



خیال و وہم کی بابت ارشاد ص ۱۲۹

بدعتی کا نماز روزہ وغیرہ قبول نہیں اور اسلحا سے خارج ص ۲۰۵  
۱۱ و حدیث ترمذی - خلاہ الشیطان والقی علیہ المستوع والیکما  
مواضع حسنہ اور نصاب فروریہ و جب العلیٰ کے بارے میں ص ۲۰۳ تا ۱۳۱

حضرت شاہ نقشبند مدظلہ کے آن و حد میں سات جگہ موجود ص ۲۰

جب دم ضروری شرط نہیں ص ۱۷

ذکر ہمارے طریقہ میں نہیں ذکر ہمارا حلقہ منعقد نہیں کرنا چاہئے ص ۱۰

الحمد للہ والمننہ کہ کتاب مستطاب حرکت و ذکر قدس ص ۱۳۲

# مکتوبات معصومہ

اردو ترجمہ

۱۳۹۹ھ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرسندی قدس سرہ کے  
صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ کے  
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر دوم کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زقار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی  
مؤلف: عمدۃ الفقہ، زبدۃ الفقہ، عمدۃ السلوک اور حضرت مجدد الف ثانی وغیرہ

باہتمام

جناب محمد حسین صاحب کاپڑیا۔ ۱۳۹۹ لکھنؤ داس سٹریٹ۔ کراچی ۷

ناشر

احمد رضا محمدی

۲/۵، ایچ، ناظم آباد ۳، کراچی ۷

قیمت

مطبوعہ: احمد برادرین پرنٹرس، ناظم آباد، کراچی

# فہستہ مضامین

صفحہ

۱۳

۱۵

مقدمہ : از مترجم

دیباچہ : از مرتب

- ۲۱ { مکتوب ۱: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق ان کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت سے متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴ { مکتوب ۲: مولانا حسن علی کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔
- ۲۸ { مکتوب ۳: خواجہ محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے عریضہ کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۹ { مکتوب ۴: میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے حصول پر ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۰ { مکتوب ۵: سلطان وقت کے نام فنائے قلب فنائے نفس اور مواظبات و نصائح پر مشتمل حدیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳ { مکتوب ۶: خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۴ { مکتوب ۷: خواجہ محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- ۳۵ { مکتوب ۸: حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواظبات و نصائح تحریر فرمایا۔
- ۳۶ { مکتوب ۹: غلام محمد فاروق کے نام واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔
- ۳۷ { مکتوب ۱۰: خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقامات عشرہ کے طے کرنے و تجارت ہر ہمارے ہر گونہ کے طریقہ میں سیر نفسی کے ضمن میں جمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محب کا معاملہ آفاق و انفسی و باہر چلا جاتا ہے اور نفس آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کرتا ہے۔

- مکتوب ۱: شمشیرخان کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آرا کے  
 ۳۹ { موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکانِ خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر  
 ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۲: محمد صلاح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر  
 ۴۳ { ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۳: خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے  
 ۴۴ { حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشیخت (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبطِ اوقات پر  
 ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۴: شیخ عبدالکریم کابلی کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی  
 ۴۵ { ہمت و خلوت گزینی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۵: مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۴۶
- مکتوب ۱۶: خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال  
 ۴۷ { استغناء کے باوجود شوقِ اصل کی طرف متوجہ ہونے اور عارف کی فتوہ نقل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۷: خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں  
 ۴۹ { تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۱۸: مولانا غازی سرہندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے  
 ۵۰ { سلبِ نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔
- مکتوب ۱۹: مولانا محمد حنیف کے نام تعمیرِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۵۱
- مکتوب ۲۰: تیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے عیضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے  
 ۵۲ { شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔
- مکتوب ۲۱: میرزا غضنفر کے نام نصیحت و تنبیہ اور حفظِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۵۳
- مکتوب ۲۲: مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیرِ وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۵۴ {
- مکتوب ۲۳: مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقامِ اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر ترغیب کے بیان  
 ۵۵ { میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴: مولانا محمد حنیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۵۶ {
- مکتوب ۲۵: تیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقر و ورع و تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے  
 ۵۷ { بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۶: ملا حامد کے نام شرکِ خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لایین کو اللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۷: مولانا محمد صنیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے روگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۸: سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام تمکین حاصل ہونے پر دلالت اور کمالِ فنا پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۹: شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اعیار سے کنارہ کشی کرنے پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۰: مولانا محمد صنیف کے نام وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۱: میرزا محمد شاہ کے نام بلند ہمتی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۲: خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۳: سید بی بی کے نام وظائفِ طلعات پر ترغیب اور بعض ماثورہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۴: سیادت پناہ جامع جلیذ الث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرارِ نامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۵: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام بعض امور کے بارے میں جو کامل فنا پر مرتب (ہوتے) ہیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر ایک ایسا وقت آتا ہے کہ وہ ازل و ابد کو ایک آن واحد پاتا ہے۔

مکتوب ۳۶: ملا عبدالرزاق کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۷: نیز ملا عبدالرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے جملح ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو اس کے بارے میں وارد ہوئی ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۸: ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

مکتوب ۳۹: شیخ ابوالمظفر و محمد شاہ کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۰: شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۱: اسوق العلامہ محمد بن سید زین العابدینؑ کی طرف عارف کی فنا کے بیان میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۲: شیخ بازید ولد شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالتِ نماز کی فضیلت اور ایذا سے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- ۸۶ مکتوب ۴۳: میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
- ۸۷ مکتوب ۴۲: میر باقی بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقے کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار ہم کی تعریف میں تحریر فرمایا۔
- ۸۸ مکتوب ۴۵: میرزا محمد شاہ کے نام کمینی دنیا کی مذمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۸۹ مکتوب ۴۶: محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔
- ۹۱ مکتوب ۴۸: مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہے اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور عین الیقین حق الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۹۳ مکتوب ۴۹: سیادت پناہ حاجی حسین شریفین میر غضنفر کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۹۴ مکتوب ۵۰: محمد عارف لاہوری کے نام ان کے عرصہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ حوالہ و کیفیات پر مشتمل تھا۔
- ۹۵ مکتوب ۵۱: ایک اہل طریقت صلح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات کی بعض عادات شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۹۷ مکتوب ۵۲: شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اسم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ اوست و ہمہ از اوست کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں شرط ہے نہ کہ نبوت کے طریقوں میں اور قلئے لطائف اور ان کے انوار کے تعین کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل ہے اس کی فنایت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپرد) کرنے کے درمیان تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۵ مکتوب ۵۳: حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۶ مکتوب ۵۴: شیخ محمد علیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہتے اور ماسوا سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۷ مکتوب ۵۵: حاجی سلیم بلخی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقے کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۰۸ مکتوب ۵۶: ارشاد پناہ خاتون دعات آگاہ خواجہ عبدالغفار بلخی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور صل کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و حوت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۷: میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہے اور ممکن کے لئے واجب الیٰ کی حقیقت کے پانے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود موبوب سے متحقق ہو کر مطلوب کو تلاش کرے۔

مکتوب ۵۸: محمد مومن گیلانی برہانپوری کے نام ان کے عریضے کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقام او اذنی کا حاصل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قاب قوسین تجلی صفائی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقات لائق اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۹: شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت ان کے مختصرات میں یہ نہیں ہے بلکہ انوار نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبرؑ تک اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔

مکتوب ۶۰: حاجی سلیم بلخی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پاؤں لطیفوں کی سیر و عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالبین کے اجتماع سے ڈرتے اور لرزتے رہتا چاہئے۔

مکتوب ۶۱: فضائل مآب حاجی ابو القاسم بن مراد لاہوری کے نام ان وجوہ کے بیان میں جو علماء کرام کی بیان فوائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۲: حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہوتا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے مخدومات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۳: شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافل موقت کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

مکتوب ۶۴: شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا، انھوں نے لکھا تھا کہ ہمہ اوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

مکتوب ۶۵: نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند ہمتی کے بارے میں اور جو چیز مشہور ہو اس کی طرف التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۶: شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۷: صلاح آثار حافظ محمد محسن کے نام ان کے حال کی شرح میں مع ان احادیث کے بیان کے جن میں نماز و وضو و تلاوت قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔



- مکتوب ۶۸: شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیاس میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے  
 ۱۲۷ { اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ ”جس جگہ سالک کسی سال میں نہیں پہنچتا سلطان  
 خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔“
- مکتوب ۶۹: محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی موہبی ہے اور باطن کا حصہ ہے۔  
 ۱۲۹
- مکتوب ۷۰: میر عبدالرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضغہ قلبیہ و جوہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 ۱۳۱
- مکتوب ۷۱: شیخ مظفر بہا پوری کے نام مع نصاب و مواظبہ کے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ  
 ۱۳۲ { رکھتی ہے وہ سب اصل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔
- مکتوب ۷۲: محمد سعید بہار پوری کے نام بلند ہمت ہونے اور اشارات و مکاشفات کی طرف توجہ نہ کرنے  
 ۱۳۴ { کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۷۳: شیخ بائزید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے  
 ۱۳۵ { نفس وصول میں ارباب علم و ارباب جہل برابر ہیں۔
- مکتوب ۷۴: نیز شیخ بائزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ  
 ۱۳۶ { تصوف کی حقیقت اضطراب و بقراری ہے۔
- مکتوب ۷۵: ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۱۳۷
- مکتوب ۷۶: فضیلت مآب شیخ آدم ٹھٹی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی  
 ۱۳۸ { کی کوشش کرنی چاہئے اور قائم انبیاء علیہم السلام و الصلوٰت و التسلیمات کے زیادتہ میں قطبیت  
 قومیت کا منصب آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔
- مکتوب ۷۷: نیز فضائل مآب محمد آدم (ٹھٹی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔  
 ۱۳۹
- مکتوب ۷۸: شیخ بدرالدین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفعیہ اور اموات کے  
 ۱۴۰ { درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور  
 اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۷۹: محمد بن محمد طیب مجاہد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور  
 ۱۴۱ { قلب کے ذکر کے ساتھ منور ہونے اور اس سے حدیث نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی  
 فنا و نفا کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۸۰: شیخ بائزید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تقاضا ظاہر سے  
 ۱۴۲ { دور نہیں ہونے اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۸۱: مولانا محمد ضیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 ۱۴۵

- مکتوب ۸۲: حاجی نظام کولابی کے نام اختصار کے طور پر طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۶
- مکتوب ۸۳: میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع اور شیخ مفقدا کی محبت پر موقوف ہے اور قضا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۷
- مکتوب ۸۴: مولانا عارف لاہوری کے نام فتائے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۳
- مکتوب ۸۵: شیخ بایزید سہارنپوری کے نام اطمینانِ نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۵
- مکتوب ۸۶: سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت جو کہ معیت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۶
- مکتوب ۸۷: فقیر حقیق شرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیبی شہود کی تفصیل اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۵۹
- مکتوب ۸۸: سیادت پناہ سید علی بارہہ کے نام اوقات کو معمور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۱
- مکتوب ۸۹: میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کو (اپنے) شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا ناگزیر ہے اور اس سے طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت سے بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۹۰: صلاح آثار حافظ پیر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدتِ طالب و حرانی ہونا چاہئے۔ ۱۶۳
- مکتوب ۹۱: سیادت آباب سید محمد اسرائیل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرارت عدم کی شرارت اور ابلیس کی شرارت زیادہ ہے اور قضا و اطمینانِ نفس کی تحقیق اور عین اثر کے زائل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۹۲: شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و مذاق کی شرح میں مع ولایتِ علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔ ۱۶۶
- مکتوب ۹۳: بدریگ سمرقندی کے نام ذکرِ پریشانی کی ترغیب جو کہ اس پر مرتب ہوتا ہے اس بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۷
- مکتوب ۹۴: خواجہ انانہ و خواجہ محمد مومن بہارنپوری کے نام فتائے قلب و فتائے نفس کی تحقیق اور لایذ کو اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالتِ نماز کے غیر حالتِ نماز پر وقت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۶۸
- مکتوب ۹۵: سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینانِ نفس صوفیائے کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔ ۱۷۰
- مکتوب ۹۶: سید نور بکر کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۱

- مکتوب ۹۷: مولانا جان محمد روسکی کے نام ولایات سہگانہ کی تحقیق اور اطمینانِ نفس کی حقیقت اور شرحِ صدر اور عالمِ امر و عالمِ خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالاتِ نبوت کی تحقیق اور (کمالات) ولایتِ پلاس کی فضیلت کے بارے میں اور اذکار و تلاوتِ قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افاضہ محض فصل کے ساتھ ہوتا ہے کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔
- ۱۷۱ { مکتوب ۹۸: حافظ محمد شریف لاہوری کے نام وعظ و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۲ { مکتوب ۹۹: سید نور بکر کے نام نصح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۵ { مکتوب ۱۰۰: سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۶ { مکتوب ۱۰۱: سیادت و نقابت پناہ میرزا خان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کماذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ آداب (سلوک) و طریقہ اجتناب (جذبہ) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۷ { مکتوب ۱۰۲: محرم زادہ عالی متقبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض ان احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور ان دو شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تھے۔
- ۱۷۹ { مکتوب ۱۰۳: سیادت پناہ میرزا حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نفس آفاق کی طرح مطلوب کے پانے سے محروم ہے نفس سے بھی گذر جانا چاہئے تاکہ وصل کے گلستانوں سے کوئی پھول چن سکے۔
- ۱۸۱ { مکتوب ۱۰۴: سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اذکار و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۸۲ { مکتوب ۱۰۵: صوفی محمد زاہد جدید امین قدیم کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجب تعالیٰ کی صفات کی عینیت و غیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے۔
- ۱۸۳ { مکتوب ۱۰۶: مولانا بخودار کابلی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ خمبہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو انجانید (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چیل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا مفہوم ہوتا ہے اور اس بیان میں کہ ظالموں اور بدعتیوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔
- ۱۸۵ { مکتوب ۱۰۷: میر محمد زیاں کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۹۳

- مکتوب ۱۰۵: سعادت و نقابت پناہ میر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے واجب تالی کے  
 موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔ ۱۹۷
- مکتوب ۱۰۹: شیخ حسین منصور کے نام فناء نفس و تجلی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق  
 میں اور اس بارے میں کہ فناء قلبی نفس امارہ کی اصلاح کو شامل ہے اگرچہ وہ اطمینان تک  
 نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۸
- مکتوب ۱۱۰: صلاح آثار عبد الحکیم (لاہوری) کے نام و عطا نصح اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۰۳
- مکتوب ۱۱۱: محمد حسین کابلی کے نام درود شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۳
- مکتوب ۱۱۲: محمد میر گزبر زادہ کے نام اوقات کو معمور رکھنے کا شوق دلانے اور پرہیزگاری و تقویٰ پر  
 رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۴
- مکتوب ۱۱۳: ماہ جیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۷
- مکتوب ۱۱۴: فضائل مآب مولانا بدر الدین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۷
- مکتوب ۱۱۵: شیخ ولی محمد تہی (جہتی) کے نام و قلع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۹
- مکتوب ۱۱۶: محمد امین لاہوری کے نام ان کے سوالوں کے جواب اور عین اثر کے نائل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۰
- مکتوب ۱۱۷: حافظ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب  
 دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۳
- مکتوب ۱۱۸: حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جیو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت کے  
 دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- مکتوب ۱۱۹: حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں  
 کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور نماز وسطیٰ و ساعت جمعہ اسم اعظم کے  
 مہم ہونے اور مسند کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔
- مکتوب ۱۲۰: شیخ حسین منصور کے نام ان کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱
- مکتوب ۱۲۱: مخدوم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام خلعت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض  
 کیفیات کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- مکتوب ۱۲۲: ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھے تھے اور  
 مطلوب کے ماورا ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵

- ۲۳۶ { مکتوب ۱۲۳: مخدوم زادہ عالی قدر معدن الخفاق ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور چٹاخور کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۷ مکتوب ۱۲۴: بہت خاں کے نام مواعظ و نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۸ مکتوب ۱۲۵: محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۹ مکتوب ۱۲۶: مولانا فصیح الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعبیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۱ مکتوب ۱۲۷: میر محمد امین بخاری کے نام ان کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۰ مکتوب ۱۲۸: حضرت ایشاں (عزوة الوثقی) کے ہمیشہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام وعظ و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۲ مکتوب ۱۲۹: مخدوم زادہ گرامی خفاق و معارف آگاہ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۱ مکتوب ۱۳۰: خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن پاک کے فضائل اور اس واقعہ (حال) کی تعبیر میں تحریر فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔
- ۲۴۲ مکتوب ۱۳۱: خواجہ عبداللہ کلانی کے نام ذکرِ چہرہ وغیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۵ مکتوب ۱۳۲: بیاد پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کہ طالبوں کے اجتماع میں نیت کی نصیح ضروری ہے اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۶ مکتوب ۱۳۳: جان محمد بیگ کولابی کے نام ان کے عریضہ کے جواب میں جو کہ کیفیات احوال پر مشتمل تھا اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات میں حصول پر دلالت نہیں رکھتے۔
- ۲۴۸ مکتوب ۱۳۴: خفاق آگاہ حاجی حبیب اللہ حصاری ثم البخاری کے نام اس بارے میں کہ ابتدا میں ظاہر باطن کے رنگ میں رنگا ہوا ہوتا ہے اور باطن سے منقطع ہونے کے بعد ظاہر و باطن دونوں نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے عدم ہونے اور حقیقتِ کعبہ و حقیقتِ حُلّت و حقیقتِ صلوة و حقیقتِ قرآنی و حقیقتِ محمدی اور ان کی تعبیرات اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۰ مکتوب ۱۳۵: صوفی سعادت کابلی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۵۲ مکتوب ۱۳۶: خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۵۳ مکتوب ۱۳۷: شیخ جنید جہتی کے نام ان کے احوال کی تعبیر اور ضروری نصائح و ذکر لطائف عشرہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۴ مکتوب ۱۳۸: حاجی سلیم بلخی کے نام تحریر فرمایا۔

- ۲۵۸ مکتوب ۱۳۹: شیخ بابرید سہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۰ مکتوب ۱۴۰: حضرت ایٹال (عروة الوثقی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قرب فرائض و قرب نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۲ مکتوب ۱۴۱: شیخ محمد باقر لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۳ مکتوب ۱۴۲: شیخ ولی جہتی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۴ مکتوب ۱۴۳: محمدرؤف کابلی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۵ مکتوب ۱۴۴: سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۶۶ مکتوب ۱۴۵: مخدوم زادگی جامع کمالات صوری و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا ہوا اور فائدے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے مع آن سرور دین و دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔
- ۲۶۷ مکتوب ۱۴۶: تیر مخدوم زادہ عالی درجہ صاحب کمالات اصلیم نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۸ مکتوب ۱۴۷: حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۶۸ مکتوب ۱۴۸: مولانا محمد حنیف کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔
- ۲۶۹ مکتوب ۱۴۹: سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۰ مکتوب ۱۵۰: سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۱ مکتوب ۱۵۱: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۲ مکتوب ۱۵۲: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۳ مکتوب ۱۵۳: سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۴ مکتوب ۱۵۴: نیز سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۶ مکتوب ۱۵۵: فضائل مآب محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۷ مکتوب ۱۵۶: جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۸ مکتوب ۱۵۷: محمد شاہ گزبندار کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۹ مکتوب ۱۵۸: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

تَمَّتْ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على انبياء المسلمين خصوصاً على اشرفهم و  
خاتمهم سيدنا محمد بن المصطفى احمد المجتبي وعلى اله واصحابه اتباعاً جامعين داماً بعد  
كچھ عرصہ قبل حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ  
ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا بجز شکر و احسان ہے کہ اُس نے اس ناچیز  
کوشش کو عوام و خواص میں شرف قبولیت عطا فرمایا اور بزرگوں، دوستوں اور احباب اکابر نے اس کی تحسین  
فرما کر اس عاجز اور ادارہ مجذوبہ کی حوصلہ افزائی فرمائی، جزا ہم اللہ عنا خیر الجزاء۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا مزید فضل و کرم ہے کہ ہم جلدی ہی اس قابل ہو گئے کہ مکتوبات معصومیہ کے دفتر  
دوم کا اردو ترجمہ بھی فارغین کرام کی خدمت میں پیش کر سکیں چنانچہ حسب سابق ترجمہ میں زبان کی سلاست و  
عمدگی کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے، ترجمہ کے الفاظ کو اصل فارسی الفاظ سے ہٹنے نہیں دیا گیا اور حتی الامکان  
قریب سے قریب تر الفاظ میں ترجمہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے تاکہ اُن کا مفہوم من و عن باقی رہے، فارسی مطبوعہ  
نسخے کے صفحات بھی حاشیہ میں دیدیتے گئے ہیں کہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہے تو  
تلاش میں زحمت نہ ہو، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی آیات مبارکہ کی سورت و آیت کا نمبر بھی حاشیہ میں دیدیا  
گیا ہے، اور ان میں جو احادیث شریفہ آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ حاشیہ میں لکھ دیا ہے اور  
امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جہاں جہاں عبارتیں آئی ہیں اُن میں سے  
جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا گیا ہے، نیز آیات و اشعار کا ترجمہ بھی سلیس و شگفتہ زبان  
میں کیا گیا ہے، مطبوعہ نسخہ میں اغلاط کی وجہ سے ترجمہ کرنے میں کافی مشکلات پیش آتی رہی ہیں اور ان کو  
حل کرنے کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے، اس قدر کوشش کے باوجود اگر اس میں کوئی غلطی ہو گئی ہو تو عیاذ  
معذرت خواہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے بھی عفو و کرم کا امیدوار ہے۔ فارغین کرام سے درخواست ہے کہ  
جہاں کہیں غلطی پائیں اس بے بضاعت کی کم علمی پر محمول کرنے ہوئے صفحہ و سطر کے ساتھ مع تصحیح اس کی  
نشاندہی سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے، یہ عاجزان کا  
ممنون احسان ہوگا اور وہ ثواب دارین کے مستحق ہوں گے۔

اگرچہ ہماری یہ کوشش اس قابل تو نہیں ہے کہ آپ حضرات سے دادِ تحسین حاصل کر کے لیکن ان مکتوباتِ عالیہ کے مضامین اس قدر اعلیٰ و ارفع، جامع و واضح، مستند و نافع اور بابرکت و پرلذت ہیں کہ ان کے لئے کسی تحسین کرنے والے کی تحسین کی قطعاً ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان مکتوباتِ عالیہ میں ہر ایک مکتوب شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت، اسرارِ عجیبہ و علومِ غریبہ کا بیش بہا خزانہ اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہے۔

ففي كل لفظ من دروس من المنى وفي كل سطر همة عقد من الدرر

[پس اس کے ہر لفظ میں تمناؤں کا ایک بلغ (مضمون) ہے اور اس کی ہر سطر میں موتیوں کا ایک مار (پہاں) ہے] مکتوباتِ شریفہ کے دفترِ روم کو حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سیف الدین قدس سرہ کے حکم کے مطابق حضرت مولانا شرف الدین حسین بن میر عماد الدین محمد الحسینی الہروی قدس سرہ نے جمع و تدوین کا کام انجام دیا اور اس کا تاریخی نام وسيلة السعادة رکھا جس سے ان کے جمع و ترتیب کی تکمیل کا سال نکلا ہے جیسا کہ ان کے فارسی دیباچے سے ظاہر ہے۔

یہ عاجز حبلہ معاونین حضرات خصوصاً جناب ڈاکٹر خان رشید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ پر وسیر سندھ پورٹی اور جناب مولانا عبدالستار صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ فاضل دیوبند ایم اے اسلامیات اور دیگر معاونین حضرات کا بہت ہی ممنون ہے کہ انھوں نے اپنے قیمتی مشوروں سے اس ترجمہ کی اصلاح میں اس عاجز کی مدد فرمائی اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر فی الدارين نصیب فرمائے آمین، اللہ تعالیٰ ہماری اس ناچیز مساعی کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور حضرت عروۃ الوثقیٰ قدس سرہ کی تعلیمات کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی سعادت سے ہم سب مسلمانوں کو اور تمام عالم اسلام کے مسلمانوں کو پہرہ و فرمائے آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین۔

الراجی الی ربہ الرحیم

خاکسار سید زوار حسین عفی عنہ و غفرلہ و لوالدہ

دو شنبہ یکم رجب المرجب ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۷۹ء



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## دیباچہ کا

۱۶

اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس اس سے بالاتر ہے کہ فکر کا ہاتھ اس کی حمد و ثنا کے رامن تک پہنچ سکے، لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] ممکن واجب کے متعلق کیا کہے اور محدود لامحدود کے بارے میں کیا تلاش کرے پس وہ ذات پاک ہے جس نے اپنی معرفت اور ثنا سے عاجزی کے سوا کوئی راستہ اپنی طرف نہیں بنایا پس یہاں عجز و قصور کا اعتراف ہی کمال معرفت اور عین ثنا ہے۔

سہ بعض مخطوطات میں یہ دیباچہ بھی (زبان فارسی) مندرج ہے :- (۱) حرم سجد بارگاہ خداوندی جل جلالہ سلطانہ و عم احسانہ کے لئے ہے کہ اولین و آخرین کی تعریفیں اس کی تحمید کا دیباچہ ہیں اور بلا براہی کے مقربین کا تعظیم کرنا اس کی تعظیم کی ایک ہے، قبولیت کے فرش پر بار بار پائی حاصل کرنے والوں کی دولت اس کے لطف و کرم سے ہے اور کمال عارفوں کی معرفت اس کی معرفت سے عاجز ہوتا ہے، وہ ذات پاک ہے جس نے مخلوق کے لئے اپنی معرفت سے عاجز ہونے کے سوا اپنی معرفت کی طرف کوئی راستہ نہیں بنایا۔

سبحان خالق کہ صفاتش ز کبریا  
گر صد ہزار سال ہمہ خلق کائنات  
بر خاک عجز می گفت عقل انبیاء  
فکرت کند در صفت عزت خدا  
دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما  
آخر بجز معرفت آئندہ کاے الہ

[وہ خالق ایسی ذات پاک ہے کہ جس کی صفات اپنی بزرگی و عظمت کی وجہ سے انبیاء کرام کی عقل کو (بھی) عاجزی کی خاک پر گرادیتی ہیں، اگر تمام کائنات کی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عزت کی صفت میں ایک لاکھ سال بھی غور و فکر کرے آخر کار عاجزی کے ساتھ اس بات کا اعتراف کرے گی کہ اے الہ العالمین! ہم نے جان لیا کہ ہم نے کچھ بھی نہیں جانا ہے] (۲) ۶۰۰ ہجری میں اندازہ شرف اس منعم کے لئے ہے کہ جس نے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ و علی آلہ وصحہ افضل صلوة واکمل التحیات کی سنت نبویہ کو طریقہ عجبہ احمدیہ کے ذریعہ، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی روح کو تازگی عطا فرمائے اور تمام جان والوں پر پیشان کے فیض کو جاری فرمائے، تجدید فرمائی اور اولین کی نسبت کو آخرین میں اسی تازگی کے ساتھ جلوہ گر کیا اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات طیبات ہوں جو کہ عمرہ کائنات اور ذرہ موجودات ہیں سے خواجہ لولاک و سلطان رسل مقتدا و رہنمائے جزو گل [آپ لولاک کے مالک اور رسولوں کے سلطان ہیں اور آپ جزو گل کے پیشوا و رہنما ہیں]۔

ہر کس برہ شہاء او مرکب راند  
بر عجز و قصور معترف در رہ ماند  
ایں جاست کہ خاتم رسل خیر بشر  
با آل شرف و کمال لا احصی خواند

[ جس شخص نے اُس کی تعریف کے راستہ پر سواری کو چلایا اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرتے ہوئے راستہ میں رہ گیا، یہی وجہ ہے کہ خاتم الانبیاء خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شرف و کمال کے باوجود لا احصی (میں احاطہ نہیں کر سکتا) فرمایا اور حضرت فخر مخلوقات عالیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے کمال کی چوٹی اس سے بالاتر ہے کہ مرغ فکر آپ کی نعت و تعریف کی چوٹی تک پرواز کر سکے، رب تعالیٰ کی بارگاہ سے لولاک لما خلقت الافلاک [اگر تونہ ہوتا تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا] آپ کے حال کی تعریف ہے، اور لولاک لما اظہرت الربوبیۃ [اگر تونہ ہوتا تو میں ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا] آپ کے کمال کی شرح ہے، ایجاد کائنات اس کے لئے ہے اور مخفی چیزوں کو موجود کرنے والا اس کی رضا کا طالب ہے، بیت

شاہی کہ نیست قوت بازوئے مرغ فکر  
شایستہ عروج باو ج کمالی او  
آنرا کہ در کتاب ثنا گفت ذوالجلال  
کے آید از من و تو ثنا حسب حال او  
ہر دم صلوٰۃ بے حد و تسلیم بے عدد  
از ما بروج حضرت او باد و آل او

[ وہ ایسا بادشاہ ہے کہ فکر کے پرندے کی قوت بازو اس کے کمال کی بلندی تک عروج کرنے کے قابل نہیں ہو جس کی تعریف ذوالجلال زابنہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں فرمائی ہے مجھ اور تجھ سے (کوئی مخلوق ہی) اس کے حال کے بموجب تعریف کب ہو سکتی ہے، ہماری طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کی روح مبارک پر ہر وقت بے حد صلوٰۃ (درود) اور بے شمار سلام پیش ہو ]

اما بعد، صاحب قوت اللہ تعالیٰ کا سب سے ضعیف بندہ شرف الدین حسین بن میر عماد الدین محمد بن المحسنی الہروی، اللہ سبحانہ ان دونوں کی عاقبت کو بہتر کرے، عرض کرتا ہے کہ جب یہ مکتوبات قدسی آیات کہ جن میں سے ہر ایک مکتوب معرفت کے دینیوں میں سے ایک دینیہ اور رحمت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے، نہایات ولایت کا ایک بیان اور کمالات نبوت کا ایک ترجمان ہے، اصالت کے اسرار اس سے نمایاں اور مقامات قیومیت اس سے ظاہر ہیں۔ دفتر اول کی تکمیل کے بعد حضرت قدوة الاولیاء امام الاصفیاء کے قلم فیض رقم سے جو کہ تحقیقین کیلئے سند اور بدقیقین (باریک بینیوں) کے لئے دلیل ہیں، قیومیت کی خلعت سے سرفراز اور اصالت کی بزرگی سے مشرف ہیں، ولایت اصلیکے مالک اور وراثت معنویہ کے ساتھ انبیاء کے وارث ہیں، مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف رہنمائی کرنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بین معجزہ ہیں، آیاتِ تشابہات کے اسرار سے واقف اور مقطعات کے رموز کو جانتے والے ہیں، انوارِ الہیہ کا مطلع اور ولایتِ احمدیہ سے موصوف ہیں، مرجعِ اوتاد، قطبِ ارشاد، انسانِ کامل اور فردِ جامع، امامِ ہمام، مخلوق میں حضرتِ خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلیفہ، نسباً قاری حسباً محمدی اور مولداً سرمدی ہیں۔

- |  |                                    |
|--|------------------------------------|
| (۱) آنکہ نامش تریان بر دم از بے ادبی است | گرچہ ذرات تنم جملہ بنا مش گویا است |
| (۲) لیک ان جا کہ زبان نیز سعادت طلب است  | گر یاں نام شریفش نہ ساتھ ز جفا است |
| (۳) قطب حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم     | آنکہ پیشش بنواضع قد افلاک و ناست   |
| (۴) ظاہر ش جملہ بانوار شریعت روشن        | باطنش جملہ باسرار حقیقت داناست     |
| (۵) قطع شد بر قدر او خلعتِ قیومیت        | آئے اس خلعتِ فاخرہ چنیں قدر زیباست |

[۱] اے وہ کہ جن کا نام زبان پر لانا میرے لئے بے ادبی ہے، اگرچہ میرے جسم کے ذرات ان کا نام لیتے ہیں۔ (۲) لیکن چونکہ زبان بھی سعادت طلب ہے اس لئے اگر میں اسے ان کے نام مبارک تک نہ پہنچاؤں تو ظلم ہے۔ (۳) وہ قطب حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم ہیں کہ جن کے سامنے افلاک کا قرینواضع کے ساتھ جھکا ہوا ہے۔ (۴) ان کا ظاہر انوار شریعت کے ساتھ روشن، ان کا تمام باطن اسرار حقیقت کو جلنے والا ہے۔ (۵) ان کے قدر کے مطابق قیومیت کا خلعت قطع لیا گیا ہے بیشک یہ خلعت فاخرہ ایسے ہی قدر کے لئے زیبا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان کے ارشاد کے ظلال کو اہل عالمین کے سروں پر ہمیشہ قائم رکھے اور سید المرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ اجمعین کے طفیل ہمیں ان کے انوار سے مستفید فرمائے۔ (جب یہ مکتوبات) صبراً نگر میں آئے تو عجیب اسرار اور زنادر علوم نے کہ جن کا حاصل ہونا انوار نبوت سے اقتباس کے بغیر امکان کے احاطہ سے باہر ہے، غیبِ احدیت پر پردہ سے ظہور کے تحت پر جلوہ فرمایا اور سعادت مند مخاطبین اور بلند رجت سامعین کے دل کی قوت اور جان کی خوراک ہو گئے۔ شنوی

- |                              |                           |
|------------------------------|---------------------------|
| (۱) نامہ ہا بانجوم راہ نماست | تافتہ از سپہر مجد و علا   |
| (۲) ہریکے نوٹھے ز گلشن فیض   | ہریکے گوہرے ز کان عطا     |
| (۳) ہریکے رشخہ ز ابر کرم     | کردہ سر سبز کشت صدق و صفا |
| (۴) ہریکے مثل آہیت رحمت      | گشتہ نازل ز آسمان وفا     |

[۱] نام کے مکتوبات اشاروں کی مانند لہجہ نامہ ہیں (جب) بزرگی اور بلندی کے آسمان سے چمک رہے ہیں (۲) ان میں سے ہریکے فیض کے گلشن کا نیا پھول ہے، ہریکے گلشن کی کان کاموتی ہے۔ (۳) ہریکے ابر کرم کا رشخہ ہے

(جس نے) صدق و صفا کی کھینٹی کو سرسبز کر دیا ہے، (۴) ہر ایک (مکتوب) آیتِ رحمت کی مانند ہے جو کہ وفا کے آسمان سے نازل ہوا ہے۔

حق بات یہ ہے کہ (یہ مکتوبات) ہدایت کی کان کے تابدار جواہرات اور عنایت کے سمندر کے چمکدار موتی ہیں کہ اربابِ نہایت و کمال کا ہاتھ اور دامن اُن کے مثل سے خالی ہے اور صاحبانِ کشف و شہود اہل نظر و استدلال کی مانند ان کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں، اگرچہ مجھ، پیچران کو کسی لحاظ سے بھی اس بات کی یاقوت و قابلیت نہیں ہے کہ میں اُن کے جمع کرنے میں پیش روی اور اس امرِ عظیم میں پیش قدمی کر سکتا لیکن چونکہ محروم و مخدوم زادہ بلند مرتبت، عالی منقبت، نورِ اعظم، عارفِ کامل، حاصلِ اولیا، خلاصہٴ اصفیاء، مظہرِ انوارِ ربانی، مظہرِ اسرارِ سبحانی، حقائق کو کھولنے والے، دقائق کو حل کرنے والے، نہایت کے کمال اور کمال کی نہایت تک پہنچنے والے، تجلیاتِ جلال و جمال کے مظہر ہے

مخزنِ نقدِ معرفت نقدِ خزینہٴ شرف      معدنِ گوہرِ صفا گوہرِ معدنِ کمال  
موردِ لطفِ اینریدی ہادیِ راہِ احمدی      مظہرِ سیرِ سمریدی مظہرِ فضلِ ذوالجلال

[معرفت کی نقدی کا خزانہ، شرافت کے خزانہ کی نقدی، پارسائی کے موتیوں کی کان، کمال کی کان کے موتی۔

اللہ تعالیٰ کے لطف کے مورد، راہِ احمدی کے ہادی، سیرِ ابدی کے مظہر، فضلِ ذوالجلال کے مظہر] تعریف کرنے والوں کی تعریف سے بے نیاز، حق، ملت اور دین کی تلوار، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کی طویل زندگی کے ساتھ فائدہ پہنچائے (انہوں) نے اُس نظرِ عنایت کی بنا پر جو کہ وہ اس بے حاصل کے بارے میں رکھتے ہیں اور جن کی توجہ شریف اس ناکارہ کے احوال کی اصلاح کے ساتھ وابستہ ہے، ان مکتوبات کے جمع کرنے کو جو کہ دراصل دونوں جہان کا سرمایہ ہیں (اس فقیر کو) تفویض فرمایا اور بار بار تاکید فرمائی کہ متفرق مکتوبات کو ضبطِ تحریر میں لا کر دوسری جلد ترتیب دی جائے۔ آں جناب کے تعمیلِ ارشاد کو بسر و چشم قبول کرتے ہوئے اس عظیم الشان کام کو شروع کر دیا، امیدوا ہے کہ اس تعمیلِ ارشاد کی برکات فی الحال و فی المال اس خود کامی کی تنگی کے گرفتار کی رہمائے حال ہو کر خودی و خود پرستی کے کوچے سے رہائی دلا دیں گے۔ اور اس کتابِ مستطاب کا جمع کرنا جس کا نام و تاریخ اختتام "وسيلة السعادة" ہے، سعادتِ حقیقی تک پہنچنے کا وسیلہ ہو جائے گا۔ (اس کتاب کے) پڑھنے اور سننے والوں سے یہ التماس ہے کہ جب ان اسرارِ غیبی کے مطالعہ سے ان کی زندگی سنور جائے تو دعا و فاتحہ سے ان کے جامع کی مدد فرمائیں کیونکہ ان کے جمع کرنے سے مقصود

آخرت کا نفع ہے اور الفاظ کے دقیق ہونے اور معنی کے بلند ہونے کی وجہ سے جو کچھ سمجھ میں نہ آئے اس کے علم کو کہنے والے کی طرف لوٹا دیں اور رد و انکار سے پیش نہ آئیں، اور وسیلۃ السعادت کو اپنے حق میں وسیلۃ الشقاوت نہ بنائیں کیونکہ اس بزرگ گروہ کا منکر ابدی ہلاکت میں گرفتار اور دائمی خسارہ میں مبتلا ہے، یہی حق ہے، پس حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور کیا ہے۔ ہفتوی

- |                                |                            |
|--------------------------------|----------------------------|
| ۱) یارب چه کتاب مستطاب ست      | کز ہر در قبش فتح باب ست    |
| ۲) مفتاح کنوز مشکلات ست        | تفسیر رموز محملات ست       |
| ۳) گنجے ست مصارع انجکم را      | شرحے ست جوامع الکلم را     |
| ۴) جاں بخش تر از زلال حیواں    | روشن تر از آفتاب تاباں     |
| ۵) گوئی کہ پری و شبست طنانه    | سرتا بقدم کرشمہ و ناز      |
| ۶) افگندہ بر شعار مشکین        | تا گشتہ نہاں ز چشم بد بین  |
| ۷) لفظش کہ دقیقہا کند حل       | چوں طرہ مہوشاں مسلسل       |
| ۸) معنیش کہ ہست مایہ جاں       | شیریں چو ادائے خوب رویاں   |
| ۹) ہر صفو او کہ کام جاں ست     | چوں صفو روئے دلبران ست     |
| ۱۰) ہر سطر از و چو گیسوئے حور  | از زحمت دست ناکساں دور     |
| ۱۱) ہر بیتے از و کہ دل پندراست | چوں ابروئے مہوشاں بلندراست |
| ۱۲) ہست از پے دفع ہر گزندہ     | ہر نقطہ چو دانہ سپندہ      |
| ۱۳) صاحب نظراں فدائے او بند    | جاں باختہ در ہوائے او بند  |
| ۱۴) دلہا شدہ در نظارہ اش مست   | جاں بہر نثار بر کف دست     |
| ۱۵) از نغمہ این گل اہل دولت    | یا بند تسیم بارغ جنت       |
| ۱۶) واں کو نظر در انش کو راست  | از پرتو این جمال دور است   |
| ۱۷) خفاش بود ہمیشہ نومید       | از شعشعہ جمال خورشید       |
| ۱۸) آفاق زہر شد منور           | غم نیست اگر ندید شہر       |
| ۱۹) خورشید اگر چہ بے حجاب ست   | از غایت نور در نقاب ست     |
| ۲۰) نامش بعقیدت و ارادت        | گفتیم "وسیلۃ السعادت"      |
| ۲۱) پسند اگر ز سال تمام        | ہم باز تو اں شناخت از نام  |

[۱] لے پردردگار! یہ کیسی پسندیدہ کتاب ہے کہ جس کے ہر ورق سے (معرفت کا) دروازہ کھلتا ہے۔ (۲) مشکلا کے خزانوں کی کنجی ہے۔ جملات کے رموز کی تفسیر ہے۔ (۳) مصالیح حکمت کا خزانہ ہے، جامع کلمات کی ایک شرح ہے۔ (۴) آب حیات سے زیادہ زندگی بخشنے والا ہے، منور آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ (۵) گویا کدہ ایک شوخ پریوش ہے (جو) سر سے پاؤں تک کرشمہ و ناز ہے۔ (۶) اپنے جسم پر مشکیں بال ڈالے ہوئے ہے تاکہ بد نظر کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جائے۔ (۷) اس کے لفظ جو کہ دقیق مسائل کو حل کرتے ہیں حسینوں کی زلف کی مانند مسلسل ہیں۔ (۸) اس کے معنی جو کہ سرمایہ جان ہیں وہ خوب روؤں کی ادا کی مانند شیریں ہیں۔ (۹) اس کا ہر صفحہ جو کہ زندگی کا مقصد ہے دلیروں کے چہرے کا صفحہ ہے۔ (۱۰) اس کی ہر سطر جو کہ گیسو کی مانند نابالوں کی دسترس سے دور ہے۔ (۱۱) اس کا ہر شعر جو کہ دل پسند ہے چاند جیسے حسینوں کی ابرو کی مانند بلند (۱۲) اس کا ہر نقطہ گزند کو دفع کرنے کے لئے رائی کے دانے کی طرح ہے۔ (۱۳) اہل نظر اس کے فدائی ہیں، اس کی آرزو میں جان کی بازی لگائے ہوئے ہیں۔ (۱۴) دل اس کے نظارہ میں مست ہو گئے ہیں، جان نثار کرنے کے لئے ہتھیلی پر رکھے ہوئے ہیں۔ (۱۵) اہل سعادت اس پھول کی خوشبو سے جنت کے باغ کی نسیم پاتے ہیں۔ (۱۶) اور جس کی نظر اس میں اندھی ہے وہ اس جمال کے پرتو سے دور ہے۔ (۱۷) چمکاؤ سورج کے جمال کی روشنی سے ہمیشہ ناامید ہے۔ (۱۸) آفاق سورج سے منور ہو گئے اگر چمکاؤ نے نہیں دیکھا تو غم نہیں ہے۔ (۱۹) آفتاب اگرچہ بے حجاب ہے لیکن کثرت نور کے باعث نقاب میں ہے۔ (۲۰) ہم نے اس کا نام عقیدت و ارادت کی وجہ سے ”وسیلۃ السعادت“ رکھا۔ (۲۱) اگر لوگ اس کی تکمیل کا سال دریافت کریں تو بھی اس نام سے پہچان سکتے ہیں۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
**مکتوب**

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد اسین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
 و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق ان کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر  
 افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت  
 متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَامِدُ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ وَمُصَلِّیَا عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ اللّٰهُ تَعَالٰی  
 کی حمد کرتے ہوئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ بڑا مہربان  
 اور نہایت رحم والا ہے [اللّٰهُمَّ قَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَیْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ  
 بَیْنَ عِبَادِكَ فِیْمَا کَانُوْا فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ] (اے اللہ! اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! پوشیدہ  
 اور ظاہر کے جاننے والے! آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرمائیں گے جن میں  
 وہ آپس میں اختلاف کرتے تھے)۔

برادران کرام مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد اسین کے مکتوبات شریفہ یکے بعد دیگرے  
 پہنچ کر ان کے مضامین واضح ہوئے، دوستوں کو نصیحت کریں کہ جہاں تک ہو سکے فتنے کی آگ کو  
 بجھائیں اور مخالفین کی ایذا رسانی پر صبر کریں اور گستاخی کرنے والوں کو بیزبوں کے باطن کے حوالہ کریں،  
 باؤردکشاں ہر کہ در افتاد بر افتاد (پلمٹ دگاد) پینے والوں کے ساتھ جو شخص بھی اٹھا اس نے منہ کی کھائی  
 جب اہل ارادت ہی سے اس طرح کا ظلم و زیادتی ظاہر ہو تو پھر طریقہ کے مخالفین سے کیا شکایت کی جائے  
 حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِیْلُ (ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہی اچھا کارساز ہے)۔ اس سے پہلے میاں  
 اللہ داد کے ہمراہ ایک تحریر بھی گئی تھی جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ شبہ کے مادہ کو ختم کر دے گی، اس کے پہنچنے پر  
 فتنہ دب جائے گا اور تنازعہ امر باقی نہیں رہے گا، آپ اچھی طرح مطالعہ کریں گے اور حقیقت کو پہنچ  
 جائیں گے، اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد اول کا دوسرا مکتوب جو کہ

میر محمد نعمان کے نام ہے اس کا بھی مطالعہ کریں اور تسکین حاصل کریں۔ جس کلام چونکہ آپ حضرات نے سوال کیا ہے اس لئے جواب کے بغیر چارہ نہیں رکھنا اور یہ تحریر اس سے خالی نہیں رہنی چاہئے۔

سوال: ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے تخریر فرمایا ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی کے اوپر ہے، اس سے حقیقت کعبہ کا حقیقت محمدی سے افضل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ آنسور و عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوقات سے افضل ہیں، لولاہ لما خلق الا فلانک و ما اظہر الربوبیتہ [اگر وہ نہ ہوتے تو (اللہ تعالیٰ) آسمانوں کو پیدا کرتا اور اپنے رب ہونے کو ظاہر فرماتا] جبکہ (حدیث قدسی میں) وارد ہوا ہے۔

جواب: اول یہ کہ حقیقت کعبہ ربانی معبودیت و مسجودیت کے مقام سے پیدا ہوتی ہے اور آنسور و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عبدیت و عابدیت (بندہ اور بندگی کرنے والا ہونے) کے مقام میں ہے، اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ حقیقت کعبہ ذات الہی جل سلطانہ ہو کیونکہ حقیقت میں معبود و مسجود وہی ہے یعنی وہ حقیقت جو اس صورت کی مسجودیت کا منشا (سبب) ہو گئی ہے اور (اس میں) شک نہیں ہے کہ وہ حقیقت ذات حق عز و جبارانہ ہے پس اگر اس حقیقت کو حقیقت محمدی پر فوقیت و فضیلت ہونو کیا خطرے کی بات ہے، اور اس بات کی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ جو تھے جواب میں آئیگی اور معاملہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ اور یہ جو (بعض حضرات) کہتے ہیں کہ ممکن جو کہ صورت کعبہ اس کی حقیقت بھی ممکن ہی ہونی چاہئے وہ ذات کس طرح ہوگی۔ جو آج ہم کہتے ہیں کہ اس بزرگ گروہ کے طریقہ پر کسی چیز کی حقیقت اس چیز کی ذات اور ما بہ الشئ ہو ہو (ماہیت) سے عبارت نہیں ہے بلکہ اس کے وجودی و تواجیح وجودی فیوض کے بعد اسے عبارت ہے اور وہ چیز اس کے لئے ظل کی مانند ہے۔ قوم (صوفیائے کرام) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ تعین اول ہے جس کو وحدت کا نام دیا جاتا ہے اور تمام ممکنات کے حقائق کو جو کہ اعیان ثابتہ ہیں تعین ثانی میں جس کو کہ واحدیت کا نام دیا جاتا ہے ثابت کرتے ہیں اور ان دونوں تعینات کو جو بی کہتے ہیں اور قدیم جانتے ہیں۔ نقش القصوص کے مقدمہ میں کہا ہے کہ ممکن وجود متعین ہے پس اس کا ممکن ہونا اس کے تعین کی حیثیت سے ہے اور اس کا واجب ہونا اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہے۔ پس جس جگہ انھوں نے حقیقت کعبہ ربانی کو وجوب کے مراتب میں ثابت کیا ہے وہ قوم (صوفیائے کرام) کی اصطلاح پر مبنی ہے اور جس جگہ یہ لکھا ہے کہ ممکن کی حقیقت ضرور ممکن ہے وہ قوم کی اصطلاح پر نہیں ہے وہ علیحدہ تحقیق اور الگ قول ہے، آپ حضرات نے لکھا تھا کہ کعبہ کی صورت یہی ظاہری صورت ہے



یا کوئی اور چیز ہے؟ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ تے تحریر فرمایا ہے کہ ”صورت کعبہ پتھر اور مٹی کے ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے کیونکہ اگر بالفرض پتھر اور مٹی کے ڈھیلے درمیان میں نہ بھی ہوں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے، بلکہ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم خلق میں سے ہے (لیکن دیگر) اشیا کے خلق کی طرح نہیں ہے بلکہ ایک پوشیدہ امر ہے جو حسن و جمال کے احاطہ سے باہر ہے (یہ) عالم محسوسات میں سے ہے اور کچھ بھی محسوس نہیں ہے اور (اگرچہ) اشیا کا متوجہ الیہا (جس کی طرف توجہ کی جائے) ہے اور (اس کے باوجود) کچھ بھی توجہ میں نہیں ہے وہ ایک ہست ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہوا ہے اور ایک نیست ہے جس نے اپنے آپ کو ہستی کے لباس میں ظاہر کیا ہوا ہے، جہت میں ہو کر بے جہت اور سمت میں ہو کر بے سمت ہے، غرضکہ یہ حقیقت کے مزاج والی صورت ایک ایسی عجیب ترین چیز ہے کہ عقل جس کے تشخص سے عاجز اور عقلمند لوگ جس کو متعین کرنے میں حیران ہیں گویا کہ عالم بچپنی و بے جگونی (بے مانند و بے کیف ہونے) کا نمونہ رکھتی ہے اور بے مثل و بے مثال ہونے کا نشان اس میں پوشیدہ ہے انتہی“۔

دوسرے یہ کہ ایک حقیقت کا دوسری حقیقت پر قائل ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر فضیلت کا سبب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر ترقیات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب بے سرسوں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت میں ہی رُکا ہوا ہو اور اپنی حقیقت سے اوپر ترقی نہ کرے اور قرب کے مراتب کو جن پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ بلا اعلیٰ (فرشتوں کے گروہ) کی ولایت خواص بشر کی ولایت سے اوپر ہے اور فرشتے کے حقائق سے ترقی حاصل ہونے کے اعتبار سے فضیلت خواص بشری کے لئے ہے اور فرشتے کو اپنے حقائق سے آگے ترقی حاصل نہیں ہے۔ وَمَا مِّنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ (اور ہم (فرشتوں) میں سے ہر ایک کا ایک معین مقام ہے)۔

شرح مواقف میں کہ ”بیشک فرشتے اگرچہ بعض امور میں بشر پر فوقیت رکھتے ہیں لیکن فضیلت جس کا مطلب ثواب کا زیادہ ہوتا ہے بشر کے لئے ہے۔“ اور نیز عالم امر عالم خلق کے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کے لئے ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اعلیٰ ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، عنصر خالص عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے نیچے درجے کا لطیف ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خاکوں (انسانوں) کو (حاصل) ہے وہ قدسیوں (فرشتوں) کو (حاصل) نہیں ہے۔

۱۔ مکتوب ۱۱۱۱ دفتر سوم مطبوعہ امرتسری ص ۱۴۶ و ۱۴۷۔ ۲۔ سورت ۲۱ آیت ۱۶۱

۵ زمین زادہ بر آسمان تاختر زمین وزمان را پس انداختہ

[زمین زادہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مراجح میں) آسمان پر تشریف لے گئے (زاد پھر) زمین وزمان کو پیچھے چھوڑ گئے تیسرے یہ کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے لکھا ہے کہ حقیقت محمدی تنزیہ و تقدس کی بلندی سے آنحضرت (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے مقامات نزول کی نہایت ہے اور حقیقت کعبہ عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے، مرتبہ تنزیہ پر حقیقت محمدی کے عروج کرنے کے لئے پہلا مرتبہ حقیقت کعبہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ کے عروجات کی انتہا کو حق سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس اس تقدیر پر یہ لحاظ سے فوقیت ثابت نہیں ہوتی تو افضلیت کہاں سے آئیگی۔

۲۳

چوتھے یہ کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام محمد و احمد دونوں ناموں کے ساتھ موسوم ہیں ہر ایک اسم کی ولایت علیحدہ ہے، آپ کے وجودِ عنصری اور آپ کے اس عالمِ ظلمانی کو ہدایت کرنے کے اعتبار سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم ہے اور اس مبارک اسم کی ولایت اس اسمِ الہی سے نشوونما پانے والی ہے جو اس عالمِ سفلی کی تربیت کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور حقیقت محمدی کے ساتھ مستحی ہے اور آپ کے روحانی وجود کے اعتبار سے جو کہ عالمِ ملکوت اور روحانیوں کا مرتی (پرورش کرنے والا) ہے اور آپ وجودِ عنصری سے پہلے اسی وجود کے ساتھ نبی تھے اسی لحاظ سے آپ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کنت نبیا وادم بین الماء والطين [میں (اسوقت بھی) نبی تھا جبکہ آدم (علیہ السلام) پانی اور مٹی (گارا) کے درمیان تھے] آپ کا نام پاک احمد ہے اور اس نام پاک کی ولایت شانِ جامع سے نشوونما پانے والی ہے جو کہ حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ کا مبداء اور اصل ہے اور اس نورانی عالم کی تربیت کے لئے مناسب ہے جو کہ حقیقت احمدیہ کے ساتھ موسوم ہے اور حقیقت کعبہ ربانیہ سے بھی تعبیر کی جاتی ہے اور جو نبوت کہ عالمِ عنصری سے تعلق رکھتی ہے وہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے ہے صرف ایک حقیقت کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور اس مرتبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مرتی) وہ شان (بھی) ہے اور اس شان کا مبداء بھی اسی لئے اس مرتبہ کی دعوت پہلی دعوت سے کامل ترین ہوئی کیونکہ وہ دعوت عالمِ امر اور روحانیوں تک محدود تھی اور اس مرتبہ کی دعوت عالمِ خلق و امر دونوں کو شامل ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے ہر دو اسم مبارک کے اعتبار سے آپ کے فطری مکان کے درجے میں ہے اور ان دونوں حقیقتوں کے اوپر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے لئے لا تعداد اور بے شمار عروجات ہیں

۱۷ مکتوب ۲۰۹۹ دنزاول مکتوبات مجدد الف ثانی قدس سرہ

کہ جن کی انتہا کو غلام الغیب، اللہ تعالیٰ ہی برانتا ہے اور فیہ یلت کا مدار اور برگزیدہ و برتر ہونے کا انحصار اسی پر ہے۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حقیقتِ کعبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حقیقت جامعہ کا ایک جزو ہے جو کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسمانی و روحانی و خلق و امر کے کمالات کی جامع ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ یہ فوقیت جس کے بارے میں بحث ہے دراصل اس سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض کمالات کی آپ کے بعض کمالات پر فوقیت ہے۔

جانتا چاہئے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے حضرت: عالی (قدس سرہ) کے کلام میں دو اطلاق ہیں ایک وہ ہے جو حقیقتِ احمدی و حقیقتِ کعبہ ربانی کے تقابلی میں اوپر بیان ہو چکا ہے، دوسرا اطلاق وہ ہے جو دونوں حقیقتوں کے درمیان جامع ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک اس کا جزو ہے اور اس کو حقیقتہ الحقائق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سوال: آپ نے پہلے جواب میں حقیقتِ کعبہ کو مقامِ معبودیت و معبودیت سے (ہو) ثابت کیا ہے اور حق جل و علا کی ذات قرار دیا ہے اور کمالِ محمدی کو مقامِ عبدیت میں منحصر کیا ہے اور معبود و معبود کو عابد و ساجد پر فضیلت و برتری دی ہے اور اس جگہ حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا جزو کہا ہے الخ۔<sup>۲۲</sup> بظاہر ان دونوں تحقیقات میں تضاد ہے ان میں توفیق کی صورت کیا ہے؟ (جواب) میں کہتا ہوں جو کچھ اس مسکین کے ناقص خیال میں آتا ہے یہ ہے کہ بزرگوں نے حقیقتِ کعبہ کو ذاتِ حق جل شانہ کہا ہے، اس مقام میں ذاتِ البتہ شیون میں سے ایک شان اور اعتبارات میں سے ایک اعتبار ہو گا نہ کہ وہ ذات جو تمام نسبتوں سے خالی ہے کیونکہ اس مرتبہ عالیہ کو تمام عالم کے ساتھ ذاتی استغناء ہے اور مرتبہ اطلاق ذاتِ تعالیٰ کو معبودیت و معبودیت یا اس کی مانند کسی اور اعتبار کا لحاظ کئے بغیر کعبہ کے ساتھ کیا نسبت اور کسی مناسبت ہے پس حقیقتِ کعبہ کسی اعتبار یا شان کے ساتھ ماخوذ ذات ہونی چاہئے اور جو ذات کسی شان کے ساتھ مفید ہوگی وہ شیون میں سے ایک شان ہے اور مناسب وہ ہے جو معقولاً والوں نے کہا ہے کہ علم الشی بالوجہ میں علم وجہ کے ساتھ ہے نہ کہ شے کے ساتھ، اور یہ بات ثابت ہے کہ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجۃ تمام شیون کی جامع ہے پس یہ شان بھی جو کہ حقیقتِ کعبہ ربانی ہے اس حقیقتِ جامعہ میں داخل ہوگی اور اس کا جزو ہوگی اور تضاد دور ہو جائیگا کیونکہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے دو اطلاق ہیں۔ پہلا جواب کہ جس میں حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا معبود قرار دیا ہے پہلے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ حقیقتِ احمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجۃ کے مقابل ہے اور یہاں جو حقیقتِ کعبہ کو جزو کہا ہے (یہ) دوسرے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ

حقیقۃ الحقایق ہے۔

اگر کہا جائے کہ ”ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ تمام شیون و اعتبارات کی جامع ہے لیکن ان شیون کے اطلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ علم میں اس کے حاصل ہونے اور اجمالی علم کے تعلق سے اس کے معین ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقتِ محمدی علم اجمالی سے عبارت ہے اور حقیقتِ کعبہ نفسِ شان ہے نہ کہ اس کی صورتِ علمیہ پس اس کا جزو ہونا ممنوع ہے۔“ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ قوم (صوفیہ) کے طریقہ پر نشان کی صورتِ علمیہ علم و معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے نفسِ شان ہے اور ہمارے حضرتِ عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ کے طریقہ پر جو کہ عینیت کے قائل نہیں ہیں میں کہتا ہوں کہ حضرتِ عالیؑ نے لکھا ہے کہ ”حقیقتِ احمدی جو کہ حقیقتِ کعبہ ربانی سے تعبیر کی جاتی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ وجودِ اعتباری کا مبداءِ شان علم ہے اور یہ معنی کہ وہ مبداء ہے ہو سکتا ہے کہ وہی ذات ہو جو شان سے ماخوذ ہے پس حقیقتِ محمدی دوسرے اطلاق کے اعتبار سے دونوں حقیقتوں کی جامع ہوئی اور حقیقتِ کعبہ اس کے بعض کمالات ہوں گے، بیشک حقیقتِ محمدی پہلے اطلاق کے اعتبار سے اس شان کی جامع نہیں ہے بلکہ اس کی صورتِ علمیہ کی جامع ہے پس غور کر لیجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔“ اس تحقیق سے قوم کی اصطلاح پر اصل سوال کا پانچواں جواب ظاہر ہوا کیونکہ حقیقتِ کعبہ اگرچہ فوقیت رکھتی ہے لیکن علم کے احاطہ علم و معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے حقیقتِ محمدی میں مندرج ہے پس افضلیت ممنوع ہے کیونکہ جزو کو کل پر تقدم و فوقیت ہے جس سے افضلیت لازم نہیں آتی۔ اور یہ جو پہلے جواب میں مذکور ہوا کہ آنسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کا کمال عبدیت و عابدیت میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبدیت و عابدیت ایک کمال ہے جو آنسور عابد علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلیمات کے تعین امکانی سے یا اطلاق اول کے ساتھ اس کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلق طور پر اس لئے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ آنسور علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقتِ حقیقی جو کہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے حقیقتِ کعبہ کو حاوی ہے پس جو کمال حقیقتِ کعبہ کے لئے ثابت ہے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کے لئے بھی ثابت ہوگا اور فضیلت ان (سرور کائنات) علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کو ہوگی۔ یا میں کہتا ہوں کہ آپ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عابد کی صورت و حقیقت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقتِ کعبہ کا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کا معبود و معبود ہونا اطلاقِ ثانی کے اعتبار سے ممنوع ہے بلکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس مقام میں ایک حقیقت ہے جو حقیقتِ کعبہ کے اوپر ہے: وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ <sup>علیہ</sup> [اور ہر علم والے کے اوپر علیم ہے]۔

تنبیہ لگا، اس مکتوب میں جو تحقیق درج ہے وہ مکتوب نمبر ۲۰۹ جلد اول مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مطابق ہے اور حضرت موسوی کے دوسرے مکتوب میں بھی اس بارے میں بہت سی باتیں ہیں اور حقیقت الامر سید سیدان کے پاس ہے، درخون کوریزی علیہ علیہم والسلام

## مکتوب

مولانا حسن علی کے نام اُن کے اُس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجدد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر م مولانا حسن علی کا گرامی نامہ موصول ہو کر اس کا مضمون واضح ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض دریافت کرنے والے پوچھتے ہیں کہ مجدد الف ثانی کی تعریف کیلئے اور اُس کے آثار و علامات کیا ہیں اور آپ کے حضرت عالی میں ان کمالات میں سے کیا ظہور میں آئے ہیں تاکہ حضرت عالی کی شان میں آشنا و بیگانہ کو اس اسم کے اطلاق میں کوئی شک نہ رہے۔

بہرے مخدوم! مجدد الف ہونا ایک کشفی اور الہامی امر ہے جو اس معاملہ والے کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے کسی ایسے امر کا التزام نہیں ہے کہ آثار و علامات کے ساتھ آشنا و بیگانہ کو قائل کیا جائے، جو شخص کہ آشنا ہے اور سعادت ازلی رکھتا ہے وہ باطنی مناسبت کے ذریعہ اہل اللہ کے اسرار کو قبول کر لیتا ہے اور ان اکابر کے فیوض و برکات کا مورد ہوتا ہے اور جو شخص بیگانہ و بے سعادت ہے اگر وہ باطنی نامناسبیت کی وجہ سے اُن اسرار کی تکوین نہیں پہنچتا وہ قبول نہیں کرتا اور اُن حضرات کے فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے اگرچہ وہ ظاہر نہ کرے، غیر لوگ بحث سے خارج ہیں ہم کو ان کے رد و قبول سے کوئی مفکار نہیں، منکروں نے قرآن مجید صیارت روشن معجزہ دیکھا اور انکار کرتے رہے اس کے باوجود جس شخص کو تیز نظری کی قوت عطا کی گئی ہے اگر وہ حضرت عالی کے اطوار و عادات میں اچھی طرح غور کرے اور جن فیوض و برکات کمال و کمال اور علوم و اسرار سے وہ پیشوائے صالحین ممتاز ہیں مشاہدہ کرے تو وہ بلا تکلف اُن کے مجدد ہونے فیصدہ کرے گا۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ سجدات بصرہ الاقدس نے جلد ثانی کے چوتھے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ ”یہ معارف ولایت کے احاطہ سے باہر ہیں، از باب ولایت علمائے ظاہر کی طرح ان کے ادراک سے عاجز اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ علوم انوار نبوت علیٰ ارباب الصلوٰۃ والسلام والتجہ کے مشکوٰۃ (چراغ دان) سے مقیس (مائل کے گئے) ہیں جو کہ الف ثانی کی تجدید کے بعد تبعیت و وراثت کے

