بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوباتِ امامِ ربانیؒ

حضرت مجددِ الفؒ ثانی
الشیخ احمد سرہندی قدس سرہٗ

دفتر اوّل (۲۲۱_۲۶۸) حصہ چہارم

مع

تراجم: مکتوبات شریف ☆ حواشی ☆ عبارات بین السطور

و

تخریجِ احادیث

آستانہ عالیہ حبیبیہؒ گجرات (شریف) پاکستان

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی

هدیه تبریک

دفتر اول **مکتوباتِ امامِ ربّانیؒ** حصه چهارم

حضرت مجدّد الف ثانی الشیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ العزیز

تحشیہ :۔ حضرت مولانا نور احمد رحمۃ اللہ علیہ پسروری ثم امرتسری

عکس نسخہ مطبوعہ :۔ ''مطبع مجددی'' امرتسر غرہ محرم ۱۳۲۹ھ

تراجم :۔ ۞ مکتوبات شریف ۞ حواشی ۞ عبارات بین السطور ، مع تخریج احادیث

مُفَوَّض

نام ادارہ..

نام ناظم..........................دستخط و مہر..........................

مُفَوِّض

آستانۂ عالیہ حبیبیہ گجرات (شریف) پاکستان

Marfat.com

حَامِدًا وَّ مُصَلِّیًا

مکتوباتِ امامِ ربّانی رح

دفتر اوّل — حصہ چہارم

حضرت مجدّد الف ثانی الشیخ احمد فاروقی سرہندی رضی اللہ عنہ

سعادتِ طباعت

بفیضِ مجدّدانہ نیابت: سعیدِ ازل، نائبِ رسول، کوہِ استقامت حبیب الرحمٰن، حضرتِ اعلیٰ،

و حضور قبلۂ عالم حضرت مولانا سیّد محمّد حبیب اللہ شاہ صاحب قدس سرہ العزیز

ببرکتِ ظلِّ اصالت: خلف الصدق حضرت صاحبزادہ سیّد محمّد مسعود احمد صاحب انور حبیبی قدس سرہ

ترتیب و اہتمام: محمد افتخار حسین حبیبی

آستانہ عالیہ حبیبیہ گجرات (شریف) پاکستان

سوانح: صحبتِ حبیب، قرطاسِ لبیب، مسمّٰی بہ ذکرِ سعید

Marfat.com

دفتر اوّل **مکتوباتِ امامِ ربّانی** رحمۃ اللہ علیہ حصہ چہارم

حضرت مجدّد الف ثانی الشیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہٗ السّامی

محشی و مصحح:۔ حضرت مولانا نور احمد رحمۃ اللہ علیہ پسروری ثم امرتسری

عکس نسخہ:۔ در مطبع ''مجدّدی'' امرتسر غرّہ محرم ۱۳۲۹ھ مطبوع گردید
از کتب خانہ حضرت مولانا نصیر الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ:۔
(مکتوبات شریف):۔ حضرت مولانا سیّد زوّار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
(حواشی):۔ ❁ صوفی محمد علی نقشبندی (دار العلوم لاثانیہ فتح گڑھ سیالکوٹ) ❁ حافظ محمد اشرف مجددی (مدینۃ العلم جامعہ مجددیہ نور آباد سیالکوٹ)

تخریجِ احادیث:۔ ❁ ڈاکٹر محمد بابر بیگ مطالی (ایسوسی ایٹ پروفیسر گورنمنٹ کالج گوجرانوالہ)

اسلوبِ تادیب ۞: ہر مکتوب شریف کے ''حواشی اور بین السّطور'' عبارات کے تراجم بھی متعلقہ مکتوب شریف کے اردو ترجمہ کے ساتھ ہی فارسی متن کے صفحات ﴿ص﴾ اور علامات (ـــ) کی مطابقت میں دیئے گئے ہیں۔

❁ متن (فارسی) ا......تا......۱۵۰ صفحات ❁ تراجم (اردو) ا......تا......۲۶۰ صفحات
❁ تخریج احادیث ا......تا......۵۹ صفحات۔ مجموعی تعداد صفحات ۴۸۶۔

دفتر اول:۔ (حصہ اول ۳۱۳، حصہ دوم ۴۵۰، حصہ سوئم ۴۴۳، حصہ چہارم ۴۸۶) مجموعی تعداد صفحات = ۱۶۹۲۔

تاریخ اشاعت:۔ یکم ربیع الثانی ۱۴۳۰ھ

سعادتِ معاونت:۔ حاجی غلام رسول و حاجی خلیل احمد عفی عنہما پسران حاجی معراج دین رحمہ اللہ
ڈسکہ ضلع سیالکوٹ

ع صلائے عام ہے یارانِ نکتہ داں کیلئے
مسکن اس مسکین نمانے داڈھوڈا خاص پچھانو (موضع) تحصیل ضلع مملوخوشی تھیں حسن زمستاں جانو
(پُر سرور: پسرور) (کوٹ سیال: سیال کوٹ)

Marfat.com

جملہ حقوق محفوظ اند

إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

لِلّٰہِ الحمد ہر آن چیز کہ خاطر میخواست ❁ آخر آمد زپس پردۂ تقدیر پدید

اعنی

بہ فضلِ رحمانی و امدادِ یزدانی بآئین نوی

(★ حصۂ چہارم دفترِ اوّل ★)

مکتوبات امام ربانی

حضرت مجدد الف ثانی

الشیخ احمد سرہندی قدس سرہٗ

باہتمام و تصحیح خاکسار نور احمد عفا اللہ عنہ پسروری ثم امرتسری

در مطبع مجددی منشی نبی بخش واقع امرتسر مطبوع گردید

Marfat.com

فہرست جدید کتاب مستطاب مکتوبات قدسی آیات حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی حصہ چہارم

صفحہ	مضمون کتاب
٢	مکتوب دو صد و بست و یکم در بیان خصائص و کمالات طریقہ علیہ نقشبندیہ
٣	سبب اظہار این چنین معارف بلند با وجود ابتدا
٣	سر حلقہ این طریقہ حضرت صدیق اکبر است -
٣ و ٤	دو سوال متعلق باندراج نہایت در بدایت و جواب آن ہر دو و بیان مراد از وصل عریان
٤	دو اعتراض متعلق بعدم تناہی تجلیات اسمائی وصفاتی و ذاتی و جواب آن ہر دو و بیان معنی تجلی (٤) اگر پرسند کہ آن تجلیات را
٤	ذاتی بکدام اعتبار گویند گوئیم کہ الخ
٥	باید دانست کہ وصل وراء فرطن در رنگ مطلوب بیچون و بیچگون است
٥	واصلان این نہایت ازین طریق و از طرق
٥	دیگر اقل قلیل اند - (٥) معنی سفر در وطن و خلوت در انجمن
٦	تفرقہ و عدم تفرقہ در حق منتہی مطلقا برابر نیست البتہ در نفس جمعیت باطن او برابر است
٦	و بعضی اوقات از تفرقہ ظاہر چارہ نبود
٦	در حصہ عباد مسلم از برائے حق است
٦	سوال و جواب متعلق بہ بعضے عبارات مشائخ
٧	این طریق اقرب طرق است - درین طریق در ابتدا حلاوت و وجدان است و در انتہا بیرنگی و فقدان بخلاف طرق دیگر -
٧	و در غیر این در ابتدا قرب و شہود است و در انتہا بعد
٧	و حرمان و بیان سر این معنی - اکابر این طریقہ احوال و مواجید را تابع احکام شرعیہ ساختہ اند و اذواق و معارف را خادم علوم دینیہ -
٨	سماع و رقص و انجو چیزی نمی نمایند و بذکر جہر اقبال نمی فرمایند
٨	آن تجلی ذاتی کہ دیگران را کالبرق است اینان را دوام
٨	درین طریق پیری و مریدی بتعلیم و تعلم طریقہ است
٨	نہ بکلاہ و شجرہ - بیان تجویز تعدد پیر و فتوائے علماء بخارا اندرین باب و بیان معنے پیر
٨	درین طریق ریاضات و مجاہدات بالنفس ادائے احکام شرعیہ و التزام متابعت سنت سنیہ
٩	درین طریق تسلیک طالب مربوط بہ تصرف شیخ مقتدا است بے تصرف او کار نمی کشاید -
٩	این بزرگواران چنانکہ قدرت بر اعطاء نسبت دارند در سلب آن نسبت نیز قدرت دارند
٩	درین طریق افادہ و استفادہ بیشتر بسکوت است
٩	مکتوب دو صد و بست و دوم در بیان خرابی احوال و دید قصور اعمال
١٠	بزرگے فرمودہ است کہ مرید صادق آنست کہ مدت بست سال کاتب شمال او چیزے نیابد کہ بر وے بنویسد -
١٠	این فقیر ذوقی میباید کہ کاتب از وے برائے بہتر است و از دلیل آن عاجز
١٠	اگر پرسند - سوال و جواب متعلق بدین مضمون
١١	حصول رابطہ در زمان غیبت از پیر نعمتے است عظیم
١١	با وجود قرب قلوب خواہش قرب ابدان از دست نباید
١١	مراد - ١١ - مکتوب دو صد و بست و سیوم
١١	در تحریض بر اظہار احوال و واقعات پیش پیر خود
١١ و ١٢	مکتوب دو صد و بست و چہارم در رعایت آداب و بعضے نصائح - ١٢ - فرمودہ اند کہ چون دشمن
١٢	لعین از راہ طاعت و نصیحت در آید دفع کردن آن متعسر است - ١٢ - فقرا را مراد از جمال این طائفہ ہست واتقد البستہ کن مبین -
١٢	حق تعالی بکمال کرم کفیل رزق عباد خود شدہ است و ما شما را ازین تردد فارغ ساختہ پس غم متعلقان بخدا او باید نمود -
١٣	الشیخ فی قومہ کالنبی فی امتہ
١٣	اکابر طریقت بعضے از مریدان را بملاحظہ بعضے از مصالح پیش از وصول بمقام شیخی نوعے از اجازت میدہند -
١٤	مکتوب دو صد و بست و پنجم در بیان آنکہ در بدایت این طریق احوالیکہ دیگران را در نہایت میسر میگردد میسر میشود و ظہور این احوال مستلزم کمال صاحب آن نیست -
١٥	مکتوب دو صد و بست و ششم در بیان آنکہ فرصت حیات بسیار قلیل است عذاب
١٥	ابدی بران متفرع - ١٥ - بیان اجتماع اہل اسلام
١٥	در سرہند و جمعیت شان در خدمت حضرت ایشان بواسطہ غنا طلبی اہل و عیال خود و رہا انداختن از عقل و رائے دیش بسیار دور است -
١٥	دنیا در بیوفائی مثل ہست و اہل دنیا درخت و زرخت مشہور +
١٦	مکتوب دو صد و بست و ہفتم
١٦	در بیان نصائح و مواعظ کہ بتمام شیخی تعلق دارد
١٦	ریاء العارفین خیر من اخلاص المریدین در بیان سر آن و دفع توہم از آن -
١٧	مکتوب دو صد و بست و ہشتم در نصائح کہ بتمام تکمیل تعلیم طریقت تعلق دارد -
١٧	مدار این طریق بر دو اصل است استقامت بر شریعت و رسوخ و ثبات بر محبت شیخ طریقت -
١٨	آنکہ کار خود باید کرد تا ایمان بسلامت برد اجازت نامہ و مریدان بکار نخواہند آمد +
	مکتوب دو صد و بست و نہم در بیان
١٨	آنکہ طریق ما ہمان طریق حضرت ایشان است و نسبت ہمان نسبت لیکن تتمیم نسبت بلاحق
١٨	انکار ہست - ١٨ - شیخ علاء الدولہ فرمودہ اند ہر چند در سالکہ بیشتر بر راہ نزدیکتر گردد +
١٩	مکتوب دو صد و سی ام در سلوک ہست و عدم اکتفا بانچہ حاصل شود -
٢٠	خواجہ نقشبند فرمودہ اند ہر چہ دیدہ شد و شنیدہ شد و دانستہ شد آن ہمہ غیر است دار تعالی را الخ
٢٠ و ٢١	مکتوب دو صد و سی و یکم در جواب سوال (١) فرق میان حصول و وصول چیست (٢) آنکہ سیر اسمائی تعینات انبیاء است ہمان اسماء تعینات اولیاء است یا نہ (٣) منع از ذکر جہر چرا کنند حالانکہ ذوق و شوق مے بخشد
٢٢	عمل آنسرور علیہ الصلوۃ والسلام دو قسم است بر سبیل عبادت و بر طریق عرف و عادت خلاف اول بدعت است نہ دوم -
٢٢	مکتوب دو صد و سی و دوم در بیان حقیقت دنیائے دنیہ و تتبع مزخرفات ردیہ آن و علاج ازالہ محبت این دنیہ
٢٣	مکتوب دو صد و سی و سیوم در بعضے نصائح

Marfat.com

نمبر صفحه	مضمون کتاب
۲۴	حضرت خواجه احرار فرموده اند هر چند کفر است که کسے
	چنان کلان شود که اگر او برهم شود همه عالم برهم شود
	اما چه توان کرد که ما را بے باکلان ساخته اند۔
۲۴ و ۲۵	مکتوب دو صد و سی و چهارم در بیان
	آنکه حقیقت واجب الوجود تعالی وجود محض است
	و بیان تجلی ذاتی و معنی من عرف نفسه فقد عرف ربه
	و معنی آیه الله نور السموات والارض۔
۲۶	اعیان ثابته نزد صاحب نصوص قدس سره و حقائق
	ممکنات نزد حضرت مجدد قدس سره۔
۲۷	اعیان ثابته نزد حضرت مجدد قدس سره
۲۸	عارف تام المعرفت چون بحضرت وجود ترقی نموده
	در مقام عدم صرف نزول نماید الخ۔
۲۸	پس ناچار شیطان آن عارف نیز حسن اسلام پیدا
	کند و نفس اماره او مطمئنه گشته از مولائے خود
۲۸	راضی گردد الخ۔ ۲۸۔ ازینجا است که آن حضرت
	صلے الله علیه وسلم فرموده اسلم شیطانی
۲۸	اما که خطوه افزاین معارف نصیب حضرت مهدی
۲۹	خواهد بود۔ ۲۹۔ ممکنات بالذات محل شر و فساد
	اند و خیر و کمال را آنجا عاریتے است از حضرت وجود
۲۹	سوال و جواب متعلق بانصباغ عدم صرف بوجود
۲۹	صرف۔ ۲۹۔ ایضاً سوال و جواب متعلق باتصاف
	عدم که معقول ثانی است بوجود خارجی۔
۳۰	ایضاً سوال و جواب متعلق ببودن صفات حقیقیه
	در مراتب ظلال و عدم وجود ایشان در مرتبه اصل
۳۰	معنی من عرف نفسه فقد عرف ربه و معنی الله
۳۱	نور السموات والارض۔ ۳۱۔ من فسر القرآن
۳۱	برایه فقد کفر۔ ۳۱۔ ذوات و اصول ممکنات
	عدمات اند و نقائص ممکنات مقتضیات آن
۳۱	عدمات۔ ۳۱۔ بیان مصداق حسن و قبح و سبب
	تجویز تمتعات نساء جمیله بنکاحیه و اماء جمیله۔
۳۲	ایاکم والمرد فان فیهم لوناً کلون الله۔
۳۲	الدنیا والآخرة الضرتان۔ مذمت دنیا و غیر
۳۲	حقائق ممکنات نزد شیخ محی الدین بن العربی
۳۳	این علوم و معارف که هیچکس از اهل الله بدان تکلم
	نه فرموده اند اشرف معارف اند و اکمل علوم که بعد
	از هزار سال برمنصه ظهور آمده اند
۳۳	بر سر هزار سال از علماء این امت مجدد تعیین می باید

نمبر صفحه	مضمون کتاب
	علی الخصوص بعد از گذشتن الف۔
۳۴	عارف تام المعرفة بعد از طی مراتب عروج
	و نزول چون بعدم صرف نزول نماید جمیع
	کمالات و رسے ظهور خواهد یافت۔
۳۵	سوال و جواب متعلق بمرآة بودن عدم مر وجود را
۳۵	دلیل بر بودن این الهامات از علوم رحمانی نه از
	وساوس شیطانی و سبب اظهار این علوم
۳۵	مکتوب دو صد و سی و پنجم در بیان آنکه
	صحبت این طائفه سرمایه سعادت دنیویه و اخرویه است
۳۶	اگر عالم عالم ظلمات در باطن بریزند و این صحبت
	را بر پا دارند غم نباید خورد و اگر کوه کوه انوار
	و احوال را در باطن افاضه کنند و سر موئے این
	صحبت بر دارند جز خرابی نباید دانست۔
۳۶	مکتوب دو صد و سی و ششم
۳۶	در بیان بعضے از بشارات۔ بشارا در ولایت
	موسوی یافت و از انجا کشیده داخل اثر و لایت
	خاصه محمدیه ساخت زیاده از نسبت روزے است
	شار را در کنار خود داشته پرورش می نماید
۳۷	مکتوب دو صد و سی و هفتم در ترغیب
	بر متابعت سنت سنیه و در مداحی طریقه علیه نقشبندیه
۳۷	اکابر این طریق را اگر بالتزام سنت سنیه با حوال
	و مواجید مشرف سازند نعمت عظیم میسر شد
	و اگر درین التزام فتورے یابند احوال را نمی پسندند
۳۷	برهمنان و جوگیان هند و فلاسفه یونان از قسم
	تجلیات صوری علوم توحیدی بسیار دارند نتیجه
۳۸	آن جز خرابی نیست۔ ۳۸۔ آنچه بر ملتزم این طریق
	است اولاً تصحیح عقائد بر وفق آراء اهل سنت
	و ثانیاً علم فرض و واجب و سنت و مندوب و
	ثالثاً نوبت بعلوم صوفیه برسد۔
۳۸	مکتوب دو صد و سی و هشتم در بیان آنکه
	در کثیر اخوان امید وار بهاست و لیکن مبادا
	که احوال مریدان باعث توقف پیران شود و عجب
	آرزو باید که احوال مریدان موجب ترقیات
	پیران شود۔
۳۹	باید که خلطه دو طریقه سلاً قادریه و نقشبندیه نشود
۳۹	مکتوب دو صد و سی و نهم در جواب
	استفسار آنکه مکتوب الیه نموده بود

نمبر صفحه	مضمون کتاب
۴۰	مقصود از احوال گرفتاری بمحول احوال است
۴۰	از مخلصان زلات معفو است۔
۴۰	قبل من قبل بلا علة۔ ۴۰۔ استخاره در هر امر
	مسنون است و بیان تعداد استخاره و بیان آنکه
۴۰	ازین قبیل است مددهاے که از روحانیت اکابر
	که مناسب افعال اجسام است کاهلاک الاعداء
	و نصرة الاحباء۔
۴۱	مکتوب دو صد و چهلم در بیان بے نهایتی
	این راه و بعضے از فوائد کلمه طیبه۔
۴۱	هر چه در دید و دانش در آید قابل نفی است
۴۱	نصیحت دیگر استقامت بر شریعت است
	و تطبیق احوال خود باصول شرعیه۔
۴۱ و	مکتوب دو صد و چهل و یکم
۴۲	در بیان ترقی بعضے از یاران۔
۴۲	مکتوب دو صد و چهل و دویم در جواب
۴۲	بعضے سوالها۔ ۴۲۔ جواب آنکه شغل اسم ذات
	تا کجا است و چه مقدار حجب بآن بر طرف گردد
	و نفی و اثبات تا بچه حد است و چه مقدار حجب
	باین کلمه مرتفع مے شوند۔
۴۳	مکتوب دو صد و چهل و سیوم
	در ترغیب بر طریقه علیه نقشبندیه و بیان آنکه
	اخلاص بے فنا صورت نه بندد۔
۴۳ و ۴۴	عادات اکابر این طریقه علیه تا نقوش ماسوائے
	از باطن این اکابر چنان زائل گردد که اگر هزار
	سال تکلف در احضار ماسوا نمایند میسر نشود
	و تجلی ذاتی ایشان را دائمی است۔
۴۴	مکتوب دو صد و چهل و چهارم۔
۴۴	در جواب کتابتے که مکتوب الیه در بیان خرابی
	احوال خود نوشته بود۔
۴۵	مکتوب دو صد و چهل و پنجم
	در جواب استفسارها که مکتوب الیه نموده بود
۴۵	ذکر اللسان لقلقة و ذکر القلب وسوسة و ذکر
	الروح شرک و ذکر السر کفر۔
۴۶	امام غزالی تکفیر ابن سینا می نماید
۴۶	مکتوب دو صد و چهل و ششم
	در بیان حصول مقام که ترقی میسر محمد نعمان
	و مستر صدا و بوده۔

Marfat.com

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
۴۷	مکتوب دوصد و چہل و ہفتم در بیان آنکہ
	دلیل بر وجود حق تعالیٰ ہمان وجود حق است
۴۷	عرفت ربی بفسخ العزائم لا بل عرفت فسخ العزائم
۴۹	مکتوب دوصد و چہل و ہشتم در بیان آنکہ
	کمل تابعان انبیاء را از جمیع کمالات ایشان نصیب
	است و ہیچ ولی بمرتبہ ہیچ نبی نرسد و تحقیق آنکہ
	تجلی ذاتی کہ مخصوص بآن سرور گفتہ اند چہ معنی است
۵۱	مکتوب دوصد و چہل و نہم در بیان
	فضائل سید الاولین والآخرین -
۵۱ و ۵۲	مکتوب چہل و پنجاہم در جواب استفسارہا
۵۲	نسبت ہر چند بجہالت بکشد بحیرت انجامد
۵۲	اصیل است - ۵۲ - با وجود زاد و راحلہ درین
	زمانہ بگزاردن فرض سنت یا نہ و جواب آن -
۵۲ و ۵۳	مکتوب دوصد و پنجاہ و یکم در بیان فضائل
	خلفاء راشدین و فضل حضرات شیخین و بعضے از
	خصائص حضرت امیر و در بیان تعظیم اصحاب
	کرامؓ و در بیان محامل صحیحہ منازعات ایشان
۵۳	حضرات شیخین در میان انبیاء ما تقدم مناسبت
	بحضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ دارند و حضرت
	ذی النورین بحضرت نوح و حضرت امیر بحضرت
	عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام -
۵۳	مبادی تعینات خلفاء اربع صفۃ العلم است
۵۳	و این صفت رب محمد و ابراہیم و نوح است - حضرات
	شیخین حامل بار نبوت اند و حضرت امیر حامل بار ولایت
	و حضرت ذی النورین حمل بار ہر دو طرف دارند
۵۴	بیان سبب امر نمودن آنحضرت را بمتابعت
۵۴	ملت ابراہیم - ۵۴ - وجہ انتساب اکثر سلاسل
۵۴	اولیاء بحضرت امیر - ۵۴ - بیان کمالات حضرات
	شیخین کہ شبیہ بکمالات نبوت اند -
۵۴	نام حضرت امیر بر در جنت ثبت کردہ اند
۵۵	دخول جنت باستصواب و تجویز حضرات شیخین
۵۶	خواہد بود - ۵۶ - حضرت مہدی موعود نیز بر نسبت
	نقشبندیہ خواہد بود و تتمیم آن خواجہ احمد نمود -
۵۶	تربیت مقام اقطاب و ابدال و اوتاد مفوض
	بامداد حضرت امیر است -
۵۶ و	سر قطب الاقطاب زیر قدم حضرت امیر است
۵۷	بیان بزرگی اصحاب پیغمبر علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
۵۷	محاربان حضرت امیر بر خطا بودہ اند -
۵۷	حکم شاتم یکے از اصحاب کرام رضی -
۵۸	تاویل اطلاق لفظ جور کہ در کلام بعضے از فقہاء
	بر معاویہ واقع شدہ است -
۵۸	اعتقاد در حق حضرت معاویہ و دیگر اصحاب کہ
	شریک بودند بوے ؎
۶۱	مکتوب دوصد و پنجاہ و دوم در جواب
	استفسارہا -
۶۱	مکتوب دوصد و پنجاہ و سیوم در جواب
	اسولہ و در بیان بے نہایتی این راہ -
۶۱ و ۶۲	جواب قول شیخ ادریس کہ اگر بجانب زمین نظر
	مے کنم زمین را نمے یابم - ۶۲ - و ہمچنین آسمان
	و عرش و کرسی را نمے یابم الخ و بیان مقام اسلام
	در رضا و اطمینان و بیان قول سالکے کہ روح را
	سی سال بخدائی پرستیدم
۶۳	مکتوب دوصد و پنجاہ و چہارم
۶۳	در جواب بعضے اسولہ نسبت بعبارت رسالہ مبدا و معاد
۶۳	مکتوب دوصد و پنجاہ و پنجم
۶۳	در تحریض بر احیائے سنت سنیہ
۶۴	حکم کردن حضرت مہدی بقتل کردن عالم مدینہ
	کہ بایشان زبان طعن دراز خواہد کرد -
۶۴	مکتوب دوصد و پنجاہ و ششم
	در بیان معنی قطب و قطب الاقطاب و غوث
	و خلیفہ و تحقیق حدیث لو اتزن ایمان ابی بکر مع
۶۵	ایمان امتی لرجح - ۶۵ - صاحب فتوحات مکیہ
	مے نویسد کہ ابن قریۃ مؤمنۃ کانت او کافرۃ
۶۶	الا و فیہا قطب - ۶۶ - معاملہ عارف بجائے رسد
	کہ در طرفۃ العین کسب جمیع کمالات ما تقدم
	مینماید - و نزد فقیر در یک لمحہ زیادہ از جمیع کمالات
۶۶	ما تقدم کسب مے فرماید - ۶۶ - استعداد جمیع اطفال
	مقتولان از دست فرعون بحضرت موسیٰ
۶۶	منتقل گشت و بیان سر آن - ۶۶ - مریدان
۶۷	نیز اسباب کمالات پیر اند - ۶۷ - تحقیق سلب
	ولایت بعد از مردن اولیاء چنانکہ در نفحات
۶۷	است مگر از چہار کس - تحکم بیت سنورات
	و بیان نحوست ایام و تحقیق الایام ایام اللہ
۶۷	مکتوب دوصد و پنجاہ و ہفتم

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
۶۷	در بیان طریق بطریق اجمال -
۶۹	مکتوب دوصد و پنجاہ و ہشتم
۶۹	در بیان اقربیت حق تعالیٰ -
۷۰	مکتوب دوصد و پنجاہ و نہم در بیان
۷۰	ارسال رسل و حکم خاص در مادہ شاہق جبل
	و مشرکان زمان فترت و اطفال مشرکان دار
	الحرب و تحقیق بعثت انبیاء در زمین ہند و دیگر
۷۰ و ۷۱	تحقیقات - ۷۰ - بیان مذہب ماتریدیہ و اشعریہ
	و صاحب فتوحات و رائے خاص حضرت مجدد قدس
	سرہ در مادہ شاہق جبل
۷۴	مکتوب دوصد و شصتم در بیان طریقیکہ
	حضرت ایشان را آن طریق ممتاز ساختہ اند
	و بیان ولایت صغریٰ و ولایت کبریٰ
	و ولایت علیا و فضلیت نبوت بر ولایت و
	بیان لطائف عشرہ انسانی و بیان فضلیت
	عالم خلق بر عالم امر و کمالات عنصر خاک با بیان
	علوم غریبہ مناسبہ ہر مقام -
۸۰	مہو سبحانہ وراء الوراء ثم وراء الوراء ثم وراء الوراء
۸۲	درین مقام سالکے فرمودہ کہ سی سال روح را
۸۷	بخدائی پرستیدم - ۸۷ - فلا معنی لقول من قال
۸۸	بدایۃ الاولیاء نہایۃ الانبیاء - ۸۸ - صوفیائے
	خام و علماء بے سرانجام فرائض را خراب میسازند
	و در ترویج نوافل سعی مینمایند نمیدانند کہ ادائے
	یک فرض بجماعت از ہزاران اربعین ایشان بہتر است
۸۸	فرائض ہمہ ہر چند قرب حق مے بخشند اما افضل
۸۸ و ۸۹	اینہا نماز است - ۸۹ - بیان فضائل نماز و مزیت
۸۹	عالم خلق بر عالم امر - ۸۹ - ہر عارفے را کہ بعالم
	امر مناسبت بیشتر باشد قدم او در کمالات ولایت
	زیادہ تر خواہد بود و ہر کرا بعالم خلق بیشتر مناسبت
	است قدم او در کمالات نبوت افزون تر -
۹۰ و ۹۱	بیان کمالات نفس مطمئنہ بعد از حصول شرح صدر
۹۱	کمالات نبوت در طبقہ صحابہ بیشتر بودہ و در
	تابعین و تبع تابعین بر سبیل قلت بعد از ان
	رو باستتار آوردہ بعد از مضی الف این دولت
	از سر تازہ گردد -
۹۱ و ۹۲	بیان علوم کہ مناسب مقام نبوت اند و علوم کہ
	مناسب مقام ولایت اند

Marfat.com

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
۹۲	تخم این طریقۂ علیہ از بخارا و سمرقند آوردہ اند و در
	زمین ہند کہ مایہ اش از خاک یثرب و بطحا ست کشتند
۹۲ و ۹۳	سلوک این طریق مربوط برابطہ محبت بشیخ مقتدا
۹۳	است کہ چنان و چنین باشد ۔ ۹۳ ۔ درین طریق
	احیا و اموات و صبیان و شیوخ و جوان و کہول
۹۴	مساوی باشند ۔ ۹۴ ۔ و این نور ہدایت او در
	مریدان او بیواسطہ و بوسائط تا زمانے
	ساری است کہ طریق مخصوص او را تغییر نسازند
۹۴	پس احکام اجتہادیہ از امور محدثہ نباشند بلکہ از
۹۵	اصول دین بوند ۔ ۹۵ ۔ قطب ارشاد کہ جامع
	کمالات فردیت نیز باشد بسیار عزیز الوجود ہست
	بعد از قرون بسیار این قسم گوہرے بظہور مے آید
	ایمان و رشد و معرفت از راہ او می آید الخ و تفصیل
	آنکہ کدام کس از و فیضیاب است و کدام کس از فیض
	او محروم است +
۹۵ و ۹۶	مکتوب دو صد و شصت و یکم در بیان
	فضائل نازہ و کمالات مخصوصۂ آن در ضمن معارف بلند
۹۷	این کمالیت کہ بعد از ہزار سال بوجود آمدہ است
	و آخریتے است کہ برنگ اولیت برآمدہ ۔
۹۸	طریقت و حقیقت خادمان شریعت اند و نبوت
	افضل از ولایت است اگرچہ ولایت آن نبی باشد
۹۹	مکتوب دو صد و شصت و دوم
	در بیان آنکہ ارتباط باجمیع است و نسبت آنکہ گاہی
	است در قرب و بعد تفاوت ندارد ۔
۹۹	مکتوب دو صد و شصت و سیوم
	در معارف کہ تعلق بکعبہ ربانی دارد و در بیان
۱۰۰	فضائل صلوتیہ ۔ ۱۰۰ ۔ مراد از حقائق الٰہی سرادقات
	عظمت و کبریائی داشتہ و نصیبے از حقائق الٰہی
	مخصوص باخرت است الا ورنا دکہ معراج است
۱۰۱	مکتوب دو صد و شصت و چہارم در بیان
	آنکہ معاملہ خود را بحیرت و جہالت باید برد و بیان
	واقعہ بعضے مشائخ و تعبیر آن ۔
۱۰۳	مکتوب دو صد و شصت و پنجم
	در بیان آنکہ در عزلت باید کہ حقوق مسلمانان
۱۰۳	ضائع نشود با بیان حقوق ۔ شرائط اجابت دعوت
۱۰۴	عزلت از اغیار باید نہ زیار ۔
۱۰۴	در عزلت تصحیح نیت باید کرد و جمعیت باطن مقصود

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
	باید داشت ۔
۱۰۴	مکتوب دو صد و شصت و ششم
	در بیان بعضے عقائد بر وفق آراے اہلسنت
	با بیان رد فلاسفہ و در کمالات طریقہ نقشبندیہ
۱۰۵	این فقیر درین طریق سبق الف با و تہجی حروف
	این راہ و دولت اندراج النہایۃ فی البدایۃ
	و سفر در وطن از حضرت خواجہ باقی باللہ
	آموختہ و حاصل کردہ ایشان در دو نیم ماہ این
	ناقابل را بہ نسبت نقشبندیہ رسانیدہ ۔
۱۰۶	فرض نخستین بر عقلا تصحیح عقائد است
۱۰۶	عقیدۂ اول اللہ تعالیٰ بذات مقدس خود
	موجود است و اشیا را بایجاد او تعالیٰ الخ
۱۰۶ و ۱۰۷	بیان صفت العلم
۱۰۸	بیان صفۃ الکلام و صفۃ التکوین ۔
۱۰۹	عقیدہ دوم او تعالیٰ در ہیچ چیز حلول نکند
	و ہیچ چیز در وے حال نبود
۱۰۹	عقیدہ سوم بیان احاطہ و قرب و معیت حق تعالیٰ
۱۰۹	احاطہ و قرب علمی گفتن از تاویلات متشابہات
	و ما قائل بتاویل آن نیستیم
۱۰۹	معنی اذا تم الفقر فہو اللہ ۔
۱۱۰	مراد از انا الحق ۔
۱۱۰	عقیدہ چہارم و تغیر و تبدیل را بذات و صفات
	و افعال او تعالیٰ راہ نیست الخ
۱۱۰	عقیدہ پنجم او تعالیٰ غنی مطلق است ہم
	در ذات و ہم در صفات و ہم در افعال
۱۱۰	عقیدہ ششم او تعالیٰ از جمیع صفات نقص
	و سمات حدوث منزہ است الخ ۔
۱۱۰	بیان عینیت صفات و غیریت آنہا و تفصیل
	مذاہب اندرین مسئلہ ۔
۱۱۱	عقیدہ ہفتم او تعالیٰ قدیم و ازلی است
	و غیر او را قدم و ازلیت ثابت نیست و شیخ
	محی الدین بن العربی بقدم ارواح کمل قائل است
۱۱۱	عقیدہ ہشتم او تعالیٰ قادر مختار است از شائبہ
	ایجاب و اضطرار منزہ است و رد مذہب فلاسفہ
۱۱۲	قول افلاطون بوقت بعثت حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
۱۱۳	عبارات شیخ محی الدین ناظر بایجاب است و اعتقاد
	خاص حضرت ایشان درباہ شیخ محی الدین ابن العربی

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
۱۱۳	عقیدہ نہم ممکنات تمامہا جواہر و اعراض و عقول
	و نفوس و افلاک و عناصر بایجاد قادر مختار اند
	کہ از عدم بوجود آوردہ و در وجود و بقا بارسبحانہ محتاج اند
۱۱۴	انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات مراعات اسباب
	مینمایند و تفویض امر بحضرت حق میفرمایند ۔
۱۱۵	توسط اسباب منافی توکل نیست چنانچہ ناقصان
	گمان بردہ اند ۔
۱۱۵ و ۱۱۶	عقیدہ دہم ۔ او تعالیٰ مرید خیر و شر است و خالق
۱۱۶	این ہر دو اما از خیر راضی است نہ از شر و بیان مذہب
	معتزلہ و فرق میان کسب و خلق ۔
۱۱۶	جزائے مخلد از براے اعمال موقت جزا وفاق
	است و بیان سبب آن
۱۱۶	دخول بہشت منوط بایمان است و بیان فضل او
	و دخول نار مربوط بکفر ناشی از ہوائے نفس امارہ
۱۱۷	عقیدہ یازدہم رویت حق جل و علا در آخرت
	مومنان را بہشت بے جہت و بے کیف
۱۱۷	حاصل خواہد شد ۔ مذہب شیخ محی الدین بن العربی در رویت
۱۱۷	عقیدہ دوازدہم بعثت انبیا رحمت عالمیان است
۱۱۷	سوال و جواب متعلق باین مسئلہ و بیان فوائد بعثت
۱۱۸	عقول در شناخت احکام شرعیہ و دریافت حسن
	و قبح اشیا با وجود تصفیہ و تزکیہ کفایت نمیکند
۱۱۹	رد ملاحدہ و زنادقہ کہ منکر تکلیفات شرعیہ اند
	و معترض اند بران ۔
۱۲۰	تجویز اجتہاد در حق انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات
	و تجویز خطا در اجتہادی بغیر تقریر بران
۱۲۰	عقیدہ سیزدہم و چہاردہم ۔ عذاب قبر مر کافران
	را و بعضے از عاصیان اہل ایمان را و سوال
	منکر و نکیر در قبر حق است
۱۲۱	عقیدہ پانزدہم روز قیامت بجملہ واقعات
	خود حق است
۱۲۱	عقیدہ شانزدہم حساب و میزان و صراط حق است
۱۲۲	عقیدہ ہفدہم بہشت و دوزخ موجود اند بعد از
	محاسبہ روز قیامت گروہے بہشت و گروہے
	بدوزخ خواہند رفت
۱۲۲	صاحب فصوص گوید کہ مآل ہمہ جنت است و رد قول وے
۱۲۳	عقیدہ ہژدہم ملائکہ بندہائے خدا اند معصوم از
	از معاصی الخ

Marfat.com

نمبر صفحه	مضمون کتاب
۱۲۴	عقیده نوزدهم ایمان عبارت از تصدیق قلبی است بآنچه از دین بطریق ضرورت و تواتر رسیده است الخ-
۱۲۴	علامت این تصدیق تبری است از کفر و کافری و آنچه در کافری است از خصائص و لوازم آن
۱۲۴	بیان ادنائے این تبری و اعلائے آن-
۱۲۴	غلط کردن فرقهٔ شیعه در فهم معنی این تبری
۱۲۴	هیچ عاقل تجویز نکند که اصحاب پیغمبر با اهلبیت پیغمبر دشمن باشند-
۱۲۴ و ۱۲۵	حضرت ابراهیم این بزرگی که یافت بواسطه تبری از دشمنان او تعالی بوده-
۱۲۵	در نظر فقیر از برائے حصول رضائے حق تعالی برابر این تبری نیست-
۱۲۵	حق تعالی را با کفر و کافری عداوت ذاتی است پس رحمت در آخرت بکافران نرسد و بیان معنی حدیث سبقت رحمتی غضبی-
۱۲۵	سوال و جواب متعلق باین مسئله-
۱۲۵ و ۱۲۶	عذاب ابدی دوزخ جزائے کفر است و بس و سوال و جواب متعلق باین قول-
۱۲۶	بیان حال شخصے که قریب باحتضار رسیده بود و توجه حضرت ایشان بحال وے-
۱۲۶	جواز نماز جنازه بر مسلمانان که با وجود ایمان رسوم اهل کفر مے نمایند-
۱۲۶	نزد فقیر عذاب دوزخ موقت باشد یا مخلد مخصوص بکفر است و بصفات کفر و اهل کبائر که گناهان ایشان الخ
۱۲۷	سوال و جواب متعلق باین مسئله و حکم قاتل مسلمان عمداً-
۱۲۷ و ۱۲۸	تحقیق زیادت ایمان و نقصان آن و تفصیل مذاهب علما و رد اعتراضات که بر مذهب امام اعظم کوفی رحمه الله درین مسئله وارد مے شود

نمبر صفحه	مضمون کتاب
۱۲۹	امام اعظم رح گوید انا مومن حقا و امام شافعی رح گوید انا مومن انشاء الله تعالی فی الحقیقت نزاع ایشان لفظی است
۱۲۹	عقیده بستم کرامات اولیاء الله حق است-
۱۲۹	فرق میان معجزه و کرامت-
″	عقیده بست و یکم ترتیب افضلیت درمیان خلفاء راشدین بترتیب خلافت است- افضلیت شیخین باجماع صحابه و تابعین ثابت شده است
۱۳۰	اما تفضیل عثمان بر علی پس اکثر علماء اهل سنت برآنند که افضل بعد از شیخین عثمان است پس علی
۱۳۰	مراد از قول امام اعظم من علامات السنة تفضیل الشیخین و محبة الختنین-
۱۳۰	بیان حکم منکر این افضلیت بترتیب مذکور-
۱۳۰	ایذائیکه بحضرت پیغمبر از راه خلفاء او میرسد در رنگ ایذائے است که از راه امامین باو رسیده-
۱۳۱	افضلیت باعتبار کثرت ثواب نزد خدائے جل و علا اینجا مراد است نه بمعنی کثرت ظهور فضائل و مناقب-
۱۳۱	قال الامام احمد ماجاء لاحد من الصحابة من الفضائل ماجاء لعلی-
۱۳۱	و آنکه همه را برابر دانند بوالفضول است
۱۳۱	بیان مراد از قول صاحب فتوحات مکیه که سبب ترتیب خلافتهم مدة اعمارهم
۱۳۱	قال التفتازانی و ما وقع من المحاربات لم یکن عن نزاع فی خلافته بل عن خطاء فی الاجتهاد
۱۳۲	اما انکار آن حضرت امیر هیچ آشنائی نیست بلکه جائے آنست که در آزار باشیم اما حق اصحاب پیغمبر اند الخ-
۱۳۲	حضرت امیر حق بود مخالفان

نمبر صفحه	مضمون کتاب
	ایشان برخطا زیاده برین فضول است-
۱۳۲	بعد از تصحیح عقائد از تعلم احکام فقه چاره نبود و عمل بمقتضائے این علم نیز ضروری است-
۱۳۲	بیان فضائل نماز اول از اسباغ در وضو چاره نبود الخ
۱۳۳	اتیان مستحب را اندک ندانند-
۱۳۳	اگر تمام دنیا یک فعل مرضی حق تعالی معلوم شود و عمل بمقتضائے آن میسر گردد مغتنم است-
۱۳۳	اهتمام باید نمود که نماز فرض بے جماعت ادا نیابد بلکه تکبیر اولے امام ترک نشود-
۱۳۳	طمانینت در رکوع و سجود فرض است یا واجب
۱۳۳	در قومه بعد از راست ایستادن طمانینت درکار است که فرض است یا واجب یا سنت و همچنین در جلسه-
۱۳۳	بیان مواضع نظر در نماز و فائدهٔ آن
۱۳۴	بعد از تحصیل و جناح اعتقادی و عملی سلوک طریقه صوفیه است نه از برائے تحصیل امر زائد بلکه از برائے تحصیل یقینے که به تشکیک مشکک زائل نگردد-
۱۳۴	مقصود از سلوک طریقه صوفیه نه آنست که صور و اشکال غیبی را مشاهده کنند که این داخل لهو است صور و انوار حسی چه نقصان دارد که کسے الخ-
۱۳۴	درمیان طرق صوفیه اختیار کردن طریقه نقشبندیه اولی و انسب است- و بیان سبب این اولویت-
۱۳۵	زجر نمودن حضرت خواجه باقی بالله شیخ کمال را که در وقت افتتاح طعام بسم الله را بلند گفته
۱۳۵	حضرت خواجه نقشبند علمائے بخارا را جمع نموده بخانقاه امیر کلال بردند تا ایشان را از ذکر جهر منع فرمایند-

Marfat.com

نمبر صفحہ	مضمون کتاب
١٣٥	احوال ومواجید کہ برامور نامشروعہ مترتب شوند نزد فقیر از قبیل استدراج است اہل استدراج را نیز احوال واذواق دست میدہد حکماء یونان وجوگیہ وبراہمہ ہند درین معنی شریک اند
١٠٥	علامت صدق احوال موافقت علوم شرعیہ است باجتناب از ارتکاب امور محرمہ
١٣٥	بدانند کہ سماع ورقص فی الحقیقت داخل لہو ولعب است۔
١٣٥، ١٣٦	بیان آنکہ مراد از قول حق سبحانہ ومن الناس من یشتری لہو الحدیث سرود است بنقل صحابہ وتابعین وفقہا رضی اللہ تعالیٰ عنہم
١٣٦	عمل صوفیہ در حل وحرمت سند نیست اینجا قول امام ابی حنیفہ وامام ابی یوسف وامام محمد معتبر است نہ عمل ابی بکر شبلی وابی حسن نوری۔
١٣٦	صوفیان خام این وقت عمل پیران خود را بہانہ ساختہ سرود ورقص را دین وملت خود قرار گرفتہ اند الخ۔
١٣٧	**مکتوب دوصد وشصت وہفتم** در بیان آنکہ اسرار ودقائق کہ حضرت ایشان بآن متمیز گشتہ اند شمہ ازان بظہور نپیوستہ ان آورد بلکہ برمز واشارات نیز ازان باب سخن نمیتوان کرد وآن اسرار مقتبس از مشکوٰۃ نبوت اند وملائکہ عالین نیز درین دولت شریک اند۔
١٣٨	ابوہریرہ گوید کہ من از رسول خدا دو نوع علم اخذ نمودم الخ۔
١٣٨	برکات طریقت تازمانے فائض است کہ احداث در طریقت پیدا نشدہ است الخ
١٣٨	**مکتوب دوصد وشصت وہشتم** در بیان آنکہ علم وراثت انبیا چیست ومراد از علما کہ در حدیث علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل واقع شدہ اند کدام اند ودر بیان آنکہ علم اسرار کہ از وراثت انبیا باقی ماندہ است غیر آن اسرار است کہ اولیاء امت بآن تکلم نمودہ اند از توحید وجودی وبیان اطوار وقرب
١٣٨	عالم وارث کسے است کہ او را از ہر دو نوع علم سہم بود نہ آنکہ او را از یک نوع نصیب بود نہ از نوع دیگر۔
١٣٩	جمعے از نارسائی بکمالات نبوت گفتہ اند الولایۃ افضل من النبوۃ وجمعے دیگر در توجیہ آن گفتہ کہ ولایت نبی افضل است از نبوت نبی۔ این ہر دو فریق حقیقت نبوت را ندانستہ حکم بر غائب کردہ اند۔
١٣٩	ترجیح صحو بر سکر بخلاف جمعے از مشائخ۔
١٤٠	کفر وجہل مناسب مقام ولایت است و اسلام ومعرفت مناسب مرتبۂ نبوت۔
١٤٠	قول منصور کفرت بدین اللہ والکفر واجب الخ
١٤٠	سوال وجواب۔
١٤٠	انبیا این ہمہ کلانی وبزرگی کہ یافتند از راہ نبوت یافتند نہ از راہ ولایت۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی وَبَارَكَ وَسَلَّمَ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ وَعَلٰی
جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ وَالْمَلٰٓئِكَةِ الْمُقَرَّبِیْنَ وَعَلٰی
عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِیْنَ وَعَلَیْنَا مَعَهُمْ اَجْمَعِیْنَ
اٰمِیْنَ یَا رَبَّ الْعٰلَمِیْنَ ثُمَّ اٰمِیْنَ
ثُمَّ اٰمِیْنَ ۵ ۵

Marfat.com

اعلام

الحمد لله وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطفی اما بعد مخفی مباد کہ طالبان حق را جل و علا قدیماً و حدیثاً بعلم تصوف چہ دلبستگیہا است بنا بر ان مقبولان بارگاہ یزدانی و محبوبان درگاہ سبحانی در تحصیل فرائض و مسائل جمیلہ بکار بردہ اند و در طے این مرحلۂ صعب جان نثاریہا نمودہ اند و بمطالعۂ کتب تصوف اوقات عزیز خود را صرف نمودہ اند علی الخصوص مکتوبات قدسی آیات حضرت غوث محققین قطب عارفین عارف ربانی عالم دقائق معانی الشہیر عند الاعالی والادانی الشیخ احمد سرہندی نقشبندی الاویسی الرحمانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ و نور ضریحہ بیت لَا یُدْرِکُ اَلْوَاصِفُ الْمُطْرِیْ خَصَائِصَہٗ ، وَاِنْ یَّکُ سَابِقًا فِیْ کُلِّ مَا وَصَفَا ، کہ ہر یکے ازانہا بلکہ ہر جملۂ آنہا در یتیم و جوہر بیت ثمین و این از ضیق میدان عبارت است والا مصرع "چہ نسبت خاک را با عالم پاک" سیر سالکان حریت بخش را وسیلہ است و انی شیفتگان ذات حقہ را بادۂ کافی صد بار اولیاء عظام از فہم مضامینش بہرہ یاب گشتند و ہزارہا صلحائے عظام بمطالعش فائز المرام شدند لیکن الی اللہ المشتکی از نا مہرگی نساخین کہ نسخ را بجائے مسخ رسانیدند و فرق میان من و الی نداستند بسیارے از تصرفات را مخزن و اکثرے از تحریفات را معدن گشتہ بود و از دستبرد مطابع چہ نمایم کہ برو تاختہ و از لغزش قلمہا کدام تصرفہا است کہ بر وئے علم نیفراختہ بناءً علیہ داعیۂ تصحیح آن درین مسکین ہیچ در ہیچ بلکہ کم از ہیچ از حق سبحانہ و تعالی پیدا شد و آن را وسیلۂ نجات اخروی خود تصور کردہ بتفحص وسیع و تصفح بلیغ نسخہائے خطی کثیر التعداد از اطراف و جوانب فراہم آوردہ بکمال جد و جہد تمام جملہ جملہ و حرف حرفش را بارہا مقابلہ نمودہ بفضل اللہ حسن توفیقہ باہتمام خود حصہ دومش را نیز بکلبۂ طبع متجلی و متزین گردانیدہ ہدیۂ ناظرین بر تمکین برعایت امور ذیل گذرانیدہ و از فضل حق سبحانہ تعالی و تقدس امید واثق است کہ دیگر حصہا را ہمبرین وتیرہ بانجام خواہد رسانید

اول آنکہ متنش را بہ نسخہائے عدیدہ بکرات و مرات مقابلہ نمودہ شد کہ یکے را از انہا بنسخہائے خطی قدیم بعضے از فضلاء روزگار مقابلہ فرمودہ بودند و دیگرے بدست علماء ظاہر و باطن دستمال ماندہ و علی ہذا القیاس دوم آنکہ حتی الوسع در مواقع اختلاف ہیچ نسخہ فرو نگذاشتہ شد سوم آنکہ حتی الوسع تخریج احادیث مندرجہ کتاب کردہ شد چہارم آنکہ حل الفاظ مشکلہ و ربط عبارات مبہمہ بالتزام تمام نوشتہ شد پنجم آنکہ فہرست جدیدہ کہ آنرا اجمال مکتوبات توان گفت ملحق کردہ شد ششم آنکہ بکا تبیکہ بعبارات عربی بودہ اند تراجم آنہا بفارسی بالمقابل نوشتہ شد تسہیلاً للطلاب و تیسیراً للنظار ہفتم آنکہ در بعضی جا بارلو اتق قلیل بدفع توہمات باطلہ و خیالات فاسدہ حسب الفہم تعرض نمودہ آمد ہشتم آنکہ غالب تراجم عبارات عربی و آیات قرآنی تعیین سورہ و جزو و احادیث نبوی کاشیہ نگاشتہ شد نہم آنکہ عبارات عربی را معرب گردانیدہ شد در رعایت حرکات اضافیہ و توصیفیہ خصوصاً در مقامات مبہمہ نمودہ شد دہم آنکہ حال بعضی از اکابر کہ اسمائے گرامی ایشان در کتاب جابجا مذکور است از کتب قوم تلاش نمودہ بحاشیہ درج کردہ شد ۔ علاوہ ازین دیگر خصوصیات کہ بلحاظ ناظرین متعلق است مرعی داشتہ شد ۔ والحمد للہ علی ذلک حمداً کثیراً طیباً مبارکاً علیہ مبارکاً فیہ وصلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین ۔ پس حضرات کہ ارادہ خریداری این گوہر آبدار دارند بعنوان ذیل طلب فرمایند

امرتسر چوک فرید مسجد حاجی شیخ بڈھا مرحوم ۔ خاکسار نور احمد عفی عنہ قیمت حصہ چہارم مندرج ذیل است

درجہ	خاص کاغذ سفید ولایتی چکنا	للعہ/
درجہ	اول " " ڈیمی	عہ۲/
درجہ	دوم " " "	عہ/
درجہ	سوم " بادامی	عہ/ ۴

التماس

محصول ڈاک ۔ فیس منی آرڈر و پیکنگ وغیرہ بذمہ خریدار

تعمیل فرمائش بذریعہ وی پی یا بصورت وصول قیمت

نقد خواہد شد

حصہ چہارم مکتوبات امام ربانی رح کتابت کاتب غلام محمد امرتسری عفا اللہ عنہ تمام یافت

Marfat.com

عیناً یشرب بها عباد الله یفجرونها تفجیرا

بامداد یزدانی و فضل رحمانی

حصہ چہارم

مکتوبات

دفتر اول

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

۱۳۲۹ھ

در مطبع مجددی امرتسر غرہ ماہ رجب ۱۳۲۹ھ مطبوع گردید

Marfat.com

حق

حق حسبنا اللہ ونعم الوکیل حق

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب دو صد و بست و یکم (۲۲۱)

بسید حبین مانک پوری صدور یافتہ در بیانِ خصائص و کمالاتِ طریقۂ علیۂ نقشبندیہ مشتمل فضلیت این طریق واندراج نہایت در بدایتِ آن با بیان نہایت این طریق و مشتمل سفر در وطن و خلوت در انجمن و تقدمِ جذبہ بر سلوک و ابتدائے سیر از عالمِ امر و بودن این طریق اقرب طرق کہ البتہ موصل است و بودن این طریق بر نہجیکہ در ابتدائے آن حلاوت و وجدان است و در انتہا بے مزگی و فقدان کہ از لوازمِ یاس است و ہمچنین در ابتدای این طریق قرب و شہود است و در انتہا بعد و حرمان و اکابرِ این طریقۂ علیہ احوال و مواجید را تابع احکامِ شرعیہ ساختہ اند و اذواق و معارف را خادمِ علومِ دینیہ داشتہ و درین طریق پیری و مریدی بتعلیم و تعلّمِ طریقت است نہ بکلاہ و شجرہ و درین طریق ریاضات و مجاہدات بانفسِ امارہ باتیانِ احکامِ شرعیہ است و التزامِ متابعتِ سنتِ سنیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ و درین طریق تسلیکِ طالب مربوط بتصرفِ شیخِ مقتدا است و این بزرگواران ہمچنانکہ قدرتِ کاملہ بر اعطائے نسبت دارند در سلبِ آن نسبت نیز قدرتِ تامہ دارند و درین طریق بیشتر افادہ و استفادہ بسکوت است و آن سکوت از لوازمِ طریقِ ایشان است وما یناسب ذلک تم الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علیٰ سید المرسلین وآلہٖ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

Marfat.com

الطّاهرین وعلیهم اجمعین اخوی اعزی سیادت پناهی میر سید حسین دورافتادگان را فراموش نکرده باشند ورعایتِ آداب این طریقهٔ علیه را که از سائر طرقِ مشایخ کرام بوجوه امتیاز دارد از دست نداده باشند که فرصت ملاقاتِ شما بسیار اندک بود بنابر ملاحظهٔ این معنی بعضے از خصائص و کمالاتِ این طریقهٔ علیه را در ضمن علوم بلند و معارفِ ارجمند در معرضِ تحریر مے آرد هرچند میداند که ادراکِ این قسم علوم و معارف بالفعل از اذهان مستمعان بعید است اما اظهار اینچنین معارف بدو ملاحظه است یکے آنکه مستمع را استعدادِ این علوم هست اگرچه بالفعل دور از کار است مینماید دوم آنکه اگرچه در ظاهر مخاطب معین است اما فی الحقیقت مخاطب کسے است که محرم این معامله است السیف للضارب مثل مشهور است ای برادر سر حلقهٔ این طریقهٔ سنیه حضرت صدیق اکبر است رضی الله تعالی عنه که بتحقیق افضل جمیع بنی آدم است بعد از انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات وبهمین اعتبار در عباراتِ اکابر این طریقه واقع شده است که نسبتِ ما فوقِ همه نسبتها است چه نسبتِ ایشان که عبارت از حضور و آگاهیِ خاص است همان نسبت و حضورِ حضرتِ صدیق است که فوقِ سائر آگاهیها است و درین طریق اندراج نهایت در بدایت است حضرتِ خواجه نقشبند قدس سره فرموده اند که ما نهایت را در بدایت درج میکنیم
مصرع قیاس کن ز گلستانِ من بهار مرا ۔ اگر پرسند که چون نهایت دیگران در بدایتِ ایشان مندرج شد پس نهایتِ ایشان چه خواهد بود و ایضاً نهایتِ دیگران هرگاه وصول بحق باشد سبحانه پس ایشان از حق بکجا خواهد شد لیس وراء عبادان قریة مثل مشهور است جواب گوئیم که نهایتِ این طریقهٔ علیه اگر میسر شود وصلِ عریان است که علامتِ حصولِ آن حصولِ یاس است از حصولِ مطلوب فافهم فان کلامنا اشارة لا یدرکها الا الاقل من الخواص بل من اخص الخواص علامتِ حصولِ آن دولت عظمی را برائے آن مذکور ساخت که جمعے ازین طائفه دم از وصلِ عریان زده اند و طائفهٔ دیگر بیاس از حصولِ مطلوب قائل گشته اما جمع این دو دولت را اگر بایشان عرض کرده شود نزدیک است که آن را جمع ضدین انگارند و از جملهٔ محالات شمارند جمعے که ادعاء وصل مینمایند یاس را حرمان میدانند و جماعت که

Marfat.com

مدعی یاس اند وصل با عین فصل مے انگارند این ہمہ علامت نارسائی ہست بآن منزلت علیا غایۃ ما فی الباب پرتوے
ازان مقام عالی بر باطن الشان تافتہ ہست جمعے آنرا وصل انگاشتہ اند و جمعے دیگر یاس این تفاوت از راہ استعداد
ہر کدام میخیزد مناسب استعداد طائفہ وصل است و موافق استعداد طائفہ دیگر یاس نزد این حقیر استعداد یاس نیکوتر
است از استعداد وصل ہر چند اینجا وصل و یاس ملازم یکدیگر اند و جواب اعتراض و وہم نیز ازین جواب لائح گشت
چہ وصل مطلق دیگر است و وصل عریان دیگر شتان ما بینہما و نعنی بالوصل العریانی رفع الحجب کلہا
وزوال الموانع باسرھا و لما کان اعظم الحجب و اقواھا ھی التجلیات المتنوعۃ والظہورات
المختلفۃ لابد ان تنقضی و تتم تلک التجلیات والظہورات بتمامہا سواء کان التجلی والظہور فی
مرایا الامکانیۃ او المجالی الوجوبیۃ فانہما فی حصول نفس الحجب سواء و ان کان التفاوت
بینہما فی الشرف والرتبۃ وھو خارج عن نظر الطالب اگر پرسند کہ ازین بیان لازم می آید کہ تجلیات را
نہایت باشد و حال آنکہ مشائخ طریقت تصریح کردہ اند کہ تجلیات را نہایت نیست جواب گوئیم کہ بے نہایتی
تجلیات بر تقدیریست کہ سیر در اسما و صفات بتفصیل واقع شود و برین تقدیر وصول بحضرت ذات تعالی
و تقدس میسر نیست و وصل عریان حاصل نہ و وصول بحضرت ذات تعالی و تقدس منوط بطے اسما و صفات
است بسبیل اجمال پس تجلیات را نہایت باشد اگر گفتہ شود کہ تجلیات ذات را نیز بے نہایت گفتہ اند چنانکہ
حضرت مولوی جامی قدس سرہ در شرح لمعات بآن تصریح نمودہ است پس تجلیات را نہایت گفتن بکدام
وجہ است آید جواب گوئیم کہ آن تجلیات ذاتیہ نیز بے ملاحظہ شیون و اعتبارات نیست کہ تجلی بے آن ملاحظہ
ممکن نیست و آنچہ ما در صدد بیان آنیم امرے ہست ماورائے تجلیات صفاتی باشند آن تجلیات یا ذاتی
چہ اطلاق تجلی دران موطن جائز نیست ہر تجلی کہ باشد زیرا کہ تجلی عبارت از ظہور شی ہست در مرتبہ ثانی
یا ثالث یا رابع الی ما شاء اللہ تبارک و تعالی و اینجا مراتب ہمہ ساقط گشتہ ہست و مسافت بتمام طی شدہ
اگر پرسند کہ آن تجلیات ذاتی بکدام اعتبار گفتہ شود گوئیم کہ تجلیات اگر بملاحظہ معانی زائدہ است تجلیات
صفات ہست و اگر بملاحظہ معانی غیر زائدہ تجلیات ذات لہذا ظہور وحدت را کہ تعین اول است

وزائد بر ذات نیست تعالیٰ تجلّی ذات گفته اند و مطلب ما حضرتِ ذات است تَعَالیٰ وَتَقَدَّسْ که ملاحظهٔ معانی را دران موطن اصلاً گنجایش نیست زائد باشند آن معانی یا غیر زائد زیراکه معانی بتمام بطریقِ اجمال طے شده بحضرت ذات تعالیٰ وتقدّس وصول میسّر شده است باید دانست که وصل درآن موطن و در رنگِ مطلب بیچون و بیچگونه است اتّصالے که عقل آنرا فهم کند از مبحث خارج است وشایانِ آن جنابِ قدس نیست زیراکه چون را به بیچون راه نیست لَا یَحْمِلُ عَطَایَا الْمَلِكِ اِلَّا مَطَایَاهُ
اتّصالِ بے تکیف بیقیاس ؎ هست رب الناس را با جان ناس ؎ هیچ کس از مشایخِ این طریقهٔ علیه از نهایتِ طریق خود خبر نداده است آن ابتداءِ طریقتِ خود خبر گفته اند که نهایت را دران اندراج است هرگاه بدایتِ ایشان نهایت آمیز باشد نهایت هم باید که مناسب آن بدایت باشد و آن همان است که این فقیر باظهارِ آن امتیاز یافت ؎ اگر بادشه بر درِ پیرزن ؎ بیاید تو اے خواجه سَبلت مکن ؎ لِلّٰهِ سُبْحَانَهُ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ عَلٰی ذٰلِكَ اے برادر وصلانِ این نهایت ازین طریق واز طرق دیگر اقلِ قلیل اند اگر تعدادِ افرادِ آن نماید نزدیک است که نزدیکان دوری جویند واز انکار بعیدان خود چه استبعاد نماید کُلُّ ذٰلِكَ بِکَمَالِ الْوُصُوْلِ اِلَی النِّهَایَةِ بِصَدَقَةِ حَبِیْبِهٖ عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ اَتَمُّهَا وَاَکْمَلُهَا واز جملهٔ خصائص این طریقهٔ علیه سفر در وطن است که عبارت از سیر انفسی است هرچند سیر انفسی در جمیع طرقِ مشایخ ثابت است امّا آن سیر در نهایت میسّر میشود بعد از قطع سیر آفاقی و درین طریق ابتداء ازین سیر است و سیر آفاقی در ضمن این سیر قطع می یابد پس منشاءِ این سیر که در ابتداء حاصل میگردد اندراج النهایت فی البدایت گشت وخاصهٔ دیگر خلوت در انجمن است که متفرع است بر سفر در وطن هرگاه که سفر در وطن میسّر شد پس در انجمن تفرقه نیز در خلوت خانهٔ وطن سفر نماید وتفرقهٔ آفاق بحجرهٔ انفس راه نیابد این خلوت هرچند منتهیانِ طرق دیگر را نیز میسّر است امّا درین طریق چون در ابتداء دست میدهد از خواصِ این طریق گشت باید دانست که خلوت در انجمن بر تقدیرے است که درهائے خلوتخانهٔ وطن را بربسته باشد و روزنها را مسدود ساخته یعنی در انجمنِ تفرقه ملتفتِ احدے نگردد

Marfat.com

ومتکلم ومخاطب نباشد نہ آنکہ چشم را بپوشد وحواس را بتکلف معطل سازد کہ آن منافی این طریق است
اے برادر این ہمہ تمحل وتکلف در ابتداء و در وسط است و در انتہا ازین تمحلات ہیچ در کار نیست در عین
تفرقہ جمعیت است و در نفس غفلت حاضر از اینجا کسے گمان نکند کہ تفرقہ وعدم تفرقہ در حق منتہی مطلقا
مساوی است لا بلکہ مراد آنست کہ تفرقہ وعدم تفرقہ در نفس جمعیت باطن او برابر اند معذلک اگر ظاہر را
با باطن جمع سازد و تفرقہ را از ظاہر نیز دفع نماید اولیٰ وانسب خواہد بود قَالَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی اٰمِرًا
لِنَبِیِّہٖ عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ وَاذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ وَتَبَتَّلْ اِلَیْہِ تَبْتِیْلًا باید دانست کہ در بعضی اوقات
از تفرقۂ ظاہر چارہ نبود کہ حقوق خلق ادا باید پس تفرقۂ ظاہر نیز در بعضی اوقات مستحسن گشت اما تفرقۂ
باطن در ہیچ وقتے از اوقات جائز نیست کہ آن خالص از برائے حق است سبحانہ پس سہ حصہ از عباد
مسلم از برائے حق شد تعالیٰ باطن بتمام ونصفے از ظاہر ونصف دیگر از ظاہر از برائے ادائے حقوق خلق
باقی ماند اما در ادائے آن حقوق ہرگاہ امتثال اوامر حق است سبحانہ آن نصف دیگر نیز راجع بحق گشت
سبحانہ اِلَیْہِ یُرْجَعُ الْاَمْرُ کُلُّہٗ فَاعْبُدْہُ وَتَوَکَّلْ عَلَیْہِ وَمَا رَبُّکَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ودرین طریق
تقدم جذبہ است بر سلوک وابتداء سیر از عالم امر است نہ از عالم خلق بخلاف اکثر طرق دیگر وقطع منازل
سلوک در ضمن طے معارج جذبہ مندرج است وسیر عالم خلق در تحت سیر عالم امر میسر پس اگر باین اعتبار
درین طریق اندراج البدایت فی النہایت ہم بگویند گنجایش دارد پس معلوم شد کہ سیر ابتداء درین طریق در
سیر انتہا مندرج است نہ آنکہ از انتہا برائے سیر ابتدا فرود آیند و بعد از تمامی سیر نہایت در بدایت سیر کنند از اینجا
باطل شد زعم کسیکہ میگوید کہ نہایت این طریق بدایت طرق سائر مشائخ است اگر کسے گوید کہ در عبارت
بعضے از مشائخ این طریقہ واقع شدہ است کہ ایشان را سیر در اسما وصفات بعد از تمامی نسبت ایشان واقع
میشود پس درست آمد کہ نہایت ایشان بدایت دیگران شد چہ سیر در اسما وصفات در ابتدا است نسبت سیر
در تجلیات ذاتیہ در جواب گوئیم کہ ایشان را سیر در اسما وصفات بعد از سیر در تجلیات ذاتیہ نیست بلکہ در ضمن
ہمین سیر آن سیر ہم واقع میشود غایت ما فی الباب چون سیر اسمائے وصفاتی بسبب وضوح بعضی از

Marfat.com

ے پس باید کہ نہایت مشائخ خود را بدایت شان بگوید وہو کما ترے ۱۲

عوارض ظہور میکند و سیر تجلیات ذاتی مستور میگردد و متخیل میشود کہ آن سیر را تمام کردہ داخل تجلیات اسمائی
سیر در تجلیات ذاتیہ ۱۲
وصفاتی گشتہ است و نہ چنین است آرے بعد از تمامی سیر در مدارج ولایت رجوعے بعالم واقع میشود
از برائے دعوت خلق بحق جل و علا اگر آن رجوع را نہایت ایشان دانستہ بدایت خود تصور کردہ باشند
مشائخ نقشبندیہ ۱۲
بعید نیست اما آنچہ میگوید مشائخ او نیز در نہایت ہمین رجوع دارند و ایضاً مراد از نہایت و بدایت بدایت
ونہایت ولایت است و این سیر رجوع بولایت تعلق ندارد و نصیبے است از مرتبہ دعوت و تبلیغ و این
بنا بر این از برائے دعوت ۱۲
طریق اقرب طرق است والبتہ موصل حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرمودہ اند طریقے با اقرب طرق است
فرمودہ اند از حق سبحانہ و تعالیٰ طریقے خواستم کہ البتہ موصل باشد و این خواست ایشان باجابت
مقرون گشتہ است چنانچہ در رشحات از حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نقل کردہ است چرا اقرب نباشد
و موصل نبود کہ انتہا در ابتدا آن اندراج یافتہ است تخیلے بیدولتے باشد کہ درین طریق داخل شود و استقامت
ہرگز
نورزد و بے نصیب برود مصرع خورشید نہ مجرم ار کسے بینا نیست ، آرے اگر طالبے بدست ناقصے
افتد گناہ طریق چیست و تقصیر طالب کدام زیرا کہ فی الحقیقت راہبر این طریق موصل است نہ نفس این طریق
ودرین طریق در ابتدا حلاوت و وجدان است و در انتہا بے مزگی و فقدان کہ از لوازم یاس است بخلاف
نا امیدی از دسراغ بطلوب ۱۲ یعنی از جنبہ خصایص
طرق دیگر کہ در ابتدا بے مزگی و فقدان دارند و در انتہا حلاوت و وجدان و ہمچنین درین طریق در ابتدا
قرب و شہود است و در انتہا بعد و حرمان بخلاف طرق سائر مشائخ کرام تفاوت طرق از ینجا قیاس باید کرد
و بزرگی این طریق عالی را باید دریافت چہ قرب و شہود و حلاوت و وجدان از دوری و مہجوری خبر میدہد
و بعد و حرمان و بے حلاوتی و فقدان از نہایت قرب فہم من فہم در شرح این سر این قدر وا مینماید
کہ ہیچکس از نفس خود بخود نزدیکترے ندارد و نسبت قرب و شہود و حلاوت و وجدان در حق نفس خود او را
مفقود است و نسبت بغیر خود کہ با او مباینت دارد این نسبت ہا موجود فالعاقل تکفیہ الاشارۃ واکابر
این طریقہ علیہ احوال و مواجید را تابع احکام شرعیہ ساختہ اند و اذواق و معارف را خادم علوم دینیہ داشتہ
جواہر نفیس شرعیہ را در رنگ طفلان بجوز و مویز وجد و حال عوض نمیکنند و بہ ترہات صوفیہ مغرور و مفتون
کلمات سکریہ ۱۲

Marfat.com

نمیگروند احوالیکه بارتکاب محظوراتِ شرعیّه وخلافِ سنتِ سَنیّه حاصل شود قبول ندارند ونخواهند ازینجا است
که سماع ورقص را تجویز نمے نمایند وبذکرِ جهر اقبال نمیفرمایند حالِ ایشان بردوام است ووقتِ ایشان
باستمرار آن تجلی ذاتی که دیگران را کالبرق است ایشان را دائمی است حضورے که غیبت در عقبِ
آن باشد نزد این بزرگواران از حیزِ اعتبار ساقط است بلکه کارخانه ایشان از حضور وتجلی بلند تر است
چنانکه اشارتے بآن رفته حضرت خواجهٔ احرار قدس سرہ فرموده اند که خواجگانِ این سلسلهٔ علیّه قدس
الله تعالی اسرارهم بهر زراقی ورقاصی نسبت ندارند کارخانه ایشان بلند است ودرین طریق پیری
ومریدی بتعلیم وتعلّم طریقه است نه بکلاه وشجره که در اکثر طرقِ مشایخ رسم شده است حتی که متأخران ایشان
پیری ومریدی را منحصر بکلاه وشجره ساخته اند ازینجا است که تعددِ پیر تجویز نمے نمایند ومعلّم طریقت را مرشدے
نامند وپیر نمیدانند ورعایتِ آداب پیری را در حق او بجا نمے آرند این از کمال جهالت ونارسائی ایشان
است نمیدانند که مشایخِ ایشان پیرِ تعلیم وپیرِ صحبت را نیز پیر گفته اند وتعددِ پیر تجویز فرموده اند بلکه درحینِ حیاتِ
پیرِ اول اگر طالب رشد خود را در جائے دیگر بیند بے انکارِ پیرِ اول جائز است که پیرِ ثانی اختیار کند حضرت
خواجهٔ نقشبند قدس سرہ درباب تجویز این معنی از علمائے بخارا فتوے درست فرموده بودند آرے اگر
از پیرے خرقهٔ ارادت گرفته باشد از دیگرے خرقهٔ ارادت نگیرد واگر گیرد خرقهٔ تبرک گیرد ازینجا لازم نمی آید
که پیر دیگر اصلاً نگیرد بلکه روا است که خرقهٔ ارادت از یکے گیرد وتعلیم طریقت از دیگرے وصحبت با ثالث
دارد واگر این هر سه دولت از یکے میسر گردد چه نعمتے است وجائز است که تعلیم وصحبت از مشایخ متعدده
استفاده نماید وباید دانست که پیر آنست که مرید را بجناب حق سبحانه رهنمائی فرماید این معنی در تعلیم طریقت بیشتر
ملحوظ است وواضح تر است پیر تعلیم هم استادِ شریعت است وهم رهنمائے طریقت بخلاف پیر خرقه پس
رعایتِ آداب پیر تعلیم بیشتر بجا باید آورد وباسم پیری او احق باشد ودرین طریق ریاضات ومجاهدات
بالنفس اماره باتیانِ احکام شرعیه است والتزام متابعت سنتِ سنیّه علی صاحبها الصلوة والسلام
والتحیة زیرا که مقصود از ارسال رسل وانزال کتب رفع هواهائے نفسِ اماره است که معاداتِ مولاے

"فرستادن پیغمبران وفرود آوردن کتابها از جانب حق تعالی"
نفوس

Marfat.com

خود بجلِ سُلطانہٗ منتصب گشتہ است پس رفع ہوائے نفس مربوط باتیان احکام شرعیہ گشت ہر قدر کہ در شریعت راسخ تر باشد از ہواہائے نفس بعید تر بود پس ہیچ چیز بر نفس امارہ شاق تر از امتثال اوامر و نواہی شریعت نبود و خرابی او جز در تقلیدِ صاحبِ شریعت متصور نباشد ریاضات و مجاہدات کہ با ورای تقلید سنت اختیار کنند معتبر نیست کہ جوگیہ و براہمہ ہند و فلاسفہ یونان درین امر شرکت دارند و آن ریاضات در حق ایشان جز ضلالت نمی افزاید و غیر خسارت راہ نمے نماید و درین طریق تسلیک طالب مربوط بتصرفِ شیخ مقتدا ہست بے تصرفِ او کار نمیکشاید چہ اندراج نہایت در بدایت اثر توجہ شریف اوست و حصولِ معنی بیچونی و بیچگونگی نتیجہ کمال تصرفِ او کیفیت بیخودی کہ آنرا راہِ مخفی اعتبار کردہ اند حصول آن در اختیار مبتدی نیست و توجہے کہ معرّا از شش جہت است وجود آن در خور حوصلہ طالب نہ نقشبندیہ عجب قافلہ سالار انند کہ برند از رہِ پنہان بحرم قافلہ را، این بزرگواران ہمچنانکہ قدرت کاملہ بر عطا نسبت دارند و حضور و آگاہی را در اندک وقت بطالب صادق عطا میفرمایند در سلب آن نسبت نیز قدرت تامہ دارند و بیک بے التفاتی صاحبِ نسبت را مفلس مے سازند بلے آنہا کہ میدہند ہمہ میستانند ہم اَعَاذَنَا اللہُ سُبْحَانَہٗ مِنْ غَضَبِہٖ وَغَضَبِ اَوْلِیَاءِہِ الْکِرَامِ و درین طریقہ علیہ بیشتر افادہ و استفادہ بسکوت فرمودہ اند ہر کہ از سکوتِ ما منتفع نشد از کلام ما چہ نفع خواہد گرفت و این سکوت را بہ تکلف اختیار نکردہ اند بلکہ از لوازم طریقِ ایشانست چہ از ابتداء توجہ این بزرگواران باحدیتِ مجردہ است از اسم و صفت جز ذات نمیخواہند و معلوم است کہ مناسب آن توجہ و ملائم آن مقام سکوت و خرس است مَنْ عَرَفَ اللہَ کَلَّ لِسَانُہٗ مصداقِ این سخن است وَاَخْتِمُ ھٰذِہِ الْمَقَالَۃَ بِحَمْدِ اللہِ سُبْحَانَہٗ وَبِصَلٰوۃِ حَبِیْبِہٖ اَلْحَمْدُ لِلہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَاٰلِہِ الطَّاھِرِیْنَ عَلَیْھِمْ اَجْمَعِیْنَ وَالسَّلَامُ

مکتوب دو صد و بست و دوم (۲۲۲)

بخواجہ محمد اشرف کابلی صدور یافتہ در بیانِ خرابی احوال و دیدِ قصور و متہم داشتن حسناتِ خود را جمع

Marfat.com

ے والا این در مکتوب دو صد و سی و چہارم از جلد اول بیان فرمودہ اند ۱۲

شدن این دید قصور با کمالاتِ ولایت بلکہ این دید اثر آن کمالاتست ومایناسبُ ذٰلکَ اَللّٰھُمَّ
وفقنا لمرضاتکَ وثبتنا علی طاعتکَ بحرمۃ سیّدِ الاوّلین والاٰخرین علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ
والتسلیمات بزرگے فرمودہ است کہ مرید صادق آنست کہ مدت بست سال کاتبِ شمالِ او چیزے
نیابد کہ بروے نویسد واین فقیر بتقصیر بذوق ووجدان درحق خود مییابد کہ کاتبِ یمین معلوم نیست
کہ در مدتِ بست سال چیزے یابد کہ در صحیفۂ اعمالِ او درج نماید خداوند است جل سلطانہ کہ این سخن را
بتصنع وتکلف نمیگوید وایضاً بذوق مییابد کہ کافرِ فرنگ از وے بمراتب بہتر ست واگر لِمَ آن پرسند
از جواب عاجز نیاید وایضاً بطریق ذوق خود را محاطِ خطیئات میداند ومشمول سیئات می انگارد چنانچہ
بوجود می آید کاتبِ شمال خود را بجنایات آن احق مے بیند ومییابد کہ کاتبِ شمال او ہمیشہ درکار
است وکاتبِ یمین او معطل وبیکار وصحفِ یمین را خالی وسفید میداند وصحفِ شمال را مملو وسیاہ امیدے
جز رحمت ندارد ودست آویزی جز مغفرت نہ دعاءِ اَللّٰھُمَّ مغفرتُکَ اوسعُ من ذنوبی
ورحمتُکَ ارجیٰ عندی من عملی موافق حالِ اوست عجائب کاروبار است فیوض و
وارداتِ الٰہی جلّ سلطانہ کہ علی الدوام در مدارج کمال وتکمیل فائض ووارد است تائیدِ این دید قصور
مینماید وتقویتِ این عیب بینی میفرماید بجائے عُجب منقصت می افزاید ودر محلِ ترفع راہ بتواضع
وفروتنی میکشاید ودر آن واحد ہم بکمالاتِ ولایت مشرف است وہم بدید قصور متصف ہر چند بالاتر
میرود پایان تر خود را مے بیند بلکہ ہمان بالاتر رفتن سبب پایان تر دیدن شدہ است خرفاء آن را
باور دارند یا نہ واگر سِرِّ آن را معلوم کنند شاید باور دارند سوال سِرِّ این جمع متنافیین چیست ووجود
احد المتنافیین سبب وجود متنافی دیگر چرا باشد جواب استحالۂ جمع متنافیین مشروط باتحاد محل است
ودر ما نحن فیہ محل متعدد است بالا روندہ لطائف عالم امر است از انسان کامل وفرود آیندہ از
عالم خلق او لطائف عالم امر ہر چند بالاتر روند بے مناسبت تر میگردند بعالم خلق وہمان بےمناسبتی
سبب پایان تر آمدن عالم خلق است وعالم خلق ہر چند پایان تر مے آید سالک را بجہالت

ے یعنی محال است کہ دو امر متنافی در یک محل یافتہ شود ودر یک چیز ہر دو صادق آید ودر آنچہ ما در صدد آنیم ما صدق علیہ ہر دو جدا است بالا روندہ الخ ۱۲

تر میباز دو دید عیوب و نقائص را زیاده تر میگردانند از اینجاست که منتهیان مرجوع آرزوئے آن التذاذ و حلاوت دارند که در ابتدا ایشان را میسر شده بود و در انتها از دست رفته و بیمزگی بجائے آن نشسته و هم از اینجاست که کافر فرنگ را عارف از خود بهتر میداند زیرا که در کافر نور ایمان هست بواسطهٔ امتزاج عالم امر او بعالم خلق او و در عارف این امتزاج زائل شده است عالم خلق تنها که از عارف بر مے افتد جدا مانده است که سراسر ظلمت و کدورت است و هرچند لطائف عالم امر فرود می آیند با عالم خلق اختلاطے ندارند و امتزاجے حاصل نمیکنند چنانچه در ابتدا داشتند مکتوبیکه بدست اخوی خواجه محمد طاهر ارسال داشته بودند رسید حصول رابطه که مبنی بر مناسبت تامه است در زمان غیبت از نعمتهائے عظیم شمرند و تا موانع مرتفع شود اکتفا بقرب قلوب نمایند و با وجود این قرب خواهش قرب ابدان را از دست ندهند که تمامی نعمت مربوط باین قرب است و بس قرنی با وجود قرب قلوب چون قرب ابدان نداشت باذنائے آن جماعه که قرب ابدان داشتند نرسد لهذا اتفاق کوه ذهب او بمد شعیر ایشان که اتفاق کنند برابری نکند فلا نعدل بالصحبة شيئا كائنا ما كان والسلام

مکتوب (۲۲۳) دوصد و بست و سوم

بخواجه جمال الدین حسین کولابی صدور یافته در تحریض بر اظهار احوال و واقعات نمودن بشیخ بزرگوار خود اخوی خواجه جمال الدین حسین مدتیست که از کیفیات احوال خود اعلام نداده اند شنیده اند که مشائخ کبرویه مریدے را که تا سه روز از احوال و واقعات خود بعرض شیخ خود نرساند کف پا میفرمایند مقلے ما مضٰی دیگر چنین نکنند و هرچه رود هر نویسان باشند قدوم مبارک اخوی اعزی را مغتنم داشته در خدمت و دلجوئی کوشند و صحبت گرامی ایشان را عزیز دانند ع دادیم ترا ز گنج مقصود نشان والسلام

مکتوب (۲۲۴) دوصد و بست و چهارم

Marfat.com

بمیر محمد نعمان بدخشی صدور یافته در بیان رعایت آداب و دفع مَظِنّهٔ آزار که توهّم نموده بود و امر
باحتیاط و تاکید در تعلیم طریقت و تحمل نمودن بجفائے فقر و نامرادی و ببعضے نصائح و تنبیهات که
بملا یار محمد قدیم بر پشت این مکتوب نوشته شد مکتوب شریف اخوی ارشدی سیادت پناهی
میر محمد نعمان وصول یافت مضمونِ مقدماتیکه ترتیب داده بودند و فحوائے تشکیه کاتے که نموده بودند بوضوح
انجامید بعضے مردم شما را اَعقل زبان میگویند این قسم سخنان درمیان آوردن با کسیکه از وے گذرا
و چاره نباشد چه مناسب است قطع نمیتوان کرد و مفارقت نمیتوان جست مع ذلک خیال
نکنند که ازین نوع سخنان غبارے بخاطرِ اینجانب راه یافته باشد که به آزار انجامد چه جائے آنکه
به بیزاری بکشد خوبیهائے شما در نظر است و زلات شما از اعتبار ساقط هیچگونه خاطرِ خود را مشوّش نسازند
و بهیچ وجه آزارِ اینجانب را تصور ننمایند که بِوَجْهٍ مِّنَ الْوُجُوْهِ آزار واقع نیست چرا آزار متصور شود که موجب
آزار منتفی است امور یکه بسهو و نسیان بمقتضائے بشریت سر بر زند شایانِ مواخذه نیست توهّم
آزار را از خاطر برآورده به تعلیم طریقه و افاده طلبه سرگرم باشند امر باستخارها از برائے تاکید این امر ست
نه از برائے نفیِ این امر هرگاه دشمنِ لعین و نفسِ بدقرین در کمینِ این مسکین باشند از احتیاط و تاکید
چاره نبود مبادا بمکر و حیله از جا برند و به تسویل و تمویه سیئات را بصورتِ حسنات وانمایند فرموده اند که
دشمن لعین چون از راهِ طاعت و نصیحت درآید دفع کردن آن متعسر است پس همیشه ملتجی و متضرع باید بود
و از حق سبحانه و تعالی بشکستگی و زاری باید طلبید که ازین راه خرابی او نخواهند و استدراج او نطلبند
طریق استقامت اینست که بسعادتِ ابدی رهنمائی فرماید و دیگر فقر و نامرادی جمال این طائفه است
و اقتدا است بسید کونین عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ حضرت حق سبحانه و تعالی
از کمالِ کرم کفیلِ رزقِ عبادِ خود شده است و ما و شما را ازین تردد فارغ ساخته هر چند اشخاص بیشتر
رزق زیاده تر بجمع همت متوجه مرضیاتِ حق باشند تعالی و تقدس و غم متعلقان را بکرم او
سبحانه حواله نمایند وَالْبَاقِیْ عِنْدَ التَّلَاقِیْ بعضے از یاران که از ان طرف آمدند اظهار نمودند که

Marfat.com

ہنوز توہّم آزار در خاطرِ میر متمکن است بناءً علی ذٰلِکَ بتاکید و مبالغہ نوشتہ شد کہ رفعِ توہّم آزار نمایند و دیگر کتابتے بملا یار محمد قدیم نوشتہ بود کہ متضمنِ نصائح و مواعظ باشد ظاہرًا مضمون آن کتابت مقبولِ طبیعتش نیفتاد کہ جواب کتابت نفرستاد بلکہ در فرستادن دعا نیز خود را معاف داشت گو مقبولِ طبیعتش نیفتد جماعہ کہ باین خفیر منسوب اند اگر مظانِّ غلط و موادِ خطاءِ ایشان را اعلام نکند و حق را از باطل جدا نسازد از عہدہ چگونہ برآید و در آخرت چہ رو نماید باو بگویند ؎ من آنچہ شرطِ بلاغ است با تو میگویم ❊ تو خواہ از سخنم پند گیر خواہ ملال ❊ بدانند کہ مقامِ شیخی و دعوتِ خلق بحق جلّ و علا بس مقامِ عالی است (اَلشَّیْخُ فِیْ قَوْمِہٖ کَالنَّبِیِّ فِیْ اُمَّتِہٖ) شنیدہ باشد ہر بے سر و برگ را باین منزلتِ جلیلہ چہ مناسبت ؎ ہر گدائے مرد میدان کے شود ❊ پشۂ آخر سلیمان کے شود ❊ علم تفصیلِ احوال و مقامات و معرفت بحقیقتِ مشاہدات و تجلیات و حصولِ کشوف و الہامات و ظہورِ تعبیراتِ واقعات از لوازمِ این مقامِ عالی است (وَدُوْنَہٗ وَفِیْہَا خَرْطُ الْقَتَادِ) غایۃ ما فی الباب اکابرِ طریقت قدّس اللہ تعالیٰ اسرارہم بعضے از مریدانِ خود را بملاحظۂ بعضے از مصالح پیش از آنکہ بمقامِ شیخی برسند نوعی از اجازت میدہند و بنحوے از تجویز میفرمایند کہ طالبان را تعلیمِ طریقت نمایند و بر احوال و واقعات مطلع گردند در نوعِ تجویز بر شیخ مقتدا لازم است کہ آن مریدانِ مجاز را امر باحتیاط درین کار فرماید و بتاکید موادِ غلط را و انماید و بتکرار بر نقصِ آنہا اطلاع بخشد و بمبالغہ ناتمامیِ آنہا را ظاہر سازد و درین صورت اگر شیخ در اظہارِ حق مسامحہ نماید خائن باشد و اگر مرید را ازین آید بیدولت بود مگر نمیداند کہ رضائے حق جلّ و علا منوط برضائے شیخ است و سخطِ او تعالیٰ مربوط بسخطِ او چہ بلا شد نمیفہمد کہ قطع کردن از ما منجر بکجا میشود اگر از ما قطع کند کہ خواہد پیوست و اگر عیاذًا باللہ سبحانہ این قسم امرے بخاطرِ او راہ یافتہ باشد بے توقف گویند کہ توبہ کند و استغفار نماید و بحضرتِ حق سبحانہ ملتجی و متضرع باشد کہ باین ابتلائے عظیم مبتلا نسازد و باین بلاءِ خطرناک گرفتار نگرداند للہ سبحانہ الحمد و المنۃ کہ ازین ہمہ ناپروائی و اضطراب یاران ہیچ غبارے و آزارے برخاطرِ اینجانب راہ نہ دادہ است از اینجا امیدوار است کہ عواقبِ امور بخیر بگذرد و باقی احوال

لہ ہم نام از اجزاء سینی کشیدہ شدہ ۱۲

ف خوشنودیِ حق منوط بہ خوشنودیِ شیخ است و خشم او بخشم او

واوضاع را اخوی ارشدی مولانا محمد صالح بتفصیل مذکور خواهند ساخت و محلّ بعضی اشتباهات را از ایشان استفسار خواهند نمود والسّلام علی من اتّبع الهدٰی والتزم متابعة المصطفٰی علیه و علٰی اٰلهِ الصّلوات والتّسلیمات اتمّها واکملها

مکتوب دویست و پنجم

بملا طاهر لاهوری صدور یافته در بیان آنکه در بدایت این طریقهٔ علیّه احوالیکه دیگران را در نهایت میسّر میگردد میسّر میشود لیکن بطریق اندراج نهایت در بدایت که از لوازم این طریق عالی است و ظهور این چنین احوال در بدایت مستلزم آن نیست که صاحب آن احوال را کامل و مکمّل گویند و اجازت تعلیم طریقه نمایند و ما یناسب ذٰلک

نحمده و نصلّی علٰی نبیّه و نسلّم علیه وعلٰی اٰله الکرام مراسلات شریفه پی در پی وصول یافت از گرمی هنگامهٔ طالبان و التذاذ و جمعیّت ایشان اندراج یافته بود فرحت بر فرحت افزود و غایة ما فی الباب چون درین طریق اندراج نهایت در بدایت است مبتدیان این طریق عالی را در ابتداء احوال رو میدهد که شبیه باحوال منتهیان است بحیثیّتی که فرق درمیان این دو نوع احوال نتوانند کرد مگر عارفیکه مدّت نظر داشته باشد پس برین تقدیر اعتماد بر حصول احوال نموده آن صاحب احوال را اجازت تعلیم طریقت نباید فرمود که درین صورت ضرر آن صاحب احوال فوق ضرر مسترشدان اوست بجهتیکه تخیّل کمال کی ورا از ترقّیات باز دارد و تواند بود که حصول جاه و ریاست که از لوازم مقام ارشاد است او را در بلا اندازد که اماره او هنوز بر کفر خود است تزکیه باو راه نیافته مبادا جمعی را که اجازت داده اند بملاحظهٔ معقول آنها سازند که این نوع اجازت مبنی بر کمال نیست کار بسیار هنوز در پیش است این احوال که در ابتدا رو داده است از قبیل اندراج نهایت در بدایت است و نصائحی که مناسب دانند در کار دارند و بر منقصت آنها اطلاع بخشند و چون اجازت داده اند از تعلیم طریقت منع شان نکنند که شاید ببرکت نفس شما بحقیقت مقام ارشاد برسند دیگر چون شروع درین امر

Marfat.com

عظیم القدر نموده اند مبارک است سعی و اهتمام را در کار دارند و سرگرم باشند که باعث ازدیادِ گرمیِ هنگامهٔ طالبان گردد والسلام ؛

مکتوب دو صد و بست و ششم (۲۲۶)

به برادرِ حقیقی خود میان شیخ محمد مودود املا نموده اند در بیانِ آنکه فرصتِ حیوة بسیار قلیل است و عذابِ ابدی
متفرع بران و ما یناسب ذٰلک مکتوبِ مرغوبِ اخوی اعزی وصول یافت موجبِ فرحت گشت
اے برادر (وفقنا الله سبحانه وایاکم) فرصتِ حیوة بسیار قلیل است و عذابِ ابدی متفرع بران
حیف باشد که کسے این فرصت را در تحصیلِ امورِ لاطائل صرف نماید و ملتزمِ آلامِ مخلد گردد اے برادر
مردم از اطراف و جوانب ترکِ اسبابِ دنیوی نموده در رنگِ مور و ملخ میریزند و شما قدرِ دولتِ
خانگی را نا شناخته در طلبِ دنیاءِ دنیه بذوق میدوید و بشوق خواهانِ حصول آنید (الحیاء
شعبة من الایمان) حدیثِ نبوی است علیه من الصلوات افضلها ومن التسلیمات اکملها
اے برادر این نوعِ اجتماعِ اهل الله و این قسم جمعیتِ لله و فی الله که امروز در سرہند میسر است اگر گردِ
عالم گردید معلوم نیست که عشرِ عشیرِ این دولت پیدا آرید و شمه ازین ماجرا حاصل کنید و شما این چنین
دولت را مفت از دست دادید و از جواهرِ نفیس بجوز و مویز در رنگِ طفلان اکتفا نمودید مصرعه
شرمت بادا هزار شرمت بادا اے برادر تا وقتِ دیگر شاید فرصت ندهند و اگر بدهند این اجتماع
بر پا نگذارند آن زمان علاج چیست و تدارک بچه بود و تلافی بچه چیز حاصل آید غلط کرده اید و خطا فهمیده اید
بلقمهائے چرب و شیرین مفتون نشوید و بلباسهائے نفیس و مزین فریب نخورید که نتائج آنها غیر از حسرت
و ندامت چه در دنیا و چه در آخرت هیچ نیست بواسطهٔ رضا طلبیِ اهل و عیال خود را در بلا انداختن و اختیار
عذابِ اخروی نمودن از عقل و دور اندیش بسیار دور است حق سبحانه و تعالی عقل دهاد و متنبه کناد
اے برادر دنیا که در بیوفائی مثل است و اهلِ دنیا که در دنائت و خست مشهور حیف باشد که عمرِ گرامیِ خود

Marfat.com

را از پئے بیوفا و خسیس صرف نماید مَا عَلَی الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلَاغُ وَالسَّلَامُ

مکتوب دو صد و بست و ہفتم (۲۲۷)

ف ۲ بہ فتح میم و کسر او مہملہ جائے پاشیدن و مجاز اًبمعنے رتبۂ عہدہ جلیل القدر آید و بہ فتح صاد خطا است ۱۲ غ

علّٰه قوله تجمل دارند از سیرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم است التجمل للاصحاب و الوفود ۱۲

بملا طاہر لاہوری صدور یافتہ در بیان بعضے از نصائح و مواعظ کہ بمقام شیخی و تکمیل تعلّق دارد

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی مکتوب شریف وصول یافت موجب فرحت گشت از حلاوت و التذاذ یاران نوشته بودند فرحت بر فرحت افزود اے برادر حق سبحانہ و تعالیٰ کہ شما را این منصبِ کرامت فرموده است شکر این نعمت عظمیٰ را بر وجہ اتم ادا نمایند و محافظت کنند کہ امرے صادر نشود کہ باعث نفرتِ خلائق گردد کہ وبالِ عظیم است نفرتِ خلق مناسب حالِ ملامتیہ است کہ بہ شیخی و دعوت کار ندارند بلکہ مقامِ ملامت نقیض مقامِ شیخے است مبادا این دو مقام را خلط نمایند و در عینِ شیخی آرزوئے ملامت کنند کہ ظلمِ عظیم است و در نظرِ مریدان خود را متجمّل دارند و در اختلاط و موانست با مسترشدان افراط نمایند کہ باعث استخفاف است کہ منافی افاده و استفاده است و در محافظتِ حدودِ شرعیہ نیک رعایت نمایند مهما امکن عمل بہ رخصت تجویز نکنند کہ ہم منافی این طریقہ علیہ است و ہم مناقضِ دعوی متابعتِ سنتِ سنیہ عزیزے فرموده است رِیَاءُ الْعَارِفِیْنَ خَیْرٌ مِّنْ اِخْلَاصِ الْمُرِیْدِیْنَ، چہ ریائے عارفان از برائے انجذابِ قلوبِ طلاب است بجنابِ قدسِ خداوی جلّ سلطانہ، پس ناچار از اخلاصِ مریدان بہتر باشد و ایضاً اعمالِ عارفان اسبابِ تقلید است مر طالبان را و در اتیانِ اعمال اگر عارفان عمل نکنند طالبان محروم مانند پس عارفان برائے آن کنند تا طالبان بآن اقتدا نمایند این ریا عینِ اخلاص است بلکہ بہتر از اخلاص کہ از برائے نفعِ خود باشد از اینجا کسے گمان نکند کہ عملِ عارفان محض از برائے تقلیدِ طالبان است و عارفان را بعمل احتیاج نیست عیاذاً باللّٰہ سبحانہ این خود عینِ الحاد و زندقہ است بلکہ عارفان در اتیانِ اعمال با سائر طالبان برابر اند و از اتیانِ اعمال ہیچکس را استغنا نیست غایة ما فی الباب در اعمالِ عارفان گاه ہست

که نفعِ طالبان که مربوط بتقلید است نیز ملحوظ است و بآن اعتبار آنرا یا مبنا مند بالجمله در قول و فعل نیک محافظت نمایند که اکثر خلائق درین اوان هنگامهٔ طلب اند کارے بوقوع نیاید که منافیِ این مقام باشد و جهال را الطعن اکابر رسانند از حضرت حق سبحانه و تعالیٰ استقامت طلبند دیگر از حصولِ نسبتهائے مشایخ نوشته بودند چه آنرا اکثر بشما بالمشافهه گفته شده است ماورائے آن چیزے نه فهمند که دران خیریت نیست زیاده چه نویسد والسلام

مکتوب دو صد و بست و هشتم (۲۲۸)

بمیر محمد نعمان صدور یافته در بیانِ بعضے از نصائح که بمقامِ تکمیل و تعلیمِ طریقت تعلق دارد و مایناسب ذٰلک مکتوب مرغوب اخوی سیادت پناہے رسید موجبِ فرحت گشت اے برادر مکرر بشما گفته شده است که مدار این طریق بر دو اصل است استقامت بر شریعت بحدیکه بر ترکِ ادنائے آدابِ آن راضی نباید شد و رسوخ و ثبات است بر محبت و اخلاصِ شیخ طریقت بر نهجیکه اصلا بر وے مجالِ اعتراض نماند بلکه جمیع حرکات و سکنات او زیبا و محبوب در نظرِ مرید در آید عیاذا باللهِ سبحانه در امرے از امور که باین دو اصل متعلق است خللے واقع شود و اگر بعنایت الله سبحانه این دو اصل مستقیم است سعادتِ دنیا و آخرت نقدِ وقت است و نصائح و وصایاے دیگر نیز گوش زد شما شده است در مراعاتِ آن احتیاط فرمایند و بتضرع و زاری تلافی تقصیرات نمایند و در عشرهٔ این ذی الحجه اعتکاف بنشینند به نیتِ قضائے اعتکافِ عشرهٔ اخیرهٔ ماهِ رمضان که وقتًا ما ترک شده باشد تا باین نیت مرتکبِ سنت باشند و دران عشرهٔ اعتکاف بتضرع و زاری و التجا و نیاز عذرِ تقصیرات جویند فقیر نیز دران عشره مددِ شما خواهد نمود ان شاء الله تعالیٰ در تحریرِ اجازت نامه که این همه مبالغه و ابرام دارند مقصود چیست اجازتِ تعلیم طریقت بشما داده ا اگر او کفایت نکند اجازت نامه چه کار خواهد کرد لازم نیست که هر چه در خاطر بگذرد آن را البته سعی باید کرد چیزها بر خاطر میگذرد که ترکِ آن اولیٰ و انسب نفس لجوج است امرے را که پیش گرفت میخواهد که آن را

Marfat.com

هکذا فی النسخ الموجودة عندنا والظاهر هکذا (بعقبیت)

بانصرام رساند و بحقیقت و بطلان آن ملاحظه نمیکند بخاطر شما چند کلمه نوشته شد حضرت حق سبحانه تا رفع آرد فکر کار خود باید کرد تا ایمان بسلامت ببرد اجازت نامه و مریدان بکار نخواهند آمد در ضمن کار خود اگر شخصے بطلب صادق بیاید آن را تعلیم طریقت بکنند نه آنکه تعلیم طریقت را اصل کار بگیرند و معامله خود را تابع آن سازند آن خود سراسر ضرر و خسران است

مکتوب دوصد و بست و نهم (۲۲۹)

بمیرزا حسام الدین احمد صدور یافته در بیان آنکه طریق ما همان طریق حضرت ایشان ست و نسبتش همان نسبت لیکن تکمیل صناعت و تتمیم نسبت بتلاحق افکار و تعاقب انظار ست اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی مراسلات شریفه که نامزد مخلص مشتاق خود ساخته بودند پے در پے رسید موجب ازدیاد فرحت و باعث افراط محبت گشت جزاکم الله سبحانه عنا خیر الجزاء مجملا حل بعضے از شبهات و تردیدات که اندراج یافته بود آنکه طریق ما همان طریق حضرت ایشان است قدس الله تعالی سره الاقدس و نسبتش همان نسبت شریفهٔ آنحضرت کدام طریق ازان طریق عالی و کدام نسبت ازان نسبت علیه اولی و انسب است که کسے آن را اختیار نماید غایة ما فی الباب تکمیل صناعت و تتمیم هر نسبت بتلاحق افکار و تعاقب انظار است مثلاً نحوی که در زمان سیبویه بوده بتلاحق افکار متاخران دوصد زیاده گشته است و محرر و منقح شده معذلک همان نحو سیبویه است که افکار متاخران بیش از مشاطگی و تزئین آن ننموده است منقوله شیخ علاء الدوله قدس سره بسمع شریف رسیده باشد که فرموده هر چند وسائط بیشتر بود راه نزدیکتر و روشن تر گردد این قسم زیادتی بران نسبت علیه که بطریق مشاطگی و تزئین پیدا شده باشد و در گفت آمده جمعے را در تخیلات انداخته است حقیقت معامله آنست که بے تکلف و تصنع نموده آمد مکتوبات و رسائل این فقیر را به بینند که این طریق را طریق اصحاب کرام علیهم الرضوان ثابت کرده است و این نسبت را فوق همه مدلل ساخته و مداحی این طریق عالی

ساخته است

Marfat.com

وآکابر این طریق را بہ نہجے نمودہ است کہ ہیچکس از خلفاے این خانوادۂ بزرگ با برادِ عُشرِ عشیر آن موفّق نگشتہ وایضاً این فقیر در روزمرہ ودر نشست وبرخاست رعایت آداب ولوازمِ این طریق بر وجہِ اتم میبنماید وسرِ موئے مخالفت واِحداث تجویز نمیکند عجبست کہ این ہمہ ہنرہا از نظر مستور ماندہ ا واگر بالفرض در ایامِ آزار نسبت ببعضے یاران در کلمہ وکلام سخنِ ناملائم واقع شدہ باشد در نظر در آمدہ عجب تر آنکہ شما امثالِ این سخنان را باور میدارید وبہ مجردِ شنیدن از جا میروید اگر حسنِ ظن است چرا مخصوص بآن جماعت است ما مگر قابلِ حسنِ ظن نیستیم بالجملہ اگر مدار بر گفت وشنود است ازدستِ سخن چینان خلاصی متصوّر نیست واخلاص متوقّع نہ از گفت وشنود بگذرند واز امور گذشتہ یاد نکنند تا اخلاص متصوّر شود ورفعِ کلفت دیرینہ گردد نوشتہ بودند کہ وقتِ تربیت حضرات پیرزادگان رسیدہ ومیگذرد ووصیت حضرت ایشان را قدس سرہ یاد دادہ بودند مخدوما مگر ما سعادتِ خادمان کہ بخدمتِ مخدوم زادہ ہاے خود فائز گردند لیکن درین مدت از خدمتِ ظاہری بواسطۂ موانع معلومہ خود را معاف میداشت وانتظارِ ظہورِ زمان وصیتِ علیہ میکرد وحالا اگر میدانند کہ مانعے نیست وراہ گفت وشنود مسدود گشتہ است اشارت فرمایند کہ چند روز آمدہ باین خدمت اشتغال نماید واگر نیک ملاحظہ مینمایند میدانند کہ درین کار مجرد امتثالِ امرِ وصیت باید نمود والا تربیتِ ظاہر وباطنِ شما ایشان را کافیست احتیاج دیگرے نیست دیگر اخوی مولانا عبد اللطیف میفرمودند کہ میان محمد قلیج مخدوم زادہ کلان را در حقِ تعلیم وتربیتِ ظاہری بخود گرفتہ است وایشان نیز تجویزِ این معنی نمودہ اند استماعِ این خبر در تعجب آورد واگر او از نارسائی خود چیزے تخیل کند ایشان چون تجویز نمایند از بن می ترسد کہ مبادا آزارِ محمد قلیج جائے دیگر سرایت کند والسلام

مکتوب دو صد وسی ام (۲۳۰)

بشیخ یوسف برکی صدور یافتہ در علوِ ہمت وعدم اکتفا بآنچہ حاصل شود بلکہ نفی آنچہ مشہود ومعلوم

اگر در واثبات معبودِ بیچون و بیچگون کہ ماورائے دید و دانش است الحمد للہ وسلام علیٰ
عبادہ الذین اصطفیٰ شمّہ از احوال گرامی شمامیان بابو بامر شما اظہار نمودند و استفسار حقیقت
آن فرمودند بناءً علیٰ ذٰلک چند کلمہ نوشتہ آمد مخدوما این قسم احوال در اوائل اقدام مبتدیان
این راہ را بسیار دست میدہد و ہیچ در اعتبار نمی آرند بلکہ نفی آن مینمایند وصل کو و نہایت کدام
شعر کیف الوصول الیٰ سعاد ودونہا ۔ قلل الجبال ودونہن حیوف ۔ اللہ تعالیٰ
بیچون و بیچگونہ است ہر چہ در دید و دانش و شہود و مکاشفہ در آید غیر اوست سبحانہ واو تعالیٰ
وراء الوراء است زنہار بجوز و مویز این راہ در رنگ طفلان گول نشوند و بوصول بنہایت مغرور
نگردند و واقعات و احوال ایں شیخان ناقص ظاہر نسازند کہ ایشان باندازۂ یافت خود قلیل را
کثیر مے انگارند و بدایت را نہایت میشمرند لاجرم طالب مستعد در زعم کمال می افتد و فتور
در طلب او راہ می یابد شیخ کامل باید طلبید و معالجۂ امراض باطنیہ را از و باید خواست تا زمانیکہ
بشیخ کامل نرسید باید کہ این احوال را در تحتِ لا درآوردہ نفی بکنید واثبات معبود برحق کہ بیچون
و بیچگونہ است نمایید حضرت خواجۂ نقشبند قدس سرہ فرمودہ اند ہر چہ دیدہ شد و شنیدہ شد
و دانستہ شد آنہمہ غیر است بحقیقتِ کلمۂ لا نفی آن باید کرد و بیشتر نیز ہر چہ رو دہد نفی بکنید کہ او
تعالیٰ وراء الوراء است تو در جانبِ اثبات غیر از تکلم بکلمۂ مستثنیٰ ہیچ درست نباشد طریق
اکابر این طریقت این است والسلام علیٰ من اتبع الہدیٰ والتزم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ
آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا

مکتوب دوصد و سی و یکم (۲۳۱)

بمیر محمد نعمان صدور یافت در جواب اسئولہ کہ نمودہ و پرسیدہ کہ فرق در میان حصول و وصول
حبیبت و اسمائے کہ مبادی تعینات انبیاست علیہم الصلوات والتسلیمات ہمان اسما مبادی

تعینات اولیاست یانہ واگر ہست فرق چیست و نیز رسیدہ بود کہ منع از ذکرِ جہر میکنند کہ بدعت است وحال آنکہ ذوق وشوق می بخشد چرا از چیزہائے دیگر کہ در زمانِ آنسرور نبودہ علیہ الصلوٰۃ و السلام منع نمی نمایند مثل لباسِ فرجی وشال وسراویل نحمدہ ونصلی علی نبیہ ونسلم علیہ وعلیٰ آلہ الکرام دو مکتوب شریف بتعاقب رسید مکتوب اول ہر چند منبی از سوزش واضطراب بودہ اما مکتوب ثانی ملائم وہموارہ بودہ است ومشعر از شوق وسرگرمی محبت آثار از زمانیکہ میر سعدالدین راہی می شدند طلب کتابت نمودند دران وقت بیدماغ ومقبوض بود بحدیکہ بخطِ خود نتوانست نوشت بمولانا بار محمد جدید گفتہ کہ بنویسد در وقت بیدماغی اگر کلمۂ ناملائم مندرج شدہ باشد معذور خواہند داشت با آنکہ باید کہ باندک چیزے بیجانہ گردند ومعاملہ را برہم نزنند حق سبحانہ وتعالیٰ نکند کہ آزارے درمیان باشد ویا از روئے رنجش واعتراض چیزے نوشتہ آید از روئے نصیحت اگر چیزے نوشتہ شود خوشحال باید بود مکتوب ثانی شما بسیار محظوظ ساخت حرارت در ہر امر درکار است پژمردگی وافسردگی نصیب اعدا باد نوشتہ بودند کہ فرق درمیان حصول ووصول نمیتواند فہمید اے برادر حصول باوجود بُعد متصور است ووصول متعذر اعتقاد اکہ بصورت مخصوصہ تصور میکنیم میتوان گفت کہ اعتقاد ر بذرکہ ما حاصل است اما وصول بعنقا متحقق نیست زیرا کہ ظلیت کہ عبارت از ظہور شئے است در مرتبہ ثانیہ منافی حصول آن شئے نیست اما وصول شئے ظلیت را برنتابد فافترقا وایضاً رسیدہ بودند کہ اسمائے کہ مبادی تعینات انبیاست علیہم الصلوات والتسلیمات ہمان اسمائے مبادی تعینات اولیاست یانہ واگر ہست فرق چیست اے عزیز مبادی تعینات انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کلیاتِ اسماست ومبادی تعینات اولیا جزئیاتِ آن اسما کہ درتحتِ آن کلیات مندرج است ومراد از جزئیات آن اسما ہمان اسماست کہ بتقییدے از قیود ماخوذ گشتہ است کالارادۃ المطلقۃ والارادۃ المقیدۃ بشئے وچون اولیا را بواسطہ متابعت انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات ترقی واقع میشود

Marfat.com

رفع آن قید نموده ملحق بمطلق خواهد بود این فرق را در بعضے مکاتیب بتفصیل مذکور ساخته است ملاحظه خواهند نمود و ایضاً پرسیده بودند که منع از ذکر جهر میکنند که بدعت است با آنکه ذوق و شوق می بخشد چرا از چیزهائے دیگر که در زمانِ آن سرور نبوده علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات منع نمیکنند مثل لباسِ فرجی و شال و سراویل مخدوماً عملِ آنسرور علیه و علی آله الصلوة والسلام بر دو نوع است بر سبیلِ عبادت است یا بر طریقِ عرف و عادت عملیکه بر سبیل عبادت بوده خلاف آن را از بدعتهائے منکر میدانیم و در منعِ آن مبالغه مینمائیم که احداث در دین است و آن مردود است و عملیکه بنا بر عرف و عادت است خلاف آن را بدعتِ منکر نمیدانیم و در منعِ آن مبالغه نمی نمائیم که بدین تعلق ندارد وجود و عدم آن مبنی بر عرف و عادت است نه بر دین و ملت چه عرفِ بعضے بلاد خلاف عرفِ بعضے از بلاد دیگر است و همچنین در یک بلده باعتبار تفاوتِ ازمنه تفاوتِ عرف واقع است مع ذٰلک رعایتِ سنتِ عادی نیز مثمرِ نتائج است و منتجِ سعادات ثبتنا اللّٰه سبحانه و ایاکم علی متابعةِ سیدِ المرسلین علیه و علیهم و علی تابعی کلٍّ من الصلوات افضلها ومن التسلیمات اکملها والسلام

مکتوب دو صد و سی و دوم (۲۳۲)

بخانخانان صدور یافت در بیانِ حقیقتِ دنیائے دنیه و قبحِ مزخرفاتِ ردیهٔ آن و علاج ازالهٔ محبتِ این دنیه و ما یناسب ذٰلک حضرتِ حق سبحانه و تعالیٰ حقیقتِ دنیائے دنیه نامرضیه را و قبحِ مزخرفات و مموهاتِ ردیه را در نظرِ بصیرت منکشف گردانیده حسن و جمالِ آخرت با طراوتِ جنات و انهارِ آن بازیادتیِ لقائے پروردگارِ جل سلطانه جلوه گر گرداناد بحرمةِ سیدِ المرسلین علیه و علیهم و علیٰ آله من الصلوات افضلها و من التسلیمات اکملها تا ازین قبحِ سریع الزوال بے رغبتی حاصل گشته بکلیه توجهی بعالمِ بقا که محلِ رضامولے است جل سلطانه میسر آید و تا قبحِ این دنیه ظاهر نشود خلاصی از گرفتاریِ آن محالست و تا خلاصی از گرفتاریِ آن

ع۵ یعنی محبت دنیا سر جملہ گناہان است رواہ رزین والبیہقی فی شعب الایمان ۲ مشکوۃ

میسر نشود فلاح و نجاتِ اُخروی متعسر (حُبُّ الدُّنْیَا رَأْسُ کُلِّ خَطِیْئَۃٍ) قضیہ مقررہ است و چون معالجہ باضداد است علاج ازالہ محبت این دنیہ منوط باشد برغبت نمودن در امورِ آخرت و اتیانِ اعمال صالحہ بروفقِ احکام شریعتِ غرّا حضرتِ حق سبحانہ و تعالیٰ حیوۃ دنیا را منحصر در پنج چیز بلکہ در چہار چیز گردانید حیث قال اللہ تعالیٰ اَنَّمَا الْحَیٰوۃُ الدُّنْیَا لَعِبٌ وَّلَھْوٌ وَّزِیْنَۃٌ وَّتَفَاخُرٌ بَیْنَکُمْ وَتَکَاثُرٌ فِی الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ پس ناچار و قتیکہ اشتغال باتیان اعمال صالحہ نماید جزو اعظم آن کہ لعب و لہو است رو بنقصان آرد و اجتناب از لبس حریر و تلبس بذہب و فضہ کہ عمدہ در تحصیل زینت اند فرماید جزو دیگر کہ زینت است رو بزوال آرد و چون یقین نماید کہ فضیلت و کرامت نزد خدائے عزوجل بورع و تقوی است نہ بحسب و نسب ہر آئینہ از تفاخر باز ماند و چون داند کہ اموال و اولاد مانع ذکرِ حق اند سبحانہ و معرض از جنابِ قدسِ او تعالیٰ ناچار از تکاثر در آن تقاعد فرماید و نزاید آن را از معایب شمرد بالجملہ مَا اٰتٰکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْہُ وَمَا نَھٰکُمْ عَنْہُ فَانْتَھُوْا کیلا یضرکم شیء بیت

وادیم تراز گنجِ مقصود نشان ٭ گر ما نرسیدیم تو شاید برسی ٭ بقیۃ المرام میان شیخ عبد المومن بزرگ زادہ اند تحصیل علوم بانجام رسانیدہ سلوک طریقہ صوفیہ مسفر یابند و در ضمن این سلوک احوال غریبہ مشاہدہ مینمایند ضرورت بشری کہ از قبیل اہل و عیال میخیزد بے اختیار مضطر میسازد این فقیر از برائے دفع این اضطرار التفات بجناب شما نمودہ ٭ مَنْ دَقَّ بَابَ الْکَرِیْمِ انْفَتَحْ

وَالسَّلَامُ

مکتوب دو صد و سی و سوم (۲۳۳)

بعالیجناب شیخ فرید در بعضے نصائح بحسن ادا سے صدور یافتہ ثبتنا اللہ سبحانہ وایاکم علی جادۃِ جدِّکم الامجدِ علیہ وعلی آلہ واصحابہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا در ایام عرس حضرت خواجہ جیو قدس سرہ بحضرت دہلی رسیدہ بخاطر داشت کہ در ملازمت علیہ نیز برسد درین اثنا خبر کوچ منتشر گشت بضرورت توقف نمودہ بچند کلمہ نامربوط تصدیع دادہ گشت

اندیشیدن در ملازمت علیہ

اگر در حضور است و اگر در غیبت بهمگی همت خواهان سلامتی ایشان است از آنچه نباید و نشاید و در بعضی
اوقات غلبهٔ خیر اندیشی بران مے آرد که للکئی ایشان را اختیار کرده از آنچه شایانِ عتبهٔ علیهٔ ایشان
نباشد بتاکید و مبالغه مانع آید و در مجلس شریف نا اهلان را نگذارد و امامید اند که جمیع آرزوها میسر است
بضرورت بدعائے ظهر الغیب رطب اللسان است شاید که در معرض قبول افتد حضرت خواجه احرار
قدس سره از بزرگی و کلانی خود میفرمودند که هر چند کفر است که کسے چنان کلان شود که اگر او برهم
شود همه عالم برهم شود اما چه توان کرد که مارا بے باکلان ساخته اند امروز آن قسم بزرگے و کلانی نزدیک
است که در مادهٔ جنابِ شما صادق آید چه رفاهیتِ شما رفاهیتِ خلائق است و بالعکس از ینجاست
که نزد مردم دعاءِ خیر شما در رنگِ دعاءِ نزول مطر است که بعامهٔ خلائق نافع است پس حیف باشد
که بآن کلانی و بزرگی برابر دانهٔ خشخاش جائے انگشت بماند و این دانهٔ خشخاش بر دلِ دوستان
و خیر اندیشان بارِ عظیم است کرم نموده ایشان را سبکسار سازند چند گاه است که این خیر اندیش ازین
مقوله حرفے ننوشته است که مبادا تکرار و مبالغه گران آید بیت یارِ نازک بدن از بادِ هوائی رنجد
همچو گلبرگ ز آسیبِ صبائی رنجد * اما از دوستی دور نمود که بملاحظهٔ گرانی خاطر در مقام سکوت آید
شعر حافظ وظیفهٔ تو دعا گفتن است و بس * در بند آن مباش که نشنید یا شنید * چند گاه است
که داعیهٔ زیارت حرمین شریفین حرسهما الله سبحانه عن الآفات پیدا شده است و باعث این
سفر همان داعیه است و چون این معنی منوط بامتزاج و استصنائے ایشان بوده خبر کوچ آن داعیه را
در تسویف انداخت الخیر فیما صنع الله سبحانه والسلام

مثنوی خدمتے بکن برائے کردگار با قبول ورد خلقانت چه کار	مکتوب (۲۳۴) دوصد و سی و چهارم	بدانکه لفظ باد بمعنی صدر نیز آمده چنانچه باد دشنام و باد تیز و باد سیلی و غیره و اینجا همین معنے مراد است ۱۲

بحقائق آگاه معارف دستگاه عالم ربانی عارف سبحانی مخدوم زادهٔ کلان اعنی به الشیخ محمد الصادق
سلمه الله سبحانه وابقاه واوصله الی غایة ما یتمناه صدور یافته در بیان آنکه حقیقتِ واجب الوجود

تعالی وجودِ محض است کہ منشأِ ہر خیر وکمال است وحقائقِ ممکنات عدمات اند کہ مبادیِ ہر
شر ونقص اند ومعنی مَنْ عَرَفَ نَفْسَهٗ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهٗ وبیانِ تجلی ذاتی کہ فوقِ جمیع نسب واعتبارات است
ومعنی تاویلی کریمہ اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا يُنَاسِبُ ذٰلِكَ مَعَ اَسْئِلَةٍ وَاَجْوِبَةٍ تَتَعَلَّقُ بِتَوْضِيْحِ هٰذَا
الْمَقَامِ وَتَنْبِيْهَاتٍ تَلِيْقُ بِتَلْخِيْصِ هٰذَا الْمَرَامِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اما بعد حمدِ خدا بیچون
ودرود بپیغمبر میمون معلوم فرزندی اعزی باد کہ حقیقتِ حق سبحانہ وجود صرفست کہ امرے دیگر
باآن انضمام نیافتہ است وآن وجودِ تعالی منشأِ ہر خیر وکمال است ومبدأِ ہر حسن وجمال وجزئی است
حقیقی وبسیطے است کہ ترکیب اصلا بآن راہ نیافتہ است لَا ذِهْنًا وَلَا خَارِجًا وبحسبِ حقیقت
ممتنع التصور است ومحمول است بر ذاتِ تعالی مواطاةً لا اشتقاقاً ہر چند نسبت حمل نیز درآن
موطن فی الحقیقت گنجائش نیست زیراکہ جمیع نسب دراینجا ساقط گشتہ اند ووجودی کہ عام ومشترک
است از ظلال آن وجودِ خاص است تعالی وتقدس واین ظل محمول است بر ذات تعالی وتقدس
در اشیاء بر سبیل اشتراک اشتقاقاً لا مواطاةً ومراد ازان ظل ظہور حضرت وجود است تعالی در مراتب
تنزلات واز افرادِ آن ظل اَولے واقدم واشرف فردیست کہ محمول بر ذات است تعالی اشتقاقاً
پس در مرتبہ اصالت اَللّٰهُ تَعَالٰی وُجُوْدٌ توان گفت نہ اَللّٰهُ تَعَالٰی مَوْجُوْدٌ ودر مرتبہ آن ظل اَللّٰهُ تعالی
موجود صادق است نہ اللہ تعالی وجود ؛ وچون حکما وطائفہ از صوفیہ بعینیتِ وجود قائل گشتہ اند
وبحقیقتِ این فرق اطلاع نیافتہ اند وظل را از اصل جدا نساختہ حمل اشتقاق وحمل مواطاة ہر دو در
یک مرتبہ اثبات نمودہ اند ودر تصحیح حمل اشتقاق محتاج بہ تمحّل وتکلف گشتہ ؛ وَالْحَقُّ مَا حَقَّقْتُ بِاِلْهَامِ
اللّٰهِ سُبْحَانَهٗ واین اصالت وظلیت ورنگ اصالت وظلیتِ سائر صفات حقیقیہ است
زیراکہ در مرتبہ اصالہ کہ موطنِ اجمال است وغیبُ الغیب حمل این صفات بطریقِ مواطاة است
نہ بطریقِ اشتقاق توان گفت کہ اَللّٰهُ تَعَالٰی عِلْمٌ ونمیتوان گفت کہ اَللّٰهُ تَعَالٰی عَالِمٌ ؛ زیراکہ
درحمل اشتقاق از حصولِ مغایرہ چارہ نبود ولَوْ بِالْاِعْتِبَارِ وَهُوَ مَفْقُوْدٌ فِیْ ذٰلِكَ الْمَوْطِنِ رَأْسًا

عــه یعنی مرتبۂ اجمال حضرت ذات تعالت وتقدست ۱۲

اِذِ التَّغَايُرُ لَا يَكُوْنُ اِلَّا فِي الْمَرَاتِبِ الظِّلِّيَّةِ وَلَا ظِلِّيَّةَ ثَمَّهُ لِاَنَّهُ فَوْقَ التَّعَيُّنِ الْاَوَّلِ بَلْ اِجْمَالًا
لِاَنَّ النِّسَبَ مَلْحُوْظَةٌ بِطَرِيْقِ الْاِجْمَالِ فِي ذٰلِكَ التَّعَيُّنِ وَلَا مُلَاحَظَةَ لِشَيْءٍ مِنَ الْاَشْيَاءِ بِوَجْهٍ
مِنَ الْوُجُوْهِ فِي ذٰلِكَ الْمَوْطِنِ و در مرتبۂ ظل که تفصیلِ آن اجمال است حملِ اشتقاق صادق
است نه حمل مواطاة لیکن عینیتِ این صفات در آن مرتبه فرعِ عینیتِ وجود است تعالی که مبدأ
هر خیر و کمال است و منشأ هر حسن و جمال و این فقیر در کتب و رسائلِ خود هر جا نفی عینیتِ وجود کرده
مراد از آن وجودِ ظلی باید داشت که مصحح حملِ اشتقاق است و این وجودِ ظلی نیز مبدأ آثارِ خارجیه
است پس ما هیاتے که بآن وجود متصف گردند در هر مرتبه از مراتب موجوداتِ خارجیه خواهند بود
فافهم فانه ینفعك فی کثیرٍ من المواقع پس صفاتِ حقیقیه نیز موجوداتِ خارجیه باشند
و ممکنات نیز در خارج موجود بوند هٰذا۔ اے فرزند سرِّ غامض بشنو که کمالاتِ ذاتیه در مرتبه
حضرتِ ذات تعالی و تقدس عینِ حضرتِ ذات است مثلاً صفتِ علم در آن موطن عینِ حضرت
ذات است تعالی و همچنین قدرت و ارادت و سائر صفات و آیضاً در آن موطن حضرت ذات بتمامها
علم است و همچنان بتمامه قدرت است نه آنکه بعض حضرتِ ذات علم است و بعضِ دیگر قدرت که
تبعض و تجزی آنجا محال است و این کمالات که گویا منتزع از حضرتِ ذات است تعالی در مرتبۂ حضرت
علم تفصیل یافته است و تمیز پیدا کرده مَعَ بَقَاءِ حَضْرَةِ الذَّاتِ تَعَالَتْ وَتَقَدَّسَتْ عَلٰى تِلْكَ
الصِّرَافَةِ الْاِجْمَالِيَّةِ الْوَحْدَانِيَّةِ بعد از آن هیچ چیز در آن موطن نمانده که در ین تفصیل داخل
نشده و متمیز نگشته بلکه جمیع کمالات که هر کدام ایشان عینِ حضرت ذات بوده تعالی در مرتبۂ علم
آمده است و این کمالاتِ مفصّله در مرتبۂ ثانی وجودِ ظلی پیدا کرده صفات نام یافته اند و قیام بحضرت
ذات که اصل اینها است پیدا کرده اند و اعیانِ ثابته نزدِ صاحب فصوص علیه الرحمه عبارت از همان
کمالاتِ مفصّله است که در خانۂ علم وجودِ علمی حاصل کرده است و نزدِ فقیر حقائقِ ممکنات عدمات اند که باوا
هر شر و نقص اند با آن کمالات که در آنها منعکس گشته اند این سخن تفصیلے میطلبد بگوشِ هوش باید شنید

ونزد حضرت امام ربانی صاحب این مکاتیب و بیان فرق میان قول هر دو قدس سرهما۔

Marfat.com

بدان ایدک الله تعالی که عدم مقابل وجود است و نقیض اوست پس بالذات منشأ هر شر و نقص باشد بلکه عین هر شر و فساد بود چنانچه وجود در مرتبهٔ اجمال عین هر خیر و کمال است و چنانچه حضرت وجود در موطن اصل الاصل محمول بر ذات تعالی بطریق اشتقاق نیست عدم نیز که در مقابل آن وجود است محمول بر ماهیت عدمیه بطریق اشتقاق نیست دران مرتبه آن ماهیت معدوم نمیتوان گفت بل هو عدم محض و در مراتب تفصیل علمی که بآن ماهیت عدمیه تعلق یافته است جزئیات آن ماهیت متصف بعدم میگردند و حمل اشتقاق در آنها راست می آید و مفهوم عدم که گویا منتزع از آن ماهیت اجمالیه عدمیه است و کالظل است مرآن ماهیت را بجمیع افراد مفصله آن بطریق اشتقاق حمل مییابد کما سیجیئ و چون آن عدم در مرتبهٔ اجمال عین هر شر و فساد بوده و در علم الله سبحانه هر شرے از شرے دیگر جدا گشته بود و هر فسادے از فسادے دیگر امتیاز داشته چنانکه در جانب وجود در مرتبهٔ اجمال حضرت وجود عین هر خیر و کمال بوده و در مرتبهٔ تفصیل علمی هر کمالے از کمالے دیگر امتیاز یافته و هر خیرے از خیرے دیگر جدا گشته پس هر کمالے ازین کمالات وجودیه در هر نقصے ازین نقائص عدمیه که مقابل اوست در خانهٔ علم منعکس گشته است و صور علمیه یک دیگر باهم بیکدیگر امتزاجے پیدا کرده است و آن عدمات که عبارت از شرور و نقائص اند بآن کمالات منعکسه که در مرتبهٔ حضرت علم تفصیل علمی یافته اند ماهیات ممکنات اند غایة ما فی الباب آن عدمات در رنگ اصول و مواد آن ماهیات اند و آن کمالات بهیچو صور حالّه دران پس اعیان ثابته نزد این حقیر عبارت ازین عدمات و ازان کمالات است که بایکدیگر ممتزج گشته اند و قادر مختار جل سلطانه این ماهیات عدمیه را با لوازم اینها و با کمالات ظلال وجودیه که در اینها در حضرت علم منعکس گشته اند و ماهیات ممکنات نام یافته هرگاه خواست بآن وجود ظلی منصبغ گردانیده موجودات خارجیه ساخت و مبدأ آثار خارجیه گردانید باید دانست که منصبغ ساختن صور علمیه که عبارت از اعیان ثابتهٔ ممکنات اند و ماهیات ایشان نه بآن معنی است که صور علمیه از خانهٔ علم برآمده وجود خارجی پیدا میکنند که آن محال است

ومستلزمِ جہل تعالی اللہ عن ذٰلک علواً کبیراً بلکہ بآن معنی است کہ ممکنات درخارج برطبقِ آن
صورِ علمیہ وجودے پیدا کردہ اند و درلایے وجودِ علمی وجود خارجی موافقِ آن وجود علمی حاصل نمودہ در
رنگِ آنکہ استادِ نجار در ذہن صورتِ سریر تصویر نمودہ درخارج اختراعِ آن نماید درین صورت آن
صورتِ ذہنیہ سریر کہ در معنی ماہیتِ آن سریر است از خانۂ علمِ آن نجار نہ برآمدہ است بلکہ درخارج آن
سریر وجودے برطبقِ آن صورتِ ذہنیہ پیدا کردہ است فافہم بدانکہ ہر عدمے ظلے از ظلال کمالاتِ
وجودیہ کہ در مقابلِ اوست منعکس در و منصبغ گشتہ درخارج زینتے پیدا کردہ است بخلافِ عدمِ صرف
کہ باین ظلال متاثر نہ گشتہ است و رنگے نگرفتہ چگونہ رنگے بگیرد کہ مقابلِ این ظلال نیست اگر مقابل
دارد بحضرتِ وجودِ صرف دارد تعالی وتقدس پس عارفِ تام المعرفۃ چون بحضرتِ وجود ترقی نمودہ در مقام
عدمِ صرف نزول نماید بتوسلِ او این عدم نیز بآن حضرت انصباغے پیدا کردہ مزین میگردد و مستحسن
میشود و این زمان جمیعِ مراتبِ اعدامِ آن عارف کہ فی الحقیقت جمیعِ مراتبِ ذاتیہ اوست اجمالے و تفصیلے
حسن و خیریت پیدا کردہ است و کمال و جمال حاصل نمودہ است و این خیریت کہ در جمیعِ مراتبِ ذاتیہ سرایت
نماید مخصوص باینچنین عارف است و غیرِ او را اگر خیریت سرایت نمودہ است یا مقصور است بر بعضے مراتبِ
تفصیلیۂ اعدامِ ذاتیہ او و یا در جمیعِ مراتبِ تفصیلی او دویدہ است علی تفاوتِ الدرجات و این قسم
اخیر نیز نادر الوجود است اما مرتبۂ اجمالِ عدم کہ عینِ ہر شر و نقص است ہیچ یکے را از غیرِ آن عارف
بوئے از خیریت نیافتہ است و رنگے از حسن پیدا نکردہ پس ناچار شیطانِ آن عارف کہ بخیریتِ تام
متصف گشتہ نیز حسنِ اسلام پیدا کند و نفسِ امارۂ او مطمئنہ گشتہ از مولائے خود راضی گردد از ینجاست
کہ سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات فرمودہ اسلم شیطانی پس ہیچ غازی
در غزا از وے سبقت نکند و مثلِ شیطانِ را دلالت بخیر نماید سبحان اللہ معارفے کہ ازین حقیر بخواب
بظہور مے آید اگر اکثرے جمع شدہ در تصویر آن کوشند معلوم نیست کہ میسر شود تا کہ حظ وافر
ازین معارف نصیبِ حضرتِ مہدی موعود علیہ الرضوان خواہد بود ۝ اگر بادشہ بردرِ پیرزن

Marfat.com

بباید تو اے خواجہ ثلثِ کُن ؛ فَتَبَارَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ
پس ذواتِ ممکنات عدمات باشند کہ ظلالِ کمالاتِ وجودی در آنہا منعکس گشتہ مزیّن ساختہ است
پس ناچار ممکنات بالذات ما واے ہر شر و فساد باشند و ملاذ ہر سوء و نقص ہر خیر و کمال کہ در آنہا تعبیہ
فرمودہ اند عاریتے است کہ از حضرت وجود کہ خیر محض است فائض شدہ است کریمہ مَاۤ اَصَابَكَ
مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَاۤ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَّفْسِكَ شاہد این معنی است و چون
از فضلِ خداوندی جلّ سلطانہٗ این دید عاریت استیلا یابد و کمالاتِ خود را درست از ان طرف
بیند خود را شر محض یابد و نقصِ خالص داند و ہیچ کمالے در خود مشاہدہ نکند اگرچہ بطریق انعکاس
باشد در رنگ آن شخص کہ برہنہ بود و جامہ عاریت در بر کردہ باشد و این دید عاریت بروے بکمال
استیلا یابد بنہجیکہ درست جامہا را او تخیّل بصاحبش بدہد ہر آئینہ خود را بذوق برہنہ یابد اگرچہ جامۂ عاریت
داشتہ باشد صاحبِ این دید مشرّف بمقام عبدیۃ میگردد کہ فوقِ جمیع کمالاتِ ولایت است
تنبیہ ؛ این اجتماع شر و خیر و نقص و کمال کہ فی الحقیقت اجتماع وجود و عدم است از قبیلِ جمع نقیضین
نیست کہ تو آن را محال دانی زیرا کہ نقیضِ وجودِ صرف عدمِ صرف است و این مراتبِ ظلیہ چنانکہ در جانب
وجود از ذروۂ اصل بحضیضِ تنزلات نزول فرمودہ اند در جانب عدم نیز آن مراتبِ ظلیہ از حضیضِ
صرافتِ عدم ارتقا نمودہ اند اجتماع اینہا در رنگِ اجتماع عناصرِ متضادہ است کہ سورتِ ضدیہ ہر کدام
را منکسر ساختہ جمع فرمودہ اند فسبحان من جمع بین الظلمۃ والنور اگر گفتہ شود کہ تو در بالا عدم
صرف را نیز حکم بانصباغ کردہ بوجودِ صرف کہ نقیض اوست پس اجتماع نقیضین پیدا شد گوئیم کہ اجتماع
نقیضین در یک محل محالست اما قیامِ یک نقیض بنقیضِ دیگر و اتصافِ یکے بدیگرے محال نیست چنانکہ
اربابِ معقول گفتہ اند کہ وجود معدوم است و اتصافِ وجود بعدم محال نیست پس اگر عدم موجود شود
و منصبغ بوجود گردد چرا محال باشد اگر گویند کہ عدم از معقولاتِ ثانویہ است کہ منافی وجود خارجی است
پس بوجودِ خارجی چگونہ متصف گردد در جواب گوئیم کہ مفہوم عدم را از معقولاتِ ثانویہ گفتہ اند اما اگر فردے

عـہ قالوا المعقول الثانی عبارۃ عما یعرض للشیٔ فی الذہن ولا یعرض فی الخارج والمعقول الاول ما یحصل فی الذہن من غیر اعتبار عروضہ لشیٔ والمعقول الثالث

ثانویہ

بیان معنی من عرف نفسہ فقد عرف ربہ

از افرادِ عدم متصف گردد بوجود چہ فساد است چنانچہ اربابِ معقول در وجود گفتہ اند بطریق اشکال کہ وجود باید کہ عینِ ذاتِ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس نباشد زیرا کہ وجود از معقولاتِ ثانویہ است کہ وجود خارجی ندارد و ذاتِ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس در خارج موجود است پس عین نباشد و در جواب این گفتہ اند کہ مفہوم وجود از معقولاتِ ثانویہ است نہ جزئیاتِ او پس جزئی از جزئیاتِ او منافی وجودِ خارجی نباشد و تواند بود کہ در خارج موجود بود و سوال از تحقیقِ سابق معلوم شد کہ وجود صفاتِ حقیقیہ در مراتبِ ظلال است و در مرتبہ اصل ایشان را وجودے حاصل نیست این سخن مخالفِ آرائے اہلِ حق است شکر اللہ تعالیٰ سعیہم چہ صفات را ہیچ وقتے از ذاتِ تعالیٰ و تقدس جدا نمیدانند و ممتنع الانفکاک تصور میفرمایند جواب آنکہ ازین بیان جوازِ انفکاک لازم نمی آید زیرا کہ این ظل لازم آن اصل است فلا انفکاک غایة ما فی الباب عارفیکہ قبلہ توجہ او احدیتِ ذات است تعالیٰ و تقدس و از اسماء و صفات ہیچ ملحوظ او نیست در آن موطن ہر آئینہ ذات را میابد تعالیٰ و از صفات ہیچ ملحوظِ او نمیشود نہ آنکہ صفات در آن وقت حاصل نیستند پس انفکاکِ صفات از حضرتِ ذات تعالیٰ و تقدس باعتبارِ ملاحظہ عارف ثابت شد نہ باعتبارِ نفس امر تا باہلِ سنت مخالف باشد فافہم ازین بیان لائح گشت معنی قولہ من عرف نفسہ فقد عرف ربہ زیرا کہ کسیکہ شناخت حقیقتِ خود را بشرارت و نقص دانست کہ ہر خیر و کمال کہ در وے تعبیہ کردہ اند مستعار از حضرتِ واجب الوجود است تعالیٰ و تقدس پس ناچار حق را سبحانہ بخیر و کمال و حسن و جمال خواہد شناخت ازین تحقیقات واضح گشت معنی تاویلی کریمہ اللّٰہ نور السمٰوٰت والارض زیرا کہ مبین شد کہ ممکنات باسرہا عدمات اند کہ سراسر ظلمت و شرارت است و خیر و کمال و حسن و جمال در یہنہا از حضرتِ وجود است کہ نفسِ ذات است تعالیٰ و تقدس و عینِ ہر خیر و کمال است و حسن و جمال پس ناچار نورِ آسمان ہا و زمین حضرتِ وجود باشد کہ حقیقتِ واجب است تعالیٰ و تقدس و چون این نور در آسمانہا و زمین بتوسطِ ظلال بودہ است از برائے رفع وہم و ایہام کہ بے توسط فہمند تمثیلے از برائے آن نور آوردہ حیث قال تعالیٰ مثل نورہ کمشکوٰة فیہا مصباح المصباح فی زجاجة الیٰ آخر الآیة الکریمة تا ثبوتِ وسائط

Marfat.com

ص بفتح ضاد بصیغه اسم مفعول یعنی تقاضا کرده شده یعنی عدمات مقتضی اند بکسر صفات مقتضی اند بفتح ۱۲

فرماید و تفصیل تاویل این کریمه ان شاء الله تعالی در جای دیگر ثبت خواهد یافت که مجال سخن در آنجا بیشتر
است و این مکتوب گنجایش تفصیل آن ندارد و آنکه گفتیم که معنی تاویلی کریمه است زیراکه معنی تفسیری
مشروط بنقل و سماعت مَنْ فَسَّرَ الْقُرْاٰنَ بِرَاْیِهٖ فَقَدْ کَفَرَ شنیده باشند و در تاویل مجرد احتمال کافی
است بشرط آنکه مخالف کتاب و سنت نباشد پس مقرر شد که ذوات و اصول ممکنات عدمات است
و صفات نقائص و رذائل ایشان مقتضیات آن عدمات که بایجاد فاعل مختار جل سلطانه بوجود آمده اند
و صفات کامله در ایشان مستعار از ظلال کمالات حضرت وجود است تعالی و تقدس که بطریق انعکاس
ظهور یافته بایجاد فاعل مختار جل سلطانه نیز موجود شده اند و مصداق حسن و قبح اشیا آنست که هرچه رو
باخرت دارد و برای آخرت معد است حسن است اگرچه بظاهر مستحسن نماید و هرچه رو بدنیا دارد و برای دنیا
معد است قبیح است اگرچه بظاهر حسن نماید و بحلاوت و طراوت ظاهر شود کالْمُزَخْرَفَاتِ الدُّنْیَوِیَّةِ ازینجاست
که در شریعت مصطفویه علی صاحبها الصلوة والسلام والتحیة منع فرموده اند از نظر کردن بمیل و خواهش
بحسن امارد و نساء اجنبیه و مزخرفات دنیه که این حسن و طراوت از مقتضیات عدم است که ماوای
هر شر و فساد است اگر منشأ این حسن و جمال کمالات وجودیه می بود منع نمی فرمودند مگر ازین راه که توجه نمودن
بظل باوجود اصل مستهجن است و این منع منع استحسانی است نه وجوبی بخلاف منع سابق پس حسنی
که در مظاهر جمیله دنیوی ظاهر و هویداست نه از ظلال حسن اوست تعالی و تقدس بلکه از لوازم عدم است
که بواسطه مجاورت حسن حسنی در ظاهر پیدا کرده است و فی الحقیقت قبیح و ناقص است در رنگ آنکه زهر را
بشکر غلاف سازند و نجاست را زر اندود نمایند و آنکه تجویز تمتعات نساء جمیله نکاحیه و اماء جمیله فرموده ا
بواسطه تحصیل اولاد و بقاء نسل است که مطلوبست در بقاء نظام عالم پس بعضی از صوفیه که بمظاهر جمیله
و نغمات مستحسنه گرفتار اند به تخیل آنکه این جمال و حسن مستعار از کمالات حضرت واجب الوجود است
تعالی و تقدس که درین مظاهر ظهور فرموده است و این گرفتاری را نیک و مستحسن می انگارند بلکه راه
وصول تصور مینمایند نزد این حقیر خلاف آن ثابت شده است چنانچه شمه از آن بالا مذکور شده است

یعنی خلاف تخیل گرفتاری بعضی از صوفیه ۱۲

Marfat.com

عجب کاریست بعضے ازینہا در آن مطلب خود این قول را سند می آرند کہ گفتہ اِیَّاکُمْ وَالْمُرْدَ فَاِنَّ فِیْھِمْ
لَوْنًا کَلَوْنِ اللّٰہِ کلمہ کَلَوْنِ اللہ ایشان را در اشتباہ مے انداز د نمیدانند کہ این قول منافی مطلب
ایشان است و مؤید معرفت این درویش است زیرا کہ کلمہ تحذیر آوردہ منع توجہ بایشان نمودہ است و
منشأ غلط را بیان فرمودہ کہ حُسنِ ایشان مشابہ حسن و جمال حق است سبحانہ حسن او تا در غلط نیفتند قَالَ عَلَیْہِ
الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ مَا الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃُ اِلَّا ضَرَّتَانِ اِنْ رَضِیَتْ اِحْدٰھُمَا سَخِطَتِ الْاُخْرٰی درین حدیث
نیز تصریح است بآنکہ درمیان حسن و جمال دنیوی و درمیان حسن و جمال اُخروی تناقضہ و مباینۃ است
و مقرر است کہ حُسن دنیوی نامرضی است و حُسن آخروی مرضی پس شر لازمِ حُسن دنیوی باشد و خیر لازمِ
حُسنِ اُخروی پس ناچار منشأ اوّل عدم بود و منشأ ثانی وجود آرے بعضے از اشیاء ہستند کہ یک وجہ بدنیا
دارند و وجہ دیگر بآخرت این اشیاء از وجہ اولے قبیح اند و از وجہ ثانیہ حَسن و امتیاز درمیان این دو وجہ و در
میان حُسن و قبحِ ہرکدام اینہا مفوض بعلم شریعت است قَالَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی مَا اٰتٰکُمُ الرَّسُوْلُ
فَخُذُوْہُ وَمَا نَھٰکُمْ عَنْہُ فَانْتَھُوْا در خبر آمدہ است کہ از آن وقت کہ دنیا آفریدہ شدہ است حضرت
حق سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی بروے نظر نکردہ است و مبغوضۂ حق است سبحانہ این ہمہ بواسطۂ قبح و شرارت و فساد او
کہ از مقتضیات عدم است کہ مادّ اہر شر و فساد است حسن و جمالِ دنیوی و حلاوت و طراوتِ آن کالمطروح
فِی الطَّرِیْقِ اند و منظور نظر نیستند جمالِ آخرت است کہ شایانِ نظر است و مرضی حق است سبحانہ قَالَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ
وَتَعَالٰی شکایۃً عن حالھم تُرِیْدُوْنَ عَرَضَ الدُّنْیَا وَاللّٰہُ یُرِیْدُ الْاٰخِرَۃَ اَللّٰھُمَّ صَغِّرِ الدُّنْیَا
بِاَعْیُنِنَا وَکَبِّرِ الْاٰخِرَۃَ فِیْ قُلُوْبِنَا بِحُرْمَۃِ مَنِ افْتَخَرَ بِالْفَقْرِ وَتَجَنَّبَ عَنِ الْغِنٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلَوَاتُ
وَالتَّسْلِیْمَاتُ اَتَمُّھَا وَاَکْمَلُھَا و چون شیخ اجل شیخ محی الدین بن العربی نظر بحقیقت شرارت و نقص
و فساد اینہا نینداختہ است حقائق ممکنات را صُوَرِ علمیۂ حق جل و علا دانستہ است کہ آن صُوَر در مرآت
حضرتِ ذات تعالٰی و تقدس کہ در خارج جز او موجود نیست انعکاس پیدا کردہ نمودِ خارجی حاصل کردہ
است و آن صور علمیّہ را غیر از صورِ شیون و صفاتِ واجبی ندانستہ است جل سلطانہ لاجرم حکم بوحدت وجود

ل مقرر نمودہ و تصور کردہ ۱۲

کرده است و وجودِ ممکنات را عینِ وجودِ واجب گفته تعالیٰ و تقدّس و شر و نقص را نسبتی گفته نفیِ شرّ از
مطلق و نقصِ محض کرده است از اینجاست که هیچ چیز را قبیح بالذات نمیدانند حتی که کفر و ضلالت را نسبت
بایمان و ہدایت بد نمیدانند نه نسبت بذواتِ خود که آن را عینِ خیر و صلاح مے انگارد و نسبت بارباب خود
اینها را باستقامت حکم مینماید و کریمۂ مَا مِنۡ دَآبَّةٍ اِلَّا هُوَ اٰخِذٌۢ بِنَاصِيَتِهَا اِنَّ رَبِّيۡ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسۡتَقِيۡمٍ شاہد
این معنی بیساز د آرے ہر که حکم بوحدتِ وجود نماید از امثالِ این سخنان چاره نباشی فرماید و آنچه برین حقیر
بیان منشاء قول حضرت شیخ اہل سنت
ظاہر ساخته اند آنست که ماہیاتِ ممکنات عدمات اند با کمالاتِ وجودیه که در آنہا منعکس گشته است و ممتزج
شده کما مرّ مفصلاً ، وَاللّٰهُ سُبۡحَانَهٗ يُحِقُّ الۡحَقَّ وَهُوَ يَهۡدِي السَّبِيۡلَ ۝ اے فرزند این علوم و معارف
و خدا پاک احقاق حق ما ظاہر آن کند و او ہدایت براہ راست نماید
که ہیچ یک از اہل الله بدان تکلّم نه فرموده است نه بتصریح و نه باشارت از اشرف معارف اند و اکمل علوم
که بعد از ہزار سال بر منصۂ ظہور آمده اند و حقیقتِ واجب تعالیٰ و تقدّس و حقائقِ ممکنات کما ینبغی و یلیق
بیان فرموده اند نه مخالفت بکتاب و سنت دارند و نه مباینت باقوالِ اہل حق آنا که مراد از دعاء نبوی
عَلَيۡهِ وَعَلٰى اٰلِهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ که گویا از برائے تعلیم امت فرموده اند اَللّٰهُمَّ اَرِنَا حَقَائِقَ
الۡاَشۡيَاءِ كَمَا هِيَ ، این حقائق اند که در ضمنِ این علوم مبیّن گشته اند و مناسبِ مقامِ عبودیت اند
و بر نقص و ذل و انکسار که ملایمِ حالِ بندگی است دلالت دارند بنده عاجز که خود را عینِ مولائے
قادرِ خود داند چه لطافت دارد و از کمالِ بے ادبی خبر میدہد اے فرزند این آن وقت است که در
یعنی امر دین در ہستن ہیچ لطافت و کمالے در خیر نیست بلکہ سو ادب ہا
اُمَمِ سابقه درین طور وقتیکه پر از ظلمت است پیغمبر اولو العزم مبعوث میگشت و احیاءِ شریعتِ جدیده
میکرد و درین امت که خیر الامم است و پیغمبر ایشان خاتم الرسل عَلَيۡهِ وَعَلٰى اٰلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسۡلِيۡمَاتُ
علماء را مرتبۂ انبیاءِ بنی اسرائیل داده اند و بوجودِ علماء از وجودِ انبیاء کفایت فرموده اند لهذا بر سرِ ہر مائة از
علماءِ این امت مجدّدے تعیّن مینمایند که احیاءِ شریعت فرماید علی الخصوص بعد از مضیِّ اَلف که در اُمَم
گذشتن ہزار سال
سابقه وقتِ بعثتِ پیغمبر اولی العزم است و به ہر پیغمبرے درآنوقت اکتفا نموده اند درینطور وقت عالمے
یعنی بجائے پیغمبر اولی العزم مبعوث کرده اند ۱۲
عارفے تام المعرفت درکار است که قائم مقامِ اولی العزم اُمَمِ سابقه باشد شعر فیضِ روح القدس ار باز

عسه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله عزوجل یبعث لهذه الامة علی راس کل مائة سنة من یجدد لها دینها رواه

مدد فرماید ؛ دیگران هم بکنند آنچه مسیحا میکرد ؛ اے فرزند وجودِ صرف مقابلِ عدمِ صرف ست و بالا گذشت که وجودِ صرف حقیقتِ واجب الوجود است تعالیٰ و تقدس و عین هر خیر و کمال هر چند بملاحظهٔ این عینیت هم اگرچه بسبیلِ اجمال باشد دران موطن گنجایش ندارد که شائبهٔ ظلیت دارد و عدمِ صرف که مقابلِ آن وجود است آن عدم است که هیچ نسبتے و اضافتے باو راه نیافته است و عین شر و نقص است هر چند این عینیت نیز درانجا نمیگنجد که بوئے از اضافه دارد و معلوم است که ظهورِ شئے بر وجه اتم در مقابلِ حقیقیِ آن شئے صورت بندد و بِضدِّها تتبیّن الاشیاءُ پس ناچار ظهورِ وجودِ صرف بر وجه اتم در مرآتِ عدمِ صرف حاصل گردد و مقرر است که نزول باندازهٔ عروج است پس کسیکه عروج او بعنایۃ اللہ سبحانه بحضرتِ وجودِ صرف متحقق شود نزول او ناچار بعدم صرف که مقابل اوست خواهد بود لیکن در وقتِ عروج آنجا استهلاکِ عارف ست که جهل آنرا لازم است و در وقتِ نزول الصحو متحقق ست که مقامِ علم و معرفت است درین مقامِ صحو او را تجلی ذاتی که مبرّا است از شائبهٔ ظلیت و منزه است از ملاحظهٔ شیون و اعتباراتِ ذاتیه مشرّف میسازند و مے دانانند که پیش ازین هر تجلی که حاصل شده بود در پردهٔ ظلے از ظلال اسما و صفات و شیون و اعتبارات بوده هر چند عارف آن تجلی را بے ملاحظهٔ اسما و صفات و شیون داند و تجلی حضرتِ وجودِ صرف شمرد سبحان اللہ این عدم که ماوائے هر شر و نقص ست بواسطهٔ ظهورِ تام حضرتِ وجود تعالیٰ معنی حسن پیدا کرد و آن یافت که هیچکس نیافت قبیح لذاته بواسطهٔ حسنِ عارضی مستحسن گشت نفسِ امّاره انسانی که بالذات بشرارت مائل است از همه مناسبتِ تام بآن عدم دارد لهذا در تجلی خاص از همه فائق آمده و بر همه ترقی گزیده ع که مستحق کرامت گناهگارانند ؛ باید دانست که عارفِ تام المعرفة بعد از طے مقاماتِ عروج و مراتبِ نزول تفصیلاً چون بعدمِ صرف نزول فرماید و آئینه داریِ حضرتِ وجود نماید هر آئینه جمیعِ کمالاتِ اسمائے و صفاتے در وے ظهور خواهد یافت و تفصیلاً همه را واخواهد نمود بالطائفیکه مقامِ اجمال متضمنِ آنست و این دولت غیر او را میسر نیست و این آئینه داری لباسے است ظاهر که بر قدِ او دوخته اند و در خزینهٔ حضرتِ علم هر چند این تفصیل صورت یافته است امّا آن آئینه داری

ـــه یعنی چیز با ضد مقابل خود ظهور بسیار به هر حد تمیز نمیشود ۱۲

ـــه یعنی لطائف موجود در مقام اجمال نیز واخواهد نمود ۱۲

ـــه یعنی این چنین آئینه داری مختص بارست در دیگرے یافته نمیشود ۱۲

در مرتبهٔ علم است و آئینهٔ آن عارف در مرتبهٔ خارج که در خارج جمیع کمالات را وا نموده است **سوال** معنی مرآتیت عدم چیست و عدم را که لاشئ محض است بکدام اعتبار مرآتِ وجود گفته اند **جواب** عدم باعتبارِ خارج لاشئ محض است اما در علم امتیازے پیدا کرده است بلکه وجود علمی نیز حاصل نموده نزد مُثبتانِ وجودِ ذهنی و او مرآتِ وجود بآن اعتبار گفته اند که در مرتبهٔ عدم هرچه از نقص و شرارت که ثابت شود از وجود که نقیض اوست لاجرم مسلوب خواهد بود و هر کمالیکه در مرتبهٔ عدم مسلوب گردد در حضرتِ وجود مثبت خواهد بود پس ناچار عدم سبب ظهور کمالاتِ وجودی گشت که معنی لِلمرآتیة الّا هذا فافهم فانّه ینفعک والله سبحانه الملهم اے فرزند این معارف که مسوده یافته است امید است که از الهامات رحمانی باشند که اصلا شائبهٔ وساوسِ شیطانی را در انجا مجال نبود دلیل برین معنی آن دارد که چون در صدد تحریر این علوم شد و ملتجی بجناب قدسِ خداوندی جل سلطانه گشت دید که گویا ملائکه کرام علی نبینا و علیهم الصلوٰة والسلام از نواحی آن مقام دفع شیطان میکردند و مبگذاشتند که در حوالی آن مکان بگردد والله سبحانه اعلم بحقیقة الحال و چون اظهار نعم جلیله از اعاظم محامد است باظهار این نعم عظمی جرأت نموده آمد امید است که از مظنهٔ تعجب مبرا باشد چگونه عجب را گنجایش باشد که بعنایت الله سبحانه نقص و شرارتِ ذاتی خود همه وقت نصب العین است و کمالات همه منسوب باو تعالیٰ الحمد لله رب العالمین اولا و آخرا والصلوٰة والسلام علی رسوله دائما و سرمدا و علی آله الکرام و اصحابه العظام والسلام علی سائر من اتبع الهدیٰ والتزم متابعة المصطفیٰ علیه و علیٰ آله الصلوات والتسلیمات اتمها و اکملها

مکتوب دو صد و سی و پنجم

بملا عبد الغفور سمرقندی و حاجی بیگ فرکتی و خواجه محمد اشرف کابلی صدور یافت در بیان آنکه محبت این طائفه سرمایهٔ سعاداتِ دنیویه و اخرویه است و توفیق اتیانِ احکام شرعیه و تحصیل جمعیت معنویه از ثمرات

Marfat.com

آن محبت است ومایناسب ذلک بعد الحمد والصلوٰۃ وتبلیغ الدعوات معلوم شریف دوستانِ حقیقی ومشتاقانِ تحقیقی باد که مکاتباتِ شریفه که مُنبی از فرطِ محبت واشتیاق بوده بوصولِ آن متبهج ومسرور گردید ثبتکم اللہ سبحانہ علیٰ ھٰذہ المحبۃ این محبت راسرمایۂ سعاداتِ دنیویه واُخرویه دانسته از حضرتِ حق سبحانه وتعالیٰ ثبات واستقامت بران مسألت باید نمود توفیق اتیانِ احکامِ شرعیه نتیجۂ این محبت است وتحصیلِ جمعیتِ باطن ثمرۂ این مودّت اگر عالَم عالَمِ ظلمات وکدورات اندر باطن بریزند واین محبت را برپا دارند غم نباید خورد بلکه امیدوار باید بود واگر کوه کوه انوار واحوال را در باطن افاضه کنند وسرِ موئے ازین محبت بردارند جز خرابی هیچ نباید دانست واستدراج باید شمرد واین سرِ رشته را نیک محکم داشته متوجه کارِ خود باشند وبامورِ لاطائل عمرِ گرانمایه را تلف نسازند ؎ همه اندرزِ من بتو این است که تو طفلی وخانه رنگین ست والسلام علیکم وعلیٰ سائرِ من اتبع الهدیٰ والتزم متابعۃ المصطفیٰ علیه وعلیٰ اٰله من الصلوات افضلها ومن التسلیمات اکملها

مکتوب دوصد وسی وششم (۲۳۶)

بمخدوم زادگی میان شیخ محمد صادق سلمہ اللہ تعالیٰ در بیان بعضے از اسرار صدور یافته

بعد الحمد والصلوٰۃ معلوم فرزندی ارشدی باد که از مکتوبِ شما که در شرحِ احوال نوشته بودند چنان مفهوم گشته بود که شمارا مناسبتے بولایتِ خاصۂ محمدیه علیٰ صاحبها الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ پیدا شده است ازین معنی شکرِ خداوندی جلّ سلطانه بجا آورده که از مدتها آرزوے این دولت داشته که درحق شما بحصول پیوندد واین زمان امیدوار گشته متوجه آن شد که شمارا باین دولت جذب نماید اتفاقا درین جست وجو شمارا داخلِ ولایتِ موسوی یافت علیٰ نبینا وعلیه الصلوات والتسلیمات وازانجا کشیده داخلِ دائرۂ ولایتِ خاصه ساخت للہ سبحانه الحمد والمنۃ علیٰ ذٰلک وچون شمارا قدمے درین ولایت درآورده اند زیاده از یکسال نیست روزے چند که درکنارِ خود نگاه داشته پرورش نماید معلوم

Marfat.com

نیست کہ از ضعفِ این نسبت معلومِ شما شدہ باشد وحالا چون رُو بقوت آوردہ است امید است
کہ معلومِ شما نیز گردد و از انعامات حضرتِ حق سُبحانہٗ وتعالی چہ نویسد کہ در بابِ این عاصی علی التواتر والتوالی
فائض است ؎ من آن خاکم کہ ابرِ نو بہاری ٭ کند از لطف بر من قطرہ باری ٭ اگر بر روید از تن
صد زبانم ٭ چو سوسن شکرِ لطفش کے توانم ٭ دیگر فرزندے اعزی محمد سعید کہ در مکتوب خود اظہارِ
احوالِ خود نمودہ بود بسیار اصیل ست بآن خصوصیت از یاران کم کسے را رو دادہ است امید است
کہ حضرتِ حق سُبحانہٗ وتعالی او را نیز بولایتِ خاصّہ مشرف گرداند و فرزندے محمد معصوم خود
بفضلِ خداوندی جلّ سلطانہٗ بالذات قابلِ آن دولت است حضرتِ حق سُبحانہٗ وتعالی از قوۃ
بفعل آرد بِصدقۃِ حبیبہٖ علیہ وعلی آلہ الصلوات والتسلیمات ٭ ٭ ٭ ٭ ٭

مکتوب دوصد و سی و ہفتم (۲۳۷)

بملا محمد طالب بیانکی صدور یافتہ در ترغیب بر متابعتِ سُنّتِ سَنِیّہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
والتحیۃ و در مداحی طریقۂ علیۂ نقشبندیہ قدّس اللہ تعالی اسرارھم ثبّتنا اللہ سُبحانہٗ وایّاکم علی
جادّۃِ الشریعۃِ الحقّۃِ المصطفویّۃ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ وعلی آلہ الکرام
واصحابہِ العظام اخوی ارشدی اکابرِ طریقۂ علیۂ نقشبندیہ قدّس اللہ تعالی اسرارھم التزامِ متابعتِ
سنتِ سَنِیّہ نمودہ اند و اختیارِ عمل بعزیمت فرمودہ اگر باین التزام و اختیار ایشان را باحوال و مواجید
مشرف سازند نعمتِ عظیم میدانند و اگر احوال و مواجید بایشان بدہند و درین التزام و اختیار فتورے
یابند آن احوال را نمے پسندند و آن مواجید را نمیخواہند و دران فتور جز خرابی خود ہیچ نمیدانند زیرا کہ
برہمنان و جوگیانِ ہند و فلاسفۂ یونان از قسم تجلیاتِ صوری و مکاشفاتِ مثالی و علومِ توحیدی
بسیار دارند اما غیر از خرابی و رسوائی نتیجہ آن ندارند و جز بُعد و حرمان نقدِ وقتِ شان نیست
آن برادر چون بفضلِ الٰہی جلّ سلطانہٗ خود را در سلکِ ارادۂ این اکابر داخل ساختہ است ناچار است

Marfat.com

که متابعتِ ایشان را التزام نماید و سرِ موئے مخالفت را گنجایش ندہد تا از کمالاتِ ایشان سودمند و برخوردار گردد۔ اولاً تصحیحِ عقائد بروفقِ معتقداتِ اہلِ سنت وجماعت کثرہم اللہ سبحانہٗ فرماید و ثانیاً علمِ فرض وواجب و سنت و مندوب وحلال و حرام ومکروہ ومشتبہ کہ در علمِ فقہ مذکور است و عمل بمقتضائے این علم حاصل نماید تا ایشا نوبت بعلومِ صوفیہ برسد تا آن دو جناح درست نکند طیران عالمِ قدس محال است اگر احوال و مواجید بحصولِ آن دو باز و میسّر شد خرابی خود را دران باید دانست و از ان احوال و مواجید استعاذہ باید نمود ع کار اینست غیر این ہمہ ہیچ ۔ ما علی الرسول الا البلاغ ۔ اخوی اعزی میان شیخ داؤد آنجا آمدہ اند صحبتِ ایشان را مغتنم شمرند بآنچہ نصیحت و دلالت نمایند انقیاد باید نمود کہ در صحبتِ مریدانِ این اکابر بسیار بودہ اند در راہ و روشِ ایشان معلوم نمودہ یار آنکہ آنجا اند و بتوسطِ خدمتِ میر نعمان داخلِ این طریقۂ علیہ گشتہ باید کہ صحبتِ شیخ مشار الیہ را غنیمت شمرند و در حلقہ یکجا بنشینند و در یک دیگر فانی باشند تا جمعیت حاصل شود و معاملہ بترقی انجامد مطالعہ مکتوبات را لازم گیرند کہ سودمند است ع داویم ترا از گنجِ مقصود نشان ۔ والسلام علی من اتبع الہدی والتزم متابعۃ المصطفی علیہ وعلی آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا

مکتوب دوصد و سی و ہشتم (۲۳۸)

بمیر محمد نعمان صدور یافت در بیان آنکہ در تکثیر اخوان امیدوار بہا ست و در تنبیہ آنکہ مبادا احوال و معارفِ مریدان باعثِ توقفِ پیران شود و منجر بعجب گردد و در بیانِ آنکہ احوالِ مریدان باید کہ موجبِ حیا باشد کہ ترغیب برترقیات نماید الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ الطیبین الطاہرین وعلیہم اجمعین مکتوبِ شریف کہ بمصحوبِ کسِ خواجہ رحمی ارسال داشتہ بودند وصول یافت موجبِ فرحتِ فراوان گشت و چون احوالِ مسترشدان و مریدانِ ایشان در انجا بتفصیل اندراج یافتہ بود فرحت بر فرحت افزود زیرا کہ

Marfat.com

یعنی زیاده کنید برادران دینی خود را یعنی بدعوت نمودن بسوی دین ۱۲

در تکثیرِ اِخوان بموجب اَکْثِرُوْا اِخْوَانَکُمْ فِی الدِّیْنِ امیدوار بہاست و کریمۂ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِاَخِیْكَ نیز مؤیدِ این معنی است لیکن باید که منظورِ نظر احوال و اعمالِ خود باشد و ملحوظ سکون و حرکتِ خود بود مبادا که ترقیاتِ مریدان باعثِ توقفاتِ پیران گردد و حرارتِ مسترشدان در کارخانۂ مرشدان برودت انداز و ازین معنی ترسان و لرزان باید بود و احوال و مقاماتِ مریدان را در رنگِ شیرِ نست باید دا چہ جائے آنکہ بآنہا مفاخرت و مباہات باید کرد کہ مبادا ازین راہ دروازۂ عُجب کشادہ گردد بلکہ باید کہ بحکم اَلْحَیَاءُ شُعْبَةٌ مِّنَ الْاِیْمَانِ ترقیاتِ مریدان باعثِ شرمندگی و خجالت باشد و حرارتِ طلبِ طالبان موجبِ غیرت و عبرت بود باید کہ قصورِ اعمال و متہم داشتنِ نیات لازمِ وقت بود و لسانِ حال و قال بکلمۂ هَلْ مِنْ مَّزِیْدٍ مرطوب باشد ہرچند متوقع از اوضاعِ پسندیدہ شما ہمین قسم معاملات است اما ملاحظۂ اعدائے دین کہ اَمّارہ و لعین بود نمودہ بطریقِ تاکید مبالغہ کردہ آمد ازین راہ مبادا برودتے در سرگرمی توجہِ طالبان افتد کہ مقصود جمع کردنِ این دو دولت است اقتصار بر یکے از قصور است خواجہ رحمی و سید احمد باید کہ در خدمتِ شما حاضر باشند و توجہِ شما بحالِ ایشان بروجہِ اتم مرعی باشد میر عبد اللطیف ہم اگر توفیقِ توبہ یافتہ باشد مدد نمایند کہ استقامت پیدا کنند نوشتہ بودند کہ بعضے از طالبانِ طریقۂ قادریہ را التماس مینمایند باید کہ غیر از طریقۂ نقشبندیہ بہیچکس ہیچ طریقہ تعلیم نکنند کہ خلطِ دو طریقہ نشود اما اگر کلاہ و شجرہ طلبند و استخارہ راہ دہد مرید بگیرند و نصیحت فرمایند وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی سَائِرِ اَصْحَابِکُمْ وَاَحْبَابِکُمْ وَعَلٰی سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ اَتَمُّهَا وَاَکْمَلُهَا۔

مکتوب دو صد و سی و نہم (۲۳۹)

بملا احمد برکی صدور یافت در جوابِ کتابتِ او کہ نوشتہ بود و استفسارہا نمودہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهِ الطَّاهِرِیْنَ وَعَلَیْهِمْ اَجْمَعِیْنَ صحیفۂ گرامی کہ از روئے شفقت و مہربانی مرسل داشتہ بودند بمطالعۂ مضامین آن مبتہج و مسرور گردید نوشتہ بودند کہ عرض

Marfat.com

احوال بر تقدیر احوال ست الخ مخدوما مقصود از حصولِ احوال گرفتاری محوّلِ احوال است و چون این گرفتاری حاصل است حصولِ احوال گو نباشد نوشته بودند که در حضور مذکور شده بود که در حق شما تخم ریزی بسیار کرده ایم الخ مخدوما الواقع کذلک لکن حصول الثمرات منوط بمرور الدهور وبالازمان حال الحیوة وبعد المَمَات اثمرت ولا تعجل به از مقوله مولانا محمد صالح نوشته بودند چون مولانا مذکور حاضر شود که مراد او فهمیده شود از آن مقوله متعرض نشده اما خیر است بخاطر هیچ نرسانند از سوء ادب که رفته بود نوشته بودند از مخلصان زلات معفو است بخاطر هیچ نرسانند از احوال خود تفتیش نموده بودند لله سبحانه الحمد والمنة که شما از مقبولان ساختماند قَبِلَ مَنْ قَبِلَ بلا علّة نوشته بودند که دو شیخ زاده آمده بودند که تلقین ذکر بگیرند الخ مخدوما استخاره در هر امر مسنون است و مبارک لیکن در کار نیست که بعد از استخاره امرے ظاهر شود در خواب یا در واقعه یا در بیداری که دلالت بر فعل یا ترک نماید بلکه بعد از استخاره رجوع بقلب باید نمود اگر اقبال بآن امر زیاده از پیش است دلالت بر فعل دارد و اگر اقبال همان قدر است که سابق داشت و نقصان پیدا نکرده هم منع نیست درین صورت استخاره را مکرر سازند تا زیادتی اقبال مفهوم شود و نهایت تکرار استخاره ها تا هفت مرتبه است و اگر بعد از اداء استخاره نقصانے در اقبال سابق مفهوم شد دلالت بر منع است درین صورت نیز اگر استخاره ها مکرر سازند گنجائش دارد بلکه بر هر تقدیر استخاره ها مکرر ساختن اولی و انسب است و احتیاط است در اقدام و عدم اقدام دران امر معنی عبارت رساله مبدأ و معاد که در بیان جسد مکتسب روح تحریر یافته است پرسیده بودند مخدوما مباشرت روح مر افعالے را که مناسب افعال اجسام است بواسطه همان جسد مکتسب است ازین قبیل است مددهائے که از روحانیت اکابر قدس الله تعالی اسرارهم که مناسب افعال اجسام است کاهلاک الاعداء ونصرت الاحباء بوجوه مختلفة واغاثة شئ طلب امان از فتنه ظلمه رفته بود حضرت حق سبحانه وتعالی شما را و اهل بیت شما را بلکه بقعه شما را از شر آن ظلمه محفوظ ساخته است بفراغ خاطر متوجه جناب قدس او باشند تعالی وتقدس وامید است که این حضار را موقت بتوقیت نسازند ان ربک واسع المغفرة اما اهل آن بقعه را نصیحت

فرمایند کہ تغیّر وضعِ صلاح و خیر اندیشی مسلمانان نہ کنند قَالَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی اِنَّ اللّٰہَ لَا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِہِمْ وَالسَّلَامُ

مکتوب دوصد و چہل (۲۴۰)

بشیخ یوسف برکی صدور یافت در بیان بے نہایتی این راہ و بعضے از فوائد کلمہ طیبہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی رسالہ کہ متضمن احوال خیر مآل شما بودہ رسید مطالعہ آن باعث مسرت گشت ع در عشق چنین بو العجبیہا باشد۔ اما باید از احوال گذشتہ بمجمل احوال آید رسید کہ آنجا ہمہ جہالت و نادانیست بعد ازان اگر معرفت مشرف سازند زہے دولت بالجملہ ہر چہ در دید و دانش در آید قابل نفی است اگرچہ شہود وحدت در کثرت باشد چہ آن وحدت را و کثرت صلا گنجایش نیست آنچہ می باید شیخ و مثال آن وحدتست نہ او پس مناسب حال شما درین وقت ذکر کلمہ طیبہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ است و تکرار این کلمہ تا بحدیکہ در دید و دانش ہیچ نگذارد و رخت را بحیرت و جہالت بُبرد و معاملہ را بفنا اندازد و تا بحیرت و جہل نرود از فنا نصیبے نیست آنچہ شما فنا دانستہ اید معبر بعدم است نہ فنا و چون بعد از وصول بجہل فنا دست دہد اول قدم درین راہ زدہ باشند وصل کجا و اتصال کرا

کَیْفَ الْوُصُوْلُ اِلٰی سُعَادَ وَدُوْنَہَا ٭ قُلَلُ الْجِبَالِ وَدُوْنَہُنَّ حُیُوْفٌ ٭ احوال شما درست است از گذشتن ازان لازم است وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْہُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَۃَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ اَتَمُّہَا وَاَکْمَلُہَا نصیحت دیگر استقامت بر شریعت است و تطبیق احوال است باصول شرعیہ اگر عیاذاً باللّٰہ سبحانہ در قول و فعل خلاف شریعت پیدا آید خرابی خود در آن باید دانست طریق ارباب استقامت اینست وَالسَّلَامُ

مکتوب دوصد و چہل و یکم (۲۴۱)

خواہر۔ بدانکہ این کریمہ واقعہ ہست در پارہ الم در آخر ربع سوم ۱۲

بجانبِ مولانا محمد صالح صدور یافت در بیانِ ترقی بعضے یاران بعد الحمد والصلوٰۃ معلوم اخوی ارشدی باد کہ احوالِ اینجا و موجبِ حمد است یارانِ اینجا بے خرم و خوش وقت اند علی الخصوص مولانا محمد صدیق درین ایام بعنایۃ اللہ سبحانہ بولایتِ خاصہ مشرف گشتند و از اسم جزئی باسم کلی ملحق شدند مع ذلک نظر بفوق دارند از انجا نصیب وافر حاصل کردہ شاید بیلن برجوع نمایند واللہ یختص برحمتہ من یشاء گاہ گاہ از احوالِ خود و یاران کہ داخلِ طریقہ شدہ اند میشوند منیوشتہ باشند و چند روز در انجا استقامت ورزند والسلام

مکتوب (۲۴۲) دو صد و چہل و دوم

بجانب ملا بدیع الدین صدور یافتہ در جواب بعضے سوالہا کہ نمودہ بودند بعد الحمد والصلوٰۃ و تبلیغ الدعوات معلوم اخوی اعزی باد کہ درویش کمال صحیفہ شریفہ رسانید موجب فرحت گشت از دید قصور و تہم داشتنِ نیات و اعمال خود نوشتہ بودند بوضوح انجامید از حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ مزید این دید مسئول است و اتمام این اہتمام مطلوب کہ درین راہ این ہر دو دولت از ملاک امور است نوشتہ بودند و استفسار نمودند کہ شغل اسم ذات تعالیٰ و تقدس تا کجاست و چہ مقدار حجب ازید اومت این اسم مبارک برطرف میگردند و نہایت نفی و اثبات تا بچہ حد است و ازین کلمہ متبرکہ چہ کشایش ہا پیش می آیند و چہ مقدار حجب مرتفع میشوند بدانند کہ ذکر عبارت از طرد غفلت است و چون ظاہر را از غفلت چارہ نیست چہ در ابتدا و چہ در انتہا پس ظاہر ہمہ وقت محتاج بذکر گشت غایۃ ما فی الباب در بعضی اوقات ذکر اسم ذات عز و جل انفع است و در بعضی دیگر از اوقات ذکر نفی و اثبات انسب باقی ماند معاملۂ باطن در انجا نیز تا زمانِ ارتفاعِ غفلت بالکلیہ از ذکر گفتن چارہ نبود این قدر ہست کہ در ابتدا این دو ذکر متعین است و در توسط و انتہا این دو ذکر متعین نیست اگر بتلاوت قرآن و ادا ء صلوٰۃ نیز طرد غفلت نمودہ آید ہم گنجایش دارد لیکن تلاوتِ قرآن بحالِ متوسط مناسبت دارد و ادا ء نماز نوافل مناسبِ حالِ منتہی است باید دانست کہ حضورِ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کہ بملاحظۂ اسما و صفات باشد اگرچہ دائمی بود نزد متوجہان

یعنی لفظ مبارک الله

Marfat.com

احدیت مجرده داخل غفلت است این غفلت را نیز طی باید نمود و بوراء الوراء باید رفت ع فراق دوست
اگر اندک است اندک نیست ۔ درون دیده اگر نیم موست بسیار است ۔ آنچه از وقائع که رو میدهند نوشته
بودند پیش ازین نیز در جواب نوشته بود که اینها مبشرات اند موقوف ظهور اینها رسیده است منتظر باشند و کار کنند

ع کیف الوصول الی سعاد و دونها ۔ قلل الجبال و دونهن حیوف ۔ والسلام

مکتوب دو صد و چهل و سیوم

بجانب ملا ایوب محتسب صدور یافت در ترغیب بر طریقۂ علیۂ نقشبندیہ قدس اللہ اسرارہم بعد الحمد والصلوٰۃ وتبلیغ الدعوات معلوم اخوی اعزی باد که چند دفعه در کتابتهای متعدده طلب نصائح نموده بودند اما این حقیر نظر بر بے سرمایگی خود انداخته اقدامے در اجابت آن مسئول نمی نمود چون طلب مکرر گشت بضرورت چند فقره نامربوط نوشته آمد استماع نمایند و بدانند که آنچه بر ما و شما لازم است و لابد است امتثال اوامر است و انتهاء از نواهی کریمۂ ما آتیکم الرسول فخذوه وما نهیکم عنه فانتهوا شاهد این معنی است و چون مامور باخلاص است الا لله الدین الخالص و آن بے فنا صورت نمی بندد و بے محبت ذاتیه متصور نمیشود لاجرم سلوک طریق صوفیه که محصل فنا و محبت ذاتیه است نیز ضروری آمد تا حقیقت اخلاص صورت بندد و طرق صوفیه در مراتب کمال و تکمیل چونکه متفاوت افتاده است پس هر طریقے که ملتزم متابعت سنت سنیه باشد و اوفق باتیان احکام شرعیه از برائے اختیار اولیٰ و انسب بود و آن طریق طریق اکابر نقشبندیه است قدس الله تعالیٰ اسرارهم العلیه چه این بزرگواران درین طریق التزام سنت نموده اند و اجتناب از بدعت فرموده مهما امکن عمل برخصت تجویز نمیکنند اگرچه بظاهر در باطن نافع یابند و عمل بعزیمت از دست نمیدهند اگرچه بصورت در سیرت متضرر دانند احوال و مواجید را تابع احکام شرعیه ساخته اند و اذواق و معارف را خادم علوم دینیه انگاشته جواهر نفیسۂ شرعیه را در رنگ طفلان بجوز و مویز وجد و حال عوض نمیکنند و بترهات صوفیه مغرور و مفتون نمیگردند از نص بفص نمیگرایند و از فتوحات مدنیه بفتوحات

Marfat.com

بلکه التفات نمی نمایند ازینجاست که حالِ ایشان بر دوام است و وقتِ ایشان به استمرار نقوشِ ما سوا از باطنِ ایشان بر نهجے متلاشی میگردد که اگر ہزار سال تکلّف در احضارِ ما سوا نمایند میسّر نشود و آن تجلّی ذاتی که دیگران را کالبرق است این بزرگواران را دائمی است حضورے که غیبت در قفائے آن باشد نزدِ این عزیزان از حیّزِ اعتبار ساقط است رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ بیانِ حالِ شانست مع ذٰلک طریقِ ایشان اقربِ طرق است والبتّه موصِل است و نہایتِ دیگران در بدایتِ این بزرگواران مندرج و نسبتِ ایشان که بحضرتِ صدیق منسوب است رضی الله تعالیٰ عنه فوقِ ہمه نسبتہائے مشایخ است امّا فہم ہر کس بمذاقِ این اکابر نرسد نزدیک است که قاصرانِ این طریقهٔ علیه نیز از بعضے کمالاتِ ایشان انکار نمایند

قاصرے گر کند این طائفه را طعن قصور
حاش لله که برآرم بزبان این گله را

شاعرِ عرب فرماید

اُولٰٓئِکَ اٰبَآئِیْ فَجِئْنِیْ بِمِثْلِهِمْ
اِذَا جَمَعَتْنَا یَا جَرِیْرُ الْمَجَامِعُ

حضرت خواجه احرار قدس سرّه فرموده اند که خواجگانِ این سلسلهٔ علیّه قدس الله تعالیٰ اسرارهم به ہر زراقے و رقاصے نسبت ندارند کارخانهٔ ایشان بلند است

حیف باشد شرحِ او اندر جہان
ہمچو رازِ عشق باید در نہان
لیک گفتم وصفِ او تا ره برند
پیش ازان کز فوتِ آن حسرت خورند

اگر دفاتر در بیانِ خصائص و کمالاتِ این برگزیدگان ثبت نموده آید حکمِ قطره باشد از دریائے بے نہایت

غ

وادیم نزا ز گنجِ مقصود نشان

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهٖ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِیْمَاتِ اَکْمَلُهَا

مکتوب دو صد و چہل و چہارم (۲۴۴)

بملا محمد صالح کولابی صدور یافته در جوابِ کتابتیکه نوشته بودند در بیانِ خرابیِ احوالِ خود مکتوبِ شریف اخوی ارشدی خواجه محمد صالح وصول یافت از خرابیِ احوالِ خود نوشته بودند امید است که ازان ہم خرابتر گردند نہایتِ این خرابی در مکتوبے که باسمِ فرزندی ارشدی که درین ایام نوشته است اندراج

Marfat.com

ے مکث بالفتح وسکون کاف وثائی شلثہ درنگ کردن وانتظار نمودن و بالضم و بالکسر بمعنے درنگ ۱۲ غ

یافتہ است ازانجا معلوم خواہند فرمود اگر میدانند کہ بودنِ شما آنجا چندروز سببِ جمعیتِ یاران است اگر صلاح دانند چند روز دیگر ہم مکث نمایند فقیر نیز دریں نزدیکی ارادۂ سفرِ حضرتِ دہلی دارد کہ استخارہا و توجہات بواعثِ آن سفر اند و این مقام را بالفرزندی ارشدی عنایت فرمودہ اند و داخلِ ولایتِ ایشان ساختہ اند فقیر اینجا در رنگِ مسافران در ولایتِ ایشان نشستہ است دیار انیکہ داخلِ طریقۂ علیہ شدہ اند علی الخصوص میر سید مرتضیٰ و مولانا شکر اللہ و میر سید نظام بدعواتِ فراوان مخصوص اند فرزندی خواجہ محمد صادق و سائر برادرانِ شما و جمیعِ یاران را دعاے رسانند ∴

مکتوب دو صد و چہل و پنجم (۲۴۵)

بلا صالح یافتہ بیت

بسید انبیا صدور یافت در جوابِ استفسار ہا کہ نمودہ بود بعد الحمدِ والصلوٰۃ وتبلیغ الدعوات مینماید کہ مکتوبِ شریف کہ بمصحوبِ قاصد ارسال داشتہ بودند رسید موجبِ فرحت گشت نوشتہ بودند کہ ذکرِ نفی و اثبات تا بہ بست و یک عدد رسانیدہ است اما داومت نمیشود و غیبت ہم گاہ گاہ رو میدہد محبت آثار ا در ذکر گفتن ظاہر اشرطے از شرائط مفقود است کہ نتیجہ بر آن عدد مترتب نگشتہ بالمشافہ انشاء اللہ تعالےٰ استفسار خواہد نمود و دیگر استفسار نمودہ بودند معنی این قول را نوشتہ بودند کہ حضرتِ صدیق رضی اللہ تعالےٰ عنہ کارِ خود را تمام کردہ فرمودند کہ ذِکْرُ اللِّسَانِ لَقْلَقَةٌ وَذِکْرُ الْقَلْبِ وَسْوَسَةٌ وَذِکْرُ الرُّوْحِ شِرْکٌ وَذِکْرُ السِّرِّ کُفْرٌ بدانند کہ چون ذکر مبنی از ذاکر و مذکور است ہر ذکرے کہ باشد و مقصود فنائے ذاکر و ذکر است در مذکور لاجرم ذکر را القلقہ و وسوسہ و شرک و کفر فرمودند ؎ بہر چہ از دوست وامانی چہ کفر آن حرف و چہ ایمان ∴ بہر چہ از راہ دور افتی چہ زشت آن حرف و چہ زیبا ∴ آری ذکر را اعراض این اسامی پیش از حصولِ فنا و بقا باید دانست زیرا کہ بعد از حصولِ بقا وجودِ ذاکر و ثبوتِ ذکر از وے مذموم نیست و اگر دریں معنی خفائے ماندہ باشد در حضور استفسار خواہد نمود کہ حوصلۂ کتابت تنگ است پس این قول را نسبت بحضرتِ صدیق نمودن خصوصاً بعد از تمامی کار مستحسن نیست استفسار دویم آن بودہ

که نوشته بودند که شیخ ابوسعید ابوالخیر طلب دلیل بمقصود از ابوعلی سینا نموده بودند او در جواب نوشته که درائی در کفرِ حقیقی و برائی از اسلام مجازی و شیخ ابوسعید بعین القضاة نوشته که اگر لکه سال عبادت میکردم آنچه ازین کلمهٔ ابی علی سینا حاصل شد از و نمیشد عین القضاة نوشته که اگر میفهمید بدمثل آن بیچاره مطعون وملامت گرمیشد بدباید دانست که کفرِ حقیقی عبارت از رفع اثنینیه است بالکل و استتار کثرت است بتمام که مقامِ فناست و فوقِ آن کفرِ حقیقی مقامِ اسلامِ حقیقی است که موطنِ بقاست کفرِ حقیقی نسبت باسلام حقیقی منقصت تمام دارد از کوته نظری ابن سینا است که باسلام حقیقی دلالت نموده و فی الحقیقت او را از کفرِ حقیقی هم نصیبے نبوده از روئے علم و تقلید گفته و نوشته بلکه او از اسلام مجازی هم حظِ وافر نگرفته و در خرخشهائے فلسفی مانده امام غزالی بتکفیر ابن سینا ید و الحق که اصولِ فلسفی او منافیِ اصولِ اسلام است دیگر شیخ ابوسعید از عین القضاة بسیار مقدم بوده است با وجه نولسید اگر شائبه از اشتباه باقی مانده باشد در حضور استفسار خواهند نمود والسلام

مکتوب دو صد و چهل و ششم (۲۴۶)

بمیر محمد نعمان صدور یافت در بیانِ حصولِ مقام که متوقع و مترصد بوده است در مراتب کمال و تکمیل و بیانِ حجبِ توفیقی که در بعضے اوقات طاری میگردد بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العٰلمین والصلوٰة والسلام علٰی سید المرسلین وآله واصحابه الطاهرین وعلیهم اجمعین صحائف شریفه که بتواتر و توالی رسید فرحتهائے فراوان رسانید قاصدے متوجه آن حدود نبوده تا جواب هر یک را علیحده مینوشت معذور خواهند داشت بعد از وصولِ مکتوب که بمصحوب میرداد ارسال داشته بودند روزے بعد از نماز بامداد در حلقه یاران نشسته بود بخواست با بیخواست توجهے بجانب شما پیدا شد و در صدد رفع بقایائے آثار که بنظر می در آمد گشت و اهتمام در دفع ظلمات و کدورات که محسوس میگشت نمود تا آنکه هلالِ کمالِ شما بدر کامل گشت و آنچه در آفتاب هدایت ودیعت نهاده بودند همه را آن بدر منعکس شد

حنے کہ در جانب کمال ہیچ منوقعے ومنتظرے نماند الا ان یتسع الظرف بعد ذلک ویاخذ بقدر وسعتہ شیئا فشیئا وتا زمان طول صورت شالیہ این معنی را در نظر داشت تا یقینے کہ مصداق صدق است حاصل آمد الحمد للہ سبحانہ علی ذلک حصول این دولت تاویل آن واقعہ است کہ شما دیدہ بودید وحصول آنرا بمبالغہ وتاکید مسالہ مینمودید للہ الحمد سبحانہ والمنۃ کہ وام شما بتمام ادا یافت وموعود منجز شد ومعہود موفے گشت امیدوار است کہ تکمیل باندازہ این کمال حاصل آید ودشت وصحرا ان حدود بوجود شریف شما منور گردد از بے توفیقی خود نوشتہ بودند ظاہر اسبب آن قبض مفرط است وچون قبضہائے شما مفرط وطویل الذیل است مسبب آن نیز باندازہ سبب طویل خواہد بود معذلک خود را بتکلف بر اتیان اعمال واداء عبادات دارند ومتحمل بر این معنے باشند دیگر درین سال علوم بلند ومعارف ارجمند بظہور آمدہ است از انجملہ دو مسودہ را اخوند مولانا محمد امین ہمراہ آوردہ اند یکے در حل شرح بعضے از رباعیات حضرت خواجہ ما است قدس سرہ کہ در وقت قرائت یاران فیروزآبادی نوشتہ شدہ است دران رسالہ علوم توحید آمیز بتقریب آن رباعیات اندراج یافتہ است وتطبیقے دادہ است درمیان علما وصوفیہ کہ بوحدت وجود قائلند وبر نہجے تحریر یافتہ است کہ نزاع فریقین بلفظ راجع گشتہ دویم ازان دو مسودہ مکتوبے است کہ باسم فرزندی ارشدی باطناب وبسط تحریر یافتہ است علو درجۂ آن علوم وقت مطالعہ خواہند دریافت اگر امرے ازان در اشتباہ ماندہ استفسار نمایند ؞

مکتوب دو صد وچہل وہفتم (۲۴۷)

بعرفان پناہی میرزا حسام الدین احمد صدور یافت در بیان آنکہ دلیل بر وجود حق تعالی وتقدس ہمان وجود حق است جل سلطانہ نہ ماسوائے او تعالی وما یناسب ذلک

عرفت ربی بفسخ العزائم	شناختم پروردگار خود را بر گردانیدن ارادہائے مستحکم
لا بل عرفت فسخ العزائم بربی	نہ بلکہ شناختم بر گردانیدن ارادہائے مستحکم را بپروردگار خود

Marfat.com

جلّ وعلا فانّه سبحانه الدليل
على ما سواه لا العكس فانّ
الدليل اظهر من المدلول واىّ
شىء اظهر منه سبحانه لانّ
الاشياء انّما ظهرت به ومنه
سبحانه وتعالى فهو الدليل على
نفسه وعلى ما سواه فلاجرم
عرفت ربّى بربّى وعرفت
الاشياء به تعالى فالبرهان
ههنا لمّى -
وزعم الاكثر انّه اذ التفاوت
بتفاوت النظر والاختلاف بل
باختلاف المنظر بل لا مجال
للاستدلال والبرهان ثمّه
اذ لا خفاء فى وجوده سبحانه
ولا ريب فى ظهوره تعالى فهو اجلى
البديهيات وما خفى ذلك على
احد الا لمرض فى قلبه وغشاوة
على بصره والاشياء محسوسة بالحواس
الظاهرة ومعلومة بالضرورة انّ

جل وعلا زیراکہ اوست خدائے پاک دلیل بر غیر خود
نہ آنکہ غیر او سبحانہ دلیل است بروے عز اسمہ
چہ میباید کہ دلیل روشن تر باشد نسبت بمدلول وکدام
چیز ظاہر تر است از و سبحانہ زیراکہ بہ تحقیق اشیاء
تماماً بوے و از وے سبحانہ وتعالی ظہور یافتہ
نہ از غیر او جل سلطانہ پس اوست تعالی
دلیل بر ذات خود و بر غیر خود پس ناچار راست آمد
کہ شناختم پروردگار خود را بہ پروردگار خود وشناختم
جملہ اشیاء را باو سبحانہ وتعالی پس اینجا استدلال
بموثر است بر اثر وبعلت است بر معلول
واکثرے گمان بردہ کہ بتحقیق این استدلال استدلال
باثر است بر موثر وبمعلول بر علت وتفاوت بتفاوت
نظر است وفکر واختلاف باختلاف محل نظر وفکر
بلکہ استدلال وبرہان را اندرین جا مجالے نہ
زیراکہ در وجود او سبحانہ بوجہے خفائے نیست
ودر ظہور او تعالی شکے وترددے نہ پس او تعالی
ظاہر ترین جملہ بدیہیات است ومخفی نماند این بر ہیچ
یکے مگر بسبب علت قلبی وغشاوہ بصری وحالانکہ
اشیاء تماماً محسوس اند بحواس ظاہرہ ومعلوم اند بہ بداہت
یعنی اینکہ

Marfat.com

وُجُودُهَا مِنْهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ وَفُقْدَانُ هٰذَا الْعِلْمِ لِلْبَعْضِ بِوَاسِطَةِ عُرُوضِ الْمَرَضِ لَا يَضُرُّ فِي الْمَطْلُوبِ

وجود شان بایجاد حق است تعالی و تقدس و عدم حصول این علم مر بعضے را بسبب لحوق مرض قلبی مخل مقصود نیست

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلٰى سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى آلِهِ الصَّلَوٰتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ أَتَمُّهَا وَأَكْمَلُهَا

مکتوب دویست و چهل و هشتم (۲۴۸)

نیز بعالیجناب میرزا حسام الدین احمد صدور یافت در بیان آنکه کمّل تابعان انبیاء را علیهم الصلوات والتسلیمات از جمیع کمالات ایشان نصیب است بطریق تبعیت و بیان آنکه هیچ ولی بمرتبه هیچ نبی نرسد و تحقیق آنکه تجلی ذاتی که مخصوص بآن سرور علیه الصلوٰة والسلام گفته اند چه معنی است و ما یناسب ذلک اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ صلوات الله تعالی وتسلیماته سبحانه علیهم وعلی اتباعهم وانصارهم واعوانهم وخزنة اسرارهم کمّل تابعان انبیاء علیهم الصلوات والتسلیمات بجهت کمال متابعت و فرط محبت بلکه بمحض عنایت و موهبت جمیع کمالات انبیاء متبوعه خود را جذب مینمایند و بکلیت برنگ ایشان منصبغ میگردند حتی که فرق نمیماند درمیان متبوعان و تابعان الا بالاصالة والتبعیة والاولیة والآخریة مع ذلک هیچ تابعی اگرچه از متابعان افضل الرسل باشد بمرتبه هیچ نبی اگرچه او از انبیاء باشد نرسد لهذا حضرت صدیق که افضل بشر است بعد از انبیاء سر او همیشه زیر قدم پیغمبری باشد که او پایان تر جمیع پیغمبران است از اینجاست که مبادی تعینات جمیع انبیاء و ارباب ایشان از مقام اصل است و مبادی تعینات اینان از اعالی و اسافل ارباب ایشان از مقامات ظلال آن اصل علی تفاوت الدرجات فکیف یتصور المساواة بین الاصل والظل قال الله تبارک و تعالی وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ

Marfat.com

وآنکه گفته اند که تجلی ذات تعالی وتقدس در میان انبیا مخصوص بخاتم الرسل است علیه وعلیهم الصلوات
والتحیات وکمّل تابعان آن سرور را ازان تجلی نصیبیست نه بآن معنی است که تجلی ذات نصیب
انبیا نیست وتبعیت نصیب کمّل است حاشا وکلا من ان یتصور هذا المعنی فان فیه مزیة
الاولیاء علی الانبیاء بلکه مخصوص بودن آن تجلی بآن سرور بآن معنی است که دیگران را حصول
آن تجلی بطفیل وتبعیت اوست علیه وعلی آله الصلوات والتسلیمات انبیارا علیهم الصلوات والتحیات
حصول آن تجلی بطفیل اوست علیه الصلوة والسلام وکمّل اولیارا بطفیل وتبعیت او علیه الصلوة
والسلام انبیا برخوان این نعمت عظمی جلیس طفیلی اویند علیه وعلیهم الصلوات والتحیات واولیا
خادم آش خور او از جلیس طفیلی تا خادم آش خور فرق بسیار است این مقام از مزلات اقدام است
تحقیق آن ودر رفع شبه ازان این فقیر در مکتوبات ورسائل خود بوجوه شتی ذکر کرده والحق ما حققت
فی هذه المسودة بفضل الله سبحانه وکرمه تعالی معلوم شریف بوده باشد که هرچند جمیع انبیارا
علیهم الصلوات والتسلیمات بطفیل آنسرور علیه وعلی آله الصلوات والتسلیمات ازان تجلی نصیب
وافر است اما معلوم میشود که این ولایت خاصه در اولیاء امتان ایشان سرایت نکرده است وازین
تجلی نصیبی فرا نگرفته اند چه هرگاه در اصول ایشان این دولت طفیلی وانعکاسی باشد بفروع بطریق عکس
العکس چه رسد مصداق این معنی کشف صریح است نه استدلال عقلی وانچه سابقا مذکور شده که کمّل تابعان
بتمام کمالات متبوعان را جذب مینمایند مراد ازان کمالات اصلیه متبوعان است نه مطلقا تا تناقض
پیدا شود بلکه ایشان از ولایت مخصوصه هرکدام انبیا بطریق تبعیت بهره ور گشته اند در میان امتان
همین امت بتبعیت باین تجلی مخصوص اند وباین دولت عظمی مشرف لهذا احبار امم گشته وعلماء ایشان در رنگ
انبیاء بنی اسرائیل شده ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم خواست که از فضائل
وخصائص این ولایت خاصه شمه بنویسد تنگی وقت مساعدت نکرد وکاغذ کوتهی آورد بعنایت الله سبحانه
علوم ومعارف در رنگ باران نیسان میبارند وبر عجائب وغرائب اسرار اطلاع می بخشند محرمان این راز

له یعنی ولایت محمدی علی صاحبها الصلوة والسلام ١٢

Marfat.com

مراد فرزندان کبار اند یعنی خواجه محمد صادق و خواجه محمد سعید و خواجه محمد معصوم قدس الله تعالی اسرارهم ۱۲

فرزندان گرامی اند علی قدر الاستعداد یاران دیگر چندی روز در حضور اند و چندی روز دیگر در غیبت اینجا گفته اند که هرچند ولی و کلی باشد تا بمرتبه صحابه نرسد شوق دریافت ملازمت فوق الحد است صحیفه گرامی که نامزد این حقیر فرموده بودند بود و آن مشرف گشت و بدیدن قصور اعمال از اجل نعم است اما توسط احوال در جمیع امور محمود است افراط در رنگ تفریط از حد اعتدال بیرون است والسلام علیکم و علی سائر من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفی علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات

مکتوب دوصد و چهل و نهم (۲۴۹)

در بیان فضائل متابعة سید الاولین والآخرین و کمالات مترتبه بر آن و مراتب مخصوصه آن بمیرزا داراب صدور یافته الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفی نجات اخروی و فلاح سرمدی منوط بمتابعت سید الاولین والآخرین است علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات اتمها و اکملها لهذا بمتابعة او بمقام محبوبیت حق جل سلطانه میرسند و بمتابعة او بتجلی ذات تعالی و تقدس مشرف میگردند و بمتابعة او بمرتبه عبدیت که فوق جمیع مراتب کمالست و بعد از حصول مقام محبوبیت است سرفراز میسازند و متابعان کمل او وارثان انبیای بنی اسرائیل میگرایند و پیغمبران اولوالعزم آرزوی متابعة او مینمایند و لو کان موسی حیا فی زمنه ما وسعه الا اتباعه و قصه نزول روح الله و متابعته حبیب الله معلومه مشهوره است و امت او بواسطه متابعة او خیر الامم گشته است و اکثر اهل جنت شده و فردا دولت متابعة ایشان پیش از جمیع امم به بهشت خواهند درآمد و تنعمات خواهند فرمود لذا اوکن اتم کذا و کذا علیکم بمتابعته والتزام سنته و اتیان شریعته علیه و علی جمیع اخوانه من الصلوات افضلها و من التسلیمات اکملها ثانیاً سفارش شیخ اسمعیل مینماید که از آشنایان معارف آگاهی حاجی عبد الحق است والسلام

مکتوب دوصد و پنجاهم (۲۵۰)

Marfat.com

بملا احمد برکی صدور یافت در حلِّ بعضے استفسارہا کہ نمودہ بود بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بعدَ الحمدِ والصلوٰۃِ وتبلیغِ الدعوات میرساند کہ احوال و اوضاع فقراءِ این حدود مستوجبِ حمد است و المسئولُ من اللّٰہ سبحانہٗ عافیتکم صحیفہ شریفہ وصول یافت نوشتہ بودند کہ ذوقے و فرحے کہ اول داشت حالا در خود نمییابد و این را تنزل خود میدانند معلوم اخوی باد کہ حالۃِ اُولی در رنگِ حالت اہلِ وجد و سماع بودہ است کہ جسد را در انجا دخل تمام بودہ و حالنیکہ الحال میسّر شدہ است جسد از انجا قلیل النصیب بقلب و روح تعلق بیشتر دارد و بیانِ این معاملہ تفصیلے میطلبد بالجملہ حالت ثانیہ فوقِ حالتِ اُولی است بمراتب و عدم وجدانِ ذوق و فقدانِ فرح فوقِ فوق وجدانِ ذوق و فرح است چہ نسبت ہر چند بجہالت بکشد و بحیرت انجامد و از جسد دورتر رود اصیل ست و بحصول مطلوب نزدیک تر زیرا کہ دران موطن جز عجز و جہل را گنجایش نیست جہل را التعبیر معرفت میکنند و عجز را ادراک می نامند نوشتہ بودند کہ آن نسبت را تاثیرے کہ در اول بودہ است حالا نماندہ بلے تاثیرِ جسدی نماندہ امّا تاثیرِ روحی بیشتر پیدا کردہ ہر چند ہر کس آنرا درک نکند چہ توان کرد مدتِ صحبتِ شما باین فقیر بسیار کم بودہ است و علوم و معارف خاصہ کم مذکور شدہ مگر آنکہ حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ خواستہ باشد کہ صحبت مثنیٰ شود و چند روز بہم باشیم و ایضاً استفسار نمودہ بودند کہ آیا با وجود زاد و راحلہ درین زمانہ مکہ رفتن فرض ہست یا نہ مخدوما روایاتِ فقہ درین باب اختلاف بسیار دارند و مختار درین مسئلہ فتویٰ فقیہ ابو اللیث است کہ گفتہ اگر غالب بر ظن امن و عدم ہلاک است در راہ پس فرضیتش ثابت است و الّا لا لیکن این شرط شرطِ وجوبِ ادا است نہ شرطِ نفسِ وجوب کما ھو الصحیح پس وصیت بحج درین صورت واجب باشد چون فرصت مساعدت نکرد جوابِ استفسارہاے دیگر شما ابر کتابتِ دیگر موقوف داشتہ والسلام

دوبیت	## مکتوب (۲۵۱) دو صد و پنجاہ و یکم	

بمولانا محمد اشرف صدور یافت در بیانِ فضائلِ خلفاءِ راشدین و فضلِ حضرات شیخین و بعضی از خصائص

Marfat.com

حضرت امیرؓ در بیان تعظیم و توقیر اصحاب کرام علیهم الرضوان و در بیان محامل صحیحه از برائے منازعات و مشاجرات
ایشان وما یتعلق بذلک بعد الحمد والصلوٰة وتبلیغ الدعوات معلوم اخوی ارشدی خواجه محمد اشرف
باد بعضے از علوم غریبه و اسرار عجیبه و مواهب لطیفه و معارف شریفه که اکثر آنها تعلق بفضائل و کمالات حضرات
شیخین و ذی النورین و حیدر کرار رضی الله تعالیٰ عنهم اجمعین داشته بحسب فهم قاصر خود مینویسد بگوش
هوش استماع فرمایند که حضرت صدیق و حضرت فاروق رضی الله تعالیٰ عنهما با وجود حصول کمالات محمدی
و وصول بدرجات ولایت مصطفوی علیه وعلی آله الصلوٰة والسلام در میان انبیاء بالقدم در طرف
ولایت مناسبت بحضرت ابراهیم صلوات الله تعالیٰ وتسلیماته علی نبینا وعلیه دارند و در طرف دعوت
که مناسب مقام نبوت ست مناسبت بحضرت موسیٰ دارند صلوات الله سبحانه وتعالیٰ وتسلیماته علی نبینا
وعلیه وحضرت ذی النورین در هر دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند صلوات الله سبحانه وتعالیٰ
وتسلیماته علی نبینا وعلیه وحضرت امیر در هر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند صلوات الله سبحانه
وتعالیٰ وتسلیماته علی نبینا وعلیه وچون حضرت عیسیٰ روح الله است و کلمه او لاجرم طرف ولایت
در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطهٔ آن مناسبت طرف ولایت غالب است
و مبادی تعینات خلفاء اربع صفة العلم است علی اختلاف الجهات اجمالاً وتفصیلاً زان صفت
باعتبار اجمال رب محمد است و باعتبار تفصیل رب حضرت خلیل و باعتبار برزخیت اجمال و تفصیل رب حضرت
نوح است چنانکه رب حضرت موسیٰ صفة الکلام است و رب حضرت عیسیٰ صفة القدرت و رب حضرت
آدم صفت التکوین بر سر اصل سخن رویم حضرت صدیق و حضرت فاروق حامل بار نبوت محمدی اند
علی اختلاف المراتب و حضرت امیر بواسطهٔ مناسبت حضرت عیسیٰ و غلبه جانب ولایت حامل بار
ولایت محمدی اند و حضرت ذی النورین باعتبار برزخیت حمل بار هر دو طرف فرموده اند و تواند بود که باین
اعتبار نیز ایشان را ذو النورین گویند و چون حضرات شیخین حمل بار نبوت فرموده اند مناسبت بحضرت موسیٰ
بیشتر دارند چه مقام دعوت که ناشی از مرتبهٔ نبوت ست در میان سائر انبیاء بعد از پیغمبر ما در ایشان اتم و اکمل

Marfat.com

وکتبِ ایشان بعد از قرآن مجید بهترین کتبِ منزله الهیه است و امتِ ایشان در امم باتقدم پیشتر در بهشت
خواهند رفت و هر چند شریعتِ حضرت ابراهیم و ملت او از جمیع شرائع و ملل افضل و اکمل است آنجا است
که پیغمبر افضل الرسل را امر بمتابعتِ ملت او فرموده کریمهٔ ثُمَّ اَوْحَیْنَا اِلَیْکَ اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرَاهِیْمَ
حَنِیْفًا شاهدِ این معنی است و حضرتِ مهدی موعود که ربّ او نیز صفت العلم است در رنگِ حضرتِ امیر
مناسبت بحضرتِ عیسیٰ دارند گویا یک قدم حضرتِ عیسیٰ بر سرِ حضرتِ امیر است و قدمِ دیگر بر سرِ حضرت مهدی
بدانند که ولایتِ موسوی جانبِ یمین ولایتِ محمدی واقع شده است و ولایتِ عیسوی جانبِ یسار
آن ولایت و چون حضرت امیر حاملِ بارِ ولایتِ محمدی بوده اند اکثر سلاسلِ اولیا بایشان منتسب گشت
و کمالاتِ حضرتِ امیر بیش از کمالاتِ حضراتِ شیخین به اکثرِ اولیاء عزلت که کمالاتِ ولایت مخصوص اند ظاهر
شد اگر نه اجماعِ اہلسنت بر افضلیتِ شیخین بودے کشفِ اکثر اولیاء عزلت بافضلیتِ حضرتِ امیر حکم کردے
زیرا که کمالاتِ حضراتِ شیخین شبیه بکمالاتِ انبیاست عَلَیْهِمُ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ و دستِ اربابِ
ولایت از دامانِ آن کمالات کوتاه است و کشفِ اربابِ کشوف بواسطهٔ علوِ درجاتِ آنها در راه
کمالاتِ ولایت در جنبِ آن کمالات کالمطروح فی الطریق اند کمالاتِ ولایت زینه ها اند از برائے
عروج بر کمالاتِ نبوت پس مقدمات را از مقاصد چه خبر بود و مبادی را از مطالب چه شعور امروز این سخن
بواسطهٔ بعدِ عهدِ نبوت بر اکثرے گران است و از قبول دور لیکن چه توان کرد نشاید در پسِ آئینه طوطی
صفتم ساخته اند هر چه استادِ ازل گفت همان میگویم + اَمَّا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ سُبْحَانَهُ وَالْمِنَّةُ که درین گفتگو
بعلماءِ اہلِ سنت شکر الله تعالیٰ سعیهم موافقم و به اجماعِ ایشان متفق استدلالی ایشان را برین کشفی
ساخته اند و اجمالی را تفصیلی این فقیر را نازمانے که بکمالاتِ مقامِ نبوت بمتابعتِ پیغمبر خود نرسانیدند
و از ان کمالات بهرهٔ تام ندادند بر فضائلِ شیخین بطریقِ کشف اطلاع نه بخشیدند و غیر از تقلید راهے نمودند
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا کُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ
رَبِّنَا بِالْحَقِّ روزے شخصے نقل کرد که نوشته اند که نامِ حضرت امیر بر درِ بهشت ثبت کرده اند بخاطر رسید

ف در سوره اعراف پاره ۸ در انا لینی سپاس مر خدایرا که راه نمود ما را باین و نه بردیم که راه یابیم اگر نه راه نمودی ما را خدا بدرستی که آمدند فرستادگان پروردگار ما براستی ۱۲

Marfat.com

که حضرتِ شیخین را از خصائص آن موطن چه باشد بعد از توجه تام ظاهر شد که دخولِ این اُمت در بهشت باستصواب و تجویز این دو اکابر خواهد بود گویا حضرتِ صدیق بر در بهشت ایستاده اند و تجویز وی دخولِ مردم میفرمایند و حضرتِ فاروق دست گرفته بدرون مے برند و مشهود میگردد که گویا تمام بهشت بنورِ حضرتِ صدیق مملو است و در نظر این حقیر حضراتِ شیخین را در میان جمیع صحابه شانِ علیحده است و در رتبه منفرده گویا هیچ احدے مشارکت ندارند حضرتِ صدیق با حضرتِ پیغمبر علیه و علیهم الصلوات و التسلیمات گویا همخانه است اگر تفاوت است بعلو و سفل است و حضرتِ فاروق بطفیلِ حضرتِ صدیق نیز باین دولت مشرف اند و سائرِ صحابه کرام با آن سرور علیه و علیهم الصلوات و التسلیمات نسبت همسرائی دارند یا هم شهری با اولیاء امت خود چه رسد ع این بس که رسد زدور بانگ جرسم ۔ پس اینها از کمالاتِ شیخین چه دریابند این هر دو بزرگوار از بزرگی و کلانی در انبیاء معدود اند و بفضائلِ انبیا محفوف قال النبی صلی الله تعالی علیه و علی آله و سلم لو کان بعدی نبی لکان عمر امام غزالی نوشته که در ایام عزا حضرتِ فاروق عبد الله بن عمر بمحضر صحابه گفت مات تسعة اعشار العلم چون از بعضے در فهم این معنی توقف دید گفت مراد من علم بالله است نه علم حیض و نفاس از حضرتِ صدیق چه گوید که جمیع حسنات حضرتِ عمر یک حسنه اوست چنانچه مخبرِ صادق از آن خبر داده و محسوس میگردد انحطاطے که حضرت فاروق را از حضرتِ صدیق است زیاده از آن انحطاط است که حضرتِ صدیق را از حضرتِ پیغمبر علیه و علی آله الصلوات و التسلیمات پس قیاس کن که انحطاط دیگران از حضرتِ صدیق چه قدر خواهد بود و شیخین بعد از موت نیز از حضرتِ پیغمبر جدا نشدند و حشر نیز در میان ایشان خواهد بود چنانچه فرمود پس افضلیت بواسطه اقربیت ایشان را بود و این حقیر قلیل البضاعت از کمالات ایشان چه گوید و از فضائل ایشان چه بیان نماید ذره را چه یارا که سخن از آفتاب گوید و قطره را چه مجال که حدیث بحرِ عمان بر زبان آرد اولیاء که برائے دعوتِ خلق مرجوع اند و از هر دو طرف ولایت و دعوت بهره تام دارند و علماء مجتهدین از تابعین و تبع تابعین بنورِ کشف صحیح و فراست صادقه و اخبار متابعه فی الجمله کمالات شیخین را دریافته اند

Marfat.com

وشمه از فضائلِ ایشان شناخته ناچار حکم بافضلیتِ شان نموده اند وبرین معنی اجماع فرموده اندو
کشفے که برخلافِ این اجماع ظاهر شده برعدم صحت حمل نموده اعتبار نکرده اند کیف وقد صرح فی الصدر
الأولِ افضلیته کما روی البخاری عن ابن عمر رضی الله تعالی عنهما قال کنا فی زمن النبی صلی
الله تعالی علیه وآله وسلم لا نعدل بابی بکر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترک اصحاب النبی صلی الله تعالی
علیه وآله وسلم لا نفاضل بینهم وفی روایة لابی داود قال کنا نقول ورسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم حی
افضل امة النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بعده ابو بکر ثم عمر ثم عثمان رضی الله تعالی عنهم وآنکه گفته الولایة
افضل من النبوة از ارباب سکر است وآنکه ازاولیاءِ غیر مرجوع که نصیب وافر از کمالات مقام نبوت
ندارد بنظر شما در آمده باشد که فقیر در بعضی از رسائلِ خود تحقیق نموده است که نبوت افضل از ولایت
است اگرچه ولایت آن نبی باشد وحق همین است وآنکه برخلاف آن گفته از جهالت کمالاتِ مقام نبوت
است چنانچه بالا گذشت ومعلوم است که سلسلهٔ علیهٔ نقشبندیه درمیان سائر سلاسل اولیا منتسب بحضرت
صدیق است پس نسبت صحو در ایشان غالب باشد ودعوت ایشان اتم بود وکمالاتِ حضرت صدیق
بر ایشان بیشتر ظاهر شود وناچار نسبت ایشان فوقِ جمیع نسبتهائے سائر سلاسل باشد پس دیگران بکمالات
ایشان چه پے برند واز حقیقتِ معاملهٔ ایشان چه دریابند میگویم که جمیع مشائخ نقشبندیه درین معامله
متساوی اند کیف بل لو وجد واحد من الألوف علی هذه الصفة لاغتنموا الکارم که حضرت
مهدی موعود که باکملیتِ ولایت معهود است نیز برین نسبت خواهد بود وتتمیم وتکمیل این سلسلهٔ علیه خواهد
فرمود چه نسبت جمیع ولایات دون این نسبتِ علیه است زیراکه سائر ولایات از کمالات مرتبه نبوت
قلیل النصیب اند واین ولایت بواسطهٔ انتساب بحضرتِ صدیق ازان کمالات حظ وافر دارد وکجا مرتفع
انقطاع ببین تفاوتِ راه از کجا است تا بکجا ❊ اے برادر حضرت امیر چونکه حاملِ بار ولایت
محمدی اند علی مصدرها الصلوٰة والسلام والتحیة تربیت مقام اقطاب وابدال واوتاد که از اولیاءِ عزلت
اند وجانبِ کمالات ولایت در ایشان غالب است مفوض بامداد واعانتِ آنحضرت است سر قطب الاقطاب

بامداد واعانت حضرت علی است کرم الله تعالی وجهه

Marfat.com

والمعرفت

که قطب مدار هست زیر قدم اوست قطب مدار نجات و رعایت او مهم خود را سرانجام مینماید و از عهده مدار نجات
بر می آید حضرت فاطمه و امامین نیز درین مقام با حضرت امیر رضی الله تعالی عنهم شریک اند بدانند که صحاب
پیغمبر علیه وعلیهم الصلوات والتسلیمات همه بزرگ اند و همه را به بزرگی یاد باید کرد خطیب از انس روایت
کند که رسول صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فرموده ان الله اختارنی واختار لی اصحابا واختار لی
منهم اصهارا وانصارا فمن حفظنی فیهم حفظه الله ومن اذانی فیهم اذاه الله وطبرانی از ابن عباس
روایت کند که رسول فرموده علیه وعلی آله الصلوة والسلام من سب اصحابی فعلیه لعنة الله والملئکة
والناس اجمعین وابن عدی از عائشه روایت کند رضی الله تعالی عنها که رسول فرموده علیه وعلی آله
الصلوة والسلام ان شرار امتی اجرأهم علی اصحابی و منازعات و محاربات که در میان ایشان واقع
شده است بر محامل نیک صرف باید کرد و از هوا و تعصب دور باید داشت زیرا که آن مخالفات مبنی بر
اجتهاد و تاویل بوده نه بر هوا و هوس چنانکه جمهور اهل سنت بر آنند اما باید دانست که محاربان حضرت امیر کرم الله
تعالی وجهه بر خطا بوده اند و حق بجانب حضرت امیر بوده لیکن چون این خطا خطاء اجتهادی است
از ملامت دور است و از مواخذه مرفوع چنانکه شارح مواقف از آمدی نقل میکند که واقعات جمل و صفین
از روی اجتهاد بوده و شیخ ابوشکور سلمی در تمهید تصریح کرده که اهل سنت و جماعت بر آنند که معاویه با جمعی از اصحاب
که همراه او بودند بر خطا بودند و خطای ایشان خطاء اجتهادی بود و شیخ ابن حجر در صواعق گفته که منازعت
معاویه با امیر از روی اجتهاد بوده و این قول را از معتقدات اهل سنت فرموده و آنچه شارح مواقف گفته
که بسیاری از اصحاب ما بر آنند که آن منازعت از روی اجتهاد نبوده مراد او از اصحاب کدام گروه را داشته باشد
اهل سنت بر خلاف آن حاکم اند چنانکه گذشت وکتب القوم مشحونة بالخطاء الاجتهادی کما صرح به
الامام الغزالی والقاضی ابوبکر وغیرهما پس تفسیق و تضلیل در حق محاربان حضرت امیر جائز نباشد
قال القاضی فی الشفاء قال مالک رضی الله تعالی عنه من شتم احدا من اصحاب النبی صلی الله تعالی
علیه وآله وسلم ابابکر او عمر او عثمان او معاویة او عمرو بن العاص رضی الله تعالی عنهم فان قال کانوا علی

Marfat.com

ضلال وكفر قتل وإن شتم بغير هذا من مشاتمة الناس نكل نكالاً شديداً . فلا يلزم مجاذبوا
على كفره كما زعمت الغلاة من الرفضة ولا فسقه كما زعم البعض ونسبه شارح المواقف
إلى كثير من أصحابه كيف وقد كانت الصديقة والطلحة والزبير وكثير من الأصحاب الكرام
منهم وقد قتل الطلحة والزبير في قتال الجمل قبل خروج معاوية مع ثلثة عشر ألفاً من القتلى
وتضليلهم وتفسيقهم مما لا يجترئ عليه المسلم إلا أن يكون في قلبه مرض وفي باطنه خبث
وآنچه در عبارات بعضے از فقها لفظ جور در حق معاویه رض واقع شده است وگفته كان معاوية إماماً جائراً
مراد از جور عدم حقیت خلافت او در زمان خلافت حضرت امیر خواهد بود نه جوریکه مآلش فسق وضلالت
است تا باقوال اهل سنت موافق باشد معذلك ارباب استقامت از اتیان الفاظ موهمه خلاف
مقصود اجتناب مینمایند وزیاده برخطا تجویز نمیکنند كيف يكون جائراً وقد صح أنه كان إماماً عادلاً
في حقوق الله سبحانه وفي حقوق المسلمين كما في الصواعق وعبارت مولانا عبد الرحمن الجامی
که خطا منکر گفته است نیز زیاده کرده است برخطا هرچه زیادت کنند خطا است وآنچه بعد ازان گفته
است که اگر او مستحق لعنت است الخ نیز نامناسب گفته است چه جائے تردید است وچه محل اشتباه
اگر این سخن درباب یزید میگفت گنجایش داشت اما در مادهٔ حضرت معاویه گفتن شناعت دارد ودر احادیث
نبوی باسناد ثقات آمده که حضرت پیغمبر علیه الصلوٰة والسلام در حق معاویه دعا کرده اند وفرموده اند
اللهم علمه الكتاب والحساب وقه العذاب وجاے دیگر در دعا فرموده اند اللهم اجعله هادياً
ومهدياً ودعاء آنحضرت مقبول ظاهر این سخن از مولانا بر سبیل سهو ونسیان سر بر زده باشد والیضاً
مولانا در همان ابیات تصریح باسم ناکرده گفته است آن صحابی دیگر این عبارت نیز از ناخوشی خبر
میدهد ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا وآنچه از امام شعبی در ذم معاویه نقل کرده اند وکوهش
او را از فسق هم بالا گذرانیده اند بثبوت نپیوسته است امام اعظم که از تلامیذ اوست بر تقدیر صدق
آن او احق بود باین نقل وامام مالک که از تابعین است ومعاصر او واعلم علماء مدینه شاتم معاویه وعمرو بن العاص را

بقتل حکم کردہ است چنانچہ بالا گذشت اگر او مستحق شتم مے بود چرا حکم بقتل شاتم او میکرد پس معلوم شد کہ شتم او را از کبائر دانستہ حکم بقتل شاتم او کردہ و ایضاً شتم او را در رنگ شتم ابی بکر و عمر و عثمان ساختہ است چنانکہ بالا گذشت پس معاویہ مستحق ذم و نکوہش نباشد آرے برادر معاویہ تنہا درین معاملہ نیست بلکہ نصفے از اصحاب کرام کم و بیش درین معاملہ با وے شریک اند پس محاربان امیر اگر کفرہ یا فسقہ باشند اعتماد از شطر دین میخیزد کہ از راہ تبلیغ ایشان بما رسیدہ است و تجویز نکند این معنی را مگر زندیقی کہ مقصودش ابطال دین است آرے برادر منشاء اثارۂ این فتنہ قتل حضرت عثمان است رضی اللہ تعالیٰ عنہ و طلب قصاص نمودن از قتلۂ او طلحہ و زبیر کہ اول از مدینہ برآمدند بواسطۂ تاخیر قصاص برآمدند و حضرت صدیقہ نیز با ایشان درین امر موافقت نمودہ و جنگ جمل کہ درانجا سیزدہ ہزار آدم بقتل رسیدند و طلحہ و زبیر کہ از عشرۂ مبشرہ اند نیز بقتل رسیدند بواسطۂ تاخیر قصاص حضرت عثمان بودہ بعد ازان معاویہ از شام بیرون آمدہ با ایشان شریک شدہ جنگ صفین نمودند امام غزالی تصریح کردہ کہ آن منازعت بر امر خلافت نبودہ بلکہ در استیفاء قصاص در بدء خلافت حضرت امیر بودہ و شیخ ابن حجر نیز این معنی را از معتقدات اہلسنت گفتہ است و شیخ ابو شکور سلمی کہ از اکابر علماء حنفیہ است گفتہ است کہ منازعت معاویہ با امیر در امر خلافت بودہ کہ پیغمبر علیہ و علیٰ آلہ الصلوات و التسلیمات معاویہ را فرمودہ بودند اذا ملکت الناس فارفق بھم ازانجا معاویہ را طمع در خلافت پیدا شدہ بود اما او مخطی بود درین اجتہاد و امیر محق زیرا کہ وقت خلافت او بعد از زمان خلافت حضرت امیر بودہ و توفیق درمیان این دو قول آنست کہ منشاء منازعت تواند بود کہ تاخیر قصاص باشد بعد ازان طمع خلافت نیز پیدا کردہ باشد بہر تقدیر اجتہاد در محل خود واقع شدہ است اگر مخطی است یک درجہ است و محق را دو درجہ است بلکہ دہ درجہ آرے برادر طریق اسلم درین موطن سکوت از ذکر مشاجرات اصحاب پیغمبر است علیہ و علیہم الصلوات و التسلیمات و اعراض از تذکر منازعات ایشان پیغمبر فرمودہ علیہ الصلوٰۃ و السلام ایاکم و ما شجر بین اصحابی و نیز فرمودہ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ و السلام اذا ذکر اصحابی فامسکوا و نیز فرمودہ علیہ

Marfat.com

الصلوٰۃ والسلام اللّٰہ اللّٰہ فی اصحابی اللّٰہ اللّٰہ فی اصحابی لا تتخذوھم غرضاً یعنی بترسید
از خدائے عزوجل در حق اصحاب من پس بترسید از خدا جل وعلا در حق ایشان ایشان را نشانہ تیر خود
نسازید قال الشافعی وھو منقول عن عمر بن عبد العزیز ایضا تلک دماء طھر اللّٰہ عنھا
ایدینا فلنطھر عنھا السنتنا ازین عبارت مفہوم بشود کہ خطأ ایشانرا ہم بر زبان نباید آورد
وغیر از ذکر خیر ایشان نباید کرد ۰ ہذا ۰ یزید بیدولت از زمرۂ فسقہ است توقف در لعنت او
بنا بر اصل مقرر اہلسنت است کہ شخص معین را اگرچہ کافر باشد تجویز لعنت نکردہ اند مگر آنکہ بیقین معلوم
کنند کہ ختم او بر کفر بودہ کابی لہب الجحیمی وامراتہ نہ آنکہ او شایان لعنت نیست ان الذین
یؤذون اللّٰہ ورسولہ لعنھم اللّٰہ فی الدنیا والاخرۃ بدانند کہ درین زمان چون اکثر مردم بحث
امامت پیش داشتہ ہموارہ سخن از خلافت ومخالفت اصحاب کرام علیہم الرضوان نصب عین
ساختہ اند وبہ تقلید جہلۂ ارباب تاریخ ومردۂ اہل بدعت اکثر اصحاب کرام را نیک یاد میکنند وامور نا مناسب
بجناب ایشان منتسب میسازند بضرورت شمۂ از آنچہ معلوم داشت در قید کتابت آوردہ بدوستان مرسل ساخت
قال علیہ وعلی الہ الصلوۃ والسلام اذا ظہرت الفتن او قال البدع وسبت اصحابی فلیظھر العالم
علمہ فمن لم یفعل ذلک فعلیہ لعنۃ اللّٰہ والملئکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللّٰہ لہ صرفا
ولا عدلا اما الحمد للّٰہ سبحانہ والمنۃ کہ سلطان وقت خود را حنفی مذہب میگیرد واز اہل سنت
میداند والا کار بر مسلمانان بسیار تنگ مے شد شکر این نعمت عظمی بجا باید آورد وسعی باید کرد مدار اعتقاد
را بر آنچہ معتقد اہلسنت است دارند وسخنان زید وعمرو را در گوش نیارند مدار کار را بر افسانہائے
دروغ ساختن خود را ضائع کردن است تقلید فرقۂ ناجیہ ضروریست تا امید نجات پیدا شود
وبدونہ خرط القتاد والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الھدی والتزم
متابعۃ المصطفی علیہ وعلی الہ الصلوۃ والسلام ۰

Marfat.com

مکتوب دو صد و پنجاه و دوم (۲۵۲)

بجناب شیخ بدیع الدین صدور یافته در جواب استفسارها که رفته بود و ما یناسب ذلک الحمد لله وسلام على عبادِهِ الذين اصطفى مکتوب مرغوب اخوی ارشدی رسید فرحت فراوان رسانید استفسارها رفته بود معلوم شریف بوده باشد که مبدأ تعین حضرت نوح و حضرت ابراهیم صلوات الله تعالی و تسلیماته سبحانه على نبینا و علیهما صفت العلم است چنانکه مبدأ تعین محمدی علیه الصلوة والسلام نیز همان صفت است تفاوت بجهات و اعتبارات است چه آن صفت را وجه بعالم است و وجه دیگر بمعلوم وجه اولی بوحدت ملائم است و وجه ثانیه بکثرت و آن صفت را نیز اجمال است و تفصیل هر یک از اعتبار مبدأ تعین برگی شده است و دیگر معارفیکه تعلق بکمل بار نبوت و ولایت داشته در مکتوبیکه بخواجه محمد اشرف نوشته بتفصیل اندراج یافته است بتکرار نوشته از آنجا طلبند دیگر خواسته است که در جواب استفسار فرق میان قطب و غوث و خلیفه نویسد ماذون نگشت بر وقت دیگر موقوف دارند والسلام

مکتوب دو صد و پنجاه و سیوم (۲۵۳)

بمشیخت مآب شیخ ادریس سامانی صدور یافت در جواب اسوله او و در بیان بے نهایتی این راه و تفصیل بعضے از مقامات و منازل طریق بسبیل رمز و اجمال بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات میرساند که احوال و اوضاع فقرای این حدود مستوجب حمد است المسئول من الله سبحانه سلامتکم و عافیتکم و ثباتکم و استقامتکم على الطريقة المرضية المصطفوية على صاحبها الصلوة والسلام والتحية بیان احوال و مواجید که بلسان مولانا عبد المؤمن حواله نموده بودند و استفسار جواب آن فرموده مولانا بتفصیل همه را وانمود و گفت که فرموده اند که اگر بجانب زمین نظر میکنم زمین را نمی یابم و اگر بجانب آسمان نظر می اندازم آن را نیز نمے یابم و همچنین عرش و کرسی و بهشت

و دوزخ را نیز وجودے نمے یابم و پیش کسے کہ میروم او را نیز وجودے نمے یابم و خود را نیز موجود نمے یابم و وجود حق جل شانہٗ بے پایان است نہایت او را ہیچکس نیافتہ است و بزرگان نیز تا ہمین جا گفتہ اند و تا اینجا آمدہ از سیر ماندہ شدہ اند و زیادہ برین معنی اختیار نمودہ اند اگر شما نیز ہمین را کمال میدانید و در ہمین مقام میدید پس ما پیش شما برائے چہ بیائیم و تصدیع بکشیم و تصدیع بدہیم و اگر امرے دیگر ورائے این کمال است پس اعلام بخشند تا ما دیار دیگر کہ در طلب بسیار دارد و آنجا برسیم چندین سال توقف در آمدن بواسطۂ حصولِ این تردد بودہ مخدوما این احوال و امثال این احوال از تلوینات قلب است مشہود میگردد کہ صاحبِ این احوال از مقاماتِ قلب زیادہ از ربع طے نکردہ است سہ حصہ دیگر از مقاماتِ قلب طے باید کرد تا معاملہ قلب را بتمام طے کردہ باشد از گذشتِ قلب روح است و از گذشت روح سر است و از گذشت سرِ خفی است بعد از ان اخفی ہر کدام ازین چہار باقی ماندہ احوال و مواجید علاحدہ دارد ہمہ را جدا جدا طے باید کرد و بہ کمالاتِ ہر کدام متحلی باید شد از گذشتِ این پنجگانۂ عالم امر و طے منازلِ اصولِ آنہا مرتبۃً بعد مرتبۃٍ و قطع مدارج ظلال اسما و صفات کہ اصولِ این اصول است درجۃً بعد درجۃٍ تجلیاتِ اسما و صفات است و ظہورات شیون و اعتبارات از گذشتِ این تجلیات تجلیات ذات است تعالی و تقدس این زمان معاملہ باطمینان نفس مے افتد و حصولِ رضائے پروردگار جل سلطانہٗ میسر مے آید کمالانیکہ درین موطن حاصل میگردد در جنبِ این کمالات کمالاتِ سابق حکم قطرہ دارد در جنب دریائے محیط بیکران اینجا شرح صدر میسر گردد و باسلام حقیقی مشرف شود ع کار اینست غیر اینہمہ ہیچ تجلیاتِ اسما و صفات کہ پیش از قطع منازل این پنجگانۂ عالم امر با اصولِ و اصولِ اصول متوہم شود ظہوراتِ بعضی از خواصِ عالم امر است کہ نصیبے از بیچونی و بہرہ از لامکانیت دارد نہ تجلیات اسما و صفات یا کے درین مقام گفتہ است کہ سی سال روح را بخدائی پرستیدم پس وصول کجا دیسری کرا شعر

كَيْفَ الْوُصُوْلُ إِلٰى سُعَادَ وَدُوْنَهَا ✤ قُلَلُ الْجِبَالِ وَدُوْنَهُنَّ خُيُوْفُ

چون التفات نمودہ طلب کشفِ حقیقت این راہ فرمودہ بودند شمۂ از ان بطریق اجمال نوشتہ آمد و الامر عند اللہ سبحانہٗ و السلام علیکم

یعنی چگونہ توان رسید بسعاد و حالانکہ در راہ وے کوہائے بلند و بلند بسیار است کہ گذشتن از انہا دعبور بر آنہا بسیار دشوار و گران است ۱۲

Marfat.com

مکتوب دوصد و پنجاه و چهارم (۲۵۴)

بملا احمد برکی صدور یافته در جواب بعضی اسئله که پرسیده بود الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفی نوشته بودند که بعضی اکابر فرموده اند که آدمی هرچه کند بفرمان صاحب زمان کند تا نتیجه بدهد اگرچه کارهای مشروع باشد اگر این سخن صحیح است امیدوار فرمان است در کل مشروعات مخدوما سخن اکابر صحیح است وشمارا اذن حاصل کرده ماذون ساخت آما باید که مراد از نتیجه نتیجهٔ معتد بها است نه مطلقا نوشته بودند که در رساله تحریر یافته است که حضرت خواجه احرار قدس سره فرموده اند که قرآن بحقیقت از مرتبهٔ عین جمع است یعنی از احدیت ذات تعالی وتقدس پس معنی آنچه در رسالهٔ مبدأ ومعاد تحریر یافته که حقیقت کعبهٔ ربانی فوق حقیقت قرآنی است چه باشد مخدوما مراد از احدیت ذات احدیت مجرده نیست که هیچ صفتی وشانی درانجا ملحوظ نباشد چه حقیقت قرآن ناشی از صفت کلام است که یکی از صفات ثمانیه است وحقیقت کعبه ناشی از مرتبه ایست که از تلوینات وصفات وشیونات برتر است پس تفوق آنرا گنجایش شد نوشته بودند که در بعضی از تفاسیر نوشته اند که اگر کسی گوید که من کعبه را سجده میکنم کافر میشود چه سجده بطرف کعبه باید نه بکعبه ودر جای دیگر نوشته اند که در اول اسلام در سجده لک سجدت میگفتند مدلول ضمائر نفس ذات است تعالی وتقدس پس معنی آنچه در رسالهٔ مبدأ معاد تحریر یافته که صورت کعبه همچنانکه مسجود صور اشیاست حقیقت کعبه نیز مسجود حقائق اشیاست چه باشد مخدوما این از مسامحات عبارت است چنانچه میگویند آدم مسجود ملائکه است سجده مر خالق راست جل سلطانه نه مخلوق ومصنوع او را مسجود فیه باشد والسلام علیکم وعلی اصحابکم واحبابکم علی الخصوص ملا پاینده وشیخ حسن

مکتوب دوصد و پنجاه و پنجم (۲۵۵)

۵ از حیوة وعلم وقدرت وارادت وکلام وسمع وبصر وتکوین ۱۲

۵ پس از احدیت ذات احدیت مجرده بلا ملاحظه صفات چگونه مراد توان داشت که خلاف نفس الامر است ۱۲

بملا محمد طاهر لاهوری صدور یافته در تحریض بر احیای سنت سنیه ورفع بدعت نامرضیه الحمد لله وسلام

Marfat.com

علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ مکتوب شریف کہ مصحوب حافظ بہاؤ الدین ارسال داشتہ بودند رسید فرحت فراوان رسانید چہ نعمتے است کہ محبان و مخلصان ہمگی ہمت خود متوجہ احیائے سنتے از سنن مصطفویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ باشند و بکلیت خود خواہان رفع بدعتی از بدع منکرہ نا مرضیہ بودند سنت و بدعت ضد یکدیگر اند وجود یکے مستلزم نفی دیگر است پس احیائے یکے مستلزم اماتت دیگرے بود احیائے سنت موجب اماتت بدعت است و بالعکس پس بدعت را حسنہ گویند یا سیئہ مستلزم رفع سنت است مگر حسن نسبی اعتبار کردہ باشند کہ حسن مطلق آنجا گنجایش ندارد چہ جمیع سنن مرضی حق اند جل سلطانہ و اضداد او نہا مرضیات شیطان امروز این سخن بواسطہ شیوع بدعت بر اکثرے گران است اما فردا معلوم خواہند کرد کہ بر ہدایت بودیم یا ایشان منقولست کہ حضرت مہدی در زمان سلطنت خود چون ترویج دین نماید و احیائے سنت فرماید عالم مدینہ کہ عادت بعمل بدعت گرفتہ بود و آن را حسن پنداشتہ ملحق بدین ساختہ از تعجب گوید کہ این مرد رفع دین ما نمودہ و اماتت ملت ما فرمودہ حضرت مہدی امر بکشتن آن عالم فرماید و حسنہ او را سیئہ انگارد ذٰلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم والسلام علیکم و علیٰ سائر من لدیکم نسیان بر فقیر غالب آمدہ است معلوم نشد کہ مکتوب شما را یکہ سپردہ بود تا جواب استفسار ہا نویسید معذور خواہند داشت میان شیخ احمد فرملی از محبان است چون در جوار شما واقع است التفات و توجہ در مادہ مشار الیہ مرعی خواہند داشت

مکتوب دو صد و پنجاہ و ششم (۲۵۶)

بمیان شیخ بدیع الدین صدور یافت در جواب اسولہ کہ نمودہ بود و پرسیدہ بود کہ معنی قطب و قطب الاقطاب و غوث و خلیفہ چیست و ما یتعلق بذلک و پرسیدہ بود از تحقیق حدیث لو اتزن ایمان ابی بکر الخ و غیر ذلک الحمد للہ و سلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ مکتوب شریف کہ مصحوب درویشی ارسال داشتہ بودند رسید فرحت فراوان رسانید پرسیدہ بودند کہ معنی قطب و قطب الاقطاب

Marfat.com

وغوث وخلیفه چیست وهر کدام بچه خدمت ماموراند واز خدمتِ خود اطلاع وارند یا نه وبشارتِ قطب الاقطاب که از عالم غیب میرسد اصلی دارد یا اختراع وهم وخیالست باید دانست که کمّل تابعانِ نبی علیه وعلیهم الصلوٰت والتسلیمات چون به تبعیت کمالاتِ مقام نبوت را تمام کنند بعضی ایشان را بمنصب امامت سرفرازی سازند وبعضے را بمجردِ حصولِ آن کمال اکتفا میفرمایند این هر دو بزرگ در نفسِ حصولِ آن کمال برابراند تفاوت در منصب وعدم منصب است ودر اموریکه تعلق بآن منصب دارند وچون تابعانِ کمّل کمالاتِ ولایت نبوت را تمام کنند بعضی را بمنصبِ خلافت مشرّف میسازند وبعضے را بمجردِ حصول آن کمالات اکتفا مینمایند چنانکه بالا گذشت این هر دو منصب تعلق بکمالاتِ اصلیه دارند ودر کمالاتِ ظلّیه مناسبِ منصبِ امامت منصبِ قطبِ ارشاد است ومناسبِ منصبِ خلافت منصبِ قطبِ مدار گویا این دو مقام که در تحت اند ظلال آن دو مقام اند که در فوق اند وغوث نزد شیخ محی الدین العربی همان قطبِ مدار است نزد او غوثیت منصب علیحده نیست از منصبِ قطبیت وآنچه معتقدِ فقیر است آنست که غوث غیر قطب مدار است بلکه ممد ومعاونِ روزگارِ اوست قطبِ مدار در بعضی امور مدد از وے میخواهد ودر نصبِ مناصبِ مقامِ ابدال نیز او را دخل است وقطب را باعتبار اعوان وانصار او قطب الاقطاب نیز گویند چه اعوان وانصار قطب اقطاب حکمی اند از ینجاست که صاحبِ فتوحاتِ مکیه مینویسد ما من قریةٍ مؤمنةً کانت او کافرةً الّا وفیها قطبٌ بدانند که صاحب منصب البته صاحب علم است وآنکه کمالِ آن منصب دارد و منصب ندارد لازم نیست که از اربابِ علم بود واز خدماتِ خود مطّلع باشد وبشارتیکه از عالم غیب میرسد بشارت حصول کمالات آن مقام است نه بشارتِ منصبِ آن مقام که منوط العلم است وایضاً پرسیده بودند که مراد از ایمان که در حدیث لو اتّزن ایمانُ ابی بکرٍ مع ایمانِ امّتی لرجح واقع شده است چیست وسبب رجحانِ آن کدام است بدانند که رجحان ایمان بواسطهٔ رجحانِ مؤمن به است وچون متعلق ایمان حضرت صدیق فوق متعلقاتِ ایمان امت است هر آئینه راجح باشد مخدوما در عروجات معامله بانجائے میرسد که اگر یک نقطه بالاتر رود کمالیکه بسبب

عه جواب است سوال چهارم را ... از اربابِ علم بود الخ چه بشارت مستلزم علم است پس نمی رود که این بشارت ...

