا۔ اور بعض کے نزدیک وجود بھی نہیں رکھتا۔ یہ محدود کی تنزیہ ہے اور وہ انبیائے کرام علیہا السلام کی تنزیہ ہے۔

حضرت امام بن مہدی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے
تشبیہ و تمثیل کیا ہے؟ ہدایت یافتہ امین نے یہ فرق بتایا ہے کہ تشبیہ و تمثیل تو جب یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ کا ہاتھ میرا ہاتھ ہے۔ اس کا کان میرا کان ہے۔ اس کی آنکھ میری آنکھ ہے۔ لیکن یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کے کان۔ آنکھ۔ ہاتھ اور چہرہ ہے۔ اس کے لیے استرا ہے۔ اور ان میں سے کوئی بھی مخلوق کی کسی صفت سے مشابہ نہیں۔ بلکہ صفت مخلوق اور صفت خالق میں وہی فرق ہے جو خالق اور مخلوق ہے۔ لہذا تمثیل و تشبیہ کہاں رہی صرف لمحوں کا مغالطہ اور تبلیغ ابلیس ہے۔ اس حق کا انحصار جس پر اللہ کے تمام رسولان عظام کا اتفاق ہے یہ ہے کہ اللہ نے اور اس کے رسولان عظام نے جن اوصاف سے اللہ کی ذات کو متصف قرار دیا ہے وہی اوصاف اس میں تشبیہ و تمکیر کے باوجود بے چون و چرا مان لیے

marfat.com

Marfat.com

جائیں۔ نہ تشریف کی حاجت ہے اور نہ معطل کرنے کی ضرورت ہے۔ صفات مانو اور مخلوق سے مشابہت کا انکار کرو۔ کیونکہ جس نے اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ کو اس کی مخلوق کے مشابہ قرار دیا وہ بھی کافر ہے اور جس نے حقائق اسماء اور صفات کا انکار کیا وہ بھی کافر ہے۔ صراطِ مستقیم پر وہی ہیں جو اسماء اور صفات کے حقائق کو تسلیم کرتے ہیں اور ان کی مشابہت مخلوق سے نہیں مانتے۔

جاننا چاہیے کہ خالص توحید یہ ہے کہ مخلوق کو خالق خالص توحید کیا ہے؟ کا کوئی حق اور کوئی خصوصیت نہ دی جائے اور نہ ہی اس کی عبادت کی جائے اور نہ ہی اس کے لیے ناز پڑھی جائے اور نہ ہی اس کی قسم کھائی جائے اور نہ ہی اسے پروردگار عالم کے مساوی سمجھا جائے اور نہ ہی مشرکین کی طرح کسی کے سامنے سر کو جھکایا جائے اور نہ ہی اس کے لیے سر کو منڈایا جائے۔ اور نہ ہی اس کے نام کی قسم کھائی جائے اور نہ منت مانی جائے اور نہ ہی بعد از موت اس کی قبر کو سجدہ کیا جائے۔ اور نہ ہی کبھی اس سے مدد مانگی جائے۔ نہ دعا کی جائے۔ اور نہ ہی اللہ کی خوشنودی حاصل کر کے اسے خوش کیا جائے۔ اور نہ رضائے الٰہی کے لیے اس کی نمانی کی پرواہ کی جائے اور نہ ہی اس کی انتہائی تعظیم و تکریم کی جائے۔ اور نہ ہی اس سے انتہائی محبت اور انتہائی خوف اور انتہائی اُمید کی جائے۔ پھر جب مخلوق سے ربوبیت کی خصوصیات ہٹادی جائیں اور اسے خاص طور پر اللہ کی غلامی کا مقام دے دیا جائے تو اس سے ان کی تنقیص لازم نہیں آئے گی اور نہ ہی اس کی شان میں فرق آئے گا۔ اگرچہ مشرک کہا کریں۔

