

457

(457)

تصویر

# مکاشفاتِ عینیہ [مجددیم]

از  
حضرت امام ربانی مجدد الفِ ثانی  
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ

معہ اردو ترجمہ

سنہ طباعت

۱۳۸۴ھ  
۱۹۶۵ء

مقام طباعت

ایجوکیشنل پریس کراچی

تعداد طبع

ایک ہزار

قیمت

ایک روپہ پچاس پیسے

ناشر

ادارہ مجددیہ : ناظم آباد ۳ - کراچی ۱۵

# مکاشفہ عین الایمان [مجلد دوم]

۳ ۵ ۱ ۵

از

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی  
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس اللہ سرہ

معارف و ترجمہ

باہتمام

ادارہ مجددیہ - ۵/۲ - ایچ۔ ناظم آباد - ۳ - کراچی - ۱۸

53043

تین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند  
 اب مناسب ہے ترا فیض ہو عام اے ساتی

(اقبال)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مقدمہ

اللہ پاک کا بے حد شکر و احسان ہے کہ حضرت امام ربّانی مجدد الفِ ثانی  
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ (م ۱۳۴۷ھ) کی غیر مطبوعہ اور نایاب تصانیف  
کی اشاعت کی سعادت ادارہ مجددیہ (ناظم آباد ۳۔ کراچی) کو حاصل ہو رہی ہے۔  
چنانچہ رسالہ اثبات النبوة (عربی) اور رسالہ تہلیلہ (عربی) کی طباعت کے بعد اب ایک  
اور نادر رسالہ مکاشفات عینیہ پیش کیا جا رہا ہے۔ اس رسالے کے مرتب حضرت مولانا  
محمد ہاشم کشمیری ثم برہان پوری علیہ الرحمہ (صاحب زبدۃ المقامات) نے آغاز ہی میں لکھا ہے  
کہ یہ مجموعہ حضرت مجدد الفِ ثانی قدس سرہ کے ایسے مسودات پر مشتمل ہے جو بعض (خلفاء)  
حضرات نے محفوظ کر لئے تھے اور گو کہ اس کے بعض مضامین حضرت قدس سرہ کے  
مکتوبات شریفہ اور رسائل و قیغہ میں بھی آچکے تھے لیکن تمام و کمال ان کا مرتب کرنا  
بسی ضروری تھا۔ چنانچہ اب ان کو پہلی بار اہل علم حضرات سے روشناس کرانے کی کوشش  
جا رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے اس ارادے اور ادارے کی یہ سعی بھی مشکور فرمائے اور ہمارے  
لئے اسے سعادتِ اخروی بنا دے۔ آمین۔

یہ رسالہ حضرت مخدوم مولانا حافظ محمد ہاشم جان مجددی سرہندی مدظلہ  
ٹڈوسائیں واو۔ سندھ کے کتب خانے میں موجود تھا۔ حضرت نے بڑی شفقت سے  
حدومی قبلہ حاجی محمد اسلمی صاحب کو اس کی نقل کی اجازت مرحمت فرمائی۔ پھر

اللہ پاک نے اپنے خاص فضل و کرم سے یہ موقع نصیب فرمایا کہ مدینہ منورہ میں رباطِ منظر یہ کے مجموعہ رسائلِ مجددیہ سے اس نقل کی تطبیق کر لی گئی اور اس مجموعے سے بڑی مدد ملی۔ تصحیح و ترجمہ کے سلسلے میں ہمارے پیر بھائی حضرت مولانا ابوالفتح صغیر الدین (استادِ سندھ پونی ورٹی) نے بڑا کرم فرمایا۔ اللہ پاک ان سب حضرات کو اجرِ عظیم عطا فرمائے۔ آمین

اس رسالے کا نام اکثر کتابوں میں مکاشفاتِ عینیہ درج ہے لیکن موجودہ نسخے میں (صفحہ ۶-۷) اس کا نام مکاشفاتِ عینیہ آتا ہے۔ چونکہ رسالے کے مرتب حضرت ہاشم کشمیری علیہ الرحمہ (صفحہ ۱۵) اپنے مرتب کردہ ہر مجموعے کو تاریخی نام دینے کے عادی ہیں اس لئے عین ممکن ہے کہ اس رسالے کا نام بھی تاریخی رہا ہوگا یعنی مکاشفاتِ عینیہ مجددیہ (= ۱۰۵۳ھ) کیونکہ رسالے کے شروع میں (صفحہ ۵) میں انہوں نے آغازِ ترتیب کا سال ۱۰۵۳ھ بھی دیا ہے اور ظاہر ہے کہ تکمیل میں وقت لگا ہوگا۔ وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ اِلٰهَنَا اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِنَا الْكَرِيْمِ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ اٰجْمَعِينَ۔

غلام مصطفیٰ خاں

احقر

ایم اے، ایل ایل بی، پی ایچ ڈی، ڈی لٹ

جمعہ ۲۱ رزی قعدہ ۱۳۸۴ھ

صدر شعبہ اردو۔ سندھ پونی ورٹی

حیدرآباد

رَبِّ لَيْسَ

وَتَهْمٌ بِالْخَيْرِ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من لا يصل حمد حامد الى قدس ذاته. بل  
 منتهى المحامد دون سراقات غزه من اسمائه وصفاته. سبحانك  
 ما من ليس تناؤك على نفسك الا انت. فانت الحمد والمحامد والمحمود  
 وغيرك عاجز عن اداء هذا المقصود بحمدك ما من حقيقة حبيبك  
 صاحب المقام المحمود بخط وافر من الحمد في اليوم الموعود. وَصَلِّ  
 اللَّهُمَّ عَلَيْهِ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ بَعْدَ شَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ فَتَحْنُ كَمَا عَجَزْنَا  
 عَنْ آدَاءِ الْحَمْدِ عَجَزْنَا عَنْ اتِّيَانِ الصَّلَاةِ الْمَعْرُودِ وَكُلِّ مِنْهُمَا مَوْكُولٌ  
 إِلَيْكَ وَإِدَاءُ حَقِّهَا لَيْسَ إِلَّا مِنْ لَدَيْكَ وَعَلَى الْإِلَهِ وَأَصْحَابِهِ الْفَائِزِينَ  
 بِكَمَالٍ مَتَابَعَةِ الْبَالِغِينَ إِلَى دَرَجَاتٍ وَالْأَيَّةِ وَسَلَّمٍ تَسْلِيمًا كَثِيرًا كَثِيرًا  
 أَمَا بَعْدُ - مَمْنُودَةٌ نِي آيِدِكُ دَرَسَالِ يَكْ هِنَارِ دِي نَجَاهِ وَيَكْ وَرْتِي چِنْدَارِ سَوْدَا  
 قَدْسِي آيَاتِ حَضْرَتِ قَدْوَةِ الْمُحَقِّقِينَ اسْوَةِ الْوَالِئِينَ حِجَّةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْعَالَمِينَ لِمَجَارِ  
 الْإِقْطَابِ وَالنَّجْمِارِ مَلَاذِ الْإِفْرَادِ وَالْبِدَائِرِ صَاحِبِ الْوَالِيَّةِ الْإِصْلِيَّةِ خَازِنِ الرَّحْمَةِ  
 الْإِلَهِيَّةِ الْوَارِثِ الْكَامِلِ الْعَالِمِ الْمُتَكَلِّمِ الْمَكْتَمِ الْمَحْدَثِ الْمَحْدَثِ الْإِمَامِ الْرِيَابِيِّ وَالْخَلِيفَةِ



الرحماني واما منا و قبلتنا الشيخ احمد بن عبد الاحد الفاروقى قدسنا اللہ سبحانہ  
لسره الاقدس از بعضے دوستان بدست افتاد کہ تا الحال منقول نگشته اند  
و آن اوراق جامع اسرار خفیہ اند و حاوی معارف سنیہ مقالات مفردہ اند در  
صمن الفاظ رنگین و عبارات دلکش - شعر

ففى كل لفظ منه دوزن من المعنى وفى كل سطر عقد من الدرر  
ہر ورقے ازان مرشد لیت شفیق کہ موصل کعبہ مقصود است و ہر صفحہ آن بر صفحہ  
کائنات نگارش اسرار معبود بالجملہ ع

ہر ورقے دفتر لیت معرفت کردگار

بخاطریکے از ذویان این درگاہ قرار یافت کہ نقل ازان بردارد و آن لالی منشور  
را در سلک جمع و ترتیب از و باید داشت کہ اکثر معارف آن اوراق از علوم  
سابقہ آنحضرت اند و نیز بعضے ازان اوراق قبیل اند کہ حاصل علوم آن  
در رسائل و مکاتیب آنحضرت است . لیکن چون بساط سخن در آنجا بہ طرح  
دیگر است و از فوائد زوائد نیز خالی نیست . ہر گاہ آن رائے در رنگ سار اوراق  
نقل گرفتہ بہ بیاض آورد و رسالہ موسوم بہ مکاشفات عجیبہ ترتیب داد و شجرات  
مشائخ قادریہ و نقشبندیہ کہ آنحضرت المافرمودہ اند و اجازت نامہ ہا کہ بعضے  
از خلفائے خود نوشتہ اند تمیناً نقل آن تیر پیش از مکاشفات آوردہ شد . و  
استطرد آسامی اینک پیران حثیت رائے نوشتہ شد . ہر چند املا آنحضرت  
نست . و ختم رسالہ بہ چہل حدیث کہ آنحضرت جمع فرمودہ ہر کدام احادیث  
متفق علیہ بخاری و مسلم است . و احادیث فضائل شخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

که نیز آنحضرت جمع کرده اند با حدیثی که جامع خیرات و ثمر برکات است نموده اند.  
 که این همه احادیث در رنگ اکثر اوقات منقول این رساله بدستخط آنحضرت  
 دیده شد. و ختم این احادیث بحدیثی که حضرت ایشان را به اسناد مسلسل  
 بالاولیة از رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسیده است کرده واللہ  
 سبحانہ المسلم للصواب ربنا لا تقواخذنا ان لنسیتا او اخطانا. فهاهنا  
 انا شرع فی الرسالة بتوفیق اللہ سبحانہ تعالیٰ.

شجره مشائخ قادریه قدس اللہ اسرارہم

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام مثل اولادی کمثل سفینة نوح علیہ  
 السلام من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك.

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي نور قلوب العارفين بعرفته وفضل احوال  
 السالكين على العالمين بكمال فضله والصلوة على رسوله محمد وآله  
 اجمعين. قال الله سبحانه ذلک الذی یبشر اللہ عبادة الذین  
 امنوا و عملوا الصالحات قل لا اسئلكم اجرا الا المودة فی القربى.  
 اما بعد. فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الواحد الغني احمد  
 بن عبد الاحد الفاروقي. انته لبس الخرقه الصوفية القادرية  
 للاخ الصالح فلان ابن فلان بعد ان لفحه باتيان الاعمال المحسنة  
 المرصية لمولاه سبحانه. وهو لبس الخرقه من يد العارف الكمال  
 الشيخ اسكندر وهو لبسها من شيخه وجده العارف بالله

شيخ كمال وَ هو لبسها من شيخه ومرشده قطب الاولياء شيخ  
 المحققين الشاه فضيل وَ هو لبسها من شيخه ومرشده السيد  
 كد ٦١ رحمن وَ هو لبسها من شيخه قطب العالم سيد شمس الدين الصحراني  
 وَ هو لبس الخرقه من شيخه قطب العالم السيد عقيل وَ هو لبس الخرقه  
 من شيخه قطب العالم السيد بهاء الدين. وَ هو لبس الخرقه من شيخ  
 المحققين السيد عبد الوهاب. وَ هو لبس الخرقه من شيخه قطب العالم  
 السيد شرف الدين القتال وَ هو لبس الخرقه من شيخه ومرشده سيد  
 السادات قطب العالم السيد عبد الرزاق وَ هو لبس الخرقه من شيخه  
 و ابيه القطب الرباني والغوث الصمداني كريم الطرفين الحسيني  
 الحنبلي الشافعي حضرت الامير السيد محي الدين ابني محمد عبد القادر  
 الجيلاني قدس الله تعالى سوره. وَ هو لبس الخرقه من ابيه قطب العالم  
 السيد السادات شاه ابني صالح. وَ هو لبسها من ابيه الشاه السيد  
 موسى جنكي دوست. وَ هو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد  
 عبد الله وَ هو لبسها من ابيه قطب العالم السيد يحيى زاهد. وَ هو  
 لبسها من قطب العالم السيد محمد مورت. وَ هو لبسها من ابيه  
 قطب العالم الشاه السيد داود. وَ هو لبسها من ابيه قطب العالم  
 الشاه موسى. وَ هو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد  
 عبد الله المورت. وَ هو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه موسى  
 الجون وَ هو لبسها من ابيه الشاه السيد عبد الله المحض. وَ هو

لبسها من ابيه السيد السادات جامع جميع البركات المحسن المثنى  
وهو لبسها من ابيه امام المتقين قدوة المسلمين امام حسن  
رضي الله تعالى عنه وهو لبسها من ابيه على المرضى بن ابى طالب  
كرم الله تعالى وجهه ورضي الله تعالى عنه - وهو لبسها عن أمه  
ايضا فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها بنت سيد المرسلين حضرت  
محمد المصطفى صلى الله عليه واله وسلم واصحابه واتباعه جميعين  
شجرة مشايخ نقشبندية قدس الله تعالى اسرارهم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل طاعة الرسول اطاعة واهل المؤمنين  
بابتغاء الوسيلة حيث قال عز وجل مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ  
وقال الله عز وجل وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ - فلا جرم من اطاع رسوله  
فقد فاز ونجى ومن ابتغى اليه الوسيلة سبحانه بلغ الدرجات العلى  
والصلوة والسلام الايمان الاكملان على رسوله الذي طهر عن زناغ  
البصو وما طغى ولقد رأى من آيات ربه الكبرى. وعلى اله واصحابه  
وكل تابعيه الذين هم نجوم الهدى ووسائل الى وصول المراتب  
القصوى. وبعد فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الملك القوى احمد  
بن عبد الاحد الفاروقى النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما وستر  
تعالى عيوبهما. ان فلانا وفقه الله سبحانه لمرضائه وغل بتوسط  
هذه الفقير القليل البضاعة فى سلك امرادة الشيوخ النقشبندية

الذين لهم الحق الاقتداء واخذ الوسيلة بما انهم ادراجوا النهاية  
 في البداية والزموا متابعة السنة وحبوا عن ارتكاب البدعة  
 اكثرهم الله سبحانه سوادهم ودمرتعالى حسادهم. وكان شيخه  
 ومعلم الطريقة مريد الدين الرضى شيخ محمد بن الباقر وشيخه مولانا  
 فواجى الامكنى وشيخه مولانا فادراوليش محمد وشيخه مولانا محمدان  
 الزاهد وشيخه قدوة الاحرار عبيد الله وشيخه مولانا يعقوب  
 الجرجى وشيخه قبله هذه الطريقة واما مناجها الحق والدين  
 المشتهر بنقشبند وشيخه ومعلم طريقتيه وادابه الامير كلال  
 وشيخه مولانا بابا محمد السماسى. وشيخه فواجه على المراسيتى  
 المشتهر بعزيران وشيخه محمود الخير الفغنوى وشيخه مولانا عارف  
 الريبوگرى. وشيخه رئيس هذه الطريقة عبد الخالق الجردانى  
 وقدرى بالمرحانية هذا الرئيس الشيخ نقشبندى واما الربانى  
 شيخ ابوليعقوب يوسف الهمدانى وشيخه الشيخ الطريقة ابو على  
 الفارمدى الطوسى وشيخه قطب الزمان الشيخ ابوالحسن الخرقانى  
 وشيخه مربي الرحمانية سلطان العارفين شيخ ابوزيد البسطامى  
 وشيخه مربي الرحانية سلطان الامام الاجل جعفر صادق وشيخه  
 وجدته من قبل الام قاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وهو من كبار  
 التابعين ومن فقهاء السبعة المشتهر فيما بين التابعين. وشيخه سلمان  
 الفارسى الذى شرفه الرسول عليه الصلوة والسلام بتسليم سلمان

منا اهل البيت وشيخه مع درك فضيلة صحبة خير البشر عليه الصلوة  
والتسليمات امير المؤمنين ابى بكر الصديق رضى الله عنه وشيخه  
افضل الانبياء وقدوة الرسل حضرت محمد ص رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وبارك امرسلة بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.

شجرة مشائخ چشتيه قدس الله تعالى اسوارهم

بايد دانست كه حضرت ايشان ما قدسنا الله سبحانه لسره الاقدس

نسبت چشتيه از پدر بزرگوار تو ديا فتند وخرقه اين بزرگواران را از ايشان

پوشيدند - وهو العارف الرباني اسوة المحققين استاذ العلماء وملاذ

الاتقياء الجامع بين الشولعية والحقيقة الشيخ عبد الاحد قدس سره

وهو لبس الخرقة من قطب الدائرة الولاية علم الهدى وعلامة الورى

الكامل المكمل الشيخ ركن الدين قدس الله سره - وهو لبس الخرقة

من ابيه الشيخ الاسلام قطب الاقطاب الشيخ عبد القدوس قدس الله

تعالى سره العزيز - وهو من شيخه شيخ الاسلام الشيخ محمد عارف - وهو

من شيخه وابيه الشيخ شمس الدين احمد عبد الحق وهو من شيخه الشيخ

شمس الدين تركستاني بهيتى - وهو من شيخه الشيخ علاء الدين على

احمد صابر - وهو من شيخه الشيخ فريد الحق والدّين مسعود اجود هنى

وهو من شيخه قطب الملة والدّين خواجه قطب الدين بختيار اوشى

وهو من شيخه خواجه معين الدين سنجرى - وهو من شيخه الشيخ عثمان

الهارونى وهو من شيخه حاجى شريف زندى وهو من شيخه الشيخ

خلال بابى بهيتى وهو من شيخه الشيخ

مودود حيشتى . وهو من شيخه الشيخ ابو يوسف الحيشتى . وهو من شيخه  
 الشيخ ابى محمد الحيشتى . وهو من شيخه الشيخ ابى اسحاق لبسamy . وهو  
 من شيخه الشيخ ابى اسحاق علوالدينورى . وهو من شيخه الشيخ هبيرة  
 البصرى . وهو من شيخه الشيخ حذيفة المرعشى . وهو من شيخه سلطان  
 البليغ ابراهيم الازدهم . وهو من شيخه الشيخ فضيل بن عياض . وهو  
 من شيخه شيخ عبد الواحد بن زيد . وهو من شيخه الشيخ حسن البصرى  
 وهو من شيخه حضرت امير المؤمنين امام المسلمين على المرتضى  
 وهو من شيخه حضرة الرسالة الرفيعة القدسية محمد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه واله وسلم .

### اجازات فاملا

اما بعد الحمد والصلوة فيقول المفتقر الى رحمة الله الملك الولى .  
 احمد بن شيخ عبد الاحد القاسم ولى النقشبندى رحمه الله سبحانه  
 رحمة واسعة ان الاخ الصالح العالم والصدىق جامع العلوم الشريفة  
 والطريقة والحقيقة الشيخ حميد البنگالى وفقه الله سبحانه لما  
 يحب ويرضاه لما قطع منازل السلوك وعروج صارج الجذبة ووصل  
 الى درجة الولاية بعد ان حصل له اندراج النهاية فى البداية  
 اجزته لتعليم الطريقة على طريق المشايخ النقشبندى قدس الله  
 تعالى اسرارهم لطا لبين المسترشدين والمريدىن المخلصين بعد  
 الاستخارة وحصول الاذن والمسئول من الله سبحانه ان يعصم

عملاً يليق ويحفظ عملاً ينبغى وان يثبت على متابعة سيد المرسلين  
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات -

### ايضاً اجازت نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم - محمد و نصلي على نبيه عليه  
وعلى آله الكرام - بعد فلان الاخ الصالح السالك الطريقة اهل  
الله العارفين بالله السيد الكامل محمد النعمان وفقه الله سبحانه  
وايانا لمرصاته لمدخل بتوسط هذه الفقير في سلك ارادة  
النقشبندية وسلك طريقتهم العالية قدس الله اسرارهم و  
اظهر من الانتفاع للطلبة اجزته بتعليم طريقة الحقيقة والسلا  
م على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات  
والتسليمات -

### ايضاً اجازت نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم - بعد الحمد والمنة لوليه و  
الصلوة والتحية على نبيه وعلى آله واصحابه الكرام الداعين  
للخلق الى دار السلام يقول العبد الفقير الى رحمة الله الولي العتي  
احمد بن عبد الاحد الفاروق النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما  
وستر عيوبهما ان اخي العامل الفاضل الكامل الشيخ محمد بن طاهر  
لما وفقه الله سبحانه وتعالى سلوك طريق اوليائه ودخل في الطريقة  
النقشبندية بجميع الهمة وتمام الهمة حصل له الحضور والشهود



والقربة والجمعية وليسولة البداية التي اندرجت فيها النهاية  
 فاذا مضت برهة من الزمان وهو على هذا الاحوال ظهر له انه  
 سيبتلى بابتلاء عظيم حتى يخرج من الصراط المستقيم الى سبيل متفرقة  
 ويميل من مذهب اهل الحق الى مذهب باطلة فهتني ذلك - و  
 الجاءني الى التضرع والخشوع الى الله سبحانه ليذهب عنه الابتلاء  
 ويرفع عنه ذلك البلاء ثم ظهر لي بعد تضرع التمام انه سوف يرفع  
 عنه ذلك الابتلاء فحمدت الله سبحانه على ذلك وقد ظهر لي بعد مدة  
 بسيرة ما ظهر اولاً ولاحقاً حتى خرج من الاستقامة الى الاعوجاج  
 وصال من الحق الى الباطل بحيث انقطع الرجاء وقامت ان يعو الى  
 الحق ويرجع الى الاستقامة وهو كالمواد حل في سبيل من السبيل  
 المتفرقة واظهر الله سبحانه على ان اتوجه بعون الله سبحانه وتوفيقه  
 الى اخر اوجه من ذلك السبيل بالقسر التام وسعيت بعد ذلك في  
 السد دون ذلك السبيل حتى لا يكون عودا الى ذلك ثانياً ومضت  
 الشهر بل السنين على هذه الحالة ثم ظهر بتأييد الله سبحانه ما  
 ظهره ثانياً فعاد الى الحق ورجع الى صراط المستقيم ثم قطع مما بقى له  
 من منازل الجذبة ومقامات السلوك وصار اهلاً لان يرخص التعليم  
 هذه الطريقة العالية للطلاب والمريدين فوقع في خاطرهم ان  
 يرخص له تعليم هذه الطريقة وتربية الطلبة فرخصت له  
 بذلك بعد الاستخارة والتوجه والمسئول من الله سبحانه

الاستقامة والثبات على متابعتهم سيد الاولين والآخرين عليه وعلى  
 اله الصلوة والسلامات. ولما كان الشيخ المشار اليه اخذ من طريق  
 السلسلة القادرية والچشتية حظاً وافراً ونصيياً كاملاً رخصت له  
 ايضاً يعطى للمريدين خرقة الامارة في الطريق القادرية وخرقة  
 التبرك في الچشتية والمسئول من الله سبحانه العصمة والتوفيق.  
 الحمد لله رب العلمين اولاً و آخراً. والصلوة والسلام على سيد  
 المرسلين دائماً سوماً وعلى اله العظام واصحابه الكرام.

ايضاً اجازت فاملاً

الحمد لله وسلام على عبادة الذين اصطفى اما بعد فاني اجزت  
 للاخ الصديق الصالح محمد الهاشم لتعليم الطريقة للصواب بعد  
 الاستخارة ومراجع الى الله سبحانه كما اجاز لي شيخى وسيدى و  
 مولائى محمد بن الباقر النقشبندى اوصله الله سبحانه الى ما يتمناه  
 والسلام على من اتبع الهدى.

## مكاشفه

اين ذكر لست در بيان طريقه حضرات خواجها قدس الله تعالى اسرارهم  
 العالیه. بدانکه توجیه ایشان توجیه خاص است که قبول استهلاك و اضحلال دران  
 جهت را جذب گویند. و این جذبیه از جهت علوشان به جذبات دیگر هیچ مناسبت  
 ندارد و وجه او را بالنقطه دائره غیب مثلاً که آن نقطه نهایت نهایت و منشأ

تعیین قابلیت جامعہ کہ محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام عبارت از ان بہت مناسبت تمام دارد چنانچہ برابر با بیش ظاہر بہت و باعتبار آن مناسبت تو ان گفت کہ درین طریق نہایت در بدایت مندرج بہت و ازین جا بہت کہ اکابر این طریقہ قویم را بعد از تحصیل کہ در سیر فی اللہ بہت ترقیات بے نہایت دست می دہد۔ و ہرگز تشنگی ایشان ظاہر نمی شود۔ و در ان نقطہ فانی و مستہدک می گردد۔ بلکہ بقاے در ان جا پیدائی کنند علی تفاوت استعداد اہتم۔ و رسیدن بہ آن نقطہ مخصوص بہ ولایت محمدی است علیہ الصلوٰۃ و التسلیمات۔ و بقا در ان نقطہ منشاء دعوت عام و تفاوت تمام بہت کمل در ثناء و اذنا و بقاے آن مقام نصیب بہت بہ طریق متابعت بخلاف ارباب سلوک، کہ سلوک ایشان بر جذبہ مقدم بہت و یا جذبہ دیگر کہ غیر این جذبہ بہت کہ مقدم سلوک ایشان گشتہ چون بسلوک می رسند و اصل می گردند سخوی از برودت و سردی در ایشان پیدا می شود کہ از استعلا بازی دارد۔ لہذا حضرت امیر بعد از تمامی سلوک و حصول فنا و بقا ازین خانہ بر آمدہ از راہ معیت ذاتیہ بہ نقطہ نہایت رسیدہ اند۔ ہر چند مجذوبان سالک ایشان از سالکان مجذوب حرارت و سوزش بیشتر دارند اما بہ مرتبہ مجذوبان سالک این طریقہ نمی رسند چہ مناسب مرکز یہ مخصوص بہ این جذبہ است لہذا بعضی از منہتیان سلاسل دیگر بود کہ بعد از فنا و بقا ازین خانہ کہ انجام آن بے صفتی و بیرنگی بہت می بر آیند۔ بعضی بجانہ غیب افراد رفتہ ترقی می نمایند۔ و محنت کہ مخصوص بہ آن مقام بہت بہ آن وصل می نمایند و بعضی دیگر ازین جا بر آمدہ بسماع و نعمت متوجہ می شوند و ترقیات در ترغیب و تحریک آن می نمایند۔

تجلیات و اصلاح این طریق که بجزبه الهی فقط ترقیات می نمایند چه صفت درنگ  
در ایشان ننماید که بآن ترقی توانند کرد۔ طلب جذب کشتان کشتان می برد۔  
ایضا این جذبہ بنقطہ نہایت الہنایت مناسبت تمام دارد چنانچہ گذشت۔  
بعضی از اکابر این سلسلہ در همان مقام بنور مقام آن نہایت منور و رنگین گشتند  
و آنچه در آن نہایت حاصل می شد در همین خانہ میسر شده است۔ حضرت قطب المحققین  
ناصرالدین خواجہ عبید اللہ المشہر بہ خواجہ احرار در مقام این جذبہ بنور نہایت  
مشرف شدہ اند چنانکہ شہ از ان در احوال شریفہ ایشان مذکور خواهد شد۔ و  
بچنین بعضی اکابر این سلسلہ کہ سلوک را تمام کردہ بدرجات ولایت و شہادت  
و صدیقیت رسیدہ اند ہر چند بہ آن نقطہ نہ رسیدہ اند اما لوز آن دلہا سے  
ایشان را منور ساختہ است و مشاہدہ افادت تمام شدہ۔ بعدہ از تحصیل این  
دولت جذبہ سلوک می کردند و حصول این معنی را مدد و معاون آن توجیہ ساختہ  
راہ بعید را باندک مدت قطع می نمایند و بہ کعبہ مقصود می رسند و این طریقی  
ایشان منسوب بہ حضرت صدیق اکبر است رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ اینجا  
دقیقہ است۔ باید دانست کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ بعد از تحصیل جذبہ  
و سلوک کہ فوقانی است و حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ و بہ منسوب است تعبیر  
باین عبارت فرمودہ اند "سلوخی من طرق السماء قانی لا علم طرق السموات  
منکم من طرق الارض" و این سلوک تعلق بہ سیر آفاقی دارد۔ بلکہ آن سلوک  
کہ از سیر انفسی است بہ آن می ماند کہ لقب از خانہ جذبہ کنندہ اند و تا غیب ذات  
رسانیدہ اند و بہ آن راہ رفتہ اند۔ و حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ

اتمہا ومن التحیات اکملہا نیز ازین راہ بہنایت رسیدہ اند۔ و سلوکِ فوقانی کہ بہ سیرِ آفاقی تعلق دارد ہر چند مقتبس از مشکوٰۃ نبوت آنحضرت پرست علیہ الصلوٰۃ والسلام اما مخصوص حضرت امیر پرست خلفائے ثلاثہ از راہ ہائے دیگر بعینِ رفتہ اند مسلکِ حضرت صدیق معلوم گشت۔ مسلکِ حضرت فاروق جدِ اہرت و ہمچنین مسلکِ ذی النورین طریقِ علاحدہ است و تسلیکِ سالکان بہ این مسالکِ اربعہ واقع است۔ تسلیکِ مسلکِ امیر خود شایع است و اکثر سلاسل بہمان مسلک متوجہ مقصود اند۔ و ہمچنین مسلکِ حضرت صدیق از سلاسل دیگر مخصوص بہ سلسلہ نواجہا است۔ اما مشائخ کبار از غیر این سلسلہ نیز بآن مسلک سلوک نمودہ بمقتضی رسیدہ اند۔ و چون تسلیکِ این مسلک بواسطہ کمون و خفا لغیرے و صعوبتے داشت۔ چنانچہ مولوی بہ آن اشارت فرمودہ۔

نقشیند یہ عجب قافلہ سالار اند کہ برند از رہ پہنان بہ حرم قافلہ را

مسلکِ حضرت امیر ظہورے داشت ہمان مسلکِ حضرت امیر شایع گشت و ہمچنین مسالکِ حضرت فاروق و حضرت ذی النورین خفاے داشتند و تسلیکِ آہنا متعسر بودہ مشائخ بہ ہمیں مسلکِ ظاہر اختیار کردند۔ الیٰنا چون حضرت امیر متاخر بودند و مسنگِ ایشان شیوع پیدا کرد لاجرم بہ آن متشبث گشتہ اند۔ قاصر فہمان تسلیکِ تکمیل را مخصوص حضرت امیر میدانند۔ و خلفائے ثلاثہ را کامل غیر مکمل خیال می کنند۔ فریاد از جرأت ہای ایشان چون سلوکِ ایشان بہ مسلکِ حضرت امیر واقع شدہ است ماسوائے آن را منفی کردہ مرتکب این امر شنیع می گردند۔ بیت

پو آن کرے کہ در سنگے نہان بہت زمین و آسمان اوہمان بہت  
 این حقیر بعضے اکابر مشائخ را دید کہ در مسلک حضرت فاروق سلوک نموده  
 اند و حضرت غوث الثقلین بہ این مسلک بہ غیب ذات و اصل گشتند و در  
 مسلک حضرت امیر بیشتر از فنا و بقا کہ اول قدم در ولایت بہت مدتی  
 نہ پیورده اند و حضرت شیخ ابوسعید خدری از نیز بمسلک حضرت فاروق مسالک  
 گشتہ اند مگر نہ شنیدہ اند کہ حضرت پیغمبر علیہ من الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات  
 اکملہا فرمودہ اند "لو کان نبی بعدی لکان عمرًا" و اگر معنی تکمیل و افادت  
 در ایشان نمی بود بہ مقام نبوت چہ مناسبت داشتہ بودے۔ "فتاقل ولا  
 تکن من القاصرین" بعد از حضرت صدیق این نسبت لبسلمان فارسی  
 رسید و از راہ درونی بہ مقصود پیوست۔ بعد از ان این نسبت بعیثا  
 بحضرت قاسم بن محمد ابی بکر رسید بعد از ان آن نسبت بہ حضرت امام جعفر  
 صادق رضی اللہ عنہ۔ از حضرت قاسم رسید کہ پدر ما در ایشان بود۔ و آنچه  
 حضرت امام فرمودہ اند کہ "ولد فی ابویکو مرتین" اشارت بہ این دو  
 ولایت است کہ من یلیح ملکوت السموات من لم یولد مرتین  
 لیکن چون حضرت امام از آباے کرام خود نیز نورے گرفتہ بودند و آن سلوک  
 فوقانی مناسبت داشت بعد از تحصیل جذب سلوک فوقانی بہ مقصد رسید  
 جامع ہر دو نسبت گشتند۔ بعد از ان آن نسبت از حضرت امام بطریق ولایت  
 لبطلان العارفین از راہ روحانیت کہ بہ طریق ولایت رسید گویا آن  
 نور و ولایت را بر پشت ایشان بطریق امانت نہادہ اند تا یاہل آن برسانند

وردے تو جہ سلطان بجانب دیگر ہست۔ و پیش تحمل آن امانت باین نسبت  
تعلق مفہوم نمی شود۔ بعد ازان این نسبت بشرح مذکور بعینہ از سلطان شیخ  
خرقان رسید و از ایشان شیخ ابو علی فارمدی و از ایشان یہ حضرت خواجہ  
یوسف این نسبت باہل آن نسبت اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق عجدوانی  
کہ ہر حلقہ خواجگان ہست رسید۔ و درین محل آن نسبت از راہ جذبہ سلوک  
آفاقی کہ خاصہ حضرت امام بود باز در عرصہ ظهور آمد و از سر طراوت یافت۔  
ایشان ازین راہ فرمودہ تا مقام صدیقیت رسیدند و در کمال تکمیل  
درجہ علیاداشتند مع ذلک از رؤسا و قطاب بودند و حضرت خواجہ از  
نہایت بیادداشت تعبیر فرمودہ اند۔ و معنی یادداشت بہ تفصیل درین رسالہ  
النشاء اللہ تعالیٰ تحریر خواهد یافت۔ بعد از حضرت خواجہ تا حضرت خواجہ  
نقشبند قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم مشائخ این سلسلہ از جذبہ بعینہ از راہ  
درونی سیر نفسی متوجہ گشتند و بقدر استعدادات خویش نصیب یافتند۔  
چون زمان حضرت خواجہ نقشبند شد حضرت خواجہ بزرگ ایشان را از راہ  
روحانیت تربیت فرمودند و ہم آن نسبت بعینہا جذباً و سلوکاً بہ ایشان متصل  
شد و تمام و کمال یافت و از خلفائے ایشان خواجہ علاء الدین عطار و خواجہ  
محمد یار ساقدس اللہ اسرار ہم اعلیہ کجوبی این نسبت تربیت ایشان  
مشرف گشتند و حضرت خواجہ علاء الدین با وجود تحقیق نسبت ولایت و  
شہادت و صدیقیت از راہ معیت ذاتیہ بہ غیبت ذات رفتہ اند و اصل  
نقطہ نہایت گشتہ اند۔ و در اینجا بقاے پیدا کردہ اند و باین بقا قطب

ارشاد گشته اند چه قطبیت ارشاد بلکه قطبیت مدار موقوف بوصول آن نقطه  
 است تا در آن مقام قنائے و بقائے نکلند بمقام این قطبیت نرسند۔ و حضرت  
 خواجہ ازبرائے وصول این مطلب طریقے وضع فرموده اند۔ و خلفائے ایشان از این  
 طریق بہ این عبارت تعبیر فرموده اند کہ اقرب طرق طریقہ علاء الدین است و الحق  
 کہ این طریق اقرب طرق است ازبرائے وصول نہایت النہایت از اولیای  
 عظام کمتر کسے باین دولت راہ یافتہ است۔ چہ جائے آنکہ طریقے ازبرائے  
 وصول بان مطلب اعلیٰ وضع کرده باشد۔ حضرت خواجہ محمد پارسی و حضرت  
 مولانا یعقوب در صحبت حضرت خواجہ علاء الدین ازین طریقے نیز شریکے یافتند۔  
 و والد بزرگوار ایشان خواجہ حسن عطار و خلفائے دیگر نیز باین راہ رفتہ اند۔ و  
 تسلیک سالکان نیز بہ ہمیں راہ می گردند و حضرت خواجہ احرار از مولانا خواجہ  
 یعقوب چرخنی ازین طریقے نصیبی گرفتہ اند تا امروز خلفائے ایشان از برکت  
 این طریق بہرہ دارند و بوزے کہ ازین راہ رسیدہ اند اقادہ طالبان می نمایند۔  
 و حضرت مولانا یعقوب چرخنی از جذبہ بغیبت بر اہل نفسی کہ مذکور شدہ متوجہ اند۔  
 پس معلوم شد کہ جذبہ حضرات خواجہ اہما قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم دو قسم است  
 یکے جذبہ الیسیت کہ شرح آن بالائے رسالہ گذشت و جذبہ دوم از راہ معیت و  
 تسلیک سالکان از راہ این جذبہ خاصہ حضرت علاء الدین است۔ و حضرت  
 اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس۔ ہر چند بعضی از اکابر اولیاء اللہ ازین راہ رفتہ اند اما  
 وضع طریق نہ کردہ اند۔ اما وضع طریق و تسلیک باین طریق اول دلیل است بر  
 کمال و تکمیل و غلبہ اقتدار ایشان بر سدا ارشاد منقول است از حضرت خواجہ



محمد پارسا کہ می تو آنم کہ تمام غلاتی را بہ مقصود حقیقی رساتم۔ با وجود این ہمہ کمالات حضرت خواجہ محمد پارسا حضرت خواجہ بزرگ ایشان را بہ تالیف حضرت خواجہ علاء الدین فرمودہ اند و الحق کہ حضرت خواجہ عطار درین سلسلہ علیہ کثیر البرکت است تا آنکہ ہمہ درین طریق است۔ عطار یہ باشد یا احرار یہ ہمہ با نوار ہدایت ایشان مستداند و طریقہ موضوعہ ایشان سالک را اگر از نوافادہ است ایشان را ازین راہ است و حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ امتداد من التحیات اکملہا ازین راہ معیت ازبرائے ہدایت خلائق بعالم رجوع فرمودند۔ و حضرت صدیق و فاروق نیز ازین راہ فرود آمدند۔ پس معلوم شد بزرگی این دو مقام جذبہ۔ زیرا کہ راہ عروج آن سرور علیہ الصلوٰۃ و التحیہ جذبہ اول است و راہ نزول جذبہ ثانی۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہ در مقام جذبہ این بزرگواران شان عظیم داشتند۔ و از انجا بعد از استہلاک تمام بقائے خاص پیدا کردہ بودند و باین بقا نور فوقانی کہ از نقطہ نہایت نہایت رسیدہ بود چنانکہ بالا گذشت تا طر و حدت در کثرت برنجے بودند کہ ہیچ پردہ کثرت گوئی در میان نہ بود و سلوک آفاقی را نیز تا اسمی کہ مبداء العین ایشان بود رسانیدہ بودند اما دران اسم فانی مستہلک نگشتند۔ بلکہ بعد از ان درہما جذبہ یک قسم استہلاک خاص و راے استہلاک سابق پیدا کردند و بتام این سلوک مع استہلاک خاص کہ در جذبہ پیدا کردہ بودند با لقاء خاص مع زیادتی نور فوقانی تربیت مستعد آن می کردند و از مضیق گرفتاری ماسوائے حق سبحانہ

53043

و تعالیٰ نجات می دادند. و اینصورتاً جهت معیت ذاتیه که حضرت ذی النورین و حضرت  
 امیر بآن طریق به نهایت نهایت رسیده اند. حضرت خواجہ را اذان حط و افرو  
 نصیب کامل است و اذان راه نیز مناسبتی به غیب ذات دارند با وجود این کمال  
 و تکمیل از مقام اقطاب اثنا عشر نصیبی کامل داشتند و این مقامسیت در غیب  
 که به بے نسبتی مناسبت بسیار دارد و یک قسم خاص از محبت وافی نیز لازم آن مقام  
 است تردید دین و اجراء احکام شریعت بآن مقام تعلق دارد. و حضرت امام اعظم  
 کوفی از جمله رؤسای اقطاب آن مقام و حضرت خواجہ اگر چه از اقطاب آن مقام  
 نبودند اما از آن مقام نصیب و افراد داشتند. حضرت دین و ترویج ملت در ایشان  
 از ثمرات آن مقام بود. لهذا ایشان را ناصر الدین می گفتند مع ذلک از آبای  
 کرام ایشان که از جانب والد ایشان بودند مفهوم می شود که نسبتی گرفته بودند.  
 بالجمله بشریف این خاندان بزرگ چراغ این سلسله شکر است. جز اہم اللہ تعالیٰ  
 جمعیم عنا خیر الجزاء. اما گرفتاران را از ظلمت غبارت و تیرہ ضلالت انوار ہدایت  
 آن بزرگواران بر آورده است و راه بمقصود نموده است لولا ہدایتہم لہلکنا  
 و لولا نصرتہم تحصینا۔ اللہم ثبتنا علیٰ محبتہم و ارزقنا الاستقامۃ  
 علی متابعتہم بحرمۃ حبیبک و النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی  
 الہ و صحبہ و تبعہ ابررۃ انکرام۔