طور پر تازہ ہوئے ہیں اور ترقی و تازگی کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں، ان علوم و معارف والا بزرگ اس الف (ہزار سال) کا مجدد ہے جیسا کہ اُس کے ان علوم و معارف میں جو ذات و صفات و افعال سے متعلق اور احوال و مواجید و تجلیات و ظہورات پر مشتمل ہیں غور و فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ جانتے ہیں کہ یہ تمام علوم و معارف علمائے علوم اور اولیاء کے معارف سے باور ہیں بلکہ اُن کے علوم ان علوم کے مقابلہ میں پوست کی طرح اور یہ معارف اُس پوست کے مغز کی مانند ہیں، اللہ سبحانہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔

جان لیں کہ ہر سو سال کے سرے پر ایک مجدد گذرنا ہے (لیکن) سو سال کا مجدد اور ہے اور ہزار سال کا مجدد اور ہے، سو اور ہزار کے درمیان جس قدر فرق ہے ان دونوں کے مجددوں کے درمیان بھی اسی قدر بلکہ اس سے بھی زیادہ فرق ہے اور مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس مدت میں جس قدر فیض امتوں کو پہنچتا ہے اسی کے واسطے سے پہنچتا ہے خواہ اُس وقت کے اقطاب و اوٹاد ہوں اور خواہ ابدال و تجاہوں۔

خاص کنز بندہ مصلحت عام را [عام لوگوں کی مصلحت کیلئے وہ کسی بندے کو خاص کرتا ہے]۔

## مکتوب

خواجہ محمد صدیق پشوری کے نام اُن کے عزیز کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھانیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۲۹

حد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض ہے کہ آپ کے پسندیدہ گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے ملام محمد حنیف کے دوستوں کے ہمراہ بھیجا تھا اور جس میں تازہ کیفیات اور جدید ترقیات و غروحات درج کئے ہوئے تھے پچھلے سرور کیا اور باطنی لذات کا سبب ہوا۔ اللہم زدہ [اللہ تعالیٰ مزید ترقیات عطا فرمائے]۔

آپ نے لکھا تھا کہ یہ خاص الخاص نسبت جو ان دنوں میں ظاہر ہو رہی ہے یقین سے جانتا ہے کہ کمالات نبوت سے ہے اور پہلے جو کچھ (ظاہر ہوا تھا وہ کمالات ولایت میں داخل تھا الخ)۔ بیشک اُس (تعالیٰ شانہ) کے کرم سے بعید نہیں ہے، کمالات نبوت کے حاصل ہونے کی علامت اس حدیث کا مضمون ہے جو وارد ہوئی ہے کہ لن یؤمن احدکم حتی یؤمن بواہبنا ما جئت بہم تم میں سے کوئی شخص بھی اس وقت تک ہرگز کامل مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے احکام شرعیہ یعنی اوامر و نواہی مقتضائے طبیعت بن جائیں اور خواہش نفس ان سے موافقت کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ سابقہ نسبت کو اس نسبت کے ساتھ کہ جس پر فخر کرتا ہے عدم و ملکہ کی نسبت ہے، سوائے اس کے کہ اُس

گذشتہ نسبت سے استغفار کرے اور کوئی وجہ نہیں دیکھتا، یہاں سب کچھ وہ ہے جو بیان سے بالاتر ہے الخ۔  
 بیشک کمالاتِ ولایت کو کمالاتِ نبوت کے ساتھ کیا نسبت، کمالاتِ ولایت کمالاتِ نبوت کے زینے اور  
 اُس کے ظلال اور نمونے ہیں، اصل تک پہنچنے کے وقت میں قتل و نمونہ سے استغفار ہے۔ خواجہ رحمت علی کو جو  
 کیفیت ظاہر ہوئی اور خواجہ رند کور کو نور محمدی سے گھرا ہوا اور اس میں مستہلک (فانی) پانا جو آپ نے لکھا تھا  
 واضح ہوا، اس امر پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے، خواجہ کو ہمارے ساتھ خاص مناسبت ہے، حق سبحانہ اس کے  
 آثار ظاہر فرمائے اور میرزا رستم بیگ کو بھی اس نسبت عالیہ سے بہرہ ور فرمائے۔ اِنَّ قَرِيْبًا مِّنْ قَرِيْبٍ  
 [بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے]۔

## مکتوب

میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے حصول پر  
 ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدیث لَوْ اَوْ تَسْلِمَاتِ كَيْفَ بَعْدَ بَرَادِرِ كِرَامِي سے عرض ہے کہ ان قریبی دونوں میں جو مکتوب آپ نے  
 بھیجا تھا پہنچا اور مسرت کا باعث ہوا اور اُس عزیز (آپ) کا ایک اور مکتوب بھی اس سے کچھ مدت پہلے جو  
 بظاہر آپ نے اکبر آباد سے لکھا تھا پہنچا تھا لیکن فاصلہ کی دوری اور کسی قاصد کا علم نہ ہونا جو اُس جب  
 روانہ ہو رہا ہو جواب نہ لکھنے کا عذر ہے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صحت و عافیت سے ہیں اور فقرہ کی یاد و  
 محبت سے خالی ویے نیاز نہیں ہیں اور حاصل کے ہوئے طریقے کی پابندی رکھتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "نفی اثبات معنی کا لحاظ کرتے ہوئے ایک سانس میں اکیس بار ہو جانا ہے اور اگر  
 کبھی زیادہ کرنے کا قصد کرے تو ایک سانس میں چالیس بلکہ زیادہ تک پہنچ جاتا ہے" نیک و مبارک ہے،  
 حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ کام پر نتائج و ثمرات مرتب فرمائے اور تمام مقاصد و خواہشات سے خالی  
 فرمائے چنانچہ باطن میں حق جل و علا کے سوا کوئی مقصد و خواہش نہ رہے بلکہ ارادے کی صفت بھی نہ رہے  
 کیونکہ ولایت کے طریقہ پر بندگی کا مقام جو کہ ذلت و نیستی (فنائیت) و تسلیم و اطاعت ہے، ارادہ کی صفت  
 جو کہ انانیت (میں پن) اور مستی کا پتہ دینے والی ہے گوارا نہیں کرتا اور اس کا زوال ولایت کی شرط ہے، اس  
 نسبت کا حصول (اللہ تعالیٰ کے) کرم کی سبقت کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی قوی جذبات کے بغیر صرف  
 ظاہری اعمال اس گداب سے باہر نہیں نکالتے۔ اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ "لوگوں کی صحبت کچھ اچھی

نہیں لگتی۔ (یہ) اس ذکر کے ثمرات میں سے ہے اور اس کا کمال یہ ہے کہ سب سے بیگانہ کر دے اور آفاق و انفس سے رہائی دلا دے اور حقیقی فائز و پیچارے۔ آپ نے لکھا تھا کہ (ذکر میں) مشغول ہونے کے وقت جو خطرات و وساوس اس وقت ہوتے ہیں ابتداء میں نہیں تھے، جمعیت پہلے اب سے بہتر تھی اور اب تنہائی کی لذت پہلے سے بہتر ہے، کچھ نہیں جانتا کہ وہ حالت بہتر تھی یا یہ۔ میرے مخدوم ابہر حالت کے اچھا ہونے کی ایک وجہ ہے لیکن مطلب اس کے ماوراء ہے اس (مطلب) کے طالب رہیں، ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ مذکورہ جس کا ذکر کیا جائے) کے ماسواہر چیز سینہ سے رخصت ہو جائے اور اس کے ماسواہر سے علمی و حسی تعلق ٹوٹ جائے، کیا کیا جائے کہ آپ کی صحبت قلیل تھی اگر کچھ عرصہ صحبت میسر آجائے تو امید ہے کہ ان معانی کا جمال باطن پر پورے طور پر اظہار اور مطلوب کی کوئی کھڑکی دل میں ظاہر ہو جائے، بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک ازکار و طاعات کے معمولات میں مشغول رہیں اور مخالف کی صحبت سے دور رہیں اور ممنوعات شرعیہ سے پرہیز کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ اجل شانہ کی تدبیر سے ڈرتے اور لرزتے رہیں اور اپنے عمل سے بایوس رہیں اور عمل کو ترک نہ کریں اعمال و استغفر [عمل کو اور استغفار کر]۔ اور اللہ تعالیٰ کے فضل پر بھروسہ رکھیں اور بغیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی سنت پر قائم رہیں اور مشائخ کی محبت پر ثابت قدم رہیں تاکہ ہمیشہ ان کے باطن سے فیوض و انوار حاصل کرتے رہیں اور درویشانہ دوستوں کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب

۲۹

سلطان وقت کے نام قلئے قلب و فناء نفس اور مواظبت و نفل پر مشتمل حدیث بیان میں تحریر فرمایا۔  
الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسول الله سيد الانام وعلى الكرام وصحبه  
العظام [اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے جو نعمتوں کا مالک ہے اور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی  
آل کرام اور اصحاب عظام پر درود و سلام ہو] اما بعد احقر فقرا جناب والا میں عرض کرتا ہے کہ یہ دعا گو  
اگرچہ ظاہری اعتبار سے حاضری کی دولت کے حصول سے دور و بھور ہے اور اس قسم کے عظیم الشان کام  
اور بہت بڑے جہاد میں کہ ان دنوں ہیں (آپ کی) توجہ و اقبال کی باگ جس کی طرف پھری ہوئی ہے داخل  
نہیں ہے لیکن معنوی و باطنی اعتبار سے قدرت و حضور میں ہے اور فتح و نصرت کی دعا کے ساتھ جو کہ  
فقراء کا وظیفہ (معمول) ہے مشغول و مصروف ہے۔ ع



دیدہ سعدی و جانِ ہمارا نوست [سعدی کی آنکھیں اور جان میرے ہمراہ ہیں] حدیث شریف میں آیا ہے: المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] چونکہ یہ فقیر، محبتِ صحیح رکھتا ہے (اس لئے) باطنی لحاظ سے کسی مقام اور معرکہ میں خدمتِ عالی سے جُدا نہیں ہے اور ہر جگہ باطنی معیت رکھتا ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے

از دروں شو آشنا و از پروں بیگانه و ش این چنین زیبا صفت کم می بود اندر جہاں

[تُو اندر سے آشنا ہو جا اور باہر سے (ظاہر میں) بیگانوں کی طرح رہ، ایسی اچھی صفت والا شخص دنیا میں بہت کم ہوتا ہے] بیشک صوفی کائنات میں ہونا ہے یعنی ظاہر کے اعتبار سے مخلوق کے ساتھ موجود اور حقیقت و باطن کے اعتبار سے اُن سے جُدا ہونا ہے کیونکہ اُس کا باطن و حقیقت اُس کے ظاہر سے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز سے ٹوٹ کر منزلوں دُور چلا جاتا اور غیبِ لغیب سے مل جاتا ہے، ظاہر کی غفلت اس کے باطن میں سرایت نہیں کرتی، عوام کا باطن ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ظاہر کی غفلت (اُن کے) باطن میں سرایت کرتی ہے اور خواص کے لئے کہ جن کا باطن ظاہر سے منزلوں منقطع ہو چکا ہے ایسا نہیں ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں راہ نہیں رکھتی اور اس کے حضور آگاہی میں کچھ نقصان نہیں لانی کیونکہ حضور آگاہی اس کا ملکہ (صفتِ راسخ) ہو جاتی اور اُس کی صفتِ لازم بن جاتی ہے جیسا کہ سنا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہوتی ہے کہ کسی وجہ سے بھی اس سے جُدا نہیں ہے، اس راستہ کے بعض سالکوں کو یہ قطع تعلق اور ماسوا کو بھول جانا اس درجہ تک حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر وہ تکلف سے بھی ماسوا کو یاد کریں ہرگز ان کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمران کو دیدی جائے (تب بھی) ماسوا کے اس نسیان کے سبب سے جو ان کو حاصل ہو چکا ہے ماسوا کا خیال ہرگز ان کے باطن میں راہ نہ پائے، یہ کمال و ولایت کے کمالات میں سب سے پہلا کمال ہے اور فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اشیلہ کے علمِ حصولی کے زوال سے وابستہ ہے، اگر اس مقام سے ترقی واقع ہو جائے اور علمِ حصولی بھی جو کما اس مقام میں علم و عالم کا اتحاد ہے علمِ حصولی کی طرح زوال کی طرف رُخ کر لے اور صحرائے عدم کی طرف سامان لے جائے تو یہ (فنائے نفس ہوتی ہے) اس کے بعد نفسِ اطمینان کے مقام میں آ جاتا، احکامِ الہی تعالیٰ شانہ، کافر مانبردار ہو جاتا، اسلام حقیقی سے مشرف ہو جاتا، راضی و مرضی (دعوتِ پسندیدہ) ہو جاتا اور آیتِ کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** [اے اطمینان پائے ہوئے نفسِ تورا رضی و مرضی (پسندیدہ) ہو کر اپنے رب کی طرف ٹوٹ جا] کا مصداق ہو جاتا ہے اور ان دونوں کمالات کے اوپر دوسرے اور کمالات بھی ہیں جو ان دونوں کمالات کے ساتھ مشروط ہیں

ان کمالات کو کیا بیان کرے۔ ع

قیاس کن رنگستان من بہار مرا [میرے گلستان سے میری بہار کا اندازہ کر لیجئے]

ومن بعد هذا بصدق صفاته وما کتمہ احظی لدیہ واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب بہتر ہے]

اور ہم اس مکتوب کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی حدیث پر ختم کرتے ہیں حضرت

معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وعلی آلہ وسلم نے صبح کی نماز میں ہمارے پاس آنے سے تاخیر کی (یعنی روزِ مہر کے وقت پر تشریف نہ لائے)

حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہم آفتاب کے قرص کو دیکھ لیں پھر آپ جلدی سے نکل کر تشریف لائے پس نماز کے لئے

تکبیر اقامت کہی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں تخفیف کی پھر

جب سلام پھیرا اور اپنی بلند آواز کے ساتھ ہمیں مخاطب کرنے ہوئے فرمایا کہ اپنی صفوں میں اسی طرح بیٹھے رہو

جس طرح کہ بیٹھے ہو، پھر ہماری طرف مڑے اور فرمایا اے لوگو! آگاہ رہو بیشک میں تم کو ابھی اس چیز کی خبر

دونگا جس نے مجھ کو آج کی صبح تم سے روکا، (وہ یہ ہے کہ) میں رات کو (نماز تہجد کے لئے) اٹھا پس میں نے

وضو کیا اور حسب قدر نماز میرے لئے مقرر تھی پڑھی، پھر مجھے اپنی نماز میں اونگھ آگئی یہاں تک کہ میں بھاری

ہو گیا (یعنی مجھ پر نیند غالب آگئی اور میرا بدن وزنی ہو گیا) پس ناگہاں میں نے اپنے پروردگار تبارک تعالیٰ

کو اچھی صورت (صفت) میں دیکھا پس اُس (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ پروردگار نے فرمایا کہ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟

میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے تین بار یہی فرمایا (اور میں نے ہر بار یہی جواب دیا) آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پھر میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ (اس نے) اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں

کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی کے درمیان پائی پس

میرے لئے ہر چیز ظاہر و روشن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔ پھر فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ فرمایا فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا

کفارات میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا (نماز کی) جماعتوں کی طرف قدموں سے

چلنا اور نمازوں کے بعد مسجدوں میں بیٹھنا اور ناخوشگوار لوگوں کے وقت (یعنی) وضو پورا کرنا۔ فرمایا

پھر کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں؟ میں نے عرض کیا درجہات کے بارے میں۔ فرمایا اور وہ کیا ہیں؟ میں نے

عرض کیا کھانا کھلانا اور بات میں نرمی کرنا اور بات کے کسی حصہ میں نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

(اللہ تعالیٰ نے) فرمایا (جو کچھ چاہے) مانگ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دعا کی: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ**  
**فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتَ**  
**فِتْنَتِي فِي قَوْمٍ فَتَوَفَّنِي غَيْرَ مَفْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يُقَرِّبُنِي**  
**إِلَى حُبِّكَ** [اے اللہ! بیشک میں تجھ سے نیک کاموں کے کرنے اور بُرے کاموں کے ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت  
کرنے کا سوال کرتا ہوں اور یہ کہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو کسی قوم میں فتنہ (آزمائش) کا ارادہ فرما  
پس تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا کے بغیر وفات دے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے  
اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو مجھے تیری محبت کے نزدیک کر دے]۔ پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ حق ہے پس اس کو یاد رکھو پھر اس کو لوگوں کو سکھاؤ۔ اور میں نے محمد بن اسمعیل <sup>ص</sup>  
(بخاری قدس سرہ) سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کو  
احمد و ترمذی نے روایت کیا اور (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

## مکتوب

خواجہ محمد صنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا  
کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و استقامت کے ساتھ ہوں گے  
اور ان (آپ) کا آنے والا دن گذرے ہوئے دن سے بہتر ہوگا۔ آپ نے من استوی یوماہ فہو مغبون  
[جس شخص کے دو دن ایک حالت پر گذرے وہ خسارے میں ہے] سنا ہوگا۔ ایک مدت ہوگی کہ آن عزیز (آپ)  
کا کوئی خط اور کوئی خبر نہیں پہنچی دل کو تشویش ہے۔

ہر کجاہست خدا یا سلامت دارش [اے خدا اوہ جس جگہ بھی ہیں تو ان کو سلامت رکھ]  
مسافت کی دُوری ایک طرح کا عذر معلوم ہوتی ہے، الحمد للہ کہ (یہاں) مجموعی طور پر جمعیت صالحہ (آپ بھی) جمعیت کے ساتھ  
رہیں اور مطلوب کی تلاش و انتظار سے ایک لمحہ بھی بے فکر نہ رہیں اور ہمیشہ نایافت (تہ پانے) کے درد  
کی وجہ سے فکر مند و غمگین اور گوشہ نشینی کی طرف راغب رہیں اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے سے حتی الامکان

سنة المشکوۃ کتابا لصلوة بابا لسلامة مواضع الصلوة۔ (فائل) اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن بن عائش و حضرت  
ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بعض الفاظ کے اختلاف اور کمی بیشی کے ساتھ المشکوۃ المصابیح و دیگر  
کتب حدیث میں روایت کیا گیا ہے، مترجم۔

گریز کریں۔ الاستیناس بالناس من علامات الافلاس [ لوگوں کے ساتھ انسیت بڑھانا افلاس کی علامات میں سے ہے ] اور ان فقر کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور ظاہری باطنی کیفیات لکھتے رہیں کیونکہ دل منتظر رہتا ہے، دل کو آپ کے ساتھ خاص تعلق ہے اور آپ کے کمالات کا خواہاں ہے، اندر قریب عجیب، [ بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے ] والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

## مکتوب

خواجہ محمد صدیق پشاوری کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارتِ خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: آپ کے مکتوبات گرامی نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر خوش وقت کیا اور اُن کے خون آمیز و جنون انگیز مضامین اور اُن سے ایک دوسرے کے متضاد و مخالف امور کے اجتماع کا تصور واضح ہوا، بیشک عرفت ربی بجمع الاضداد [ میں نے اپنے رب کو متضاد چیزوں کے جمع کرنے سے پہچانا ]، اس سے خاص الخاص نسبت ظاہر کی گئی ہے امید ہے کہ آپ کی محبت اور دیوانگیاں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑیں گی، جب (یہ فقیر) آپ کے باطنی آئینے کو ملاحظہ کرتا ہے تو اس چاند کی مانند پاتا ہے جو سورج کے بالمقابل بدرِ کامل ہو گیا ہو، والغیب عند الله سبحانه اور غیب کا علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے [ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "خاص الخاص نسبت ظاہر ہوتی ہے اور ایک طرح کی مخصوص مہربانی نظر آتی ہے" یہاں تک کہ آپ نے لکھا ہے کہ "یہ نسبت عالم سے وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا [ اور موسیٰ (علیہ السلام) بیہوش ہو کر گر گئے ] (کی مانند) ہے" نیک و مبارک ہے امید ہے کہ یہ تجلی خلق و امر کے لطائف کو ڈھانپ لے اور ان میں سے کسی ایک کے عین و اثر کو بھی نہ چھوڑے۔ آپ نے اصالت کچھ حصہ (حاصل ہونے) کی طلب کی تھی۔ میرے مخدوم! اگر اصالت سے آپ کی مراد وہ نسبت ہے جو ظلال سے ماوراء ہے اور وہ معاملہ مراد ہے جو ولایتِ صفری سے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے باہر ہے جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس) نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میں سات سال مولانا عارف (دیکھائی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں میں بار حجاز (مقدس) کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا ان کی باطنی کیفیت کا کچھ بھی منظر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ آتا" تو آپ کا مطالبہ نہایت معقول ہے اور اس کے حصول کی طلب کرنا بر محل ہے اگرچہ یہ آپ کو حاصل ہے اور اگر آپ اصالت سے

حصہ اس معنی میں چاہتے ہیں کہ جس کے ساتھ انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰت والسلام ممتاز ہیں اور اصالت کا حصہ ان بزرگوں کا نصیب وقت ہے اور دوسرے سب طفیلی و پس خوردہ کھانے والے ہیں اگرچہ وہ ان بگڑیدہ حضرات کی متابعت کے طفیل مراتبِ ظلال کو پس پشت ڈال کر اصل الاصل سے وصل ہو جائیں اس لئے کہ اصل سے حصہ (اصل کرنا) دوسری بات ہے کمال یعنی علی اربابہ [جیسا کہ اس کی اہلیت والوں پر پوشیدہ نہیں ہے] پس یہ امر محض موہبت (بخشش الہی) ہے اس کے حصول کا اس بے بال و پر سے سوال کرنا محض خیال ہے، کسب و عمل و دعا و توجہ اور جذب کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں، (اللہ تعالیٰ کی) عنایت کی پیشقدمی ہونی چاہئے اور پس۔ جانتا چاہئے کہ یہ جائز بلکہ واقع ہے کہ افراد امت میں سے کچھ حضرات کو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اصالت سے حصہ حاصل ہو اگرچہ وہ لوگ قلیل بلکہ اقل ہوں، دو تین آدمیوں سے زیادہ کا اس بزرگی کے ساتھ ممتاز ہونا معلوم نہیں ہوتا۔

## مکتوب

حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواعظ و نصائح تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے مکتوب گرامی نے موصول ہو کر مسرور و خوش وقت کیا اور بعض اہل طریقت (اجاب) کے پسندیدہ احوال جو آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعہ سے اور بھی خوشی حاصل ہوئی، اے اللہ! دین میں ہمارے بھائیوں کو زیادہ کر اور ہمیں اور <sup>۳۳</sup> ان کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ آپ کو چاہئے کہ توجہات سے ان کو محروم نہ رکھیں اور نسبت کی حفاظت اور دائمی ذکر و مراقبہ اور آدابِ طریقت کی طرف ان کی رہنمائی کریں اور مخالفین کی صحبت سے باز رکھیں اور اتباعِ سنت کا امر کریں تاکہ ترقی کی راہ کھلی رہے اور جو شخص شوق و آرزو کے ساتھ طریقہ سیکھنے کی خواہش کرے اس کو طریقہ کی تعلیم دیں اور سردی (سستی) کو اس امر میں واقع نہ ہونے دیں اور طالبین کے کام میں سرگرم رہیں اور اگر کسی طالب کو ذکر اثر نہ کرے تو اس کو ذکر سے روک کر صرف وقوفِ قلبی کا امر کریں اور توجہات کریں امید ہے کہ ذکر اثر کرے گا، نیز آپ کو چاہئے کہ اہل دنیا سے ملاقات کا راستہ حتی الامکان بند کریں اور گوشہ نامرادی کی عادت ڈالیں اور چند روزہ زندگی کو آخرت کا زاد راہ (توشہ) حاصل کرنے میں مصروف رکھیں اور تمام امور کو حق جل و علا کی بارگاہ کے سپرد کریں۔ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَاَلْحِقْنَا بِهٖ وَكَيْدًا [وہ مشرق و مغرب کا پروردگار ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو  
کار ساز بنا لے] اور اگر طبیعت میں صحرا کا شوق ہو تو صحرا کی سیر کے لئے نکل جائیں، حاصل کلام صحیح  
ہر کجا خود نباشی آں جا باش [جس جگہ تو خود نہ رہے وہاں رہے]

وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرِ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَاللَّزِمُ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفَىٰ عَلَيْهِ عَلَيَّ وَالصَّلَاةُ الْبَرَكَاتُ الْعُلَىٰ

## مکتوب

غلام محمد فاروق کے نام، واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے

جواب میں جو حدیث کا صلوة الایحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى؛ برادر اعز و ارشاد مریاں غلام محمد فاروق کا

مکتوب مرغوب پہنچا، بے اندازہ خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ کمال کے درجات پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے  
لکھا تھا کہ ”غیب سے ایک آواز کان میں پہنچی کہ تو اللہ تعالیٰ کے اولیا میں سے ہے اور یہ آواز تین چار بار  
سنی گئی“ اس کے مطالعہ نے مسرور کیا، بہت بڑی بشارت ہے امید ہے کہ شیطان لعین کو اس میں کوئی  
دخل نہیں ہوگا اور (یہ بشارت) رحمانی ہوگی اور یہ جو مراقبہ میں منہ کے سامنے ایک آفتاب کی نہایت منور  
صورت ظاہر ہوئی اور اس کے گرد مختلف قسم کے رنگ شعلہ مارنے تھے اور بے شمار پانی میں مختلف رنگوں  
کے ساتھ پرتو ڈالتے تھے، وہ آفتاب نزدیک ہونے لگا یہاں تک کہ آپ کے وجود میں داخل ہو گیا اور غائب  
ہو گیا۔ (یہ واقعہ) بہت روشن اور قابل قدر ہے، یہ واقعہ سابقہ واقعہ کے ساتھ کامل مناسبت رکھتا ہے  
کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نور آپ کے عین ثابتہ کا پرتو ہو کہ جس نے آپ کو اپنے ساتھ بقا بخشی ہے اور  
عین ثابتہ کے ساتھ متحقق ہونا کمالات و ولایت سے ہے، آیت کریمہ **أَوْ مَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَ**  
**جَعَلْنَا لَهُ نُورًا** الایہ [اور کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور  
بنادیا] کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب نور کسی سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ سینہ  
کھل جاتا ہے، پس عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کی کوئی علامت ہے؟ آنحضرت علیہ علی الصلوٰۃ  
والسلام نے فرمایا ”ہاں دار العرور (دنیا) سے الگ رہنا اور دار القرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے“ کوشش  
کریں کہ اس نور کے کمال کے ساتھ متحقق ہو جائیں **وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ** [اور اس میں

۱۔ سورت ۱۰۰، آیت ۵۔ ۲۔ سورت ۱۰۰، آیت ۱۲۔ ۳۔ سورت ۱۰۰، آیت ۸۳۔ ۴۔ سورت ۱۰۰، آیت ۸۴۔

رغبت کرنیوالوں کو رغبت کرنی چاہئے] یہ دونوں واقعے بشارت دینے والے ہیں اور امیدوار بناتے ہیں۔ اور آپ نے حدیث (اصلوٰۃ الا بحضور القلب) اور اس جماعت کے بارے میں لکھا تھا جو دائمی حضور قلب (حاصل ہونے) اور خطرہ کے نفی ہو جانے کے ساتھ مشرف ہے۔ میرے مخدوم! اگر حدیث شریف میں قلب سے مراد لطیفہ معین ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے تو جو جماعت حضور کے ملکہ (صفتِ راستہ) سے مشرف ہے ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس نماز سے حصہ رکھتے ہیں اور اگر قلب سے لطیفہ معین مراد نہ ہو اور کلی طور پر حضور مراد ہو کہ کسی راستے سے بھی غفلتِ خطرہ (وارد) نہ ہونے سے جماعت اس نماز سے بہت زیادہ حصہ رکھتی ہے کیونکہ اس معاملہ میں عمدہ چیز قلب ہے اور (وہ) اس کا منظورِ نظر ہے جب وہ (قلب) حضور کے ساتھ موصوف ہے اگر اس کا غیر غفلت و خطرہ میں ہو تو اس قدر مضرت نہیں رکھتا کیونکہ غفلت وہ (غیر قلب) رکھتا ہے، گویا قلب کی غفلت اور خطرہ ذاتی اور باطنی مرض ہے اور حضور قلب کے ہوتے ہوئے خیال کی غفلت و خطرہ عارضی و خارجی مرض ہے کیونکہ قلب سے خطرہ دور ہونے کے بعد خطرہ کے وارد ہونے کی جگہ دماغ و خیال ہے، ان دونوں امراض میں بہت فرق ہے: رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبُحْرًا وَغَيْرَ ذَلِكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بختر سے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے]۔

عند حضور قلب کے بغیر نماز کامل نہیں ہوتی

۱۴۴

## مکتوبات

خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیرِ آفاقی جو کہ مقاماتِ عشرہ کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں سیرِ انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محب کا معاملہ آفاق و انفس سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس و آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیفیت حاصل کرتا ہے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو اپنے آپ سے رہائی عطا فرما کر اپنی پاک بارگاہ کی بینائی (معرفت) مرحمت فرمائے، اس حدود کے درویشوں کے حالات حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ بزرگ بھائی (آپ) بھی ظاہری و باطنی جمعیت کے ساتھ مرتب ہوں گے۔

میرے مخدوم! اصل و شہود کی حقیقت کا وعدہ کل (قیامت) پر رکھا گیا ہے، آج (اس دنیاوی زندگی میں) ہم سے اور آپ سے بندگی کے وظائف (اعمال) طلب کرتے ہیں۔ بندگی کے وظائف دو قسم کے ہیں ایک قسم وہ (اعمال) ہیں کہ جن کے حاصل کرنے میں عمدہ چیز ظاہری اعضاء ہیں یعنی (وہ اعمال) نماز،

روزہ، صدقہ (زکوٰۃ) حج اور جہاد وغیرہ ہیں اور دوسری قسم وہ (اعمال) ہیں جو باطن سے وابستہ ہیں یعنی توبہ، زہد، توکل، تفکر، اخلاص اور رضا وغیرہ اور ان مقامات کا جداجدا سلوک (طے کرنا) نہایت دشوار ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب تک پہنچنے سے جیسا کہ اس دنیا کے لئے مناسب ہے یا زکوٰۃ ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا جذبہ دستگیری نہیں فرماتا، پس ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو مطلوب کے مقابل ہو اور مقصود تک پہنچانے میں خلاف وزنی نہ کرے، اور ان مقامات کا خلاصہ اجمال کے طور پر اس کے ضمن میں سہولت کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اعضاء کے اعمال میں کامل آسانی پیدا کرے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو ہمارے بزرگوں نے اختیار کیا ہے اور اس کی ابتداء کو انفس سے مقرر کیا ہے جو کہ جذب و محبت کو شامل ہے، آفاقی سیر اور مقامات کا سلوک (طے کرنا) اس معاملہ کا طفلی ہے کیونکہ محبت جب ساعت بساعت غلبہ پالیتی ہے تو محبوب کے ماسوا سے لمحہ بہ لمحہ انقطاع حاصل ہو جاتا ہے اور اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ نگاہ باطن میں محبوب کے سوا کچھ نہیں رہتا اور علمی و حی تعلقی غیر سے منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ضمن میں مقامات مذکورہ کی حقیقت متحقق ہو جاتی ہے اور چونکہ محب کے لئے محبوب کی اطاعت لازم ہے (اس لئے) المرء مع من احب [ آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے ] کے مصداق وہ اعضاء کے اعمال کی پابندی میں بھی سرگرم رہے گا، چونکہ محبوب آفاق و انفس سے ماوراء ہے (اس لئے) عارف بھی انفس سے آفاق کی طرح گزر جاتا ہے اور بے اختیار محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کر لیتا ہے اور چونکہ اس دنیا میں قوتِ مدد کو اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اس معیت کی کٹھن کو پاس کے کیونکہ وہ (معیت) عالمِ آخرت کے ساتھ موعود (وعدہ کی گئی) ہے اس لئے وہ آج (اس دنیاوی زندگی میں) ظاہری عبادات کے وظائف اور باطنی مراقبات کے لطائف کے ساتھ زندگی گزارتا ہے تاکہ کل (آخرت میں) اس کے مطابق قوتِ باصرہ حاصل ہو جائے اور اس معیت کی حقیقت کو پالے پس چاہئے کہ وہ بھائی (آپ) وظائفِ اعمال کی ادائیگی میں اچھی طرح کمر ہمت باندھیں اور اعمال کی کیفیت و کمیت (حالتِ مقدار) کے زیادہ کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور باطن کو دائمی توجہ و اقبال سے آباد رکھ کر مطلوب کے ماسوا کی طرف توجہ کرنے سے حتی الامکان باز رکھیں، وَذَرُوا ظَاهِرَ الْاَلْبَابِ وَبَاطِنَهُ [ ظاہری و باطنی گناہ کو چھوڑ دو ] نص قاطع ہے اور اس معنی پر اس حد تک مداومت کریں کہ یہ حالت ملکہ ہو جائے اور تکلف سے رہائی حاصل ہو جائے اور طریقت سے حقیقت میں آجائیں اور یادِ کرد سے یادداشت کی طرف مائل ہو جائیں، کتنی بڑی نعمت نہ (آپ) ظاہرِ وظائفِ اعمال کے ساتھ جو کہ اس ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں مشغول رہے اور باطن ماسوا کی دید سے منقطع ہو جائے اور مطلوب میں مستغرق و فانی رہے، والسلام علی سائر من اتبع الهدی والنزہ من ابغۃ المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والتجارت والمبرکات العلی۔



۳۶

# مکتوبات

شمسیر خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکانِ خمسہ کی بجا آوری اور طریقیہ صوفیہ کے سلوک پر ترغیب اور طریقیہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين والذالطاهرين: انشاءتعالى نبى اُمى اور ان کی بزرگ آل کے طفیل آپ کی ذاتِ بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر اتباعِ نبوی و سننِ مصطفوی علیٰ مصدرہا صنوف الصلوات النامیات کے زبور سے مزین و آراستہ رکھے، اما بعد، حقائق آگاہ مولانا محمد حنیف نے فقرار کے بارے میں آپ کی مہربانیوں کا بہت اظہار کیا اور ایک خط (آکھی) لکھنے کی استدعا کی ہے جو نصیحتوں پر مشتمل ہو، التماس کرنے والے کی بات کو ماننے ہوئے چند نامر لوط کلمات لکھنے کی جرأت کی ہے۔

میرے مخدوم! حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو بیکار پیدا نہیں کیا ہے اور اس کی اپنی مرضی پر نہیں چھوڑا ہے کہ جو کچھ سمجھے کرے اور نفس کی خواہش و طبیعت کے منشا کے مطابق زندگی بسر کرے، اس کو اوامر و نواہی کا مکلف بنایا اور طرح طرح کی تکلیفات (احکام) کے ساتھ مخاطب کیا ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ ان (احکام) کے مقتضائے مطابق زندگی بسر کرے اور نفس و طبیعت کی جو خواہش ان (احکام) کے برخلاف ہو اس کو چھوڑ دے اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو مولائے حقیقی (انشاءتعالى) کے غضب و غضب کا مورد ہوگا اور عذاب اور طرح طرح کی سزاؤں کا مستحق ہوگا وہ لوگ بڑے خوش وقت خوش نصیب ہیں جنہوں نے اپنی کمرہت کو مولیٰ تعالیٰ کی بندگی میں خوب اچھی طرح باندھا ہے اور تمام کوششوں کو اس کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں صرف کر دیا ہے: فطوبی لمن وفق لمرضات الله و یا حسرتا علی من فرط فی جنب الله فبشری للصالحین والابرار وویل للکفرین من النار سبق المقردون و هلك المسوفون [پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے انشاءتعالى کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر حسرت و افسوس ہے جس نے انشاءتعالى کے احکام سے تجاوز کیا پس صالحین و ابرار کے لئے بشارت ہے اور کافروں کے لئے دوزخ کا دردناک عذاب ہے شریعت پر عمل کرنے والے سبقت لے گئے اور آجکل (لیت وعل) کرنے والے ہلاک ہو گئے] دنیا کھینٹی کرنے کی جگہ ہے کھینٹی کرنے کے وقت میں عیش و آرام میں مشغول ہونا اور ناپسندیدہ

فانی لذتوں کے ساتھ موافقت کرنا اپنے آپ کو دائمی اور پسندیدہ عیش سے محروم رکھنا ہے، دورانہ نش عقل اس کا یقین نہیں رکھتی اور باقی رہتے والی پسندیدہ لذتوں کو چھوڑ کر یا پسندیدہ فانی لذتوں پر قریب نہیں ہوتی، پس علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبعمہد [اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے] کی صحیح آراء کے مطابق دینی عقائد جو کہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں کی تصحیح کے بغیر چارہ نہیں ہے اور فرض و واجبات کے ادا کرنے اور حرام چیزوں سے بچنے کے سوا گذار نہیں ہے اور سب سے بہتر عبادت اور سب سے معتبر طاعت نماز ہے جو کہ دین کا ستون اور مسلمان و کافر میں واضح طور پر فرق کرنے والی ہے اور جو قرب الہی اس کے ادا کرنے وقت حاصل ہوتا ہے اس نماز کے باہر وہ نادر (بہت کم) ہے، پس نماز کو پانچوں وقت جماعت و جمعیت و تعدیل ارکان اور کامل وضو کے ساتھ مستحب اوقات میں ادا کرنا چاہئے، حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس بندے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے حجابات اٹھا دیئے جاتے ہیں اور جب تک وہ ناک کی زینٹ نہ ڈالے جو عین اس کے سامنے رہتی ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نماز پڑھنے والا بادشاہ کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ جو شخص ہمیشہ دروازہ کھٹکھٹاتا رہتا ہے قریب ہے کہ وہ اس کے لئے کھول دیا جائے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پانچ نمازوں کی مثال پیٹھے پانی کی جاری نہر کی مانند ہے جو تم میں سے کسی کے دروازے کے پاس سے گزرتی ہے کہ وہ شخص اس میں پانچ مرتبہ غسل کرتا ہے پس اس سے (اس پر) کچھ بھی میل باقی نہیں رہے گا، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جس شخص نے ان پانچ فرض نمازوں پر جماعت (سے ادا کرنے) میں حفاظت کی وہ ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا جو پل صراط پر چکنے والی بجلی کی مانند تیزی سے گزریں گے اور اللہ تعالیٰ اس کو سابقین کے پہلے گروہ میں حشر فرمائے گا اور ہر دن اور رات میں ان نمازوں پر حفاظت کرنے والے کو ایک ہزار ایسے شہیدوں کے اجر کے برابر اجر ملے گا جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ہوں، اور پڑھنے والے مالوں اور چرنے والے چوپایوں کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں احسان مندی و رغبت کے ساتھ دینی چاہئے، صد دینے سے مال میں کمی نہیں ہوتی اور معاف کر دینے سے اللہ تعالیٰ بندے کی عزت بڑھاتا ہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص سونے چاندی کا مالک ہو اور وہ اس کا حق (زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے روز (اس سونے چاندی کو گرم کر کے) اس کے تختے بنائے جائیں گے پھر ان تختوں کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائیگا پس ان کے ساتھ اس کے پہلو اور پیچہ کو داغ دیا جائیگا پھر ٹھنڈا ہونے پر وہ تختے دوبارہ آگ میں ڈالے جائیں گے اور ان کو نکال کر

لے المشکوٰۃ المصابیح باب وجوب الزکوٰۃ الفصل الاول -

داغ دیں گے اور اُس دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے بار بار اس کے لئے یہی عمل کیا جائے گا۔ . . . . حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پس ہر پندرہ اپنا راستہ یا جنت کی طرف دیکھ لے گا اور یاد و زخ کی طرف دیکھ لے گا۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنے تہایت کرم سے (بڑھنے والے مال پر) سال گذرنے اور اپنی ضروریات میں خرچ کرنے کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ دینا) فرض کیا ہے۔ عجیب بے انصافی ہوگی اگر اس کے ادا کرنے میں تساہل کیا جائے اور حیلوں سے اس کو چھوڑ دے، جان و مال سب اس تعالیٰ شانہ کا ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) تمام مال فقراء کو دینے کا حکم فرماتا اور جان طلب فرماتا تو اس کی بے نیاز بارگاہ کے شیدائی ابرو پر شکن لائے بغیر ہر طرح سے پورے ذوق و شوق کے ساتھ جان و مال قربان کر دیتے اور اپنی سعادت اسی میں جانتے رہتے۔

ان قال لی مت مت سمعا و طاعة و قلت للداعی الموت اهلاً و مرحباً

(اگر وہ مجھ سے کہے کہ مر جا تو میں "سُن لیا اور مان لیا کہتے ہوئے" مر جاؤں اور داعی اجل سے کہوں کہ تیرا آنا مبارک ہو) کسی نے خوب کہا ہے ۔

گر بنقد جان توانستے خریدن وصلِ دوست طالبِ وصلِ تو پورے ہر کہ جانے داشتے

(اگر دوست کا وصل (ملاپ) جان کی نقدی سے خریدا جاسکتا تو جو شخص بھی جان رکھتا ہوتا تیرے وصل کا طالب ہوتا)۔ اور یاہ مبارک رمضان کے روزے ذوق و شوق کے ساتھ رکھنے چاہئیں اور اپنی سعادت اس بھوکا اور پیاسا رہنے میں سمجھنی چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولادِ آدم کا ہر نیک عمل (ثواب میں) دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے سوائے روزہ کے کہ بلاشبہ یہ میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا (یا یہ مطلب ہے کہ میں خود ہی اس کا بدلہ ہوں)، (روزہ دار شخص) اپنی خواہش اور اپنا کھانا (پینا) میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے، روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی اس کے روزہ افطاً کرنے وقت ہے اور دوسری خوشی (آخرت میں) اپنے رب سے ملاقات کے وقت (حاصل ہوگی) اور بیشک روزہ دار کے منھ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مُشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشبودار ہے، اور روزہ ڈھال ہے پس جب تم میں سے کسی کا روزہ کا دن ہو تو وہ فحش کلامی اور چیخ پکار نہ کرے اور اگر کوئی شخص اس کو گالی دے یا اس سے لڑائی کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ کہدے میں روزہ دار شخص ہوں متفق علیہ (یعنی اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے)۔ اور حج کی شرائط پائی جانے کی صورت میں خانہ کعبہ کا حج کرنا چاہئے اور گھر (کے واسطے) سے صاحبِ خانہ (اللہ تعالیٰ) کا قُرب تلاش کرنا چاہئے اور اس کا پتہ لگانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حج اور عمرہ پے درپے کر دینا اگر عمرہ کیا ہے تو حج بھی کرو یا حج کیا ہے تو عمرہ بھی کرو۔

۴۴  
 یا تیرا کرے۔ پس یہ دونوں تنگدستی اور گناہوں کو اس طرح دور کر دیتے ہیں جس طرح بھٹی لوہا، سونا اور چاندی کی تیل کو دور کر دیتی ہے اور جنت میں داخل ہوتا ہی حج مبرور کا ثواب ہے۔ اور چونکہ مسلمانی کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے جن میں سے ایک یہ شہادت دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور دوسری چار چیزیں وہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں (یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج) اگر ان پانچ چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہو جائے تو مسلمانی میں سے اس کی بنیاد چار دیواریوں اور چھت پر ہوتی ہے اگر ان پانچ چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو گھر نامکمل اور ویران ہے، دینی عقائد کی تصحیح اور ظاہری اعمال کے بعد صوفیائے کرام قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ پر چلنا ضروری ہے تاکہ حق جل و علا کی معرفت حاصل ہو جائے اور خواہشات نفسانی سے نجات کی صورت بن سکے جو تیرہ اپنے مالک کی معرفت نہیں رکھتا اور اس کو نہیں پہچانتا تعجب ہے کہ وہ کس قسم کی زندگی بسر کرتا ہے اور کس چیز کے ساتھ مانوس اور محبت کرنے والا ہے، کسی نے خوب کہا ہے سے

بچہ مشغول کمنہ دیدہ و دل را کہ مدام دل ترامی طلبد دیدہ ترامی جوید

[میں آنکھ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو ڈھونڈتی ہے] عالم مجاز میں جو نوکر اپنے مالک کے ساتھ معرفت اور راہ سخن نہیں رکھتا وہ کسی شمار میں نہیں اور اعتبار سے گرا ہوا ہے، اس بلند مرتبہ گروہ کے طریقہ پر معروف میں فنا ہوتے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی اور جتنک عارف کا وجود درمیان میں ہے وہ اس معرفت سے محروم ہے سے

ازتست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہرواں ہمیں است

[یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، تمام راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے] فنا و بقا ایک امر ہے جو صاحب فنا و بقا کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے اور بیان کرنے میں صحیح ادا نہیں ہوتا۔ لذت سے تشاسی بخدا نمانہ چستی [خدا کی قسم جب تک تو نہیں چکھے گا شراب کی لذت کو نہیں پہچانے گا] پس عقل و موش والوں پر لازم ہے کہ اپنے انجام کار اور نقد روزگار (اعمال) میں غور کریں جس شخص کو یہ معرفت حاصل ہے اس کے لئے خوشی و بشارت ہے اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس کو بجالایا اور انسانیت کے کمال کو پہنچ گیا۔ مولوی (رومی) قدس سرہ نے کہا ہے سے

چونکہ وانکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گر زیستی چوں بدانستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہے یا زندہ (اب) تو فارغ ہے۔ جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی جانب نسبت کو درست کر لیا۔]

اور جس شخص کو یہ دولت مطلوبہ حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب سے فارغ تر رہے اور جس جگہ سے بھی اس مطلب کی بُو اس کے دماغ میں پہنچے اس کی طلب میں لگ جائے اور جس چیز کی تخریب مطلوب ہے اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو اور ہمیشہ عام حصول کار و تار و بنا اور اپنی جدائی کا ماتم کرتا رہے اور ڈرتا اور لڑتا رہے، ایسا نہ ہو کہ مطلوب کو اپنی آغوش میں لئے بغیر کوچ کی صداکان میں آہٹے اور جو کچھ اس دنیا میں اس سے طلب کیا گیا ہے اس کو حاصل کئے بغیر اس سرائے فانی سے سامان باندھ لے، کل قیامت کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں آئے گا اور کس جیلہ سے عذر پیش کرے گا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے۔

ترسم کہ یار با مانا آشتا بماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند

[ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال سے نا آشنا ہی) رہو اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے] جانا چاہئے کہ راہ حق جل و علا کا سلوک طے کرنے اور دوسروں کو کرانے کے لئے سب سے بہتر طریق طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہا لہا ہے کیونکہ اس طریقہ کے اکابر نے سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے بچنا اختیار کیا ہے اور (اللہ تعالیٰ سے) ایک ایسا طریقہ طلب کیا ہے جو سب طریقوں سے اقرب ہو اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ کے قریب تک) پہنچانے والا ہو اور اس کی ابتدا میں انتہا درج ہو اور کمال کے درجے پر پہنچنے کے بعد ان کی آگاہی (حضور و معرفت) دوسروں کی آگاہی سے اوپر ہو۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار انند کہ برندا ز رہ یہاں بحر م قافلہ را

[حضرات نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستہ سے حرم میں لے جاتے ہیں] پس طالب حق جل شانہ کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا سب سے زیادہ مناسب و اولیٰ ہے کہ پیرائے نزدیک تر اور بلاشبہ پہنچانے والا ہے، اللہ تعالیٰ ہم فقرا کو ان اکابر کی برکات سے بہرہ ور کرے اور ان کے سر شہد فیض سے سیراب فرمائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الصلوٰات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۲

محمد صالح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برادر محمد صلاح تقویٰ و صلاح نیکی کے ساتھ آراستہ رہیں، جو خط آپ نے لکھا تھا اس نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، آپ نے اپنی شرمندگی و خجالت کے بارے میں لکھا تھا، توبہ کے دروائے کھلے ہوئے ہیں اور وہ تعالیٰ شانہ روف و رحیم ہے، گناہوں سے کہ جن سے کوئی شخص بھی خالی نہیں ہے معافی و مغفرت طلب کریں، گریہ و زاری کے ساتھ بخشش طلب کرتے رہیں، ذکر و فکر میں خوب مشغول رہیں، اوقات کو وظائف طاعات اور مقربات اعمال سے معمور رکھیں، اس جانب سے کامل صفائی تصور کریں اور اس لئے آپ کسی قسم کی کدورت اپنے دل میں نہ آتے دیں۔ آپ نے لکھا تھا میں نہیں جانتا کہ مقبول بندوں میں سے ہوں یا مردود بندوں میں داخل ہوں (مجھے) بھگاتے ہیں یا بلاتے ہیں لہذا میرے مخدوم! یہ جان کو کھلانے والا غم ہر دل میں لگا رہتا ہے اور کون ہے جو (اس) فکر سے خالی ہے شاید کوئی مردود ہی ہوگا۔ (اللہ) کریم کی بارگاہ سے امیدوار رہیں۔

## مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حنیف کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشیخت (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے جو انھوں نے ان دنوں میں ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرور کیا اور اس سے پہلے بھی اس عزیز کا ایک خط پہنچا تھا، آپ نے اپنے مریدوں کے بعض احوال تحریر فرمائے تھے، محمد ہاشم اور فضل کے احوال سنجیدہ اور عمدہ ہیں، تھوڑے عرصہ میں بہت کم طالبین اس قسم کے احوال کی طرف ہدایت پاتے ہیں اس قسم کے طالبین کو بیکار نہیں چھوڑنا چاہئے اور کام (معمولات) پر پابند کرنا چاہئے اور ان کی تربیت میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے، نفیس جوہر کیاب ہوتا ہے اس کی قدر کرنی چاہئے اور جو شخص مشغول (ذکر وغیرہ) طلب کرے اس کو مشغول میں لگا دیں اور حلقہ کو سرگرم رکھیں اور جس شخص کو ذکر اثر نہ کرے اس کو ذکر کرنے سے روک دیں اور محض وقوف قلبی کا امر کریں جب وہ کچھ عرصہ اس طریقہ پر مدامت کرے گا امید ہے کہ ذکر سہولت کے ساتھ اثر کرے گا لیکن توجہات سے اس کو محروم نہیں رکھنا چاہئے اور اجاب طریقہ کو بعض ضروری آداب کی طرف رہنمائی کرتے رہیں، طریقے کے فیوض و برکات کا حاصل ہونا آداب کی رعایت کے بغیر

بیسر نہیں ہے، آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدائے تعالیٰ جل و علا تک نہیں پہنچا ہے، آداب کی رعایت نہ ہونے پر ضرر کا پلہ غالب ہے (اور) نفع رُک جاتا ہے۔ دیگر چاہئے کہ اوقات کی پابندی میں کوشش کریں اور اہم کاموں میں صرف کریں ایسا نہ ہو کہ فضول کاموں میں صرف ہو جائیں اور لوگوں کے ساتھ زیادہ میل جول رکھنے سے پرہیز کرتے رہیں کیونکہ اس سے باطنی نسبت کی رونق جاتی رہتی ہے، نیک نیتی کے بغیر مخلوق کے ساتھ صحبت رکھنا خالق تعالیٰ سے قطع تعلق کا سبب ہے، کسی بزرگ نے کہا ہے: لا تصحب الا شرار و لا تقطع  
 عن الله بصحبة الاجبار (یعنی بڑوں کے ساتھ صحبت مت رکھا اور نیکوں کے ساتھ ایسی صحبت رکھ کہ تو حق جل و علا سے منقطع نہ ہو جائے) اور آپ مریدوں اور طالبوں کے ساتھ ایسا سلوک کریں کہ ان کی نظر میں با رعیت اور باوقار معلوم ہوں، اس قدر شوخ و بی باک نہ ہو جائیں کہ جرأت و گستاخی کا سبب بن جائیں اور ان کے معمولات میں خلل آجائے اور دیگر یہ کہ چونکہ جو اس پر اکتدہ ہیں کسی دوسری چیز (مزید لکھنے) میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ دو شنبہ کی رات ساتویں تاریخ ماہ رواں کو جو کہ ذی الحجہ کا چہیسواں سن ایک ہزار چھاس ہجری ہے حضرت قبلہ کا ہی والدہ ماجدہ جیونے آخرت کا سفر اختیار کیا ہے اور پسماندگان کو جگر کباب و دبیرہ پر آب چھوڑ گئی ہیں ان کا وجود شریف دونوں جہان کی سعادت کا وسیلہ اور رب المشرقین کی رضامندی کا درجہ (کھڑکی) رہا ہے کہ اب اس راہ سے اس کے حصول سے  
 محرومی پیدا ہو گئی ہے اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اسی کی طرف  
 لوٹنے والے ہیں﴾ روست و اجاب ستر ہزار بار کلمہ طیبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ پڑھ کر اس کا ثواب ان کی روحانیت کو پیش کر دیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۳

شیخ عبدالکریم کے نام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ہمت و خلوت گزینی پر غیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سعادت آتا مولانا عبدالکریم ہمیشہ ترقی کرتے رہیں، آپ کے احوال و اطوار کی استقامت کی خبریں جو  
 میں آتی رہتی ہیں مسرت کا سبب ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مزید استقامت عطا فرمائے، آپ نے  
 جو خط اپنے احوال و ترقیات پر مشتمل لکھا تھا پہنچا، اس کے مضامین واضح ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد  
 شکر ہے، اپنے کام میں خوب مشغول رہیں اور جو حالت پیش آئے اس کا شکر بجالائیں اور قہل مزید

[کیا اور بھی ہے] کہتے ہوئے اس کے ساتھ خوش رہیں اور اس سے ترقی چاہیں۔ ان اللہ یحب معالی  
الہمہ [اللہ تعالیٰ ہمتوں کے بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے] اور گوشہ نشینی و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب  
رہیں، اور جن لوگوں کو آپ نے طریقہ بتایا ہے ان کے احوال میں مشغول رہیں، اور آپ کو جتنی تعداد کیلئے  
طریقہ سکھانے کی اجازت دی گئی تھی اگر وہ تعداد پوری ہو چکی ہے تو مزید اتنے ہی اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔  
والسلام

## مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۴۲  
حمد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار حمد کے لائق  
ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عاقبت اور طریقہ پسندیدہ و سنت عالیہ پر استقامت  
اور آپ کے باطنی مراتب کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم اموت نے سایہ ڈال دیا اور مقررہ  
مدت (موت کی گھڑی) آن پہنچی ہے اور اس کے لئے کچھ بھی سامان نہیں ہوا اور اس قسم کے دور و دراز سفر کے  
اسباب کی تیاری بيسر نہیں آئی، جاوا الموت بعد اذ فیہ جاءت الراجفة تتبعها الرادفة [موت پوری طے  
آگئی، بل چل چھا رہی ہے والی رقیامت کا پہلا نغمہ صبح آ رہی ہے جس کے بعد دوسرا نغمہ صبح ہوگا]۔ افسوس کہ عمر کا اعلیٰ حصہ  
ہوا و ہوس میں گذر گیا، معلوم ہے کہ عمر کے ارذل (نہایت کمزور) حصے میں کیا کرے گا اور اس وقت کا کیا ہوا  
کیا اعتبار رکھے گا شرمندگی کی وجہ سے پانی پانی ہوا جاتا ہے اور عذر کی زبان نہیں رہی کسی نے خوب کہا ہے۔  
۵۔ کنوں چہ عذر گناہان خویشتن خواہم ز شرم خون چکدم از بدن بجائے عرق  
[میں اب اپنے گناہوں کا کیا عذر چاہوں، شرم کی وجہ سے میرے بدن سے پسینہ کی بجائے خون ٹپکتا ہے]  
سعادت آثار فضائل بیگ مخلص دوستوں میں سے ہیں کابل کی طرف متوجہ ہیں، امید ہے کہ آپ نے دستی  
کے لازم بجالائیں گے، خواجہ محمد رضا بھی یارانِ طریقت میں سے ہیں، ان کے باطن کی طرف بھی  
توجہ ملحوظ رکھیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام ان کے آبا کریم (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال استغاثہ کے باوجود



اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فتاویٰ بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ میرے مخدوم و مخدوم زادہ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر ظاہری و باطنی ترقیات کے ساتھ ممتاز رکھے اور ان کے بزرگوں کے حقوق ہم فقرا کے ذمہ استفادہ ہیں کہ تحریر و تقریر کے احاطہ میں نہیں آسکتے۔ اہل اللہ کے طریقہ کا سلوک ہم نے ان بزرگوں سے اخذ کیا ہے اور جذبہ کی اقسام کو انہی کی برکات سے استفادہ کیا ہے، فتاویٰ بقا ان کی صحبت میں موجود ہے اور سیرالی اللہ و سیر فی اللہ ان کی مجلس سے ماخوذ ہے، سنت کی پیروی کرنا اور بدعت سے بچنا جو کہ اس کام کا مدار اور اس معاملہ کی بنیاد اور بے اندازہ فیوض و اسرار کا پھل دینے والا ہے ہم نے ولایت کے ان سرچشموں کی ہدایت کے نور سے اقتباس (استفادہ) کیا ہے کیونکہ دوسرے طریقے امور مبتدعہ سے خالی نہیں ہیں اور ان اکابر کا طریقہ بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے اس لئے یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہوا اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ سے) ملانے والا ہو گیا اور دوسروں کی انتہا ان کی ابتدا میں درج ہوگی۔

۴۳  
۵ نقش بند یہ عجب قافلہ سالار اند کہ برنداز رہ پہاں بحرم قافلہ را

[حضرت نقش بند عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں۔]

حاصل کلام، اگر ظاہر ہے تو وہ ان بزرگوں کے اطوار سے آراستہ ہے اور اگر باطن ہے تو وہ بھی انہی کے انوار سے منور ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے

شکر فیض تو چین چوں کنداے ابر بہار کہ اگر خار و اگر گل ہمہ پروردہ نست

[لے ابر بہار! چین تیرے فیض کا شکر کس طرح ادا کرے کیونکہ کانٹا ہوا پھول سب تیرے ہی پروردہ ہیں] پختہ دل درویش اپنے اندر لیاقت نہ ہونے کے باعث بزرگوں کی مجلس کی قابلیت نہیں رکھتا اگر اس سے (بزرگوں) حقوق کی ادائیگی میں کوئی قصور واقع ہو گیا ہو تو وہ معاف فرمائیں گے (ان کے) حقوق سر سے پاؤں تک ہیں اور ان کا ادا کرنا اس مسکین کے مقدر میں نہیں ہے شاید بزرگ حضرات براہ کرم معاف فرمادیں اور ایک ناقابل شخص کو اس تمام ناقابلیت کے باوجود قبول فرمائیں۔

باکرمیاں کار ہا دشوار نیست [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

میشک پہلے سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور معیوب ممکن کو واجب الوجود (اللہ) تعالیٰ کی قبولیت کے شرف تک پہنچا یا ہے جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ رباعی

تو بعلم ازل مراد پیری دیدی آنگہ بعیب بخبری  
تو بعلم آن و من بعیب ہماں رد کن آنچه خود پسندیدی

[تو نے اپنے ازی علم سے مجھے دیکھا ہے، اس وقت عیب کے ساتھ دیکھنے کے باوجود تو نے خریدا ہے، تو علم کے ساتھ وہی ہے اور میں عیب کے ساتھ وہی ہوں، جس چیز کو تو نے پسند کیا ہے اس کو رد نہ فرما۔]

اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اشرف شوق کمال عزت و استغنا کے باوجود اس بارگاہ کی طرف منسوب ہوا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، کیوں منسوب نہ ہو کہ جو چیز اصل کی طرف رجحان رکھتی ہے اور مرتبہ و جوب کی طرف منسوب ہے اشرف وار جح ہے۔

درخانہ بکد خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے] ممکن کا شوق واجب تعالیٰ کے شوق کے بالمقابل زائل و لاشی ہونے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ممکن وجود و توابع وجود سے جو کچھ خیر و کمال کی قسم سے رکھتا ہے وہ سب مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستعار ہے، ظل و پر تو ظل کو اصل کے ساتھ کیا مساوات، ظل کسی امر میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر عاریتی خیر و کمال کو اپنی طرف نسبت کرے تو امانت میں خیانت کرنے والا ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری اور شرکت کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کی نفی کرنے میں ہی بھلائی ہے، عاریتی کمالات کو اپنی طرف سے جان کر اپنے آپ کو اس فاسد گمان کے ساتھ خیر و کمال تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پر لمبی بنیاد رکھی ہے۔ رباعی

مراحمی خود بر غم حاسد تا کے      ترویج چنین متاع کاسد تا کے  
تو معدوم خیال ہستی از تو      فاسد باشد خیال فاسد تا کے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا اس طرح کی کھوٹی پونجی کو کب تک رواج دیتا رہے گا تو معدوم ہے، تیرا ہستی کا خیال کرنا فاسد خیال ہے، تو یہ فاسد خیال کب تک کرتا رہے گا]

اور جب عنایت کی سبقت کے ساتھ کسی صاحب نصیب کو اس دید کے ساتھ نوازتے ہیں اور وہ حال و ذوق کے ذریعہ (یہ بات) معلوم کر لیتا ہے کہ جو کمالات اس کی طرف منسوب ہیں وہ تمام مرتبہ و جوب سے مستعار و مستفاد ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کے کمالات کے ظلال ہیں۔

نیا و ردم از خانہ چیزے سخت      تو داری ہمہ چیز من چیز ناست  
[میں ابتدا میں گم عالم عدم ہو کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی اور میں (بھی) تیری ہی چیزوں] (تو) اس وقت سعادت کا مدعا ہاتھ آتا ہے اور جہل مرکب کے گرد اب سے نجات کی امید حاصل ہو جاتی ہے، مولوی (رومی) قدس سرفتنے کہا ہے

چوں بدانتی تو خود را از سخت      سوئے آنحضرت نسب کردی در سخت  
وانکہ دانستی کہ ظل کیستی      فارغی گر مردہی و گر زیستی

[جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی طرف نسبت کو درست کر لیا، اور جب تو نے یہ جان لیا کہ تو کس کا نمل ہے تو خواہ تو مردہ ہے یا زندہ (اب) تو فارغ ہے۔]

اس مقام سے جب ترنی نرنا ہے تو ہو سکتا ہے کہ کمالات منعکسہ کو صحیح طور پر اصل کے سپرد کر دے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا عدم محض کے ساتھ ملا ہو پائے، اس وقت عارف کا نہ کوئی نام رہتا ہے نہ نشان فعل مع فاعول پس اس کے ساتھ جو معاملہ بھی کیا جاتا ہے کیا جاتا ہے [قلم اس جگہ پہنچا اور اس کا سر ٹوٹ گیا۔ والسلام اولاً و آخراً۔]

## مکتوبات

خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر زنجیر دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ حَامِدٌ لِلّٰهِ الْعَظِيمِ وَمُصَلِّيًا عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ [عظمت والے اللہ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں] میرے پیارے بھائی کا پتہ خط پہنچا خوش وقت کیا، واردات میں سے جو کچھ لکھا تھا عمدہ و اعلیٰ ہے، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [آپ کہہ دیجئے اے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر] اپنے اور مریدوں کے کام میں مشغول اور بے چین رہیں، سڑی (سستی) اور لاپرواہی دشمنوں کے نصیب ہو، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آ گیا تو تصوف نہیں رہا، طالب اضطراب و بے چینی کے بغیر اور عارف درد و غم کے بغیر نہیں، جب فخر موجودات علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات دائمی فکر اور متواتر حزن و غم کے ساتھ موصوف ہوں جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے تو دروسوں کا کیا ذکر ہے والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم۔

## مکتوبات

مولانا تاجی سرمدی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے

طلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَامِدًا وَمُصَلِّيًا، برادر گرامی مولانا غازی کے خط نے موصول ہو کر ۲۵ مسرور کیا، مندرجہ سوائے کا حمد و شکر ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔

نت اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: ملاقات وقت پر منحصر ہے حتیٰ سبب لاسباب قادر ہے کوئی سبب پیدا فرمائے جو ملاقات ہونے کا ذریعہ ہو۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت گنج شکر قدس سرہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ برہان پور میں آرام فرما ہیں ،  
 تین روزان کی قبر پر جا کر بیٹھا، تین روز کے بعد ظاہر کیا گیا کہ تو ہر طرف سے ترک کرے تو ہماری طرف سے  
 تیرے لئے کچھ حصہ ہے، فقیر نے اس کے بعد اس روضہ (مزار) کی طرف جانا ترک کر دیا لیکن میں نہیں سمجھا  
 کہ اس گفتگو کا مدعا کیا تھا“ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس گفتگو میں آپ کا امتحان مطلوب ہو اور آرائش  
 کی گئی ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ایک بزرگ کی نسبت سلب کر لی لیکن میں نے اس سلب کے  
 اپنے اندر کوئی زیادتی محسوس نہیں کی اور اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی، اس کا سلب کیا  
 ہوگا“ میرے مخدوم! پہلا مقدمہ کہ اپنے اندر (کوئی زیادتی) نہیں پائی معقول ہے اس لئے کہ سلب  
 جو کہ کسی شخص سے نسبت کی تعلق ہے اس سے سلب کی ہوئی نسبت کا سلب کرنے والے کے اندر ثابت ہونا  
 لازم نہیں آتا، لیکن مقدمہ ثانیہ (اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہ ہونا) محل تامل ہے کیونکہ سلب سے اس  
 شخص میں کمی کا آجانا لازم آتا ہے جس سے نسبت کو سلب کیا گیا ہے پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”کوئی  
 کمی مفہوم نہیں ہوئی“ ہو سکتا ہے کہ اس پر معمول ہو کہ عین نسبت سلب ہو جائے اور اس کا اثر ابھی  
 باقی ہو اور آپ نے اس کو بے کم و کاست عین نسبت سمجھ لیا ہو، جیسا کہ اگر کسی چنگاری کو بجھا دیں اور حرارت  
 کا اثر اس میں بھی باقی رہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے مقدمات سلب کو سلب سمجھ لیا ہو اور دراصل  
 سلب مستحق نہ ہو! آپ نے لکھا تھا کہ ”نماز تہجد کے بعد جب بیٹھا ہوں تو اپنے اندر افلاس کے سوا  
 کوئی توجہ اور کوئی شغل کچھ نہیں پاتا“ میرے مخدوم! جو چیز ممکن کی ذاتی ہے وہ فقر و افلاس ہے جو مال  
 بھی اس کے اندر ظاہر ہے وہ عاریتی و انعکاسی ہے جس کو ممکن نے اس بے بنیاد دید اور اس بوردے بود  
 (ایسا وجود جو بمنزلہ عدم ہے) کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل و خیر خیال کیا ہے اور اس بے بنیاد پر بنیاد  
 دراز رکھی ہے اور اپنے مالک کے ساتھ کمالات میں شرکت کا دعویٰ ظاہر کیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ  
 کی عنایت کی سبقت سے وہ جان لیتا ہے کہ اس کی ذات عدم ہے اور یہ تمام کمالات عاریتی اور  
 امانتی ہیں تو وہ ضرور کمالات کو اصل کے ساتھ بلا ہوا پائے گا اور امانت کو اہل امانت کے سپرد  
 کرے گا اور اپنے ذاتی فقر اور پیدائشی افلاس کے ساتھ مستحق ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں خاص حضور رکھتا ہے کہ جس میں کوئی سُستی نہیں ہے۔ ”میرے  
 مخدوم! یہ حالت اصیل (عمدہ) ہے اور نماز کے اندر کی کیفیت نماز سے باہر کی کیفیت پر فوقیت  
 رکھتی ہے۔ والسلام

## مکتوب ۱۹

مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برادر گرامی مولانا محمد حنیف اس خستہ دل درویش (کی جانب) سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، ایک مدت ہو گئی کہ اس بھائی کی کوئی خبر نہیں پہنچی دل منتظر رہتا ہے، میرے محذوم! کام کرنے کا وقت ہے نہ کہ باتیں کرنے کا، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ منور رکھیں اور کلمہ طیبہ و کلمہ توحید کے نکرار (بار بار پڑھنے) سے ہمیشہ زبان کو نور رکھیں اور کلام مجید کی تلاوت سے وقت و حال کے موافق کچھ حصہ حاصل کریں اور طویل قیام کے ساتھ تمار (نوافل) ادا کرنے سے محروم نہ رہیں اور علم سیکھنا اور سکھانے پر حریص رہیں جاءت الراجفة تتبعها الرادفة [پہلا نفخہ صور آئینا جس کے بعد دوسرا نفخہ صور ہوگا]۔

## مکتوب ۱۹

نیز مولانا محمد حنیف کے نام ان کے اس عرصہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، آپ کا لرامی نامہ پہنچا مسرور و خوش وقت کیا اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور محبت کا رشتہ اور باطنی رابطہ ہمیشہ ترقی پر ہے، آپ نے احوال و معارف و حقائق کی تفصیل کے جاننے اور طالبین کے احوال کی تفصیل منکشف ہونے وغیرہ کے بارے میں بعض آرزوؤں کے حاصل ہونے کی درخواست کی تھی، امیدوار ہیں اور جو کچھ اس وقت حاصل ہے اس کا شکر ادا کرتے رہیں **لَيْسَ شُكْرُكُمْ لِيْ اِنْ شَكَرْتُمْ لَآ اَزِيدُكُمْ شَيْئًا وَلَٰكِنْ شُكْرُكُمْ لِيْ اِنْ تَشْكُرُوْنَ** اگر تم شکر ادا کرو گے تو یقیناً میں نہیں اور زیادہ دوں گا [بندہ کو آرزو سے کیا کام، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی ایسے امر کی تمنا کرتا ہے جو اس کے مقدر میں نہیں ہے، حضرت کلیم (موسیٰ) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے (اللہ تعالیٰ کے) دیدار کی طلب کی وہ بالفعل (اس وقت) وقوع میں نہیں آیا اور حکم ہوا **يٰمُوسٰى اِنِّىْ اصْطَفَيْتُكَ عَلٰى النَّاسِ بِرِسٰلَتِيْ وَبِكَلٰمِيْ فَاخْذُ مَا اٰتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ** اے موسیٰ! بیشک میں نے تجھ کو لوگوں پر اپنی پیغام رسانوں اور اپنے کلام کے ساتھ منتخب کر لیا ہے پس جو چیزیں تجھ کو دیتا ہوں اس کو لے لے

اور شکر کرنے والوں میں سے ہو جا۔

آپ نے لکھا تھا "تقریباً ایک سال ہو گیا ہے کہ یہ خیال بہت زیادہ بڑھ گیا ہے کہ لوگوں کی آمد و رفت بند کر دے بلکہ گھر باز اور ساز و سامان کو چھوڑ کر کسی کونے میں جا بیٹھے اور اپنے گناہوں کا ماتم کرنا ہے لیکن آپ سے ڈرتا ہے۔" میرے محروم! آپ کس لئے ڈرتے ہیں، کون ہے جو یہ آرزو دل میں نہیں رکھتا، گوشہ نشینی مسعود و مبارک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق ضائع نہ ہوں اور بشری اللہ صحت اگر کبھی کبھی واقع ہو جائے تو وہ گوشہ نشینی کے مقصد کے منافی نہیں ہے، العزلة مینة الصديقین (گوشہ نشینی صدیقین کی تمنا ہے) آپ نے سنا ہو گا کسی نے خوب کہا ہے۔

بکنج غارے خلوت گزرتیم از سہم خلق گراں لطیف جہاں یار غارِ ما باشد

[اگر وہ لطیف جہاں ہلایا یار غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کروں]

آپ نے جو ملا علی محمد و ملا عبد السلام کے احوال لکھے تھے اور یہ بھی لکھا تھا کہ "جو نسبت مجھ سے ظاہر ہوتی ہے ان سے بھی ظاہر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ" اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ مسرت بخشی، یہ احوال اعلیٰ اور پسندیدہ ہیں اور کام کی تکمیل کا پتہ دینے والے ہیں۔ جو خط ملا پائیدہ محمد نے اپنے احوال کے اظہار میں لکھا تھا وہ بھی پہنچا اس نے بے کیفی و بے رنگی کی نسبت کے حصول اور اس پر لذت کے مرتب ہونے اور نفس امارہ کے متشکل ہونے اور اس نسبت کے تمام وجود کو گھیر لینے اور احاطہ کرنے اور سب سے پہلے پوست (کھال) میں محویت و ذنابیت سرایت کرنے اور اس سے گذر کر گوشت میں پھر ہڈیوں میں اور اس کے بعد ظاہر سے باطن میں سرایت کرنے اور بے چین ہو جانے اور نعرہ مارتے کہ یا الہی! میں نے کیا کیا ہے کہ تو نے مجھ کو نیست و نابود کر دیا اور یہ الہام سننے کہ ہذا جذباتہ من جذبات الحق [یہ حق تعالیٰ کے جذبات ہیں سے ایک جذبہ ہے] خوش ہو جا، اگرچہ میں نے تجھ کو نیست کر دیا ہے لیکن تیرا معاملہ اچھا کر دیا ہے، اس کے بعد یہ الہام ہونے کہ ہذا الطف من الطاف الحق و ہذا مقام جمع الجمع کا وصف لہ و کلابیان لہ [یہ حق تعالیٰ کے الطاف ہیں سے ایک لطف ہے اور یہ جمع الجمع کا مقام ہے اس کا کوئی وصف بیان نہیں اور عدم و فنا بیت عرش سے قرش تک تمام موجودات کو احاطہ کرنے اور نگاہ کے لائچین میں سرایت کرتے، اس کے بعد پھر شعور میں آجانے اور یہ آواز سننے کہ تیرے معاملہ کی انتہا یہاں تک ہو گی، میں نے تجھ کو بندگی اور آزادی کی نسبت کے درمیان اختیار دیدیا ہے اور ان عروجات سے نزول میں آنے کے بعد آتسور و رین و دنیا (نبی کریم) علی الصلوٰۃ والسلام (کی بارگاہ) سے بندگی اختیار کرنے کی بشارت پانے اور واقعہ کے دیکھنے کی بابت جو کچھ لکھا وہ سب واضح ہوا، اعلیٰ اور دل پست چیزیں ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

نہ اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: آپ نے لکھا تھا کہ "ملا علی محمد نے جو خط فقیر کے نام لکھا تھا وہ کسی شخص کے ہاتھ سے

## مکتوبات ۲۱

میرزا غضنفر کے نام نصیحت و تنبیہ و حفظِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ عزیز (آپ) عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور شریعتِ عالیہ و سنتِ مصطفویہ علی مصدر رہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ پر استقامت و استقامت (ہمیشگی) رکھتے ہوں گے، فشر (چھٹکے) سے مخزنک آئیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں، مراقبہ کی ہمیشگی اور خطرات کی نفی میں پوری پوری کوشش کریں تاکہ حضور مع اللہ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی لازمی (طبعی) صفت ہو جائے اور وہ حضور کہ جس کے پیچھے غیبت ہو ہمارے طریقہ میں کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے۔ حاصل کلام چند روزہ زندگی بہت شہینت ہے، پیرایش سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس تھوڑی فرصت میں حاصل کرنا چاہئے ورنہ حسرت و تندرمانت کے سوا کچھ نہیں ہے، کام کرنے کا وقت گذرا جا رہا ہے، علم ہونا شرط ہے، امید ہے کہ اس دور افتادہ کو سلامتی خانہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام

## مکتوبات ۲۲

مولانا محمد ضیف کے نام قناعت و تعمیرِ وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بیرے بزرگ بھائی مولانا محمد ضیف اس دور افتادہ (کی جانب) سے دعا پڑھیں روزمرہ کے امور شکر کے لائق ہیں، امید ہے کہ آں برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و جمعیت کے ساتھ ہونگے اور جو چیز کہ باطنی جمعیت کے منافی ہے اس سے فارغ ہوں گے، اپنی روزانہ کی خوراک (روزی) کی سعی میں اپنے آپ کو پریشان نہ کریں، حق سبحانہ و تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے، اگر تھوڑی کوشش سے کوئی چیز حاصل ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ دوڑیں اور اہل غفلت کی صحبت سے باطن کے کارخانہ میں خلل نہ ڈالیں اور بارگاہِ قدس میں دائمی توجہ و اقبال کو بلا وجہ ہاتھ سے نہ دیں، اور اگرچہ باطن کو دائمی اقبال (توجہ) حاصل ہو تاہم ظاہر کو بھی اُس سے جدا نہ کریں۔ والسلام

# مکتوب ۲۳

مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقامِ اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد و شکر ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور نیز فقر کی یاد سے فارغ اور بے مثل مطلوب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، حق سبحانہ اس شعلہ شوق کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو باطن میں روشن کرنے تاکہ ماسوی اللہ سے کلی طور پر یابی دلائے اور قربِ معرفت بسیط کے مراتب تک پہنچائے۔ آپ نے کتابوں کے مطالعہ اور علوم کے درس میں مشغول ہونے کی بابت لکھا تھا نیک و مبارک (کام) ہے اللہم زد [اے اللہ اور زیادہ فرما] لیکن اس قسم کے نیک اعمال کو وسیلہ سے زیادہ نہ جانیں اور مقصدِ اعلیٰ کو اس کے ماوراء تصور کریں۔ شریعت کے تین جزو ہیں: علم، عمل اور اخلاص، علم و عمل کے ذمہ دار علمائے نظام ہیں اور اخلاص کی حقیقت جو کہ تیسرا جزو ہے معرفت سے مربوط اور صوفیائے کرام سے وابستہ ہے جو کہ علمائے باطن ہیں۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اخلاص کی حقیقت الخ یہ اس لئے کہ اخلاص کی صورت عوام کو بھی حاصل ہے، اخلاص کی صورت یہ ہے کہ عمل میں تصنع و تکلف کا محتاج ہو اور نیت کے حاضر کرنے پر موقوف ہو، اس اخلاص کے لئے دوام نہیں ہے، اس (اخلاص) کا حامل کبھی اخلاص کے ساتھ ہے اور کبھی اخلاص کے بغیر مخلص (بکسر لام) ہے، ح المخلصون علیٰ خطر عظیم [اور مخلص بہت بڑے خطر میں ہیں] آپ نے سنا ہوگا۔ اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ (وہ عمل) کسب و تصنع سے خالی ہوتا اور تکلف سے بے نیاز ہو کر دوام حاصل کر لیتا ہے، اس اخلاص کا حامل جو کہ لام کی زبر کے ساتھ مخلص ہے نیت کے صحیح کرنے کا محتاج نہیں ہے اور اس کی نیت فنا و بقا کے ساتھ درست ہو چکی ہے، اس کا نفس امارہ جو کہ صفاتِ ذمیرہ (بڑی صفات) کا مقام ہے اپنے مولا پر قربان ہو چکا ہے اور اطمینان کے ساتھ جا ملا ہے۔

میرے مخدوم! آپ نے اپنے باطنی سبق کے بارے میں کچھ نہیں لکھا اور اس کے شکر و شکایت کے بارے میں کوئی حرف تحریر نہیں کیا، اس نعمتِ عظمیٰ کو ہاتھ سے نہ دیں، ذکرِ قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کی صفت و بلکہ ہو جائے اور یادِ کرد کے تکلف سے چھوٹ جائے اور ظاہر کی غفلت اس میں سرایت نہ کرے اور نیند و بیداری اس حصول میں یکساں ہو جائے۔ ع  
 این کار دولت است کنوں تا کراد ہند [یہ بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]۔



ہمت کو بلند رکھیں اور مطلبِ اعلیٰ کے سوا کسی اور چیز کے ساتھ خوش نہ ہوں، ان اللہ یحب الی اللہ  
[بیشک اللہ تعالیٰ ہمتوں کو بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے والسلام اولاً و آخراً۔]

## مکتوب

مولانا محمد حنیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حامداً ومصلياً علی رسولہ الکریم اما بعد، روزمرہ کے امور لائقِ شکر ہیں۔  
اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و ثبات قدمی اور استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے، آپ کے گرامی نامے  
یکے بعد دیگرے پہنچے اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد کی انتہا تک پہنچائے اور صباحت و مباحث کے کمالات  
سے کچھ حصہ سیر فرمائے اور صباحت کو مباحث کی چاشنی کے ساتھ مرکب فرمائے۔ انہ قریب عجیب  
[بیشک وہ قریب (اور) دعا قبول کرنے والا ہے۔]

آپ نے اس طریقہ کی ترویج اور سنتِ عالیہ کی تجدید اور بدعتِ ناپسندیدہ کو مٹانے کی  
آرزو کی تھی، اس کو عالم الغیب و حکیم مطلق کی بارگاہ میں تفویض کیا ہوا رکھیں جو کچھ اس کی حکمت  
ارادہ کا مقتضایہ ظہور پذیر ہو جائے گا، قریب قیامت کا زمانہ ہے اس طرح کے یرفتن وقت میں  
ایمان سلامت لیجانا بہت غنیمت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ دعا و توجہ اس امر میں تفویض کے منافی  
نہیں ہے، منافی تفویض ماسوا کے ساتھ ہونے کی التجا کرنا ہے آزار کا وہم جو آپ نے اس جانب سے  
خیال کیلئے محض توہم ہے، یہاں پوری طرح صفائی ہے۔ ملا عوض اور الخ بیگ کی تحریر کی نقل جو  
آپ نے بھیجی تھی اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا، صحیح احوال ہیں، اگر استخارہ کے بعد الخ بیگ کے  
لوگوں کی ایک معینہ تعداد کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیدیں تو نجائش ہے، صحبت کی تاثیر و استقامت  
اور ترقی ظاہر ہونے کے بعد اس تعداد پر اضاافہ کریں اور صوفی نظر کے احوال بھی بہت عمدہ ہیں اور ایک  
دوسرے دوست کے خطرات کی نفی اور توجہ کی تاثیر کے متعلق جو آپ نے لکھا تھا اور اس کو تعلیم طریقہ  
کی اجازت دینے کے بارے میں دریافت کیا تھا واضح ہوا، اگر استخارہ رہنمائی کریں اور اس کے احوال  
اطوار کی استقامت ظاہر ہو جائے تو استقامت کی شرط کے ساتھ اجازت دیدیں۔ والسلام علیکم  
وعلیٰ سائر من لدیکم من اهل طریقتم۔ (آپ پر اولیٰ طریقہ میں سے جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان  
سب پر سلام ہو۔)

## مکتوب ۲۵

نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقرو و سلف و تقویٰ پر نہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 حمد و صلوة اور تسلیات صحیحے کے بعد عرض ہے کہ اس ضرورت کے فقرا کے احوال و اطوار  
 حمد کے لائق ہیں، ایک نذرت ہو گئی ہے کہ آپ کا کوئی خط نہیں پہنچا دل منتظر رہتا ہے، اللہ تعالیٰ ظاہری  
 عاشیت اور باطنی جمعیت کے ساتھ رکھے اور تفرقہ ڈالنے والے لشکروں (اسباب) کے تفرقہ سے  
 مامون و محفوظ فرمائے، پیغمبر علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام والتجیہ کی سنت کو زندہ کرنے میں کمر ہمت  
 باندھیں، بدعت کے اندھیروں میں کہ جنہوں نے دنیا کو گھیرا ہوا ہے خاص طور پر ایسے  
 وقت میں سنت کو زندہ کرنا ایک بہت بڑا کام ہے، من اجیاسنتی بعد ما امیتت فذلہ اجر  
 مائتہ شہید [جس نے میری کسی سنت کو جو مردہ ہو چکی ہے زندہ کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے]  
 آپ نے سنا ہو گا اور بالداروں کی صحبت کی طرف راغب نہ ہوں اور فقر و نامرادی کو عزیز جانیں  
 اور ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کو جان کے ساتھ طلب کریں اور گناہ کو متھوڑا نہ جانیں اور اس دور افتادہ  
 کو دعائے خیر سے نہ بھلا لیں۔ ع

ایں کار دولت است کنوں ناگرد ہند (یتیب کی بات پر دیکھے اب کس کو عنایت کرتے ہیں) والسلام علیکم

## مکتوب ۲۶

ملاحظہ کے نام شرکِ خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لا ینذکر اللہ الا اللہ  
 کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَحْسَبُهُمْ آيَاتًا وَهُمْ رُفُودٌ وَنَقَلِبَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ  
 وَذَاتَ الشِّمَالِ اور تو ان کو جاگتا ہوا گمان کرے گا حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں اور بائیں کر دیتے ہیں  
 پلٹ دیتے ہیں [ممكن کے آئینے میں وجود اور اس کے توابع یعنی اوصاف کمال کے ظہور نے ممكن کو  
 اس کی ظاہر بینی کی وجہ سے خیر و کمال کے وہم میں ڈال دیا ہے اور اس وہم کی وجہ سے اس نے اپنی ذاتی  
 عدمیت اور پیدائشی نقص و شرارت کو فراموش کر دیا، اور اس بے بود نمود پر بنیاد دراز رکھی ہے اور

۵۶  
۲۶

اپنے مالک کے ساتھ کمالات اور اس کے مخصوص اوصاف میں شرکت و ہمسری کے دعوے کا مالِ بخولیا (جنون) پیدا کر لیا ہے، تیز نگاہ والا شخص ہمیشہ اپنی عدمیت اور ذاتی تشریح کو مشاہدہ کرنے والا ہے اور کمال و جمال کو اصل سے دیکھتا ہے اور عاریت و امانت سے زیادہ تصور نہیں کرتا اور (جملہ) امور میں تدبیر و تصرف کرنے والا حق تعالیٰ کو پاتا ہے، بندگی کی حقیقت کا حاصل ہونا اسی مقام میں ہے اور نفسِ امارہ کی انانیت (میں پن) جو کہ ابلیسی جز، (ذری جز) سے پیدا ہوتی ہے اس رہائی اسی مقام میں ہے، اس راہ کے سالک کے لئے ضروری و لازمی ہے کہ پہلے اپنے بندہ ہونے کو ثابت کرے اور نفس کی بندگی (فرمانبرداری) اور خواہش کی پرستش سے باہر ہو جائے اور آقا ہونے کی شرکت اور ہمسری کا دعوے کرنے کے مالِ بخولیا سے رہائی حاصل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے الطاف اور بے انتہا عنایات کا مورد (محل ورود) ہو جائے جس قدر وہ (بندگی) زیادہ ہوگی اسی قدر یہ (الطاف و عنایات) زیادہ ہوں گی، جس عارف کو یہ نفی و رہائی حاصل ہو گئی ہے وہ یہ خیال نہ کرے کہ اس نے نفی کے کام کو پورا کر لیا ہے اور رہائی کی حقیقت کو پہنچ گیا ہے، (ابھی) اس قدر گھاٹیاں اور رکاوٹیں درمیان میں ہیں کہ شمار سے باہر ہیں، سالک بیچارہ پہلے قدم سے ہی اپنی عدمیت (فنایت) کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے اور اس رہائی کا ترانہ گاتا ہے اور شریعت کے وجود کی نفی کرتا ہے اور جہان تک وہ جانا اور عروج حاصل کرتا ہے اس نفی و عدمیت کے مراتب طے کرتا ہے، دیکھیں کون صاحبِ نصیب ہے جو اس معاملہ کے انجام تک پہنچے اور اس رہائی کی حقیقت سے واصل ہو جائے۔

کیف الوصول الی سعاد و دودھا قلیل الجبال و دودھن حیوف

[میں سعاد (محبوب) تک کس طرح پہنچ سکتا ہوں (کیونکہ) میرے اور اس کے درمیان پہاڑوں کی چوٹیاں اور غار حائل ہیں] اجتناب و اصطفا، (جذب) کے بغیر اس انتہائی درجہ تک پہنچنا بہت ہی دشوار ہے اہل انانیت (اہل سلوک) کو اس مقصد کا حاصل ہونا دشوار ہے، جس قدر یہ رہائی اور فنایت حاصل ہو جائے غنیمت ہے اور اسی قدر قرب کے مدارج اور انبساط کے مراتب حاصل ہیں، اہل اللہ کے قدموں کا ایک دوسرے سے بڑھ کر ہونا اس نسبتِ عالیہ کے تفاوت (کے اعتبار) سے ہے، اس راستہ کا سالک اس رہائی کی حقیقت اور اس نسبتِ عالیہ کو پہنچنے سے پہلے کلمہ نفی و اثبات کے تکرار سے گویا اپنی الوہیت (موجود ہونے) کا اثبات کرتا ہے اور چونکہ وہ نفی کے مراتب ابھی اپنے سامنے رکھتا ہے اور ابھی (انہیں) انجام کو نہیں پہنچا ہے (اس لئے) اس کا اثبات بھی راستہ ہی میں (ناقص) ہے اور مختصر یہ کہ (اس کا اثبات) مثبت حقیقی (اللہ تعالیٰ) تک پہنچنے کے لائق نہیں ہے اور اس کے کہنے والے میں معلق ہے لایذکر اللہ

الا اللہ [اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے] کی حقیقت (کے حصول) کے بغیر اس گرواب سے رہائی کی کوئی صورت نہیں ہے، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "لا یدکر اللہ" (الا اللہ) کی حقیقت کے بغیر (یہ) اس لئے ہے کہ اس کی صورت تو سالک کو ابتدا میں بھی حاصل ہو جاتی ہے اور جہاں تک جانا ہے گویا اس کلمہ کے ساتھ جانا ہے، اگر فنا سے پہلے اس کلمہ کے ساتھ متکلم ہے جیسا کہ تجلی صوری والے اصحاب تو اس کا اللہ (کہنا) تعین امکانی پر واقع ہے کہ جس کو اُس نے حقیقت کے عنوان سے جانا ہے اور یہ تعین نفی کے قابل ہے اور اگر فنا کے بعد اسما و صفات و شیونات کے مراتب میں اس کلام کے ساتھ متکلم ہے تو اس کا اللہ (کہنا) ان مراتب پر واقع ہے اور یہ سالک کے اصول کے مراتب میں جو کہ وجوب و امکان کے درمیان بزرخ ہیں، دونوں طرف کے اعتبار سے ایک لحاظ سے نفی میں داخل ہیں اور ایک لحاظ سے اثبات میں داخل ہیں، ایک لحاظ سے مقاصد ہیں اور ایک لحاظ سے مقاصد نہیں ہیں، مثبت اور آخری مقصد ان مراتب سے اور اسی اور اسی اور لا یدکر اللہ الا اللہ کی حقیقت اس آخری درجہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جب تک عالم دنیوی قائم ہے سالک نفی کے مقام میں ہے اور نفی سے چارہ نہیں رکھتا، مرتبہ اثبات کا کامل طور پر حاصل ہونا عالم آخرت میں ہے لیکن جس کی دنیا کو آخرت بنا دیا گیا ہو اس کے لئے اس عالم میں مرتبہ اثبات سے وافر حصہ حاصل ہونا جائز ہے۔

اگر ایں لحظہ ممکن کا ریشب نیست ز سخت مقبلاں این ہم عجب نیست

[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہو (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]

تنبیہم: کوئی سادہ لوح نفی کے معاملہ کے انجام سے (یہ) خیال نہ کرے کہ ممکن امکان سے

نکل جانا ہے اور وجوب کے ساتھ جا ملتا ہے اور حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے

کہ خواہش و تعلق کو چھوڑ دیتا ہے اور شرکِ خفی کے دقائق اور نفسانی خداؤں سے رہائی پالیتا ہے اور نفس

رذائل سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے

پس جہتک ان دقائق میں سے کوئی دقیقہ باقی ہے اپنی الوہیت (خدا ہونے) کے گرواب سے پوری طرح

باہر نہیں آتا، اس رہائی کی دشواری ہی کے باعث بزرگوں نے کہا ہے کہ

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نہ گردد

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (بچر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا]۔

اور یہ واقعہ بھی اسی مقام کی تراکت سے ہے جو کہ منقول ہے کہ (ایک دفعہ) جب لوگوں نے محمد معشوق

طوسی کو زبردستی نماز کے لئے کھڑا کر دیا، جب وہ آیت کریمہ ایتا لک تعبد (ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں)

پہنچے تو اُن کے جسم کے ہریال کی جڑ سے خون (کا) قوارہ (جاری) ہو گیا، اس کے بعد انہوں نے کہا کہ میرا حکم عائضہ عورت کی مانند ہے یعنی عائضہ عورت ظاہری نجاست سے آلودہ ہے اور اس وجہ سے نماز اس سے ساقط ہے میں بھی باطن کی نجاست سے آلودہ ہوں اور میری عبادت خالص نہیں ہے اور چونکہ انہوں نے اپنے حال و وجدان کے برخلاف اس کلام کے ساتھ کلمہ کیا (اس لئے) اس کی ہیبت سے اُن کے ہریال کی جڑ سے خون جاری ہو گیا اور ان کا ظاہر بھی نجاست سے آلودہ ہو گیا اور عائضہ عورت کی طرح نماز کا مانع ہو گیا۔ والسلام

## مکتوبات

۵۳

مولانا محمد ضیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہوتے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے رُوگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال حمد کے لائق ہیں، اس تعالیٰ شانہ سے آپ کی سلامتی و استقامت کی دعا کی گئی ہے، معلوم نہیں کہ آپ کس وضع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے ہیں اور وقتِ عزیز کس چیز میں صرف ہو رہا ہے ایسا نہ ہو کہ ایامِ جدائی کی درازی نے کوئی تاثیر کی ہو اور کوئی فتور پیدا کیا ہو، اس فقیر کو یہ فکر لاحق ہے۔

خواجہ شہانہ دیدہ دریں فکر جگر سوز کا غوش کہ شد منزل و آسائش خواہت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے تینداڑ گئی کہ تیری نیند کی منزل و آسائش کس کی آغوش بنی] (اپنے) والد کے پس ماندگان کو نزدیک کرنے کے ساتھ اپنے آپ کو بلا (آزمائش) میں نہ ڈالیں اور نعم حقیقی جل سلطانہ سے دوری تلاش نہ کریں اور بزرگانِ طریقت کی شرم کو ملحوظ رکھیں، الجباء و شجندہ من الايمان [چار (شرم) ایمان کا ایک جزو ہے] آخر کار آپ ہر چیز سے اس سبب کی طرف رخ کرینگے اور سب کو اس تعالیٰ شانہ کے سپرد کریں گے اور بے فائدہ حسرت اپنے ساتھ لیجائیں گے، جو چیز آخر کار بے اختیار ہونے والی ہے اس کو آج ہی اپنے ساتھ لازم کیوں نہیں کر لیتے اور سب سے دست کش ہو کر عز و استغناء کے دامن کو مضبوطی سے کیوں نہیں پکڑتے، نامرادی کے گوشہ کے برابر کونسا گوشہ ہو سکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر ہزار غم بہت از جہانیاں بردل ہمیں بس است کہ او غمگسار یا باشد  
 بکنج غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق گراں لطیف جہاں یار غار یا باشد  
 [اگر دنیا والوں (کی طرف) سے ہزاروں غم دل پر ہوں تو یہی کافی ہے کہ وہ (تعالیٰ شاء) ہمارا غمگسار ہے،  
 اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کروں۔]  
 بعض ضروری امور تھے جو اس مکتوب میں درج کرنے تھے، چونکہ وقت تنگ تھا تحریر نہ کر سکا  
 ماہل کلام یہ ہے کہ دعا سے غافل نہ رہیں اور احوال لکھتے رہیں اور خط کالانے والا ملاقات جو کہ حضرت  
 مخدومی و ملاذی میاں جیو (خواجہ محمد سعید خازن الرحمہ قدس سرہ) کے خاص خدمت گاروں میں سے ہے  
 امور خیر میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ والسلام

## مکتوب ۲۸

سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام تکمیل حاصل ہونے پر لالت اور کمال نیا پر ترقی کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، گرامی نامہ نے مشرف کیا، اپنے دل جمعی کی کمی اور  
 واردات (کیفیات) کے نہ ہونے کی شکایت کی تھی۔ میرے مکرم! اگرچہ ظاہری دل جمعی میں فتور ہے  
 لیکن امیر ہے کہ باطن کا معاملہ ترقی و زیادتی میں ہے، واردات کا بکثرت ہونا اور احوال میں تلون (زنگاری)  
 مقام تلون کی خبر دینے والا ہے اور یا سوا کاتبان اور قلب کے خطرات (خیالات) کا دور ہونا جس کا  
 آپ یہاں کی حاضری میں پتہ دیتے تھے مقام تکمیل سے ہے، اس مقام میں واردات و احوال کی کمی کوئی  
 نقصان نہیں رکھتی کیونکہ یہ مقام مطلوب تک پہنچنے کی کھڑکی ہے، جو امور کہ (سلوک کے) راستہ میں ظاہر  
 ہوتے ہیں وہ اگر اس جگہ میں نہ ہوں تو کچھ فکر نہ کریں جو امر آپ کے سامنے ہے اس میں مصروف رہیں اور  
 عبادات، وازکار و مراقبات کے وظائف میں مشغول رہیں، اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ ارادوں  
 اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے تابع کمالات کی نفی کریں تاکہ عدمیت ذاتی  
 ذات کا فنا ہو جاتا (جلوہ گر ہو جائے اور نفس امارہ کی انانیت زائل ہوتے لگے اور ہمہ سری کے دعوے  
 اور شرکِ خفی سے رہائی حاصل کر لے ممکن فی نفسہ عدم ولا شے ہے، اس نے جہل مرکب کی وجہ سے اپنے  
 آپ کو خیر و کامل تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد خیال پر بنیاد دراز رکھی ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ  
 وصافی خود بر غم حاسد تا کے ترویج چینی متاع کا سدا تا کے  
 [تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بتل کر تارہے گا، تو ایسی کھوئی پر بھی کو کب تک، رواج دیتا رہے گا۔]

نصیبی ہے اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت و شگیری نہ فرمائے اور اس بیچارہ کو ہلاکت کے گرداب سے باہر نہ نکلے، وہ اسلامِ اولاد و آخرت۔

## مکتوب ۲۹

شیخ عرب بخاری کے ناگوشہ نشینی اور اختیار سے کنارہ کشی کرنے پر سہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
جناب برادر عزیزم شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام عافیت انجام پڑھیں، حلالہ احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا رہنا اور آنا آپ کی مرضی پر موقوف ہے، استخارہ کے بعد دل کا رخ جان جس طرف بے تکلف ہو اس کے مطابق عمل کریں، گوشہ نشینی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور حتی الامکان مخلوق سے الگ تھلگ رہیں مگر جو طالب حق اللہ تعالیٰ جل و علا کے لئے آئے اس کے ساتھ صحبت رکھیں اور طالبین کے آنے سے ڈرتے اور کانپتے رہیں، ایسا نہ ہو کہ حبِ جاہ و ریاست پیرا ہو جائے اور خفیہ طمع جگہ پالے اور مقصدِ عظیم میں خلل ڈال دے اور اس راہ سے بہت ڈرتے رہیں اور دعا و استغفار کرتے رہیں، اس کے باوجود ان کے احوال میں مشغول رہیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی رکھیں کیونکہ نیک کام کو بڑے خطرے کے ڈر سے ترک نہیں کر سکتے، اعمال و استغفار [عمل کرادراستغفار (بھی) کرے]۔

## مکتوب ۳۰

۵۵

مولانا محمد حنیف کے نام وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعتِ مقدسہ و سنتِ عالیہ مصطفویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، امید ہے کہ وقت کی نگہداشت کرتے رہیں گے اور وقت و حال سے گزر جائیں گے اور احوال کے بدلنے والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف دوڑیں گے اور مطلوب بے مثال سے ملنے کے لئے مستعد رہیں گے اور جو چیز کہ فنا ہو جائے اور قائم نہ رہنے والی ہو خواہ وہ ظاہری ساز و سامان سے ہو یا باطنی معاملات سے ہو اس سے یہ کہتے ہوئے روگرداں رہیں گے:  
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۰۸﴾

میں نے سب سے بلیسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں) والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم من اخوان الدین (تم پر اور ان نبی بھائیوں پر سلام ہو جو تمہارے پاس ہوں)

## مکتوبات

میرزا محمد شاہ کے نا ابلند ہمتی پر رسائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، اللہ تعالیٰ اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، میرے مخدوم احتیاجی و علا کے ماسوا کی گرفتاری شدید ترین قلبی امراض میں سے ہے اس کے ازالہ کی فکر بھی نہایت اہم کاموں میں سے ہے،

درخانہ اگر کس است یک حرف بست [اگر گھر میں کوڑی ہے تو ایک حرف ہی کافی ہے]

اُس برادر بزرگ (آپ) کے مکتوب مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، حق جل و علا کی یاد میں مشغول رہیں اور قنایت کی صفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور سے رہیں کہ اس مقام میں حضور خود بخود ہے، آپ نے لکھا تھا "تا کہ آذکر کلمہ" میں تم کو یاد کروں گا [کافی نتیجہ جو کہ اسم المتکلم کے ساتھ حق سبحانہ کی تجلی سے عبارت ہے شاید اُس پر مرتب ہو جائے] میرے مخدوم! اہمیت کو بلند رکھیں اور اسم و صفت سے ذات تعالیٰ کے سوا اور کچھ نہ چاہیں اور بلندی سے پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور آذکر کلمہ [میں تم کو یاد کروں گا] کو عموم حکم عام کے باوجود ایک اسم کی تجلی کے ساتھ خاص نہ کریں اے اللہ یحب معالی الھم! بیشک اللہ تعالیٰ تمہیں بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے والسلام اوکلا و آخرًا۔

## مکتوبات

۵۶

خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، اللہ تعالیٰ آپ کو انوار الصادق حضور اتوری صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، آپ کے گرامی نامہ نے مسرور و خوشوقت کیا آپ جو روشن (واضح) واقعہ دیکھا تھا اور اس واقعہ میں بشارت پائی تھی کہ ہم آپ کو اولیاء اللہ کے مراتب کبریٰ سے گزار کر انبیاء کرام کے مراتب علیانک لے آئے۔ پھر دوسرے واقعہ میں آپ نے



حضرت عالی (مجدد الفِ ثانی) قدس اللہ سبحانہ بسرہ العزیزہ کو دیکھا اور سابقہ واقعہ کو ان عالی جناب کی خدمت میں عرض کیا ہے بہت خوب اور اعلیٰ ہے اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ لطف اندوز کیا۔

میں تو اندر کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ در سابقہ است قطرہ بارانی را

[جس (اللہ) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا شرف بخش سکتا ہے]۔

لیکن جان لیں کہ اس قسم کے واقعات بشرات ہیں، امیدوار ہیں کہ (اللہ تعالیٰ) اس معنی کو قوت سے فعل میں لے آئے اور گوش سے آغوش میں پہنچا دے اور دوسرا واقعہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ”گویا آپ کسی دیور (شیطان) سے جنگ کر رہے ہیں آخر آپ اس پر غالب آگے ہیں“ یہ بھی عمدہ ہے، اللہ تعالیٰ دشمن لعین پر غالب کرے اور اسلام حقیقی تک پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ذکر نفی اثبات کو ایک سو ایک تک پہنچایا ہے اگر حکم ہو تو اس پر اضافہ کروں“ میرے مخدوم! آپ نے بہت محنت کی ہے حق تعالیٰ اس پر اثر مرتب فرمائے، اگر آپ تکلف کے بغیر اضافہ کر سکتے ہیں تو اضافہ کریں بعض دوست اس سے زیادہ کہتے ہیں۔ آپ نے لکھا تھا ”ایک شخص کہتا ہے کہ تیری کشادگی دل کی ولایت سے ہے دل کی جانب مصروف ہو جا“ آپ جان لیں کہ انسان کا دل حقیقت جامع ہے اور عالم خلق و عالم امر کے لطائف کے درمیان برزخ ہے اور عالم خلق و عالم امر کے کمالات کا جامع ہے جو فیوض کبیرا فیاض سے وارد ہوتے ہیں پہلے دل میں آتے ہیں اور اس کے واسطے سے عالم خلق (کے لطائف) میں پہنچتے ہیں اور زبان ان کی ترجمانی کرتی ہے اس کے باوجود عالم امر کے پانچوں لطائف میں سے ہر ایک کے لئے مخصوص کمالات اور الگ معاملات ہیں اور ہر ایک کی ولایت دوسرے سے ممتاز ہے، بظاہر آپ کو حقیقت جامعہ قلبیہ کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہوگی، مقصد حق تعالیٰ تک وصول ہے خواہ کسی راستے سے بھی ہو، ملاقات کے وقت تک عبادت کے وظائف اور مراقبات کے اذکار میں مشغول رہیں اور در افتادہ دوستوں کو دعائے خیر سے یاد کریں۔

والسلام

۵۶

## مکتوب ۳۳

سیدہ بی بی کے نام وظائف طاعات پر ترغیب اور بعض بااثرہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

عصمت پناہ عفت رنگاہ ہمشیرہ دینی سیدہ بی بی اس جانب سے سلام عافیت انجام پر ہیں

اس ہمشیرہ کو معلوم ہو کہ دنیا عیش و آسائش کی جگہ نہیں ہے کھینٹی اور کام کرنے کی جگہ اور طاعت و عبادت کا مقام ہے، عیش و آسائش آخرت کے لئے تیار کی گئی ہے اس جگہ کی محنت کا نتیجہ وہاں کی

راحت ہے، پس چاہئے کہ طاعات و عبادات کے وظائف میں خوب مشغول رہیں اور اوقات کو ذکر و قدر سے آباد رکھیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ دل کو واسوئے حق سبحانہ سے کامل قطع تعلق پیدا ہو جائے اور ذکر و حضور دل کی صفت لازمہ بن جائے کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو، کلمہ لا الہ الا اللہ کو دل کی حضوری کے ساتھ زبان سے بکثرت کہیں تسبیح کے ساتھ ہو یا تسبیح کے بغیر، اگر تسبیح و شمار کے ساتھ کہیں تو ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر کہہ سکیں کہیں اور اگر زیادہ کریں تو بہتر ہے اور نماز تہجد و اشراق و نئی زوال و نماز اوایں و نماز قیام اللیل ادا کرتی رہیں اور ہر فرض کے بعد اور تیر سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھیں اور تیر تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور چونتیس بار اللہ اکبر پڑھیں اور تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا اللہ الاھو انھی القیوم و اتوب الیہ پڑھیں اور سورۃ اخلاص و معوذتین (سورۃ الفلق و سورۃ الناس) بھی پڑھیں اور ہر صبح و شام سو سو دفعہ سبحان اللہ و الحمد للہ پڑھیں اور تیر (ہر صبح و شام) سو سو بار سبحان اللہ اور سو سو بار الحمد للہ اور سو سو بار لا الہ الا اللہ اور سو سو بار اللہ اکبر پڑھیں اور تیر (ہر صبح و شام) دس دس بار درود شریف اور دس دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہیں اور غروب آفتاب کے وقت تیر بار سبحان اللہ کہیں اور تیر ہر صبح کو اللھم ما اصبحتہ من نعمتک و باحد من خلقک فمنک وحدک ولا شریک لک فاک الحمد و لک الشکر کہیں اور شاہ کے وقت (مذکورہ دعائیں) ما اصبحتہ کی بجائے ما امسی کہیں اور ہر روز یہ کلمات ایک بار پڑھیں سبحان القائم الدائم سبحان الھی القیوم سبحان الھی الذی لا یموت سبحان اللہ العظیم و الحمد للہ سبحان قدوس رب الملائکۃ و الروح سبحان العلی الاعلی سبحانہ و تعالیٰ اور تیر ہر روز توبارہ لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین کہیں اور تیر چھپیس یا ستائیس بار اللھم اغفر للمؤمنین و المؤمنات کہیں اور یہ استغفار بھی چھپیس بار ہر روز کہیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا اللہ الرحمن الرحیم الھی القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی بزرگوں نے اس جہیل انقدر استغفار کی روز و شب مداومت کی ہے اور اس کے منافع و فوائد کو بہت زیادہ مشاہدہ کیا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اس استغفار کو ایک دن میں چھپیس بار کہے گا وہ اپنے گھر میں اور اپنے آپ سے اور اپنے شہر سے کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھے گا اور حاجات برآی و حل مشکلات کے لئے کلمہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ پانچ سو بار کہیں اور اس کے اول و آخر درود شریف پڑھیں جو توبارہ سے کم نہ ہو۔

## مکتوب ۳۴

سیادت پناہ جامع جلد ثالث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرارِ غامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، سرورِ کائنات فخرِ موجودات علیہ افضل الصلوات  
 اکمل التحیات اور (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی) صحبت کی برکت سے صحابہ کرام کمالِ درجہ کے زہد و تقویٰ (مخلوق  
 سے قطع تعلق کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا) توکل، انقطاع، ترک، صبر، قناعت اور ان کے مانند دیگر  
 اوصافِ کمال سے موصوف ہوئے ہیں اور ان کی صورت و حقیقت (ظاہر و باطن) و قلب و قالب میں  
 یہ نسبت اور یہ کمال پورے طور پر سرایت کئے ہوئے تھا، تمام اُمّتیں خواہ کتنی ہی کوشش و سعی کریں اس  
 بلند درجہ تک نہیں پہنچ سکتیں اور ان عظیم امور میں صحابہ کرام کی برابری نہیں پاسکتیں، حاصل کلام مشارح  
 کالمیں کے اعلیٰ طبقہ کا قلب و قالب ظاہری اتباع کے ذریعہ سے اس نسبتِ عالیہ پر ہے اور انھوں نے  
 کامل جدوجہد سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ظاہری مشارکت ہم پہنچائی ہے، اور ہمارے  
 حضرت عالی ترنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے لئے یہ کمال صورت و حقیقت و قلب و قالب کے ساتھ  
 ثابت ہے اور ان کے قلب کا طبقہ اعلیٰ و خیر القرون کے قلب کے ساتھ ظاہری و باطنی مشارکت کمال متاع  
 کی وجہ سے بلکہ محض فضل و عنایت سے حاصل ہے اور حضرت عالی کے بعض اصحاب بھی اس نسبتِ عالیہ  
 کے امیدوار ہیں اور ان کے قلب و قالب کی صورت و حقیقت کو اس کمال کی بشارت دی گئی ہے۔  
 باکرمیاں کار ہاد شوار نیست [کہیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]  
 ذَلِك فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ [یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو  
 چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے]۔

## مکتوب ۳۵

مولانا محمود دینی پشاور دی کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمال فنا پر مرتب ہوتے ہیں اور  
 اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پہلے ایک ایسا وقت آتا ہے کہ انزلِ ماہر کو ایک آن واحد دیا جاتا ہے۔  
 اللہ تعالیٰ کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرماتے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "میں دیگر (عصر) کی نماز سے کچھ پہلے"

بیٹھا تھا کہ اس شخص کو اس شخص سے لے گئے (یعنی مجھ خود سے وارفتہ کر دیا) وہ اُس وقت میں نہ اپنے آپ کو جوہر پاتا تھا نہ عرض، نہ جسم پاتا تھا نہ جسمانی اور نہ محدود پاتا تھا نہ غیر محدود، نہ اپنے آپ کو عالم میں اقل پاتا تھا نہ (اس سے) خارج، کان آنکھ بن گئے تھے اور آنکھ کان، بلکہ تمام اعضا آنکھ بن گئے تھے، ہستی کا مطلق کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا اور وجود و لوازم وجود سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی تھی اور عالم کو اپنا ظل دیکھتا تھا، میرے مخدوم! اس قسم کے معاملات بقائے کامل کی خبر دینے والے ہیں جو کہ قبائے کامل پر مرتب ہوتی ہے اور بقائے ذات سے تعبیر کی جاتی ہے اور چونکہ وہ مرتبہ مقدسہ امکان کے اوصاف سے منزہ و پاک ہے (اس لئے) عارف بھی اس مقام میں اپنے آپ کو امکان کے اوصاف مثلاً جوہریت و عرضیت و جسم و جسمائیت سے بری پاتا ہے اور ذات تعالیٰ کی مانند اپنے آپ کو نہ عالم میں داخل دیکھتا، اور نہ عالم سے خارج، اور ذات تعالیٰ کا مرتبہ اگرچہ صفات کے مراتب سے ماوراء ہے لیکن صفات کے اصول کہ جن کو شیون ذاتیہ کہتے ہیں اس بارگاہ میں موجود ہیں اور چونکہ اس مرتبہ عالیہ میں تمیز مفقود ہے (اس لئے) یہ شیون ذات اقدس سے تمیز نہیں ہیں اور عین ذات ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے سے بھی تمیز نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے عین ہیں اور نیز مرتبہ ذات تعالیٰ میں تبعض و تخری (ٹکڑے اور اجزا ہونا) نہیں ہے اس لئے ذات عزیز ہائے خود کامل طور پر ان شیونات میں سے ہر ایک کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات بتمامہ علم بتمامہ قدرت (اور) بتمامہ ارادہ ہے، جو عارف متخلق (جو اس صفت کے ساتھ منصف ہو جاتا ہے) بھی اس مقام میں اپنے آپ کے صفات میں سے ہر ایک کا عین دیکھتا ہے مثلاً اپنے آپ کو بتمامہ علم اور بتمامہ ارادہ پاتا ہے، تمام صفات کو اسی پر قیاس کر لیجئے اور صفات میں تمیز کرنا بھی مفقود پاتا ہے مثلاً علم کو عین سمع دیکھتا ہے اور سمع کو عین بصر پاتا ہے اور نیز اس مقام میں عارف عالم کو اپنا ظہور اور تفصیل پاتا ہے اور خود کو اس کا کل اور اجمال سمجھتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ابتدا وانتهایا اور ازل وابد کے درمیان تناقض و متناقضات (تضاد) مطلقاً مفہوم نہیں ہوتا" میرے مخدوم! مطلوب حقیقی چونکہ زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہے اگر اس کا طالب صادق بحکم تخلق (اس کی صفات کے ساتھ منصف ہونے کے اعتبار سے) اپنے آپ کو زمان کی قید سے خارج پائے اور یاضی و مستقبل اس کی نگاہ میں یکساں دکھائی دے تو کیا تعجب ہے، ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ اسی نے لکھا ہے کہ ممکن جب اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قرب کے مقامات میں زمان کے دائرہ سے باہر پاؤں رکھتا ہے تو ازل وابد کو متحد پاتا ہے الی آخر۔

# مکتوبات ۳۶

علامہ عبدالرزاق کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، صلاح آثار برادر مہم علامہ عبدالرزاق نے چند سوالات کے لئے وقت کی گنجائش کے مطابق ان کے جواب میں کچھ لکھا جاتا ہے وبالله العہدہ والتوفیق۔ [اور اللہ تعالیٰ ہی شلٹی سے بچانے والا اور (حق کی) توفیق دینے والا ہے]۔

پہلے اور چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ بعض اوراد اور قرآن مجید کی سورتیں کہ اس طریقہ عالیہ میں داخل ہونے سے پہلے جن کے پڑھنے کا معمول تھا اب ان اوراد کو عمل میں لائے یا نہ لائے، اور نماز تہجد و نماز صبحی (اشراق و چاشت) وغیرہ پڑھے یا نہ پڑھے اور قبض کے اوقات میں کتب فقہ و کلام کے مطالعہ اور قرآن مجید کی بعض سورتوں کے حفظ میں مشغول ہو یا نہ ہو؟۔ جو آپ: اس طریقہ کے بزرگ، بتدی طالب کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ ماخوذ ذکر کے علاوہ غیر از فرض و سنت مؤکدہ کسی اور امر میں مشغول ہو، اور یہ فقیر بتدیوں کے لئے قدرے توسع (گنجائش) کر دیتا ہے، اور آپ کو جو کہ ابتدائی معاملہ سے کئی منزل ترقی کر چکے ہیں بطریق اولیٰ اجازت ہے کہ بعض مسنون اوراد پڑھتے رہیں اور نماز تہجد و صبحی (اشراق و چاشت) وادابین وغیرہ سنن زوائد میں سے بھی ادا کیا کریں، (نماز تہجد و قیام لیل کے متعلق) کہہ سکتے ہیں کہ صوفیہ عالیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ کی ضروریات میں سے تہ اور تعلیم و تعلم (پڑھنا اور پڑھانا) ہمارے طریقہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ نیت صالحہ کے ساتھ باطنی نسبت کا مددگار ہے، دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہیں اور ان کے سیکھنے اور سکھانے میں راغب رہیں، اس عظیم کام کے لئے ایک وقت مقرر کریں اور باقی اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور اگر قرآن پاک کی بعض سورتیں یاد کر لیں تو گنجائش ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام میں مقرر ہے کہ فرائض و سنن کے ماسوا (کسی عمل میں) کسی بزرگ کی اجازت کے بغیر ہاتھ نہیں ڈالنا چاہئے، حقیقت میں اسی طرح ہے یا نہیں؟۔ جو آپ: جو نیک اعمال آنسور علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہیں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معمول رہے ہیں اور وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خصوصیت نہیں رکھتے ان کو آخرت کے ثواب کی نیت سے بچانے میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے، پیغمبر علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل ہی اجازت ہے

اور امت کے لئے سز ہے، ہاں بعض اعمال و اذکار و ادعیہ و رقیات (منتر و تعویذ) حاجات براری اور حل مشکلات کے لئے ہیں کہ ان کی تاثیر استاد و مرشد کی اجازت پر موقوف ہے۔

تیسرا سوال: سرور کائنات علیہ و علی آلہ افضل الصلوات و اکمل التحیات کی صحبت آپ کے رحلت فرما جانے کے بعد بیداری کی حالت میں واقع ہے یا نہیں؟ اور واقع ہونے کی صورت میں مقبرہ مقدسہ (روضہ اطہر) کا جسد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم سے خالی ہونا لازم آتا ہے اور یہ محال ہے؟۔ جواب: اول یہ کہ خالی ہونا غیر مسلم ہے اس لئے کہ مشائخ امت ایک آن میں متعدد جگہوں میں حاضر (موجود) ہوئے ہیں جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) کے بارے میں منقول ہے کہ وہ افطار کے وقت سات جگہ حاضر ہوئے اور ہر جگہ افطار کیا اور حضرت (شاہ کمال قدس سرہ) کے متعلق بھی نقل کرتے ہیں کہ نماز کے وقت جس جگہ بیٹھے تھے وہیں بیٹھے رہے یہاں تک کہ نماز کا وقت گزر گیا، لوگوں نے خیال کیا کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی (لیکن) اسی وقت دوسری جگہ لوگوں نے دیکھا کہ انھوں نے نماز پڑھی۔ دوسرے یہ کہ مذکورہ امر کا محال ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ جسد مبارک (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) سے خالی ہونے کی صورت میں روضہ منورہ میں روحی حضور پایا جاتا ہے اور اس مقام ائی تحقیق یہ ہے کہ جسم سے خالی ہونا جس کا اوپر ذکر ہوا اس وقت لازم آتا ہے جبکہ جسد مبارک کا وہاں سے منتقل ہونا واقع ہو، جو چیز نہ واقع ہوتی ہے وہ روحانی ملاقات ہے اگرچہ جسم کی صورت میں ظاہر ہو اور روح جسد اختیار کرے، واللہ اعلم بحقیقۃ الحال (حقیقت حال کو اللہ بخانت ہی بہتر جانتا ہے)۔

چوتھا سوال: انبیاء علیہم الصلوات و التسلیمات قبور کے اندر حیات رکھتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر رکھتے ہیں تو کیا ایسی حیات رکھتے ہیں جیسی کہ دنیا میں رکھتے تھے یا کسی اور طرح کی ہے؟۔ جواب: حیات رکھتے ہیں، الا ان اولیاء اللہ کا یموتون و لکن ینتقلون من دار الی دار (آگاہ رہو کہ اولیاء اللہ مرنے نہیں لیکن ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہوتے ہیں) لیکن (وہ حیات) دنیوی حیات کی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ دنیا سے انتقال کر کے آخرت سے جاملے ہیں اور قرب کے درجات میں لطف اندوز و خوش ہیں الا نبیاء و صلوات فی قبورہم (انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں) اپنے سنا ہوگا اور (روایات میں) جہاں کہیں ان بزرگوں پر موت کا لفظ استعمال ہوا ہے ان کے اس دار فانی سے انتقال فرمانے کے اعتبار سے، اور شہداء اس بارے میں سبقت رکھتے ہیں اور ان کی حیات (کا ثبوت) زیادہ قوی ہے، انبیاء علیہم الصلوات

لہ اس سوال کی کیفیات و احوال کی مزید توضیح و تشریح کے لئے مکتوبات معصومہ کا دفتر سوم مکتوب ۵ ملاحظہ ہو، اور اس کے جواب کیلئے دفتر سوم مکتوب ۱۲ ملاحظہ فرمائیں اس میں صریح ہے کہ "یہ جزئی فضیلت کی طرف راجع ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔" اور کلی فضیلت انبیاء علیہم السلام اور علماء کیلئے ہے۔ نیز دفتر سوم کا مکتوب ۱۲ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (مترجم)

والبرکات پر (لفظ) اموات کا اطلاق (استعمال) وارد ہوا ہے اور اللہ کے راستہ میں شہید ہونے والوں پر  
(اس لفظ کا استعمال) وارد نہیں ہوا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ  
وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل (شہید) کئے جاتے ہیں ان کو مردہ مت کہو بلکہ وہ  
زندہ ہیں لیکن تم اس (زندگی) کا شعور نہیں رکھتے۔

پانچواں سوال :- اگر ختم کا ثواب کسی شخص کی روح کو بخشنا چاہیں تو پہلے سرور کائنات  
علیہ افضل الصلوات والتحيات کی روح مطہرہ کو پیش کرنا چاہئے اس کے بعد میت کی روح کو بخشیں  
اور اگر اس طرح نہ کریں تو جس شخص کی نیت سے پڑھا ہے اس کو ثواب نہیں پہنچتا اور نیز چاہئے کہ تمام  
اہل ایمان کی ارواح کو نہ بخشیں ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کریں گے۔ کیا  
فی الواقع اسی طرح ہے یا نہیں؟ اور اگر فی الواقع اسی طرح ہے تو حضرات خواجگان کے ختم میں اس  
طرح کیوں نہیں کرتے؟۔ جواب :- صدقہ کے ثواب کو اول پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
کی روح مبارک کو پیش کرنا اور میت کو آنسور (صلی اللہ علیہ وسلم) کا طفیلی بنانا مستحسن امور میں سے  
ہے اور قبولیت کی اہمیت زیادہ ہو جاتی ہے اور قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتا ہے، ایسا کرنا  
صدقہ کے ارکان و واجبات میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر صدقہ ہرگز قبول ہی نہ ہو، اور اگر آپ  
اس بارے میں کوئی قابل اعتماد نقل رکھتے ہیں تو اس کو ظاہر کرنا چاہئے اور عمل (نیکی) کا ثواب تمام  
مؤمنین و مومنات کی ارواح کو پیش کرنا بھی مستحسن ہے کہ ہر ایک کو پورا ثواب پہنچتا ہے اور جس کی نیت  
سے پڑھا ہے اس کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”ورنہ جس کی نیت سے پڑھا،  
اس کے ثواب کو تقسیم کرتے ہیں“ اس بارے میں کوئی نقل (روایت) ظاہر نہیں ہے، اور یہ جو آپ نے  
لکھا ہے کہ ”خزانة الروایة میں اسی طرح ہے“ میرے مخدوم نے خزانة الروایة کو جھپٹ دیکھا گیا تو مقدمہ  
تائیدہ نظر نہیں آیا، تعجب ہے کہ آپ نے کہاں سے لکھا ہے، اور حضرات خواجگان کے ختم میں اگر پہلے  
آنسور علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم مبارک لیں تو نیک و مستحسن معلوم ہوتا ہے لیکن بزرگوں سے  
اسی طرح سنا گیا ہے اور اسی طرح کیا جاتا ہے۔ اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اس ختم میں  
شریک نہ کرنے کی ایک اور عمرہ و جسبہ اور وہ وجہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات شریفہ  
کی تیسری جلد کے ستائیسویں مکتوب سے واضح و ظاہر ہے اگر آپ اس مکتوب کا مطالعہ کریں تو اکثر شبہات  
کا حل ہو جائے اور یہ ختم (ختم خواجگان) حاجات کے برآنے اور مشکلات کے حل ہونے اور آفات کے  
دور ہونے کے لئے اس طریقہ والوں میں معمول و منقول ہے۔

ساتواں سوال: جسمانی معراج پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے واقع ہے یا نہیں؟ اور روحی عروج (معراج روحانی) مراقبہ میں (ہوتی) ہے یا کھلی آنکھ کے ساتھ؟

۶۳ جواب: جسمانی معراج کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اور روحی عروج بیداری اور کھلی آنکھ سے واقع ہوا اور جو کچھ خواب میں واقع ہوتا ہے وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے۔

جو غلام آفتاب ہمہ تر آفتاب گویم نہ ششم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

۶۴ [چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اس لئے) آفتاب ہی کہتا ہوں، میں شب ہوں (اور) نہ شب پرست ہوں، خواب کی بات کہتا ہوں]

اٹھواں سوال: یہ جو شرح دیوان اور کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر (علی المرتضیٰ) کرم اللہ وجہہ نے بعض لوگوں کی عداوت کو دیکھ لیا تو پانچوں نمازوں کے بعد پانچ اشیاں پڑھ کر (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) وغیرہ میں لعنت کرتے تھے اور وہ لوگ بھی اس خبر کے سننے کے بعد پانچ اشیاں پڑھ کر حضرت امیر (علی المرتضیٰ) و حضرات حسین و عبداللہ بن عباس و مالک اشتر رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں پانچوں نمازوں کے بعد لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ خلفائے بنی امیہ میں یہ مذموم فعل ہمیشہ جاری رہا اور وہ لوگ خطبہ میں اہل بیت پر لعنت کرتے تھے یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کو دور کیا اور آیا یہ کرمیہ ان اللہ یا امر بالعدل والاحسان الایۃ [بیشک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے] کو اس کی جگہ مقرر فرمایا۔ آیا یہ ناپسندیدہ واقعہ حقیقت میں ہوا تھا یا نہیں؟۔ جواب: حضرت امیر کرم اللہ وجہہ جو کہ سراپا رحمت تھے ایسا سرگز نہیں ہو سکتا کہ کسی ادنیٰ مسلمان کو لعنت کریں، چہ جائیکہ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) کو لعنت کریں جو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے اور حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی اور ان کی جماعت کی شان میں فرمایا ہے: اخواننا بغوا علینا بسوا کفرۃ ولا فسقۃ لما لہم من التاویل [وہ ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی، وہ نہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کے لئے کچھ تاویل ہے] جب وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) اس جماعت سے کفر و فسق کی نفی فرماتے ہیں تو وہ کسی مسلمان کو لعنت کیوں کرتے۔ دین اسلام میں کسی شخص حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی لعنت کرنا عبادت کا کام نہیں ہے پس حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) اس لعنت کو پانچوں نمازوں کے بعد جو کہ محل ذکر و دعا ہے اپنی دشمنی کی وجہ سے اپنا ورد کیوں بناتے، ان لوگوں نے حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کے نفس کو جو کہ نہایت کامل فتا و اطمینان کے ساتھ متصف تھا اور انیست و خودی سے رہائی حاصل کر چکا تھا اپنے اتارہ (سرکش) نفسوں کی طرح جو کہ کینہ و بغض و عداوت کے ساتھ موصوف ہیں جہاں کر لیا ہے کہ اس قسم کا