Marfat.com

عروجِ آن نقطه حاصل شده است از جمیع کمالاتِ ماتقدم افزون تر بود زیرا که آن نقطه از جمیع آنچه ماتحت
اوست افزون‌تر است و همچنین است حالِ آن نقطه که فوقِ آن نقطهٔ ماتقدم است چه نقطهٔ ماتقدم
با آنچه در تحتِ اوست در جنبِ نقطهٔ فوق حقیر و نقیر است علیٰ هٰذا القیاس پس هر که متعلقِ ایمانِ او کمال
فوق بود هر آئینه راجح خواهد بود از جمیع آنچه ماتحت آن بود ازینجا گفته اند که معاملهٔ عارف بجائے میرسد
که در طرفة العین کسب جمیع کمالاتِ ماتقدم مینماید و باندازهٔ تحقیقِ فقیر در یک لمحه تحصیل زیاده از جمیع
کمالاتِ ماتقدم میفرماید ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ و ایضاً پرسیده
بودند که شیخ ابن العربی و تابعانِ ایشان نوشته اند که آنقدر اطفال که بسببِ حضرت موسیٰ علیٰ نبینا
و علیه الصلوٰة والسلام کشته شدند استعداداتِ جمیع آن مقتولان بحضرتِ موسیٰ منتقل گشت علیٰ
نبینا و علیه الصلوٰة والسلام حقیقتِ این سخن را بتفصیل نویسند باید دانند که این سخن اصیل است
زیرا که بتحقیق پیوسته است که چنانچه یک شخص را سببِ حصولِ کمالاتِ جماعه میگردانند همچنان جماعه را نیز
سببِ حصولِ کمالاتِ یک شخص میسازند پیر هر چند سببِ حصولِ کمالاتِ مریدانست لیکن مریدان نیز
اسبابِ کمالاتِ پیرند این معنی را فقیر در ماکولات و مشروبات که اجزائے بدنِ خود میساخت نیز احساس
میکرد که هر طعامے و شرابے که تناول میکرد بسببِ جامعیتِ استعدادِ او میگشت و قابلیتِ دیگر پیدا میکرد و
و در بعضی اوقات که قصدِ ترکِ ماکولاتِ لذیذه مینمود ممنوع میشد بواسطهٔ تحصیلِ این جامعیت و بترکِ آن
طعامِ لذیذ ماذون نمیگشت بسببِ حصولِ آن قابلیت و بسا است که استعدادِ یکے بدیگرے انتقال
کرده است کُلّاً او بعضاً محسوس شده است که آن یکے خالی مانده است و دیگرے جمعیت بهم رسانید
پرسیده بودند که شیخ نجم الدین کبریٰ مریدِ خود را پیشِ عزیزے فرستاده بودند تا بتوسلِ او معلوم کنند که
ایشان زیرِ قدمِ کدام پیغمبر اند آن عزیز فرمود که جهود تو در چه کار است شیخ ازین عبارت فهمیدند
که زیرِ قدمِ حضرتِ موسیٰ اند صلوٰت اللّٰه تعالیٰ و تسلیماته علیٰ نبینا و علیه از علمای مغنی طلبه مفهوم گشت
بدانند که جهود یهود را گویند که امتِ حضرتِ موسیٰ بودند علیٰ نبینا و علیه الصلوٰة والسلام پرسیده بودند

Marfat.com

کہ در نفحات مینویسند کہ ولایتِ جمیع اولیا بعد از مردن سَلب میشود مگر چہار کس را بدانند کہ مراد از ولایت
تصرفات و ظہورِ کرامات داشتہ باشند نہ اصلِ ولایت کہ عبارت از قربِ الٰہی است جلّ سلطانہٗ و نیز مراد
از سَلب سلبِ کثرتِ ظہورِ کرامات خواہد بود نہ سلبِ اصلِ آن ظہور با آنکہ این سخن کشفی است و در کشف مجالِ
خطا بسیار است تا چہ دیدہ باشد و چہ فہمیدہ طلبِ ظہورِ بعضی از کراماتِ اولیا نمودہ بودند منتظر باشند
سَیَجْعَلُ اللّٰہُ بَعْدَ عُسْرٍ یُّسْرًا پرسیدہ بودند کہ در نیشاپوری مینویسد اِنَّ شَانِئَکَ ھُوَ الْاَبْتَرُ بالباء التحتیۃ
چیست بہمزہ است یا بیا بہمزہ است و آنکہ بیا نوشتہ قرارے نخواہد بود غیر مشہورہ نوشتہ بودند کہ بعضی عورات
طلبِ مشغولی مینمایند اگر از محارم اند چہ مانع است و الا در پردہ بنشینند و طریقہ را اخذ نمایند پرسیدہ بودند کہ
در ہر ملکے اربابِ حدیث ایامِ منہی قرار دادہ اند و حدیثے را درین باب نقل میفرمایند چہ باید کرد و الدِ فقیر قدس
سرّہٗ میفرمودند کہ شیخ عبد اللّٰہ و شیخ رحمت اللّٰہ کہ از اکابرِ محدثین بودند و در حرمین ایشان ملقب بشیخین
بودند بتقریبے بہندوستان آمدہ بودند میفرمودند کہ آن حدیث را کرمانی شارحِ بخاری نقل کردہ است
اما ضعیف است حدیثِ صحیح درین باب اَلْاَیَّامُ اَیَّامُ اللّٰہِ وَالْعِبَادُ عِبَادُ اللّٰہِ است و نیز میفرمودند کہ نحوستِ
ایام بولادتِ رحمتِ عالمیان علیہ و علیٰ آلہ الصلوات و التسلیمات زائل گشتہ است ایامِ نحسات نسبت
بامم ماتقدم بودہ و عملِ فقیر نیز برہمین است و ہیچ روزے را بر روزِ دیگر ترجیح نمیدہند تا آنکہ ترجیح آنہا از
شارع معلوم نکنند کالجمعۃ و رمضان و نحوہما نوشتہ بودند کہ معارفے کہ تحملِ بارِ نبوت تعلق دارد در
مکتوبِ خواجہ محمد اشرف نیافتم کجا یابند کہ آن مکتوب درین ایام نوشتہ شدہ است و نقلِ آن بشما رسیدہ
مکتوب دور و دراز است زیادہ از یک جزو خواہد بود گفتہ ام کہ نقلِ آن را بشما فرستند والسلام

مکتوب (۲۵۷) دوصد و پنجاہ و ہفتم

بمیر محمد نعمان صدور یافتہ در بیانِ طریق بطریقِ اجمال بَعْدَ الْحَمْدِ وَالصَّلٰوۃِ وَتَبْلِیْغِ الدَّعَوَاتِ میرساند
کہ مکتوبِ شریف کہ بمصحوبِ شیخ احمد فرملی ارسال داشتہ بودند رسید فرحتِ فراوان رسانید طلب رسالۂ بیانِ طریق

نموده بودند مسوده ها افتاده است اگر توفیق یافت به بیاض رسانیده خواهد فرستاد الحال چند فقره در بیان طریق بطریق اجمال مینویسید بگوش هوش استماع فرمایند سیادت پناها طریقی که ما اختیار کرده ایم ابتداء سیر آن از قلب است که از عالم امر است واز گذشت قلب سیر در مراتب روح است که فوق اوست و از گذشت روح این معامله با سر است که فوق اوست وهکذا الحال فی الخفی والاخفی بعد از طی منازل این لطائف پنجگانه وبعد از حصول علوم ومعارف که تعلق بهر کدام اینها علاحده علاحده دارد وبعد از تحقق احوال و مواجید که بهر یکے ازین پنجگانه جدا جدا مخصوص است سیر در اصول این پنجگانه است که در عالم کبیر است چه هرچه در عالم صغیر است اصل آن در عالم کبیر است مراد از عالم صغیر انسان است واز عالم کبیر مجموعه کائنات وشروع سیر در اصول این پنجگانه از عرش مجید است که اصل قلب انسانست وفوق آن اصل روح انسانی است وفوق فوق آن اصل سر انسانی است وفوق اصل سر اصل خفی است وفوق اصل خفی اصل اخفی است وچون این پنجگانه عالم کبیر را بتفصیل طے کند وبنقطه آخر آن برسد دائره امکان را تمام کرده باشد وقدم در منزل اول از منازل فنا نهاده بود وبعد از ان اگر ترقی واقع شود سیر در ظلال اسما وصفات واجبی جل سلطانه خواهد بود واین ظلال کالبرازخ اند بین الوجوب والامکان و اصول اند آن پنجگانه عالم کبیر را وسیر درین ظلال نیز بهمان ترتیب خواهد بود که در فروع آنها ذکر یافته است واگر بفضل ایزدی جل شانه منازل متکثره این ظلال را نیز طے کرده بنقطه آخر آن برسد شروع سیر در اسما وصفات واجبی جل سلطانه خواهد بود وتجلیات اسما وصفات رو خواهد نمود وظهورات شیون واعتبارات جلوه خواهد فرمود واین زمان معامله پنجگانه عالم امر را تمام کرده باشد وحق اینها را ادا کرده بود وبعد از ان اگر بفضل خداوندی جل شانه از ان مقام نیز ترقی واقع شود معامله باطمینان نفس خواهد افتاد وحصول مقام رضا که نهایت مقامات سلوک است میسر خواهد شد درین موطن شرح صدر حاصل میگردد وبشرف اسلام حقیقی مشرف می شود وکمالاتیکه درین موطن حاصل میشود درجنب این کمالات کمالاتیکه بعالم امر متعلق بوده است حکم قطره دارد درجنب دریاء محیط این همه کمالات که ذکر یافته است تعلق باسم الظاهر دارد وکمالاتیکه تعلق باسم الباطن دارد دیگر است که

Marfat.com

باستیفار و تبطن مناسبت و چون کمالات این دو اسم مبارک تماماً حاصل شود دو بازوے طیران ازبرائے سالک میسر گردد که بقوت آن دو بازو طیران در عالم قدس فرماید و ترقیات بے اندازه نماید تفصیل این معامله در بعضی مسودات تحریر یافته است فرزندی ارشدی مجمع آن بجد است و دیگر اگر میسر شود شما خود را یک مرتبه این جا رسانند اما بشرطے آنکه آن مقام را خالی نگذارند و آن سر رشته را برهم نزنند خود تنها بیایند و از یاران هر کرا پیش قدم دانند پیشوائے آن جماعه ساخته متوجه این حدود گردند والله سبحانه اعلم تا وقت دیگر فرصت دهد یا نه والسلام

مکتوب دو صد و پنجاه و هشتم (۲۵۸)

بشریف خان صدور یافته در بیان اقربیت حق تعالی الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفی صحیفه شریفه که از روے کرم نامزد فقراء این حدود ساخته بودند بورود آن مبتهج و مسرور گردید جزاکم الله سبحانه خیر الجزاء مخدوما هرچند اقربیت او تعالی بما از ما بنص قطعی ثابت شده است اما چه توان کرد که او تعالی از عقول و افهام ما و از علوم و ادراکات ما وراء الوراء است باآنکه دانیم که این وراءیت و بعدیت نه از قرب است نه در جانب بعد که او سبحانه از هر نزدیکے نزدیکتر است حتی که ذات احدیت او سبحانه نزدیکتر بما است از صفاتیکه ما افعال و آثار آن صفاتیم این معرفت وراء طور نظر عقل است زیرا که عقل از خود نزدیکتر را نتواند تصور نمود و مثالے که توضیح این بحث نماید هرچند تتبع نموده آمد پیدا نشد مستند این معرفه نص قطعی است و کشف صحیح مشائخ طریقت از توحید و اتحاد سخن گفته اند و از قرب و معیت بیان فرموده اند اما از اقربیت او تعالی سکوت ورزیده اند و بیان شافی در این باب نه فرموده عجائب کار و بار است اقربیت او سبحانه سبب ابعدیت ما گشته است هذا الی ان یبلغ الکتاب اجله فافهم فان کلامنا اشارة و بشارة والسلام علیکم و علی سائر من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفی علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات اتمها و اکملها

Marfat.com

مکتوب دو صد و پنجاه و نهم (۲۵۹)

بمخدوم زادگی خواجه محمد سعید که جامع علوم عقلیه و نقلیه اند و صاحب نسبت علیه صدور یافته در بیان فوائد ارسال رسل و عدم استقلال عقل در معرفت واجب الوجود تعالی و تقدس و حکم خاص که در بارهٔ شاهق جبل و مشرکان زمان فترهٔ رسل و اطفال مشرکان دار حرب بیان فرموده اند و در بیان تحقیق بعثت انبیا در زمین هند از اهل هند در امم سابقه وما یناسب ذلک الحمد لله الذی هدانا لهذا وما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق شکر نعمت ارسال رسل علیهم الصلوات والتسلیمات بکدام زبان بجا آورده شود و بکدام دل اعتقاد منعم آن نموده آید و جوارح کو که باعمال حسنه مکافات این نعمت عظمے نماید اگر وجود شریف این بزرگواران نمے بود ما قاصر فهمان را بوجود صانع تعالی و وحدت او جل سلطانه که دلالت نمود قدمای فلاسفهٔ یونان با وجود زیرکیها بوجود صانع جل سلطانه مهتدی نگشتند و وجود کائنات را بدهر منتسب ساختند و چون روز بروز انوار دعوت انبیاء علیهم الصلوات والتسلیمات ساطع گشت متأخران فلاسفه ببرکت آن انوار رد مذهب قدمای خود نموده بوجود صانع جل شانه قائل گشتند و اثبات وحدت او تعالی نمودند پس عقول ما بے تائید انوار نبوت ازین کار معزول است و افهام ما بے توسط وجود انبیا علیهم الصلوات والتحیات ازین معامله دور فیالیت شعری ماذا اراد اصحابنا الماتریدیة من استقلال العقل فی بعض الامور کاثبات وجود الصانع تعالی و وحدته سبحانه فکلفوا الشاهق للجبل العابد للصنم بهما وان لم تبلغه دعوة الرسول وحکموا بترک النظر فیهما بکفره وخلوده فی النار ونحن لا نفهم الحکم بالکفر والخلود فی النار الا بعد البلاغ البین والحجة البالغة المنوطة بارسال الرسل نعم العقل حجة من حجج الله تعالی لکنه لیس بحجة بالغة فی الحجیة لیترتب علیه اشد العذاب سوال اگر شاهق جبل که عابد صنم است در دوزخ مخلد نباشد و در بهشت خواهد بود و این جائز نیست زیرا که دخول بهشت بر مشرکان حرام است و ماوای ایشان دوزخ است کما قال

سبحانه

اللہُ تعالیٰ حاکیاً عن عیسٰی علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اِنَّہٗ مَنْ یُشْرِکْ بِاللہِ فَقَدْ حَرَّمَ اللہُ علیہِ
الجنۃَ ومأواہُ النار و واسطہ میان جنت ونار ثابت نہ شدہ است اصحابِ اعراف بعد از چند روز بہ بہشت
خواہند رفت پس خلود در جنت است یا در نار این سوال بسیار مُتَصَعِّب است آن فرزندی ارشدی
میداند کہ تا مدتہا برین فقیر تکرار این سوال میکرد و جواب شافی نمے یافت و آنچہ صاحب فتوحات
مکیہ در حلِ این سوال گفتہ است و بعثتِ پیغمبرے در روزِ قیامت از برائے دعوتِ این قوم ثابت کردہ
و باندازۂ انکار و قبولِ ایشان آن دعوت را حکم بدوزخ و بہشت نمودہ نزد این فقیر مستحسن نیست چہ
آخرت دارِ جزا است نہ دارِ تکلیف تا بعثتِ پیغمبرے نمودہ آید بعد از مدتِ مدید عنایتِ خداوندی جلّ سلطانہٗ
رہنمونی فرمود و حلِ این معما نمود و منکشف ساخت کہ این جماعت نہ در بہشتِ مخلّد خواہند بود و نہ در
دوزخ بلکہ بعد از بعث و احیاءِ اُخروی ایشان را در مقامِ حساب داشتہ باندازۂ جریمۂ معاتب و معذب
خواہند ساخت و استیفائے حقوق نمودہ در رنگِ حیواناتِ غیر مکلّف ایشان را نیز معدومِ مطلق
و لاشئے محض خواہند فرمود پس خلود کرا بود و مخلّد کدام باشد این معرفتِ غریبہ را چون در محضر انبیاءِ کرام علیہم
الصلوات والتسلیمات عرضہ نمودہ شد ہمہ تصدیقِ آن فرمودند و مقبول داشتند والعلم عند اللہ سبحانہٗ
برین فقیر بسیار گران می آید کہ حکم کنند بآنکہ حضرتِ حق سبحانہٗ وتعالیٰ باکمالِ رأفت و رحمتِ خود بندہ را
بمجردِ عقل کہ مجالِ خطا و غلط در وے بسیار است بے آنکہ ابلاغِ مبین بتوسطِ انبیاء علیہم الصلوات
والتحیات فرماید در آتشِ مخلّد دارد و بہ عذابِ ابدی گرفتار سازد چنانچہ گران است حکم کردن او را
باوجودِ شرک بخلودِ جنت کما یلزم من مذہب الاشعری لعدمِ القولِ بالواسطۃ بین الجنۃ والنار
فالحقُّ ما اُلہِمْتُ بہٖ مِنْ اِعدامِہٖ بعدَ اسْتِیفاءِ مُحاسبتِہٖ یومَ الحشرِ کما مرَّ و ہمین حکم است نزدِ
فقیر در اطفالِ مشرکانِ دارالحرب چہ دخولِ بہشت منوط بایمان است باصالت یا بہ تبعیت اگرچہ
تبعیتِ دارالاسلام باشد چنانچہ در اطفالِ اہلِ ذمہ راست و ایمان در حقِ اینہا مطلق مفقود است پس
دخولِ بہشت اینہا را متصور نباشد و دخولِ دوزخ و خلود دران مربوط بشرک است بعد ثبوتِ تکلیف و آن

ع قواعد عربیہ کو دراز معرفت ماتریدیہ واشعریہ وغیرہم ہست ۱۲

Marfat.com

نیز در حق اینها مفقود است لحکمهم حکم اہل الفترۃ من الاعلام بعد البعث والنشور للحساب واستیفاء
الحقوق و ہمین حکم است در مشرکان زمانِ فترۃ رسل که دعوت پیغمبرے بایشان نرسیده است اے فرزند
این فقیر ہرچند ملاحظہ مینماید و نظر را سیر میدہد ہیچ جا نمیباید که دعوت پیغمبر ما علیه و علی آله الصلوۃ والسلام
بانجا نرسیده است بلکه محسوس میگردد که در رنگ آفتاب ہمه جا نورِ دعوت او علیه و علی آله الصلوۃ والسلام
رسیده است حتی که در یاجوج و ماجوج نیز که سدّ حائل وارند و در امم سابقه که ملاحظه میکنم بقعه مے یابد که در آنجا
بعثت پیغمبرے نشده باشد حتے که در زمین ہند که دور از این معامله مینماید نیز مے یابد که از اہل ہند پیغمبران
مبعوث شده اند و دعوت بصانع جل شانه فرموده اند و در بعضے از بلادِ ہند محسوس میگردد که انوار انبیا
علیہم الصلوات والتسلیمات در ظلمات شرک در رنگ مشعلها افروخته اند و اگر خواہد تعیین آن بلادِ ہند
نماید و مے بیند که پیغمبرے است که ہیچکس او را نگرویده است و دعوت او را قبول نکرده و پیغمبرے است دیگر که
یکس بوے ایمان آورده است و دیگرے است که دو کس بوے گرویده اند و بعضے را سه کس ایمان آورده اند زیاده
از سه کس در نظر نیامده که درہند به پیغمبرے ایمان آورده باشد تا چہار کس امت یک پیغمبر بوند و آنچه رؤسائ
کفرہ ہند از وجودِ واجب تعالی و از صفاتِ او سبحانه و از تنزیہات و تقدیساتِ او تعالی نوشته اند
ہمه مقتبس از انوار مشکوۃ نبوت است چه در ہریک عصرے در امم سابقه نبی از انبیا گذشته است و از وجودِ
واجب تعالی و از صفاتِ ثبوتیه او جل شانه و از تنزیہات و تقدیساتِ او سبحانه و تعالی خبر کرده و اگر
نه وجود شریف این بزرگواران بودے عقلِ لنگ و کورِ این بیدولتان که ملوث بظلمات کفر و معاصی
استکے این دولت مہتدے شدے عقول ناقصۂ این بیدولتان فی حد ذاتہا بالوہیت خود حاکم اند
و غیر از خود ہا الٰہے اثبات نمیکنند چنانکه فرعون مصر گفته ما علمت لکم من الٰه غیری و نیز گفته لئن
اتخذت الٰہا غیری لاجعلنک من المسجونین و چون از اخبار انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات معلوم
کردند که عالم را صانعی است واجب الوجود تعالی و تقدس بعضے ازین بے دولتان برقبح ادعاء خود
اطلاع یافته بتقلید و تستر اثبات صانع نموده اند و او را در خود حال و ساری دانسته اند و باین حیله مردم

را به پرستش خود خوانده اند تعالی الله عما یقول الظالمون علواً کبیراً اینجا کونه اندیشه سوال نکند که اگر در زمین هند انبیاء مبعوث می شدند هر آئینه خبر بعثت ایشان نیز بما میرسید بلکه آن خبر از جهت توفر دواعی بتواتر منقول میگشت ولیس فلیس زیرا که گوییم که دعوت این پیغمبران مبعوث عام نبود بلکه دعوت بعضے مخصوص بیک قوم بوده و بعضے را دعوت مخصوص به یک قریه و یا بیک بلده بود و تواند بود که حضرت حق سبحانه و تعالی در قومے یا در قریه شخصے را باین دولت مشرف ساخته باشد و آن شخص آن قوم یا اهل آن قریه را دعوت بمعرفت صانع جل شانه کرده باشد و منع از عبادت غیر او تعالی نموده و آن قوم یا اهل آن قریه انکار او کرده باشند و تضلیل و تجهیل او نموده و چون انکار و تکذیب ایشان بنهایت رسیده باشد نصرت حق جل و علا آمده ایشان را اهلاک کرده باشد و همچنین بعد از مدتے پیغمبرے دیگر به قومے یا به قریه مبعوث شده باشد و عامل معهم کما عامل الاول بقومه و فعل بهم ما فعل باوائلهم و هکذا الی ماشاء الله تعالی و آثار هلاکت قرے و بلاد در زمین هند بسیار است و این قوم هر چند هلاک شدند اما آن کلمه دعوت در میان اقران آنها باقی مانده و جعلها کلمة باقیة فی عقبهم لعلهم یرجعون خبر نبوت انبیاء مبعوثه وقتے بما رسد که جمع کثیر با ایشان گرویده باشند و قوتے پیدا کرده یک کس آمد و چند روز دعوت کرد و گذشت و هیچکس او را قبول نکرد و دیگرے آمد و همین کار را کرد و یک کس او را گرویده و دیگرے را دو کس یا سه کس گرویدند خبر از کجا منتشر شود و کفار همه در مقام انکار بودند و مخالف دین آباء خود را رد میکردند نا قبل که بود و نقل به که کنند دیگر الفاظ رسالت و نبوت و پیغمبری از لغات عرب و فارس آمده بواسطه اتحاد دعوت پیغمبر ما علیه و علی آله و علی جمیع الانبیاء الصلوات و التسلیمات و این الفاظ در لغت هند نبوده تا انبیاء مبعوثه هند را نبی یا رسول یا پیغمبر گویند و باین اسامی ایشان را یاد کنند و ایضاً در جواب آن سوال بطریق معارضه گوییم که اگر انبیاء در هند مبعوث نشده باشند و هم بزبان ایشان با ایشان دعوت نکرده باشند هر آئینه حکم ایشان حکم شاهق جبل بود و باوجود تمرد و دعوے الوهیت بدوزخ نه درآیند و عذاب مخلد ایشان را نشود و هذا مما لا یرتضیه العقل السلیم و لا یساعده الکشف

Marfat.com

الصَّحِيحِ فَاِنَّا نُشَاهِدُ بَعْضَ مَرَدَتِهِمْ فِيْ وَسْطِ الْجَحِيْمِ • وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ اَعْلَمُ بِحَقِيْقَةِ الْحَالِ ؛

مکتوب دو صد و شصتم (۲۶۰)

بحقائق آگاه معارف دستگاه مظهر فیضِ الٰہی منبع رحمتِ نامتناہی مخدوم زادگی میان شیخ محمد صادق سلّمہ اللہ تعالیٰ صدور یافت در بیانِ طریقے کہ حضرت ایشان را بآن طریق ممتاز ساختہ اند و متضمن ست آن بیان مر بیانِ ولایت سہ گانہ را کہ ولایتِ صغریٰ است و آن ولایت اولیا است و ولایتِ کبریٰ کہ ولایتِ انبیا است و ولایتِ علیا کہ ولایتِ ملأ اعلیٰ است و مشتمل ست بر بیانِ فضلیتِ نبوت بر ولایت ہر ولایت کہ باشد و بیانِ لطائفِ عشرۂ انسانی کہ پنج ازان از عالمِ امر ست و پنج دیگر از عالمِ خلق کہ نفس و عناصر اربعہ باشند با کمالاتیکہ مخصوص بہر کدام ازین لطائف است و بیانِ فضلیتِ عالمِ خلق بر عالمِ امر و بیانِ کمالاتیکہ مخصوص بہ عنصر خاک است و بیانِ علوم و معارفِ غریبہ کہ مناسب ہر مقام ست و امثالِ ذٰلک بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلَيْهِمْ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهِ الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ بدان اے فرزند اَسْعَدَكَ اللّٰهُ تَعَالٰی سُبْحَانَہٗ کہ پنجگانۂ عالمِ امر قلب و روح و سر و خفی و اخفیٰ کہ اجزائے عالمِ صغیر انسانی است اصول اینہا در عالمِ کبیر ست در رنگِ عناصرِ اربعہ کہ اجزاءِ انسان است و اصولِ خود در عالمِ کبیر دارد و ظہور اصول آن پنجگانہ فوق العرش است کہ بلامکانیت موصوف است ازینجاست کہ عالمِ امر را لامکانی گویند دائرۂ امکان چہ خلق و چہ امر و چہ صغیر و چہ کبیر بہ نہایت این اصول تمام شود و امتزاجِ عدم بوجود کہ منشأ امکان است درین موطن منتہی گردد و چون سالکِ رشید محمدی المشرب پنجگانۂ عالمِ امر را بترتیب طے کردہ سیر در اصولِ اینہا کہ در عالمِ کبیر است فرماید بر بلند فطرتی بلکہ بمحضِ فضلِ ایزدی جلّ شانہٗ آن ہمہ را بترتیب و تفصیل طے کردہ بہ نقطۂ آخرِ آن برسد ہر آئینہ دائرۂ امکان را بالسیر الی اللہ تمام کردہ باشد و اطلاقِ اسمِ فنا بر خود حاصل کردہ شروع در ولایتِ صغریٰ کہ ولایت

Marfat.com

سیر در ظلال اسماء و نهایت عروج ولایت صغری

اولیا است نموده بود بعد ازان اگر سیر در ظلال اسماء وجوبی تعالت وتقدست که فی الحقیقت آن ظلال اصول این پنجگانهٔ عالم کبیر است وشائبهٔ عدم آنجا راه نیافته واقع شود و آن همه بالفضل خداوندی جل سلطانه بطریق سیر فی الله طے کرده بنهایت آن یعنی دائرهٔ ظلال اسماء وجوبی را نیز تمام کرده باشد در وصول بمرتبهٔ اسماء و صفات وجوبی جل سلطانه حاصل نموده بود نهایت عروج ولایت صغرے اینجا در نموطن شروع در حقیقت فنا متحقق میگردد و قدمے در بدایت ولایت کبرے که ولایت انبیا است علیهم الصلوات والتسلیمات نهاده می آید باید دانست که این دائرهٔ ظل متضمن مبادی تعینات خلائق است سوائے انبیاء کرام و ملائکهٔ عظام علیهم الصلوة والسلام و ظل هر اسم مبدأ تعین شخصے است از اشخاص حتی که مبدأ تعین حضرت صدیق که افضل البشر است بعد از انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات نقطهٔ فوق این دائره است و آنکه گفته اند که چون سالک باسمے که مبدأ تعین اوست برسد سیر الی الله را تمام کرده باشد مراد ازان اسم ظل اسم الهی جل شانه باید داشت و جزئی از جزئیات آن اسم نه اصل آن اسم و این دائرهٔ ظل فی الحقیقت تفصیل مرتبهٔ اسماء و صفات است مثلاً علم صفتے است حقیقی که جزئیات دارد و تفصیل آن جزئیات ظلال آن صفت است که با اجمال مناسبت دارد و هر جزئی آن صفت حقیقت شخصے است از اشخاص غیر از انبیاء کرام و ملائکهٔ عظام علیهم الصلوة والسلام و مبادی تعینات انبیا و ملائکه اصول این ظلال است یعنی کلیات این جزئیات مفصله مثلاً صفة العلم و صفة القدرة و صفة الارادة وغیرها و بسیارے از اشخاص در یک صفت که مبدأ تعین است شرکت دارند باعتبارات مختلفه مثلاً مبدأ تعین خاتم الرسل شان العلیم است وهمان صفة العلم باعتبارے مبدأ تعین حضرت ابراهیم است علی نبینا و علیه الصلوات والتسلیمات و نیز آن صفت باعتبارے مبدأ تعین حضرت نوح است علی نبینا علیه الصلوات والتسلیمات و تعین این اعتبارات در مکتوب خواجه محمد اشرف ذکر یافته است و آنکه بعضے از مشایخ گفته اند که حقیقت محمدی تعین اول است که حضرت اجمال است و مسمی است بوحدة مراد ایشان آنچه برین فقیر ظاهر ساخته اند والله سبحانه اعلم مرکز همین دائرهٔ ظل است این دائرهٔ ظل را

Marfat.com

تعینِ اول انگاشته اند و مرکز او را اجمالِ دانسته بوحدت نامیده اند و تفصیلِ آن مرکز را که محیطِ
این دائره است واحدیت گمان برده اند و مقامِ فوقِ دائرهٔ ظل را که دائرهٔ اسما و صفات است ذاتِ
بیچون که مبرا است از تعین تصور نموده اند چه صفت را عین ذات گفته اند و زائد ندانسته اند اینچنین
است بلکه گوئیم که مرکزِ این دائرهٔ ظلِ ظلِ مرکز دائرهٔ فوق است که اصلِ اوست و مسمی است بدائرهٔ اسما و صفات
و شیون و اعتبارات فی الحقیقت حقیقتِ محمدی مرکزِ این دائرهٔ اصل است که اجمالِ اسما و شیونات است
و تفصیل اسما و صفات درین دائره مرتبهٔ واحدیت است و اطلاقِ وحدت و واحدیت در مرتبهٔ ظلالِ
اسما و شیون مبنی بر اشتباهِ ظل است باصل و ازین قبیل است اطلاقِ سیر فی الله در آن موطن چه فی الحقیقة
آن سیر داخلِ سیر الی الله است ؛ هذا، بعد ازان اگر عروجے در دائرهٔ اسما و صفات که اصلِ این دائرهٔ ظل است
بطریقِ سیر فی الله واقع شود شروع در کمالاتِ ولایتِ کبرے خواهد بود و این ولایتِ کبرے مخصوص بانبیا است
علیهم الصلوات والتسلیمات بالاصالة و بتبعیتِ ایشان باصحابِ کرامِ ایشان نیز این دولت رسیده
نصفِ سافلِ این دائره متضمن اسما و صفاتِ زائده است و نصفِ عالی آن مشتمل بر شیون و اعتباراتِ
ذاتیه نهایتِ عروجِ پنجگانهٔ عالمِ امر تا نهایتِ این دائرهٔ اسما و شیونات است بعد ازان اگر بمحض فضلِ
ایزدی جل شانه از مقام صفات و شیونات ترقی واقع شود سیر در دائرهٔ اصولِ اینها خواهد بود و از گذشت
این دائرهٔ اصول دائرهٔ اصولِ آن اصول است بعد از طے آن دائره قوسے از دائرهٔ فوق ظاهر خواهد شد
آن را نیز قطع باید نمود و چون از آن دائرهٔ فوق غیر از قوسے ظاهر نشد بهمان قوس اقتصار نموده آمد درینجا
سرّے خواهد بود که بر آن سرّ اطلاع نه بخشیده اند و این اصول سه گانه اسما و صفات که مذکور شد مجرد اعتباراتِ
اند در حضرتِ تعالی و تقدس که مبادی صفات و شیونات گشته حصولِ کمالاتِ این اصول سه گانه
مخصوص بنفسِ مطمئنه است و حصول اطمینان مراد درین موطن میسر میگردد و بهمین مقام شرح صدر
حاصل میشود و سالک باسلامِ حقیقی مشرف میگردد و همین موطن است که مطمئنه بر تختِ صدر جلوس
میفرماید و بمقام رضا ارتقا مینماید این موطن منتهائے ولایتِ کبرے است که ولایتِ انبیا است

بالکسر قاف بالا فتح ۱۲

Marfat.com

علیهم الصلوات والتسلیمات و چون سیر را باینجا رسانید متوهم شد که مگر کار را تمام کرده باشد ندا
درداوند که این همه تفصیل اسم الظاهر بوده که یک بازوئے طیران است و اسم باطن هنوز در پیش است
که بازوے دویم است از برائے طیران عالم قدس و چون آنرا بتفصیل بانجام رسانی دو جناح از برائے
طیران طیار کرده باشی و چون بعنایت الله سبحانه سیر اسم باطن نیز بانجام رسید و جناح طیران میسر شد
الحمد لله الذی هدانا لهذا وما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
اے فرزند از اسم الباطن چه نویسد که مناسب حال آن سیر استتار و تبطن است این قدر از ان مقام
وامی نماید که سیر در اسم الظاهر سیر در صفات است بے آنکه در ضمن آنها ذات ملحوظ گردد تعالی و تقدس
و سیر در اسم الباطن نیز هر چند سیر در اسما است اما در ضمن آنها ذات تعالی ملحوظ است و آن اسما در رنگ
سپرها اند که روپوش حضرت ذات تعالی و تقدس گشته مثلاً در صفت العلم ذات تعالی اصلاً ملحوظ نیست
و در اسم العلیم ملحوظ ذات است تعالی در پس پرده صفت زیرا که علیم ذاتیست که مر او را علم است فالسیر
فی العلم سیر فی الاسم الظاهر والسیر فی العلیم سیر فی الاسم الباطن وقس علی هذا سائر
الصفات والاسماء و این اسما که باسم الباطن تعلق دارند مبادی تعینات ملائکه ملأ اعلی است
علی نبینا و علیهم الصلوات والتحیات و شروع سیر درین اسما نمودن قدم نهادن است در ولایت
علیا که ولایت ملأ اعلی است و فرقے که درمیان علم و علیم در بیان اسم الظاهر و اسم الباطن نموده آمد
آن فرق را اندک خیال نکنی و نگوئی که از علم تا علیم اندک راه است لا بلکه فرقے که درمیان مرکز خاک
و محدب عرش است نسبت بآن فرق حکم قطره دارد نسبت بدریائے محیط در گفت نزدیک است و در
حصول دور و ازین قبیل است ذکر مقاماتیکه بر سبیل اجمال در بیان مے آید مثلاً گفته شده است که
پنجگانهٔ عالم امر را طے کرده سیر در اصول آنها نماید تا دائره امکان تمام شود درین عبارت سیر الی الله تمام
ذکر یافته است و حصول این سیر را تقدیر بمدت پنجاه هزار ساله راه نموده اند کریمهٔ تعرج الملئکة والروح
الیه فی یوم کان مقداره خمسین الف سنة رمزے ازین معنی مینماید غایة ما فی الباب جذب

Marfat.com

عنایت خداوندی جل سلطانہ نزدیک است کہ کار این مدت مدیدہ را در طرفۃ العین میسر آرد ع
باکریمان کارہا دشوار نیست و ہمچنین گفتہ شدہ است کہ دائرۂ اسما و صفات و شیون و اعتبارات را
طے کردہ سیر در اصول ایہا نا باید طے کردن جمیع اسما و صفات و شیون و اعتبارات در گفتن آسان است
و در طے کردن مشکل از صعوبت این طے مشائخ فرمودہ اند منازل الوصول لا ینقطع ابد
الآبدین و منع نمودہ اند تمامی سیر این مراتب را شعر نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایان
بمیرد تشنہ مستسقی و دریا ہمچنان باقی ؛ گمان نکنی کہ عدم انقطاع مراتب وصول باعتبار تجلیات ذاتیہ
گفتہ باشند نہ باعتبار تجلیات صفاتیہ و مراد از حسن حسن ذاتی داشتہ باشند نہ حسن صفاتی زیرا کہ گوئیم
کہ آن تجلیات ذاتیہ بملاحظہ شیون و اعتبارات نیست و آن حسن ذاتی بے روپوش صفات جمالیہ
نہ چہ گفت و گو را بے این روپوش دران موطن مجال نیست من عرف اللہ کل لسانہ و تجلی نحوے از
ظلیت می طلبد پس از ملاحظہ شیون دران مقام چارہ نبود پس آن منازل وصول و مراتب حسن داخل
ہمان دائرہ اسما و شیونات گشت کہ انقطاع آن نزد ایشان متعسر است و آمریکہ برین درویش ظاہر
ساختہ اند ناورا از تجلیات و ظہورات است چہ تجلی ذاتی و چہ تجلی صفاتی و مراد از حسن و جمالست چہ حسن
ذاتی و چہ حسن صفاتی بالجملہ مطالب بلند و مقاصد ارجمند را در سلک عبارات مختصرہ بطریق اجمال انتظام
نمودہ است و دریاہائے بے نہایت را در کوزہ ہائے چند در آوردہ فلا تکن من القاصرین برسر
اصل سخن رویم و گوئیم کہ بعد از حصول و دخول اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران میسر شد عروجات
واقع گشت معلوم شد کہ این ترقیات بالاصالۃ نصیب عنصر ناری است و عنصر ہوائی و عنصر آبی
کہ ملائکہ کرام را علیٰ نبینا و علیہم الصلوات و التسلیمات نیز ازین عناصر سہ گانہ نصیب است چنانکہ وارد
شدہ است کہ بعضے از ملائکہ از نار و ثلج مخلوق اند و تسبیح ایشان سبحان من جمع بین النار
والثلج است و در اثنائے این سیر در واقعہ[۱] نمودند کہ گویا براہے میروم و از بسیاری رفتن سخت درماندہ
شدہ ام آرزوئے چوب و عصا دارم کہ بمدد آن شاید توانم رہ رفت میسر نمیشود و بہر خس و خاشاک

۱؎ چیزیکہ وارد شود در قلب بہر طریق کہ باشد خواہ در یقظہ خواہ در منام اصطلاح اہل تصوف واقعہ است ۱۲ از مثنوی شرح ش ۱۲

Marfat.com

دست می اندازم کہ تقویتِ راہ رفتن نماید چارہ ندارم غیر از راہ رفتن و چون مدتے باین حال بسر بُردم
فنا ئے شہرے ظاہر شد بعد از طے مسافتِ آن فنا و دخول بآن شہر واقع شد معلوم کردند کہ این
شہر عبارت از تعینِ اول است کہ جامع جمیعِ مراتبِ اسماء و صفات و شیون و اعتبارات است و نیز جامع
است مر اصولِ این مراتب را و اصولِ اصول اینجا را و منتہائے اعتباراتِ ذاتیہ است کہ تمایز آنہا بعلمِ
حصولی مناسبت دارد بعد از آن اگر سیرے واقع شود مناسب علمِ حضوری خواہد بود اے فرزند اطلاقِ علم
حصولی و علمِ حضوری دران حضرتِ جل سلطانہٗ باعتبارِ تمثیل و تنظیر است زیرا کہ صفاتیکہ وجود
آنہا زائد است بر وجودِ ذاتِ تعالیٰ و تقدس علم آنہا مناسب علمِ حصولی است و اعتباراتِ ذاتیہ
کہ اصلا زیادتی آنہا بر ذاتِ تعالیٰ و تقدس متصور نیست علم آنہا مناسب علمِ حضوری و الا فلیس
ثمہ الا تعلق العلم بالمعلوم من غیر ان یحصل من المعلوم فیہ شیٔ فافہم و این تعینِ
اول کہ آن شہر جامع کنایت از وست جامع جمیعِ ولایاتِ انبیاء کرام و ملائکہ عظام است علیہم الصلوات
و التسلیمات و منتہائے ولایتِ علیا ست کہ مخصوص بملأ اعلیٰ است بالاصالۃ درین مقام ملاحظہ نمودہ
آمد کہ آیا این تعینِ اول حقیقتِ محمدی است یا نہ معلوم شد کہ حقیقتِ محمدی ہمان است کہ بالا ذکر یافتہ
است و آنرا تعینِ اول گفتن باعتبارِ آن است کہ آن مرکزِ ظلِ این تعینِ اول است باعتبارِ جامعیت
اسماء و صفات و شیون و اعتبارات و سیرے کہ فوقِ آن شہر واقع شود شروع در کمالاتِ نبوت خواہد
بود حصولِ این کمالات مخصوص بانبیاست علیہم الصلوات و التحیات و ناشی از مقامِ نبوت است
کمّل تابعانِ انبیاء را نیز بتبعیت از ان کمالات نصیب ست و درمیانِ لطائفِ انسانی حظِ وافر
ازین کمالات بالاصالۃ عنصرِ خاک راست و سائر اجزائے انسانی چہ از عالمِ امر و چہ از عالمِ خلق ہمہ درین مقام
تابعِ آن عنصرِ پاک اند و بطفیلِ او باین دولت مشرف اند و چون این عنصر مخصوص بشر است ناچار
خواصِ بشر از خواصِ ملائکہ افضل گشتند چہ آنچہ این عنصر را میسر شدہ است ہیچکس را میسر نشدہ بعد از
دنو حقیقتِ تدلّی درین موطن بظہور مے آید و سرِ قاب قوسین او ادنیٰ این جا انکشاف

Marfat.com

میباید تو درین سیر معلوم میگردد که کمالاتِ جمیع ولایات چه ولایت صغرٰی و چه ولایت کبرٰی و چه ولایتِ علیا همه ظلالِ کمالاتِ مقامِ نبوت اند و آن کمالات شبح و مثال اند مر حقیقتِ این کمالات را لائح میگردد که نقطه که در ضمنِ این سیر قطع میباید زیاده از جمیع کمالاتِ مقامِ ولایت است پس قیاس باید کرد که جمیع این کمالات را چه نسبت بود بجمیع کمالات ما تقدم دریائے محیط را نیز نسبتے است بقطره در ینجا آن نسبت هم مفقود است مگر آنکه گوئیم نسبتِ مقامِ نبوت بمقامِ ولایت همچون نسبت غیر متناهی است به متناهی سبحان الله جاهلے ازین سر میگوید الولایة افضل من النبوة و دیگرے از عدم آگاهی این معامله در توجیه او میگوید ولایة النبی افضل من نبوته کبرت کلمة تخرج من افواههم و چون بعنایة الله سبحانه و صدقة حبیبه علیه و علی آله الصلوات و التسلیمات این سیر را نیز بانجام رسانید مشهود گشت که اگر بالفرض قدم دیگر و سیر افزاید در عدم محض خواهد افتاد اذ لیس وراءه الا العدم المحض اے فرزند این ماجرا در توهم نیفتی که عنقا در شکار آمد و سیمرغ در دام افتاد

عنقا شکار کس نشود دام باز چین ، کاینجا همیشه باد بدست است دام را

فهو سبحانه بعد وراء الوراء ثم وراء الوراء ثم وراء الوراء

هنوز ایوانِ استغنا بلند است ، مرا فکرِ رسیدن ناپسند است

آن ورائیت نه باعتبار وجود حجب است چه حجب تمام مرتفع گشته است بلکه باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است که مانع ادراک است و منافی وجدان فهو سبحانه اقرب في الوجود و ابعد من الوجدان آرے بعضے از کمل مرادان باشند که درون سرادقات عظمت و کبریائی بطفیل انبیا علیهم الصلوات و التسلیمات ایشان را جا دهند و محرم بارگاه سازند یعمل معهم ما عومل معهم اے فرزند این معامله مخصوص بهیئت وحدانی انسانی است که از مجموع عالم خلق و عالم امر ناشی گشته است مع ذلك درین موطن نیز رئیس همه عنصر خاک است و آنکه گفته لیس وراءه الا العدم المحض زیرا که بعد از تمامی مراتب وجود خارجی و وجود علمی حصول عدم است که نقیض اوست و ذات الله سبحانه وراء این وجود و عدم است همچنانکه عدم را آنجا راه نیست

یعنی آن وجود که عدم نقیض او باشد سزاوار حضرت حق جل و علا نیست ۱۲ — رجوع از بعضے معارف خود

وجود را نیز گنجایش نه زیرا که وجود یکه عدم به نقاضت او بر پا باشد چه شایان آنحضرت است جل سلطانه
واگر اطلاق وجود در آن مرتبه کنم از تنگی عبارت وجودے خواهد بود که عدم را باو مجال نقاضت نباشد
وآنچه این فقیر در بعضے مکاتیب خود نوشته است که حقیقت حضرت حق سبحانه و تعالیٰ وجود محض است
از نارسائی خود نوشته است بحقیقت این معامله و از این قبیل است بعضے از معارف که در توحید
وجودی و غیر آن نوشته سرش عدم اطلاع بوده است بر حقیقت کار و چون از حقیقت کار آگاه ساختند
از آنچه در ابتدا و وسط نوشته است و گفته نادم و مستغفر گشت اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاَتُوْبُ اِلَى اللّٰهِ مِنْ جَمِيْعِ
مَا كَرِهَ اللّٰهُ سُبْحَانَهٗ وَتَعَالىٰ از این بیان لائح گشت که کمالات نبوت در مراتب صعود است و ایضاً
در عروجات نبوت روبحق است سبحانه نه آنچنانکه اکثرے گمان برده اند که در ولایت روبحق است
سبحانه و تعالیٰ و در نبوت روبخلق و ولایت در مراتب عروج است و نبوت در مدارج نزول
از اینجا توهم کرده اند که ولایت افضل از نبوة بود آرے هرکدام ولایت و نبوت را عروجے است و هبوطے
در عروج هر دو را روبحق است سبحانه و تعالیٰ و در هبوط روبخلق غایة مافی الباب در مرتبه هبوط نبوت
بکلیت روبخلق است و در هبوط ولایت بکلیت روبخلق نیست بلکه باطنش بحق است و ظاهرش
بخلق سرش آنست که صاحب ولایت مقامات عروج را تمام ناکرده نزول نموده است لاجرم
نگرانی فوق همه وقت دامنگیر اوست و مانع توجه اوست بکلیت بخلق بخلاف صاحب نبوت که مقامات
عروج را تمام کرده هبوط فرموده است لهذا بکلیت خود متوجه دعوت خلق است بحق جل و علا
فَافْهَمْ فَاِنَّ هٰذِهِ الْمَعْرِفَةَ الشَّرِيْفَةَ وَاَمْثَالَهَا مِمَّا لَا يَتَكَلَّمُ بِهَا اَحَدٌ باید دانست که در مراتب عروج
چنانچه عنصر خاک از همه بالاتر میرود در منازل هبوط آن عنصر از همه پایان تر فرود می آید چرا پایان تر
فرود نیاید که مکان طبعی آن از همه پایان تر است و چون از همه پایان تر فرود آید ناچار دعوت صاحب
آن اتم بود و افاده آن اکمل باشد بدان اے فرزند چون در طریقه نقشبندیه ابتداء سیر از قلب بوده
که از عالم امر است ابتداء سخن از عالم امر نموده آمد بخلاف سائر طرق مشایخ کرام که شروع در تزکیه نفس مینمایند

ف۵ نزد این حضرت سیر انفسی و جذبه مقدم است و نزد سائر مشایخ سیر آفاقی و سلوک مقدم است ۱۲

وتطهیرِ قالب میفرمایند بعد ازان بعالَمِ امری درآیند والی ماشاء الله تعالی آنجا عروج مینمایند ازینجاست که نهایتِ دیگران در بدایتِ این بزرگواران اندراج یافته است و این طریق اقرب طرق گشته است چه حصول تزکیه وتطهیر درضمنِ این سیرِ ایشان را بوجه احسن میسّر شده است و مسافت کوتاه گشته لاجرم این بزرگواران سیرِ عالم خلق را قصداً ضائع دانسته اند وبیکار شمرده اند لا بلکه مُضر ومانع وصول بمطلب یقین نموده اند زیراکه سالکانِ طریق بقدم تزکیه وبریاضاتِ شاقه ومجاهداتِ شدیده قطع بادیهای صعوبتِ عالم خلق نموده چون شروع درسیرِ عالم امر فرمایند ودرانجذابِ قلبی و التذاذِ روحی افتند بسا است که باین انجذاب قناعت کنند وباین التذاذ کفایت ورزند و مَظِنّهٔ لامکانیتِ این عالم دامنگیرِ شان شود وشائبهٔ بیچونیِ آن عالم از بیچونِ حقیقی بازدارد دیگر درین مقام سالکے گفته است که سی سال روح را بخدائی پرستیدم ودیگرے گفته که سرِّ استوا وظهور تنزیه فوق العرش از معارفِ غامضه است واز بیان سابق معلوم شده است که آن تنزیه نیز داخل دائرۂ امکان است تنزیه نما است فی الحقیقت تشبیه است بخلاف بزرگوارانِ این طریقه علیا که شروع از مقامِ جذبه مینمایند وبعدِ التذاذ ترقیات میفرمایند این انجذاب والتذاذ در حقِ ایشان در رنگِ ریاضات ومجاهدات است در حق دیگران پس آنچه دیگران را مانع وصول است این بزرگواران را مُمِد ومُعاونِ لامکانیتِ عالَمِ امر را عین مکانیه تصوّر نموده بلامکانیِ حقیقی توجه میفرمایند وبیچونیِ آن عالَم را عین چون دانسته به بیچونِ حقیقی ارتقا مینمایند لاجرم بغرور وجد وحال در رنگِ دیگران مفتون نمیگردند وبجوز ومویزِ این راه بر مثالِ طفلان گول نمیشوند وبه ترّهاتِ صوفیه مباهات نمیکنند وبشطحیاتِ مشایخ افتخار نمے نمایند متوجه احدیتِ صرفند واز اسم وصفت جز ذاتِ مقدس نمیخواهند باید دانست که این عروج که در ما تقدّم ذکر یافته است مخصوص محمدی المشرب است که تام الاستعداد است که از کمالاتِ جواهرِ عالَمِ امر نصیب کامل دارد چه از عالمِ صغیر وچه از عالمِ کبیر وهمچنین از اصولِ آن پنجگانه که ظلالِ اسماءِ وجوبی است حظِّ وافر دارد وهمچنین از اصولِ آن ظلال که مقام

اسما وصفات است وآنکه گفتم که تمام الاستعداد بود زیراکه بسا است که بظاهر محمدی المشرب بود که از
کمالات اخفی که نهایت مراتب امر است نیز نصیب داشته باشد اما معامله اخفی را بانجام نرساند وبنقطه آخر
او منتهی نشود بلکه در ابتدا ودر وسط او ماند وچون در اخفی کوتهی کند در اصول آن نیز باندازه آن کوتهی
خواهد کرد وکار را بانجام نخواهد رسانید وهمین نسبت است در باقی چهارگانه عالم امر که تمامی استعداد
هر مرتبه وابسته بوصول است بنقطه آخر آن مرتبه ابتدا ووسط از نقص خبر میدهد اگرچه برابر موی از نهایت
کوتهی کنند فراقِ دوست اگر اندک است اندک نیست ۔ درون دیده اگر نیم موست بسیار است
واین کوتهی در اصول واصول اصول نیز سرایت خواهد کرد واز وصول بمطلب باز خواهد داشت وآنکه گفتم که این
بیان مخصوص محمدی المشرب است زیراکه غیر محمدی المشرب کسے باشد که کمال او مقصور بر درجه اولی
باشد از درجات ولایت ومراد از درجه اولی مرتبه قلب است ودیگرے بود که کمال او مقصور بر درجه
ثانی باشد از درجات ولایت که مقام روح است وشخص ثالث باشد که نهایت عروج کمال او تا درجه
ثالث بود که مقام سر است وشخصے رابع بود که نهایت عروج کمال او تا درجه رابع باشد که مقام خفی است ودرجه
اولی را مناسبت بتجلی صفات افعال است ودرجه ثانیه را بتجلی صفات ثبوتیه ذاتیه ودرجه ثالث را بشیون
واعتبارات ذاتیه مناسبت است ودرجه رابع بصفات سلبیه که مقام تقدیس وتنزیه است مناسبت دارد
وهر درجه از درجات ولایت زیر قدم نبی است از انبیاء اولی العزم ودرجه اولی از ولایت زیر قدم حضرت
آدم است علی نبینا وعلیه الصلوٰة والسلام ورب او صفة التکوین است که منشا صدور افعال است
ودرجه ثانیه زیر قدم حضرت ابراهیم است وحضرت نوح نیز درین مقام مشارکت دارند علی نبینا
وعلیهم الصلوات والتسلیمات ورب ایشان صفت العلم است که اجمع صفات ذاتیه است ودرجه
ثالث زیر قدم حضرت موسیٰ است علی نبینا وعلیه الصلوٰة والسلام ورب او از مقام شیونات شان
الکلام است ودرجه رابعه زیر قدم حضرت عیسیٰ است علی نبینا وعلیه الصلوٰة والسلام ورب او
از صفات سلبیه است نه ثبوتیه که موطن تقدیس وتنزیه است واکثر ملائکه کرام علی نبینا وعلیهم الصلوٰة

Marfat.com

والسلام درین موطن مشارکت بحضرت علیے دارند و شانِ عظیم الشان را درین مقام حاصل است و درجهٔ خامسِ زیر قدم خاتم الرسل است علیه و علیهم الصلوات و التسلیمات و ربِ او علیه الصلوة والسلام ربُ الارباب است که جامع صفات و شیونات و تقدیسات و تنزیهات است و مرکز دائرهٔ این کمالات است و در مرتبهٔ صفات و شیونات تعبیر از ان ربِ جامع بشان العلم مناسبت که این شان عظیم الشان جامع جمیعِ کمالات است و بهمین مناسبت ملتِ او علیه الصلوة والسلام ملتِ حضرت ابراهیم گشت و قبلهٔ او قبلهٔ او علیهما الصلوٰة والتسلیمات باید دانست که تفاضل اقدامِ ولایت نه باعتبار تقدم و تاخر درجات است تا صاحبِ اخفیٰ افضل باشد از دیگران و علیٰ هذا القیاس بلکه باعتبار قرب و بعد است از اصل و قطع منازل درجاتِ ظلال کثرة و قلة پس رو ابود که صاحبِ قلب باعتبار قرب باصل افضل باشد از صاحبِ اخفیٰ که آن قرب پیدا نکرده است کیف و ولایة النبی التی فی الدرجة الاولیٰ من الولایة افضل قطعاً من ولایة الولی الذی فی الدرجة الاخریٰ پوشیده نماند که سلوکِ لطائف بترتیبِ مذکور که از قلب بروح روند و از روح بسر و از سر بخفی و از خفی باخفیٰ نیز مخصوص محمدی المشرب است که بترتیب این پنجگانه عالم امر را تمام ساخته بترتیب در اصولِ اینها سیر نماید بعد از ان در اصولِ اصول همین ترتیب را مرعی داشته کار را بانجام میرساند و این راه بترتیبِ مذکور شاهراه است مر وصول را و صراط مستقیم است مر متوجهانِ احدیت را بخلاف ولایاتِ دیگر که در انجا گوئیا از هر درجه نقبے کنده اند و تا بمطلوب رسانیده اند مثلاً از مقامِ قلب نقبے کنده اند و بصفات افعال که اصلِ اصل اوست رسانیده و همچنین از مقامِ روح گوئیا نقبے کنده اند و بصفات ذاتیه رسانیده و علیٰ هذا القیاس و شک نیست که افعال و صفات او تعالیٰ از ذاتِ او منفک نیست اگر انفکاک هست و ظلال است پس دران موطن و صلانِ افعال و صفات را نیز نصیبے از تجلیاتِ ذاتِ بیچون تعالیٰ و تقدس حاصل خواهد شد چنانچه صاحبِ اخفیٰ را بعد از تمامی کار این دولت میسر خواهد شد اگرچه تفاوت باعتبار علو و سفل باقی خواهد ماند و صاحبِ قلب بصاحبِ اخفیٰ برابری نخواهد جست اما اینجا غلط نکنی که این تفاوت درمیانِ اولیا بایکدیگر متصور است که صاحبِ ولایتِ قلب دون است

میان صاحب قلب و اخفی باعتبار علو و سفل و اینکه صاحب قلب بصاحب اخفی برابری نخواهد نمود ۱۲

Marfat.com

از صاحبِ ولایتِ اخفیٰ بعد از وصول ہر دو بمرتبۂ کمال تا اولیا را نسبت بانبیا علیہم الصلوات والتسلیمات این تفاوت
مفقود است زیرا کہ ولایتِ نبی کہ از مقامِ قلب ناشی شدہ است افضل است از ولایتِ ولی کہ از مقامِ اخفیٰ ناشی
گشتہ است اگرچہ آن ولی کمالاتِ اخفیٰ را بانجام رسانیدہ باشد و سرِ این صاحبِ ولایت ہمیشہ زیرِ قدمِ نبی آن ولایت
است قال اللہ سبحانہ وتعالیٰ ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین انہم لہم المنصورون
وان جندنا لہم الغالبون آرے این تفاوت درمیانِ انبیا بایک دیگر متصور است وصاحبِ علو
افضل است از صاحبِ سفل لیکن این تفاوت در انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات نیز تا آخر دائرۂ کمالات
عالمِ امر است بعد ازان تفاضل مربوط باین علو وسفل نیست تواند کہ صاحبِ این سفل در آن موطن افضل
باشد از صاحبِ این علو کما شاہدنا التفاوت فی ذلک الموطن بین موسیٰ وعیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہما
الصلوات والتسلیمات فان لموسیٰ ثمہ جسامۃ وذو شان عظیم لیس لعیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہما
الصلوۃ والسلام تلک الجسامۃ والشان نعلم ان التفاوت فی ذلک الموطن بامر آخر
وراء ذلک العلو والسفل وھا انا ابینہ من بعد مفصلاً ان شاء اللہ بحسن توفیقہ وکمال
منہ وکرمہ تعالیٰ وکذلک وجدنا التفاوت بین خلیل الرحمن وسائر الانبیاء غیر
خاتم الرسل علیہم الصلوات والتسلیمات فی الکمالات التی تتعلق بحقیقۃ الکعبۃ الربانیۃ التی
ھی فوق جمیع الحقائق البشریۃ والملکیۃ فان للخلیل ثمہ شاناً عظیماً ومرتبۃ رفیعۃ
لم یتیسر لاحد ذلک الشان والرتبۃ درین مقام شرف کہ مناسبِ مقامِ ظہور سرادقاتِ عظمت
وکبریائی است کمالاتِ مرکزِ آن مقام کہ مقامِ اجمال است نصیبِ خاتم الرسل است وباقی ہمہ مفصل
بحضرت خلیل مسلّم ہر کہ دیگر است در انجا طفیلے ایشان است از انبیا و کمّل اولیا علیہم الصلوات والتسلیمات
تا آنکہ حضرت پیغمبر ما علیٰ الہ الصلوات والتسلیمات تفصیلِ آن اجمال طلب فرمودہ اند تا جائیکہ تشبیہ دادہ
اند صلوات وبرکات مسئولِ خود را بہ صلوات وبرکات حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوات والتسلیمات
ودرین فقیر ظاہر ساختہ اند کہ بعد از مضیِ ہزار سال آن تفصیلِ ایشان را نیز میسر شد و مسئول مجاب گشت

Marfat.com

الحمد لله سبحانه علی ذلک وعلی جمیع نعمائه وکمالات آن مقام عالی فوق کمالات ولایات وکمالات نبوت ورسالت است چرا فوق نباشد که آن حقیقت مسجود الیهاست مر انبیاء کرام وملائکه عظام را علیهم الصلوات والتحیات وآنچه این فقیر در رساله مبدأ ومعاد نوشته است که حقیقت محمدی از مقام خود عروج نموده بمقام حقیقت کعبه که فوق اوست رسیده متحد گردد وحقیقت محمدی حقیقت احمدی نام یابد آن حقیقت کعبه ظلی از ظلال این حقیقت بوده که در وقت عدم ظهور این حقیقت همه آن را حقیقت انگاشته این اشتباه بسیار واقع میشود که ظل را در وقت عدم ظهور اصل اصل می انگارد وبه حقیقت میناماید اینجا است که یک مقام چند مرتبه ظاهر میشود ودر شش است که ظهورات آن مقام باعتبار ظلال آن مقام است فی الحقیقت حقیقت آن مقام همان است که در مرتبه اخیر ظاهر شده است اگر گویند از کجا معلوم شود که این مرتبه مرتبه اخیر ظهورات اوست تا حقیقت دانسته شود گوییم که حصول علم به ظلیت ظهورات سابق شاهد عدل است بر آخریت آن ظهور چه این علم در وقت ظهورات سابق حاصل نیست بلکه ظهورها حقیقت میداند وهیچ یکے را ظل نمی انگارد واگرچه نداند که اختلاف این حقائق از کجا آمده است فافهم اے فرزند از معارف سابق معلوم شد که کمالاتیکه بعالم امر تعلق دارند مقدمات اند ومعارج کمالاتے راکه بعالم خلق متعلق اند وکمالات اولی از ظلیت خالی نیستند ومخصوص اند بمقامات ولایت وکمالات ثانیه از شائبه ظلیت که مناسب ظهورات این نشأه دنیویه اند بر آمده اند واز مقامات نبوت نصیب کامل یافته پس طریقت وحقیقت که بولایت مربوط اند خادمان باشند مر شریعت را که ناشی از مرتبه نبوت است وولایت زینه باشد مر عروج نبوت را از این بیان معلوم شد که سیرے که اکابر نقشبندیه قدس الله تعالی اسرارهم اختیار کرده اند وابتداء از عالم امر نموده اولے وانسب چه ترقی از ادنے که عالم امر است باعلے که عالم خلق است باید نموده از اعلے بادنے چه توان کرد این معنا را بهمه نکشوده اند دیگران بصورت نظر انداخته عالم خلق را پست دیده شروع از پستی به بلندی صوری ارتقا نموده اند ندانسته اند که حقیقت کار دیگرگون است وپستی فی الحقیقت بلندی است وبلندی پستی بلکه نقطه آخر که عالم خلق است نزدیک

یعنی چیزے را که پست دیده اند بلند است وچیزے را که بلند گمان کرده اند پست است ۱۲

اثبات هست وتقریر بر علو عالم خلق را ۱۲

افتاده است بنقطهٔ اولی که اصل الاصل است این قرب نقطهٔ دیگر را میسّر نشده است نوع که مستحقِ
کرامت گناهگار انند :: این دید مقتبس از مشکوٰةِ نبوت است ارباب ولایت ازین معرفت قلیل
النصیب اند انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات شروع سیر از عالم امر نموده اند و از حقیقت بشریعت آمده اند
غایتہ ما فی الباب اولیاءِ کمل را که سیر ایشان موافق سیر انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات افتاده است
در ابتدا از صورتِ شریعت است و در وسط طریقت و حقیقت که بولایت تعلق دارند و مناسب عالم
امرند و در آخر حقیقتِ شریعت است که ثمرهٔ نبوت است پس مقرّر شد که حصول طریقت و حقیقت مقدمه
است مر حصول حقیقتِ شریعت را پس بدایت اولیاءِ کمل و بدایت انبیاء مرسل حقیقت شد و نهایت
هر دو شان شریعت فلا معنی لقول من قال بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء و از بدایت اولیا نهایة
انبیا شریعت خواسته آرے آن بیچاره چون از حقیقتِ کار آگاهی نداشت لاجرم باین شطح تکلّم
نمود این معارف را هرچند کسے نگفته است بل اکثرے بر عکس آن گفته اند و مستبعد از ادراک است اما
منصفیکه جانب بزرگی انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات ملاحظه نماید و عظمتِ شریعت بروے مستولی
بود محتمل که قبول این اسرارِ غامضه فرماید و این قبول او وسیلهٔ زیادتی ایمانِ خود نماید اے فرزند بشنو که انبیا
علیهم الصلوات والتسلیمات دعوت را مقصور بر عالم خلق ساخته اند بنی الاسلام علی خمس و چون قلب را
مناسبت بعالم خلق بیشتر بوده بتصدیق او نیز دعوت فرمودند و از باور او قلب سخن نه فرمودند و آن را
کالمطروح فی الطریق ساختند و از مقاصد نشمردند بلکه تنعمات بهشت و آلام دوزخ و دولتِ دیدار
و بیدولتی حرمان همه وابسته بعالم خلق است عالم امر را بآن تعلق نیست دیگر عملیکه فرض و
واجب و سنت است اتیان آن بقالب تعلق دارد که از عالم خلق است و آنچه نصیب عالم امر است
از اعمال نافله است پس قربیکه ثمرهٔ ادای این اعمال است باندازهٔ اعمال خواهد بود پس ناچار قربیکه ثمرهٔ
ادای فرائض است نصیب عالم خلق باشد و قربیکه ثمرهٔ ادای نوافل است نصیب عالم امر و شک نیست که
نفل را باندازهٔ فرض هیچ اعتداد نیست کاشکے حکم قطره داشت نسبت بدریائے محیط بلکه نفل را باندازهٔ سنت

Marfat.com

ف بنیج سیم افزونی در زیادت وفضیلت ۱۲ غ

نیز ہمین نسبت است اگرچہ درمیانِ سنت وفرض نیز نسبتِ قطرہ و دریا است پس تفاوت درمیان
دو قرب ازینجا قیاس باید کرد و مرتبتِ عالمِ خلق را بر عالمِ امر ازین تفاوت باید دانست اکثر خلائق چون
ازین معنی نصیب ندارند فرائض را خراب ساختہ در ترویجِ نوافل میکوشند صوفیہ خام ذکر وفکر را
از اہمِ مہام دانستہ در اتیانِ فرائض وسُنن مساہلات مینمایند واز تعینات و ریاضات را اختیار
نمودہ ترکِ جمعہ وجماعت می کنند نمیدانند کہ اداءِ یک فرض بجماعت از ہزاران اربعین ایشان
بہتر است آرے ذکر وفکر با مراعاتِ آدابِ شرعیہ بہتر ومہم تر است وعلماءِ بے سرانجام نیز در ترویج
نوافل سعی دارند وفرائض را خراب وابتر میسازند مثلاً نمازِ عاشورا کہ از حضرت پیغمبر علیہ وعلی الہ الصلوٰۃ
والتسلیمات بصحت نہ پیوستہ است بجماعت وجمعیتِ تمام میگذارند وحال آنکہ میدانند کہ روایاتِ
فقہیہ بکراہتِ جماعتِ نافلہ ناطق است ودر اداءِ فرائض کسل می ورزند کم است کہ فرض را
در وقتِ مستحب ادا نمایند بلکہ از اصلِ وقت ہم تجاوز می کنند وجماعت نیز چندانی تقید ندارند بیک کس
یا بدو کس در جماعت قناعت دارند بلکہ بسا است کہ بہ تنہائی کفایت کنند ہرگاہ مقتدایانِ اسلام
این معاملہ نمایند از عوام چہ گویند از شومیِ این عمل ضعف در اسلام پیدا است واز ظلمتِ این کردار
ہوا وبدعت ہویدا است شعر اندکے پیش تو گفتم غمِ دل ترسیدم ٭ کہ دل آزردہ شوی ورنہ سخن
بسیار است ٭ وایضاً اداءِ نوافل قربِ ظلے از ظلال می بخشند واداءِ فرائض قربِ اصل کہ شائبۂ ظلیت
ندارد مگر نوافل کہ برائے تکمیلِ فرائض ادا کردہ شود آن نیز ممد ومعاونِ قربِ اصل است واز ملحقاتِ
فرض پس ناچار اداءِ فرائض مناسبِ عالمِ خلق بود کہ باصل متوجہ است واداءِ نوافل مناسبِ عالمِ
امر کہ رو بظل است فرائض ہمہ ہرچند قربِ اصل می بخشند اما افضل واکمل اینہا صلوٰۃ است الصلوٰۃ
معراج المؤمن شنیدہ باشی واقرب ما یکون العبد من الرب فی الصلوٰۃ ووقتِ خاص کہ حضرت
پیغمبر را بودہ علیہ وعلی الہ الصلوٰۃ والسلام کہ تعبیر از ان بہ لی مع اللہ وقت فرمودہ نیز فقیر در نماز بودہ
نماز است کہ مکفرِ سیئات است ونماز است کہ نہی از فحشاء ومنکر میفرماید ونماز است کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ

Marfat.com

عه قال صلے الله علیه وسلم بین العبد وبین الکفر ترک الصلوٰة رواه مسلم وقال صلے الله علیه وسلم فرق کما نعل کفر رواه الترمذی ۱۲

والسلام مراحت خود را دران میجوید آنجا که میفرماید ارحنی یا بلال و نماز است که ستون دین آمده است و نماز است که فارق اسلام و کفر گشته بر سر اصل سخن رویم و از مزیت عالم خلق بر عالم امر گوییم که عالم امر اینجا حظ خود را فرا گرفته است و مشاهده و معاینه حاصل کرده فردا در بهشت معامله بعالم خلق افتد و رویت بلا کیف او را میسر آید و ایضاً متعلق مشاهده ظلے است از ظلال وجوب و مرئی در آخرت واجب الوجود پس هر قدر که فرق درمیان مشاهده و رویت است و درمیان ظلیت و اصالت همان قدر فرق درمیان عالم امر و عالم خلق بدان و نیز بدان که مشاهده ثمرهٔ ولایت است و رویت ثمرهٔ نبوت که بتبعیت انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات عامهٔ متابعان را نیز میسر خواهد شد ازینجا تفاوت درمیان ولایت و نبوت نیز دریاب.

تنبیه: هر عارفے را که بعالم امر مناسبت بیشتر باشد قدم او در کمالات ولایت زیاده تر خواهد بود و هر کرا بعالم خلق بیشتر مناسبت است قدم او در کمالات نبوت افزون تر ازینجا است که حضرت عیسے علی نبینا و علیه الصلوٰة والسلام در ولایت قدم بیشتر دارند و حضرت موسیٰ را قدم در نبوت زیاده تر علی نبینا و علیه الصلوٰة والسلام چه جانب امر در حضرت عیسیٰ غالب است لهذا ملحق بروحانیان گشت و جانب خلق در حضرت موسیٰ غالب علی نبینا و علیهما الصلوٰة والسلام لهذا بمشاهده اکتفا نموده طلب رویت بصر فرموده این است بیان سبب تفاوت اقدام انبیا در کمالات نبوت که در مکتوب متقدم وعده بیان آن نموده بودم نه علو بعضے لطائف و سفل آن که در تفاوت کمالات ولایت معتبر است والله سبحانه الملهم للصواب. اے فرزند چون علوم نبوت که شرائع و احکام است تعلق بقالب بیشتر داشت و انبیا را علیهم الصلوات والتسلیمات نیز مناسبت بعالم خلق بیشتر بوده ازینجا گمان برده اند که نبوت عبارت از نزول بدعوت خلق است بعد از عروج بمقامات قرب که بولایت تعلق دارد ندانسته اند که نهایت عروج و غایت قرب درین موطن است قربیکه سابق حاصل شده بود ظلے از ظلال این قرب بوده که بصورت بعد متصور میگردد و عروجیکه اول میسر شده بود عکسے از عکوس این عروج بوده که بظاهر نزول مینماید کمے مبینی که مرکز دائره ابعد نقطه است نسبت بمحیط دائره و حال آنکه فی الحقیقت

Marfat.com

هیچ نقطه اقرب بمحیط نیست از نقطهٔ مرکز زیرا که محیط تفصیل آن نقطه اجمال است و این نسبت نقطهٔ دیگر را میسر نشده است عوام صورت بین این اقربیت را نتوانند دریافت حکم بابعدیت آن نقطه نمایند و حکم اقربیت آن نقطه را جهل مرکب تصور میکنند و حاکم این حکم را بجهل و تحمیق مینمایند والله المستعان علی ما تصفون باید دانست که مطمئنه بعد از حصول شرح صدر که از لوازم کمالات ولایت کبرای است از مقام خود عروج فرموده بر تخت صدر ارتقا می نماید و آنجا تمکن سلطنت پیدا میکند و استیلا بر ممالک قرب میسر باید این تخت صدر فی الحقیقت فوق جمیع مقامات عروج مرتبه ولایت کبرای است بر آینده این تخت را نظر بالبطن البطون نفوذ میکند و لغیب الغیب سرایت مینماید بلکه کسیکه بارتفع ازکنه صعود فرماید بصیرا او تا بالعید البعید نفوذ خواهد نمود و بعد از تمکن این مطمئنه عقل نیز از مقام خود برآمده باو ملحق خواهد شد و عقل معاد نام خواهد یافت و هر دو باتفاق بلکه باتحاد متوجه کار خود خواهند بود ای فرزند این مطمئنه را گنجایش مخالفت نمانده است و مجال سرکشی نه بکلیت خود متوجه مطلوبست و بتمامی گرفتار مقصود همتش جز رضاء پروردگار نیست جل سلطانه و مطلبش جز طاعت و عبادت او تعالی نه سبحان الله اماره که اول بدترین خلائق بوده بعد از اطمینان و حصول رضاء حضرت سبحان رئیس لطائف عالم امر شده است و رأس اقران خود شده بلکه مخبر صادق فرموده علیه و علی آله الصلوة والسلام خیارکم فی الجاهلیة خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا بعد از این اگر صورت خلاف و سرکشی است منشأ آن طبائع مختلفهٔ عناصر اربعه است که اجزای قالب اند اگر قوت غضبیه است از انجا ناشی است و اگر شهویه است هم از انجا و اگر حرص و شره است هم از انجا خواسته است و اگر خست و دنائت است هم از آنجا. تمیز بینی سائر حیوانات که نفس اماره ندارند این اوصاف رذائل در اینها بوجه اتم و اکمل حاصل است پس تواند بود که مراد از جهاد اکبر که حضرت پیغمبر فرموده علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات رجعنا من الجهاد الاصغر الی الجهاد الاکبر جهاد با قالب بود نه جهاد با نفس کما قیل که نفس باطمینان انجامیده است و راضی و مرضی گشته پس صورت خلاف و سرکشی از وی نیز متصور نباشد و صورت خلاف

متصل بمعنی است نه نفی یعنی چنانکه بعضی ازین جهاد جهاد بالنفس مراد داشته اند ۱۲

Marfat.com

اشیائے

وسرکشی از اجزائے قالب عبارت از ارادهٔ ترکِ اَولیٰ است و ارتکاب امورِ مرخصه و ترک عزیمت نه ارادهٔ ارتکاب اشیائے محرمه و ترک فرائض و واجبات که آن در حق او نصیب اعدا گشته است اے فرزند هرچند کمالات عناصر اربعه فوق کمالات مطمئنه است چنانکه گذشت اما مطمئنه لوا انکه مناسبت بمقام ولایت دارد و ملحق بعالم امر گشته است صاحب سکر است و در مقام استغراق لاجرم مجال مخالفت در وے نمانده و عناصر را چونکه مناسبت بمقام نبوت بیشتر است صحو در ایشان غالب ناچار صورت مخالفت را در ایشان باقی مانده اند از برائے تحصیل بعضے منافع و فوائد که بآن مربوط است فافهم باید دانست که منصب نبوت ختم بر خاتم الرسل شده است علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات اما از کمالات آن منصب بطریق تبعیت متابعان او را نصیب کامل است این کمالات در طبقه صحابه بیشتر است و در تابعین و تبع تابعین نیز این دولت بر سبیل قلت سرایت کرده است بعد از آن رو باستتار آورده است و غلبه کمالات ولایت ظلی جلوه گر گشته است اما امید است که بعد از مضی الف این دولت از سر تازه گردد و غلبه و شیوع پیدا کند و کمالات اصلی رو بظهور آرند و ظلی استتار پیدا کنند و حضرت مهدی علیه الرضوان بظاهر و باطن مروج این نسبت علیه باشند اے فرزند تابع کامل نبی علیه و علی آله الصلوة والسلام چون بتبعیت کمالات مقام نبوت را تمام کند اگر از اهل مناصب است بمنصب امامتش سرفراز می سازند و چون کمالات ولایت کبرے را تمام کند و از اهل منصب باشد بمنصب خلافتش مشرف می سازند و از مقامات کمالات ظلی مناسب منصب امامت منصب قطب ارشاد است و مناسب خلافت منصب قطب مدار گوئیا این دو مقام که در تحت اند ظلال آن دو مقام اند که در فوق اند و غوث نزد شیخ محی الدین بن العربی همان قطب مدار است غوثیت منصب علاحده نیست و آنچه معتقد فقیر است آن است که غوث غیر قطب مدار است قطب از وے در بعضی امور مدد خواهد و در نصب مناصب ابدال او را نیز دخل است ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ

تذییل: علوم و معارفیکه مناسب مقام نبوت است و ولایت آن نبوت شرائع انبیا است

Marfat.com

قال الله تعالیٰ تلک الرسل فضلنا بعضہم علی بعض ۱۲

علیہم الصلوات والتسلیمات وچون در اقدام نبوت تفاوت است در شرائع انبیا نیز باندازه آن تفاوت اختلاف پیدا آمده است ومعارفیکہ مناسب مقام ولایت اولیاست شطحیات مشائخ است وعلومیکہ از توحید واتحاد خبر میدہد واز احاطہ وسریان اِنبا نماید واز قرب ومعیت نشان بخشد واز مراتیت وظلیت اشعار فرماید وشہود ومشاہدہ اثبات کند بالجملہ معارف انبیا کتاب وسنت است ومعارف اولیا فصوص وفتوحات مکیہ ع قیاس کن زگلستان من بہار مرا ٭ ولایت اولیا سپے بقرب حق بردو ولایت انبیا نشان اقربیت او تعالیٰ مینماید وولایت اولیا ولالت بشہود نماید وولایت انبیا نسبت مجہول الکیفیت اثبات فرماید وولایت اولیا اقربیت را نشناسد کہ چیست وجہالت را نداند کہ کدام است وولایت انبیا با وجود اقربیت قرب را عین بعد داند وشہود در انفس غیبت شمرد ع گر بگویم شرح این بیحد شود ٭ اے فرزند سخن در بیان کمالات نبوت ومزیت آن بر ولایت وفرق درمیان ولایت سہ گانہ کہ ولایت صغریٰ وولایت کبریٰ وولایت علیا است ومعارف مناسبہ ہرکدام ومحال متعلقہ ہریک طویل الذیل ساخت وفقرہا مکررہ ومتکثرہ در بیان این معنی اندراج نمود تا بود کہ از کمال غرابت از استبعاد افہام برآید واز مظان انکار وا رہد این علوم کشفی است وضروری نہ استدلالی ونظری ذکر بعضے مقدمات از برائے تنبیہ است وتقریب بافہام عوام بلکہ تبیین وتشریح است برائے ادراک خواص انام این است بیان طریقیکہ حضرت حق سبحانہ وتعالیٰ این حقیر را آن طریق ممتاز ساختہ است از بدایت تا نہایت وبنیادش نسبت نقشبندیہ است کہ متضمن اندراج نہایت در بدایت است برین بنیاد عمارتہا ساختہ اند وکوشکہا بنا فرمودہ اگر این بنیاد نمی بود معاملہ تا اینجا نمے افزود تخم از بخارا وسمرقند آوردہ در زمین ہند کہ مایہ اش از خاک یثرب وبطحا است کشتند وبآب فضل سالہا آن را سیراب داشتند وبتربیت احسان مربے ساختند چون آن کشت وکار بکمال رسید این علوم ومعارف ثمرات بخشید الحمد لله الذی ہدانا لہذا وما کنا لنہتدی لولا ان ہدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق باید دانست کہ سلوک این طریق عالی مربوط

بیان کمالات نبوت ومزیت او بر ولایت

۵ ماکہ از فصوص الحکم وفتوحات مکیہ ہر دو کتاب از تالیفات شیخ محی الدین ابن العربی است ۱۲

۶ مایہ با وجود خود متعلق با ستعداد است یعنی در دور رسیدن از فہام

است برابطۂ محبت شیخ مقتدا کہ بسیر مرادی باین راہ رفتہ باشد وبقوت انجذاب باین کمالات منصبغ
گشتہ نظر او شافی امراض قلبیہ وتوجہ او دافع علل معنویہ صاحب این کمالات امام وقت است
وخلیفۂ روزگار اقطاب وبدلا بہ ظلال مقامات او خورسند ند واوتاد ونجبا از بحار کمالات او بقطرہ
قانع نور ہدایت وارشاد او در رنگ نور آفتاب بے خواہش او بر ہمہ کس فائض است فکیف کہ بخواہد
ہر چند کہ خواہش او در اختیار او نباشد چہ بسا است کہ طلب خواہش امرے نماید وآن خواہش در وے
پیدا نشود لازم نیست جماعہ کہ بنور او مہتد شوند وبتوسل او رشد پیدا کنند این معنی را بدانند بلکہ بسیار
کہ اصل ہدایت ورشد خود را نیز کما ینبغی ندانند معذلک بکمالات شیخ مقتدا متحقق شوند وعالمے را ہدایت
نمایند چہ علم ہمہ را نمید ہند ومعرفت تفصیل سیر مقامات ہمہ را نمی بخشند آرے شیخے کہ مدار بنا حصول
طریقے از طرق وصول منوط بوجود شریف اوست البتہ صاحب علم است واز تفصیل سیر آگاہ
دیگران را بعلم او کفایت نمودہ بتوسط او بمرتبۂ کمال وتکمیل میرسانند وبفنا وبقا مشرف میسازند
تا غ خاص کند بندہ مصلحت عام را، افادہ واستفادہ انعکاسی وانصباغی است مرید برابطۂ
محبت کہ بشیخ مقتدا دارد ساعۃً فساعۃً برنگ او منصبغ میگردد وبطریق انعکاس بانوار او منور میشود
درین صورت علم چہ درکار بود ہم در افادہ وہم در استفادہ خربزہ کہ بتابش خورشید ساعۃً فساعۃً پختہ
میگردد وبمرور ایام مے پزد چہ درکار است کہ او را علم بہ پختگی خود بود و یا آفتاب داند کہ آنرا پختہ میسازد
آرے علم از برائے سلوک وتسلیک اختیاری درکار است کہ بسلاسل دیگر مربوط است ودر طریقۂ ما
کہ طریقۂ اصحاب کرام است علیہم الرضوان علم بسلوک وتسلیک ہیچ درکار نیست ہر چند شیخ مقتدا کہ
ہیجو بانی آن طریقہ است بکمال علم ووفور معرفت متحقق است پس ناچار درین طریق عالی در حق وصول
احیا واموات وصبیان وشیوخ وجوان وکہول مساوی باشد کہ برابطۂ محبت با متوجہ صاحب دولت
بمنتہاے مقاصد برسند ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم آمدانند کہ منتہی
ہر چند صاحب علم نبود اما از ظہور خوارق چارہ نباشد گاہ باشد کہ او را دران ظہور اختیار نبود بلکہ بسا است

یعنی لسور خلاف عادت اے کرامات ۱۲

ـہ دررنگ بنا کنندہ [illegible] این طریقہ علیہ

کہ علم ظہور آن نیز نباشد مردم از وے خوارق بینند و اورا از آن اطلاع نہ وآنکہ گفتہ شد کہ منتہی صاحب علم نبود مراد از عدم علم علم تفصیل احوال است نہ عدم علم مطلقا بحیثیتے کہ از احوال خود ہیچ نفہمد کما مرت الاشارۃ الیہ واین نور ہدایت او در مریدان او بے واسطہ وبواسطہ وبوسائط تا زمانے ساریست کہ طریقہ مخصوص اورا بلوث تغیرات وتبدیلات ملوث نہ ساختہ اند وبالحاق مخترعات ومبتدعات خراب نگردانیدہ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِہِمْ عجب آنکہ جماعہ ازینہا این تبدیلات را تکمیلات آن طریقہ گمان میبرند وآن الحاقات را تتمیمات آن نسبت تصور مینمایند نمیدانند کہ تتمیم وتکمیل کار ہر بے سر انجامے نیست والحاق واختراع فراخور ہر بیسر برگے نہ بیت

ہزار نکتۂ باریک تر ز مو اینجا است ؛؛ نہ ہر کہ سر بتراشد قلندری داند ؛؛ نور سنت سنیہ را علی صاحبہا الصلوۃ والسلام والتحیۃ ظلمات بدعتہا مستور ساختہ اند ورونق ملت مصطفویہ را علی مصدرہا الصلوۃ والسلام والتحیۃ کدورات امور محدثہ ضائع گردانیدہ عجب آنکہ جمعے آن محدثات را امور مستحسنہ میدانند وآن بدعتہا را حسنات مے انگارند وتکمیل دین وتتمیم ملت ازان حسنات میجویند ودر اتیان آن امور ترغیبات مینمایند ہداہم اللہ سبحانہ سواء الصراط نمیدانند کہ دین پیش ازین محدثات کامل شدہ بود ونعمت تمام گشتہ ورضاء حضرت حق سبحانہ وتعالی بحصول پیوستہ کما قال اللہ تعالی اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا پس کمال دین ازین محدثات جستن فی الحقیقت انکار مودن است بمقتضاے این کریمہ بیت

اندکے پیش تو گفتم غم دل ترسیدم ؛؛ کہ دل آزردہ شوی ورنہ سخن بسیار ست ؛؛

علماء مجتہدین اظہار احکام دین فرمودہ اند نہ احداث ما لیس منہ پس احکام اجتہادیہ از امور محدثہ نباشند بلکہ از اصول دین بوند لان الاصل الرابع ہو القیاس

اے فرزند معرفتے در رسالہ مبدأ معاد در باب افادہ واستفادہ کہ بقطب ارشاد تعلق دارد نوشتہ است چون مناسبت باین مقام داشت وسودمند بودہ این معرفت را درین مکتوب

ﻋﮧ بضمتین جمع قرن بالفتح بمعنے صد سال ۱۲ . . . عبارت سبد اسعاد ۱۲

نیز نوشته از آنجا اعتبار نماید قطب ارشاد که جامع کمالات فردیت نیز باشد بسیار عزیز الوجود است
و بعد از قرونِ بسیار و ازمنهٔ بیشمار این قسم گوهرے بظهور می آید و عالَمِ ظلمانی از نورِ ظهورِ او نورانی
میگردد و نورِ ارشاد و ہدایتِ او شاملِ تمام عالَم است از محیطِ عرش تا مرکز فرش هر کسے که رُشد
و ہدایت و ایمان و معرفت حاصل میشود از راهِ او مے آید و از و مستفاد میگردد بے توسطِ او ہیچکس
باین دولت نمیرسد مثلا نورِ ہدایتِ او در رنگ دریاءِ محیط تمام عالم را فرا گرفته است و آن دریا
گویا منجمد است اصلا حرکت ندارد و شخصے که متوجهِ آن بزرگ است و باو اخلاص دارد و یا آنکه
آن بزرگ متوجهِ حالِ طالبے شده است در وقتِ توجه گویا روزنے در دلِ طالب کشاده میشود
و از آن راه بقدرِ توجه و اخلاص از آن دریا سیراب میگردد و همچنین شخصے که متوجهِ ذکرِ الٰہی است
جلّ شانُهٗ و بآن عزیز اصلا متوجه نیست نه از انکار بلکه او را نمی شناسد همین قسم افاده آنجا هم حاصل میشود
لیکن در صورتِ اُولٰی بیشتر از صورتِ ثانیه است امّا شخصے که منکرِ آن بزرگ است یا آن بزرگ
از و دربار است هرچند بذکرِ الٰہی تعالٰی و تقدّس مشغول است امّا از حقیقتِ رُشد و ہدایت محروم
است همان انکار و آزار سدِّ راهِ فیضِ او میگردد بے آنکه آن عزیز متوجهِ عدمِ افادهٔ او شود
و قصدِ ضررِ او نماید حقیقتِ ہدایت ازوے مفقود است صورتِ رُشد است صورتِ بے معنی
قلیل النفع است و جماعه که اخلاص و محبت بآن عزیز دارند هرچند از توجهِ مذکور و ذکرِ الٰہی تعالٰی شانُهٗ
خالی باشند نیز ایشان را بواسطهٔ مجردِ محبت نورِ رُشد و ہدایت میرسد و لیکن هٰذِهِ الْمَعْرِفَةُ آخر
الْمَکْتُوْبَاتِ ﻋﮧ بس کنم خود زیرکان را این بس است ؛ بانگِ دو کردم اگر در ده کس است
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَوَّلًا وَّاٰخِرًا وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہٖ مُحَمَّدٍ وَّاٰلِہٖ دَآئِمًا وَّسَرْمَدًا

مکتوب دو صد و شصت و یکم (۲۶۱)

بسیادت مآب میر محمد نعمان صدور یافت در بیانِ فضائلِ نماز و کمالاتِ مخصوصهٔ آن و در ضمنِ معارف

Marfat.com

ﻪ بروزن نقشبند یعنی صاحب مرتبه وگرامیقدر وعزیز وبضم جیم خواندن خطاست ۱۲

بلند وحقائق ارجمند بعد الحمد والصلوة وتبليغ الدعوات معلوم اخوى اعزى ارشدكم الله
سبحانه باد که نماز رکن دویم است از ارکان پنج گانه اسلام وجامع عبادات است جزوے
است که از جامعیت حکم کل پیدا کرده است وفوق جمیع مقربات اعمال آمده دولت رویت
که سرور عالمیان را علیه وعلی آله الصلوات والتسلیمات درشب معراج دربهشت میسر شده بود
بعد از نزول در دنیا مناسب این نشأ آن دولت ایشان را در نماز میسر میشد لهذا فرموده
اند علیه وعلی آله الصلوة والسلام الصلوة معراج المؤمن ونیز فرموده علیه وعلی آله الصلوة
والسلام اقرب مایکون العبد من الرب فی الصلوة وکمل تابعان او را علیهم الصلوات
والتحیات ازان دولت درین نشأ در نماز حظ وافر است ونصیب کامل اگرچه رویت نیست که
این نشأ آن را برنتابد اگر نماز کردن نمیفرمود نقاب از چهره مقصود که میکشود وطالب را مطلوب
که دلالت مینمود نماز است که لذت بخش غمگساران است نماز است که راحت ده بیماران است
ارحنی یا بلال رمزیست ازین ماجرا وقرة عینی فی الصلوة اشاره ایست باین تمنا اذواق
ومواجید وعلوم ومعارف واحوال ومقامات وانوار والوان وتلوینات وتمکینات وتجلیات
متکیفه وغیر متکیفه وظهورات متلونه وغیر متلونه هرچه از بیرون نماز میسر شود وبے آگاهی
از حقیقت نماز رو دهد منشأ آن ظلال وامثال است بلکه ناشی از وهم وخیال مصلی که از حقیقت
نماز آگاه است در وقت اداء صلوة گویا از نشأ دنیوی مے برآید ودر نشأ اخروی مے درآید
لاجرم درین وقت دولتے که مخصوص بآخرت است نصیبے ازان فرا میگیرد وحظے از اصل
بے شائبه ظلیت بدست می آرد چه نشأ دنیوی مقصور بر کمالات ظلی است معامله که بیرون
ظلال است مخصوص بآخرت است پس از معراج چاره نبود آن نماز است در حق مومنان
واین دولت مخصوص باین امت است که بتبعیت پیغمبر خود علیه وعلی آله الصلوات والتسلیمات
که در شب معراج از دنیا بآخرت رفت وبهشت درآمده بدولت رویت مشرف شده باین

ﻪ یعنی چون مصلی آگاه ازین نشأ دنیوی مے برآید ودر آخروی مے درآید پس او را از معراج الخ ۱۲

Marfat.com

کمال مشرف گشتند و باین سعادت مستسعد شدند اللّهم اجزه عنّا ما هو اهله واجزه
عنّا افضل ما جزیت نبیّا عن امّته واجز الانبیاء کلّهم خیرا فانّهم دعاة الخلق الی الله
سبحانه وهداتهم الی لقاء الله تعالی جمعے را ازین طائفه که بحقیقت نماز آگاه نساختند
وبکمالات مخصوصهٔ آن اطلاع نه بخشیدند معالجات امراض خود را از امور دیگر جستند وحصول
مرادات خود را باشیاء دیگر مربوط ساختند بلکه گروهے ازینها نماز را دور از کار دانسته مبنائے
آن را بر غیر وغیریت داشتند وصوم را از صلوة افضل انگاشتند صاحب فتوحات مکیه میگوید که
در صوم که ترک اکل وشرب است بصفت صمدیت متحقق شدن است ودر نماز تغیر وغیریت
آمدن وعابد ومعبود دانستن وهو کما تری مبنیّ علی مسئلة التوحید الوجودی الذی هو
من احوال السکاری از عدم آگاهی حقیقت نماز است که جمّ غفیر ازین طائفه تسکین اضطراب
خود را از سماع ونغمه ووجد وتواجد جستند ومطلوب خود را در پردهائے نغمه مطالعه نمودند لاجرم رقص
ورقاصی را دیدن خود گرفتند با آنکه شنیده باشند ما جعل الله فی الحرام شفاء بلے الغریق یتعلق
بکل حشیش وحبّ الشیء یعمی ویصم اگر شمهٔ از حقیقت کمالات صلوتیه برایشان منکشف شدے
هرگز دم از سماع ونغمه نزدندے ویاد وجد وتواجد نه کردندے ع چون ندیدند حقیقت ره افسانه زدند
اے برادر هرقدر فرق که درمیان نماز ونغمه است همان قدر فرق درمیان کمالات که منشأ آن
نماز است وکمالاتیکه منشأ آن نغمه است بدان العاقل تکفیه الاشارة این کمالیست که بعد از
هزار سال بوجود آمده است وآخریتے است که برنگ اولیت برآمده مگر ازینجا فرموده علیه وعلی
آله الصلوات والتسلیمات اوّلهم خیر ام آخرهم نه فرموده اوّلهم خیر ام اوسطهم چه مناسبت
آخر را باوّل بیشتر دیده که محل تردّد گشته ودر حدیث دیگر فرموده علیه وعلی آله الصلوة والسلام که بهترین
این امت اوّل اوست یا آخر او ودرمیان آن کدر هست آرے در متأخرین این امت اگرچه علو نسبت
هست اما قلیل است بل اقلّ ودر متوسطان این امت هرچند نسبت بآن علو نیست لیکن کثیر است

۵ اولش - جنگ جستاد ودلنت همه را عذر بنه ۱۲

۵ کدر بفتح اول وکسر ثانی بمعنی تیره وکدر بفتحتین بمعنی تیرگی وتیره شدن ۱۲ غ

Marfat.com

ع یعنی در ہر یکے را از ایشان جہتے است اور سے کم و کیف ۱۲

بل اکثر و بکلّ وجہۃ کمیۃً و کیفیۃً اما اقلیت آن نسبت متاخران را بدرجات علیا رسانیده
و بسابقان مناسبت داده و مبشر ساختہ قال علیہ و علی آلہ الصلوات و التسلیمات الاسلام
بدأ غریبا و سیعود کما بدأ فطوبی للغرباء و شروع آخریت این امت از بدایت الف ثانی
است از ارتحال آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوۃ و السلام زیرا کہ مضی الف را خاصیتے است
عظیم در تغییر امور و تاثیر نسبت قوی در تبدیل اشیا و چون درین امت نسخ و تبدیل نبوده ناچار
نسبت سابقان بہمان طراوت و نضارت در متاخران جلوه گر گشتہ است و تائید شریعت و تجدید
ملت در الف ثانی فرموده گواہان عدل برین معنی حضرت عیسی علی نبینا و علیہ الصلوۃ و السلام
و حضرت مہدی است علیہ الرضوان بیت فیض روح القدس ار باز مدد فرماید ☆ دیگران ہم بکنند
آنچہ مسیحا میکرد ☆ اے برادر این سخن امروز بر اکثر خلائق گران است و از افہام ایشان دور اما
اگر بر سر انصاف بیایند و علوم و معارف یکدیگر را موازنہ کنند و صحت و سقم احوال را بمطابقت علوم
شرعیہ و عدم مطابقت آن ملاحظہ نمایند و تعظیم و توقیر شریعت و نبوت را بہ بینند کہ در کدام یکے بیشتر است
شاید از استبعاد برآیند دیده باشند کہ فقیر در کتب و رسائل خود نوشتہ است کہ طریقت و حقیقت خادمان
شریعت اند و نبوت افضل از ولایت است اگرچہ ولایت آن نبی باشد و نوشتہ کہ کمالات ولایت
را نسبت بکمالات نبوت ہیچ مقدارے نیست کاشکے حکم قطره داشتے نسبت بدریائے محیط و امثال
این بسیار نوشتہ است خصوصا در مکتوبے کہ بنام فرزندی در بیان طریقہ نوشتہ است آنجا ملاحظہ
نمایند مقصود ازین گفتگو اظہار نعمت حق است سبحانہ و ترغیب طالبان این طریقہ تفضیل خود
بر دیگران معرفت خدائے جل و علا بر عکس حرام است کہ خود را از کافر فرنگ بہتر داند فکیف از
اکابر دین ابیات ولے چون شہ مرا بر داشت از خاک ☆ سزد گر بگذرانم سر ز افلاک
من آن خاکم کہ ابر نوبہاری ☆ کند از لطف بر من قطره باری ☆ اگر بر روید از تن صد زبانم
چو سوسن شکر لطفش کے توانم ☆ بعد از مطالعہ این مکتوب اگر شوق تعلم نماز و حصول بعضے از کمالات

قوله سوسن نام گلیست آسمان گون در مؤید و کشف و برہان و مدار بالضم و واو مجہول و در منتخب بالفتح و صاحب بحر الجواہر نوشتہ کہ در تلخیص بالضم است و در قاموس بالفتح ظاہر بالفتح

عہ بدانکہ از برائے رفع و ازالہ دغدغہ کہ درین مقام در دل میخلد مکتوب دو صد و سی و چہارم از جلد اول و مکتوب دو صد و بست و دوم از جلد اول مطالعہ باید نمود و نیز حاشیہ مکتوب یازدہم از جلد اول اندرین مطلب کافی و وافی است ۱۲ المصحح سلمہ اللہ تعالی

مخصوصهٔ آن درشما پیدا شود و بے آرام سازد بعد از استخارها متوجهِ این حدود گردند و شطرے از عمر متعلّم نماز صرف نمایند واللّٰه سُبحانَهُ الهادی اِلیٰ سبیلِ الرّشادِ والسّلامُ علیٰ مَنِ اتّبعَ الهُدیٰ والتزمَ متابعةَ المصطفیٰ علیهِ وعلیٰ آلهِ الصّلوات والتسلیمات اتمّها واکملها

مکتوب دو صد و شصت و دوم (٢٦٢)

بمولانا محب علی صدور یافت در بیانِ آنکه ارتباطِ باطنی است و نسبتِ انعکاسی در قرب و بُعد و تفاوت ندارد و ما یُناسِبُ ذٰلک ۔ اَلحمدُ لِلّٰهِ وسلامٌ علیٰ عبادهِ الّذینَ اصطفیٰ صحیفهٔ شریفه که از روئے التفات مرقوم فرموده بودند بوصول آن مبتهج گردید چون مُنبی از فرطِ محبّت و کمالِ اختصاص بود ازدیادِ فرحت بخشید سخن از وفاءِ عهدِ سابق اندراج یافته بود مخدوما بهر وضعے که باشند از اوضاعِ شرعیه محلِ مضایقه نیست بشرطِ آنکه رشتهٔ این محبت گسسته نشود بلکه روز بروز قوّت پیدا کند و نایرهٔ این اشتیاق سرد نه گردد بلکه ساعةً فساعةً در التهاب بیفزاید چه ارتباطِ باطنی است و نسبتِ انعکاسی انصباغی در قُرب و بُعد تفاوت ندارد مگر در سُرعت و بُطوء و علم ببعضے از خصوصیاتِ طریق و عدمِ علم بآن تحقیقِ این معنی را از خاتمهٔ مکتوبے که بنامِ فرزندی ارشدی در بیانِ طریقه نوشته است طلب فرمایند نقلِ آن مکتوب را یارانِ سیادت پناه اخوی میر محمد نعمان آورده اند از انجا طلبند زیاده چه اطناب نماید والسّلام

مکتوب دو صد و شصت و سوم (٢٦٣)

بجناب معارف آگاه میان شیخ تاج صدور یافت در بیانِ معارف که تعلّق بکعبهٔ ربّانی دارد و در بیانِ فضائلِ صلوتیه و ما یُناسِبُ ذٰلک اَلحمدُ لِلّٰهِ وسلامٌ علیٰ عبادهِ الّذینَ اصطفیٰ خبرِ قدومِ مسرّت لزوم محبّانِ مشتاق را فرحتِ فراوان رسانید لِلّٰهِ سُبحانَهُ الحمدُ والمنّةُ علیٰ ذٰلک شعر انصاف بده
اے فلکِ مینا فام ۔ تا زین دو کدام خوبتر کرد خرام ۔ خورشید جهان تاب تو از جانبِ شرق

: مینا بالکسر آبگینهٔ سبز یالاجوردی و فام بمعنے رنگ و لون ١٢ غ

یا ماهِ جهان گردِ مَن از جانبِ شام؛ چون قدم رنجه فرموده اند زود تر تشریف آرند که مشتاقان زیر
بارِ انتظار اند و آرزومند استماعِ اخبار بهجت آثار ند. و فقیر چنانچه صورتِ کعبهٔ ربّانی مسجود الیهاست
مر صُوَرِ خلائق را چه بشر و چه ملک حقیقتِ آن نیز مسجود الیهاست مر حقائقِ آن صُوَر را لاجرم
آن حقیقت فوقِ جمیع حقائق آمده است و کمالاتِ متعلّقهٔ آن فوقِ کمالاتِ متعلّقهٔ سائرِ حقائق گشته
گویا این حقیقت برزخ است درمیانِ حقائقِ کونی و حقائقِ الٰهی جلّ سلطانه، مراد از حقائقِ الٰهی
سرادقاتِ عظمت و کبریائی داشته که هیچ رنگے و کیفے بداماِن قدسِ آن نرسیده و هیچ ظلّیتے بآن راه
نیافته نهایتِ عروجاتِ دنیوی و ظهوراتِ آن تا منتهائے حقائقِ کونی است نصیبے از حقائق
الٰهی جلّ شانه مخصوص بآخرت است اِلّا در نماز که معراجِ مومن است و دران معراج که گویا از دنیا
بآخرت رفتن است حظّے از آنچه در آخرت میسّر خواهد شد میسّر میگردد اینکارم که عمده در حصولِ این دولت در
نماز توجه مصلّی است بجهتِ کعبه که موطنِ ظهوراتِ حقائقِ الٰهی است تعالت و تقدّست پس کعبهٔ معظّمه
ایست در دنیا بصورت از دنیا است و فی الحقیقت از آخرت است نماز بتوسّطِ آن نیز این نسبت
پیدا کرده است و بصورت و حقیقت جامعِ دنیا و آخرت گشته و بتحقیق پیوسته است که حالتے که در
ادائے نماز میسّر میشود فوقِ جمیعِ حالات است که در بیرونِ نماز حاصل میشوند چه آن حالات از دائرهٔ ظلّ
نه بر آمده اند هرچند علو پیدا کنند و این حالت نصیبے از اصل دارد و هر قدر فرق که درمیانِ ظلّ و اصل است
همان قدر فرق درمیانِ آن حالات و این حالت باید دانست و مشاهده میگردد که حالتے که بعنایة
الله سبحانه در وقتِ موت رو خواهد داد فوقِ حالتِ نماز خواهد بود چه موت از مقدّماتِ احوالِ آخرت
است و هرچه بآخرت نزدیکست اتم و اکمل است چه اینجا ظهورِ صورت است و آنجا ظهورِ حقیقت
شتّان ما بینهما و همچنین حالتے که بکرمِ الٰهی جلّ سلطانه در برزخِ صغرائے میسّر خواهد بود فوقِ آن حالت
خواهد بود که در وقتِ مرگ میسّر شده بود و همین نسبت است برزخِ کبریٰ را که روزِ قیامت است
با برزخِ صغرے که مشهودِ آنجا اتم و اکمل است و مشهودِ جنّات النعیم نسبت بمشهودِ برزخِ کبریٰ اتم است

Marfat.com

والکملیت دارد و فوق جمیع اینها آن موطن است که مخبر صادق علیه و علی آله الصلوات
والتسلیمات ازان خبر داده و فرموده ان لله جنة لیس فیها حور ولا قصور یتجلی فیها ربنا ضاحکا
پس پایان از جمیع ظهورات دنیا و مافیها آمد و بالاتر جمیع آنها آن جنت بلکه دنیا اصلا از موطن ظهور
نیست ظهورات ظلال و نمود امثال که مخصوص بدنیا است نزد فقیر معدود واز امور دنیویه اند و حقیقت
داخل دائره امکان آن ظهورات را خواه تجلیات صفات گویند و خواه تجلیات ذات تعالی الله
عما یقولون علوا کبیرا فقیر دنیا را باتمام که ملاحظه مینماید خالی محض مییابد و رائحه مطلوب آنجا
بمشام او نمیرسد غایة ما فی الباب مزرعه الیست مر آخرت را مطلوب را اینجا جستن خود را پریشان
کردن است یا غیر مطلوب را مطلوب دانستن چنانچه اکثرے بآن گرفتار اند و بخواب و خیال آرام گرفته
اند نماز است درین موطن که خبرے از اصل دارد و بوئے از مطلوب می آرد و دونه خرط القتاد

مکتوب دو صد و شصت و چهارم ۲۶۴

سهارنپوری سارن پوری

بمیر سید باقر سارنکپوری صدور یافت در بیان آنکه معامله خود را بحیرت و جهالت باید برد و اعتماد
بر احوال و کشوف نباید کرد و درین ضمن واقعه که بعضے از مشایخ نواحی اظهار نموده بودند ذکر یافته و تعبیر آن
فرموده الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفی صحیفه شریفه که از فرط محبت و کمال اشتیاق صادر
فرموده بودند فرحت فراوان رسانید متوجه کار خود باشند و بذکر اسم ذات تعالی و تقدس بے ملاحظه
اسماء و صفات اشتغال نمایند تا معامله بجهالت بکشد و کار بحیرت انجامد چه ملاحظه اسماء و صفات بسا است
که باعث ظهور احوال گردد و واسطه وجود مواجید آید شنیده باشند که احتمال خطا در احوال و مواجید
بسیار است و اشتباه باطل بحق در آن موطن بیشتر تشنوند که درین ایام یکے از مشایخ نواحی باین
فقیر پیغام فرستاده و اظهار احوال خود نموده که فنا و محویت بجائے رسیده است که بهرچه نظر میکنم هیچ
نمے یابم آسمان و زمین را که نگاه میکنم نمییابم و عرش و کرسی را نیز نمے یابم و خود را که ملاحظه میکنم

Marfat.com

هیچ نمی یابم و پیش کسے که میروم او را نیز نمییابم و خدائے عزّ و جلّ و علا بے نهایت است نهایت او را کسے نیافته است مشایخ همین اکمال دانسته اند اگر تو نیز همین را کمال میدانی پس لطلبِ حق جلّ و علا برائے چه پیش تو بیایم و اگر امرِ دیگر را کمال میدانی بنویس فقیر در جواب او نوشت که این احوال از تلوینات قلب است و قلب زینهٔ اول است ازین راه و صاحب این احوال ربعے از مقامِ قلب طے کرده است سه حصه دیگر از قلب او را طے باید کرد و بعد ازان بر زینهٔ دوم که عبارت از روح است عروج باید نمود الی ماشاء الله تعالی بعد از مدتے ازین ماجرا یکے از یاران فقیر که طریقه را اخذ نموده بوطنِ خود رفته بود برگشته آمد و چون بیانِ احوالِ خود نمود معلوم شد که حالِ او موافقِ حالِ آن شیخ مستفسر است بلکه این دران مقام از و قدمے پیشتر دارد و چون نیک بحالِ او ملاحظه نموده آمد ظاهر شد که آن فنا و محویتِ او را در عنصرِ هوا است که محیطِ هر ذره از ذرات است و مشهودِ او غیر از هوا امرِ دیگر نیست و همان را خدائے بے نهایت دانسته است تعالی الله سبحانه عن ذلک علوا کبیرا مرتبهٔ دیگر او را طلبیده تفتیشِ احوالِ او نمود یقین شد که گرفتاریِ او بغیر از عنصرِ هوا با مرِ دیگر نبوده است و او را نیز برین معنی مطلع ساخت و چون او بوجدانِ خود رجوع نمود نیز معلوم کرد که حاصلِ او غیر از هوا امرِ دیگر نیست و از آن احوال مستغفر گشته قدم پیشتر گذاشت بدانند که قلب برزخ است درمیانِ عالمِ خلق که عالمِ عناصرِ اربعه است و درمیان عالمِ ارواح و رنگے از هر دو عالم وار دیس گویا که نصفِ قلب از عالمِ خلق است و نصفِ دیگر او از عالمِ ارواح و نصفِ عالمِ خلق آن را که متصف سازیم معامله به عنصرِ هوا خواهد افتاد پس ربعِ قلب عبارت از مقامِ هوا باشد که قلب متضمنِ آنست پس آنچه آخر ظاهر شد موافقِ جوابِ اول است و بیانِ کشفِ حقیقتِ اوست الحمد لله الذی هدانا لهذا و ما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق زیاده برین گنجایش وقت نبود والسلام علیکم و علی سائر من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفی علیه و علی آله من الصلوات افضلها و من التسلیمات اکملها

Marfat.com

مکتوب دو صد و شصت و پنجم (۲۶۵)

بشیخ عبد الهادی بدآونی صدور یافت در بیان آنکه در اختیارِ عزلت باید که حقوقِ مسلمانان ضائع
نشود و بیانِ حقوق و ما یناسب ذلک بعد الحمد و الصلوٰۃ و تبلیغ الدعوات میرساند که مکتوب
مرغوبِ اخوی ارشدی رسید فرحتِ فراوان رسانید لِلّٰہِ سُبحانہٗ الحمدُ و المنّۃ که تمادیِ ایامِ مفارقت
تاثیرے در محبت و اخلاص و مودت و اختصاص نکرده معذلک اگر میرسیدند مناسب تر بوده
الخیرُ فیما صنع اللّٰہ سبحانہٗ آرزوے عزلت نموده بودند بلے العزلۃُ منیۃُ الصدیقین مبا
باشد عزلت اختیار کنند و ازیں و اگریزند لیکن مراعاتِ حقوقِ مسلمانان از دست ندهند قال علیه
و علیٰ اٰلہِ الصلوٰۃ و السلام حقُّ المسلمِ علی المسلمِ خمسٌ ردُّ السلامِ و عیادۃُ المریضِ و اتباعُ
الجنائزِ و اجابۃُ الدعوۃِ و تشمیتُ العاطسِ اما در اجابتِ دعوت شرائط است فی الاحیاء
ان یمتنع من الاجابۃ ان کان الطعامُ طعامَ شبهۃٍ او الموضعُ او البساطُ المفروشُ من غیر
حلالٍ او کان یقام فی الموضع منکرٌ من فرشِ دیباجٍ او اناءِ فضۃٍ او تصویرِ حیوانٍ علی سقفٍ
او حائطٍ او سماعِ شیءٍ من المزامیرِ و الملاهی او التشاغلِ بنوعٍ من اللهوِ و العزفِ و الهزلِ
و اللعبِ و استماعِ الغیبۃِ و النمیمۃِ و الزورِ و البهتانِ و شبهِ ذلک فکلُّ ذلک مما یمنع
الاجابۃَ و استحبابها و یوجب تحریمها او کراهیتها و کذلک ان کان الداعی ظالماً او مبتدعاً
او فاسقاً او شریراً او متکلفاً طالباً للمباهات و الفخر و فی شرعۃ الاسلام و لا یجیب الی طعامٍ
صُنع ریاءً و سمعۃً و فی المحیط لا ینبغی ان یقعد علی المائدۃ اذا کان علیها لعبٌ

۵ یعنی سزاوار نیست که بنشیند بر خوان هرگاه باشد بر آن بازی یا سرود یا مردم که غیبت کنند یا شراب نوشند ۱۲ المصحح سلمه الله تعالیٰ

اَو غنَاءٌ اَو قَومٌ یغتابُونَ اَو یَنبُرُونَ الخَبَر کَذا فِی مَطالِبِ المُؤمِنِین اگر این ہمہ موانع مفقود شوند از اجابتِ دعوت چارہ نبود ہر چند درین زمانہ فقدانِ این موانع دشوار است و نیز بداند کہ مع عزلت از اغیار باید نے زیار کہ صحبت باہم از ان سنّت موکدہ این طریقۂ علیہ است حضرتِ خواجہ نقشبند فرمودہ اند قدس سرہ کہ طریقِ ما صحبت است کہ در خلوت شہرت است و در شہرت آفت مراد از صحبت صحبتِ موافقانِ طریق است نہ مخالفانِ طریق زیرا کہ نفی در یکدیگر شرطِ صحبت داشتہ اند کہ بے موافقت میسر نمیشود و عیادتِ مریض سنّت است اگر آن مریض را شخصے متعہد بود و بیماردارِ او نماید و الّا عیادۂ آن مریض واجب است چنانچہ در حاشیہ مشکاۃ گفتہ است و بہ نمازِ جنازہ حاضر شدن لا اقل چند قدم در متابعتِ جنازہ باید رفت تا حق میّت ادا کردہ باشند و حضورِ جمعہ و جماعاتِ پنجگانہ و نمازِ عیدین از ضروریاتِ اسلام است کہ از ان چارہ نبود باقی اوقات را بہ تبتّل و انقطاع بگذرانند امّا اول تصحیحِ نیت کنند و عزلت را بہ لوثِ ہیچ غرضے از اغراضِ عاجلہ ملوث نسازند و ہیچ مقصدے غیر از جمعیتِ باطن بذکرِ الٰہی جلّ سلطانہ و اعراض از اشتغالِ لاطائل و ملاہی ہیچ نبود و در تصحیحِ نیت نیک احتیاط نمایند مبادا غرضے نفسانی در ضمنِ آن مختفی باشد و درین تصحیح التجا و تضرع بسیار نمایند و عجز و انکسار پیش آرند تا بجمیل کہ حقیقت نیت میسر شود و بعد استخارہ او انمودہ بہ نیتِ درست عزلت گزینند امید است کہ ثمراتِ عظیمہ بر آن مترتب شود باقی احوال را موقوف بر ملاقات داشتہ والسلام

مکتوب دو صد و شصت و ششم (۲۶۶)

بحضرات پیرزادہائے اعنی خواجہ عبد اللہ و خواجہ عبید اللہ صدور یافتہ در بیان بعضی از عقائد کلامیہ بر وفقِ آرائے اہلِ سنّت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیہم کہ حضرتِ ایشان از روئے الہام و فراست حاصل گشتہ نہ از روئے تقلید و تخمین ۔ در اوائلِ احوال حضرتِ پیغمبر را علیہ

وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ بخواب دیده بودند که میفرمایند تو از مجتهدانِ علمِ کلامی و این واقعه را بحضرتِ خواجهٔ خود گذرانیده بودند از آن روز حضرتِ ایشان را در هر مسئله از مسائلِ کلامیه رائے علیحده است و حکمِ جداگانه لیکن در اکثر مسائل موافقت بمشایخِ ماتریدیه دارند و با بیانِ ردِّ فلاسفه و ذمِّ و نکوهشِ ایشان و ردِّ ملاحده و زنادقه که مرادِ صوفیه را نافهمیده بضلالت رفته اند و در بیانِ بعضے از احکامِ فقهیه که بصلوٰة متعلق اند و در بیانِ کمالاتِ طریقهٔ علیهٔ نقشبندیه و التزامِ ایشان مر متابعتِ سنّت را و در بیانِ منعِ استماعِ غناء و منع از حضورِ مجلسِ رقاصان وما یناسب ذٰلک بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ رَبِّ یَسِّرْ وَلَا تُعَسِّرْ وَتَمِّمْ بِالْخَیْرِ بعد الحمد والصلوٰة وتبلیغ الدعوات بجناب مخدوم زادهائے کرام مینماید که این فقیر از سر تا قدم غرقِ احسانهائے والد بزرگوار شما است درین طریق سبق الف بے را از ایشان گرفته است و تهجی حروفِ این راه را از ایشان آموخته و دولتِ اندراجِ النهایة فی البدایة ببرکتِ صحبتِ ایشان حاصل کرده و سعادتِ سفر در وطن را بصدقهٔ خدمتِ ایشان یافته توجه شریفِ ایشان در دو نیم ماه این ناقابل را به نسبتِ نقشبندیه رسانیده و حضورِ خاص این اکابر را عطا فرموده و درین مدتِ قلیله آنچه از تجلیات و ظهورات و انوار و الوان و بے رنگیها و بے کیفیها که بطفیلِ ایشان روداده چه شرح دهد و چه بیان تفصیل آن نماید ضمن توجه شریف شان کم دقیقه مانده باشد در معارفِ توحید و اتحاد و قرب و معیّت و احاطه و سریان که برین فقیر نکشادند و از حقیقتِ آن اطلاع ندادند شهودِ وحدت در کثرت و مشاهدهٔ کثرت در وحدت از مقدمات و مبادیِ این معارف است بالجمله آنجا که نسبتِ نقشبندیه است و حضورِ خاصِ این اکابر نامِ این معارف بر زبان آوردن و نشانِ این شهود و مشاهده را بیان نمودن از کوته نظری است کارخانهٔ این اکابر بلند است بهر زراقے و رقاصے نسبت ندارد و هرگاه این طور دولتے رفیع القدر را از حضرتِ ایشان باین فقیر رسیده باشد اگر در مدتِ عمر سرِ خود را پائمالِ اقدامِ خدمهٔ عتبهٔ علیهٔ شما کرده باشد هیچ نه کرده باشد از تقصیراتِ خود چه عرض نماید و از شرمندگی هائے خود چه اظهار نماید اما معارف آگاه خواهند

ص یعنی پیر بزرگوار خود حضرت خواجه محمد باقی بالله قدس سره ۱۲

حسام الدین احمد را حضرت حق سبحانه از ما جزاء خیر دهاد که مؤنت ما مقصران را بر خود التزام نموده کمر همت
را در خدمت خدمهٔ عتبهٔ علیه بسته اند و ما دور افتادگان را فارغ ساخته ص گر بر تن من زبان شود
هر موئے ÷ یک شکر وے از هزار نتوانم کرد ÷ سه مرتبه فقیر بدولت عتبه بوسی حضرت ایشان مشرف
گشت مرتبه اخیر فقیر را فرمودند که ضعف بدن بر من غالب آمده است امید حیات کم مانده است
احوال اطفال خبر خواهی بود و در حضور خود شما را طلبیدند و شما در حجور مرضعات بودید و بفقیر امر کردند که ایشان
توجه بکن بامر ایشان در حضور ایشان بشما توجه کرده بجائیکه ظاهر اثر آن توجه نیز ظاهر شده بعد از آن
فرمودند که حضرات والدات ایشان را نیز غائبانه توجه بکن حسب الامر غائبانه توجه نموده آمد امید است
که ببرکت حضور ایشان آن توجه مثمر نتائج باشد تصور نکنند که از امر واجب الامتثال و وصیت لازمه
ایشان توهمے واقع شده است یا فتورے زده باشد کلا بل انتظار اشارت دارد و منتظر اذن ایشان
است الحال چند فقره بطریق نصیحت نوشته مے آید بگوش هوش استماع خواهند فرمود اسعدکم
الله سبحانه فرض نخستین بر عقلا تصحیح عقائد است بموجب آرائے صائبهٔ اهل سنت و جماعت
شکر الله تعالی سعیهم که فرقهٔ ناجیه اند بعضے از مسائل اعتقادیه که در انجا نوع خفا بوده بیان آن
مینماید باید دانست که الله تعالی بذات مقدس خود موجود است و اشیا بایجاد او تعالی موجود
اند و او تعالی یگانه است هم در ذات و هم در صفات و هم در افعال و هیچکس را در هیچ امرے با او
تعالی فی الحقیقت شرکتے نیست چه وجود و چه غیر آن مشارکت اسمی و مناسبت لفظی از بحث
خارج است صفات و افعال او تعالی در رنگ ذات او سبحانه بیچون و بیچگونه اند و بصفات
و افعال ممکنات هیچ مناسبت ندارند مثلاً صفة العلم مر او را سبحانه صفتے است قدیم و بسیطے است
حقیقی که هرگز تعدد و تکثر بآن راه نیافته است اگرچه باعتبار تعدد و تعلقات باشد زیرا که آنجا یک
انکشافے است بسیط که معلومات ازل و ابد بهمان انکشاف منکشف میگردند جمیع اشیا را با احوال
متناسبه و متضادهٔ ایشان کلیه و جزئیه با اوقات مخصوصهٔ هر کدام در آن واحد بسیط دانسته است

Marfat.com

در همان آن زید را هم موجود دانسته است و هم معدوم و جنین دانسته است و صبی و جوان دانسته
است و پیر و زنده دانسته است و مرده و قائم دانسته است و قاعد و مستند دانسته است و مضطجع
و خندان دانسته است و گریان و متلذذ دانسته است و متألم و عزیز دانسته است و ذلیل هم در برزخ
دانسته است و هم در حشرات هم در جنت دانسته است هم در تلذذات پس تعدد و تعلق نیز دران موطن
مفقود باشد چه تعدد تعلقات تعدد ذات میطلبد و تکثر ازمنه مے خواهد و لیس ثمه الا آن واحد
بسیط من الازل الی الابد لا تعدد فیه اصلا اذ لا یجری علیه تعالی زمان و لا تقدم
و لا تاخر پس علم او تعالی اگر تعلق بمعلومات اثبات کنیم یک تعلق خواهد بود که بجمیع معلومات متعلق
گشته است و آن تعلق نیز مجهول الکیفیت است و در رنگ صفة العلم بیچون و بیچگونه است
استبعاد این تصویر را بمثالے زائل گردانیم و بگوئیم که روا است که شخصے در یک وقت کلمه را با اقسام
متباینه و احوال متغایره و اعتبارات متضاده او بداند پس در همان وقت کلمه را هم اسم داند و هم
فعل و هم حرف و هم ثلاثی داند و هم رباعی و هم معرب داند و هم مبنی و هم متمکن داند و هم غیر متمکن و هم منصرف
داند و هم غیر منصرف و هم معرفه داند و هم نکره و هم ماضی داند و هم مستقبل و هم امر داند و هم نهی بلکه جائز
است که آن شخص بگوید که این همه اقسام و اعتبارات کلمه را در مرآت کلمه در یک وقت تفصیل می بینم
هرگاه در علم ممکن بلکه در وید ممکن جمع اضداد متصور بود در علم واجب تعالی و لله المثل الاعلی چرا
مستبعد باشد باید دانست که اینجا هر چند صورت جمع ضدین است اما فی الحقیقت در میان آنها
ضدیت مفقود است زیراکه هر چند زید را در آن واحد موجود و معدوم دانسته است اما در همان آن
دانسته است که وقت وجود او مثلا بعد از هزار سال سنه هجریست و وقت عدم سابق او پیش از ان
سال معین است و وقت عدم لاحق او بعد از هزار و یکصد سال است فلا تضاد بینهما فی الحقیقة
لتغایر الزمان و علی هذا القیاس سائر الاحوال فافهم ازین تحقیق واضح گشت که علم او تعالی
هر چند بجزئیات متغیره تعلق گیرد شائبه تغیر در وے راه نمی یابد و مظنه حدوث دران صفت پیدا

Marfat.com

نمیشود کما زعمت الفلاسفة زیرا کہ تغیر بر تقدیرے متصور باشد کہ یکے را بعد از دیگرے دانستہ
باشد و چون ہمہ را در آن واحد بداند گنجایش تغیر و حدوث نبود پس حاجت نباشد باثبات تعلقات متعددہ
مر او را تا تغیر و حدوث راجع بآن تعلقات بود نہ بصفت علم کما فعلہ بعض المتکلمین لدفع شبہۃ
الفلاسفۃ آرے اگر تعدد تعلقات در جانب معلومات اثبات کنیم گنجایش دارد و ہمچنین یک کلام
بسیط است کہ از ازل تا ابد بہمان یک کلام گویا است اگر امر است از ہمانجا ناشی است و اگر
نہی است ہم از انجا اگر اعلام است ہم از انجا ماخوذ است و اگر استعلام است ہم از انجا اگر تمنی
است ہم از انجا مستفاد است و اگر ترجی است ہم از انجا جمیع کتب منزلہ و صحف مرسلہ در نسبت
ازان کلام بسیط اگر تورات است از انجا انتساخ یافتہ است و اگر انجیل است ہم از انجا صورت لفظی
گرفتہ و اگر زبور است ہم از انجا مسطور گشتہ و اگر فرقان است ہم از انجا منزل فرمودہ ع
واللہ کلام حق کہ علی الحق یکیست و بس ز ابس و ز نزول مختلف آثار آمدہ ۔۔ و ہمچنین یک فعل است
کہ مصنوعات اولین و آخرین بہمان یک فعل بوجود مے آیند کریمہ و ما امرنا الا واحدۃ کلمح
بالبصر رمزیست ازین اگر احیا است و اگر اماتت مربوط بآن فعل است و اگر ایلام است و اگر انعام
منوط است ہم بآن فعل و ہمچنین اگر ایجاد است و اگر اعدام ناشی ازان فعل است پس در فعل حق سبحانہ
نیز تعدد و تعلقات ثابت نبود بلکہ یک تعلق مخلوقات اولین و آخرین باوقات مخصوصۂ وجود
خود بوجود مے آیند این تعلق نیز در رنگ فعل او تعالی بیچون و بیچگونہ است زیرا کہ چون را
بہ بیچون راہ نیست لا یحمل عطایا الملک الا مطایاہ و اشعری چون از حقیقت فعل حق جل
سلطانہ اطلاع نیافتہ تکوین را حادث گفت و افعال او سبحانہ را حادث دانستہ ندانست
کہ اینہا آثار فعل ازلی حق اند سبحانہ نہ افعال او تعالی و ازین قبیل است آنچہ بعضے از صوفیہ تجلی افعال
اثبات نمودہ اند و دران موطن در مرآت افعال ممکنات جز فعل واحد جل سلطانہ ندیدہ اند آن
تجلی فی الحقیقت تجلی آثار فعل حق است سبحانہ نہ تجلی فعل او تعالی زیرا کہ فعل او را تعالی کہ بیچون

و بے چگونه است و قدیم است و قائم بذات اوست تعالی که آن را تکوین گویند و در مرآیا محدثات
گنجایش نیست و در مظاهر ممکنات ظهورے نه ۵ در تنگنائے صورت معنی چگونه گنجد ٭
در کلبهٔ گدایان سلطان چه کار دارد ٭ تجلی افعال و صفات نزد فقیر بے تجلی ذات تعالی و تقدس
متصور نیست چه افعال و صفات را از حضرت ذات تعالی و تقدس انفکاک نیست تا تجلی آنها
بے تجلی ذات متصور بود و آنچه منفک از ذات است تعالی و تقدس ظلال افعال و ظلال صفات
اوست سبحانه پس تجلی آنها تجلی ظلال افعال و صفات بود نه تجلی افعال و صفات اما هم هر کس
باین کمال نرسد ذٰلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم بر سر اصل سخن رویم
او تعالی در هیچ چیز حلول نکند و هیچ چیز در وے حال نه بود اما او تعالی محیط اشیا بود و قرب و معیت با ایشان دارد
نه آن احاطه و قرب و معیت که در فهم قاصر ما باشد که آن شایان جناب قدس او نیست تعالی و آنچه بکشف و شهود معلوم کنند
از ان نیز منزه است چه ممکن را از حقیقت ذات و صفات و افعال او تعالی جز جهل و حیرت نصیب
نیست ایمان بغیب باید آورد و هر چه بکشوف و شهود گردد تحت لا نفی باید ساخت ۵
عنقا شکار کس نشود دام باز چین ٭ کانجا همیشه باد بدست است دام را ٭ بیتے از مثنوی حضرت
ایشان مناسب این مقام است ۵ هنوز ایوان استغنا بلند است ٭ مرا فکر رسیدن ناپسند است
پس ایمان آریم که او تعالی محیط اشیاست و قریب است بایشان و با ایشان است اما معنی احاطه
و قرب و معیت او را تعالی ندانیم که چیست احاطه و قرب علمی گفتن از تاویلات متشابه است و ما
قائل بتاویل آن نیستیم و او تعالی با هیچ چیز متحد نشود و همچنین هیچ چیز با او سبحانه نیز متحد نمیگردد و آنچه از بعضے
عبارات صوفیه معنی اتحاد مفهوم میشود خلاف مراد ایشان است زیرا که مراد ایشان ازین کلام
که موهم اتحاد است اذا تم الفقر فهو الله آنست که چون فقر تمام شود و نیستی محض حاصل آید باقی
نماند مگر الله تعالی نه آنکه آن فقیر بخدا متحد شود و خدا گردد که آن کفر و زندقه است تعالی الله
سبحانه عما یقول الظالمون علوا کبیرا و حضرت خواجهٔ ما قدس سره میفرمودند که معنے

Marfat.com

عبارت انا الحق نه آنست که من حقم بلکه آنست که من نیستم و موجود حق است سبحانه و تغیر و تبدیل را
(عقیده ۴) بذات و صفات و افعال او تعالی راه نیست فسبحان من لا یتغیر بذاته و لا بصفاته و لا فی افعاله
بحدوث الاکوان و آنچه صوفیه وجودیه تنزلات خمس اثبات نموده اند نه از قبیل تغیر و تبدیل است
در مرتبه وجوب که آن کفر و ضلالت است بلکه این تنزلات را در مراتب ظهورات کمال او تعالی
اعتبار کرده اند بے آنکه تغیرے و تبدیلے در ذات و صفات و افعال او تعالی راه یابد و او تعالی
(عقیده ۵) غنی مطلق است هم در ذات و هم در صفات و هم در افعال و در هیچ امرے بهیچ چیز محتاج نبود چنانچه
در وجود محتاج نیست در ظهور نیز محتاج نه و آنچه از عبارات بعضے صوفیه مفهوم میشود که او تعالی در ظهور
کمالات اسمائی و صفاتی بما محتاج است این سخن برین فقیر بسیار گران است میداند که مقصود از
آفرینش ایشان حصول کمالاتست مر ایشان را نه کمالے که عاید بجناب قدس او باشد تعالی
و تقدس کریمه و ما خلقت الجن و الانس الا لیعبدون ای لیعرفون مؤید این معنی است
پس مقصود از خلقت جن و انس حصول معرفت ایشان بود که کمال ایشان است نه امرے که عاید
بجناب حق بود سبحانه و آنچه در حدیث قدسی واقع شده است فخلقت الخلق لاعرف مراد از آنجا
نیز معرفت ایشان است نه آنکه من معروف شوم و بتوسط معرفت ایشان کمالے حاصل نمایم
(عقیده ۶) تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا و او تعالی از جمیع صفات نقص و سمات حدوث منزه و مبرا
است جسم و جسمانی نیست و مکانی و زمانی نه و صفات کمال او را ثابت است از انجمله هشت صفت
کمال در وے موجود اند بوجود زائد بر وجود ذات تعالی و تقدس و آن صفات حیات و علم و قدرت
و اراده و سمع و بصر و کلام و تکوین است این صفات در خارج موجود اند نه آنکه در علم موجودند بوجود زائد
از وجود ذات و در خارج نفس ذات اند تعالی و تقدس چنانچه بعضے از صوفیه وجودیه گمان برده اند و گفته اند
از روئے تعقل غیر اند صفات ٭ باذات تو از روئے تحقق همه عین که آن فی الحقیقت
نفی صفات است چه نفاة صفات معتزله و فلاسفه نیز تغایر علمی و اتحاد خارجی گفته اند و از تغایر

جمع نافی یعنی نفی کنندگان صفات از فرقه معتزله و فلاسفه نیز بتغایر علمی قائل اند ... ۱۲

علمی انکار نموده اند و نگفته اند که مفهوم علم عین مفهوم ذات است تعالی و تقدس یا عین مفهوم قدرت
و ارادت است عینیت باعتبار وجود خارجی گفته اند پس ما تغایر وجود خارجی اعتبار نکنند از نفاة
صفات خارج نشوند و التغایر الاعتباری لا یجدی بهم نفعاً کما عرفت و او تعالی قدیم و ازلی است
و غیر او را قدم و ازلیت ثابت نبود جمیع ملتین برین حکم اجماع فرموده اند و هر کسیکه بقدم و ازلیت غیر
حق جل و علا قائل گشته است تکفیر او نموده اند امام غزالی ازین راه تکفیر ابن سینا و فارابی
و غیر ایشان نموده است که قائل بقدم عقول و نفوس اند و بقدم هیولی و صورت گمان برده اند
و سموات را با آنچه در ایشان است قدیم دانسته اند و حضرت خواجه ما قدس سره میفرمودند که شیخ
محی الدین بن العربی بقدم ارواح کمّل قائل است این سخن را از ظاهر مصروف باید داشت و محمول بر
تاویل باید ساخت تا با جماع اهل ملل مخالف نشود و او تعالی قادر مختار است از شائبه ایجاب و مظنه
اضطرار منزه و مبرا است فلاسفه بے خرد کمال را در ایجاب دانسته نفی اختیار از واجب تعالی
نموده اثبات ایجاب نموده اند این بیخردان واجب را تعالی و تقدس معطل و بیکار داشته اند
و جز یک مصنوع که آن هم بایجاب است از خالق سموات و ارض صادر ندانسته وجود حوادث را نسبت
بعقل فعال داده که وجود آن مجز در توهم ایشان ثابت نشده است بزعم فاسد ایشان ایشان را
بحق سبحانه و تعالی هیچ کارے نیست ناچار باید که در وقت اضطراب و اضطرار التجا بعقل فعال
آرند و بحضرت حق سبحانه هیچ رجوع نکنند که او را تعالی در وجود حوادث مدخلے نداده اند گویند که
عقل فعال است که بایجاد حوادث تعلق دارد بلکه بعقل فعال هم رجوع ندارند که او را در دفع بلیات ایشان
نیز اختیارے نیست این بیدولتان در حمق و بلاهت پیش قدم فرق ضلاله اند کافران التجا
بحضرت حق سبحانه و تعالی مے آرند و دفع بلیه از او تعالی میطلبند بخلاف این سفیهان دو چیز درین
بیدولتان از جمیع فرق ضلالت و بلاهت بیشتر است یکے کفر و انکار است باحکام منزله
و عناد و عداوت است باخبار مرسله دوم ترتیب مقدمات فاسده است و تلبیس دلائل و شواهد باطله

Marfat.com

در اثباتِ مقاصد و مطالب وا هیه آن قدر خبط در اثبات مقاصدِ خود کرده ایشان خورده اند هیچ سفیهے نه خورده

سمٰوٰت و کواکب که همه وقت بیقرار و سرگردان اند مدار کار را بر حرکات و اوضاع ایشان داشته اند و از خالق

سمٰوٰت و موجدِ کواکب و محرّکِ اینها و مدبّر امرِ ایشان چشم پوشیده اند و دور از معامله دانسته زهے بیخردان

زهے بیدولتان سفیه تر از ایشان آنکه ایشان را زیرک دانند و صاحبِ فطانت انگارد و از علوم متّسق

و منتظم ایشان علم هندسه است که بالا یعنی محض ست و ما لا طائل صرف مساواتِ زوایائے ثلث

مثلث مر دو قائمه را چکار مے آید و شکلِ عروسی و مامونی که جانکاه ایشان ست بکدام غرض مربوط

است علمِ طب و علمِ نجوم و علمِ تهذیبِ اخلاق که بهترین علوم ایشان است از کتبِ انبیا المتقدم علے

نبیّنا و علیهم الصلوات و التسلیمات سرقه کرده ترویج اباطیل خود نموده اند کما صرّح به الامام الغزالی

فی المنقذ عن الضلال اہل ملت و متابعانِ انبیا علیهم الصلوة و السلام اگر در دلائل و براهین

غلط کنند باکے نیست که مدارِ کار ایشان بر تقلیدِ انبیاست علیهم الصلوة و السلام دلائل و براهین

بر اثباتِ مطالبِ عالیه خود بر سبیلِ تبرّع می آرند همان تقلیدِ ایشان را کافیست بخلافِ این

بیدولتان که از تقلیدِ خود را بر آورده اند و در صددِ اثبات بدلائل گشته ضلّوا فاضلّوا دعوتِ نبوت

حضرتِ عیسیٰ علیٰ نبیّنا و علیه الصلوة و السلام چون بافلاطون که کلانتر این بیدولتان بود

رسید گفت نحن قوم مهتدون لا حاجة بنا الی من یهدینا زهے سفیه بائستے شخصیکه احیاے

اموات مے نماید و ابراء اکمه و ابرص میکند که خارج از طورِ حکمتِ ایشان است او را میدید و تفحصِ احوال

او میکرد نادیده جواب دادن از کمالِ عناد و سفاهت است ؎ فلسفه چون اکثرش باشد سفه

پس کلِ آن ہم سفه باشد که حکمِ کل حکمِ اکثر ست نجانا الله سبحانه عن ظلماتِ معتقداتهم السوء

درین ایام فرزندی محمد معصوم جواهر شرح مواقف را تمام کرد در اثنای سبق او قباحتهای این بحیر دان بوضوح
آمد و فائده‌ها بران مترتب شد الحمد لله الذی هدانا لهذا وما کنا لنهتدی لولا ان هدانا
الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق و عبارات شیخ محی الدین بن العربی نیز ناظر بایجاب است
و در معنی قدرت موافقت بفلسفه دارد که صحت ترک از قادر تجویز نمی نماید و جانب فعل را لازم میداند
عجائب کاروبار است شیخ محی الدین از مقبولان در نظر می در آید و اکثر علوم او که مخالف آرای اهل
حق اند خطا و ناصواب ظاهر میشوند تا که بخطای کشفی معذور داشته اند و در رنگ خطای اجتهادی
از ملامت مرفوع ساخته این اعتقاد خاص است این فقیر را در باده شیخ محی الدین که او را از مقبولان میداند
و علوم مخالفه او را خطا و مضر می بیند جمعی مستند این طائفه که تهم شیخ را طعن و ملامت میکنند و هم
علوم او را تخطئه مینمایند و جمعی دیگر ازین طائفه تقلید شیخ را اختیار کرده جمیع علوم او را صواب میدانند
و بدلائل و شواهد حقیت آن علوم را اثبات مینمایند و شک نیست که این هر دو فریق راه افراط
و تفریط اختیار کرده اند و از توسط حال دور مانده شیخ را که از اولیا و مقبولان است بواسطه خطای
کشفی چگونه رد کرده شود و علوم او را که از صواب دور اند و مخالف آرای اهل حق اند چگونه بتقلید قبول
توان کرد فالحق هو التوسط الذی وفقنی الله سبحانه بمنه و کرمه آری در مسئله وحدت
وجود جم غفیر ازین طائفه با شیخ شریک اند هر چند شیخ درین مسئله نیز طرز خاص دارد اما در اصل سخن
شرکت دارند این مسئله نیز هر چند بظاهر مخالفت بمعتقدات اهل حق دارد اما قابل توجیه است و شایان
جمع این فقیر بعنایة الله سبحانه در شرح رباعیات حضرت ایشان این مسئله را بمعتقدات
اهل حق جمع ساخته است و نزاع فریقین را بلفظ عائد داشته و شکوک و شبهات طرفین را حل ساخته
بوجهیکه محل ریب و اشتباه نمانده کما لا یخفی علی الناظر فیه باید دانست که ممکنات باسرها
چه جواهر و چه اعراض و چه اجسام و چه عقول و چه نفوس و چه افلاک و چه عناصر همه مستند بایجاد قادر مختار
اند که از کتم عدم اینها را بوجود آورده است و چنانچه اینها در وجود باو تعالی محتاج اند در بقا نیز باو سبحانه

Marfat.com

مه لان السبب الممکن لابد له من سبب ۱۲

محتاج اند وجود اسباب و وسائط را از وپوشِ فعلِ خود ساخته است و حکمت را نقابِ قدرت گردانیده لا بلکه اسباب را دلائل ثبوتِ فعلِ خود کرده و حکمت را وسیلهٔ وجودِ قدرت فرموده زیرا که ارباب فطانت که بصیرتِ ایشان بکحلِ متابعتِ انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات مکتحل شده است میدانند که اسباب و وسائل که در وجود و بقا با و سبحانه محتاجند و ثبوت و قیام از و دارند و بوے دارند تعالیٰ و تقدس و فی الحقیقت جمادِ محض اند چگونه در دیگرے که مثل آنها است تاثیر کنند و احداث و اختراعِ آن نمایند قادرے است ورائے آنها که ایجادِ آن میفرماید و کمالاتِ لائقه او را اعطا مینماید که چنانکه عقلا فعلیکه از جمادِ محض بینند از انجا پے بر ند به فاعل و محرک او چه میدانند که این فعل فراخورِ حال او نیست فاعلے است ماوراء او که ایجادِ آن فعل میفرماید پس فعلِ جماد نزدِ عقلا ر و پوشِ فعلِ فاعلِ حقیقی نه شد بلکه آن فعل نظر بجمادیتِ او دلیل شد بر فاعلِ حقیقی نکذا هذا آرے در فهمِ ابلهے فعلِ جماد روپوشِ فعلِ فاعلِ حقیقی است که از کمالِ غباوة جمادِ محض را بواسطه آن فعل صاحبِ قدرت دانسته است و از فاعلِ حقیقی کافر گشته یُضِلُّ بِهٖ کَثِیْرًا وَّ یَهْدِیْ بِهٖ کَثِیْرًا این معرفت مقتبس از مشکاتِ نبوت فهم هر کس اینجا نرسد جمعے کمال را در رفعِ اسباب میدانند و ابتداءً اشیا را بے توسطِ اسباب بحضرتِ حق سبحانه و تعالیٰ منتسب میسازند نمیدانند که در رفعِ اسباب رفعِ حکمت است که در ضمن آن چندین مصالح ملحوظ است رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات مراعاتِ اسباب مینمایند و تفویضِ امر با این مراعات بحضرتِ حق سبحانه و تعالیٰ میفرمایند چنانچه حضرت یعقوب علیٰ نبینا و علیه الصلوٰة والسلام ملاحظهٔ چشم زخم نموده پسرانِ خود را وصیت فرمود یٰبَنِیَّ لَا تَدْخُلُوْا مِنْ بَابٍ وَّاحِدٍ وَّادْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ با وجود این مراعات تفویضِ امر بحق فرموده جل سلطانه

گست وَمَا اُغْنِی عَنْکُمْ مِنَ اللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ اِنِ الْحُکْمُ اِلَّا لِلّٰہِ عَلَیْہِ تَوَکَّلْتُ وَعَلَیْہِ
فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُتَوَکِّلُوْنَ ، وحضرتِ حق سبحانہ وتعالیٰ این معرفت او را تحسین فرموده است و بجود
نسبت داده که بعد ازان فرموده وَاِنَّہٗ لَذُوْ عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنٰہُ وَلٰکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ؛
وحضرتِ حق سبحانہٗ وتعالیٰ در قرآنِ مجید حضرتِ پیغمبر ما را نیز بتوسطِ اسباب اشارت می فرماید یَا
اَیُّھَا النَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰہُ وَمَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ باقیماند تاثیرِ اسباب روا است که حضرتِ حق
سبحانہ وتعالیٰ در بعض اوقات در اسباب تاثیر نیز خلق فرماید تا مؤثر افتند و در بعضے اوقات تاثیر در آنها
خلق نکند پس ناچار ہیچ اثر بر آنها مترتب نشود چنانچہ مشاہده مینمائیم این معنی را در اسباب که وجودِ
مسببات گاہے بر آن اسباب مترتب میشود و گاہے ہیچ اثرے ازان بظہور نمے آید انکارِ مطلق
تاثیرِ اسباب مکابره است تاثیر باید گفت و آن تاثیر را در رنگِ وجودِ آن سبب بایجادِ حضرتِ حق
سبحانہ وتعالیٰ باید دانست رائے فقیر درین مسئلہ اینست وَاللّٰہُ سُبْحَانَہُ الْمُلْھِمُ ازین بیان لائح
گشت که توسطِ اسباب منافیِ توکل نیست چنانچہ ناقصان گمان برده اند بلکہ در توسطِ اسباب کمالِ توکل
است حضرتِ یعقوب علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام مراعاتِ سبب را با تفویضِ امر بحق جل وعلا
توکل فرموده عَلَیْہِ تَوَکَّلْتُ وَعَلَیْہِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُتَوَکِّلُوْنَ و او تعالیٰ مریدِ خیر و شر است و خالقِ
این ہر دو امّا از خیر راضی است و از شر راضی نه این فرقیست دقیق در میانِ اراده و رضا که حضرتِ حق
سبحانہ وتعالیٰ اہلِ سنت را بآن فرق مخصوص ساختہ است سائرِ فرق بواسطہ عدمِ اہتدا بآن فرق
در ضلالت مانده اند معتزلہ اینجا عبد را خالقِ افعالِ خود گفتہ اند و ایجادِ کفر و معاصی را باو منسوب ساختہ
از کلامِ شیخ محی الدین و متابعانِ او مفہوم میشود که چنانچہ ایمان و اعمالِ صالح مرضیِ اسم الہادی است کفر
و معاصی نیز مرضیِ اسم المضل است این سخن نیز مخالفِ اہلِ حق است و میلے بایجاب دارد که منشاء رضا
گشتہ است چنانکہ گویند کہ اشراق و اضاءه مرضیِ آفتاب است و حضرتِ حق سبحانہ وتعالیٰ عباد را
قدرت و اراده داده است که باختیارِ خود کسبِ افعال مینمایند خلقِ افعال بحضرتِ حق سبحانہ

ص۵ زیرا که درمیان حرکت جماد و حرکت حیوان فرق بین است و همچنین است فرق درمیان حرکت رعشه و غیر آن و انکار این فرق خلاف عقل و نقل است برخلاف فرقه جبریه که عبد را

منسوب است وکسب باایشان عادت الله سبحانه برین جاری شده است که بعد از قصد عبد مر فعل خود را خلق حق سبحانه وتعالی بآن فعل متعلق میشود وچون فعل عبد بقصد واختیار او صدور مے یابد پس ناچار متعلق مدح وذم وثواب وعقاب بود وآنکه گفته اند که اختیار عبد ضعیف است اگر ضعیف باعتبار قوت اختیار حق سبحانه گفته اند مسلم است واگر ضعیف باین معنی گفته اند که در اداء فعل مامور کافی نیست پس غیر صحیح است فان الله سبحانه لا یکلف بما لیس فی وسعه بل یرید الیسر ولا یرید العسر غایة ما فی الباب جزاء مخلد مر فعل موقت را مفوض بتقدیر حق است کفر موقت را عذاب مخلد جزا آمده ووفاق فرموده وتلذذات دائمی را منوط بایمان موقت نمود ذلک تقدیر العزیز الحکیم این قدر بتوفیق الله سبحانه ما هم میدانیم که کفر ورزیدن نسبت بحضرت حق سبحانه وتعالی که مولی النعم ظاهره وباطنه است وموجد سموات وارض است وهر بزرگی وکمالے که هست مر جناب قدس اوراثابت است جزاء آن کفر باید که از اشد عقوبات بود وآن خلود است در عذاب وهمچنین ایمان آوردن بالغیب این چنین منعمے بزرگے را واو راست گو داشتن اورا باوجود مزاحمت نفس وشیطان باید که جزاء او بهترین جزاها بود وآن خلود است در تنعمات وتلذذات بعضے از مشائخ فرموده اند که دخول بهشت فی الحقیقت مربوط بفضل حق است سبحانه ومنوط ساختن آن را بایمان بنابر آنست که هرچه جزاء اعمال بود الذ باشد ونزد فقیر دخول بهشت فی الحقیقت مربوط بایمان است لیکن ایمان فضل اوست سبحانه وعطیه او تعالی ودخول نار مربوط بکفر است وکفر ناشی است از هوائے نفس اماره ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من سیئة فمن نفسک باید دانست که مربوط ساختن دخول بهشت را بایمان فی الحقیقت تعظیم ایمان است بلکه تعظیم مومن به است که این چنین اجر عظیم القدر بر آن مترتب شده است وهمچنین منوط ساختن دخول نار را بکفر تحقیر کفر است وتبجیل آنکه نسبت باو این کفر بوقوع آمده است که این طور عقوبتے بر دوام بر آن مترتب گشته است بخلاف آنچه بعضے از مشائخ گفته اند که این دقیقه

ے آنچه آن ایمان آورده شد از حق تعالی ورسول او علیه الصلوة والسلام وغیرها ۱۲

خالی است وایضاً در دخولِ نار کہ عدلِ اوست مثل این وجہ متمشّی نیست چہ دخولِ نار فی الحقیقت
مربوط بکفر است واللہ سبحانہ الملہم ۔ ھذا ۲ ۔ وحضرتِ حق سبحانہ وتعالی را مومنان در آخرت
در بہشت خواہند دید بے جہت و بے کیف و بے شبہ و بے مثال این مسئلہ ایست کہ جمیع فرقِ
اہلِ ملت و غیر اہلِ ملت غیر اہلِ سنت ہمہ منکر آنند در رویتِ بیجہت و بے کیف را تجویز نمے نمایند حتی
کہ شیخ محی الدین بن العربی نیز رویتِ آخرت را بتجلّیِ صوری فرود مے آرد و بجز این تجلی تجویز نمینماید
روزے حضرت ایشان ما از شیخ نقل میکردند کہ اگر معتزلہ رویت را بمرتبہ تنزیہ مقید نمیکردند و بتشبیہ
نیز قائل میگشتند و رویت را باین تجلی نیز میدانستند ہرگز از رویت انکار نمیکردند و محال نمیدانستند یعنی
انکارِ ایشان از بے جہتی و بے کیفی است کہ مخصوص بمرتبہ تنزیہ است بخلافِ این تجلی کہ جہت و کیف
دران ملحوظ است پوشیدہ نماند کہ رویتِ آخرت را بتجلیِ صوری فرود آوردن فی الحقیقت انکار کردن
است مر رویت را چہ آن تجلی صوری اگرچہ از تجلیات صوریہ دنیا جدا بود رویتِ حق نیست تعالی
۵ یراہ المؤمنون بغیر کیف ۔ وادراک وضرب من مثال ۔ بعثتِ انبیا علیہم الصلوٰۃ
والتسلیمات رحمتِ عالمیان است اگر توسطِ وجودِ این بزرگواران نمے بود ما گمراہان را معرفتِ ذات
وصفاتِ واجب الوجود تعالی وتقدس کہ دولت میسر مے بود و مرضیاتِ مولای ما را جل شانہ از غیر مرضیات
او سبحانہ کہ تمیز مے نمود عقولِ ناقصہ بے تائیدِ نورِ دعوتِ ایشان ازین معنی معزول است و افہام
ناتمام بے تقلیدِ این بزرگواران درین معاملہ مخذول آرے عقل ہرچند حجت است اما در حجیت ناتمام
است و بمرتبہ بلوغ نرسیدہ حجتِ بالغہ بعثتِ انبیاست علیہم الصلوات والتسلیمات کہ عذاب
وثوابِ اخروی دائمی منوط بآنست ۔ سوال ۔ چون عذابِ اخروی دائمی منوط بہ بعثت شد
پس بعثت را رحمتِ عالمیان گفتن بچہ معنے بود ۔ جواب ۔ بعثت عینِ رحمت است کہ سبب معرفت
ذات وصفات واجب الوجود است تعالی وتقدس کہ متضمن سعاداتِ دنیویہ واخرویہ است و بدولت
بعثت معلوم و ممیز گشتہ است آنچہ مناسب جنابِ قدسِ او تعالی است از آنچہ نامناسب جناب

Marfat.com

مناسب اوست تعالی وتقدس ۱۲

قدسِ اوست سبحانہٗ زیرا کہ عقلِ لنگ وکورِ ما کہ بداغِ امکان وحدوث متّسم است چہ داند کہ مناسبِ حضرت
وجوب کہ قدم از لوازمِ اوست از اسما وصفات وافعال کدام است ونامناسب کدام تا اطلاقِ آن
نمودہ آید واجتناب ازین کردہ شود بلکہ بسا است کہ از نقص خود کمال را نقصان داند ونقص را کمال
انگارد این تمیز نزد فقیر فوقِ جمیعِ نعمِ ظاہرہ وباطنہ است بید ولت تر آنکہ امورِ نامناسبہ را بجنابِ قدسِ او
تعالی نسبت دہد واشیاءِ ناشائستہ را بحضرتِ او سبحانہٗ منتسب سازد وبعثت است کہ باطل را از حق
جدا ساختہ است وناستحقِ عبادت را از مستحقِ عبادت تمیز دادہ وبعثت است کہ براہِ حق جلّ وعلا
بتوسطِ آن دعوت می فرمایند وبندہا را بسعادتِ قرب ووصلِ مولیٰ جلّ سلطانہٗ می رسانند وبوسیلہ
بعثت اطّلاع بر مرضیاتِ مولیٰ جلّ شانہٗ میسّر میشود کماھی وجوازِ تصرف در ملکِ او تعالی از عدم
جوازِ آن متمیز مے گردد وامثالِ این فوائدِ بعثت بسیار است پس مقرر شد کہ بعثتِ انبیا رحمت است
وآنکہ منقادِ ہوائے نفسِ امّارہ گشتہ بحکمِ شیطانِ لعین انکارِ بعثت نماید وبمقتضائے بعثت عمل
نکند گناہِ بعثت چیست وبعثت چرا رحمت نبود ۔ سوال ۔ عقل فی حدِّ ذاتہ ہر چند در احکام
الٰہی جلّ شانہ ناقص وناتمام است امّا چرا نتواند کہ بعد از حصولِ تصفیہ وتزکیہ عقل را مناسبتے واتصالے
غیر متکیف بمرتبۂ وجوب تعالت وتقدست پیدا شود کہ بسببِ آن مناسبت واتصال احکام از انجا
اخذ نماید وحاجت بہ بعثت کہ بتوسطِ ملک است نشود ۔ جواب ۔ عقل ہر چند آن مناسبت واتصال
پیدا کند امّا تعلقیکہ باین ہیکلِ ہیولانی داشت بالکل زائل نگردد وتجرّدِ تمام پیدا نکند پس واہمہ ہمیشہ
دامنگیرِ او بود ومتخیلہ ہرگز خیال او را نگذارد وقوتِ غضبیہ وشہویہ ہموارہ مصاحبِ او بوند ورذیلہ
حرص وشرہ ہمہ وقت ندیمِ او باشند سہو ونسیان کہ از لوازمِ نوعِ انسان است از و منفک نبوند
وخطا وغلط کہ از خواصِ این نشأہ اند از وجدا نباشند پس عقل شایانِ اعتماد نبود واحکامِ ماخوذۂ او
از سلطانِ وہم وتصرفِ خیال مصئون نبوند واز شائبۂ نسیان ومظنۂ خطا محفوظ نباشند بخلاف
ملک کہ ازین اوصاف پاک است وازین رذائل مبرا پس ناچار شایانِ اعتماد بود واحکامِ ماخوذۂ او

ناکسیہا وفرد ماکیہا ۱۲ … پاک وبری ۱۲

Marfat.com

یعنی بوقت رسانیدن آن علوم ماخوذه بتلقی روحانی بقوی وحواس ۱۲

اوازشائبهٔ وهم وخیال ومظنّهٔ نسیان وخطا مصون باشند ودر بعضے اوقات محسوس میگردد که علومیکه بتلقی روحانی اخذ نموده است
در اثنائے تبلیغ آن بقوئے وحواس بعضے از مقدماتِ مسلّمهٔ غیر صادقه که از راه وهم وخیال یا غیر آن حاصل شده اند در اختیار
بآن علوم منضم مے شود بحیثیتیکه دران وقت اصلا تمیز نتواند کرد ودر ثانی الحال گاه بود که علم آن تمیز دست میدهد
وگاه نه دهند پس لاجرم آن علوم بواسطهٔ خلطِ آن مقدمات هیئتِ کذب پیدا مے کنند واز اعتماد
مے بر آیند یا آنکه گوئیم که حصول تصفیه وتزکیه منوط است باتیانِ اعمالِ صالحه که مرضیاتِ مولے باشند
سبحانهٔ واین معنی موقوف بر بعثت است چنانکه گذشت پس بغیر بعثت حصولِ حقیقتِ تصفیه وتزکیه
میسّر نمے شود وصفائے که کفار واهل فسق را حاصل میشود آن صفائے نفس است نه صفائے قلب
وصفائے نفس غیر از ضلالت نمی افزاید وبجز از خسارت ودلالت نمے نماید وکشفِ بعضے از امور
غیبی که در وقتِ صفائے نفس کفار واهل فسق را دست میدهد استدراج است که مقصود از ان خرابی
وخسارتِ آن جماعه است نجانا الله سبحانه عن هذه البلیة بحرمة سید المرسلین علیه
وعلیهم الصلوات والتسلیمات وعلی آله وآل کلٍّ ازین تحقیق واضح گشت که تکلیفِ شرعی که از راهِ بعثت
ثابت شده است نیز رحمت هست نه آن چنانکه منکرانِ تکلیفِ شرعی از ملاحده وزنادقه گمان برده اند
وتکلیف را از کلفت تصور نموده غیر معقول دانسته اند وگویند که کدام مهربانی است که عباد را بامورِ شاقه
تکلیف کنند وگویند که اگر بمقتضائے آن تکلیف عمل کنند به بهشت خواهند رفت واگر خلاف آنرا
مرتکب شوند بدوزخ خواهند رفت چرا تکلیف نکنند وگذارند که بخورند وبخسپند وبطورِ خود باشند این بیدولتان
وبیخبران مگر نمیدانند که شکرِ منعم واجب است عقلا واین تکلیفاتِ شرعیه بیانِ اتیانِ آن شکر است
پس تکلیف بعقل واجب باشد وایضا نظامِ عالم منوط باین تکلیف است اگر هر یکے را بطورِ خود میگذاشتند
غیر از شرارت وفساد بظهور نمے آمد وهر بوالهوسے در نفس ومالِ دیگرے دست درازی میکرد وبحثت

وفساد پیش مے آید ہم خود ضائع مے شود ہم او ضائع بباشد عیاذاً باللہ سبحانہ اگر زواجر
وموانع شرعی نمے بودند ولکم فی القصاص حیوة یا اولی الالباب اگرچہ حاکم نباشد
زیرا کہ بکنند زنے نگے مست در کعبہ تے یا آنکہ گوئیم کہ او تعالیٰ مالک علی الاطلاق است و عباد
مملوک او بند سبحانہ پس ہر حکمے و تصرفے کہ در ایشان فرماید عین خیر و صلاح است و از شائبہ ظلم و فساد
منزہ و مبرا است لا یسئل عما یفعل کہ از ہرہ آنکہ از بیم او بکشاید زبان جز بہ تسلیم او نہ
واگر ہمہ را ابد در نخ فرستد و عذاب ابدی فرماید جائے اعتراض نیست و در ملک غیر تصرف نہ تا شائبہ
ستم پیدا کند بخلاف املاک ما کہ فی الحقیقت املاک او بند سبحانہ جمیع تصرفات از ما در آنہا عین ستم است
زیرا کہ صاحب شرع بواسطہ بعضے مصالح آن املاک را بما نسبت دادہ است و فی الحقیقت املاک او بند
سبحانہ پس تصرف ما در آنہا ہمان قدر مجوز باشد کہ مالک علی الاطلاق آن تصرف را تجویز فرمودہ است
و مباح ساختہ آنچہ این بزرگواران علیہم الصلوات والتسلیمات باعلام حق جل و علا اخبار نمودہ اند
و بیان احکام فرمودہ اند ہمہ صادق اند مطابق واقع و در احکام اجتہادیہ این بزرگواران علیہم الصلوات
والتسلیمات والتحیات ہر چند خطا تجویز نمودہ اند اما تقریر خطا در حق ایشان مجوز نداشتہ اند و گفتہ اند
کہ زود ایشان را بر آن خطا متنبہ مے سازند و نمے گذارند کہ بر آن خطا مقرر بمانند فلا اعتداد بذلک الخطاء
عذاب قبر مر کافران را و بعضے از عاصیان اہل ایمان را حق است مخبر صادق علیہ وعلی آلہ الصلوات
والتسلیمات ازان خبر دادہ و سوال منکر و نکیر مومنان را و کافران را در قبر نیز حق است قبر برزخے است
در میان دنیا و آخرت عذاب او نیز بیک وجہ مناسبت بعذاب دنیوی دارد کہ انقطاع پذیر است و بوجہ
دیگر مناسبت بعذاب اخروی کہ فی الحقیقت از عذابہائے آخرت است کریمہ النار یعرضون
علیہا غدوا و عشیا نزلت فی عذاب القبر و ہمچنین راحت قبر نیز ہر دو جہت دارد و سعادتمند کسے
است کہ از زلات و معاصی او بکمال کرم و رأفت درگذرند و اصلاً مواخذہ نہ فرمایند و اگر در مقام مواخذہ
آیند از کمال رحمت کفارت گناہان او را آلام و محن دنیوی سازند و اگر بقیہ ماندہ باشد بضغطہ قبر

ومحنتهائے کہ دران موطن مقرر ساختہ اند کفارت کنند تا پاک و پاکیزہ بحشر مبعوث گردد و تو ہر کرا
چنین بخشند و مواخذہ او را بآخرت انداز ند عین عدالت است آما وائے بر گناہگاران و شرمساران
لیکن اگر از اہل اسلام است مآل او رحمت است و از عذاب ابدی محفوظ این نیز نعمتے است عظیم
رَبَّنَا اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا وَاغْفِرْ لَنَا اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ بحرمۃ سید المرسلین علیہ وعلی آلہ
وعلیہم الصلوات والتسلیمات روز قیامت حق است و دران روز سموات و کواکب و ارض
وجبال و بحار و حیوان و نبات و معادن ہمہ معدوم و ناچیز خواہند گشت آسمانہا منشق گردند
و ستارہا انتشار پیدا کنند و بریزند و زمین و کوہہا ہباءً منثورا شوند این اعدام و افنا بنفخۂ اولے
تعلق دارد و بنفخۂ ثانیہ از قبرہا برانگیزند و بحشر روند و فلاسفہ اعدام سموات و کواکب را تجویز
نکنند و فنا و فساد برانہا جائز ندارند انہا را ازلی و ابدی گویند معذلک متاخران ایشان
از بیخردی خود را در زمرۂ اہل اسلام میگیرند و انیان بعضے از احکام اسلام مینمایند عجب آنکہ بعضے
از اہل اسلام این معنی را از ایشان باور میدارند و بے تحاشی ایشان را مسلمان میدانند عجب تر آنکہ
بعضے از مسلمانان اسلام بعضے را کہ ازین جماعہ اند کامل میدانند و طعن و تشنیع ایشان را منکر مے انگارند
وحال آنکہ آنہا منکر نصوص قطعی اند و انکار اجماع انبیا مینمایند علیہم الصلوات والتسلیمات قال اللہ
تعالی اِذَا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ وَاِذَا النُّجُوْمُ انْکَدَرَتْ وقال اللہ تعالی اِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَاَذِنَتْ
لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وقال اللہ تعالی وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَکَانَتْ اَبْوَابًا ای شُقَّتْ و امثال ذلک فی القرآن
کثیرۃ نمیدانند کہ مجرد تفوہ بکلمۂ شہادت در اسلام کافی نیست تصدیق جمیع ما علم مجیئہ من الدین
بالضرورۃ باید و تبری از کفر و کافری نیز درکار است تا اسلام صورت بندد و دونہ خرط القتاد
وحساب و میزان و صراط حق است کہ مخبر صادق علیہ وعلی آلہ الصلوۃ والسلام از ان خبر داده است
استبعاد بعضے از جاہلان طور نبوت از وجود این امور از حیز اعتبار ساقط است چہ طور نبوت ورای
طور عقل است اخبار صادقۂ انبیا را بنظر عقل موافق ساختن فی الحقیقت انکار طور نبوت است آنجا

Marfat.com

معامله بر تقلید است ندانند که طور نبوت مخالف طور عقل است بلکه طور عقل نفی ما ثبت تقلید انبیا علیهم الصلوات والتسلیمات آن مطلب عالی نتواند مهتدی شد مخالفت دیگر است و نارسیدن دیگر چه مخالفت بعد از رسیدن منصور بود و بهشت و دوزخ موجود ند بعد از محاسبه روز قیامت گروهی را به بهشت خواهند فرستاد و گروهی دیگر را بدوزخ و ثواب و عقاب ایشان ابدی است که انقطاع ندارد کما دلت علیه النصوص القطعیة المؤکدة صاحب نصوص گوید که مآل همه رحمت است ورحمتی وسعت کل شیء کفار را عذاب دوزخ تا سه حقبه ثابت کند بعد از آن گوید که نار در حق ایشان برد و سلام گردد چنانچه بر حضرت ابراهیم علی نبینا علیه الصلوة والسلام شده بود و خلف در وعید حق جائز دارد و گوید که هیچکس از اهل دل بخلود عذاب کفار نرفته است درین مسئله نیز از صواب دور افتاده است ندانسته است که وسعت رحمت در حق مومنان و کافران مخصوص بدنیا است و در آخرت بوئے از رحمت بکافر نرسد کما قال الله تعالی انه لا ییئس من روح الله الا القوم الکافرون وقال تعالی بعد قوله سبحانه ورحمتی وسعت کل شیء فساکتبها للذین یتقون ویؤتون الزکوة والذین هم بایتنا یؤمنون شیخ اول آیت خوانده و آخر را کار نه فرموده وقال الله تعالی ان رحمت الله قریب من المحسنین وکریمه لا تحسبن الله مخلف وعده رسله دلالت ندارد بر خصوصیت خلف بوعده تواند بود که اقتصار عدم خلف بوعده اینجا بواسطه آن بود که مراد از وعده اینجا نصرت رسل است و غلبه ایشان بر کفار و آن متضمن وعده و وعید است مر رسل را وعده است و وعید است مر کفار را پس گویا درین کریمه هم خلف وعده منتفی شد و هم خلف وعید فالآیة مستشهدة علیه لا له و ایضا خلف در وعید در رنگ خلف در وعده مستلزم کذب است و ناشایان آنحضرت جل سلطانه زیراکه در ازل دانسته بود که کفار را عذاب مخلد نخواهم کرد معذلک برائے مصلحتے مخالف علم خود گفته که عذاب مخلد خواهم کرد این معنی را تجویز نمودن شناعت تمام دارد و سبحان ربک رب العزة عما یصفون

اجماعِ اہلِ دل بر عدمِ خلودِ عذابِ کفار کشفی شیخ است و مجالِ خطا در کشف بسیار ست فلا اعتداد بہ مع کونہ مخالفا للاجماع المسلمین ملائکہ بندہائے خدااند جل سلطانہ کہ از معاصی معصوم اند و از خطا و نسیان محفوظ لا یعصون اللہ ما امرہم و یفعلون ما یؤمرون از خوردن و آشامیدن پاک اند و از زن شوی منزہ اند و مبرا و تذکیرِ ضمائر در قرآن مجید در حقِ ایشان باعتبار شرفِ صنفِ ذکور است از صنفِ نساء کما اورد سبحانہ تذکیر الضمائر فی حقِ نفسہ تعالی و حضرتِ حق سبحانہ و تعالی بعضے از ایشان را برسالت برگزیدہ است چنانچہ بعضے از انسان را نیز بدین دولت مشرف ساختہ اللہ یصطفی من الملئکۃ رسلا و من الناس جمہورِ علماء اہلِ حق بر آنند کہ خواصِ بشر افضل اند از خواصِ ملک امام غزالی و امام الحرمین و صاحبِ فتوحاتِ مکیہ بافضلیتِ خواصِ ملک از خواصِ بشر قائل اند و آنچہ بر این فقیر ظاہر ساختہ اند آنست کہ ولایتِ ملک افضل است از ولایتِ نبی علیہم الصلوات والتسلیمات اما نبوت و رسالت درجہ ایست مر نبی را کہ ملک بآن نرسیدہ است و آن درجہ از راہِ عنصرِ خاک آمدہ است کہ مخصوص بہ بشر است و نیز بر این فقیر ظاہر ساختہ اند کہ کمالاتِ ولایت را نسبت بکمالاتِ نبوۃ ہیچ اعتداد نیست کاش حکمِ قطرہ داشت نسبت بدریائے محیط پس مرتبہ کہ از راہِ نبوت آید باضعاف زیادہ خواہد بود از آن مرتبہ کہ از راہِ ولایت حاصل شود پس افضلیتِ مطلق مر انبیا را بود علیہم الصلوات والتسلیمات و فضلِ جزئی مر ملائکہ کرام راست علی نبینا و علیہم الصلوات والتسلیمات فالحق ما قال الجمہور من العلماء شکر اللہ تعالی سعیہم آرے تحقیق لائح گشت کہ ہیچ ولی بدرجہ نبی از انبیا نرسد علیہم الصلوات والتسلیمات بلکہ سرِ آن ولی ہمیشہ زیرِ قدمِ آن نبی بود باید دانست کہ در ہر مسئلہ از مسائل کہ علما و صوفیہ در آن اختلاف دارند چون نیک ملاحظہ می نماید حق بجانبِ علمائے یابد سرّش آنست کہ نظرِ علما بواسطہ متابعتِ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات بکمالاتِ نبوت و علومِ آن نفوذ کردہ است و نظرِ صوفیہ مقصور بر کمالاتِ ولایت و معارفِ آنست پس ناچار علمیکہ از مشکوٰۃ نبوت اخذ نمودہ شود اصوب و احق خواہد بود از آنچہ از مرتبہ ولایت ماخوذ شود و تحقیقِ بعضے از این معارف

ملتے ۵ یعنی صواب آنست کہ جمہور علماء گفتہ اند کہ خواصِ بشر افضل اند از خواصِ ملک ۱۲

Marfat.com

ے بلکہ ساقط شود چنانکہ بوقت ضرورت و اضطرار و اکراہ پس اگر ہنگام خوف تلف جان کلمہ کفر بر زبان اند و بدل مصدق باشد کافر نگردد قال اللہ تعالی الا من اکرہ و قلبہ مطمئن بالایمان الخ ۱۲

و در مکتوبیکہ بنام فرزندی ارشدی در بیان طریق نوشتہ است اندراج یافتہ است اگر خفائے ماند بآنجا
رجوع فرمایند ایمان عبارت از تصدیق قلبی است بآنچہ از دین بطریق ضرورت و تواتر بما رسیدہ است و اقرار لسانی
نیز رکن ایمان گفتہ اند کہ احتمال سقوط دارد و علامت این تصدیق تبری است از کفر و بیزاری از کافری
و آنچہ در کافری است از خصائص و لوازم آن ہمچون بستن زنار و مثل آن اگر عیاذاً باللہ سبحانہ با وجود
این تصدیق تبری از کفر ننماید مصدق دینین است کہ بداغ ارتداد متسم است و فی الحقیقت
حکم او حکم منافق است لا الی ہؤلاء ولا الی ہؤلاء پس در تحقیق ایمان از تبری کفر چارہ نبود و ادنای
آن تبری قلبی است و اعلائے آن تبری قلبی و قالبی و تبری عبارت از دشمنی است با دشمنان
حق جل و علا آن دشمنی خواہ بقلب بود اگر خوفے از ضرر ایشان داشتہ باشد و خواہ بقلب و قالب
ہر دو در وقت عدم آن خوف کریمہ یا ایہا النبی جاہد الکفار و المنافقین و اغلظ علیہم
مؤید این معنی است چہ محبت خدائے عز و جل و محبت رسول او علیہ و علی آلہ الصلوات و التسلیمات
بے دشمنی دشمنان ایشان صورت نہ بندد ع تولی بے تبری نیست ممکن * اینجا صادق است
شیعہ کہ این قاعدہ را در موالات اہلبیت جاری ساختہ اند و تبری خلفاء ثلثہ و غیر ایشان را شرط آن
موالات داشتہ اند نامناسب است زیرا کہ تبری از دشمنان شرط موالات دوستان داشتہ اند نہ تبری
مطلق از غیر ایشان و ہیچ عاقل منصف تجویز نکند کہ اصحاب پیغمبر علیہ و علیہم الصلوات و التسلیمات
با اہل بیت پیغمبر علیہ و علیہم الصلوات و التسلیمات و التحیات دشمن باشند و حال آنکہ این بزرگواران
در محبت او علیہ و علی آلہ الصلوۃ و السلام اموال و انفس خود را صرف کردہ اند و جاہ و ریاست برباد
دادہ چگونہ دشمنی اہل بیت را بایشان منسوب توان ساخت و حال آنکہ بنص قطعی محبت اہل قرابت
آن سرور علیہ و علیہم الصلوات و التسلیمات ثابت شدہ است و اجرت دعوت را محبت ایشان
ساختہ کما قال اللہ تعالی قل لا اسئلکم علیہ اجرا الا المودۃ فی القربی و من یقترف
حسنۃ نزد لہ فیہا حسنا حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علی نبینا و علیہ الصلوۃ و السلام

پارہ الیہ یرد مسئلہ کو مستقل نہ شمار تبلیغ قرآن ہیچ مزدے از دوستی در قرابت ... ۱۲

Marfat.com

یعنی اصل بنیاد ایران ندا پدر از پشت ابراہیم تا بحد کہ حضرت یعقوب تا انتہائے حضرت عیسیٰ چہار ہزار پیغمبر مبعوث شدہ ۱۲ تفسیر عزیزی

این ہمہ بزرگی کہ یافت وشجرۂ انبیا گشت بواسطہ تبرّی از دشمنان او تعالیٰ بودہ قال اللہ تعالیٰ قد کانت لکم اسوۃ حسنۃ فی ابراھیم والذین معہ اذ قالوا لقومہم انا برءٰؤا منکم ومما تعبدون من دون اللہ کفرنا بکم وبدا بیننا وبینکم العداوۃ والبغضاء ابدا حتی تؤمنوا باللہ وحدہ و ہیچ عملے در نظر فقیر از برائے حصول رضائے حق جل وعلا برابر این تبرّی نیست می باید کہ حضرت حق سبحانہ وتعالیٰ را باکفر وکافری عداوت ذاتی است وآلہۂ آفاقی مثل لات وعزیٰ وغیرہ ایشان بالذات دشمنان حق اند جل سلطانہ وخلود نار جزائے این عمل شنیع است وآلہۂ ہوائی نفسانی وسائر اعمال سیئہ این نسبت ندارند زیرا کہ عداوت وغضب نسبت بایشان ذاتی نیست اگر غضب است بصفات منسوب است اگر عقاب وعتاب است بافعال راجع لہذا خلود نار جزائے این سیئات نگشتہ بلکہ مغفرت ایشان منوط بمشیت خود داشتہ باید دانست کہ چون بکفر وکافران عداوت ذاتی متحقق گشت ناچار رحمت ورأفت کہ از صفات جمال است در آخرت بکافران نرسد وصفت رحمت رفع عداوت ذاتی نکند چہ آنچہ بذات تعلق دارد اقوائے وارفع است از آنچہ بصفت تعلق دارد پس مقتضائے صفت تبدیل مقتضائے ذات نتواند کرد وآنچہ در حدیث قدسی آمدہ است سبقت رحمتی غضبی مراد از غضب غضب صفاتی باید داشت کہ مخصوص بعصاۃ مومنان است نہ غضب ذاتی کہ بمشرکان مخصوص است سوال اگر گویند کہ در دنیا کافران را از رحمت نصیب است چنانکہ نزو بالا تحقیق آن کردہ پس در دنیا صفت رحمت رفع عداوت ذاتی چگونہ نمود جواب گوئیم کہ حصول رحمت در دنیا مر کافران را باعتبار ظاہر وصورت است وفی الحقیقت استدراج وکید است در حق ایشان کریمۂ ایحسبون انما نمدہم بہ من مال وبنین نسارع لہم فی الخیرات بل لا یشعرون وکریمۂ سنستدرجہم من حیث لا یعلمون واملی لہم ان کیدی متین شاہد این معنی است فلیفہم ، فائدۂ جلیلہ ، عذاب ابدی دوزخ جزائے کفر است وبس اگر پرسند کہ شخصے باوجود ایمان رسوم کفر بجا مے آرد وتعظیم مراسم اہل کفر مینماید وعلما بکفر او حکم میکنند

Marfat.com

واورا از اہل ارتداد شمرند چنانکہ اکثر مسلمانان ہند باین بلا مبتلا اند پس بفتویٰ علما باید کہ آن شخص
در آخرت بعذاب ابدی گرفتار گردد و حال آنکہ در اخبار صحاح آمدہ است کہ کسیکہ در دل او مقدار ذرہ
از ایمان بود از دوزخ او را بیرون خواہند آورد و در عذاب مخلد نخواہند گذاشت تحقیق این مسئلہ
نزدیک تو چیست گویم کہ اگر کافر محض است عذاب مخلد نصیب اوست عیاذاً باللہ سبحانہ فیہ
واگر باوجود اتیان مراسم کفر ذرہ از ایمان نیز دارد بعذاب دوزخ مبتلا خواہد شد آیا ببرکت آن ذرہ ایمان امید
است کہ از خلود عذاب خلاص شود و از گرفتاری دائمی نجات یابد فقیر یکبار بعیادت شخصے رفتہ بود
کہ معاملہ او قریب باحتضار رسیدہ بود چون متوجہ حال او شد دید کہ قلب او ظلمات بسیار دارد ہر چند
متوجہ دفع آن ظلمات شد فائدہ نکرد بعد از توجہ بسیار معلوم شد کہ آن ظلمات ناشی از صفات کفرست
کہ در وے کمین است و منشأ آن کدورات موالات اوست با کفر و اہل کفر توجہات دفع آن ظلمات
نتابت تنقیہ او از آن ظلمات مربوط بعذاب نار است کہ جزاء کفر است و نیز معلوم شد کہ ذرہ از
ایمان دارد کہ ببرکت آن آخر او را از دوزخ خواہند بر آورد و چون این حال را از روے مشاہدہ
نمود بخاطر گذشت کہ آیا بر جنازہ او نماز باید کرد یا نہ بعد از توجہ ظاہر شد کہ نماز باید کرد پس مسلمانانے کہ
باوجود ایمان رسوم اہل کفر مینمایند و تعظیم ایام ایشان مے کنند بر جنازہ ایہا نماز باید کرد و بکفار ملحق
نباید ساخت کما ہو العمل الیوم و امیدوار باید بود کہ آخر ببرکت ایمان از عذاب ابدی نجات یابند
پس معلوم شد کہ اہل کفر را عفو و مغفرت نیست ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ اگر کافر صرف است
عذاب ابدی جزاء کفر اوست و اگر ذرہ ایمان نیز دارد جزاء او عذاب موقت است از نار دوزخ
سائر کبائر ان شاء اللہ تعالیٰ غفر و ان شاء عذب نزد فقیر عذاب دوزخ موقت باشد یا مخلد
مخصوص بکفر است و بصفات کفر کما سبق تحقیقہ و اہل کبائر کہ گناہان ایشان بمغفرت نہ در آمدہ
بتوبہ یا شفاعت یا بمجرد عفو و احسان و نیز آن کبائر را آلام و محن دنیوی یا شدائد و سکرات موت
تکفیر نساختہ امید است کہ در عذاب آنہا جمعے را بعذاب قبر کفایت کنند و جمعے دیگر را باوجود محنتہائے قبر

یعنی کبائر کہ بتوبہ و شفاعت و عفو و احسان و محن دنیوی و سکرات بمغفرت نہ در آمدہ و کفر نساختہ شدہ است امید است کہ الخ ۱۲

Marfat.com

از اهوال قیامت و شدائد آن روز اکتفا فرمایند و از گناهان باقی نگذارند که محتاج بعذاب نار گردند کریمهٔ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ مؤید این معنی است چه مراد از ظلم شرک است وَاللهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ كُلِّهَا اگر گویند که در جزاء بعضی از سیئات غیر کفر عذاب دوزخ نیز آمده است کما قال تعالیٰ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا و در اخبار آمده است که کسی که یک نماز فرض بعمد قضا کند یک حقبه او را در دوزخ عذاب کنند پس عذاب دوزخ مخصوص بکفار نگشت گوئیم که عذاب قاتل مخصوص بمستحل قتل است و مستحل قتل کافر است کما ذکره المفسرون و در سیئات غیر کفر که عذاب دوزخ آمده است از شائبهٔ صفات کفر خالی نخواهد بود مثل استخفاف آن سیئه و عدم مبالات باتیان آن و خوار داشتن اوامر و نواهی شرعیه را و در خبر آمده شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي و جائے دیگر فرموده أُمَّتِي أُمَّةٌ مَرْحُومَةٌ لَا عَذَابَ لَهَا فِي الْآخِرَةِ الخ کریمهٔ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ مؤید این معنی است کما مرّ و احوال اطفال مشرکان و شاهقان جبل و مشرکان زمان فترة رسل در مکتوبیکه بنام فرزندی محمد سعید نوشته است بتفصیل ثبت یافته از انجا معلوم فرمایند و در زیادتی و نقصان ایمان علما را اختلاف است امام اعظم کوفی رضی الله تعالیٰ عنه میفرماید الْإِيمَانُ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ و امام شافعی رحمه الله سبحانه میفرماید که یزید و ینقص و شک نیست که ایمان عبارت از تصدیق و یقین قلبی است که زیادتی و نقصان را در انجا گنجایش نیست و آنچه قبول زیادتی و نقصان کند داخل دائرهٔ ظن است نه یقین غایة ما فی الباب اتیان اعمال صالحه انجلاء آن یقین میفرماید و اعمال غیر صالحه آن یقین را مکدر میسازد پس زیادتی و نقصان باعتبار اعمال و انجلاء آن یقین ثابت شد نه در نفس آن یقین جمعے یقین را که منجلی و روشن یافتند زیاده

وبين اصل وضعه في اللغة وما عليه المتكلمون انتهى ۱۲

گفتند ازان یقینے کہ آن انجلاء و روشنی ندارد گویا بعضے غیر متجلی یقین را الیقین ندانستند ہمان بعض متجلی را یقین دانستہ ناقص گفتند و جمعے دیگر کہ حدہٗ نظر داشتند دیدند کہ این زیادتی و نقصان راجع بصفات یقین است نہ بنفس یقین لاجرم یقین را غیر زائد و ناقص گفتند مثل آنکہ دو آئینہ برابر کہ در انجلاء و نورانیت تفاوت دارند شخصے بیند آئینہ را کہ انجلاء زیادہ دارد و تابندگی و روشن تر است گوید کہ این آئینہ زیادہ است از آئینہ دیگر کہ آن انجلاء و نمایندگی ندارد و شخصے دیگر گوید کہ ہر دو آئینہ برابر اند زیادت و نقصان ندارند تفاوت در انجلاء و تابندگی است کہ از صفات آن دو آئینہ است پس نظر شخص ثانی صائب است و تحقیقت شے نافذ و نظر شخص اول مقصور بر ظاہر است و از صفت بذات نرفتہ و یرفع اللہ الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات از این تحقیق کہ این فقیر باظہار آن موفق شدہ است اعتراضات مخالفان کہ بر عدم زیادتی و نقصان ایمان نمودہ اند زائل گشت و ایمان عامہ مومنان در جمیع وجوہ مثل ایمان انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات نشد زیرا کہ ایمان انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کہ تمام متجلی و نورانی است ثمرات و نتائج باضعاف زیادہ دارد از ایمان عامہ مومنان کہ ظلمات و کدورات دارد و علی تفاوت درجاتہم و ہمچنین ایمان ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ در وزن زیادہ از ایمان این امت است باعتبار انجلاء و نورانیت باید دانست و زیادتی را راجع بصفات کاملہ باید ساخت نہ مبنی کہ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات با عامہ در نفس انسانیت برابر اند و در حقیقت و ذات ہمہ متحد تفاضل باعتبار صفات کاملہ آمدہ است و آنکہ صفات کاملہ ندارد گویا از نوع خارج است و از خواص و فضائل آن نوع محروم با وجود این تفاوت در نفس انسانیت زیادتی و نقصان راہی نیابد و نمیتوان گفت کہ انسانیت قابل زیادتی و نقصان است واللہ سبحانہ الملہم للصواب و ایضا گویند کہ مراد از تصدیق ایمانی نزد بعضے تصدیق منطقی است کہ شامل ظن و یقین است بر این تقدیر زیادتی و نقصان را در نفس ایمان گنجائش گشت لیکن صحیح آن است کہ مراد از تصدیق اینجا یقین و اذعان قلبی است نہ معنی عام کہ شامل ظن ہم بود

عه لان الاستثناء بظاهره يدل على الشك فيجب الاجتناب منه ۱۲

امام اعظم گوید انا مؤمن حقا و امام شافعی گوید انا مؤمن ان شاء الله تعالی فی الحقیقت نزاع ایشان لفظی است مذهب اول باعتبار ایمان حال است و مذهب ثانی باعتبار مآل و عاقبت کار اما تحاشی از صورت استثنا اولی و احوط است کما لا یخفی علی المنصف و کرامات اولیاء الله حق است و اکثر وقوع خوارق عادات از ایشان این معنی از ایشان عادت مستمره گشته است و منکر آن منکر علم عادی و ضروری ست معجزه نبی مقرون بدعوی نبوت است و کرامت ولی ازین معنی خالی است بلکه مقرون باعتراف متابعت آن نبی فلا اشتباه بین المعجزة والکرامة کما زعم المنکرون و ترتیب افضلیت درمیان خلفاء راشدین بترتیب خلافت است اما افضلیت شیخین باجماع صحابه و تابعین ثابت شده است چنانچه نقل کرده اند آنرا جماعه از اکابر ائمه که یکی از ایشان امام شافعی است قال الشیخ الامام ابوالحسن الاشعری ان تفضیل ابی بکر ثم عمر علی بقیة الامة قطعی قال الذهبی وقد تواتر عن علی فی خلافته و کرسی مملکته و بین الجم الغفیر من شیعته ان ابابکر و عمر افضل الامة ثم قال و رواه عن علی کرم الله تعالی وجهه نیف و ثمانون نفسا و عد منهم جما ثم قال فقبح الله الرافضة ما اجهلهم و روی البخاری عنه انه قال خیر الناس بعد النبی علیه و علی آله الصلوة والسلام ابوبکر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه محمد بن الحنفیة ثم انت فقال انما انا رجل من المسلمین و صحح الذهبی و غیره عن علی انه قال الا وانه بلغنی ان رجالا یفضلونی علیهما و من وجدته فضلنی علیهما فهو مفتر علیه ما علی المفتری و اخرج الدارقطنی عنه لا اجد احدا فضلنی علی

Marfat.com

اَبِی بَکرٍ وَّعُمَرَ اِلَّا جَلَدتُّهٗ جَلدَ المُفتَرِیْ وَاَمثَالُ ذٰلِکَ مِنهُ وَمِن غَیرِهٖ مِنَ الصَّحَابَةِ مُتَوَاتِرٌ بِحَیثُ لَا مَجَالَ فِیهَا لِاِنکَارِ اَحَدٍ حَتّٰی قَالَ عَبدُ الرَّزَّاقِ مِن اَکَابِرِ الشِّیعَةِ اُفَضِّلُ الشَّیخَینِ بِتَفضِیلِ عَلِیٍّ اِیَّاهُمَا عَلٰی نَفسِهٖ وَاِلَّا لَمَا فَضَّلتُهُمَا کَفٰی بِیْ وِزرًا اَن اُحِبَّهٗ ثُمَّ اُخَالِفَهٗ کُلُّ ذٰلِکَ مُستَفَادٌ مِنَ الصَّوَاعِقِ وَاَمَّا تفضیلِ عثمان بر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما پس اکثر علماء اہل سنت برآنند کہ افضل بعد از شیخین عثمان است پس علی و مذہب ائمہ اربعہ مجتہدین نیز ہمین است و توقفے کہ در افضلیتِ حضرتِ عثمان از امام مالک نقل کردہ اند قاضی عیاض گفتہ کہ او رجوع کردہ است از توقف بسوئے تفضیلِ عثمان و قرطبی گفتہ است ہُوَ الاَصَحُّ اِنشَاءَ اللہُ تَعَالٰی و ہمچنین توقفے کہ از عبارت امامِ اعظم رحمہ اللہ فہمیدہ اند کہ مِن عَلَامَاتِ السُّنَّةِ وَالجَمَاعَةِ تَفضِیلُ الشَّیخَینِ وَمَحَبَّةُ الخَتَنَینِ نزدِ این فقیر اختیارِ این عبارت را محملِ دیگر است کہ چون ظہورِ فتن و اختلال در امورِ مردم در زمانِ خلافتِ حضراتِ ختنین بسیار شدہ بود و بدلہائے مردم ازین راہ کدورتے راہ یافتہ امام این معنی را ملاحظہ فرمودہ در حقِ ایشان لفظِ محبت اختیار نمودہ است و دوستیِ ایشان را از علاماتِ سنت ساختہ بے آنکہ شائبۂ توقف ملحوظ بود و کَیفَ وَکُتُبُ الحَنَفِیَّةِ مَشحُونَةٌ بِاَنَّ اَفضَلِیَّتَهُم عَلٰی تَرتِیبِ خِلَافَتِهِم بالجملہ فضیلتِ شیخین یقینی است و فضیلتِ حضرتِ عثمان دُون اوست امّا احوط آن است کہ منکرِ افضلیتِ حضرتِ عثمان را بلکہ منکرِ فضیلتِ شیخین را نیز حکم بکفر نکنیم و مبتدع و ضال دانیم چہ علماء را در تکفیرِ او اختلاف است و در قطعیتِ این اجماع قیل و قال و این منکرِ قرین یزید بلید و لیت است کہ بواسطۂ احتیاط در لعنِ او توقف کردہ اند ایذا ئیکہ بحضرتِ پیغمبر از راہِ ایذاءِ خلفاءِ راشدین او میرسد و رنگِ ایذائے است کہ از راہِ ایذائے امامین باو رسیدہ علیہ و علیہم الصلوات والتسلیمات قَالَ عَلَیهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ اَللّٰهَ اَللّٰهَ فِی اَصحَابِی لَا تَتَّخِذُوهُم غَرَضًا مِن بَعدِی فَمَن اَحَبَّهُم فَبِحُبِّی اَحَبَّهُم وَمَن اَبغَضَهُم فَبِبُغضِی اَبغَضَهُم وَمَن اٰذَاهُم فَقَد اٰذَانِی وَمَن اٰذَانِی فَقَد اٰذَی اللّٰهَ وَمَن اٰذَی اللّٰهَ فَیُوشِکُ اَن یَّاخُذَهٗ وَقَالَ عَزَّوَجَلَّ اِنَّ الَّذِینَ یُؤذُونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهٗ

Marfat.com

لعنهم الله في الدنيا والآخرة وآنچه مولانا سعد الدین در شرح عقائد النسفی درین افضلیت انصاف دانسته است از انصاف دور ست وتردیدی که نموده است بی ماحصل است چه مقرر علماست که فضلیت باعتبار کثرت ثواب نزد خدای جل وعلا ایشان مراد است نه افضلیتی که بمعنی کثرت ظهور فضائل ومناقب بود که نزد عقلا اعتبار دارد وزیرا که سلف از صحابه وتابعین آن قدر فضائل ومناقب که از حضرت امیر نقل کرده اند از هیچ صحابی منقول نشده است حتی قال الامام احمد ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلي مع ذلك هم ایشان حکم کرده اند بافضلیت خلفاء ثلثه پس معلوم شد که وجه افضلیت دیگر ست ورای این فضائل ومناقب واطلاع بر آن افضلیت مشاهدان دولت وحی را میسر است که بصریح یا بقرائن معلوم نموده باشند وآن صحابه پیغمبرند علیه وعلیهم الصلوات والتسلیمات پس آنچه شارح عقائد نسفی گفته است که اگر مراد از افضلیت کثرت ثواب است پس توقف را جهت است ساقط است زیرا که توقف را وقتی گنجایش باشد که آن فضلیت را از قبل صاحب شریعت صریحا او دلالة معلوم نکرده باشند وچون معلوم کرده باشند چرا توقف نمایند واگر معلوم نکرده باشند چرا حکم بافضلیت کنند وآنکه ایشان همه را برابر دانند وفضل یکی بر دیگری فضولی انگارد بو الفضول است عجب بو الفضولی که اجماع اهل حق را فضولی داند مگر لفظ فضل او را باین فضولی برده است وآنچه صاحب فتوحات مکیه گفته است که سبب ترتیب خلافتهم مدة اعمارهم دلالت بر مساوات در فضلیت ندارد چه امر خلافت دیگر است ومبحث افضلیت دیگر ولو سلم این وامثال این از شطحیات او است که شایان تمسک نیست اکثر معارف کشفیه او که از علوم اهل سنت جدا افتاده است از صواب دور ست پس متابعت نکند آن را مگر کسی که دلش مریض است یا مقلد صرف وآنچه در میان صحابه از منازعات ومشاجرات گذشته بر محامل نیک صرف باید کرد واز هوا وتعصب دور باید داشت قال التفتازانی مع افراطه في حب علي کرم الله تعالی وجهه وما وقع من المخالفات والمحاربات لم يكن عن نزاع في خلافته بل عن خطأ في الاجتهاد

Marfat.com

یعنی الی احمد بن موسی الشهیر بالخیالی المتوفی سنة ستین وثمانمأة ۱۲ کشف

وفی حاشیة الخیالی علیه فان معاویة واحزابه بغوا عن طاعته مع اعترافهم بانه افضل اهل زمانه وانه الاحق بالامامة منه بشبهة هی ترك القصاص عن قتلة عثمان رضی الله تعالی عنه ونقل فی حاشیة قره کمال عن علی کرم الله تعالی وجهه انه قال اخواننا بغوا علینا ولیسوا کفرة ولا فسقة لما لهم من التاویل وشك نیست که خطاء اجتهادی از ملامت دور ست واز طعن وتشنیع مرفوع مراعات حقوق صحبت خیر البشر علیه وعلی آله الصلوات والتحیات نموده جمیع اصحاب کرام را بنیکی یاد باید کرد وبدوستی پیغمبر علیه وعلی آله الصلوات والتسلیمات ایشان را دوست باید داشت قال علیه وعلی آله الصلوة والسلام من احبهم فبحبی احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم یعنی محبتی که باصحاب من تعلق کرده همان محبت است که بمن متعلق شده است وهمچنین بغضی که بایشان تعلق گیرد همان بغض است که بمن تعلق گرفته است ما را بمحاربان حضرت امیر هیچ آشنائی نیست بلکه جائی آنست که از ایشان درآزار باشیم اما چون اصحاب کرام پیغمبر اند که ما بمحبت ایشان ماموریم واز بغض وایذاء ایشان ممنوع ناچار همه را دوست میداریم بدوستی پیغمبر علیه وعلیهم الصلوات والتسلیمات واز بغض وایذاء ایشان گریزان که آن بغض وایذاء منجر بآن سرور میشود ولیکن محق را محق گوئیم ومخطی را مخطی حضرت امیر بر حق بودند ومخالفان ایشان بر خطا زیاده برین فضولی است تحقیق این مبحث در مکتوبیکه بخواجه محمد اشرف نوشته است بتفصیل ذکر یافته است اگر خفائی مانده باشد بآن مکتوب رجوع فرمایند بعد از تصحیح عقائد از تعلم احکام فقهیه چاره نبود واز دانستن فرض وواجب وحلال وحرام وسنت ومندوب ومشتبه ومکروه گذر نه وهمچنین عمل بمقتضای این علم نیز ضروری است مطالعهٔ کتب فقه ضروریات شمرند وسعی بلیغ در اتیان اعمال صالحه مرعی دارند شمهٔ از فضائل وارکان صلوة که عماد دین است ایراد می نماید استماع فرمایند اول از اسباغ در وضو چاره نبود هر عضو را سه بار بتمام وکمال بباید شست تا بروجه سنت ادا یابد ودر مسح سر استیعاب باید نمود ودر مسح گوش ومسح رقبه احتیاط باید فرمود وتخلیل اصابع رجل بخنصر دست چپ از جانب زیر آن اصابع آمده است آن را مراعات فرمایند ایشان مستحب

را اندک ندانند مستحب دوست داشته شده حق است جل و علا و مرضی او تعالی اگر بتمام دنیا
یک فعل مرضی و محبوب حق جل سلطانه معلوم شود و عمل بمقتضائے آن میسر گردد مغتنم است
حکم آن دارد که کسے بخزف ریزه ہائے چند جواہرِ نفیس را بخرد و بجماد لاطائل روح را بدست آرد
بعد از طهورِ کامل و اسباغِ وضو قصدِ نماز که معراجِ مومن است باید فرمود و اہتمام باید نمود که نمازِ فرض
بے جماعت ادا نیاید بلکه تکبیرِ اولیٰ با امام ترک نشود و نماز در وقتِ مستحب ادا یابد و در قراءت مراعاتِ
قدرِ مسنون باید کرد و در رکوع و سجود از طمانینت چاره نبود که فرض ست یا واجب بقولِ مختار و در قومه
راست باید ایستاد بر نہجے که استخوانہا بمقرِ خود رجوع نماید و بعد از راست ایستادن طمانینت در کار است
نیز باید کرد که فرض است یا واجب یا سنت علی اختلافِ الاقوال و ہمچنین در جلسه که میانِ دو سجده است
بعد از نشستنِ درست اطمینان نیز در کار است چنانچه در قومه و اقلِ تسبیحِ رکوع و سجود سه بار است و
اکثرش تا ہفت بار یا یازده بار علی اختلافِ الاقوال و تسبیحِ امام باندازهٔ حالِ مقتدیان است مشہور
می آید که کسے در حالِ انفراد و در وقتِ قوت و استطاعت اقتصار بر اقلِ تسبیحات نماید اگر تواند پنج
بار یا ہفت بار بگوید و در وقتِ سجده رفتن آنچه بزمین نزدیک تر است اول بر زمین نہد پس اول
ہر دو زانو بر زمین نہد بعد از آن ہر دو دست بعد از آن بینی را بعد از آن جبین را و در وقتِ وضعِ
زانو و دست ابتدا از یمین باید نمود و در وقتِ رفعِ رأس آنچه بآسمان نزدیک است اول باید برداشت
پس ابتدا برفع از جبین باید نمود و در وقتِ قیام نظر بر موضعِ سجود باید دوخت و در وقتِ رکوع بر
پایہائے خود نظر باید کرد و در سجود بر نوکِ بینی خود و در جلوس بر دو دستِ خود یا بر کنارِ خود ملاحظه
باید نمود چون نظر از پراگندگی دوخته شود و بر مواضعِ مذکوره گماشته گردد نماز بجمعیت میسر شود و صلوٰة
بخشوع حاصل آید کما هو المنقول عن النبی علیه و علی آله الصلوٰة و السلام و ہمچنین تفریجِ اصابعِ
دو دست در وقتِ رکوع و ضم ساختنِ آن اصابع در وقتِ سجود سنت است آن را نیز مراعات
فرمایند انگشت کشادن یا ضم ساختن بے تقریب نیست فوائد در ضمنِ آن ملاحظه نموده صاحبِ شرع

ضم بالفتح و تشدید میم بمعنی پیوستن و فراہم آوردن چیزے با چیزے ۱۲ غ

Marfat.com

بعمل در آورده است ما را هیچ فائده برابر متابعت صاحب شریعت نیست علیه وعلیٰ آله الصلوٰة
والسلام این همه احکام در کتب فقهیه مذکور اند بتفصیل و ایضاح و مقصود از ایراد اینجا ترغیب اعمال
است بمقتضائے علم فقه. وفقنا الله سبحانه وایاکم علی الاعمال الصالحة الموافقة للعلوم
الشرعیة بعد ان وفقنا الله سبحانه لتصحیح العقائد الدینیة بحرمة سید المرسلین
علیه وعلیهم وعلیٰ آل کلٍ من الصلوات افضلها ومن التسلیمات اکملها اگر شوق بفضائل
صلوٰة و دانستن کمالات مخصوصهٔ آن در خود یابند پس سه مکتوب که متصل و قریب یکدیگر اند از مطالعه
فرمایند اول مکتوب بنام فرزندی محمد صادق نوشته شده است و مکتوب دوم بنام میر محمد نعمان
و مکتوب سوم باسم مشیخت مآب میان شیخ تاج بعد از تحصیل دو جناح اعتقادی و عملی اگر توفیق ایزدی
جل سلطانه رهنمونی فرماید سلوک طریقهٔ علیهٔ صوفیه است نه از برائے آن غرض که شئے زائد
از آن اعتقاد و عمل حاصل کنند و امر جدید بدست آرند بلکه مقصود آنست که نسبت بمعتقدات یقینی و اطمینانی
حاصل کنند که بهر گز بتشکیک مشکک زائل نه گردد و بایراد شبهه باطل نشود چه پائے استدلال چوبین
و مستدل بے تمکین الا بذکر الله تطمئن القلوب و نسبت باعمال تیسرے و سهولتے حاصل
کنند و کسل و سرکشی که از اماره ناشی میشود زائل گردانند و ایضاً مقصود از سلوک طریقه صوفیه نه آنست
که صور و اشکال غیبی را مشاهده نمایند و انوار و الوان را معاینه کنند این خود داخل لهو و لعب است صور و انوار
حسی چه نقصان دارد که کسے اینها را گذاشته بریاضات و مجاهدات تمنائی صور و انوار غیبی نماید چه
این صور و آن صور و این انوار و آن انوار همه مخلوق حق اند جل و علا و از آیات داله بر وجود او تعالی
و در میان طرق صوفیه اختیار کردن طریقهٔ علیهٔ نقشبندیه اولی و انسب است چه این بزرگواران التزام
متابعت سنت نموده اند و اجتناب از بدعت فرموده لهذا اگر دولت متابعت دارند و از احوال
هیچ ندارند خرسند اند و اگر با وجود احوال در متابعت فتور دانند آن احوال را نمی پسندند از اینجاست که سماع
و رقص را تجویز نکرده اند و احوالیکه بر آن مترتب شود اعتبار ننموده بلکه ذکر جهر را بدعت دانسته منع آن

لعه چنانچه بحقیقت امر نارسیدگان بخیالے آرند و این را کمال پندارند ۱۲

Marfat.com

فرموده اند و ثمر اتیکه بران مترتب شود التفات بآن ننموده روزے بمجلس طعام در ملازمت حضرت ایشان ا
حاضر بودیم شیخ کمال که یکے از مخلصان حضرت خواجۂ ما بوده در وقت افتتاح طعام در حضور ایشان
بسم الله را بلند گفت ایشان را ناخوش آمد بحدیکه زجر بلیغ فرمودند و فرمودند که او را منع کنند که در مجلس
طعام ما حاضر نشود و از حضرت ایشان شنیده ام که حضرت خواجۂ نقشبند علماء بخارا را جمع کرده بخانقاه
حضرت امیر کلال برده بودند تا ایشان را از ذکر جهر منع فرمایند علما بحضرت امیر گفتند که ذکر جهر بدعت است
نکنند ایشان در جواب فرمودند که نکنیم اکابر این طریق هرگاه در منع ذکر جهر این همه مبالغه نمایند از
سماع و رقص و وجد و تواجد چه گویند احوال و مواجید که بر اسباب نامشروعه مترتب شوند نزد فقیر از قبیل
استدراجات است چه اهل استدراج را نیز احوال و اذواق دست میدهد و کشف توحید و مکاشفه
و معاینه در مرایای صور عالم بظهور مے آید حکماء یونان و جوگیه و براهمهٔ هند در این معنی شریک اند علامت
صدق احوال موافقت علوم شرعیه است با اجتناب از ارتکاب امور محرمه و مشتبهه بدانند که سماع و
رقص فی الحقیقت داخل لهو و لعب است کریمه وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِیْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ
در شان منع سرود نازل شده است چنانچه مجاهد که شاگرد ابن عباس است و از کبار تابعین گوید که
مراد از لهو الحدیث سرود است وفی المدارک لهو الحدیث السمر و الغناء وكان ابن
عباس و ابن مسعود رضی الله تعالی عنهم یحلفان انه الغناء وقال مجاهد فی قوله تعالی والذین
لا يشهدون الزور ای لا يحضرون الغناء وحكى عن امام الهدى ابى منصور الماتريدى من
قال لمقری زماننا احسنت عند قراءته یکفر و بانت منه امرأته و احبط الله تعالى كل حسناته

ابن مجاهد المخزومی مولاهم المکی ثقة امام فی التفسیر وفی العلم تقریب

هو ابو ما مکبیر والدبوسی نسبة الی دبوسیة قریة بسمرقند ۱۲ فوائد بهیه

وحکی عن ابی نصر الدبوسی عن القاضی ظهیر الدین الخوارزمی من سمع الغناء من المغنی وغیره او یری فعلاً من الحرام فیحسن ذلک باعتقاد او بغیر اعتقاد یصیر مرتداً فی الحال بناءً علی انه ابطل حکم الشریعة ومن ابطل حکم الشریعة فلا یکون مؤمنا عند کل مجتهد ولا یقبل الله تعالی طاعته واحبط الله تعالی کل حسناته . اعاذنا الله سبحانه من ذلک

وآیات واحادیث وروایات فقهیه در حرمت غنا بسیار است بحدیکه احصائے آن متعذر است لیکن اگر شخصے حدیث منسوخ یا روایت شاذه را در اباحت سرود بیارد اعتبار نباید کرد زیرا که هیچ فقیهے در هیچ وقتے و زمانے فتوے باباحت سرود نداده است و رقص و پاکوبی را مجوز نداشته چنانکه در ملتقط رساله امام همام ضیاء الدین شامی مذکور است و عمل صوفیه در حل و حرمت سند نیست همین بس نیست که ما ایشان را معذور داریم و ملامت نکنیم و امر ایشان را بحق سبحانه وتعالی مفوض داریم اینجا قول امام ابی حنیفه و امام ابی یوسف و امام محمد معتبر است نه عمل ابی بکر شبلی و ابی حسن نوری صوفیان خام این وقت عمل پیران خود را بهانه ساخته سرود و رقص را دین و ملت خود گرفته اند وطاعت و عبادت ساخته اولئک الذین اتخذوا دینهم لهوا ولعبا و از روایت سابق معلوم شده است کسیکه فعل حرام را مستحسن داند از زمرهٔ اهل اسلام مے براید و مرتد میگردد پس خیال باید کرد که تعظیم مجلس سماع و رقص نمودن بلکه آنرا طاعت و عبادت دانستن چه شناعت دارد ولله سبحانه الحمد والمنة که پیران ما باین امر مبتلا نشدند و ما متابعان را از تقلید این امر وا بایند شنیده مے شود که مخدوم زاده ها میل بسرود دارند و مجلس سرود و قصیده خوانی در شبها جمعه منعقد میسازند و اکثر یاران آن درین امر موافقت مینمایند عجب هزار عجب مریدان سلاسل دیگر عمل پیران خود را بهانه ساخته ارتکاب این امر مینمایند و حرمت شرعی را بعمل پیران خود دفع مے کنند اگرچه فی الحقیقت درین امر محق نباشند یاران درین ارتکاب چه معذرت خواهند فرمود حرمت شرعی یکطرف و مخالفت طریقت پیران خود یک طرف نه اهل شریعت ازین فعل راضی اند و نه اهل طریقت اگر حرمت شرعی نبودے محرد

Marfat.com

احداثِ امر در طریقت شنیع بودے فکیف که حرمتِ شرعی بآن جمع شود یقین است که جنابِ میرزا جیو
باین امر راضی نخواهند بود اما مراعاتِ آدابِ شما نموده بصریح منع هم نمیکنند و یاران را ازین اجتماع نهی نمایند
این فقیر چون در آمدنِ خود توقف دید چند فقره فراهم آورده نوشته فرستاد این سبق در ملازمتِ میرزا جیو
بگذرانند و از اول تا آخر پیشِ ایشان بخوانند والسلام

مکتوب دو صد و شصت و هفتم (۲۶۷)

دو بیت

بالکه قطع از کردن چراغ و قندیل بنهند

بمیرزا حسام الدین احمد صدور یافت در بیانِ آنکه اسرار و دقائق که حضرت ایشان بآن متمیز گشته اند
شمه ازان بظهور نمیتوان آورد بلکه برمز و اشارت نیز ازان باب سخن نمیتوان کرد و آن اسرار مقتبس از
مشکوٰةِ نبوت است و ملائکه عالیین نیز درین دولت شریک اند و ما یناسب ذلک. بعد الحمد و
الصلوٰة و تبلیغ الدعوات میرساند که صحیفه شریفه که از روئے کرم نامزد این حقیر ساخته بودند به مطالعه آن
مشرف گشت جزاکم الله سبحانه خیر الجزا از انعامات حق جل سلطانه چه نویسد و چسان شکر آن نماید
علوم و معارف بکه افاضه میشود و بتوفیق خداوندی جل شانه اکثر آن در قید کتابت مے آید و بسمع اہل
و نا اہل میرسد اما اسرار و دقائقے که بآن متمیز است شمه ازان بظهور نمیتواند آورد بلکه برمز و اشارت
نیز ازان مقوله سخن نمیتواند کرد فرزندی اعزی که مجموعه معارفِ فقیر است و نسخه مقاماتِ سلوک و جذبه
رمزے ازین اسرار و قبقه باو در میان نمے آرد و به شیخ تمام در استتار آن میکوشد با آنکه میداند که فرزندی
از محرمانِ اسرار هست و از خطا و غلط محفوظ اما چه کند که دقتِ معانی زبان را میگیرد و لطافتِ اسرار
لبها را مے بندد و یضیق صدری و لا ینطلق لسانی نقد وقت است آن اسرار نه ازان قبیل اند
که در بیان بیایند بلکه در میان نمے آرند. فریاد حافظ این همه آخر بهرزه نیست ❊ هم قصه غریب
و حدیثِ عجیب هست ❊ این دولت که ما در استتار آن میکوشیم مقتبس از مشکوٰةِ نبوتِ انبیا است
علیهم الصلوات و التسلیمات و ملائکه ملا اعلےٰ علی نبینا و علیهم الصلوات و التسلیمات شریک این دو لت

Marfat.com

اندواز متابعانِ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات ہر کرا این دولت مشرف سازند ابوہریرہ
گوید رضی اللہ تعالی عنہ کہ من از رسول خدا صلی اللہ تعالی علیہ وسلم دو نوع علم اخذ نمودم یکے
ازان دو علم آنست کہ درمیان شما منتشر ساختم و علم دیگر را اگر منتشر سازم حلقوم مرا ببرند و آن علم دیگر
علم اسرار است کہ فہم ہر کس بآن نرسد ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰہِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰہُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ
ثانیاً مرفوع آنکہ کتابتے بحضرات خواجہ زادہا نوشتہ است بنظر شریف خواہد گذشت مخدوما مکرما
احداثے کہ در طریقت پیدا کنند نزد فقیر کم از بدعتے نیست کہ در دین احداث کنند برکات طریقت
تا زمانے فائض است کہ احداثے در طریقت پیدا نشدہ است و چون امرِ محدث در طریقت پیدا شد
راہِ فیوض و برکاتِ آن طریق مسدود گشت پس محافظتِ طریقت از اہم مہام آمد و اجتناب از مخالفتِ
طریقت از ضروریات گشت پس ہر جا از ہر کہ مخالفتِ طریقت خود بینند زجر و مبالغہ منع آن فرمایند
و ترویج و تقویتِ آن طریقت کنند والسلام والاکرام

مکتوب دویست و شصت و ہشتم (۲۶۸)

بخانخانان صدور یافت در بیان آنکہ علم وراثتِ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات چیست و مراد از علما کہ در حدیث
علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل واقع شدہ اند کدام اند و در بیان آنکہ علم اسرار کہ از وراثۂ انبیا باقی ماندہ است
علیہم الصلوات والتسلیمات غیر آن اسرار است کہ اولیاء امت بآن تکلم کردہ اند از علم توحید وجودی و بیانِ احاطہ
و سریان و قرب و معیت و ما یناسب کل ذٰلک، الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفی احوال و
اوضاعِ فقراء این حدود مستوجب حمد است المسئول من اللہ سبحانہ سلامتکم و عافیتکم و ثباتکم و استقامتکم
چون مبحثِ علمِ وراثت درمیان بودہ چند کلمہ ازان مقولہ بمقتضای وقت نوشتہ آمد، در اخبار آمدہ العلماء
ورثۃ الانبیاء علمیکہ از انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات باقی ماندہ است دو نوع است علمِ احکام و علمِ اسرار
عالمِ وارث کسے است کہ او را از ہر دو نوع علم سہم بود نہ آنکہ او را از یک نوع نصیب بود نہ از نوع دیگر کہ

که آن منافی وراثت است چه وارث را از جمیع انواعِ ترکهٔ مورث نصیب است نه از بعض دون بعض و آنکه او را از بعضِ معیّن نصیب داخلِ غرما است که نصیب او بجنسِ حقّ او تعلّق گرفته است و همچنین فرموده علیه و علیٰ آله الصلوٰة والسلام علماءُ امّتی کانبیاءِ بنی اسرائیل مراد از علما علماءِ وارثان‌اند نه غرما که نصیبی از بعضِ ترکه فرا گرفته‌اند چه وارث را بواسطهٔ قرب و جنسیّت همچو مورث میتوان گفت بخلافِ غریم که ازین علاقه خالی است پس هر که وارث نبود عالمِ انبیا نگردد مگر آنکه علم او را مقید بیک نوع سازیم و گوییم که عالمِ علمِ احکام است مثلاً و عالمِ مطلق آن بود که وارث باشد و از هر دو نوعِ علم او را نصیب وافر بود اکثرِ مردم گمان دارند که علمِ اسرار عبارت از علومِ توحیدِ وجودی است و شهودِ وحدت در کثرت و مشاهدهٔ کثرت در وحدت و کنایت است از معارفِ احاطه و سریان و قرب و معیّتِ او تعالی بر نهجیکه مکشوف و مشهودِ اربابِ احوال است حاشا و کلّا ثمّ حاشا و کلّا که این علوم و معارف از علمِ اسرار بوند و شایانِ مرتبهٔ نبوت باشند زیرا که بنائے این معارف سکرِ وقت و غلبهٔ حال که منافیِ صحو است و علمِ انبیاء علیهم الصلوات والتحیات چه علمِ احکام و چه علمِ اسرار همه صحو در صحو است که شمه از سکر بآن ممتزج نگشته است بلکه این معارف مناسبِ مقامِ ولایت‌اند که قدمِ راسخ در سکر دارد پس این علوم از اسرارِ ولایت بوند نه از اسرارِ نبوتِ انبیاء علیهم الصلوات والتسلیمات هرچند ولایت نیز ثابت است امّا احکامِ آن مغلوب بود و در جنبِ احکامِ نبوت مضمحل شعر

بلے هر جا شود مهر آشکارا ٭ سها را جز نهان بودن چه یارا ٭ فقیر در کتب و رسائلِ خود نوشته است و تحقیق نموده که کمالاتِ نبوت حکمِ دریائے محیط دارد و کمالاتِ ولایت در جنبِ آن قطره‌ایست محقّر امّا چه توان کرد جمعے از نارسائی بکمالاتِ نبوت گفته‌اند الولایةُ افضلُ من النبوّة و جمعے دیگر در توجیهِ آن گفته‌اند که ولایتِ نبی فضل است از نبوتِ او و این هر دو فریق حقیقتِ نبوت را نادانسته حکم بر غائب کرده‌اند نزدیک باین حکم است حکم بترجیحِ سکر بر صحو اگر حقیقتِ صحو را میدانستند هرگز سکر را به صحو نسبت نمیدادند ع چه نسبت خاک را با عالمِ پاک ٭ مانا که صحوِ خواص را مماثلِ صحوِ عوام دانسته سکر را بر آن ترجیح داده‌اند کاش سکرِ خواص را نیز مماثلِ سکرِ عوام دانسته جرأت باین حکم نمے نمودند چه مقرّرِ عقلا است که صحو بهتر از سکر است اگر صحو و سکر مجازی است

قوله جرأت باین حکم یعنی ترجیحِ سکر بر صحو نمے نمودند چه سکرِ عوام از اعتدال خارج است چنانکه صحوِ ایشان غیر معتبر است ۱۲

Marfat.com

این حکم ثابت است و اگر حقیقی است نیز این حکم ثابت ولایت از نبوت افضل گفتن و سکر را بر صحو ترجیح دادن رنگ آنست که کسے کفر را بر اسلام ترجیح دہد و جہل را از علم بہتر داند زیرا کہ کفر و جہل مناسب مقام ولایت است و اسلام و معرفت مناسب مرتبۂ نبوت منصور گوید شعر کفرت بدین اللہ والکفر واجب ؛ لدیّ وعند المسلمین قبیح ؛ و محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم از کفر استعاذہ مینماید قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلٰى شَاكِلَتِهٖ چنانچہ در عالم مجاز اسلام بہتر از کفر است در حقیقت نیز اسلام را از کفر بہتر باید دانست فان المجاز قنطرة الحقیقة اگر گویند کہ در مقام ولایت چنانچہ در مرتبۂ جمع کفر و سکر و جہل ثابت است در مرتبۂ فرق بعد الجمع اسلام و صحو و معرفت نیز متحقق پس کفر و سکر و جہل را بمقام ولایت مناسب گفتن بچہ معنی بود گوئیم کہ صحو ماننداں آن در مرتبۂ فرق ثبات منون نسبت بمرتبۂ جمع است کہ سراسر سکر و استتار است والا صحو آن مرتبہ نیز ممتزج بسکر است و اسلام آن مختلط بکفر و معرفت مشوب بجہل اگر در کتابت گنجایش میداشت احوال و معارف مرتبۂ فرق را بتفصیل ذکر کردہ امتزاج سکر و مانند آنرا در آن مرتبہ بیان مینمود ارباب فطانت شاید این معنی را بتفرس نیز دریابند الغیب یکفی العجب این قدر باید فہمید کہ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات این ہمہ بزرگی و کلانی کہ یافتند از راہ نبوت یافتند نہ از راہ ولایت و ولایت بیش از خادمے نیست از برائے نبوت اگر ولایت را بر نبوت مزیت میبود ملائکہ ملاء اعلیٰ کہ ولایت ایشان اکمل است از سائر ولایات از انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات افضل میشدند گروہے ازین طائفہ چون ولایت را افضل از نبوت دانستند ولایت ملاء اعلیٰ را اکمل از ولایت انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات دیدند ناچار ملائکہ عالین را از انبیا افضل گفتند علیہم الصلوات والتسلیمات و از جمہور اہل سنت جدا افتادند کل ذلک لعدم الاطلاع علی حقیقة النبوة و چون در نظر مردم بواسطۂ بعد عہد نبوت کمالات نبوت در جنب کمالات ولایت حقیر مے در آیند لاجرم سخن را درین باب مبسوط ساخت و شمۂ از حقیقت معاملہ وانمود ربنا اغفر لنا ذنوبنا و اسرافنا فی امرنا و ثبت اقدامنا و انصرنا علی القوم الکافرین اخوی ارشدی میان شیخ داؤد چون متردد آن حدود بودند باعث این تصدیع گشتند والسلام

تم القسم الرابع من الدفتر الاول بعون اللہ تعالیٰ و حسن توفیقہ و یلیہ القسم الخامس ان شاء اللہ تعالیٰ و صلی اللہ تعالیٰ و سلم و بارک افضل الصلوات والتسلیمات والبرکات علی خیر خلقہ سیدنا محمد و علی آلہ و صحبہ اجمعین و علینا معہم برحمتک یا ارحم الراحمین

ع یعنی بگو ہر کسے کار میکند بر طریقہ خود۔ و این آیت در سورہ بنی اسرائیل در پارہ سبحان الذی ۱۲ ‌ ه واسلام و معرفت را نامناسب مقام ولایت دانستن ۱۲

الکفر والفقر و عذاب القبر رواہ النسائی ۱۲ منہ ‌ یعنی این ہمہ کہ گفتہ اند و نمودہ اند بسبب عدم وقوف ایشان است بر حقیقت نبوت ۱۲

الحمد للہ والمنہ کہ حصہ چہارم مکتوبات امام ربانی ؒ بتاریخ چہاردہم المحرم الحرام ۱۳۰۳ بکتابت غلام محمد کاتب امرتسری تمام شد

Marfat.com

فہرست مضامین

مکتوب شریف امام ربانی مجدّد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ دفتر اوّل

(حصہ چہارم)

مضمون	صفحہ
مکتوب نمبر ۲۲۱	۱
خصائص وکمالات طریقہ نقشبندیہ کے بیان میں اس طرح کے بلند معارف کے اظہار کا سبب ان کے بعید ہونے کے باوجود	
اس طریقہ کے سرحلقہ حضرت صدیق اکبر ہیں۔ ابتداء کے انتہاء میں درج ہونے کے متعلق دو سوال اوران کا جواب۔ اور وصل عریان کے مرادی معنی۔	
ذاتی و صفاتی اور اسمائی تجلیات کے غیر متناہی ہونے کے متعلق دو اعتراض اوران دونوں کا جواب	
تجلی کے معنی کا بیان	
اگر سوال کریں کہ ان تجلیات کو ذاتی کس اعتبار سے کہتے ہیں، اس کا جواب الخ	
جاننا چاہیے کہ اس مقام میں وصل مطلوب بھی بے کیف و بے مثال ہے، اس نہایت تک پہنچنے والے اس طریقہ اور دوسرے طریقوں سے بہت ہی کم ہیں	
سفر در وطن اور خلوت درانجمن کے معنی	
تفرقہ اور عدم تفرقہ منتہی کے حق میں مطلقاً برابر نہیں، لیکن اس کے نفس جمعیت میں برابر ہے۔ بعض اوقات تفرقہ ظاہر کے بغیر چارہ نہیں۔	
بندوں کے تین حصے خالصۃً اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔	
مشائخ طریقت کی بعض عبارات کے بارے میں سوال و جواب	
یہ طریقہ تمام باقی طریقوں سے اقرب ہے۔	
اس طریقہ میں ابتداء میں حلاوت اور وجدان ہے۔ اور انتہا میں بے مزگی، اور فقدان ہے بخلاف دوسرے طریقوں کے	
اور اس طریقہ میں ابتداء میں قرب وشہود ہے۔ اور انتہا میں بعد و حرمان ہے، اور اس معنی کا راز	
اس طریقہ کے اکابر نے احوال و مواجید کو احکام شرعیہ کے تابع کیا ہے۔ اور اذواق اور معارف کو علوم شرعیہ کا خادم گردانا ہے۔	
یہ بزرگ سماع اور رقص کو جائز نہیں رکھتے اور ذکر جہر کی طرف رخ نہیں کرتے۔	
وہ تجلی ذاتی جو دوسروں کیلئے بجلی کی طرح تھوڑے سے وقت کے لئے نمودار ہوتی ہے ان بزرگوں کو ہمیشہ کیلئے حاصل ہے۔	
اس طریقہ میں پیری اور مریدی طریقوں کے سکھانے اور سیکھنے سے ہے۔ کلاہ اور شجرہ سے نہیں۔	
متعدد پیر پکڑنے کے جواز کا بیان اور اس بارے میں علمائے بخارا شریف کا فتویٰ معنی پیر کا بیان۔ اس طریقہ میں نفس امارہ کے مجاہدات و	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
ریاضات، احکام شرعیہ بجالانے اور روشن سنت کی پیروی کا التزام کرنے میں ہیں۔	
اس طریق نقشبندیہ میں طالب کو چلانا شیخ مقتدا کے تصرف سے وابستہ ہے۔ اس کے تصرف کے بغیر کام نہیں بنتا۔	
یہ بزرگ جس طرح نسبت عطا کرنے میں قدرت رکھتے ہیں، اسے چھین لینے کی بھی قدرت رکھتے ہیں۔	
اس طریقہ نقشبندیہ میں زیادہ تر افادہ اور استفادہ خاموشی میں ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۲۲	۱۲
خرابی احوال اور اپنے اعمال کو کم دیکھنے کے بیان میں	
ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ مرید صادق وہ ہے کہ بیس سال تک برائیاں لکھنے والا فرشتہ اس سے کوئی برائی صادر نہ دیکھے، جسے وہ لکھے، یہ فقیر اپنے ذوق سے محسوس کرتا ہے کہ کافر فرنگ بھی اس سے کئی مرتبے بہتر ہے اور اگر اس کی کوئی شخص دلیل طلب کرے تو یہ فقیر دلیل پیش کرنے سے عاجز نہیں ہوگا۔	
اس مضمون سے متعلق سوال وجواب پیر سے غائب ہونے کی صورت میں پیر سے رابطہ عظیم نعمت ہے۔	
قرب قلوب کے باوجود قرب ابدان کو بھی نہیں کھونا چاہیے۔	
مکتوب نمبر ۲۲۳	۱۶
اظہار احوال اور اپنے پیر کی خدمت میں واقعات پیش کرنے پر ابھارنے کے بیان میں۔	
مکتوب نمبر ۲۲۴	۱۷
رعایت آداب و نصائح ضروریہ کے بیان میں۔ بزرگوں نے فرمایا ہے جب دشمن لعین نیکی اور نصیحت کی راہ سے آئے تو اس کا دفع کرنا مشکل ہوتا ہے۔	
فقر اور نامرادی اس گروہ کا جمال ہے اور عین سید کونین علیہ السلام کی اقتدا ہے۔	
حق تعالیٰ اپنے کمال کرم سے بندوں کے رزق کا کفیل بن چکا ہے اور ہمیں اور تمہیں اس فکر سے فارغ کردیا ہے۔ تو اپنے متعلقین کا غم بھی اسی کے حوالے کرنا چاہیے۔ الشیخ فی قومہ کالنبی فی اُمّتہ اکابر طریقت نے بعض مریدوں کو بعض مصلحتوں کے پیش نظر مقام پیری تک پہنچنے سے قبل ایک قسم کی اجازت دی ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۲۵	۲۱
اس بیان میں کہ اس طریقہ کہ ابتدا میں ہی وہ حالات میسر آجاتے ہیں جو دوسروں کو نہایت میں جا کر میسر آتے ہیں۔ اور احوال کا ظہور اس شخص کے کمال کو مستلزم نہیں۔	
مکتوب نمبر ۲۲۶	۲۲
اس بیان میں کہ فرصت بہت تھوڑی ہے اور اور ہمیشہ کا عذاب اس پر مرتب ہونے والا ہے۔	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
اہل اللہ سرہند شریف میں جمع ہونے کا بیان اور حضرت شیخ مجدد قدس سرہ کی خدمت میں ان کی جمعیت	
اہل وعیال کی رضاجوئی کے لئے اپنے آپ کو بلا اور مصیبت میں ڈالنا۔	
عقل دور اندیش سے بہت بعید بات ہے۔	
دنیا بے وفائی میں مشہور ہیں۔اور اہل دنیا خست وکمینگی میں مشہور ہیں۔	
مکتوب نمبر ۲۲۷	۲۴
ان نصائح اور مواعظ کے بیان میں جو مقام پیری سے تعلق رکھتے ہیں۔	
عارفین کا ریا مریدین کے اخلاص سے بہتر ہے۔اور اس کے راز کا بیان اور اس سے دفع وہم کا بیان	
مکتوب نمبر ۲۲۸	۲۶
ان نصائح کے بیان میں جو مقام تکمیل اور تعلیم طریقت سے تعلق رکھتے ہیں۔	
اس طریقہ کا مدار دو اصول پر ہے،ایک شریعت پر استقامت،دوم شیخ طریقت کی نسبت میں پختگی اور استحکام۔	
اپنے کام کی فکر کرنی چاہیے تاکہ بوقت موت سلامتی ایمان نصیب ہو،اس وقت اجازت نامے اور مریدین کچھ کام نہیں آئیں گے۔	
مکتوب نمبر ۲۲۹	۲۸
اس بیان میں کہ ہمارا طریقہ حضرت خواجہ کا ہی طریقہ ہے۔اور ہماری نسبت بھی وہی نسبت ہے۔	
لیکن اتنی بات ہے کہ نسبت کی تکمیل بہت سے افکار جمع ہونے سے ہوتی ہے۔	
شیخ علاء الدولۃ نے فرمایا ہے جس قدر واسطے زیادہ ہوں گے راستہ زیادہ نزدیک ہوتا جائے گا	
مکتوب نمبر ۲۳۰	۳۰
ہمت بلند رکھنے اور جو کچھ حاصل ہو چکا ہو، اس پر کفایت نہ کرنے کے بیان میں۔	
خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا یا سنا گیا۔یا جانا گیا وہ سب غیر خدا ہے،وہ ذات تعالیٰ اس سب سے وراء الوراء ہے	
مکتوب نمبر ۲۳۱	۳۲
درج ذیل سوالات کے جوابات میں	
(۱) حصول اور وصول کے درمیان کیا فرق ہے؟	
(۲) وہ اسماء جو انبیاء کے مبادی کے تعینات ہیں۔ کیا وہی اولیاء کے مبادی کے بھی تعینات ہیں یا نہیں؟	
(۳) ذکر جہر سے کیوں منع کیا جاتا ہے،حالانکہ یہ شوق وذوق پیدا ہونے کا باعث ہے؟	
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل مبارک دو قسم ہے،ایک بطور عبادت،دوسرا بطریقہ عرف وعادت اول کی مخالف بدعت ہے۔دوسرے کی مخالفت بدعت نہیں ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۳۲	۳۵
کمینی دنیا کی حقیقت اور اس کی ردی ملمع	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
سازیوں کی قباحت کے بیان میں، اوراس کمینی دنیا کی محبت کا علاج	
مکتوب نمبر ۲۳۳	۳۶
بعض نصائح کے بیان میں	
حضرت خواجہ احرار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اگرچہ یہ بات کفر ہے کہ کوئی اپنے آپ کو اتنا اونچا تصور کرنے لگے کہ اگر وہ برہم اور ناراض ہو تو سارا جہان درہم برہم ہو جائے لیکن کیا کیا جائے ہمیں تو ہمارے ارادے کے بغیر ہی اونچا بنا دیا گیا ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۳۴	۳۸
اس بیان میں کہ واجب تعالیٰ کی حقیقت وجود محض ہے۔اور تجلی ذاتی کا بیان اور من عرف نفسهٗ فقد عرف ربّه کا معنی اور آیہ کریمہ اَللّٰهُ نُورُ السمٰوٰتِ والارض کا معنی۔	
صاحب خصوص کے نزدیک اعیان ثابتہ کا بیان اور حضرت امام ربانی قدس کے نزدیک حقائق ممکنات	
حضرت امام ربانی علیہ الرحمۃ اور اعیان ثابتہ	
تام المعرفت عارف جب حضرت وجود تک ترقی کرنے کے بعد عدم صرف کے مقام میں نزول فرماتا ہے الخ	
پس ناچار اس عارف کا شیطان بھی حسن اسلام پیدا کر لیتا ہے۔اور اس کا نفس امارہ نفس مطمئنہ بن کر اپنے مولیٰ تعالیٰ سے راضی ہو جاتا ہے۔	
یہی وہ مقام ہے جس کے متعلق حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اَسْلَمَ شیطانی	
یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ ان معارف سے حصہ وافر حضرت امام مہدی کو حاصل ہوگا۔	
ممکنات بالذات شر وفساد کا محل ہیں اور ان میں کمال حضرت ذات واجب تعالیٰ کی طرف سے عاریۃً آیا ہوا ہے۔	
عدم صرف کے وجود صرف کے ساتھ رنگین ہونے کے متعلق سوال و جواب، اور ایک اور سوال و جواب متعلق باتصاف عدم کہ معقول ثانی ہے، وجود خارجی کے ساتھ۔	
ایک اور سوال و جواب جو صفات حقیقہ کے مرتبہ ظلال میں ہونے سے متعلق ہے، اور مرتبہ اصل میں ان کے وجود کا نہ ہونا۔	
من عرف نفسه فقد عرف ربه اور آیہ کریمہ اللّٰهُ نور السمٰوٰت والارض کا معنی من فسّر القراٰن برأیة فقد كفر	
ممکنات کے اصول و ذوات عدمات محض ہیں۔اور ممکنات کے نقائص ان عدمات کے مقتضی	
حسن وقبح کے مصداق کا بیان اور نکاح میں لائی جانے والی خوبصورت عورتوں اور لونڈیوں کیلئے آرائش وزیبائش کے جواز کا سبب۔ایاکم والمرد فان فیهم لو نا کلون الله ما الدنیا والاٰخرة الاضرتان کمینی کی مذمت	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
شیخ محی الدین عربی کے نزدیک حقائق ممکنات یہ علوم و معارف کہ کسی بھی اہل اللہ نے ان کے متعلق لب کشائی نہیں فرمائی۔ اشرف معارف اور اکمل علوم میں سے ہیں۔ جو ہزار سال کے بعد منصۂ شہود پر ظہور پذیر ہوئے ہیں۔	
ہر سو سال کے بعد اس امت کے علماء دین سے کسی کو مجدد مقرر کرتے ہیں خاص کر ہزار سال گزرنے کے بعد۔	
عارف تام المعرفت جب عروج و نزول کے مراتب طے کرنے کے بعد عدم صرف میں نزول فرماتا ہے۔ تو تمام کمالات اس میں ظاہر ہو جاتے ہیں	
عدم کے وجود کا آئینہ ہونے سے متعلق ایک سوال و جواب	
ان الہامات کے وساوس شیطانی میں سے نہ ہونے بلکہ علوم ربانی میں سے ہونے کی دلیل، اور ان علوم کے اظہار کی وجہ	
مکتوب نمبر ۲۳۵	۵۸
اس بیان میں کہ اس گروہ کی محبت دنیوی اور اخروی سعادتوں کا سرمایہ ہے۔	
اگر جہاں بھر کی تاریکیاں باطن میں ڈال دیں لیکن اس محبت کو قائم اور ثابت رکھیں تو کوئی غم نہیں کرنا چاہیے۔ اور اگر پہاڑوں کی مقدار میں انوار و احوال دل میں ڈالیں لیکن ایک بال برابر اس محبت میں فرق ڈال دیں تو یہ سراسر خرابی ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۳۶	۵۹
بعض اسرار کے بیان میں	
تمہیں ولایت موسوی میں پایا اور وہاں سے کھینچ کر ولایت محمدیہ خاصہ کے دائرہ میں داخل کیا۔ اب بیس روز سے زیادہ دن ہو رہے ہیں کہ تمہیں اپنی گود میں رکھ کر پرورش کر رہا ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۳۷	۶۰
روشن سنت کی متابعت اور طریقہ نقشبندیہ کی مدح کے بیان میں	
اس طریقہ کے اکابر کو اگر سنت کی پابندی کے ساتھ احوال و مواجید سے مشرف فرماتے ہیں تو یہ اُسے عظیم نعمت جانتے ہیں۔ اور اگر اس پابندی میں فتور پاتے ہیں تو احوال کو پسند نہیں کرتے۔	
ہندوستان کے برہمن اور جوگی اور یونان کے فلاسفہ تجلیات صوری اور علوم توحیدی کا کافی حصہ رکھتے ہیں لیکن خرابی کے سوا انہیں کچھ حاصل نہیں۔	
اس طریقہ سے منسلک رہنے والے پر اولاً موافق آراء سے اہل سنت و جماعت عقائد کی درستی لازم ہے۔ دوسرے، فرض، واجب، سنت اور مستحب کا علم، تیسرے درجے میں علوم صوفیہ کی نوبت آتی ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۳۸	۶۲
اس میں کہ دینی بھائیوں کی تعداد زیادہ بنانے میں بہت سی امیدیں ہیں۔ لیکن ایسا نہ ہو کہ مریدوں کے احوال پیروں کی رکاوٹ کا باعث بن جائیں اور عجب	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
اور خودستائی میں مبتلا کردیں۔ مریدوں کے احوال پیروں کی ترقی کا باعث بنتے ہیں۔ نہ کہ تنزل کا۔	
یہ بھی چاہیے کہ مثلاً طریقہ قادریہ اور نقشبندیہ میں خلط ملط نہ ہو۔	
مکتوب نمبر ۲۳۹	٦۴
ان استفسارات کے جواب میں جو مکتوب الیہ نے کیے تھے احوال سے مقصود محول احوال، خدا تعالیٰ کے ساتھ گرفتاری ہے۔	
مخلص لوگوں کی لغزشیں معاف ہیں۔	
جو بھی مقبول ہوتا ہے بلاعلت اور بلاعلت ہی ہوتا ہے۔	
ہر کام میں استخارہ کرنا مسنون ہے اور استخاروں کی تعداد اور ان کے نتیجہ کا بیان۔	
اسی قبیلہ سے ہیں وہ امداد یں جو روحانیت اکابر سے افعال اجسام کی طرح ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ جیسے دشمنوں کو ہلاک کرنا اور دوستوں کی مدد کرنا۔	
مکتوب نمبر ۲۴۰	٦٧
اس راہ کی بے نہایتی اور کلمہ طیبہ کے بعض فوائد کے بیان میں	
جو کچھ دیدہ دانش میں آئے نفی کرنے کے قابل ہے	
دوسری نصیحت یہ ہے کہ شریعت پر استقامت ہو اور اپنے احوال کو اصول شرعیہ کے ساتھ مطابق لکھا جائے	
مکتوب نمبر ۲۴۱	٦٩
بعض دوستوں کی ترقی کے بیان میں	
مکتوب نمبر ۲۴۲	٧٠
بعض سوالات وجواب میں	
اس بات کا جواب کہ اسم ذات کے ساتھ شغل کب تک ہوتا ہے۔ اور اس سے کتنی مقدار میں حجاب دور ہوتے ہیں۔ اور نفی و اثبات کس حد تک ہیں اور اس کلمہ سے کتنی مقدار میں حجاب دور ہوتے ہیں۔	
مکتوب نمبر ۲۴۳	٧١
طریقہ نقشبندیہ اختیار کرنے کی ترغیب میں اور اس بیان میں فنا کے بغیر اخلاص میسر نہیں آتا۔ اس بلند طریقہ کے اکابر کی عادات کا بیان	
ماسوا اللہ کے نقوش ان اکابر کے باطن سے اس طرح زائل ہو جاتے ہیں کہ اگر ہزار سال بھی تکلف کے ساتھ حاضر کرنا چاہیں تو حاضر نہیں ہوتے۔ ان اکابر کے لئے تجلی ذاتی دائمی ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۴۴	٧۴
اس خط کے جواب میں جو مکتوب الیہ نے اپنی خرابی احوال کے بارے میں تحریر کیا تھا۔	
مکتوب نمبر ۲۴۵	٧٥
ان استفسارات کے جواب میں، جو مکتوب الیہ نے کیے تھے	
ذکر اللسان لقلقہ وذکر القلب وسوسہ وذکر الروح شرک وذکر السر کفر	
حضرت امام غزالی بوعلی سینا کی تکفیر کے قائل ہیں۔	
مکتوب نمبر ۲۴۶	٧٨
اس مقام کے حصول کے بیان میں جس کا میر نعمان	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
امیدوار اور منتظر تھا	
مکتوب نمبر ۲۴۷	۸۰
اس بیان میں کہ حق تعالیٰ کے وجود پر دلیل بھی خود اس کا اپنا وجود ہے۔ عرفت ربی بفسخ العزائم لابل عرفت فسخ العزائم بربی	
مکتوب نمبر ۲۴۸	۸۲
اس بیان میں کہ انبیاء کی متابعت کرنے والے کاملین کو انبیاء کے تمام کمالات سے حصہ ملتا ہے۔ اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اور اس بات کی تحقیق کہ تجلی ذاتی جو آنحضرت علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ کس معنی سے ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۴۹	۸۶
سید الاولین والآخرین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل کے بیان میں	
مکتوب نمبر ۲۵۰	۸۷
استفسارات کے جواب میں	
نسبت اگرچہ جہالت اور حیرت تک لی جاتی ہے۔ لیکن اچھی ہے	
زادو راحلہ کی موجودگی میں اس زمانہ میں حج کے لئے جانا فرض ہے یا نہیں؟ اور اس کا جواب	
مکتوب نمبر ۲۵۱	۸۹
خلفائے راشدین کے فضائل اور حضرات شیخ اور مسائل اور حضرت امیر کے بعض خصائص اور تمام صحابہ کرام کی	

مضمون	صفحہ
تعظیم کے بیان میں۔ اور ان کی باہمی لڑائیوں کی صحیح توجیہات کے بیان میں۔	
حضرت شیخین انبیاء سابقین کے درمیان حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور ذوالنورین حضرت نوح کے ساتھ اور حضرت علی حضرت عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔	
خلفاء اربعہ کے تعینات کے مبادی صفۃ العلم ہے۔	
اور یہ صفت حضرت محمد حضرت ابراہیم، حضرت نوح علیہم السلام کا رب ہے۔	
حضرات شیخین نبوت کے بوجھ کے حامل ہیں اور حضرت علی ولایت کے بوجھ کے اور حضرت ذوالنورین دونوں طرف کے بوجھ کے حامل ہیں۔	
اس وجہ کے بیان میں کہ حضور علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کی متابعت کا حکم کیوں دیا گیا	
اکثر سلاسل صوفیہ کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرف منسوب ہونے کی وجہ۔	
حضرات شیخین کے ان کمالات کا بیان جو کمالات نبوت کے مشابہ ہیں۔	
حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اسم مبارک دروازہ جنت پر ثبت ہے۔	
جنت میں داخلہ حضرات شیخین کی رائے اور تجویز سے ہوگا۔	
حضرت مہدی موعود بھی نسبت نقشبندیہ پر ہوں گے۔ اور اس نسبت کی تکمیل کریں گے۔ مقام اقطاب،	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
ابدال اور اولاد کی تربیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امداد کے سپرد کی گئی ہے۔	
قطب الاقطاب کا سر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قدم مبارک کے نیچے ہے۔	
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بزرگی اور شان کا بیان۔	
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لڑنے والے خطا پر تھے۔	
کسی بھی صحابی کو گالی دینے والے کا حکم لفظ جور کی تاویل جو بعض فقہا سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق واقع ہوا ہے۔	
حضرت امیر معاویہ اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں کیا اعتقاد رکھنا چاہیے۔	
مکتوب نمبر ۲۵۲	۱۰۴
استفسارات کے جواب میں	
مکتوب نمبر ۲۵۳	۱۰۵
سوالات کے جواب اور اس راہ کی بے نہایتی کے بیان میں	
شیخ ادریس کے اس قول کے جواب کہ میں اگر جانب زمین کی طرف دیکھتا ہوں تو زمین مجھے نظر نہیں آتی۔ اور اسی طرح آسمان، عرش اور کرسی الخ ہوا کو بھی نہیں پاتا۔ اور اسلام، رضا اور اطمینان کے مقام کا بیان، نیز ایک سالک کے قول کے بیان کہ میں تیس سال روح کی پرستش کرتا رہا	
مکتوب نمبر ۲۵۴	۱۰۷
رسالہ مبدء و معاد کی عبارت کے متعلق بعض سوالات کا جواب	
مکتوب نمبر ۲۵۵	۱۰۹
روشن سنت کے زندہ کرنے کے بیان میں	
حضرت امام مہدی مدینہ کے ایک عالم کے قتل کا حکم صادر فرمائیں گے۔ جو آپ کے بارے میں زبان طعن دراز کرے گا۔	
مکتوب نمبر ۲۵۶	۱۱۰
قطب، قطب الاقطاب، غوث اور خلیفہ کے معنی کا بیان، اور اس حدیث کی تحقیق۔ لو اتزن ایمان ابی بکر مع ایمان امتی لرجح	
صاحب فتوحات مکیہ فرماتے ہیں۔ ما من قریة سومنة او کافرة الا وفیها قطب	
عارف کا معاملہ اس مقام کو پہنچ جاتا ہے کہ آنکھ جھپکنے میں تمام گذشتہ کمالات حاصل کر لیتا ہے اور فقیر کے نزدیک ایک لحہ میں سابقہ کمالات سے زیادہ کمالات حاصل کر لیتا ہے۔	
فرعون مردود کے ہاتھ سے قتل ہونیوالے تمام بچوں کی استعداد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل کر دی گئی اور اس کے راز کا بیان۔	
مرید بھی پیروں کے کمالات کا ذریعہ بنتے ہیں	
وفات کے بعد ولایت کے سلب ہو جانے کا بیان جیسا کہ نفحات میں مذکور ہے مگر چار اشخاص سے	
مستورات کی بیعت کا حکم اور نحوست ایام کا بیان۔ اور الایام ایام الله کی تحقیق	
مکتوب نمبر ۲۵۷	۱۱۷

Marfat.com

مضمون	صفحہ
طریقے کا بطریقہ اجمال بیان۔	
مکتوب نمبر ۲۵۸	۱۱۹
حق تعالیٰ کی اقربیت کے بیان میں۔	
مکتوب نمبر ۲۵۹	۱۲۰
ارسائل رسُل کرام اور پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والے کے خصوصی حکم اور زمانہ فترت کے مشرکین اور دارالحرب میں اطفالِ مشرکین کا بیان اور سرزمین ہندوستان میں بعثت انبیاء اور دیگر تحقیقات کا بیان۔	
پہاڑ کی چوٹی میں عمر گزارنے والے اس شخص کے بارے میں جس کو دعوت انبیاء نہ پہنچی ہو۔ ماتریدیہ اور اشاعرہ اور صاحب فتوحات اور خاص حضرت امام ربانی قدس سرہٗ کے مذہب کا بیان	
مکتوب نمبر ۲۶۰	۱۲۸
حضرت امام ربانی قدس سرہ کے طریقہ کے بیان میں جس کے ساتھ آپ ممتاز ہیں اور ولایت صغریٰ اور ولایت کبریٰ اور ولایت علیا کے بیان میں اور نبوت کی ولایت پر افضلیت اور لطائف عشرہ انسانی اور عالم خلق کے عالم امر پر افضلیت کے بیان میں۔ اور عنصر خاک کے کمالات اور ہر مقام کے مناسب علوم غریبہ کے بیان میں	
فھو سبحانہ وراء الوراء ثم وراء الوراء۔	
اس مقام میں ایک سالک نے کہا ہے کہ میں تیس سال روح کو خدا تصور کر کے اس کی پرستش کرتا رہا۔	
تو اس قول کا کچھ معنی نہیں کہ اولیاء کی ابتداء انبیاء کی نہایت ہے۔	