مکاشفہ ۳۔ حضرت خواجہ محمد پارہ ساقدس اللہ سرہ الاقدس  
 از اجل اصحاب حضرت خواجہ نقش بند بوده اند و بجزبہ و سلوک راہ طے کرده  
 بودند۔ و بحقیقت فنا فی اللہ و البقا بہ رسیده و در درجات ولایت شہادت

۶۰۰ فرموده اند حضرت خواجہ نقشبند فرموده اند کہ من اور ابہر دو طریق جذبہ  
 و سلوک تربیت کردہ ام۔ و در بارہ الیثان فرمودہ اند کہ ہر چہ داشتیم از من  
 ربودی۔ مع ذلک نسبت فرودیت از خدمت مولانا عارف گرفتہ اند و از راہ فرودیت  
 بغیب ہویت اقصاں پیدا کردہ بودند غلبہ این دو نسبت کہ بے نسبتی است  
 بعالم بالغ تکمیل و ارتداد تمام الیثان بود و الا مقام تکمیل بر دو چہ اتم الیثان  
 مکاشفہ ۴۷۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الا قدس  
 بعد از تحصیل جذبہ خواجہما قدس اللہ سرار ہم بسلوک فوقانی رجوع نمودند۔  
 و سلوک را تا نہایت رسانیدند و بقنای اللہ و البقا باللہ مشرف شدند۔  
 و این مرتبہ ولایت است۔ بعد ازان بمقام شہادت کہ فوق ولایت است رفتند  
 و نسبت آن بمقام ولایت نسبت تجلی صورت بہ تجلی ذاتی۔ بعد ازان بمقام  
 صدیقیت رسیدند با وجود تحصیل این درجات کمال و تکمیل از راہ معیت ذاتی  
 کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ ازان راہ بغیب ہویت ذاتیہ رفتہ بودند رفتند و  
 در رنگ حضرت امیر در ان نقطہ نہایت مستہلک گشتہ اند۔ و حضرت غوث الثقلین  
 نیز ازین بہ نہایت مراتب ولایت خاصہ محمدی است علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی  
 الہ الکرام۔ اگر بقاے در ان نہایت پیدا کند از مرتبہ رسالت آنحضرت علیہ من  
 الصلوٰۃ اتمتا و من التحیات کملما نیز بہرہ یابد۔ این اکابر را نیز ازان مقام قسمی  
 از بقا ہست کہ افادہ طالبان ازان راہ است۔

مکاشفہ ۵۔ امروز قائم مقام این حضرات علیہ و نائب مناب  
 اکابر نقشبندیہ الواصل الی نہایت النہایت البالی اقصی درجات الوالات

قطب دائرہ ولایت مدار الخلاق کاشف اسرار اہل الحق الفرد الکامل فی المحبت  
الذاتیہ المحقق الجامع الکمالات الولاہیہ المحدثہ سند اہل الارشاد والہدایہ  
مرشد طریق درج النہایت فی البدایہ زبده العارفین قدوة المحققین۔ مثنوی۔

شرح اوصیفت بہت باہل بہا  
لیک گفتم وصف او تارہ برند  
پچو راز عشق باید در نہاں  
پیش ازان کہ قوت و حرمت نورند

تجنا و مولانا و ملاذنا الشیخ الاجل والعارف الکامل الاکمل محمد بن الباقی البقاہ اللہ  
بجانبہ وسلمہ در او اہل حال بے تعلیم شیخ ظاہر کجنور خواہا مشرف گشتند و بمقام  
جذبہ الیشان رسیدند و در ان جا استہلاک و اضمحلال حاصل کردند و در ان مقام  
تحتی از بقا و شہود وحدت در کثرت پیدا کردند و سر الیشان بنور نہایت النہایت  
کہ مقام قطبیت ارشاد بان منوط است مملو و منور گشت۔ چنانچہ بعد از اجازت  
شیخ ظاہر بان ارشاد <sup>نور منوط علیہ</sup> بشہود وحدت در کثرت تربیت طالبان فرمودند و در مقام  
ارشاد و تکمیل شان عظیم پیدا کردند و در یک صحبت الیشان قدر طالبان را فوائد  
حاصل می گشت کہ بر ریاضات و مجاہدات شاقہ حاصل نمی شد۔ با وجود این از مقامات  
اقطاب اثنا عشر لیسبہ کامل حاصل کرده بودند۔ ایضاً بمسلب خاص حضرت فاروق  
متوجہ فوق گشتہ بودند و سلوک آفاقی را نیز با عین ثابہ طے کرده بودند و درین  
اثنا عشریت خداوندی جل شانہ در رسید و راہ سلوک آفاقی را بر الیشان  
دا کردند و بان راہ متوجہ اسمے کہ ربی الیشان است گشتند و بان رسیدہ در درجہ  
ولایت و شہادت و صد لقییت ترقی فرمودند از ہمیں راہ بغیب ذات رفتند و  
در نقطہ نہایت النہایت مستہلک گشتہ و ببادت عظمی کہ حضرت امیر در شان

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما فرمودہ اند کہ "این ولد من سید است" مشرف گشتند۔ و حضرت امام در ان نقطہ ہمیں سبب استہلاک دارند و درہمان نقطہ یک قسم بقا در ان جا کہ مناسب بقا، قطب مدار است و حضرت خواجہ نقشبند ہمیں یک قسم بقا در انجا دارند پیدا خواہند کرد۔ و ازین راہ بغیب ذات رسیدند کہ کہ از اولیاء کم کسے رسیدہ است۔ اصل رسیدن باین مطلب اعلیٰ مخصوص بعضی اکابر الا کا برہمت خصوصاً تا محبوب نباشد ازین راہ بغیب نمی تواند رفت تا بہ تصرف محبوب کامل مکمل بے این دو طریق رفتن صورت نہ دارد و از راہ افراد بہ این مطلب می رسند از راہ معیت اما از راہ سلوک ترقیات نموده بآن نہایت رسیدن بسیار دشوار بلکہ محال می نماید الا للحمیوب المراد بجزبات قویہ ادرا بکشند و بمقصود رسانند۔ طوبی لا ریاب للنعیم لعیہا۔

مکاشفہ ۶۔ ذات حق سبحانہ کافی است از اعتبارات صفات بلکہ مستغنی است از نفس صفات۔ یعنی آنچه در صفات مترتب می شود ذات مجرد از صفات در تربیت آن کافی است۔ مثلاً امورے کہ بصفت حیوۃ و علم و قدرت و ارادت و البتہ است اگر آن صفات اصلاً متحقق نہ شوند ذات تنها کار آنها کند نہ باین معنی کہ صفات اصلاً موجود نیستند یا در علم موجود اند نہ در خارج، چہ این مخالفت قول اہل سنت و جماعت است۔ بلکہ صفات با وجود استغناء ذاتی موجود اند۔ در خارج بوجہ زائد بر ذات غر سلطانہ، کما ہو مذہب اہل الحق۔ این بمثلے واضح گردد۔ گوئیم آب بالذات از بلندی بہ پستی مائل است و این میل را میل طبعی می گویند۔ پس ذات آب کار علم و حیوۃ و قدرت و ارادت می کند

چہ اگر علم می داشت ہم بہ پستی می آمد و کار ارادت بر تخصیص احد المتساویین  
 نیز گردد ازین حرکت ارادیه کار حیوة و قدرت ہم می شود و همچنین ہمیں آب چون  
 در مرتبہ تنزل جزو حیوان می شود با وجود این میل طبیعی بصفت زائده ہم متصف  
 می شود۔ و این امور را با وجود طبیعت بصفت زائده می کند و بلائ المثل الاعلیٰ  
 ذات غرثانہ با وجود استغناء ذاتی و کفایت او از صفات در مرتبہ الوہیت  
 بصفت زائده موجودہ متصف می گردد و امورے کہ ذات در تحصیل آن کافی  
 بود باین صفات از قوہ بفعل می آرد۔ و پس چنانکہ در آب مجرد از صفات نمی توان  
 گفت کہ صفات او عین ذات اویند بلکہ آنجا ذات است و پس صفت اصلا گنجایش  
 ندارد و همچنین در ذات واجب تعالیٰ نمی توان گفت کہ صفات عین ذات اند چه  
 آنجا صفت نیست تا بعینیت حکم کرده شود و چون اعتبار صفت آمد بعینیت بر طرف شد۔  
 اگر چه اعتبار علی باشد۔ پس واضح گشت کہ سخن متکلمین و اثبات صفات زائده موجودہ  
 در واجب تعالیٰ درست ترست از سخن بعضی صوفیہ کہ بعینیت صفات قائل اند  
 و صفات زائده موجودہ اثبات نمی کنند۔

مکاشفہ ۷۔ حکم بعینیت صفات و نفی زیادتی آنها بر ذات غرثانہ  
 مبنی بر عدم وصول است بحقیقۃ الحقائق چه ذات تعالیٰ ہنوز در پردہ این صفات  
 مشہود این جماعت است۔ و چون ذات را در آئینہ صفات بیند حکم اخفای حرات  
 از نظر ایشان مخفی می گردند حکم لعدم آن می کنند۔ و اگر مشہود ایشان ازین پردہ بر  
 می آمد صفات را از ذات جدا می دیدند و حکم بوجود آنها می کردند و ہمین سر است  
 حکم کردن ایشان بہ وحدت وجود۔ زیرا کہ مشہود ایشان از پردہ نہ برآمده است

بلکہ در پردہ ماسواہست لاجرم ماسوائے از نظر شان مخفی نہ شدہ ہست و آن افتخار  
 بحکم عدمیت آن رسانیدہ چون مراتب مشہود مراتب مفقود ہست و علم آن موجود  
 در ماسوی نیز باعتبار این دو حالت لفظی وجود خارجی و ثبوت علمی کردہ اند۔ لہذا  
 فناے الیشان اتم نہی شود چہ شعور ماسوی می نماید و مشہود آن بر طرف می شود۔ عدم  
 شعور ماسوی وقتے متحقق شود کہ مشہود الیشان از مراتب ماسوی بتمام بر آید و لیس  
 قلیس۔ و بقاے الیشان نیز اکمل نیست چہ اکملیت آن باعتبار اتمیت فنا است  
 این جماعت بعد از بقا چنانچہ خود را حق می یابند۔ و منشأ این علم نیز سکر است  
 و اگر یکمال بقا مشرف می گشتند خود را چنانکہ ہستند می دیدند **عَبْدٌ مَّملُوكٌ لَّا  
 یَقْدِرُ عَلٰی شَیْءٍ**۔ و این جماعت در جمادات نیز اثبات علم و قدرت و سایر  
 صفات می کنند و ثبوت آنها بہ اعتبار سریان ذاتی می دانند و ہوسبجاتہ لا  
 لیسوی فی شئی و احاطہ بالاشیاء احاطة علمية و الذات المنزہ لا تشبیہ  
 لہ مع العالم اصلاً الا انہ خالقہم و ربہم و رزاقہم و مولاہم و حقیقت  
 این سخن بالا مذکور شد در بحث ذات آب و میل طبیعی آن و الیشان باندازہ علوم  
 خود برنگ دیگر حکم نمودہ اند۔ **وَاللّٰهُ یُحِیُّ الْمَیْتِ وَهُوَ یُهْدِی السَّبِیْلَ** منقول ہست  
 کہ در مجلس خواجہ یوسف ہمدانی کہ پیر حضرت خواجہ عبد الخالق غجدوانی ہست کہ سر حلقہ  
 حضرات خواجہا ہست قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم روزے از احوال بعضے از اغرہ شخصے  
 مذکور می ساخت فرمودند بل خیالات تربی بہا اطفال الطریقہ بالجملہ احکام  
 شرعیہ و علوم ماخوذہ از مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و السلام علی الطوائف  
 المرادہ و وضوحہا المستفادہ بر مرکز عدالتہ و استقامت اند و خلاصت آنہا

ولو كان بالتوجيه والتاويل او بالكشف مستلزم اعوجاج وبن استقامتی است  
 قال سبحانه ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل  
 وعلامة وصول بنهایت النهایت تسلیم والقیادت است مر این احکام را و تحقق و تحقق  
 شدن است بآن علوم کشف را تابع نص ساختن عین استقامت است. والهام را  
 بوحی گذاشتن عین صواب. شرایع که حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بآن مخصوص گشته احکام علوم اند که مناسب مرتبه ذات اند و عمل بمقتضای  
 آنها موصل به آن نهایت است. و همچنین پیغمبری صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ  
 علی جمیع الانبیاء والمرسلین که مناسب مرتبه رب اوست و عمل بمقتضای آنها  
 موصل بآن است. پس جماعتی که حق سبحانه الیثان را به سبب اتباع حضرت خاتمیت  
 علیه الصلوٰۃ والسلام بآن نهایت رسانید بر موی در علم و عمل از شریعت مخالف  
 نباشد. چنانکه مقرر علمای اہل حق است تجاوز و تخلف نمی نمایند و علوم لدنی  
 که بالیشان فائز می گردند موافق علم شریعتی است. بلکه تفصیل ہمیں علوم اند.  
 شخصے از حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ پر سید کہ مقصود از سلوک حسیت؟  
 فرمودند تا معرفت اجمالی تفصیلی گردد و استدلالی کشفی شود. و هر کشفی که مخالف  
 ظاہر شریعت و مقرر علماء اہل سنت و الجماعت است قبول را نمی شاید کہ اعوجاج  
 است از طریقہ مستقیم کہ خاصہ حضرت محمد رسول اللہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم قال عن من قائل انک لمن المرسلین علی صراط مستقیم. محمدی المشرک  
 باین دولت علمی و عملی مشرف است. ودلایتہ خاصہ محمدی نصیب اوست. و مخالف  
 آن ولو ما کشف اگر چه از اولیاء باشد ازین ولایت نصیبی نہ دارد و بر قدم پیغمبریت



از پیغمبران ما تقدم۔ و آن علوم بر تقدیر صحیفه موافق علوم شرایع آن انبیاء است  
علیہم الصلوٰۃ والسلام و نہایت سیرا و تا قدم ہمان نبی است محمدی المشرب جامع  
جمع کمالات علمی و عملی است و بر مرکز اعتدال مصوع

آنچه خوبان ہمہ دارند تو تنها داری

کتابے کہ بآن سرور دینا و دین علیہ الصلوٰۃ والسلام نازل شدہ است جامع جمیع کتب  
سمادی است کہ بر دیگر انبیاء منزل شدہ است و شریعت او خلاصہ شرایع دیگر است  
و فناے اتم خاصہ محمدیان است و بقاے اکمل لائق شان ایشان است چہ کملیت  
بقا در مرتبہ عبید نیست و آن دولت است بآن سرور رحمت شدہ دیگر طفیلی اند۔  
و طفیلیان متابعان اویند۔ بے متابعت او باین دولت رسیدن دشوار است  
بلکہ محال است۔ این مقام عالی رسیدن نہایت نہایت مربوط است۔ این مقام  
در کمال تنزل است و آن نہایت در کمال ترفع و اعلیٰ طرفے نقیض لکن المشی  
اذا جاز حدۃ انعکس صدۃ۔

مکاشفہ ۸۔ باید دانست کہ قابلیت ادنیٰ کہ معبر بحقیقہ محمدی است

علیہ الصلوٰۃ والسلام و التحیۃ قابلیت ذات است مرا اعتبار علی را کہ متعلق شود  
بر سبیل اجمال بآن ہمہ کمالات کہ در شان کلام بلکہ در قرآن مجید تفصیل یافتہ است  
و آن قابلیت رب محمدیست علی صا جہما الصلوٰۃ والسلام۔ و تواند بود کہ کلام  
بعضی صوفیہ کہ فرمودہ اند رب آنحضرت شان العلم است راجع ہمیں معنی باشد  
و باعتبار آن قابلیت ادنیٰ افادہ بہ نسبت او صلی اللہ علیہ وسلم متحقق گشت  
و ارباب متابعان کامل او کہ بر قدم اویند علیہ الصلوٰۃ والسلام اولاد علیہم ثانیاً

قابلیات اعتبار مذکور اند که کلاً اجزاء اند مر این قابلیت جمع را وارباب انبیاء  
اولی الغرم و غیر هم من الانبیاء و الرسل غیر ان پیغمبر ما علیه و علیهم السلام قابلیت  
ذات است مرا القدرات جمع صفات را علی سبیل الاجمال - و همین قابلیت به  
بعض اعتبارات مستفیض شده - حقائق متعدده ایشان گشته علی تفاوت  
درجاتهم - و جماعه که بر قدم ایشانند ازین مقام بهره دارند - لیکن حقائق ایشان  
سائر صفات اند که در تحت همین قابلیت اخیره واقع شده اند و این قابلیت برزخ  
است میان ذات و صفات او جل شانہ و قابلیت اولی برزخ است میان ذات  
و صفات و شیونات ذاتیه و میان آن قابلیت که کلاً اجزاء اند مر آن قابلیت  
را درزخ چون حکم هبتین دارد لاجرم در قابلیت اخیره حکم حجابیت پیدا شد  
چه هبت اخیر او صفاتند که زائد اند بر ذات و موجود اند بود زاید بر ذات  
کما هو مقرر علماء اهل الحق شکر اللہ تعالیٰ علیہم و آلہم و ما یصلحون همچنین است و لا معنی  
الحجاب الا الزائد علی الشئ - و قابلیت اولی چون هبت تحتانیہ و قابلیت  
اند که زائد نیستند بر ذات الا بالا اعتبار المحض پس انصباغ آن قابلیت از ان  
هبت موجب حجابیت نباشد - آری اینجا هم حجاب پیدا شد بخلاف در صورت  
اولی که حجاب عینی خارجی است - لیکن باید دانست که رفع حجاب علمی ممکن است  
بلکه واقع است در رفع حجاب خارجی ممکن نیست فمن ههنا وقع الترقیات  
للسجدین و العس و جات لهم من اسبابهم الی رب الارباب  
فلا جرم یكون التجلی الذاتی مخصوصاً به و بما بعته علیه و علیهم لصلوة  
والتحیات و یكون مشهورهم بلا حجاب قائل - و در جانب صفات

و قابلیت آن عروج از خلایق و ارباب خود ممکن نیست چه این حجاب مرتفع نمی شود تا عروج ممکن باشد کامروز بعضی از صوفیہ کہ حقیقتہ محمدی را علیہ الصلوٰۃ والسلام قابلیت التصاف ذات لجميع الصفات علی سبیل الاجمال گمان کرده اند۔ منشاء آن گمان آنست کہ آن جماعت در خانہ صفات اند و ازان مقام بہرہ دارند۔ و قابلیت آن مقام قابلیت مذکورہ بہت گماہر۔ پس بضرورت آن مقام عالی را بہ آن سرور نسبت کرده اند و الحق ما ذکر اولاً۔ واللہ سبحانہ اعلم وھو یدعی السبیل۔ و همچنین بہت حکم ایشان بآنکہ این قابلیت فوق شیونات بہت۔ و شیونات را در تحت ادا اثبات نموده اند آن شیونات نیستند بلکہ صفات اند کہ در تحت آن قابلیت اند و چون نظر آن طائفہ از آن خانہ نگذشتہ بہت صفات را شیونات دانستہ اند و ازین بہت زیادتی صفات را ہم منکر اند۔ بلکہ شیونات عین ذات اند و صفات زائد بر ذات اند و تفضیل شیونات علیحدہ نوشتہ شدہ بہت و صفات بر کاغذ علیحدہ نوشتہ شدہ بہت از انجا ملاحظہ باید کرد۔

مکاشفہ ۹۔ صفت کلام بلکہ شان کلام زیرا کہ کلام ماورائست برائے آن محتاج الیہ بہت کہ افادہ بے آن متصور نیست۔ پس جمیع کمالات ذاتیہ و شیونات ذاتیہ اولاً در مرتبہ آن صفت بلکہ شان آن فائض می شوند و از انجا بعالم افادہ می آیند۔ مثلاً شخصی کہ کمالات بسیار دارد می خواهد کہ آن کمالات را ظاہر سازد اولاً آن را در مرتبہ قوت کلامیہ فرود می آرد و ازان جا انظہار آن می نماید پس در واجب تعالی و تقدس در مرتبہ شیونات کہ زائد بر ذات نیستند الا بالاعتبار شان کلام باین معنی مخصوص گشت و ہر چہ از کمالات در مرتبہ ذات

و شیوات متحقق بود تمام در شان کلام فالض گشت۔ حاصل تمام حقیقت آن شان  
ہیں قرآن بہت و بس ہمیں عبارت عربی و ترتیب مہمود و مکتوب در مصاحف و ہر کتابے  
کہ بروے منزل شدہ بہت جزو لیسیت از اجزائے این قرآن کہ از بعض عبارت او  
یہ بعضے و جوہ استفادہ است۔ و تخلیق جمیع مکونات من الاول الی الآخر مستفاد از  
وَ إِنَّمَا قَوْلُنَا شَيْءٌ إِذَا أَرَادْنَا أَن نَقُولَ لَهٗ كُنْ فَيَكُونُ۔ مصداق این  
قول است۔ و این قرآن باین عظیم الشان داخل دائرہ اصل بہت۔ پیچ طلبتے با  
راہ نیافتہ وہمانا کہ بعضے اکابر اولیاء اللہ می فرمودند کہ قرآن از مرتبہ جمع بہت،  
ناظر این معنی بہت و قابلیت اولی کہ معبر بحقیقت محمد لیسیت علیہ من الصلوٰۃ اتہا  
ومن التحیات اکملہا ظل این قرآن مجید بہت۔ پس آن قابلیت نیز جامع جمیع  
کمالات ذاتیہ بہت و شیوات ذاتیہ باشد لیکن بہ طریق طلبیت نہ باین طریق اصالت  
و قرآن بہ طریق اصالت جامع بہت و ہمیں مناسبت قرآن مجید بر آن سرور منزل  
گشت و اورا باین نعمت عظمیٰ مخصوص گردانید وہمانا کہ اشارت حضرت عائشہ صدیقہ  
رضی اللہ عنہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم در شان او فرمود  
خذوا سطریٰ دینکم من ہذہ الحمیرا ۶، در بیان خلق آن سرور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام و التحیہ فرمود کان خلقہ القرآن ہمیں مناسبت بہت کہ اصالت و  
طلبیت بہت و بزرگی شریعت او علیہ الصلوٰۃ والسلام از ہمیں قیاس باید کرد کہ  
متابعت اورا سرمایہ جمیع سعادات می باید دانست۔ مصحح

این کار دولت بہت کنون تا کرارسد

این علمے بہت کہ مخصوص بعضے احاد افراد بہت کہ بخلق قرآنی اورا متخلق گردانیدند۔

و بنور او دیدہ بصیرت اور انکل ساختہ اقطاب را نظر تا اینجا نمی رسد و از مراتب  
 ظلیت نفوذ نمی کند و دقائق علوم و مقامات مخصوص به بعضی افراد اقطاب است.  
 اقطاب ارشاد و مدار را دیگر کار و بار در پیش است و بخدمت خاص مخصوص اند فطوی  
 لمن جمع بین المرتبین القطبیه و الفردیہ کجنید البغدادی سید الطائف رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ. و این نسبت فردیت او را از شیخ محمد قصاب حاصل گشته و پیر او در تحصیل نسبت  
 قطبیه شیخ سری سقطی است رضی اللہ عنہ و سید الطائف نسبت قطبیت را در جنب  
 نسبت فردیت فراموش کرده می گوید مردم می دانند که من مرید سری ام من مرید  
 محمد قصابم. بر اصل سخن رویم و گوئیم که در قرآن لفظ ماضی و استقبال بر آن است  
 که جمیع از منہ از لیه و ابدیه از و بظهور آمده اند و بعضی از آن به ماضی تعلق دارند و بعضی  
 دیگر به حال و بعضی آخر به استقبال نسبت به قرآن نه باشد بلکه نسبت بعضی از منہ  
 باشد قرآن شامل است بر آن. مثلاً شخصی از اهل گذشته خود بقبر به ماضی می کند  
 پس آن ماضویہ نسبت به زمان حال آن شخص است نه به نسبت آن شخص. و آن شخص  
 جامع جمیع از منہ است و اللہ سبحانہ اعلم بالصواب اللهم بطریق السداد واللہ یحیی  
 الحق و هو یدئی التبیان. پس مصدق قرآن و تبع احکام بر طبق آن مصدق  
 جمیع کتب سماویہ است و حاوی کمال است جمیع شرایع انبیاء و صلوات اللہ تعالیٰ  
 و سلامہ علیہم اجمعین. و کذب این کلام اللہ کذب جمیع کتب منزلہ است و  
 و عدم اتیان بموجب این شریعت مستلزم حرمان عظیم است. ۳

محمد عربی کا بردے ہر دوسرا ہے  
 کیسے کہ خاک درش نسبت خاک بر سر او

مکاشفہ ۱۰۔ باید دانست کہ حرفے از حروف قرآنی جامع جمیع کمالات  
 است بطریق اجمال و تفصیل خاص کہ در سورہ طوال بہت در سورہ قصار نیز بہمان  
 تفصیل خاص نہادند ا طولیۃ و ا قصریۃ درین باب تفاوت پیدا نمی کند۔ آری  
 ہر سورہ را بلکہ ہر آیتہ را بلکہ ہر کلمہ را تفصیلیت خاص مخصوص بہت۔ چنانچہ در شیون  
 الہی ہر شان جامع جمیع شیونات بہت بر سبیل اجمال مع ذلک مخصوص بہ تفصیل  
 و تاثیر خاص بہت۔ پس در قابلیت ادلی کہ گفتہ اند کہ ہر شان دران مرتبہ جامع  
 جمیع شیون بہت۔ اطلاق شیون درین مرتبہ اعتبار طلیت بہت و الا شیون داخل  
 دائرہ اصل اند۔

مکاشفہ ۱۱۔ بدانکہ ہر سورہ بلکہ ہر آیتہ کہ بجا دشتہ خاصہ و واقعہ منفرد  
 نازل شدہ بہت قرابت آن مرتالی اورا درہمان باب فائدہ تامہ می دہد مثلاً  
 آیتے کہ در باب تزکیہ نفس منزل شدہ بہت قرابت آن آیت را در تزکیہ نفس  
 تاثیر عظیم بہت۔ علی ہذا القیاس۔

مکاشفہ ۱۲۔ ہمانا کہ در کریمہ "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ  
 يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ" فرسیت بہ آن کہ  
 قرآن داخل دائرہ اصل بہت کہ باطل بہ او اصلاً راہ نیست۔ چہ در ظل ہر ظلمت  
 کہ باعتبار جهت تحتانی باطل را باور راہ بہت۔ انچہ باطل بہت اصلاً باور راہ  
 ندارد و اصل خالص بہت کُلُّ شَيْءٍ بِهَذَا الْاَدْجِهَةِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
 و ہویدی السبیل۔

مکاشفہ ۱۳۔ گوئیاد کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمَطْرُ رَوْنٌ فرسیت

بآنکه اطلاع به بعضی دقائق حقیقت قرآنی مخصوص به کتب پاکان است۔ اما اطلاع  
 بتام دقائق آن مخصوص بحضرت رب العزت است جل شانہ کما دل علیہ السلام۔  
 ایضاً مساس بظاہر شے منطبق میشود۔ پس اطلاع بر وجود ظاہرہ است۔ اما باطن البطن  
 فَلَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ سبحانه۔ و کمال ظہارت و البتہ کمال انقطاع از ماسوی است  
 و عدم تلوث بدین تعلقات آنها و هو بالانصال بالاصل والاعراض عن  
 النفل ای ظل کان ع

فراق دوست اگر اندک نسبت اندک نسبت

طائفہ صوفیہ کہ نظر شان از قابلیت اولی نہ گذشتہ است همان قابلیت را بہت  
 ۶ درج دانستہ اند۔ و آن را تعین اول تعبیر کرده اند و گفته اند کہ این تعین زائد  
 بر ذات نیست و شہود ہمین قابلیت را تعین تہلی ذات گفته اند و ایشان را نیز  
 از ولایت خاصہ نصیب است چہ درجات آن ولایت نیز متفاوت اند  
 آسمان نسبت بہ عرش آمد فرود در نہ بس عالیت نزد خاکتود  
 لیکن طائفہ دیگر از اولیاء اللہ آن مرتبہ را نیز زائد دانستہ اند و آرام لطل  
 یقین نموده اند۔ اللہم اوزقنا جہم بحر منہ حبیبک علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام والتحبہ۔

مکاشفہ ۱۲۔ شان کلام از جملہ شیونات ذاتیہ است جامع جمیع  
 کمالات ذاتی۔ و شیونات ذاتی است چنانکہ در علوم سابقہ مذکور گشت۔ و ماہ  
 مبارک رمضان جامع جمیع خیرات و برکات است و ہر خیر و برکت کہ مستمفان  
 از حضرت اوست تعالی و تقدس۔ و نتیجہ شیونات او سبحانہ چہ ہر شر و نقص

که بگوید می آید منشأ آن ذات و صفات محدثه <sup>ست</sup> ما اصابتك من مَصِيبَةٍ فَمِنْ  
 نَفْسِكَ. خود نفس قاطع است. پس جمیع خیرات و برکات این ماه مبارک نتیجۀ  
 کمالات ذاتیه است که شان کلام جامع آنهاست. و قرآن مجید حاصل تمام حقیقت  
 آن شان جامع است. پس این ماه مبارک را با قرآن مجید مناسبت تمام است  
 که قرآن جامع جمیع کمالات است و این ماه جامع خیرات که نتایج و ثمرات آن کمالات  
 اند. و همین مناسبت باعث نزول قرآن در همین ماه شد *شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي  
 اُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ*. و شب قدر درین ماه خلاصه و زبده این ماه است. آن  
 شب لب است و این ماه در رنگ قشراں. پس هر که درین ماه بجمیعت گزارد و  
 از خیرات و برکات آن بهره مند شود تمام سال بجمیعت گزارد و بخیر و برکت مملو  
 و محتوی باشد. *وَفَقْنَا لِلَّهِ سِجَانَهُ لِلْخَيْرَاتِ وَالْبَرَكَاتِ فِي هَذَا الشَّهْرِ  
 الْمُبَارَكِ وَرَزَقْنَا اللَّهُ سِجَانَهُ النَّصِيبِ الْاَعْظَمِ مِنْهُ*.

مکاشفه ۱۵. حضرت رسالت پناه علیه الصلوة و السلام و التحیة  
 فرموده. *اِذَا افطرا احدکم فلیفطر علی تمرا فانه بركة مرّا افطار صوم  
 در بودن تمر بركت آن است که شجره که نخله است بعنوان جامعیت و صفت  
 عدلیت مخلوق است در رنگ انسان. لهذا حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ و علی  
 آله و سلم نخله را عم بنی آدم فرموده که از طینت آدم مخلوق است كما قاله  
 علیه الصلوة و السلام اگر مواعمتکم النخيلة فانها خلقت من  
 بقية طينة آدم. و نسبت او به بركة باعتبار همین جامعیت تواند بود.  
 پس در افطار ثمره آن که ثمره است آن تمر جزو صاحب افطار می شود.*



و حقیقت جامعہ آن باعتبار این جزئیت جزو حقیقت اکل آن می گردد۔ اکل آن باعتبار جامع کمالات بے نہایت کہ در حقیقت جامعہ آن مگر مندرج اند می شود۔ و این معنی ہر چند در اکل مطلق آن حاصل است اما در وقت افطار کہ آن خلوصاً تم است از شہوات مالفہ و لذات فانیہ بیشتر تاثر می کند و آن معنی بروجہ تم و اکمل ظاہری شود و آنچه آن سرور فرمودہ علیہ الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات اکملہا نعم السحوس المؤمن من الہم باعتبار آن تواند کہ در غذا کہ جزو صاحب غذا می گردد تکمیل حقیقت اوست بحقیقت آن غذا۔ و چون این معنی در صوم مفقود است از بلای تلافی آن بسجور تم تر غیب فرمودہ کہ گویا اکل آن فائدہ اکل جمیع ماکولات دارد و برکت آن باعتبار جامعیت تا وقت افطار می نماید و این فائدہ غذا کہ مذکور شد بر تقدیرے مرتب می شود کہ آن غذا بتجویز شرعی واقع شود و ہر مومے از حدود شرعیہ متجاوز نباشد۔ و ایضاً حقیقت این فائدہ وقتے میسر شود کہ اکل آن از صورت گذشتہ بحقیقت پیوستہ باشد و از ظاہر بیاطن آرا میدہ۔ ظاہر غذا ممد ظاہر او باشد و باطن غذا مکمل باطن او۔ الا امداد ظاہری مقصود است و اکل آن در عین قصور سعہ سعی کن تا لقمہ را سازی گہر بعد از آن چیزے کہ می دانی بخور

و ہمیں بہر تکمیل غذا است۔ مرصاحب غذا را در تعجیل افطار و تاخیر بسجرا اگر گویند کہ چون تکمیل عارف در تاثر غذا است پس حکمت در وجوب صوم کہ ترک غذا است چہ باشد۔ گوئیم کہ بعضے اسما را الہی جل سلطانہ کہ مناسب مرتبہ صمدیت

در منع غذا نیز تکمیل اوست. واللہ سبحانہ، اعلم بحقیقۃ الحال۔

مکاشفہ ۱۶۔ زیادتی شیون بر ذات تعالیٰ شانہ، بجز باعتبار است  
 و زیادتی صفات بر ذات عز سلطانہ، بوجود خارجیت۔ زیرا کہ صفات در خارج  
 موجودند بوجود زائد بر ذات کما ہو مذہب اہل الحق۔ و فرق در میان شیون و  
 صفات بسیار دقیق است۔ کمل محمدیان را برین فرق اطلاع است و بسیارے  
 ازین طائفہ بواسطہ عدم علم باین فرق شیون را عین صفات دانستہ منکر و جود  
 صفات فی الخارج گشتہ اند و هو کما قرئی مخالف لاجماع اهل السنة و الجماعة  
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ این تفرق مذکور را بہ تفصیل در بعضے  
 مسودہا بخود نوشتہ است و بہ نظیر و تمثیل روشن ساختہ المقصود شیون داخل  
 دائرہ اصل اند۔ ہیچ طلبیے باہم راہ نیافتہ۔ قابلیتے کہ در تحت این شیون  
 اند و کالظلال اند مر این شیون را حقائق محمدیان است علی حسب تفاوت  
 درجات و مراتبہم۔ و حقیقت اجمع جمیع آنہا است علی منظرہا الصلوٰۃ و التسلیت  
 و النحیات و البرکات علی ظہر ظہور الکمال نہایت عروج اقطاب ایشان تا نہایت  
 مرتبہ قابلیت اولی است کہ حقیقت محمدی است صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ۔  
 مقام این اقطاب گوئی در نقطہ مرکز این قابلیت است۔ ہر قطب کہ باشد  
 مدار بہ ارشاد۔ و چون فرود می آید از ہمہ جا فرود می آید ایشان را ترقی ازان  
 مقام تا فوق نیست۔ و اگر واقع است بعضے را فی الجملہ واقع است و ترقی ازان  
 مقام و دخول دائرہ اصل مخصوص بہ افراد این امت است رضوان اللہ تعالیٰ و  
 و تقدس علیہم اجمعین۔ و تا بمقام فردیت نرسد ازان کمال بے حاصل است۔

آرے بعضے کمل راہ واسطہ صحبت افراد و تاثیر آن در ایشان ازان کماں بہرہ می رسد  
 بی آنکہ بمقام فردیت رسد و بی آنکہ داخل دائرہ اصل گردند۔ چون این دخول  
 مخصوص بہ افراد است۔ اما نصیب ازان مقام دیگران را بواسطہ مناسبت بہ افراد  
 حاصل است۔ در افراد نیز تفاوتها بسیار است بعد از دخول دائرہ اصل چہ شیون نیز  
 داخل آن دائرہ اند۔ اگرچہ عین دانند۔ اما باعتبار محض زیادتی در ایشان حاصل است  
 فراق دوست اگر اندک نیست

در دین ویدہ اگر نیم دوست بسیار است۔ شہود ذات ہمہ را حاصل است۔ خواه  
 در مرتبہ شیون است خواه داخل ذات۔ و آن شہود را در ان موطن مدخل نیست۔  
 ایضا صورت آل کیفیت خاص در عالم مثال بصورت شہود نگر نیست متمثل و بان اعتبار  
 این الفاظ و امثال آنها اطلاق کرده می شود۔ نگرانی مذکور نیز بی دخول در دائرہ  
 اصل منظور نیست۔ ظاہر کہ غیر داخل اند و از مراتب طلیمیت بتماہر گذارند  
 شہود اینہا دائرہ اصل است کہ جامع کفرت تعالی شانہ و شیونات اند۔ شہود ذات فقط  
 بمشارکت شیون مخصوص بہ افراد است۔ باید دانست کہ واصلان ذات ازین  
 زرد گواران کہ بہ افراد ملقب اند نیز اقل قلیل اند۔ و اکابر صحابہ و ائمہ اثنا عشر از  
 اہل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باین دولت فائز اند و از اکابر اولیاء اللہ  
 قطب غوث ثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبد القادر جیلانی است قدس اللہ  
 تعالیٰ سرہ الاقدس باین دولت ممتاز اند و درین مقام شان خاص دارند کہ اولیاء  
 دیگر ازان خصوصیت قلیل النصیب اند و ہمین امتیاز فضل باعث علو شان ایشان  
 شدہ است۔ فرمودہ اند قدھی ہذا علی رقبۃ کل دلی اللہ۔ اگرچہ

دیگران را ہم فضائل و کرامات بسیار است اما قرب ایشان بآن خصوصیت از ہمہ زیادہ  
 است و دعویج بآن کیفیت کسی بہ ایشان نمی رسد یا اصحاب و ائمہ اثنا عشر درین باب  
 مشارک اند۔ ذَلِك فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ  
 مکاشفہ ۱۷۔ عالم اجسام کا لظل است مر عالم ارواح را و ارواح نیز  
 کا لظل است مر شیونات الہی را جل شانہ کہ عین ذات اند غر سلطانہ بہ امر اسماء الہی  
 سبحانہ کہ زائد اند بر ذات تعالیٰ و تقدس ظلیتہ اولی کہ ظلیتہ شیونات است مخصوص بحماقہ  
 محمدی المشرب است کہ جامعیت اتم درین صورت است از عینیہ ذات جل سلطانہ حاصل  
 است۔ و ازین جهت تجلی ذاتی مخصوص بہ ایشان گشت۔ ذَلِك فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
 مِنْ لَيْسَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔

مکاشفہ ۱۸۔ سلکے چون می خواهد کہ ازین عالم اجسام قدم فراتر ہند  
 بعضے را بحض عنایت خداوندی تعالیٰ و تقدس نظر او باصل این عالم کہ عالم ارواح  
 است می افتد۔ و بواسطہ مناسبت ظلیتہ ارواح مر شیونات را یا اسماء را این عالم  
 اجسام را کہ ظل ظل اند حق می داند و شہود آن را شہود حق تعالیٰ و تقدس یقین می کند  
 و فی الحقیقہ مشہود او عالم ارواح است کہ مناسبت باصل خود دارد۔ دہیں متجلی را کہ  
 در ابتدا این تجلی عالم اجسام ہم مشہود است۔ اما چون نظر بفقو دارد متوجہ بالا است  
 ہمیں عالم سفلی را عالم ارواح دانستہ حکم بحقیقہ آن می کند۔ و اگر چہ دران وقت  
 او آن را بعنوان روحانیت نمی داند بلکہ بعنوان حقانیت تخیل می کند پس خود را  
 و عالم را حق می داند و در آخر ہمیں متجلی را عالم اجسام بہ تمام از نظر می خیزد۔  
 و مراتب پیدامی کند و همان عالم ارواح درین عالم مشہود او می باشد۔ اگر چہ

اول بعنوان روحانیت بدانند درین وقت حکم می کنند که حق سبحانه، تعالی موجود است  
 و غیر او هیچ چیز موجود نیست۔ درین وقت بعضی را در غلبه این شهود آنا تمام بر  
 می خیزد و خود را گم می کند۔ درین هر دو صورت تجلی او تجلی صورت است و شهود او  
 عالم ارواح است۔ و بس گاه باشد که او را درین مقام بقای هم پیدا شود۔ و  
 و آنائے که زائل شده بود باز گردد۔ درین وقت باز خود را حق می داند۔ و فی الحقیقت  
 بقای روح یافته است و آنا او بر روح افتاده است۔ و این بقا را گاه باشد  
 که حق الیقین خیال کند که ما ظن بعضی۔ و فنا و بقا در قدم اول اثبات کند و علم  
 الیقین و عین الیقین و حق الیقین در همین مقام تصور نماید و از وصول به مطلب  
 بازماند