حضور سید عالم نور عظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

ارشاد مصطفیٰ علیہ التحیۃ و التسلیم وسلم نے فرمایا مجھے حد سے زیادہ نہ بڑھانا جس طرح کہ نصراہینوں نے حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام کو حد سے بڑھا دیا۔ میں اللہ کا

marfat.com

Marfat.com

بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ لوگو! میں یہ پسند نہیں کرتا کہ تم مجھے میرے مقام سے اُوچا لے جاؤ اور میری قبر پر میلہ لگانا۔ اے اللہ میری قبر کو تھان نہ بنانا کہ اس کو پوجا جائے یہ نہ کہو جو کچھ اللہ تبارک و تعالیٰ نے محمدؐ نے چاہا۔ ایک آدمی نے آپ سے یہی جملہ کہا تو حضورؐ ماجہا برب و فجم نے فرمایا کہ تم نے مجھے اللہ کا شریک بنا دیا۔ ایک معصیت خواہ نے کہا اے اللہ میں تجھ سے تو بہ کرتا ہوں محمدؐ سے نہیں۔ یہ سن کر حضورؐ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے معرفت خداوندی حاصل کی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا یعنی آپ کو معاملہ میں دخل نہیں۔ آپ فرمادیں گے کہ تمام کام رب تعالیٰ کے اختیار میں ہیں۔ آپ فرما دیجئے کہ میں اپنے نفع اور نقصان پر سبھی قدرت نہیں رکھتا مگر جس طرح کہ اللہ چاہے۔ آپ فرمادیں گے کہ مجھے کبھی کوئی اللہ سے پناہ نہیں دے سکتا اور میں کبھی اس کے سوا کہیں پناہ نہیں پاسکتا۔ حضورؐ بنا لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ فاطمہ زہراؑ حضرت عباس اور حضرت صفیہ زہراؑ اللہ عنہم سے فرمایا کہ میں اللہ کے عذاب سے تمہارے کام نہیں آسکوں گا لیکن مشرکین نے اپنے بزرگوں کی ناجائز تعظیم کی۔ بتوں کی پوجا کی۔ مذکورہ بالا تمام باتیں اپنے بزرگوں اور معبودوں کے لیے جائز قرار دیں اور یہ دعویٰ کیا کہ جس نے بزرگوں اور بتوں کے یہ حقوق سلب کیے اس نے ان کی بے شان میں گستاخی کی اور مقامِ درجہ کم کیا۔ حالانکہ انہوں نے خود اپنے معبود کی شان میں گستاخی کی اور اس کے مرتبہ میں کمی کی۔

خالص اتباع رسول علی الصلوٰۃ والسلام یہ ہے کہ

اتباع رسول کیا ہے؟ آپ کی حدیث پر کسی کا قول یا کسی کی رائے مقدم نہ کی جائے خواہ وہ کوئی ہو بلکہ سب سے پہلے حدیث کی پرکھ پڑچول کی جائے۔ پھر اس کے معنی کی پرکھ پڑچول کی جائے۔ پھر جب حدیث کے سند اور متن دونوں درست ہوں تو اس پر جم جانا چاہیے اگر دنیا والے مخالف ہی کیوں۔ ہوں۔ یہ ناممکن ہے

marfat.com

Marfat.com

کہ دنیا والے حدیث کے خلاف پر اتفاق کریں۔ اس پر کوئی نہ کوئی تو قائل ہوگا گو تمہیں معلوم نہ ہو۔ اپنی جہالت کو نبی پر اور اللہ پر عجب نہ بناؤ۔ بلکہ صریح حدیث پر عمل کرو اور سست نہ بنو۔ باقی علماء کرام کے مراتب اور محبت و ضبط کے سلسلے میں ان کی امانت اور اجتہاد میں شک نہ کرو۔ انہیں تو ضرور اجر حاصل ہوگا۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے قول کی وجہ سے درست حدیث کو ترک کیا جائے اور صرف اس دوسرے پر کہ وہ تم سے زیادہ عالم ہیں۔ ان کا قول حدیث پر مقدم کیا جائے۔ اگر یہ دوسرے درست ہو تو جو صریح حدیث پر عمل رہا ہے وہ بھی تم سے زیادہ عالم ہے اس کی موافقت کیوں نہیں کرتے۔ اگر کوئی احادیث کو علمائے کرام کے اقوال کے لیے معیار بنائے اور جو اقوال ان کے موافق ہوں انہیں لے لے اور مخالف اقوال چھوڑ دے۔ تو یہ ان کی شان میں گستاخی نہیں ہے اور نہ ہی ان کی حق تلفی ہے بلکہ ان کی اقتداء ہے کیونکہ سب کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اقتدار کا حکم ہے اور سب نے اپنے ماننے والوں کو یہی حکم کیا ہے۔ ان کو سچا ماننے والا وہی ہے جس نے ان کے وصایا پر عمل کیا اور جو وصایا کے خلاف نہیں کرتا۔ لہذا ان کے اس قول کی مخالفت جو صریح حدیث کے خلاف ہو۔ اس وصیت کے خاص طور پر موافق ہے جو وہ کر گئے بلکہ یہ خلاف خلاف نہیں بلکہ خاص طور پر ان کے موافق ہے۔ یہیں سے تقلید اور فہم و بصیرت میں امتیاز ہو گیا۔