مضمون	صفحہ
خام صوفی اور بے مقصد عالم فرائض تو ضائع کرتے ہیں اور نوافل کو رواج دینے میں کوشش کرتے ہیں۔ نہیں جانتے کہ ایک فرض کا ادا کرنا ہزاروں چلّوں سے بہتر ہے۔	
اگرچہ تمام فرائض قرب اصلی عطا کرتے ہیں۔ لیکن ان سب میں افضل نماز ہے۔	
فضائلِ نماز اور عالم خلق کی عالم امر کی فضیلت کا بیان۔ جس عارف کو بھی عالم امر سے مناسبت زیادہ ہوگی اس کا قدم کمالات ولایت میں زیادہ آگے بڑھا ہوگا۔ اور جسے عالم خلق سے مناسبت زیادہ ہوگی۔ اس کا قدم کمالات نبوت میں آگے ہوگا۔	
شرح صدر حاصل ہونے کے بعد نفس مطمئنہ کے کمالات کا بیان	
نبوت کے کمالات طبقہ صحابہ میں زیادہ پائے جاتے تھے۔ اور تابعین اور تبع تابعین میں قلیل مقدار میں۔ ان کے بعد کمالات نبوت روپوش ہو گئے، اور ایک ہزار سال گزرنے کے بعد یہ دولت از سرِ نو تازہ ہوئی۔	
ان علوم کا بیان جو کمالات نبوت سے مناسبت رکھتے ہیں اور ان علوم کا بیان جو کمالات ولایت کے مناسب ہیں۔	
اس بلند طریقہ نقشبندیہ کا بیج بخارا شریف اور سمرقند سے لایا گیا۔ اور سرزمین ہندوستان میں یثرب وبطحا کی خاک سے لا کر بویا گیا۔	
اس راہ میں چلنا اِن اِن صفات والے شیخ	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
مقتدا کی محبت وعقیدت کے ساتھ مربوط ہے۔	
اس طریقہ نقشبندیہ میں زندے مردے بچے، بوڑھے، جوان اور ادھیڑ عمر والے سب برابر ہیں۔	
اس سلسلے کا نور ہدایت اس کے مریدین میں بے واسطہ اور بالواسطہ اور کئی واسطوں سے اس وقت تک جاری رہے گا۔ جب تک اس مخصوص طریقہ میں کوئی تبدیلی واقع نہ ہو۔	
احکام اجتہادیہ امور محدثہ نہیں ہیں۔ بلکہ دین کے اصول میں سے ہیں۔	
وہ قطب ارشاد جو کمالات فردیت کا بھی جامع ہو نہایت ہی نادر الوجود ہے۔ زمانہائے دراز گزرنے کے بعد ایسا موتی ظہور فرماتا ہے اور ایمان اور رشد ومعرفت اس کے راستہ سے آتی ہے۔	
اس بات کی تفصیل کہ کون اس سے فیض یاب ہوتا ہے۔ اور کون اس کے فیض سے محروم رہتا ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۶۱	۱۶۴
فضائل نماز اور اس کے ضمن میں اس کے کمالات مخصوصہ کے بیان میں۔	
یہ وہ کمال ہے جو ہزار برس کے بعد ضمن وجود میں تشریف لایا ہے۔ اور وہ آخیر ہے۔ جو اولیت کے رنگ میں برآمد ہوا ہے۔	
طریقت اور حقیقت شریعت کی خادم ہیں اور نبوت ولایت سے بہرحال افضل ہے اگرچہ اس نبی کی ولایت ہی ہو۔	
مکتوب نمبر ۲۶۲	۱۷۰
اس بیان میں کہ ہمارا ارتباط حُبّی ہے اور ہماری نسبت انعکاسی، اس میں قرب وبعد سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔	
مکتوب نمبر ۲۶۳	۱۷۱
نماز کے فضائل اور ان معارف کے بیان میں جو کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے ہیں۔	
حقائق الٰہی سے مراد اس کی عظمت وکبریائی کے پردے ہیں، اور حقائق الٰہی کا کچھ حصہ آخرت کے حصے سے کچھ نصیب ہوتا ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۶۴	۱۷۵
اس بیان میں کہ اپنے معاملے کو حیرت اور جہالت تک لے جانا چاہیے۔ اور بعض مشائخ سے ایک واقع کا بیان اور اس کی تعبیر۔	
مکتوب نمبر ۲۶۵	۱۷۷
اس بیان میں کہ عزلت اور خلوت نشینی کی صورت میں مسلمانوں کے حقوق پامال نہیں ہونے چاہییں۔ اور حقوق کا بیان۔	
دعا کی قبولیت کی شرائط۔	
خلوت اغیار سے چاہیے نہ کہ دوستوں سے۔	
خلوت نشینی کے لئے نیت درست ہونی چاہیے اور جمعیت باطن کو اپنا مقصود قرار دینا چاہیے۔	
مکتوب نمبر ۲۶۶	۱۸۱
آرائے سے اہل سنت کے موافق بعض عقائد اور رو فلاسفہ اور طریقہ نقشبندیہ کے کمالات کے بیان میں۔	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
اس فقیر نے اس طریقہ میں الف و با اور اس راہ کے حروف تہجی کا سبق اور نہایت کے بدایت میں درج ہونے کی دولت اور سفر در وطن حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ سے سیکھا اور حاصل کیا۔ آپ نے تھوڑے عرصہ میں اس نا قابل کو نسبت نقشبندیہ تک پہنچا دیا۔	
عقلمندوں پر فرض اولیں عقائد کی درستی ہے	
عقیدہ (۱) اللہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس کے ساتھ موجود ہے۔ اور تمام اشیاء اس کی ایجاد سے وجود میں آئی	
صفۃ العلم کا بیان۔	
صفۃ الکلام اور صفۃ التکوین کا بیان	
عقیدہ (۲) وہ ذات تعالیٰ کسی شے میں حلول نہیں کر سکتی اور نہ کوئی شے اس میں حلول کر سکتی ہے۔	
عقیدہ (۳) احاطہ اور قرب اور معیت حق تعالیٰ کا بیان	
۔احاطہ اور قرب علمی کا قائل ہونا متشابہات کی تاویل میں داخل ہے اور ہم ان کی تاویل کے قائل نہیں۔	
اذا تم الفقر فهو الله کا معنی	
قول انا الحق سے کیا مراد ہے	
عقیدہ (۴) اس کی ذات اور صفات میں تغیر و تبدل کی کچھ گنجائش نہیں۔	
عقیدہ (۵) وہ ذات غنی مطلق ہے ذات میں بھی اور صفات میں بھی اور افعال میں بھی۔	
عقیدہ (۶) وہ ذات تعالیٰ تمام صفات نقص اور حدوث کے نشانات سے منزہ ہے۔	
صفات کی عینیت اور غیریت کا بیان اور اس مسئلہ میں تفصیل مذاہب۔	

مضمون	صفحہ
عقیدہ (۷) اللہ تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے اور اس کے غیر کو قدم اور ازلیت حاصل نہیں اور شیخ ابن العربی ارواح کاملین کے قدم کا قائل ہے۔	
عقیدہ (۸) اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے۔ شائبہ ایجاب و بے بسی سے منزہ ہے۔ اور فلاسفہ کے مذہب کا رد۔	
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت کے وقت افلاطون کا قول۔	
شیخ محی الدین ابن العربی کی عبارات ایجاب کو ظاہر کرتی ہیں۔	
شیخ محی الدین ابن عربی کے متعلق حضرت امام ربانی قدس سرہٗ کا عقیدہ	
عقیدہ (۹) تمام ممکنات، جواہر ہوں یا اعراض عقول ہوں یا نفوس، افلاک ہوں یا عناصر سب قادر مختار ذات کی ایجاد سے عدم سے وجود میں آئے ہیں۔ اور اپنے وجود اور بقاء میں اس ذات سبحانہٗ کے محتاج ہیں۔	
انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات اسباب کی رعایت فرماتے ہیں اور ہر کام کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں	
اسباب کا اختیار کرنا توکل کے منافی نہیں جس طرح کہ ناقص لوگوں کا گمان ہے۔	
عقیدہ (۱۰) اللہ تعالیٰ خیر و شر دونوں کا ارادہ فرماتا ہے۔ اور دونوں کا خالق ہے۔	
لیکن خیر سے راضی اور شر سے راضی نہیں۔ اور معتزلہ کے مذہب کا بیان اور کسب اور خلق کے درمیان فرق	
ایک معین وقت تک کے اعمال پر ہمیشہ کی جزا بالکل موافق و مطابق جزا ہے۔ اور اسکی وجہ کا بیان۔	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
بہشت میں داخل ہونا ایمان پر موقوف ہے۔ اور ایمان اس کا فضل ہے اور دوزخ میں جانا کفر کی وجہ سے ہوگا۔ اور کفر خواہش نفسانی سے پیدا ہوتا ہے۔	
عقیدہ (۱۱) آخرت میں مومنوں کو اللہ تعالیٰ کی رویت بے جہت اور بے کیف حاصل ہوگی مسئلہ رویت، میں شیخ محی الدین ابن العربی کا مذہب۔	
عقیدہ (۱۲) بعثت انبیاء اہل جہاں کے لئے رحمت ہے۔	
اس مسئلہ سے متعلق سوال وجواب اور بعثت انبیاء کے فوائد کا بیان۔	
عقول انسانی احکام شرعیہ کی شناخت اور اشیاء کے حسن وقبح کے دریافت کرنے میں تصفیہ اور تزکیہ کے باوجود کافی نہیں ہیں۔	
ملحد اور بے دین لوگوں کا رد جو تکلیفات شرعیہ کے منکر ہیں۔ ان پر معترض ہیں۔	
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے لئے اجتہاد کو جائز قرار دینا اور اس میں خطا اجتہادی پر قائم رہے۔ اور بغیر خطا اجتہادی کو جائز رکھنا۔	
عقیدہ (۱۳۔۱۴) کافروں اور کچھ نافرمان مؤمنوں کے لئے عذاب قبر حق ہے اور قبر میں منکر ونکیر کا سوال کرنا بھی برحق ہے۔	
عقیدہ (۱۵) قیامت کا اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ آنا برحق ہے۔	
عقیدہ (۱۶) حساب، میزان اور پل صراط حق ہے۔	
عقیدہ (۱۷) بہشت اور دوزخ اس وقت موجود ہیں۔	
قیامت کے روز محاسبہ کے بعد ایک گروہ کو بہشت میں اور ایک کو دوزخ میں لے جائیں گے۔	
صاحب فصوص کہتا ہے۔ انجام کار سب کو اللہ کی رحمت شامل ہو جائے گی اور اس کے قول کا ردّ۔	
عقیدہ (۱۸) ملائکہ خدا تعالیٰ کے بندے ہیں اور گناہوں سے معصوم۔	
عقیدہ (۱۹) دین اس چیز سے متعلق تصدیق قلبی سے عبادت ہے جو ہدایت اور تواتر کے ساتھ پہنچی ہے۔	
اس تصدیق کی علامت کفر اور کافری اور کفر کے خصائص ولوازمات سے اظہار بیزاری ہے۔	
اس اظہار بیزاری کا ادنیٰ اور اعلیٰ درجہ فرقہ شیعہ کا اس تبری کے معنی میں غلطی کھا جانا کوئی عقلمند اس بات کو جائز تسلیم نہیں کرسکتا کہ حضور کے صحابہ کرام حضور کے اہلبیت کے دشمن ہوں۔	
حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰہ والسلام نے جو بزرگی اور شان پائی اس کا سبب یہی تھا کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے بیزاری کا اعلان فرمایا۔ اور ان سے کنارہ کشی اختیار کی۔	
اس فقیر کی نظر میں رضائے کے حصول کے لئے اس بیزاری کے برابر کوئی کام نہیں۔	
حق تعالیٰ کو کفر وکافری سے ذاتی عداوت ہے۔ لہذا آخرت میں کافروں کو رحمت سے کچھ حصہ نصیب نہیں ہوگا۔	
حدیث سبقت رحمتی غضبی کا معنی اس مسئلہ سے متعلق سوال وجواب	
ایک شخص کے حال کا بیان جو قریب المرگ تھا اور	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی اس کے حال پر توجہ۔	
ان مسلمانوں کی نماز جنازہ کا جواز جو ایمان کے باوجود اہل کفر کی رسوم کے مرتکب ہوتے ہیں۔	
فقیر کے نزدیک دوزخ کا عذاب چاہے، کچھ وقت کے لئے ہو چاہے ہمیشہ کے لیے کفر اور صفات کفر اور اہل کبائر کے ساتھ مخصوص ہے۔	
اس مسئلہ سے متعلق سوال و جواب اور مسلمان کو عمداً قتل کرنے والے کا حکم	
ایمان کے زیادہ اور کم ہونے کی تحقیق، اور مسلمان عمدا قتل کرنے والے کا حکم۔	
ایمان کے زیادہ اور کم ہونے کی تحقیق اور اس مسئلہ میں مذاہب علماء کی تفصیل اور اس مسئلہ میں امام اعظم کوفی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر جو اعتراضات کیے گئے ہیں ان کا رد۔	
امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انا مومن حقا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ انا مومن ان شاء اللہ تعالیٰ فی الحقیقت ان دونوں بزرگوں میں نزاع لفظی ہے۔	
عقیدہ (۲۰) اولیاء اللہ کی کرامات حق ہیں معجزہ اور کرامت کے درمیان فرق	
عقیدہ (۲۱) خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم میں افضلیت کی ترتیب ان کی خلافت کی ترتیب سے ہے۔	
شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی افضلیت صحابہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہو چکی ہے۔ لیکن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر فضیلت تو اکثر علمائے اہلسنت اس پر ہیں کہ شیخین کے بعد فضیلت میں	

مضمون	صفحہ
پہلے حضرت عثمان ہیں۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہما۔	
حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول	
من علامات السنة تفضيل الشيخين محبة الختنتين کی مراد کا بیان	
اس مذکورہ ترتیب سے افضلیت کے منکر کا حکم۔	
حضور نبی کریم ﷺ کو جو تکلیف خلفائے راشدین کی بے ادبی کے ذریعہ پہنچتی ہے وہ اسی طرح کی ہے جو آپ کو حضرت امام حسن و امام حسین کی بے ادبی کے ذریعہ پہنچتی ہے۔ یہاں افضلیت سے مراد خدا تعالیٰ کے ہاں کثرت ثواب کے اعتبار سے ہے۔ نہ کہ فضائل و مناقب کے ظہور کی کثرت کے معنی سے۔	
امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے فضائل کے متعلق روایات جس قدر حضرت علی کے متعلق آئی ہیں، کسی صحابی کے متعلق نہیں آئیں۔	
وہ شخص احمق ہے جو تمام خلفائے راشدین کو مرتبے میں برابر جانے۔	
صاحب فتوحات مکیہ کے اس قول کی مراد کا بیان کہ خلفائے راشدین کی ترتیب خلافت کا سبب ان کی عمریں تھیں۔	
علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ صحابہ کرام میں جو جھگڑے واقع ہوئے وہ خلافت میں نزاع کے باعث نہیں تھے بلکہ خطا اجتہادی کی بنا پر تھے۔	
ہماری حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کرنے والوں سے کوئی آشنائی نہیں بلکہ یہ وہ مقام ہے جہاں ہم کو رنج محسوس ہوتا ہے لیکن چونکہ جنگ کرنے والے بھی	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
حضور کے صحابہ ہیں الخ	
حضرت علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے اور ان کے مخالف خطا پر اس سے زیادہ کچھ کہنا نامناسب ہے۔	
درستی عقائد کے بعد احکام فقہیہ کے سیکھنے سے بھی چارہ نہیں نیز اس علم کے مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے۔	
فضائل نماز سب سے اوّل وضو نہایت درستی اور کامل طریقہ پر کرنا چاہیے۔	
کسی بھی مستحب امر کو معمولی خیال نہ کریں۔	
اگر تمام دنیا کے مقابلہ میں ایسا فعل معلوم ہو جو خدا تعالیٰ کو پسند ہے اور اسکے مطابق عمل نصیب ہو جائے تو یہ غنیمت ہے۔	
اس کا اہتمام ہونا چاہیے کہ کوئی بھی فرض نماز بے جماعت ادا نہ ہو بلکہ امام کے ساتھ تکبیر اوّل بھی فوت نہیں ہونی چاہیے۔ رکوع اور سجدہ میں اطمینان کو ملحوظ رکھنا یا فرض ہے یا واجب، اور قومہ میں سیدھا کھڑا ہونے کی شکل میں طمانیت کی ادائیگی جو فرض یا واجب یا سنت ہے۔ اور اسی طرح جلسہ میں۔	
نماز میں بندہ نظر کہاں رکھے اور اس کے فوائد کا بیان	
ان دو اعتقادی اور عملی پَرُوں کو حاصل کرنے کے بعد طریقہ صوفیہ میں سلوک اختیار کرے۔ کسی زائد چیز کو حاصل کرنے کے لئے نہیں، بلکہ اس یقین کو حاصل کرنے کے لئے جو تشکیک مشکک سے زائل نہ ہو۔	
طریقہ صوفیہ میں سلوک سے مقصود یہ نہیں کہ غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ کیا جائے۔ کیونکہ لہو ولعب میں داخل ہے حسی صورتوں اور انوار کے مشاہدہ میں کیا نقصان ہے کہ کوئی الخ	
صوفیہ کے طریقوں میں سے طریقہ نقشبندیہ کو اختیار کرنا بہت اچھا اور بہتر ہے اور اس بہتری کی وجہ	
حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کا شیخ کمال کو ڈانٹنا جس نے کھانا شروع کرتے وقت بلند آواز سے بسم اللہ کہی تھی۔	
حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ علماء بخارا کو جمع کر کے امیر کلال رحمۃ اللہ علیہ کی خانقاہ میں لے گئے تاکہ انہیں ذکر جہر سے منع کریں۔	
وہ احوال ومواجید جو خلاف شرع کاموں پر مرتب ہوں فقیر کے نزدیک استدراج میں داخل ہیں۔ اہل استدراج کو احوال ومواجید میسر آتے ہیں۔ یونان کے حکماء اور ہندوستان برہمن اور جوگی بھی اس معنی میں شریک ہیں۔	
صدق احوال کی علامت یہ ہے کہ ایک تو وہ علوم شرعیہ کے موافق ہوں۔ دوسرے صاحب احوال امور محرمہ کے ارتکاب سے بچتا ہو۔	
اس بات کو جان لیں کہ سماع اور رقص فی الحقیقت لہو ولعب میں داخل ہیں۔	
اس امر کا بیان کہ خدا تعالیٰ کے ارشاد ومن الناس من یشتری لہو الحدیث سے مراد صحابہ کرام تابعین عظام اور فقہائے ذوالاحترام کی نقل کے مطابق گانا بجانا ہے۔	
حل وحرمت کے بارہ میں صوفیہ کا عمل حجت نہیں۔ اس مقام پر امام ابوحنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول	

Marfat.com

مضمون	صفحہ
درکار ہے۔نہ کہ ابوبکر شبلی اور ابوالحسن نوری کا عمل۔ اس وقت کے خام صوفیوں نے اپنے پیروں کے عمل کو بہانہ بنا کر رقص وسرود کو دین وملّت کو قرار دے لیا ہے۔	
مکتوب نمبر ۲۶۷	۲۵۲
اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ نے جن اسرار و دقائق کے ساتھ حضرت امام ربانی قدس سرہٗ کو نوازا ہے اس کا تھوڑا سا حصہ بھی ظاہر نہیں کیا جا سکتا، بلکہ رمز واشارہ سے بھی اس بارے میں کچھ نہیں کہا جا سکتا۔ اور یہ اسرار و معارف سینہ نبوت سے اخذ کیے گئے ہیں۔اور بلند شان والے ملائکہ بھی اس دولت میں شریک ہیں۔	
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول خدا ﷺ سے دو قسم کے علم حاصل کیے الخ	
طریقت کی برکات اس وقت تک فائض ہوتی رہتی ہیں۔جب تک اس میں کوئی بدعت پیدا نہ ہو۔	
مکتوب نمبر ۲۶۸	۲۵۴
اس بیان میں کہ وہ علم جو وراثت انبیاء ہے کون سا ہے۔اور حدیث علماء امتی کا انبیاء بنی اسرائیل میں علما سے کون سے علماء مراد ہیں۔اور اس بیان میں کہ علم اسرار جو وراثت کے طور پر ابھی باقی ہے وہ ان اسرار کے علاوہ جن کو اولیاء امت نے بیان کیا ہے۔	
عالم وارث وہ ہے جسے دونوں قسم کے علوم سے حصہ ملا ہو۔نہ کہ وہ عالم جس کو ایک نوع سے تو حصہ ملا ہو مگر دوسری نوع سے نہ ملا ہو۔	
ایک جماعت نے کمالات نبوت تک نارسائی	

مضمون	صفحہ
کے باعث کہا ہے۔الولایۃ افضل من النبوۃ اور ایک دوسری جماعت نے اس کی توجیہہ یوں کی ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے ان دونوں گروہوں نے حقیقت نبوت سے ناواقفیت کی بنا پر غائب پر حکم لگایا ہے۔	
صحو کو سکر پر ترجیح بخلاف بعض مشائخ کے کفر اور جہل مقام ولایت کے مناسب ہے اور اسلام و معرفت مرتبہ نبوت سے مناسبت رکھتا ہے۔	
منصور ملاج کا قول کفرت بدین اللہ والکفر واجب الخ	
سوال وجواب	
انبیاء کرام نے یہ تمام بزرگی اور بلندی شان جو پائی ہے راہ نبوت سے پائی ہے نہ راہ ولایت سے ۔تمّت بالخیر۔	
وصلى الله تعالىٰ على خير خلقه و نور عرشه سيدنا ومولانا محمد وآله و اصحابه اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين۔	

Marfat.com

دوسو اکیسواں مکتوب ﴿۲۲۱﴾

سید حسین مانک پوری کی طرف صادر فرمایا............طریقہ عالیہ نقشبندیہ کے خصائص وکمالات کے بیان میں یعنی اس طریقہ کی افضلیت اور دوسروں کی انتہا اس کی ابتدا میں درج ہونے اور اس طریق کی انتہا کے بیان میں، اور سفر در وطن، خلوت در انجمن اور سلوک پر جذبہ کے مقدم ہونے اور عالمِ امر سے سیر کی ابتدا ہونے کے بیان میں، اور یہ کہ یہ طریقہ موصل (وصول الی اللہ) کے طریقوں میں سب سے قریب ترین ہے اور اس طریقہ کی ابتدا میں حلاوت و وجدان ہے اور انتہا میں بے مزگی اور فقدان ہے جو نا امیدی کے لوازمات سے ہے۔ اور ایسے ہی طریقہ کی ابتدا میں قرب وشہود ہے۔ اور انتہا میں بُعد وحرمان (نیز) اس طریقہ عالیہ کے اکابرین نے احوال ومواجید کو احکامِ شرعیہ کے تابع کیا ہے اور اذواق ومعارف کو علوم دینیہ کا خادم قرار دیا ہے۔ اور اس طریقہ میں پیری ومریدی طریقت کی تعلیم وتعلم (سیکھنے سکھانے) سے ہے نہ کہ کلاہ وشجرہ سے، اور اس طریق میں نفس امارہ کے ساتھ ریاضات اور مجاہدات احکام شرعیہ کو بجالانا اور سنتِ سنیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کی متابعت کو لازم کرنا ہے۔ اور اس طریق میں طالب کا سلوک شیخ مقتدا کے تصرف پر منحصر ہے۔ اور اس سلسلہ کے بزرگ جس طرح نسبت عطا کرنے میں کامل طاقت رکھتے ہیں اسی طرح اس نسبت کو سلب کرنے میں بھی پوری قدرت رکھتے ہیں۔ اور اس طریق میں زیادہ فائدہ اور استفادہ سکوت میں ہے اور سکوت اس طریق کے لوازم میں سے ہے، اور اس کے مناسب بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَاٰلِهِ الطَّاهِرِيْنَ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ ☆ (سب تعریف اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا رب ہے اور صلوٰۃ وسلام ہو حضرت سید المرسلین اور آپ کی تمام پاک اولاد پر)........ میرے عزیز بھائی سیادت پناہ میر سید حسین نے دور پڑے ہوؤں کو فراموش نہ کیا ہوگا، اور اس طریقہ عالیہ کے آداب کی رعایت کو جو مشائخ کرام کے تمام طریقوں سے بعض وجوہ کی بنا پر ممتاز ہے ہاتھ سے نہ چھوڑا ہوگا (اور اس پر کاربند ہوں گے) کیونکہ آپ کو ملاقات کی فرصت بہت کم حاصل ہوتی ہے، اس حقیقت کا لحاظ رکھتے ہوئے (یہ فقیر) اس طریقہ عالیہ کے بعض کمالات وخصوصیات کو علوم بلند اور معارف ارجمند کے ضمن میں تحریر کرتا ہے۔ اگرچہ (یہ درویش) جانتا ہے کہ اس قسم کے علوم ومعارف کا سمجھنا بالفعل سننے والوں کے اذہان سے بعید ہے لیکن ایسے معارف کا اظہار دو وجہ سے (ضروری) ہے.............. ایک یہ کہ سننے والا (یعنی سید حسین مانکپوری) ان علوم کی استعداد رکھتا ہے، اگرچہ بالفعل (فوری طور پر) وہ دور از کار معلوم ہوتے ہیں.......... دوم یہ کہ اگرچہ ظاہری طور پر مخاطب معیّن (مخصوص) ہے، لیکن حقیقت میں ہر وہ شخص مخاطب ہے جو اس معاملہ کا راز دار ہے "اَلسَّيْفُ لِلضَّارِبِ" (تلوار صاحبِ استعمال کے لئے زیبا ہے) مثل مشہور ہے۔

اے بھائی! اس روشن طریقے کے حلقہ کے سردار حضرت صدیق اکبر ﷛ ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے بعد بالتحقیق تمام بنی آدم سے افضل ہیں اور اسی اعتبار سے یہ طریقہ اکابر کی عبارتوں میں آیا ہے کہ ہماری نسبت دوسری تمام نسبتوں سے بڑھ کر ہے، کیونکہ ان کی نسبت جس سے مراد خاص حضور وآگاہی ہے بعینہ

Marfat.com

حضرت صدیق اکبرؓ کی نسبت اور حضور ہے جو تمام آ گاہیوں پر برتری رکھتی ہے اور اس طریق میں (دوسروں کی) نہایت اس کی ابتدا میں مندرج ہے۔ (جیسا کہ) حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہٗ فرماتے ہیں: ''ما نہایت را در بدایت درج می کنیم'' (ہم انتہا کو ابتدا میں درج کرتے ہیں) مصرع

؎ قیاس کن زگلستانِ من بہار مرا
مری بہار کا اندازہ گلستان سے کر

اگر کوئی پوچھے کہ جب دوسروں کی انتہا ان کی ابتدا میں مندرج ہے تو ان کی انتہا کیا ہوگی، اور اسی طرح جب دوسروں کی انتہا یقیناً حق سبحانہٗ وتعالیٰ کا وصول ہے تو پھر ان کو حق سے آگے کہاں کی سیر میسر ہوگی۔ لَیْسَ وَرَاءَ الْعَبَّادَانِ قَرْیَۃٌ (جزیرہ عبادان کے بعد کوئی آبادی نہیں ہے) مثل مشہور ہے......... ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اس طریقہ عالیہ کی نہایت اگر میسر ہو جائے تو وہ وصلِ عریاں (واضح مشاہدہ) ہے کہ اس کے حاصل ہونے کی علامت مطلوب کے حصول کی یاس کا حاصل ہونا ہے۔ فَافْهَمْ فَاِنَّ کَلَامَنَا اِشَارَۃٌ لَا یُدْرِکُهَا اِلَّا الْاَقَلُّ مِنَ الْخَوَاصِ بَلْ مِنْ اَخَصِّ الْخَوَاصِ (لہذا اس سے سمجھ لیں کہ ہمارے کلام میں وہ اشارے ہیں جن کو خواص بلکہ اخص الخواص میں سے بھی بہت کم سمجھنے والے ہیں)......... اس دولت عظمیٰ کے حاصل ہونے کی علامت کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ اس گروہ میں سے ایک جماعت نے وصلِ عریاں کا دعویٰ کیا ہے اور دوسری جماعت مطلوب کے حصول کی ناامیدی کی قائل ہوگئی ہے۔ لیکن اگر ان دونوں دولتوں کو ان پر پیش کر دیا جائے۔ تو نزدیک ہے کہ اجتماعِ ضدین خیال کریں اور ان کو محالات (ناممکنات) کی قسم سے جانیں......... ایک گروہ جو وصل کا دعویدار ہے اور یاس (ناامیدی) کو حرمان (محرومی) جانتا ہے، اور وہ جماعت جو یاس کی مدعی ہے وہ وصل کو عین فصل (جدائی) خیال کرتی ہے، یہ سب کچھ اس بلند منزل تک نارسائی کی علامت ہے۔......... خلاصہ یہ کہ اس عالی مقام کا ایک پرتو ان کے باطن پر چمکا ہے۔ جس کو ایک گروہ نے وصل خیال کر لیا ہے اور دوسرا گروہ اس کو یاس سمجھتا ہے اور یہ فرق ایک دوسرے کی استعداد کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔ ایک گروہ کی استعداد کے مناسب وصل ہے اور دوسرے کی استعداد کے موافق یاس ہے......... اس حقیر کے نزدیک وصل کی استعداد سے یاس کی استعداد زیادہ بہتر ہے۔ اگرچہ اس مقام پر وصل اور یاس ایک دوسرے کے لئے لازم وملزوم ہیں......... اس جواب سے دوسرے اعتراض کا جواب بھی روشن ہو گیا کہ وصلِ مطلق اور چیز ہے اور وصلِ عریاں اور شَتَّانَ مَا بَیْنَهُمَا (ان دونوں میں بڑا فرق ہے)......... وصل عریاں سے ہماری مراد یہ ہے کہ تمام حجابات اٹھ جائیں اور تمام رکاوٹیں دور ہو جائیں۔ اور چونکہ مختلف قسم کی تجلیات اور طرح طرح کے ظہورات بہت بڑے اور قوی حجابات ہیں اس لئے ان سب تجلیات اور ظہورات سے گذر جانا اور آگے بڑھنا ضروری ہے۔ خواہ یہ تجلی وظہور امکانی آئینوں میں ہوں یا مظاہر وجوبیہ میں کیونکہ یہ دونوں نفس حجابات حاصل ہونے میں برابر ہیں اور اگر کچھ فرق ہے تو صرف شرافت ورتبہ کا ہے اور وہ طالب کی نظر سے خارج ہے۔

Marfat.com

اگر پوچھیں کہ اس بیان سے یہ بات لازم آتی ہے کہ تجلیات کی نہایت ہے۔حالانکہ مشائخ طریقت نے تصریح کی ہے کہ تجلیات کی کوئی انتہا نہیں ہے۔تو اس کا جواب یہ ہے کہ تجلیات کا بے نہایت ہونا اس لحاظ سے ہے کہ اسماء وصفات میں تفصیل سے سیر واقع ہو (لیکن) اس تقدیر پر حضرت ذات تعالیٰ وتقدس کا وصول میسر نہیں ہے اور نہ ہی وصلِ عریاں حاصل ہے، بلکہ حضرت ذات تعالیٰ وتقدس کا وصول، اجمال کے طریقے پر اسماء وصفات کے طے کرنے پر منحصر ہے، اس وجہ سے تجلیات کی نہایت ہوگی۔

اور اگر کہا جائے کہ تجلیات ذات کو بھی بے نہایت کہا گیا ہے جیسا کہ حضرت مولوی جامی قدس سرہ نے شرح لمعات میں اس کی تصریح کی ہے تو تجلیات کو محدود کرنا کس وجہ سے درست ہے؟ تو جواب میں ہم کہتے ہیں کہ وہ تجلیاتِ ذاتیہ بھی شیون واعتبارات کے ملاحظہ کے بغیر ممکن نہیں ہیں۔اور ہم جو کچھ بیان کر رہے ہیں۔وہ ایک ایسا امر ہے جو تجلیات صفاتی سے ماوراء ہے خواہ وہ تجلیات ذاتی ہوں یا صفاتی۔کیونکہ اس مقام میں تجلی کا اطلاق جائز نہیں ہوگا۔خواہ کوئی تجلی ہو، اس لئے کہ تجلی سے شے کا ظہور مراد ہے جو دوسرے یا تیسرے یا چوتھے مرتبہ میں ہو جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے (مشاہدہ کرائے) اور یہاں پر تمام مراتب ساقط ہوگئے اور تمام مسافت طے ہو چکی۔

اگر یہ پوچھا جائے کہ ان تجلیات کو تجلیاتِ ذاتی کس اعتبار سے کہا جاتا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ تجلیات (اصولِ ذات میں) معانی زائدہ (تجلیات ذاتی کے علاوہ) کے ملاحظہ سے ہیں تو وہ تجلیاتِ صفات ہیں اور اگر غیر زائدہ معانی کے ملاحظہ سے ہیں تو وہ تجلیاتِ ذات ہیں، لہذا وحدت کا ظہور جو تعیّن اوّل ہے اور حق تعالیٰ کی ذات پر زائد نہیں ہے اس لئے بزرگوں نے اس کو تجلی ذات کہا ہے اور ہمارا مطلب حضرت ذات تعالیٰ وتقدس ہے جہاں معانی کے ملاحظہ کی ہرگز گنجائش نہیں ہے۔خواہ وہ معانی زائد ہوں یا غیر زائد۔کیونکہ تمام معانی بطریق اجمال طے ہوکر حضرت ذات تعالیٰ وتقدس تک وصول میسر ہوا ہے۔اور جاننا چاہیے کہ وصل اس مقام پر مطلب کے رنگ میں بے چون و بے چگون ہے، اور وہ اتصال جس کو عقل وفہم سمجھ سکے بحث سے خارج ہے اور اس جنابِ قدس کے شایاں نہیں ہے کیونکہ چون کو بے چون کی طرف کوئی راہ نہیں ہے۔لَا یَحْمِلُ عَطَایَا الْمَلِكِ اِلَّا مَطَایَاهُ (بادشاہ کے عطیات کو اس کی سواریاں ہی اٹھا سکتی ہیں)

؎ اتصالِ بے تکیف بے قیاس　　　ہست رب الناس را باجانِ ناس
(اتصال بے کیف و بے قیاس　　　ہے رب الناس کا باجانِ ناس)

اس طریقہ عالیہ کے مشائخ میں سے کسی نے بھی اپنے طریقے کی انتہا کی خبر نہیں دی بلکہ اپنے طریقے کے ابتدا کی نسبت کہا ہے کہ نہایت کا بھی اسی میں اندراج ہے۔جب ان کی ابتدا میں دوسروں کی انتہا ملی ہوئی ہے تو ان کی انتہا کے لئے بھی ضروری ہے کہ اس کی ابتدا کے مناسب ہو۔اور یہ وہی چیز ہے جس کا اظہار کر کے اس فقیر نے (حق تعالیٰ کی عنایت سے) امتیاز حاصل کیا ہے۔

؎ اگر بادشہ بر درِ پیر زن　　　تو اے خواجہ سَبلت مکن

Marfat.com

(اگر بادشہ آئے بڑھیا کے گھر تو اے خواجہ ہرگز تعجب نہ کر)

لِلّٰہِ سُبْحَانَہٗ اَلْحَمْدُ وَالْمِنَّۃُ عَلٰی ذٰلِکَ (اس بات پر اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے) اے بھائی! اس نہایت (انتہا) کے واصل حضرات اس طریقے میں اور دوسرے طریقوں میں بہت ہی کم ہیں۔ اگر ایسے حضرات کی تعداد کو شمار کیا جائے تو ممکن ہے کہ جو نزدیک ہیں وہ دوری اختیار کر لیں اور جو دور ہیں ان کے انکار سے تو کوئی تعجب ہی نہیں۔ یہ سب کچھ اس کے حبیب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کے صدقہ میں نہایت النہایت تک کمال کے وصول کی وجہ سے ہے............ اور اس طریقہ عالیہ کی خصوصیتوں میں سے ایک خصوصیت ''سفر در وطن'' ہے کہ جس سے مراد سیرِ انفسی ہے۔ اگرچہ سیر انفسی تمام مشائخ کے طریقوں سے ثابت ہے، لیکن وہ سیر، سیر آفاقی کے طے کرنے کے بعد (مقامِ) نہایت میں حاصل ہوتی ہے، اور اس طریق (نقشبندیہ) میں ابتداہی اس سیر سے ہوتی ہے اور سیر آفاقی اس سیر کے ضمن میں خود بخود طے ہو جاتی ہے۔ لہذا اس سیر کا مقصد جو ابتدا میں حاصل ہوتا ہے وہ ''اندراج النہایت فی البدایت'' ہے یعنی ابتدا میں انتہا کا مندرج ہونا ہے............ اور دوسری خصوصیت ''خلوت در انجمن'' ہے جو ''سفر در وطن'' پر متفرع ومترتب ہے۔ جب ''سفر در وطن'' میسر ہو جائے تو ''خلوت در انجمن'' بھی اس کے ضمن میں میسر ہو جائے گی۔ لہذا سالک انجمن کے تفرقہ میں رہتے ہوئے بھی وطن (دل) کے خلوت خانہ میں سفر کرتا ہے۔ اور آفاق کا تفرقہ نفس کے حجرے میں راہ نہیں پاتا۔ یہ خلوت اگرچہ دوسرے طریقوں کے منتہیوں کو بھی حاصل ہے لیکن اس طریقے میں چونکہ ابتداہی میں یہ بات میسر ہو جاتی ہے اس لئے یہ اس طریقے کی خصوصیت ہوگئی۔

جاننا چاہیے کہ ''خلوت در انجمن'' ایسے انداز ے پر ہے کہ وطن کے خلوت خانے کے دروازوں کو بند کر دیا گیا ہو اور اس کے سوراخوں کو بھی مسدود کر دیا ہو۔ یعنی انجمن کے تفرقہ میں کسی ایک چیز کی طرف بھی التفات نہ کرے اور (باطن میں) متکلم ومخاطب نہ ہو۔ نہ آنکھوں کو ڈھانپے اور نہ حواس کو جان بوجھ کر معطل کرے کیونکہ یہ (باتیں) اس طریقے کے خلاف ہیں۔

اے بھائی! یہ سب حیلہ وتکلف ابتدا اور وسط کے درجوں میں ہے اور انتہا میں اس قسم کے حیلوں کا کچھ کام نہیں (لہذا منتہی) عین تفرقہ میں بھی (دل کی) جمعیت سے ہے اور نفسِ غفلت (کی انجمن) میں بھی حاضر ہے............ اس جگہ کوئی شخص یہ گمان نہ کرے کہ مطلقاً منتہی کے حق میں تفرقہ اور عدم تفرقہ بہمہ وجوہ مساوی ہے۔ ایسا نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ تفرقہ وعدم تفرقہ اس کے باطن کے نفسِ جمعیت میں برابر ہیں۔ اسی طرح اگر ظاہر کو باطن کے ساتھ جمع کر لیں اور ظاہر سے بھی تفرقہ کو دفع کر دیں تو بہت ہی بہتر اور مناسب ہے............ حق سبحانہٗ وتعالیٰ اپنے حبیب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام سے فرماتا ہے۔ وَاذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ وَتَبَتَّلْ اِلَیْہِ تَبْتِیْلًا (سورہ مزمل ۷۳ آیت ۸) (اپنے رب کے نام کو یاد کر اور سب سے قطع تعلق کر کے اس کی طرف متوجہ ہو جا)

جاننا چاہیے کہ بعض اوقات ظاہری تفرقہ سے چارہ نہیں ہوتا تا کہ مخلوق کے حقوق ادا ہو سکیں لہذا یہ ظاہری

Marfat.com

تفرقہ بھی بعض اوقات قابلِ ستائش اور مستحسن ہے، لیکن باطن کا تفرقہ اوقات میں سے کسی وقت بھی جائز نہیں کہ وہ خالص حق سبحانہٗ وتعالیٰ کے لئے ہے .... لہٰذا بندوں کے (اوقات میں) تین حصے حق تعالیٰ کے لئے مقرر ہوئے یعنی باطن سب کا سب اور ظاہر کا ایک نصف بھی اور ظاہر کا بقیہ نصف مخلوق کے حقوق کی ادائیگی کے لئے باقی رہا چونکہ ان حقوق کے ادا کرنے میں ہر وقت حق سبحانہٗ کے اوامر کی بجا آوری ہے اس لئے وہ نصف بھی حق سبحانہ وتعالیٰ کی طرف راجع ہوگیا۔ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (ہود ۱۱، آیت ۱۲۳) (اور تمام کاموں کا اسی کی طرف رجوع ہے پس آپ اسی کی عبادت کیجئے اور اسی پر بھروسہ رکھئے اور آپ کا رب ان سب باتوں سے بے خبر نہیں جو کچھ تم کر رہے ہو)۔

اور اس طریقہ میں جذبہ سلوک پر مقدم ہے اور سیر کی ابتدا عالمِ امر سے ہے نہ کہ عالمِ خلق سے، برخلاف اکثر دوسرے طریقوں کے (کہ ان کے سیر کی ابتدا عالمِ خلق سے ہے) .... اور اس طریق میں سلوک کی منازل جذبہ کے مراتب طے ہونے کے ضمن میں قطع ہو جاتی ہیں اور عالمِ خلق کی سیر عالمِ امر کی سیر کے تحت میسر ہو جاتی ہے، لہٰذا اگر اس اعتبار سے بھی کہیں کہ اس طریق میں انتہا ابتدا میں درج ہے تو کہنے کی گنجائش رکھتا ہے، لہٰذا معلوم ہوا کہ اس طریقہ کی ابتدا ہی میں انتہا کی سیر درج ہے نہ یہ کہ انتہا سے ابتدا کی سیر کے لئے نیچے آجائیں، اور نہایت کی سیر تمام کرنے کے بعد بدایت کی سیر اختیار کریں .... اس (مضمون) سے اس شخص کا زعم باطل ہوگیا جو کہتا ہے کہ "اس (نقشبندیہ) طریقہ کی انتہا دوسرے تمام مشائخ کے طریقوں کی ابتدا ہے" .... اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس طریقے کے بعض مشائخ کی عبارتوں میں واقع ہے کہ ان کو اسماء وصفات کی سیر ان کی نسبت کے تمام ہونے کے بعد واقع ہوئی ہے تو یہ درست ہے کہ ان کی نہایت دوسرے طریقوں کے مشائخ کی بدایت ہوگئی کیونکہ اسماء وصفات کی سیر تجلیاتِ ذاتیہ کی سیر کی نسبت ابتدا میں ہے۔ تو ہم جواب میں کہتے ہیں کہ ان (مشائخ نقشبندیہ) کی سیر اسماء وصفات میں تجلیاتِ ذاتیہ کی سیر کے بعد نہیں ہے بلکہ اسی سیر کے ضمن میں وہ سیر بھی واقع ہو جاتی ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ جب اسماء وصفات کی سیر بعض عوارض کے سبب سے ظہور میں آتی ہے اور تجلیاتِ ذاتیہ کی سیر پوشیدہ ہو جاتی ہے تو یہ خیال پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ سیر (تجلیات ذاتیہ) کو تمام کر کے تجلیات اسمائی وصفاتی میں داخل ہوگیا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ ہاں ولایت کے تمام مدارج میں سیر کی تکمیل کے بعد مخلوق کو حق جل وعلا کی طرف دعوت دینے کے لئے عالم کی طرف رجوع واقع ہوتا ہے، اگر اس رجوع کو ان کی انتہا سمجھ کر اس کو اپنی ابتدا تصور کی ہو تو کچھ بعید نہیں .... لیکن (فقیر) کیا کہے جبکہ اس کے مشائخ ہی اسی نہایت میں رجوع رکھتے ہیں اور اسی طرح نہایت وبدایت سے مراد ولایت کی بدایت ونہایت ہے اور رجوع کی یہ سیر ولایت سے تعلق نہیں رکھتی بلکہ دعوت وتبلیغ کے مرتبہ کا ایک حصہ ہے۔ .... اور یہ طریقہ (نقشبندیہ) سب طریقوں سے قریب ترین ہے اور بے شک موصل (مقصود تک پہنچانے والا) ہے۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہٗ فرماتے ہیں "طریق ما اقربِ طرق است" (ہمارا طریقہ (وصول الی اللہ

Marfat.com

میں) تمام طریقوں سے قریب ترین ہے) اور یہ بھی فرمایا کہ ''میں نے حق سبحانہٗ وتعالیٰ سے ایسے طریقے کے لئے دعا کی جو یقیناً موصل ہو'' اور آپ کی یہ دعا قبول ہوگئی .... چنانچہ رشحات میں حضرت خواجہ احرار قدس سرہ سے منقول ہے کہ یہ طریقہ مقبول اور موصل کیوں نہ ہو جبکہ انتہا اس کی ابتدا میں مندرج ہے۔ بہت ہی بدقسمت ہے وہ شخص جو اس طریقہ میں داخل ہوا اور استقامت اختیار نہ کرے اور بے نصیب رہے۔ مصرع

؎ خورشید نہ مجرم ار کسے بینا نیست

(اندھا نہ دیکھ پائے تو سورج کا کیا قصور

ہاں اگر کوئی طالب کسی ناقص (شیخ) کے ہاتھ پڑ جائے تو اس میں طریقہ کا کیا قصور ہے۔ اور طالب کا بھی کہاں قصور کیونکہ فی الحقیقت اس طریق کا رہبر موصل ہے نہ کہ نفس طریق .... اور اس طریق کے ابتدا میں حلاوت و وجدان ہے اور انتہا میں بے مزگی اور فقدان (گم ہونا) جو کہ مطلوب کے حصول کی ناامیدی کے لوازمات میں سے ہے، بخلاف دوسرے طریقوں کے کہ جن کی ابتدا میں بے مزگی اور فقدان ہے اور انتہا میں حلاوت و وجدان ہے .... اور اسی طرح اس طریق کی ابتدا میں قرب و شہود ہے۔ اور انتہا میں بعد و حرمان بخلاف دوسرے تمام طریقوں والے مشائخِ کرام کے اس (مضمون) سے طریقوں کے فرق کو قیاس کرنا چاہیے .... اور اس طریقہ عالیہ کی بزرگی اور برتری دریافت کرنی چاہیے، کیونکہ قرب و شہود، حلاوت و وجدان، دوری و مہجوری کی خبر دیتے ہیں۔ اور بعد و حرمان، بے حلاوتی اور فقدان، نہایت قرب کی خبر دیتے ہیں، لہٰذا سمجھ والے ہی سمجھ سکتے ہیں۔

اس راز کی وضاحت یا شرح میں اتنا بیان کیا جاتا ہے کہ کسی شخص کے لئے اپنے نفس سے زیادہ قریب ترین کوئی چیز نہیں ہے اور نسبتِ قرب، شہود و حلاوت اور وجدان اس کے اپنے حق کے نفس میں مفقود ہے اور اپنے سے غیر کی نسبت جس سے بیگانگی رکھتا ہے اس میں یہ تمام نسبتیں موجود ہیں: فَالْعَاقِلُ تَكْفِيْهِ الْاِشَارَةُ (پس عقلمند کے لئے ایک ہی اشارہ کافی ہے)

اور اس طریقہ عالیہ کے اکابر نے احوال و مواجید کو احکام شرعیہ کے تابع کر کے اذواق و معارف کو علوم دینیہ کا خادم بنایا ہے اور احکام شرعیہ کے قیمتی جواہرات کو بچوں کی طرح وجد و حال کے اخروٹ و منقّی کے عوض نہیں پسند کرتے، اور صوفیہ کے کلماتِ مسکریہ پر مغرور و مفتوں نہیں ہوتے۔ وہ احوال جو شرعی ممنوعات اور روشن سنتوں کے خلاف اختیار کرنے سے حاصل ہوتے ہیں قبول نہیں کرتے۔ اور نہ ہی اس کو پسند کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ سماع و رقص کو جائز نہیں رکھتے اور ذکرِ جہر کو بھی قبول نہیں کرتے۔ ان کا حال دوام پر ہے اور ان کا وقت استمراری ہے، وہ تجلی ذاتی جو دوسروں کے لئے برق کی مانند ہے، ان کے لئے دائمی ہے، اور وہ حضوری جس کے پیچھے غیبت ہو، ان بزرگوں کے نزدیک اعتبار سے ساقط ہے بلکہ ان کا معاملہ حضور و تجلی سے بھی بلند تر ہے۔ جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جاچکا ہے۔

حضرت خواجہ احرار قدس سرہٗ نے فرمایا ہے کہ اس سلسلہ نقشبندیہ کے خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم ہر

Marfat.com

رزّاق ورقاص (مکر کرنے والے اور ناچنے والے) کے ساتھ نسبت نہیں رکھتے ، ان کا کام اس سے بہت بلند ہے .... اور اس طریق میں پیری و مریدی ، طریقے کی تعلیم و تعلم پر موقوف ہے ۔ کلاہ و شجرہ پر موقوف نہیں جو کہ اکثر مشائخ کے سلسلوں میں رسم بن گئی ہے ، یہانتک کہ ان کے متاخرین نے پیری مریدی کو صرف کلاہ و شجرہ پر منحصر کر دیا ہے ، یہی وجہ ہے کہ پیر کہلوانا پسند نہیں کرتے اور طریقت کے معلم کو مرشد کہتے ہیں ، پیر نہیں جانتے ، اور پیری کے آداب کی رعایت اس کے حق میں بجا نہیں لاتے ، یہ بات ان کی کمال جہالت و نادانی کی وجہ سے ہے .... وہ نہیں جانتے کہ ان کے مشائخ نے پیر تعلیم و پیر صحبت کو بھی پیر ہی کہا ہے ، اور پیر کہلوانا جائز قرار دیا ہے ، بلکہ پیر اول کی حین حیات ہی میں اگر طالب اپنی ہدایت کسی دوسری جگہ دیکھے تو اس کے لئے جائز ہے کہ پیر اول کے انکار کے بغیر دوسرا پیر اختیار کر لے ۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ' نے اس بات کے جائز ہونے کے بارے میں علمائے بخارا کے فتوے کو درست قرار دیا ہے .... ہاں اگر کسی پیر سے خرقہ ارادت حاصل ہو گیا ہے تو دوسرے پیر سے خرقہ ارادت حاصل نہ لے اور اگر لے تو اس کو خرقہ تبرک تصور کرے ۔ اس سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ دوسرا پیر ہرگز اختیار نہ کرے بلکہ روا ہے کہ خرقہ ارادت ایک سے حاصل کرے اور طریقت کی تعلیم دوسرے سے اور صحبت تیسرے سے رکھے اور اگر یہ تینوں نعمتیں کسی ایک ہی (پیر) سے حاصل ہو جائیں تو زہے قسمت اور جائز ہے کہ متعدد مشائخ کی تعلیم اور صحبت سے استفادہ کرے ۔

جاننا چاہیے کہ پیر وہ ہے جو مرید کو حق سبحانہ' وتعالیٰ کی طرف رہنمائی کرے ۔ اور یہ معنی تعلیم طریقت میں زیادہ ملحوظ اور واضح ہیں ، کیونکہ پیر تعلیم شریعت کا بھی استاد ہے اور طریقت کا بھی رہنما ہے ۔ بخلاف پیر خرقہ کے ۔ لہذا پیر تعلیم کے آداب کی رعایت کو بہت زیادہ ملحوظ خاطر رکھنا چاہیے ۔ اور پیر بننے اور کہلانے کا زیادہ مستحق یہی ہے .... اور اس طریق میں نفسِ امارہ کے ساتھ ریاضات و مجاہدات کرنا احکام شرعیہ کی بجا آوری اور سنتِ سنیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ کی پیروی کا التزام کرنے میں ہے ۔ کیونکہ رسولوں کے بھیجنے اور کتابوں کے نازل کرنے سے مقصود نفس امارہ کی خواہشات کو ختم کرنا ہے جو اپنے مولا جل سلطانہ' کی دشمنی پر قائم ہے ۔ لہذا نفسانی خواہشوں کا دور کرنا احکامِ شرعیہ کی بجا آوری پر وابستہ ہوا ، جو شخص جس قدر شریعت میں راسخ اور ثابت قدم ہو گا اسی قدر خواہشاتِ نفسانی سے دور ہو گا لہذا نفسِ امارہ پر شریعت کے اوامر و نواہی کی بجا آوری سے زیادہ گراں کوئی چیز نہیں ، اور صاحبِ شریعت کی تقلید کے علاوہ کسی چیز میں اس (نفس امارہ) کی خرابی متصور نہیں ہے ۔

(جو لوگ) وہ ریاضات و مجاہدات جو سنت کی تقلید کے علاوہ اختیار کریں وہ قابل اعتبار نہیں ہیں جیسا کہ ہندوستان کے جوگی اور برہمن اور یونان کے فلسفی اس معاملے میں شریک ہیں ، اور وہ تمام ریاضتیں ان کے حق میں گمراہی کے اضافہ کے علاوہ اور کچھ نہیں ہیں ۔ اور سوائے خسارے کے کچھ رہنمائی نہیں کرتیں .... اور اس طریق میں طالب کا سلوک اپنے شیخ پیشوا کے تصرف پر منحصر ہے ۔ اس کے تصرف کے بغیر کچھ کام نہیں چلتا ، کیونکہ ابتدا میں نہایت کا درج ہونا اسی کی شریف توجہ کا اثر ہے ۔ اور بے چونی و بے چگونی کا حصول اسی کے کمال تصرف کا

Marfat.com

نتیجہ ہے۔اور بیخودی کی وہ کیفیت جس کو انہوں نے مخفی (پوشیدہ) راہ سے تعبیر کیا ہے اس کا حاصل ہونا مبتدی کے اختیار میں نہیں ہے۔اور وہ توجہ جو شش جہت سے مُعرا (خالی) ہے اس کا وجود طالب کے حوصلہ کے لائق نہیں ہے۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالارانند — کہ برند از رہ پنہاں بجرم قافلہ را

(نقشبندی عجب قافلہ سالار ہیں — لے کے پوشیدہ راہ قافلہ وہ حرم جائیں)

یہ بزرگوار جس طرح نسبت کے عطا کرنے میں کامل قدرت رکھتے ہیں کہ طالبِ صادق کو بہت کم وقت میں حضور و آگاہی عطا فرمادیتے ہیں اسی طرح اس کی نسبت کے سلب کرنے میں بھی پوری قدرت رکھتے ہیں۔اور ذرا سی بے توجہی سے صاحب نسبت کو محروم کر دیتے ہیں۔ہاں سچ ہے، جو دیتے ہیں وہ لے بھی لیتے ہیں: اَعَاذَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهٗ مِنْ غَضَبِهٖ وَغَضَبِ اَوْلِيَاءِهِ الْكِرَامِ (اللہ سبحانہٗ اپنے غضب سے اور اپنے اولیائے کرام کے غصہ سے بچائے)

اس طریقہ عالیہ میں افادہ اور استفادہ اکثر خاموشی میں ہے، اور یہ (بزرگوار) فرماتے ہیں کہ جس کو ہمارے سکوت (خاموشی) سے نفع حاصل نہیں ہوا وہ ہمارے کلام سے کیا فائدہ اٹھائے گا۔اور اس سکوت کو انہوں نے تکلف کے طور پر اختیار نہیں کیا ہے بلکہ ان کے طریق (سلسلہ) کے لوازمات میں سے ہے، کیونکہ شروع ہی سے ان بزرگوں کی توجہ احدیتِ مجردہ کی طرف ہے۔اسم اور صفت سے سوائے ذات کے اور کچھ نہیں چاہتے۔اور جانتے کہ اس توجہ کے مناسب اور اس مقام کے شایان سکوت اور گونگا پن ہے۔مَنْ عَرَفَ اللّٰهَ كَلَّ لِسَانُهٗ (جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچان لیا اس کی زبان گنگ ہوگئی) اس بات کی مصداق ہے۔

وَاَخْتِمُ هٰذِهِ الْمَقَالَةَ بِحَمْدِ اللّٰهِ سُبْحَانَهٗ وَبِصَلٰوةِ حَبِيْبِهٖ - اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَاٰلِهِ الطَّاهِرِيْنَ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ - وَالسَّلَامُ (اب ہم اس مقالہ کو اللہ سبحانہٗ کی حمد اور اس کے حبیب کی صلوٰۃ پر ختم کرتے ہیں۔تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لئے ہیں اور سید المرسلین اور آپ ﷺ کی پاک اولاد پر صلوٰۃ وسلام ہو) والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ۳﴾ ۱؎ الف کے زبر سے اصل میں اس کا معنی صاحب قیمت ہے اور مجازی طور پر صاحب مرتبہ، گرامی قدر اور پیارا کے معنی میں آتا ہے ۱۲

۲؎ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: کنا فی زمن النبی ﷺ لا نعدل بابی بکر احدا، رواہ البخاری ۱۲

فی شرح العقائد: وافضل البشر بعد الانبیاء ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ۱۲

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے زمانہ میں ابو بکر کے برابر کسی کو شمار نہیں کرتے تھے ۱۲

شرح عقائد میں ہے: تمام نبیوں کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سب انسانوں سے افضل ہیں ۱۲

۳؎ اس طریقہ نقشبندیہ عالیہ کی خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ نہایت اس کی ابتدا میں مندرج ہے ۱۲

۴؎ یعنی جزیرہ عبادان کے بعد کوئی آبادی نہیں ہے ۱۲

Marfat.com

۵ قولہ العبادان: عین پر زبر ہے اور ایک نقطہ والی با پر شد ہے یہ ایک جزیرہ ہے جو دجلہ کی دوشاخوں سے گھرا ہوا ہے۔ اور وہ بحر فارس میں گرتی ہیں۔ دوشاخوں اور اس کے آگے جزیرہ آباد ان نہیں ہے۔

۶ یعنی وصل عریان اور مطلوب کے حصول سے مایوسی ۱۲ المصحح سلمہ اللہ تعالیٰ

ے ملاقات کی مدت کا کم ہونا ۱۲

﴿صہ۴﴾ ا دوسرے کے حاصل ہونے سے پہلے کا حصول لازم نہیں آتا کیونکہ ان دونوں کے درمیان عموم مطلق اور اعم کی نسبت ہے اس لئے اخص کا حاصل ہونا لازم نہیں آتا، اچھی طرح سمجھ لو ۱۲

۲ یعنی وصل مطلق اور وصل عریان میں عظیم فرق ثابت ہے ۱۲

۳ وصل عریان سے ہماری مراد یہ ہے کہ تمام حجابات اٹھ جائیں مراد و مقصود کے چہرے سے، اور چونکہ مختلف قسم کی تجلیات اور طرح طرح کے ظہورات بہت بڑے اور قوی حجابات ہیں اس لئے ان سب تجلیات اور ظہورات سے گذر جانا اور آگے بڑھنا ضروری ہے خواہ یہ تجلی اور ظہور امکانی آئینوں میں ہوں یا مظاہر وجوبیہ میں کیونکہ یہ دونوں نفس حجابات حاصل ہونے میں برابر ہیں اور اگر ان میں کچھ فرق ہے تو صرف شرافت و رتبہ کا فرق ثابت ہے اور وہ طالبوں کے ملاحظہ سے خارج اور ساقط ہے ۱۲

۴ اس سوال کا منشا (سبب) حضرت مجدد قدس سرہ کا سابقہ قول ہے یعنی منوط بطی اسماوصفات بر سبیل اجمال (ذات باری تعالیٰ کا وصول اجمال کے طریقے پر اسماوصفات کے طے کرنے پر منحصر ہے) ۱۲

۵ پس تجلیات ذاتیہ کا بے نہایت ہونا اس تقدیر پر ہے کہ سیر تفصیلی واقع ہو شیون و اعتبارات کے ملاحظہ کے ساتھ، لیکن اجمالی سیر میں تجلیات ذاتیہ کی بھی نہایت ہوتی ہے۔ اسکو سمجھو ۱۲

ے ای من قولہ قدس سرہ: لا بدان تنقضی و تتم تلک التجلیات ۱۲ (یعنی شیخ مجدد قدس سرہٗ کے قول: ان سب تجلیات اور ظہورات سے گذر جانا اور آگے بڑھنا ضروری ہے) ۱۲

﴿صہ۵﴾ ا یعنی بادشاہ کے عطیات کو اس کی سواریاں ہی اٹھا سکتی ہیں ۱۲

۲ یعنی بقول خود حضرت مجدد قدس سرہ گوئیم کہ نہایت این طریقہ علیہ اگر میسر شود وصل عریان است کہ علامت حصول آن .... (ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اس طریقہ عالیہ کی نہایت اگر میسر ہو جائے تو وہ وصل عریان (واضح مشاہدہ) ہے کہ اس کے حاصل ہونے کی علامت) (یہ عبارت اسی مکتوب میں گذر چکی ہے)

۳ قولہ کل ذلک ......یعنی طریقہ عالیہ (نقشبندیہ) کی نہایت کا ظاہر کرنا اور واصلین کے متعلق خبر دینا بقول شیخ مجدد: اے برادر! واصلان این نہایت ......الکمال وصولے الی آخرہ ۱۲ (یہ عبارت ساتھ ہی پہلے موجود ہے)

۴ یعنی سالکان راہ طریقت ۱۲

۵ قولہ این خلوت ہر چند الخ یہ سوال مقدر کا جواب ہے اور دونوں کا بیان بالکل ظاہر ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ے یعنی ومنشأ حصول ھذا السیر فی الابتداء ھواندراج النھایۃ فی البدایۃ ۱۲ (یعنی ابتدا میں اس سیر کے حصول کا منشا وہ ابتدا میں نہایت کا درج ہونا ہے) ۱۲

﴿صہ۶﴾ ا یعنی اپنے رب کے نام کو یاد کرو اور سب سے قطع تعلق کر کے اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ یعنی تمام طرفوں سے کٹ کر اسی کی طرف توجہ کر لے ۱۲ (سورۃ مزمل آیت ۸)

۲ قولہ والیہ یرجع الامر ......یعنی اور تمام کاموں کا اسی کی طرف رجوع ہے پس آپ اسی کی عبادت کیجئے اور اسی پر بھروسہ رکھیئے اور آپ کا رب ان سب باتوں سے بے خبر نہیں جو کچھ تم کر رہے ہو ۱۲ (سورہ ہود آیت ۱۲۳)

۳ قولہ سیر ابتداء درین طریق الخ ای السیر الذی یقع فی الابتداء فی سائر الطرق وھو سیر عالم

Marfat.com

الخلق مندرج فی سائر الانتهاء فی تلک الطرق وھو سیر عالم الامر فلا یلزم المحذور المذکور ۱۲ (یعنی وہ سیر جو ابتدا میں واقع ہوتی ہے تمام طریقوں میں وہ عالم خلق کی سیر ہے وہ انتہا کی سیر میں مندرج ہوتی ہے ان تمام طریقوں میں، اور وہ عالم امر کی سیر ہے پس کوئی مذکورہ محذور لازم نہیں آتا)

ے اس باطل گمان کا سبب کم فہمی ہے قول: اندراجِ نہایت در بدایت کے معنی سمجھنے میں، جیسا کہ شیخ قدس سرہ نے اپنے ارشاد ''نہ آنکہ از انتہا برائے الخ'' میں بیان کیا ہے ۱۲

﴿صہ ۷﴾ لے پس وہ عبارت (گذشتہ) بعض مشائخ کی اپنے ظاہر سے پھیری ہوئی ہے اور تاویل پر محمول ہے یعنی بعدیت سیر در اسماوصفات سے مراد اس کے ظہور کی بُعدیت ہے نہ کہ اس کے حدوث و وجود اور ذات سے بعدیت ان سے خطا ہوئی ہے، اور انہوں نے خیال کیا ہے کہ اس سیر کو تمام کر کے وہ تجلیات اسمائی وصفاتی میں وہ داخل ہو گئے ہیں حالانکہ ایسے نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک ظہور حدوث کے ساتھ مشتبہ ہو گیا ہے اور انہوں نے ظہور اور حدوث میں فرق نہیں کیا، خوب سمجھ لو ۱۲

ے اس طریقہ (نقشبندیہ) کے تمام خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ یہ طریقہ تمام طریقوں سے زیادہ قریب ہے ۱۲

ے پس چاہیے کہ اپنے مشائخ کی نہایت کو ان کی بدایت کہے۔ اور وہ ایسے معرب ہے جیسے دیکھا ہے ۱۲

ے یعنی اس طریقہ عالیہ کے خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ اس طریقہ کی ابتدا میں...... الخ ۱۲

ے کہ وہاں انتہا میں قرب وشہود ہے اور ابتدا میں بُعد وحرمان ۱۲

۵ قولہ بجوز یعنی گردگان جس کو اردو میں اخروٹ کہتے ہیں۔ قولہ مویز، میم پر زبر اور یا معروف ہے بڑے انگور کی قسم ہے جسکو خشک کر کے محفوظ رکھتے ہیں لوگ اسکو منقی کہتے ہیں اور ہندی میں اسکو داکھ کہتے ہیں۔ قولہ ترہات پہلے حرف پر پیش ہے اور را بغیر نقطہ پر شد ہے لہو ولعب سے ملی ہوئی باطل باتیں ترہت بمعنی باطل کی جمع ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالی

ے قولہ ذرّاقے۔ پہلے حرف پر زبر اور دوسرے پر شد اور یائے مجہول صاحب نفاق اور رَقّاصے پہلے حرف پر زبر اور دوسرے پر شد اور یائے مجہول رقص کرنے والا ۱۲

﴿صہ ۸﴾ لے یعنی اس طریقہ عالیہ کے بہت سے خصائص میں سے یہ ہے کہ اس طریقہ میں...... ۱۲

لے اس طریقہ عالیہ کے بہت خصائص میں سے ایک یہ ہے کہ ریاضات الخ...... ۱۲

ے مجاہدہ کی جمع ہے یعنی رنج ومشقت اور کوشش اور کافروں سے جنگ کرنا ۱۲

ے ان اعمال کا بجالانا جن کا انسان شریعت کی طرف سے مکلف ہے ۱۲

﴿صہ ۹﴾ ے بہت سے خصائص میں سے یہ ہے کہ اس طریقہ میں الخ ۱۲

ے یعنی نیچے اوپر، آگے پیچھے اور دائیں بائیں ۱۲

ے بہت سے خصائص میں سے یہ ہے کہ اس طریقہ میں الخ ۱۲

لے قولہ خُرس پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے اس کا معنی ہے گونگا ہونا اور گونگا، خُرس خا کے پیش سے اَخرس بمعنی گونگا کی جمع ہے ۱۲

ے قولہ مَنْ عَرَفَ اللّٰهَ كَلَّ لِسَانُهٗ یعنی جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو دل سے پہچان لیا اسکی زبان زیادہ بیان سے رک گئی۔ یہ قول سید الطائفہ حضرت جُنید قدس سرہٗ کے اقوال میں سے ہے، آپ فرماتے ہیں: عبارات سراسر دعاوی ہیں، اثبات معانی میں دعوے کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔ حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ ایک دفعہ آپ حضرت جنید کی مجلس میں موجود تھے اچانک اٹھ کھڑے ہوئے اور بلند آواز سے فرمایا: اے میرے مقصود! اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ کیا حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اگر مقصود اللہ تعالیٰ ہے تو یہ اشارہ کیا ہے، وہ اشارے سے پاک ہے اور اگر مراد وہ نہیں ہے تو تم نے خلاف کیوں کیا؟ جبکہ حق تعالیٰ تمہاری بات سے باخبر ہے، حضرت شیخ شبلی

Marfat.com

نے اپنی بات سے توبہ کی ۱۲ ملخص الکشف المحجوب ۱۲

اور میں ختم کرتا ہوں اس گفتگو کو اللہ سبحانہ کی حمد کے ساتھ اور اس کے حبیب ﷺ پر درود کے ساتھ ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۲﴾ ☆ البتہ ...... یقیناً ۱۲ ☆ یاس ...... ناامیدی ۱۲

﴿صہ ۳﴾ ☆ ہر چند ...... اگرچہ ۱۲ ☆ اَلسَّیفُ لِلضَّارِبِ ...... یعنی شمشیر مرزنندہ راست ۱۲...... تلوار صاحب استعمال کے لئے زیبا ہے ۱۲ ☆ سَنِیَّہ ...... روشن و بلند ۱۲ ☆ ایشان ...... این اکابر ۱۲ ...... یہ بڑے بزرگ ۱۲ ☆ یاس ...... ناامیدی ۱۲

☆ وصل عریان ...... برہنہ از صفات وشیون واعتبارات ۱۲...... صفات وشیون اور اعتبارات سے خالی ۱۲

﴿صہ ۴﴾ ☆ تجلیات ...... بے ملاحظہ شیون اعتبارات نیست ۱۲...... وہ تجلیات شیون واعتبارات کے بغیر نہیں ہیں ۱۲ اگر بملاحظہ ...... باوجود ملاحظہ شیون واعتبارات ۱۲ شیون واعتبارات کے ملاحظہ کے باوجود ۱۲

☆ زائدہ ...... زائدہ است ۱۲...... زائدہ ہے ۱۲ ☆ ذات ...... ذات است ۱۲...... ذات ہے ۱۲

﴿صہ ۵﴾ ☆ دران اندراج ...... ابتدا ۱۲ ☆ آن ...... یعنی نہایت طریق ۱۲...... یعنی طریقہ کی نہایت ۱۲ ☆ افراد ...... جمع فرد ۱۲ ...... فرد کی جمع ہے ۱۲ ☆ آن سیر ...... یعنی سیر انفسی در طرق دیگران ۱۲...... یعنی دوسرے طریقوں میں سیر انفسی ۱۲

☆ ازین سیر ...... انفسی ۱۲...... سیر انفسی ۱۲ ☆ این سیر ...... انفسی ۱۲ ...... یہ سیر انفسی ۱۲ ☆ درانجمن تفرقہ ...... یعنی تفرقہ جلوت وآفاق ۱۲ ...... یعنی جلوت وآفاق کا تفرقہ ۱۲ ☆ نیز در خلوت ...... چنانچہ درانجمن جمعیت ۱۲...... جیسا کہ انجمن کی جمعیت میں ۱۲ ☆ روز نہارا ...... روشندانہا ۱۲...... روشندانوں کو ۱۲ ☆ مسدود ...... بند ۱۲...... بند

﴿صہ ۶﴾ ☆ متکلم ...... باحدے ۱۲...... کسی ایک کے ساتھ ۱۲ ☆ مخاطب ...... بکسے ۱۲...... کسی کے ساتھ ۱۲ ☆ تحمُّل ...... حیلہ ۱۲

☆ مطلقاً ...... از ہمہ وجوہ ۱۲...... تمام وجوہ سے ۱۲ ☆ لا بلکہ ...... یعنی نہ چنین است ۱۲...... یعنی ایسے نہیں ہے ۱۲

☆ واذکر تبتیلا ...... در سورہ مزمل و پارہ تبارک ۱۲...... سورہ مزمل پارہ ۲۹ میں ۱۲ ☆ سیر ابتداء ...... یعنی سیر آفاقی وقطع منازل سلوک ۱۲...... یعنی سیر آفاقی اور سلوک کی منازل طے کرنا ۱۲ ☆ سیر انتہا ...... یعنی سیر انفسی وطے معارج جذبہ ۱۲...... یعنی سیر انفسی اور جذبہ کے معارج طے کرنا ۱۲ ☆ سیر ابتداء فرود ...... چنانچہ اندراج النہایۃ فی البدایۃ گفتہ اند ۱۲...... جیسا کہ کہتے ہیں ابتدا میں نہایت کا مندرج ہونا ۱۲ ☆ ایشان ...... مشائخ این طریقہ ۱۲...... اس طریقہ نقشبندیہ کے مشائخ ۱۲ ☆ ایشان را ...... مشائخ این طریقہ علیہ ۱۲...... اس طریقہ عالیہ کے مشائخ کو ۱۲ ☆ بدایت دیگران ...... مشائخ طرق دیگر ۱۲...... دوسرے طریقوں کے مشائخ کی بدایت ۱۲ ☆ درابتداء است ...... وایشاں رابعد از تمامی نسبت ۱۲...... ان کو نسبت کے کامل ہونے کے بعد ۱۲ ☆ تجلیات ذاتیہ ...... تا لازم آید کہ نہایت ایشان بدایت دیگران است ۱۲...... تا کہ لازم آئے کہ ان کی نہایت دوسروں کی بدایت ہے ۱۲ ☆ ہمیں سیر ...... یعنی سیر در تجلیات ذاتیہ ۱۲...... یعنی تجلیات ذاتیہ میں سیر ۱۲ ☆ آن سیر ...... یعنی سیر در اسماوصفات ۱۲...... یعنی اسماوصفات میں سیر ۱۲

﴿صہ ۷﴾ ☆ آن سیر ...... سیر در تجلیات ذاتیہ ۱۲...... تجلیات ذاتیہ میں سیر ۱۲ ☆ ایشان ...... مشائخ نقشبندیہ ۱۲ ☆ کردہ باشند ......

Marfat.com

زعم کنندگان مذکورین ۱۲...... گمان کرنے والے مذکورین ۱۲ ☆ رجوع ...... بعالم از برائے دعوت ۱۲...... جہان کے ساتھ تعلق دعوت کے لئے ۱۲ ☆ کہ...... ہر کہ ۱۲...... ہر کوئی، جو کوئی ۱۲ ☆ ہمچنیں ...... یعنی از جملہ خصائص ۱۲...... یعنی تمام خصوصیات میں سے ۱۲ ☆ یاس ...... ناامیدی از وصول بمطلوب ۱۲...... مطلوب و مقصود تک پہنچنے سے ناامیدی ۱۲ ☆ اکابر ...... واز جملہ خصائص این طریقہ علیہ آنست کہ اکابر انح ۱۲...... اس طریقہ عالیہ کی تمام خصوصیات میں سے یہ ہے کہ اکابر ...۱۲ ☆ تُرّہات ...... کلمات سکریہ ۱۲...... سکر یہ کلام ۱۲

﴿ص ۸﴾ ☆ مخطورات ...... ممنوعات ۱۲...... منع کی ہوئیں ۱۲ ☆ کالبرق ...... درخش ۱۲...... بجلی، روشنی ۱۲ ☆ حیز ...... محل ۱۲...... مقام ۱۲ ☆ قضائے ...... پس ۱۲...... پیچھے ۱۲ ☆ احرار ...... عبیداللہ ۱۲...... عبیداللہ احرار ۱۲ ☆ این سلسلہ ...... نقشبندیہ ۱۲...... سلسلہ نقشبندیہ ۱۲ ☆ شجرہ ...... اسمائے مترتبہ پیران طریقت ۱۲...... پیران سلسلہ کے نام اشعار میں مرتب شدہ ۱۲ ☆ رسم ...... رواج ۱۲ ☆ منحصر ...... بند ۱۲ ☆ معلم ...... استاد ۱۲ ☆ جہالت ...... نادانی و بے علمی ۱۲ ☆ بے انکار پیر اول ...... یعنی انکار از پیر اول نماید و در حقوق او تقصیرے روا ندارد ۱۲...... یعنی پہلے پیر کا انکار نہ کرے اور اس کے حقوق میں کوتاہی جائز نہ رکھے ☆ ریاضات ...... جمع ریاضۃ بکسر اول رنج کشیدن و نفس کشی ۱۲...... ریاضت کی جمع ہے پہلا حرف زیر سے ہے رنج اٹھانا اور نفس کو مارنا ۱۲ ☆ اَحق ...... شایان تر ۱۲...... زیادہ لائق، سب سے زیادہ حقدار ۱۲ ☆ نفس امارہ ...... بمبالغہ امر کنندہ بہ بدی ۱۲...... مبالغہ کے ساتھ برائی کا حکم کرنے والا ۱۲ ☆ ارسال ...... فرستادن پیغمبران و فرود آوردن کتابہائے از جانب حق تعالیٰ ۱۲...... پیغمبروں کو بھیجنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتابوں کا نازل ہونا ۱۲ ☆ رفع ...... دور کردن ۱۲...... دور کرنا ۱۲ ☆ بمعاودت ...... دشمنی ۱۲ ☆ مولائے ...... حق تعالیٰ ۱۲...... اللہ تعالیٰ ۱۲

﴿ص ۹﴾ ☆ منصب ...... قائم ۱۲ ☆ مربوط ...... وابستہ ۱۲ ☆ راسخ ...... استوار ۱۲...... مضبوط ۱۲ ☆ بعید ...... دور ۱۲ ☆ شاق ...... دشوار ۱۲...... مشکل ۱۲ ☆ امتثال ...... فرماں برداری ۱۲ ☆ ضلالت ...... گمراہی ۱۲ ☆ خسارت ...... زیان ۱۲...... نقصان ۱۲ ☆ مقتدا ...... پیشوا ۱۲...... راہنما ۱۲ ☆ تسلیک ...... براہ روان کردن ۱۲...... ایک راہ پر چلانا ☆ مُعَرّا ...... خالی ۱۲ ☆ درخور ...... سزاوار ۱۲...... لائق ۱۲ ☆ اِعطاء ...... بخشیدن ۱۲...... عطا کرنا ۱۲ ☆ سلب ...... ربودن ۱۲...... چھین لینا ۱۲...... واپس لے لینا ۱۲ ☆ منتفع ...... نفع گیرندہ ۱۲...... فائدہ اٹھانے والا ۱۲ ☆ ریاضات ...... کہ کردہ اند ۱۲...... جو ریاضتیں انہوں نے کی ہیں ۱۲

....

دوسو بائیسواں مکتوب ﴿۲۲۲﴾

خواجہ محمد اشرف کابلی کی طرف صادر فرمایا ...... احوال کی خرابی کے بیان میں اور دید قصور (اپنے قصور کو دیکھنا) اور اپنی حسنات کو متہم سمجھنا ولایت کے کمالات کے ساتھ اس دید قصور کا جمع ہونا ہے بلکہ یہ مشاہدہ ان کمالات ہی کا اثر ہے اور اس کے مناسب بیان میں۔

اَللّٰھُمَّ وَفِّقْنَا لِمَرْضَاتِكَ وَثَبِّتْنَا عَلٰی طَاعَتِكَ بِحُرْمَتِ سَیِّدِ الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ

Marfat.com

عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ (بارالہا تو ہم کو اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرما اور حضرت سید المرسلین و الآخرین علیہ وعلی آلہ الصلوات والتسلیمات کے طفیل اپنی طاعت پر ثابت قدم رکھ (آمین) .... ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مرید صادق وہ ہے کہ بیس سال کی مدت میں بھی اس کا کاتب شمال (بائیں جانب کا نامۂ اعمال لکھنے والا فرشتہ) کچھ بھی نہ لکھنے پائے .... (لیکن) یہ فقیر بر تقصیر اپنے ذوق ووجدان سے اپنے حق میں یہ بات پاتا ہے کہ کاتبِ یمین (دائیں جانب کا نیک اعمال لکھنے والا فرشتہ) معلوم نہیں ہوتا کہ بیس سال کی مدت میں کوئی نیکی میرے اعمال میں درج کر سکا ہو .... خداوند جل سلطانہٗ جانتا ہے کہ میں نے یہ بات تصنع وتکلف کے ساتھ نہیں کہی بلکہ ذوق کے طور پر پاتا ہے کہ ''کافر فرنگ'' اس سے کئی درجہ بہتر ہے۔ اور اگر اس کی وجہ دریافت کریں تو (بندہ) جواب سے عاجز نہیں ہے۔ اور نیز بطریق ذوق اپنے آپ کو خطاؤں سے گھرا ہوا جانتا ہے اور گناہوں سے بھرا ہوا سمجھتا ہے اور وہ نیکیاں جو وجود میں آجاتی ہیں تو کاتب شمال کو ان کے لکھنے کا زیادہ سزاوار دیکھتا ہے اور جانتا ہے کہ اس کا کاتب شمال ہمیشہ اپنے کام میں مصروف ہے اور کاتب یمین معطل و بیکار ہے .... اور دائیں طرف کے اعمال نامے کے اوراق کو خالی اور سفید دیکھتا ہے اور بائیں طرف کے نامہ اعمال کے اوراق کو سیاہی سے بھرا ہوا دیکھتا ہے۔

اس کی رحمت کے علاوہ کوئی امید نہیں اور سوائے مغفرت کے اور کوئی وسیلہ نہیں: اَللّٰھُمَّ مَغْفِرَتُكَ اَوْسَعُ مِنْ ذُنُوْبِیْ وَرَحْمَتُكَ اَرْجٰی عِنْدِیْ مِنْ عَمَلِیْ (یا اللہ! تیری بخشش میرے گناہوں سے زیادہ وسیع ہے اور مجھے اپنے عمل کی نسبت تیری رحمت سے زیادہ امید ہے) یہ دعا اس (عاجز) کے حال کے موافق ہے۔

عجب معاملہ ہے کہ فیوض وواردات الٰہی جل سلطانہٗ جو متواتر کمال وتکمیل کے درجات میں وارد ہیں وہ بھی اس دید قصور (اپنے حسنات کو قصور وار دیکھنے) کی تائید کرتے ہیں اور اس عیب بینی کو تقویت دیتے ہیں، اور بجائے عُجب (خود بینی) کے منقصت (نُقص وکمی) کو زیادہ کرتے ہیں، اور رفعت وتکبّر کی بجائے تواضع وفروتنی کی راہ کھولتے ہیں اور آنِ واحد میں کمالاتِ ولایت سے بھی مشرف اور دیدِ قصور سے بھی متصف ہے، (یہ فقیر) جس قدر بلند جاتا ہے اسی قدر زیادہ نیچے اپنے آپ کو دیکھتا ہے بلکہ بلندی پر جانا (عروج حاصل کرنا) اپنے آپ کو کمتر دیکھنے کا سبب ہوا ہے۔ عقلمند لوگ اس بات کو یقین کریں یا نہ کریں۔ اگر اس بات کا راز معلوم کرلیں تو شاید یقین آجائے۔

سوال: ان دونوں متنافی (متضاد) چیزوں کے جمع ہونے کا کیا راز ہے؟ اور ایک متنافی کا وجود دوسرے متنافی کے وجود کا کیسے سبب ہوسکتا ہے؟

جواب: دونوں متنافیوں کا جمع ہونا اس شرط پر محال ہے جبکہ دونوں کا محل ایک ہو اور جس بارے میں ہم گفتگو کر رہے ہیں یہ کہتے ہیں کہ اس کے محل متعدد ہیں۔ انسانِ کامل سے اوپر جانے والے اس کے عالمِ امر کے لطائف ہیں اور نیچے آنے والے عالمِ خلق کے لطائف۔ عالمِ امر کے لطائف جس قدر بلند وبالا جاتے ہیں اسی قدر عالمِ خلق

Marfat.com

سے مناسبت ختم ہو جاتی ہے۔ اور یہی بے مناسبتی عالمِ خلق کے نیچے ہونے کا سبب ہے، اور عالمِ خلق جس قدر زیادہ نیچے آتا ہے اسی قدر سالک کو بے حلاوت (بے مزہ) کر دیتا ہے اور اس کے عیوب و نقائص کی دید زیادہ معلوم ہونے لگتی ہے .... یہی وجہ ہے کہ منتہی مرجوع اس لذت و حلاوت کی آرزو کرتے ہیں جو کہ ان کو ابتدا میں میسر ہوئی تھی۔ اور انتہا میں ہاتھ سے جاتی رہی اور اس کی جگہ بے مزگی پیدا ہو گئی۔ اور یہی وجہ ہے کہ عارف اپنے آپ سے کافر فرنگ کو بہتر جانتا ہے۔ کیونکہ کافر میں اس کے عالمِ امر اور عالمِ خلق کے اختلاط کی وجہ سے ایک نورانیت ہے، اور عارف میں یہ امتزاجی کیفیت ختم ہو گئی ہے عالمِ خلق تنہا جس کے باعث عارف سے ''انا'' سرزد ہوتی ہے وہ جدا ہو گئی ہے جو سراسر ظلمت و کدورت سے بھری ہوئی ہے۔ اور عالم امر کے لطائف خواہ کتنے ہی نیچے آ جائیں عالمِ خلق سے کوئی اختلاط نہیں رکھتے اور کچھ بھی امتزاج حاصل نہیں کرتے جیسا کہ ابتدا میں رکھتے تھے۔

وہ مکتوب جو برادرم خواجہ محمد طاہر کے بدست آپ نے ارسال کیا تھا موصول ہوا۔ رابطہ (تصور شیخ) کا حاصل ہونا جو پوری مناسبت پر مبنی ہے، غیبت (غیر حاضری) کے زمانے میں عظیم نعمتوں میں سے خیال کریں اور جب تک موانعات دور نہ ہو جائیں دلوں کے قرب پر اکتفا کریں اور اس قرب کے باوجود ''قرب ابدان'' (جسمانی قرب) کی خواہش کو ہاتھ سے نہ دیں، کیونکہ تمام نعمت اسی قرب سے وابستہ ہے .... حضرت اویس قرنی رحمۃ اللہ علیہ باوجود قرب قلبی کے جسمانی قرب نہیں رکھتے تھے۔ لہذا اس گروہ کے کمترین قرب والوں کے درجے کو نہ پہنچے، چنانچہ سونے کا پہاڑ خرچ کرنا ان کے ایک سیر جَو کے برابر نہیں ہو سکتا پس صحبت کے برابر کوئی چیز نہیں ہے۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿ص ۱۰﴾ ۱؎ ایک بزرگ نے فرمایا ہے۔ مرید وہ ہے جس کی آتشِ طلب کو اس کے باطن سے جلا دے اور درد محبت میں بے قرار اور سحری کے وقت حسرت کی آنکھ سے آنسو بہائے، عاجزی اور خاکساری اس کا شعار ہو گذشتہ گناہوں پر شرمسار ہو اور آئندہ سے ترساں و لرزاں رہے، اوقات کی تقسیم اعمال خیر پر اور قضا و قدر میں صبر و درگزر کو اختیار کرے، اللہ تعالی کی مشیت پر نظر رکھنے کو لازم پکڑے اور اپنی تقصیر کا معترف ہو، لوگوں کو معذور جانے اور ہر سانس پر حق سبحانہ کے ذکر سے آگاہ رہے، خدا نہ کرے کہ یہ سانس آخری ہو اور غفلت میں باہر آ جائے (مر جائے) آپس میں گفتگو کرتے وقت لڑائی جھگڑے اور الزام تراشی سے پرہیز کرے خدا نہ کرے کہ کسی کے دل کو دکھ پہنچے الخ ۱۲

۲؎ جاء رجل الی النبی ﷺ فقال: وَاذُنُوبَاهُ وَاذُنُوبَاهُ، فَقَالَ ﷺ قُلْ: اَللّٰهُمَّ مَغْفِرَتُكَ اَوْسَعُ مِنْ ذُنُوبِي، وَرَحْمَتُكَ اَرْجٰى عِنْدِي مِنْ عَمَلِي، فَقَالَهَا ثم قال عد تعاد فقال کم، فقد غَفَرَ اللّٰهُ لَكَ۔ رواه الحاکم عن جابر بن عبد اللّٰه الانصاری

یعنی ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے کہا: افسوس و رنج ہے گناہوں سے، افسوس اور رنج ہے گناہوں سے، حضور ﷺ نے فرمایا: اے مرد اس دعا کو پڑھو! یعنی یا اللہ! تیری بخشش میرے گناہوں سے زیادہ وسیع ہے اور مجھے اپنے عمل کی نسبت تیری رحمت سے زیادہ امید ہے، پس اس آدمی نے یہ کلمات کہے، حضور ﷺ نے فرمایا پھر کہو! اس نے پھر یہ کلمات کہے، آپ نے فرمایا: اٹھو! بے شک اللہ تعالیٰ نے تجھے بخش دیا۔

Marfat.com

اس کو امام حاکم نے حضرت جابر بن عبداللہ انصاری سے روایت کیا

قولہ نیابد: یعنی وہ شخص اتنی مدت دراز میں گناہ کا ارتکاب نہ کرے کہ وہ (فرشتہ) اس کو پائے اور اس میں لکھ دے ۱۲

ے اسکی دلیل اور علت مکتوب ۲۳۴ جلد اول میں بیان فرمائی ہے ۱۲

ے پھل سے بھری ہوئی شاخ زمین کی طرف جھکتی ہے ۱۲

ے باوجود اس کے کہ عقل والے اس کے جمع ہونے کے محال ہونے کے قائل ہیں ۱۲

ے یعنی محال ہے کہ دو متضاد چیزیں ایک جگہ میں جمع ہوں اور ایک چیز پر دونوں صادق آئیں۔

﴿صہ ۱۱﴾ ۱ے قولہ وہر چند لطائف ...... الخ سوال مقدر کا جواب ہے یعنی عارف میں عالم امر کا اختلاط نہ ہونا عالم خلق سے، عارف نزول سے قبل مسلم ہے، لیکن نزول کے بعد اس کے نیچے اتر آنے کی وجہ سے دونوں کے مابین امتزاج واختلاط کا خواہش مند ہوتا ہے، جواب کی تقریر ظاہر ہے ۱۲

ے اویس قرنی خیر التابعین ہے جیسا کہ کئی بار بیان ہوا ۱۲

۲ے قال ﷺ: لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِيْ فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ - متفق عليه (مشكوة باب مناقب صحابه)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابہ کو گالی نہ دو، اگر تم میں سے ایک شخص اُحد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے تو ان میں سے کسی کے ایک سیر اور آدھے سیر جو کو نہیں پہنچے گا۔ (بخاری ومسلم)

۳ے قولہ فلا تعدل ...... پس صحبت کے برابر کسی چیز کو نہ جانو خواہ کوئی چیز ہو، یعنی پیغمبر خدا ﷺ کی صحبت کے کمال کے برابر کوئی کمال نہیں ہے، جو کمال بھی ہو، پس صحبت کا شرف ہر کمال سے بالاتر ہے ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۱۰﴾ ☆ کاتب ...... فرشتہ ۱۲ ☆ شمال ...... جانب شمال ۱۲ ...... بائیں طرف ۱۲ ☆ چیزے ...... از گناہاں ۱۲ ...... گناہوں سے ۱۲ ☆ وِجدان ...... بالکسر دانستن ۱۲ ...... واؤ کے زیر سے جاننا ۱۲ ☆ کاتب یمین ...... فرشتہ جانب راست ۱۲ ...... دائیں طرف کا فرشتہ ۱۲ ☆ حسنہ ...... نیکی ۱۲ ☆ صحیفہء اعمال ...... نامہ اعمال ۱۲ ☆ لِمّ ...... دلیل وعلت ۱۲ ...... دلیل اور علت وسبب ۱۲ ☆ بوجود ...... نیات ۱۲ ...... نیت کی جمع ۱۲ ☆ بکتابت ...... بنوشتن ۱۲ ...... لکھنے سے ۱۲ ☆ اَحق ...... سزاوار تر ۱۲ ...... سب سے زیادہ حقدار ۱۲ ☆ می بیند ...... بجہت متہم داشتن نیات ۱۲ ...... نیتوں کو متہم رکھنے کی طرف سے ۱۲ ☆ درکاراست ...... درنوشتن بدیہا ۱۲ ...... برائیوں کے لکھنے میں ۱۲ ☆ مُعطّل ...... بے کار ۱۲ ☆ صُحُف ...... نامہائے ۱۲ ...... اعمال نامے ۱۲ ☆ آویزی ...... بیائے مجہول ۱۲ ...... یائے مجہول کے ساتھ ۱۲ ☆ دعاءِ ...... مبتداء ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ موافق ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ اوست ...... فقیر ۱۲ ☆ فیوض ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ فائض ...... ریزندہ ۱۲ ...... فیض دینے والا ۱۲ ☆ تائید ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ عُجب ...... خود بینی ۱۲ ...... غرور وتکبر ۱۲ ☆ تَرَفُّع ...... بلند جستن ۱۲ ...... بلندی، برتری، چاہنا ☆ ظرفا ...... زیرکان ودانایان ۱۲ ...... ذہین اور دانا لوگ ۱۲ ☆ باور ...... یقین ۱۲ ...... اعتماد ☆ سِرّ ...... راز ۱۲ ...... بھید ۱۲ ☆ سبب وجودِ متنافی ...... چنانکہ فرمود بلکہ ہمان بالا رفتن پایان تردیدن شدہ ۱۲ ...... یعنی جیسا کہ فرمایا: بلکہ اس کا اوپر جانا سب سے نیچے کو دیکھنے کا سبب ہوتا ہے ۱۲ ☆ لطائف ...... یعنی قلب، روح، سِرّ، خفی اور اخفیٰ ۱۲ ☆ آئندہا ......

Marfat.com

لطائف ١٢ ☆ بے حلاوت ...... بے شیرینی ١٢ ...... بے مٹھاس ١٢

﴿صہ ١١﴾ ☆ مرجوع ...... از برائے دعوت خلق حق جل وعلا ١٢ ...... مخلوق کو اللہ کی طرف دعوت دینے کیلئے ١٢ ☆ حلاوت ...... شیرینی ١٢ ...... مٹھاس ١٢ ☆ امتزاج ...... اختلاط ١٢ ...... ملاوٹ ١٢ ☆ أنَا ...... ضمیر متکلم یعنی من ١٢ ...... متکلم کی ضمیر ہے یعنی میں ١٢ ☆ رابطہ ...... حفظ صورت پیر ١٢ ...... پیر کی صورت وشکل کی حفاظت ١٢ ☆ تامہ ...... باشیخ خود ١٢ ...... اپنے مرشد کے ساتھ ١٢ ☆ غیبت ...... جسمی ١٢ ...... جسمانی دوری ١٢ ☆ موانع ...... از قرب جسدی ١٢ ...... جسمانی قرب سے ١٢ ☆ مربوط ...... وابستہ ١٢ ...... باندھا ہوا ١٢ ☆ قربِ قلوب ...... باپیغمبر ١٢ ...... پیغمبر کے ساتھ ١٢ ☆ بادنائے ...... باکمترین ١٢ ...... کمترین کے ساتھ ١٢ ☆ ذَہَب ...... زر ١٢ ...... سونا ١٢ ☆ مُدِّ شعیر ...... سیر جو ١٢ ...... ایک سیر جو ١٢ ☆ ایشان ...... صحابہ ١٢ ☆ فلا تعدل ...... یعنی اصحاب کرام علیہم الرضوان ١٢

....

دوسوتیئسواں مکتوب ﴿٢٢٣﴾

خواجہ جمال الدین حسین کولابی کی طرف صادر فرمایا ...... احوال وواقعات کو اپنے شیخ بزرگوار کی خدمت میں اظہار کی ترغیب کے بیان میں۔

برادرم خواجہ جمال الدین حسین نے ایک مدت سے اپنے احوال کی کیفیات سے مطلع نہیں کیا۔ کیا آپ نے نہیں سنا کہ مشائخ کبرویہ اس مرید کو جو تین دن تک اپنے احوال وواقعات شیخ کی خدمت میں پیش نہ کرے کفِ پائے (پاؤں کا تلوا، یا چپل) کہتے ہیں۔ خیر جو کچھ ہوا سو ہوا، آئندہ ایسا نہ کریں اور جو کچھ ظاہر ہوتا رہے اس کو لکھتے رہا کریں ...... مکرمی ومحترمی بھائی کے مبارک قدموں کو غنیمت سمجھ کر ان کی خدمت ودلجوئی کی کوشش کریں اور ان کی قیمتی صحبت کو بہت عزیز سمجھیں۔ ع۔ والسلام

دادیم ترا ز گنجِ مقصود نشان

(دے دیا پتہ تجھے گنجِ مقصود کا)

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ١١﴾ ☆ تحریض ...... برانگیختن ١٢ ...... ابھارنا، رغبت دلانا ١٢ ☆ مَضٰی مَا مَضٰی ...... گذشت آنچہ گذشت ١٢ ...... گذر گیا جو گذر گیا ١٢

....

دوسوچوبیسواں مکتوب ﴿٢٢٤﴾

Marfat.com

میر محمد نعمان بدخشی کی طرف صادر فرمایا......... آداب کی رعایت کے بیان میں اور آزار کے گمان کو دور کرنے میں کہ جس کا وہم ظاہر کیا تھا اور احتیاط کا امر کرنے میں اور تعلیم طریقت کی تاکید کے بارے میں اور فقر و تنگدستی کی سختی و نامرادی کو برداشت کرنے میں اور بعض نصائح و تنبیہات کے بیان میں جو ملا یار محمد قدیم کے مکتوب کی پشت پر لکھی تھیں۔

میرے سعادت مند بھائی! سیادت پناہ میر محمد نعمان کا مکتوب شریف موصول ہوا...... ان مقدمات کا مضمون جو آپ نے ترتیب دیا تھا اور ان شکوک کا مطلب جو آپ نے لکھا تھا واضح ہوا۔ بعض لوگ آپ کو ''اعقل زماں'' (زمانے کا عقلمند) کہتے ہیں۔ اس قسم کی باتوں کو درمیان میں لانا، اس شخص کے ساتھ جس سے مفر نہ ہو، کیا مناسب ہے۔ جبکہ اس سے قطع تعلق نہیں کر سکتے اور نہ جدائی اختیار کر سکتے ہیں۔ باوجود اس کے آپ یہ خیال نہ کریں کہ اس قسم کی باتوں سے فقیر کے دل میں کسی قسم کا غبار آیا ہو جس کا نتیجہ آزار ہو سکے چہ جائے کہ ناراضگی کی نوبت پہنچے .... آپ کی خوبیاں (ہماری) نظر میں ہیں اور آپ کی لغزشیں اعتبار سے ساقط ہیں۔ کسی طرح بھی اپنے دل کو پریشان نہ کریں۔ اور کسی وجہ سے بھی ہماری طرف سے ناراضگی کا تصور نہ کریں کیونکہ کسی وجہ سے بھی آزار واقع نہیں ہے۔ (یعنی ہم قطعاً ناراض نہیں ہیں) اور ناراضگی کیوں تصور کی جائے جبکہ ناراضگی کی کوئی وجہ ہی نہیں ہے۔ اور وہ امور جو بشریت کے تقاضے کی بنا پر سہو و نسیان کی وجہ سے واقع ہو جائیں وہ قابل مواخذہ نہیں ہیں .... آزار (ناراضگی) کا وہم دل سے دور کر کے طریقہ کی تعلیم اور طلبا کے افادہ میں سرگرم رہیں .... اور استخارہ کا حکم اس امر کی تاکید کے لئے ہے نہ کہ اس امر کی نفی کے لئے، کیونکہ جب شیطان لعین اور نفسِ بدترین اس مسکین کی گھات میں لگے ہوئے ہیں تو احتیاط اور تاکید کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے کہیں مکر و حیلہ سے سیدھی راہ سے ہٹا دیں اور اپنی فریب کاریوں اور ڈھکوسلوں سے بری باتوں کو حسنات کی صورت میں ظاہر کریں۔

اور بزرگوں نے فرمایا ہے کہ دشمن لعین (شیطان) جب طاعت و نصیحت کے راستہ سے (انسان میں) داخل ہوتا ہے تو اس کا دفع کرنا بہت دشوار ہو جاتا ہے، لہذا ہمیشہ التجا و زاری کرتے رہنا چاہیے، اور حق سبحانہٗ و تعالیٰ سے شکستگی و زاری کے ساتھ طلب کرنی چاہیے، تاکہ اس راہ (طاعت و نصیحت) سے اس کو خرابی نہ پہنچے اور اس کا استدراج مطلوب نہ ہو۔ استقامت کا راستہ یہی ہے۔ جو سعادتِ ابدی کی طرف رہنمائی کرے۔

دوسری (نصیحت) یہ ہے کہ اس گروہ کا جمال فقر و نامرادی میں ہے اور اس میں حضرت سید کونین علیہ و علیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کی پیروی ہے۔ حضرت حق سبحانہٗ و تعالیٰ اپنے کمالِ کرم سے اپنے بندوں کے رزق کا خود کفیل (ذمہ دار) ہے اور ہم کو اور آپ کو اس فکر و تردد سے فارغ کر دیا ہے۔ جس قدر اشخاص زیادہ ہوں گے اسی قدر رزق بھی زیادہ ہوگا۔ آپ اپنی ہمت کو جمع کر کے حق تعالیٰ و تقدس کی مرضیات حاصل کرنے میں متوجہ رہیں اور اپنے متعلقین کے غم کو حق سبحانہ کے کرم کے حوالہ کر دیں۔ وَالْبَاقِیْ عِنْدَ التَّلَاقِیْ (باقی بوقتِ ملاقات)

بعض دوست جو اس طرف سے آئے ہیں انہوں نے اظہار کیا ہے کہ میر صاحب کے دل میں ابھی تک آزار کا وہم بیٹھا ہوا ہے اس وجہ سے تاکید اور مبالغہ کے ساتھ تحریر کیا جاتا ہے کہ ''آزار کا وہم دور کر دیں''۔

Marfat.com

دوسری بات یہ کہ جو مکتوب ملا یار محمد قدیم کو تحریر کیا گیا تھا اور اس میں نصائح و مواعظ درج تھے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس مکتوب کے مضمون کو ان کی طبیعت نے قبول نہیں کیا کیونکہ انہوں نے اس کا جواب نہیں دیا، اور دعا سلام سے بھی اپنے آپ کو معاف رکھا، ان کی طبیعت نے اس کو قبول نہیں کیا، نہ کرے.......... وہ لوگ جو اس حقیر کے ساتھ نسبت رکھتے ہیں اگر ان کے غلط گمان اور خطاؤں کے مواد کو ان پر ظاہر نہ کروں اور حق کو باطل سے جدا نہ کروں تو اپنے فرائضِ منصبی سے کس طرح عہدہ برآ ہوسکتا ہوں۔ اور آخرت میں کیا منہ دکھاؤں گا۔ آپ ان سے یہ بات کہہ دیں ۔

من آنچہ شرطِ بلاغ است باتو می گویم — تو خواہ از سخنم پند گیر و خواہ ملال

(جو حق کہنے کا ہے کہتا ہوں تم سے — نصیحت اس سے پکڑو یا نہ پکڑو)

(ملا یار محمد) کو جاننا چاہیے کہ شیخ بننے اور حق جل وعلا کی طرف مخلوق کو دعوت دینے کا مقام بہت ہی عالی ہے۔ اَلشَّیْخُ فِیْ قَوْمِہٖ کَالنَّبِیِّ فِیْ اُمَّتِہٖ شیخ (کی حیثیت) اپنی قوم میں ایسی ہے جیسی نبی کی اپنی امت میں) آپ نے سنا ہوگا۔ ہر بے سروسامان کو اس عالی مقام سے کیا نسبت ہوسکتی ہے۔

ہر گدائے مردِ میداں کے شود — پشہ آخر سلیماں گے شود

(ہر گدا کب مردِ میداں بن سکے؟ — کب کوئی مچھر سلیماں بن سکے؟)

احوال و مقامات کا مفصل علم حاصل ہونا اور مشاہدات وتجلیات کی حقیقت کی معرفت اور کشفوں و الہامات کا حاصل ہونا اور واقعات کی تعبیرات کا ظاہر ہونا اس عالی مقام کے لوازمات میں سے ہے۔ وَبِدُوْنِھَا خَرْطُ الْقَتَادِ (اس کے علاوہ کانٹوں میں ہاتھ ڈالنا ہے)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اکابرِ طریقت قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم اپنے بعض مریدوں کو مقامِ شیخی تک پہنچنے سے پہلے کسی مصلحت کے پیش نظر ایک طرح کی اجازت دیدیتے ہیں اور ایک لحاظ سے تجویز فرماتے ہیں کہ وہ طالبوں کو طریقت کی تعلیم دیں اور ان کے احوال و واقعات سے مطلع رہیں۔.......... اس طرح کی تجویز میں شیخ مقتدا پر لازم ہے کہ ان ''مریدان مجاز'' (اجازت یافتہ مریدوں) کو اس کام میں بڑی احتیاط سے کام کرنے کا حکم کریں اور تاکید کے ساتھ غلط مقامات کی نشاندہی کریں اور بار بار ان کے نقص کی اطلاع دیتے رہیں اور مبالغہ کے ساتھ ان کے ناقص ہونے کو ظاہر کریں.......... اس صورت میں اگر شیخ اظہارِ حق میں سستی کرے گا تو یہ خیانت ہوگی اور اگر مرید کو یہ بات پسند نہ آئے تو وہ بدنصیب ہے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ حق جل وعلا کی رضامندی شیخ کی رضامندی سے وابستہ ہے اور حق تعالیٰ کا غضب شیخ کے غضب پر موقوف ہے۔ اس پر کیا مصیبت ہے کہ وہ نہیں سمجھتا کہ ہم سے قطع تعلق کرنا اس کو کہاں تک پہنچا دے گا۔ اگر ہم سے قطع کرے گا تو اس کو کون ملا دے گا۔ حق سبحانہٗ تعالیٰ کی پناہ! اگر اس قسم کے خیالات اس کے دل میں آئیں تو فوراً توبہ کرے اور استغفار کرے اور حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی درگاہ میں التجا وزاری کرے کہ وہ اس بڑی مصیبت (شیخ سے اعراض) میں اس کو مبتلا نہ کرے اور اس خطرناک بلا و آزمائش

Marfat.com

میں اس کو گرفتار نہ کرے۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ دوستوں کی اس لاپروائی اور اضطراب سے کسی قسم کا غبار اور آزار اس (فقیر) کے دل میں داخل نہیں ہوا۔ اس وجہ سے امیدوار ہے کہ تمام کاموں کا انجام بخیر ہوگا۔............اور باقی احوال واوضاع سعادتمند بھائی مولانا محمد صالح تفصیل کے ساتھ بیان کریں گے۔اور بعض شبہات کے مقامات کو ان سے دریافت کرلیں............اور سلام ہو اس شخص پر جس نے ہدایت کا راستہ اختیار کیا اور حضرت محمد مصطفٰے علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی متابعت کو لازم جانا۔

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ۱۲﴾ ۱ آپ کو قدیم اس لئے کہتے ہیں کہ آپ کے بعد ایک اور یار محمد جو دفتر اول کے مکتوبات کے جامع ہیں، حضرت مجدد کے آستانے میں پہنچے، دوسرے کو جدید کہتے ہیں۔ آپ اپنے لقب کے مطابق حضرت مجدد قدس سرہ کے قدیم اصحاب میں سے ہیں شب بیدار اور روزے دار تھے الخ ۱۲

۲ فَحْوٰی وفحواء: فا پر زبر ہے اور آخر میں الف مقصورہ اور ممدودہ دونوں آئے ہیں، معنی مضمون اور معانی ۱۲

۳ قولہ کمین: بروزن نگین کمینگاہ یعنی دشمن یا شکار کو پکڑنے کے لئے چھپ کر بیٹھنا ۱۲

۴ تسویل: کام کا آراستہ کرنا، نیز شیطان کا گناہوں کو آراستہ کرنا لوگوں کے نفسوں میں اور سخن آرائی اور سوال کرنا اور چاہنا ۱۲

۵ تمویہ: بروزن تفویض بمعنی سونے کا ملمع کرنا، ارایش کرنا، اور مکر وفریب اور چاپلوسی کے معنی میں بھی آتا ہے ۱۲

۶ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا مِنْ دَآبَّةٍ فِي الْاَرْضِ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهَا (اور نہیں کوئی جاندار زمین میں مگر اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے اس کا رزق) اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُوالْقُوَّةِ الْمَتِيْنِ (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی (سب کو) روزی دینے والا قوت والا (اور) زور والا ہے) وَفِي السَّمَآءِ رِزْقُكُمْ (اور آسمان میں ہے تمہارا رزق) ۱۲ لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ۱۳﴾ ۱ قولہ عہدہ...... کیونکہ شیخ پر مرید کا حق لازم وواجب ہے ۱۲

ب التعریب، شعر کا عربی شعر میں ترجمہ

وَمَا هُوَ شَرْطُ الْبَلَاغِ اَقُوْلُهٗ ۔۔۔ فَخُذْ مِنْهُ نُصْحًا خَالِصًا اَوْ مَلَالَةً

اور وہ جو پہنچانے کی شرط ہے میں وہ کہتا ہوں ۔۔۔ پس آپ اس سے خالص نصیحت حاصل کرو یا ملال ۱۲

۱ قال السیوطی فی الدرر المُنتثِرة: اسنده الدیلمی من حدیث ابی رافع و ذکوه ایضا فی الجامع الصغیر بلفظ اَلشَّيْخُ فِيْ اَهْلِهٖ كَالنَّبِيِّ فِيْ اُمَّتِهٖ و عزاه الی الخلیلی وابن النجار عن ابی رافع بلفظ الشَّيْخُ فِيْ بَيْتِهٖ كَالنَّبِيِّ فِيْ قَوْمِهٖ وعزاه الی ابن حبان فی الضعفاء والشیرازی فی القاب عن ابن عمر، رمزه السیوطی الی ضعفه لکن یؤیده (اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ) (عُلَمَاءُ اُمَّتِيْ كَاَنْبِيَاءِ بَنِيْ اِسْرَائِيْل) فقد اسرف من عده فی الموضوعات ۱۲

ترجمہ: امام سیوطی نے الدرر المنتثرہ میں فرمایا: دیلمی نے اسکو سند کے ساتھ ابو رافع سے روایت کیا ہے، نیز اسکو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے ان لفظوں سے اَلشَّيْخُ فِيْ اَهْلِهٖ كَالنَّبِيِّ فِيْ اُمَّتِهٖ (شیخ اپنے اہل میں ایسے ہے جیسے نبی

Marfat.com

اپنی امت میں۔اورانہوں نے بیان کیا ہے کہ اس کو ابن خلیلی اور ابن نجار نے ابو رافع سے ان لفظوں سے روایت کیا ہے اَلشَّيْخُ فِیْ بَيْتِهٖ كَالنَّبِیِّ فِیْ قَوْمِهٖ (شیخ اپنے گھر میں ایسے ہوتا جیسے نبی اپنی قوم میں) اورانہوں نے بیان کیا ہے کہ اسکو ابن حبان نے ضعفاء میں اور شیرازی نے القاب میں ابن عمر سے روایت کیا ہے، امام سیوطی نے اس کے ضعف کا اشارہ کیا ہے، لیکن اسکی تائید کرتی ہیں یہ حدیثیں: اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ (علماء انبیاء کے وارث ہیں) عُلَمَاءُ اُمَّتِیْ كَاَنْبِيَاءِ بَنِیْ اِسْرَائِيْل (میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہیں) پس جس نے اس کو موضوعات میں شمار کیا زیادتی کی ہے ١٢

٢ یعنی مذکورہ امور حاصل کرنے کے بغیر مقام شیخی کا دعویٰ کرنا درخت کی کانٹوں والی شاخ پر ہاتھ مارنے کی طرح ہے ١٢

ے قولہ سَخَط پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے اور خا نقطہ والی ہے، غصہ اور غضب، س کے پیش سے بھی آیا ہے ١٢

ے قولہ مُنْجَر، اسم فاعل از اِنْجِرَار بمعنی کھینچنے والا ١٢

....

☆متن......بین السطور......معانی

﴿صہ ١٢﴾ ☆مَظِنَّہ......بفتح وکسر ظائے معجمہ وتشدید نون، موضع گمان یعنی جائے گمان بردن ١٢ اغ......میم پر زبر اور ظا نقطہ والے کی زیر سے اور نون پر شد، ظن کی جگہ یعنی گمان لے جانے کی جگہ ١٢ اغ ☆ باکسیکہ......پیر خود ١٢......اپنے پیر ١٢ ☆قطع......از پیر ١٢......پیر سے ١٢ ☆ زَلّات......لغزشہائے ١٢......لغزشیں ١٢ ☆مشوّش......پریشان ١٢ ☆ آزار......ناخوشی ١٢......ناراضگی ١٢ ☆ موجب......سبب ١٢ ☆ منتفی......نیست شوندہ ١٢......نیست ہونیوالا ١٢ ☆ مواخذہ......گرفت ١٢......پکڑ ١٢ ☆لعین......ملعون ١٢......لعنتی ١٢ ☆ دشمن لعین......شیطان ١٢ ☆این مسکین......انسان ١٢......آدمی ١٢ ☆ ببرند......شیطان ونفس ١٢......شیطان اور نفس ١٢ ☆ سیئات......بدیہا ١٢......برائیاں ١٢ ☆ حسنات......نیکیاں ١٢......نیکیاں ١٢ ☆ وانمایند......ظاہر کنند ١٢......ظاہر کرتے ہیں ١٢ ☆ فرمودہ اند......اکابر طریقت ١٢......بڑے بزرگ ١٢ ☆ متعسر......دشوار ١٢......مشکل ١٢ ☆ ملتجی: پناہ آرندہ......پناہ لینے والا ١٢ ☆ مُتَضَرِّع......زاری کنندہ ١٢......عاجزی کرنیوالا ١٢ ☆ بشکستگی......دل ١٢......دل کی شکستگی ١٢ ☆ دیگر......نصیحت ١٢......دوسری نصیحت ١٢ ☆ این طائفہ......فقراء ١٢......بزرگان ١٢ ☆ مرضیات......خوشنودیہا ١٢......رضامندیاں ١٢ ☆ متعلقان......زن وفرزند ١٢......بیوی بچے ١٢

﴿صہ ١٣﴾ ☆ کتابتے مکتوبے ١٢......ایک مکتوب ١٢ ☆ کتابت......مکتوب ١٢ ☆ طبیعتش......یار محمد ١٢......یار محمد کی طبیعت ١٢ ☆ کہ......زیرا کہ ١٢......کیونکہ ١٢؟ ١٢ ☆ مَظَانّ: مواضع ظنِّ غلط ١٢......غلط گمانی کے مقامات ١٢......☆ اعلام بایشان......ان کو ١٢ ☆ چہ رونماید......حق را عزوجل ١٢......اللہ تعالیٰ کو ١٢ ☆ بدانکہ......ملا یار محمد ١٢......مولانا یار محمد ١٢ ☆ مقام شیخی......مبتدا ١٢......یہ مبتدا ہے ١٢ دعوت خلق: خواندہ ١٢ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دینا ١٢ ابس مقام: خبر ١٢ یہ خبر ہے ١٢ علم......مبتدا ١٢ یہ مبتدا ہے ١٢ ☆ ازلوازم......خبر ١٢......یہ خبر ہے ١٢ ☆ اکابر طریقت......بزرگان طریقت ١٢ ☆ پیش......قبل ١٢......پہلے ١٢ ☆ مواد......مواضع ١٢......مقامات ١٢ ☆ وانماید......ظاہر کند ١٢......ظاہر کرتا ہے ١٢ ☆ خائن......خیانت کنندہ ١٢......خیانت کرنے والا ١٢ ☆ بدآید......ناپسند ١٢ ☆ ولت......مرید ١٢......مرید کا دل ١٢ ☆ مگر......مرید ١٢......مگر مرید ١٢ ☆ نمیداند......ملا یار محمد ١٢......ملا یار محمد نہیں جانتے کہ ١٢ ☆ منوط......مُعَلَّق ١٢......لٹکا

Marfat.com

ہوا ۱۲ ☆ شیخ ......

پیر ۱۲...... مرشد ۱۲ ☆ مساہلہ ...... سستی ۱۲ ☆ مربوط ...... وابستہ ۱۲ ...... تعلق رکھنے والا ۱۲ ☆ بکہ ...... کدام کس ۱۲ ...... کون شخص ۱۲ ☆ ملتجی ...... پناہ گیرندہ ۱۲ ...... پناہ لینے والا ۱۲ ☆ متضرع ...... زاری کنندہ ۱۲ ...... عاجزی کرنیوالا ۱۲ ☆ باین ابتلائے ...... اعراض از شیخ خود ۱۲ ...... اپنے شیخ سے منہ موڑنا ۱۲ ☆ عواقب ...... انجام کارہا ۱۲ ...... کاموں کے انجام ۱۲

....

دوسو پچیسواں مکتوب (۲۲۵)

ملا طاہر لاہوری کی طرف صادر فرمایا ...... اس بیان میں کہ اس طریقہ عالیہ کی ابتدا میں وہ احوال میسر ہو جاتے ہیں جو دوسرے (طریقے والوں) کو نہایت (آخر) میں حاصل ہوتے ہیں لیکن ''اندراجِ نہایت و بدایت'' کے طریق پر جو کہ اس طریقہ عالی کے لوازمات میں سے ہے۔ ابتدا میں ایسے احوال ظاہر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس صاحب احوال کو کامل اور مکمل قرار دیدیا جائے اور طریقہ سکھانے کی تعلیم کی اجازت دیدی جائے اور اس کے مناسب بیان میں۔

نَحۡمَدُہٗ وَنُصَلِّیۡ عَلٰی نَبِیِّہٖ وَنُسَلِّمُ عَلَیۡہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الۡکِرَامِ (ہم اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور اس کے نبی پر درود بھیجتے ہیں اور آپ پر اور آپ کی بزرگ اولاد پر سلام بھیجتے ہیں) ...... آپ کے پے در پے بھیجے ہوئے گرامی نامے موصول ہوئے اور طالبوں کی گرما گرمی اور ان کا ذوق وشوق اور جمعیت کا حال معلوم ہو کر خوشی پر خوشی حاصل ہوئی ...... حاصل کلام یہ ہے کہ چونکہ اس طریقے کی ابتدا ہی میں اس کی انتہا درج ہے لہذا اس طریقہ عالیہ کے مبتدیوں کو شروع میں اس قسم کے احوال ظاہر ہوتے ہیں جن پر منتہی حضرات کے احوال کا شبہ ہوتا ہے۔ اس حیثیت سے دونوں قسم کے احوال کے درمیان سوائے اس عارف کے جس کی نظرِ بصیرت تیز ہو کوئی فرق محسوس نہیں کر سکتا ...... پس محض اعتماد کرتے ہوئے ان احوال پر جو احوال انہوں نے حاصل کر لئے ہیں ان کو طریقہ سکھانے کی اجازت نہیں دینی چاہیے کیونکہ ایسی صورت میں اس صاحبِ احوال کا نقصان اس کے طالبوں کے نقصان سے زیادہ ہے (اور اس بات کا) احتمال ہے کہ اس کا اپنے خیال کے مطابق کامل ہونا اس کی ترقی کو روک دیگا اور بہت ممکن ہے کہ جاہ و مرتبہ جو ''مقام ارشاد'' کے لوازمات سے ہے اس کو کسی مصیبت میں گرفتار کر دے کیونکہ اس کا نفسِ امارہ ابھی تک اپنے کفر پر قائم ہے اور اس کا تزکیہ نہیں ہوا ہے۔ خیر جو کچھ ہوا سو ہوا، جس جماعت کو آپ نے اجازت دی ہے اس کو نرمی اور محبت سے سمجھائیں کہ اس طرح کی اجازت کمال پر منحصر نہیں ہے ابھی بہت کام کرنا باقی ہے، اس قسم کے احوال جو شروع میں ظاہر ہوتے ہیں ''اندراج نہایت در بدایت'' (ابتدا میں انتہا درج ہونے) کی قسم سے ہیں۔ اور مناسب نصیحتیں جو ان کے مناسب حال ہوں اختیار کریں۔ اور ان کے نقائص سے ان کو مطلع کرتے رہیں ...... اب چونکہ آپ نے ان کو اجازت دیدی ہے اس لئے طریقہ کی تعلیم سے ان کو منع

Marfat.com

نہ کریں۔ ممکن ہے کہ آپ کی توجہ کی برکت سے ''مقامِ ارشاد'' کی حقیقت تک پہنچ جائیں .... دوسرے یہ کہ جب آپ نے اس عظیم القدر کام کو شروع کر دیا ہے تو مبارک ہو، اس کام میں بڑی سعی و کوشش کریں اور سرگرم رہیں تا کہ طالبوں کی زیادہ سے زیادہ ترقی کا باعث ہو۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۴﴾ قولہ ہنگامہ: لوگوں کا مجمع اور یہاں یہی مراد ہے، وقت اور ہنگام کے معنی میں بھی آتا ہے ۱۲

....

☆متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۱۳﴾ ☆ طریقہ علیہ ...... یعنی طریقہ حضرات نقشبندیہ ۱۲ ...... یعنی سلسلہ نقشبندیہ ۱۲ ☆ دونوں احوال ...... احوال مبتدیان و احوال منتہیان ۱۲ ...... ابتدائی سالکوں کے حالات اور منتہی سالکوں کے حالات ۱۲ ☆ حِدّت ...... تیزی ۱۲ ☆ درین صورت ...... اجازت فرمودن مرآن صاحب احوال را ۱۲ ...... خاص طور پر ایسے احوال والے کو اجازت بیعت دینا ۱۲ ☆مُستر شِدان ...... طالبان براہ حق و مریدان ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کی راہ کے طالب اور مرید لوگ ۱۲ ☆ تخیُّل کمال نسبت بخود ۱۲ ...... اپنے بارے میں اپنی نسبت کمال کا خیال کرنا ۱۲ ☆ اورا ...... صاحب احوال ۱۲ ...... ایسے احوال والا ۱۲ ☆ اَمّارہ ...... نفس ۱۲ ...... نفس امارہ ۱۲ ☆ مَضٰی مَا مَضٰی ...... گذشت آنچہ گذشت ۱۲ ...... گذر گیا جو گذر گیا ۱۲ ☆ بملائمت ...... بنرمی ۱۲ ...... نرمی کے ساتھ ۱۲ ☆ وانند ...... حال شان ۱۲ ...... ان کا حال ۱۲ ☆ کاردازند ...... بعمل آزند ۱۲ ...... عمل میں لائیں ۱۲

....

دوسو چھبیسواں مکتوب ﴿۲۲۶﴾

اپنے برادر حقیقی میاں شیخ محمد مودود کی طرف تحریر فرمایا .... اس بیان میں کہ زندگی کی فرصت (مہلت) بہت کم ہے اور ہمیشہ کا عذاب اس پر مترتب ہے اور اس کے مناسب بیان میں۔

میرے محترم بھائی کا گرامی نامہ موصول ہو کر خوشی کا باعث ہوا۔ اے بھائی! وَفَّقَنَا اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَاِیَّاکَ (اللہ سبحانہٗ ہم کو اور تم کو (نیک اعمال کی) توفیق عطا فرمائے) زندگی کی فرصت بہت کم ہے (اگر زندگی خلافِ شریعت کاموں میں گذاری تو) اس پر ہمیشہ کا عذاب مترتب ہوگا بڑے افسوس کی بات ہے کہ کوئی شخص (زندگی کی) اس فرصت کو بے فائدہ کاموں کے حصول میں خرچ کر ڈالے اور دائمی تکالیف کو اپنے اوپر لازم کر لے .... اے بھائی! لوگ اطراف و جوانب سے اسباب دنیوی کو چھوڑ چھاڑ کر مور و ملخ (چیونٹی اور ٹڈی) کی طرح یہاں (سرہند) آ رہے ہیں اور تم ہو کہ گھر کی دولت کی قدر نہ جان کر اس کمینی دنیا کی طلب میں بڑے مزے کے ساتھ بھاگے پھر رہے ہو اور بڑے شوق کے ساتھ اس کے حصول میں لگے ہوئے ہو: اَلْحَیَاءُ شُعْبَةٌ مِّنَ

Marfat.com

اَلْاِیْـمَانِ (حیا ایمان کی شاخ ہے) یہ حدیث نبوی علیہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا ہے.........اے بھائی! اہل اللہ کا اس طریقہ پر اجتماع اور اس طرح لِلّٰہ فی اللہ کی (خالص اللہ کے لئے) جمعیت جو کہ آج کل سر ہند میں میسر ہے اگر تمام جہان کے چاروں طرف چکر لگاؤ تو بھی معلوم نہیں کہ اس دولت کا عشر عشیر (سواں حصہ) کہیں پا سکو، اور ذرا سا بھی اس ماجرے کا حال معلوم کر سکو، اور تم نے اس دولت کو مفت میں اپنے ہاتھ سے کھو دیا ہے، اور عمدہ قسم کے جواہرات کو چھوڑ کر بچوں کی طرح اخروٹ و منقّی پر کفایت کی ہے۔ مصرعہ

شرمت بادا ہزار شرمت بادا (شرم آئے تجھے ہزار بار آئے)

اے برادر! شاید (قضا و قدر اس کے بعد پھر کبھی فرصت نہ دیں، اگر دیں بھی تو اس قسم کا اجتماع قائم نہ رہے، اس وقت کیا علاج ہوگا اور کس طرح تدارک ہوگا اور کس چیز سے اس کی تلافی کر سکو گے تم نے خطا کی ہے اور غلط سمجھا ہے۔ مرغن اور شیریں لقموں پر فریفتہ نہ ہو جاؤ نفیس اور مزین لباسوں پر دھوکہ نہ کھاؤ کہ ان کے نتائج دنیا و آخرت میں حسرت و ندامت کے علاوہ کچھ نہیں، اپنے اہل و عیال کی رضا مندی حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنا اور آخرت کا دائمی عذاب مول لینا عقل دور اندیش سے بہت دور ہے۔ حق سبحانہ وتعالیٰ تم کو عقل دے اور غفلت سے متنبہ کرے.........اے بھائی! دنیا بے وفائی میں ضرب المثل ہے اور دنیا دار کمینگی اور بخیلی میں مشہور ہیں۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ اپنی قیمتی عمر کو اس بے وفا اور کمینی دنیا کے پیچھے صرف کرے۔ مَا عَلَی الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلَاغُ (قاصد کا کام پیغام پہنچا دینا ہے) وَالسَّلَامُ

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۵﴾ لے یعنی حیا ایمان کی بڑی شاخ ہے، اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ ؓ سے روایت کیا ہے، اس سے مراد حیا ایمانی ہے جو آدمی کو برے فعل سے روکتا ہے شرعی ممانعت کے طور پر، نہ کہ نفسانی ممانعت جو بندے کو ملامت اور بدنام ہونے کے خوف سے ڈراتی ہے اس حیا کا ذکر خاص طور سے اس لئے کیا گیا ہے کہ وہ برائی سے بچنے کی طرف دعوت دیتی ہے، بے شک حیادار آدمی آخرت کی ذلت و رسوائی سے ڈرتا ہے تو وہ منع کی ہوئی چیزوں سے رکتا ہے اور کھیل تماشے سے باز رہتا ہے، اسی لئے کہا گیا ہے کہ حیا کی حقیقت یہ ہے کہ تیرا مولا تجھے ایسی جگہ نہ دیکھے جس سے تجھے اس نے منع کیا ہے ۱۲

ے جوز، جیم کے زیر سے فارسی گوز سے عربی میں جوز بنا ہے، گوز گاف پر زبر ہے بمعنی گردگان جس کو اردو میں اخروٹ کہتے ہیں، اور موز کا معنی منقّی ہے ۱۲

سے تدارک، را پر پیش ہے، کسی چیز کا دریافت کرنا جو ضائع ہو چکی ہو ۱۲

....

☆ متن.........بین السطور.........معانی

﴿صہ ۱۵﴾ ☆ متفرع.........مترتب ۱۲.........ترتیب دیا ہوا ۱۲ ☆ وَفَّقَنَا اللّٰہ.........یعنی خدائے پاک ما یان را توفیق مرضیات خود دہا ر ۱۲ یعنی اللہ سبحانہ ہم کو اور آپ کو نیک اعمال کی توفیق عطا فرمائے ۱۲ ☆ حیٰوۃ.........زندگانی ۱۲.........زندگی ۱۲ ☆ حیف.........ستم و جور ۱۲.........ظلم وستم ۱۲ ☆ لا طائل.........بے فائدہ ۱۲ ☆ آلام مخلّد ۱۲.........دردہائے دائمی ۱۲.........ہمیشہ کے درد ۱۲ ☆ دَنِیّہ

Marfat.com

کمینہ ۱۲ ☆ عُشرِ عشیر ......صدم حصہ ۱۲......سوواں حصہ ۱۲ ☆ شمہ ......اندک ۱۲......تھوڑا، کم ۱۲ ☆ ند ہند ......قضا وقدر ۱۲

تقدیر ۱۲ ☆ تلافی ......دریافتن وبدست آوردن ۱۲......دریافت کرنا اور ہاتھ میں لانا ۱۲ ☆ مزیّب ......مزین ۱۲

آراستہ کیا ہوا ۱۲ ☆ مَثَل بفتحتین داستان ۱۲......پہلے دوزبر، داستان، کہانی ۱۲ ☆ دناءت ......کمینگی ۱۲......گھٹیا پن ۱۲

☆ حیف ......ستم ۱۲......ظلم ۱۲

....

دوسوستائیسواں مکتوب ﴿۲۲۷﴾

ملا طاہر لاہوری کی طرف صادر فرمایا......بعض پند ونصائح کے بیان میں جو کہ شیخی اور تکمیل کے مقام سے تعلق رکھتے ہیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو)......مکتوب شریف موصول ہو کر خوشی کا باعث ہوا۔ دوستوں کی لذت و حلاوت کے بارے میں جو کچھ آپ نے تحریر کیا تھا بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا......

اے بھائی! حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے آپ کو یہ منصب عطا فرمایا ہے لہٰذا اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر پوری طرح بجا لائیں اور اس بات کی احتیاط رکھیں کہ کوئی ایسا امر صادر نہ ہو جو مخلوقات کی نفرت کا باعث بنے اور وبالِ عظیم ہو (کیونکہ) مخلوق کی نفرت ملامتیہ جماعت کے حال کے مناسب ہے کہ وہ شیخی اور دعوت سے کوئی تعلق نہیں رکھتے، بلکہ ملامت کا مقام شیخی کے مقام کے خلاف ہے ایسا نہ ہو کہ ان دونوں مقاموں کو (آپس میں) خلط ملط کر دیں۔ اور عین شیخی میں ملامت کی آرزو کرنا بہت بڑے ظلم کی بات ہے......اور مریدوں کی نظروں میں اپنے آپ کو "متجمل" (آراستہ وپیراستہ) رکھیں اور مریدوں کے ساتھ بہت زیادہ شیر وشکر اور بے تکلف نہ ہوں کیونکہ یہ سبکی اور حقارت کا باعث ہے جو کہ "افادہ واستفادہ" (فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا) دونوں کے منافی ہے اور حدود شرعیہ کی محافظت میں بہت زیادہ احتیاط رکھیں۔ جہاںتک ممکن ہو سکے رخصت پر عمل نہ کریں کہ یہ بھی طریقہ عالیہ کے منافی ہے اور روشن سنت کی متابعت کے دعوے کے مخالف ہے۔

ایک بزرگ نے فرمایا: رِیَاءُ الْعَارِفِیْنَ خَیْرٌ مِّنْ اِخْلَاصِ الْمُرِیْدِیْنَ (عارفوں کی ریا مریدوں کے اخلاص سے بہتر ہے)......کیونکہ عارفوں کی ریا (دکھاوا) طالبوں کے دلوں کو حق جل سلطانہٗ کی جناب میں کھینچنے کے لئے ہوتا ہے لہٰذا لازما (عارفوں کی ریا) مریدوں کے اخلاص سے بہتر ہوئی۔ اور اسی طرح عارفوں کے اعمال خاص طالبوں کے لئے اعمال کی بجا آوری میں تقلید کا باعث ہیں۔ اگر عارف خود عمل نہیں کریں گے۔ تو طالبین بھی محروم رہیں گے۔ لہٰذا عارف اس لئے (ریا) کرتے ہیں تا کہ طالبین ان کی اقتدا کریں۔ یہ ریا عین اخلاص ہے بلکہ اخلاص سے بھی بہتر ہے جو اپنے نفع کے لئے ہو......اس بات سے کوئی شخص یہ گمان نہ کر

Marfat.com

لے کہ عارفوں کا عمل صرف طالبوں کی تقلید کے لئے ہے اور عارفوں کو عمل کی ضرورت نہیں ہے۔ عِیَاذًا بِاللّٰہِ سُبْحَانَہٗ (اللہ سبحانہٗ کی پناہ) یہ بات خود عین الحاد و زندقہ ہے، بلکہ عارف اعمال کی بجا آوری میں تمام طالبوں کے ساتھ برابر ہیں، اور اعمال کی بجا آوری میں کوئی شخص بھی مستغنی نہیں ہے .... خلاصہ کلام یہ ہے بسا اوقات عارف کے اعمال میں طالبوں کا نفع بھی مدنظر ہوتا ہے جو ان کی تقلید پر مربوط ہے، اس اعتبار سے وہ اس کو ریا کا نام دیتے ہیں۔

غرض کہ اپنے قول و فعل میں بہت زیادہ محتاط رہیں کیونکہ اس زمانے میں اکثر لوگ فساد و ہنگامے کے درپے ہیں کوئی کام بھی ایسا سرزد نہ ہو جو اس مقام کے منافی ہو، اور جاہل لوگوں کو بزرگوں پر طعن کرنے کا موقع ہاتھ آئے، اور حضرت حق سبحانہٗ و تعالیٰ سے استقامت طلب کرتے رہیں .... دوسرے یہ کہ مشائخ کی نسبتوں کے حاصل کرنے کے بارے میں آپ نے لکھا تھا، اس کی وجہ کئی مرتبہ آپ سے بالمشافہ بیان ہو چکی ہے، اس کے علاوہ اور کچھ نہ سمجھیں کہ اس میں خیریت نہیں ہے زیادہ کیا تحریر کیا جائے۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۶﴾ لے جاننا چاہیے کہ ملامتیہ ایک ایسی جماعت ہوتی ہے جو اخلاص کے معنی کی رعایت کرنے میں بڑی سعی کرتے ہیں اور عبادات کو پوشیدہ رکھنے اور نیکیوں کو چھپانے میں مبالغہ کرنا واجب سمجھتے ہیں، یہاں تک کہ ایک منٹ بھی نیک اعمال سے خالی نہیں گزارتے، اور فضائل و نوافل کو جمع کرنے کو ضروری شمار کرتے ہیں، بعضے لوگ کہتے ہیں:

''ملامتی وہ ہے جو نیکی کو ظاہر نہ کرے اور برائی کو نہ چھپائے''

پس ملامتی مُخلِص ہیں لام کی زیر سے اور صوفیہ مُخلَص ہیں لام کی زبر سے۔ یہ خلاصہ ہے اس کا جو نفحات الانس میں ہے ۱۲

ے قولہ مَنصب، میم پر زبر ہے اور صاد بے نقطہ کے نیچے زیر ہے۔ اس کا معنی قائم ہونے کی جگہ ہے اور مجازی طور پر یہ رتبہ اور جلیل القدر عہدہ کے معنی میں آتا ہے۔ صاد کے زبر سے پڑھنا غلط ہے ۱۲

ے قولہ دو مقام: یعنی مقام ملامت اور مقام پیری اور ارشاد ۱۲

ے قولہ متجمل دارند: یعنی نبی ﷺ کی سیرت سے آراستہ، التجمل للاصحاب والوفود (صحابہ رضوان اللہ علیہم اور باہر سے آنے والے وفدوں کے لئے اچھا لباس زیب تن کرنا) ۱۲

ے قولہ اِفادہ: یعنی فائدہ دینا اور فائدہ پہنچانا شیخ و مرشد کا مریدوں اور طالبان حق تعالیٰ کو، اور قولہ استفادہ یعنی فائدہ حاصل کرنا مریدوں کا اپنے شیخ و مرشد سے ۱۲

ے شرح عقائد میں علامہ سعد الدین تفتازانی نے فرمایا: اور بندہ جب عاقل بالغ ہے ایسے مقام تک نہیں پہنچتا کہ اس سے امر اور نہی ساقط ہو جائیں ان خطابات کے عام ہونے کی وجہ سے جو تکالیف شرعیہ کے سلسلے میں وارد ہیں اور اسی پر مجتہدین کا اجماع ہے، اور بعض مباحین اس طرف گئے ہیں کہ بندہ جب غایت محبت کو پہنچ جاتا ہے اور اپنے دل کی صفائی تک پہنچ جاتا ہے اور بغیر نفاق کے ایمان کو کفر کے مقابلہ میں اختیار کر لیتا ہے تو اس سے امر و نہی ساقط ہو جاتے ہیں اور کبائر کے ارتکاب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں داخل نہیں کرے گا اور ان میں سے بعض اس طرف گئے ہیں کہ اس سے عبادات ظاہرہ ساقط ہو جاتی ہیں اور اس کی عبادت تفکر ہوتا ہے اور یہ کفر اور ضلال (گمراہی) ہے، اس لئے کہ لوگوں میں سب سے زیادہ کامل محبت اور ایمان میں انبیاء ہیں خصوصاً حبیب اللہ ﷺ باوجودیکہ تکالیف شرعیہ

Marfat.com

انبیاء کے حق میں اتم واکمل ہیں اور بہرحال فرمان نبی علیہ السلام إِذَا أَحَبَّ اللّٰهُ عَبْدًا لَمْ يَضُرُّهُ ذَنْبٌ (جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو اس کو کوئی گناہ مضر نہیں ہوتا) اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اسکی گناہوں سے حفاظت کرتا ہے تو اسکو گناہوں کا ضرر لاحق نہیں ہو پاتا شرح عقائد نسفی، مذکورہ حدیث ان لفظوں سے نہیں ملی ۱۲

﴿صہ ۱۷﴾ قولہ اَوان: الف پر زبر اور زیر دونوں طرح ہے اس کے معنی وقت اور ہنگام ہیں ۱۲

قولہ کارے، باید کہ کارے از شا بوقوع، چاہیے کہ کوئی کام بھی ایسا سرزد نہ ہو ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۱۶﴾ ☆ حلاوت ...... شیرینی ۱۲ ...... مٹھاس ۱۲ ☆ نفرت خلائق ...... از شا ۱۲ ...... آپ سے ۱۲ ☆ وبال ...... سختی وگرانی و عذاب ۱۲ ☆ مَلامتیہ ...... جماعۃ ۱۲ ...... ایک جماعت ہے ۱۲ ☆ شیخی ...... از شا ۱۲ ...... آپ سے ۱۲ ☆ دعوت ...... خلق بحق جل وعلا ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کی طرف مخلوق کو دعوت دینا ۱۲ ☆ نقیض ...... خلاف ۱۲ ...... اُلٹ ۱۲ ☆ خلط ...... آمیختن ۱۲ ...... ملنا ملانا ۱۲ ☆ ظلم عظیم است ...... برخود و بر مسترشدان ۱۲ ...... اپنے اوپر اور مریدین پر ۱۲ ☆ متجمل ...... یعنی خود را آراستہ نمایندہ ۱۲ ...... اپنے آپ کو سنوارنے والا اور آراستہ کرنے والا ۱۲ ☆ مسترشدان ...... طلب کنندگان راہ خدا ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کا راستہ طلب کرنے والے ۱۲ ☆ اِفراط ...... بالکسر از حدود گذشتن ۱۲ ...... الف کی زیر سے، حدوں سے تجاوز کرنا ۱۲ ☆ استخفاف ...... سبکی وحقارت ۱۲ ...... گھٹیا پن اور حقارت اختیار کرنا ۱۲ ☆ استخفاف ...... مرشار ۱۲ ...... خاص طور پر آپ کو ۱۲ ☆ رخصت ...... مقابل عزیمت ۱۲ ...... عزیمت کے مقابلے میں ۱۲ ☆ عزیزے ...... بزرگ ۱۲ ...... ایک بزرگ ۱۲ ...... ☆ رِيَاءُ الْعَارِفِيْنَ ...... ریاءِ عارفان بہتر است از اخلاصِ مریدان آ ...... عارفوں کی ریا مریدوں کے اخلاص سے بہتر ہے ۱۲ ☆ انجذاب ...... کشیدہ شدن ۱۲ ...... کھینچ جانا ۱۲ ☆ طُلَّاب ...... طالبان ۱۲ ...... خدا کے طالب ۱۲ ☆ اقتدا نمایند ۱۲ وبحق سبحانہ برسند ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ تک پہنچیں ۱۲ ☆ اِلحاد ...... بالکسر، از دین برگشتن ۱۲ ...... الف کے نیچے زیر ہے، دین سے پھر جانا ۱۲ ☆ زندقہ ...... بے دین ومُلحد شدن واز راہ شرع سرپیچیدن ۱۲ ...... بے دین اور گمراہ ہونا اور شریعت کی راہ سے سر پھیرنا ۱۲ ☆ ہنگامہ طلب اند ...... طالانِ فتنہ وفساد ۱۲ ...... فتنہ وفساد برپا کرنے والے ۱۲ ☆ بالمشافہ ...... روبرو ۱۲ ...... سامنے ۱۲ ☆ ماورائے ...... سوائے ۱۲

....

دوسواٹھائیسواں مکتوب ﴿۲۲۸﴾

میر محمد نعمان کی طرف صادر فرمایا ...... بعض نصیحتوں کے بیان میں جو کہ مقام تکمیل اور تعلیم طریقت سے متعلق ہیں اور اس کے مناسب بیان میں۔

سیادت پناہ بھائی کا گرامی نامہ موصول ہو کر فرحت کا باعث ہوا ...... اے بھائی! آپ سے کئی دفعہ کہا گیا ہے کہ اس طریق کا دارومدار دو اصلوں پر ہے ...... ایک یہ کہ شریعت پر اس حد تک استقامت اختیار

Marfat.com

کرنا کہ اس چھوٹے سے چھوٹے آداب کے ترک پر بھی راضی نہ ہوں .... دوسرے یہ کہ شیخ طریقت کی محبت واخلاص اس طرح راسخ وثابت ہو جائے کہ اس (کے حکم) پر کسی قسم کے اعتراض کی ہرگز گنجائش نہ رہے، بلکہ اس (شیخ) کے تمام حرکات وسکنات مرید کی نظر میں پسندیدہ ومحبوب دکھائی دیں .... ان دواصلوں کے متعلق جوامور ہیں ان میں سے کسی امر میں بھی خلل واقع ہونے سے اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ اور اگر اللہ سبحانہٗ کی عنایت سے یہ دونوں اصل درست ہوگئیں تو دنیا وآخرت کی سعادت ''نقد وقت'' ہے .... اور دوسری نصیحتیں اور وصیتیں بھی آپ کے گوش گذار کی جا چکی ہیں۔ ان کی بجا آوری میں احتیاط رکھیں اور بڑی عاجزی وزاری سے اپنی کوتاہیوں کی تلافی کرتے رہیں اور اس ذی الحجہ کے عشرہ میں ''ماہِ رمضان کے قضا اعتکاف'' کی نیت سے اعتکاف میں بیٹھیں جو رمضان میں آپ سے قضا ہو گیا تھا تاکہ اس نیت سے سنّت پر عمل کرنے کی سعادت حاصل ہو۔ اور اس عشرہ اعتکاف میں گریہ وزاری ''التجاو نیاز سے اپنی کوتاہیوں کی معافی طلب کریں۔ انشاءاللہ تعالیٰ فقیر بھی اس عشرہ میں (توجہ سے) تمہاری مدد کریگا۔

اجازت نامہ کی تحریر میں جو اسقدر مبالغہ اور اہتمام رکھتے ہیں۔ اس سے آپ کا کیا مقصد ہے آپ کو طریقہ کے تعلیم دینے کی جو اجازت دی گئی ہے اگر وہ کافی نہیں ہے تو اجازت نامہ کیا کام دے گا۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ جو کچھ دل میں خیال آجائے۔ اس کے لئے ضرور کوشش کی جائے۔ بہت سی ایسی باتیں دل میں گذرتی ہیں جن کا ترک کرنا انسب واولیٰ ہوتا ہے۔ نفس بڑا ضدی ہے جس کام کو بھی چاہتا ہے اس کو پورا کرنے کے درپے ہو جاتا ہے اور اس کے حق و باطل کا لحاظ نہیں کرتا .... یہ چند کلمات آپ کی خاطر لکھ دیئے گئے ہیں حضرت حق سبحانہٗ آپ کو نفع دے اپنے کام کی فکر خود کرنی چاہیے تاکہ (دنیا سے) ایمان سلامت لے جائیں ...... اجازت نامہ اور مرید کام نہیں آئیں گے۔ ہاں اپنے کام کے ضمن میں اگر کوئی شخص سچی طلب کے ساتھ آئے تو اس کو طریقت کی تعلیم دیدی جائے نہ یہ کہ تعلیم طریقت کو اپنا اصل کام (پیشہ) سمجھ لیں اور اپنا معاملہ اس کے تابع کر دیں کہ یہ سراسر ضرر اور خسارہ ہے۔

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصّہ

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۷﴾ لے پس نبی ﷺ نے ایک سال اعتکاف نہ کیا تو آئندہ سال آپ نے اسکی قضا کی، یہ بات اس بنا پر ہے کہ اسکو ابوداود، ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۱۷﴾ ☆ ثبات ...... بفتحتین استواری وپابرجابودن ۱۲ ...... مضبوطی اور ایک جگہ پر پاؤں ہونا ۱۲ ☆ رسوخ ...... بفتح بمعنی قرار و قیام ۱۲ ...... سکون اور کھڑا ہونا ۱۲ ☆ اصل ...... قاعدہ وقانون ۱۲ ...... قاعدہ اور قانون ۱۲ ☆ آداب ...... مستحبات ۱۲ ☆ اصلاً ...... ہرگز ۱۲ ☆ مجال ...... جائے ۱۲ ...... جگہ، مقام ۱۲ ☆ تلافی ...... دریافتن وبدست آوردن ۱۲ ...... پانا اور ہاتھ میں لانا ۱۲ ☆ تقصیرات ...... خود ۱۲ ...... اپنی تقصیرات ۱۲ ☆ اِبرام ...... بالکسر، استوار کردن وبستوہ آوردن وملول کردن

Marfat.com

۱۲......مضبوط کرنا، تھکا دینا اور ملول کرنا ۱۲ ☆ لجوج......بفتح و بدو جیم، ستیزہ کنندہ ۱۲......لڑائی جھگڑا کرنے والا ۱۲

☆ بحقیقت...... ہمارے پاس موجودہ نسخہ میں ایسے ہی ہے، ظاہر یہ ہے کہ ایسے ہے (بحقیت) ☆ بانصرام...... بالکسر، بریدہ شدن و منقطع شدن و آخر شدن ۱۲......یعنی کاٹا ہوا ہونا، اور کٹا ہونا، اور آخر ہونا ۱۲ ☆ چند کلمہ......یعنی اجازت نامہ بجہت اصرار شما ۱۲......یعنی اجازت نامہ تمہارے اصرار کی وجہ سے ۱۲ ☆ خسران...... زیان ۱۲......نقصان ۱۲

....

دوسوانتیسواں مکتوب (۲۲۹)

میرزا حسام الدین احمد کی طرف صادر فرمایا......اس بیان میں کہ ہمارا طریقہ بالکل وہی ہے جو حضرت ایشاں (خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ) کا ہے اور ہماری نسبت بھی بالکل وہی ہے لیکن صناعت کا کامل ہونا اور نسبت کا تمام ہونا مختلف افکار کی آمیزش اور آراء کے پے در پے آنے پر موقوف ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو)......آپ کے گرامی نامے جو آپ نے اپنے مخلص مشتاق کے نام تحریر کئے تھے پے در پے موصول ہو کر فرحت کی زیادتی اور محبت کی کثرت کا باعث ہوئے، جَزَاكُمُ اللّٰهُ سُبْحَانَهٗ عَنَّا خَيْرَ الْجَزَاءِ (اللہ سبحانہٗ آپ کو ہماری طرف سے بہترین جزا عطا فرمائے)......مختصر یہ کہ بعض شبہات اور تردّدات جو آپ نے لکھے تھے ان کا جواب یہ ہے کہ ہمارا طریقہ بعینہٖ اُن حضرت (خواجہ باقی باللہ قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس) کا ہے اور نسبت بھی انہی کی نسبت شریفہ ہے۔ اس عالی طریق سے بڑھ کر اور کونسا طریقہ ہو سکتا ہے۔ اور اس نسبت عالی سے بڑھ کر اور کونسی نسبت اولیٰ و انسب ہے جس کو کوئی اختیار کرے......حاصل کلام یہ ہے کہ ہر صناعت (کاریگری) کی تکمیل اور ہر نسبت کی تتمیم (مکمل ہونا) مختلف افکار کی آمیزش اور انوار و آراء کے پے در پے وارد ہونے پر منحصر ہے۔ مثلاً علم نحو جو سیبویہ (امام علم صرف و نحو) کے زمانے میں تھا اب متاخرین کے افکار کے ملنے کی وجہ سے دو سو گنا زیادہ ہو گیا اور بہت کامل و واضح ہو گیا، اس کے باوجود وہی سیبویہ کی نحو ہے جس میں متاخرین کے افکار نے اس کی آراستگی و پیراستگی کے علاوہ کوئی مزید اضافہ نہیں کیا۔

شیخ علاؤ الدولہ قدس سرہ کا مقولہ آپ کے مبارک کانوں تک پہنچا ہو گا کہ "جسقدر ذرائع زیادہ ہوں گے اسی قدر راستہ نزدیک تر اور روشن تر ہو گا"......اس نسبتِ عالیہ پر اس قسم کی زیادتی نے جو اس کی آراستگی و پیراستگی کی وجہ سے پیدا ہو گئی ہے بہت لوگوں کو (بدگمانیوں میں ڈال دیا ہے (ورنہ) حقیقت معاملہ صرف اتنا ہی ہے جو بے تکلف و بے تصنع ظاہر کر دیا گیا ہے......آپ اس فقیر کے رسائل و مکتوبات کو ملاحظہ فرمائیں کہ جن میں اس طریق کو اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ثابت کیا ہے اور تمام نسبتوں پر اس نسبت کی فوقیت کو مدلل بیان کیا ہے۔ اور اس طریق عالی اور اس کے اکابرین کی تعریف اور مدح ایسے طریقے پر کی ہے کہ اس بزرگ خانوادہ

Marfat.com

کے خلفاء میں سے کسی کو بھی اس کا عشر عشیر (سواں حصہ) بیان کرنے کی توفیق نہیں ہوئی .... اور نیز یہ فقیر اپنے روزمرہ کی نشست و برخاست میں اس طریقہ کے آداب ولوازمات کی رعایت پوری طرح کرتا ہے اور سرِ مو بھی اس کی مخالفت یا انحراف کو پسند نہیں کرتا .... تعجب ہے کہ یہ تمام خوبیاں آپ کی نظر سے پوشیدہ رہیں۔ اور اگر بالفرض پریشانی کے دنوں میں بعض دوستوں سے کلمہ وکلام میں غیر مناسب باتیں واقع ہوگئی ہوں اور آپ کی نظر میں آئی ہوں تو اس سے زیادہ تعجب یہ ہے کہ آپ ایسی باتوں کا یقین کر لیتے ہیں اور صرف سننے پر آپے سے باہر ہو جاتے ہیں۔ اگر حسنِ ظن ہے تو کیا اسی جماعت کے ساتھ مخصوص ہے شاید ہم حُسنِ ظن کے قابل نہیں ہیں .... مختصر یہ کہ اگر صرف کہنے سننے پر ہی دارومدار ہے تو پھر چغلخور نکتہ چینوں سے کبھی نجات متصور نہیں کی جا سکتی۔ اور ان سے اخلاص کی بھی توقع نہیں (بہتر یہ ہے کہ آپ) گفت وشنید کو ترک کر کے گذری ہوئی باتوں کو بھول جائیں تاکہ اخلاص پیدا ہو اور پرانی کلفت رفع ہو جائے۔

اور آپ نے لکھا تھا کہ حضرات پیرزادگان کی تربیت کا وقت آ گیا ہے اور گزر رہا ہے لہٰذا حضرت ایشاں (خواجہ باقی باللہ) قدس سرہٗ کی وصیت یاد دلائی جاتی ہے .... میرے مخدوم ومکرم اس میں خادموں کے لئے سعادت ہے کہ مخدوم زادوں کی خدمت کو اپنے اوپر فائز کر لیں۔ لیکن اس مدت میں موانع معلومہ (جو رکاوٹیں معلوم ہیں) کی وجہ سے اس ظاہری خدمت سے معذور رہا اور وصیّت عالیہ کے ظہور کے وقت کا انتظار کرتا رہا۔ اب اگر آپ سمجھتے ہیں کہ کوئی موانع (رکاوٹ) نہیں ہے اور گفت وشنید کی راہ بند ہوگئی ہے تو حکم فرمائیں کہ (فقیر) چند روز کے لیے حاضر ہو کر اس خدمت میں مشغول ہو جائے۔ اگرچہ غور سے ملاحظہ فرمائیں تو فقیر سمجھتا ہے کہ اس کام کی بجا آوری میں صرف وصیت کے بجا لانے کا حکم ہے ورنہ آپ کی ظاہری وباطنی تربیت ان کے لئے کافی ہے کسی دوسرے کی حاجت نہیں۔

دوسرے یہ کہ برادرم مولانا عبداللطیف فرماتے تھے کہ میاں محمد قلیج نے بڑے مخدوم زادے کی ظاہری تعلیم و تربیت اپنے ذمہ لے لی ہے اور آپ نے بھی اس تجویز کو پسند فرمایا ہے .... یہ بات سن کر بہت تعجب ہوا۔ اگر وہ اپنی نارسائی کی وجہ سے کوئی خیال کریں تو اور بات ہے لیکن آپ اس تجویز کو (کس طرح) پسند کرتے ہیں۔ مجھے اس بات کا ڈر ہے کہ کہیں محمد قلیج خان کا یہ آزار دوسری جگہ (مخدوم زادے میں) سرایت نہ کر جائے۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۸﴾ ا آن جناب حضرت خواجہ باقی باللہ کے خاص اصحاب اور جلیل القدر احباب میں سے ہیں آپ کے والد ماجد بزرگوار قاضی نظام الدین بدخشانی تھے مرزا حسام الدین کچھ عرصے تک امارت وجاہ کے تقید میں پھنسے رہے یہاں تک کہ جب آپ حضرت باقی باللہ قدس سرہ کی صحبت شریف سے مشرف ہوئے اور ان پر جذبہ الٰہی کا غلبہ ہوا تو انہوں نے جاہ وحشمت چھوڑ کر ابراہیم ادھم کی طرح ٹاٹ پلاس پہنا اور مال ومنال اور جاہ وجلال سب کو خیرباد کہا اور فقر کا خزانہ اختیار کیا اور رازِ کار و مراقبات کی تعلیم حاصل کی، حضرت خواجہ باقی باللہ کی مرض موت میں خواجہ کے خاص فیض یافتگان میں سے سوائے مرزا حسام الدین کے کوئی دوسرا حاضر نہیں تھا، تیمارداری کی خدمات خوب انجام دیں تجہیز وتکفین اور

Marfat.com

تدفین کی خدمات بھی آپ ہی نے انجام دیں اور پیر بزرگوار کے بعد وہاں خانقاہ کا انتظام اور اپنے پیرزادوں اور پیر بھائیوں کی خدمت میں بھی بہت مصروف رہا کرتے تھے، حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے ایک مکتوب میں اس خدمت کا شکریہ ادا کیا ۱۲ از بدۃ المقامات

۲ قولہ تلاحق یعنی اہل فن وصناعت کے افکار کا ایک دوسرے سے ملنا وقولہ تعاقب یعنی لوگوں کے انوار وآراء کا ایک دوسرے کے پیچھے آنا ۱۲

۳ شیخ علاء الدولہ قدس سرہ کے مختصر حالات مکتوب نمبر ایک دفتر اول کے حاشیہ میں تحریر کئے گئے ہیں وہاں سے مطالعہ کرنا چاہیے ۱۲

۴ مشاطگی وتزئین: دونوں کے معنی زینت وزیبائش دینا اور آراستہ کرنا ہیں ۱۲ المصحح رحمۃ اللہ

﴿صہ ۱۹﴾ ۱ قولہ کلفت: پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہے اور فا پر جزم اسکے بعد تا دو نقطہ والی اس کے معنی گندہ، سخت، کھردرا، ناہموار اور کاف پر پیش اور فا پر زبر ہو تو اس کے معنی کدورت اور رنج واندوہ ہیں، یہ معنی عربی میں ہیں اور یہاں یہی دوسرے معنی مراد ہیں ۱۲

ب پیرزادگان: یعنی فرزندانِ گرامی قدر حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۱۹﴾ ☆ افراط ...... ازدیاد ۱۲ ...... زیادہ ہونا بڑھنا ۱۲ ☆ حضرت ایشاں ...... خواجہ باقی باللہ قدس سرہ ۱۲ ☆ آں را ...... غیر ایں طریق عالی را ۱۲ ...... یعنی اس طریقہ عالیہ نقشبندیہ کے علاوہ ۱۲ ☆ نحوے ...... علم نحو ۱۲ ☆ سیبویہ ...... امام علم صرف ونحو ۱۲ ☆ صناعت ...... بکسر اول پیشہ وکار ۱۲ ...... صاد کے زیر سے، پیشہ اور کام ۱۲ ☆ تزئین ...... تفسیر ۱۲ ...... یہ پہلے حرف کی تفسیر ہے ۱۲ ☆ وسائط ...... ذرائع ۱۲ ...... ذریعے ۱۲ ☆ تخیلات ...... فاسدہ ۱۲ ...... برے خیالات ۱۲ ☆ عُشرِ عشیر ...... صدم حصہ ۱۲ ...... سوواں حصہ ۱۲ ☆ مُوَفَّق ...... توفیق دادہ شدہ ۱۲ ...... جس کو توفیق دی گئی ہو ۱۲ ☆ مستور ...... پوشیدہ ۱۲ ☆ واگر شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ عجب ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ باور ...... یقین ۱۲ ☆ بہ مجرد شنیدن ...... یعنی پے بردن حقیقت کار ۱۲ ...... کام کی اصل کو بار بار لانا ☆ حضرتِ ایشان ...... خواجہ باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲ ...... کہ این فقیر نمودہ بودند ۱۲ ...... کہ اس فقیر (مجدد) کو کی تھی ۱۲ ☆ چون ...... چگونہ ۱۲ ...... کیونکہ، کس طرح ۱۲ ☆ مسدود ...... بند ۱۲ ...... بند ☆ کا نیست ...... این فقیر ۱۲ ...... اس فقیر کو ۱۲ ☆ والا ...... ورنہ ☆ ایشان ...... شما ۱۲ ...... آپ ۱۲ ☆ این امر را ...... اس امر کو ۱۲

....

﴿دوسوتیسواں مکتوب ۲۳۰﴾

شیخ یوسف برکی کی طرف صادر فرمایا ...... بلند ہمتی کے بارے میں اور جو کچھ حاصل ہو جائے اس پر اکتفا نہ کرنا بلکہ جو کچھ مشہود ومعلوم ہو جائے اس کی نفی کرنا اور اس معبود بے چون وبے چگون کا اثبات کرنا ہے جو دید ودانش

Marfat.com

سے ماوراہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو......... آپ کے احوالِ گرامی کا تھوڑا سا تذکرہ آپ کی اجازت کے مطابق میاں بابو نے بیان کیا اور اس کی حقیقت دریافت کی۔ اس لئے یہ چند فقرے تحریر کئے جاتے ہیں۔

میرے مخدوم! اس قسم کے احوال ابتدائی مراتب میں اس راہِ سلوک کے مبتدیوں کو بہت پیش آتے ہیں ان میں سے کسی کا اعتبار نہ کریں۔ بلکہ نفی کرتے رہیں، وصل کہاں اور نہایت کدھر، شعر

کَیْفَ الْوُصُوْلُ اِلٰی سُعَادَ وَدُوْنَهَا　　قُلَلُ الْجِبَالِ وَدُوْنَهُنَّ خُیُوْفُ

(کس طرح جاؤں درِ محبوب تک　　درمیاں ہیں پُرخطر کوہ اور غار)

اللہ تعالیٰ کی ذات بے چون و بے چگون (بے مثل و بے کیف) ہے، اور جو کچھ دید و دانش اور شہود و مکاشفہ میں آتا ہے وہ اس کا غیر ہے، وہ سبحانہٗ وتعالیٰ وراء الوراء ہے......... اس راہ میں نادان بچوں کے مانند جوز و مویز (اخروٹ و منقیٰ) پر ہرگز فریفتہ نہ ہو جائیں اور نہایت کے وصول پر مغرور نہ ہوں۔ اور اپنے واقعات و احوال کو ناقص مشائخ کے سامنے ظاہر نہ کریں کیونکہ وہ اپنے (علم و وجدان) کے حصول کے مطابق کم کو زیادہ سمجھتے ہیں اور ابتدا کو انتہا شمار کر لیتے ہیں جس کی وجہ سے باہمت طالب اپنے کمال کے زعم میں گرفتار (پھنس) ہو جاتا ہے اور اس کی طلب کی راہ میں فتور آ جاتا ہے......... شیخ کامل کی تلاش کرنی چاہیے اور اپنے باطنی امراض کا علاج اس سے کرانا چاہیے۔ اور جب تک شیخ کامل تک رسائی نہ ہو اپنے احوال کو کلمہ ''لا'' کے تحت لا کر نفی کرنی چاہیے اور معبود برحق کا جو کہ بے چون و بے چگون ہے اثبات کرنا چاہیے......... حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ''جو کچھ دیکھا سنا اور جانا گیا وہ سب اس کا غیر ہے اور لا (لا الہ) کے کلمہ کی حقیقت سے اس کی نفی کرنی چاہیے''......... اس کے علاوہ آئندہ جو کچھ بھی ظاہر ہو اس کی بھی نفی کریں کہ وہ حق تعالیٰ وراء الوراء ہے۔ اور اثبات کی جانب میں ایک کلمہ مستثنیٰ (یعنی اللہ) کے تکلم کے سوا کچھ ہاتھ میں نہ ہو۔ اس طریقت کے اکابرین کا یہی طریقہ ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ اَتَمُّهَا وَاَکْمَلُهَا (سلام ہو اس شخص پر جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰی علیہ وعلی الہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کیا)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ۱۹﴾ پہلے آپ ایک بزرگ سے متعلق ہوئے اور ان کی صحبت میں رہے تھے اور ان سے توحید صوری حاصل کی پھر آپ کو وقائع میں اس آستانے (سرہند شریف) کی طرف رہبری حاصل ہوئی، آپ نے پہلے ایک عریضے میں ایک صاحب کے ذریعے اپنے احوال پیش کئے، حضرت مجدد قدس سرہ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ ایسے احوال شروع شروع میں مبتدیوں کو بہت پیش آتے ہیں ان کا اعتبار نہ کریں۔

آپ نے بلند ہمت اور اعلیٰ احوال کے لئے ترغیب دلائی (چنانچہ) آپ پوری نیاز مندی اور شوق کی پیاس اور ولولہ

Marfat.com

محبت کے ساتھ اور جو کچھ کہ پہلے حاصل ہوا تھا اس سے خالی ہو کر حضرت مجدد قدس سرہٗ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے اور کچھ وقت گذارا اور پھر صحیح نصیحتیں حاصل کر کے اجازت (تعلیم طریقت) کی پائی اور جالندر میں اقامت پذیر ہوئے، تھوڑے تھوڑے وقفے میں آپ آستانہ عالیہ میں حاضر ہوتے رہتے تھے ۱۲ از بدۃ المقامات مُصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۲۰﴾ لے اوائل اقدام...... اس راہ کی ابتداء میں چلنا ۱۲

لے قولہ کیف الوصول...... جاننا چاہیے کہ اس شعر کی شرح بقدر ضرورت مکتوب نمبر ۱۰ جلد اول میں تحریر ہوئی ہے وہاں سے ملاحظہ کرنا چاہیے ۱۲

....

☆ متن...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۲۰﴾ ☆ شمہ...... اندک ۱۲...... تھوڑا ۱۲ ☆ کو...... کجا ۱۲...... کہاں ۱۲ ☆ زنہار...... ہرگز ۱۲ ☆ بجوز...... اخروٹ ۱۲ ☆ مویز...... منقی ۱۲ ☆ رنگ...... مانند ۱۲...... مثل ۱۲ ☆ طفلان گول...... نادان واحمق ۱۲ ☆ یافت...... علم ووجدان ۱۲ ☆ زعم...... خیال ۱۲ ☆ فتور...... سستی ۱۲ ☆ کمال می افتد...... یعنی خودرا کامل می شمرد ۱۲...... یعنی اپنے آپ کو کامل شمار کیا ۱۲

☆ نرسید...... بصیغہ خطاب ۱۲...... مخاطب کے صیغہ سے ۱۲ ☆ لا...... کلمہ ۱۲...... کلمہ لا ۱۲...... یعنی لَا اِلٰہ ۱۲ ☆ تکلم...... تلفظ ۱۲...... زبان سے بولنا ۱۲ ☆ مستغنٰی...... اللہ ۱۲

....

دوسو اکتیسواں مکتوب ﴿۲۳۱﴾

میر محمد نعمان کی طرف صادر فرمایا...... ان سوالات کے جواب میں جو آپ سے کئے گئے تھے، اور دریافت کیا تھا کہ حصول اور وصول کے درمیان کیا فرق ہے اور وہ اسماء جو انبیا علیہم الصلوٰت والتسلیمات کے تعینات کے مبادی ہیں وہ اولیاء کے تعینات کے مبادی ہیں یا نہیں، اور اگر ہیں تو ان میں کیا فرق ہے۔ اور یہ بھی دریافت کیا تھا کہ (مشائخ نقشبندیہ) ذکر جہر سے منع کرتے ہیں کہ یہ بدعت ہے، حالانکہ اس سے ذوق وشوق پیدا ہوتا ہے اور دوسری چیزیں جو آنحضرت علیہ علیٰ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں نہ تھیں مثلاً لباس فرجی، شال اور شلوار وغیرہ سے کیوں نہیں منع کرتے۔

نَحْمَدُهٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی نَبِیِّهٖ وَنُسَلِّمُ عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الْکِرَامِ (ہم اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور اس کے نبی پر درود بھیجتے ہیں اور آپ ﷺ پر اور آپ کی بزرگ اولاد پر سلام بھیجتے ہیں...... آپ کے دو مکتوب شریف پے در پے موصول ہوئے۔ پہلا مکتوب شورش و اضطراب کی خبر دیتا تھا۔ لیکن دوسرا مکتوب نرم وہموار اور شوق وسرگرمی کی خبر دیتا تھا...... اے محبت کے نشان والے! میر سعد الدین نے روانگی کے وقت (آپ کے خط کا) جواب طلب کیا، (فقیر کا) دماغ اس وقت غیر حاضر اور مقبوض (بند) تھا کہ اپنے ہاتھ سے خط بھی نہ لکھ سکتا تھا (چنانچہ) مولانا یار محمد جدید سے لکھنے کے لئے کہا ہے۔ دماغی غیر حاضری کے وقت میں اگر کوئی نامناسب کلمہ لکھا گیا ہو تو معذور سمجھیں...... آپ کو چاہیے کہ معمولی بات پر نہ بگڑ جائیں اور معاملہ کو درہم

Marfat.com

برہم نہ کردیں۔ حق سبحانہٗ وتعالیٰ ایسا نہ کرے کہ کوئی دل شکنی کا سبب پیدا ہو، یا رنجش اور روگردانی کے باعث کچھ لکھا جائے۔ ہاں اگر نصیحت کے طور پر کوئی بات لکھی جائے تو اس سے خوش ہونا چاہیے۔

آپ کے دوسرے مکتوب سے بہت زیادہ خوشی حاصل ہوئی۔ چستی و تیزی ہر کام میں درکار ہے۔ سستی اور افسردگی دشمنوں کو نصیب ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ ''حصول اور وصول کے درمیان جو فرق ہے اس کو سمجھ نہیں سکا''......... اے بھائی! ''حصول''، باوجود دوری کے متصور ہے اور ''وصول''، مشکل و دشوار ہے جیسا کہ عنقا کو ایک مخصوص صورت کے ساتھ تصور کیا جا سکتا ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ عنقا ہماری قوتِ مدرکہ میں حاصل ہے لیکن عنقا تک پہنچنا ثابت نہیں ہے۔ کیونکہ ظلّیت جو کہ کسی چیز کے مرتبہ ثانی میں ظہور سے مراد ہے اس چیز کے حصول کے منافی نہیں ہے۔ لیکن اس چیز کا وصول ظلیت کی تاب نہیں لا سکتا، لہٰذا ان دونوں کے درمیان فرق معلوم ہو گیا۔

اور آپ نے یہ بھی دریافت کیا تھا کہ وہ اسماء جو انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے تعینات کے مبادی ہیں وہی اسماء اولیاء کے تعینات کے بھی مبادی ہیں، یا ایسا نہیں ہے، اور اگر ہیں تو کیا فرق ہے؟......... اے عزیز! انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے مبادی ان اسماء کے کلیات ہیں، اور اولیاء کے تعینات کے مبادی ان اسماء کی جزئیات ہیں جو ان کی کلیات کے تحت درج ہیں۔ اور ان اسماء کی جزئیات سے مراد وہی اسماء ہیں جو ان کی قیود میں سے کسی قید کے ساتھ ماخوذ ہیں۔ جیسے کہ کسی شے کے ساتھ ارادہ بے قید اور ارادہ مقید ہوتا ہے، اور چونکہ اولیاء کو انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کی پیروی کی وجہ سے ترقی ہوتی ہے اس لئے وہ اس قید کو دور کر کے مطلق کے ساتھ ملحق ہو جاتے ہیں۔ اس فقیر نے اس فرق کو بعض مکاتیب میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے وہاں ملاحظہ کر لیں۔

نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ (اکابر نقشبندیہ) ذکر جہر سے منع کرتے ہیں کہ یہ بدعت ہے حالانکہ اس سے ذوق و شوق پیدا ہوتا ہے، اور دوسری چیزوں سے جو کہ آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کے زمانے میں نہیں تھیں۔ مثلاً لباسِ فرجی، شال اور شلوار سے منع نہیں کرتے .... میرے مخدوم! آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل دو قسم کا ہے: ایک عبادت کے طریقہ پر ہے اور دوسرا عرف و عادت کے طور پر، وہ عمل جو عبادت کے طریقے پر ہے اس کے خلاف کرنا بدعتِ منکرہ جانتا ہوں اور اس کے منع کرنے میں مبالغہ کرتا ہوں کہ یہ دین میں نئی نئی باتیں پیدا کرنا ہے اور وہ مردود ہے......... وہ عمل جو عرف و عادت کے طور پر ہے اس کے خلاف کرنا بدعت منکرہ نہیں جانتا اور اس کے منع کرنے سے مبالغہ نہیں کرتا کیونکہ اس کا تعلق دین سے نہیں اور اس کا ہونا نہ ہونا عرف و عادت پر موقوف ہے نہ کہ دین وملت پر۔ جس طرح کہ بعض شہروں کا عرف دوسرے شہروں کے عرف کے خلاف ہے اسی طرح ایک شہر میں زمانے کے تفاوت کے اعتبار کی وجہ سے عرف میں تفاوت ظاہر ہے۔ البتہ عادی سنت کی رعایت بھی بہت سے فائدوں اور سعادتوں کا باعث ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضرت سید المرسلین علیہ وعلیہم وعلیٰ تابعی کل من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

Marfat.com

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۲۱﴾ لے قولہ فرق چیست: انبیاء واولیاء کے مبادی تعینات میں کیا فرق ہے؟

۲ فرجی: فا پر زبر ہے اور جیم عربی ہے، بے بند قبا کی ایک قسم ہے جو سامنے سے کھلی ہوتی ہے، بعضے لوگ گریبان بند کرنے والی گھنڈی (یا بٹن) لگاتے ہیں اور بہت سے لوگ لباس کے اوپر پہنتے ہیں ۱۲

۳ قولہ شال: یہ چادر کی ایک قسم ہے جو کشمیر میں دنبے کی اون سے بناتے ہیں جب دو شالوں کو جمع کرتے ہیں تو اس کو دو شالہ کہتے ہیں ۱۲

۴ سراویل: سین کی زبر سے، شلوار و پاجامہ، یہ لفظ بعضوں کے نزدیک عربی ہے ایک جماعت کے پیش نظر عجمی ہے، ایک گروہ اس کو واحد کہتا ہے اور ایک جماعت جمع کہتی ہے ۱۲

۵ قولہ عَنقا: عین کی زبر سے، ایک پرندہ ہے لمبی گردن والا، بعض کے نزدیک اس کا وجود فرضی ہے کسی نے اس کو دیکھا نہیں ہے، فارسی لوگ اس کو سیمرغ کہتے ہیں ۱۲

۶ قولہ کالارادۃ...... یعنی جیسا کہ مطلق ارادہ یعنی کسی قید کے بغیر ارادہ، اور کسی چیز کے ساتھ مقید ارادہ، مثلاً آسمان یا زمین کا پیدا کرنا ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ے قولہ مُنبی ء: انباء سے اسم فاعل ہے، الف کی زیر سے، خبر دینے کے معنی میں ۱۲

ے قولہ برنتابد: یعنی وصول اور پہنچنا کسی چیز کی ظلیت کے تحمل کی تاب نہیں لاسکتا ۱۲

﴿صہ ۲۲﴾ لے قولہ فرجی: ایک قسم کی قبا ہے بے بند، سامنے سے کھلی ۱۲

لے قولہ مردود، قبول کے لائق نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا ھٰذَا مَا لَیْسَ مِنْہُ فَھُوَرَدٌّ۔ (جس شخص نے ہمارے اس دین میں نئی چیز پیدا کی وہ مردود ہے) ۱۲ مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۲۰﴾ ☆ اَسْوِلہ ...... جمع سوال ۱۲ ...... سوال کی جمع ہے ۱۲

﴿صہ ۲۱﴾ ☆ میکنند ...... یعنی اکابر نقشبند یہ ۱۲ ...... نقشبندی سلسلہ کے بزرگ ۱۲ ☆ بتعاقب ...... پے در پے ۱۲ ...... مسلسل ۱۲ ☆ وقت ...... این فقیر ۱۲ ...... یعنی مجدد الف ثانی ۱۲ ☆ یار محمد ...... جامع جلد اول از مکاتیب ۱۲ ...... مکتوبات کی جلد اول کو جمع کرنے والے ۱۲ ☆ حرارت ...... چستی و چابکی ۱۲ ☆ امر ...... دینی ۱۲ ...... دینی امر ۱۲ ☆ اعداء ...... دشمنان ۱۲ ...... دشمن لوگ ۱۲ ☆ مُتعذِر ...... دشوار بلکہ ممتنع ۱۲ ...... مشکل بلکہ ناممکن ۱۲ ☆ بُعد ...... دوری ۱۲ ☆ وصول ...... باوجود دوری ۱۲ ...... باوجود دوری کے وصال ۱۲ ☆ مُدرِکہ ...... قوت دراکہ انسانی ۱۲ ...... ادراک کرنے والی انسانی قوت ۱۲ ☆ حاصل است ...... یعنی بوجود ذہنی خود ۱۲ ...... یعنی اپنے ذہن میں موجود ہونے سے ۱۲ ☆ فافتَرقا ...... یعنی جدا گشتند آن ہر دو یعنی حصول و وصول ۱۲ ...... یعنی وہ دونوں جدا ہو جاتے ہیں یعنی حصول و وصول ۱۲

﴿صہ ۲۲﴾ ☆ در بعضے مکاتیب ...... این فقیر ۱۲ ...... یعنی حضرت مجدد کے بعض مکتوب میں ۱۲ ☆ باآنکہ ...... باوجود آنکہ ۱۲ ...... باوجود اس کے ۱۲ ☆ سراویل ...... شلوار ۱۲ ☆ احداث ...... بالکسر نو پیدا کردن ۱۲ ...... الف کی زیر سے نیا پیدا کرنا نیا کام کرنا ۱۲ ☆ منکر ...... مذموم ۱۲ ...... قابل مذمت ۱۲

Marfat.com

دوسو بتیسواں مکتوب ﴿۲۳۲﴾

(عبدالرحیم) خان خاناں کی طرف صادر فرمایا .... کمینی دنیا کی حقیقت اور اس کی ردّی زیبائش کی برائی میں اور اس کمینی دنیا کی محبت کے دور کرنے کے علاج میں اور اس کے مناسب بیان میں۔

حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ حضرت سید المرسلین علیہ وعلیہم وعلیٰ آلہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کے طفیل ناپسندیدہ کمینی دنیا کی حقیقت اور اس کی گھٹیا زیب وزینت اور آرائش کی برائی کو آپ کی نظر بصیرت میں آشکارا اور منکشف کر کے آخرت کے حُسن وکمال کو جنّت کے باغات اور نہروں کی تروتازگی اور ان میں پروردگار جل سلطانہٗ کے دیدار کی زیادتی جلوہ گر فرمائے تا کہ اس جلد زوال پذیر کمینی دنیا سے بے رغبتی حاصل ہو کر عالم بقا کی طرف جو مولائے جل سلطانہ کی رضا کا مقام ہے توجہ میسر آئے .... جب تک اس کمینی دنیا کی برائی واضح نہ ہوگی۔ اس کی گرفتاری سے خلاصی پانا محال ہے اور جب تک اس (دنیا کی) گرفتاری سے خلاصی میسر نہ ہو جائے فلاح ونجات اخروی کا حاصل ہونا دشوار ہے: حُبُّ الدُّنْیَا رأْسُ کُلِّ خَطِیْئَۃٍ (دنیا کی محبت تمام خطاؤں کی جڑ ہے) طے شدہ فیصلہ ہے .... اور چونکہ علاج بالضد ہوتا ہے، اس لئے کمینی دنیا کی محبت دور کرنے کا علاج آخرت کی نعمتوں کی رغبت دلانے پر اور روشن شریعت کے احکام کے موافق اعمال صالحہ بجالانے پر وابستہ ہے .... حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے دنیا کی زندگی کو پانچ بلکہ چار چیزوں پر منحصر فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: اَنَّمَا الْحَیٰوۃُ الدُّنْیَا لَعِبٌ وَّلَھْوٌ وَّزِیْنَۃٌ وَّتَفَاخُرٌ بَیْنَکُمْ وَتَکَاثُرٌ فِی الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ (سورہ حدید ۵۷، آیت ۲۰) (دنیا کی زندگی محض کھیل تماشا اور زینت اور ایک دوسرے پر فخر کرنا اور اموال واولاد میں زیادتی کرنا ہے) لہٰذا لازمی طور پر جب اعمالِ صالحہ میں مشغول ہوں گے تو اس کا جزو اعظم جو لہو ولعب (کھیل اور تماشا) ہے کم ہوتا جائے گا اور ریشمی لباس اور سونے چاندی کے استعمال سے جن پر عمدہ اور اعلیٰ درجہ کی زینت کا مدار ہے پرہیز کرنے لگتا ہے اور اس کا دوسرا جزو جو زینت ہے زوال پذیر ہو جاتا ہے .... اور جب یقین ہو جائے کہ خدائے عزوجل کے نزدیک فضیلت وکرامت پرہیزگاری اور تقویٰ پر موقوف ہے نہ کہ حسب ونسب پر تو وہ فخر سے باز رہتا ہے۔ اور جب وہ جانتا ہے کہ اموال واولاد (کی بیجا محبت) حق سبحانہٗ وتعالیٰ کے ذکر سے مانع ہیں اور اس کی پاک وبلند بارگاہ سے روکنے والے ہیں تو مجبوراً ان کے حصول کی زیادتی میں کمی کر دیتا ہے بلکہ ان کی زیادتی کو معیوب شمار کرتا ہے: غرض مَا اٰتٰکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْہُ وَمَا نَھٰکُمْ عَنْہُ فَانْتَھُوْا (حشر ۵۹، آیت ۷) جو کچھ رسول تمہیں عطا فرمائیں اس کو پکڑ لو اور جس سے منع کرے رک جاؤ) کَیْلَا یَضُرُّکُمْ شَیْءٌ (تا کہ کوئی چیز تم کو ضرر نہ پہنچائے) بیت

دادیم ترا ز گنج مقصود نشاں   گر ما نہ رسیدیم تو شاید برسی

باقی مقصود یہ ہے کہ میاں شیخ عبدالمومن بزرگ زادہ ہیں، تحصیل علوم کی تکمیل کے بعد صوفیہ کے

Marfat.com

سلوک میں مشغول ہیں اور راہِ سلوک میں عجیب احوال کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ بشری ضرورت جو اہل وعیال کی وجہ سے پیدا ہوگئی ہے ان کو بے اختیار مضطرب کررہی ہے۔ یہ فقیر اس بے چینی اور پریشانی کو دور کرنے کے لئے آپ کی جناب میں ان کی رہنمائی کرتا ہے۔ مَنْ دَقَّ بَابَ الْكَرِيْمِ يُفْتَحُ (جس نے کریم کا دروزہ کھٹکھٹایا وہ دروازہ کھول دیتا ہے۔ والسّلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ۲۲﴾ ۲ قولہ مزخرفات: پہلے حرف پر پیش اور دوسرے پر زبر اور خاء نقطہ والی پر جزم اور را بے نقطہ پر زبر ہے، اس کے معنی جھوٹی باتیں جو سچی باتوں کی طرح آراستہ کی گئیں ہوں۱۲

۳ قولہ مُموّہات: تموِیہ سے اسم مفعول جو تفویض کے وزن پر ہے بمعنی ملمع کیا ہوا، آرائش کیا ہوا اور مکروفریب کے معنی میں ہے۱۲ (وہ جھوٹ جسکو سچ کی طرح بنالیا ہو)

﴿صہ۲۳﴾ ۱ جان لو کہ دنیا کی زندگی محض کھیل تماشا اور سامان آرائش ہے اور آپس میں (حسب ونسب پر) اترانا اور ایک دوسرے سے زیادہ مال اور اولاد حاصل کرنا ہے یہ آیت کریمہ سورہ حدید پارہ ستائیس میں واقع ہے۱۲

۲ اور رسول جو تمہیں عطا فرمائیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں روکیں تو اس سے رک جاؤ۔ یہ بہترین اقتباس ہے، آیت کریمہ کا فانتھوا تک سورہ حشر میں پارہ ۲۸ سے ہے۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

۳ یعنی دنیا کی محبت تمام خطاؤں کی جڑ ہے۔ اس کو رزین اور بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۱۲ مشکوٰۃ

....

☆متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ۲۲﴾ ☆ طراوت ...... تازگی۱۲ ☆ دَنیہ ...... کمینہ۱۲ ...... گھٹیا۱۲ ☆ متعسر دشوار۱۲

﴿صہ۲۳﴾ ☆ گردانید ...... چہ لعب ولہو فی الحقیقت یکے است۱۲ ...... کیونکہ لہو ولعب حقیقت میں ایک ہیں۱۲ ☆ حریر ...... ابریشم۱۲ ...... ریشم۱۲ ☆ لُبس ...... پوشیدن۱۲ ...... پہننا۱۲ ☆ ذہب ...... زر۱۲ ...... سونا۱۲ ☆ فضہ ...... نقرہ۱۲ ...... چاندی۱۲

☆ وَرع ...... پرہیزگاری۱۲ ☆ ضرورت ...... مبتدا۱۲ ...... یہ مبتدا ہے۱۲ ☆ بے اختیار ...... خبر۱۲ ...... یہ خبر ہے۱۲

....

دوسوتینتیسواں مکتوب ﴿۲۳۳﴾

عالی جناب شیخ فرید کی طرف بعض عمدہ نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

ثَبَّتَنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهٗ وَاِيَّاكُمْ عَلٰى جَادَّةِ جَدِّكُمُ الْاَمْجَدِ عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيْمَاتِ اَكْمَلُهَا (اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو آپ کے جدّ بزرگوار علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کے لائے ہوئے طریقہ پر ثابت قدم رکھے) ...... حضرت خواجہ جیو (باقی باللہ) قدس سرہ کے عرس کے زمانے میں دہلی پہنچ کر یہ خیال تھا کہ آپ کی عالی خدمت میں بھی حاضر ہوں کہ اسی اثنا میں روانگی کی خبر پھیل گئی۔ مجبوراً توقف کر کے چند نامربوط کلموں سے آپ کو

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

تکلیف دے رہا ہوں .... (فقیر) خواہ حضور (روبرو) میں ہو یا غیبت (غائبانہ حالت) میں ہو آپ کی سلامتی کے لئے پوری توجہ کے ساتھ دعا گو ہے کہ (اللہ تعالیٰ) آپ کو ہر نا مناسب اور ناشائستہ امور سے سلامت رکھے۔ اور بعض مرتبہ آپ کی خیر اندیشی کا غلبہ اس بات پر مجبور کرتا ہے کہ (فقیر بھی) آپ جیسی جسارت اختیار کر کے آپ کو تاکید اور مبالغہ کے ساتھ ان باتوں سے منع کرے جو آپ کے شایانِ شان نہ ہوں، اور نا اہلوں کو بھی (آپ کی) مجلس شریف میں نہ رہنے دے۔ لیکن (فقیر) یہ بھی جانتا ہے کہ ان تمام آرزوؤں کا میسر ہونا ممکن نہیں ہے، مجبوراً آپ کے لئے غائبانہ دعا سے اپنی زبان کو تر کرتا ہوں شاید کہ یہ دعا قبول ہو جائے۔

حضرت خواجہ احرار قدس سرہٗ اپنی بزرگی اور بڑائی کی نسبت فرمایا کرتے تھے کہ اگر چہ یہ بات کفر ہے کہ کوئی شخص اتنا بڑا ہو جائے کہ اگر وہ برہم ہو جائے تو تمام عالم برہم ہو جائے لیکن کیا کیا جائے کہ (اللہ تعالیٰ نے) ہم کو ہمارے چاہنے کے بغیر بڑا بنا دیا ہے .... آج اس قسم کی بزرگی اور بڑائی ممکن ہے کہ آپ کی جناب کے بارے میں صادق آئے کیونکہ آپ کی خوشحالی مخلوق کی خوشحالی ہے اور اس کے برعکس بھی یہی وجہ ہے کہ لوگوں کی طرف سے آپ کے لئے دعائے خیر بارش کی طرح برس رہی ہے اور عام خلائق کے لئے مفید ہے، لہٰذا (اس شخص پر) افسوس ہے جو اس بزرگی اور بڑائی کے باوجود (آپ پر) دانہ خشخاش کے برابر انگشت نمائی کرے، اور یہ خشخاش کا دانہ دوستوں اور خیر خواہوں کے دلوں پر بارِ عظیم (بہت بڑا بوجھ) ہے، مہربانی فرما کر ان کے دلوں کو اس بوجھ سے ہلکا کر دیں .... کافی عرصہ سے اس خیر اندیش نے اس بارے میں کوئی ایک لفظ بھی تحریر نہیں کیا کہ کہیں تکرار و مبالغہ آپ کی طبیعت پر گرانی کا سبب نہ بن جائے

یار نازک بدن از بادِ ہوا می رنجد ہمچو گل برگ ز آسیب صبا می رنجد
(نازک بدن کو بوجھ ہوا کا بھی ہے گراں ہر پنکھڑی کو بوجھ صبا کا بھی ہے گراں)

لیکن دوستی (کے حق) سے یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ آپ کی گرانی خاطر کا لحاظ کر کے خاموشی اختیار کر لی جائے۔

حافظ وظیفہء تو دعا گفتن است و بس در بندِ آں مباش کہ نہ شنید یا شنید
(حافظ ہمیشہ لوگوں کو دعا دیا کرو پروا نہیں کہ کوئی وہ سنتا ہے یا نہیں)

کچھ مدت سے حرمین شریفین حَرَسَہُمَا اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ عَنِ الْآفَاتِ (اللہ تعالیٰ ان دونوں کو آفات سے محفوظ رکھے) کی زیارت کا ارادہ پیدا ہو گیا ہے اور اس سفر (یعنی دہلی آنے) کا باعث بھی یہی شوق ہے۔ اور چونکہ یہ ارادہ آپ کے صلاح و مشورے اور رضا مندی پر وابستہ تھا۔ لیکن (قافلہ کی) روانگی کی خبر نے اس ارادہ کو التوا میں ڈال دیا۔ اَلْخَیْرُ فِیْمَا صَنَعَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ (بہتری اسی میں ہے جو اللہ سبحانہ کرے) والسّلام

﴿حاشیہ متن﴾

ل وہ تصنع اور تکلف سے دور ہے اور قبولیت کے قریب ہے، جیسے نبی ﷺ دبارک سے وارد ہے ۱۲

Marfat.com

۲ قولہ رفاہیت را پر زبر اور یا پر شد نہیں، اس کے معنی تن آسانی اور فراخ زندگی ہونا ۱۲

۳ قولہ بالعکس یعنی مخلوق کی خوشحالی آپ کی خوشحالی ہے، ہوسکتا ہے کہ بالعکس کے معنی اس طرح ہوں کہ تمہارا دکھ مخلوق کا دکھ ہے ۱۲

۴ یعنی دوستوں اور خیر خواہوں سے اس بوجھ کو اتار دیں یعنی اپنی شریف مجلس سے نا اہلوں کو نکال دیجئے مطلب یہ کہ اپنی مجلس کو ان سے پاک کردیں ۱۲

۵ اللہ تعالیٰ ان دونوں (مکہ اور مدینہ) کو ہر قسم کی آفات سے محفوظ رکھے ۱۲

۶ یعنی بہتری اسی میں ہے اللہ تعالیٰ کرے ۱۲

ے جاننا چاہیے کہ لفظ باد صدمہ کے معنی میں بھی آیا ہے جیسا کہ بادشنام، اور بادِ تیز و باد سیلی وغیرہ یہاں یہی معنی مراد ہے

ے مثنوی

خدمتے میکن برائے کردگار
باقبول درو خلقانت چہ کار

ترجمہ: (اے بندے) اللہ تعالیٰ کے لئے خدمت کرتا رہ، اسکی قبولیت میں تیرے پھٹے پرانے کپڑوں کا کیا کام ۱۲ (یعنی اللہ تعالیٰ کی قبولیت میں اے انسان! تیرے بے کار دنیاوی مشاغل بے مقصد ہیں)

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

☆ توَقُّف ...... از رسیدن در ملازمت علیہ ۱۲ ...... آپ کی خدمت عالیہ میں پہنچنے سے ۱۲

﴿صہ ۲۴﴾ ☆ للکئی ...... لفظ ترکی است بمعنی جسارت و دلیری ۱۲ ...... یہ ترکی زبان کا لفظ ہے، جرأت اور دلیری کے معنی میں ۱۲ ☆ ظہر الغیب ...... پس پشت ۱۲ ...... پشت کے پیچھے ۱۲ ☆ رَطْبُ اللسان ...... تر و تازہ زبان ۱۲ ...... زبان کی تازگی ۱۲ ☆ قبول افتد ...... حق تعالیٰ ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ قبول فرمائے ۱۲ ☆ خواجہ احرار ...... عبید اللہ احرار ۱۲ ☆ بے ما کان ...... یعنی بے خواست و بے صنع ما ۱۲ ...... ہمارے چاہنے اور کرنے کے بغیر ۱۲ ☆ مَطَر ...... باران ۱۲ ...... بارش ۱۲ ☆ حَیف ...... ستم ۱۲ ...... ظلم ۱۲ ☆ صبا ...... بفتح وقصر و بادیکہ از طرف مشرق وزد ۱۲ ...... صاد کی زبر اور بغیر مد کے، وہ ہوا جو مشرق سے چلے ۱۲ ☆ حرمین ...... مکہ معظمہ و مدینہ مطہرہ ۱۲ ☆ استمزاج ...... مزاج دانی کردن ۱۲ ...... مزاج پرسی کرنا ۱۲ ☆ استرضاء ...... خوشنودی دانستن وطلب کردن ۱۲ ...... رضامندی جاننا اور طلب کرنا ۱۲ ☆ تسویف ...... تاخیر ۱۲ ...... دیر کرنا، کام کو آئندہ پر ڈالنا ۱۲

....

دوسو چونتیسواں مکتوب ﴿۲۳۴﴾

حقائق آگاہ معارف دستگاہ عالم ربانی عارف سبحانی مخدوم زادہ کلاں اعنی شیخ محمد صادق سَلَّمَهُ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَأَبْقَاهُ وَأَوْصَلَهُ إِلٰى غَايَةِ مَا يَتَمَنَّاهُ (اللہ تعالیٰ سبحانہ ان کو سلامت رکھے اور ان کی عمر دراز فرمائے اور اس انتہائی درجے تک پہنچائے جس کے وہ خواہشمند ہیں) کی طرف صادر فرمایا ...... اس بیان میں کہ واجب الوجود تعالیٰ کی حقیقت ''وجود محض'' ہے، جو ہر خیر و کمال کا منشا ہے اور ممکنات کے حقائق عدمات ہیں جو ہر

Marfat.com

شروفساد کے مبادی ہیں، اور مَنْ عَرَفَ نَفْسَهٗ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهٗ کے معنی اور تجلی ذاتی کے بیان میں جو تمام نسبتوں اور اعتبارات سے بڑھ چڑھ کر ہے اور آیہ کریمہ اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے تاویلی معنوں اور اس کے مناسب بیان میں مع سوالات و جوابات کے جو اس مقام کی توضیح سے متعلق ہیں اور مع تنبیہات کے جو اس کی تلخیص کے لائق ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ط خدائے بیچون (بے مثال) کی حمد اور رہنما پیغمبر پر درود وسلام کے بعد میرے عزیز فرزند کو معلوم ہو کہ حق سبحانہ کی حقیقت وجود صرف (وجود محض) ہے کہ کوئی دوسرا امر اس کے ساتھ انضمام (ملا ہوا) نہیں ہے اور وہ وجود تعالیٰ ہر خیر و کمال کا منشا (پیدا ہونے کی جگہ) اور ہر حُسن و جمال کا مبدا (ابتدا ہونے کی جگہ) ہے اور وہ (وجودِ) جزو حقیقی اور ایسا بسیط ہے کہ اس کی ترکیب (ساخت کو ذہنی اور خارجی طور پر ہرگز راہ نہیں ہے اور حقیقت کے اعتبار سے اس کا تصور دائرہ امکان سے باہر ہے۔ (یعنی تصور میں آنا محال ہے) اور وجود تعالیٰ ذات تعالیٰ پر ازروئے مواطات (یعنی محمول کا حمل موضوع پر بلا واسطہ ہے، دونوں میں اتحادِ محض کی بنا پر) محمول ہے، نہ کہ اشتقاق کے اعتبار سے (کیونکہ تغایر نہیں ہے اور حمل اشتقاق میں تغایر کا ہونا ضروری ہے) اگرچہ حمل کی نسبت کو بھی حقیقتاً اس مقام میں کوئی گنجائش نہیں ہے کیونکہ اس جگہ تمام نسبتیں اعتبار سے ساقط ہیں...........اور وہ وجود جو عام اور مشترک ہے وہ اس وجود خاص تعالیٰ و تقدس کے ظلال میں سے ایک ظل ہے اور یہ ظل ذات تعالیٰ و تقدس پر محمول ہے۔ اور وہ اشیاء پر تشکیک (واسطے کے طور پر) ازروئے اشتقاق نہ کہ ازروئے مواطات ....اور اس ظل سے مراد حضرت وجود تعالیٰ کا تنزلات کے مرتبوں میں ظہور ہے۔ اور اس ظل کے افراد میں سے اولیٰ اقدم اور اشرف وہ فرد ہے جو ذات تعالیٰ و تقدس پر اشتقاقاً محمول ہو۔ لہٰذا اصالت کے مرتبہ میں ''اللہ تعالیٰ وُجود'' (حمل مواطات کے طور پر) تو کہہ سکتے ہیں ''اَللّٰهُ تَعَالٰى مَوْجُوْدٌ'' (حمل اشتقاق کے طور پر) نہیں کہہ سکتے۔ اور اس ظل کے مرتبہ میں ''اللہ تعالیٰ موجود'' کہنا صحیح ہے نہ کہ ''اللہ تعالیٰ وجود'' ....اور چونکہ حکما اور صوفیہ کا ایک گروہ وجود کی عینیت کے قائل ہو گئے ہیں، اور اس فرق کی حقیقت پر مطلع نہیں ہوئے اور ظل کو اصل سے جدا نہ کرتے ہوئے انہوں نے حمل اشتقاق اور حمل مواطات دونوں کا ایک ہی مرتبہ میں اثبات کیا ہے، اور حمل اشتقاق کے درست کرنے میں بیجا تکلف اور حیلے کے محتاج ہوئے ہیں۔ اور حق وہی ہے جو میں نے اللہ سبحانہٗ و تعالیٰ کے الہام سے تحقیق کیا ہے۔

اور یہ اصالت وظلیت تمام صفاتِ حقیقیہ کی اصالت وظلیت کے مانند ہے کیونکہ مرتبہ اصالت میں جو اجمال اور غیب الغیب کا مقام ہے ان صفات کا حمل کرنا جو مواطات کے طریقے پر ہے نہ کہ اشتقاق کے طریقے پر کہہ سکتے ہیں ''اللہ تعالیٰ عِلْم'' ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ ''اللہ تعالیٰ عالِم'' ہے، کیونکہ حملِ اشتقاق میں مغائرت کے بغیر چارہ نہیں ہے اگرچہ وہ مغائرت اعتباری ہو (نہ کہ حقیقی)۔ اور وہ مغائرت اس مرتبہ میں بالکل مفقود ہے کیونکہ مغائرت ظلیت کے مرتبوں میں ہوتی ہے اور اس جگہ کوئی ظلیت نہیں ہے، چونکہ وہ تعینِ اول سے کئی درجے بالاتر ہے اس وجہ سے کہ نسبتیں اور تعین میں اجمال کے طریقے پر ملحوظ ہیں، اور اس مقام میں اشیاء میں سے کسی شے کا کسی طرح

Marfat.com

کا بھی ملاحظہ نہیں ہے۔ اور ظل کے مرتبہ میں کہ جو اس اجمال کی تفصیل ہے حملِ اشتقاق صادق ہے نہ کہ حملِ مواطات لیکن ان صفات کی عینیت اس مرتبہ میں وجود (تعالیٰ) کی عینیت کی فرع (شاخ) ہے جو ہر خیر و کمال کا مبدا ہے اور ہر حُسن و جمال کا منشا (نشو و نما کی جگہ) ہے۔

اس فقیر نے اپنی کتب و رسائل میں جس وجود کی عینیت کی نفی کی ہے اس سے مراد وجودِ ظلی سمجھنا چاہیے۔ جو حملِ اشتقاق کا درست کرنے والا ہے اور یہ وجودِ ظلی بھی آثارِ خارجیہ کا مبدا ہے، پس وہ ماہیتیں جو اس ظل سے متصف ہو گئیں وہ ہر مرتبہ میں موجوداتِ خارجیہ کے مراتب میں ہوں گی۔ پس تو سمجھ لے کیونکہ یہ تجھے بہت سے مواقع پر نفع دیگا .... پس صفاتِ حقیقیہ بھی موجوداتِ خارجیہ ہوں گی اور ممکنات بھی خارج میں موجود ہوں گی .... اس کو یاد رکھ۔

اے فرزند! ایک مخفی راز سنو! کمالاتِ ذاتیہ حضرتِ ذات تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ میں حضرت ذات کا عین ہیں۔ مثلاً صفتِ علم اس مقام میں حضرتِ ذات تعالیٰ کا عین ہے، اور قدرت و ارادت اور باقی صفات کا بھی یہی حال ہے، اور نیز اس مقام میں حضرتِ ذات بتمامہ علم ہے اور اسی طرح بتمامہ قدرت ہے، نہ یہ کہ حضرتِ ذات کا بعض علم ہے اور بعض قدرت کیونکہ وہاں بعض ہونا اور جزو بننا محال ہے۔ اور ان کمالات نے جو گویا حضرت ذات تعالیٰ سے منتزع (علیحدہ) ہیں۔ حضرت علم کے مرتبہ میں تفصیل پائی ہے اور تمیز پیدا کر لی ہے۔ اور حضرت ذات تعالیٰ و تقدس اپنی وحدانیت کی اسی اجمالی صرافت پر باقی ہے۔ اس کے بعد کوئی چیز اس میں باقی نہیں رہی جو اس تفصیل میں داخل نہ ہوئی ہو اور متمیز نہ کی گئی ہو، بلکہ وہ تمام کمالات جو حضرت ذات تعالیٰ کے عین ہیں مرتبہ علم میں آ گئے ہیں۔ اور ان تفصیلی کمالات نے دوسرے مرتبہ میں وجودِ ظلی پیدا کر کے صفات کا نام حاصل کر لیا ہے اور حضرتِ ذات کے ساتھ جو ان تمام کی اصل ہے قیام پیدا کر لیا ہے .... اور اعیانِ ثابتہ سے صاحبِ فصوص علیہ الرحمۃ کی مراد یہی کمالاتِ مفصلہ ہیں جنہوں نے علم کے خانے میں وجودِ علمی حاصل کیا ہے۔ اور فقیر کے نزدیک ممکنات کے حقائق عدمات ہیں جو کہ ہر شر و نقص کا مبدأ و محل ہیں ان کمالات کے ساتھ ان میں منعکس ہو گئے ہیں .... یہ بات تفصیل طلب ہے گوشِ ہوش سے سننا چاہیے۔

جان لے! اللہ تعالیٰ تجھ کو ہدایت دے کہ عدم وجود کے مقابل ہے اور اس کی نقیض (ضد) ہے۔ پس عدم بالذات ہر شر و نقص کے پیدا ہونے کی جگہ ہے بلکہ وہ ہر شر و فساد کا عین ہے۔ جس طرح کہ وجود اجمال کے مرتبہ میں ہر خیر و کمال کا عین ہے۔ اور جس طرح حضرتِ وجود اصل الاصل کے مقام میں ذات تعالیٰ پر اشتقاق کے طریق پر محمول نہیں ہے اسی طرح عدم بھی جو اس وجود کے مقابل ہے ماہیت عدمیہ پر اشتقاق کے طریق پر محمول نہیں ہے۔ اس مرتبہ میں اس ماہیت کو معدوم نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ عدمِ محض ہے، اور تفصیل علمی کے مرتبوں میں کہ جو اس ماہیتِ عدمیہ سے تعلق قائم کئے ہوئے ہیں اس ماہیت کی جزئیات عدم کے ساتھ متصف ہو گئی ہیں اور حمل اشتقاق وہاں درست ہوتا ہے۔ اور عدم کا مفہوم جو کہ گویا اس اجمالِ عدمیہ کی ماہیت سے منتزع (علیحدہ) ہے اور اس کے ظل کی

Marfat.com

مانند ہے۔اس ماہیتِ عدمیہ کے تمام مفصلہ افراد پر اشتقاق کے طریقے پر جزئیات میں محمول ہوتا ہے،جیسا کہ آگے بیان ہوگا ....اور چونکہ وہ عدم جو اجمال کے مرتبہ میں ہر شر و فساد کا عین تھا اور اللہ تعالیٰ سبحانہٗ کے علم میں ہر شر دوسرے شر سے جدا ہو گیا تھا۔اور ہر فساد دوسرے فساد سے ممتاز ہو گیا،اور جس طرح وجود کی جانب اجمال کے مرتبہ میں حضرت وجود ہر خیر وکمال کا عین تھا اور تفصیلِ علمی کے مرتبہ میں ہر کمال دوسرے کمال سے ممتاز ہو کر ہر خیر دوسرے خیر سے جدا ہو گیا۔اسی طرح کمالاتِ وجودیہ میں سے ہر کمال اور نقائص عدمیہ میں سے ہر نقص جو اس کے مقابل ہے علم کے خانے میں منعکس ہو گیا ہے اور ایک دوسرے کی علمی صورتیں بن کر مل جل گئی ہیں ....اور وہ عدمات جن سے مراد شرور و نقائص ہیں وہ ان کمالات منعکسہ کے ساتھ جنہوں نے حضرتِ علم کے مرتبہ میں تفصیلِ علمی پائی ہے ممکنات کی ماہیتیں ہیں۔خلاصہ کلام یہ ہے کہ وہ عدمات ان ماہیتوں کے اصول اور مواد کی طرح ہیں اور وہ کمالات ان میں حلول کی ہوئی صورتوں کے مانند ہیں ....پس اعیانِ ثابتہ سے اس حقیر کے نزدیک یہی عدمات اور کمالات مراد ہیں۔جو ایک دوسرے سے باہم مل جل گئے ہیں،اور یہ ....ان ماہیاتِ عدمیہ مع ان تمام لوازمات اور ظلالِ وجودیہ کے کمالات کے جو حضرتِ علم میں منعکس ہو گئے ہیں اور ممکنات ماہیہ کا نام پالیا ہے،قادرِ مختار جل سلطانہٗ نے جب چاہا ان کو وجودِ ظلی کے رنگ میں رنگین کر کے موجوداتِ خارجیہ بنا دیا اور آثارِ خارجیہ کا مبدا کر دیا۔

جاننا چاہیے کہ صور علمیہ جس سے مراد ممکنات کے اعیانِ ثابتہ اور ان کی ماہیت ہیں،ان کو رنگین کرنا اس معنی میں نہیں ہے کہ صور علمیہ نے خانہ علم سے نکل کر وجود خارجی پیدا کر لیا ہے۔کیونکہ یہ محال ہے اور جہل کو مستلزم ہے۔تَعَالَى اللّٰهُ عَنْ ذٰلِكَ عُلُوًّا كَبِيْرًا (اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ بلند ہے) ....بلکہ اس معنی میں ہے کہ ممکنات نے خارج میں صورِ علمیہ کے مطابق ایک وجود پیدا کر لیا ہے اور وجودِ علمی کے علاوہ اس وجودِ علمی کے موافق وجودِ خارجی حاصل کر لیا ہے،جیسے نجار (بڑھی) تخت کی صورت کو ذہن میں تصور کر کے خارج میں اس کا اختراع کرتا ہے،اس صورت میں تخت کی وہ ذہنی تصویر جو حقیقت میں اس تخت کی ماہیت ہے اس نجار کے خانہ علم سے باہر نہیں نکلی ہے بلکہ خارج میں اس تخت نے اس صورتِ ذہنیہ کے مطابق وجود پیدا کر لیا ہے۔پس سمجھ لو۔جاننا چاہیے کہ ہر عدم جو کمالاتِ وجودیہ کے ظلال میں سے ایک ظل ہے جو اس کے مقابل ہے اور جس نے منعکس کے ساتھ رنگین ہو کر خارج میں ایک زینت پیدا کر لی ہے۔بخلاف عدم صرف کے کہ وہ ان ظلال سے متاثر نہیں ہوا اور نہ ان کے رنگ میں رنگا گیا،وہ کس طرح یہ رنگ پکڑ سکتا ہے جبکہ وہ ان ظلال کے مقابل میں ہے ہی نہیں،اگر وہ مقابلہ (حضوری) رکھتا ہے تو حضرتِ وجودِ صرف تعالیٰ و تقدس کے ساتھ رکھتا ہے............پس عارف تام المعرفت (کامل معرفت والا) جب حضرتِ وجود کی حضوری میں ترقی کر کے عدمِ صرف کے مقام میں نزول کرتا ہے تو اس کے توسل سے یہ عدم بھی اس حضرت (وجود صرف) کے ساتھ ایک طرح کا رنگ پیدا کر کے مزین اور مستحسن ہو جاتا ہے۔اس وقت وہ عارف جو فی الحقیقت مراتبِ ذاتیہ کا جامع ہے اور اس وقت میں تمام اعدام کے

Marfat.com

مراتب کا جمع کرنیوالا بھی اس نے تفصیلی اور اجمالی حسن وخیریت پیدا کرلی ہے۔اور اس کو کمال و جمال حاصل ہو گیا ہے.........اور یہ خیریت جو تمام ذات کے مراتب میں سرایت کئے ہوئے ہے۔اسی قسم کے عارف کے ساتھ مخصوص ہے۔اگر غیر عارف میں بھی یہ خیریت سرایت کئے ہوئے ہے یا اس میں قصور ہے تو اس کے اعدامِ ذاتیہ کے بعض تفصیلی مراتب میں یا اس کے تمام تفصیلی مراتب میں درجات کے تفاوت سے جاری ہے۔اور یہ آخری قسم بھی نادرالوجود ہے۔لیکن عدم کے اجمال کے مرتبہ میں جو ہر شر و نقص کا عین ہے اس عارف کے علاوہ کسی نے بھی اس کی خیریت کی خوشبو نہیں پائی، اور نہ ہی حسن کا رنگ پیدا کیا.........لہذا ایسا عارف جو خیر تام سے متصف ہو چکا ہے اس کا شیطان بھی حسنِ اسلام پیدا کر لیتا ہے اور اس کا نفسِ امارہ بھی مطمئنہ ہو کر اپنے مولیٰ سے راضی ہو جاتا ہے.........یہی وہ مقام ہے جبکہ سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰات والتسلیمات نے فرمایا اَسْلَمَ شَیْطَانِیْ (میرا شیطان مسلمان ہوگیا ہے) لہذا کوئی غازی جنگ میں اس پر سبقت نہیں کرتا اور شیطان جیسے کو بھی خیر کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔

سبحان اللہ! وہ معارف جو اس فقیر سے بے ارادہ ظہور میں آئے ہیں اگر اکثر لوگ جمع ہو کر اُن جیسے پیش کرنے کی کوشش کریں تو معلوم نہیں کہ میسر ہو سکے، بتحقیق کہ ان معارف کا بہت سا حصہ حضرت مہدی موعود علیہ الرضوان کو حاصل ہوگا۔

اگر بادشہ بر درِ پیر زن ‌‌‌‌ بیاید تو اے خواجہ سبلت مکن

(اگر بادشہ آئے بڑھیا کے گھر ‌‌ تو اے خواجہ ہرگز تعجب نہ کر)

فَتَبٰرَکَ اللّٰہُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِیْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ (پس کیا ہی بابرکت ہے وہ اللہ تعالیٰ جو بہتر پیدا کرنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے).........لہذا ممکنات کے ذوات عدمات ہیں جن میں وجودی کمالات کے ظلال نے منعکس ہو کر ان کو مزین کر دیا ہے۔پس لازمی طور پر ممکنات بالذات ہر شر و فساد کے محل ہیں اور ہر برائی و نقص کی جائے پناہ، اور ہر خیر و کمال جو ان میں تعبیر اور پوشیدہ ہے وہ حضرتِ وجود سے عاریت (مستعار) ہے کہ وہ خیرِ محض ہے جو حضرتِ وجود کی وجہ سے فائض ہوا ہے۔آیہ کریمہ مَآ اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَّفْسِكَ (نساء۴، آیت ۷۹) (جو بھی بھلائی تجھے پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اور جو بھی برائی تجھے پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے) اس مضمون کی خبر دیتی ہے۔

اور جب اللہ جل سلطانہٗ کے فضل سے یہ ''دید عاریت'' (مشاہدہ مستعار) غلبہ پالیتی ہے اور اپنے کمالات کو یہ تمام و کمال اس (حق تعالیٰ) کی طرف سے دیکھتا ہے تو خود کو ''شرِ محض'' پاتا ہے اور ''نقصِ خالص'' جانتا ہے اور کوئی کمال اپنے اندر مشاہدہ نہیں کرتا اگرچہ وہ انعکاس کے طور پر ہی کیوں نہ ہو۔اس شخص کے مانند ہے جو ننگا ہو لیکن اس نے عاریت کا (مانگا ہوا) لباس پہنا ہوا ہو۔اور یہ ''دید عاریت'' اس پر اس طرح غلبہ حاصل کرلے کہ وہ

پہلا دفتر ‌ مکتوباتِ امامِ ربانیؒ ‌ چوتھا حصہ

Marfat.com

اپنے خیال میں اپنا سارا لباس اس مالک کا سمجھے تو یقیناً وہ شخص اپنے آپ کو پورے ذوق کے ساتھ ننگا سمجھے گا، اگرچہ اس نے ''جامہ عاریت'' پہنا ہوا ہے۔ اس مشاہدہ والا شخص ''مقامِ عبدیت'' سے مشرف ہو جاتا ہے جو کہ ولایت کے تمام کمالات سے بڑھ کر ہے۔

تنبیہ:۔ یہ تمام شر و خیر اور نقص و کمال جو حقیقت میں وجود و عدم کا اجتماع ہے ''جمع نقیضین'' کی قسم سے نہیں ہے کہ تم اس کو محال سمجھو کیونکہ ''وجودِ صرف'' کا نقیض ''عدمِ صرف'' ہے اور یہ ''مراتبِ ظلیہ'' جس طرح کہ وجودِ کی جانب اصل کی بلندی سے تنزلات کی گہرائیوں میں نزول فرمایا ہے، اسی طرح عدم کی جانب بھی ''صرافتِ عدم'' کی گہرائیوں سے مراتب ظلّیہ میں ظاہر ہو کر عروج کیا ہے، اور ان کا اجتماع ''عناصرِ متضادہ'' کے اجتماع کے رنگ میں سے ہر ایک کے ضد یہ غلبہ اور تیزی کو توڑ کر ان کو جمع کر دیا ہے۔ فَسُبْحَانَ مَنْ جَمَعَ بَیْنَ الظُّلْمَةِ وَالنُّوْرِ (پس پاک ہے وہ ذات جس نے اندھیرے اور روشنی کو جمع کر دیا)

اگر یہ کہا جائے کہ تو نے (یعنی حضرت مجدد نے) مندرجہ بالا عبارت میں ''عدمِ صرف'' کو بھی ''وجودِ صرف'' کے ساتھ رنگ دے کر جو اس کی ضد ہے ''اجتماعِ نقیضین'' کا حکم پیدا کر دیا ہے............تو میں جواب میں کہتا ہوں کہ اجتماعِ نقیضین ایک مقام پر محال ہے لیکن ایک نقیض کا دوسرے نقیض کے ساتھ قیام کرنا اور ایک ''اتصاف'' (وصف) کا دوسرے وصف کے ساتھ (جمع) ہونا محال نہیں ہے، جیسا کہ اربابِ معقول (فلاسفہ) نے کہا ہے کہ وجود معدوم ہے اور وجود کا عدم کے ساتھ متصف ہونا محال نہیں ہے، لہٰذا اگر عدم موجود ہو کر وجود میں رنگین ہو جائے تو اس میں کیا قباحت ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ عدم معقولاتِ ثانویہ سے ہے جو وجود خارجی کا منافی ہے تو وہ وجود خارجی سے کس طرح متصف ہوگا............تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ عدم کے مفہوم کو معقولاتِ ثانویہ میں سے بیان کیا گیا ہے لیکن اگر عدم کے افراد میں سے کوئی فرد وجود سے متصف ہو جائے تو اس میں کیا پریشانی ہے۔ جس طرح اربابِ معقول نے وجود کے بارے میں اشکال کے طریقے پر کہا ہے کہ وجود کو چاہیے کہ واجب الوجود تعالیٰ وتقدس کی ذات کا عین نہ ہو، کیونکہ وجود معقولاتِ ثانیہ سے ہے جو خارجی وجود نہیں رکھتا، اور ذات واجب الوجود تعالیٰ وتقدس خارج میں موجود ہے لہٰذا وہ عین نہیں ہے............اور انہوں نے اس اشکال کے جواب میں کہا ہے کہ وجود کا مفہوم معقولاتِ ثانویہ سے ہے نہ کہ اس کی جزئیات سے۔ لہٰذا اس کی جزئیات سے میں سے کوئی جزئی وجود خارجی کے منافی نہیں ہے اور ہو سکتا ہے کہ خارج میں موجود ہو۔

سوال: سابقہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ حقیقی صفات کا وجود ظلال کے مرتبہ میں ہے اور اصل کے مرتبہ میں ان کا کوئی وجود حاصل نہیں ہے، یہ بات اہلِ حق شکر اللہ تعالیٰ سعیہم کی رائے کے خلاف ہے، کیونکہ وہ صفات کو کسی وقت بھی ذات تعالیٰ وتقدس سے جدا نہیں سمجھتے اور ممتنع الانفکاک (یعنی ان کا ذات تعالیٰ سے جدا ہونا محال) تصور کرتے ہیں۔

Marfat.com

جواب: یہ ہے کہ اس بیان سے انفکاک کا جواز لازم نہیں آتا کیونکہ یہ ظل اس اصل کے لئے لازم ہے۔ پس انفکاک نہ رہا............خلاصہ کلام یہ ہے کہ وہ عارف جس کی توجہ کا قبلہ احدیت ذات تعالیٰ وتقدس ہے اور اس کے سامنے اسماء وصفات میں سے کچھ بھی نہیں ہے وہ اس مقام میں ذات تعالیٰ ہی کو پاتا ہے اور صفات میں سے اس کو کچھ بھی ملحوظ نہیں رہتا (یہ بات نہیں ہے) کہ اس وقت صفات موجود نہیں (بلکہ اس کے ملاحظہ میں نہیں ہوتیں) لہذا صفات کا حضرت ذات تعالیٰ وتقدس سے منقطع ہونا اس عارف کے مشاہدہ کے اعتبار سے ثابت ہوا نہ کہ حقیقت الامر کے اعتبار سے تاکہ اہل سنت کے مخالف ہو۔ پس سمجھ لو۔

اس بیان سے مَنْ عَرَفَ نَفْسَهٗ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهٗ (جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا) کے معنی واضح ہوگئے۔ کیونکہ جس شخص نے اپنی حقیقت کو شرارت ونقص کے ساتھ پہچان لیا اور سمجھ لیا کہ ہر خیر وکمال جو اس میں پوشیدہ کیا گیا ہے وہ حضرت واجب الوجود تعالیٰ وتقدس کی طرف سے مستعار ہے، لہذا لازماً حق سبحانہٗ وتعالیٰ کو خیر وکمال اور حسن وجمال کے ذریعے پہچان لے گا............اس تحقیق سے آیہء کریمہ اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (نور، ۲۴، آیت ۳۵) (اللہ تعالیٰ نور ہے آسمانوں اور زمین کا) کے تاویلی معنی بھی واضح ہوگئے، کیونکہ جب ظاہر ہوگیا کہ ممکنات سب کے سب عدمات ہیں جو سراسر ظلمت وشرارت ہیں، اور ان میں خیر وکمال اور حسن وجمال حضرتِ وجود کی طرف سے ہے جو نفس ذات تعالیٰ وتقدس ہے اور ہر خیر وکمال اور حسن وجمال کا عین ہے لہذا لازمی طور پر آسمانوں اور زمین کا نور حضرت وجود ہی ہے جو واجب تعالیٰ تقدس کی حقیقت ہے............اور چونکہ یہ نور آسمانوں اور زمین میں ظلال کے توسط سے ہے اس لئے ان وہم کرنے والوں کے وہم کو دُور کرنے کے لئے جو بے توسط سمجھتے ہیں اس نور کے لئے ایک مثال بیان کی گئی جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا: مَثَلُ نُوْرِهٖ كَمِشْكٰوةٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ اَلْمِصْبَاحُ فِىْ الزُّجَاجَةِ اِلٰى اٰخِرِ الْاٰيَةِ الْكَرِيْمَةِ (نور ۲۴، آیت ۳۵) (اور اس کے نور کی مثال جیسے ایک طاق ہو جس میں ایک چراغ ہو وہ چراغ شیشہ میں رکھا ہو) تاکہ واسطوں کا ثبوت فراہم ہوجائے............اور اس آیہء کریمہ کے تاویلی معنی تفصیل کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ کسی دوسری جگہ تحریر کئے جائیں گے۔ کیونکہ اس میں بات کی بہت گنجائش ہے۔ اور اس مکتوب میں اس کی تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔

اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ آیہ کریمہ کے تاویلی معنی ہیں، کیونکہ تفسیری معنی نقل وسماع کے ساتھ مشروط ہیں مَنْ فَسَّرَ الْقُرْاٰنَ بِرَأْيِهٖ فَقَدْ كَفَرَ (جس نے اپنی رائے سے قرآن کریم کی تفسیر کی تحقیق وہ کافر ہوگیا) آپ نے سنا ہوگا۔ اور تاویل میں صرف احتمال کافی ہے۔ بشرطیکہ وہ کتاب وسنت کے مخالف نہ ہو۔ لہذا ثابت ہوگیا کہ ممکنات کے ذوات واصول، عدمات ہیں اور ان کے نقائص ورذائل کے صفات ان عدمات کے مقتضیات ہیں جو قادر مختار جل سلطانہٗ کی صنعت وایجاد سے وجود میں آئے ہیں اور ان میں صفاتِ کاملہ حضرت وجود تعالیٰ وتقدس کے کمالات کے ظلال سے مستعار ہیں جو انعکاس کے طریق پر ظہور پاکر قادر مختار جل سلطانہ کی ایجاد سے موجود ہوئے

Marfat.com

ہیں .... اور اشیا کے حسن وقبح کا مصداق یہ ہے کہ وہ چیز جو آخرت سے تعلق رکھتی ہے اور آخرت کے لئے ذریعہ ووسیلہ ہے وہ حسن (اچھی) ہے اگر چہ بظاہر اچھی معلوم نہ ہو، اور جو چیز دنیا سے تعلق رکھتی ہے اور دنیا کے حصول کا ذریعہ ووسیلہ ہے وہ قبیح (بُری) ہے اگر چہ بظاہر اچھی معلوم ہو اور حلاوت وطراوت کے ساتھ ظاہر ہو جیسا کہ دنیوی مزخرفات (جھوٹی زیب وزینت) کا یہی حال ہے .... یہی وجہ ہے کہ شریعتِ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ میں بے ریش لڑکوں اور اجنبی عورتوں کے حُسن اور کمینی دنیا کی زیب وزینت کی طرف رغبت و خواہش سے نظر کرنا منع فرمادیا گیا ہے کیونکہ یہ حسن وطراوت عدم کے مقتضیات سے ہے جو ہر شر وفساد کی جگہ ہے۔ اگر اس حسن وجمال کا منشا کمالاتِ وجودیہ ہوتے تو اس سے منع نہ فرماتے۔ اس لئے کہ اصل کے موجود ہوتے ظل کی طرف توجہ کرنا برا اور مکروہ ہے۔ اور یہ منع کرنا استحسان کے طور پر ہے نہ کہ واجب، برخلاف پہلے منع کرنے کے (جو کہ وجوبی ہے) لہذا وہ حُسن جو دنیاوی مظاہر جمیلہ میں ظاہر ہوتا ہے وہ اس ذات تعالیٰ وتقدس کے حُسن کے ظلال سے نہیں ہے بلکہ عدم کے لوازمات سے ہے جس نے حَسَن کی مجاورت (معیّت) کی وجہ سے ظاہر میں حُسن پیدا کر لیا ہے، اور حقیقت میں قبیح وناقص ہے جیسے کہ زہر کو شکر کے غلاف میں ڈھانپ دیا جائے یا نجاست پر سونے کا غلاف چڑھادیں .... اور یہ جو خوبصورت عورتوں اور لونڈیوں سے نکاح کرنے کا حکم فرمایا گیا ہے وہ اولاد حاصل کرنے اور بقائے نسل کے لئے ہے جو نظام عالم کو باقی رکھنے کے لئے ضروری ہے۔

لہذا بعض صوفیہ جو مظاہرِ جمیلہ اور دلکش نغمات میں اس خیال سے گرفتار ہیں کہ یہ حسن وجمال حضرت واجب الوجود تعالیٰ وتقدس کے کمالات سے مستعار ہے جو ان مظاہر میں ظاہر ہوا ہے اور اس گرفتاری کو نیک اور مستحسن خیال کرتے ہیں بلکہ وصول الی اللہ کا ذریعہ تصور کرتے ہیں .... اس فقیر کے نزدیک اس کے خلاف ثابت ہوا ہے چنانچہ اس قسم کا تھوڑا سا مضمون اوپر بیان ہو چکا ہے۔

عجب معاملہ ہے کہ بعض صوفیہ اپنی مطلب براری کے لئے اس قول کو سند کے طور پر پیش کرتے ہیں جس میں کہا گیا ہے: اِیَّاکُمْ وَالْمُرْدَ فَاِنَّ فِیْھِمْ لَوْنًا کَلَوْنِ اللّٰہِ (تم ان بے ریشوں سے بچو کیونکہ ان میں اللہ تعالیٰ کے رنگ کی طرح کا رنگ ہے) کلمہ کَلَوْنَ اللّٰہِ (اللہ تعالیٰ کے رنگ کی مانند) ان کو شبہ میں ڈال دیتا ہے، اور نہیں جانتے کہ یہ قول ان کے مطلب کے منافی ہے اور اس درویش کی معرفت کی تائید میں ہے کیونکہ کلمہ تحذیر (بچنے کی تاکید) لاکر ان کی طرف توجہ کرنے سے منع کیا گیا ہے اور ان کی غلط منشا کو بیان کیا گیا ہے کہ ان کا حسن حق تعالیٰ سبحانہٗ کے حسن وجمال کی مانند ہے نہ کہ بعینہٖ اس کا حُسن۔ تا کہ غلطی میں نہ پڑ جائیں۔

آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: مَا الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃُ اِلَّا ضَرَّتَانِ اِنْ رَضِیَتْ اِحْدٰھُمَا سَخِطَتِ الْاُخْرٰی (یعنی دنیا اور آخرت دوسوکنوں کی طرح ہیں اگر ایک راضی ہوگی تو دوسری ناراض ہو جائے گی اس حدیث میں بھی اس بات کی تصریح ہے کہ دنیاوی حسن وجمال اور اخروی حسن وجمال دونوں ایک دوسرے کے نقیض اور ضد ہیں اور مقرر ہے (یعنی نصوص آیات واحادیث سے ثابت ہے) کہ حسن دنیاوی ناپسندیدہ

Marfat.com

ہے اور حسن اُخروی (اللہ تعالیٰ کی) مرضیات سے ہے۔ لہذا شر حسن دنیوی کے لئے لازم ہوگا اور خیر حسن اُخروی کے لئے لازم۔ پس لازماً اول کا منشا عدم ہوگا اور دوسرے کا منشا وجود.......... ہاں بعض چیزیں ایسی ہیں کہ ایک وجہ کی بنا پر دنیا سے تعلق رکھتی ہیں اور دوسری وجہ سے آخرت سے متعلق ہیں۔ یہ اشیا (چیزیں) پہلی وجہ کے لحاظ سے قبیح (بُری) ہیں اور دوسری وجہ کے اعتبار سے حسن (اچھی) ہیں۔ اور ان دونوں کے درمیان، اور ان میں سے حسن و قبح کے درمیان تمیز کرنا علمِ شریعت پر موقوف ہے.......... اللہ سبحانہٗ و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ مَـا اٰتٰـكُمُ الـرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا (سورہ حشر ۵۹، آیت ۷) رسول ﷺ جو کچھ تم عطا فرمائے وہ لے لو اور جس سے منع فرمائے اس سے باز رہو)..........

حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کیا ہے اس کی طرف نظر نہیں کی اور وہ حق تعالیٰ کی مبغوضہ ہے۔.......... اور یہ سب کچھ اس کی بُرائی، شرارت اور فساد کی وجہ سے ہے جو عدم کے تقاضوں میں سے ہے جو کہ ہر شر و فساد کا محل ہے، اور دنیاوی، حسن و جمال اور اس کی شیرینی اور تازگی راستہ کے کوڑے کرکٹ کی مانند ہیں جو منظورِ نظر نہیں ہیں، وہ تو آخرت کا جمال ہی ہے جو شایانِ نظر اور حق سبحانہٗ و تعالیٰ کی مرضی کا مقام ہے۔ اللہ سبحانہٗ و تعالیٰ دنیاداروں کا حال بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے۔ تُـرِيْـدُوْنَ عَـرَضَ الـدُّنْـيَـا وَالـلّٰـهُ يُـرِيْـدُ الْاٰخِـرَةَ (انفال ۸، آیت ۶۷) (تم دنیا کا مال و اسباب چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ (تمہارے لئے) آخرت چاہتا ہے۔..........