بہتان و افتراء حضرت کی طرف منسوب کرتے ہیں، حضرت امیر مرفنا فی اللہ و فتا فی مجتہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اعلیٰ درجہ تک پہنچے ہوئے تھے اور اپنی جان و مال کو آنسو رو (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر فدا کر چکے تھے وہ خدا تعالیٰ جل و علا کے دشمنوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں پر کہ جنھوں نے طرح طرح کی سختیاں اور ایذا میں آنسو رو دین و دنیا (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پہنچائی ہیں لعنت کرنے کو اپنا ورد کیوں نہ بناتے اور اپنے دشمنوں کو لعنت کیوں کرتے حالانکہ "مالم یرمن التاویل [ان کے لئے کچھ تاویل ہے] کا جملہ دشمنی کی نفی کرتا ہے اور اس بات پر دلیل ہے کہ یہ لڑائیاں اور ۶۴ جھگڑے عداوت و بغض کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ تاویل و اجتہاد کی رو سے تھے جو کہ ملامت کا مقام نہیں ہیں چہ جائیکہ لعنت کا مقام ہو، اگر کسی کو سب (گالی دینا) و لعنت کرنے میں حسن عبادت کے معنی ہونے تو ابلیس لعین و ابوجہل و ابولہب و کفار قریش کو جنھوں نے قسم قسم کے ظلم و ایذا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچائیں اور دین مبین کی طرح طرح کی اہانت کی ہے لعنت کرنا اسلام کے واجبات میں سے ہوتا، جب یہ بات نہیں ہے تو وہ بات بھی نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تو شیطان کو لعنت کرتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے ملعون کو لعنت کی اور جب تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے میری پیٹھ توڑ دی۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کو سب (گالی) مت کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ پس معلوم و واضح ہو گیا کہ یہ بات حضرت امیر مرفنا و افتراء ہے، پس نقل کرنے والے نے جو حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حضرت امیر و حضرات حسین و غیر ہم (رضی اللہ عنہم) پر لعنت کرنے کو اس لعنت پر متفرع کیا ہے حضرت معاویہ پر بھی یہ افتراء ہے۔ پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "آیا حقیقت میں یہ واقعہ ہوا تھا یا نہیں؟ اگر ہوا تھا تو معاویہ وغیرہ پر لعنت کرنا کیوں جائز نہیں ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو کثافت کی عبارت کا محل کیا ہوگا" میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہوا کیونکہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حق میں طعن جائز نہیں ہے اور یہ افتراء ان کے حق میں طعن ہی، کوئی صحیح روایت بھی اس بارے میں نہیں ہے، اہل تاریخ کا قول ثابت ہو جانے کی صورت میں اس بارے میں کیا سند ہے، دین کا مدار اہل تاریخ کے قول پر نہیں رکھا جاسکتا، اس جگہ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب (رحمہم اللہ) کا قول معتبر ہے نہ کہ اہل تاریخ کا قول۔ اور کثافت کی عبارت جو کہ نقل کی ہے، حضرت امیر یا (حضرت معاویہ) کا نام اس عبارت میں لکھا ہوا نہیں ہے اور وہ عبارت ہرگز اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ان دونوں بزرگوں میں سے کسی ایک نے دوسرے پر لعنت کی ہو، عبارت

بالکل واضح ہے، ہمارے مطلب کے ساتھ کچھ بھی تضاد نہیں رکھتی جو اس کا محمل تلاش کیا جائے، ہاں خلفائے بنی اُمیہ نے کسی سال تک برسرِ منبر اہل بیت کو سب و لعن کیا اور عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کا قلع قمع کیا، جزا اللہ سبحانہ عننا خیر الجزاء [اللہ سبحانہ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے] لیکن (حضرت) معاویہ (رضی اللہ عنہ) کا ان میں شامل ہونا ناقابلِ تسلیم ہے، کس قدر قیاحت ہوگی، اگر معاویہ (رضی اللہ عنہ) ملعون و مطعون ہوں گے تو صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی ایک بہت بڑی جماعت جو ان مخالفتوں اور لڑائیوں میں ان کے ساتھ شریک تھی اور ان میں سے بعض عشرہ مبشرہ ہیں ملعون و مطعون ہوں گے اور ان اکابر کو طعن کرنا اس نصف دین میں طعن کا موجب ہوگا جو ان کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کو جائز قرار نہیں دینگا۔

میرے محذوم! جس مسئلہ کو ہم بیان کر رہے ہیں اس میں دو مذہب ہیں: مذہب اہل سنت و جماعت و مذہب شیعہ، مذہب شیعہ خلفائے ثلاثہ و معاویہ وغیرہم (رضی اللہ عنہم) کو سب کرنا (بُرا کہتا ہے) اور وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چند ایک کے سوا تمام اصحاب پیغمبر مذبذب ہو گئے اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اصحاب کو خوبی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے اور ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی بُرا نہیں ہونا چاہئے، من اجھد فبھی اجہد و من ابغضہم فببغضی ابغضہم [جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کے باعث ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھا] ان کے آپس کے لڑائی جھگڑوں کو نیک و جوہ پر محمول کرنا چاہئے اور ان کو خواہش نفس و تعصب سے پاک سمجھنا چاہئے۔ امام نووی (رضی اللہ عنہ) شارحِ مسلم نے کہا ہے کہ اصحاب کرام (رضی اللہ عنہم) ان باہمی لڑائی جھگڑوں میں تین گروہ تھے، ایک جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کی جانب پایا تھا ان کے لئے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اور حضرت امیر کی امداد کرنا واجب تھا اور دوسری جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو مخالف جانب میں معلوم کیا تھا اس جماعت کے لئے اجتہاد کے موافق دوسری جانب کی امداد کرنا لازم تھا، اور ایک جماعت اجتہاد کے ذریعہ توقف میں رہی ان کے لئے توقف ہی واجب تھا پس ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور طعن و ملامت ان سب سے دور کر دیا گیا ہے، صذا (یہ ہے اس مسئلہ کی تفصیل) لیکن حضرت امیر اور ان کے موافقین اجتہاد میں صحیح رائے پر تھے دوسری جانب کے حضرات خطا پر تھے مگر چونکہ یہ خطا اجتہاد کی

لہ دس صحابی جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی۔ (مترجم)

خطابے (اس لئے) ملامت و طعن سے پاک ہے اور ایک درجہ ثواب رکھتی ہے اور صحیح رائے والا مجتہد دو درجہ (ثواب کا مستحق ہے)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے تلک دماء طہر اللہ عنہا ایدینا فلنطہر عنہا السنننا [یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے پس ہمیں چاہئے کہ اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھیں] یہ عبارت شریفہ دلالت کرتی ہے کہ خطا کا لفظ بھی نہیں کہنا چاہئے اور (ان کو) اچھائی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے، جب دونوں مذہب معلوم ہو گئے تو جو لوگ کہ (حضرت) معاویہؓ کے ساتھ بڑے ہیں اور طعن کرتے ہیں اگرچہ وہ دوسرے اصحاب کے ساتھ اچھے ہوں وہ اہل سنت و جماعت سے خارج ہیں اور اگر اس مسئلہ میں اہل سنت کے مذہب کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو ان کے عقائد کی جو معتبر و مستند کتابیں ہیں ان کی طرف رجوع کریں اور شاذ و ضعیف اقوال کی طرف توجہ نہ کریں اور شیعہ بھی اس جماعت سے اس وقت تک خوش نہیں ہو چکے یہ لوگ خلفائے ثلاثہ کو سب نہ کریں پس یہ لوگ نہ سُستی ہیں نہ شیعوں، انھوں نے تیسرا مذہب اختراع کیا ہے۔

سوال: عقیدہ یہ ہے کہ خاتمہ مبہم ہے اگر کوئی شخص اپنے پیروم شریک کے حق میں کہ جس سے اس نے استفادہ کیا ہے خلوص اعتقاد کی وجہ سے اس کے حسن خاتمہ کا حکم کرے تو صحیح ہے یا نہیں؟  
جواب: قطعی حکم نہیں لگانا چاہئے کیونکہ (ایسا حکم) وحی سے وابستہ ہے، اگر انکا بردین کی سلامتی خاتمہ کا ظن غالب اور علم اطمینان رکھے تو گنجائش ہے اور اسی طرح الہام سے خاتمہ کے اچھا یا برا ہونے کا قطعی حکم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے لیکن ایک ظن سے دوسرے ظن تک آسمان و زمین کا فرق ہے۔  
سوال: سیر آفاقی و سیر نفسی کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ جواب: سلوک سیر آفاقی اور سیر نفسی ہے، حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سیر آفاقی بعد در بعد اور سیر نفسی قرب در قرب ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر ڈھونڈنا ہے اور سیر نفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد پھرنا ہے، بزرگوں نے کہا ہے یافت (پانا) نفس پر موقوف ہے اپنے سے باہر گز یافت نہیں ہے۔

چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پادرد امان و سز بحیب اندر کش  
[چونکہ اس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے تو) پاؤں اپنے دامن میں اور سر اپنے گریبان میں کھینچ لے]  
سہ : ہچونا بینا مبر ہر سوئے دست با تو در زیر گلیم است ہر چہ بہت  
[تواندہ کی طرح ہر طرف ہاتھ مت لیجا، جو کچھ بھی ہے وہ تیرے ساتھ کبل کے نیچے ہی ہے]  
اور اس مقام کے بارے میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کا ایک منفرد قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ

مطلوب کی یافت آفاق و انفس کے ماوراء ہے اور انفس آفاق کی طرح راستہ میں ہے یہ سیر آفاقی و سیر انفسی سے باہر اور جذبہ و سلوک سے ماوراء ایک معاملہ ہے

لذتِ مے نہ شناسی بخدانا نہ چستی [خدا کی قسم جب تک تو چکھے گا نہیں شراب کی لذت نہیں پہچانے گا] گیارہواں سوال: اس کی تقریر و جواب سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے۔

بارہواں سوال: لکڑی، طمانچہ اور جوتا اپنے سر پر پارنا مقصود کے حاصل ہونے کا سبب یا نہیں؟۔ جواب: مطلب تک پہنچنے کا اعلیٰ رکن ذکر اور شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ ہے اس قسم کے امور جو آپ نے لکھے ہیں ضروری نہیں ہیں اور بے نفع بھی نہیں ہیں۔

تیرہواں سوال: ذکر میں جس دم (سانس روکنا) بدعت ہے یا نہیں اور اگر بدعتِ حسنہ کہیں

تو حضرت عالی فرماتا اللہ سبحانہ بسرہ کے مطابق کسی بدعت میں حسن (خوبی) نہیں ہے اس بدعت ہونے سے یہ عمل کس طرح باہر ہو سکتا ہے۔ جواب: ذکر فی حد ذاتہ مسنون و حسن ہے اس میں سانس کا روکنا اس وقت

بدعت ہو گا جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عمل صدر اول (شروع زمانہ اسلام) میں نہیں تھا اور یہ (ایسا ثابت ہوا)

ناقابل تسلیم ہے، اور نیز اس طریقہ مجلس (دم) کو حضرت خضر (علیہ السلام) نے حضرت خواجہ عبدالخالق کو جو کہ

حضرت خواجہ جگان کے سردارِ سلسلہ میں تعلیم کیا ہے اور ان کے عمل کو بدعت کا حکم نہیں دے سکتے، ہمارے حضرت

خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کے ملفوظات میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ سلسلہ چشتیہ و بہروردیہ

میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم سے خرقہ کے بارے میں معنیٰ سند بیان کرتے ہیں اور انھوں

نے ذکر کی سند معنیٰ بیان نہیں کی ہے لیکن سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم سے حضرت صدیق اکبر و حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ہمارے اس

آج کے دن تک ذکر معنیٰ پہنچا ہے اور واسطوں میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا ہے۔ اسی اثنا میں حاضرین

میں سے کسی شخص نے سوال کیا کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں رابطہ کا طریقہ حضرت صدیق اکبر

سے اور ذکر کا طریقہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہما سے پہنچا ہے (تو) یہ کس طرح پہنچا ہے؟ آپ نے فرمایا جو

ذکر کہ اس سلسلہ (عالیہ) میں ہے جس کو وقتِ عدوی کہتے ہیں مقررہ طریقے مثلاً جس دم اور حجرِ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم اُس کے ساتھ ملانے کا طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے معنیٰ پہنچا ہے

اور طریقِ صحبت بھی اُن سے پہنچا ہے کیونکہ وہ (حضرت صدیق) سفر و حضر میں آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

کے ہمراہ رہتے تھے اور صحبت کے ذریعہ فیض حاصل کرتے تھے۔

چودھواں سوال: کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آتا ہے یا نہیں؟ اور اگر آتا ہے تو یہ اشکال

لازم آتا ہے کہ وہ زمین اس غصہ میں کعبہ کی دیواروں سے خالی رہے گی الخ۔ جواب: کعبہ زیارت کیلئے آتا ہے اور (اس میں) کوئی اشکال نہیں ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کعبہ پھر اور ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے چھت اور دیواریں (مراد) نہیں ہیں کیونکہ اگر چھت اور دیواریں درمیان میں نہ رہیں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے۔ پس اس تقدیر پر کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آتا ہے اور اس کی دیواریں اپنی جگہ پر رہتی ہیں۔

پندرہواں سوال: اس طرز کا ذکر و افاضہ (فیض پہنچانا) و توجہ جو کہ اس طریقہ میں معبود (مقرر) ہے سب سے پہلے کن مثلث سے شروع ہوا ہے، حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے وقت میں بھی تھا یا نہیں، اور اگر نہیں تھا تو پھر یہ طریقہ ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہو گیا۔ جواب: حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ امراہم کے سلسلہ حضرت خواجہ عبدالحق (نجدوانی) (قدس سرہ) ہیں اور ان بزرگوں کا جذبہ جو کہ صفت قیومیت میں فنا ہو جانے کے ذریعے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قیومیت کہتے ہیں حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) سے حضرت خواجہ کو پہلے ہے اور ان سے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ منقول ہے اور وہ طریقہ وقوفِ عدوی ہے پس اصل نسبت حضرت صدیق سے ہے اور اس کے وصول کا طریقہ حضرت خواجہ سے ہے اور اس نقل کے مطابق جو کہ ہمارے حضرت خواجہ (ہاوالدین نقشبند) قدس سرہ کے ملفوظات سے بیان ہو چکی ہے ذکر بھی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پہنچا ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خضر (علیہ السلام) کو حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہنچا ہو اور ان سے حضرت خواجہ عبدالحق (نجدوانی) قدس سرہ کو (پہنچا ہو) جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور دوسرا جذبہ جو کہ معیت ذاتیہ کے واسطے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریق میں جذبہ معیت کہتے ہیں اس کے ظہور کا مبداء حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ہیں اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار (قدس سرہ) نے جو کہ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے سب سے پہلے حلیفہ ہوئے ہیں اور اپنے وقت کے قطب بھی تھے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور اس کو طریقہ عالیہ علائیت کہتے ہیں، ان کی عبارات میں آتا ہے کہ طریقوں میں سب سے اقرب طریقہ عالیہ علائیت ہے، اس جذبہ کی اصل حضرت خواجہ بزرگ سے ہے اور اس کے حصول کا طریقہ حضرت خواجہ علاؤ الدین سے ہے۔

سولہواں سوال: نبی اگرچہ ولی سے افضل ہے لیکن کیا یہ ضروری ہے کہ جو معارف ولی جانتا ہے وہ نبی کو بھی معلوم ہوں یا یہ ضروری نہیں؟ اور نیز جو معارف کہ نبی کو حاصل ہوں کیا ان کا مرسل (رسول) کو بھی حاصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ الخ۔ جواب: کلی فضیلت تو انبیاء کرام علیہم الصلوٰات

والتسلیمات کو اولیاء اللہ پر ہے اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا لیکن جزئی فضیلت میں کوئی تنازع نہیں ہے، اگر بعض فضائل و معارف ولی ہی کے لئے خاص ہوں تو وہ کلی فضیلت کا باعث نہیں ہوتے (ب) جائز بلکہ واقع ہے، جب ولی و نبی میں جزوی فضیلت واقع ہوتی ہے تو اگر نبی بعض فضائل و معارف میں رسول کی نسبت مخصوص ہو تو یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اگرچہ کلی فضیلت رسول کے لئے ہوگی جیسا کہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کا قصہ آپ نے خود لکھا ہے۔

سنترواں سوال :- حضرت خضر (علیہ السلام) نبی ہیں یا نہیں؟ جواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن راجح یہ ہے کہ وہ نبی ہیں۔

اٹھارہواں سوال: انبیاء و رسول کی تعداد کا تعین درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صوفیائے کرام کیا فرماتے ہیں؟ جواب: صوفیائے کرام سے کوئی نقل اس بارے میں نظر سے نہیں گذری لیکن علماء نے انبیاء کرام کی تعداد کے تعین کا انکار کیا ہے کیونکہ دلیل قطعی سے یہ تعین معلوم نہیں ہوا ہے، اگر وارد ہوا ہے تو وہ ظنی دلائل ہیں، لگ بھگ دلیل کے بغیر تعداد کے تعین کا حکم کریں تو بظاہر غیر نبی کو نبی اور نبی کو غیر نبی بنانے کے مرتکب ہوں گے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ مشہور و معروف ہے اور سابقہ اعتراض اس جگہ لازم نہیں آتا کیونکہ رسول انبیاء سے خارج نہیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”اگر اس فقیر کو سپردانہ کرتے تو بہتر ہوتا“ یہ عبارت نہیں کہنی چاہئے جو کچھ حق تعالیٰ کرتا ہے بہتر ہے اور جنوں جو کہ تکالیف (احکام شرعیہ) کو ساقط کرنے والا ہے کی دعا نہیں کرنی چاہئے اور حق تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہئے اور تکالیف (احکام شرعیہ) کے بحال کرنے کی توفیق طلب کرنی چاہئے۔

## مکتوب ۳۸

۶۹

نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مباح ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کما اس بارے میں وارد ہوئی ہیں، تحریر فرمایا۔

سعادت آثار ملا عبد الرزاق نے پوچھا تھا کہ یہ بات ثابت ہے کہ جو شخص ایک رات کی خوراک نہ رکھتا ہو اس کو سوال کرنا حلال ہے، آیا یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت اس کے ماسواہو یا ایسا نہیں ہے؟ میرے مخدوم! یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت سوال (مانگنے) کے ترک میں ہے، حتی الامکان

سوال کی طرف اقدام نہ کریں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت سوال کرنا مباح (جائز) ہے مردار اور خنزیر کا گوشت کھانے کی طرح کہ اضطرار کی حالت میں مباح ہے۔ اجارہ العلوم میں ہے کہ

«البتہ جس سوال کی طرف کوئی شخص مضطر (مجبور) ہوتا ہے تو وہ بھوکے شخص کا اپنی جان پر موت یا مرض لاحق ہونے کے وقت سوال کرنا ہے، برہنہ اور کھلے ہوئے بدن والے کے لئے جبکہ اُس کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ بدن کو ڈھانپ سکے، سوال کرنا اس وقت مباح ہے جبکہ باقی شرطیں (بھی) پائی جائیں یعنی مستول (جس چیز کا سوال کیا جائے) میں اُس کے مباح ہونے کی شرط اور مسئول منہ (جس سے سوال کیا جائے) میں اس کے دل سے راضی ہونے کی شرط اور سائل میں اس کے کسب سے عاجز ہونے کی شرط پائی جائے، پس بیشک کسب پر قدرت رکھنے والا شخص جبکہ ننگا و کاہل ہے تو اُس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں لیکن جبکہ اس کے اوقات علم کی طلب میں مصروف ہوں (تو سوال جائز ہے) اور ہر وہ شخص جو کہ خطا طہ ہے تو وہ کتابت کے ذریعے کسب پر قادر ہے» شرح مشکوٰۃ میں ہے «اور البتہ نقلی صدقہ کا سوال کرنا جو شخص اپنا بیج یا کسی اور عالت (بیماری وغیرہ) والا ہے اس کو ایک دن کی خوراک کا سوال کرنا جائز ہے اور وہ ذخیرہ نہ کرے اور اگر وہ (کسب پر) قادر ہے اور اس نے علم میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کر دیا تو اس کو زکوٰۃ (لینا) یعنی مالِ زکوٰۃ و نفلی صدقہ کا سوال کرنا جائز ہے، اولاً اگر کسی نے نفلی نماز و نفلی روزہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کیا تو اس کیلئے زکوٰۃ (مانگنا) جائز نہیں ہے اور اس کے لئے نفلی صدقہ (مانگنا) مکروہ ہے، پس ایک شخص یا ایک جماعت کسی مکان (خانقاہ وغیرہ) میں بیٹھ گئی اور عبادت اور نفوس کی ریاضت اور قلوب کے تصفیہ کے ساتھ مشغول ہوئی تو ایک شخص کے لئے مستحب ہے کہ اُن سب کیلئے نفلی صدقہ اور روٹی کے ٹکڑے اور لباس کا سوال کرے»

سوال (مانگنا) تین چیزوں کو شامل ہے کہ اُن میں سے ہر ایک چیز بُری ہے :- اول حق تعالیٰ سے شکایت کا اظہار ہے اور اُس سبحانہ سے اُس کی نعمت کی کمی کا بیان کرنا ہے اور یہ حرام ہے سوائے ضرورت کے وقت کے جیسا کہ مردار کا کھانا (ضرورت کے وقت جائز ہے)۔ دوم غیر اللہ کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا ہے اور مومنین کو زہیم نہیں دینا کہ اپنے آپ کو اپنے مولا کے سوا کسی اور کے سامنے بلا ضرورت ذلیل کرے۔ سوم جس سے سوال کیا جائے غالب طور پر اس کو ایذا دینا ہے اور بلا ضرورت ایذا دینا حرام ہے اس لئے اہل تقویٰ نے سوال کو مطلقاً ترک کیا ہے۔ اور (حضرت) بشر (حافی) قدس سوائے (حضرت) سہری (سقطی) قدس سرہ کے کسی اور شخص سے کوئی چیز نہیں لیتے تھے اور انھوں نے کہا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ (سہری) سقطی قدس سرہ) مال کے اپنے ہاتھ سے نکل جانے پر خوش ہوتے ہیں پس

جس چیز کو وہ پسند کرتے ہیں اس پر ان کی مدد کرتا ہوں۔ اور (حضرت) بشر (قدس سرہ) فرماتے تھے فقرا تین قسم کے ہیں، ایک وہ فقیر ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو وہ ہرگز نہیں لیتا پس وہ علیین میں روحانیوں کے ساتھ ہے اور ایک فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو لے لیتا ہے پس یہ جنات النعیم میں مقرر ہیں کے ساتھ ہے اور ایک وہ فقیر ہے جو ضرورت اور فاقہ کے وقت سوال کرتا ہے پس یہ اصحاب یمن میں سے صادقین کے ساتھ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت سوال کرنا حرام و مذموم ہے، ضرورت، حاجت اور فاقہ کے وقت مباح ہے لیکن مرتبہ و درجہ کی کمی کا باعث ہے۔ یہ جو کچھ بیان ہوا اس وقت ہے جبکہ معاملہ موت تک نہ پہنچا ہو، اور جب معاملہ موت تک پہنچ جائے تو اب سوال کرنا حلال بلکہ عزیمت (اور) بلکہ واجب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان من تکفل لی، ان لایسأل الناس شیئا فان تکفل لی یا الجنة (جو شخص مجھ سے عہد کرے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کا ضامن ہوں) کے بیان میں شرح مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے پس ثوبان نے کہا میں (یہ عہد کرتا ہوں) پس ثوبان کسی سے کچھ نہ مانگتے تھے یعنی اگرچہ وہ اس کے لئے محتاج ہوتے اور جب اپنی جان پر موت کا خوف ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے پس بیشک ضروریات ممتوعات کو مباح کر دیتی ہیں بلکہ اگر وہ (ایسی حالت میں) کسی سے سوال نہیں کرے گا یہاں تک کہ (اس کی وجہ سے) مر جائے تو وہ گنہگار ہو کر مرے گا۔

اب چند احادیث سوال (مانگنے) کی مذمت میں تحریر کی جاتی ہیں، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے فرمایا تیرا اثر ہے کہ مجھ میں ہاتھ داخل کرنا یہاں تک کہ وہ (اس کے منہ میں) گھسی تک پہنچ جائے پھر وہ (اثر دہا) اس کو چاڑھے، یہ تیرے سوال کرنے سے بہتر ہے (رواہ فی الحلیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کی طرف اپنا کوئی عطیہ بھیجا تو عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کو واپس کر دیا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ تو نے اسے کیوں واپس کیا، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے ہمیں یہ خبر نہیں دی کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے بہتر ہے کہ ہم کسی سے کوئی چیز نہ لیں، پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا بیشک یہ حکم تو سوال کرنے کے متعلق ہے لیکن جو چیز سوال کے بغیر ملے تو بلاشبہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ تجھ کو دیتا ہے پس (حضرت) عمر نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری

۱۔ المشکوٰۃ المصابیح میں دوسرے الفاظ کے ساتھ یہ روایت ہے۔ مطابقتی ج ۲ ص ۱۱۳۔



جان ہے کہ میں کسی سے کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور غبر مانگے جو چیز بھی میرے پاس آئے گی میں اس کو فرو  
لے لوں گا، اس کو امام مانگنے نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص لوگوں سے  
ان کے اموال (میں سے اس لئے) مانگے کہ اپنا مال زیادہ کرے تو بلاشبہ وہ آگ کا انگار مانگتا ہے پس  
خواہ وہ کم مانگے یا زیادہ مانگے (بہر حال میں اس کے لئے مضر ہے) یعنی وہ مانگنے کا مستحق نہ ہونے کے  
باوجود مانگے خواہ زبانِ قال سے مانگے یا زبانِ حال سے یعنی اپنی مقدارِ خوراک سے زیادہ مانگے۔ اور نیز حدیث  
شریف میں آیا ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہے گا یہاں تک کہ قیامت کے دن وہ اس حالت  
میں آئے گا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہیں ہوگی، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے، اور نیز  
حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کرنا زخم ہے کہ جس کے سبب سے آدمی اپنے چہرہ کو زخمی کرتا ہے  
(یعنی اپنی آبرو ضائع کرتا ہے) پس جو شخص (اپنی آبرو کو باقی رکھنا) چاہے وہ اس کو اپنے منہ میں باقی  
رکھے (یعنی سوال ترک کرے) اور جو شخص (اس کو باقی نہ رکھنا) چاہے وہ اس (آبرو) سے دست کش ہو جائے  
(یعنی سوال کر کے اپنی آبرو ضائع کرے) مگر یہ کہ آدمی حاکم سے سوال کرے یا اس امر میں سوال کرے  
کہ جس کے لئے سوال کرنا ناگزیر ہو (یعنی اس صورت میں اس کی آبرو ضائع نہیں ہوگی) اس کو ابو داؤد  
و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو فاقہ لاحق ہو  
(یا کوئی اور شیبہ ضرور پیش آئی) پھر اس کے اس کو لوگوں پر ظاہر کیا (یعنی شکایت کے طور پر ذکر کیا اور ان سے  
حاجت روائی چاہی) تو اس کے فاقہ کا سبب نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اس کو اللہ تعالیٰ سے  
عرض کیا تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی موت دیکر یا پیر سے دولت مند بنا کر اس کو مستغنی کر دے گا۔  
اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے  
فرمایا کہ لے لوگو تم جان لو کہ بیشک طمع فقر ہے اور بلاشبہ (لوگوں سے) ناامید ہونا تو نگری بے نیازی  
ہے اور تحقیق جب آدمی کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اس سے بے نیاز ہو جاتا ہے اس کو زین نے  
روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابو ذر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ و آلہ وسلم نے بلایا اور آپ نے مجھ پر یہ شرط عائد کی کہ تو لوگوں سے کبھی کچھ نہ مانگے۔ میں نے عرض کیا  
پہت اچھا۔ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرا کوڑا (بھی) تیرے (ہاتھ) سے گر پڑے تو وہ بھی کسی سے  
مانگتا حتیٰ کہ تو اس کی طرف اتر اور خود اس کو اٹھا، اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ

۱۱۵ مشکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ (مطابقت ج ۲ ص ۱۱۱) ۱۱۶ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۱ ۱۱۷ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۳ ۱۱۸ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۵

۱۱۹ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۶ ۱۲۰ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۶

فراسی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں (لوگوں کے سوال کر سکتا ہوں تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سوال مت کر اور اگر تجھ کو اس کے بغیر چارہ نہ ہو تو نیک لوگوں سے سوال کر، اس کو ابوداؤد و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھوکا ہو یا اس کو کوئی ضرورت لاحق ہوئی پھر اس نے اس کو لوگوں سے چھپایا اور اس حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کیا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے لئے ایک سال کی خوراک حلال ذریعہ سے کھول دے، اس کو طبرانی نے اوسط و صغیر میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے کسی چیز کا سوال کیا اور اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو غنی کر دے تو بلاشبہ وہ جہنم کے انگارے جمع کرنا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کس قدر چیز سے غنی ہو جاتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس قدر ہو جو اس کے لئے صبح یا شام کی خوراک ہو سکے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا وہ ملعون ہے اور جس شخص سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا گیا تو اس نے اس سائل کو جبکہ وہ بدکلامی کے ساتھ نہ مانگے منع کیا (یعنی جھڑکا) تو وہ (بھی) ملعون ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک قیامت کے روز ایک قوم آئیگی جن کے چہروں پر گوشت نہیں ہوگا انہوں نے دنیا میں مانگنے کے باعث اس (گوشت) کو ختم کر دیا ہوگا پس جس اپنی ذات پر سوال کا دروازہ کھولا حالانکہ وہ اس سے مستغنی تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا دروازہ کھول دے گا، یہ حدیث حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اے لوگو! تمہارے لئے ضروری ہے کہ سوال کرنے سے بچو، بیشک جو سوال کرنے سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو (ممنوع چیزوں) سے بچاتا ہے (اور محتاج نہیں کرتا) اور جو شخص بے نیازی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس (کے دل) کو بے نیاز کر دیتا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی جان ہے

۴۲ بندوں کو صبر سے زیادہ وسیع کوئی رزق نہیں دیا گیا، اگر تم اس طرح سے آتے کہ مجھ سے سوال نہ کرتے تو جو کچھ میں پاتا تم کو دیتا دحل عن ابی سعید اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے: بیشک (بعض دفعہ) کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اور (مستحق نہ ہونے کے باوجود) البتہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں اُس کو (سائل کو روکنے کی عادت شریفیہ کے باعث) دیدیتا ہوں سو وہ اپنے کپڑے میں آگ رکھ لیتا ہے اور اپنے اہل کی طرف دوزخ کی آگ کے ساتھ لوٹتا ہے۔“ عن ابی سعید۔

۱۔ یہ حدیث شریف مشکوٰۃ شریف میں لغظوں کی کمی بیشی کے ساتھ آئی ہے مظاہر حق ج ۲ ص ۱۱۴ ۱۱۵ جمع الفوائد ج ۱ ص ۴۰۳

۲۔ اس حدیث کا کچھ حصہ مشکوٰۃ شریف میں بھی مظاہر حق ج ۲ ص ۱۱۲

## مکتوب ۳۸

ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

اللہ تعالیٰ فیوض و برکات کے دروازے کھلے رکھے، طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے، دع نفسک و تعالیٰ انت العمامۃ علیٰ شہسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے نفس چھوڑے اور آجا تو اپنے سورج پر (خودی) ابر ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] سالک کے نفس کا درمیان سے دور ہو جانا ایک ذوقی و وجدانی امر ہے جو تحریر و تحریر میں نہیں آسکتا اور پڑھنے اور مطالعہ کتب سے حاصل نہیں ہوتا اور اللہ جل شانہ کی عنایت و جذبہ کی سبقت اور عالم اسباب میں کسی شیخ کامل مکمل کی صحبت اس (شیخ) میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ ہونی چاہئے، آپ کو صحبت کم ملی ہے اس قدر موقع نہیں ملا کہ بعض ضروری امور بیان کئے جاتے اور اگر باطنی رابطہ قوی اور محبت درست ہے تو امید ہے کہ اس کے مطابق فیض دینے والے (شیخ) کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرنا حاصل ہو جائے اور جن کمالات کی امید کی گئی ہے عکس انداز ہوں المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۵

چشم دالم کمد ہر اشک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

(وہ اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو مٹی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا والسلام

## مکتوب ۳۹

شیخ ابوالمظفر محمد شاہ کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ برادرانِ طریقت کو اس ہولناک واقعہ سے صبر جمیل و اجر عظیم عطا فرمائے، اہل اللہ کا وجود زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی رحمت ہے، جن فیوض و برکات کا ان کی زندگی میں افادہ و استفادہ کیا جانا ہے ان کی وفات کے بعد بھی ان کا امیدوار رہنا چاہئے اور جانا چاہئے کہ فیوض و برکات اس وقت تک جاری رہتے ہیں جب تک کہ شیخ کے طریقے میں کوئی نئی بات واقع نہ ہوئی ہو اور جب طریقے میں نئے امور پیدا ہو جائیں جو کہ شیخ کی زندگی میں نہیں تھے تو فیض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اس بدعت کی طرح

جو دین میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے سنت کے اتوار میں کمی واقع ہو جائے پس اُس جگہ کے دوستوں کے لئے لازم ہے کہ اپنے شیخ کے طریقہ کی حفاظت کریں اور اس میں کوئی نئی بات پیدا نہ کریں اور اس طرح پر زندگی گذاریں کہ ایک دوسرے میں فانی ہوں اور ذکر کے حلقہ کو سابقہ طریقوں پر (اچھی طرح) قائم رکھیں اور اوقات کو (اوراد و وظائف سے) آباد رکھیں اور نیکیوں کے حصول میں جلدی کریں اور طاعات کے بجالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کریں، **سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ** الآیہ [تم اپنے رب سے مغفرت اور جنت طلب کرنے کی طرف سبقت کرو] اور ان کے صاحبزادوں کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھیں اور مشروع طریقہ پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کو بہت بڑا امر جانیں اور اس فقیر کو ایمان کی دعا کے ساتھ یاد کرنے رہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ ماہ ذی الحجہ (۱۶۷۷ھ) میں اس جگہ سے حجاز (مقدس) کے سفر پر روانگی واقع ہوگی والباقی عند التلاقی انشاء اللہ الباقی، والسلام اوکوا و احراد

## مکتوب

شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد، آپ کا گرامی نامہ اس مسکین کی طرف پہنچا، آپ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس تعالیٰ شانہ کی جانب دائمی توجہ و تضرع اور ماسوی اللہ سے (دائمی) انقطع میں رہیں۔ عارفین کے قلوب اُس کی محبت کی آگ میں جلتے رہتے ہیں اور مجہین کے جگر اُس کی تمنائیں پیاسے رہتے ہیں، پس اس شخص کے لئے تو شجری ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا اور کوئی غم و فکر نہ ہو اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے علاوہ کسی اور کا شعور نہ ہو، پس اُس شخص پر فسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اُس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ تو اس کی طلب میں وحدانی (یگانہ) اور اُس کی طاعت میں اور اس کی خوشنودی طلب کرنے میں اوصد (منفرد) ہو جا اور مجلسوں اور خلوتوں میں اُس کے ذکر پر پداومت کرنا کہ تو انتہائی مقاصد حاصل کر لے اور افضل موجودات پر صلوة و سلام ہو۔



# مکتوبات

اسوۃ العلماء المحترمین سید زین العابدینؑ کی طرف عارف کی فنا کے بیان میں ارسال فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَامِدًا لِلّٰهِ الْعَظِیْمِ وَمُصَلِّیًّا عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ، جناب عالی ستارہ توراتی روز و شب کی شادمانی، سید و فاضل، کامل و محدث و عالم و عامل نہایت عزت و احترام کے ساتھ کامل و مکمل سلام و کثیر تسلیمات کے ساتھ مخصوص ہیں ان کی ہدایت کے آفتاب ہمیشہ طلوع ہوتے رہیں اور ان کے فیض رسانی کے انوار ہمیشہ چمکتے رہیں۔ اما بعد، پس جبکہ آپ نے ازراہ مہربانی ہمارا حال دریافت کیا ہے اور ہماری آرزوؤں کی جستجو کے ساتھ توازش فرمائی ہے تو (جو با عرض ہے کہ) ہم خیر و عافیت سے ہیں اور دوستوں کی ملاقات کا شوق رکھتے ہیں اور اپنے آپ کو محبت کی آگ میں غوطہ زن ہیں اور اشرفیہ سے دعا کرتے ہیں کہ آپ کی درازی عمر کی برکات سے مسلمانوں کو مستفید فرمائے اور ہمیں دوبارہ آپ کی ملاقات کے شرف سے مشرف فرمائے، آپ کے فضل عمیم سے امید کی جاتی ہے کہ ہمیں اپنے دل سے خارج اور اپنی دعاؤں سے فراموش نہیں فرمائیں گے، ہم محتاج فقرا ہیں اور (مخلج و فقیر) کیوں نہ ہوں جبکہ عالم، امکان سب کا سب فقر و حاجت ہے، ممکن کا فقر ذاتی ہے اور اس کا فاقہ دائمی ہے، مطلوب حقیقی سے اس کا نصیب استہلاک (فنا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اس کا حصہ فنا و اضمحلال ہے پس وہ اس کے کمال کو کیسے پاسکتا ہے اور اس (بارگاہ مقدس) کے جلال (بررگی) کی حقیقت کی طرف اس کے لئے کہاں راستہ ہے اور بلاشبہ یہ عدم ہے اور اس کی حقیقت خیر (بھلائی) کی نفی کرتا ہے اور کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور حسن و جمال اس کے اندر ظلی و انعکاسی ہے اور وہ اس متعارف (عاریتی) کمال اور استفاد (انعکاسی) جمال کی وجہ سے خیالِ فاسد کے ساتھ اپنے آپ کو کامل خیال کرتا ہے اور دعویٰ باطل کے ساتھ اپنے لئے خیر و جمال کا دعویٰ کرتا ہے اور اس نے اس فاسد بنیاد پر بلند عمارت بنا کی ہے اور درخت پھل کی خیر دیتا ہے پس اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت اس کا تدارک نہ کرے اور (اللہ تعالیٰ کے) کرم و لطف کی سبقت اس کے شامل حال نہ ہو تو اس کے لئے نہایت افسوس ہے پس کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بھلائی) خیریت کے سلب (نفی) میں ہے، اگر وہ خیر و کمال کو اپنی ذات کی طرف منسوب کرے تو خائن ہوگا اور اپنی اصل کے ساتھ شرکت کا مدعی ہوگا لیکن اگر (اس کو) عدم (فنایت) کے بعد وجود ہو جو بے ساتھ

موجود کیا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (یہ نسبت و دعویٰ درست ہے) لاجعل عطایا الملك الامطایاہ (بادشاہوں کے عطیات اُہی کی سواریاں اُٹھاتی ہیں) اللہ سبحانہ اپنے نبی اُمّی اور ان کی آلِ کرام علیہم الصلوٰت والتجیات والبرکات کے طویل آپ کی دعائے خیر سے ہمیں ان معانی کے ساتھ ایمان اور اس مشرب سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

## مکتوب ۲۲

شیخ بایزید ولد شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالتِ نماز کی فضیلت اور ایزلے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۵۰  
حضور صلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض رساں ہے کہ آپ کے مکتوبات گرامی موصول ہوئے چونکہ پسندیدہ احوال پر مشتمل اور جمعیتِ باطن کی خبر دینے والے تھے (اس لئے مسرت و شادمانی کا باعث ہوئے) وہ حالت جو آپ کو نماز میں میسر ہوتی ہے اور اس کا حضور ولذت نسبت کے اصلی ہونے کی خبر دیتا ہے اور کام کے انجام کا پتہ دینے والا ہے، اس نعمت کا شکر بجالائیں اور اس کی کیفیت و کمیت (مقدار) کے زیادہ ہونے میں کوشش کریں اور نماز کو طولِ قیام اور اس کے آداب و شرائط کے ساتھ بجالائیں اور اس نعمتِ عظمیٰ کے حاصل ہونے پر شکر گزار رہیں اور تمام مافات (قوت شدہ امور) کا عوض اس کو جائیں اور زماۃ کی تلخوں (تکلیفوں اور سختیوں) کا علاج اس شیرینی کے ساتھ کریں۔

برشکر غلطیدے صفراہیاں از برائے کوری سوداہیاں

[اے صفراوی مزاج والو! تم سواری مزاج والوں کے اندر صبر کیلئے یعنی ان کی طبیعت کے برخلاف شکر پر تو طبعی خوب استعمال کرو] وَأَمْرٌ أَهْلًاكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا وَفَحْنُ نَزْرُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ [اپنے اہل و عیال کو (بھی) نماز کا حکم کرتے رہے اور خود بھی اس کے پابند رہے ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے ہم ہی آپ کو رزق دیتے ہیں اور عاقبت (اچھا انجام) پر بہرگاہوں کے لئے ہے]۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز کے باہر اس خوبی کے ساتھ نسبت ظاہر نہیں ہوتی اس کا کیا سبب ہے؟ میرے مخدوم! جس مکتوب میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ نماز کے باہر گویا معطل و بیکار ہے! اگر آپ اس کا مطالعہ کریں تو بظاہر کامل تشفی ہو جائے گی اور حلقہ ذکر میں کبھی دوستوں کی طرف متوجہ ہوں اور کبھی اپنے احوال کے ساتھ مشغول ہوں تاکہ خودی (انانیت) سے

پوری طرح نکل جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ مقتضائے وقت کے مطابق عمل کریں۔ آپ نے قرابت داروں کی ایذا اور اہل شہر کی جفا کے متعلق لکھا تھا، املاک (جائیدادوں) کے تبدیل ہوجانے اور رزقوں (آمدنیوں) کے کم ہوجانے کے بارے میں (بھی) لکھا ہے (یہ امر) دوستوں کی تکلیف کا باعث ہوا، حتیٰ سبحانہ، ظالموں کے شر سے محفوظ رکھے اور اپنے پاس سے فراخی عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَتُبْلَوُنَّ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِذْ يُلْقُونَ فِيْ كِثْبًا وَإِنْ تُصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ** [تم اپنے مالوں اور اپنی جانوں میں ضرور آزمائے جاؤ گے اور ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ان لوگوں سے جو کہ مشرک ہیں بہت سی دل آزاری کی باتیں ضرور سنو گے اور اگر تم صبر کرو گے اور پرہیزگاری اختیار کرو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے] مسیبت اسی کی طرف سے آوری مسیبت کا دور ہونا بھی اسی سے ہے، ہر چیز کا وقت معین ہے کہ (اس سے) تقدیم و تاخیر کی گنجائش نہیں ہے۔ **لِكُلِّ آجَلٍ كِتَابٌ** [ہر زمانہ کے لئے مخصوص احکام ہیں] بے چینی کوئی فائدہ نہیں رکھتی۔ **وَلَنْ يَّمْسَسَكَ اللَّهُ بِبُصْرٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِيدْ كَيْدًا فَيُخَيِّرْ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** [اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لاحق کرے تو اُس کے سوا اور کوئی اُس کو دور کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تجھ کو کوئی بھلائی پہنچانا چاہے تو اُس کے فضل کو ہٹانے والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اپنا فضل نصیب کر دیتا ہے۔] اگر غمگسار وہ ہے تو تمام غم بھیج ہیں اور اگر نہیں ہے تو اس غم کی فکر کرنی چاہئے جو کہ تمام غموں سے بڑھ کر ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے کہ

اگر ہزار غم است از جہانیاں بردل ہمیں بس است کہ او غمگسار یا باشد

[اگر دنیا والوں (کی طرف) سے دل پر ہزار غم ہیں تو یہی کافی ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ہمارا غمگسار ہے]

کاش وہ شیریں و راضی ہو جائے اگرچہ دنیا تمام تلخ (ناراض) ہو، وہ مراد (مطلوب) بن جائے اور تمام دنیا نامراد (غیر مطلوب) ہو جائے۔

لِتَك تَحْلُوا وَالْحَيَات مَرِيَّة

وَلِيَت الَّذِي بِيْتِي وَبِيْتِكَ عَامر

اِذَا صَمَّ الْوَدْمَتِكَ يَا غَايَةَ الْمَنِي

[کاش تو شیریں ہو جائے اگرچہ زندگی تلخ ہو اور کاش تو راضی ہو جائے اگرچہ مخلوق ناراض ہو اور کاش جو میرے او

تیرے درمیان ہے وہ آباد ہو اور جو میرے اور جہانوں کے درمیان ہے وہ برباد ہو، اے آرزوؤں کی انتہا (محبوب)!

جب تجھ سے محبت درست ہوگی تو پھر جو کچھ مٹی کے اوپر ہے وہ مٹی ہے۔]

اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ پریشانی کے ان تمام اسباب کے باوجود باطنی جمعیت میں کوئی خلل نہیں ہے بلکہ جب (ان) سب کو خدائے تعالیٰ (کی طرف) سے دیکھتا ہے اور اس کے فعل کو ان کے درمیان میں جلوہ گر پاتا ہے تو شوق اور زیادہ ہو جاتا ہے اور دل جمعی میں ترقی رونما ہو جاتی ہے اور اس شوق و جمعیت کو بھی اسی سے جانتا ہے اور اپنے آپ کو خالی محض دیکھتا ہے۔ اس کے مطالعہ نے بہت مسرور کیا اور تمام تکلیفوں کو زائل کرنے والا ہو گیا، حق سبحانہ اس دید کے کمال تک پہنچائے اور نیستی (فنائیت) کی حقیقت کو محقق کرے۔ اور آپ نے شاہجاں آباد کے سفر کے بارے میں لکھا تھا اس بارے میں چند بار استخارہ کیا اور التجار و تضرع بجا لائیں شرح صدر حاصل ہونے کے بعد اگر متوجہ ہوں تو گنجائش ہے۔

## مکتوب ۳۳

میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، اور اپنی بارگاہ مقدس کی طرف راستہ کھول دے جو گرامی نامہ آپ نے اس مسکین کے نام لکھا تھا اس کے صادر ہونے سے مسرور ہوا، اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں ایک روز اس بات کی فکر میں تھا کہ روح کس طرح کی ہوگی، میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص بندہ کے ترویک بیٹھا ہے اس کے ہاتھ میں سرخ رنگ کی چمکتی ہوئی کوئی چیز ہے جو بعینہ لعل بدخشاں ہے کہ جس کو بادشاہ اپنے سر پر رکھتے ہیں، وہ شخص مجھ سے کہتا ہے کہ روح یہ ہے، فقیر کے منہ کے قریب لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ابر کی طرح پھیل کر وجود کے اندر آجاتی ہے اور کھینچے جاتے وقت پھر اسی طرح سمٹ جاتی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا یہ خواب درست ہے بزرگوں نے روح کے نور کو سرخ قرار دیا ہے اس کی سرخی اسی لحاظ سے ہے اور اس کی چمک اس کی نورانیت کی وجہ سے ہے، روح بے چوٹی (بے کیفی) سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کا پھیلنا اور سمٹنا اس کے تمثل کی رو سے ہے، بزرگوں نے کہا ہے کہ روح نبدن میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے اور نہ متصل ہے نہ منفصل، اس کو بدن کے ساتھ تدبیر و تصرف کا تعلق ہے، روح کی حقیقت کو جاننے والا اعلام القیوب (اللہ تعالیٰ) ہے، وَقَالُوا نَتَّبِعُكَ مِنْتَ الْعِلْمِ الْاَلَا قَلِيلًا [اور تم کو اس کا محض تصور اساعلم دیا گیا ہے]۔

اور ذکر نفعی اثبات کی تعداد و وقت معین نہیں ہے جس وقت چاہے کرے اور جب تک سانس (روکنا) ساتھ رہے کہتا رہے خواہ کسی عدد تک پہنچے لیکن طاق کہے جفت نہ ہے اور اسی وجہ سے



اس ذکر کو وقتِ عدوی کہتے ہیں اور اگر کسی وقت جس دم (سانس روکنا) نہ کر سکے تو جس دم کے بغیر کہے کیونکہ جس دم لازمی شرط نہیں ہے اس ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ سینہ کی وسعت میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے اور اس تعالیٰ شانہ کے مقصود ہونے کے سوا کوئی اور مراد نہ ہونا کہ بندگی کی حقیقت ظاہر ہو جائے، وید و نہ خراط الفناد [اور اس کے علاوہ بیفائدہ کوشش کرنا ہے] والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

میراثی بخاری کے نام صوفیائے اہم کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس سرہم کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ عافیت و جمعیت کے ساتھ رکھے اور شرعِ محمدی و سنتِ احمدی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے راستہ پر استقامت و دوام عطا فرمائے اور دنیا کے تعلقات اور ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کر کے اپنی معرفت کے شامیانوں اور قرب کے سراپدوں میں اُنس و الفت نصیب فرمائے اور یہ حقیقت عالم اسباب میں صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنے کے ساتھ وابستہ ہے، یہ اکابر حقِ جبل و عدا کی محبت میں اپنے آپ سے (بھی) اور اپنے علاوہ دوسروں سے (بھی) قطع تعلق کر چکے ہیں اور اس کے عشق (کی وجہ) سے آفاق و انفس سے گزر کر (اور) ماسویٰ اللہ کو اس کی راہ میں قربان کر کے اس کے ساتھ موافقت کر لی ہے اگر حاصل رکھتے ہیں تو اسی کو رکھتے ہیں اور اگر واصل ہیں تو اسی کے ساتھ واصل ہیں، اُن کے باطن کو ماسویٰ اللہ تعالیٰ سے اس حد تک انقطاع حاصل ہو گیا ہے کہ (اگر) وہ ساہا سال (بھی) ماسوا کو یاد کریں تو وہ ان کو یاد نہ آئے اور وہ نفس کی انانیت (میں پن) سے اس قدر آزاد ہو چکے ہیں کہ اپنے اوپر کلمہ آنا (میں) کے اطلاق کو شکر جلتے ہیں، رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِمْ [یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو پورا کر دیا] اور رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ [یہ وہ لوگ ہیں جن کو تجارت و خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روک سکتی] لے اللہ! مجھے اس قوم میں سے کر دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کہ میں دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا۔ جو شخص بھی اس راستہ کی خواہش رکھتا اور اس فکر کا بیج (اپنے) دل میں پوتا ہے اُس کو چاہئے کہ ہر چیز کو چھوڑ کر ان اکابر کی صحبت اختیار کرے اور جان کو طلبکاری کے لوازم (شرائط) پر شاکرے اور جس جگہ سے اس نعمت کی خوشبو دماغ میں پہنچے اس کے لئے کوشش کرے، کسی نے خوب کہا ہے

بعد ازین مصلحت کار دریاں می بینم کہ روم برد در میخانه و خوش بنشینم  
 (اس کے بعد کام کی مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ میں میخانہ کے دروازے پر جاؤں اور وہاں خوش و خرم بیٹھ جاؤں)  
 دوستوں سے سلامتی خاتمہ کے لئے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع  
 الهدیٰ والذم من ابعد المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰت والتسلیمات العلیٰ۔

## مکتوب ۲۵

میرزا محمد شاہ کے نام کہیں دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے  
 میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وتبیتہ المجتبیٰ وعلیٰ الہ صبیحہ  
 البرۃ التقی، آپ کا گرامی نام پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! دنیا بظاہر شیریں ہے،  
 ظاہر کے اعتبار سے تروتازگی رکھتی ہے، حقیقت میں ایک زہر قاتل اور ایک متلع باطل اور ایک  
 بے فائدہ تعلق ہے، اس کا قتل کیا ہوا ذلیل اور اس پر فریفتہ دیوانہ ہے، یہ ایک سونے میں لپٹی ہوئی نجاست  
 اور ایک شکر آلود زہر ہے، عقلمند وہ ہے جو اس قسم کی کھوٹی پونجی پر فریفتہ نہ ہو اور اس قسم کے بیکار ساز و  
 سامان کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور اس قلیل فرصت میں مولائے حقیقی جل شانہ کی رضامندی حاصل  
 کرے اور آخرت کا زادِ راہ تیار کرے، اس عالم فانی میں مقصودِ بندگی کے وظائف (اعمال) کا بجالانا  
 اور معرفت الہی کا حاصل کرنا ہے، افسوس ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں اس شخص سے طلب کیا گیا ہے  
 بجان لائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے۔

ترسم کہ یارِ با مانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند  
 (دُعا ہوں کہ رہا دارا) محبوب ہمارے (حال سے نا آشنا ہی) رہے اور یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)  
 والسلام

## مکتوب ۲۶

محمد معین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بے قرار رہنا چاہئے۔  
 الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ نے جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، ذکرِ قلبی میں بکثرت مشغول ہونا

بہت ہی بڑی نعمت ہے اس کا شکر بجالائیں: اَللّٰهُمَّ شَكَرْتُكَ لَازِيْدًا تَكْمُلُ اَكْرَمًا شَكَرًا اَرَادَ اَكْرَمًا تُوْبِي سُرُوْرَتُمْ كُوْبُوْرًا  
 زیادہ دنگا] امید ہے کہ یہ ذکر مذکور (میں کا ذکر کیا جائے) کے لئے وسیلہ بن جائے اور معرفت کی کوئی کھڑکی کھول  
 دے اور ذکر و نماز کو درمیان سے ہٹا دے اور حضورِ خود بخود ظاہر ہو جائے و لا یذکر اللہ الا اللہ [اللہ کا ذکر  
 اللہ ہی کرتا ہے] پردہ کھول دے۔ طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ بے چین اور  
 پیاسا رہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں  
 نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَتّٰی اِذَا ضَلَلْتُمْ عَلٰی سَبِيْلِ  
 الْاَرْضِ بِمَا رَحْمَتُ عَلَیْكُمْ اَنْفُسُكُمْ وَظَنُّوْا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اللّٰهِ اِلَّا الْبَرُّ [یہاں تک  
 کہ جب زمین اپنی ذرا فی کے باوجود اُن پر تنگ ہو گئی اور وہ خود اپنی جان سے تنگ آئے اور انہوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ  
 کی گرفت سے اسی (کی طرف رجوع کرنے) کے سوا کہیں پناہ نہیں ہے] جب محبتِ صادق اس صفت کا ہو جائے تو  
 امید ہے کہ درجائے رحمت جوش میں آجائے اور تم کتابِ عَلَیْكُمْ دَلِیْلُوْا [پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے دل  
 پر خاص توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی رجوع رکھیں] کی خوشخبری کے ساتھ توازے اور کام انجام کو پہنچ جائے۔  
 والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

## مکتوبات

محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْاَعْلٰی وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ كَمَا یَجْرٰی عَلٰی اَلْمَوْجِہِ الْبَرِّقَةِ النَّقِیْمِ،  
 ہرچہ جز عشقِ خدائے احسن است گر شکر خوردن بود جان کندن است  
 [خدائے احسن کے عشق کے سوا جو کچھ بھی ہے اگرچہ شکر (مٹھائی) کا کھانا ہی وہ بھی جان کو ہلاک کرنا (یعنی زہر قاتل) ہے]  
 میرے مخدوم! حق جل و علا کے ماسوا کی گرفتاری (محبت و تعلق) دل کے شدید ترین امراض  
 میں سے ہے اس کے زائل کرنے کی فکر اہم کاموں میں سے ہے۔ ع  
 درخانہ اگر کس است یک حرف بس است [اگر کھڑی کوئی ہے تو ایک حرف (ہی) کافی ہے]  
 دو واقعے جو آپ نے دیکھے اور اُن کی تعبیر دریافت کی تھی، اول یہ کہ "گویا ایک بچہ ہے جو اوندھے  
 ہاتھ ایک چوپایہ پر پڑا ہے کہ جس کے ابھی تک دانت بھی نہیں نکلے ہیں، سرورِ کائنات علیہ وعلیٰ آلہ افضل  
 الصّٰوات و اشمل البرکات اس کے سر ہانے کھڑے ہیں، فرماتے ہیں کہ یہ بچہ دوزخی ہے، ایک لمحہ نہیں گذرے گا

کہ وہ بچہ حرکت میں آیا اور اس کے دونوں پہلو جنبش میں آئے، اُس نے اپنا رخ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب کیا اور (آپ کے) روئے مبارک پر ٹکٹکی باندھ کر دیکھتا رہا، اُس سے ایک تسم ظاہر ہوا اور ہنسی تک نوبت آگئی شاید کہ جمال و کمال کے شہود سے لذت اندوز ہوا۔ ایک لمحہ بعد آنسور علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے پھر فرمایا کہ یہ بہشتی ہے، تمام لوگ حیرت زدہ رہ گئے الخ۔ آپ جان لیں کہ ہوسکتا ہے بچہ نفس انسانی سے عبارت ہو، النفس کا لطف [نفس بچہ کی مانند ہے] آپ نے سنا ہوگا اور چونکہ نفس فی نفسہ آسمانی (خداوندی) احکام کا متکر ہے اور حق جل شانہ کی دشمنی پر قائم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے عاد نفسک فانھا انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کر بنا وہ میری دشمنی میں کمر بستہ ہے] اور وہ اس اعتبار سے دوزخ کا مستحق ہے (اس لئے) آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو دوزخی فرمایا، جب اُس نے آنکھ کھولی اور غفلت و گمراہی کے پردے سے نکل گیا اور جمال و کمال سروری پر نظر ڈالی اور اس مشاہدہ سے لذت اندوز ہو کر منسا اور کھلا یعنی رضامند ہوا اور ظاہر و باطن کی قربان داری کے ساتھ پیش آیا تو اس کو بہشت کی بشارت دی گئی بیشک نفس جب تک امارہ ہے خائب و خاسر ہے، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [یقیناً وہ کامیاب ہو جس نے اس نفس کو پاک کیا اور وہ ناکام ہو جس نے اس نفس کو (دبا دیا) اور جب (نفس) مطمئن ہو گیا اور راضی و مرضی (پسندیدہ) بن گیا تو اس کو جنت و ثواب و وصال کی بشارت دی گئی، يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي] [اے نفس مطمئنہ! تو اپنے پروردگار کی طرف اس حالت میں جا کہ تو اُس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو پھر تو میرے بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو جا] شاید کہ یہ بچہ چونکہ نفس کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے آپ کا لطیف ہوا اور آپ کے (نفس) امارہ نے اطمینان کی خوشخبری پائی ہو اور بعد (دُور) کی دوزخ سے وصال کی جنت کے ساتھ بشارت دیا گیا ہو۔ لیکن جاننا چاہئے کہ خواب استعداد (قابلیت) کی خبر اور قوت کی بشارت دینے والا ہے جو کہ فعل کے قریب ہے، سخت محنت کرنی چاہئے تاکہ اس کی استعداد ظاہر ہو جائے اور قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش میں آجائے۔

می تواند کہ دہلا شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

[جس (اللہ) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی شرف قبولیت بخش سکتا ہے

اور دوسرے واقعہ کی تعبیر جو کہ اُس (خط) میں لکھا ہوا ہے (یعنی یہ کہ) "فقر آپ سے کہتا ہے

اے فلاں شخص! ہمارا دل و جان تیری طرف متوجہ ہے" ظاہر ہے کہ دونوں کے مابین مناسبت کا

کی خبر دینے والا ہے حق سبحانہ اس کے آثار کو ظہور میں لائے، اندہ قریب مجیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے

# مکتوب

مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہر اور جو جمع بعد الفرق کما حقہ  
مناسبت رکھتا ہے اور عین الیقین وحق الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

محمد الله على نعمائه والصلوة والسلام على افضل رسله وانبيائه وعلى الموحجه سائر اوليائه  
آپ کے مکتوب گرامی نے وصول ہو کر خوش وقت و لطف اندوز کیا، وجود کی نفی اور عدمیت ذاتیہ کے میدان  
کی بابت لکھا ہوا تھا نیک و مبارک ہے، حق تعالیٰ اس دید کو اور زیادہ فرمائے اور اس سے (وجود کے) عین و اثر  
کو دور کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "اپنے احوال لکھنا وجود کا اثبات بخشتا ہے" اور یہ بھی لکھا تھا کہ "اپنے آپ کو  
کچھ نہیں پانا دوست کا نشان کس طرح پائے، اگر ہے تو اپنے آپ کو ہستی حق کا نشان پانا ہے اور اگر نہیں ہے  
اور عدم محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے صورت پذیر ہے تو کیا پائے، وہ پاک ذات اور میں مخلوق،  
میں اپنے کاروبار سے حیران ہوں، میں کسی چیز کو سمجھنا چاہتا ہوں (لیکن) جو کچھ میں سمجھتا ہوں حق تعالیٰ  
اس سے پاک اور ماورا ہے پس میں، سچ کیا کروں" میرے مخدوم! جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب درست  
سنجیدہ ہے، سالک ہستی حق کے ظہور و غلبہ کے وقت اپنی ہستی موبوم کو لاشی و ناچیز پاتا ہے جس  
بیچارہ نے اپنے آپ کو کم (فنا) کر دیا ہے اپنی ہستی سے خبر نہیں رکھتا، وہ ہستی مطلق سے کیا خبر رکھے گا  
اور اس کے جمال و کمال سے کیا حصہ حاصل کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور جبنانی  
(اس کے لئے) بھلائی کی نفی میں ہے، اُس بارگاہِ عالی سے اُس کا نصیب استہلاک و بے نصیبی ہے  
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کے کہ از تصور پاک است

[حضرت ذات سے (صرف) استہلاک نصیب (ہوتا) ہے، استہلاک (بھی) وہ جو کہ تصور پاک ہے]

بیچارہ سالک اس وقت میں کیا کرے اور مطلوب کا علم کہاں سے لائے کہ علم عین کے منافی ہے۔  
جاننا چاہئے کہ یہ کمال مقام جمع کے مناسب ہے اور جب عارف اس مقام سے ترقی کرتا ہے اور  
فرق بعد الجمع (کے مقام) تک پہنچتا ہے اور بقا و شعور کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اُس وقت علم و عین  
دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے منافی نہیں ہوتا اس وقت باقی کے علم کے ساتھ پایگانہ کہ فانی  
کے علم کے ساتھ من قتلہ فانادیتہ [جس کو میں قتل کرتا ہوں تو میں (خود) اس کا خون بہا ہوتا ہوں] سے

گر بر سر کوئے عشق من کشته شوی شکرانہ بدہ کہ خونہائے تو منم

(۱) تزییرے عشق کے کوچے میں قتل ہو جائے تو شکرانہ ادا کرے کہ تیرا خونہا میں ہوں

عین فنا میں باقی اور عین بقا میں فانی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "حق الیقین کس کو کہتے ہیں اور عین الیقین کیا ہے اور میں بندہ کون ہوں اور کیا ہوں" میرے مخدوم! آپ عدم میں اور بندہ ہیں کہ اس (تعالیٰ شانہ) کے پرتو کی وجہ سے تمام عدمات سے جدا ہو گئے ہیں اور عدم مطلق سے ممتاز ہو کر وجود نما ہو گئے ہیں اور جب ہستی مطاق اس وجودِ عدم پر غلبہ پالیتی ہے اور یہ موموم ہستی اس کے پرتو میں پوشیدہ و ناجیز ہو جاتی ہے اور اس کے شہود و تجلی میں مدہوش و حیرت زدہ ہو جاتی ہے، نہ اپنا علم رہتا ہے اور نہ مطلوب کا علم رہتا ہے (توریہ) عین الیقین اور کفر طریقت ہوتا ہے۔

حُسنِ توچیاں ساخت مرا تیر روزبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خیر

(تیرے حُسن نے مجھ کو ایسا نہ وبالا کر دیا کہ مجھ کو تیرے خال و خط اور زلف کی (بھی) خبر نہیں ہے)

اسلام کی خوبی اور کفر کی بُرائی اس وقت میں پوشیدہ ہو جاتی ہے، اس مقام میں کسی سالک نے کہا ہے۔

بکفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان اور قریب

(تو کفر و اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ (دونوں میں سے) ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر (باب) ہے)

اس مقام سے جب ترقی واقع ہوتی ہے اور جس چیز میں کہ وہ گم ہوا تھا اس کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور

اُس (تعالیٰ شانہ) کے اخلاق و اوصاف کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے تو حق الیقین پیدا ہوتا ہے، اس وقت

اسلام کا حُسن جلوہ گر ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی تک جو کمزوال اور کفر کی بُرائی سے محفوظ ہے پہنچ

جاتا ہے اور حیرت و مدہوشی سے نکل آتا ہے اور علم عود کر آتا ہے اور عین کا حجاب نہیں رہتا جیسا کہ گذرا،

اس وقت میں اُس کو اُس کے ساتھ پائے گا نہ کہ اپنے ساتھ اول اپنے علم کے ساتھ جو کہ فانی ہو گیا ہے۔

آپ جان لیں کہ عین الیقین و حق الیقین قوم (صوفیہ) کے نزدیک شہودِ انفسی میں داخل ہے کیونکہ یاقوت

(پانا) ان کے نزدیک انفس تک محدود ہے اپنے باہر شہود نہیں ہے اور شہودِ آفاقی معتبر نہیں ہے اور

ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ سیرہ کے نزدیک شہودِ انفسی شہودِ آفاقی کی طرح احاطہ اعتباراً

سے ساقط ہے کیونکہ حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماورا ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماورا ہے،

اس جمل و علا کو آفاق و انفس کے ماورا، ڈھونڈنا چاہئے پس جو کچھ کہ عین الیقین و حق الیقین میں

سالک کو مشہور ہوتا ہے وہ ذاتِ حق تعالیٰ و تقدس نہیں ہے، وہ تعالیٰ شانہ، اس آئینے سے پاک

اور اس شہود سے منترہ و بلند ہے۔ ع

در کدام آئینہ در آید او [وہ کونسے آئینہ میں سماتا ہے]

بلکہ یہ شہود اس عزیز ہائے کے وجود پر دلالت کرنے والی آیات (نشانیوں) میں ہے اور آیات کا شہود (مشاہدہ ہونا) علم الیقین میں داخل ہے کہ (یہ) اثر سے مؤثر کی طرف استدلال ہے پس جو کچھ قوم کے نزدیک علم الیقین و حق الیقین ہے وہ حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک علم الیقین کی قسم میں داخل ہے اور علم الیقین و حق الیقین اس کے ماوراء ہے، جہتک آفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر آزاد نہ ہو جائے اور شہود سے غیب میں نہ آجائے (اس وقت تک) اس کمال کا جمال پر تو نہیں ڈالتا اور مشکل ہے کہ وہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کرے، عین الیقین و حق الیقین کے بارے میں کیا لکھے اور کون سمجھے گا، یَصْنِقُ صَدْرِي وَلَا يَمُطُّ لِسَانِي [میرا سینہ تنگ ہوا جاتا ہے اور میری زبان نہیں ہلکتی] - ع .