مقلد کسی کا قول بغیر دلیل کے تسلیم کر لیتا ہے اور اس میں تقلید کیا ہے؟ غور و فکر سے کام نہیں لیتا۔ لیکن تحقق اپنی قدرتی نگہ اور علم کی روشنی میں رسول تک پہنچنے کی کوشش کرتا ہے اور وہ علمائے کرام کو دلیل کے طور پر پہلی دلیل کے سمجھتا ہے۔ پھر جب دلیل اول تک پہنچ جاتا ہے تو اب اسے دوسری دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی مثال کے طور پر کسی نے تارے سے قبل معلوم کیا۔ پھر جب اسے قبلہ معلوم ہو گیا تو اب تارے کی ضرورت نہیں رہی۔ امام

شافی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ جس نے سامنے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
کی سنت ظاہر ہو گئی اسے سنت کو کسی قول کی وجہ سے ترک کرنا اچھی بات نہیں۔

قرآن شاہد ہے کہ اللہ سبحانہ، تبارک و تعالیٰ نے
اولیاء اللہ کی شانِ حقیقی :- فرمایا کہ میرے دوست :- ہی خوف کھائیں گے
اور نہ ہی ٹھگیں ہوں گے۔ یہ لوگ صاحبِ ایمان اور صاحبِ تقویٰ ہوں گے۔ قرآن
میں کئی جگہ ان کا ذکر موجود ہے۔ اللہ رب تعالیٰ جل جلالہ کے دوست اللہ کے بندے
مخلص ہیں جو حرم میں ہوں یا غیر حرم میں ہوں۔ ہر جگہ رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
پہنچ مانتے ہیں۔ آپ کے حکم کے سامنے کسی دوسرے کا حکم نہیں مانتے۔ اور اختیار کی
وجہ سے آپ کی سنت کو ترک نہیں کرتے۔ خود بدعتی ہیں اور نہ ہی بدعت کی دعوت
دیتے ہیں۔ اور نہ اللہ کے سوا اور رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا اور اولیاء اللہ
کے سوا کسی دوسری جماعت سے واسطہ رکھتے ہیں۔ اور نہ ہی رضائے الہی پر برسرے
لوگوں کی صحبت کو ترجیح دیتے ہیں۔ قرآن پر عمل کرتے ہیں اور ناج گانا سے اجتناب
کرتے ہیں۔ جو اور بصیرت سے محروم ہے وہ اولیاء اللہ اور اولیائے شیطان میں تمیز
نہیں کرتا۔ جو اللہ کی کتاب سے منہ موڑ لیتے ہیں وہ اللہ کے دوست نہیں۔ سکتے۔
اور جنہوں نے اللہ کے رسول کی ہدایت اور سنت سے منہ موڑا اور آپ کی مخالفت
کی اور آپ سے دشمنی کی وہ اولیاء اللہ نہیں ہے۔ اولیاء اللہ تو صاحبِ ایمان اور
صاحبِ تقویٰ ہوتے ہیں۔ جو شخص قرآن و سنت سے دور ہوا وہ اولیائے شیطان
ہے اولیائے رحمن نہیں ہے۔ ان باتوں پر مکمل ایمان ہونا چاہیے کیونکہ یہ باتیں کسوتی
ہیں۔ اگرچہ وہ پانی پر چلتا ہوا اور ہوا پر اڑتا ہو شریعت کے تابع نہ ہو اللہ کا ولی نہیں
ہو سکتا۔

حالی ایمانی کیا ہے؟ حالی ایمانی یعنی کرامت اتباع رسول علیہ السلام پر خلوص عمل

marfat.com

Marfat.com

اور فاصلہ توجید کا نتیجہ ہوتا ہے۔ جس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ مسلمانوں کو رین و دنیا میں نفع حاصل ہو۔ یہ سنت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جم جانے سے حاصل ہوتی ہے۔