اَللّٰهُمَّ صَغِّرِ الدُّنْيَا بِاَعْيُنِنَا وَكَبِّرِ الْاٰخِرَةَ فِيْ قُلُوْبِنَا بِحُرْمَةِ مَنِ افْتَخَرَ بِالْفَقْرِ وَتَجَنَّبَ عَنِ الْغِنَا عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهِ الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِيْمَاتُ اَتَمُّهَا وَاَكْمَلُهَا (یا اللہ! تو دنیا کو ہماری آنکھوں میں حقیر کر دے اور آخرت کی بزرگی اور بڑائی ہمارے دلوں میں ڈال دے بحرمۃ رسول اکرم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا (جنہوں نے فقر پر فخر کیا اور دولت مندی سے اجتناب کیا)۔

اور چونکہ شیخ اجل شیخ محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی نظر ان کے فساد اور نقص و شرارت کی حقیقت پر نہیں پڑی اس لئے انہوں نے حقائق ممکنات کو حق جل وعلا کی صورتِ علمیہ سمجھ لیا ہے کیونکہ ان صورتوں نے حضرتِ ذات تعالیٰ و تقدس کے آئینے میں جو خارج میں اس کے جُز کے سوا کچھ بھی موجود نہیں ہیں (انہوں نے) انعکاس پیدا کر کے خارج میں ظہور پیدا کر لیا ہے اور وہ ان صورِ علمیہ کو صورِ شیون اور صفاتِ واجبی جل سلطانہٗ کے علاوہ نہیں جانتے ہیں۔ لہذا لازمی طور پر انہوں نے وحدت الوجود کا حکم کیا ہے اور ممکنات کے وجود کو واجب تعالیٰ و تقدس کا عین کہا ہے اور شر و نقص کو اضافی و نسبتی قرار دے کر شرارتِ مطلق اور نقصِ محض کی نفی کی ہے یہی وجہ ہے کہ کسی چیز کو بالذات بری نہیں جانتے، یہاں تک کہ کفر و ضلالت کو ایمان و ہدایت کی نسبت برا جانتے ہیں، ان کی اپنی ذاتی نسبت کو برا نہیں جانتے کیونکہ وہ ان کو عین خیر و اصلاح سمجھتے ہیں۔ اور ان تمام چیزوں کے لئے اپنے ارباب کو ان کی نسبت استقامت کا حکم کرتے ہیں۔ اور آیہ کریمہ مَا مِنْ دَآبَّةٍ اِلَّا هُوَ اٰخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى

Marfat.com

صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (سورہ ہود،۱۱،آیت ۵۶) (جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس (اللہ تعالیٰ) نے پکڑ رکھی ہے۔ یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر ہے) کو اس معنی پر شاہد لاتے ہیں .... ہاں جو کوئی وحدت الوجود کا حکم کرتا ہے وہ اس قسم کی باتوں سے کس طرح کنارہ کر سکتا ہے .... اور جو کچھ اس حقیر کے اوپر منکشف کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ''ماہیات'' ممکنات کے عدمات ہیں جو کمالاتِ وجود یہ کے ساتھ ان میں منعکس ہو گئے ہیں اور مل جُل گئے ہیں۔ جیسا کہ مفصل گذر چکا ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ يُحِقُّ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ (اللہ سبحانہٗ ہی حق بات کو ثابت کرتا ہے اور وہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے)

اے فرزند! یہ علوم و معارف (کہ جن کی نسبت) اہل اللہ میں سے کسی نے بھی صراحت کے ساتھ گفتگو نہیں کی اور نہ ہی اشارہ کیا، یہ ''اشرفِ معارف'' (نہایت اعلیٰ درجے کے) معارف میں اور ''اکمل علوم'' میں سے ہیں جو ہزار سال کے بعد ''منصہ شہود'' پر آئے ہیں اور واجب تعالیٰ و تقدس کی حقیقت اور ممکنات کے حقایق کو جسقدر کہ ممکن اور اس کے لائق ہے بیان کیا گیا ہے۔ یہ معارف کتاب و سنت کی مخالفت نہیں کرتے اور نہ ہی اہلِ حق کے اقوال کے مخالف ہیں .... معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی اس دعا سے یہی مراد ہے جو آپ نے امت کو تعلیم فرمائی ہے: اَللّٰهُمَّ اَرِنَا حَقَائِقَ الْاَشْيَاءِ كَمَا هِيَ (یا اللہ تو ہم کو اشیاء کی حقیقت دکھا جیسی کہ وہ ہیں) .... یہ وہ حقائق ہیں جو ان علوم کے ضمن میں بیان ہو گئے ہیں اور جو عبودیت کے مقام کے مناسب ہیں اور جو نقص و ذلت اور انکسار پر و بندگی کے حال کے مناسب ہے دلالت کرتے ہیں۔ وہ بندہ عاجز جو اپنے آپ کو مولائے قادر کا عین جانے کمال درجہ بے ادبی ہے اور اس میں کوئی خیر نہیں۔

اے فرزند! یہ وہ وقت ہے جبکہ سابقہ امتوں میں ایسے ظلمت و تاریک بھرے وقت میں اولو العزم پیغمبر مبعوث ہوتے تھے اور احیاء شریعت کرتے تھے۔ اور اس امت میں جو کہ خیر الامم ہے اور اس کے پیغمبر خاتم الرسل علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات ہیں (آپ نے اس امت کے) علماء کو انبیاء بنی اسرائیل کا مرتبہ دیا ہے اور علماء کے وجود کو انبیاء کے وجود سے کفایت فرمایا ہے، اسی لئے ہر صدی کے سرے پر (ختم یا شروع میں) اس امت کے علماء میں سے ایک مجدّد کا تعین کرتے ہیں تاکہ احیائے شریعت فرمائے۔ بالخصوص ایک ہزار سال گذر جانے کے بعد جو کہ امم سابقہ میں اولو العزم پیغمبر کی بعثت کا وقت قرار دیا گیا ہے ایسے وقت میں ہر پیغمبر کو کافی نہیں سمجھا گیا (بلکہ اولو العزم پیغمبر مبعوث کیا گیا) اب بھی اسی طرح کے وقت میں ایک تام المعرفت عالم و عارف کی ضرورت ہے جو امم سابقہ کی طرح اولو العزم (پیغمبر کے قائم مقام) ہو۔ شعر

فیض روح القدس ار باز مدد فرماید دیگراں ہم بکنند آنچہ مسیحا می کرد
(وحی کا فیض اگر پھر سے میسّر ہو جائے دوسرے بھی وہ کریں جو کہ مسیحا نے کیا)

اے فرزند! وجود صرف عدم صرف کے مقابل ہے اور جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے کہ وجودِ صرف واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی حقیقت ہے جو ہر خیر و کمال کا عین ہے، اگرچہ اس عینیت کا ملاحظہ بھی نہایت اختصار سے ہوتا

Marfat.com

ہے کیونکہ اس مقام پر گنجائش نہیں ہے کہ وہاں ظلیت کی آمیزش رکھتی ہے۔ اور عدمِ صرف جو اس وجود کے مقابل ہے وہ وہ عدم ہے جس کی طرف کسی نسبت و اضافت نے راہ نہیں پائی اور وہ ہر شر و نقص کا عین ہے، اگرچہ یہ عینیت بھی وہاں (عدم) گنجائش نہیں رکھتی۔ کیونکہ وہ اضافت کی بو رکھتی ہے.................اور یہ بات معلوم ہے کہ کسی چیز کا ظہور پورے طور پر اس چیز کے حقیقی مقابلے میں صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اور بِـضِـدِّ هَـا تَتَبَيَّنُ الْاَشْيَاءُ (اشیاء اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں) لہٰذا لازمی طور پر "وجود صرف" کا ظہور پورے طور پر عدمِ صرف کے آئینے میں حاصل ہوتا ہے.................اور یہ بات طے شدہ ہے کہ نزول عروج کے اندازے کے مطابق ہوتا ہے لہٰذا اگر کسی کا عروج اللہ سبحانہٗ کی عنایت سے وجودِ صرف کے سامنے تحقیق ہو جائے تو لازمی طور پر اس کا نزول بھی عدم صرف میں ہوگا جو اس کے مقابل ہے۔ لیکن عروج کے وقت وہاں عارف کا استہلاک ہے جس میں جہل لازم ہے، اور نزول کے وقت صحو متحقق ہے جو مقامِ علم و معرفت ہے اس مقام صحو میں اس کو اس تجلیِ ذاتی سے جو ظلیت کی آمیزش سے مبرا اور شیون و اعتبارات ذاتیہ کے ملاحظہ سے منزہ ہے مشرف کر دیتے ہیں اور اس کو آگاہ کر دیتے ہیں کہ اس سے پہلے جو تجلی حاصل ہوئی تھی وہ اسماء و صفات اور شیون و اعتبارات کے ظلال میں سے کسی ظل کے پردے میں تھی، اگرچہ عارف اس تجلی کو اسماء و صفات اور شیون کے ملاحظہ کے بغیر جانتا ہے۔ اور اس کو حضرت "وجودِ صرف" کی تجلی خیال کرتا ہے۔

سبحان اللہ! یہ عدم جو ہر شر و نقص کی جگہ ہے جس نے حضرت وجود تعالیٰ کے ظہور تام کے واسطے سے حسن کے معنی پیدا کر لئے ہیں اور وہ کچھ پایا ہے جو کسی نے نہیں پایا (نیز) جو فی نفسہٖ اپنی ذات میں قبیح تھا وہ حُسنِ عارضی کے واسطے سے مستحسن ہو گیا۔ اور انسان کا نفس امارہ جو بالذات شرارت کی طرف مائل ہے اس عدم کے ساتھ سب سے زیادہ کامل مناسبت رکھتا ہے۔ تجلیِ خاص میں سب سے فائق ہو گیا اور سب پر ترقی کر گیا۔ ع

کہ مستحقِ کرامت گنہگار انند
(کرم کے مستحق بس عاصیاں ہیں)

جاننا چاہیے کہ "عارف تام المعرفت" عروج کے مقامات اور نزول کے مراتب کو تفصیل کے ساتھ طے کرنے کے بعد جب عدمِ صرف میں نزول کرتا ہے اور حضرتِ وجود کی آئینہ داری کرتا ہے تو اس وقت اس میں تمام اسمائی و صفاتی کمالات ظہور کرتے ہیں اور تفصیل کے ساتھ وہ تمام لطائف کو ظاہر پاتا ہے کہ جن کا متضمن مقامِ اجمال ہے.................اور یہ دولت اس کے علاوہ دوسرے کو میسر نہیں ہے۔ اور یہ آئینہ داری ایک قابلِ فخر عمدہ لباس ہے جو اس کے قد پر سلا ہوا ہے۔ اگرچہ اس تفصیل نے حضرتِ علم کے خزینہ میں صورت حاصل کر لی ہے لیکن وہ آئینہ داری مرتبہ علم میں ہے اور اس عارف کی آئینہ داری مرتبہ خارج میں ہے جس نے خارج میں تمام کمالات کو ظاہر کیا ہے۔

سوال: "مرآتیت عدم" کے کیا معنی ہیں؟ اور عدم جو کہ محض لاشے ہے اس کو کس اعتبار سے وجود کا آئینہ کہا

Marfat.com

ہے؟

جواب: عدم خارج کے اعتبار سے محض لاشے ہے لیکن اس نے علم میں ایک امتیاز پیدا کرلیا ہے بلکہ وجودِ ذہنی ثابت کرنے والوں کے نزدیک اس کو وجودِ علمی بھی حاصل ہوگیا ہے۔ اور اس کو وجود کا آئینہ اس اعتبار سے کہا ہے کہ عدم کے مرتبہ میں جو کچھ نقص وشرارت ثابت ہوگا وہ وجود سے جو اس کا نقیض ہے لازمی طور پر مسلوب ہوگا۔ اور ہر کمال جو عدم کے مرتبہ میں مسلوب ہوگا وہ حضرتِ وجود میں مثبت ہوگا۔ لہٰذا لازمی طور پر عدم کمالاتِ وجودی کے ظاہر کرنے کا سبب بن گیا۔ اور آئینہ ہونے کے یہی معنی ہیں اس کے علاوہ اور کوئی معنی نہیں۔ فَافْهَمْ فَاِنَّهٗ یَنْفَعُكَ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ الْمُلْهِمُ (پس سمجھ لو کیونکہ یہ تمہارے لئے نفع بخش ہے اور اللہ سبحانہٗ الہام کرنے والا ہے)

اے فرزند! یہ معارف جو تحریر میں آئے ہیں امید ہے کہ الہاماتِ رحمانی سے ہوں گے جن میں ہرگز وساوسِ شیطانی کا شائبہ تک نہیں ہوا۔ اور اس معنی کی دلیل یہ ہے کہ جب یہ علوم تحریر کئے جارہے تھے تو یہ فقیر خداوند جل سلطانہ کے حضور میں ملتجی ہوا اور دیکھا کہ گویا ملائکہ کرام علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اس مقام کے اطراف سے شیطان کو دفع کرتے ہیں اور اس مکان کے گرد نہیں آنے دیتے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ اَعْلَمُ بِحَقِيْقَةِ الْحَالِ (اور اللہ سبحانہٗ ہی حقیقۃ الحال کو خوب جانتا ہے) .... اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی بزرگ ترین نعمتوں کے ظاہر کرنے میں بڑی اعلیٰ درجے کی شکر گذاری ہے اس لئے اس نعمتِ عظمیٰ کے اظہار کی جرأت کی ہے۔ امید ہے کہ یہ بات عُجب کے گمان سے پاک ہوگی۔ اس میں عُجب کی گنجائش کس طرح ہوسکتی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ سبحانہٗ کی عنایت سے اپنا ذاتی نقص اور شرارت ہمہ وقت اپنی آنکھوں کے سامنے ہے، اور سب کمالات اللہ تعالیٰ ہی کی طرف منسوب ہیں .... اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَوَّلًا وَّ اٰخِرًا وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهٖ دَائِمًا وَّ سَرْمَدًا وَّعَلٰی اٰلِهِ الْكِرَامِ وَاَصْحَابِهِ الْعِظَامِ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَيْهِ وَعَلٰی اٰلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيْمَاتُ اَتَمُّهَا وَاَكْمَلُهَا (اول و آخر تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں اور اس کے رسول اور ان کی بزرگ اولاد اور اصحاب عظام پر ہمیشہ صلوٰۃ وسلام ہو، اور ان سب پر بھی جو ہدایت کے راستے پر چلے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کی متابعت کو لازم پکڑے)۔

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

﴿حاشیہ متین﴾

﴿ص۲۵﴾ لے اعلم ان الحمل هو اتحاد المتغايرين فى نحو من التعقل بحسب نحو آخر من الوجود اتحادًا بالذات كما فى حمل ذاتيات او بالعرض كم فى حمل العرضيات وقد ينقسم بان نسبته المحمول الى الموضوع، اما بواسطة فى ذو اوله وغيره، فهو الحمل بالاشتقا او بلا واسطة فهو الحمل بالمواطاة ۱۲

ترجمہ: اس بات سے آگاہ رہو کہ حمل دو متغائر جزوں کا متحد ہونا ہے، خواہ یہ اتحاد تعقل یعنی سمجھنے کے اعتبار سے ہو یا کسی

Marfat.com

چیز کے پائے جانے کے اعتبار سے ہو، یہ اتحاد بالذات ہو جیسے ذاتیات کا محمول کرنا، محمول کی جو کیفیت موضوع کی طرف ہوتی ہے اس اعتبار سے اس (حمل) کی دو قسمیں ہیں یا توفی، ذو یالام وغیرہ کے واسطہ سے حمل ہوگا تو یہ حمل استقاق ہے یا بلا واسطہ حمل ہوگا تو یہ حمل بالمواطاۃ ہے ۱۲

۲ یعنی صدق بلا سویۃ بل بالاختلاف بالاولویۃ و الاولیۃ مثلاً ۱۲ یعنی سچائی بغیر برابری اور اعتدال کے بلکہ اختلاف کے ساتھ اولویت کے سبب سے اور اولویت مثال کے طور پر ۱۲

۳ اگر چہ وہ مغائرت اعتباری ہو نہ کہ حقیقی اور وہ مغائرت اس مرتبہ میں بالکل مفقود ہے کیونکہ مغائرت ظلیت کے مرتبوں میں ہوتی ہے اور اس جگہ کوئی ظلیت نہیں ہے۔ چونکہ وہ تعین اول سے کئی درجے بالاتر ہے اس وجہ سے کہ نسبتیں اس تعین میں اجمال کے طریقے پر ملحوظ ہیں، اور اس مقام میں اشیاء میں سے کسی شے کا کسی طرح کا بھی ملاحظہ نہیں ہے ۱۲ لمصحح رحمہ اللہ تعالیٰ ۲۱

ے یعنی اس کے وجود کا تصور حقیقت کے ساتھ اور اس کی حقیقت دائرہ امکان سے باہر ہے۔

﴿صہ ۲۶﴾ ۱ یعنی ہر جگہ جہاں بھی اپنی کتابوں اور رسائل میں عینیت واتحاد وجود کی نفی خاص طور پر ذات کی اس فقیر نے کی ہے اس وجود سے مراد ظلی وجود رکھنا چاہیے نہ کہ اصالت واجمال کے مرتبہ میں جو عین ذات ہے پس وہاں عینیت کی نفی کیسے درست بیٹھے گی ۱۲

ے یعنی حضرت ذات عالی واقدس کا مرتبہ اجمال ۱۲

ے قولہ ازان .... یعنی اس نے وجود سے عینیت کی نفی کی ہے ۱۲

۲ یعنی جیسا کہ وجود مرتبہ اصالت میں آثار خارجیہ کا مبدأ ہے ۱۲

۳ حیات، علم، قدرت، ارادت، سمع، بصر اور تکوین سے ۱۲

۴ حضرت ذات عالی واقدس کی مانند ہے ۱۲

۵ پس اس مقام میں صفات کا حمل ایک دوسرے پر بھی درست ہوتا ہے یعنی کہہ سکتے ہیں کہ علم حیات ہے اور اس کے برعکس (حیات علم ہے) اور ارادہ قدرت ہے، اور اس کے برعکس (قدرت ارادہ ہے) اسی پر قیاس کر لو ۱۲

﴿صہ ۲۷﴾ ۱ یعنی مرتبہ اصالت واجمال میں ماہیت معدوم نہیں کہہ سکتے، اور ماہیت عدم کہہ سکتے ہیں، اور مرتبہ تفصیل میں ماہیت عدم نہیں کہہ سکتے، اور ماہیت معدومہ کہہ سکتے ہیں، خوب سمجھ لو ۱۲

۲ مادۃ الشئی جس کے ساتھ بالقوہ شے حاصل ہو جیسے لکڑی چارپائی کیلئے اور صورۃ الشئی شے کی صورت وہ ہے جو شے بالفعل حاصل ہو جائے ۱۲

۳ یعنی اللہ تعالیٰ نے جب چاہا اور ارادہ فرمایا ان ماہیات عدمیہ کو اس وجود ظلی کے رنگ میں رنگین کر کے موجودات خارجیہ الخ ۱۲

﴿صہ ۲۸﴾ ۱ ظلے جار مجرور حضرت مجدد قدس سرہٗ کے قول منصبغ گشتہ کے متعلق ہے جو حال ہے، اور ہر عدمے مبتدا ہے اور ''در خارج زینتے پیدا کردہ است'' یہ خبر ہے ۱۲

۲ یعنی تام المعرفۃ جو حضرت وجود کے ساتھ ترقی کر کے عدم محض کے مقام میں نزول کیا ہے ۱۲

۳ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وُكِّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ وَقَرِينُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالُوْا: وَإِيَّاكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ؟ قَالَ: وَإِيَّايَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ۔ رواہ مسلم ۱۲ مشکوۃ

ترجمہ: تم میں سے کوئی ایک بھی نہیں مگر اس پر اس کا ایک ساتھی جنات میں سے اور ایک ساتھی فرشتوں میں سے مسلط کیا

Marfat.com

گیا ہے،لوگوں نے کہا: یارسول اللہ! اور آپ کا بھی ایسا ہی معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا: میرا حال بھی ایسا ہی ہے، لیکن اللہ نے اس کے خلاف میری مدد فرمائی ہے، تو وہ مجھے نیکی کا حکم ہی دیتا ہے۔ (اسکوامام مسلم نے روایت کیا ہے ۔مشکوٰۃ کتاب الایمان، باب الوسوسہ)

۴ قولہ مانا بمعنی شاید اور تحقیق کے معنی میں دونوں آتے ہیں، اس جگہ دونوں کا احتمال ہے۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۲۹﴾ لے قولہ سَبَلَتْ پہلے دوسرے اور تیسرے حرف پر زبر کے ساتھ بروت یعنی مونچھ کے بال، اور دوسرے حرف با پر جزم کے ساتھ درندہ پن کے ایک قسم ہے، اور پہلے حرف سین کی زیر اور دوسرے کو ساکن بھی لکھا جاتا ہے اور پیش سے جیسے مشہور ہے غلط ہے۱۲ غ

۲ قولہ تغبیہ آراستہ کرنے کے معنی میں اور کسی چیز کو چھپانے اور پوشیدہ کرنے کے معنی میں اور کسی چیز کو اس طرح بنانا کہ وہ عجیب وغریب لگے۱۲

۳ یعنی جو بھی بھلائی تجھے پہنچتی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہوتی ہے اور جو بھی برائی تجھے پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے، یہ آیت کریمہ سورۃ نساء (آیت ۷۹) پارہ ۵ دوسرے پاؤ میں ہے۱۲

۴ یعنی قولہ ذُروہ: پہلے حرف پر پیش اور زیر سے پہاڑ کی بلند اور چوٹی کے معنی میں ہے۱۲ غ

۵ قولہ حضیض: امیر کے وزن پر ہے، پستی اور نشیب کے معنی میں۱۲

ے یعنی دونوں نقیضوں کا ایک چیز پر سچا ہونا محال ہے مثلاً سچا ہونا انسان کا اور لا انسان زید پر۱۲

۶ نیز کہتے ہیں کہ لا حجر فی المتصور فنتعلق بکل شئی حتی بنفسہ و نقیضہ (متصور میں کوئی حجر نہیں پس وہ متعلق ہوتا ہے ہر چیز سے حتی کہ اپنے نفس سے اور اپنی نقیض سے اور جیسا کہ مفہوم اور لا مفہوم کیونکہ لا مفہوم بھی مفہوم کا درک ہے مفاہیم سے پس سمجھ لو۱۲

ے انہوں نے کہا ہے: معقول ثانی عبارت ہے اس کے متعلق جو کسی چیز کے لئے ذہن میں پیش آئے اور خارج میں پیش نہ آئے اور معقول اول وہ ہے جو ذہن میں حاصل ہو اس کے پیش آنے کے اعتبار کے بغیر کس چیز کے لئے، اور معقول ثالث وہ ہے جو تیسرے درجے میں واقع ہو، اور اسی پر قیاس کرلو چوتھے اور پانچویں کو اسی طرح۱۲

﴿صہ ۳۰﴾ لے یعنی جس نے اپنے نفس کو پہچانا پس بے شک اس نے اپنے رب کو پہچان لیا، معرب (ملا محمد مرادکی) نے کہا: امام السیوطی نے کہا امام نووی نے کہا ہے، یہ حدیث کی حیثیت سے ثابت نہیں اور ابن سمعانی نے کہا: یہ یحییٰ بن معاذ رازی کے کلام سے ہے، اور ابن حجر ہیثمی نے کہا: یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کلام سے ہے اور مناوی نے کنوز الحقائق میں دیلمی کی طرف منسوب کیا ہے اور ماوردی نے اس کو ادب الدنیا والدین میں مرفوعاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کیا ہے کہ انہوں نے عرض کیا یارسول اللہ! انسان کب اپنے رب کی معرفت حاصل کرتا ہے؟ آپ نے فرمایا: جب وہ اپنے نفس کو پہچان لیتا ہے، انتھی ۱۲

۲ یہ آیت ۳۵ سورہ نور پارہ اٹھارہ میں واقع ہے یعنی اللہ نور ہے آسمانوں اور زمین کا اس کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق ہو اس میں چراغ ہو وہ چراغ شیشہ کے (ایک فانوس) میں ہو، وہ فانوس گویا ایک ستارہ ہے جو موتی کی طرح چمک رہا ہے۱۲

﴿صہ ۳۱﴾ لے قولہ من فسر الخ یعنی جس شخص نے اپنی رائے سے قرآن کریم کی تفسیر کی تحقیق وہ کافر ہوگیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ قَالَ فِي الْقُرْاٰنِ بِرَأْيِهٖ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهٗ مِنَ النَّارِ (جس شخص نے قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہا پس چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنالے) اور دو روایتوں میں اس طرح ہے کہ قَالَ فِي الْقُرْاٰنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهٗ مِنَ النَّارِ رواہ الترمذی (جس نے

Marfat.com

قرآن میں بغیر علم کے کچھ کہا پس چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنالے۔اس کو ترمذی نے روایت کیا)

حضرت جندب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ قَالَ فِی الْقُرْاٰنِ بِرَأْیِهٖ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ رواه الترمذی وابو داود (جس نے قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہا تو اس نے صحیح کہا، بے شک اس نے خطا کی۔اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَلْمِرَاءُ فِی الْقُرْاٰنِ کُفْرٌ رواه احمد وابوداؤد (قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہنا کفر ہے، اس کو احمد اور ابوداؤد نے روایت کیا) یہ سب مشکوٰۃ سے لیا گیا ہے۔

عربی ترجمہ کرنے والے (ملا مراد مکی) نے کہا: مسند الفردوس میں ضعیف سندوں سے روایت ہے ومَن فَسَّرَ الْقُرْاٰنَ بِرَأْیِهٖ فَقَدِ اتَّهَمَنِیْ (جس شخص نے قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے کی یقیناً اس نے مجھ پر بہتان لگایا) اور ایک روایت میں ہے وَهُوَ عَلٰی وُضُوْءٍ فَلْیُعِدْ وُضُوْءَهٗ (اور وہ باوضو ہو تو اسے چاہیے کہ وضو دوبارہ کرے) اور ایک روایت میں ہے: فَأَصَابَ كُتِبَتْ عَلَيْهِ خَطِيْئَةٌ لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ الْعِبَادِ لَوَسِعَتْهُمْ (پس اس نے درست کہا (اپنی رائے سے قرآن میں) اس پر گناہ لکھا جاتا ہے، اگر وہ بندوں پر تقسیم کی جائے تو ان پر چھا جائے) ملا مراد مکی نے کہا: امام ربانی قدس سرہ کے الفاظ مجھے نہیں ملے ۱۲

مترجم کہتا ہے: حدیث کی روایت بالمعنی جائز ہے، مذکورہ احادیث سے امام ربانی قدس سرہ کا بیان کردہ معنی واضح ہے تو پھر کوئی اعتراض کی بات نہیں ۱۲

ے قولہ مقتضیات: ضاد پر زبر ہے، اسم مفعول کا صیغہ ہے یعنی تقاضا کیا ہو، یعنی عدمات مقتضی ہیں (ضاد کی زیر سے) اور صفات مقتضی ہیں (ضاد کی زبر سے ۱۲

لا قولہ کَالْمُزَخْرَفَاتِ۔ صیغہ اسم مفعول یعنی میم پر پیش اور دوسرے حرف پر زبر اور خا پر جزم اور را پر زبر، مُزخرف کی جمع ہے بمعنی جھوٹی بات جو سچی بات کی طرح بنائی اور آراستہ ہوئی ہو ۱۲

ے قال الله تعالى: قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغُضُّوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوْا فُرُوْجَهُمْ ذٰلِكَ اَزْكٰى لَهُمْ الخ وقال عز من قائل: وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖۤ اَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَّاَبْقٰى الخ پہلی آیت ۳۰، سورہ نور اور دوسری آیت ۱۳۱ سورہ طٰہٰ میں واقع ہے (آپ حکم دیجئے مومنوں کو کہ وہ نیچی رکھیں اپنی نگاہیں اور حفاظت کریں اپنی شرمگاہوں کی یہ (طریقہ) بہت پاکیزہ ہے ان کے لئے) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور آپ مشتاق نگاہوں سے نہ دیکھیں ان چیزوں کی طرف جن سے ہم نے لطف اندوز کیا ہے کافروں کے چند گروہوں کو، یہ محض زیب و زینت ہیں دنیوی زندگی کی (اور انہیں اس لئے دی ہیں) تا کہ ہم آزمائیں انہیں ان سے، اور آپ کے رب کی عطا بہتر اور ہمیشہ رہنے والی ہے)

فتاوٰی عالمگیری میں کہا ہے: والغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه حكم الرجال وان كان صبيحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قلمه لا يحل النظر اليه عن شهوة، فاما الخلوة والنظر اليه لا عن شهوة فلا بأس به ولذالم يؤ مر بالنقاب ۱۲ رد المختار، ترجمہ لڑکا اگر مردوں کی حد کو پہنچ گیا تو اس کا حکم مردوں کی مثل ہے اور اگر بے ریش خوبصورت ہو اسکا حکم مثل عورتوں کے ہے، وہ سر سے قدم تک عورت ہے، شہوت سے اسکی طرف دیکھنا حلال نہیں ہے اور بغیر شہوت کے دیکھنا اور اسکے ساتھ علیحدگی میں بیٹھنا جائز ہے، اسی وجہ سے اسکو نقاب ڈالنے کا حکم نہیں دیا جاتا ۱۲

ے کیونکہ (عدم) صفات نقائص ورذائل میں سے ہے صفات کمال میں سے نہیں ۱۲

ـ قولہ مستہجن : استہجان سے اسم مفعول ہے مکروہ زشت اور براو عیدار ۱۲

ـ قولہ اماء : لونڈیاں نیکو کار اور خوبصورت ۱۲

﴿صہ۳۲﴾ ۱ـ یعنی پرہیز کرنا چاہیے اور اپنے آپ کو بے ریشوں سے بچانا چاہیے کیونکہ بے شک ان میں اللہ تعالیٰ کے رنگ کی طرح کا رنگ ہے یعنی ان کا حسن و جمال اللہ تعالیٰ کے حسن و جمال کے مشابہ ہے، سبحانہ وتعالیٰ وتقدس ۱۲

۲ـ یعنی دنیا اور آخرت دو سوکنوں کی طرح ہیں اگر ایک راضی ہوگی تو دوسری ناراض ہو جائے گی۔ ضَرَّ پہلے حرف پر زبر ہے اور را پر شد ہے، وہ عورت جو پہلی عورت پر نکاح میں آئے اور اس کو فارسی میں انباغ الف پر زبر اور آخر میں غین دوسی زبر سے ہے اور اردو میں سوت اور سوتن کہتے ہیں ۱۲ غیاث

۳ـ یعنی رسول جو کچھ تم کو دے وہ لے لو اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو، یہ آیت ۷، سورہ حشر، پارہ ۲۸ میں ہے ۱۲

۴ـ یہ آیت ۶۷ سورۃ انفال پارہ دس میں ہے یعنی تم دنیا کا مال و اسباب چاہتے ہو۔ اور اللہ تمہارے لئے آخرت چاہتا ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ـ یا اللہ! تو دنیا کو ہماری آنکھوں میں حقیر کر دے اور آخرت کی بزرگی اور بڑائی ہمارے دلوں میں ڈال دے ان کی حرمت کے وسیلہ سے جنہوں نے فقر پر فخر کیا اور دولت مندی سے اجتناب کیا۔ عَلَیْهِ وَعَلٰی آلِهِ الصَّلَوٰتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ أَتَمُّهَا وَأَكْمَلُهَا ۱۲

ـ قولہ اشتہا مقرر کیا ہوا اور تصور کیا ہوا ۱۲

﴿صہ۳۳﴾ ۱ـ یعنی امر اضافی حقیقی نہیں مثلاً ٹھنڈک پھلوں کو خراب کرنے والی ہے، پھلوں کے ساتھ اسکی نسبت شر ہے، لیکن اس جہت سے نہیں کہ یہ کیفیات میں سے ایک کیفیت ہے، کیونکہ وہ اس جہت سے ایک کمال ہے کمالات میں سے، ایسے ہی قتل جو شر ہے، لیکن اس جہت سے نہیں کہ قاتل کی طاقت ہے قتل پر یا مقتول کے عضو کو کاٹنے کی قابلیت، بلکہ زندگی کے زوال کی جہت سے، اسی پر قیاس کر لو ۱۲

۲ـ یہ آیت ۵۶ سورہ ہود پارہ بارہ میں ہے یعنی جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس (اللہ تعالیٰ) نے پکڑ رکھی ہے یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر ہے ۱۲

۳ـ قولہ مَنَصَّہ: میم اور نون پر زبر ہے اور صاد پر شد اور زبر ہے، کسی چیز کے ظاہر ہونے کی جگہ لہذا اسی معنی کے لحاظ سے اس تخت یا سریر کے معنی میں جس پر دلہن کو بٹھا کر نمائش کرتے ہیں اور اس کو داماد پر اور دوسرے ناظرین پر ظاہر کرتے ہیں، یہ مستعمل ہے اور یہ لفظ میم کی زیر سے بھی آیا ہے، میم کی پیش اور نون پر شد غلط ہے ۱۲ غ

۴ـ قولہ اَللّٰھُمَّ اَرِنَا الخ کہا گیا ہے کہ اسکی کوئی اصل نہیں پائی گئی بلکہ یہ کسی عارف کا کلام ہے اور کہا گیا ہے کہ بلکہ اسکو غزالی نے العلق المضنون میں ذکر کیا ہے اور دہلوی نے مدارج النبوت میں۔ پس کسی عارف کی طرف اسکی نسبت غلط ہے۔ میں کہتا ہوں کاش اسکا مخرج اور راوی ذکر کیا جاتا یہاں تک غلط کی تحقیق کی جاتی ۱۲ معرب

اس قول کا مطلب ہے: ہماری بصیرت کی آنکھ سے غفلت کا پردہ کھول دے اور ہر چیز جیسی ہے ویسی ہی دکھا دے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

۵ـ اسکی طرف اشارہ ہے جو مشہور ہے۔ ان علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل ابن حجر، ذہبی اور زرکشی نے کہا کہ اسکی کوئی اصل نہیں ہے، دمیری نے کہا ہے: اس حدیث کا تخریج کرنے والا معلوم نہیں، لیکن بخاری میں ہے: اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ (علماء انبیا کے وارث ہیں) اس کو ابوداود، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، لیکن اس کا معنی صحیح ہے جیسا کہ غور کرنیوالے پر مخفی نہیں اور (شیخ ابن عربی) نے فتوحات کے باب (۴۱) میں ان لفظوں میں ذکر کیا ہے، وقد ورد فی الخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان

Marfat.com

علماء ھذہ الامۃ کانبیاء بنی اسرائیل ۱۲ معرب (مولانا محمد مراد مکی رحمہ اللہ تعالیٰ)

ب قولہ برسر ہر مائۃ: عن ابی ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ان اللہ عزوجل یبعث لھذہ الامۃ علی رأس کل مائۃ سنۃ من یجدد لھا دینھا، رواہ ابو داؤد ۱۲ مشکوۃ (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل بھیجے گا اس امت کے لئے ہر صدی کے سرے پر اس کو جو اس امت کے دین کی تجدید کرے گا، اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ مشکوٰۃ

﴿صہ ۳۴﴾ ب یعنی چیزیں اپنی ضد اور مقابل کیساتھ ظہور پاتی ہیں، ضد کے ساتھ ضد واضح ہوتی ہے ۱۲

ا التعریب: اَحَقُّ الْخَلْقِ بِالْكِرَامِ الْعُصَاةُ (کرم کے مستحق عاصی ہوتے ہیں)

ب قولہ لطائفیکہ: یعنی طائف موجودہ مقام اجمال کو بھی کشادہ کرنا چاہتے ہیں ۱۲

ب قولہ قد او: یعنی اس طرح کی آئینہ داری اس کے ساتھ خاص ہے، دوسرے میں نہیں پائی جاتی ۱۲

﴿صہ ۳۵﴾ ا یعنی آئینہ ہونے سے اور کوئی مراد نہیں مگر یہ جو ہم نے ذکر کی ہے اور بیان کی ہے پس سمجھ لو اس مضمون کو کیونکہ یہ تمہارے لئے نفع بخش ہے اور خدائے پاک اپنے بندوں کو الہام کرنے والا ہے ۱۲

۲ اس آیت کی طرف اشارہ ہے جو سورۃ جن میں ہے یعنی فَلَا يُظْهِرُ عَلٰى غَيْبِهٖٓ اَحَدًا اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ يَسْلُكُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا (سورہ جن ۲۶، ۲۷) ترجمہ: پس وہ آگاہ نہیں کرتا اپنے غیب خاص پر کسی کو سوائے اس رسول کے جس کو اس نے پسند فرمالیا ہو (غیب کی تعلیم کے لئے) تو مقرر کر دیتا ہے اس رسول کے آگے اور اس کے پیچھے محافظ فرشتوں میں سے ...... یہ اشارہ مبنی ہے اس پر کہ کامل تابعان رسول کو وافر حصہ حاصل ہوتا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمالات سے ۱۲

۳ قولہ حوالی: پہلے حرف پر زبر ہے اور لام کے نیچے زیر ہے اور یا معروف ہے بمعنی ارد گرد لام کی زیر اور یائے معروف فارسی لوگوں کے تصرف سے ہے، ورنہ حقیقت میں لام پر زبر اور آخر میں الف مکسورہ یا کی صورت میں ہے، اور عربی میں اس کا استعمال ہمیشہ ضمیروں میں سے ایک ضمیر کے ساتھ ہوتا ہے اور اس حالت میں اس کے آخر الف یا سے تبدیل ہو جاتا ہے، حدیث میں ہے اللھم حوالینا و مصرعہ بوستان ہے حوالیہ من کل فج عمیق ۱۲

ب مَظِنّہ ظا پر زبر اور زیر اور نون پر شد گمان لے جانے کی جگہ ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۲۵﴾ ☆ انضمام ...... پیوستگی و آمیختگی ۱۲ ...... ملنا ملانا ۱۲ ☆ ترکیب ...... تفسیر ما قبل ۱۲ ...... جو پہلے ذکر ہوا اسکی تفسیر ہے ۱۲ ☆ لَا ذِهْنًا وَّ لَا خَارِجًا ...... نہ در ذہن و نہ در خارج ۱۲ ...... نہ ذہن میں اور نہ خارج میں ۱۲ ☆ محمول ...... من حیث الظاہر ۱۲ ...... ظاہری طور پر ۱۲ ☆ مُوَاطَاۃً ...... اتحاد والصرف ۱۲ ...... اتحاد اور صرف (خالص) کے لئے ۱۲

☆ لا اشتقاقًا ...... لعدم التغایر ولا بد منہ فی حمل الاشتقاق ۱۲ ...... مغائرت کے نہ ہونے کی وجہ سے اور اس کا ضروری ہونا اشتقاق کے محمول ہونے میں ۱۲ ☆ در انجا ساقط ...... از اعتبار ۱۲ ...... اس جگہ اعتبار سے ساقط ہے ۱۲ ☆ مشترک ...... ما بین واجب و ممکن ۱۲ ...... واجب اور ممکن کے درمیان ۱۲ ☆ تشکیک اشتقاقًا ...... یعنی بواسطہ ۱۲ ...... یعنی کسی واسطہ سے ۱۲

☆ مواطاۃ ...... یعنی بلا واسطہ ۱۲ ...... یعنی بغیر واسطہ کے ۱۲ ☆ بر ذات ...... یعنی بر ذات حق سبحانہ وتعالیٰ ۱۲ ...... یعنی اللہ تعالیٰ

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

کی ذات پر ۱۲ ☆ وجود ...... یعنی بالمواطاۃ ۱۲ ...... یعنی مواطاۃ کے ساتھ ۱۲ ☆ موجود ...... یعنی بالاشتقاق ۱۲ ...... یعنی اشتقاق کے ساتھ ۱۲ ☆ صادق ...... یعنی بالاشتقاق ۱۲ ...... یعنی اشتقاق کے ساتھ ۱۲ ☆ این فرق ...... کہ بیان نمودہ ایم ۱۲ ...... جو ہم نے بیان کیا ہے ۱۲ ☆ وجود ...... یعنی بالاشتقاق ۱۲ ...... یعنی اشتقاق کے ساتھ ۱۲ ☆ چون ...... شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ وظل ...... تفسیر ۱۲ ...... یہ تفسیر ہے ۱۲ ☆ حمل ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ درتصحیح ...... درست نمودن ۱۲ ...... درست کرنا ۱۲ ☆ تمحّل وتکلّف ...... یعنی بحیلہ وتاویل وصرف از ظاہر ۱۲ ...... یعنی حیلہ وتاویلی کے ساتھ ظاہر سے پھرنا ۱۲ ☆ صفات حقیقہ ...... از حیٰوۃ وعلم وقدرت وارادہ وسمع وبصر وتکوین ۱۲ ...... صفات حقیقہ ...... یعنی حیات، علم، قدرت، ارادہ، سننا، دیکھنا اور تکوین ۱۲ ...... یعنی پیدا کرنا، وجود بخشنا ۱۲ ☆ بالہام ...... صوفیہ ...... کہ ہٰکذا فی کثیر من النسخ الموجودۃ عندنا وہو خلاف الظاہر فافہم ۱۲ ...... اسی طرح ہے بہت سے موجودہ نسخوں میں جو ہمارے پاس ہیں اور یہ ظاہر کے خلاف ہے ۱۲

﴿صہ ۲۶﴾ ☆ بآن ...... یعنی ظل ۱۲ ...... یعنی سایہ ۱۲ ☆ متصف ...... درست کنندہ ۱۲ ...... درست کرنیوالا ۱۲ ☆ فافہم ...... پس در باب نگہدار کہ تحقیق این نافع آید ترا در بسیارے از جاہا ۱۲ ...... پس اس بارے میں تو سمجھ لے کیونکہ یہ تجھے بہت سے مواقع پر نفع دے گا ۱۲ ☆ ھذا ...... احفظہ ۱۲ ...... اس کو یاد رکھو ۱۲ ☆ سر غامض ...... راز مخفی ۱۲ ...... پوشیدہ راز ۱۲ ☆ سائر صفات ...... باقی صفات ۱۲ ...... باقی ۱۲ ☆ این کمالات ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ در مرتبہ ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ ف ...... ممکنات کے حقائق کی تحقیق اور اعیان ثابتہ کے بیان فصوص الحکم کے مصنف کے نزدیک اور ان مکتوبات کے تحریر کرنے والے امام ربانی کے نزدیک اور دونوں کے قول کے درمیان فرق ۱۲

﴿صہ ۲۷﴾ ☆ اشتقاق نیست ...... کہ آن جا اللہ تعالیٰ موجود نمیتوان گفت ۱۲ ...... کہ وہاں اللہ تعالیٰ موجود نہیں کہے سکتے ۱۲ ☆ مفہوم ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ حمل میاید ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ چون ...... شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ پس ہر ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ آن عدمات ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ماہیات ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ☆ حالّہ ...... حلول کنندہ در مادہ ۱۲ ...... مادہ میں حلول کرنے والا ۱۲ ☆ قادر مختار ...... اللہ تعالیٰ ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے ۱۲ ☆ ہرگاہ خواست ...... کہ پیدا کند ودر خارج بوجود آرد ۱۲ ...... پیدا کرنے اور خارج میں وجود کے ساتھ لے آئے ۱۲ ☆ منصبغ ...... رنگین ۱۲ ...... رنگین ۱۲ ☆ منصبغ ...... رنگین ۱۲ ...... رنگین ۱۲ ☆ پیدا ...... حاصل ۱۲ ☆ میکنند ا ...... چنانکہ وہم واہمان بآن میرود ۱۲ ...... جیسا کہ وہم کرنے والوں کا وہم ادھر جاتا ہے ۱۲

﴿صہ ۲۸﴾ ☆ جہل ...... نسبت بحق جل جلالہ وعلا ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت جہل ۱۲ ☆ طبق ...... پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے، موافق اور برابر ۱۲ ☆ ومستلزم ...... تفسیر ۱۲ ...... یہ پہلے کی تفسیر ہے ۱۲ ☆ پیدا کردہ اند ...... حاصل نمودہ ۱۲ ...... حاصل کیا ہے ۱۲ ☆ ورائے ...... تفسیر ۱۲ ...... یہ تفسیر ہے ۱۲ ☆ وائے ...... علاوہ ۱۲ ☆ نجار ...... بفتح نون وتشدید جیم درود گر ۱۲ ...... نون پر زبر اور جیم پر شد، بڑھئی ۱۲ ☆ سریر ...... تخت ۱۲ ...... تخت، چارپائی ۱۲ ☆ اختراع ...... بوجود آرد ۱۲ ...... وجود میں لائے ۱۲ ☆ فافہم ...... پس دریاب ۱۲ ...... پس سمجھ لو ۱۲ ☆ منصبغ ...... رنگین ۱۲ ☆ او ...... عارف ۱۲ ☆ حضرت ...... وجود صرف ۱۲ ...... محض وجود ۱۲ ☆ انصباغ ...... رنگنے ۱۲ ...... ایک رنگ ۱۲ ☆ کہ ...... صفت ۱۲ ☆ اجمالے ...... تفصیل مراتب ذاتیہ عارف است ۱۲ ...... عارف کے ذاتی مراتب کی تفصیل ہے ۱۲ ☆ جمیع مراتب اعدام ...... مبتدا موصوف ۱۲ ...... مبتدا موصوف

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

۱۲ ☆ حسن وخیریت ...... خبر۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ نادر الوجود ...... قلیل ۱۲ ...... تھوڑا کم ۱۲ ☆ بخیریت ...... صفت عارف ۱۲ ...... عارف کی صفت ۱۲ ☆ غازی ...... مجاہد ۱۲ ☆ غزا ...... بفتح، بادشمن دین جنگ کردن ۱۲ ...... دشمن دین سے جنگ کرنا ۱۲

☆ مثل شیطان ...... یعنی این چنین عارف مثل شیطان راالخ ۱۲ ...... یعنی ایسا عارف شیطان جیسے کو بھی خیر کی راہنمائی کرتا ہے

☆ حظ وافر ...... بہرہ تام ...... کامل حصہ ۱۲

﴿صہ ۲۹﴾ ☆ ملاذ ...... جائے ۱۲ ...... جگہ ۱۲ ☆ ماوائے ...... محل ۱۲ ...... مقام، ٹھکانہ ۱۲ ☆ عاریتے ...... بتشدید یائے تحتانی وتخفیف آن نیز آنچہ بدہند وبگیرند ۱۲ ...... وہ بھی جو کچھ بے دیتے ہیں اور پکڑتے ہیں ۱۲ ☆ کریمہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ شاہد این ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ استلا ...... غلبہ ۱۲ ☆ درست ...... بالتمام والکمال ۱۲ ...... پورا اور کامل ۱۲

☆ رنگ ...... مانند ۱۲ ☆ درست ...... تمام ۱۲ ☆ عناصر متضادہ ...... یعنی آب وخاک وباد وآتش کہ درصفات خود بر خلاف یک دیگر اند ودر جواہر سفلی مجتمع ۱۲ ...... یعنی پانی وخاک، ہوا اور آگ اپنی صفات میں ایک دوسرے کے خلاف ہیں اور سفل جواہر میں جمع ہیں ۱۲ ☆ سورت ...... بسین مہملہ تیزی وحدت وتندی ۱۲ ...... بغیر نقطہ سین کے ساتھ تیزی، حدت اور تندی ۱۲

☆ منکسر ...... شکستہ ۱۲ ...... عاجزی اور انکساری والا ۱۲ ☆ اجتماع نقیضین ...... یعنی صدق ہر دو نقیض بر یک چیز محال است مثلاً صدق انسان ولا انسان برزید ۱۲ ...... یعنی دو متضاد کا ایک چیز پر سچا ہونا محال ہے مثلاً زید کو انسان کہنا اور انسان نہیں ہے کہنا ۱۲

☆ ارباب معقول ...... فلاسفہ ۱۲ ...... فلسفی لوگ ۱۲ ☆ منصبغ ...... رنگین ۱۲ ☆ معقولات ثانویہ ...... کہ شرط عروض او حصول اوست درذہن ۱۲ ...... جس کے عروض کا ذہن میں حاصل ہونا شرط ہو ۱۲

﴿صہ ۳۰﴾ ☆ اشکال ...... برعینیت وجود درذات حق راتعالیٰ وتقدس کہ ارباب معقول بآن قائل اند ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ وتقدس کی ذات میں وجود کی عینیت پر جس کے معقولی لوگ قائل ہیں ۱۲ ☆ معقولات ثانویہ است ...... کما ہو المقرر عندہم ۱۲ ...... جیسا کہ ان کے نزدیک ثابت ہے ۱۲ ☆ موجود است ...... بالبداہت ۱۲ ...... بدیہی طور پر ۱۲ ☆ پس عین نباشد ...... واین خلاف مقرر است ۱۲ ...... اور یہ مقررہ اصول کے خلاف ہے ۱۲ ☆ ممتنع الانفکاک ...... یعنی خلو ذات ان صفات غیر ممکن مے انگارند ۱۲ ...... یعنی ذات کا صفات سے خالی ہونا ناممکن معلوم کرتے ہیں ۱۲ ☆ فلا انفکاک ...... ما بین الذات والصفات فلا مخالفة ۱۲ ...... جو کچھ ذات اور صفات کے درمیان ہے، کوئی مخالفت نہیں ۱۲ ☆ عارفیکہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ہر آئینہ ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ حاصل ...... موجود ۱۲ ☆ ثابت شد ...... واندرین ہیچ محظور نیست ۱۲ ...... اور اس میں کوئی محظور نہیں ہے ۱۲ ☆ تعبیہ ...... پنہان ۱۲ ...... پوشیدہ ۱۲ ☆ مستعار ...... بعاریت گرفتہ شدہ ۱۲ ...... عاریتاً لیا ہوا ۱۲

☆ باسرہا ...... بتمامہا ۱۲ ...... پورے کا پورا ۱۲

﴿صہ ۳۱﴾ ☆ کریمہ است ...... ونہ گفتیم کہ معنی تفسیری کریمہ است ۱۲ ...... اور ہم نہیں کہتے کہ آیت کریمہ کے تفسیری معنی ہیں ۱۲

☆ عدمات ...... موصوف ۱۲ ☆ کہ بایجاد ...... صفت ۱۲ ☆ صفات ...... موصوف ۱۲ ☆ بطریق انعکاس ...... صفت ۱۲

☆ نیز موجود شدہ اند ...... چنانکہ آن عدمات بوجود آمدہ اند ۱۲ ...... جیسا کہ وہ عدمات وجود میں آئے ہیں ۱۲ ☆ مصداق ...... سبب ومدار ۱۲ ...... سبب اور دار و مدار ۱۲ ☆ حسن ...... خوبی ۱۲ ...... خوبصورتی ۱۲ ☆ زشتی ...... زشتی ۱۲ ...... بدصورتی ۱۲

☆ حلاوت ...... شیرینی ۱۲ ...... مٹھاس ۱۲ ☆ طراوت ...... تازگی ۱۲ ...... تروتازہ ہونا ۱۲ ☆ امارد ...... بفتح اول وکسر رائے

Marfat.com

مہملہ جمع امرد بمعنی بے ریش ۱۲...... پہلے حرف پر زبراور را بے نقطہ کے نیچے زیر ہے، یہ امرد کی جمع ہے، اس کے معنی ہیں وہ لڑکا جس کو داڑھی نہ ہو ۱۲ ☆ نساء اجنبیہ ...... زنان نامحرم وغیر منکوحہ وغیر مملوکہ ۱۲...... نامحرم عورتیں، کنواریاں اور آزاد عورتیں جو لونڈیاں نہ ہوں ۱۲ ☆ دنیہ کمینہ...... گھٹیا ۱۲ ☆ مقتضیات ...... بفتح ضاد ۱۲...... ضاد پر زبر ہے ۱۲ ☆ مقتضیات ...... تقاضا کردہ شدہ ۱۲...... تقاضا کیا ہوا، جس کا تقاضا کیا جائے ۱۲ ☆ عدم ...... موصوف ۱۲ ☆ کہ ...... صفت ۱۲ ☆ ماوائے ...... محل ۱۲ ☆ تمتعات ...... جمع تمتع بمعنی برخورداری یافتن ومنفعت گرفتن ۱۲...... خوش بختی پانا اور نفع حاصل کرنا ۱۲ ☆ نساء جمیلہ نکاحیہ ...... زنان خوب روبنکاح آوردہ شدہ ۱۲...... خوبصورت عورتیں جنہیں نکاح میں لایا گیا ہو ۱۲ ☆ فرمودہ ...... شریعت غرا ۱۲ ...... روشن شریعت ۱۲ ☆ بواسطہ ...... از برائے ۱۲...... واسطے ۱۲ ☆ تحصیل اولاد ...... قال اللہ تعالیٰ ...... وَابْتَغُوْا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تلاش کرو اور چاہو وہ جو اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے تمہارے لئے (یعنی اولاد) ۱۲ ☆ نظام عالم ...... بالکسر رشتہ جواہر ورشتہ کہ در وچیز ہا پیوند کنند یعنی باقی بودن سلسلہ عالم دنیا الی اجل مسمی ۱۲...... نون کی زیر سے، دھاگے میں پروئے ہوئے موتی ۱۲ اور جس میں چیزیں پروتے ہیں یعنی دنیا کے جہان کا سلسلہ باقی رہنا ایک مقررہ مدت تک ۱۲ ☆ نغمات مستحسنہ ...... آواز ہائے خوش ودلکش ۱۲...... خوش آوازیں اور دلکش آوازیں ۱۲ ☆ ثابت شدہ ...... یعنی خلاف تخیل وگرفتاری بعضے از صوفیہ ۱۲...... یعنی بعض صوفیہ کے تخیل اور گرفتاری کے خلاف ۱۲

﴿صہ ۳۲﴾ ☆ از ینہا ...... صوفیہ ۱۲...... بعض صوفیہ ۱۲ ☆ گفتہ ...... بعضے از اکابر ۱۲...... بزرگان، اکابرین میں سے بعض ۱۲ ☆ کلمہ تحذیر ...... یعنی ایاکم والمرد ۱۲...... یعنی بے ریش لڑکوں سے بچو ۱۲ ☆ مخالفت ...... نامرضی ۱۲...... ناپسند ۱۲ ☆ مقرر است ...... درنصوص از آیات واحادیث ۱۲...... قرآن وحدیث کی نصوص میں ثابت ہے ۱۲ ☆ مفوّض ...... سپرد کردہ شدہ ۱۲...... سپرد کیا ہوا ۱۲...... حلاوت شیرینی ۱۲...... مٹھاس ۱۲ ☆ طراوت ...... تازگی ۱۲...... تروتازہ ہونا ۱۲ ☆ کالمطروح ...... مانند چیز یکہ درراہ انداختہ شدہ باشد ۱۲...... اس چیز کی طرح جو راستے میں پھینکی ہوئی ہو ۱۲ ☆ مرآت ...... آئینہ ۱۲...... شیشہ ۱۲ ☆ نمود خارجی ...... یعنی ظہور در خارج ۱۲...... یعنی خارج میں ظاہر ہونا ۱۲ ☆ داشتہ است ...... مقرر نمودہ وتصور کردہ ۱۲ ...... مقرر کیا ہوا اور تصور کیا ہوا ۱۲

﴿صہ ۳۳﴾ ☆ آرے ...... بیان منشاقول حضرت شیخ اجل است ۱۲...... حضرت شیخ اکبر کے قول کی مراد کا بیان ہے ۱۲ ☆ تحاشی ...... پروائے ۱۲...... بچاؤ، کنارہ کرنا ۱۲ ☆ واللہ سبحانہ ...... خدائے پاک احقاق حق واظہار آن کند وہدایت براہ راست نماید ۱۲ ...... خدائے پاک ہی حق بات کو ثابت کرتا ہے اور وہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے ۱۲ ☆ مانا ...... شاید ۱۲ ☆ لطافت دارد ...... یعنی اندرین دانستن ہیچ لطافتے وکمالے وخیرے نیست بلکہ سوءادب است ۱۲ یعنی اس کے جاننے میں کوئی لطافت کمال اور خیر نہیں بلکہ بے ادبی ہے ۱۲ ☆ ظلمت ...... تاریکی ۱۲...... اندھیرا ۱۲ ☆ ختم الرسل ...... است ۱۲...... آخری رسول ہیں ۱۲ ☆ مائتہ ...... صد ۱۲...... سو ۱۲ ☆ مضیِّ الف ...... گذشتن ہزار سال ۱۲...... ہزار سال گذرنا ۱۲ ☆ اکتفا نمودہ اند ...... یعنی بلکہ پیغمبر اولوالعزم مبعوث کردہ اند ۱۲...... یعنی بلکہ اولوالعزم پیغمبر مبعوث کئے ہیں ۱۲

﴿صہ ۳۴﴾ ☆ شائبہ ...... آمیزش ۱۲...... ملاوٹ ۱۲ ☆ پیش ...... قبل ۱۲...... پہلے ۱۲ ☆ ماوائے ...... محل ۱۲...... مقام ۱۲ ☆ غیر اورا ...... عارف مذکور ۱۲...... وہ عارف جسکا ذکر ہوا ۱۲ ☆ او ...... آن عارف ۱۲...... وہ عارف ۱۲

Marfat.com

﴿صہ ۳۵﴾ ☆ مرآتیت ...... آئینہ داری و آئینہ بودن ۱۲ ...... شیشہ بنا اور شیشہ ہونا ۱۲ ☆ خارج ...... از ذہن ۱۲ ...... ذہن سے باہر ۱۲ ☆ نزد مثبتان ...... یعنی حکما و رفلاسفہ بخلاف اکثر متکلمین کہ نفی کنندگان وجود فرضی اند ۱۲ ...... یعنی حکما اور فلسفی اکثر متکلمین کے خلاف جو فرضی وجود کی نفی کرتے ہیں ۱۲ ☆ مرآت ...... آئینہ ۱۲ ...... شیشہ ۱۲ ☆ مسودہ ...... تحریر ۱۲ ☆ چون ...... فقیر ۱۲ ...... جب فقیر ۱۲ ☆ صدد ...... درپے ۱۲ ...... پیچھے پڑنا ۱۲ ☆ صدد ...... درپے ...... پیچھے پڑنا ۱۲ ☆ نعم جلیلہ ...... نعمہائے بزرگ ۱۲ ...... بڑی عظیم نعمتیں ۱۲ ☆ چون ...... شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ جرأت ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ عُجب ...... بضم اول وسکون ثانی خود بینی ۱۲ ...... اپنے آپ کو بہتر و افضل جاننا ۱۲ ☆ اعاظم محامد ...... بزرگ ترین ستائشہائے خداونداست جل ذکرہ وعز اسمہ ۱۲ ...... سب سے بڑی تعریفیں اور خوبیاں خدا تعالیٰ کی ہیں اس کا ذکر جلیل ہے اور اس کا نام معزز ہے ۱۲ ☆ مُبرّا ...... بضم میم وفتح موحدہ وتشدید رائے مہملہ، پاک کردہ شدہ و بیزار شدہ ۱۲ ...... پاک کیا ہوا اور بیزار ہوا ۱۲

....

دوسو پینتیسواں مکتوب ﴿۲۳۵﴾

ملا عبد الغفور سمرقندی و حاجی بیگ فرکتی و خواجہ محمد اشرف کابلی کی طرف صادر فرمایا ...... اس بیان میں کہ اس گروہ (اہل اللہ) کی محبت دنیا و آخرت کی سعادتوں کا سرمایہ ہے اور احکامِ شرعیہ کے بجا لانے اور باطنی جمعیت (اطمینان) حاصل کرنے کی توفیق اس محبت کے ثمرات ہیں، اور اس کے مناسب بیان میں۔

حمد وصلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد حقیقی دوستوں اور تحقیق شدہ مشتاقوں کو معلوم ہو کہ آپ کے مکتوبات شریفہ جو فرطِ محبت اور اشتیاق سے لبریز تھے موصول ہو کر خوشی اور مسرت کا باعث ہوئے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اس محبت پر ثابت قدم رکھے۔ اس محبت کو دنیوی و اُخروی سعادتوں کو سرمایا جان کر حضرتِ حق سبحانہٗ وتعالیٰ (کے حضور میں) استقامت اور مداومت کی دعا کرنی چاہیے ...... احکامِ شرعیہ کی بجا آوری کی توفیق اسی محبت کا نتیجہ ہے۔ اور باطنی جمعیت (اطمینان) حاصل کرنے کا ثمرہ بھی یہی محبت ہے اگر تمام دنیا اور اس کی ظلمتیں اور کدورتیں باطن میں ڈال دیں اور اس محبت کو قائم رکھیں تو کوئی غم نہیں بلکہ امیدوار رہنا چاہیے اور اگر تمام پہاڑوں کے برابر انوار و احوال کو باطن میں ڈال دیں اور اس محبت میں سے بال برابر لے لیں تو سوائے خرابی کے کچھ نہیں جاننا چاہیے۔ اور اس کو استدراج شمار کرنا چاہیے ...... اس تعلق کو مضبوط کر کے اپنے کام میں مشغول رہیں اور بے فائدہ کاموں میں عمرِ عزیز کو ضائع نہ کریں۔

ہمہ انداز من بتو این است   کہ تو طفلی و خانہ رنگین است

(اک نصیحت ہے گو کہ سنگین ہے   تو ہے بچہ، مکان رنگین ہے)

وَالسَّلامُ عَلَيْكُمْ وَعَلٰى سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهٖ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيمَاتِ اَكْمَلُهَا (اور سلام ہو آپ پر اور ان سب پر

Marfat.com

جو ہدایت کی پیروی کریں اور حضرت محمد مصطفٰے علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم جانیں)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۳۶﴾ قولہ اندر: پہلے اور تیسرے حرف پر زبر ہے، اس کے معنی نصیحت، پند اور وصیت ہیں ۱۲

....

☆متن......بین السطور......معانی

☆این طائفہ......اہل اللہ ۱۲......اللہ والے ۱۲ ☆ منُبی ......اسم فاعل از اِنباء بمعنی خبر دادن ۱۲......انبا سے اسم فاعل ہے، اس کے معنی خبر دینا ہے ۱۲ ☆ فرط ...... بالفتح بمعنی زیادتی ۱۲......فا پر زبر ہے اس کے معنی زیادتی کے ہیں ۱۲ ☆ مسألت ......سوال ۱۲ ☆ ظلمات ......تاریکیہا ۱۲......اندھیرے ۱۲ ☆ عالم ......یعنی بسیار ۱۲......یعنی زیادہ ۱۲ ☆ کدورات ......تیرگیہا ۱۲......دھندلا پن ۱۲ ☆ لاطائل ...... بے اصل ۱۲ ☆ تلف ...... بفتحتین بمعنی ہلاک شدن وضائع وتباہ گردیدن ۱۲ ......پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے، بمعنی ہلاک ہونا، ضائع اور تباہ ہونا ۱۲

....

دوسوچھتیسواں مکتوب ﴿۲۳۶﴾

مخدوم زادہ میاں شیخ محمد صادق سلمہ اللہ تعالیٰ کی طرف بعض اسرار کے بیان میں صادر فرمایا۔

حمد وصلوۃ کے بعد میرے فرزند ارشد کو معلوم ہو کہ تمہارے خط سے جو تم نے اپنے احوال کی تفصیل میں لکھا تھا (اس سے) ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ تم کو ولایتِ خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کے ساتھ مناسبت پیدا ہو گئی ہے، اس بات سے خداوند جل سلطانہ کا شکر بجالایا، کیونکہ مدت سے آرزو تھی کہ یہ حاصل شدہ دولت تم کو مل جائے۔ اور (خاص طور پر) اس زمانے میں امیدوار ہو کر اس کے لئے متوجہ ہوا کہ تمہارے اندر یہ دولت جذب ہو جائے۔ اتفاقاً اسی جستجو میں تم کو ولایتِ موسوی علیٰ نبینا وعلیہ الصلوات والتسلیمات میں داخل پایا پھر اس جگہ سے کھینچ کر ولایتِ خاصہ کے دائرہ میں داخل کر دیا۔ لِلّٰہِ سُبۡحَانَہٗ الۡحَمۡدُ وَالۡمِنَّۃُ عَلٰی ذٰلِکَ (اس پر اللہ سبحانہٗ کی حمد اور احسان ہے)......اور چونکہ تم کو اس ولایت میں زبردستی لایا گیا ہے اس لئے بیس روز سے زیادہ عرصہ ہو گیا کہ میں تم کو اپنے پہلو میں نگاہ رکھ کر پرورش کرتا ہوں۔ شاید اس نسبت کے متعلق تھوڑا بہت تم کو معلوم ہو گیا ہو۔ اب چونکہ یہ نسبت قوی ہو گئی ہے اس لئے امید ہے کہ تم کو بھی معلوم ہو گیا ہوگا۔......اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ کے جو انعامات اس عاصی پر تواتر کے ساتھ مسلسل پہنچ رہے ہیں ان کی نسبت کیا لکھے۔

من آں خاکم کہ ابرِ نو بہاری   کند از لطف برمن قطرہ باری
اگر بر روید ازتن صد زبانم   چو سوسن شکر لطفش کے توانم

Marfat.com

دوسرے یہ کہ فرزند عزیز محمد سعید نے اپنے مکتوب میں جو احوال ظاہر کئے تھے بہت زیادہ صحیح ہیں۔ اس خصوصیت کے ساتھ دوستوں میں سے بہت کم لوگوں کو حاصل ہوئے ہیں۔ (فقیر) امیدوار ہے کہ حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ اس کو بھی ولایتِ خاصہ سے مشرف فرمائے گا............اور میرے فرزند محمد معصوم خود خداوند جل سلطانہٗ کے فضل سے ذاتی طور پر اس دولت کے قابل ہے حضرت حق سبحانہٗ تعالیٰ اپنے حبیب پاک علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کے طفیل قوت سے فعل میں لائے۔

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۲۳۷﴾ لے قولہ سوسن: ایک قسم کا پھول ہے آسمانی رنگ کا، اور یہ لفظ سین کے پیش سے واؤ مجہول ہے، قاموس میں زبر کے ساتھ لکھا ہے، ظاہر یہ ہے کہ عربی میں زبر کے ساتھ ہے اور فارسی میں پیش کے ساتھ ۱۲

....

☆متن......بین السطور......معانی

﴿صہ ۲۳۶﴾ ☆اسرار......رازہا ۱۲......بہت سے راز ۱۲ ☆قسر......بالفتح بزور بدکارے داشتن ۱۲......قاف پر زبر ہے، کسی کام پر زبردستی لگانا ۱۲ ☆آوردہ اند......وامر قسر در محل تذبذب وتر ددوزوال بود ۱۲......زبردستی کا امر شک وتر دداور زوال کے مقام میں تھا ۱۲ ☆کہ در کنار......شمار ۱۲......آپ کو ۱۲ ☆میںماید......کہ ثبات وقرار ودوام پیدا آید ۱۲......تاکہ ثابت قدمی اور قرار ودوام پیدا ہوجائے ۱۲ ☆چون......این نسبت ۱۲......یہ نسبت ۱۲ ☆علی التواتر......پے در پے ۱۲ مسلسل ۱۲ ☆فائض......ریزندہ ۱۲......فیض دینے والا ۱۲ ☆امیدوار......فقیر ۱۲......یعنی حضرت مجدد ۱۲ ☆نیز......مانند شما ۱۲......آپ کی طرح ۱۲ ☆خود......البتہ ۱۲ ☆بالذات......یعنی بدون احتیاج بقسر قاسر ۱۲......یعنی کسی جبر کرنے والے کی ضرورت کے بغیر ۱۲ ☆قابل......یعنی مستعد باستعداد تام ۱۲......یعنی پوری قوت کے ساتھ تیار ۱۲ ☆از قوۃ بفعل آرد......یعنی استعداد امکان بوجود آرد یعنی ولایت خاصہ محمدیہ را بران فائض گرداند و بآن متصف سازد ۱۲......یعنی استعداد و امکان وجود میں آئے مطلب یہ کہ ولایت خاصہ محمدیہ ان کو عنایت فرمائیں اور اس سے متصف کریں ۱۲

....

دوسوسینتیسواں مکتوب ﴿۲۳۷﴾

ملا محمد طالب بیانکی کی طرف سنتِ سنیہ علی صاحبہا الصلوۃ والسلام والتحیۃ کی متابعت کی ترغیب میں اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کی تعریف میں صادر فرمایا۔

ثَبَّتَنَا اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَاِیَّاکُمْ عَلٰی جَادَّۃِ الشَّرِیْعَۃِ الْحَقَّۃِ الْمُصْطَفَوِیَّۃِ عَلٰی صَاحِبِھَا الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِیَّۃُ وَعَلٰی اٰلِہٖ الْکِرَامِ وَاَصْحَابِہٖ الْعِظَامِ (اللہ سبحانہٗ ہم کو اور آپ کو حضرت محمد مصطفےٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ اور آپ کی اولاد کرام واصحاب عظام کے سیدھے راستے پر ثابت قدم رکھے۔

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی چوتھا حصہ

Marfat.com

میرے سعادتمند بھائی! طریقہ عالیہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے بزرگوں نے روشن سنت کی پیروی کو لازم و ضروری قرار دیا ہے۔ اور عمل کو عزیمت پر اختیار فرمایا ہے۔ اگر اس التزام و اختیار کے ساتھ ان کو احوال و مواجید سے بھی مشرف کر دیں تو نعمتِ عظیم جانتے ہیں۔ اور اگر احوال و مواجید ان کو بخش دیں اور اس التزام و اختیار (سنتِ سنیہ) میں کوئی فتور واقع ہو تو وہ ان احوال کو پسند نہیں کرتے اور ان مواجید کو نہیں چاہتے اور اس فتور میں اپنی خرابی کے علاوہ کچھ نہیں جانتے .... کیونکہ ہندوستان کے برہموں، جوگیوں اور یونان کے فلاسفہ اور حکماء تجلیاتِ صوری اور مکاشفات مثالی اور علوم توحیدی بہت رکھتے ہیں۔ لیکن ان کو ان علوم سے سوائے خرابی اور رسوائی کے کچھ نتیجہ حاصل نہیں ہوتا، اور ان کے وقت کی دولت سوائے بُعد و حرمان کے کچھ نہیں۔

اے بھائی! جب آپ نے فضلِ الٰہی جل سلطانہٗ سے اپنے آپ کو ان اکابر کی ارادت سے رشتہ میں داخل کر لیا ہے تو ضروری ہے کہ ان کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کریں اور سرِ مو بھی ان کی مخالفت نہ کریں تا کہ ان کے کمالات سے بہرہ مند ہو کر فیضیاب ہوں .... سب سے پہلے اپنے عقائد کی تصحیح اہلِ سنت و جماعت کثّر ہم اللہ سبحانہ کے اعتقادات کے مطابق کریں .... دوسرے فرض، واجب، سنت، مندوب، حلال و حرام اور مشتبہ کا علم و علمِ فقہ میں مذکور ہے حاصل کریں اور اس علم کے تقاضوں کے مطابق عمل کریں .... تیسرے درجے میں علوم صوفیہ کی طرف نوبت پہنچتی ہے۔ کیونکہ جب تک وہ دونوں بازو صحیح نہ ہوں گے عالمِ قدس کی طرف پرواز محال ہے۔ اگر ان دو بازوؤں کے بغیر احوال و مواجید میسر ہوں تو ان میں اپنی خرابی جاننی چاہیے اور ان احوال و مواجید سے پناہ مانگنی چاہیے۔ ع

کار اینست غیر ایں ہمہ ہیچ
(کام بس یہ ہے باقی سب کچھ ہیچ ہے)

مَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلَاغُ (قاصد کا کام صرف پہنچا دینا ہے)

میرے بھائی محترم میاں شیخ داؤد وہاں آئے ہوئے ہیں ان کی صحبت کو غنیمت جانیں، اور وہ جو کچھ نصیحت و دلالت (رہنمائی) کریں اس کو اختیار کریں کیونکہ انہوں نے ان اکابر کے مریدوں کی صحبت میں بہت عرصہ گذارا ہے اور ان کی راہ و روش کو معلوم کیا ہے۔ جو دوست وہاں پر (رہتے) ہیں اور وہ جو اس طریقہ عالیہ میں میر نعمان کی خدمت کے توسل سے داخل ہو گئے ہیں وہ بھی شیخ داؤد کی صحبت کو غنیمت جانیں اور ایک ہی جگہ حلقہ میں بیٹھیں اور ایک دوسرے میں مل جائیں تا کہ جمعیت حاصل ہو کر معاملہ ترقی پذیر ہو .... اور مکتوبات کا مطالعہ اپنے اوپر لازم جانیں کیونکہ یہ فائدہ مند ہے۔ ع

دادیم ترا ز گنجِ مقصود نشاں
(دے دیا تجھے پتہ گنج مقصود کا)

وَالسَّلَامُ عَلٰى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهٖ

Marfat.com

الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ اَتَمُّهَا وَاَکْمَلُهَا (اور سلام ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰے علیہ وعلیٰ آلہ الصلوۃ والسلام کی پیروی کو اپنے اوپر لازم جانا)

﴿حاشیہ متن﴾

ے قولہ برہمنان وجوگیان: دوگروہ ہیں ہندوستان کے مشرکوں کے پیشواؤں سے جو ریاضت ومجاہدہ میں مشہور ومعروف ہیں ۱۲

﴿صہ ۳۸﴾ لے قولہ جناح: جیم پر زبر ہے، بال وبازو، دوبازو سے مراد عقائید اور فقہ کا علم اور اس پر عمل کرنا ہے ۱۲

ے رسولوں کے ذمے صرف پہنچانا ہے اور بس ۱۲

....

☆متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۳۷﴾ ☆ فتورے ...... سستی ۱۲ ☆ فلاسفہ ...... حکماء ۱۲ ...... یونان کے حکیم ۱۲ ☆ سلک ...... رشتہ ۱۲ ...... دھاگہ، ناتا ۱۲

﴿صہ ۳۸﴾ ☆ اولاً ...... بیان طریق متابعت این اکابر ۱۲ ...... ان نقشبندی بزرگوں کے طریقہ کی متابعت کا بیان ۱۲ ☆ ثالثؒ ...... نہ در اول وہلہ ۱۲ ...... پہلے درجے میں نہیں ۱۲ ☆ طیران ...... پریدن ۱۲ ...... اُڑنا، پرواز کرنا ۱۲ ...... شیخ مشاءالیہ ۱۲ ...... یعنی شیخ داود

....

دوسو اٹھتیسواں مکتوب ﴿۲۳۸﴾

میر محمد نعمان کی طرف صادر فرمایا ...... اس بیان میں کہ (دینی) بھائیوں کے اضافہ ہونے میں بہت سی امیدیں وابستہ ہیں اور اس امر کی تنبیہ میں کہ ایسا نہ ہو مریدوں کے احوال ومعارف پیروں کے توقف اور عُجب کا باعث بن جائیں۔ اور اس بیان میں کہ مریدوں کے احوال کو (پیروں کے لئے) شرم کا باعث ہونا چاہیے۔ تاکہ وہ (مریدوں کو) ترقیات پر ترغیب دیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ وَعَلَیْهِمْ اَجْمَعِیْنَ (تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں اور حضرت سید المرسلین اور آپ کی پاک ومطہر اولاد واصحاب سب پر صلوٰۃ وسلام ہو) ...... جو مکتوب شریف آپ نے خواجہ رحمی کے ذریعہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا۔ اور چونکہ اس میں آپ سے ہدایت حاصل کرنے والوں اور آپ کے مریدوں کے احوال تفصیل کے ساتھ درج تھے اس لئے مزید خوشی حاصل ہوئی۔ کیونکہ (دینی) بھائیوں کی کثرت بموجب اَکْثِرُوْا اِخْوَانَکُمْ فِی الدِّیْنِ (دینی بھائیوں کی تعداد میں (تبلیغ کے ذریعے) کثرت کرو کے بہت سی امیدیں وابستہ ہیں۔ اور آیت کریمہ: سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِاَخِیْكَ (۲۸، قصص، آیت، ۳۵) (ہم تیرے بازو کو تیرے بھائی سے مضبوط کردیں گے) اس بات کی تائید میں ہے ...... لیکن چاہیے کہ اپنے احوال واعمال پر نظر رہے اور اپنی حرکت وسکون ملاحظہ میں رہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ

Marfat.com

یا نہ ہوں کچھ پرواہ نہیں۔

(۲) آپ نے لکھا تھا کہ '' آپ نے بالمشافہ ایسا فرمایا تھا کہ ہم نے تمہارے حق میں بہت زیادہ تخم ریزی کی ہے الخ.......... میرے مخدوم! فی الواقعہ ، اسی طرح ہے، لیکن اس کے ثمرات کا حاصل ہونا زندگی میں یا موت کے بعد (جیسا اللہ تعالیٰ کو منظور ہو) بے شمار زمانوں کے گذرنے پر موقوف ہے۔ اَبْشِرُ وَلَا تَعْجَلْ بِهٖ (خوش ہو جاؤ اور جلدی نہ کرو)

(۳) آپ نے مولانا محمد صالح کے مقولے کے بارے میں تحریر کیا تھا، چونکہ مولانا مذکور موجود نہیں ہیں کہ ان کے مقولے کا مفہوم دریافت کیا جائے۔ (لیکن) ان کے مقولے پر اعتراض نہ کرنا چاہیے اسی میں خیر ہے اور دل میں اس کا کچھ خیال نہ کریں۔

(۴) اور سوءِ ادب کی بابت جو آپ نے تحریر کیا تھا۔ لہذا مخلص دوستوں کی لغزشیں سب معاف ہیں اس کا بھی کچھ خیال نہ کریں۔

(۵) آپ نے اپنے حال کے متعلق استفسار کیا تھا، (جواباً یہ ہے) کہ اللہ سبحانہٗ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ آپ مقبولین میں سے ہیں۔ قُبِلَ مَنْ قُبِلَ بِلَا عِلَّةٍ (جو قبول کیا گیا وہ بلا کسی وجہ کے قبول کیا گیا)

(۶) آپ نے لکھا تھا کہ دو شیخ زادے آئے تھے کہ ذکر کی تلقین حاصل کریں الخ.......... میرے مخدوم! استخارہ ہر امر میں مسنون و مبارک ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ استخارہ کے بعد خواب یا واقعہ یا بیداری میں ایسی بات ظاہر ہو جو اس کام کے کرنے یا نہ کرنے پر دلالت کرتی ہو، بلکہ استخارہ کے بعد قلب کی طرف رجوع ہونا چاہیے۔ اگر دل میں اس کام کے کرنے کی رغبت یا میلان پہلے سے زیادہ ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ کام کرنا چاہیے اور اگر قلبی رغبت اسی قدر ہے جیسی کہ (استخارہ سے) پہلے تھی اور اس میں کوئی کمی نہیں ہوئی تب بھی منع نہیں ہے ایسی صورت میں استخاروں کی تکرار کرنی چاہیے تا کہ رغبت و میلان کی زیادتی معلوم ہو جائے .... استخاروں کے تکرار کی انتہا سات مرتبہ ہے، اگر پہلی مرتبہ میں استخارہ ادا کرنے کے بعد توجہ میں کمی معلوم ہو تو یہ بات منع پر دلالت کرتی ہے۔ ایسی صورت میں بھی استخاروں کو چند بار کریں تو گنجائش ہے، بلکہ ہر صورت میں استخارہ مکرر کرنا اولیٰ وانسب ہے۔ اور اس کام کے کرنے یا نہ کرنے میں احتیاط ضروری ہے۔

(۷) رسالہ '' مبدا و معاد '' کی اس عبارت کے معنی جو اس جسد کے بیان میں لکھی گئی ہے جو روح کا مکتسب ہے (یعنی روح جس جسد سے افعالِ جسمانی کا اکتساب کرتی ہے) آپ نے دریافت کئے ہیں .... میرے مخدوم! روح کا ایسے افعال اختیار کرنا جو اجسام کے افعال کے مناسب ہیں وہ اسی جسدِ مکتسب کی قسم سے ہیں اور اکابر قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کی روحانی امداد بھی اسی قسم کے جسمانی افعال کی مناسبت سے ہے کہ مختلف وجوہات کی بنا پر مختلف طریقوں سے انہوں نے دشمنوں کو ہلاک کیا اور دوستوں کی امداد فرمائی وغیرہ

(۸) آپ نے ظالموں کے فتنے سے محفوظ رہنے کے لئے (دعا کی) درخواست کی تھی۔ (دعا کی گئی امید

Marfat.com

ہے کہ) حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے اہلِ خاندان کو بلکہ آپ کے علاقہ کو ظالموں کے شر سے محفوظ کر دیا ہے لہذا آپ خاطر جمع ہو کر حق تعالیٰ و تقدس کی بارگاہ میں پوری طرح متوجہ اور مشغول رہیں۔ اور امید ہے کہ اس حفاظت کو کسی خاص وقت تک کے لئے معین نہیں کریں گے (بلکہ دائمی ہو گی) اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ (والنجم، ۵۳، آیت، ۳۲) (بے شک تمہارے رب کی مغفرت بہت وسیع ہے)......لیکن اس جگہ کے رہنے والوں کو نصیحت فرمادیں کہ مسلمانوں کی بھلائی اور ان کی خیر خواہی کی وضع میں تبدیلی نہ کریں کیونکہ اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ کا فرمان ہے: اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ (رعد، ۱۳، آیت، ۱۱) (بے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت اس وقت تک نہیں بدلتا جبتک کہ وہ خود اپنی حالت کو نہ بدلیں)۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

ـــ اور ابھی تک اس بیج ڈالنے کا نتیجہ ظاہر نہیں ہوا اسکی کیا وجہ ہے ۱۲

لـ یعنی حقیقت میں اسی طرح ہے یعنی ہم نے بیج بہت ڈالا ہے لیکن اس بیج کے ثمرات و فوائد معلق اور وابستہ ہیں طویل اوقات اور دور دراز زمانوں کے گذرنے پر، یعنی ضروری ہے کہ وہ تخم ریزی (بیج ڈالنے) کے نتائج ظاہر ہوں گے ۔ ہماری زندگی میں یا وفات کے بعد، اس کے خلاف ہونا امکان سے خارج ہے، دیر آید درست آید پس خوش ہو جاؤ جلدی نہ کرو ۱۲

۲ـ یعنی مولانا کی مراد اس قول سے کیا ہے، مراد کو سمجھے بغیر قائل کو گرفت نہیں کرنی چاہیے اور کسی حکم کے ساتھ محکوم ٹھہرانا شایان شان نہیں لہذا اس سے تعرض نہیں کرنا چاہیے اور اس پر لب نہیں کھولنا چاہیے اسی میں خیر ہے ۱۲

۳ـ قولہ قُبِلَ مَن الخ یعنی حق تعالیٰ و تقدس کی جناب میں جو قبول کیا گیا وہ بغیر علت و سبب کے قبول کیا گیا بلکہ محض فضل خداوندی سے قبول ہوا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لن يدخل الجنة احد الا بفضل الله تعالى، وقال تعالى: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ۱۲ ترجمہ: ہرگز جنت میں کوئی داخل نہیں ہو گا مگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے ۱۲

ـــ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مِن سَعَادةِ ابنِ اٰدمَ اِستِخارتُهُ اللّٰهَ ومِن شِقْوَتِهِ تَرْكُهُ اسْتِخارةَ اللّٰهِ ۱۲ ترجمہ: انسان کی سعادت اللہ سے استخارہ کرنے میں ہے اور اسکی بدبختی اللہ سے استخارے کو ترک کرنے میں ہے ۱۲

﴿ص ۱۱۷﴾

۴ـ قال رحمه الله تعالى فى المبدأ والمعاد: ومما ينبغى ان يعلم ان الجسد كما استفاد من الروح كمالات لا تحصى فالروح ايضًا اكتسب من الجسد فوائد عُظمٰى حيث صاد سَمِيعًا بَصِيرًا متكلما متجسد بجسد مكتبا مباشرا لافعال نا سبت بعالم الاجساد (منہا ۱۲) یعنی مناسب یہ ہے کہ جانا جائے کہ جسم جس طرح استفادہ کرتا ہے روح کے کمالات سے بے شمار، پس روح ہی اکتساب کرتی ہے جسم سے عظیم فوائد کا اس حیثیت سے کہ ہو گئی سننے والی، دیکھنے والی، کلام کرنے والی اور مجسم ہو گئی جسد کے ساتھ اکتساب کرنے والی بذاتِ خود سنبھالنے والی ہے افعال کو جو مناسبت رکھتے ہیں عالم اجسام کے ساتھ ۱۲

ـــ یعنی اس بیان میں کہ روح جس جسد سے افعال جسمانی کا اکتساب کرتی ہے ۱۲

ـــ یعنی جس طرح دشمنوں کو ہلاک کرنا اور دوستوں کی مدد کرنا کئی طریقوں سے اور مختلف قسموں سے ۱۲

....

Marfat.com

☆متن...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۳۹﴾ ☆ کتابت...... خط۱۲ ☆ نوشتہ...... استفسار اول۱۲...... پہلا سوال ۱۲ ☆ عرض...... پیش کردن۱۲...... پیش کرنا ۱۲

﴿صہ ۴۰﴾ ☆ مخدوما...... جواب۱۲...... جواب کی ابتداء ہے ۱۲ ☆ مُحَوِّل...... حق جل وعلا۱۲...... یعنی اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ نوشتہ...... استفسار دوم۱۲...... دوسرا سوال ۱۲ ☆ در حضور...... رُوبروئے حضرت مجدد قدس سرہٗ ۱۲ ☆ در حق شما...... حکایت کلام حضرت مجدد است ۱۲...... حضرت مجدد کے کلام کا بیان ہے ۱۲ ☆ مقولہ مولانا محمد صالح...... استفسار سوم ۱۲...... تیسرا سوال ۱۲ ☆ چون...... جواب ۱۲...... جواب کی ابتدا ہے ۱۲ ☆ از سوئے ادب...... استفسار چہارم ۱۲...... چوتھا سوال ۱۲ ☆ از مُخلصان...... جواب ۱۲...... جواب کی ابتدا ۱۲ ☆ زلّات...... لغزشہا ۱۲...... لغزشیں، کوتاہیاں ۱۲ ☆ مَعفو...... عفو ۱۲...... معاف ۱۲ ☆ از اَحوال...... استفسار پنجم ۱۲...... پانچواں سوال ۱۲ ☆ لِلّٰہ سبحانہ...... جواب ۱۲...... جواب کی ابتدا ہے ۱۲ ☆ مقبولان ساختہ اند...... بلا علت ۱۲...... بغیر سبب کے ۱۲ ☆ نوشتہ بودند...... استفسار ششم ۱۲...... چھٹا سوال ۱۲ ☆ مخدوما...... جواب ۱۲...... جواب کی ابتدا ہے ۱۲ ☆ اگر اقبال...... مَیلان ورغبت ۱۲ ☆ اَمر...... مطلوب ۱۲...... مطلوب امر ۱۲ ☆ ہم منع نیست...... کردن آن کار ۱۲...... وہ کام کرنا منع نہیں ہے ۱۲ ☆ درین صورت...... یعنی درصورت نقصان دراقبال بعد از استخارہ ۱۲...... یعنی استخارے کے بعد توجہ میں کمی کی صورت میں ۱۲

﴿صہ ۴۰﴾ ☆ امر...... مطلوب ۱۲...... مطلوب امر ۱۲ ☆ عبارت رسالہ...... استفسار ہفتم ۱۲...... ساتواں سوال ۱۲ ☆ مخدوما...... جواب...... جواب کی ابتداء ہے ۱۲ ☆ طلب امان...... امر ہشتم ۱۲...... آٹھواں امر ۱۲ ☆ ظَلَمہ بفتحتین جمع ظالم ۱۲...... ظا اور لام پر زبر ہے، یہ ظالم کی جمع ہے ۱۲ ☆ حضرت حق...... جواب ۱۲...... جواب کی ابتدا ہے ۱۲ ☆ بُقعہ...... بالضم زمین ممدود وممتاز از زمین دیگر یعنی دہ ۱۲...... با پر پیش ہے، وسیع وممتاز زمین سے یعنی بستی سے ۱۲ ☆ اِنَّ رَبَّکَ...... یہ آیت سورہ نجم پارہ ستائیس میں واقعہ ہے، یعنی بے شک تمہارے رب کی مغفرت بہت وسیع ہے ۱۲

﴿صہ ۴۱﴾ ☆ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُغَیِّرُ...... یہ آیت کریمہ سورہ رعد پارہ تیرہ میں واقعہ ہے یعنی بے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ خود اپنی حالت کو نہ بدلیں ۱۲

....

دوسو چالیسواں مکتوب ﴿۲۴۰﴾

شیخ یوسف برکی کی طرف صادر فرمایا...... اس راہِ (سلوک) کی بے نہایتی اور کلمہ طیبہ لَآ اِلٰـہَ اِلَّا اللّٰہُ کے بعض فوائد کے بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) وہ مکتوب جو آپ کی خیریت کے انجام والے احوال پر مشتمل تھا موصول ہوا، اور اس کا مطالعہ خوشی کا باعث ہوا۔ ع

Marfat.com

در عشق چنیں بوالعجبہا باشد
(عشق میں باتیں ہیں ایسی ہی عجیب)

لیکن چاہیے کہ ان احوال سے گذر کر احوال کے بدلنے والے (یعنی حق تعالیٰ) تک پہنچنا چاہیے کہ وہاں سب جہالت و نادانی ہے اس کے بعد اگر معرفت سے مشرف فرمائیں تو کیا ہی نعمت و سعادت ہے۔ مختصر یہ کہ جو کچھ دید و دانش (دیکھنے اور سمجھنے) میں آئے قابل نفی ہے۔ اگرچہ وہ کثرت میں وحدت کا شہود ہی ہو۔ کیونکہ اس وحدت کی کثرت میں ہرگز گنجائش نہیں ہے جو کچھ دیکھنے میں آتا ہے اس وحدت کی مثال اور صورت ہے نہ کہ وہ خود...... لہذا آپ کے حال کے مناسب اس وقت کلمہ طیبہ لَآ اِلٰـهَ اِلَّا اللّٰـهُ کا ذکر ہے۔ اور اس کلمہ کی اسقدر تکرار کریں کہ آپ کی دید و دانش میں کوئی اور چیز باقی نہ رہے اور سامان کو حیرت و نادانی میں ڈال دے اور معاملہ کو فنا کی طرف لے جائے۔ جب تک (سالک) حیرت وجہل کی طرف نہ چلا جائے فنا نصیب نہیں ہوتی اور جس کو آپ نے فنا سمجھا ہے۔ اس کا فنا سے کوئی تعلق نہیں۔ اس کی تعبیر عدم سے ہے نہ کہ فنا سے۔ اور جب جہل تک پہنچنے کے بعد فنا حاصل ہو جائے تو وہ اس راہ (سلوک) کا پہلا قدم ہوگا۔ وصل کہاں اور اتصال کس کو۔

كَيْفَ الْوُصُوْلُ اِلٰى سَعَادَ وَدُوْنَهَا قُلَلُ الْجِبَالِ وَدُوْنَهُنَّ حُيُوْفُ
(کس طرح جاؤں درِ محبوب تک درمیاں ہیں پُر خطر کوہ اور غار)

آپ کے احوال درست ہیں لیکن ان سے گذرنا ضروری ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهٖ مِنَ الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِيْمَاتِ اَتَمُّهَا وَاَكْمَلُهَا (اور سلام ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰے علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم جانا)

دوسری نصیحت شریعت پر استقامت ہے اور اپنے احوال کو شرعی اصول کے مطابق درست کرنا ہے۔ عِيَاذًا بِاللّٰهِ سُبْحَانَهٗ (اللہ سبحانہٗ کی پناہ) اگر قول و فعل میں شریعت کے خلاف کوئی بات ظاہر ہو تو اس میں اپنی خرابی جاننا چاہیے۔ استقامت والے حضرات کا یہی طریقہ ہے۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

۱ یعنی احوال سے گذر جانا چاہیے اور ترقی کر کے اللہ تعالیٰ تک پہنچنا چاہیے ۱۲

۲ قولہ شخ شین اور با پر زبر ہے، بدن، سواد شخص جو اس سے نظر آئے، با کے جزم سے بھی بولا جاتا ہے اور قاموس میں ہے کہ الشخ کے معنی شخص ہیں با کے جزم سے بھی آتا ہے ۱۲

۳ اگرچہ وہ تنزیہ محض اور بے کیف محض ہی ہو۔ ان سب کو "لا" (یعنی نفی) کے تحت میں داخل کیا جائے۔ اور اثبات کی جانب میں کلمۂ مستثنیٰ (اللہ) کو قلب کی موافقت کے ساتھ زبان سے بولنے کے سوا اور کسی چیز کا اس میں حصہ نہ ہو۔

۴ قولہ کیف الوصول الی سعاد الخ سین کے پیش سے، عشقیہ لفظ اور محبوبہ کا نام (عام طور پر عرب شعراء اپنی محبوبہ کا ذکر اس نام سے کرتے ہیں جیسا کہ قصیدہ بانت سعاد میں ہے) سعاد غیر منصرف ہے، علمیت اور تانیث معنوی کے سبب سے،

Marfat.com

قُلَل قاف پر پیش اور پہلے لام پر زبر ہے، جمع ہے قُلّة کی (قاف پر پیش اور پہلے لام پر زبر و شد ہے) بمعنی پہاڑ کی چوٹی الجبال جمع ہے جَبَل کی جیم اور با پر زبر سے، اس کے معنی پہاڑ کے ہیں، خَیُوف (پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہے) خَیف (خا پر زبر) کی جمع ہے، پہاڑ کا دامن جو پانی کی گذرگاہ سے بلند اور پہاڑ سے نیچا ہوتا ہے، پہاڑ کے ایک طرف ہر بلندی اور پستی کو بھی کہتے ہیں، مطلب یہ کہ سعادت تک پہنچنا کیسے متصور ہوسکتا ہے، حال یہ ہے کہ اس سے پہلے پہاڑوں کی چوٹیاں ہیں اور اس سے پہلے بہت سی بلندیاں اور پستیاں (گہرائیاں) ہیں، غرضیکہ جب تک ان سب دشوار گذار راستوں کو طے نہ کیا جائے سعادت تک پہنچنا محال ہے، ایسے ہی سلوک کی منزلیں طے کئے بغیر اور شریعت کی بلندیوں پر چڑھے بغیر محبوب حقیقی کا وصال بہت مشکل اور دشوار ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

....

☆متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۴۱﴾ ☆ قابل نفی ......شایان دور کردن ۱۲......دور کرنے کے لائق ہے ۱۲ ☆ وحدت ...... حقیقیہ ۱۲ ☆ می نماید ......ظاہر می شود ۱۲......ظاہر ہوتا ہے ۱۲ ☆ بحیرت ......حیرانی ۱۲......حیرانی ☆ جہالت ......نادانی ۱۲......نادانی ☆ تا ......سالک ۱۲ ......تاکہ سالک ۱۲ ☆ از فنا ......اورا ۱۲ ......اس کو فنا سے ۱۲ ☆ تطبیق ......موافق و مطابق گردانیدن ۱۲ ......موافق و مطابق کرنا ۱۲ ☆ باصول ......قواعد ۱۲......قاعدے ضابطے ۱۲

....

دوسو اکتالیسواں مکتوب ﴿۲۴۱﴾

مولانا محمد صالح کی طرف بعض دوستوں کی ترقی کے بیان میں صادر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد میرے سعادت مند بھائی کو معلوم ہو کہ اس جگہ کے حالات حمد کے لائق ہیں، اور یہاں کے سب دوست خوش و خرم ہیں، بالخصوص مولانا محمد صدیق ان دنوں اللہ سبحانہٗ کی عنایت سے ولایتِ خاصہ سے مشرف ہوگئے ہیں اور اسمِ جزئی سے اسمِ کلّی کے ساتھ ملحق ہوگئے ہیں۔ اس کے باوجود نظر فوق کی جانب رکھتے ہیں۔ وہاں (فوق) سے نصیب وافر (بہت بڑا حصہ) حاصل کر کے شاید رجوع کی طرف رجحان کریں۔ وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَآءُ (بقرہ ۲، آیت ۱۰۵) (اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ مخصوص کر لیتا ہے) ......کبھی کبھی اپنے اور ان دوستوں کے احوال جو طریقہ میں داخل ہوگئے ہیں اور ہوتے رہتے ہیں لکھدیا کریں اور چند روز وہیں قیام پذیر رہیں۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۲﴾ ۱۔ یعنی اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ مخصوص کر لیتا ہے، یہ آیت کریمہ پارہ اول کے تیسرے ربع میں (آیت ۱۰۵) واقع ہے ۱۲

....

☆متن ...... بین السطور...... معانی

دوسو بیالیسواں مکتوب ﴿۲۴۲﴾

ملا بدیع الدین کی جانب ان کے بعض سوالات کے جواب میں صادر فرمایا۔

حمد وصلوۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد میرے عزیز بھائی کو معلوم ہو کہ درویش کمال نے آپ کا مکتوب شریف پہنچایا بہت خوشی کا باعث ہوا.................آپ نے اپنے اعمال اور نیتوں کو'' دید قصور، کی وجہ سے متہم سمجھنے کے بارے میں تحریر کیا تھا، اس کی وضاحت ہوئی، حضرت حق سبحانہ وتعالیٰ اس ''دیدِ قصور'' کے مشاہدے میں زیادتی فرمائے اور اس اتہام کی تکمیل فرمائے کیونکہ اس راہِ سلوک میں یہ دونوں (یعنی دیدِ قصور اور اتہام نیات واعمال) بڑی دولتیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا اور دریافت کیا تھا کہ اسم ذات تعالیٰ وتقدس کا شغل کس حد تک کرنا چاہیے اور اس اسمِ مبارک کی کس مقدار کی مداومت سے حجابات دور ہو جاتے ہیں، اور نفی واثبات کی نہایتِ حد کہاں تک ہے، اور اس کلمہ متبر کہ سے کیا کیا کشائشیں (وسعتیں) پیش آتی ہیں اور کس مقدار میں حجابات اٹھ جاتے ہیں؟.................جاننا چاہیے کہ ذکر سے مراد غفلت کا دور کرنا ہے اور چونکہ ظاہر کو غفلت سے چارہ نہیں ہے خواہ ابتدا میں ہو یا انتہا میں، لہذا ظاہر ہے کہ ہمہ وقت ذکر کا محتاج ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ بعض اوقات اسمِ ذات عزوجل کا ذکر زیادہ نفع بخش ہے اور بعض دوسرے اوقات میں ذکر نفی واثبات انسب ہے.................باقی رہا باطن کا معاملہ تو وہاں بھی جبتک غفلت بالکل دور نہ ہو جائے ذکر کے بغیر چارہ نہیں ہے البتہ اس قدر ہے کہ ابتدا میں یہ دو ذکر متعین (ضروری) ہیں اور وسط وانتہا میں یہ دونوں ذکر متعین نہیں ہیں۔ اگر تلاوتِ قرآن مجید اور نماز کی ادائیگی سے غفلت دور ہو جائے تو گنجائش ہے، لیکن قرآن مجید کی تلاوت متوسط حال والوں کے مناسب ہے اور نماز نوافل کی ادائیگی منتہی حال والوں کے مناسب ہے۔

جاننا چاہیے کہ حضرت ذات تعالیٰ وتقدس کا وہ حضور جو اسماء وصفات کے ملاحظہ سے ہو اگرچہ دائمی ہو لیکن احدیتِ مجردہ کی طرف متوجہ ہونے والوں کے نزدیک غفلت میں داخل ہے۔ اس غفلت کو بھی دور کرنا چاہیے اور وراء الوراء کی طرف جانا چاہیے۔

فراقِ دوست اگر اندک است اندک نیست　　　درونِ دیدہ اگر نیم موست بسیار است

(فراق یار اگر کم ہے کم نہیں سمجھو　　　اگر ہے آنکھ میں کچھ بال کم نہیں جانو)

آپ نے وہ واقعات جو پیش آتے رہتے ہیں تحریر کیے تھے ان کا جواب پہلے بھی لکھا جا چکا ہے کہ یہ سب مبشرات (خوشخبری دینے والے) ہیں، ابھی ان کے ظہور کا وقت نہیں آیا، منتظر رہیں اور کام میں مشغول رہیں۔

Marfat.com

كَيْفَ الْوُصُوْلُ اِلٰى سُعَادَ وَدُوْنَهَا قُلَلُ الْجِبَالِ وَدُوْنَهُنَّ حُيُوْفٌ
(کس طرح جاؤں درِ محبوب تک درمیاں ہیں پر خطر کوہ اور غار) والسلام

☆متن......بین السطور......معانی

☆درویش کمال......نام۱۲......کمال نام ہے۱۲☆صحیفہ......مکتوب۱۲......خط۱۲☆مزید......زیادت۱۲......زیادہ ہونا ۱۲☆اسم ذات......یعنی لفظ مبارک اللہ۱۲☆درین راہ......یعنی راہِ سلوک بحق جل وعلا۱۲......اللہ کی طرف جانے کا راستہ سلوک۱۲☆این ہردو دولت......یعنی دید قصور واتہام نیات واعمال۱۲......یعنی اپنے قصور کو دیکھنا اور اپنی نیتوں اور اعمال کو صحیح نہ ہونے کی تہمت لگانا۱۲☆نفی واثبات......یعنی کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ۱۲☆ملاک......بالکسر اصل چیزے ومدار آن۱۲......میم کی زیر سے، کسی چیز کی اصل اور جس پر اسکا دارومدار ہو۱۲☆حُجب......پردہا۱۲......پردے۱۲☆این اسم مبارک......یعنی لفظ مبارک اللہ۱۲......یعنی لفظ اللہ برکت والا۱۲☆بدانند......جواب استفسار۱۲......سوال کا جواب۱۲ ☆طرد......دفع۱۲......دفع کرنا، دور کرنا۱۲☆پس ظاہر......زبان ودیگر جوارح۱۲......زبان اور دیگر اعضائے جسم۱۲ ☆معاملہ باطن......قلب واخوانش۱۲......دل اور اس کے ساتھی اعضاء۱۲☆طرد......دفع۱۲......دفع کرنا، دور کرنا۱۲ ﴿صہ۴۳﴾☆غفلت......واطلاق غفلت براین حضور مذکور باعتبار اضافت است بمرتبہ فوقانی، ورنہ اُو فی حد ذاتہ ذکر است وحضور ۱۲......ترجمہ: اس مذکورہ حضور پر غفلت کا لفظ بولنا اضافت کے اعتبار سے ہے بلند مرتبے کی وجہ سے ورنہ وہ اپنی ذات کی حد تک ذکر اور حضور ہے۱۲☆طرد......دفع۱۲......دفع کرنا اور دور کرنا۱۲☆اندک است......بظاہر۱۲......ظاہری طور پر کم۱۲ ☆نیست......درحقیقت۱۲......حقیقت میں۱۲☆درون......زیراکہ۱۲......کیونکہ☆مُبشِّر......بشارت دہندہ۱۲ ......خوشخبری دینے والا۱۲☆کیف الوصول......اس شعر کے معنی قریب ہی حاشیہ مکتوب نمبر ۲۴۰

....

دوسو تینتالیسواں مکتوب ﴿۲۴۳﴾

ملا ایوب محتسب کی طرف طریقہ عالیہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کی ترغیب میں صادر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد میرے عزیز بھائی کو معلوم ہو کہ چند بار آپ نے اپنے خطوط نصیحتوں کی طلب میں تحریر کئے، لیکن یہ حقیر اپنی خرابیوں پر نظر کر کے آپ کے سوالات کے جوابات میں پیشقدمی نہیں کرتا تھا۔ اب جبکہ آپ کی طرف سے بار بار طلب ہوئی تو چند بے ربطہ و نامربوط فقرے تحریر میں آگئے ......غور سے سنیں اور جان لیں کہ ہر شخص کے لئے جو چیز ضروری ہے اور وہ اس کا مکلّف ہے وہ اوامر کی بجا آوری اور نواہی سے پرہیز کرنا ہے۔ آیہ کریمہ مَآ اٰتٰکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا (حشر ۵۹ آیت ۷) (رسول جو کچھ تم کو عطا فرمائے وہ لے لو اور جس سے وہ منع فرمائے اس سے باز رہو) اس معنی کی شاہد ہے۔ اور چونکہ (طالب کو) اخلاص کا حکم ہے: اَلَا لِلّٰهِ الدِّيْنُ الْخَالِصُ (زمر ۳۹، آیت ۳) (آگاہ رہو کہ

Marfat.com

خالص دین اللہ ہی کے لئے ہے) اور وہ بغیر فنا کے حاصل نہیں ہوتا اور محبتِ ذاتیہ کے بغیر متصور نہیں ہوتا ......لہذا طریق صوفیہ کا سلوک جس میں فنا اور محبت ذاتیہ کا حصول ہے ضروری ہوا۔ تاکہ اخلاص کی حقیقت شکل پذیر ہو۔ اور چونکہ صوفیہ کے طریقے کمال اور تکمیل کے مرتبوں میں متفاوت ہیں اس لئے ایسے طریقے کو جو روشن سنت کی پیروی کو لازم جانے اور احکامِ شرعیہ کی بجا آوری کے (بالکل) مطابق ہو اختیار کرنا اولیٰ اور بہت بہتر ہے، اور وہ طریقہ اکابر نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم العلیا کا طریق ہے۔ کیونکہ اس طریق کے بزرگوں نے سنت کو لازم قرار دیا ہے اور بدعت سے پرہیز فرمایا ہے۔ جہاں تک ہو سکے رخصت پر عمل کرنا پسند نہیں کرتے اگرچہ بظاہر اس کو باطن میں نافع پائیں اور عزیمت پر عمل کرنا نہیں چھوڑتے اگرچہ بظاہر اس کو باطن میں مضر جانیں۔ انہوں نے احوال و مواجید کو احکامِ شرعیہ کے تابع کیا ہے اور اذواق و معارف (کیفیات و کشفیات) کو علوم دینیہ کا خادم جانتے ہیں، اور احکامِ شرعیہ کے نفیس جواہرات کو بچوں کی طرح جوز و مویز (اخروٹ و منقیٰ) اور وجد و حال کے بدلے نہیں دیتے، اور صوفیہ کی (حالتِ سکر والی) بیکار باتوں پر مغرور و مفتوں نہیں ہوتے، اور نص (قرآن) کو چھوڑ کر فص (فصوص الحکم) کی طرف مائل نہیں ہوتے، اور فتوحاتِ مدنیہ (احادیث و نصوصِ شرعیہ) کو چھوڑ کر فتوحاتِ مکیہ (شیخ اکبر کی تصنیف) کی طرف التفات نہیں کرتے، یہی وجہ ہے کہ ان کا حال دائمی ہے اور ان کا وقت استمراری (مستقل) ہے...............اور ان کے باطن سے ماسوی کے نقوش اس طرح محو و زائل ہو جاتے ہیں کہ اگر وہ (ماسوی اللہ کو دل میں) حاضر کرنے کے لئے ہزار سال تک کوشش کریں تب بھی میسر نہ ہو۔ اور وہ تجلی ذاتی جو دوسروں کے لئے برق کی مانند ہے ان بزرگوں کے لئے دائمی ہے۔ اور وہ حضور جس کے پیچھے غیبت ہو ان عزیزوں کے نزدیک دائرۂ اعتبار سے ساقط ہے (آیت کریمہ) رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَّلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ (سورہ نور، ۲۴، آیت ۳۷) (وہ ایسے لوگ ہیں جنہیں تجارت اور خرید و فروخت اللہ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی) ان کے حال کی نشاندہی کرتی ہے.................اور اسی طرح ان کا طریق سب طریقوں سے زیادہ قریب اور یقیناً موصل ہے اور دوسروں کی نہایت ان بزرگوں کی بدایت میں مندرج ہے، اور ان کی نسبت جو کہ حضرتِ صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے مشائخ کی تمام نسبتوں سے بڑھ کر ہے لیکن ہر شخص کی سمجھ ان اکابر کے مذاق کو نہیں پہنچ سکتی۔ ممکن ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے قاصر (کم ہمت و کوتاہ نظر) ان کے بعض کمالات سے انکار کر دیں۔ ؎

قاصرے گر کند ایں طائفہ را طعن قصور	حاش للہ کہ بر آرم بزباں ایں گلہ را
(گر کوئی طعن ان پہ کرتا ہے	توبہ توبہ، نہ کروں اس کا گِلہ)

شاعر عرب (فرزدق) فرماتا ہے۔ ؎

أُولٰٓئِكَ اٰبَائِيْ فَجِئْنِيْ بِمِثْلِهِمْ	إِذَا جَمَعَتْنَا يَا جَرِيْرُ الْمَجَامِعُ
(ایسے ایسے باپ دادا تھے جریر	ذکر ان کا کیوں نہ ہو جب تھے کبیر)

حضرت خواجہ احرار قدس سرہٗ فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ عالیہ کے خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم ہر زرّاق

Marfat.com

اور رقاص (مکار اور رقص کرنے والے) کے ساتھ نسبت نہیں رکھتے، ان کا کارخانہ بلند ہے۔

حیف باشد شرح او اندر جہاں　　ہمچو رازِ عشق باید در نہاں
لیک گفتم وصفِ اوتا رہ برند　　پیش ازاں کز فوتِ آں حسرت خورند
(شرح ان کی خوبیوں کی کیا کروں　　مثلِ رازِ عشق انہیں پنہاں رکھوں
لیکن ان کا وصف کم کم ہے بیاں　　ہو نہ محرومی پہ حسرت بے گماں)

اگر ان برگزیدہ حضرات کے خصائص و کمالات کے بیان میں دفتروں کے دفتر لکھے جائیں تب بھی وہ دریائے بیکراں کے مقابلے میں قطرہ کے مانند ہیں۔ ع

دادیم ترازِ گنجِ مقصود نشاں
(دے دیا تجھے پتہ گنجِ مقصود کا)

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهٖ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِیْمَاتِ اَکْمَلُهَا (اور سلام ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰی علیہ وعلٰی آلہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم کیا)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۳﴾ ۱؎ یہ آیت کریمہ سورہ حشر (آیت ۷) پارہ اٹھائیس ۲۸ میں واقعہ ہے، یعنی رسول جو کچھ تم کو دے وہ لے لو اور جس سے وہ منع کرے اس سے باز رہو۱۲

۲؎ یہ آیت کریمہ سورہ زمر (آیت ۳) پارہ تیئیس ۲۳ میں واقعہ ہے، آگاہ رہو کہ خالص دین (عبادت) اللہ ہی کے لئے ہے۱۲

۳؎ قولہ بظاہر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رخصت پر عمل کرنا درحقیقت عزیمت پر عمل کرنے کی نسبت نافع نہیں ہے۱۲

۴؎ قولہ ترّہات: تا پر پیش اور را پر شد اور زبر ہے، اس کے معنی باطل چیزیں اور بیہودہ باتیں ہیں جو ترہۃ کی جمع ہے اسکے معنی ہیں باطل۔ فقیر کہتا ہے شاید اس جگہ وہ کلمات مراد ہیں جو سالکوں سے اثناءِ راہ سکر و مستی کی حالت میں صادر ہوتے ہیں اور وہ بظاہر شریعت کے مخالف ہوتے ہیں واللہ اعلم بمراد عبادہ وھو یھدی السبیل۱۲ (اللہ ہی جانتا ہے اپنے بندوں کی مراد کو اور وہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے)

۵؎ قولہ از نص الخ یعنی وہ چیز جو شارع علیہ الصلوۃ والسلام سے دلیل سے ثابت ہو، اور قولہ بفص یہ اشارہ ہے شیخ اکبر محی الدین ابن عربی قدس سرہ کی ایک عظیم تصنیف فصوص الحکم کی طرف۔ اور اس سے مراد وہ کلمات ہیں جو بعض صوفیہ کرام سے حال و مقام کے تقاضے سے حالتِ سکر میں صادر ہوئے اور بظاہر شریعت کے ساتھ جنگ کی صورت ہے، اسی پر حضرت مجدد قدس سرہ کے قول از فتوحات مدنیہ الخ کو قیاس کرنا چاہیے۱۲

﴿صہ ۴۴﴾ ۱؎ یعنی یہ تھے میرے آباء و اجداد صفاتِ کمال سے متصف اور ممتاز، پس اے جریر اپنے باپ دادا میں ان جیسے میرے سامنے لاؤ جبکہ انہوں نے عرب کی مجلسیں قائم کیں مفاخرت و مباہات کے لئے، یعنی ان جیسے باکمال لوگ تو اپنے آباء و اجداد میں ہرگز نہ پائے گا پس تیرا برابری کا دعوٰی بالکل غلط اور خالص جھوٹ ہے۱۲

۲؎ قولہ زرّاق پہلے حرف پر زبر ہے اور دوسرے پر شد اور زبر، منافق اور ریاکار یعنی مکار اور دنیا کا طالب۔ اور قولہ

Marfat.com

رَقّاص کے پہلے حرف پر بھی زبر اور دوسرے پر شد ہے یعنی رقص کرنے والا ریاکار ۱۲

یعنی وہ ایسے لوگ ہیں جنہیں تجارت اللہ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی۔ یہ آیت ۳۷ سورہ نور پارہ ۱۸ میں واقع ہے ۱۲

یعنی لاشے، معدوم اور فنا و زائل ۱۲

خدا تعالیٰ پاک اور دور ہے اس کام سے یعنی اس کام سے اللہ تعالیٰ کی پناہ ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۴۳﴾ ☆ اقدامے...... پیش رفتن درکارے ۱۲...... کسی کام میں آگے بڑھنا ۱۲ ☆ نامربوط ...... بے ربط ۱۲...... بے رابطہ ۱۲ ☆ کس ...... انسان ۱۲ ☆ امتثال ...... فرمانبرداری ۱۲ ☆ اوامر ...... جمع امر ۱۲...... امر کی جمع ہے ۱۲ ☆ انتہا ...... باز ماندن ۱۲...... باز رہنا ۱۲ ☆ مَا اٰتٰکُم ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ شاہد این ...... خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ وچون شرط ۱۲...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ لا جرم ...... جزا ۱۲...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ آن طریق ...... یعنی ملتزم واوفق ۱۲...... یعنی لازم اور زیادہ موافق ۱۲ ☆ بصورت ...... بظاہر ۱۲...... ظاہری طور پر ☆ درسیرت ...... باطن ۱۲...... باطن میں ۱۲ ☆ مُتَضَرِّر ...... ضرر رسانندہ ۱۲...... تکلیف و نقصان پہنچانے والا ۱۲ ☆ معارف ...... علوم کشفیہ ۱۲...... کشف سے معلوم ہونے والے علوم ۱۲ ☆ در رنگ ...... مانند ۱۲...... مثل ۱۲ ☆ عوض ...... بدل ۱۲...... بدل ☆ مغرور ...... فریفتہ ۱۲...... فریب خوردہ ۱۲ ☆ مفتون ...... شیفتہ ۱۲...... عاشق، مدہوش ۱۲ ☆ فتوحات مدینہ ...... اشارت است بنصوص شرعیہ ۱۲...... شریعت کے دلائل کی طرف اشارہ ہے ۱۲ ☆ فتوحات مکیہ ...... کتابے است عظیم از تصانیف حضرت شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہٗ ۱۲...... یہ ایک عظیم کتاب ہے شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہٗ کی تصانیف میں سے ۱۲

﴿صہ ۴۴﴾ ☆ ماسوائے ...... غیر حق تعالیٰ ...... اللہ تعالیٰ کا غیر ۱۲ ☆ احضار ...... حاضر کردن ۱۲...... حاضر کرنا ۱۲ ☆ قفائے ...... پس ۱۲...... پیچھے ۱۲ ☆ رجال ...... این مجموعہ خود مبتدا است ۱۲...... یہ مجموعہ خود مبتدا ہے ۱۲ ☆ بیان حال خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ البتہ ...... یقیناً ۱۲...... یقینی طور پر ☆ قاصران ...... یعنی ناقصان و ناکسان و کوتاہ نظران ۱۲...... یعنی ناقص و نالائق اور کم عقل لوگ ۱۲ ☆ نماینِد ...... ولیکن ۱۲ ☆ شاعر عرب ...... یعنی فرزدق ۱۲ ☆ حیف ...... ستم و جور ۱۲...... ظلم و ستم ۱۲ ☆ ثبت ...... تحریر ۱۲...... لکھا ہوا

....

دوسو چوتالیسواں مکتوب ﴿۲۴۴﴾

ملا محمد صالح کولابی کی طرف صادر فرمایا ...... ان کے خط کے جواب میں جس میں انہوں نے اپنے احوال کی خرابی بیان کی تھی۔

میرے سعادتمند بھائی خواجہ محمد صالح کا گرامی نامہ موصول ہوا جس میں انہوں نے اپنی خرابی احوال کے بارے میں لکھا تھا، امید ہے کہ اس سے بھی زیادہ خراب ہوں گے۔ اور اس خرابی کی نہایت اس مکتوب میں جو انہی

Marfat.com

ایام میں (فقیر نے اپنے) فرزند ارشد کے نام لکھا ہے درج ہو چکی ہے وہاں سے معلوم کرلیں ....اگر آپ سمجھتے ہیں کہ آپ کا وہاں چند روز قیام کرنا دوستوں کی جمعیت (اطمینان) کا باعث ہے تو بہتر ہے کہ وہاں چند روز اور قیام کریں، یہ فقیر بھی دہلی کے سفر کا ارادہ رکھتا ہے، اکثر استخارے اور توجہات اس سفر کا باعث ہیں ....اور اس مقام کو میرے (کارکنانِ قضا وقدر نے) فرزند ارشد (خواجہ محمد صادق) کو عنایت فرمایا دیا ہے اور ان کی ولایت میں داخل کر دیا گیا ہے۔ فقیر اس جگہ مسافروں کی طرح ان کی ولایت میں بیٹھا ہوا ہے............اور جو دوست طریقہ عالیہ میں داخل ہو گئے ہیں بالخصوص میر سید مرتضٰے، مولانا شکر اللہ اور میر سید نظام بہت دعاؤں کے ساتھ مخصوص ہیں۔ فرزندی خواجہ محمد صادق اور سب بھائی آپ کو اور سب دوستوں کو سلام و دعا کہتے ہیں۔

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۴﴾ یعنی اعمال کی کمزوری کو دیکھنا اور نیت کو خالص نہ گمان کرنا ۱۲

﴿صہ ۴۵﴾ قولہ مثلث: پہلے حرف پر زبر اور کاف پر جزم اور ثا تین نقطہ والی، دیر کرنا اور انتظار کرنا، پہلے حرف کے پیش اور زیر سے دیر کرنے کے معنی میں ۱۲

ے فرمودہ اند: کارکنان قضا وقدر ۱۲......تقدیر کو نافذ کرنیوالے ۱۲

....

☆ متن......بین السطور......معانی

☆ برادران......یعنی برادرانش ۱۲......یعنی اس کے بھائی ۱۲

....

دوسو پینتالیسواں مکتوب ﴿۲۴۵﴾

سیّد انبیا کی طرف ان کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ مکتوب شریف جو قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر خوشی کا باعث ہوا............آپ نے لکھا تھا کہ ذکرِ نفی و اثبات اکیس عدد تک پہنچایا ہے لیکن اس پر مداومت نہیں رہتی، اور کبھی کبھی غیبت (ناغہ)☆ بھی ہو جاتی ہے............اے محبت کے نشان والے! ذکر کرنے میں ظاہر اشرائط میں سے کوئی نہ کوئی شرط مفقود ہے جس کی وجہ سے اس عدد پر کوئی نتیجہ مرتب نہیں ہوا۔ اِنشاءاللہ تعالیٰ بالمشافہ معلوم کرلیں گے۔

دوسرے آپ نے اس قول کے معنی دریافت کئے تھے اور لکھا تھا کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے کام کو تکمیل کر کے فرمایا، ذِکْرُ اللِّسَانِ لَقْلَقَةٌ وَذِکْرُ الْقَلْبِ وَسْوَسَةٌ وَذِکْرُ الرُّوْحِ شِرْکٌ وَذِکْرُ السِّرِّ کُفْرٌ (زبان کا ذکر بکواس ہے اور قلب کا ذکر وسوسہ، روح کا ذکر شرک اور سر کا ذکر کفر ہے)؟

Marfat.com

.........(جواب) آپ سمجھ لیں، کہ جب ذکر ذاکر و مذکور کی خبر دینے والا ہے، خواہ کوئی ذکر ہو اور اس کا اصل مقصود ذاکر اور ذکر کا مذکور میں فنا ہونا ہے اس لئے نتیجہ کے طور پر ذکر کو لقلقہ وسوسہ، شرک اور کفر فرمایا ہے۔ ے

بہر چہ از دوست وامانی چہ کفر آں حرف وچہ ایماں ‌ ‌ بہر چہ از راہ دور افتی چہ زشت آں حرف وچہ زیبا

(جدا جو حق سے کر دے ایسا ایمان کفر بن جائے ‌ ‌ تجھے گمراہ جو کر دے وہ خوبی عیب کہلائے)

لیکن فنا و بقا کے حاصل ہونے سے پہلے ذکر کے لئے ان ناموں کے عارض ہونے کو جاننا ضروری ہے کیونکہ بقا کے حاصل ہونے کے بعد ذاکر کا وجود اور ذکر کا ثبوت اس سے مذموم نہیں ہے۔ اور اگر اس کے معنی سمجھنے میں کچھ اخفارہ گیا ہو تو بالمشافہ دریافت کرنے پر معلوم ہو جائے گا کیونکہ تحریر کا حوصلہ (گنجائش) کم ہے۔ لہذا اس قول کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت دینا خصوصاً کام پورا ہونے کے بعد مستحسن نہیں ہے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ کہ آپ نے لکھا تھا کہ "شیخ ابو سعید ابو الخیرؒ نے ابو علی سینا سے مقصود (ابو علی) حق جل وعلا پر دلیل طلب کی تھی اور اس نے جواب میں لکھا تھا کہ "کفرِ حقیقی میں آجا اور اسلام مجازی سے نکل جا" اور شیخ ابو سعید نے عین القضاۃ کو لکھا کہ "اگر ایک لاکھ سال تک عبادت کرتا تو مجھے وہ فائدہ حاصل نہ ہوتا جو ابو علی سینا کے اس کلمہ سے حاصل ہوا" عین القضاۃ نے جواب میں لکھا کہ "اگر آپ سمجھ لیتے تو اس بیچارے کی طرح مطعون اور ملامت زدہ ہو جاتے"

(جواب) جاننا چاہیے کہ کفرِ حقیقی سے مراد دوئی کا دور کرنا ہے اور کثرت کا کلی طور پر چھپ جانا ہے جو کہ فنا کا مقام ہے اور اس کُفرِ حقیقی کے اوپر اسلامِ حقیقی کا مقام ہے جو بقا کا محل ہے کفرِ حقیقی کو اسلامِ حقیقی سے نسبت دینا سراسر نقص وعیب ہے، یہ ابنِ سینا کی کوتاہ نظری ہے کہ اس نے اسلامِ حقیقی کی طرف رہنمائی نہیں کی اور حقیقت میں اس کو کفرِ حقیقی سے بھی کچھ نصیب نہیں ہوا۔ لہذا اس نے صرف علم وتقلید کی وجہ سے کہہ دیا اور لکھ دیا بلکہ اس کو تو اسلامِ مجازی سے بھی پورا حصہ حاصل نہیں ہوا اور وہ فلسفہ کی موشگافیوں میں اُلجھ کر رہ گیا ....امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اس کی تکفیر کرتے ہیں اور حق یہ ہے کہ اس کے فلسفی اصول اسلام کے اصول کے مخالف ہیں ....دوسرے یہ کہ شیخ ابو سعید، عین القضاۃ کے زمانے سے بہت پہلے ہوئے ہیں وہ ان کو کیسے لکھتے ....اگر کوئی شبہ باقی رہ گیا ہو تو بوقتِ ملاقات دریافت فرمالیں۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۵﴾ ۱ے یعنی حق جل وعلا کو زبان سے یاد کرنا بے معنی آواز ہے اور آواز کے رنگ میں لکلک ہے جو ایک پرندے کا نام ہے، اور حق سبحانہ وتعالیٰ کو دل سے یاد کرنا وسوسہ کے مشابہ ہے وسواس میں سے، اور اللہ تعالیٰ کو روح سے یاد کرنا شرک کے مشابہ ہے، اور اللہ جل شانہ کو لطیفہ سے یاد کرنا بمنزلہ کفر کے ہے۔ جاننا چاہیے کہ لَقلَقہ دونوں لاموں کے زبر سے، مرغ کا لقلق کی آواز کرنا جس کو فارسی میں لکلک کہتے ہیں ۱۲

۲ے جاننا چاہیے کہ ایمان اور اچھی بات اس انداز سے ہو جو محبوب حقیقی سے باز رکھے مثلاً عُجب، خود پسندی اور تکبر کا سبب ہو پس ایسے ایمان سے بچنا ہی چاہیے، ایمان خالص اور صحیح حاصل کرنا چاہیے ۱۲

Marfat.com

۳ جب تو جان لے کہ ان ناموں کا پیش کرنا فنا و بقا سے پہلے ہے پس تو جان لے کہ الخ ۱۲

ب معلوم کرنا چاہیے کہ کونسی شرط مفقود ہے اور اس امر کی رعایت رکھنا چاہیے ۱۲

﴿صہ ۴۶﴾ ا ان کا نام فضل اللہ بن ابوالخیر ہے آپ اپنے وقت کے سلطان اہل طریقت کے جمال اور مشرف القلوب تھے، آپ کے زمانہ میں تمام مشائخ وقت آپ کے مُسَخَّر تھے۔ آپ کے مرشد شیخ ابوالفضل بن حسن السرخسی ہیں۔ شیخ ابوالخیر نے فرمایا

بیت اے جان جہان تو راہ اسلام گزین با مار سیہ نشین و با خود منشین

ترجمہ: اسلام کی روش پر جانِ جہاں قدم رکھ ڈس لے جو سانپ تجھ کو بہتر ہے اس خودی سے

حضرت شیخ نے جمعہ کی رات میں عشاء کے وقت بتاریخ ۴ شعبان ۴۴۰ھ انتقال فرمایا، آپ کی عمر ہزار ماہ (تراسی ۸۳ سال چار ماہ) تھی ۱۲ از نفحات

۲ یعنی شیخ الرئیس ابوعلی حسین بن عبداللہ المعروف ابن سیناء، ان کی وفات ۴۲۸ھ میں ہوئی ۱۲۔ کشف الظنون، ابوعلی سیناء کے باپ بلخ کے معززین اور حکام میں سے تھے، آپ نوح بن منصور کے دور میں بخارا شہر میں آئے، بوعلی سینا وہیں پیدا ہوئے ۳۷۰ھ ہجری میں، ۱۲ سال کی عمر میں اکثر علوم سے بہرہ ور ہو گئے، اس کے بعد ان پر بعض مکشوف ہوئے اور شمس الدولہ کے وزیر ہوئے، مختلف علوم میں اٹھارہ کتابیں تصنیف کیں۔ اشارات، نجات، شفا، حاصل محصول اور قانون ان کی تصانیف سے ہیں ۱۲

۳ عین القضاۃ ہمدانی قدس سرہ کی کنیت ابوالفضائل اور نام عبداللہ محمد بن میاں جی ہے، عین القضاۃ ان کا لقب ہے، شیخ محمد بن حمویہ اور شیخ احمد غزالی کی صحبت اختیار کی، ان کے فضائل و کمالات ان کی تصانیف سے ظاہر ہیں، عربی اور فارسی زبانوں میں جس قدر حقائق کا کشف اور دقائق کی شرح آپ نے کی ہے کسی اور نے کم کی ہوگی، آپ سے بہت سی کرامتیں ظاہر ہوئیں مثلاً زندہ کرنا اور مارنا وغیرہ، الی آخر ما فی النفحات ۱۲

۴ وہ محمد بن محمد بن احمد امام جلیل ابو حامد طوسی غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ حجۃ الاسلام اور محجۃ الدین بہت سے علوم معقول و منقول کے جامع تھے، آپ پیر کے روز ۱۴ جمادی الآخرۃ ۵۰۵ھ طوس میں فوت ہوئے ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۴۵﴾ ☆ می نماید ...... یعنی اظہار می نماید ۱۲ ...... یعنی ظاہر ہے ☆ بمصحوب ...... بدست ۱۲ ...... ہاتھ میں ۱۲ ☆ نوشتہ بودند ...... مکتوب الیہ ۱۲ ...... جس کو خط لکھا گیا ہے ۱۲ ☆ یک عدو ...... دریکدم ۱۲ ...... جلدی، فوراً ۱۲ ☆ مدامت ...... ہیشگی ...... ہمیشہ ۱۲ ☆ از شرائط ...... ذکر ۱۲ ...... ایک شرط ذکر ہے ۱۲ ☆ مفقود ...... بسبب فقدان آن ۱۲ ...... اس کے مفقود ہونے کی وجہ سے ۱۲ ☆ بالمشافہ ...... روبرو ۱۲ ...... آمنے سامنے ۱۲ ☆ انشاء اللہ تعالیٰ ...... از شما این فقیر ۱۲ ...... یہ فقیر تم سے ۱۲ ☆ استفسار نمودہ ...... مکتوب الیہ ۱۲ ...... جس کو مکتوب لکھا گیا ہے ۱۲ ☆ کارِ خود را ...... کہ بسلوک تعلق داشت ۱۲ ...... جو سلوک سے تعلق رکھتا ہے ۱۲ ☆ بدانند کہ ...... جواب استفسار ۱۲ ...... سوال کا جواب ۱۲ ☆ چون ذکر ...... شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲

☆ لازم ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ مُنبی ...... اسم فاعل از انباء یعنی خبر دہندہ ۱۲ ...... خبر دینے والا ۱۲ ☆ مقصود ...... معطوف است بر شرط یا حال است ۱۲ ...... شرط پر معطوف ہے یا حال ہے ۱۲ ☆ چہ زشت ...... یعنی ہر دو برابراند تفاوت ندارد ۱۲ ...... یعنی دونوں برابر ہیں کوئی فرق نہیں رکھتے ۱۲ ☆ اما ذکر ...... دفع توہم است ۱۲ ...... وہم کا دور کرنا ۱۲

Marfat.com

☆ عروض ......لحوق ۱۲...... لاحق ہونا، ملنا ۱۲ ☆ اسامی ...... نامہا ۱۲ ...... ان کے نام ۱۲ ☆ پیش ...... قبل ۱۲ ...... پہلے ۱۲

☆ خفائے ...... پوشیدگی ۱۲ ...... پوشیدہ ہونا ۱۲ ☆ حضور ...... روبرو ۱۲ ...... آمنے سامنے ۱۲ ☆ تمامی کار ...... سلوک و بعد از حصول بقا ۱۲ ...... سلوک اور بقا کے حصول کے بعد ۱۲ ☆ کتابت ...... تحریر ۱۲ ...... لکھا ہوا ☆ نوشہ بودند ...... مکتوب الیہ ۱۲ ...... جسکو خط تحریر ہوا ہے ۱۲ ☆ بمقصود ...... مطلوب حقیقی حق جل وعلا ۱۲ ☆ درائی ...... یعنی داخل شوی ۱۲ ...... یعنی تو داخل ہو ۱۲

☆ برائی ...... یعنی بیرون شوی ۱۲ ...... یعنی تو باہر آ ۱۲ ☆ حاصل شد ...... عبادت لکھ سال ۱۲ ☆ می فہمید ...... شما ۱۲ ...... آپ ۱۲

☆ باید دانست ...... جواب استفسار دوئم ۱۲ ...... دوسرے سوال کا جواب ہے ۱۲ ☆ رفع اثنینیۃ ...... دور کردن دوئی ۱۲ ...... دوئی کو دور کرنا ۱۲ ☆ استتار ...... پوشید شدن ۱۲ ...... پوشیدہ ہونا ۱۲ ☆ منقصت ...... نقصان ۱۲ ☆ از ...... بلکہ ۱۲ ...... بلکہ ۱۲ ☆ اصول ...... قواعد ۱۲ ...... قاعدے، ضابطے ۱۲ ☆ خرخشہائے ...... مجاذلہائے بے موقع وبیکار ۱۲ ...... بے موقع اور بیکار جھگڑا ۱۲ ☆ مقدم ...... بزمان ۱۲ ...... زمانے کے لحاظ سے مقدم ۱۲ ☆ شائبہ ...... آمیزش وآلودگی ۱۲ ...... ملاوٹ اور آلودگی ۱۲

☆ اشتباہ ...... اندرین باب ۱۲ ...... اس بارے میں شبہ ۱۲ ☆ حضور ...... روبرو ۱۲ ...... سامنے ۱۲ ☆ استفسار ...... از ما ۱۲ ...... ہم سے سوال ۱۲

....

دوسو چھیالیسواں مکتوب (۲۴۶)

میر محمد نعمان کی طرف صادر فرمایا ...... اس مقام کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کمال وتکمیل کے مراتب میں متوقع اور مترصد (امیدوار) ہے، اور اس بے توفیقی کی وجہ کے بیان میں جو بعض اوقات طاری ہو جاتی ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ط اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهِ الطَّاهِرِيْنَ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ (شروع اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، اور تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔ اور حضرت سید المرسلین اور آپ کی پاک اولاد اور اصحاب پر صلوۃ وسلام ہو) ...... آپ کے مکتوبات گرامی پے در پے صادر ہوئے، اور بہت زیادہ خوشی حاصل ہوئی۔ کوئی قاصد ان اطراف کی طرف جانے والا نہ ملا اس لئے ہر ایک کا جواب نہ لکھ سکا امید ہے کہ معذور سمجھیں گے ...... آپ نے میر داد کے ہمراہ جو مکتوب ارسال کیا تھا اس کے پہنچنے کے بعد ایک روز صبح کی نماز کے بعد دوستوں کے حلقہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ ارادۃً یا بے ارادہ آپ کی جانب توجہ پیدا ہوگئی اور بقایا آثار جو آپ میں نظر آتے تھے ان کو دور کرنے کے درپے ہوا، اور وہ ظلمتیں اور کدورتیں جو محسوس ہو رہی تھیں ان کے دفع کرنے میں کوشش کرنے لگا یہانتک کہ آپ کے کمال کا ہلال بدر کامل بن گیا اور جو کچھ آفتاب ہدایت میں امانت رکھا تھا وہ سب کا سب اس بدر میں منعکس ہوا، یہانتک کہ کمال کی جانب میں کچھ باقی نہ رہا کہ جس کی توقع یا انتظار کیا جائے۔ اِلَّا اَنْ يَّتَّسِعَ الظَّرْفُ بَعْدَ ذٰلِكَ وَيَاْخُذَ بِقَدْرِ وُسْعَتِهٖ شَيْئًا فَشَيْئًا (سوائے اس کے کہ

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

ظرف وسیع ہو جائے اور اس کے بعد اپنی وسعت کے موافق تھوڑا تھوڑا کر کے حاصل کر لے) ....اور بہت دیر تک اس معنیٰ کی مثالی صورت نظر میں رہی یہانتک کہ وہ یقین جو صدق کا مصداق ہے حاصل ہوا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سُبْحَانَہٗ عَلٰی ذٰلِکَ (اس پر اللہ سبحانہٗ کا شکر ہے)

اس دولت کا حصول اس واقعہ کی تاویل ہے جو آپ نے دیکھا تھا اور جس کے حاصل ہونے کے لئے آپ بڑے مبالغہ اور تاکید کے ساتھ سوال کرتے تھے۔لِلّٰہِ الْحَمْدُ سُبْحَانَہٗ وَالْمِنَّۃُ (اللہ سبحانہٗ کی حمد اور احسان ہے) کہ آپ کا قرض پورا پورا ادا ہو گیا۔وعدہ وفا اور ایفائے عہد ہوا۔امید ہے کہ اس کمال کے اندازے کے مطابق تکمیل حاصل ہوگی،اور اس علاقہ کے دشت وصحرا آپ کے وجود شریف سے منور ہوں گے۔

آپ نے اپنی بے توفیقی کے متعلق تحریر کیا تھا اس کا ظاہری سبب قبض کی زیادتی ہے۔اور چونکہ آپ کا قبض عرصہ تک رہتا ہے لہذا اس کا اثر اور نتیجہ بھی اس کی طوالت کی وجہ سے زیادہ ہوتا ہے (لہذا اس کا خیال نہ کریں) اور اپنے آپ کو تکلف کے ساتھ اعمال و عبادت کے ادا کرنے میں مشغول رکھیں اور اسی طرح عمل پیرا رہیں .... دوسرے اس سال بہت علوم بلند اور معارف ارجمند ظہور میں آئے ہیں،ان میں سے دو مسودے اخوند مولانا محمد امین اپنے ہمراہ لے گئے ہیں ان میں ایک کا مسودہ ہمارے حضرت خواجہ (باقی باللہ) قدس سرہٗ کی بعض رباعیات کی شرح کے حل میں ہے جو فیروز آباد کے دوستوں کی قراءت کے وقت تحریر ہوئی تھیں،اس رسالہ میں توحید آمیز علوم ان رباعیات کی تقریب کے سلسلہ میں درج ہوئے ہیں،اور علماء اور ان صوفیہ کے درمیان جو کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں مطابقت پیدا کی ہے،اور وہ اس طرز پر تحریر ہوئے ہیں کہ فریقین کا نزاع لفظی رہ جاتا ہے۔

........اور دوسرا مسودہ وہ مکتوب ہے جو فرزندی وارشدی کے نام بہت بسط وتفصیل کے ساتھ تحریر کیا گیا ہے اس کے مطالعہ کے وقت آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ یہ علوم کس درجہ بلند ہیں۔اگر ان میں کوئی بات شبہ والی ہو تو دریافت کر لیں۔

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۷﴾ ۱ یعنی مگر جس وقت ظرف وسیع ہو جائے اور اس کے بعد اپنی وسعت کے مطابق تھوڑا تھوڑا کر کے حاصل کر لے ۱۲

ب اور اس تطبیق کو مکتوب نمبر ۴۴ جلد ثانی میں بھی بیان فرمایا ہے وہاں رجوع کیا جائے ۱۲

....

☆متن ...... بین السطور ......معانی

﴿صہ ۴۶﴾ ☆صحائف ......مکاتیب ۱۲......مکتوبات ۱۲ ☆بتواتر ......پے درپے ۱۲ ......مسلسل ۱۲ ☆بامداد ......فجر ۱۲......نماز فجر ۱۲

☆بے خواست ......بے قصد ۱۲......بے ارادہ ۱۲ ☆صدد ......درپے ۱۲......متوجہ ۱۲ ☆رفع ......دور کردن ۱۲......دور کرنا

☆بخواست ......بقصد ۱۲......ارادے سے ۱۲ ☆بنظر ......درشما ۱۲......تمہاری نظر میں ۱۲ ☆کہ محسوس ......درشما ۱۲

Marfat.com

.......تمہارے اندر محسوس ہوا۱۲ ☆ ہلال ...... پہلے حرف کے نیچے زیر ہے، نیا چاند تیسری رات تک ہلال کہلاتا ہے، یہ ھلل سے ماخوذ ہے جس کے معنی کمی اور کمزوری کے ہوتے ہیں ۱۲ غ ☆ بدر ...... با پر زبر اور دال پر جزم ہے، پورا چاند کیونکہ سورج غروب ہونے کے بعد خود جلدی طلوع ہو جاتا ہے خلاف اور شکلوں کے (یعنی چاند پورا نہیں ہوتا تو وہ دیر سے طلوع ہوتا ہے) ۱۲ ﴿ص ۴۷﴾ ☆ متوقع ...... امید کردہ شدہ ۱۲ ...... امید کیا ہوا ۱۲ (جس کی امید رکھی جائے) ☆ منتظر ے ...... انتظار کردہ شدہ ۱۲ ...... جس کا انتظار کیا جائے ۱۲ ☆ مصداق ...... دلیل ۱۲ ☆ صدق ...... راستی ۱۲ ...... سچائی، درستی ۱۲ ☆ مسأ لہ ...... سوال ۱۲ ☆ وام ...... قرض ۱۲ ☆ مُنجَّر ...... وفا کردہ شدہ ۱۲ ...... وفا کیا ہوا ۱۲ ☆ مُفرِط ...... از حد گزرندہ ۲ ...... حد سے گذرا ہوا ۱۲ ☆ طویل ...... دراز ۱۲ ...... لمبا ۱۲ ☆ مُسبَّب ...... اثر و نتیجہ ۱۲ ☆ اَرجمند ...... بروزن نقشبند بمعنی گرامی قدر و عزیز ۱۲ ...... نقشبند کے وزن پر ہے گرامی قدر اور پیارے کے معنی میں ۱۲ ☆ علماء ...... کہ وحدت وجود قائل نیند ۱۲ ...... جو وحدت وجود کے قائل نہیں ہیں ۱۲ ☆ صوفیہ ...... صفتِ صوفیہ ۱۲ ...... صوفیہ کا نظریہ ۱۲ ☆ نزاع ...... باہم کشاکش کردن ۱۲ ...... ایک دوسرے سے جھگڑا کرنا ۱۲ ☆ راجع گشتہ ...... و در معنی ہیچ نزاع نماندہ ۱۲ ...... جس معنی میں کوئی جھگڑا نہ ہوا ۱۲

....

دوسوسینتالیسواں مکتوب ﴿۲۴۷﴾

عرفان پناہ میرزا حسام الدین احمد کی طرف صادر فرمایا ...... اس بیان میں کہ حق تعالیٰ و تقدس کے وجود مقدس پر اس کا اپنا وجود حق جل سلطانہٗ ہی دلیل ہے نہ کہ اس کے علاوہ اور اس کے مناسب بیان میں۔

عَرَفْتُ رَبِّی بِفَسْخِ الْعَزَائِمِ لَا بَلْ عَرَفْتُ فَسْخَ الْعَزَائِمِ بِرَبِّی (میں نے اپنے پروردگار کو اپنے مستحکم ارادوں کے ٹوٹنے سے پہچانا، نہیں بلکہ ارادوں کے ٹوٹنے کو اپنے پروردگار جل وعلا کے ساتھ پہچان لیا ہے) کیونکہ وہ سبحانہٗ و تعالیٰ اپنے ماسویٰ پر دلیل ہے نہ کہ غیر اللہ اس سبحانہٗ پر دلیل ہے اس لئے کہ دلیل اپنے مدلول سے اظہر ہوتی ہے اور اس سبحانہٗ و تعالیٰ سے زیادہ اور کونسی چیز اظہر ہے۔ کیونکہ تمام اشیاء اس کے ساتھ اور اسی سے ظاہر ہوئی ہیں لہذا وہ سبحانہٗ و تعالیٰ اپنی ذات پر اور اپنے ماسویٰ پر دلیل ہے۔ پس لازماً عَرَفْتُ رَبِّی بِرَبِّی وَعَرَفْتُ الْاَشْیَآءَ بِهٖ تَعَالٰی (میں نے اپنے رب کو اپنے رب ہی کے ذریعہ پہچانا اور اشیاء کو اس سبحانہٗ و تعالیٰ کے ساتھ پہچانا) ...... لہذا برہان اس جگہ ''لمی'' ہے (معلوم پر علت کے اثر کے ساتھ) اور اکثر کے گمان میں ''اِنّی'' ہے اور تفاوت نظر کے تفاوت سے ہے اور اختلاف بلحاظ منظر کے اختلاف کے ہے، بلکہ وہاں استدلال و برہان کی مجال نہیں ہے۔ کیونکہ اس سبحانہٗ و تعالیٰ کے وجود میں کوئی پوشیدگی نہیں ہے اور اس کے ظہور میں کوئی شک و تردد نہیں ہے اور تمام بدیہیات (جانی بوجھی پیش نظر چیزوں) سے زیادہ ظاہر اور روشن ہے۔ اور یہ بات سوائے اس شخص کے کسی پر پوشیدہ نہیں جس کے دل میں مرض اور آنکھوں پر پردہ ہو۔ حالانکہ تمام اشیاء ظاہری حواس سے محسوس ہیں اور وضاحت کے ساتھ معلوم ہیں کہ ان سب کا وجود حق تعالیٰ و تقدس کی طرف

Marfat.com

سے ہے لیکن بعض لوگوں کو اس کا علم حاصل نہ ہونا کسی بیماری کے عارض ہونے کی وجہ سے ہے جو اصل مطلوب میں مضر نہیں ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلٰى سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ اَتَمُّهَا وَاَكْمَلُهَا (اور سلام ہو آپ پر اور تمام لوگوں پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم جانا)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۸﴾ ۱ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی مطلق علت وسبب ہے ۱۲

ب ترجمہ از مصحح ۱۲ ترجمہ مصحح کی طرف سے ہے ۱۲

۲ کیونکہ وہی ہر چیز کی ابتدا کرنے والا ہے ۱۲

۳ یعنی بعض اعتبار سے جیسے صفات اور شیونات ۱۲

۴ یعنی اسکی ذات مجرد، بحت اور خاص اطلاق اور اجمال کے درجہ میں ۱۲

ب مثنوی

آفتاب آمد دلیل آفتاب! گر دلیلت باید از وے رو متاب

از وے ار سایہ نشانے میدہد شمس ہر دم نور جانے میدہد

ترجمہ: آفتاب کی دلیل (خود) آفتاب ہی ہے اگر تجھ کو دلیل چاہیے تو اس کی طرف سے رخ نہ پھیر

اس (فلکی سورج) سے اگر سایہ نشان دیتا ہے تو آفتابِ حق ہر وقت جان کا نور بخشتا ہے ۱۲

ب برہان، یہ ترتیب شدہ قیاس ہوتا ہے ان چھ معروف یقینیات میں سے کسی ایک سے، یہ ارباب عقول کے نزدیک ہے ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

☆ عرفان ...... معرفت ۱۲ ☆ بوے ...... یعنی بایجاد و اظہار او عز وجل ۱۲ ...... یعنی اللہ تعالیٰ کی ایجاد اور ظاہر کرنے سے ۱۲

☆ لا جرم ...... صدق ہذا المقول ۱۲ ...... یہ مقولہ حق ہے ۱۲ ☆ لِمِّی ...... ہو ما كان الاوسط فيه مع عليته للنتيجة فى الذهن علة لها فى نفس الامر ۱۲ ...... برہان لمی یہ ہے کہ علت سے معلول کی طرف دلیل پکڑیں ۱۲

☆ اِنّی ...... ہو عالم يكن الاوسط فيه علة للنسبة فى نفس الامر ۱۲ ...... برہان انی یہ ہے کہ معلول سے علت کی طرف دلیل پکڑیں ۱۲

﴿صہ ۴۸﴾ ☆ باختلاف ...... اہل معرفت ۱۲ ...... اہل معرفت کے اختلاف سے ۱۲ ☆ محل نظر وفکر ...... در معرفت ۱۲ ...... معرفت میں ۱۲

☆ خفائے ...... پوشیدگی ۱۲ ...... پوشیدہ ہونا ۱۲ ☆ علت قلبی ...... بیماری دل ۱۲ ...... دل کی بیماری ۱۲ ☆ غشاوہ ...... پردہ چشم ۱۲ ...... آنکھ کا پردہ ۱۲ ☆ عدم ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ مرض ...... بدیہی است ۱۲ ...... ظاہر ہے ۱۲ ☆ مخل ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲

Marfat.com

دوسو اڑتالیسواں مکتوب ﴿۲۴۸﴾

یہ مکتوب بھی عالی جناب میرزا حسام الدین احمد کی طرف صادر فرمایا......... اس بیان میں کہ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی مکمل تابعداری کرنے والوں کو ان کے تمام کمالات سے بطریق تابعداری کچھ نہ کچھ حصہ ملتا ہے۔ اوراس بیان میں کہ کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ پر نہیں پہنچ سکتا۔ اوراس بات کی تحقیق میں کہ آں سرور علیہ الصلوۃ والسلام کے لئے جو تجلی (ذاتی مخصوص ہے اس کے کیا معنی ہیں اوراس کے مناسب بیان میں)

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَاۤ اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (اعراف ۷، آیت ۴۳) (اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم کو اس طرف ہدایت کی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ کرتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے بے شک ہمارے رب کے رسول حق بات لے کر آئے ہیں) صَلَوَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْلِیْمَاتُهٗ سُبْحَانَهٗ عَلَیْهِمْ وَعَلٰی اَتْبَاعِهِمْ وَاَنْصَارِهِمْ وَاَعْوَانِهِمْ وَخَزَنَةِ اَسْرَارِهِمْ (ان پر اوران کے تابعداروں پر اوران کے انصار اوران کے مددگاروں اوران کے اسرار کے محافظوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ وسلام ہو)........... انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے کامل متبعین کمال متابعت وفرطِ محبت کے باعث بلکہ محض (اللہ تعالیٰ کی) عنایت وبخشش کی وجہ سے اپنے متبوعہ (اتباع کردہ) انبیا کے تمام کمالات کو جذب کر لیتے ہیں بلکہ ان کے رنگ میں پورے طور پر رنگے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ متبوعان (جن انبیا کی پیروی کی گئی) اور متابعان (اتباع کرنے والے اولیا) کے درمیان اصالت وتبعیت اور اولیت وآخریت کے علاوہ کچھ فرق نہیں رہتا۔ باوجود اس امر کے کوئی تابع (اتباع کرنے والا) خواہ وہ افضل الرسل (ﷺ) کے تابعداروں ہی میں سے ہو کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اگر چہ وہ نبیوں میں سب سے کم درجہ نبی ہو.......... یہی وجہ ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ جو کہ انبیاؑ کے بعد تمام انسانوں میں سب سے افضل ہیں ان کا سر ہمیشہ اس پیغمبر کے زیر قدم ہوگا جو تمام پیغمبروں سے کم درجہ ہے.......... اس کا سبب یہ ہے کہ تمام انبیاء اوران کے ارباب کے تعینات کے مبادی مقامِ اصل سے ہیں اور تمام اعلیٰ واسفل امتوں اور ان کے ارباب کے مبادی تعینات اس اصل کے ظلال کے مقامات سے اپنے اپنے درجے کے موافق ہیں۔ پس اصل اور ظل کے درمیان مساوات کس طرح ہو سکتی ہے.......... اللہ تبارک وتعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِیْنَ ☆ اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُوْرُوْنَ ☆ وَاِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ ☆ (صافات ۳۷، آیت ۱۷۱ تا ۱۷۳) (اور بے شک ہمارے مرسلین بندوں کے لئے ہمارا قول پہلے ہی سے طے شدہ ہے کہ یقیناً وہی غالب رہیں گے اور یقیناً ہمارا لشکر ہی غالب رہے گا)

اور یہ جو کہتے ہیں کہ تجلیٔ ذات تعالیٰ وتقدس انبیا کے درمیان حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوات والتحیات کے لئے مخصوص ہے اور آں سرور ﷺ کے کامل تابعداروں کو بھی اس تجلی سے حصہ حاصل ہے۔ اس کے

Marfat.com

معنی یہ نہیں ہیں کہ دوسرے انبیا کو تجلی ذات کا حصہ حاصل نہیں ہے اور تابعداری کی وجہ سے ان کے کاملوں کو نصیب ہے، حاشا وکلا (ہرگز ایسا نہیں ہے) کہ کوئی اس سے یہ مطلب تصور کرے کیونکہ اس میں اولیاء کی انبیاءؑ پر فوقیت ہوتی ہے.......... بلکہ آں سرور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات پر اس تجلی کے مخصوص ہونے کے یہ معنی ہیں کہ دوسروں کو اس تجلی کا حاصل ہونا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طفیل اور تبعیت (اتباع) کی وجہ سے ہے، اور انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی اس تجلی کا حصول آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طفیل سے ہے۔ اور اس امت کے کامل اولیا کو بھی آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کی وجہ سے حاصل ہے۔ انبیا اس نعمت عظمیٰ کے دسترخوان پر آپ علیہ الصلوات والتحیات کے طفیلی وہمنشین ہیں اور اولیا (آنحضرت ﷺ کے) خادم، پس خوردہ کھانے والے اور ہمنشین وطفیلی اور خادم پس خوردہ کھانے والے کے درمیان بہت فرق ہے۔ اس مقام میں قدم کو لغزش ہو جاتی ہے۔

اس تحقیق میں اور اس شبہ کے دور کرنے کے سلسلہ میں اس فقیر نے اپنے مکتوبات و رسائل میں متعدد توجیہات کا ذکر کیا ہے اور حق وہی ہے جو میں نے اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ کے فضل وکرم سے ان مسودوں (مکتوبات) میں تحقیق کی ہے۔

آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ اگرچہ تمام انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کو آں سرور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کے طفیل اس تجلی سے حصہ وافر نصیب ہے، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ ولایت خاصہ نے ان کی امتوں کے اولیا میں سرایت نہیں کی اور نہ اس تجلی سے ان کو کوئی حصہ ملا۔ کیونکہ جب ان کے اصول میں یہ دولت طفیلی اور عکسی طور پر ہو تو فروع میں عکس کے عکس کو کیا حاصل ہو سکتی ہے چنانچہ اس معنی کا مصداق کشفِ صریح ہے، استدلال عقلی پر مبنی نہیں.......... اور جو کچھ اس سے پیشتر ذکر کیا گیا کہ کامل پیروی کرنے والے کمال متابعت کے سبب اپنے متبوعوں کے پورے پورے کمالات جذب کر لیتے ہیں۔ ان کمالات سے مراد متبوعوں کے اصلی کمالات ہیں نہ کہ مطلقاً، تاکہ تعارض پیدا نہ ہو۔ بلکہ یہ لوگ اپنے انبیاء میں سے ہر ایک نبی کی ولایت مخصوصہ سے بہرہ ور ہوئے ہیں، اور چونکہ سب امتوں کے درمیان یہی امت پیروی کے باعث اس تجلی (ذاتی) سے مخصوص ہے۔ اور اس دولتِ عظمیٰ سے مشرف ہے لہٰذا (یہ امت) خیر الامم ہو گئی، اور اس امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیا کے رنگ میں ہو گئے.......... ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ ط وَاللّٰهُ ذُوالْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ط (جمعہ ۱۲، آیت ۴) (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)

(یہ فقیر) چاہتا تھا کہ اس ولایتِ خاصہ کی خصوصیات اور فضائل میں سے کچھ تحریر کرے لیکن وقت کی تنگی نے موافقت نہ کی اور کاغذ بھی کوتاہ ہو گیا.......... اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ کی عنایت سے علوم و معارف "بارانِ نیساں" کی طرح برس رہے ہیں اور عجیب وغریب اسرار پر اطلاع بخش رہے ہیں۔ اس راز کے محرم اپنی اپنی استعداد کے موافق میرے فرزندانِ گرامی ہیں، کیونکہ دوسرے دوست چند روز حضور میں ہیں اور چند روز غیبت میں۔ اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ ہر چند ولی، ولی کامل ہو لیکن صحابی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا.......... آپ کی خدمت میں حاضر ہونے

Marfat.com

کا شوق حد سے بڑھ گیا ہے ، جو صحیفہ گرامی اس فقیر کے نام تحریر فرمایا تھا اس کے پہنچنے سے مشرف ہوا.......... دید قصور (اعمال کی کوتاہی کو نظر میں رکھنا) بہت بڑی نعمت ہے۔ لیکن تمام احوال میں میانہ روی بہت بہتر ہے۔ افراط، تفریط کی طرح حدِ اعتدال سے باہر ہے............ وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلٰی سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ (اور سلام ہو آپ پر اور ان سب پر جو ہدایت کی پیروی کریں اور حضرت محمد مصطفٰی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کی متابعت اپنے اوپر لازم کرلے)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۴۹﴾ ۱ یعنی تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے ہم کو اس طرف ہدایت دی، اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے، بے شک ہمارے رب کے رسول حق بات لے کر آئے ہیں۔ ان پر اور ان کے تابعداروں پر اور ان کے انصار اور ان کے مددگاروں اور ان کے اسرار کے محافظوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلاتیں اور بہت سلام ہو۔ جاننا چاہیے کہ شیخ مجدد کا قول اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سے بِالْحَقِّ تک ایک آیت سے اقتباس ہے جو سورہ اعراف (آیت ۴۳) پارہ آٹھ میں واقع ہے۱۲

۲ یعنی متبوعان (جن انبیاء کی پیروی کی گئی) ان کمالات کے ساتھ اصلی طور پر اور اولیت کے طور پر متصف ہوئے اور تابعان (اتباع کرنے والے اولیاء) تبعی اور ثانوی طور بہرہ ور ہوئے۱۲

۳ یعنی اور بے شک ہمارے مرسلین بندوں کے لئے ہمارا قول پہلے ہی سے طے شدہ ہے کہ یقیناً وہی غالب رہیں گے اور یقیناً ہمارا لشکر ہی غالب رہے گا۔ یہ آیات سورہ والصافات (آیت نمبر ۱۷۱ تا ۱۷۳) پارہ ۲۳ میں واقع ہیں۱۲

۔ یعنی پس اصل اور فرع کے درمیان فرق حدِ امکان سے خارج ہے۱۲

۔ میم پر زبر اور ہا کے نیچے زیر ہے اور با پر زبر ہے، یعنی بخشش۱۲

﴿صہ ۵۰﴾ ۱ قولہ وآنکہ گفتہ اند، سوال مقدر کا جواب ہے، اسکی تقریر ہے جب تجلی ذاتی حضور سرور ﷺ کے لئے مخصوص ہے اور ان کے کامل تبعین کے لئے بھی اس سے کچھ حصہ ہے، پس آں سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تبعین کو ایک امتیاز لازم آیا دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات پر، اور آپ نے پہلے کہا ہے کہ کوئی تابع کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ اس کا جواب حضور ﷺ کے تجلی ذاتی سے مخصوص ہونے کی مراد واضح ہونے پر مبنی ہے۱۲

۲ یعنی خدا کی پناہ اس سے کہ یہ معنی خیال میں آئے ہوں اور ممکن جانا ہو، کیونکہ اس معنی میں اولیاء کی فضیلت ہے انبیاء پر جو متفقہ عقیدے کے خلاف ہے۱۲

۳ تابعی اور طفیلی کے درمیان فرق ہے۱۲

۴ قولہ اُلش، پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہے، وہ کھانا جو امرا کے سامنے سے بچا ہوا نوکروں کو دیتے ہیں، یہ ترکی زبان کا لفظ ہے کبھی ترکی رسم الخط کے مطابق اُلوش واو زیادہ کر کے لکھتے ہیں، لیکن اس واو کو پڑھنا غلط ہے۱۲غ

۵ یعنی سالکوں کے پاؤں پھسلنے کی جگہیں ہیں، اس جگہ ثابت قدم رہنا چاہیے اور غور و فکر سے کام لینا چاہے۱۲

۶ کیا عقل کے نزدیک جائز ہے، ممکن ہے وہ تجلی عکس العکس کے طریقہ پر ہو بلکہ عکس عکسِ العکس کے طریقہ پر آگے چلتے جاؤ۱۲

۷ پس انبیاء کے تبعین اس تجلی ذاتی کو بھی جذب کرتے ہوں اور آپ نے اس جذب کی نفی کی ہے پس تناقض پیدا ہوگیا۔

Marfat.com

حضرت شیخ قدس سرہٗ نے فرمایا کہ مراد از ان الخ......۱۲

قولہ نیسان، نون پر زبر ہے اور سین بغیر نقطہ، رومیوں کے مہینوں میں سے ساتویں مہینے کا نام ہے اور اس پورے مہینہ میں آفتاب برج حمل میں رہتا ہے اور اس بارش کے قطروں سے سیپ میں مروارید پیدا ہوتا ہے اور اس مہینے کی بارش کو بھی مجازی طور پر نیساں کہتے ہیں ۱۲

یعنی ولایت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ۱۲

....

☆متن......بین السطور......معانی

﴿صہ ۴۹﴾ ☆ تبعیت......فرعیت ۱۲......شعبہ وشاخ ہونا ۱۲ ☆ کُمّل تابعان......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ فرط......زیادت ۱۲......زیادہ ہونا ۱۲ ☆ جذب......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ منصبغ......رنگین ۱۲......رنگدار ☆ متبوعان......انبیاء ۱۲......انبیاء ☆ تابعان......اولیاء ۱۲......اولیاء ☆ اَفضلُ الرُّسل......محمد ﷺ ☆ ادون......پایان تر ۱۲......سب سے نیچے ۱۲ ☆ صدیق......ابوبکر ۱۲ ☆ مبادی......از اسماؤ صفات ۱۲......ناموں اور صفات سے ۱۲ ☆ اعالی واسافل......بیان امتان ۱۲......امتوں کا بیان ۱۲

﴿صہ ۵۰﴾ ☆ وآنکہ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ بخاتم الرسل......محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ ☆ نہ بآن معنی......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ بطفیل......اجمال ۱۲......یہ اجمال ہے ۱۲ ☆ انبیا......تفصیل است ما قبل خود را ۱۲......اپنے سے پہلے کی تفصیل ہے ۱۲ ☆ جلیس......ہمنشین ۱۲......پاس بیٹھنے والا ۱۲ ☆ وُجوہِ شتّی......توجہات متعددہ ۱۲......چند توجہات ۱۲ ☆ والحق......وحق آن ست کہ تحقیق نمودہ ام اندریں مکتوب ۱۲......حق وہ ہے جو ہم نے اس مکتوب میں تحقیق سے بیان کیا ہے ۱۲

☆ معلوم شریف......بیان فائدہ جدیدہ است ورفع اشتباہ ۱۲......نئے فائدے کا بیان ہے اور شبہ کا رفع کرنا ہے ۱۲ ☆ تجلی......ذاتی ۲ تجلی ذاتی ۱۲ ☆ ایشان......انبیاء دیگر ۱۲......دوسرے انبیاء ۱۲ ☆ اصول......انبیاء ۱۲ ☆ اینہا......امتان ۱۲......ان امتوں کے ۱۲ ☆ مصداق......مدار ومبنی ۱۲......بنیاد واصل ۱۲ ☆ نہ استدلال عقلی......جواب از سوال مقدر ۱۲......پوشیدہ سوال کا جواب ۱۲ ☆ مطلقاً......اعم از اصلیہ وفرعیہ ۱۲......اصلیت اور فرعیت سے عام ۱۲ ☆ خیر الامم......قال اللّٰہ تعالیٰ: کنتم خیر امۃ ۱۲......اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم سب سے بہتر امت ہو ۱۲ ☆ ذٰلک......قَدْ مَرَّ غَیْرَ مَرَّۃٍ ۱۲......کئی بار گذر چکا ہے ۱۲ ☆ خواست......این فقیر ۱۲......اس فقیر نے چاہا ۱۲ ☆ شمہ......اندکے ۱۲......تھوڑا سا ۱۲

☆ مساعدت......یاری کردن وموافقت نمودن ۱۲......مدد کرنا اور موافق ہونا ۱۲ ☆ انبیاء بنی اسرائیل......اشارۃ الی ما ورد عُلَمَاءُ اُمَّتِی کَاَنْبِیَاءِ بَنِی اِسْرَائِیْلَ ۱۲ یہ اشارہ ہے اسکی طرف جو وارد ہوا ہے: میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء کی طرح ہیں (تبلیغ احکام میں) ۱۲ ☆ محرمان......دانایان ۱۲......جاننے والے ۱۲

﴿صہ ۵۱﴾ ☆ فرزندان......مراد مخدوم زادگان کبار اند یعنی خواجہ محمد صادق وخواجہ محمد سعید وخواجہ محمد معصوم قدس اللہ تعالیٰ اسرارھم ۱۲......اس سے مراد حضرت مجدد کے بڑے صاحبزادے ہیں یعنی خواجہ محمد صادق اور خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم خدا تعالیٰ ان کے اسرار کو مقدس فرمائے ۱۲ ☆ گرامی اند......نہ یاران دیگر ۱۲......دوسرے احباب نہیں ۱۲ ☆ یاران......زیدا کہ

Marfat.com

۱۲...... کیونکہ ۱۲ ☆ ولی...... کامل ۱۲...... ولی کامل ۱۲ ☆ اَجَل نِعَم است ...... بزرگترین نعمائے خداوند است عزوجل ۱۲

...... اللہ عزوجل کی جلیل القدر نعمتیں ہیں ۱۲ ☆ توسُّط ...... میانہ روی ۱۲

....

دوسو اُنچاسواں مکتوب ﴿۲۴۹﴾

حضرت سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے فضائل اور اس پر مرتبہ کمالات اور اس کے ساتھ مخصوص مراتب کے بیان میں میرزا داراب کی طرف صادر فرمایا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) .... آخرت کی نجات اور دائمی فلاح حضرت سید الاولین والآخرین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی متابعت پر وابستہ ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی وجہ سے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے برگزیدہ) حق جل سلطانہٗ کی محبوبیت کے مقام پر پہنچتے ہیں، اور آپ ﷺ ہی کی متابعت سے تجلی ذات تعالیٰ وتقدس سے مشرف ہوتے ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی متابعت کی وجہ سے عبدیت کے مرتبہ پر جو تمام کمالات کے مراتب میں فوق ہے اور محبوبیت کے مقام کے حاصل ہونے کے بعد ہے سرفراز ہوتے ہیں، اور آپ ﷺ ہی کی کامل پیروی کرنے والوں کو بنی اسرائیل کے انبیا کے مانند فرمایا ہے ..... اور پیغمبران اولوالعزم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی آرزو رکھتے تھے۔ اور اگر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں زندہ ہوتے تو ان کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے بغیر چارہ نہ ہوتا .... اور حضرت عیسیٰ روح اللہ کے نزول اور حضرت حبیب اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا قصہ معلوم اور مشہور ہے .... اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی متابعت کی برکت سے خیر الامم قرار دی گئی اور ان میں کے اکثر اہلِ جنت میں سے ہیں اور کل بروز قیامت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی متابعت کی بدولت تمام امتوں سے پہلے بہشت میں داخل ہوں گے۔ اور وہاں کی نعمتیں حاصل کریں گے۔ اسی طرح اور اسی طرح ہوگا۔ (یہ فضائل وخصائص صرف اسی امت کے لئے مخصوص ہیں) .... پس آپ کے اوپر لازم ہے کہ آنحضرت علیہ وعلیٰ جمیع اخوانہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت اور سنت کو لازم جان کر شریعت حقہ کے احکام بجالائیں۔ دوسرے یہ کہ (یہ فقیر) شیخ اسمٰعیل کی سفارش کرتا ہے جو کہ معارف آگاہ حاجی عبدالحق کے دوستوں میں سے ہیں۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿ص ۱۵۰﴾ ل قال تعالیٰ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ الخ ۱۲ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم فرمادو کہ اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ ۱۲

۲ اور اگر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں زندہ ہوتے تو ان کو بھی آپ کی متابعت

Marfat.com

کے بغیر چارہ نہ ہوتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: وَلَوْ كَانَ مُوسٰى حَيًّا مَا وَسِعَهٗ اِلَّا اِتِّبَاعِي (اور اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو ان کو میری اتباع کے بغیر چارہ نہ ہوتا) اس حدیث کو امام احمد اور امام بیہقی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے ۱۲ مشکوٰۃ

۳ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ الخ ۱۲ (تم سب سے بہتر امت ہو) حضور ﷺ نے فرمایا: انتم تتمون سبعين امة انتم خيرها و اكرمها على الله تعالى (تم ستر امتوں کو پورا کرنے والے ہو، تم سب سے بہتر اور مکرم ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک) اس حدیث کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲ مشکوٰۃ

۴ حضور ﷺ نے فرمایا: اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة والاربعون من سائر الامم (اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہوں گی، اسی ۸۰ صفیں اس امت کی اور چالیس ۴۰ صفیں اور تمام امتوں کی) اس حدیث کو امام ترمذی اور امام دارمی اور امام بیہقی نے روایت کیا ہے ۱۲ مشکوٰۃ

ـ حضور ﷺ نے فرمایا: نحن الاخرون ونحن السابقون يوم القيامة (ہم آخری ہیں اور ہم ہی اولین ہوں گے قیامت کے دن) اس حدیث کو امام دارمی نے روایت کیا ہے ۱۲ مشکوٰۃ

ـ یہ کنایہ ہے اس امت کے فضائل و خصائص کی طرف جو پہلے گذر چکے ہیں ان کے علاوہ سے ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۵۱﴾ ☆ تجلی ذات ...... کہ مخصوص است باں سرور ۱۲ ...... وہ تجلی ذات جو آں سرور ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے ۱۲ ☆ مَشْهُورَةٌ ...... فلا حاجة الى التصريح بها ۱۲ ...... مشہور و معلوم ہونے کی وجہ سے تصریح کرنیکی ضرورت نہیں ۱۲

....

دوسو پچاسواں مکتوب ﴿۲۵۰﴾

ملا احمد برکی کی طرف بعض سوالات کے حل میں صادر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ط حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ اس طرف کے فقراء کے احوال و اوضاع شکر کے لائق ہیں اور آپ کی عافیت اللہ سبحانہٗ سے مطلوب ہے ...... مکتوب گرامی موصول ہوا۔ آپ نے تحریر کیا ہے کہ وہ ذوق و فرحت جو پہلے حاصل تھی اب اپنے اندر نہیں پاتا اور اس کو اپنا تنزل جانتا ہے ...... میرے بھائی کو معلوم ہو کہ پہلی حالت کا تعلق اہل وجد و سماع سے تھا جس میں جسد کو کامل دخل تھا، اور جو حالت اب میسر ہوئی ہے اس میں جسم کو بہت تھوڑا حصہ نصیب ہے، اس کا زیادہ تعلق روح و قلب کے ساتھ ہے، اس معاملہ کا بیان تفصیل چاہتا ہے ...... مختصر یہ کہ دوسری حالت پہلی حالت سے کئی درجہ بہتر ہے اور ذوق و وجدان کا نہ پانا اور خوشی کا دور ہونا ذوق و خوشی کے وجدان سے بالاتر ہے، کیونکہ نسبت جسقدر جہالت اور حیرت کی طرف ترقی کرے اور جسد سے دور ہو اسی قدر اصیل ہے اور مطلوب کے حصول میں نزدیک تر ہے۔ کیونکہ اس مقام میں عجز اور نادانی کے علاوہ کسی اور چیز کی گنجائش نہیں ہے (اسی لئے) جہل کو معرفت سے تعبیر کرتے ہیں۔

Marfat.com

اور عجز کو ادراک کا نام دیتے ہیں۔

آپ نے تحریر کیا تھا کہ اس نسبت کی وہ تاثیر جو پہلے تھی اب نہیں رہی .... ہاں ہاں جسدی تاثیر نہیں رہی لیکن تاثیر روحی میں اضافہ ہو گیا ہے، اگرچہ ہر شخص اس کا ادراک نہیں کر سکتا لیکن کیا کیا جائے کہ آپ کو اس فقیر کے ساتھ صحبت بہت کم حاصل ہوئی ہے اور علوم و معارف خاصہ بہت کم ذکر ہوئے ہیں۔ شاید حق تعالیٰ کو منظور ہو اور دوسری صحبت میسر ہو جائے اور چند روز مل بیٹھیں۔

نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ آیا زادِ راہ اور سواری ہونے کے باوجود اس پُرفتن زمانے میں مکہ مکرمہ کا سفر فرض ہے یا نہیں .... میرے مخدوم! اس بارے میں فقہ کی روایات میں بہت اختلاف ہے اور فقیہ ابو اللیث کا فتویٰ اس مسئلہ میں مختار ہے، انہوں نے کہا ہے کہ "اگر راستہ میں امن اور عدم ہلاکت کا گمان غالب ہے تو اس سفر کی فرضیت ثابت ہے ورنہ نہیں .... لیکن یہ وجوبِ ادا کی شرط ہے نفسِ وجوب کی شرط نہیں، یہی صحیح ہے لہٰذا ایسی صورت میں حج کی وصیت واجب ہوگی۔ چونکہ وقت نے موافقت نہیں کی اس لئے آپ کے دوسرے سوالات کو کسی دوسرے مکتوب پر موقوف کر دیا۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۵۲﴾ ا۔ یعنی یہ فقدان دو مرتبوں کے ساتھ بلند ہے اس وجدان سے ۱۲

ب۔ یہ تسلیم ہے اور تاثیر کے نہ ہونے کے محل کا بیان ہے اور شبہ کو رفع کرنا ہے ۱۲

ب۔ اس تاثیر کی نسبت کا ادراک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے ۱۲

۲۔ حنفی زاہد نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۳۷۵ھ ۱۲، کشف الظنون

۳۔ پس اگر حج نہ کرے اور مرجائے تو وصیت کرے کہ اس کی طرف سے وارث حج کریں بشرطیکہ چھوڑے ہوئے مال میں گنجائش ہو ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۵۲﴾ ☆ معلوم ...... جواب ۱۲ ...... یہ جواب ہے ۱۲ ☆ جسد ...... بدن ۱۲ ☆ بقلب و روح ...... این حالت ۱۲ ...... یہ حالت ۱۲ ☆ بجہالت ...... بنادانی ۱۲ ...... نادانی سے ۱۲ ☆ ہر چند ...... اگرچہ ۱۲ ☆ معارف خاصہ ...... روبروئے شما ۱۲ ...... آپ کے سامنے ۱۲ ☆ مذکور شدہ ...... ورنہ احتیاج بامثال این استفسار ہا نمی افتاد ۱۲ ...... ورنہ اس قسم کے سوالات کی کوئی حاجت نہیں ۱۲ ☆ زاد و راحلہ ...... یعنی توشہ کہ در سفر ہمراہ بردارند و شتر سواری ۱۲ ...... یعنی سفر کا خرچہ جو ساتھ ہو اور اونٹ وغیرہ کی سواری ۱۲ ☆ این شرط ...... امن ۱۲ ...... راستہ پر امن ہو ۱۲ ☆ وصیت ...... در حالت احتضار موت ۱۲ ...... موت آنے کے وقت ۱۲ ☆ واجب باشد ...... وَالّا فرضیتش ثابت نیست ۱۲ ...... ورنہ اسکی فرضیت ثابت نہیں ہوتی ۱۲ ☆ مساعدت ...... یاری ۱۲ ...... مدد ۱۲ ☆ کتابت ...... مکتوب ۱۲

....

Marfat.com

دوسو اکاونواں مکتوب (۲۵۱)

مولانا محمد اشرف کی طرف صادر فرمایا .... خلفائے راشدین کے فضائل اور حضرات شیخین کی افضلیت ، اور حضرت امیر (علی ﷛) کے بعض خصائص اور اصحابِ کرام علیہم الرضوان کی تعظیم وتوقیر اور ان کے درمیانی جھگڑوں اور لڑائیوں کے بارے میں صحیح موقف اور اس کے متعلق بیان میں

حمد وصلوۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد میرے سعادت مند بھائی خواجہ محمد اشرف کو معلوم ہو کہ بعض علومِ غریبہ اسرارِ عجیبہ ، مواہب لطیفہ اور معارفِ شریفہ کہ جن میں اکثر حضرات شیخین و ذی النورین اور حیدر کرار (یعنی خلفائے اربعہ) ﷡ اجمعین کے فضائل وکمالات سے تعلق رکھتے ہیں اپنی ناقص فہم کے مطابق حوالہ قلم کرتا ہوں ہوش کے کانوں سے سماعت فرمائیں۔

حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کمالاتِ محمدی کے حاصل ہونے اور ولایتِ مصطفوی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوۃ والسلام کے درجات پر فائز ہونے کے باوجود گذشتہ انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کے درمیان ولایت کی جانب حضرت ابراہیم صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماتہٗ علی نبینا وعلیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور دعوت کی جانب جو کہ مقامِ نبوت کے مناسب ہے۔حضرت موسیٰ صلوات اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ وتسلیماتہٗ علی نبینا وعلیہ سے مناسبت رکھتے ہیں ......اور حضرت ذی النورین ﷛، دونوں طرف (ولایت ودعوت) کے لحاظ سے حضرت نوح صلوات اللہ سبحانہ وتعالیٰ وتسلیماتہٗ علی نبینا وعلیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں...... اور حضرت امیر (علی ﷛) دونوں طرف (ولایت ودعوت) میں حضرت عیسٰی صلوات اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ وتسلیماتہٗ علی نبینا وعلیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔

اور چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ اور اس کے کلمۃ اللہ ہیں اس لئے لازمی طور پر نبوت کی بہ نسبت ولایت کی جانب ان میں غالب ہے اور حضرت امیر ﷛ میں بھی اسی مناسبت کی وجہ سے ولایت کی جہت غالب ہے۔

اور چاروں خلفاء کے مبادی تعینات جہات کے اختلاف کی وجہ سے اجمالی اور تفصیلی طور پر صفت العلم ہیں ، اور وہ صفت اجمال کے اعتبار سے حضرت محمد ﷺ کا رب ہے ، اور تفصیل کے اعتبار سے حضرتِ خلیل علیہ السلام کا رب ہے اور اجمال وتفصیل کی برزخیت کے اعتبار سے حضرت نوح علیہ السلام کا رب ہے ، جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا رب صفتِ کلام ، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رب صفتِ قدرت اور حضرت آدم علیہ السلام کا رب صفتِ تکوین ہے

اب ہم اصل بات کو بیان کرتے ہیں کہ حضرت صدیق ﷛ اور حضرت فاروق ﷛ اپنے اپنے مرتبہ کے موافق بارِ نبوتِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے حامل ہیں .... اور حضرت امیر (علی ﷛) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے ولایت کی جانب غلبہ کے باعث '' حامل بارِ ولایتِ محمدی ﷺ '' ہیں .... اور حضرت ذی النورین برزخیت (درمیانی حیثیت) کے اعتبار سے دونوں نسبتوں (یعنی نبوتِ محمدی و ولایتِ محمدی) کے حامل ہیں اور ہوسکتا ہے کہ اسی اعتبار سے ان کو ذوالنورین کہتے ہیں .... اور چونکہ حضرات شیخین کو

Marfat.com

''حامل بارِ نبوت'' فرمایا گیا ہے اسی لئے ان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ مناسبت حاصل ہے کیونکہ مقامِ دعوت جو کہ مرتبۂ نبوت سے پیدا ہوا ہے ہمارے نبی ﷺ کے علاوہ باقی تمام انبیاء کے درمیان ان (حضرت موسیٰ علیہ السلام) میں بدرجہ اتم واکمل ہے۔اوران کی کتاب (توراۃ) قرآن مجید کے بعد نازل شدہ کتابوں میں بہترین ہے۔لہذاان کی امت پہلی امتوں کی نسبت زیادہ بہشت میں جائے گی اگرچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت اوران کی ملت تمام شریعتوں اور ملتوں سے افضل واکمل ہے۔یہی وجہ ہے کہ تمام پیغمبروں میں سے افضل الرسل ﷺ کوان کی ملت کی پیروی کا حکم دیا گیا، چنانچہ آیت کریمہ ثُمَّ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيْفًا (سورہ نحل ۱۶، آیت ۱۲۳) (پھر ہم نے تمہاری طرف وحی بھیجی کہ ملتِ ابراہیم کی پیروی کرو جو ایک طرف کے ہو رہے تھے) اسی مضمون کی شاہد ہے............اور حضرت مہدی موعود کہ ان کا رب بھی صفت العلم ہے جو حضرت امیر (علی ﷺ) کی مانند حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مناسبت رکھتے ہیں، گویا حضرت عیسیٰؑ کا ایک قدم حضرت امیرؓ کے سر پر ہے اور دوسرا قدم حضرت مہدی ﷺ کے سر پر۔

جاننا چاہیے کہ ولایتِ موسوی، ولایتِ محمدی کے داہنی جانب واقع ہوئی ہے اور ولایتِ عیسوی اس ولایت کے بائیں جانب ہے۔اور چونکہ حضرت امیر ﷺ ولایتِ محمدی کے حامل ہیں اس لئے اکثر سلاسل اولیاء انہی سے منتسب ہو گئے ہیں۔اور حضرت امیر ﷺ کے کمالات حضراتِ شیخین کے کمالات کی نسبت اکثر گوشہ نشین اولیاء پر جو ولایت کے کمالات سے مخصوص ہیں زیادہ ظاہر ہوئے ہیں............اگر حضرات شیخین کی افضلیت پر اہلِ سنت کا اجماع نہ ہوتا تو اکثر اولیائے گوشہ نشین کا کشف حضرت امیر ﷺ کی فضیلت کا حکم کر دیتا............چونکہ حضراتِ شیخین کے کمالات انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے کمالات کے مشابہ ہیں اور ارباب ولایت کی ان کمالات تک دسترس نہیں ہے۔اور اہل کشف کا کشف ان کے کمالات نبوت کے درجات کی بلندی کے باعث راستے ہی میں ہے، ولایت کے کمالات ان کے کمالاتِ نبوت کے مقابلے میں کَالْمَطْرُوْحِ فِی الطَّرِيْقِ (راستے میں پھینکے ہوئے کی مانند) ہیں۔کمالاتِ ولایت، کمالاتِ نبوت کے عروج تک پہنچنے کے لئے زینہ (سیڑھی) ہیں۔پس مقدمات کو مقاصد کی کیا خبر ہے اور مبادی کو مطالب کا کیا شعور ہے............آج یہ بات عہدِ نبوت کے بُعد کی وجہ سے اکثر لوگوں پر گراں اور قبولیت سے دُور معلوم ہوتی ہے، لیکن کیا کیا جائے۔

؎ در پسِ آئینہ طوطی صفتم ساختہ اند　　ہر چہ استادِ ازل گفت ہماں می گویم

(مثل طوطی مجھے آئینے کے پیچھے ہے رکھا　　وہی کہتا ہوں جو استادِ ازل سے ہے پڑھا)

لیکن اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ میں اس گفتگو میں علمائے اہلِ سنت شکر اللہ تعالیٰ سعیہم کے موافق ہوں اور ان کے اجماع سے متفق ہوں۔اور (حق تعالیٰ نے) مجھ پر ان کے استدلالی علم کو کشفی اور اجمالی کو تفصیلی کر دیا۔

اس فقیر کو جب تک کہ اپنے پیغمبر ﷺ کی متابعت کے باعث مقامِ نبوت کے کمالات تک نہیں پہنچا دیا گیا اور

Marfat.com

ان کمالات سے پوراپورا حصہ نہیں دیدیا گیا اس وقت تک فضائل شیخین کو کشف کے طریقے پر اطلاع نہیں بخشی گئی اورتقلید کے علاوہ اورکوئی راہ نہیں دکھائی۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (اعراف، ۷، آیت ۴۳) (تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے، بیشک ہمارے رب کے رسول حق (سچائی) کے ساتھ آئے ہیں)

ایک دن کسی شخص نے بیان کیا کہ (راویوں نے) لکھا ہے کہ حضرت امیر ؓ کا نام بہشت کے دروازے پر ثبت کردیا گیا، اس فقیر کے دل میں گزرا کہ حضرات شیخین کے لئے اس مقام پر کیا خصوصیتیں ہوں گی؟ پوری طرح توجہ کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس امت کا بہشت میں داخلہ ان دونوں اکابر حضرات کی تجویز اور استصواب پر ہوگا۔ گویا حضرت صدیق ؓ بہشت کے دروازے پر کھڑے ہیں اور لوگوں کے داخلے کی تجویز فرماتے ہیں اور حضرت فاروق ؓ ان کا ہاتھ پکڑ کر اندر لیجاتے ہیں۔ اور ایسا مشاہدہ میں آتا ہے۔ کہ گویا تمام بہشت حضرت صدیق ؓ کے نور سے بھری ہوئی ہے۔

اس حقیر کی نظر میں حضرات شیخین تمام صحابہ کے درمیان ایک علیحدہ شان اور یگانہ درجہ رکھتے ہیں گویا کہ کوئی بھی اس میں ان کا شریک نہیں ہے۔ حضرت صدیق ؓ، حضرت پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوۃ والسلام کے ساتھ گویا ''ہم خانہ'' ہیں، اگر فرق ہے تو صرف بلندی اور پستی کا ہے (یعنی سرورِ عالم ﷺ بالائی منزل میں ہیں اور حضرت صدیق ؓ اسی محل کے نیچے کی منزل میں ہیں) اور حضرت فاروق ؓ بھی حضرت صدیق ؓ کے طفیل اس دولت سے مشرف ہیں اور باقی تمام صحابہ کرام آنسرور علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے ساتھ ہم سرائے یا ہم شہری ہونے کی نسبت رکھتے ہیں۔ پھر امت کے اولیاء کی وہاں کیا رسائی ہوسکتی ہے۔ ع

ایں بس کہ رسد ز دور بانگ جرسم

(یہ کافی ہے کہ دور سے میری گھنٹی کی آواز پہنچ جائے)

پس یہ لوگ (اولیائے امت) شیخین رضی اللہ عنہما کے کمالات سے کیا حاصل کرسکتے ہیں (کیونکہ) یہ دونوں بزرگوار اپنی بزرگی اور برتری کی وجہ سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں معدود (شمار کئے ہوئے) ہیں اور انبیا کے فضائل کے ساتھ موصوف ہیں...... حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لَوْ كَانَ بَعْدِیْ نَبِیٌّ لَكَانَ عُمَر (اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو البتہ عمر ہوتا)...... امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حضرت فاروق ؓ کی ماتم پرسی کے ایام میں حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نے صحابہ رضوان اللہ علیہم کی مجلس میں کہا: مَاتَ تِسْعَةُ اَعْشَارِ الْعِلْمِ (آج نو حصہ علم فوت ہوگیا) جب بعض حضرات نے اس کے معنی سمجھنے میں توقف ظاہر کیا تو فرمایا کہ میری مراد علم سے علم باللہ ہے (یعنی معرفتِ حق جل وعلا) نہ کہ حیض ونفاس کا علم (یعنی علمِ احکامِ شرعیہ)

اور حضرت صدیق ؓ کے متعلق (یہ فقیر) کیا بیان کرے کہ حضرت عمر ؓ کی تمام نیکیاں ان کی ایک نیکی

Marfat.com

کے برابر ہیں جیسا کہ مخبر صادق ﷺ نے خبر دی ہے............ایسا محسوس ہوتا ہے کہ جو انحطاط و کمی حضرت فاروق ؓ کو حضرت صدیق ؓ سے ہے وہ اس انحطاط و کمی سے زیادہ ہے جو حضرت صدیق ؓ کو حضرت پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات سے ہے............لہذا قیاس کرنا چاہیے کہ حضرت صدیق ؓ سے دوسروں کا انحطاط و کمی کس درجہ کی ہوگی............اور حضرات شیخین ؓ وفات کے بعد بھی حضرت پیغمبر ﷺ سے جدا نہیں ہوئے اور ان کا حشر بھی انہی (پیغمبر) ﷺ کے درمیان (دائیں بائیں) ہوگا جیسا کہ (آنحضرت ﷺ نے) فرمایا ....پس ان کی افضلیت (آنحضرت ﷺ سے) اقربیت کی وجہ سے ہوگی۔

یہ (حقیر) قلیل البضاعت (بے سروسامان) ان حضرات کے کمالات کے بارے میں کیا بیان کرے اور ان کے فضائل میں کیا ظاہر کرے۔ ایک ذرہ کی کیا طاقت کہ آفتاب کی باتیں کرے اور قطرے کی کیا مجال کہ بحرِ عمان (دریائے محیط) کی بات زبان پر لائے۔

وہ اولیائے کرام جو دعوتِ خلق کی طرف لوٹا دیئے گئے ہیں اور ولایت و دعوت دونوں طرف سے کامل حصہ رکھتے ہیں اور تابعین و تبع تابعین میں سے علمائے مجتہدین نے اپنے کشفِ صحیح کے نور سے اور فراستِ صادقہ اور متواتر خبروں کی بنیاد پر شیخین کے کمالات کو تھوڑا سا دریافت کیا ہے اور ان کے فضائل میں سے تھوڑی سی معرفت حاصل کر کے ناچار ان کی افضلیت شان کا حکم دیا ہے اور اس پر اجماع کیا ہے اور اس کشف کو جو اس اجماع کے خلاف ظاہر ہو اس کو عدم صحت پر محمول کر کے قابلِ اعتبار نہیں سمجھا ہے............اور اس کے علاوہ اور کسی کشف کا کس طرح اعتبار کیا جا سکتا ہے جبکہ صدرِ اول (عہدِ نبوی ﷺ) میں ان کی افضلیت کی صحت مسلّم ہو چکی ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابنِ عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے: قَالَ كُنَّا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَا نَعْدِلُ بِأَبِي بَكْرٍ أَحَدًا ثُمَّ عُمَرَ ثُمَّ عُثْمَانَ ثُمَّ نَتْرُكُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ لَا نُفَاضِلُ بَيْنَهُمْ (حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے زمانے میں حضرت ابوبکر ؓ پھر حضرت عمر ؓ پھر حضرت عثمان ؓ کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے تھے پھر نبی کریم ﷺ کے جملہ اصحاب کو چھوڑ دیتے تھے اور ان کے درمیان کسی کو فضیلت نہ دیتے تھے) اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ: قَالَ كُنَّا نَقُوْلُ وَرَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ حَيٌّ أَفْضَلُ أُمَّةِ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَهٗ أَبُوْ بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ (حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی حیاتِ مبارکہ میں کہا کرتے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے بعد تمام امت میں حضرت ابوبکر ؓ افضل ہیں پھر حضرت عمر ؓ پھر حضرت عثمان ؓ)

اور یہ جو کہا گیا ہے کہ "ولایت نبوت سے افضل ہے" یہ اربابِ سکر (کی خبر) سے ہے جو اولیاء غیر مرجوع میں سے ہیں اور جن کو مقامِ نبوت کے کمالات سے زیادہ حصہ حاصل نہیں ہے............اور آپ کی نظر سے گذرا ہوگا کہ فقیر نے اپنے بعض رسائل میں تحقیق کی ہے کہ "نبوت، ولایت سے افضل ہے" اگرچہ اسی نبی کی ولایت ہو اور حق (سچی بات) بھی یہی ہے۔ اور جس کسی نے اس کے خلاف کہا ہے وہ مقامِ نبوت کے کمالات کی نادانی کی وجہ

Marfat.com

سے کہا ہے۔ جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

آپ کو معلوم ہے کہ اولیاء کے تمام سلسلوں کے درمیان صرف سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کی نسبت حضرت صدیق ﷛ سے ہے لہذا نسبتِ صحو بھی ان (مشائخ نقشبندیہ) کے درمیان غالب ہے اور ان کی دعوتِ (اسلام) کامل تر ہے اور حضرت صدیق ﷛ کے کمالات ان پر زیادہ ظاہر ہوتے ہیں تو لازمی طور پر ان کی نست تمام سلسلوں کی نسبت سے بڑھ کر ہوگی۔ لہذا دوسرے ان کے کمالات کو کیا پا سکتے ہیں اور ان کی حقیقتِ معاملہ کو کیا سمجھ سکتے ہیں........ میں یہ نہیں کہتا کہ تمام مشائخ نقشبندیہ اس معاملہ میں برابر ہیں۔ ہرگز ایسا نہیں ہے۔ بلکہ اگر ہزاروں میں سے ایک بھی اس صفت میں کامل ہو جائے تو غنیمت ہے۔ میرا خیال ہے کہ حضرت مہدی موعود جو ولایت کی اکملیت کے لئے مقرر ہیں ان کو یہ نسبت حاصل ہوگی، اور وہ اس سلسلہ عالیہ کی تتمیم و تکمیل فرمائیں گے کیونکہ دوسری تمام ولایتوں کی نسبت اس نسبتِ عالیہ سے کمتر ہے............ باقی تمام ولایتوں کو مرتبہ نبوت کے کمالات سے بہت کم حصہ حاصل ہے، اور یہ ولایت حضرت صدیق ﷛ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ان کمالات (نبوت) سے حظِ وافر رکھتی ہے جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ ع

ببیں تفاوتِ راہ از کجاست تا بکجا

(یہ راہ دیکھو کہاں اور وہ راہ دیکھو کہاں)

اے بھائی! چونکہ حضرت امیر (علی ﷛) بارِ ولایتِ محمدی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کے حامل ہیں اس لئے اقطاب ابدال اور اوتاد کے مقام کی تربیت جو اولیائے عزلت میں سے ہیں اور کمالاتِ ولایت کی جانب ان میں غالب ہے ان کی تربیت حضرت امیر ﷛ کی اعانت و امداد کے سپرد ہے........ قطب الاقطاب یعنی قطبِ مدار کا سر حضرت امیر ﷛ کے زیرِ قدم ہے۔ قطبِ مدار انہی کی حمایت اور رعایت سے اپنی مہم سرانجام دیتا ہے اور مداریت سے عہدہ برآ ہوتا ہے........ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور امامین (حضرات، حسن ﷛، حسین ﷛) بھی اسی مقام میں حضرت امیر ﷛ کے شریک ہیں۔

جاننا چاہیے کہ پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے اصحاب سب بزرگ ہیں لہذا تمام (صحابہ) کو بزرگی سے یاد کرنا چاہیے........ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس ﷛ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: إِنَّ اللّٰهَ اخْتَارَنِيْ وَاخْتَارَلِيْ أَصْحَابًا وَاخْتَارَلِيْ مِنْهُمْ أَصْهَارًا وَّأَنْصَارًا فَمَنْ حَفِظَنِيْ فِيْهِمْ حَفِظَهُ اللّٰهُ وَمَنْ آذَانِيْ فِيْهِمْ آذَاهُ اللّٰهُ (تحقیق اللہ تعالیٰ نے مجھے پسند فرمایا اور میرے لئے اصحاب کو پسند کیا اور ان میں سے بعض کو میرے لئے قرابت دار اور مددگار پسند کیا پس جس شخص نے ان کے حق میں مجھے محفوظ رکھا اس کو اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور جس نے ان کے حق میں مجھے ایذا دی اس کو اللہ تعالیٰ نے ایذا دی)........ اور طبرانی نے حضرت ابنِ عباس ﷛ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مَنْ سَبَّ أَصْحَابِيْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰئِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِيْنَ (جس نے

Marfat.com

میرے اصحاب کو گالی دی اس پر اللہ تعالیٰ، فرشتوں اور تمام آدمیوں کی طرف سے لعنت ہے)..............اور ابن عدی نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اِنَّ اَشْرَارَ اُمَّتِیْ اَجْرَأُھُمْ عَلٰی اَصْحَابِیْ (میری امت کے بدترین وہ لوگ ہیں جو میرے اصحاب پر دلیر ہیں)..............اور ان لڑائی جھگڑوں کو جو ان کے درمیان واقع ہوئے ہیں نیک نیتی پر محمول کرنا چاہیے اور ہوا و تعصب سے دور سمجھنا چاہیے کیونکہ ان کی مخالفتیں اجتہاد و تاویل پر مبنی تھیں نہ کہ ہوا و ہوس پر، جیسا کہ جمہور اہل سنت کا موقف ہے..............لیکن جاننا چاہیے کہ حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے خلاف لڑنے والے خطا پر تھے اور ''حق'' حضرت امیر رضی اللہ عنہ کی جانب تھا۔ لیکن چونکہ یہ خطا خطائے اجتہادی ہے اس لئے ملامت سے دور اور مواخذہ سے بری ہے، جیسا کہ شارح مواقف آمدی سے نقل کرتے ہیں کہ ''جمل وصفین کے واقعات اجتہاد کی رو سے ہوئے ہیں..............اور شیخ ابو شکور سلمی نے تمہید میں تصریح کی ہے کہ اہلِ سنت و جماعت اس بات پر متفق ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مع ان کے تمام اصحاب کے جو ان کے ہمراہ تھے سب خطا پر تھے لیکن ان کی خطا خطائے اجتہادی تھی۔..............اور شیخ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے صواعق میں کہا ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر علی رضی اللہ عنہ کے درمیان جھگڑے اجتہاد کی بنا پر ہوئے ہیں اور اس قول کو اہل سنت کے معتقدات سے فرمایا ہے..............اور شارح مواقف نے جو یہ بات کہی ہے کہ ہمارے بہت سے اصحاب اس پر متفق ہیں کہ وہ جھگڑا اجتہاد کی بنا پر نہیں تھا، معلوم نہیں کہ اصحاب سے ان کی مراد کونسا گروہ ہے۔ جبکہ اہلِ سنت اس کے خلاف حکم دیتے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا۔ اور قوم کی کتابیں ''خطائے اجتہادی'' (کے حکم) سے بھری ہوئی ہیں، جیسا کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ قاضی ابو بکر وغیرہ نے صراحت کی ہے۔ لہذا حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنگ کرنے والوں کو فاسق اور گمراہ کہنا جائز نہیں ہوا۔

قاضی (عیاض) نے شفا میں لکھا ہے کہ ''حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے کسی کو یعنی ابوبکر، عمر، عثمان، معاویہ اور عمرو بن العاص (وغیرہ) رضی اللہ عنہم کو گالی دی اور کہا کہ وہ کفر اور گمراہی پر تھے تو وہ واجب القتل ہے۔ اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور سب وشتم کا لفظ استعمال کیا جس طرح لوگ ایک دوسرے کو کہتے ہیں تو اس کو سخت سزا دی جائے۔ کیونکہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے خلاف جنگ کرنے والے کفر پر نہ تھے جیسا کہ بعض غالی رافضیوں کا خیال ہے اور نہ ہی فسق پر تھے جیسا کہ بعض نے خیال کیا ہے اور شارح مواقف نے اس قول کو بہت سے اصحاب کی طرف منسوب کیا ہے۔ یہ کیسے ممکن ہو سکتا جبکہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا اور طلحہ وزبیر رضی اللہ عنہما اور بہت سے اصحاب کرام انہی میں سے تھے۔ اور طلحہ رضی اللہ عنہ وزبیر رضی اللہ عنہ جمل کی لڑائی میں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے خروج سے پیشتر تیرہ ہزار مقتولین کے ساتھ شہید وقتل ہوئے۔ لہذا ان کو ضلالت اور فسق کی طرف منسوب کرنے پر سوائے اس شخص کے جس کے دل میں مرض اور باطن میں خبث (گندگی) ہو کوئی مسلمان جرأت نہیں کر سکتا۔

اور یہ جو بعض فقہا نے اپنی عبارات میں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں لفظِ ''جور'' استعمال کیا ہے اور کہا ہے: کَانَ مُعَاوِیَۃُ اِمَامًا جَائِرًا (معاویہ جور کرنے والے امام تھے) تو اس جور سے مراد یہ ہے کہ حضرت امیر

ؓ کی خلافت کے زمانے میں امیر معاویہ خلافت کے حقدار نہیں تھے، نہ کہ وہ جور جس کا انجام فسق وضلالت ہے (یہ توجیہ اس لئے ہے) تاکہ اہلِ سنت کے اقوال کے موافق ہو جائے۔ اس کے باوجود استقامت والے حضرات ایسے الفاظ سے اجتناب کرتے ہیں جن سے مقصود کے خلاف وہم پیدا ہوتا ہو۔ اور ''خطا'' سے زیادہ کہنا پسند نہیں کرتے .... اور امیر معاویہ ؓ جور کرنے والے کیسے ہو سکتے ہیں جبکہ صحیح طور پر تحقیق ہو چکا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حقوق اور مسلمانوں کے حقوق میں امام عادل تھے جیسا کہ صواعق میں ہے .... اور حضرت مولانا عبدالرحمٰن جامی رحمۃ اللہ علیہ نے جو خطائے منکر کہا ہے انہوں نے زیادتی کی ہے اور لفظِ ''خطا'' سے زیادہ جو کچھ بھی کہا جائے خطا ہے اس کے بعد جو انہوں نے کہا ہے کہ اگر وہ مستحق لعنت ہیں۔ الخ یہ بھی نامناسب کہا ہے اس کی تردید کی کیا حاجت ہے اور اس میں شک وشبہ کا کیا موقع ہے۔ اگر یہ بات یزید کے بارے میں کہی جائے تو گنجائش رکھتی ہے لیکن حضرت معاویہ ؓ کے بارے میں ایسا کہنا بہت بُرا ہے .... احادیث نبوی ﷺ میں معتبر اور ثقات کی اسناد سے مروی ہے کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوۃ والسلام نے امیر معاویہ ؓ کے حق میں دعا فرمائی اور فرمایا اَللّٰھُمَّ عَلِّمْهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَقِهِ الْعَذَابَ (یا اللہ! تو اس کو کتاب اور حساب کا علم دے اور اس کو عذاب سے بچا)۔ اور دوسری جگہ دعا میں فرمایا: اَللّٰھُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا وَّ مَهْدِيًّا (یا اللہ تو اس کو ہادی اور مہدی بنا) اور آنحضرت ﷺ کی یہ دعا مقبول ہے۔

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات مولانا جامی سے سہو ونسیان کی بنا پر سرزد ہوئی ہوگی اور نیز مولانا نے انہی ابیات میں نام کی تصریح کے بغیر کہا ہے کہ ''آں صحابی دیگر'' (وہ صحابی دوسرے ہیں) اور یہ عبارت بھی ناخوشی کی خبر دیتی ہے۔ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَّسِيْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا (بقرۃ،۲، آیت ۲۸۶) (اے ہمارے رب! ہماری بھول چوک پر گرفت نہ کیجیو)

اور یہ جو (بعض نے) امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے امیر معاویہ ؓ کی مذمت میں نقل کیا ہے اور ان کی برائی کو فسق سے بھی بدتر قرار دیا ہے وہ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا۔ (اور اگر اس بات کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو) امام اعظم (ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ) جو ان کے شاگردوں میں سے ہیں اس نقل کو بیان کرنے کے زیادہ مستحق تھے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ جو تابعین میں سے ہیں اور ان (امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ) کے ہمعصر اور علمائے مدینہ میں سب سے زیادہ عالم ہیں، امیر معاویہ ؓ اور عمرو بن العاص ؓ کے گالی دینے والے کو قتل کا حکم کرتے ہیں، جیسا کہ اوپر بیان ہوا .... اگر وہ سب وشتم کے مستحق ہوتے تو ان کے گالی دینے والے کو قتل کا حکم کیوں کرتے۔ پس معلوم ہوا کہ ان کو گالی دینا گناہ کبیرہ سمجھ کر ان کے گالی دینے والے کو قتل کا حکم کیا ہے، اور اسی طرح ان کو گالی دینا حضرت ابوبکر و عمر اور عثمان ؓ کو گالی دینے کی طرح خیال کیا ہے، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ لہٰذا حضرت معاویہ ؓ نکوہش (سرزنش وبرائی) کے مستحق نہیں ہیں۔

اے برادر! اس معاملے میں امیر معاویہ ؓ تنہا نہیں ہیں بلکہ صحابہ کرام کی کم وبیش نصف جماعت اس معاملہ

Marfat.com

میں حضرت معاویہ ؓ کے شریک ہیں۔ پس محاربانِ امیر ؓ اگر کفر یا فسق پر ہوں تو نصف دین سے اعتماد ختم ہو جاتا ہے جو کہ ان کی تبلیغ کے ذریعہ سے ہم تک پہنچا ہے۔ اور اس طرح کی بات کو سوائے اس زندیق کے اور کوئی تجویز نہیں کرتا جس کا مقصود دین کی بربادی اور اس کو جھٹلانا ہے۔

اے بھائی! اس فتنے کے برپا ہونے کا منشا حضرت عثمان ؓ کی شہادت ہے۔ اور ان کے قاتلوں سے ان کا قصاص طلب کرنا ہے۔ حضرت طلحہ ؓ وزبیر ؓ جو اول مدینہ منورہ سے باہر نکلے تھے اس کی وجہ بھی تاخیر قصاص تھی اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی اس معاملے میں ان کی موافقت کی اور جنگِ جمل جس میں تیرہ ہزار آدمی قتل ہوئے اور حضرت طلحہ ؓ اور زبیر ؓ بھی جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں وہ بھی شہید ہوئے۔ وہ بھی حضرت عثمان ؓ کے قصاص کے تاخیر کی وجہ سے شہید ہوئے۔ اس کے بعد امیر معاویہ ؓ نے شام سے آکر ان کے ساتھ شریک ہو کر جنگِ صفین لڑی۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح کی ہے کہ وہ جھگڑا خلافت پر نہیں ہوا بلکہ حضرت امیر ؓ کی خلافت کی ابتدا ہی میں قصاص کے پورا کرنے کے لئے ہوا.......... اور شیخ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی بات کو اہل سنت و جماعت کے معتقدات میں سے بیان کیا ہے.......... اور شیخ ابوشکور سلمی جو کہ حنفیہ علماء کے اکابرین میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ ؓ کا حضرت (امیر علی) ؓ سے جھگڑا خلافت کے بارے میں تھا کیونکہ پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والتسلیمات نے حضرت معاویہ ؓ سے فرمایا تھا۔ کہ اِذَا مَلَکْتَ النَّاسَ فَارْفِقْ بِھِمْ (جب تو لوگوں کا حاکم بن جائے تو ان کے ساتھ نرمی کرنا) اسی وجہ سے حضرت معاویہ ؓ کو خلافت کی آرزو پیدا ہوگئی تھی۔ لیکن وہ اس جہاد میں خطا پر تھے اور حضرت امیر ؓ حق پر.......... کیونکہ ان کی خلافت کا زمانہ حضرت امیر ؓ کی خلافت کے زمانے کے بعد ہے۔ اور ان دونوں اقوال کے درمیان موافقت اس طرح ہے کہ ہوسکتا ہے کہ اس جھگڑے کی وجہ قصاص کی تاخیر ہو۔ اس کے بعد امیر معاویہ ؓ کو خلافت کی آرزو پیدا ہوگئی ہو، بہر تقدیر اجتہاد اپنے محل میں واقع ہوگیا۔ اگر خطا پر ہے تو ایک درجہ اور اگر حق پر ہے تو دو درجہ بلکہ دس درجے (ثواب ہے)

اے بھائی! اس معاملہ میں سب سے بہتر اور سلامتی کا طریقہ یہی ہے کہ حضرت پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے اصحاب کے جھگڑوں کے ذکر سے خاموشی اختیار کی جائے اور ان کے جھگڑوں کے تذکروں سے منہ پھیر لیا جائے، کیونکہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے: اِیَّاکُمْ وَمَا شَجَرَ بَیْنَ اَصْحَابِیْ (میرے اصحاب کے درمیان جو جھگڑے ہوں ان سے اپنے آپ کو بچاؤ).......... نیز آنحضرت پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اِذَا ذُکِرَ اَصْحَابِیْ فَاَمْسِکُوْا (جب میرے صحابہ (کے اختلاف) کا ذکر ہو تو خاموش ہو جاؤ).......... اور نیز علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اَللّٰہَ اَللّٰہَ فِیْ اَصْحَابِیْ لَا تَتَّخِذُوْھُمْ غَرَضًا (میرے صحابہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور ان کو اپنے تیر کا نشانہ نہ بناؤ)

Marfat.com

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اور اسی طرح حضرتِ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے بھی منقول ہے: تِلْكَ دِمَاءٌ طَهَّرَ اللّٰهُ عَنْهَا أَيْدِيَنَا فَلْنُطَهِّرْ عَنْهَا أَلْسِنَتَنَا (یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو بچایا ہے لہذا ہم کو چاہیے کہ اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھیں)............ اس عبارت سے بھی مفہوم ہوتا ہے کہ ان کی خطاؤں کو زبان پر نہیں لانا چاہیے اور ان کے ذکرِ خیر کے علاوہ اور کچھ بیان نہ کرنا چاہیے............ بدنصیب یزید فاسقوں کے زمرے میں سے ہے اس کی لعنت میں توقف کرنا اہلِ سنت و الجماعت کے مقررہ اصول میں سے ہے کیونکہ شخصِ معین کو اگرچہ وہ کافر ہو لعنت تجویز نہیں کی گئی۔ مگر جب یقیناً معلوم ہو جائے کہ اس کا خاتمہ کفر پر ہوا ہے جیسا کہ ابی لہب جہنمی اور اس کی بیوی۔ نہ یہ کہ وہ لعنت کے لائق نہیں (یعنی وہ لعنت کے لائق ہیں)............ (جیسا کہ قرآن کریم میں ہے) اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ (احزاب، ۳۳، آیت ۵۷) (جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے)

جاننا چاہیے کہ اس زمانہ میں چونکہ اکثر لوگ امامت کے معاملہ میں بحث کرتے رہتے ہیں، اور اصحاب کرام علیہم الرضوان کی خلافت و مخالفت کی نسبت گفتگو کرنا اپنا نصب العین بنا لیا ہے، اور جاہل تاریخ داں اور سرکش بدعتیوں کی تقلید کرتے ہوئے اکثر اصحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو نیکی و بھلائی سے یاد نہیں کرتے اور نامناسب باتیں ان حضرات کی طرف منسوب کرتے رہتے ہیں۔ لہذا ضروری سمجھتے ہوئے جو کچھ معلوم تھا اس میں سے تھوڑا سا تحریر میں لاکر دوستوں تک پہنچا دیا گیا............ آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اِذَا ظَهَرَتِ الْفِتَنُ اَوْ قَالَ الْبِدَعُ وَسُبَّتْ اَصْحَابِيْ فَلْيُظْهِرِ الْعَالِمُ عِلْمَهٗ فَمَنْ لَّمْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ لَا يَقْبَلُ اللّٰهُ لَهٗ صَرْفًا وَّلَا عَدْلًا (جب فتنے یا یہ فرمایا بدعتیں ظاہر ہو جائیں اور میرے اصحاب کو گالیاں دی جائیں تو عالم کو چاہیے کہ اپنے علم کو ظاہر کرے پس جس نے ایسا نہ کیا اس پر اللہ تعالیٰ، فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے نہ فرض قبول فرمائے گا نہ نفل)

لیکن اللہ تعالیٰ کا شکر اور احسان ہے کہ سلطانِ وقت (جہانگیر بادشاہ) اپنے آپ کو حنفی مذہب (کا پیرو) قرار دیتا ہے اور اہلِ سنت و جماعت سے جانتا ہے ورنہ مسلمانوں کو بڑی مشکل کا سامنا کرنا پڑتا۔ اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر بجا لانا چاہیے............ پس چاہیے کہ اہلِ سنت و جماعت کے معتقدات کے مطابق اپنے اعتقاد کا مدار رکھیں اور زید و عمر کی باتوں پر توجہ نہ دیں۔ جھوٹے افسانوں پر اپنے کام کی بنیاد رکھنا خود کو ضائع کرنا ہے۔ فرقہ ناجیہ (اہل سنت) کی تقلید ضروری ہے تاکہ نجات کی امید پیدا ہو۔ وَبِدُوْنِهٖ خَرْطُ الْقَتَادِ (ورنہ بے فائدہ تکلیف اٹھانا ہے) وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلٰى سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰى عَلَيْهِ وَعَلٰى اٰلِهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ (اور سلام ہو تم پر اور ان سب پر جنھوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کو اپنے اوپر لازم کیا)

Marfat.com

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۵۳﴾ ۱ ذی النورین یعنی دونوروں والے حضرت عثمانؓ کا لقب، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی دو بیٹیاں ان کے نکاح میں آئیں تھیں یعنی رقیہؓ اور ام کلثومؓ علماء نے فرمایا ہے: حضرت عثمان کے علاوہ کوئی شخص ایسا معلوم نہیں ہے جس کے نکاح میں کسی نبی کی دو بیٹیاں آئی ہوں ۱۲ غ و تاریخ الخلفاء

۲ حیدر بمعنی شیر درندہ حضرت علیؓ کا لقب ہے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: انا الذی سمتنی امی حیدر (میں وہ ہوں جس کا نام میری ماں نے حیدر رکھا) کرّار کاف پر زبر اور پہلی راپر زبر اور شد، پلٹ کر حملہ کرنے والا اور منہ پھیر دینے والا، بار بار حملہ کرنے والا اسی وجہ سے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا لقب ہے کیونکہ آپ جنگ میں دشمنوں کی صفوں پر بار بار حملہ کرتے اور بالکل خوف نہ کرتے ۱۲ عث

ب قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهٗ اَلْقٰهَا اِلٰى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ مِّنْهُ (سورۃ النساء آیت ۱۷۱ پارہ لایحب اللہ ۶) ۱۲ ترجمہ بے شک مسیح عیسیٰ پسر مریم تو صرف اللہ کے رسول ہیں اور اس کا کلمہ جسے اللہ نے پہنچایا تھا مریم کی طرف اور ایک روح اس کی طرف سے۔

۳ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ صفۃ العلم کے تین اعتبار ہیں، اعتبار اجمال یعنی معلومات کے ساتھ تعلقات سے قطع نظر کرتے ہوئے، اور اعتبارِ تفصیل یعنی معلومات کے ساتھ تعلقات کا ملاحظہ کرتے ہوئے، اور تفصیل واجمال کے درمیان توسط کا اعتبار، پس وہ صفت پہلے اعتبار سے حضرت محبوب رب العالمین کا پروردگار ہے، اور دوسرے اعتبار سے حضرت ابراہیم کا رب ہے اور تیسرے اعتبار سے حضرت نوح کا رب ہے علی اجمعہم الصلوات والتسلیمات ۱۲

﴿صہ ۵۴﴾ ۱ جاننا چاہیے کہ ایک نبی میں مقام دعوت کی اتمیت واکملیت اور دوسرے نبی کی ملت وشریعت کی افضلیت دونوں الگ الگ ہیں اور ہر ایک کے لوازمات ہیں اور آثار ونتائج علیحدہ ہیں، کامل غور وفکر کے بعد ان دونوں میں فرق بہت ظاہر ہے ۱۲

۲ یعنی پھر ہم نے تمہاری طرف وحی بھیجی کہ ملت ابراہیم کی پیروی کرو جو ایک خدا کے ہو رہے تھے۔ یہ آیت ۱۲۳ سورہ نحل کے آخر پارہ چودہ میں واقع ہے ۱۲

۳ قولہ عزلت، عین پر پیش ہے یعنی بیوی بچوں سے علیحدگی اختیار کرنا عبادت کے لئے ۱۲ غ گوشہ نشینی اختیار کرنے والے اولیاء سے مراد وہ اولیاء ہیں جو مخلوق کی دعوت کے لئے لوٹائے نہیں جاتے اور نزول نہیں کرتے ۱۲

۴ الحمد اللہ.......... یہ اس آیت ۴۳ سے اقتباس ہے جو سورہ اعراف پارہ آٹھ میں واقع ہے یعنی تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے، بے شک ہمارے رب کے رسول حق (سچائی) کے ساتھ آئے ہیں ۱۲

﴿صہ ۵۵﴾ ۱ قولہ علو زیر اور پیش سے اور دونوں پیش اور شد سے، یعنی بلندی اور بالا خانہ، وقولہ سُفل زیر اور پیش سے پستی کے معنی میں یعنی نیچے کا کمرہ ۱۲

۲ یعنی انبیاء میں شمار کئے گئے ہیں اس رنگ میں کہ زید کو شیر کے ساتھ کامل مثلیت کے سبب بہادری اور جرأت میں شیروں سے شمار کیا جاتا ہے ۱۲

۳ یعنی اگر میرے ﷺ بعد کوئی نبی ہوتا تو البتہ وہ عمرؓ ہوتا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے معرب (ملا مراد مکی) نے کہا ہے اس حدیث کو ابو یعلی، طبرانی، حاکم اور ابو نعیم نے روایت کیا ۱۲

۴ یعنی دنیا سے نو حصے علم فوت ہوگیا ہے اور ایک حصہ رہ گیا ہے ۱۲

Marfat.com

۵ عن عمر رضی اللہ عنہ ذُکِر عندہ أبو بکرٍ ، فَبَکیٰ ، وقال : " وَدِدْتُ أن عملی کلّہ مثلُ عملہ یومًا وَّاحِدًا مِّن أیَّامِہ ، و لَیلۃً وَّا حِدَۃً مِّن لَّیَالِیہ الخ رواہ رزین (جامع الاصول۸/۲۰۵)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے پاس ابوبکر رضی اللہ عنہ کا ذکر ہوا تو حضرت عمر رو پڑے اور کہا: میں چاہتا ہوں کہ میرے تمام اعمال ان کے ایک دن کے عمل اور ایک رات کے عمل کی مثل ہو جائیں) وَعَنْ عائشۃ رضی اللہ تعالٰی عنھا قالت : بَینا رأس رسول اللہ ﷺ فی حجری فی لیلۃ ضاحیۃٍ اذْ قُلْتُ : یا رسول اللہ ﷺ ! ھل یکون لِا حد من الحسنات عدد نجوم السماء ؟ قال : " نعم ، عمر " قلتُ : فأین حسنات ابی بکر ؟ قال : " انما جمیع حسنات عمر کحسنۃ واحدۃٍ من حسنات ابی بکر " رواہ رزین ۱۲ مشکوٰۃ باب مناقب ابی بکر و عمر

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اس حال میں کہ ایک روشن رات میں رسول اللہ ﷺ کا سر اقدس میرے آغوش میں تھا، اچانک میں نے عرض کیا یارسول اللہ! کیا کسی کی نیکیاں آسمان کے ستاروں جتنی بھی ہیں؟ فرمایا: ہاں، عمر کی (نیکیاں اتنی ہیں) میں نے عرض کیا: ابوبکر کی نیکیاں کتنی ہیں؟ فرمایا: عمر کی تمام نیکیاں ابوبکر کی ایک نیکی کی طرح ہیں۔

۶ عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج ذات یوم و دخل المسجد و ابو بکر و عمر احدھما عن یمینہ والاٰخر عن شمالہ ، وھو اٰخذ با یدیھما ، فقال ھکذا نبعث یوم القیامۃ ۔ رواہ الترمذی وقال ھذا حدیث غریب ۱۲ مشکوۃ باب مناقب ابی بکر و عمر ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک دن نبی اکرم ﷺ گھر سے تشریف لائے اور اس حال میں مسجد میں داخل ہوئے کہ آپ کی دائیں جانب ابوبکر تھے اور بائیں طرف عمر فاروق تھے، آپ نے ان دونوں کا ہاتھ پکڑا ہوا تھا اور فرمایا: اسی طرح ہم قیامت کے دن اٹھائے جائیں گے۔

۷ عُمان پیش کے ساتھ غراب کی طرح، ایک شہر کا نام ہے یمن میں بحر اعظم کے کنارے پر یعنی دریائے محیط، لہذا دریائے اعظم کو اس کی طرف نسبت کر کے دریائے عمان کہتے ہیں ۱۲

ـ ابن عباس رضی اللہ عنہ، احیاء علوم الدین میں ایسے ہی ہے، یہ نقل کرنے والے کی غلطی ہے، یہ وہ ہے جو میں نے پایا ہے شیخ محمد حسن جان سندھی سلمہ اللہ تعالیٰ کے قلمی نسخہ کے حاشیہ میں، اور شیخ سندھی صاحب مکاتیب حضرت مجدد قدس سرہ کی اولاد میں سے ہیں اور وہ جو میں نے دیکھا ہے امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کی احیاء علوم الدین میں وہ اس طرح ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو ابن مسعود نے کہا: مات تسعۃ اعشار العلم (دس حصوں میں سے نو حصے علم ختم ہو گیا) تو انہیں کہا گیا: آپ یہ کہتے ہیں حالانکہ ہمارے جلیل القدر صحابہ موجود ہیں، اس پر انہوں نے کہا: میں نے علم فتاوٰی اور احکام مراد نہیں لیا، میں نے علم باللہ مراد لیا ہے۔ احیاء العلوم جلد اول باب دوسرا مطبوعہ مصر صفحہ (۱۹) ۱۲

ـ عُزلت پیش کے ساتھ، گوشہ نشینی یعنی وہ اولیاء جو مخلوق کی طرف لوٹائے نہیں گئے دعوت کیلئے ۱۲

﴿صہ ۵۶﴾ ۱ بخاری، کتاب فضائل الصحابۃ باب ۷ مناقب عثمان بن عفان رقم ۳۶۹۴۔ ابوداود باب فی التفضیل رقم ۴۶۲۷، ۴۶۲۸۔ الترمذی رقم ۳۷۰۷ فی المناقب، باب مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، وانظر "الفتح الباری" فی شرح ھذا الحدیث ۱۵،۱۴/۷

﴿صہ ۵۷﴾ ۱ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے برگزیدہ کیا اور میرے لئے صحابہ کو برگزیدہ بنایا اور ان میں سے میرے لئے سسرال اور داماد پسند فرمائے اور مددگار بنائے پس جس شخص نے ان کے حق میں مجھے محفوظ رکھا اس کو اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور جس نے ان کے حق میں مجھے ایذا دی اس کو اللہ تعالیٰ نے ایذا دی ۱۲، الفتح الکبیر السیوطی، ۳۱۸/۱، ۳۱۹۔ الصواعق المحرقۃ ص ۱۱

Marfat.com

۲ جس نے میرے اصحاب کو گالی دی اس پر اللہ تعالیٰ، فرشتوں اور تمام آدمیوں کی طرف سے لعنت ہے ۱۲ الجامع الصغیر للسیوطی، رقم ۸۷۳۴

۳ یعنی میری امت کے بدترین وہ لوگ ہیں جو میرے اصحاب پر دلیر ہیں ۱۲ الصواعق ص ۱۲

۴ یعنی سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ ۱۲ (رحمہ اللہ تعالیٰ)

۵ ایک جلیل القدر اور رفیع الشان کتاب ہے علم عقاید میں، مصنفہ علامہ عضد الدین عبدالرحمان بن احمد قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۲

۶ یعنی سیف الدین ابوالحسن علی بن ابوعلی محمد بن سالم تغلبی فقیہ اصولی، انکی وفات بروز منگل ۳ صفر ۶۳۱ھ میں ہوئی ۱۲ وفیات الاعیان

۷ یعنی امام حافظ ابوالفضل عیاض بن موسیٰ بن عیاض یحصبی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۵۴۴ھ ۱۲

۸ یعنی جس شخص نے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے کسی کو یعنی ابوبکر یا عمر یا عثمان یا معاویہ یا عمرو بن العاص (وغیرہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو گالی دی تو اگر کہا کہ وہ گمراہی اور کفر پر تھے تو وہ واجب القتل ہے اس صورت میں اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور سبّ وشتم کا لفظ استعمال کیا جس طرح لوگ بغیر گمراہی اور کفر کے ایک دوسرے کو کہتے ہیں تو اس کو سخت سزا دی جائے اور سخت تنبیہ کی جائے گی۔ (الشفا، للباب الثالث فصل ۹)

﴿صہ ۵۸﴾ ۱ یعنی امام مالک رحمہ اللہ کے کلام سے ثابت ہے کہ حضرت امیر ﷺ کے خلاف جنگ کرنے والے کفر پر نہ تھے جیسا کہ بعض غالی رافضیوں (شیعوں) کا خیال ہے اور نہ ہی فسق پر تھے جیسا کہ بعض نے گمان کیا ہے، اور شارح مواقف نے اس قول کو بہت سے اپنے اصحاب کی طرف منسوب کیا ہے، یہ کیسے ممکن ہوسکتا ہے جبکہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا اور طلحہ وزبیر رضی اللہ عنہما جمل کی لڑائی میں امیر معاویہ کے خروج سے پیشتر تیرہ ہزار مقتولین کے ساتھ شہید وقتل ہوئے، لہذا ان کو ضلالت اور فسق کی طرف منسوب کرنے پر سوائے اس شخص کے جس کے دل میں مرض اور باطن میں خبث (گندگی) ہو، کوئی مسلمان جرأت نہیں کرسکتا ۱۲

۲ كانت وقعة الجمل بالبصرة في جمادى الأخرة سنة ست و ثلاثين و كان مبناها طلب دم عثمان رضى الله تعالىٰ عنه ۱۲ (ترجمہ) جنگ جمل کا واقعہ جمادی الآخرۃ ۳۶ھ میں پیش آیا اس کی بنیاد (حضرت عثمان ﷺ کے خون کا مطالبہ تھا ۱۲ تاریخ الخلفاء

۳ یعنی امیر معاویہ ﷺ جور کرنے والے کیسے ہوسکتے ہیں جبکہ صحیح طور پر تحقیق ہوچکا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حقوق اور مسلمانوں کے حقوق میں امام عادل تھے جیسا کہ صواعق محرقہ میں موجود ہے ۱۲

۴ فى الترمذى حدثنا محمد بن يحيى نا ابو مسهر عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن عبد الرحمٰن بن ابى عميرة و كان من اصحاب رسول الله ﷺ عن النبى ﷺ انه قال لمُعاوية: اللهم اجعله هاديا مهديا واهدبه، هذا حديث حسن غريب۔ ترجمہ حدیث: ابوعمیرہ صحابی رسول ﷺ نے نبی ﷺ سے روایت کیا کہ آپ نے معاویہ کے لئے دعا کی: اے اللہ اس کو ہدایت دینے والا اور ہدایت یافتہ بنادے اور اس کے ذریعہ ہدایت دے (لوگوں کو) یہ حدیث حسن غریب ہے۔ و روواية ابى ادريس الخولانى قال: لمّا عَزَلَ عمر بن الخطاب عُمير بن سعد عن حِمَص وَلّى معاوية، فقال الناس عزل عميرًا و وَلّى معاوية، فقال عمير لا تذكروا معاوية الا بخير فانى سمعت رسول الله ﷺ يقول: اللهم اهد به ۱۲ (ترمذى ابو اب المناقب، مناقب معاوية) ترجمہ: ابوادریس خولانی کی روایت میں ہے کہ جب عمر بن خطاب نے عمیر بن سعد کو حمص سے معزول کیا تو معاویہ کو والی بنایا، لوگوں نے کہا: انہوں نے عمیر کو معزول کیا اور معاویہ کو والی بنایا، اس

Marfat.com

پر عمیر نے کہا: معاویہ کا ذکر خیر سے ہی کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہوئے سنا ہے: اے اللہ! (لوگوں کو) اس کے ذریعے ہدایت دے ۱۲

ے شعبی رضی اللہ عنہ: ابو عمرو کوفے کے رہنے والے اور جلیل القدر تابعی وسیع العلم تھے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے پانچ سو صحابہ کو پایا تھا ۱۲

﴿ص ۵۹﴾ ۱ے کہا جاتا ہے کہ طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما نے مجبوراً بیعت کی خوشی سے نہیں، پھر وہ مکہ کی طرف نکلے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہاں تھیں وہ ان کے پاس گئے اور ان کے ساتھ بصرہ کی طرف گئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خون کا مطالبہ کرتے ہوئے، اور یہ خبر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو وہ عراق کی طرف نکلے تو وہ بصرہ میں حضرت طلحہ، حضرت زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ساتھیوں سے مقابلہ ہوا، یہ واقعہ جمادی الآخرہ ۳۶ھ کا ہے، وہاں حضرت طلحہ، حضرت زبیر وغیرہ دونوں طرف سے تیرہ ہزار آدمی شہید ہوئے اور حضرت علی بصرہ میں پندرہ راتیں ٹھہرے پھر آپ کوفہ واپس آئے، اس کے بعد حضرت معاویہ بن سفیان اور ان کے ساتھی شام میں جمع ہوئے (حضرت عثمان کے خون کا مطالبہ کرنے کے لئے) یہ خبر حضرت علی کو پہنچی تو وہ کوفہ سے (تیاری کرکے) چلے، مقامِ صفین میں دونوں کا مقابلہ ہو گیا، یہ صفر ۳۷ھ کا واقعہ ہے ۱۲ تاریخ الخلفاء ص ۱۲۲

۲ے عشرہ مبشرہ: یعنی ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، عبدالرحمٰن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، سعید بن زید اور ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۱۲

۳ے قولہ جنگ صفین: سجّین کے وزن پر، رِقّہ کے قریب دریائے فرات کے کنارے پر ایک موضع ہے، وہاں ایک عظیم معرکہ ہوا حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان پہلی صفر ۳۷ھ کو، وہاں لوگ صفر میں سفر کرنے سے احتراز کرتے ہیں ۱۲

۴ے معرب (مولانا محمد مراد) نے فرمایا ہے اس حدیث کو امام مسلم اور امام ابن ابی شیبہ مصنف میں اور امام طبرانی نے کبیر میں انہی لفظوں سے روایت کیا ہے، اور امام احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے درج ذیل لفظوں سے روایت کیا ہے: ان ولیت امرًا فاتق اللہ واعدل یعنی (اے معاویہ جب تم حاکم بنائے جاؤ، لوگوں پر تو ان کے ساتھ نرمی کرنا اور ان میں انصاف کرنا ۱۲

۵ے یعنی شیخ ابوشکر سلمی کا قول کہ جھگڑا خلافت کے معاملہ میں تھا، اور امام غزالی اور شیخ ابن حجر وغیرہما کا قول کہ تنازعہ خلافت پر نہیں تھا بلکہ قصاص لینے پر تھا ۱۲

۶ے یعنی میرے صحابہ کے درمیان جو اختلاف اور جھگڑے ہوں ان سے اجتناب اور پرہیز کرو، اس کے سبب بے ادبی میں نہ پڑو۔ معرب (ملا مراد) نے فرمایا: اس حدیث کی تخریج کرنے والے کا ذکر ابن اثیر جزری نے نہایۃ الغریب میں کیا ہے ۱۲

۷ے یعنی جب میرے صحابہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے حق میں بے ادبی سے باز رہو، معرب (مولانا مراد) نے کہا ہے اس کو طبرانی نے حضرت ابن مسعود اور حضرت ثوبان سے روایت کیا ہے اور ابن عدی نے حضرت عمر سے ۱۲ دیکھو الجامع الصغیر للسیوطی

﴿ص ۶۰﴾ ۱ے باقی حدیث یہ ہے: بن بَعدِی ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومَن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومَن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ، ومَن أذى الله فيو شك ان يأخذه ، رواہ الترمذی ، وقال : هذا حديث غريب ۱۲ مشكوة : ترجمہ: میرے بعد انہیں نشانہ نہ بنا لینا، پس جو شخص ان کو محبوب رکھتا ہے وہ میری محبت کی بنا پر ان سے محبت کرتا ہے اور جو ان سے دشمنی رکھتا ہے وہ ہماری دشمنی کے سبب ان سے دشمنی رکھتا ہے، اور جس نے انہیں ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو

Marfat.com

ایذادی، اور جس نے اللہ تعالیٰ کو ایذادی تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے گرفت میں لے لے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا اور فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے ۱۲

ے بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں، ان پر دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور اس نے تیار کر رکھا ہے ان کے لئے رسوا کن عذاب، یہ آیت کریمہ پارہ ۲۲ سورہ احزاب (آیت ۵۷) میں واقعہ ہے ۱۲

ے یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو بچایا ہے لہذا ہم کو چاہیے کہ اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھیں ۱۲

ے جیسے ابولہب دوزخی اور اسکی بیوی کہ ان کا خاتمہ کفر پر ہوا قرآن کی نص قطعی سے ۱۲

ے جب فتنے ظاہر ہو جائیں یا یہ فرمایا بدعتیں ظاہر ہو جائیں اور میرے صحابہ کو گالی دی جائے تو عالم کو چاہیے کہ اپنے علم کو ظاہر کرے، پس جس نے ایسا نہ کیا، اس پر اللہ تعالیٰ، فرشتوں، اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، اللہ تعالیٰ اس کے نہ فرض قبول فرمائے گا نہ نفل، معرب (مولانا محمد مراد مکی) نے کہا کہ اس حدیث کو ابن حجر مکی نے صواعق میں جامع خطیب بغدادی کے حوالہ سے نقل کیا ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿ص ۵۲﴾ ☆ شیخین ...... ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ۱۲

﴿ص ۵۳﴾ ☆ حضرت امیر ...... علی ﷺ ۱۲ ☆ محامل ...... معانی ۱۲ ☆ منازعات ...... نزاعہا ۱۲ ...... جھگڑے ۱۲

☆ مشاجرات ...... خلافہا ۱۲ ...... اختلافات ۱۲ ☆ ذی النورین ...... عثمان ﷺ ۱۲ ☆ حیدر ...... علی ﷺ ۱۲

☆ ماتقدم ...... پیشین ۱۲ ...... پہلے گذر گیا ۱۲ ☆ چون ...... شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ لا جرم ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲

☆ و در ...... معطوف بر جزا ۱۲ ...... جزا پر معطوف ہے ۱۲ ☆ خلیل ...... ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ ☆ التکوین ...... خلق ۱۲ ...... پیدا کرنا ۱۲ ☆ حامل ...... بردارندگان ۱۲ ...... بوجھ اٹھانے والے ۱۲ ☆ برزخیت ...... توسط و واسطہ بودن ۱۲ ...... واسطہ و وسیلہ ہونا ۱۲ ☆ چہ مقام ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ناشی ...... پیدا ۱۲ ☆ در ایشاں ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ ایشان ...... حضرت موسیٰ علیہ السلام ۱۲

﴿ص ۵۴﴾ ☆ مُنزّل لہ ...... منزلہ است ۱۲ ...... نازل شدہ ہے ۱۲ ☆ ماتقدم ...... پیشین ۱۲ ...... پہلے گذرا ۱۲ ☆ ہر چند ...... اگر چہ ۱۲

☆ کریمہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ شاہد ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ رنگ ...... مانند ۱۲ ...... مثل ۱۲ ☆ یمین ...... راست ۱۲ ...... دایاں ۱۲ ☆ یسار ...... چپ ۱۲ ...... بایاں ۱۲ ☆ اولیاءِ عزلت ...... یعنی گوشہ نشینان ۱۲ ...... گوشہ نشینی اختیار کرنے والے ۱۲ ☆ ارباب ...... اولیاء کرام ۱۲ ☆ جنب ...... پہلو ۱۲ ...... ایک طرف ۱۲ ☆ راہ ...... ماندہ ۱۲ ...... گھٹیا ۱۲

☆ کالمطروح ...... درنگ چیزے در راہ انداختہ شدہ یعنی حقیر و بیکار ۱۲ ☆ زینہ ہا ...... بالکسر ز دبان یعنی ذریعہ ۱۲ ...... زا کی زیر ہے سیڑھی یعنی ذریعہ ۱۲ ☆ شعور ...... علم ۱۲ ☆ گرانست ...... ثقیل ۱۲ ...... بوجھل، وزنی ۱۲ ☆ بعد عہد نبوت دوری زمانہ پیغمبری ...... زمانہ پیغمبری سے دوری ۱۲ ☆ چہ توان کرد ...... کہ از خود نگویم ۱۲ ...... میں اپنی طرف سے نہیں کہتا ۱۲

☆ متفق ...... ام ۱۲ ...... میں متفق ہوں ۱۲ ☆ تفصیل ...... نمودہ اند ۱۲ ...... تفصیلی کردیا ہے ۱۲ ☆ تا زمانے ...... مادام ۱۲ ...... جب تک ۱۲ ☆ ثبت کردہ اند ...... نوشتہ اند ۱۲ ...... لکھا ہے ۱۲ ☆ نوشتہ اند ...... علماء ۱۲ ...... علماء نے لکھا ہے ۱۲ ☆ آن

Marfat.com

موطن ......آن مقام ۱۲......اس مقام ۱۲

﴿صہ ۵۵﴾ ☆ مملو ...... پرکردہ شدہ ۱۲...... بھرا ہوا ۱۲ ☆ منفرد یگانہ ۱۲...... یکتا، ممتاز ۱۲ ☆ محفوف ...... بدوفا گرداگرد گرفتہ شدہ ۱۲ دوفا کے ساتھ ...... گرداگرد گھیرا گیا ۱۲ ☆ عزائے ...... ماتم پرسی ۱۲ ☆ علم باللہ ...... معرفت حق جل وعلا ۱۲ ☆ علم حیض ...... یعنی علم باحکام شرعیہ عملیہ ۱۲...... یعنی احکام شرعیہ عملیہ کا علم ۱۲ ☆ انحطاطی ...... بالکسر وحائے مہملہ فرود آمدن یعنی پستی وتنزل ۱۲...... الف کی زیر اور حا بغیر نقطہ نیچے اترنا یعنی پستی وتنزل ۱۲ ☆ پیغمبر ...... است ۱۲...... پیغمبر ہے

☆ دیگران ...... از صحابہ ۱۲...... صحابہ میں سے دوسرے ۱۲ ☆ جدا نشدند ...... زیرا کہ در حجرہ شریفہ پہلوئے آں سرور مدفون اند ۱۲...... کیونکہ حجرہ شریفہ میں آنحضرت ﷺ کے پہلو میں دفن ہیں ۱۲ ☆ وحشر نیز ...... یعنی حشر آن سرور انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات ۱۲...... یعنی حضور اور انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کا حشر ۱۲ ☆ این حقیر ...... حضرت مجدد ۱۲ ☆ ذرہ را ...... زیرا کہ ۱۲...... کیونکہ اس واسطے کہ ۱۲ ☆ بحرعمان ...... دریائے ۱۲...... دریائے عمان ۱۲ ☆ دعوت خلق ...... بحق ۱۲ مخلوق کو خدا کی طرف دعوت دینا ۱۲ ☆ مرجوع اند ...... بسوئے خلق ۱۲...... مخلوق کی طرف ۱۲ ☆ فراست ...... خا کی زیر ...... زیرکی ۱۲...... دانائی ۱۲ ☆ متتابعہ ...... متوارہ ۱۲...... متواتر خبریں ۱۲ ☆ فی الجملہ ...... اندکے ۱۲...... تھوڑے سے ۱۲

﴿صہ ۵۶﴾ ☆ وآنکہ ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ از ارباب ...... خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ جہالت ...... نادانی و بے علمی ۱۲ ☆ جہالت ...... قول او ۱۲...... اس کا قول ۱۲ ☆ ایشان ...... مشائخ نقشبندیہ ۱۲ ☆ اَتم ...... کاملتر ۱۲...... بہت کامل ۱۲ ☆ چہ پے برند ...... نشان وعلامت ۱۲ ☆ کیف ...... یتصور ذلک ۱۲...... اس کا کیسے تصور کیا جاسکتا ہے ۱۲ ☆ معہود ...... معلوم ۱۲ ☆ دون ...... پائین ۱۲...... نیچے ...... کم ۱۲ ☆ سائر ...... باقی ۱۲ ☆ کما مر آنفا ...... چنانچہ گذشت بہ نزدیک ۱۲...... جیسا کہ قریب ہی گذرا ہے ۱۲ ☆ امیر ...... علی ۱۲...... حضرت علی ۱۲ ☆ حامل ...... بردارندہ ۱۲...... بوجھ اٹھانے والا ۱۲ ☆ مُفَوَّض ...... واگذاشتہ شدہ ۱۲...... کام کو سپرد کیا ہوا ۱۲

﴿صہ ۵۷﴾ ☆ فاطمہ ...... بنت رسول ۱۲...... رسول اللہ ﷺ کی بیٹی ۱۲ ☆ امامین ...... حسن وحسین ۱۲ ☆ خطیب ...... بغدادی ۱۲ ...... خطیب بغدادی ۱۲ ☆ محامل ...... معانی ۱۲ ☆ تمہید ...... کتابے است مختصر در اصول معرفت توحید ۱۲...... ایک مختصر کتاب ہے جو توحید کی معرفت کے اصولوں میں ہے ۱۲ ☆ شیخ ابن حجر ...... شیخ شہاب الدین احمد بن حجر الہیتمی نزیل مکۃ المشرفۃ ۱۲ ...... شہاب الدین احمد ابن حجر ہتمی مکہ مکرمہ میں رہائش اختیار کرنے والے ۱۲ ☆ وآنچہ ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ مراد ...... خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ تفسیق ...... فاسق وبدکار دانستن وگفتن ۱۲...... فاسق وبدکار جاننا اور کہنا ۱۲ ☆ تضلیل ...... گمراہ دانستن وگمراہ گفتن ۱۲...... گمراہ جاننا اور گمراہ کہنا ۱۲ ☆ محاربان ...... کارزار کنندگان ۱۲...... جنگ کرنے والے ۱۲

﴿صہ ۵۸﴾ ☆ شمدیدًا الی ھنا تم ھا قال القاضی فی الشفا ۱۲ ...... یعنی یہاں تک پورا ہوگیا جو قاضی عیاض نے الشفا میں کہا ہے ۱۲ ☆ الغلاۃ ...... از حد تجاوز کنندگان ۱۲ ☆ ثقات ...... معتبرین ۱۲...... معتبر راوی حدیث ۱۲ ☆ اللّٰھم ...... اخرجہ احمد فی مسندہ عن العرباض بن ساریۃ ۱۲...... تاریخ الخلفاء ...... اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت کیا ۱۲ ☆ امام اعظم ...... ابوحنیفہ کوفی ۱۲...... امام ابوحنیفہ کوفی ۱۲ ☆ مقبول است

Marfat.com

......متقبول ہے ۱۲ ☆ تلامیذ ......شاگردان ۱۲......جمع شاگرد ۱۲ ☆ آن ......نقل ۱۲......وہ نقل ۱۲ ☆ اَحَق ......سزاوارتر

۱۲......سب سے زیادہ لائق ۱۲ ☆ معاصر ......ہمعصر ۱۲......ہم زمانہ ۱۲ ☆ شاتم ......دشنام، دہندہ ۱۲......گالیاں دینے والا ۱۲

﴿صہ ۵۹﴾ ☆ شطر ......نصف ۱۲......آدھا ۱۲ ☆ او ......معاویہ ۱۲ ☆ اِثارۃ ......بالکسر، گرد بر، انگیختن و برخیزانیدن ۱۲......الف کے

نیچے زیر ہے، غبار اُڑانا اور رغبت دلانا ۱۲ ☆ قتلہ ......قاتلان ۱۲......قتل کرنے والے ۱۲ ☆ جنگ ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے

۱۲ ☆ بواسطہ ......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ ایشان ......محاربان ......امیر ۱۲......حضرت علی سے جنگ کرنے والے ۱۲

☆ مخطی ......خطاوار ۱۲......غلطی کرنے والا ۱۲ ☆ آں ......یعنی ۱۲......وہ یعنی جنگ ۱۲ ☆ مخطی ......خطاوار ۱۲......خطا

کرنے والا ۱۲ ☆ محق ......حق دار ۱۲ ☆ است ......اور ۱۲......اسکو ۱۲

﴿صہ ۶۰﴾ ☆ امامت ......مسئلہ بحث امامت ۱۲......امامت کی بحث کا مسئلہ ۱۲ ☆ مردہ ......جمع مارد بمعنی سرکش ۱۲ ☆ جہلہ

......نادان ۱۲ ☆ اِلّا ......ورنہ ۱۲ ☆ ناجیہ ......اہل سنت ۱۲

....

دوسو باونواں مکتوب ﴿۲۵۲﴾

جناب شیخ بدیع الدین کی طرف صادر فرمایا......بعض سوالات کے جواب میں اور اُس کے مناسب بیان میں ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) ......سعادت مند بھائی کا مکتوب موصول ہو کر بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا......آپ نے جو سوالات کئے تھے ان کے جواب میں آپ کو معلوم ہو کہ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماتہ سبحانہ علی نبینا وعلیہما کا مبدأ تعین (سرچشمہ) ''صفت العلم'' ہے اور جیسا کہ تعینِ محمدی علیہ الصلوۃ والسلام کا مبدأ یہی صفت (صفت العلم) ہے، فرق صرف جہات اور اعتبارات کا ہے، کیونکہ اس صفت کی ایک جانب عالِم کی طرف ہے اور دوسری معلوم کی طرف۔ پہلی وجہ (جانب) وحدت کے مناسب ہے اور دوسری وجہ کثرت کے موافق۔ اور اس صفت کے لئے بھی اجمال وتفصیل ہے کہ ہر ایک اعتبار کسی ایک بزرگ کے مبدأ تعین سے ہے۔

دوسرے وہ معارف جو نبوت وولایت کا بار اُٹھانے سے تعلق رکھتے ہیں وہ خواجہ محمد اشرف کے نام والے مکتوب ۲۵۱ میں تفصیل کے ساتھ درج ہو چکے ہیں دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے وہاں سے معلوم کر لیں ......دوسرے یہ کہ (فقیر) چاہتا تھا کہ اس استفسار کے جواب میں کہ قطب اور غوث اور خلیفہ کے درمیان کیا فرق ہے، کچھ لکھے، لیکن اذن نہ ہوا۔ ان کو دوسرے وقت کیلئے موقوف رکھیں۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۶۱﴾ لے قولہ ہریک از اعتبار یعنی مذکورہ اعتبارات میں سے ہر اعتبار جو عالم کی جہت اور معلوم کی جہت اور اجمال کی جہت اور

Marfat.com

تفصیل کی جہت سے ہے بزرگ کا مبدأ تعین ہے یعنی حضرت نوح اور حضرت ابراہیم اور حضرت محمد علیہ الصلوات والتسلیمات کا ہوا۔ اس کی تفصیل دوسرے مقام میں ہے ۱۲

۲ یعنی مکتوب دوسو اکیاون ۲۵۱ جو اس سے پہلے ہے ۱۲

۳ جاننا چاہیے کہ ان تینوں کے معنے اور ان کے درمیان فرق مکتوب دوسو چھپن جلد اول (جو شیخ بدیع الدین کے نام صادر ہوا ہے) میں درج ہے یعنی تین مکتوب کے بعد والا ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۶۱﴾ ☆ صفت...... علم ۱۲ ☆ وجہ...... روئے ۱۲...... چہرہ ۱۲ ☆ بعالم...... دانندہ ۱۲...... جاننے والا ۱۲ ☆ بمعلوم...... دانستہ شدہ ۱۲...... جانا ہوا ۱۲ ☆ وجہ...... جہت ۱۲...... طرف ۱۲ ☆ ملائم...... مناسب ۱۲ ☆ خواست...... این فقیر ۱۲...... شیخ مجدد ۱۲

☆ ماذون...... از حق جل وعلا ۱۲...... اللہ تعالیٰ سے ۱۲

....

دوسوترپنواں مکتوب ﴿۲۵۳﴾

مشیخت مآب شیخ ادریس سامانی کی طرف صادر فرمایا............ ان کے سوالات کے جواب میں اور اس راہ کی بے نہایتی اور رمز و اجمال کے طور پر بعض مقامات و منازل کی تفصیل کے بیان میں۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس طرف کے فقراء کے اوضاع و احوال حمد کے لائق ہیں، اور اللہ سبحانہٗ کے حضور میں آپ کے لئے آنحضرت علی صاحبہا الصلوۃ والسلام والتحیۃ کے پسندیدہ طریقے پر سلامتی، عافیت، ثابت قدمی اور استقامت کا سوال کرتا ہوں .... ان احوال و مواجید کا بیان جو (آپ نے) مولانا عبدالمومن کی زبانی حوالہ کیا تھا، اور ان کا جواب چاہا تھا، مولانا نے مفصل طور پر اس کو بیان کر کے کہا کہ آپ نے فرمایا ہے "کہ اگر میں زمین کی طرف نظر کرتا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا اور اگر آسمان کی جانب دیکھتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا اور اسی طرح عرش و کرسی، بہشت و دوزخ کا وجود بھی نہیں پاتا، اور اگر کسی شخص کے پاس جاتا ہوں تو اس کا وجود بھی نہیں پاتا اور خود کو بھی موجود نہیں جانتا............ اور حق جل شانہٗ کا وجود بے پایاں ہے اس کی نہایت کو کسی نے نہیں پایا۔ بزرگان (مشائخ طریقت) اسی مقام تک کی گفتگو کرتے ہیں اور یہاں تک پہنچ کر وہ (مزید) سیر سے عاجز ہو گئے ہیں۔ اور اس معنی سے زیادہ (سلوک) اختیار نہیں کر سکے .... اگر آپ بھی اسی کو کمال سمجھتے ہیں اور اسی مقام میں ہیں تو پھر میں آپ کے پاس کس لئے آؤں اور کیوں (تکلیف) برداشت کروں۔ اور اگر اس کمال کے علاوہ کوئی اور امر ہے تو اس کی اطلاع دیں تاکہ میں ایک دوست کے ساتھ جو بہت زیادہ درد و طلب رکھتا ہے آپ کی خدمت میں حاضر ہوں۔ اس تردد کے حصول کی وجہ سے حاضر ہونے میں چند سال توقف رہا"

میرے مخدوم! یہ احوال اور انہی احوال کے مثل (واقعات) قلب کے تلوینات کی وجہ سے ہیں۔ ایسا معلوم

Marfat.com

ہوتا ہے کہ ان احوال والے شخص نے مقاماتِ قلب سے ابھی چوتھے حصے سے زیادہ طے نہیں کیا، مقاماتِ قلب کے تین حصے اور طے کرنے چاہیں تاکہ قلب کا معاملہ پورے طور پر طے ہو جائے۔ قلب کے بعد روح کا معاملہ اور روح کے بعد سر ہے، سر کے بعد خفی پھر اس کے بعد اخفیٰ ہے۔ ان باقی ماندہ چاروں (مقامات) میں سے ہر ایک کے احوال و مواجید علیحدہ ہیں لہٰذا ہر ایک کو جدا جدا طے کرنا چاہیے اور ہر ایک کے کمالات سے مزین ہونا چاہیے......عالمِ امر کے ان پنجگانہ (پانچوں لطائف) سے گذرنے کے بعد اور ان کی اصول کی منازل کو درجہ بدرجہ طے کرنے کے بعد اور اسماء وصفات کے مدارجِ ظلال طے کرنے کے بعد جو کہ درجہ بدرجہ ان اصولوں کے اصول ہیں، اسماء وصفات کی تجلیاتِ اور شیون واعتبارات کے ظہورات ہیں، ان تجلیات سے گذرنے کے بعد تجلیاتِ ذات تعالیٰ وتقدس ہے۔ اس وقت یہ معاملہ نفس کے اطمینان پر آ جاتا ہے اور پروردگار جل سلطانہٗ کی رضا کا حصول میسر ہو جاتا ہے۔ اور وہ کمالاتِ جو اس مقام (رضا واطمینان کے مقام) پر حاصل ہوتے ہیں ان کے مقابلے میں سابقہ کمالات دریائے محیط کے مقابلے میں قطرہ کا حکم رکھتے ہیں۔ اس جگہ شرح صدر میسر ہوتا ہے اور (انسان) اسلامِ حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے۔ ع

کار ایں است غیر ایں ہمہ ہیچ
(کام بس یہ ہے اور باقی ہے)

اسماء وصفات کی وہ تجلیاتِ جو عالمِ امر کے ان پنجگانہ منازل کو مع ان کے اصول اور اصولِ اصول کے قطع کرنے سے پہلے متوہم معلوم ہوتی ہیں وہ عالمِ امر کے بعض خواص کے ظہورات ہیں جو بے چونی اور لامکانیت سے کچھ حصہ رکھتے ہیں نہ کہ اسماء وصفات کی تجلیات سے کسی سالک نے اسی مقام پر کہا ہے کہ میں تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر اس کی پرستش کرتا رہا۔ لہٰذا وصول کہاں اور سیری کس کے لئے۔ شعر

كَيْفَ الْوُصُوْلُ إِلٰى سُعَادَ وَدُوْنَهَا قُلَلُ الْجِبَالِ وَدُوْنَهُنَّ خُيُوْفُ
(کس طرح پہنچوں درِ محبوب تک درمیاں ہیں پر خطر کوہ اور غار)

چونکہ آپ نے خصوصیت کے ساتھ اس راہ کی حقیقت کی طلب ظاہر کی تھی لہٰذا مختصر طور پر اس کا کچھ بیان تحریر کیا گیا ہے۔ وَالْاَمْرُ عِنْدَ اللّٰہِ سُبْحَانَہٗ (اور اصل معاملہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے)۔ والسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی مَنْ لَّدَیْکُمْ (آپ پر آپ کے احباب پر سلام ہو)

﴿حاشیہ متن﴾

۱ ﴿ص ۶۲﴾ جو شیخ ادریس سامانی کے قول میں ہے کہ "اگر زمین کی طرف نظر کروں تو میں زمین کو نہیں پاتا (آخر تک) مذکور ہوا ہے ۱۲

۲ اس مقام کی شرح کے لئے اجمال کے طریقہ پر مکتوب نمبر ۲۵۷ کا مطالعہ کرنا چاہیے، جو عنقریب آ رہا ہے ۱۲

ے یعنی سُعاد تک پہنچنا کیسے تصور کیا جا سکتا ہے جبکہ اس سے پہلے پہاڑوں کی چوٹیاں اور پستیاں ہیں ان سے گذرنا اور ان کو عبور کرنا بہت دشوار اور مشکل ہے ۱۲

....

Marfat.com

☆متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۶۱﴾ ☆ وانمود ...... ظاہر ساخت ۱۲ ...... ظاہر کیا ۱۲ ☆ فرمودہ اند ...... شیخ ادریس ۱۲

﴿صہ ۶۲﴾ ☆ بزرگان ...... مشائخ طریقت ۱۲ ☆ نمودہ اند ...... زعم شیخ ادریس ۱۲ ...... شیخ ادریس کا زعم ہے ۱۲ ☆ مقامید ...... مقام ہستید ۱۲ ...... مقام میں ہیں ۱۲ ☆ تصدیع ...... رنج ۱۲ ...... غم ۱۲ ☆ مخدوما ...... جواب قولِ ادریس سامانی ۱۲ ...... شیخ ادریس سامانی کے قول کا جواب ۱۲ ☆ تلوینات ...... احوال ۱۲ ...... حالات ۱۲ ☆ مشہود ...... بفقیر ۱۲ ...... شیخ مجدد ۱۲ ☆ متحلّی ...... متزین ۱۲ ...... مزین کیا ہوا ۱۲ ☆ اعتبارات ...... است ۱۲ ...... ہے ۱۲ ☆ درین موطن ...... رضا و اطمینان ۱۲

☆ سالکے ...... راہ روے براہِ حقیقت ۱۲ ...... حقیقت کے راستے پر چلنے والا ۱۲ ☆ شمّہ ...... اندکے ۱۲ ...... تھوڑا ۱۲

....

دوسو چونواں مکتوب ﴿۲۵۴﴾

ملا احمد برکی کی طرف صادر فرمایا ...... بعض سوالات کے جواب میں جو انہوں نے دریافت کئے تھے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) ...... آپ نے لکھا تھا کہ بعض بزرگوں نے فرمایا ہے کہ آدمی جو کچھ کرے وہ صاحب زماں کے حکم سے کرے تاکہ اس کا نتیجہ برآمد ہو، اگرچہ وہ مشروع کام ہوتا اگر یہ بات صحیح ہے تو بندہ تمام مشروعات میں حکم کا امیدوار ہے؟ ...... میرے مخدوم! بزرگوں کا قول صحیح ہے، اور آپ کے بارے میں اذن (اجازت) حاصل کر کے ماذون (صاحب اجازت) کیا ہے۔ لیکن جاننا چاہیے کہ نتیجہ سے مراد ایک محدود نتیجہ ہے نہ کہ مطلقاً۔

نیز آپ نے لکھا تھا کہ ایک رسالہ میں یہ تحریر دیکھی ہے کہ حضرت خواجہ احرار قدس سرہٗ نے فرمایا ہے کہ "قرآن بحقیقت از مرتبہ عین جمع است" (یعنی قرآن مجید حقیقت میں مرتبہ عین سے جمع ہے) یعنی ذات تعالیٰ و تقدس کی احدیت سے ہے ...... لہٰذا جو کچھ رسالہ مبدا و معاد میں تحریر کیا گیا۔ کہ حقیقت کعبہ ربانی، حقیقتِ قرآنی سے بلند و بالا ہے، اس کے کیا معنی ہوں گے؟ ...... میرے مخدوم! احدیت ذات سے مراد، احدیتِ مجردہ نہیں ہے کہ جس میں کوئی صفت و شان ملحوظ نہ ہو، کیونکہ حقیقتِ قرآن کا منشا صفتِ کلام سے ہے جو صفاتِ ثمانیہ (آٹھ صفات) میں سے ایک صفت ہے اور حقیقتِ کعبہ کا مبدا و منشا وہ مرتبہ ہے جو شیونات و صفات کی تلونیات سے برتر ہے اس لئے اس کی فوقیت کی گنجائش ہوگی۔

نیز آپ نے لکھا تھا کہ بعض تفاسیر میں درج ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ میں کعبہ کو سجدہ کرتا ہوں تو وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ سجدہ کعبہ کی جانب ہے نہ کہ کعبہ کو۔ اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ ابتدائے اسلام میں سجدہ میں "لَكَ سَجَدْتُ" (میں نے تیرے لئے سجدہ کیا) کہتے تھے۔ ضمیروں کا مدلول نفسِ ذاتِ تعالیٰ و تقدس ہے۔ لہٰذا

Marfat.com

رسالہ مبدا و معاد میں جو کچھ تحریر کیا گیا کہ کعبہ کی صورت جس طرح اشیاء کی صورتوں کی مسجود ہے اسی طرح کعبہ کی حقیقت بھی اشیاء کے حقائق کی مسجود ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟...... میرے مخدوم! یہ عبارتوں کے مسامحات (فروگذاشت اور آسانی کرنا) سے ہے، جیسے کہ کہتے ہیں کہ ''آدم مسجود ملائکہ ہے'' حالانکہ سجدہ صرف خالق جل سلطانہٗ کے لئے ہے نہ کہ اس کی مخلوق اور اس کی مصنوع کے لئے، خواہ وہ کوئی مخلوق ہو......آپ کو، آپ کے ساتھیوں اور دوستوں بالخصوص ملا پاینده و شیخ حسن کو سلام ہو۔

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۶۳﴾ ۱ قولہ بملا احمد برکی: کابل اور قندھار کے درمیان برک ایک شہر ہے، آپ اسی شہر کے علماء میں سے تھے، آپ کے دوستوں میں سے ایک تاجر جو ہندوستان آیا ہوا تھا اور وہ حضرت مجدد قدس سرہٗ کی آستان بوسی کا شرف حاصل کر کے وطن واپس گیا اور اپنے ساتھ حضرت کے مکتوبات کا کچھ حصہ لیتا گیا، مولانا نے ان کا مطالعہ بہت شوق کے ساتھ کیا تو تاخیر کئے بغیر بلدہ شریفہ (سرہند) کا عزم کیا۔ جب آپ وہاں پہنچے تو عنایات کی نظریں حاصل کیں اور خدمت عالیہ میں کامل اخلاص و آداب اور خدمات کے ساتھ رہنے لگے اور درجہ کمال کو پہنچے اور ایک ہفتے کی مدت میں تعلیم طریقت کے لئے مجاز ہوگئے اور اپنے وطن کے لئے رخصت کئے گئے، جب آپ (وطن) واپس آئے تو حسب حکم اس عظیم کام میں مشغول ہوگئے۔

مولانا نے ۱۰۲۶ھ میں سفر آخرت اختیار کیا۔ حضرت مجدد قدس سرہٗ نے فاتحہ اور بہت سی دعاؤں سے ان کی روح کو خوش کیا۔ الخ (زبدۃ المقامات باختصار) ۱۲

۲ کیونکہ خواجہ احرار کے کلام کی رو سے حقیقت قرآنی احدیت ذات ہے اور احدیت ذات پر فوقیت محال در محال ہے ۱۲

۳ کیونکہ سابقہ دونوں اقوال سے معلوم ہوا کہ مسجود سوائے ذات حق جل وعلا کے کوئی نہیں ہے ۱۲

۴ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مبدا و معاد کی عبادت میں مسجود بمعنی مسجود الیہ ہے پس اشکال دور ہوگیا ۱۲

ـ قولہ صفات ثمانیہ یعنی حیات، علم، قدرت، ارادہ، کلام، سمع، بصر اور تکوین سے ۱۲

ـ قولہ صفت کلام است: پس احدیت ذات احدیث مجردہ سے بغیر ملاحظہ صفات کس طرح اسکی مراد رکھی ہے جو نفس الامر کے خلاف ہے ۱۲

....