چو آن کرے کہ در سنگے نہان است      زمین و آسمان او ہمان است  
 و تخیل احاطہ حق سبحانہ مر عالم را و سریان در جمیع ذرات عالم و شہود وحدت در کثرت  
 و امثال این ہا کہ اطفال این طریقہ را پیدا می شود ہمہ درین مقام است و فی  
 الحقیقہ آن احاطہ ارواح است در عالم اجسام۔ و چون عنایت خداوندی جل  
 شانہ شامل حال او گشت دازین ورطہ او را گذرانید نظر او باصل عالم ارواح  
 کہ شیونات بلکہ عکس شیونات یا اسماء اند می افتد و بواسطہ این نظر فتور در  
 عالم سابق پیدا می شود و خود را و عالم را کہ حق می دانست آن یقین زائل می  
 گردد۔ و ہمچنین حکم باحاطہ و سریان و امثال آن نیز کم می گردد۔ و وجہ شہود او  
 شیون یا اسماء اند کہ مناسبت بہ مرتبہ تنزیہ دارند و باین عالم چندانی مناسبت  
 نہ دارند۔ و بنا بر این احکام نیز بر مناسبت است داین زمان کار بحیرت می انجامد

و در غلبه این شهود مشهور عالم ارواح محنتی شود و حکم مراتب پیدامی کند۔ و  
 مشهور او در آن در مراتب آن شیون اسماء می ماند۔ پس این زمان انا سے کہ باز  
 گشته بود باز گم می گردد و استهلاک در آن مشهور پیدامی کند۔ بعضی را درین مقام  
 بقائے دست می دهد عین خود را عین اسم کہ مشهور الیشان است می باشد۔ مثلاً  
 خود را علم می یا بند یا قدرت یا ارادت و بواسطه جامعیت عین این اسم خود را  
 عین همه اسماء الهی می یا بند الا الوجود و القدم این قسم تجلیات اسماء الهی  
 را تجلیات معنویہ می گویند۔ اگر بفضل انیزد تعالی و تقدس او را ازین مقام ترقی  
 ارزانی فرمود مشهور او در مراتب اسماء و شیون حضرت ذات است جل سلطانه  
 و حکم اختفاء مراتب شیون اسماء از نظر او محنتی می گردند۔ درین مقام بواسطه  
 اختفاء شیون اسماء حکم بوجود صفات نمی تواند کرد۔

مکاشفه ۱۹۔ توحیدے کہ در اشارت راہ بر طالبان حق جل سلطانه  
 ظاہری شود دو قسم است۔ توحید شہودی و توحید وجودی۔ قسم اول از توحید  
 از ضروریات این طریق است۔ یعنی تا مشہود طالب یکے نباشد و تمام کثرت از  
 نظر او نہ خیزد از مقام فنا کہ اول قدم در ولایت است نصیبے نیابد۔ وحدت بینی  
 نہ عبارت از ان است کہ ہمہ را یکے بیند این خود کثرت بینی است۔ لیکن درین وقت  
 اکثرت را عین وحدت می داند و هو لا یغنی من الحق شیئاً۔ همچنین کثرت  
 عبارت از ہمیں صور و اشکال امکان مخصوصہ یا متخیلہ است کہ بمجر دارتفاع این با  
 وحدت بینی حاصل شود۔ حاشا و کلا ثم حاشا و کلا

ہزار نکتہ باریک تر زمو اینجا است نہ ہر کہ بر ترا شد قلندری داند

ایضاً چون کثرت از نظر بر خاست همیشه وحدت بینی است نہ آنکہ گاہے کثرت از نظر بر می خیزد و گاہے مشہود می گردد۔ این قسم زوال کثرت داخل عدم است و بمقام فنا کارے نہ دارد۔ و بعد از بقا کہ در مقام تکمیل مشہود کثرت دست می دهد آنجا ہم مشہود وحدت دائمی است و ہم کثرت دائمی است نہ آنکہ گاہے مشہود وحدت است و گاہے مشہود کثرت۔ چه آنجا فنا و بقا با یکدیگر مترج است۔ در عین فنا باقی است و در عین بقا فانی۔ قسم دوم از توحید نہ از ضروریات راه است۔ لہذا بعضے را در اثنا سے راه اتفاق افتد و بعضے دیگر را نہ۔ طائفہ را کہ از مقام انجذاب قلبی کہ بیش از قطع منازل سلوک سیر می شود بہرہ دارند۔ این قسم توحید بیشتر دست می دهد۔ بیشتر باعتبار طرق طوائف دیگر است از سالکان این راه را اولاً در انجذاب قلبی ہم بسیار است کہ این قسم توحید ظاہر نہ شود۔ مینا و ظهور این قسم توحید سکر وقت و غلبہ حال است و استیلائے محبت قلبی است۔ پس مخصوص بارباب قلوب باشد۔ منتہائے کہ ازین مقام قلب گزشتہ اند و بمقلب قلب پیوستہ اند از وقت و حال بموقت اوقات و بجول احوال رسیدہ اند و از سکر صبحی آمدہ۔ و آن را انجذاب روحی پیدا کردہ اند باین توحید کارے ندارند۔ بعضے از ایشان را بر حقیقت اطلاع بدہند و گذرانند۔ و بعضے دیگر اصلاً بتقی و اثبات کارے ندارند۔ طریق متقدمین صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم برنجے واقع است کہ باین توحید قلیل المناسبت است۔ بلکہ معدوم المناسبت۔ و سلوک ایشان عبارت از طے مقامات عشرہ مشہور است کہ بتزکیہ نفس تعلق دارد۔ مقام توحید مقام محبت قلبی است۔ و بعضے از عبارت متقدمین کہ دلالت بر توحید دارند مثل

انہا لحن و سبحانی توحید شہودی مراد می باید داشت کہ موافق سلوک شان باشد۔  
آرے سلوک کے مزوج بجز یہ ہے کہ در اثناے طی سالیگ آن توحید و ہودی روے  
نماید گنجایش دارد و بعضے را از آن مقام گذرانیدہ بہنایت کاری رسانند۔ و  
بعضے دیگر را بہمان مقام الفت می بخشند تا محسوس بر آن مقام می ماند۔ باید داشت  
قسمے از توحید و ہودی کہ درین آوان بلکہ در آوان سابق ہم از چند گاہ بعد از  
مارست مراقبات توحید و ہودی و تعلق کلمہ توحید معنی لا الہ موجد  
الا اللہ دست می دہد توحید لیسیت کہ خیال را در آن مدخلے تام ہے گویا از  
کثرت متزا اولہ و تکرار ہمارست در خیال صورت می بندد و محبت چندانی کار  
ندارد ہر چند بے شائبہ انجذاب و محبت نخواہد بود اما معلول ہے و تحصیل  
جعل او محمول ہے۔ بدانکہ حصول توحید شہودی بعد از حصول توحید و ہودی  
ہست جماعتہ را کہ ہر دو توحید روے می نماید تا زمانے کہ بتوحید و ہودی قابل ہے  
بفید رویت کثرت دارد۔ و چون تمام کثرت از نظر او تخیزد توحید شہودی حاصل  
نہ شود و از مقام توحید و ہودی برتر نہ رود۔ و کاتب این سطور را بہر دو توحید  
مشرف ساختند۔ او اہل حال توحید و ہودی انکشاف فرمودند تا چند سال در آن  
مقام داشتند۔ و در قائل آن مقام را دانانیدند و بحقیقت آن اطلاع دادند  
آخر الامر از کمال بندہ نوازی از ان مقام گذرانیدند و بمقام توحید شہودی  
مشرف ساختند و علوم و معارف ہر دو مقام را اعلام فرمودند۔ و توحید و ہودی  
در سیر آفاتی ہے و منتہاے این سیر بتوحید شہود لیسیت کہ معبر بقنا است۔  
بعد از بقا سیر نفسی ہے۔ و بعضے از اینا در این وقت کہ ازین طائفہ خود را می گیرند



در وقتی که طالب خود را عین حق یابد در توحید و وجودی داخل سیر نفسی است  
می دانند و اشیا را که عین حق می یابد سیر آفاقی می داند. واللہ بحق الحق ذہبی  
السبیل۔ واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال واللہ تعلق المرجع والمآل۔

مکاشفه ۲۰۔ برادر عزیز وقت کار است نه وقت گفتار بظاہر و باطن  
گفتار جناب قدس او باید بود و بے اذن او سبحانہ بغیر او تعالیٰ چشم نباید کشود ص

کار این است و غیر این همه بیس

مکاشفه ۲۱۔ مدت است که از تکرار سبق باطن و کیفیات احوال آن اطلاع  
نداده اند۔ امیدوار هست که بر پنج استقامت خواهد بود که ما خود از شجره طیبه است  
و مقبیس از انوار سنیہ نقشبندیہ۔ چه کلام این بزرگان دواست و نظر ثانی شفا  
است و در صحبت ایشان بعنایت اللہ سبحانہ کار سنین بساعات میسر است  
و یک التفات شان از صدار بعین بهتر۔ زیرا که نهایت دیگران در بدایت این  
بزرگواران اندراج یافته است و طریق به ایشان اقرب طرق است و نسبت ایشان  
که عبارت از حضور و آگاهی است۔ فوق همه نسبتها آمده۔ حضرت خواجہ نقشبند  
فرموده است ما نهایت دیگران را در بدایت درج می کنیم و فرموده که معرفت حق  
بر بہار الدین حرام اگر ابتداے ما انتهاے بایزید نباشد۔ و فرموده که طریق ما  
اقرب طرق است و البته موصل است۔ حضرت خواجہ احرار فرموده است قدس سرہ  
نسبت ما فوق نسبت حضور و آگاهی مراد داشته۔ یا محمد  
کارخانہ این اکابر رفیع القدر است بہر ذاتی و قاصی نسبت ندارند۔ مولانا عبدالحق  
جامی میفرماید قدس سرہ

سگہ کہ در شرب و بطحا زدند  
نوبتِ آخر بہ بخارا زدند

از خط آن سگہ نشد بہرہ مند  
خرد دل بے نقش شہ نقشبند

اول اد آخسر ہر منہتی  
آخر اد جیبِ متناتہتی

چہ توان کرد صحبتِ شما بچار گھڑی ہم نہ کشید تا شہ از کمالاتِ این بزرگواران  
بوضوح می انجامید۔ ہنوز ہم ہیچ نہ رفتہ است۔ فرصتِ مغتنم است واللہ سبحانہ  
الموفق۔ اخوی اغوی توفیق آثارے میان شیخ فرید را بخدمتِ شما فرستادہ است  
تا کارِ سبق باطن نماید و آن را انجلا دہد والسلام۔ بدان ارشدک اللہ تعالیٰ  
کہ حصولِ دلالت و نبوت ہر دو در مراتبِ قرب حق است سبحانہ بے شائبہ عروج بندہ  
بحق جل و علاو بے مظنہ نزولِ اد تعالیٰ بلکہ قربِ اد تعالیٰ بے چون و بے چگون است  
بے نسبتہ کہ بے چون تعلق گیرد تا چار بے چون خواهد بود کہ بندہ تا منظرِ بیچونی نگرود  
این قرب را نتواند دریافت و آنچه مردم از قرب بپہمند بلکہ آنچه اکثر ارباب کشف و  
شہود بکشف خود معنی قرب را دریا بند و بان متلذذ گردند از قبیلِ قربِ اجسام  
لطیفہ است کہ قدم در ذاتِ جل شانہ تعالیٰ و تقدس دارد تعالیٰ اللہ سبحانہ  
و عن ذلک علواً کبیراً۔ قربِ اد تعالیٰ بر دو نوع است قربِ ذاتِ جل شانہ و  
قربِ صفاتِ تعالیٰ و تقدس بظن اسما و صفات تعلق گیرد فی الحقیقہ از دائرہ  
این قرب خارج است۔ و اطلاقِ اسمِ قرب بر آن سبیل تجویز است۔ پس گوئیم کہ  
قربِ تعالیٰ و تقدس بالاصالت نصیبِ انبیاء است علی تفاوتِ الدرجات  
علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و از کمالاتِ تابعہ مرتبہ نبوت و اصحابِ انبیاء  
بمرتبہ تبعیت ازین قرب نصیبے دارند علی تفاوتِ المراتب رضوان اللہ تعالیٰ

علیہم اجمعین۔ وجماعت کہ بدولت این قرب ذاتی مشرف اند اصوات او تبعاً  
 سابقانند کہ آیه کریمہ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي  
 جَنَّةِ النَّعِيمِ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِينَ۔ در شان ایشان  
 صادق۔ آری چون در اولین هزاران انبیاء بودند و لکن از اصحاب ایشان ناچار  
 بسیار شد از آخرین کہ یک پیغمبر خاتم الرسل دارند و جمعی از اصحاب کرام او۔ و  
 اقلی از آخرین امت کالمهدی علیہ الرضوان و اصحاب کمل تواند بود کہ آن سرور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام باعتبار حصول این دولت کہ در آخرین امت نیز بود فرموده  
 باشد۔ لَا تَدْرِي اَدْنٰهُمْ خَيْرًا مَّا اٰخِرُهُمْ۔ و قرب صفات لفضیلت کمل  
 ادنیاست علی تفاوت الاستعدادات۔ و این قرب از کمالات تابعه ولایت  
 انبیاء است علیہم السلام کہ بہ جمعیت بمتابعان ایشان رسیده است۔ هر چند  
 اکثری این قرب را قرب ذات نہ فہمند و بہ بی رنگی و بی صفتی تعبیر کنند  
 نہ این چنین است۔ بلکہ بہ بی رنگی و بی صفتی اصنافی را کہ در مرتبہ صفات است  
 بہ بی رنگی و بی صفاتی صفتی مطلق کہ در مرتبہ ذات است تعالیٰ و تقدس تصور کرده  
 درین توہم می افتد۔ و تجلی صفات را تجلی ذات می انکارند کمالات این ولایت  
 بہ قرب صفات تعلق دارد و ظل کمالات درجہ نبوت است کہ بہ قرب ذات  
 متعلق است۔ و قومی کہ بطلال اسماء و صفات تعلق دارد ظل این ولایت است  
 بیک واسطہ و یا بوساطت۔ و ہر چند اسم ولایت بر آن قرب نیز اطلاق می کنند  
 اما خالی از تجوز و مسامحہ نیست کما مر۔ زیرا کہ قرب ظل را کہ بیرون از دائرہ  
 امکان است قرب حاصل اعتبار کرده اند و اطلاق اسم ولایت بر آن نموده اند

واصلان این قرب نیز در عرف داخل اولیا اند و یقیناً و یقیناً متحقق زیر آنکه  
 این جماعه از دایره امکان برآمده اند و بطلال و بوی رسیدن - پس ناچار  
 از امکان فانی گشته لظیل و بوب بقایافته اند - باید دانست که مراد از برآمدن  
 دایره امکان و داخل شدن در ظلال و بوب باعتبار شهود است نه آنکه از  
 امکان فی الحقیقه برآمده داخل ظلال و بوب می گردند که آن الحال در خدا  
 است - و قلب حقائق که محال عقلی است بدانکه مرتبه نبوت که بقرب ذات تعلق  
 دارد نسبت به مراتب ولایت در رنگ دریا نیست محیط نسبت بقطرهای چند  
 یله از ذات جل سلطان تا صفات تعالی و تقدست همین نسبت است بطلال  
 صفات خود چه رسد - و ایضا شهود مرتبه نبوت در رنگ مشهودیت در عالم است  
 نه در خارج عالم و نه اتصال بعالم دارد و نه انفصال از عالم بخلاف شهود  
 ولایت که شهود در آنجا در وقت خروج تام بیرون عالم است و در وقت  
 بیبوط در عالم بلکه در نفس خود - و ایضا صاحب کمالات نبوت علم را با صانع  
 جل سلطان، هیچ نسبتی نمی نماید غیر از نسبت صانعیت و مصنوعیت مولویت  
 و عبودیت بخلاف ارباب ولایت اصلی و ظلی که عالم را امرایای ذات و  
 صفات واجب جل سلطان می دانند - و ظل کمالات اسمانی و صفات او  
 تعالی می انگارند و هر کس که به قرب ظلی بیشتر مناسبت دارد این دید در  
 وے غالب تر بود و هر که کمتر دارد کمتر بود - اما از اصل این دید خالی نه بود -  
 و لوفی بغض الاحیان - مگر آنکه او از ارباب علم نبود - و کجیل تربیت  
 یافته باشد که او از مبحث خارج است که علم به تفصیل احوال خود ندارد -

و ایضاً صاحب کمالات نبوت همیشه با عالم یک نسبت دارد و نه خروجی از عالم  
 دارد و نه نزولی در عالم چه مشهور خود را بیرون عالم نمی داند تا خروج نماید و مشهور آنجا  
 کند و درون عالم نیز نمی انکار د تا نزول فرماید و مشهور در عالم ثابت نماید بخلاف  
 ارباب ولایت مانا که آنچه علمای اهل حق فرموده که حضرت حق سبحانه و تعالی  
 نه داخل عالم است نه در خارج عالم و نه متصل است بعالم و نه منفصل از عالم  
 مقتبس از مشکوٰۃ نبوة است و سلقط از الازار متابعت انبیاء علیهم الصلوٰۃ  
 و التسلیمات چه مذاق مشهور ارباب ولایت ازین معرفت دور و مجور است۔  
 ایضاً صاحب کمالات نبوت چون نظر او بعالم رجوع نماید بکلیت یعنی بظاہر و  
 باطن بعالم توجه خواهد فرمود۔ تا آنکه باطنش نگران حق است سبحانه و ظاہرش  
 متوجه بعالم ملک۔ در وقت توجه فوق نظر بتمام مقصور بجناب قدس است  
 جل شانہ و در وقت توجه بعالم نظر بتمام سوی عالم است در حق این بزرگواران  
 نظربدو جهات مفقود است بخلاف ارباب ولایت که باطن شان بر حال خود است  
 و ظاہر شان بعالم توجه پیدا کرده است و این مقام را مقام تکمیل می فرمایند  
 و این مشهور را مشهور جامع بین المشهور الحق و مشهور الخلق می نامند و این موطن  
 را کمال موطن ولایت و دعوت می دانند درین موطن جمع بین التشبیه و التنزیه  
 اثبات می نمایند و این توجه جامع را بهتر از توجه تنزیه حرف می انگارند کُلُّ  
 حَرْبٍ بِمَا لَكَ يَهُمُّ فِرْحُونَ۔ درین هزار سال معلوم نیست که کس برین معرفت  
 لب کشاده باشد و در وقت رجوع تمامی نظر بعالم گفته باشد بلکه نزدیک است  
 که این سخن را به نقص حمل نمایند و این حالت را ناقص دانند معذورانند من نعم

دینق لم یدر بیان عذرشان نماید۔ بدانکہ در وقت ربوع چون نظر  
 تمام ربوع نماید علامت آنست کہ در فوق بقیہ کار مانده است و بہ مقصد <sup>حقیقی</sup>  
 رسیده و چون نظر تمام ربوع نماید دانستہ شود کہ کار را با انجام رسانیده بہ  
 تربیت خلق ربوع فرموده است الحمد لله الذی هدانا لهذا و ما کنا  
 لیهتدی لو لآ ان هدا نا الله۔ لقد جاءت رسلنا بآیاتنا بآیاتی۔ این  
 معرفت و امثال آن از علوم و ہی است۔ و از مواہب لدنی از معارف کسی  
 و علوم استدلالی نیست کہ آن بہ ترتیب مقدمات تو اندان را سرا انجام داد۔  
 ذلک فضل الله یؤتیہ من یشاء والله ذو الفضل العظیم۔

مکاشفہ ۲۲۔ الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفی

انوی اغزی شیخ محمد طاهر بدخشی استفسار نموده اند کہ در رسالہ صید المعاد  
 واقع است کہ صورت کعبہ چنانچہ مسجود الیہ صورت محمدی است همچنان حقیقت او  
 نیز مسجود الیہ حقیقت محمدی است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام ازین عبارت  
 فضیلت حقیقہ کعبہ معظمہ لازم می آید از حقیقت محمدیہ علی منظر الصلوٰۃ و السلام  
 و الخیمہ و حال آنکہ مقرر است کہ مقصود از خلقت عالم و عالمیان اوست علیہ  
 الصلوٰۃ و السلام۔ و آدم و آدمیان ہمہ طفیلی و سے اندیلہ الصلوٰۃ و السلام  
 لولاہ لما خلق الله الافلاك و لما ظهر ارض و بوبیة۔ کہ ما ورد۔  
 باید دانست کہ صورت کعبہ عبارت از سنگ و کلور نیست۔ چه اگر فرضاً سنگ و  
 کلور در میان نباشد کعبہ کعبہ است و مسجود خلایق است۔ بلکہ صورت کعبہ بانکہ  
 از عالم خلق است در رنگ حقائق اشیا امر است مبطن کہ از حیثہ حسن و خیال

بیرون است۔ و از عالم محسوسات هست و اپیج محسوس نہ۔ متوجہ الیہا است مراشیاء  
 را و اپیج در توجہ نہ ہستیہ است کہ لباس نستی پوشیدہ است و نیستیہ است کہ کسوت  
 ہستی خود را و نمودہ۔ و در ہمت بے ہمت ہست در سمت بے سمت۔ بالجملہ این  
 صورت حقیقت ہمیشہ عجوبہ ہست کہ عقل در تشخیص آن عابر ہست و عقل در لقین  
 آن حیران۔ گوئیامنومہ از عالم بے چون و بے چگونگی دارد و نشانہ از بے شہی  
 و بے نمونی و روسے کبرہ است بے تاچنین نباشد شایان مسجودیت نبود۔ بہترین  
 موجودات علیہ الصلوٰۃ لبشوق و آرزو اور اقبلہ خود اختیار فرمودے۔ فیہ  
 آیات بیتیات۔ در شان آن نص قاطع است وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا۔ در حق  
 و سے فرمان مادح۔ بیت اللہ ہست کہ کینونیتہ خاص مرصاحب راجل شانہ باوے  
 است و التّمال و نسبت مجہول الکافیۃ بے چون و بے چگونہ را با او وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ  
 الْأَعْلٰی۔ در عالم مجاز کہ قطرہ حقیقت ہست مبنی از بیتوتیہ است کہ جائے قرار و  
 آرام گاہ صاحب خانہ ہست۔ ارباب دُول را ہر چند نشست گاہ بسیار ہست  
 و امکانہ نشست و برخاست بشمار۔ اما خانہ خانہ ہست کہ از فراہمت اغیار بگاہ  
 است و مسکن و آرام گاہ جانانہ ہست۔ اگرچہ حکم حدیث قدسی و دکن لسعنی قلب  
 عبد مؤمن گنجایش ظہور بے چونی پیدا کند لیکن نسبت بیتہ کہ مبنی از بیتوتیہ  
 است از کجا پیدا کند و منع فراہمت اغیار کہ از لوازم بیت ہست از کجا آرد۔ و  
 چون غیر و غیریت را در ان موطن مدخل نبود ناچار سجد گاہ خلایق باشد کہ غیرے  
 سجدہ نمود و غیریت منافی سجدیتہ بود۔ محمد رسول اللہ بجانب خود سجدہ بخونیزہ  
 فرمودند بجانب بیت اللہ لبشوق و رغبت سجدہ نمودند سیر تفاوت را ازین جا

دریاب شتان مابین الساجد و مسجود - و اے برادر چون شتمہ از صورت کعبہ معظمہ  
 شنیدی اکنون لخصتے از حقیقہ کعبہ معظمہ بشنو - حقیقت کعبہ عبارت از ذات بے چون  
 واجب الوجود ہست جل سلطانہ کہ گردے از ظہور و ظلیت در ان راہ نیافتہ  
 است و شایان مسجودیتہ و معبودیتہ است - این حقیقت را جل سلطانہ اگر مسجود  
 حقیقت محمدی گویند چہ مخطور آید و افضلیت آن ازین چہ تصور دارد - آری  
 حقیقت محمد از حقائق سائر افراد عالم افضل ہست - اما حقیقت کعبہ معظمہ از عالم  
 نیست تا بہ وے آن نسبت نمودہ آید و در افضلیت اول توقف کردہ شود - عجیب  
 است کہ تفاوت صورت این دو صاحب دولت بہ ساجدیتہ و مسجودیتہ عقلا و ذوقون  
 بے بہ تفاوت حقائق ایمان بردہ اند کہ در مقام اعتراض ماند و لب بہ تشنیع کشادہ  
 حضرت حق سبحانہ انصاف شان پدید کہ نا فہمیدہ ملامت نکند - رَبَّنَا  
 اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاِسْرَافَنَا فِيْ اَمْرِنَا وَاثْبِتْ اَقْدَامَنَا وَاَقْرِبْنا عَلٰى  
 الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ -

مکاشفہ ۲۳ - این معرفت حسب التقدير تمام نہ رسیدہ —

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ - الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَ  
 السَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَاَعْلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ الطَّاهِرِيْنَ جَمِيْعِيْنَ  
 حسب الارشاد مقالات مخصوصہ از کتاب فتوح الغیب مطالعہ نمودہ آمد -  
 حاصل آن مقالات بیان فنار ارادت و ہومی است کہ قدم ادست از اقدام  
 این راہ و نتیجہ تجلی افعال است کہ اول تجلیات است - نوشتہ بودند کہ حاصل  
 این کتاب مستطاب منحصر است در فنا از خلق و نفس و ہوا و ارادت و اختیار



و در نظر فقیر همه احوال کرامت مآل خود را بیان کرده اند۔ فائدہ نفع سے کہ حاصل  
 ہی گردد آنست کہ معلوم می گردد کہ مرتبہ ولایت چه مرتبہ عالیست خصوصاً ولایت  
 کبریٰ آنحضرت رضی اللہ عنہ و عن تبع اولیائہ مخدوم اکراماً۔ فناء ہوا در ارادت  
 از مطالب مقصود نیست۔ بلکہ مقصود از ان حصول استعداد و قابلیت است کہ تجلیات  
 و ظہورات بے نہایت۔ آن تجلیات و ظہورات کہ اگر فرضاً ششم از ان ظہور آورد  
 شود نزدیک است کہ نزدیکان دوری جویند و از بعیدان چہ گویند۔ در ضمن آن ظہورات  
 مراتب قرب و منازل و انبساط کہ دست می دید اند کہ از ان اگر در گفتہ آید،  
 دانایان حکم الحاد و زندقہ نمایند و از نادانان چہ گنگہ نماید۔ آنجا نام فناء ہوا  
 در ارادت بر زبان آوردن ہزاران عار است بضرورت از براسے تربیت مبتدیان  
 کماہلان این قسم فناء را بیان می فرمایند۔ و مقدمہ حصول مطلوب را و امی نمایند۔ پس  
 معلوم شد کہ کمالات و ولایت آنچه تعلق تفاضل اقدار اولیا بر آن است امور دیگر  
 است۔ فناء ارادت و ہوا قدر مشترک است کہ بے تحصیل آن کمالات و ولایت  
 راہ نیست۔

تا بحسب راتانہ گردد وقتا رہ نیاید در حسرت کبریا  
 ششم از کمالات ولایت نمودہ می آید۔ در وقت ذکر کہ آوان ابتدا است ہر ذرہ  
 را از ذرات ممکنات ذاکر می یابد چہ آفاق چہ انفس۔ و در وقت توجہ کہ فوق مقام  
 ذکر است ہر ذرہ را متوجہ جناب قدس خداوندی جل سلطانہ می بیند۔ و در وقت  
 شہود کہ بہ عالم تعلق دارد و در مراتب ظاہری گردد ہر ذرہ از ذرات را مراتب  
 جمال لایزال می داند بلکہ ہر ذرہ را جامع جمیع اسماء و صفات۔

مکاشفہ ۲۲ - مخدوم - ارادے کے سالک را بعد از فتار اختیار و ارادت  
 عطامی فرمائید لازم نیست کہ ہر چہ بآن ارادہ خواہد بود وقوع آید از کرامات و خوارق عادات  
 چنانچہ زعم فاسد عوام و خلائق است بلکہ جائز است کہ کاملے را این ارادت عطا فرمائید و از کرامات  
 و خوارق عادات بیخ از دست بظہور نیارند۔ و نیز جائز است کہ صاحب این ارادہ اعلیٰ  
 و ارفع باشد از صاحب ارادہ ادلی قال الشيخ الشيوخ في العوائد وقد  
 يكاشف الله سبحانه عبده بايات وكرامات تربية للعبد وتقوية  
 ليقينه وایمانہ و ذکر بعدہ حکایات از باب الکشف و الخوارق ثم  
 قال كل هذبة موهب الله تعالى وقد يكاشف بها قوم ويعطي قد  
 يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذه كلها تقوية لليقين  
 ومن منح له صرف اليقين لا حاجة له الى شيء من هذه وكل هذه  
 الكرامات دون ما ذكرناه من تجرهي الذكر في القلب و وجود ذكر  
 الذات اى اخر ما قال و قريب من هذا اما قال شيخ الاسلام الهري  
 في منازل السائرين والذي ثبت عندي بالتجربة ان دراسة اهل  
 المعرفة انما هي في تميزهم من يصلح الحضرة عن وجل ممن لا يصلح  
 ويعرفون اهل الاستعداد الذين اشتغلوا بالله سبحانه و وصلوا الى  
 حضرة الجمع فهذه دراسة اهل المعرفة۔ و اما دراسة اهل الرياسة  
 والجوع والخلة و تصفية الباطن من غير وسيلة الى جناب الحق سبحانه  
 فلهم - دراسة كشف الصور و الاخبار بالمغيبات المختصة بالحق  
 تعالى فانهم لا يجتهدون الا عن الخلق۔ لانهم مجربون عن الحق سبحانه

واما اهل المعرفة فلا اشتغالهم مما يرد عليهم من معارف الحق سبحانه  
 فاخبارهم انما يكون عن الله تعالى ولما كان العالم اكثرهم اهل انقطاع  
 عن الله سبحانه واشتغال بالدينيا. مالت قلوبهم الى كشف الصور و  
 الاخبار عما غاب عن احوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا انهم اهل  
 الله تعالى وخاصته واعرضوا عن كشف اهل الحقيقة والتمسوا بهم فيما  
 يجردون عن الله تعالى سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء اهل الحق كما  
 يزعمون لاجرونا عن احوال المخلوقات فكيف يقدمون على كشف  
 امور على من هذه وكذبوهم هذا القياس الفاسد وعميت عليهم  
 الابناء الصالحة ولم يعلموا ان الله تعالى قد حمى هؤلاء عن ملاحظة  
 الخلق وحضرتهم وشغلهم عما سواه  
 و لو كانوا معرضون الى احوال الخلق ما صلحوا للحق سبحانه فاهل  
 الحق لا يصلحون للخلق كما ان اهل الخلق لا يصلحون للحق تعالى وقد  
 رأينا اهل الحق اذا التفتوا الى التقابل الى كشف الصور ادر كوجها  
 ما لا يقدر غيرهم على ادراكه بالفراصة الى الصور سميتها المعرفة  
 وهي الفراصة فيما يتعلق بجناب الحق سبحانه والقرب منه ولا  
 يشترك المسلمون والنصارى واليهود وسائر الطوائف فيها لانها  
 ليست شرفية عند الله سبحانه فيختص بها اهله .  
 مكاشفه ۲۵ - دائره وظل اسماء وصفات واجبي است تعالى اين  
 مرتبه متضمن تعيينات خلقت است سواي انبياء كرام وملائكة عظام عليهم الصلوة والسلام

وظل ہر اسم مبداء تعین شخصی است از اشخاص۔ و این دائرہ ظل فی الحقیقہ تفصیل مرتبہ  
 اسماء و صفات است۔ مثلاً صفت العلم صفتی است حقیقی کہ جزئیات ظلال آن  
 صفت است کہ با جمال مناسبت دارد۔ و ہر جزئیے از ان حقیقت شخصی است از اشخاص  
 غیر انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ و مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ صریح  
 این ظلال است۔ یعنی کلیات این جزئیات مفصلہ مثلاً صفت العلم و صفت القدرۃ  
 و صفت الارادۃ و غیرہا۔ و بسیاری از اشخاص در یک صفت شرکت دارند مثلاً  
 مبداء تعین خاتم الرسل صفت العلم است۔ و ہمان باعتبارے مبداء تعین حضرت  
 ابراہیم است۔ و نیز باعتبارے مبداء تعین حضرت نوح است علی نبیاء و علیہم  
 الصلوٰۃ و التسلیمات۔ و آنکہ گفتہ اند حقیقہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جمال  
 است۔ و تعین اول کہ مسمی است بوحده مرکز ہمیں دائرہ ظل است و ہمیں دائرہ  
 ظل را تعین مرکز اول انکاشتہ اند۔ و مرکز ادرا اجمال دانستہ بوحده نامیدہ اند  
 و تفصیل آن مرکز را کہ محیط دائرہ است واحدیت گمان بردہ اند۔ و مقام فوق دائرہ  
 ظل را کہ دائرہ اسماء و صفات است ذات بے چون تصور نمودہ اند چہ صفت را  
 عین ذات گفتہ اند و زائدہ دانستہ اند و فی الحقیقت این مرکز دائرہ فوق است  
 کہ اصل اوست و مسمی است بدائرہ اسماء و صفات و حقیقت محمدی مرکز آن  
 دائرہ اصل است و بر ظل آن مرکز اطلاق حقیقت نمودن مبنی بر اشتباہ ظل است  
 باصل و مبداء تعین حضرت صدیق کہ فصل بشر است بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات۔  
 و این دائرہ اصل است مردائرہ اسماء و صفات را۔ و دائرہ دیگر کہ فوق اوست  
 اصل این اصل است و قوسے از دائرہ دیگر نیز از اصول آن۔ و بعد از ان دیگر ظاہر

نشند۔ مگر ہمیں قدر قوس کہ تصور نمودہ آمد۔ درین جا سترے خواهد بود کہ بر آن اطلاع  
نه بخشیده اند۔ و این اصول مجرد اعتبار است در حق قدرت ذات تعالی و تقدس که  
مبادی صفات زائد گشته است۔ و چون سیر را تا باین جا رسانید متوجه گشت  
که کار را با انجام رسانیده باشد ندادند که این تفصیل که گذرانیدی و  
دیدمی تفصیل اسم الظاهر بود که یک بازوے طیران است و اسم الباطن هنوز  
در پیش است و چون آن را بتفصیل با انجام رسائی دو جناح را از برائے طیران خود  
طیار کرده باشی چون بعنایت المد سبحانه سیر اسم الباطن با انجام رسید و جناح  
دیگر بهم رسید طیران بمطلوب میرشد الحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا  
لنهدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت مرسل من ربنا بالحق۔ از سیر  
اسم الباطن چه نویسد که مناسب آن حال ستر و استتار است و بے ظن است۔ این  
قدر از آن مقام وامی نماید که سیر تفصیل اسم الظاهر سیر در صفات است بے آنکه در  
ضمن آنها ذات ملحوظ شود تعالی و تقدس۔ و در سیر اسم الباطن هر چند سیر اسم است  
اما در ضمن آنها ذات ملحوظ است۔ اسماء در رنگ سیر با اندک ماورای آنها ذات ملحوظ  
می گردد تعالی و تقدس۔ مثلاً در صفت علم ذات ملحوظ نیست در اسم العظیم ملحوظ ذات است  
در پس پرده علم زیرا که عظیم ذات نیست که مراد را علم است۔ فالسیر فی العلم سیر  
فی الاسم الظاهر و السیر فی العظیم سیر فی الاسم الباطن و قدس علی  
هذا سائر الصفات و الاسماء۔ این اسماء که باسم الباطن تعلق دارند مبادی  
تعینات ملائکه ملا و علی است علی نبینا و علیهم الصلوٰة و التسلیمات۔ این فرق را اندک  
خیال نه کنی و نگونی که از علم تا عظیم اندک راه است۔ کلا فرق که در میان مرکز خاک

و محب عرش بہت بآن فرق حکم قطرہ دار ذہب ریاسے محیط۔ درگفت نزدیک بہت  
 در حصول دور دور۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل  
 العظیم۔ بعد از حصول دو جناح اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران واقع شد  
 و درجات میسر گشت معلوم شد کہ این ترقیات بالا صالت نصیب نارسیت و  
 عنصر ہوائی و عنصر آبی و ملائکہ گرام علی نبیا و علیہم الصلوٰۃ والسلام درین ترقیات  
 شریک اندچہ نصیبے ازین عناصر دارند و در اشارت این سیر در واقعہ نموده اند کہ گویا  
 بر اہے می روم و از بسیاری رفتن سخت در ماندہ ام از روسے و بواب و عصا دارم  
 کہ بہد آن شاید تو اتم رفت۔ میسر نمی شد دہر خس و خاشاک دست می اندازم  
 کہ تقویت رفتن نماید چارہ ندارم غیر از رفتن۔ چون مدتے باین حال سیر نمودم فتنے  
 شہرے ظاہر شد بعد از طے این فتنہ دخول بآن شہر واقع شد۔ معلوم گردند کہ این  
 شہر کنایت از تعین اول بہت کہ جامع جمیع مراتب اسماء و صفات و ثنویں اعتبارات  
 است و نیز جامع است مر اصول این مراتب را۔ و اصول اصول انہماے منہماے  
 اعتبارات ذاتیہ بہت کہ تمانز آہنا بعلم حصولی تعلق دارد۔ بعد از ان اگر میر  
 واقع شود مناسب علم حضوری است و این تعین اول منہماے جمیع ولایت بہت  
 چہ ولایت گیری چہ ولایت علیا کہ مخصوص بمبارا علی است و جامع است مر جمیع  
 ولایت انبیاء و ملائکہ گرام را علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات درین مقام ملاحظہ نموده  
 آمد کہ آیا این تعین اول مگر ہمان حقیقت محمدی است کہ مشائخ گفتہ اند معلوم شد  
 کہ نیست۔ و حقیقت محمدی دیگر بہت کہ بالا ذکر یافتہ است۔ لہذا سیرے کہ فوق  
 آن شہر واقع شود سیر در کمالات نبوت خواهد بود کہ انبیاء را باصالت است

علیہم الصلوٰۃ والسلام و التحيات۔ و اولیاء کمل را بہ تعیبت ایشان علیہم السلام و التسلیمات  
 و لعیب و انرا زین کمالات عنبر خاک راست۔ و سائر اجزای انسانی چه از عالم  
 امر و چه از عالم خلق ہمہ درین مقام تابع آن عنبر پاک است و مرتبہ خواص بشریہ  
 را خواص ملک ازین راہ حاصل شدہ است چه عنبر مخصوص بہ بشر است ہر چند کمالات  
 و عناصر اربعہ فوق کمالات مطلقہ است چنانچہ تحقیق آن نمودہ شدہ است۔ اما مطلقہ  
 بواسطہ مناسبت کہ بمقام این ولایت دارد و ملحق بہ عالم امر است صاحب سکر است  
 در مقام استغراق لاجرم مجال مخالفت دروے نماندہ است و عناصر را چونکہ مناسبت  
 بمقام نبوت بشری است صحود ایشان غالب است ناچار صورت مخالفت را در  
 ایشان باقی ماندہ اند از برائے کھیل بعضی منافع و فوائد کہ بان مربوط است  
 مکاشفہ ۲۶۔ انوی اغوی خواجہ محمد ہاشم پر سیدہ بودند کہ بعضی  
 از فضلا درین دو سخن خدشہ دارند۔ یکے آنکہ بعد از ہزار سال حقیقت محمدی  
 حقیقت احمدی گردد۔ و تتمہ عبارت نوشتند کہ بعد ازین فقرہ واقع است  
 و مسمی بہر دو اسم متحقق گردد۔ بعد از ملاحظہ این عبارت بینند کہ آن خدشہ  
 می ماند یا نہ۔ چہ مانع است کہ یک مسمی بدو اسم خود کہ عبارت از دو کمالات  
 مخصوصہ اند متعاقب یکدیگر کہ بعد از از منہ مستطاولہ متحقق می شود و از کمالات  
 بہ کمال دیگر کہ بالقوۃ داشت ترقی فرماید۔ سخن فلاسفہ است کہ در مجردات  
 حصول جمیع کمالات را بالفعل اعتبار کردہ اند و ترقی از قوہ لفعول تجویز نہ نمود  
 این از کونہ نظری ایشان است من استوی یوماہ فہو مغبون ازین  
 جا تواند بود کہ حضرت عیسیٰ علی نبیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ نزول او بعد از