سخن از لب تو گفتم بلیم سخن گرہ شد [میں نے تیرے ہونٹ کی بابت بات کی تو بات میرے ہونٹ پر گر رہی گئی] یہ نسبت عالیہ جو کہ نہایت نادر ہونے کی وجہ سے عقائے نادر کا حکم رکھتی ہے، آج حضرت پیر شکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزارِ فالص الاوار سے افاضہ و استفاضہ کی جاتی ہے اور اس بقعہ مبارک کے نائزین کہ جن کی بصیرت کی آنکھ اس بارگاہ عالی کی خاک پاک کے ساتھ سرمہ آلود ہے اس قسم کے معانی ان پر ظاہر و نمایاں ہیں اور وہ ان اسرار کے انوار سے مستفیض و منور ہیں رَبَّنَا آئِمَّةً لَنَا نُورًا وَ اَغْفِرْ لَنَا اِنَّكَ عَلِيٌّ كَلِيٌّ قَدِيرٌ [اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما دے اور ہمیں بخش دے بیشک تیرے خیر پر قادر ہے]

## مکتوب

سیادت پناہ حاجی حرمین شریفین میر غضنفر کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الشان عظيم البرهان والصلوة والسلام على رسوله المبعوث الى الابد والحمد لله على الموصح بخدي الاكرام والاحسان [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو بڑی شان اور عظیم برکت

لا ہے اور صلوة و سلام اس کے رسول پر ہو جو کہ انسانوں اور جنوں کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ان کی آل اور ان کے اصحاب پر بھی ہو جو بزرگی اور نیکی والے ہیں]۔ آپ کے مکتوب گرامی نے سرور و خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ یہ سعادت عظمیٰ کو پہنچے اور عمر کافر بیضیہ (حج) اور عمرہ واجب ادا کیا اور متبرک مقامات اور حزارہ قدس سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اس مقام انوار و برکات سے بہرہ ور ہو گئے پھر عافیت سے جماعت کے ساتھ واپس آگئے اور اپنا بیت (ابتداء)

کی طرف جو کہ نہایت کی خبر دینے والی ہے رجوع واقع ہوا، آپ جلدی تشریف لائیں کہ متناقضین زیر بار  
انتظار ہیں اور کعبہ مقصود کے زائرین کی برکات کے امیدوار ہیں۔ ع  
نشان آشناداری بیا نزدیک من بنشین [تو دوست کی نشانی رکھا، آجا اور میر نزدیک بیٹھ جا] والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۵

محمد عارف لاہوری کے نام اُن کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا۔

الحمد لله ذي الانعام والهملوة والسلام على رسول الله سبدا لانامواله الكرام وصحة العظام  
آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ ملاقات کے شوق کی خبر دینے والا اور غمہائے جدائی کا پتہ دینے والا تھا، پھر  
خوش وقت و لطف اندوز کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے، آپ نے اپنے پسندیدہ  
احوال میں سے جو یہ لکھا تھا کہ اپنے آپ کو ذات و صفات و افعال سے اس حد تک خالی پاتا ہے کہ اس  
مقام میں انا کا اطلاق مفقود ہے اور آپ نے علم حضوری کے جو کہ نفس حاضر سے عبارت ہے زائل ہونے  
کا بھی اظہار کیا تھا اس کے مطالعہ نے سرور و لطف اندوز کیا اور نیز شہود معیت و احاطہ ذاتی اور اس کا  
آیات متشابہات کی مانند پانا بھی واضح ہوا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”حق تعالیٰ کے ماسوا کے لئے  
ذات و صفات و افعال عاریت کے طور پر ہیں“ (یہ قابل غور ہے کیونکہ ممکن کے لئے ذات نہیں ہے سب کے  
سب وجوہ و اعتبارات ہیں اور اگر ذات ہے تو عدم ہے جو کہ لاشیٰ ہے ممکن ذات اقدس تعالیٰ کے مرتب سے  
ہمت کم حصہ رکھتا ہے، بیشک صفات و افعال جو بمنزلہ اس کی ذات کے ہیں عاریتی ہیں، ہاں جائز ہے کہ کسی  
کامل عارف کو کامل فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے پاس سے ایک ذات عطا فرمائیں کہ افراد عالم کا قیام  
اس ذات کے ساتھ ہو اور اس قسم کے عارف ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے بلکہ کئی قرون اور طویل  
زمانوں کے بعد کوئی ایک ظہور میں آتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حق بہ خیر کا منشا ہے اور ماسوا کے حق ہر شکر کا منشا ہے  
کیونکہ وہ معدوم مطلق ہے اور معدوم مطلق سے شکر کے سوا اور کچھ صادر نہیں ہوتا“ یہ بھی غور طلب ہے  
اس لئے کہ ممکنات تمام کے تمام عدیمات مقبہ ہیں معدوم مطلق نہیں ہیں، ہاں عارف کامل اُن (اعدام) کے  
اصول کی طرف اپنے تعلقات کے بقدر اور کمالات مقبہ کے اطلاق کے ساتھ مل جانے کے مطابق اپنے  
عدم مقبہ کو پانا ہے جو کہ اس کی ذات کے طور پر عدم مطلق اور نفی محض جو کہ غیر مقبہ ہے کے ساتھ ملتی ہے  
اور اعتبار اس میں ایک لحاظ سے ہے اس لئے کہ اس عدم کا تمام اعدام سے متمیز ہوتا اس میں منتسبات کے



ظہور اور کمالات کے انعکاس کی وجہ سے تھا پس جب کمالات اپنے اصول کے ساتھ جاملے تو عدم مقید کیلئے تمام اعدام سے امتیاز دینے والی کوئی چیز نہ رہی اور وہ عدم محض کے ساتھ مل گیا، صفات ذمیرہ سے انکل جانے اور صفات حمیرہ میں داخل ہونے کے جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے اور ایک دوسرے واقعہ میں جو آواز آپ نے سنی تھی کہ میں تجھ سے جدا نہیں ہوں اور تو مجھ سے جدا نہیں ہے، اس کی تعبیر ہی احوال میں جو کہ آپ نے لکھے ہیں اور دوسرا واقعہ کہ آپ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما رہے ہیں "تیرا شیخ (پیر) میرے ہمراہ کھانا کھاتا ہے" مبارک ہے اور چونکہ اس ناکارہ کے لئے بھی بشارت ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لایا۔ الحمد لله الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق علیہم و علی آل کل الصلوٰت والتسلیٰت والبرکات اللہ تعالیٰ کی حمد ہے کہ جس نے ہمیں اس چیز کی طرف ہدایت دی اور اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ بیشک باری رب کے رسول حق بات کے ساتھ آئے ہیں ان سب پر اور ان سب کی آل پر درود و تسلیمات و برکات ہوں

## مکتوبات

ایک بار پخت صالح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ وآلہ الصلوٰت والتسلیٰت کی بعض عادات شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریفہ ہے یا نہیں؟ جواب: یہ عمل حضرت رسالت خاتمت علیہ وآلہ الصلوٰت والتسلیٰت خلفائے راشدین اور تمام اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہوا ہے ہاں بعض سلف مثلاً (حضرت) عمر بن عبد العزیزؓ وغیرہ سے منقول ہوا ہے کہ انہوں نے اپنی زندگی میں قبر تیار کرائی ہے اور علماء کا بھی اس بارے میں اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض بلا کراہت جواز کے اور بعض مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریفہ کیا تھی؟ جواب: آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بقدر ضرورت اور اس قدر کہ جس سے بدن قائم رہے اور ناول فرماتے تھے پیٹ بھر کر نہیں کھاتے تھے اور (حضرت) عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) کی روایت کے ثابت ہوا ہے کہ حضرت (رسول اللہ) علیہ الصلوٰة والسلام کبھی شکم سیر نہیں ہوتے اور آنحضرت

علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ اپنے اہل میں (اس طرح رہتے) تھے کہ آپ اُن سے کسی کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اگر وہ لوگ کھانا لے آتے تو آپ کھا لیتے اور جو کچھ لے آتے آپ قبول فرما لیتے تھے اور مشروبات میں سے جو کچھ یہ لوگ دے دیتے آپ پی لیتے تھے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک سب سے مرغوب کھانا وہ ہوتا تھا کہ جس پر بہت سے ہاتھ (داخل) ہوں یعنی جماعت کے ساتھ کھاتے تھے تنہا نہیں۔ اور معدی کرنا کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ اولادِ آدم (انسان) کے لئے وہ چند لقمے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو درست (قائم) رکھیں پس اگر اس پر صبر نہ کر سکے تو اس کے پیٹ کا ایک تہائی حصہ اس کے پانی کے لئے ہو اور تہائی حصہ سانس لینے کے لئے ہو، کھانے کے شروع میں بسم اللہ کہتے تھے اور یہ عمل سنتِ موکدہ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کھانا کھائے اور اس کے بعد کہے "الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام ورزقنیہ من غیر حرامی ولا ثوۃ" تو اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور ایک روایت میں پچھلے اور اگلے کا لفظ آیا ہے اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سونا حدِ اعتدال پر اور قلیل تھا اس کے باوجود آپ کا دل مبارک نہیں سوتا تھا بلکہ آنحضرت علیہ وعلی آلہ الف الف صلوٰۃ والتحیۃ کی آنکھ سوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کم کرنے (فصل لے جانے) کی تاریخِ حینہ کی سترہ یا انیس یا اکیس تاریخ تھی، اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا لباس چند قسم کا ہوتا تھا نفیس بھی پہتا ہے یعنی رد نہیں فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی پہتا ہے اور رونی کا (سوتی) کپڑا اکثر پہتا ہے اور پشمینہ (اونی کپڑا) بھی پہتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ لباس کے بارے میں آپ کی عادتِ شرقیہ تکلف کی نہیں تھی جس قسم کا حاضر ہو جانا قبول فرما لیتے اور کپڑا کاٹنے کے لئے کسی دن کا معین ہونا ثابت نہیں ہوا ہے، اور خیر البریہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کا یومِ پیدائش و یومِ وفاتِ دو شنبہ (پیر ہے) اس دن کے آخری حصہ میں وفات پائی اور اس روز جو کہ شنبہ (منگل) تھا اُن (کے جسدِ مبارک) کی حفاظت کی گئی اور بدھ کی نصف شب اور ایک روایت میں اخیر شب میں آنحضرت علیہ وعلی آلہ افضل الصلوٰۃ واکمل البرکات کو دفن کیا گیا۔ رعایا :-

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ فِي التُّرَابِ اعْظَمُ  
رُوحِي الْفِدَاءِ لِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِنُهُ  
فَطَابَ مَنْ طَيَّبْتِ الْقَاعَ وَالْأَكْمَ  
فِيهَا الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

[لے وہ ذات جو ان لوگوں میں سب سے بہتر ہے جن کی ہڈیاں مٹی میں دفن ہو گئیں اور اُن کی خوشبو سے میدان اور پہاڑیاں معطر ہو گئیں، میری روح اُس قبرِ مبارک پر فدا ہو جس میں آپ سکونت پذیر ہیں اس میں (حقیقت) پاکیزگی، سعادت اور بزرگی (مدفون) ہے] آپ نے حضرت حبیب رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی عمرِ مبارک کے بارے میں

پوچھا تھا، آپ جان لیں کہ اس بارے میں چند قول ہیں، ایک قول کے مطابق ساٹھویں سال کے داخل میں وفات پائی اور ایک قول کے مطابق تیرہ سٹھ سال میں اور یہ قول سب اقوال سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قول کے مطابق پینسٹھ سال کی عمر میں، اور علمائے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے کہ جس نے تیرہ سٹھ سال کہا ہے اس نے سالِ پیدائش اور سالِ وفات کو حساب میں نہیں لیا اور جس نے پینسٹھ سال کہا اس نے سالِ ولادت و سالِ وفات کو بھی شمار کیا ہے اور جس نے ساٹھ سال کہا ہے اس نے عشرات (دہائیوں) کو شمار کیا ہے اور کسور (اکائیوں) کو شمار نہیں کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

## مکتوب ۵۲

شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اسم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ اوست و ہمہ ازواست کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں شرط ہے نہ کہ نبوت (کے طریقوں) میں اور فناء کے لطائف اور ان کے احوال کے تعین کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل ہے اس کی قنایت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپرد) کرنے کے درمیان تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ افا بعد، پس برادرِ اعز و ارشد کا مکتوبِ مرغوب موصول ہوا اور اس کے وصول نے مجھ کو مسرور کیا اور وہ (مکتوب) چند سوالات پر مشتمل تھا پس ہم ان کے جوابات شروع کرتے ہیں اور اللہ سبحانہ ہی درست جواب کا الہام کرنے والا ہے۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے) بعض مکتوبات میں واقع ہے کہ اسماء و صفات کا جامع ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ ہر اسم اسماء و صفات کے ساتھ منصف ہے تو اس سے ذات کا متعدد ہونا یا عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے اور یہ لازم آتا ہے کہ اس اسم کا اسم بھی اسماء و صفات کا جامع ہو اور اسی طرح اسم الامم کا اسم (بھی) اسماء و صفات کا جامع ہو اسی طرح بے انتہا درجہ تک لے جائیے پس اس سے تسلسل لازم آتا ہے اور جواب ہے کہ بلاشبہ صفت اور صفت دونوں کا ذات واجب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ قائم ہونا جائز ہے پس اس سے انقلاب (تسلسل) لازم نہیں آتا اور نہ ہی عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے

جیسا کہ (علمائے) اعراض کے بقا کے بارے میں کہا ہے کہ بیشک اعراض اور بقا جو کہ اس کی صفت ہر دونوں جوہر کے ساتھ قائم ہیں اور (یہ بھی) کیوں نہ جائز ہو کہ اسماء سے مراد وہ اسماء ہیں جو کہ علم واجبی تعالیٰ میں جدا جدا ہیں اور مخلوقات کے مبادی تعینات ہو گئے ہیں نہ کہ وہ اسماء جو ان میں مندرج ہیں اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ کمالات الہیہ لائقنا ہی ہیں پس اس بارے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہے کہ اسماء مندرجہ بھی جامع ہوں اور تسلسل محال لائقنا ہی امور کا مجتمع ہونا ہے اور وہ یہاں مفقود ہے اور نیز اسم کے اسماء و صفات کا جامع ہونے سے مراد اس (سالک) کا ان کے ساتھ موصوف ہونا نہیں ہے بلکہ ان کا اس میں ملحوظ ہونا ہے یا اس کا ان کے ساتھ متعلق ہونا یا اس کا ان کے ساتھ مشروط ہونا ہے جیسا کہ بلاشبہ (صفت) علم تمام اسماء کے ساتھ اس کا تعلق ہونے کی وجہ سے تمام اسماء سے زیادہ جامعیت رکھتی ہے اور (صفت) تکوین صفات کمال یعنی علم و قدرت و ارادہ وغیرہا کے ساتھ مشروط ہونے کے اعتبار سے جامع ہے (کہ) ان کے بغیر وہ کامل نہیں ہوتی پس گویا کہ وہ صفات اس (تکوین) میں ماخوذہ ہیں اور قدرت و ارادہ (دونوں) حیات و علم کے ساتھ مشروط ہیں اور اسی طرح سمع و بصر دونوں حیات کے ساتھ مشروط ہیں اور علم کی تابع و ملزوم ہیں، پس علم کی جامعیت ان صفات میں ماخوذہ ہے اور کلام ان (صفات) پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے جامع ہے اور صوفیائے موحدہ (توحید و جود والے حضرات) کہتے ہیں کہ ذات تعالیٰ و تقدس اپنے تمام اسماء و صفات کے ساتھ تمام اعیانِ علمیہ و خارجیہ میں ساری و تجلی (سراپنا کرنے والا اور جلوہ فرما) ہے اور اسی لئے وہ کہتے ہیں کل شئی فی کل شئی [ہر چیز ہر چیز میں (ساری) ہے]

آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے) مکتوب شریف میں یہ بھی واقع ہے کہ "سالک کے لئے فنا و بقا حقیقت میں بلاشبہ اس اسم میں ہے جو کہ سالک کا مبرا تعین ہے یا اس اسم کے اصول میں ہے نہ کہ ذات بحت میں" تو پھر ذات بحت کا طالب ذات کے بغیر کس طرح مطمئن ہوگا اور اس کو صبر و قرار کیسے ہوگا؟ جواب :- طالب مذکور کی کوشش کا کمال یہ ہے کہ وہ ظلمانی و نورانی حجابات سے کل جائے اور اس کی بصیرت سے پردے اٹھا دیتے جائیں یہاں تک کہ اس کو وصلِ عربانی حاصل ہو جائے نہ یہ کہ وہ عنقا کو شکار کر لے اور جس چیز کی تہایت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا اس کو احاطہ کر لے، اور اس کے بارے میں فارسی شعر میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے :-

عقا شکار کس نشود دام یازہیں      کایں جا ہمیشہ باد بست است ام را  
 [عقا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھالے کیونکہ بیان ہمیشہ ایسا ہے جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لیتا یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں ہی  
 اور یہاں ایک متر (بھید) ہے جو بالمشاقہ گفتگو سے تعلق رکھتا ہے -

نیز آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ سالک کے لئے مقصدِ اعلیٰ اور تہائی مطلب یہ ہے کہ ماسوی الشریعہ ربانی اور اس (تعالیٰ شائے) کے علاوہ ہر چیز کی غلامی سے آزادی حاصل کرے اور اس کو ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ استہلاک و اضمحلال حاصل ہو جائے یہاں تک کہ وہ شرکِ خفی کے گرداب سے نکل جائے اور اسی لئے اکثر صوفیائے عالیہ کلمہ ہمہ اوست (سب کچھ وہ ہے) کے قائل ہو گئے اور ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) کلمہ ہمہ اوست (سب کچھ اس سے ہے) کے قائل ہو گئے اور حق یہ ہے کہ اس مقصد کے حاصل ہونے میں یہ کافی ہے کہ سالک اپنے آپ کی اور اپنے ماسوا کی نفی کر دے اور اس کے شہود و شعور میں حق تعالیٰ و تقدس کے سوا کچھ باقی نہ رہے اور اس کے لئے اس بات کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ معدوم محض پر موجود محض کا حکم لگائے اور ہمہ اوست کہے، اور لیکن میرے دل میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ بلاشبہ اس مقام کے مناسب یہ ہے ہمہ نیست موجود اوست (سب نہیں ہیں موجود ہی ہے) کا کلمہ کہے کیونکہ ظلال جب اصول کے ساتھ مل گئے تو اس کو یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ہمہ نیست موجود اوست پس ہمہ اوست کا قول اگرچہ شرکِ خفی سے خارج ہے لیکن وہ شرکِ اخفی کے دائرے سے خارج نہیں ہے جیسا کہ بلاشبہ علماء شرکِ خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں مگر یہ کہ ہم یہ کہیں کہ یہ قول بتدیوں کی نسبت سے ہے۔ جواب استہلاک و اضمحلال مذکور کو توحیدِ شہودی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ فنا اور حق جل و علا کے ماسوا کے شہود و وجود کے شعور کے زائل ہو جانے کا مقام ہے پس اس حال والے کے لئے کلمہ ہمہ اوست اور ہمہ اوست کہنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ وحدتِ حقیقی کے مشاہدہ کے باعث کثرت و افرادِ عالم اس کی نظر سے بالکل دور ہو جاتے ہیں تو پھر وہ کیسے حکم لگانا ہے کہ بلاشبہ یہ افرادِ حق تعالیٰ کا عین ہیں یا اس سجانہ کا غیر ہیں، یہ تو جہل و حیرت کا مقام ہے اور اس قسم کے کلمات کہنا علم و تمیز کا مقتضی ہے اور صاحبِ فنا کو اپنی فنا کا شعور نہیں ہے بلکہ اس کو اپنے مطلوب کا (بھی) ادراک نہیں تو اس کو اپنے مطلوب کے ماسوا کا شعور کیسے ہو گا۔

آن معرفتے ست نامش ادراکِ بسیط      آنجا چہ محل دانش و ادراکِ است

(وہ ایک ایسی معرفت ہے جس کا نام ادراکِ بسیط (بسیط کو پانا) ہے، اس جگہ دانش و ادراک کا کیا موقع ہے)۔  
 بیشک "ہمہ نیست موجود اوست" اگرچہ اس کے حال کے قریب ہے لیکن اس کے لئے مذکورہ وجہ کی بنا پر اس قسم کے کلمات کہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر وہ کہتا ہے تو اس کے حال میں نقص ہے اور اس کے اطوار میں شرک ہے کیونکہ یہ عین الیقین کا مقام ہے اور قوم (صوفیہ) کے مسئلہ اصول کی بنا پر اس مقام میں علم (الیقین) و عین (الیقین) دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے بجا ہے۔

اور یہاں سے آپ نے معلوم کر لیا کہ صاحب ہمہ اوست علم الیقین کے دائرہ سے نہیں نکلا اور اُس نے کثرت کے شہود سے رہائی نہیں پائی اور وہ فنا و عین الیقین کے ساتھ متحقق نہیں ہوا اور اگر چاہے کثرت کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے لیکن اس کا مشہود کثرت ہے وحدت نہیں ہے اور آپ کا یہ حکم لگانا کہ "مقصدِ اعلیٰ اور انتہائی مطلب فنا اور اُس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کے شعور کا زائل ہونا ہے" تو سوائے اس کے نہیں کہ یہ مقصدِ اعلیٰ تک پہنچنے کے لئے شرط ہے اور مقصدِ اعلیٰ کا حاصل ہونا ہے

بچ کس راتا تگر در او فنا نیست رہ در بارگاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص (مقام) حاصل نہ کرے اس کے لئے بارگاہ کبریا میں باریابی نہیں ہے]

بندگان نے کہا ہے جب تک تو (ماسوی اللہ سے) رہائی حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ دَفِي ذَالِكَ فَلَيْتَنَّا فِى الْمَنَافِسِ <sup>مَدِينَةٍ</sup> [اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے]۔

۲۳  
۲۴

۸۹

تنبیہ لاکہ :- جب سالک اس فنا اور عین الیقین سے عروج کرتا ہے (اور) بقا اور حق الیقین کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور سکرو عدم شعور سے صحو و شعور کی طرف ترقی کرتا ہے تو علم و عین میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے حجاب نہیں ہوتا اور وہ (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا اور وجودِ مہوبی حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا ہے اس مقام میں عالم کا شہود حقِ جل و علا سے جدا ہو جاتا ہے پس اوست ہمہ ازوست کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس حکم میں اقسامِ شرک سے بری ہونا ہے کیونکہ وہ فنا کے ساتھ اس (جل شانہ) کے ماسوا کی محبت بے تعلق اور اُس کے غیر کی غلامی سے آزاد اور نفسِ امارہ کے مکرو فریب سے باہر ہو چکا ہے بلکہ اس کا (نفس) امارہ مطمئن ہو گیا ہے اور وہ اللہ عزوجل کے اخلاق (صفات) کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اور وہ تکمیل و ارشاد کے لئے عالم کی طرف لوٹ چکا ہے اور عالم کو اُس تعالیٰ شانہ کا مصنوع (اور) اُس سبحانہ کے کمالات کا مظہر و مکتبہ ہے اور جبکہ مظاہر کا صدور اس سبحانہ سے ہے اس لئے وہ ہمہ ازوست کا حکم لگاتا ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ "بتدیوں کے اعتبار سے ہے" بیشک اسی طرح ہے لیکن کیا آپ نے نہیں سنا کہ نہایت ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی ہے، پس یہ قول بتدیوں اور منتہیوں (دونوں) کی نسبت سے ہے اور عالم کا شہود ان دونوں کا حصہ ہے اور متوسطین جو کہ مغلوب الحال ہیں اپنے استغراق و استہلاک کی وجہ سے عالم کے شہود سے عاری رکھتے ہیں ان کو اس ر تعالیٰ شانہ کے ماسوا کا علم اور اس کے غیر کا شعور نہیں ہے اور وہ نہیں جانتے کہ عالم حق عزوجل کے لئے معلوم اور اس تعالیٰ کے لئے مشہود ہے اور اس کا علم و شہود صفاتِ کمال میں سے ہے ہاں اس (عالم) کی محبت اور اس کے ساتھ تعلق نقص و شرکِ خفی ہے اور اس بات سے عوام (بتدیوں) کے شہود عالم اور

اخص انخواص کے شہودِ عالم کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا پس عوام کا شہود اور ان کا علم اُس (عالم) کیلئے تعلق و محبت کے ساتھ ملا ہوا ہے پس ناچار وہ محبوب و محروم ہو گئے اور اخص انخواص (متہیوں) کا شہود اس تعلق و محبت سے خالی ہے پس انہوں نے (دنیا کی) محبت کے مرض سے نجات حاصل کر لی ہے اور وہ صفتِ کمال کے ساتھ جو کہ علم و شعور ہے متحقق ہو گئے ہیں اور خواص (متوسطین) اگرچہ تعلق کے مرض سے رہائی پا چکے ہیں لیکن صفتِ کمال سے خالی ہیں، اس کے علاوہ یہ ہے کہ ہمارے شیخ و پیشوا بھی کلمہ ”ہمہ نیست موجود اوست“ کے قائل ہیں جیسا اُن کے کلام میں غور کرنے والے پر مخفی نہیں ہے اور یہ جو آپ نے کہا ہے ”جیسا کہ بلاشبہ علمائے ظواہر شرکِ خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں“ اس (قول) سے تعجب ہے، بیشک علماء بھی ہمہ ازوست کے قائل ہیں پس ان پر یہ حکم لگانا کہ وہ شرکِ خفی میں ہیں اور ہمہ ازوست کے قائل پر شرکِ اخفی کا حکم لگانا دعویٰ بلا دلیل ہے اور یہ (اعتراض حقیقتِ حال کو نہ جاننے اور بات کی کتہ تک نہ پہنچنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی مددگار ہے اور اسی کا فیض و کرم ہے، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَا نَا لَنْ نَذَرَهُ رَبُّنَا) اگر ہم سے نسیان و خطا ہوئی ہے تو تو ہمیں نہ پکڑ

۹۰  
۹۱  
۲۸۶

نیز آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ صفتِ ارادہ کا زوال نبی اور ولی دونوں کے حق میں محمود ہے یا صرف ولی کے حق میں ہے ائمہ جو آپ صفتِ ارادہ کے زائل ہونے سے مقصود اُس (ارادہ) کے بُرے متعلقات کا دور ہوتا ہے اور جبکہ صفتِ ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے متعلقات کا دور ہوتا طریقہ ولایت میں مشکل بلکہ دشوار ہے اس لئے اہل ولایت نفسِ ارادہ کے زوال میں کوشش کرتے ہیں بلکہ اس (ارادہ) کا زوال ولایت کے طریقوں میں شرط ہے اور یہ اس لئے کہ قُرب ولایت ظلی ہے اور قُرب ظلی اتنا قوی نہیں ہوتا کہ نفسِ ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے بُرے متعلقات کو دور کر دے اور طریقہ (قُرب) نبوت میں اس کے بُرے متعلقات کو دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں نہ کہ نفسِ ارادہ کے دور کرنے میں اس لئے کہ وہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اور برائی وہ ہے جو کہ اس میں اُس کے بُرے متعلقات سے آئی ہے پس جب اس کے بُرے متعلقات دور ہو گئے تو نفسِ ارادہ کے دور ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قُرب نبوت اصلی ہے اور یہ قُرب اتنا قوی ہے کہ اس (ارادہ) کی ذات کے بقا کے باوجود اُس کے متعلقات کو دور کر دینا پس طریقہ ولایت میں ارادہ کا زوال مطلوب و محمود ہے طریقہ نبوت میں نہیں اور یہ جو سائل (آپ) نے کہا ہے کہ ارادہ کا باقی رہنا رضا و بندگی کے مقام کے منافی ہے تو یہ غیر مسلم ہے اس لئے کہ منافی ہونا اس کے بُرے متعلقات کے لئے ہے اس طرح کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف ارادہ کرتا ہے نہ کہ نفسِ ارادہ کے لئے، پس اگر ارادے کی بقا کے باوجود اس کے مقاصد حق تعالیٰ کی مرضیات کے موافق ہوں تو کوئی منافات نہیں ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے جو ہر خمسہ کی فنلے کے بارے میں دریافت کیا ہے جو کہ عالم امر کے لطائف ہیں اور ان کے انوار کے تعین کے بارے میں بھی پوچھا ہے پس آپ جان لیں کہ پانچوں لطائف میں سے ہر لطیفہ کے لئے مراتب و درجہ جو ب میں ایک اصل ہے اور ان میں سے ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچنے اور اس میں فنا ہونے سے وابستہ ہے اور قلب کی اصل صفات افعال سے ہے پس اس کی فنا تجلی افعال سے وابستہ ہے اور اس کی اصل صفات حقیقہ سے ہے پس اس کی فنا تجلی صفات سے متعلق ہے اور سیر کی اصل شیونات سے ہے جو کہ صفات کے اصول ہیں پس اس کی فنا تجلی شیونات پر موقوف ہے اور خفی کی اصل صفات تنزیہیہ (سلبیہ) سے ہے پس اس کی فنا اس درجہ عالیہ تک پہنچنے سے ہے اور اخفی کی اصل مقام جہل و حیرت سے ہے جو کہ تجلی ذاتی (عمومی) سے پیدا ہوتا ہے پس اس کی فنا اس تجلی کے ساتھ مربوط ہے اور باقی رہے لطائف کے انوار تو (وہ یہ ہیں کہ) صوفیہ کے قول پر قلب کا نور زرد اور روح کا نور سرخ اور ستر کا نور سفید اور خفی کا نور سیاہ اور اخفی کا سبز ہے۔

۹

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ "طالب وصال تو سالک کا قلب ہے پس اس کو فناء کا حاصل ہونے کے بعد مطلوب سے وصل کونسی چیز ہے اور اس کے عدم شعور کے بعد وہ کون ہے جو صاحب شعور ہے پس اگر ہم یہ کہیں کہ فناء کا حاصل کے بعد طالب کو اس قلب و ادراک و شعور کے علاوہ ایک اور قلب و ادراک و شعور دیا جاتا ہے اور یہ دوسرا قلب واصل و واقف ہوتا ہے تو اس صورت میں طالب مطلوب تک ہرگز نہیں پہنچتا۔" جواب: مثلاً واصل وہی قلب ہے جو کہ طالب تھا اور جس کو فنا حاصل ہوئی ہے اور صاحب شعور بھی وہی معدوم ہے پس اس کا عدم شعور مطلوب کے ماسوا کے اعتبار سے ہے اور اس کا شعور مطلوب کے ساتھ ہے یعنی اس کے ساتھ ادراک بسیط ہے اور بقا کے بعد اس کو ادراک مرکب حاصل ہوتا ہے، اور یہ سوال صاحب زہمت کے اعتراض کے قریب ہے جو اس نے فنا کی بات کرتے ہوئے قوم (صوفیہ) پر کیا ہے جیسا کہ اس نے فارسی اشعار میں کہا ہے

گو بند عنان خود چہ تابی گم شو کہ چو گم شوی بیابی

ایں نکتہ نمود نا صوایم چوں گم شوم آنکھے چہ یایم

یا بندہ اگر کسے دگر خواست از گم شدیم پس او چہ میخواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تو اپنی باگ کیا مورتا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جا بیگا تو پائیگا، مجھ کو یہ نکتہ درست معلوم نہیں تھا کیونکہ جب میں گم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، پانے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر وہ میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔] اور میں نے اپنے کسی مکتوب میں اس شبہ کے صل میں کچھ لکھا ہے پس وہاں سے طلب کیا جائے۔

دور اول  
مکتوب ۵۲  
۳۱۱



اور آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ مؤثر حقیقی (اللہ تعالیٰ پر نظر اور ظاہری اسباب و وسائل پر نظر ایک ہی وقت میں ہوتی ہے پس فقدانِ اکمل (فنایت) کے ساتھ وجدانِ اکمل (کامل طور پر بالینا) کس طرح جمع ہوگا؟ جواب: یہ ہے کہ جب وہ سالک دیکھتا ہے کہ تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی تو حق عزوجل ہی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسبابِ عللیٰ عادیہ ہیں جن کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ (ان میں) اثر پیدا فرمادیتا ہے پس یہ وجدان کے منافی نہیں ہیں اور (ان کی وجہ سے) فقدان (گم شدگی) ہرگز حاصل نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ بعض اسباب وہ ہیں جن کا استعمال کرنا واجب ہے اگر ان کو ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ”ذکرِ نفی اثبات کے فوائد کچھ عرصہ تک اسم ذات کے ساتھ وابستہ ہو گئے تھے اور نفی اثبات سے میری احتیاج زائل ہو گئی تھی اور اب اسم ذات سے بھی احتیاج زائل ہو گئی ہے اور محض توجہ و مراقبہ اس کا قائم مقام ہو گیا ہے“۔ جواب یہ ہے کہ یہ سب طریقے موصل (اللہ تعالیٰ تک پہنچانے والے) ہیں پس جس طریقے سے بھی شرح صدر ہو جائے اور ترقی حاصل ہو جائے اسی میں مشغول رہے لیکن نفی و اثبات کی تکرار ترک نہ کرے اس لئے کہ اس کے فائدے بعد میں بھی متوقع ہیں اور وہ پورے نہیں ہوتے۔

آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیا ہے کہ ”ذاتِ واجبی تعالیٰ اور اس سبحانہ کی صفات و اسماء سے <sup>۹۲</sup> حیرت و حسرت اور غم و سوز کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے“۔ جواب: معاملہ اسی طرح ہو ممکن واجب کی گتہ کو کس طرح پاسکتا ہے اور حادث کے لئے قدیم کا احاطہ کرنا محال ہے پس لامحالہ اس کی محرومی الٰہی و اللذریب و رب الارباب [چہنیت خاک رابا عالم پاک]، اس مرتبہ مقدرہ سے اس کا نصیب اس کی استعداد کے مطابق مقدر ہوتا ہے اور اس کا حصول و وصول اس کے تعین کی قید کے ساتھ مقدر ہے اور ذاتِ مطلق اس تقدیر سے پاک (اور اس تقیید سے بالا ہے اور کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے۔

تواز خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

(رجب) تو عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سہا سکتا (تو پھر) میری آغوش میں کہاں سہا سکتا ہے)

اور یہ اس مکتوب کا آخر ہے۔

والحمد لله اولاً و آخراً و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ دائماً و سرمداً و علیٰ آلہ الکرام و صحبہ

العظام و علی سائر الانبیاء و الملائکۃ و الصالحین۔

# مکتوبات

حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: برادرِ محترم حاجی محمد شریف نے چند سوالات کئے تھے ہر ایک کے جواب کو گوشِ ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں، دوامِ آگاہی کے لئے بیداری و خواب (بند) اور بلاوت و نماز وغیرہ یکساں ہیں، اس مقام میں حضور و آگاہی دل کا ملکہ (صفتِ راستہ) اور اس کی صفتِ لازمہ ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے والی نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو فَاخَذَتْ اَنْ يَفْتُلُوْنَ [پس میں ڈرتا ہوں کہ (کہیں وہ اس کے بدلے میں) مجھ کو قتل نہ کریں] فرمایا یہ تبلیغ سے عذر و انکار نہیں تھا بلکہ حال کا بیان تھا اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ میرے قتل کر دیئے جانے کے بعد رسالت کی تبلیغ جیسا کہ اس کا حق ہے مجھ سے ادا نہیں ہوگی (یعنی تبلیغ کا کام نامکمل رہ جائے گا) میں اس بات سے ڈرتا ہوں، اور اگر عذر و انکار ہوتا تو یہ کیوں فرماتے: **وَاحْلِلْ عُقْدَةَ مِّنْ لِّسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي وَاجْعَلْ لِي وَرِيًّا مِّنْ اَهْلِي هَارُونَ اَخِي اَشَدُّ دِيًّا اَزِّي وَاَشْرَكَ لِي اَهْرِي ط** [اور میری زبان کی گرہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل میں سے ایک شخص یعنی ہارون کو جو کہ میرا بھائی ہے میرا معاون مقرر فرما دے اس کے ذریعہ میری قوت کو مضبوط کر دے اور اس کو میرے کام میں شریک کر دے] اور دعائے اللہم اغفر لمحمد اور اللہم اجعلہ عن اکرم عبادك [اے اللہ! حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مغفرت فرما اور اے اللہ! اُن کو اپنے بزرگترین بندوں میں سے بنا دے] کا ثمرہ محض دعا کرنے والے کے لئے ثواب و درجات کا حاصل ہونا ہے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: **اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَي النَّبِيِّ** [بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں] اس کے بعد مومنوں کے لئے حکم ہے کہ یہ کہیں **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَي مُحَمَّدٍ** [اے اللہ! محمد پر رحمت نازل فرما] اور نیز اذان کے بعد یہ کہنا حدیث شریف میں آیا ہے **وَابْعَثْ مَقَامًا مَّحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُمْ اَنَّا لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ** [اور ان کو مقامِ محمود عطا فرما جس کا تونے اُن سے وعدہ فرمایا ہے بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا]۔ اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جس چیز کا وعدہ فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوگی۔ اور غایتِ اعمال میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ اس پر دلیل ہے (اور وہ یہ ہے) اے لوگو! بلاشبہ قیامت کے روز اس کے احوال و مقامات میں سے تم کو سب سے زیادہ

۹۳

۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰

نجات دلانے والی چیز تمہارا دنیا میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجنا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا (درود بھیجنا) ہی کافی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** [بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں] پھر بھی مومنوں کو اس بات کا حکم دیا تاکہ ان کو اس پر ثواب عطا فرمائے، اس کو دینی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ممکن اگرچہ ہستی کا وجود مستقل نہیں رکھنا اور جو کچھ رکھنا ہے عاریتی رکھنا ہے لیکن حق تعالیٰ نے اس عاریتی ہستی کو اپنی قدرت کاملہ سے ثبات و قرار دیدیا ہے اور احکام صادقہ اس پر مرتب فرمادیئے اور احکام شرعیہ اسی مرتبہ میں فرمائیے اور دائمی عذاب و ثواب ان کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے کہ جو شخص ان کا انکار کرے وہ ملحد و زندیق (بے دین) ہے اور تمام اشیاء کا مالک حقیقی وہ تعالیٰ شانہ ہے لیکن ظاہر میں اپنے بندوں میں سے ہر شخص کو مالک بنا دیا ہے اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس میں تصرف کرنا حرام قرار دیا ہے اور اس پر مواخذہ (گرفت) مرتب کر دیا ہے **فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاصِرِينَ** [پس تو قصور کرنے والوں میں سے نہ بن] تمام انبیائے کرام علی نبینا و سائر الانبیاء الصلوات والتسلیمات کے درمیان (اس درود شریف) کما صلیت علی ابراہیم [جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) پر رحمت بھیجی] سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ات کی بزرگی کی وجہ سے ہے جو نبی بھی ان (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے بعد آیا وہ ان حضرت کی متابعت پر مامور ہوا ہے: **إِتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** [آپ ابراہیم حنیف کی ملت کی پیروی کیجئے] اس معنی پر شاہد ہے اور اس بارے میں تفصیل ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں تلاش کرنی چاہئے۔ ایمان و اسلام حقیقت میں ایک ہی چیز ہے لیکن جہاں کہیں اسلام کا عطف ایمان پر آیا ہے وہاں ایمان سے مراد تصدیق قلبی قرار دینی چاہئے اور اسلام سے ظاہری فرمانبرداری (مراد ہونی چاہئے) جو کہ اعضاء بدن سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اطلاقاً شرع میں ایمان و اسلام اسی معنی میں بھی آیا، آیت کریمہ **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ** [اور بلاشبہ بدر کی لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر چکا ہے حالانکہ تم بے سروسامان تھے] سے مقصود اپنے بندوں پر اپنی نعمتوں کا گنونا اور ان پر احسان رکھنا اور ان سے شکر طلب کرنا ہے جیسا کہ آیت **فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ** [پس تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ شکر گزار بنو] اس پر دلالت کرتی ہے کہ خبر یا فائدہ خبر ہے۔ دوام حضور کے وقت میں اگر ظاہر سے غفلت ہو جائے یا گناہ سرزد ہو جائے تو ممکن بلکہ واقع ہے اس سے باطن کی حضوری میں کوئی کمی نہیں آتی۔

# مکتوبہ

شیخ محمد علیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور اسوار سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادَةِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی، خصوصاً علی سیدالوری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ و علی الہ وصحبا البررة التقی افا بعد، آپ کی جانب سے ہماری طرف مکتوب گرامی پہنچا ایسا مکتوب جو کہ لذات بہشت کی طرف بلاتے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی عنایات اور اللہ کی طرف دائمی توجہ اور اسوی اللہ سے انقطاع ہمیشہ آپ کے شامل حال رہیں، عاشقوں کے دل اس کی محبت کی آگ سے جلتے ہیں اور مجہین کے جگر اس کی تمنائیں پیاسے میں پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اس (حق تعالیٰ) کے سوا اور کوئی فکر نہیں ہے اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اس کے ماسوا کے ساتھ شعور باقی نہیں ہے، پس وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کیلئے (اعلیٰ) درجات پر پہنچنے اور مقاصد کی انتہا کے شہور کے متعلق رسولوں میں افضل اور مخلوقات میں اکمل علیہ و علی آله اشمل الصلوات و اعلی البرکات کے طفیل دعا کی گئی ہے میرے مخدوم! برادر دینی ملا شاہ حسین چند روز یہاں رہے ہم ان کی صحبت سے نہایت بہرہ مند و لطف اندوز ہوئے اور آپ کی اجازت کی موافقت پر ہم نے بھی (ان کو) اجازت دی و فقہ اللہ سبحانہ لمرضیائتہ اللہ سبحانہ ان کو اپنی خوشنودی کے کاموں کی توفیق عطا فرمائے چونکہ آپ کا محب و خادم ہے (اس لئے) اس کے ساتھ شفقت و عنایت کے طریقہ کی زیادہ سے زیادہ رعایت رکھیں۔

# مکتوبہ

حاجی سلیم علی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقہ کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام الايمان الاكملان علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ  
اجمعین میرے برادر عزیز حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ مسکن سے سلام و دعا مطالعہ کریں اور

اذکار و طاعات کے وظائف میں مشغول رہیں اور عیون کی تیاری سے فارغ نہ رہیں اور آخرت کا زادِ راہ تیار کریں، مختصر یہ ہے کہ دین سے روگرداں اور آخرت کی طرف متوجہ رہیں اور خط و کتابت کا راستہ کھلا رکھیں کیونکہ یہ غائبانہ توجہ کا ذریعہ ہے اور طریقہ کے دوستوں کو عزیز رکھیں اور ایک دوسرے میں فانی رہیں اپنے رَحْمَةً رَبِّهِمْ حَمْدًا وَهُوَ آسِمْ بِهٖمْ بِرَبِّانِہِمْ اِیْضًا پڑھا ہوگا، اور اپنے طریقہ کو لازم پکڑیں اور طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ کریں طریقہ کے فیوض و برکات اس وقت تک جاری ہیں جب تک کہ طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ ہو، ورنہ فیوض کا راستہ بند ہو جائے اور طریقہ سکھانے کی اجازت بھی طریقہ میں نئی بات پیدا کرنے اور ۹۵ اتباع سنت اور مشائخ (سلسلہ کے پیروں) کی محبت پر استحکام کے ساتھ مشروط ہے، یہ محبت جس قدر زیادہ ہوگی شیخ کے باطن سے فیض کا اخذ اسی قدر زیادہ ہوگا چونکہ جہر و بلند آواز سے ذکر کرنا ہمارے طریقہ میں نہیں ہے (اس لئے) دوستوں کو جہر کی طرف رہنمائی نہیں کرنی چاہئے اور ذکر جہر کا حلقہ منفعده نہیں کرنا چاہئے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتمزم متابعتا المصطفیٰ و علیٰ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات العلیٰ۔

## مکتوب ۵۶

ارشاد پناہ حقیق و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار بلخی کی خدمت میں ان کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سبقت و استقلال اور اطل کی تبعیت و محبت کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
الحمد لله العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ محمد خیر الوریٰ صاحب قوسین او ادنیٰ علیٰ صحبہ البرۃ النقی، اما بعد، (یہ) ذرہٗ احقر ولایت پناہ ارشاد واقادت دشتگاہ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کا عنایت نامہ نامی و مکتوب گرامی جو کہ شفقت و مہربانی کی وجہ سے اس بے مایہ کے نام ارسال فرمایا تھا اس کے صادر ہونے سے سعادت مند و سر بلند ہوا، ع  
بوسیدم و بر مرد یک دیدہ تہارم [میں نے اس کو بوسیدہ اور آنکھ کی پتلی پر رکھا]  
امیدوار ہے کہ اسی طرح اس ناکارہ کو کبھی کبھی (اپنے) آفتاب کی طرح منور دل کے حاشیہ میں راہ دیتے رہیں گے اور خاص کیفیات کے ساتھ نوازش فرماتے رہیں گے، اس عنایت نامہ کا وارد ہونا جو کہ خط و کتابت کی سبقت کے بغیر عین کرم سے تھا ایک نعمت غیر متزقبہ تھا اس کے پہنچنے سے کثرتوں اور زرقوں کا امیدوار ہوا، حق یہ ہے کہ سبقت بندگوں (کی طرف) سے ہونی چاہئے اور کرم کریوں ہی کو زیب یتاہے ع

درخانہ بکر خدائی ماند ہمہ چیز [ گھر کی ہر چیز گھر کے مالک کی ہوتی ہے ]  
 پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہوا ہے، ابتداً ابتدا کی طرف سے  
 اور شروع اصل کی جانب سے ہے، یُحِبُّهُمُ وَيُحِبُّونَهُ [ وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس سے محبت کرتے ہیں ]  
 جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستعار و مستفاد ہے اور ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ  
 استقلال نہیں رکھتا اور اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے تو خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا  
 دعویٰ کرتا ہے، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بھلائی) خیریت کے سلب میں ہے،  
 ظل جو حصہ کہ اصل سے رکھتا ہے وہ منتبات کو اس (اصل) کی طرف لوٹا دینے کے بعد محو (فانی) و لاشیٰ  
 ہوتا ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا ظل کا محو و لاشیٰ ہونا (بھی) اسی قدر زیادہ ہوگا۔

معشوق اگرچہ بہت ہمت بخاناہ ما ویران ترا تا اول است ویرانہ ما

[ معشوق اگرچہ ہمارا ہمتا ہے (لیکن) ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے ]

بیچارہ ظل، نفی ہو جانے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا، وہ اس کے کمال کی کیا خبر پائے گا اور  
 اس کے جمال کا کس طرح سراغ لگائے گا۔

گیرم کہ بغمناہ با یار خسر آمد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[ میں مانتا ہوں کہ ہمارے غمناہ دل میں محبوب خوش خراما ہے لیکن اُس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے ]

زبیر العارفين قدوة المحققين حضرت مخدومی اعظم قدس سرہ کی تسبیح اور عصائے مبارک جو کہ آپ نے  
 ازراہ مہربانی ارسال فرمایا تھا اور اس مسکین کو اس کے ساتھ نوازا تھا پہنچا سزا اور آنکھوں پر رکھ کر ان کی  
 برکات سے بہرہ مند و مستفیض ہوا، الہی! یہ سلامت رہیں۔ آپ نے جو اس مسکین کے بارے میں قطبیت کی  
 بشارت دیکھی اور رقم مشکیں رقم سے تحریر فرمائی ہے اس کا مطالعہ باعثِ فخر و ناز ہوا، اس ناکارہ کے لئے  
 اسی قدر بہت ہے کہ آپ کے دریا صفت دل میں راہ پاتی ہے اور (آپ کے) حضور پر نور میں ذکر کیا جاتا ہے،  
 اس معنی کو کتنی ہی بشارتوں کے برابر تصور کرتا ہے اور حسی قدر خوشی و مسرت کہ اس سے حاصل ہوتی ہے  
 اس سے زیادہ ہے جو کہ بشارت سے حاصل ہوتی ہے۔

ماسرني تبشیرکم لی مثلاً قد سرنی انی خطرہت ببالکم

[ آپ کے بشارت دینے کی مجھے اتنی خوشی نہیں ہوتی جتنی کہ اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ آپ کے دل میں میرا گزر ہوا ]  
 نبی اُمی اور اُن کی بزرگ آل علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل شفقتوں اور ہدایات  
 کے سائے دوستوں اور خیر خواہوں کے سروں پر دراز و فراخ رہیں۔

# مکتوب ۵

میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہے اور ممکن کیلئے واجب تالی کی حقیقت کے پانے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجودِ مہوہوب سے متحقق ہو کر مطلب کو تلاش کرے۔

الحمد لله ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلی الکرام وحبیبہ العظام الی یوم القیام ہمیرے مخدوم انسان اور تمام ممکنات کی حقیقت عدم ہے جو کہ لاشی محض ہے اور وجود اور اس کے تابع کمالات ربِ معبود کے لئے خاص ہیں، ممکن کا وجود واجب کے وجود کے بالمقابل مہوہوبات و متخیلات (وہم و خیال کی باتوں) کا حکم رکھتا ہے، معدوم موجود کی حقیقت کو کیا پائے اور مہوہوب ثابت و متحقق کی کونہ (حقیقت) کو کیا حاصل کرے پس ناچار معرفت سے عاجز ہونا ہی معرفت ہوگی اور ناامیدی ہمیشہ دامنگیر رہے گی، کسی نے خوب کہا ہے

کو غبارِ ناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سا ہا چشم برہرہ داشت گریے از بیاباں برنخاست

[لیلیٰ کی اونٹنی کا قبار کہاں ہے کہ مجنوں برسوں چشم برہرہ رہا لیکن صحرا سے کوئی گرد نہ اٹھی]

اس بیچارہ کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ اپنے عدم ہونے کی حقیقت پر آگاہ ہو جائے اور ہستی مہوہوب سے خالی ہو جائے لیکن وہ واجبی تعالیٰ و تقدس کی حقیقت کے ادراک کا کس طرح سراغ لگائے اور یا یوسی و عاجزی کے سوا کیا حصہ پائے

عاشقانِ راضیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جاں کو بچلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے]

ہاں عارف کے عدم (رفا) ہو جانے اور اس کے اس مہوہوب ہستی سے خالی ہو جانے کے بعد آیتِ کریمہ **اَوْ مِنْ كَانِ مَيْتًا فَأَحْيَيْتُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ الْاِلٰهِي** [کیا دایا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور بنا یا جس کے ساتھ وہ چلتا ہے] کے مطابق ہو سکتا ہے کہ اس وجودِ مہوہوب اور نورِ مذکور کے ذریعہ مطلبِ اعلیٰ کا سراغ لگائے اور عزت و جلال کے سراپردوں میں داخل ہو جائے، لایچل عطا یا الملك الامطایا ہ [بادشاہوں کے عطیات بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھاتی ہیں] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

# مکتوب

محمد مومن کیلانی برہانپوری کے نا اہل کے عریضہ کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقامِ اودانی کا حاصل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قابِ قوسین تجلی صفائی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لائقہ اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، میرے پیارے بھائی کے مکتوبِ مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عاقبت و استقامت کے ساتھ ہیں اور فقرہ کی یاد سے خالی نہیں ہیں، آپ نے وجودِ مہربان کے ساتھ کہ جس سے صفات کا قیام ہے متحقق ہونے کے بعد صفات سے عاری ذاتی عدمیت اور فطری نیستی کے طور کے متعلق لکھا تھا، واضح ہوا، بیشک ممکن کی ذاتِ عدم ہے کہ صفاتِ کمال کے انعکاس کے ذریعے اس (کمال) کے مراتب میں وجود تھا ہو گیا ہے، جب صاحبِ استعدادِ سالک کی نظر عدمیتِ ذاتیہ پر پڑتی ہے اور کمالاتِ منعکسہ کو پوری طرح ان کمالات کے مالک کے سپرد کرتا ہے تو وہ فنا و نیستی کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے اور اس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے مشرف ہو جاتا ہے اَوْ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَاحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا اَللّٰہِ ] کیا (ایسا نہیں ہے کہ) جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا) کے بموجب اگر اس مردے کو زندگی بخشا اور محبت کی شراب کے اس مدہوش کو مدہوش میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے پاس سے حیات و علم وغیرہ صفاتِ کمال عطا فرماتے ہیں پس اس وقت وہ اس کی حیات کے ساتھ زندہ اس کے علم کے ساتھ عالم، اس کی قدرت و ارادہ کے ساتھ قادر و مرید (ارادہ کرنے والا) ہو جاتا ہے۔

یہاں ایک نکتہ ہے، جانتا چاہئے کہ ممکنات کے خفائقِ عریاتِ مقیدہ ہیں جو کہ کمالاتِ وجود کے انعکاس کے ساتھ متمیز ہو گئے ہیں اور ہر ایک عدم دوسرے عدم سے جدا ہو گیا ہے اور حیاتِ وجود کی اپنے اصول کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدم کے آئینے کو خالی چھوڑ دیتے ہیں تو اس کو تمام اعدا سے امتیاز دینے والی چیز نہیں رہتی اور عدم بھی اپنی اصل کے ساتھ جو کہ عدمِ مطلق ہے مل جاتا ہے اس وقت کمال و کمال طور پر عارف سے نہ عین رہتا ہے نہ اثر۔ لَا تَبْقَىٰ وَلَا تَذَرُ (نہ باقی رہنے دیگی اور نہ چھوڑے گی) کمالاتِ وجودیہ جس طرح اس سے رخصت ہوئے تھے اور اس کو عدم کے حوالہ کر دیا تھا عدم بھی (اسی طرح) اس سے جدا ہو گیا اور عدمِ مطلق کے ساتھ جا ملا، شاید کہ یہ کمالِ اودانی کا ہے اور تجلی ذاتی کا اثر ہے۔



جیسا کہ سابقہ کمال کہ (جس میں) عارف کمالات کے اپنی اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اپنے آپ کو جماد و عدم پاتا تھا قاب قوسین سے تھا اور تجلی صفات کے ساتھ تعلق رکھتا تھا، اگر یہ کہا جائے کہ جب عدم کی تیز صفات کے ظہور کے ساتھ ہے تو جب صفات اپنے اصول کی طرف راجع ہو جائیں عدم کو بھی عدم مطلق کی طرف لوٹ جانا چاہئے کیونکہ عدم کو امتیاز دینے والی چیز نہیں رہی پس دونوں کمال ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہوں گے اور ان کا جدا ہونا مفقود ہوگا تو پھر کیوں ایک کمال تو تجلی صفات سے متعلق ہو اور دوسرا کمال تجلی ذات سے ظاہر ہو؟ میں کہتا ہوں کہ اپنی صفات و کمالات کو حق تعالیٰ تقدس کی صفات و کمالات کے ظلال دیکھنا تجلی صفات سے ہے اور اس تجلی کا کمال یہ ہے کہ یہ ظلال اپنے اصول کی طرف لوٹ جائیں اور عارف اپنے آپ کو صفات کمال سے خالی پائے اور صحرائے عدم کی طرف سامان لے جائے لیکن جس وقت کہ سالک کی یہ صفات کے دائرے میں ہے اگرچہ ظلال اصل کے ساتھ مل جائیں اور عدم کا آئینہ کمالات سے خالی نظر آئے (پھر بھی) اس عدم کے عدم مطلق کے ساتھ مل جانے کا مانع ہوتا ہے جب وہ دائرہ صفات کو آخری نقطہ تک پہنچا لیتا ہے تو تجلی ذات پر تو ڈالتی ہے کیونکہ ہر مقام کی انتہا تک پہنچنے کی علامت اس کے اوپر کے مقام کا ظہور ہے اس وقت مذکورہ تعلق جو کہ مذکورہ کجی کا مانع تھا ہمیں رہتا اور عدم مقید عدم مطلق کے ساتھ مل جانا ہے پس اس لئے مطلق طور پر دونوں کمالات کے درمیان تلازم اور جدانہ ہونا مطلقاً غیر مسلم ہے بلکہ دائرہ صفات کے نقطہ آخر تک وصول کے ساتھ مقید ہے۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ تجلی ذات کے پر تو سے ہے اور اس کا اثر ہے اور تجلی ذات کا معاملہ ایک ذوقی امر ہے جو کہ کہنے اور لکھنے میں درست نہیں آتا جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا۔

قلم این جا رسید و سر بشکست  
 [قلم بیاننگ پیچا اور داس کی (نوک ٹوٹ گئی)]  
 آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں کبھی ایسا حضور پیش آتا ہے کہ اس (نماز) کے باہر پیش نہیں آتا۔  
 میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیدا ہوتی ہے اس کو غیر نماز (کی حالت) پر فضیلت ہے اور یہ حضور اصل ہونے کی خبر دیتا ہے۔ والسلام

## مکتوبات

شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشرخی کی نسبت ان کے محضرعات میں سے نہیں ہے بلکہ انوار نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبر تک

اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔  
 لے اللہ! تو پاک ہے اور سب تعریف تیرے لئے ہے، میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود  
 نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تیرے بندے اور رسول ہیں۔ لے اللہ! تو ان پر اور ان کی آل و اصحاب  
 و ازواج و اہل بیت پر اپنی معلومات کی تعداد کے مطابق اپنی سب سے افضل رحمت اور بکثرت برکت و  
 سلامتی بھیج۔ آپ کے گرامی نامے ہمیں موصول ہوئے جو دستوں کی سلامتی اور پسندیدہ طریقہ پر آپ کی  
 استقامت اور مشائخ کی محبت اور فانی المشائخ ہونے کی خبر دینے والے تھے، اُس پر اور ہر حال پر اللہ سبحانہ  
 کا کامل ترین حمد و شکر ہے۔

آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ اس طریقہ نقشندیہ میں جو تمام اوقات میں احدیت صرفہ  
 کی طرف متوجہ رہنا پھر (ذکر) نفی و اثبات و مراقبہ کرنا اگر آنحضرت علیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ افضلہا و من  
 التسلیمات الملہا اور اصحاب کرام علیہم الرضوان کے زمانہ میں ہونا تو ان کے بعد کے حضرات آنحضرت کی سنتوں  
 اور آپ کے بعد خلفائے راشدین جہدین کی سنتوں پر مشتمل مدونہ کتابوں میں ان امور کو ضرور نقل کرتے  
 کیونکہ یہ حضرات ان (سنوں) امور کی طرف از حد راغب تھے اس لئے یہ امور محض اولیائے عظام کی اختراعات  
 میں سے ہیں، پس اس طریقہ علیہ میں ہر قسم کی بدعت سے اجتناب کا دعویٰ کرنا اور یہ کہنا کس طرح صحیح ہے  
 کہ بدعت میں نہ کوئی خوبی ہے اور نہ کوئی نوری ہے اور نہ اس میں بیمار کے لئے کوئی شفا ہے اور نہ اس میں کسی  
 بیماری کا علاج ہے، اور سلسلہ نقشندیہ کے سوا (تمام) سلسلوں کا انتساب (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ  
 کی طرف اور اس سلسلہ عالیہ کا انتساب (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کس معنی سے ہے؟  
 پس ہم پہلے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ بلاشبہ ظاہری کمالات اور باطنی مقامات سب کے سب  
 بارگاہ نبوی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے مستفاد ہیں پس بدنی (ظاہری) احکام و اعمال ہم تک  
 علمائے کرام کی روایت سے پہنچے ہیں اور اسرار و باطنی معاملات صوفیائے عظام کی روایت سے پہنچے ہیں۔

فکلہم من رسول اللہ ملتقمس

عمر فامن البحر و رشتھامن الدیم

[پس سب انبیاء علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ہی) سے سمندر کے کچھ چلو یا بارش کا کچھ پانی مانگتے ہیں]

(حضرت) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے (علم کے) دو ظروف یاد کئے پس البتہ ان میں سے ایک کو تو میں تم لوگوں میں  
 پھیلاتا ہوں اور دوسرے کو اگر میں پھیلاؤں تو یہ (میرا) گلا کاٹ دیا جائے۔ اس کو امام بخاری نے روایت  
 کیا ہے، اور روایت کیا گیا ہے کہ جب (حضرت) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفات پاگئے تو ان کے صاحبزادہ

وکلہم  
رشتھا

عبداللہ رضی اللہ عنہما ان کو تاکہ پرسی کے نام میں صحیحی محض میں کہا کہ دریں سے جو حصے تم درگاہ  
 جب انصوں نے حضرت کی طرف سے اس بارے میں تو قندیدہ ہو یہ میرا مراد ہے نہ کہ صحت سے  
 حضرت ونداس کا علم مراد نہیں۔ پس تمام سنیہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب اور آپ صلی  
 پہنچے ہیں اور بشراخ و اہل سلف سنیہ نسبت باطنی اپنے شیوخ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 علی آلہ وسلم سے حاصل کی ہے پس ان کی نسبت ان کی خود واقعہ نہیں ہے البتہ اس نسبت کو فدا و بقا و ذرہ  
 سلوک اور سیراؤ اللہ وغیرہ سے موسوم کرنا صوفیہ کی اختراعات میں سے ہے۔ نفحات میں ہے کہ حسب ایسے  
 جس نے فتاویٰ کے الفاظ استعمال کیے ابو سعید راغزرقس سرہ میں اس اصل نسبت مشکوٰۃ نبوت سے  
 لی گئی ہے اور اس نسبت کے لئے نام کا وضع کرنا بعد کی اختراع ہے اور ذکر قلبی بھی را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مروی ہے جیسا کہ روایت یہاں ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بعثت سے پہلے ذکر قلبی میں مسغول رہے  
 تھے۔ اور ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ احادیث صرفہ کی طرف متوجہ رہنا اور نفی و اثبات و مرافقہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا اور نہ صحابہ کرام (علیہم الرضوان) کے زمانہ  
 میں تھا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سکوت (تفکر) ان امور سے ہرگز خالی نہیں تھا  
 اگرچہ وہ ان ناموں سے موسوم نہیں تھا، آنحضرت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کا کلام ذکر اور آپ کے  
 سکوت فکر ہے اور وجہ و مراقبہ وغیرہ فکریں داخل ہے، تفکر کے معنی باطل سے حق کی طرف جانا ہے  
 ایک ساعت بخواری دین کا تفکر ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے پس تعجب ہے کہ ان امور کے صدور  
 میں ہونے کی نفی کس طرح کی گئی ہے اور اس پر کیا دلیل ہے پس اس مکتوب میں یہ کہا کہ یہ امور محض  
 اولیاء کے مختراعات ہیں سے ہیں ناقابل تسلیم ہے۔ اور نقل کیا گیا ہے کہ جس دم (سائنس روکنار کے ساتھ  
 نفی و اثبات کا ذکر جو ہمارے طریقہ میں معروف ہے اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے خواجہ عبدالغنی بن غزالی  
 قدس سرہ کو سکھایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام ایسی بدعت کی چیز نہ سکھائے جس میں  
 نہ کوئی توجہ و ضیاء ہو اور نہ اس سے بیمار کے لئے کوئی شفا ہو پھر اگر یہ کہا جائے کہ جب تمام سنیہ آنحضرت  
 علیہ وآلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل الخیات کے انوار سے ماخوذ اور آپ کے اسرار سے مترشح ہوں تو اولیاء  
 کے اندر ان نسبتوں میں اختلاف اور صحیح و سکر و تلویح و تمکین اور خلاف شرع باتوں کا کہنا یا نہ کہنا وغیرہ  
 امور کے ساتھ طریقوں کے مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ اصحاب  
 اختلاف ہونا اور محل و اوقات کا الگ الگ ہونا اور ظروف و مظاہر (جائے ظہور) کا جدا جدا ہونا ہے  
 اور ان امور کے مختلف ہونے کی وجہ سے ماخوذہ نسبت کے آثار کمیت و مقدار و کیفیت کے اعتبار سے