☆متن...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۶۳﴾ ☆نوشتہ......سوال اول ۱۲...... پہلا سوال ۱۲ ☆مخدوما...... جواب ۱۲ ☆حاصل کردہ ......یعنی از صاحب زمان ۱۲ ......یعنی صاحب زمان سے اجازت حاصل کئے ہوئے ۱۲ ☆نوشتہ بودند......سوال دوم ۱۲...... دوسرا سوال ۱۲ ☆احرار......عبید اللہ ۱۲ ☆مخدوما......جواب ۱۲ ☆مراد از احدیت ذات......کہ در عبادت خواجہ احرار واقع شدہ است ۱۲......جو خواجہ احرار کی عبارت میں واقع ہوا ہے ۱۲ ☆کہ ہیچ...... بیان تجرد منفی ۱۲...... تجرد منفی کا بیان ۱۲ ☆ناشی...... پیدا ۱۲ ☆نوشتہ بودند......سوال سوم ۱۲......تیسرا سوال ۱۲ ☆بکعبہ......یعنی کعبہ مسجود الیہ است نہ مسجود لہ ۱۲......یعنی کعبہ مسجود الیہ ہے مسجود لہ نہیں ۱۲ ☆لَکَ سَجَدْتُ......یعنی سجدہ کردم ترا اے حق تعالیٰ ۱۲......اے اللہ تعالیٰ! میں نے تجھے سجدہ کیا ۱۲ ☆مدلول...... دلالت کیا گیا...... بتایا گیا......معنی ☆مخدوما......جواب ۱۲ ☆مسجود ملائکہ است......وحالانکہ ۱۲......حالانکہ سجدہ خاص خالق کو ہے ۱۲

Marfat.com

دوسو پچپنواں مکتوب (۲۵۵)

ملا طاہر لاہوری کی طرف صادر فرمایا .... روشن سنت کے زندہ کرنے اور ناپسندیدہ بدعت کے دور کرنے کی ترغیب میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) گرامی نامہ جو حافظ بہاء الدین کے ہمراہ روانہ کیا تھا پہنچ کر بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا .... یہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ محبان اور مخلصان اپنی تمام توجہ اور ہمت کے ساتھ کسی سنتِ مصطفویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ میں سے کسی سنت کے زندہ کرنے میں متوجہ ہوں، اور (ساتھ ہی ساتھ) اپنی پوری تن دہی کے ساتھ منکر و ناپسندیدہ بدعتوں میں سے کسی بدعت کے دفع کرنے میں مستعد ہوں۔ سنت اور بدعت ایک دوسرے کی ضد ہیں اور ایک کے وجود سے دوسرے کی نفی لازم آتی ہے، لہذا ایک کے زندہ کرنے سے دوسرے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یعنی سنت کا زندہ کرنا بدعت کو مردہ کرنا ہے اور (اسی طرح) اس کے برعکس بھی (قیاس کر لیجئے) .... پس بدعت، خواہ اس کو حَسَنَہ (نیک) کہیں یا سیئہ (بری) (ہر حال میں اس سے) سنت کا دور کرنا لازم آتا ہے۔ شاید (حسنہ کہہ کر) حُسنِ نسبی کی وجہ سے اعتبار کر لیا ہو (یعنی اس سے اضافی حسن مراد لیتے ہوں) ورنہ حسن مطلق کی وہاں گنجائش نہیں ہے کیونکہ تمام سنتیں حق جل سلطانہٗ کی مرضیات (پسندیدہ) ہیں اور ان کی اضداد (بدعتیں) مرضیاتِ شیطان ہیں .... آج یہ بات بدعت کی اشاعت کی وجہ سے اگرچہ بہت سے لوگوں پر گراں ہے لیکن کل (قیامت کے دن) ان کو معلوم ہو جائے گا کہ ہم ہدایت پر ہیں یا وہ لوگ۔

منقول ہے کہ حضرت مہدی اپنی سلطنت کے زمانے میں جب دین کی ترویج کریں گے اور احیائے سنت کا حکم دیں گے تو مدینہ کا عالم جس نے بدعت پر عمل کرنا اپنی عادت بنا لی ہوگی اور اس (بدعت) کو اچھا سمجھ کر دین کے ساتھ ملا لیا ہوگا وہ تعجب سے کہے گا کہ اس شخص (امام مہدی) نے ہمارے دین کو ختم کر کے ہماری ملت کو مار ڈالا ہے۔ حضرت مہدی اس عالم کے قتل کا حکم فرمائیں گے۔ اور اس کے حسنہ (اچھائی) کو سیئہ (برائی) خیال کریں گے۔ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (جمعہ ۶۲، آیت ۴) (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے)

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلٰی سَائِرِ مَنْ لَّدَيْكُمْ (آپ پر اور جو آپ کے ساتھ ہیں ان سب پر سلام ہو۔ .... فقیر پر نسیان (بھول) کا غلبہ ہے، معلوم نہیں کہ آپ کے خط کو کس کے سپرد کیا تھا تا کہ سوالات کے موافق جواب لکھتا لہذا معذور خیال فرمائیں .... میاں شیخ احمد فرملی دوستوں میں سے ہیں۔ چونکہ وہ آپ کے قرب و جوار میں رہتے ہیں لہذا امید ہے کہ ان کے حق میں التفاوت و توجہ کو مدنظر رکھیں گے۔

Marfat.com

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۶۳﴾ ا؂ مولانا شیخ محمد طاہر رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت مجدد قدس سرہ کے عظیم مریدوں میں سے تھے، آپ ریاضاتِ شاقہ اور مجاہداتِ شدیدہ کراماتِ ظاہرہ اور خوارق باہرہ والوں میں سے تھے، صاحب احوالِ عالی اور مناقب فاخرہ تھے، نیز ماہرِ علوم اور حافظ قرآن تھے۔علوم وفنون کے حاصل کرنے کے بعد آپ کو سلوکِ طریقت کا شوق پیدا ہوا اور خود کو انہوں نے آپ کے آستانہ عالیہ میں پہنچایا۔اور برسوں وہاں نہایت خاکساری، جان سپاری اور عاجزی اور انکساری کے ساتھ قیام کیا۔اور پہنچے جہاں تک پہنچے اور پایا جو کچھ پایا۔
اس کے علاوہ آپ صاحبزادوں کی تعلیم کی خدمت کے سلسلے میں بہت کوشش کرتے تھے۔آپ پر حضرت مجدد کا رعب اس قدر تھا کہ بیان نہیں ہوسکتا۔الخ ۱۲ زبدۃ المقامات باختصار ۱۲

....

☆متن......بین السطور......معانی

﴿صہ ۶۳﴾ ☆ بمصحوب......ہمراہ ۱۲ ☆ اِحیاء......زندہ نمودن ۱۲......زندہ رکھنا ۱۲ ☆ احیاء......زندہ کردن ۱۲......زندہ کرنا ۱۲ ☆ اماتت......میرانیدن ۱۲......مارنا، مردہ کرنا ۱۲ ☆ مگر......شاید ۱۲ ☆ حُسن نِسبی......یعنی نسبت بچیزے نہ فی حد ذاتہا ۱۲......یعنی کسی چیز کی نسبت سے حُسن ہوا ن دونوں کی ذات میں نہیں ۱۲ ☆ مَراضی...... پسندیدہ خدا تعالیٰ ۱۲......اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ ۱۲ ☆ اَضداد......یعنی بدعتہا ۱۲......یعنی بدعتیں ۱۲ ☆ فردا......روز قیامت ۱۲......قیامت کے دن ۱۲ ☆ مَہدی موعود ۱۲......قیامت کے قریب آنے والے مہدی جن کے آنے کا وعدہ ہے ۱۲ ☆ حسن......نیکو ۱۲......نیک ۱۲ ☆ این مرد......مہدی ۱۲

....

دوسو چھپنواں مکتوب ﴿۲۵۶﴾

میاں شیخ بدیع الدین کی طرف صادر فرمایا......ان سوالوں کے جواب میں جو انہوں نے دریافت کئے تھے کہ قطب وقطب الاقطاب اور غوث وخلیفہ کے کیا معنی ہیں؟ اور دریافت کیا تھا کہ اس حدیث لَوِاتُزِنَ اِیْمَانُ اَبِیْ بَکْرٍ الخ کی کیا تحقیق ہے؟ اور اس کے مناسب بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو)......گرامی نامہ جو آپ نے ایک درویش کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہوکر بہت زیادہ مسرت کا باعث ہوا......آپ نے دریافت کیا تھا کہ قطب و قطب الاقطاب، غوث اور خلیفہ کے کیا معنی ہیں؟۔ اور ان میں سے ہر ایک کس خدمت پر مامور ہے، اور وہ اپنی خدمت سے مطلع ہیں یا نہیں؟۔ اور قطب الاقطاب کو جو بشارت (احکام) عالمِ غیب سے پہنچتی ہے اس کی کوئی اصل ہے یا وہم وخیال کا اختراع ہے؟......

Marfat.com

جاننا چاہیے کہ نبی علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے کامل تابعدار، مکمل طور پر تابعداری کرنے کی وجہ سے جب مقام نبوت کے کمالات کو تمام کر لیتے ہیں تو ان میں سے بعض کو منصبِ امامت پر سرفراز کرتے ہیں اور بعض کو محض اس کمال کے حصول پر ہی اکتفا فرماتے ہیں۔ یہ دونوں بزرگ اس کمال کے نفسِ حصول میں برابر ہیں، فرق صرف مرتبہ وعدم مرتبہ کا ہے اور ان امور کا بھی جو اس منصب سے تعلق رکھتے ہیں .... جو حضرات ولایتِ نبوت کے کمالات کی پوری طرح تکمیل کر لیتے ہیں (تو ان میں سے) بعض کو منصبِ خلافت پر مشرف فرماتے ہیں اور بعض کو محض ان ہی کمالات کے حصول پر اکتفا کرتے ہیں، جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا .... یہ دونوں منصب (خلافت وامامت) کمالاتِ اصلیہ سے تعلق رکھتے ہیں اور کمالاتِ ظلیہ میں منصبِ امامت کے مناسب قطبِ ارشاد کا منصب ہے، اور منصبِ خلافت کے مناسب منصبِ قطبِ مدار ہے، گویا یہ دونوں مقام ان دونوں مقاموں کے ظلال کے تحت ہیں (یعنی منصبِ امامت و منصب خلافت کا مقام ان کے اوپر ہے) .... اور شیخ محی الدین العربی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غوث ہی قطبِ مدار ہے۔ ان کے نزدیک غوثیت کا مرتبہ، منصبِ قطبیت سے علیحدہ کوئی منصب نہیں ہے .... اور جو کچھ اس فقیر کا عقیدہ ہے وہ یہ ہے کہ غوث قطبِ مدار کے علاوہ ہے بلکہ اس (قطبِ مدار) کا مددومعاون ہے۔ قطبِ مدار بعض امور میں اس سے مدد لیتا ہے اور ابدال کے منصب مقرر کرنے میں بھی اس کو دخل ہے اور قطب کو باعتبار اس کے اعوان وانصار کے قطب الاقطاب بھی کہتے ہیں، کیونکہ قطب الاقطاب کے اعوان وانصار اقطابِ حکمی ہیں یہی وجہ ہے صاحب فتوحات مکیہ لکھتے ہیں: مَا مِنْ قَرْيَةٍ مُؤْمِنَةً كَانَتْ أَوْ كَافِرَةً إِلَّا وَفِيهَا قُطْبٌ: (مومنوں یا کافروں کا کوئی قریہ ایسا نہیں ہے جس میں قطب نہ ہو) .... جاننا چاہیے کہ صاحبِ منصب کو یقیناً اپنے منصب کا علم ہوتا ہے، اور وہ جو اس منصب کا کمال رکھتا ہے لیکن منصب نہیں رکھتا اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اربابِ علم ہو اور اپنی خدمت سے مطلع بھی ہو .... اور وہ بشارت جو اس کو عالم غیب سے پہنچتی ہے اس مقام کے کمالات حاصل ہونے کی بشارت ہے نہ کہ اس مقام کے منصب کی بشارت جس کا تعلق علم سے ہے۔

نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ اس ایمان سے کیا مراد ہے جو اس حدیث میں ہے: لَوْ وُزِنَ إِيْمَانُ أَبِيْ بَكْرٍ مَعَ إِيْمَانِ أُمَّتِيْ لَرَجَحَ (اگر ابوبکرؓ کا ایمان میری ساری امت کے ایمان کے ساتھ وزن کیا جائے تو یقیناً وہ غالب رہے گا) اس سے کیا مراد ہے اور اس کی ترجیح کا کیا سبب ہے؟

.... جاننا چاہیے کہ ایمان کی ترجیح مُؤْمَنٌ بِہٖ (جن پر ایمان لایا جاتا ہے) کے رجحان کے باعث ہے چونکہ حضرت صدیق ﷺ کا متعلّق ایمان (جن کا ایمان سے تعلّق ہے) تمام امت کے متعلقاتِ ایمان سے فوق وبرتر ہے اس لئے یقیناً راجح و غالب ہوگا۔ میرے مخدوم! عروجات وترقیات میں (عارف وطالب کا) معاملہ یہاں تک پہنچ جاتا ہے کہ اگر ایک نقطہ زیادہ اوپر ہو جائے تو اس نقطہ عروج کے

Marfat.com

سبب جو کمال حاصل ہوا ہے وہ تمام سابقہ کمالات سے زیادہ ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ نقطہ جو کچھ اس کے ماتحت ہے ان سب سے بالاتر ہے۔ اور یہی حال اس نقطہ کا ہے جو پہلے نقطہ پر فوقیت رکھتا ہے کیونکہ نقطہ ماتقدم مع اپنے ماتحت کے نقطہ فوق کے مقابلے میں حقیر ونقیر (کھجور کی گٹھلی کا گڑھا) ہے۔ .... اسی پر قیاس کر لیجئے لیں پس جس کے ایمان کا تعلق کمال بلندی پر ہو وہ بے شک ہر اس سے جو اس کے ماتحت (کمتر) ہو راجح و غالب ہوگا .... اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ عارف (باللہ) کا معاملہ بھی کچھ اسی طرح کا ہے کہ طرفۃ العین (پلک جھپکتے ہی) سابقہ تمام کمالات پر فوقیت حاصل کر لیتا ہے۔ اور اس فقیر کی تحقیق کے اندازے کے مطابق ایک لمحہ میں تمام کمالاتِ ماتقدم سے بھی زیادہ پیش قدمی کر لیتا ہے۔ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ط (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہے عطا فرمائے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے) (جمعہ ۶۲، آیت ۴)

اور نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ شیخ ابن العربی اور ان کے متبعین نے لکھا ہے کہ جسقدر بچے حضرت موسیٰ علیٰ نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وجہ سے قتل کیے گئے ان تمام مقتولوں کی قابلیت اور استعدادیں حضرت موسیٰ علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام میں منتقل ہوگئیں۔ اس بات کی حقیقت مفصل طور پر تحریر فرمائیں؟ .... جاننا چاہیے کہ یہ بات صحیح ہے کیونکہ تحقیق سے ثابت ہے کہ جس طرح ایک شخص کو پوری جماعت کے کمالات حاصل ہونے کا سبب بناتے ہیں اسی طرح پوری جماعت کو بھی ایک شخص کے کمالات حاصل ہونے کا سبب بنا دیتے ہیں۔ پیر اگرچہ مریدوں کے کمالات کے حصول کا ذریعہ ہے لیکن مریدین بھی پیر کے کمالات کے اسباب ہیں .... اس حقیقت کو فقیر نے ماکولات و مشروبات (کھانے پینے کی چیزوں) میں جو اجزائے بدن ہوتی ہیں محسوس کیا ہے کہ ہر وہ لقمہ اور گھونٹ کہ (انسان) کھاتا پیتا ہے اس کی استعداد و قابلیت کی جامعیت کا سبب بنتا ہے اور اس کے علاوہ بھی قابلیت پیدا کرتا ہے۔ اور جب کبھی لذیذ کھانوں کے ترک کرنے کا قصد کرتا تھا تو روک دیا جاتا تھا، اور اس جامعیت اور قابلیت کے حاصل ہونے کی وجہ سے ان لذیذ کھانوں کو ترک کرنے کی اجازت نہ ملتی تھی۔ اور اکثر ایسا ہوا ہے کہ ایک کی استعداد اور دوسرے میں پوری کی پوری یا تھوڑی منتقل کر دی گئی۔ اور محسوس ہوتا ہے کہ ان میں سے ایک خالی رہ گئی اور دوسری جمعیت سے پُر ہے۔

نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ شیخ نجم الدین کبریٰ نے اپنے ایک مرید کو ایک بزرگ (شیخ مصلح الدین خجندی) کی خدمت میں بھیجا تاکہ ان کے توسل سے معلوم کریں کہ وہ کس پیغمبر کے زیر قدم ہیں۔ ان بزرگ نے فرمایا کہ تیرا جہود کس کام میں ہے .... شیخ نے اس عبارت سے سمجھ لیا کہ وہ حضرت موسیٰ صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماتہٗ علیٰ نبینا وعلیہ کے زیر قدم ہیں .... اس عبارت سے یہ مطلب کس طرح لیا گیا ؟ .... (جواب) جاننا چاہیے کہ جہود، یہود کو کہتے ہیں جو حضرت موسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت ہیں۔

آپ نے دریافت کیا تھا کہ نفحات میں لکھا ہے کہ تمام اولیاء کی ولایت مرنے کے بعد سلب ہو جاتی ہے

Marfat.com

سوائے چار آدمیوں کے؟.......... جاننا چاہیے کہ یہاں ولایت سے مراد ظہور کرامات و تصرفات ہے نہ کہ اصل ولایت جس سے قرب الٰہی جل سلطانہ مراد ہے، اور نیز سلب سے مراد کرامات کے ظہور کی کثرت کا سلب ہونا ہے نہ کہ اس ظہور کے اصل کا سلب، چونکہ یہ بات کشفی ہے اور کشف میں خطا کی بہت گنجائش ہے۔ (معلوم نہیں کہ صاحب کشف نے کیا دیکھا اور کیا سمجھا۔

نیز آپ نے اولیاء کی بعض کرامات کے ظہور کے متعلق دریافت کیا تھا.......... (جواب) آپ منتظر رہیں: سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُّسْرًا (طلاق ۶۵، آیت ۷) (اللہ تعالیٰ عنقریب تنگی کے بعد فراخی عطا فرمائے گا)

نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ نیشاپوری میں لکھا ہے کہ اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ (کوثر ۱۰۸، آیت ۳) (بے شک آپ کا دشمن ہی جڑ کٹا اور بے اولاد ہے) (یعنی شَانِئَكَ) ''یا'' کے ساتھ تحقیق کیا ہے وہ ہمزہ کے ساتھ ہے یا ''یا'' کے ساتھ؟.......... (جواب) وہ ہمزہ کے ساتھ ہے اور جس نے یا کے ساتھ لکھا ہے اس کی قرأت غیر مشہور ہوگی۔

آپ نے دریافت کیا تھا کہ بعض عورتیں مشغولی (یعنی اخذِ طریقہ و توجہ) کی طلبگار ہیں؟ .... (جواب) اگر وہ محرم ہیں تو کوئی منع نہیں ورنہ پردہ میں بیٹھ کر طریقہ اخذ کریں۔

آپ نے دریافت کیا تھا کہ اہلِ حدیث نے ہر ماہ میں منحوس ایام قرار دیئے ہیں اور اس بارے میں وہ حدیث بھی نقل کرتے ہیں (اس سلسلہ میں) کیا کرنا چاہیے؟.......... فقیر کے والد قدس سرہٗ فرماتے تھے کہ شیخ عبداللہ (بصری) و شیخ رحمت اللہ (سندھی) جو اکابر محدثین سے تھے اور حرمین میں وہ شیخین کے لقب سے مشہور تھے کسی تقریب کے سلسلہ میں ہندوستان تشریف لائے تھے تو فرماتے تھے کہ اس حدیث کو کرمانی شارح بخاری نے نقل کیا ہے لیکن ضعیف ہے اس باب میں صحیح حدیث یہ ہے: اَلْاَيَّامُ اَيَّامُ اللّٰهِ وَالْعِبَادُ عِبَادُ اللّٰهِ (سب دن اللہ تعالیٰ کے دن ہیں اور سب بندے اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں).......... اور وہ یہ بھی فرماتے تھے کہ دنوں کی نحوست، رحمتِ عالمیان علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی ولادت سے ختم ہوگئی۔ اَيَّامٍ نَحِسَاتٍ یعنی منحوس دن گذشتہ امتوں کی نسبت سے تھے.......... اور فقیر کا عمل بھی اسی پر ہے اور کسی دن کو بھی دوسرے دن پر ترجیح نہیں دیتا، جب تک کہ شارع علیہ السلام سے اس کی ترجیح معلوم نہ کرلے۔ جیسا کہ جمعہ، رمضان وغیرہما۔

نیز آپ نے دریافت کیا تھا کہ وہ معارف جو بار نبوت کے اٹھانے سے تعلق رکھتے ہیں مجھ کو خواجہ محمد اشرف کے مکتوب میں نہیں ملے؟.......... (جواب) آپ کو ابھی کہاں ملیں گے کیونکہ وہ مکتوب (۲۵۱) انہی ایام میں تحریر ہوا ہے اور اس کی نقل ابھی آپ کو نہیں پہنچی، مکتوب بہت طویل ہے شاید ایک جز سے بھی زائد ہو.......... فقیر نے اس کی نقل آپ کی طرف بھیجنے کے لئے کہہ دیا ہے۔ والسلام

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۶۴﴾ ۱ے جاننا چاہیے کہ اس قول میں چار سوال ہیں، پہلا سوال یہ ہے کہ قطب، قطب الاقطاب، غوث اور خلیفہ کے معنی کیا ہیں؟ دوسرا یہ کہ ان میں ہر شخص کے ذمہ کیا خدمت ہے؟ تیسرا یہ کہ وہ اپنی خدمت سے مطلع ہوتے ہیں یا نہیں؟ چوتھا یہ کہ قطب الاقطاب کی بشارت اصل رکھتی ہے نہیں؟

حضرت مجدد قدس سرہ نے پہلے اور دوسرے سوالدکا جواب اپنے قول: ''باید دانست کہ کُمّل ...... سے حکمی اند'' تک بیان فرمایا ہے۔ لیکن پہلے سوال کا جواب صراحۃ اور دوسرے کا ضمناً دیا ہے، اور تیسرے سوال کا جواب اپنے قول:'' بداند کہ صاحب الخ سے واضح فرمایا ہے اور چوتھے سوال کے جواب کی اپنے قول: وبشارتیکہ از عالم غیب الخ سے وضاحت فرمائی ہے ۱۲

﴿صہ ۶۵﴾ ۱ے خلاصہ مطلب یہ ہے کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کے کامل تابعدار نبوت کے کمالات اصلیہ سے متصف ہوتے ہیں ان کو عہدہ امامت کے امتیاز کے بعد امام کہتے ہیں، اور ولایتِ نبوت کے کمالاتِ اصلیہ سے متصف ہونے والوں کو عہدہ خلافت کے حصول کے بعد ان کا نام خلیفہ رکھتے ہیں، اور نبوت کے کمالاتِ ظلیہ سے متصف ہونے کے اعتبار سے امام کو قطب ارشاد کے نام سے یاد کرتے ہیں، اور خلیفے کو نبوت کی ولایت کے کمالات ظلیہ سے متصف ہونے کی جہت سے قطبِ مدار کا نام دیتے ہیں، اور قطب مدار کو مددگاروں اور معاونین کی نسبت سے قطب الاقطاب کا لقب دیتے ہیں، غوث بھی اسی کا لقب ہوتا ہے یہ بیان شیخ اکبر شیخ محی الدین قدس سرہ کے نزدیک ہے۔ واللہ اعلم

الٰہی! ہم کو ان کے پاؤں کی خاک کے صدقے قیامت کے دن معاف فرمانا اور اس روز منہ سیاہ ہونے سے محفوظ و مصئون فرمانا بحرمتِ نبی ﷺ اور ان کی آلِ امجاد کے ۱۲

یعنی یہ دونوں بزرگ نفسِ حصول کمالات میں ۱۲

۲ے قولہ اعوان وانصار، دونوں کے الف پر زبر ہے بمعنی یاران اور مددگاران ۱۲

۳ے یعنی قطب کے معاون ومددگار قطب کے حکم میں ہیں اور اقطاب کے لقب سے ملقب ہیں پس قطب کو ان کی نسبت سے قطب الاقطاب کہنا صحیح ہے ۱۲

۴ے یعنی قطب کے معاون ومددگاروں پر قطب کا لفظ بولے جانے کی وجہ سے کہ قطب کئی ہوتے ہیں اور ان کے زیادہ ہونیکی وجہ سے ۱۲

۵ے یعنی ہر قریہ اور بستی میں ایک قطب ہے جسکی برکت سے وہ لوگوں سے آباد ہے، بستی کے رہنے والے کافر ہوں یا مومن ۱۲

۶ے یعنی اگر ابوبکرؓ کا ایمان میری ساری امت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو یقیناً وہ غالب رہے گا، امام سیوطی نے الدرالمنتثرۃ فی الاحادیث المشتہرۃ میں لکھا ہے کہ کہا گیا ہے کہ یہ حضرت عمر کے کلام سے ہے، میں کہتا ہوں کہ اس کو اسی طرح تخریج کیا ہے ان سے معاذ بن المثنی نے زیارات مسند مسدد میں؛ اور اس کو ابن عدی نے الکامل میں روایت کیا ابن عمر کی حدیث سے مرفوعاً انتھی اور اس کے لفظ ہیں لو وزن ایمان ابی بکر بایمان الناس لرجح ایمان ابی بکر (اگر ابوبکرؓ کے ایمان کا وزن تمام لوگوں کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکرؓ کا ایمان غالب ہو گا) امام سخاوی نے کہا ہے کہ مرفوع کی سند ضعیف ہے لیکن اس کے متابع ہیں اور اس کا شاہد بھی ہے، اور اس کو امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عمر سے بھی موقوفاً روایت کیا ہے ان لفظوں سے: لو وزن ایمان ابی بکر بایمان اھل الارض لرجح لھم (اگر ایمان ابوبکر کا وزن کیا جائے تمام زمین والوں کے ایمان سے تو ان سب پر غالب ہوگا) اور اس کو حکیم ترمذی نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے موقوفاً اور اس کو حسن کہا ہے ۱۲ معرب

Marfat.com

ے خاص طور پر بیان ہے ان کی فوقیت اور ریحان (غلبہ، طاقت) کا جن پر ایمان لایا جاتا ہے اور حضرت صدیق کے ایمان کے متعلق ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ـ خاص طور پر چوتھے سوال کا جواب ہے، نیز ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے جو حضرت مجدد قدس سرہ کے قول پر وارد ہوتا ہے، ضروری نہیں ہے اہل علم کی طرف سے ہو الخ کیونکہ بشارت علم کو مستلزم ہے پس فرمایا کہ یہ بشارت منصب کی بشارت نہیں ہے بلکہ کمالات کے حصول کی بشارت ہے۔ خوب سمجھ لو ۱۲

﴿صہ ٦٦﴾ ـ طا پر زبر ہے، ایک بار پلک جھپکنا ۱۲

ا یعنی بنی اسرائیل کے بچے، وہب بن منبہ نے کہا ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ اس نے موسیٰ علیہ السلام کی طلب میں نوے ۹۰۰۰۰ ہزار بچے ذبح کئے ۱۲ معالم

۲ یعنی اشیا کی استعدادات کا منتقل ہونا دوسری چیز کی طرف ۱۲

۳ ان کے مختصر حالات مکتوب اول صفحہ ۴ میں نفحات سے نقل کئے ہوئے ہیں وہاں سے ملاحظہ فرمائیں ۱۲

ـ اس لذیذ کھانے کے واسطے سے ۱۲

﴿صہ ٦٧﴾ ا حضرت مرزا جانِ جانان قدس سرہٗ نے اپنے ملفوظات میں فرمایا ہے: جنابِ الٰہی میں ہر شیخ طریقت کا توسل حَبْلُ الْمَتِیْن (مضبوط رسی) ہے کیونکہ یہ مراتبِ قُرب پر فائز ہوتے ہیں۔ مستفید (فائدہ اٹھانے والا) اگر فیض حاصل کر لے تو زہے سعادت (اس طرح) وہ بھی ان میں سے ہو گیا۔ یہی نہیں بلکہ اس بشارت میں جس کے لئے یہ اکابر ممتاز ہوتے ہیں شریک ہو گیا، اور ان بزرگوں کی عنایت اس کے شاملِ حال رہی۔

فرماتے ہیں کہ حضرت غوث الثقلینؒ کی توجہ اپنے طریقہ کے متوسلین کی طرف زیادہ معلوم ہوتی ہے۔ میری اس طریقہ کے کسی ایسے فرد سے آج تک ملاقات نہیں ہوئی، جس کے حال پر آپ کی توجہ مبذول نہ ہو، اسی طرح اپنے طریقہ کے مُعتقِدین پر حضرت خواجہ نقشبندؒ کی توجہ صرف ہوتی ہے۔ مُغل لوگ صحراؤں میں سوتے وقت اپنے سامان اور گھوڑے حضرت خواجہ کی تحویل میں دے دیتے اور ان کی غیبی مددان کے ساتھ ہوتی، اس باب میں اس قدر حکایات ہیں کہ اگر انہیں لکھا جائے تو طوالت ہوگی۔

فرماتے ہیں حضرت سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ اپنے مزار کے زائرین پر بہت عنایت فرماتے ہیں، اسی طرح شیخ جلال پانی پتی بہت التفات کرتے ہیں۔ اس کو سمجھ لو ۱۲ (مقامات مظہری صہ ۳۵۳، ۳۵۴)

۲ نیشاپور کی طرف منسوب ہے، نون پر زبر ہے، خراسان میں ایک شہر کا نام ہے یہ اصل میں نہ شاپور تھا یعنی شہر شاپور کا اس لئے کہ فارسی قدیم میں نہ بمعنی شہر ہے (نون کی زیر سے) پس ہائے ہوز یائے تحتانی سے بدل گئی ہے ۱۲ اغ

ـ یعنی اِنَّ شَانِئَکَ ۱۲

ـ یعنی تمہاری محرم عورتیں جن سے نکاح جائز نہیں ہے ۱۲

ـ یعنی وہ عورتیں جو محرم نہیں ہیں بلکہ اجنبی (غیر) ہیں ان کے ساتھ تنہائی میں بیٹھنا جائز نہیں ہے اور ان سے نکاح جائز ہو پس ایسی عورتیں پردہ میں بیٹھیں اور طریقت حاصل کریں الخ ۱۲

۳ قولہ اما ضعیف است الخ قال المعرب: قال المخرج: والذی ورد فی الایام مرفوعًا یوم السبت یوم مکر و خدیعة، ویوم الاحد یوم عرس ۔ وبناء الحدیث اخرجه ابو یعلی من حدیث ابن عباس بسند ضعیف ۔ وکذا یوم الاربعاء یوم نحس مستمر اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن جابر ۔ قال السخاوی لا اصل له ۔ قال الفطنی فی تذکرة الموضوعات: سئل ابن حجر عن حدیث ابن عباس فی قوله تعالیٰ: فِیْٓ اَیَّامٍ

Marfat.com

النَّحِسَاتِ ، الایام کلھا خلق اللّٰہ تعالٰی بعضھا سعودًا و بعضھا نحوسًا الخ فاجاب بان ھذا کذب علی ابن عباس رضی اللّٰہ تعالٰی عنھما ۔ انتھی ما قالہ المعرب وھکذا قال صاحب تشیید المبانی فی تخریج احادیث مکتوبات الامام الربانی ۔ رحمھم اللّٰہ تعالٰی ۱۲

عربی میں ترجمہ کرنے والے (علامہ مرادمکی) نے کہا حدیث کی تخریج کرنے والے نے کہا ہے: اوروہ جودنوں کے بارے میں مرفوعاً وارد ہوا ہے، ہفتے کا دن مکر اور دھوکے کا ہے اور اتوار خوشی کا دن ہے، حدیث کی بنیاد اس پر ہے جس کو ابو یعلی نے ابن عباس کی حدیث سے روایت کیا ہے ضعیف سند کے ساتھ۔اسی طرح بدھ کا دن ہمیشہ منحوس ہے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں جابر سے روایت کیا ہے۔امام سخاوی نے کہا: اسکی کوئی اصل نہیں، پٹنی نے تذکرۃ الموضوعات میں کہا: ابن حجر سے سوال کیا گیا اللہ تعالیٰ کے قول فی اَیَّامٍ النَّحِسَاتِ کے بارے میں ابن عباس کی حدیث کے متعلق کہ اللہ تعالیٰ نے تمام دنوں کو پیدا کیا ان میں سے بعض مبارک ہیں اور بعض نحوست والے الخ ۱۲؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما پر جھوٹ ہے۔علامہ مرادمکی کا کلام ختم ہوا۔ اس طرح ''تشیید المبانی فی تخریج احادیث مکتوبات امام ربانی کے مؤلف نے کہا ہے۔رحمھم اللہ تعالیٰ ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور......معانی

﴿صہ ۶۵﴾ ☆ تفاوت ......میان شان ۱۲......ان کے درمیان ۱۲ ☆ ہر دو منصب ......خلافت و امامت ۱۲ ☆ این دو مقام ......یعنی منصب قُطب ارشاد و منصب قُطب مدار ۱۲ ☆ آن دو مقام ......یعنی منصب امامت و منصب خلافت ۱۲ ☆ نصب ......نون کے زبر سے، برپا کردن ۱۲......مقرر کرنا ۱۲ ☆ صاحبِ فتوحات ......شیخ اکبر محی الدین قدس سرہ ۱۲ ☆ رجحان ...... چربیدن ۱۲......غالب ہونا ۱۲ ☆ مومن بہ است ......آنچہ کہ بآن ایمان تعلق بگیرد و بآن گرویدہ شود ۱۲ ......ہر وہ چیز جس پر ایمان لایا جاتا ہے اور اس کے ساتھ رغبت ہو ۱۲ ☆ عروجات ......ترقیات ۱۲......ترقیاں ۱۲ ☆ معاملہ ......کارِ عارف وطالبِ حق جل وعلا ۱۲......عارف اور طالبِ حق جل وعلا کا کام ۱۲

﴿صہ ۶۶﴾ ☆ ماتقدم ......پیشین ......جو پہلے ہیں ۱۲ ☆ ماتحت ......زیر ۱۲......نیچے ۱۲ ☆ جنب ......پہلوئے ۱۲......ایک طرف ۱۲ ☆ نقیر ......مغاکچہ تخم خرما ۱۲......کھجور کی گٹھلی کا چیرا گڑھا ۱۲ ☆ راجح ......غالب ۱۲ ☆ کسب ......تحصیل ۱۲......حاصل کرنا ۱۲ ☆ عارف ......باللہ ۱۲......اللہ کی معرفت والا ۱۲ ☆ کشتہ شدند ......قال اللّٰہ تعالٰی یُذَبِّحُونَ اَبْنَاءَ کُمْ ۱۲ ......اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ ذبح کرتے تمہارے بیٹوں کو ۱۲ ☆ اصیل ......صحیح ۱۲ ☆ ماکولات ......اشیائے خوردنی ۱۲ ......کھانے کی چیزیں ۱۲ ☆ مشروبات ......اشیائے نوشیدن ۱۲......پینے کی چیزیں ۱۲ ☆ احساس ......معلوم ۱۲ ☆ ممنوع ......از جانب حق تعالیٰ ۱۲......اللہ تعالیٰ کی طرف سے ممنوع ۱۲ ☆ بواسطہ ......بسبب ۱۲......سبب سے ۱۲ ☆ ماذون ......از حق تعالیٰ ۱۲......اللہ تعالیٰ سے ۱۲ ☆ پرسیدہ ......سوال ۱۲ ☆ عزیزے ......یعنی شیخ مصلح الدین خجندی ۱۲ ☆ معرب ......مفہوم ......معلوم ۱۲ ☆ بدانند ......جواب ۱۲......یہ جواب ہے ۱۲ ☆ پرسیدہ بودند ......سوال ۱۲......یہ سوال ہے ۱۲ ☆ می نویسد ......مولانا جامی ۱۲ ☆ مردن ......ایشان ۱۲......ان کے مرنے کے بعد ۱۲ ☆

Marfat.com

﴿ص ۶۷﴾ ☆ سَلْب ...... بالفتح بودن ونیست کردن ۱۲...... سین کے زبر سے ۱۲ ...... چھین لینا ختم کردینا ۱۲ ☆ داشتہ باشد ...... صاحب نفحات ۱۲...... مولانا جامی ۱۲ ☆ چہ دیدہ ...... صاحب کشف ۱۲...... کشف والے نے ۱۲ ☆ طلب ...... سوال ۱۲ ...... یہ سوال ہے ۱۲ ☆ منتظر ...... جواب ...... یہ جواب ہے ۱۲ ☆ بالیاء ...... بدل الہمزہ ۱۲...... ہمزہ کے بدل میں ۱۲ ☆ بہمزہ ...... جواب ۱۲...... یہ جواب ہے ۱۲ ☆ نوشتہ بودند ...... سوال ...... یہ سوال ہے ۱۲ ☆ عورات ...... زنان ۱۲...... عورتیں ۱۲ ☆ طلب ...... یعنی طلب اَخذ طریقہ وتوجہ ۱۲...... یعنی طریقت اور توجہ حاصل کرنے کی طلب ۱۲ ☆ از محارم ...... جواب ۱۲ ...... یہ جواب ہے ۱۲ ☆ چہ مانع است ...... یعنی تعلیم طریق بایشانان درشرع ہیچ مانع نیست ۱۲...... یعنی ان کو طریقہ کی تعلیم دینے سے کوئی چیز شریعت میں منع کرنے والی نہیں ۱۲ ☆ پرسید بودند ...... سوال ۱۲...... یہ سوال ہے ۱۲ ☆ ارباب ...... اصحاب ۱۲ ...... حدیث کے عالم ۱۲ ☆ والدفقیر ...... جواب ۱۲...... یہ جواب ہے ۱۲ ☆ والدفقیر ...... یعنی مخدوم شیخ عبدالاحد قدس سرہٗ ۱۲ ☆ عبداللہ ...... البصری ۱۲ ☆ رحمت اللہ ...... السندی ۱۲ ☆ حرمین ...... مکہ ومدینہ حرسہا اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ الایام ...... روزہا روزہائے خداوند وبندگان، بندگان خداوند ۱۲...... سب دن اللہ کے دن ہیں اور سب بندے اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں ۱۲ ☆ نحوست ...... شومی ۱۲...... نامبارکی ۱۲ ☆ ایام ...... روزہا ۱۲...... تمام دن ۱۲ ☆ ماتقدم ...... پیشین ۱۲ ...... پہلے گزری ہوئی ۱۲ ☆ نوشتہ ...... سوال ۱۲...... یہ سوال ہے ۱۲ ☆ کجایابند ...... جواب ۱۲...... یہ جواب ہے ۱۲ ☆ دور ...... بسیار ۱۲...... بہت دور ۱۲

....

دوسوستاونواں مکتوب ﴿۲۵۷﴾

میر محمد نعمان کی طرف اختصار کے طور پر طریقہ کے بیان میں صادر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ جو مکتوب شریف آپ نے شیخ احمد فرملی کے ہمراہ بھیجا تھا وصول ہو کر بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا...... آپ نے وہ رسالہ جس میں طریقہ کا بیان ہے طلب فرمایا تھا، اس کے مسودے (ابھی ویسے ہی) پڑے ہوئے ہیں اگر توفیق نصیب ہوئی تو بیاض میں لکھ کر بھیج دیا جائے گا۔ فی الحال مختصر طور پر چند فقرے اس طریقے کے بیان میں تحریر کئے جاتے ہیں۔ گوشِ ہوش سے سماعت فرمائیں۔

میرے سیادت پناہ! وہ طریقہ جو ہم نے اختیار کیا ہے اس کے سیر کی ابتداً قلب سے ہے جو کہ "عالم امر" سے ہے، اور قلب کی سیر سے گذر کر مراتب روح ہیں جو اس سے اوپر ہیں اور روح سے گذرنے کے بعد معاملہ سِرّ کے ساتھ ہے جو اس سے اوپر ہے اور اسی طرح خفی واخفیٰ کا حال ہے ...... ان لطائف پنجگانہ (پانچوں لطائف) کی منزلوں کو طے کرنے کے بعد اور ان میں سے ہر ایک کے متعلق علیحدہ علیحدہ علوم ومعارف حاصل کرنے کے بعد اور ان احوال ومواجید کے ساتھ جو ان پنجگانہ لطائف میں سے ہر ایک کے ساتھ مخصوص (احوال) ہیں، ان کے متحقق ہونے کے بعد ان پنجگانہ (لطائف کے) اصول میں جو عالمِ کبیر میں ہے سیر واقع ہوتی ہے، کیونکہ جو کچھ

Marfat.com

بھی عالمِ صغیر میں ہے اس کی اصل عالمِ کبیر میں موجود ہے۔ عالمِ صغیر سے مراد انسان ہے اور عالمِ کبیر سے پوری کائنات کا مجموعہ مراد ہے...................... ان اصول پنجگانہ میں سیر کا آغاز عرشِ مجید سے ہوتا ہے جو انسان کے قلب کی اصل ہے۔ اور اس کے اوپر روحِ انسانی کی اصل ہے اور اس کے اوپر سرِ انسانی کی اصل ہے اور سرِ اصل کے اوپر خفی کی اصل ہے اور اصل خفی کے اوپر اخفی کی اصل ہے، جب عالمِ کبیر کے ان پنجگانہ لطائف کو تفصیل کے ساتھ طے کر کے آخری نقطے پر پہنچتے ہیں تو دائرہ امکان پورا ہو جاتا ہے اور فنا کی منزلوں میں سے اول منزل میں قدم رکھنا ہوتا ہے...................... اس کے بعد اگر ترقی واقع ہو تو اسماء و صفات واجبی جل سلطانہٗ کے ظلال میں سیر واقع ہوگی اور یہ ظلال وجوب و امکان کے درمیان برزخ کی طرح ہیں اور عالمِ کبیر کے ان پنجگانہ مراتب کے لئے اصول کی مانند ہیں، نیز ان ظلال میں بھی اسی ترتیب سے سیر واقع ہوگی جس طرح ان کے فروع میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ اور اگر فضل ایزدی جل شانہٗ سے ان ظلال کے بکثرت منازل طے کر کے ان کے آخری نقطہ پر پہنچ جائیں تو پھر اسماء و صفاتِ واجبی جل سلطانہٗ میں سیر شروع ہوگی اور اسماء و صفات کی تجلیات ظاہر ہوں گی اور شیون و اعتبارات کے ظہورات جلوہ فرما ہوں گے، اس وقت عالمِ امر کے پنجگانہ لطائف کا معاملہ طے ہو کر ان کا حق ادا ہو جائے گا...................... اس کے بعد اگر فضل خداوندی جل شانہٗ شامل حال ہو جائے تو اس مقام سے بھی ترقی کر کے نفس کے اطمینان کا معاملہ حاصل ہوگا اور مقامِ رضا کا حصول جو مقاماتِ سلوک کی انتہا ہے میسر ہوگا اور اسی مقام پر شرح صدر حاصل ہوتا ہے اور اسلامِ حقیقی کے شرف سے بھی مشرف ہو جاتا ہے ان کے مقابلے میں وہ کمالات جو اس مقام پر حاصل ہوتے ہیں عالمِ امر سے متعلق ہیں اور دریائے محیط کے مقابلے میں قطرہ کے مانند ہیں...................... اور یہ سب کمالات جن کا ذکر کیا گیا اسم ظاہر سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ کمالات جن کا تعلق اسم باطن سے ہے وہ دوسرے ہیں جن کا استتار (پوشیدہ ہونا) اور تبطن (باطن میں ہونا) ہی مناسب ہے...................... جب ان مبارک دو اسموں کے کمالات پورے طور پر حاصل ہو جائیں تو سالک کی پرواز کے لئے دو بازو میسر ہو جاتے ہیں کہ ان دو بازوؤں کی قوت سے عالمِ قدس میں پرواز کرتا ہے اور بے اندازہ ترقیاں حاصل کرتا ہے...................... اس معاملہ کی تفصیل بعض مسودات میں تحریر ہو چکی ہے۔ میرے فرزند ارشدان کو جمع کرنے کی کوشش کر رہے ہیں...................... دوسرے یہ کہ اگر ممکن ہو تو آپ ایک مرتبہ یہاں تشریف لائیں، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ اس مقام کو خالی نہ چھوڑیں اور اس انتظام کو درہم برہم نہ کریں اور خود تنہا یہاں آ جائیں اور دوستوں میں سے جس کسی کو پیش قدم (آگے بڑھا ہوا) اور مناسب سمجھیں اس جماعت کا پیشوا بنا کر اس علاقہ کی طرف متوجہ ہوں (یعنی تشریف لے آئیں: وَاللّٰہُ سُبْحَانَہٗ اَعْلَمُ (اللہ سبحانہٗ بہتر جانتا ہے) کہ دوسرے وقت فرصت ملے یا نہ ملے۔ وَالسّلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۶۸﴾ لے ان مقامات کی تعبیر دائرہ کے ساتھ پاتے ہیں کہ وہ مقامات بے جہت اور بے مثال ہیں اور دائرہ بھی بے جہت ہے، دائرہ کے نیچے کے نصف میں دائرہ امکان سیر آفاقی تک ہاتھ کی رسائی ہے اور وہ انوار کے دیکھنے سے عبارت ہے اپنے باطن سے باہر اور مختلف نگاہوں پر۔ اور دائرہ کے اوپر والے نصف میں وہ سیر و سلوک اَنفسی ہے اور انوار اور

Marfat.com

تجلیات کا مشاہدہ ہے اپنے باطن میں۔از رسالہ پنجم مولانا شاہ غلام علی دہلوی

۲ یعنی عالم امر کے پانچوں لطائف کے کمالات اور ان کے اصول، اور اسماوصفات کے ظلال کے کمالات واجبی جل شانہ اور اطمینان ورضا کے مقام کے کمالات ۱۲

﴿صہ ۶۹﴾ ۱ یعنی ان مسودوں کو صاف کرنے اور ان کو مرتب کرنے میں بڑی کوشش جاری ہے ۱۲

....

☆متن ...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۶۸﴾ ☆ بیاض ...... بتحریر آوردہ ۱۲...... تحریر کرکے ۱۲ ☆ رسانیدہ خواہد ...... بشما ۱۲...... آپ کو بھیج دیا جائے گا ۱۲ ☆ موطن ...... مقام ۱۲ ☆جنب ...... پہلو ۱۲ ☆ باستتار ...... پوشیدہ بودن ۱۲...... پوشیدہ ہونا ۱۲ ☆ آن ...... در ۱۲...... اس میں ۱۲ ...... بالکسر کوشش ۱۲...... جیم کے زیر سے یعنی کوشش میں ہے ۱۲

....

دوسو اٹھاونواں مکتوب ﴿۲۵۸﴾

شریف خاں کی طرف حق تعالیٰ کی اقربیت کے بیان میں صادر فرمایا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) .... گرامی نامہ جو آپ نے مہربانی فرما کر اس طرف کے فقرا کے نام تحریر کیا تھا موصول ہو کر خوشی اور مسرت کا باعث ہوا۔ جَزَاکُمُ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ خَیْرَ الْجَزَاءِ (اللہ سبحانہٗ آپ کو اس کی جزا اور عمدہ قسم کی جزا عطا فرمائے) .... میرے مخدوم! اگرچہ حق تعالیٰ کی اقربیت ہم سے زیادہ ہمارے ساتھ ہونا نصِ قطعی سے ثابت ہے لیکن کیا کیا جائے کہ حق تعالیٰ ہماری عقلوں، فہموں اور ہمارے علوم وادراکات سے وراء الورا ہے۔ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ یہ ورائیت (بلندی شان) قرب کی جانب ہے نہ کہ بُعد کی۔ کیونکہ وہ سبحانہٗ ہر نزدیک سے زیادہ نزدیک ہے حتی کہ اس سبحانہٗ کی ذاتِ احدیت ان صفات کی نسبت جن کے افعال وآثار ہم میں اپنے سے زیادہ نزدیک پاتے ہیں۔

یہ معرفت عقل کی نظر کے طریقے سے ماوراء ہے، کیونکہ عقل اپنے سے زیادہ نزدیک ہونے کا تصور نہیں کرسکتی، کوئی ایسی مثال جو اس بحث کی وضاحت کرسکے ممکن کوشش کے باوجود نہ مل سکی۔ اس معرفت کی دلیل نصِ قطعی اور کشفِ صحیح سے ہے .... مشائخ طریقت نے توحید اور اتحاد کے بارے میں بہت گفتگو کی ہے اور قرب ومعیت کو بیان فرمایا ہے لیکن حق تعالیٰ کی اقربیت کے متعلق خاموشی اختیار کی ہے اور کوئی تسلی بخش بیان اس بارے میں نہیں دیا ہے۔ عجیب معاملات ہیں کہ اس سبحانہٗ کی اقربیت (قریب سے قریب تر ہونا) ہمارے لئے ابعدیت (دور سے دور ہونے) کا سبب ہوئی ہے۔ ھٰذَا اِلٰی اَنْ یَّبْلُغَ

Marfat.com

الْكِتٰبُ اَجَلَهٗ (یہی کافی ہے، یہاںتک کہ کتاب اپنے مقررہ وقت کو پہنچے) فَافْهَمْ فَاِنَّ كَلَامَنَا اِشَارَةٌ وَّبِشَارَةٌ (پس سمجھ لو کہ ہمارا کلام اشارت اور بشارت آمیز ہے) .... اور سلام ہو آپ پر اور ان سب پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰے علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم کیا۔

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۶۹﴾ ۲ یعنی اللہ تعالیٰ کا ہم سے بہت زیادہ نزدیک ہونا ہمارے ساتھ یقینی دلیل کے ساتھ ثابت ہوا ہے یعنی آیت کریمہ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهٖ نَفْسُهٗ وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ یعنی اور بلاشبہ ہم نے ہی انسان کو پیدا کیا ہے اور ہم (خوب) جانتے ہیں اس کا نفس جو وسوسے ڈالتا ہے اور ہم سے شہ رگ سے بھی زیادہ نزدیک ہیں ۱۲

۳ یعنی حق تعالیٰ کی ورائیت (بلندی شان) قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بُعد کی جانب ۱۲

۴ یعنی خارج اور باہر ہے قانون اور فکرِ عقلِ متوسط سے، عقول عالیہ سے خارج نہیں کیونکہ انبیاء کی عقلیں عالی ہیں علیہم الصلوٰت والتسلیمات اور ان کے بعد ان کے کامل متبعین کی قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم ۱۲

۵ دوست نزدیکتر از من بمن است　وین عجب تر کہ من از وے دورم
چہ کنم با کہ توان گفت کہ او　در کنار من و من . مہجورم ۱۲

ترجمہ: دوست میری اپنی ذات سے بھی میرے زیادہ نزدیک ہے　اور یہ عجیب بات ہے کہ میں اس سے دور ہوں
کیا کروں کس سے کہا جا سکتا ہے ؟　کہ وہ تو میری بغل میں ہے اور (اس سے) ہجر میں (دور) ہوں

۶ یعنی لعل اللہ یحدث بعد ذالك امرا ۱۲ (شاید اللہ اس کے بعد کوئی اور صورت پیدا کردے) ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۶۹﴾ ☆ ہرچند ..... اگرچہ ۱۲ ☆ معرفت ..... علم ۱۲ ☆ مستند ..... دلیل ۱۲ ☆ سکوت ..... خاموشی ۱۲

....

دوسوانسٹھواں مکتوب ﴿۲۵۹﴾

مخدوم زادہ خواجہ محمد سعید کی طرف صادر فرمایا جو جامع علوم عقلیہ ونقلیہ اور صاحب نسبتِ عالیہ ہیں .... رسولوں کے بھیجنے کے فوائد اور واجب الوجود تعالیٰ تقدس کی معرفت میں عقل کا استقلال نہ ہونے اور شاہق جبل اور پیغمبروں کے زمانۂ فترت کے مشرکوں اور دارالحرب کے مشرکوں کے اطفال کے بارے میں حکم خاص فرمایا۔ اور ہندوستان کی امم سابقہ میں انبیا علیہم السلام کے مبعوث ہونے میں اور ان کے مناسب بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جس نے ہم کو ہدایت عطا فرمائی اور ہم ہر

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی چوتھا حصہ

Marfat.com

گز ہدایت نہ پاتے اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ کرتا بے شک ہمارے رب کے پیغمبر حق کے ساتھ آئے ہیں)
(اعراف،۷،آیت ۴۳)

انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے بھیجنے کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے اور اس نعمت کے دینے والے یعنی حق تعالیٰ کا اعتقاد کس دل سے ظاہر کیا جائے اور وہ اعضاء کہاں ہیں جو اس نعمتِ عظمیٰ کا بدلہ اعمال حسنہ کے ذریعے سے ادا کر سکیں، اگر ان بزرگوں کا وجود شریف نہ ہوتا تو ہم کم فہموں کو صانع تعالیٰ جل سلطانہٗ کے وجود اور اس کی وحدت کی طرف کون ہدایت کرتا .... یونان کے قدیم فلسفیوں نے اسقدر عقلمند ہونے کے باوجود صانع جل شانہٗ کے وجود کی طرف ہدایت نہیں پائی اور کائنات کے وجود کو زمانے کی طرف منسوب کیا اور جب انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی دعوت کے انوار روز بروز بلند ہوتے گئے تو متاخرین فلسفیوں نے ان انوار کی برکت سے اپنے متقدمین کے مذہب کا ردّ کیا اور صانع جل شانہٗ کے وجود کے قائل ہو گئے اور انہوں نے حق تعالیٰ کی وحدت کو ثابت کیا۔ پس ہماری عقلیں انوارِ نبوت کی تائید کے بغیر معزول و بیکار ہیں اور ہماری فہم انبیائے کرام علیہم الصلوات والتحیات کے وجود کے توسط کے بغیر اس معاملے سے دور ہیں۔ پھر ہمیں نہیں معلوم کہ ہمارے اصحابِ ماتریدیہ نے بعض امور مثلاً صانع تعالیٰ سبحانہٗ کے وجود کے اثبات اور اس کی وحدت کے بارے میں عقل کے استقلال و کافی ہونے سے کیا مراد لی ہے کہ انہوں نے شاہقِ جبل (پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والے) بت پرست کو ان دونوں امور (یعنی وجود صانع کے اثبات اور اس کی وحدت) کے لئے مکلف ٹھہرایا ہے اگرچہ اس کو پیغمبر کی دعوت نہیں پہنچی اور ان دونوں امور میں اس کے نظر وفکر کو ترک کرنے پر اس کے کفر اور خلود فی النار کا حکم دیا ہے حالانکہ ہم ظاہری تبلیغ، رحجت بالغہ کے بغیر جو کہ رسولوں کے بھیجنے پر وابستہ ہے کفر اور خلود فی النار کا حکم دینا صحیح نہیں سمجھتے، بیشک عقل اللہ تعالیٰ کی حجتوں میں سے ایک حجت ہے لیکن یہ حجت ہونے میں اتنی کامل حجت نہیں ہے جس پر شدید ترین عذاب مرتب ہو سکے۔

سوال: اگر شاہقِ جبل (پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والا شخص) جو کہ بت پرست ہے دوزخ میں ہمیشہ کے لئے نہیں رہے گا تو پھر وہ بہشت میں جائے گا اور یہ جائز نہیں ہے کیونکہ بہشت میں داخل ہونا مشرک پر حرام ہے اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے حکایت کرتے ہوئے فرماتا ہے: اِنَّهٗ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَ مَاْوٰىهُ النَّارُ (مائدہ ۵، آیت ۷۲) (جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرے اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی ہے اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہے) اور جنت اور دوزخ کے درمیان کوئی واسطہ (یعنی ہمیشہ رہنے کی جگہ) ثابت نہیں ہوا ہے (کیونکہ) اصحابِ اعراف بھی چندروز کے بعد بہشت میں داخل ہو جائیں گے۔ پس ہمیشہ کا ٹھکانا جنت میں ہے یا دوزخ میں۔

(جواب) یہ سوال بہت مشکل ہے، میرے اس فرزند ارشد کو معلوم ہے کہ آپ مدت تک اس فقیر سے بار بار یہ سوال دریافت کرتے رہتے تھے اور تسلی بخش جواب نہیں پاتے تھے اور صاحب فتوحات مکیہ نے اس سوال کے حل

Marfat.com

میں جو کچھ کہنا ہے اور قیامت کے دن لوگوں کو (حق تعالیٰ کی) کی طرف دعوت کے لئے پیغمبر کا مبعوث ہونا ثابت کیا ہے اور ان کی اس دعوت کے ردّ و قبول کے بموجب دوزخ و بہشت کا حکم کیا ہے، وہ اس فقیر کے نزدیک مستحسن نہیں ہے کیونکہ آخرت دارِ جزا (بدلہ ملنے کا گھر) ہے نہ کہ دارِ تکلیف کہ جس کے لئے پیغمبر مبعوث کیا جائے .... بہت مدت کے بعد اللہ تعالیٰ جل سلطانہٗ کی عنایت نے رہنمائی فرمائی اور اس معما کو حل کر دیا اور منکشف فرمایا کہ یہ لوگ نہ بہشت میں ہمیشہ رہیں گے نہ دوزخ میں۔ بلکہ آخرت میں اٹھائے جانے اور زندہ کئے جانے کے بعد ان کو حساب کے مقام میں کھڑا کر کے ان کے گناہوں کے اندازے کے موافق عتاب و عذاب دیں گے اور (بندوں کے) حقوق پورے کرنے کے بعد غیر مکلف حیوانوں کی طرح ان کو بھی معدوم مطلق اور لاشئی محض کر دیں گے۔ لہذا ان میں سے خلود کس کے لئے اور مُخلّد کون۔ .... اس عجیب و غریب معرفت کو جب (واقعہ میں) انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے حضور میں پیش کیا گیا تو سب نے اس کی تصدیق فرمائی اور قبولیت عطا کی۔ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ سُبْحَانَهٗ (اور حقیقی علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے)

اس فقیر پر یہ بات بہت گراں گذرتی ہے کہ حضرت حق سبحانہٗ و تعالیٰ اپنی کمال شفقت و رحمت کے باوجود انبیاء علیہم الصلوات والتحیات کے واسطے سے ظاہری طور پر ابلاغ مبین (احکام دین پہنچائے بغیر) صرف عقل کے اعتبار پر جس میں خطا اور غلطی کی بہت گنجائش ہے اپنے بندے کو ہمیشہ کی آگ میں ڈال دے اور دائمی عذاب میں گرفتار کرے جس طرح کہ (اس مشرک بندہ کے لئے) شرک کے باوجود جنت میں ہمیشہ رہنے کا حکم کرنا گراں معلوم ہوتا ہے جیسا کہ جنت و دوزخ کے درمیاں واسطہ کا قائل نہ ہونے کے باعث اشعری کے مذہب سے لازم آتا ہے پس حق وہی ہے جو مجھے الہام ہوا کہ قیامت کے دن محاسبہ کی تکمیل کے بعد اس کو معدوم کر دیا جائے گا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا۔

اور فقیر کے نزدیک دارِ حرب کے مشرکوں کی نابالغ اولاد کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کیونکہ بہشت میں داخل ہونا ایمان پر موقوف ہے، ایمان خواہ اصالت کے طور پر ہو یا تبعیت کے طور پر، (یعنی ماں باپ وغیرہ کے اتباع سے حاصل ہو) اگرچہ تبعیت دارالاسلام ہی سے ہو، جیسا کہ ذمی کافروں کی نابالغ اولاد کو ہے اور ان (مشرکینِ دارالحرب کی نابالغ اولاد) کے حق میں ایمان مطلق طور پر مفقود ہے پس ان کا بہشت میں داخل ہونا متصور نہیں ہے اور دوزخ میں داخل ہونا اور اس میں ہمیشہ رہنا تکلیف (مکلف ہوا) کے ثابت ہونے کے بعد شرک منحصر ہے، اور یہ بھی ان کے حق میں مفقود ہے پس ان کا حکم بھی حیوانوں کے حکم کی مانند ہے کہ ان کو بعث و نشور کے بعد حساب کے لئے کھڑا کریں گے اور حقوق پورا کرنے کے بعد ان کو معدوم (نیست و نابود کر دیں گے...... اور ان مشرکوں کے حق میں جو پیغمبروں کی فترت (انقطاع) کے زمانے (دو پیغمبروں کے درمیانی زمانہ) میں ہوئے ہیں جن کو کسی پیغمبر کی دعوت نہیں پہنچی (ان کے لئے بھی) یہی حکم ہے۔

اے فرزند! یہ فقیر جس قدر ملاحظہ کرتا ہے اور نظر دوڑاتا ہے تو کوئی ایسی جگہ (خطہ زمین میں) نہیں پاتا جہاں

Marfat.com

ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو، بلکہ محسوس ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دعوت کا نور آفتاب کی طرح سب جگہ پہنچا ہے حتیٰ کہ یاجوج ماجوج میں بھی جن کے درمیان دیوار حائل ہے (وہاں بھی) پہنچا ہوا ہے ....اور گذشتہ امتوں میں بھی ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی جگہ بہت کم ہی ہے جہاں پیغمبر مبعوث نہ ہوئے ہوں یہانتک کہ زمین ہند میں بھی جو کہ اس معاملے سے دور دکھائی دیتی ہے معلوم ومحسوس ہوتا ہے کہ اہلِ ہند سے بھی پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں اور صانع جل شانہٗ کی طرف دعوت فرمائی ہے۔اور ہندوستان کے بعض شہروں میں محسوس ہوتا ہے کہ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے انوار شرک کے اندھیروں میں مشعلوں کی طرح روشن ہیں اگر (یہ فقیر) ان شہروں کو متعین کرنا چاہے تو کرسکتا ہے ....اور دیکھتا ہے کہ کوئی پیغمبر ایسا ہے جس پر کوئی بھی ایمان نہیں لایا اور اس کی دعوت کو قبول نہیں کیا۔اور کوئی پیغمبر ایسا ہے جس پر صرف ایک آدمی ایمان لایا ہے، اور کسی پیغمبر کے تابع صرف دو شخص ہوئے ہیں اور بعض پر صرف تین آدمی ایمان لائے ہیں۔ تین آدمیوں سے زیادہ نظر نہیں آتے جو ہندوستان میں کسی ایک پیغمبر پر ایمان لائے ہوں تا کہ چار آدمی ایک پیغمبر کی امت ہوتے ....اور ہند کے سرداران کفار نے واجب تعالیٰ کے وجود اور اس سبحانہٗ تعالیٰ کی صفات سے اس کی تنزیہات وتقدیسات کی نسبت جو کچھ لکھا ہے وہ سب قندیل نبوت کے انوار سے لیا گیا ہے کیونکہ گذشتہ امتوں میں ہر زمانے میں ایک نہ ایک پیغمبر ضرور گذرا ہے جس نے واجب تعالیٰ کے وجود اور اس جل شانہٗ کی صفاتِ ثبوتیہ سے اور اس سبحانہ وتعالیٰ کی تنزیہات وتقدیسات کی نسبت خبر دی ہے۔اگر ان بزرگ پیغمبروں کا وجود مبارک نہ ہوتا تو ان بدبختوں (کافروں) کی لنگڑی اور اندھی عقل جو کہ کفر و معاصی کی ظلمتوں سے آلودہ ہے اس دولت کی طرف کب ہدایت پاتی ....ان بدنصیبوں کی ناقص عقلیں اپنی ذات کی حد تک اپنی الوہیت کا حکم کرتی ہیں اور اپنے علاوہ کسی کو معبود نہیں مانتیں جیسا کہ فرعونِ مصر نے کہا مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِیْ (قصص ۲۸،آیت ۳۸) (میں نہیں جانتا کہ میرے علاوہ بھی تمہارا کوئی معبود ہے) اور یہ بھی کہا: لَئِنِ اتَّخَذْتَ اِلٰهًا غَيْرِیْ لَاَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُوْنِيْنَ (شعراء ۲۶،آیت ۲۹) (اے موسیٰ) اگر تو میرے علاوہ کسی اور کو معبود بنائے گا تو تجھے قید میں ڈال دوں گا) ....اور چونکہ ان کو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی تعلیمات سے معلوم ہوگیا کہ (کائناتِ) عالم کا بنانے والا واجب الوجود تعالیٰ وتقدس ہے تو ان بدنصیبوں میں سے بعض نے اس دعوے کی برائی پر اطلاع پاکر تقلید اور پوشیدگی کے طور پر صانع حقیقی کا اثبات کیا اور اپنے اندر جاری وساری (حلول) سمجھا اور اس حیلہ سے لوگوں کو اپنی پرستش کی دعوت دی: تَعَالَى اللّٰهُ عَمَّا يَقُوْلُ الظَّالِمُوْنَ عُلُوًّا كَبِيْرًا (اللہ تعالیٰ اس بات سے جو یہ ظالم کہتے ہیں بہت بڑا ہے) ....اس مقام پر کوئی کوتاہ اندیش (کم عقل) یہ سوال نہ کرے کہ اگر زمین ہند میں انبیا مبعوث ہوتے تو یقینی طور پر ان کی بعثت کی خبر ہم تک پہنچتی بلکہ وہ خبر بکثرت دعوتوں کے سبب تواتر کے ساتھ منقول ہوتی، جب ایسا نہیں ہے تو ویسا بھی نہیں ہے (یعنی پیغمبر نہیں آئے)

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ان مبعوث پیغمبروں کی دعوت عام نہیں تھی بلکہ بعض کی دعوت تو کسی ایک قوم کے ساتھ مخصوص تھی اور بعض کی دعوت کسی ایک گاؤں یا شہر پر تھی۔ اور بہت ممکن ہے کہ حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے اس قوم یا قریہ میں کسی ایک شخص کو اس دولت سے مشرف فرمایا ہو، اور اس شخص نے اس قوم یا قریہ کے لوگوں کو صانع جل شانہٗ کی معرفت کی دعوت دی ہو اور غیر اللہ کی عبادت سے منع کیا ہو، اور اس قوم یا قریہ نے اس کا انکار کیا ہو اور اس کو گمراہ و جاہل سمجھا ہو، اور جب ان کا انکار و تکذیب انتہا کو پہنچ گیا ہو تو حق جل وعلا کی مدد نے آ کر ان کو ہلاک کر دیا ہو............ اسی طرح کچھ مدت کے بعد دوسرا پیغمبر کسی قوم یا قریہ میں مبعوث ہوا ہو، اور اس پیغمبر نے بھی ان کے ساتھ ایسا ہی معاملہ کیا ہو جیسا پہلے پیغمبر نے کیا تھا اور اس قوم نے اس پیغمبر کے ساتھ بھی وہی کچھ کیا ہو جیسا پہلے والے کے ساتھ کیا تھا۔ اور اسی طرح ہوتا رہا جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔

زمینِ ہند میں بھی قریوں اور شہروں کی بربادی و ہلاکت کے آثار بہت پائے جاتے ہیں۔ یہ قوم اگرچہ ہلاک ہو گئی لیکن وہ کلمہ دعوت ان کے ہمعصروں کے درمیان باقی رہ گیا: وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (زخرف، ۴۳، آیت، ۲۸) (اور اس کلمہ (توحید) کو اس لئے (ان کے) پیچھے باقی رکھا کہ شاید وہ (حق کی طرف) رجوع کر آئیں۔

مبعوث شدہ پیغمبروں کی نبوت کی خبر ہمیں اس وقت ملتی جبکہ بکثرت لوگ ان کے پیرو ہوتے اور قوت و شوکت پیدا کرتے (لیکن جب) ایک آدمی (پیغمبر) آیا اور چند روز دعوت کا کام کر کے چلا گیا کسی شخص نے اس کی بات کو قبول نہیں کیا، پھر دوسرا آیا اس نے بھی یہی کام کیا اور اس کا ایک شخص پیرو ہو گیا۔ اسی طرح تیسرا آیا اور اس کے دو یا تین پیرو بن گئے، تو پھر ان کی خبر کس طرح اشاعت پذیر ہوتی، چونکہ تمام کفار نے ان (پیغمبروں) کا انکار کیا اور اپنے باپ دادا کے دین کے مخالفتوں کی تردید کرتے رہے تو پھر نقل کون کرتا اور کس سے نقل کی جاتی............ دوسرا جواب یہ ہے کہ رسالت، نبوت اور پیغمبری کے الفاظ ان پیغمبروں اور ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ وعلیٰ جمیع الانبیاء الصلوات والتسلیمات کی اتحادِ دعوت کے وسیلے سے عربی اور فارسی زبان میں آئے ہیں، ہندی لغت میں یہ الفاظ نہیں ہیں تاکہ ہند کے مبعوث شدہ انبیاء کو نبی، رسول یا پیغمبر کہتے اور ان ناموں سے ان کو موسوم کرتے............ اور اسی طرح اس سوال کے جواب میں بطریق معارضہ (بطریق الزام) ہم کہتے ہیں کہ اگر ہند میں پیغمبر مبعوث نہیں ہوئے اور ان کی زبان میں ان کو دعوت حق نہیں دی گئی تو یقینی طور پر ان کا حکم شاہق جبل والوں کی طرح ہوگا کہ سرکشی اور الوہیت کے دعوے کے باوجود دوزخ میں نہ جائیں اور ان کو دائمی عذاب نہ ہو۔ اس بات کو نہ تو عقلِ سلیم ہی تسلیم کرتی ہے اور نہ کشفِ صحیح اس کی تائید کرتا ہے کیونکہ ہم ان میں سے بعض سرکشوں کو دوزخ کے وسط میں دیکھتے ہیں۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ أَعْلَمُ بحقیقة الحال (اور اللہ سبحانہ اصل حقیقت کو خوب جانتا ہے)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿ص ۰۷﴾ شاہق کے معنی بلند اور عمارتِ بلند یعنی ان لوگوں کے بارے میں جو غیر آباد زمین میں ہوں، مثلاً جو پہاڑ کی چوٹی پر

مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ دفتر اول

Marfat.com

رہائش اختیار کرتے ہیں اور انبیاء کی دعوت وہاں تک نہیں پہنچی ۱۲

ے قولہ فترۃ رسل: یعنی انبیاء علیہم السلام کے درمیان نبی سے خالی زمانہ جیسا کہ موسیٰ اور عیسیٰ کے دریان عیسیٰ اور محمد کے دریان کا زمانہ علیہم الصلوات والتسلیمات ۱۲

ے قولہ پس...... حضرت مجدد قدس سرہ کے قول ''قدماء فلاسفہ یونان'' کی وضاحت ہے ۱۲

ا یعنی اے کاش کہ ہم جان لیتے کہ ہمارے اصحاب ماتریدیہ نے بعض امور مثلاً صانع تعالیٰ سبحانہ کے وجود کے اثبات اور اسکی وحدت کے بارے میں عقل کے استقلال وکافی ہونے سے کیا مراد لی ہے کہ انہوں نے شاہق جبل (پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والے) بت پرست کو ان دونوں امور (یعنی وجود صانع کے اثبات اور اسکی وحدت) کیلئے مکلف ٹھہرایا ہے، اگر چہ اسکو پیغمبر کی دعوت نہیں پہنچی، اور ان دونوں امور میں اس کے نظر وفکر کو ترک کرنے پر اس کے کفر اور خلود فی النار کا حکم دیا ہے، حالانکہ ہم ظاہری تبلیغ اور حجت بالغہ کے بغیر جو کہ رسولوں کے بھیجنے پر وابستہ ہے، کفر اور خلود فی النار کا حکم دینا صحیح نہیں سمجھتے، بے شک عقل اللہ تعالیٰ کی حجتوں میں سے ایک حجت ہے لیکن یہ حجت ہونے میں اتنی کامل حجت نہیں ہے جس پر شدید ترین عذاب مرتب ہو سکے ۱۲

جاننا چاہیے کہ عقائد میں دو گروہ ہیں، ایک ماتریدیہ جو امام ابو منصور ماتریدی یعنی محمد بن محمد بن محمود امام المتکلمین کی طرف منسوب ہیں، آپ دو واسطوں سے امام محمد اور امام ابو یوسف کے شاگرد ہیں، حنفی المذہب اور کئی کتابوں کے مصنف ہیں، آپ کی وفات ۳۳۳ھ میں ہوئی...... دوسرا گروہ شاعرہ ہیں جو امام ابو الحسن اشعری شافعی علی بن اسماعیل کی طرف منسوب ہیں، ان کی وفات ۳۳۰ھ میں ہوئی...... ان دونوں کے درمیان علامہ ابن البیاضی کی تحقیق کے مطابق پچاس مسئلوں میں اختلاف ہے ۱۲۔ از کشف الظنون وفوائد البہیہ وعلم الکلام ۱۲

۲ پھر حنفیہ میں سے اس کے قائل ہیں کہ بے شک عقل مستقل ہے اللہ تعالیٰ کے بعض احکام کے ادراک میں پس بعض نے واجب کیا ہے ایمان کو اور کفر کو حرام کیا ہے اور ہر وہ بات جو جناب باری تعالیٰ کے لائق ہے، ہر ایک انسان پر اس کو رسول کی دعوت پہنچی ہو یا نہ، یہاں تک کہ عقل والا بچہ بھی (اس کا مکلف ہے) یہ قول ہے بڑے بڑے حنفیہ مثلاً علم الہدیٰ ابو منصور ماتریدی اور امام فخر الاسلام اور صاحب میزان اور اسی کو اختیار کیا صدر الشریعہ وغیرہ نے، اور امام الہمام ابو حنیفہ سے روایت کیا گیا ہے کہ کسی کا عذر قبول نہیں ہے پہاڑ والے کا، اپنے خالق کے سامنے اس وجہ سے جو دلائل اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے ثبوت پر وہ دیکھتا ہے، اس حیثیت سے عقل مند کے لئے کوئی مجال نہیں ہے۔ کہ وہ اس میں شک کرے اور جو شک کرتا ہے اس کے باوجود وہ غلط فہمی کی وجہ سے ہے، نہ اس لئے کہ اس میں شک ہے یہ روایت ہی متند ہے بعض کی ۱۲ مسلم الثبوت وشرحہ بحر العلوم

ے اس میں تسامح ہے اور مراد بالغ شخص ہے جو پہاڑ کی چوٹی میں رہتا ہے اور وہ بت پرست ہے ۱۲

ے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى: وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا۔ (الاسراء ۱۵) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور ہم عذاب نازل نہیں کرتے جب تک ہم نہ بھیجیں کسی رسول کو۔

﴿ص ۱۷﴾ ا یہ آیت ۷۲ کریمہ واقع ہے سورہ مائدہ پارہ ۶ میں یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرے اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کردی ہے، اور اس کو ٹھکانا دوزخ ہے ۱۲

ے قولہ غریبہ: یہ معرفت ماتریدیہ اور اشعریہ وغیرہ کی معرفت کے علاوہ ہے ۱۲

ے خلاصہ مراد یہ ہے: علماء نے اس آدمی کے بارے میں اختلاف کیا ہے جسکو کسی پیغمبر کی دعوت نہ پہنچی ہو، ماتریدیہ کہتے ہیں: کفر وشرک کے عقیدہ کی صورت میں وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ اشعریہ کا کہنا ہے کہ وہ ہمیشہ بہشت میں رہے گا اگر چہ بت پرستی کرتا رہا۔ صاحب فتوحات اس کے قائل ہیں، کہ قیامت کے دن اس قوم کی دعوت کے لئے نبی بھیجا

Marfat.com

جائے گا۔امام ربانی قدس سرہٗ کا قول ہے کہ زندہ کر کے حیوانات کی طرح حساب لیکر ان کو ختم کر دیا جائے گا واللہ اعلم علمہ اتم واحکم

۳ یعنی بالکل فنا اور محض لاشئے کر دینا پہاڑوں کے رہنے والوں کو (جن کو کسی نبی کی دعوت نہیں پہنچی) آخرت میں زندہ کرنے اور حساب کے بعد ۱۲

۴ جیسا کہ اشعری کے مذہب سے لازم آتا ہے جیسا کہ جنت و دوزخ کے درمیان واسطہ کے قائل ہونے کے باعث، پس حق وہی ہے جو مجھے الہام ہوا کہ قیامت کے دن محاسبہ کی تکمیل کے بعد اس کو معدوم کر دیا جائے گا ۱۲

ے اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ امام اشعری سے صراحتاً منقول نہیں ہے لیکن ان کے مذہب سے لازم آتا ہے اور وہ ہے عقل کا مستقل نہ ہونا ان کے نزدیک مطلقاً، اس کے باوجود کہ وہ واسطہ کے قائل نہیں ہیں ۱۲

﴿صہ ۷۲﴾ ا ان دونوں گروہوں کا بیان سورہ کہف کے آخر میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ یَاجُوْجَ وَمَاجُوْجَ مُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ الخ (بے شک یاجوج اور ماجوج زمین میں فساد کرتے ہیں الخ) اہل تاریخ نے کہا ہے وہ یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں ۱۲

۲ قولہ رُؤسَا جمع ہے رئیس کی اور کَفَرۃ (پہلے دونوں حرفوں پر زبر) جمع ہے کافر کی یعنی ہندو کافروں کے بڑے بزرگ ۱۲

۳ یعنی وقال فرعون یٰاَیُّھَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ الخ فرعون نے کہا: اے سردارو! میں نہیں جانتا کہ میرے علاوہ بھی تمہارا کوئی معبود ہے) یہ آیت ۳۸ سورہ قصص پارہ بیس میں واقع ہے ۱۲

۴ یعنی فرعون نے کہا: اے موسیٰ! اگر تو میرے علاوہ کسی اور کو معبود بنائے گا تو تجھے میں قید میں ڈال دوں گا۔ یہ آیت ۲۹ سورہ شعرا پارہ انیس میں واقع ہے ۱۲

﴿صہ ۷۳﴾ ا یعنی اور دوسرے پیغمبر نے بھی اس قوم یا بستی والوں سے ایسا ہی معاملہ کیا ہو جیسا کہ پہلے پیغمر نے کیا تھا، صانع جل شانہ کی معرفت کی دعوت اور اللہ تعالیٰ کے غیر کی عبادت سے روکنا، اور ان لوگوں نے اس نبی کے ساتھ اسی طرح کیا ہو جیسا کہ ان سے پہلوں نے کیا تھا، اور اسی طرح ہوتا رہا جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا ۱۲

۲ یعنی اور اس کلمہ (توحید) کو اس لئے (ان کے) پیچھے باقی رکھا کہ شاید وہ (حق کی طرف) رجوع کر آئیں ۱۲

۳ معارضہ مناظرہ کی اصطلاح میں مخالف کی دلیل کے مقابلہ میں دلیل قائم کرنا ۱۲

۴ شاہق جبل: وہ شخص جو پہاڑ کی بلندی پر سکونت رکھتا ہو اور اس کو (کسی نبی کی) دعوت نہ پہنچی ہو ۱۲

۵ یعنی سرکشی اور الوہیت کے دعوے کے باوجود دوزخ میں نہ جائیں اس طرح کی بات کو نہ عقلِ سلیم ہی تسلیم کرتی ہے اور نہ کشفِ صحیح اسکی تائید کرتا ہے کیونکہ ہم ان میں سے بعض سرکشوں کو دوزخ کے وسط میں دیکھتے ہیں ۱۲

ے یعنی جب متواتر منقول نہ ہوا تو معلوم ہو گیا کہ ہندوستان کی زمین میں انبیاء مبعوث نہیں ہوئے ۱۲

....

☆متن ......بین السطور......معانی

﴿صہ ۷۰﴾ ☆ مُنعِم ......حق تعالیٰ ۱۲......اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ کو......کجا ۱۲......کہاں ۱۲ ☆ مکافات......معاوضہ ۱۲......بدلہ ۱۲

☆ بزرگواران......انبیاء ۱۲......نبی کی جمع ہے ۱۲ ☆ قُدَماء......پیشین ۱۲......قدیم کی جمع، پہلے لوگ ۱۲ ☆ کہ......کدام کس ۱۲......کون شخص ۱۲ ☆ مُہتدِ......راہ یابندہ ۱۲......راستہ پالینے والا ۱۲ ☆ کائنات......موجودات ۱۲......موجودات

☆ دَہر......زمانہ ۱۲......زمانہ ☆ ساطع......بلند ۱۲......روشن ۱۲ ☆ معزول......بے کار ۱۲......بے کار ☆ الماترید یہ ......ماترید محلۃ من سمرقند ۱۲......سمرقند کا ایک محلہ ہے ماترید ۱۲ ☆ العذاب......یعنی عذاب الآخرۃ ۱۲......یعنی آخرت کا عذاب

Marfat.com

۱۲ ☆ شاہق جبل ...... باشندہ سرکوہ ۱۲...... پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والا ۱۲ ☆ عابدِ صنم ...... پرستندۂ بت ۱۲...... بُت پوجنے والا

۱۲ ☆ مُخلّد ...... دائم ۱۲...... ہمیشہ ۱۲

﴿ص ۱۷﴾ ☆ دو واسطہ ...... یعنی محلیکہ انسان دائما اندران باشد ۱۲ ...... یعنی ایسی جگہ جسکے اندر انسان ہمیشہ رہے ۱۲

☆ اصحاب ...... زیرا کہ ۱۲ ...... کیونکہ ☆ مُتعصّب ...... دشوار ۱۲ ...... مشکل ۱۲ ☆ وآنچہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲

☆ صاحب فتوحات ...... شیخ اکبر محی الدین ابن عربی ۱۲ ☆ نزد این ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ مَدید ...... دراز ۱۲

...... طویل، لمبی ۱۲ ☆ جَرِیمہ ...... گناہ ۱۲ ...... گناہ ☆ حُقوق ...... مردم ۱۲ ...... لوگوں کے حقوق ۱۲ ☆ رنگ ...... مانند

۱۲ ...... مانند ☆ خُلود ...... در بہشت ...... بہشت میں ۱۲ ☆ مُخلّد ...... در دوزخ ۱۲ ...... دوزخ میں ۱۲ ☆ غریبہ ...... نادرہ ۱۲

...... عجیب ۱۲ ☆ چوں ...... یا ذر منام وخواب ۱۲ ...... یا نیند اور خواب میں ۱۲ ☆ محضر انبیاء ...... در واقعہ از واقعات ۱۲

...... واقعات میں سے ایک واقعہ میں ۱۲ ☆ عرضہ ...... پیش ۱۲ ...... سامنے، خدمت میں ۱۲ ☆ حکم کنند ...... علماء ماتریدیہ ۱۲

☆ رأفت ...... شفقت ۱۲ ...... مہربانی ۱۲ ☆ رحمت ...... مہربانی ۱۲ ...... مہربانی ☆ منوط ...... معلق ۱۲ ...... لٹکا ہوا ۱۲

☆ اگرچہ ...... اشارت است باولویت اعتبار تبعیت والدین یا یکے از ایشان ۱۲ ...... اشارہ ہے والدین کی تبعیت کے اعتبار اولویت کے ساتھ ان میں سے ایک سے ۱۲

﴿ص ۲۷﴾ ☆ فَترت ...... انقطاع ۱۲ ...... سلسلہ کٹ جانا ۱۲ ☆ رنگ ...... مانند ۱۲ ...... مانند ☆ رنگ ...... مانند ۱۲ ...... رنگ

☆ نگرویدہ ...... یعنی باو ایمان نہ آوردہ ۱۲ ...... یعنی اس پر ایمان نہیں لایا ہے ۱۲ ☆ بلا دِ ہند نماید ...... کہ دران انوار انبیا میبابد ۱۲ ...... کہ وہاں انبیا کے انوار پائے جاتے ہیں ۱۲ ☆ وآنچہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ہمہ ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے

۱۲ ☆ مقتبس ...... گرفتہ شدہ ۱۲ ...... اخذ کیا ہوا، حاصل کیا ہوا ۱۲ ☆ مشکوٰۃ ...... سینہ ۱۲ ...... چراغدان (سینہ) ☆ صفاتِ ثبوتیہ ...... چنانکہ سمع وبصر وقدرت وارادہ وتکلم وغیرہ ۱۲ ...... جیسا کہ سُننا، دیکھنا، طاقت، ارادہ اور کلام کرنا وغیرہ ۱۲

☆ تقدیسات ...... از ہر عیب ونقصان ۱۲ ...... ہر عیب اور نقص سے پاک ۱۲ ☆ ایں بزرگواران ...... پیغامبران ۱۲

☆ ملوث ...... آلودہ ۱۲ ...... لتھڑا ہوا ۱۲ ☆ باین دولت ...... علم بوجود حق تعالیٰ ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے کا علم ۱۲

☆ مُہتد ...... راہ یابندہ ۱۲ ...... راہ پانے والا ۱۲ ☆ بالوہیت ...... الہ ومعبود بودن ۱۲ ...... الہ اور معبود ہونا ۱۲ ☆ الٰہے ...... معبودے ۱۲ ...... ایک معبود ۱۲ ☆ بعضے ...... رؤسائے کفار ۱۲ ...... کافروں کے رئیس ۱۲ ☆ قُبحِ ادعاء ...... زشتی دعوے

۱۲ ...... برائی کا دعویٰ ۱۲ ☆ اطلاع یافتہ ...... وقوف وآگہی ۱۲ ...... واقفیت اور اطلاع ۱۲ ☆ تَستُّر ...... پوشیدہ شدن ودر پردہ بودن ۱۲ ...... پوشیدہ ہونا اور پردے میں ہونا ۱۲ ☆ حال ...... نزول کنندہ ۱۲ ...... اترنے والا ۱۲ ☆ ساری ...... دررندہ وبہمہ اجزائے چیزے سرایت کنندہ ۱۲ ...... کسی چیز کے کل اجزا میں پہنچ جانے والا اور سرایت کرنے والا ۱۲

﴿ص ۳۷﴾ ☆ جہتِ توفُّر ...... یعنی بسبب کثرت اسباب نقل ۱۲ ...... یعنی نقل کے کثیر اسباب کی وجہ سے ۱۲ ☆ بتواتر ...... بیقین ۱۲

...... یقین کے ساتھ ۱۲ ☆ میگشت ...... کہ مجال انکار نماند ۱۲ ...... کیونکہ مجال انکار نہیں ہے ۱۲ ☆ قریہ ...... دِہ ۱۲ ...... بستی ۱۲

☆ بلدہ ...... شہر ۱۲ ...... شہر ☆ تضلیل ...... بضلالت وگمراہی نسبت نمودن ۱۲ ...... ضلالت وگمراہی کی نسبت ہونا ۱۲ ☆ تجہیل

Marfat.com

......بجہالت ونادانی نسبت نمودن ۱۲...... جہالت ونادانی کی نسبت ہونا ۱۲ ☆ کفار ...... حالانکہ ۱۲...... حالانکہ کافر لوگ ۱۲

☆ کہ...... کدام کس ۱۲......کون شخص ۱۲ ☆ مگر الفاظ ...... جواب دیگر ۱۲...... دوسرا جواب ۱۲ ☆ پیغمبری ...... یائے معروف

۱۲...... یا معروف پڑھی جائے گی ۱۲ ☆ بواسطہ ......یعنی بسبب عموم نبوت آنحضرت وشمول آن ہمہ را ۱۲...... آن حضرت ﷺ کی

نبوت سب کو عام وشامل ہونے کے سبب ۱۲ ☆ اَسامی ...... نامہا ۱۲...... اہل ہند کے نام ۱۲ ☆ ایشان ...... اہل ہند ۱۲

...... ہندوستان والے ۱۲ ☆ اینہا ...... اہل ہند ۱۲...... ہندو لوگ ۱۲ ☆ تمرُّد ...... سرکشی کردن ۱۲...... سرکشی کرنا ۱۲

☆ اُلوہیت ...... اِلٰہ ومعبود بودن ۱۲......الٰہ اور معبود ہونا ۱۲ ☆ نشود ...... چنانکہ مذہب اشعری است ۱۲...... جیسا کہ اشعری

کا مذہب ہے ۱۲

....

دوسو ساٹھواں مکتوب (۲۶۰)

حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، مظہر فیضِ الٰہی، منبع رحمت نامتناہی مخدوم زادہ میاں شیخ محمد صادق سلمہ اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا ...... اس طریقے کے بیان میں جس سے آپ کو ممتاز کیا گیا ہے۔ جو تینوں ولایتوں کی تربیت کرنے والوں کے ضمنا بیان میں ہے جس میں، ایک ولایت صغریٰ جو ولایت اولیا ہے اور (دوسری) ولایتِ کبریٰ جو ولایتِ انبیا ہے اور (تیسری) ولایتِ علیا جو ولایت ملا اعلیٰ ہے۔ اور یہ بیان ہر قسم کی ولایت پر نبوت کی افضلیت ہونے پر مشتمل ہے۔ اور لطائف عشرہ انسانی کے بیان میں کہ ان میں سے پانچ عالم امر سے متعلق ہیں اور دوسرے پانچ عالم خلق سے جو کہ نفس اور عناصرِ اربعہ ہیں اور ہر کمال کی خصوصیت جو ان لطائف میں سے ہر ایک کے ساتھ مخصوص ہیں اور عالم امر پر عالمِ خلق کی افضلیت کے بیان میں مع ان کمالات کے جو عنصر خاکی سے مخصوص ہیں اور عجیب وغریب علوم ومعارف کے بیان میں جو ہر مقام کے مناسب ہیں اور ان جیسی اور باتوں کے بیان میں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ط اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلَيْهِمْ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهِ الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ (شروع اللہ تعالیٰ کے نام سے جو نہایت مہربان اور بڑا رحم والا ہے۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اور سید المرسلین اور آپ کے آل واصحاب پر صلوٰۃ وسلام ہو) .... اے فرزند! اللہ تعالیٰ سبحانہ تم کو سعادتمند کرے، جاننا چاہیے کہ عالم امر کے پانچ لطائف ہیں: قلب روح، سر، خفی اور اخفی، جو انسانی عالم صغیر کے اجزا ہیں، ان کے اصول عالمِ کبیر میں ہیں، جس طرح عناصر اربعہ جو کہ انسان کے اجزا ہیں اور اپنے اصول عالمِ کبیر میں رکھتے ہیں اور ان پنجگانہ لطائف کے اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو لامکانیت سے موصوف ہے، یہی وجہ ہے کہ عالمِ امر کو لامکانی کہتے ہیں .... دائرہ امکان (تمام ممکنات) خواہ وہ خلق ہو یا امر، خواہ وہ صغیر ہو یا کبیر، ان اصول کی نہایت تک تمام ہو جاتا ہے اور عدم کا وجود سے ملنا جو امکان کا منشا ہے اس مقام میں انتہا کو پہنچ جاتا ہے۔ اور جب سالک رشید محمدی المشرب عالمِ امر کے پنجگانہ لطائف کو ترتیب وار طے کر کے ان کے اصول میں جو کہ عالمِ کبیر میں

Marfat.com

ہیں سیر کرتا ہے۔اور بلند فطرتی بلکہ محض فضلِ خداوندی جل شانہٗ سے ان سب کو ترتیب اور تفصیل کے ساتھ طے کر کے ان کے اخیر نقطے تک پہنچتا ہے تو اس وقت وہ دائرہ امکان کو سیر الی اللہ کے ساتھ تمام کر لیتا ہے اور فنا کے اسم کا اطلاق اپنے اوپر حاصل کر کے ولایت صغریٰ میں جو کہ ولایت اولیا ہے سیر شروع کرتا ہے۔

..........اس کے بعد اگر اللہ تعالیٰ وتقدس کے اسمائے وجوبی کے ظلال میں جو حقیقت میں عالم کبیر کے ان پنجگانہ لطائف کے اصول ہیں اور جن میں عدم کی کچھ آمیزش نہیں ہے سیر واقع ہو جائے اور ان سب کو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے فضل سے سیر فی اللہ کے طریق سے طے کر کے ان کی نہایت تک پہنچ جائے تو وہ اسمائے وجوبی کے ظلال کے دائرے کو بھی پورا کر لیتا ہے اور اللہ جل سلطانہ کے اسماء وصفات واجبی کے مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے..........ولایت صغری کے عروج کی نہایت یہیں تک ہے۔اس مقام میں حقیقت فنا کا آغاز متحقق ہوتا ہے اور ولایت کبریٰ کی ابتدا میں جو کہ ولایت انبیاعلیہم الصلوات والتسلیمات ہے قدم رکھا جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ یہ دائرہ ظل، انبیائے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ تمام مخلوقات کے مبادی تعینات کو شامل ہے اور ہر ایک اسم کا ظل کسی نہ کسی شخص کا مبدا تعین ہے یہاں تک کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ جو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے بعد افضل البشر ہیں ان کا مبدا تعین اس دائرہ کے اوپر نقطہ فوق ہے۔

اور یہ جو (بعض مشائخ نے) کہا ہے کہ جب سالک اس اسم تک جو اس کا مبدا تعین ہے پہنچ جاتا ہے تو اس وقت سیر الی اللہ کو تمام کر لیتا ہے اس اسم سے مراد اسم الٰہی جل شانہ کا ظل جاننا چاہیے اور وہ اس اسم کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے نہ کہ اس اسم کی اصل، اور یہ دائرہ ظل حقیقت میں اسماء وصفات کے مرتبہ کی تفصیل ہے..........مثلاً علم ایک حقیقی صفت ہے جس کی بہت سی جزئیات ہیں اور ان جزئیات کی تفصیل اس صفت کے ظلال ہیں جو اجمال کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور اس صفت کی ہر ایک جزئی انبیائے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوات والسلام کے علاوہ باقی اشخاص میں سے کسی نہ کسی شخص کی حقیقت ہے، اور انبیاء وملائکہ کے مبادی تعینات ان ظلال کے اصول یعنی ان مفصلہ جزئیات کی کلیات ہیں..........مثلاً صفت العلم اور صفت القدرۃ اور صفت الارادہ وغیرہ اور بہت سے اشخاص ایک صفت میں جو کہ ان کا مبدا تعین ہے مختلف اعتبارات کے لحاظ سے باہم شرکت رکھتے ہیں۔مثلاً حضرت خاتم الرسل کا مبدا تعین شان العلم ہے اور یہی صفت العلم ایک (خاص) اعتبار سے حضرت ابراہیم علیٰ نبینا وعلیہ الصلوات والتسلیمات کا مبدا تعین ہے اور نیز یہی صفت ایک (اور خاص) اعتبار سے حضرت نوح علیٰ نبینا وعلیہ الصلوات والتسلیمات کا مبدا تعین ہے۔اور ان اعتبارات کے تعین کا ذکر خواجہ محمد اشرف کے مکتوب (۲۵۱) میں ہو چکا ہے۔

اور یہ جو بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ حقیقت محمدی تعین اول ہے جو حضرت اجمال ہے اور وحدت کے نام سے مسمّٰی ہے..........ان کی مراد جو کچھ اس فقیر پر ظاہر ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ دائرہ ظل کا مرکز یہی ہے۔وَاللّٰہُ سُبْحَانَہٗ اَعْلَمُ (اور اللہ سبحانہٗ ہی جانتا ہے)..........اس دائرہ ظل کو تعین اول خیال کیا ہے اور اس کے

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

مرکز کو اجمال جانتے ہوئے وحدت کا نام لیا ہے، اور اس مرکز کی تفصیل کو جو اس دائرہ کا محیط ہے واحدیت گمان کیا ہے، اور دائرہ ظل کے مقام سے اوپر جو اسما و صفات کا دائرہ ہے ذاتِ بے چون جو تعین سے مبرا ہے تصور کیا ہے کیونکہ صفت کو انہوں نے عین ذات کہا ہے اور ذات پر زائد نہیں جانا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے .... بلکہ میں کہتا ہوں کہ اس دائرہ ظل کا مرکز دائرہ فوق کے مرکز کا ظل ہے جو کہ دائرہ ظل کی اصل ہے اور اسماء و صفات شیون و اعتبارات کے دائرہ سے موسوم ہے یہ حقیقت میں حقیقت محمدی اسی دائرہ اصل کا مرکز ہے جو اسماء و شیونات کا اجمال ہے اور اس دائرہ میں ان اسماء و صفات کی تفصیل واحدیت کا مرتبہ ہے اور ظلال اسماء کے مرتبہ میں وحدت اور واحدیت کا اطلاق کرنا ظل کو اصل کے مشابہ سمجھنے پر مبنی ہے، اور سیر فی اللہ کا اطلاق بھی اس مقام میں اسی قسم سے ہے۔

کیونکہ وہ سیر فی الحقیقت سیر الی اللہ میں داخل ہے۔ اسی طرح ہے۔ اس کے بعد اگر اسماء و صفات کے دائرہ میں جو کہ اس دائرہ ظل کا اصل ہے سیر فی اللہ کے طریق پر عروج واقع ہو جائے تو وہاں ولایت کبریٰ کے کمالات شروع ہو جاتے ہیں۔ اور یہ ولایت کبریٰ (بلا واسطہ اصلی طور پر) انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے اور ان کی پیروی کے باعث ان کے اصحاب کرام بھی اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں، اس دائرہ کے نیچے کا نصف حصہ اسماء و صفات زائدہ کو متضمن ہے اور اس کا نصف بالائی حصہ شیون و اعتباراتِ ذاتیہ پر مشتمل ہے۔

عالمِ امر کے پنجگانہ (لطائف و مراتب) کے عروج کی انتہا اسماء و شیونات کے دائرہ کی نہایت تک ہے اس کے بعد اگر محض فضل ایزدی جل شانہٗ سے مقامِ صفات و شیونات پر ترقی واقع ہو جائے تو ان کے اصول کے دائرہ میں سیر واقع ہوگی۔ اور اس دائرہ اصول سے گذرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اس دائرہ کے طے کرنے کے بعد دائرہ فوق سے ایک قوس (نصف دائرہ کے مانند) ظاہر ہوگی اس کو بھی قطع کرنا پڑتا ہے۔ اور چونکہ اس دائرہ فوق سے قوس کے علاوہ اور کچھ ظاہر نہیں ہوا اس لئے اسی قوس پر بس کیا گیا .... شاید اس جگہ کوئی راز ہوگا جس پر (عالمِ غیب سے) اطلاع نہیں بخشی گئی .... اور اسماء و صفات کے یہ اصولِ سہ گانہ جو مذکور ہوئے حضرت تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبارات ہیں جو کہ صفات و شیونات کے مبادی ہو گئے ہیں۔ ان اصول سہ گانہ کے کمالات کا حاصل ہونا نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس (نفس) کو اس مقام میں اطمینان حاصل ہو جاتا ہے اور اسی مقام میں شرح صدر حاصل ہوتا ہے اور سالک اسلامِ حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں نفسِ مطمئن صدارت کے تخت پر جلوس فرماتا ہے اور مقامِ رضا پر ترقی کرتا ہے۔ یہ مقام ولایتِ کبریٰ کی انتہا کا مقام ہے جو ولایتِ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کا مقام ہے۔

جب اس فقیر کی سیر یہاں تک ہو چکی تو وہم و خیال میں آیا کہ سب کام مکمل ہو چکا ہے (اتنے میں عالم غیب سے) ندا آئی کہ "یہ سب کچھ اسم ظاہر کی تفصیل تھی جو کہ پرواز کے لئے ایک بازو ہے، اور اسم باطن کی سیر ابھی باقی ہے جو کہ عالمِ قدس کی طرف پرواز کرنے کے لئے دوسرا بازو ہے، اور جب تو اس کو بھی مفصل طور پر انجام دیدے گا

مکتوباتِ امام ربانیؒ جوتھا حصہ پہلا دفتر

Marfat.com

تو اس وقت تجھے پرواز کے لئے دو باز و عطا ہوں گے۔اور جب اللہ سبحانہٗ کی عنایت سے اسمِ باطن کی سیر بھی انجام پا چکی تو دو باز و میسر ہو گئے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ھَدٰنَا لِھٰذَا وَمَا کُنَّا لِنَھْتَدِیَ لَوْ لَا اَنْ ھَدٰنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت بخشی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ بخشتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے، بیشک ہمارے رب کے رسول حق لے کر آئے ہیں) (اعراف، ۷، آیت ۴۳)

اے فرزند! اسمِ باطن کی سیر کی نسبت کیا لکھا جائے۔اس سیر کا حال استتار و تبطن (در پردہ رہنے) ہی کے مناسب ہے۔البتہ اس مقام کے متعلق صرف اس قدر بیان کیا جاتا ہے کہ اسمِ ظاہر کی سیر صفات میں ہے بغیر اس بات کے کہ اس کے ضمن میں ذات تعالیٰ و تقدس ملحوظ ہو، اور اسم باطن کی سیر بھی اگرچہ اسماء میں ہے۔لیکن اس کے ضمن میں ذات تعالیٰ ملحوظ ہے اور یہ اسماء ڈھالوں (سپر) کے مانند ہیں جو حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے حجابات ہیں...... مثلاً صفتِ علم میں ذات تعالیٰ ہرگز ملحوظ نہیں ہے لیکن اس کے اسم علیم میں ذات تعالیٰ صفت کے پردہ میں ملحوظ ہے کیونکہ علیم ایک ذات ہے جس کی صفت علم ہے پس علم کی سیر اسم ظاہر کی سیر ہے اور علیم کی سیر اسم باطن کی سیر ہے۔باقی تمام صفات و اسماء کا حال بھی اسی پر قیاس کریں...... یہ اسماء جو اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملاءِ اعلیٰ علیٰ نبینا وعلیہم الصلوات والتحیات کے تعینات کے مبادی ہیں، اور ان اسماء میں سیر کا آغاز کرنا ولایتِ علیا میں قدم رکھنا ہے جو کہ ملاءِ اعلیٰ کی ولایت ہے............ اور اسمِ ظاہر و اسمِ باطن کے بیان میں جو علم اور علیم کے درمیان فرق ظاہر کیا گیا ہے تم اس فرق کو تھوڑا نہ سمجھو اور نہ یہ کہو کہ علم سے علیم تک بہت کم راستہ ہے، بلکہ وہ فرق ایسا ہے جیسا کہ مرکز زمین سے محدّب (سطح) عرش کے درمیان ہے نیز اس فرق کی نسبت ایسی ہے جیسے قطرہ کو دریائے محیط کی نسبت کا فرق ہے، کہنے کو تو یہ نزدیک ہے لیکن حاصل ہونے میں بہت دور ہے۔اور ان مقامات کا ذکر جو مجمل طور پر بیان کیا گیا ہے وہ بھی اسی قسم سے ہے............ مثلاً کہا گیا ہے کہ پنجگانہ (لطائف و مراتب) عالمِ امر کو طے کر کے ان کے اصول میں سیر کرے تاکہ دائرہ امکان تمام ہو جائے، اس مختصر سی عبارت میں سیر الی اللہ کا پوری طرح ذکر آ گیا ہے، لیکن اس سیر کے حاصل ہونے میں پچاس ہزار سالہ راہ کی مدت کا اندازہ کیا گیا ہے۔: آیہ کریمہ تَعْرُجُ الْمَلٰٓئِکَۃُ وَالرُّوْحُ اِلَیْہِ فِیْ یَوْمٍ کَانَ مِقْدَارُہٗ خَمْسِیْنَ اَلْفَ سَنَۃٍ (معارج ۷۰، آیت ۴) (فرشتے اور روح اس کی جانب ایک دن میں چڑھتے ہیں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے) اسی مطلب کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حق تعالیٰ جل سلطانہٗ کی عنایت کے جذب و کشش سے کوئی بعید نہیں کہ اس مدت دراز کے کام کو طرفۃ العین (آنکھ جھپکنے) میں میسر کر دے۔ع

با کریماں کار ہا دشوار نیست

(کریموں پر نہیں ہیں کام دشوار)

اور اسی طرح سے یہ جو کہا گیا ہے کہ دائرہ اسماء و صفات اور شیون و اعتبارات کو طے کر کے ان کے اصول

Marfat.com

میں سیر کرے، تمام اسماء وصفات اور شیون واعتبارات کا طے کرنا کہنے میں تو آسان ہے لیکن طے کرنے میں بہت مشکل ہے۔ اور مشائخ نے اس سیر کو طے کرنے کی دشواری کے متعلق فرمایا ہے کہ مَنَازِلُ الْوُصُولِ لَا تَنْقَطِعُ اَبَدًا الْاٰبِدِیْنَ (وصول کی منزلیں ابدالآباد تک کبھی ختم نہیں ہوتیں .... اور مشائخ نے ان مراتب کی سیر کے پورا ہونے کو ناممکن سمجھا ہے۔

نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی راسخن پایاں — بمیرد تشنہ مستسقی و دریا ہمچناں باقی
(نہ اس کے حسن کی حد ہے نہ سعدی کا سخن آخر — مرے پیاسا ہی مستسقی مگر دریا رہے جاری)

یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ وصول (الی اللہ) کے مراتب کا انقطاع تجلیات ذاتیہ کے اعتبار سے کہا گیا ہے نہ کہ تجلیاتِ صفاتیہ کے اعتبار سے، اور (مشائخ نے) حسن سے مراد حسن ذاتی قرار دیا ہے۔ نہ کہ حسن صفاتی، کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ وہ تجلیات ذاتیہ شیون واعتبار کے ملاحظہ کے بغیر نہیں ہیں اور وہ حسن ذاتی صفات جمالیہ کے روپوش (حجاب) کے بغیر نہیں ہے کیونکہ اس مقام میں ان روپوشوں کے بغیر گفتگو کی مجال نہیں ہے۔ مَنْ عَرَفَ اللّٰہَ کَلَّ لِسَانُہٗ (جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچان لیا اس کی زبان گنگ ہوگئی) .... اور تجلی ایک قسم کی ظلیت چاہتی ہے لہٰذا اس مقام میں شیون کے ملاحظہ کے بغیر چارہ نہیں۔ پس وہ منازلِ وصول اور مراتب حسن اسی اسماء وشیونات کے دائرہ میں داخل ہیں جس کا انقطاع (طے کرنا ان (مشائخ) کے نزدیک دشوار ہے۔ لیکن وہ امر جو اس درویش پر ظاہر کیا گیا وہ تجلیات وظہورات سے ماوراء (بالاتر) ہے، خواہ وہ تجلیات ذاتی ہوں یا صفاتی اور حسن وجمال سے وراء ہیں، خواہ وہ حسن ذاتی ہو یا صفاتی؟ .... مختصر یہ کہ مطالب بلند اور مقاصدِ ارجمند کے موتیوں کو مختصر طور پر عبارات کی لڑی میں پرو دیا ہے۔ اور دریائے بیکراں کو چند کوزوں میں بھر دیا ہے۔ فَلَا تَکُنْ مِنَ الْقَاصِرِیْنَ (پس کم ہمت نہ ہو)

اب ہم اصل مطلب کی طرف آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دونوں بازوؤں کے حصول کے بعد جب (اس فقیر کو) پرواز میسر ہوئی اور عروجات واقع ہوئے تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیاں اصالت کے طور پر عنصر ناری کے نصیب ہیں اور عنصر ہوائی اور عنصر آبی کے ملائکہ کرام علیٰ نبینا علیہم الصلوات والتسلیمات کو بھی ان سہ گانہ عناصر سے حصہ ملا ہے۔ جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ کہ بعض ملائکہ آتش اور برف کی مخلوق ہیں اور ان کی تسبیح یہ ہے۔ سُبْحَانَ مَنْ جَمَعَ بَیْنَ النَّارِ وَالثَّلْجِ (تعریف ہے اس ذات کی جس نے آگ اور برف کو جمع کردیا) (یعنی ملائکہ کو آتش اور برف کو ملا کر مخلوق کیا) .... اور اس سیر کے دوران ایک واقعہ پیش آیا کہ گویا میں ایک راستہ پر جارہا ہوں اور چلتے چلتے تھک گیا ہوں۔ چوب اور عصا کی آرزو پیدا ہوئی کہ شاید ان کی مدد سے (بقیہ) راہ طے کرسکوں لیکن میسر نہیں ہوئی اور ہر خس وخاشاک پر ہاتھ ڈالتا ہوں تاکہ راستہ کی تقویت کا باعث ہو لیکن راستہ طے کرنے کے بغیر بھی چارہ نہیں ہے۔ اور جب کچھ مدت اسی حال میں سیر کی تو ایک فنائے شہر (شہر کی حدود) ظاہر ہوا۔ اس فنا کی مسافت طے کرنے کے بعد شہر میں داخل ہوا۔ (اس وقت) مجھ کو مطلع کیا گیا کہ اس شہر سے مراد تعین

Marfat.com

اول ہے جو تمام اسماء وصفات اور شیون واعتبارات کے مراتب کا جامع ہے۔اور نیز ان مراتب کے اصول اوران کے اصول کے اصول کا جامع ہے اور اعتبارات ذاتیہ کا منتہا ہے جن کے درمیان تمیز کرنا علم حصول کے مناسب ہے، اس کے بعد اگر سیر نصیب ہوتو وہ علم حضوری کے مناسب ہوگی۔

اے فرزند! علم حصولی اور علم حضوری کا اطلاق حضرت جل سلطانہٗ کے ہاں بطور تشبیہ وتمثیل (مشابہ اور مثال) وتنظیر (نظیر) کے اعتبار سے ہے (نہ کہ حقیقت کی رو سے) کیونکہ وہ صفات جن کا وجود ذات تعالیٰ وتقدس کی ذات کے وجود پر زائد ہے ان کا علم علم حصولی کے مناسب ہے اور وہ اعتبارات ذاتیہ جن کا ذات تعالیٰ وتقدس پر زائد ہونا ہرگز متصور نہیں ہے۔ان کا علم علمِ حضوری کے مناسب ہے ورنہ وہاں سوائے اس تعلق کے جو علم کو اپنے معلوم سے ہے اس امر کے بغیر کہ معلوم سے اس میں کیا حاصل ہوتا ہے اور کچھ نہیں ہے۔پس سمجھ لیجئے۔

اور یہ تعینِ اول اشارہ ہے اس جامع شہر کا جو تمام انبیائے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوات والتسلیمات کی تمام ولایات کا جامع ہے اور ولایت علیا کی منتہا ہے۔جو اصالۃً ملاءِ اعلیٰ کے ساتھ مخصوص ہے ....اس مقام میں یہ ملاحظہ کیا گیا کہ آیا یہ تعین اول حقیقتِ محمدی ہے یا نہیں۔معلوم ہوا کہ حقیقت محمدی وہی ہے جس کا اوپر ذکر ہوا۔اور اس کو تعین اول اس اعتبار سے کہا گیا ہے۔کہ وہ اسماء وصفات اور شیون واعتبارات کے جامع ہونے کے اعتبار سے اس تعین اول کے ظل کا مرکز ہے، اور وہ سیر جو اس شہر سے اوپر واقع ہو وہ کمالات نبوت کی ابتدا ہے جن کا حصول انبیا علیہم الصلوات والتحیات کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ کمالات مقام نبوت سے ناشی (پیدا) ہوئے ہیں اور انبیاء کے کامل تابعداروں کو بھی ان کی پیروی کے طفیل ان کمالات میں سے کچھ حصہ حاصل ہے، اور لطائف انسانی کے درمیان عنصر خاکی کو بھی اصالت کے طور پر ان کمالات کا کافی حصہ حاصل ہے۔اور تمام اجزائے انسانی خواہ وہ عالمِ امر سے ہوں یا عالمِ خلق سے سب کے سب اس مقام میں اسی عنصر پاک کے تابع ہیں اور اس کے طفیل اس دولت سے مشرف ہیں، اور چونکہ یہ عنصر بشر کے ساتھ مخصوص ہے اس لئے لازمی طور پر ''خواصِ بشر'' خواصِ ملائکہ سے افضل ہو گئے کیونکہ جو کچھ اس عنصر کو میسر ہوا ہے کسی کو بھی میسر نہیں ہوا۔اور دُنُوّ (نزدیک ہونا) کے بعد تَدَلّی (قریب ہونا) کی حقیقت اس مقام میں ظاہر ہوئی اور قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنٰی (نجم،۵۳،آیت،۹) (دوکمانوں کا فاصلہ تھا یا اس سے بھی کم) کا راز بھی اسی مقام پر منکشف ہوتا ہے۔...............اور اس سیر میں معلوم ہوتا ہے کہ تمام ولایتوں کے کمالات خواہ وہ ولایت صغریٰ ہو یا ولایتِ کبریٰ یا ولایت علیا سب کے سب مقام نبوت کے کمالات کے ظلال ہیں اور وہ تمام کمالات خاص ان کمالات کی حقیقت کے لئے شبح اور مثال کی طرح ہیں ....اور روشن ہو جاتا ہے کہ اس سیر کے ضمن میں ایک نقطے کا قطع کرنا مقامِ ولایت کے تمام کمالات کو طے کرنے سے زیادہ ہے۔لہذا قیاس کرنا چاہیے کہ ان تمام کمالات کو سابقہ تمام کمالات کے ساتھ کیا نسبت ہوگی دریائے بیکراں کو بھی ایک قطرہ کے ساتھ کچھ نہ کچھ نسبت ہوتی ہے (لیکن) یہاں تو یہ نسبت بھی مفقود ہے مگر ہم اسقدر کہہ سکتے ہیں کہ مقام نبوت کو مقامِ ولایت کے ساتھ ایسی نسبت ہے جیسی کہ غیر متناہی کو متناہی کے ساتھ ہے

Marfat.com

سبحان اللہ! کوئی بے وقوف جاہل اس راز کے بارے میں کہتا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے اور دوسرا (جاہل) اس معاملہ کی ناواقفیت کی وجہ سے اس کی توجیہ میں کہتا ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے: كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ (کہف ۱۸، آیت ۵) (کتنی بری بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے)...........اور جب اللہ سبحانہ کی عنایت اور اس کے حبیب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کے طفیل سے اس سیر کو بھی انجام تک پہنچایا تو مشہود ہوا کہ اگر بالفرض اس سیر میں دوسرا قدم بڑھائے تو وہ عدم محض میں پڑے گا کیونکہ اس سے آگے عدمِ محض کے سوا کچھ نہیں ہے۔

اے فرزند! اس ماجرا سے تم اس وہم میں نہ پڑ جانا کہ عنقا شکار ہو گیا اور سیمرغ دام میں پھنس گیا۔

عنقا شکارِ کس نشود دام باز چیں کانجا ہمیشہ باد بدست است دام را

(اٹھا لے جال، شکارِ عنقا محال بس یہاں جال کا یہی ہے مآل)

کیونکہ وہ سبحانہ تعالیٰ وراء الوراء ثم وراء الوراء ثم وراء الوراء ہے۔

ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکرے رسیدن نا پسند است

(قصر استغنا تو اونچا ہے ہنوز سخت مشکل واں پہنچنا ہے ہنوز)

وہ ورائیت (بلند سے بلند تر درجہ) حجابات کے وجود کے اعتبار سے نہیں ہے کیونکہ تمام حجابات اٹھ چکے ہیں بلکہ وہ ورائیت عظمت و کبریائی کے ثبوت کے اعتبار سے ہے جو ادراک و فہم کے مانع اور وجدان کے منافی ہے، کیونکہ وہ سبحانہ وجود میں اقرب ہے اور وجدان سے دور ہے...........ہاں بعض کامل مراد والوں کو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے طفیل عظمت و کبریائی کے پردوں میں جگہ دی جاتی ہے اور ان کو بارگاہ کا محرم بنا دیا جاتا ہے۔ فَعُوْمِلَ مَعَهُمْ مَا عُوْمِلَ مَعَهُمْ (پس ان کے ساتھ جو معاملہ ہوا سو ہوا)

اے فرزند! یہ معاملہ انسان کی اس ہیئت وحدانی سے مخصوص ہے جو کہ عالمِ خلق و عالمِ امر کے مجموعہ سے پیدا ہوئی ہے، اس طرح ہے کہ اس مقام میں بھی سب کا رئیس (سردار) ''عنصرِ خاک'' ہے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے: لَيْسَ وَرَاءَهُ إِلَّا الْعَدَمُ الْمَحْضُ (اس کے اوپر سوائے عدم محض کے کچھ نہیں ہے) وہ اس لئے کہا ہے کہ وجودِ خارجی اور وجودِ علمی کے مراتب تمام ہونے کے بعد عدم کا حاصل ہونا ہے۔ جو اس (وجود) کی نقیض ہے اور اللہ سبحانہٗ کی ذات اس وجود و عدم سے وراء ہے جس طرح عدم کو وہاں راہ نہیں ہے اسی طرح وجود کی بھی گنجائش نہیں ہے، کیونکہ وہ وجود جس کی نقیض عدم پر مبنی ہو وہ اس بارگاہ جل سلطانہٗ کی شایانِ شان نہیں ہے۔ اور اگر اس مرتبہ میں وجود کا اطلاق عبارت کی تنگی کی وجہ سے کریں (تو اس سے مراد وہ وجود ہوگا) جس کی نقیض بننے کی عدم کو مجال نہیں ہے...........اور جو کچھ اس فقیر نے اپنے بعض مکاتیب میں لکھا ہے کہ حضرت حق سبحانہ وتعالیٰ کی حقیقت ''وجودِ محض'' ہے وہ اس معاملہ کی حقیقت تک اپنی نارسائی کے باعث لکھا گیا ہے اور وہ بعض معارف جو توحید وجودی وغیرہ کے بارے میں لکھے ہیں وہ بھی اسی قسم سے ہیں (ان کا سر بھی عدم اطلاع کی وجہ ہے) اور جب اس معاملہ کی اصل

Marfat.com

حقیقت سے آگاہی ہوگئی تو جو کچھ ابتدا اور وسط میں لکھا اور کہا ہے؛۔ اس پر نادم ہوا اور استغفار کیا۔ أَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَأَتُوبُ إِلَى اللّٰهِ مِنْ جَمِيعِ مَا كَرِهَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (میں اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں ان تمام باتوں سے جو اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ کو ناپسند ہیں)۔

اس بیان سے واضح ہوگیا کہ کمالات نبوت صعود (چڑھنا) کے مراتب میں ہیں۔ اور اسی طرح نبوت کے عروجات میں حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی طرف توجہ ہے۔ ایسا نہیں ہے جیسا کہ اکثر لوگوں نے گمان کیا ہے کہ ولایت میں حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی طرف توجہ ہے اور نبوت میں توجہ مخلوق کی طرف۔ اور ولایت، مراتبِ عروج میں ہے اور نبوت مدارجِ نزول میں۔ اسی وجہ سے بعض لوگوں نے یہ وہم کرلیا کہ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ ہاں ولایت و نبوت دونوں کو عروج و ہبوط حاصل ہے اور دونوں کا رُخ عروج میں حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی طرف ہے اور ہبوط میں دونوں کا منہ مخلوق کی طرف ہے............ خلاصہ کلام یہ ہے کہ نبوت ہبوط کے مرتبہ میں کلی طور پر مخلوق کی طرف متوجہ ہے اور ولایت کو ہبوط کے مرتبہ میں مخلوق کی طرف پوری توجہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کا باطن حق کی طرف ہے اور اس کا ظاہر مخلوق کی طرف۔ اس کا راز یہ ہے کہ صاحبِ ولایت نے مقاماتِ عروج کو پوری طرح طے نہیں کیا اور نزول کرلیا ہے، اس لئے لازمی طور پر اس کو فوق کی نگرانی ہر وقت دامنگیر ہے۔ اور کلی طور پر اس کی توجہ خلق کے ساتھ ہونے میں مانع ہے، برخلاف صاحب نبوت کے کہ اس نے عروج کے تمام مقامات طے کرکے ہبوط فرمایا ہے لہٰذا وہ پورے طور پر مخلوق کو حق جل وعلا کی طرف دعوت دینے میں متوجہ ہے............ پس سمجھ لو کہ یہ معرفت شریفہ اور اسی قسم کے دوسرے معارف اس سے پہلے کسی ایک نے بھی بیان نہیں کئے۔

جاننا چاہیے کہ جس طرح مراتبِ عروج میں عنصرِ خاک سب سے بالا جاتا ہے اسی طرح منازلِ ہبوط میں بھی وہ عنصر (خاک) سب سے زیادہ نیچے آجاتا ہے۔ اور کیوں نیچے نہ آئے جبکہ اس کا مکان طبعی سب سے نیچے ہے اور چونکہ وہ (عنصر خاک) سب سے زیادہ نیچے آجاتا ہے اس لئے اس کے صاحب (بشر) کی دعوت اتم ہوتی ہے اور اس کا فائدہ بھی اکمل ہوتا ہے۔

اے فرزند! جان لے کہ چونکہ طریقہ نقشبندیہ میں سیر کی ابتدا قلب سے ہوتی ہے جس کا تعلق عالمِ امر سے ہے اسی لئے بات کی ابتدا بھی عالمِ امر سے کی گئی، بخلاف دوسرے مشائخ کرام کے طریقوں کے جو شروع میں تزکیہ نفس کرتے ہیں اور قالب (وجود) کی تطہیر (پاک) فرماتے ہیں۔ اس کے بعد عالم امر میں آتے ہیں اور جہاں تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا ہے اس میں عروج کرتے ہیں............ یہی وجہ ہے کہ دوسروں کی انتہا ان بزرگواروں کی ابتدا میں مندرج ہے اور یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہے، کیونکہ ان کو اس سیر کے ضمن میں تزکیہ وتطہیر بوجہ احسن (بہت اچھی طرح) میسر ہوجاتا ہے اور مسافت (راستہ) کوتاہ ہوجاتی ہے، لہٰذا لازمی طور پر ان بزرگواروں نے عالمِ خلق کی سیر کو قصداً ضائع و بیکار ہی نہیں جانا بلکہ مطلب کے حاصل ہونے میں مضر اور مانع یقین کیا ہے۔ کیونکہ (دوسرے) طریقوں کے سالک جب ریاضاتِ شاقہ اور مجاہداتِ شدیدہ اور تزکیہ کے قدم کے ساتھ عالم

Marfat.com

خلق کی صورت کے دشت وصحرا طے کرنے کے بعد عالم امر میں سیر شروع کرتے ہیں اور قلبی جذبہ اور روح کے لذتوں میں پڑتے ہیں تو اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ اسی انجذاب میں قناعت کرتے اور اسی لذت پر کفایت کر لیتے ہیں اور اس عالم پر لامکانیت کا گمان ان کو دامنگیر ہو جاتا ہے۔ اور اس عالم کی بے چونی کی آمیزش ان کو حقیقی بے چونی سے باز رکھتی ہے.........شاید اسی مقام پر کسی سالک نے کہا ہے کہ میں تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر اس کی پرستش کرتا رہا۔ اور دوسرے نے کہا کہ استوٰی کا سرّ اور عرش کے اوپر تنزیہ کا ظہور دقیق ومخفی معارف میں سے ہے۔

اور سابقہ بیان سے معلوم ہو گیا کہ وہ تنزیہ بھی دائرہ امکان میں داخل ہے بلکہ وہ تنزیہ نما ہے اور فی الحقیقت تشبیہ ہے بخلاف اس عالی طریقہ (نقشبندیہ) کے بزرگواروں کے کہ مقامِ جذب سے شروع کرتے ہیں اور اس کی لذتوں کی مدد سے ترقی کرتے ہیں کیونکہ یہ انجذاب وتلذذ ان (بزرگواروں) کے حق میں ایسا ہے جیسا کہ دوسروں کے حق میں ریاضات ومجاہدات ہوتے ہیں اور جو کچھ دوسروں کے لئے وصول کا مانع ہے وہ ان بزرگوں کے لئے ممد ومعاون ہے، وہ عالمِ امر کی لامکانیت کو عینِ مکانیت تصور کر کے لامکانی حقیقی کی طرف توجہ فرماتے ہیں اور اس عالم (عالمِ امر) کی بے چونی کو عین چون جان کر حقیقی بے چونی کی طرف عروج کرتے ہیں، اس لئے لازمی طور پر دوسروں کی طرح وجد وحال کے رنگ پر مفتوں نہیں ہوتے۔ اور بچوں کی طرح اس راہِ (سلوک) کے جوز ومویز پر بیوقوف نہیں بنتے، اور ترہاتِ صوفیہ کی (صوفیوں کی باطل لہو آمیز) باتوں پر خوش نہیں ہوتے۔ اور شطحاتِ مشائخ (مشائخ کی ظاہر خلافِ شرع باتوں) پر فخر نہیں کرتے بلکہ احدیت صرف کی طرف متوجہ ہیں اور اسم وصفت سے سوائے ذاتِ مقدس کے کچھ نہیں چاہتے۔

جاننا چاہیے کہ یہ عروج جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے محمدی المشرب (سالک) کے ساتھ مخصوص ہے جو تام الاستعداد (پوری استعداد والا) ہے اور جو عالمِ امر کے جواہرِ خمسہ کے کمالات سے کامل حصہ رکھتا ہے۔ خواہ وہ عالم صغیر سے ہو یا عالمِ کبیر سے، اسی طرح ان پنجگانہ اصول سے جو اسماءِ وجوبی کے ظلال میں بہت بڑا حصہ رکھتا ہے۔ اور نیز ان ظلال کے اصول سے جو اسماء وصفات سے مقدم ہیں بہرہ ور ہوتا ہے۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ وہ ''تام الاستعداد'' والا ہو کیونکہ بسا اوقات ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ (سالک) بظاہر ''محمدی المشرب'' ہے جو کمالات اخفیٰ سے بھی کہ مراتب (عالم) امر کی انتہا ہے حصہ رکھتا ہے لیکن معاملہ اخفیٰ کو انجام تک نہیں پہنچایا (اس لئے اس کی استعداد ناقص ہے) اور وہ اس کا آخری نقطہ انتہا نہیں ہوتا بلکہ وہ ابتدا یا وسط ہی میں رہ جاتا ہے اور جب وہ اخفیٰ میں کوتاہی کرتا ہے تو اس کے اندازے کے مطابق اصول میں بھی کوتاہی کرے گا اور کام انجام تک نہیں پہنچائے گا اور عالمِ امر کے باقی چہارگانہ مراتب میں بھی یہی نسبت ہے کہ ہر مرتبہ کی استعداد کا کامل ہونا اس کے آخری نقطہ کے وصول سے وابستہ ہے۔ ابتدا اور وسط اس نقص کی خبر دیتا ہے اگرچہ نہایت سے بال برابر بھی کوتاہی ہو۔

فراقِ دوست اگر اندک است اندک نیست　　درونِ دیدہ اگر نیم مواست بسیار است

Marfat.com

(فراقِ یار اگر کم ہے کم نہیں سمجھ اگر ہے آنکھ میں کچھ بال، کم نہیں جانو)

اور یہ کوتاہی اصول میں اور اصول کے اصول میں بھی سرایت کر جائے گی اور وصولِ مطلب سے باز رکھے گی۔ اور جو کچھ میں نے کہا ہے کہ "یہ بیان محمدی المشرب کے ساتھ مخصوص ہے" اس لئے کہا ہے کہ غیر محمدی المشرب میں کسی ایک کا کمال درجات ولایت میں سے درجہ اولیٰ تک ہی محدود ہوتا ہے اور درجہ اولیٰ سے مراد مرتبہ قلب ہے، اور کسی دوسرے کا کمال درجات ولایت میں سے درجہ ثانی (یعنی مقام روح) تک محدود ہے، اور تیسرے شخص کے کمال کا عروج تیسرے درجے تک ہوتا ہے جو مقامِ سِرّ ہے، اور چوتھے شخص کے کمال کا عروج چوتھے درجے تک ہے جس کا مقام خفی ہے۔ درجہ اولیٰ کی مناسبت صفاتِ افعال کی تجلی کے ساتھ ہے، اور درجہ ثانیہ کو صفاتِ ثبوتیہ ذاتیہ کی تجلی ہے اور درجہ ثالث کو شیون و اعتبارات ذاتیہ سے مناسبت ہے، اور درجہ چہارم کو صفات سلبیہ کے ساتھ جس کا مقام تقدیس و تنزیہ ہے مناسبت ہے اور درجاتِ ولایت میں سے ہر درجہ اولوالعزم انبیاء میں سے کسی ایک نبی کے زیر قدم ہے۔

ولایت کا درجہ اولیٰ حضرت آدم علیٰ نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے اور ان کا رب "صفت تکوین" ہے جو کہ افعال کے صادر ہونے کا منشا ہے .... اور دوسرا درجہ حضرت ابراہیم کے زیر قدم ہے اور حضرت نوح علیٰ نبینا وعلیہم الصلوات والتسلیمات بھی اس مقام میں شریک ہیں اور اِن کا رب صفت العلم ہے جو صفاتِ ذاتیہ میں اجمع (سب سے زیادہ جامع) ہے .... اور تیسرا درجہ حضرت موسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے اور ان کا رب مقامات شیونات سے شان الکلام ہے .... اور چوتھا درجہ حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہے اور ان کا رب صفاتِ سلبیہ سے ہے نہ کہ صفات ثبوتیہ سے کہ جس کا مقام تقدیس و تنزیہ ہے اور اکثر ملائکہ کرام علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام بھی اس مقام میں حضرت عیسیٰ کے ساتھ مشارکت رکھتے ہیں اور ان (ملائکہ) کو اس مقام میں شان عظیم حاصل ہے .... اور پانچواں درجہ حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے زیر قدم ہے اور ان علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رب، ربّ الارباب ہے جو تمام صفات و شیونات اور تقدیسات و تنزیہات کا جامع ہے اور ان کمالات کے دائرے کا مرکز ہے، اور صفات و شیونات کے مرتبہ میں اس ربِّ جامع کی تعبیر "شان العلم" کے ساتھ مناسب ہے کہ یہ شان عظیم الشان تمام کمالات کی جامع ہے اور اسی مناسبت سے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملّت حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملّت ہوئی اور ان کا قبلہ آپ کا قبلہ بنا۔ علیہما الصلوٰات والتسلیمات۔

جاننا چاہیے کہ اقدام ولایت کی ایک دوسرے پر فضیلت درجات کے مقدم و مؤخر ہونے کے اعتبار سے نہیں ہے تاکہ صاحب اخفی دوسروں سے افضل ہو جائے۔ علیٰ ہذا القیاس بلکہ اصل سے قریب و بعید ہونے اور ظلال کے درجات کی منزلوں کو زیادہ یا کم طے کرنے کے اعتبار سے ہے، لہٰذا ہوسکتا ہے کہ صاحب قلب قرب کے اعتبار سے اصل کے ساتھ صاحب اخفی سے کہ اس نے یہ قرب حاصل نہیں کیا افضل ہو، اور کیونکر نہ ہو جبکہ نبی کی وہ ولایت جو

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی جوتھا حصہ

Marfat.com

ولایت کے درجہ اولیٰ میں ہے اس ولی کی ولایت سے قطعی طور پر افضل ہے جو ولایت کے آخری درجہ میں ہے۔
پوشیدہ نہ رہے کہ لطائف کا مذکورہ بالا ترتیب کے ساتھ سلوک طے کرنا یعنی قلب سے روح کی طرف اور روح سے سِرّ اور سر سے خفی اور خفی سے اخفیٰ تک پہنچنا ''محمدی المشرب'' کے لئے مخصوص ہے جو ان پنجگانہ عالمِ امر کو ترتیب وار طے کر کے ان کے اصولوں میں سیر کرتا ہے، اس کے بعد اصول کے اصول میں اسی ترتیب کی رعایت رکھتے ہوئے کام کو انجام تک پہنچاتا ہے۔ اور یہ راہِ سلوک جس کی ترتیب مذکور ہوئی ہے وصول (الی اللہ) کے لئے شاہراہ ہے اور احدیت کی طرف توجہ کرنے والوں کے لئے خاص صراطِ مستقیم ہے بخلاف دوسری ولایتوں کے جنھوں نے گویا ہر درجہ میں نقب کھود کر مطلوب تک لے گئے ہیں۔ مثلاً مقام قلب سے نقب کھود کر افعال کی صفات تک جو اصل کی اصل ہے پہنچایا اور اسی طرح مقامِ روح سے گویا نقب کھود کر صفاتِ ذاتیہ تک پہنچایا وعلیٰ ہذا القیاس ....اور اس میں شک نہیں کہ اس تعالیٰ کے افعال وصفات اس کی ذات سے مُنفک (جدا) نہیں ہیں۔ اگر جدائی ہے تو ظلال میں ہے۔ لہذا اس مقام میں افعال وصفات کے واصلوں کو بھی ذات بے چون تعالیٰ وتقدس کی تجلیات سے بھی حصہ حاصل ہوگا۔ جس طرح صاحبِ اخفیٰ کو اس کام کے تمام کرنے کے بعد یہ دولت میسر ہوگی اگرچہ علو وسفل (بلندی وپستی) کے اعتبار سے فرق باقی رہے گا اور صاحبِ قلب صاحب اخفی کی برابری نہ کر سکے گا۔
(اے فرزند!) اس جگہ یہ غلطی نہ کرنا کہ یہ فرق جو اولیاء کے درمیان ایک دوسرے کے ساتھ متصور ہے دونوں کے مرتبہ کمال تک پہنچنے کے بعد صاحبِ ولایت قلب کا درجہ صاحب ولایت اخفیٰ سے کم ہے، لیکن انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی نسبت اولیاء میں یہ فرق مفقود ہے کیونکہ نبی کی ولایت جو مقام قلب سے ناشی (پیدا ہوئی) ہے وہ ولی کی ولایت سے جو مقام اخفیٰ سے ناشی ہوئی ہے افضل ہے اگرچہ اس ولی نے اخفی کے کمالات کو انجام تک پہنچا دیا ہو، اور اس صاحب ولایت کی سیر ہمیشہ اس نبی کی ولایت کے زیر قدم ہے .... اللہ سبحانہٗ وتعالیٰ فرماتا ہے: وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ☆ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ☆ وَإِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ☆ (صافات ۳۷، آیت ۱۷۱ تا ۱۷۳) (اور بے شک ہمارے بندوں میں جو رسول ہیں ان کے لئے ہمارا حکم پہلے ہی ہو چکا ہے کہ یقیناً انہی کی مدد کی جائے گی اور یقیناً ہمارا لشکر ہی غالب ہے)
.............ہاں یہ فرق انبیاء کے درمیان ایک دوسرے کے لئے متصور ہے کہ صاحبِ علو (بلند درجہ والے) کا درجہ صاحبِ اسفل (کم درجے والے) سے افضل ہو، لیکن یہ فرق بھی انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے درمیان عالمِ امر کے دائرہ کمالات کے اخیر تک ہے۔ اس کے بعد یہ فضیلت بلندی وپستی (کے درجات) سے وابستہ نہیں ہے بلکہ ممکن ہے کہ اس مقام میں پستی والا بلندی والے سے افضل ہو.......... جیسا کہ ہم نے اس مقام میں حضرت موسیٰ وحضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان اس تفاوت کو مشاہدہ کیا ہے کہ حضرت موسیٰ اس مقام میں جسم اور شانِ عظیم کے ساتھ ہیں اور حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام میں یہ جسامت اور شان نہیں ہے .... لیکن ہم کو معلوم ہوا ہے کہ اس مقام میں یہ فرق بلندی وپستی کے علاوہ ایک اور امر کی وجہ سے ہے جس کو ہم

Marfat.com

انشاء اللہ تعالیٰ اس (تعالیٰ) کے حُسنِ توفیق اور کمال احسان وکرم سے اس کے بعد مفصل طور پر بیان کریں گے۔

اسی طرح یہ تفاوت حضرت خلیل الرحمٰنؑ اور حضرت خاتم الرسل علیہم الصلوات والتسلیمات کے علاوہ تمام انبیا کے درمیان ان کے کمالات میں جو کعبہ ربانی کی حقیقت کے ساتھ کہ تمام حقائق بشریت اور مَلکیت سے برتر ہے تعلق رکھتے ہیں مشاہدہ کیا ہے کہ حضرت خلیل الرحمٰنؑ کو اس مقام میں وہ شان عظیم اور بلند مرتبہ حاصل ہے جو کسی ایک کو بھی وہ شان ومرتبہ میسر نہیں ہوا.......... اس عجیب مقام میں جو عظمت وکبریائی کے پردوں کے ظہور کا مقام ہے، اس کے مناسب ہے، اس مقام کے مرکز یعنی مقامِ اجمال کے کمالات حضرت خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نصیب ہیں اور باقی سب مفصل طور پر حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے مسلّم ہیں۔ اور ان کے علاوہ دوسرے انبیاء اور کامل اولیا علیہم الصلوات والتسلیمات سب ان کے طفیلی ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات نے اس اجمال کی تفصیل (حق تعالیٰ سے) دریافت فرمائی ہے۔ چنانچہ اپنے مسئولہ صلوات وبرکات کو حضرت ابراہیم علیٰ نبینا وعلیہ الصلوات والتسلیمات کی صلوات وبرکات کے ساتھ تشبیہ دی ہے.......... اور اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے کہ ہزار سال گذرنے کے بعد وہ تفصیل آپ ﷺ کو میسر ہوگئی اور آپ کا سوال قبول ہوگیا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ سُبْحَانَهٗ عَلٰى ذٰلِكَ وَعَلٰى جَمِيْعِ نَعْمَائِهٖ (اللہ سبحانہ کا اس پر اور تمام نعمتوں پر شکر ہے).......... اور اس عالی مقام کے کمالات تمام ولایتوں کے کمالات اور نبوت ورسالت کے کمالات سے بلندتر ہیں اور بلندتر کیوں نہ ہوں جبکہ یہی حقیقت انبیاء کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوات والتحیات کی مسجود الیہ ہے۔

اور اس فقیر نے رسالہ ''مبدأ ومعاد'' میں جو کچھ لکھا ہے کہ ''حقیقت محمدی اپنے مقام سے عروج کر کے حقیقتِ کعبہ کے مقام تک جو اس سے بلندتر ہے پہنچ کر متحد ہوگئی اور حقیقتِ محمدی نے اس مقام پر حقیقتِ احمدی کا نام حاصل کرلیا۔'' وہ حقیقتِ کعبہ اس حقیقت کے ظلال میں سے ایک ظل ہے کہ (یہ فقیر) اس حقیقت کے عدم ظہور کے وقت میں ان سب کو حقیقت سمجھتا تھا۔ اس قسم کے اشتباہ بہت واقع ہوتے ہیں کہ (عارف) اصل کے ظاہر نہ ہونے کے وقت ظل کو اصل سمجھتا ہے اور اس کو حقیقت کا نام دیتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ایک مقام چند مرتبہ ظاہر ہوتا ہے اس کا راز یہی ہے کہ اس مقام کے ظہورات اس مقام کے ظلال کے اعتبار سے ہیں۔ حقیقت میں اس مقام کی حقیقت وہی ہے جو آخری مرتبہ میں ظاہر ہوئی ہے...... اگر کوئی کہے کہ یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ اس مقام کے آخری مرتبہ کے ظہورات میں سے ہے تاکہ اس کو حقیقت جان لیا جائے تو میں کہتا ہوں کہ سابقہ ظہورات کی ظلیت کا علم حاصل ہونا اس ظہور کی آخریت پر شاہد عدل ہے کیونکہ یہ علم سابقہ ظہورت کے وقت حاصل نہیں ہے بلکہ ہر ظہور کو حقیقت سمجھتا ہے اور ان میں سے کسی کو بھی ظل نہیں سمجھتا اگرچہ نہیں جانتا کہ ان حقائق کا اختلاف کہاں سے آیا ہے۔ فافہم

اے فرزند! سابقہ معارف سے معلوم ہوگیا کہ وہ کمالات جو عالم امر سے تعلق رکھتے ہیں، ان کمالات کے لئے جو عالمِ خلق سے متعلق ہیں مقدمات اور زینوں کی طرح ہیں اور پہلے کمالات ظلیت سے خالی نہیں ہیں اور وہ

Marfat.com

مقامات ولایت سے مخصوص ہیں اور دوسرے کمالات نے ظلیت کی آمیزش سے جو اس نشاءِ دنیاوی کے ظہورات کے مناسب ہے خالی ہوکر مقاماتِ نبوت سے کامل حصہ حاصل کرلیا ہے۔ لہذا طریقت وحقیقت جو ولایت سے وابستہ ہیں دونوں شریعت کے لئے جو مقام نبوت سے ناشی (پیدا) ہے خادموں میں سے ہیں اور نبوت کے عروج کے لئے ولایت ایک زینہ ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ سیر جو اکابرِ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم نے اختیار کی ہے اور جس کی ابتدا عالم امر سے کی ہے اولیٰ وانسب ہے کیونکہ ادنیٰ سے جو عالمِ امر ہے اعلیٰ کی طرف جو عالمِ خلق ہے ترقی کرنی چاہیے نہ کہ اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف۔ لیکن کیا کیا جائے کہ یہ معماسب پر حل نہیں ہوا.......... دوسروں نے صورت (ظاہر) پر نظر ڈالی اور عالمِ خلق کو پست دیکھا اور پستی سے شروع کرکے بلندی کی طرف (یعنی عالم خلق سے عالم امر کی طرف) ترقی کی اور یہ نہیں جانا کہ حقیقت معاملہ دِگرگوں (برعکس) ہے اور پستی حقیقت میں بلندی ہے اور بلندی حقیقت میں پستی ہے.......... ہاں نقطہ آخر جو عالم خلق ہے نقطہ اولیٰ جو اصل الاصل ہے نزدیک واقع ہوا ہے یہ قرب کسی دوسرے کو میسر نہیں ہوا۔ ع

که مستحق کرامت گنهگارانند

(کرم کے مستحق بس عاصیاں ہیں)

یہ دید (مشاہدہ) مشکوٰۃِ نبوت سے اقتباس ہے۔ اربابِ ولایت نے اس معرفت (جو عالم خلق سے متعلق ہے) سے بہت کم حصہ پایا ہے۔ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات نے سیر کی ابتداء عالم امر سے کی ہے اور حقیقت سے شریعت کی طرف آئے ہیں.......... خلاصۂ کلام یہ ہے کہ ان کامل اولیاء کے لئے جن کی سیر انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کی سیر کے موافق ہوئی ہے۔ ابتدا میں شریعت کی صورت ہے اور وسط میں طریقت وحقیقت کہ جس کا تعلق ولایت سے ہے اور عالمِ امر کے مناسب ہے اور آخر میں شریعت کی حقیقت ہے جو ثمرہ نبوت ہے.......... لہذا یہ بات طے شدہ ہوئی کہ طریقت وحقیقت کا حصول شریعت کی حقیقت کے حصول کی تمہید ہے۔ اور کامل اولیاء کی بدایت (ابتدا) اور انبیاءِ مرسل کی بدایت، حقیت ہے اور دونوں کی انتہا شریعت ہوئی تو جس نے یہ کہا کہ ''اولیاء کی بدایت انبیاء کی نہایت ہے'' اور اولیاء کی بدایت اور انبیا کی نہایت سے شریعت مراد لی ہے۔ اس کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ ہاں وہ بیچارہ جو حقیقت معاملہ سے آگاہی نہیں رکھتا مجبوراً اس نے شطحی کلام کیا (یعنی ظاہر کے خلاف بات کہی).......... ان معارف کو اگرچہ کسی نے بیان نہیں کیا بلکہ اکثر نے اس کے برعکس بیان کیا ہے اور ادراک سے دور ہوگئے ہیں، لیکن وہ انصاف پسند جو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی بزرگی ملاحظہ میں رکھے اور اس پر شریعت کی عظمت کا بھی غلبہ ہو تو احتمال ہے کہ ان مخفی اسرار کو قبول کرلے گا اور اس قبولیت کو اپنے ایمان کی زیادتی کا وسیلہ بنائے گا۔

اے فرزند! سنو، انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات نے دعوت کو عالمِ خلق پر منحصر رکھا ہے بُنِیَ الْاِسْلَامُ

عَلٰی خَمْسٍ (اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے) اور چونکہ قلب کی مناسبت عالمِ خلق سے زیادہ ہے لہذا اس کی تصدیق کے لئے دعوت کا حکم فرمایا اور قلب کے ماوڑی کی نسبت کوئی بات نہیں فرمائی اور اس کو کَالْمَطْرُوْحِ فِی الطَّرِیْقِ (راستہ میں پڑا ہوا کوڑا) کی طرح سمجھا اور اس کو مقاصد میں شمار نہیں کیا۔ ہاں بہشت کی نعمتیں اور دوزخ کی مصیبتیں، اور دیدار کی دولت اور محرومی کی بدنصیبی یہ سب عالمِ خلق سے وابستہ ہیں اور عالمِ امر کے ساتھ ان کا کچھ تعلق نہیں۔ دوسرے وہ عمل جو فرض، واجب اور سنت ہے، ان کی بجا آوری اسی قالب سے تعلق رکھتی ہے جو عالم خلق سے ہے، اور جو کچھ کہ عالم امر کا حصہ ہے وہ اعمالِ نافلہ سے متعلق ہے۔ پس وہ قرب جو ان اعمال کے ادا کرنے کا ثمرہ ہے وہ اعمال کے اندازے کے مطابق ہوگا۔ لہذا لازمی طور پر وہ قرب جو ادائے فرض کا ثمرہ ہے عالمِ خلق کا نصیب ہے اور وہ قرب جو ادائے نوافل کا ثمرہ ہے وہ عالمِ امر کا نصیب ہے۔ اور اس میں شک نہیں ہے کہ نفل کی فرض کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں۔ کاش! اس کو دریائے محیط کے مقابلے میں قطرہ ہی کی نسبت ہوتی، بلکہ سنت کے مقابلے میں بھی نفل کی یہی نسبت ہے، اگرچہ سنت اور فرض کے درمیان بھی قطرہ اور دریا کی نسبت ہے۔ لہذا دونوں قربوں (قرب بالنوافل اور قرب بالفرائض) کے درمیانی فرق کو اسی پر قیاس کر لینا چاہیے، اور عالمِ خلق کا شرف عالمِ امر پر اسی فرق سے سمجھ لینا چاہیے۔

اکثر لوگ جو اس معنی سے بے نصیب ہیں اپنے فرائض کو خراب کر کے نوافل کی ترویج میں کوشش کرتے ہیں۔ صوفیائے خام ذکر اور فکر کو اہم ترین ضروریات جان کر فرائض اور سنتوں کی بجا آوری میں سُستی کرتے ہیں اور چلّوں اور ریاضتوں کو اختیار کر کے جمعہ اور جماعت کو ترک کر دیتے ہیں، وہ یہ نہیں جانتے کہ ایک فرض کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ان کے ہزاروں چلّوں سے بہتر ہے ہاں آدابِ شرعیہ کی رعایت کے ساتھ ذکر و فکر میں مشغول ہونا بہت بہتر اور اہم ترین کام ہے۔

اور علماء بے سرانجام بھی نوافل کو رواج دینے میں کوشش کرتے ہیں اور فرائض کو خراب و ابتر کرتے ہیں۔ مثلاً نماز عاشورا کو جو حضرت پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات سے صحت کے ساتھ نہیں پہنچی جماعت اور تمام جمعیت کے ساتھ اہتمام سے ادا کرتے ہیں۔ حالانکہ جانتے ہیں کہ فقہ کی روایات نماز نفل با جماعت کی کراہت پر ناطق ہیں اور فرض کی ادائیگی میں سُستی برتتے ہیں۔ بہت کم (لوگ) ایسے ہیں کہ فرض نماز کو مستحب وقت میں ادا کریں بلکہ اصل وقت سے بھی تجاوز کر جاتے ہیں اور نماز با جماعت کا بھی زیادہ اہتمام نہیں کرتے۔ ایک یا دو آدمیوں کی جماعت پر قناعت کر لیتے ہیں بلکہ بسا اوقات تنہا پڑھ لینے پر ہی کفایت کرتے ہیں۔ جب اسلام کے پیشواؤں کا یہ حال ہو تو عوام کے بارے میں کیا کہا جائے۔ اس عمل کی نحوست کی وجہ سے اسلام میں ضعف پیدا ہو گیا اور اس فعل کی ظلمت کی وجہ سے ہوا و ہوس اور بدعت عام ہو گئی

اند کے پیش تو گفتم غمِ دل ترسیدم   کہ دل آزردہ شوی ورنہ سخن بسیار است

(غمِ دل مختصر ہی کہتا ہوں   دکھ نہ پہنچائے میری بات طویل)

Marfat.com

اور اسی طرح نوافل کی ادائیگی منجملہ ظلال کے ایک ظل سے قریب کر دیتی ہے اور اصل قرب فرائض کی ادائیگی میں ہے کہ جس میں ظلیت کی آمیزش نہیں ہے۔ مگر وہ نوافل جو فرائض کی تکمیل کے لئے ادا کئے جائیں وہ بھی قربِ اصل کے لئے مدد و معاون اور فرض کے ملحقات سے ہیں لہذا لازمی طور پر فرائض کی ادائیگی کا تعلق عالمِ خلق کے مناسب ہے جو اصل کے ساتھ متوجہ ہے، اور نوافل کی ادائیگی عالمِ امر کے مناسب ہے جس کا چہرہ ظل کی طرف ہے۔ تمام فرائض اگرچہ اصل کی طرف قرب بخشتے ہیں لیکن ان میں سب سے افضل و اکمل صلوٰۃ (نماز) ہے۔ اَلصَّلٰوۃُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِ (نماز مؤمن کے لیے معراج ہے)..............اور اَقْرَبُ مَا یَکُوْنُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِی الصَّلٰوۃِ (بندے کو سب سے زیادہ قرب اپنے پروردگار سے نماز میں ہوتا ہے) تم نے سُنا ہوگا۔ اور وہ وقت خاص جو حضرت پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوۃ والسلام کو حاصل تھا جس کی تعبیر لِیْ مَعَ اللّٰہِ وَقْتٌ (اللہ تعالیٰ کے ساتھ میرا ایک وقت ہے) سے کی ہے فقیر کے نزدیک نماز ہی میں ہے۔ نماز ہی گناہوں کا کفارہ ہے اور نماز ہی فواحش و منکرات سے روکتی ہے اور نماز ہی ہے جس میں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے لئے راحت تلاش کرتے تھے اسی لئے آپ ﷺ فرماتے تھے۔ اَرِحْنِیْ یَا بِلَالُ (اے بلال مجھے آرام دے) اور نماز ہی کو دین کا ستون فرمایا ہے اور نماز ہی اسلام اور کفر میں فرق ظاہر کرتی ہے۔

اب ہم اصل بات کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عالمِ خلق کی عالمِ امر پر افزونی (فضیلت) بیان کرتے ہیں۔ عالمِ امر نے اس جگہ (دنیا) میں پورا پورا حظ (لذت) حاصل کر کے مشاہدہ اور معائنہ میں مشغول ہو گیا ہے، کل (روزِ قیامت) کو بہشت میں معاملہ عالمِ خلق سے ہوگا اور بلا کیف اس تعالیٰ کی رویت میسر ہوگی ....اور اسی طرح مشاہدہ کو تعلق وجوب کے ظلال میں سے ایک ظل سے ہے اور آخرت میں واجب الوجود کا دیدار ہے۔ لہذا جسقدر مشاہدہ اور رویت، ظلیت اور اصالت میں فرق ہے اسی قدر عالمِ امر اور عالمِ خلق میں فرق ہے جان لو۔ پھر جان لو کہ مشاہدہ ولایت کا ثمرہ ہے اور رویت نبوت کا ثمرہ، جو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی تابعداری کی وجہ سے عالم تابعداروں کو بھی میسر ہوگی۔ اس مقام پر ولایت و نبوت کے درمیان جو فرق ہے وہ سمجھ لو

تنبیہ: جس عارف کو عالمِ امر کے ساتھ زیادہ مناسبت ہوگی اس کا قدم کمالاتِ ولایت میں زیادہ تر ہوگا اور جس کو عالمِ خلق سے زیادہ مناسبت ہوگی اس کا قدم کمالات نبوت میں بہت زیادہ ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ولایت میں بیشتر قدم رکھتے ہیں اور حضرت موسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کا قدم زیادہ تر نبوت میں ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ میں (عالمِ) امر کی نسبت غالب ہے جس کی وجہ سے وہ روحانیوں سے ملحق ہو گئے اور حضرت موسیٰ علیٰ نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام کا رخ عالمِ خلق کی طرف غالب ہے لہذا انہوں نے مشاہدہ پر اکتفا نہ کر کے رویت بصری کی درخواست کی ....کمالاتِ نبوت میں انبیاءؑ کے اقدام کے تفاوت ہونے کا سبب یہی ہے۔ جس کے بیان کرنے کا وعدہ میں نے پہلے کیا تھا، نہ کہ بعض لطائف کی بلندی اور بعض کی پستی

Marfat.com

جو کہ کمالات ولایت کے تفاوت میں معتبر ہے۔ وَاللّٰہُ سُبْحَانَہُ الْمُلْھِمُ لِلصَّوَابِ (اللہ سبحانہٗ بہتری کا الہام کرنے والا ہے)۔

اے فرزند! چونکہ علوم نبوت جو کہ شرائع واحکام اور قالب (جسدِ خاکی) کے ساتھ زیادہ تر تعلق رکھتے ہیں اور انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کو بھی اسی وجہ سے عالمِ خلق کے ساتھ زیادہ مناسبت ہے اس مقام پر بعض نے گمان کیا ہے کہ نبوت سے مراد، مقامت قرب تک جو مقام ولایت سے تعلق رکھتے ہیں۔ عروج کرنے کے بعد دعوتِ خلق کے لئے نزول کرنا ہے۔ اور یہ نہیں جانتے کہ عروج کی انتہا اور قرب کی غایت اسی مقام (یعنی مقامِ دعوت) میں ہے۔ اور وہ قرب جو پہلے حاصل ہوا تھا وہ اس قرب کے ظلال میں سے ایک ظل ہے جو کہ بُعد (دوری) کی صورت میں متصور ہوتا ہے۔ اور وہ عروج جو اس سے پہلے حاصل ہوا تھا وہ اس عروج کے عکسوں میں سے ایک عکس تھا جو ظاہر میں نزول دکھائی دیتا ہے .... کیا تم نہیں دیکھتے کہ دائرہ کا مرکز دائرہ کے محیط کی نسبت سب سے زیادہ دور نقطہ ہے۔ حالانکہ حقیقت میں کوئی نقطہ بھی مرکز کے نقطہ کی نسبت محیط سے زیادہ قریب نہیں ہے کیونکہ محیط اس نقطہ اجمال کی تفصیل ہے اور یہ نسبت کسی دوسرے نقطہ کو میسر نہیں ہوئی۔ ظاہر بیں عوام اس اقربیت کو نہیں معلوم کر سکے اس لئے اس نقطہ کے لئے ابعدیت (بہت زیادہ دور ہونے) کا حکم کرتے ہیں اور اس نقطہ کی اقربیت کے حکم کو جہلِ مرکب تصور کرتے ہیں اور اس حکم کرنے والے کو جاہل اور احمق سمجھتے ہیں۔ وَاللّٰہُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ (یوسف ۱۲، آیت ۱۸) (اور جو کچھ تم بیان کرتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ ہی سے مدد مطلوب ہے)

جاننا چاہیے کہ نفسِ مطمئنہ شرح صدر کے حصول کے بعد جو کمالات ولایت کبریٰ کے لوازم میں سے ہے اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر پر ترقی کر جاتا ہے اور وہاں تمکن وسلطنت حاصل کر لیتا ہے اور قرب کے ممالک پر غلبہ پالیتا ہے، یہ تختِ صدر حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے بلند ہے، اور اس تخت پر پہنچنے والے کی نظر ابطن بطون (قلب کی گہرائیوں) میں نفوذ کرتی ہے اور غیب الغیب (پوشیدہ سے پوشیدہ) میں سرایت کر جاتی ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص بہت اونچے مکان پر چڑھ جائے تو اس کی نگاہ بھی دور سے دور تک پہنچ جائے گی۔ اور اس مطمئنہ کی تمکین کے بعد عقل بھی اپنے مقام سے نکل کر اس کے ساتھ مل جائے گی، اور عقلِ معاد کا نام حاصل کر لے گی۔ اور دونوں باہم اتفاق بلکہ اتحاد کے ساتھ اپنے کام میں متوجہ ہو جائیں گے۔

اے فرزند! اس مطمئنہ کو مخالفت کی گنجائش باقی نہیں رہی اور سرکشی کی مجال بھی نہیں۔ اور کلی طور پر اپنے مطلوب کی طرف متوجہ ہے اور پوری طرح اپنا مقصود حاصل کرنے میں مشغول ہے۔ اس کی پوری ہمت پروردگار جل سلطانہٗ کی رضا (حاصل کرنے) کے علاوہ کچھ نہیں اور اس کا مطلب اس بزرگ بلند و بالا کی اطاعت وعبادت کے سوا کچھ نہیں۔ سبحان اللہ، وہ (نفسِ) امارہ جو اول بدترین خلائق تھا اب اطمینان اور حضرت سبحان کی رضا حاصل ہونے کے بعد عالمِ امر کے لطائف کا رئیس (سردار) بن گیا اور اپنے ہمسروں کا سردار ہو گیا۔ مخبر صادق علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا خوب فرمایا ہے: خِیَارُکُمْ فِی الْجَاھِلِیَّۃِ خِیَارُکُمْ فِی الْاِسْلَامِ اِذَا فَقِھُوْا (جو

Marfat.com

لوگ زمانہ جاہلیت میں تم میں سے اچھے تھے وہ اسلام میں بھی تم میں اچھے ہیں جبکہ انہوں نے دین کو سمجھ لیا)......... اس کے بعد اگر کوئی صورت خلاف وسرکشی کی پیدا ہوئی تو اس کا منشا (سرچشمہ) عناصرِ اربعہ کے مختلف طبائع ہیں جو اجزائے قالب (جسم کے اجزا) ہیں، اگر قوتِ غضبیہ کا غلبہ ہے تو وہ بھی وہیں سے پیدا ہوا ہے اور اگر شہوانیت کا غلبہ ہے تو وہ بھی وہیں سے، اور اگر حرص وشر کا غلبہ ہے تو وہ بھی وہیں سے اٹھا ہے، اور اگر بخل و کمینگی ہے تو وہ بھی وہیں سے ہے......... کیا تم نہیں دیکھتے کہ تمام حیوانات جن میں نفس امارہ نہیں ہے ان میں بھی یہ تمام رذائل بدرجہ اتم واکمل پائے جاتے ہیں۔ لہٰذا بہت ممکن ہے کہ مراد اس جہاد اکبر سے جو ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات نے فرمایا ہے: رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَكْبَرِ (اب ہم جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف لوٹتے ہیں) جہاد با قالب ہو، نہ کہ جہاد بالنفس، جیسا کہ کہا گیا ہے کہ نفس اطمینان (کی حد) تک پہنچ چکا ہے اور ''راضی ومرضی'' (یعنی وہ حق تعالیٰ سے راضی اور حق تعالیٰ اس سے راضی) ہو گیا ہے۔ لہٰذا خلاف وسرکشی کی صورت اس سے متصور نہ ہوگی......... اور خلاف وسرکشی کی صورت میں اجزائے قالب سے مراد ارادہ ترکِ اولیٰ ہے اور امور رخصت کے ارتکاب اور ترک عزیمت کا ارادہ ہے، نہ کہ حرام اشیاء کا ارتکاب اور فرائض وواجبات کے ترک کا ارادہ، جو کہ اس کے حق میں ''نصیب دشمناں'' ہو چکا ہے۔

اے فرزند! اگرچہ عناصرِ اربعہ کے کمالات، کمالات مطمئنہ سے بڑھ کر ہیں جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے لیکن مطمئنہ چونکہ مقامِ ولایت سے مناسبت رکھتا ہے اور عالمِ امر سے ملحق ہے اس لئے صاحب سکر ہے اور مقام استغراق میں ہے۔ ناچار اس میں مخالفت کی طاقت نہیں رہی، اور چونکہ عناصر میں مقامِ نبوت کی مناسبت زیادہ ہے اس لئے ان میں صحو (ہوش) غالب ہے، اسی لئے بعض منافع اور فوائد کے لئے جو ان سے وابستہ ہیں ان میں مخالفت کی صورت باقی رہتی ہے۔ پس سمجھ لو۔

جاننا چاہیے کہ منصبِ نبوت حضرت خاتم الرسُل علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات پر ختم ہو چکا ہے لیکن اس منصب کے کمالات میں آپ ﷺ کی تابعداری کی وجہ سے آپ ﷺ کے تابعداروں کو بھی پورا پورا حصہ حاصل ہے، یہ کمالات طبقہ صحابہؓ میں بہت زیادہ ہیں اور تابعین اور تبع تابعین میں بھی یہ دولت کچھ نہ کچھ سرایت کئے ہوئے ہے۔ اس کے بعد یہ کمالات پوشیدگی میں چلے گئے اور ولایت ظلی (ولایت صغریٰ) کے کمالات کا غلبہ جلوہ گر ہو گیا۔ لیکن امید ہے کہ ہزار سال گذرنے کے بعد یہ دولت از سرنو تازہ ہو کر غلبہ وشیوع (عموم) حاصل کر لے اور کمالات اصلی ظہور میں آئیں اور ظلی پوشید ہو جائیں اور حضرت مہدی علیہ الرضوان اس نسبت عالیہ کو ظاہر و باطن کے ساتھ رواج دیں۔

اے فرزند! نبی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوۃ والسلام کا کامل تابعداری اپنی کامل تابعدار کی وجہ سے جب مقامِ نبوت کے کمالات کو پورا کر لیتا ہے تو اگر وہ اہل مناصب سے ہے تو اس کو منصب امامت پر سرفراز کر دیتے ہیں اور جب وہ ولایت کبریٰ کے کمالات کو پورا کر لیتا ہے اور اہل منصب سے ہوتا ہے تو اس کو ''منصب خلافت'' سے مشرف کر

Marfat.com

دیتے ہیں۔اور کمالات ظلی کے مقامات سے منصب امامت کے مناسب ''قطب ارشاد'' کا منصب ہے اور منصب خلافت کے مناسب ''قطب مدار'' کا منصب ہے گویا نیچے کے یہ دونوں مقام ان اوپر کے دونوں مقاموں کے ظلال ہیں۔........ شیخ محی الدین ابن العربیؒ کے نزدیک ''غوث ہی قطب مدار ہے غوثیت کا منصب علیحدہ نہیں ہے'' لیکن جو کچھ اس فقیر کا اعتقاد ہے وہ یہ ہے کہ غوث قطب مدار نہیں ہے۔ بلکہ قطب بعض امور میں اس سے مدد لیتا ہے اور ابدال کے مناصب کی تقرری میں بھی اس کو دخل ہے۔ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُوالْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (جمعہ ٦٢، آیت ٤)

تذییل (ایک چیز کا دوسری چیز پر اضافہ کرنا) وہ علوم و معارف جو ''مقام نبوت'' اور اس نبوت کی ولایت کے مقام کے مناسب ہیں انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے شرائع (شریعتیں) ہیں اور چونکہ نبوت کے مرتبوں میں تفاوت ہے اس لئے اس تفاوت کے اندازے کے مطابق انبیاء کی شرائع میں بھی اختلاف آ گیا ہے۔اور وہ معارف جو ''مقام ولایت اولیاء'' کے مناسب ہیں مشائخ کی شطحیات (خلاف شرع باتیں) ہیں اور وہ علوم جو توحید و اتحاد (توحید وجودی) کی خبر دیتے ہیں اور احاطہ و سریان کی خبر اور قرب و معیت کا نشان بتاتے ہیں اور مراتیت و ظلیت کو ظاہر کرتے ہیں اور مشہود و مشاہدہ ثابت کرتے ہیں۔غرضیکہ انبیاء کے معارف کتاب و سنت ہیں اور اولیاء کے معارف فصوص (الحکم) و فتوحاتِ مکیہ ہیں۔ع

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا
(مری بہار کا اندازہ گلستان سے کر)

اولیاء کی ولایت حق تعالیٰ کے قرب کی طرف سراغ دیتی ہے، اور انبیاء کی ولایت حق تعالیٰ کی اقربیت کا نشان بتاتی ہے۔اور ولایت اولیاء شہود کی طرف دلالت کرتی ہے اور ولایتِ انبیاء اس مجہول الکیفیت (بے کیفی و بے رنگی) کی نسبت کا ثبوت دیتی ہے۔اولیاء کی ولایت اقربیت کو نہیں پہچانتی کہ کیا ہے اور جہالت کو نہیں جانتی کہ کہاں ہے۔اور ولایت انبیاء اقربیت کے باوجود قرب کو عین و بعد جانتی ہے۔اور شہود کو عین غیبت سمجھتی ہے۔ع

گر بگویم شرح ایں بے حد شود
(شرح اس کی گر لکھوں بے حدر ہے)

اے فرزند! کمالاتِ نبوت کے بیان میں گفتگو اور ولایت پر اس کی فضیلت اور ولایت سہ گانہ (تینوں ولایتوں یعنی) ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ، اور ولایت علیا کے درمیان فرق اور ان میں سے ہر ایک کے مناسب معارف اور ہر ایک کے متعلقہ مقامات کو اس لئے طول طویل کیا ہے اور بار بار لمبے چوڑے فقرے اس لئے بیان کئے گئے ہیں تا کہ نہایت عجیب و غریب ہونے کے باوجود لوگوں کی سمجھ میں آسکیں اور کسی کو ان کے انکار کی مجال نہ رہے .... یہ علوم کشفی اور بدیہی ہیں، استدلالی اور نظری نہیں ہیں۔اور ان میں بعض مقدمات کا ذکر تنبیہ اور عوام کی سمجھ سے قریب لانے کے لئے ہے بلکہ خواص کے سمجھنے کے لئے وضاحت اور تشریح ہے۔یہ سب شروع سے اخیر تک

Marfat.com

اس طریقہ پر بیان کیا گیا جس پر حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے اس حقیر کو ممتاز کیا ہے، اس کی بنیاد نسبتِ نقشبندیہ ہے جس کی ابتدا میں انتہا مندرج ہے، اسی بنیاد پر بہت سی عمارتیں اور قسم قسم کے محل بنائے گئے ہیں، اگر یہ بنیاد نہ ہوتی تو معاملہ یہاں تک نہ پہنچتا یعنی بخارا اور سمرقند سے اس بیج کو لا کر زمین ہند (سرہند) میں بویا گیا جس کا خمیر ''مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ'' کی خاک سے تیار کیا گیا اور فضل کے پانی سے سالہا سال اس کو سیراب کیا گیا اور ''احسان'' کی تربیت سے اس کی پرورش کی گئی، جب وہ کھیتی کمال کو پہنچ گئی تو ان علوم و معارف کا ثمرہ اس سے حاصل ہوا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْلَآ اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم کبھی ہدایت نہ پاتے، بے شک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے ہیں) (اعراف ۷، آیت ۴۳)۔

جاننا چاہیے کہ اس طریقہ عالیہ کا سلوک ایسے شیخ مقتدا کی محبت کے رابطہ پر وابستہ ہے جس نے سرِ مرادی سے اس راہ کو طے کیا ہو اور قوت انجذاب سے ان کمالات کے ساتھ رنگا ہوا ہو۔ اس کی نظر قلبی امراض کو شفا بخشتی ہے اور اس کی توجہ باطنی امراض دور کرتی ہے ایسا صاحب کمال اپنے وقت کا امام اور اپنے زمانے کا خلیفہ ہے، اقطاب و ابدال اس کے مقامات کے ظلال میں خوش ہیں اور اوتاد و نجبا اس کے کمالات کے سمندر سے ایک قطرہ پر قناعت کئے بیٹھے ہیں اس کی ہدایت وارشاد کا نور اس کے ارادہ اور خواہش کے بغیر آفتاب کے نور کی طرح ہر شخص پر چمکتا ہے پس کس طرح نہ چمکے جبکہ وہ خود چاہے، اگرچہ یہ خواہش اس کے اپنے اختیار میں نہ ہو۔ کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی امر کی خواہش طلب کرتا ہے لیکن وہ خواہش اس میں پیدا نہیں ہوتی۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ لوگ جو اس کے نور سے ہدایت پائیں اور اس کے وسیلے سے راہ راست پر آجائیں، اس معنی کو خوب جان لیں بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنے رشد و ہدایت کی اصل کو بھی کما حقہ نہیں جانتے حالانکہ وہ شیخ مقتدا کے کمالات سے متحقق ہوتے ہیں جن کے سبب ایک جہان کو ہدایت کرتے ہیں۔ کیونکہ علم سب کو نہیں دیا جاتا اور سیر مقامات کی تفصیل کی معرفت ہر ایک کو نہیں بخشتے۔ ہاں وہ شیخ جس کے وجود شریف پر وصول کے طریقوں میں سے کسی خاص طریقے کی بنا کا مدار ہے بیشک وہ صاحب علم اور سیر کی تفصیل سے آگاہ ہوتا ہے اور دوسروں کو اسی کے علم پر کفایت کرکے اس کے ذریعے سے مرتبہ کمال و تکمیل تک پہنچاتے ہیں اور فنا و بقا سے مشرف کرتے ہیں۔ ع

خاص کند بندہ مصلحتِ عام را

(عام کے فائدے کو خاص آیا)

(ہمارے اس طریقے میں) افادہ اور استفادہ انعکاسی اور انصباغی ہے، مرید محبت کے رابطہ سے جو وہ اپنے شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے لحظہ بلحظہ اس کا رنگ پکڑتا جاتا ہے اور انعکاس کے طریق پر اس کے انوار سے منور ہوتا جاتا ہے۔ اس صورت میں افادہ اور استفادہ کے لئے علم کی کیا ضرورت ہے .... (مثلاً) خربزہ (خربوزہ) سورج کی گرمی سے لحہ بلحہ پکتا ہے اور کچھ زمانہ گذرنے کے بعد پختہ ہو جاتا ہے، اس کے لئے کیا

پہلا دفتر مکتوباتِ امام ربّانیؒ چوتھا حصّہ

Marfat.com

ضروری ہے کہ اس (خربوزہ) کو اپنے پختہ ہو جانے کا علم ہو، یا سورج کو اس کے پک جانے کا علم ہو۔ ہاں ظاہری طور پر سلوک وتسلیک اختیار کرنے کے لئے علم کا ہونا ضروری ہے جو دوسرے سلاسل سے وابستہ ہے، لیکن ہمارے طریقے میں جو کہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے سلوک وتسلیک کا علم کچھ درکار نہیں ہے۔ اگرچہ شیخ مقتدا جو اس طریقے کے بانی کی طرح ہے علم کے کمال اور معرفت کے نور سے متحقق ہے پس ناچار اس طریقہ عالیہ میں وصول الی اللہ کے لئے زندے اور مُردے، بچے اور بوڑھے، جوان اور کہول (درمیانی عمر والے) سب برابر ہیں جو رابطہ محبت یا صاحب دولت (شیخ کامل) کی توجہ سے اپنے بلند مقاصد پر پہنچتے ہیں: ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُوالْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (جمعہ ۶۲، آیت ۴) (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)۔

لیکن جاننا چاہیے کہ اگرچہ منتہی صاحب علم نہیں ہوتا لیکن خوارق ظہور کے بغیر چارہ نہیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کے ظہور کا اس کو اختیار نہیں ہوتا بلکہ بسا اوقات اس کو اس ظہور کا علم بھی نہیں ہوتا لوگ اس سے خوارق دیکھتے ہیں لیکن اس کو اس کی اطلاع بھی نہیں ہوتی .... اور یہ جو کہا گیا ہے کہ منتہی صاحب علم نہیں ہوتا اس سے مراد احوال کا تفصیلی علم نہ ہونا ہے نہ کہ مطلقاً عدم علم، اس حیثیت سے ہے کہ وہ اپنے احوال کو کچھ نہیں سمجھتا، جیسا کہ اوپر اشارہ کیا گیا ہے۔ اور اس کی ہدایت کا یہ نور اس کے مریدوں میں بے واسطہ یا بواسطہ یا بہت سے واسطوں سے اس وقت تک جاری وساری رہتا ہے جب تک کہ اس کا مخصوص طریقہ مختلف تغیرات اور تبدیلیوں کی آلودگی سے ملوث نہ ہو جائے اور مخترعات (من گھڑت باتوں) اور مبتدعات (نت نئی بدعتوں) کی وجہ سے خراب نہ ہو جائے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ (رعد ۱۳، آیت ۱۱) اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت کو نہیں بدلتا جب تک کہ وہ خود اپنی حالت نہ بدلیں)۔

تعجب ہے کہ ان میں سے ایک گروہ ان تبدیلیوں کو اس طریقے کی تکمیلات گمان کرتے ہیں اور ان الحاقات کو اس نسبت کا تتمہ تصور کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ یہ تتمیم وتکمیل ہر بے سرانجام کا کام نہیں ہے اور الحاق واختراع ہر بے سروسامان کے لئے سزاوار نہیں ہے۔

ہزار نکتہ باریک تر زمو اینجا است نہ ہر کہ سر بتراشد قلندری داند
(یہاں تو بال سے باریک راز ہیں لاکھوں مُنڈائے سر تو قلندر کوئی نہیں بنتا)

سنتِ سنیہ (روشن وبلند سنتیں) علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کے نور کو بدعتوں کے اندھیروں نے پوشیدہ کر دیا ہے اور ملت مصطفویہ علیٰ مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کی رونق کو امور محدثہ (نت نئے کام) کی گندگیوں نے ضائع کر دیا ہے، پھر اس سے زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ بعض لوگ ان محدثات (دین میں نئی نئی باتیں جاری کرنا) کو امور مستحسنہ (نیک کام) جانتے ہیں اور ان بدعتوں کو حسنہ خیال کرتے ہیں اور ان حسنات سے دین کی تکمیل اور ملت کی تتمیم (پورا ہونے) کو تلاش کرتے ہیں اور ان امور کے بجالانے کی ترغیبیں دیتے ہیں ھَدٰھُمُ اللّٰهُ

Marfat.com

کیا ان لوگوں کو معلوم نہیں کہ دین تو ان محدثات سے پہلے ہی کامل ہو چکا ہے اور نعمت خداوندی پوری ہو چکی ہے اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی رضامندی اس سے حاصل ہو چکی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا (مائدہ ۵، آیت ۳) (آج میں نے دین کو تمہارے لئے کامل کر دیا اور اپنی نعمت کو تم پر پورا کر دیا اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کیا) پس ان محدثات (بدعات) سے دین کا کمال طلب کرنا حقیقت میں اس آیہ کریمہ کے مفہوم سے انکار کرنا ہے۔

اندکے پیش تو گفتم غم دل ترسیدم   کہ دل آزردہ شوی ورنہ سخن بسیار است

(غم دل مختصر ہی کہتا ہوں   دکھ نہ پہنچائے میری بات طویل)

علمائے مجتہدین نے دین کے احکام (واضح طور پر) ظاہر فرمادیئے ہیں اور کوئی ایسی چیز ایجاد نہیں کی جو اس (دین میں نہیں ہے) لہٰذا اجتہاد کے احکام امور محدثہ میں سے نہیں ہیں بلکہ وہ اصول دین میں سے ہیں کیونکہ چوتھی اصل قیاس ہے۔

اے فرزند! وہ معرفت جو "رسالہ مبدأ و معاد" میں اسی افادہ و استفادہ کے بارے میں جو "قطب ارشاد" سے متعلق ہے تحریر ہوا ہے چونکہ وہ اس مقام کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے اور بہت سودمند ہے لہٰذا وہ معرفت اس مکتوب میں بھی تحریر کی گئی ہے اسی جگہ سے معلوم کریں .... "قطب ارشاد" جو فردیت کے کمالات کا بھی جامع ہوتا ہے بہت ہی عزیز الوجود اور کمیاب ہے اور بہت قرنوں اور بے شمار زمانوں کے بعد اس قسم کا گوہر ظہور میں آتا ہے اور دنیائے تاریک اس نور کے ظہور سے نورانی ہو جاتی ہے، اور اس کے ارشاد و ہدایت کا نور محیط عرش سے مرکز فرش تک تمام عالم کو شامل ہو جاتا ہے، اور جس کسی کو رشد و ہدایت اور ایمان و معرفت حاصل ہوتا ہے اسی کے واسطے سے حاصل ہوتا ہے اور اسی کی ذات سے مستفاد ہوتا ہے، اور اس کے توسط کے بغیر کوئی شخص بھی اس دولت تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا .... مثلاً اس کی ہدایت کا نور دریائے محیط کی طرح تمام عالم کو گھیرے ہوئے ہے اور گویا وہ دریا منجمد (جما ہوا) ہے، اور اس میں مطلقاً حرکت نہیں ہے، اور وہ شخص جو اس بزرگ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور اس کے ساتھ اخلاص رکھتا ہے، یا یہ کہ وہ بزرگ خود کسی طالب کے حال پر متوجہ ہو جائے تو اس توجہ کے دوران طالب کے دل میں ایک سوراخ کھل جاتا ہے، اور اس راستے سے جس قدر توجہ اور اخلاص ہوتا ہے اسی قدر وہ اس دریا سے سیراب ہوتا جاتا ہے، اسی طرح وہ شخص بھی جو ذکر الٰہی جل شانہ کی طرف متوجہ ہے اور اس عزیز بزرگ کی طرف متوجہ نہیں ہے۔ اور یہ بے توجہی کسی انکار کی وجہ سے نہیں بلکہ وہ اس بزرگ کو پہچانتا ہی نہیں تو اسی اندازہ کی فیض رسانی اسے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن دوسری صورت کی نسبت پہلی صورت میں افادہ زیادہ بڑھ کر ہے .... لیکن جو شخص اس بزرگ کا منکر ہو یا وہ بزرگ اس سے آزردہ خاطر ہے اگرچہ وہ ذکر الٰہی تعالیٰ تقدس میں مشغول رہے لیکن حقیقی رشد و ہدایت سے محروم ہی رہتا ہے۔ یہی انکار و آزار اس کے فیض کا مانع ہو جاتا

Marfat.com

ہے بغیر اس امر کے کہ وہ بزرگ اس کے عدم افادہ کی طرف متوجہ ہو، یا اس کو ضرر پہنچانے کا قصد کرے، کیونکہ ہدایت کی حقیقت اس کے حق میں مفقود ہے، وہ صرف رُشد کی صورت ہے، اور صورتِ بے معنی سے بہت کم نفع پہنچتا ہے۔لیکن وہ جماعت جو اس بزرگ کے ساتھ اخلاص ومحبت رکھتی ہے۔اگر چہ توجہ، مذکور اور ذکر الٰہی تعالیٰ شانہ سے خالی ہو تو اس کو محض محبت کی وجہ سے رشد وہدایت کا نور حاصل ہو جاتا ہے۔اور یہی معرفت اس مکتوب کا آخری حصہ ہے۔

بس کنم خود زیر کاں را ایں بس است بانگِ دو کردم اگر در دہ کس است

(اسقدر کافی ہے دانا کے لئے کر دیا اعلان شاید سن سکو)

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ط اَوَّلًا وَّاٰخِرًا وَّالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهٖ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِهٖ دَائِمًا وَّ سَرْمَدًا (اولاً و آخراً تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں جو رحمٰن اور رحیم ہے اور حضرت محمد رسول اللہ ﷺ اور آپ کی آل پر ہمیشہ اور ابداً لآباد تک صلوٰۃ وسلام ہو)۔

﴾ حاشیہ متن ﴿

﴾صہ ۷۴﴿ ا۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ پہلے عالم امر کے لطائف پنجگانہ کو ترتیب وار طے کرنا چاہیے اس کے بعد ان کے اصول میں سیر، اس کے بعد اسماء وصفات کے ظلال میں سیر اس کے بعد اسماء وصفات اور شئون واعتبارات کے نفس میں سیر، اس کے بعد ان کے اصول میں، اس کے بعد اصول الاصول میں، اس کے بعد دائرہ فوقانی جو قوس کے بغیر اس سے ظاہر نہیں ہوتا ہے، اس کے اسم الباطن پھر اور پھر اور پھر اور الخ ۱۲

﴾صہ ۷۵﴿ ا۔ قولہ گفتہ اند......سوال مقدر کا جواب ہے اور سوال کے وارد ہونے کا مقام شیخ مجدد قدس سرہ کا قول (وظل ہر اسم) ہے اور جواب کا مبنا اسم سے مراد کا بیان ہے ۱۲

ب۔ تا کہ مشائخ کے قول کی مخالفت لازم آئے ۱۲

ج۔ قولہ ہمیں دائرہ ظل است یعنی اس تفصیل کے ساتھ کہ انہوں نے اس دائرہ ظل کا تعین اول الخ ۱۲

﴾صہ ۷۶﴿ ب۔ قولہ نہ این چنین است، جو بعض مشائخ سے گمان کیا گیا ہے ۱۲

ا۔ قولہ دائرہ......یعنی دائرہ اصل جو دائرہ اسماء وصفات سے موسوم ہے ۱۲

۲۔ یعنی دائرہ فوقانی کے ظاہر نہ کرنے میں سوائے ایک قوس کے ۔

۳۔ قولہ این اصول......یعنی اصول صفات اور شئونات کا دائرہ اور ان کے اصول اصول کا دائرہ اور دائرہ فوق جو جس سے سوائے ایک قوس کے کچھ ظاہر نہ ہوا ۱۲

﴾صہ ۷۷﴿ ب۔ یہ آیت واقع ہے پارہ ۲۹ معارج میں یعنی اوپر چڑھتے ہیں فرشتے اور روح اس کی جانب ایک دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ

﴾صہ ۷۸﴿ ب۔ التعریب: لَا عُسْرَ فِیْ اَمْرٍ عَلَی الْکَرِیْم (کریم پر کوئی کام دشوار نہیں)

ا۔ یعنی حق جل وعلا کے وصول کے مرتبے کبھی ختم نہیں ہوتے ۔بیت

ب۔ اے برادر بے نہایت در گہیست ہر چہ بروے میری بروے

ترجمہ اے بھائی اس بارگاہ کی کوئی نہایت نہیں ہے جہاں تک بھی تو پہنچتا ہے اس کے آگے اور ہے اور ہے تم درالمعرفت

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

ے قولہ تمامی......یعنی تمام ہونا اور نہایت کو پہنچنے کو ممکن نہیں جانتے ہیں بلکہ اس کے ممنوع ہونے کے قائل ہیں ۱۲

ے التعریب : وَلَيْسَ لِحُسْنِهٖ حَدٌّ وَغَايَةٌ وَلَا لِمَدِيْحَةِ السَّعْدِىْ نِهَايَه يَمُوْتُ مِنَ التَّعَطُّشِ مُسْتَقِيْهِ وَيَبْقَى الْبَحْرُ بَحْرٌ كَا لْبِدَايَه

ترجمہ: اس کے حسن کی کوئی حد اور انتہا نہیں اور نہ سعدی کے لئے تعریف کی نہایت ہے مرتا ہے پیاسا پیاس کی وجہ سے اور سمندر پہلے کی طرح باقی ہے۔

۳ے ابوبکر واسطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مَنْ عَرَفَ اللّٰهَ انْقَطَعَ عَنِ الْكُلِّ بَلْ خَرَسَ وَانْقَمَعَ یعنی جس نے خداوند کی معرفت حاصل کرلی وہ تمام چیزوں سے کٹ گیا بلکہ وہ گونگا ہوگیا اور اپنے تمام اوصاف سے فانی ہوگیا۔

محمد واسع رحمہ اللہ فرماتے ہیں : مَنْ عَرَفَ اللّٰهَ قَلَّ كَلَامُهٗ وَدَامَ تَحَيُّرُهٗ ترجمہ: عارف وہ ہے جس کی گفتگو کم ہوتی ہے اور اس کی حیرت دائمی ہوتی ہے۔ اس لئے کہ بیان اسی چیز کا ہوسکتا ہے جو بیان میں آسکے۔ شیخ شبلی فرماتے ہیں: اَلْعَجْزُ عَنِ الْمَعْرِفَةِ مَعْرِفَةٌ ترجمہ: معرفت کی حقیقت معرفت سے عجز ہے۔ کشف المحجوب، بیان معرفت

ے عمومیت اور برابری کیلئے ہے ۱۲

ے دید در خواب او شبے و خواب کو واقعہ بے خواب صوفی راست خو

صوفیہ کی اصطلاح میں واقعہ وہ چیز ہے جو دل پر وارد ہو جس طریقے سے بھی ہو خواہ بیداری میں ہو خواہ نیند میں، لیکن حواس کا معطل ہونا ضروری ہے ۱۲ از مثنوی و شرحش ۱۲

﴿ص۷۹﴾ فنا پہلے حرف کے نیچے زیر ہے، اردگرد اور اطراف کے معنی میں یعنی گھر کا گرداگرد اور سرا کے سامنے جگہ جو فراخ اور کشادہ ہو ۱۲

۲ے قولہ والافلیس الخ شیخ قدس سرہ کے قول علم حصولی اور علم حضوری کے متعلق باعتبار تمثیل ونظیر ہے یعنی ورنہ وہاں سوائے اس تعلق کے جو علم کے اپنے معلوم سے ہے اس امر کے بغیر معلوم سے اس میں کیا حاصل ہوتا ہے اور کچھ نہیں ہے۔ پس اس کو سمجھ لیجئے کہ بہت دقیق ہے ۱۲

۳ے قولہ بالاذکر یافتہ: اس مکتوب میں آپ کے قول فی الحقیقت حقیقت محمدی مرکز این دائرہ اصل است کہ اجمال اسماء شیونات است میں گذر چکا ہے ۱۲

۴ے اس مذکورہ تعین کا ظل ہونا اسی تعین اول کی نسبت سے ہے ورنہ وہ تعین اپنے ماتحت کی نسبت اصل ہے جیسا کہ گذر چکا، اس کو اچھی طرح سمجھ لو ۱۲

۵ے اس آیت کریمہ کی طرف اشارہ ہے جو سورہ نجم پارہ ۲۷ میں واقع ہے یعنی ثُمَّ دَنَا فَتَدَلّٰى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى فَاَوْحٰى اِلٰى عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰى یعنی پھر وہ قریب ہوا اور قریب ہوا یہاں تک کہ صرف دو کمانوں کے برابر بلکہ اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا، پس وحی کی اللہ نے اپنے (محبوب) بندے کی طرف جو وحی کی الخ

جاننا چاہیے کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض اللہ تعالیٰ کے قرب پر اس کو محمول کرتے ہیں اور بعض اس سے جبریل کا قرب سمجھے ہیں، لیکن حدیث کی روایات کے اعتبار سے اور عربی زبان کے اعتبار سے بھی حق تعالیٰ کا قرب سمجھنا زیادہ راجح ہے جیسا کہ امام بغوی وغیرہ حضرت انس اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت لائے ہیں :
دَنَا الْجَبَّارُ رَبُّ الْعِزَّةِ فَتَدَلّٰى حَتّٰى كَانَ مِنْهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى (جبار رب العزت قریب ہوا تو اور قریب ہوا یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو کمانوں یا اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا) عربی زبان کی جہت سے عَلَّمَهٗ شَدِيْدُ الْقُوٰى کا جملہ اور فَاَوْحٰى اِلٰى عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰى کا جملہ حق جل وعلا کے قرب کا تقاضا کرتا ہے، تفصیل کے لئے دوسرا مقام ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

Marfat.com

﴿صہ ۸۰﴾ ہے یعنی جب اس سیر کے نقطہ کی نسبت فہم میں آئی، پس قیاس کرنا چاہیے الخ ۱۲

ے یعنی جو شخص نبوت کے راز سے ناواقف ہے ۱۲

ا اس قول کو سید الاولین والآخرین علیہ وعلیہم افضل الصلوات والتسلیمات نے پسند فرمایا جب شیخ میرزا جان جاناں شہید دہلوی قدس سرہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا جب انہوں نے حضور کو خواب میں دیکھا، یہ ملفوظات شریفہ میں مذکور ہے ۱۲

۲ قولہ چہ حجب بتمام مرتفع گشت الخ، جاننا چاہیے کہ پردے دو قسم کے ہیں :قَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ لِلّٰهِ سَبْعِيْنَ اَلْفَ حِجَابٍ مِّنْ نُّوْرٍ وَّ ظُلْمَةٍ ظلمت کے حجاب غفلت کے حجاب ہیں جو انسانی دس لطیفوں کی کدورتوں سے ظاہر ہوتے ہیں اور نورانی حجاب عظمت و کبرائی کے حجابات ہیں۔ جب سالک سلوک کی تمام منزلیں طے کر لیتا ہے تو ظلمت کے تمام حجابات اٹھ جاتے ہیں پس باقی نہیں رہتے مگر عظمت و جلال خداوندی کے حجابات اور کبریائی کی چادر ۱۲ قاضی ثناء اللہ پانی پتی کے قول کا خلاصہ ۱۲

۳ یعنی جب کامل مراد ان کو عظمت کے حجابات میں جگہ دیتے ہیں اور بارگاہ کے محرم بناتے ہیں تو ان کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جاتا ہے جیسا کہ معاملہ کیا جاتا ہے یعنی بیان کے اندازے سے باہر اور وضاحت کی حد سے خارج، اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ کی طرح ہے، یا یہ معنی ہیں کہ پس معاملہ کیا کامل مرادان سے عظمت و جلال کے حجابوں میں داخل کرنے کے بعد جو معاملہ کیا گیا انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات سے، یہ راز کی بات ہے، سیاق کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہے کہ آپ کے لفظ فعول کے بدل میں فیعامل ہو ۱۲

﴿صہ ۸۱﴾ ا قولہ اگر اطلاق الخ یعنی جب اس مرتبہ تعالت و تقدست کو کسی عبارت اور عنوان سے تعبیر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ ان سب وجہوں سے بہت عالی ہے اور گفتگو کو ان مقامات میں بالکل مجال نہیں پس اگر عبارات والفاظ کی نارسائی سے اس مرتبہ میں وجود کا اطلاق ہم نے کیا، اس وجود سے ہماری مراد وہ وجود ہوتا ہے جس عدم کو اس وجود کے نقیض ہونے کا تصور امکان میں نہیں ہے ۱۲

ے یعنی شیخ مجدد قدس سرہ کا قول ''دسیرے کہ فوق آں شہر واقع شہود'' شروع در کمالات نبوت'' الخ (ص ۷۹) ۱۲

۲ یعنی اس کے ظاہر کو تمام و کمال اور اس کے باطن کو کسی وجہ سے خواہ اس کا باطن ایک دوسری وجہ سے توجہ حق کی طرف رکھتا ہو جیسا کہ مکتوب پچانوے جلد اول میں فرمایا ہے خواہ نبوت میں توجہ صرف مخلوق کی طرف نہ ہو بلکہ یہ توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھی رکھتے ہیں الخ خوب سمجھ لو اور ثابت قدم رہو ۱۲

۳ جان لو کہ عروج و صعود سے مراد صوفی کا استغراق ہے ذات اور صفات عالیہ کے مشاہدے میں اور مخلوق سے کٹ جانا، اور نزول و ہبوط کا مطلب ہے مخلوق کی طرف توجہ مبذول کرنا ان کی تکمیل اور ارشاد کے لئے ۱۲ از مکتوبات قاضی صاحب پانی پتی قدس سرہ ۱۲

۴ ان حضرات (نقشبندیہ) کے نزدیک سیر انفسی اور جذبہ مقدم ہے اور دوسرے تمام مشائخ (قادری چشتی سہروردی) کے نزدیک سیر آفاقی اور سلوک مقدم ہے ۱۲

ے کیونکہ دعوت کی تمامیت اور کمالیت سے فائدہ پہنچانا نزول کی مقدار کے مطابق ہوتا ہے فافہم ۱۲

﴿صہ ۸۲﴾ ا یعنی صوفیہ چشتیہ اور قادریہ وغیرہ سلوک کو جو ریاضات بجالانے سے عبارت ہے پیر کامل و مکمل کے ارشاد کے موافق جذبے پر مقدم رکھتے ہیں یہ حضرات نقشبندیہ کے مخالف ہے ۱۲

۲ قولہ صورت...... اس قول میں یہ اشارہ ہے کہ عالم خلق کی حقیقت کو طے کرنا عالم امر کے قطع کئے بغیر میسر نہیں ہو سکتا ۱۲

ے قولہ مظنہ: ظن و گمان کی جگہ اور محل میں جانا ۱۲

Marfat.com

۳ قولہ بجوز و مویز: جوز جیم کے زبر سے گوز سے عربی میں جوز گاف کے زبر سے یہ گردگان ہے جس کو اردو میں اخروٹ کہتے ہیں۔اور مویز میم کے زیر سے یائے معروف، یہ بڑے انگور کی ایک قسم ہے جو حفاظت میں خشک کیا جاتا ہے، عام لوگ اس کو منقی کہتے ہیں۱۲ اغث یعنی کم چیز پر اکتفا نہیں کرتے ۱۲

۴ قولہ ترّہات: پہلے حرف پر پیش ہے اور بے نقطہ شد والی ہے، باطل اور لہو ولعب کی باتیں ترہۃ کی جمع ہے اس کے معنی ہیں باطل......وقولہ شطحیات، ش کے زبر سے اور حا بے نقطہ زیر والی ہے اور یا کے نیچے دو نقطے ہیں اور شد والی ہے، صوفیہ کی اصطلاح میں ایسی چیزیں کہنا جو ظاہر شریعت کے مخالف ہوں اور خلاف شرع باتیں زبان پر لانا، اور کشف میں لکھے ہوئے کلمات جو مستی اور ذوق میں بعض واصلین سے بے اختیار زبان سے نکلتے ہیں جیسا کہ منصور حلاج کا انا الحق کہنا اور جنید کا لیس فی جبتی سوی اللہ کہنا اور بایزید کا سبحانی ما اعظم شانی کہنا، مشائخ نے ان خلاف شرع کلمات کو رد کیا ہے قبول نہیں کیا ۱۲ اغیاث

جاننا چاہیے کہ شطح لغت میں حرکت کو کہتے ہیں اور طاحونہ یعنی چکی کو شطاح کہتے ہیں اس کے زیادہ حرکت کرنے کی وجہ سے، اور جب پانی نہر میں زیادہ آجائے اس میں اتنی گنجائش نہ ہو تو کہتے ہیں شطح الماء فی النہر عارف لوگ واجدین کے اسرار کو حرکت کہتے ہیں، جب وہ ان کے ساتھ قوت حاصل کرتے ہیں اس حیثیت سے کہ ان کی انا سے استعدات سے معارف الٰہی کے پانی گرتے ہیں ایسی عبارت سے کہ اس کے ادراک سے عقل عاجز ہوتی ہے، کذا فی اللطائف (جیسے لطائف میں ہے) وَاعلَمْ اَنَّ الشَّطحَ مِنْ جُمْلَةِ مَا اُمِرُوْا بِهٖ فَصَدَّ رَعَنْهُمْ اِمْتِثَالًا لِلْاَمْرِ الخ (جان لو کہ شطح ان چیزوں میں سے ہے جس کا انہیں حکم دیا جاتا ہے تو وہ ان سے ظاہر ہوتا ہے حکم کی پیروی کرتے ہوئے) ۱۲ احد یہ مجددیہ لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۸۳﴾ ۱ اس کا خلاصہ اور حاصل یہ ہے کہ محمد المشرب تمام مدارج کا جامع ہوتا ہے غیر محمد المشرب کے بخلاف، نیز پانچواں درجہ محمد المشرب کے ساتھ مخصوص ہے اور، متصور ہے اس پر، اس کے علاوہ اس سے کوئی حصہ نہیں پاتا ۱۲

۲ قولہ بصفات سلبیہ، جیسا کہ تو کہے کہ اللہ تعالیٰ جوہر نہیں ہے، عرض نہیں ہے، جسم نہیں ہے، صورت و ہیئت والا نہیں ہے، محدود و معدود نہیں ہے، متجزی و مرکب نہیں ہے، وعلی ھذا ۱۲ (اور اسی پر قیاس کر لو) ۱۲

﴿صہ ۸۴﴾ ۱ یعنی صاحب خفی افضل ہوتا ہے صاحب سر سے اور صاحب سر افضل ہوتا ہے صاحب روح سے اور صاحب روح افضل ہوتا ہے صاحب قلب سے ۱۲

۲ یعنی روح کا مرتبہ مثلاً یا سر کا مرتبہ یا خفی کا مرتبہ یا اخفی کا جیسے کہا ہے اس کے بعد کے بارے میں، اس لئے کہ نبی کی ولایت جو مقام قلب سے اٹھی ہوتی ہے وہ افضل ہے ولایت ولی سے جو مقام اخفی سے اٹھی ہوتی ہے الخ ۱۲

۳ یعنی اور مقام سر سے گویا نقب لگائے ہوئے ہیں اور شیون و اعتبارات کے ساتھ پہنچائے ہوئے ہیں اور مقام خفی سے گویا نقب لگائے ہوئے ہیں اور صفات سلبیہ کے ساتھ پہنچائے ہوئے ہیں ۱۲

۴ جو محمد المشرب کے علاوہ ہیں اور ان کے کمالات کی انتہا خفی تک ہے جو صفات سلبیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں ۱۲

۵ قولہ علو پہلے دونوں حرفوں پر پیش اور واو پر شد اور زیر اور پیش کے ساتھ بھی بلندی کے معنی میں اور قولہ سفل زیر اور پیش سے بمعنی پستی ۱۲ اغث لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۸۵﴾ ۱ یہ آیات کریمہ پارہ ۲۳ سورہ والصافات (۱۷۱ تا ۱۷۳) میں واقع ہیں، یعنی اور بے شک ہمارے بندوں میں جو رسول ہیں ان کے لئے ہمارا مدد کا وعدہ پہلے ہی ہو چکا ہے کہ یقیناً انہی کی مدد کی جائے گی اور یقیناً ہمارا لشکر ہی غالب ہے ۱۲

۲ یعنی جیسا کہ ہم نے مشاہدہ کیا ہے اس مقام میں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہما الصلوۃ والسلام کے درمیان اس تفاوت کو (یعنی دائرہ کمالات عالم امر کی تمامیت کے بعد ہم نے مشاہدہ کیا کہ حضرت موسیٰ اس مقام میں جسم اور

Marfat.com

شان عظیم کیساتھ ہیں اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام میں یہ جسامت اور شان نہیں ہے......لیکن ہم کو معلوم ہوا ہے کہ اس مقام میں یہ فرق بلندی و پستی مذکورہ کے علاوہ ایک اور امر کی وجہ سے ہے، جس کو ہم انشاءاللہ تعالیٰ اس (تعالیٰ) کے حسن توفیق اور کمال احسان و کرم سے اس کے بعد مفصل طور پر بیان کریں گے۔

اسی طرح ہم نے یہ تفاوت حضرت خلیل الرحمن اور تمام انبیاء میں پائی ہے سوائے خاتم الرسل علیہم الصلوات والتسلیمات کے ان کمالات میں جو کعبہ ربانی کی حقیقت سے تعلق رکھتے ہیں جو تمام حقائق بشریت اور ملکیت سے اوپر ہے۔ بے شک حضرت خلیل الرحمن کو اس مقام میں وہ شان عظیم اور بلند مرتبہ حاصل ہے جو کسی ایک کو بھی وہ شان و مرتبہ میسر نہیں ہوا ۱۲

۳ قولہ درین مقام شکرف الخ جان لو کہ اس مقام کی وضاحت و تفصیل اور وہ شبہات و ترددات جو اس جگہ پیدا ہوتے ہیں ان کے رفع کرنے کیلئے مکتوب ۹۴ جلد ثالث جو مخدوم زادہ خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کو لکھا ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے اور دقت نظر سے مطالعہ کیا جائے نیز حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوب ہفتم کا مطالعہ کرنا چاہیے جس میں بعض اشکالات کا حل پیش کیا گیا ہے، پس اچھی طرح سمجھو اور ثابت قدم رہو، جلد بازی نہ کرو اور قصوروار نہ بنو ۱۲

ــ قولہ شگرف: پہلے حرف کے نیچے زیر اور گاف پر زبر ہے، اس کے معنی زیبا اور نیک ہیں ۱۲

۴ قولہ ماناؔ بمعنی شبیہ نظیر اور مانند ہونے والا، اور تحقیق اور شاید کے معنی بھی ہیں اور ہمانا کے معنی شائد تشبیہ اور توقع کے ہیں

{صہ۸۶} ا یعنی حقیقت کے ظل کو حقیقت کے ظاہر نہ ہونے کے وقت اس کا نام حقیقت رکھتے ہیں اور حقیقت سمجھتے ہیں ۱۲

ــ میم پر زبر، اضافہ، زیادت اور فضیلت ۱۲

۲ بلکہ احتمال ہے کہ تا حال آخری مرتبہ ظاہر نہ ہوا ۱۲

۳ کیونکہ ظاہری نظر اور سرسری نظر میں عالم خلق پست معلوم ہوتا ہے اور عالم امر بلند ظاہر ہوتا ہے ۱۲

۴ کیونکہ بالکل ظاہر ہے کہ دائرہ کا اختتام ایسے نقطہ پر ہے جو بہت ملا ہوا ہے اور نقطہ اولیٰ کے بہت قریب کہ اس سے دائرہ کی ابتدا ہے ۱۲

{صہ۸۷} ا اخذ کیا ہوا حاصل کیا ہوا ۱۲

۲ فراخ اور کشادہ طاق مراد سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک ہے یعنی علوم و معارف جو آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوئے علیہ الصلوات والتسلیمات ۱۲

۳ یعنی اسلام کی بنیاد ستون کے طریق پر ہے، (۱) اللہ تعالیٰ کی توحید کی گواہی اور محمد رسول اللہ کی رسالت کی گواہی (۲) نماز قائم کرنا (۳) زکوٰۃ دینا (۴) حج کرنا (۵) رمضان کے روزے رکھنا۔ اسکو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے ابن عمر سے، جاننا چاہیے کہ یہ سب جسم و اعضائے متعلق ہیں، پس یہ حدیث اور اس طرح کی اور مطلوب میں صریح ہیں

۴ اگرچہ عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے ۱۲

۵ یعنی روح، سر، خفی اور اخفیٰ ۱۲

۶ یعنی صراحت اور تفصیل کے ساتھ ان کے احکام کو بیان نہیں فرمایا مگر رمز و اشارہ کے ساتھ ۱۲

{صہ۸۸} قولہ مزیت: میم کی زبر سے، اضافہ، زیادت اور فضیلت ۱۲

ا حافظ ابن رجب حنبلی نے لطائف المعارف میں کہا ہے: ابو موسیٰ مدینی نے ابو موسیٰ کی حدیث سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ هذا يوم تاب الله فيه على قوم فاجعلوه صلاةً و صومًا ، يعني يوم عاشوراء ، وقال حسن غريب ، وليس كما قال ، انتهى (ص ۱۱۴) ترجمہ: یہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں ایک

Marfat.com

قوم پر مغفرت ورحمت فرمائی، تم اس میں نماز پڑھو اور روزہ رکھو، یعنی دس محرم کا دن، اور یہ حدیث حسن غریب ہے،
اور حافظ ابن رجب نے کہا: ایسا نہیں ہے جیسے انہوں نے کہا...... ''ان کالیس کما قال'' کہنا دلالت کرتا ہے کہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ تشید المبانی

علامہ مرادکی نے کہا: میں کہتا ہوں: لوگوں نے دس محرم کے دن نماز کے بارے میں اس کے علاوہ ذکر کیا ہے، حالانکہ وہ بھی باطل ہے، اور اسی طرح شب براءت کی نماز ہے اور رجب کی پہلی رات کی نماز ہے اور سارے رجب کی راتوں (میں خاص نفل پڑھنا) سب باطل ہیں ان کی کوئی اصل نہیں، جیسا کہ محققین نے تحقیق کی ہے ۱۲ انتھی

۲ تخریج کرنے والے نے کہا: میں نے اس کی اصل نہیں پائی۔ انتھی
میں کہتا ہوں: یہ حدیث مشہور ہے صوفیہ کی کتابوں میں۔ واللہ اعلم، تشید المبانی
شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس حدیث کو مدارج النبوت میں بلفظہ ذکر کیا ہے۔ مترجم

۳ قولہ واقرب الخ اس حدیث کو مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابوہریرۃ سے ان لفظوں میں روایت کیا ہے اقرب ما یکون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء (بندے کو سب سے زیادہ قرب اپنے پروردگار سے سجدے کی حالت میں ہوتا ہے پس تم کثرت سے دعا کیا کرو) اور ابن نجار نے حضرت عائشہ سے انہی [illegible] میں روایت کیا ہے ۱۲ المخرج والمعرب وتشید المبانی

۴ قولہ لی مع الله الخ تمييز الطيب من الخبيث میں کہا: صوفیہ نے اس کو بہت ذکر کیا ہے اور یہ رسالہ قشیریہ میں بھی ہے اور اس کے لفظ ہیں لی وقت لا یسعنی فیه غیر ربی انتهی تشييد المباني (میرے لئے ایک وقت ہے جس میں میرے رب کے سوا کسی کی گنجائش نہیں)
میں کہتا ہوں: اسکی تائید کرتی ہے وہ روایت جو شمائل میں ہے، حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما نے روایت کیا:
فسالت أبي عن دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان اذا أوى الى منزله جزّأ دخوله ثلاثة أجزاء، جُزءً لله وجُزءً لِأهله، وجُزءً لِنفسه، ثم جزّأ جُزأهُ بينه وبين الناس الخ (حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے اپنے باپ سے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں وقت گذارنے کے بارے میں، تو انہوں نے کہا جب آپ اپنے گھر میں آتے تو گھر کے اوقات کو تین حصوں میں تقسیم کرتے ایک حصہ اللہ کے لئے، ایک حصہ اپنی بیویوں کے لئے، ایک حصہ اپنے آرام کے لئے، پھر (گھر سے باہر) اپنے وقت کو لوگوں کے ساتھ گذارتے) ۱۲ (حدیث نمبر ۳۲۹)

۵ قال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس مكفرات لما بينهن و قال ايضاً فذلك مثل الصلوات الخمس يمحوالله بهن الخطايا هكذا في كتب الصحاح ۱۲ (حضور ﷺ نے فرمایا: پانچ نمازیں کفارہ ہیں نمازوں کے درمیان اوقات کی خطاؤں کا۔ نیز اور آپ نے فرمایا: پس وہ مثال ہے پانچ نمازوں کی، ان کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں مٹاتا ہے۔ اسی طرح صحاح کی کتابوں میں ہے) ۱۲

۶ قال الله تعالى: اِنَّ الصَّلوٰةَ تَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ (بے شک نماز بے حیائیوں اور برے کاموں سے روکتی ہے) ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿ص ۸۹﴾ ۱ قولہ أرحنی یا بلال (اے بلال مجھے راحت پہنچا) اس کو دارقطنی نے العلل میں روایت کیا اور ابوداؤد کی روایت اسی کی مثل ہے، صحابہ میں سے ایک مرد سے جس کا انہوں نے نام نہیں لیا، صحیح سند سے، اس کو عراقی نے احیاء العلوم کی تخریج میں ذکر کیا ہے ۱۲ تشید المبانی ۱۲

ـ قال صلى الله عليه وسلم، بين العبد و بين الكفر ترك الصلاة، رواه مسلم، وقال

Marfat.com

صلی اللّٰہ علیہ وسلم : فمن ترکھا فقد کفر ، رواہ الترمذی ۱۲ ترجمہ:آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بندے کے درمیان اور کفر کے درمیان نماز کا ترک کرنا ہے۔اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔اورآپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پس جس شخص نے اس (نماز) کو ترک کیا اس نے کفر کیا۔اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے۱۲

ے حیث قال: رَبِّ اَرِنِیْ اَنْظُرْ اِلَیْكَ ۱۲ (جب موسیٰ علیہ السلام) نے کہا:اے میرے پروردگار! تو مجھے دیدار کرا میں تیری طرف دیکھوں۱۲

۲ شیخ مجدد قدس سرہ نے (چار صفحات) پہلے فرمایا کہ میں اس کو مفصل طور پر بعد میں بیان کروں گا انشاءاللہ تعالیٰ (یہ وہ بیان ہے)۱۲

۳ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ دائرہ کا مرکز بظاہر تمام نقطوں سے زیادہ دور ہے محیط سے،اور حقیقت میں وہ نقطوں میں قریب ترین ہے محیط کے ساتھ، کیونکہ مرکز، محیط کے وجود کا سبب وعلت ہے اور محیط اس کا مسبب و معلول ہے،اور علت معلول کے درمیان معنی کے لحاظ سے بہت اتصال ہے۱۲

﴿صہ ۹۰﴾ ے مخفی چیزوں سے سب سے زیادہ مخفی یعنی تمام اصلوں سے زیادہ گم یعنی ذات مجردہ بحتہ صرفہ۱۲

۱ قولہ سرایت: پہلے حرف کے نیچے زیر ہے،تاثیر،دور جانا اور اثر کرنا ایک چیز کا دوسری چیز میں،گذر جانا ایک شے کا دوسری شے سے۱۲غ

۲ ملا مراد مکی نے کہا:اس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے،مین کہتا ہوں حدیث کے الفاظ اس بنا پر جو مشکوٰۃ میں ہیں،اس طرح ہیں:عَن ابی ھریرۃ قال : قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اَالنَّاسُ مَعَادِن کَمَعَادِنِ الذَّھَبِ وَالْفِضَّۃِ ، خِیَارُھُمْ فِی الْجَاھِلِیَّۃِ خِیَارُھُمْ فِی الْاِسْلَامِ اِذَا فَقِھُوْا ، رواہ مسلم و یُوَافِقُہٗ قَوْلُہٗ اِذَا فَقِھُوْا فَافْھَم :ترجمہ:حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ کانیں ہیں سونے چاندی کی کانوں کی طرح،جو جاہلیت میں ان کے بہتر ہیں وہی اسلام میں بہتر ہیں جب انہوں نے دین کو سمجھ لیا۔اذ فَقِھُوْ اشیخ مجدد کے قول کے موافق ہے،اسکو سمجھ لو)

ے یعنی انسانی جسم کا مواد پانی،مٹی،آگ اور ہوا سے ہے۱۲

۳ جان لو کہ اس حدیث کی تحقیق اور تخریج مکتوب نمبر۴۱ جلد اول کے حاشیے میں تحریر ہو چکی ہے وہاں رجوع کریں۱۲

ے منفی کے ساتھ متصل ہے نہ کہ نفی یعنی جیسا کہ بعض اس سے جہاد نفس سے جہاد مراد لیتے ہیں۱۲

﴿صہ ۹۱﴾ ۱ قولہ امور مرُخصہ: یعنی وہ کام جن کی شریعت نے رخصت واجازت دی ہے،جیسا کہ نفل نماز بیٹھ کر ادا کرنا اور کلمہ کفر زبان پر جاری کرنا قتل اور جسم کے کسی عضو کے کٹ جانے کے ڈر سے۱۲(جب دل سے نہ کہے)

۲ سوال مقدر کا جواب ہے جو پہلی عبارت سے پیدا ہوتا ہے دونوں (سوال وجواب) کا بیان ظاہر ہے سچے غور وفکر کی صورت میں۱۲

۳ کیونکہ اگر نفس اپنی صفات کے ظہور سے روک دیا جائے تو ترقی کا راستہ بند ہو جاتا ہے روح کو فرشتہ کا حکم پیدا ہو جائے گا اور اپنے مقام میں قید ہو جائے گا اور ترقی سے رک جائے گا۱۲

۴ قولہ منصب: بے نقطہ صاد کی زیر سے،عہدہ اور مرتبہ،اور یہ لفظ صاد کی زبر سے مشہور ہے،یہ غلط عام کی قسم سے ہے۱۲

۵ حدیث میں ہے: خَیْرَ الْقُرُوْنِ قَرْنِیْ ثُمَّ الَّذِیْنَ یَلُوْنَھُمْ ثم الَّذِیْنَ یَلُوْنَھُمْ (سب زمانوں سے بہتر زمانہ میرا زمانہ ہے پھر وہ لوگ جو ان سے ملے ہوئے ہیں پھر وہ جو ان سے ملے ہوئے ہیں)۱۲

۶ یعنی مخفی اور پوشیدہ ہوگئی اس لئے کہ خیر القرون (بہتر زمانوں) کے بعد طرح طرح کی بدعتیں پھیل گئیں۱۲

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ جوتھا حصہ

Marfat.com

۷ کمالات ظلی کے مقامات سے یعنی ولایت صغرٰی کہ اس کے اہل کو قطب کہتے ہیں ۱۲

۸ مقام نبوت اور مقام ولایت کبرٰی جو اس کے کمالات والے ہیں، اگر اہل مناصب میں سے ہے اس کو امام اور خلیفہ کہتے ہیں ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۹۲﴾ ۱ جاننا چاہیے کہ فصوص الحکم اور فتوحات مکیہ یہ دونوں کتابیں شیخ محی الدین ابن العربی کی تالیفات میں سے ہیں ۱۲

ـ اتصال بے تکیف بے قیاس ہست رب الناس را با جان ناس

ترجمہ لوگوں کے رب کا لوگوں کی جان کے ساتھ ملاپ (تعلق) کسی کیفیت اور قیاس میں نہیں آسکتا

۲ جار اپنے مجرور کے ساتھ ملکہ استعداد کے متعلق ہے یعنی دور جاننا اس معنی کو سمجھانا، کامل غرابت اور اجنبیت کے سبب کہ یہ معنی ہے ۱۲

۳ قولہ کوشک پیش کے ساتھ واؤ معدولہ اور شین نقطوں والی محل اور بلند عمارت اور واؤ مجہول کے ساتھ اور شین پر زبر بھی آیا ہے ۱۲

۴ یعنی حضرت امام ربانی قدس سرہ کے رہنے کی جگہ سرہند کی زمین سے ۱۲

ـ بیان کے ساتھ متعلق ہے یا طریق کے ساتھ ۱۲

﴿صہ ۹۳﴾ ۱ جاننا چاہیے کہ اقطاب، اغواث، ابدال، افراد، اوتاد، اور نجبا اولیاء اللہ کی قسموں میں سے ہیں، تفصیل کے لئے دوسرا مقام ہے ۱۲۔

۲ یعنی اس جیسی جماعت کا اس معنی کو جاننا کہ ہم نے اس کے نور سے ہدایت پائی ہے اور اس کے وسیلہ سے ہم نے رشد و ہدایت حاصل کی ہے لازم و ضروری نہیں ہے بلکہ نفس ہدایت و رشد کا علم بھی تفصیلی طور پر لازم نہیں ۱۲

ـ جیسا کہ شاید و باید یعنی تفصیل کے ساتھ اور کلی طور پر نہیں ۱۲

ـ اس کا پہلا مصرع ہے: حکمت محض است گر لطف جہان آفرین ۱۲

۳ یعنی عام مخلوق کے منافع اور مصلحتوں کے لئے جیسا کہ عربی میں کہا گیا ہے۔

لَیْسَ عَلَی اللّٰہِ بِمُسْتَنْکِرٍ اَنْ جَمِیْعَ الْعَالَمِ فِیْ وَاحِدٍ ۱۲

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے لئے قطعاً مشکل نہیں ہے کہ وہ جمع کردے تمام جہان کو ایک میں ۱۲

۴ استفہام انکاری یعنی کام کی کیفیت کا علم لازم نہیں ہے، نہ فائدہ پہنچانے میں اور نہ فیض حاصل کرنے میں ۱۲

ـ عمارت بنانے والے اور اس طریقے کی بنیاد رکھنے والے کے رنگ میں ۱۲

۵ قولہ کھول: پہلے حرف پر زبر اور دوسرے حرف پر پیش ہے، ایسا مرد جس کی ڈاڑھی میں سیاہ و سفید بال ہوں ۱۲ غ لفظ جوان کے مقابل اسی کا لانا تقاضا کے مطابق ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہو جو کھل کی جمع ہے، اس کے معنی ایسا مرد ہے جو درمیانی عمر کا ہو ۱۲

﴿صہ ۹۴﴾ ـ اس سے تھوڑا پہلے جہاں فرمایا: ورشد خود را کما ینبغی ندانند ۱۲ (اور اپنی ہدایت کو بھی جیسا کہ چاہیے (پورے طور پر) وہ خود بھی نہیں جانتے)

۱ اس آیت کی طرف اشارہ ہے جو سورہ رعد پارہ ۱۳ میں واقع ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت کو نہیں بدلتا جب تک کہ وہ خود اس کو نہ بدل لیں جو ان کے نفسوں میں ہے ۱۲

۲ یہ اس آیت کی طرف اشارہ ہے جو سورہ مائدہ پارہ ۶ میں واقع ہے: یعنی آج میں نے دین کو تمہارے لئے کامل کردیا اور اپنی نعمت کو تم پر پورا کردیا اور تمہارے لئے دین اسلام کو پسند کیا ۱۲

ـ یعنی اس طریقہ کو مکمل اور پورا کرنے والا جانتے ہیں ۱۲

Marfat.com

ے تمام اور کمال تک پہنچانا ۱۲
قولہ علماء مجتہدین: سوال مقدر کا جواب ہے، یعنی جب دین کامل ہو گیا تھا تو اجتہاد کی کیا ضرورت پڑی؟ اور احکام اجتہادیہ بدعات میں داخل ہو گئے اور وہ جیسے تم دیکھتے ہو؟ اس کا جواب کتاب کی عبارت سے واضح ہے ۱۲

ٹ قال الامام ابو منصور الماتریدی رحمه الله تعالیٰ : القیاس هوا بانة مثل حکم احد المذکورین بمثل علته فی الآخر، واختار لفظ الا بانة دون الاثبات لان القیاس مظهر ، ولیس بمثبت بل المثبت هو الله تعالیٰ ۱۲ کشف الاسرار
امام ابومنصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: قیاس یہ ظاہر کرنا ہے مثل حکم کا مذکورہ احکام میں سے کسی ایک حکم کا جو دوسرے حکم میں اسکی مثل علت ہو، انہوں نے ابانہ کا لفظ اختیار کیا ہے اثبات کا نہیں کیونکہ قیاس حکم کو ظاہر کرنے والا ہے ثابت کرنے والا نہیں بلکہ ثابت کرنے والا وہ اللہ تعالیٰ ہے ۱۲
والقیاس یفید غلبة الظن بان الحکم هذا لا انه مثبت له ابتداء لان مثبت الحکم هو الله تعالیٰ ، وهذا ما قالوا : ان القیاس مظهر الحکم لا مثبت ۱۲ التنقیح والتوضیح
ترجمہ: اور قیاس غلبہ ظن کا فائدہ دیتا ہے کہ حکم یہ ہے نہ یہ کہ وہ اس کو ثابت کرتا ہے ابتدائی طور پر، کیونکہ حکم کا ثابت کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے، یہ ہے جو انہوں نے کہا ہے: بے شک قیاس حکم کو ظاہر کرنے والا ہے ثابت کرنے والا نہیں ۱۲

ث یعنی از خود ایجاد کرنا نہیں اس چیز کا جو دین میں نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ اَحْدَثَ فِی اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رد ۱۲ (جس شخص نے ہمارے دین میں ایسی کوئی چیز ایجاد کی جو اس میں سے نہیں ہے وہ مردود ہے)

﴿صہ ۹۵﴾ قولہ قرون: پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہے، قرن (پہلے حرف پر زبر) کی جمع ہے اس کے معنی ہیں سو سال ۱۲
ل قولہ ظلمانی: پہلے دونوں حرفوں پر زبر بمعنی تاریک (اندھیرا) (سیاہ اور کالا) ظلم (پہلے دونوں حرفوں پر زبر) کی طرف منسوب ہے اور الف اور نون یائے نسبت سے پہلے بعض جگہ زائد لاتے ہیں ۱۲
ٹ یعنی اس بزرگ کے منکر سے اور جس سے وہ بزرگ آزردہ خاطر یا ناراض ہو ۱۲
ے یہاں تک مبدأ و معاد کی عبارت ہے ۱۲
ٹ یعنی چاہیے کہ ہم ختم کریں اس مکتوب کو اس معرفت پر ۱۲

....

متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۷۴﴾ ☆ دائرہ امکان ...... یعنی ممکنات بتامہا ۱۲ ...... یعنی تمام ممکنات ۱۲

﴿صہ ۷۵﴾ ☆ اگر سیر ...... شرط ۱۲ ...... یہ شرط ہے ۱۲ ☆ دائرہ ظلال ...... جزا ۱۲ ...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ شائبہ عدم ...... آمیزش نیستی ۱۲ ...... یعنی عدم (نہ ہونے) کی ملاوٹ نہیں ۱۲ ☆ باید دانست ...... جملہ معترضہ ۱۲ ...... یہ جملہ معترضہ ہے ۱۲ ☆ وآنکہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ گفتہ اند ...... مشائخ طریقت ۱۲ ☆ مراد از ان ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ شان العلم علی الاطلاق ۱۲ ...... مطلق طور پر ۱۲ ☆ باعتبارے ...... یعنی بیک اعتبار خاص ۱۲ ...... یعنی خاص ایک اعتبار سے ۱۲ ☆ باعتبارے ...... یعنی باعتبارے دیگر خاص ۱۲ ...... یعنی خاص دوسرے اعتبار سے ۱۲ ☆ وآنکہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ مراد ایشاں ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ ظاہر ساختہ ...... از عالم غیب ۱۲ ...... عالم غیب سے ظاہر ہوا ہے ۱۲

Marfat.com

﴿صہ ۷۶﴾ ☆ مرکز ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ظل مرکز ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ بعد از اں ...... رجوع است باصل مطلب ۱۲ ...... اصل مطلب کی طرف رجوع ہے ۱۲ ☆ نصف سافل ...... نیم زیرین ۱۲ ...... نیچے کا نصف ۱۲ ☆ دائرہ اصل ۱۲ ☆ نصف ...... نیم ۱۲ ...... آدھا ۱۲ ☆ عالی ...... بالا ۱۲ ...... بلند، اوپر کا حصہ ۱۲ ☆ قوسے از محیط دائرہ: ...... دائرے کے محیط سے ایک حصہ ۱۲ ☆ سرّ ...... راز ۱۲ ☆ سرے ...... رازے ۱۲ ...... ایک راز ۱۲ ☆ اطلاع ...... از عالم غیب ۱۲ ...... عالم غیب سے اطلاع ۱۲ ☆ این اصول ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ مجرد اعتبارات ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ مرادو را ...... نفس ۱۲ ...... مراد نفس ہے ۱۲ ☆ ارتقا ...... بالکسر و قاف بالا رفتن ۱۲ ...... الف کی زیر سے اور قاف سے ۱۲ ...... اوپر جانا، ترقی کرنا ۱۲

﴿صہ ۷۷﴾ ☆ چون ...... این فقیر ۱۲ ...... یعنی شیخ مجدد قدس سرہ ۱۲ ☆ باشد ...... از عالم غیب آوازے درداوند کہ الخ ...... عالم غیب سے آواز آئی کہ الخ ۱۲ ☆ طیار ...... مہیا و مستعد ۱۲ ...... مہیا اور طیار ۱۲ ☆ مُیَسَّر شد ...... این فقیر ۱۲ ...... یعنی شیخ مجدد قدس سرہٗ ۱۲ ☆ استتار ...... پوشیدگی و خفا ...... پوشیدہ ہونا چھپنا ۱۲ ☆ وامی نماید ...... ظاہر ۱۲ ☆ روپوش ...... حجاب ۱۲ ...... پردہ ۱۲ ☆ لا ...... نہ ۱۲ ...... نہیں، نہ ۱۲ ☆ مرکز خاک ...... یعنی فقط عین میانہ زمین ۱۲ ...... یعنی صرف زمین کا عین درمیان ۱۲ ☆ محدب ...... سطح فوقانی فلک الافلاک ۱۲ ...... تمام افلاک کے اوپر کی سطح ۱۲ ☆ دریائے محیط ...... بدنیا ۱۲ ...... دنیا کے ساتھ ۱۲ ☆ تعرج ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ رمزے ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ جذب ...... کشش ۱۲

﴿صہ ۷۸﴾ ☆ مدیدہ ...... دراز ۱۲ ...... طویل، لمبی ۱۲ ☆ طرفہ ...... یکبار چشم زدن ۱۲ ...... ایک بار آنکھ جھپکنا ۱۲ ☆ مشکل مشکل ...... یعنی بسیار مشکل ۱۲ ...... یعنی بہت زیادہ مشکل ۱۲ ☆ صعوبت ...... دشواری ۱۲ ...... مشکل ۱۲ ☆ نمودہ اند ...... مشائخ بزرگ صوفیہ ☆ باشند ...... مشائخ ۱۲ ...... بزرگ صوفیہ ☆ باشند ...... مشائخ ۱۲ ...... بزرگ صوفیہ ۱۲ ☆ من عرف ...... جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچان لیا اس کی زبان گنگ ہوگئی ☆ ایشان ...... مشائخ ۱۲ ...... بزرگ صوفیہ ۱۲ ☆ متعسّر ۱۲ ...... دشوار ۱۲ ☆ وامریکہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ظاہر ساختہ ...... از عالم غیب ۱۲ ...... عالم غیب سے ظاہر ہوا ۱۲ ☆ ماوراء ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ ارجمند ...... گرامی قدر ۱۲ ...... صاحب قدر ۱۲ ☆ سِلک ...... سین کی زیر سے، رشتہ، رابطہ ۱۲ ☆ مُختَصَر ...... مختصر ۱۲ ☆ جناح ...... بازو ۱۲ ☆ طیران ...... این فقیر را ۱۲ ...... اس فقیر کو یعنی شیخ مجدد کو ۱۲ ☆ نار ...... آتش ...... آگ ۱۲ ☆ ثلج ...... پہلے حرف پر زبر، برف ۱۲ ☆ سبحان ...... پاک ہے وہ ذات جس نے آگ اور برف کو جمع کردیا ۱۲ ☆ خس وخاشاک ...... گھاس اور باریک جڑیں مراد گھٹیا اور نکمی چیز ۱۲

﴿صہ ۷۹﴾ ☆ معلوم کردند ...... یعنی دانانیدند و مطلع ساختند ۱۲ ...... یعنی انہوں نے بتایا اور اطلاع دی ۱۲ ...... یعنی باعتبار تمثیل وتنظیر ...... یعنی بطور تشبیہ و مثال و نظیر و مجاز نہ از روئے حقیقت ۱۲ ...... یعنی تشبیہ ومثال اور نظیر و مجاز کے طور پر نہ حقیقت کے لحاظ سے ۱۲ ☆ علم حصولی ...... کہ بواسطہ حصول صورتِ معلوم است نزد مدرک ۱۲ ...... یعنی جو حصول صورت کے واسطہ سے معلوم ہے ادراک کرنے والے کے نزدیک ۱۲ ☆ اصلاً ...... ہرگز ۱۲ ☆ علم حضوری ...... است ۱۲ ...... علم حضوری ہے ۱۲ ☆ آنرا ...... مذکور بالا را ۱۲ ...... مذکورہ بالا کو ۱۲ ☆ آن مرکز ...... مذکور بالا ۱۲ ...... مذکورہ بالا ۱۲ ☆ سرّ ...... راز ۱۲

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

﴿صہ ۸۰﴾ ☆ درین سیر ...... یعنی سریکہ فوق آن شہر شود ۱۲ ...... یعنی وہ سیر جو اس شہر کے اوپر ہو ۱۲ ☆ کمالات شیخ و مثال ...... یعنی کمالات ولایات ۱۲ ...... یعنی ولایتوں کے کمالات ۱۲ ☆ این کمالات ...... یعنی کمالات مقام نبوت ۱۲ ...... یعنی مقام نبوت کے کمالات ۱۲ ☆ سر ...... راز ۱۲ ...... بھید ۱۲ ☆ از عدم ...... بسبب ۱۲ ...... بسبب عدم ۱۲ ☆ او میگوید ...... قول مذکور ۱۲ ☆ این سیر ...... این فقیر ۱۲ ...... شیخ مجدد قدس سرہ ۱۲ ☆ حجب ...... ظلمانی ۱۲ ...... سیاہ پردے ۱۲ ☆ سرادقات ...... بالضم سراپردہا و خیمہا ۱۲ ...... سین کی پیش سے، شاہی پردے اور خیمے ۱۲ ☆ آنکہ گفتہ ...... این فقیر ۱۲ ...... شیخ مجدد قدس سرہ ۱۲ ☆ زیرا کہ بعد ...... سپش آنکہ ۱۲ ...... اس کے بعد

﴿صہ ۸۱﴾ ☆ وجودیکہ ...... یعنی آن وجود کہ عدم نقیض او باشد سزاوار حضرت حق جل وعلا نیست ۱۲ ...... یعنی وہ وجود (جو اس کا عدم نقیض ہو) جس کی نقیض نہ ہو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ہے ۱۲ ☆ وجودے ...... مرادم ۱۲ ...... میری مراد ۱۲ ☆ وآنچہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ از نارسائی ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ عدم اطلاع ...... درابتدا ۱۲ ...... ابتدا میں ۱۲ ☆ نادم ...... پشمان ۱۲ ...... شرمندہ ۱۲ ☆ باطنش ...... از جمیع وجوہ ۱۲ ...... تمام وجوہ سے ۱۲ ☆ پایان ...... زیر ۱۲ ...... نیچے ۱۲ ☆ چون ...... عنصر خاک ۱۲ ...... خاک کا اصلی جز ۱۲ ☆ دعوت ...... یعنی آنکہ بشریت بران غالب تر بود ۱۲ ...... یعنی وہ شخص جس پر بشریت بہت غالب ہو ۱۲ ☆ آن ...... عنصر خاک ۱۲ ...... مٹی کا جز، اصلی ۱۲ ☆ سائر ...... باقی ۱۲ ☆ مشائخ ...... از چشتیہ وقادریہ وسہروردیہ ۱۲

﴿صہ ۸۲﴾ ☆ قالب ...... کالبد یعنی عناصر ۱۲ ...... اصلی اجزا ۱۲ ☆ این سیر ...... سیر قلب ۱۲ ...... دل کی سیر ۱۲ ☆ لا ...... نہ ۱۲ ☆ مضر ...... زیان دہندہ ۱۲ ...... نقصان دینے والا ۱۲ ☆ شائبہ ...... آمیزش ۱۲ ...... ملاوٹ ۱۲ ☆ مگر ...... شاید ۱۲ ☆ معارف ...... علوم ۱۲ ...... علم کی جمع ۱۲ ☆ غامضہ ...... دقیقہ خفیہ ۱۲ ...... پوشیدہ نکتہ ۱۲ ☆ از بیان ...... حال آنکہ ۱۲ ...... حال یہ ہے کہ ۱۲ ☆ است ...... بلے ۱۲ ...... ہاں ۱۲ ☆ بخلاف ...... متصل است بقول او قدس سرہ سالکان طریق بقدم الخ ۱۲ ...... حضرت مجدد قدس سرہ کے سابقہ قول ''سالکان طریق بقدم الخ'' سے متصل ہے ۱۲ ☆ تنزیہ نما ...... یعنی بصورت تنزیہ است ۱۲ ...... یعنی تنزیہ کی صورت میں ہے ۱۲ ☆ این ...... زیرانکہ ۱۲ ...... اس لئے کہ ۱۲ ☆ ارتقا ...... عروج ۱۲ ...... بلند ہونا، ترقی کرنا ۱۲ ☆ گول ...... احمق ۱۲ ...... بیوقوف ۱۲ ☆ مباہات ...... فخر ۱۲ ...... تکبر، غرور ۱۲ ☆ متوجہ ۱۲ ...... بلکہ ۱۲ ...... بلکہ متوجہ احدیت ۱۲

﴿صہ ۸۳﴾ ☆ صفات ثبوتیہ ذاتیہ ...... یعنی سمع، بصر کلام، ارادت، قدرت، علم، حیوۃ، خلق ۱۲ ...... یعنی سننا، دیکھنا کلام کرنا، ارادہ کرنا طاقت، علم، حیات و زندگی، پیدا کرنا ۱۲ ☆ درجہ اُولیٰ ...... بابن نہج کہ ۱۲ ...... اس طریقے سے کہ ۱۲ ☆ صفۃ التکوین ...... الخلق ۱۲ پیدا کرنے ۱۲

﴿صہ ۸۴﴾ ☆ درجہ خامس ، یعنی مرتبہ لطیفہ اخفیٰ کہ مخصوص محمد المشرب است کہ مناسبت بتجلیات ذاتیہ دارد و صاحب آن تجلیات ذات بیچون تعالیٰ وتقدس مشرف گردد ۱۲ ...... یعنی لطیفہ اخفیٰ کا مرتبہ جو محمد المشرب سے مخصوص ہے کہ تجلیات ذاتیہ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے، اور لطیفہ اخفیٰ کا مرتبہ رکھنے والا تجلیات ذات بیچون تعالیٰ وتقدس سے مشرف ہوتا ہے ۱۲ ☆ ملت ...... دین ۱۲ ☆ الدرجۃ الاولیٰ ...... یعنی درجۃ القلب ۱۲ ...... یعنی قلب کا درجہ ۱۲ ☆ الدرجۃ الاخریٰ ...... من الولایۃ ۱۲ ...... ولایت سے ۱۲ ☆ نقبے ...... بالفتح سراخے وسرنگے ۱۲ ...... نون کی زبر ہے سراخ اور سرنگ ۱۲ ☆ نیز مخصوص

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی چوتھا حصہ

Marfat.com

......یعنی چنانچہ اصل سیر مذکور مخصوص باوست ۱۲......یعنی چنانچہ مذکورہ اصل سیر اسکے ساتھ مخصوص ہے ۱۲ ☆ منفک ...... جدا ۱۲

☆ صفات را...... بوساطت نقبے ۱۲......سوراخ کے واسطے سے ۱۲ ☆ اما اینجا......اے فرزند ۱۲......اے بیٹے ۱۲

☆ تفاوت...... مذکور ۱۲ ☆ تفاوت ......میان صاحب قلب واخفٰی باعتبار علو وسفل واین کہ صاحب قلب بصاحب اخفٰی برابرے نخواہد نمود ۱۲......صاحب قلب اور صاحب اخفٰی کے درمیان بلندی وپستی کے اعتبار سے اور یہ کہ صاحب قلب صاحب اخفٰی کے برابر نہیں ہوتے ۱۲ ☆ کہ......زیرا کہ ۱۲......اس لئے کہ ۱۲ ☆ دون...... پائین ۱۲...... نیچے،کم ۱۲

﴿صہ ۸۵﴾ ☆ مربوط......وابستہ ۱۲...... بندھا ہوا ۱۲ ☆ فانّ موسیٰ مع کونہ صاحب السر ۱۲......صاحب سر ہونے کے باوجود ۱۲ ☆ لعیسیٰ......مع کونہ صاحب الخفی ۱۲......صاحب خفی ہونے کے باوجود ۱۲ ☆ نیز میسر...... چنانکہ اجمال میسر بود ۱۲...... جیسا کہ اجمال میسر تھا ۱۲ ☆ مجاب......قبول کردہ شدہ ۱۲......قبول کیا ہوا ۱۲

﴿صہ ۸٦﴾ ☆ کمالات آن مقام......یعنی کمالات کہ بحقیقت کعبہ ربانیہ متعلق اند ۱۲......یعنی وہ کمالات جو کعبہ ربانیہ کی حقیقت کے متعلق ہیں ۱۲ ☆ وآنچہ این فقیر......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ آن حقیقت......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ این حقیقت ......کہ این جا مذکور کردہ ایم ۱۲......جو اس جگہ ہم نے ذکر کی ہے ۱۲ ☆ اصل اے انگارد...... برین فقیر ۱۲......اس فقیر (شیخ مجدد) پر ۱۲ ☆ انگارد......این فقیر ۱۲......یہ فقیر ۱۲ (شیخ مجدد قدس سرہٗ) ☆ اشتباہ......یعنی اشتباہ ظل باصل ۱۲......یعنی ظل کا اشتباہ اصل کے ساتھ ۱۲ ☆ ظل را......این فقیر ۱۲......شیخ مجدد قدس سرہٗ ۱۲ ☆ از اینجا......یعنی ازیں جا کہ مقامات راظلال اند واصول ۱۲......یعنی اس جگہ کہ مقامات کے ظلال ہیں اور اصول ۱۲ ☆ سرش......سببش ۱۲......اس کا سبب ۱۲

☆ اوست......مقام ۱۲......اس کا مقام ہے ۱۲ ☆ تا بحقیقت......آن مقام ۱۲......وہ مقام ۱۲ ☆ کہ حصول علم...... بوقت حصول این مرتبہ کہ محل بحث است ۱۲......اس مرتبہ کے حصول کے وقت جو بحث کا محل ہے ۱۲ ☆ شاہد......گواہ صادق ۱۲......سچا گواہ ۱۲ ☆ علم در وقت......یعنی علم بظلیت ظہورات سابق ۱۲......یعنی پہلے ظہورات کی ظلیت کا علم ۱۲ ☆ اے فرزند......تنبیہ است ۱۲......یہ تنبیہ ہے ۱۲ ☆ معارج......زینہا ۱۲......عروج کے ذرائع،سیڑھیاں ۱۲ ☆ مقدمات......تمہیدات ۱۲ ......تمہیدیں ۱۲ ☆ شائبہ......آمیزش ۱۲......ملاوٹ ۱۲ ☆ مربوط......وابستہ ۱۲......باندھا ہوا ۱۲ ☆ معمّا......اشکال ۱۲ ......مشکل مسئلہ ۱۲ ☆ دیگران......لہذا ۱۲......اس لئے ۱۲ ☆ بصورت......برظاہر ۱۲......ظاہری طور پر ۱۲ ☆ پستی ......صوری ۱۲......ظاہری صورت میں ۱۲ ☆ پستی......عالم خلق ۱۲ ☆ بلندی......عالم امر ۱۲ ☆ ارتقا......بالا رفتن ۱۲ ......بلندی کی طرف جانا ۱۲ ☆ نمودہ اند......نمودہ اند ودانستہ اند ۱۲......انہوں نے ظاہر کیا ہے لیکن جانا نہیں ہے ۱۲ ☆ پستی ......ظاہری ۱۲......ظاہری پستی ۱۲ ☆ دیگر گون است......یعنی چیزے راکہ پست دیدہ اند بلند است وچیزے راکہ بلند گمان کردہ اند پست است ۱۲......یعنی وہ چیز جس کو دیکھا ہے وہ بلند ہے اور وہ چیز جسکو انہوں نے بلند گمان کیا ہے وہ پست ہے ۱۲

☆ بلندی......ظاہری ۱۲......ظاہری بلندی ۱۲ ☆ پستی......فی الحقیقت پستی است ۱۲......حقیقت میں پستی ہے ۱۲ ☆ بلے ......اثبات است وتقریر مرعلو عالم خلق را ۱۲......یعنی ثابت کرنا ہے اور عالم خلق کی بلندی کی تقریر ہے ۱۲

﴿صہ ۸۷﴾ ☆ این قرب......کہ نقطہ اخیرہ راست بنقطہ اولیٰ ۱۲......جو قرب نقطہ اخیرہ کو نقطہ اولیٰ سے ۱۲ ☆ دیگر را......زنقطہائے

Marfat.com

دائرہ ۱۲...... دائرے کے نقطوں سے ۱۲ ☆ این دید...... علم ۱۲...... یہ علم ۱۲ ☆ واز حقیقت...... کہ بعالم امر تعلق دارد ۱۲ ...... جو عالم امر کے ساتھ تعلق رکھتی ہے ۱۲ ☆ بشریت...... کہ بعالم خلق تعلق دارد ۱۲...... جو عالم خلق کے ساتھ تعلق رکھتی ہے ۱۲ ☆ غایۃ مافی الباب...... منشأ توہم پستی عالم خلق ۱۲...... عالم خلق کی پستی کا وہم پیدا ہونے کا منشأ ۱۲ ☆ مقدمہ...... تمہید ۱۲ ...... تمہید ۱۲ ☆ خواستہ...... ارادہ کردہ ۱۲...... ارادہ کیا ہوا ۱۲ ☆ شطح...... سخن خلاف ظاہر ۱۲...... ظاہر کے خلاف بات ۱۲ ☆ مستولی...... غالب ۱۲ ☆ غامضہ...... مخفیہ ۱۲...... پوشیدہ ۱۲ ☆ فرمودند...... چنانکہ آیات واحادیث بدان ناطق اند ۱۲...... جیسا کہ آیتیں اور حدیثیں اس پر ناطق ہیں ۱۲ ☆ کالمطروح...... مانند چیزے انداختہ شدہ درراہ ۱۲...... راستہ میں (پھینکی ہوئی) پڑی ہوئی چیز کی مانند ۱۲ ☆ دولت دیدار...... یعنی دیدار حق تعالیٰ روز قیامت مرمومناں را ۱۲...... یعنی اللہ تعالیٰ کا دیدار قیامت کے دن خاص طور پر مومنوں کو ۱۲ ☆ بلے...... تقریر واثبات است مر ماقبل خود را ۱۲...... مقرر کرنا اور ثابت رکھنا ہے خاص طور پر اپنے سے پہلے کو ۱۲ ☆ آلام...... جمع الم بمعنی درد ۱۲...... الم بمعنی درد کی جمع ہے ۱۲ ☆ حرمان...... محرومی دیدار حق مرکافران را ۱۲...... اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محرومی خاص طور پر کافروں کو ۱۲ ☆ اعتداد ے...... اعتبارے وشمارے ۱۲ ...... کوئی اعتبار اور شمار میں نہیں ۱۲

﴿صہ ۸۸﴾ ☆ نیز ہمیں...... یعنی نسبت عدم اعتداد وعدم اعتبار درجنب سنت ۱۲...... یعنی کسی شمار اور اعتبار میں نہ ہونے کی نسبت سنت کے پہلو میں ۱۲ ☆ دو قرب...... یعنی قرب عالم خلق وقرب عالم امر باصل ۱۲...... یعنی عالم خلق کا قرب اور عالم امر کا قرب اصل کے ساتھ ۱۲ ☆ از اہم مہام...... یعنی شدید ترین ضروریات ۱۲...... یعنی بہت اہم ترین ضروریات ۱۲ ☆ اربعینات ...... چلہا ۱۲...... چلے ۱۲ ☆ ریاضات...... محنتہائے شاقہ ۱۲...... بہت سخت محنتیں ۱۲ ☆ گسل بفتحتین...... کاہلی وسستی ۱۲ ...... پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے، اس کا معنی ہے کاہلی وسستی ۱۲ ☆ ہوا...... یعنی ہوائے نفس بر مردم ۱۲...... یعنی لوگوں پر نفسانی خواہش ۱۲ ☆ مگر نوافل...... استثنا است از نوافل ۱۲...... عام نوافل سے استثنا ہے ۱۲ ☆ فی الصلوٰۃ...... ہم شنیدہ باشی ۱۲...... یہ بھی تم نے سنا ہوگا ۱۲

﴿صہ ۸۹﴾ ☆ ستون...... فقد ورد الصلوٰۃ عماد الدین ۱۲...... حدیث میں آیا ہے کہ نماز دین کا ستون ہے ۱۲ ☆ مزیّت...... افزونی ۱۲ ...... افضلیت اور برتری ۱۲ ☆ این جا...... در دنیا ۱۲...... دنیا میں ۱۲ ☆ فردا...... روز قیامت ۱۲...... قیامت کے دن ۱۲ ☆ رؤیت...... دیدن حق تعالیٰ ۱۲...... اللہ تعالیٰ کا دیدار کرنا ۱۲ ☆ مرئی...... دیدہ شدہ ۱۲...... دیکھا ہوا ۱۲ ☆ اصالت ...... است ۱۲...... اصلی طور پر ۱۲ ☆ لہذا...... حضرت موسیٰ ۱۲ ☆ موطن است...... مقام دعوت ۱۲...... لوگوں کو دین کی دعوت دینے کا مقام ۱۲ ☆ موطن است...... نہ درموطن سابق ۱۲...... پہلے مقام میں نہیں ۱۲ ☆ قربیکہ...... چہ ۱۲...... چہ قربیکہ ۱۲...... جو قرب کہ ہے

﴿صہ ۹۰﴾ ☆ صورت بین...... ظاہر بین ۱۲...... حرف ظواہر کو دیکھنے والے ۱۲ ☆ این اقربیّت...... قریب تر بودن مرکز بمحیط ۱۲ ...... محیط کے ساتھ مرکز کا بہت قریب ہونا ☆ تجہیل وتحمیق...... کسے را نسبت بجہالت ونادانی وحمق کردن ۱۲...... کسی کو جہالت، نادانی اور بے وقوفی کی نسبت کرنا یعنی کسی کو جاہل، نادان اور احمق کہنا ۱۲ ☆ ماتصفون...... ایھا الظاہریۃ ۱۲...... اے ظاہر پرستو! ۱۲ ☆ مطمئنہ...... نفس ۱۲...... نفس مطمئنہ ۱۲ ☆ ولایت کبریٰ...... یعنی ولایت انبیا ۱۲...... انبیا کی ولایت ۱۲

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

☆ارتقا......صعود۱۲......اوپر چڑھنا، بلند ہونا۱۲ ☆استیلا......غلبہ۱۲......تسلط۱۲ ☆تمکّن......جائے گرفتن وقائم شدن۱۲
......جگہ حاصل کرنا اور قائم ہونا۱۲ ☆نفوذ......بضمتین......یعنی گذشتن وجاری شدن۱۲......گذرنا اور جاری ہونا۱۲
☆بارفع امکنہ......بلندترین مکانہا۱۲......بہت بلند مقامات۱۲ ☆بابعد ابعاد......دورترین دوریہا۱۲......بہت دور کی
دوریاں۱۲ ☆عقل معاد......بعدازانکہ نامش عقل معاش بودہ۱۲......اس کے بعد کہ اس کا نام عقل معاش تھا۱۲ ☆ہردو
......یعنی عقل ونفس۱۲......نفس اور عقل۱۲ ☆مجال سرکشی نہ......بودہ است۱۲......سرکشی کی مجال نہ تھی۱۲ ☆نہ بکلیت
......زیراکہ اوا۱۲......اس لئے کہ وہ ☆بتمامی......خویش۱۲......پورے طور پر اپنا۱۲ ☆امارہ......نفس۱۲......نفس امارہ۱۲
☆لطائف......یعنی روح وقلب وسر وخفی واخفٰی۱۲......یعنی روح، قلب، سر، خفی، اخفٰی۱۲ ☆اقران......بالفتح ہمسران۱۲
......ہمسر اور برابری والے۱۲ ☆انداگر......یعنی۱۲......اندیعنی اگر......۱۲ ☆ناشی......پیدا۱۲ ☆شہویہ......قوت۱۲
......یعنی قوت شہویہ۱۲......یعنی شہوت کی قوت۱۲ ☆شرہ......بفتحتین غلبہ حرص۱۲......حرص کا غلبہ۱۲ ☆سائر......تمام۱۲
......سب۱۲ ☆اوصاف رذائل......یعنی غضب وشہوت وحرص۱۲......یعنی غصہ، شہوت اور لالچ۱۲ ☆راضی......ازحق۱۲
......اللہ سے راضی۱۲ ☆مرضی......نزدحق۱۲......اللہ تعالیٰ ان پر راضی ہے۱۲
﴿صہ۹۱﴾ ☆عزیمت......مقابل رخصت۱۲......رخصت کے مقابل۱۲ ☆او......یعنی صاحب نفس مطمئنہ۱۲......نفس مطمئنہ والا۱۲
☆اعدا......دشمنان۱۲......دشمن کی جمع ہے۱۲ ☆سکر......مستی۱۲......بےہوشی۱۲ ☆لاجرم......لاچار۱۲......ضروری۱۲
☆بواسطہ......بسبب۱۲......واسطہ کے سبب۱۲ ☆صحو......ہوش۱۲ ☆ماندہ......گذاشتہ۱۲......گذرا ہوا۱۲ ☆مربوط
......وابستہ......باندھا ہوا۱۲ ☆باستتار......خفاوپوشیدگی۱۲......خفیہ اور پوشیدہ ہونا۱۲ ☆ولایت ظلی......یعنی ولایت
صغرٰی۱۲ ☆مضی الف......گذشتن ہزار سال ازہجرت۱۲......ہجرت سے لیکر ہزار سال کا گذرنا۱۲ ☆ظلی......کمالات۱۲
......کمالات ظلی۱۲ ☆تابع کامل نبی......یعنی شخص تابع پیغمبر بکمال اتباع۱۲......یعنی وہ شخص جو پیغمبر کی کامل اتباع کرنے والا
ہے۱۲ ☆بہ تبعیت......بہ تبعیت نبی خود۱۲......اپنے نبی کی اتباع کے ساتھ۱۲ ☆سازند......وامام می نامند۱۲......اور امام
نام رکھتے ہیں۱۲ ☆ولایت کبرٰی......یعنی ولایت انبیا۱۲......یعنی نبیوں کی ولایت۱۲ ☆می سازند......وخلیفہ می نامند۱۲
......اور خلیفہ نام رکھتے ہیں۱۲ ☆وازمقامات......اے فرزند بدان کہ۱۲......اے فرزند جان تو کہ۱۲ ☆تحت......زیر۱۲......
نیچے۱۲ ☆فوق......بالا۱۲......اوپر، بلند۱۲ ☆غوثیت منصب......نزدشیخ۱۲......شیخ محی الدین۱۲ ☆نصب......بالفتح برپا
کردن۱۲......قائم کرنا۱۲ ☆تذییل......تتمہ۱۲ ☆علوم......مبتدا۱۲......یہ مبتدا ہے۱۲ ☆شرائع......خبر۱۲......یہ خبر ہے۱۲
﴿صہ۹۲﴾ ☆اقدار......مراتب۱۲......مرتبے۱۲ ☆تفاوت......قال اللہ تعالیٰ: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى
بَعْضٍ ۱۲......ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ رسول ہیں ہم نے ان کے بعض کو بعض پر فضیلت دی ☆توحید واتحاد......
وجودی۱۲......توحید وجودی۱۲ ☆انباء......خبر دادن۱۲......خبر دینا۱۲ ☆اقربیت......حق جل شانہ بانسان۱۲......اللہ تعالیٰ
کا قرب انسان کے ساتھ۱۲ ☆سخن را......این فقیر۱۲......شیخ مجدد۱۲ ☆مزیت......فضیلت۱۲......فضیلت ☆ولایت
صغرٰی......ولایت اولیاء۱۲ ☆ولایت کبرٰی......ولایت انبیاء۱۲ ☆ولایت علیا......ولایت ملاء اعلیٰ۱۲ ☆ازکمال

Marfat.com

......این معنے ۱۲...... یہ معنے ۱۲ ☆ استبعاد ...... دور دانستن ۱۲...... دور جاننا ۱۲ ☆ افہام ...... بالفتح جمع فہم ۱۲...... الف پر زبر فہم کی جمع ۱۲ ☆ مظان ...... محل ۱۲...... مقام ۱۲ ☆ انکار وارید ...... منکران ۱۲...... انکار کرنے والے ۱۲ ☆ ضروری

...... بدیہی ۱۲...... بالکل ظاہر ۱۲ ☆ نظری ...... محتاج نظر وفکر ۱۲...... غور وفکر کی محتاج ۱۲ ☆ ذکر بعضے ...... در ما تقدم ۱۲...... پہلے گذرے ہوئے میں ۱۲ ☆ مقدمات ...... تمہیدات ۱۲...... تمہیدیں ☆ تنبیہ ...... آگاہ و ہوشیار کردن ۱۲...... آگاہ اور ہوشیار کرنا ۱۲ ☆ تقریب ...... نزدیک نمودن ۱۲...... نزدیک کرنا ۱۲ ☆ سبحانہ وتعالیٰ ...... از برائے ۱۲...... کے لئے ۱۲ ☆ تبیین

...... بیان نمودن وشرح دادن ۱۲...... بیان کرنا اور شرح کرنا ۱۲ ☆ ادراک ...... دریافتن ۱۲...... پانا، دریافت کرنا ۱۲

☆ انام ...... مردم ۱۲...... لوگ ۱۲ ☆ ممتاز ...... امتیاز بخشیدہ ۱۲...... امتیاز بخشا ہوا ۱۲ ☆ بدایت ...... شروع ۱۲...... ابتدا

☆ نہایت ...... آخر ۱۲...... آخر ☆ مایہ ...... اصل ۱۲...... اصل ☆ بخارا وسمرقند ...... ہر دو نام دو شہر مشہور در توران ۱۲

...... توران میں دو مشہور شہروں کے نام ۱۲ ☆ یثرب ...... مدینہ مطہرہ ۱۲...... مدینہ منورہ ۱۲ ☆ بطحا ...... مکہ معظمہ ۱۲ ☆ مربّٰی

...... بہ پروردند ۱۲...... پرورش کیا ہوا ۱۲ ☆ کشت ...... زراعت ۱۲...... کھیتی باڑی ۱۲ ☆ سلوک ...... طے نمودن ۱۲...... طے کرنا

۱۲ ☆ مربوط ...... وابستہ ۱۲...... باندھا ہوا ...... مرتب کیا ہوا ۱۲

﴿صہ ۹۳﴾ ☆ منصبغ ...... رنگین ۱۲...... رنگین ☆ کمالات ...... مذکورہ ۱۲...... مذکورہ کمالات ۱۲ ☆ اقطاب ...... است ۱۲...... ہے ۱۲

☆ بُدلا ...... ابدال ۱۲...... ابدال کی جمع ہے ۱۲ ☆ قانع ...... اند ۱۲...... ہیں ۱۲ ☆ دررنگ ...... مانند ۱۲...... مثل ۱۲

☆ خواست ...... ارادت ۱۲...... ارادہ کرنا ۱۲ ☆ فائض ...... ریزندہ ۱۲...... فیض پہنچانا ۱۲ ☆ ہر چند ...... اگر چہ ۱۲

☆ مہتد ...... راہ یابندہ ۱۲...... راہ پانے والا ۱۲ ☆ معذلک ...... باوجود عدم علم باین معنی بلکہ باصل ہدایت خود ۱۲...... باوجود اس معنی کا علم نہ ہونا بلکہ اپنی اصل ہدایت کا علم بھی ۱۲ ☆ منوط ...... وابستہ ومعلق ۱۲...... وابستہ اور لٹکا ہوا ۱۲ ☆ مرید ...... یعنی

۱۲...... یعنی مرید ۱۲ ☆ افادہ ...... فائدہ دادن ۱۲...... فائدہ پہنچانا ۱۲ ☆ استفادہ ...... فائدہ گرفتن ۱۲...... فائدہ حاصل کرنا ۱۲

☆ خر پذہ ...... تمثیل است مر ماقبل خود را ۱۲...... مثال دینا ہے خاص کر جو اپنے پہلے گذرا ہے ۱۲ ☆ سلوک ...... راہ رفتن

۱۲...... راہ چلنا ۱۲ ☆ تسلیک ...... براہ بردن ۱۲...... راستے پر چلانا ۱۲ ☆ مربوط ...... وابستہ ۱۲...... ملا ہوا، باندھا ہوا ۱۲

☆ ہر چند ...... اگر چہ ۱۲ ☆ احیا ...... زندگان ۱۲...... زندے ۱۲ ☆ اموات ...... مردگان ...... مردے ۱۲ ☆ صبیان ...... کودکان ۱۲...... بچے ۱۲ ☆ شیوخ ...... پیران ۱۲...... بوڑھے ۱۲ ☆ وفور ...... بضمتین تمام شدن وبسیار شدن وبمعنی بسیاری مستعمل

...... پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہے، تمام ہونا، زیادہ ہونا اور بسیاری کے معنی میں مستعمل ہے ☆ مساوی ...... برابر ۱۲ برابر

☆ خوارق ...... اور ۱۲...... اسکو ☆ خوارق ...... یعنی امور خلاف عادت اے کرامات ۱۲...... یعنی خلاف عادت امور یعنی کرامات

﴿صہ ۹۴﴾ ☆ مردم ...... بلکہ ۱۲...... بلکہ مردم ۱۲ ☆ بوسائط ...... کثیرہ ۱۲...... زیادہ ۱۲ ☆ بلوث ...... بآلودگی ۱۲...... آلودہ ہونا ۱۲

☆ ملوث ...... آلودہ ۱۲ ☆ مبتدعات ...... امور جدیدہ مخالف طریقہ ۱۲...... سنت کے خلاف نئے امور ۱۲ ☆ این تبدیلات ...... کہ از نزد خود اختراع نمودہ اند ۱۲...... جو خود اپنی طرف سے ایجاد کرتے ہیں ۱۲ ☆ الحاقات ...... کہ از نزد خود الحاق ساختہ اند ۱۲...... جو اپنی طرف سے شامل کرتے ہیں ۱۲ ☆ فراخور ...... سزاوار وشایان ۱۲...... لائق سزاوار اور شایان

Marfat.com

شان۱۲ ☆ ظلمات...... تاریکیہا ۱۲...... تاریکیاں۱۲ ☆ مستور...... پوشیدہ ۱۲...... پوشیدہ ۱۲ ☆ ملت...... دین ۱۲

☆ کدورات...... تیریکیہا ۱۲...... تاریکیاں۱۲ ☆ مستحسنہ...... کارہائے پسندیدہ ۱۲...... پسند کیے ہوئے کام ۱۲ ☆ حسنات

...... نیکوییہا ۱۲...... نیکیاں ۱۲ ☆ امور...... مردم را ۱۲...... لوگوں کو ۱۲ ☆ این کریمہ...... آیہ مذکورہ ۱۲...... آیت مذکورہ ۱۲

☆ علماء مجتہدین...... یعنی امام ابوحنیفہ وشافعی ومالک واحمد وغیرہم ۱۲ ☆ بلکہ...... مستفاد ۱۲...... حاصل کیا ہوا فائدہ ۱۲

☆ قطب...... عبارت مبدأ ومعاد ۱۲ ☆ قطب ارشاد...... بدانکہ ۱۲...... جان تو کہ قطب ارشاد ۱۲ ☆ عزیز الوجود ﴿ص ۹۵﴾

...... قلیل ۱۲...... تھوڑا ۱۲ ☆ ازمنہ...... جمع زمان ۱۲...... زمان کی جمع ہے ۱۲ ☆ نورانی...... منسوب بہ نور ۱۲...... نور کی طرف

منسوب ۱۲ ☆ عرش...... سطح فوقانی ۱۲...... سب سے اوپر کی سطح ۱۲ ☆ فرش...... زمین ۱۲ ☆ رنگ...... مانند ۱۲

☆ منجمد...... بستہ ۱۲...... جما ہوا ۱۲ ☆ اصلاً...... ہرگز ۱۲ ☆ لیکن...... افادہ ۱۲...... لیکن افادہ ۱۲...... لیکن فائدہ پہنچانا ۱۲

☆ دربار گرانی ورنج...... غم اور بوجھ ۱۲ ☆ ہرچند...... اگرچہ ۱۲...... سدراہ ۱۲ ☆ مانع...... روکنے والا ۱۲ ☆ صورت

...... البتہ ۱۲ ☆ رشد است...... اندر موجود ۱۲...... ولیکن ۱۲ ☆ قلیل...... عدیم ۱۲...... نہ ہونا ۱۲ ☆ عزیز دارند...... ہرچند

۱۲...... ہر طرح سے ۱۲

....