ہزار سال از بعثت آن سرور است علی آل الصلوٰۃ والسلام آنحضرت را علیہ و  
 علی آل الصلوٰۃ والسلام باسم احمد یاد کرده است و قوم خود را بشارت قدوم آنحضرت  
 باین اسم داده کہ ایام دولت آن اسم است و الا این اسم غیر مشہور یاد کردن چہ گنجایش  
 داشت کہ خلق در اشتباہ افتد و از اسم بہ مسمی مہتد نہ گردند۔ ازین نیر قیاس باید کرد  
 کہ نام آن سرور علیہ و علی آل الصلوٰۃ والسلام بر زمین محمد است و بر آسمان احمد چہ کما است  
 محمدی صلی اللہ علیہ وسلم مناسبت باہل زمین دارد و کمالات احمدی مناسبت  
 بہ آسمان و ملاء اعلیٰ و چون از رحلت آن سرور علیہ و علی آل الصلوٰۃ والسلام ہزار سال  
 بگذرد کہ آن مدت را مدخلی تمام دادہ اند و تغیر و تبدل امور و مناسبت مراد را  
 علی بنیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام باہل زمین کم ماند کما ل احمدی طلوع کند و علوم و  
 معارف آن کمال ظهور فرماید۔ خدشہ چیست و تردد و کدام۔ آنچه در خدشہ نوشتہ اند  
 آنجا کہ حقیقت است زمان نیست و تغیر و تبدل نہ تا از حقیقت چہ مراد داشتہ باشد  
 و از تغیر و تبدل چہ خواستہ۔ قلب حقیقت نیست قلب حقیقت است از کما لے بکما لے  
 والنہ باغ اوست از رنگے برنگے۔ ازین بیان حل گشت تشکیکاتے کہ نمودہ بود کہ مراد او  
 حقیقت خود است و الا قید ہزار چہ است و چہ گفت کہ مسئول ہزار سال با جاہت  
 رسید چہ حقیقت احمدی واقع گشت۔ و فائدہ ہزار سال بوضوح انجامید۔ خدشہ دوم  
 آنست کہ مراد او چیست از صباحت و ملاحظت کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 و حضرت خلیل الرحمان علی بنیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام جامع آن نہ بودند و او جامع  
 گناہید۔ مراد از صباحت و ملاحظت همان صباحت و ملاحظت است کہ آن سرور فرمود  
 علیہ و علی آل الصلوٰۃ والسلام۔ انھی یوسف اصبح و انا املح۔ ملاحظت از برائے



خود اثبات فرموده و عیاحت را با حضرت یوسف منسوب ساخته که از پدر کلان او  
 که خلیل الرحمان است بایشان رسیده است علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام و التحیات  
 البرکات۔ اگر خادمے خدمت گاری نماید و مشاغلگی که حسن صاحب جمال را طراوت دهد  
 و زینت بگشاید و فریب سازد و بحسن دلالت خود و صاحب جمال را جمع کند و حسن بیکدیگر  
 را با هم دیگر متمسک سازد چه تصور آن دو صاحب جمال است و کدام نقص است  
 در حسن نشان خدمت گاری۔ و امداد خادمان به مخدومان منی از عظمت و شان  
 مخدومان است و مشعر از کمال و ہیبت و جاه ایشان۔ مخدومے که خادمان نہ دارد  
 که خدمت گاری او کنند و امداد او و اعانت او کنند در رنگ بادشاہی است کہ خدم  
 و چشم دارد و بے لشکر و لشکر یابی زندگانی می کند و امداد و اعانت از ہمگان تصور  
 است۔ و از خدم و چشم کمال محمود۔ بصیرت باید کہ تفرقه کند محمود را از مذموم جدا  
 سازد سبحان اللہ و بجدہ۔ جمع ہستند کہ اگر ہزار ہزار ہزار از شخصے ظاہر شود، و  
 بظاہر یک عیب نیز داشته باشد آن عیب را پیش می گیرند و ہزار ہزار در پس پشت  
 خود می اندازند و زبان ملامت دراز می کنند۔ نمی دانند کہ آن یک عیب ہم شاید  
 مصروف خود از ظاہر بود و متضمن بہنی باشد۔ سخنان کہ مصروف از ظاہر اند در کتاب  
 و سنت و در کلام مشائخ طریقیہ بسیار است۔ لیس هذا اول و امداد فی الاسلام  
 این قدر باید دانست کہ زندیقیے باشد کہ خود را از نبی بہتر و افضل داند و نبی را در  
 بعضے امور تابع خود انگارد۔ و از عبارت این معنی تو ہم نمودن حکم بزندقہ صاحب  
 آن عبارت کردن است حضرت حق تعالی سبحانہ، الصفات و ہادسہ  
 رومی سخن کفر نہ گفت بہت نہ گوید منکر مشویدش... چہ بل شد

صاحبِ خدمتہ را محب می دانستم و مقبل می انگاشتم صورت انکار از کجا پیدا کرد۔  
 ویکدم راہ عناد اختیار نمود۔ سوائے کہ از روی عناد و تعصب در میان آوردہ  
 اند مستحق جواب نیست و مستوجب معذرت نہ۔ اما چون شما از متوسلانید بچواب  
 لب کشودہ آمد۔ واللہ سبحانہ الملہم للصواب الیہ المرجع والمآب۔

مکاشفہ ۲۷۔ مخدوما مکرما در حدیث قدسی آمدہ است الخلق  
 عیالی۔ ہر گاہ خلق عیالی ادب باشند احسان باہنہا چہ قدر باعث خوشنودی  
 مولیٰ خواہد بود جل شانہ کہ احسان بہ عیالی اوست تعالیٰ۔ و منقول است کہ حضرت  
 شیخ جد بزرگوار شما قدس سرہ از کمال شفقت و مہربانی کہ بر خلائق داشتند دعا  
 می کردند کہ بار خدا یا مرا این قدر حسیم و بزرگ گردان کہ تمام دوزخ بہن چپتان  
 پر گردد کہ هیچ عاصی را آنجا گنجایش نبود و هیچ گنہگارے معذب نہ گردد۔ و حکم  
 الولد سیر لاپیہ ہمان قسم از اولاد کرام حضرت شیخ نیز متوقع است و لہذا  
 دانند کہ آمدن ایشان باعث سرور و فراق گشتہ است۔ حضرت حق سبحانہ، شمارا  
 سرور داراد و بر جادہ آباء کرام شمارا استقامت بخشاد۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم بودہ باشد کہ این داردار عمل است نہ داری  
 فراغت و آسودگی۔ باید کہ ہمت خود را تمام مصروف اعمال دارند و فراغت و  
 عیش خود را یک سو دارند۔ چندان زبان خود را بذر لآ اللہ الا اللہ مبذول  
 سازند کہ بغیر ضرورت بغیر این کلمہ طیبہ گویا نباشد۔ باید کہ ذکر بزبان بموافقت  
 دل بطریق خفیہ گفتہ شود۔ اگر توانند ہر روز از پنج ہزار این کلمہ را کمتر نہ گویند  
 و در زیادتی مختار اند۔ کسل و کاہلی نصیب اعدا باد۔ عمل باید کرد، عمل باید کرد،

عمل باید کرد و در خانه اگر کسی است یک حرف بس است

مکاشفہ ۲۹۔ شک نسبت کہ عالم مصنوع حق است سبحانہ۔ و

ثبات و استقرار دارد۔ و معاملہ ابدی بہ بعضی از افراد آن تعلق است از عذاب و ثواب انزوی دائمی کہ مخبر صادق از ان خبر داده است علی آلہ الصلوٰۃ والسلام  
این عالم را علماء طواہر موجود خارجی می دانند و در آثار خارجی می انگارند۔ و صوفیہ  
عالم را موهوم می دانند و جز در مرتبہ وہم و حس ثبوت و اثبات نمی نمایند آن موهوم  
کہ بجز اختراع وہم بودہ باشد کہ برفع وہم مرتفع گردد کلاً بلکہ بصنع حق جل و علا  
وائق و احکم است در مرتبہ وہم ثبوت و تقرر پیدا کردہ است و حکم موجود گرفتہ نزد  
این بزرگواران موجود در خارج حق است سبحانہ و بس عالم جز در علم ثبوت نہ دارد  
و در خارج غیر از ثبوت و تقرر وہمی نصیب آن نیست و لیلہ المثل الا علی۔ مثل  
این موجود حقیقی جل شانہ و این موهوم خارجی مثل نقطہ جو الہ است و دائرہ موهوم  
کہ در مرتبہ حس و وہم از سرعت آن سیر نقطہ تا شے گشتہ است و ثبوتے در وہم  
پیدا کردہ۔ پس فی الحقیقت دائرہ را ثبوتے نیست جز در وہم موجود همان نقطہ است  
و بس

خوشر آن باشد کہ سر دلبران گفتم آید در حدیث دیگران

چون عالم را کہ اعراض مجتموعہ است و ذاتیت دہریت در وے کائن نسبت کہ  
بآن قیام اعراض گردد و قیامے بذات موهوب۔ عارف تام آن معرفت دہد آن را  
مقدم اینان سازند۔ آن ذات موهوب را نصیبے از بے چونی نخواہد بود۔ چنانچہ  
تحقیق آن محبت در مکاتب دیگر نموده آمدہ است۔ و چون نصیبے از بے چونی پیدا کرد

از دیده و دانش بیرون رفت و از فهم و دهنم خارج گشت عقل سلیم هر چند در جستجو  
 بماند پیچ حاصل از دست نیارد. با وجود هر نسبت سیر چند آنکه دور دور رود و  
 پیچ پے پے نبرد و درار الورا را باید. با وجود جوهریت و امکان حکیم جوهریت.  
 و امکان دروے مفقود است و جز حکم نسبت حکم دیگر قبول نمی نماید۔ حدیث جامع الخیرات  
 و فی نوادر الاصول عن عبد الرحمن ابن سمره رضی اللہ عنہ۔ قال  
 خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ونحن فی مسجد المدینة  
 فقال انی رأیت البامرحه عجباً رأیت رجلاً من امتی جاء ملک الموت  
 یقبض روحه فجاء برة بوالدیہ فرده عنه و رأیت رجلاً من امتی  
 قد لبسط علیه عذاب القبر فجاء وضوءاً فاستبعد من ذلك و رأیت  
 رجلاً من امتی احتوطه الشیاطین فجاء ذکر اللہ فخلصه من بینهم و  
 رأیت رجلاً من امتی قد احتوطه ملائکة العذاب فجاء صلوة فاستنقذته من اید یهم و رأیت رجلاً من امتی بلمت عطشا کلما  
 و مراد حوضاً منع فجاء صیامه فسقاه و امراده و رأیت رجلاً من امتی  
 و النبیون تعوداً حلقاً حلقاً کلما و فی الی حلقه طرد فجاء اغتساله من  
 الجنابة و اخذه و اقعدہ الی جنبه و رأیت رجلاً من امتی بین یدیه  
 ظلمة و من خلفه ظلمة و عن یمینہ ظلمة و عن شمالہ ظلمة و من فوقہ  
 ظلمة و من تحتہ ظلمة فجاءته حجه و عمرته و استرجا و ادخله الی  
 النور او قال فاستنقذاه من ذلك و رأیت رجلاً من امتی من  
 تکلم المؤمنین فلا یکلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت یا معشر  
 لہ اس نقطہ کی تحقیق نہ ہو سکی

المؤمنین کلموه فکلموه۔ وراؤیت راجلاً من امتی مضی وھیج النار  
 وشردها بیدہ او عن وجہہ فجاء امرؤ بالمعروف ونہی عن المنکر  
 فاستنقذاه من اید یہم او خلاہ مع ملائکہ الرحمة وراؤیت راجلاً  
 من امتی جائئاً علی ركبتيہ بینہ وبين اللہ حجاب فجاء حسن خلقہ  
 بیدہ فادخلہ علی اللہ وراؤیت راجلاً من امتی قد ہوت صحیفۃ  
 من قبل شمالہ فجاء خوفہ من اللہ فاخذ صحیفۃ وجعلہا فی  
 یمینہ۔ وراؤیت راجلاً من امتی قد خفت میزانہ فجاءت افراس  
 فتقلوا میزانہ۔ وراؤیت راجلاً من امتی قائماً بسقر جہنم فجاء حلیمہ  
 من اللہ واستنقذہ من ذلک ومضی۔ وراؤیت راجلاً من امتی  
 فی النار فجاءتہ دموعہ الی بکی من خشية اللہ فاستخرجتہ  
 من النار۔ وراؤیت راجلاً من امتی قائماً الی الصراط یرعد کما  
 یرعد السعفة فجاء حسن ظنہ باللہ فسکن رعدتہ ومضی۔  
 وراؤیت راجلاً من امتی اذ حمت احیاناً و یجبر احیاناً و یتعلق احیاناً  
 فجاءتہ صلواتہ فاخذتہ بیدہ فاقامتہ ومضی علی الصراط  
 وراؤیت راجلاً من امتی انتہی الی ابواب الجنة فغلقت الابواب  
 دونہ فجاءتہ شہادتہ ان لا الہ الا اللہ وفتحت له الابواب  
 وادخلہ۔ جامع این مکاشفات عینیہ گوید کہ بعد از تمام این رسالہ چہل  
 حدیث بدستخط آنحضرت قدس اللہ سرہ الاقدس بنظر در آمد کہ احادیث  
 متفق علیہ بخاری و مسلم راجع بنودہ اند تینابہ تہم این رسالہ یا این احادیث

کرده شد علی مصدرها الصلوة والسلام۔

چہل حدیث مبارک عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى۔ فمن كانت هجرته الى الله والى الرسول فحرقته الى الله والى رسوله۔ ومن كان هجرته الى دنيا يصيبها او الى امرأة يتزوجها فحرقته الى ما هاجر اليه متفق عليه۔ وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس شہادة ان لا اله الا الله بان خذ عباد رسولہ واقام الصلوة وايتاء الزکوة والحج و صوم رمضان متفق عليه۔ وعن ابی ہريرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الايمان بضع وسبعون شعبية فافضلها قول لا اله الا الله وادانها امامة الاذی عن الطریق والحیاء شعبة من الايمان متفق عليه۔ وعن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین متفق علیہ۔ وعنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث من کن فیہ وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما ومن احب عبداً الا يحبه الا الله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد ان انقذه الله عنه كما يكره ان يلقى في النار متفق عليه۔ وعن معاذ رضی اللہ عنہ

كنت سرور النبي صلى الله عليه وسلم على حمير بيني وبينه  
 الاموخرة الرجل فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده  
 وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على  
 العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله ان لا يعذب  
 من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا لا يبشر به الناس  
 قال لا تبشروهم فيتكلموا - متفق عليه - وعن عبادة ابن الصامت رضي  
 الله عنه قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد ان لا اله  
 الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله وان عيسى عبد  
 الله وابن امته وكلمة القاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق  
 وان النار حق ادخله الجنة على ما كان من العمل متفق عليه - و  
 عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اجتنبوا السبع الموبقات المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن  
 قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق  
 واكل الربو واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقد تم الحصان  
 الغافلات - متفق عليه - وعنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان الله تجاوز عن امتي ما وسوست به صدورهم  
 يفعل به اولم يتكلم - متفق عليه - وعن سهيل ابن سعيد رضي  
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العيد لي عمل  
 عمل اهل النار وانه من اهل الجنة وعمل اهل الجنة وانه

من اهل التَّابِرِ وَاثِمًا لِاَلْعَمَالِ بِالْحَوَائِمِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ عَائِشَةَ  
 رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحَدِ  
 فِي أَمْرٍ هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدٌّ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ مَعَاوِيَةَ  
 رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يُرِدِ  
 اللهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ وَآثِمًا قَاسِمًا وَاللهُ لِيُعْطِي - مُتَّفَقٌ  
 عَلَيْهِ - وَعَنْ عَثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَوَضَّأَ وَفَاحَسَنَ الوَضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ  
 جِسْدِهِ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَا يَقْبَلُ صَلَاةً مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ  
 النَّسْرِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبَيْثِ وَالْخُبَائِثِ  
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
 اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا أَشَقَّ عَلَيَّ أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِتَأْخِيرِ  
 الْعِشَاءِ وَبِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ عَائِشَةَ  
 رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يُجِيبُ التَّيْمَانَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرَةٍ وَتَرْجُلِهِ  
 وَتَنْعَلِهِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَتَّسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ لَغَتَّسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ



الصلوة ثم يدخل إصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم ليصحب  
 على راسه ثلاث غرقات بيديه ثم ليقبض الماء على جلده كله .  
 وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً  
 فأراد أن يأكل أو ينام توضأ للصلوة . متفق عليه . وعن ابن عمر  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء أحدكم  
 الجمعة فليغتسل . متفق عليه . وعن أبي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم إذا أتيتهم لوان فنهراً بباب أحدكم تغسل فيه كل  
 يوم خمسا هل يبقى ورنه شئ قالوا لا يبقى عن ورنه شئ قال لك  
 مثل الصلوات الخمس يحو الله بهن الخطايا . متفق عليه . وعن ابن عمر  
 رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي  
 تفوته صلوة العصر فكانها وترا أهله وماله . متفق عليه . وعن  
 أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 صلى بردين وغل الجنة . متفق عليه . وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلة  
 حيث توجهت به ويؤم أجماع صلوة الليل إلا الفرائض ويوتر  
 على راحلته . متفق عليه . وعن انس رضي الله عنه قال صلى رسول  
 الله صلى الله عليه بكبشين المحين اقرنين فرأيته واضعاً قدمه  
 على صفا حهما ليهي ويكبر فذبحهما بيده ويقول بسم الله الله أكبر  
 متفق عليه . وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس السلام وعبادة  
 المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العطاس متفق عليه  
 وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه  
 وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن  
 ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها  
 متفق عليه. وعن ابى سعيد الخدرى عن عائشة رضى الله عنها قالت  
 ما رأيت احداً اشد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 متفق عليه. وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق  
 وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله. وعن ابى سعيد خدرى  
 رضى الله تعالى عنه من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه  
 عن النار سبعين خريفاً متفق عليه. وعن ابى قتادة رضى الله عنه ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين  
 قبل ان يجلس. متفق عليه. وعن انس رضى الله تعالى عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه عليه البراق في المسجد خطيئة وكفارتها وفتنها  
 متفق عليه. وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الغد بسبع وعشرين درجة.  
 متفق عليه. وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله  
 الا صلوا في الرحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم.

كان يأمر المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد ومطر ليقول الاصلوا في  
 الرحال. متفق عليه. وعن المغيرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اور مت قد ماہ فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر  
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبداً شكوراً. متفق  
 عليه. وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قتل. وعن ابي هريرة  
 رضي الله تعالى عنه قال اوصاني خيلي بثلاث لا ادعهن حتى اموت  
 صوم ثلاثة ايام من كل شهر و صلوة الضحى ونوم علي وتر. متفق عليه  
 وعن ابي بصير رضي الله عنها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل  
 بيته يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثماني ركعات فلم اُر صلوات قط  
 اخفت منها غير انه يتم الركوع والسجود وقالت في رواية وذلك وضحي  
 متفق عليه. وعن انس رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذي الحليفة  
 ركعتين. متفق عليه. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا اليوم الذي يصومونه فقالوا هذا  
 اليوم عظيم انجى الله موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى  
 شكراً ففحن نصرومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتح الحق  
 وادلى بموسى عنكم فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بصيامه.  
 متفق عليه.

احاديث فضائل الشيخين رضي الله تعالى عنهما  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً راسه بخرقة فقعد على المنبر  
 فحمد الله واثنى عليه قال انه ليس من الناس احداً من عليّ في نفسه  
 وماله من ابى بكر بن ابى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت  
 ابابكر خليلاً ولكن خلة الاسلام افضل سدوا عنى كل خوفاً في هذا  
 المسجد غير خوفاً ابى بكر - وعن ابى الدرداء رضي الله عنه قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلتم كذب وقال ابو بكر  
 صدقت واساني بنفسه وماله فهل اقيم قمار كون لي صاحبى مرتين  
 وعن عبد الله بن زمعة قال لما استعز برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وانا عنده في لفر من المسلمين دعاه بلالاً الى الصلوة فقال مروا  
 من يصلى للناس فخرج عبد الله بن زمعه فاذا عمر في الناس وكان  
 ابو بكر غائباً فقلت يا عمر قم فصل للناس فتقدم فكبر فلما سمع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم صوتاً وكان عمر رجلاً مجهراً - فقال قاتل ابو بكر  
 يا بى الله ذلك والمسلمون يا بى الله ذلك والمسلمون فبعث الى ابى بكر  
 فجاء بعد ان صلى عمر تلك الصلوة فصلى بالناس - زاد في رواية قال لما  
 سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوت عمر خرج النبي صلى الله عليه وسلم  
 حتى اطلع راسه من حجرتة ثم قال لا ليصل للناس ابن ابى قحافة  
 يقول ذلك مغضباً - وعن عروة قال رايت عتبة بن ابى معيط جاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه  
 صلى الله عليه وسلم فخنقه به خنقاً شديداً فجاء ابو بكر حتى دفعه عنه  
 فقال اُقتلون رجلاً ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم  
 وعن عمر ذكر عنده ابو بكر رضى الله تعالى عنهما فبكى وقال ودوت ان  
 عملى كله مثل عمله يوماً واحداً من أيامه و ليلة واحدة من ليلاته اما  
 ليلة فليمة سار مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى الغار فلما  
 انتهى اليه قال والله لا تدخل حتى ادخل قبلك فان كان فيه شئ  
 اصابتى دونك فدخل فكسبه ووجد في جانبه ثقباً فشق ان اسره  
 سد هابه ولقي منها اثناين فاقتهما رجلين ثم قال لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع  
 راسه في حجرة وقام فلذع ابو بكر رضى الله تعالى عنه في رجله من  
 ولم يتحرك مخافة ان ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت  
 دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه وعلى اله  
 والسلام مالك يا ابا بكر قال لُدغْتُ فذاك ابى واُمى فتقل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم استقضى عليه وكان سبب  
 موته رضى الله تعالى عنه - واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم امتدت العرب وقالوا الانودى الزكوة فقال رضى الله تعالى  
 عنه لو منعونى عقاباً لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف  
 الناس وارتفق بهم فقال لى اجبارنى الجاهلية وخوارنى الاسلام

انه قد انقطع الوحي وتم الدين اينقص وانا حي .

فضائل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه - عن جابر قال قال  
 عمر ابى بكر يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابى بكر  
 اما انك ان قلت ذلك لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر - وعن ابن عباس رضى الله تعالى  
 عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابى جهل  
 او عمر بن الخطاب فاصبح عمر فعدا على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فاسلم ثم صلى فى المسجد ظاهراً - عن ابى ذر قال ان الله وضع الحق  
 على لسان عمر يقول به . عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لو كان لجدى نبى لكان عمر بن الخطاب - وعن ابى هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان قبلكم من الامم فاس  
 محدثون غير ان يكون انبياء فان يك فى امتى احد فانه عمر - وعن  
 ابن مسعود قال ما زلنا اعز منذ اسلم عمر - وعن انس ان النبى صلى  
 الله عليه وآله وسلم قال دخلت الجنة فاذا بالبصر من ذهب فقلت  
 لمن هذا فقالوا الشباب من قرين فظننت انى هو فقلت من هو  
 قالوا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه -

حديث مسلسل بالاولية يرجمهم الرحمان تبارك الله تعالى  
 امرهموا فى الارض يرجمكم من فى السماء -

تمت رسالۃ المكاشفات بعون اللہ تعالیٰ من ہذا احقر عباد اللہ  
 خان محمد تالپر سکھ تندرہ محمد خان تالپر علاقہ سندھ عنہ اللہ  
 تعالیٰ ذبویہ وستر عیوبہ۔ امید از تاظر ان ہذہ الرسالہ المبارکہ  
 آن بہت کہ عین مطالعہ و معائنہ رسالہ ہذا دعاء خیر در حق این مبتد  
 گنہگار از جناب ایزد متعال مستول دارند۔ و از سہو و خطای  
 کہ در نظر آید گذر نمایند کہ الا لسان مشتق من السہو والشیان۔

من نوشتہ صرف کردم روزگار

من نمائم این بہاند پاندار!

والسلام

۲۵، رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ

ارذی الحجہ۔ میر سید حسین ابن ملا میر نور دجاری نے یہ نسخہ نقل کیا

۱۲۷۹ھ

## ترجمہ مکاشفات علیہ

امام ربیانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز

پاک ہے وہ ذات کہ کسی حمد کرنے والے کی حمد اس کے قدس ذات تک نہیں پہنچ سکتی۔ بلکہ تمام حمدوں کا منہ اس کے بارگاہِ عزت یعنی اسماء و صفات سے فرد تر ہے۔ تو پاک ہے ایسا کہ تو آپ اپنی ثنا سے تو ہی حمد ہے اور حامد اور محمود ہے۔ تیرے علاوہ اس مقصود کے ادا کرنے سے عاجز ہے۔ اپنی حمد کے ساتھ جس کی حقیقت سے تیرے حبیب صاحب مقام محمود کو یوم موعود میں کافی حصہ ملا ہے۔ اور یا اللہ ان پر اپنی رحمت کاملہ شاہد و مشہود کی تعداد میں نازل فرما۔ پس ہم جس طرح حمد کے ادا کرنے سے عاجز ہیں اسی طرح صلوة معہود پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ دونوں چیزیں تیرے والہ ہیں اور ان کے حق کی ادائیگی وہی ہیں جو تیرے پاس ہیں۔ اور ان کی آل پر اور ان کے اصحاب پر جو کمال متابعت پر فائز ہیں۔ ولایت کے درجہ تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اور بہت زیادہ سلامتی نازل فرما!

بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ اہل حق میں حضرت قدوة المحققین استوا لوالین  
حجۃ اللہ فی العالمین بلجارا قطاب و نجیارا ملاذ افراد و بدلا صاحب ولایت اصلیب



خازنِ رحمتِ الہیہ، وارثِ کامل، عالم، متکلم، مکلم، محدثِ امام ربانی خلیفہ رحمانی  
ہمارے امام و قبلہ شیخ احمد بن عبدالاحد الفاروقی قدس اللہ سرہ کے مسوداتِ فذری  
آیات کے چند اوراق بعض دوستوں کے ہاتھوں سے ملے جو کہ اب تک منقول نہیں  
ہوئے ہیں۔ یہ اوراق رنگین و دلکش الفاظ و عبارات کے ضمن میں اسرارِ خفیہ کو جامع  
اور معارفِ سنہ اور کیا مقالات پر مشتمل ہیں۔ - - -

فنی کل لفظ منہ روض من المنی      دنی کل سطر عقد من الدرہ

آرزو کا باغ اس کا لفظ لفظ      ہر سطر ہے موتیوں کی اک لڑھی

اس کا ہر ورق ایک شفیق مرشد ہے جو کہ کعبہ مقصود تک پہنچانے والا ہے۔ اس کا  
ہر صفحہ صفحہ کائنات پر اسرارِ معبود کی اجمالی تحریر ہے۔ - - -

ہر ورق ہے ایک دفترِ عرفان

اس درگاہ کے فدویوں میں سے ایک کے دل میں یہ بات آئی کہ اس کو نقل کرے اور  
ان بکھرے ہوئے موتیوں کو جمع و ترتیب کی لڑھی میں پروردگار اس کو رکھنا چاہیے۔ کیونکہ  
ان اوراق کے اکثر معارف آنجناب کے علومِ سابقہ میں سے ہیں۔ نیز اس لیے کہ  
اس کے بعض اوراق اس قبیل سے ہیں کہ ان علوم کا حاصل آنجناب کے رسائل  
مکاتیب میں موجود ہے۔ لیکن چونکہ وہاں بساطِ سخن کا طرزِ کچھ اور ہے اور فوائد  
سے بھی خالی نہیں ہے اس لیے تبرکاً اس کو بھی تمام اوراق کے رنگ میں نقل کر کے  
میں لاکر مکاشفات کے نام سے ایک رسالہ کی ترتیب دی۔ اور مشائخِ قادریہ  
نقشبندیہ کے شجراتِ بوآنجناب نے نقل کرائے ہیں اور اجازت نامے جو  
اپنے بعض خلفاء کو لکھے ہیں تبرکاً ان کو بھی مکاشفات سے پہلے نقل کیا ہے۔

اس ضمن میں پیرانِ حشر کے اسمائے گرامی بھی ذکر کیے گئے ہیں۔ اگرچہ یہ آنجناب کا نقل کرایا ہوا نہیں ہے۔ اور رسالہ کے خاتمے پر چالیس حدیثیں آنجناب کی جمع کی ہوئی نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں سے ہر ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ اور آنجناب کی جمع کی ہوئی احادیث فضائلِ شیعین کے متعلق بھی مذکور ہیں۔ ساتھ ساتھ ایک ایسی حدیث بھی درج کی ہے جو جامعِ نیرات اور مثر برکات ہے۔ یہ تمام احادیث رسالہ کے رنگ میں اکثر اوقات آنجناب کے دستخط کے ساتھ دیکھے گئے ہیں۔ اور ان احادیث کا خاتمہ ایک ایسی حدیث پر ہے جو کہ آنجناب کو مسلسل بالاولیت اسناد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہی حق کی توفیق بخشتا ہے اے ہمارے پروردگار ہم سے مواخذہ نہ کر اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کریں۔ اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے رسالہ کو شروع کرتے ہیں۔

شجرہ مشائخ قادریہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اولاد کی مثال حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی سی ہے کہ جو اس میں سوار ہو گیا اس نے نجات پائی اور جو اس سے پیچھے رہا وہ ہلاک ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے عارفین کے قلوب کو اپنی معرفت سے منور کیا۔ اور اپنے کمالِ فضل سے سالکین کے احوال کو تمام عالم پر فضیلت بخشی۔ اور دردِ ہوا اللہ کے رسولِ مہرّت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی تمام آل پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”یہی ہے وہ جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو

رہے رہا ہے۔ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے۔ آپ یوں کہیے کہ میں تم سے اور کچھ  
مطلب نہیں چاہتا۔ بزرگشتہ داری کی محبت کے۔“

اما بعد۔ خدا سے واحد و غنی کی رحمت کا محتاج بندہ احمد بن عبد الاحد  
فاروقی کہتا ہے کہ اس نے اپنے مولیٰ سبحانہ تعالیٰ کے پسندیدہ اعمال کی سجا آوری میں  
پختگی کے بعد صلح بھائی فلان بن فلان کا خرقہ صوفیہ قادریہ پہنا۔ انھوں نے اپنے  
شیخ عارف باللہ شیخ کمال سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ و مرشد قطب اولیاء شیخ  
المحققین شاہ فضیل سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ و مرشد سید گدار رحمن سے،  
انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شمس الدین صحرانی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ  
قطب عالم سید بہار الدین سے۔ انھوں نے شیخ المحققین سید عبدالوہاب سے  
انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شرف الدین قتال سے، انھوں نے  
اپنے شیخ و مرشد سید السادات قطب عالم سید عبدالرزاق سے۔ انھوں نے  
اپنے شیخ اور والد قطب ربانی، غوث صمدانی کریم الطرفین الحسنی و الحسنی الجنبلی  
الشافعی حضرت امیر سید محی الدین ابو محمد عبدالقادر جبیلانی قدس اللہ تعالیٰ  
سرہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید السادات شاہ ابی صالح۔  
انھوں نے اپنے والد شاہ سید موسیٰ جنگی دوست سے انھوں نے اپنے والد  
قطب عالم شاہ سید عبداللہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم  
سید یحییٰ زاہد سے۔ انھوں نے قطب عالم سید محمد مورث سے انھوں نے  
اپنے والد قطب عالم شاہ سید داؤد سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ  
موسیٰ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبداللہ مورث سے۔

انہوں نے اپنے والد قطیب عالم شاہ موسیٰ بون سے۔ انہوں نے اپنے والد شاہ سید عبداللہ المحض سے۔ انہوں نے اپنے والد سید السادات تمام برکات کے جامع حسن مثنیٰ سے۔ انہوں نے اپنے والد امام المتقین قدوۃ المسلمین امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ انہوں نے اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ورضی اللہ عنہ سے اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہراء (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) بنت سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و اتباعہ اجمعین سے بھی خرقہ پہنا۔

شجرہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسوارہم  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے رسول کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ اور مومنین کو و سید ڈھونڈنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ "جس نے رسول کی اطاعت کی تو اُس نے اللہ کی اطاعت کی" اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اُس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔" اس لیے یقیناً جس نے رسول کی اطاعت کی وہ کامیاب ہوا۔ اور اُس نے نجات پائی۔ اور جس نے اللہ کی طرف وسیلہ تلاش کیا وہ بلند درجات تک پہنچا۔ اور اتم و اکمل صلوٰۃ و اسلام اللہ کے رسول پر جو مَا زَاغَ الْبَصُوْرُ وَمَا طَغَىٰ (نگاہ نہ تو ہٹی اور نہ بڑھی) کے ذریعے سے پاک ہیں۔ اور اپنے رب کی بڑی نشانیاں دیکھی ہیں۔ اور اُن کے آل و اصحاب پر اور کامل متبعین پر جو ہدایت کے ستارے اور بلند مراتب تک پہنچنے کے وسائل ہیں۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے اللہ بادشاہ قوی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبدلہ احد

فاردقی نقشبندی را اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشتے اور ان دونوں کے  
 عیوب کی پردہ پوشی فرمائے، کہتا ہے کہ فلاں (اللہ اس کو اپنی رضا کی توفیق بخشتے)  
 اس قلیل لہذاعت فقیر کے توسط سے ان شیوخ نقشبندیہ کے سلسلہ ارادت میں  
 داخل ہوا جو کہ اقتدار اور وسیلہ بنائے جانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اس لیے کہ ان  
 حضرات نے نہایت کو بدایت میں داخل کر دیا ہے، سنت کی پیروی کا التزام کیا،  
 اور بدعت کے ارتکاب سے پرہیز کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی جماعت کو بڑھائے۔  
 اور ان کے حاسدوں کو ہلاک کرے۔ ان کے شیخ اور معلم طریقت دین رضا کے مؤید  
 شیخ محمد الباقی تھے۔ اور ان کے شیخ مولانا خواجگی امکنکی اور ان کے شیخ مولانا درویش محمد  
 اور ان کے شیخ مولانا محمد زاہد۔ اور ان کے شیخ قدوة الاحرار عبید اللہ اور ان کے  
 شیخ مولانا یعقوب چرخنی۔ اور ان کے شیخ اس طریقہ کے قبلہ اور ہمارے امام  
 بہار الحق والدین تھے جو نقشبند کے نام سے مشہور ہیں۔ اور ان کے شیخ اور معلم  
 آداب و طریقت امیر کلال تھے۔ ان کے شیخ مولانا بابا محمد سہاسی اور ان کے شیخ  
 خواجہ علی رامینی تھے جو عزیزان کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے شیخ محمود خیر  
 فغوی اور ان کے شیخ مولانا عارف ریوگری اور ان کے شیخ اس طریقہ کے  
 رئیس عبدالخالق نجدوانی تھے۔ اور میرے لیے روحانیت کو رئیس شیخ نقشبندی  
 امام ربانی شیخ ابوالعقوب یوسف ہمدانی نے مقدر کیا۔ اور ان کے شیخ شیخ طریقت  
 ابوالعلی فارمدی طوسی تھے۔ ان کے شیخ قطب ربانی شیخ ابوالحسن خرقانی تھے اور ان  
 کے شیخ و روحانی مربی سلطان العارین شیخ ابو یزید بسطامی۔ اور ان کے شیخ  
 روحانی مربی سلطان امام اجل جعفر صادق اور ان کے شیخ ان کے جد (والدہ کی

طرف سے) قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ تھے۔ یہ کبار تابعین اور تابعین کے مشہور  
 فقہائے سبعہ میں سے ہیں۔ ان کے شیخ حضرت سلمان فارسیؓ تھے جن کو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرافت سے مشرف فرمایا کہ سلمانؓ ہم سے اہل بیت میں  
 سے ہیں۔ اور ان کے شیخ خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت کے شرف کے ساتھ  
 ساتھ مومنین کے امیر حضرت ابو بکر صدیقؓ تھے۔ اور ان کے شیخ افضل الانبیاء  
 قدوة الرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ  
 نے ہدیٰ اور دین حق کے ساتھ اس لیے بھیجا کہ تمام دین پر اس کو غالب کر دیں۔

شجرہ مشائخ چشتیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم

جانتا چاہیے کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سبحانہ البصرہ الاقدس نے  
 چشتی نسبت اپنے والد بزرگوار سے پائی اور ان بزرگوں کے فرقہ کو ان سے لیا۔  
 اور عارف ربانی اسوۃ المحققین، استاذ العمار، التقیاء کی پناہ گاہ، شریعت و  
 حقیقت کے جامع شیخ عبدالاحد قدس سرہ ہیں۔ انہوں نے دائرہ ولایت کے  
 قطب، ہدایت کے نشان، مخلوق کی علامت، کامل مکمل شیخ رکن الدین قدس اللہ  
 تعالیٰ سرہ سے فرقہ پہنا۔ انہوں نے اپنے والد شیخ الاسلام قطب الاقطاب شیخ  
 عبدالقدوس قدس اللہ سرہ سے۔ انہوں نے اپنے شیخ شیخ الاسلام شیخ محمد  
 عارف سے۔ انہوں نے اپنے شیخ اور والد شیخ شمس الدین احمد عبدالحق سے  
 انہوں نے اپنے شیخ جلال بانی بہت سے۔ انہوں نے اپنے شیخ شمس الدین  
 ترکستانی سے۔ انہوں نے اپنے شیخ شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر سے انہوں نے  
 اپنے شیخ فریدالحق والدین مسعود ابودھنی سے۔ انہوں نے اپنے شیخ قطب ملت

دین خواجہ قطب الدین بختیار اوشیؒ سے انھوں نے اپنے شیخ خواجہ معین الدین  
 سجریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عثمان ہارونیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حاجی  
 شریف زندگیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ مودود حشتیؒ سے۔ انھوں نے اپنے  
 شیخ شیخ ابویوسف حشتیؒ سے اور انھوں نے اپنے شیخ ابو محمد حشتیؒ سے۔ انھوں نے  
 اپنے شیخ شیخ ابواسحق بسامیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ ابی اسحق علودینوریؒ  
 سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ہبیرہ بصریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ  
 حذیفہ عشتیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ سلطان بلخ ابراہیم ادہمؒ سے انھوں نے  
 اپنے شیخ شیخ فضیل بن عیاضؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عبدالواحد بن زیدؒ  
 سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ حسن بصریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حضرت  
 امیر المؤمنین امام المسلمین علی مرتضیٰؑ سے انھوں نے اپنے شیخ حضرت رسالت  
 و قدسیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنا۔

### اجازت نامہ

بعد حمد و صلوة کے اللہ ملک ولی کی رحمت کا محتاج احمد بن شیخ  
 عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائیں) کتاب ہے  
 کہ برادر صالح، عالم، صدیق، علیم شریعت و طریقت و حقیقت کے جامع  
 شیخ حمید بنگالی (اللہ اس کو اپنے محبوب و پسندیدہ امور کی توفیق بخشے)  
 جب منازل سلوک طے کیے، معارج جذبہ پر چڑھے۔ اور درجہ ولایت تک پہنچے۔  
 بعد اس کے کہ ان کو نہایت فی البدایہ کے اندراج کا مرتبہ حاصل ہو گیا تو  
 میں نے ان کو اجازت دی کہ مشارح نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے

طریقہ کے مطابق طالبین، مخلص مریدین اور مسترشدین کو استخارہ اور حصول اذن کے بعد تعلیم دین۔ اور اللہ سبحانہ سے درخواست ہے کہ ان کو نامناسب اور ناشایستہ امور سے محفوظ رکھے اور بچائے۔ اور سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

### اجازت نامہ دیگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ و نصلی علی نبیہ علیہ وعلی آلہ کرام۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے معلوم ہو کہ جب فلاں برادر صالح، سالک طریقت، اہل اللہ، عارف باللہ، سید کامل محمد نعمان اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم کو اپنی مرضی کی توفیق بخشے، اس فقیر کے توسط سے حلقہ ارادت نقشبندیہ قدس اللہ سرار ہم میں داخل ہوئے اور ان کے طریقہ عالیہ پر چلے اور طالبین کے لیے نفع کو ظاہر کیا، تو میں نے ان کو طریقت حقیقت کی تعلیم کی اجازت دی اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت مصطفیٰ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا التزام کیا۔

### اجازت نامہ دیگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد الحمد والمنة لولیہ و الصلوٰۃ والسلام علی نبیہ وعلی آلہ واصحابہ الکرام الداعین للخیر الی دار السلام۔ اللہ ولی وغنی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور دونوں کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے برادر عامل، فاضل، کامل شیخ محمد بن طاہر کو اپنے اولیاء کے طریقہ پر چلنے کی توفیق بخشی اور طریقہ نقشبندیہ میں پوری ہمت کے ساتھ داخل ہو گیا تو اس کو حضور و شہود اور