ص ۱۱۱

ص ۱۱۱

مختلف ہوتے ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک ہی غذا اور ایک ہی دوا کے اثرات لوگوں اور مزاجوں کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور (اسی طرح) ایک شخص کے عادات و اطوار مظاہر (مواقع) اور آئینوں (مقامات) کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔ ع

بقدر آئینہ حسنِ تومی نماید روئے (تیرا حسن بقدر آئینہ رونما ہوتا ہے) پس ہر شخص مشکوٰۃ نبوت سے کمال اخذ کرتا ہے لیکن اپنی استعداد کے مطابق (اخذ کرتا ہے) اور اس کا اثر منظر و محل (جائے ظہور) کے مطابق ظاہر ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم استعداد کے مطابق اور ظروف کے موافق معانی و اسرار کا افادہ و القافر مانتے تھے، کلمہ الناس علی قدر عقولہم (لوگوں سے ان کی عقلوں کے مطابق بات کرو)۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) (حضرت) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ اسرار کی باتیں فرما رہے تھے پس جب (حضرت) عمرؓ آگے تو آپ نے بات کرنے کا طرز بدل دیا اور اسرار کی تشریح کو تبدیل فرما دیا اور جب (حضرت) عثمانؓ آئے تو اس طرز کو بھی بدل دیا اور جب (حضرت) علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین آئے تو دوسرے طریقہ سے کلام فرمایا اور یہاں استعداد کے اختلاف اور فطرت کے مختلف ہونے کی وجہ سے تھا۔

اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ مشائخ کرام کے سلسلے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہیں اور امام (موصوف) کے لئے دو نسبتیں ہیں، ایک نسبت آپ کے آباء کرام کی طرف سے ہے جو (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ الکریم تک پہنچتی ہے اور ایک نسبت ماں کی جانب سے ان کے اجداد (نہیال) کے واسطے سے (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے اور ظاہری و باطنی دونوں ولادتوں کے اعتبار سے امام (موصوف) نے کہا ہے کہ مجھ کو ابو بکر (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے دو دفعہ جنم (اور یہ) دونوں نسبتیں امام (موصوف) میں ممتاز ہیں اور امام (موصوف) سے مشائخ نقشبندیہ تک صدیق اکبرؓ کی نسبت پہنچی ہے اور (دوسرے) تمام سلاسل کے مشائخ کیلئے ان (امام موصوف) سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اخذ کی ہوئی نسبت پہنچی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

## مکتوب

۱۱۲

حاجی سلیم پنچي کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پانچوں لطیفوں کی سیر و عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تخریر فرمایا کہ طالبین کے اجتماع سے ڈرتے اور لڑتے رہتا جاگے

حد و صلوة و ارسال تسلیمات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے تقاریر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے، آپ کا مکتوب مرغوب جو کہ پسندیدہ احوال پر مشتمل تھا اس کے مطالعہ نے فرحت و خوشی بخشی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ایک جوان کی تقریب سے جس کو میں نے حلقہ ذکر میں خانقاہ کے دروازے پر دیکھا تھا میں آپ کی جانب متوجہ ہوا، اچانک آپ مسجد کی محراب میں ظاہر ہوئے (میرے) میری طرف متوجہ ہوئے، نسبت عالی نے مجھ پر تو ڈالا، اس اثنا میں ایک دائرہ نظر آیا جو چودھویں رات کے چاند کی مانند بلکہ اس سے زیادہ روشن و درخشاں تھا، میں نے اپنے آپ کو اس دائرہ میں اس حد تک فنا پایا کہ میں نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا“ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ یہ نورانی دائرہ اُس اسم الہی سے عبارت ہو جو کہ آپ کا مبرا تعین ہے، اور یہ جو آپ نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا (یہ) اُس اسم میں فنا کی علامت ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس اسم تک وصول اور اس کمال میں فنا ہونا انسان کا مرتبہ ہے اور ولایت اس کے ساتھ مربوط ہے لیکن اس اصول میں بہت سے مراتب ہیں اور اس اسم کے بہت سے ظلال ہیں ہر ظل تک پہنچنے کے وقت وہ ظل اصل کے عنوان سے ظاہر ہوتا ہے اور سالک کو اصل ہونے کے گمان میں مبتلا کر دیتا ہے۔ دیکھئے کون صاحب نصیب ہے جو کہ اصل کے ساتھ واصل ہو جائے اور ظلال سے پوری طرح رہائی حاصل کر لے، یہ سالکوں کے قدم ڈگمگا جانے اور ان کے غلطی میں مبتلا ہو جانے کا مقام ہے، حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف (دیک کرانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین یا چار حجرات کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا مولانا کے مقامات کا ذرا سا منظر بھی کسی کو پایا تو وہاں سے ہرگز واپس نہ آتا۔“

آپ نے لکھا تھا کہ ”اس کے بعد میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ فقیر کے تمام لطیفے مقام اخفیٰ میں جمع ہو گئے اور سینہ کو چیر کر عالم علوی کی طرف پرواز کر گئے اور فقیر کا جسم مسجد میں خالی رہ گیا ساتوں آسمانوں کے طبقات سے ترتیب کے ساتھ گزر گئے اور عرش کے کنگرہ (چوٹی) تک پہنچ کر بیٹھ گئے لیکن عرش کی طرف توجہ نہیں رکھتے تھے، اور پھر وہاں سے پرواز کی اسی قدر راہ عرش سے ادا پڑے، میں نے سمجھا کہ یہ عالم لامکانی ہو گا اور وہاں اس حد تک فنا ہو گئے کہ ان کا کوئی اثر معلوم نہیں ہو اور غیرہ وغیرہ اس کے بعد پھر عالم سفلی کی طرف واپس ہوئے اور بدن کی طرف متوجہ ہوئے اور مقام اخفیٰ میں اکٹھے ہو گئے، اس کے بعد ہر لطیفے نے اپنے مقام میں قرار پکڑا“ میرے مخدوم! الطائف کا عروج اور ان کا بدن سے پرواز کرنا اور بدن کو خالی چھوڑ دینا اعلیٰ درجہ کے احوال میں سے ہے اور اُس کو فنائے جسری سے

تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل حضرت عالی (قدس سرہ) کے رسائل میں مذکور ہے۔ میرے مخدوم! عالم امر کے پانچوں لطیفے جو کہ عالم صغیر کے اجزا ہیں کہ انسان ہے ان کے اصول عالم کثیر ہیں جو کہ انسان کے سوا علویات و سفلیات میں اور ان اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور بیچونی کی آمیزش لئے ہوئے ہے، ان لطائف پاک کو اس بدنِ حادثہ کے ساتھ عشق و گرفتاری دی گئی ہے اور اس سبب سے ان نورانی لطائف کو اس ظلمانی پیکر کے ساتھ خاص تعلق ہو گیا ہے جیسا کہ ان لطائف میں سے ہر لطیفہ کو انسان کے جسم میں معین مقام اور جدا آشنا مقرر ہو گیا ہے اور اعلیٰ علیین سے اسفل سافلین میں نزول کیا ہے، افسوس ہے اگر وہ اس نفس میں قید رہے اور عالمِ سفلی کی گرفتاری کے جال سے رہائی حاصل نہ کرے اور اس پر خطر سفر سے رجوع نہ کرے، **أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغَهُمُ** **أَصْلُهُمْ** **أُولَٰئِكَ مِنْهُمُ الْغَافِلُونَ** [وہ چوپایوں کی مانند بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں وہی لوگ غافل ہیں] اور سعادت اتنی جس شخص کی دشگیری فرماتی ہو وہ اس کو اس ظلمت کدہ کی قید رہائی دلاتی ہے اور اصل کا شوق اس کا دامنگیر ہو جائے اور کشاں کشاں اپنے ساتھ لیجاتا ہے۔

ہر کسے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

[جو شخص اپنی اصل سے دور رہ گیا ہو، وہ اپنے وصل کا زمانہ پھر سے ڈھونڈے]

لطائف کا یہ عروج جو آپ نے لکھا ہے اس کشش کا نتیجہ ہے اور اصل کے جذبہ کر لینے کے باعث ہے اور چونکہ ان لطائف کے فطری مقامات اور ان کا ظہور عرش کے اوپر ہے اس لئے ان کا عروج عرش سے اوپر ہو گا جو کہ ان کے ظہور کا مقام ہے، دائرہ امکانی ان لطائف کے اصول کی تہایت پر ختم ہوتا ہے اور سالک ان کے منتہا تک پہنچنے کے ساتھ فنا حاصل کرتا ہے جو کہ دائرہ امکانی کے طے ہونے سے وابستہ ہے اور سیرالی اللہ کو انجام تک پہنچاتا ہے اور سلوک کو پورا کرتا ہے اس کے بعد معاملہ جذبہ سے تعلق رکھتا ہے جس کو سیر فی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سالک کا ہمدان تعین اس سیر میں شامل ہے۔

بوصلت نارسم صد بار از پافگند شوقم کہ نو پروازم و شاخ بلند آشیان نام

[اس کے وصل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار پاؤں سے گر دیتا ہے کیونکہ میں بنایا اڑنے والا ہوں اور ایک بلند شاخ پر آشیان

آپ نے طالبین کی کثرتِ هجوم کے بارے میں لکھا تھا اور ان سے عجیب و غریب احوال ظاہر ہونے کی بابت اظہار فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں اور ان کے احوال میں اچھی طرح مشغول رہیں اور ان کے حق میں توجہات کرتے رہیں اور حلقہ ذکر کو آباد رکھیں لیکن اس هجوم و اجتماع سے ڈرتے اور لڑتے رہیں اور ہمیشہ التجا و عاجزی کرتے رہیں کہ (کہیں) اس اجتماع میں اس شخص کی خرابی نہ چاہتے ہوں اور

ظاہر کی بہ کثرت باطن کی وحدت میں اثر انداز نہ ہو جائے اور بعض نفسانی وسوسے جو اس اجتماع میں پیدا ہوں ان سے توبہ و استغفار لازمی جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ اس کام میں سرگرم بھی رہیں اور ڈرتے اور استغفار بھی کرتے رہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے اس عمل و استغفار [عمل کر اور استغفار کریں] اوقات کو ذکر و فکر سے معمور رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نفسی اثبات کی اس قدر تکرار کریں کہ وجود و توابع وجود کا کچھ اثر باقی نہ رہے، اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے اور کالین کر اللہ اکا اللہ [اللہ بے مانند کو یاد کرتا ہے] پر ٹوڑالے، اس حقیقت میں نہیں کہ اس وقت میں بندہ حق جلی و علا ہو جاتا ہے بلکہ اس معنی میں کہ بندہ ہستی موموم سے خالی ہو جاتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت (بے بن) جڑ سے اکھڑ جاتی ہے اور معشوق خود بخود اپنے اوپر جلوہ گر ہو جاتا ہے، دو سنتوں سے سلامتی قائم کی دعا کی امید کی جاتی ہے وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرِ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْتَزَمَ مَتَابِعَتَا الْمُصِطَفَىٰ وَعَلَىٰ الْاَصْلُوَّةِ وَالْمَتَابِعَاتِ وَالْبُرُكَاتِ الْعَلَىٰ۔

## مکتوبات

فضائل آجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام ان وجوہ کے بیان میں جو علماء کرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى؛ گرامی نام نے مشرف کیا اور مسرت بخشی، چوتھے قصور کی دید اور باطنی و حال کے احوال و اطوار پر افسوس کرنے کی خبر دینے والا تھا اور مطلوب تک پہنچنے کی آرزو کی طرف اشارہ رکھتا تھا (اس لئے) مزید مسرت کا باعث ہے، حق سبحانہ اس دید کو اور زیادہ کرے اور خود پسندی و غرور سے نجات دے اور دل میں شوق کی آگ بھڑکائے تاکہ وصول سے روکنے والے امور سے بیکسو کر دے اور اس کی طلب و محبت میں یک جانب و یک رخ بنا دے۔ اندہ قریب عجیب [بیشک قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] میرے شفقت آثار محمدوم! اس فانی دنیا میں مقصدِ اعلیٰ حق جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفتِ دوم کی ہے، قسم اول وہ معرفت ہے جس کو علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے اور قسم دوم وہ (معرفت) ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں، پہلی قسم نظر و استدلال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے مربوط ہے، پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو کہ تصور و تعقل و تفکر کی قسم سے ہے اور دوسری قسم دائرہ حال میں داخل

اور تحقق (متصف ہونے) کی جنس سے ہے، پہلی قسم عارف کے وجود کو فنا کرنے والی نہیں ہے اور دوسری قسم سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ معرفت اس طریقہ میں معروف (اللہ تعالیٰ) میں فنا ہونے سے عبارت ہے۔

قرب نے بالا و پستی رفتن است      قرب حق از قید ہستی رستن است

[اوپر اور نیچے جانے کا نام قرب نہیں ہے، حق تعالیٰ کا قرب ہستی (وجود) کی قید و رہائی پانا ہے]

پہلی قسم علم حصولی کی قسم سے ہے اور ادراک مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کی قسم سے ہے اور ادراک بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حاضر حق سبحانہ ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ فنا حاصل کر چکا ہو۔

قسم اول نفس کی مخالفت و انکار کے باوجود معرفت کا حصول ہے کیونکہ نفس اس مقام میں اپنی صفاتِ رذیلیہ پر قائم ہے، امارگی اور سرکشی سے جو کہ اس کی ذات میں ہے نہیں نکلا ہے اور ظلم و سرکشی سے جو کہ اس کی فطرت میں ہے باز نہیں آیا ہے اس مقام میں اگر ایمان ہے تو وہ (ایمان کی صورت ہے اور اگر اعمالِ صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی مخالفت پر قائم ہے، حدیثِ قدسی میں ہے: عاد نفسک فانھا انتصبت بمعاداتی (تو اپنے نفس کی مخالفت کر کیونکہ بلاشبہ وہ میری مخالفت پر کھینچے گی) اس لئے اس ایمان کو مجازی ایمان کہتے ہیں، یہ ایمان زوال و ضل سے محفوظ نہیں ہے المجاز یعنی (مجاز کی نفی ہو جاتی ہے)۔ اور معرفت کی دوسری قسم چونکہ سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اور نفس کے مطیع ہو جانے کا ثمرہ دینے والی ہے اس لئے اس مقام کا ایمان زوال سے محفوظ اور ضل سے مامون ہے، ایمان کی حقیقت اس جگہ میں ہے اور اعمالِ صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے، حقیقت کی نفی نہیں ہوتی اور بقا اس کے لئے لازم ہے گویا حدیث شریف میں اللہم اِنی اسئلك ایمانا لیس بعدہ کفر [اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو] اور آیت کریمہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ <sup>لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ</sup> [اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ] میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے، امام احمد حنبل (رضی اللہ عنہ) اس معرفت کے طالب رہے ہیں کہ استفادہ علم و اجتہاد کے باوجود بشرحانی (رضی اللہ عنہ) کے ہم کاب جاتے تھے، لوگوں ان سبب پوچھا، انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا (تعالیٰ) کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں، شاید کہ امام اعظم کو فی قدس سرہ نے عمر کے آخری دو سال میں جو اجتہاد و استنباط ترک کر کے خلوت اختیار کی جیسا کہ انھوں نے خواب میں (کسی سے) فرمایا

لَوْ أَنَّ السَّنَانَ لَهَلَكَ النِّعْمَانُ [اگر یہ دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا] وہ (آخری دو سال میں) اسی معرفت کی تحصیل و تکمیل اور اسی ایمان کے مکمل کرنے میں (مصروف) رہے جو کہ اس معرفت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند درجہ رکھتے تھے، کونسا عمل ہے جو اجتہاد و استنباط کے درجہ کو پہنچاتا ہے



اور کونسی عبادت ہے جو تدریس و تعلیم کے مرتبہ تک جاتی ہے، اور جانتا چاہئے کہ کامل طور پر اعمال کی قبولیت کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت کمال اخلاص سے ہے ایمان حیفہ زریادہ کامل اور اخلاص جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور و قبول و کمال کچھ اور ہی ہوگا، اور اس ایمان کا کمال اور اخلاص کی تکمیل معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی فنا اور موت قبل الموت سے وابستہ ہے اس لئے جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راسخ ہوگا وہ ایمان میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے (حضرت) صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کا ایمان اُمت کے ایمان پر فوقیت لے کیا، لو اتزن ایمان ابی بکر مع امتی لزحم ایمان ابی بکر (اگر ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ایمان کو میری امت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کا ایمان بڑھ جائے گا (الحديث) کیونکہ وہ فنایت میں فرد کامل تھے۔ من اراد ان ينظر الى ميت يمشی علی وجه الارض فليتنظر الى ابن ابی قحافه (الحديث) جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو دیکھتا چاہے تو اس کو چاہئے کہ ابو قحافہ کے بیٹے (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے (یہ حدیث) اس معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے باوجود (حضرت) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی حصول فنا میں تخصیص بھی ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس معنی (فنایت) کے کمال پر دلیل ہے۔ اس تشریح سے مقصود اور طول کلامی سے مطلوب یہ ہے کہ عقلمندوں اور ذہین لوگوں پر ضروری و لازمی ہے کہ اپنے انجام کار (مستقبل) اور زمانہ حال کے بارے میں اچھی طرح غور کریں، جس کسی کو مذکورہ نتیجہ معرفت حاصل ہے تو اس کے لئے خوشی و خوشخبری ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجالایا، اور اس

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۗ أَيْ لِيَعْرِفُونَ [اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی عبادت کے لئے پیدا کیا ہے یعنی تاکہ میری معرفت حاصل کریں] کے مطابق اپنی زندگی بسر کی کیونکہ عبادت کا کمال معرفت سے وابستہ ہے اور جس شخص کو یہ معرفت حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کرے اور جس جگہ سے مطلوب کی پوپائے اس کا پیچھا کرے، افسوس ہے کہ اس دنیا کے فانی میں جس چیز کا اس شخص سے مطالبہ کیا گیا ہے اس کو بجانہ لائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے اور جس چیز کی تخریب کے لئے (اس کو) امر کیا گیا ہے اس کی تعمیر کرے، کل دنیا کے لئے کس منہ اور کون سے جیلہ سے عذر کی زبان کھولے گا۔

ترسم کہ یار با ماما آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

[میں ڈرتا ہوں کہ (مبارا) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا (ہی) رہے (اور) یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے]



# مکتوبہ

صاحب مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے متفرق ہونے (اور ان) کہی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حاصل اللہ العظیمہ ومصائباً یعنی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیرض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوبہ مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہے اور اس کی بعض کیفیات کے مطالعہ نے ذوق بختنا آپ کے بعض ظاہری مطالب کے حاصل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا الخیر فیما صنع اللہ سبحانہ لہ سبحانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بہتری ہے [تمام امور کو حق جمل و علائق کے سپرد کر دیں اور ان کے حصول میں رنج نہ اٹھائیں] ۱۰۴

آلئیس اللہ بکاف عبدہ ۲۹  
۳۶

سے ہے نہ کہ مال و جاہ سے، ایمان کی تکمیل میں کوشش کریں اور معرفت کے مراتب حاصل کرنے میں سعی کامل ملحوظ رکھیں، اس اعلیٰ مطلب کے حاصل کرنے میں جس قدر مشقت اٹھائیں مناسب و عمدہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے غموں کو ایک غم یعنی آخرت کا غم بنا لیا تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام غموں سے کفایت کرے گا اور جس شخص کو دنیوی حالات کے غموں نے پر اگتہ کیا اللہ تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہیں کہ وہ ان (غموں) کی کسی بھی ادبی ہے۔ اگر کوئی شخص حصولِ معاش میں صبر نہ کر سکے تو وہ کسی قدر کوشش کرے اگر کامیاب ہو گیا تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ پڑے کہ اس چکر میں پھنس جائیگا اور پریشانی لاحق ہوگی۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس بات کا علم کہ مرید صغریٰ یا کبریٰ یا علیا وغیرہ کو کسی ولایت میں ہے الخ میرے مخدوم! ان اشیاء کا علم خود ان اشیاء کی طرح ہو ہی ہے اگرچہ ان کے مقدمات (فوائد) کسی ہیں، صاحبِ معاملہ اگر صاحبِ تفصیلِ علم ہے تو اپنے وجدان سے ان ولایتوں کو پہچانتا ہے اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں اپنا منتقل ہونا پاتا ہے اور اسی طرح صاحبِ علم پیر (بھی) مرید کی ولایت کو اور اس کے ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کو مشاہدہ کرتا ہے، اور اگر مرید صاحبِ علم نہیں ہے تو اس کو پیر کا علم کافی ہے، مختصر یہ ہے کہ ولایت حاصل ہونی چاہئے اگر اس کا علم (بھی) دیدیں تو ایک نعمت ہے ورنہ (عدمِ علم) نفس ولایت میں کچھ نقص نہیں رکھتا فمنامن علم ومنامن جمل (پس ہم میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کو علم ہے اور وہ بھی ہیں جن کو علم نہیں ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر یہ علم وہی ہے تو توجہ کریں تاکہ اس سے کچھ حصہ نصیب ہو جائے، انشاء اللہ تعالیٰ

توجہ کی جائیگی، بعلم ارشاد و تکمیل کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ مستحسن ہے لیکن جس صاحب کمال نے ان  
 وزارتوں (وزاراتِ ثنائہ وغیرہ) کی مہر کی ہے اور نواب کی طرف اپنا گیلے اور تکمیل و ارشاد پر مقرر ہوا ہے اگر  
 پورے ہمت کے ساتھ اس امر عظیم کی طرقت متوجہ ہو جائے اور توجہات کرے اگرچہ وہ صاحب تفصیل علم نہ ہو  
 اشتبہ یہ ہے کہ وہ طالبوں کے نقص و کمال اور ان کی ترقی اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل  
 ہونے کے احوال سے بے خبر نہیں رہے گا اگرچہ اجمالی طور پر ہوا اور اگرچہ بعض علامات کے ذریعہ سے ہی اکتفا ہو  
 اور (اگرچہ) بعض اُن امور سے جو کہ اس امر عظیم میں لازمی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علم کرانے سے ہی مطلع ہو جائے  
 سے تو کارِ بگفت کارِ داں کن خود کارِ بگویرت کہ آل کن  
 (تو کام جاننے والے کے کہنے کے مطابق کام کرنا خود سنجہ کو بتائے گا کہ یوں کرے)  
 والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی۔

## مکتوب ۶۳

۱۰۵

شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بار میں تحریر فرمایا کہ توافل موقتہ کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا  
 نمازیں پڑھنا ان توافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ، آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ جس  
 مریض کی بیماری کے کچھ دنوں کی فرض نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ ان کو بعد میں ادا کرے اور اپنی  
 اُن قضا نمازوں کی تعداد نہیں جانتا اور نیز اگر تہجد و اشراق کے اوقات میں ان دونوں نمازوں کے  
 بدلے میں اور سننِ موکرہ کے علاوہ جو توافل بعض اوقات میں پڑھنے مروی ہیں ان کے بدلے میں ان  
 قضا نمازوں کو پڑھتا رہتا اور اپنی تمام عمر اسی طرح کرتا رہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی بیماری  
 کے دن ایک سال تک نہیں پہنچتے تو اس صورت میں کیا اس کو ثوابِ عظیم حاصل ہوگا جو ان (توافل)  
 نمازوں (کے پڑھنے) کے بارے میں وارد ہوا ہے یا نہیں حاصل ہوگا۔ پس ظاہر قول یہ ہے کہ قضا  
 نمازیں پوری ہونے کے بعد در کی نمازوں میں یہ ثواب حاصل ہوگا اس لئے کہ (اب) یہ نمازیں  
 نقل میں تبدیل ہو جائیں گی اور توافل موقتہ میں تعیین نیت شرط نہیں ہے پس وہ نمازیں توافل موقتہ  
 کی جگہ واقع ہوں گی۔

## مکتوب ۶۲

شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انھوں نے لکھا تھا کہ  
ہمہ اوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رہیں، (آپ کے) مکتوب شریف کے مطالعہ نے شادمان و مسرور کیا  
آپ نے لکھا تھا کہ ”ہمہ اوست کی کیفیت دل پر چھا جاتی اور غالب آجاتی ہے اور اس عاجز نے شریعت کو  
ملحوظ رکھتے ہوئے عرض کر دیا، تاکہ جو کچھ حکم فرمائیں حتی الوسع اس پر قائم رہے، ع  
بے سجادہ رنگیں کن گرت پیرمغاں گوید (اگر تجھ کو پیرمغاں کہے تو اپنے مصلے کو خراب ساتھ رنگین کر لے)  
میرے مخدوم! یہ وارد اور اس قسم کی دوسری کیفیات محبت کے غلبہ کے باعث ہیں محبت کے نشہ  
کی وجہ سے محب کی نظر میں محبوب کے سوا کچھ نہیں آتا اور شوق کی زیادتی کے باعث کثرت کو جمال وحدت کا  
آئینہ پاتا ہے۔

درودیوار چو آئینہ شدا ز کثرت شوق ہر کجای نگر م روئے ترا می بینم

[چونکہ کثرت شوق کی وجہ سے درودیوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں (اس لئے) میں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں]  
اور قاعدہ ہے کہ آئینہ شہود سے پوشیدہ ہو جاتا ہے ظاہر وہی صورت ہے اس لئے اس وقت میں وحدت و جو  
کا حکم کرتا ہے اور کثرت مخفی و پوشیدہ ہو جاتی ہے اس وقت سالک کو چاہئے کہ شریعت کو ہاتھ سے نہ جانے  
دے اور اپنے آپ کو تکلف کے ساتھ بندگی (شریعت) کے احکام پر (قائم) رکھے، باطن کے ساتھ وحدت میں  
فنا رہے اور ظاہر میں احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ رہے، ع

ابن کار دولت است کنوں تا کراد ہند [پنصیب کی بات ہو دیکھئے ایکس کو عنایت فرماتے ہیں]  
جب سکرے صحویں آجلے اور جمع سے فرق کی طرف مائل ہو جائے تو اس وقت اسلام حقیقی کے ساتھ  
مشرف ہو جاتا ہے اور دعوت و ارشاد کے لائق بن جاتا ہے۔

## مکتوب ۶۵

نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند ہمتی کے بارے میں اور جو حیر مشہور ہو اس کی طرف

النفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تخریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب حافظ محمد ضیاء کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ دید و دانش تھا سب کو وہم و خیال پایا اور جو کچھ یافت و بینش رکھتا تھا سب کو نقص دیکھا الخ“ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صراطِ مستقیم کی ہدایت پا گئے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی شاہراہ پر آگئے ہیں، ایک بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصور آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ سبحانہ اس سے ماورا ہے، ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ اس راستہ میں حاصل ہو اس پر قناعت نہ کریں، اس راستہ کا ہر خس و خاشاک انی انا اللہ (بیشک میں ہی اللہ ہوں) کی صدالگاتا ہے اور سالک بیچارہ کو اپنی پرستش کی طرف بلاتا ہے کوئی ایسا بلند پرواز شاہباز چاہئے جو نگاہ کی کجی میں مبتلا نہ ہو اور لا اُحِبُّ الْاَفْلَیْنِ [میں غروب ہوجانے والوں سے محبت نہیں کرتا] کا ترانہ گاتا ہو اور آیت کریمہ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِذِیْقَطْرِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ حَنِیْفًا ۗ اِلٰہِیْ [بیشک میں نے اپنا منہ کسی کو نہیں کیا، کئے بغیر خالص اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا] کو اپنا پیشوا بنائے، فَاَزَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰ [اس کی آنکھ نے نہ کجی کی اور نہ وہ حد سے آگے بڑھی] جیب کی صفت ہے اور لا اُحِبُّ الْاَفْلَیْنِ [میں غروب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا] خلیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کا مقولہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تمہاری اور اس تعالیٰ شانہ کی محبت میں فرق نہیں دیکھتا۔

بنشینم و باغم تو سا تم پنہاں تر تو با تو عشق بازم ایہ

[میں بیٹھ جاتا ہوں اور تیرے غم کے ساتھ موافقت کرتا ہوں] تجھ سے پوشیدہ بے خبر ہوں (اور تیرے ساتھ محبت کرتا ہوں) [بیشک حق جل و علا کی محبت ہے جو کہ پیروہر شد کے واسطے سے متعلق ہے، حدیث شریف من اجہم فیجبی اجہم] جس نے ان سے محبت کی تو اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی [اس معنی کی شاہد ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

یک نغمہ نشستہ درد و پردہ یک نشاۃ دو جا ظہور کردہ

[ایک نغمہ (راگ) دو پردوں (سُروں) میں جاگزیں ہے، ایک وجود نے دو جگہ ظہور کیا ہے]

مثلاً

آپ نے جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور لکھا ہے اس کے مطالعہ نے بہت خوشوقت کیا، حق سبحانہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے کمالاتِ خاصہ سے بہرہ مند فرمائے۔

## مکتوب ۶۲

شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

میرے برادر عزیز شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام عاقبت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کئے ہوئے مکتوب نے موصول ہو کر توش ووقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ ظاہری کیفیت و باطنی جمعیت کے ساتھ ہیں اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور پیش از پیش عطا کرے و من استوی و عاہ قہوم مغبون (جس شخص کے دُورن یکساں گزرے یعنی اُس نے ترقی نہ کی، تو وہ خسار میں ہے) بہترین اوقات (جوانی کے اوقات) کو عبادات کے معمولات میں صرف کریں اس قبیل فرصت میں باطن و تعمیر و تنویر میں مشغول رہیں، انسو در انسو ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اسی طرح اس کے برعکس ہے (یعنی ظاہر کی تخریب باطن کی تعمیر کا سبب ہے) اور ہم ہر پرست ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہمیں باطن کیا خبر ہوگی۔ حدیث شریف میں آیا ہے فانی بعثت لخراب الدنیا ولما بعث لعمار تھاں پس بیشک میں دنیا حوزہ اتالی سے بٹانے والی چیزوں کی برادری کے لئے بھیجا گیا ہوں اور اس کی تعمیر کے لئے نہیں بھیجا گیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ پنجوقتہ نمازوں کے دوران عجیب کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور نسبتی رفتائیت کا دیکھنا دوام کے طور پر ہے بالخصوص ذکر و مراقبہ کے وقت نہ وجود کا کوئی اثر نظر میں آتا ہے اور عدم کا کسی امر کا ارادہ دل میں نہیں آتا۔ میرے محترم ایہ احوال سنجیدہ و پسندیدہ ہیں جو حالت کہ نماز ادا کرتے وقت ظاہر ہوتی ہے بہت ہی عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہا کی خبر دینے والی ہیں۔ والسلام اولا و آخراً۔

## مکتوب ۶۱

صلاح آثار حافظ محمد حسن کے نام ان کے حال کی شرح میں مع ان احادیث کے بیان کے جن میں

نماز و وضو تلاوت قرآن مجید کے فضائل وارد ہوتے ہیں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے، آپ کا مکتوب مرغوب ہو کہ آپ نے صحبت کی وجہ سے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے صادر ہونے سے شادمان و مسرور ہوا چونکہ

اعلیٰ احوال اور بڑے کیفیات پر مشتمل تھا مسرت میں اثناء کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے جبکہ معاملہ فتاویٰ بقا سے وابستہ تھا عجیب و غریب احوال و اذواق رونما ہوتے تھے اور نادار قسم کے حالات وارد ظاہر ہوتے تھے، اب جبکہ معاملہ چل تک پہنچ گیا ہے مجز و انکسار کے سوا کچھ نہیں رہا اور جو عمل بھی واقع ہوتا ہے اس کو رد و دفع کے لائق جانتا ہے اور اپنے آپ کو کسی وجہ سے بھی اس بارگاہ مقدس کے لائق نہیں پاتا اور خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا نہیں جانتا۔ آپ جانیں کہ جب تک سالک کا معاملہ اصول اور اصول اصول میں ہے الی ماشاء اللہ تعالیٰ (اس وقت تک) فتاویٰ بقا و اصالت و ظلیت و مرآتیت (آئینہ ہونا) وغیرہ متصور ہے اور امتیاز و اذواق لذات و کیفیات و صلح اتصال موجود و ثابت ہے اور جب معاملہ اصول سے اوپر جاتا ہے اور اسل ظل کی طرح راہ میں رہ جاتی ہے اور کمالات نبوت پر ٹوٹتے ہیں اور تیز جاتی رہتی ہے تو چل و نادانی ظاہر ہوتی ہے اور حیرت و عجز ٹرہ جاتا ہے، شوق و ذوق راہ میں رہ جاتا ہے اور وصل و اتصال کا خیال سر سے کل جاتا ہے اور اتحاد و ظلیت و مرآتیت کی نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے خالص خالقیت و مخلوقیت کی نسبت جلوہ گر ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ کبھی کبھی ایک نسبت وارد ہوتی ہے اور تو صرف ظاہر ہوتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور میں مضمحل رہتا اور لاشے پاتا ہے اور اس وقت اپنے آپ سے کوئی نام و نشان نہیں سمجھتا اور اس مرتبہ پر نور کا اطلاق اس کی حقیقت کو نہ پانے کی وجہ سے ہے ورنہ وہ ایک ایسا امر ہے جو احاطہ تحریر و تقریر سے باہر ہے اور اس کو کسی چیز کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا اور اس مرتبہ مقدمہ سے بجز وحیرت کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے۔ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسر ہونے مرتبہ تعینات کے اوپر ایک مرتبہ تحریر فرمایا ہے اور اس کو تو صرف سے تعبیر کیا ہے اور اس کو حقیقت کعبہ فرمایا ہے، جو کچھ آپ نے لکھا اور پایا ہے اگر وہی حقیقت ہے جو کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے فرمائی ہے تو بہت بڑی سعادت ہے فطرتی ملک و بشری [پس آپ کے لئے خوشی و بشارت ہے] اور اگر اس حقیقت کے ظلال میں سے کوئی ظل تھا تو بھی غنیمت ہے مختصر یہ ہے کہ اس نسبت کے اصل داعی ہونے کی وجہ سے جو کچھ ہے بریت احمد (سرخ گندھک یعنی تار) ہے۔ یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اکثر اوقات یہ نسبت نماز میں وارد ہوتی ہے خاص طور پر اس فرض نماز میں جو کہ جماعت سے ادا کرتا ہے اور (نماز سے) فارغ ہونے کے بعد جب تک نماز کی جگہ میں پابند بیٹھا رہتا ہے وہ حالت بھی باقی رہتی ہے اس کے بعد پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ میرے مخدوم! نماز جو کہ تمہیں کی معراج ہے اصل کے ظہور کا مقام اور حالت معراجیہ کا نمونہ ہے۔ حدیث الساجد سجد علی قدمی اللہ قلیسأل و لیرجب (سجد کرنے والا

اللہ اعلم بحقیقہ

اللہ تعالیٰ کے دونوں قابضوں پر سجدہ کرتا ہے اس کی طلب و شوق کرنا چاہئے) آپ نے سنا ہوگا اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی کوئی حالت اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اس (بندہ) کو اپنا چہرہ خاک آلود کر کے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ اپنی نماز میں داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس اس (بندہ) سے رخ نہیں پھیرتا یہاں تک کہ وہ بندہ اپنا رخ پھیر لے یا کوئی بری بات کہے۔ پھر فرض نمازوں کی خصوصیت تو علیحدہ ہے اور جماعت نور علی نور ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جو اندھیروں میں مسجری طرف جاتے ہیں قیامت کے روز ایک باند نور کے ساتھ روشنی کرے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اندھیروں میں مساجد کی طرف چلنے والے وہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہونے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ جماعت میں نماز پڑھتا ہے پھر وہ کسی حاجت کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ غیرت کرتا ہے کہ وہ (بے مراد) واپس لوٹے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دیتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانسو نمازوں کی برابر ہے اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنا پانچ ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری اس مسجد میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے ان پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے پر محافظت کی وہ پل صراط پر سے چلنے والی بجلی کی مانند گزرنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا حشر بافتن کے پہلے گروہ میں فرمائے گا اور ہر روز و شب میں ان نمازوں پر محافظت کرنے والے کے لئے ایسے ہزار تہید کی مانند اجر ہوگا جو اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے ہوں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تم میں سے جو شخص وضو کرتا ہے پس اچھی طرح وضو کرتا ہے اور اس کو پوری طرح کرتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اس کا مقصد نماز کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو خوشخبری دیتا ہے جیسا کہ ان لوگوں کو جن کا کوئی آدمی گم ہو گیا ہو اپنے غائب کے آجانے سے خوشی ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو ترقی کہ قرآن مجید کی تلاوت میں مفہوم ہوتی ہے (ایسی ترقی) دوسری چیزوں میں کم ہے خاص طور پر وہ تلاوت جو کہ نماز میں طویل قیام کے اندر کی جاتی ہے" بیشک جب معاملہ اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور تیز جاتی رہتی ہے تو اس مقام میں ترقی قرآن مجید کی تلاوت



اور نماز کے ساتھ ہوتی ہے، کلامِ صفتِ حقیقیہ ہے اور اپنے موصوف سے کسی قسم کی علیحدگی و جدائی نہیں رکھتی اور اس کے ساتھ مل جانا اور اس کو اختیار کرنا اس کے موصوف کے ساتھ کمالِ تقرب کا سبب ہے، حدیث شریف میں آیا ہے اهل القرآن اهل الله و خاصتم لآل قرآن اهل الله اور اس کے تخاص بنیے ہیں [ہو سکتا ہے کہ اہل قرآن سے مراد یہی لوگ ہوں جو کہ اس درجہ تک پہنچے ہیں اور انہوں نے گزر چکے اور فتاویٰ کی حقیقت کے ساتھ پاک (غیر اللہ سے خالی) ہو گئے ہوں اور بندہ جب تک باسوا سے اس طرح پاک و مطہر نہ ہو جائے اہل قرآن اور اس کی تلاوت کے لائق نہیں ہوتا جو تلاوت کہ اس حالت سے پہلے واقع ہوتی ہے ابراہیم کے اعمال میں داخل ہے نہ کہ مقررین کے اعمال میں، اُس مقام میں کلمہ طیبہ کا تکرار فائدہ دینے اور ترقی بخشنے والا ہے اور جب اس کلمہ مبارکہ کی برکت سے باطن کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ تلاوت کے قابل ہو جاتا ہے، آیت کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ [اس کو پاکیزہ لوگ ہی چھوتے ہیں] اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، یعنی قرآن کو وہی لوگ پڑھتے ہیں جو باسوا کے (تعلقات کی میل کچیل سے پاک ہو چکے ہیں، قرآن کریم کی قرأت کو مبالغہ کے طور پر چھونے سے تعبیر کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے، آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اللہ کا کلام سنا کرے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے، جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اپنے رب سے بات کرے تو اس کو قرآن پڑھنا چاہئے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے قرآن کے حاملین (راہگاہ والے) اولیاء اللہ ہیں، پس جس نے ان سے دشمنی کی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو بیشک اس نے اللہ تعالیٰ سے دوستی کی۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے، اللہ عزوجل (قرآن مجید کی) جس آیت کو بھی نازل فرماتا ہے اس کا ظاہر و باطن ہوتا ہے اور ہر حرف کے لئے حد ہے اور ہر حد کے لئے مَطْلَعٌ ہے۔ والسلام

## مکتوب ۶۸

شیخ نمازی کے نام اس بیان میں کہ رویتِ قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ "جس جگہ سالہا لسی سال میں نہیں پہنچتا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے"

جلد ۱۵ اس آیت کی مزید تشریح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ جلد سوم کے مکتوب ۶۸ میں ملاحظہ فرمائیں۔  
جلد ۱۵ اس حدیث کی شرح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ دفتر سوم مکتوب ۶۸ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی من لا ینبغی الذم، وبراہین شریعہ غازی نے چند سوال کے لئے اس کے جواب میں چند سطریں لکھی جاتی ہیں واللہ اعلم بالصواب، الی سبیل الرشاد (اللہ تعالیٰ سب سے راستہ کی طرف ہدایت دینے والا ہے) آپ جو ان میں کہتا ہیں صوفیائے کرام دنیا میں مشاہدہ کے و توحش کے قائل ہیں جو کہ رویت قلبی سے عبارت ہے اور اس عام قافی میں اسے تسلیم کرتے ہیں اور (اس کا) وقوع مانتے ہیں، اور صاحبِ معرفت فرمانے ہیں اور اس بات پر اجماع ہے کہ اس عالمی شانہ کو دنیا میں نہ آئے اور نہ دیکھا جاسکتا اور نہ قلب سے، شاید کہ اس اجماع سے مراد صوفیائے متقدمین کا اجماع ہے اس صوفیائے متقدمین دنیا میں رویت قلبی کے قائل نہیں ہیں اور ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ کا مذہب بھی اس اجماع کے موافق ہے اس معنی میں کہ مشاہدہ ذات حق بہی و نما کا نہیں ہے کہ وہ آخرت کی رویت سے تعلق ہی بلکہ ظنالی میں سے کسی ظل کے مشاہدہ سے تعلق رکھتا ہے کہ جس کے ساتھ آرزوی شہد کے ساتھ آرزوی فنا ہے) ذات عزیزانہ کا طالب اس میں پھنسا نہیں رہتا اور بلکہ اپنے پس مندی کی طرف نہیں اتنا اور یہ جو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا جو کچھ کہ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب خیر ہے، لہذا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے یہ بھی اس اجماع کے مطابق ہے اور اس کی تائید کرنے والا وہ واقعہ بھی ہے جو نفحات میں بیان کیا گیا ہے کہ کسی بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توجہ کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصور آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ تعالیٰ اس سے ماورا ہے اور بعض اکابر سے مشاہدہ کے احوال میں تو کچھ نقل کیا گیا ہے کہاں سے (ثابت) ہے کہ ان کو اس مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی ہے اور وہ آخر تک اس مشاہدہ میں رُکے رہے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز اس فقیر کو الہام والا اگر توجہ بہ صفت رہتا چاہتا ہے تو اپنے آپ میں مشغول ہو جاتا ہے اپنے آپ میں مشغول ہونا کیا چیز ہے؟ اور جذبہ صفت اس معنی پر ہے؟ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اپنے آپ میں مشغول ہونے سے مراد سیرِ انفسی ہو جس کو جذبہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیرِ آفاقی ہے یعنی توسلک سے جذبہ پر آجا اور آفاق سے انفس میں داخل ہو جاتا کیونکہ یافت راپا (اپنے سے خارج میں نہیں ہے)۔

ہمچونابیدنا میر نہ سوئے دست بانودر زیر گھمیاست ہرچہ ہست

[تواندے کی ہانت بہ طرد، ہاتھ نہ لجا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی لہلہ کے پیچھے ہے]

اور سیرِ انفسی ولایت کے طریقوں میں نہایت ہے اور جذبہ صفت (سے مراد) اُن قدس سرہ کے کمال کے

ساتھ منصف ہونا ہے جو کہ سیرِ انفسی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”سلطان العارفين با نريد بسطامی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچا سلطانِ خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے اور آپ نے اس قول پر تعجب کیا کہ خیال کیا چیز ہے جو کسی شخص کو کسی جگہ پہنچائے اور اگر بالفرض وہ کوئی چیز سالک کے سامنے لائے تو وہ اُس پر کس طرح اعتماد کرے، خواب و خیال کا کیا اعتبار ہے“ میرے محترم! جو کچھ سلطان العارفين نے فرمایا ہے وہ حق ہے اس معنی میں کہ سلطانِ خیال کی مدد سے برسوں کا راستہ ایک لمحہ میں طے ہو جاتا ہے، غیبِ الغیب کا راستہ وہم (خیال) کی مدد سے طے ہوتا ہے اور بچوئی (بے کیفی) کے معاملات خیال کی مدد سے صورت پذیر ہوتے اور ادراک میں آجاتے ہیں۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ نے لکھا ہے کہ ”اس راستہ کے طے کرنے کا مدار توہم و تخیل پر ہے، احوال و مواجید کیفیت (جو کہ اس راستہ کے جزئی معانی ہیں وہم ہی کے ساتھ ادراک میں آتے ہیں اور سالکوں کی تجلیات و تلویحات خیال کے آئینے میں مشہود ہوتی ہیں پس اگر وہم نہ ہوتا تو ہم قاصر رہ جاتے اور اگر خیال نہ ہوتا تو حال پوشیدہ رہ جاتا، اس راستہ میں وہم و خیال سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی اور ان کا اکثر ادراک و انکشاف واقع کے مطابق ظاہر ہوا، وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کی راہ کو جو کہ بندہ اور رب کے درمیان ہے اللہ تعالیٰ کے کرم سے تھوڑی مدت میں طے کر دیتا ہے اور وصول کے درجات تک پہنچا دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ غیبِ الغیب کے دقائق و اسرار کو اپنے آئینہ میں منکشف کرتا ہے اور صاحبِ استعداد سالک کو مطلع کر دیتا ہے“

یا ان (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کا کلام ہے۔ والسلام

۱۱۵  
مکتوب ۶۹ اور فقروم از مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ

## مکتوب ۶۹

محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی موسیٰ پر اور باطن کا حصہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت حق سبحانہ کا عشق دیکھنے کے طور پر ہے یا جاننے کے طور پر؟ دیکھنے کے طور پر نہیں ہے کیونکہ دیدار کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے بلکہ سننے اور جاننے کے طور پر ہے۔“

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا کیں دولت از گفتار خیزد

[عشق صرف دیدار ہی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ اکثر یہ دولت گفتار سے بھی پیدا ہوتی ہے]

آپ نے لکھا تھا اگر جاننے کے طور پر ہے تو ہم خدائے تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے اس کو پہچانا ہے

جیسا کہ وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہے پس کیا (سبب) ہے اور کیا مصیبت ہے کہ یہ سب کچھ جانے اور پہچاننے کے باوجود ہماری طبیعت میں عشق مجازی کے برابر کامل بیقرباری و بے آرامی پیدا نہیں ہوتی اور شوق کی آگ ہمارے دلوں میں نہیں بھڑکتی۔ (اس کا) جواب دو طرح پر ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ محض جاننا عشق و گرفتاری کا سبب نہیں ہے، اگر عشق میں محض جاننا کافی ہو تو تمام مومنوں کو شیدا و عاشق ہونا اور اپنے آپ سے اور اپنے ماسوا سے آزاد ہونا چاہیے کہ (یہ عشق کا لازمہ ہے بلکہ عشق و محبت حق جل و علا کا عطیہ ہے جو کہ جاننے پر مرتب (ہوتا) ہے اور عالم اسباب میں سلوک و ریاضت اور شیخ مقدرا کی صحبت پر کہ جس نے سلوک و جذبہ کے مقامات کو طے کیا ہے موقوف ہے اور علم و معرفت کہ صوفیائے کرام جس سے ممتاز ہیں اس عشق و ولولہ کا نتیجہ ہے اور اس کا ثمرہ حق الیقین ہے جو کہ بقا کا مقام ہے (حدیث قدسی) من قتلنا فانا دیتہ [جس کو ہر قتل کرتا ہوں تو اس کا خونہا میں خود ہوں] اس بات کی گواہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو عشق و محبت بچوپی سے تعلق رکھتا ہے وہ بے کیفی سے کچھ حصہ لکھتا ہے اور وہ باطن کا حصہ ہے کیونکہ جو سر اسر چون (بیشکل) ہے اُس کا ظاہر میں سراپت کرنا کیاب ہے اور عشق مجازی جو کہ چون و چند سے تعلق رکھتا ہے ظاہر کا حصہ ہے اس لئے اس کے آثار یعنی بیقرباری و بے آرامی و آہ و نعرہ اور لاغر و زرد ہو جانا ظاہر میں بہت زیادہ ہیں، عشق حقیقی کے برخلاف جو کہ بے کیف ہے اور یہ آثار اس میں بہت کم ہیں، اس کا اثر معشوق میں فنا ہونا اور ماسوا سے آزاد ہو جانا ہے یہ عشق کی حقیقت ہے اور وہ عشق کی صورت ہے، لوگوں نے شبلی (قدس سرہ) سے کہا کہ آپ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں اور حالانکہ فرہی اس کے منافی ہے (حضرت شبلیؒ نے فرمایا)

احب قلبی و مادری بدنی و لودری ما اقام فی السمن

[میرے دل نے محبت کی اور میرا بدن بے خبر ہے اور اگر وہ جانتا تو فریب نہ رہتا]

مختصر یہ ہے کہ عشق مجازی میں چونکہ عاشق و معشوق کے درمیان ظاہری مناسبت موجود ہے (اس لئے) اس کے آثار ظاہر میں زیادہ نمایاں ہیں اور عشق حقیقی میں چونکہ یہ مناسبت مفقود ہے (اس لئے) اس کا اثر ظاہر میں بہت کم پایا جاتا ہے اور فنا و بقا تک جو کہ باطن کی صفات میں سے ہے پہچانا ہے بیشک ظلال کے مقامات میں اصالت و ظہور کی مناسبت محب اور محبوب کے درمیان موجود ہے (پس) اگر اس کے آثار ظاہر ہوں اگرچہ اجمالاً ہوں تو گنجائش رکھتا ہے اور نالہ و فغاں وغیرہ واقع ہوتا ہے، جب معاملہ ظلال سے اوپر چلا جاتا ہے بلکہ اصل بھی ظل کی مانند راستہ میں رہ جاتی ہے اور معاملہ غیب الغیب سے پڑتا ہے تو محبت کی سوزش و بے چینی بہت کم ہو جاتی ہے اس لئے کمالات نبوت

میں محبت کے معنی ارادہ طاعت کے ہیں نہ کما س کے علاوہ کچھ اور کہ جو بے حسنی کا باعث ہو، یہ محبت اس محبت کی مانند ہے جو کہ ہر شخص کو اپنی ذات کے ساتھ ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نازک ہے کیونکہ وہ تعالیٰ شانہ بندہ کے اس کی ذات سے بھی زیادہ قریب ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اپنے سے زیادہ محبوب کوئی نہیں ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ (مگر جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے) اور کوئی بے حسنی اس محبت میں ثابت نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حق جل و علا کی عبادت کی توفیق میں اپنے آپ کو بہت قاصر و عاجز پایا ہے اور آخرت کے کاموں کو سراسر انجام دینے کی قدرت اپنے اندر بہت کم دیکھتا ہے ناچار اپنی بیماری کا علاج طلب کرتا ہے میرے مخدوم! آپ نے جو کچھ لکھا ہے فقیر کی زبان سے لکھا ہے (یہ فقیر) اپنی بے توفیقیوں کا کیا ظہار کرے اس ناکارہ سے علاج ج طلب کرنے کی جستجو عاریتی مالک سے مستعار مانگنے اور محتاج فقیر سے سوال کرنے کی مانند ہے، مرض الاظہار (طیب خود ہی بیمار ہیں) اس جگہ صادق آتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ حضرات کو اپنی خوشنودیوں کے حصول کی توفیق عطا فرمائے اور کمال کے مراتب کی طرف ہدایت نصیب کرے۔

## مکتوبات

میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضغہ قلبیہ و وجوہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حافظ اللہ العظیم و مصلیا علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، گرامی نامہ جو آپ نے اس ناکارہ کے نام ارسال کیا تھا اس کے وارد ہونے سے مشرف و مسرور ہوا، آپ نے طلب کے درد اور طلب کے شوق کا اظہار کیا تھا، حق سبحانہ اس درد کو اور زیادہ کرے اور شوق کی چنگاری کو اور بھڑکائے یہاں تک کہ ماسوی سے بالکل رہا کرے اور علمی و حجتی تعلقات کو اس کے ساتھ بالکل جنادے اور فنا و نیستی تک پہنچا دے۔

بیچ کس راتا نگر درد او فنا نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

میرے مخدوم! کبھی (لفظ) قلب بولتے ہیں اور (اس سے) قلب کی حقیقت جامعہ مراد لیتے ہیں جو کہ عالم امر سے ہے اور ذکر و تاثر و التذاور و سکرو فنا و اشتہاک جو کہ یکے بعد دیگرے آتے ہیں (یہ سب) اس کا کام ہے، اور کبھی (یہ لفظ) بولتے ہیں اور (اس سے) وہ مضغہ گوشت کا لکڑا کہ عالم خلق سے ہے مراد لیتے ہیں جو بائیں پہلو میں واقع ہے اور قلب کی حقیقت جامعہ کو اس مضغہ کے ساتھ خاص تعلق ہے کہ گویا اس کا

آشیانہ و مسکن اور بھکانا ہے اور ایک قسم کا اتحاد ان کے درمیان موجود ہو گیا ہے کہ امتیاز گویا مفقود ہو گیا ہے اور بعض احکام میں شرکت حاصل ہو گئی ہے اور حقیقت جامعہ کے ذکر سے مضغہ میں بھی حرکت پیدا ہو گئی ہے روح کی طرح جو کس عالم امر سے ہے اور بچوٹی سے کچھ حصہ رکھتی ہے۔ (اور وہ) بدن کے ساتھ عشق و محبت ہونے کی وجہ سے بدن میں فانی ہو گئی ہے اور بدن کے احکام کے ساتھ ہم رنگ و ہم صفت ہو گئی ہے اور بدن کے توسط سے سمیع و بصیر و متکلم ہو گئی ہے اور بدن کی لذت کے ساتھ لذت یاب اور اس کے غم کے ساتھ غمزدہ اور اس کی حرکت و سکون کے ساتھ متحرک و ساکن ہو گئی ہے، پس جو ذکر قلبی کہ بتدیو کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقت جامعہ کا ذکر ہے شروع میں اس کے وسیلہ و ہمسائیگی کی وجہ سے مضغہ (جسمانی دل) بھی ذاکر و متحرک ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ایک ذکر ہے جو کہ دونوں سے منسوب ہے اور ان کے اتصال و اتحاد اور عدم امتیاز کی وجہ سے ایک کا ذکر دوسرے کی طرف منسوب ہو گیا اور ایک کی حرکت کے ساتھ دوسرا متحرک ہو گیا۔ مولوی معنوی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چونکہ اور شاگوش چشم و دست و پائے خیر و ام در چشم بندی خدائے

[چونکہ وہ کان، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں ہو گیا ہے (اس لئے) میں خدائے تعالیٰ کی نظر بندی میں جیت زردہ ہوں]

جس وقت بندہ کو حق جل و علا کے ساتھ یہ دید حاصل ہو جاتی ہے اگر روح و قلب کو جو کہ بچوٹی سے کچھ حصہ رکھتے ہیں یہ معاملہ پیش آجائے تو نجائش ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر معده جو کہ بعض اکابر کی عبارت میں آیا ہے کس معنی میں اور دل کا ذکر کونسا ہے اور ان دونوں قسم کے ذکر میں امتیاز کیا ہے؟ میرے مخدوم! معده کا ایک مقام ہے اور دل کا مقام دوسرا ہے اور جو ذکر و حرکت کہ مقام معده سے ظاہر ہوتی ہے وہ ذکر معده سے منسوب ہے اور جو ذکر کہ دل کے مقام سے ظاہر ہوتا ہے وہ دل کا ذکر ہے پس ان دونوں میں امتیاز مقام کے امتیاز سے ہے۔

## مکتوبات

شیخ مظفر ریہ پوری کے نام سے نصلح و مواعظ کے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ رکھتی ہے وہ سب اس سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے گرامی نامہ پہنچ کر خوشی کا باعث ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی

مشتاق جانیں وانا الیہم کلاشد شوقا [اور میں اُن کی طرف زیادہ شدید شوق والا ہوں] آپ نے سنا ہوگا، عظمت و استغناء ذاتی کے باوجود اشد شوق اُس طرف منسوب ہوا کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے اصالت و غلبہ رکھتا ہے فرع طفیلی ہے جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے (اور کسی معاملہ میں اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتی، اس کا شوق و محبت اُس جانب کے شوق و محبت کا پرتو ہے اور اس تیز بربانہ کے شوق کے بے انتہا سمندر کا ایک قطرہ ہے۔

ادائے حق محبت عنایت است زدو وگرنہ عاشق مسکین پیچ خور سزا است  
[محبت کا حق ادا کرنا دوست کی طرف سے ایک عنایت ہے ورنہ مسکین عاشق کچھ نہ ہونے کے باوجود خوش ہے]  
فرع کے شوق کو اصل کے شوق و محبت کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مساوات ہے، اس کی محبت کا اثر ہے کہ بساط کائنات کو پردہ عدم سے نکال کر اور وجود ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دیکر اور غیب ہوتن کے پردہ والوں کو ظہور کے میدان میں لا کر اپنے کمال و جمال کا آئینہ بنایا، اس کی محبت کی کشش ہی ہے جو کہ بے پروا محب کو تعلقات کے گرداب سے نکال کر عظمت و کبریائی کے سرابوں میں پہنچاتی ہے اور پیاس ہزار سال کے راستہ کو تھوڑے عرصہ میں قطع کر دیتی ہے ورنہ محب بیچارے کی سعی و کوشش سے کیا بنتا اور اس کی محبت سے کیا حاصل ہوتا ہے۔

مراگر تو سن دل نیست در راہ کمنذ زلف او ہم نیست کوتاہ  
[اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں ہے (تو کیا ہوں) اس کی زلف کی کمنذ بھی تو کوتاہ نہیں ہے]  
بات دوسری طرف چلی گئی۔ آپ نے نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مفردوم! سنت کی اتباع میں جان (دل) کے ساتھ کوشش کریں، جزوی و کلی (امور) اور عادات و عبادات میں سرور دین و دنیا علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے کو بہت بڑی سعادت جانیں اور برکات کا پھل اور بلند درجات کا نتیجہ دینے والا تصور کریں، محبوب کی مشابہت کرنے والے محبوب اور اس کی پیروی کرنے والے بہت پسندیدہ (ہوتے) ہیں، آیت کریمہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ بِحُبِّكُمْ اللّٰهَ [آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] اس معنی کی شاہد ہے، اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور ضلوت کی طرف راغب رہیں اور نماز کو طول قیام کے ساتھ ادا کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ متور رکھیں، کلمہ طیبہ کی تکرار اس قدر کریں کہ تمام خواہشات سے خالی ہو جائیں اور حق جل و علا کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جائیں اور وجود و وجود کے تابع کمالات کی اپنے آپ سے نفی کریں یہاں تک کہ سب کی نفی ہو جائے اور ذاتی عدیت روٹنا

ہو جائے اور نفس، امارہ کی اتانیت (سکشی) جڑ سے اکھڑ جائے اور تمام کمالات اصل کی طرف لوٹ جائے یہاں تک کہ ذکر و حضور بھی نہ ہے، ولایذکر اللہ الا اللہ [اور اللہ ہی اللہ کو یاد کرنا ہے] درمیان میں آجائے جو واقعات کہ آپ نے دیکھے اور لکھے ہیں نیک و واضح ہیں اور خوشخبریاں ہیں۔ والسلام اولاد آخراً۔

## مکتوبات

محمد سعید سہارنپوری کے نام بلند ہمت ہونے اور شہادتِ مکاشفات کی طرف توجہ نہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 حادثاً اللہ العظیم ومصلياً علی رسولہ الکریم ط اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، آپ کے مکتوبات گرامی یکے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، آپ نے ملاقات کے شوق اور جدائی کے درد کا اظہار کیا تھا ابد ہے کہ اس شوق کی آگ سر بلند ہوگی اور عشق کا شعلہ اور زیادہ بھڑکے گا تاکہ ماسوا پوری طرح رہائی دلا دے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا کے ساتھ علمی و حسی تعلقات کو بالکل جلا دے اور موہوم ہستی جو کہ حقیقی نیستی (فنا) کے لئے حجاب ہے دور ہو جائے اور حقیقی فنا و حقیقی نیستی ظاہر ہو جائے اور اس نیستی کے جال سے ہستی کو شکار کرے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انعکاسی و انصباعی (عکس قبول کرنے اور رنگا جانے کے طور پر) ہے مرید صادق اس رابطہ محبت کی وجہ سے جو کہ وہ شیخ مقدا کے ساتھ رکھتا ہے ساعت بساعت اس رنگ میں رنگا جاتا ہے اور حضور و غیبت میں اس عشق کی کشش سے اس کے پوشیدہ معانی (اسرار) کو حاصل کر لیتا ہے خواہ وہ اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے لیکن حضور و صحت کی تاثیر زیادہ قوی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی و اثبات سے گزر کر (ایسا) معلوم ہونا ہے کہ (معاملہ) مذکورہ کے مشا تک پہنچا ہے، میرے مخدوم! اس قسم کے مکاشفات و تجلیات (اس) راستہ کے سالکوں کو پیش آنے میں انجام کار میں ان سب سے گزر جانا چاہئے اور چہل و چیرت میں آجانا چاہئے، بلند ہمت (کو چاہئے) ان ظہورات پر فریفتہ نہ ہو جائے اور اس قسم کے شہادت کے ساتھ مطلبِ اعلیٰ سے رگ نہ جائے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیرِ ماسوی اللہ کلمہ کلا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے جس قدر ہو سکے نفی و اثبات کا تکرار کرتے رہیں اور مشہودات و متجلیات کو کلا کے تخت میں لائیں اور جب آپ مغلوب ہو جائیں اور دروغ غالب آجائے آپ کو اپنے آپ سے بخود کر دے تو اور بات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں اس کو غیبت کہوں یا حضور

۱۲۰



(یہ) شوقی صورت اور ذوقی لذت ہے۔ چونکہ اس وقت میں ماسوی سے غیبت اور حق جل و علا کا حضور سے اور شوق کی صورت اور ذوق کی لذت اس غیبت و حضور میں لے آئی ہے (اس لئے) جو کچھ کہا جا گنجائش رکھتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات سُکر لاق ہے اس انعام کا بھی شکر بجالائیں اور ہلّ میں قزندی (کیا اور ہے) کہتے ہوئے اس سے لگے کوشش کریں اور صحو و بندگی کا مقام تلاش کریں۔

## مکتوب ۳

شیخ بایزید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے، نفس

وصول میں ارباب علم و ارباب چہل برابر ہیں۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب شریف نے پہنچ کر خوش وقت کہا، آپ نے حیران و بے آسائش واردات لکھی تھیں کیا کیا جاسکتا ہے آپ (نسبت کے) علم سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں، آپ کا باطن اخذ کی ہوئی نسبت سے معمور ہے اور قرب کے درجات میں محو یا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ نسبت جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت (عدم علم) سے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے۔ آپ غم نہ کھائیں اور ذکر و فکر میں ہمیشہ مشغول رہیں اور ان کے ساتھ نسبت باطن کو قوی کریں کیونکہ باطن کی ترقی باعمال ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے، ارباب علم و ارباب چہل نفس وصول و قرب میں برابر ہیں فرق صرف وصول و قرب کے علم کے ہونے یا نہ ہونے کا ہے جو کہ زائد خوبیوں میں سے ہے اگر آپ کو (نسبت کا) علم کم ہے تو کسی دوسرے کے علم کو کافی جائیں اور خواب و خیال کے عدم اور استخارہ میں کسی امر کے ظاہر نہ ہونے سے غمزدہ نہ ہوں کیونکہ ولایت و قرب اس کے ساتھ وابستہ نہیں ہے اور ان میں سے کسی ایک کے نہ ہونے سے کمال میں نقصان نہیں آتا اور ہمت بلند رکھیں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگ جائیں زائد خوبیاں اگرچہ نہ پائی جائیں۔

تو مباحث اصلاً کمال ابن ست و بس - رودر و گم شو وصال ابن ست و بس

(تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس - جا اس میں گم رخصا ہو جا، وصال ہی ہے اور بس)