حال شیطانی استدراج شرک اور فسق و فجور سے پیدا
حال شیطانی کیا ہے؟ ہوتا ہے۔ بڑے اعمال کے سبب سے شیطان سے قرب و اتصال اور ایک قسم کی مشابہت پیدا ہوتی ہے اور کچھ عادت کے خلاف چیزوں کا اظہار ہونے لگتا ہے۔ بت پرستوں، صلیب کی پوجا کرنے والوں اور شیطان کی پوجا کرنے والوں اور دوسرے باطل فرقوں میں یہ حال پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ شیطان کی پوجا کرنے والا عبارت کر کے جب اسے خوش کرتا ہے تو وہ اسے خلعتِ حال سے نوازتا ہے جس سے وہ کمزور عقل اور کمزور ایمان والوں اور کمزور توحید والوں کے ایمان کو شکار کر سکے۔ بہت سے لوگ اس حال کے جال میں پھنس کر ہلاک میں پھنس جاتے ہیں۔ جو حال کتاب و سنت کے ترک کرنے سے پیدا ہو وہ شیطانی حال ہے۔ اکثر لوگ ان دونوں میں تمیز نہیں کر سکتے۔ اس جہان میں فرق انتہائی قابل قدر چیز ہے یہ فرق اللہ کا دل میں ٹھالا ہوا ایک نور ہوتا ہے جو درست اور نادرست کو چھانٹ دیتا ہے اور اچھے اور بڑے کا معیار ہوتا ہے۔ جو اس فرقان سے محروم ہے وہ بہر صورت شیطان کے جال میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

حکم آفاقی تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے نازل کردہ ہیں اور
حکم آفاقی کیا ہیں؟ اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے واضح طور پر بتا دیئے ہیں۔ لوگوں کو انھیں کے مطابق زندگی گزارنے کا حکم ہے۔

تاویلی احکام مجتہدین کے ہوتے ہیں جو مختلف
تاویلی احکام کیا ہیں؟ ہوتے ہیں اور جن کی اتباع ضروری نہیں۔ اور ان کے مخالفین کو فاسق و فاجر یا کافر کہا جاتا ہے۔ کیونکہ ان اقوال والوں نے

یہ نہیں کہا کہ یہ اللہ کے اور اس کے رسول کے حکم ہیں۔ بلکہ یہ کہا ہے کہ ہم نے اپنی رائے سے انہیں اتنا بٹا دیا ہے۔ اگر چاہتے ہو تو مان لیجئے اگر نہیں چاہتے نہ مانئے۔ ان کا اُمت کے لیے ماننا لازمی نہیں ہے بلکہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا تو یہ فرمان ہے کہ یہ میری رائے ہے۔ اگر میرے پاس کوئی اس سے بہتر رائے لائے گا تو میں اسے تسلیم کروں گا۔ اگر امام کی رائے بعینہ حکم الہی ہوتا تو امام ابو یوسف اور امام محمد وغیرہ کو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت کی جرأت نہ ہوتی۔

امامین کا قول۔ کیا کہ اگر آپ حکم دین تو میں لوگوں کو موطا کے مسائل کے مطابق چلؤں۔ آپ نے اس بات سے خلیفہ کو منع کر دیا اور فرمایا کہ صحابہ کرام شہروں میں پھیل گئے اور ہر قوم کے پاس منفرد طور پر علم ہو گیا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ماننے والوں کو اپنی تقلید سے منع فرمایا اور یہ وصیت فرمائی کہ اگر قرآن و حدیث سے ثبوت مل جائے تو میرا قول ترک کر دینا۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اپنے فنون کی تدوین سے خوش نہیں تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ میری تقلید کرو بلکہ فلاں کی تقلید کرو۔ بلکہ جہاں سے انہوں نے لیا ہے وہاں سے لو۔ اگر امامین کو یقین ہوتا کہ ان کے اقوال واجب الاتباع ہیں تو اپنے ماننے والوں پر ان کی مخالفت حرام فرما جاتے اور ان کے ماننے والے نہ ہی کسی مسئلہ میں ان کی مخالفت کو روا جانتے اور نہ ہی امامین کے قول میں جو جوع پایا جاتا۔ اسی لیے ایک ہی امام کے ایک ہی مسئلے میں بکثرت اقوال ملتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ رائے اور اجتہاد پر زیادہ سے زیادہ عمل کرنا چاہیئے
الحاصل کلام۔ لیکن آفاقی حکم کے خلاف کرنا اہل اسلام کے لیے روا نہیں کہ اس سے بال برابر بھی ادھر ادھر ہوں۔ رہا تبدیل شدہ حکم سو وہ قابل قبول نہیں اور

marfat.com

Marfat.com

نہی اس کی ترویج جائز ہے اور نہ ہی اس کی پیروی نڈا ہے اور اس کا قابل کفر، فسق اور ظلم کے ماہین ہے۔