قربت و جمعیت حاصل ہوئی اور وہ ہدایت میسر ہو گئی جس میں نہایت مندرج ہے۔  
 پھر جب اس حالت پر کچھ زمانہ گزر گیا تو اس پر ظاہر ہوا کہ عنقریب وہ ایک بڑے  
 ابتلا میں مبتلا ہو گا یہاں تک کہ صراطِ مستقیم سے ہٹ کر متفرق راہوں کی طرف نکل  
 جائے گا۔ اور اس حق کے مذہب سے باطل مذاہب کی طرف مائل ہو جائے گا۔ مجھے  
 اس کی طرف سے فکر ہو گئی اور مجھے اللہ تعالیٰ کے دربار میں تضرع اور خشوع کی طرف  
 مجبور کیا، تاکہ اس سے ابتلا دور ہو جائے اور یہ بلا مائل جائے۔ پھر تضرع تمام کے بعد  
 مجھ پر ظاہر ہوا کہ عنقریب یہ بلا اس سے دور ہو جائے گی تو میں نے اس پر اللہ تعالیٰ  
 کا شکر ادا کیا۔ تھوڑی ہی مدت کے بعد پہلے پہلے جو چیز مجھ پر ظاہر ہوئی وہ یہ کہ وہ  
 راستی سے کبھی کی طرف نکل گیا اور حق سے باطل کی طرف مائل ہو گیا۔ اس طور پر کہ  
 امید منقطع ہو گئی۔ اور حق کی طرف لوٹنے اور استقامت کی طرف رجوع ہونے کی  
 امید نہ رہی۔ وہ جب بھی ان متفرق راہوں میں سے کسی راہ میں داخل ہوا تو اللہ  
 تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد اور توفیق سے اس کو اس راستے سے  
 بہ جبر نکالنے کی طرف توجہ کروں۔ اور اس کے بعد میں نے اس راستے سے روکنے کی  
 کوشش کی۔ تاکہ وہ اس حالت کی طرف دوبارہ نہ لوٹے۔ اس حالت میں مہینے بلکہ  
 کئی سال گزر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی تائید سے دوبارہ جو چیز ظاہر ہوئی وہ یہ کہ  
 وہ حق کی طرف لوٹ آیا اور صراطِ مستقیم کی طرف واپس ہوا۔ پھر جذبہ کے باقی منازل  
 اور سلوک کے مقامات طے کیے اور اس کا اہل ہو گیا کہ طالبوں اور مریدوں کو اس طریقہ  
 عالیہ کی تعلیم دے سکے۔ تو میرے دل میں یہ بات آئی کہ اسے اس طریقہ کی تعلیم اور  
 طالبوں کی تربیت کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ استخارہ اور توجہ کے بعد میں نے

اس کو اس کی اجازت دے دی۔ اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ سید الاولین  
والآخین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت پر ثبات و استقامت بخشے۔  
اور چونکہ شیخ مشار الیہ نے سلسلہ قادریہ حشمتیہ کے طریقے سے بہرہ وافر اور پورا حصہ  
حاصل کیا ہے اس لیے میں نے اس کو اس کی اجازت دی کہ مریدوں کو طریقہ قادریہ میں  
خرقہ ارادت اور طریقہ حشمتیہ میں خرقہ تبرک دے۔ اللہ تعالیٰ سے حفاظت اور توفیق  
کی درخواست ہے۔ اللہ ہی کے لیے اول و آخر حمد ہے جو کہ رب العالمین ہے۔ و الصلوٰۃ  
و السلام علی سید المرسلین دائماً سرمداً و علی آلہ العظام و اصحابہ الکرام۔

### اجازت نامہ دیگر

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ

بعد حمد و صلوٰۃ کے میں نے برادر صدیق صالح محمد ہاشم کو استخارہ اور رجوع  
الی اللہ کے بعد طریقہ صواب کی تعلیم کی اجازت دی، جس طرح میرے شیخ اور میرے  
مولا اور میرے سردار محمد باقی نقشبندی نے مجھے اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کی  
تمناؤں تک پہنچائے۔ سلامتی اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

## مکاتشفہ

یہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ امرارہم کے طریقہ عالیہ کا بیان ہے۔  
تمہیں معلوم ہو کہ ان لوگوں کی توجہ ایک خاص توجہ ہے کہ اس جہت میں استہلاک اور  
اضحلال کے قبول کرنے کو جذبہ کہتے ہیں۔ اور یہ جذبہ ان کی بلندی مرتبت کی وجہ سے  
دوسرے جذبات سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا ہے۔ اور اس کے برخ کو نقطہ

دائرہ غیب کے ساتھ مثلاً پوری مناسبت ہے جو کہ نقطہ نہایت نہایت اور قابلیت جامعہ کا منشاء تعین جس سے تعین محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہے، مناسبت کہتا ہے۔ اور اس مناسبت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طریقہ میں نہایت بدایت میں مندرج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مضبوط طریقہ کے اکابر کو سیر فی اللہ کی تحصیل کے بعد بے انتہا ترقیات حاصل ہوتی ہیں۔ اور کبھی ان کی تشنگی ظاہر نہیں ہوتی ہے اور اس نقطہ میں فانی اور مستہلک ہو جاتے ہیں۔ بلکہ اپنی استعداد کے مطابق اس جگہ میں بقا پیدا کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ تک پہنچنا ولایت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ساتھ مخصوص ہے اور اسی نقطہ میں باقی رہنا دعوت عام اور پورے تفاوت کا منشاء ہے۔ اس کے کالمین درجہ کا اس مقام کے فنا و بقا میں حصہ بطریق متابعت ہے۔ بخلاف ارباب سلوک کے کہ ان کا سلوک جذبہ پر مقدم ہے یا اس جذبہ کے علاوہ کوئی دوسرا جذبہ ان کے سلوک پر مقدم ہے کہ جب یہ سلوک کو پہنچتے ہیں اور وصل ہو جاتے ہیں تو ایک قسم کی ٹھنڈک اور خشکی ان میں پیدا ہوتی ہے جو استعلا سے باز رکھتی ہے۔ اس لیے حضرت امیر (علی رضی اللہ عنہ) سلوک کے تمام ہونے اور فنا و بقا کے حصول کے بعد اس گھر سے نکل کر معیت ذاتیہ کی راہ سے نقطہ نہایت تک پہنچتے ہیں۔ اگرچہ ان کے سالک مجذوب، مجذوب سالکوں سے حرارت و سوزش زیادہ رکھتے ہیں۔ لیکن اس طریقہ کے سالک مجذوبوں کے مرتبے کو نہیں پہنچتے۔ اس لیے کہ مناسبت مرکزیہ اس جذبہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے دوسرے سلسلوں کے بعض منہتی فنا و بقا کے بعد اس گھر سے کہ اس کا انجام بے صفی اور بے رنگی ہے باہر نکلتے ہیں، اور بعض خانہ غیب افراد میں جا کر ترقی کرتے ہیں۔ اور جو محبت کے اس مقام کے ساتھ مخصوص ہے اس سے تو سب

کرتے ہیں۔ اور کچھ دوسرے لوگ اس جگہ سے باہر نکل کر سماع اور نغمہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور اس کی ترغیب تحریر میں ترقیات کرتے ہیں۔ بخلاف اس طریقہ کے واصلوں کے کہ یہ صرف جذبہ الہی سے ترقی کرتے ہیں۔ اس لیے کہ صفت و رنگ ان میں نہیں رہتے کہ اس کی وجہ سے ترقی کر سکیں۔ جذبے کی طلب کشاں کشاں لے جاتی ہے نیز یہ جذبہ نقطہ نہایت نہایت سے پوری مناسبت رکھتا ہے۔ جیسا کہ گزر چکا ہے اس سلسلہ کے بعض اکابر اسی مقام میں اس مقام کے نور سے منور اور رنگین ہو گئے ہیں۔ اور جو کچھ اس نہایت میں حاصل ہوتا ہے انہیں اسی گھر میں میسر ہو گیا ہے۔ حضرت قطب المحققین ناصر الدین خواجہ عبداللہ جو خواجہ احرار کے نام سے مشہور ہیں اس جذبہ کے مقام میں نہایت کے نور سے مشرف ہوئے ہیں جیسا کہ ان کے احوال شریفہ میں اس کا کچھ حصہ بیان کیا جائے گا۔ اس طرح اس سلسلہ کے بعض اکابر جو سلوک کو تمام کیے ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک پہنچے ہیں اگرچہ اس نقطہ تک نہیں پہنچے ہیں لیکن اس کے نور نے ان کے دلوں کو منور کر دیا ہے، اور شاہدہ افادت تمام ہو گیا ہے۔ پھر جذبہ کی اس دولت کے حاصل کرنے کے بعد سلوک اختیار کرتے ہیں۔ اور اس معنی کے حصول کو اس توجہ کے لیے ممد و معاون بنا کر مسافت بعیدہ کو محو طریقت میں طے کرتے ہیں اور کعبہ مقصود تک پہنچتے ہیں۔ ان حضرات کا یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی طرف منسوب ہے۔ یہاں ایک نکتہ جان لینا چاہیے کہ حضرت صدیق جذبہ و سلوک کی تحصیل کے بعد جو فوقانی ہے اور حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ و جہہ کی طرف منسوب ہے اور اس عبارت میں اُسے بیان فرمایا ہے کہ "تم مجھ سے

آسمان کے راستے دریافت کرو۔ کیونکہ میں آسمان کے راستے اس سے زیادہ جانتا ہوں جتنا کہ تم زمین کے راستوں سے واقف ہو۔ اور یہ سلوک سیر آفاقی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اور وہ سلوک جو سیر انفسی سے ہے وہ اس طرح ہے گویا جذبہ کے گھر میں نقب لگا کر ذاتِ غیب تک پہنچا دیا ہے اور اس راہ سے گئے ہیں۔ اور حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ الامتہا ومن التحیات اکملہا بھی اس راہ سے نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور سلوک فوقانی جو سیر آفاقی سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ لیکن حضرت امیر (علی کریم اللہ وجہہ) کے ساتھ مخصوص ہے۔ باقی تین خلفاء دوسری راہوں سے غیب تک گئے ہیں۔ حضرت صدیق کا مسلک معلوم ہو گیا۔ حضرت فاروق کا مسلک جدا ہے اسی طرح حضرت ذی النورین کا مسلک الگ ہے۔ اور سالکوں کا ان چار مسلوں پر سلوک واقع ہوا ہے۔ اور یہ سلوک اپنے امیر کے مسلک کے مطابق مشہور ہے اور اکثر سلاسل اسی مسلک کے ذریعہ مقصود کی طرف متوجہ ہیں۔ اسی طرح حضرت صدیق کا مسلک دوسرے سلسلوں کے اعتبار سے خواجگان کے سلسلہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ لیکن مشائخ کبار اس سلسلہ کے علاوہ دوسرے سلسلوں سے بھی اسی مسلک پر چل کر مقصود تک پہنچے ہیں۔ اور چونکہ اس مسلک پر چلنا پوشیدگی اور خفا کی وجہ سے کچھ دشوار تھا۔ چنانچہ مولوی نے اس کی طرف اشارہ کیا، اسے

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں جو باطنی راہ سے لے جائیں حرم قافلہ کو

اور حضرت امیر کا مسلک ظاہر تھا اس لیے حضرت امیر ہی کا مسلک مشہور ہو گیا۔ اسی طرح حضرت فاروق اور حضرت ذی النورین کے مسالک مخفی تھے اور ان پر چلنا دشوار تھا

اس لیے مشائخ نے اسی طریقہ کو اختیار کیا۔ نیز چونکہ حضرت امیر متاخر تھے اور ان کے مسلک نے شہرت پائی اس لیے مجبوراً اس کو ہاتھوں سے پکڑا ہے۔ اور کوتاہ فہم لوگ تسلیک و تکمیل کو حضرت امیر (علی کریم اللہ وجہہ) کے ساتھ مخصوص جانتے ہیں اور خلفائے ثلاثہ کو کامل غیر مکمل خیال کرتے ہیں۔ ان کی جرأت پر فریاد ہے۔ چونکہ ان کا سلوک حضرت امیر کے مسلک پر واقع ہوا ہے اس لیے اس کے ماسوا کی نفی کر کے فعل شنیع کے مرتکب ہوتے ہیں (ترجمہ)

جو کیرا ایک پتھر میں نہاں ہے وہی اُس کا زمین و آسمان ہے ص ۱۹  
 اس حقیر نے بعض اکابر مشائخ کو دیکھا ہے کہ انہوں نے حضرت فاروق کے مسلک میں سلوک کیا ہے۔ اور حضرت غوث الثقلین اس مسلک کے ذریعہ غیب ذات تک واصل ہوئے ہیں۔ اور حضرت امیر کے مسلک میں فنا و بقا سے زیادہ نہیں چلے ہیں۔ جو کہ ولایت میں ابتدائی قدم ہے۔ اور حضرت شیخ ابوسعید خراز بھی حضرت فاروق کے مسلک پر چلے ہیں۔ شاید ان لوگوں نے یہ نہیں سنا ہے کہ حضرت پیغمبر (علیہ من الصلوٰۃ اتہا و من التحیات اکملہا) نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمرؓ ہوتے۔ اگر تکمیل و افادہ ان میں نہ ہوتا تو مقام نبوت سے کیا مناسبت رکھتے۔ کوتاہ فہم لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ۔ حضرت صدیق کے بعد یہ نسبت حضرت سلمان فارسی کو پہنچی، اور اندرونی راہ سے مقصود تک پہنچے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ کو پہنچی۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو حضرت قاسم سے پہنچی جو کہ ان کے نانا تھے۔ اور حضرت امام نے یہ جو فرمایا ہے کہ ابو بکرؓ نے مجھ کو دو بار جتنا تو اس سے اشارہ ان ہی دو ولایتوں کی طرف کیا۔

کہ ملکوت السموات والارض میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا جو کہ دوبار نہ پیدا ہوا ہو۔  
 لیکن چونکہ حضرت امام نے اپنے آبائے کرام سے بھی لوز جمال کیا تھا اور وہ سلوک  
 فوقانی سے مناسبت رکھتا تھا اس لیے جذب کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی  
 کے ذریعے مقصود تک پہنچے اور دونوں نسبتوں کے جامع ہوئے۔ ان کے بعد یہ نسبت  
 حضرت امام سے ودیعت کے طریقہ پر سلطان العارفین کو روحانیت کے راستے  
 سے پہنچی جو ویوں کے طریقے میں ہے۔ گویا ودیعت کے اس لوز کو ان کی پیچھے پر امانت  
 کے طور پر رکھا ہے تاکہ اہل کے اہل تک پہنچا دیں۔ اور سلطان کی توجہ کا رخ دوسری  
 جانب ہے اور اس امانت کے اٹھانے سے پہلے اس نسبت کے ساتھ تعلق نہیں سمجھا  
 جاتا ہے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ مذکورہ بالا طریقے پر سلطان سے شیخ خرقان  
 تک پہنچی۔ اور ان سے شیخ ابو علی فارمدی تک اور ان سے حضرت خواجہ یوسف تک  
 پہنچی۔ یہ نسبت اس نسبت کے اہل اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی کو پہنچی  
 جو کہ حلقہ خواجگان کے سردار ہیں۔ اور اس محل میں یہ نسبت جذبہ و سلوک آفاقی  
 کی راہ سے جو کہ حضرت امام کا خاصہ ہے ظہور میں آئی اور سیر سے تازگی پائی۔ اس  
 راہ سے ترقی کر کے صدیقیت کے مقام تک پہنچے اور کمال و تکمیل میں بلند درجہ رکھتے  
 تھے۔ نیز روسائے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت خواجہ نے نہایت کو "یادداشت"  
 سے تعبیر فرمایا ہے۔ "یادداشت" کے معنی تفصیل کے ساتھ انشاء اللہ اس رسالہ  
 میں تحریر ہوں گے۔ حضرت خواجہ کے بعد حضرت خواجہ نقشبند تک (قدس اللہ  
 تعالیٰ اسرارہم) اس سلسلہ کے مشائخ جذبہ سے غیب تک سیر انفسی کے اندر دنی  
 راستے سے متوجہ ہوئے اور اپنی استعداد کے مطابق حصہ پایا۔ جب حضرت خواجہ

نقشبند کے ظہور کا زمانہ آیا۔ حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو روحانیت کی راہ سے تربیت فرمائی۔ اور بعینہ وہ نسبت جذب و سلوک کے اعتبار سے ان تک پہنچی اور تمام و کمال پایا۔ اور ان کے خلفاء سے خواجہ علاء الدین عطار اور خواجہ محمد پارسا (قدس اللہ اسرارہم العلیہ) اس نسبت کو حاصل کر کے ان کی تربیت سے مشرف ہوئے اور حضرت خواجہ علاء الدین ولایت و شہادت اور صدیقیت کی نسبت کی تحقیق کے باوجود معیت ذاتیہ کی راہ سے غیب ذات تک گئے ہیں، نقطہ نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور وہاں بقا پیدا کی ہے۔ اور اس بقا کی وجہ سے قطب ارشاد ہو گئے ہیں۔ اس لیے <sup>۲۱</sup> کہ قطبیت ارشاد بلکہ قطبیت مدار اس نقطہ تک پہنچنے پر موقوف ہے۔ جب تک اس مقام میں فنا و بقا نہ کریں اس قطبیت کے مقام تک نہیں پہنچتے ہیں۔ اور حضرت خواجہ نے اس مقصد تک پہنچنے کے لیے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور ان کے خلفاء نے اس طریقہ کی اس عبارت سے تعبیر کی ہے کہ "سب سے قریب ترین طریقہ علاء الدین کا طریقہ ہے" اور یقیناً یہ طریقہ سب سے قریب ترین طریقہ ہے۔ نہایت نہایت تک پہنچنے کے لیے۔ اولیاء عظام میں سے بہت کم لوگوں نے اس دولت تک راہ پائی ہے کیا ہی بلند مقام ہے اس شخص کا جس نے اس بلند مقصد کے حصول کے لیے طریقہ وضع کیا ہو۔ حضرت خواجہ محمد پارسا اور حضرت مولانا یعقوب نے حضرت خواجہ علاء الدین کی صحبت میں اس طریقے سے بھی سیرابی حاصل کی۔ اور ان کے والد بزرگوار خواجہ حسن عطار اور دوسرے خلفاء بھی اسی راہ پر چلے ہیں۔ اور سالکوں کو بھی اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور حضرت خواجہ احرار نے مولانا خواجہ یعقوب جو فی سے اسی طریقہ سے حصہ حاصل کیا ہے۔ آج تک ان کے خلفاء اس طریقہ کی برکت سے



بہرہ ور ہیں۔ اور چونکہ اس راہ سے ان تک پہنچا ہے اُس سے طالبوں کو فائدہ  
 پہنچاتے ہیں۔ اور حضرت مولانا یعقوب چوہانی جذبہ سے غیبت کی طرف مذکورہ راہ  
 انفسی کے ذریعہ متوجہ ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ  
 اسرار ہم کا جذبہ دو قسم کا ہے۔ ایک وہ جذبہ ہے جس کی شرح رسالہ کے ابتدا میں  
 گزری۔ اور دوسرا جذبہ معیت کی راہ سے ہے۔ اور اس خاص جذبہ کی راہ سے  
 سے سالکوں کو چلانا حضرت علاء الدین عطار قدس اللہ سرہ القدس کا خاصہ ہے۔  
 اگرچہ بعض اکابر اولیاء اللہ اسی راہ سے گزرے ہیں لیکن کوئی طریقہ وضع نہیں کیا  
 ہے۔ طریقہ کا وضع کرنا اور اس راہ پر چلانا ان کے کمال و تکمیل اور مسند ارشاد  
 پر غلبہ اقتدار کی سب سے پہلی دلیل ہے۔ حضرت خواجہ محمد یار سا سے منقول ہے  
 کہ میں تمام مخلوق کو مقصود حقیقی تک پہنچا سکتا ہوں۔ (لیکن) حضرت خواجہ محمد یار سا  
 کے ان تمام کمالات کے باوجود حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو حضرت خواجہ علاء الدین  
 کی متابعت کی وجہ سے فرمایا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ حضرت خواجہ عطار اس  
 سلسلہ میں بہت زیادہ برکت والے ہیں۔ آج تک اس طریقہ کے تمام لوگ خواہ  
 عطار یہ ہوں یا احرار یہ سب کے سب ان کی ہدایت کی روشنی سے ہدایت پانے  
 والے ہیں۔ اور ان کا وضع کردہ طریقہ سائیک کے لیے اگر افادہ کے نور سے ہے  
 تو ان کے لیے اسی راہ سے ہے۔ اور حضرت رسالت خاتمہ (علیہ من الصلوٰۃ  
 اتمہا من التحیات اکملہا) نے اسی معیت کی راہ سے خلافت کی ہدایت کے لیے  
 عالم کی طرف رجوع فرمایا۔ اور حضرت صدیق و فاروق بھی اسی راہ سے نیچے اتنے  
 پس جذبہ کے ان دو مقامات کی بزرگی معادہ ہو گئی۔ اس لیے کہ سرور علیہ الصلوٰۃ و التحیات

کے عروج کی راہ جذبہ اول ہے اور نزول کی راہ جذبہ ثانی ہے۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہ ان بزرگواروں کے جذبہ کے مقام میں بڑی شان کے مالک تھے۔ اور وہاں سے پورے استہلاک کے بعد بقائے خاص پیدا کیا تھا۔ اور اس بقا کی وجہ سے نور فوقانی جو کہ نہایت انہایت کے نقطہ سے پہنچا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کثرت میں وحدت کو اس طور پر دیکھنے والے تھے کہ گویا کوئی پردہ کثرت درمیان میں نہیں رہ گیا تھا اور سلوک آفانی کو بھی اسی اسم تک جو ان کا مبدأ تعین تھا پہنچایا تھا۔ لیکن اس اسم میں فانی نہ ہوئے تھے بلکہ اس کے بعد اسی جذبہ میں گزشتہ استہلاک کے علاوہ ایک قسم کا استہلاک پیدا کیا تھا۔ اور اس سلوک کے پورا کرنے پر خاص استہلاک کے ساتھ جو کہ جذبہ میں پیدا کیا تھا خاص القا کے ذریعہ نور فوقانی کی زیادتی کے ساتھ اس کی استعداد رکھنے والے کی تربیت کرتے تھے۔ اور حق تعالیٰ کے ماسوا کی گرفتاری کی تنگی سے نجات دیتے تھے۔ نیز معیت ذاتیہ کی جہت کہ حضرت ذی النورین اور حضرت امیر اس طریقہ سے نہایت انہایت تک پہنچے ہیں، حضرت خواجہ کو اس سے واضح حد اور پورا تصیب حاصل ہے۔ اور اس راہ سے بھی غیب ذات کے ساتھ ایک مناسبت رکھتے ہیں باوجود اس کمال و تکمیل کے بارہ اقطاب سے بھی پورا حصہ رکھتے تھے۔ اور یہ غیب میں ایک ایسا مقام ہے کہ یہ نسبتی کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت رکھتا ہے اور محبت ذاتی کی ایک خاص قسم بھی اس مقام کے لیے لازم ہے، دین کا رائج کرنا، اور احکام شریعت کا جاری کرنا اس مقام سے تعلق رکھتا ہے اور حضرت امام اعظم کوئی اس مقام کے رؤسائے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت

خواجہ اگرچہ اس مقام کے اقطاب میں سے نہ تھے۔ لیکن اس مقام سے کافی حصہ رکھتے تھے۔ دین کی نصرت اور ملت کی ترویج ان میں اس مقام کے ثمرات میں سے تھی۔ اس لیے ان کو ناصر الدین کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ان کے آبائے کرام سے جو کہ ان کے والد کی جانب سے تھے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایک نسبت حاصل کی تھی۔ غرض اس بزرگ خاندان کے شرف کی وجہ سے اس نادر سلسلہ کا چراغ (روشن) ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سمجھوں کو ہماری طرف سے بہترین جزا دے۔ ہم گرفتاروں کو غناوت کی تار کی اور گمراہی کی حیرانی سے ان بزرگوں کی ہدایت کے الوارنے باہر نکالا ہے اور مقصود کی راہ دکھائی ہے۔ اگر ان کی ہدایت نہ ہوتی تو ہم ہلاک ہو جاتے۔ اور اگر ان کی مدد نہ ہوتی تو ہم قلعہ بند ہو جاتے۔ یا اللہ تو ہمیں ان کی محبت پر ثابت قدم رکھ۔ اور اپنے حبیب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ وصحبہ و تبعہ البررة الکرام کی حرمت میں مجھے ان بزرگوں کی متابعت پر استقامت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۳۔ حضرت خواجہ محمد یار ساقدس سرہ الاقدس حضرت خواجہ نقشبند کے جلیل القدر اصحاب میں سے تھے۔ اور جذبہ و سلوک کے ساتھ راہ طے کی تھی۔ فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی حقیقت تک پہنچے ہوئے تھے۔ اور ولایت و شہادت کے درجات تک عروج کیا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند نے فرمایا ہے کہ میں نے اس کو جذبہ و سلوک کے دونوں طریقوں کی تربیت دی ہے اور ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ ہمارے پاس جو کچھ تھا یہ ہم سے لے گیا اس کے ساتھ ساتھ فردیت کی نسبت مولانا عارف کی خدمت سے حاصل کی ہے اور فردیت کی راہ سے غیب ہویت تک اتصال پیدا کیا تھا۔ اس دو نسبت

غلبہ ہو کہ عالم کے ساتھ بے مناسبتی ہے ان کی تکمیل و ارشاد کے لیے مانع تھا۔  
ورنہ تکمیل کا مقام ان کے لیے پورے طور پر تھا۔

مکاشفہ ۲۷۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس نے خواجگان  
قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے جذبہ کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی کی طرف رجوع کیا۔  
اور سلوک کو انتہا تک پہنچایا اور فنا فی اللہ اور بقا باللہ کے ساتھ مشرت ہوئے  
اور یہ ولایت کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد شہادت کے مقام پر پہنچے جو کہ ولایت سے  
اوپر ہے۔ اور اس کو مقام ولایت سے وہی نسبت ہے جو تجلی صوری کو تجلی ذاتی سے  
ہے۔ اس کے بعد صدیقیت کے مقام پر پہنچے۔ کمال و تکمیل کے ان درجات کی تحصیل  
کے باوجود معیت ذاتی کی راہ سے غیب ہویت ذاتیہ تک پہنچے جس راہ سے حضرت امیر  
کرم اللہ وجہہ پہنچے تھے۔ اور حضرت امیر کے رنگ میں اس نقطہ نہایت میں مستہلک  
ہو گئے ہیں۔ اور حضرت غوث الثقلین بھی اس سے ولایت خاصہ محمدی علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کی نہایت پر ہیں۔ اگر اس نہایت میں بقا پیدا کر کے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ  
الہیاء من التحیات اکملہا کے مرتبے سے بھی حصہ پائے۔ ان اکابر کے لیے اس مقام  
سے بقا کی ایک قسم ہے کہ طالبوں کو اس راہ سے فائدہ پہنچاتے ہیں۔

مکاشفہ ۵۸۔ آج کل ان حضرات علیہ اور اکابر نقشبندیہ کے قائم مقام  
ہمارے شیخ مولانا ملاذنا شیخ اجل اور عارف کامل و اکمل محمد باقیؒ (اللہ ان کو باقی  
اور محفوظ رکھے) ہیں۔ جو کہ نہایت نہایت تک اور انتہا سے درجات ولایت تک  
پہنچے ہوئے ہیں۔ قطب دائرہ ولایت مدارِ خلافت، کاشف اسرار، اہل حق، محبت  
ذاتیہ میں کامل، محقق، کمالات ولایت محمدیہ کے جامع، مسند اہل ارشاد و ہدایت

درج نہایت فی البدایہ کے طریق کے مرشد، زبدۃ العارفین، قدوہ المحققین  
ہیں۔ مثنوی ۷

حیف گر ہو اہل دنیا پر عیاں      چاہیے ہو راز عشق از لیس نہاں  
کہ رہا ہوں تاکہ لوگ اس پر چلیں      اور مبادا 'فوت پر حشر کریں

شیخنا مولانا دلاذنا شیخ اجل عارف کامل اکمل محمد باقی (الشدان کو باقی اور سلامت رکھے) ابتدائے حال میں شیخ ظاہر کی تعلیم کے بغیر خواجگان کے حضور میں مشرف ہوئے اور جذبہ کے مقام پر پہنچے اور وہاں استہلاک اور انحلال حاصل کیا۔ اور اس مقام میں ایک قسم کا بقا اور کثرت میں وحدت کا شہود پیدا کیا۔ اور ان کا باطن نہایت النہایت کے اس نور سے مہمور اور منور ہو گیا جس کے ساتھ قطبیت ارشاد کا مقام متعلق ہے۔ چنانچہ شیخ ظاہر کی اجازت کے بعد اس موقوف علیہ نور کے ساتھ طالبوں کو کثرت میں وحدت کے شہود کی تربیت فرمائی اور ارشاد و تکمیل کے مقام میں ایک بڑا مرتبہ پیدا کیا۔ اور ان کی ایک ہی صحبت میں طالبوں کو جس قدر فوائد حاصل ہوتے تھے اس قدر ریاضات اور مجاہدات شاقہ سے حاصل نہ ہوتے تھے۔ اس کے باوجود بارہ اقطا کے مقامات سے بھی پورا حصہ حاصل کیا تھا۔ نیز حضرت فاروق کے خاص مسلک پر فوق کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔ اور سلوک آفاقی کو بھی اعیان ثابتہ تک طے کیا تھا۔ اسی دوران میں عنایت خداوندی پہنچی اور سلوک آفاقی کی راہ ان پر کھول دی۔ اور اور اس راہ سے اسی اسم کی طرف متوجہ ہوئے جو ان کا مربی ہے۔ اور وہاں تک پہنچ کر ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک ترقی کی۔ اور اس راہ سے غیب ذات تک گئے اور نہایت النہایت کے نقطہ میں مستہلک ہو گئے اور

اس شہادتِ عظمیٰ سے مشرف ہوئے جس کے متعلق حضرت امیر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ”یہ میرا بیٹا سردار ہے“ حضرت امام رضی اللہ عنہ اسی نقطہ میں اسی سبب سے استہلاک رکھتے ہیں۔ اور اسی نقطہ میں ایک قسم کی بقا اس جگہ میں جو کہ قطب مدار کے بقا کے مناسب ہے۔ اور حضرت خواجہ نقشبند وہاں بقا کی بھی ایک قسم رکھتے ہیں، پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسی راہ سے غیب ذات تک پہنچے کہ اولیا میں سے کم لوگ پہنچے ہیں۔ اس بلند مقصد تک پہنچنے کی اصل بعض اکابر الا کا بر کے ساتھ مخصوص ہے۔ خصوصاً جب تک محبوب نہ ہوں اس راہ سے غیب تک نہیں جا سکتے ہیں۔ کامل اور مکمل محبوب کے تصرف تک پہنچنے کی بغیر ان دو طریقوں پر چلے ہوئے کوئی صورت نہیں ہے۔ اور افراد کی راہ سے اسی مطلب تک معیت کی راہ سے پہنچتے ہیں۔ لیکن سلوک کی راہ سے ترقی کر کے اس نہایت تک پہنچنا بہت دشوار بلکہ محال معلوم ہوتا ہے۔ الا یہ کہ محبوب مراد جذباتِ قویہ کے ذریعے اس کو کھینچیں اور مقصود تک پہنچائیں۔ عیش والوں کو ان کا عیش مبارک ہو۔

مکاشفہ ۶۔ حق سبحانہ کی ذاتِ صفات کے اعتبارات سے کافی بلکہ نفسِ صفات سے مستغنی ہے۔ یعنی جو کچھ صفات میں مترتب ہوتا ہے ذاتِ صفات سے مجرد اس کی تربیت میں کافی ہے۔ مثلاً جو امور کہ صفتِ حیات و علم و قدرت اور ارادہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اگر وہ صفات بالکل متحقق نہ ہوں تو ذاتِ تہادہ کام کرتی ہے۔ اس معنی میں نہیں کہ صفات بالکل موجود نہیں ہیں یا علم میں موجود ہیں خارج میں نہیں۔ کیونکہ یہ اہل سنت و جماعت کے قول کے مخالف ہے۔ بلکہ صفاتِ استغنی ذاتی کے باوجود خارج میں ذاتِ غرسلطانہ کے وجود پر

زائد موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب ہے۔ یہ ایک مثال سے واضح ہوتا ہے۔ میں  
 کہتا ہوں کہ پانی بالذات بلندی سے پستی کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس میل کو میل  
 طبعی کہتے ہیں۔ پس پانی کی ذات علم و حیات اور قدرت و ارادہ کا کام کرتی ہے  
 کیونکہ اگر یہ علم رکھتا تو بھی پستی کی طرف آتا۔ اور ارادت کا کام دو متساوی امور میں  
 سے ایک کو خاص کرنا بھی ہوتا ہے۔ اس حرکت ارادہ سے حیات و قدرت کا کام  
 بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح جب وہی پانی مرتبہ تنزل میں حیوان کا جز ہوتا ہے تو اس میل  
 طبعی کے ساتھ ساتھ صفات زائدہ سے بھی متصف ہوتا ہے۔ اور ان امور کو طبیعت  
 کے باوجود صفات زائدہ کے ساتھ کرتا ہے۔ اللہ کی مثال بہت بلند ہے اس کی ذات  
 غر شانہ استغناء ذاتی اور صفات سے کافی ہونے کے باوجود مرتبہ الوہیت میں  
 صفات زائدہ موجودہ کے ساتھ متصف ہوتی ہے۔ اور جن امور کی تحصیل میں اس کی  
 ذات کافی ہے ان صفات کی وجہ سے قوت سے فعل میں لاتی ہے۔ اس لیے جس  
 طرح صفات سے مجرد پانی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی صفات عین ذات  
 ہیں بلکہ وہاں ذات ہے فقط اور صفت کی گنجائش بالکل نہیں ہے۔ اسی طرح ذات  
 واجب تعالیٰ کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ صفات عین ذات ہیں۔ کیونکہ وہاں صفت  
 نہیں ہے کہ عینیت کا حکم لگایا جائے۔ اور جب صفت کا اعتبار آیا تو عینیت برطرف  
 ہوگئی۔ اگرچہ اعتبار علمی ہو۔ پس واضح ہو گیا کہ متکلمین کا کلام اور واجب تعالیٰ میں صفات  
 زائدہ موجودہ کا اثبات بعض صوفیہ کے کلام سے زیادہ درست ہے جو کہ صفات کی  
 عینیت کے قائل ہیں۔ اور صفات زائدہ موجودہ کا اثبات نہیں کرتے ہیں۔  
 مکاشفہ ۷۔ صفات کی عینیت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر

ان صفات کی زیادتی کی نفی حقیقتہً الحقائق تک نہ پہنچنے پر مبنی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اب تک اس جماعت کے لیے ان صفات کے پردے میں مشہود ہے۔ اور چونکہ ذات کو آئینہ صفات میں دیکھتے ہیں اس لیے آئینہ کے اخفا کی وجہ سے ان کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں، اس کے عدم کا حکم لگاتے ہیں۔ اور اگر ان کا مشہود اس پردے سے باہر نکلتا تو یہ صفات کو ذات سے جدا دیکھتے اور اس کے وجود کا حکم لگاتے۔ ان کے وحدت و وجود کے حکم لگانے میں یہی راز ہے۔ ماسوا ان کی نظر سے کبھی پوشیدہ نہیں ہوا ہے۔ اور اس پوشیدگی نے اس کے عدم کا حکم لگانے پر مجبور کیا ہے۔ چونکہ مشہود کا آئینہ مفقود کا آئینہ ہے اور اس کا علم موجود ہے اس لیے ماسوا میں بھی ان دونوں حالات کے اعتبار سے وجود خارجی کی نفی اور ثبوت علمی کیا ہے۔ اس لیے ان کا فنا مکمل نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ ماسوا کا شعور کرتا ہے اور اس کا مشہود برطرف ہو جاتا ہے۔ اور ماسوا کا عدم شعور اس وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ ان کا مشہود ماسوا کے آئینہ سے پورے طور پر باہر نکل آئے۔ اور چونکہ ایسا نہیں ہوتا ہے اس لیے اس کا اثر بھی ایسا نہیں ہوتا ہے۔ اور ان کا ایسا بھی مکمل نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا کامل ہونا فنا کے تام ہونے کے اعتبار سے ہے۔ چنانچہ یہ جماعت بقا کے بعد اپنے کو حق سمجھتی ہے اور اس علم کا سبب بھی سُکر ہے۔ اگر کہاں لقا کے ساتھ مشرف ہوتے تو جس طرح کہ وہ ہیں اپنے آپ کو دیکھتے۔ عبد مملوک کسی چیز پر قاد نہیں۔ اور یہ جماعت جمادات میں بھی علم و قدرت اور دیگر صفات کا اثبات کرتی ہے اور ان کا ثبوت ذاتی سرایت کے اعتبار سے جانتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں سرایت نہیں کرتا ہے۔ اور اشیاء کا احاطہ احاطہ علمی ہے۔ اور ذات منزہ کو



عالم کے ساتھ کوئی مشابہت نہیں ہے مگر یہ کہ ان کا خالق اور ان کا رزق دینے والا ان کا پروردگار اور ان کا مولیٰ ہے۔ اس کلام کی حقیقت اوپر پانی کی ذات اور اس کے میں غیبی کی بحث میں بیان ہو چکی ہے۔ اور ان لوگوں نے اپنے علوم کے اندازے سے دوسرے رنگ میں حکم کیا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ منقول ہے کہ خواجہ یوسف ہمدانی کی مجلس میں جو خواجہ عبدالخالق غجدوانی کے پیر ہیں اور حضرات خواجگان کے حلقہ کے سردار ہیں (قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم) ایک دن اغرہ میں سے ایک شخص احوال کا ذکر کر رہا تھا تو آپ نے فرمایا بلکہ خیالات جن سے اطفال طریقت کی تربیت کی جاتی ہے بالجملہ احکام شرعیہ اور وہ علوم و مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے ظواہر مراد اور و عنوح استفاد کے مطابق ہیں وہ مرکز عدالت و استقامت پر ہیں۔ اور اس کے خلاف کجی اور بے استقامتی کو مستلزم ہے۔

۲۹ اگرچہ توجیہ و تاویل کے ذریعے ہو۔ یا کشف کے ذریعے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

إِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (بے شک یہ میرا راستہ سیدھا ہے پس اس کی پیروی کرو اور راستوں کی پیروی نہ کرو)۔ اور

نہایتہ النہایتہ تک پہنچنے کی علامت خصوصاً ان احکام کا تابع اور مطیع ہونا ہے اور ان علوم کے ساتھ متحقق اور متخلق ہونا ہے۔ کشف کو نص کے تابع بنانا عین استقامت ہے۔ اور انعام کو وحی پر چھوڑنا عین صواب ہے۔ جن شریع کے ساتھ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص ہوئے ہیں۔ یہ ان علوم کے احکام ہیں جو مرتبہ ذات کے مناسب ہیں۔ اور ان کے مقتضیاً پر عمل کرنا اس

نہایت تک پہنچانے والا ہے۔ اسی طرح ہر پیغمبر (صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ علیٰ  
 جمیع الانبیاء والہم سلیمین) کہ اپنے پروردگار کے مرتبہ کے مناسب ہے اور اس کے  
 مقتضی پر عمل وہاں تک پہنچانے والا ہے۔ پس جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ  
 نے حضرت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع کی وجہ سے اس نہایت تک  
 پہنچایا وہ جماعت علم و عمل میں بال برابر بھی شریعت کے مخالف نہیں ہوتی ہے۔  
 جس طرح کہ علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اس سے تجاوز نہیں کرتی ہے  
 اور نہ اس سے جدا ہوتی ہے۔ اور علوم لدنی جو ان پر نازل کرتے ہیں وہ شریعتِ عرب کے  
 علم کے موافق ہیں۔ بلکہ ان ہی علوم کی تفصیل ہے۔ ایک شخص نے حضرت خواجہ  
 نقشبند قدس اللہ سرہ سے پوچھا کہ سلوک سے مقصود کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا  
 تاکہ معرفتِ اجمالی، تفصیلی ہو جائے اور استدلالی کشفی ہو جائے۔ اور ہر وہ کشف  
 جو کہ ظاہر شریعت اور علمائے اہل سنت والجماعت کے مقررہ اصول کے خلاف  
 قبول کے لائق نہیں۔ اس لیے کہ یہ اس طریقہ مستقیم سے انحراف ہے جو کہ حضرت  
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
 إِنَّكَ مَلِكٌ مُّسْتَقِيمٌ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ۔ (بے شک آپ مرسلین میں  
 سے ہیں سیدھے راستے پر ہیں)۔ محمدی المشرب اس علمی و عملی دولت کے  
 ساتھ مشرف ہے۔ اور ولایت خاصہ محمدی اس کا حصہ ہے۔ اور اس کا مخالف  
 اگرچہ اس کو کشف ہوتا ہو۔ اگرچہ اولیا میں سے ہو اس کا اس ولایت میں حصہ  
 نہیں ہے۔ اور گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی ایک پیغمبر کے قدم پر ہے۔ اور  
 وہ علوم صحیفہ کی تقدیر پر ان انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم شرایع کے