دوسو اکسٹھواں مکتوب ﴿۲۶۱﴾

سیادت مآب میر محمد نعمان کی جانب نماز کے فضائل اور اس کے مخصوص کمالات کے بیان میں جو معارف بلند اور حقائق ارجمند کے ضمن میں ہیں صادر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد میرے عزیز بھائی ارشدہ اللہ سبحانہٗ کو معلوم ہو کہ اسلام کے پنجگانہ ارکان میں سے ''نماز'' رکنِ دوم ہے جو تمام عبادات کی جامع ہے اور ایک ایسا جزو ہے کہ جس نے اپنی جامعیت کی وجہ سے کُل کا حکم پیدا کرلیا ہے اور تمام مقرب اعمال پر سبقت لے گئی ہے۔ اور وہ دولت رویتِ (باری تعالیٰ) جو سرورِ عالمیان علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کو شبِ معراج بہشت میں میسر ہوئی تھی، دنیا میں نزول فرمانے کے بعد اس جہان کے مناسب آپ کو وہ دولت نماز میں میسّر ہوتی تھی۔ اسی لئے آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔ اَلصَّلٰوۃُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِ (نماز مؤمن کی معراج ہے)...... اور یہ بھی آپ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔ اَقْرَبُ مَا یَکُوْنُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِی الصَّلٰوۃِ (بندے کو اپنے رب کے ساتھ سب سے زیادہ قرب نماز میں ہوتا ہے)...... اور آپ علیہ وعلیہم الصلوات والتحیات کے کامل تابعداروں کو بھی اس جہان میں اس دولت کا بہت سا حصہ نماز میں حاصل ہے اگرچہ حقیقی رویت میسر نہیں ہے کیونکہ یہ جہان اس کی تاب وطاقت نہیں رکھتا۔ اگر (حق تعالیٰ) نماز کا حکم نہ فرماتا تو مقصود کے چہرے سے نقاب کون اٹھاتا اور طالب کو مطلوب کی طرف کون رہنمائی کرتا...... نماز ہی ہے جو غمگساروں کے لئے لذت بخش ہے

Marfat.com

اورنماز ہی ہے جو بیماروں کوراحت دہ ہے: اَرِحْنِیْ یَابَلَالُ (اے بلال مجھے راحت دے) اس حقیقت کا رمز ہے.................اور قُرَّةُ عَیْنِیْ فِی الصَّلٰوةِ (میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے) میں اسی آرزو کی طرف اشارہ ہے.................وہ ذوق و مواجید، علوم و معارف، احوال و مقامات، انوار والوان، تلوینات و تمکینات (بیقراری واطمینان) تجلیات متکیفہ وغیر متکیفہ (کیفیت والی اور بے کیفیت والی تجلیات) اور ظہورات متلوّنہ وغیر متلونہ (رنگارنگ و بے رنگ ظہورات) ان میں سے جو کچھ نماز کے علاوہ (اوقات میں) میسر ہوں اور نماز کی حقیقت سے آگاہی کے بغیر ظاہر ہوں ان سب کا منشا ظلال و امثال ہے بلکہ وہم و خیال سے پیدا ہوئے ہیں ....وہ ''نمازی جو نماز کی حقیقت سے آگاہ ہے نماز کی ادائیگی کے وقت گویا عالمِ دنیا سے باہر نکل جاتا ہے اور عالم آخرت میں پہنچ جاتا ہے لہذا وہ اس وقت اس دولت سے جو آخرت کے ساتھ مخصوص ہے حصہ حاصل کر لیتا ہے، اور اصل سے ظلیت کی آمیزش کے بغیر فائدہ اٹھاتا ہے۔ کیونکہ عالمِ دنیا (کا معاملہ) کمالاتِ ظلی تک محدود ہے اور وہ معاملہ جو ظلال سے باہر ہے آخرت کے ساتھ مخصوص ہے.................پس معراج سے چارہ نہ ہوگا اور وہ مؤمنوں کے حق میں نماز ہے، اور یہ دولت اس امت کے ساتھ مخصوص ہے جو اپنے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والتسلیمات کی متابعت کے سبب جو کہ شبِ معراج میں دنیا سے آخرت میں تشریف لے گئے اور بہشت میں پہنچ کر (حق تعالیٰ کی) رویت کی دولت سے مشرف ہوئے (لہذا یہ امت بھی) اس کمال کے ساتھ مشرف اور اس سعادت سے فیضیاب ہوئی۔ اَللّٰھُمَّ اَجْزِہٖ عَنَّا مَاھُوَاَھْلُہٗ وَاجْزِہٖ عَنَّا اَفْضَلَ مَا جَزَیْتَ نَبِیًّا عَنْ اُمَّتِہٖ وَاجْزِ الْاَنْبِیَاءَ کُلَّھُمْ جَزَاءً خَیْرًا فَاِنَّھُمْ دُعَاةُ الْخَلْقِ اِلَی اللّٰہِ سُبْحَانَہٗ وَھُدَاتُھُمْ اِلٰی لِقَاءِ اللّٰہِ تَعَالٰی (یااللہ تو ہماری طرف سے ان (آنحضرت ﷺ) کو ایسی جزا عطا فرما جو ان کی شایانِ شان ہے اور ان کو ہماری طرف سے اس سے بھی افضل جزا عطا فرما جو تو نے امت کی طرف سے کسی نبی کو عطا فرمائی ہو اور ہماری طرف سے تمام انبیاء (علیہم السلام) کو جزا عطا فرما کیونکہ وہ سب کے سب مخلوق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت دینے والے اور اس (حق تعالیٰ) کی طرف ہدایت دینے والے ہیں)

اس گروہ میں سے بعض لوگ جن کو نماز کی حقیقت سے آگاہی حاصل نہیں ہوئی اور اس کے مخصوص کمالات پر اطلاع نہیں بخشی گئی انہوں نے اپنے امراض کا علاج دوسرے امور میں تلاش کیا اور اپنی مرادوں کا حاصل دوسری چیزوں پر وابستہ جانا، بلکہ ان میں سے ایک گروہ نے نماز کو بے فائدہ اور دُور از کار سمجھ کر اس (وصول الی اللہ) کی بنیاد (نماز کے علاوہ) اور چیزوں (عبادات) پر رکھی اور روزہ کو نماز سے افضل جانا.................(مثلاً) صاحب فتوحاتِ مکیہ کہتے ہیں کہ ''روزہ میں جو کھانے پینے کا ترک ہے وہ صفتِ صمدیت سے متحقق ہونا ہے اور نماز میں غیر وغیریت کی طرف آنا اور عابد و معبود کا جاننا ہے''.................اس قسم کی باتیں اہل سکر کے احوال میں سے ہیں جو مسئلہ ''توحیدِ وجودی'' پر مبنی ہیں اور ایسی باتیں ''حقیقت نماز'' سے ''عدم آگاہی'' (بے خبری) کی وجہ سے ہیں بلکہ اس طائفہ (صوفیہ) کی ایک کثیر جماعت نے اپنے اضطراب و بیقراری کی تسکین کو سماع و نغمہ اور وجد و تواجد

Marfat.com

میں تلاش کیا اور اپنے مطلوب کو نغمہ کے پردوں میں مطالعہ کیا اور رقص و رقاصی کو اپنا مسلک بنا لیا ہے، حالانکہ انہوں نے سنا ہوگا مَا جَعَلَ اللّٰهُ فِي الْحَرَامِ شِفَآءً (اللہ تعالیٰ نے حرام چیز میں شفا نہیں رکھی)......... ہاں اَلْغَرِيْقُ يَتَعَلَّقُ بِكُلِّ حَشِيْشٍ وَحُبُّ الشَّىءِ يُعْمِيْ وَيُصِمُّ (ڈوبنے والا شخص ہر ایک تنکے کا سہارا ڈھونڈتا ہے اور کسی چیز کی محبت اندھا اور بہرہ کر دیتی ہے)......... اگر نماز کے کمالات کی کچھ بھی حقیقت ان پر منکشف ہو جاتی تو وہ ہرگز سماع و نغمہ کا دم نہ بھرتے اور وجد و تواجد کو یاد نہ کرتے۔ ع

چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

(جب حقیقت نہ ملی ڈھونڈلی افسانے کی راہ)

اے بھائی! جس قدر فرق نماز و نغمہ میں ہے اسی قدر فرق نماز کے مخصوصہ کمالات اور نغمہ سے پیدا ہونے والے کمالات میں ہے۔ عاقل کو ایک اشارہ ہی کافی ہے۔

یہ وہ کمال ہے جو ہزار سال کے بعد وجود میں آیا ہے، اور آخریت ہے جو اولیت کے رنگ میں ظاہر ہوئی ہے، شاید حضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات نے اسی وجہ سے فرمایا ہے اَوَّلُهُمْ خَيْرٌ اَمْ اَوْسَطُهُمْ (ان میں سے اول بہتر ہیں یا ان میں سے آخر) کیونکہ آخر کو اول کے ساتھ زیادہ مناسبت دیکھی جو تردّد کا محل ہے......... اور دوسری حدیث میں آپ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا کہ اس امت کے بہترین (لوگ) اول میں ہیں یا آخر میں، اور درمیان میں تیرگی (اندھیرا) ہے۔......... ہاں اس امت کے متاخرین میں اگرچہ وہ نسبت بلند ہے مگر قلیل بلکہ اقل (بہت کم) ہے، لیکن اس امت کے وسط میں اگرچہ وہ نسبت بلند نہیں ہے لیکن کثیر ہے بلکہ بہت زیادہ ہے وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ كَمِيَّةً وَّكَيْفِيَّةً (ان میں سے ہر ایک کے لئے کمیت اور کیفیت کے لحاظ سے ایک جہت ہے) لیکن اس نسبت کے اقل (بہت کم) ہونے کی وجہ سے متاخرین کو بلند درجہ پر پہنچا دیا اور سابقین (اولین) کے ساتھ مناسبت دے کر خوشخبری دیدی۔ (جیسا کہ حضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات نے فرمایا: اَلْاِسْلَامُ بَدَأَ غَرِيْبًا وَسَيَعُوْدُ كَمَا بَدَأَ فَطُوْبٰى لِلْغُرَبَاءِ (اسلام کی ابتدا غربت سے ہوئی اور آخر میں پھر ویسا ہی غریب ہو جائے گا لہذا غریبوں کے لئے خوشخبری ہے)

.... اور اس امت کے آخری حصہ کا شروع آں سرور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوۃ والسلام کی رحلت فرمانے کے بعد الفِ ثانی (یعنی دوسرے ہزار سال کی ابتدا سے) ہے کیونکہ الف یعنی ہزار سال کے گذرنے کو امور کے تغیر میں عظیم خاصیت ہے اور اشیا کی تبدیلی میں قوی تاثیر ہے۔ اور چونکہ اس امت میں نسخ و تبدیلی نہیں ہے اسی لئے سابقین کی نسبت اسی تر و تازگی کے ساتھ متاخرین میں جلوہ گر ہوئی ہے اور (اس نے) الف ثانی میں شریعت کی تائید اور ملت کی تجدید فرمائی ہے۔ اس معنی پر حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام اور حضرت مہدی علیہ الرضوان دونوں عادل گواہ ہیں۔

فیض روح القدس ار باز مدد فرماید دیگراں ہم بکنند آنچہ مسیحا میکرد!

Marfat.com

(وحی کا فیض اگر پھر سے میسّر آجائے　　　دوسرے بھی وہ کریں جو کہ مسیحا نے کیا)

اے بھائی! یہ بات آج اکثر لوگوں پر گراں ہے اور ان کی فہم سے بہت دور معلوم ہوتی ہے لیکن اگر انصاف سے کام لیں اور ایک دوسرے کے علوم و معارف کا موازنہ کریں اور ان کے احوال کی صحت وسقم (صحیح اور غلط) کو علوم شرعیہ کی مطابقت و عدم مطابقت سے ملاحظہ کریں اور شریعت و نبوت کی تعظیم و توقیر کو غور سے دیکھیں کہ (دونوں میں سے) کس میں زیادہ تر (مطابقت) ہے تو ممکن ہے کہ یہ بات ان کو ہم سے دور معلوم نہ ہو۔

آپ نے دیکھا ہوگا کہ فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے کہ "طریقت و حقیقت دونوں شریعت کے خادم ہیں" اور "نبوت ولایت سے افضل ہے" اگرچہ اسی نبی کی ولایت ہو.........اور یہ بھی لکھا ہے کہ "کمالات ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے" کاش کہ ان کے درمیان دریائے محیط کے مقابلہ میں قطرہ کی نسبت ہوتی ....اس قسم کی بہت سی باتیں اس مکتوب میں جو طریقے کے بیان میں اپنے فرزند کی طرف لکھا ہے (اس میں) خاص طور پر لکھی گئی ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

اس گفتگو سے مقصود حق سبحانہ وتعالیٰ کی نعمت کا اظہار ہے تاکہ اس طریقے کے طالبوں کے لئے ترغیب کا باعث ہو، نہ یہ کہ دوسروں پر اپنی فضیلت (کا اظہار) کیونکہ "خدائے جل وعلا کی معرفت اس شخص پر حرام ہے جو اپنے آپ کو کافر فرنگ سے بہتر جانے" تو پھر اس شخص کا کیا حال ہو جو اپنے آپ کو اکابرِ دین سے بہتر جانے۔

ابیات

ولے چوں شہ مرا برداشت از خاک　　　سزد گر بگذرانم سرز افلاک
من آں خاکم کہ ابر نو بہاری　　　کند از لطف برمن قطرہ باری
اگر بر روید از تن صد زبانم　　　چو سوسن شکر لطفش کے توانم

ترجمہ (زمیں سے شاہ نے مجھ کو اٹھایا　　　بجا ہے گر اٹھاؤں سر کو اونچا
وہ مٹی ہوں کہ گر ابرِ بہاری　　　کرے مجھ پر کرم سے قطرہ باری
اگر ہوں مثل سوسن سو زبانیں　　　خدا کا شکر ہم کیا کرنے پائیں)

اس مکتوب کے مطالعہ کے بعد اگر آپ کو نماز کے سیکھنے کا شوق اور اس کے بعض مخصوص کمالات حاصل کرنے کا خیال پیدا ہوا اور وہ (شوق) آپ کو بے آرام کر دے تو استخاروں کے بعد اس طرف متوجہ ہوں اور عمر کا کچھ حصہ نماز سیکھنے میں گذاریں.........وَاللّٰہُ سُبْحَانَہُ الْھَادِیْ اِلٰی سَبِیْلِ الرَّشَادِ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْھُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَۃَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ اَتَمُّھَا وَاَکْمَلُھَا (اللہ تعالیٰ ہی سیدھے راستے کی طرف ہدایت دینے والا ہے اور سلام ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفےٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات اتمہا واکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم جانا)۔

Marfat.com

حاشیہ متن

﴿صہ ۹۶﴾ قولہ اَرجمند: نقشبند کے وزن پر ہے، اس کے معنی صاحب مرتبہ گرامی قدر اور عزیز کے ہیں، جیم کے پیش سے پڑھنا غلط ہے۱۲

۱ یعنی خود جامع ہونا تمام قسم کی عبادات کا جیسا کہ اپنی جگہ ثابت شدہ ہے۱۲

۲ نشأ: پہلے حرف پر زبر اور دوسرا ساکن ہے اور آخر میں ہمزہ ہے، اس کے معنی پیدا کرنا اور نیا پیدا ہونا اور مجازی طور پر جہان اور عالم کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، اس کو سیدھے خط کے بعد ٹیڑھے خط سے لکھتے ہیں بے جا ہے اور اگر بالفرض لکھیں تو سیدھے خط کے اوپر لکھیں تا کہ اشارہ ہو کہ سیدھا خط یہاں الف نہیں ہے بلکہ ہمزہ ہے، اور اس لفظ کو سرائے کے وزن پر لکھنا غلط ہے اور پشہ کی صورت میں لکھنا بھی خطا ہے۱۲

۳ یعنی بندے کو اپنے رب کے ساتھ سب سے زیادہ قرب نماز میں ہوتا ہے۔ اس حدیث کی تخریج اور حدیث اَلصَّلٰوۃ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِيْنَ کی بھی قریب ہی اس سے پہلے مکتوب میں گذر چکی ہے۱۲

۴ قولہ نقاب: نون کی زیر سے، وہ پردہ جو چہرے پر ڈالتے ہیں یا نفیس چیز پر ڈالتے ہیں، اس معنی میں نون کی زبر سے غلط ہے۱۲

۵ یعنی ٹھنڈک وسردی اور روشنی وراحت میری آنکھ کی نماز میں ثابت ومقرر ہے، تشیید المبانی میں ہے، اس حدیث کو امام نسائی اور حاکم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۱۲

ـ یعنی ظلال وامثال مطلوب ومقصود ہوتے ہیں اس کا عین نہیں۱۲

ـ جب نماز کی حقیقت سے آگاہ نمازی اس دنیوی جہان سے باہر آتا اور آخرت میں داخل ہوتا ہے پس اس کو معراج سے......الخ ۱۲

ـ یعنی وہ اپنے پیغمبر کی اتباع کے سبب اس کمال سے مشرف ہوتے ہیں اور اس سعادت سے بہرہ ور ہوتے ہیں

﴿صہ ۹۷﴾ قولہ دُعاۃ: داعی کی جمع ہے یعنی دعوت دینے والے ہیں خاص طور پر مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف۱۲

ـ یعنی شیخ محی الدین ابن العربی قدس سرہ۱۲

۱ یعنی یہ قول فتوحات مکیہ کے مصنف ”جیسا کہ تو دیکھتا ہے“، مسئلہ توحید وجودی پر مبنی ہے جو اہل سکر کے حالات ومقامات سے ہے نہ کہ اہل صحو سے۱۲

ـ قولہ جمِّ غفیر: جیم پر زبر اور میم پر شد اس کے معنی ہیں عام ہجوم اور کثیر جماعت۱۲

۲ قولہ ما جعل اللہ الخ: ملا علی قاری نے المرقاۃ شرح المشکوۃ میں کہا: طبرانی کی حدیث میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً وارد ہے کہ: اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی لَمْ يَجْعَلْ شِفَآئَكُمْ فِيْمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ (بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا نہیں رکھی اس چیز میں جو تم پر حرام کی گئی ہے) ایک حدیث کے یہ لفظ بھی ہیں: اِنَّ اللّٰهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ اُمَّتِيْ فِيْ مَا حُرِّمَ عَلَيْهَا (بے شک اللہ تعالیٰ نے شفا نہیں رکھی میری امت کی اس چیز میں جو ان پر حرام کی گئی ہے)

میں (نور احمد) کہتا ہوں: اور ابوداؤد میں ہے: وَلَا تَتَدَاوَوْا بِحَرَامٍ (حرام چیز کے ساتھ دوا نہ کرو) وَنَهٰى عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِيْثِ (اور حضورﷺ نے ناپاک دوا سے منع فرمایا) اور درمختار میں ہے: اِخْتَلَفَ فِي التَّدَاوِيْ بِالْمُحَرَّمِ، وَظَاهِرُ الْمَذْهَبِ الْمَنْع، و قِيْل يُرَخَّصُ اِذَا عَلِمَ فِيْهِ الشِّفَاءُ، ولم يَعْلَمْ دَوَاءً اٰخر كَمَا رُخِّصَ الْخَمْرُ لِلْعَطْشَان ۱۲

ترجمہ: حرام چیزوں سے دوا کرنے میں اختلاف ہے، ظاہر مذہب میں تو منع ہے، اور کہا گیا ہے کہ (مسلمان معالج) جب جانے کہ اس میں شفا ہے اور دوسری دوا نہیں جانتا جیسے کہ پیاس سے مرنے والے کیلئے شراب کی رخصت ہے۱۲

۳ قولہ افسانہ: بمعنی سرگزشت اور ماجرا، مجازی طور پر بے اصل حکایت کا معنی بھی مراد ہوتا ہے، اور کبھی الف کی تخفیف کر

Marfat.com

کے فسانہ فا کی زبر سے بھی کہتے ہیں ۱۲

ﷻ قولہ ہمان قدر: مفعول پہلے لایا گیا ہے، خاص طور پر فعل بدان کو لفظوں میں پیچھے لایا گیا ہے ۱۲

۵ قولہ اولھم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَثَلُ اُمَّتِیْ مَثَلُ الْمَطَرِ لَا یُدْرٰی اَوَّلُہٗ خَیْرٌ اَمْ اٰخِرُہٗ (میری امت کی مثال بارش کی مثال ہے نہیں معلوم کہ اس کا اول بہتر ہے یا اس کا آخر) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے ۱۲ (مشکوۃ) پس جو امام ربانی نے فرمایا وہ اس حدیث کی طرف اشارہ ہے ۱۲

ب یعنی ڈوبنے والا شخص ہر ایک تنکے کا سہارا ڈھونڈتا ہے ۱۲

ب اس کا اول ہے: جنگ ہفتاد ودو ملت ہمہ را عذر بنہ

۶ قولہ بہترین این امت الخ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خَیْرُ اُمَّتِیْ اَوَّلُھَا وَ اٰخِرُھَا وَفِیْ وَسَطِھَا الْکَدِرُ (اس امت کے بہترین لوگ اول میں ہیں اور آخر میں، اور درمیاں میں اہل کدورت ہونگے) اس کو حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں روایت کیا ہے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے، یہ ملا مراد مکی نے کہا ہے ۱۲

ب قولہ کدِر: پہلے حرف پر زبر ہے اور دال کے نیچے زیر ہے بمعنی سیاہ اور گدلا پہلے اور دوسرے حرف پر زبر سے بمعنی دھندلا اور سیاہ ہونا ۱۲

﴿صہ ۹۸﴾ ب یعنی ان میں سے ہر ایک کے لئے کمیت اور کیفیت کے لحاظ سے ایک جہت ہے ۱۲

ا قولہ الاسلام بدأ الخ: اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے حضرت سلمان سے اور احمد، ترمذی، رافعی، خطیب، ابن عساکر، بخاری نے تاریخ میں اور سیوطی نے جمع الجوامع میں روایت کیا ہے ۱۲ التشیید البیانی والمعرب باختصار ۱۲

۲ یعنی ان کا وصف آخریت سے متصف ہونے کی ابتداء دوسرے ہزار سال کی ابتداء سے ہے ۱۲

۳ یعنی حضرت مسیح علی الصلوۃ والسلام، لفظ مسیح کے آخر الف کا اضافہ فارسی لوگوں کا تصرف ہے ۱۲

۴ یعنی مکتوب نمبر ۲۶۰ جو حقائق آگاہ خواجہ محمد صادق کے نام لکھا گیا ہے اور قریب ہی پہلے گذرا ہے ۱۲

ب جاننا چاہیے کہ اس مقام میں جو تشویش دل میں پیدا ہوتی ہے اس کے ازالہ اور دور کرنے کیلئے مکتوب نمبر ۲۳۴ اور مکتوب نمبر ۲۲۲ جلد اول کا مطالعہ کرنا چاہیے نیز مکتوب نمبر ۱۱ جلد اول کا حاشیہ اس مطلب میں کافی ووافی ہے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ا میم تن کا مضاف الیہ ہے ۱۲

ب قولہ سوسن: ایک آسمانی رنگ کے پھول کا نام ہے، موید، کشف، برہان اور مدار میں سین پر پیش اور واؤ مجہول کے ساتھ ہے اور منتخب میں زبر کے ساتھ اور صاحب بحر الجواہر نے لکھا ہے کہ تلخیص میں پیش کے ساتھ ہے اور قاموس میں زبر کے ساتھ، ظاہراً زبر کے ساتھ عربی ہے اور پیش کے ساتھ فارسی ۱۲ غیاث

....

متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۹۶﴾ ☆ جزوے ...... نماز ۱۲ ☆ است ...... از اعمال حسنہ ۱۲ ...... اچھے اعمال میں سے ۱۲ ☆ کہ ...... بسبب ۱۲ ...... سب سے ۱۲ ☆ اعمال ...... بحق جل وعلا ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کے ساتھ ۱۲ ☆ نزول ...... فرود آمدن ۱۲ ...... نیچے آنا ۱۲ ☆ نزول ...... آں سرور ۱۲ ...... آں سرور صلی اللہ علیہ وسلم کا نیچے اترنا ۱۲ ☆ این نشأ ...... جہان ۱۲ ...... اس دنیا میں ۱۲ ☆ درین ...... دنیا ۱۲ ...... اس دنیا میں ۱۲ ☆ حظ ...... بہرہ ۱۲ ...... حصہ ۱۲ ☆ برنتابد ...... یعنی نتواند برداشت ۱۲ ...... یعنی برداشت نہیں کرسکتا ۱۲

Marfat.com

☆ نمی فرمود ...... حق جل وعلا ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ نہ فرماتا ۱۲ ☆ کہ ...... کدام کس ۱۲ ...... کون شخص ۱۲ ☆ اَرِحْنِی ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ رمزیست ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ ارحنی یا بلال ...... رواہ الدار قطنی فی العلل ۱۲ ...... تشیید ۱۲ ...... اس کو دار قطنی نے علل میں روایت کیا ہے ۱۲ ...... تشیید المبانی ۱۲ ☆ ماجرا ...... قصہ ۱۲ ...... کہانی ۱۲ ☆ وقُرَّۃ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ اشارہ ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ مُتَمَنّا ...... آرزو ۱۲ ☆ اذواق ...... چاشنیہا ۱۲ ...... مزے اور چاشنیاں ۱۲ ☆ مواجید ...... جمع وجد خلاف قیاس یعنی حالتہا ورقصہائے صوفیاں ۱۲ ...... وجد کی جمع ہے خلاف قیاس، یعنی صوفیوں کے رقص اور حالتیں ۱۲ ☆ احوال ...... حالات بے ثبات ۱۲ ...... عارضی حالات ۱۲ ☆ مقامات ...... حالات ثابتہ دائمہ ۱۲ ...... مستقل اور دائمی حالات ۱۲ ☆ الوانہا ...... رنگہا ۱۲ ...... بہت سے رنگ ۱۲ ☆ تلوینات ...... بے قراریہا ۱۲ ...... بے قراریاں ۱۲ ☆ تمکینات ...... تسلیہا ۱۲ ...... اطمینان کی حالتیں ۱۲ ☆ متکیفہ ...... باکیف ۱۲ ...... کیف والی ۱۲ ☆ تجلیات ...... ظہورات اسمائی وصفاتی ۱۲ ...... اسمائی اور صفاتی ظہورات ۱۲ ☆ غیر مکیفہ ...... بے کیف ۱۲ ...... بے کیف، بے مزا ۱۲ ☆ متلونہ ...... گوناگون ۱۲ ...... رنگ برنگ، قسم قسم ۱۲ ☆ بلکہ ...... این ہمہ ۱۲ ...... یہ سب ۱۲ ☆ ناشی ...... پیدا شوندہ ۱۲ ☆ مصلی ...... نمازی ۱۲ ...... نماز گذار ۱۲ ☆ نشأ ...... جہان ۱۲ ...... دنیا، کائنات ۱۲ ☆ برآید ...... بیرون می آید ۱۲ ...... باہر آتا ہے ۱۲ ☆ درآید ...... داخل میشود ۱۲ ...... داخل ہوتا ہے ۱۲ ☆ حظے ...... بہرہ ۱۲ ...... حصہ ۱۲ ☆ شائبہ ...... آمیزش ۱۲ ...... ملاوٹ ۱۲ ☆ مقصور ...... بند ۱۲ ...... بند، رکا ہوا ۱۲ ☆ چارہ نبو ...... گزیر ۱۲ ...... علاج اور چارہ نہ ہوگا ۱۲

﴿صہ ۹۷﴾ ☆ مستسعد ...... سعادت مند ۱۲ ...... خوش نصیب ۱۲ ☆ ھُدَاتُھُم ...... جمع ہادی ۱۲ ...... ہادی کی جمع ہے ۱۲ ☆ بخشیدند ...... آن جمع ۱۲ ...... وہ سب ۱۲ ☆ مربوط ...... وابستہ ۱۲ ...... باندھا ہوا ☆ انگاشتند ...... دانستند ۱۲ ...... جانتے ہیں ۱۲ ☆ اکل ...... خوردن ۱۲ ...... کھانا ۱۲ ☆ شُرب ...... نوشیدن ۱۲ ...... پینا ۱۲ ☆ صمدیت ...... بے نیازی ۱۲ ☆ دانستن ...... است ۱۲ ...... جاننا ہے ۱۲ ☆ سماع ...... سرود ۱۲ ...... راگ ونغمہ ۱۲ ☆ نغمہ ...... آواز خوش ۱۲ ...... اچھی آواز ۱۲ ☆ رقص ...... پاکوبیدن ۱۲ ...... ناچنا، رقص کرنا ۱۲ ☆ دیدن ...... بفتح ہر دو دال بمعنی خود عادت ۱۲ ...... دونوں دالوں پر زبر ہے بمعنی اپنی عادت ۱۲ ☆ شَمّہ ...... اندکے ۱۲ ...... قلیل، تھوڑا ۱۲ ☆ منکشف ...... ظاہر ۱۲

﴿صہ ۹۸﴾ ☆ کمیّت ...... مقدار ۱۲ ...... اندازہ ۱۲ ☆ ارتحال ...... ہجرت ۱۲ ...... رحلت ۱۲ ☆ مضی ...... گذشتن ۱۲ ...... گذرنا ۱۲ ☆ نضارت ...... تازگی وآبداری ۱۲ ☆ عدل ...... معتبر ۱۲ ...... اعتبار والے، بااعتماد ۱۲ ☆ ار ...... اگر ۱۲ ☆ گراں ...... بکسر اول بمعنی ثقیل ۱۲ ...... پہلے حرف کی زیر سے بوجھل کے معنی میں ہے ۱۲ ☆ موازنہ ...... باچیزے ہموزن بودن ۱۲ ...... کسی چیز کے ساتھ ہموزن ہونا ۱۲ ☆ استبعاد ...... بعید دانستن ۱۲ ...... دور جاننا ۱۲ ☆ بحر محیط ...... دنیا کو گھیرنے والا ۱۲ ☆ معرفت ...... زیرا کہ ۱۲ ...... کیونکہ معرفت ۱۲ ☆ شطرے ...... جزوے ۱۲ ...... حصہ ۱۲ ☆ صرف ...... خرچ ۱۲

....

دوسو باسٹھواں مکتوب ﴿۲۶۲﴾

Marfat.com

مولانا محب علی کی طرف صادر فرمایا .... اس بیان میں کہ ہمارا تعلق حُبّی ہے اور ہماری نسبت انعکاسی، جو قُرب وبُعد میں کچھ فرق نہیں رکھتی، اوراس کے مناسب بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اوراس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) .... صحیفہ شریفہ جو آپ نے مہربانی فرما کر تحریر کیا تھا موصول ہو کر خوشی کا باعث ہوا۔ چونکہ وہ فرطِ محبت اور کمال اختصاص سے لبریز تھا اس لئے بہت زیادہ خوشی حاصل ہوئی۔ آپ نے سابقہ وعدہ کے پورا کرنے کے لئے لکھا تھا۔

میرے مخدوم! شرعی طریقوں میں سے جس وضع پر آپ چاہیں رہیں، کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ رشتہ محبت نہ ٹوٹے، بلکہ روز بروز مضبوط ہوتا جائے، اور یہ شعلہ اشتیاق ومحبت سرد نہ پڑنے پائے بلکہ لحظہ بلحظہ اس میں زیادتی اور تیزی ہوتی رہے۔ کیونکہ ہمارا تعلق حُبّی (محبت پر) ہے اور ہماری نسبت انعکاسی اور انصباغی (دوسرے کا اثر وعکس قبول کرنا اور رنگ میں رنگ جانا) ہے۔ اس لئے جلد یا بدیر اور طریق کی بعض خصوصیات کا علم نہ ہونے کے باعث قرب وبعد میں کچھ فرق نہیں رکھتی۔ اس معنی کی تحقیق اس مکتوب کے خاتمہ سے جو فرزندی وارشدی کے نام اس طریقہ کے بیان میں لکھا ہے معلوم کریں۔ اس مکتوب کی نقل برادوم سیادت پناہ میر محمد نعمان کے دوست لے گئے ہیں وہاں سے منگوالیں۔ کلام کو زیادہ طول کیا دیا جائے۔ والسّلام

حاشیہ متن

﴿صہ ۹۹﴾ پہلے حرف پر پیش ہے اور دوسرا ساکن ہے، آہستگی اور سستی تیزی کی ضد اور الٹ ۱۲

ب یعنی جو قریب ہے وہ اس سلسلہ کی بعض خصوصیات کا عالم ہے بعید والا نہیں ۱۲

ل یعنی مکتوب ۲۶۰ دوسو ساٹھ جلد اول ۱۲

....

متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۹۹﴾ ☆ انعکاسی ...... است ۱۲ ...... عکس پڑنے سے ہے ۱۲ ☆ مبتہج ...... مسرور وخوش ۱۲ ☆ منبئی ...... اسم فاعل از انباء بالکسر خبر دادن ۱۲ ...... یہ انباء (الف کی زیر ہے) سے اسم فاعل ہے، یعنی انباء خبر دینا ۱۲ ☆ فرط ...... زیادت ۱۲ ...... زیادہ کثیر ۱۲ ☆ ازدیاد ...... زیادت ۱۲ ...... زیادہ ہونا ۱۲ ☆ نائرہ ...... آتش وشعلہ ۱۲ ...... آگ اور شعلہ ۱۲ ☆ التہاب ...... بالکسر برافروختہ شدن، آتش وشعلہ زن شدن ۱۲ ...... الف کی زیر سے، روشن ہونا، آگ اور شعلہ ظاہر ہونا ۱۲ ☆ انصباغی ...... است ۱۲ ...... رنگین ہونا ہے ۱۲ ☆ مگر درسرعت ...... یعنی قریب را بسرعت حاصل می شود بعید را بدیر رنگے ۱۲ ...... یعنی قریب والے کو جلدی حاصل ہوتا ہے اور دور والے کو دیر سے ۱۲ ☆ فرزندی ...... خواجہ محمد صادق ۱۲ ☆ اطناب ...... درازی کلام ۱۲ ...... طویل بات ۱۲

....

دوسوتریسٹھواں مکتوب ﴿۲۶۳﴾

Marfat.com

جناب معارف آگاہ میاں شیخ تاج کی طرف صادر فرمایا...........ان معارف کے بیان میں جو کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے ہیں اور نماز کے فضائل اور اس کے مناسب بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰى (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو)..........آپ کے قدوم مسرت لزوم (تشریف آوری) کی خوشخبری سن کر مشتاق دوستوں کو بہت زیادہ خوشی حاصل ہوئی، اس پر اللہ سبحان کی حمد اور احسان ہے۔

انصاف بدہ اے فلک مینا فام — تازین دو کدام خوب تر کرد خرام
خورشید جہانتابِ تو از جانب مشرق — یا ماہِ جہاں گرد من از جانب شام
(اے فلک انصاف کر بہر خدا — کون ان دونوں میں بہتر ہے بتا
تیرا سورج ہے جو مشرق سے اٹھے؟ — یا وہ چاند آئے جو بیشک شام سے!)

جب آپ نے (حرمین شریفین سے ہندوستان میں) قدم رنجہ فرمایا ہے (تشریف لے آئے ہیں) تو جلد تشریف لائیں کیونکہ ہم آپ کی آمد کے مشتاق و منتظر ہیں اور بیت اللہ شریف کی خبریں سننے کی آرزو رکھتے ہیں۔

فقیر کے نزدیک جس طرح کعبہ ربانی کی ظاہری صورت مخلوق کی صورتوں کے لئے خواہ وہ بشر ہوں یا ملک، مسجود الیہا ہے، اسی طرح اس (کعبہ شریف) کی حقیقت بھی تمام مخلوقات کے لئے مسجود الیہا ہے۔..........پس لازمی طور پر وہ حقیقت (کعبہ ربانی) تمام حقائق پر فوقیت رکھتی ہے اور اس (حقیقت کعبہ) کے متعلقہ کمالات تمام حقائق کے متعلقہ کمالات سے فائق تر ہیں۔ گویا حقیقت کعبہ ''حقائق کونی'' اور حقائق الٰہی جل سلطانہٗ کے درمیان ایک برزخ (متوسط) راہ ہے۔ اور ''حقائق الٰہی'' سے مراد عظمت و کبریائی کے پردے ہیں، کیونکہ کوئی رنگ و کیف اس (تعالیٰ شانہ) کے ''دامان اقدس'' تک نہیں پہنچتا، اور کوئی ظلیت اس تک راہ نہیں پاتی..........دنیاوی عروجات اور اس کے ظہورات کی نہایت ''حقائق کونی'' کی انتہا تک ہے ''حقائق الٰہی'' جل شانہٗ سے کوئی حصہ حاصل ہونا آخرت کے ساتھ مخصوص ہے، مگر نماز میں جو کہ ''مومن کی معراج ہے''، اور اس معراج یعنی نماز میں گویا (وقتی طور پر) دنیا سے آخرت کی طرف جانا ہوتا ہے وہ حظ (لذت) جو آخرت میں نصیب ہوگا اس کا کچھ حصہ (نماز میں) میسر ہو جاتا ہے..........میں خیال کرتا ہوں کہ اس دولت کے حاصل ہونے کا عمدہ ذریعہ نمازی کا نماز میں جہت کعبہ کی طرف متوجہ ہونے پر منحصر ہے، کیونکہ جہتِ کعبہ ''حقائق الٰہی'' تعالیٰ و تقدس کے ظہورات کا مقام ہے، لہٰذا کعبہ دنیا میں ایک عجوبہ روزگار ہے جو بظاہر دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے متعلق ہے۔ اور نماز نے بھی اس (کعبہ معظمہ) کے توسط سے یہ نسبت پیدا کرلی ہے اور صورت و حقیقت میں دنیا اور آخرت کی جامع ہوگئی ہے..........اور یہ بات متحقق ہوگئی ہے کہ وہ حالت (کیفیت) جو نماز کی ادائیگی میں میسّر ہوتی ہے وہ ان تمام حالات سے بلند و بالا ہے جو نماز کے علاوہ حاصل ہوتے ہیں کیونکہ وہ (بیرونِ نماز والے) حالات ''دائرہ ظل'' سے باہر نہیں نکلتے خواہ وہ کتنے ہی بلند ہوں، اور یہ حالتِ (نماز) اصل سے حصہ رکھتی ہے۔ اور جسقدر فرق ظل اور

Marfat.com

اصل کے درمیان ہے اسی قدر فرق بیرونِ نماز والی حالت اور اندرونِ نماز والی حالت کے درمیان جاننا چاہیے.......... (یہ فقیر) مشاہدہ کرتا ہے کہ جو حالت اللہ سبحانہٗ کی عنایت سے موت کے وقت ظاہر ہوگی وہ نماز کی حالت سے بھی بلند ہوگی، کیونکہ موت، احوالِ آخرت کے مقدمات میں سے ہے اور جو چیز آخرت سے قریب ہے وہ اتم و اکمل ہے کیونکہ یہاں (دنیا میں) ''ظہور صورت'' ہے (یعنی ظاہری کیفیت ہے) اور وہاں (آخرت میں) ظہورِ حقیقت کہ ان دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔

اور ایسے ہی وہ حالت جو الٰہی جل سلطانہٗ کے کرم سے ''برزخِ صغریٰ'' (قبر) میں میسر ہوگی وہ اس حالت سے بڑھ کر ہوگی جو موت کے وقت ہوتی ہے۔ اور یہی نسبت ''برزخ کبریٰ'' کو جو کہ روز قیامت ہے ''برزخِ صغریٰ'' سے ہے کیونکہ وہاں ''برزخِ کبریٰ'' کا مشہود اتم و اکمل ہے اور جنات النعیم کا مشہود برزخ کبری کے مشہود کی نسبت زیادہ اتمیت و اکملیت رکھتا ہے اور اس کو ان تمام مقامات پر فوقیت حاصل ہے جس کے متعلق مخبرِ صادق علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات نے خبر دی ہے اور فرمایا ہے۔ اِنَّ لِلّٰہِ جَنَّۃً لَیْسَ فِیْھَا حُوْرٌ وَّلَا قُصُوْرٌ یَتَجَلّٰی فِیْھَا رَبُّنَا ضَاحِکًا (بے شک اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے جس میں نہ حور ہے نہ قصور (محلات) اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائے گا)

..........لہٰذا تمام ظہورات میں سے ادنیٰ ظہور دنیا اور اس کا مافیہا ہے اور ان ظہورات میں سے اعلیٰ مقام جنت ہے، بلکہ دنیا ہرگز ظہور کا مقام نہیں ہے وہ تو ظلال کے ظہورات اور مثال کی نمائش ہے جو دنیا کے ساتھ مخصوص ہے۔ فقیر کے نزدیک امور دنیاوی میں شمار ہیں۔ اور حقیقت میں وہ ظہورات، خواہ تجلیات صفات ہوں یا تجلیات ذات، سب دائرہ امکان میں داخل ہیں۔ تَعَالَی اللّٰہُ عَمَّا یَقُوْلُوْنَ عُلُوًّا کَبِیْرًا (اللہ تعالیٰ اس بات سے جو لوگ کہتے ہیں بلند و بالا ہے).......... فقیر پورے طور پر جب دنیا کو ملاحظہ کرتا ہے تو اس کو محض خالی پاتا ہے، اور اس کے دماغ میں مطلوب کی کچھ بھی خوشبو نہیں پہنچتی ....

حاصل کلام یہ ہے کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ اس جگہ مطلوب کو تلاش کرنا اپنے آپ کو پریشان کرنا یا غیر مطلوب کو مطلوب جاننے (کی غلطی کرنا ہے) چنانچہ اکثر لوگ اس میں گرفتار ہیں اور اپنے خواب و خیال میں محوِ آرام ہیں۔ اس مقام میں صرف نماز ہی ہے جو اصل کی خبر دیتی ہے اور مطلوب کی خوشبو سنگھاتی ہے۔ وَدُوْنَہٗ خَرْطُ الْقَتَادِ (اس کے علاوہ بے فائدہ رنج اٹھانا ہے)

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۹۹﴾ ۲ خرام پہلے حرف کے نیچے زیر، ناز کے ساتھ نرم رفتار ۱۲

﴿صہ ۱۰۰﴾ ۱ ممکن موجودات کی حقیقتیں ۱۲

۱ قولہ اعجوبہ: ہمزہ پر پیش ہے بمعنی عجیب اور وہ جو تعجب میں ڈالے ۱۲

۲ یعنی اگرچہ وہ حالات عالی و بلند ہوں ۱۲

۳ یعنی ظہور صورت اور ظہور حقیقت میں بہت زیادہ دوری ہے اور بے حد فرق ہے ۱۲

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

۴ عالم قبر جو دنیا و آخرت کے درمیان ہے ۱۲

﴿صہ ۱۰۱﴾ ل یعنی بے شک اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے جس میں نہ خوبصورت عورتیں ہیں نہ بلند محلات بلکہ وہ ایسی جگہ ہے وہاں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائے گا یعنی ہم سے خوش اور راضی ہوگا ۱۲

حدیث کی تخریج کرنے والے نے کہا: میں نے اسکی اصل نہیں پائی، میں کہتا ہوں صوفیہ کی کتابوں میں یہ حدیث مشہور ہے، اسکو شیخ شرف الدین یحیٰی منیری نے اپنے مکتوبات میں ذکر کیا ہے، یہ وہ ہے جو تشید المبانی میں ہے، ایسے ہی معرب (ملا مراد مکی) نے کہا ہے میں (نور احمد) اللہ کی توفیق سے کہتا ہوں: کتاب مشکوٰۃ کے باب صفۃ الجنۃ واھلھا میں ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنَّ فِی الجنۃِ لَسُوقًا یأتونَھا کُلَّ جُمُعَۃٍ، فَتَھُبُّ رِیحُ الشِمالِ، فتحشو فی وُجُوھِھم و ثیابھم فَیَزدادُون حُسنًا و جمالًا الخ (جنت میں ایک بازار (اجتماع کی ایک جگہ) ہے جہاں جنتی ہر جمعہ کے دن جائیں گے اور شمالی ہوا چلے گی اور ان کے چہروں اور کپڑوں میں مختلف قسم کی خوشبوئیں انڈیل دے گی تو ان کا حسن و جمال (دوبالا ہو جائے گا) اور سعید بن مسیب نے بیان کیا کہ وہ حضرت ابو ہریرۃ کو ملے تو حضرت ابو ہریرہ نے کہا: میں اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا ہوں کہ مجھے اور تمہیں جنت کے بازار میں جمع فرمادے، حضرت سعید نے پوچھا کیا جنت میں بازار ہے؟ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ہاں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی: اِنَّ اَھلَ الْجَنَّۃِ اِذا دَخَلُوْھا نَزَلُوا فِیْھا بِفَضْلِ اَعْمَالِھِمْ ثُمَّ یُؤْذَنُ لَھُمْ فِی مِقْدارِ یَوْمِ الْجُمُعَۃِ مِنْ اَیَّامِ الدُّنیا فَیَزُوْرُوْنَ رَبَّھُمْ وَیُبْرِزُلَھُمْ عَرْشَہٗ و یَتَبَدّٰی لَھُمْ فِیْ رَوْضَۃٍ مِّنْ رِیَاضِ الْجَنَّۃِ فِی اٰخِرِ مَا قَالَ : وَفِیْہِ لَیْسَ یُبَاعُ فِیْھَا وَلَا یُشْتَرٰی وَفِیْ ذٰلِکَ السُّوْقِ یَلْقٰی اَھْلُ الْجَنَّۃِ بَعْضُھُمْ بَعْضًا، وَّفِیْہِ ثُمَّ نَنْصَرِفُ اِلٰی مَنَازِلِنا فَیَتَلَقَّانَا اَزْوَاجُنَا فَیَقُلْنَ الخ (''بے شک جب جنتی جنت میں داخل ہوں گے تو اس میں اپنے عملوں کی فضیلت کے مطابق داخل ہوں گے پھر انہیں دنیا کے دنوں میں سے جمعہ کے دن کی مقدار میں اجازت دی جائے گی، پس وہ اپنے رب کی زیارت کریں گے، اللہ تعالیٰ ان کے لئے اپنا عرش ظاہر فرمائیگا۔ اور ان کے لئے جنت کے باغوں میں سے ایک باغ میں ظاہر ہوگا'' اور اس حدیث کے آخر میں جو آپ نے فرمایا اس میں ہے: ''وہاں کوئی چیز نہ تو بیچی جائے گی اور نہ ہی خریدی جائے گی، اور اس بازار میں جنتی ایک دوسرے سے ملاقات کریں گے'' اور اس میں ہے: ''پھر ہم اپنے گھروں کی طرف جائیں گے اور ہماری بیویاں ہم سے ملاقات کریں گی تو وہ کہیں گی ....'') خوب سمجھ لو کہ بے شک اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ''بے شک اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے رب تبارک وتعالیٰ کی زیارت کے لئے اور اس میں اللہ تعالیٰ تجلی فرمائے گا'' اور پھر آپ کا ارشاد ''پھر ہم اپنے گھروں کی طرف جائیں گے اور ہماری بیویاں ہم سے ملاقات کریں گی'' اس سے فائدہ حاصل ہوا کہ وہاں حوریں اور محلات نہیں ہوں گے'' اور اسی طرح حضور کا ارشاد: وہاں کوئی چیز نہ تو بیچی جائے گی اور نہ ہی خریدی جائے گی'' ۱۲

۲ قولہ مشام پہلے میم پر زبر ہے اور دوسری میم پر شد ہے مگر فارسی میں دوسری میم کی شد کے بغیر پڑھا جاتا ہے۔ اس سے مراد سونگنے کی قوت کا مقام ہے جو ناک کے آخر اور دماغ سے پہلے ہے، اس لفظ کی حقیقت جمع کا صیغہ ہے جو واحد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے ۱۲

....

متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۹۹﴾ ☆ مینا فام ...... مینا بالکسر آبگینہ سبز یا لاجوردی وفام بمعنے رنگ ولون ۱۲ اغ ...... میم کی زیر ہے، سبز یا لاجوردی رنگ کا شیشہ اور

Marfat.com

قام کے معنی رنگ ۱۲

﴿صہ ۱۰۰﴾ ☆شرق ......مشرق ۱۲ ☆برزخ ......متوسط ۱۲ ......درمیان ۱۲ ☆سرادقات......پردہائے ۱۲ ......پردے ۱۲ ☆عظمت ......بزرگی ۱۲ ☆اِلّا ......مگر ☆معراج ......نماز ۱۲ ☆مُصَلّی ......نمازی ۱۲ ☆بصورت ......بظاہر ۱۲ ......ظاہری طور پر ۱۲ ☆وفی الحقیقت ......ودر باطن ۱۲......اور باطن میں ۱۲ ☆پیوستہ است ......نزد این فقیر ۱۲......شیخ مجدد کے نزدیک ۱۲ ☆ظل ......کہ بیرون نماز دست دادہ اند ۱۲......جو نماز کے باہر حاصل ہوتا ہے ۱۲ ☆آن حالات ......کہ بیرون نماز است ۱۲......وہ حالات جو نماز سے باہر ہوتے ہیں ۱۲ ☆این حالت ......کہ در عین اداء نماز است ۱۲......جو حالت عین نماز ادا کرنے میں ہے ۱۲ ☆مشاہدہ ......این فقیر ۱۲......شیخ مجدد کا مشاہدہ ۱۲ ☆کہ......زیرا کہ ۱۲......اس واسطے کہ ۱۲

﴿صہ ۱۰۱﴾ ☆فقیر......حضرت مجدد ۱۲ ☆مطلوب ......دنیا ۱۲ ☆دانستن ......است ۱۲......جانتا ہے ۱۲

....

دوسو چونسٹھواں مکتوب ﴿۲۶۴﴾

میر سید باقر سارنگپوری کی طرف صادر فرمایا...................اس بیان میں کہ اپنے معاملہ کو حیرت اور جہالت پر محمول کرنا چاہیے اور احوال وکشوف پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے اور اس ضمن میں اس واقعہ کا ذکر اور تعبیر فرمائی جس کا اظہار اس علاقہ کے بعض مشائخ میں سے کسی نے کیا تھا۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو)..................صحیفہ شریفہ جو فرط محبت اور کمال اشتیاق سے آپ نے تحریر فرمایا تھا موصول ہوکر بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا..................آپ اپنے کام کی طرف متوجہ رہیں اور اسماء وصفات کے ملاحظہ کے بغیر اسمِ ذات تعالیٰ وتقدس کے ذکر میں مشغول رہیں تاکہ معاملہ جہالت تک پہنچ جائے اور کام حیرت کے ساتھ انجام پذیر ہو۔ کیونکہ اسماء وصفات کا ملاحظہ بسا اوقات احوال کے ظہور کا باعث ہوتا ہے اور مواجید کے صادر ہونے کا واسطہ بن جاتا ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ احوال ومواجید میں خطا کا بہت زیادہ احتمال ہے اور اس مقام میں حق کے ساتھ باطل کا اشتباہ بہت زیادہ ہے۔

آپ غور فرمائیں کہ ان دنوں گردونواح کے مشائخ میں سے ایک شیخ نے فقیر کے پاس پیغام بھیجا اور (اس طرح) اپنے احوال کا اظہار کیا کہ "مجھے فنا ومحویت اس درجہ حاصل ہوگئی ہے کہ جس چیز پر نظر پڑتی ہے کچھ نہیں معلوم ہوتا (کہ کیا ہے) زمین وآسمان کو دیکھتا ہوں تو کچھ نہیں پاتا حتی کہ عرش وکرسی کو بھی نہیں پاتا، اور جب خود کو ملاحظہ کرتا ہوں تو اپنے آپ کو بھی نہیں پاتا، اور اگر کسی کے پاس جاتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا۔ اور خدائے عزوجل وعلا بے نہایت ہے اس کی نہایت کو کسی نے نہیں پایا، مشائخ نے اسی کو کمال سمجھ لیا ہے اگر تو بھی اسی کو کمال سمجھتا ہے تو پھر میں طلب حق جل وعلا کے لئے تیرے پاس کیوں آؤں، اور اگر کسی اور بات میں کمال سمجھتا ہے تو تحریر کر"

Marfat.com

فقیر نے اس کے جواب میں لکھا کہ یہ احوال قلب کی تلوینات (قلبی کیفیات کا تغیر وتبدل) میں سے ہیں اور قلب اس راہ کا زینہ اول ہے۔اور صاحب احوال نے ابھی مقام قلب کا ایک چوتھائی حصہ طے کیا ہے اور قلب کے باقی تین حصے اور طے کرنے چاہییں۔اس کے بعد دوسرے زینہ پر چڑھنا چاہیے جس سے مراد روح ہے پھر جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے عروج حاصل ہو۔......................اس ماجرے کے کچھ مدت بعد فقیر کے دوستوں میں سے ایک دوست نے جو اس طریقہ کو اخذ کر کے اپنے وطن گیا ہوا تھا، جب واپس آ کر اپنا بیان کیا تو معلوم ہوا کہ اس کا حال بالکل اس شیخ کے موافق ہے جس نے سوال کیا تھا بلکہ یہ دوست اس مقام میں اس (شیخ) سے بھی آگے قدم رکھتا ہے اور جب اس کے حال میں غور کیا گیا تو ظاہر ہوا کہ اس کی یہ فنا ومحویت عنصر ہوا میں ہے جو ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے اور ہوا کے علاوہ اور کوئی امر مشہود نہیں ہوا۔اسی کو اس نے خدائے بے نہایت جان لیا ہے۔تَعَالَی اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ عَنْ ذٰلِکَ عُلُوًّا کَبِیْرًا (اللہ تعالیٰ سبحانہٗ اس سے بہت بلند وبالا ہے)......................(دوسری مرتبہ اس دوست کو طلب کر کے جب اس کے احوال کی تفتیش کی تو یقین ہو گیا کہ اس کی گرفتاری کا سبب عنصر ہوا کے علاوہ کچھ نہیں اور اس کو بھی اس (باطنی کیفیت) سے مطلع کر دیا اور جب اس نے بھی اپنے وجدان کی طرف رجوع کیا تو اس کو معلوم ہو گیا کہ اس کو ہوا کے علاوہ کوئی چیز حاصل نہیں ہے اور اس نے اس احوال سے استغفار کر کے قدم آگے بڑھایا۔

جاننا چاہیے کہ عالم خلق جو عناصر اربعہ کا عالم ہے اور عالم ارواح کے درمیان قلب برزخ کے مانند ہے اور وہ دونوں عالم کا رنگ رکھتا ہے۔گویا قلب کا نصف حصہ عالم خلق سے متعلق ہے اور دوسرا نصف حصہ عالم ارواح سے۔اور وہ دوسرا حصہ جس کو ہم نے عالم خلق سے متصف کیا ہے اگر اس (نصف حصہ کو) بھی نصف کریں تو معاملہ عنصر ہوا کا ہو جائے گا۔پس قلب کے چوتھے حصہ سے مراد مقام ہوا ہے جو قلب کے ضمن میں ہے۔لہذا جو کچھ کہ آخر میں ظاہر ہوا وہ جواب اول کے موافق ہے اور اس کی حقیقت کے کشف کا بیان ہے۔اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ھَدٰئنَا لِھٰذَا وَمَا کُنَّا لِنَھْتَدِیَ لَوْلَآ اَنْ ھَدٰئنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اور ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا۔بے شک ہمارے رب کے رسول حق بات لائے ہیں) (اعراف ۷، آیت ۴۳)

اس سے زیادہ (لکھنے کے لئے) وقت میں گنجائش نہیں: وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی سَائِرِ مَنِ اتَّبَعَ الْھُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَۃَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُھَا وَمِنَ التَّسْلِیْمَاتِ اَکْمَلُھَا (اور سلام ہو آپ پر اور ان سب پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد مصطفٰے علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت کو اپنے اوپر لازم جانا)

حاشیہ متن

﴿ص ۱۰۱﴾ اپنے قول "کہ احتمال خطا در احوال ومواجید بسیار است" کی تائید ہے ۱۲

Marfat.com

﴿ص ۱۰۲﴾ ا یعنی تقلیبات و تبدیلات پس جب تک طالب راستے میں ہے صاحب تلوین ہے، اور صاحب تلوین ہمیشہ سفر میں ہے اور صاحب تمکین واصل ہے ۱۲

۲ قولہ ماجرا...... مشائخ میں سے ایک نے فقیر (شیخ مجدد) کو لکھا تھا اور فقیر نے اس کو جواب میں لکھا کہ این احوال الخ ۱۲

۳ قولہ عنصر...... پہلے اور تیسرے حرف پر پیش ہے بمعنی اصل اور بنیاد اور طبیبوں کے نزدیک مٹی، ہوا، پانی اور آگ ۱۲ اغ

ب عناصر یعنی چار اصول پانی، آگ، مٹی اور ہوا ۱۲

۴ متصف: اتصاف مصدر سے اسم فاعل ہے جو نصف ہونے کے معنی میں ہے ۱۲

ب قولہ آنچہ...... شیخ مجدد قدس سرہٗ کے قول "بدانند کہ قلب برزخ است" الخ (تین سطر پہلے) کے بارے میں ہے ۱۲

۵ آپ (شیخ مجدد قدس سرہٗ) کے قول (بارہ سطر پہلے) "وصاحب این احوال ربعے از مقام قلب طے کردہ الخ" کا جواب ہے ۱۲

....

متن...... بین السطور...... معانی

﴿ص ۱۰۱﴾ ☆ از نواحی...... اطراف و جوانب ۱۲...... علاقوں اور طرفوں سے ۱۲ ☆ فرط...... از دیاد...... زیادہ اور کثیر ۱۲

☆ فراوان...... بکسر بمعنی بسیار ۱۲...... فا کی زیر سے، بمعنی بہت زیادہ ۱۲ ☆ اسم ذات...... یعنی لفظ مبارک اللہ ۱۲ ☆ چہ

زیرا کہ...... اس لئے کہ ۱۲ ☆ واسطہ وجود...... وسیلہ ۱۲ ☆ نواحی...... اطراف...... علاقے ۱۲ ☆ محویت...... من ۱۲

...... میری محویت ۱۲

﴿ص ۱۰۲﴾ ☆ احوال...... کہ برتو وارد اند ۱۲...... جو تجھ پر وارد ہیں ۱۲ ☆ زینہ...... نردبان ۱۲...... سیڑھی ۱۲ ☆ این احوال...... یکے

از مشائخ نوشتہ ۱۲...... مشائخ میں سے ایک شیخ نے لکھے ۱۲ ☆ رُبعے...... یک رُبع یعنی چہارم حصہ ۱۲ ایک چوتھائی یعنی چوتھا حصہ ۱۲

☆ مستفسر...... پرسندہ ۱۲...... پوچھنے والا ۱۲ ☆ این...... یار ۱۲...... دوست ۱۲ ☆ نیک...... صفت ملاحظہ ۱۲...... ملاحظہ کی

صفت ہے ۱۲ ☆ او...... یار ۱۲...... وہ دوست ۱۲ ☆ اورا...... آن یار ۱۲...... اس یار کو ۱۲ ☆ مُطّلِع...... آگاہ ۱۲...... اطلاع

رکھنے والا ۱۲ ☆ بوجدان...... اندرون ۱۲...... اندر، درمیان بیچ ۱۲ ☆ مستغفر...... امرزش خواہندہ ۱۲...... بخشش چاہنے والا ۱۲

☆ پیشتر...... ترقی نمودہ ۲...... ترقی کرنے والا، آگے بڑھنے والا ۱۲ ☆ برزخ...... متوسط ۱۲...... درمیان ۱۲ ☆ نصف

...... نیم ۱۲...... آدھا ۱۲ ☆ ظاہر شد...... برفقیر ۱۲...... شیخ مجدد پر ۱۲

....

دوسو پینسٹھواں مکتوب ﴿۲۶۵﴾

شیخ عبد الہادی بدایونی کی طرف صادر فرمایا...... اس بیان میں کہ عزلت اختیار کرنے میں مسلمانوں کے حقوق ضائع نہ ہونے چاہییں، حقوق اور اس کے مناسب بیان میں۔

حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ میرے سعادتمند بھائی کا مکتوب مرغوب موصول ہو کر بہت زیادہ خوشی کا باعث ہوا...... اللہ تعالیٰ کا شکر اور احسان ہے کہ مفارقت و جدائی کے عرصہ دراز نے محبت و اخلاص

Marfat.com

اور مودت و اختصاص میں کوئی تاثیر نہیں کی۔ اس کے باوجود اگر آپ یہاں تشریف لے آتے تو زیادہ مناسب تھا اَلْخَیْرُ فِیْمَا صَنَعَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ (اور بہتری اسی میں ہے جو اللہ تعالیٰ کرے)

آپ نے گوشہ نشینی اختیار کرنے کی آرزو کی تھی، ہاں بے شک گوشہ نشینی صدیقین کی آرزو ہے آپ کو مبارک ہو۔ آپ گوشہ نشینی اختیار کریں اور اس طرح یکسو ہوں کہ مسلمانوں کے حقوق کی رعایت ہاتھ سے نہ جانے دیں ....آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَی الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَدُّ السَّلَامِ وَعِیَادَۃُ الْمَرِیْضِ وَاِتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاِجَابَۃُ الدَّعْوَۃِ وَتَشْمِیْتُ الْعَاطِسِ (مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں (۱) سلام کا جواب دینا (۲) مریض کی عیادت کرنا (۳) جنازہ کے ساتھ چلنا (۴) دعوت کا قبول کرنا (۵) اور چھینک کا جواب دینا) ....لیکن دعوت قبول کرنے میں چند شرطیں ہیں: ....احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ "اگر طعام مشتبہ ہو، یا دعوت کا مکان اور وہاں کا فرش حلال نہ ہو، یا وہاں ریشمی فرش اور چاندی کے برتن ہوں یا چھت یا دیوار پر جانداروں کی تصویریں ہوں، یا باجے یا سماع کی کوئی چیز موجود ہو، یا کسی قسم کا لہو ولعب کا شغل ہو، یا غیبت و چغلی بہتان اور جھوٹ وغیرہ سننا پڑے تو ان سب صورتوں میں دعوت کا قبول کرنا منع ہے، اور یہ سب امور اس دعوت کی حرمت اور کراہت کا موجب ہیں۔ اور اسی طرح اگر دعوت کرنے والا ظالم یا فاسق یا مبتدع (بدعتی) یا شریر یا تکلف کرنے والا اور فخر ومباہات کا طالب ہے تب بھی یہی حکم ہے"۔ ....اور شرعۃ الاسلام میں ہے کہ ایسے طعام کی دعوت قبول نہ کریں جو ریا وسمعہ کے لئے تیار کیا گیا ہو"۔ ....اور محیط میں ہے کہ جس دسترخوان پر لہو ولعب یا سرود کا سامان ہو، یا وہاں لوگ غیبت کرتے ہوں، یا شراب پیتے ہوں وہاں بیٹھنا نہیں چاہیے۔ ....اگر یہ سب مواقع موجود نہ ہوں تو دعوت قبول کرنے سے چارہ نہیں ہے لیکن اس زمانے میں ان مواقع کا مفقود ہونا دشوار ہے۔ ....اور نیز جان لیں کہ ع

عزلت از اغیار باید نے زیار

(غیر سے دوری نہ ہرگز یار سے)

کیونکہ ہمرازوں کے ساتھ صحبت رکھنا اس طریقہ عالیہ کی سنتِ مؤکدہ ہے ....حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہٗ نے فرمایا ہے کہ "ہمارا طریق صحبت ہے کیونکہ خلوت میں شہرت ہے اور شہرت میں آفت" ....اور صحبت سے ان کی مراد طریقت سے موافقت کرنے والوں کی صحبت ہے نہ کہ مخالفین طریقت کی صحبت، کیونکہ ایک کا دوسرے میں فانی ہونا صحبت کی شرط ہے جو موافقت کے بغیر میسر نہیں ہوتا۔ ....اور مریض کی عیادت سنت ہے جبکہ اس بیمار کا کوئی خبر گیر ہو اور اس کی تیمارداری کرتا ہو، ورنہ اس بیمار کی عیادت (بیمار پرسی) واجب ہے جیسا کہ مشکوٰۃ کے حاشیہ میں کہا ہے ....نماز جنازہ میں حاضر ہونے کے لئے کم از کم چند قدم جنازے کے پیچھے چلنا چاہیے تاکہ میت کا حق ادا ہو جائے۔ ....اور جمعہ و جماعت اور نماز پنجگانہ و نماز عیدین میں حاضر ہونا ضروریات اسلام میں سے ہے کہ جن سے چارہ نہیں ہے اور باقی وقتوں کو تبتل و انقطاع

Marfat.com

(تنہائی وگوشہ نشینی) میں گذاریں لیکن پہلے نیت کی تصحیح کرلینی چاہیے اور گوشہ نشینی کو دنیا کی کسی غرض سے آلودہ نہ کریں، اور ذکر الٰہی جل سلطانہٗ کے ساتھ باطنی جمعیت کے حاصل ہونے اور بے فائدہ و بے کار اشغال سے منہ موڑنے کے سوا (گوشہ نشینی سے) اور کچھ مقصود نہ ہو...........اور تصحیح نیت میں بڑی احتیاط کریں ایسا نہ ہو کہ اس کے ضمن میں کوئی نفسانی غرض پوشیدہ ہو، اور نیت کے درست کرنے میں (اللہ تعالیٰ کے حضور میں) التجا و تضرع بہت زیادہ کریں اور عاجزی وانکساری اختیار کریں تا کہ ''حقیقت نیت'' میسر ہو جائے۔ سات استخارے ادا کریں تا کہ تصحیح نیت کے ساتھ گوشہ نشینی اختیار کرسکیں، امید ہے کہ اس پر بڑے بڑے فائدے مترتب ہوں گے۔ باقی حالات کو ملاقات پر موقوف رکھا ہے۔ والسلام

حاشیہ متن

﴿صہ ۱۰۳﴾ ۱؎ مولانا شیخ عبدالہادی رحمہ اللہ بدایونی، آپ بھی حضرت باقی باللہ قدس سرہ کے مریدوں میں سے تھے کہ جن کی تربیت حضرت مجدد قدس سرہٗ کے حوالے کی گئی تھی، آپ ان کی خدمت کی برکتوں سے ان کی عنایات کی نظر سے بہرور ہوئے، اور انکسار وافتقار سے وافر حصہ پایا ہے، حضرت مجدد نے بعض مکاتیب۱۴ میں ان کی نسبت فرمایا ہے کہ ملا عبدالہادی نے نقطہ فوق میں حضور اور حضور میں استغراق حاصل کیا ہے، اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ میں وہ حق تعالیٰ کو تنزیہ کی صفت میں دیکھتا ہوں اور افعال کو بھی اسی کی طرف سے جانتا ہوں، حضرت مجدد قدس سرہ کی خدمت میں مدت گذارنے کے بعد ترقیات کمالات تک پہنچ کر تعلیم طریقہ کی اجازت حاصل کرنے کا امتیاز پایا رحمہ اللہ تعالیٰ۱۲ از بدۃ المقامات بعض تغیرات۱۲

۲؎ اس حدیث کو شیخ امام مسلم اور شیخ امام بخاری رحمہما اللہ الباری نے روایت کیا ہے، یعنی مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں (۱) سلام کا جواب دینا (۲) مریض کی عیادت کرنا (۳) جنازہ کے ساتھ چلنا (۴) دعوت کا قبول کرنا (۵) چھینک کا جواب دینا یعنی جب وہ چھینک کے بعد الحمدللہ کہے تو یَرْحَمُكَ اللّٰه کہنا۱۲

۳؎ قولہ رَدُّ السَّلَامِ اَیْ جَوَابُهٗ ، وَاَمَّا السَّلَامُ فَسُنَّةٌ ، وَهُوَ سُنَّةٌ اَفْضَلُ مِنَ الْفَرْضِ لِمَا فِيْهِ مِنَ التَّوَاضُعِ وَالتَّسَبُّبُ لِاَدَاءِ الْوَاجِبِ ۱۲ مرقاۃ (سلام لوٹانا یعنی اس کے سلام کا جواب دینا، لیکن سلام کہنا تو سنت ہے اور یہ سنت فرض سے افضل ہے کیونکہ اس میں تواضع ہے اور واجب کے ادا کا سبب ہے)

۴؎ قولہ وَعِيَادَةُ الْمَرِيْضِ وَاِتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ (مریض کی عیادت کرنا اور جنازے کے ساتھ چلنا) و یُستثنٰی منہما اَهلُ البِدعِ والاَهواءِ مِنَ الرَّوافِضِ والخوارِجِ و غیرهما من الفِرَقِ الزنادقة ۱۲ (ان دونوں (مریض اور جنازے) سے بدعتی اور اہل ہوا رافضی اور خارجی وغیرہ زندیق فرقے مستثنیٰ ہیں (ان کی عیادت اور جنازے پر نہ جائیں)

۵؎ یعنی امام ابو حامد غزالی قدس سرہ العزیز نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ دعوت قبول کرنے کا چوتھا ادب یہ ہے کہ اگر کھانا حلال ہونے میں شبہ ہو یا دعوت کی جگہ اور وہاں کا فرش حلال نہ ہو یا وہاں خلاف شریعت ریشمی فرش اور چاندی کے برتن ہوں یا چھت یا دیوار پر جاندار کی تصویر ہو یا سماع کی کوئی چیز باجے وغیرہ موجود ہوں یا کسی قسم کا لہو ولعب اور کھیل کود کا شغل ہو یا غیبت، چغلی، بہتان اور جھوٹ وغیرہ سننا پڑے تو ان سب صورتوں میں دعوت کا قبول کرنا اور مستحب ہونا ناجائز ہے اور یہ سب امور اس دعوت کے حرام اور مکروہ ہونے کا سبب ہیں، اور اسی طرح اگر دعوت کرنے والا ظالم یا فاسق یا بدعتی یا شریر یا تکلف کرنے والا اور فخر وریاکاری کا طالب ہے تب بھی یہی حکم ہے۱۲

Marfat.com

ے قولہ اِن یَمْنَعُ .... جاننا چاہیے کہ اس عبارت میں اصل کے ساتھ مقابلہ کرنے سے معلوم ہوا کہ یہاں ایک قسم کا محو اثبات واقع ہوا ہے، اور احیاء العلوم کے نسخہ پر اعتماد کیا گیا ہے اس بارے شک میں نہ پڑنا ۱۲

۶ قولہ شرعۃ الاسلام: اس کے مصنف الامام الواعظ رکن الاسلام محمد بن ابی بکر المعروف امام زادہ حنفی ہیں ان کی وفات ۵۷۳ھ میں ہوئی، یہ کتاب بڑی نفیس اور بہت فائدہ مند ہے اور ایک جلد میں ہے ۱۲ کشف الظنون

ے یعنی ایسا کھانا کھانے کے لئے نہ جائے جو ریا اور شہرت کے لئے پکایا گیا ہو یعنی لوگوں کو دکھانے سنانے کی غرض سے پکا ہو ۱۲

۸ قولہ المحیط: یہ تصنیف ہے امام رضی الدین محمد بن محمد سرخسی کی، اس کے تین نسخے ہیں پہلا سب سے بڑا ہے اور وہ محیط کے نام سے مشہور ہے غالبًا جب مطلق بولا جائے ۱۲

۹ یعنی وہاں بیٹھنا جائز نہیں ہے جہاں دستر خوان پر لہو ولعب یا گانے بجانے کا سامان ہو یا وہاں لوگ غیبت کرتے ہوں یا شراب پیتے ہوں ۱۲

﴿صہ ۱۰۴﴾ قولہ ونیز .... جیسا کہ عزلت (گوشہ نشینی) میں مسلمانوں کے حقوق کی رعایت رکھنا ضروری ہے ۱۲

ے قولہ گفتہ است: مرقاۃ میں کہا: مریض کی عیادت تو سنت ہے جب اس کی خبر گیری کرنے والا موجود ہو ورنہ واجب ہے (یعنی اسکی خدمت اور دیکھ بھال ضروری ہے)

....

متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۱۰۳﴾ ☆ عُزلت ...... گوشہ نشینی ۱۲ ☆ میرساند ...... بذروہ عرض ۱۲ ...... خدمت میں پیش ہیں ۱۲ ☆ تمادی ایام ...... درازی عرصہ دراز ۱۲ ☆ مفارقت ...... جدائی صوری ۱۲ ...... ظاہری جدائی ۱۲ ☆ الخیر ...... لیکن ۱۲ ...... لیکن خیر ہے ۱۲ ☆ بلے ...... آرے ۱۲ ...... ہاں ۱۲ ☆ میرسیدند ...... اینجا ۱۲ ...... اس جگہ، یہاں ۱۲ ☆ اَلعُزلَۃُ ...... یعنی گوشہ نشینی و یکسوئی متمنائے حضرات صدیقین است ...... یعنی گوشہ نشینی اور یکسوئی صدیقین حضرات کی آرزو ہے ۱۲ ☆ عُزلت ...... گوشہ نشینی ۱۲ یکسوئی ☆ انزِوا ...... بالکسر یکسو شدن ۱۲ ...... یکسو ہونا ۱۲ ...... ☆ خمس ...... وکلھن فروض کفایۃ ۱۲ ...... یہ سب فرض کفایہ ہیں ۱۲

﴿صہ ۱۰۴﴾ ☆ غناء ...... بکسر اول و مد بمعنی نغمہ و سرود ۱۲ ...... پہلے حرف کے نیچے زیر ہے اور الف پر مد ہے بمعنی نغمہ اور راگ و گیت ۱۲ ☆ مطالب المومنین ...... فی فقہ الحنفی ۱۲ ...... فقہ حنفی کی کتاب ہے ۱۲ ☆ فقدان ...... نبودن ۱۲ ...... نہ ہونا، غائب ہونا ۱۲ ☆ کہ ...... آن نفی ۱۲ ...... وہ نفی ☆ مراد از صحبت ...... درکلام حضرت خواجہ ۱۲ ...... حضرت خواجہ کے کلام میں ☆ متعہد ...... خبر گیر ۱۲ ...... خبر گیری کرنے والا، بیمار کی خدمت کرنے والا ۱۲ ☆ اِلَّا ...... ورنہ ۱۲ ☆ لا اَقَل ...... کم از کم ۱۲ ☆ متابعت ...... پس ۱۲ ...... پیچھے چلنا ۱۲ ☆ تصحیح ...... درستگی ۱۲ ...... درست کرنا ۱۲ ☆ لوث ...... آلودگی ۱۲ ...... آلائش ۱۲ ☆ عاجلہ ...... دنیا ۱۲ ☆ ملوث ...... آلودہ ۱۲ ☆ لاطائل ...... بے فائدہ ۱۲ ☆ مختفی ...... پوشیدہ ۱۲ ☆ تضرُّع ...... بجناب حق جل وعلا ...... اللہ تعالیٰ کی جناب میں زاری کرنا ☆ احوال را ...... این فقیر ۱۲ ...... شیخ مجدد ☆ ملاقات ...... شما ۱۲ ...... تمہاری ملاقات ۱۲

﴿۲۶۶﴾ دو سو چھیاسٹھواں مکتوب

حضرات پیرزادگان خواجہ عبداللہ و خواجہ عبیداللہ کی طرف صادر فرمایا ...... بعض عقائد کلامیہ کے بیان میں جو اہل

Marfat.com

سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیہم کی آراء کے موافق اور جو آپ کو الہام اور فراست کی بنا پر حاصل ہوئے نہ کہ تقلید و تخمین (گمان) کے مطابق ابتدائے احوال میں حضرت پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کی خواب میں زیارت ہوئی اور آپ نے فرمایا کہ تم علم کلام کے مجتہدوں میں سے ہو'' اور اس واقعہ کو آپ نے حضرت خواجہ (باقی باللہ) کی خدمت میں عرض کیا تھا۔ اسی روز سے حضرت والا (مجدد الف ثانی) کی مسائل کلامیہ کے ہر مسئلہ میں علیحدہ رائے اور جدا حکم ہے البتہ اکثر مسائل میں مشائخ ماتریدیہ سے موافقت رکھتے ہیں۔ اور فلاسفہ کے رد میں اور ان کی مذمت اور برائی کے بیان میں اور ملحدوں اور زندیقوں کے رد میں جنہوں نے صوفیہ کی مراد کو نہیں سمجھا اور گمراہ ہو گئے۔ اور بعض فقہی احکام کے بیان میں جو صلوٰۃ سے متعلق ہیں۔ اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کے کمالات کے بیان میں کہ ان کا التزام سنت کی تابعداری میں ہے۔ اور سماع و سرود کے منع کرنے اور رقاصوں کی مجلس میں شرکت سے منع کرنے کے بیان میں اور ان کے مناسب بیان میں۔

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ط رَبِّ يَسِّرۡ وَلَا تُعَسِّرۡ وَتَمِّمۡ بِالۡخَيۡرِ (اے رب (ہمارے) کام کو آسان کر اور مشکل میں نہ ڈال اور خیر و خوبی سے مکمل فرما) .... حمد و صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد مخدوم زادوں کی جناب میں عرض ہے کہ یہ فقیر سر سے پاؤں تک آپ کے والد بزرگوار کے احسانات میں غرق ہے۔ اور اس طریقہ (نقشبندیہ) میں الف ب کا سبق ان ہی سے حاصل کیا ہے۔ اس راہ میں حروف تہجی بھی ان ہی سے سیکھے ہیں، اور ''اندراج النہایت فی البدایت'' (ابتدا میں انتہا کا درج ہونا) کی دولت بھی ان ہی کی صحبت کی برکت سے حاصل ہوئی ہے۔ اور ''سفر در وطن'' کی سعادت بھی ان ہی کی خدمت کے صدقے میں ملی ہے .... ان کی شریف توجہ نے ''ڈھائی ماہ'' میں اس نا قابل کی ''نسبتِ نقشبندیہ'' تک پہنچا دیا اور ان اکابر کا حضور خاص عطا فرما دیا۔ اور اس قلیل مدت میں جو تجلیات، ظہورات، انوار، الوان، بے رنگیاں اور بے کیفیتیں ان کے طفیل حاصل ہوئیں ان کی کیا شرح کروں اور کیا تفصیل بیان کروں .... ان کی توجہ شریف کی برکت سے معارف توحید، اتحاد، قرب و معیت اور احاطہ و سریان میں شاید ہی کوئی دقیقہ رہ گیا ہو جو اس فقیر پر کھولا نہ گیا ہو اور اس کی حقیقت کی اطلاع نہ دی گئی ہو۔ وحدت کا شہود کثرت میں اور کثرت کا مشاہدہ وحدت میں کرنا ان معارف کے مقامات و مبادی میں سے ہے۔

مختصر یہ کہ جس جگہ نسبت نقشبندیہ اور ان بزرگوں کا حضور خاص ہے وہاں ان معارف کو زبان پر لانا اور شہود و مشاہدہ کا نشان بیان کرنا کوتاہ نظری ہے، کیونکہ ان اکابرین کا کارخانہ بہت بلند ہے اور ہر زرّاق (مکار) اور رقاص (ناچنے والا) اس کے ساتھ کوئی نسبت نہیں رکھتا۔ جب اس قسم کے بلند درجے والی دولت ان (خواجہ باقی باللہ) سے اس فقیر کو پہنچی ہو تو اگر تمام عمر بھی اپنے سر کو خدام بارگاہ عالی (کے قدموں) میں پامال کرے تو بھی کچھ حق ادا نہ ہو۔

(یہ عاجز) اپنی کوتاہیاں کیا عرض کرے اور اپنی شرمندگیوں کا کیا اظہار کرے۔ لیکن معارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد کو حضرت حق سبحانہٗ ہماری طرف سے جزائے خیر دے کہ انہوں نے ہم کم ہمتوں کا بوجھ اپنے اوپر اٹھانے کا التزام کر کے خدام بارگاہ کی خدمت کے لئے اپنی کمرِ ہمت کو باندھ لیا اور ہم دور پڑے ہوؤں کو اس سے

Marfat.com

فارغ کردیا۔

گر بر تنِ من زباں شود ہر موئے یک شکرِ وے از ہزار نتوانم کرد

(ہر بال بھی گر زباں ہو اک شکر بھی کیا بیاں ہو)

یہ فقیر تین مرتبہ حضرت ایشاں (خواجہ باقی باللہ) کی قدم بوسی کی دولت سے مشرف ہوا، آخری مرتبہ (کی حاضری پر) فقیر سے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر بدن کا ضعف غالب آ گیا ہے زندگی کی امید کم ہے، بچوں کے احوال سے خبردار رہنا ہوگا''......اور اپنے حضور میں آپ (دونوں) کو طلب فرمایا، اس وقت آپ دودھ پلانے والیوں کی گود میں تھے۔ اور فقیر کو حکم دیا کہ ان (بچوں) پر توجہ کرو۔ حسب الامران ہی کے حضور میں اس فقیر نے آپ (دونوں) کی طرف توجہ کی، یہاںتک کہ اس توجہ کا اثر ظاہر میں بھی نمایاں ہوا۔ بعدازاں فرمایا کہ ''ان بچوں کی والداؤں پر بھی غائبانہ توجہ کرو'' حسب الحکم ان پر بھی غائبانہ توجہ کی گئی امید ہے کہ حضرت ایشاں (خواجہ صاحب) کی برکت سے اس توجہ کے نتائج وثمرات حاصل ہوں گے......آپ ہرگز یہ تصور نہ کریں کہ ان کے واجب الاطاعت حکم اور وصیت لازمہ سے (کسی قسم کی) غفلت اور فراموشی واقع ہوئی ہے، ہرگز نہیں۔ بلکہ (یہ حقیر) آپ کی طرف سے اشارہ اور اجازت کا منتظر ہے۔

فی الحال چند فقرے بطریق نصیحت لکھے جاتے ہیں، امید ہے کہ گوشِ ہوش سے سماعت فرمائیں گے،

اَسْعَدَکُمُ اللّٰهُ سُبْحَانَهٗ (اللہ سبحانہٗ آپ کو سعادتمند بنائے)

عقلمندوں پر سب سے اول فرض یہ ہے کہ علمائے اہلِ سنت و جماعت شکراللہ تعالیٰ سعیہم جو فرقہ ناجیہ ہیں ان کی صحیح رائے کے مطابق اپنے عقائد کو درست کریں۔ چنانچہ بعض مسائل اعتقادیہ جن میں قدرے پوشیدگی ہے ان کا اظہار کیا جاتا ہے۔

عقیدہ: جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس کے ساتھ خود موجود ہے اور تمام اشیاء اس تعالیٰ کی ایجاد سے موجود ہیں۔ اور حق تعالیٰ اپنی ذات وصفات اور افعال میں یگانہ ہے۔ اور فی الحقیقت کسی امر میں بھی خواہ وجودی ہو یا غیر وجودی کوئی بھی اس کے ساتھ شریک نہیں ہے (اس کی جناب میں) مشارکت اسمی اور مناسبت لفظی بحث سے خارج ہے۔......اللہ سبحانہٗ کی صفات اور افعال اس کی ذات کی طرح بے چون اور بے چگونہ ہیں۔ اور ممکنات کی صفات اور افعال کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں رکھتے، مثلاً صفت العلم اس سبحانہ کی ایک صفت قدیم اور بسیط حقیقی ہے جس میں ''تعدّد اور تکثّر'' کو ہرگز دخل نہیں ہے، اگرچہ وہ تکثّر تعددِ تعلقات کے اعتبار سے ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ وہاں ایک ہی بسیط انکشاف ہے کہ ازل وابد کے معلومات اسی انکشاف سے منکشف ہوتی ہیں۔ اور (حق تعالیٰ) تمام اشیاء کو ان کے ''متناسبہ ومتضادہ'' (موافق ومخالف) احوال کے ساتھ کُلی وجزوی طور پر ہر ایک کے اوقاتِ مخصوصہ کے ساتھ آنِ واحد میں بسیط جانتا ہے......یعنی اسی ایک آن میں ''زید'' کو موجود بھی جانتا ہے اور معدوم بھی اور جنین (ماں کے پیٹ میں بھی)، اور طفل، جوان اور بوڑھا بھی، زندہ اور مردہ بھی، کھڑا ہوا اور بیٹھا

Marfat.com

بھی، تکیہ لگائے ہوئے لیٹا ہوا بھی، ہنستا ہوا اور روتا ہوا بھی لذت پانے والا اور تکلیف پانے والا بھی، عزت والا اور ذلیل بھی، برزخ میں بھی اور حشرات (عرصہ قیامت) میں بھی جنت میں بھی اور اس کی لذات ونعمتوں میں بھی جانتا ہے، لہذا تعدّدِ تعلق بھی اس مقام میں مفقود ہے۔ کیونکہ تعدد تعلقات، تعدّد اوقات اور وقت کی کثرت پر چاہتا ہے۔ اور وہاں ازل سے ابد تک صرف ایک ہی آن واحد بسیط ہے جس میں کسی قسم کا تعدد نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ پر نہ زمانہ جاری ہے اور نہ تقدم وتاخر کے احکام جاری ہو سکتے ہیں .... لہذا اس تعالیٰ کے علم میں اگر ہم معلومات کے ساتھ تعلق کا اثبات کریں تو وہ صرف ایک تعلق ہوگا جو تمام معلومات کے ساتھ متعلق ہے اور وہ تعلق بھی مجہول (الکیفیت ہے) یعنی اس تعلق کی کیفیت معلوم نہیں) اور صفت العلم کی طرح بے چون وبے چگونہ ہے۔

ہم اس تصور کے استبعاد (یعنی قیاس اور فہم سے دور اور بعید ہونے) کو ایک مثال کے ذریعہ زائل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک شخص ایک ہی وقت میں ایک ''کلمہ'' کو اس کے ''اقسامِ متبائنہ'' (مختلف اقسام) اور ''احوال متغائرہ'' (متفرق احوال) اور ''اعتبارات متضادہ'' (مخالف اعتبارات) سے جانتا ہے، لہذا اسی ایک وقت میں اس کلمہ کو اسم بھی جانتا ہے اور فعل بھی حرف بھی اور ثلاثی بھی، (یعنی تین حروف والا)، رباعی (چار حروف والا) بھی اور معرب بھی (یعنی جو تینوں حالتیں رفعی نصبی اور جری قبول کرے) مبنی بھی عوامل کے ذریعے تغیر وتبدل نہ پانا)، متمکن (ٹھہرنے والا) بھی اور غیر متمکن بھی، منصرف (وہ اسم جو تنوین قبول کرے) بھی اور غیر منصرف بھی، معرفہ (خاص پہچانا ہوا) بھی اور نکرہ (عام جو نہ پہچانا جائے) بھی، ماضی بھی اور مستقبل بھی، امر بھی اور نہی بھی جانتا ہے، بلکہ اس شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ کہے کہ میں ''کلمہ'' کے تمام اقسام اور اعتبارات کو کلمہ کے آئینے میں بیک وقت تفصیل کے ساتھ دیکھتا ہوں، جبکہ ممکن کے علم میں بلکہ ممکن کی دید میں اضداد کا جمع ہونا متصور ہے تو پھر اس واجب تعالیٰ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى (نحل ۱۶۰، آیت ۶۰) (اور اللہ تعالیٰ کی مثال سب سے اعلیٰ ہے) کے علم میں یہ بات کس طرح بعید معلوم ہوتی ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس جگہ اگرچہ ظاہر صورت میں ''جمع ضدین'' ہے لیکن حقیقت میں ان کے درمیان ضدیت (تضاد) مفقود ہے کیونکہ اگرچہ (حق تعالیٰ) زید کو آنِ واحد میں موجود اور معدوم جانتا ہے۔ لیکن اسی آن میں یہ بھی جانتا ہے کہ اس کے وجود کا وقت مثلاً ہزار سال سنہ ہجری کے بعد ہے اور اس کے وجود سے ''عدمِ سابق'' کا وقت اس سال معین سے پہلے ہے، اور اس کے عدم لاحق کا وقت گیارہ سو سال کے بعد ہے، لہذا حقیقت میں ان دونوں کے درمیان زمانے کی تبدیلی کی وجہ سے کوئی تضاد نہیں ہے، اور باقی احوال کو بھی اسی پر قیاس کر سکتے ہیں، پس سمجھ لو۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حق تعالیٰ کا علم اگرچہ تغیر پانے والی جزئیات سے متعلق ہو لیکن اس کے علم میں تغیر کا شائبہ بھی راہ نہیں پاتا اور حدوث کا گمان اس کی صفت میں پیدا نہیں ہوتا، جیسا کہ فلاسفہ نے زعم (غلط دعوی) کیا ہے۔ کیونکہ تغیر اسی تقدیر پر متصور ہو سکتا ہے۔ جبکہ ایک کو دوسرے کے بعد جانتا ہو، اور جب سب کو آن واحد میں جان لے تو پھر تغیر وحدوث کی گنجائش نہیں ہے .... پس اس کی کچھ حاجت نہیں ہے کہ ہم اس (تعالیٰ) کے

Marfat.com

لئے متعدد تعلقات کا اثبات کریں تا کہ تغیر وحدوث ان تعلقات کے ساتھ راجع ہو، نہ کہ صفتِ علم کی طرف، جیسا کہ بعض متکلمین نے فلاسفہ کے شبہ کو دور کرنے کے لئے کیا ہے۔ ہاں اگر معلومات کی جانب تعدد تعلقات کا اثبات کریں تو اس کی گنجائش ہے۔

اور اسی طرح ایک کلام بسیط ہے جو ازل سے ابد تک اسی ایک کلام کے ساتھ گویا (ناطق) ہے۔ اگر ''امر'' ہے تو وہ بھی وہیں سے پیدا ہوا ہے اور اگر ''نہی'' ہے تو وہ بھی وہیں سے ہے اور اگر اعلام (خبر) ہے تو بھی وہیں سے ماخوذ ہے اگر استفہام ہے تو وہ بھی وہیں سے، اگر تمنی یا ترجی ہے (آرزو کرنا۔ امید رکھنا) تو وہ بھی وہیں سے مستفاد ہے...... تمام نازل شدہ کتابیں اور بھیجے ہوئے صحیفے اس ''کلام بسیط کا ایک ورق ہیں، اگر توریت ہے تو وہ بھی وہیں سے لکھی گئی ہے۔ اور ''انجیل'' ہے تو اس نے بھی وہیں سے صورت لفظی حاصل کی ہے، اور اگر ''زبور'' ہے تو وہ بھی وہیں سے مسطور ہوئی ہے۔ اور اگر ''فرقان'' ہے تو وہ بھی وہیں سے نازل ہوا ہے۔

والله کلامِ حق کہ علی الحق یکے ست و بس (واللہ بس کلام خدا ہے کلام حق)

پس در نزول مختلف آثار آمدہ (ہاں نزول میں مختلف آثار آئے ہیں)

اور اسی طرح ایک ہی فعل ہے اور اسی فعل کے ذریعے اولین و آخرین کی مصنوعات وجود میں آ رہی ہیں (جیسا کہ ارشاد ہے) وَمَا اَمْرُنَا اِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (سورہ قمر ۵۴، آیت ۵۰) (اور ہمارا حکم بس ایسا یکبارگی ہو جائے گا جیسے آنکھ جھپکانا) اس آیت کریمہ میں (اس حقیقت مذکورہ کی طرف اشارہ ہے کہ اگر زندہ کرنا یا مارنا ہے تو وہ اسی ایک فعل سے مربوط ہے۔ اور اگر ایلام (تکلیف) ہے یا انعام ہے تو وہ بھی اسی ایک فعل سے (منوط) ملا ہوا ہے، اور اگر ایجاد ہے یا اعدام (مٹا دینا) ہے تو وہ بھی اسی ایک فعل سے پیدا ہوا ہے...... لہٰذا حق سبحانہٗ وتعالیٰ کے فعل میں بھی تعدد تعلقات ثابت نہیں ہے بلکہ ایک ہی تعلق سے مخلوقات اولین و آخرین اپنے وجود کے اوقات مخصوصہ میں وجود پذیر ہو رہی ہے اور یہ تعلق بھی حق تعالیٰ کے فعل کے مانند بے چون و بے چگونہ ہے کیونکہ چون کو بے چون کے ساتھ کوئی راہ نہیں ہے۔ لَا يَحْمِلُ عَطَايَا الْمَلِكِ اِلَّا مَطَايَاهُ (بادشاہوں کی بخششیں ان کے اونٹ ہی اٹھا سکتے ہیں)

اشعری چونکہ حق جل سلطانہٗ کے فعل کی حقیقت سے واقف نہ تھے اس لئے تکوین کو حادث کہہ دیا اور اس سبحانہٗ کے افعال کو بھی حادث جان لیا اور انہوں نے یہ نہیں جانا کہ یہ سب حق سبحانہ کے فعلِ ازلی کے آثار ہیں نہ کہ اس تعالیٰ کے افعال...... اور اسی قبیل سے یہ ہے کہ بعض صوفیہ جنہوں نے تجلی افعال کا اثبات کیا ہے اور اس مقام میں ممکنات کے افعال کے آئینے میں سوائے فعلِ واحد جل سلطانہٗ کے کچھ نہیں دیکھا، وہ تجلی حقیقت میں حق سبحانہٗ کے فعل کے آثار کی ایک تجلی ہے نہ کہ اس تعالیٰ کے فعل کی تجلی، کیونکہ اس تعالیٰ کے فعل کو جو بے چون و بے چگونہ ہے اور قدیم ہے اور اس تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے جس کو ''تکوین'' کہتے ہیں، محدثات کے آئینے میں اس کی گنجائش نہیں اور ممکنات کے مظاہر میں اس کا کوئی ظہور نہیں

Marfat.com

در تنگنائے صورت معنی چگونہ گنجد　　در کلبہ گدایاں سلطان چہ کار دارد
(صورت کے تنگ گھر میں معنی کہاں سے آئے　　منگتے کی جھونپڑی میں کیوں بادشاہ جائے)

اس فقیر کے نزدیک افعال وصفات کی تجلی، ذات تعالیٰ و تقدس کی تجلی کے بغیر متصور نہیں ہے کیونکہ افعال و صفات، حضرت ذات تعالیٰ و تقدس سے جدا نہیں ہیں تا کہ ان کی تجلی ذات کی تجلی کے بغیر متصور ہو سکے ......اور جو کچھ ذات تعالیٰ و تقدس سے جدا ہے وہ اس سبحانہٗ کی صفات و افعال کے ظلال ہیں، لہذا ان کی تجلی افعال وصفات کے ظلال کی تجلی ہوئی نہ کہ افعال وصفات کی تجلی، لیکن ہر شخص کی سمجھ اس کمال تک نہیں پہنچ سکتی۔ ذٰلِكَ فَضۡلُ اللّٰهِ يُؤۡتِيهِ مَنۡ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُوالۡفَضۡلِ الۡعَظِيۡمِ ط (جمعہ ۶۲، آیت ۴) (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے)

عقیدہ (۲) اب ہم اصل بات کی طرف رجوع ہوتے ہیں: کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا اور نہ ہی کوئی چیز اس میں حلول کر سکتی ہے لیکن وہ تعالیٰ ''محیط اشیاء'' ہے (یعنی تمام اشیا کو اپنے احاطہ میں لئے ہوئے ہے) اور ان کے ساتھ قرب و معیت رکھتا ہے، اور وہ احاطہ قرب و معیت ایسا نہیں ہے جو ہماری فہم قاصر میں آسکے کیونکہ یہ (بات) اس تعالیٰ کی جناب قدس کے شایان شان نہیں ہے......اور (صوفیہ) جو کچھ کشف وشہود سے معلوم کرتے ہیں وہ تعالیٰ اس سے بھی منزّہ ہے کیونکہ ممکن (بشر وغیرہ) کو حق تعالیٰ کی ذات وصفات اور افعال کی حقیقت سے سوائے جہل و نادانی اور حیرت کے کچھ نصیب نہیں ہے۔ غیب پر ایمان لانا چاہیے اور جو کچھ مکشوف و مشہود ہو اس کو لا کی نفی کے تحت لانا چاہیے۔ ؎

عنقا شکار کس نشود دام باز چیں　　کایں جا ہمیشہ باد بدست است دام را
(اٹھا لے جال، شکار عنقا محال　　بس یہاں جال کا یہی ہے مآل)

حضرت ایشاں (خواجہ باقی باللہ) کی مثنوی کا ایک بیت اس مقام کے مناسب ہے۔ ؎

ہنوز ایوانِ استغنا بلند است　　مرا فکر رسیدن نا پسند است
(قصرِ استغنا تو اونچا ہے ہنوز　　سخت مشکل واں پہنچنا ہے ہنوز)

پس ہم ایمان لاتے ہیں کہ وہ تعالیٰ ''محیط اشیاء'' (یعنی تمام اشیاء کو محیط ہے) اور ان سے قریب ہے اور ان کے ساتھ ہے لیکن اس احاطہ اور قرب و معیت کے معنی (وحقیقت) اس تعالیٰ کے ساتھ کیا ہیں وہ ہم نہیں جانتے۔ اس کو احاطہ اور قربِ علمی کہنا بھی تاویلات کے متشابہ سے ہے اور ہم اس تاویل کے قائل نہیں ہیں۔

عقیدہ (۳) اور حق تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہے اور اسی طرح کوئی چیز بھی اس سبحانہٗ کے ساتھ متحد نہیں ہوسکتی۔ اور بعض صوفیہ کی عبارات سے جو کچھ اتحاد کا مفہوم لیا جاتا ہے وہ ان کی مراد کے خلاف ہے کیونکہ ان کی مراد اس کلام سے جس سے اتحاد کا وہم ہوتا ہے إِذَا تَمَّ الْفَقْرُ فَهُوَ اللّٰهُ سے یہ ہے کہ جب فقر تمام ہو جائے اور نیستی محض (فنائیت) کے حاصل ہو جائے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ باقی نہیں رہتا، نہ یہ کہ وہ فقیر خدائے

Marfat.com

تعالیٰ کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور خدا بن جاتا ہے کیونکہ یہ کفر اور زندقہ ہے تَعَالَی اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ عَمَّا یَتَوَھَّمُ الظَّالِمُوْنَ عُلُوًّا کَبِیْرًا (اللہ تعالیٰ سبحانہٗ ظالموں کے وہم وگمان سے بہت بلند اور بڑا ہے) ......اور ہمارے حضرت خواجہ (باقی باللہ) قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ انا الحق سے یہ مراد نہیں ہے کہ "میں حق ہوں" بلکہ مطلب یہ ہے کہ "میں نہیں ہوں حق سبحانہٗ موجود ہے"

عقیدہ (۴) اور تغیر وتبدل کو اس تعالیٰ کی ذات، صفات اور افعال میں کوئی راہ نہیں ہے فَسُبْحَانَ مَنْ لَّا یَتَغَیَّرُ بِذَاتِہٖ وَلَا صِفَاتِہٖ وَلَا فِیْ اَفْعَالِہٖ بِحُدُوْثِ الْاَکْوَانِ (پس پاک ہے وہ ذات جو اپنی ذات وصفات اور افعال میں کائنات (موجودات) کے حدوث (حوادث) سے متغیر نہیں ہوتی) ......اور جو کچھ صوفیہ وجودیہ نے تنزلات خمسہ کے بارے میں اثبات کیا ہے وہ مرتبہ وجوب میں تغیر وتبدل کی قسم سے نہیں ہے کیونکہ وہ کفر وگمراہی ہے بلکہ ان تنزلات کو حق تعالیٰ کے کمال کے ظہورات کے مراتب میں اعتبار کیا ہے بغیر اس بات کے کہ حق تعالیٰ کی ذات وصفات اور افعال میں کوئی تغیر وتبدل راہ پائے۔

عقیدہ (۵) اور حق تعالیٰ اپنی ذات وصفات اور افعال میں غنی مطلق ہے اور کسی امر (کلام) میں بھی کسی چیز کا محتاج نہیں ہے، اور جس طرح وجود میں محتاج نہیں ہے اسی طرح ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے ......اور یہ بعض صوفیہ کی عبارات سے مفہوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے اسمائی وصفاتی کمالات کے ظہور میں ہمارا محتاج ہے۔ یہ بات فقیر پر بہت گراں ہے بلکہ جانتا ہے کہ ان (مخلوق) کی پیدائش سے مقصود خود ان کے اپنے کمالات کا حاصل ہونا ہے نہ کہ وہ کمال جو حق تعالیٰ وتقدس کی بارگاہ کی طرف عائد ہو سکے۔ آیہ کریمہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِیَعْبُدُوْنِ (زاریات ۵۱، آیت ۵۶) ای لِیَعْرِفُوْنِ (اور میں نے جن وانس کو صرف اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا ہے۔ یعنی اپنی معرفت کے لئے) اسی مطلب کی تائید کرتی ہے ......لہٰذا جن وانس کی پیدائش سے مقصود ان کو معرفت کا حصول ہے جو کہ ان کے لئے کمال ہے، نہ یہ کہ ایسا امر جو حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی بارگاہ کی طرف عائد ہو سکے۔ ......اور یہ جو حدیث قدسی میں آیا ہے فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ لِاُعْرَفَ (میں نے مخلوق کو اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ میں پہچانا جاؤں) اس جگہ بھی ان کی اپنی معرفت مراد ہے نہ یہ کہ میں (یعنی حق تعالیٰ) معروف ہو جاؤں اور ان کی معرفت کے توصل سے کمال حاصل کروں۔ تَعَالَی اللّٰہُ عَنْ ذٰلِکَ عُلُوًّا کَبِیْرًا (اللہ تعالیٰ ان باتوں سے بہت بلند اور سب سے بڑا ہے)

عقیدہ (۶) حق تعالیٰ نقص کی تمام صفتوں (اقسام) اور حدوث کے تمام نشانات سے منزہ اور مبرا ہے جس طرح وہ جسم وجسمانی نہیں ہے مکانی وزمانی بھی نہیں ہے بلکہ تمام صفات کمال اسی کے لئے ثابت ہیں، جن میں سے آٹھ صفات کمال وجود ذات تعالیٰ وتقدس پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ اور وہ آٹھ صفات: (۱) حیات (۲) علم (۳) قدرت (۴) ارادہ (۵) سمع (۶) بصر (۷) کلام (۸) تکوین (پیدا کرنا) ہیں اور یہ صفات خارج میں موجود ہیں، اور ایسا نہیں ہے کہ وجود ذات پر وجود زائد کے ساتھ علم میں موجود ہیں اور خارج میں نفس ذات

Marfat.com

تعالیٰ و تقدس ہیں جیسا کہ بعض صوفیہ وجودیہ نے گمان کیا ہے اور کہا ہے۔

از روئے تعقل ہمہ غیر اند صفات   باذاتِ تو از روئے تحقق ہمہ عین

(عقل کہتی ہے صفات اغیار ہیں   سچ یہ ہے وہ ذات میں ہیں عینِ ذات)

کیونکہ اس میں درحقیقت صفات کی نفی ہے اس لئے صفات کی نفی کرنے والے یعنی معتزلہ اور فلاسفہ نے بھی تغائر علمی اور اتحاد خارجی کہا ہے اور تغائر علمی سے انکار نہیں کیا اور یہ نہیں کہا کہ علم کا مفہوم عین مفہوم ذات تعالیٰ و تقدس ہے یا عین مفہوم قدرت و ارادہ ہے، بلکہ عینیت وجودِ خارجی کے اعتبار سے کہا ہے۔ لہٰذا جبتک یہ (صوفیہ) وجود خارجی کے تغائر کا اعتبار نہ کریں صفات کے انکار کرنے والوں میں سے نہیں نکلتے، کیونکہ تغائر اعتباری کچھ نفع نہیں دیتا، کَمَا عَرَفْتَ جیسا کہ تو نے سمجھ لیا۔

عقیدہ (۷) اور حق تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے اور اس کے سوا کسی کے لئے ''قِدَم و ازل'' ثابت نہیں تمام ملتوں کا اس پر اجماع ہے اور جو شخص بھی حق جل وعلا کے سوا کسی غیر کے قِدَم و ازلیت کا قائل ہوا اس کی تکفیر کی ہے .... امام غزالیؒ نے اسی وجہ سے ابن سینا اور فارابی اور ان جیسے عقائد والوں کی تکفیر کی ہے جو عقول و نفوس کے قدم کے قائل ہیں اور ہیولیٰ اور صورت کے قدیم ہونے کا گمان رکھتے ہیں، اور آسمانوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے ان کو بھی قدیم جانا ہے .... اور ہمارے خواجہ حضرت (باقی باللہ) قدس سرہ فرماتے تھے کہ ''شیخ محی الدین بن العربی کاملین کی ارواح کے قدیم ہونے کے قائل ہیں'' اس بات کو ظاہر کی طرف سے پھیر کر تاویل پر محمول کرنا چاہیے تاکہ اہل ملت کے اجماع کے مخالف نہ ہو۔

عقیدہ (۸) اور حق تعالیٰ قادر مختار ہے۔ ایجاب کی آمیزش اور اضطرار کے گمان سے منزّہ اور مبرّا ہے۔ بے عقل فلاسفہ نے کمال کو ایجاب میں جان کر واجب تعالیٰ سے اختیار کی نفی کر کے اس کے ایجاب کا اثبات کیا ہے، اور ان بے عقلوں نے ذات واجب تعالیٰ و تقدس کو بیکار سمجھا ہے اور سوائے ایک مصنوع کے کہ وہ بھی ایجاب سے ہے زمین و آسمان کے خالق سے صادر نہ جان کر حوادث کے وجود کو عقلِ فعال کی نسبت دی ہے جس کا وجود ان کے وہم کے علاوہ کہیں ثابت نہیں ہے۔ اور ان کے فاسد زعم میں حق سبحانہٗ و تعالیٰ سے ان کو کچھ کام نہیں ہے .... لازمی طور پر چاہیے تھا کہ اضطراب و اضطرار کے وقت اپنی عقل فعال کی طرف التجا کرتے اور حضرت حق سبحانہٗ کی طرف رجوع نہ کرتے کیونکہ ان کے نزدیک حوادث کے وجود میں اُس تعالیٰ کی کوئی مداخلت نہیں ہے۔ اور کہتے ہیں کہ عقلِ فعال ہی حوادث کی ایجاد سے تعلق رکھتی ہے بلکہ وہ تو عقل فعال سے بھی رجوع نہیں کرتے کیونکہ ان کے نزدیک بلیات کے دفع کرنے میں بھی اسی کا اختیار نہیں ہے۔ یہ بدنصیب (فلاسفہ) اپنی بے وقوفی اور حماقت میں فرقہ ضلالہ سے بھی آگے بڑھ گئے حالانکہ کافر بھی بخلاف ان بدبختوں کے حق سبحانہٗ و تعالیٰ سے التجا کرتے ہیں اور بلاؤں کے دفعیہ کو اسی تعالیٰ سے طلب کرتے ہیں .... تمام گمراہ اور بے دین فرقوں کی نسبت ان بدبختوں میں دو چیزیں زیادہ ہیں ایک یہ کہ احکام منزلہ کا کفر اور انکار کرتے ہیں۔ اور اخبار مرسلہ کے ساتھ عداوت و دشمنی

Marfat.com

رکھتے ہیں، دوسرے یہ کہ اپنے بیہودہ اور واہی مطالب اور مقاصد کے ثابت کرنے میں بیہودہ مقدمات کو ترتیب دیتے اور جھوٹے دلائل اور باطل شواہد کو عمل میں لاتے ہیں، اپنے مطالب ومقاصد کے ثابت کرنے میں جسقدر ان کو خبط لاحق ہوا ہے اور کسی بے وقوف کو اسقدر لاحق نہیں ہوا............آسمان اور ستارے جو ہر وقت بے قرار اور سر گرداں ہیں اپنے کاموں کا مدار ان کی حرکات اور اوضاع پر رکھا ہے، اور آسمانوں کے خالق اور ستاروں کے موجد و محرک اور مدبر (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف سے آنکھیں بند کر لی ہیں اور دور از معاملہ سمجھتے ہیں۔ یہ لوگ کیا ہی بے خرد اور کتنے بے وقوف ہیں، اور ان سے بھی زیادہ بے وقوف اور احمق وہ شخص ہے جو ان کو دانا سمجھتا اور عقلمند جانتا ہے............ان کے منظم اور منضبط یعنی مرتب کردہ علوم میں سے ایک علم ہندسہ ہے جو محض لا یعنی، بیہودہ اور لا طائل ہے۔ بھلا مثلث کے تینوں زاویوں کا دو زاویہ ءقائمہ کے برابر ہونا کس کام آئے گا اور شکلِ عروسی اور مامونی جوان کے نزدیک بڑی مشکل اور جانکاہ ہے کس غرض کے لئے ہے............علمِ طب ونجوم اور علمِ تہذیب اَخلاق جوان کے تمام علوم میں سے بہترین علوم ہیں، انہوں نے گذشتہ انبیاء علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات کی کتابوں سے چُرا کر اپنے باطل اور بیہودہ علوم کو رائج کیا ہے، جیسا کہ امام غزالیؒ نے اپنے رسالہ ''المنقذ عن الضلال'' میں اس امر کی تصریح کی ہے۔

اہل ملت اور انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کے متبعین اگر دلائل و براہین میں غلطی کریں تو کچھ ڈر نہیں کیونکہ ان کے کام کا مدار انبیا علیہم الصلواۃ والسلام کی تقلید پر ہے اور اپنے مطالب عالیہ کے ثبوت کے لئے دلائل و براہین کو صرف بطور تبرّع (بطورِ احسان) لاتے ہیں۔ یہی تقلید ان کے لئے کافی ہے، بخلاف ان بدبختوں کے جو تقلید سے نکل کر صرف دلائل کے ساتھ اپنے مطالب کو ثابت کرنے کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں، ضَلُّوْا فَاَضَلُّوْا (یہ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا)

حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت کی دعوت جب افلاطون کو پہنچی جوان بدنصیبوں کا سب سے بڑا سردار ہے تو اس نے کہا: نَحْنُ قَوْمٌ مُّهْتَدُوْنَ لَا حَاجَةَ بِنَا اِلٰى مَنْ يَّهْدِيْنَا (ہم ہدایت یافتہ قوم ہیں اور ہم کو ایسے شخص کی حاجت نہیں ہے جو ہم کو ہدایت دے)............اس بے وقوف کو چاہیے تھا کہ ایسے شخص کو جو مُردوں کو زندہ کر دیتا ہے اور مادرزاد اندھے کو بینا (دیکھنے والا) اور ابرص (جذامی کوڑھی) کو اچھا کر دیتا ہے، جو (ان کی) حکمت کے قانون سے ناممکن ہے پہلے ان کو دیکھتا اور ان کے حالات دریافت کرتا (پھر جواب دیتا) بغیر دیکھے جواب دینا کمال درجہ دشمنی اور کمینہ پن ہے۔

فلسفہ چوں اکثرش باشد سَفہ پس کُلِّ آں ہم سَفہ باشد کہ حکمِ کُل حکمِ اکثر است
(فلسفہ اکثر سفہ ہے، بس سفہ کُل کا حکم آخر رہے اکثر کا حکم)

نَجَّانَا اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ عَنْ ظُلُمَاتِ مُعْتَقِدَاتِهِمُ السُّوْءِ (اللہ سبحانہٗ ان کے برے عقائد کی تاریکی سے ہم کو نجات دے)............ان ہی ایام میں فرزندی محمد معصوم نے ''جواہر شرح مواقف'' کو پورا کیا

Marfat.com

ہے۔ اثنائے سبق میں ان بے وقوفوں (فلاسفہ) کی برائیاں واضح طور پر سامنے آئیں اور ان کی وجہ سے بہت فائدے مترتب ہوئے: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ھَدٰئنَا لِھٰذَا وَمَا کُنَّا لِنَھْتَدِیَ لَوْلَا اَنْ ھَدٰئنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے ہم کو ہدایت دی اگر وہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے، بے شک ہمارے رب کے رسول حق بات لے کر آئے) (اعراف ۷، آیت ۴۳)
.......اور شیخ محی الدین ابن عربی کی (بعض) عبارتیں بھی ایجاب کی طرف ناظر ہیں اور قدرت کے معنی میں فلسفہ کے ساتھ موافقت رکھتی ہیں کہ اس کے ترک کی صحت قادر (حق تعالیٰ) سے تجویز نہیں کرتے اور فعل کی جانب کو لازم جانتے ہیں۔

عجب معاملہ ہے کہ شیخ محی الدین (اللہ تعالیٰ کے) مقبولین میں سے نظر آتے ہیں لیکن ان کے اکثر علوم جو اہل حق کی آراء کے مخالف ہیں خطا اور نا درست ظاہر ہوتے ہیں شاید ان کو خطائے کشفی کے باعث معذور رکھا گیا ہے اور خطائے اجتہادی کی طرح ان سے ملامت دور کر دی گئی ہے.......شیخ محی الدین کے حق میں فقیر کا اعتقاد یہی ہے کہ ان کو مقبولین میں سے جانتا ہے اور ان کے ان علوم کو (جو اہل حق کے) مخالف ہیں خطا اور ضرر رساں دیکھتا ہے.......اس گروہ (صوفیہ) کے بعض لوگ ایسے ہیں کہ شیخ (موصوف) کو طعن و ملامت بھی کرتے ہیں اور ان کے علوم مخالفہ کو بھی غلط اور نا درست سمجھتے ہیں۔ اور اس گروہ کے بعض لوگ شیخ (موصوف) کی تقلید اختیار کر کے ان کے تمام علوم کو درست جانتے ہیں۔ اور دلائل و شواہد سے ان علوم کی حقیقت کو ثابت کرتے ہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان ہر دو فریق نے افراط و تفریط کا راستہ اختیار کیا ہے اور میانہ روی سے دور ہو گئے ہیں.......شیخ (موصوف) کو جو کہ اولیائے مقبولین میں سے ہیں خطائے کشفی کے باعث کس طرح رد کر دیا جائے اور اور ان کے علوم کو جو کہ صحت و صواب سے دور ہیں اور اہل حق کی رائے کے مخالف ہیں تقلید کی وجہ سے کس طرح قبول کیا جا سکتا ہے۔ فَالْحَقُّ ھُوَ التَّوَسُّطُ الَّذِیْ وَفَّقَنِیَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ بِمَنِّہٖ وَکَرَمِہٖ (پس حق اسی میانہ روی میں ہے جس کی توفیق اللہ سبحانہٗ نے اپنے فضل و کرم سے مجھے بخشی ہے)۔

ہاں مسئلہ "وحدت الوجود" میں اس گروہ (صوفیہ) کی ایک بڑی جماعت شیخ کے ساتھ شریک ہے اگرچہ شیخ (موصوف) اس مسئلہ میں بھی ایک خاص طرز رکھتے ہیں لیکن اصل بات میں وہ سب لوگ (شیخ کے ساتھ) شریک ہیں۔ یہ مسئلہ بھی اگرچہ ظاہر میں اہل حق کے عقائد کے مخالف ہے لیکن توجہ کے قابل اور تطبیق دینے کے لائق ہے.......اس فقیر نے اللہ سبحانہٗ کی عنایت سے ہمارے حضرت (خواجہ باقی باللہ) کی شرح رباعیات کی شرح میں اس مسئلہ کو اہل حق کے عقائد کے ساتھ تطبیق دی ہے اور فریقین کے نزاع کو لفظ کی طرف پھیرا ہے (یعنی نزاع لفظی ثابت کیا ہے) اور طرفین کے شکوک و شبہات کو اس طرح حل کیا ہے کہ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہی: کَمَا لَا یَخْفٰی عَلَی النَّاظِرِ فِیْہِ (جیسا کہ اس کے دیکھنے والے پر پوشیدہ نہیں ہے)

عقیدہ (۹) جاننا چاہیے کہ تمام ممکنات خواہ جواہر ہوں یا اعراض، خواہ اجسام و عقول ہوں یا نفوس، افلاک

Marfat.com

ہوں یا عناصر، سب اسی قادر مختار کے ایجاد کیے ہوئے ہیں جو ان کو نہاں خانہ عدم سے معرض وجود میں لایا ہے، اور جس طرح یہ سب اپنے وجود میں اس تعالیٰ کے محتاج ہیں اسی طرح بقا (باقی رہنے) میں بھی اس سبحانہٗ کے محتاج ہیں، اور اس نے اسباب و وسائل کے وجود کو اپنے فعل کا روپوش بنا دیا ہے اور حکمت کو اپنی قدرت کے پردے بنا دیئے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کے دلائل قرار دے کر حکمت کو اپنی قدرت کے وجود کا وسیلہ فرمایا ہے کیونکہ وہ عقلمند حضرات جنہوں نے حضرات انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی متابعت میں اپنی بصیرت کو سرمگیں اور روشن کر لیا ہے وہ جانتے ہیں کہ اسباب و وسائل اپنے وجود و بقا میں اس سبحانہٗ کے محتاج ہیں اور اپنا ثبوت و قیام اسی تعالیٰ و تقدس سے اور اسی کے ساتھ رکھتے ہیں ورنہ حقیقت میں وہ جمادِ محض ہیں، وہ کس طرح دوسرے میں جو وہ بھی ان کے مثل (جماد) ہے اثر انداز ہو سکتے ہیں، اور ان میں احداث و اختراع کس طرح کر سکتے ہیں (ہرگز نہیں) بلکہ ان کے علاوہ اور قادر ہے جو ان کو ایجاد کرتا ہے اور ہر ایک کے لائق و مناسب کمالات ان کو عطا فرماتا ہے جیسا کہ عقلمند آدمی جماد محض سے فعل کو دیکھ کر اس کے فاعل اور محرک کا سراغ لگا لیتے ہیں۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ فعل اس (جماد) کے حال کے لائق نہیں ہے بلکہ اس کے علاوہ کوئی اور فاعل ہے جو اس فعل کو اس میں ایجاد کرتا ہے، لہٰذا عقلمندوں کے نزدیک جماد کا فعل، فاعل حقیقی کے فعل کا روپوش ہونا ثابت نہیں ہوا۔ بلکہ اس کی جمادیت کی طرف نظر کرنے کے لحاظ سے اس کا وہ فعل حقیقی کے وجود پر دلیل ہو گیا۔ پس یہاں بھی اسی طرح ہے .... البتہ اس بے قوف کے فہم میں جماد کا فعل فاعلِ حقیقی کے فعل کا روپوش بن گیا جس نے اپنی حد درجہ بے وقوفی کی وجہ سے جمادِ محض کو اس ظاہری فعل کے سبب صاحبِ قدرت جان لیا ہے اور فاعلِ حقیقی کا منکر ہو گیا ہے۔ یُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَّيَهْدِیْ بِهٖ كَثِيْرًا (بقرۃ ۲، آیت ۲۶) (گمراہ کرتا ہے اس سے بہت لوگوں کو اور ہدایت کرتا ہے اس سے بہت لوگوں کو)

یہ معرفت ''مشکوٰۃ نبوت'' سے مقتبس ہے لیکن ہر شخص کی فہم اس تک نہیں پہنچتی۔ ایک جماعت اس کمال کو اسباب کے دور کرنے میں جانتی ہے اور شروع ہی سے چیزوں کو بغیر اسباب کے توسط کے حضرت حق سبحانہٗ و تعالیٰ کی طرف منسوب کرتی ہے اور نہیں جانتے کہ اسباب کے رفع کرنے میں حکمت ختم ہو جاتی ہے جس کے ضمن میں بہت سی مصلحتیں مدنظر ہیں: رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا (العمران ۳، آیت ۱۹۱) (اے ہمارے رب! تو نے یہ سب بیکار اور بے فائدہ پیدا نہیں کیا)

انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات بھی اسباب کی رعایت کرتے ہیں اور (باوجود اس رعایت کے) اپنے کام کو حضرت حق سبحانہٗ و تعالیٰ کی مراعات سے جانتے ہیں جیسا کہ حضرت یعقوب علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نظرِ بد لگ جانے کے خیال سے اپنے لڑکوں کو وصیت فرمائی تھی يٰبَنِیَّ لَا تَدْخُلُوْا مِنْۢ بَابٍ وَّاحِدٍ وَّادْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ (یوسف ۱۲، آیت ۶۷) (اے میرے بیٹو! تم ایک دروازہ سے داخل نہ ہونا بلکہ متفرق دروازوں سے داخل ہونا)

اور (حضرت یعقوب نے) اس احتیاطی تدبیر کی رعایت کے باوجود اپنے حکم کو جل سلطانہٗ کے سپرد کر کے

Marfat.com

فرمایا: وَمَآ اُغۡنِیۡ عَنۡکُمۡ مِّنَ اللّٰہِ مِنۡ شَیۡءٍ ط اِنِ الۡحُکۡمُ اِلَّا لِلّٰہِ ط عَلَیۡہِ تَوَکَّلۡتُ وَعَلَیۡہِ فَلۡیَتَوَکَّلِ الۡمُتَوَکِّلُوۡنَ (یوسف ۱۲، آیت ۶۷) (میں تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ بھی نہیں بچا سکتا۔ بیشک حکم صرف اللہ تعالیٰ ہی کا ہے اسی پر میں نے توکل (بھروسہ) کیا اور اسی پر توکل کرنے والوں کو توکل کرنا چاہیے)......... اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے ان کی اس معرفت کو پسند فرما کر اس بات کو اپنی طرف منسوب کر کے فرمایا: وَاِنَّہٗ لَذُوۡ عِلۡمٍ لِّمَا عَلَّمۡنٰہُ وَلٰکِنَّ اَکۡثَرَ النَّاسِ لَا یَعۡلَمُوۡنَ (یوسف ۱۲، آیت ۶۸) (اور وہ (حضرت یعقوب) بے شک بہت ہی صاحب علم تھے اس لئے کہ ہم نے ان کو اپنے پاس سے علم سکھایا تھا لیکن اکثر لوگ اس بات کو نہیں جانتے)......... اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے قرآن مجید میں ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی اسباب کے واسطہ کا اشارہ فرمایا یٰۤاَیُّہَا النَّبِیُّ حَسۡبُکَ اللّٰہُ وَمَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الۡمُؤۡمِنِیۡنَ (انفال ۸، آیت ۶۴) (اے نبی! آپ کے لئے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ مومنین بھی جو آپ کی اتباع کرتے ہیں)

باقی رہا یہ کہ اسباب کی تاثیر روا ہے کیونکہ بعض اوقات حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ اسباب میں بھی تاثیر فرما دیتا ہے تاکہ وہ موثر ہو جائے، اور بعض اوقات ان میں تاثیر پیدا نہیں فرماتا لہٰذا ناچار اس کا کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا۔ چنانچہ ہم (روزمرہ) اسباب میں اس حقیقت کا مشاہدہ کرتے ہیں کہ کبھی ان اسباب پر مسببات کا وجود مرتب ہوتا ہے اور کبھی کوئی اثر ان سے ظاہر نہیں ہوتا۔ اسباب کی تاثیر سے مطلقاً انکار کرنا لغو و باطل ہے۔ تاثیر کو ماننا چاہیے لیکن اس تاثیر کو بھی اس کے سبب کی طرح حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ کی ایجاد سے جاننا چاہیے فقیر کی رائے اس مسئلہ میں یہی ہے، وَاللّٰہُ سُبۡحَانَہُ الۡمُلۡہِمُ (جیسا کہ اللہ سبحانہ نے الہام فرمایا)

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ اسباب کا واسطہ توکل کے منافی نہیں ہے جیسا کہ ناقصوں نے خیال کیا ہے بلکہ اسباب میں توسط کا خیال کرنا ''کمال توکل'' ہے جیسا کہ حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسباب کو مدنظر رکھتے ہوئے معاملہ کو حق جل وعلا کے سپرد کرنے کو توکل فرمایا عَلَیۡہِ تَوَکَّلۡتُ وَعَلَیۡہِ فَلۡیَتَوَکَّلِ الۡمُتَوَکِّلُوۡنَ (یوسف ۱۲، آیت ۶۷) (اسی پر میں نے توکل کیا اور اسی پر توکل کرنے والوں کو توکل (بھروسہ) کرنا چاہیے)

عقیدہ (۱۰) اور حق تعالیٰ خیر و شر کا ارادہ کرنے والا بھی ہے اور دونوں (خیر و شر) کا پیدا کرنے والا بھی لیکن وہ خیر سے راضی ہوتا ہے اور شر سے ناراض۔ ارادہ اور رضا کے درمیان یہ ایک بڑا باریک اور دقیق فرق ہے جس کی طرف حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے اہل سنت کو ہدایت عطا فرمائی ہے۔ باقی تمام فرقے اس فرق کو نہ سمجھنے کی وجہ سے گمراہی میں مبتلا ہو گئے ہیں......... اسی وجہ سے معتزلہ نے بندہ کو اپنے افعال کا خالق کہا ہے اور کفر و معاصی کی ایجاد کو اس (بندہ) سے منسوب کیا ہے......... شیخ محی الدین اور ان کی پیروی کرنے والوں کے کلام سے یہ مفہوم پیدا ہوتا ہے کہ ''جس طرح ایمان وعمل صالح'' ''اسم الہادی'' کے پسندیدہ ہیں اسی طرح کفر و معاصی

Marfat.com

بھی''اسم المضل'' کے پسندیدہ ہیں''.......... (شیخ کی) یہ بات بھی اہل حق کے خلاف ہے اور ایجاب کی طرف میلان رکھتی ہے جو رضا کا منشا ہوئی ہے، جیسا کہ کہتے ہیں کہ آفتاب کا کام ضوفشانی (روشنی پھیلانا) ہے اور اس میں اس کی مرضی شامل ہے۔ اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے اپنے بندوں کو قدرت وارادہ عطا کیا ہے کہ اپنے اختیار سے اپنے افعال کا کسب کرتے ہیں۔ افعال کا پیدا کرنا حق سبحانہٗ کی طرف منسوب ہے اور ان افعال کا کسب بندوں کی جانب منسوب ہے۔ اللہ سبحانہٗ کی عادت اسی طرح جاری ہے کہ بندہ جب اپنے فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے۔ چونکہ بندہ کا فعل اپنے اختیار سے صادر ہوتا ہے اس لئے لازمی طور پر اس کی تعریف اور برائی ثواب اور عذاب بھی اسی سے متعلق ہو جاتا ہے.......... اور جنہوں نے یہ کہا ہے کہ بندے کا اختیار کمزور اور ضعیف ہے اگر حق سبحانہٗ کی قوتِ اختیار کے اعتبار سے (اس بندے کے اختیار) کو ضعیف کہا ہے تو مسلم ہے اور اگر اس معنی میں کہا گیا ہے کہ جس کام کے کرنے میں اس کو مامور کیا گیا ہے وہ (قوت و اختیار) کافی نہیں ہے، تو یہ بات صحیح نہیں فَاِنَّ اللّٰہَ سُبْحَانَہٗ لَا یُکَلِّفُ بِمَا لَیْسَ فِیْ وُسْعِہٖ بَلْ یُرِیْدُ الْیُسْرَ وَلَا یُرِیْدُ الْعُسْرَ (پس بے شک اللہ سبحانہٗ ایسے کام کی تکلیف نہیں دیتا جو بندے کی وسعت سے باہر ہو بلکہ وہ تو آسانی کا ارادہ کرتا ہے اور تنگی کا ارادہ نہیں کرتا)

خلاصہ کلام یہ کہ ''فعلِ موقت'' (چند روزہ زندگی کے فعل) پر جزائے مخلد (دائمی عذاب) کا مقرر کرنا حق تعالیٰ کے حوالہ ہے جس نے ''کفرِ موقت'' کی سزا اس کے اعمال کے موافق ''عذاب مخلد'' فرمائی۔ اور تلذذاتِ دائمی (یعنی بہشت اور جو کچھ اس میں ہے) کو ''ایمان موقت'' (زندگی بھر کے ایمان) پر وابستہ کر دیا' ذٰلِکَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْحَکِیْمِ ط (یہ عزیز وحکیم کا مقرر کردہ ہے)

اللہ سبحانہٗ کی توفیق سے اس قدر تو ہم جانتے ہیں کہ حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ جو ظاہری اور باطنی نعمتوں کا دینے والا اور آسمان وزمین کا پیدا کرنے والا ہے اور جس کی بارگاہ قدس کے لئے ہر قسم کی بزرگی اور کمال ثابت ہے ،اس کی نسبت کفر اختیار کرنے کی سزا بھی ایسی ہی ہونی چاہیے جو سخت ترین سزاؤں میں سے ہو، اور وہ ہمیشہ عذاب میں رہنا ہے۔ اور اسی طرح اس منعم بزرگ و برتر پر ایمان بالغیب لانا اور نفس وشیطان کی مزاحمت کے باوجود اس کو راست گو جاننے کی جزا بھی ویسی ہی ہونی چاہیے جو سب جزاؤں سے بہتر اور اعلیٰ درجہ کی ہو اور وہ دائمی نعمت و لذات میں رہنا ہے۔

بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ ''درحقیقت بہشت میں داخل ہونا محض حق سبحانہٗ کے فضل پر موقوف ہے، اور اس کو ایمان کے ساتھ مربوط کرنا اس وجہ سے ہے کہ اعمال کی جزا لذیذ ترین معلوم ہو''۔

..........لیکن اس فقیر کے نزدیک حقیقتاً بہشت میں داخل ہونا ایمان کی وابستگی پر موقوف ہے لیکن ایمان بھی اس سبحانہٗ وتعالیٰ کا فضل اور عطیہ ہے.......... اور جہنم میں داخل ہونا کفر کے ساتھ وابستہ ہے اور کفر نفسِ امارہ کی خواہشات سے پیدا ہوتا ہے مَآ اَصَابَکَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰہِ وَمَآ اَصَابَکَ مِنْ سَیِّئَةٍ فَمِنْ

Marfat.com

نَفْسِكَ (نساء۴، آیت ۷۹) (جو کچھ بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو کچھ برائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے)

جاننا چاہیے کہ بہشت کے داخلہ کو ایمان کے ساتھ مربوط کرنا حقیقت میں ایمان کی تعظیم اور تکریم ہے بلکہ "مومن بہ" (جس پر ایمان لایا گیا) کی تعظیم ہے۔ جس پر اس قدر بڑا عظیم الشان اجر مرتب ہوا ہے.................. اور اسی طرح دوزخ میں داخل ہونے کو کفر کے ساتھ وابستہ کرنے میں کفر کی تحقیر ہے، اور اس ذات کی تعظیم ہے جس کی نسبت یہ کفر وقوع میں آیا اور اس طور پر دائمی عذاب اس پر مترتب ہوا.................. برخلاف اس بات کے جو بعض مشائخ نے کہی ہے وہ اس دقیقہ سے خالی ہے۔ اور نیز دوزخ میں داخل ہونا بھی انصاف کے تقاضے پر ہے اور کوئی مثال اس طرح پر جاری نہیں ہے۔ کیونکہ جہنم میں داخل ہونا حقیقت میں کفر کے ساتھ مربوط ہے وَاللّٰہُ سُبْحَانَہٗ الْمُلْهِمُ هٰذَا (اور سبحانہٗ ہی الہام فرمانے والا ہے) اس کو یاد رکھیں۔

عقیدہ (۱۱) اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ کو مؤمنین آخرت میں بے جہت، بے کیف اور بے شبہ و بے مثال جنت میں دیکھیں گے.................. یہ ایک ایسا مسئلہ ہے کہ جس میں اہل سنّت کے علاوہ تمام اہل ملّت اور غیر اہل ملّت سب اس کے منکر ہیں اور بے جہت و بے کیف رویت کو جائز نہیں سمجھتے۔ حتیٰ کہ شیخ محی الدین بن العربی بھی آخرت کی رویت کو "تجلی صوری" کے ساتھ بیان کرتے ہیں اور اس تجلی صوری کے علاوہ کچھ تجویز نہیں کرتے.................. ایک روز ہمارے حضرت (خواجہ باقی باللہ) شیخ سے نقل کرتے تھے کہ اگر معتزلہ رویت کو تنزیہ کے مرتبہ میں مقید نہ کرتے اور تشبیہ کے بھی قائل ہو جاتے اور اسی رویت کو تجلی (صوری) سمجھ لیتے تو ہرگز رویت کا انکار نہ کرتے اور محال نہ سمجھتے۔ یعنی ان کا انکار بے جہتی اور بے کیفی کی وجہ سے ہے جو مرتبہ تنزیہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ بخلاف اس تجلی کے جس میں جہت اور کیف ملحوظ رکھا جاتا ہے.................. یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ آخرت کی رویت کو تجلی صوری کی طرح بیان کرنا فی الحقیقت خاص رویت کا انکار کرنا ہے کیونکہ وہ تجلی صوری اگرچہ دنیاوی تجلیات صوریہ سے مختلف ہے لیکن حق تعالیٰ کی رویت نہیں ہے۔

يَرَاهُ الْمُؤْمِنُوْنَ بِغَيْرِ كَيْفٍ　　وَاِدْرَاكٍ وَّ ضَرْبٍ مِّنْ مِّثَالٍ

(جنّتی کو دید حق کی ہوگی سیر　　کیف و ادراک اور مثالوں کے بغیر)

عقیدہ (۱۲) انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی بعثت عالم (تمام جہان) کے لئے سراسر رحمت ہے اگر ان بزرگواروں کے وجود کا وسیلہ نہ ہوتا تو ہم جیسے گمراہوں کو ذات وصفات واجب الوجود تعالیٰ وتقدس کی معرفت کی طرف کون ہدایت فرماتا اور ہمارے مولا جل شانہٗ کی مرضیات و نامرضیات والی چیزوں میں کون تمیز کراتا، اور ہماری ناقص عقلیں ان (بزرگواروں) کے نورِ دعوت کی تائید کے بغیر اس کے سمجھنے سے معزول و بیکار ہیں اور ہمارے افہام ناتمام ان بزرگواروں کی تقلید کے بغیر اس معاملہ میں عاجز و بے بس ہیں.................. بیشک عقل اگرچہ ایک حجت (دلیل) ہے لیکن یہ ایک ناتمام حجت ہے جو مرتبہ بلوغ تک نہیں پہنچتی ہے۔ "حجت بالغہ"

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

(دلیل کامل) انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی بعثت ہے جس پر آخرت کا دائمی عذاب وثواب وابستہ ہے۔

سوال: جب آخرت کا دائمی عذاب بعثت پر موقوف ہے تو پھر بعثت کو ''رحمت عالمیان'' کہنا کیا معنی ہوگا۔

جواب: بعثتِ (انبیاء) عین رحمت ہے کیونکہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی ذات و صفات کی معرفت کا سبب ہے جس میں دنیا و آخرت کی سعادتیں شامل ہیں۔ اور بعثت (انبیاء) کی دولت کی وجہ سے معلوم ہوگیا کہ فلاں چیز حق تعالیٰ کی بارگاہ قدس کے مناسب ہے اور فلاں نامناسب کیونکہ ہماری لنگڑی اور اندھی عقل امکان وحدوث کے داغ سے داغدار ہے، وہ کیا سمجھے کہ اس حضرت وجوب کے لئے جس کے واسطے قدمِ لازم ہے اس کے اسماوصفات اور افعال میں سے کون سے مناسب ہیں اور کون سے نامناسب۔ تاکہ ان مناسب (اسماء وصفات) کا اطلاق کیا جائے اور نامناسب سے پرہیز کیا جائے۔ بلکہ بعض اوقات (ہماری اندھی عقل) اپنے نقص کی وجہ سے کمال کو نقص جانتی ہے اور نقص کو کمال سمجھنے لگتی ہے............فقیر کے نزدیک یہ (مناسب و نامناسب کا) امتیاز تمام ظاہری اور باطنی نعمتوں سے بڑھ کر ہے۔ وہ شخص بڑا ہی بدبخت ہے جو نامناسب امور کو اس تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف منسوب کر دے اور ناشائستہ چیزوں کو حضرت حق سبحانہٗ و تعالیٰ کے ساتھ نسبت دے۔

............یہ بعثت (انبیاء) ہی کا کارنامہ ہے جس نے حق کو باطل سے جدا کر دیا بعثت ہی کی وجہ سے غیر مستحق عبادت اور مستحق عبادت (حق جل وعلا) کے درمیان تمیز قائم کی۔ یہ بعثت ہی ہے جس کے ذریعے حق جل وعلا کے راستے کی طرف دعوت دی جاتی ہے جو بندوں کو مولیٰ جل سلطانہ کے قرب اور وصل کی سعادت تک پہنچاتی ہے۔ اور بعثت ہی کے وسیلے سے مولیٰ جل شانہٗ کی مرضیات کی اطلاع میسر ہوتی ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ....بعثت ہی کے طفیل اس تعالیٰ کی ملک میں تصرف کو جواز و عدمِ جواز کی تمیز حاصل ہوتی ہے۔ اور بعثت کے فوائد کی مثالیں بکثرت ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ انبیا کی بعثت سراپا رحمت ہے۔ اور جو شخص اپنے نفس امارہ کا مطیع ہوگیا اور شیطان لعین کے حکم سے بعثت کا انکار کرتا ہے اور بعثت کے تقاضوں کے مطابق عمل نہیں کرتا تو اس میں بعثت کا کیا گناہ، اور بعثت کس طرح رحمت نہ ہوگی۔

سوال: ہر چند عقل اپنی ذات کی حد تک احکام الٰہی جل شانہٗ کی بجا آوری میں ناقص و ناتمام ہے لیکن ایسا کیوں نہیں ہوسکتا کہ تصفیہ اور تزکیہ حاصل ہونے کے بعد عقل کو مرتبہ وجوب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ ایک بے تکیف مناسبت اور اتصال پیدا ہو جائے کہ جس مناسبت اور اتصال کے سبب واحکام کو وہاں سے اخذ کرلے اور اس کو اس بعثت کی جو فرشتے کے واسطے سے ہے کوئی حاجت نہ رہے۔

جواب: اگرچہ عقل یہ مناسبت اور اتصال پیدا کرلے لیکن وہ تعلق جو اس کا جسمانی بدن کے ساتھ ہے وہ بالکل ختم نہیں ہوتا اور کامل طور پر علیحدگی حاصل نہیں ہوتی لہٰذا قوتِ واہمہ ہمیشہ دامنگیر رہتی ہے، اور قوتِ متخیلہ ہرگز اس کا خیال نہیں چھوڑتی اور قوتِ غضبیہ وشہویہ ہمیشہ اس کے ساتھ رہتی ہے اور حرص ولالچ کے رذائل ہر وقت اس کے ہمنشین رہتے ہیں، سہو ونسیان جو نوعِ انسانی کی لوازمات میں سے ہیں اس کی عقل سے مکمل طور پر جدا نہیں ہوتے

Marfat.com

، اور غلطی وخطا جو اس جہان کا خاصہ ہے اس سے جدا نہیں ہوتے۔ لہذا عقل اعتماد کے لائق نہیں ہے، اور اس سے ماخوذ احکام وہم اور تصرف خیال کے غلبہ سے محفوظ نہیں رہتے اور نسیان وخطا کے گمان کی آمیزش سے محفوظ نہیں رہتے ، برخلاف فرشتے کے کہ وہ ان اوصاف سے پاک اور ان رذائل سے مبرا ہے تو لازماً وہ اعتماد کے قابل ہے اور اس سے ماخوذ احکام وہم وخیال کی آمیزش اور نسیان وخطا کے گمان سے محفوظ ہیں۔

اور بعض اوقات وہ علوم جو تلقئی روحانی (القائے روحانی) سے اخذ کئے ہوئے ہوتے ہیں ان کے متعلق تبلیغ کے دوران ایسا محسوس ہوتا ہے کہ قوٰی وحواس کے ساتھ بعض مقدماتِ مسلمہ غیر صادقہ جو وہم وخیال یا کسی اور ذریعہ سے حاصل ہوئے ہیں بے اختیار ان علوم کے ساتھ اس طرح غلط ملط ہو جاتے ہیں کہ اس وقت ہرگز تمیز ممکن نہیں رہتی۔ اور دوسرے وقت میں ایسا ہوتا ہے کہ اس تمیز کا علم دیدیا جاتا ہے اور کبھی نہیں دیا جاتا۔ لہذا لازمی طور پر وہ علوم ان مقدمات کے مل جانے کی وجہ سے کذب کی ہیئت پیدا کر لیتے ہیں اور اعتماد کے قابل نہیں رہتے .... یا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ تصفیہ اور تزکیہ کا حاصل ہونا ''اعمال صالحہ'' کے بجالانے پر موقوف ہے جو'' مرضیات مولیٰ سبحانہٗ'' ہیں۔ اور یہ معنی بعثتِ (انبیاء) پر وابستہ ہیں، جیسا کہ بیان ہو چکا۔

لہذا ثابت ہوا کہ بعثت کے بغیر تصفیہ اور تزکیہ کی حقیقت میسر نہیں ہوتی اور وہ صفائی جو کفار اور اہلِ فسق کو حاصل ہوتی ہے وہ نفس کی صفائی ہے نہ کہ قلب کی صفائی۔ اور نفس کی صفائی سوائے گمراہی کے کچھ نہیں بڑھاتی اور سوائے نقصان کے اور کچھ ہاتھ نہیں آتا .... اور بعض غیبی امور کا کشف جو صفائی نفس کے وقت کفار اور اہل فسق کو حاصل ہو جاتا ہے وہ استدراج ہے جس سے مقصود اس جماعت کی خرابی اور نقصان ہے نَجَّنَا اللّٰهُ سُبْحَانَهٗ عَنْ هٰذِهِ الْبَلِيَّةِ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيْمَاتُ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَاٰلِ كُلٍّ (اللہ سبحانہٗ حضرت سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات وعلیٰ آلہ کے طفیل ہم کو اس بلا سے نجات دے)

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ تکلیف شرعی جو بعثتِ (انبیا) کی راہ سے ثابت ہوئی ہے وہ بھی رحمت ہی ہے۔ نہ کہ جس طرح تکلیف شرعی کے منکروں یعنی ملحدوں اور زندیقوں نے گمان کیا ہے اور تکلیف شرعی کو مصیبت جان کر غیر معقول اور ناپسند قرار دیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ یہ کون سی مہربانی ہے کہ بندوں کو امور شاقہ کی تکلیف دی جائے پھر ان سے کہا جائے کہ اگر تم اس تکلیف کے مطابق عمل کرو گے تو بہشت میں جاؤ گے اور اگر اس کے خلاف کرو گے تو دوزخ میں جاؤ گے، ان کو ایسے امور کی کیوں تکلیف دیتے ہیں اور ان کو کیوں نہیں چھوڑ دیتے کہ کھائیں پئیں اور سوئیں، اور جس طرح چاہیں اپنے طور پر زندگی بسر کریں .... (یہ منکرین) بدنصیب اور بے عقل یہ نہیں جانتے کہ از روئے عقل ''شکر منعم'' ادا کرنا واجب ہے اور یہ تکلیفات شرعیہ اس شکر کے بجالانے کا بیان ہے۔ لہذا تکلیف (شرعی) عقل کی رو سے بھی واجب ہے۔ اور اسی طرح ''نظام عالم'' ''تکلیفات شرعی'' کے ساتھ وابستہ ہے .... اگر ہر ایک کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جاتا ہے تو سوائے شرارت وفساد کے کچھ ظہور میں نہ آتا، اور

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی جوتھا حصہ

Marfat.com

ہر بوالہوس دوسروں کے جان و مال میں دست درازی کرتا اور خباثت و شرارت سے پیش آتا، اس طرح خود بھی ضائع ہوتا اور دوسروں کو ضائع کرتا۔ عِیَاذًا بِاللّٰہِ سُبْحَانَہٗ اگر سختی اور شرعی موانع حائل نہ ہوتے تو معلوم نہیں کہ کس قدر شرارت وفساد ظاہر ہوتا۔ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَّا أُولِي الْأَلْبَابِ (بقرۃ ۲، آیت ۱۷۹) اے عقلندو! تمہارے لئے قصاص میں ہی زندگی ہے) (نص قاطع ہے)

اگر چوبِ حاکم نبا شد زپے کند زنگئے مست در کعبہ قے

(اگر چوبِ حاکم کا ہوتا نہ خوف شرابی تو کعبے میں کر دیتا قے)

یا ہم یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ زمین وآسمان اور ہر چیز کا خودمختار مالک ہے اور (تمام) بندے اس سبحانہ کے مملوک اور غلام ہیں۔ لہٰذا جو حکم وتصرف وہ ان میں فرماتا ہے وہ عین خیر وصلاح ہے اور ظلم وفساد کی آمیزش سے منزّہ ومبرّا ہے۔ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ (انبیاء ۲۱، آیت ۲۳) (وہ جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی نہیں پوچھ سکتا)

کر از ہرہء آنکہ از بیم تو کشاید زبان جز بہ تسلیم تو

(ترے خوف سے کس کو ہے حوصلہ کہ تسلیم سے ہٹ کے کھولے زباں)

اگر وہ سب دوزخ میں ڈال دے اور دائمی عذاب کا حکم فرمائے تو کسی کو اعتراض کی کیا مجال ہے اور یہ غیر کی مِلک میں تصرف نہیں ہے کہ اس میں ظلم وستم کا شائبہ ہو، برخلاف ہماری املاک کے جو فی الحقیقت اسی سبحانہٗ کی املاک ہیں۔ ان املاک میں تمام تصرفات (سوائے ان کے جو جائز ہیں) عین ستم ہیں۔ کیونکہ صاحب شرع نے بعض مصالح کی بنا پر ان املاک کی نسبت ہماری طرف کر دی ہے لیکن حقیقت میں وہ سب اسی سبحانہٗ کی ملکیت ہیں۔ لہٰذا ان میں ہمارا تصرف اسی قدر جائز ہے جس قدر مالک علی الاطلاق (بالکلیہ مالک حق تعالیٰ) نے اس میں تصرف کی اجازت دی اور مباح فرمایا......... کیونکہ ان بزرگواروں (یعنی انبیا) علیہم الصلوات والتسلیمات نے حق جل وعلا کے احکام کے بارے میں خبریں دی ہیں، اور جو احکام بیان فرمائے ہیں وہ سب سچے اور واقعہ کے مطابق ہیں......... (علماء نے) احکامِ اجتہادیہ میں ان بزرگوار (پیغمبران) علیہم الصلوات والتسلیمات والتحیات سے اگرچہ خطا کو تجویز کیا ہے لیکن خطا کے برقرار رکھنے کو ان کے حق میں جائز نہیں رکھا اور فرمایا ہے کہ ان کو ان کی خطا پر جلدی متنبہ کر دیتے ہیں اور ان کی خطا کا تدارک صواب سے کر دیتے ہیں۔ فَلَا اِعْتِدَادَ بِذٰلِكَ الْخَطَاءِ (لہٰذا یہ خطا کسی گنتی میں نہیں ہے)

عقیدہ (۱۳) اور قبر کا عذاب خاص طور پر کافروں کے لئے اور بعض گنہگار اہل ایمان کے لئے ''حق'' ہے کیونکہ مخبر صادق علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات نے اس کی خبر دی ہے۔

عقیدہ (۱۴) اور قبر میں مؤمنوں اور کافروں سے منکر نکیر کا سوال بھی حق ہے کیونکہ دنیا اور آخرت کے درمیان ''قبر'' ایک برزخ ہے۔ اس کا عذاب بھی ایک وجہ سے دنیاوی عذاب سے مناسبت رکھتا ہے۔ اور انقطاع پذیر (ختم ہونے والا) ہے، اور دوسری وجہ سے اس کو عذاب اخروی کے ساتھ مناسبت ہے کیونکہ وہ حقیقت میں

Marfat.com

آخرت کے عذابوں میں سے ہے۔آیت کریمہ اَلنَّارُ یُعْرَضُوْنَ عَلَیْهَا غُدُوًّا وَّعَشِیًّا (مومن ۴۰، آیت ۴۶) (وہ صبح وشام آگ (دوزخ) پر پیش کئے جاتے ہیں) نَزَلَتْ فِیْ عَذَابِ الْقَبْرِ (یہ آیت عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے)............اوراسی طرح قبر کی راحت بھی دو حیثیتیں رکھتی ہے۔وہ شخص بہت ہی سعادتمند ہے جس کی لغزشوں اور گناہوں کو کمال کرم اور مہربانی سے معاف فرمادیں اور ہرگز اس سے مواخذہ نہ کریں، اور اگر مقام مواخذہ میں آجائے تو بھی اپنی کمال رحمت سے دنیاوی آلام ومصائب کی تکالیف کو اس کے گناہوں کا کفارہ قرار دیدیں۔اور اگر کچھ باقی رہ جائے تو قبر کی تنگی اور ان تکلیفوں کو جو اس مقام میں مقرر ہیں ان سے کفارہ کردیں تاکہ پاک وپاکیزہ ہوکر حشر میں مبعوث ہو۔اور جس کسی کے لئے ایسا نہ کریں اور اس کا مواخذہ آخرت پر چھوڑ دیں تو یہ بھی عین عدل ہے۔لیکن گنہگاروں اور شرمساروں کے حال پر افسوس ہے............ہاں اگر وہ (گنہگار) اہل اسلام سے ہے تو اس کا انجام رحمت سے ہے اور وہ عذاب ابدی سے محفوظ ہے، یہ بھی ایک بہت بڑی نعمت ہے رَبَّنَا اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا وَاغْفِرْلَنَا اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ط بِحُرْمَةِ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ عَلَیْهِ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَعَلَیْهِمُ الصَّلَوٰاتُ وَالتَّسْلِیْمَاتُ (اے ہمارے رب! سید المرسلین علیہ وعلیٰ آلہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے طفیل ہمارے نور کو کامل فرما اور ہم کو بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)

عقیدہ (۱۵) روز قیامت ''حق'' ہے۔اس روز آسمان، ستارے، زمین، پہاڑ، سمندر، حیوان، نباتات اور معدنیات سب کے سب معدوم وناچیز ہوجائیں گے، آسمان شق ہوجائیں گے اور ستارے منتشر ہوکر گرجائیں گے، اور زمین وپہاڑ پراگندہ ذرات ہوجائیں گے، یہ تمام توڑ پھوڑ اور فنا کا تعلق نفخہ اولیٰ سے ہے............اور نفخہ ثانیہ (دوسرے صور) پر لوگ قبروں سے اٹھ کر محشر کی طرف روانہ ہوں گے............اور فلاسفہ (یعنی حکماء یونان وغیرہ) آسمانوں ستاروں کے نیست ونابود ہونے کو نہیں مانتے اور ان کا فانی اور فاسد ہونا جائز نہیں سمجھتے، وہ ان کو ازلی اور ابدی کہتے ہیں............اور اس امر کے باوجود ان میں سے متاخرین اپنی بے وقوفی کی وجہ سے اپنے آپ کو زُمرۂ اہل اسلام میں شمار کرتے ہیں اور اسلام کے بعض احکام بھی بجالانے کا دعوی کرتے ہیں ....زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ بعض اہل اسلام ان کی ان باتوں پر یقین رکھتے ہیں اور جرأت ودلیری کے ساتھ ان کو مسلمان سمجھتے ہیں۔اور اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ بعض مسلمان ان لوگوں میں سے بعض کے اسلام کو کامل جانتے ہیں اور اگر کوئی ان پر طعن وتشنیع کرے تو اس کو بہت برا سمجھتے ہیں۔حالانکہ یہ لوگ نصوص قطعی کے منکر ہیں اور انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کے اجماع کا انکار کرتے ہیں۔اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَاِذَا النُّجُوْمُ انْكَدَرَتْ (تکویر ۸۱، آیت ۱،۲) جب آفتاب بے نور ہوجائے گا اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر گر پڑیں گے)............نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَاَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (انشقاق ۸۴، آیت ۱،۲) (جب آسمان پھٹ جائے گا اور اپنے رب کا حکم سن لے گا اور وہ اسی

Marfat.com

لائق ہے)......... اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَفُتِحَتِ السَّمَآءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (نبا ۷۸، آیت ۱۹)
(اور آسمان کھل جائے گا اور اس میں دروازے ہی دروازے ہو جائیں گے) (یعنی پھٹ جائے گا)
اس قسم کی مثالیں قرآن مجید میں بکثرت موجود ہیں .... وہ یہ نہیں جانتے کہ صرف کلمہ شہادت
زبان سے ادا کر لینا اسلام میں کافی نہیں ہے، بلکہ ان تمام چیزوں کی تصدیق بھی ضروری ہے جن کا بجالانا اور ان پر
عمل کرنا دین کی ضروریات میں سے ہے اور کفر و کافری سے تبرّا اور بیزار ہونا بھی ضروری ہے تا کہ اسلام متصور ہو
جائے۔ وَبِدُوْنِهٖ خَرْطُ الْقِتَادِ (اس کے علاوہ بے فائدہ تکلیف اٹھانا ہے)

عقیدہ (۱۶) اور حساب، میزان (اعمال کا وزن ہونا) اور پلصراط ''حق'' ہے کہ مخبر صادق علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کی خبر دی ہے، (لیکن) نبوت کے اطوار سے ناواقفیت کی بنا پر بعض جاہلوں کا ان امور کو بعید از عقل سمجھنا درجہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ نبوت کے اطوار عقل کے اطوار سے بالاتر ہیں۔ حقیقت میں انبیاء کرام کی سچی خبروں کو عقل کی نظر کے موافق کرنے کی کوشش کرنا حقیقت میں ''طورِ نبوت'' سے انکار ہے، کیونکہ یہاں معاملہ صرف تقلید (انبیا) پر مبنی ہے .... وہ یہ نہیں جانتے کہ ''طور نبوت'' طور عقل'' کے مخالف ہے بلکہ ''طور عقل''، انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی تقلید کی تائید کے بغیر اس عالی مطلب کی طرف ہدایت حاصل نہیں کر سکتی، مخالفت دوسری چیز ہے اور رسائی نہ ہونا دوسری بات ہے کیونکہ مخالفت رسائی کے بعد متصور ہوتی ہے۔

عقیدہ (۱۷) اور بہشت و دوزخ موجود ہیں۔ قیامت کے دن حساب کے بعد ایک گروہ بہشت میں بھیجا جائے گا اور دوسرا گروہ دوزخ میں۔ اور ان (مومنوں) کے لئے ثواب اور (کفار کے لئے) عذاب دائمی وابدی ہوگا جو کبھی ختم ہونے والا نہیں۔ جیسا کہ قطعی اور موکدہ نصوص اس امر پر دلالت کرتے ہیں۔

صاحبِ فصوص (شیخ محی الدین ابن عربیؒ کہتے ہیں کہ سب کا انجام ''رحمت'' ہے (جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا) وَرَحْمَتِيْ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (اعراف ۷، آیت ۱۵۶) (اور میری رحمت سب چیزوں کو گھیرے ہوئے ہے .... اور کفار کے لئے دوزخ کا عذاب تین حقبہ (ایک حقبہ اسی برس کی مدت) تک ثابت ہے اور اس کے بعد کہتے ہیں کہ '' آگ ان کے حق میں بَرْدًا وَّسَلَامًا (ٹھنڈی اور سلامتی والی) ہو جائے گی جیسا کہ حضرت ابراہیم علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہو گئی تھی۔ اور حق جل وعلا کی وعید میں خلاف کرنے کو جائز سمجھتے ہیں .... اور وہ (صاحب (فصوص) یہ کہتے ہیں کہ اہل دل (صوفیہ) میں سے کوئی بھی کفار کے دائمی عذاب کی طرف نہیں گیا ہے۔ اور اس مسئلہ میں بھی وہ راہ حق سے دور جا پڑے ہیں، اور انہوں نے یہ نہیں جانا کہ مومنوں اور کافروں کے حق میں ''وسعت رحمت'' صرف اسی دنیا میں مخصوص ہے لیکن آخرت میں کافروں کو رحمت کی بو تک نہیں پہنچے گی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّهٗ لَا يَايْئَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُوْنَ (یوسف ۱۲، آیت ۸۷) (بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت سے سوائے کافروں کے کوئی مایوس (ناامید) نہ ہوگا) ....
جیسا کہ سبحانہٗ وتعالیٰ نے وَرَحْمَتِيْ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ کے بعد فرمایا ہے فَسَاَكْتُبُهَا لِلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ

Marfat.com

وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِنَا يُؤْمِنُوْنَ (اعراف ۷، آیت ۱۵۶) (پھر میں اپنی رحمت کو ان لوگوں کے لئے لکھوں گا جو متقی ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں، اور ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں) .... شیخ (ابن عربی) نے آیت کے اول حصہ کو تو پڑھ لیا اور آخری حصہ کے عمل کو نہ فرمایا۔

اور جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ (اعراف ۷، آیت ۵۶) (بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت محسنین کے قریب ہے) .... نیز آیہ کریمہ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهٖ رُسُلَهٗ (ابراہیم ۱۴، آیت ۴۷) (پس ہر گز گمان نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی کرے گا) بھی وعدہ خلافی کی خصوصیت پر دلالت نہیں کرتی .... اور ہو سکتا ہے کہ اس جگہ وعدہ خلافی کے نہ ہونے کا اقتصار و انحصار اس وجہ سے ہو کہ وعدہ سے مراد رسولوں کی نصرت اور کفار پر ان کا غلبہ ہے۔ اور یہ بات وعدہ و وعید دونوں کو متضمن ہے۔ یعنی رسولوں کے لئے وعدہ ہے اور کفار کے لئے وعید .... لہٰذا اس آیہ کریمہ میں بھی خلفِ وعدہ (وعدہ خلافی) کی نفی ہوتی ہے اور خلفِ وعید کی بھی نفی فَالْاٰيَةُ مُسْتَشْهَدَةٌ عَلَيْهِ لَا لَهٗ (لہٰذا آیت مذکورہ شیخ کے خلاف ہے تائید میں نہیں ہے) .... اور اسی طرح خلف در وعید (وعید میں خلاف ہونا) بھی وعدہ خلافی کے مانند جھوٹ کو مستلزم ہے۔ اور یہ حضرت جل سلطانہٗ کے شایانِ شان نہیں ہے۔ کیونکہ وہ (حق تعالیٰ) ازل ہی میں جانتا تھا کہ کفار کو دائمی عذاب نہیں دوں گا۔ باوجود اس کے کسی مصلحت کی بنا پر اپنے علم کے خلاف فرما دیا کہ میں ان پر دائمی عذاب مسلط کر دوں گا۔ اس بات کو جائز کرنا نہایت ہی برا ہے۔ سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ (صفت ۳۷، آیت ۱۸۰) (تمہارا بڑی عزت والا رب ان باتوں سے پاک ہے جو یہ بیان کرتے ہیں)

اور کفار کے لئے دائمی عذاب کے نہ ہونے پر اہل دل (صوفیہ) کا اجماع صرف شیخ کا اپنا کشف ہے اور کشف میں خطا اور غلطی کی بہت گنجائش ہے اور خصوصاً وہ کشف جو مسلمانوں کے اجماع کے مخالف ہو، اس لئے اس کا کچھ اعتبار و اعتماد نہیں ہے۔

عقیدہ (۱۸) فرشتے، خداوند جل سلطانہٗ کے بندے ہیں جو گناہوں سے پاک اور خطا و نسیان (بھول چوک) سے بھی محفوظ ہیں (جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے، لَا يَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَآ اَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ (تحریم ۶۶، آیت ۶) (اللہ تعالیٰ جو حکم ان کو کرتا ہے وہ اس میں اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور وہی کرتے ہیں جو ان کو حکم ہوتا ہے) وہ کھانے پینے سے اور مرد و زن ہونے سے منزہ اور مبرا ہیں۔ قرآن مجید میں ان کے لئے مذکر ضمیروں کا استعمال اس اعتبار سے ہے کہ صنفِ ذکور کو صنفِ نساء کے مقابلہ میں شرف حاصل ہے۔ چنانچہ حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے اپنی ذات کے لئے بھی مذکر ضمیروں کا استعمال کیا ہے .... اور حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ نے بعض (فرشتوں) کو رسالت کے لئے منتخب کیا ہے جیسا کہ بعض انسانوں کو رسالت کی دولت سے مشرف فرمایا ہے (جیسا کہ ارشاد ہے) اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ (حج ۲۲، آیت ۷۵) (اللہ تعالیٰ فرشتوں اور انسانوں میں سے بعض کو رسالت کے لئے منتخب فرما لیتا ہے) .... جمہور علماء اہل حق

Marfat.com

اس بات پر متفق ہیں کہ ''خاص انسان خاص فرشتوں سے افضل ہیں۔ اور امام غزالی اور امام الحرمین اور صاحب فتوحات مکیہ اس بات کے قائل ہیں کہ خاص فرشتے خاص انسانوں سے افضل ہیں .... اور جو کچھ اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ فرشتہ کی ولایت نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت سے افضل ہے لیکن نبوت و رسالت میں نبی کے لئے ایک ایسا درجہ ہے کہ جس تک فرشتہ نہیں پہنچا ہے اور وہ درجہ عنصرِ خاک کی وجہ سے ظاہر ہوا ہے جو بشر کے ساتھ مخصوص ہے .... اور اس فقیر پر یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ ''کمالات ولایت'' کمالات نبوت کے مقابلہ میں کسی گنتی میں نہیں ہیں، کاش کہ ان کے درمیان وہ نسبت ہی ہوتی جو قطرہ کو دریائے محیط کے ساتھ ہے۔ مگر ایسا نہیں ہے پس وہ فضیلت جو نبی کو نبوت کی وجہ سے حاصل ہوئی ہے وہ اس فضیلت سے کئی گنا زائد ہے جو ولایت کی وجہ سے حاصل ہو، لہذا افضلیت مطلق ''انبیائے کرام علیہم الصلوات والتسلیمات کا حصہ ہے اور جزئی فضیلت ملائکہ کرام کے لئے ہے۔ پس درست وہی ہے جو علمائے کرام شکر اللہ تعالیٰ سعیہم نے فرمایا ہے .... اس تحقیق سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے درجات میں سے کسی نبی کے درجے تک کوئی ولی نہیں پہنچتا بلکہ اس ولی کو سر ہمیشہ اس نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ ان مسائل میں سے ہر ایک مسئلہ میں جن میں علماء اور صوفیہ کا اختلاف ہے جب اچھی طرح غور اور ملاحظہ کیا جاتا ہے تو حق علماء کی جانب معلوم ہوتا ہے۔ اور اس کا راز یہ ہے کہ علماء کی نظر نے انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی متابعت کے باعث نبوت کے کمالات اور اس کے علوم میں نفوذ کیا ہے۔ اور صوفیہ کی نظر ولایت کے کمالات اور اس کے معارف تک محدود رہتی ہے۔ لہذا وہ علم جو نبوت کی مشکوٰۃ سے حاصل کیا جائے وہ لازماً اس علم سے جو مرتبہ ولایت سے اخذ کیا گیا ہو کئی درجے زیادہ صحیح اور حق ہو گا۔

ان معارف میں سے بعض کی تحقیق اس مکتوب (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰) میں جو فرزندی ارشدی (خواجہ محمد صادق) کے نام طریقے کے بیان میں لکھا ہے درج ہو چکی ہے، اگر کچھ دقت اور پوشیدگی رہ گئی ہو تو اس (مکتوب کی طرف) رجوع کریں۔

عقیدہ (۱۹) ایمان سے مراد، جو کچھ دینی امور سے متعلق ضرورت اور تواتر کے طریق پر ہم تک پہنچا ہے۔ اس کی دل سے تصدیق کرنا ہے، اور زبان سے اقرار کرنا بھی ایمان کا رکن ہے جیسا کہ (علما نے کہا ہے) کہ اس کے بغیر (ایمان کے) منہدم ہونے کا احتمال ہے، اور اس علامت کی تصدیق کفر پر تبری کرنا اور کافری سے اور جو کچھ کافری کے لوازم و خصائص ہیں جیسے زُنّار کا باندھنا اور اس کے مانند وغیرہ سے بیزاری کا اظہار کرنا ہے .... اللہ سبحانہٗ کی پناہ! اگر کوئی اس تصدیق کا بھی دعویٰ کرے اور کفر سے بیزاری کا اظہار نہ کرے تو وہ دو دینوں کا تصدیق کرنے والا بن جائے گا جو ارتداد کے داغ سے داغدار ہو گا اور حقیقت میں اس کا حکم منافق کے حکم میں ہے لَآ اِلٰى هٰٓؤُلَآءِ وَلَآ اِلٰى هٰٓؤُلَآءِ (نساء ۴، آیت ۱۴۳) (نہ ادھر کے رہے نہ اُدھر کے رہے) .... لہذا ایمان کی تحقیق میں کفر سے تبری (بیزاری کا اظہار) کئے بغیر چارہ نہیں۔ تبری کا ادنیٰ درجہ دل سے بیزاری کرنا

Marfat.com

ہے۔اور تبری کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ دل اور جسم دونوں سے ہو، اور تبری سے مراد حق جل وعلا کے دشمنوں کے ساتھ دشمنی رکھنا ہے خواہ دشمنی قلب سے ہو جبکہ ان سے نقصان پہنچنے کا خوف ہو، خواہ دل اور جسم دونوں سے ہو جبکہ ان سے ضرر کا خوف نہ ہو۔ آیہ کریمہ یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنٰفِقِیْنَ وَاغْلُظْ عَلَیْهِمْ (توبہ ۹، آیت ۷۳) (اے نبی! کفار اور منافقین سے جہاد کرو اور ان کے ساتھ سختی سے پیش آؤ) اس مضمون کی تائید کرتی ہے...... کیونکہ خدائے عزوجل کی محبت اور اس کے رسول علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کی محبت ان کے دشمنوں کی دشمنی کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔ اس جگہ یہ مصرع صادق آتا ہے۔ ع

تولّی بے تبرّی نیسْت ممکن

(حُبِّ حق کے واسطے ہی غیر سے نفرت ضرور)

شیعہ (فرقہ) نے جو یہ قاعدہ اہل بیت کی محبت اور دوستی میں جاری کیا ہے اور تینوں خلفا اور ان کے علاوہ اکثر صحابہ پر تبرّی کرنا اہلِ بیت کی دوستی کی شرط قرار دیا ہے نامناسب ہے کیونکہ دوستوں کی محبت کے لئے شرط ہے کہ ان کے دشمنوں سے تبرّی کیا جائے، نہ کہ مطلق طور پر دشمنوں کے علاوہ دوسروں سے بھی ہو، اور کوئی عقلمند منصف اس بات کو تجویز نہیں کرتا کہ پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے اصحاب پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات والتحیات کے اہل بیت کے دشمن ہوں، اور حالانکہ ان بزرگواروں نے آپ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت میں اپنے اموال اور جانوں کو صرف کر دیا اور اپنی عزت وحکومت کو برباد کر دیا تو اہل بیت سے ان کی دشمنی کس طرح منسوب کی جا سکتی ہے، جبکہ نص قطعی سے آں سرور عالم علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے قرابت داروں کی محبت ثابت ہے۔ اور دعوت کی اجرت کو ان کی محبت قرار دیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قُلْ لَّاۤ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَیْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰى وَمَنْ یَّقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهٗ فِیْهَا حُسْنًا (شوریٰ ۴۲، آیت ۲۳) (آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں تم سے اہل قرابت کی دوستی کے علاوہ کوئی بدلہ نہیں چاہتا۔ اور وہ جو شخص ایک نیکی کمائے گا ہم اس کی نیکیوں میں اور زیادتی کر دیں گے)

اور حضرت ابراہیم خلیل الرحمٰن علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو جو یہ بزرگی حاصل ہوئی اور "شجرہ انبیا" بن گئے، یہ سب اس تعالیٰ کے دشمنوں کے ساتھ "(علی الاعلان) تبرّی کرنے کی وجہ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِیْۤ اِبْرٰهِیْمَ وَالَّذِیْنَ مَعَهٗ اِذْ قَالُوْا لِقَوْمِهِمْ اِنَّا بُرَءٰٓؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَیْنَنَا وَبَیْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ اَبَدًا حَتّٰى تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗۤ (ممتحنہ ۶۰، آیت ۴) (تمہارے لئے ابراہیم میں اور ان لوگوں میں جو ان کے ساتھ تھے ایک عمدہ نمونہ ہے جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ ہم تم سے اور جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کرتے ہو ان سے بیزار ہیں، اور ہم تمہارے منکر ہیں اور ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لئے عداوت اور بغض ظاہر ہو گیا جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ)۔

Marfat.com

اوراس فقیر کی نظر میں ''رضائے حق جل وعلا، حاصل کرنے کے لئے اس تبرّی (بیزاری) کے اظہار کے برابر کوئی عمل نہیں ہے۔ (یہ فقیر اپنے ذوق میں) پاتا ہے کہ حضرت حق سبحانہٗ وتعالیٰ کو کفرو کافری کے ساتھ ذاتی عداوت ہے۔اور یہ آفاقی آلہ مثلاًلات وعزّی اوران کی پوجا کرنے والے ذاتی طور پرحق جل سلطانہٗ کے دشمن ہیں ،اوردوزخ کا دائمی عذاب اس بُرے فعل کی سزا ہے۔اور خواہش نفسانی کے آلہہ اور تمام بُرے اعمال یہ نسبت نہیں رکھتے کیونکہ ان کی عداوت اور غضب ذاتی نسبت سے نہیں ہے۔اگر غضب ہےتو وہ صفات کی طرف منسوب ہے اور اگر عقاب وعتاب (عذاب وغصہ) ہےتو افعال کی طرف راجع ہے،لہذا دوزخ کا دائمی عذاب ان کے گناہوں کی سزانہیں ہوئی بلکہ (حق تعالیٰ نے) ان کی مغفرت کو اپنی مشیت اور ارادہ پر منحصر رکھا ہے۔

جاننا چاہیے کہ جب کفر اور کافروں کے ساتھ ذاتی عداوت تحقیق ہو چکی تو لازماً رحمت ورافت جو''صفاتِ جمال'' میں سے ہے آخرت میں کافروں کو نہ پہنچے گی۔اور رحمت کی صفت ذاتی عداوت کو دورنہیں کرے گی۔کیونکہ جو چیز ذ کے ساتھ تعلق رکھتی ہے اس چیز کی نسبت جو صفت سے تعلق رکھتی ہے زیادہ قوی اور بلند ہے،لہذا مقتضائے صف (صفت کے تقاضے) مقتضائے ذات کو تبدیل نہیں کرسکتے ....اور یہ جو حدیث قدسی میں آیا ہے سَبَقَتْ رَحْمَتِیْ عَلٰی غَضَبِیْ (میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی) ....اس غضب سے مراد غضب صفاتی سمجھنا چاہیے جو گنہگار مؤمنوں کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ غضب ذاتی جو مشرکوں کے ساتھ مخصوص ہے۔

سوال: اگر یہ کہا جائے کہ دنیا میں کافروں کو رحمت سے حصہ حاصل ہے، جیسا کہ تو نے مندرجہ بالا عبارت میں تحقیق کی ہے تو پھر دنیا میں رحمت کی صفت نے ذاتی عداوت کو کیسے دور کردیا؟

جواب: میں کہتا ہوں کہ دنیا میں خاص کافروں کو رحمت کا حاصل ہونا ظاہری طور پراور صورت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقت میں وہ ان کے حق میں استدراج اور کید (دھوکہ) ہے،ان کے حق میں آیہ کریمہ اَیَحْسَبُوْنَ اَنَّمَا نُمِدُّ هُمْ بِهٖ مِنْ مَّالٍ وَّبَنِیْنَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِی الْخَیْرَاتِ بَلْ لَّا یَشْعُرُوْنَ (مومنون ۲۳،آیت ۵۶،۵۵ (کیا یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ہم مال اور اولاد میں جو ان کو ترقی دے رہے ہیں تو اس سے ان کو فائدہ پہنچانے میں جلدی کررہے ہیں (نہیں) بلکہ ان کو اس (حکمت) کا شعور نہیں ہے ....اور آیہ کریمہ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُوْنَ وَاُمْلِیْ لَهُمْ اِنَّ کَیْدِیْ مَتِیْنٌ (اعراف ۷،آیت ۱۸۲،۱۸۳) (ہم ان کو (جہنم کی طرف) اس طرح آہستہ آہستہ لے جاتے ہیں جس کی ان کو خبرنہیں ہوتی اور ہم ان کو مہلت دیتے ہیں بیشک ہماری تدبیر بہت مضبوط ہے) ان ہی معنی پر شاہد ہیں۔پس سمجھ لو۔

فائدہ جلیلہ، دوزخ کا دائمی عذاب کفر کی جزا (بدلہ) ہے اور بس ....اگر پوچھیں کہ ایک شخص ایمان کے باوجود کفر کی رسمیں بجالاتا اور اہل کفر کی رسموں کی تعظیم کرتا ہے،اور علماء اس پر کفر کا حکم لگاتے ہیں۔اور مرتد سمجھتے ہیں جیسا کہ ہندوستان کے اکثر مسلمان اس بلا میں مبتلا ہیں۔لہذا چاہیے کہ علماء کے فتوے کے بموجب وہ شخص آخرت کے ابدی عذاب میں گرفتار ہو، حالانکہ اخبار صحاح (صحیح احادیث) میں آچکا ہے کہ جس شخص کے دل

Marfat.com

میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا اس کو دوزخ سے باہر نکال لیں گے اور دائمی عذاب میں نہ رہنے دیں گے۔ آپ کے نزدیک اس مسئلہ کی کیا تحقیق ہے؟ .... (جواب) میں کہتا ہوں اگر وہ شخص کافر محض ہے تو دائمی عذاب اس کا نصیب ہے، عِیَاذًا بِاللّٰہِ سُبْحَانَہٗ مِنْہُ (اللہ سبحانہٗ کی اس سے پناہ) اور اگر کفر کی رسومات بجالانے کے باوجود ذرہ برابر ایمان بھی رکھتا ہے تو وہ دوزخ کے عذاب میں مبتلا تو ہوگا لیکن اس ذرہ برابر ایمان کی برکت سے امید ہے کہ ابدی عذاب سے خلاصی ہو جائے گی اور دائمی گرفتاری سے نجات پائے گا۔

فقیر ایک مرتبہ ایک شخص کی مزاج پرسی کے لئے گیا جس کا معاملہ نزع وموت کے قریب پہنچ چکا تھا۔ جب فقیر اس کے حال پر متوجہ ہوا تو معلوم ہوا کہ اس کا قلب ''ظلمات بسیار'' (بہت زیادہ ظلمتوں) میں گھرا ہوا ہے، ہر چند ان ظلمتوں کے دور کرنے میں متوجہ ہوا لیکن کوئی فائدہ نہ ہوا پھر بہت زیادہ توجہ کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ یہ ظلمات و تاریکیاں ''صفات کفر'' کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں جو اس میں پوشیدہ ہیں، اور یہ کدورتیں اس کے کفر اور اہل کفر کے ساتھ دوستی کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں، اور توجہ کرنے سے یہ ظلمتیں دور نہیں ہوسکتیں، بلکہ ان ظلمات کا تنقیہ دوزخ کے عذاب پر وابستہ ہے جو کفر کی جزا ہے .... نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ ذرہ برابر ایمان بھی رکھتا ہے جس کی برکت سے آخر کار اس کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا .... اور جب اس کے حال کو مشاہدہ کر لیا تو اب دل میں آیا کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ توجہ کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ نماز ادا کرنی چاہیے .... لہذا وہ مسلمان جو ایمان کے باوجود اہل کفر کی رسومات بجالاتے ہیں اور (ہنود کے) تہواروں کے ایام کی تعظیم کرتے ہیں، ان کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے اور ان کو کفار کے ساتھ نہیں ملا دینا چاہیے جیسا کہ آجکل علماء کا معمول ہے ...... اور امیدوار رہنا چاہیے کہ آخر کار ایمان کی برکت کی وجہ سے دائمی عذاب سے نجات حاصل ہو جائے گی۔

پس معلوم ہوا کہ اہل کفر کے لئے عفو اور مغفرت نہیں ہے۔ (آیہ کریمہ) اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ (نساء ۴، آیت ۴۸) (بیشک اللہ اس کو نہیں بخشے گا جس نے اس کے ساتھ کسی کو شریک قرار دیا) .... اور اگر وہ محض کافر ہے تو ''عذاب ابدی'' اس کے کفر کی جزا ہے، اور اگر ذرہ برابر بھی ایمان رکھتا ہے تو اس کی جزا ''عذاب موقت'' (وقتی عذاب) ہے، اور باقی تمام کبیرہ گناہوں کو اگر حق سبحانہٗ وتعالیٰ چاہے تو بخش دے اور چاہے عذاب دے .... فقیر کے نزدیک ''عذاب دوزخ'' خواہ وقتی ہو یا دائمی، کفر اور صفاتِ کفر کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ آگے تحقیق سے معلوم ہوگا .... اور کبیرہ گناہ والے جن کے گناہ توبہ، شفاعت، یا صرف عفو واحسان کے ساتھ مغفرت کے قابل نہیں ہوتے، یا جن کبیرہ گناہوں کا کفارہ دنیاوی تکالیف یا سختیوں اور سکرات موت سے نہیں ہوا، امید ہے کہ ایسے لوگوں میں سے بعض کو قبر کا عذاب کفایت کرے گا اور بعض کے لئے قبر کی سختی کے باوجود قیامت کا خوف اور اس دن کی تکالیف کافی ہوں گی اور ان کے گناہوں میں سے کوئی گناہ باقی نہیں چھوڑیں گے جس کی وجہ سے دوزخ کے عذاب کے مستحق ہوں۔ چنانچہ آیہ کریمہ: اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یَلْبِسُوْٓا اِیْمَانَھُمْ بِظُلْمٍ اُولٰٓئِکَ لَھُمُ الْاَمْنُ (انعام ۶، آیت ۸۲) (جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور اپنے ایمان کو

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

شرک سے ملوث نہیں کرتے ان کے لئے امن وسلامتی ہے) اسی مضمون کی تائید کرتی ہے۔ کیونکہ یہاں ظلم سے مراد شرک ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ اَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْاُمُوْرِ كُلِّهَا (اور اللہ سبحانہٗ ہی تمام امور کے حقائق کو بہتر جانتا ہے)

اور اگر یہ کہا جائے کہ کفر کے علاوہ بعض گناہوں کی سزا بھی عذاب دوزخ آئی ہے جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءُهٗ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا (نساء۴، آیت ۹۳) (جو شخص کسی مومن کو قصداً قتل کرے پس اس کی سزا جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا) .... اور اخبار (احادیث شریفہ) میں ہے کہ جو شخص قصداً ایک نماز فرض قضا کرے تو اس کو ایک حقبہ (یعنی اسی سال) دوزخ میں عذاب دیا جائے گا۔ لہذا دوزخ کا عذاب صرف کافروں کے لئے ہی مخصوص نہ رہا (اور تم کہتے ہو کہ دوزخ کا عذاب کافروں کے لئے ہی مخصوص ہے) .... (جواب میں) میں کہتا ہوں کہ یہ عذاب اس قاتل کے لئے مخصوص ہے جو قتل کو حلال جانے کیونکہ قتل کو حلال جاننے والا کافر ہے۔ جیسا کہ مفسرین نے بیان کیا ہے۔ اور کفر کے علاوہ دوسرے گناہوں کے لئے بھی دوزخ کا عذاب آیا ہے۔ وہ بھی صفات کفر کے شائبہ سے خالی نہیں ہے جیسا کہ اس گناہ کو معمولی سمجھنا اور اس کے ارتکاب کے وقت بے پروائی کرنا اور شرعی اوامر ونواہی کو بیکار وخوار سمجھنا وغیرہ وغیرہ .... اور خبر (حدیث) میں ہے: شَفَاعَتِيْ لِاَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ اُمَّتِيْ (میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے ہوگی) .... اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ: اُمَّتِيْ اُمَّةٌ مَّرْحُوْمَةٌ لَا عَذَابَ لَهَا فِي الْاٰخِرَةِ (میری امت، امتِ مرحومہ (رحم کی ہوئی) ہے، اس کے لئے آخرت میں عذاب نہیں ہے) .... اور آیہ کریمہ: اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولٰٓئِكَ لَهُمُ الْاَمْنُ (انعام ۶، آیت ۸۲) (جو لوگ ایمان لائے اور اپنے ایمان کو شرک سے ملوث نہیں کیا ان ہی کے لئے امن ہے) بھی اس معنی کی تائید کرتی ہے، جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

اور مشرکوں کے بچوں کے احوال، اور پہاڑوں پر رہنے والے، اور پیغمبروں کے زمانہ فترت کے مشرکوں کا حال، اس مکتوب (دفتر اول مکتوب ۲۵۹) میں جو فرزندی محمد سعید کے نام تحریر ہوا ہے مفصل مذکور ہو چکا ہے وہاں ملاحظہ کرلیں۔

اور ایمان کے کم وزیادہ ہونے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام اعظم کوفی ﷺ فرماتے ہیں کہ: اَلْاِيْمَانُ لَا يَزِيْدُ وَلَا يَنْقُصُ (ایمان نہ زیادہ ہوتا ہے نہ کم) .... اور امام شافعی رحمۃ اللہ سبحانہٗ فرماتے ہیں يَزِيْدُ وَيَنْقُصُ (ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے) .... اور اس میں شک نہیں کہ ایمان سے مراد تصدیق اور یقین قلبی ہے جس میں زیادتی وکمی کی گنجائش نہیں، لہذا جو ایمان کہ کمی وزیادتی کو تسلیم کرے وہ دائرہ ظن میں داخل ہے نہ کہ یقین کے درجہ میں .... ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اعمال صالحہ کا بجالانا اس یقین کو جلا دیتا ہے اور غیر صالح اعمال کا بجالانا یقین کو مکدر کر دیتا ہے۔ لہذا (ایمان کی) کمی وزیادتی اعمال کے اعتبار سے یقین کو

Marfat.com

روشن وجلا کرنے میں ثابت ہوئی نہ کہ نفسِ یقین میں .... ایک جماعت جس نے یقین کو جلایافتہ اور روشن معلوم کیا تو اس نے اس یقین کی نسبت جو جلایافتہ اور روشن نہیں، زیادہ کہہ دیا۔ گویا بعض لوگوں نے غیر متجلی یقین کو یقین ہی نہیں سمجھا اور انہی میں سے بعض نے متجلی کو یقین جان کر غیر متجلی کو ناقص کہہ دیا .... اور دوسرے گروہ نے جو نظر کی تیزی اور بصیرت رکھتے تھے دیکھا کہ یہ کمی و زیادتی یقین کی صفات کی طرف راجع ہے نہ کہ نفس یقین کی طرف اس وجہ سے انہوں نے یقین کو غیر زائد و ناقص کہہ دیا .... اس کی مثال ایسی ہے جیسے دو آئینے جو باہم برابر ہوں لیکن روشنی اور نورانیت میں تفاوت رکھتے ہوں، جب ایک شخص اس آئینے کو دیکھتا ہے جس میں جلا اور روشنی زیادہ ہے اور وہ نور اور روشنی کی نمایندگی زیادہ کرتا ہے تو وہ کہہ اٹھتا ہے کہ یہ آئینہ دوسرے آئینے سے زیادہ روشن ہے کیونکہ اس میں جلا اور روشنی زیادہ نہیں ہے۔ اور دوسرا شخص یہ کہتا ہے کہ یہ دونوں آئینے (کمی و زیادتی میں) برابر ہیں البتہ فرق صرف جلا کی نمایندگی کا ہے جو ان دونوں کی صفات ہیں .... پس دوسرے کی نظر صائب ہے اور شئے کی حقیت تک رسائی رکھتا ہے اور پہلے شخص کی نظر ظاہر پر ہے لہذا کوتاہ ہے اور صفت سے ذات تک نہیں پہنچی ہے (آیہ کریمہ) يَرْفَعُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ (مجادلہ ۵۸، آیت ۱۱) (اللہ تم میں سے ایمان والوں کے اور ان لوگوں کے جن کو علم عطا ہوا ہے درجے بلند کردے گا)

اس تحقیق سے کہ جس کے اظہار کے لے اس فقیر کو توفیق بخشی گئی، مخالفین کے اعتراضات جو جو انہوں نے ایمان کے زیادہ اور کم نہ ہونے پر کئے تھے زائل ہو گئے، اور عام مؤمنوں کا ایمان تمام وجوہ میں انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے ایمان کے مثل نہیں ہوا، کیونکہ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کا ایمان تمام تر جلایافتہ و نورانی ہے جو ثمرات و نتائج کئی گنا (زیادہ) رکھتا ہے ان عام مؤمنوں کے ایمان کے مقابلہ پر جو اپنے اپنے درجات کے فرق کے لحاظ سے بہت سی ظلمتیں اور کدورتیں رکھتا ہے .... اور اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایمان جو وزن میں تمام امت کے ایمان سے زیادہ ہے اس کو بھی جلا اور نورانیت کے اعتبار سے سمجھنا چاہیے، اور زیادتی کو صفات کاملہ کی طرف راجع کرنا چاہیے .... کیا تم نہیں دیکھتے کہ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات نفس انسانیت میں عام لوگوں کے ساتھ برابر ہیں اور حقیقت و ذات میں سب باہم متحد ہیں لیکن صفات کاملہ کے اعتبار سے ان (انبیاء) کو دوسرے (انسانوں) پر فضیلت حاصل ہے اور جس میں صفاتِ کاملہ نہیں ہیں گویا وہ اس نوع سے خارج اور اس کے فضائل و خصائص سے محروم ہے لیکن اس تفاوت کے باوجود نفسِ انسانیت میں زیادتی و کمی واقع نہیں، اور نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیت زیادتی و نقصان کے قابل ہے۔ وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمُلْهِمُ لِلصَّوَابِ (اللہ سبحانہٗ صحیح بات کا الہام کرنے والا ہے)

اور اسی طرح بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ''تصدیق ایمانی'' سے مراد ان کے نزدیک تصدیق منطقی ہے۔ جو ظن اور یقین دونوں کو شامل ہے، اس صورت میں ''نفس ایمان'' میں کمی و زیادتی کی گنجائش ہے۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ اس جگہ تصدیق سے مراد یقین و اذعانِ قلبی (دل سے قبول کر لینا ہے) نہ کہ عام معنیٰ میں جس میں ظن بھی شامل ہے۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ''اَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا'' (میں یقیناً مومن ہوں)۔اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔''اَنَا مُؤْمِنٌ اِنْشَاءَ اللّٰہُ تَعَالٰی'' (میں مومن ہوں اگر اللہ تعالیٰ چاہے) حقیقت میں ان کا یہ اختلاف ''نزاعِ لفظی'' ہے۔مذہب اول (پہلے قول) کا تعلق ایمان حال سے ہے اور مذہب ثانی (دوسرے قول) کا تعلق مآل و عاقبت کار سے ہے، لیکن صورتِ استثناء سے پرہیز کرنا اولیٰ و احوط ہے۔ کَمَا لَا یَخْفٰی عَلَی الْمُنْصِفِ (جیسا کہ منصف لوگوں پر پوشیدہ نہیں ہے)

عقیدہ (۲۰) اور اولیاء اللہ کی کرامات حق ہیں اور ان سے بکثرت خوارق عادات واقع ہونے کی وجہ سے ان کی یہ بات عادتِ مستمرہ (دائمی) بن گئی ہے، اور کرامات کا انکار کرنے والا علم عادی اور ضروری کا انکار کرنے والا ہے۔نبی کا معجزہ نبوت کے دعوے سے مقرون (ملا ہوا) ہوتا ہے، اور ولی کی کرامت اس معنی میں خالی ہے بلکہ اس نبی کی پیروی کے اعتراف کے ساتھ مقرون (ملی ہوئی) ہوتی ہے۔فَلَا اِشْتِبَاہَ بَیْنَ الْمُعْجِزَۃِ وَالْکَرَامَۃِ کَمَا زَعَمَ الْمُنْکِرُوْنَ (لہذا معجزہ اور کرامت کے درمیان کوئی اشتباہ نہیں رہا جیسا کہ منکروں نے گمان کیا ہے)

عقیدہ (۲۱) اور خلفائے راشدین کے درمیان افضلیت کی ترتیب خلافت کی ترتیب کے مطابق ہے لیکن شیخین کی افضلیت صحابہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہوتی ہے۔چنانچہ اکابرین ائمہ کی ایک جماعت نے جن میں امام شافعیؒ بھی ہیں جنہوں نے اس بات کو نقل کیا ہے کہ ''شیخ الامام ابوالحسن اشعری فرماتے ہیں کہ ''حضرت ابوبکرؓ کی فضیلت پھر حضرت عمرؓ کی فضیلت بقیہ تمام امت پر قطعی ہے'' ......اور امام ذہبیؒ نے فرمایا کہ حضرت علیؓ کا یہ قول ان کی خلافت و مملکت کے زمانے میں آپ کے متبعین میں سے ایک جم غفیر کے سامنے تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ اَنَّ اَبَا بَکْرٍ وَعُمَرَ اَفْضَلُ الْاُمَّۃِ (ابوبکرؓ اور عمرؓ تمام امت میں افضل ہیں......) پھر فرماتے ہیں کہ اس روایت کو اسی سے زیادہ راویوں نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے پھر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ رافضیوں کا برا کرے یہ کیسے جاہل ہیں ......اور بخاری نے ان (حضرت علیؓ) سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: خَیْرُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِیِّ عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ اَبُوْ بَکْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ رَجُلٌ اٰخَرُ فَقَالَ ابْنُہٗ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِیَّۃِ ثُمَّ اَنْتَ فَقَالَ اَنَّمَا اَنَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ (نبی ﷺ کے بعد تمام لوگوں میں بہتر حضرت ابوبکرؓ پھر حضرت عمرؓ پھر ایک اور شخص (اس پر) آپ کے صاحبزادے محمد بن حنفیہ نے کہا کہ پھر آپ (اس بات پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں تو مسلمانوں میں سے ایک فرد ہوں)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حضرت علیؓ سے بسند صحیح روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ لوگ مجھے ان دونوں (شیخین) پر فضیلت دیتے ہیں۔لہذا جو بھی مجھ کو ان پر فضیلت دیتا ہے وہ مفتری (جھوٹا) ہے اور اس کے لئے وہ سزا ہے جو ایک مفتری کی ہوتی ہے ......اور دارقطنی نے آپ (حضرت علیؓ)

پہلا دفتر مکتوباتِ امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

سے روایت کی ہے کہ میں جس کو پاؤں گا کہ وہ حضرت ابوبکرؓ وحضرت عمرؓ پر مجھے فضیلت دیتا ہے تو میں اس کو اتنے کوڑے لگاؤں گا جتنے ایک مفتری کو لگنے چاہییں ....اس قسم کی اور بہت سی روایتیں خود حضرت علیؓ سے اور آپ کے علاوہ دیگر صحابہ کرامؓ سے اس کثرت اور تواتر سے آئی ہیں جس میں کسی کو انکار کی مجال نہیں ....

حتیٰ کہ عبدالرزاق جو اکابر شیعہ سے ہے کہتا ہے کہ: أُفَضِّلُ الشَّيْخَيْنِ بِتَفْضِيْلِ عَلِيٍّ اِيَّاهُمَا عَلٰى نَفْسِهٖ وَاِلَّا لَمَا فَضَّلْتُهُمَا كَفٰى بِيْ وِزْرًا اَنْ اُحِبَّهٗ ثُمَّ اُخَالِفَهٗ (میں شیخین کو اس لئے فضیلت دیتا ہوں کہ خود حضرت علیؓ نے اپنے اوپر ان کو فضیلت دی ہے ورنہ میں ان (شیخین) کو کبھی فضیلت نہ دیتا۔ میرے نزدیک یہ گناہ ہے کہ میں اُن (حضرت علیؓ) سے محبت کا دعویٰ کروں اور پھر ان (کے اقوال) کی مخالفت کروں) ....یہ سب کچھ صواعق سے لیا گیا ہے۔

لیکن اب رہی حضرت عثمانؓ کی حضرت علیؓ پر فضیلت سو اکثر علمائے اہلِ سنت، اس مسلک پر ہیں کہ شیخین کے بعد حضرت عثمانؓ افضل ہیں پھر ان کے بعد حضرت علیؓ اور ائمہ اربعہ مجتہدین کا مذہب بھی یہی ہے۔ اور بعض لوگوں نے حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے بارے میں امام مالک سے جو توقف نقل کیا ہے، اس کے متعلق قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس توقف سے حضرت عثمانؓ کی فضیلت کی طرف رجوع کرلیا ہے..........اور قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہی اصح ہے..........اور اسی طرح وہ توقف جو بعض نے امام اعظم رحمہ اللہ کی اس عبارت سے سمجھا ہے کہ مِنْ عَلَامَاتِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ تَفْضِيْلُ الشَّيْخَيْنِ وَ مَحَبَّةُ الْخَتَنَيْنِ (اہل سنت والجماعت کی علامت میں سے یہ بھی ہے کہ شیخین کو فضیلت دی جائے اور ختنین (دونوں داماد) (حضرت عثمانؓ وحضرت علیؓ) سے محبت کی جائے)۔

اس فقیر کے نزدیک اس عبارت کے اختیار کرنے میں ایک دوسرا محل ہے کہ حضرات ختنین کی خلافت کے زمانے میں بہت زیادہ فتنے وفساد پیدا ہوگئے تھے جس کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں بہت کدورت پیدا ہوگئی تھی۔ اس لئے امام (ابوحنیفہ) نے اس بات کو مدنظر رکھ کر ان کے حق میں محبت کا لفظ اختیار کیا ہے اور ان کی دوستی کو علامات اہلِ سنت سے قرار دیا ہے، بغیر اس امر کے کہ کسی قسم کا توقف ملحوظ ہو، اور کیسے توقف ہوسکتا ہے کیونکہ حنفیوں کی کتابیں ایسے مضامین سے بھری پڑی ہیں کہ ان (خلفائے راشدین) کی فضیلت ان کی ترتیب، ترتیب خلافت کے مطابق ہے۔

مختصر یہ کہ شیخین کی افضلیت یقینی ہے اور حضرت عثمانؓ کی افضلیت ان سے کم درجہ کی ہے لیکن زیادہ احتیاط اسی میں ہے کہ حضرت عثمانؓ کی افضلیت کے منکر کو بلکہ شیخین کی افضلیت کے منکر کے لئے بھی ہم کفر کا حکم نہ لگائیں البتہ ان کو بدعتی وگمراہ جانیں، کیونکہ ان کی تکفیر میں علماء کا اختلاف ہے اور اس اجماع کے قطعی ہونے میں بہت قیل وقال ہے، اس کا منکر بدنصیب یزید کا ساتھی ہے، اسی احتیاط کی بنا پر اس (یزید) کے لعن طعن کرنے میں توقف کیا ہے۔ اور وہ ایذا جو حضرت پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات کو خلفائے راشدین کو ایذا رسانی کی جہت

Marfat.com

سے پہنچی ہے وہ ایسی ہی ہے جیسی کہ حضرت امامین (حضرت امام حسن ؓ وامام حسین ؓ) کو ایذا رسانی کی جہت سے پہنچی ہے۔

آنحضرت علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اَللّٰہَ اللّٰہَ فِیْ اَصْحَابِیْ لَا تَتَّخِذُوْھُمْ غَرَضًا مِنْ بَعْدِیْ فَمَنْ اَحَبَّھُمْ فَبِحُبِّیْ اَحَبَّھُمْ وَمَنْ اَبْغَضَھُمْ فَبِبُغْضِیْ اَبْغَضَھُمْ وَمَنْ اٰذَاھُمْ فَقَدْ اٰذَانِیْ وَمَنْ اٰذَانِیْ فَقَدْ اٰذَی اللّٰہَ وَمَنْ اٰذَی اللّٰہَ فَیُوْشِكُ اَنْ یَّاخُذَہٗ (میرے اصحاب کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو میرے بعد ان کو نشانہ (ملامت) نہ بنانا۔ جس نے ان کو دوست رکھا اس نے گویا میری محبت کے باعث ان کو دوست رکھا۔ اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے گویا میری دشمنی کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔ اور جس نے ان کو ایذا دی اس نے گویا مجھ کو ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی اس نے گویا اللہ تعالیٰ کو ایذا دی (یعنی اللہ تعالیٰ کو ناراض کیا) اور جس نے اللہ تعالیٰ اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دی قریب ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) اس سے مواخذہ کرے گا) .... اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا: اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ لَعَنَھُمُ اللّٰہُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃِ (احزاب ۳۳، آیت، ۵۷) (بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں اللہ کی لعنت ہے)

اور جو کچھ مولانا سعد الدین نے شرح عقائد نسفی میں اس فضیلت کے بارے میں انصاف سمجھا ہے وہ انصاف سے دور ہے اور جو تردید انہوں نے کی ہے وہ سراسر لا حاصل ہے، کیونکہ علماء کے نزدیک یہ بات مقرر ہے کہ اس جگہ افضلیت سے وہ مراد ہے جو خدائے جل وعلا کے نزدیک کثرت ثواب کے اعتبار سے ہے، نہ کہ وہ افضلیت جو فضائل ومناقب بکثرت ظاہر ہونے کے اعتبار سے ہو کیونکہ ایسی فضیلت عقلمندوں کے نزدیک اعتبار کے لائق ہے۔ اور سلف صحابہ وتابعین نے جسقدر فضائل ومناقب حضرت امیر ؓ کے نقل کئے ہیں وہ اور کسی صحابی کی نسبت منقول نہیں .... حتیٰ کہ امام احمدؒ نے فرمایا "جو فضائل حضرت علی ؓ کے بارے میں آئے ہیں وہ کسی اور صحابی کی نسبت نہیں آئے" .... اس کے باوجود وہ تینوں خلفاء کی فضیلت کے بارے میں حکم کرتے ہیں .... پس معلوم ہوا کہ افضلیت کی وجہ ان فضائل ومناقب کے علاوہ کچھ اور ہے، اور اس افضلیت کی اطلاع "دولت وحی" کے مشاہدہ کرنے والوں کو میسر ہے جنہوں نے صریح طور پر یا قرائن سے معلوم کیا ہے اور وہ پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کے صحابہ ہیں .... لہذا جو کچھ کہ شارح عقائد نسفی نے بیان کیا ہے کہ افضلیت سے مراد کثرتِ ثواب ہے تو توقف کی گنجائش سے ساقط ہے کیونکہ توقف کے لئے اس وقت کی گنجائش ہوتی ہے جبکہ اس افضلیت کو صاحب شریعت کی طرف سے صراحۃً یا دلالۃً معلوم نہ کرلیا ہو، اور جب معلوم کرلیا ہے تو پھر توقف کیوں۔ اور اگر معلوم نہیں کیا تو افضلیت کا حکم کیوں کریں .... اور جو شخص سب کو برابر سمجھتا ہے اور ایک دوسرے پر افضلیت دینا بیکار سمجھتا ہے وہ فضول اور لا حاصل ہے۔ وہ عجیب احمق ہے جو اہل حق کے اجماع کو فضول وبیکار سمجھتا ہے۔ شاید فضل کا لفظ اس کو فضولی کی طرف لے گیا ہے .... اور جو کچھ صاحب فتوحات مکیہ کہتے ہیں کہ ان کی

Marfat.com

خلافت کی ترتیب کا سبب ان کی عمروں کی مدتوں سے ہے۔ (یہ بات) ان کی فضیلت میں مساوات پر دلالت نہیں کرتی۔ کیونکہ خلافت کا معاملہ دوسرا ہے اور افضلیت کی بحث دوسری .... اور اگر یہ بات تسلیم کرلی جائے تو یہ اور اس قسم کی دوسری باتیں جو ان (شیخ اکبرؒ) کی شطحیات سے ہیں ان کی شان کے لائق نہیں ہیں، ان کے اکثر کشفیہ معارف جو اہل سنت کے علوم سے جدا واقع ہوئے ہیں وہ صواب سے دور ہیں، لہٰذا ایسی باتوں کی متابعت وہی شخص کرسکتا ہے جس کا دل بیمار ہے یا مقلدِ محض ہے۔

اور صحابہ رضوان اللہ علیہم کے درمیان جو لڑائی جھگڑے واقع ہوئے ان کی اچھے معنوں میں تاویل کرنی چاہیے۔ اور نفسانی خواہش و تعصب سے دور رکھنا چاہیے .... تفتازانیؒ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی افراط محبت کے باوجود فرماتے ہیں ''جو مخالفات و محاربات (جنگ و جدال) ان (صحابہ رضوان اللہ علیہم) کے درمیان واقع ہوئے ہیں وہ خلافت کا نزاع نہ تھا بلکہ خطائے اجتہادی کے سبب سے تھا .... اور اس (شرح عقائد) کے حاشیہ خیالی میں ہے کہ حضرت معاویہ ﷺ اور ان کے لشکر نے (حضرت علی ﷺ) کی اطاعت سے بغاوت کی اور ساتھ ہی اس امر کا اعتراف بھی کیا کہ وہ (حضرت علی ﷺ) تمام اہل زمانہ سے افضل ہیں اور وہ امامت کے ان سے زیادہ حقدار ہیں ایک شبہ کی وجہ سے کہ حضرت علی ﷺ کا حضرت عثمان ﷺ کے قاتلوں سے قصاص نہ لینا تھا .... اور حاشیہ قرہ کمال (الدین اسمٰعیل) میں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ''ہمارے جن بھائیوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی وہ فاسق و کافر نہیں ہیں کیونکہ ان کے لئے تاویل ہے'' .... اس میں شک نہیں کہ خطائے اجتہادی ملامت اور طعن و تشنیع سے بہت دور ہے ....