بہر حال یہاں مقصود یہ تھا کہ نفس مطمئنہ، نفس امارہ اور نفس لوامہ کے بعض نتیجہ احوال بیان کیے جائیں اور یہ بھی بتا دیا جائے کہ تینوں کن کن باتوں میں شریک ہیں اور کن کن باتوں میں شریک نہیں ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کے افعال، ہر ایک کے اختلافات، ہر ایک کے مقاصد اور ہر ایک کے ارادے بتا دیئے جائیں اور اس سے ماوریٰ کی جانب اشارہ مقصود تھا جو ایک ہی نفس ہے جو کبھی مطمئنہ کے سوپ میں ہوتا ہے اور کبھی امارہ کے سوپ میں ہوتا ہے اور کبھی لوامہ کے سوپ میں ہوتا ہے۔ بکثرت اصحاب پر امارہ ہی کا فلبہ رہتا ہے۔ نفس مطمئنہ والے بہت تھوڑے لوگ ہیں مگر یہ مرتبہ و مقام میں اللہ کے نزدیک برتر ہیں۔ اللہ رب العالمین جل مجدہ الکریم نے انھیں کے متعلق فرمایا ہے یعنی اے نفس مطمئنہ خوشی خوشی اپنے پروردگار کی طرف لوٹ جا۔ اللہ تجھ سے راضی ہے اور میرے بندوں میں اور میری بہشت میں داخل ہو جا۔

اے الا العالمین ہمارے نفوس نفوس مطمئنہ بنا تاکہ تیرے دین پر کامزن رہیں اور تجھی سے خائف رہیں اور تیری ہی جانب راغب رہیں۔ اور ہمیں اپنے نفوس کی برائیوں سے اور اعمال بد سے محفوظ فرما۔ ہمارے قلوب سے غفلت کے پردے دور فرما۔ ہمیں حرص و ہوا کا پیرو کار نہ بنا اور حد سے آگے نہ بڑھا۔ بروز مشر میں دیوالیہ بنا۔ ہم پر حقیقت کے پردے کھول دے۔ ایسا نہ ہو کہ ہم خوش فہمی میں بھنس کر مشر کے روز خالی ہاتھ رہ جائیں۔ الہی تو ہی سمیع و بصیر ہے۔ ہماری دعاؤں کو شرف قبولیت فرما۔ حبنا اللہ و نعم الوکیل نعم المولیٰ و نعم النصیر۔ صلی اللہ علیٰ جیبہ محمد و علیٰ آلہ و صحابہ اجمعین الفقیر محمد شریف عارف نوری نقشبندی قادری رضوی (میر و والی) حال فاروق آبادی۔

marfat.com

Marfat.com

اولیاء کے مُتتذ حالات و واقعات

اولیائے پاکستان

جلد اول

عالم فقہی

شعبہ پراورزہ اُردو بازار لاہور

marfat.com

Marfat.com

حالات و واقعات

شانِ بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ
علیہ

عالم فقہی

شعبہ برادرزہ اردو بازار لاہور

marfat.com
Marfat.com

ابوالعلاء محمد الدین بہا نگیر

کتابوں کی بولی کتاب

ذات فضل اللہ نورانیہ من پشاور

کتابوں کی بولی کتاب

جسٹس

جمال اللہ

صحیح بخاری شریف



20 روپے

8 صفحات

ادارہ پبلسٹیٹیو سروسز، جامعہ اسلامیہ، سکسٹھ فوٹو، لاہور۔

محمد رضا عثمان



کتاب پبلسٹیٹیو سروسز

کتابوں کی بولی کتاب

جسٹس

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

کتابوں کی بولی کتاب

ایضاح الہدایہ

سنن دارمی

محدث پبلسٹیٹیو سروسز

الذی طاب

نورت جمالیہ سہ ماہی

المعرفہ

مخبر باقہ

الذی طاب

الذی طاب

شہید

معارف و رسالہ

شرح التورہ

042-37246006