موافق ہیں۔ اور اس کے سیر کی انتہا اسی نبیؐ کے قدم تک ہے۔ محمدی المشرب تمام علمی و عملی کمالات کو جامع ہے اور مرکز اعتدال پر ہے۔ اچھے خوباں ہمہ ارند تو تہنہ اداری آپؐ کی ذات مبارک کو ہیں تہنہ حاصل وہ کمالات کہ جو جملہ حسین رکھتے ہیں جو کتاب کہ دنیا و دین کے سردار علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی ہے وہ ان تمام کتب سماوی کو جامع ہے جو دوسرے انبیاء پر نازل ہوئی ہیں۔ اور آپؐ کی شریعت دیگر شریعتوں کا خلاصہ ہے۔ فنا سے اتم محمدیوں کا خاصہ ہے اور بقا سے اکمل ان کی شان کے لائق ہے۔ اس لیے کہ بقا کی اکمیت عبد کے مرتبے میں نہیں ہے اور یہ اسی دولت ہے جو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحمت ہوئی ہے دوسرے لوگ طفیلی ہیں۔ اور طفیلی آپؐ کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ آپؐ کی پیروی کے بغیر اس دولت تک پہنچنا دشوار، بلکہ محال ہے۔ یہ بلند مقام نہایت نہایت تک پہنچنے کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ مقام کمال منزل میں ہے۔ اور وہ نہایت کمال بلندی میں۔ اور نقیض کے طرفین میں اعلیٰ ہے لیکن کوئی چیز اگر اپنی حد سے بڑھ جائے تو اس کا عکس ہو جاتی ہے۔

مکاشفہ ۸۔ جاننا چاہیے کہ قابلیت اولیٰ جس کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ) سے کی جاتی ہے قابلیت ذات ہے خصوصاً اس اعتبار علمی کے لیے جو کہ اجمال کے طور پر ان تمام کمالات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جو کہ کلام کی شان ہیں۔ بلکہ قرآن مجید میں تفصیل سے بیان ہوا ہے۔ اور وہ قابلیت رب محمدی (علی صاجہما الصلوٰۃ والسلام) ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ بعض صوفیہ نے جو فرمایا ہے کہ آنحضرت کا رب شان اعلم ہے تو اس کے یہی معنی ہوں۔ اور اس قابلیت اولیٰ کے اعتبار سے افادہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسبت متحقق ہوا ہے۔ اور آپؐ کی کامل

پیروی کرنے والوں کے ارباب ہو کہ آپ کے قدم پر ہیں (اولاً آپ پر اور ثانیاً ان لوگوں پر درود و سلام ہو) اعتبار مذکور کی قابلیت میں جو کہ اجزاء کی طرح ہیں خصوصاً اس قابلیت جمع کے لیے۔ اور اولوالعزم اور غیر اولوالعزم انبیاء و رسل کے ارباب ہمارے پیغمبر (علیہ و علیہم السلام) کے علاوہ قابلیت ذات ہے تمام صفات کے لیے اجمالی طور پر متصف ہونے کی۔ اور یہی قابلیت بعض اعتبارات سے مستفیض ہو کر ان کے درجات کے لحاظ سے متعدد حقائق ہو گئے۔ اور جو جماعت کہ ان کے قدم پر ہے اس مقام سے حصہ رکھتی ہے۔ لیکن ان کے حقائق تمام صفات ہیں جو کہ اس قابلیت اخیرہ کے تحت واقع ہوئی ہیں۔ اور یہ قابلیت اللہ جل شانہ کذا ذات و صفات کے درمیان برزخ ہے۔ اور قابلیت اولی ذات و صفات اور شیونات ذاتیہ اور ان قابلیت کے درمیان حجاب ہے جو کہ ان قابلیت کے لیے خصوصاً اجزاء کی طرح ہیں۔ اور برزخ چونکہ دو جہتوں کا حکم رکھتا ہے اس لیے لازماً دوسری قابلیت میں حجابیت کا حکم پیدا ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس کی آخری جہت وہ صفات ہیں جو کہ ذات پر زائد ہیں۔ اور ذات پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ علماء اہل حق کے نزدیک ثابت ہے اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کی قدر دانی فرمائے۔ اور لقیئاً ایسا ہی ہے۔ اور حجاب کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ شے پر ایک زائد چیز ہے۔ اور قابلیت اولی چونکہ اس کی تحتانی جہت سے وہ قابلیت ہیں جو ذات پر زائد محض اعتباری طور پر ہیں، اس لیے اس قابلیت کا اضمحان اسی جہت سے حجابیت کا سبب نہیں ہوتا ہے۔ البتہ یہاں بھی ایک حجاب علمی پیدا ہو گیا بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں حجاب عینی خارجی ہے۔ لیکن جاننا چاہیے کہ حجاب علمی کا اٹھ جانا ممکن ہے بلکہ وقوع میں آتا ہے۔

اور حجاب خارجی کا اٹھنا ممکن نہیں ہے۔ یہیں سے اریاب سے رب الارباب کی طرف  
 محدودیوں کی ترقیات اور عروج واقع ہوتی ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ تجلی ذاتی آپ  
 (آپ پر اور تمام انبیاء پر درود و سلام) کے ساتھ اور آپ کی متابعت کے ساتھ مخصوص  
 ہو اور ان کا مشہود بلا حجاب کے ہو۔ پس غور کرو۔ اور صفات اور اس کی قابلیت  
 کی جانب میں خلائق اور اپنے اریاب سے عروج ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ حجاب مرتفع نہیں ہوتا  
 ہے کہ عروج ممکن ہو۔ آج کل بعض صوفیہ نے حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰہ و السلام) کو  
 تمام صفات کے ساتھ اجمالی طور پر ذات کے مقصد ہونے کی قابلیت گمان کیا ہے۔  
 اور اس گمان کا سبب یہ گمان ہے کہ یہ جماعت خانہ صفات میں ہے اور اس مقام  
 سے حصہ رکھتی ہے۔ اور اس مقام کی قابلیت مذکورہ قابلیت ہے جیسا کہ گزرا۔  
 اس لیے ضرورت کی بنا پر اس بلند مقام کو آپ کی طرف نسبت کیا ہے۔ جیسا کہ پہلے  
 بیان ہوا۔ اور جو پہلے بیان ہوا وہی حق ہے۔ اور اللہ سبحانہ زیادہ جانتا ہے اور  
 وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ان کا یہ حکم لگانا کہ یہ قابلیت شیونات کے اوپر  
 ہے۔ ایسا ہی ہے۔ اور جن شیونات کو اس کے تحت ثابت کیا ہے وہ شیونات نہیں ہیں  
 بلکہ صفات ہیں، جو اس قابلیت کے تحت ہیں۔ اور چونکہ اس جماعت کی نظر اس گھر سے  
 آگے نہیں بڑھی ہے اس لیے صفات کو شیونات سمجھ لیا ہے۔ اس وجہ سے زیادتی صفت  
 کے بھی منکر ہیں۔ بلکہ شیونات عین ذات ہیں اور صفات ذات پر زائد ہیں۔ اور  
 شیونات کی تفصیل علیحدہ لکھی گئی ہے۔ اور صفات کاغذ پر علیحدہ لکھی گئی ہیں۔ وہاں  
 دیکھنا چاہیے۔

مکاشفہ ۹۔ صفت کلام بلکہ شان کلام اس لیے کہ ہمارا کلام اس میں ہے

اس کے واسطے محتاج الیہ ہے کہ افادہ اس کے بغیر متصور نہیں ہے۔ پس تمام کمالات ذاتیہ اور شیونات ذاتیہ پہلے اس صفت کے مرتبہ میں بلکہ اس شان کے مرتبہ میں فائز ہوتے ہیں۔ اور وہاں سے عالم افادہ میں آتے ہیں۔ مثلاً جو شخص کہ بہت سے کمالات رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ ان کمالات کو ظاہر کرے تو پہلے ان کو قوت کلامیہ کے مرتبہ میں نیچے لاتا ہے اور اس جگہ سے ان کا اظہار کرتا ہے۔ پس واجب توالی میں مرتبہ شیونات میں جو کہ ذات پر محض اعتباری طور پر زائد ہیں کلام کی شان اس معنی کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ اور جو کچھ کمالات مرتبہ ذات و شیونات میں متحقق تھے <sup>۳۳</sup> پورے کے پورے کلام کی شان میں فائز ہوئے۔ اس شان کی حقیقت کا پورا حال صرف ہی قرآن ہے۔ اور یہ عربی عبارت اور ترتیب اور جو مصاحف میں نکھی ہوئی ہے۔ اور ہر وہ کتاب جو کہ ان پر نازل ہوئی ہے اس قرآن کے اجزا میں سے ایک جز ہے کہ اس کی بعض عبارتوں سے بعض وجوہ سے مستفاد ہے۔ اور ابتدا سے انتہا تک تمام کمالات کی تخلیق اس سے مستفاد ہے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ (ہمارا کسی چیز کے متعلق کہنا، جبکہ ہم اس کا ارادہ کریں یہ کہ اس سے کن کہیں تو ہو جاتا ہے) اس قول کا مصداق ہے۔ اور یہ قرآن اس عظیم مرتبہ کے ساتھ دائرہ اصل میں داخل ہے۔ کسی ظہیریت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ اور بعض اکابر اولیاء اللہ جو فرماتے تھے کہ قرآن مرتبہ جمع سے ہے وہ اسی معنی کے اعتبار سے ہے۔ اور قابلیت اولیٰ احسن کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ من الصلوٰۃ ائمہا ومن التحیات اکملہا) سے کی جاتی ہے۔ اس قرآن مجید کا نطل ہے۔ پس وہ قابلیت بھی تمام کمالات ذاتیہ کو جامع ہے اور شیونات ذاتیہ ہوگی۔ لیکن ظہیریت کے طور پر

اس اصالت کے طور پر نہیں۔ اور قرآن بطریق اصالت جامع ہے۔ اور اسی مناسبت سے قرآن مجید آن سرور (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا۔ اور آپ کو اس نعمت عظمیٰ کے ساتھ مخصوص کیا۔ اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حضرت عائشہ صدیقہ کی شان میں فرمایا کہ اپنے دین کا دو حصہ اس حیرت سے اخذ کرو۔ اسی طرف اشارہ ہے۔ اور آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام والحمیۃ کے خلق کے بیان میں حضرت عائشہ نے فرمایا کہ "کان خلقہ القرآن" (آپ کا خلق قرآن ہے) تو یہ اسی مناسبت کی وجہ سے ہے کہ اصالت و ظہیریت ہے۔ اور آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی شریعت کی بزرگی کو اس سے قیاس کرنا چاہیے اور آپ کی متابعت کو تمام سعادات کا سرمایہ جاننا چاہیے۔ ع (ترجمہ)

دولت یہی ہے دیکھیے کس کو نصیب ہوا

یہ ایسا علم ہے کہ بعض ان افراد کے ساتھ مخصوص ہے جن کو خلق قرآنی کے ساتھ متعلق کیا ہے۔ اور اس کی روشنی سے دیدہ بصیرت کو سرگمیں بنایا ہے۔ اقطاب کی نظر یہاں تک نہیں پہنچتی ہے۔ اور ظہیریت کے مراتب سے نفوذ نہیں کرتی ہے۔ اور علوم و مقامات کے دقائق بعض افراد اقطاب کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اقطاب ارشاد و مدار کے دوسرے کاروبار ہیں۔ اور خاص خدمت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان لوگوں کے لیے نو شجرہ ہے جو کہ قطبیت اور فردیت دولاں کے مرتبوں کو جامع ہیں۔ مثلاً سید الطائفہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور یہ فردیت کی نسبت ان کو شیخ محمد قصاب سے حاصل ہوئی۔ اور نسبت قطبیت کی تحصیل میں ان کے پیر شیخ سری سقطی ہیں رضی اللہ عنہ۔ اور سید الطائفہ نسبت فردیت کے مقابلے میں نسبت قطبیت کو فراموش کر کے

فرماتے ہیں کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سرّی کامرید ہوں، میں محمد قصاب کامرید ہوں۔ اب اصل کلام کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ قرآن میں ماضی اور استقبال کا لفظ اس سبب سے ہے کہ ازلیت وابدیت کے تمام زلمے اس سے ظہور میں آئے ہیں ان میں بعض تو ماضی سے اور بعض حال سے اور بعض استقبال سے تعلق رکھتے ہیں تو یہ قرآن کی نسبت سے نہیں ہوتے ہیں بلکہ بعض زمانوں کی نسبت سے ہوتے ہیں۔ قرآن اس پر شامل ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گزشتہ احوال کو ماضی کے ساتھ تعبیر کرتا ہے تو یہ ماضویت اس شخص کے زمانہ حال کے اعتبار سے ہے اُس شخص کے اعتبار سے نہیں۔ وہ شخص تمام ازمنہ کو جامع ہے۔ اللہ تعالیٰ صواب کا جاننے والا، سیدھی راہ کا امام کرنے والا ہے۔ اور اللہ ہی حق کو ثابت کرتا ہے۔ اور وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ پس قرآن کی تصدیق کرنے والا اور اس کے مطابق احکام کی پیروی کرنے والا، تمام کتب سماویہ کی تصدیق کرنے والا اور انبیاء صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کے جمیع شریح کے کمالات کو حاوی ہے۔ اور اس کلام اللہ کی تکذیب کرنے والا اور اس شریعت کے مطابق عمل نہ کرنا بڑی محرومی کو مستلزم ہے۔ (ترجمہ)

حضرت ختم رسل ہیں دو جہاں کی آبرو خاک اس کے سر پہ جو کوئی نہیں اُس کی خاک  
مکاشفہ ۱۰۔ جانتا چاہیے کہ قرآن کے حروف میں سے ہر ایک حرف  
اجمال کے طور پر تمام کمالات کو جامع ہے۔ اور طویل سورتوں میں جو خاص فضیلت ہے چھوٹی سورتوں میں بھی وہی فضیلت رکھی ہے۔ طویل و قصیر ہونا اس باب میں کوئی فرق پیدا نہیں کرتا ہے۔ البتہ ہر سورۃ کے لیے بلکہ ہر آیت کے لیے بلکہ ہر کلمہ کے لیے ایک خاص قسم کی فضیلت مخصوص ہے۔ جیسا کہ شیون النبی میں ہر شان



تمام شیونات کو اجمال کے طور پر جامع ہے۔ ساتھ ساتھ خاص تاثیر اور فصیلت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے قابلیت ادلی میں جو لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرتبہ میں ہر شان تمام شیون کو جامع ہے تو اس مرتبہ میں شیون کا اطلاق ظہیر کے اعتبار سے ہے ورنہ شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔

مکاشفہ ۱۱۔ معلوم ہو کہ ہر سورہ بلکہ ہر آیت جو خاص اور الگ واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اس کا قرأت کرنا اس کی تلاوت کرنے والے کو اس باب میں پورا فائدہ پہنچاتا ہے۔ مثلاً جو آیت کہ تزکیہ نفس کے باب میں نازل ہوئی ہے اس آیت کی قرأت کا تزکیہ نفس میں بہت بڑا اثر ہے۔ اسی پر سمجھوں کو قیاس کرنا چاہیے۔

مکاشفہ ۱۲۔ تحقیق کہ آیت کریمہ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (باطل نہ اس کے آگے سے آتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے۔ حکیم حمید کی طرف سے اتارا ہوا ہے) میں اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن دائرہ اصل میں داخل ہے۔ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہر ظل جو کہ جہت تحتانی کے اعتبار سے ہے اس کے ظل میں باطل کو راہ ہے۔ جو کچھ باطل اس کی طرف راہ نہیں پاتا ہے اور اصل خالص ہے۔ ہر چیز اس کی ذات کے سوا ہلاک ہونے والی ہے۔ اللہ سبحانہ زیادہ جاننے والا ہے اور وہ راستہ کی ہدایت دیتا ہے۔

مکاشفہ ۱۳۔ گویا آیت کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقت قرآنی کے بعض دقائق سے مطلع ہونا کامل پاک لوگوں کے ساتھ

مخصوص ہے۔ لیکن اس کے تمام دقائق سے مطلع ہونا حضرت رب العزّة جل شانہ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی تیر مساس کسی چیز کے ظاہر کے متعلق بولا جاتا ہے اس لیے وہ ظاہرہ پر مطلع ہوتا ہے۔ لیکن باطن بطون کو اللہ سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔ اور کمال طہارت اس سے وابستہ ہے کہ ماسوا سے کمال انقطاع ہو اور ان تعلقات کے ساتھ آلودگی نہ ہو۔ اور یہ اصل کے ساتھ متصل ہونا اور ظل سے اعراض کرنا ہے خواہ کوئی ظل موج زاق یار اگر کم بھی ہو زیادہ ہے

گروہ صوفیہ جن کی نظر قابلیتِ اولیٰ سے آگے نہیں بڑھی ہے انھوں نے اس قابلیت کو انتہائی عروج سمجھا ہے۔ اور اس کو تعینِ اول سے تعبیر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ذات پر زائد نہیں ہے اور اس قابلیت کے مشہود کو تعینِ تجلی ذات کہا ہے۔ اور ان کا بھی ولایتِ خاصہ میں سے حصہ ہے۔ کیونکہ اس ولایت کے درجات میں بھی تفاوت ہے (ترجمہ)

آسماں عرش کی نسبت سے ہے نیچا ورنہ اس زمین سے اسے دیکھو تو ہے کتنا عالی لیکن اولیاء اللہ کے ایک دوسرے گروہ نے اس مرتبہ کو بھی زائد سمجھا ہے اور یقین کے سایہ میں آرام کیا ہے۔ یا اللہ تو اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کی حرمت کے واسطے سے ہیں ان لوگوں کی محبت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۱۴۔ کلام کی شان منجملہ شیوناتِ ذاتیہ کے ہے۔ تمام کمالات ذاتی اور شیوناتِ ذاتی کو جامع ہے۔ جیسا کہ پہلے علوم میں بیان کیا گیا۔ اور رمضان کا ماہ مبارک تمام خیرات و برکات کو جامع ہے۔ اور ہر خیر و برکت جو کہ ہے

اس کا اللہ تعالیٰ کی جناب سے فیضان ہوتا ہے اور اس کی شیونات کا نتیجہ ہے کیونکہ  
 ص ۳ ہر برائی اور نقص جو دوزخ میں آتا ہے اس کا سبب ذات و صفاتِ محدثہ ہیں۔ مَا أَصَابَكَ  
 مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ. (جو اچھائی تجھ کو  
 پہنچے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو بُرائی تجھ کو پہنچے وہ تیری اپنی ذات کی طرف  
 سے ہے۔) خود نص قاطع ہے۔ اس لیے اس ماہ مبارک کی تمام بھلائیاں اور برکتیں  
 کمالاتِ ذاتیہ کا نتیجہ ہیں کہ شانِ کلامِ ان سبھوں کو جامع ہے۔ اور قرآن مجید اس  
 جامع شان کی حقیقت کا پورا حاصل ہے۔ چنانچہ اس ماہ مبارک کو قرآن مجید کے  
 ساتھ پوری مناسبت ہے۔ کیونکہ قرآن تمام کمالات کو جامع ہے اور یہ مہینہ تمام  
 بھلائیوں کو جامع ہے جو کہ ان کمالات کے نتائج و ثمرات ہیں۔ اور یہی مناسبت  
 اس ماہ میں نزولِ قرآن کا سبب ہوئی شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ  
 (رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا) اور اس ماہ میں شبِ قدر اس  
 ماہ کا زبدہ اور خلاصہ ہے۔ یہ رات مغرب ہے اور یہ ماہ پوست کی طرح ہے۔ اس لیے  
 جو لوگ اس ماہ کو جمعیت کے ساتھ گزاریں اور اس کی بھلائیوں اور برکتوں سے  
 بہرہ ور ہوں تو سال بھر اطمینان سے گزارتے ہیں اور خیر و برکت سے معمور ہوتے ہیں۔  
 اللہ تعالیٰ اس ماہ مبارک میں ہمیں نیکیوں اور برکتوں کی توفیق بخشیں۔ اور ہمیں  
 اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ حصہ عطا کرے۔

مکاشفہ ۱۵۔ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا  
 کہ "جب تم میں سے کوئی شخص افطار کرے تو چاہیے کہ کھجور سے افطار کرے۔ کیونکہ  
 یہ برکت ہے۔" کھجور سے روزہ افطار کرنے کا راز کھجور کے برکت ہونے میں ہے۔

کیونکہ کھجور کا درخت عنوانِ جامعیت اور اعدلیت کی صفت کے ساتھ انسان کے رنگ میں پیدا گیا ہے۔ اس لیے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درخت کو نبی آدم کا چچا فرمایا ہے، جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی سے پیدا کیا گیا ہے جیسا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے چچا کھجور کے درخت کی عزت کرو کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی باقی ماندہ مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس برکت کی طرف اس کی نسبت اس جامعیت کے اعتبار سے ہو سکتی ہے۔ اس لیے اس کے پھل یعنی کھجور سے افطار کرنے میں وہ کھجور افطار کرنے والے کا جز بن جاتی ہے اور اس کی حقیقت <sup>۳۸</sup> جامعہ اس جزئیات کے اعتبار سے اس کے کھانے والے کی حقیقت کا جز بن جاتی ہے اور اس کا کھانا بے انتہا کمالات کو جامع ہونے کے اعتبار سے ہوتا ہے جو کہ اس کھجور کی حقیقت جامعہ میں مندرج ہیں۔ اور یہ معنی اگرچہ اس کے مطلقاً کھانے میں حاصل ہے۔ لیکن افطار کے وقت جو کہ شہواتِ مانعہ اور لذاتِ قانیہ سے روزہ دار کے خالی ہونے کا وقت ہے زیادہ اثر کرتا ہے۔ اور یہ معنی پورے اور کامل طور پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور سرور علیہ الصلوٰۃ اتماد من التحیات اکلہا نے جو فرمایا کہ مؤمنین کا بہترین سحر کھجور سے ہے۔ یہ اس اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ غذا میں جو کہ صاحبِ غذا کا جز بن جاتی ہے اس غذا کی حقیقت سے اس کی حقیقت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ معنی روزہ میں معفو د ہے اس لیے اس کی تلاقی کے لیے کھجور سے سحر کی ترغیب دی۔ گویا اس کا کھانا تمام ماکولات کے کھانے کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اس کی برکت جامعیت کے اعتبار سے افطار کے وقت تک ظاہر ہوتی ہے۔ اور غذا کا یہ فائدہ جو کہ بیان ہوا اس تقدیر پر مرتب ہوتا ہے کہ وہ غذا شرعی تجویز کے طور پر استعمال ہو۔

اور حدودِ شرعیہ سے ہر موہبتجاوز نہ ہو۔ نیز اس فائدے کی حقیقت اس وقت مستتر ہوتی ہے کہ اس کا کھانا صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچا ہوا ہو۔ اور ظاہر سے باطن تک آرام کیے ہوئے ہو۔ اور ظاہر غذا اس کے ظاہر کے لیے اور باطنی غذا اس کے باطن کے لیے مدد ہے۔ لیکن امدادِ ظاہری مقصود ہے۔ اور اس کا کھانا عین قسود ہے۔ شعر۔

لقمہ یوں کھاؤ کہ وہ گوہر بنے بعد اس کے کھاؤ جو کچھ مل سکے  
صاحبِ غذا کو افطار میں عجلت اور سحر کی تاخیر کا حکم دینے میں تکمیلِ غذا کا راز  
یہی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب عارف کی تکمیلِ غذا کی تاثیر میں ہے تو روزے میں  
جو کہ ترکِ غذا ہے کیا حکمت ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ بعض اسلئے الہی جلِ سلطانہ  
۳۹ ص کہ مرتبہ صمدیت کے مناسب ہے غذا کے روکنے میں بھی اس کی تکمیل ہے۔ اللہ  
تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔

مکاشفہ ۱۶۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پر شیون کی زیادتی محض اعتباری ہے  
اور اس کی ذات پر صفات کی زیادتی وجودِ خارجی کے ذریعے ہے۔ اس لیے کہ  
صفات خارج میں ذات پر وجودِ زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب  
ہے۔ اور شیون و صفات میں فرق بہت ہی دقیق ہے۔ محمد یوں میں سے ہو لوگ  
کامل ہیں وہ اس فرق سے باخبر ہیں۔ اس گروہ میں سے اکثر نے اس فرق کو نہ جاننے  
کی وجہ سے شیون کو عین صفات سمجھا۔ اور خارج میں صفات کے وجود کے منکر  
ہو گئے ہیں۔ اور یہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ اہل سنت و الجماعت کے اجماع کے معنی  
ہے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اس فقرے نے فرق مذکور کو تفصیل کے ساتھ

اپنے بعض مسودات میں لکھا ہے۔ اور منظر و تمثیل کے ساتھ روشن کر دیا ہے۔ انہی  
شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔ کسی تہلیت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ جو  
قابلیات کہ اس شیون کے تحت میں سایوں کی طرح ہیں۔ ان شیون کے لیے محمدیوں  
کے حقائق ان کے درجات و مراتب کے فرق کے مطابق ہیں۔ اور حقیقت ان سبھوں کو  
جامع ہے۔ اس کے منظر پر صلوٰۃ و سلام اور تحیات اور ظہور کمال کے منظر پر رکات  
ہوں۔ ان اقطاب کے عروج کی نہایت قابلیت اولیٰ کے مرتبہ کی نہایت تک ہے۔  
جو کہ حقیقت محمدی (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ) ہے۔ ان اقطاب کا مقام  
گویا اس قابلیت کے مرکز کے نقطہ میں ہے۔ اور ہر قطب جو ہوتا ہے ارشاد پر مدار  
ہوتا ہے۔ اور جب نیچے آتا ہے تو ہر جگہ سے نیچے آتا ہے۔ ان کی ترقی اس مقام  
سے اوپر تک نہیں ہے۔ اور اگر ترقی واقع ہوتی ہے تو بعض کو اجمالی طور پر ہوتی ہے  
اور اس مقام سے ترقی اور دائرہ اصل میں داخل ہونا اس وقت کے افراد کے ساتھ  
مخصوص ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اور جب تک فردیت کے مقام تک  
نہ پہنچے یہ کمال بے حاصل ہے۔ ہاں بعض کا طین کو افراد کی صحبت کی وجہ سے، اور  
ان کی تاثیر کی وجہ سے اس کمال سے حصہ ملتا ہے۔ بغیر اس کے کہ فردیت کے مقام  
تک پہنچیں اور بغیر اس کے کہ دائرہ اصل میں داخل ہوں۔ چونکہ یہ دخول افراد کے ساتھ  
مخصوص ہے، لیکن اس مقام سے دوسروں کو افراد کی مناسبت کے واسطے سے حصہ  
حاصل ہے۔ اور افراد میں بھی تفاوت بہت زیادہ ہے۔ دائرہ اصل میں داخل ہونے  
کے بعد اس لیے کہ شیون بھی اس دائرہ میں داخل ہیں اگرچہ عین ذات ہیں لیکن محض اعتباری  
طور پر ان میں زیادتی حاصل ہے۔ شعر (ترجمہ)

فراق یا بہت ہے اگرچہ ہو کم بھی جو آدھا بال بھی ہو آنکھ میں تو کیا کم ہے

شہود ذات سب کو حاصل ہے خواہ شیون کے مرتبے میں ہو خواہ ذات میں داخل ہو۔

ورنہ شہود کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور نیز اس خاص کیفیت کی صورت عالم

مثال میں مشہود کی صورت میں متمثل نگرانی ہے۔ اور اس اعتبار سے اس کا اور اس طرح

کے دیگر الفاظ کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اور نگرانی مذکور بھی دائرہ اصل میں دخول کے بغیر

متصور نہیں ہے۔ اور جو جماعت کہ داخل نہیں ہے اور ظلیت کے مراتب سے پورے

طور پر گزر چکی ہے ان لوگوں کا مشہود دائرہ اصل ہے جو کہ حضرت تعالیٰ شانہ اور شیون

کو جامع ہے۔ ذات فقط کا مشہود شیون کی مشارکت کے ساتھ افراد کے ساتھ مخصوص

جانا چاہیے کہ ان بزرگوں میں سے جو لوگ ذات تک داخل ہیں اور افراد کے ساتھ

ملقب ہیں وہ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اور اکابر صحابہ اور اہل بیت میں سے ائمہ اثناعشر

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس دولت سے فہین یافتہ ہیں۔ اور اکابر اولیاء اللہ

میں۔ قطب غوث الثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ

تعالیٰ سرہ الاقدس ہیں، یہ اس دولت میں ممتاز ہیں اور اس مقام میں بخاص شان رکھتے

ہیں۔ دوسرے اولیاء کو اس خصوصیت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ اور یہی فصل کا اقیانوس

ان کے علاوہ شان کا باعث ہوا ہے۔ چنانچہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میرا یہ قدر

بڑا سدا کی گردن پر ہے۔ اگرچہ دوسروں کے بھی فضائل و کرامات بہت زیادہ

ہیں۔ لیکن ان کا قرب اس خصوصیت میں سب سے زیادہ ہے۔ اس کیفیت کے ساتھ

عروج میں کوئی بھی ان کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہے۔ یہاں صحابہ اور ائمہ اثناعشر کے ساتھ

اس باب میں شریک ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیکھو اللہ بڑے فضل والا

مکاشفہ ۱۷۔ عالم اجسام عالم ارواح کے لیے سایہ کی طرح ہے۔ اور ارواح بھی شیونات الہی جل شانہ کے لیے بمنزلہ ظل (سایہ) کے ہیں، جو کہ اسماء الہی سبحانہ کی طرح عین ذات ہیں (غسلطانہ) جو کہ ذات تقدس و تعالیٰ پر زائد ہیں۔ ظلیت اولیٰ جو کہ شیونات کی ظلیت ہے محمدی المشرب جماعت کے ساتھ مخصوص ہے کہ کہ پوری جامعیت جو اس صورت میں ہے ذات جل سلطانہ کی عنیت سے حاصل ہے اسی وجہ سے تجلی ذاتی ان کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۸۔ ایک سالک جب چاہتا ہے کہ اس عالم اجسام سے قدم اوپر رکھے تو محض عنایت خداوندی کی وجہ سے بعض کی نظر عالم ارواح پر پڑتی ہے جو کہ اس عالم کی اصل ہے۔ اور ظلیت کی مناسبت کی وجہ سے ارواح خصوصاً شیونات کو یا اسماء کو اس عالم اجسام کے لیے جو کہ ظل کا ظل ہے حق جانتا ہے اور اس کے شہود کو شہود حق یقین کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں اس کا مشہود عالم ارواح ہے جو اپنی اصل کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور اس متجلی کے لیے کہ اس تجلی کی ابتدا میں عالم اجسام بھی مشہود ہے، لیکن چونکہ نظر اوپر کی طرف رکھتا ہے اس لیے اوپر کی طرف متوجہ ہے۔ اسی عالم سفلی کو عالم ارواح جان کر اس کی حقیقت کا حکم لگاتا ہے۔ اور اگرچہ اس وقت میں اس کو روحانیت کے عنوان سے نہیں جانتا ہے بلکہ حثانیت کے عنوان سے تخیل کرتا ہے اس لیے خود کو اور عالم کو حق جانتا ہے اور آخر میں اس متجلی لہ کے لیے عالم اجسام پورے طور پر نظر سے اٹھ جاتا ہے، اور مراتب پیدا کرتا ہے۔ اور وہی عالم ارواح اس عالم میں اس کا مشہود ہوتا ہے



اگرچہ وہ روحانیت کے عنوان سے جانتا ہے اس وقت میں حکم کرتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ موجود ہے۔ اور اس کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اس غلبہ شہود کی حالت میں اس وقت بعض کا آنا بالکل جاتا رہتا ہے اور اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ ان دو لوگوں صورتوں میں اس کی تجلی صورت کی تجلی ہے۔ اور اس کا مشہود صرف عالم ارواح ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس مقام میں اُس کے لیے بقا بھی پیدا ہوتی ہے۔ اور جو انا کہ زائل ہو گیا تھا وہ واپس لوٹ آتا ہے۔ اس وقت پھر وہ اپنے آپ کو حق جانتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں روح کی وجہ سے بقا پائی ہے اور اُس کا انا روح پر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس بقا کو حق الیقین خیال کرتا ہے جیسا کہ بعضوں نے گمان کیا ہے۔ اور فنا و بقا کو پہلے قدم میں ثابت کرتا ہے اور علم الیقین اور عین الیقین اور حق الیقین کا اسی مقام میں تصور کرتا ہے۔ اور مقصود تک پہنچنے سے عاجز رہتا ہے۔ شعر (ترجمہ)

جو کیرا ایک پتھر میں نہاں ہے وہی اس کا زمین و آسماں ہے  
 اور اللہ تعالیٰ کا عالم کو محیط ہونا، اور عالم کے تمام ذرات میں اس کا ساری ہونا اور کثرت میں وحدت کا شہود اور اس طرح کے دیگر خیالات جو اس طریقہ کے نوآموزوں کو پیدا ہوتے ہیں سب اسی مقام میں ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں یہ عالم اجسام میں عالم ارواح کا احاطہ ہے۔ اور چونکہ عنایتِ خداوندی جل شانہ اس کے شامل حال ہو گئی اور اس بھنور سے اس کو گزار دیا اس لیے اس کی نظر عالم ارواح کی اصل پر پڑتی ہے جو کہ شیونات بلکہ شیونات یا اسماں کا عکس ہے۔ اور اسی نظر کی وجہ سے عالم سابق میں فتور پیدا ہوتا ہے۔ اور خود کو اور عالم کو جو حق سمجھتا تھا

وہ لغتیں زائل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح احاطہ و سر بیان اور اس کے مثل کا حکم بھی کم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے مشرود کی وجہ شیون یا اسماء ہیں جو کہ مرتبہ تیزیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور اس عالم کے ساتھ چند ان مناسبت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ان احکام کی بنیاد بھی مناسبت پر ہے۔ اور اس وقت کام حیرت تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اس مشرود کے غلبہ میں عالم ارواح کا مشرود پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور آئینہ ہوتے کا حکم پیدا کرتا ہے۔ اور اس کا مشرود اسماء کے ان شیون کے آئینہ میں ہوتا ہے۔ پس اس وقت جو آنا کہ واپس آیا تھا پھر گم ہو جاتا ہے۔ اور اس مشرود میں استہلاک پیدا ہوتا ہے۔ بعض کو اس مقام میں ایک بقا حاصل ہوتی ہے اپنے عین کے لیے عین اسم ہوتا ہے جو کہ ان کا مشرود ہے۔ مثلاً خود کو علم یا قدرت یا ارادہ پاتے ہیں اور عین اس اسم کی جامعیت کی وجہ سے خود کو جو ب و قدم کے سوا تمام اسماء الہی کا عین پاتے ہیں۔ اسماء الہی کی اس قسم کی تجلیات کو تجلیات معنویہ کہتے ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس مقام سے ترقی نصیب ہوتی تو اس کا مشرود حضرت ذات جل سلطانہ کے اسماء و شیون کے آئینے میں ہے اور آئینے کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے اسماء کے شیون اس کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں۔ اس مقام میں شیون و اسماء کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے صفات کے وجود کا حکم نہیں کر سکتا ہے۔

مکاشفہ ۱۹۔ جو توحید کہ طالبانِ حق جل سلطانہ کو اثناسے راہ میں ظاہر ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک توحید مشرودی دوسرے توحید وجودی۔ توحید کی پہلی قسم اس طریق کے ضروریات میں سے ہے۔ یعنی جب تک طالب کا

مشہود ایک نہ ہو اور پوسے طور پر کثرت اُس کی نظر سے دُور نہ ہو مقام فنا سے جو کہ ولایت کا ابتدائی قدم ہے حصہ نہیں پاتا ہے۔ اور وحدت دیکھنے سے مراد یہ نہیں ہے کہ سب کو ایک دیکھے یہ خود کثرت کا دیکھنا ہے۔ لیکن اس وقت میں وہ کثرت کو عین وحدت جانتا ہے اور حق کے لیے کچھ بھی مفید نہیں ہے۔ اسی طرح کثرت سے مراد یہی امکان کے صورت و اشکال مخصوصہ یا متحدہ ہیں کہ محض ان کے ارتقاء کی وجہ سے وحدت کا دیکھنا حاصل ہوتا ہے۔ خدا کی پناہ پھر خدا کی پناہ سے (ترجمہ) ہزار ٹنگے یہاں بال سے بھی ہیں باریک نہ جو کہ سر کو منڈالے قلندری جانے

۲۴۲ نیز جب کثرت نظر سے اُٹھ گئی تو ہمیشہ وحدت کا دیکھنا ہے، نہ یہ کہ کبھی کثرت نظر سے اُٹھ جاتی ہے اور کبھی مشہود ہوتی ہے۔ کثرت کا اس قسم کا زوال عدم میں داخل ہے۔ مقام فنا سے اُس کو کچھ سروکار نہیں اور بقا کے بعد جو کہ تکمیل کے مقام میں ہوتی ہے کثرت حاصل ہوتی ہے وہاں بھی وحدت دائمی مشہود ہے۔ اور کثرت بھی دائمی ہے نہ یہ کہ کبھی وحدت مشہود ہے اور کبھی کثرت مشہود۔ اس لیے کہ وہاں فنا و بقا ایک دوسرے کے ساتھ طے ہوتے ہیں۔ عین فنا میں باقی ہے اور عین بقا میں فانی۔ توحید کی دوسری قسم راہ کی ضروریات میں سے نہیں ہے۔ اس لیے بعض کو اثنائے راہ میں اس سے اتفاق پڑتا ہے اور کسی کو نہیں جس گروہ کو زیادہ تر انجذاب قلبی کا، جو کہ زیادہ منازل سلوک طے کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے حصہ حاصل ہو جاتا ہے اُس کو اس قسم کی توحید زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ ایک گروہ اور بھی ہے کہ اس راہ کے سالکوں کو انجذاب قلبی میں اس قسم کی توحید ظاہر نہیں ہوتی ہے۔ اس قسم کی توحید کی بنا سکر وقت اور غلبہ حال ہے۔ اور قلبی محبت کا استیلا ہے۔ اس لیے ارباب قلوب کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے

ہونتی حضرات اس مقام قلب سے گزرے ہیں اور مقلب قلب سے جاتے ہیں۔ اور  
 وقت و حال سے اوقات کے موقت کرنے والے اور احوال کے بدلنے والے تک  
 پہنچے ہیں اور سکر سے صحت تک آکر اور اس کے لیے انجذاب روحی پیدا کیا ہے۔ اس توحید  
 سے کوئی سروکار نہیں رکھتے۔ ان میں سے بعض کو حقیقت پر اطلاع دیتے اور گزارتے ہیں  
 اور کچھ دوسرے لوگ نفی و اثبات سے کوئی کام نہیں رکھتے ہیں۔ متقدمین صوفیہ  
 قدس اللہ سرار ہم کا طریقہ اس طور پر واضح ہے کہ اس توحید کے ساتھ بہت کم  
 مناسبت ہے، بلکہ اس کے ساتھ مناسبت معدوم ہے۔ اذرا ان کا سلوک جو کہ مقابلاً  
 عشرہ کے طے کرنے کے نام سے مشہور ہے تزکیہ نفس سے تعلق رکھتا ہے۔ مقام توحید  
 محبت قلبی کا مقام ہے اور متقدمین کی بعض عبارتیں جو توحید پر دلالت کرتی ہیں مثلاً  
 ”انا الحق“ اور ”سبحانی“ تو اس سے توحید شہودی مراد لینا چاہیے تاکہ ان کے سلوک  
 کے موافق ہو۔ ہاں ایک جذبہ کے ساتھ ملے ہوئے سلوک کی بھی گنجائش ہے جو کہ اس  
 توحید و ہودی کے سالک کے دوران راہ میں پیش آتا ہے۔ اور بعض کو اس مقام سے  
 گزار کر انتہائے کار تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور کچھ لوگوں کو اسی مقام سے الفت بخشتے ہیں  
 یہاں تک کہ وہ اسی مقام میں مقید رہتے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ توحید و ہودی کی ایک  
 قسم جو کہ اس موقع میں بلکہ سابق حالات میں بھی توحید و ہودی کے مراقبات کی ممارست  
 اور کلمہ توحید یعنی ”لا الہ الا اللہ“ سے تعلق کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ یہ ایسی توحید  
 ہے کہ خیال کو اس میں پورا دخل ہے۔ گویا کثرت فراولت اور تکرار ممارست کی وجہ سے  
 خیال میں ایک صورت بندھتی ہے اسے محبت سے چنداں تعلق نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ  
 انجذاب و محبت کی آمیزش کے بغیر نہ ہوگا لیکن معلول ہے اور اس کے جعل کی تعبیر محمول ہے