حضرت خیر البشر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتحیات کے حقوق صحبت کی رعایت کر کے تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کو نیکی کے ساتھ یاد کرنا چاہیے اور پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوات والتسلیمات کی دوستی کی وجہ سے ان کو دوست رکھنا چاہیے .... (کیونکہ) آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: مَنْ اَحَبَّهُمْ فَبِحُبِّي اَحَبَّهُمْ وَمَنْ اَبْغَضَهُمْ فَبِبُغْضِي اَبْغَضَهُمْ (جس نے ان (صحابہ رضوان اللہ علیہم) کو دوست رکھا اس نے میری محبت کی وجہ سے ان کو دوست رکھا اور جس نے ان سے بغض رکھا اس نے میرے ساتھ بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا) یعنی وہ محبت جو میرے اصحاب سے متعلق کی گئی ہے ایسی ہی محبت ہے جیسی کہ مجھ سے متعلق ہے اور اسی طرح وہ بغض جو ان سے تعلق رکھتا ہے ایسا ہی بغض ہے جیسا کہ مجھ سے کیا جائے۔

ہم کو حضرت امیر (علی ﷺ) کے ساتھ جنگ کرنے والوں سے کوئی دوستی نہیں ہے بلکہ مناسب ہے کہ ہم ان سے بیزار ہوں، لیکن چونکہ وہ سب پیغمبر کے اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم ہیں کہ ما بمحبت ایشاں ماموریم واز بغض و ایذائے ایشان ممنوع یعنی ہم کو ان کے ساتھ محبت رکھنے کا حکم ہے اور ان کے ساتھ بغض و ایذا رسانی سے روک دیئے گئے ہیں۔ اس لئے لازماً ہم بھی پیغمبر علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات کی دوستی کی وجہ سے تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم کو دوست رکھتے ہیں اور ان کے ساتھ بغض و ایذا رسانی سے دور رہتے ہیں کیونکہ ان سے بغض و ایذا کا معاملہ سرور عالم

Marfat.com

تک پہنچتا ہے لیکن جو محق (حق پر) ہے ہم اس کو حق والا ہی کہیں گے اور مخطی (بلا قصد خطا وار) کو مخطی .... حضرت امیر (علیؓ) حق پر تھے اور ان کے مخالف خطا پر۔ اس سے زیادہ کہنا فضول ہے .... اس بحث کی تحقیق کا تفصیل سے ذکر اس مکتوب (نمبر ۲۵۱ دفتر اوّل میں درج ہے جو خواجہ محمد اشرف کو لکھا گیا ہے۔ اگر کوئی بات پوشیدہ رہ گئی ہو تو اس مکتوب کی طرف رجوع فرمائیں۔

تصحیح عقائد کے بعد احکام فقہ کی تعلیم حاصل کرنے کے بغیر چارہ نہیں، اور فرض و واجب حلال و حرام سنت و مستحب مشبتہ و مکروہ کی واقفیت بھی ضروری ہے، اور اسی طرح علم (فقہ) کے تقاضے کے مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے۔ فقہ کی کتابوں کا مطالعہ ضروریات (دین) میں سے سمجھیں، اور اعمال صالحہ کی بجا آوری کی رعایت میں سعی بلیغ فرمائیں، اور نماز جو کہ دین کا ستون ہے اس کے چند ارکان و فضائل بیان کئے جاتے ہیں، غور سے سنیں۔

اول وضو کامل اور پورے طور پر کرنے کے سوا چارہ نہیں ہے، ہر عضو کو تین بار بتمام و کمال دھونا چاہیے تاکہ سنت کے طریقہ پر وضو ادا ہو، اور سر کا مسح بالاستیعاب یعنی سارے سر کا مسح کرنا چاہیے اور کانوں اور گردن کے مسح میں خوب احتیاط کرنی چاہیے اور بائیں ہاتھ کی خنصر یعنی چھنگلیا سے پاؤں کی انگلیوں کے نیچے کی طرف سے خلال کرنا لکھا ہے اس کی رعایت دیکھیں، اور مستحب کے بجالانے کو معمولی نہ سمجھیں، مستحب حق جل وعلا کے نزدیک پسندیدہ اور محبوب عمل ہے اگر تمام دنیا کے عوض اللہ تعالیٰ کا ایک پسندیدہ اور محبوب فعل معلوم ہو جائے اور اس کے مطابق عمل میسر ہو جائے تو غنیمت ہے اس کا بعینہ یہی حکم ہے کہ کوئی چند خزف ریزوں یعنی ٹھیکروں سے نفیس جواہر خرید لے اور بے فائدہ جماد یعنی پتھر سے روح کو حاصل کرے .... کمال طہارت اور کامل وضو کے بعد نماز کا قصد کرنا چاہیے جو ''مومن کی معراج'' ہے اور کوشش کرنی چاہیے کہ فرض نماز با جماعت ادا ہوں بلکہ امام کے ساتھ تکبیر اولی بھی ترک نہیں ہونی چاہیے اور نماز کو مستحب وقت میں ادا کرنا چاہیے، قرأت میں قدرِ مسنون کو مدنظر رکھنا چاہیے .... رکوع و سجود میں بھی طمانیت ضروری ہے کیونکہ فرض ہے یا بقول مختار واجب .... قومہ میں اس طرح سیدھا کھڑا ہونا چاہیے کہ تمام بدن کی ہڈیاں اپنی اپنی جگہ پر آجائیں۔ اور سیدھا کھڑے ہونے کے بعد طمانیت درکار ہے کیونکہ طمانیت فرض ہے یا واجب یا سنت علی اختلاف الاقوال .... ایسے ہی جلسہ میں جو دو سجدوں کے درمیان ہے اچھی طرح بیٹھنے کے بعد اطمینان ضرور ہے جیسا کہ قومہ میں .... اور رکوع و سجود کی کم سے کم تسبیحیں تین بار ہیں اور زیادہ سے زیادہ سات بار یا گیارہ بار ہیں علی اختلاف الاقول .... اور امام کی تسبیح مقتدیوں کے حال کے اندازہ کے مطابق ہونی چاہیے .... شرم کی بات ہے کہ انسان تنہا نماز پڑھنے کی حالت میں طاقت ہوتے ہوئے اقل تسبیحات پر کفایت کرے، اگر زیادہ نہ ہو سکے تو پانچ یا سات بار تو کہے .... اور سجدہ کرتے وقت اول وہ اعضا زمین پر رکھے جو زمین کے نزدیک ہیں۔ پس اول دونوں زانو زمین پر رکھے پھر دونوں ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی زانو اور ہاتھ زمین پر رکھتے وقت دائیں طرف سے ابتدا کی جائے .... اور سر اٹھاتے وقت اول ان اعضا کو اٹھانا چاہیے جو آسمان سے نزدیک ہیں، پس پہلے پیشانی اٹھانی چاہیے .... اور قیام کے وقت اپنی نظر کو سجدہ کی جگہ پر

Marfat.com

، اور رکوع کے وقت اپنے پاؤں پر، اور سجدے میں ناک کی نوک پر، اور جلوس کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں پر یا اپنی گود کی طرف نظر رکھنی چاہیے .... جب نظر پراگندہ ہونے سے روک لی جائے اور مذکورہ بالا جگہوں پر جمالی جائے تو سمجھ لینا چاہیے کہ نماز جمعیت اور حضورِ دل کے ساتھ میسر ہوگئی اور خشوع کے ساتھ ادا ہوگئی جیسا کہ نبی کریم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے .... اور ایسے ہی رکوع کے وقت دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو کھلا رکھنا اور سجود کے وقت انگلیاں کا ملانا سنت ہے اس کو بھی مدنظر رکھنا چاہیے .... انگلیوں کا کھلا رکھنا یا ملانا بے تقریب و بے فائدہ نہیں ہے، صاحب شرع نے اس میں کئی قسم کے فائدے ملاحظہ کر کے اس پر عمل فرمایا ہے .... نیز صاحب شریعت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے برابر کوئی فائدہ نہیں ہے .... یہ سب احکام مفصل اور واضح طور پر کتب فقہ میں درج ہیں، یہاں بیان کرنے سے مقصود یہ ہے کہ علم فقہ کے مطابق عمل بجالانے میں ترغیب ہو...... وَفَّقَنَا اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَاِیَّاکُمْ عَلَی الْاَعْمَالِ الصَّالِحَۃِ الْمُوَافِقَۃِ الْمَعْلُوْمُ الشَّرْعِیَّۃِ بَعْدَ اَنْ وَفَّقَنَا اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ لِتَصْحِیْحِ الْعَقَائِدِ الدِّیْنِیَّۃِ بِحُرْمَۃِ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ عَلَیْہِ وَعَلَیْہِمْ وَعَلٰی اٰلِ کُلٍّ مِّنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُھَا وَمِنَ التَّسْلِیْمَاتِ اَکْمَلُھَا (اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضرت سید المرسلین علیہ وعلیہم وعلی آل کل من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کے طفیل دینی عقائد کی تصحیح کے بعد علوم شرعیہ کے موافق اعمال صالحہ بجالانے کی توفیق عطا فرمائے (آمین)

اگر نماز کے فضائل جاننے اور اس کے مخصوص کمالات معلوم کرنے کا ذوق وشوق اپنے اندر پائیں تو تین مکتوب جو ایک دوسرے سے متصل اور ملے ہوئے ہیں ان کا مطالعہ فرمائیں: پہلا مکتوب (۲۶۰) فرزندی محمد صادق کے نام لکھا گیا ہے اور دوسرا مکتوب (۲۶۱) میر محمد نعمان کے نام اور تیسرا مکتوب (۲۶۳) مشیخت مآب میاں شیخ تاج کے نام لکھا ہے۔

ان اعتقادی اور عملی دو بازوؤں کے حاصل ہونے کے بعد اگر حق تعالیٰ جل سلطانہٗ کی توفیق رہنمائی فرمائے تو صوفیہ کے عالی طریقہ کا سلوک (اختیار) کرے جو اس غرض سے نہیں کہ وہ اعتقاد وعمل کے علاوہ کوئی زائد چیز ہے یا کوئی نئی چیز حاصل کرنا ہے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ معتقدات کی نسبت ایسا یقین واطمینان حاصل ہو جائے کہ شک ڈالنے والے کی شک اندازی سے زائل نہ ہو، اور شبہ کے پیش آنے سے باطل نہ ہو جائے، کیونکہ بحث ومباحثہ کے پاؤں لکڑی کے ہوتے ہیں اور دلائل قائم رہنے والے نہیں ہوتے: اَلَا بِذِکْرِ اللّٰہِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ (رعد ۱۳، آیت ۲۸) (خبردار کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر ہی سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے) اور اعمال کی بجا آوری کے لئے آسانی اور سہولت حاصل کریں، اور سستی وسرکشی جو نفسِ امارہ سے پیدا ہوتی ہے اس کو دور کریں۔ اور اسی طرح طریقہ صوفیہ کے سلوک کا مقصود یہ نہیں ہے کہ غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ اور طرح طرح کے انوار کا معائنہ کریں یہ تو خود لہو ولعب میں داخل ہیں یہ حسی صورتیں اور انوار کسقدر نقصان رکھتے ہیں۔ کہ کوئی شخص انوار و صورِ غیبی کی تمنا میں اپنے آپ کو ریاضات ومجاہدات میں لگا دے، کیونکہ یہ (حسی) صورتیں اور وہ (غیبی) صورتیں

Marfat.com

اور یہ انوار اور وہ انوار سب کے سب حق جل وعلا کی مخلوق ہیں، اور وہ حق تعالیٰ کے وجود پر دلالت کرنے والی نشانیاں ہیں۔

اور صوفیہ کے طریقوں میں سے طریقہ عالیہ نقشبندیہ کا اختیار کرنا اولیٰ وانسب ہے کیونکہ ان بزرگواروں نے سنت کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کرلیا ہے اور بدعت سے پرہیز کیا ہے اگر ان کو پیروی کی دولت حاصل ہو جائے اور حال واحوال کچھ بھی حاصل نہ ہوں تو خوش ہیں، اور اگر احوال کے باوجود سنت کی پیروی میں سستی اور نقصان جانیں تو ان احوال کو پسند نہیں کرتے ...... یہی وجہ ہے کہ ان بزرگواروں نے سماع ورقص کو تجویز نہیں کیا اور جو احوال (سماع کے دوران) ان پر مرتب ہوتے ہیں ان کو بھی قابل اعتبار نہیں سمجھتے بلکہ ذکر جہر کو بھی بدعت جان کر اس سے منع فرماتے ہیں، اور وہ ثمرات جو (اس کیفیت پر) مرتب ہوتے ہیں ان کو بھی قابلِ التفات نہیں سمجھتے۔

ایک دن ہم حضرت ایشاں (خواجہ باقی باللہ) کی مجلس طعام میں حاضر تھے شیخ کمال جو ہمارے حضرت خواجہؒ کے مخلصوں میں سے تھے، انہوں نے کھانا شروع کرتے وقت ان کے حضور میں اسم اللہ بلند آواز سے کہا۔ آپ کو ناگوار ہوا۔ حتی کہ آپ نے کافی سرزنش فرمائی اور فرمایا کہ ان کو منع کریں کہ ہمارے کھانے کی مجلس میں حاضر نہ ہوا کریں ...... اور میں نے حضرت ایشاں (خواجہ باقی باللہ) سے سنا ہے کہ حضرت خواجہ نقشبند وعلماءِ بخارا کو جمع کر کے حضرت امیر کلالؒ کی خانقاہ میں لے گئے تاکہ وہ ان کو ذکر جہر سے منع فرمائیں۔ چنانچہ علماء کرام نے حضرت امیرؒ کی خدمت میں عرض کیا کہ ذکر جہر بدعت ہے آپ ایسا نہ کریں۔ انہوں نے فرمایا کہ ہم آئندہ نہیں کریں گے۔

جب اس طریقے کے بزرگوار (صوفیائے بانی) ذکر جہر سے منع کرنے میں اسقدر مبالغہ کرتے تو پھر سماع و رقص اور وجد وتواجد کا کیا ذکر وہ احوال ومواجید جو غیر مشروع اسباب پر مرتب ہوں فقیر کے نزدیک استدراج کی قسم سے ہیں کیونکہ استدراج والوں کو بھی احوال واذواق حاصل ہوتے ہیں۔ اور جہان کی صورتوں کے آئینوں میں کشفِ توحید اور مکاشفہ ومعائنہ ان کو بھی ظاہر ہو جاتا ہے اس امر میں حکمائے یونان اور ہندوستان کے جوگی و برہمن سب برابر ہیں، احوال کے سچا اور صادق ہونے کی علامت ان احوال کا علم شرعیہ کے مطابق ہونا اور محرّمہ ومشتبہ امور کے ارتکاب سے بچنا ہے۔

جاننا چاہیے کہ سماع ورقص درحقیقت لہو ولعب میں داخل ہیں: آیہ کریمہ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِىْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ (سورہ لقمن، ۳۱، آیت ۶) (اور لوگوں میں (کوئی) ایسا بھی (نالائق) ہے جو واہیات وخرافات (قصے کہانیاں) مول لے لیتا ہے) سرود سے منع کرنے کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ چنانچہ مجاہد جو حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد ہیں اور کبار تابعین میں سے ہیں فرماتے ہیں لَهْوَ الْحَدِيْثِ سے مراد سرود ہے ...... اور تفسیر مدارک میں ہے کہ لہو الحدیث سے مراد (بعد عشا) بیہودہ قصے کہانیوں میں وقت گذارنا اور سرود ونغمہ ہے اور حضرت ابن عباس وابن مسعودؓ قسم کھاتے تھے کہ بیشک وہ غنا وسرود ہے ...... حضرت مجاہد اللہ تعالیٰ کے قول لَا يَشْهَدُوْنَ الزُّوْرَ (الفرقان ۲۵، آیت ۷۲) (زور میں حاضر نہیں ہوتے) کی تفسیر میں فرماتے ہیں

Marfat.com

أَیْ لَا یَحْضُرُوْنَ الْغِنَاءِ (یعنی سرود وسماع میں حاضر نہیں ہوتے)............اور امام الہدی ابو منصور ماتریدی سے روایت کی گئی ہے کہ جس شخص نے ہمارے زمانے کے کسی قاری کو (جو کلمات قرآن میں گانے کی طرز پر پڑھنے کی وجہ سے تغیر پیدا کرتا ہے) قرأت کے وقت کہا کہ تو نے بہت اچھا پڑھا تو وہ کافر ہو جاتا ہے اور اس کی عورت کو طلاق ہو جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کی تمام نیکیوں کو ضائع کر دیتا ہے............اور ابو نصیر الدلوسی سے حکایت کی گئی ہے کہ انہوں نے قاضی ظہیر الدین خوارزمی سے نقل کیا ہے کہ جس نے گانے والے یا کسی اور سے سرود سنا یا فعل حرام کو دیکھا اور اس کو اچھا جانا اسی وقت مرتد ہو جاتا ہے خواہ اچھا جاننا اعتقاد کی رو سے ہو یا بغیر اعتقاد کے، کیونکہ اس نے شریعت کے حکم کو باطل کر دیا اور جس نے شریعت کے حکم کو باطل کر دیا وہ کسی مجتہد کے نزدیک مؤمن نہیں رہتا اور اللہ تعالیٰ اس کی عبادت قبول نہیں کرتا اور اس کی سب نیکیوں کو ضائع کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اس سے بچائے۔

سرود وغنا کی حرمت میں آیات واحادیث اور روایات فقہیہ اس کثرت سے ہیں کہ ان کا شمار کرنا مشکل ہے اس کے باوجود اگر کوئی شخص منسوخ حدیث یا روایت شاذہ (یعنی غیر معتبر) کو سرود کے مباح ہونے میں پیش کرے تو اس کا اعتبار نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ کسی فقیہ نے کسی زمانے میں بھی سرود کے مباح ہونے کا فتوی نہیں دیا ہے اور نہ ہی رقص و پاکوبی کو جائز قرار دیا ہے جیسا کہ امام ہمام ضیاء الدین شامی کے رسالہ ملتقط میں مذکور ہے......اور صوفیہ کا عمل حل وحرمت میں سند نہیں ہے۔ کیا ان کے لئے صرف یہی کافی نہیں ہے کہ ہم ان کو معذور سمجھیں اور ان کو ملامت نہ کریں اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں، یہاں تو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے، نہ کہ ابوبکر شبلی اور ابوالحسن نوری کا عمل.........اس زمانے کے خام صوفیوں نے اپنے پیروں کے عمل کا بہانہ بنا کر سرود ورقص کو اپنا دین وملت بنا لیا ہے اور اسی کو طاعت وعبادت سمجھ لیا ہے۔ اَلَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا دِیْنَهُمْ لَهْوًا وَّ لَعِبًا (اعراف ۷، آیت ۵۱) (یعنی یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے لہو ولعب کو اپنا دین بنا لیا ہے) ....اور سابقہ روایت سے معلوم ہو چکا کہ جو شخص فعل حرام کو مستحسن اور اچھا جانے وہ اسلام کے گروہ سے نکل جاتا ہے اور مرتد ہو جاتا ہے تو پھر خیال کرنا چاہیے کہ سماع ورقص کی مجلس کی تعظیم کرنا بلکہ اس کو طاعت وعبادت سمجھنا کسقدر برا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ ہمارے پیر اس مرض میں مبتلا نہ ہوئے اور ہم تبعین کو اس قسم کے امور کی تقلید سے چھڑا دیا۔

سننے میں آیا ہے کہ مخدوم زادے سرود کی طرف رغبت رکھتے ہیں اور جمعہ کی راتوں میں سرود اور قصیدہ خوانی کی مجالس منعقد کرتے ہیں اور اکثر احباب اس امر میں موافقت کرتے ہیں۔ نہایت تعجب کی بات ہے کہ دوسرے سلسلوں کے مرید تو اپنے پیروں کے عمل کا بہانہ بنا کر اس امر کے مرتکب ہوتے ہیں اور شرعی حرمت کو اپنے پیروں کے عمل سے دفع کرتے ہیں اگر چہ فی الحقیقت وہ اس امر میں حق پر نہیں ہیں۔ بھلا اس سلسلہ کے احباب اس ارتکاب میں کونسا عذر پیش کریں گے.........ایک طرف حرمتِ شرعی اور دوسری طرف اپنے پیروں کی مخالفت ہوئی۔ نہ اہل شریعت اس فعل سے راضی اور نہ اہل طریقت.........اگر حرمت شرعی نہ بھی ہوتی تو بھی طریقت میں کسی نئے امر کا

Marfat.com

پیدا کرنا بُرا ہوتا، پھر ایسا امر کس طرح بُرا نہ ہو جبکہ حرمتِ شرعی بھی اس کے ساتھ جمع ہو جائے .... مجھے یقین ہے کہ جناب مرزا جیو (یعنی خواجہ حسام الدین صاحب) اس امر سے راضی نہ ہوں گے لیکن آپ کے آداب کو مدنظر رکھ کر صریح طور پر منع بھی نہ کرتے ہوں گے اور دوستوں کو اس اجتماع سے نہ روکتے ہوں گے .... اس فقیر نے چونکہ اپنے آنے میں کچھ توقف دیکھا اس لئے چند فقرے جمع کر کے لکھ کر بھیج دیئے ہیں۔ اس سبق کو مرزا جیو کی خدمت میں پیش کر دیں، اور اول سے آخر تک ان کے سامنے پڑھیں۔ والسلام

﴿ حاشیہ متن ﴾

﴿صہ۱۰۴﴾ ا قولہ خواجہ عبیداللہ یہ حضرت خواجہ باقی باللہ کے پہلے فرزند دل بند ہیں اور خواجہ عبداللہ حضرت خواجہ مذکور کے فرزند دوم ہیں، بڑے بھائی دوسری والدہ سے ہیں اور یہ دوسری والدہ سے، ان صاحبزادوں کے درمیان ولادت کے لحاظ سے چار ماہ سے کچھ زیادہ فاصلہ ہے، جیسا کہ ان کے والد ماجد نے فرمایا ہے۔ مثنوی

ے ما بین الظہور این دو گوہر بگذشت چہار ماہ و اکثر

ترجمہ: ان دو موتیوں کے ظہور کے درمیان گذر گئے چار ماہ اور کچھ زیادہ

بچپن میں یہ دونوں فرزند اپنے والد بزرگوار کی توجہ سے بہرہ ور ہوئے اور والد بزرگوار نے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کو فرمایا کہ ان دونوں بچوں پر توجہ فرمائیں اور ان کے لئے دعا بھی فرمائیں، اور اس کے اثرات آپ (والد بزرگوار) نے اپنی غیب بین نظر سے دیکھ بھی لئے تھے، مختصر یہ کہ فرشتہ خصال تھے، اور صاحب احوال اور صاحب خلق و تمکین کمال پر تھے، ان دونوں کے حالات شریفہ زبدۃ المقامات میں تفصیلاً موجود ہیں ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ۱۰۵﴾ قولہ ماتریدیہ...... اور بعض مسائل میں مشائخ اشعریہ کے ساتھ بھی موافقت رکھتے، اور بعض دوسرے مسائل میں مستقل رائے رکھتے ہیں، اس کو سمجھ لو ۱۲

ا کیونکہ ان معارف کو اس نسبت کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں، کاش کے دریائے محیط کے ساتھ ایک قطرہ کی نسبت ہوتی ۱۲

﴿صہ۱۰۶﴾ ا قولہ خواجہ حسام الدین...... آپ حضرت باقی باللہ کے خاص اصحاب اور جلیل القدر احباب میں سے ہیں، ان کے والد ماجد قاضی نظام الدین بدخشانی تھے، حضرت باقی باللہ سفر ماوراء النہر سے واپس ہوئے تو خواجہ حسام الدین نے دولتمندی کے پردے کو ایک طرف کیا اور حضرت ابراہیم ادہم رحمۃ اللہ علیہ کی طرح جاہ و حشمت چھوڑ کر ٹاٹ پلاس پہنا اور مال و منال اور جاہ و جلال سب کو خیر باد کہا، اور (حضرت باقی باللہ کی) خدمت بابرکت میں پہنچ گئے اور خواجگان (نقشبندیہ) کے اذکار و مراقبات حاصل کئے، اور ان اذکار نے آپ کو دنیا سے بے نیاز کر دیا، حضرت خواجہ کی خدمت عالیہ میں آخری دم تک مشغول رہے، حضرت خواجہ کے مرض موت کے وقت بڑے بڑے اصحاب میں سے سوائے آپ کے اور کوئی موجود نہ تھا، اور تجہیز و تکفین کی خدمات بھی آپ ہی نے انجام دیں، اور حضرت کے وصال کے بعد آپ اپنے پیرزادوں اور پیر بھائیوں کی خدمت میں بھی بہت مصروف رہا کرتے تھے، آپ کی سعی مشکور ہوئی کہ اسکی برکت سے دونوں مخدوم زادے فضیلت و صلاحیت کے کمال کو پہنچے۔ الخ ۱۲ از زبدہ باختصار ۱۲

۲ یعنی اگرچہ اللہ تعالیٰ کو موجود، سمیع، بصیر، قدیر، علیم، مرید اور متکلم کہتے ہیں جیسا کہ ممکنات کو بھی ان ناموں سے یاد کرتے ہیں، لیکن یہ شرکت صرف نام میں ہے اور لفظی ہے مسمّٰی میں نہیں، اور وجود و حیات اشیاء غیر سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی حیات و وجود اسکی ذات سے ہے، اسی طرح باقی کو قیاس کر لو، مخلوق اور خالق کی صفات میں بہت دوری ہے ع

Marfat.com

چہ نسبت خاک را با عالم پاک (خاک کو کیا نسبت ہے عالم پاک سے) ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ے یعنی اپنے پیر بزرگ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲

ے قولہ حجور رجیم سے پہلے حا ہے اور دونوں پر پیش ہے یہ حجر کی جمع ہے یعنی بغل اللہ تعالیٰ نے فرمایا: " وَرَبَآئِبُکُمُ اللّٰتِیۡ فِیۡ حُجُوۡرِکُمۡ (نساء ۲۳) ۱۲

ے اور تمہاری بیویوں کی بیٹیاں جو تمہاری گود میں (پرورش پا رہی ہیں) ۱۲

﴿ص۱۰۷﴾ ل اسکی وضاحت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب مکانی نہیں ہے تو اسکی نسبت تمام مقامات سے برابر ہے، پس قیاس کے ساتھ اسکی نسبت نزدیک، دور اور درمیان نہیں ہو سکتی اسی طرح جب وہ زمانی نہیں ہے تو اسکی نسبت تمام زمانوں کے ساتھ برابر ہے، پس قیاس کے ساتھ اس کی طرف بعض کو ماضی، بعض کو حاضر اور بعض کو مستقبل نہیں کہہ سکتے، اسی طرح زمانے میں واقع ہونے والے تمام امور ہیں پس تمام موجودات ازل سے ابد تک اسے معلوم ہیں ایک وقت میں، اس کے علم میں تھا، اس وقت ہے اور آئندہ ہوگا یہ نہیں ہے بلکہ وہ سب اس کے پاس حاضر ہیں اپنے اوقات میں بغیر اصل کے تغیر کے ۱۲ از حاشیہ مولانا عبدالحکیم علی حاشیۃ الخیالی ۱۲

۲ یعنی حال یہ ہے کہ وہاں ازل سے ابد تک صرف ایک ہی آن واحد بسیط ہے جس میں کسی قسم کا تعدد نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ پر نہ زمانہ جاری ہے اور نہ تقدم و تاخر کے احکام جاری ہو سکتے ہیں ۱۲

ے قولہ غیر منصرف: وہ کہ جس پر زیر اور تنوین نہ آئے ۱۲

۳ خلاصہ یہ ہے کہ یہاں ثابت نہیں ہے مگر ضدوں اور نقیضوں کا علم اور اس میں استحالہ نہیں ہے اور یہ بالکل ظاہر ہے، البتہ محذور و ممنوع اضداد و نقائض کا ثابت ہونا ہے خارج میں ایک جگہ اور ایک جہت میں، اور وہ جس حالت میں ہم ہیں یہ صورت ثابت نہیں ہے، خوب سمجھ لو ۱۲

ل کہ ایک آن میں زید کو موجود جانتا ہے اور معدوم، اور کھڑا اور بیٹھا ہوا اس کے علاوہ آخر تک ۱۲

۴ قولہ فلا تضادّ ...... یعنی جب ثابت ہوا کہ زید کے وجود کا ثابت ہونے کے وقت خارج میں اور وقت میں اس کا عدم ہے، پس حقیقت میں ان دونوں کے درمیان تضاد و مخالفت کی کوئی وجہ ثابت نہیں ہے، اسی طرح ہی حال ہے زید کے باقی حالات کا، مثلاً کھڑا ہونا، بیٹھنا، رونا، ہنسنا اور عزت و ذلت وغیرہ کا ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿ص۱۰۸﴾ ل فلاسفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جزئیات متغیرہ کو نہیں جانتا اس حیثیت سے کہ وہ جزئیات ہیں بلکہ کلی وجہ پر تاکہ معلوم کے تغیر سے علم واجبی کا تغیر لازم نہ آئے، لیکن جزئیات غیر متغیرہ کو تو وہ جانتا ہے اس حیثیت سے کہ وہ جزئیات ہیں ان کے قول کی وجہ بیان کی ہے دوانی اور طوسی وغیرہ نے اسلامی علماء میں سے تاکہ اسلام کے قواعد کے مخالف نہ ہو۔ تفصیل اپنی جگہ پر ہے، پس سمجھ لو ۱۲

۲ یعنی معلوم چیز کے متغیر ہونے کے سبب نفس علم اور ذات علم میں تغیر واقع نہیں ہوتا۔ بلکہ علم کو جدید تعلق پیدا ہوتا ہے اور اس میں کوئی استحالہ نہیں ہے ۱۲

۳ یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں تغیر لازم ہونے سے اس تقدیر پر کہ وہ جزئیات متغیرہ کا عالم ہے اس حیثیت سے کہ وہ جزئیات ہیں ۱۲

۴ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کلام کی تمام قسمیں اور انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی تمام کتابوں کی تفصیل اللہ تعالیٰ کا ایک بسیط کلام ہے ۱۲

ے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف نازل کیے ہوئے صحیفے ۱۲

۵ یہ آیت سورۃ قمر (آیت ۵۰) پارہ ۲۷ میں واقع ہے یعنی ہمارا امر نہیں ہے مگر ایک کلمہ جیسے آنکھ جھپکنا ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ے قولہ اشعری: یعنی امام ابوالحسن اشعری جو علم کلام کے امام ہیں، انہوں نے کہا بغیر مکون کے تکوین کا تصور نہیں ہے، پس اگر تکوین

Marfat.com

قدیم ہو تو مکونات بھی قدیم ہوں گے اور یہ محال ہے ۱۲

﴿صہ ۱۰۹﴾ کلبہ: کاف پر پیش ہے اور با ایک نقطے والی یعنی چھوٹا گھر اور دوکان کے ایک کونے کے معنی میں بھی آیا ہے ۱۲

۱ حلول: پہلے دونوں حرفوں پر پیش ہے، نیچے اترنا، اور حکمت کی اصطلاح میں ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ خاص ہو جانا اس حیثیت سے کہ ایک کی طرف اشارہ عین دوسری کی طرف اشارہ ہو، اسکی دو قسمیں ہیں سریانی اور طریانی، سریانی وہ ہوتی ہے کہ حل ہونے والے کے اجزا محل کے اجزا میں اس طرح مل جائیں کہ محل کے تقسیم ہونے سے حل ہونے والا بھی تقسیم ہو جائے۔ اور طریانی وہ ہوتا ہے کہ مجموع مجموع میں داخل ہو جائے، خدا تعالیٰ ان دونوں سے منزہ ہے ۱۲

۲ قولہ محیط اشیا کما قال اللّٰہ تعالیٰ: وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ مُّحِیْطًا (نسآء : ۱۲۶) (اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو گھیرے میں لینے والا ہے ۱۲)

۳ قولہ قرب و معیت باایشان وارد قال اللہ تعالیٰ: وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیْدِ (ق ۱۶) اور ہم اس سے شہ رگ سے بھی زیادہ نزدیک ہیں) وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْنَ مَا كُنْتُمْ (حدید ۴) (اور وہ تمہارے ساتھ ہے جہاں بھی تم ہو) وَاِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا (توبہ ۴۰) (اور بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے)

۴ یعنی ایسی معیت نہیں جو ہمارے ناقص فہم و درایت کے مناسب ہے۔ اور یہ جسم کے ساتھ جسم کی معیت ہے اور عرض کے ساتھ عرض کی اور جسم کے ساتھ عرض کی اور عرض کے ساتھ جسم کی، بلکہ ایسی معیت ہے جو چاروں (مذکورہ) معیات سے خارج ہے اور اسی طرح قرب و احاطہ۔

بیت: این معیت را نیابد عقل و ہوش | زین معیت دم مزن نشین خاموش

ترجمہ: اس معیت کو عقل و ہوش نہیں پاسکتے | اس معیت سے دم نہ مار خاموش بیٹھ جا

۵ جو لا الہ میں واقع ہے نفی کرنی چاہیے نہ الا اللہ میں اثبات کرنا چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا غیر ہے ۱۲

۶ جیسا کہ بعض علماء اس کے قائل ہوئے ہیں اور انہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ جہان کے تمام ذرات کے ساتھ ہے، ذات کے ساتھ نہیں بلکہ علم و قدرت اور اعانت کے ساتھ ۱۲

۷ بلکہ اسکی تاویل علم الٰہی کے حوالہ کرتے ہیں، وَمَا یَعْلَمُ تَاوِیْلَهٗ اِلَّا اللّٰهُ (اور اللہ کے سوا اس کی تاویل کوئی نہیں جانتا) تاکہ غیر اللہ کو اللہ نہ جان لیں، اور ہم کہتے ہیں اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهٖ بِذٰلِكَ وَنَحْنُ نُؤْمِنُ بِذٰلِكَ ۱۲ (اللہ ہی اسکی مراد کو جانتا ہے اور ہم اس پر ایمان لاتے ہیں) ۱۲

۸ مثنوی

صورت عاشق چو فانی شد درو ! | پس در آب اکنون کرا بیند بگو
عشق آن شعلہ است کو چون برفروخت | ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت
ماند الا اللہ باقی جملہ رفت ! | شاد باش اے عشق شرکت سوز زفت

ترجمہ: عاشق کی صورت جب اس میں فانی ہو گئی | تو بتا اب وہ پانی میں کس کو دیکھتا ہے؟
عشق وہ شعلہ ہے جب وہ روشن ہو گیا | جو کچھ معشوق کے علاوہ ہے سب جل گیا
''الا اللہ'' رہ گیا ! باقی سب فنا ہو گیا | اے عشق! شرکت کو جلانے والے زبردست! تو خوش رہے

۹ کما قالوا: الوصول بهذه الحالات الشريفة والمقامات العجيبة (جیسا کہ انہوں نے کہا: ان حالات شریفہ اور مقامات عجیبہ تک پہنچنا) ممکن کو واجب نہیں کر دیتا اور واجب کو ممکن نہیں بناتا فالحق حق والعبد عبد (اللہ تعالیٰ اللہ ہے اور بندہ بندہ ہے) غوث اعظم نے فرمایا: كُلُّ حَقِیْقَةٍ رَدَّتْهُ الشَّرِیْعَةُ فَهُوَ الْحَادُّ وَ

Marfat.com

زَنْدَقَة (ہر وہ حقیقت جس کو شریعت رد کردے وہ بے دینی اور کفر ہے)۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ے یعنی جب فقر اپنے تمام و کمال کو پہنچ گیا تو اللہ ہی رہ جاتا ہے (بندہ فانی)۱۲

﴿صہ ۱۱۰﴾ ا؎ وہ پاک ہے تغیر و تبدل کی سمت سے اور مبرا ہے وہ کثرت و تبدیلی کی جہت سے اپنی ذات وصفات اور افعال میں اسکی نہ علم میں گنجائش ہے اور نہ عیان میں ۱۲

۲؎ یعنی اللہ تعالیٰ کا تنزل اوج اطلاق سے قید کرنے کی پستی کے ساتھ اور برج اجمال سے تفصیل کے درج کے ساتھ مراتب متعددہ اور منازل متکثرہ کا اثبات کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اپنی ذات وصفات کو اجمالاً جانتا ہے، مرتبہ اجمال علمی کو وحدت کہتے ہیں اور جب تفصیل سے جانتا ہے تو مرتبہ تفصیل علمی کو واحدیت کہتے ہیں اور مرتبہ تفصیل کے عکوس کو جو بھی مرتبہ علم میں متحقق ہیں اسکو تعین روحی اور تعین مثالی اور تعین جسدی کہتے ہیں اور اس کو تنزلات خمسہ اور حضرات خمسہ کہتے ہیں ۱۲

۳؎ یواقیت والجواہر میں فرمایا: شیخ (ابن العربی) نے فتوحات کے باب ۲۲۹ میں ذکر کیا کہ انه لا یجوز ان یقال ان الحق تعالیٰ مفتقر فی ظهور اسمائه وصفاته الی وجود العالم لان له الغنی علی الاطلاق (یہ جائز نہیں ہے کہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ محتاج ہے اپنے اسماء اور صفات کے ظاہر کرنے میں وجود عالم کا کیونکہ اس کے لئے بے نیازی ہے مطلق طور پر) میں کہتا ہوں یہ صریح رد ہے اس شخص پر جو شیخ کی طرف نسبت کرتا ہے کہ شیخ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ محتاج ہے اپنے حضرات اسماء اور صفات کے ظاہر کرنے میں اپنی مخلوق کی طرف اگر وہ اس کو نہ پیدا کرتا تو وہ ظاہر نہ ہوتا اور اس کو کوئی نہ پہچانتا انتھی ۔ ہاں اس سے سمجھا جاتا ہے جو امام ربانی نے کہا ہے لمعات سے، اور اس کا جواب دیتے ہیں مولانا جامی اپنی شرح میں فصوص سے نقل کرنے سے، اسکی طرف رجوع کرنا چاہیے ۱۲ معرب

۴؎ یہ آیت ۵۶ سورۃ ذاریات پارہ ۲۷ میں واقع ہے یعنی اور میں نے جن وانس کو صرف اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے، یعنی اپنی معرفت کے لئے ۱۲

۵؎ یعنی میں نے مخلوق کو اس لئے پیدا کیا ہے کہ میں پہچانا جاؤں یعنی میری پہچان سے اپنے اندر کمال حاصل کریں نہ یہ کہ میں پہچانا جاؤں اور معروف ہو جاؤں ۱۲

ے ملاعلی قاری نے فرمایا: اس کے معنی صحیح ہیں اور آیت وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِیَعْبُدُوْنَ سے مستفاد ہے ۱۲ معرف

ے اس کا پہلا شعر ہے

اے در ہمہ شان ذاتِ تو پاک از شین نے در حق تو کیف تو ان گفت نہ این

ترجمہ: اے وہ ذات کہ تیری ذات سب شانوں میں عیب سے پاک ہے تیرے حق میں کیسے اور کہاں کہنے کی طاقت نہیں ۱۲

۶؎ یعنی صفات، ذات کی غیر ہیں اس حیثیت سے جسکو عقلیں سمجھتی ہیں، اور عین ذات ہیں تحقق اور حصول کی حیثیت سے مثلاً عالم ذات ہے صفت علم کے اعتبار سے اور قادر قدرت کے اعتبار سے، اور مرید ارادت کے اعتبار سے، اس میں شک نہیں جیسا کہ یہ سب مفہوم کے لحاظ سے ایک دوسرے کا غیر اس خاص طور پر ذات کے بھی غیر ہیں، لیکن تحقق وہستی کے اعتبار سے عین ذات ہیں اس معنی سے کہ وہاں وجودات متعدد نہیں ہیں بلکہ ایک وجود ہے اور اسماء وصفات کی نسبتوں اور اعتبارات سے ۱۲ الوائح جامی

﴿صہ ۱۱۱﴾ ا؎ یعنی جب معتزلہ اور فلاسفہ بھی مفہوم میں تغایر کے قائل ہیں اور عینیت وجود خارجی کے اعتبار سے کہتے ہیں پس ان صوفیہ کو تغایر اعتباری اور علمی یعنی مفہوم میں تغایر نفع نہیں دیتا اور معتزلہ اور فلاسفہ کے زمرہ سے باہر نہیں لاتا ۱۲

۲؎ قولہ قدیم وازلی است یعنی اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے کی نہ ابتدا ہے اور نہ انتہا، ورنہ اس کا موجود ہونا غیر سے ہوگا اور

Marfat.com

علت کامحتاج ہوگا، پس وہ واجب الوجود لذاتہ نہ ہوگا، اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بلند ہے۱۲

۳ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ سوائے عقل فعال یعنی عقل اول کے دس عقلوں سے کوئی چیز وجود میں نہیں آئی اور اس کے سوا اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز صادر نہیں ہوئی، اور اس کا صدور بھی ایجاب سے ہے نہ اختیار کے ساتھ، آگ کے جلانے اور پانی کے غرق کے صدور کی طرح ہے۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۱۱۲﴾ ا جیسا کہ مشرقی ہندوستان کے منطقی اور فلسفی اہل اسلام میں سے اپنی کتابوں کے درس وتدریس کو اور ان کے تبعین علمی کمال کو اسی میں منحصر جانتے ہیں، علوم اسلامیہ اور تفسیر، حدیث اور فقہ کی کتابوں کو پس پشت ڈالتے ہیں، عالم دین کو برے الفاظ سے یاد کرتے ہیں۱۲ اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت دے۱۲

۲ متسق ومنتظم دونوں اسم مفعول، پہلا اتساق سے زیر کے ساتھ، تا پر شد ہے اس کے معنی ہیں ترتیب دینا، اور دوسرا انتظام سے بمعنی سوراخ کرنا، یا اسم فاعل ہے اتساق سے بمعنی اکٹھا آنا اور پورا ہونا، اور انتظام کے معنی سیدھا ہونا اور دھاگے میں موتی پرویا ہونا۱۲

۳ ہندسہ زبر کے ساتھ، اندازہ لینا، یہ اندازہ کا معرب ہمزہ کو ہا سے بدلا اور الف کو حذف کیا، عربی زبان میں دال اور زاے فاصلہ ایک کلمہ میں جمع نہیں ہوتیں لہذا زا کو سین بغیر نقطہ سے بدلا تو ہندسہ ہوگیا۔ ہندسہ ایک علم کا نام ہے جس سے شکلوں کی پہچان حاصل ہوتی ہے اور چیزوں کی مقدار معلوم ہوتی ہے اور اعداد کی رقم کو بھی کہتے ہیں اور برہان میں یہ لفظ زیر کے ساتھ لکھا ہے۱۲ اغیاث

۴ جب ایک خط کو دوسرے خط سے ہم متصل کریں اس حیثیت سے کہ دونوں متحد نہ ہوں، پیدا شدہ گوشے کو زاچہ کہتے ہیں > اور جب سیدھے خط کو سیدھے خط پر واقع کریں اس حیثیت سے کہ دونوں گوشے بننے والے آپس میں برابر ہوں تو ہر ایک کو قائمہ زاویہ کہیں گے ⊥ اور تین گوشے والی وہ شکل جو احاطہ کرے وہ تین سیدھے خط ہیں ◁ علم ہندسہ والوں کے نزدیک یہ بات طے شدہ ہے کہ تینوں زاویوں کا مجموعہ مثلث شکل برابر ہوتی ہے خاص طور پر دو زاویہ قائمہ کو۱۲

۵ قولہ شکل عروسی ایک شکل کا نام ہے اس مطلوب کے ثابت کرنے کے لئے (ایک شکل کا نام ہے وہ یہ ہے) مثلث قائمۃ الزاویہ میں وتر کا مربع دوضلعوں کے مربع کے برابر ہوتا ہے، اس شکل کو کثیر النفع تصور کیا گیا ہے، عروس کی طرف نسبت ہونیکی وجہ سے اس کو کثیر النفع چیز کا نام دیا گیا ہے کیونکہ یہ شکل حجلہ عروسی سے مشابہت رکھتی ہے شکل کے اعتبار سے یا اپنی خوبیوں کے اعتبار سے اقلیدس کی کتاب ہندسہ کے پہلے مقالہ کی یہ سنتالیسویں شکل ہے۔ شکل ماموئی پہلے مقالہ کی پانچویں شکل ہے، یہ خلیفہ ماموں کی طرف منسوب ہے کیونکہ وہ ثبوت مطلوب کے لئے اسے اچھا خیال کرتا تھا۔ وہ دو زاوے جو مثلث مساوی الساقین کے قاعدہ پر واقع ہوں برابر ہوتے ہیں اگر اس قاعدے کے نیچے ساقین (دوضلع) نکالیں جائیں تو وہ بھی اسی طرح ہی ہوتے ہیں۱۲

۶ المنقذ عن الضلال والمفصح عن الاحوال یہ امام غزالی ابو حامد محمد بن محمد رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے المتوفی ۵۰۵ھ اس کتاب کی ابتدا ان الفاظ سے الحمد لله الذی یفتتح بحمده كل رسالة ومقالة الخ اور وہ مختصر کتاب ہے اس میں علوم کا مقصد ظاہر کیا گیا ہے اور ان کے اسرار اور اختلافات اور ان کے حقائق کا بیان ہے۱۲ کشف الظنون

ب قولہ تبرع: تصرُّف کے وزن پر ہے بمعنی کوئی چیز عطا کرنا اور ایسا کام کرنا جو واجب وضروری نہ ہو۱۲

ب اور جب ان کے دلائل ان کے مقاصد کو ثابت کرنے والے نہیں ہیں تو پہلے خود گمراہ ہوئے اور اس کے بعد دوسروں کو گمراہ کیا۱۲

ے قولہ زہے سفیہ یعنی افلاطون بڑا نادان تھا کہ اپنے وقت کے پیغمبر اور انکی ہدایت وارشاد سے منہ پھیر لیا اور اپنے آپ کو

Marfat.com

اس کی اطاعت وفرمانبرداری سے پھیر لیا ۱۲

۸ یعنی افلاطون کو چاہیے تھا اور اس کے لائق تھا کہ جب اس کو ایسے شخص کی دعوت نبوت پہنچی تھی وہ اس کو دیکھتا اور اس کی خدمت میں پہنچتا اور اس کے حالات کو سمجھتا اور اس کی حقیقت میں غور وفکر کو کام میں لاتا، یہاں تک کہ اس کی حقیقت حال واضح ہو جاتی اور حضرت عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام کی سچائی اس پر ظاہر ہو جاتی، نہ یہ کہ صرف دعوت پہنچنے پر وہ کہہ دیتا کہ نحن قوم الخ یعنی ہم ہدایت یافتہ قوم ہیں اور ہم کو ایسے شخص کی حاجت نہیں ہے جو ہم کو ہدایت دے۔ یہ اسکی کمال درجے کی بے عقلی ہے کہ بے دیکھے اس نے جواب دیا۔ بغیر دیکھے جواب دینا بڑے عناد اور بیوقوفی سے ہے ۱۲

۹ یہ اشارہ ہے اس آیت کریمہ کی طرف جو سورۃ آل عمران میں واقع ہے: وَاُبْرِیءُ الْاَکْمَهَ وَالْاَبْرَصَ وَاُحْیِ الْمَوْتٰی بِاِذْنِ اللّٰهِ (آل عمران ۴۹) یعنی اور میں تندرست کر دیتا ہوں مادر زاد اندھے کو اور (لاعلاج) کوڑھی کو اور میں زندہ کرتا ہوں مردے کو اللہ کے حکم سے ۱۲

﴿صہ ۱۱۳﴾ ۱ شرح مواقف علم کلام میں ایک جلیل القدر کتاب ہے جو سید شریف جرجانی علی بن محمد کی تصنیف ہے، لیکن مواقف قاضی علاؤالدین عبدالرحمٰن بن احمد ایجی کی تصنیف ہے رحمہم اللہ تعالیٰ ۱۲

۲ یعنی باوجود اس کے کہ ان کے اکثر علوم خطا اور نامناسب ظاہر ہوتے ہیں، پھر بھی وہ مقبولان بارگاہ معلوم ہوتے ہیں، یہ وہ بات ہے جو تعجب کا تقاضا کرتی ہے، یہاں سے پردہ اٹھ جاتا ہے کہ ان کو مجتہد مخطی کی طرح معذور جانتے ہیں، ورنہ وہ مقبولین سے نظر میں نہ آتے ۱۲

۳ میانہ روی کا طریقہ یہ ہے کہ شیخ کو مقبول لوگوں میں سے جانیں اور ان کے مخالف علوم کو خطا اور نادرست سمجھیں ۱۲

۴ خود بخود نہیں ورنہ ممکن ممکن نہ ہوگا بلکہ واجب بالذات ہو جائے گا اور وہ خلاف واقعہ ہے ۱۲

۵ قولہ نزاع: نون کے زیر سے، باہم اختلاف کرنا اور جھگڑا ۱۲

﴿صہ ۱۱۴﴾ ۱ بعض متکلمین نے ممکن وواجب کے درمیان برتن اور برتن بنانے والے کی نسبت سمجھ کر کہا ہے کہ باقی رہنے میں محتاج نہیں ہے، اور اس قول میں جمہور عقلا کے خلاف جہان کا استغناء لازم آتا ہے جہان کے پیدا کرنے والے سے حالانکہ نص قطعی محتاجی کے لازم ہونے پر دلالت کرتی ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: یٰاَیُّهَا النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ اِلَی اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیْدُ (فاطر ۱۵) اے لوگو! تم سب محتاج ہو اللہ تعالیٰ کے اور اللہ ہی غنی ہے سب خوبیوں سراہا...... لہذا اس قول کے قائل تجدد امثال کے قائل ہوئے تا کہ دائمی احتیاج ثابت ہو۔ حق یہ ہے کہ ممکن باقی رہنے میں بھی محتاج ہے اپنی علت موجدہ کی وجہ سے کیونکہ بقا عبارت ہے وجود سے دوسرے زمانہ میں، اور جب ممکن وجود کو پہلے زمانہ میں مقتضی نہیں ہے تو دوسرے زمانہ میں مقتضی نہیں ہے تو دوسرے زمانہ میں مقتضی کیسے ہوگا کیونکہ اقتضاء حقیقۃً زمانے کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتا، اور وہ جو انہوں نے کہا ہے الشَّیْءُ مَا لَمْ یَجِبْ لَمْ یُوْجَدْ خاص چیز جب تک واجب نہیں ہوتی وہ پائی نہیں جاتی۔ اس جگہ مراد وجود بالغیر ہے۔ یعنی واجب ہے اپنی علت کے اقتضاء سے نہ کہ اپنے نفس کے اقتضاء سے۔ پس جس وقت تک ممکن پر واجب کی طرف سے وجود کا افاضہ ہوتا ہے وہ موجود اور آثار کا مصدر رہتا ہے اور جب فیضان کٹ جاتا ہے کوئی اثر ممکن سے نہیں پایا جاتا ۱۲ از مکاتیب قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مختصراً (مکتوب اول کلمات طیبات ۹۸)

۲ قولہ اختراع: الف کی زیر سے، کسی چیز کو پیدا کرنا کہ اس سے پہلے اسکی مثل پیدا نہ ہوئی ہو اور یہ خرع سے مشتق ہے (خا کی زبر سے) بمعنی ٹوٹنا اور ٹکڑے ٹکڑے ہونا ۱۲ غ

ـ بلکہ ایک قدرت رکھنے والا ہے بغیر اس کے اسباب وسائل کے ۱۲

۳ قولہ پے برند: مثلاً اگر کوئی تیر کسی کو لگتا ہے تو عقل مند جانتا ہے کہ یہ تیر از خود پرواز کر کے نہیں پہنچا ہے بلکہ کسی نے اس کو

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

کمان کے ذریعے سے پھینکا ہے۔ بیت

گرچہ تیر از کمان ہے گذرد از کماندار بیند اہل خرد

ترجمہ: اگرچہ تیر کمان سے ہی چھوڑا جاتا ہے عقل والے کماندار سے دیکھتے ہیں

اسی طرح تمام اسباب اور ظاہری واسطوں کو کمان کی مثل معلوم کر کے افعال کو فاعل حقیقی کی طرف منسوب کرنا چاہیے ۱۲

۴ قولہ نیست فاعلے: پس وہ جماد اس فعل کا فاعل نہیں ہوسکتا، پس اس فعل کا فاعل اس جماد کے علاوہ ہے جو اس فعل کو ایجاد کرتا ہے ۱۲

۵ قولہ فلذ اھذا: یعنی جیسا کہ عقل والے جماد کے فعل سے محض فاعل کے ساتھ تعلق قائم کرتے ہیں اور وہ فعل ان کے نزدیک فاعل کا روپوش نہیں ہوتا، بلکہ فاعل پر دلیل سمجھتے ہیں پس یہی حال ہے اس کا جس مسئلہ میں ہم ہیں ارباب فطانت کے نزدیک جن کی بصیرت شریعت کے سرمے سے مستفید ہوئی ہے۔ خوب سمجھ لو ۱۲

۶ یہ آیت سورہ یوسف پارہ تیرہ میں واقع ہے، یعنی حضرت یعقوب نے کہا: اے میرے بیٹو! (شہر میں) نہ داخل ہونا ایک دروازے سے بلکہ داخل ہونا مختلف دروازوں سے یعنی علیحدہ علیحدہ اور نہیں فائدہ پہنچا سکتا میں تمہیں اللہ کی تقدیر سے کچھ بھی، نہیں ہے حکم مگر اللہ تعالیٰ کے لئے، اسی پر میں نے توکل کیا اور اسی پر توکل کرنا چاہیے توکل کرنے والوں کو، اور جب وہ (مصر میں) داخل ہوئے جس طرح حکم دیا تھا انہیں ان کے باپ نے، وہ نہیں فائدہ پہنچا سکتا تھا انہیں اللہ کی تقدیر سے کچھ بھی مگر (یہ احتیاطی تدبیر) ایک خیال تھا یعقوب کے نفس میں جسے انہوں نے پورا کیا اور بے شک وہ صاحب علم تھے بوجہ اس کے جو ہم نے سکھایا تھا انہیں، لیکن اکثر لوگ (اس حقیقت) کو نہیں جانتے ۱۲

(سورۃ یوسف، آیت ۶۷، ۶۸)

﴿صہ ۱۱۵﴾ ۱ یہ آیت سورہ انفال پارہ دس میں ہے یعنی اے پیغمبر! کافی ہے آپ کو اللہ تعالیٰ اور جو آپ کے فرمانبردار ہیں مومنوں سے قولہ وَمَنِ اتَّبَعَكَ (اور جنہوں نے آپ کی پیروی کی ہے) واو مع کے معنی میں ہے اور جو اس کے بعد ہے وہ منصوب ہے، تو کہتا ہے: تجھے اور زید کو درہم کافی ہے، اسے جر نہیں دی جائے گی کیونکہ مجرور ظاہر کا عطف اس لفظ پر جسے کنایہ کے طور پر استعمال کیا گیا ہو منع ہے۔ کسی نے کہا: تجھے اور ضحاک کو کافی ہے تیز ہندی تلوار، آیت کا معنی ہوگا تجھے کافی ہے اور وہ جو تیرے پیروکار مومنوں میں سے ہیں اللہ مددگار۔ یا یہ رفع کی جگہ میں ہوگا یعنی اللہ تجھے کافی ہے اور مومن تجھے کافی ہیں۔ اور یہ آیت غزوہ بدر کے موقع پر مقام بیدا میں جنگ سے پہلے نازل ہوئی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ آیت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کے وقت نازل ہوئی ۱۲ کشاف اور تو جانتا ہے کہ حضرت مجدد قدس سرہٗ کا استشہاد دوسری توجیہ پر ہے یعنی اسم موصول کا مرفوع ہونا لفظ جارہ پر معطوف ہے ۱۲

۲ اور اسباب و ذرائع کو واسطہ بنانا توکل کے منافی جانتے ہیں۔ شعر

گفت پیغمبر باواز بلند بر توکل زانوے اشتر بہ بند

ترجمہ: پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے باواز بلند فرمایا: اونٹ کا گھٹنہ باندھ کر توکل کر

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: ایک آدمی اپنی اونٹنی پر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا: یارسول اللہ! میں اسے چھوڑ دوں اور توکل کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے باندھ اور توکل کر اور جان لو کہ توکل کا مقام دل ہے اور ظاہری اعضاء کی حرکت دل کے توکل کے منافی نہیں ہے جبکہ بندے کے دل میں یہ بات اچھی طرح بیٹھ جائے کہ تقدیر اللہ کی طرف سے ہے تو پھر اگر کوئی چیز مشکل ہو تو اس کی تقدیر سے ہوگی اور کوئی چیز اتفاقیہ مل جائے یا آسان ہو تو وہ بھی اللہ ہی کے آسان کرنے سے ہوگی۔

۳ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ (الصّٰفّٰت ۹۶) اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا اور تمہارے

Marfat.com

اعمال کو) اِلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ (الملک ۱۴) کیا وہ نہ جانے جس نے پیدا کیا) اَللّٰہُ خَالِقُ کُلِّ شَیْءٍ (الرعد ۱۶) اللہ تعالیٰ پیدا کرنے والا ہے ہر چیز ہو) قُلْ کُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللّٰہِ (النسآء ۷۸) آپ فرمایئے! سب اللہ کی طرف سے ہے) فَلَوْ شَآءَ لَھَدٰکُمْ اَجْمَعِیْنَ (الانعام ۱۴۹) سو اگر وہ چاہتا تو ہدایت فرماتا تم سب کو) وَمَا کَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تُؤْمِنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰہِ (یونس ۱۰۰) اور کوئی بھی ایسا شخص نہیں کہ وہ ایمان لا سکے بغیر حکم الٰہی ہے) وَمَا تَشَآءُوْنَ اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ (الدھر ۳۰) اور تم کچھ بھی نہیں چاہ سکتے سوائے اس کے کہ اللہ خود چاہے۔

ع اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا یَرْضٰی لِعِبَادِہِ الْکُفْرَ (الزمر ۷) اور وہ پسند نہیں کرتا اپنے بندوں سے ناشکری کو) ارادہ دوسری چیز ہے اور رضا اور چیز ہے کیونکہ ارادہ ایسی صفت سے عبارت (مراد) ہے جو مقدورین میں سے کسی ایک کی تخصیص کو واجب کرتی ہے وقوع کے ساتھ اوقات میں سے کسی وقت میں کل کی جانب قدرت کی نسبت برابر ہونے کے باوجود، اور رضا سے مراد ہے کسی چیز سے خوش ہونا اور اس کا پسند ہونا اللہ تعالیٰ کے نزدیک، ارادے کو خوشنودی لازم نہیں ہے، یہ نیک و بد دونوں سے متعلق ہوتا ہے ۱۲

ب اس فرق کے معلوم نہ ہونے سے ۱۲

ب کیونکہ جمادات کی حرکت اور حیوان کی حرکت میں واضح فرق ہے اور اسی طرح رعشہ والے اور دوسرے کی حرکت میں، اور اس فرق کا انکار کرنا عقل کے خلاف ہے، فرقہ جبریہ کے خلاف کیونکہ وہ بندے کو صرف جمادات کی طرح جانتے ہیں اور ان کو بے وقوفی کی نسبت لازم آتی ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اوامر ونواہی میں ۱۲

﴿صہ ۱۱۶﴾ لے خلق اور کسب میں تفصیل اور واضح فرق کا بیان اپنے مقام پر ہے یہاں مختصراً طور پر یہ ہے کہ بندہ کا اپنی قدرت و ارادہ کو فعل کی جانب صرف کرنا کسب ہے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا اس فعل کو ایجاد کر دینا خلق ہے، اور مقدور واحد دو قدرتوں کے تحت داخل ہے لیکن دو مختلف جہتوں کے اعتبار سے پس فعل اللہ کا مقدور ہے ایجاد کی جہت سے اور بندہ کا مقدور ہے کسب کی جہت سے ۱۲ شرح عقائد۔ اور جان لو کہ قبیح چیز کا پیدا کرنا قبیح نہیں ہے لیکن قبیح چیز کا کسب کرنا قبیح ہے اسکی تفصیل کا مقام اور ہے ۱۲

ع یعنی اللہ تعالیٰ بندے کو اس چیز کا حکم نہیں دیتا جو اس کی طاقت میں نہ ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَھَا (البقرۃ ۲۸۶) ذمہ داری نہیں ڈالتا اللہ تعالیٰ کسی شخص پر مگر جتنی طاقت ہو اسکی) لَا نُکَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَھَا (الانعام ۱۵۲) ہم نہیں تکلیف دیتے کسی کو مگر اسکی طاقت کے برابر) لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا مَآ اٰتٰھَا (الطلاق ۷) تکلیف نہیں دیتا اللہ تعالیٰ کسی کو مگر اس قدر جتنا اسے دیا ہے) ۱۲

ع اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا یَذُوْقُوْنَ فِیْھَا بَرْدًا وَّلَا شَرَابًا ☆ اِلَّا حَمِیْمًا وَّ غَسَّاقًا ☆ جَزَآءً وِّفَاقًا ☆ (النبا ۲۴ تا ۲۶) وہ نہیں چکھیں گے اس میں کوئی ٹھنڈی چیز اور نہ پانی سوائے کھولتے پانی اور گرم پیپ کے (ان کے گناہوں کی) پوری سزا) یعنی ایسی سزا جو ان کے اعمال کے موافق ہے اس سے زیادہ نہیں کیونکہ گہری نظر اور غور و فکر سے معلوم ہو جائے گا کیونکہ ان کا عمل بھی دائمی ابدی اور غیر متناہی ہے کیونکہ وہ اپنے اعمال کے حساب کی امید نہیں رکھتے تھے، پس ان سے عمل کا منقطع ہونا محض ناچاری اور آلات عمل کے نہ ہونے کی وجہ ہوتا ہے نہ کہ عذاب کے خوف کی وجہ سے یا ثواب کے ختم ہونے کی جہت سے ۱۲۔ تفسیر عزیزی

ع حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا یُدْخِلُ اَحَدًا مِّنْکُمْ عَمَلُہُ الْجَنَّۃَ وَلَا یُجِیْرُہُ مِنَ النَّارِ وَلَا اَنَا اِلَّا بِرَحْمَۃِ اللّٰہِ (رواہ مسلم) تم میں سے کسی کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا اور نہ دوزخ سے بچائے گا اور میں بھی نہیں سوائے اللہ کی رحمت سے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ پس جنت میں داخل ہونا صرف (اللہ کے) فضل

Marfat.com

سے ہوگا، اور جنت میں درجات حسب اعمال ہوں گے ۱۲ مشکوٰۃ ومرقاۃ

ے یہ آیت ۷۹ سورۃ نساء پارہ پانچ میں واقع ہے یعنی جو کچھ بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو کچھ برائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے ۱۲

ے اسکی تعظیم جس پر ایمان لایا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہ ۱۲

ے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَّبَاطِنَةً (لقمان ۲۰) اور تمام کردی ہیں اس نے تم پر ہر قسم کی نعمتیں ظاہری بھی اور باطنی بھی)

﴿صہ ۱۱۷﴾ کسی دوسری چیز سے نہیں اللہ تعالیٰ کے غضب سے جیسا کہ دخول بہشت کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے معلق کیا ہے ۱۲

لے اور کہتے ہیں کہ رؤیت مشروط ہے کہ جس چیز کو دیکھا جائے اسکا کسی مکان اور طرف میں ہونا اور دیکھنے والے کے سامنے ہونا، اور دیکھنے والے اور مرئی (جس کو دیکھا جائے) کے درمیان مسافت وفاصلہ ہو اور وہ بہت قریب نہ ہو اور نہ ہی بہت دور ہو، اور آنکھ کی شعاع مرئی تک پہنچتی ہو، یہ سب امور اللہ تعالیٰ کے بارے میں محال ہیں اور اہل سنت ان شرائط سے منع کرتے ہیں کیونکہ ان چیزوں کا شرط ہونا مخلوق کے حق میں ہے اور ممکن کے نہ واجب وخالق کے حق میں، غائب کا قیاس حاضر پر اور واجب کا ممکن پر اور خالق کا مخلوق پر قیاس فاسد ہے تفصیل کے لئے دوسرا مقام ہے ۱۲

ے قولہ تجلی صوری جان لو کہ شیخ محی الدین بن العربی نے اپنی تالیفات میں سے بعض میں لکھا ہے کہ رأیت ربی علی صورۃ الفرس (میں نے اپنے رب کو گھوڑے کی صورت میں دیکھا) شیخ رکن الدین علاء الدولۃ نے اس قول کی شرح میں فرمایا سالکان راہ اللہ تعالیٰ کو تجلیات صُوریہ میں دیکھتے ہیں اور یہ امر آثار سے تعلق رکھتا ہے اور حق تعالیٰ ان تجلیات میں بندہ پر تمام چیزوں کی صورت میں تجلی فرماتا ہے، عناصر ومعدنیات، نباتات، حیوانات کے افراد سے اور انسان کے افراد سے اور تجلی صوری کی انتہا مرتبہ انسان میں وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب تجلی کی صورت میں تجلی فرماتا ہے اور سالک کو اس سے مشکل ودشوار لغزش قدم کا اور کوئی مقام نہیں ہوتا۔ سبحانی اور أَنَا الْحَقُّ اور هَلْ فِي الدَّارَيْنِ غَيْرِي اور لَيْسَ فِي جُبَّتِي سِوَ اللهِ (اقوال صوفیہ) اسی تجلی کی طرف اشارہ ہیں ۱۲ رشحات بالاختصار

ے تائید ہے خاص طور پر اسکی کہ شیخ محی الدین قدس سرہٗ آخرت کے دیدار الٰہی کو تجلی صوری کی طرح بیان کرتے ہیں ۱۲

ے پس وہ اس طرح کے دیدار کا انکار نہ کرتے ۱۲

سے یعنی اس کو ابرار مومن دیکھیں گے وہ دیکھنا بغیر کیفیت اور ادراک واحاطہ کے ہوگا اور نہ ہی مثال اور صورت وہیئت کی قسم سے ہوگا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وُجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ☆ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ☆ (القیمۃ ۲۲، ۲۳) کئی چہرے اس روز تر وتازہ ہوں گے اور اپنے رب کے (انوار جمال) کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تم اپنے رب کو دیکھو گے جیسے تم چودھویں رات کے چاند کو دیکھتے ہو۔ پھر دیدار الٰہی واقع ہوگا اس امت کے مومنوں کو، اس پر اہل سنت کا اجماع ہے اور سابقہ امتوں کے بارے میں دو احتمال، زیادہ یہ ہے کہ ان کی مساوات ہوگی اس امت کے ساتھ دیدار الٰہی میں، ان میں سے بعض نے کہا ہے کہ دیدار الٰہی انسانوں کے لئے خاص ہے فرشتے اور جن دیدار نہیں کر سکیں گے، امام اشعری نے کہا ہے کہ فرشتے اللہ کا دیدار کریں گے ۱۲ شرح القاری علی بدء الامالی

ے فَيَنْسَوْنَ النَّعِيْمَ إِذَا رَأَوْهُ   فَيَا خُسْرَانَ أَهْلِ الْاعْتِزَالِ

ترجمہ: پس وہ تمام نعمتوں کو بھول جائیں گے جب اس (اللہ) کو دیکھیں گے پس افسوس ہے محروم رہنے والے معتزلیوں پر۔

﴿صہ ۱۱۸﴾ اس کے درمیان تمیز کر وہ کیا ہے جو جناب قدس واجب تعالیٰ وتقدس کے مناسب ہے اور وہ کیا ہے جو اس ذات تعالیٰ وتقدس کے مناسب نہیں ۱۲

Marfat.com

ب یعنی نفس وعناصر کے اعتبار سے تصفیہ ١٢

ب یعنی عالم امر کے لطائف کے اعتبار سے تزکیہ ١٢

ا قولہ مخیلہ: یا کی زیر سے، ایک قوت ہے جو دماغ میں ہوتی ہے، اس کا کام ترکیب ہے خاص طور پر بعض صورتوں کو بعض دوسرے کے ساتھ اور نہ دیکھی ہوئی کو دیکھی ہوئی کے ساتھ درست کو یا جھوٹ کو ١٢

٢ از سلطان: جار مجرور مصون کے متعلق ہے جو تلفظ میں پیچھے ہے ١٢

﴿صـ ١١٩﴾ ب یعنی ان علوم کے پہنچانے کے وقت جو تلقی روحانی سے حاصل کئے ہوتے ہیں قوتوں اور حواس کے ساتھ الخ ١٢

ا وہ کشف دل کی صفائی پر دلالت نہیں کرتے اور اس کشف والے کی بزرگی اور کرامت پر دلیل نہیں ہوتے بلکہ وہ کشف استدراج اور امہال کی قسم سے ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ☆ وَأُمْلِيْ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ☆ (الاعراف ١٨٢، ١٨٣) ہم آہستہ آہستہ پستی میں گرادیں گے انہیں اس طرح کہ انہیں علم تک نہ ہوگا، اور میں مہلت دیتا ہوں انہیں، بے شک میری خفیہ تدبیر بہت پکی ہے ١٢

٢ قولہ ملاحدہ: ملحد کی جمع ہے (میم پر پیش اور حا کے نیچے زیر ہے) راہ حق سے پھرا ہوا فاسق و بے دین، قولہ زنادقہ: زندیق کی جمع ہے (زا کی زیر سے) وہ جو دو خداؤں کا قائل ہو، دونوں میں سے ایک نور کا اور دوسرا ظلمت کا، جن کو یزدان اور اہرمن کے نام سے تعبیر کرتے ہیں، ملحد کے معنی بے دین اور دین سے پھرا ہوا، مذہب میں ملاوٹ کرنے والے پر بولتے ہیں ١٢

٣ یعنی کتنی غیر مناسب دلیل ہے کہ بندوں کو احکام کا پابند نہ کریں اور ان کو مہمل اور بے لگام چھوڑ دیں، حیوانوں کی طرح کہ کھائیں پئیں ١٢

ب قولہ باشد: یہاں تک ملحدوں اور بے دینوں کا قول ہے ١٢

٤ جان لو کہ نعمت عطا کرنے والے کا شکر واجب ہے، یہی فیصلہ ہے ہمارے بڑے بڑے مشائخ کا، صدر الشریعت نے اس پر دلائل پیش کئے ہیں کہ مُنعم (نعمت عطا کرنے والے) کا شکر عقل کے لحاظ سے واجب وضروری ہے ہمارے نزدیک۔ اور کشف میں قواطع سے نقل کیا ہے، اور ہمارے علماء کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ اچھائی اور برائی دو قسمیں ہیں جو عقل سے جانی جاتی ہیں جیسے عدل، سچائی نفع دینے والی اور نعمت کا شکر کرنے کی اچھائی اور ظلم اور نقصان دہ جھوٹ کا برا ہونا (عقل سے معلوم ہو جاتا ہے) پھر فرمایا: اور یہی کہنا ہے ہمارے امام ابوحنیفہ کے کثیر شاگردوں کا، خصوصًا ان میں سے عراقیوں کا، اور یہی مذہب ہے تمام معتزلہ کا، اچھائی اور نیکی کی معرفت یہ واجب یا لازم ہے، جب ضرورت یہ ہے کہ عقلی طور پر شکر ترک کرنے میں سزا ہے یہ عقل جانتی ہے۔ صدر الشریعہ نے فرمایا: کیسے عقلمند جائز سمجھتا ہے کہ جو عطا کرنے والے بادشاہ سے عطا ہوا جس سے زندگی قائم ہے اور کھانے پینے اور پہننے کی چیزوں سے لذتیں حاصل کی جاتی ہیں اور رحمت کے سمندروں میں ڈبو دیا گیا ہے اور ہر لحہ طرح طرح کی نعمتیں چھائی ہوئی ہیں جن کو شمار کرنا اور گننا ممکن نہیں، پھر اس کے بعد ان نعمتوں کا انکار کرنا کسی طرح کی ناشکری سے اور طرح طرح کے جھوٹوں سے ان کو جھٹلانا، حالانکہ بڑی قوت کا مالک بادشاہ سخت عذاب کی قدرت رکھتا ہے، پس اس سب کے باوجود کیسے وہ نہ پکڑے گا کسی قسم کے عذاب سے اور وہ مذمت نہ کیا جائے گا کسی طرح کی مذمت سے، بلکہ وہ معاف کرتا ہے اور وہ اس کو زیادہ نہیں کرتا ضرورت کے دعوی پر...... اور یہاں شکر سے مراد بندے کا استعمال کرنا ہے تمام ان چیزوں کا جو اسے عطا کی گئی ہیں اس مقصد پر جس کے لئے وہ پیدا کی گئی ہیں۔ مثلاً آنکھ، دیکھنے کے لئے ہے ان چیزوں کو جن کا مشاہدہ کرنا حلال ہے تاکہ وہ اس سے استدلال کرنے سے وہ استدلال کرے اللہ تعالیٰ کی عجیب صنعت پر۔ اور شاید کہ انہوں نے مراد لیا ہے استعمال کرنے سے وہ استعمال کرنا جس کا ادراک ہوتا ہے عقل سے، مطلق استعمال کرنا نہیں

Marfat.com

ورنہ عقلیت کے دعویٰ کے کوئی معنی نہیں ہیں ۱۲ فواتح الرحموت فی شرح مسلم الثبوت ۔ لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۱۲۰﴾ یعنی کس قدر اسکی شرارتیں اور فساد پائے جاتے اگر زواجرالخ ۱۲

ے یہ آیت ۹۷ ا دوسرے پارے میں یعنی اور تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے اے عقل مندو۱۲

لے یہ آیت ۲۲ سورۃ انبیاء پارہ ۱۷ میں واقع ہے یعنی وہ جو کچھ کرتا ہے اسے کوئی نہیں پوچھ سکتا۔

ع نہ بر حرف او جائے انگشت کس

ترجمہ: اس کے کسی حرف پر کسی کو انگلی رکھنے کی جگہ نہیں۔

ع اوست سلطان ہر چہ خواہد آن کند

ترجمہ: وہ بادشاہ ہے جو چاہے وہ کرے

ع نیست کس را زہرہ چون وچرا

ترجمہ: کسی کو چون وچرا کرنے کی جرأت نہیں ۱۲

۲ے قولہ زہرہ: فارسی میں پہلے حرف پر زبر کے ساتھ بولا جاتا ہے، بمعنی ایک چھلکا ہوتا ہے تھیلی کی طرح جو زرد اور کڑوے پانی سے پر ہوتی ہے، اس کے معنی دلیری، شجاعت، قوت اور قدرت ہیں ۱۲

۳ے حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ عَذَّبَ اَهْلَ سَمَا وَاتِهٖ وَاَهْلَ اَرْضِهٖ عَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَّهُمْ (۱۱۵)

ترجمہ: اگر اللہ عزوجل تمام آسمانوں اور زمینوں کی مخلوق کو عذاب میں مبتلا کرتا تو وہ انہیں اس عذاب میں مبتلا کرنے میں ظالم نہ ہوتا اور ایسے ہی حضرت حذیفہ بن یمان اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، اور حدیث بیان کی زید بن ثابت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل ۱۲

۴ے کیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام احکام میں اجتہاد فرماتے تھے؟ پس اشعریوں نے اس کا انکار کیا ہے اور اکثر معتزلوں نے بھی۔ اور اکثر علمانے اس کو جائز مانا ہے پس اگر اجتہاد کے بعد آپ کو اس پر قائم رکھا گیا تو آپ کا اجتہاد نص قطعی کی طرح ہو گیا فائدہ پہنچانے میں کیونکہ آپ خطا پر قائم نہیں رہ سکتے تھے ۱۲ فواتح الرحموت

۵ے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی پناہ مانگتے تھے عذاب قبر سے اور اپنے صحابہ کو بھی اس کا حکم دیتے تھے، عذاب قبر کے متعلق متواتر حدیثیں آئی ہیں، امام نووی نے کہا ہے کہ اہل سنت کا مذہب عذاب قبر ثابت کرتا ہے، اور اس پر کتاب و سنت کے دلائل ثابت ہیں، اور عقل میں کوئی مانع نہیں کہ جس میں حیات لوٹا دی جائے الخ ۱۲

۶ے قولہ منکر یہ انکار سے اسم مفعول کا صیغہ ہے، اور قولہ نکیر فعیل کے وزن پر ہے مفعول کے معنی میں، دونوں کے معنی ناواقف جسکی پہچان نہ ہو اور ہیبت ناک ہو، ان کا یہ نام اس لئے رکھا گیا ہے کہ میت ان کو پہچانتی نہیں اور اس سے پہلے میت نے ان کی شکل کی مانند دیکھی نہیں ہوتی ۱۲

۷ے یعنی قبر سے مراد ایک ایسا جہان ہے جو دنیا اور آخرت کے درمیان برزخ ہے، قبر معروف نہیں، پس وہ شکوک دفع ہو گئے جو اس مقام میں بعض ذہنوں کو پیش آتے ہیں، یہ معنی اس شخص کو بھی شامل ہے جو پانی میں غرق ہو گیا ہو آگ میں جلا دیا گیا ہو یا اسے جانوروں نے کھا لیا ہو غیرہ وغیرہ ۱۲

۸ے یہ آیت سورۃ مومن ۴۶ پارہ ۲۴ میں واقع ہے یعنی دوزخ کی آگ ہے پیش کیا جاتا ہے انہیں اس پر صبح و شام، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: فرعونیوں کی روحیں سیاہ پرندوں کے پیٹوں میں آگ پر پیش کی جاتی ہیں ہر روز دوبار، صبح و شام آگ پر جاتی ہیں اور انہیں کہا جاتا ہے: اے آل فرعون یہ تمہارا ٹھکانا ہے قیامت قائم ہونے تک، حضرت مقاتل، سدی اور کلبی نے کہا: ہر کافر کی روح صبح و شام آگ پر پیش کی جاتی ہے جب تک دنیا قائم ہے ۱۲ معالم لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ

Marfat.com

ب نبات نون با سے پہلے ہے یعنی گھاس اور ہر سبزہ اور درخت جو زمین سے اگتا ہے ۱۲

﴿صہ ۱۲۱﴾ لے قال اللّٰہ تعالیٰ : وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰہُ ط ثُمَّ نُفِخَ فِیْهِ اُخْرٰی فَاِذَا هُمْ قِیَامٌ یَّنْظُرُوْنَ ☆ (زمر ۶۸) یعنی اور پھونکا جائے گا صور پس غش کھا کر گر پڑے گا جو آسمان میں ہے اور جو زمین میں ہے سوائے ان کے جنہیں اللہ چاہے گا کہ (بیہوش نہ ہوں) پھر دوبارہ (جب) اس میں پھونکا جائے گا تو اچانک وہ کھڑے ہو کر (حیرت سے) دیکھنے لگ جائیں گے ۱۲

ع قولہ اِذَا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ الخ یعنی جب سورج لپیٹ دیا جائے گا اور جب ستارے بکھر جائیں گے ۱۲ سورۃ تکویر

سے قولہ اِذا السماء الخ یعنی جب آسمان پھٹ جائے گا، اور کان لگا کر سنے گا اپنے رب کا فرمان اور اس پر فرض بھی یہی ہے (سورۃ انشقاق) الخ قولہ فتحت السماء الخ یعنی اور کھول دیا جائے گا آسمان تو وہ دروازے ہی دروازے بن کر رہ جائے گا ۱۲

ئے یعنی صرف شہادت زبان سے کہنا مسلمان ہونے میں کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ تصدیق الخ ۱۲

ھ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس (میزان) کے دو پلڑے رکھے جائیں گے، اگر اس کے دونوں پلڑوں میں سے کسی ایک میں تمام آسمان اور زمین اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب کچھ رکھ دیا جائے تو اس میں وسعت ہوگی۔ اور حضرت حسن نے روایت ہے کہ اسکی دو زبانیں ہوں گی اور دو پلڑے ہوں گے۔ اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ میزان کا ایک پلڑا دنیا کے تمام طبقات کی طرح ہوگا۔ اور حدیث بطاقہ میں وارد ہے: اس کے ایک پلڑے میں دفتر رکھے جائیں گے اور ایک میں ایک ورقہ تو تمام دفتر ہلکے ہو جائیں گے۔ نظم الفرید لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ قولہ انتثار: بکھرنے سے انتثار۔ سے، تین نقطے والی ثا سے بمعنی بکھرنا ۱۲

﴿صہ ۱۲۲﴾ لے جان لو کہ جب غور و فکر کے ساتھ ملاحظہ کیا جائے اور جانا جائے کہ شریعت کے احکام عقل کے مخالف نہیں ہیں، کیونکہ ان احکام کی نفی پر عقل کے پاس دلیل قطعی نہیں ہے، البتہ عقل نبوت کی تائید کے بغیر اس کے بعض احکام کی ہدایت نہیں پا سکتی، نہ یہ کہ مخالفت کرے اور ہدایت نہ پانے اور ادراک نہ ہونے اور عقل کی رسائی نہ ہونے سے عقل کی مخالفت لازم نہیں آتی کیونکہ مخالفت اور چیز ہے اور نارسائی اور ہے اس لئے کہ ادراک کے بغیر مخالفت کا تصور نہیں ہو سکتا، پس خوب سمجھ لو ۱۲

ع جہمیہ اور معتزلہ کا نظریہ ہے کہ جنت اور دوزخ فنا ہو جائیں گی ثواب دینے اور عذاب چکھانے کے بعد اپنے اندر داخل ہونے والوں کے لئے ان کے اعمال کی مقدار کے مطابق ہمیشہ نہیں رہیں گی اپنے اہل کے ساتھ...... بعض سے نقل کیا گیا ہے کہ جنت فنا نہیں ہوگی اور جہنم فنا ہو جائے گی اور اسی طرف مائل ہیں شیخ ابن العربی...... مرجہ سے نقل کیا گیا ہے کہ دوزخ فنا نہیں ہوگی لیکن دوزخیوں کو عذاب نہیں دے گی۔ اس (اللہ) کے حکم سے اور وہ اس میں رہیں گے جیسے وہ ابراہیم پر ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو گئی تھی ۱۲ نظم الفرید

سے قولہ ندانستہ است کہ الخ جان لو کہ حضرت شیخ اپنے قول پر جے ہوئے وجہ استدلال پیش کرتے ہیں پہلی دلیل ورحمتی وسعت الخ آیت ہے، دوسری دلیل وعید میں خلاف جائز ہے، تیسری دلیل اہل دل کا اجماع ہے۔ حضرت مجدد قدس سرہ نے تینوں دلیلوں کا رد فرمایا ہے۔ پہلی دلیل کا جواب اپنے قول سے کہ آیت میں وسعت رحمت مومنوں کے حق میں ہے۔ اور دوسری کا جواب اپنے قول سے کہ آیت لَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہَ الخ (پوری آیت) اور اپنے قول اور وعید میں خلاف سے بھی اور تیسری کا جواب اپنے قول سے کہ اہل دل کا اجماع کہ کفار کو ہمیشہ کا عذاب نہ ہونا یہ کشفی بات ہے ۱۲

ئے یہ آیت ۸۷ سورہ یوسف میں واقع ہے یعنی بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت سے سوائے کافروں کے کوئی مایوس نہ ہوگا ۱۲

۵ یہ آیت ۱۵۶ سورۃ اعراف پارہ ۹ میں واقع ہے یعنی میری بخشش اور مہربانی نے ہر چیز کو گھیر رکھا ہے، پس میں لکھ رکھوں گا اپنی رحمت کو ان لوگوں کیلئے جو تقوی اختیار کرتے ہیں اور ادا کرتے ہیں زکوۃ اور وہ جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں ۱۲

۶ یہ آیت ۴۷ سورۃ ابراہیم پارہ ۱۳ میں واقع ہے یعنی پس تم یہ مت خیال کرو کہ اللہ تعالیٰ وعدہ خلافی کرنے والا ہے اپنے رسولوں سے ۱۲

۷ کیونکہ کسی کا ذکر نہ ہونا اس چیز کے وجود کے نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ بالفرض ہم تسلیم کی صورت میں کہتے ہیں کہ وعدہ رُسلِہ سے عام معنی مراد ہیں جو خاص طور پر شامل ہیں وعدہ اور وعید دونوں کو ۱۲

۸ یعنی جب مذکورہ آیت کریمہ دونوں کو شامل ہوگئی پس یہ آیت کریمہ شیخ کے قول کے خلاف ہوئی موافق نہیں، یعنی ان کو نقصان دہ ہے مفید نہیں ۱۲

ـ اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ کا علم نفس الامر کے مطابق ہے ورنہ جہل لازم آئے گا۔ اور نفس الامر میں صاحب فصوص کے قول کی بنا پر جس کا انجام کار سب رحمت کے ساتھ ہمیشہ کا انجام نہیں ہے ۱۲

﴿صہ ۱۲۳﴾ ۱ یہ آیت ۶ سورۃ تحریم پارہ ۲۸ میں ہے یعنی نافرمانی نہیں کرتے اللہ کی جس کا اس نے حکم دیا ہے اور بجالاتے ہیں جو ارشاد انہیں فرمایا جاتا ہے ۱۲

۲ یعنی ضمیروں کا مذکر لانا جو فرشتوں کی طرف لوٹتی ہیں ان کی شرافت و بزرگی پر مبنی ہے پس دلالت نہیں کرتیں ان کے مذکر ہونے پر ۱۲

۳ یہ آیت ۷۵ سورۃ حج کے آخر میں پارہ ۱۷ میں واقع ہے یعنی اللہ تعالیٰ فرشتوں اور انسانوں میں سے بعض کو رسالت کے لئے منتخب فرمالیتا ہے ۱۲

۴ عقائد نسفیہ میں کہا: بشر رسول فرشتوں کے رسولوں سے افضل ہوتے ہیں اور فرشتوں کے رسول افضل ہوتے ہیں عام بشروں سے اور عام بشر افضل ہوتے ہیں عام فرشتوں سے ۱۲ (عام بشروں سے مراد عام مومنین ہیں، کافر نہیں ۱۲)

۵ یعنی عبدالملک بن عبداللہ جوینی المتوفی ۴۷۸ھ چار سو اٹھہتر ۱۲ کشف الظنون

۶ قولہ مزیّت: میم پر زبر اور زا نقطہ والی کے نیچے زیر ہے اور یا پر فتح ہے، برتری، زیادہ ہونا اور فضیلت ۱۲

ـ قولہ فالصواب: یعنی درست بات یہ ہے کہ جمہور علما نے کہا ہے کہ خواص بشر افضل ہیں خواص فرشتوں سے ۱۲

﴿صہ ۱۲۴﴾ ۱ متواتر وہ ہے جس کو اتنی تعداد میں بیان کرنے والے ہوں جن کا جھوٹ پر متفق ہو جانا ممکن نہ ہو ان کی مثل سے اور اس کے ابتدائی و آخری اور درمیانی زمانہ میں نقل کرنے والے برابر ہوں اور ان کے قول سے علم حاصل ہوتا ہے، پھر وہ مختار بات جس پر محققین اور اکثر ہیں وہ یہ ہے کہ ان کی مخصوص گنتی مقرر نہیں اور خبر دینے والوں کے لئے اسلام اور عدالت کی شرط نہیں لگاتے ۱۲ نووی

ـ بلکہ ساقط ہو جاتا ہے جیسا کہ ضرورت، اضطراری حالت اور مجبور کئے جانے کے وقت، پس اگر جان کے تلف ہونے کے خوف کے وقت زبان پر کلمہ کفر جاری کرے اور دل تصدیق کرنے پر قائم ہو تو کافر نہ ہوگا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ الخ ۱۲ (نحل ۱۰۶) یعنی سوائے اس کے جو مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان پر جما ہوا ہو ۱۲

۲ قولہ زُنّار: زا پر پیش اور نون پر شد ہے وہ دھاگہ جو عیسائی، مجوسی اور سارے کافر کمر پر باندھتے ہیں ۱۲

۳ یعنی نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے۔ آیت ۱۴۳ سورۃ نساء پارہ پانچ ۱۲

۴ یہ آیت ۷۳ سورۃ توبہ اور سورۃ تحریم میں واقع ہے یعنی اے نبی کفار اور منافقین سے جہاد کرو اور ان کے ساتھ سختی سے پیش آؤ۔

Marfat.com

ے یہ قول پورے کا پورا مبتدا ہے اوراس کی خبر مجدد قدس سرہٗ کا قول ''اینجا صادق است'' ہے ۱۲

۵ شیخ مجدد قدس سرہٗ کے قول ''پس در تحقیق ایمان الخ'' سے ربط دیا گیا ہے، اس واسطے کہ خدا اور رسول کی محبت ایمان کے لوازمات میں سے ہے بلکہ اس محبت کا عین ہے، یہ دونوں ان کے دشمنوں کی دشمنی کے بغیر الخ ۱۲

۶ خاص طور پر اپنے قول کی تائید ہے پس ایمان کے ثابت کرنے میں کفر سے بیزاری کے بغیر چارہ نہیں ہے ۱۲

ے یہ آیت ۲۳ سورۃ شوریٰ پارہ ۲۵ میں واقع ہے یعنی آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں تم سے اہل قرابت کی دوستی کے علاوہ کوئی بدلہ نہیں چاہتا، اور جو شخص ایک نیکی کمائے گا ہم اسکی نیکیوں میں اور زیادتی کردیں گے ۱۲

﴿صہ ۱۲۵﴾ لے یہ آیت ۴ سورۃ ممتحنہ پارہ ۲۸ میں واقع ہے یعنی بے شک تمہارے لئے خوبصورت نمونہ ہے ابراہیم اور ان کے ساتھیوں (کی زندگی) میں جب انہوں نے (برملا) کہہ دیا اپنی قوم سے کہ ہم بیزار ہیں تم سے اور ان معبودوں سے جن کی تم پوجا کرتے ہو اللہ کے سوا: ہم تمہارا انکار کرتے ہیں اور ہمارے اور تمہارے درمیان ہمیشہ کے لئے عداوت اور بغض پیدا ہو گیا ہے یہاں تک کہ تم ایمان لاؤ ایک اللہ پر ۱۲

ے حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَمَّا قَضَى اللّٰهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا فَهُوَ عِنْدَهٗ فَوْقَ عَرْشِهٖ اِنَّ رَحْمَتِيْ سَبَقَتْ عَلٰى غَضَبِيْ وفی روایۃ غَلَبَتْ غَضَبِيْ یعنی جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے پیدا کرنے کا فیصلہ فرمایا تو اس نے ایک کتاب لکھی، وہ کتاب اس کے پاس اس کے عرش پر ہے، وہ کتاب یعنی تحریر یہ ہے: بے شک میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے، اور ایک روایت میں لفظ سبقت کی جگہ غلبت (غالب آگئی ہے) آیا ہے۔ (بخاری مسلم، مشکوٰۃ باب سعۃ رحمۃ اللہ) مطلب یہ ہے کہ اسکی رحمت کے غلبے کے آثار یعنی وجود وانعام تمام مخلوق پر چھائے ہوئے ہیں گنتی میں نہیں آسکتے بخلاف غضب کے آثار کہ وہ انسانوں میں بعض وجوہ سے ظاہر ہیں جیسا کہ فرمایا: وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا یعنی اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گننے لگو تو شمار نہ کر سکو اور یہ بھی فرمایا: عَذَابِيْ اُصِيْبُ بِهٖ مَنْ اَشَاءُ یعنی میرا عذاب پہنچاتا ہوں میں جس کو چاہتا ہوں ۱۲ لمعات

ے یہ آیت ۵۶/۵۵ سورۃ مومنون پارہ ۱۸ میں واقع ہے، یعنی کیا یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ہم مال اور اولاد میں جو ان کو ترقی دے رہے ہیں تو اس سے ان کو فائدہ پہنچانے میں جلدی کر رہے ہیں (نہیں) بلکہ ان کو اس (حکمت) کا شعور نہیں ہے ۱۲

ے یہ آیت ۱۸۲، ۱۸۳ سورۃ اعراف کے آخر پارہ نو اور سورۃ نون والقلم پارہ انتیس ۲۹ میں واقع ہے یعنی ہم ان کو (جہنم کی طرف) اس طرح آہستہ آہستہ لے جاتے ہیں جس کی ان کو خبر نہیں ہوتی اور ہم ان کو مہلت دیتے ہیں، بے شک ہماری تدبیر بہت مضبوط ہے ۱۲

﴿صہ ۱۲۶﴾ لے جیسا بخاری مسلم کی حدیث شفاعت میں مذکور ہے: فَاَخْرِجْ مَنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهٖ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ اَوْ خَرْدَلَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ وفی المرة الثالثة فَاَخْرِجْ مَنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهٖ اَدْنٰى اَدْنٰى اَدْنٰى مِثْقَالَ حَبَّةِ خَرْدَلَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ ۱۲ مشکوٰۃ باب الحوض والشفاعۃ ترجمہ: پس اسے نکال لو جس کے دل میں ذرہ یا رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو، اور تیسری بار میں فرمائے گا: پس اسے نکال لو جس کے دل میں رائی کے دانہ سے کمتر ایمان ہے ۱۲

ے قولہ جنازۃ: جنازہ زبر کے ساتھ، مردہ کو کہتے ہیں، اور جیم کے زیر سے مردہ کی چارپائی کو، اور پہلے معنی میں زیر اور دوسرے معنی میں زبر کے ساتھ بھی آیا ہے ۱۲

ے كَمَا هُوَ الْعَمَلُ الْيَوْمَ یہ جملہ منفی سے متعلق ہے یعنی جیسا کہ آج کل علماء کا معمول ہے کہ اس قسم کے آدمی کے جنازہ پر نماز نہیں پڑھتے اور کفار کے ساتھ شامل کرتے ہیں یہ عمل اس قول پر دلالت کرتا ہے جو سوال میں ہے پس بفتوی

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی چوتھا حصہ

Marfat.com

علا باید کرد آن شخص الخ ۱۲

ﻟ یہ آیت ۴۸ سورہ نساء پارہ پانچ میں واقع ہے یعنی بے شک اللہ اس کو نہیں بخشے گا جس نے اس کے ساتھ کسی کو شریک قرار دیا ۱۲

﴿صہ ۱۲۷﴾ ﻟ یہ آیت ۸۲ سورۃ انعام پارہ سات میں واقع ہے یعنی جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور اپنے ایمان کو شرک سے ملوث نہیں کرتے ان کے لئے امن وسلامتی ہے ۱۲

ﻟ یہ آیت ۹۳ سورہ نساء پارہ پانچ میں واقع ہے یعنی جو شخص کسی مومن کو قصداً قتل کرے پس اسکی سزا جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا ۱۲

ﺳ حدیث کی تخریج کرنے والے نے کہا: میں نے اسکی کوئی اصل نہیں پائی نہ حدیث کی معتبر کتابوں میں اور نہ غیر معتبر کتابوں میں، اس کو صرف بعض ناقص فقیہ متاخرین نے درج کیا ہے ۱۲ معرب

ـ قولہ حقبہ حا پر پیش ہے اور تیسرا حرف با یعنی اسی سال کی مدت ۱۲ اغیاث

ف مکتوب ۲۶۶ میں مذکور حدیث مجالس الابرار میں مرفوعاً مروی ہے (مترجم)

ﻟ قولہ شَفَاعَتِی لِاَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ اُمَّتِی اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت انس سے روایت کیا ہے اور اسکو ابن ماجہ نے بھی حضرت جابر سے روایت کیا ہے ۱۲ مشکاۃ یعنی میری وہ شفاعت جو گناہوں کی معافی کیلئے ہوگی، لیکن وہ شفاعت جو درجات کی بلندی کے لئے ہوگی وہ سب متقیوں اور اولیاء کے لئے ہوگی، یہ شفاعت سب اہل ملت کے درمیان متفقہ ہے ۱۲ لمعات

۵ قولہ امتی أمة مرحومة الخ اسے خطیب نے المتفق والمفترق میں روایت کیا اور ابن نجار نے ابن عباس سے ان لفظوں میں روایت کیا: امتی امتة مرحومة لاعذاب علیها فی الاخرة، فاذا کان یوم القیامة اعطی الله کل رجل من امتی رجلا من اهل الادیان فکان فداء ه من النّار۔ (میری امت مرحومہ امت ہے آخرت میں اس پر عذاب نہیں ہوگا، پس جب قیامت کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ میری امت کے ہر شخص کو دوسری امتوں میں سے ایک آدمی عطا کرے گا تو وہ اس کا فدیہ ہوگا دوزخ سے، روایت کیا ابوداؤد وطبرانی اور حاکم نے ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مندرجہ ذیل الفاظ میں روایت کیا، أمتی هذه امة مرحومة لیس علیها عذاب فی الأخرة انما عذابها فی الدنیا الفتن والزلازل والقتل والبلایا۔ (میری یہ امت امت مرحومہ ہے اس پر آخرت میں عذاب نہیں، اس امت کا عذاب دنیا میں ہے فتنے، زلزلے، قتل آزمائشیں ۔ اور پہلی سند میں عبداللہ بن ضرار ہے، امام ابن معین نے فرمایا اسکی حدیث نہ لکھی جائے ۱۲ المعرب

ﻟ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ یعنی ایمان کا کمی اور زیادتی کا قبول کرنا سلف محدثین اور متکلمین کی ایک جماعت کا مذہب ہے، اکثر متکلمین نے ایمان کے کم اور زیادہ ہونے کا انکار کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے جب زیادتی کو قبول کرے گا تو پہلی حالت شک اور کفر ہوگی۔ ہمارے محققین ائمہ متکلمین نے کہا ہے کہ نفس تصدیق نہ زیادہ ہوتی ہے اور نہ کم ہوتی ہے۔ اور ایمان شرعی زیادہ ہوتا ہے اور کم ہوتا ہے اپنے ثمرات ونتائج کے زیادہ ہونے سے اور یہ اعمال ہیں اور اس کا نقصان اور کمی مراد ہے۔ اور انہوں نے کہا ہے کہ اس میں اچھی موافقت ہے ان ظاہر نصوص میں جو ایمان کی زیادتی کے بارے میں آئی ہیں اور سلف کے اقوال میں اور لغت میں اسکی اصل وضع میں جس پر متکلمین ہیں۔ انتھی ۱۲

ـ قولہ انجلاء الف اور جیم کے نیچے زیر ہے یعنی روشن وصاف ہونا ۱۲ اغیاث لمصححہ رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۱۲۸﴾ ﻟ یعنی یقین غیر روشن اور یقین ناقص، یقین روشن اور کامل کے مقابلہ میں کوئی قدر اور مرتبہ نہیں رکھتا، گویا یقین ناقص یقین تام کے مقابلہ میں یقین کے افراد میں سے نہیں ہے بلکہ یقین منحصر ہے یقین روشن اور کامل یقین میں۔ اور اس

Marfat.com

کلام کا مقصد یقین کامل اور ناقص کے مراتب کا بیان ہے ۱۲

ےؔ اور آیت پوری اس طرح ہے : یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا قِیْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا فِی الْمَجٰلِسِ فَافْسَحُوْا یَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ وَاِذَا قِیْلَ انْشُزُوْا فَانْشُزُوْا یَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ ط وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ (سورۃ مجادلہ آیت ۱۱ پارہ اٹھائیس) یعنی اے مسلمانو! جب تمہیں کہا جائے کہ آنے والوں کے لئے جگہ کشادہ کردو مجلس میں تو کشادہ کردیا کرو، اللہ تمہارے لئے کشادگی فرمائے گا، اور جب کہا جائے کہ اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہوا کرو، اللہ تعالیٰ ان کے جو تم میں سے ایمان لے آئے اور جن کو علم دیا گیا درجات بلند فرمائے گا، اور اللہ تعالیٰ جو تم کرتے ہو اس سے خوب آگاہ ہے ۱۲

سؔ امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا: لَوْ وزن ایمان ابی بکر بایمان اهل الارض لرجح بهم (اگر ابوبکر کے ایمان کو تمام زمین والوں کے ایمان کے ساتھ تولا جائے تو سب کے ایمان سے وزنی ہوگا) یہ روایت مرفوعاً بھی وارد ہے ۱۲ تشیید المبانی

ےؔ یہ اشارہ ہے بعض امام اعظم کے مخالفوں کے اعتراضات کے تفصیل کی طرف اور ان کے جواب کی طرف، زیادہ تفصیل ملا علی قاری کی شرح فقہ اکبر میں ہے ۱۲

﴿صہ ۱۲۹﴾ اؔ امام نووی نے فرمایا: سلف وغیرہ میں سے علمانے اختلاف کیا ہے انسان کے بولنے میں اس کا کہنا کہ انا مؤمن (میں مومن ہوں) ایک جماعت نے کہا انا مومن نہ کہے اس پر اکتفا کرتے ہوئے بلکہ کہے انا مؤمن انشاء اللہ (میں مومن ہوں اگر اللہ نے چاہا) یہ مذہب بیان کیا ہے ہمارے بعض علمانے ہمارے اکثر متکلمین علما سے، اور دوسرے علما مطلق انا مؤمن کہنے کے جواز کی طرف گئے ہیں اور وہ انشاء اللہ نہ کہے، یہ مختار ہے اور اہل تحقیق کا قول ہے، امام اوزاعی وغیرہ کا مؤقف یہ ہے کہ دونوں صورتیں جائز ہیں، اور مختلف اعتبارات سے سب صحیح ہے، جنہوں نے انا مؤمن کہنے کو مطلق رکھا ہے ان کی حال کی طرف نظر ہے اور ایمان کے احکام جاری ہوتے ہیں فی الحال، اور جس نے انشاء اللہ کہا ان کے نزدیک یہ تبرک کے لئے ہے یا عاقبت اور انجام کے اعتبار سے ہے، اور جو اللہ نے مقدر فرمایا ہے تو وہ نہیں جانتا کہ وہ ایمان پر ثابت رہے گا۔ یا اس سے پھر جائے گا۔ دونوں صورتوں میں اختیار کا قول اچھا اور صحیح ہے۔ دونوں پہلے قولوں کے ماخذ کی طرف نظر کرتے ہوئے اور اختلاف کی حقیقت کو رفع کرتے ہوئے ۱۲

ےؔ اور کرامت کے حق ہونے پر دلیل وہ ہے جو بہت سے صحابہ رضوان اللہ علیہم اور انکے بعد کے لوگوں سے تواتر کے ساتھ ثابت ہے جس کا انکار ممکن نہیں خصوصاً امر مشترک کا، اگرچہ اسکی تفصیلات خبر آحاد ہیں اور اسی طرف شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول: ''واز کثرت وقوع خوارق'' الخ سے اشارہ کیا ہے ۱۲

سؔ ولی کی کرامت کے منکر معتزلہ ہیں، وہ کہتے ہیں اگر اولیاء سے خوارق عادات کا ظہور جائز رکھا جائے تو معجزے کے ساتھ اشتباہ پیدا ہو جائے گا، نبی کا غیر نبی سے امتیاز نہ رہے گا، تو اس کا حضرت شیخ مجدد نے اپنے قول: ''معجزہ نبی مقرون بدعوای نبوت است الخ'' سے جواب دیا ہے ۱۲

ئؔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل البشر ابوبکر پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تمام صحابہ سے ابیات

ےؔ وللصدیق رجحان جلیّ — علی الاصحاب غیر احتمال
وللفاروق رجحان وفضل — علی عثمان ذی النورین عال
وذوالنورین حقًا کان خیرًا — من الکرار فی صف القتال

Marfat.com

ولِلکرار فضل بعد ھذا علی الاغیار طُرا لاتبال

ترجمہ: صدیق کے لئے (ایمان میں) واضح طور پر وزن ہے تمام صحابہ پر بغیر کسی احتمال کے

اور فاروق کے لئے (ایمان میں) زیادہ وزن اور فضیلت ہے عثمان ذوالنورین پر بلندی ہے

اور ذوالنورین یقیناً افضل ہیں (حیدر) کرار سے جہاد کی صف میں

اور حیدر کرار کے لئے فضیلت ہے اس کے بعد سب غیروں پر قلیل پر نہیں ۱۲ بدءالامالی

۵ یعنی امام اہل سنت شیخ ابوالحسن اشعری شافعی نے فرمایا ہے، کہ حضرت ابوبکر کی فضیلت پھر حضرت عمر کی فضیلت بقیہ تمام امت پر قطعی ہے ظنی نہیں اسی پر اکثر امت ہے، قاضی ابوبکر باقلانی نے کہا کہ وہ ظنی ہے، اس کو اختیار کیا ہے امام الحرمین نے ارشاد میں اور اسی پر جزم کیا ہے صاحب مفہم نے شرح مسلم میں ۱۲ الصواعق المحرقہ

ے قولہ احوط است: کیونکہ استثناء ظاہری طور پر شک پر دلالت کرتا ہے پس اس سے بچنا لازم ہے ۱۲

۶ یعنی امام ذہبی نے فرمایا کہ حضرت علی بن ابی طالب سے ان کی خلافت ومملکت کے زمانہ میں آپ کے متبعین میں سے ایک جم غفیر کے سامنے تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ اَنَّ اَبَا بَکْرٍ وَّ عُمَرَ اَفْضَلُ الْاُمَّۃِ (ابوبکر اور عمر تمام امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ سے افضل ہیں پھر ذہبی فرماتے ہیں کہ اس روایت کو اسی ۸۰ سے زیادہ راویوں نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے اور ان میں سے ایک جماعت کا نام بھی لیا ہے، پھر اس کے نقل کرنے کے بعد ذہبی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرقہ رافضیہ کو خوار وذلیل اور رسوا کرے کس قدر نادان اور جاہل ہیں کہ یہ نالائق باوجود شیخین (حضرت ابوبکر اور حضرت عمر) کی فضیلت کے ثبوت کا حضرت علی اقرار کرتے ہیں، اور یہ انکار پر اصرار کرتے ہیں ۱۲

ے یعنی شمس الدین ابوعبداللہ محمد بن احمد ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ ۱۲ کشف الظنون

۷ اور وہ جو صواعق محرقہ میں ہے اس نے کہا: اور کہا جاتا ہے اس کو حضرت علی سے روایت کیا اسی سے زائد الخ ۱۲

۸ یعنی امام بخاری علیہ رحمۃ الباری نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد تمام لوگوں میں بہتر ابوبکر ہے پھر ان کے بعد عمر پھر ان کے بعد ایک دوسرا مرد (یعنی عثمان) پس ان کے بیٹے محمد بن حنفیہ نے کہا: پھر تمام لوگوں سے بہتر آپ ہیں؟ اس پر حضرت علی نے فرمایا: کہ میں تو مسلمانوں میں سے ایک فرد ہوں بغیر امتیاز کے، ان کا یہ کہنا نہایت تواضع کی وجہ سے ہے ۱۲

۹ یعنی امام ذہبی وغیرہ نے صحیح سند سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ بعض لوگ مجھے ان دونوں ابوبکر وعمر پر فضیلت دیتے ہیں آگاہ رہو کہ جو بھی مجھ کو ان پر فضیلت دیتا ہے وہ مفتری (جھوٹا) ہے اور اس کے لئے وہی سزا ہے جو ایک مفتری کی ہوتی ہے ۱۲

۱۰ قولہ واخرج الدارقطنی الخ یعنی دارقطنی نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ میں جس کو پاؤں گا کہ وہ ابوبکر وعمر پر مجھے فضیلت دیتا ہے تو میں اس کو اتنے کوڑے لگاؤں گا جتنے ایک مفتری (تہمت لگانے والے) کو لگنے چاہیں ۱۲

﴿صہ ۱۳۰﴾ ۱ قولہ وَاَمْثَالُ ذٰلِکَ الخ اس قسم کی بہت سی روایتیں خود حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور آپ کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام سے اس کثرت اور تواتر سے آئی ہیں جن میں کسی کو انکار کی مجال نہیں۔ حتی کہ عبدالرزاق جو اکابر شیعہ سے ہے کہتا ہے کہ میں شیخین (ابوبکر وعمر) کو اس لئے فضیلت دیتا ہوں کہ خود حضرت علی نے اپنے اوپر ان کو فضیلت دی ہے ورنہ میں ان (شیخین) کو کبھی فضیلت نہ دیتا، میرے نزدیک یہ گناہ ہے کہ میں ان (حضرت علی) سے محبت کا دعویٰ کروں اور ان (کے قول) کی مخالفت کروں ۱۲

Marfat.com

ع قولہ قرطبی گفتہ الخ وہ شیخ محقق شمس الدین بن محمد بن احمد بن فرح انصاری اندلسی ہیں متوفی ۶۷۱ھ ۱۲

ب یعنی الصواعق المحرقۃ فی الرد علی اھل البدع والزندقہ یہ کتاب امام علامہ فقیہ محدث شہاب الدین احمد بن حجر ہیثمی مکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تالیف ہے ۱۲

س علامہ تفتازانی نے کہا: اور سلف حضرت عثمان کو فضیلت دینے میں توقف کرتے تھے اس حیثیت سے کہ انہوں نے اہل سنت و جماعت کی علامات میں تفضیل شیخین اور ختنین (دونوں دامادوں) کی محبت کو قرار دیا ہے ۱۲ شرح عقائد

ع یعنی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں توقف کیسے متصور ہوسکتا ہے حالانکہ امام اعظم کے مقلدین علماء امام اعظم کے مذہب کو سب سے زیادہ جانتے ہیں ان کی کتابیں اس مضمون سے بھری ہوئی ہیں کہ خلفائے راشدین کی فضیلت ان کی خلافت کی ترتیب پر ہے ۱۲

ھ میرے اصحاب کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو، اللہ تعالیٰ سے ڈرو، میرے بعد ان کو نشانہء (ملامت) نہ بنانا، جس شخص نے ان کو دوست رکھا اس نے گویا میری محبت کے باعث ان کو دوست رکھا، اور جس شخص نے ان سے بغض رکھا اس نے گویا میری دشمنی کی وجہ سے ان سے بغض رکھا، اور جس نے ان کو ایذا دی اس نے گویا مجھ کو ایذا دی، اور جس نے مجھ کو ایذا دی اس نے گویا اللہ تعالیٰ کو ایذا دی (یعنی اللہ تعالیٰ کو ناراض کیا) اور جس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی قریب ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) اس سے مواخذہ کرے یعنی عذاب دے۔ اس حدیث کی عبارت میں دراصل اللہ اللہ فی اصحابی کے الفاظ تین بار ہیں مبالغہ اور تاکید کے لئے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث غریب ہے ۱۲ مشکوٰۃ باب مناقب الصحابۃ

ل بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں اللہ کی لعنت ہے اور اس نے تیار کر رکھا ہے ان کے لئے رسوا کن عذاب ۱۲ آیت ۵۷ سورۃ احزاب پارہ بائیس

ب یعنی مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ ۱۲ کشف الظنون

﴿صہ ۱۳۱﴾ ل جیسا کہ انہوں نے کہا ہے: اور انصاف یہ ہے کہ اگر فضیلت سے کثرت ثواب کا ارادہ کیا جائے تو توقف کی وجہ ہے اور اگر ارادہ کیا جائے اس چیز کی کثرت کا جس کو اہل عقل شمار کرتے ہیں تو نہیں ۱۲ شرح عقائد

ع قولہ لفظ فضل: جان لو کہ فضل فا کی زبر سے، اس کا معنی ہے افزونی، زیادتی، بخشش، اور غلبہ کرنا کسی پر فضیلت میں، پس شاید کہ برابر جانا ہے انہوں نے لفظ کے راستہ کو، فضل پہلے معنی میں اس خطرناک محل میں ڈالتا ہے، اور فضل کو فضولی سے جانا ہے، جان لو کہ یہ لفظ حضرت شیخ قدس سرہ کی طرف سے خوش طبعی اور مزاح کے طور پر ہے ۱۲

س جان تو کہ لفظ فضول پہلے دونوں حرفوں پر پیش سے ہے، بمعنی افزونیاں اور زیادتیاں ہے یہ فضل کی جمع ہے، اور فضول اس کو کہتے ہیں جو غیر ضروری کام اور بے کار باتیں کرے نیز فضول مصدر ہے یعنی افزونی اور فضول فا پر زبر اور ض پر پیش بمعنی زیادہ گو، وہ شخص جو غیر ضروری کاموں میں وقت ضائع کرے ۱۲

ع یعنی چاروں خلفاء کی مقررہ ترتیب کی علت اور سبب ان کی عمروں کی مدت ہے یعنی جب اللہ عزوجل کے نزدیک حضرت ابوبکر کی مقررہ اجل حضرت عمر کی اجل سے پہلے تھی لہذا حضرت ابوبکر کی خلافت حضرت عمر سے پہلے مقرر ہوگئی اسی طرح حضرت عمر اور حضرت عثمان کو قیاس کرلو اور ایسے ہی حضرت عثمان اور حضرت علی کی خلافت کی ترتیب کو سمجھ لو۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین ۱۲

ب یعنی ظاہر شریعت کے مخالف باتیں کہنا، اور خلاف شرع کلمات زبان پر لانا اور ایسے کلمات جو مستی اور ذوق کے وقت بے اختیار صادر ہوتے ہیں ۱۲

ھ یعنی علامہ تفتازانی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی افراط محبت کے باوجود فرماتے ہیں: اور جو لڑائی جھگڑے ان کے درمیان

Marfat.com

واقع ہوئے ہیں وہ خلافت کے بارہ میں نزاع کے باعث نہ تھے بلکہ اجتہاد میں خطا کے سبب سے تھے......اور اس (شرح عقائد) کے حاشیہ خیالی میں ہے کہ حضرت معاویہ اور ان کے لشکر نے (حضرت علی) کی اطاعت سے بغاوت کی۔اور ساتھ ہی اس امر کا اعتراف بھی کیا کہ وہ (حضرت علی) تمام اہل زمانہ سے افضل ہیں۔اور وہ امامت کے ان سے زیادہ حقدار ہیں، ایک شبہ کی وجہ سے کہ حضرت علی کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں سے قصاص نہ لینا تھا......اور حاشیہ قرۃ کمال الدین اسماعیل میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ "ہمارے جن بھائیوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی وہ فاسق و کافر نہیں ہیں کیونکہ ان کے لئے تاویل ہے ۱۲

﴿ص ۱۳۲﴾ یعنی مولانا کمال الدین اسماعیل فرمانی المعروف قرۃ کمال ۱۲ کشف

۱ حدیث الصلوٰۃ عماد الدین فمن اقامھا فقد اقام الدین ومن ترکھا فقد ھدم الدین (نماز دین کا ستون ہے پس جس نے اس کو قائم کیا تو اس نے دین کو قائم کیا اور جس نے اس (نماز) کو چھوڑ دیا تو اس نے دین کو گرا دیا) اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا، یہ بات علامہ عراقی نے احیاء العلوم کی تخریج میں کہی ہے ۱۲ تشید

۲ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اسبغو االوضوء (وضو کو کامل کرو) اس کو مسلم نے روایت کیا، یعنی وضو کو تمام اور کامل کرو اس طرح کہ وضو میں دھوئے جانے والے اعضا میں سے کوئی خشک نہ رہے......دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اگر ناخن کے سرے کی مقدار کوئی جگہ خشک رہ جائے تو وضو درست نہیں ہوگا۔اچھی طرح جان لو کہ اسباغ (کامل طور پر دھونا) اس معنی میں فرض ہے، لیکن اسباغ بمعنی دوبار دھونا یا تین بار دھونا مستحب و سنت ہے ۱۲

۳ یعنی پورے سر کا مسح کرے، سر کے کچھ حصے کے مسح پر اکتفا نہ کرے کیونکہ بعض مجتہدین پورے سر کے مسح کے فرض ہونے کے قائل ہیں ۱۲

۴ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسبغ الوضوء وخلل بین الاصابع، (یعنی وضو کامل کرو اور انگلیوں کے درمیان (خلال کرو) ایضاً اذا توضأت فخلل اصابع یدیك و رجلیك (یہ بھی فرمایا: جب تو وضو کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کا خلال کر) اس کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے......شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا ہے کہ پاؤں کی انگلیوں کے خلال کی کیفیت یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھنگلی سے دائیں پاؤں کی چھنگلی سے ابتداء کرے اور بائیں پاؤں کی چھنگلی پر ختم کرے، ہاتھوں کی انگلیوں کا خلال کرنا اس طرح کہ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا ۱۲ (اشعۃ اللمعات باب سنن الوضو)

۵ مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ وضو کرتے تو اپنے پاؤں کی انگلیوں کو اپنی چھنگلی سے ملتے اس کو ترمذی نے روایت کیا۔شیخ (عبدالحق نے کہا کہ بعض کہتے ہیں یہاں دلک خلال کرنے کے معنی میں ہے ۱۲ (اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ باب سنن الوضو)

﴿صہ ۱۳۳﴾ ۱ کامل وضو کے بعد یعنی نجاست حقیقیہ غلیظہ، خفیفہ، حکمیہ، صغریٰ اور کبریٰ سے پاک ہوکر نماز کا ارادہ کرنا چاہیے ۱۲

۲ یعنی اول وقت میں سوائے موسم گرما میں ظہر، (ٹھنڈا کرکے) موسم سرما میں عشاء (دیر سے) اور فجر صبح صادق کے روشن ہونے کے وقت ۱۲

۳ قولہ قدر مسنون یعنی فجر اور ظہر میں چالیس یا پچاس آیتیں اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل سورہ بروج سے سورہ لم یکن تک) اور مغرب میں قصار مفصل (سورۃ زلزال سے سورۃ ناس تک) پڑھے۔امام عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا کہ ہمیں سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دی علی بن زید بن جدعان سے انہوں نے حسن وغیرہ سے انہوں کے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ نماز مغرب میں قصار مفصل پڑھیں

Marfat.com

اور عشاء میں اوساط مفصل اور صبح میں طوال مفصل (سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک) اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ظہر کی پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت کرتے، ہر رکعت میں تیس آیتوں کی مقدار۱۲ فتح القدیر

۴ طمانینت: بغیر نقطہ طا پر پیش ہے، اور پہلے نون کے نیچے زیر ہے اور یا معروف ہے اور دوسرے نون پر زبر ہے، اس کے معنی سکون قلب کے ہیں۔ اور جو لوگ طا پر زبر اور ایک نون یعنی پہلے نون کو پڑھتے ہیں اور دوسرے نون کو ترک کرتے ہیں، یہ خطا ہے، مگر صراح سے ایک نون کا حذف ظاہر ہوتا ہے۱۲ غیاث

۵ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیھم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی احدکم لنفسه فلیطول ما شاء...... متفق علیہ یعنی تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے (امامت کرے) تو ہلکی نماز پڑھے کہ بے شک ان میں بیمار، کمزور اور زیادہ عمر والے بھی ہوتے ہیں...... اور جب اکیلا نماز پڑھے تو جس قدر چاہے نماز لمبی کرے۱۲ (مشکوٰۃ باب ما علی الامام)

ـ ضم ضاد پر زبر اور میم پر شد بمعنی ملنا، ملانا ایک چیز کا دوسری چیز میں۱۲

۶ قولہ فوائد در ضمن آن الخ اشارہ سے جان لو کہ احکام شرعیہ حکمتوں اور مصلحتوں پر مبنی ہیں جو بندوں کی طرف لوٹنے والی ہیں، لیکن ان کا جاننا اور اپنا مطمع نظر بنانا ضروری نہیں ہے بلکہ صاحب شریعت کی متابعت کی نیت سے عمل میں لائے۱۲

﴿صہ۱۳۴﴾ ـ یعنی اعمال کے لئے جیسا کہ وہ مناسب ہے اور اسی طرح ہے عربی نسخہ میں۱۲

ـ قولہ تشکیک کسی کو شک میں ڈالنا، قولہ مشکک، تشکیک مصدر سے اسم فاعل ہے یعنی شک میں ڈالنے والا۱۲

ـ پائے استدلالیان چوبیں بود — پائے چوبیں سخت بے تمکین بود
گر باستدلال کارے دین بدے — فخر رازی راز دار دین بدے

ترجمہ: عقل کی دلیلیں لانے والوں کے پاؤں لکڑی کے ہوتے ہیں — لکڑی کے پاؤں بہت کمزور ہوتے ہیں
اگر عقل کی دلیلوں پر دین کا کام ہوتا تو — فخر الدین رازی صرف دین کے راز دار ہوتے۱۲

ـ رعد آیت ۲۸ یعنی خبردار کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر ہی سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۱۲

لـ جیسا کہ اصل کام کی حقیقت پر نہ پہنچنے والے خیال کرتے ہیں اور اس کو کمال جانتے ہیں۱۲

ـلـ یعنی طریقت کے سلوک سے غیبی صورتوں اور اشکال وانوار اور رنگوں کے معائنہ کو مقصود بنانا اصلی مقصود اور حقیقۃ الامر کے مقابلہ میں لہو ولعب میں داخل ہے اور بے سود ہے۱۲

۲ اور اس (سماع ورقص) کے دروازے کو نہیں کھولتے بلکہ خرابی کے ذریعے اور وسیلے کے دروازے کو بند رکھتے ہیں اور اس کے ثمرات وفوائد کو اپنا مطمع نظر نہیں فرماتے۱۲

۳ جان لو کہ ذکر جہر مخصوص مقاصد اور معین مواقع میں واقعہ ہوا ہے چنانچہ اذان، خطبہ، جمعہ، حج، تکبیرات تشریق اور ادبار صلوٰۃ، سرحدوں، سفروں، خندق کھودنے، اور مسجد نبوی کے لئے پتھر وغیرہ اٹھانے کے بہت سے مقامات میں، لیکن ان مواقع کی خصوصیت کے احتمال سے وارد ہوا ہے پس جس نے علت اور معنی کی جانب نظر کی اس نے علی العموم اجازت دی اور وہ جس نے خصوصیت پر نظر کی اس نے (ذکر جہر کے) وارد ہونے کے مقامات تک محدود رکھا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ شیخ قدس سرہ کی مراد ذکر جہر مفرط سے منع کرنا مراد ہو نہ کہ ذکر جہر مطلق سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ایھا الناس اربعوا علی انفسکم انکم لا تدعون اصم ولا غائبا وقال تعالیٰ: وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِيْ نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَّ خِيْفَةً وَّ دُوْنَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ (آیت ۲۰۵ اعراف) اے لوگو! اپنی جانوں پر نرمی کرو تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے ہو...... اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی جوتھا حصہ

Marfat.com

اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو، زاری اور ڈر سے اور بے آواز نکلے زبان سے ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

(مہ ۱۳۵) ۱ سید امیر کلال قدس سرہٗ حضرت خواجہ محمد ساسی کے تمام خلفاء سے افضل و اکمل تھے آپ سیادت کی بزرگی رکھتے تھے یعنی سید تھے، آپ سوخار گاؤں کے رہنے والے تھے ان کی پیدائش اور وفات وہاں ہی ہوئی، آپ کوزہ گری کا کام کرتے تھے بخارا کی زبان میں کوزہ بنانے والے کو کلال کہتے ہیں (عربی کاف کی پیش اور لام بغیر شد کے بولتے ہیں) حضرت خواجہ بہاء الدین کو صحبت کی نسبت اور سلوک طریقت کے آداب کی تعلیم اور تلقین ذکر انہی سے حاصل ہے۔ خواجہ بابا ساسی نے امیر سید کلال کو فرمایا: میرے فرزند بہاء الدین کی تربیت و شفقت میں دریغ نہ کرنا یعنی کمی نہ کرنا ورنہ میں تمہیں معاف نہیں کروں گا اگر تم نے کوتاہی کی...... امیر کلال نے فرمایا: میں مرد نہیں ہوں اگر خواجہ کی وصیت میں کمی کروں...... حضرت امیر نے خواجہ بہاء الدین کو فرمایا: اے فرزند بہاء الدین حضرت بابا کی وصیت جو تمہارے حق میں تھی ہم نے پورے طور پر ادا کردی ہے ۱۲ نفحات و رشحات، جان لو کہ داش (دال بے نقطہ اور ش نقطہ والی) وہ جگہ جس میں بہت زیادہ آگ جلائی جائے خواہ اینٹیں پکائیں یا برتن پکائیں یا چونہ پکائیں۔ کلال (کاف پر پیش) فارسی میں اس شخص کو کہتے ہیں جو مٹی سے برتن بنائے ۱۲ غیاث

۲ جان لو کہ مسئلہ سماع کو مکتوب نمبر ۲۸۵ دفتر اول میں اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور بعض کے حق میں مفید اور جائز جانتے ہیں پس مطلق کو مقید پر حمل کرنا چاہیے اور حضرت شیخ کے کلام کو صحیح محل پر رکھنا چاہیے ۱۲

۳ اللہ تعالیٰ نے ان (اہل استدراج) کے حق میں فرمایا ہے: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ☆ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ۱۲ (ہم آہستہ آہستہ پستی میں گرا دیں گے انہیں اس طرح کہ انہیں علم تک نہ ہوگا اور میں مہلت دیتا ہوں انہیں، بے شک میری خفیہ تدبیر بہت پختہ ہے)

۴ قولہ یونان (پہلے حرف پر زبر مگر مشہور پیش کے ساتھ ہے، وہ ایک ملک ہے پانچویں اقلیم میں اور روم میں داخل ہے جو یونان بن یافث بن نوح کے نام سے آباد ہوا ۱۲

۵ جوگیان و براہمان دو گروہ ہیں ملک ہندوستان کے مشرکوں کے پیشواؤں سے، اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت دے اور ان کو دین اسلام قبول کرنے کی توفیق دے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین ہے ۱۲

۶ اور کئی ایسے لوگ بھی ہیں جو خریدتے ہیں (مقصد حیات سے) غافل کردینے والی باتوں کو تاکہ بھٹکاتے رہیں راہ خدا سے (اس کے نتائج بد سے) بے خبر ہو کر اور اس کا مذاق اڑاتے رہیں یہ لوگ ہیں جن کے لئے رسوا کن عذاب ہے ۱۲ سورۃ لقمان پارہ اکیس (۲۱)۔ ۱۲

۷ وہ مجاہد بن جبر (جیم کی زبر اور ایک نقطہ والی با ساکن کے ساتھ ہے) ابو الحجاج مخزومی ان کے غلام تھے مکی تھے تفسیر اور علم میں امام اور ثقہ تھے ۱۲

۸ قولہ وفی المدارک یعنی مدارک التنزیل وحقائق التاویل الامام حافظ الدین عبداللہ بن احمد النسفی المتوفی سنۃ احدی وسبعمائۃ ۱۲ (ترجمہ: اور تفسیر مدارک میں ہے یعنی مدارک التنزیل وحقائق التاویل از امام حافظ الدین عبداللہ بن احمد نسفی متوفی ۷۰۱ھ ۱۲)

۹ اور تفسیر خازن میں ہے اور ابن مسعود، ابن عباس، حسن، عکرمہ اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے انہوں نے کہا: لہو الحدیث گانا ہے، اور یہ اسی کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور ابو الصہباء نے کہا: میں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: وہ گانا ہے اس اللہ کی قسم جس کے بغیر کوئی معبود نہیں ہے انہوں نے اس جواب کو تین بار دہرایا، اور ابراہیم نخعی نے فرمایا: گانا نفاق پیدا کرتا ہے ۱۲

۱۰ درمختار میں ہے: قرآن پڑھنے اور اذان کہنے میں ترجیع یعنی آواز کو پھیرنا خوش آوازی سے جائز ہے اگر اس سے

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی چوتھا حصہ

Marfat.com

حروف زیادہ نہ ہو جائیں، اگر ترجیع سے حرف زیادہ ہو جائے (مثلاً زبر سے الف اور زیر سے یا اور پیش سے واؤ پیدا ہو جائے تو قاری و مؤذن اور اس کے سننے والے کو مکروہ ہے اور سننے والے کا یوں کہنا کہ تو نے کیا اچھا کیا (احسنت) اگر اس کے چپ ہونے کے واسطے یہ بات کہی تو بہتر ہے اور اگر اس غلط قراءت پر احسنت (تو نے اچھا کیا) کہا تو اس پر کفر کا خوف ہے...... اور ردالمختار میں ہے: کیونکہ اس نے متفقہ حرام کو اچھا کہا، طحطاوی شاید کہ وہ یقیناً کافر نہیں ہوگا کیونکہ اس کا اسے اچھا کہنا اس حیثیت سے نہیں کہ اس قاری نے قرآن کو اسکی اصل وضع سے خارج کر دیا ہے بلکہ اسکی تعظیم اور تطریب کی حیثیت سے کہا ہے، اور یہ اس کے قریب ہے جیسے ہمارے زمانے میں اس کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کو حرام گانا سنائے بَارَكَ اللّٰهُ طَيَّبَ اللّٰهُ الْاَنْفَاسَ تو اگر اسکی تعریف اور اس کے لئے دعا اس نیت سے ہے کہ وہ چپ ہو گیا ہے تو یہ اچھا ہے اور اگر اس کے گانے کی وجہ سے تعریف کی ہے تو یہ دوسرا گناہ ہے گانا سننے کے ساتھ، اس فعل پر ڈرایا گیا ہے اور اس پر تنبیہ کی ہے، لمصحح رحمہ اللہ تعالیٰ (فی اخر کتاب الحظر والاباحۃ ص ۲۷۰، ۲۷۱)

ــ یہ آیت سورۃ فرقان کے آخر میں واقع ہے ۱۲

ــ قولہ وقال مجاہد...... اسی طرح محمد بن حنفیہ سے روایت ہے : لَا يَشْهَدُوْنَ اللَّهْوَ وَالْغِنَاءَ ۱۲ تفسیر خازن (وہ لہو اور گانے میں حاضر نہیں ہوتے)

ــ قولہ لمقری...... وہ جو کلمات کو اپنے مقامات سے بدل دیتا ہے، قرآن میں اپنے راگ کے سبب ۱۲

﴿صہ ۱۳۲﴾ قولہ ابی نصر...... وہ بڑے امام تھے دبوسی نسبت دبوسہ کی طرف جو سمرقند کا ایک گاؤں ہے ۱۲ فوائد بہیہ

۱ قولہ القاضی...... یعنی احمد بن اسماعیل ظہیر الدین تمرتاشی خوارزمی ابو العباس جلیل القدر امام عالی الاسناد تھے اور شریعت کے حقائق پر مطلع تھے ان کی تصانیف میں سے الجامع الصغیر کی شرح اور کتاب التراویح وغیرہ ہیں ۱۲ فوائد بہیہ

۲ قولہ ابی بکر شبلی: ان کا نام جعفر بن یوسف ہے اصل مصری ہیں پھر بغداد آئے خیر نساج کی مجلس میں توبہ کی، حضرت جنید کے شاگرد ہیں، عالم تھے اور فقیہ وعظ کی مجلس قائم کرتے تھے، امام مالک کا مذہب رکھتے تھے اور موطا امام مالک حفظ کی تھی، ان کے والد خلیفہ کے بڑے دربان تھے، حضرت جنید نے فرمایا: ہر قوم کا ایک تاج ہوتا ہے اور اس قوم کا تاج شبلی ہے، حضرت شبلی نے فرمایا: آزادی وہ ہے جو دل کی آزادی ہے ماہ ذوالحجہ ۳۳۴ھ میں دنیا سے چل بسے رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۲ نفحات

۳ قولہ ابوالحسن نوری ان کا نام احمد بن محمد ہے جو ابن البغوی سے مشہور تھے، آپ کے والد شہر بغشور کے رہنے والے تھے جو ایک شہر ہے مرو اور ہرات کے درمیان، آپ کی پیدائش بغدادی کی ہے، آپ سری سقطی کی صحبت میں رہے ہیں، آپ شیخ جنید کے معاصرین میں سے تھے اور شیخ جنید سے زیادہ تیز وقت تھے، شیخ جنید کے پاس زیادہ علم تھا، جب نوری فوت ہو گئے تو جنید نے کہا: یہ آدھا علم چلا گیا۔ ابوالحسن نوری نے کہا: ہم جس مقام پر یہاں ہیں وہاں تو قرب بھی ایک بعد ہے، چند سال ہو گئے وہ دہشت سے کبھی نکلتے نہ تھے، ایک سال تک وہ شہر کے باہر چکر لگاتے رہے، اور کسی سے نہیں ملتے تھے، دو سال تک جنگل میں گھر کرایہ پر لیا اور کبھی سوائے نماز کے باہر نہ نکلتے تھے، ایک سال سے زبان بند کر رکھی ہے کسی سے بات نہیں کی۔ ۲۹۵ھ میں دنیا سے کوچ فرمایا، رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۲۔ از نفحات الانس باختصار لمصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

ــ قولہ یاران: حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے وہ مریدین جو وہاں اقامت رکھے ہوئے تھے ۱۲

....

☆ متن...... بین السطور...... معانی

﴿صہ ۱۰۴﴾ ☆ بحضرات...... یعنی فرزندان حضرت خواجہ محمد باقی قدس اسرارہم ۱۲ ☆ پیرزادہائے...... حضرت امام ربانی

Marfat.com

۱۲......حضرت امام ربانی کے پیرزادے۱۲ ☆ فراست...... بکسر اول سرعت فہم وزیری ۱۲...... پہلے حرف کے نیچے زیر ہے، فہم کی تیزی اور ذہانت ۱۲

﴿صہ ۱۰۵﴾ ☆ خواجہ خود...... محمد باقی قدس سرہٗ ۱۲ ☆ رائے علیحدہ...... یعنی طرز خاص از جہت بعضے خصوصیات ۱۲...... یعنی خاص طرز بعض خصوصیات کی جہت سے ۱۲ ☆ اکثر مسائل...... یعنی ذات مسائل ونفس مسائل ۱۲...... یعنی مسائل ذاتی اور اصل مسائل ۱۲ ☆ استماع......شنیدن ۱۲......سننا ۱۲ ☆ غناء......سرود ۱۲......راگ وگانا ۱۲ ☆ مینماید......اظہار می سازد یا التماس می کند ۱۲......ظاہر کرتا ہے یا عرض کرتا ہے ۱۲ ☆ فقیر......حضرت مجدد قدس سرہ ۱۲ ☆ والد بزرگوار......حضرت خواجہ باقی باللہ رحمہ اللہ ۱۲ ☆ درین......طریق حضرات نقشبندیہ ۱۲......نقشبندی بزرگوں کا طریقہ ۱۲ ☆ الف بے را......این فقیر ۱۲......حضرت مجدد ۱۲ ☆ تہجی حروف......ہجا کردن یعنی حروف مفردہ را باہم دگر ترکیب دادن ۱۲......جوڑ کرنا یعنی الگ الگ حروف کو ایک دوسرے سے ملانا اور ترکیب دینا ۱۲ ☆ زراقے......مکار، نفاق والا ۱۲ ☆ رقاصے......ناچنے والا ۱۲ ☆ حضرت ایشان......والد بزرگوار شما ۱۲......آپ کے والد بزرگوار ۱۲ ☆ خدمہ......بفتحات جمع خادم ۱۲......پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے، یہ خادم کی جمع ہے ۱۲

﴿صہ ۱۰۶﴾ ☆ مونتہ......بار ۱۲......بوجھ ۱۲ ☆ مقصران......کوتہی کنندگان ۱۲......کوتاہی کرنے والوں کو ۱۲ ☆ شمارا......خواجہ عبیداللہ وخواجہ عبداللہ قدس سرہما ۱۲ ☆ مرضعات......زنان شیر دہندہ یعنی دایگان ۱۲......دودھ پلانے والی عورتیں یعنی دائیاں ☆ بشما......این فقیر ۱۲......حضرت مجدد ۱۲ ☆ ظاہر اثر......یعنی در ظاہر شما ۱۲......یعنی تمہارے ظاہر میں ۱۲ ☆ ایشان طفلان ۱۲......بچے ۱۲ ☆ غائبانہ......بوالدات شما ۱۲......آپ کی ماؤں کو ۱۲ ☆ ایشان......پیر بزرگوار ۱۲ ☆ ذہولے......غفلت وفراموشی ۱۲ ☆ کلّا......چنیں نیست ۱۲......ایسے نہیں ہے ۱۲ ☆ اشارت......از طرف شما ۱۲......آپ کی طرف سے ۱۲ ☆ نوشتہ......بشما ۱۲......آپ کو ۱۲ ☆ نخستین......اولین ۱۲......پہلا، اول ۱۲ ☆ خفا......پوشیدگی ۱۲ ☆ یگانہ......منفرد ۱۲......یکتا، اکیلا ۱۲ ☆ غیر آن مشارکت......علم وقدرت وارادہ وسمع وبصرہ کلام ۱۲......علم، قدرت، ارادہ، سننا، دیکھنا اور کلام کرنا، یہ اللہ کی صفات ہیں، مخلوق پر یہ الفاظ صرف ظاہری اور مجازی طور پر بولے جاتے ہیں حقیقت میں کوئی شرکت نہیں ۱۲ ☆ بے چون......بے مثل ۱۲ ☆ بے چگونہ......بے کیف ۱۲......بے کیفیت وحالت ۱۲ ☆ قدیم......بے ابتدا ۱۲......جسکی ابتدا نہ ہو، جو ہمیشہ سے ہو ۱۲ ☆ بسیطے......مفرد محض ۱۲......صرف اکیلا ویکتا ۱۲ ☆ جمیع اشیارا......حق سبحانہ وتعالیٰ ۱۲......اللہ تعالیٰ تمام اشیا کو ہر حالت میں جانتا ہے ۱۲ ☆ آن واحد......یعنی جزوے از زمانہ کہ غیر منقسم باشد در رنگ نقطہ کہ جزوے ☆ از خط باشد......یعنی زمانے اور وقت کا وہ حصہ جو تقسیم نہ ہوسکتا ہو، ایک نقطہ کی صورت میں جو خط (لکیر) کا حصہ ہو ۱۲

﴿صہ ۱۰۷﴾ ☆ جنین......جنین بروزن کریم بچہ ما دامیکہ در شکم مادر خود باشد ۱۲......جنین کریم کے وزن پر ہے، بچہ جب تک وہ اپنی ماں کے پیٹ میں ہو ۱۲ ☆ صبی......طفل ۱۲......بچہ ۱۲ ☆ قائم......استادہ ۱۲......کھڑا ۱۲ ☆ قاعد......نشستہ......بیٹھا ہوا ۱۲ ☆ مستند......پشت بچیزے نہندہ ۱۲......کسی چیز کے ساتھ پشت لگائے ہوئے ۱۲ ☆ مضطجع......بر پہلو خوابندہ ۱۲......ایک پہلو پر سویا ہوا ۱۲ ☆ متلذذ......مزہ یابندہ ۱۲......مزہ پانے والا ۱۲ ☆ متالم......دردناک ۱۲......درد پانے والا ۱۲

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

☆ عزیز...... باعزت ۱۲...... عزت والا ۱۲ ☆ ذلیل...... خوار ۱۲ ☆ برزخ...... عالم قبر ۱۲...... قبر کا جہان ۱۲ ☆ مجہول الکیفیت...... یعنی چگونگی آن تعلق غیر معلوم است ۱۲...... یعنی اس کے تعلق کی کیفیت معلوم نہیں ہے ۱۲ ☆ رنگ...... مانند ۱۲...... مثل، طرح ۱۲ ☆ بے چون...... بے مثل ۱۲ ☆ بے چگونہ...... بے کیف ۱۲...... بغیر کیفیت کے ۱۲ ☆ استبعاد...... دور دانستن از فہم ودرایت ۱۲...... عقل ودانائی سے دور جاننا ۱۲ ☆ استبعاد ایں تصویر...... کہ جملہ اشیار اور یک آن باہمہ احوال شان حق تعالیٰ دانستہ است ۱۲...... کہ تمام اشیا کو ایک آن میں ان کے تمام احوال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے ۱۲ ☆ زائل...... دور ۱۲ ☆ رواست...... یعنی جائز است وممکن بلکہ واقع ہے ۱۲...... یعنی جائز اور ممکن ہے، بلکہ واقع ہے ۱۲ ☆ کلمہ...... یعنی لفظ موضوع مفرد ۱۲...... یعنی اکیلا وضع کیا ہوا لفظ ۱۲ ☆ پس در ہمان...... تفصیل است مر ماقبل خود را ۱۲...... یہ تفصیل ہے خاص طور پر اپنے سے پہلے کی ۱۲ ☆ اسم داند...... چون زید ۱۲...... جیسے زید ۱۲ ☆ فعل...... چون ضرب ۱۲...... جیسے ضرب ۱۲ ☆ حرف...... چون از ۱۲...... جیسے از (سے) ۱۲ ☆ ثلاثی...... سہ حرفی ۱۲...... تین حرف والا ۱۲ ☆ رباعی...... چہار حرفی ۱۲...... چار حرف والا ۱۲ ☆ مبنی...... آنکہ آخرش بعوامل تغیر نیابد ۱۲...... وہ جس کا آخر عوامل سے متغیر نہ ہو ۱۲ ☆ متمکن...... آنکہ باخر خود ہر سہ حرکت رامع التنوین جادہد ۱۲...... وہ اسم جو اپنے آخر کو تین حرکتوں کو تنوین کے ساتھ جگہ دے ☆ معرب...... آنکہ آخرش بعوامل تغیر یابد ۱۲...... وہ جس کا آخر عوامل سے تغیر پائے ۱۲ ☆ ماضی...... چون نصر ۱۲...... جیسے نصر ۱۲ ☆ مستقبل...... چون یضرب ۱۲...... جیسے یضرب ۱۲ ☆ امر...... چون اِضرب ۱۲...... جیسے اِضرِبْ ☆ نہی...... چون لاتضرب ۱۲...... جیسے لاتضرب ۱۲ ☆ بلکہ...... ترقی است از علم بدید ۱۲...... ترقی ہے علم سے دید کے ساتھ ۱۲ ☆ مرآت...... آئینہ ۱۲...... شیشہ ۱۲ ☆ وِللّٰہِ...... یعنی اور اللہ تعالیٰ کی مثال سب سے اعلیٰ ہے سورۂ نحل آیت ۶۰ ☆ ہر چند...... اگر چہ ۱۲...... اگر چہ ۱۲ ☆ زید را...... حق تعالیٰ جل وعلا ۱۲ ☆ وقت عدم...... قبل از وجود ۱۲...... پیدا ہونے سے پہلے ۱۲ ☆ لاحق...... بعد از وجود ۱۲...... وجود کے بعد ملنے والا ۱۲ ☆ بجزئیات...... اجرام سفلی کہ متغیر اند بتغیر حوادث یومیہ ۱۲...... نیچے کی دنیا کی وہ چیزیں جو بدلتی رہتی ہیں روزانہ حادثات کے تغیر سے ۱۲ ☆ شائبہ...... آمیزش ۱۲...... ملاوٹ ۱۲ ☆ مَظِنّہ...... بفتح میم وکسر ظائے معجمہ وتشدید نون موضع ظن یعنی جائے گمان بیرون ۱۲...... میم کی زبر اور ظا کی زیر اور نون پر شد ہے ظن وگمان کی جگہ یعنی گمان لے جانے کی جگہ ۱۲

﴿ص ۱۰۸﴾ ☆ الفلاسفۃ...... الحکماء بل الحمقاء ۱۲...... حکیم ودانا بلکہ بے وقوف واحمق ۱۲ ☆ مراو را...... یعنی علم حق را تعالیٰ وتقدس ۱۲...... یعنی اللہ تعالیٰ کا علم اس کو محیط ہے ۱۲ ☆ بیچگونی...... کلام حق تعالیٰ ۱۲...... اللہ تعالیٰ کا کلام ۱۲ ☆ بسیط...... غیر مرکب از حروف واصوات ۱۲...... حرفوں اور آوازوں سے مرکب نہیں ۱۲ ☆ ازل...... بفتحتین زمانہ بے ابتداء ۱۲...... پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے وہ زمانہ جسکی ابتدا نہ ہو ۱۲ ☆ ابد...... بفتحتین زمانہ بے انتہا ۱۲...... پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے، وہ زمانہ جسکی انتہا نہ ہو ۱۲ ☆ گویا...... یعنی ناطق ومتکلم خلاف ابکم ۱۲...... یعنی بولنے والا اور کلام کرنے والا گونگے کے خلاف ۱۲ ☆ امر...... چون اَحْسِنُوْا ۱۲...... جیسے اچھا سلوک کرو یا نیکی کرو...... یہ امر ہے ۱۲ ☆ ناشی...... پیدا وہویدا ۱۲...... پیدا اور ظاہر ۱۲ ☆ نہی...... چون لاتباغضوا ۱۲...... جیسے غصہ نہ کرو یا آپس میں بغض نہ رکھو ۱۲ ☆ اعلام...... اخبار ۱۲...... خبر دینا ۱۲ ☆ استعلام...... استفہام ۱۲...... سوال کرنا ۱۲ ☆ تمنّی...... چون لَیتَ الشّبابَ یعُودُ ۱۲...... یعنی کاش کہ جوانی لوٹ آئے ۱۲ ☆ ترجّی...... چون لَعَلَّ اللّٰہَ

يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ أَمْرًا ۱۲ ...... شاید اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی صورت پیدا کردے ۱۲ ...... سورۃ طلاق آیت ۱ ☆ جمیع

...... تمام ۱۲ ...... سب ۱۲ ☆ کتب ...... کتابہا ۱۲ ...... کتابیں ۱۲ ☆ مُنَزَّل لہ ...... فرود آوردہ شدہ از حق تعالیٰ بر انبیاء علیہم الصلوٰۃ ۱۲

...... اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کی گئیں کتابیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ پر ۱۲ ☆ ورقیست ...... یک ورق ۱۲ ...... ایک ورق ۱۲ ☆ اگر

تورات ...... تفصیل ماقبل خواست بر سبیل تمثیل ۱۲ ...... اس سے پہلے مضمون کی تفصیل ہے مثال کے طور پر ۱۲ ☆ انتساخ یافتہ

...... یعنی بہ نوشت وتحریر آمدہ ۱۲ ...... یعنی لکھنے سے اور تحریر میں آنے سے ۱۲ ☆ مصنوعات ...... یعنی مخلوقات بتمامہا و موجودات

من اولہا الی آخرہا ۱۲ ...... یعنی تمام مخلوقات اور موجودات اول سے آخر تک ۱۲ ☆ وما امرنا ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲

☆ رمزیست ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ احیاء ...... زندہ کردن ۱۲ ...... زندہ کرنا ۱۲ ☆ اماتت ...... میرا ندن ۱۲ ...... مارنا،

موت دینا ۱۲ ☆ نیز تعدد ...... چنانچہ در علم ۱۲ ...... جیسا کہ علم میں ۱۲ ☆ رنگ ...... مانند ۱۲ ...... مثل ۱۲ ☆ بیچون ...... بے مثال

۱۲ ☆ بیچگونہ ...... بے کیف ۱۲ ...... بغیر کیفیت کے ۱۲ ☆ لا یحمل ...... نمی بردار د بخششہائے شاہ را مگر شترہائے بار بردار زندہ او ۱۲

...... بادشاہوں کی بخششیں ان کے اونٹ ہی اٹھا سکتے ہیں ۱۲ ☆ اطلاع نیافتہ ...... وآثار فعل را فعل تصور نمودہ ۱۲ ...... اور فعل

کے آثار کو فعل تصور کیا ۱۲ ...... دانست ...... اشعری ۱۲ ...... ابوالحسن اشعری ۱۲ ☆ قبیل ...... نوع ۱۲ ...... ایک قسم ۱۲ ☆ ازیں

قبیل ...... یعنی اشتباہ اثر شے بہ نفس شے ۱۲ ...... یعنی کسی چیز کے اثر کا اشتباہ نفس سے شے ۱۲

﴿صہ ۱۰۹﴾ ☆ مرایائے ...... آئینہائے ۱۲ ...... شیشے، آئینے ۱۲ ☆ تنگنائے ...... کوچہ تنگ ۱۲ ...... تنگ گلی، تنگ راستہ ۱۲ ☆

انفکاک ...... جدائیگی وعلاحدگی ۱۲ ...... جدائی اور علیحدگی ۱۲ ☆ منفک ...... جدا ۱۲ ☆ نہ تجلی افعال ...... نفس ۱۲ ...... نفس

افعال کی تجلی نہیں ۱۲ ☆ حال ...... حلول کنندہ ۱۲ ...... حلول کرنے والا ۱۲ ☆ باایشاں ...... بیان عقائد حقہ موافق رائے صائبہ

اہل سنت شکر اللہ سعیہم ۱۲ ...... بیان عقائد حقہ کا جو اہل سنت کی درست رائے کے موافق ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی کوشش کو قبول فرمائے

☆ اونیست تعالیٰ ...... زیرا کہ لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ شان اوست عز شانہ وجل سلطانہ ۱۲ ...... اسلئے کہ اس کی مثل کوئی چیز

نہیں اس خدا کی شان بلند ہے اور اس کی بادشاہت جلیل ہے ۱۲ ☆ وآنچہ ...... اولیاء اللہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم ۱۲ ...... اولیاء

اللہ، پاک کرے اللہ تعالیٰ ان کے اسرار کو ۱۲ ☆ ازان ...... جل وعلا ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ چہ ممکن ...... بشر باشد یا ملک یا غیر

اینہا ۱۲ ...... بشر ہو جا فرشتہ یا ان کے علاوہ ۱۲ ☆ جہل وحیرات ...... نادانی وحیرت ۱۲ ...... نادانی اور حیرانگی ۱۲ ☆ تحت

...... زیر ۱۲ ...... نیچے ۱۲ ☆ حضرت ایشان ...... یعنی پیر بزرگوار خواجہ محمد باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲ ☆ محیط ...... احاطہ کنندہ ۱۲

...... گھیرنے والا ۱۲ ☆ قریب ...... نزدیک ۱۲ ☆ باایشان ...... ہمراہ ۱۲ ☆ اتحاد مفہوم ...... میان خلق وخالق ۱۲ ...... مخلوق

اور خالق کے درمیان ۱۲ ☆ خواجہ ما ...... محمد باقی باللہ قدس سرہ ۱۲

﴿صہ ۱۱۰﴾ ☆ الاکوان ...... الکائنات ۱۲ ...... سارا جہان ۱۲ ☆ ایشان خلق ۱۲ ...... وہ سب مخلوق ۱۲ ☆ سمات ...... بکسر اول جمع

سمت بکسر سین وفتح میم بمعنی داغ ونشان ۱۲ ...... پہلے حرف کے نیچے زیر ہے یہ سمت کی جمع ہے، سین کی زیر اور میم پر زبر پڑھیں تو

اس کا معنی داغ اور نشان ہے ☆ نقص ...... نقصان ۱۲ ☆ تکوین ...... آفریدن ۱۲ ...... پیدا کرنا ☆ چنانچہ ...... متعلق است بمعنی

ونفی ۱۲ ...... یہ منفی اور نفی کے متعلق ہے ☆ بعضے از صوفیہ ...... یعنی مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہٗ ۱۲ ☆ نفاۃ صفات

Marfat.com

......جمع نافی یعنی نفی کنندگان صفات از فرقہ معتزلہ وفلاسفہ نیز بتغایر علمی قائل اند البتہ تغایر فی الخارج رانفی مے کنند۱۲...... نافی کی جمع ہے یعنی نفی کرنے والے صفات کی، فرقہ معتزلہ اور فلاسفہ سے، نیز تغایر علمی کے قائل ہیں، البتہ خارج میں تغایر کی نفی کرتے ہیں۱۲

﴿صہ۱۱۱﴾ ☆ است ...... بلکہ۱۲ ☆ عینیت ......اتحاد۱۲...... متحد ہونا۱۲ ☆ پس تا تغایر ......این صوفیہ۱۲...... یہ صوفیہ۱۲ ☆ جمیع ملتیں ...... تمام اہل سنت از اہل اسلام وغیر ایشان۱۲...... اہل اسلام میں سے تمام اہل سنت اوران کے علاوہ۱۲ ☆ اجماع فرمودہ ...... اتفاق دارند۱۲...... اتفاق رکھتے ہیں۱۲ ☆ تکفیر او نمودہ اند ...... اورا کافر گفتہ اند۱۲...... اسکو کافر کہتے ہیں۱۲ ☆ راہ ......سبب۱۲......وسیلہ۱۲ ☆ ابن سینا ......یعنی شیخ رئیس ایشان بوعلی۱۲......یعنی ان کے شیخ اور سردار بوعلی۱۲ ☆ فارابی ......یعنی معلم ثانی شیخ ابونصر فارابی وفاراب شہریست درنواحی ترکستان آن طرف آب سیحون۱۲غ ...... یعنی دوسرا معلم شیخ ابونصر فارابی، اور فاراب ایک شہر ہے ترکستان کے علاقے میں، اس طرف نہر سیحون کا پانی ہے۱۲ ☆ عقول ......عشرہ۱۲ ......دس عقلیں۱۲ ☆ ہیولیٰ ...... مادہ۱۲ ☆ صورت ...... جسمیہ۱۲...... جسمانی صورت۱۲ ☆ خواجہ ما...... محمد باقی۱۲ ......خواجہ محمد باقی۱۲ ☆ محی الدین بن العربی ......قدس سرہٗ۱۲ ☆ ارواح کُمّل ......از انبیاء اولیا۱۲...... انبیاء اور اولیاء کی روحیں۱۲ ☆ حوادث ...... یومیہ۱۲......روزانہ حادثے۱۲ ☆ دروقت ......ایشان۱۲...... ان کے وقت میں۱۲ ☆ اورا......ایشان۱۲......ان کو۱۲ ☆ حوادث ...... یومیہ۱۲......روزانہ حادثے۱۲ ☆ گویند ...... بلکہ۱۲...... بلکہ کہتے ہیں۱۲ ☆ بیدولتان ......فلاسفہ۱۲......فلسفی لوگ۱۲ ☆ کافران ...... زیراکہ۱۲......کیونکہ۱۲ ☆ سفیہان ...... نادان۱۲...... بے عقل۱۲ ☆ بلاہت ...... بالکسر کم عقل بودن در امورات دنیا وبفتح نادانی۱۲...... باکی زیر سے کم عقل ہونا دنیا کے امور میں اور باپر زبر پڑھیں تو نادانی ۱۲ ☆ باخبار مرسلہ ......از حق تعالیٰ۱۲......اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئی خبریں۱۲ ☆ تلبیس ...... تلبیس درآمیختن وپنہان داشتن مکر وفریب وعیب از کسے یعنی مقدمات باطلہ رابصورت حق ظاہر ساختہ اند وفریب دادہ اند و خوردہ اند۱۲...... ملنے ملانے میں اور پوشیدہ رکھنے میں مکر وفریب اور عیب کو کسی سے یعنی باطل مقدمات کو حق کی صورت میں ظاہر کرتے ہیں اور فریب دیتے ہیں اور فریب کھائے ہوئے ہیں۱۲

﴿صہ۱۱۲﴾ ☆ واہیہ......سست خود۱۲ ☆ خبط ...... بالفتح آشفتگی عقل یا جنون۱۲...... خا کی زبر سے، عقل یا جنون میں ملاوٹ۱۲ ☆ سمٰوٰت ...... آسمانہا۱۲...... آسمان کی جمع ۱۲ ☆ کواکب ......ستارہا۱۲......ستارے۱۲ ☆ گردانند ......درحرکت اند۱۲ ......حرکت میں ہیں۱۲ ☆ سفیہ ...... نادان۱۲...... بے وقوف۱۲ ☆ فطانت ...... عقلمندی، دانائی ☆ علم ہندسہ ......اقلیدس۱۲ ......ایک کتاب کا نام جو علم ہندسہ اور اشکال ریاضی میں ہے۱۲ ☆ لایعنی ...... بے فائدہ۱۲ ☆ مساوات ...... برابر بودن ۱۲...... برابر ہونا۱۲ ☆ زوایائے ......گوشہائے۱۲......کونے، زاویے۱۲ ☆ مثلث ......ازین شکل۱۲......اس شکل سے۱۲ ☆ مربوط ...... وابستہ۱۲...... باندھا ہوا۱۲ ☆ ماتقدم ...... پیشین۱۲ ...... پہلے گذرے ہوئے۱۲ ☆ سرقہ ...... وزدی۱۲ ...... چوری۱۲ ☆ مطالب عالیہ ......مقاصد بلند۱۲...... بلند مقاصد۱۲ ☆ تبرع ......تاکید۱۲ ☆ ہمان ...... زیراکہ۱۲ ...... کیونکہ ☆ تقلید ......انبیاء کی تقلید۱۲ ☆ کانیست ...... برائے اثبات مطالب خود۱۲......اپنے مطالب کو ثابت کرنے کے لئے۱۲...... کافی ہے۱۲ ☆ صدد ...... درپے۱۲ ...... پیچھے پڑے ہوئے۱۲ ☆ گشتہ ...... اند۱۲...... پڑے ہوئے ہیں۱۲ ☆ شخصیکہ ...... حضرت عیسیٰ ۱۲ ☆ احیائے ......زندہ کردن ۱۲...... زندہ کرنا۱۲ ☆ اموات ......مردگان ۱۲...... مردے۱۲

☆ابراء اکمہ وابرص...... بہ کردن کور مادرزاد وکسیکہ بدبدنش داغہائے سپید ۱۲......تندرست کرنا پیدائشی اندھوں کو اور اس شخص کو جس کے بدن پر سفید داغ ہوں ۱۲ ☆طور...... قانون ۱۲......طریقہ ۱۲ ☆ایشان...... حکماء ۱۲...... فلسفی لوگ ۱۲ ☆تفطن...... دریافت ۱۲...... پانا، سمجھنا ۱۲ ☆سفہ...... نادانی ۱۲...... بے وقوفی ۱۲

﴿صہ ۱۱۳﴾ ☆از قادر...... حق تعالیٰ ۱۲...... اللہ تعالیٰ سے ۱۲ ☆لازم میدانند...... وحالانکہ قدرت بمعنی صحت ترک است ۱۲...... اور حالانکہ قدرت صحت فعل اور ترک ہے ۱۲ ☆مقبولان...... نزد حق تعالیٰ ۱۲...... اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ۱۲ ☆واکثر...... حال ۱۲...... یہ حال ہے ۱۲ ☆ماناکہ...... بمعنی شاید وتحقیق ہر دو آمدہ است دریںجا ہر دو محتمل است ۱۲...... شاید اور تحقیق کے معنی میں آیا ہے یہاں دونوں کا احتمال ہے ۱۲ ☆اورا...... بیان اعتقاد ۱۲...... عقائد کا بیان ۱۲ ☆مُضِر...... ضرر رسانندہ بہ مردم ۱۲...... لوگوں کو نقصان پہنچانے والا ۱۲ ☆طائفہ...... صوفیہ ۱۲...... صوفیہ کی جماعت ۱۲ ☆تخطیہ...... یعنی خطا و ناصواب می انگارند ۱۲...... یعنی خطا اور غلط معلوم کرتے ہیں ۱۲ ☆حقیت...... حق بودن وراست بودن ۱۲...... حق ہونا اور درست ہونا ۱۲ ☆ہر دو فریق...... درحق شیخ ۱۲...... شیخ کے حق میں ۱۲ ☆توسط...... میانہ روی ۱۲ ☆درماندہ...... اند ۱۲...... دور ہوگئے ہیں ۱۲ ☆بواسطہ...... بسبب ۱۲...... سبب سے ۱۲ ☆رد کردہ شود...... چنانچہ طائفہ اولیٰ کردہ اند ۱۲...... جیسا کہ پہلے گروہ نے کیا ہے ۱۲ ☆توان کرد...... چنانکہ طائفہ ثانیہ کردہ اند ۱۲...... جیسا دوسرے گروہ نے کیا ہے ۱۲ ☆جم غفیر...... جماعت کثیرہ ۱۲...... بڑی جماعت ۱۲ ☆طرز خاص...... جدا از شان ۱۲...... الگ شان رکھتے ہیں ۱۲ ☆سخن...... ایشان با شیخ ۱۲...... وہ لوگ شیخ کے ساتھ ۱۲ ☆حضرت ایشان...... باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲ ☆جمع...... موافق ۱۲...... مطابق ۱۲ ☆محل...... جائے ۱۲...... جگہ، مقام ۱۲ ☆ریب...... شک ۱۲ ☆باید دانست...... رجوع است باسخن اصل ۱۲!...... اصل بات کی طرف رجوع ہے ۱۲ ☆باسرہا...... بتمامہا ۱۲...... پورے کا پورا، سب کا سب ۱۲ ☆کتم...... بالفتح حجاب وپردہ ۱۲...... کاف پر زبر ہے، حجاب اور پردہ ۱۲ ☆وجود...... حدوث وپیدا شدن ۱۲...... نئے سرے سے وجود میں آنا اور پیدا ہونا ۱۲ ☆دربقا...... یعنی باقی ماندن بعد پیدائش ۱۲...... یعنی پیدا ہونے کے بعد باقی رہنا ۱۲

﴿صہ ۱۱۴﴾ ☆روپوش...... نزد عوام کالانعام ۱۲...... عوام کالانعام کے نزدیک ۱۲ ☆پوش...... نقاب ۱۲...... پردہ چہرے کا ۱۲ ☆قباب...... پردہا...... پردے ۱۲ ☆قباب...... بکسر اول ودو بائے موحدہ جمع قبہ بہندی کلس نامند ۱۲ اغ...... پہلے حرف ق کے نیچے زیر ہے اور دو باہیں ایک نقطے والے یہ قبہ کی جمع ہے اسکو گنبد کہتے ہیں ۱۲ ☆لابلکہ...... اضراب است از ماقبل خود ۱۲...... اپنے پہلے مضمون سے اور طرف رخ پھیرنا ۱۲ ☆اسباب را دلائل...... نزد اہل بصرت ۱۲...... اہل بصیرت کے نزدیک ۱۲ ☆ارباب...... اہل ۱۲ ☆فطانت...... بالفتح زیرکی ۱۲...... فا کی زبر سے، ذہانت ۱۲ ☆بصیرت...... چشم باطن ۱۲...... باطن کی نظر ۱۲ ☆کحل...... بسرمہ ۱۲...... سرمہ ہے ۱۲ ☆اسباب ووسائل...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆چگونہ...... خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆مجتاجند...... تفسیر ۱۲...... یہ تفسیر ہے ۱۲ ☆ثبوت...... اصل ہستی ۱۲...... اصل ہستی کا ثبوت ۱۲ ☆قیام...... بقائے ہستی ۱۲...... ہستی کا باقی رہنا ۱۲ ☆مکتحل...... سرمہ کشندہ ۱۲...... سرمہ ڈالنے والا ۱۲ ☆بوے...... راجع بقیام ۱۲...... لوٹنے والے قیام کیلئے ۱۲ ☆ازدارند...... راجع بثبوت ۱۲...... ثبوت کے ساتھ لوٹنے والے ۱۲ ☆جماد...... بیجان صرف

Marfat.com

۱۲..... محض بے جان ۱۲ ☆ احداث ..... ایجاد ۱۲..... نئے سرے سے بنانا اور پیدا کرنا ۱۲ ☆ مینماید ..... زیرا کہ ۱۲..... کیونکہ
اسلئے ۱۲ ☆ پے برند ..... سراغ ونشان ۱۲..... پتہ اور نشان ۱۲ ☆ محرک ..... بحرکت آرندہ ۱۲..... حرکت دینے والا ۱۲
☆ چہ میدانند ..... از جہت آنکہ ۱۲..... وہ جو اس طرف سے ۱۲ ☆ فراخور ..... سزاوار ۱۲..... لائق ۱۲ ☆ کہ این فعل
..... کہ بظاہر از جماد محض دیدہ ۱۲..... جو بظاہر صرف بے جان دیکھا ۱۲ ☆ مقتبس ..... گرفتہ شدہ ۱۲..... حاصل کیا ہوا ۱۲
☆ مشکات ..... صدور سینہ ۱۲..... سینہ ۱۲ ☆ یُضِلُ ..... کثیرًا ..... نص قاطع است ۱۲..... قطعی دلیل ہے ۱۲
☆ معرفت ..... علم ۱۲ ☆ منتسب ..... وابستہ ۱۲..... منسوب ۱۲ ☆ نمیدانند ..... این جماعۃ ۱۲..... یہ جماعت ۱۲ ☆ رفع
اسباب ..... دور کردن ۱۲..... دور کرنا ۱۲ ☆ مصالح ..... فوائد عباد ۱۲..... بندوں کے فائدے ۱۲ ☆ ملحوظ ..... مد نظر ۱۲
..... پیش نظر ۱۲ ☆ رَبَّنَا ..... بَاطِلًا ..... اے پروردگار ما نیافریدی این چیز را بے فائدہ ۱۲..... اے ہمارے پروردگار تو نے اس کو
بے فائدہ پیدا نہیں کیا ۱۲ ☆ مراعات ..... رعایت ۱۲ ☆ تفویض ..... سپردن کار رخود ۱۲..... اپنے کام کو سپرد کرنا ۱۲
☆ مراعات ..... رعایت ۱۲ ☆ باوجود این ..... حضرت یعقوبؑ ۱۲
﴿صہ ۱۱۵﴾ ☆ تحسین ..... پسندیدہ ۱۲..... پسند کیا ہوا ۱۲ ☆ رواست ..... پس ۱۲..... جائز ہے ☆ مطلق ..... بالکلیہ ۱۲..... پورے
طور پر ۱۲ ☆ مکابدہ ..... لغو باطل ۱۲..... فضول اور باطل ۱۲ ☆ تاثیر ..... یعنی بتاثیر اسباب قائل باید بود وانکار تاثیر آنہا نباید
نمود ۱۲..... یعنی اسباب کی تاثیر کے قائل ہوں اور ان کی تاثیر کا انکار نہ کریں ۱۲ ☆ راور ..... نیز ۱۲..... نیز ۱۲ ☆ رنگ
..... مانند ۱۲..... مثل ۱۲ ☆ اینست ..... کہ گفتہ ۱۲..... جو کہا گیا ہے ۱۲ ☆ الملھم ..... للصواب ۱۲..... درست وصحیح الہام کرنے
والا ۱۲ ☆ لائح ..... واضح ۱۲..... واضح ہے ۱۲ ☆ بلکہ ..... ترقی است ۱۲..... ترقی ہے ۱۲ ☆ حضرت ..... زیرکہ حضرت ۱۲
..... اس لئے حضرت یعقوب ۱۲ ☆ مرید خیر وشر ..... ارادہ کنندہ نیکی وبدی ۱۲..... نیکی وبدی کا ارادہ کرنے والا ۱۲
☆ خالق ..... پیدا کنندہ ۱۲..... پیدا کرنے والا ۱۲ ☆ ہردو ..... خیر وشر ۱۲..... نیکی وبدی ۱۲ ☆ این ہردو ..... نام نہادہ وزیرا
کہ گفتہ ۱۲..... نام رکھا ہے کیونکہ جو کہا گیا ہے ۱۲ ☆ راضی ..... خوش ۱۲ ☆ دقیق ..... باریک ۱۲ ☆ رضا ..... خوشنودی ۱۲
..... خوشی رضامندی ۱۲ ☆ مہتد ..... اسم فاعل از اہتدا بمعنی راہ راست یافتن ۱۲..... اہتدا سے اسم فاعل ہے بمعنی راہ پانا ۱۲
☆ سائر فرق ..... باقی فرقہا ۱۲..... باقی فرقے ۱۲ ☆ بواسطہ ..... بسبب نراہ یافتن ۱۲..... راہ نہ پانے کے سبب ۱۲
☆ ضلالت ..... گمراہی ۱۲..... بے راہ روی ۱۲ ☆ عبد ..... بندہ ۱۲..... آدمی ۱۲ ☆ باو ..... عبد ۱۲..... بندہ ۱۲ ☆ مرضی
..... پسندیدہ ۱۲..... پسند کیا ہوا ۱۲ ☆ این سخن ..... از شیخ ۱۲..... شیخ کی طرف سے ۱۲ ☆ بایجاب وارد ..... اضطرار حق جل و
علا در صدور افعال از وتعالیٰ ۱۲..... اللہ تعالیٰ کا مجبور کرنا اس کے افعال کے صادر ہونے میں ۱۲ ☆ اشراق ..... بالکسر درخشیدن
و روشن شدن ۱۲..... الف کی زیر سے، چمکنا اور روشن ہونا ۱۲ ☆ مرضی آفتاب ..... یعنی لازم آفتاب است ۱۲..... یعنی سورج کو
لازم ہے ۱۲ ☆ عباد ..... بندگان ۱۲..... بندے ۱۲..... آدمی جمع ۱۲
﴿صہ ۱۱۶﴾ ☆ بایشان ..... بندگان ۱۲..... بہت سے بندے ۱۲ ☆ بایشان ..... منسوب است ۱۲..... منسوب ہے ۱۲
☆ مدح ..... ستائش ۱۲..... تعریف ۱۲ ☆ ذم ..... نکوہش ۱۲..... ملامت، دھمکی ۱۲ ☆ ضعیف ..... کمزور ۱۲ ☆ کہ

Marfat.com

وراداء ...... ارادہ بندہ ۱۲ ...... بندے کا ارادہ ۱۲ ☆ مامور ...... از حق جل وعلا ۱۲ ...... اللہ کی طرف سے ۱۲ ☆ غیر صحیح
این قول ایشان ۱۲ ...... ان کا یہ قول ۱۲ ☆ جزاءِ مخلّد ...... دوزخ دائمی ۱۲ ...... ہمیشہ کی جہنم ۱۲ ☆ فعل موقت ...... کفرتا
وقت مرگ ۱۲ ...... مرنے کے وقت تک کا کفر ☆ مفوّض ...... سپرد کردہ شدہ ۱۲ ...... سپرد کیا ہوا ۱۲ ☆ مفوّض ...... چہ در بادی
رائے فعل موقت را جزائے موقت باید نہ مخلد ۱۲ ...... کیونکہ سرسری نظر میں وقتی فعل کی جزا وقتی چاہیے نہ کہ ہمیشہ کی ۱۲ ☆ است
حق سبحانہ وتعالیٰ ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے ہے ۱۲ ☆ جزائے ...... سزائے ۱۲ ...... سزا ۱۲ ☆ وفاق ...... موافق اعمال
۱۲ ...... اعمال کے موافق ۱۲ ☆ تلذذات ...... بہشت ومافیہا ۱۲ ...... جنت اور جو کچھ اس میں ہے ۱۲ ☆ این قدر ...... یعنی
باوجود تفویض بتقدیر حق جل وعلا ۱۲ ...... یعنی باوجود اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے سپرد کرنے کے ۱۲ ☆ کفر ورزیدن ...... مبتدا ۱۲
یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ مولیٰ نعم ...... منعم ومعطی ۱۲ ...... انعام فرمانے والا اور عطا کرنے والا ۱۲ ☆ موجد ...... از خود پیدا کنندہ
۱۲ ...... صرف خود پیدا کرنے والا ۱۲ ☆ جزائے آن کفر ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ جزائے ...... سزائے ۱۲ ...... سزا ۱۲
☆ اشد عقوبات ...... اعلیٰ ترین سزاہا ۱۲ ...... سب سے بڑی سزائیں ☆ خلود ...... دائما بودن ۱۲ ...... ہمیشہ ہونا ☆ ایمان
مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ☆ ایمان آوردن ...... باور نمودن وگرویدن ۱۲ ...... یقین کرنا اور رغبت کرنا ۱۲ ☆ مزاحمت
تنگی نمودن ۱۲ ...... تنگی کرنا ☆ باید کہ ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ منوط ...... معلق ۱۲ ...... لٹکا ہوا ۱۲ ☆ اَلَذّ ...... لذیذ تر ۱۲
بہت لذیذ ۱۲ ☆ مَا اَصَابَکَ ...... ایہا الانسان ۱۲ ...... اے انسان ☆ فَمِنْ نَّفْسِکَ ...... نص قاطع است ۱۲
قطعی دلیل ہے ۱۲ ☆ مربوط ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ فی الحقیقت ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ بایمان
چنانکہ ما گفتہ ایم ۱۲ ...... جیسا کہ ہم نے کہا ہے ۱۲ ☆ منوط ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ تحقیر ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر
ہے ۱۲ ☆ تبجیل ...... تعظیم ۱۲ ...... تعظیم کرنا ۱۲ ☆ دقیقہ ...... حکمت ۱۲ ...... دانائی ۱۲
﴿ص ۱۱۷﴾ ☆ عدیل ...... مقابل ۱۲ ...... برابر کا ۱۲ ☆ اوست ...... دخول در بہشت ۱۲ ...... بہشت میں داخل ہونا ۱۲ ☆ این
...... کہ بعضے از مشائخ گفتہ اند ۱۲ ...... جو مشائخ میں سے بعض نے کہا ہے ۱۲ ☆ مُتَمَشِّ ...... جاری ۱۲ ...... چلنے والا ۱۲ ☆ اہل
ملت ...... اہل اسلام ۱۲ ...... مسلمان ۱۲ ☆ غیر ...... بجز ۱۲ ...... سوائے ۱۲ ☆ حضرت ایشان ...... خواجہ محمد باقی باللہ قدس سرہ ۱۲
☆ کہ شیخ گفتہ است ۱۲ ...... جو شیخ نے کہا ہے ۱۲ ☆ تجلی ...... صوری ۱۲ ...... تجلی صوری ۱۲ ☆ از ...... بسبب ۱۲ ...... سبب
سے ۱۲ ☆ پوشید ...... مقولہ حضرت مجدد قدس سرہٗ ۱۲ ☆ آن تجلی ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ تجلی صوری ...... کہ در
آخرت بود بنا بر قول حضرت شیخ محی الدین قدس سرہ ۱۲ ...... صوری تجلی آخرت میں ہو حضرت شیخ محی الدین کے قول کی بنا پر ۱۲
☆ بعثت ...... ارسال رسل یعنی فرستادن پیغمبران ۱۲ ...... رسولوں کو بھیجنا یعنی پیغمبروں کو بھیجنا ۱۲ ☆ کہ ...... کدام کس ۱۲
...... کون آدمی ۱۲ ☆ دلالت ...... راہ می نمود ۱۲ ...... راہ دکھائے ۱۲ ☆ تمیز ...... جدا ۱۲ ...... جدائی، فرق ۱۲ ☆ عقول
...... جواب سوال مقدر ۱۲ ...... پوشیدہ سوال کا جواب ہے ۱۲ ☆ معزول ...... معطل وبیکار ۱۲ ...... مخذول خوار کردن ۱۲ ...... ذلیل
وخوار کرنا ۱۲ ☆ بلوغ ...... کمال ۱۲ ...... مرتبہ کمال ۱۲ ☆ حجۃ بالغہ ...... دلیل کامل ۱۲ ...... کامل دلیل ۱۲ ☆ منوط ...... معلق ۱۲
...... لٹکا ہوا ۱۲ ☆ بدولت ...... بطفیل ۱۲ ...... طفیل، وسیلہ سے ۱۲ ☆ آنچہ ...... از اسما وصفات ثبوتیہ وسلبیہ کہ علم کلام متکفل بیان

Marfat.com

آنہا است ۱۲...... اسماء اور صفات ثبوتیہ اور سلبیہ جن کا کفیل علم کلام ہے ۱۲ ☆ مناسب ...... شایان وسزاوار وشائستہ ۱۲ ...... شایان شان اور لائق وسزاوار ۱۲ ☆ نامناسب ...... ناشائستہ ۱۲...... نامناسب ۱۲

﴿صہ ۱۱۸﴾ ☆ متّسم ...... داغدار ۱۲...... داغدار ۱۲ ☆ اطلاق ...... برحضرت وجوب ۱۲...... اللہ تعالیٰ پر ۱۲ ☆ اجتناب ...... پرہیز ☆ ازنقص خود ...... عقل بسبب ناقص بودن ۱۲...... عقل کے ناقص ہونے کی وجہ سے ۱۲ ☆ این تمیز ...... کہ بتوسط بعثت حاصل است ۱۲...... یہ قابلیت جو بعثت انبیا کے ذریعے حاصل ہے ۱۲ ☆ نامستحق عبادت ...... غیر او تعالیٰ ہر کہ باشد و ہر چہ باشد ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کے علاوہ وہ کوئی ہو اور جو ہو ۱۲ ☆ مستحق عبادت ...... حق جل وعلا ۱۲...... اللہ تعالیٰ مستحق عبادت ہے ۱۲ ☆ کما مرَّ ...... چنانچہ گذشت ۱۲...... جیسے کہ گذر گیا ۱۲ ☆ منقاد ...... مطیع ۱۲ ...... فرمانبردار ۱۲ ☆ لعین ...... ملعون ومطرود ۱۲ لعنتی اور مردود ۱۲ ☆ فی حدِ ذاتہ ...... مع قطع النظر عن التصفیۃ والتزکیۃ ۱۲...... تصفیہ اور تزکیہ سے قطع نظر کرنے کے ساتھ ۱۲ ☆ ملک ...... فرشتہ ۱۲ ☆ پیکر ...... بدن ۱۲...... جسم ۱۲ ☆ زائل ...... دور ۱۲ ☆ تجرد تمام ...... علیحدگی کامل ۱۲...... مکمل علیحدگی ۱۲ ☆ واہمہ ...... قوت وہمیہ ۱۲...... وہم کی قوت ۱۲ ☆ او بود ...... عقل ۱۲...... دانش ۱۲ ☆ غضبیّہ ...... خشم ۱۲...... غصہ اور ناراضگی ۱۲ ☆ شہویہ ...... شہوت ۱۲...... خواہش ۱۲ ☆ ہموارہ ...... دائما ۱۲ ...... ہمیشہ ۱۲ ☆ مصاحب ...... ہمراہ ۱۲ ...... ساتھی ۱۲ ☆ رذیلہ ...... گھٹیا پن، ذلت ۱۲ ☆ شرہ ...... بفتحتین غلبہ حرص ۱۲ ...... پہلے دونوں حرفوں پر زبر ہے، حرص کا غلبہ ۱۲ ☆ ندیم ...... ہمنشین ۱۲...... ساتھی ۱۲ ☆ سہو ...... غفلت ۱۲...... بھول ۱۲ ☆ نسیان ...... فراموشی ۱۲...... بھول جانا ۱۲ ☆ ازو ...... عقل ۱۲...... عقل سے ۱۲ ☆ منفک ...... جدا ۱۲...... علیحدہ، الگ ہونا ۱۲ ☆ نشاۃ ...... جہان ۱۲ ☆ پس عقل چون متحقق گشت ۱۲...... جب ثابت ومتحقق ہو گیا ۱۲ ☆ اعتماد ...... اعتبار ۱۲...... اعتبار کرنا ۱۲ ☆ سلطان ...... غلبہ ۱۲ ...... تسلط ۱۲ ☆ مصون ...... محفوظ ۱۲ ☆ از شائبہ ...... آمیزش ۱۲...... ملاوٹ ۱۲ ☆ نسیان ...... فراموشی ۱۲...... بھول جانا ۱۲ ☆ مظنّہ ...... گمان ۱۲ ☆ ملک ...... فرشتہ ۱۲ ☆ اوصاف ...... مذکورہ ۱۲...... گذرے ہوئے اوصاف ۱۲ ☆ رزائل ...... ناکسیہا وفرمائگیہا ۱۲ ☆ نالائقیاں ...... کمینگیاں ۱۲ ☆ ناچار ...... پاک وبری ۱۲

﴿صہ ۱۱۹﴾ ☆ شائبہ ...... آمیزش ۱۲...... ملاوٹ ۱۲ ☆ محسوس میگردد ...... یعنی محسوس ومعلوم این فقیر میگردد ۱۲...... یعنی یہ فقیر محسوس و معلوم کرتا ہے ۱۲ ☆ بتلقی ...... فتح اول وثانی وتشدید قاف، ملاقات نمودن وپذیرفتن ۱۲ ...... پہلے اور دوسرے پر زبر اور قاف پر شد ہے، ملاقات کرنا اور قبول کرنا ۱۲ ☆ اخذ نمودہ ...... این فقیر گرفتہ ۱۲...... اس فقیر نے لیا اور پکڑا، مراد حضرت مجدد ہیں ۱۲ ☆ مسلمہ ...... نزد عوام ۱۲...... عوام کے نزدیک ۱۲ ☆ علوم ...... ماخوذہ ۱۲...... حاصل کیے ہوئے علوم ۱۲ ☆ منضم ...... مختلط ...... ملا ہوا ۱۲ ☆ اصلاً ...... ہرگز ۱۲ ☆ تمیز ...... میان آن علوم ومقدمات غیر صادقہ ۱۲...... ان علوم میں اور جھوٹے مقدمات میں فرق وتمیز ۱۲ ☆ ثانی الحال ...... دیگر وقت ۱۲...... دوسرے وقت ۱۲ ☆ آنکہ گوئیم ...... جواب دوم است از سوال سابق ۱۲...... پہلے سوال کا دوسرا جواب ہے ۱۲ ☆ منوط ...... معلق ۱۲...... لٹکا ہوا ۱۲ ☆ مرضیات ...... پسندیدہ ۱۲ ☆ مولیٰ ...... حق تعالیٰ ۱۲...... اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ وصفائے کہ ...... جواب سوال مقدر است متعلق بقول او قدس سرہٗ پس بغیر بعثت الخ ۱۲ ...... سوال مقدر کا جواب ہے، شیخ مجدد کے قول ''پس بغیر بعثت الخ'' کے متعلق ۱۲ ☆ وصفائے نفس ...... بدون صفائے قلب

(پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ جوتھا حصہ)

Marfat.com

۱۲......نفس کی صفائی بغیر دل کی صفائی کے ۱۲ ☆ خسارت ......زیاں کاری ۱۲......نقصان ۱۲ ☆ دلالت ......راہنمائی ۱۲
☆ تکلیف ......امرونہی ۱۲......حکم اور ممانعت ۱۲......نیکی کا حکم کرنا اور برائی سے روکنا ۱۲ ☆ از ملاحدہ ......بیان ۱۲......یہ
بیان ہے ۱۲ ☆ کلفت ......بالضم وفتح، جائے کدورت ورنج واندوہ ۱۲ اغ ......پہلے حرف پر پیش اور زبر، دونوں پڑھے جاسکتے
ہیں، کدورت کی جگہ اور رنج وغم ۱۲ ☆ غیر معقول ......خلاف عقل ......عقل کے خلاف ۱۲ ☆ عباد ......بندگان ۱۲......بندے
☆ شاقہ ......گران ودشوار ۱۲......مشکل اور دشوار کام ۱۲ ☆ کنند ......دہند ۱۲......دیتے ہیں ۱۲ ☆ گویند ......ایشانرا
۱۲......ان کو کہتے ہیں ۱۲ ☆ اگر ......بندگان ۱۲......اگر بندے ۱۲ ☆ مرتکب ......ورزند ۱۲......طلب کرتا ہے، مانگتا ہے ۱۲
☆ چرا ......باید کہ ۱۲......چاہیے کہ ۱۲ ☆ نکنند ......ندہند ۱۲......دیتے نہیں ہیں ۱۲ ☆ این بیدولتان ......مقولہ حضرت
مجدد قدس سرہٗ دررد قول منکران تکلیف شرعی ۱۲......حضرت مجدد قدس سرہ کا ارشاد احکام شرعی کے منکروں کے رد میں ۱۲ ☆ منعم
......انعام کنندہ ۱۲......انعام کرنے والا ۱۲ ☆ واجب است ......برمنعم علیہ ۱۲......جس پر انعام کیا گیا ہے اس پر واجب ہے
۱۲ ☆ نظام ......رشتہ ۱۲......تعلق، رابطہ ۱۲ ☆ عالم ......جہان ۱۲ ☆ نفس ......ذات ۱۲......ذات مراد ہے ۱۲ ☆ دست
درازی ......ظلم ۱۲ ☆ بخبث ......گناہ ۱۲

﴿صہ ۱۲۰﴾ ☆ فساد ......شرارت ۱۲......زواجر ......بازدارندگان یعنی حدود وعقوبات ۱۲......برائی سے روکنے والے احکام یعنی جرائم
کی حدیں اور سزائیں ☆ وَلَکُم ......الْاَلْبَاب ......نص قاطع است ۱۲......دلیل قطعی ہے ۱۲ ☆ مالک ......قال تعالیٰ :
لِلّٰهِ مَافِي السَّمٰوٰتِ والارض ۱۲ ......اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ۱۲ ☆
علی الاطلاق ......بہمہ وجوہ ۱۲......ہر لحاظ سے ۱۲ ☆ مملوک ......ملک ۱۲ ☆ کہ ......اوتعالیٰ ۱۲......اللہ تعالیٰ ☆ شائبہ
......آمیزش ۱۲......ملاوٹ، شک ۱۲ ☆ منزہ ......پاک ۱۲ ☆ مبرا ......بری ۱۲ ☆ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ......
نص قاطع است ودال برآن ۱۲......یہ آیت قطعی نص ہے اور اس پر دلالت کرتی ہے ۱۲ ☆ عذاب ابدی ......دائمی ۱۲
......ہمیشہ کا عذاب ۱۲ ☆ اعتراض ......براو ۱۲......اس پر ۱۲ ☆ عین ستم ......بدون تجویز عز اسمہ ۱۲......اللہ تعالیٰ کی تجویز
کے بغیر ۱۲ ☆ بعضے مصالح ......کہ راجع اند بما ۱۲......جو ہماری طرف لوٹنے والے ہیں ۱۲ ☆ مالک ......حق سبحانہ ۱۲
......اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ علی الاطلاق ......بالکلیہ ۱۲......کلی طور پر ۱۲ ☆ آنچہ ......مرتبط است بقول اوقدس سرہٗ در ماسبق بعثت
انبیا رحمت عالمیان است الخ ۱۲......اس کا ربط ہے حضرت مجدد قدس سرہ کے قول جو پہلے گذرا، بعثت انبیا رحمت عالمیان است
سے الخ ۱۲ ☆ این بزرگواران ......انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات ۱۲ ☆ صادق ......راست ۱۲......سچے ۱۲ ☆ واقع
......نفس الامر ۱۲ حقیقت میں ۱۲ ☆ ہر چند ......اگر چہ ۱۲......اگر چہ ۱۲ ☆ نمودہ اند ......علما ۱۲......عالم کی جمع ہے ۱۲
☆ تقریر ......برقرار داشتن ۱۲......برقرار رکھنا ۱۲ ☆ بآن خطا ......غلطی ۱۲ ☆ فلا ......الخطاء ......پس وجوب خطارا اعتبار
ے نیست بلکہ بمنزلہ عدم صرف است ۱۲......پس خطا کے وجوب کا کوئی اعتبار نہیں ہے بلکہ محض عدم کے درجے میں ہے ۱۲
☆ برزخ ......واسطہ ۱۲......وسیلہ ۱۲ ☆ آخرت است ......نہ از جنس عذاب دنیا ۱۲......دنیا کے عذاب کی قسم سے نہیں ۱۲
☆ النار ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ نزلت ......القبر ......نازل شدہ درشان عذاب قبر ۱۲......عذاب قبر کے بارے

Marfat.com

میں نازل ہوئی ۱۲ ☆ ہمچنیں ...... چنانکہ عذاب ۱۲...... جیسا کہ عذاب ۱۲ ☆ زلات ...... جمع زِلّت بالفتح وبالکسر ولام مشدد
مفتوح بمعنی لغزش ولغزیدن ۱۲...... زا پر زبر اور زیر دونوں پڑھے جاسکتے ہیں اور لام پر شد اور زبر ہے بمعنی غلطی اور پھسلنا ۱۲
☆ زلّات ...... لغزشہا ۱۲...... لغزش کی جمع ہے ۱۲ ☆ معاصی ...... گناہان ۱۲...... گناہ کی جمع ہے ۱۲ ☆ درگذرند ...... عفو نمایند
۱۲...... معاف کرتے ہیں ۱۲ ☆ اصلاً ...... ہرگز ۱۲...... ہرگز ☆ مواخذہ ...... گرفت ۱۲...... پکڑ ۱۲ ☆ آلام ...... دردہا ۱۲
...... دردیں ۱۲ ☆ محن ...... محنتہا ۱۲...... محنت کی جمع ہے ۱۲ ☆ بضغطہ ...... بالفتح افشردن وتنگ کردن ۱۲...... ض پر زبر ہے
یعنی نچوڑنا تنگ کرنا ۱۲

﴿صہ ۱۲۱﴾ ☆ بحشر مبعوث ...... بمیدان حشر برانگیختہ شود ۱۲...... میدان حشر میں اٹھائے جائیں گے ۱۲ ☆ سموات ...... آسمانہا ۱۲
...... آسمان کی جمع ہے ۱۲ ☆ کواکب ...... ستارہا ۱۲...... ستارے ۱۲ ☆ ارض ...... زمین ۱۲ ☆ جبال ...... کوہہا ۱۲...... بہت
سے پہاڑ ۱۲ ☆ بحار ...... دریاہا ۱۲...... دریا کی جمع ہے ۱۲ ☆ معادن ...... کانہا ۱۲...... کان کی جمع ہے ۱۲ ☆ منشق ...... یعنی
بشگافند ۱۲...... یعنی شق ہوجائیں گے، پھٹ جائیں گے ۱۲ ☆ ہباء منثور ...... ذرہائے پراگندہ ۱۲...... بکھرے ہوئے ذرے ۱۲
☆ این اعدام وافناء ...... نیست وناچیز کردن وفنا نمودن ۱۲...... نیست ونابود کرنا اور فنا کرنا ۱۲ ☆ بنفخہ اولیٰ ...... بدمیدن
صور باراول ۱۲...... پہلی بار صور پھونکنا ۱۲ ☆ بنفخہ ثانیہ ...... بدمیدن صور بادوم ۱۲...... دوسری بار صور پھونکنا ۱۲ ☆ فلاسفہ
...... حکمائے یونان ومتابعان ایشان از مدعیان اسلام ۱۲...... یونان کے حکیم اور ان کے متبعین اسلام کے دعوایدار ☆ فساد ......
خرق سوالیام ...... پھٹنا اور مل جانا ۱۲ ☆ ازلی ...... بلاابتداء ۱۲...... جسکی ابتدا نہ ہو ۱۲ ☆ ابدی ...... بلاانتہا ۱۲...... جسکی انتہا نہ
ہو ۱۲ ☆ باور ...... یقین ۱۲ ☆ بے تحاشی ...... یعنی جرأت ودلیری وعدم مبالات ۱۲...... یعنی جرأت ودلیری اور بے خوف ہونا
☆ ازین جماعہ ...... فلاسفہ ۱۲...... فلسفی لوگ ۱۲ ☆ نصوص قطعی ...... آیات از جہت دلالت وثبوت ۱۲...... آیات قرآنی دلیل
اور ثبوت کے لحاظ سے ۱۲ ☆ اجماع ...... اتفاق ۱۲ ☆ شقّقت ...... شگافتہ شود ۱۲...... پھٹ جائے گا ۱۲ ☆ وامثال ذٰلک فی
القرآن ...... ومانند این در قرآن مجید ۱۲...... اور اسکی مثالیں قرآن مجید میں ہیں ۱۲ ☆ کثیرۃ ...... بسیار است ۱۲...... بہت
زیادہ ہیں ۱۲ ☆ در اسلام کافی نیست ...... مسلمان بودن کفایت نمیکند ۱۲...... صرف زبان سے مسلمان ہونا کافی نہیں ہے ۱۲
☆ تصدیق ...... بلکہ راست دانستن ۱۲...... بلکہ صحیح یقین کرنا ۱۲ ☆ جمیع ما علم ...... بالضرورۃ ...... تمام آنچہ دانستہ شدہ
بودن آن از دین اسلام بیقین ۱۲...... بلکہ ان تمام چیزوں کی تصدیق بھی ضروری ہے جنکا بجالانا اور عمل کرنا دین کی ضروریات
سے ہے ۱۲ ☆ تبری ...... بیزاری ۱۲...... بیزار ہونا ۱۲ ☆ صورت بندد ...... متصور گردد ۱۲...... متصور ہوجائے ۱۲ ☆ حساب
...... یعنی حساب کردارہائے بندگان ۱۲...... یعنی بندوں کے کردار کا حساب ۱۲ ☆ میزان ...... ترازو وزن اعمال ۱۲
اعمال کے وزن کرنے کا ترازو ۱۲ ☆ صراط ...... پلے است بر پشت دوزخ تیز تر از شمشیر وباریک تر از موۓ ۱۲...... ایک پل ہے
دوزخ کی پشت پر جو تلوار سے تیز ہے اور بال سے باریک ہے ۱۲ ☆ استبعاد ...... بعید دانستن وانکار نمودن ۱۲...... دور جانا اور
انکار کرنا ۱۲ ☆ جاہلان ...... نادانان ۱۲...... بےعلم جاہل لوگ ۱۲ ☆ طور ...... از طریق وروش ۱۲...... طریقہ اور روش سے ۱۲
☆ استبعاد ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ از ...... خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ حیز اعتبار ...... معتبر است ۱۲...... معتبر ہے ۱۲

Marfat.com

☆ ورائے ...... بیرون ۱۲ ...... باہر ۱۲ ☆ اخبار ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ انکا طور ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲
﴿ص ۱۲۲﴾ ☆ معاملہ ...... مبنی ۱۲ ...... تقلید پر مبنی ہے ۱۲ ☆ ندانند ...... این بیخبر دان ۱۲ ...... یہ نہ جاننے والے ۱۲ ☆ بلکہ طور
...... اضراب است از ماقبل خود ۱۲ ...... اپنے پہلے کلام سے دوسری طرف پھرنا ۱۲ ☆ گروہے ...... فریق فی الجنۃ ۱۲ ...... ایک گروہ
جنت میں ہوگا ۱۲ ☆ وگروہے ...... وفریق فی السعیر ۱۲ ...... اور ایک گروہ جہنم میں ہوگا ۱۲ ☆ ابدی دائمی ۱۲ ...... ہمیشہ رہنے
والا ۱۲ ☆ انقطاع ...... انتہا ۱۲ ...... آخر تک ۱۲ ☆ النصوص القطعیۃ ...... من الایات والاحادیث
الدالۃ علی الخلود والتابید ۱۲ ...... وہ آیات اور احادیث جو ہمیشہ رہنے اور ہمیشگی پر دلالت کرتی ہیں ۱۲
☆ صاحب فصوص ...... یعنی شیخ اکبر محی الدین ابن العربی قدس سرہٗ ۱۲ ☆ ورحمتی ...... شیء ...... ورحمت من فراخ است ہر
چیز را ۱۲ ...... میری رحمت ہر چیز سے وسیع ہے ۱۲ ...... یعنی این کریمہ را بر دعوی خود دلیل می آرد ۱۲ ...... یعنی اس آیت کریمہ کو
اپنے دعوے پر دلیل لائے ہیں ۱۲ ☆ حقبہ ...... بالضم وحرف سوم بائے موحدہ بمعنی مدت ہشتاد سال ۱۲ ...... پہلے حرف پر پیش ہے
اور تیسرا حرف با ہے ایک نقطہ والا اس کے معنی اسی سال کی مدت ہے ۱۲ ☆ خلف ...... خلاف کردن ۱۲ ...... خلاف کرنا ۱۲
☆ وخلف ...... صاحب فصوص ۱۲ ...... یعنی شیخ اکبر کا قول ہے ۱۲ ☆ وعید ...... وعدہ عذاب ۱۲ ...... عذاب کا وعدہ ۱۲ ☆ حق
...... جلا وعلا ۱۲ ...... یعنی اللہ تعالیٰ ۱۲ ☆ اہل دل ...... صوفیہ ۱۲ ...... صوفیہ کی جماعت ۱۲ ☆ بخلود ...... بدوام ...... ہمیشہ ۱۲
☆ درین ...... شیخ ۱۲ ...... شیخ اکبر اس مسئلہ میں ۱۲ ☆ صواب ...... چنانکہ در مسئلہ عدم افتقار واختیار حق تعالیٰ از راہ صواب دور
افتادہ است ۱۲ ...... جیسا کہ عدم افتقار کے مسئلہ میں اور اللہ تعالیٰ کے اختیار میں صحیح راہ دور پڑا ہے ۱۲ ☆ فسا کتبھا ...... مقولہ
قال ۱۲ ...... قال کا مقولہ ہے ۱۲ ☆ شیخ ...... ابن عربی ۱۲ ...... شیخ ابن عربی ۱۲ ☆ قال اللہ تعالیٰ ...... در سورہ اعراف ۱۲
...... اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں فرمایا ہے ۱۲ ☆ اِنَّ الْمُحْسِنِیْنَ ...... ہر آئینہ بخشائش خدا نزدیک است از نیکوکاران ۱۲ ...... بے
شک اللہ تعالیٰ کی رحمت نیکوکاروں کے قریب ہے ۱۲ ☆ وکریمہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ دلالت ندارد ...... خبر
یہ خبر ہے ۱۲ ☆ خلف ...... عدم ۱۲ ...... فنا اور نہ ہونا ۱۲ ☆ بوعدہ ...... وعدہ ثواب ۱۲ ...... ثواب کا وعدہ ۱۲ ☆ تواند ...... چہ
۱۲ ...... کیا ۱۲ ☆ رنگ ...... مانند ۱۲ ...... مثل ۱۲ ☆ ناشایان ...... پس در حق جل وعلا محال بود در رنگ خلف در وعدہ ۱۲ ...... پس
اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہوگا وعدہ خلاف کے رنگ میں ۱۲ ☆ مستلزم ...... لازم گیرند ۱۲ ...... ضروری جانتے ہیں ۱۲
☆ کذب ...... دروغ ۱۲ ...... جھوٹ ۱۲ ☆ این معنی ...... چنانکہ منطوق نصوص وعید است ۱۲ ...... جیسا کہ وعید کی نصوص کے
معانی ہیں ۱۲ ☆ شناعت ...... زشتی ۱۲ ...... برائی، بدشکلی ۱۲ ☆ مخالف علم ...... بنا بر جواز وقوعی خلف در وعید ۱۲ ...... وعید میں
وقوعی خلاف کے جواز کی بنا پر ۱۲
﴿ص ۱۲۳﴾ ☆ اجماع ...... اما ۱۲ ...... لیکن اجماع ۱۲ ☆ اجماع ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ کشفے ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲
☆ مایۂ مزون ...... نص قاطع است بر آن ۱۲ ...... اس پر قطعی دلیل ہے ۱۲ ☆ ذکور ...... مردان ۱۲ ...... مرد کی جمع ہے ۱۲
☆ نساء ...... زنان ۱۲ ...... عورتیں ۱۲ ☆ دولت ...... رسالت ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کا رسولوں کو بھیجنا ۱۲ ☆ اللہ ...... الناس
...... دلالت نماید بر آن ...... اس پر دلالت کرتی ہے ☆ اہل حق ...... اہل سنت ☆ صاحب فتوحات مکیہ ...... شیخ اکبر

Marfat.com

محی الدین ☆ اعتداد ے ...... اعتبار ے ۱۲...... اعتبار و شمار ۱۲ ☆ اضعاف ...... چند در چند ۱۲...... کئی گنا زیادہ ۱۲ ☆ فضل جزئی ...... در بعض امور ۱۲...... بعض امور میں فضیلت ۱۲ ☆ لائح ...... ظاہر ۱۲ ☆ چون ...... این فقیر ۱۲...... مراد حضرت مجدد ۱۲ ☆ سرش ...... سببش ۱۲...... اس کا سبب ۱۲ ☆ مشکوٰۃ ...... سینہ ۱۲ ☆ نفوذ گردہ ...... رسیداست ۱۲...... پہنچی ہے ۱۲

☆ اصوب واحق ...... صواب تر وسزاوار تربقبولیت ۱۲...... سب سے زیادہ صحیح اور قبولیت کے لائق ۱۲

﴿صہ ۱۲۴﴾ ☆ درمکتوبیکہ ...... یعنی مکتوب دوسوساٹھ جلد اول ۱۲ ☆ فرزندی ...... خواجہ محمد صادق ۱۲ ☆ خفائے ...... پوشیدگی ۱۲ ☆ ضرورت ...... تیقن ۱۲...... یقین کرنا ۱۲ ☆ لسانی ...... زبانی ۱۲ ☆ گفتہ ...... علماء ۱۲...... علمانے کہا ہے ۱۲ ☆ احتمال ...... آن رکن ۱۲...... اس رکن ۱۲ ☆ تبرّ یست ...... بیزار شدن ۱۲...... بے زار ہونا ۱۲ ☆ کافری ...... کافر گردیدن ۱۲ ...... کافر ہونا ۱۲ ☆ تبرّ ی ...... بیزاری ۱۲ ☆ مصدِّق ...... تصدیق کنندہ ۱۲...... تصدیق کرنیوالا ۱۲ ☆ دینین ...... دودین ☆ ارتداد ...... مرتد شدن ۱۲...... مرتد ہونا ۱۲ ☆ متّسِم ...... داغدار ۱۲...... داغ والا ۱۲ ☆ لا ...... ھٰوُلَآءِ ...... شان منافقین است ۱۲...... منافقوں کی حالت ہے ۱۲ ☆ ادنائے ...... کمتر مرتبہ تبری ۱۲ ...... بیزاری کا بہت کم درجہ ۱۲ ☆ تبری قلبی ...... بیزاری دلی ۱۲...... دل کی بیزاری ۱۲ ☆ اعلائے آن تبرّ ی ...... بلند تر مرتبہ تبری ۱۲...... بیزاری کا بہت بلند مرتبہ ۱۲ ☆ قالبی ...... بدنی ۱۲ ☆ کریمہ ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ مؤید ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ چہ محبت ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ صورت ...... جزا ۱۲...... یہ جزا ہے ۱۲ ☆ نہ بندد ...... ممکن نبود ۱۲...... ممکن نہ ہوگی ۱۲ ☆ تولّی ...... دوستی ۱۲ ☆ تبری ...... بیزاری ۱۲ ☆ شیعہ ...... فرقہ ۱۲...... ایک فرقہ ہے ۱۲ ☆ موالات ...... دوستی ۱۲ ☆ اہل بیت ...... پیغمبر ۱۲...... پیغمبر کے اہل بیت ۱۲ ☆ خلفائے ثلاثہ ...... ابوبکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم ۱۲ ☆ غیر ایشان ...... از اکثر اصحاب ...... اکثر صحابہ ان کے علاوہ ۱۲ ☆ موالات ...... دوستی اہل بیت ۱۲...... اہل بیت کی محبت ۱۲ ☆ از غیر ایشان ...... دوستان باشند یا دشمنان ۱۲...... دوست ہوں یا دشمن ۱۲ ☆ او ...... پیغمبر ۱۲...... پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ☆ صرف ...... خرچ ۱۲ ☆ اہل قرابت ...... رشتہ داران ۱۲...... رشتہ دار ۱۲

﴿صہ ۱۲۵﴾ ☆ شجرہ انبیا ...... یعنی اصل پیامبران چہ از پشت ابراہیم از ابتدائے حضرت یعقوب تا انتہائے حضرت عیسیٰ چہار ہزار پیغمبر مبعوث شدہ ۱۲ ...... تفسیر عزیزی یعنی پیغمبروں کی اصل کیا ابراہیم علیہ السلام کی پشت سے حضرت یعقوب علیہ السلام سے ابتدا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انتہا ہے چار ہزار پیغمبر مبعوث ہوئے ۱۲ ☆ می یابد ...... این فقیر ۱۲...... مراد حضرت مجدد ہیں ۱۲ ☆ عبدہ ایشان ...... پرستاران لات وعزّٰی ۱۲...... لات وعزّٰی کے پوجنے والے ۱۲ ☆ شنیع ...... زشت ۱۲...... برا، قبیح ۱۲ ☆ سائر اعمال ...... باقی کارہائے ۱۲...... باقی اعمال ☆ سیئہ ...... بد ۱۲...... برے ۱۲ ☆ راجع ...... است ۱۲...... لوٹنے والا ہے ۱۲ ☆ پس در دنیا ...... وگفتہ کہ وسعت رحمت درحق مومنان وکافران مخصوص بدنیا است ۱۲...... علمانے کہا ہے کہ رحمت کی وسعت مومنوں اور کافروں کے حق میں مخصوص ہے دنیا میں ۱۲ ☆ رحمت نصیب است ...... باآنکہ حضرت حق را سبحانہ وتعالیٰ باکفر وکافری عداوت ذاتی است ۱۲...... باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ کو کفر وکافری کے ساتھ ذاتی عداوت ہے ۱۲ ☆ وفی الحقیقت ...... نہ فی الحقیقت ۱۲ حقیقت میں نہیں ۱۲ ☆ کریمہ ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ شاہد ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲

Marfat.com

﴿صہ ۱۲۶﴾ ☆ مبتلا......گرفتار۱۲...... پھنسا ہوا، پکڑا ہوا۱۲ ☆ اخبار......احادیث۱۲......حدیثیں۱۲ ☆ کافر محض......مرتکب رسوم کفر ومراسم اہل کفر۱۲......کفر کی رسموں کا کرنے والا اور اہل کفر کی رسمیں ادا کرنے والا۱۲ ☆ کافر محض است...... کہ ذرہ ایمان ندارد۱۲......جو ایمان سے ذرہ نہ رکھتا ہو۱۲ ☆ مخلد......دائمی۱۲......ہمیشہ۱۲! ☆ فقیر یکبارے......تائید است ماقبل خوردا۱۲......اپنے پہلے مضمون کی تائید ہے۱۲ ☆ بعیادت......بیمار پرسی۱۲ ☆ باحتضار......نزع وموت۱۲ ☆ متوجہ......فقیر۱۲......مراد حضرت مجدد ہیں۱۲ ☆ ظلمات......تاریکہائے۱۲......سیاہیاں۱۲ ☆ معلوم شد......بالہام وکشف۱۲......الہام اور کشف سے۱۲ ☆ ناشی......پیدا۱۲ ☆ مکنونست......مستور ومخفی......پوشیدہ۱۲ ☆ کدورات ......تیرگیہا۱۲......دھندلا پن۱۲......اندھیرے ☆ موالات......دوستی۱۲......محبت۱۲ ☆ آخر......درآخر کار۱۲......آخر کار میں۱۲ ☆ پس......نتیجہ۱۲ ☆ اہل کفر......حقیقۃً یا حکماً ۱۲......حقیقی طور یا حکمی طور پر۱۲ ☆ ایام ایشان......مانند ہولی و دیوالی وغیر آن۱۲......ہولی اور دیوالی کی طرح اور اس کے علاوہ۱۲ ☆ کافر صرف است......کہ ذرہ ایمان ندارد۱۲......جو ذرہ ایمان نہیں رکھتا۱۲ ☆ نیز دارد چنانچہ کفر دارد۱۲......جیسا کہ کفر رکھتا ہے۱۲ ☆ نار......آتش دوزخ۱۲ ......دوزخ کی آگ۱۲ ☆ عذاب دوزخ......مبتدا۱۲......یہ مبتدا ہے۱۲ ☆ مخصوص......خبر۱۲......یہ خبر ہے۱۲ ☆ ان شاء......عذّب......اگر خواہد حق تعالیٰ بہ بخشد واگر خواہد عذاب کند۱۲......اگر حق تعالیٰ چاہے تو بخش دے اور چاہے عذاب دے۱۲ ☆ اہل کبائر......مبتدا۱۲......یہ مبتدا ہے۱۲ ☆ امید است......خبر۱۲......یہ خبر ہے۱۲ ☆ سائر کبائر......در باقی کبائر یعنی ماسوائے شرک مانند عقوق والدین وسحر وقتل نفس ناحق وزنا وسرقہ وقذف المحصنات وغیرہا، امر آنہا مفوض بمشیت حق است تعالیٰ شانہ۱۲......باقی کبائر میں یعنی شرک کے علاوہ والدین کی نافرمانی، جادو، ناحق قتل کرنا، زنا، چوری اور پاک دامن عورتوں کو تہمت لگانا وغیرہ......ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے حوالے ہے۱۲ ☆ شدائد......سختیہا۱۲......سختیاں۱۲ ☆ سکرات......تکالیف وقت مرگ۱۲......موت کے وقت کی تکلیفیں۱۲ ☆ مکفر......عفو۱۲......معافی۱۲ ☆ امید است ......یعنی کبائر کہ بتوبہ وشفاعت عفو واحسان ومحن دنیوی وسکرات بمغفرت نہ درآمدہ وکفر نساختہ شدہ است امید است کہ الخ۱۲ ......یعنی وہ کبیرے گناہ جو توبہ، شفاعت، معافی، احسان، دنیوی مشقتوں اور سکرات موت سے مغفرت میں نہیں آئے اور کفر نہیں کیا گیا ہے، امید ہے کہ الخ۱۲

﴿صہ ۱۲۷﴾ ☆ باہوال......ترس وبیمہائے۱۲......ڈر اور خوف۱۲ ☆ کریمہ......مبتدا۱۲......یہ مبتدا ہے۱۲ ☆ مؤید......خبر۱۲ ......یہ خبر ہے۱۲ ☆ سیئات......بدیہا۱۲......برائیاں۱۲ ☆ اخبار......احادیث۱۲......حدیث کی جمع ہے۱۲ ☆ بعمد ......بقصد۱۲......ارادے اور نیت سے۱۲ ☆ پس عذاب......برین تقدیر۱۲......اس اعتبار سے۱۲ ☆ نہ گشت......چنانکہ تو گفتہ۱۲......جس طرح تو نے کہا ہے۱۲ ☆ مخصوص......وھذا احدی الاقوال فی الآیۃ۱۲......آیت کے بارے میں یہ ایک قول ہے۱۲ ☆ شائبہ......آمیزش۱۲......ملانا۱۲ ☆ استخفاف......خفیف دانستن۱۲......ہلکا جاننا۱۲ ☆ عدم مبالات...... پروانہ نمودن۱۲......پروانہ کرنا۱۲ ☆ اطفال......اولاد خورد۱۲......چھوٹے لڑکے۱۲ ☆ شاہقان......ساکنان سرکوہ۱۲ پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والے۱۲ ☆ رسل......پیغمبران۱۲......پیغمبر کی جمع ہے۱۲ ☆ مکتوبیکہ......یعنی مکتوب دوصدہ پنجاہ نہم از جلد اول۱۲......یعنی مکتوب دو سو انسٹھ جلد اول۱۲ ☆ ثبت یافتہ......نوشتہ شدہ۱۲......لکھا ہوا۱۲ ☆ ظن......اعتقاد

Marfat.com

راجح ۱۲......راجح عقیدہ ۱۲ ☆ یقین......اعتقاد جزم ثابت مطابق نفس الامر ۱۲......پختہ عقیدہ جو نفس الامر کے مطابق ثابت ہو ۱۲ ☆ مکدر......تیرہ ۱۲......تاریک، سیاہ رنگ ۱۲ ☆ انجلاء......روشن ۱۲......چمکیلا، چمکنے والا ۱۲ ☆ جمع......گروہ ہے ۱۲......ایک جماعت ۱۲ ☆ روشن......تفسیر ۱۲......یہ تفسیر ہے ۱۲

﴿صہ ۱۲۸﴾ ☆ ناقص......غیر منجلی را ۱۲......غیر ظاہر اور غیر روشن کو ۱۲ ☆ حدت نظر......تیزی وتندی چشم باطن یعنی بصیرت ۱۲......چشم باطن کی تیزی وتندی یعنی بصیرت ۱۲ ☆ ثانی......دوم بصواب رسندہ است ۱۲......دوسرا جو درستی کو پہنچا ہے ۱۲

☆ نافذ......جاری وواصل ورسندہ ۱۲......جاری اور صاحب وصل اور پہنچا ہوا ۱۲ ☆ مقصور......بند ۱۲......بند کیا ہوا ۱۲

☆ نمی بنی......تنویر است مر ماقبل خود را وتوضیح ۱۲......روشن کرنا ہے اور واضح کرنا خاص طور پر اپنے ماقبل کو ۱۲ ☆ تفاضل......میان انبیا وعامہ ۱۲......انبیا اور عام کے درمیان ۱۲ ☆ گویند......قائلان بزیادت ونقصان ایمان ۱۲......ایمان کے زیادہ اور کم ہونے کے قائل ۱۲ ☆ نفس ایمان......باعتبار بعضے از افراد کہ ظن است ۱۲......بعضے افراد کے اعتبار سے جو ظن ہے ۱۲

﴿صہ ۱۲۹﴾ ☆ تحاشی......اجتناب ۱۲......پرہیز کرنا ☆ استثناۃ......انشاء اللہ ۱۲......اگر اللہ نے چاہا ۱۲ ☆ ایشان......اولیاء ۱۲

☆ ترتیب......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ☆ بترتیب......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ☆ شیخین......ابوبکر وعمر ۱۲ رضی اللہ عنہما ۱۲

﴿صہ ۱۳۰﴾ ☆ مستفاد......از کتاب صواعق مستفاد است ۱۲......دو داماد نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام عثمان وعلی رضی اللہ عنہما ۱۲......یعنی دو داماد نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما ۱۲ ☆ الشیخین......ابوبکر ۲ عمر ۱۲ رضی اللہ عنہما ☆ فتن......جمع فتنہ ۱۲......فتنہ کی جمع ہے ۱۲ ☆ ، ختلال......زیان شدن وبہم وادوختن......و نیاز مند گشتن ولاغر شدن ۱۲ منتخب......نقصان ہونا اور آپس میں سینا......اور ممنون ہونا اور کمزور ہونا ☆ ختنین......عثمان وعلی رضی اللہ عنہما ۱۲ ☆ امام......ابوحنیفہ رحمہ اللہ ۱۲

☆ شائبہ......آمیزش ۱۲......ملانا ۱۲ ☆ حضرت عثمان دون اوست......یعنی کم از آن است یعنی ظنی است نہ یقینی ۱۲......یعنی اس سے کم ہیں یعنی ظنی ہے یقینی نہیں ہے ۱۲ ☆ مبتدِع......بدعتی ۱۲ ☆ ضال......گمراہ ۱۲ ☆ واین منکر......یعنی منکر افضلیت شیخین ۱۲......حضرت ابوبکر اور عمر کی افضلیت کا منکر ۱۲ ☆ توقف کردہ اند......علماء ۱۲......علما نے توقف کیا ہے ۱۲

☆ ایذاء......رنجانیدن ۱۲......رنج پہنچانا ۱۲ ☆ خلفا راشدین......ابوبکر وعمر وعثمان وعلی رضی اللہ عنہم ۱۲ ☆ امامین......حسن وحسین رضی اللہ عنہما ۱۲

﴿صہ ۱۳۱﴾ ☆ وآنچہ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ از انصاف......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ بے ماحصل......بے فائدہ ولغو ۱۲......فضول ۱۲ ☆ اعتبار دارد......نزد علما ۱۲......علما کے نزدیک ۱۲ ☆ احمد......بن حنبل ۱۲......امام احمد بن حنبل ۱۲

☆ خلفاء ثلاثہ......ابوبکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم ۱۲ ☆ آنچہ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ ساقط است......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ شارح عقائد......سعد الدین تفتازانی ۱۲ ☆ قبل......جانب ۱۲......طرف ۱۲ ☆ وآنکہ......یعنی شخصیکہ ہمہ خلفاء راشدین را باہم برابر داند الخ ۱۲......یعنی وہ شخص جو تمام خلفاء راشدین کو برابر جانتا ہے ۱۲ ☆ فضل......بزرگی ۱۲ ☆ وآنکہ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ بوالفضول......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲ ☆ فضولی......زیادہ وبے فائدہ ۱۲

☆ بوالفضول......بیہودہ ولاطائل ۱۲ ☆ وآنچہ......مبتدا ۱۲......یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ دلالت بر......خبر ۱۲......یہ خبر ہے ۱۲

Marfat.com

☆ صاحب فتوحات ...... شیخ محی الدین ابن عربی ۱۲ ☆ مساوات ...... برابر بودن خلفاء اربعہ ۱۲ ...... چاروں خلفا کا برابر ہونا ۱۲ ☆ این ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ از شطحیات ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ شایان ...... سزاوار ...... لائق ۱۲ ☆ اکثر ...... چہ ...... کیا ۱۲ ☆ معارف ...... علوم ۱۲ ...... علم کی جمع ہے ۱۲ ☆ وآنچہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ بر محامل ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ محامل ...... معانی ۱۲ ...... معنی کی جمع ہے ۱۲ ☆ وَمَا وَقَعَ ...... مقولہ قال ۱۲ ...... قال کا مقولہ ہے ۱۲

﴿صہ ۱۳۲﴾ ☆ الخیالی ...... یعنی المولیٰ احمد بن موسیٰ الشہیر بالخیالی التوفی سنہ ستین وثمان مائۃ ۱۲ کشف یعنی مولانا احمد بن موسیٰ، خیالی کے لقب سے مشہور ہیں وفات ۸۶۰ھ ۱۲ ☆ علیہ ...... شرح عقائد ۱۲ ...... شرح عقائد پر حاشیہ ۱۲ ☆ قال ...... قد مرّ عنقریب ۱۲ ...... قریب ہی گذر چکا ہے ۱۲ ☆ بحاربان ۱۲ ...... جنگ کنندگان ۱۲ ...... جنگ کرنے والے ۱۲ ☆ امیر ...... علی رضی اللہ عنہ ۱۲ ☆ منجر ...... کشندہ ۱۲ ...... پہنچانے والا، کھینچنے والا ۱۲ ☆ محق ...... آنکہ حق بجانب او باشد ۱۲ ...... وہ شخص کہ حق اسکی طرف ہو ۱۲ ☆ مخطی ...... بے قصد خطا کنندہ ۱۲ ...... ارادے کے بغیر غلطی کرنے والا ☆ مخطی ...... دانیم ۱۲ ...... ہم جانتے ہیں ۱۲ ☆ حضرت امیر ...... علی رضی اللہ عنہ ۱۲ ☆ خفائے ...... پوشیدگی ۱۲ ...... پوشیدہ رکھنا ۱۲ ☆ تصحیح ...... درست کردن ۱۲ ...... درست کرنا ۱۲ ☆ تعلّم ...... آموزیدن ۱۲ ...... سیکھنا ۱۲ ☆ مندوب ...... مستحب ۱۲ ☆ گذر ...... چارہ ۱۲ ...... علاج، تدبیر ۱۲ ☆ شمہ ...... اندکے ۱۲ ...... تھوڑا، قلیل ۱۲ ☆ عماد ...... ستون ۱۲ ...... ستون ۱۲ ☆ استماع ...... بشنوند ۱۲ ...... سنتے ہیں ۱۲ ☆ رقبہ ...... گردن ۱۲ ...... گردن ۱۲ ☆ تخلیل ...... خلال کردن ۱۲ ...... خلال کرنا ۱۲ ☆ اصابع ...... انگشتان ۱۲ ...... انگلیاں ۱۲ ☆ بخنصر ...... بانگشت خورد ۱۲ ...... چھوٹی انگلی، چھنگلی ۱۲

﴿صہ ۱۳۳﴾ ☆ مستحب ...... چہ ۱۲ ...... کیا ۱۲ ☆ مرضی ...... پسندیدہ ۱۲ ...... پسند کی ہوئی ۱۲ ☆ بتمام دنیا ...... عوض ۱۲ ...... بدلہ ۱۲ ☆ مغتنم ...... غنیمت ۱۲ ...... نعمت ہے، عطیہ ہے ۱۲ ☆ بخزف ...... سفال ۱۲ ...... ٹھیکری ۱۲ ☆ بجماد ...... مثلاً خاک یا کاہ کہ قیمت نداشتہ باشد ۱۲ ...... مثلاً مٹی یا گھاس جس کی کوئی قیمت نہ ہو ۱۲ ☆ طمانیت ...... توقف و درنگ نمودن ۱۲ ...... اطمینان وتسلی ہونا ۱۲ ☆ بمقر ...... بمحل، ٹھہرنے کی جگہ ۱۲ ☆ جلسہ ...... نشستن ۱۲ ...... بیٹھنا ۱۲ ☆ اقل ...... کمتر ۱۲ ...... بہت کم ۱۲ ☆ انفراد ...... تنہائی ۱۲ ...... اکیلا ہونا ۱۲ ☆ آنچہ ...... از اعضائے مصلی ۱۲ ...... نمازی کے اعضا میں سے ۱۲ ☆ جبین ...... پیشانی ۱۲ ☆ وضع ...... نہادن ۱۲ ...... رکھنا ۱۲ ☆ ابتدا ...... آغاز وشروع ۱۲ ☆ یمین ...... جانب راست ۱۲ ...... دائیں طرف ۱۲ ☆ رفع رأس ...... برداشتن سراز مین ۱۲ ...... زمین سے سر اٹھانا ۱۲ ☆ قیام ...... ایستادن درنماز ۱۲ ...... نماز میں کھڑا ہونا ۱۲ ☆ مواضع ...... جاہائے ۱۲ ...... جگہیں، مقامات مذکورہ ۱۲ ☆ بجمعیت ...... بحضور دل ۱۲ ...... دل کا خدا کی طرف متوجہ رہنا ۱۲ ☆ تفریج اصابع ...... کشادہ داشتن انگشتہائے ۱۲ ...... انگلیاں کھلی رکھنا، ملی نہ ہوں ۱۲ ☆ مراعات ...... رعایت ۱۲ ☆ کشادن ...... در رکوع ۱۲ ...... رکوع میں ۱۲ ☆ ضم ساختن ...... در سجود ۱۲ ...... سجدے میں ۱۲ ☆ تقریب ...... فائدہ ۱۲ ☆ فوائد ...... زیراکہ ۱۲ ...... اس واسطے، اس لئے ۱۲

﴿صہ ۱۳۴﴾ ☆ ایراد ...... آوردن این احکام ومسائل ۱۲ ...... ان احکام اور مسائل کا لانا اور ذکر کرنا ۱۲ ☆ آن ...... نماز ۱۲ ...... وہ نماز

Marfat.com

۱۲ ☆ مکتوب ...... یعنی مکتوب دوصدوشصتم از جلد اول ۱۲ ...... یعنی مکتوب دوسوساٹھ جلد اول ۱۲ ☆ مکتوب دوم ...... یعنی
مکتوب دوصدوشصت ویکم از جلد اول ۱۲ ...... یعنی مکتوب دوسواکسٹھ، جلد اول ۱۲ ☆ مکتوب سوم ...... مکتوب دوصدوشصت وسوم
از جلد اول ۱۲ ...... مکتوب دوسوتریسٹھ از جلد اول ۱۲ ☆ جناح ...... بازو ۱۲ ...... دوحصے اعتقاد وعمل ۱۲ ☆ توفیق
...... خداوندی ۱۲ ...... اللہ تعالیٰ کی توفیق ۱۲ ☆ راہنمونی ...... راہنمائی ۱۲ ☆ امر مجدد ...... نو ۱۲ ...... نیا کام ۱۲ ☆ بمعتقدات
یقینی ...... یعنی معتقدات شرعیہ کہ بیان آنہا مذکور ساختہ اند ۱۲ ...... یعنی شرعی عقیدے جن کا بیان مذکور ہوا ہے ۱۲ ☆ ہرگز ...... آن
یقین واطمینان ۱۲ ...... وہ یقین اور اطمینان ۱۲ ☆ تمکین ...... است ۱۲ ...... ہے ۱۲ ☆ کسل ...... سستی ۱۲ ☆ امارہ ...... نفس
۱۲ ...... نفس امارہ ۱۲ ☆ ناشی ...... پیدا ۱۲ ☆ کنند ...... زیراکہ ۱۲ ...... اس لئے، اس واسطے ۱۲ ☆ تمنائے ...... آرزوئے ۱۲
...... آرزو ۱۲ ☆ فرمودہ ...... اند ۱۲ ...... فرمایا ہے ۱۲ ☆ فتور ...... سستی ونقصان ۱۲ ☆ سماع ...... سرود ۱۲ ...... راگ، نغمہ، گیت
۱۲ ☆ رقص ...... پاکوبیدن ۱۲ ...... ناچنا ۱۲ ☆ نمودہ ...... اند ۱۲ ...... نہیں ہیں ۱۲ ☆ ذکر جہر ...... متداول ومروج ۱۲
...... جاری اور جس کا رواج ہے ۱۲

﴿صہ ۱۳۵﴾ ☆ نمودہ ...... اند ۱۲ ...... نہیں ہیں ۱۲ ☆ حضرت ایشان ...... پیر بزرگوار خود یعنی خواجہ باقی باللہ ۱۲ ☆ روزے ...... تائید
است مر قبل را ۱۲ ...... خاص طور پر پہلے کی تائید ہے ۱۲ ☆ افتتاح ...... شروع ۱۲ ☆ زجر ...... سرزنش ۱۲ ...... جھڑکنا،
روکنا ۱۲ ☆ او ...... شیخ کمال ۱۲ ...... شیخ کمال قدس سرہٗ ۱۲ ☆ حضرت ایشان ...... خواجہ باقی باللہ ۱۲ ☆ نامشروعہ
...... ناجائزہ ۱۲ ...... ناجائز ۱۲ ☆ مرایا ...... آئینہ ہا ۱۲ ...... آئینہ شیشے ۱۲ ☆ حکماء ...... دانایان ...... دانشور، اور دانا لوگ ۱۲
☆ شریک اند ...... پس علامت صدق نتوان بود بلکہ ۱۲ ...... پس سچائی کی علامت نہیں تھی بلکہ ۱۲ ☆ اجتناب ...... پرہیز ۱۲
☆ کریمہ ...... مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ درشان ...... خبر ۱۲ ...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ الغناء ...... نغمہ وسرودخوانی ۱۲ ...... گانا
اور گیت وغیرہ ۱۲ ☆ تخلفان ...... ہردوسوگند میخورند کہ لہوالحدیث سرود داست ۱۲ ...... دونوں قسم اٹھاتے ہیں کہ لہوالحدیث
سے مراد گانا ہے ۱۲ ☆ لایحضرون ...... یعنی حاضر نشوند در مجلس سرود ۱۲ ...... یعنی گانے کی مجلس میں حاضر نہیں ہوتے ۱۲ ☆ اَلْغِنَاء
...... یعنی مراد از زور سرود است ۱۲ ...... یعنی زور سے مراد نغمہ وگانا ہے ۱۲

﴿صہ ۱۳۶﴾ ☆ احصائے ...... گنتی ۱۲ ...... شمار ۱۲ ☆ متعذر ...... دشوار ۱۲ ...... مشکل ۱۲ ☆ روایت شاذہ ...... غیر معتبرہ خلاف روایت
اصول ۱۲ ...... غیر معتبر اصولی روایات کے خلاف ۱۲ ☆ اباحت ...... مباح گردانیدن ۱۲ ...... جائز شمار کرنا ۱۲ ☆ پاکوبی ...... تفسیر
۱۲ ...... یہ تفسیر ہے ۱۲ ☆ مجوز ...... جائز ۱۲ ☆ عمل صوفیہ ...... جواب سوال مقدر است ۱۲ ...... سوال مقدر کا جواب ہے ۱۲
☆ حل وحرمت ...... یعنی حلال بودن چیزے وحرام بودن چیزے ۱۲ ...... یعنی کسی چیز کا حلال ہونا اور کسی چیز کا حرام ہونا ۱۲
☆ ہمین ...... ایشانرا ۱۲ ...... ان کو ۱۲ ☆ مفوض ...... سپرد ۱۲ ...... اُولٰئِک ...... لعبا ...... ایشان کسانند کہ گرفتہ اند مشغلہ وبازی را
دین خود ۱۲ ...... یعنی یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے لہوولعب کو اپنا دین بنالیا ہے ۱۲ ☆ مستحسن ...... نیک ۱۲ ☆ زمرہ ...... گروہ ۱۲
...... جماعت ۱۲ ☆ شناعت ...... زشتی ۱۲ ...... برائی، بدشکلی ۱۲ ☆ این امر ...... سرود ورقص ۱۲ ...... گانا اور ناچنا ۱۲ ☆ میل
...... رغبت ۱۲ ...... توجہ اور رغبت ۱۲ ☆ مخدوم زادہا ...... اولاد حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲ ☆ محق ...... حق بجانب ۱۲

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

......حق پر ہونا ۱۲ ☆ معذرت ......عذر ۱۲......معذرت ۱۲ ☆ مجرد ......صرف ۱۲......صرف ۱۲

﴿مہ ۱۳۷﴾ ☆ شنیع ......زشت وبد ۱۲...... بداور برا ۱۲ ☆ جناب مرزا جیو ......خواجہ حسام الدین احمد قدس سرہ ۱۲ ☆ مراعات

......رعایت ۱۲ ☆ شما ......مخدوم زادہا ۱۲......حضرت باقی باللہ کے صاحبزادے ۱۲ ☆ بصریح ...... بکلام صریح وظاہر ۱۲

......صریح اور ظاہر کلام ۱۲ ☆ فقرہ ......جمع ۱۲......جمع کئے ۱۲ ☆ فرستاد ...... باید کہ ۱۲...... چاہیے کہ ۱۲ ☆ بخوانند

......و بران عمل نمایند ۱۲......اور اس پر عمل نہیں کرتے ۱۲

....

﴿دوسوسڑسٹھواں مکتوب ۲۶۷﴾

میزا حسام الدین احمد کی طرف صادر فرمایا......اس بیان میں کہ وہ اسرارو دقائق جن سے حضرت ایشاں (حضرت مجدد) ممتاز ہو ... ان میں سے تھوڑا سا بھی ظاہر نہیں کیا جا سکتا بلکہ رمز و اشارہ کے ساتھ بھی ان کے بارے میں گفتگو نہیں کی جاسکتی ، وہ اسرار ''مشکوۃ نبوت'' سے مقتبس ہیں اور ملائکہ علیین بھی اس دولت میں شریک ہیں، اور اس کے مناسب بیان میں۔

حمد وصلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ آپ کا صحیفہ شریفہ جواز روئے لطف وکرم اس حقیر کے نام تحریر فرمایا تھا اس کے مطالعہ سے مشرف ہوا۔ جَزَاکُمُ اللّٰہُ سُبْحَانَهٗ خَیْرًا (اللہ سبحانہ آپ کو اس کی بہترین جزا عطا فرمائے)......حق جل سلطانہ کے انعامات میں سے کیا کیا تحریر کرے اور اس کا شکر کس طرح ادا کرے...... وہ علوم ومعارف جن کا فیضان ہوتا رہتا ہے ان میں سے بیشتر حصہ تحریر ہوتا رہتا ہے اور ہر اہل وناہل کے گوش گذار ہوتا رہتا ہے، لیکن وہ اسرارو دقائق جن کے ساتھ یہ فقیر ممتاز ہے اس کا ذرا سا حصہ بھی اظہار نہیں کیا جا سکتا بلکہ رمزو اشارہ سے بھی ان دقائق کا ذکر نہیں کیا جا سکتا ......بلکہ اپنے فرزند عزیز (خواجہ محمد صادق) جو اس فقیر کے معارف کا مجموعہ اور مقامات سلوک وجذبہ کا نسخہ ہے اس سے بھی ان اسرار ودقائق میں سے کوئی ایک رمز بیان نہیں کر سکتا ، اور ان کے پوشیدہ رکھنے میں پوری پوری احتیاط وکوشش کرتا ہے۔ حالانکہ فقیر جانتا ہے کہ میرا فرزند '' محرمان اسرار'' میں سے ہے اور خطا وغلطی سے محفوظ ہے لیکن (یہ فقیر) کیا کرے کہ معانی کی دقت اور باریکی زبان کو پکڑ لیتی ہے اور اسرار کی لطافت ہونٹوں کو بند کر دیتی ہے وَیَضِیْقُ صَدْرِیْ وَلَا یَنْطَلِقُ لِسَانِیْ (شعراء ۲۶، آیت ۱۳) (میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان جاری نہیں رہتی) فقد وقت ہے ......اور وہ اسرار اس قبیل (قسم) میں سے نہیں ہیں کہ بیان میں نہیں آسکتے بلکہ وہ ایسے ہیں کہ بیان میں لائے ہی نہیں جا سکتے۔

فریاد حافظ ایں ہمہ آخر بہرزہ نیست هم قصه غریب و حدیث عجیب ہست

(نہیں بکواس یہ حافظ کی فریاد وہ البتہ عجیب احوال کی ہے)

• یہ دولت جس کے پوشیدہ رکھنے میں ہم کوشش کرتے ہیں انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کے ''مشکوۃ نبوت'' سے اقتباس کی ہوئی ہے، اور ملائکہ ملاءِ اعلیٰ علیٰ نبینا وعلیہم الصلوات والتسلیمات بھی اس دولت میں

Marfat.com

شریک ہیں اور انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی متابعت کرنے والوں میں سے جس کو اس دولت سے مشرف فرمائیں وہ بھی اس دولت میں شریک ہے ...... حضرت ابو ہریرہ ﷛ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دو قسم کے علم سیکھے ہیں ان دو علموں میں سے ایک یہ ہے جو میں نے تمہارے درمیان پھیلا دیا اور بیان کیا اور دوسرا علم وہ ہے کہ اگر میں تم پر ظاہر کر دوں تو میرا گلا کاٹ دیا جائے اور وہ علم ''علمِ اسرار'' ہے کہ ہر شخص کی فہم وہاں تک رسائی حاصل نہیں کر سکتی ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُوالْفَضْلِ الْعَظِيْم (جمعہ ۶۲، آیت ۴) (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)

دوسری عرض یہ ہے کہ وہ مکتوب (۲۶۶) جو حضرات خواجہ زادوں کے نام تحریر کیا ہے آپ کی نظر سے بھی گذرا ہوگا ...... میرے مخدوم و مکرم! طریقت میں بھی کوئی نئی بات نکالنا اس فقیر کے نزدیک اس بدعت سے کم نہیں ہے جو دین میں پیدا کی جائے ''برکاتِ طریقت'' اسی وقت تک جاری و ساری رہتے ہیں جبتک کہ طریقت میں کوئی نئی بات پیدا نہ کی جائے، اور جب کوئی نئی بات طریقت میں پیدا ہو جائے تو اس طریقے کے فیوض و برکات کی راہ بند ہو جاتی ہے ...... لہذا طریقت کی محافظت انتہائی ضروری ہوئی، اور طریقت کی مخالفت سے پرہیز کرنا بھی ضروریات میں سے ہو گیا۔ پس آپ جس جگہ بھی ہوں اور جس سے بھی اپنے طریقے کی مخالفت دیکھیں تو نہایت سختی اور سرزنش کے ساتھ اس کو روکیں اور اس طریقت کی ترویج و تقویت میں کوشش کریں۔ والسلام والاکرام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۳۷﴾ لے اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرتے ہوئے: اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو ۱۲ (سورۃ والضحیٰ)

ﷺ جو دوسروں کو اس سے حصہ نصیب نہیں ہے ۱۲

﴿صہ ۱۳۸﴾ ﷺ حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حَفِظْتُ مِنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهِ وَسَلَّمِ وِعَائَيْنِ مِنَ الْعِلْمِ، وَاَمَّا اَحَدُهُمَا فَبَثَثْتُهٗ فِيْكُمْ، وَاَمَّا الْاٰخَرُ فَلَوْ بَثَثْتُهٗ قُطِعَ هٰذَا الْبُلْعُوْمُ - يَعْنِىْ مَجْرَى الطَّعَامِ - رواہ البخاری ۱۲ مشکوٰۃ کتاب العلم ۱۲ ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کے دو برتن محفوظ کئے ان میں سے علم کا ایک برتن میں نے تم میں بکھیر دیا ہے مگر دوسرا برتن اگر تمہارے سامنے بکھیروں اور ظاہر کروں تو میرے گلے کی گذرگاہ طعام کاٹ دی جائے ۱۲

ﷺ یعنی مکتوب ۲۶۶ جو اس مکتوب سے پہلے متصل موجود ہے ۱۲

ﷺ درآنجا و آنکس ترویج الخ ۱۲

ﷺ بالکسر طاقے فراخ کہ دران چراغ قندیل نہند ۱۲

ﷺ میم کے زیر سے کھلا طاق جس میں چراغ قندیل رکھتے ہیں ۱۲

....

☆ متن ...... بین السطور ...... معانی

﴿صہ ۱۳۷﴾ ☆ اسرار و دقائق ...... راز ہا باریک و خفی ۱۲ ...... بہت سے باریک اور پوشیدہ راز ۱۲ ☆ ایشان ...... مجدد قدس سرہ ۱۲ ☆ شمہ ...... اندکہ ...... تھوڑا قلیل ۱۲ ☆ مقتبس ...... حاصل کردہ شدہ ۱۲ حاصل کیا ہوا ۱۲ ☆ مشکوٰۃ ...... سینہ ۱۲ ☆ صحیفہ

Marfat.com

مکتوب ۱۲ مکتوب الیہ کا خط ☆ چساں...... چگونہ ۱۲ کس طرح کیونکر ۱۲ ☆ اِفاضہ...... فائض ۱۲ فیض ۱۲ فیض دینے والا ۱۲ ☆ قید کتابت...... یعنی نوشتہ مے شود ۱۲ یعنی لکھا جاتا ہے ☆ بآن متمیز...... این حقیر ۱۲...... حضرت مجدد ۱۲ ☆ شمہ...... اندکے تھوڑا، قلیل ۱۲ فرزندی...... خواجہ محمد صادق قدس سرہٗ ۱۲ ☆ نمی آرد...... این حقیر...... حضرت مجدد ۱۲ ☆ شُحّ...... بالضم حرص وبخل ۱۲...... پیش سے حرص وبخل ۱۲ ☆ استتار...... در پردہ شدن ۱۲...... پردے میں ہونا ۱۲ ☆ دقت...... باریکی ۱۲ ☆ ویَضِیْقُ...... مبتدا ۱۲...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆ آن اسرار...... دفع وہم ۱۲...... وہم دور کرنا ۱۲ ☆ نقد وقت خبر ۱۲...... یہ خبر ہے ۱۲ ☆ وَیَضِیْقُ...... لسانی...... یعنی وتنگ شود سینہ من وجاری جمی گرد زبان من ۱۲...... میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان جاری نہیں رہتی ۱۲ ☆ قبیل...... جنس ۱۲...... قسم ۱۲ ☆ در بیان...... ازاں قبیل اندکہ ۱۲...... اس قسم سے تھوڑا سا ۱۲ ☆ آرند...... ومنع آن نمایند ۱۲...... اور اس سے منع کرتے ہیں ۱۲ ☆ بہرزہ...... بالفتح بیہودہ ۱۲...... باکی زبر سے بیہودہ ☆ استتار...... پوشیدہ شدن...... پوشیدہ ہونا ☆ مقتبس...... چیدہ شدہ ۱۲...... چنا ہوا ۱۲ ☆ مشکوٰۃ...... سینہ ۱۲ ☆ مُشرّف...... شریک این دولت است ۱۲...... اس دولت میں شریک ہے ۱۲ ☆ ابو ہریرۃ...... اثبات این چنین اسرار از لسان صاحب شرع ۱۲...... اس قسم کے اسرار کا ثابت کرنا صاحب شرع کی زبان سے ۱۲ ☆ منتشر...... پراگندہ کردہ ام ۱۲ میں نے نشر کر دیا ہے ۱۲ ☆ حلقوم...... گلو ۱۲...... گلا ۱۲ ☆ بحضرات خواجہ زادہا...... یعنی اولاد حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہٗ ۱۲ ☆ مرفوع...... معروض ۱۲...... پیش کیا گیا ۱۲ ☆ احداثے...... نو پیدا کردن ۱۲...... ایجاد کرنا ۱۲ ☆ فائض...... ریزندہ ۱۲...... پھیلانے والا ۱۲ ☆ محدث...... جدید ۱۲...... نیا کام ۱۲ ☆ مسدود...... بند ۱۲...... بند کیا ہوا ۱۲ ☆ محافظت...... نگہداشتن ۱۲...... حفاظت کرنا ۱۲ ☆ اہمّ مہام...... ازضروری ترین مقاصد ۱۲...... سب سے زیادہ ضروری مقاصد ۱۲ ☆ اجتناب...... پرہیز ۱۲ ☆ پس ہر جا...... اگرچہ در جائے پیران طریقت ۱۲...... اگرچہ پیران طریقت کی جگہ میں ہو ۱۲ ☆ مخالفت طریقت...... اگرچہ از مخروم زادہا ۱۲...... اگرچہ مخدوم زادوں سے ہوں ۱۲ ☆ بز جر...... بسرزنش ۱۲ ملامت کرنا ۱۲ ☆ مبالغہ...... تاکید ۱۲...... تاکید کرنا ۱۲

﴿صہ ۱۳۸﴾

....

دوسواٹھاسٹھواں مکتوب ﴿۲۶۸﴾

(عبدالرحیم خان خاناں کی طرف صادر فرمایا...... اس بیان میں کہ انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات کی وراثت کا علم کونسا ہے؟ اور وہ حدیث علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل سے کون سے علماء مراد ہیں؟

اور اس بیان میں کہ ''علمِ اسرار'' جو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی وراثت سے باقی رہ گیا ہے وہ علم توحید وجودی کے ان اسرار کے علاوہ ہے جن کے بارے میں اولیائے امت نے کلام کیا ہے، اور احاطہ وسریان اور قرب ومعیت اور ان کے مناسب بیان میں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس

Marfat.com

کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو) .... اس علاقہ کے فقراء کے احوال و اطور شکر کے لائق ہیں .... وَالْمَسْئُوْلُ مِنَ اللّٰهِ سُبْحَانَهٗ سَلَامَتُكُمْ وَعَافِيَتُكُمْ وَثَبَاتُكُمْ وَاِسْتِقَامَتُكُمْ (اور ہم آپ کی سلامتی عافیت، ثابت قدمی اور استقامت کے لئے اللہ سبحانہٗ سے دعا کرتے ہیں)

چونکہ علم وراثت کی بحث درمیان میں آ گئی ہے اس لئے چند کلمے وقتی ضرورت کی بنا پر تحریر کئے جاتے ہیں .... حدیث شریف میں وارد ہے اَلْعُلَمَآءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَآءِ (علماء انبیا کے وارث ہیں) .... واضح ہو کہ جو علم انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات سے باقی و جاری ہے دو قسم کا ہے (ایک) علم احکام (دوسرا) علم اسرار ..... اور (انبیاء کی) وراثت کا عالم (کہلانے کا مستحق) وہی شخص ہو سکتا ہے جو دونوں قسم کے علم سے بہرہ ور ہو، نہ یہ کہ صرف ایک قسم کا علم حاصل ہو اور دوسری قسم سے محروم ہو ..... یہ بات وراثت کے منافی ہے، کیونکہ وارث کو مورث کے ہر قسم کے ترکہ میں سے حصہ ملتا ہے، نہ کہ بعض میں حصہ ہو اور بعض میں نہ ہو۔ اور وہ شخص جس کا حصہ کسی خاص معین تک محدود ہو وہ (وارث نہیں بلکہ) غرما (قرض خواہ) میں داخل ہے جس کا حصہ اس کے حق کی جنس سے متعلق ہے، اسی طرح آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا عُلَمَاءُ اُمَّتِیْ كَاَنْبِيَآءِ بَنِیْ اِسْرَائِيْلَ (میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء کے مانند ہیں)

اور علماء سے مراد علمائے وارث ہیں نہ کہ غرما کہ جنہوں نے ترکہ کا بعض حصہ لیا۔ کیونکہ وارث کو قرب و جنسیت کی وجہ سے بھی مورث کے مانند کہہ سکتے ہیں بخلاف غریم کے کہ وہ اس تعلق سے خالی ہے، لہذا جو شخص وارث نہیں ہے وہ عالم بھی نہیں ہے، مگر یہ کہ اس کے علم کو ایک نوع کے ساتھ مقید کر دیا جائے اور مثال کے طور پر یوں کہیں کہ وہ علم احکام کا عالم ہے۔ اور عالم مطلق وہ ہے جو وارث ہو اور اس کو دونوں قسم کے علوم سے وافر حصہ حاصل ہو .... اکثر لوگوں کا یہ گمان ہے کہ علمِ اسرار سے مراد علمِ توحید وجودی ہے اور کثرت میں شہود وحدت اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ ہے۔ اور احاطہ و سریان کے معارف اور اس تعالیٰ کی قرب و معیت سے کنایہ ہے جس طرح کہ ارباب احوال کے نزدیک مکشوف و مشہود ہے حاشا و کلّا ثم حاشا و کلّا (ہرگز نہیں پھر ہرگز نہیں) کہ اس قسم کے علوم و معارف ''علم اسرار'' سے ہوں اور مرتبہ نبوت کے لائق ہوں، کیونکہ ان معارف کی بنیاد وقتی سکر اور غلبہ حال پر ہے جو صحو (ہوش) کے منافی ہے اور انبیاء علیہم الصلوات والتحیات کا علم، خواہ وہ علم احکام ہو یا علم اسرار سب کا سب صحو در صحو (اعلیٰ درجہ کا ہوش) ہے، کہ سکر کا ایک شمہ بھی اس میں نہیں ملا ہے، بلکہ یہ معارف اس مقام ولایت کے مناسب ہیں جو سکر میں قدم راسخ رکھتا ہے .... لہذا یہ علوم ''اسرار ولایت'' سے متعلق ہیں نہ کہ ''اسرار نبوت انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات سے اگرچہ (نبی سے) ولایت بھی ثابت ہے لیکن اس کے احکام مغلوب ہیں اور نبوت کے احکام کے مقابلہ میں مضمحل و بے حقیقت ہیں۔

بلے ہر جا شود مہر آشکارا سُہارا جز نہاں بودن چہ یارا

(یقیناً ہر جگہ سورج عیاں ہے سُہا اس واسطے ہوتا نہاں ہے)

Marfat.com

فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے اور تحقیق کی ہے کہ کمالات نبوت دریائے محیط کا حکم رکھتے ہیں اور کمالات ولایت ان کے مقابلے میں ایک حقیر قطرہ کے مانند ہیں۔ لیکن کیا کریں، جن لوگوں کو کمالاتِ نبوت تک رسائی نہیں ہے انہوں نے کہا اَلْـوَلَایَةُ اَفْـضَـلُ مِنَ النُّبُوَّةِ (ولایت نبوت سے افضل ہے)......... اور ایک جماعت نے اس کی توجیہہ میں کہا ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے۔ ان دونوں گروہوں نے نبوت کی حقیقت کو نہ سمجھا اور غائب پر حکم کیا ہے۔ صحو پر سکر کو ترجیح دینے کا حکم بھی اسی حکم کی طرح ہے، اگر صحو کی حقیت کو جان لیتے تو ہرگز سکر کو صحو کے ساتھ نسبت نہ دیتے۔

؎ چہ نسبت خاک را با عالمِ پاک

(کہاں خاک اور کہاں عالمِ پاک)

شاید ان لوگوں نے خواص کے صحو کو عوام کے صحو کی مانند سمجھ کر سکر کو اس پر ترجیح دی ہے کاش کہ خواص کے سکر کو بھی عوام کے سکر کی طرح سمجھتے اور اس حکم کی جرأت نہ کرتے، کیونکہ علماء کے نزدیک یہ بات ثابت و مقرر ہے کہ صحو سکر سے بہتر ہے.......... اگر صحو و سکر مجازی ہے تو بھی یہ حکم ثابت ہے اور اگر حقیقی ہے تب بھی یہ حکم ثابت ہے ...... ولایت کو نبوت سے افضل کہنے اور سکر کو صحو پر ترجیح دینے کا حکم ایسا ہی ہے جیسے کوئی کفر کو اسلام پر ترجیح دے اور جہل کو علم سے بہتر جانے، کیونکہ کفر و جہل "مقامِ ولایت" کے مناسب ہے اور اسلام و معرفت مرتبہ نبوت کے مناسب ہے۔ منصور کہتا ہے۔ شعر

کَـفَـرْتُ بِـدِيْـنِ اللّٰهِ وَالْكُفْرُ وَاجِبٌ	لَـدَيَّ وَعِـنْـدَ الْـمُـسْلِمِيْنَ قَبِيْحٌ
(دین کو چھوڑا کفر واقع ہو گیا	اور مسلماں اس کو کہتے ہیں قبیح)

اور حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کفر سے پناہ مانگتے ہیں قُـلْ كُـلٌّ يَّـعْـمَـلُ عَـلٰـى شَـاكِـلَـتِـهٖ (بنی اسرائیل ۱۷ آیت ۸۴) (آپ کہہ دیجئے کہ ہر شخص اپنے طریقے پر کام کر رہا ہے)...... چنانچہ جس طرح عالمِ مجاز میں اسلام کفر سے بہتر ہے اسی طرح حقیقت میں بھی اسلام کو کفر سے بہتر جاننا چاہیئے۔ فَـاِنَّ الْـمَـجَازَ قَنْطَرَةُ الْحَقِيْقَةِ (تحقیق مجاز حقیقت کا پل ہے)

اگر کہا جائے کہ مقام ولایت میں جس طرح کہ مرتبہ جمع میں کفر، سکر اور جہل ثابت ہیں اسی طرح مرتبہ فرق بعد الجمع میں اسلام، صحو اور معرفت بھی متحقق و ثابت ہے، لہذا کفر و سکر و جہل کو ولایت کے مقام کے مناسب کہنے کے کیا معنی ہوں گے؟.......... ہم کہتے ہیں کہ صحو وغیرہ کو مرتبہ فرق میں ثابت کرنا مرتبہ جمع کی نسبت سے ہے جو سراسر سکر و استتار (پوشیدہ) ہے ورنہ اس مرتبہ میں صحو بھی سکر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور اس کا اسلام کفر سے خلط ملط ہے اور اس کی معرفت جہل کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اگر فقیر کتابت میں گنجائش سمجھتا تو مرتبہ فرق کے احوال و معارف کو تفصیل سے ذکر کرتا اور اس مرتبہ میں سکر وغیرہ کے اختلاط اور اس کے مانند کو بیان کرتا۔ سمجھدار لوگ شاید اپنی فراست کی نا پر اس معانی کی باریکی کو سمجھ لیں۔ اَلْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ (تعجب ہی تعجب ہے)

Marfat.com

پس اس قدر سمجھ لینا کافی ہے کہ انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کو یہ تمام بزرگی اور بڑائی نبوت کی وجہ سے حاصل ہے نہ کہ ولایت کی وجہ سے اور ولایت نبوت کے لئے ایک خادم سے زیادہ نہیں ہے، اگر ولایت کو نبوت پر فضیلت حاصل ہوتی تو ملائکہ ملاءِ اعلیٰ جن کی ولایت تمام ولایات سے اکمل درجہ کی ہے تمام انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات سے افضل ہوتے .... اور (صوفیہ کی) جماعت میں سے ایک گروہ نے جب ولایت کو نبوت سے افضل جان کر ملاءِ اعلیٰ کی ولایت کو انبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات کی ولایت سے اکمل خیال کیا تو لازماً ملائکہ علیین کو انبیا علیہم الصلوات والتسلیمات سے افضل قرار دیدیا اور جمہور اہل سنت سے علیحدہ ہو گئے۔ یہ سب کچھ ان سے نبوت کی حقیقت پر عدم واقفیت کی وجہ سے ہے.......... اور چونکہ لوگوں کی نظر میں عہد نبوت کی دوری کی وجہ سے کمالات نبوت، ولایت کے کمالات کے سامنے حقیر (کم درجہ) معلوم ہوتے ہیں اس لئے (اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے فقیر نے) مجبوراً گفتگو کو طول دیا اور حقیقت معاملہ کو تھوڑا سا ظاہر کر دیا۔

رَبَّنَا اغْفِرْلَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِيْ أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ (آل عمران ۳، آیت ۱۴۷) (اے پروردگار! ہمارے گناہ بخش دے اور ہمارے کاموں میں جو ہم سے زیادتیاں ہوئی ہیں ان کو بھی بخشدے اور ہم کو ثابت قدم رکھ اور کافروں پر ہماری مدد فرما)...... اخوی ارشدی میاں شیخ داؤد چونکہ اس طرف جانے والے تھے اس لئے وہی اس تکلیف (عریضہ پہنچانے) کے باعث ہوئے ہیں۔ والسلام

﴿حاشیہ متن﴾

﴿صہ ۱۳۸﴾ ۲ یعنی وہ علم جہاں تک عوام کا فہم نہیں پہنچتا اور اس کے ظاہر کرنے میں وقت کی مصلحت نہیں اور اس دور کے بعض مخاطبوں کی اس میں اصلاح نہیں۔ مشہور مقولہ ہے: كَلِّمُوا النَّاسَ عَلٰى قَدْرِ عُقُوْلِهِمْ (لوگوں سے ان کی عقلوں کے مطابق کلام کرو) اس کی طرف اشارہ تھا ۱۲

ب یعنی علم وراثت کا مذاکرہ تھا تو اس تقریب پر چند کلمات الخ ۱۲

۳ یہ جملہ ایک طویل حدیث کا حصہ ہے جس کو امام احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے یعنی علماء انبیاء کے وارث ہیں، علم دین انہوں نے انبیاء کی وراثت سے حاصل کیا ہے اور خود انبیا کا سوائے علم کے کوئی ورثہ نہ تھا ۱۲ مشکوٰۃ

﴿صہ ۱۳۹﴾ ۱ ابن حجر، ذہبی اور زرکشی نے کہا: اسکی کوئی اصل نہیں، اور ابونعیم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ الْأَنْبِيَاءِ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْجِهَادِ (لوگوں میں سے انبیاء کے درجے کے سب سے قریب اہل علم اور جہاد کرنے والے ہوں گے) اور شیخ ابن عربی نے فتوحات کے چوبیسویں باب میں کہا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر میں وارد ہوا ہے: إِنَّ عُلَمَاءَ أُمَّتِيْ كَأَنْبِيَاءِ بَنِيْ إِسْرَائِيْلَ (بے شک میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیا کی مثل ہوں گے۔ واللہ اعلم ۱۲ تشید البانی

ب جان لو کہ حاشا کلمہ تنزیہ ہے اور کلّا کلمہ زجر و توبیخ ہے ۱۲

۲ سکر کہتے ہیں قوی حالت وارد ہونے پر احساس سے غائب ہو جانا، پس سکر کی حالت ایک لحاظ سے غیبت کی حالت سے برتر ہوتی ہے اور صحو احساس کی طرف رجوع کرنا ہے غیبت کے بعد، اور سکر تو صرف اہل مواجید کو ہوتا ہے چنانچہ جب

Marfat.com

جمال الٰہی کھلتا ہے تو صوفی سکر کی حالت میں مبتلا ہو جاتا ہے اور روح کو خوشی ہوتی ہے اور دل میں حیرانی ہوتی ہے ۱۲ رسالہ قشیریہ

۳ قولہ سہا پہلے حرف پر پیش ہے، ایک باریک ستارہ ہے بنات النعش میں اور وہ بنات کے وہ تین ستاروں میں سے دوسرے ستارے سے متصل ہے ۱۲ اغیاث

ـ تا کہ غیر نبی ولی کی فضیلت نبی پر لازم نہ آئے ۱۲

۴ اس قائل کے غلط کرنے کے منشا کا بیان ۱۲

۵ یعنی انبیاء اور ان کے متبعین کامل اولیاء اللہ ۱۲

ـ اور سکر کو صحو کے مقابلہ میں محض لاشے جانتے ہیں ۱۲ المصحح رحمہ اللہ تعالیٰ

﴿صہ ۱۴۰﴾ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے آخر میں کہتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں کفر سے، فقر سے اور عذاب قبر سے) اس کو نسائی نے روایت کیا ہے ۱۲

ـ آپ کہہ دیجئے کہ ہر شخص اپنے طریقے پر کام کر رہا ہے ۱۲ یہ آیت سورۃ بنی اسرائیل پارہ پندرہ میں واقع ہے ۱۲

ـ اس واسطے کہ بے شک مجاز حقیقت کا پل ہے پس حقیقت تک پہنچنے کے بغیر چارہ نہیں ہے ۱۲

ا امام قشیر نے فرمایا کہ استاد ابو علی دقاق کہتے تھے: فرق وہ ہے جو تمہاری طرف منسوب ہو اور جمع وہ ہے جو تم سے چھین لی جائے، اس کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز انسان کو کسب (کام کرنے) کے ذریعے حاصل ہو اسے فرق کہتے ہیں جیسے عبادت کرنا اور وہ کام کرنا جو بشری حالت کے لائق ہیں اور جو چیز حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اسے جمع کہتے ہیں جیسے معانی کا اظہار اور لطف و احسان فرمانا، ہر شخص میں جمع اور فرق پائے جاتے ہیں کیونکہ جسے مقام تفرقہ حاصل نہیں اس میں عبودیت نہیں پائی جاتی، اور جس میں مرتبہ جمع نہیں ہوتا اسے معرفت بھی حاصل نہیں ہوتی، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول اِیَّاكَ نَعْبُدُ فرق کی طرف اشارہ کرتا ہے اور اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ جمع کی طرف، پس جو اپنے نفس کو ثابت کرے اور مخلوق کو ثابت کرے لیکن سب کو حق کے ساتھ قائم جانے تو اسے جمع کہتے ہیں اور جب مخلوق کے مشاہدہ سے ہٹ جائے اور اپنی ذات سے بے تعلق ہو جائے اور پھر ظاہر اور غائب آنے والے سلطان حقیقت کی وجہ سے اپنے احساس سے کلی طور پر غفلت میں پڑ جائے تو پھر اسے جمع الجمع کہتے ہیں ۱۲ رسالہ قشیریہ

ـ اور اسلام و معرفت کو مقام ولایت کے نامناسب جاننا ۱۲

۲ یعنی صحو مرتبہ فرق کو صحو کہنا سکر کی نسبت سے مرتبہ جمع ہے جو تمام وجوہ سے سکر ہے جو صحو کے گرد اس کے گرد پھرا ہوا نہیں ہے، ورنہ وہ صحو در حقیقت اور اپنی ذات میں سکر ہے، اور اسی طرح اسلام و معرفت مرتبہ فرق کفر و جہل کے ساتھ نسبت سے مرتبہ جمع ہے، ورنہ وہ اسلام و معرفت در حقیقت کفر ہے اور جہل ۱۲

۳ یعنی ان پر تعجب ہے کہ کمالات نبوت سے کیسے جاہل ہیں، یا کیسے محروم ہیں فضائل نبوت کے علم سے اور اسکے خصائص کی معرفت نہیں رکھتے اور یہ کتنی صاف، روشن اور نفیس دلیل ہے ۱۲

ـ یہ سب کچھ جو انہوں نے کہا ہے اور دیکھا ہے نبوت کی حقیقت پر ناواقفیت کی وجہ سے ہے ۱۲

ـ یعنی ملائکہ وملأ جماعہ از اکابر واشراف قوم را گویند ۱۲

ـ یعنی فرشتے اور ملأ جماعت شریف اور بڑے لوگوں کی قوم کو کہتے ہیں ۱۲

ـ قَدْ تَمَّ الْقِسْمُ الرَّابِعُ مِنَ الدَّفْتَرِ الْاَوَّلِ بِعَوْنِهٖ تَعَالٰی وَحُسْنِ تَوْفِیْقِهٖ، وَیَلِیْهِ الْقِسْمُ الْخَامِسُ اِنْشَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی ...... وَصَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی وَسَلَّمَ وَبَارَكَ اَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِیْمَاتِ وَالْبَرَکَاتِ عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهٖ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ اَجْمَعِیْنَ

Marfat.com

وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ بِرَحْمَتِهٖ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ ☆

....

☆متن ...... بین السطور ......معانی

﴿صہ ۱۳۸﴾ ☆علم توحید ...... بیان ۱۲......علم توحید کا بیان ۱۲ ☆وارث ...... پیغمبر ۱۲ ......پیغمبر کا وارث ۱۲ ☆نوع ......قسم ۱۲
☆سہم ......حصہ ۱۲

﴿صہ ۱۳۹﴾ ☆غُرما ......قرض خواہان ۱۲ ......قرض لینے والے ۱۲ ☆قرب وجنسیت ......وارث خود ۱۲ ......اپنا وارث ۱۲ ☆غریم ......قرض خواہ ۱۲ ......قرض لینے والا ۱۲ ☆عالم مطلق ......غیر مقید بہ علم دون علم ۱۲ ......کسی علم کی قید کے بغیر دوسرے علم کے علاوہ ۱۲ ☆ہر دو نوع علم ......علم احکام وعلم اسرار ۱۲ ......احکام کا علم اور اسرار کا علم ۱۲ ☆وافر ......تمام ۱۲ ......سب ۱۲ ☆شایان ......سزاوار ۱۲ ......لائق ۱۲ ☆سکر ......مستی ۱۲ ......بے ہوشی ۱۲ ☆صحو ......ہوش ۱۲ ☆شمہ ...... بوئے ......تھوڑی ملاوٹ ۱۲ ☆ممتزج ......مخلط ۱۲ ......ملا ہوا ۱۲ ☆راسخ ......محکم ۱۲ ......مضبوط، پختہ ۱۲ ☆ثابت ......از نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ ......نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ۱۲ ☆جنب ...... پہلو ۱۲ ......ایک طرف ۱۲ ☆مُضمَحِل ......نیست ومحو وناچیز وست ۱۲ ......فنا اور محو ہونے والا، ناچیز، سست ۱۲ ☆آشکارا ......ظاہر وپیدا ۱۲ ☆مہر ...... بالکسر ......آفتاب ۱۲ ......میم کی زیر سے ......سورج کو کہتے ہیں ۱۲ ☆جنب ...... پہلو ۱۲ ☆محقّر ......خورد ۱۲ ......چھوٹا، حقیر ۱۲ ☆نارسائی ......عدم وصول ۱۲ ......پہنچ نہ سکنا ۱۲ ☆الولایۃ ......ولایت افضل است از نبوت ۱۲ ......ولایت نبوت سے افضل ہے ۱۲ ☆این ہر دو فریق ......اصلی قائل وموجد کلام او ۱۲ ......اصلی قائل اور اس کے کلام کی ایجاد کرنے والا ۱۲ ☆مانا ......شاید ۱۲ ......شاید ۱۲ ☆جرأت ......دلیری ۱۲ ☆قولہ جرأت ......باین حکم یعنی ترجیح سکر بر صحو نمودند چہ سکر عوام از اعتداد خارج است چنانکہ صحو ایشان غیر معتبر است ۱۲ ......اس حکم کے ساتھ یعنی سکر کو صحو پر ترجیح دینا یہ نہیں کرتے، کیونکہ عوام کا سکر اعتبار سے خارج ہے جیسا کہ ان کا صحو معتبر نہیں ہے ۱۲ ☆صحو وسکر مجازی است ......یعنی صحو وسکر عوام اہل اسلام ۱۲ ......یعنی عام مسلمانوں کا صحو اور سکر ۱۲

﴿صہ ۱۴۰﴾ ☆این حکم ......بہتر بودن صحو از سکر ۱۲ ......سکر سے صحو کا بہتر ہونا ۱۲ ☆اگر حقیقی است ......یعنی صحو وسکر خواص ۱۲ ......یعنی خواص اہل اللہ کا صحو وسکر ۱۲ ☆نیز این حکم ......بہتر بودن صحو از سکر ۱۲ ......سکر سے صحو کا بہتر ہونا ۱۲ ☆منصور ......یعنی حسین بن منصور الحلاج ۱۲ ......یعنی حسین بن منصور حلاج ۱۲ ☆گوید ......راجع است بقول او قدس سرہ کفر وجہل ۱۲ ......حضرت مجدد قدس سرہٗ کے قول ''کفر وجہل الخ'' کی طرف راجع ہے ۱۲ ☆کفرش ......ھذا فی مرتبۃ الجمع ۱۲ ......یہ مرتبہ جمع میں ہے ۱۲ ☆وَحُمِّد ......راجع است بقول او قدس سرہ ''واسلام ومعرفت الخ ۱۲ ......حضرت مجدد قدس سرہ کے قول ''واسلام ومعرفت الخ کی طرف راجع ہے ۱۲ ☆استعاذہ ......طلب پناہ ۱۲ ......پناہ طلب کرنا ۱۲ ☆محقق ......است ۱۲ ......ثابت ہے ۱۲ ☆مانند آن ......اسلام ومعرفت ۱۲ ......اسلام اور معرفت ۱۲ ☆وإلّا ......ورنہ ۱۲ ☆معرفت ......یعنی معرفت مرتبہ فرق مخلوط بجہل است ۱۲ ......یعنی معرفت فرق کا مرتبہ جہل کے ساتھ ملا ہوا ہے ۱۲ ☆مشوب ......مخلوط ......ملا جلا ۱۲ ☆امتزاج ......اختلاط ۱۲ ......ملاوٹ ۱۲ ☆مانند ......کفر وجہل ۱۲ ......کفر اور جہالت ۱۲ ☆آن مرتبہ ......فرق ۱۲ ......مرتبہ فرق ۱۲

Marfat.com

☆ارباب ......اہل ۱۲ ......ذہانت والے ۱۲ ☆فطانت ......زیرکی ۱۲ ......ذہانت ۱۲ ☆بتفرّس ...... بفراست صحیحہ ۱۲
......صحیح فراست کے ساتھ ۱۲ ☆بیش ......زیادہ ۱۲ ☆مزیت ......فضیلت ۱۲ ☆می بود ......البتہ ۱۲ ......البتہ ملائکہ ۱۲
☆ملائکہ ......مبتدا ۱۲ ...... یہ مبتدا ہے ۱۲ ☆افضل ......خبر و جملہ جزائے شرط ۱۲ ...... یہ خبر ہے اور جملہ شرط کی جزا ہے ۱۲
☆می شدند ......واذ لیس فلیس فافہم ۱۲ ......اور جب نہیں ہے تو نہیں ہے خوب سمجھ لو ۱۲ ☆طائفہ ......صوفیہ ۱۲ ......صوفیہ کی
جماعت ۱۲ ☆بعد ......دوری ۱۲ ☆عہد ......زمانہ ۱۲ ☆جنب ...... پہلو ۱۲ ......ایک طرف ۱۲ ☆سخن ......این فقیر ۱۲
......شیخ مجدد قدس سرہ ۱۲ ☆مبسوط ......وسیع ۱۲ ☆شمہ ......اندکے ۱۲ ......تھوڑا ۱۲ ☆مترود ......رونده ۱۲ ......جانے والا
۱۲ ☆تصدیع ......رنجانید ۱۲ ......تکلیف دی ۱۲

....