تم جانو کہ توحید شہودی کا حصول توحید و ہودی کے بعد ہے۔ جن لوگوں کو دونوں توحیدیں ظاہر ہوتی ہیں جس وقت تک کہ توحید و ہود کے قابل ہوں رویت کثرت کی قید کے باعث کثرت رکھتے ہیں۔ اور چونکہ کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے دور نہیں ہوتی ہے توحید شہودی حاصل نہیں ہوتی ہے، اور توحید و ہودی کے مقام سے آگے نہیں جاتے ہیں۔ ان سطور کے کاتب کو دونوں توحید کے ساتھ مشرف کیا۔ ابتدائے حال میں توحید و ہودی کا انکشاف فرمایا، یہاں تک کہ کئی سال تک اس مقام میں کھا اور اس مقام کے دقائق بتلائے۔ اور اس کی حقیقت کی اطلاع دی۔ آخر کار کمال بندہ نوازی کی بنا پر اس مقام سے گزار دیا۔ اور توحید شہودی کے مقام سے مشرف بنایا اور دونوں مقاموں کے علوم و معارف سے آگاہی بخشی۔ توحید و ہودی میر آفاتی میں ہے۔ اور اس سیر کا منہتا توحید شہودی ہے جس کی تعبیر فنا سے کی جاتی ہے۔ بقا کے بعد سیر نفسی ہے۔ اس زمانہ کے بعض لوگ جو اپنے آپ کو اس گروہ سے سمجھتے ہیں کہ جس وقت کہ طالب اپنے آپ کو عین حق پاتا ہے توحید و ہودی میں جانتے ہیں جو کہ سیر نفسی میں داخل ہے۔ اور جن اشیاء کو کہ عین حق پاتا ہے میر آفاتی جانتا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور راستہ دکھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقت حال سے زیادہ باخبر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی مرجع اور مال ہے۔

مکاشفہ ۲۰۔ برادر عزیز کام کا وقت ہے بات کا نہیں۔ ظاہر و باطن میں اُس کی جناب قدس کا گرفتار ہونا چاہیے اللہ سبحانہ کی اجازت کے بغیر آنکھ نہ کھولنی چاہیے۔ ع

کام تو بس یہ ہے باقی بیچ ہے

مکاشفہ ۲۱ - ایک مدت ہوئی ہے کہ باطنی سبق کی تکرار اور اس کے  
 احوال کی کیفیات سے مطلع نہیں کیا ہے۔ امیدوار ہوں کہ استقامت کے طریقے پر ہوں گے  
 جو کہ شجرہ طیبہ سے ماخوذ اور نقش بندی الوار سنیتہ سے اقتباس کیا ہوا ہے۔ اس لیے  
 کہ ان بزرگوں کا کلام دوا ہے اور نظر ثانی شفا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سے  
 ان لوگوں کی صحبت میں برسوں کا کام ساعتوں میں آسان ہوتا ہے۔ اور ان کا ایک انتفا  
 سیکڑوں چلہ سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگوں کی ہدایت میں مندرج  
 ہوئی ہے۔ اور ان کا طریق قریب ترین طریقہ ہے اور ان کی نسبت جو حضور و آگاہی سے  
 عبارت ہے تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند نے فرمایا ہے کہ ہم  
 دوسروں کی نہایت کو ہدایت میں درج کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ حق کی معرفت بہار الدین  
 پر حرام اگر ہماری ابتدا بائزید کی انتہا نہ ہو۔ اور فرمایا کہ ہمارا طریقہ قریب ترین طریقہ  
 ہے اور یقیناً پہنچانے والا ہے۔ حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہماری  
 نسبت تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ اور نسبت سے حضور و آگاہی مراد لیا ہے۔ غرض ان  
 اکابر کا کارخانہ بلند مرتبہ ہے۔ ہر مبتدی اور منتہی اس سے نسبت نہیں رکھتے ہیں  
 مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں (ترجمہ)

سگہ بویطحا ویشرب میں چلا  
 اب بخارا سے وہی جاری ہوا

کون اس کے نقش سے ہے بہرہ مند  
 ہاں دل بے نقش شاہ نقشبند

ان کا اول آخبر ہر منتہی  
 انتہا، جیب تمنا ہے تہی

کیا کیا جاسکتا ہے۔ آپ کی صحبت چار گھڑی بھی نہ رہی کہ ان بزرگوں کے کمالات کا  
 ایک شمرہ بھی واضح کیا جاتا۔ اب بھی کچھ نہیں گیا ہے۔ موقع غنیمت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

توفیق بخشنے والا ہے۔ برادر عزیز ایک توفیق آثار نے میاں شیخ فرید کو تمھاری خدمت میں بھیجا ہے تاکہ باطنی سبق کا کام انجام دے اور اس کو جلا بخشنے۔ والسلام۔ اللہ تمھیں راہ دکھائیں۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ ولایت و نبوت ہر دو کا حصول قرب حق سبحانہ کے مراتب میں ہے بغیر اس شانہ کے کہ بندہ حق جل و علیٰ تک عروج کرتا ہے اور بغیر اس منظرہ کے کہ اللہ تعالیٰ نزول کرتا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کا قرب چون بے چگون ہے۔ ہاں جو نسبت کہ بے چوں کے ساتھ تعلق اختیار کرتی ہے مجبوراً بے چوں ہوگی۔ اس لیے کہ بندہ جب تک بے چونی کا منظر نہ ہوگا اس قرب کو معلوم نہیں کر سکتا ہے۔ اور عام لوگ جو کچھ قرب کو سمجھتے ہیں بلکہ اکثر ارباب کشف و شہود اپنے کشف کے ذریعہ قرب کے معنی سمجھتے ہیں اور اس سے لذت حاصل کرتے ہیں۔ تو یہ اجسام لطیفہ کے قرب کے قبیل سے ہے کہ ذات (جل سبحانہ، تعالیٰ و تقدس) میں قدم رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قرب دو قسم کا ہے ایک اُس کی ذات جل شانہ کا قرب دوسرے اس کی صفات (تعالیٰ و تقدس) کا قرب۔ اور جو قرب کہ اسماء و صفات کے ظل سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ حقیقت میں اس قرب کے دائرہ سے خارج ہے اور اس پر قرب کے لفظ کا اطلاق مجاز کے طور پر ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بالاصالت قرب انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کے حصے میں ان کے درجات کے اختلاف کے مطابق ہے۔ اور مرتبہ نبوت کے کمالات تابعہ میں سے ہے۔ اور انبیاء کے اصحاب (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) تبعیت کے حصے میں ہے۔ اور اس قرب سے علیٰ فرق مراتب حصہ رکھتے ہیں۔ اور جو لوگ کہ اس قرب ذاتی کی دولت سے اعراضاً یا تبعاً مشرف ہیں یہ وہ سابقین ہیں جن کی شان میں آیت

اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ بلند ہے

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْحَمْدُ (اور جو لوگ اعلیٰ درجہ کے ہیں تو اعلیٰ درجہ کے ہیں۔  
 وہ خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ یہ لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان کا ایک بڑا  
 گروہ تو ان کے لوگوں میں سے ہوگا۔ اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے) صادق  
 ہے۔ ہاں، چونکہ اولین میں ہزاروں انبیاء تھے اور لاکھوں ان کے اصحاب تھے اس  
 لیے لازماً آخرین سے کثیر ہوئے جو کہ ایک پیغمبر خاتم المرسل رکھتے ہیں۔ اور آپ کے  
 اصحاب کرام کی ایک جماعت ہے۔ اور آخرین وقت میں سے ایک قلیل مثلاً حضرت  
 مہدی علیہ الرضوان اور اکمل اصحاب۔ ہو سکتا ہے کہ آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 نے اس دولت کے حصول کے اعتبار سے جو کہ آخرین اہمیت میں بھی ہوگا فرمایا ہوگا کہ  
 معلوم نہیں ان میں پہلے بہتر ہیں یا آخری۔ اور صفات کا قرب کامل اولیاء کا حصہ ان  
 کی صلاحیتوں کے فرق کے اعتبار سے ہے۔ اور یہ قرب انبیاء علیہم السلام کی ولایت  
 کے کمالات تابعہ سے ہے کہ پیروی کی وجہ سے ان کی پیروی کرنے والوں کو حاصل ہوا ہے۔  
 اگرچہ اکثر اس قرب کو قرب ذات نہیں سمجھتے ہیں اور بے رنگی اور بے صفی کے ساتھ تعبیر  
 کرتے ہیں یہ ایسا نہیں ہے بلکہ بے رنگی اور بے صفی کی وجہ سے ان اصناف کو جو مرتبہ  
 صفات میں ہیں بے رنگی اور بے صفاتی میں ایک صفت مطلق جو مرتبہ ذات میں ہے  
 تصور کر کے وہم میں پڑ جاتے ہیں۔ اور تجلی صفات کو تجلی ذات سمجھتے ہیں۔ اس ولایت  
 کے کمالات قرب صفات سے تعلق رکھتے ہیں اور ظلی کمالات درجہ نبوت ہے جو کہ  
 قرب ذات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور جو لوگ کہ اسماء و صفات کے ظلال کے ساتھ  
 تعلق رکھتے ہیں اس ولایت کا ظل ہے بیک واسطہ یا بچند واسطہ۔ اور اگرچہ اس  
 قرب پر بھی دلالت کے لفظ کا اطلاق کرتے ہیں لیکن تجوز و مسامحتہ سے خالی نہیں ہے



جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لیے کہ قریب ظل کو جو کہ دائرہ امکان سے باہر ہے قریب اصل سمجھا ہے۔ اور لفظ ولایت کا اس پر اطلاق کیا ہے۔ اس قریب تک پہنچنے والے بھی عرف میں اولیاء میں داخل ہیں۔ اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہیں۔ اس لیے کہ یہ جماعت دائرہ امکان سے باہر آگئی ہے اور ظلال و بونی تک پہنچ گئی ہے۔ چنانچہ مجبوراً امکان سے خالی ہو کر ظل و جوہ کے ساتھ بقا پائے ہوئے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ دائرہ امکان سے باہر ہونے اور ظلال و جوہ میں داخل ہونے سے مراد شہود کے اعتبار سے ہے۔ نہ یہ کہ امکان سے حقیقت میں نکل کر ظلال و جوہ میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ یقیناً متصفا ہے۔ اور قلب حقائق کہ محال عقلی ہے۔ تم جانو کہ مرتبہ نبوت جو قریب ذات کے ساتھ تعلق رکھتا ہے مراتب ولایت کے اعتبار سے ایک محیط سمندر کی طرح ہے اور اس کو چند قطروں سے بولسبت حاصل ہے۔ ذات جل سلطانہ سے صفات تعالیٰ و تقدس تک یہی نسبت ہے ظلال صفات تک کیا پہنچے۔ نیز مرتبہ نبوت کا شہود شہودیت کے رنگ میں عالم میں ہے نہ عالم کے خارج میں اور نہ عالم سے انفصال رکھتا ہے اور نہ عالم سے انفصال۔ بخلاف شہود ولایت کے کہ عروج تام کے وقت وہاں شہود بیرون عالم ہے اور مہبوط (نزول) کے وقت عالم میں بلکہ اپنے نفس میں ہے۔ نیز صاحب کمالات نبوت علم کے لیے صانع جل سلطانہ کے ساتھ سوائے صانعیت اور مہنوعیت کے اور مولویت (مولائیت) اور عبدیت کے اور کوئی نسبت نہیں دکھاتے ہیں۔ بخلاف ارباب ولایت اصلی و ظلی کے کہ عالم کو ذات و صفات داعی کا آئینہ جھلکتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے کمالات کا ظل سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص کہ قریب ظل کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ یہ دید

اس میں زیادہ غالب ہوتی ہے۔ اور جو کہ کم متا نسبت رکھتا ہے اس میں اس دید کی کمی ہوتی ہے۔ لیکن اس دید کی اصل سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ بعض اوقات میں ہوتا۔ مگر وہ شخص جو کہ ارباب علم میں سے نہ ہو، اور جہل میں اُس نے تربیت پائی ہو کہ وہ بحث سے خارج ہے کیونکہ وہ تفصیل کے ساتھ اپنے احوال کا علم نہیں رکھتا ہے نیز صاحب کمالات نبوت ہمیشہ عالم کے ساتھ ایک نسبت رکھتا ہے۔ اور نہ عالم سے عروج رکھتا ہے اور نہ عالم میں نزول، کیونکہ اپنے مشہود کو عالم سے خارج نہیں سمجھتا ہے کہ عروج کرے اور وہاں مشہود کرے۔ اور عالم میں داخل بھی نہیں سمجھتا ہے کہ نزول فرمائے اور دونوں عالم کا مشہود ثابت کرے۔ بخلاف ارباب ولایت کے۔ اسی طرح علمائے اہل حق نے جو فرمایا ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نہ تو عالم میں داخل ہے اور نہ عالم سے خارج ہے نہ عالم کے ساتھ متصل ہے نہ عالم سے منفصل ہے۔ یہ مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے الزار سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ ارباب ولایت کے مشہود کا مذاق اس معرفت سے دور اور مبہور ہے۔ نیز صاحب کمالات نبوت کی نظر جب عالم کی طرف کھلی طور پر متوجہ ہوتی ہے۔ یعنی ظاہر و باطن کے ساتھ عالم کی طرف توجہ فرماتا ہے، یہاں تک کہ اس کا باطن حق سبحانہ و تعالیٰ کا دیکھنے والا ہے۔ اور اس کا ظاہر عالم ملک کی طرف متوجہ۔ فوق کی طرف توجہ کے وقت نظر پورے طور پر جناب قدس جل شانہ تک منحصر ہے۔ اور عالم کی طرف توجہ کے وقت پورے طور پر عالم کی طرف نظر ہے۔ ان بزرگوں کے حق میں دونوں جہات کی طرف نظر مفقود ہے بخلاف ارباب ولایت کے کہ ان کا باطن اپنے حال پر ہے اور ان کے ظاہر نے عالم کی طرف

توجہ کیا ہے۔ اور اس مقام کو مقام تکمیل کہتے ہیں۔ اور اس شہود کو "شہود جامع  
 بین الشہود الحق و شہود الخلق" (شہود حق اور شہود خلق کا جامع شہود) کہتے ہیں۔ اور  
 اس مقام کو مقامات ولایت و دعوت کا کمال جانتے ہیں۔ اس مقام میں جمع بین  
 التزویہ والتشبیہ کا اثبات کرتے ہیں۔ اور اس توجہ جامع کو صرف توجہ تنزیہ سے  
 بہتر سمجھتے ہیں "ہر جماعت اسی چیز میں مگن ہے جو کہ اس کے پاس ہے" اس ہزار  
 سال میں معلوم نہیں ہے کہ کسی نے بھی اس معرفت پر لب کشائی کی ہو۔ اور رجوع  
 کے وقت میں پوری نظر عالم پر رکھ کر گفتگو کی ہو۔ بلکہ قریب ہے کہ اس بات کو نقص  
 پر محمول کریں اور اس حالت کو ناقص جانیں۔ معذرت ہے۔ جنہوں نے چکھا ہی نہیں  
 انہیں کیا معلوم۔ ان کے عذر کو بیان کرتے ہیں۔ معلوم ہو کہ رجوع کے وقت جب  
 نظر پورے طور پر رجوع کرے، اس کی علامت یہ ہے کہ باقی کام کے فوق میں رہ گیا،  
 اور مقصد حقیقی تک نہیں پہنچا ہے۔ اور جب نظر پورے طور پر متوجہ ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ  
 کام کو انتہا تک پہنچا کر تربیت خلق کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ سب تعریف اللہ کیلئے ہے  
 جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی۔ ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے اگر اللہ تعالیٰ ہمیں  
 اس کی ہدایت نہ کرتا۔ ہمارے پروردگار کے رسل حق کے ساتھ آئے۔ یہ اور اس  
 جیسی معرفت معلوم وہی اور مواہب لدنی میں سے ہے۔ معارف کسی اور علوم  
 استدلالی میں سے نہیں ہے کہ اس کو ترتیب مقدمات کے ذریعے سرانجام دے سکیں  
 یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

ص ۵۱

مکاشفہ ۲۲۔ الحمد یشہد و سلام علی عبادہ الدین اصفیٰ۔ برادر عزیز

شیخ محمد طاہر بدخشی نے استفسار کیا ہے کہ رسالہ میدرا المعادین واقع ہے کہ جس طرح

کعبہ کی صورت صورتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی حقیقتِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے۔ اس سے حقیقتِ محمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر کعبہ معظمہ کی حقیقت کی تفصیلت لازم آتی ہے حالانکہ یہ ثابت ہے کہ عالم و عالمیان کی پیدائش کا مقصود آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔ اگر آپ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ افلاک کو پیدا نہ فرماتا۔ اور نہ ربوبیت ظاہر ہوتی جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ جاننا چاہیے کہ کعبہ کی صورت سے مراد سنگ و کلورخ نہیں ہیں۔ کیونکہ بالفرض اگر یہ سنگ و کلورخ درمیان میں نہ ہوں تو بھی کعبہ ہے اور سجودِ خلافت ہے۔ بلکہ کعبہ کی صورت باوجودیکہ عالم خلق سے ہے حقائقِ اشیا کے رنگ میں ایک ایسا پوشیدہ امر ہے کہ حسن و خیال کے احاطہ سے باہر ہے۔ اور عالم محسوسات سے ہے اور کوئی محسوس اشیا کے لیے متوجہ الیہ نہیں ہے۔ اور توجہ میں کوئی ایسی ہستی نہیں ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہے اور نہ نیستی ہے جس نے ہستی کے لباس میں اپنے آپ کو ظاہر کیا۔ ہمت میں بے ہمت ہے سمت میں بے سمت ہے۔ غرض اس کی یہ حقیقت بین صورت ایک انجوبہ ہے کہ عقل اس کی تشخیص میں عاجز ہے اور عقلا اس کے تعین میں حیران ہیں۔ گویا عالم بے چون و بے چگونگی کا نمونہ رکھتا ہے اور بے شبہی دے نمونہ کی علامت اس میں کعبہ ہے۔ ہاں جب تک ایسا نہ ہوگا سجودیت کے لائق نہ ہوگا۔ اور موجودارت میں سب سے بہتر علیہ الصلوٰۃ شوق و آرزو کے ساتھ اس کو اپنا قبیلہ اختیار نہ فرماتے "لِیْسَ اٰیَاتُ بَیِّنَاتٌ" (اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں) اس کی شان میں غرض قاصح ہے۔ اور "وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا" (اور جو اس میں داخل ہو گیا وہ مومن ہو گیا)۔

بیت اللہ کی مدح کرنے والے کا فرمان اس کے حق میں ہے۔ صاحبِ جل شانہ کی خاص کیفیت اس کے ساتھ ہے۔ اور اس کے ساتھ اتصال و نسبت مجہول الکفایت بے چون و بے چگون ہے۔ **وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی** (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ عالم مجاز میں کہ قطرہ حقیقت ہے بیوتیت سے ماخوذ ہے جس کے معنی اصحابِ خانہ کی آرام گاہ اور جائے قرار ہے۔ دولت مندوں کے لیے اگرچہ بہت ہی لٹ سگاہیں ہیں، اور بے شمار نشست و برخاست کی جگہیں ہیں، لیکن گھر گھر ہے کہ اغیار کی مزاحمت سے بیگانہ ہے۔ اور مسکن اور آرام گاہ جانانہ ہے۔ اگرچہ مسجد اقصیٰ قدسی و لیکن لیسعی قلب عبد المؤمن (لیکن مومن بنائے کے قلب میں سماتا ہوں) مومن بندے کا قلب بے چونی کے ظہور کی گنجائش پیدا کرتا ہے۔ لیکن بیت کی نسبت جو کہ بیوتہ سے ماخوذ ہے کہاں سے پیدا کرے گا۔ اور قرابت اغیار کی مانعت کہاں سے لائے گا جو کہ لوازم بیت میں سے ہے۔ اور چونکہ غیر اور غیریت کو اس جگہ میں دخل نہیں ہوتا ہے اس لیے ناچار سجدہ گاہِ خلائق ہوتا ہے کہ غیر کے لیے سجدہ نہیں ہوتا ہے۔ اور غیریت مسجودیت کے منافی ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانب سجدہ جو نہیں فرمایا ہے۔ بیت اللہ کی جانب شوق و رغبت کے ساتھ سجدہ کیا۔ ۵۳ تفادات کی حقیقت یہاں سے معلوم کہ ساجد اور مسجود کے درمیان کس قدر فرق ہے۔ اس پر اور جب تم نے کتبہ معظمہ کے متعلق کچھ سن لیا تو اب متھوڑا اس کی حقیقت کے متعلق سنو۔ کتبہ کی حقیقت اس واجب الوجود کی ذات بے چون و چل سلطانہ سے عبارت ہے کہ ظہور ظنیت کی گردنے اس تک راہ نہیں پائی ہے اور معبودیت

و مسجودیت کے شایاں ہے۔ اس حقیقت جل سلطانیہ کو اگر حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مسجود کہیں تو کیا دشواری لازم آتی ہے اور اس کی اس پر فضیلت کیا کی رکھتی ہے۔ ہاں حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت تمام افراد عالم کے صفات سے افضل ہے۔ لیکن کعبہ معظمہ کی حقیقت منجملہ عالم کے نہیں ہے کہ اس کی طرف اس کی نسبت کی جاسکے۔ اور پہلے کی فضیلت میں توقف کیا جائے۔ تعجب ہے کہ عقلاے ذوفنون نے ان دو صاحبان دولت کے ساجدیت و مسجودیت میں صورتوں کے تفاوت کی طرف دھیان نہیں دیا کہ مقام اعتراض میں رہے اور تشبیح کے لیے لب کشائی کی۔ حضرت حق سبحانہ ان کا انصاف کرے کہ بے سمجھے ملامت نہ کریں۔ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور اپنے امور میں ہمارے اسراف کو بخش دے۔ اور ہمارے قدموں کو ثبات بخش اور کافر قوم کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما۔!

مکاشفہ ۲۳۔ یہ معرفت اندازے کے مطابق پوری نہ ہوئی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ الطاہرین اجمعین۔ حسب ارشاد کتاب فتوح الغیب کے مخصوص مقالات مطالعہ کیے۔ ان مقالات کا حاصل ارادت اور ہونے کے فنا کا بیان ہے جو اس راہ کے قدموں میں سے ایک قدم ہے اور افعال کی تجلّی کا نتیجہ ہے کہ اول تجلیات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس کتاب مستطاب کا حاصل خلق و نفس، خواہش، ارادہ اور اختیار کے فنا میں منحصر ہے۔ فقیر کی نظر میں ۵۲

اپنے تمام احوال کرامت آمل کو بیان کیا ہے۔ فوری فائدہ جو حاصل ہوتا ہے وہ یہ ہے

کہ معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کا مرتبہ کس قدر بلند مرتبہ ہے۔ خصوصاً آنحضرت  
 رضی اللہ عنہ وعن جمیع اولیائہ کی ولایت کبریٰ۔ مخدوم و مکرم! خواہش و ارادہ  
 کا ذکر نامطالب مقصود میں سے نہیں ہے بلکہ اس سے مقصود استعداد اور قابلیت  
 کا حصول ہے کہ بے نہایت تجلیات و ظہورات، ایسی تجلیات و ظہورات کہ الیافرن  
 ان کا ایک شہر ظہور میں آیا جائے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوری چاہیں  
 اور دور و ابوں کا کیا کہنا۔ ان ظہورات کے ضمن میں قرب و منازل کے مراتب  
 اور تیسارہ جو حاصل ہوتے ہیں اگر ان میں سے تھوڑا بیان کیا جائے تو دانا لوگ  
 اتحاد و زندہ کا حکم گائیں، نادانوں کا شکوہ کیا گیا جائے۔ وہاں خواہش و ارادہ  
 کے فنا کا نام زبان پر لانا ہزاروں سال ہے۔ ضرورت کی بنا پر کابل مبتدیان کی ترتیب  
 کرنے کے لیے فنا کی اس قسم کو بیان کرتے ہیں اور حصول مطلوب کے مقدمہ کو وصولی  
 میں پس معلوم ہوا کہ کمالات و ولایت جس سے اولیاء کے قدموں کا آفتاب نکلتا ہے  
 وہ کوئی دوسری چیز ہے۔ ارادہ اور خواہش کا فنا ایک قدر مشترک ہے کہ اس کے  
 حاصل کیے بغیر کمالات و ولایت کی طرف راہ نہیں ہے (ترجمہ)

اپنی ہستی میں نہ ہو جب تک فنا پائے کب راہ سرریم کبریا  
 تھوڑا کمالات و ولایت سے ظاہر کیا جاتا ہے۔ ذکر کے وقت یعنی ابتدائی  
 حالات میں ممکنات کے ذرات میں سے ہر ایک ذرہ کو ذکر پاتا ہے خواہ آفاق یا  
 یا انفس۔ اور توجہ کے وقت جو کہ مقام ذکر سے اوپر ہے ہر ذرہ کو جناب قدیس  
 خداوندی جل سلطانہ کی طرف متوجہ دیکھتا ہے۔ اور بوقت شہود جو کہ عالمت تعلق  
 رکھتا ہے اور آئینہ میں ظاہر ہوتا ہے ذرات میں سے ہر ذرہ کو حسن لازدال کا آئینہ

جانتا ہے۔ بلکہ ہر ذرہ کو تمام اسماء و صفات کا جامع جانتا ہے۔

مکاشفہ = ۲۲ - اے مخدوم! ہوا ارادت کہ سالک کو اختیار و ارادت کے <sup>۵۵</sup> فنل کے بعد عطا فرماتے ہیں۔ ضروری نہیں ہے کہ اس ارادہ کے ذریعہ جو کچھ کرامات اور خوارقِ عادات چاہے وقوع میں آئے جیسا کہ عوامِ خلائق کا گمان فاسد ہے بلکہ ممکن ہے کہ کسی کامل کو یہ ارادت عطا فرمائیں اور کرامات و خوارقِ عادات میں سے کچھ بھی ظاہر نہ کریں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس ارادہ کا مالک اس پہلے ارادہ کے مالک سے اعلیٰ وارفع ہو۔ شیخ الشیوخ نے عوارف میں فرمایا کہ "اللہ سبحانہ تعالیٰ اپنے بندے پر آیات و کرامات کا مکاشفہ بندے کی تربیت اور اس کی کیفیت اور ایمان کی تقویت کے لیے کرتا ہے۔ اس کے بعد صاحبِ کشف و خوارق کی حکایات بیان کیں۔ پھر فرمایا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے اور کبھی اس کا مکاشفہ کچھ لوگوں کو ہوتا ہے اور عطا ہوتا ہے۔ حالانکہ ایسے لوگ موجود ہوتے ہیں جو ان سے بلند مرتبہ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کو ان چیزوں میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا تاکہ لفتین کی تقویت ہو۔ اور جس کو لفتین کا علی عطا ہو چکا ہو اس کو ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں اور یہ تمام کرامات قلب میں ذکر کے جاگزیں ہونے اور ذکرِ ذات ہو جانے سے کم درجے کی ہیں، الخ" اور قریب قریب یہی بات شیخ الاسلام ہردی نے منازل السائرین میں فرمائی۔ اور تجربہ سے جو چیز میرے نزدیک ثابت ہے وہ یہ کہ اہل معرفت کی فراست ان کی اس تمیز میں ہے کہ کون حضرت عزوجل کی صلاحیت رکھتا ہے اور کون نہیں۔ اور ان اہل استعداد کو معلوم کرتے ہیں جو کہ اللہ سبحانہ کے ساتھ مشغول ہوئے اور



حضرت جمع تک پہنچے ہیں۔ یہ اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ریاضت، بھوک، تنہائی اور تصفیہ باطن کی فراست بغیر اس کے کہ جناب حق سبحانہ کا وصل حاصل ہو تو یہ کشف سُور کا اور ان مغیبات کے اخبار کا کشف ہے جو کہ حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں چنانچہ ان کو صرف خلق کی طرف سے جراثمتی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ حق سبحانہ کی طرف سے محبوب ہیں۔ لیکن اہل معرفت کا یہ حال نہیں ہے۔ بلکہ ان کے اشغال ایسے ہوتے ہیں کہ حق سبحانہ کے معارف ان پر وارد ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی خبریں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں۔ اور چونکہ اکثر اہل عالم اللہ تعالیٰ سے منقطع ہوتے ہیں، اور دنیا میں مشغول ہوتے ہیں اس لیے ان کے دل کشف صور اور خبروں کی طرف مائل ہوتے ہیں جو کہ مخلوقات کے احوال سے پوشیدہ ہوتے ہیں چنانچہ ان لوگوں نے ان کی تعظیم کی اور اعتقاد کیا کہ یہی لوگ اہل اللہ اور اس کے مخصوص لوگوں میں سے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کیا اور ان کو متہم کیا تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا بدلہ ملے گا۔ اور ان لوگوں نے کہا کہ اگر یہ لوگ اہل حق ہوتے جیسا کہ دعویٰ کرتے ہیں تو ہمیں مخلوقات کے احوال کی خبر دیتے تو وہ کس طرح امور کے کشف پر قادر ہو سکتے ہیں۔ ان پر جس نے ان کا مذاق اڑایا اور جن لوگوں نے ان کی تکذیب کی، یہ قیاس فاسد ہے۔ اور صحیح خبریں ان پر پوشیدہ رہ گئی ہیں۔ اور ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو خلق کے لحاظ کرنے سے اور ان کو ماسوا سے بے پردہ کرنے اور ابھارنے کی طرف سے ان کی حفاظت کی ہے۔ اگر یہ لوگ خلق کے احوال کی طرف متوجہ ہوتے تو حق سبحانہ کی صلاحیت نہ رکھتے۔ پس اہل حق خلق کی صلاحیت نہیں

رکھتے ہیں۔ جس طرح اہل خلق حق تعالیٰ کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ہم نے اہل حق کو دیکھا ہے کہ جب انہوں نے کشفِ صورت کی طرف ادنیٰ التفات کیا تو انہوں نے اس کی وجہ سے ایسی چیز کا ادراک کیا کہ دوسرے لوگ فراست کی وجہ سے ان صورت کے ادراک پر قادر نہیں ہیں۔ میں نے اس کا نام معرفت رکھا ہے۔ اور یہ ان امور میں فراست ہے جو جناب حق سبحانہ اور اُس کے قرب سے تعلق رکھنے والے ہیں۔ اور مسلمان، نصاریٰ، یہود اور دیگر جماعتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریف نہیں ہیں۔ اس لیے اس کے اہل اس کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں۔

مکاشفہ ۲۵۔ دائرہِ ذفل واجب تعالیٰ کے اسماء و صفات ہیں۔ یہ مرتبہ تعیناتِ خلایق کو متضمن ہے۔ سوائے انبیاء کرام اور ملائکہ عظام کے۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور ہر اسم کا ذفل اشخاص میں سے کسی ایک کے تعین کا مبداء ہے۔ اور یہ دائرہِ ذفل حقیقت میں اسماء و صفات کے مرتبہ کی تفصیل ہے۔ مثلاً صفتِ علم ایک حقیقی صفت ہے کہ جزئیات اس صفت کے ظلال ہیں جو کہ اجال کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور ہر چیز اس حقیقت کا انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ اشخاص میں سے ایک شخص ہے۔ اور انبیاء و ملائکہ کے تعینات کے مبادی ان ظلال کے اصول ہیں۔ یعنی جزئیات منصلہ کے کلیات ہیں۔ مثلاً صفتِ علم، صفتِ قدرت، صفتِ الاداء وغیرہ۔ اور اکثر اشخاص ایک صفت میں شرکت رکھتے ہیں۔ مثلاً خاتم الرسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تعین کا مبداء صفتِ علم ہے۔ اور یہی ایک اعتبار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعین کا

مبدأ ہے۔ نیز ایک اعتبار سے حضرت نور علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لعین کا مبدأ ہے۔ اور لوگوں نے جو کہا ہے کہ حقیقت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجمال ہے۔ اور لعین اول جس کو وحدت کہا جاتا ہے اس دائرہ ظل کا مرکز ہے۔ اور اسی دائرہ ظل کو مرکز اول کا لعین سمجھا ہے۔ اور اس کے مرکز کو اجمال سمجھ کر وحدت کا نام دیا ہے۔ اور اس مرکز کی تفصیل کو جو کہ دائرہ کا محیط ہے واحد گمان کیا ہے۔ اور دائرہ ظل کے مقام فوق کو جو کہ اسماء و صفات کا دائرہ ذات ہے چون تصور کیا ہے۔ کیونکہ صفت کو عین ذات کہا ہے۔ اور زائد نہیں سمجھا ہے حالانکہ حقیقت میں یہ دائرہ فوق کامرکز ہے جو کہ اس کی اصل ہے اور دائرہ اسماء و صفات کہا جاتا ہے۔ اور حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) اسی دائرہ اصل کا مرکز ہے۔ اور اس مرکز کے ظل پر حقیقت کا اطلاق کرنا اصل کے ساتھ ظل کے اشتباہ پر مبنی ہے۔ اور حضرت صدیق کا مبدأ لعین جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد افضل بشر ہیں۔ اور یہ دائرہ اسماء و صفات کے لیے خاص کر دائرہ اصل ہے۔ اور دوسرا دائرہ جو اس کے اوپر ہے اس اصل کی اصل ہے اور ایک قوس دوسرے دائرہ سے بھی اس کے اصول سے، اور اس کے بعد پھر ظاہر نہیں ہوا۔ مگر اسی قدر قوس جس قدر کہ تصور کیا جاسکے۔ یہاں ایک راز ہو گا کہ اس پر اطلاق نہیں جیسا ہے۔ اور یہ اصول حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتباراً جو کہ سندات زائد کا مبادی ہوا ہے۔ اور جب سیر کو اس جگہ پہنچا دیا تو وہ ہم ہوا کہ کام انجام تک پہنچا دیا ہو گا۔ نہ ادنیٰ کہ یہ تفصیل جو تم نے گزاری اور دیکھی اسم ظاہر کی تفصیل تھی کہ اُس نے کا ایک بازو ہے اور اسم باطن اب تک آگے ہے۔ اور جب

اس کو تفصیل کے ساتھ انجام کو پہنچائے گا تو اپنے اُڑنے کے لیے دو بازو تیار کر لیا ہوگا۔ چونکہ اللہ سبحانہ کی عنایت سے اسم باطن کا سیر انجام تک پہنچ گیا اس لیے دوسرا بازو بھی مہیا ہو گیا اور مطلوب تک اُڑنا میسر ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت کی۔ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے۔ ہمارے پروردگار کے پیغمبران حق نے کرائے۔ اسم باطن کی سیر کے متعلق کیا لکھے کہ اس حال کے مناسب تشبیہ اور رازداری ہی ہے اور بے ظن ہے۔ اس مقام کے متعلق اسی قدر ظاہر کیا جاتا ہے کہ اسم ظاہر کی تفصیل کی سیر صفات میں میر ہے بغیر اس کے کہ ان کے ضمن میں ذات تعالیٰ و تقدس ملحوظ ہو۔ اور اسم باطن کی سیر میں اگرچہ اسماء کی سیر ہے لیکن ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اسماء سیروں کے رنگ میں ہیں کہ ان کے ماوراء اللہ تعالیٰ کی ذات ملحوظ ہوتی ہے۔ مثلاً علم میں ذات ملحوظ نہیں ہے اور اسم علیم میں ذات ملحوظ ہے علم کے پردے میں کیونکہ علیم وہ ذات ہے جس کو علم ہے۔ پس علم میں میر اسم ظاہر میں سیر ہے۔ اور میر فی العلم علیم کے اسم باطن میں سیر ہے۔ اسی پر تمام صفات و اسماء کو قیاس کر دو۔ یہ اسماء جو کہ اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملائکہ علیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبارک تعینات ہیں۔ اس فرق کو تھوڑا نہ خیال کرو اور یہ نہ کہو کہ علم سے علیم تک تھوڑی راہ ہے۔ ہرگز نہیں۔ جو فرق کہ خاک کے مرکز اور عرش کے درمیان ہے اسی فرق کے ساتھ ص ۵۹ ایک قطرہ کا حکم رکھتا ہے جو کہ دریا سے محیط کے ساتھ اس کو نسبت ہے گفتگو میں تو نزدیک ہے لیکن حصوں میں دُور ہے۔ یہ اللہ کا نفس ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دو بازو کے حصول کے بعد جب پر واز واقع ہوئی اور عروجات میں ہو گئے تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اصل میں

تاری حصہ ہیں اور عنصر ہوائی اور عنصر آبی اور ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ان ترقیات میں شریک ہیں کیونکہ ان عناصر سے حصہ رکھتے ہیں۔ اور اس سیر کے دوران میں واقعہ میں دکھایا گیا ہے گویا میں ایک راہ پر چل رہا ہوں اور بہت زیادہ چلنے کی وجہ سے بہت تھک گیا ہوں و جو ب کے لحاظ سے اور میں ایک عصارہ کھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، میسر نہیں ہوتا تھا۔ اور ہر شخص دناشاک میں ہاتھ ڈالتا ہوں کہ چلنے کی قوت حاصل ہو۔ میرے لیے چلنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ جب ایک مدت تک میں نے اس حال میں سیر کیا تو ایک فنائے شہر ظاہر ہوا۔ اس فنا کے طے کرنے کے بعد اس شہر میں داخلہ واقع ہوا۔ معلوم کیا کہ یہ شہر تعین اول سے کنایہ ہے، جو کہ اسماء و صفات اور شیون و اعتبارات کے تمام مراتب کو جامع ہے۔ نیز ان مراتب کے اصول کو جامع ہے۔ اور اصول اصول اعتبارات ذاتیہ کے منہا کی انتہا ہے کہ ان کا امتیاز علم حصولی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اس کے بعد اگر سیر واقع ہو تو علم حضوری کے مراتب ہے۔ اور یہ تعین اول تمام ولایت کا منہا ہے۔ خواہ ولایت کبریٰ ہو خواہ ولایت علیا، جو کہ ملا را علی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جامع ہے تمام ولایت انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو۔ اس مقام میں ملاحظہ ہوا کہ آیا یہ تعین اول شاید وہی حقیقت محمدی ہے جو کہ مشائخ نے کہا ہے؟ معلوم ہوا کہ نہیں ہے۔ اور حقیقت محمدی دوسری ہے جو کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ لہذا جو سیر کہ اس شہر کے اوپر واقع ہوتی ہے کمالات نبوت ص ۶ میں سیر ہوگی جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو احصائے حاصل ہے۔ اور اولیائے کاملین کو ان حضرات علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کی وجہ سے حاصل ہے۔ اور ان کمالات سے خاک کے عنصر کے لیے کافی حصہ ہے۔ اور تمام اجزائے انسانی

تواہ عالم امر سے ہو یا عالم خلق سے سب اس مقام میں اس پاک عنصر کے تابع ہیں۔ اور مرتبہ خواص بشریہ کے لیے خواص ملک اس راہ سے حاصل ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ عنصر بشر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگرچہ عناصر اربعہ کے کمالات کمالات مطمئنہ سے اوپر ہیں جیسا کہ اس کی تحقیق کی جا چکی ہے۔ لیکن مطمئنہ اس مناسبت کے واسطے سے جو کہ اس ولایت کے مقام سے رکھتی ہے اور عالم امر سے ملتی ہے صاحب سکر ہے۔ اور مقام استغراق میں یقیناً مخالفت کی مجال اس میں نہ رہی ہے۔ اور عناصر کے لیے چونکہ مقام نبوت سے مناسبت زیادہ ہے اس لیے ان میں صحیح غالب ہے۔ مجبوراً مخالفت کی صورت کو ان میں باقی رکھا ہے بعض منافع اور فوائد حاصل کرنے کے لیے جو کہ ان کے ساتھ متعلق ہیں۔

مکاشفہ ۲۶۔ برادر عزیز خواجہ محمد ہاشم نے پوچھا تھا کہ بعض فضلاء ان دو باتوں میں خدشہ رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ ہزار سال کے بعد حقیقت محمدی حقیقت احمدی ہو جاتی ہے۔ اور عبارت کا تہمتہ لکھا جو کہ اس فقرہ کے بعد واقع ہے۔ اور دونوں اسم کا مسہمی متحقق ہو جاتا ہے۔ اس عبارت کو ملاحظہ کرنے کے بعد دیکھیں کہ وہ خدشہ باقی رہتا ہے یا نہیں۔ کیا چیز مانع ہے کہ ایک مسہمی اپنے ان دونوں کے ساتھ جن سے دو کمالات مخصوصہ مراد ہیں یکے بعد دیگرے طویل زمانہ کے بعد متحقق ہو۔ اور ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف ترقی کرے جو کہ بالقوۃ اس میں موجود تھا۔ یہ فلاسفہ کا قول ہے کہ انہوں نے مجردات میں تمام کمالات کے بالفعل حاصل ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ اور قوت سے فعل کی طرف ترقی کو جائز نہیں قرار دیا ہے۔ یہ ان کی کوتاہ نظری کے باعث ہے۔ جس شخص کے دودن برابر ہوں تو وہ خسارے میں ہے۔ اسی وجہ سے