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانیؒ چوتھا حصہ

Marfat.com

تخریجِ احادیث

باب اول (احادیث ۱......۳۸)

(i) فصل اول (عربی متن) (۳۹......۴۱)

(ii) فصل دوم (فارسی ترجمہ)

باب دوم (آثارِ صحابہ ۴۲......۴۵)

(i) فصل اول (عربی متن)

(ii) فصل دوم (فارسی ترجمہ)

باب سوم (۴۶......۵۸)

(حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے وہ اقوال جنکا مفہوم احادیث سے ماخوذ ہے)

(i) فصل اول (عربی متن)

(ii) فصل دوم (فارسی متن)

از قلم

ڈاکٹر محمد بابر بیگ مطالی

ایم اے (عربی، اسلامیات، معاشیات)

فاضل عربی، بی سی (اسلامک لاء)

ایم فل (اقبالیات) پی. ایچ. ڈی (اسلامیات)

Marfat.com

(١٤١) "اللّٰھم مغفرتك أوسع من ذنوبی ورحمتك ارجٰی عندی من عملی" (دفتر اول مکتوب ۲۲۲)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بغیر تصریح حدیث یا قول۔ فقط ایک دعا کی حیثیت سے ذکر کیا۔ البتہ یہ دعائے نبوی ﷺ ہے۔ اسے امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے "مستدرک" میں حضرت جابر بن عبداللہ ﷺ سے مرفوعاً بلفظہٖ روایت کیا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا: "حدثنا اسمعیل بن محمد بن الفضل الشعرانی ثنا جدّی انبأ ابرٰھیم بن المنذر الخزامی ثنا عبید اللہ بن محمّد حنین حدثنی عبید اللّٰہ بن محمد بن جابر بن عبد اللہ عن أبیہ عن جدہٖ قال جآء رجلٌ الٰی رسول اللہ ﷺ فقال : واذنو باہ واذنو باہ فقال ھذا القول مرّتین أوثلاثًا فقال لہ رسول اللہ ﷺ قل : اللّٰھمّ مغفرتك أوسع من ذنوبی ورحمتك ارجی عندی من عملی فقالھا ثم قال عد فعاد ثم قال عد فعاد، فقال قم فقد غفر اللہ لك"۸۳۹۔

اور بعدازاں امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "حدیث رواتہ عن اٰخرھم مدینون ممن لا یعرف واحد منھم بجرحٍ و لم یخرجاہ "۸۴۰۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "اذکار" میں امام حاکم کے حوالہ سے بیان کیا۔۸۴۱

جبکہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے امام حاکم وضیاء کے حوالے سے ذکر کیا۔ اور اسے حدیث صحیح قرار دیا۔۸۴۲

اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے "شعب الایمان" میں امام ابوعبداللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ کی سند اور متن سے روایت کیا۔۸۴۳

(یہ حدیث صحیح ہے)

(١٤٢) "ألشیخ فی قومہٖ کالنبیّ فی امتہٖ" (دفتر اوّل مکتوب ۲۲۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔

البتہ یہ بحیثیت حدیث نبوی ﷺ زبان زدِ عام ہے۔ اسے امام زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے "اللآلی المنثورہ" میں بلفظہٖ ذکر کیا اور بعض اہل علم کا قول قرار دیتے ہوئے فرمایا: ھذا لیس من کلام النبیّ ﷺ وانّما یقولہ بعض اھل العلم "۸۴۴۔

لیکن علاؤالدین سمنانی رحمۃ اللہ علیہ "العروۃ لاھل الخلوۃ والجلوۃ "۔ نجم الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ "مرصاد العباد" بایزید انصاری رحمۃ اللہ علیہ "مقصود المؤمنین"۔ حضرت علی ہجویری رحمۃ اللہ علیہ "کشف المحجوب"۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ "احیاء علوم الدین" اور شرف الدین ابن یحیٰی منیری رحمۃ اللہ علیہ نے "سہ صدی مکتوبات" میں بلاسند مرفوعاً بلفظہٖ بیان کیا۔۸۴۵

اور علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے تخریج احیا میں فرمایا: "حدیث (الشّیخ فی قومہٖ کالنبیّ فی امّتہٖ) أخرجہٗ ابن حبان

۸۳۹۔ مستدرک حاکم، جلد اوّل، صفحہ ۵۴۳/۵۴۴، کتب الدّعا، بیان، دعاء مغفرۃ الذنوب الکثیرۃ۔

۸۴۰۔ أیضًا

۸۴۱۔ اذکار نووی، صفحہ ۳۵۲، کتاب جامع الدعوات

۸۴۲۔ الجامع الصّغیر، جلد ۲، صفحہ ۸۶، حرف القاف

۸۴۳۔ شعب الایمان، جلد ۵، صفحہ ۴۲۰، شعبہ ۴۷، باب (معالجۃ کل ذنب بالتوبۃ) حدیث ۷۱۲۶

۸۴۴۔ اللآلی المنثورہ، صفحہ ۱۹۰، باب ۵، (فضائل) حدیث ۳۸

۸۴۵۔ العروۃ لاھل الخلوۃ ولاجلوۃ، باب پنجم (النبوّات والولایات) + مرصاد العباد، صفحہ ۱۲۶، باب سوم + مقصود المؤمنین، صفحہ ۲۴۱، فصل ۱۳ (بیان العلم و معرفۃ التوبۃ والاحتساب عن النّواھی) + کشف المحجوب، صفحہ ۵۲، باب، الاربعہ فی لبس المرقعات، فصل دوم + احیاء علوم الدین، جلد اوّل، صفحہ ۸۳، کتاب فضیلۃ العلم، باب ۷، العقل و شرفہ و حقیقۃ و اقسامۃ بیان، شرف العقل+سہ صدی مکتوبات، صفحہ ۱۴، حصہ اوّل، مکتوب پنجم ۵، در طلب پیر

Marfat.com

فی الضعفاء من حدیث ابن عمرو أبو منصور الدیلمی من حدیث أبی رافع بسندٍ ضعیف "۸۴۶۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الدرالمنتثرہ" میں بلفظ ذکر کرتے ہوئے فرمایا:" أسنده الدیلمی من حدیث أبی رافع "۸۴۷۔

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ "المقاصد الحسنہ" میں لکھتے ہیں:" ابن حبان فی ضعفاء والدیلمی کلاهما من حدیث رافع بن أبی رافع عن أبیه مرفوعًا به و ذکرہٗ ابن حبان فی ترجمة عبد الله بن عمر بن غانم الافریقی وأنَّهٗ رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعًا، قال (ابن حبان) وهذا موضوعٌ انتهى ۔ (وقال السخاوی): ولعل البلاء فیه غیر الأفریقی فهو جلیل القدر ثقة لا ریب فیه وممن جزم بکونه موضوعًا شیخنا ومن قبله التقی ابن تیمیة فقال انّه لیس من کلام النبی ﷺ وانّما یقول بعض اهل العلم وربّما اورده بعضهم بلفظ: الشّیخ فی جماعته کالنبیّ فی قومه یتعلّمون من علمه ویتأدّبون من أدبه وکل ذلك باطلٌ ویروی عن انس مرفوعًا: بجلوا المشائخ فأن بتجیل المشائخ من اجلال الله عزّوجل فمن لم یجلهم فلیس منّا و أسندهٗ الدیلمی وأصحّ من هذا کله ما أکرم شاب شیخًا لسنه الّا فیض الله له فی سنه من یکرمهٗ "۸۴۸۔

امام ابوالشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے "فردوس الاخبار" میں حضرت ابن عباس ﷺ سے مرفوعا بلفظ:(الشیخ فی اهله کالنبیّ فی امته) ذکر کیا۔۸۴۹

امام رافعی رحمۃ اللہ علیہ نے "اخبار قذوین" میں حضرت ابورافع ﷺ سے مرفوعا (بلفظ دیلمی) ذکر کیا چنانچہ فرمایا:" رواه الخلیلی الحافظ فی مشیخته فقال: ثنا أبو الحسن الضّحاك بن علی الصّوفی شاب قدم علینا ثنا محمد بن أحمد بن توبة المروزی ثنا عبد الله ابن محمود المروزی ثنا محمد بن عبد الملك الکوفی ثنا اسمعیل بن ابرهیم عن أبیه عن رافع بن أبی رافع عن أبیه رضی الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: الشّیخ فی اهله کالنّبی فی أمته، ۸۵۰۔

بعدازاں فرمایا:" لم یروه الّا عبد الله بن محمود " ۸۵۱۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الجامع الصغیر" میں انہیں الفاظ (الشیخ فی اهله کالنبی فی امّته) سے ذکر کیا اور فرمایا کہ اسے خلیلی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "مشیخۃ" میں اور ابن النجار نے حضرت ابورافع ﷺ سے مرفوعا روایت کیا۔۸۵۲

پھر علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بلفظ(الشیخ فی بیته کالنبیّ فی امّته) ذکر کیا اور فرمایا کہ اسے ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے "الضعفا" میں اور شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے "الألقاب" میں حضرت ابن عمر ﷺ سے مرفوعا روایت کیا۔۸۵۳

پھر آپ نے اسے حدیث ضعیف قرار دیا۔۸۵۴

اور مُلّا علی قاری علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ویقویه من حیث المعنی حدیث صحیح المبنی : العلماء ورثة الأنبیاء۔

۸۴۶۔ بر حاشیه ، احیاءعلوم الدّین جلد اوّل ، صفحه ۸۳، کتاب فضیلة العلم ، باب العقل و شرفهٗ ،الخ

۸۴۷۔ الذررالمنتثرہ ، صفحه ۲۰۳

۸۴۸۔ المقاصد الحسنه ،حدیث ۶۰۹ حرف الشین

۸۴۹۔ فردوس الأخبار ، جلد ۲، صفحه ۵۲۵، حدیث ۳۴۸۳

۸۵۰۔ اخبار قذوین ، جلد ۳، صفحه ۹۵ ، باب الضاد ، بیان الضحاك بن علی المروزی

۸۵۱۔ ایضا

۸۵۲۔ الجامع الصغیر ، جلد ۲، صفحه ۴۲، حرف الشین

۸۵۳۔ ایضا

۸۵۴۔ ایضا

Marfat.com

ویؤیدہٗ قولہٗ تعالٰی : فاسئلو اھل الذکر ان کنتم لا تعلمون " ۸۵۵ ۔

(۱۴۳) " الحیاء شعبۃ من الایمان " (دفتر اوّل مکتوب ۲۲۶)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے بحیثیت حدیث نبوی بیان کیا۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (دیکھئے حدیث ۹۸)

(۱۴۴) " حبّ الدنیا رأس کلّ خطیئۃٍ " (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۲)

اسے حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے یہاں بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ یہ حدیث مرفوع ہے۔ (دیکھئے تخریج حدیث ۱۲۱)

(۱۴۵) " من عرف نفسہ فقد عرف ربّہ " (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ البتہ یہ بحیثیت حدیث نبوی ﷺ زبان زد عام ہے۔ اسے علامہ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے "اللآلی المنثورہ" بعینہٖ ذکر کیا اور فرمایا: " قال النووی : لیس بثابت " " وقال الامام أبو المظفر بن السمعانی فی " القواطع " فی الکلام علی التحسن والتقبیح العقلی : ھذا لا یثبت عن النبیّ ﷺ وانما ھو لفظ یحکی عن یحیی بن معاذ الرّازی " ۸۵۶ ۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الدرر المنتثرہ" میں بھی مثل زرکشی فرمایا: " قال النووی غیر ثابت وقال ابن سمعانی : ھو من کلام یحیی بن معاذ " ۸۵۷ ۔

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے "فتاویٰ حدیثیہ" میں فرمایا: " لا أصل لہٗ وانّما یحکی من کلام یحیی بن معاذ الرّازی الصوفی " ۸۵۸ ۔

البتہ مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "فیہ مافیہ" میں فرمایا: " آنچہ علی رضی اللہ عنہ گفت : من عرف نفسہ فقد عرف ربّہٗ " ۸۵۹ ۔

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ "الصواعق المحرقہ" میں بلفظہٖ ذکر کیا اور فرمایا کہ: اسے حضرت علی ؓ سے بھی منسوب کیا گیا ہے اگرچہ مشہور یہ یحیی بن معاذ ہی کا کلام ہے۔ ۸۶۰ ۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے "اسرار المرفوعہ" میں بلفظہٖ ذکر کرتے ہوئے فرمایا: قال ابن تیمیۃ : موضوعٌ وقال ابن السمعانی ، انّہٗ لا یعرف مرفوعًا وانّما یحکی عن یحیی بن معاذ الرّازی من قولہ " وقال النوویّ : انّہ لیس بثابت یعني عن رسول اللہ ﷺ : ۸۶۱ ۔

لیکن آپ رحمۃ اللہ علیہ (ملا علی قاری) نے اسکا معنی ثابت اور قرآن پاک سے ماخوذ قرار دیا ہے۔ چنانچہ فرمایا: " والا فمعناہ ثابت فقد قیل من عرف نفسہٗ بالجھل فقد عرف ربہ بالعلم ومن عرف نفسہ بالفناء فقد عرف ربّہٗ بالبقاء ومن عرف نفسہٗ بالعجز فقد عرف ربّہ بالقدرۃ والقوّہ ۔ وھو مستفاد من قولہ تعالٰی (ومن یرغب عن ملۃ ابرٰھیم

۸۵۵۔ اسرار المرفوعۃ فی الأخبار الموضوعۃ ، صفحہ ۲۲۹ ، حدیث ۲۵۳

۸۵۶۔ اللآلی المنثورہ فی الاحادیث المشھورہ ، صفحہ ۱۲۹ ، باب ۳ (الزّھد) حدیث ۱۰

۸۵۷۔ الدّرر المنتثرہ ، صفحہ ۲۴۹

۸۵۸۔ الفتاوی الحدیثیہ ، صفحہ ۲۸۹ ، مطلب حدیث : من عرف نفسہ عرف ربّہٗ

۸۵۹۔ " فیہ ما فیہ " (از مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ) ، صفحہ ۵۲

۸۶۰۔ الصواعق المحرقۃ ، صفحہ ۱۲۹ ، باب ۹ : (مآثر علی رضی اللہ عنہ وفضائلہ) بیان : ومن کلامہ رضی اللہ عنہ

۸۶۱۔ اسرار المرفوعۃ فی الاخبار الموضوعۃ ، حرف المیم ، (حدیث ۵۰۶ ، من عرف نفسہ فقد عرف ربّہ) صفحہ ۳۵۲

Marfat.com

الا من سَفِهَ نَفْسَهٗ ای جهلها) حیث لم یعرف ربّها" ۸۶۲؎

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اسکا مفہوم یوں بیان کیا:" من عرف نفسه بالعجز والافتقا روالتقصیرو الذلة والانکسار عرف ربّهٗ بصفات الجلالة والجمالة علیٰ ما ینبغی لهما فادام مراقبه حتی یفتح له باب مشاهدته فیکون من احصائه الذین افرغ علیهم بحال معرفته والبسهم صوافی خلافته "۸۶۳؎

حضرت شیخ شرف الدین ابن یحییٰ منیری رحمۃ اللہ علیہ نے سہ صدی مکتوبات میں اسکے تین معنی بتائے ہیں:

(۱) من عرف نفسه بالفناءِ عرف ربه بالبقاء

(۲) من عرف نفسه بالذل فقد عرف ربه بالعجز

(۳) من عرف نفسه بالعبودية فقد عرف ربّهٗ بالرّبوبيّةِ ۔۸۶۴؎

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے "المقاصد الحسنہ" میں فرمایا:" وقیل فی تأویله من عرف نفسه بالحدوث عرف ربّه بالقدم ومن عرف نفسه بالفناء عرف ربّه بالبقاء " ۸۶۵؎

البتہ صحت معنی کے ساتھ ساتھ صوفیاء کرام نے اپنی کتب میں بھی اسے بلفظہ ذکر کیا۔ چنانچہ علامہ عین القضاۃ ھمدانی رحمۃ اللہ علیہ نے "تمہیدات" میں بحیثیت خبر ۸۶۶؎

اور علاؤالدین سمنانی رحمۃ اللہ علیہ نے " العروة لاهل الخلوة والجلوة " میں بحیثیت حدیث ذکر کیا۔۸۶۷؎

جبکہ علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ "الفتوحات المکیۃ" حضرت علی ھجویری رحمۃ اللہ علیہ نے "کشف المحجوب" اور علامہ ابن الدباغ رحمۃ اللہ علیہ نے "مشارق انوار القلوب" میں صریحاً بحیثیت قول رسول اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام ذکر کیا۔۸۶۸؎

اور علامہ عزیز الدین کاشانی رحمۃ اللہ علیہ نے "مصباح الھدایۃ" میں فرمایا:" در حدیث صحیح است : من عرف نفسه فقد عرف ربّهٗ " ۸۶۹؎

امام وردی رحمۃ اللہ علیہ " أدب الدنیا والدّین " میں رقمطراز ہیں:" وقد روی عن عائشة رضی الله عنها قالت یارسول الله : متی یعرف الانسان ربّه ؟ قال : اذا عرف نفسه" ۸۷۰؎

اور علامہ عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے "کنوز الحقائق" میں امام دیلمی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے بلفظ: (اذا عرف نفسه عرف ربّهٗ) ذکر کیا۔۸۷۱؎

۸۶۲؎ أیضاً

۸۶۳؎ الفتاوی الحدیثیة ، صفحه ۲۸۹ ، مطلب حدیث (من عرف نفسه (فقد) عرف ربه)

۸۶۴؎ سه صدی مکتوبات ، صفحة ۲۲۲ ، حصه اوّل . مکتوب ۸۱ ، در نفس .

۸۶۵؎ المقاصد الحسنة ، حرف المیم ، حدیث ۱۱۴۹

۸۶۶؎ تمهیدات ، صفحه ۵۲ ، تمهید ، ۴ ،(خود را بشناس تا خدارا بشناسی) بیان ۷۲ .

۸۶۷؎ العروة لاهل الخلوة والجلوة ، صفحه ۲۶۰ ،باب سوم در تقسیم چیزها از روی حصر الخ

۸۶۸؎ الفتوحات المکیّه، جزء ۲ ، صفحه ۱۷۲ ،باب ۹۱ : (معرفة الورع واسرارهٗ) + أیضاً جزء اوّل ، صفحه ۱۱۲ ، باب ۵ (معرفة اسرار بسم اللّٰه الرحمٰن الرّحیم) فصل اوّل (المعارف) + أیضاً صفحه ۳۵۳ ،باب ۶۸ ،(اسرار الطهارت) + أیضاً صفحه ۳۹۹ ، باب ۶۹ (معرفة ،اسرار الصّلوٰة وعمومها) +أیضاً جزء ۳، صفحه ۳۷ ، باب ۳۱۹ (معراج النّفس) عن قیدو جه ما من وجوه الشریعة بوجه احرمنها)+ کشف المحجوب ، صفحه ۳۰۰ ، باب ۱۴ (فرق فرقهم فی مذاهبهم) ذکر کشف المحجوب الاوّل فی معرفة اللّٰه تعالیٰ . فصل دوم + مشارق انوار القلوم صفحه ۱۲ ، باب اوّل (الطریقة الموصلة المنوس الزّکیة الیٰ المحبة الحقیقة)

۸۶۹؎ مصباح الهدایة ،صفحه ۹۰ ،باب سوم در معارف ، فصل چهارم در کیفیت ارتباط معرفت الهی بمعرفت النّفس

۸۷۰؎ ادب الدّنیا والدّین ،صفحه ۲۳۱ ،باب ۵(ادب النّفس) بیان : ادب الریاضة والاستصلاح.فصل اوّل (مانیة الکبر والاعجاب)

۸۷۱؎ کنوز الحقائق ،جلد اوّل ، صفحه ۲۱ ،حرف الألف

Marfat.com

(۱۴۶) سیّد المرسلین علیه وعلیهم الصلوت والتسلیمات فرموده : " اسلم شیطانی "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

اسے مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے "مثنوی" میں مرفوعاً بلفظہٖ ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: " قال ﷺ : أسلم شیطانی علی یدی " ۸۷۲۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے "صحیح" میں اُم المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً باختلاف متن روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: حدثنی هارون بن سعید الایلی نا ابن وهب أخبرنی أبو صخر عن ابن قسیط حدثه ان عروة حدثه أنّ عائشة زوج النّبی ﷺ حدثته انّ رسول الله ﷺ خرج من عندها لیلاً قالت فغِرت علیه فجآء فرأی ما أصنع فقال مالكِ یاعائشة أغِرتِ فقلت مالی لا یغار مثلی علی مثلك فقال رسول الله ﷺ : أقد جاءكِ شیطانكِ قالت یارسول الله أومعی شیطان ، قال : نَعَمْ ، قالت ومع كل انسان ، قال نعمْ قالت ومعك یا رسول الله قال نَعَمْ ولكن ربی اعاننی علیه حتّٰی اسلم " ۸۷۳۔

جبکہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" میں حضرت جابر بن عبداللہ ﷺ سے مرفوعاً روایت کرتے ہوئے فرمایا: " ثنا الحكم بن موسی و سمعته أنا من الحكم بن موسی ثنا عیسٰی بن یوسف ثنا المجالد بن سعید عن الشعبی عن جابر بن عبدالله رضی الله عنه قال قال لنا رسول الله ﷺ : لا تلجوا علی المغیبات فانّ الشیطن یجری من احدكم مجری الدم قلنا ومنك یا رسول الله قال ومنّی ولكن الله أعاننی علیه فأسلم " ۸۷۴۔

(پس حدیث بلفظ مجدد صحیح المعنی ہے)

(۱۴۷) " من عرف نفسه فقد عرف ربّه "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ یہ حدیث مشہور ہے۔ (دیکھئے تخریج حدیث ۱۴۵)

(۱۴۸) قال علیه الصلوة والسلام : " ما الدنیا والاخرة الّا ضرّتان ان رضیت احداهما سخطت الاُخرٰی "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

اسکی تحقیق وتخریج حدیث ۴۳ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۱۴۹) دعائے نبوی علیه وعلٰی اله الصلوة والسّلام کہ گوئیا از برائے تعلیم امّت فرموده اند: " أللّٰهمّ أرنا حقائق الاشیاء كما هی "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

(اسکی تخریج وتحقیق کیلئے دیکھئے حدیث ۱۰۵)

۸۷۲۔ مثنوی مولوی معنوی ، دفتر پنجم ، صفحہ ۴۰

۸۷۳۔ صحیح مسلم ، جلد ۲ ، صفحہ ۳۷۶ ، كتاب ، صفة المنافقین و احكامهم ، باب تحریش الشّیطان و بعثه سرایاه لفتنة النّاس و ان مع كل انسان قرینا

۸۷۴۔ مسند احمد بن حنبل ، جلد ۳ ، صفحہ ۳۰۹ (مسند جابر بن عبد الله رضی الله عنه)

Marfat.com

(١٥٠) " ألحياء شعبة من الايمان"

(دفتراوّل مکتوب ٢٣٨)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ البتہ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ (دیکھئے حدیث ١٠٩)

(١٥١) قال النّبی ﷺ : "لو کان بعدی نبی لکان عمر"

(دفتر اوّل مکتوب ٢٥١)

اس حدیث نبوی ﷺ کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے "المعجم الکبیر" میں بعینہٖ جبکہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے "مستدرک" امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے "جامع" میں بزیادت "ابن الخطاب" اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" میں بزیادۃ لفظ "من" "قبل" "بعدی" اور بزیادۃ "ابن الخطاب" حضرت عقبۃ بن عامر ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: " حدثنا هارون بن ملول المصری ثنا أبو عبد الرحمن المقری ثنا حیوة بن شریح عن بکر بن عمر و عن مشرح بن هامان عن عقبة بن عامر رضی الله عنه انّ رسول الله ﷺ قال: لو کان بعدی نبیٌّ لکان عمر " ٨٧٥۔

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ "مستدرک میں فرماتے ہیں": أخبرنی عبد الله بن محمد بن اسحق الخزاعی بمکة ثنا أبو یحیی ابن میسرة ثنا عبد الله بن یزید المقری ثنا حیوة بن شریح عن بکر بن عمر و عن مشرح بن هامان عن عقبة بن عامر ﷺ، قال سمعت رسول الله ﷺ یقول: لو کان بعدی نبیٌّ لکان عمر بن الخطاب " ٨٧٦۔

بعدازاں امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه " ٨٧٧۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ "جامع" میں روایت کرتے ہیں: " حدثنا سلمة بن شبیب نا المقری عن حیوة بن شریح عن بکر بن عمر و عن مشرح ابن هامان عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله ﷺ " لو کان نبیٌ بعدی لکان عمر ابن الخطاب " ٨٧٨۔

جامع ترمذی کے بعض نسخوں میں یہ بلفظ: (لو کان بعدی نبیٌ لکان عمر بن الخطاب) مذکور ہے جیسا کہ کاتب نے تصریح کی کہ: "ن" بعدی نبیٌ " ٨٧٩۔

بعدازاں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "هذا حدیث حسن صحیحٌ غریب لا نعرفه الا من حدیث مشرح ابن هامان ٨٨٠۔

اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ "مسند" میں فرماتے ہیں: "ثنا أبو عبد الرحمن ثنا حیو ة ثنا بکر بن عمر و أن مشرح ابن هامان أخبره أنّه سمع عقبة بن عامر یقول سمعت رسول الله ﷺ یقول: لو کان من بعدی نبیٌ لکان عمر بن الخطاب " ٨٨١۔

صوفیاء میں شیخ شرف الدین ابن یحیٰی منیری رحمۃ اللہ علیہ نے اسے "سہ صدی مکتوبات" میں بعینہٖ ذکر کیا۔ ٨٨٢ (یہ حدیث صحیح ہے)

١٠٥۔ المعجم الکبیر، جلد ١٠، بیان، بکر بن عمر و عن مشرح بن هامان حدیث ٨٢٢

١٠٦۔ مستدرک حاکم، جلد ٣، صفحہ ٨٥، کتاب معرفة الصحابة، مناقب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنه، بیان لو کان بعدی نبی لکان عمرَ

١٠٧۔ ایضا

١٠٨۔ جامع ترمذی جلد ٢، صفحہ ٢٠٩، ابواب المناقب، بیان مناقب أبی حفص عمر بن خطاب

١٠٩۔ ایضا حوالہ سابق ١٠٨ از جامع ترمذی

١١٠۔ ایضا

١١١۔ مسند احمد بن حنبل، جلد ٤، صفحہ ١٥٤، حدیث، عقبة بن عامر الجهنی رضی الله عنه

Marfat.com

(۱۵۲) عن ابن عمر رضی اللّٰہ تعالٰی عنہما قال: کنّا فی زمن النبی ﷺ لا نعدل بابی بکر احدًا ثم عمر ثم عثمان ثم نترک اصحاب النبیّ ﷺ لا نفاضل بینہم" (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے ذکر کیا۔ البتہ سیاق و سباق سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ آپ نے اسے مشکوٰۃ المصابیح میں سے نقل کیا ہے۔ علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے "مشکوٰۃ المصابیح" میں بعینہٖ ذکر کرتے ہوئے فرمایا: "رواہ البخاری" ۸۸۳ـ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "صحیح" میں رقم طراز ہیں: " حدثنا محمّد بن حاتم بن بزیع ثنا شاذان ثنا عبد العزیز بن أبی سلمۃ الماجشون عن عبید اللّٰہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنہ قال: کنّا فی زمن النّبی ﷺ لا نعدل بابی بکر احدًا ثم عمر ثم عثمان ثم نترک أصحاب النبی ﷺ لا نفاضل بینہم " ۸۸۴ـ

اور بعد ازاں فرمایا: " تابعہ عبد اللّٰہ بن صالح عن عبد العزیز " ۸۸۵ـ

راقم الحروف کہتا ہے کہ اسے "عبدالعزیز" سے "اسود بن عامر" نے بھی روایت کیا۔ چنانچہ امام ابوداؤد نے "سنن" میں فرمایا: " حدثنا عثمان بن أبی شیبۃ ثنا اسود بن عامر ثنا عبد العزیز بن أبی سلمۃ عن عبید اللّٰہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنہ قال کنّا نقول فی زمن النّبی ﷺ لا نعدل بأبی بکر احدًا ثم عمر ثم عثمان ثم نترک اصحاب النّبی ﷺ لا نفاضل بینہم " ۸۸۶ـ (یہ حدیث صحیح ہے)

(۱۵۳) قال: کنّا نقول ورسول اللّٰہ ﷺ حیّی افضل امّۃ النّبی ﷺ بعدہ ابو بکر ثم عمر ثم عثمان رضی اللّٰہ عنہم"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے امام أبو داؤد علیہ الرحمۃ کے حوالہ سے ذکر کیا البتہ سیاق و سباق سے واضح ہوتا ہے کہ آپ نے اسے "مشکوٰۃ المصابیح" سے نقل کیا ہے۔

علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے "مشکوٰۃ المصابیح" میں حضرت ابن عمر ﷺ سے مرفوعاً بلفظہ ذکر کیا اور فرمایا: "رواہ أبو داؤد" ۸۸۷ـ

امام أبو داؤد "سنن" میں رقم طراز ہیں: " حدثنا احمد بن صالح ثنا عنبسۃ ثنا یونس عن ابن شہاب قال قال سالم بن عبد اللّٰہ ان ابن عمر قال: کنّا نقول ورسول اللّٰہ حیّی افضل أمۃ النّبی ﷺ بعدہٗ أبو بکر ثم عمر ثم عثمان رضی اللّٰہ عنہم " ۸۸۸ـ

راقم الحروف کہتا ہے کہ اسے حضرت ابن عمرؓ سے حضرت نافعؒ نے بھی روایت کیا۔ جیسا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ "جامع" میں فرماتے ہیں:

۸۸۲ـ سہ صدی مکتوب حصہ اوّل، صفحہ ۱۴۵، مکتوب پنجاہ و دوم (۵۲) در گفت و رفت
۸۸۳ـ مشکوۃ المصابیح، صفحہ ۵۵۵، کتاب المناقب، باب مناقب أبی بکر رضی اللّٰہ عنہ، فصل اوّل
۸۸۴ـ صحیح البخاری، جلد اوّل، صفحہ ۵۲۳، کتاب المناقب، باب مناقب عثمان بن عفان رضی اللّٰہ عنہ
۸۸۵ـ ایضاً ....
۸۸۶ـ سُنن أبی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۲۸۰، کتاب السنّۃ، باب فی التفضیل
۸۸۷ـ مشکوۃالمصابیح، صفحہ ۵۵۵، کتاب المناقب، بیان: مناقب أبی بکر رضی اللّٰہ عنہ، فصل اوّل
۸۸۸ـ سنن أبی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۲۸۰، کتاب السنۃ، باب فی التفضیل

Marfat.com

"حدثنا احمد بن ابراهيم الدورقي نا العلاء بن عبد الجبار العطار نا الحارث بن عمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: كنّا نقول ورسول الله حيّ أبو بكر و عمر و عثمان" ۸۸۹۔

بعدازاں فرمایا:" هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ من هذا الوجه يستغرب من حديث عبيد الله بن عمر و قدروى هذا الحديث من غير وجهٍ عن ابن عمر رضى الله عنه" ۸۹۰۔

امام بغویؒ نے ''مصابیح السنۃ'' میں بلفظہ احادیثِ حسان کے تحت ذکر کیا۔۸۹۱ مگر اسے صحیح قرار دیا ۸۹۲ (یہ حدیث صحیح ہے)

(۱۵۴) رسول الله ﷺ فرموده:" انّ الله اختارني واختارلي أصحابًا واختارلي منهم اصهارًا وانصارًا فمن حفظني فيهم حفظه الله ومن اذاني فيهم اذاه الله" (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

اسے علامہ خطیب بغدادی نے ''تاریخ بغداد'' میں حضرت انس رضی اللہ عنہ بن مالک سے مرفوعًا بلفظہ روایت کیا، چنانچہ فرمایا:" أخبرنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن علي بن عثمان الأغاطي قال نبأنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن ابرهيم الشافعي املاء قال نبأنا احمد بن زنجوية القطان قال نبأنا محمد بن بشير الكندى الدّعا قال نبأنا قران بن تمام عن أبي طاهر مولى الحسن بن علي عن انس بن مالك رضى الله عنه عن النّبى ﷺ قال: ان الله اختارني واختارلي أصحابًا واختارلي منهم اصهارًا وأنصارًا فمن حفظني فيهم حفظه الله ومن اذاني فيهم اذاه الله عزّوجلّ" ۸۹۳۔

البتہ اس سند میں مذکور راوی ''محمد بن بشیر کندی'' کی ثقاہت کے بارے محدثین کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ علامہ خطیب بغدادی نے فرمایا:" قال أبو الحسن الدّارقطني: محمد بن بشير الكندى الدّعا ليس بالقوى في حديثه، ويحيى بن معين يقول: محمد بن بشير القاضي ليس بثقةٍ۔ وعبد الله بن محمد قال: محمد بن بشير صدوق۔ ۸۹۴۔

لیکن اس حدیث کو محمد بن بشیر کندی کے علاوہ دوسروں نے بھی روایت کیا جیسا کہ خود خطیب بغدادی رقمطراز ہیں:" رواه غيره عن قران عن أبي عياض مولى الحسن بن علي عن انس" ۸۹۵۔

پھر علامہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الجامع لاخلاق الراوى و آداب السامع'' میں اس حدیث کا شطر اوّل، حضرت سالم رضی اللہ عنہ کے طریق سے بمعمولی اختلاف متن روایت کیا۔

چنانچہ فرمایا:" أنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدى البزّار نا القاضي أبو عبد الله الحسين بن اسمٰعيل المحاملي املاءً نا احمد بن اسمٰعيل السّهمي قال حدثني محمد بن طلحة التميمي نا عبد الرحمٰن بن سالم عن أبيه عن جدّه قال قال رسول الله ﷺ: انّ الله اختارني واختارلي أصحابًا فجعل لي

۸۸۹۔ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحه ۲۱۱، ۲۱۲، کتاب المناقب، بیان مناقب عثمان رضی الله عنه
۸۹۰۔ أيضا حواله ۸۸۹۔
۸۹۱۔ مصابيح السّنة، جلد ۴، كتاب المناقب، باب (مناقب هؤلاء الثلاثه) حديث ۴۷۶۱
۸۹۲۔ أيضا باب مناقب ابى بكر رضى الله عنه، حديث ۴۷۱۵
۸۹۳۔ تاريخ بغداد، جلد ۲، صفحه ۹۹، حرف الباء، ذكر ۴۹۵ (محمد بن بشير الدّعا)
۸۹۴ ايضا
۸۹۵۔ ايضا

Marfat.com

منهم وزراء وأنصارًا وأصهارًا ۔فمن سبَّهم فعليه لعنت اللّٰه والملٰئكة والنّاس اجمعين لا يقبل اللّٰه منهم يوم القيامة صرفًا ولا عدلًا " ۸۹۶ ۔

اورامام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع میں (حدیث بلفظ مجدد کے) شطرِ ثانی کا معنٰی حضرت عبداللہ بن مغفل ؓ سے مرفوعاً بیان کیا۔

چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:" حدثنا محمد بن یحیی نا یعقوب بن ابرهیم بن سعد نا عبیدة بن أبی رابطة عن عبد الرّحمن بن زیاد عن عبد اللّٰه بن مغفل رضی اللّٰه عنه قال قال رسول اللّٰه ﷺ : اللّٰه اللّٰه فی أصحابی لا تتّخذوهم غرضًا بعدی ۔ فمن احبّهم فبحبّی احبّهم ومن أبغضهم فببغضی أبغضهم ومن اٰذاهم فقد اٰذانی ومن اٰذانی فقد اٰذی اللّٰه ومن اٰذی اللّٰه یوشك أن یأخذه " ۸۹۷ ۔

بعدازاں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:" هذا حدیث غریبٌ لا نعرفه الّا من هذاالوجه " ۸۹۸ ۔

لیکن علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث ترمذی کو حسن قرار دیا۔۸۹۹

راقم الحروف کہتا ہے کہ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے "الصواعق المحرقۃ" میں حدیث زیرِ تحقیق خطیب کے حوالہ سے بلفظ (استدلالاً) بیان کی۔۹۰۰ اور سیاق وسباق سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے بھی اسے "الصواعق المحرقۃ" سے نقل کیا ہے۔(یہ حدیث حسن ہے)

(۱۵۵) رسول فرمودہ علیه وعلی اٰله الصلوة والسّلام : " من سبّ أصحابی فعلیه لعنة اللّٰه والملٰئكة والنّاس أجمعین "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے تصریح کی کہ اسے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس ؓ سے روایت کیا۔ راقم الحروف کہتا ہے کہ اسے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے" المعجم الکبیر" میں بیان کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں کہ:" حدثنی عیسی بن القاسم الصیدلانی البغدادی ثنا الحسن بن قذعة ثنا عبد اللّٰه بن خراش عن العوام بن حوشب عن عبد اللّٰه بن أبی الهذیل عن ابن عباس ؓ قال قال رسول اللّٰه ﷺ : من سبّ أصحابی فعلیه لعنة اللّٰه والملٰئكة والنّاس أجمعین " ۹۰۱ ۔

لیکن یہ اسناد بسبب راوی "عبداللہ بن خراش" "ضعیف ہیں"۹۰۲

علامہ خطیب بغدادیؒ نے تاریخ بغداد میں حضرت انس ؓ سے مرفوعاً بزیادہ (لا یقبل اللّٰه منه صرفًا وعدلًا) روایت کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:" أخبرنی یحیی بن الحسن الدّوسی حدثنا أبو غانم محمد بن یوسف بن یعقوب بن اسحق بن الهلول التنوخی بالانبار ۔ حدثنا أبی حدثنا جدّی حدثنا علی بن یزید الصدائی عن أبی شیبة الجوهری عن انس بن مالك رضی اللّٰه عنه قال قال رسول اللّٰه ﷺ : من سبّ أصحابی فعلیه لعنة اللّٰه والملٰئكة والنّاس أجمعین لا یقبل اللّٰه منه صرفًا ولا عدلًا " ۹۰۳ ۔

۸۹۶۔ الجامع لاخلاق الرّاوی و آداب السّامع ، جلد ۲ ، صفحه ۱۱۸ ، حدیث ۱۳۵۲ ، الجزء السابع ۷ من الکتاب ، بیان : املا فضائل الصحابة ومناقبهم والنّشر لماسن أعمالهم وسوابقهم

۸۹۷۔ جامع ترمذی ، جلد ۲ ، صفحه ۲۲۵ ، أبواب المناقب ، باب ما جاء فی فضل من بایع تحت الشجرة .

۸۹۸۔ أیضا ....

۸۹۹۔ الجامع الصّغیر ، جلد اوّل صفحه ۵۴ ، حرف الألف

۹۰۰۔ الصواعق المحرقة ، صفحه ۴ . " المقدمة الأولی

۹۰۱۔ المعجم الکبیر ، جلد ۱۲ ، صفحه ۱۴۲ ، بیان : عبد اللّٰه بن أبی الهذیل عن ابن عباس رضی اللّٰه عنه ، حدیث ۱۲۷۰۹ .

۹۰۲۔ مجمع الزّوائد ، جزء ۱۰ ، صفحه ۲۱ ، کتاب المناقب . باب اثم من سبّ الصحابة

Marfat.com

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی روایت انس ﷺ کو ''میزان الاعتدال'' میں ذکر کیا، چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ قمطراز ہیں: ''اسحق بن بھلول: حدثنا علی بن یزید الصدائی حدثنا أبو شیبۃ الجوھری عن انس رضی اللہ عنہ مرفوعًا: من سبّ أصحابی فعلیہ لعنۃ اللہ والملئکۃ والنّاس اجمعین ولا یقبل منہ صرفٌ ولا عدلٌ'' ۹۰۴۔

بعد ازاں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ''علی بن یزید الصدائی أبو الحسن صاحب الأکفان حدث ببغداد عن الأعمش ومالک بن مغول وعنہ ابن عرفۃ وسلیمان بن یزید واسحق بن بھلول وقال أبو حاتم: منکر الحدیث عن الثقات۔ وقال ابن عدی: احادیثہٗ لا تشبھہ احادیث الثقات اما أن یاتی باسنادٍ لا یتابع علیہ أو بمتنٍ عن الثقات منکر'' ۹۰۵۔

امام ابن أبی شیبۃ رحمۃ اللہ علیہ نے ''مصنف'' میں حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے مرسلاً باختصار روایت کیا، چنانچہ فرمایا: ''حدثنا أبو معاویۃ عن محمد بن خالد عن عطاء قال: قال رسول اللہ ﷺ: من سبّ أصحابی فعلیہ لعنۃ اللہ'' ۹۰۶۔

البتہ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے بلفظ مجدد ذکر کیا اور اسے حدیث حسن قرار دیا۔۹۰۷

(یہ حدیث حسن ہے)

(۱۵۶) رسول فرمودہ علیہ وعلی الہ الصلوۃ والسّلام: ''ان شرار امتی أجرء ھم علی اصحابی'' (دفتر اول مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے تصریح کی کہ اسے ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امّ المؤمنین سیدہ عائشۃ الصدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا۔ البتہ راقم کے خیال میں آپ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ''الصواعق المحرقہ'' سے نقل کیا۔۹۰۸

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے بلفظہٖ ذکر کیا اور تصریح کی کہ اسے ابن عدی نے حضرت عائشۃ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا۔ لیکن ابن عدی نے ''الکامل فی ضعفاء الرجال'' میں بلفظ: (ان اشرار أمتی اجرؤھم علی صحابتی) ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''حدثنا محمد بن احمد بن خالد البورانی و ابرھیم بن عبد العزیز بن حبان قالا: حدثنا محمد ابن الخطاب حدثنا عبد اللّٰہ بن الولید ثنا أبو بکر بن أبی بسرۃ عن ھشام بن عروۃ عن أبیہ عن عائشۃ رضی اللہ عنھا قالت سمعت رسول اللہ ﷺ: انّ اشرار امّتی أجرء ھم علی صحابتی'' ۹۰۹۔

لیکن علامہ سیوطی نے ''الجامع الصغیر'' میں ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے بلفظہٖ: (انّ شرار امتی اجرء ھم علی صحابتی) ذکر کیا اور اسے حدیث ضعیف قرار دیا۔۹۱۰

امام أبو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ''حلیۃ الاولیاء'' میں حضرت عائشۃ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً بلفظ: (شرار امتی أجرء ھم علی صحابتی) روایت کیا چنانچہ آپ فرماتے ہیں: ''حدثنا محمد بن عمر بن سالم قال ثنا ابرھیم بن الھیثم قال ثنا محمد بن خطاب الموصل

۹۰۳۔ تاریخ بغداد، جلد ۱۴، صفحہ ۲۴۱، بیان ۷۵۵۷: (یحیی بن الحسن الذوسی)

۹۰۴۔ میزان الاعتدال، جلد ۳، صفحہ ۱۲۲، بیان ۵۹۶۷ (علی بن یزید الصدائی)

۹۰۵۔ ایضا حوالہ سابق ۹۰۴

۹۰۶۔ مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۱۲، صفحہ ۱۷۹، کتاب الفضائل، بیان ۲۱۰۰ (ما ذکر فی الکف عن أصحاب النبی ﷺ) حدیث ۱۲۴۶۵

۹۰۷۔ الجامع الصغیر، جلد ۲، صفحہ ۱۷۲، حرف المیم

۹۰۸۔ الصواعق المحرقہ، صفحہ ۵، المقدمۃ الاولی

۹۰۹۔ الکامل فی ضعفاء الرجال، جلد ۷، صفحہ ۲۷۵۲، بیان ابو بکر بن عبد اللہ بن محمد بن ابی بسرۃ مدینی مفتی المدینۃ

۹۱۰۔ الجامع الصغیر، جلد اول، صفحہ ۹۰، حرف الألف

Marfat.com

قال ثنا عبد الله بن الوليد المعدني قال ثنا أبو بكر بن أبي بُسرة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ شرار امتى أجرء هم على صحابتى " ۹۱۱ ۔

بعدازاں امام ابونعیم نے فرمایا: "غريبٌ من حديث عروة و هشام تفرّد به أبوبكر بن أبي بسرة مدانی صاحب غرائب " ۹۱۲ ۔

(یہ حدیث ضعیف ہے)

(۱۵۷) " اللّٰهُم علمه الكتاب والحساب وقه العذاب"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے تصریح کی کہ حضور اکرم ﷺ نے یہ دعا حضرت امیر معاویہ ؓ کے لئے کی۔اسے علامہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے "تلخیص المتشابہ" میں حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے مرسلاً بلفظہ روایت کیا۔چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "أخبرني أبو الحسين احمد بن محمد بن احمد بن يعقوب الكاتب أنا جدّي لِأبِي أبو بكر محمد بن عبد الله بن الفضل بن قفرجل الكيال نا محمد بن سعيد بن حماد أنا أبو عبد الله محمد بن حمدان ثنا بشر بن بشار نا داؤد المحبرنا الحسن بن أبي جعفر العتكي عن ليث عن مجاهد أنّ النبي ﷺ قال لمعاوية رضي الله عنه: اللّٰهم علّمه الكتاب والحساب وقه العذاب "۹۱۳ ۔

اور ابن عرفہ عبدی رحمۃ اللہ علیہ نے " جزء ابن عرفه " میں حضرت حارث بن زیاد ؓ سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا۔چنانچہ فرمایا: "حدثنا قتيبة بن سعيد البلخي عن ليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن يونس بن سيف عن الحارث بن زياد صاحب رسول الله ﷺ انّ رسول الله ﷺ دعا لمعاوية فقال: اللّٰهمَّ علّمه الكتاب والحساب وقه العذاب " ۹۱۴ ۔

ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے (بطریق معاویہ بن صالح) حضرت عرباض بن ساریہ ؓ سے روایت کیا۔چنانچہ فرمایا: "نا ابن الحصين قال أخبرنا ابن المذهب قال نا عبد الله بن احمد قال حدثني أبي قال نا عبد الرّحمن بن مهدي وانا علي بن عبيد الله قال نا علي بن احمد البزّار قال انبأنا عبيد الله بن محمد ابن بطة قال حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال حدثني سويد ابن سعيد قال ابن بطة وأخبرنا رضوان بن احمد الصّيدلاني قال نا محمد بن عبد الملك الدّقيقي قال حَدَّثَنِيْ هارون بن معروف قال نا بشر بن السدي كلاهما عن معاوية بن صالح عن يونس بن سيف عن الحارث بن زياد عن أبي رهم السّماعي عن العرباض بن سارية رضي الله عنه أنّ النبي ﷺ قال لمعاوية رضي الله عنه: اللّٰهم علّمه الكتاب والحساب وقه العذاب " ۹۱۵ ۔

بعدازاں ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ اس میں ایک راوی معاویہ بن صالح ہے کہ جس کے بارے رازی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: " لا

---

۹۱۱ ۔ حلية الاولياء ،جزء ۲ ، صفحه ۱۸۳ ،باب: عروة بن زبير

۹۱۲ ۔ أيضا ....

۹۱۳ ۔ الخطيب البغدادي ، احمد بن علي بن ثاب ، أبو بكر . (۳۹۲ھ۔۴۶۳ھ) ، تلخيص المتشابه في الرسم و حماية ما اشكل منه بوادر التصحيف والوهم،(تحقيق. سكينة الشهابي) (ناشر ، الدراسات والترجمة والنّشر ،دمشق .الطبعة الأولى ۱۹۸۵ء)جزء اوّل صفحه ۴۰۵، بيان : ۶۷۵ (بشر بن بشار الغدادي)

۹۱۴ ۔ الحسن بن عرفه العبدي (۱۵۰ھ۔۲۵۷ھ): " جزء ابن عرفه " (رواية أبي علي اسمعيل بن محمد بن اسمعيل بن صالح عنه) حققه و علّق عليه وخرج احاديثه واثاره : عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي (مكتبة دار الاقصى الكويت : الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ/۱۹۸۵ء) صفحه ۲۱ ،حديث ۳۶

۹۱۵ ۔ العلل المتناهيه ، جلد اوّل صفحه ۲۷۱، ۲۷۲ ،كتاب الفضائل والمثالب .بيان :(احاديث في ذكر معاوية) حديث ۴۳۷

Marfat.com

یحتج بہ ''یعنی یہ قابل احتجاج نہیں۔۹۱۶

لیکن ابن عدی کے نزدیک معاویہ بن صالح ''صدوق'' ہے۔۹۱۷

امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے عرباض بن ساریہ ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا مگر ضمیر ''ہ''

کی بجائے لفظ صریح ''معاویہ'' ذکر کیا، چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ''ثنا محمد بن سلمة الحنفی ثنا ابرهیم بن بشار الرمادی ثنا بشر بن السرّی عن معاویہ بن صالح عن یونس بن سیف عن الحارث بن زیاد عن ابراهیم عن العرباض بن ساریة رضی اللّٰہ عنه قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: اللّٰهم علّم معاویة الکتاب والحِساب وقه العذاب'' ۹۱۸۔

اور بعدازاں ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ''وهذا عن یونس بهذا الاسناد ویرویه عن معاویة بن صالح ولمعاویة بن صالح غیر ما ذکرت حدیث صالح عند ابن وهب عنه کتابٌ وعند أبی صالح عنه کتابٌ وعند ابن مهدی وسعن عنه احادیث عداد وحدث عنه اللیث وبشر بن السری وثقات الناس وما أری بحدیثه بأسًا وهو عندی صدوق الا أنه یقع فی احادیثه افرادات'' ۹۱۹۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ''مسند'' میں (بھی بطریق معاویۃ بن صالح) روایت کیا۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ: ''ثنا أبو العلاء وهو الحسن ابن سوار قال ثنا لیث عن معاویة یعنی ابن صالح عن یونس بن سیف عن الحارث بن زیاد عن أبی رهم عن العرباض بن ساریة رضی اللّٰہ عنه قال سمعت رسول اللّٰہ ﷺ وهو یدعونا الی السّحور فی شهر رمضان هلموا الی الغداء المبارك ثم سمعت یقول: اللّٰهم علّم معاویة الکتاب والحساب وقه العذاب'' ۹۲۰۔

علامہ ھیثمی علیہ الرحمۃ نے ''مجمع الزوائد'' میں فرمایا: ''فیه الحارث بن یزید ولم اجد من وثقه ولم یرو عنه غیر یونس بن سیف وبقیة رجاله ثقاتٌ وفی بعضهم خلاف'' ۹۲۱۔

علامہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ''صحیح'' میں فرمایا: ''أخبرنا عبد اللّٰہ بن قحطبة حدثنا العباس بن عبد العظیم العنبری و أحمد ابن سنان قالا حدثنا عبد الرحمن بن مهدی عن معاویة بن صالح عن یونس بن سیف عن الحارث بن زیاد عن أبی رهم السمعی عن العرباض بن ساریة السلمی قال سمعت رسول اللّٰہ ﷺ ویقول: اللّٰهم علّم معاویة الکتاب والحساب وقه العذاب'' ۹۲۲۔

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ''العلل المتناهیہ'' میں حضرت ابوهریرہؓ سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''أخبرنا علی بن عبید اللّٰہ قال أنا علی بن أحمد قال أنبأنا ابن بطة قال نا ابن مخلد قال نا أحمد بن محمد بن الحجّاج قال نا عبد الرحمٰن بن نافع بن دوخت قال نا محمد بن یزید و کان من العباد عن محمد بن عمرو عن أبی سلمة عن أبی هریرة رضی اللّٰہ عنه أنّ رسول اللّٰہ ﷺ احتجم فرئی معاویة موضع الخاتم فاهوٰی براسه فقبله فرفع

۹۱۶۔ أیضا حوالہ سابق ۹۱۵۔

۹۱۷۔ الکامل فی ضعفآء الرجال ،جلد ۱ ، صفحہ ۲۴۰۲ ،بیان معاویه بن صالح حمص

۹۱۸۔ ایضا

۹۱۹۔ أیضا

۹۲۰۔ مسند احمد بن حنبل ،جلد ۴، صفحہ ۱۲۷ ،حدیث العرباض بن ساریه رضی الله عنه عن النبی ﷺ

۹۲۱۔ مجمع الزوائد ،جلد ۹ ، صفحہ ۳۵۶ کتاب المناقب ،باب ماجآء فی معاویهبن ابی سفیان

۹۲۲۔ صحیح ابن حبان ، جلد ۱۰ ، صفحہ ۱۲۹ ،کتاب اخباره ﷺ عن مناقب الصحابة رجالها ،ونسائهم بذکر اسماء هم رضوان الله اجمعین ذکر معاویة بن سفیان ، حدیث ۲۱۲۷

Marfat.com

النبی ﷺ رأسه فقال: یا معاویة ما حملک علی ما صنعت قال یا رسول اللّٰہ لما رأیت موضع الخاتم لم اتما لک نفسی حتی قبله قال ولم ذاک ؟ قال حبّالرسول اللّٰہ ﷺ ،قال: اللّٰہ ، وقال فنظر النبی ﷺ فقال : اللّٰھم علمهُ الکتاب والحساب وقهِ العذاب " ۹۲۳۔

بعدازاں علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ: اس میں "محمد بن زیاد" مجہول ہے۔۹۲۴

لیکن یہ حدیث حضرت عبدالرحمٰن بن أبی عمیرۃ المدنی ﷺ سے بھی مروی ہے۔علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ "البدایۃ والنھایۃ" میں لکھتے ہیں:"

ورواہ الطبرانی : ثنا أبو زرعة و احمد بن محمد بن یحییٰ بن حمزة الدمشقیان قالا ثنا أبو مسهر ثنا سعید بن عبد العزیز عن ربیعة بن یزید عن عبد الرحمٰن بن أبی عمیرة المدنی وکان من اصحاب النبی ﷺ: ان رسول اللّٰہ ﷺ قال لمعاویة : اللّٰھمّ علّمہُ الکتاب والحساب وقهِ العذاب " ۹۲۵۔

البتہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے" التاریخ الکبیر" میں فرمایا:"قال ابو مسهر عن سعید بن عبد العزیز عن ربیعة بن یزید عن عبد الرحمٰن بن عمیرة عن النبی ﷺ قال : اللّٰھم علم معاویة الحساب وقه العذاب " ۹۲۶۔

اور یہ اسناد صحیح ہیں،امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں اسناد (ابومسہرعن سعیدالخ) سے حدیث (انه قال لمعاویة رضی اللّٰہ عنه : اللّٰھم اجعله هادیًا و مهدیًا واهدبه)روایت کی اور اسے حسن قرار دیا۔ ۹۲۷۔

(یہ حدیث حسن ہے)

(۱۵۸) فرمودہ اند:اللّٰھم اجعله هادیًا و مهدیًا" (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے تصریح کی کہ اسے حضور اکرم ﷺ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے لئے بطور دعا ارشاد فرمایا" اسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ"" جامع" احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ "مسند" اور ابونعیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں حضرت عبدالرحمٰن بن أبی عمیرۃ ﷺ سے مرفوعا بزیادۃ الفاظ (واهدبه)روایت کیا جبکہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے "العلل المتناهیه" میں حضرت عمر فاروق ﷺ سے مرفوعا بلفظہ روایت کیا۔

چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:" حدثنا محمد بن یحییٰ نا أبو مسهر عن سعید بن عبد العزیز عن ربیعة بن یزید عن عبد الرحمٰن بن أبی عمیرة وکان من أصحاب رسول اللّٰہ ﷺ عن النبی ﷺ انه قال لمعاویة رضی اللّٰہ عنه : اللھم اجعله هادیًا و مهدیًا واهدبه " ۹۲۸۔

اور بعدازاں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:"هذا حدیث حسن غریب"۹۲۹

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ "مسند" میں لکھتے ہیں کہ:" ثنا علی بن بحر ثنا الولید بن مسلم ثنا سعید بن عبد العزیز عن ربیعة بن یزید عن عبد الرحمن بن أبی عمیره ألازدی رضی اللّٰہ عنه عن النبی ﷺ انه ذکر معاویة وقال : اللّٰھم اجعله هادیًا ومهدیًا واهدبه " ۹۳۰۔

امام ابونعیم رحمۃ اللہ علیہ "حلیۃ الاولیاء" میں رقمطراز ہیں کہ:" حدثنا سلمان بن احمد ثنا احمد بن علی الایار ثنا أبو

۹۲۳۔ العلل المتناهیه ، جلد اوّل ، صفحه ۲۷۳ ، کتاب الفضائل . احادیث فی ذکر معاویه رضی اللّٰہ عنه حدیث ۴۴۰

۹۲۴۔ ایضا ....

۹۲۵۔ عماد الدین ابن کثیر (متوفی ۷۷۴ھ)" البدایه والنّهایه " (مکتبه المعارف ،بیروت ، ۱۹۷۵ء/۱۳۹۴ھ) جلد ۸،صفحه ۱۲۱ .باب وهذه ترجمة معاویه و ذکر شی ء من یامه وما ورد فیمناقبه"

۹۲۶۔ التاریخ الکبیر، جلد ۷ ،صفحه ۳۲۷،جز ۴، قسم اوّل ،باب : معاویه ، بیان : معویه بن أبی سفیان

۹۲۷۔ جامع ترمذی ، جلد ۲ ، صفحه ۲۲۴ ،أبواب المناقب ،مناقب معاویه رضی اللّٰہ عنه

۹۲۸۔ جامع ترمذی ، جلد ۲ ، صفحه ۲۲۴ ، أبواب المناقب " مناقب معاویه بن سفیان رضی اللّٰہ عنه

۹۳۰۔ مسند احمد بن حنبل ، جلد ۴، صفحه ۲۱۶

Marfat.com

الفتح نصر بن منصور عن بشر بن الحارث حدثنی زید بن أبی الزّرقاء ثنا الولید بن مسلم عن سعید بن عبد العزیز عن یونس بن میسرۃ عن عبد الرحمٰن بن أبی عمیرۃ المدنی انه سمع رسول اللّٰه ﷺ وذکر معاویة فقال : اللّٰهم اجعله هادیًا و مهدیًا واهدبه " ۹۳۱ ۔

امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: "نا علی بن عبید اللّٰه قال أنا علی بن احمد قال أنبانا ابن بطة قال نا البغوی قال حدثنی محمد بن اسحٰق قال أخبرنی هشام بن عمار قال نا عبد العزیز بن الولید بن سلیمان بن أبی السائب القرشی عن أبیه أنّ عمر بن الخطاب رضی اللّٰه عنه ولی معاویة بن أبی سفیان فقالو اولاه حدیث السن فقال تلومونني فأنا سمعت رسول اللّٰه ﷺ یقول : اللّٰهمّ اجعله هادیًا ومهدیًا " ۹۳۲ ۔

لیکن ان اسناد میں ایک راوی "محمد بن اسحٰق" ہے کہ جس کے بارے ابن جوزی لکھتے ہیں " لم یکن ثقة " (یعنی وہ ثقہ نہیں) ۹۳۳

راقم الحروف کہتا ہے کہ اس روایت کی شاہد حدیث عبد الرحمٰن بن اَبی عمیرہ ہے اور اسے علامہ ابن حجر مکی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب (تطهیر الجنان واللسان عن الخطور والتفوۃ بثلب سیدنا معاویة بن أبی سفیان) میں بلفظہ ذکر کیا، چنانچہ فرمایا: "الحدیث الذی رواه الترمذی وقال انه حدیث حسن أنّ رسول اللّٰه ﷺ ، دعا لمعاویة فقال : اللّٰهمّ اجعله هادیًا ومهدیًا " ۹۳۴ ۔

(پس حدیث بلفظ مجدد حسن ہے)

(۱۵۹) پیغمبر علیه وعلیٰ اله الصلوات والتسلیمات معاویه رضی اللّٰه عنه را فرموده بودند : " اذا ملکت الناس فارفق بهم " (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے امام اَبوشکور سالمی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے نقل کیا۔ اور شارح مکتوبات مولانا نور احمد امرتسری نے تصریح کی کہ یہاں امام اَبوشکور کی کتاب "تمہید" مراد ہے۔ راقم الحروف کہتا ہے کہ زیر مطالعہ نسخہ (تمہید فی اصول الدین) میں یہ باختلاف متن مذکور ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے کہ: "قد قال النبی ﷺ لمعاویة حین دخل علیه : اذا ولّیت أمر هذه الامة فارفق بهم " ۹۳۵ ۔

البتہ اسے امام ابن اَبی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے "مصنف" میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بلفظ (یا معاویة : ان ملکت فأحسن) روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "حدثنا ابن نمیر عن اسمٰعیل بن ابراهیم عن عبد الملك ابن عمیر قال قال معاویة : ما زلتُ أطمع فی الخلافة منذ قال لی رسول اللّٰه ﷺ : یا معاویة : ان ملکت فاحسن" ۹۳۶ ۔

لیکن علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت ابن اَبی شیبہ کو بلفظ (اذا ملکت فاحسن) ذکر کیا۔ ۹۳۷

اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ "دلائل النبوۃ" میں فرماتے ہیں: "أخبرنا أبو عبد اللّٰه الحافظ وأبو بکر القاضی قالا : حدثنا

۹۳۱۔ حلیة الاولیاء ، جز ۹ ، صفحه ۳۵۹ ، باب (بشر بن الحارث)

۹۳۲۔ العلل المتناهیه ، جلد اوّل ، صفحه ۲۷۴ ، کتاب الفضائل ، حدیث فی الدعالهٔ (ای معاویه) بأن یجعلهٔ هادیًا و مهدیًا " حدیث ۴۴۱

۹۳۳۔ أیضًا

۹۳۴۔ ابن حجر مکی رحمة الله علیه ، شهاب الدین ، احمد تطهری الجنان واللّسان عن الخطور والتفوة بثلب ، سیّدنا معاویة بن ابی سفیان رضوان اللّٰه علیهم (مکتبة القاهرة مصر ۱۹۴۵ء) صفحه ۱۱ ، فصل ثانی (۱)

۹۳۵۔ ابو شکور السالمی ، محمد بن عبد السّعید بن شعیب ، تمهید فی اصول الدین (باهتمام : ابو البرکات سیّد احمد مهتمم دار العلوم حزب الاحناف ، ناشر سید محمود احمد رضوی ، صفحه ۱۶۷ ، باب نمبر ۱۱ (الخلافة والامارة) بیان (القول السابع ۷)

۹۳۶۔ مصنف ابن ابی شیبة ، جلد ۱۱ ، صفحه ۱۴۸ ، کتاب الامراء ، بیان ۱۸۴۸ (ما ذکر من حدیث الامرا والدخول علیهم) حدیث ۱۰۷۲۴

۹۳۷۔ الصواعق المحرقه ، صفحه ۲۱۸ ، باب ۱۱ ، الخاتمه فی بیان اعتقاد اهل سنّة والجماعة فی الصحابة رضوان الله وفی قتال معاویة وعلی (رضوان الله علیهم)

Marfat.com

أبـو العباس محمد بن يعقوب حدثنا العباس بن محمد حدثنا محمد بن سابق حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عـن اسمٰعيل بن ابراهيم بن مهاجر بن عبد الملك بن عمير قال قال معاوية : والله ما حملني على الخلافة الّا قول النّبي ﷺ لي: يا مُعاوية ان ملكت فاحسن " ۹۳۸ ۔

لیکن ان اسناد میں ایک راوی: " اسمٰعیل بن ابرٰھیم "ضعیف ہے۔۹۳۹

جبکہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ''مسند'' میں بلفظ: (ان ولّيت أمرا فاتق الله واعدل) روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا:''ثنا روح قال ثنا أبو امية عمرو بن يحيى بن سعيد قال سمعت جدّى يحدّث أنّ معاوية أخذ الادواة بعد أبى هريرة يتّبع رسول الله ﷺ بها واشتكى أبو هريرة فبينما هو يوضى رسول الله ﷺ رفع رأسه اليه مرّة أو مرّتين فقال : يا معاوية ان وليت أمرًا فاتق الله عزوجل واعدل ، قال فما زلت أظنّ انّى مبتلى بعمل لقول النّبى ﷺ حتى ابتليت " ۹۴۰ ۔

امام احمد علیہ الرحمۃ کی یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

پھر امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اسی معنی کی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً بلفظ: (اللّهم من أمر امتى شيئًا عليه فاشقق عليه ومن ولى من أمر امتى شيئًا فرفق بهم فارفق) روایت کی۔۹۴۱ (یہ حدیث حسن ہے)

(۱۶۰) پیغمبر فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسّلام " ایاکم وما شجر بین أصحابی " (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

اسے شیخ المشائخ حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الغنیۃ لطالبی طریق الحق'' میں مرفوعاً بلفظہ ذکر کیا لیکن مخرج بیان نہیں کیا۔۹۴۲

اور علامہ ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ''النھایۃ فی غریب الحدیث والاثر'' میں بلا اسناد روایت کیا''۹۴۳ (یہ حدیث صحیح ہے)

(۱۶۱) پیغمبر فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسّلام : " اذا ذکر أصحابی فامسکوا " (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

اس قطعہ حدیث کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ''المعجم الکبیر'' میں حضرت ثوبان اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضوان اللہ علیہم سے جبکہ امام ابو نعیم نے ''حلیۃ الاولیا'' میں حضرت ابن مسعودؓ اور امام ابن عدی نے ''الکامل فی ضعفاء الرجال'' میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:''حدثنا احمد بن محمد بن يحيى بن حمزة الدمشقى ثنا اسحق بن ابرا هيم ثنا يزيد بن ربيعه ثنا أبو الأشعث عن ثوبان رضى الله عنه عن النّبى ﷺ قال اذا ذكر أصحابى فامسكوا واذا ذكرت النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فأمسكوا'' ۹۴۴ ۔

۹۳۸۔ ابو بكر احمد بن الحسين البيهقى رحمة الله عليه (۳۸۴۔۴۵۷ھ)،دلائل النبوة (دارالكتب العلميه ، بيروت ۔لبنان)جلد ۲ ،صفحه ۴۴۶ باب ما جآء فى اخباره بملكمعاوية بن ابى سفيان.

۹۳۹۔ الصواعق المحرقه ،صفحه ۲۱۸ ،بر حاشيه

۹۴۰۔ مسند احمد بن حنبل ، جلد ۴، صفحه ۱۰۱ ، حديث معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه

۹۴۱۔ صحيح مسلم ، جلد و ، صفحه ۱۲۱ ، ۱۲۲ ، كتاب الامارة ، باب فضيلة الامير العادل الخ

۹۴۲۔ شيخ عبد القادر جيلانى رحمة الله عليه : (۴۷۰۔ ۵۶۱ھ) " الغنية لطالبى طريق الحق " (مصطفى البابى الحلبى و أولادهٔ ، بمصر الطبعة الثالثه ۱۳۷۵ھ/۱۹۵۶ء) جلد اوّل صفحه ۷۹ ،باب فيمعرفةالصّانع ، فصل فى اعتقاد اهل السّنته ان امةمحمد ﷺ خير الامم

۹۴۳۔ النّهايه فى غريب الحديث والاثر " جلد ۲، صفحه ۴۴۶ ، باب الشين مع الجيم ، بيان : شجر

مکتوبات امام ربانی

Marfat.com

(یہ حدیث غریب ہے)

اور ایک دوسرے مقام پر فرمایا: ’’حدثنا الحسن بن علی الفسوی ثنا سعید بن سلیمان ثنا مسهر بن عبد الملك بن سلع الهمد انی عن الأعمش عن أبی وائل عن عبد اللّٰه قال قال رسول اللّٰه ﷺ: اذا ذکر أصحابی فامسکو ا واذا ذکرت النجوم فامسکو ا واذا ذکر القدر فامسکوا‘‘۹۴۵؎

امام ابونعیم رحمۃ اللہ علیہ ’’حلیۃ الاولیاء‘‘ میں فرماتے ہیں: ’’حدثنا احمد بن ابرٰهیم بن علی الکندی البغدادی بمکّة ثنا الحسن ابن علی الولید الفسوی ثنا سعید بن سلیمان ثنا مسهر بن عبد الملك ابن سلع عن الأعمش عن أبی وائل عن عبد اللّٰه قال قال رسول اللّٰه ﷺ: اذا ذکر أصحابی فأمسکو ا واذا ذکر النجوم فامسکواواذا ذکر القدر فامسکوا‘‘ ۹۴۶؎

اور بعدازاں امام ابونعیم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ’’غریبٌ من حدیث الأعمش تفرّد به عنه مسهر ‘‘۹۴۷؎

امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ’’الکامل فی ضعفآء الرجال‘‘ میں لکھتے ہیں: ’’ثنا عبد الرحمٰن بن محمد بن علی القرشی ثنا عمار بن رجاء ثنا الفضل بن دکین ثنا أبو قحزم النضر بن معبد حدثنی أبو قلابة عن ابن مسعود رضی اللّٰه عنه عن النبی ﷺ قال اذا ذکر القدر فامسکو اواذاذکر النّجوم فأمسکوا واذا ذکر أصحابی فامسکوا‘‘ ۹۴۸؎

بعدازاں امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ’’ولا بی قحزم هذا غیر ما ذکرت ومقدار ما یرو یه لا یتابع علیه ‘‘ ۹۴۹؎

پھر امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں: ’’حدثنا الحسن وثنا یحییٰ بن اسمٰعیل ثنا جدّی ثنا محمد بن الفضل عن کرز بن وبدة عن عطاء عن ابن عمر رضی اللّٰه عنه أنّ النّبی ﷺ قال: اذا ذکر أصحابی فامسکوا واذا ذکر القدر فأمسکوا ‘‘ ۹۵۰؎

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ’’الصواعق المحر قۃ‘‘ ۹۵۱؎ اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے ’’کتب الشفآء‘‘ میں بلفظہٖ ذکر کیا۔۹۵۲؎

البتہ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ’’تطہیر الجنان‘‘ میں بلفظہٖ ذکر کرنے کے بعد فرمایا: ’’رجال سنده رجال الصحیح الاواحدٌ اختلف فیه ووثقهٗ ابن حبان وغیره ‘‘ ۹۵۳؎

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ’’الجامع الصغیر‘‘ میں امام طبرانی کی ’’المعجم الکبیر‘‘ اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کی ’’الکامل‘‘ کے حوالہ سے بلفظہٖ (اذا ذکر أصحابی فامسکوا و اذا ذکرت النجوم فامسکوا واذا ذکر القدر فامسکوا) ذکر کیا اور اسے حدیث حسن قرار دیا۔۹۵۴؎

۹۴۴؎ المعجم الکبیر، جلد ۲، صفحہ ۹۲، بیان (حضرت) ثوبان ﷺ، حدیث ۱۴۲۷

۹۴۵؎ ایضاً، جلد ۱۰، صفحہ ۲۴۳، ۲۴۴، حدیث ۱۰۴۴۸، مسند عبد اللّٰه بن مسعود رضی اللّٰه عنه۔ راقم الحروف کہتا ہے کہ اس کی اسناد میں ’’مسہر بن عبدالملک‘‘ ہے، اس کے بارے علامہ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ’’وثقهٗ ابن حبان وغیره وفیه خلاف‘‘ (دیکھئے، مجمع الزّوائد، جلد ۷، صفحہ ۲۰۲، باب النهی عن الکلام فی القدر)

۹۴۶؎ حلیۃ الاولیاء، جلد ۴، صفحہ ۱۰۸، بیان ۲۵۳، شقیق بن سلمہ أبو وائل

۹۴۷؎ أیضاً

۹۴۸؎ الکامل فی ضعفاء الرجال، جلد ۷، صفحہ ۲۴۹۰، بیان النضر بن معبد

۹۴۹؎ أیضاً حوالہ سابق، ۹۴۸؎

۹۵۰؎ أیضاً جلد ۲، صفحہ ۲۱۷، بیان محمد بن الفضل بن عطیہ خراسانی

۹۵۱؎ الصواعق المحرقہ، صفحہ ۲۱۲، الخاتمہ فی بیان اعتقاد اهل السنّة‘‘ الخ

۹۵۲؎ کتاب الشفا، جلد ۲، صفحہ ۱۱۷، باب ۳، فصل ۲ (توقیر الصّحابہ)

۹۵۳؎ تطہیر الجنان، صفحہ ۵، مقدمة

۹۵۴؎ الجامع الصغیر، جلد اوّل، صفحہ ۲۵، حرف الألف

Marfat.com

(یہ حدیث حسن ہے)

(۱۶۲) فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسّلام: "اللّٰہ اللّٰہ فی أصحابی اللّٰہ اللّٰہ فی أصحابی لا تتخذوھم غرضًا"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

اسے امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے "شرح السنۃ" میں حضرت عبداللہ بن مغفل مزنی ﷺ سے مرفوعًا روایت کیا، چنانچہ فرمایا: "أخبرنا أبو الطیّب طاھر بن محمد بن العلاء العلائی البغوی نا أبو معمر المفضل بن اسمٰعیل بن احمد بن ابراھیم الاسماعیلی بجرجان نا جدّی أبو بکر احمد بن ابراھیم الاسمٰعیلی أخبرنی الھیثم بن خلف الدوزی نا المفضل بن غسّان بن المفضل الفلابی نا یعقوب بن ابرٰھیم بن سعد نا عبیدہ بن أبی رائطة عن عبد الرحمن بن زیاد عن عبد اللّٰہ بن مغفل رضی اللّٰہ عنه المزنی قال، قال رسول اللّٰہ ﷺ: اللّٰہ اللّٰہ فی أصحابی اللّٰہ اللّٰہ فی أصحابی، لا تتخذوھم غرضًا بعدی فمن احبّھم فبحبّی أحبّھم ومن ابغضھم فببغضی أبغضھم ومن اٰذاھم فقد اٰذانی ومن اٰذانی فقد اٰذی اللّٰہ ومن اٰذی اللّٰہ فیوشك أن یأخذہ" ۹۵۵۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے "جامع" میں روایت کیا لیکن الفاظ (اللہ اللہ فی أصحابی) ایک ہی دفعہ ذکر کئے۔ چنانچہ فرمایا: "حدثنا محمدبن یحیٰی نا یعقوب بن ابرٰھیم بن سعد نا عبیدة بن أبی رائطة عن عبد الرحمٰن بن زیاد عن عبد اللّٰہ بن مغفل قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: اللّٰہ اللّٰہ فی أصحابی لا تتخذوھم غرضًا بعدی فمن احبّھم فبحبّی احبّھم ومن ابغضھم فببغضی أبغضھم ومن اٰذاھم فقد اٰذانی ومن اٰذانی فقد اٰذی اللّٰہ ومن اٰذی اللّٰہ یوشك أن یأخذہٗ" ۹۵۶۔

اور بعدازاں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "ھذا حدیث غریبٌ لا نعرفه الّا من ھذا الوجه" ۹۵۷۔

مگر علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث ترمذی کو برمز حسن بیان کیا۔ ۹۵۸

صاحب مشکوٰۃ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حضرت عبداللہ بن مغفل ﷺ سے مرفوعًا بیان کیا لیکن مثل مجدّد رحمۃ اللہ علیہ الفاظ "(اللہ اللہ فی أصحابی) دودفعہ ذکر کئے اور فرمایا "اسے امام ترمذی" نے روایت کیا ہے۔ ۹۵۹

علامہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں تحریر فرمایا کہ: "أخبرنا أبو یعلی حدثنا زکریا بن یحیٰی زحمویة حدثنا زکریا بن سعد حدثنی عبیدة بن أبی رائطة عن عبد اللّٰہ بن عبد الرحمٰن بن المغفل قال قال رسول اللّٰہ ﷺ اللّٰہ اللّٰہ فی أصحابی لا تتخذوھم غرضًا، من أحبّھم فبحبّی أحبّھم ومن أبغضھم فببغضی أبغضھم ومن اٰذاھم فقد اٰذانی ومن اٰذانی فقد اٰذی اللّٰہ ومن اٰذی اللّٰہ یو شك أن یأخذہٗ" ۹۶۰۔

امام ابونعیم حلیۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں: "حدثنا سلیمان بن احمد ثنا محمد بن عبد اللّٰہ بن رزین الحلبی ثنا عبید بن جناد الحلبی ثنا عبد اللّٰہ بن عبد العزیز العمری العابد حدثنی ابرٰھیم بن سعد حدثنی عبید بن أبی

۹۵۵۔ شرح السنّة، جلد ۱۴، صفحہ ۷۰، کتاب فضائل صحابہ، باب فضل الصحابہ، حدیث: ۳۸۶۰

۹۵۶۔ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحہ ۲۲۵، أبواب المناقب، باب ما جاء فی فضل من بایع تحت الشّجرۃ

۹۵۷۔ ایضًا ....

۹۵۸۔ الجامع الصغیر، جلد اوّل، صفحہ ۵۴، حرف الألف

۹۵۹۔ مشکوۃ المصابیح، صفحہ ۵۵۴، مناقب الصّحابہ، فصل ثانی

۹۶۰۔ صحیح ابن حبان، جلد ۱۰، صفحہ ۱۸۹، کتاب اخبارہٖ ﷺ عن مناقب الصحابة رجالھا ونسائھم، باب فضل الصحابہ والتابعین، ذکر الزجر عناتخاذ المرءِ اصحاب رسول ﷺ غرضًا بالتنقص حدیث ۷۲۱۲

Marfat.com

رائط عن عبد اللہ بن عبد الرحمٰن عن عبد اللہ بن مغفل المدنی قال قال رسول اللہ ﷺ: اللہ اللہ فی أصحابی لا تتخذوھم غرضًا من بعدی فمن احبّھم فبحبّی احبّھم ومن أبغضھم فببغضی أبغضھم ومن اٰذاھم فقد اٰذانی ومن اٰذانی فقد اذی اللہ ومن اٰذی اللہ یوشك أن یأخذہ" ۹۶۱ ۔

(پس، حدیث بلفظ مجدد حدیث حسن ہے)

(۱۶۳) قال علیہ الصلوٰۃ والسّلام: " اذا ظھرت الفتن أو قال البدع وسبّت أصحابی فلیظھر العالم علمہ فمن لم یفعل ذٰلك فعلیہ لعنۃ اللہ والملئكۃ والنّاس أجمعین لا یقبل اللہ لہٗ صرفًا ولا عدلًا "

(دفتر اوّل مکتوب ،۲۵۱)

حضرت مجددعلیہ الرحمۃ نے اسکا مخرج بیان نہیں کیا۔البتہ راقم الحروف کے خیال میں آپ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "الصواعق المحرقۃ" سے نقل کیا ہوگا۔امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بلفظہٖ ذکر کیا اور تصریح کی کہ اسے خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جامع میں بیان کیا ہے۔۹۶۲

علامہ خطیب بغدای رحمۃ اللہ علیہ نے اسے "الجامع لاخلاق الرّاوی واداب السّامع" میں حضرت معاذ بن جبل ؓ سے مرفوعا بلفظہ روایت کیا۔چنانچہ آپ لکھتے ہیں: أنا محمد احمد بن رزق نا أبو الحسین محمد بن علی جیش بن احمد بن عیسی بن خاقان الناقد من لفظہ وحفظہ نا احمد بن القاسم بن المساور الجوھری نا محمد بن عبد المجید المفلوج نا الولید بن مسلم عن ثور بن یزید عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: اذا ظھرت الفتن أو قال البدع وسبّت أصحابی فلیظھر العالم علمہ فمن لم یفعل ذٰلك فعلیہ لعنۃ اللہ والملئكۃ والنّاس اجمعین لا یقبل اللہ لہٗ صرفًا ولا عدلًا " ۹۶۳ ۔

اس حدیث کے بارے ڈاکٹر محمود الطحان فرماتے ہیں: " لم أجد الحدیث فی شیء من المصادر الّتی تحت یدی والحدیث اسنادہ ضعیف لانّ فیہ الولید ابن المسلم وھو مدلس وعنعن" ۹۶۴ ۔

راقم الحروف کہتا ہے کہ ولید بن مسلم رجال صحاح میں سے ہے اور ثور بن یزید سے اسکی سماعت ثابت ہے۔امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے "تہذیب التہذیب" میں فرمایا: " الولید بن مسلم القرشی مولی بنی امیّۃ وقیل مولی بنی العبّاس ۔ أبو العباس الدمشقی ۔عالم الشّام ۔روی عن حریز بن عثمان و صفوان بن عمرو والأوزاعی وابن جریج وابن عجلان وابن أبی ذئب وسعید بن عبد العزیز والثوری و عبد اللہ بن العلاء بن زبر وثور بن یزید الخ ۹۶۵ ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "التاریخ الکبیر" میں لکھتے ہیں: " الولید بن مسلم أبو العباس الدمشقی مولی لبنی امیّۃ سمع الأوزاعی وعبد الرحمٰن بن یزید بن جابر والثوری ، مات سنۃ خمس وتسعین ومأئۃ " (۱۹۵ھ)" ۹۶۶ ۔

۹۶۱۔ حلیۃ الاولیاء جزء ۸، صفحہ ۲۸۷، باب (عبد اللہ العمری)

۹۶۲۔ الصواعق المحرقہ ، صفحہ ۳، المقدمۃ الاولی

۹۶۳۔ الجامع لاخلاق الراوی ، اداب السّامع ، جلد ۲، صفحہ ۱۱۸ ، حدیث ۱۳۵۴ ، جزء ۷ من الکتاب ، بیان : املاء فضائل الصحابۃ ومناقبھم والسنۃ لمحاسن اعمالھم و سوابقھم

۹۶۴۔ ایضا بر حاشیہ

۹۶۵۔ تھذیب التھذیب ،جلد ۱۱، صفحہ ۱۵۲،۱۵۱، حرف الواؤ ،بیان : الولید ۲۵۴ : الولید بن مسلم

Marfat.com

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی ''صحیح'' میں ولید بن مسلم کی امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ سے معنعن روایت بھی ذکر کی۔ ۹۶۷

پھر یہ رجال ابن حبان، ترمذی اور ابن ماجہ میں سے بھی ہے۔ ۹۶۸

البتہ اس سند میں ایک راوی ''محمد بن عبدالمجید التمیمی المفلوج'' ضعیف ہے۔ امام ذھبی رحمۃ اللہ علیہ ''میزان الاعتدال'' میں لکھتے ہیں: ''

محمد بن عبد المجيد التميمى المفلوج عن حماد بن زيد - ضعّفه محمد بن غالب تمتام ومن مناكيره قال حدثنا الوليد بن مسلم عن ثور عن خالد بن معدان عن معاذ قال رسول الله ﷺ: اذا ظهرت الفتن وسبّ أصحابى فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين - لا يقبل الله منه صرفًا ولا عدلًا '' ۹۶۹۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الجامع الصغیر'' میں بلفظ: (اذا ظهرت البدع ولعن آخر هذه الامّة أولها فمن كان عنده علم فلينشره فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله على محمدٍ) ذکر کیا اور فرمایا کہ اسے ابن عساکر نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور یہ حدیث ضعیف ہے۔ ۹۷۰

البتہ علامہ أبوالشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ''فردوس الاخبار'' میں حضرت أبوھریرۃ رضی اللہ عنہ سے مرفوعا بلفظ: (اذا ظهر البدع فى امّتى وشتم أصحابى فليظهر العالم علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله) روایت کیا۔ ۹۷۱

اور اسکے شواھد قویہ میں حدیث: (فمن احدث فيها حدثًا أو اٰوى فيها محدثا فعليه لعنة الله والملئكة والنّاس اجمعين لا يقبل الله منه صرفًا ولا عدلًا) کہ جسے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ''صحیح'' میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوفا روایت کیا۔ ۹۷۲

اور حدیث (من سبّ أصحابى فعليه لعنة الله والملئكة والنّاس اجمعين) کہ جسے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ۹۷۳

(یہ حدیث حسن ہے)

(۱۶۴) حدیث: ''لو اتّذن ايمان أبى بكر مع ايمان امّتى لوجح''

(دفتر اوّل مکتوب ۲۵۶)

اسے شیخ شرف الدین ابن یحیٰی منیری رحمۃ اللہ علیہ نے ''سہ صدی مکتوبات'' میں بعینہ ذکر کیا ہے۔ ۹۷۴

امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے '' الكامل فى ضعفاء الرجال '' میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعا بلفظ: (لو وضع ايمان أبى بكر على ايمان هذه الامة لرجع بها) روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: '' حدثنا زيد بن عبد العزيز بن حبان قال ثنا

۹۶۶۔ التاريخ الكبير، جلد ۸، صفحه ۱۵۲، ۱۵۳، باب الواؤ، الوليد، بيان ۲۵۳۲

۹۶۷۔ صحيح البخارى، جلد اوّل، صفحه ۱۵۵، كتاب التهجّد، باب: فضل من تعار من الّيل فصلّى

۹۶۸۔ صحيح ابن حبان، جلد اوّل، صفحه ۴۰۴، كتاب الايمان، باب: فرض الايمان، حديث: ۲۴۱ + جامع ترمذى، جلد ۲، صفحه ۱۷۸، ابواب الدّعوات، باب ما جاء فى الدّعا اذا انتبه من الليل " + سنن ابن ماجه، جلد ۲، أبواب الدّعا، باب فضل الحامدين، حديث ۳۸۰۳

۹۶۹۔ ميزان الاعتدال، جلد ۳، صفحه ۶۳۰، بيان ۷۸۸۷

۹۷۰۔ الجامع الصغير، جلد اوّل، صفحه ۳۰، حرف الألف

۹۷۱۔ فردوس الاخبار، جلد اوّل، صفحه ۳۹۲، ذكر ارادة اللهعزوجل بالعبد من الخير والشّر، حديث ۱۲۷۵

۹۷۲۔ صحيح البخارى، جلد اوّل، صفحه ۴۵۰، كتاب الجهاد، باب ذمّة المسلمين و جوارهم واحدة يسعى بها أدناهم

۹۷۳۔ ديكهئے: باب هٰذا حديث ۱۴۷

۹۷۴۔ سه صدى مكتوبات، صفحه ۳۵۷، حصه مكتوب دو صدى، مكتوب هشتم (۸) در توبه + أيضا، صفحه ۴۲۰، مكتوب ۴۴ (۴۴) در ترك جاه + أيضا حصّه اوّل مكتوب ۴۵ چهل، پنجم در معرفت بارى تعالىٰ

Marfat.com

عیسٰی بن عبد اللّٰہ بن سلیمان القرشی قال ثنا رواد بن الجراح قال ثنا عبد العزیز بن أبی روّاد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: لو وضع ایمان أبی بکر علی ایمان ھذہٖ الامۃ لرجح بھا" ۹۷۵ ۔

اور بعد ازاں ابن عدی رحمۃ اللّٰہ علیہ نے فرمایا: "عیسٰی بن سلیمان ھذا کتب عنہ الناس ۔ بسر من رأی والضعف علی حدیثہٖ بیّن ولیس لہ من الحدیث غیر ما ذکرت " ۹۷۶ ۔

امام بیہقی رحمۃ اللّٰہ علیہ نے "شعب الایمان" میں حضرت عمر بن الخطاب ﷺ سے موقوفاً بلفظ: (لو وزن ایمان أبی بکر بایمان اھل الارض لرجح بھم) روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "أخبرنا أبو عبد اللّٰہ الحافظ انبأ ابو بکر احمد بن اسحٰق الفقیہ انبا محمد بن عیسٰی بن السّکن ثنا موسٰی بن عمران ثنا ابن المبارک عن ابن شوذب عن محمد بن جحادۃ عن سلمۃ بن کھیل عن ھذیل بن شرجیل قال قال عمر بن الخطاب رضی اللّٰہ عنہ : لو وزن ایمان أبی بکر بایمان اھل الأرض لرجح بھم " ۹۷۷ ۔

امام زرکشی رحمۃ اللّٰہ علیہ نے "اللآلی المنثورۃ" میں بلفظ: (لو وزن ایمان أبی بکر بایمان الناس لرجح ایمان أبی بکر) ذکر کیا اور فرمایا: "قیل انہ من کلام عمر بن الخطاب رضی اللّٰہ عنہ وقد جآء معناہ فی السّنن ، فی حدیث مرفوع : أن أبا بکر وزن لھذہ الأمۃ لرجح" ۹۷۸ ۔

امام سیوطی رحمۃ اللّٰہ علیہ نے "الدرر المنتثرۃ" میں تحریر فرمایا: "قیل انہ من کلام عمر ، قلت : ھُو کذالک اخرجہٗ معاذ ابن المثنی فی زیادات مسند مسدّد واخرجہ ابن عدی فی الکامل من حدیث عمر مرفوعًا انتھٰی " ۹۷۹ ۔

اور امام سخاوی رحمۃ اللّٰہ علیہ نے "المقاصد الحسنۃ" میں فرمایا: "(رواہ) اسحٰق ابن راھویۃ والبیھقی فی الشعب بسندٍ صحیحٍ عن عمر من قولہٖ وراویہٖ عن عمر ھذیل بن شرجیل وھو عند ابن المبارک فی الزّھد ومعاذ بن المثنی فی زیادات مسند مسدّد وکذا اخرجہ ابن عدی فی ترجمۃ عیسٰی بن عبد اللّٰہ من کاملہ وفی مسند الفردوس معًا من حدیث ابن عمر مرفوعًا بلفظ: لو وضع ایمان أبی بکر علی ایمان ھذہ الامّۃ لرجح بھا، وفی سندہٖ عیسٰی بن عبد اللّٰہ بن سلیمان وھو ضعیف لکنہ لم ینفرد بہ فقد اخرجہ ابن عدی أیضًا من طریق غیرہٖ بلفظ : لو وزن ایمان أبی بکر بایمان اھل الأرض لرجحھم ولہ شاھدٌ فی السنن أیضًا عن أبی بکر مرفوعًا : أنّ رجلًا قال یا رسول اللّٰہ (ﷺ) رأیت کأن میزانًا انزل من السّماء فوزنت أنت وأبو بکر فرجحت انت ثم وزن ابو بکر بمن بقی فرجح الحدیث " ۹۸۰ ۔ (یہ حدیث حسن ہے)

(۱۶۵) " الایّام ایّام اللّٰہ والعباد عباد اللّٰہ " (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۶)

حدیث صحیح دراں باب

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے اپنے والد ماجد رحمۃ اللّٰہ علیہ کی روایت سے شیخ بصری اور سندی رحمہما اللّٰہ کے حوالہ سے بیان کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "والد فقیر قدس سرّہ میفر مودند کہ شیخ عبد اللّٰہ (بصری) و شیخ رحمت اللّٰہ (سندی) کہ از

---

۹۷۵ ۔ الکامل فی ضعفاء الرّجال ،جلد ۵، صفحہ ۱۸۹۸ ،بیان : عیسے بن عبد اللّٰہ بن سلمان القرشی العسقلانی

۹۷۶ ۔ ایضًا

۹۷۷ ۔ شعب الایمان ، جلد اوّل ، صفحہ ۶۹ ،باب القول فی زیادۃ الایمان ، ونقصانہٗ وتفاضل اھل الایمان فی ایمانھم ،حدیث ۳۶

۹۷۸ ۔ اللآلی المنثورہ فی الاحادیث المشھورہ ، صفحہ ۱۷۱ ،باب ۵(فضائل) حدیث ۱۳

۹۷۹ ۔ الدرر المنتثرہ ،صفحہ ۲۳۲

۹۸۰ ۔ المقاصد الحسنۃ ، حرف الآم ، حدیث ۹۰۸

Marfat.com

اکابر محدثین بودند و در حرمین ایشاں ملقب بشیخین بودند بتقریبے بہ ہندوستان آمدہ بودند سیفرمودند کہ آں حدیث را کرمانی شارح بخاری نقل کردہ است امّا ضعیف است ۔حدیث صحیح در ایں باب الایّام ایّام اللہ والعباد عباد اللہ " ۹۸۱؎

راقم الحروف کہتا ہے کہ اس حدیث کا شطر ثانی (والعباد عباد اللہ) امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں حضرت زبیر بن عوام سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "ثنا یزید بن عبد ربّه ثنا بقیة بن الولید حدثنی جبیر بن عمر و القرشی حدثنی أبو سعد الأنصاری عن أبی یحییٰ مولی اٰل الزّبیر بن العوّام عن الزّبیر بن العوّام رضی اللّٰہ عنه قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: البلاد بلاد اللّٰہ والعباد عباد اللّٰہ، فحیث ما أصبت خیرًا فأقم " ۹۸۲؎

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث زبیر کو ضعیف قرار دیا۔۹۸۳؎

البتہ امام ابوداؤد اپنی "سنن" میں روایت کرتے ہیں: "حدثنا احمد بن عبدة الاملی نا عبد اللّٰہ بن عثمان نا عبد اللّٰہ بن المبارک أنا نافع بن عمر عن ابن أبی ملیکة عن عروة قال اشهد أنّ رسول اللّٰہ ﷺ: قضٰی أنّ الأرض أرض اللّٰہ والعباد عباد اللّٰہ ومن أحیٰی مواتًا فهو احقّ بها، جآء نا بهذا عن النّبی ﷺ ألّذین جآؤا بالصلوت عنه " ۹۸۴؎

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ "المعجم الکبیر" میں لکھتے ہیں: "حدثنا احمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطی ثنا یحیی بن صالح الوحاظی ثنا سعید بن عبد العزیز عن مکحول عن فضالة بن عبید قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: ألأرض أرض اللّٰہ والعباد عباد اللّٰہ ۔ من أحیٰی مواتًا فهی لهٗ " ۹۸۵؎

اور یہ حدیث فضالہ "حدیث صحیح" ہے ۹۸۶؎

(۱۶۶) "بنی الاسلام علٰی خمسٍ" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے یہاں بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ البتہ یہ حدیث مرفوع ہے۔ اسے شیخین رحمۃ اللہ علیہ نے "صحیحین" ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے "جامع" نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے "سنن" اور یعلی موصلی رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "حدثنا عبید اللّٰہ بن موسٰی قال أنا حنظلة بن أبی سفیان عن عکرمة بن خالد عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنه قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا الٰه الا اللّٰہ وان محمدًا رسول اللّٰہ واقام الصلوة وایتاء الزکوة والحج وصوم رمضان " ۹۸۷؎

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنا عبید اللّٰہ بن معاذ قال نا أبی قال نا عاصم وهو ابن محمد بن زید بن عبد اللّٰہ بن عمر عن ابیه رضی اللّٰہ عنه قال قال عبد اللّٰہ قال رسول اللّٰہ ﷺ: بنی الاسلام علی خمس شهادة أن لا اله الا اللّٰہ وأن محمّدا عبده ورسوله واقام الصلوة وایتاء الزکوة وحج البیت وصوم رمضان " ۹۸۸؎

۹۸۱؎ مکتوبات امام ربّانی: دفتر اوّل، مکتوب ۲۵۲

۹۸۲؎ مسند احمد بنحنبل، جلد اوّل، صفحة ۱۶۶، (مسند الزبیر بن العوّام)

۹۸۳؎ الجامع الصغیر، جلد اوّل، صفحه ۱۲۷، حرف الباء

۹۸۴؎ سنن أبی داؤد، جلد ۲، صفحه ۸۲، کتاب الخراج والفئی، باب احیاء الموات

۹۸۵؎ المعجم الکبیر، جلد ۱۸، صفحه ۳۱۸، بیان، مکحول عن فضالة بن عبید، حدیث ۸۲۳

۹۸۶؎ الجامع الصغیر، جلد اوّل، صفحه ۱۲۱، حرف الألف، فصل فی المحلی بآل من هذا

۹۸۷؎ صحیح البخاری، جلد اوّل، صفحه ۶، جزء اوّل، کتب الإیمان، باب: قول النبی ﷺ: بنی الاسلام علی خمس.

۹۸۸؎ صحیح مسلم، جلد اوّل صفحه ۳۲، کتاب الایمان، باب، ارکان الاسلام و دعائمه العظام

Marfat.com

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حدثنا ابن أبی عمر نا سفیان بن عیینه عن سعید بن الخمیس التمیمی عن حبیب بن أبی ثابت عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنه قال قال رسول اللّٰہ ﷺ : بُنی الاسلام علی خمسٍ شهادة أن لا اله الّا اللّٰہ وأن محمّدًا رسوُل اللّٰہ واقام الصلوٰة ایتاء الزکوٰة وصوم رمضان وحج البیت “ ۹۸۹ ۔

اور بعدازاں امام ترمذی فرماتے ہیں: ”وفی الباب عن جریر بن عبد اللّٰہ هذا حدیث حسن صحیح وقدروی من غیر وجهه عن ابن عمر عن النّبی ﷺ نحو هذا وسعد بن الخمیس ثقةٌ عند اهل الحدیث “ ۹۹۰ ۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أخبرنا محمد بن عبد اللّٰہ بن عمار قال ثنا المعافی یعنی ابن عمران عن حنظلة بن أبی سفیان عن عکرمه بن خالد عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنه أنّ رجلًا قال له ألّا نغذ وا قال سمعت رسول اللّٰہ ﷺ یقول : بنی الاسلام علی خمسٍ شهادة ان لا اله الا اللّٰہ و اقام الصلوٰة وایتاء الزکوٰة والحج وصیام رمضان“ ۹۹۱ ۔

اور امام ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”مسند“ میں فرماتے ہیں: ”حدثنا أبو خیثمة حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عاصم عن ابیه عن ابن عمر رضی اللّٰہ عنه عن النّبی ﷺ قال : بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا اله الا اللّٰہ وان محمدًا رسول اللّٰہ و اقام الصلوٰة وایتاء الزکوٰة وحج البیت وصوم رمضان “ ۹۹۲ ۔

علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مشکوٰۃ المصابیح“ میں حضرت ابن عمر ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا۔ اور فرمایا: ”متفق علیہ“ ۹۹۳ ۔
(یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۱۶۷) ” الصلوٰة معراج المؤمن “ (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اسے یہاں بغیر تصریح حدیث یا قول فقط بلفظ: شنیدہ باشی (تم نے سنا ہوگا) نقل کیا۔ لیکن اسی دفتر کے مکتوب ۲۶۱ میں بحیثیت قول رسول اکرم ﷺ ذکر کیا۔ یہ حدیث کتب صوفیاء میں مذکور ہے۔ اسے شیخ نجم الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ: ”مرصاد العباد“ بکری رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الخمیس“ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مدارج النبوۃ“ میں بلفظہ روایت کیا۔ ۹۹۴ ۔

(۱۶۸) ” اقرب ما یکون العبد من الرّب فی الصلوٰة “

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اسے یہاں بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ البتہ اسی (دفتر اوّل) کے مکتوب ۲۶۱ میں بحیثیت قول محمد مصطفےٰ ﷺ بیان کیا۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اپنے مکتوبات میں بلفظہ ذکر کیا اور اسے حدیث ہونے کی صراحت کی لیکن حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی طرح مخرج بیان نہیں کیا۔ ۹۹۵ ۔

راقم الحروف کہتا ہے کہ اسے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”صحیح“ ابوداوٗد ”نسائی“ نے ”سنن“ جبکہ ابو یعلیٰ اور احمد بن حنبل نے ”مسند“ میں

---

۹۸۹ ۔ حامع ترمذی ، جلد ۲ ، صفحه ۸۸ ، أبواب الایمان ، باب ما جاء ، بُنی الاسلام علی خمس
۹۹۰ ۔ أیضا
۹۹۱ ۔ سنن نسائی ، جلد ۲ ، صفحه ۲۶۷ ، ۲۶۸ ، کتاب الایمان وشرائعه ، باب علی کم بنی الاسلام
۹۹۲ ۔ مسند ابی یعلی موصلی ، جلد ۱۰ ، صفحه ۱۶۴ ، مسند ابن عمر رضی اللّٰه عنه حدیث ۳۷۴
۹۹۳ ۔ مشکوٰة المصابیح ، صفحه ۱۲ ، کتاب الایمان ، فصل اول
۹۹۴ ۔ مرصاد العباد ، صفحه ۹۵ ، باب سوم + تاریخ الخمیس ، جز اوّل ، صفحه ۳۱۲ ، ذکر قصه معراج + مدارج النبوة ، جلد اوّل ، صفحه ۲۰۵ ، باب دهم ، در انواع عبادات ، نوع دوم ، در نماز آنحضرت ﷺ
۹۹۵ ۔ مکتوبات معصومیه ، دفتر سوم ، ۳ ، مکتوب ۱۶

Marfat.com

حضرت ابوھریرۃ ﷺ سے مرفوعاً بلفظ: (اقرب ما یکون العبد من ربه وھو ساجدٌ فاکثروا الدعا) روایت کیا۔

چنانچہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ''حدثنا ھارون بن معروف وعمرو بن سوّاد قالا نا عبد اللّٰہ بن وھب عن عمرو بن الحارث عن عماره بن غزیة عن سمّی مولی أبی بکر انه سمع أبا صالح ذکوان یحدث عن أبی ھریرة رضی اللّٰہ عنه ان رسول اللّٰہ ﷺ قال: اقرب ما یکون العبد من ربه وھو ساجدٌ فاکثروا الدعا'' ۹۹۶۔

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ''حدثنا احمد بن صالح وا حمد بن عمرو بن السّرح ومحمد بن سلمة قالو أنا ابن وھب أنا عمرو یعنی ابن الحارث عن عمارة بن غزیة عن سمّی مولی أبی بکر انه سمع ابا صالح ذکوان یحدث عن أبی ھریرة رضی اللّٰہ عنه أنّ رسول اللّٰہ ﷺ: قال: أقرب ما یکون العبد من ربّه عزّوجلّ وھو ساجدٌ فاکثروا الدعا'' ۹۹۷۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ''أخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وھب عن عمرو یعنی ابن الحارث عن عمارة بن غزیة عن سمّی انّه سمع أبا صالح عن أبی ھریرة رضی اللّٰہ عنه انّ رسول اللّٰہ ﷺ قال: أقرب ما یکون العبد من ربه عزّوجل وھو ساجدٌ فاکثرو الدعا'' ۹۹۸۔

امام ابویعلی موصلی رحمۃ اللہ علیہ ''مسند'' میں رقمطراز ہیں: ''حدثنا احمد بن عیسی المصری حدثنا بن وھب أخبرنی عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزیة عن سمّی أبا صالح عن ابی ھریرة رضی اللّٰہ عنه ان رسول اللّٰہ ﷺ قال: انّ اقرب ما یکون العبد من ربّه وھو ساجد فاکثرو الدعا'' ۹۹۹۔

اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ''مسند'' میں فرماتے ہیں: ''ثنا ھارون قال عبد اللّٰہ و سمعته أنا من ھارون قال ثنا ابن وھب عن عمرو وعن عمارة بن غزیمة عن سمّی مولی أبی بکرانه سمع أبا صالح ذکوان یحدث عن أبی ھریرة رضی اللّٰہ عنه ان رسول اللّٰہ ﷺ قال: أقرب ما یکون العبد من ربّه وھو ساجدٌفاکثروالدعا'' ۱۰۰۰۔

پس حدیث بلفظ مجدد کا معنی صحیح ہے کیونکہ سجدہ کا صلوٰۃ (یعنی نماز) سے خصوص عموم کا تعلق ہے اور سجدہ ارکانِ نماز میں سے ہے۔

(۱۶۹) ''لی مع اللّٰہ وقت'' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بحیثیت حدیث رسول ﷺ ذکر کیا۔ البتہ یہ ایک ''مشہور حدیث'' کا اقتباس ہے (دیکھئے تخریج حدیث ۹۱)

(۱۷۰) میفرماید (ﷺ) ''ارحنی یا بلال'' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اپنے مکتوبات میں بلفظ نقل کیا لیکن مثل مجدد رحمۃ اللہ علیہ مخرج بیان نہیں کیا۔ ۱۰۰۱

راقم الحروف کہتا ہے کہ اسے علامہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ''تاریخ بغداد'' میں حضرت محمد بن الحنفیۃ سے مرفوعاً بلفظ

۹۹۶۔ صحیح مسلم، جلد اوّل، صفحہ ۱۹۱، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یقال فی الرکوع والسّجود

۹۹۷۔ سنن أبی داؤد، جلد اوّل، صفحہ ۱۲۷، کتاب الصلوة، باب الدّعا فی الرّکوع والسّجود

۹۹۸۔ سنن نسائی، جلد اوّل، صفحہ ۱۷۰، کتاب الافتتاح، بیان: اقرب ما یکون العبد من اللّٰہ عزوجل

۹۹۹۔ مسند ابی یعلی موصلی، جلد ۱۲، صفحہ ۱۲، (مسند أبی ھریرة رضی اللّٰہ عنه) حدیث ۸۱۸

۱۰۰۰۔ مسند احمد بن حنبل جلد ۲، صفحہ ۴۲۱ (مسند أبی ھریرة رضی اللّٰہ عنه)

۱۰۰۱۔ مکتوبات معصومیه، دفتر سوم، صفحہ ۲۹۵، مکتوب ۲۵۵

Marfat.com

(ارحنا یا بلال) روایت کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:" والمحفوظ عنه ما اخبرنا البرقانی أخبرنا علی بن عمر الحافظ أخبرنا ابن مبشّر حدثنا احمد بن سنان حدثنا عبد الرحمٰن عن سفیان عن عثمان بن المغیرة عن سالم بن أبی الجعد عن محمد بن الحنفیّة أن النّبی ﷺ قال : أرحنا یا بلال "۱۰۰۲۔

البتہ امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے بلفظ دیگر روایت کیا چنانچہ فرمایا:" حدثنا مسدد نا عیسی بن یونس نا مسعر بن کدام عن عمرو بن مرّة عن سالم بن أبی الجعد قال قال رجلٌ قال مسعر اراه من لیلتنی صلیت فاسترحت فکانهم عابو ذالك علیه فقال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : یا بلال اقم الصلوة ارحنابها" ۱۰۰۳۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے "احیاء علوم الدین" میں مرفوعاً بلفظ:(ارحنا یا بلال) ذکر کیا۔۱۰۰۴

اور علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اسکی تخریج میں فرمایا:" اخرجه الدارقطنی فی العلل من حدیث بلال ولأبی داؤد نحو من حدیث رجل من الصحابة لم یسمّ باسنادٍ صحیح "۱۰۰۵۔

(یہ حدیث حسن ہے)

(۱۷۱) فرمودہ علیه وعلی اله الصلوٰة والسّلام :" خیارکم فی الجاهلیة خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

اس حدیث نبوی ﷺ کو امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" میں بروایت حضرت أبی ھریرۃ ؓ اور أبو الشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے "فردوس الأخبار" میں حضرت جابر بن عبداللہ ؓ سے مرفوعاً بلفظہ جبکہ "امام بخاری" "صحیح" "ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ" "روضۃ العقلاء" "امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ" "شرح السنۃ" اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" میں بھی حضرت أبوھریرۃ ؓ سے مرفوعاً بطوالت متن روایت کیا۔ البتہ امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے "مصنف" میں حضرت سعید ابن المسیب رحمۃ اللہ علیہ سے مرسلاً روایت کیا۔

چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:" ثنا عبد الرحمٰن ثنا حماد عن عمار قال سمعت أبا هریرة رضی الله عنه یقول قال رسول اللہ ﷺ : خیارکم فی الجاهلیة خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا "۱۰۰۶۔

علامہ ابوالشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے بلاسند حضرت جابر بن عبداللہ ؓ سے مرفوعاً بلفظہ "فردوس الاخبار" میں روایت کیا۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت أبوھریرۃ ؓ سے مرفوعاً بطوالت متن روایت کرتے ہوئے فرمایا:۱۰۰۷

" ثنا حسن بن موسی ثنا حماد بن سلمة عن عمّار بن أبی عمّار عن أبی هریرة رضی الله عنه قال قال رسول اللہ ﷺ : النّاس معاد ن فی الخیر والشّر ، خیارکم فی الجاهلیّة خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا "۱۰۰۸۔

جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:" حدثنی محمد قال اخبرنا عبدة بن عبید الله عن سعید بن أبی سعید عن أبی هریرة ؓ قال سُئل رسول اللہ ﷺ : أیّ النّاس أکرم ؟ قال : اکرمهم عند الله اتقاهم ، قالوا لیس عن هذا نسألك قال فأکرم النّاس یوسف نبیّ الله ابن نبیّ الله ابن نبیّ الله ابن خلیل الله ، قالوا لیس عن هذا

۱۰۰۲۔ تاریخ بغداد ، جلد ۱۰ ، صفحہ ۴۴۳ ، بیان ۵۶۰۴ (عبد العزیز ابن ابان الاموی)

۱۰۰۳۔ سنن ابی داؤد ، جلد ۲ ، صفحہ ۳۲۵ ، کتاب الأدب ، باب فی صلاة العتمة

۱۰۰۴۔ احیاء علوم الدین ، جلد اوّل ، صفحہ ۱۶۵ ، کتاب الأسرار الصلوٰة ومهماتها ، باب ۳ (الشروط الباطنة من اعمال القلب)

۱۰۰۵۔ أیضا بر حاشیہ

۱۰۰۶۔ مسند احمد بن حنبل ، جلد ۲ ، صفحہ ۴۸۵ ، (مسند ابی هریرة رضی الله عنه)

۱۰۰۷۔ فردوس الاخبا ، جلد ۲ ، صفحہ ۲۷۵ ، حدیث ۲۶۸۵

۱۰۰۸۔ مسند احمد بن حنبل ، جلد ۲ ، صفحہ ۴۸۵ ، (مسند ابی هریرة رضی الله عنه)

Marfat.com

نسألك قال فعن معادن العرب تسألونى، قالوا نعم، قال فخيار كم فى الجاهليّة خيار كم فى الاسلام اذا فقهوا "۱۰۰۹ ؎

بعدازاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "وتابعه أبو اسامة عن عبيد الله" ۱۰۱۰ ؎

علامہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ "روضة العقلاء" میں فرماتے ہیں: "أنبأنا محمد بن الحسن بن الخليل بنسأء حدثنا أبو كريب حدثنا عبدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قيل يا رسول الله أىّ النّاس أكرم؟ قال: اكرمهم عند الله اتقاهم، قالوا ليس عن هذا نسألك، قال فعن معادن العرب تسألونى؟ قالوا نعم، قال: خيار كم فى الجاهلية خيار كم فى الاسلام اذا فقهوا "۱۰۱۱ ؎

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے "شرح السنة" میں چار واسطوں (أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحىّ أنا أحمد بن عبد الله النّعيمىّ انا محمد بن يوسف نا محمد بن اسمٰعيل) سے بلفظ اسناد بخاری روایت کیا۔ ۱۰۱۲ ؎

امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "أخبرنا معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيّب قال قالوا: يا رسول الله ﷺ أينا أكرم؟ قال اتقاكم، قالوا يا رسول الله: انما هو فى الدنيا، قال: يوسف بن يعقوب بن اسحٰق بن ابرٰهيم، قالوا انّما نعنى فى ما بيننا، قال: الناس معادن" خيار كم فى الجاهليّة خيار كم فى الاسلام اذا فقهوا" ۱۰۱۳ ؎

علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے "مشكوٰة المصابيح" میں حضرت أبی ہریرة رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بطوالت متن ذکر کیا، اور فرمایا: "متفق عليه" ۱۰۱۴ ؎

راقم الحروف کہتا ہے "صحیح مسلم" میں ضمیر "کم" کی بجائے "هم" مذکور ہے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنى حرملة بن يحيٰى انا ابن وهب أخبرنى يونس عن ابن شهاب حدثنى سعيد بن المسيّب عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: تجدون الناس معادن" فخيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذافقهوا وتجدون من خير الناس فى هذا الأمر اكرمهم لهٗ قبل أن يقع فيه وتجد ون من شرار الناس ذاالوجهين الّذى يأتى هولاء بوجهٍ وهولاء بوجهه" ۱۰۱۵ ؎

(یہ حدیث صحیح ہے)

(۱۷۲) حضرت پیغمبر فرموده علیه وعلى اله الصلوت والتسليمات: "رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الاكبر"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

اسکی تخریج سابقہ ہو چکی ہے۔ (دیکھئے: حدیث نمبر ۱۷)

۱۰۰۹ ؎ صحيح البخارى، جلد ۲، صفحه ۶۷۹، كتاب التفسير، باب قوله تعالىٰ: لقد كان فى يوسف و اخوته ايٰت للسّائلين

۱۰۱۰ ؎ ايضا ....

۱۰۱۱ ؎ روضة العقلاء صفحه ۱۴۹، ذكر صفة الكريم واللئيم

۱۰۱۲ ؎ شرح السنة، جلد ۱۳، صفحه ۱۲۵، ۱۲۶، كتاب البرّ والصّله، باب الافتخار بالنّسب

۱۰۱۳ ؎ مصنف، جلد ۱۱، صفحه ۳۱۲، باب الكرم والحساب، حديث (۲۰۶۴۲)

۱۰۱۴ ؎ مشكوة المصابيح، صفحه ۴۱۷، كتاب الادب، باب المفاخرة والعصبيّة

۱۰۱۵ ؎ صحيح مسلم، جلد ۲، صفحه ۳۰۷، كتاب الفضائل، باب خيار النّاس

Marfat.com

(۱۷۳) فرمودہ اند علیہ وعلی الہ الصلوۃ والسّلام:"الصلٰوۃ معراج المؤمن" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

اسکی تخریج سابقہ ہوچکی ہے۔(دیکھئے حدیث ۱۶۷)

(۱۷۴) فرمودہ علیہ وعلی الہ الصلوۃ والسّلام "أقرب ما یکون العبد من الرّب فی الصلٰوۃ" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

اسکی تحقیق سابقہ ہوچکی ہے۔(دیکھئے حدیث ۱۶۸)

(۱۷۵) "ارحنی یا بلال" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے یہاں بغیر تصریح حدیث یا قول نقل کیا۔البتہ (اسی دفتر کے) مکتوب ۲۶۰ میں وضاحت کی کہ: یہ قول رسول اکرم ﷺ ہے۔اسکی تحقیق ہوچکی ہے۔(دیکھئے حدیث ۱۷۰)

(۱۷۶) "قرّۃ عینی فی الصّلٰوۃ" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے یہاں بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا لیکن (اسی دفتر کے) مکتوبات ۱۹۹، ۲۰۵، میں بحیثیت حدیث بیان کیا، یہ ایک قطعہ حدیث ہے کہ جسے امام اَبویعلٰی "مسند" حاکم رحمۃ اللہ علیہ "مستدرک" احمد رحمۃ اللہ علیہ "مسند" نسائی رحمۃ اللہ علیہ "سنن طبرانی" "المعجم الصغیر" اور "المعجم الاوسط" جبکہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ "السنن الکبرٰی" میں مرفوعًا روایت کیا۔

چنانچہ امام اَبویعلٰی موصلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "حدثنا عمار أبو یاسر حدثنا سلام أبو المنذر حدثنا ثابت عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: حبّب الیّ النساء والطّیب وجعل قرّۃ عینی فی الصّلوۃ" ۱۰۱۶۔

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں: "حدثنا أبو العباس محمد بن یعقوب ثنا الحضر بن ربان الهاشمی ثنا سیّار بن حاتم ثنا جعفر بن سلیمان عن ثابت عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: حبّب الیّ النّسآء والطّیب وجعلت قرّۃ عینی فی الصلٰوۃ" ۱۰۱۷۔

اور بعد ازاں فرمایا: "هذا حدیث صحیحٌ علی شرط مسلم" ۱۰۱۸۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "ثنا أبو عبیدۃ عن سلام أبی منذر عن ثابت عن انس رضی اللہ عنہ أن النّبی ﷺ قال: حبّب الیّ من النسآء والطّیب وجعل قرۃ عینی فی الصلٰوۃ" ۱۰۱۹۔

امام نسائی علیہ الرحمۃ روایت کرتے ہیں: "أخبرنا الحسین بن عیسٰی القومسی قال ثنا عفّان بن مسلم قال قال ثنا سلّام أبو المنذر عن ثابت عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: حبّب الیّ من الدّنیا النّسآء والطّیب وجعل قرۃ عینی فی الصلٰوۃ" ۱۰۲۰۔

اور ایک دوسرے مقام پر فرمایا: "أخبرنا علی ابن مسلم ن الطوسی قال ثنا سیّار قال ثنا جعفر قال ثنا ثابت

۱۰۱۶۔ مسند ابی یعلی موصلی، جلد ۶، صفحہ ۱۹۹، ۲۰۰، "مسند انس رض" حدیث ۲۷۴۷

۱۰۱۷۔ مستدرک حاکم، جلد ۲، صفحہ ۱۶۰، کتاب النکاح، بیان خیر هذه الامۃ اکثرهم النساء

۱۰۱۸۔ ایضا

۱۰۱۹۔ مسند احمد بن حنبل، جلد ۳، صفحہ ۱۲۸، "مسند انس بن مالک رضی اللہ عنہ"

۱۰۲۰۔ سنن نسائی، جلد ۲، صفحہ ۹۳، کتاب عشرۃ النسآء وحب النسآء

Marfat.com

عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللہ علیہ وسلم: حُبِّبَ اِلیّ النسآء والطِّیب وجعلت قرّۃ عینی فی الصّلوٰۃ"۱۰۲۱ے۔

علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق کو صحیح قرار دیا۔ چنانچہ فرمایا: ''رواہ النسائی عن انس أیضًا من طریق صحیح: حبّب الیّ النسآء والطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ" ۱۰۲۲ے۔

اسے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ''المعجم الاوسط'' میں روایت کیا، جیسا کہ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ''أخرجہ الطبرانی فی الأوسط عن انس رضی اللّٰہ عنہ من طریق صحیح ولفظہ: حبّب الیّ النساء والطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ" ۱۰۲۳ے۔

راقم کہتا ہے کہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بروایت انس ﷺ ''المعجم الصغیر میں بھی بیان کیا، چنانچہ آپ لکھتے ہیں: ''حدثنا الفضل بن العباس القرطبی البغدادی حدثنا یحیی بن عثمان الحربی حدثنا الھقل بن زیاد عن الأوزاعی عن اسحق بن عبد اللّٰہ بن أبی طلحۃ عن انس بن مالک رضی اللّٰہ عنہ قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: جعلت قرۃ عینی فی الصّلوٰۃ" ۱۰۲۴ے۔

اور بعدازاں فرمایا: ''لم یروہ عن الاوزاعی الا الھقل تفرد بہ یحیی" ۱۰۲۵ے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ''السنن الکبریٰ'' میں لکھتے ہیں: ''أخبرنا أبو محمد عبد اللّٰہ بن یوسف أنبأنا أبو بکر محمد بن الحسین بن الحسن القطان ثنا علی بن الحسن بن أبی عیسی الھلالی ثنا موسی بن اسمعیل (ح و أخبرنا) الأمام أبو اسحٰق ابراھیم بن محمد بن ابرٰھیم أنبأنا أحمد بن ابرھیم بن اسمعیل ثنا مطین ثنا علی بن الجعد قالا ثنا سلام أبو المنذر عن ثابت عن انس بن مالک رضی اللّٰہ عنہ انّ رسول اللّٰہ ﷺ قال انما حبّب الیّ من دنیاکم النّسآء والطّیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ ،لفظ حدیث علی ، وفی روایۃ موسی قال قال رسول اللّٰہ ﷺ، حبّب الیّ من الدّنیا ، تابعہ سیّار بن حاتم عن جعفر بن سلیمان عن ثابت عن انس وروی ذلک جماعۃ من الضعفآء عن ثابت " واللّٰہ أعلم " ۱۰۲۶ے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے " احیاء علوم الدّین " میں بلفظ: (حبّب الیّ من دنیاکم ثلاث: الطّیب والنساء وقرّۃ عینی فی الصلوٰۃ) ذکر کیا۔۱۰۲۷ے

اور علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اسکی تخریج میں فرمایا: " رواہ النسائی والحاکم من حدیث انس باسنادجیّد " ۱۰۲۸ے

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الجامع الصغیر'' میں بلفظ: (حبّب الیّ من دنیاکم النساء والطّیب وجعلت قرّۃ عینی فی الصلوٰۃ) ذکر کیا اور فرمایا کہ: ''اسے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ ''مسند'' نسائی رحمۃ اللہ علیہ ''سنن'' حاکم رحمۃ اللہ علیہ ''مستدرک'' اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ''سنن'' میں حضرت انس ﷺ سے مرفوعًا روایت کیا۔۱۰۲۹ے

۱۰۲۱ے أیضا ....

۱۰۲۲ے الفتاوی الحدیثیہ ، صفحہ ۲۷۷، مطلب (حدیث: حبّب التی النسآء الخ)

۱۰۲۳ے أیضا ....

۱۰۲۴ے المعجم الصغیر ،جلد اوّل ، صفحہ ۲۶۲ ،بیان : من اسمہ الفضل

۱۰۲۵ے أیضا ....

۱۰۲۶ے السنن الکبری ،جلد ۷، صفحہ ۷۸، کتاب النکاح ، باب : جماع أبواب الترغیب فی النکاح وغیرذلک ، باب الرغبۃ فی النکاح

۱۰۲۷ے احیاء علوم الدین ، جلد ۲، صفحہ ، ۳۰،کتاب اداب النکاح ،باب اوّ ل فی الترغیب فی النکاح والترھیب عنہ ، الفائدۃ الثالثہ

۱۰۲۸ے أیضا بر حاشیہ

Marfat.com

''یہ حدیث صحیح ہے''

(۱۷۷) ''حبّ الشیءِ یعمی ویصمّ'' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے بغیر تصریح حدیث یا قول ذکر کیا۔ اور سیاق وسباق سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے اسے امثال عرب سے نقل کیا ہوگا۔ البتہ امام أبو الشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ''فردوس الاخبار'' میں حضرت أبو الدرداء وحضرت امیر معاویہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا لیکن اسناد بیان نہیں کی۔ ۱۰۳۰

امام أبوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ''سنن'' میں بلفظ: (حبك الشیء یعمی و یصمّ) روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''حدثنا حیوۃ بن شریح نا بقیعۃ عن أبی بکر بن أبی مریم عن خالد بن محمد الثّقفی عن بلال بن أبی الدّردا عن أبی الدّردا رضی اللہ عنہ عن النّبی ﷺ قال: حبّك الشیء یعمی ویصمّ'' ۱۰۳۱۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ''التاریخ الکبیر'' میں لکھتے ہیں: ''قال أبو بکر بن أبی مریم عن خالد بن محمد عن بلال عن أبی الدردا رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ: حبّك لِلشّی یعمی ویصمّ'' ۱۰۳۲۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ''مسند'' میں فرماتے ہیں: ''ثنا عصام بن خالد حدثنی أبو بکر بن عبد اللہ بن أبی مریم الغسانی عن خالد بن محمد الثقفی عن بلال بن أبی الدّردا عن أبی الدّردا عن النّبی ﷺ: قال حبّك الشیء یعمی ویصمّ'' ۱۰۳۳۔

امام اعظم أبوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''ولدت سنۃ ثمانین وقدم عبد اللّٰہ بن انیس صاحب رسول اللّٰہ ﷺ الکوفۃ سنۃ اربع وتسعین ورأیتہ وسمعت منہ وأنا ابن اربع عشرۃ سنۃ سمعت رسول اللّٰہ ﷺ یقول: حبّك الشَیء یعمی ویصمّ'' ۱۰۳۴۔

بعض لوگوں، مثلاً صغانی وغیرہ نے اسے موضوع قرار دیا لیکن یہ ان کا حد سے تجاوز کرنا ہے۔ علاّمہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ''قد بالغ الصغانی فحکم علیہ بالوضع قال الحافظ زین الدّین العراقی ویکفینا سکوت أبی داؤد علیہ، فلیس بموضوعٍ ولا شدید الضعف فھو حسنٌ انتھی'' ۱۰۳۵۔

امام زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے ''اللآلی المنثورہ'' میں بلفظ: (حبّك للشیء یعمی ویصمّ) ذکر کیا اور فرمایا: ''رواہ أبو داؤد فی سننہ من حدیث بلال بن أبی الدرداء، وفی اسنادہ بقیۃ ابن الولید شیخہ ابو بکر عن عبد اللہ بن أبی مریم الشامی الغتیانی وفی کل واحدٍ منھما مقال وروی عن بلال عن أبیہ قولہ ولم یرفعہ وقیل انّہ بالصواب وروی من حدیث معاویۃ بن ابی سفیان ولا یثبت وسئل لعلب عن معناہ فقال: یعمی العین عن النّظر الی مساوئہ ویصم الاذن عن استماع العدل فیہ وأنشأ یقول: وکذبت طرفیَ فیك، والطرف صادق،

۱۰۲۹۔ الجامع الصّغیر، جلد اوّل، صفحہ ۱۴۵، حرف الحاء

۱۰۳۰۔ فردوس الاخبار، جلد ۲، صفحہ ۲۲۷، حدیث ۲۵۴۹

۱۰۳۱۔ سنن ابی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۳۴۳، کتاب الأدب، باب فی الھوی

۱۰۳۲۔ التاریخ الکبیر للبخاری رحمۃ اللّٰہ علیہ، جلد ۳، صفحہ ۱۷۱، ۱۷۲، جزء ۲، قسم اوّل، باب الخاء، بیان، ۵۸۴ (خالد بن محمد الثقفی عن بلال عن ابی الدّردا)

۱۰۳۳۔ مسند احمد بن حنبل، جلد ۵، صفحہ ۱۹۴، (بیان: باقی حدیث ابی الدّرداء)

۱۰۳۴۔ ابو حنیفۃ، نعمان بن ثابت رضی اللّٰہ عنہ (۸۰ھ ۔ ۱۵۰ھ) ''مسند الامام الاعظم'' (نور محمد اصح المطابع وکار خانہ تجارت کتب کراچی) صفحات ۲۱۵، ۲۱۶

۱۰۳۵۔ تاریخ تھذیب دمشق الکبیر، جلد ۵، صفحہ ۱، بیان (حمید بن مسلم)

Marfat.com

وأسمعت أذنيء فيك ما ليس يسمع ۔ وقال غيرهٗ : يعمى ويصمّ عن الأخرة وفائدة النّهى عن حبّ مالا ينبغي الاغراق فى حبّه " ۱۰۳۶ ۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الجامع الصغیر" میں بلفظ : (حبك الشیء یعمی ویصمّ) ذکر کیا اور فرمایا کہ : اسے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے "سنن" اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "تاریخ کبیر" میں بروایت ابی الدرداء، خرائطی نے "اعتدال القلوب" میں بروایت ابی برزۃ اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے بروایت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہما بیان کیا اور یہ حدیث حسن ہے۔۱۰۳۷ۓ

مُلّا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ حدیث صحیح لذاتہ یا کم از کم صحیح لغیرہٖ ضرور ہے۔ جیسا کہ "اسرار المرفوعۃ" میں فرمایا: "فالحديث امّا صحيح لذاته أو لغيره فيرتقي عن درجة الحسن لذاته لكثرة رواته وقوة مفاته " ۱۰۳۸ ۔

راقم الحروف کہتا ہے کہ یہ حدیث بروایت عبداللہ بن انیس ﷺ "صحیح لذاتہ" ہے۔

(۱۷۸) فرمودہ علیه وعلى اله الصلوت والتسليمات : " اوّلهم خيرٌ أم اٰخرهم "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

اس قطعہ حدیث کی تخریج سابقہ ہو چکی ہے۔ (دیکھئے حدیث ۱۳۷)

(۱۷۹) قال علیه وعلى اله الصلوت والتسليمات : " الاسلام بدأ غريبًا وسيعود كما بدأ فطوبىٰ للغرباء "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

اسکی تحقیق سابقہ ہو چکی ہے (دیکھئے حدیث ۳۶)

(۱۸۰) مُخبر صادق علیه وعلى اله الصلوت والتسليمات : ازاں خبر دادہ فرمودہ : " انّ لِلّٰه جنّة ليس فيها حورٌ ولا قصور يتجلّى فيها رُبنا ضاحكًا "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۳)

یہ حدیث کتب صوفیاء میں مذکور ہے۔ اسے شیخ شرف الدین ابن یحییٰ منیری رحمۃ اللہ علیہ نے "سہ صدی مکتوبات" میں بلفظہٖ ذکر کیا۔۱۰۳۹ۓ

جبکہ علامہ عین القضاۃ ھمدانی رحمۃ اللہ علیہ "تمھیدات" میں فرمایا: " اگر خواہی از مصطفے صلی اللہ علیہ وسلم نیز بشنو کہ گفت : انّ لِلّٰه جنّة ليس فيها حورٌ ولا قصور ولا لبنٌ ولا عسلٌ " ۱۰۴۰ ۔

البتہ حضرت بایزید انصاری رحمۃ اللہ علیہ " مقصود المؤمنین" میں لکھتے ہیں کہ: "وقد اشار البعض الى هذه الجنّة بقوله : ان للّٰه جنّة ليس فيها حورٌ ولا قصورٌ ولا لبنٌ ولا عسلٌ بل فيها يتجلّى لهم ربهم ضاحكًا " ۱۰۴۱ ۔

اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے "جامع" میں اس سے معناً مشابہ حدیث حضرت علیؓ سے مرفوعاً روایت کی۔ چنانچہ فرمایا: " حدثنا

۱۰۳۶ۓ اللآلي المنثورہ ، صفحہ ۴۲، باب ۲، (الحكم والآداب) حديث (۱)

۱۰۳۷ۓ الجامع الصغير ، جلد اوّل ،صفحہ ۱۴۵ ،حرف الحاء

۱۰۳۸ۓ اسرار المرفوعه فى الاخبار الموضوعة ، صفحہ ۱۷۸ ،حديث ۱۶۱

۱۰۳۹ۓ سہ صدی مکتوبات ،صفحہ ۳۴۵ ،حصّہ دوم (۲) جز مکتوب دو صدی ، مکتوب سوم در نیّت "

۱۰۴۰ۓ تمھیدات ،صفحہ ۱۳۶ ،حقیقت و حالات عشق

۱۰۴۱ۓ مقصود المؤمنين ،صفحہ ۲۴۵ ، ۲۴۶ ، فصل : ۱۳ (بيان العلم ومعرفة التوبة والاحتساب عن النّواهى)

Marfat.com

أحمد بن منيع وهناد قالا نا أبو معاوية ثنا عبد الرحمٰن بن اسحق عن النعمان ابن سعد عن علی رضی اللّٰه عنه قال قال رسول اللّٰه ﷺ: انّ فی الجنۃلسوقًا ما فیها شرًی ولا بیع الا الصّور من الرّجال والنسآء فاذا اشتھی الرجل صورة دخل فیھا " " ھذا حدیث حسنٌ غریبٌ " ۱۰۴۲ ـ

اور ایک دوسرے مقام پر فرمایا:" حدثنا محمد بن اسمٰعیل نا ھشام بن عمّار نا عبد الحمید بن حبیب بن أبی العشرین نا الأوزاعی ثنا حسّان بن عطیة عن سعید بن المسیّب انه لقی أبا ھریرۃ رضی اللّٰه عنه فقال أبو ھریرۃ رضی اللّٰه عنه أسأل اللّٰه أن یجمع بینی وبینك فی سوق الجنّة فقال سعید فیھا سوقٌ قال نعم أخبرنی رسول اللّٰه ﷺ انّ اھل الجنّة اذا دخلوھا نزلوا فیھا بفضل أعمالھم ثم یؤذون فی مقدار یوم الجمعة من ایّام الدنیا فیزورون ربھم ویبرزلھم عرشه ویتبدّی لھم فی روضةٍ من ریاض الجنّة فتوضع لھم منابر من نورٍ ومنابر من لؤلؤٍ ومنابر من یاقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذھب ومنابر من فضّة ویجلس ادناھم وما فیھم من دنی علی کثبان المسك والکافور ما یرون انّ اصحاب الکرسی بافضل منھم مجلسًا قال أبو ھریرۃ رضی اللّٰه عنه قلت : یا رسول اللّٰه وھل نری ربّنا قال نعم ھل تتمارون من رؤیة الشمس والقمر لیلة البدر قلنا لا قال کذٰلك لا تتمارون فی رؤیة ربکم ولا یبقی فی ذالك المجلس رجل والّا حاضرہ اللّٰه محاضرةً حتّی یقول للرّجل منھم یا فلان بن فلان أتذکر یوم قلت کذا وکذا فیذکرہ ببعض عذراته فی الدنیا فیقول یا ربّ أفلم تغفرلی فیقول بلٰی فبسعة مغفرتی بلغت منزلتك ھذہ فبینا ھم علی ذالك غشیتھم سحابة من فوقھم فامطرت علیھم طیبا لم یجدوا امثل ریحه شیئًا قط ویقول ربّنا قوموا الی ما أعددت لکم فخذوا ما اشتھیتم فنا تی سوقًا قد حفّت به الملٰئکة ما لا تنظر العیون الی مثله ولم تسمع الاذان ولم یخطر علی القلوب فیحمل الینا ما أشتھینا لیس یباع فیھا ولا یشتری وفی ذلك السّوق یلقی اھل الجنّة بعضھم بعضًا قال فیقبل الرّجل ذوالمنزلة المرتفعة فیلقی من ھو دونه وما فیھم دنی فیروعه ما یری علیه من اللّباس فما ینقضی اٰخر حدیثه حتّی یتخیّل علیه ما ھو أحسن منه وذالك انّه لا ینبغی لأحدٍ ان یحزن فیھا ـ ثم ننصرف الی منازلنا فتتلقانا ازواجنا فیقلن مرحبًا وأھلًا لقد جئت وانّ لك من الجمال افضل مما فارقتنا علیه فنقول انا جالسنا الیوم ربّنا الجبّار ویحقّنا أن ننقلب بمثل ما انقلبنا " ۱۰۴۳ ـ

اور بعد ازاں فرمایا:" ھذا حدیث غریب لا نعرفه الا من ھذا الوجه " ۱۰۴۴ـ

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی صحیح میں فرماتے ہیں:" حدثنا أبو عثمان سعید بن المسیّب البصری نا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن انس بن مالك رضی اللّٰه عنه أنّ رسول اللّٰه ﷺ قال : ان فی الجنّة لسوقًا یأتونھا کل جمعة فتھب ریح الشّمال فتحثو فی وجوھھم وثیابھم فیزدادون حسنًا وجمالا فیرجعون الی اھلیھم وقد ازدادوا حسنا وجمالًا فیقول لھم أھلوھم واللّٰه لقد ازددتم بعدنا حسنًا وجمالًا فیقولون وأنتم واللّٰه لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا " ۱۰۴۵ ـ

پس ان تینوں احادیث (علی، أبی ھریرۃ اور انس بن مالک رضوان اللہ عنھم) سے واضح ہو رہا ہے کہ رب کائنات کی ایک جنت ہے جہاں اسکی

۱۰۴۲ـ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحہ ۱۸۲، ابواب صفة الجنة، باب ما جاء فی سوق الجنّة

۱۰۴۳ـ ایضا حوالہ سابق ۱۰۴۲ ـ از جامع ترمذی

۱۰۴۴ـ ایضا

۱۰۴۵ـ صحیح مسلم، جلد ۲، صفحہ ۳۷۹ "کتاب الجنة وصفة نعیمھا واھلھا".

Marfat.com

زیارت ہوگی۔ پھر روایت أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ کے الفاظ: (ثم ننصرف الی سناز لنا فتلقا نا أزواجًا فیقلن مرحبًا) اور پھر (لیس یباع فیھا ولا یشتری) جبکہ روایت علی رضی اللہ عنہ کے الفاظ: (ما فیھا شرّی ولا بیع) فائدہ دے رہی ہے کہ "لیس فیھا حورٌ ولا قصور" (یعنی اس میں نہ حوریں ہیں اور نہ محلات ہیں) اسی کے مثل علامہ مرادمکی رحمۃ اللہ علیہ نے "الدرر المکنونات النّفیسہ" اورمولانا نور احمد امرتسری نے حاشیہ مکتوبات پر وضاحت کی۔

(۱۸۱) قال علیہ و الصلوۃ والسلام: "حق المسلم علی المسلم خمس: ردّ السّلام وعیادۃ المریض واتّباع الجنائز واجابۃ الدعوۃ وتشمیت العاطس"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۵)

اس حدیث نبوی ﷺ کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "صحیح" میں حضرت ابوھریرۃ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا جبکہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "صحیح" میں بمعمولی اختلاف متن ذکر کیا۔ چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "حدثنا محمد حدثنا عمرو بن أبی سلمۃ عن الاوزاعی قال أخبرنا ابن شھاب قال أخبرنی سعید بن المسیّب انّ أبا ھریرۃ رضی اللّٰہ عنہ قال سمعت رسول اللّٰہ ﷺ یقول: حق المسلم علی المسلم خمسٌ: ردّ السلام و عیادۃ المریض واتباع الجنائز واجابۃ الدّعوۃ وتشمیت العاطس" ۱۰۴۶ ۔

امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں: "أخبرنا عبد اللّٰہ بن محمد بن سلم حدثنا عبد الرحمٰن بن ابرٰھیم حدثنا الولید بن مسلم حدثنا الأوزاعی عن الزھری عن سعید بن المسیّب عن أبی ھریرۃ رضی اللّٰہ عنہ قال سمعت رسول اللّٰہ ﷺ یقول: حق المسلم علی المسلم خمسٌ: ردالسّلام وعیادۃ المریض واتباع الجنائز واجابۃ الدعوۃ وتشمیت العاطس" ۱۰۴۷ ۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنی حرملۃ بن یحیٰی قال انا ابن وھب قال أخبرنی یونس عن ابن شھاب عن ابن المسیّب أنّ أبا ھریرۃ قال قال رسول اللّٰہ ﷺ: حق المسلم علی المسلم خمسٌ - (ح) قال و حدثنی عبد بن حمید قال أنا عبد الرّزاق قال أنا معمر عن الزھری عن ابن المسیّب عن أبی ھریرۃ رضی اللّٰہ عنہ قال قال رسول اللّٰہ ﷺ خمس تجب للمسلم علی اخیہ، ردالسلام وتشمیت العاطس واجابۃ الدعوۃ وعیادۃ المریض واتباع الجنائز' قال عبد الرّزاق کان معمر یرسل ھذا الحدیث عن الزھری فاسندہ مرّۃ عن ابن المسیّب عن أبی ھریرۃ رضی اللّٰہ عنہ" ۱۰۴۸ ۔

علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے "مشکوٰۃ المصابیح" میں حضرت أبوھریرۃ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا۔ اور فرمایا کہ: یہ متفق علیہ ہے۔ ۱۰۴۹

۱۰۴۶ ۔ صحیح البخاری، جلد اوّل، صفحہ نمبر ۱۶۶، کتاب الجنائز، باب الامر باتباع الجنائز

۱۰۴۷ ۔ صحیح ابن حبان، جلد اوّل، صفحہ ۴۰۴، کتاب الایمان، باب فرض الایمان۔ ذکر البیان بأنّ ھذا العدد الذی ذکرہ المصطفٰی ﷺ فی خبر. حدیث ۲۴۱

۱۰۴۸ ۔ صحیح المسلم، جلد ۲، صفحہ ۲۱۳، کتاب السّلام. باب من حق المسلم للمسلم ردّ السّلام

۱۰۴۹ ۔ مشکوٰۃ المصابیح، صفحہ ۱۳۳، کتاب الجنائز، باب عیادۃ المریض و ثواب المرض.

Marfat.com

(۱۸۲) "در حدیث قدسی واقع شدہ است: "فخلقت الخلق لأعرف"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

یہ ایک مشہور قطعہ حدیث قدسی ہے جسے مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے "مثنوی مولوی معنوی" اور سید گیسودراز رحمۃ اللہ علیہ نے "جواہرالعشاق" میں بلفظ: فقال اللہ تعالیٰ (کنت کنزًا مخفیًا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف) ذکر کیا۔[1050]

جبکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے "مدارج النبوۃ" میں اللہ تعالیٰ سے حکایت کرتے ہوئے فرمایا: "کنت کنزًا مخفیًا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق وتعرفت الیہم فبی عرفونی وعرفت بہم "[1051]۔

البتہ شیخ شرف الدین ابن یحییٰ منیری رحمۃ اللہ علیہ "سہ صدی مکتوبات" میں لکھتے ہیں: "(گفت داؤد علیہ السلام) یا رب لمن خلقت الخلق؟ فقال: کنت کنزًا مخفیًا فاحببت أن أعرف "[1052]۔

علامہ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے "اللآلی المنثورہ" میں بلفظ: (کنت کنزًا لا أعرف فأحببت أن اعرف فخلقت خلقًا فعرفتہم بی) ذکر کیا اور فرمایا: "وقال بعض الحفاظ لیس ھذا من کلام النبی ﷺ ولا یعرف لہ اسنادٌ صحیحٌ ولا ضعیف "[1053]۔

جبکہ امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے "المقاصد الحسنۃ" میں بلفظ: (کنت کنزًا لا أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت خلقًا فعرفتہم بی فعرفونی) ذکر کیا اور فرمایا: "قال ابن تیمیۃ انہ لیس ھذا من کلام النبی ﷺ ولا یعرف لہٗ سندٌ صحیح ولا ضعیف وتبعہ الذرکشی و شیخنا "[1054]۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اسکا معنی قرآن پاک سے ماخوذ قرار دیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "لکن معناہ صحیح مستفادٌ من قولہ تعالی (وما خلقت الجن والانس الّا لیعبدون) ای لیعرفون کما فسّرہٗ ابن عباس رضی اللہ عنہ" [1055]۔

بارھویں صدی ہجری کے محقق علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "والمشہور علی الالسنۃ کنت کنزًا مخفیًا فأحببت أن أعرف فخلقت خلقًا فبی عرفونی، وھو واقع کثیرًا فی الکلام الصّوفیہ واعتمد واو بنوا علیہ اصولًا لھم "[1056]۔

راقم الحروف (مطالی) کہتا ہے کہ اس کا معنی قرآن پاک سے ماخوذ ہے جیسا کہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اور یہ قدسیاتِ داؤدیہ میں سے ہے۔

(۱۸۳) در حدیث قدسی آمدہ است "سبقت رحمتی غضبی"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

یہ حدیث قدسی متفق علیہ ہے۔ اسے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ومسلم رحمۃ اللہ علیہ نے "صحیحین" ابن ابی عاصم رحمۃ اللہ علیہ "کتاب السنۃ" ابن حبان "صحیح" اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے "شعب الایمان" حضرت ابوھریرۃ رضی اللہ عنہ سے مرفوعًا بلفظہ روایت کیا۔

۱۰۵۰۔ مثنوی مولوی معنوی، دفتر چھارم، (۴) صفحہ ۲۴۴ + جواھر العشاق، صفحہ ۷، بیان: حمد باری تعالی۔

۱۰۵۱۔ مدارج النبوۃ، جلد ۲، صفحہ ۷۸۲، تکملہ ش وصل در بیان سرّ تسمیۃ وی ﷺ،

۱۰۵۲۔ سہ صدی مکتوبات، صفحہ ۴۷۵، حصہ دوم (۲)، جزء مکتوب دو صدی، مکتوب ھشتا دو دوم ۸۲ در آنکہ افعال خداوند تعالی و احکام و معلول است بعلتے

۱۰۵۳۔ اللآلی المنثورہ فی الاحادیث المشہورہ، صفحہ ۱۳۲، باب ۳، (الزھد) حدیث ۲۰

۱۰۵۴۔ المقاصد الحسنہ، حدیث ۸۳۸، حرف الکاف

۱۰۵۵۔ اسرار المرفوعہ، حدیث ۳۵۳، صفحہ ۲۷۳

۱۰۵۶۔ کشف الخفاء، جلد (۲)، صفحہ ۱۷۳، حدیث ۲۰۱۶

Marfat.com

چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ’’قال لی خلفیة حدثنا معمر قال سمعت أبی عن قتادة عن أبی رافع عن أبی هريرة عن النبی ﷺ قال: لمّا قضی اللّٰه الخلق کتب کتابًا عندهٗ غلبت أو قال سبقت رحمتی غضبی وهو عند فوق العرش‘‘ ۱۰۵۷ ۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ’’حدثنی زهير بن حرب نا سفيان بن عيينة عن أبی الزّناد عن الأعرج عن أبی هريرة رضی اللّٰه عنه عن النّبی صلی اللّٰه عليه وسلم قال قال اللّٰه عزّوجل: سبقت رحمتی غضبی‘‘ ۱۰۵۸ ۔

امام ابن أبی عاصم رحمۃ اللہ علیہ ’’کتاب السنۃ‘‘ میں فرماتے ہیں: ’’ثنا أبو سلمة يحيى بن خلف ثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن قتادةعن أبی رافع عن أبی هريرة رضی اللّٰه عنه قال قال رسول اللّٰه ﷺ: لمّا قضی اللّٰه تعالی الخلق کتب بيده فی کتابٍ عندهٗ، غلبت أو قال سبقت رحمتی غضبی - فهو عندهٗ فوق العرش او کما قال‘‘ ۱۰۵۹ ۔

امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ’’أخبرنا ابن زهير قال حدثنا احمد بن مقدام قال حدثنا معتمر قال: سمعت أبی يحدث عن قتادةعن أبی رافع عن أبی هريرة رضی اللّٰه عنه عن النّبی ﷺ قال: لمّا قضی اللّٰه الخلق کتب فی کتب عنده غلبت أو قال سبقت رحمتی غضبی‘‘ قال فهی عنده فوق العرش أو کما قال‘‘ ۱۰۶۰ ۔

جبکہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں: ’’أخبرنا أبو عبد اللّٰه الحافظ: أبو بكر أحمد بن اسحق الفقيه أنا بشر بن موسٰی ثنا الحميد ی ثنا سفيان ثنا أبو الزّناد عن الأعرج عن أبی هريرة رضی اللّٰه عنه عن النّبی ﷺ قال اللّٰه تعالی: سبقت رحمتی غضبی‘‘ ۱۰۶۱ ۔

(یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۱۸۴) در خبر آمده است ’’شفاعتی لأهل الکبائر من امّتی‘‘

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ ’’مسند‘‘ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ’’التاریخ الکبیر‘‘ ابوداؤد ’’سنن‘‘ قضاعی رحمۃ اللہ علیہ ’’مسند الشہاب‘‘ ابونعیم رحمۃ اللہ علیہم: ’’حلیۃ الأولیاء‘‘ میں اور بزار رحمۃ اللہ علیہ ’’نے بروایت حضرت انس بن مالک ﷛ جبکہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ’’جامع‘‘ میں بروایت حضرت انس ﷛ اور حضرت جابر بن عبداللہ ﷛۔ البتہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ’’شعب الایمان‘‘ اور دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے فردوس الأخبار‘‘ میں حضرت جابر ﷛ سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا۔

چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ’’ثنا سليمان بن حرب نا بسطام بن حريث عن الاشعث الحرانی عن انس بن مالك رضی اللّٰه عنه قال قال رسول اللّٰه ﷺ: شفاعتی لأهل الکبائر من امّتی‘‘ ۱۰۶۲ ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ’’التاریخ الکبیر‘‘ ۱۰۶۳ اور امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ’’سنن‘‘ میں انہیں اسناد مذکورہ سے بلفظہ روایت کیا۔ ۱۰۶۴

۱۰۵۷ ۔ صحیح البخاری، جلد ۲ ، صفحه ۱۱۲۷ ، کتاب، ردّ الجهمیّة وغیرهم التوحید ، باب : قول اللّٰه تعالی : بل هو قران مجید فی لوح محفوظ

۱۰۵۸ ۔ صحیح مسلم ، جلد ۲ ، صفحه ۳۵۶ ، کتاب التوبة ، باب سعةرحمةاللّٰه تعالی ، وانّها تغلب غضبة

۱۰۵۹ ۔ کتاب السنّة ، جلد اوّل ، صفحه ۲۷۰ ، باب ۱۳۸ (ذکر قول ربّنا عزّوجل سبقت رحمتی غضبی و کتب ذلک بیدهٖ علی نفسه) حدیث ۶۰۸

۱۰۶۰ ۔ صحیح ابن حبان ، جلد ۹ ، صفحه۶ ، کتاب التاریخ ، باب: بدأ لخلق ، ذکر ابیان بأن قوله ، صلی اللّٰه علیه وسلّم لمّا خلق اللّٰه الخلق اراد به لما قضی خلقهم حدیث ۶۱۱۱

۱۰۶۱ ۔ شعب الایمان ، جلد ۲ ، صفحه ۱۵ ، شعبه ۱۲ ، باب ، فی الرّجآء من اللّٰه تعالی حدیث ۱۰۳۷

۱۰۶۲ ۔ مسند احمد بن حنبل ، جلد ۳ ، صفحه ۲۱۳ ، بیان : مسند انس رضی اللّٰه عنه

۱۰۶۳ ۔ التّاریخ الکبیر ، جلد ۲ ، صفحه ۱۲۶ ، جزء اوّل قسم ثانی (۲) باب بسطام

۱۰۶۴ ۔ سنن ابی داؤد ، جلد ۲ ، صفحه ۲۹۶ ، کتاب السنة ، باب فی الشفاعة

Marfat.com

امام قضاعی رحمۃ اللہ علیہ تین واسطوں سے بطریق سلیمان بن حرب روایت کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: "أخبرنا عبد الرحمن بن عمر الشاهد ثنا اسمعيل بن يعقوب البغدادي ثنا اسمعيل بن اسحاق القاضي ثنا سليمان بن حرب ثنا بسطام بن حريث الصوفي عن اشعث الحرّاني عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ شفاعتي لأهل الكبائر من امتي" ۱۰۶۵۔

امام ابونعیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنا محمد بن حميد ثنا أحمد بن محمّد بن سعيد ثنا محمد بن عبد الله بن عباد الحضرمي ثنا ابن أبي بسرة ثنا خلّاد بن يحيٰى ثنا مسعر عن قتادة عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: شفاعتي لأهل الكبائر من امّتي" ۱۰۶۶۔

امام بزار رحمۃ اللہ علیہ" لکھتے ہیں: "حدثنا عمرو بن على ثنا أبو داؤد ثنا الجراح بن عثمان عن ثابت عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي" ۱۰۶۷۔

اور بعدازاں فرمایا: "لا نعلم رواه عن ثابت الا الجراح" ۱۰۶۸۔

راقم الحروف کہتا ہے کہ اسے ثابت سے جراح کے علاوہ معمر نے بھی روایت کیا۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "حدثنا العباس العنبري نا عبد الرزّاق عن معمر عن ثابت عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: شفاعتي لاهل الكبائر من امّتي" (قال الترمذي) هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه" ۱۰۶۹۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بروایت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بھی بیان کیا۔ چنانچہ فرمایا: "حدثنا محمد بشار نا أبو داؤد الطيالسي عن محمد بن ثابت البناني عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ شفاعتي لاهل الكبائر من امّتي، قال محمد بن علي، فقال لي جابر يا محمّد: من لم يكن اهل الكبائر فما له وللشّفاعة، (قال الترمذي): هذا حديث غريبٌ من هذا الوجه" ۱۰۷۰۔

جبکہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنا ابو الحسن العلوي أخبرنا أبو حامد بن الشرقي حدثنا احمد بن يوسف السّلمي حدثنا أبو حفص عمرو بن أبي سلمة حدثنا زهير بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال قال رسول الله ﷺ شفاعتي لاهل الكبائرمن امّتي" وكذالك رواه الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد وزاد أنّ رسول الله ﷺ تلاقوله تعالى: (ولا يشفعون الّا لمن ارتضى) فقال: انّ شفاعتي لأهل الكبائر من امّتي" ۱۰۷۱۔

اور علامہ ابوالشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے "فردوس الاخبار" میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بلفظہ روایت کیا لیکن اسناد بیان نہیں کی۔ ۱۰۷۲۔
(یہ حدیث صحیح ہے)

(۱۸۵) فرمودہ صلی اللہ علیہ وسلم: "امّتي امّة مرحومة لا عذاب لها في الآخرة"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

۱۰۶۵۔ مسند الشهاب، جلد اوّل، صفحه ۱۲۶ ، جزء ثاني (۲) باب اوّل، بيان: ۱۶۵ (شفاعتي لاهل الكبائر من امتي) حديث ۲۳۶
۱۰۶۶۔ حلية الاولياء، جلد ۷، صفحه ۲۶۱، باب (مسعر بن كدام)
۱۰۶۷۔ كشف الأستار عن زوئد البزار، جلد ۴، صفحه ۱۷۲، كتاب البعث، باب: الشفاعة، حديث ۳۴۶۹
۱۰۶۸۔ ايضا
۱۰۶۹۔ جامع ترمزى، جلد ۲، صفحه ۷۰، أبواب صفة القيامة، باب (ما جاء في الشفاعة)
۱۰۷۰۔ ايضا حواله سابق ۱۰۶۹
۱۰۷۱۔ شعب الايمان، جلد اوّل، صفحه ۲۸۷، شعبه نمبر ۸، باب (حشر الناس بعد ما يبعثون من قبورهم) فصل: (اصحاب الكبائر) حديث ۳۱۱
۱۰۷۲۔ فردوس الأخبار، جلد ۲، صفحه ۴۹۷، باب الشين، حديث ۳۳۹۶

پہلا دفتر مکتوبات امام ربانی جو تھا حصہ

Marfat.com

اس حدیث نبوی ﷺ کو امام ابوالشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ''فردوس الاخبار'' میں حضرت معاذ بن جبل ؓ سے مرفوعاً بلفظ (امتی امۃ مرحومۃ لا عذاب علیھا فی الاخرۃ ، انّما عذابھا فی الدّنیا فتن وزلازل وبلاء) بغیر اسناد ذکر کیا۔۱۰۷۳

البتہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ ''نے مستدرک'' میں روایت کیا کہ:''حدثنا أحمد بن سلمان الفقیه ببغداد ثنا الحسن بن مکرم ثنا یزید بن هارون أنبأ عبد الرحمن بن عبد اللہ المسعودی عن سعید بن أبی بردة عن أبیه عن أبی موسی رضی اللہ عنه قال قال رسول اللہ ﷺ : امتی امّة مرحومة لا عذاب علیها فی الأخرة جعل اللہ عذابها فی الدنیا القتل والزّلازل والفتن '' ۱۰۷۴ اور بعد ازاں فرمایا:''هذا حدیث صحیح الأسناد ولم یخرجاه ''۱۰۷۵۔

جبکہ امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری ؓ سے مرفوعاً باختلاف متن روایت کرتے ہوئے فرمایا:''حدثنا عثمان بن ابی شیبة قال نا کثیر بن هشام نا المسعودی عن سعید ابن أبی بردة عن أبیه عن أبی موسی قال قال رسول اللہ ﷺ : ''امّتی هذه امّة مرحومة لیس علیها عذابٌ فی الأخرة وعذابها فی الدّنیا الفتن والزّلازل والقتل ''۱۰۷۶۔

اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:''ثنا یزید قال أنا المسعودی عن سعید بن أبی برده عن أبیه عن جدّه أبی موسی رضی اللہ عنه قال قال رسول اللہ ﷺ : انّ امّتی امّة مرحومة لیس علیها فی الاخرة عذابٌ الّا عذابها فی الدّنیا القتل والبلاء والزلازل '' ۱۰۷۷۔(یہ حدیث صحیح ہے)

(۱۸۶) قال علیه الصلوة والسّلام : اللّٰه اللّٰه فی أصحابی لا تتخذوهم غرضًا من بعدی فمن احبّهم فبحبّی احبّهم ومن أبغضهم فببغضی أبغضهم ومن اٰذاهم فقد اٰذانی ومن اٰذانی فقد اٰذی اللّٰه فیوشك أن یأخذه'' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اس حدیث نبوی صلی اللہ علیٰ صاحبہا والہ وسلم امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ'' جامع'' ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ'' صحیح'' اور ابونعیم رحمۃ اللہ علیہ نے'' حلیۃ الاولیا'' میں مرفوعاً بلفظہ روایت کیا۔جبکہ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے'' شرح السنۃ'' میں الفاظ'' (اللہ اللہ فی أصحابی) دومرتبہ بیان کئے۔(دیکھئے تخریج حدیث ۱۶۲)

(۱۸۷) قال علیه الصلوة والسّلام :'' من أحبّهم فبحبّی أحبّهم ومن أبغضهم فببغضی أبغضهم '' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

یہ ایک قطعہ حدیث ہے۔(دیکھئے تخریج حدیث:۱۶۲)

(۱۸۸) فرموده علیه وعلی اٰله الصّلوة والسّلام :''علماء امّتی کأنبیاء بنی اسرائیل '' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۸)

یہ حدیث مشہور ہے اسے علامہ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے'' اللآلی المنثورہ'' میں بلفظہ ذکر کیا لیکن اسکی عدم اصل کا اظہار کرتے ہوئے

۱۰۷۳۔ .... جلد اوّل ، صفحہ ۴۹۸ ، حدیث ۱۶۶۸ ، فصل : امّتی

۱۰۷۴۔ مستدرک حاکم ، جلد ۴،صفحہ ۴۴۴، کتاب الفتن ،بیان : لا تزال الأمة علیٰ شریعة مالم تظهر فیهم ثلاث ۔

۱۰۷۵۔ ایضاً ....

۱۰۷۶۔ سنن أبی داؤد ، جلد ۲، صفحہ ۲۳۲ ، کتاب الفتن ، باب ما یرجی من القتل

۱۰۷۷۔ مسند احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ، جلد ۴، صفحہ ۴۱۸ ، حدیث أبی موسیٰ الأشعری رضی اللہ عنہ

Marfat.com

فرمایا: لا یعرف لهٗ اصلٌ "۱۰۷۸ھ

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الدررالمنتشرہ" میں مثل زرکشی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا: "لا اصل لهٗ "۱۰۷۹ھ

لیکن علامہ سیوطی نے "الخصائص الکبریٰ" میں امتِ محمدیہ ﷺ کی خصوصیات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "علماء هم کأنبیآء بنی اسرآئیل "۱۰۸۰ھ

جبکہ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے "الفتاوی الحدیثیہ" میں ذکر کیا اور فرمایا: "قال الدّمیری هذا الحدیث لا یعرف له مخرج ولکن فی صحیح البُخاری: العلماء ورثة الانبیآء، خرّجه أبو داؤد والترمذی وابن ماجه والحاکم وصُححهما" ۱۰۸۱ھ

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ "المقاصد الحسنہ" میں لکھتے ہیں: "علمآء امتی کأنبیآء بنی اسرآئیل. قال شیخنا ومن قبله الدّمیری والذرکشی انهٗ لا اصل لهٗ و زاد بعضهم ولا یعرف فی کتاب معتبر وقد مضی فی: اکرموا حملة القرآن کادحملة القرآن أن یکونوا انبیآء الّا انّهم لا یوحی الیهم ولأبی نعیم فی فضل العالم الصف بسندٍ ضعیفٍ عن ابن عباس رضی اللّٰه عنه: أقرب النّاس من درجة النّبوة اهل العلم والجهاد" ۱۰۸۲ھ

راقم الحروف مطالی کہتا ہے کہ یہ حدیث صوفیاء کے ہاں ثابت ہے۔ اسے علامہ عین القضاۃ ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ نے "تمہیدات"، نجم الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے "مرصاد العباد"، ابومحمد روز بھان "شرح الحجب والاستار" بکری رحمۃ اللہ علیہ "تاریخ الخمس" اور شرف الدین ابن یحییٰ منیری رحمۃ اللہ علیہ نے "سہ صدی مکتوبات" میں مرفوعاً بلفظہ ذکر کیا۔۱۰۸۳ھ

البتہ علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے "الفتوحات المکیہ" میں بالفاظ دیگر بیان کیا، چنانچہ فرمایا: "قد ورد الخبر عن النّبی ﷺ: انّ علماء هذه الامّة کانبیآء بنی اسرائیل" ۱۰۸۴ھ

اور اسکا معنی حدیث صحیح "العلماء ورثة الانبیآء" سے ماخوذ ہے کہ جسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ "جامع"، ابوداؤد وابن ماجہ "سنن"، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ "مسند"، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "التاریخ الکبیر" اور "صحیح" کے ترجمہ باب جبکہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے "صحیح" میں روایت کیا۔۱۰۸۵ھ

پھر علماء کی انبیاء سے تنظیر صرف میراث علم اور تشریح احکام وغیرھا میں ہے۔ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "معنی تنظیر العلماء بانبیاء بنی اسرآئیل انهم مثلهم فی میراث العلم وتشریح الاحکام لکن قطع الأنبیاء بالوحی والعلماء بالاجتهاد" ۱۰۸۶ھ

اور بارھویں صدی کے محقق علامہ عجلوانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کے واقع ہونے کا ذکر کیا اور فرمایا: "قال النّجم ممّن نقلهٗ جازمًا بأنّهٗ موضوعٌ القمر الرّازی وموفق الدّین بن قدامة والأسنوی والبارزی واشار الی الأخذ بمعناه التفتازنی

۱۰۷۸ھ الآلی المنثورہ فی الاحادیث المشهورہ. صفحہ ۱۶۷، باب ۵، الفضائل. حدیث نمبر ۸

۱۰۷۹ھ الدّرر المنتشرہ، صفحہ ۲۱۴

۱۰۸۰ھ الخصائص الکبری، جلد ۲، صفحہ ۲۱۶، باب اختصاصه ﷺ بانّ امّته، اوتیت العلم الخ

۱۰۸۱ھ الفتاوی الحدیثیه، صفحہ ۲۷۹، مطلب حدیث، (علماء امتی کأنبیآء بنی اسرائیل)

۱۰۸۲ھ المقاصد الحسنة، حرف العین، حدیث ۷۰۲

۱۰۸۳ھ تمهیدات، صفحہ ۵، تمهید اوّل، علم مکتسب وعلم لدنّی، بیان ۷، + مرصاد العباد، صفحہ ۲۷۴، باب پنجم، فصل چهارم در بیان سلوک علماء از مفتیان + ایضًا صفحہ ۲۷۷ + روز بهان، ابو محمد بن ابی البقرآء (متوفی ۶۰۱ھ)، شرح الحجب والاستار، (تصحیح از سید محمد مخدوم الحسینی قادری: المطبعة: دائرة المعارف النّظامیه. الواقعه. حیدر آباد دکن ۱۳۳۳ھ) صفحہ ۳۹) + تاریخ الخمیس جلد اوّل، صفحہ ۷، بیان: الطّلیعة الأولی فی تعریف النّبی ﷺ + سه صدی مکتوبات صفحہ ۱۴، حصه اوّل مکتوب پنجم

۱۰۸۴ھ الفتوحات المکیة، جلد اوّل، صحه ۱۵۱، فصل اوّل (المعارف) باب ۱۴، (معرفة الاسرار الأنبیاء)

۱۰۸۵ھ دیکھئے حدیث نمبر ۱۸۹

۱۰۸۶ھ الفتاوی الحدیثیه، صفحه ۲۷۹، مطلب. حدیث علماءامتی کانبیاء بنی اسرائیل

Marfat.com

وضح الدین الشھید وأبو بکر موصلی والسّیوطی فی الخصائص وله شواھد ذَکرتھا فی حسن التشبیه لما ورد فی التشبیه انتھی وقد یؤیّد انهٗ لواقع "١٠٨٧ ؎

(١٨٩) در اخبار آمده: "العلماء ورثة الانبیاء" (دفتر اوّل مکتوب ٢٦٨)

اس حدیث نبوی ﷺ کو امام ترمذی: "جامع" أبوداؤد رحمۃ اللہ علیہ اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ "سنن" امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ "مسند" امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "التاریخ الکبیر" اور "الجامع الصحیح" کے ترجمہ باب "جبکہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے "صحیح" میں روایت کیا۔

چنانچہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: "حدثنا محمود بن خداش البغدادی نا محمد بن یزید الواسطی نا عاصم بن رجاء بن حیٰوۃ عن قیس بن کثیر قال قدم رجلٌ من المدینة علی أبی الدّرداء وھو بدمشق فقال ما یقد مك یا أخی قال حدیث بلغنی انّك تحدّثه عن رسول اللّٰه ﷺ قال اما جئت لحاجة، قال، لا، قال اما قدمت لتجارة قال: لا ء قال ما جئت الّا فی طلب ھذا الحدیث قال فانّی سمعت رسول اللّٰه ﷺ یقول: من سلك طریقًا یبتغی فیه علمًا سلك اللّٰه به طریقًا الی الجنة وانّ الملٰئکة لتضع اجنحتھا رضاً لطالب العلم وان العالم یستغفر له من فی السّمٰوت ومن فی الأرض والحیتان فی المآء وفضل العالم علی العباد کفضل القمر علی سائر الکواکب۔ انّ العلماء ورثة الانبیآء وانّ الانبیآء لم یور ثوا دینارًا ولا درھمًا انّما ورثوا العلم فمن أخذ به فقد أخذ بحظٍ وافرٍ "١٠٨٨ ؎

اور بعد ازاں فرمایا: "ولا نعرف ھذا الحدیث الّا من حدیث عاصم بن رجآء بن حیوة ولیس أسناده بمتصل ھکذا، حدثنا محمود بن خداش ھذا الحدیث وانّما یروی ھذا الحدیث عن عاصم بن رجاء بن حیٰوة عن داؤد بن جمیل عن کثیر بن قیس عن أبی الدّردا عن النّبی ﷺ وھذا أصح من حدیث محمود بن خداش "١٠٨٩ ؎

امام أبوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنا مسدّد بن مسرھد نا عبد اللّٰه بن داؤد قال سمعت عاصم أبن رجاء ابن حیٰوة یحدّث عن داؤد بن جمیل عن کثیر بن قیس قال کنت جالسًا مع أبی الدّردا فی مسجد الدمشق فجآء رجلٌ فقال یا ابا الدرداء انی جئتك من مدینه الرّسول صلی الله علیه وسلّم لحدیث بلغنی انّك و تحدّثه عن رسول اللّٰه ﷺ ما جئت لحاجةٍ قال فانّی سمعت رسول اللّٰه ﷺ یقول من سلك فی طریقًا یطلب فیه علمًا سلك اللّٰه به طریقًا من طرق الجنّة وان الملٰئکة لتضع اجنحتھا رضًا لطالب العلم وانّ العالم یستغفرله من فی السمٰوٰت الارض والحیتان فی جوف المآء وانّ فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلة البدر علی سآئر الکواکب وانّ العلمآء ورثة الانبیآء وانّ الانبیاء لم یور ثوادینارًا ولا درھمًا ورثوا العلم فمن أخذهٗ أخذ بحظٍ وافرٍ "١٠٩٠ ؎

امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "حدثنا نصر بن علی الجھضمیّ ثنا عبد اللّٰه بن داؤد عن عاصم بن رجاء بن حیٰوة عن داؤد بن جمیل عن کثیر بن قیس قال کنت جالسًا عند أبی الدّرداء فی مسجد دمشق فأتاه رجلٌ فقال یا أبا الدّردآء أتیتك من المدینة مدینة رسول اللّٰه ﷺ لحدیث بلغنی انّك تحدّث به عن النّبی ﷺ قال فما جاء بك تجارة؟ قال: لا ولا جاء بك غیره؟ قال: لا، قال اءنّی سمعت رسول اللّٰه ﷺ: یقول: من سلك طریقًا یلتمس فیه علمًا سھّل اللّٰه لهٗ طریقًا الی الجنّة وان الملٰئکة لتضع اجنحتھا رضًا لطالب العلم وأن طالب العلم یستغفرله من فی السّمآء والأرض حتّٰی الحیتان فی المآء وانّ فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر الکواکب۔

١٠٨٧؎ کشف الخطاء، جلد ٢، صفحہ ٨٣، حدیث ١٧٤٤،

١٠٨٨؎ جامع ترمذی، جلد ٢، صفحہ ٩٧: أبواب العلم، باب ما جآء فیفضل الفقة علی العبادة

١٠٨٩؎ ایضا

١٠٩٠؎ سنن أبی داؤد، جلد ٢، صفحہ ١٥٧، کتاب العلم، باب فی فضل العلم

Marfat.com

انّ العلماء ورثة الانبیآء ، انّ الانبیآء لم یورثوا دینارًا ولا درھمًا انّما ورّثوا العلم فمن أخذہ أخذ بحظٍ وافرٍ"۔ ۱۰۹۱؎

جبکہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "ثنا محمد بن یزید أنا عاصم بن رجاء بن حیوۃ عن قیس بن کثیر قال قدم رجلٌ من المدینة الی أبی الدّرداء وھو بدمشق فقال ما أقدمك ای أخی ؟ قال حدیث بلغنی انّك تحدث بہ عن رسول اللہ ﷺ قال امّا قدمت لتجارةٍ قال لا قال امّا قدمت لحاجةٍ قال لا قال ما قدمت الّا فی طلب ھذا الحدیث قال نعم قال فأنی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : من سلك طریقًا یطلب فیہ علمًا سلك اللہ بہ طریقًا الی الجنّة وان الملئکة لتضع أجنحتھا رضًا لطالب العلم وانّہ یستغفر للعالم من فی السّمٰوٰت والأرض حتی الحیتان فی المآء وفضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر الکواکب ، انّ العلمآء ھم ورثة الأنبیآء لم یرثوا دینارًا ولا درھمًا وانّما ورثو العلم فمن أخذہٗ أخذ بحظٍ وافرٍ" ۱۰۹۲؎

علامہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں: "أخبرنا محمد بن اسحٰق الثقفی قال حدثنا عبد الاعلی بن حماد قال حدثنا عبد اللّٰہ بن داؤد الخریبی قال سمعت عاصم بن رجاء بن حیوۃ عن داؤد بن جمیل عن کثیر بن قیس قال کنت جالسًا مع ابی الدّردآء فی مسجد دمشق فأتاہ رجلٌ فقال یا أبا الدّردآء انی أتیتك من مدینة الرسول فی حدیث بلغنی أنك تحدّثہ عن رسول اللہ ﷺ فقال أبو الدردآء أما جئت لحاجة : أما جئت لتجارة أما جئت الّا لھذا الحدیث ؟ قال : نعم قال فانّی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : من سلك طریقًا یطلب فیہ علمًا سلك اللہ بہ طریقًا من طرق الجنّة والملئکة تضع أجنحتھا رضًا لطالب العلم وأنّ العالم یستغفرلہٗ من فی السّمٰوٰت ومن فی الأرض والحیتان فی المآء وفضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلة البدر علی سائر الکواکب انّ العلمآء ورثة الأنبیآء ۔ انّ الأنبیآء لم یورثوا دینارًا ولا درھمًا وأورثوا العلم فمن أخذہ أخذ بحظٍ وافرٍ" ۱۰۹۳؎

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "التاریخ الکبیر" میں فرمایا: "یزید بن سمرة عن کثیر بن قیس عن أبی الدّردا عن النبی ﷺ قال : العلماء ورثة الأنبیآء لم یورثوا دینارًا ولا درھمًا ولکنّ ورثوا العلم فمن أخذہٗ أخذ بحظٍ وافرٍ" ۱۰۹۴؎

اور آپ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "صحیح" کے ترجمہ باب میں بلفظہ: (انّ العلماء ھم ورثة الأنبیاء) ذکرکیا۔۱۰۹۵؎

(یہ حدیث بلفظہٖ مجید وصحیح ہے)

۱۰۹۱؎ سنن ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ ، جلد اوّل صفحہ ۸۱ ،مقدمہ باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم ، حدیث ۲۲۳

۱۰۹۲؎ مسند احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ، جلد ۵، صفحہ ۱۹۶ ، بیان (باقی حدیث ابی الدّردآء)

۱۰۹۳؎ صحیح ابن حبان ، جلد اوّل ، صفحہ ۲۵۳ ، ذکر وصف العلماء والّذین لھم الفضل ۔

۱۰۹۴؎ التاریخ الکبیر ، جلد ۸، صفحہ ۳۳۷، جزء ۴ ، قسم ثانی (۲) باب السّین ، حرف الیاء ، بیان ۳۲۲۹ (یزید بن سمرة)

۱۰۹۵؎ صحیح البخاری ، جلد اوّل صفحہ ۱۶ ، کتاب العلم ،باب العلم قبل القول والعمل لقول اللہ عزوجل الخ

Marfat.com

باب اوّل احادیث

فصل دوم فارسی ترجمہ

(۱۵) در خبر آمدہ است کہ :" ازاں وقت کہ دنیا آفریدہ شدہ است حضرت سبحانہٗ تعالٰی بروے نظر نہ کردہ است و مبغوضئہ حق است " (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

اسے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے "شعب الایمان" میں حضرت موسٰی بن یسار ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: "أخبرنا أبو الحسين بن بشران أنا الحسين بن صفوان ثنا عبد الله بن أبي الدّنيا حدثني سريج بن يونس ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن موسى بن يسار رضى الله عنه انهٗ بلغهٗ أنّ النّبى ﷺ قال: انّ الله جلّ ثناءهٗ لم يخلق خلقًا أبغض اليه من الدّنيا وانّه منذ خلقها لم ينظر اليها " ۶۴۔

حضرت شیخ شرف الدین ابن یحیٰی منیری رحمۃ اللہ علیہ نے "سہ صدی مکتوبات" میں بلفظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ذکر کیا لیکن ماخذ بیان نہیں کیا۔۶۵

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے "احیاء علوم الدین" میں ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: "قال موسى بن يسار قال النبى ﷺ: انّ الله لم يخلق خلقًا أبغض اليه من الدّنيا وانه منذ خلقها لم ينظر اليها " ۶۶۔

اور علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ "تخریج احیاء" میں فرمایا: "أخرجه ابن أبى الدنيا من هذا الوجه بلا غا وللبيهقى فى الشعب من طريقه وهو مرسلٌ " ۶۷۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الجامع الصغیر" میں بلفظ: (انّ الله تعالىٰ لم يخلق خلقًا هو أبغض اليه من الدّنيا وما نظر اليها منذ خلقها بغضًا لها) ذکر کیا اور فرمایا: (ك) يعنى حاكم فى التاريخ عن أبى هريرة ۔۶۸۔

اور اسے حدیث ضعیف قرار دیا۔۶۹

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے "مستدرک" میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً اسی معنی کی ایک روایت بیان کی۔ چنانچہ فرمایا: "أخبرنا أبو جعفر البغدادى ثنا يحيى بن عثمان البصرى ثنا عمران بن موسى الرملى وهو ابن أبى عمران ثنا أبو خالد سليمان بن حيان الأحمر حدثنى داؤد بن أبى هند عن الشعبى عن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: انّ الله ليعمر بالقوم الزمان ويكثر لهم الاموال وما نظر اليهم منذ خلقهم بغضًا لهم ، قالوا كيف ذلك يا رسول الله ﷺ قال بصلتهم لا رحامهم " ۷۰۔

۶۴۔ شعب الایمان ، جلد ۷، صفحہ ۳۳۷، شعبہ ۷۱ ، بابفی الزهد ، قصر الأمل ، حدیث ۱۰۵۰۰

۶۵۔ سہ صدر مکتوبات ، صفحہ ۲۸۱، حصہ دوم ۲ ، جزء مکتوب دو صدی ، مکتوب ھشتا دم دو نہم ۸۹ ، در رغبت کردن

۶۶۔ احیاء علوم الدّین ،جلد ۳،صفحہ ۲۰۳ ، کتاب ذمّ الدّنیا . بیان : ذم الدّنیا

۶۷۔ أیضًا بر حاشیہ

۶۸۔ الجامع الصغیر ، جلد اوّل ، صفحہ ۷۱ ، حرف الف .

۶۹۔ أیضًا ....

۷۰۔ مستدرک حاکم رحمۃ اللہ علیہ ،جلد ۴، صفحہ ۱۶۱ ، کتاب البرّ والصّلہ ، بیان ، ان اللہ لیعمر بالقوم الزمان بصلتھم لأرحامھم

Marfat.com

اور بعدازاں فرمایا:"عمران الرملی من زهاد المسلمین وعبادهم كان حفظ هذا الحديث عن أبی خالد الأحمر فان غریبٌ صحیح" ۷۱۔

(یہ حدیث ضعیف ہے)

(۱۶) فرموده علیه وعلی اٰله الصلوة والسّلام: "که بهترین ایں امّت اوّل اُوست یا اٰخر و درمیان آں کد راست"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصّلوٰة والسّلام کو، علامہ حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے"نوادر الاصول"میں مرفوعاً روایت کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا:"

عن أبی الدرداء رضی الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: خیر أمّتی اولها واٰخرها وفی وسطها الكدر" ۷۲۔

علامہ عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے"کنوز الحقائق"اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے"الجامع الصغیر"میں حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے بیان کیا۔۷۳ اور اسے حدیث ضعیف قرار دیا ۔۷۴

(یہ حدیث ضعیف ہے)

(۱۷) حدیث: "کسے که یك نماز فرض بعمد قضا کندیك حقبه اُورا دَردوزخ عذاب کنند"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اسے حضرت شیخ احمد رومی رحمۃ اللہ علیہ نے"مجالس الابرار"میں بغیر ذکر مخرج مرفوعاً بیان کیا چنانچہ فرمایا:"انّه علیه السّلام قال: من ترك الصلوة حتّی مضی وقتها ثم قضی عذب فی النار حقبًا والحقب ثمانون سنةً والسنة وثلثمائة وستّون یومًا، كل یوم كان مقدار الف سنة"۔ ۷۵۔

(۱۸) در اخبار صحاح آمده است که: "کسیکه در دلِ او مقدارِ ذرّه از ایمان بود از دوزخ او را بیرون خواهند آورد"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اس حدیث نبوی ﷺ کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے"جامع"میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:"حدثنا سلمة بن شبیب نا عبد الرّزاق نا معمر عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن أبی سعید الخدری أنّ النّبی ﷺ قال: یخرج من النّار من كان فی قلبه مثقال ذرّة من الایمان، قال أبو سعید فمن شك فلیتلوا انّ الله لا یظلم مثقال ذرّة" ۷۶۔

اور بعدازاں فرمایا: "هذا حدیث حسنٌ صحیحٌ" ۷۷۔

۷۱۔ ایضا

۷۲۔ نوادر الاصول فی معرفة احادیث الرسول، صفحه ۱۵۶، الاصل الثانی والعشرون والمائة. ۱۲۲۔ فی انّ خیر هذه الامّة اوّلها واٰخر

۷۳۔ کنوز الحقائق، جلد اوّل صفحه ۱۲۵، حرف الخاء + الجامع الصغیر، جلد ۲، صفحه ۹ حرف الخاء

۷۴۔ الجامع الصغیر، جلد ۲، صفحه ۹ حرف الخاء

۷۵۔ مجالس الابرار و مسالک الاخیار، صفحه ۳۰۱، المجلس الحادی، والخامسون فی بیان فرضیّة الصّلوة بالكتب والسنّه واجماع الأمّه والوعید فی حق تاركها

۷۶۔ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحه ۸۷، ابواب صفة جهنّم، باب ما جاء انّ للنّار نفس وما ذكر من یخرج من النار من اهل التوحید.

۷۷۔ ایضا

Marfat.com

(۱۹) "أبو هريرة گويد كه من از رسول الله ﷺ دو نوع علم اخذ نمودم يكے ازاں دو علم آنست كه درميان شما سا ختم و علم ديگر را اگر منتشر سازم حلقوم مرا ببردند" (دفتر اوّل مكتوب ۲۶۷)

اسے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ''احیاء علوم الدین'' میں بغیر ذکر مخرج بیان کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''قال أبو هريرة رضى الله عنه حفظت من رسول الله ﷺ وعائين أما أحدهما فبثثتهٔ وأما الآخر لو بثثتهٔ لقطع هذا الحلقوم "۷۸۔

راقم کہتا ہے کہ اسے امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الکامل'' میں روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن أبى حسان نا دحيم أنا ابن أبى فديك أنا ابن أبى ذئب عن المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : حفظت عن رسول الله ﷺ وعائين أما أحدهما فبثثته وأما الأخر فلو بثثته قطع الحلقوم "۷۹۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ''صحیح'' میں روایت کیا لیکن لفظ ''الحلقوم'' کی بجائے ''البلعوم'' ذکر کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ''حدثنا اسمعيل قال حدثنى أخى عن ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال حفظت من رسول الله ﷺ وعائين فامّا أحدهما فبثثتهٔ وامّا الأخر فلو بثثتهٔ قطع هذا البلعوم ، قال ابو عبد الله ، البلعوم مجرى الطعام" ۸۰۔

(یہ حدیث صحیح ہے)

۷۸۔ احياء علوم الدّين ، جلد اوّل ، صفحه ۱۰۰ ، كتاب قواعد العقائد فصل ثانى ،(۲) بيان : در جات الاعتقاد

۷۹۔ الكامل فى ضعفاء الرّجال ، جلد اوّل ، صفحه ۳۳، باب ۱۴ (انكار من انكرمنهم على من اكثر منهم الرواية عنه لأن عنه لأن لا يكذب عليه)

۸۰۔ صحيح البخارى ، جلد اوّل ، صفحه ۲۳ ، جزء اوّل كتاب العلم ، باب حفظ العلم

Marfat.com

باب دوم آثارِ صحابہ

فصل اوّل (عربی متن)

(۱) حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کار خود را تمام کردہ فرمودند کہ:" ذکر اللسان لقلقلة وذکر القلب وسوسة وذکرالرّوح شرك وذکر السّر کفرٌ" (دفتر اوّل مکتوب ۲۴۵)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اسے نقل کرنے کے بعد خود اسکی نسبت بطرفِ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رد کردی۔ چنانچہ فرمایا:" پس ایں قول رانسبت بحضرت صدیق نمودن خصوصًا بعد از تماسی کار مستحسن نیست "۱۶ ۔

لیکن علامہ بایزید انصاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مرفوع روایت میں مذکورہ روایت کا نصفِ اوّل ذکر کیا چنانچہ فرمایا:" قال علیہ السّلام: ذکر اللسان لقلقلة وذکر القلب وسوسة و ذکر الروح مشاهدة وذکر السرّ معائنة وذکر الخفی معائبة وبین کل واحدٍ درجات ولا حالات یعرفها اهلها "۱۷ ۔

البتہ حضرت بایزید انصاری رحمۃ اللہ علیہ کی یہ روایت مجھے دیگر معتبر یا غیر معتبر کُتب احادیث سے نہیں ملی۔

(۲) درایّام عزائے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ عبد اللّٰہ بن عمر رضی اللہ عنہ بمحضر صحابہ گفت :" مات تسعة أعشار العلم"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے مکتوبات میں اسے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی ''احیاء علوم الدّین'' کے حوالہ سے بیان کیا گیا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا گیا۔ لیکن مولانا نور احمد امرتسری رحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ مکتوبات پر تحریر فرمایا:'' کہ ایک نسخہ میں ''ابن عباس رضی اللہ عنہ'' ہے۔۱۸
راقم الحروف کے نزدیک یہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ''احیاء علوم الدّین'' میں فرماتے ہیں۔'' لمّا مات عمر رضی اللہ عنہ قال ابن مسعود رضی اللّٰہ عنہ : مات تسعة أعشار العلم "۱۹ ۔

اور امام ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ نے '' قوت القلوب'' میں فرمایا:'' قال ابن مسعودٍ لمّا مات عمر رضی اللّٰہ عنهما: انّی لاحسب انّه ذهب بتسعةأعشار العلم فقیل : تقول هذا وفینا جلّة الصّحابه ؟ فقال : لیس أعنی العلم الذی تریدون انّما أعنی العلم باللّٰہ "۲۰ ۔

---

۱۶ ۔ مکتوبات امام ربانی ، دفتر اوّل ، مکتوب ۲۴۵ (بعد از ذکر روایت زیر تحقیق)

۱۷ ۔ مقصود المؤمنین ، صفحہ ۳۰۷ ، الفصل السادس عشر (۱۶)، بیان (العلم معرفة الحقیقة والذکر والیقین ، وتصفیة القلب)

۱۸ ۔ مکتوبات امام ربانی (بر حاشیہ اثر زیر تحقیق)

۱۹ ۔ احیاء علوم الدّین ، جلد اوّل ، صفحہ ۲۳ ، کتاب العلم باب ۲ ، العلم المهمود والمذموم ، بیان(العلم الذی هو فرض کفایة) + ایضًا ، باب ۳، بیان (ما بدّل من الفاظ العلوم)

۲۰ ۔ قوّت القلوب ،جلد اوّل ،صفحہ ۱۳۹ ، فصل نمبر ۳۱ ، (ذکر العلم وتفصیله واوصاف العلمآء) بیان :(تفصیل علوم الصمت و طریق الورعین فی العلوم)

Marfat.com

(پس عبداللہ بن عمرؓ سہو کاتب کا نتیجہ ہے)

(۳) (عن علیّ رضی اللہ عنہ) قال: خیر الناس بعد النبیّ ﷺ أبو بکر ثم عمر ثم رجل اٰخر فقال ابنہ محمد بن الحنفیۃ ثم أنت فقال انّما أنا رجلٌ من المسلمین" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اس اثرِ علیؓ کو امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے: "الصواعق المحرقۃ" میں امام بخاری کے حوالے سے بعینہٖ ذکر کیا۔[۲۱]

البتہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "صحیح" میں بمعمولی اختلاف متن بیان کیا۔ چنانچہ فرمایا: "حدثنا محمد بن کثیر انا سفیان ثنا جامع بن أبی راشد ثنا أبو یعلی عن محمد بن الحنفیّۃ قال قلت لأبی أیّ الناس خیرٌ بعد النبی ﷺ: قال: أبو بکر، قال قلت ثم من، قال عمر و خشیت أن یقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا الّا رجلٌ من المسلمین"[۲۲]۔

اور امام ابوداؤد نے "سنن" میں روایت فرمایا کہ: "حدثنا محمد بن کثیر ثنا سفیان ثنا جامع بن أبی راشد ثنا أبو یعلی عن محمد بن الحنفیّۃ قال قلت لِأبیْ أی الناس خیرٌ بعد رسول اللہ ﷺ قال أبو بکرٍ رضی اللہ عنہ قال قلت ثمّ من قال ثم عمر قال ثم خشیت أن أقول ثم من فیقول عثمان فقلت ثم أنت یأبۃ قال ما أنا الّا رجلٌ من المسلمین"[۲۳]۔

(۴) عن علی رضی اللہ عنہ: أنّہ قال: "ألا وانّہٗ بلغنی أنّ رجالًا یفضّلونی علیھما ومن وجدتہ فضّلنی علیھما فھو مفترٍ علیہ ما علی المفتری" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اسے امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے "الصواعق المحرقۃ" میں بلفظہٖ ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: "صحّح الذھبی وغیرہٗ طرقًا أخری عن علیّ رضی اللہ عنہ وفی بعضھا: ألا وانّہ بلغنی أنّ رِجالًا یفضّلُونی علیھما فمن وجدتہ فضلنی علیھما فھو مفترٍ علیہ ما علی المفتری"[۲۴]۔

جبکہ امام عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ: "کتاب السنّۃ" میں روایت کرتے ہیں: "حدثنی (ابو صالح) الحکم بن موسی نا شھاب بن خراش حدثنی الحجاج بن دینار عن أبی معشر عن ابرٰھیم قال ضرب علقمۃ ھذا المنبر فقال: خطبنا علی رضی اللہ عنہ علی ھذا المنبر فحمد اللہ واثنٰی علیہ ثم ذکر ما شاء اللہ أن یذکر ثم قال: ألا أنہٗ بلغنی أنّ قومًا یفضّلونی علی أبی بکرٍ و عمر، ولو کنت تقدمت فی ذالک۔ لعاقبت فیہ ولکن أکرہ العقوبۃ قبل التقدم۔ من قال شیئًامن ذلک۔ فھو مفتر علیہ ما علی المفتری"[۲۵]۔ اور اس کے حاشیہ پر شارح (ڈاکٹر محمد بن سعید) نے فرمایا اسنادہ ضعیف[۲۶]

۲۱۔ الصواعق المحرقہ، صفحہ ۶۰، باب ۳، (بیان: الفضلیۃ أبی بکر علی سائر ھٰذہ الامّۃ ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضوان اللہ علیھم)، فصل اوّل (ذکر أفضلیتھم علی ھذا الترتیب، الخ)

۲۲۔ صحیح البخاری، جلد اوّل، صفحۃ ۵۱۸، کتاب المناقب، بیان (فضل أبی بکر رضی اللہ عنہ)

۲۳۔ سنن أبی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۲۸۰، کتاب السنّۃ، باب (التفضیل)

۲۴۔ الصواعق المحرقہ، صفحہ ۶۰، باب ۳، بیان (الفضلیۃ أبی بکر علی سائر ھذہ الأمّۃ)، فصل اوّل، (ذکر افضلیتھم)

۲۵۔ کتاب السّنۃ (بعبد اللّٰہ بن احمد بن حنبل) جلد ۲، صفحہ ۵۸۸، ذکر: (أبو اسحاق عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ)

۲۶۔ أیضا بر حاشیہ ....

Marfat.com

(۵) (عن علی رضی اللہ عنہ) ”لا أجد أحدًا فضّلنی علی أبی بکرٍ وعمر والّا جلدته حد المفتری “ (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

اس اثرِ علی ﷺ کو امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الصواعق المحرقۃ“ میں بلفظہٖ ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: ”(أخرج) الدارقطنی عنه: لا أجد أحدًا فضّلنی علی أبی بکرٍ و عمر والّا جلدتهٗ حدّ المفتری “ ۲۷۔

جبکہ امام ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے ”الاستیعاب فی معرفة الأصحاب“ میں لکھتے ہیں: ”حدثنا محمد بن عبد الملك حدثنا ابن الاعرابی حدثنا الحسن بن محمّد الزعفرانی حدثنا یزید بن هارون وأبو قطن وأبو عباده ویعقوب الحضرمی واللّفظ لیزید ، قالوا حدثنا محمد بن طلحة عن أبی عبیدة بن الحکم عن الحکم بن جحل قال قال علی رضی اللّٰه عنه : لا یفضّلنی أحدٌ علی أبی بکرٍ و عمر الا جلدته حدّ المفتری “ ۲۸۔

امام عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کتاب السنّۃ میں روایت کرتے ہیں کہ: ”حدثنا أبو صالح هدیة بن عبد الوهاب بمکّة نا احمد بن یونس نا محمد بن طلحة عن أبی عبیده بن الحکم عن الحکم بن جحل قال سمعت علیًّا رضی اللّٰه عنه یقول : لا یفضلنی أحدٌ علی أبی بکرٍ و عمرٍ رضی اللّٰه عنهما الا جلدته حدّ المفتری “ ۲۹۔

اور اسکے حاشیہ پر ڈاکٹر محمد بن سعید قحطانی نے فرمایا: ”أسناده ضعیف“ ۳۰۔

البتہ اس روایت میں حکم بن جحل کی متابعت ابن أبی لیلی رحمۃ اللہ علیہ نے کی۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الخلفاء“ میں فرماتے ہیں: ”أخرج (ابن عساکر) عن ابن أبی لیلی قال قال علی رضی اللّٰه عنه : لا یفضّلنی احدٌ علی أبی بکرٍ و عمر والّا جلدته حدالمفتری “ ۳۱۔

(۶) عن علیّ کرّم اللّٰه تعالیٰ وجهه أنّه قال : اخواننا بغوا علینا ولیسو کفرةً ولا فسقةً لما لهم من التاویل “ (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے تصریح کی کہ اسے علامہ کمال الدّین اسماعیل (معروف بہ القرہ مانی) نے عقائد نسفیہ کے حاشیہ پر ذکر کیا ہے۔ اور حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مکتوبات میں بعینہٖ نقل کیا لیکن ماخذ بیان نہیں کیا۔ ۳۲

راقم الحروف (مطالی) کہتا ہے کہ اسے امام ابن أبی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ ”مصنف“ اور امام بیہقی نے ”السنن الکبریٰ“ میں حضرت علی ﷺ سے موقوفاً بلفظہٖ: (اخواننا بغوا علینا) روایت کیا۔ چنانچہ امام ابن أبی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”یزید بن هارون عن شریك عن أبی العنبس عن أبی البختری قال : سئل علی عن أهل الجمل قال : قیل : أمشرکون هم ؟ قال : من الشرك فروا ۔ قیل :أمنافقون هم ؟ قال : ان المنفقین لا یذکرون اللّٰه الا قلیلًا ؟ قیل فما هم ؟ قال : اخوننا بغوا علینا“ ۳۳۔

اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بطریق ابن أبی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کیا: چنانچہ فرمایا: ” أخبرنا أبو عبد اللّٰه الحافظ أنبأ أبو الولید الفقیه ثنا الحسن بن سفیان ثنا أبو بکر بن أبی شیبة ثنا یزید بن هارون عن شریك عن أبی العنبس عن أبی

۲۷۔ الصواعق المحرقه ، صفحة ۲۰ ، باب ۳ ، بیان (فضیلة أبی بکر علی سائر هذه الامّة) فصل اوّل (ذکر افضلیتهم)

۲۸۔ الاستیعاب فی معرفة الأصحاب ، جلد ۳ ، صفحه ۹۷۳ ، بیان ۱۶۳۳ (عبد اللّٰه بن ابی قحافه)

۲۹۔ کتب السّنة ، جلد ۲ ، صفحه ۵۶۲ ، بیان (قول أولاد علی رضی اللّٰه عنه) خبر نمبر ۱۳۱۲

۳۰۔ ایضا

۳۱۔ تاریخ الخلفاء باب (ابو بکر صدیق رضی اللّٰه عنه) فصل (أنّه افضل الصحابه و خیرهم) صفحه ۴۳

۳۲۔ مکتوبات معصومیه . دفتر دوم ، صفحه ۱۳ (مکتوب ۳۶)

۳۳۔ مصنف ابن ابی شیبه ، جلد ۱۵ ، صفحه ۲۵۶ ، ۲۵۷ ، کتب الجمل ، حدیث ۱۹۶۰۹

Marfat.com

البختری قال سئل علی رضی اللّٰہ عنه عن اهل الجمل أمشرکون هم ؟ قال من الشرك فروا قیل أمنافقون هم ؟ قال : انّ المنافقین لا یذکرون اللّٰہ الّا قلیلًا ـقیل فما هم ؟ قال : اخواننا بغوا علینا " ۳۴ـ

۳۴ـ السنن الکبریٰ ،(للبیهقی) جلد ۸ ، صفحه ۱۸۳ ، کتب (قتال اهل البغی) ،باب : (الدلیل علی انّ الفئة الباغیه منهما لا تخرج بالبغی عن سمیّة الاسلام)

Marfat.com

باب سوم اقوالِ مجدّد

فصل اوّل (عربی متن)

(۲۸) "من فسّر القران برأیه فقد کفر" (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس قول میں "تفسیر قرآن بالرائے" "کفر قرار دی۔ یہ قول بلفظہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی کتاب "مدارج النبوۃ" میں مذکور ہے۔۱۷۶

اسے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے "احیاء علوم الدین" میں مرفوعاً بلفظ (من فسّر القرآن برأیه فلیتبوّا مقعدهٗ من النار) ذکر کیا۔۱۷۷

اور علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اسکی تخریج میں فرمایا: "أخرجه الترمذی من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنه وحسّنه وهو عند أبی داؤد من روایة ابن العبد وعند النسائی فی الکبری "۱۷۸۔

جبکہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے "فسّر" کی بجائے "قال" ذکر کیا چنانچہ فرمایا: "حدثنا سفیان بن وکیع نا سوید بن عمرو الکلبی نا أبو عوانة عن عبد الأعلیٰ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النّبی ﷺ قال: اتّقوا الحدیث عنّی الّا ما علمتم فمن کذب علیّ متعمدًا فلیتبوّأ مقعده من النار، ومن قال فی القراٰن برأیه فلیتبوّأ مقعده من النار "۱۷۹۔

اور بعد ازاں فرمایا: "هذا حدیث حسن"۱۸۰

جہاں تک تفسیر قرآن بالرائے کا تعلق ہے تو بعض اہل علم اسے کفر قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ "احیاء علوم الدین" میں رقمطراز ہیں: "قد قال ﷺ: من فسّر القراٰن برأیه فلیتبوّا مقعده من النّار" وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسیر علی اهل التصوّف من المُقصِّرین المنسوبین الی التصوّف فی تاویلات کلماتٍ فی القرآن علی خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسّرین وذهبوا الی انه کفر "۱۸۱۔

علامہ مرادکی رحمۃ اللہ علیہ: "الدرر المکنونات النفیسہ" میں قول زیر تشریح (من فسّر القراٰن برأیه فقد کفر) کے بارے لکھتے ہیں: "الحدیث أورده الغزالی فی محلّین من الاحیار بلفظ: من فسّر القراٰن برأیه فلیتبوّأ مقعدهٗ من النّار، قال العراقی اخرجه الترمذی من حدیث وحسنهٗ الخ ...... ولم أظفر بلفظ الامام قدس سرهٗ۔ "۱۸۲۔

راقم الحروف کہتا ہے کہ حضرت مخدوم زین بدر عربی رحمۃ اللہ علیہ نے: "راحت القلوب" میں مرفوعاً بلفظہ مگر بلا اسناد ذکر کیا۔۱۸۳

۱۷۶۔ مدارج النبوۃ، جلد اوّل، صفحہ ۳۵۹، باب نمبر ۹ ذکر حقوق حضور ﷺ وصل (وجوب مناصحت)

۱۷۷۔ احیاء علوم الدین، جلد اوّل، صفحہ ۲۸۹، کتاب (آداب تلاوۃ القرآن)، باب ۴، (فهم القرآن وتفسیرهٗ بالرّای من غیر نقل) + أیضا صفحہ ۳۷، کتاب العلم، الباب الثالث (۳) فیما یعده العامة، (بیان: مایدلّ من الفاظ العلوم)

۱۷۸۔ ایضا بر حاشیہ، (حوالہ سابق، ۱۷۷)

۱۷۹۔ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحہ ۱۲۳، کتب التفسیر، باب(ما جاء فی الّذی یفسّر القرآن برایه)

۱۸۰۔ ایضا

۱۸۱۔ احیاء علوم الذین، جلد اول، صفحہ ۲۸۹

۱۸۲۔ الذرر المکنونات النفسیه، جلد اوّل، صفحہ ۲۱۳، مکتوب نمبر ۲۳۴، قول (من فسّر القرآن الخ) کے حاشیہ پر

۱۸۳۔ حضرت مخدوم زین بدر عربی "راحت القلوب" (زا ملفوظات یحیٰی منیری)، (باهتمام جناب وصی احمد، در مطبع مفید عام آگرہ طبع گردد ۱۳۲۱ھ) صفحہ ۱۲ مجلس ششم

Marfat.com

توعلامہ مرادمکی رحمۃ اللہ علیہ کاقول:" ولـم اظـفـر بـلـفظ الامام قدس سرّہٗ " آپ کے راحت القلوب اورمدارج النبوۃ کی عبارات سے عدم واقفیت کی دلیل ہے۔لیکن راقم کے نزدیک یہ قولِ مجدد رحمۃ اللہ علیہ احادیث مرفوعہ سے مستنبط ہے،مسند امرفوعا بلفظہ ثابت نہیں۔

(۲۹) " بحرمة من افتخر بالفقر " (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

اسکی تحقیق سابقہ ہوچکی ہے۔(دیکھئے دفتر اوّل مکتوب ۲۱۰ حصہ سوم)

(۳۰) " تجنّب عن الغناء " (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد نے اپنے اس قول میں حضور اکرم ﷺ کی صفت بیان کی کہ آپ "غنا" (یعنی امیری) سے اجتناب فرماتے اور فقر وفاقہ اختیار کرتے تھے۔اسے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "صحیح" میں حضرت سیّدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعا روایت کیا چنانچہ فرمایا: "حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة و أبو كريب واسحق بن ابرهيم قال اسحق انا وقال الاخران أنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة قالت ما شبع رسول الله ﷺ ثلثه ايام تباعًا من خبز برّ حتى مضى لسبيله " ۱۸۴؎

(۳۱) " ولو كان موسیٰ حيًّا فی زمنہٖ ما وسعه الا اتباعهٗ "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان: حدیث (ولو كان موسى حيًّا ما وسعه الّا اتّباعي) کی طرف اشارہ ہے کہ جسے علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے "مشکوۃ المصابیح" میں حضرت جابر ﷺ سے مرفوعا بیان کیا اور فرمایا: "رواه أحمد والبيهقي في شعب الايمان" ۱۸۵؎

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ "شعب الایمان" میں لکھتے ہیں: "وقد روينا عن مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ انّ عمر أتاه فقال أستهوكون أنتم كما تهوّكت اليهود والنصرى؟ لقد جئتكم بها بيضاء نقيّة ولو كان موسى حيًّا ما وسعه الّا اتباعي " ۱۸۶؎

جبکہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند" میں باختلاف متن روایت کیا۔چنانچہ فرمایا: "ثنا يونس وغيره قال ثنا حماد يعني ابن زيد ثنا مجالد عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء فانّهم لن يهدوكم وقد ضلوا فانكم اما ان تصدقوا بباطل أو تكذبوا بحقّ، فانّهٗ لو كان موسى حيًّا بين أطهركم ما حلّ له الا أن يتّبعني " ۱۸۷؎

صوفیاء کرام کے نزدیک حضور ﷺ نے اسے غلبہء حال میں ارشاد فرمایا۔چنانچہ علامہ ابوالنجیب سہروردی رحمۃ اللہ علیہ "آداب المریدین" میں فرماتے ہیں: "قال النبي ﷺ عند غلبة الحال.................ولو كان موسى حيًا لما وسعه الا اتّباعي " ۱۸۸؎

(۳۲) " ما جعل الله فی الحرام شفاء " (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کا یہ قول: حدیث (ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرّم عليكم) کی طرف اشارہ ہے۔جسے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے "المعجم الکبیر" میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعا روایت کیا۔چنانچہ فرمایا: "حدثنا الحسن بن اسحق ثنا عثمان ثنا جرير عن الشيباني عن حسّان المخارق قال قالت امّ سلمة: اشتكت ابنة لي فنبذت لها في كوزلها فدخل رسول الله ﷺ

۱۸۴؎ صحیح مسلم، جلد ۲، صفحہ ۴۰۹، کتاب الزھد، فصل (بیان انّ معیشة النبی ﷺ کیف کانت و دعائه لأله بالقوت)

۱۸۵؎ مشکوۃ المصابیح، صفحہ ۳۰، کتاب الایمان، باب (الاعتصام بالکتاب والسّنة) فصل ثانی (۲)

۱۸۶؎ شعب الایمان، جلد اوّل)صفحہ ۲۰۰، شعبہ نمبر ۳، باب (الایمان بالقرآن وسائر الکتب المنزلة) (ذکر حدیث جمع القرآن) حدیث ۱۷۶

۱۸۷؎ مسند احمد بن حنبل رحمة الله علیه، جلد ۳، صفحہ ۳۳۸، (مسند جابر بن عبد الله)

۱۸۸؎ آداب المریدین، صفحہ ۱۱۲، فصل (ذکر آدابهم فی الرخص) بیان: (الصّحو والحدّ عند وجود المحال)

Marfat.com

وهو يغلي فقال : ما هذا ؟ فقلت : ان ابنتي اشتكت فنبذت لها هذا فقال : ان الله لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم " ۱۸۹ ۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الجامع الصغیر'' میں اس روایت طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کو حدیث صحیح قرار دیا۔۱۹۰

امام علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ''مرقاۃ المفاتیح'' میں لکھتے ہیں: ''ورد من حديث الطبراني بسندٍ صحيح عن امّ سلمة رضی اللہ عنہا مرفوعًا ان الله تعالى لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم " ۱۹۱ ۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ''السنن الکبریٰ'' میں حضرت ام سلمۃ رضی اللہ عنہا ہی سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: ''أخبرنا أبو بكر بن الحارث الفقيه أنا أبو محمد بن حيّان الاصبهاني ثنا حسن بن هارون ثنا أبو معمر القطيعي ثنا جرير عن ابى اسحق الشيباني عن حسّان بن مخارق عن امّ سلمة قالت نبذت نبيذًا في كوز فدخل رسول الله ﷺ وهو يغلي فقال ما هذا ؟ قلت اشتكت ابنة لي فنعت لها هذا فقال رسول الله ﷺ : ان الله لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم " ۱۹۲ ۔

اور بعد ازاں فرمایا: ''(ورواه) خالد الواسطي عن الشيباني عن حسان أنّ امّ سلمة قالت دخل على رسول الله ﷺ فذكر معناه " ۱۹۳ ۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفاً بھی روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: ''أخبرنا ابو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالا ثنا أبو العباس محمّد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا يونس ابن بكير عن الأعمش عن حبيب بن حسان عن شقيق بن سلمة قال اشتكى رجلٌ منّا بطنه فوجد فيه الصّفر يعني الماء الاصفر فاتى عبد الله فقال انّي اشتكيت بطني فنعت لي السكر فقال عبد الله : انّ الله لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم " ۱۹۴ ۔

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ''مستدرک'' میں بھی حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''أخبرنا الشيخ ابو بكر بن اسحاق أنبأنا اسمعيل بن قتيبة ثنا يحيى بن يحيى أنبأ أبو معاوية ثنا الأعمش عن شقيق قال اشتكى رجلٌ بطنهٗ من الصّفر فنعت لهٗ السكر فذكر ذالك لعبد الله ، فقال : انّ الله تعالى لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم " ۱۹۵ ۔

اور فرمایا: ''(وقد اتفق) الشّيخان رضى الله عنهم على حديث الثورى وشعبه عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله :ان الله لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم " ۱۹۶ ۔

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ''صحیح کے ترجمہ باب'' میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفاً بیان کیا۔۱۹۷

---

۱۸۹ ۔ المعجم الكبير ، جلد ۲۳ ، صفحه ۳۲۷ ، بيان (حسان بن المخارق عن ام سلمة رضى الله عنها) حديث ۷۴۹

۱۹۰ ۔ الجامع الصغير ، جلد اوّل صفحة ۷۱ ، حرف الهمزه

۱۹۱ ۔ مرقاة المفاتيح ، جلد ۷ ، صفحه ۳۵۴ ، كتاب الطبّ و الرقى ، فصل ثانى ۲ ، شرح لفظ : " ولا تد اووا "

۱۹۲ ۔ السنن الكبرى ، جلد ۱۰ ، صفحه ۵ ، كتب الضحايا ، باب (النّهى عن التداوى بالمسكر)

۱۹۳ ۔ ايضا

۱۹۴ ۔ أيضا

۱۹۵ ۔ مستدرك حاكم ، جلد ۴ ، صفحه ۲۱۸ ، كتب الطّب ، بيان (ان الله تعالىٰ لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم)

۱۹۶ ۔ ايضا حواله سابق (نمبر ۱۹۵) مستدرك ، جلد ۴ ، صفحه ۴۱۰ ، كتاب الطّب ، بيان (الداواء الخبيث الخمر)

۱۹۷ ۔ صحيح البخارى ، جلد ۲ ، صفحه ۸۴۰ ، كتاب الأشربة ، باب (شراب الحلوآء و العسل وقال ذهرى لا يحلُّ شرب بول النّاس لشدة تنزل لانه رجسٌ لقال الله تعالى أحلّ لكم الطّيبا ت وقال ابن مسعود رضى الله عنه فى السكر ، انّ الله لم يجعل شفاء كم فيما حرّم عليكم)

جہلا دفتر مکتوبات امام ربانی جزو نہا حصہ

Marfat.com

(۳۳) "لهو الحديث السمّر والغناء وكان ابن عباس وابن مسعود رضی اللہ عنہ يحلفان انّه الغناء"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

یہ الفاظ "تفسیر قرآن" "مدارک التنزیل" کے ہیں جیسا کہ خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح کی۔ شیخ شہاب الدین سہروردی اپنی کتاب "عوارف المعارف" میں لکھتے ہیں: "قيل في تفسير قوله تعالى: (ومن الناس من يشترى لهو الحديث) قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هو الغناء والاستماع اليه" ۱۹۸؎

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ "مستدرک" میں لکھتے ہیں: "حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بكار بن قتيبة القاضي ثنا صفوان بن عيسى القاضي ثنا حميد الخراط عن عمار الدهني عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضلّ عن سبيل الله، قال، هو والله الغناء" ۱۹۹؎

اور بعدازاں فرمایا: "هذا حديث صحيح الأسناد ولم يخرجاه" ۲۰۰؎

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے "شعب الایمان" میں روایت کیا چنانچہ فرمایا: "أخبرنا أبو الحسين بشران أنا الحسين بن صفوان أنا عبد الله بن محمّد بن أبي الدّنيا عبيد الله بن عمر حدثنا صفوان بن عيسى عن حميد الخراط عن عمار بن أبي معاوية عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء قال سألت عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى: "ومن النّاس من يشترى لهو الحديث" قال، والله الغناء" ۲۰۱؎

۱۹۸؎ عوارف المعارف، صفحه ۱۱۴، باب(۲۳) القول في السّماع ردا وانكارًا

۱۹۹؎ مستدرک الحاکم، جلد ۲، صفحه ۴۱۱، كتاب التفسير، سورة لقمان، شرح آیت، (من يشترى لهو الحديث)

۲۰۰؎ أيضا

۲۰۱؎ شعب الایمان، جلد ۴، صفحه ۲۷۸، شعبه نمبر ۳۴، باب (حفظ اللسان) فصل (حفظ اللسان عن الغناء) حدیث ۵۰۹۶

Marfat.com

باب سوم اقوال مجدد

فصل دوم (فارسی متن)

(۴۵) "حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہ بتحقیق أفضل جمیع بنی آدم است بعد از انبیآء علیہم الصلوت والتسلیمات"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۲۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس فرمان میں حضرت ابوبکر صدیق ﷺ کو انبیاء کرام کے بعد سب لوگوں سے افضل قرار دیا۔ اس بات کا ذکر امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے "سنن" میں کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "حدثنا احمد بن صالح ثنا عنبسة ثنا یونس عن ابن شهاب قال قال سالم بن عبد الله أنّ ابن عمر قال: كنّا نقول ورسول الله حيٌّ أفضل أمّة النّبي ﷺ بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم"[۱۴۴]۔

علامہ تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے "مشکوٰۃ المصابیح" میں ذکر کیا اور فرمایا: "رواہ أبوداؤد"[۱۴۵]۔

جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "صحیح" میں لکھتے ہیں: "حدثنا محمد بن حاتم بن بزیع ثنا شاذان ثنا عبد العزیز بن أبی سلمة الماجشون عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال كنّا في زمن النّبي ﷺ لا نعدل بأبي بكرٍ أحدًا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النّبي ﷺ لا نفاضل بينهم"[۱۴۶]۔

اور بعد ازاں فرمایا: "تابعہ عبد الله بن صالح عن عبد العزیز"[۱۴۷]۔

(۴۶) "انفاق کوہ ذهب أو بمد شعیر ایشاں کہ انفاق کنند برابری نکند"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۲۲)

اسکی تحقیق ہوچکی ہے۔ (دیکھئے دفتر اوّل حصہ سوم مکتوب ۲۰۹)

(۴۷) "احداث در دین است وآں مردود است"

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان، حدیث: (من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو ردٌّ) کی طرف اشارہ ہے۔ کہ جسے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے "احیاء علوم الدین" میں ذکر کیا اور اسے حدیث مشہور قرار دیا۔[۱۴۸]

جبکہ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے "شرح السنہ" میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ فرمایا: "أخبرنا أبو سعيد

۱۴۴۔ سنن ابی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۲۸۰، کتاب السنہ، باب (التفضیل)

۱۴۵۔ مشکوۃ المصابیح، صفحہ ۵۵۵، کتب المناقب، مناقب أبی بکر رضی اللہ عنہ

۱۴۶۔ صحیح البخاری، جلد اوّل، صفحہ ۵۲۳، کتب المناقب، باب (مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ)

۱۴۷۔ ایضا

۱۴۸۔ احیاء علوم الدین، جلد اوّل، صفحہ ۸۱، کتب فضیلۃ العلم، باب ۲

Marfat.com

احمد بن محمّد بن العباس الحمیدی أناأبو عبد اللّٰه محمد بن عبد اللّٰه الحافظ ، أنا أبو العباس القاسم بن القاسم السّیاری بمرونا أبو الموّجه محمد بن عمر و الفزاری ، أخبرنا عبد ان بن عثمان أنا ابرٰھیم بن سعد عن أبیه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضی اللّٰه عنها قالت قال رسول اللّٰه ﷺ : من أحدث فی دیننا ما لیس منه فهو ردٌّ " ۱۴۹ ۔

البتہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ومسلم رحمۃ اللہ علیہ "صحیحین" امام أبویعلی موصلی رحمۃ اللہ علیہ واحمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ "مسند" ابن حبان "صحیح" ابن ماجہ "سنن" اورامام قضاعی رحمۃ اللہ علیہ نے "مسند الشہاب" میں حضرت عائشہ ؓ سے مرفوعا بلفظ۔(من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه فهو ردّ) روایت کیا۔۱۵۰؎

(۴۸) پیغمبر ایشاں خاتم الرسل علیه وعلی اٰله الصلوات والتسلیمات ،

"علماء را مرتبه انبیاء بنی اسرائیل داده اند " (دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان، حدیث مشہور:(علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل) کی طرف اشارہ ہے۔ جسے امام زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے "اللآلی المنثورہ" میں ذکر کیا اور فرمایا"لایعرف لہ أصل"۱۵۱؎

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الدرر المنتثرہ" میں مثل زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نقل کیا کہ "لا أصل لہ"۱۵۲؎

لیکن "الخصائص الکبرٰی" میں امت محمد مصطفےٰ ﷺ کی خصوصیات بیان کرتے ہوئے فرمایا:"علماء هم کأنبیاء بنی اسرائیل" ۱۵۳ ۔

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ "الفتاوٰی الحدیثیہ" میں ذکر حدیث کے بعد فرمایا:"قال الدمیری هذا الحدیث لا یعرف لهٗ مخرجٌ لکنّ فی صحیح البخاری ألعلماء ورثة الأنبیاء " خرّجه أبو داؤد والترمذی وابن ماجه والحاکم فی صحیحهما" ۱۵۴ ۔

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ "المقاصد الحسنہ" میں لکھتے ہیں:"علماء امّتی کأنبیاء بنی اسرآئیل ، قال شیخنا ومن قبله الدمیری والزّرکشی انّهٗ لا أصل لهٗ وزادبعضهم ولا یعرف فی کتاب معتبرٍ وقد مضی فی : اکرموا حملة القرآن کادحملة القرآن أن یکونوا انبیاء الّا انهم لا یوحٰی الیهم ولأبی نعیمٍ فی فضل العالم الصف بسندٍ ضعیفٍ عن ابن عباس رضی اللّٰه عنه : أقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم والجهاد" ۱۵۵ ۔

راقم الحروف کہتا ہے کہ یہ حدیث صوفیاء کے ہاں ثابت ہے۔ اسے علامہ عین القضاۃ ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ "تمہیدات" نجم الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ "مرصاد العباد" أبومحمد روز بہان "شرح الحجب والأستار" بکری رحمۃ اللہ علیہ "تاریخ الخمیس" احمد یحیٰی منیری رحمۃ اللہ علیہ نے "سہ صدی مکتوبات میں بلفظہ بیان کیا۔۱۵۶؎

---

۱۴۹ ۔ شرح السّنه ، جلد اوّل ، صفحه ۲۱۱ ، حدیث نمبر ۱۰۳

۱۵۰ ۔ صحیح البخاری ،جلد اوّل ، صفحه ۳۷۱ ، کتٰب الصّلح .باب(اذا اصطلحوا علی صلح جور فهومردود ")+صحیح مسلم ،جلد ۲، صفحه ۷۷،کتٰب الاقضیّة .باب(نقص الأحکام الباطله وردّ محدّثات الامور)+مسند ابی یعلٰی ،جلد ۸، صفحه ۷۰، حدیث :۳۲۸،(مسند عائشة رضی اللّٰه عنها) مسند احمد بن حنبل رحمة اللّٰه علیه ،جلد ۲، صفحه ۲۷۰، (مسند عائشه رضی اللّٰه عنها) + صحیح ابن حبان ، جلد اول ،صفحه ۱۸۹، باب (الاعتصام بالسّنه) حدیث نمبر۲۷، + سنن ابن ماجه جلد اوّل ،صفحه ۷ ، باب (تعظیم حدیث رسول اللّٰه ﷺ) + مسند الشهاب ، جلد اوّل ، صفحه ۲۳۱، بیان ۲۲۱ ، حدیث ۳۵۹

۱۵۱ ۔ اللآلی المنثوره فی الاحادیث المشهوره .صفحه ۱۲۷ ، باب ۵(الفضائل) حدیث نمبر ۸

۱۵۲ ۔ الدّرر المنتثره ،صفحه۲۱۴

۱۵۳ ۔ الخصائص الکبرٰی ، جلد ۲، صفحه ۲۱۶ ،باب (اختصاصه ﷺ بأنّ امّتهٗ اوتیت العلم الخ)

۱۵۴ ۔ الفتاوٰی الحدیثیه ، صفحه۲۷۹ ،مطلب (حدیث : علماء امتی کانبیآء بنی اسرآئیل)

۱۵۵ ۔ المقاصد الحسنه ، حرف العین ، حدیث ۷۰۲

Marfat.com

البتہ علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے ''الفتوحات المکیہ'' میں بلفظ دیگر ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''قد ورد فی الخبر عن النبی ﷺ: أنّ علماء هذہ الامّۃ کأنبیاء بنی اسرآئیل'' ۱۵۷ ؎

اور اسکا معنی حدیث صحیح '' العلماء ورثۃ الأنبیاء'' سے ماخوذ ہے کہ جسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ '' جامع'' أبوداؤد رحمۃ اللہ علیہ اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ ''سنن'' امام احمد رحمۃ اللہ علیہ ''مسند'' امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ''التاریخ الکبیر'' اور صحیح کے ترجمہ باب میں جبکہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ''صحیح'' میں مرفوعاً روایت کیا۔ ۱۵۸ ؎

پھر علماء کی تنظیر صرف میراث علم اور تشریح احکام وغیرھا میں ہے۔ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ''معنی تنظیر العلماء بانبیاء بنی اسرائیل انّھم مثلھم فی میراث العلم وتشریح الأحکام لکن قطع الأنبیاء بالوحی والعلماء باجتھاد'' ۱۵۹ ؎

اور بارھویں صدی کے محقق علامہ عجلوانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کے واقع ہونے کا ذکر کیا۔ چنانچہ فرمایا: ''قال النّجم ممّن نقلہٗ جازمًا بأنہ موضوعٌ القمر الرّزای وموفق الدین بن قدامہ والأسنوی والبارزی وأشارالی الأخذ بمعناہ التفتازنی وضح الدّین شھید وأبوبکر موصلی والسّیوطی فی الخصائص ولہ شواھدُ ذکرتھا فی حسن التشبیہ لما ورد فی التشبیہ انتھی وقد یؤید انہ لواقع'' ۱۶۰ ؎

(۴۹) '' برسرِ ہر مائۃ از علماء ایں امّت مجدّدے تعیّن مینمایند''

(دفتر اوّل مکتوب ۲۳۴)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول، حدیث أبی ھریرۃ ؓ کی طرف اشارہ ہے کہ جسے امام أبوداؤد نے ''سنن'' میں مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ''حدثنا سلیمان بن داؤد المھری نا ابن وھب أخبرنی سعید بن أبی أیوب عن شراحیل بن یزید المعافری عن أبی علقمۃ عن أبی ھریرۃ رضی اللہ عنہ فیما اعلم عن رسول اللہ ﷺ قال: انّ اللہ یبعث لھذا الأمۃ علی رأس کلّ مائۃ سنۃٍ من یجدّدلھا دینھا'' ۱۶۱ ؎

بعد ازاں امام أبوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ''رواہ عبد الرحمٰن ابن شریح الأسکندرانی لم یجزبہ شراحیل'' ۱۶۲ ؎

اور یہ حدیث صحیح ہے۔ ۱۶۳ ؎

---

۱۵۶ ؎ تمھیدات، صفحہ ۵، تمھید اوّل (علم مکتب وعلم لدنی) بیان ۷، + مرصاد العباد، صفحہ ۲۷۴، باب پنجم، فصل چھارم دربیان سلوک علماء از مفتیان + ایضًا صفحہ ۲۷۷ +شرح الحجب والاستار، صفحہ ۳۹، +تاریخ الخمیس، جلد اوّل، صفحہ ۷، بیان: (الطلیعۃ الأولیٰ فی تعریف النبی ﷺ) + سہ صدی مکتوبات، صفحہ ۱۴، حصّہ اول، مکتوب پنجم)

۱۵۷ ؎ الفتوحات المکیّۃ، جلد اوّل، صفحہ ۱۵۱، فصل اوّل (المعارف) باب ۱۴، (معرفۃ أسرار الأنبیاء)

۱۵۸ ؎ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحہ ۹۷، أبواب العلم، باب (ما جاء فی فضل الفقہ علی العبادۃ) + سنن ابی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۱۵۷، کتب العلم، باب (فضل العلم) +سنن ابن ماجہ، جلد اوّل، صفحہ ۸۱، مقدمہ باب (فضل العلماء والحث علی طلب العلم) حدیث ۲۲۳ +مسند احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ جلد ۵، صفحہ ۱۹۶، بیان: (باقی حدیث ابی الدردآء) +التاریخ الکبیر، جلد ۸، صفحہ ۳۳۷، جزء ۴، قسم ثانی، باب الیّس حرف الیاء، بیان، نمبر ۳۲۲۹، (یزید بن سمرۃ) + صحیح البخاری، جلد اوّل، صفحہ ۱۶، کتب العلم، باب (العلم قبل القول والعلمل لقول اللہ عزّوجلّ الخ) + صحیح ابن حبان، جلد اوّل، صفحہ ۲۵۳، ذکر (وصف العلماء الّذین لھم الفضل)

۱۵۹ ؎ الفتاوی الحدیثیہ، صفحہ ۲۷۹، (مطلب حدیث، علماء امتی کأنبیاء بنی اسرآئیل)

۱۶۰ ؎ کشف الخفاء، جلد ۲، صفحہ ۸۳، حدیث نمبر ۱۷۴۴

۱۶۱ ؎ سنن أبی داؤد، جلد ۲، صفحہ ۲۳۳، اوّل کتاب الملاحم، باب (ما یذکر فی قرن المائۃ)

۱۶۲ ؎ ایضًا

۱۶۳ ؎ الجامع الصغیر، جلد اول، صفحہ ۷۴، حرف الھمزۃ

Marfat.com

(۵۰) "اکثر اہل جنّت شد فردا بدولت متابعۃ ایشاں پیش از جمیع امم بہ بہشت خواہند در آمد" (دفتر اوّل مکتوب ۲۴۹)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول، روایت حضرت بریدہ ﷺ کی طرف اشارہ ہے جسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے "جامع" میں مرفوعاً بیان کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "حدثنا حسن بن یزید الطحان الکوفی نا محمّد بن فضیل عن ضرار بن مرّۃ عن محارب بن دثار عن ابن بریدۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ : أھل الجنّۃ عشرون ومائۃ صف ثمانون منھا من ھذہ الامّۃ واربعون من سائر الامم" ۱۶۴ ؎

اور بعد ازاں فرمایا: "ھٰذا حدیث حسن" ۱۶۵ ؎

(۵۱) از حضرت صدیق رضی اللہ عنہ چہ گوید کہ جمع حسنات عمر رضی اللہ عنہ یک حسنئہ اوست" (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول، حدیث (انّما جمیع حسنات عمر ﷺ حسنۃ واحدۃ من حسنات أبی بکر) کی طرف اشارہ ہے کہ جسے علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے "مشکوٰۃ المصابیح" میں حضرت امّ المؤمنین سیّدہ عائشہ صدیقہ ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "عن عائشۃ قالت بینا رأس رسول اللہ ﷺ فی حجری فی لیلۃ ضاحیۃ اذ قلت یا رسول اللہ ھل یکون لا حد من الحسنات عدد نجوم السّمآء قال قال نعم عمر قلت فأین حسنٰت أبی بکر قال : انّما جمیع حسنات عمر رضی اللہ عنہ حسنۃ واحدہ من حسنات أبی بکررضی اللہ عنہ "۱۶۶ ؎

اور بعد ازاں فرمایا: "رواہ رزین" ۱۶۷ ؎

(یعنی اسے رزین بن معاویہ عبدری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا) علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ "العلل المتناھیۃ" میں لکھتے ہیں: "أنا أبو منصور القزاز قال اخبرنا أبو بکر احمد بن علی قال نا الحسین ابن محمّد اخوا الخلال قال حدثنی القاسم بریہ بن محمد بن برید البغدادی قال نا اسمٰعیل بن محمّد الصّفار قال نا احمد بن منصور الرمادی قال انا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزّھری عن ھشام بن عروۃ عن أبیہ عن عائشۃ قالت: کانت لیلتی من رسول اللہ ﷺ فلمّا ضمّنی وایاہ الفراش نظرت الی السّماء فرأیت النجوم مشتبکۃ ، فقلت ، یا رسول اللہ ﷺ فی ھذہ الدّنیا رجل لہٗ حسنات بعدد نجوم السّماء ؟ فقال نعم ، قلت مَن ؟ قال عُمر ، وأنّہ لحسنۃ من حسنات أبیک " ۱۶۸ ؎

اور بعد ازاں فرمایا: "ھذا حدیث لا یصحّ وکل رواتہ ثقات ما خلا بریہ ، قال الخطیب لہٗ احادیث باطلۃ موضوعۃٌ منکرۃ المتون جدًا "۱۶۹ ؎

امام حسن بن عرفہ "جزء ابن عرفۃ" میں رقمطراز ہیں: " حدثنی الولید بن الفضل العنزی حدثنی اسمٰعیل بن عبید العجلی عن حماد بن أبی سلیمان عن ابراھیم النخعی عن علقمہ بن قیس عن عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ قال قال

---

۱۶۴ ؎ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحہ ۸۱ أبواب صفۃ الجنّۃ ، باب (ما جآء فی کم صَفّ اھل الجنّۃ)

۱۶۵ ؎ ایضًا ....

۱۶۶ ؎ مشکوٰۃ المصابیح ، صفحہ ۵۶۰ ، باب مناقب ابی بکر و عمر رضوان اللہ علیھما . فصل ثالث (۳)

۱۶۷ ؎ ایضًا ....

۱۶۸ ؎ العلل المتناھیۃ ، جلد اوّل ، صفحہ ۱۸۹ ، باب (فضل عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ) حدیث ۳۰۲

۱۶۹ ؎ ایضًا ....

Marfat.com

رسول اللہ ﷺ یا عمار أتانی جبرئیل علیه السّلام انفا فقلت یا جبرئیل حدثنی بفضائل عمر بن الخطاب رضی اللّٰه عنه فقال یا محمّد لو حدثتك بفضائل عمر بن الخطاب فی السمآء مثل مالبث نوح فی قومه ألف سنة الّا خمسین عامًا ما نفدت فضائل عمر وانّ عمر لحسنة من حسنات أبی بکر رضی اللّٰه عنه "۱۷۰ ـ

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت عمار کو ''العلل المتناھیۃ'' میں ذکر کیا اور فرمایا: ''قال ابو الفتح الازدی: اسمعیل ضعیف ۔ قال أبو حاتم: الولید مجهول، وقال ابن حبان: کان یروی المناکیر التی لا یشك انّها موضوعة" ۱۷۱ ـ

امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ''موضوعات'' میں بھی ذکر کیا اور بعدازاں فرمایا: ''قال احمد بن حنبل: هذا حدیث موضوع، لا اعرف اسمعیل، وقال أبو الفتح الازدی، هو ضعیف۔ وقال ابن حبان، یروی المناکیر التی لا یشك أنها موضوعة" ۱۷۲ ـ

راقم الحروف کہتا ہے کہ علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک ہی حدیث کو العلل المتناھیہ اور موضوعات میں ذکر کرنا باعث تعجب ہے۔ البتہ علامہ ذھبی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث عمار کو باطل قرار دیا۔۱۷۳ ـ

لیکن علامہ ھیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ''مجمع الزوائد'' میں فرمایا: ''وفیه الولید بن الفضل العنبری، هو ضعیف جدًا" ۱۷۴ ـ

امام ابن حجر عسقلانی ''المطالب العالیہ'' میں لکھتے ہیں کہ: ''عمار بن یاسر رفعهٗ قال، قال رسول اللّٰه ﷺ یا عمار: اتانی جبرئیل انفًا فقلت: یا جبرئیل: حدثنی بفضائل عمر بن الخطاب، فقال یا محمد: لو حدثتك بفضائل عمر منذ ما لبث نوح فی قومه ألف سنة الّا خمسین عامًا ما نفدت فضائل عمر وانّ عمر لحسنة من حسنات أبی بکر رضی اللّٰه عنهم (لأبی یعلی) ۱۷۵ ـ

(راقم الحروف کہتا ہے) علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ کا روایت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مشکوٰۃ المصابیح کی تیسری فصل (جو کہ مصباح السنہ پر خطیب کی طرف سے اضافہ ہے) میں ذکر کرنا اور روایت عمار میں علامہ ازدی رحمۃ اللہ علیہ کا ''اسمعیل کو ضعیف'' جبکہ علامہ ھیثمی رحمۃ اللہ علیہ کا الولید بن فضل کو ضعیف جدًا کہنا اس حدیث کے بطلان کی نفی کرتا ہے۔ اور روایت عائشہ رضی اللہ عنہا ضعیف ہے۔

(۵۲) " شیخین بعد از موت نیز از حضرت پیغمبر جُدا نشدند و حشر نیز درمیان ایشاں خواهد بود " (دفتر اوّل مکتوب ۲۵۱)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول: حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ ہے کہ جسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ''جامع'' میں مرفوعًا بیان کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: ''حدثنا عمر بن اسمعیل بن مجالد بن سعید ثنا سعید بن مسلمة عن اسمعیل بن امیّة عن نافع عن ابن عمر أن رسول اللّٰه ﷺ خرج ذات یوم فدخل المسجد وأبو بکر و عمر أحدهما عن یمینه والا خر عن شماله وهو آخذ با یدیهما وقال هکذا نبعث یوم القیمة " ۱۷۶ ـ

اور بعدازاں فرمایا: ''هذا حدیث غریبٌ وسعید بن مسلمة لیس عندهم بالقویٰ"۱۷۷ ـ

---

۱۷۰ ـ جزء ابن عرفه، صفحه ۶۰، ۶۱، حدیث نمبر ۳۵

۱۷۱ ـ العلل المتناهیة، جلد اوّل، صفحه ۱۹۰، فضائل عمر بن الخطاب رضی اللّٰه عنه حدیث ۳۰۳

۱۷۲ ـ موضوعات ابن جوزی، جلد اوّل، صفحه ۳۲۱، باب: (فضل عمر بن الخطاب رضی اللّٰه عنه)

۱۷۳ ـ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: " اسمعیل بن عبید بصری ضعّفه الأزدی، لهٗ عن حماد بن ابی سلیمان فی فضل عمر والحدیث فی جزء ابن عرفه وهو باطل رواهابعرفه عن الولید ابن الفضل عنه" (میزان الاعتدال، جلد اوّل، صفحه ۲۳۸، بیان نمبر ۹۱۳، اسمعیل بن عبید بصری)

۱۷۴ ـ مجمع الزوائد، جلد ۹، صفحه ۶۸، مناقب عمر بن الخطاب رضی اللّٰه عنه، باب: ما ورد من الفضل من موافقته للقرآن ونحو ذالک

۱۷۵ ـ المطالب العالیه، جلد ۴، صفحه ۴۱، باب (فضائل عمر رضی اللّٰه عنه) حدیث ۳۹۱۳

۱۷۶ ـ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحه ۲۰۸، أبواب المناقب (مناقب ابی بکر الصّدیق رضی اللّٰه عنه)

Marfat.com

علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے ''مشکوٰۃ المصابیح'' میں ذکر کیا اور فرمایا: ''کہ اسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے'' ۱۷۸ے

(۵۳) ''نماز کہ ستون دین آمدہ است'' (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان: قطعہ حدیث: (الصلوة عماد الدّين) کی طرف اشارہ ہے کہ جسے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ''شعب الایمان'' میں مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ''أخبرنا أبو عبد الله الحافظ : أخبرنا أبو حامد أحمد بن محمد بن أحمد بن شعيب بن هارون بن موسى الفقيه حدثنا زكريا بن يحيى بن موسى بن ابرهيم النيسابورى ، أخبرنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن قتادة عن عكرمه عن عمر قال جاء رجلٌ فقال يا رسول الله ، أىّ شى ء أحب عند الله فى الاسلام ، قال : الصّلوة لوقتها ومن ترك الصلوة فلا دين لهٗ والصّلوة عماد الدّين '' ۱۷۹ے

اور بعد ازاں فرمایا: ''قال أبو عبد الله : عكرمة لم يسمع من عمر رضى الله عنه وأظنّه أراد عن ابن عمر رضى الله عنه '' ۱۸۰ے

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کو ضعیف قرار دیا۔ ۱۸۱ے

لیکن آپ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ''ابونعیم فضل بن دکین کے حوالہ سے بلفظ '' الصلوة عمود الدّين '' ذکر کیا اور اسے حدیث حسن قرار دیا۔ ۱۸۲ے

علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ''(الصلوة عماد الدّين) ۔ رواه البيهقى فى الشعب بسندٍ ضعّفهٗ من حديث عمر ، قال الحاكم : عكرمة لم يسمع من عمر ، قال ورواه ابن عمر لم يقف عليه ابن الصّلاح فقال فى مشكل الوسيط انّه غير معروفٍ ۔ ۱۸۳ے

علامہ شیبانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ''رواه البيهقى عن عمر به مرفوعًا وأورده صاحب الوسيط ، قال ابن الصّلاح فى مشكل الوسيط : انّه غير معروفٍ وقال النّووى فى التفتيح منكر باطلٌ '' ۱۸۴ے

امام ابوالشجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ''فردوس الأخبار'' میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بلفظ: (الصلوة عماد الدّين والجهاد سنام العمل والزكوة بثت ذٰلك) روایت کیا۔ ۱۸۵ے

البتہ اسکا معنی قطعہ حدیث: (رأس الأمر الاسلام وعمودهٗ الصلوة) سے بھی ماخوذ ہے کہ جسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ''جامع'' میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا اور فرمایا: ''هذا حديث حسنٌ صحيحٌ '' ۱۸۶ے

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ''التاریخ الکبیر'' میں بھی بروایت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کیا۔ ۱۸۷ے

۱۷۷ے ایضًا ....

۱۷۸ے مشكوة المصابيح ،صفحه ۵۶۰ ،مناقب أبى بكر و عمر رضى الله عنه .فصل ثانى (۲)

۱۷۹ے شعب الايمان ،جلد ۳، صفحه ۳۹ ،شعبه نمبر ۲۱ ،باب (الصّلوٰت) حديث ۲۸۰۷

۱۸۰ے ايضًا ....

۱۸۱ے الجامع الصغير ،جلد ۲ ، صفحه ۵۰ ، حرف الصاد

۱۸۲ے الجامع الصغير ،جلد ۲ ، صفحه ۵۰ ، حرف الصاد

۱۸۳ے المغنى بذيل احياء علوم الدّين ، جلد اوّل ،صفحه ۱۴۷ ، كتب اسرار الصلوة ومهما تها ، باب اوّل (فضائل الصلوة والسجود والجماعة والأذان) بيان (فضيلة المكتوبة)

۱۸۴ے تمييز الطّيب من الخبيث ،صفحه ۱۱۲ ، حرف الصاد ،حديث ۷۸۹

۱۸۵ے فردوس الأخبار ، جلد ۲ ، صفحه ۵۶۳ ، حديث ۳۶۱۱+الفردوس بما ثور الخطاب ، جلد ۲ ، صفحه ۴۰۴ ،حديث نمبر ۳۷۹۵

۱۸۶ے جامع ترمذى، جلد ۲ ، صفحه ۸۹ ،أبواب الايمان ، باب(ما جآء فى حرمة الصلوة)

۱۸۷ے التاريخ الكبير ، جلد ۷، صفحه ۳۲۶(جزء ۴، قسم اوّل) ، باب (مبارك) بيان نمبر ۸۶۸ (مبارك بن سعيد بن مسروق ابو عبد الرحمٰن)

Marfat.com

(۵۴) " نماز که فارق اسلام و کفر گشته " (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۰)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول، حدیث مبارکہ ''العهد الّذی بیننا وبینهم الصلوة فمن ترکها فقد کفر'' کی طرف اشارہ ہے کہ جسے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ''جامع'' میں حضرت بریدۃ ﷺ سے روایت کیا۔ چنانچہ آپ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ''حدثنا أبو عمار الحسین بن حریث و یوسف بن عیسی قالا نا الفضل بن موسٰی عن الحسین بن واقد ح وثنا أبو عمار ومحمود بن غیلان قالا نا علی بن الحسن بن شقیق عن الحسین بن واقد عن عبد اللّٰه بن بریدة عن ابیه قال قال رسول اللّٰه ﷺ: العهد الذی بیننا وبینهم الصلٰوة فمن ترکها فقد کفر " ۱۸۸۔

اور بعد ازاں فرمایا: ''وفی الباب عن أنس وابن عباس، هذا حدیثٌ حسنٌ صحیحٌ غریبٌ " ۱۸۹۔

جبکہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ صحیح میں فرماتے ہیں: ''حدثنا أبو غسان المسمعی قال نا الضحاك بن مخلد عن ابن جریج قال أخبرنی أبو الزبیر أنّه سمع جابر بن عبد اللّٰه یقول سمعت رسول اللّٰه ﷺ یقول: بین الرجل وبین الشرك والکفر ترك الصّلوة " ۱۹۰۔

(۵۵) "اگر همه را بدوزخ فرستد وعذاب أبدی فرماید جائے اعتراض نیست " (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان، حدیث: ''لو أنّ اللّٰه عذب اهل سمٰوته واهل أرضه لعذبهم وهو غیر ظالم لهم " کی طرف اشارہ ہے کہ جسے امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ اور ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ''سنن'' میں روایت کیا۔ چنانچہ امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ''حدثنا علی بن محمد ثنا اسحٰق بن سلیمان قال سمعت أبا سنان عن وهب ان خالد الحمصی عن ابن الدیلمی قال وقع فی نفسی شیء من هذا القدر خشیت أن یفسد علی دینی وأمری فأتیت أبی بن کعب فقلت: أبا المنذر أنّه قد وقع فی نفسی شیءٌ من هذا القدر فخشیت علی دینی و أمری فحدّثنی من ذالك بشی لعل اللّٰه أن ینفعنی به فقال لو انّ اللّٰه عذب اهل سمٰوته واهل أرضه لعذبهم وهو غیر ظالمٍ لهم، ولو رحمهم لکانت رحمته خیرا لهم من اعمالهم ولو کان لك مثل جبل أحدٍ ذهبا أو مثل جبل أحد تنفقه فی سبیل اللّٰه ما قبل منك حتی تؤمن بالقدر فتعلم ان ما اصابك لم یکن لیخطئك وان ما أخطئك لم یکن لیصیبك وانّك ان متّ علی غیر هذا دخلت النار ولا علیك ان تأتی أخی عبد اللّٰه بن مسعود رضی اللّٰه عنه فتسأله فأتیت عبد اللّٰه فسألته فذکر مثل ما قال أبی وقال لی ولا علیك أن تأتی حذیفة فأتیت حذیفة فسألته فقال مثل ما قالا وقال ائت زید بن ثابت فاسأله فأتیت زید بن ثابت فسألته فقال سمعت رسول اللّٰه ﷺ یقول ان اللّٰه عذب اهل سمٰوته وأهل أرضه لعذبهم وهو غیر ظالم ولو رحمهم لکانت رحمة خیرا لهم من اعمالهم ولو کان لك مثل أحدٍ ذهبًا أو مثل جبل أحد ذهبًا تنفقهٗ فی سبیل اللّٰه ما قبلهٗ منك حتی تؤمن بالقدر کلهٗ فتعلم ان ما أصابك لم یکن لیخطأك وما أخطأك لم یکن لیصیبك وانّك ان متّ علی غیر هذا دخلت النّار " ۱۹۱۔

اور امام ابوداؤد نے فرمایا: ''حدثنا محمد بن کثیر انا سفیان عن أبی سنّان عن وهب بن خالد الحمصی عن ابن الدیلمی قال اتیت أبی بن کعب فقلت لهٗ وضع فی نفسی شیء من القدر فحدثنی بشئی لعل اللّٰه تعالٰی أن

۱۸۸۔ جامع ترمذی، جلد ۲، صفحہ ۹۰، أبواب الایمان، باب (ماجآء فی ترک الصلٰوة)

۱۸۹۔ ایضاً ....

۱۹۰۔ صحیح مسلم، جلد اوّل، صفحہ نمبر ۶۱، کتاب الایمان، بیان (اطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلٰوة)

۱۹۱۔ سنن ابن ماجہ، جلد اوّل، صفحہ ۲۹، ۳۰، مقدمہ، باب (القدر) حدیث نمبر ۷۷

Marfat.com

یذھبۂ من قلبی فقال لو انّ اللّٰہ تعالیٰ عذب اھل سمٰوٰتہٖ واھل أرضہٖ عذبھم وھو غیر ظالم لھم ولو رحمھم کانت رحمتہٗ خیرًا لھم من اعمالھم ولو أنفقت مثل أحدٍ ذھبًا فی سبیل اللّٰہ تعالیٰ ما قبل اللّٰہ تعالیٰ منک حتّٰی تؤمن بالقدر وتعلم ان اصابک لم یکن لیخطئک وان ما أخطاک لم یکن لیصیبک ولو مت علی غیر ھذا لدخلت النّار " قال ثم أتیت عبد اللّٰہ بن مسعود فقال مثل ذلک قال ثم أتیت حذیفۃ بن الیمان فقال مثل ذالک قال ثم أتیت زید بن ثابت فحدثنی عن النّبی ﷺ مثل ذالک " ۱۹۲ ۔

(۵۶) " ایمان أبی بکر رضی اللّٰہ عنہ کہ در وزن زیادہ از ایمان امّت "

(دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول: حدیث "لو وضع ایمان أبی بکر علی ایمان ھذہ الامۃ لرجح بھا" کی طرف اشارہ ہے کہ جسے امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے "الکامل" میں حضرت ابن عمر ﷺ سے مرفوعاً روایت کیا۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "حدثنا زید بن عبد العزیز بن حبان قال ثنا عیسٰی بن عبد اللّٰہ بن سلیمٰن القرشی قال ثنا رواد بن الجراح قال ثنا عبد العزیز بن أبی روّاد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللّٰہ ﷺ : لو وضع ایمان أبی بکر علی ایمان ھذہ الأمّۃ لرجح بھا " ۱۹۳ ۔

اور بعد ازاں فرمایا: "عیسٰی بن سلیمان ھذا کتب عنہ النّاس ۔بسر من رأی والضعف علی حدیثہ بیّن ولیس لہٗ من الحدیث غیر ما ذکرت " ۱۹۴ ۔

جبکہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے "شعب الایمان" میں حضرت عمر بن خطاب ﷺ سے موقوفاً بلفظ (لو وُزِنَ ایمان أبی بکرٍ بایمان أھل الأرض لرجح بھم) *روایت کیا چنانچہ آپ لکھتے ہیں:* "أخبرنا أبو عبد اللّٰہ الحافظ أنبأ أبو بکر احمد بن اسحاق الفقیہ أنبأ محمد بن عیسٰی بن السکن ثنا موسٰی بن عمران ثنا ابن المبارک عن ابن شوذب عن محمد بن جحادۃ عن سلمۃ بن کھیل عن ھزیل بن شرجیل قال قال عمر بن الخطاب رضی اللّٰہ عنہ لو وَزَنَ ایمان أبی بکر بأیمان اھل الارض لرجح بھم " ۱۹۵ ۔

امام عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اسے "کتاب السنۃ" میں روایت کیا، چنانچہ فرمایا: "حدثنا ھارون بن معروف ۔غیر مرّۃ ۔نا ضمرۃ عن (ابن شوذب) عن محمد بن جحادہ عن سلمۃ بن کھیل عن الھزیل بن شرجیل قال قال عمر بن الخطاب رضی اللّٰہ عنہ : لو وُزِنَ ایمان أبی بکرٍ بایمان أھل الأرض لرجح بہ " ۱۹۶ ۔

اور شارح ڈاکٹر محمد بن سعید قحطانی نے فرمایا: "اسنادہٗ حسن" ۱۹۷

امام زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بلفظ: (لو وُزِنَ ایمان أبی بکر بایمان النّاس لرجح ایمان أبی بکر) *ذکر کیا اور فرمایا:* "قیل أنّہ من کلام عمر بن الخطاب وقد جاء معناہ فی السنن فی حدیث مرفوع : أن أبا بکر وزن لھذہ الامۃ فرجح "۱۹۸ ۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے "الدرر المنتثرۃ" میں لکھتے ہیں: " قیل انّہٗ من کلام عمر ، قلت (ای سیوطی) ھو کذالک أخرجہ عنہ معاذ ابن المثنی فی زیادات مسند مسدد وأخرجہ ابن عدی فی الکامل من حدیث عمر

---

۱۹۲ ۔ سنن أبی داؤد ، جلد ۲، صفحہ ۲۹۰، کتاب السّنۃ ،باب (القدر)

۱۹۳ ۔ الکامل فی ضعفاء الرجال ، جلد ۵، صفحہ ۱۸۹۸ ، بیان : (عیسٰی بن عبد اللّٰہ بن سلمان القرشی العسقلانی)

۱۹۴ ۔ ایضًا ....

۱۹۵ ۔ شعب الایمان ،جلد اوّل ،صفحہ ۶۹ ، باب (القول فی زیادۃ الایمان ،نقصانہ وتفاض اھل الایمان فی ایمانھم)حدیث ۳۶

۱۹۶ ۔ کتاب السّنۃ ، جلد اوّل ، صفحہ ۳۷۸ ، حدیث ۸۲۱

۱۹۷ ۔ ایضًا ....بر حاشیہ

۱۹۸ ۔ اللآلی المنثورہ فی الأحادیث المشھورہ ، صفحہ ، ۱۷۱ ،باب نمبر ۵ ، (فضائل) حدیث ۱۳

Marfat.com

مرفوعًا انتهى" ۱۹۹ـ

اورامام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے "المقاصد الحسنہ" میں فرمایا: "(رواه) : اسحاق ابن راهوية والبيهقي في الشعب بسند صحيح عن عمر من قوله وراويه عن عمر هزيل بن شرجيل وهو عند ابن المبارك في الزّهد ومعاد بن المثنى في زيادات مسند مسدّد وكذا أخرجه ابن عدى في ترجمة عيسى بن عبد الله من كامله وفي مسند الفردوس معًا من حديث ابن عمر مرفوعًا بلفظ : لو وضع ايمان أبي بكر على ايمان هذه الامّة لرجح بها ، وفي سنده عيسى بن عبد اللّه بن سليمن وهو ضعيفٌ لكنّهُ لم ينفرد به فقد أخرجه ابن عدى أيضًا من طريق غيره بلفظ : لو وُزن ايمان أبي بكر بايمان اهل الأرض لرجحهم ولهُ شاهدٌ في السنن أيضًا عن أبي بكر مرفوعًا : أنّ رجلا قال يا رسول اللّه ﷺ رأيت كأنّ ميزانًا أنزل من السّمآء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت ثم وزن أبو بكر بمن بقي فرجح ـ الحديث" ۲۰۰ـ

(۵۷) "صلوة كه عماد دين است" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول: حدیث "الصلوة عماد الدّين" کی طرف اشارہ ہے۔ (دیکھئے قول نمبر ۵۳، فصل ھذا)

(۵۸) "تسبيح امام باندازه حال مقتديان است" (دفتر اوّل مکتوب ۲۶۶)

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کا یہ قول، حدیث نبوی ﷺ: (اذا صلّى أحدكم للناس فليخفّف فانّ فيهم السقيم والضعيف والكبير واذا صلّى أحدكم لنفسه فليطوّل ما شآء) کی طرف اشارہ ہے کہ جسے علامہ خطیب تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے "مشکوۃ المصابیح" میں ذکر کیا اور فرمایا کہ یہ متفق علیہ ہے۔ ۲۰۱

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "صحیح" میں فرماتے ہیں: "حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا ملك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أنّ رسول الله ﷺ قال اذا صلّى أحدكم للناس فليخفّف فان فيهم الضعيف والسقيم والكبير واذا صلّى أحدكم لنفسه فليطوّل ما شاء" ۲۰۲ـ

البتہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ "صحیح" میں فرماتے ہیں: "حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا المغيرة وهو ابن عبد الرحمن الحزامى عن أبي الزّناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أنّ النّبى ﷺ قال اذا امّ أحدكم النّاس فليخفّف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض فاذا صلّى وحده فليصلّ كيف شآء" ۲۰۳ـ

اور ایک دوسرے طریق سے روایت کرتے ہوئے فرمایا: "حدثني حرملة بن يحيى قال انا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن انّه سمع أبا هريرة يقول قال رسول اللّه ﷺ اذا صلّى احدكم للناس فليخفّف فانّ في النّاس الضعيف والسقيم وذا الحاجة" ۲۰۴ـ

۱۹۹ـ الدرر المنتثره ، صفحه ۲۳۲

۲۰۰ـ المقاصد الحسنه حرف الام ، حديث نمبر ۹۰۸

۲۰۱ـ مشكوة المصابيح ، صفحه ۱۰۱ ، كتاب الصلوة باب (ما على الامام)

۲۰۲ـ صحيح البخارى ، جلد اوّل ، صفحه ۹۷ ، كتاب الأذان ، باب (اذا صلّى لنفسه فليطوّل ما شاء)

۲۰۳ـ صحيح مسلم ، جلد اول ، صفحه ۱۸۸ ، كتاب الصلوة ، باب (امر الأئمة بتخفيف الصلوة فى تمام)

۲۰۴ـ ايضا

Marfat.com

آستانہ عالیہ حبیبیہ گجرات (شریف) پاکستان