نمکن ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جن کا نزول آنجناب علیہ  
 ص ۶۱ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے ایک ہزار سال بعد (کسی وقت) ہوگا، آنحضرت  
 علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کو احمد کے نام سے یاد کیا ہے۔ اور اپنی قوم کو آنحضرت  
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تشریف آوری کی بشارت اس نام سے دی ہے جو کہ اس اسم کی  
 دولت کا زمانہ ہے۔ ورنہ اس غیر مشہور نام کو یاد کرنے کی کیا گنجائش تھی کہ ایک مخلوق شتبا  
 میں پڑ جائے اور اسم سے مسیحا کی طرف راہ نہ پائے۔ نیز اس سے قیاس کرنا چاہیے کہ  
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام زمین پر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اہل زمین کے  
 ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور کمالات احمدی آسمان اور ملا وعلی سے۔ اور جب  
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی رحلت کو ایک ہزار سال گزر جائے جس  
 مدت کو پورا دخل ہے اور امور کے تغیر و تبدل کے باعث آپ (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ  
 والسلام) کو اہل زمین سے مناسبت کم رہے تو کہاں احمدی طلوع کرے اور اس کمال  
 کے علوم و معارف کا طور فرمائیں، تو خدشہ کیا ہے؟ اور تردد کیسا جو کہ خدشہ میں  
 بیان کیا ہے۔ جہاں کہ حقیقت ہے وہاں زمانہ نہیں ہے۔ اور نہ تغیر و تبدل ہے  
 کہ یہ سوال پیدا کیا جائے کہ حقیقت سے کیا مراد ہے۔ اور تغیر و تبدل سے کیا مطلوب  
 ہے۔ قلب حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت کا ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف  
 تقلب ہے۔ اور ایک رنگ سے دوسرے رنگ میں رنگنا ہے۔ اس بیان سے  
 وہ تشکیکات حل ہو گئے جو ظاہر کیے گئے تھے کہ اس سے مراد اپنی حقیقت ہے  
 ورنہ ہزار کی قید کیوں ہے اور کیوں کہا کہ ہزار سال کی دعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ  
 حقیقت احمدی واقع ہو گئی۔ اور ہزار سال کا فائدہ واضح ہو گیا۔ دوسرا خدشہ

پہلے اور آسمان پر احمد کیونکہ کمالات محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم)

یہ ہے کہ اس صباحت و ملاحت سے کیا مراد ہے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خلیل الرحمن علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے جامع نہ تھے اور انھوں نے جمع کرایا۔ صباحت و ملاحت سے وہی صباحت و ملاحت مراد ہے جس کے متعلق آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ "میرے بھائی یوسف صبح تھے اور میں بیچ ہوں" ملاحت کو اپنے لیے ثابت کیا۔ اور صباحت کو حضرت یوسفؑ کی طرف منسوب کیا، جو کہ ان کے پدربکلاں خلیل الرحمن (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے ان کو پہنچی ہے۔ اگر ایک خادم خدمت گزار ہی کرے اور مشائخی صاحب جمال کے حسن کو تازگی پہنچائے اور زینت بچھے اور زیب دار بنائے۔ اور خوبی کے ساتھ اپنی دلالت اور صاحب جمال کو جمع کرے۔ اور ایک دوسرے کے حسن کو ایک دوسرے کے ساتھ ملائے تو ان دو صاحبان جمال کا کیا تصور ہے؟ اور شانِ خدمت گاری کے حسن میں کون سا نقص ہے؟ خادموں کا مخدوموں کی امداد کرنا مخدوموں کی عظمتِ شان کو ظاہر کرتا ہے اور ان کی ہیبت و جاہ کے کمال کی خبر دیتا ہے۔ جس مخدوم کے پاس خدام نہیں ہیں کہ اس کی خدمت کریں اور اس کی امداد و اعانت کریں وہ اس بادشاہ کی طرح ہے جس کے پاس خدم و حشم ہوں اور بغیر لشکر اور فوجیوں کے زندگی گزارتا ہے۔ امداد و اعانت تمام لوگوں سے قصور ہے۔ لیکن خدم و حشم کی طرف سے کمال اور محمود ہے۔ اور بصیرت چاہیے کہ تفریق کرے۔ اور محمود کو مذموم سے جدا کرے۔ سبحان اللہ وجمہ! کچھ لوگ ایسے ہیں کہ ان میں سے کسی شخص سے ہزاروں ہنر ظاہر ہوں اور بظاہر ایک غیب بھی رکھتا ہو تو اس غیب کو



پیش نظر رکھتے ہیں اور ہنروں کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور زبانِ ملامت دراز کرتے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ وہ عیب بھی شاید ظاہر سے پھرا ہوا ہو اور دانشمندی پر مشتمل ہو۔ ایسے کلام جو کہ ظاہر سے پھرے ہوئے ہیں کتاب و سنت میں اور شیخ طریقت کے کلام میں بہت زیادہ ہیں۔ اسلام میں یہ پہلا واقعہ نہیں ہے۔ اس قدر جاننا چاہیے کہ وہ شخص زندیق ہے جو کہ اپنے کو نبی سے بہتر اور افضل سمجھے اور نبیؐ کو بعض امور میں اپنا تابع سمجھے۔ اور عبارتوں سے اس معنی کا وہم کرنا صاحب عبارت کے زندقہ کا حکم لگانا ہے حضرت حق تعالیٰ سبحانہ، الصفات کرے شعر (ترجمہ)

رومی نے کوئی کفر کہا ہے نہ کہے گا منکر نہ ہو اس سے کہ یہی کفر و بلا ہے  
 ص ۶۳ میں صاحب خدمتہ کو محبت سمجھتا تھا۔ اور قبول کرنے والا خیال کرتا تھا۔ انکار کی صورت کہاں سے پیدا کی اور ایک دم عناد کی راہ اختیار کی۔ جو سوالات کہ عناد و تعصب کی وجہ سے پیدا کیے ہیں وہ جواب کے مستحق نہیں ہیں اور معذرت کے مستوجب نہیں ہیں۔ لیکن تم چونکہ متوسلوں میں سے ہو اس لیے اس کے جواب کے لیے لب کشائی کی گئی۔ اللہ سبحانہ صواب کا الہام کرنے والا ہے اور اس کی طرف مرجع اور لوٹنے کی جگہ ہے۔

مکاشفہ ۲۷۔ اے مخدوم مکرم! حدیث قدسی میں آیا ہے کہ "خلق میرے عیال ہیں۔" جب مخلوقات اس کے عیال ہوں تو ان کے ساتھ احسان بولی جائے، کی کس قدر خوشنودی کا سبب ہوگا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے عیال کے ساتھ احسان ہے۔ اور منقول ہے کہ تمہارے جد بزرگوار حضرت شیخ قدس سرہ اس کمال شفقت و مہربانی کی بنا پر جو کہ ان کو مخلوقات پر تھی دعا کرتے تھے کہ خدایا

توجہ کو اس قدر بڑا اور جسم بنادے کہ سارا دوزخ مجھ سے اس طرح پڑھ جائے  
 کہ کسی گنہگار کی اس میں گنجائش نہ ہو۔ اور کوئی گنہگار عذاب نہ دیا جائے۔ اور  
 بمصدق "الولد سر لابیہ" حضرت شیخ کی اولاد کرام سے بھی یہی قسم متوقع  
 ہے۔ اور یقین جانیں کہ ان کا آنا فقرا کے لیے باعث سرور ہوا ہے۔ حضرت حق  
 سبحانہ آپ کو سرور رکھے اور آباے کرام کے طریقہ پر استقامت بخشنے۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم ہو کہ یہ دارِ دارِ عمل ہے فراغت و آسودگی کا گھر  
 نہیں۔ چاہیے کہ اپنی ہمت کو اعمال میں پورے طور پر منہمک رکھیں۔ اور اپنی فراغت  
 اور عیش کو ایک طرف رکھیں۔ اپنی زبان کو "لا الہ الا اللہ" کے ذکر کے ساتھ اس  
 قدر مصروف بنائیں کہ بے ضرورت اس کلمہ طیبہ کے سوا گفتگو نہ کریں۔ چاہیے کہ  
 زبان سے ذکر دل کی موافقت کے ساتھ خفی طریقہ پر کیا جائے۔ اگر ہو سکے تو  
 پانچ ہزار بار سے کم اس کلمہ کو نہ کہیں۔ اور زیادتی میں انہیں اختیار ہے۔ کاہلی اور  
 سستی نصیب دشمنوں ہو۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ ع  
 گھر میں اگر ہے کوئی تو ایک حرف بس ہے

مکاشفہ ۲۹۔ شک نہیں ہے کہ عالم حق سبحانہ کا پیدا کیا ہوا ہے  
 اور ثبات و استقرار رکھتا ہے۔ اور ابدی معاملہ کا تعلق دائمی عذاب و ثواب  
 اخروی سے ہے جس کے متعلق نخبِ صادق علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے  
 خبر دی ہے۔ اس عالم کو علمائے ظواہر موجود خارجی جانتے ہیں اور آثارِ خارجی  
 سمجھتے ہیں۔ اور صوفیہ عالم کو موہوم جانتے ہیں اور دہم و حس کے سوا اور کسی  
 مرتبہ میں اس کا ثبوت و اثبات نہیں کرتے ہیں۔ ایسا موہوم نہیں ہو کہ محض دہم

کے اختراع کے باعث ہوا ہو کہ وہ ہم کے مرتفع ہونے سے وہ بھی مرتفع ہو جائے۔  
 ہرگز نہیں، بلکہ حق جل و علا کی صنعت کی وجہ سے مضبوط اور متحکم ہے۔ مرتبہ دوہم  
 میں ثبوت و تقرر پیدا کیا ہے۔ اور موجود کا حکم اختیار کر لیا ہے۔ ان بزرگوں کے  
 نزدیک خارج میں موجود صرف حق سبحانہ تعالیٰ ہے۔ اور عالم کا ثبوت صرف  
 علم میں ہے۔ اور خارج میں وہی ثبوت و تقرر کے سوا اس کے حصے میں نہیں ہے  
 وَبَدَأَ الْإِنشَاءَ عَلَى (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ اس موجود حقیقی جل شانہ  
 اور اس موہوم خارجی کی مثال نقطہ بوالہ ہے۔ اور دائرہ موہومہ جو کہ مرتبہ  
 حس دوہم میں اس نقطہ کی تیزی رفتار کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور وہم میں ایک  
 ثبوت پیدا کیا ہے۔ پس حقیقت میں دائرہ کا ثبوت صرف وہم میں ہے۔ ورنہ  
 موجود صرف وہی نقطہ ہے۔ شعر (ترجمہ)

ہے یہی اچھا کہ محبوبوں کا راز یوں کہیں جیسے کہ ہے غردن کی بات  
 چونکہ عالم جو اعراض مجتہ ہے ذاتیت اور جوہریت اس میں کائنات نہیں ہے کہ اس  
 کے ساتھ اعراض کا قیام ہو۔ اور ذات موہومہ کے ساتھ قیام ہو۔ عارف تمام  
 وہ معرفت دیتا ہے۔ اس کو ان پر مقدم بناتا ہے۔ اور اس ذات موہومہ کو  
 بے چونی سے کوئی حصہ نہ ہو گا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی گئی  
 ہے اور جب بے چونی سے حصہ پیدا کر کے دیدہ و دانش سے باہر ہو گیا۔ اور  
 فہم دوہم سے خارج ہو گیا عقل سلیم جس قدر جستجو میں رہے اس کچھ حاصل نہ کرے تیزی رفتار کے  
 باوجود جس قدر بھی دُور دُور تک جائے کچھ بھی پتہ نہ پائے اور درار الورا پائے جوہریت اور  
 امکان کے باوجود جوہریت اور امکان کا حکم اس میں مفقود ہے۔ اور نیستی کے

حکم کے علاوہ کوئی اور حکم قبول نہیں کرتا ہے۔

## حدیث جامع الخیرات

نوادر الاصول میں حضرت عبدالرحمن بن سمرہ سے مروی ہے اُمّخول نے بیان کیا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، اس وقت ہم لوگ مدینہ کی مسجد میں تھے۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے آج رات عجیب بات دیکھی۔ میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ موت کا فرشتہ اُس کی روح قبض کرنے آیا تو والدین کے ساتھ اُس کا حسن سلوک آیا اور اُس فرشتے کو واپس کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذابِ قبر اُس پر پھیلنا ہوا تھا تو اُس کا وضو آیا اور اُس عذاب کو اُس سے دور کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ شیاطین نے اُس کا احاطہ کر لیا تھا۔ اللہ کا ذکر آیا اور اُس کو ان سے نجات دلانی۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے اُس کو گھیرے ہوئے تھے تو اُس کی نماز آئی اور اُن کے ہاتھوں سے اُسے چھڑایا اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا

جب بھی سون

کے پاس آتا تو اُسے روک دیا جاتا۔ اُس کا روزہ آیا اور اُسے پلایا۔ اور میرا ب کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ انبیاء حلقے بنا کر بیٹھے ہوئے تھے۔ جب بھی یہ شخص ان کے حلقوں کے پاس پہنچتا تو وہ بھگا دیا جاتا اُس کا غسل جنابت آیا اور اُس کو پکڑ کر حلقے کے پاس بٹھا دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے آگے تاریکی تھی اُس کے پیچھے تاریکی تھی

اُس کے دائیں تار کی تھی اور بائیں تار کی تھی۔ اُس کے اوپر تار کی تھی اور اُس کے نیچے تار کی تھی۔ تو اُس کا حج اور عمرہ آیا اُسے نجات دلائی اور نور میں اُسے داخل کیا۔ یا فرمایا کہ ان دونوں نے اسے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو مومنین سے کلام کرتا تھا لیکن وہ لوگ اُس سے کلام نہیں کر رہے تھے۔ تو صلہ رحمی آیا اور کہا کہ اے جماعت مومنین اس سے کلام کرو۔ تو ان لوگوں نے اُس سے کلام کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ چلا اس عال میں کہ آگ اور اُس کے شرارے اُس کے سامنے بھڑک رہے تھے تو اس کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر آیا اور اُس کو اُن کے ہاتھوں سے چھڑایا اور ملائکہ رحمت کے ساتھ داخل کیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے گھٹنوں کے بل پر اٹھا۔ اُس کے اور اللہ کے درمیان حجاب تھا اُس کا حسن خلق آیا اور اللہ کے سامنے اُس کو پیش کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا سمیقہ اُس کے بائیں طرف گرا ہوا تھا۔ خوف الہی آیا اور اُس کے صحیفہ کو لے کر اُس کے دائیں ہاتھ میں ڈال دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا میزان ہلکا تھا تو انفراد نے آکر اُس کے میزان کو ذری کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جہنم کے دہانے پر کھڑا تھا اُس کا حلم آیا اور اُس کو اس نے نجات دلائی پھر وہ گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو آگ میں دیکھا تو اُس کے وہ آلسو آئے جو آگ کے متعلق اللہ تعالیٰ کے خوف سے بہے تھے اور اس کو آگ سے نکلوا یا۔

اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو صراط پر کھڑا تھا اور شعلہ کی طرح کانپ رہا تھا تو اللہ کے ساتھ اُس کا حسن ظن آیا اور اُس کا کانپنا موقوف ہوا۔ اور چلا گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کبھی گھسٹ کر چل رہا تھا کبھی گھٹنوں کے بل چل رہا تھا تو اُس کی نماز آئی اور اُسے سیدھا کھڑا کیا، تو وہ صراط پر گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جنت کے دروازوں تک پہنچا تو دروازے اُس کے سامنے بند کر دیے گئے۔ تو لا الہ الا اللہ کی شہادت آئی اور دروازے اُس کے لیے کھول دیے اور اُس میں داخل کر دیا۔

ان مکاشفات عینیہ کا جمع کرنے والا کہتا ہے کہ اس رسالہ کے تمام کرنے کے بعد چالیس حدیثیں آنحضرت قدس اللہ سرہ الا قدس کے دستخط سے نظر آئیں کہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ حدیثیں جمع کی ہیں۔ تبرکاً اس رسالہ کا اختتام ان احادیث پر کیا گیا۔ ان احادیث کے مصدر پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

مے باقی و ماہتاب باقی  
 مارا تو صد حساب باقی

## چهل احادیث مبارکہ

۶۷

(۱) حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال نیتوں سے ہیں۔ اور آدمی کے لیے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہوگی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو ہائل کرے۔ اور عورت کی طرف ہو کہ اس سے نکاح کرے تو اس کی ہجرت اسی کی طرف جس کی خاطر ہجرت کرے۔ (متفق علیہ)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس بات کی شہادت کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، حج کرنا رمضان کا روزہ رکھنا۔ (متفق علیہ)

(۳) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی نشتر سے زیادہ شاخیں ہیں۔ جس میں افضل لا الہ الا اللہ کہنا ہے اور ادنیٰ راستے سے تکلیف دہ چیزوں کا ہٹانا۔ حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔ (متفق علیہ)

۴۰ انھوں نے رسول کے لیے ہو تو اس کی ہجرت

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہوتا یہاں تک کہ میں اُس کو اس کے باپ بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہوں۔ (متفق علیہ)

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں گی وہ ایمان کی مٹھا س پائے گا۔ وہ شخص جس کو اللہ اور اُس کے رسول ان کے ماسوا سے محبوب ہوں۔ اور جو شخص کسی بندے سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے۔ اور جو شخص ایمان نصیب ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کو ایسا برا سمجھے جیسے کوئی آگ میں ڈالے جانے کو برا سمجھتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۶) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان صرف پالان کی لکڑی تھی۔ آپ نے فرمایا اے معاذ! تم جانتے ہو اللہ کا حق بندے پر کیا ہے؟ اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اُس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا حق بندے پر یہ ہے کہ بندے اُس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائیں۔ اور بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائے اُس کو عذاب نہ دے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ دے دوں؟ آپ نے فرمایا ان کو خوش خبری نہ دو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں۔ (متفق علیہ)



(۷) حضرت عبادہ بن صامت سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اُس کا کوئی شریک نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُس کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اُس کے رسول ہیں اُس کی لوندی کے بیٹے ہیں۔ اُس کا کلمہ ہے جو کہ حضرت مریم کی طرف القا کیا۔ اور خدا کی روح ہے۔ اور یہ جنت و دوزخ حق ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اس عمل کی بنا پر اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ (متفق علیہ)

(۸) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات موبقات یعنی ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا۔ جا دو۔ جان کا ناحق قتل کرنا جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ سود کھانا۔ یتیم کا مال کھانا۔ جنگ کے دن پیٹھ دکھانا۔ پاک دامن غافل عورتوں کو متہم کرنا۔ (متفق علیہ)

(۹) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے وسوسوں کو درگزر کر دیا ہے جو اس کے دل میں آئیں جب تک کہ اس پر عمل نہ کیا ہو، یا زبان پر نہ لایا ہو۔ (متفق علیہ)

(۱۰) حضرت سہیل بن سعید سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ دوزخیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل جنت میں سے

ہوتا ہے۔ اور جنبیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل دوزخ میں سے ہوتا ہے۔  
 اعمال خاتے پر موقوف نہیں۔  
 (متفق علیہ)

(۱۱) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہمارے اس امر میں کوئی ایسی نئی بات پیدا کی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔  
 (متفق علیہ)

(۱۲) حضرت معاویہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ جس سے خیر کا ارادہ کرتا ہے اُس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ دینے والا ہے۔  
 (متفق علیہ)

(۱۳) حضرت عثمانؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا تو اُس کے جسم سے حتیٰ کہ اُس کے ناخن سے گناہ نکل جاتے ہیں۔  
 (متفق علیہ)

(۱۴) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کو حدث ہو جائے اُس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ وہ وضو کرے۔  
 (متفق علیہ)

(۱۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں داخل ہوتے تو یہ پڑھتے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبۡثِ وَالْخَبَائِثِ۔  
 (متفق علیہ)

(۱۶) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ جانتا تو ان کو عشا میں تاخیر کا حکم دیتا۔ اور

(متفق علیہ)

اور ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔

(۱۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جہاں تک ممکن ہوتا اپنے تمام کاموں میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے۔ طہارت میں، کنگھا کرنے میں۔ جوتیاں پہننے میں۔

(متفق علیہ)

(۱۸) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو منہ دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ پھر اپنی انگلیوں کو پانی میں داخل کرتے اور اس سے اپنے بالوں کی جڑ میں خلال کرتے۔ پھر اپنے سر پر تین چلو پانی اپنے دونوں ہاتھوں سے بہاتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہاتے۔

(۱۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں ہوتے اور کھانا یا سونا چاہتے تو نمازوں کے وضو کی طرح وضو کرتے۔

(متفق علیہ)

(۲۰) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص جموہ کے لیے آئے تو چاہیے کہ غسل کرے۔

(متفق علیہ)

(۲۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا۔ بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو اور اس میں روزانہ

پانچ بار غسل کرے تو کیا کچھ میل کچیل باقی رہے گا؟ لوگوں نے عرض کیا

کچھ بھی میل کچیل باقی نہ رہے گا۔ آپ نے فرمایا پانچوں نمازوں کا یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۲) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عشرت ہو جائے تو گویا اس کے اہل و مال تباہ ہو گئے۔ (متفق علیہ)

(۲۳) حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے دو ٹھنڈی نمازیں پڑھیں وہ جنت میں داخل ہوا۔ (متفق علیہ)

(۲۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ سواری کا رخ جدھر بھی ہوتا۔ اور رات کی نماز سوائے فرائض کے اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور وتر سواری پر پڑھتے تھے۔ (متفق علیہ)

(۲۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چنگبرے دنبے قربان کیے۔ میں نے دیکھا کہ آپ نے اپنے پاؤں ان دونوں کے پہلو پر رکھے، بسم اللہ اور تکبیر کہی۔ پھر ان دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر کہہ رہے تھے۔ (متفق علیہ)

(متفق علیہ)

(۲۶) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کا حق مسلمان پر پانچ ہے۔ (۱) سلام کرنا۔ (۲) مرہون لگانا۔

عیادت۔ (۳) جنازوں کے پیچھے جانا۔ (۴) دعوت کا قبول کرنا۔ (۵) پھینک  
کا جواب دینا۔ (متفق علیہ)

(۲۷) حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو جو کچھ نکان، مرض اور خرن و ملال اور تکلیف  
و غم لاحق ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کانٹا چبھ جانے کی وجہ سے بھی اس کو  
تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اس کے گناہ معاف کر دیتے  
ہیں۔ (متفق علیہ)

(۲۸) حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے  
بیان کیا کہ میں نے کسی آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ درد  
میں مبتلا نہیں دیکھا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۹) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا کہ شہداء پانچ ہیں۔ طاعون میں مرنے والا۔ ہیضہ میں مرنے والا۔  
دوبنے والا۔ دب کر مرنے والا۔ اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔  
(متفق علیہ)

(۳۰) حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔ جس نے ایک دن راہ  
خدا میں روزہ رکھا۔ اللہ اس کے چہرے کو چالیس خریف تک آگ سے دور  
رکھے گا۔ (متفق علیہ)

(۳۱) حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو چاہے کہ بیٹھنے سے پہلے

دو رکعت پڑھ لے

(متفق علیہ)

(۳۲) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مسجد میں تھوکننا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۳) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جماعت کی نماز تمنا نماز پر ۲۷ درجے فضیلت رکھتی ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک ٹھنڈی اور ہوادار رات میں نماز کی اذان کہی گئی، تو انہوں نے کہا لوگو اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیتے جبکہ رات سرد اور صبح باریش ہونے والی ہوتی تو کہہ دیتے کہ اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھ لو۔

(متفق علیہ)

(۳۵) حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (نماز کیلئے) کھڑے ہوتے تو آپ کے دونوں پاؤں درم کر جاتے۔ کسی نے آپ سے پوچھا۔ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں جبکہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے گئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

(متفق علیہ)

(۳۶) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے محبوب وہ عمل ہے جس پر وام ہو۔ اگرچہ قتل کیا جائے۔

(متفق علیہ)

(۳۷) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ مجھے میرے خلیل (دوست) نے تین باتوں کی وصیت کی میں ان کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا۔ ہر سہینہ تین دن روزے رکھنا۔ چاشت کی نماز اور وتر پڑھ کر سونا۔

(متفق علیہ)

(۳۸) حضرت ام ہانی سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے۔ پھر غسل کیا اور آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ میں نے کوئی نماز اس سے ہلکی نہیں دیکھی۔ پھر اس کے کہ آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔

(متفق علیہ)

(۳۹) حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعتیں پڑھیں۔ اور عصر کی نماز ذی الحلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں

(متفق علیہ)

(۴۰) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ کون سا دن ہے جس میں یہ لوگ روزے رکھتے ہیں۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ایک بڑا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکر کے طور پر اس کا روزہ رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے حق دار ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

(متفق علیہ)

# فضائلِ شخّین کی احادیث

(۱) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرہنِ وفات میں باہر تشریف لائے اس وقت اپنے سر کو ایک کپڑے سے باندھے ہوئے تھے۔ پھر منبر پر بیٹھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی۔ پھر فرمایا کہ لوگوں میں ابو بکرؓ سے زیادہ اپنی جان اور اپنے مال سے مجھ پر احسان کرنے والا کوئی نہیں۔ اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بتاتا تو ابو بکرؓ کو خلیل بتاتا۔ لیکن اسلام کی حلت اور دوستی افضل ہے۔ میری طرف سے ہر کھڑکی کو جو اس مسجد میں ہے بند کر دو سوائے ابو بکرؓ کی کھڑکی کے۔

(۲) حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تمہاری طرف بھیجا تو تم لوگوں نے کہا بھوٹا ہے۔ اور ابو بکرؓ نے کہا سچ کہتے ہیں۔ اور اپنی جان و مال کے ذریعہ میری ہمدردی کی۔ تو کیا تم میرے لیے میرے ساتھی کو نہ چھوڑ دو گے؟ آپ نے دوبار فرمایا۔ (۳) عبداللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کی سختی ہوئی تو میں آپ کے پاس چند آدمیوں کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اتنے میں بنائے آپ کو نماز کے واسطے بلانے کے لیے آئے۔ آپ نے فرمایا کسی اور کو حکم دو وہ نماز پڑھا دے۔ عبداللہ بن زبیرؓ باہر نکلے تو عمر بن خطابؓ ملے اور ابو بکر صدیقؓ اس وقت موجود نہ تھے۔ میں نے عمر سے کہا کھڑے ہو اور نماز پڑھاؤ وہ آگے بڑھے اور تکبیر کہی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آواز سنی حضرت عمرؓ ایک بلبند آواز آدمی تھے۔ آپ نے فرمایا ابو بکر کہاں ہیں؟ اللہ اس کا انکار کرتا ہے اور مسلمان بھی اس کا انکار کرتے ہیں۔ پھر آپ نے حضرت ابو بکرؓ کو بلا بھیجا۔ انھوں نے لوگوں نماز پڑھائی



رہی نماز میں کو حضرت عمرؓ پڑھا چکے تھے۔ ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے جب نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو آپؐ نے یہاں تک کہ اپنا سر حجرے سے  
 باہر نکالا۔ پھر فرمایا نہیں ہیں، بن ابی قحافہ لوگوں کو نماز پڑھائیں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے نصہ سے فرمایا۔ (۴) حضرت عروہؓ بیان کرتے ہیں میں نے عقیبہ بن ابی معیط کو دکھا  
 کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اُس وقت آپؐ نماز پڑھ رہے تھے اُس نے اپنی  
 چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال دی اور آپؐ کا گلہ بہت زور سے گھوٹنا شروع  
 کر دیا۔ اتنے میں حضرت ابو بکرؓ آگئے۔ آکر اس کو ہٹایا اور کہا تم ایسے شخص کو مارے ڈالتے ہو جو کتنا  
 ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے اور تمھارے پروردگار کی طرف سے بجز بھی لاجچکا ہے۔  
 (۵) حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک دن اُن کے سامنے حضرت ابو بکرؓ کا ذکر آیا تو وہ روپڑے  
 اور کہا کہ ابو بکرؓ نے صرف ایک دن اور ایک رات کے اندر جو اعمال کیے ہیں کاش اس دن اور  
 اس رات کے اعمال کے مانند میرے سارے اعمال ہوتے۔ ان کی ایک رات کا عمل تو یہ ہے کہ  
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی رات کو روانہ ہوئے غار ثور کی طرف چلے  
 جب غار کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا خدا کی قسم آپؐ اس میں داخل  
 نہ ہوں جب تک کہ میں اس میں داخل ہو کر دیکھ نہ لوں۔ اگر اس میں کوئی موذی چیز ہوئی تو اس  
 کا ضرر مجھ ہی کو پہنچے گا آپؐ محفوظ رہیں گے۔ چنانچہ وہ غار میں داخل ہوئے اور اس کو صاف  
 کیا۔ پھر ان کو غار میں تین سو رات نظر آئے۔ ایک سو رات کو اپنا تہ بند پھاڑ کر اس کے ایک  
 ٹکڑے سے بند کیا۔ باقی دو سو راتوں میں اپنی ایڑیاں ڈال دیں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے عرض کیا اندر تشریف لے آئیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار کے اندر تشریف  
 لے آئے اور ابو بکرؓ کی ٹود میں سر رکھ کر سو گئے۔ اسی حالت میں سو رات کے اندر سامنے ابو بکرؓ کے

پاؤں میں کاٹ لیا۔ لیکن وہ اسی طرح بیٹھے رہے اور اس خیال سے حرکت نہ کی کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نہ کھل جائے۔ لیکن شدت تکلیف سے ان کی آنکھوں کے آنسو نکل پڑے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر گرے۔ آپ کی آنکھ کھل گئی اور آپ نے پوچھا ابو بکر کیا ہوا؟ انہوں نے عرض کیا میری ماں باپ آپ پر قربان مجھ کو سانپ نے ڈس لیا آپ نے اپنا لعاب دہن ان کے پاؤں کے زخم پر لگا دیا اور ان کی تکلیف جاتی رہی۔ پھر ایک سات کے بعد سانپ کے زہر نے روجع کیا اور یہی زہر ان کی موت کا سبب بنا۔ اور ان کے ایک دن کا عمل یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عرب کے کچھ لوگ مرتد ہو گئے اور کہنے لگے کہ ہم زکوٰۃ نہ دیں گے تو ابو بکر نے کہا اگر لوگ مجھ کو ادنیٰ کی رسی دینے سے بھی انکار کریں گے تو میں ان سے جہاد کروں گا۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ لوگوں سے الفت و موافقت کیجیے اور ترمی سے کام لیجیے۔ ابو بکر نے کہا ایام جاہلیت میں تو تم بڑے سخت اور غضبناک تھے کیا اسلام میں داخل ہو کر ذلیل و خوار دست ہمت ہو گئے۔ وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہے اور دین کامل ہو چکا ہے۔ کیا وہ کمزور ہو جائے گا جبکہ میں زندہ ہوں۔

**فضائل حضرت عمرؓ۔** (۱) حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔ ایک دن حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا اے لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے اچھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا اے عمرؓ! تم نے مجھے یہ بات کہی ہے میں تم کو اس گاہ کرتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آفتاب کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا جو عمرؓ سے بہتر ہو۔ (۲) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ اسلام کو ابو جہل یا عمر بن سفیانہ کے ذریعہ عزت عطا کر! اس دعا کے بعد عیج کو حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور اسلام قبول کیا اس کے بعد مسجد میں علانیہ نماز پڑھی۔ (۳) حضرت ابو ذر سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر کی زبان پر رکھا ہے۔ اور وہ حق بات کہتا ہے۔ (۴) حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا۔ (۵) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں محدث تھے (یعنی جن کو اللہ مام ہوتا تھا) بغیر اس کے کہ وہ نبی ہوں۔ اگر میری امت میں کوئی محدث (مہم) ہوا تو وہ عمرؓ ہوگا۔ (۶) حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جب سے عمرؓ اسلام لائے ہم برابر غالب رہے۔ (۷) حضرت انسؓ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل ہوا تو میں سونے کے ایک محل کے پاس پہنچا۔ میں نے پوچھا یہ کس کا ہے؟ تو فرشتوں نے بتایا۔ یہ قریش کے ایک نوجوان کا ہے۔ میں سمجھا کہ شاید میں ہی ہوں۔ میں نے پوچھا وہ کون ہے؟ فرشتوں نے بتایا وہ عمرؓ بن خطاب ہے۔

حدیث مسلسل بالادبیت :- ان پر رحم کرو جو زمین میں ہیں تو تم پر وہ رحم کرے گا جو آسمان میں ہے۔

تمت بالخیر

## ہماری مطبوعات

- عمدة الفقہ جلد اول: از حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ ۴/۵۰
- عمدة السلوک حصہ اول: " " " " ۲/۰
- عمدة السلوک حصہ دوم: " " " " ۲/۵۰
- حیات سعیدیہ: " " " " ۱/۵۰
- گلدستہ مناجات: " " " " ۶/۲۵
- ضیاء القراءت: تجوید و قرأت پر ایک بہترین رسالہ ۱/۵۰
- آگاہی سید امیر کلال: (فارسی) حضرت امیر کلال کی سوانح ۱/۲۵
- تحفہ زواریہ: (فارسی) مکتوبات حضرت شاہ احمد سعید دہلوی ۱/۵۰
- ملفوظات: (فارسی) چند اکابرین کے ملفوظات ۱/۰
- وسیلۃ القبول حصا اول (فارسی) حضرت خواجہ محمد نقشبند ثانی کے مکتوبات ۱/۰
- " حصہ دوم " " " " ۱/۰
- انتخاب مکتوبات (اردو) ۱/۵۰
- تخریروں تقریر: پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب مدظلہ کے مضامین ۲/۰
- فارسی پر اردو کا اثر: " " " " ۱/۵۰
- حضرت مجدد الف ثانی — ایک تحقیقی جائزہ: " " " " ۱/۰
- ہدایت الطالبین: (فارسی مع اردو ترجمہ) (زیر طبع) ۱/۵۰

ادارہ مجددیہ، ناظم آباد، ۳ کراچی ۱۸

## حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تصانیف عالیہ

(۱) اثبات النبوة: بحمد اللہ یہ عربی رسالہ مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا گیا ہے۔ یہ رسالہ دراصل منکر نبوت ابوالفضل (وزیر بادشاہ اکبر) کے رد میں لکھا گیا تھا۔ یہ ابوالفضل حضرت امام غزالی جیسے بکثرت اکابر کے خلاف بھی دریدہ دہستی کیا کرتا تھا اور کافرانہ طریقوں کی حمایت کیا کرتا تھا۔ ۵/۱  
(۲) رسالہ ہبیلیہ: حضرت قدس سرہ کا دوسرا عربی رسالہ ہے جو پہلی بار مع اردو ترجمہ شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ رسالہ کلمہ طیبہ کے معارف سے متعلق ہے اور ایسے زیلے میں لکھا گیا جب کہ اکبری عہد میں کلمہ طیبہ کا غلط استعمال کیا جانے لگا تھا۔  
- ۱۷۵

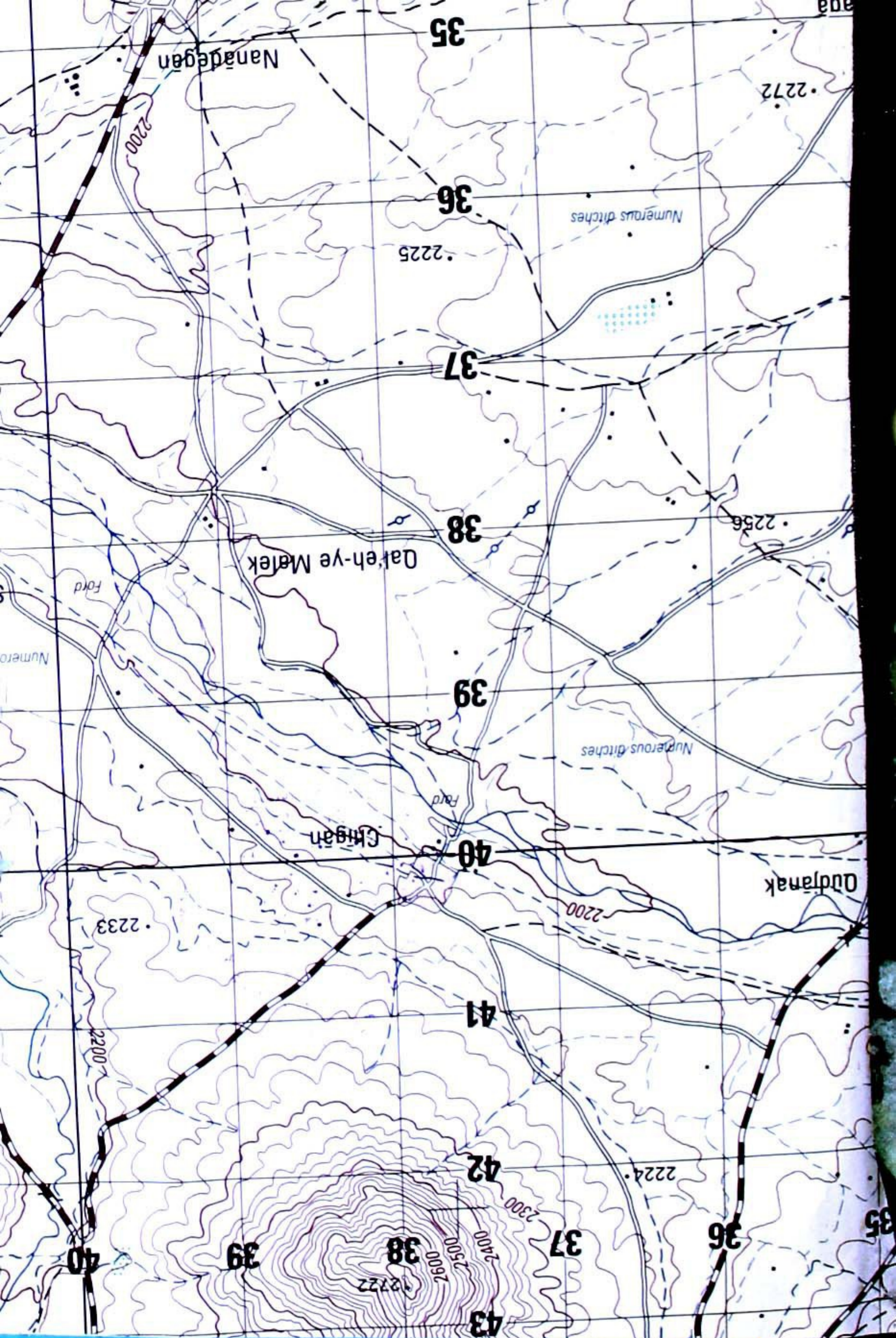
(۳) مکاشفات عینہ: یہ فارسی رسالہ بھی مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا جا رہا ہے۔ مکاشفات کی حقیقت اور اس کے مختلف معاملات سے متعلق ہے۔  
- ۲

(۴) شرح رباعیات: مع اردو ترجمہ۔ حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کی رباعیات کی شرح حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے فارسی میں فرمائی تھی اور ایسے اسرار و رموز بیان فرمائے ہیں کہ دیکھنے سے متعلق رکھتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ان رباعیات کی وہ شرح بھی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمائی تھی اس کا اردو ترجمہ بھی شامل ہو رہا ہے۔ قدس سرہ کی وجہ سے یہ مجموعہ اور زیادہ مفید بن گیا ہے۔

(۵) رسالہ نظام الملک: (دیکھو لکھتے ہیں) حضرت مجدد الف ثانی نے اس رسالے میں اپنے زمانے کے ایک بہت بڑے فتنے کا سدباب فرمایا ہے۔ آپ کے علم کلام کے سمجھنے میں بھی اس رسالے سے بڑی مدد ملتی ہے حالانکہ یہ رسالہ نوجوانی کے زمانے کا تحریر کردہ ہے۔

مبدأ و معاد اور معارف لدنیہ بھی مع اردو ترجمہ کے شائع کئے جا رہے ہیں۔

ادارہ مجددیہ، ۲/۵۔ ایچ۔ ناظم آباد، کراچی ۱۸۔









457