اور اگر آپ کام کی حقیقت کے متعلق پوچھتے ہیں (تو جواب یہ ہے کہ) تمام لوگ ذاتِ اقدس کے مرتبہ (تک رسائی) سے محرومی و چہل کے ساتھ موصوف ہیں اور ارباب علم و چہل کو اس بلند بارگاہ (کی رسائی) سے بایوسی دامگیر ہے، علم و شہود اور تمام گفتگو و ظلال کے مراتب اور صفات و افعال کے مراتب میں ہے

اور ذاتِ مقدس کے مرتبہ میں حیرت و حیل کے سوا کوئی چیز نہیں ہے اعرفہم باللہ اشدہم تعجیرا فیہ  
 [اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچانتے والا اُس (اللہ) کے بارے میں سب سے زیادہ حیرت میں ہے] سے  
 ازیں خانہ آواز سے پائے نخواست ہمیں دست من حلقہ بر در شکست  
 [اس گھر سے کسی پاؤں کی آواز نہیں آئی، میرے ہی ہاتھ نے دروازے کی زنجیر توڑ دی] والسلام اولاً و آخراً

## مکتوبات

نیر شیخ بایزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تصوف  
 کی حقیقت اضطراب و بیقراری ہے۔

اللہ تعالیٰ ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کرے اور باطنی جذبات (کیفیات) کے ساتھ لذت اندوز  
 و خوشوقت رکھے، گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! ہم امید رکھتے ہیں کہ اس مہینے کے  
 آخری دنوں میں جو کہ ماہِ ذی الحجہ ہے بائیس سے اسیس تاریخ تک کسی روز سرحد سے روانگی واقع ہو جائے اور  
 سورن کی بندرگاہ سے کعبہ منقصود تک پہنچا حاصل ہو جائے۔ ع

تا درمیانہ خواستہ کردگار چسیت [دیکھتے اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا مرضی ہے]

اگرچہ محدود عقل عالم اسباب پر نظر کرنے کی پابند ہوتی ہے لیکن عشق کے راستے میں عقل کی پابندی و قدرے  
 باہر آجانا چاہئے اور نگاہ اسباب پیدا کرنے والے (حق تعالیٰ) پر مرکوز کر دینی چاہئے، کسی نے خوب کہا ہے  
 دل اندر ز لہنہ لیلی بندو کارا عقل مجوں کن کہ عاشق رازیاں دارد و مقالات خرد مندی

[دل کو لیلی کی زلف کا اسیر بنا اور مجوں کی عقل سے کام لے کر کیونکہ عقل مندی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے]  
 جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا نیک و واضح ہے حق سبحانہ متوقع امور کو قوت سے

فعل میں لائے اور طلب میں ذوق و شوق عطا فرمائے تاکہ ماسوا سے رہا کر دے انہ فریب عجیب  
 [بیشک وہ فریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون

آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ (سالک کو) اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ اس  
 آیت کریمہ میں مذکور ہے، حَقِّ اِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ

اَنْفُسُهُمْ وَظَنُوْا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اِلٰهِ اِلَّا اِلَيْهِ <sup>بِطْم</sup> [یہاں تک کہ جب زمین اپنی وسعت کے باوجود  
 ان پر تنگ ہو گئی اور ان کی جانیں (بھی) ان پر تنگ ہو گئیں اور انہوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی جگہ پناہ نہیں ہے]

دیگریہ کہ ہم نے آپ کو خدائے تعالیٰ کے سپرد کیا آپ کہاں زحمت اٹھائیں گے آپ ہمیں بھی خدائے جل و علا کے سپرد کریں اور خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔

گر باندیم زندہ بردوزیم دامنے کز فراق چاک شدہ  
ور بگردیم عذرِ ما پسندیر لے با آرزو کہ خاک شدہ

۱۲۲

(اگر ہم زندہ رہے تو اس دامن کو جو کہ جدائی سے پھٹ گیا ہے سی لیں گے اور اگر ہم مر گئے تو ہمارا عذر قبول کر کیونکہ بہت سی آرزوئیں ہیں جو خاک ہو گئی ہیں) والسلام اولاً و آخراً

## مکتوب ۷۶

ایک اہل طریقت خاقون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد ہمیشہ عقیقہ مخمرہ سے عرض کرتا ہے کہ خبر وحشت انتر سننے کی  
سے کیا لکھے کہ کس قدر غم و اندوہ پیدا ہوا لیکن جو تکہ مولائے حقیقی جل شانہ کی تقدیر و ارادے سے ہے (اس لیے)  
صبر و شکیبائی کے بغیر چارہ نہیں ہے اور تسلیم و رضا کے سوا اندازہ نہیں ہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ  
[بلاشبہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں] چونکہ آپ کی دنیا چلی گئی ہے حق سبحانہ آپ کو آخرت  
نصیب فرمائے اور اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے ساتھ آشنائی اور باسوا سے رہائی نصیب کرے، اوقات کو  
اللہ تعالیٰ شانہ کی یاد کے ساتھ یاد رکھیں اور اموات کو دعا و فاتحہ کے ساتھ یاد کریں آجکل میں ہم بھی اُس  
جماعت کے ساتھ ملنے والے ہیں اور مال و اسباب سے جدا ہو جائیں گے اور اولاد و اقارب کو رخصت کریں گے  
آخرت کا توشہ تیار کریں اور قیامت کو نصیب العین بنائیں حق سبحانہ آپ کو اجر عظیم عنایت فرمائے اور ظاہر  
اطن کا اطمینان عطا فرمائے، اِنْدَ قَرِیْبٍ مَّجِیْبٍ [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔

## مکتوب ۷۷

فضیلت آب شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی کی  
نوٹس کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیٰمات کے زمانہ میں قطبیت و  
قیومیت کا منصب آنسر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

حامداً لله العظیم ومصلياً على رسولنا الكريم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے  
 (آپ کے) گرامی نامے یکے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت کا باعث ہوئے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "مقتدی امام کے پیچھے  
 ذکرِ نفی اثبات کے ساتھ مشغول ہو یا نہ ہو؟" میرے مخدوم! مقتدی وغیر مقتدی (سب) کو چاہئے کہ نماز میں  
 نماز کے ارکان کے ساتھ پابند رہے اس کے آداب و سنن میں کوشش کرے، ذکرِ نفی و اثبات کے لئے اوقات بہت ہیں  
 نماز کے اندر نماز کی تکمیل میں مشغول ہوں کہ (یہ) اعمال میں افضل اور مقربات میں اکمل ہے ہاں اگر حضورِ دل  
 ۱۲۳  
 دو قوفِ قلبی میں کوشش کریں تو مستحسن معلوم ہوتا ہے لا صلوة الا بحضور القلب [حضورِ قلب کے بغیر  
 نماز نہیں ہے] وارد ہوا ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ کسی عبارت میں وارد ہوا ہے کہ پیغمبرِ خدا  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے وقت کے قطبِ ارشاد ہوئے ہیں کیا اس وقت میں قیومیت کی نسبت  
 کوئی رکھتا تھا؟ اگر آنسور علی آلہ الصلوٰۃ والسلام رکھتے تھے تو آپ کو قیوم ہونے کے باوجود قطبِ ارشاد  
 کیوں کہتے ہیں اور کون سا فائدہ اس میں ہے حالانکہ قطبیت کی نسبت قیومیت کی نسبت سے نیچے ہے۔ آپ  
 جان لیں کہ لفظ قطبِ ارشاد و مبدار وغیرہ اہل شرع کی زبان میں وارد نہیں ہیں اور صوفیائے کرام کی  
 اصطلاحات و مکشوفات میں سے ہیں، اور نسبتِ قیومیت حضرتِ عالی (مجدد الفِ ثانی قدس سرہ)  
 کا مکشوف ہے، معلوم نہیں ہے کہ اُن حضرتِ عالی سے پہلے اولیاِ راشدین سے کسی نے یہ بات کہی ہو (اور)  
 اس کے اسرار کے ساتھ متحقق ہوا ہو، صوفیہ کے مطابق، ولایت کے طریقوں میں کمال الکمال قطبیتِ ارشاد  
 ہے جس کو بزرگوں نے آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ نسبت دی ہے۔ نسبتِ قیومیت جبکہ اُس  
 میں ظاہر نہیں ہوتی تھی وہ حضرات کہاں سے (اس کا) اطلاق کرتے، اب جبکہ ظاہر ہو گئی ہے، ہم کہتے  
 ہیں کہ یہ نسبتِ عالیہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
 نفویض ہوتی تھی اور شایان نہیں ہے کہ نسبتِ قیومیت اس وقت میں آپ کے علاوہ کسی اور کے لئے ہو اور  
 کسی دوسرے سے منسوب ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "میں مراقبہ میں بیٹھا ہوا تھا یہ  
 عبارت ظاہر ہوئی کہ تجلی ذاتی اس سے عبارت ہے کہ متجلی لہ (جس کے لئے تجلی ظاہر ہوئی ہو) کو چوٹی  
 سے کچھ حصہ دیدیں" میرے مخدوم! جو کچھ ظاہر ہوا ہے بہت اعلیٰ ہے، آپ کی موجودہ حالت سے  
 وہ بلند معلوم ہونا ہے بشارت ہے امیدوار رہیں۔

اگر این لحظہ ممکن کارِ شب نیست ز رخمتِ مقبالاں این ہم عجب نیست  
 [اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]

والسلام

# مکتوب

نیز فضائل آباء مخدوم آدم (ٹھٹھی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة اور ارسال تسلیمات کے بعد (عرض ہے) کہ آپ کا مکتوب شریف جو کہ دوستوں کی سلامتی اور ان کی کجی کی خبر دینے والا تھا پہنچا اور اس سے خوشی و شادمانی حاصل ہوئی۔ آپ نے مجھ سے یہ دریافت کی ہے کہ جو شخص اموات کی ارواح کے لئے کلمہ توحید شہرہ از مرتبہ پڑھے کیا اس کے لئے جائز ہے کہ اس (کلمہ توحید کے) تکرار سے اس کے ارادوں کی نفی ہو جائے اور اس کو وہ معنی جو صوفیہ نے مراد لئے ہیں (یعنی لام مقصود الا اللہ) ملحوظ ہوتے ہیں یا نہیں اور علماء کے نزدیک جو معنی مسلم ہیں (یعنی لام مقصود الا اللہ) ان کے ملحوظ ہونے کی صورت میں ان دونوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ (اس سے) ارادوں کی نفی ہو جاتی ہے وہ قبولیت کے زیادہ قریب اور افاقہ نفس سے زیادہ دور اور اس (نفس) کی فنا میں زیادہ دخل ہو جاتا ہے کسی عارف نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تکلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کسی سال کی عبادت سے بہتر ہے، اور علماء اس معنی کی نفی نہیں کرتے بلکہ قریب کہ وہ اس معنی (کو پسند کریں اور وہ (علماء) اس معنی کی نفی کس طرح کریں گے (یعنی نہیں کریں گے) حالانکہ وہ معنی (وجود بشریت کی نفی میں کوشش کرنا) خلاصہ عبادت و مقصود طاعت اور جہاد اکبر کے لئے مستعمل اور حصول اخلاص کا ذریعہ ہے جو کہ شریعت کا تیسرا جزو ہے اور جو معنی علماء نے مراد لئے ہیں وہ صوفیہ نے بھی مراد لئے ہیں اور وہ (صوفیہ) مقصود و معبود دونوں کی نفی کرتے ہیں لیکن مقامات کے اختلاف کے ساتھ، نیز آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو لوگ اپنے باپ دادا جو کہ مرشد ہیں) تھے کے مقلد و مرید ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں ان کی جائیشنی کی پگڑیاں باندھتے ہیں کیا ان کے لئے اپنے بزرگ باپ دادا کی طرح اپنی خلوت میں مصافحہ کے ساتھ لوگوں کو مرید بنانا اور توبہ کی تلقین کرنا جائز ہے؟ پس ہم کہتے ہیں کہ ہمارے طریقہ میں مرید کرنا سیکھنے، سکھانے اور تکمیل کے ساتھ ہے، پس جو شخص کہ (خود) کامل نہیں ہے وہ دوسروں کی تکمیل کیسے کرے گا جبکہ تکمیل کمال کی فرع ہے اور اس کو تقلید مرید بنانا کس طرح جائز ہوگا؟

۱۔ اس عربی مکتوب میں یہ لفظ المتعلمین باعناہم صحیح ہے اور غالباً باعناہم یا بعناہم صحیح ہوگا کیونکہ عامہ کی جمع عام یا عام آتی ہے ہم نے اسی لحاظ سے ترجمہ کیا اور یہاں حاشیہ پر نسخۃ المتعلمین باعناہم درج ہے اس لحاظ سے ترجمہ یہ ہوگا: ان (باپ دادا) کے اعمال تصنع کے طور پر از خود سیکھنے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں۔ واقعہ: اہل علم بالصواب۔ (مترجم)

# مکتوب

شیخ برالدین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفع اور اموات کے درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: اما بعد پس بیشک برادرِ اعز و اکرم صاحب کمال واصل درجات عالیہ، ہدایت کے سورج ہمیشہ اس پر طلوع کرتے رہیں اور اس کے افادہ کے اتوارِ طالبوں کے چمکتے رہیں، آپ نے چند امور کے متعلق پوچھا ہے پس میں اپنی فہم و ادراک کے مطابق ان کے جوابات شروع کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مددگار ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ پس ذکر و شغل کے اقسام ماہِ حیو کے (نام کے مکتوب میں تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں پس آپ اس سے استفادہ کریں، اور البتہ توجہ کی کیفیت ذکرِ اسم ذات تعالیٰ وغیرہ مختلف اشغال میں ایک ہی ہے اور اس بارے میں بہتر یہ ہے کہ توجہ کرنے والا شخص وصالِ التوجہ (یکجہت) ہو جائے اور جس امر کی طرف توجہ کرنی ہے اس کو اپنا مطمح نظر بنالے اور یہی طریقہ امراض و تکالیف کو دفع کرنے اور مراد کے پانے اور مقصد کے حاصل کرنے کے لئے توجہ کرنے میں ہے اور ہر ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف سالک کی ترقی میں توجہ کرنا تو (وہ یہ ہے کہ) مذکورہ طریقہ کے ساتھ اس کو اس مقام کی طرف کھینچے جو سالک چاہتا ہے اور اگر اس کی ترقی چاہے لیکن کوئی معین مقام ملحوظ نہ ہو تو اس کو اوپر (عروج) کی طرف کھینچے اور اسی طرح اموات کی طرف توجہ کرے اور اگر ان کی ترقی چاہے تو ان کو بھی اسی طرح (عروج کی جانب) کھینچے، اور البتہ (طالبین کی) صلاحیتوں کا پہچانا اور یہ پہچانا کہ ہر استعداد کو ذکر و شغل وغیرہ میں سے کونسی قسم کے ساتھ مناسبت ہے تو ان امور کا تفصیلی علم اور ان میں تمیز کرنا بلاشبہ صاحبِ علم ہی کی شان ہے جس کو اپنے احوال اور اپنے مریدوں کے احوال کا تفصیل کے ساتھ علم دیا گیا ہو لیکن اجمالی علم والا اور دیا، جس کو کہ بالکل علم نہیں ہے تو اس کے حال کے مناسب اس طریقہ پر ذکر کی تعلیم دینا ہے جو اس نے اپنے شیخ سے سنا ہے اور اپنے شیخ کے طریقوں سے سمجھا ہے اور ہر طریقہ اکثر حالات میں اسم ذات کو مقدم کرنا ہے، پس اگر طالب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو ہم اس کو محض وقوف قلبی کا امر کرتے ہیں اور اس کی طرف توجہ کراتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اثر قبول کر لیتا، پھر نفی و اثبات اور تمام اشغال (مراقبات وغیرہ) بتاتے ہیں۔ سالک کے اشغال (مراقبات) کا طریقہ دیکھنے کے بعد اس کو کہہ دیا جاتا ہے کہ تجھ کو ان (مراقبات) میں اختیار ہے پس جس شغل سے تجھ کو تفرقہ سے دوری

اور کجی سے ترقی حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشغول ہو جائیں لیکن نفی و اثبات میں مشغول ہونا ترقی میں زیادہ دخل رکھتا ہے اور باطن کو منور کرنے اور تعلقات و حریت نفس (خیالات و وساوس) سے رہائی دلانے کے زیادہ قریب ہے اور جب سالک پر حضور و استغراق غالب آجاتا ہے تو جتنک وہ اس حالت میں رہے اس کو اس کی حفاظت کرنے اور ذکر ترک کرنے کا امر کیا جاتا ہے، اور جن چیزوں کا جاننا ضروری ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) قدس سرہ الاقدس نے اگرچہ اپنے کسی رسالہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شیخ کو چاہئے کہ طالب کو ذکر و شغل کے طریقوں میں سے وہ طریقہ سکھائے جو اس کے حال کے مناسب اور اس کی استعداد و قابلیت کے لائق ہو لیکن آخری زمانہ میں ان (قدس سرہ) کا طریقہ تمام طالبین کے لئے اجماع ذات کی تعلیم کو مقدم کرنا تھا ان کی صلاحیتوں کے اختلاف کے باوجود ان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے الا ماشاء اللہ تعالیٰ، اور اس میں راز یہ تھا جو پہلے کسی مکتوب میں لکھا جا چکا ہے کہ آپ (قدس سرہ) کے ابتدائے حال میں آپ کی سیرا طوار و ولایت میں تھی اس لئے کہ ولایت کا کمال جذبہ و سلوک کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ دونوں ولایت کے دور کن ہیں ولایت ان دونوں کے بغیر متحقق نہیں ہوتی، پس کمالات ولایت میں شیخ کے لئے ضروری ہے کہ مرید کے حال کا لحاظ رکھے اور اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ سکھائے اور جو طریقہ اس کی استعداد کے خلاف ہو وہ نہ سکھائے اس کے لئے سلوک کو آسان کرے تاکہ اس کے کام میں خلل نہ پڑے مثلاً جب کسی کی استعداد جذبہ کے مناسب ہو تو اس کو وہ طریقہ سکھائے جو جذبہ کے مناسب ہو اور اگر وہ اس کو ایسا طریقہ سکھائے گا جو سلوک کے مناسب ہو گا تو اس کے کام میں خلل واقع ہو گا اور یہ لگے گی یا سلوک میں دشواری پیش آئے گی اور شیخ و سالک (دونوں) کو اس (سالک کے) امر کی اصلاح میں مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور جب (حضرت عالی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ سرہ نے اطرار و ولایت سے ترقی کی اور تبعیت و ولایت کے ذریعہ کمالات نبوت تک پہنچے تو وہ جذبہ و سلوک کے دائرہ سے نکل گئے کیونکہ کمالات نبوت ان دونوں (جذبہ و سلوک) سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ ان دونوں سے اوپر ہیں اور اس طریق میں سالک کی ترقی محض شیخ کی صحبت و محبت اور شریعت عالیہ و سنت نبویہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کے اطرار کے اتباع کے ساتھ اس (شیخ) کے آداب کو ملحوظ رکھنے سے ہے، پس طالب اس شیخ کی صحبت میں بتدریج اپنی استعداد کے کمال تک بلکہ اپنے شیخ کے کمالات تک بھی پہنچ جاتا ہے اور شیخ کو اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقے کی طرف رہنمائی کرے، اس وقت طالب کو ذکر کی تعلیم کرنا تسلی کے لئے ہے اور اگرچہ ذکر فی نفسہ مفید بھی ہے لیکن وصول کا مدار نہیں ہے، بیشک مدار وصول (وہ صحبت ہے جو

صاحبِ صحبت میں فنا ہونے (یعنی فنا فی الشیخ ہونے) کے ساتھ ہو جیسا کہ صدر الاول (ابتداءً اسلام) پر ما جبکہ صحابہ اور تابعین (رضی اللہ عنہم اجمعین) محض صحبت سے لانا تھا کمالات تک پہنچتے تھے، یہ بات تو یہاں ختم ہوئی۔ اور اس مکتوب کا مضمون لکھنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ ماہِ جمادی کے نام والے مکتوب کے عربی میں ترجمہ کر دوں اور اس میں دوسرے فوائد کا اضافہ کروں اور اس (اضافہ) کو اس مکتوب کا تتمہ بنا دوں کیونکہ وہ مکتوب فارسی زبان میں ہے اور اہل عرب اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں عربی کے علاوہ کسی اور زبان سے کم ہی فائدہ اٹھاتے ہیں اور جب میں نے اس مکتوب کو تلاش کیا تو میں نے اس کو عربی میں پایا جس کو کسی دوست نے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے پس اُس نے ہم کو عربی ترجمہ کرنے کی محنت سے بے نیاز کر دیا پس ہم اس کو کسی دوسرے پرچے میں ارسال کر رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کے مطالعہ میں آجائے گا۔

## مکتوب

محمد بن محمد طیب مجاہد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ منور ہونے اور اس سے حدیثِ نفس کی نفعی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد، پس آپ کا مکتوب گرامی جو شوق و محبت کی خبر دینے والا ہے پہنچا ہے اور اسی طرح ہم بھی دوستوں کی ملاقات کی طرف شوق و رغبت رکھتے ہیں۔

الاطفال شوق الابرار الى لقائهم وانا اليهم لاشد شوقا [آگاہ رہ کہ ابرار کا شوق میری ملاقات کے لئے بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان (کی ملاقات) کے لئے بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں، حدیثِ قدسی]۔ آپ کا مکتوب اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے آپس میں محبت کرنے والوں کے ذمہ کے ساتھ حب فی اللہ کو برا نہ سمجھنے کرنے والا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہروں میں کامیابی ہے اور ان کے لئے قیامت کے روز توری کے منبر رکھے جائیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے، کائنات کی کوئی چیز اس محبت کے برابر نہیں ہے پس محبت ہی کے ذریعہ قرب و معیت حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی کے ساتھ بارگاہِ صمدیت کے اسرار متکشف ہوتے ہیں محبت ہی سے فنا حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی سے بقا کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور محبت ہی سے مریدِ صادق اپنے شیخ (پیر) کے کمالات اور اس کے مخفی معانی کو اخذ کرتا ہے اور محبت ہی سے اس کے روشن انوار اور بلند اسرار کے ساتھ متحقق ہوتا ہے، (چاہئے کہ) تو اس محبت کے سمندر میں ہمیشہ غوطہ زن اور شوق و وجد کے جذبات کے ساتھ رقص گناں رہے۔ پس اے بھائی! تجھ پر لازم ہے کہ ذکر و مراقبہ پر ہمیشگی کرے



یہاں تک کہ قلب ذکر سے منور ہو جائے اور حضور (اس کی) لازمی صفت ہو جائے جو اس سے ہرگز کبھی زائل نہ ہو  
جیسا کہ سنا قوتِ سامع کے لئے اور دیکھنا قوتِ باصرہ کے لئے (لازمی صفت) ہے اور تجھ پر  
اذکار و مراقبات کی مدد سے باطن سے خطرات و حدیثِ نفس (وساوس) کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ  
باطن کی کتاب سے ماسوائے رحمن (غیر اللہ) محو ہو جائے اور اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سب کچھ ایسا  
ہو جائے گویا کہ لبیان (بھول) کی بکڑیوں نے اس پر جالے تن دیئے ہیں، اور تجھ پر کلمہ نفی و اثبات  
کے ذریعہ مقاصد اور ارادوں کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ رہے  
اور اس (تعالیٰ شانہ) کی مراد و رضا طلب کرنے کے سوا اور کوئی مراد نہ رہے اور وجود و کمالاتِ تابع وجود  
میں سے جو کچھ تیری طرف منسوب ہے اس کی نفی کرنے میں اس کلمہ طیبہ کی مدد سے کوشش کر یہاں تک کہ  
ان کا تیری طرف منسوب ہونا جاتا رہے اور تو کمال و حسن و جمال سب کو بیک جا صاحبِ حسن  
کمال (اللہ تعالیٰ) کی طرف راجع دیکھے اور تو اپنے نفس کو ان سب سے خالی اور ان کے لباس سے  
عاری دیکھے پس اس وقت ان کی حقیقت منکشف ہو جاتی اور ان کی ماہیت جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ  
ممکن کی حقیقت عدم ہے اور وجود و حیات اور تمام کمالات اس میں مرتبہ و خوب تعالیٰ سے مستفاد و  
مستعار ہیں پس عاریتی کمالات کا اپنی ذات کے لئے دعویٰ کرنا باطل ہے اور غیر سے عاریتاً لئے ہوئے  
کمال کچھ اتھ اس (نفس) کے کامل ہونے کا خیال کرنا ایک فاسد تخیل ہے، کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے رباعی

وصافی خود بر غم حاسدنا کے      ترویجِ چنین مناع کاسدنا کے  
تو معدومی خیالی ہستی از تو      فاسد باشد خیالی فاسدنا کے

اُوٹو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا تو ایسی کھوٹی پونجی کو کب تک رواج دیتا رہے گا تو معدوم  
(نہیست) ہے تیرا اپنی ہستی کا خیال کرنا فاسد ہے تو یہ خیالی فاسد کب تک کرتا رہے گا۔ اور (نفس) اس دعویٰ و تخیلِ امانیت  
(خودی) کے ساتھ اپنے رب کے دشمنی اور اس کے کمالات میں شریک کرنے والا ہو جائے گا، حدیث شریف میں وارد ہوا ہے  
تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کیونکہ وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے۔ پس جب (نفس) کمالات کو صاحبِ کمالات  
کی طرف راجع اور اپنی ذات کو ان (کمالات) سے خالی (اور) عدم کے ساتھ بلا ہوا دیکھے تو اُس وقت اُس کو فنا  
حاصل ہو جاتی ہے اور وہ شریکِ خفی اور مرضِ باطنی کے گرداب سے رہائی پالیتا ہے پھر جب وہ فنا کے بعد بقا  
کے ساتھ متحقق اور عدم کے بعد وجودِ موموہبِ حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا اور من قتلتم فانادیتہ  
(جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خونہا میں ہوں) کے مطابق ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اسلامِ حقیقی  
سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے جس کے حق میں راضیۃ قرظیۃ [تو اُس سے خوش ہے] وہ تجھ سے خوش ہے] وارد ہوا ہے۔ والسلام اوکلا و اخرآ۔

# مکتوبات

۱۲۸

شیخ بائزید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تقلصے ظاہر سے دور نہیں ہوتے اور استغفار کے فضائل میں تخریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر باعث مسرت ہوا، چند واقعات جو آپ نے دیکھے اور تخریر فرمائے ہیں مطالعہ کے پہلا واقعہ بہت واضح ہے اور خوشخبری و بلا ہے اس قسم کے بزرگوں کی امامت ایک بلند مرتبہ ہے **وَاجْعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا** [اور ہم کو متقیوں کا امام بنا] اور اسی طرح (یہ جو) فقیر آپ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ میں کچھ لوگوں کو طریقہ بتانا ہوں اس سب کا مقصد ٹوہی ہے اور اس سے میں تجھ کو چاہتا ہوں (یہ واقعہ) ایک بہت بڑی بشارت ہے (ہمارے) ساتھ کامل انخاد اور استعداد کی جامعیت کی خبر دینے والا ہے، دوسرا واقعہ جو کہ (حضرت) غوث الاعظم کے طریقہ کی اجازت کو شامل ہے، سامنے موجود ہونے کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کچھ وقت و استعداد کے مناسب استخارہ کے بعد عمل میں لایا جائے، تیسرا واقعہ مجمل ہے آپ نے اس کو تفصیل سے نہیں لکھا ہے **مختصر یہ ہے کہ نبیوں و واقعات واضح ہیں رَبَّنَا آتِنَا زُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے زور کو کامل فرما دے اور ہمیں بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ "حکام وغیرہ کی جانب (جو) ظلم و تشدد پہنچتا ہے سب کو حق کی طرف سے جانتا ہے بلکہ اس تعالیٰ شانہ کا فعل یقین کرتا ہے اس کے باوجود طبیعت اس سے رنجیدہ ہوتی ہے اور غم لاحق ہو جاتا ہے حیرت رونما ہوتی ہے ساید یہ دید و مہمی ہے کیونکہ اگر کچھ حقیقت رکھتی ہوتی تو غم و غصہ کا باعث کیوں ہوتی" میرے مخدوم یہ دید حقیقی ہے وہی نہیں ہے لیکن بشریت کے لوازم تہ سے منقطع نہیں ہو جاتے والقلب یحزن والعین تدمع وانا بفر افاق یا ابراہیم لہزن و نون [دل غمگین ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اور اے ابراہیم! بیشک ہم تیری جدائی میں غمگین ہیں] (یہ حدیث) آپ نے سنی ہوگی، آخرت کا اجر اور باطن کی تورانیت اسی غم و اندوہ کے ساتھ وابستہ ہے یہ دید اور حق جل و علا کے فعل سے فرحت و مسرت ہونا باطن کا کام ہے اور غم و اندوہ ظاہر سے وابستہ ہے جو باطن سے منزول دور ہے۔ **لِكُلِّ وَجْهٍ مِّنْهُمْ مَوْلِيٌّ مَّا فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ** [ہر شخص کے لئے ایک قبلہ ہے جس کی طرف وہ منہ کرتا ہے پس نیک کاموں کی طرف سبقت کرو]۔ دیگر دیکھ مصائب و شدائد کے دور کرنے کیلئے استغفار

دُھڑنا) نفع بخش و محرب ہے (اس کو) لازم پکڑنا چاہئے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے استغفار کو لازم پکڑا اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے استغفار کی کثرت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا اور ہر غم سے کشادگی کا راستہ بنا دے گا اور وہ اس کو بے گمان جگہ سے رزق عطا فرمائے گا۔ یہ فقیر فرض نمازوں کے بعد ستر بار استغفار پڑھتا ہے اور حدیث شریف کے مطابق تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الھی القیوم واتوب الیہ، باقی استغفر اللہ استغفر اللہ۔ شیخ علی بن ابی بکر قدس سرہ نے معارج الہدایہ میں کہا ہے "اور باثور و مشہور استغفار کی قسم میں سے وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الھی القیوم الذی لا یموت واتوب الیہ رب اغفر لی پچیس مرتبہ کہا وہ اپنے گھر اپنے اہل و عیال اپنے محلے اپنے شہر اور جس خطہ زمین میں وہ رہتا ہے ان میں کوئی ناپسندیدہ امر نہیں دیکھے گا پس اس استغفار پر صبح و شام مداومت کرنی چاہئے پس ہمارے مشائخ و علماء میں سے ایک جماعت آپس میں ایک دوسرے کو اس کی تلقین کرتے تھے اور اپنے شاگردوں، اولادوں، خادموں اور اصحاب کو اس کی وصیت کرتے تھے اور اس پر مداومت و ہمیشگی کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ انھوں نے اس میں بہت زیادہ نفع اور بڑی برکت اور مسائب کا بہت زیادہ دفعیہ دیکھا ہے۔

## مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 الحمد للہ العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلیٰ آلہ وصحبہ  
 البررة التقی، مدت ہوئی کہ آپ نے اپنے ظاہری احوال اور باطنی کیفیات کے متعلق کچھ نہیں لکھا ہے  
 (خدا کرے) مولانا خیریت والے ہوں، میرے مخدوم اے  
 ازہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]  
 بزرگوں نے کہا ہے کہ مراقبہ (سے مراد) بندہ کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی دائمی اطلاع کا اور اس  
 (بندہ) کو اس تعالیٰ شانہ کے علم و حضور کا علم ہے، جانتا چلے ہے کہ (مراقبہ کا) یہ مرتبہ چند پے درپے  
 مراقبات کا مقتضی ہے۔ پہلا مراقبہ یہ ہے کہ جب سالک اس نسبت شریفہ کی مشق کے لئے تیار ہوتا ہے

اور اس مراقبہ کو اپنا نصب العین بنا لیتا ہے یہاں تک کہ سالک اس مراقبہ کے اثر میں آجاتا ہے اور یہ مراقبہ ملکہ (صفتِ راسخہ) کا رنگ اختیار کر لیتا ہے تو اس وقت اس تعلقِ علم کو اپنے شامل حال پانا اور وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ محیط دیکھتا ہے اور اس کا ظاہر و باطن میں سرایت کرنا محسوس کرتا ہے اور فَاِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُوْنَ ﴿۱۰۷﴾ پس بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے [کے مصداق اس صفت کا زور اس کے وجود پر غالب آجاتا ہے اور اس کے بالمقابل سالک کا وجود ضعیف و ناچیز معلوم ہوتا ہے۔  
 دوسرا مراقبہ یہ ہے کہ اس تعلق سے غلبہ محبت و کمالِ درجہ کی کشش کے باعث علم کی صفت میں آجاتے اور خبرنی (ظلی) علم سے کلی (اصلی) علم کی طرف مائل ہو جائے اور نمونہ سے حقیقت کی طرف بڑھے اور اس صفت کو بھی اُس تعلق کی طرح وجود کے ذرات کو محیط اور ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہوا دیکھے۔  
 تیسرا مراقبہ یہ ہے کہ (اللہ تعالیٰ کی) بے حد عنایت سے اس صفت سے ترقی کر کے حضورِ ذاتی میں کہ جس مقام میں ذاتِ عزیز برپا ہے خود بخود حاضر ہے عروج کرے اور صفت کی راہ سے موصوف تک جائے اور اُس حضور میں گزریا نے کے بعد محو و فانی ہو جائے اور اپنے پر نفرت حضور سے نکل کر اس حضور کے ساتھ جو سرا سر نور ہے متحقق ہو جائے۔ دوستوں سے دعا کی امید ہے، والسلام

## مکتوبات

حاجی نظام کولابی کے نام اختصار کے طور پر طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ و علی الہ و اصحابہ الیررة النقی، برادرِ عزیزیم حاجی ابوتراب نے ان فقرات کے ساتھ اُس عزیز (آپ) کے محبت و اخلاص کا اظہار فرمایا اور باطنی تعلقات کو واضح کیا۔ میرے مخدوم! اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہے المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجہ کی حدیث ہے، جو طریقہ کہ آپ نے افض کیا ہے اس کی قدر کریں، اس پر اتنی مداومت کریں کہ یہ نسبت شریفہ دل کا ملکہ (صفتِ راسخہ) ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور اس کی صفت لازمہ بن جائے جو نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے جیسا کہ سنا قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد (اللہ تعالیٰ کی) بے انتہا عنایت سے دل کو مطلوبِ حقیقی کے ماسوا سے اس قدر بے تعلقی پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کو ہرگز

یاد نہیں آتا حتیٰ کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد کرنا چاہتے تب بھی اس کو یاد نہیں آتا، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے وصل ہو گیا ہے وہ نہ کسی خوشی کے ساتھ خوش ہوتا ہے اور نہ کسی غم کے ساتھ غمگین ہوتا ہے اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ چاہتا چاہئے کہ اس فنا میں اگرچہ اشیاء کا علم وسعتِ سینہ سے رخصت ہو چکا ہے اور اس کا علمی و حسی تعلق ماسوا سے ختم ہو چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضور (اپنی ذات کا علم) ابھی تک موجود ہے (اور) ہماری کا دعویٰ اور انانیت (میں اپنی) قائم ہے جب عنایتِ (الہی) کی سبقت سے عارف اپنی ذات کے عدم ہونے کو معلوم کر لیتا اور دیکھ لیتا ہے اور جان لیتا ہے کہ وجود اور تالیف وجود خاص رب معبود کے کمال کے اوصاف میں سے ہے اگر ممکن میں ہیں تو اسی مقدس بارگاہ سے مستعار و مستفاد ہیں تو اس وقت بلاشبہ سعادت کی کھڑکی اس پر کھل جاتی ہے اور مطلوب کی خوشبو اس کے دماغ میں جا پہنچتی ہے۔

چوں بدانتی کہ ظن کیستی فارغی گرمردی و گزینی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مردہ ہو یا زندہ توبے فکر ہے]

یہ دیدنی صفات سے ہے جب یہ دید غالب آجائے تو ہو سکتا ہے کہ آیت کریمہ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا** (بیشک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو واپس دے) کے اشارے کے مطابق ان عاریتی کمالات یعنی تالیف وجود اور تمام صفات کمال کو پوری طرح ان کے اہل کے سپرد کر دیتا ہے اور ظلال کو اصول کے ساتھ ملا ہوا پاتا ہے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا خالی اور عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھتا ہے، اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا اس وقت حاصل ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی کی طرف راہ پالیتا ہے، یہ کمال فنائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ہے سیر و سلوک کا فلا اور اہل کمال کے حال کا ثمرہ، اس طریقہ کا سلوک سنتِ عالیہ کی پیروی اور ناپسندیدہ بدعت سے اجتناب کے ساتھ وابستہ ہے اور شیخ مقتدا (پیر) کی محبت پر کامل استحکام کا ہونا ہے، مرید محبت کے رابطہ کے ذریعہ جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے لمحہ بہ لمحہ اس کے رنگ میں رنگا جاتا اور اس کے کمالات کے ساتھ رنگین ہو جاتا ہے۔

## مکتوبات

میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحبِ شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل و اولاد اور شیخ مقتدا کی محبت پر موقوف ہے اور قضا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب جو آپ نے قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا چونکہ دوستوں کی عافیت و سلامتی پر مشتمل تھا مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کے راستہ پر استقامت و مداومت نصیب فرمائے پس بلاشبہ یہی کام کی اصل ہے اور اسی پر نجات کا مدار ہے اور اس کے علاوہ بے فائدہ رحمت اٹھانا ہے میرے مخدوم! اگر دو چیزوں یعنی صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع اور شیخ مقتدا (پیر) کی محبت میں استقامت و استحکام ہے اور احوال و مواجید (کیفیات) میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو غم نہیں ہے آخر کار اس کو سب کچھ دیدیں گے اور اکابر کے احوال و مواجید اس کو محروم نہیں چھوڑیں گے، اور اگر ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل ہے اور اس کو احوال و مواجید حاصل ہیں تو خرابی کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ جو کچھ رکھتا ہے استدراج کی قسم سے ہے اس مقصد کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے، ملاقات حاصل ہونے تک ذکر و فکر میں مشغول رہیں، اور غیر جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے بچتے رہیں فرمنا اکثر ما تفر من الاسباب [جتنا تو شیر سے بھاگا ہے اس سے زیادہ ان سے بھاگ]

۱۳۲

یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”اُسی دن سے ان کی خدمت سے پرہیز کیا اور اس کلام کے سننے سے توبہ کی“ اس پر اللہ سبحانہ کا شکر ہے، حق سبحانہ اس پر استقامت عطا فرمائے، اگر آپ اکابر کے کلام کا شوق رکھتے ہیں تو ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوب و رسائل کا مطالعہ کریں میرے مخدوم آپ نے جو چار سوال وہاں کے شیوخ کے بارے میں کہے ہیں واضح ہوئے۔ پہلا سوال قضا و قدر کے مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے اگر آپ نے اس جماعت کے امتحان کی راہ سے لکھا ہے اور مقصود ان کو الزام دینا ہے تو بات کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس بارے میں کوئی شک و شبہ دل میں رہا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ قضا و قدر کا مسئلہ اللہ جل شانہ کے اسرار میں سے ایک ہے اس مسئلہ میں باہم گفتگو کرنا اور چھان بین کرنا ممنوع ہے اس معاملہ میں ممانعت کی حدیں بہت ہیں جو کچھ ہم پر لازم ہے وہ اوامر کو بجالانا اور نواہی سے بچنا ہے اس مسئلہ میں غور کرنے کے لئے فرمایا نہیں گیا ہے بلکہ منع کیا گیا ہے اس معاملہ کی حقیقت کو حق جل و علا کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، جس چیز کے ساتھ (ہمیں) مکلف کیا گیا ہے تندہی و احسانندی کے ساتھ اس کے بجالانے میں کوشش کرنی چاہئے، یہ ہے سب سے زیادہ سلاحتی کاراستہ۔ میرے مخدوم! اس مسئلہ میں جو کچھ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے اس کے موافق اعتقاد درست رکھنا چاہئے اور شک میں ڈالنے والی باتوں اور چون و چرا میں نہیں جانا چاہئے کہ (یہ) منع ہے۔

آپ جان لیں کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ بندہ کے تمام افعال خیر میں یا شر میں حق سبحانہ کی تقدیر و ارادہ سے ہیں، والقدر خیرہ وشرہ من اللہ تعالیٰ [اور اس کے خیر وشر کا مقدر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے] اور تقدیر خلق و ایجاد سے عبارت ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ خالق و موجد اس تعالیٰ شانہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے، **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ** [اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ہر چیز کا خالق ہے پس اسی کی عبادت کرو] اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَاللَّهُ مَخْلَقُكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** [اور اللہ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] معتزلیوں نے نہایت جہالت و حماقت کی وجہ سے قضا و قدر کا انکار کر کے بندہ کے افعال کو بندہ کی قدرت و اختیار سے منسوب کیا ہے اور بندہ کو افعال کا خالق کہا ہے ضلوا و فاضلوا [وہ خود بھی گمراہ ہوئے پس انہوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا] علمائے کہا ہے کہ مجوس اُن سے بہتر حالت والے ہیں کہ وہ ایک شریک کہتے ہیں اور یہ لوگ لاتعداد و بیشتر شرک ثابت کرتے ہیں۔ ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ خیر وشر کی تقدیر اور نسبت خلق حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہونے کے باوجود بندہ کے ارادہ و اختیار کو بھی اس کے وجود و فعل میں دخل دیا گیا ہے، اول صرف ارادہ بندہ کی جانب سے ہوتا ہے اس کے بعد اس کے موافق حق تعالیٰ خلق (پیدا) فرماتا ہے اور ارادہ کے اس استعمال ہی کو کسب کہتے ہیں پس خلق حق جل و علا کا فعل ہے اور اس کا کسب بندہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ جو آپ نے **لَا تَخْشَى ذُرَّةً إِلَّا بِإِذْنِهِ** [اس (اللہ تعالیٰ) کی اجازت کے بغیر کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا] وغیرہ لکھا ہے تو یہ حق تعالیٰ کے پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے اور مقتول کے عوض میں قاتل کو قتل کرنا اور گنہگار کو ملامت کرنا اور اس کو سزا کا عذاب دینا کسب کے اعتبار سے ہے اور (فرقہ) جبریہ ارادہ و اختیار کو بندہ سے نفی کرتے ہیں اور اس کو افعال کے صادر ہونے میں مجبور جانتے ہیں جیسا کہ درخت کی شاخوں کو کوئی شخص ہلائے بلکہ فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہیں کرتے اور ان افعال کا قائل حق تعالیٰ کو جانتے ہیں اور یہ کفر ہے اور ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ نیک فعل پر ثواب (مصل) ہوگا اور بُرے فعل پر عذاب نہیں ہوگا اور کافر و گنہگار لوگ معذوم ہیں، ان سب کے لئے کوئی پیش اور کوئی سزا نہیں ہے کیونکہ تمام افعال حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور یہ لوگ مجبور ہیں اور یہ (عقیدہ) کفر ہے، حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَقَفُّهُمْ هَذَا تَهْمٌ مَسْتَوُونَ** [ان کو ذرا ٹھہراؤ بیشک ان سے پوچھا جائے گا] **فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلِفَنَّ هُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** [پس آپ کے رب کی قسم ہم ان سے ان کے اعمال کے متعلق ضرور پوچھیں گے]۔ (فرقہ) مرجیہ یہی لوگ ہیں جو کہ ستر پیغمبروں کی زبان سے لعنت کئے گئے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ان بد اطواروں کا مذہب

ظاہری عقل سے بھی باطل ہے کیونکہ رعشہ والے کی حرکت میں کہ جس کا ہاتھ اس کے اختیار کے بغیر ہلتا ہے اور اس شخص کی حرکت میں (جو اپنا) ہاتھ خود ہلاتا ہے واضح فرق ہے کہ پہلی حرکت اختیاری نہیں ہے اور دوسری حرکت اختیاری ہے اور نصوص قطعہ (آیات قرآنی و احادیث متواترہ) اس مذہب کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۰۰﴾ [یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے] اور اللہ سبحانہ فرماتا ہے فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهَا مِسْرَادِ قُلُوبِهِمْ (پس جس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کافر رہے، بیشک ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ جس کے سر پر دے اُن کو گھیرے ہوئے ہوں گے)۔ اگر بندوں سے اختیار بالکل چھین لیا گیا ہوتا تو حق تعالیٰ ظلم کی نسبت ان کی طرف کیوں فرماتا، وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ﴿۱۰۱﴾ [اور اللہ تعالیٰ نے اُن پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے] بہت سے ملحد بے دین لوگ چاہتے ہیں کہ اپنے اختیار کے سلب کے بہانہ سے احکام شرعیہ کی پابندی سے چھوٹ جائیں اور آخرت کی پریشانی و جزا سے جو حرام امور کے ارتکاب پر موعود ہے اپنے آپ کو آزاد کر لیں اور اپنے آپ کو معذور و مجبور جانیں، (یہ بات ظاہر ہے کہ بندہ کو اس قدر اختیار و طاقت حاصل ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے اس لئے کہ کسی چیز کو پکڑ کر ہلاتے اور رعشہ کی حرکت میں فرق واضح ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، حق تعالیٰ کریم ہے، بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا ہے اسی قدر افعال) کا مکلف کیا ہے کہ جس کو پورا کر سکیں لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلًا وَّ سَعْيًا ﴿۱۰۲﴾ [اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کی طاقت و اختیار کے مطابق ہی مکلف بناتا ہے]۔ اس جماعت کا عجیب معاملہ ہے کہ جو لوگ اس جماعت کی اطاعت نہیں کرتے اور ان کو ایذا پہنچاتے ہیں یا ان کو برا قرار دیتے ہیں اور ان مقام کے درپے ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں اور اپنی لونڈی اور غلام کو بارتے اور سزا دیتے ہیں اور اگر کسی غیر آدمی کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھتے ہیں تو بگڑ جاتے ہیں اور اس کو اذیت پہنچاتے ہیں اور معذور و مجبور کہہ کر اس سے چشم پوشی نہیں کرتے اور ان باتوں کے باوجود وہ اس بہانہ (عذر مجبوری) سے آخرت کے عذاب سے جو نصوص (دلائل) قطعہ سے ثابت ہو چکا ہے چاہتے ہیں کہ رہائی حاصل کریں اور جو کچھ چاہیں کریں، حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿۱۰۳﴾ قَالَ مَنْ دَافِعٌ ﴿۱۰۴﴾ [بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور آ کر رہے گا کوئی اسے ٹال نہیں سکتا] اگر لوگ کسی دیوانہ کو گھر میں دیکھتے ہیں تو معذور قرار دیتے ہیں اور اسی طرح جو گناہ بھی دیوانہ کرتا ہے کوئی شخص اُس سے باز نہیں کرتا سب کہتے ہیں کہ دیوانہ ہے اور عقل و اختیار سے خارج ہے

عجب نمود گر گناہ ہے می کند دیوانہ [اگر کوئی دیوانہ کوئی گناہ کرے تو عیب نہیں ہے]



اور جو شخص دیوانہ تہیں ہے اس سے باز پرس کرتے ہیں اور منرا دیتے ہیں اور (اس کو) معذور قرار نہیں دیتے اور یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ (غیر دیوانہ) صاحب اختیار ہے اور وہ (دیوانہ) اختیار سے خارج ہے پس ثابت ہوا کہ قدریہ جو کہ قضا و قدر کے منکر ہیں اور جبر یہ جو کہ بندہ سے اختیار کی نفی کرتے ہیں دونوں حق سے دور جا پڑے ہیں اور اہل بدعت اور خود گمراہ اور گمراہ کرنے والے ہیں اور حق معتدل وہ ہے کہ جس کی طرف اہل سنت و جماعت نے ہدایت پائی ہے مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا اے ابن رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ نے امر بندوں کے حوالہ کر دیا ہے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس بات سے بہت ارفع ہے کہ وہ (اپنی) ربوبیت بندوں کے حوالہ کرے پھر انھوں نے کہا کیا (اللہ تعالیٰ) اس پر بندوں کو مجبور کرتا ہے؟ انھوں نے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے یہ بات بہت بعید ہے کہ وہ بندوں پر جبر کرے پھر ان کو عذاب دے۔ انھوں نے کہا تو پھر کیا معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا، ان دونوں باتوں کے بین میں ہے نہ جبر ہے نہ نفویض اور نہ زبردستی ہے نہ (مکمل) خود مختاری کافر اور مشرک لوگ دلیل لائے تھے کہ ہمارا کفر و شرک حق تعالیٰ کے مشیت واردہ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ <sup>۱۳۸</sup> [یہ مشرک لوگ عنقریب یوں کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا (شرک کرتے) اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے] حق تعالیٰ نے اس عذر کو ان سے قبول نہیں کیا اور ان کے قول کو ان کی چہالت پر محمول کیا اور ان کی تکذیب کی دلیل قرار دیا جیسا کہ فرمایا كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا آسَاتِنَا <sup>۱۳۹</sup> قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا آلَا يَعْلَمُونَ (کافر) لوگوں نے بھی جو ان سے پہلے گذر چکے ہیں (رسولوں کو) جھٹلایا تھا یہاں تک کہ انھوں نے ہمارا عذاب چکھا، آپ کہہ دیجئے کہ کیا تمہارے پاس کوئی علم (دلیل) ہے تو اس کو ہمارے روبرو ظاہر کرو] اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ خیر و شر سب حق جل و علا کی تقدیر سے اس سجانہ کے ارادہ و مشیت کے ساتھ ہے پس کافروں کا شرک بھی اس تعالیٰ شانہ کی مشیت و ارادے سے ہے اور یہ لوگ اس قول میں حق پر ہیں تو ان کا قول مقبول کیوں نہیں ہوا۔ جواب، ہم کہتے ہیں کہ سرکشوں کا یہ قول معذرت کے طور پر نہیں ہے کہ ہم اس برے عمل میں مشیت کے تابع ہیں کیونکہ وہ لوگ اپنے کردار کو برا نہیں جانتے بلکہ ان کا مقصود اس فعل کے برا ہونے کی نفی کرنا ہے اس لئے کہ جو کچھ حق جل شانہ کا چاہا ہوا اور اس تعالیٰ شانہ کی مشیت کے متعلق ہے وہ اس سجانہ کا پسندیدہ ہے کیونکہ اگر پسندیدہ نہ ہوتا تو وہ نہ چاہتا پس ہمارا یہ شرک پسندیدہ ہے اور اس فعل کا فاعل عذاب کا مستحق ہونے سے دور ہے، حق تعالیٰ نے اس قول و اعتقاد کو تکذیب کے ساتھ ذکر کیا ہے كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ <sup>۱۴۰</sup> اسی طرح ان سے پہلے

لوگوں نے رسولوں کی تکذیب کی تھی) کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام (قرآن مجید) میں ارادہ پنے انبیاء علیہم السلام کی زبان پر کفر کو ناپسندیدہ اور بُرا فرمایا ہے اور کافروں کو ملعون اور اپنی رحمت سے مایوس قرار دیا ہے اور دائمی عذاب جو کہ ختم ہونے والا نہیں ہے ان کی جزا ٹھہرائی آیت اور نیز اس اعتقاد کو جہالت ٹھہرایا ہے، کسی چیز کے ارادہ سے رضامندی لازم نہیں آتی کیونکہ کفر و گناہ حق جل و علا کے ارادہ سے ہیں اس کے پسندیدہ نہیں ہیں جیسا کہ قرآن مجید سے واضح و روشن ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مشرکوں کا یہ قول (جو آیت مذکورہ میں ہے) جبر یہ کے مذہب کے موافق ہے اور ان کی غرض اس فعل میں اپنے آپ سے اختیار کی نفی کرنا ہے تو بعید نہیں ہے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے کیونکہ یہ اعتقاد باطل ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نیز ہو سکتا ہے کہ ان مردودوں کا یہ قول استہزاء (دستی مذاق) کے طور پر ہو نہ کہ اعتقاد کی رو سے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے اور اس سے جو کہ ہم نے آیہ کریمہ کے بارے میں بیان کیا ہے معتزلہ کا استدلال جو کہ انھوں نے اس آیت سے اپنے مذہب پر کیا ہے ساقط ہو گیا کیونکہ ان کا استدلال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی معذرت کو قبول نہیں کیا جو انھوں نے کی ہے کہ ہمارا شرک اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت سے ہے اور ان کو اس قول کے ساتھ عذاب کا مستحق ٹھہرایا (اور) فرمایا حتیٰ ذاقوا سنا (بہا تک کہ وہ ہمارا عذاب چکھیں گے) پس معلوم ہوا کہ تقدیر خیر و شر حق سبحانہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ بندہ اپنے فعل کی ایجاد میں مستقل (با اختیار) ہے، اور اس استدلال کے ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام سے ان کی غرض اپنے فعل سے معذرت کرنا نہیں ہے کیونکہ وہ اس کو بُرا نہیں جانتے تھے بلکہ ان کا مطلب اپنے فعل کو بُرا ہوتا ہے کہ ہمارا فعل حق تعالیٰ کے ارادہ کے مطابق اور اس کا پسندیدہ ہے اور یہ اعتقاد باطل ہے کیونکہ ارادہ کے مطابق تو ہو گا لیکن پسندیدہ نہیں ہو گا جیسا کہ گذر چکا ہے، اگر کہا جائے کہ ”جب بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہیں اور خیر و شر کا مقدر ہوتا ازل میں طے ہو چکا ہے تو بندہ کو اختیار نہیں رہا اور ان (بندوں) سے خیر و شر کے افعال کا صادر ہونا واجب ہو گیا“ تو ہم کہتے ہیں کہ ازل میں چاہا اور مقدر کیا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے یہ فعل کرے گا زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ یہ تقدیر اختیار کا باعث ہے اور یہ معنی اختیار کو ثابت کرنے والے ہیں نہ کہ اختیار کی نفی کرنے والے اور نیز ہم کہتے ہیں کہ اگر قضائے ازل اختیار کے منافی ہو تو چاہئے کہ حق تعالیٰ اپنے افعال میں روزانہ پیش آنے والے واقعات کی ایجاد میں مختار نہ ہو کیونکہ ان افعال کو ضرورتاً تقدیر و ارادہ کے موافق واقع ہونا چاہئے جب ویسا نہیں ہے تو ایسا بھی نہیں ہے، والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعہ المصطفیٰ علیہ وعلى آله الصلوٰت والتسلیمات والتحیات والبرکات العلی۔

# مکتوبات

مولانا عارف لاہوری کے نام فتاے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوات و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے ان دنوں میں بھیجا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اثر کے زائل ہونے اور عین کے زوال کے آغاز کے بارے میں آپ نے لکھا تھا کہ آپ نے میرے حق میں ایسی ہی بشارت دی تھی۔ میرے مخدوم! عین کا زائل ہونا اثر کے زائل ہونے کی نسبت زیادہ آسان ہے پس عین کا زائل ہونا مفہم ہوگا اسی لئے بعض کو عین کے زوال کے بعد اثر کا زوال بھی ہوتا ہے اور بعض کو نہیں ہوتا اس لئے اثر کے زائل ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ سالک کو فنا حاصل ہونے کے بعد بعض عین و اثر (دونوں) کے زائل ہونے کے قابل ہو گئے ہیں اور بعض نے اثر کے زائل ہونے کو جائز نہیں رکھا اور حق اس بارے میں یہ ہے کہ اگر سالک کا مبدأ عین مرتبہ شیون سے ہے تو اس کے عین ثابتہ تک وصول اور اس میں فنا حاصل ہونے کے بعد اس کے حق میں عین و اثر کا زائل ہونا واقع ہے کیونکہ شیون کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ عالم صفات کا ظل ہے نہ کہ شیون کا ظل، پس کسی شان میں فنا حاصل ہونے سے مطلق فنا لازم آئے گی اور عین و اثر کو زائل کرنے والی ہوگی، اور اگر سالک کا عین ثابتہ مقام صفات سے ہے تو صفت میں سالک کا وصول و فنا ہونا اس کے وجود کو بالکل محو (فنا) کرنے والا نہیں ہوتا اور اس کا اثر زائل نہیں ہونا کیونکہ سالک کا وجود اسی صفت کا اثر و ظل ہے۔ آپ نے جو کچھ بشارت اس فقیر سے نقل کی ہے آپ کے دل سے بھول ہوئی ہے، فقیر نے اس طرح سے ہرگز نہیں کہا ہوگا۔ اور شیخ ابو سعید ابوالخیر (قدس سرہ) عین و اثر کے زوال کے قائل ہیں جیسا کہ انھوں نے اثر کے زوال کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا ہے **وَلَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ** اور باقی رکھے گی اور چھوڑے گی [عین نہیں رہتا اثر کہاں سے رہے گا۔ ریاضی

جسم ہمہ اشک گشت چشم بگریست در عشق تو بے جسم ہی بایز لست

از من اثرے نما ندای عشق از چست چوں من ہمہ معشوق شدم عاشق کست

[میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میری آنکھ نے گریہ کیا، میرے عشق میں جسم کے بغیر ہی زندہ رہنا چاہئے، مجھ سے کوئی اثر

باقی نہیں رہا (تو پھر) یہ عشق کس چیز سے ہے، جب میں سراسر معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہے]

لیکن اس ریاضی کے آخری مصرع میں کلام کی گنجائش ہے کیونکہ عاشق اس وقت میں صحرائے عدم کی طرف

کوچ کر چکا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہا اور وہ انانیت کو رو بزوال لا چکا ہے انا الحق ہیں تو ہوں [کون کہے اور من ہمہ معشوق شدم] میں سراسر معشوق ہو گیا [کی کیا گنجائش ہے، اس مقام سے عارف کا نصیب فنا و نیستی ہے اور اہل امانات کو امانتیں واپس کرنا ہے اور کلمہ انا (میں) کے مورد کائنات ہونا ہے۔ تو اونٹنوں کی ایک گرجہ دکنی جائے برسی کز تو توئی بر خیزد

[تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوشش کرے تو ایسی جگہ پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا جانا رہے گا]

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مکتوبات میں واقع ہے کہ "یہ تمام

راستہ پانچ قدم ہے تین عالم امر کے اور دو عالم خلق کے۔ تین قدم جو عالم امر کے ہیں کون سے ہیں اور عالم

خلق کے دو قدم (کیا چیز ہیں) میرے مخدوم عبارت کے نقل کرنے میں فرق ہو گیا ہے مکتوبات میں اس طرح

پر ہے کہ "یہ راہ کہ ہم جسے طے کرنے کے درپے ہیں کل سات قدم ہے دو عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے"

آپ جان لیں کہ عالم امر کے پانچ قدم (لطائف) قالب و روح و سر و خفی و اخفی ہیں اور عالم خلق کے

دو قدم (قالب و نفس) ہیں۔ آپ نے پوچھا تھا کہ "فنائے روح کس چیز سے عبارت ہے اور اس کی

علامت کیا ہے اور وہ فنائے نفس پر مقدم ہے یا نہیں؟" آپ جان لیں کہ ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ

کے اپنی اصل تک پہنچنے سے وابستہ ہے اور چونکہ روح کی اصل صفات بلکہ ظلال صفات کے تقاضا

سے ہے کیونکہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے اصول اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ میں داخل

ہیں کہ ان میں سیر واقع ہونا ولایت صغریٰ ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے، پس فنائے روح صفات

کے ظلال تک وصول سے عبارت ہے جیسا کہ قالب کی اصل افعال و اجبی تعالیٰ کے مقام سے ہے

اور اس کی فنا اس کے اس مقام تک وصول سے وابستہ ہے اس دائرہ ظلال سے گزر جانے کے

بعد اسماء و صفات و شیون و تنزیہات کا دائرہ ہے کہ اس میں سیر واقع ہوتا، ولایت کبریٰ ہے

جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے، عالم امر کے پانچوں جواہر (لطائف) کے

عروج کی انتہا اس دائرہ کی نہایت تک ہے اور اس دائرہ سے گزرنے کے بعد ان کے اصول کا دائرہ

ہے اور اس سے گزرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد دائرہ کی

ایک قوس (نصف دائرہ) ہے جو کہ ان سب (تینوں) دائروں کی اصل ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ

اللہ سبحانہ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "ان تینوں قسم کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص

ہے اور اس (نفس) کو اطمینان کا حصول اس مقام میں بیسر ہوتا ہے الخ" اور اس بیان سے معلوم ہوتا

ہے کہ نفس کا کمال عالم امر کے کمالات سے اوپر ہے اور اس کا کمال طور سے فنا ہو جانا ان تینوں قسم کے

اصول تک وصول سے وابستہ ہے پس فناءِ نفس فناءِ روح کے بعد بلکہ عالمِ امر کے لطائف کی فناء کے بعد ہوگی، اور یہ جو ہم نے اس کا کامل طور سے فنا ہونا کہا ہے یہ اس لئے ہے کہ فناءِ نفس اور اس کے اطمینان کی ابتداء اسما و صفات کے ظلال کے دائرہ سے ہے جو کہ ولایتِ صغریٰ ہے لیکن اس مقام میں فنا کی صورت ہے فنا کی حقیقت ان تینوں قسم کے اصول کے ساتھ وابستہ ہے اربابِ ولایتِ صغریٰ بھی نفس کے فنا اور مطمئنہ ہوجانے کی خبر دیتے ہیں لیکن چونکہ اس مقام میں فنا کی حقیقت نہیں ہے اس لئے کہتے ہیں۔

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفاتِ خود نہ گردد

(اگرچہ نفس مطمئنہ ہوجائے (پھر بھی) اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا)

اور جو شخص کہ فنا کی حقیقت کو پہنچ چکا ہے وہ کہتا ہے کہ فنا و اطمینان کے بعد اس میں بال بھر مخالفت (بھی) نہیں رہتی اطاعت و تسلیم کے سوا اس کا کوئی کام نہیں ہے، والسلام۔

## مکتوب ۸۵

شیخ بایزید ہزار پوری کے نام اطمینانِ نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔  
الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى: آپ کا مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ "عین و اثر کا زائل ہونا ولایتِ کبریٰ کا کمال ہے اور جو فناءِ نفس کہ ولایتِ صغریٰ میں پیش آتی ہے ان دونوں میں فرق واضح نہیں ہونا امیدوار ہے کہ اس فرق کی بابت رہنمائی فرمائیں۔" میرے مخدوم! فناءِ نفس عین و اثر کے زائل ہونے سے وابستہ ہے لیکن ایک کو ولایتِ کبریٰ کے ساتھ اور دوسرے کو ولایتِ صغریٰ کے ساتھ خاص کرتا آپ نے کہاں دیکھا ہے اور کس سے سنا ہے فقیر نے خود نہیں کہا ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں (بھی) نہیں ہے جس شخص سے آپ نے سنا ہے اسی سے اس کا حل طلب کریں، ہاں اگر اس معنی میں کہیں کہ فناءِ نفس کی ابتداء ولایتِ صغریٰ میں ہے اور اس کا کمال ولایتِ کبریٰ تک پہنچنے سے بلکہ عناصرِ رابعہ کے اعتدال کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ کمالاتِ نبوت سے تعلق رکھتے ہیں تو درست ہے کیونکہ ولایتِ صغریٰ میں اگرچہ ایک گونہ فنا و اطمینان حاصل ہوجاتا ہے لیکن اس حد تک نہیں کہ نفس اپنے بُرے اوصاف سے بالکل مبرا ہوجائے اور اخلاقِ ذمیہ سے پوری طرح خالی ہوجائے اسی لئے اس ولایت والے حضرات کہتے ہیں۔

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز نہ صفات خود نگرود

{ اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (پھر بھی) اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا }

۱۳۹

حضرت عالی (قدس سرہ) جو کہ ولایت کبریٰ تک پہنچے ہیں بلکہ کمالات نبوت کے ساتھ مشرف ہوئے ہیں فرماتے ہیں کہ نفس کو فنا و اطمینان (حاصل ہونے) کے بعد مخالفت کی مجال نہیں رہتی اور اس سے بال بھر بھی (اللہ کی) مرضی کے خلاف تصور نہیں ہے اور وہ مستہلک و مستغرق ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کا اور اپنے ماسوا کا کوئی شعور نہیں رکھتا۔ جس واقعہ میں آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم کو دیکھا ہے اور حضرت امیر (علی) کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو بھی دیکھا، نیک و مبارک ہے بظاہر آپ کو حضرت امیر المؤمنین (کرم اللہ وجہہ) سے حصہ ہوا اور دوسری مرتبہ جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ الصلوٰت والسلام کو ازواج مطہرات کے ساتھ دیکھا ہے اور ان اہمات المؤمنین کی جانب سے عنایات مشاہدہ کی ہیں گویا آپ ان کے فیوض و برکات سے بھی بہرہ مند ہوئے ہیں اور کمالات و ولایت کو اس کمال کے ساتھ جو کہ کمالات نبوت کے مناسب ہے جمع کیا ہے اور دوسرے واقعات میں کہ فقیر نے آپ کو ایک خاص گھوڑا دیا اور سوار کیا اور اپنے ساتھ لے گیا اور حضرت میکائیل سے مہربانی و عنایت کا مشاہدہ کرنا اور ان کا یہ کہنا کہ میرا بھائی جبرئیل تیرے ساتھ بہت ملاقات کرتا ہے اور یہ محبوبیت کے سبب سے ہے یا آپ میں محبوبیت کی شان ہے اور فرشتوں کو حسین صورتوں اور شاندار لباس میں دیکھنا اور آسمان سے چاند کی چاندنی کی مانند کسی چیز کا نیچے آکر آپ کے سامنے گر پڑنا اور روئے زمین کا اس کی چمک سے روشن ہو جانا بہت واضح و بلند واقعات ہیں اور ان میں سے بعض بظاہر اس سے زیادہ بلند ہیں جو کچھ کہ آپ کو اس وقت حاصل ہے۔ مختصر یہ ہے کہ (یہ) واقعات بشارات ہیں امیدوار رہیں، سے

چشم دارم کہ دہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

{ لے وہ (اشک) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا، میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا }

والسلام لاولاد آخر



سیادت پناہ میر نظر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت

جو کہ معیت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تشریح فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، لے سیادت پناہ! آپ نے عشق کے شوق اور شوق کے

ولولہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اور عدم حصول کے درد کا اظہار فرمایا تھا واضح ہوا اور لذت بخش مسرت افزا ہوا، سہ

خوش آنکہ براہِ عشق جان داد عشق است کہ جان با تو ادا داد

[وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے کہ عشق کے راستے میں جان دی، عشق (ایسی ہی چیز ہے جس کیلئے جان ہی جاکتی ہے) اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بلند کرے اور عشق کی آگ کو بھڑکائے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے پوری طرح رہا کر دے اور مطلب کے ساتھ خاص معیت پیدا کر دے محبت کوئی لمحہ ایسا نہیں چھوڑتی جو کہ محب صادق کے نصیب نہ ہو، المرء مع من احب [اُدی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت جس قدر زیادہ قوی ہوگی معیت اسی قدر زیادہ کامل ہوگی، محبت کا زیادہ ہونا حسن و جمال کے علم کی فراوانی کے مطابق ہے، حسن کے دقائق اور جمال و کمال کی باریکیوں کا علم جس قدر زیادہ ہوگا اسی قدر شوق کی آگ زیادہ اور محبت کا شعلہ تیز ہوگا سہ

آنرا کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خاتہ خیر است

[جس شخص کی آنکھ حُسن کے ساتھ تیز ہے، یہ عشق (اس کیلئے) گھر سے اٹھنے والی بلا ہے]

عشق کو حُسن کے ساتھ موافقت ہے اور اول (ازل) ہی سے ہم صحبت ہوتے کا عہد موجود ہے، حدیث کنت کتراً مخفیاً [میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا] اس پر دلالت کرتی ہے۔ سہ

ہر کجا حُسن می نماید روے می نہد سر بسجده عشق آں سوے

[جہاں بھی حُسن اپنا جلوہ دکھاتا ہے عشق اسی طرف سر بسجده ہو جاتا ہے]

اُس کے حُسن کی شہرت سے دنیا مال لالہ ہے اس لئے اس کے عشق کا دروازہ ہمیشہ کھلا ہوا ہے سہ

افسانہ عشق او بہر سوے دیوانہ حُسن او بہر کوے

[اس کے عشق کا چرچا ہر طرف ہے، اس کے حُسن کا دیوانہ ہر کوچے میں ہے]

عدم حصول کے درد سے غمگین نہ ہوں، ع

بتاریکی دروں آبِ حیات است [آبِ حیات تاریکی میں ہے]

اُس مقام کا حصول عین عدم حصول ہے اور جہل عین معرفت ہے اعرفہم یا اللہ اشد تعجباً فیہ

[اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اس کے بارے میں سب سے شدید حیرت زدہ ہے] بیشک معروف کی کُنہ کو

پانے اور احاطہ کرنے کی حقیقت بشر کی طاقت سے باہر ہے اور سب ہی لوگ اس عدم حصول کے درد میں مبتلا

ہیں، بشریت سے نکل جانا اور ذاتِ مطلق کے ساتھ متحقق ہونا ممکن نہیں ہے کہ وہ ذاتِ مطلق کے

سویہ ہر مند ہو جاتا۔ شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں سے

میں بیٹی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او نقر کل تورنج کم بر

[یہ باتوں میں دیکھنا کہ پیغمبر جیسی عظیم نشان ہستی کو کامل فقر بشریت کی انقطاع حاصل نہیں ہوا (اسلئے) تو بھی اس کا ترجمہ کرنا ممکن واجب (کی حقیقت) سے اور عقید مطلق (کی حقیقت) سے کیا پائے اور کیا حاصل کرے، اس سے جو کچھ حاصل کرے اور پائے گا وہ ذات مطلق کی بلند بارگاہ سے نیچے اور فیر کی پستی میں داخل ہے، اس کے طالب کو اس کے سوا چارہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو یا کسی میں رکھے، اس پیچارہ کی تہا میت ہے کہ اپنے آپ کو گم و محو کرے اور اپنا کوئی نام و نشان باقی نہ رکھے نہ یہ کہ غنقا کو شکار کرے اور سمرغ کو جال میں پھنسائے سے غنقا شکار کس نہ شود دام یاز چیں کا بیجا ہمیشہ بار بدست است دام را

[غنقا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھانے کیونکہ یہاں ہمیشہ جال لگانا ایسا ہے جیسا کہ ہوا کو ہاتھ میں لینا یعنی جو کچھ حال میں ہے اس جدائی کی شام کے لئے وصال کی صبح کی کوئی امید نہیں کی گئی ہے، افسوس در افسوس کہ اس غم کی کوئی حد نہیں ہے اور اس درد کا کوئی علاج نہیں ہے سے

۱۲۱

ہم صبح وصل جو یاں من و شام نا امید کہ سیاہ بخت ہجرم شب من سحر نزار

[سب لوگ وصل کی صبح تلاش کر رہے ہیں (لیکن) میں ہوں اور شام نا امید کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں (اسلئے) میری را آپ نے عاشق کی آرزو مندی اور معشوق کی بے نیازی کی بابت لکھا تھا، بیشک یہ دونوں صفتیں عاشقی و معشوقی کے لوازم ہیں سے ہیں یہ جدا نہیں ہوتیں درد مند عاشق جب تک جان رکھتا ہے آرزو کے بغیر نہیں رہتا کہ (یہ) اس کی جان کے ساتھ و استہ ہے اور اس کے ساز و سامان کے ساتھ پیوستہ ہے اور معشوق ہر وقت بے نیازی کی صفت کے ساتھ ہے (جو کہ) تامل ہوتے والی نہیں ہے سے

بنازم این چه استغنا و نا تراست گذارم این چه امید در تراست

[میں ناز کرتا ہوں (کہ) یہ کیا بے نیازی و ناز ہے، میں گھٹل رہا ہوں، یہ کیسی طویل امید ہے]

معشوق کی جانب سے جس قدر بے نیازی و لاپرواہی زیادہ ہوگی عاشق کی جانب سے عشق کا جوش اور آرزو مندی میں گھٹنا اسی قدر زیادہ ہوگا کسی نے خوب کہا ہے سے

نہ تنہا آفتم ز بیانی اوست بلائے من ز نا پروائی اوست

[محض اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے (بلکہ) میرے لئے اس کی لاپرواہی کی وجہ سے بھی مصیبت ہے]

آپ نے اس بے پرواہی سے کمال کی درخواست کی تھی یہ ناکارہ خود کس قابل ہے جو کچھ ہے بزرگوں کے باطن سے ہے مختصر یہ ہے کہ جن بعض کمالات کی آپ کو بشارت دی گئی ہے ان کا شکر بجالائیں



اور دوسرے مراتب جن کی امید کی گئی ہے ان کے امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت کو زیادہ کرنے میں کوشش کریں تاکہ کمال درجہ کی معیت حاصل کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتزم متابعت المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

## مکتوب ۸

فقیر حقیر شرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب و شہود کی تفصیل اور کمال اللہ نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصیطعہ، میرے مخدوم آپ نے احوال کی شرح اور بیغیات کے اظہار میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا واضح ہوا اور باطنی اشارات کا سبب ہوا، اللہ تعالیٰ ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ہمت کو بلند رکھیں جو کچھ میسر ہو اس پر قانع نہ ہوں۔ شرح

آن لقمہ کہ درد ہاں نہ گنج طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو منہ میں نہیں سماتا] ۱۲۲  
مکن واجب تعالیٰ سے کیا پائے اور مفید مطلق سے کیا حاصل کرے، مفید جو کچھ مطلق سے حاصل کرتا ہے یا شاہدہ و ادراک کرتا ہے درجہ اطلاق سے نیچے ہے اور اس کی استعداد و ادراک کے ساتھ مفید ہے، مطلق ان فیور سے پاک اور اس ادراک و شہود سے برابر ہے پس اس مرتبہ مقدسہ ناامیدی کے سوا کچھ نصیب نہیں ہے۔  
عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست  
[عاشقوں کو معشوق سے بریادی و جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہوتا]

شہود و مشاہدہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہے اور درد و وصل اس جگہ تک ہے کہ (جس پر) وصل کا اطلاق ہو اور جب معاملہ ظلال سے بڑھ جاتا ہے اور وصل بھی ظل کی مانند راہ میں رہ جاتی ہے تو معاملہ غیب لغیب سے جا پڑتا ہے اور سابقہ معاملات پر اکترا ہو جاتے ہیں اور ایمان شہودی ایمان بالغیب کے ساتھ بدل جاتا ہے اور لذت و علاوت، ذوق و شوق کی بجائے بے کیفی اور درد و غم آجاتا ہے، کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دائرہ الحزن متواصل الفکر [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ مغموم اور متواتر گریہ کرتے تھے] ان بزرگوں کی لذت محبوب کی اطاعت میں ہے اور پس اور ان کا انس اس کی بندگی پر موقوف ہے ارحنی یا بلال [اے بلال مجھے راحت پہنچا] اسی کی طرف اشارہ ہے اور قرعہ عینی فی الصلوٰۃ

[میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے] اسی کا ایک رمز ہے، دوسرے حضرات شہودی لذت کے ساتھ لطف اندوز ہوتے ہیں اور وصال کے خیال پر فریفتہ ہیں اور ان حضرات نے اس شہود سے آنکھ بند کی ہوئی ہے اور اس وصال کو خیال تصور کر کے غیب کے ساتھ جو کہ شہود پر ہزاروں درجے فضیلت رکھتا ہے مطمئن ہیں اور کرمیت اس کی بندگی پر حسرت باندھے ہوئے ہیں۔ تخریمہ اولیٰ (تکبیر اولیٰ) کو جسے وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں تجلیات ظہورات سے بہتر جانتے ہیں اور خشوع (عاجزی) اور سجدہ کی جگہ پر نگاہ جمانے کو کہ حدیث شریف منعم بصرہ بموضع سجودک [نواہنی نگاہ کو اپنے سجدوں کی جگہ پر رکھو] جس پر دال ہے اور آیت کریمہ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ [وہ مومنین کامیاب ہوئے جو اپنی نمازیں خشوع کرنے والے ہیں جس کی منجری ہے شہود و مشاہدہ سے زیادہ تصور فرماتے ہیں، نماز اسی (ظاہری) صورت پر موقوف نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب لغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر اور مشاہدات و تجلیات سے بالا ہے شاید حدیث شریف (قدسی) قَفَّ يَأْمَحِدُ فَاِنَّ اللَّهَ يَصْمِلُ [اے محمد! ٹھہر جائیے پس بیشک اللہ تعالیٰ نمازیں ہی] میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے، جس قدر اس (نماز) کی (ظاہری) صورت کی تکمیل میں کوشش کی جائے اور خشوع و آداب کو کامل طور پر ادا کرنے میں جدوجہد کی جائے اس حقیقت کے ساتھ (اسی قدر) مناسبت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اس کی برکات سے بہت زیادہ بہرہ ور ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ شہودی بندش اور ظہورات کی قید میں ہے اس حقیقت سے محروم و مستور ہے اسی بنا پر اس کی صورت کی تکمیل کو جو کہ حقیقت کی طرف ایک راستہ رکھتی ہے مشاہدات و تجلیات سے بہتر سمجھا کر اور بلند ہمتی کے باعث ان پر قناعت نہیں کرتا۔

۱۲۲

۱۲۳

بات دوسری طرف چلی گئی، ہم (اصل) مطلب پر آتے ہیں جو احوال کہ آپ نے لکھے ہیں سب مقبول و اعلیٰ ہیں اور لذات کا نہ ہونا، سابقہ احوال و مواجید کو پر اگتہ پانا اور عالم (دنیای) اور صانع عالم (دنیا کو بنانے والے) کے درمیان خالق و مخلوق اور صانع و مصنوع ہونے کی نسبت کے علاوہ کسی اور نسبت کا ثابت نہ ہونا یہ سب کمالات مرتبہ نبوت سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس مقام سے کامل مناسبت رکھتے ہیں، حتیٰ سجانہ ہم جیسے محروموں کو ان کمالات سے کامل حصہ عطا فرمائے انہ قریب بھیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتمتع متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الصلوٰات والتسلیمات و التمجیات والبرکات العلیٰ،

❖

## مکتوب ۸۸

سیادت پناہ سید علی ہارمہ کے نام اوقات کو معمر رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 الحمد للہ و سلام علی عبادة الذین اصطفیٰ، جناب سیادت و نقابت پناہ! (اس) دور افتادہ سے  
 سلام عاقبت انجام پڑھیں، اس حدود کے فراق کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عاقبت  
 اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والتجیہ کی شریعت عالیہ اور سنت منورہ کے راستہ پر استغنا  
 کی دعا کی گئی ہے، اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودیوں کے  
 حاصل کرنے میں جان (دول) سے کوشش کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کرتے سے متور رکھیں اور  
 اس قلیل مدت میں آخرت کا زاویہ تیار کریں اور دور افتادہ دو سنوں کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ  
 یاد رکھیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

## مکتوب ۸۹

میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کر اپنے شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا اگر یہ ہے اور اس  
 طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات اور اہل بدعت کی صحبت بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 الحمد للہ ذی الجلال والاکرام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلیٰ المالکرام  
 وصحبہ العظام، (آپ کا) گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ شوق کا نمبر اور درود طلب پر مشتمل  
 تھا (اس لئے) مزید خوشی حاصل ہوئی، حق سبحانہ اس شوق کی آگ کو شعلہ زن بنائے اور طلب کے شعلہ کو  
 سر بلند کرے تاکہ ماسوا سے بالکل رہا کرے اور مطلوب کی خوشبودار غ میں پہنچائے،  
 عشق آن شعلہ است کہ چوں بر فروخت ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت  
 [عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ بھڑک اٹھتا ہے تو معشوق کے علاوہ باقی سب کو جلا دیتا ہے]  
 اس تمام مشغولیت کے باوجود جس قدر طلب و شوق بھی میسر ہو غنیمت اور امید بخش ہے، ایک بزرگ نے  
 ہے گا اگر (اللہ تعالیٰ) دینا نہ چاہتا تو طلب نہ دیتا۔ آپ نے گم شدہ نسبت کے حاصل ہونے کی خواہش  
 ملہ ان سے مراد خواجہ عبداللہ انصاری قدس سرہ ہیں۔

ظاہر کی تھی۔ میرے مخدوم! جو کچھ طالب کے لئے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ طلب اور لوازم طلب کا اظہار شیخ سے کرے اور وصول کے طریقہ کا متعین کرنا شیخ کے سپرد کرے، مریض کو حکیم حازق سے مرض کا بیان کرنا ناگزیر ہے اس سے ازالہ مرض کے طریقہ کا تعین طلب کرنا فضول بات ہے جو فیض کہ شیخ مرحوم سے پہنچا تھا وہ شیخ کے سیر و سلوک و مبادی تعین کے موافق تھا اگر دوسری جگہ سے (فیض) پہنچے گا تو وہ اس (دوسرے شیخ) کے سیر و سلوک کے مطابق ہوگا اور اس کی ولایت کی حقیقت کے سرچشمہ سے جوش مارے گا ہر چشمہ کا مزہ دوسرا ہے اور ہر حقیقت کے اثرات جدا ہیں۔

ہر خوش پسرے را حرکتے دگر است [ہر اچھے بیٹے کی حرکات دوسری ہیں] سے  
 اگرچہ اصل سرچشمہ ایک ہی ہو لیکن جگہوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اثرات مختلف ہو جاتے ہیں، ہر لحاظ اتحاد محال ہے، میرے مکرم! ہمارے طریقہ میں افادہ و استفادہ کا مدار صحت پر ہے، صاحب استعداد طالب صحت کی برکت سے اپنی استعداد و محبت کے موافق شیخ مقدر کے باطن سے فیضیاب ہوتا ہے، ہر وقت صفاتِ ردیہ سے خالی ہو کر شیخ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، فنا فی الشیخ ہونا فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے،

زاں روے کہ چشم تست حول معبود تو پیرتست اول

[چونکہ تیری آنکھ بھینگی (ایک کو رو دکھانے والی) ہے اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے] اگر پیر کی صحت بے سرنہ ہو تو محض محبت سے بھی شیخ کی توجہ کے مطابق فیضیاب ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں میں بہت فرق ہے شتان مابینہما۔ اویس قرنی اگرچہ آنسور علیہ وعلی آکہ الصلوٰۃ والسلام کے باطن سے فیضیاب ہوئے ہیں اور ولایت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوئے ہیں لیکن صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے مرتبہ کو نہیں پہنچے اور خیر التابعین [تابعین میں بہتر] ہو گئے ہیں، جو محبت کہ آپ فقرا سے رکھتے ہیں اس کو بہت بڑی نعمت تصور فرمائیں اور اس نعمت میں اصناف طلب کریں، المرء مع من احب [آری اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوگا امید ہے کہ ان کے باطن سے کامل حصہ حاصل کریں گے اور فیضیاب ہوں گے، یہ خیر اپنے اندر اس بات کی قابلیت نہیں پاتا کہ اس سے بہت بڑے کام کی درخواست کریں لیکن چونکہ آپ نے حسن ظن کی وجہ سے لکھا ہے امید ہے کہ اس ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ فرمائیں اور ویرانہ سے کوئی خزانہ نکالیں، حدیثِ قدسی ہے انا عند ظن عبدی بی [میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں] بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ غائبانہ قوس سے متعلق اپنی جانب سے دریغ نہیں کرے گا، اوقات کو طاعات کے معمولات کے ساتھ استوار رکھیں اور لہو و لعب سے بچتے رہیں اور دنیا کی بے وفائی اور قبر و قیامت کے احوال کو بد نظر رکھیں اور نجات کو سنت کی پیروی

اور بدعت سے بچنے میں یقین کریں اور بدعتیوں اور ملحوظوں کے ساتھ صحبت نہ رکھیں کہ وہ دین کے چور ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجہ کی حدیث ہے اهل البدع کلاب اهل النار [اہل بدعت اہل دوزخ کے گتے ہیں] جو فقیر کہ شرعی طریقوں پر نہیں ہے اور سنت کے زیور سے آراستہ نہیں ہے اس کو اپنی مجلس میں آنے دی مختصر یہ ہے کہ **وَقَاتِلُوا الرِّسُولَ فَخُذُوا وَقَا تَحْمِلْكُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُ هُوَ أَوْتَقُوا اللَّهَ** [اور رسول جو کچھ تم کو دے تم اس کو لے لو اور جس چیز سے منع کرے تم اس سے باز رہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو] والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

## مکتوب ۹

صلاح آثار حافظ پیر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدت طالب کو وحدتی ہوتا چاہئے۔

الحمد لله العلی الاعلی والصلوة والسلام علی رسول المصطفیٰ علی آلہ وصحبہ الطہرۃ النقی، مکتوب شریف پہنچا چونکہ اشواق و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، حق سبحانہ اس شوق کے شعلہ کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو سر بلند کرے تاکہ کثیر در کثیر تعلقات سے کامل رہائی میسر آئے اور وحدت حقیقی کا جمال پردہ کھول دے۔ وحدت اور کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں، سالک اگر چہ جہات کثرت اپنے ساتھ رکھتا ہے اور کثرت کے احکام میں اُلجھا ہوا ہے، وحدت سے دور و محروم ہے، وحدتی ہونا چاہئے طلب و محبت کی راہ سے بھی اور دیور دانش کی رو سے بھی تاکہ وحدت ذاتی سے زیادہ قریب ہو جائے اور حقیقی توحید تک پہنچ جائے، التوحید اسقاط الاضافات [توحید اضافات کو ساقط کرنا ہے] والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۰

سیادت مآب سید محمد اسراہیل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرارت عدم کی شرارت اور ابلیس کی شرارت سے زیادہ ہے اور قاطب طینان نفس کی تحقیق اور عین و اثر کے زائل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام علیٰ آلہ الکرام وصحبہ العظام، افا بعد گرامی نام نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عاقبت کے ساتھ ہیں اور فقر کی محبت روز افزوں ہے اور عنایت کے پیش نظر اعلیٰ مطلب ہے، آپ نے شوق کی بات لکھی تھی، فقرا کو بھی مشتاق جائیں بلکہ حدیث **وانا الیہم کلاشد شوقا** [اور میں ان کی طرف بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں] پر میں

کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے وہ زیادہ شدید اور زیادہ قوی ہے، فرع (شاخ) جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل (جڑ) سے حاصل کئے ہوئے کمال کی قسم سے ہے، خود کسی چیز میں مستقل نہیں ہے اور اصل کے ساتھ کسی طرح کی برابری نہیں کر سکتی ہاں عدم ہے جو کہ اصل کے واسطے کے بغیر فرع کو نصیب ہے اور وہ شر و نقص ہے اور بذات خود خیریت (بھلائی) کی ذرا بھی پونہیں رکھتا اور اگر خیریت ہے تو وہ انعکاسی و عاریتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال کے باوجود خیر و کمال تصور کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے اور شرارت پر شرارت بڑھائی ہے پس نفس کی شرارت (برائی) عدم کی شرارت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ عدم ذاتی شرارت رکھتا اور اپنی نیستی و نامرادی کے ساتھ موافقت کئے ہوئے ہے اور نفس نے اس ذاتی شرارت کے باوجود جو کہ عدم کے واسطے سے اس کی ذات کی مانند ہو گئی ہے خیانت مذکورہ کے باعث انا نیت (خودی) اور سرداری کا جنون اور اصل کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور اس راستے سے مولائے حقیقی تعالیٰ کی دشمنی پر قائم ہوا ہے، نفس امارہ کی حقیقت بھی اگرچہ عدم ہے اور شرارت کو اس سے کسب کر کے اس کا جانشین بیٹا بن گیا ہے لیکن جہل مرکب اور سرداری کے جنون کے ذریعہ سے جو کہ عدم مطلق سے اس کے امتیاز کا سبب ہے شرارت میں اپنے باپ اور مہر آسے سبقت لے گیا ہے اور شریہ ہونے کا حق ادا کر دیا ہے، عدم بیچارہ اگر برسوں اس کی شاگردی کرے اس حد تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز اس شرارت و سرکشی میں اس کا استاد ابلیس لعین ہے لیکن وہ شرارت میں آگے نکل گیا اور سرکشی و انا نیت (خودی) میں ابلیس سے کسی منزل آگے چلا گیا، ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کی اور انا خیر مینہ [میں اس سے بہتر ہوں] کی صدا اس کے باطن سے نکلی اور بنی آدم کو بہکانے کے بعد ان سے (اپنی) یرسیت ظاہر کی اور کہا اِنِّیْ بَرِّیْ مِنْکَ اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعَالَمِیْنَ ؕ [بیشک میں تجھ سے بری ہوں بلاشبہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو کہ تمام جہانوں کا پروردگار ہے] اور اس (نفس) نے فدائی کا دعویٰ کیا اَنَا رَبُّکُمْ الْاَعْلٰی [میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں] کہا، شتان فابینہما [ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے]۔ ابلیس اس کا استاد ہونے کے باوجود اس کی شاگردی کے لائق ہے اور اس کا پیشوا ہونے کے باوجود اس کی پیروی کے قابل ہے، سبحان اللہ یہی (نفس) امارہ اس شرارت اور برائیوں کے باوجود اطمینان و شرح صدر حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لطائف کا جو کہ پاکی اور بلندی کے ساتھ موصوف ہیں سردار ہو جاتا ہے اور قرب و معرفت کے مدارج میں ان پر فوقیت پیدا کر لیتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطمئنہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت انبیاء کرام) کے لازم ہے؟

تکہ دفتر اول مکتوب منہ ۲۶ حصہ چہارم فارسی منہ ۹۔

اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی حاصل کر لیتا ہے اور وہاں تسلط قائم کر لیتا ہے اور قریب کے ممالک (مقامات) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے، یہ تختِ صدر حقیقت میں مرتبہ ولایتِ کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے بڑھ کر اس تخت پر متمکن ہونے والے کی نظرِ باطنِ بطون (اصل الاصل) تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اس (نفس) مطمئنہ کے لئے (اب) مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی ہے (کیونکہ اب) وہ کلی طور پر مطلوب کی طرف متوجہ اور پوری طرح مقصود میں مشغول ہے اس کا ارادہ پروردگار جل سلطانہ کی خوشنوری حاصل کرنے کے سوا نہیں ہے اور اس کا مطلب اس تعالیٰ شانہ کی طاعت و عبادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ یہ ہے حضرت (قدس سرہ) کا کلام شریف۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”بعض وقت اپنے آپ کو اس طرح گم پاتا ہے کہ گویا بکھرا ہوا موہوم بخار ہے باطن جو کہ ظاہر کے لباس میں بلبوس ہے محض وہم و خیال کے سوا ادراک میں نہیں آتا، بعض اوقات (یہ فقیر) اگرچہ آنکھ کو ملتا ہے کہ شاید خیرگی کا اثر ہو اور نیز اسی طرح پر تکلم واستماع الخ“ میرے مخدوم! یہ عدمیت کی دیدِ حواسِ ظل ہونے کے تعلق سے ہے مبارک و مسعود ہے اور وصول (پہنچنے) کی تمہید ہے بلکہ نفس وصول ہے کیونکہ جب تک نہیں پائے گا اس وقت تک رہائی (فنایت) حاصل نہیں کرے گا، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ پھر کبھی واپس نہ آؤں۔ ذکر و فکر کا نتیجہ اور سیر و سلوک کا ثمرہ یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے سے واقف ہو جائے اور (اپنی) ہستی اور اس کے تابع کمالات کو بالکل اصل سے جانے اور اصل کے سپرد کر دے، مولوی (معنوی) قدس سرہ نے کہا ہے کہ

چوں بدراستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گرز یستی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مرہ ہو یا زندہ ہو توبے فکر ہے]

آپ نے عین و اثر کے زائل ہونے کے بارے میں جو یہ لکھا تھا کہ ”یہ زوال و فنا کا معاملہ صفاتِ نفس کے ساتھ تعلق رکھتا ہے نہ کہ اس کی ذات کے ساتھ کیونکہ اس کی ذات باقی ہے اور زائل و تبدیل ہونا صفات میں (ہوتا) ہے اور بس، اور صفات کی اس تبدیلی سے اس کی ذات کا تزکیہ و طہارت ہو جاتی ہے اور وہ اطمینان تک پہنچ جاتی ہے“ بیشک تحقیق یہ ہے کہ فنا و بقا بری صفات۔

تبدیل ہو جانا ہے لیکن اس تحقیق کی صورت میں کہ افرادِ عالم سب کے سب اسما و صفات کا ظہور میں کوئی ذات ان کے درمیان موجود نہیں ہے پس ذات کے بغیر ان سب کا وجود کلی طور پر وجود و اعتبارات ہوگا

لے تزکیہ سے قبل نفس کی مرکزیت دماغ میں ہوتی ہے اور مطمئن ہونے کے بعد تختِ سینہ پر متمکن ہو جاتا ہے اور رضائے الہی کے مقام سے مشرف ہو جاتا ہے اور تمام مقدراتِ خداوندی کو برضا و رغبت قبول کر لیتا ہے (شرح مکتوبات قدسی آیات مولانا نصر اللہ خاں صاحب مدظلہ) لکہ مکتوب تکوین (جلد ۱) میں یہ عبارت چند سطور کے بعد ہے۔

صفات کی فنا کی صورت میں عین و اثر کا زائل ہونا حقیقت کے طور پر ہوتا چاہئے نہ کہ مجاز کے طور پر، جیسا کہ آپ نے لکھا ہے، شیخ محی الدین بن عربی (قدس سرہ) نے بھی عالم کو اعراض مجتمعه (ایسے وجودوں کا مجموعہ جو جوہر کے بغیر قائم ہیں) کہا ہے پس ان کے مذہب پر بھی افرادِ عالم کے لئے ذات نہیں ہوگی اور اگر ہوگی تو اطلاق و تقیید کے طور پر اسی ذاتِ جل و علا کا وجود ہوگا پس افرادِ ممکنات یا محض اعراض ہیں یا ان اعراض سے اخذ کی ہوئی ذات ہیں، اگر (یہ) کہیں کہ نفس جیسا کہ صفاتِ ردیلہ رکھتا ہے ایسے ہی علم و قدرتِ ارادت وغیرہ صفاتِ حمیدہ بھی رکھتا ہے پس صفاتِ ردیہ کے زائل ہو جانے کی صورت میں صفاتِ حمیدہ باقی ہیں جو کہ عین و اثر کے زائل ہونے کے منافی ہیں۔ ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ جو چیز نفس کی ذاتی ہے وہ شرات و نقص ہے اس میں صفاتِ کمال کا ہونا اس کا اپنا نہیں ہے بلکہ مرتبہ و جوب سے مستعار ہے کہ اس نے ان کمالات کو جہالت کی وجہ سے اپنے ذاتی تصور کر لیا ہے اور اپنے آپ کو اس واسطے سے خیر و کامل اور خیرات (بھلائیوں) کا مبداء جان لیا ہے اور اپنے مالک کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے پس اس کی حقیقت وہی جہلِ مرکب و علمِ کاذب ہے جو کہ اس کی شرات و انانیت کا سبب بنا ہے۔ مولوی (رومی قدس سرہ) نے کہا ہے،

اے برادر تو ہمیں اندیشہ نہ [اے بھائی! تو یہی وہم و خیال ہے]

بھلائی کی کچھ بھی ہو اس کی ذات میں نہیں ہے پس جہلِ مرکب و غلبہ دیدِ عاریت کے فنا اور زائل ہونے کے بعد اس کا کوئی اثر نہیں رہتا اور حقیقت کو یا بدل جاتی ہے اور اتارگی (سرکشی) سے اطمینان تک پہنچ جاتا ہے اور اکابر کے اس کلام سے جو کہ عین و اثر کے فنا و زوال کے بارے میں آیا ہے یہی معنی قریب الفہم ہیں اور نصوص (آیات و احادیث) بھی اس کی نشاندہی سے خالی نہیں ہیں، من قلنتہ فان اذیتہ [جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خوتہا میں خود ہوں] اومن کان مینا فاحیینہ [کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا] و اسلما

## مکتوب ۹۲

شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و اذواق کی شرح میں مع ولایتِ علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مدارجِ قرب میں بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے، مکتوبِ مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے توچہات کی تاثیر کے بارے میں جو کہ طالبین کی بابت واقع ہوتی ہے اور اس امرِ عظیم پر قدرتِ قوت کے بارے میں لکھا تھا، واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اجل شانہ، کا شکر



بجالاتیں اس کو نادر نعمت جائیں اور آیت کریمہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ [جو اللہ جہا ہے اللہ کے سوا کوئی قوت نہیں ہے] پڑھیں، لکھا ہوا تھا کہ ”پہلے جب میں اپنے احوال کی چھان بین کرتا تھا اپنے آپ کو ولایت کبریٰ میں پاتا تھا اور اگرچہ فوق کی طرف متوجہ ہوتا تھا (لیکن) ہونہیں سکتا تھا، مدت دراز تک اسی حال میں رہا اب جو متوجہ ہوتا ہوں تو اپنے آپ کو ولایت علیا میں پاتا ہوں بارہا غور کیا اور بارہا سوچا (لیکن) اس امر میں کوئی شک و شبہ پیش نہیں آتا۔ میرے مخدوم! یہ حال اور یہ دید اعلیٰ ہے بزرگوں نے کہا ہے کہ حال کے صحیح ہونے کی علامت کامل درجہ کا یقین حاصل ہونا ہے، فقیر بھی جب متوجہ ہوا تو آپ ہی کی دیبکے مطابق پایا اور آپ کو اس ولایت میں ملاحظہ کیا اس پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”پہلے عالم امر کے لطائف کا عروج واقع ہوتا تھا اب عالم خلق کے لطائف میں بھی جو کہ نفس و عناصرِ اربعہ میں عروج معلوم ہوتا ہے۔“ میرے مخدوم! یہ عروج جو کہ عالم خلق کے لطائف کے لئے ہے سابقہ (یعنی ولایت علیا) کی تائید کرنے والا ہے کیونکہ عالم خلق کے لطائف کا عروج ولایت علیا کے مناسب ہے سوائے لطیفہ خاک کے کہ اس کا کمال کمالات نبوت سے وابستہ ہے اور لطیفہ نفس عالم امر کے لطائف کی طرح ولایت کبریٰ میں فنا و بقا کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اور اطمینان کے کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ولایت علیا میں ترقی بلا واسطہ طور پر عالم خلق کے لطائف میں سے تین عنصر یعنی عنصر آبی، عنصر ہوائی، عنصر ناری کا حصہ ہے، دوستوں دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام اوکلا و آخراً۔

## مکتوب ۹۳

برسبگ سمرقندی کے نام ذکر ہے، پیشگی کی ترغیب اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا اس بارے میں تحریر فرمایا۔ حامد اللہ العظیم و مصلیا علی رسولہ الکریم: اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور ایک لحظہ بھی اپنے بغیر نہ چھوڑے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے ارسال کیا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آئندہ بھی اسی طریق پر احوال نیک انجام لکھتے رہنا چاہئے کہ یہ غائبانہ توجہ کا سبب ہے، بیوگان کے بارے میں آپ جو کچھ سچی جمیل کرتے ہیں وہ ثواب کا مقام ہے، حق سبحانہ جزائے خیر عطا فرمائے، جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے سب واضح اور اچھے ہیں، بشرات ہیں، اپنے کام میں مشغول رہیں، آپ نے باطن کے احوال اور ذکر و فکر اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، پہلے اس کو

لکھنا اور دوسری چیزوں کو تابع بنانا چاہئے۔ ع  
 طفیل دوست باشد ہرچہ باشد [جو کچھ ہوتا ہے دوست کے طفیل میں ہوتا ہے]  
 مختصر یہ ہے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کریں کہ ذکر و حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازمہ (طبیعت  
 ثابتہ) میں جائے کہ نفی کرنے سے بھی اس کی نفی نہ ہو، اور یا سوائے مذکور (ماسوی اللہ) بیعت کی وسعت سے  
 رخصت ہو جائے اور حق سبحانہ کے سوا اور کوئی مراد و مقصد نہ رہے۔ ع  
 ایں کارِ دولت است کمون تا کرد بند [پنصیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو عیانت کرتے ہیں]  
 دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۹۲

خواجہ امان اللہ و خواجہ محمد مومن برہان پوری کے نام فنائے قلب فنائے نفس کی تحقیق اور لایذ کر اللہ  
 الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے غیر حالت نماز پر توفیق رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سعادت آثار خواجہ امان اللہ نے، اللہ سبحانہ اس کے  
 اپنی رضامندیوں کی توفیق بخشے، جس کا غذر مکتوب میں اپنا حوالہ و مذاق و واقعات و مقامات تحریر  
 کر کے اس مسکین کو بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوشوقت کیا اور اسی طرح جو کا غذر مکتوب کہ محبت اطوار  
 خواجہ محمد مومن، اللہ تعالیٰ اس کی امیدوں کو پورا فرمائے کہ احوال و واقعات پر مشتمل تھا وہ بھی مسرت افزا  
 ہوا۔ دونوں عزیزوں کے احوال عمدہ اور کیفیات پسندیدہ اور واقعات و خواب واضح و مبارک ہیں، آپ  
 حضرات نے فنائے قلب فنائے نفس اور قلب و دماغ و وہم و خیال سے خطرہ (دوسرے) کے دور ہونے اور  
 بیستی و عدمیت کی دید اور کلمہ انا کے مقام و ورود کے زائل ہونے اور ذکر اور اس کے اثر کے نفی ہو جانے اور  
 مذکور کے نہ پانے اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کا مقام حاصل ہونے کے بارے  
 میں جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، آپ جان لیں کہ لایذ کر اللہ الا اللہ کو وحدت و جود والے بھی  
 کہتے ہیں اور فنائے اکمل کے بعد بھی یہ حالت پیش آتی ہے لیکن ان دونوں مقاموں میں زمین و  
 آسمان کا فرق ہے، وحدت و جود والے تعین امکانی کو حق کہتے ہیں اور اللہ ان کے نزدیک اسی تعین پر  
 اطلاق پاتا ہے اُس تعین کو اس حالت کے تحقق (پائے جلنے) سے پہلے کسی دوسرے عنوان سے جانتے  
 تھے اور اس حالت کے تحقق کے بعد اسی کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کسی خوب کہا ہے

ع خواب اندر دیگر موٹے شتر شد [شاید کوئی چوم خواب میں اونٹ ہو گیا] اور ہم جس تعین کی گفتگو کر رہے ہیں اس میں فناے اکمل کے بعد اس تعین (امکانی) کا کوئی اثر باقی نہیں رہا ہے اور نہ کوئی وجہ و حضور ص ب اس بارگاہِ قدس کی طرف منسوب ہو گئے ہیں اور ذکر کرنے والا بھی صحرائے عدم کی طرف کوچ کر گیا ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے لایذکر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کی حقیقت اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے نہ کہ اس مقام میں کہ (وہاں) ذکر کا وجود درمیان میں ہے اور لا اللہ کا اطلاق دوسرے پر اور نفی عتوان کی طرف راجع ہے اور آپ نے جو دماغ و وہم و خیال سے خطرہ دور ہوجانے کی بابت لکھا ہے غور طلب ہے، یہ تمام واقعات و احوال جو کہ آپ نے لکھے ہیں و ساوس ہیں جو کہ وہم و خیال کی راہ سے (پیدا) ہو کر کاغذ کی سطح پر آئے ہیں یا کوئی اور چیز ہیں؟ جب تک یہ دنیا قائم ہے وہم و خیال کے چنگل سے رہائی پانا مشکل ہے البتہ جب اس عالم میں خلل آجاتا ہے اور موت کی ابتدائی حالت پیش آجاتی ہے تو احتمال ہے کہ وہم و خیال کے چنگل سے نجات میسر آجائے جیسا کہ مولوی روم قدس سرہ فرماتے ہیں سے

من شدم عریاں ز تن اواز خیال می خرامم در نہایات الوصال

(میں بدن سے عاری ہو گیا اور وہ خیال دور ہو گیا اب) میں وصال کی انتہاؤں میں محو خرام ہوں)

ہاں کالمیں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو کہ اس عالم فانی میں خیال کی قید سے رہائی اور وہم کے جال سے نجات پالیتے ہیں اور مطلوب کو خیال سے تراشے بغیر آغوش میں لے لیتے ہیں، جو کچھ دوسروں کے لئے کل (قیامت) پر وعدہ کیا گیا ہے ان بزرگوں کو آج (اس دنیا میں) حاصل ہے اور ایسے لوگ کم ہی ہیں سے

اگر این لحظہ ممکن کار شب نیست ز سخت مقلباں این ہم عجب نیست

(اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے یہی عجب نہیں ہے)

ہاں خطرہ کا قلب سے رفع ہونا ممکن بلکہ واقع ہے اس مقام میں خطرہ قلب سے ایک طرح پر منتفی ہو جاتا ہے کہ اگر ایسے قلب والے کو ہزار سال کی عمر دیدیں تو اس نسیان کی وجہ سے جو کہ (اس کے) دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے ہرگز کوئی خطرہ (اس کے) دل پر نہ آئے اور دنیا کی خوشی و رنج اس میں نہ سمائے، جانا چاہئے کہ قلب تجلی افعال کا نتیجہ ہے اور فناے نفس تجلی صفات پر موقوف ہے اور اس فنا کا کمال تجلی ذات سے وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کا کمال اس مقام سے گذر جانے اور اوپر کے مقام تک پہنچ جانے سے مراد ہے ان تجلیات ثلاثہ (صفات افعالہ و صفات ثبوتیہ و شیون ذاتیہ) میں سے ہر ایک کے

آثار و علامات جدا ہیں، اور ہر فنا کے احکام علیحدہ ہیں، اور ہر فنا میں امر معتبر و قدر مشترک یہ ہے کہ فنا جو فنا کہ دائمی نہ ہو وہ احاطہ اعتبار سے ساقط ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اسی روز سے جو نماز کہ فقیر ادا کرتا ہے (اس میں) حلاوت و محبت و خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خاص طور پر فرض نماز میں کبھی کبھی ایسی حالت پیش آتی ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی، بہت عمدہ اور بلندہ حالت ہے، نماز کی حالت غیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے نماز مومن کی معراج ہے اور اس کی حالت معراج کی حالت کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے پردے اٹھا دیئے جاتے ہیں الحدیث۔ اور یہ جو آپ فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے آپ کو نور پاتے ہیں اور نورانی دیکھتے ہیں یہ بقا کے آثار میں سے ہے، آیت کریمہ **أَوْ مَنْ كَانَ مِيثَاقًا حِيثُوهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ** [کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا ہے] میں اس کی طرف اشارہ ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ التزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات والتقیات والبرکات العلیٰ۔

## مکتوبہ ۹

سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفیا کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔

صدا و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد شرافت آثار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے فقرا کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طر پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ گرامی نامہ پیچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوقی ملاقات کا اظہار کیا تھا، وقت آنے پر موقوف ہے لیکن آج کل کتاب [ہر کام کا وقت معین ہے] دنیا جہانی کی جگہ دعا کریں کہ حق سبحانہ آخرت میں جمع کرے اور اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کا بھی آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے **مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ** [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے تو درجہ کے بیشک اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ ساد موت) ضرور آنے والی ہے] موت آخرت کے مقدمات میں سے ہے جس چیز کو آخرت کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے موت اس کی کھڑکی ہے، دنیا کھیتی سے زیادہ نہیں ہے، عمل کی جگہ ہے

جس قدر عمل میں اخلاص کے ساتھ کوشش کی جائے اسی قدر آخرت کے ثمرات و نتائج زیادہ ہوتے کی توقع اور قرب کے درجات بیشتر ہونے کی امید کی جاتی ہے عمل کتب شرعیہ کے مطابق ہونا چاہئے اور اخلاص عمل کی حقیقت جو کہ حقیقی اسلام و اطمینانِ نفس پر موقوف ہے صوفیائے کرام کی صحبت کے ساتھ وابستہ ہے، اخلاص کے بغیر عمل بے روح کے جسم کی مانند ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

## مکتوب ۹۶

۱۵۳

سید نور بکر کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ جناب سیادت پناہ اس مسکین (کی جانب) سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، جو مکتوب کہ آپ نے ازراہ محبت ارسال کیا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا چاہئے کہ اسی طریق پر اپنے ظاہر و باطن کے احوال لکھتے رہیں کہ (یہ) غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ میرے مخدوم! عمر کا بہترین حصہ جو کہ جوانی کا زمانہ ہے گزر جا رہا ہے اور عمر کا سب سے زیادہ ناقص تر حصہ قریب آ رہا ہے افسوس ہے کہ اشرف چیز جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے عمر کے سب سے ناقص حصہ کے حوالہ کیا جائے اور عمر کا اشرف حصہ سب سے ناقص چیز میں کہ ہوا و ہوس اور زینت دنیا ہے صرف ہو جائے کہ اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور آخرت کا زادِ راہ تیار کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

## مکتوب ۹۷

مولانا جان محمد و سکی کے نام ولایات سہ گانہ کی تحقیق اور اطمینانِ نفس کی حقیقت اور شرحِ مدد اور عالمِ امر و عالمِ خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالاتِ نبوت کی تحقیق اور کمالات (ولایت پر اس کی فضیلت کے بارے میں اور ازکار و تلاوتِ قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افاضہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ، اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، فضائلِ آپ برادرِ مولانا محمد جان و سکی جان ہیں کہ فنائے نفس اور اس کا اطمینان کہ اسلام حقیقی جس کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ اس کی ابتداء ولایتِ صغریٰ

۵ ہے لیکن اس کا کمال ولایت کبریٰ کے کمالات حاصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اصول سے گانہ جو کہ دائرہ اسما و صفات و شیون و اعتبارات سے اوپر ہیں کہ ولایت کبریٰ ان اصول سے گانہ کے مجموعہ اور اس دائرہ سے عبارت ہے اور یہ دائرہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے عروج کا منتہا ہے اس سے اوپر عالم امر کو اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) گذر نہیں ہے، نفس ان سے گانہ (اصول کے) کمالات سے ابیدوار ہے، حقیقت اطمینان و شرح صدر اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ ”نفس مطمئنہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت انبیائے کرام) کے لوازم سے ہے اپنے مقام سے عروج کر کے تخت صدر (سینہ) پر ترقی کرتا ہے اور اس جگہ (لطائف عالم امر میں) تسلط قائم کر لیتا ہے اور قرب کے ممالک (مقامات قرب) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے اور یہ تخت حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے برتر ہے۔“ اگر کہا جائے کہ نفس کا مقام دماغ میں ہے اور اس کو صدر (سینہ) پر فوقیت ہے اس کا صدر پر نیچے آنا بظاہر منزل ہے اس کو ارتقا کی طرح کہہ سکتے ہیں، ہم جواب دیتے ہیں کہ دماغ کو اگرچہ صدر (سینہ) پر صورت و ظاہر کے اعتبار سے فوقیت ہے لیکن حقیقت میں معاملہ برعکس ہے اور معنوی طور پر سینہ کو دماغ پر فوقیت ہے کیونکہ سر غرور و خودی و انانیت (سرکشی) کا محل ہے اور ڈرائی، تکبر اور خیالات فاسدہ کا مقام ہے اور سینہ ایمان و الہام و واردات کا محل اور انوار و اسرار کا مقام ہے، آیت کریمہ

۲۶۹  
۲۶۸  
۲۶۷  
۲۶۶  
۲۶۵  
۲۶۴  
۲۶۳  
۲۶۲  
۲۶۱  
۲۶۰  
۲۵۹  
۲۵۸  
۲۵۷  
۲۵۶  
۲۵۵  
۲۵۴  
۲۵۳  
۲۵۲  
۲۵۱  
۲۵۰  
۲۴۹  
۲۴۸  
۲۴۷  
۲۴۶  
۲۴۵  
۲۴۴  
۲۴۳  
۲۴۲  
۲۴۱  
۲۴۰  
۲۳۹  
۲۳۸  
۲۳۷  
۲۳۶  
۲۳۵  
۲۳۴  
۲۳۳  
۲۳۲  
۲۳۱  
۲۳۰  
۲۲۹  
۲۲۸  
۲۲۷  
۲۲۶  
۲۲۵  
۲۲۴  
۲۲۳  
۲۲۲  
۲۲۱  
۲۲۰  
۲۱۹  
۲۱۸  
۲۱۷  
۲۱۶  
۲۱۵  
۲۱۴  
۲۱۳  
۲۱۲  
۲۱۱  
۲۱۰  
۲۰۹  
۲۰۸  
۲۰۷  
۲۰۶  
۲۰۵  
۲۰۴  
۲۰۳  
۲۰۲  
۲۰۱  
۲۰۰  
۱۹۹  
۱۹۸  
۱۹۷  
۱۹۶  
۱۹۵  
۱۹۴  
۱۹۳  
۱۹۲  
۱۹۱  
۱۹۰  
۱۸۹  
۱۸۸  
۱۸۷  
۱۸۶  
۱۸۵  
۱۸۴  
۱۸۳  
۱۸۲  
۱۸۱  
۱۸۰  
۱۷۹  
۱۷۸  
۱۷۷  
۱۷۶  
۱۷۵  
۱۷۴  
۱۷۳  
۱۷۲  
۱۷۱  
۱۷۰  
۱۶۹  
۱۶۸  
۱۶۷  
۱۶۶  
۱۶۵  
۱۶۴  
۱۶۳  
۱۶۲  
۱۶۱  
۱۶۰  
۱۵۹  
۱۵۸  
۱۵۷  
۱۵۶  
۱۵۵  
۱۵۴  
۱۵۳  
۱۵۲  
۱۵۱  
۱۵۰  
۱۴۹  
۱۴۸  
۱۴۷  
۱۴۶  
۱۴۵  
۱۴۴  
۱۴۳  
۱۴۲  
۱۴۱  
۱۴۰  
۱۳۹  
۱۳۸  
۱۳۷  
۱۳۶  
۱۳۵  
۱۳۴  
۱۳۳  
۱۳۲  
۱۳۱  
۱۳۰  
۱۲۹  
۱۲۸  
۱۲۷  
۱۲۶  
۱۲۵  
۱۲۴  
۱۲۳  
۱۲۲  
۱۲۱  
۱۲۰  
۱۱۹  
۱۱۸  
۱۱۷  
۱۱۶  
۱۱۵  
۱۱۴  
۱۱۳  
۱۱۲  
۱۱۱  
۱۱۰  
۱۰۹  
۱۰۸  
۱۰۷  
۱۰۶  
۱۰۵  
۱۰۴  
۱۰۳  
۱۰۲  
۱۰۱  
۱۰۰  
۹۹  
۹۸  
۹۷  
۹۶  
۹۵  
۹۴  
۹۳  
۹۲  
۹۱  
۹۰  
۸۹  
۸۸  
۸۷  
۸۶  
۸۵  
۸۴  
۸۳  
۸۲  
۸۱  
۸۰  
۷۹  
۷۸  
۷۷  
۷۶  
۷۵  
۷۴  
۷۳  
۷۲  
۷۱  
۷۰  
۶۹  
۶۸  
۶۷  
۶۶  
۶۵  
۶۴  
۶۳  
۶۲  
۶۱  
۶۰  
۵۹  
۵۸  
۵۷  
۵۶  
۵۵  
۵۴  
۵۳  
۵۲  
۵۱  
۵۰  
۴۹  
۴۸  
۴۷  
۴۶  
۴۵  
۴۴  
۴۳  
۴۲  
۴۱  
۴۰  
۳۹  
۳۸  
۳۷  
۳۶  
۳۵  
۳۴  
۳۳  
۳۲  
۳۱  
۳۰  
۲۹  
۲۸  
۲۷  
۲۶  
۲۵  
۲۴  
۲۳  
۲۲  
۲۱  
۲۰  
۱۹  
۱۸  
۱۷  
۱۶  
۱۵  
۱۴  
۱۳  
۱۲  
۱۱  
۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱

۲۶۹  
۲۶۸  
۲۶۷  
۲۶۶  
۲۶۵  
۲۶۴  
۲۶۳  
۲۶۲  
۲۶۱  
۲۶۰  
۲۵۹  
۲۵۸  
۲۵۷  
۲۵۶  
۲۵۵  
۲۵۴  
۲۵۳  
۲۵۲  
۲۵۱  
۲۵۰  
۲۴۹  
۲۴۸  
۲۴۷  
۲۴۶  
۲۴۵  
۲۴۴  
۲۴۳  
۲۴۲  
۲۴۱  
۲۴۰  
۲۳۹  
۲۳۸  
۲۳۷  
۲۳۶  
۲۳۵  
۲۳۴  
۲۳۳  
۲۳۲  
۲۳۱  
۲۳۰  
۲۲۹  
۲۲۸  
۲۲۷  
۲۲۶  
۲۲۵  
۲۲۴  
۲۲۳  
۲۲۲  
۲۲۱  
۲۲۰  
۲۱۹  
۲۱۸  
۲۱۷  
۲۱۶  
۲۱۵  
۲۱۴  
۲۱۳  
۲۱۲  
۲۱۱  
۲۱۰  
۲۰۹  
۲۰۸  
۲۰۷  
۲۰۶  
۲۰۵  
۲۰۴  
۲۰۳  
۲۰۲  
۲۰۱  
۲۰۰  
۱۹۹  
۱۹۸  
۱۹۷  
۱۹۶  
۱۹۵  
۱۹۴  
۱۹۳  
۱۹۲  
۱۹۱  
۱۹۰  
۱۸۹  
۱۸۸  
۱۸۷  
۱۸۶  
۱۸۵  
۱۸۴  
۱۸۳  
۱۸۲  
۱۸۱  
۱۸۰  
۱۷۹  
۱۷۸  
۱۷۷  
۱۷۶  
۱۷۵  
۱۷۴  
۱۷۳  
۱۷۲  
۱۷۱  
۱۷۰  
۱۶۹  
۱۶۸  
۱۶۷  
۱۶۶  
۱۶۵  
۱۶۴  
۱۶۳  
۱۶۲  
۱۶۱  
۱۶۰  
۱۵۹  
۱۵۸  
۱۵۷  
۱۵۶  
۱۵۵  
۱۵۴  
۱۵۳  
۱۵۲  
۱۵۱  
۱۵۰  
۱۴۹  
۱۴۸  
۱۴۷  
۱۴۶  
۱۴۵  
۱۴۴  
۱۴۳  
۱۴۲  
۱۴۱  
۱۴۰  
۱۳۹  
۱۳۸  
۱۳۷  
۱۳۶  
۱۳۵  
۱۳۴  
۱۳۳  
۱۳۲  
۱۳۱  
۱۳۰  
۱۲۹  
۱۲۸  
۱۲۷  
۱۲۶  
۱۲۵  
۱۲۴  
۱۲۳  
۱۲۲  
۱۲۱  
۱۲۰  
۱۱۹  
۱۱۸  
۱۱۷  
۱۱۶  
۱۱۵  
۱۱۴  
۱۱۳  
۱۱۲  
۱۱۱  
۱۱۰  
۱۰۹  
۱۰۸  
۱۰۷  
۱۰۶  
۱۰۵  
۱۰۴  
۱۰۳  
۱۰۲  
۱۰۱  
۱۰۰  
۹۹  
۹۸  
۹۷  
۹۶  
۹۵  
۹۴  
۹۳  
۹۲  
۹۱  
۹۰  
۸۹  
۸۸  
۸۷  
۸۶  
۸۵  
۸۴  
۸۳  
۸۲  
۸۱  
۸۰  
۷۹  
۷۸  
۷۷  
۷۶  
۷۵  
۷۴  
۷۳  
۷۲  
۷۱  
۷۰  
۶۹  
۶۸  
۶۷  
۶۶  
۶۵  
۶۴  
۶۳  
۶۲  
۶۱  
۶۰  
۵۹  
۵۸  
۵۷  
۵۶  
۵۵  
۵۴  
۵۳  
۵۲  
۵۱  
۵۰  
۴۹  
۴۸  
۴۷  
۴۶  
۴۵  
۴۴  
۴۳  
۴۲  
۴۱  
۴۰  
۳۹  
۳۸  
۳۷  
۳۶  
۳۵  
۳۴  
۳۳  
۳۲  
۳۱  
۳۰  
۲۹  
۲۸  
۲۷  
۲۶  
۲۵  
۲۴  
۲۳  
۲۲  
۲۱  
۲۰  
۱۹  
۱۸  
۱۷  
۱۶  
۱۵  
۱۴  
۱۳  
۱۲  
۱۱  
۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱

مکتوب ۹۷  
حصہ چہارم  
فارسی منہ  
۱۵۷

اور موت اور عدم ہونے کے ساتھ موافقت کر لی تو حق تعالیٰ نے اُس کو اس عزت کے ساتھ نوازا اور خلعت سلطنت کے ساتھ مشرف کر دیا **فَانظُرْ اِلَى الْاَثَارِ رَحْمَةً اللّٰهِ كَيْفَ يُمِجِّي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** [پس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے] اس وقت اوصافِ ذمیمہ اخلاقِ سیئہ (برے اخلاق) کی بجائے اوصافِ حمیدہ و اخلاقِ حسنہ اس کو عطا ہوجاتے ہیں کہ اس سے نیکی کے سوا اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی اور وہ حق کی طرف بلاتا ہے **فَاُولَئِكَ يَبْدُلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَّكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِيمًا** [یہ وہ لوگ ہیں جن کی برائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں سے بدل دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا رحم کرنے والا ہے]۔

میرے مخدوم! یہ جو کچھ بیان ہوا انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت کے کمالات سے ہے اور جو معاملہ کہ ان بزرگوں کی نبوت سے تعلق رکھتا ہے وہ اس سے ماوراء ہے اور ان دونوں کمالات کے درمیان ایسی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط (سمندر) کے ساتھ ہے کیونکہ کمالاتِ ولایت اگرچہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت ہی کی ولایت ہو کمالاتِ نبوت کے مقابل کسی شمار میں نہیں ہیں، سب سے پہلے انبیاء کو دعوت دی گئی اور مقصود و خلاصہ تخلیق بھی یہی بزرگ ہیں، جو نعمت بھی آئی ہے انہی حضرات علیہم التسلیمات کے لئے آئی ہے، اولیاء اللہ ان کے طفیلی اور ان کا پس خوردہ کھانے والے ہیں، اولیاء کے حق میں کمال یہ ہے کہ اپنے ایمان کو انبیاء (علیہم السلام) کے ساتھ درست کریں تاکہ کل کو (قیامت کے روز) نجات پا جائیں اور ان کے جھنڈے کے سایہ میں جگہ حاصل کریں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَاِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ** [اور اللہ نے تحقیق ہمارے ان بندوں کے لئے جو کہ پیغمبر ہیں ہمارا یہ قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی مدد کئے گئے ہیں اور بیشک ہمارا ہی لشکر غالب رہتا ہے] پس ان کی افضلیت نبوت کے تعلق سے ہونی چاہئے اور نبوت کو ولایت سے افضل ہونا چاہئے اگرچہ ان بزرگوں ہی کی ولایت ہو، نبوت کے لئے ایک عروج ہے جو کہ حق تعالیٰ کی طرف رخ رکھتا ہے اور ایک نزول ہے کہ اس کا رخ مخلوق کی جانب ہے، جیسا کہ ولایت کیلئے (بھی) ایک عروج اور ایک نزول ہے نہ یہ کہ ولایت رو بجتی ہے اور نبوت رو بخلق، جیسا کہ اکثر گمان کیا جاتا ہے بھائی! کمالاتِ نبوت سے بہت زیادہ حصہ عالمِ خلق کے لئے ہے، عالمِ امر نے کمالاتِ ولایت سے اپنا پورا حصہ حاصل کر لیا ہے اور فنا و بقا کو پہنچ گیا ہے اب عالمِ خلق کی باری آئی ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے۔

۱۵۵

۱۵۶

خاک شو خاک تا برویدر گل      کہ بجز خاک نیست مغر گل  
[بالکل مٹی ہو جاتا کہ پھول اگیں کیونکہ مٹی کے بغیر پھول پیدا نہیں ہوتا]

جاننا چاہئے کہ عالم خلق کی کامل طہارت اور اس کا اعتدال اس کمال کے ساتھ وابستہ ہے اگر چنانچہ لطائف میں سے بعض کو ولایت کبریٰ و ولایت علیا میں بھی طہارت حاصل ہو جاتی ہے لیکن مجموعی طور پر تمام لطائف کو اس عجیب مقام میں اعتدال حاصل ہوتا ہے اور ناری عنصر کہ جس کی طینت سے آناخیز مینہ (پس اس سے بہتر ہوں) کی صدا نکلتی ہے اور خاک کی عنصر جو کہ ذنابت و خست کے ساتھ متصف ہے (دونوں) ان زرائع سے پاک ہو جاتے اور اعتدال پر آجاتے ہیں۔ میرے مخدوم! قرآن مجید کی تلاوت اور نمازوں (نوافل) کا ادا کرنا اس مقام میں ترقی بخشنے والا اور فائدہ مند ہے جیسا کہ دوسرے اذکار یعنی کلمہ طیبہ کا تکرار اور ذکر قلبی و مراقبہ سابقہ مقامات میں جو ولایت ثلاثہ (ولایات اولیا و انبیا و ملائکہ) سے تعلق رکھتے ہیں نفع دینے اور نتیجہ بخشنے والے ہیں، جب اس اعلیٰ مقام سے ترقی واقع ہوتی ہے تو اس مقام میں کمالات کا حاصل ہونا محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و احسان سے ہوتا ہے اس مقام میں نہ عمل کا کوئی اثر ہے نہ اعتقاد کا، عارف اس مقام میں اپنے آپ کو شریعت منورہ کے دائرہ سے باہر دیکھتا ہے لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے بے نیازی تصور نہیں ہے کیونکہ اگر بنیاد میں خلل واقع ہو جائے تو اس کے درخت اور اس کی عمارت میں خلل اثر کرے گا اور جب معاملہ اس مقام سے بھی اوپر چلا جاتا ہے تو معاملہ فضل سے محبت کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور کمالات کا حاصل ہونا محبت (کی راہ) سے ہوتا ہے، تفضل و احسان اور بات ہے اور عشق و محبت اور بات ہے، ع

قلم این جا رسید و سر بشکست [قلم اس جگہ پہنچا اور (اس کی) نوک ٹوٹ گئی]

کوشش کریں کہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کریں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ مخدوموں کے پس خوردہ سے (اپنی) استعداد کے مطابق حصہ پائیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

## مکتوب ۹۸

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عطا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ درجات قرب میں بے اندازہ ترقیات نصیب فرمائے، گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضعف سے آرام ہے امید ہے کہ کئی طور پر آرام ہو جائیگا دل اکثر اوقات منتظر ہے۔ میرے مخدوم! مطیع و منقاد ہونا اور گردن جھکا دینا اور اپنے ارادہ سے پوری طرح رہائی حاصل کر لینا اور اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے ساتھ قائم ہونا بندگی ہے، محبوب سے جو کچھ پیچھے



(ود) محبوب و مرغوب ہے خواہ انعام ہو یا رنج و الم ہو، محب (اپنے) محبوب پر قدا ہے (محبوب کے) تمام افعال و کردار محب کی نظر میں حسین و عمدہ ہیں اور اس کی وفا و جفا لذت بخشے والی ہے جو تلخی کہ اس (محبوب) کی طرف سے پہنچتی ہے (محب) اس کو قدر کی طرح چھانلے اور شیریں کام ہو جاتا ہے۔

مے تلخ ست جورِ گلغذا راں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں

[حسینوں کا ظلم تلخ شراب (کی مانند) ہے کہ تو اس کو جس قدر پئے پسندیدہ ہے]

حدیث شریف میں ہے کہ میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی قضا سے تعجب میں ہوں کہ اگر اس کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کا حمد و شکر ادا کرتا ہے اور اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس پر صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز پر اجر (اچھا بدلہ) دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی (اجر دیا جاتا ہے) جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف اٹھاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۹۹

سید نور بکر کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى: سیارت پناہ کا مکتوب مرغوب پہنچا کر سزا قرار ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ اوقات ذکر سے معمور ہیں اور ذکر نفی و اثبات پچیس (بار) تک پہنچ جاتا ہے، اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں اور زیادہ کے طالب ہیں اور ذکر و مراقبہ پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کا ہو جائے اور حضور اس کی صفت لازمہ ہو جائے اس حد تک نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے اور یاد کر کے کف سے رہائی پا کر یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے، اور یہ جو کہا ہے کہ یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے یہ اس لئے ہے کہ یادداشت کی حقیقت مقامات سلوک کی تکمیل سے تعلق رکھتی ہے اور کام کے نہایت تک پہنچنے سے مربوط ہے اور اس صورت کو جو کہ اندراج النہایت فی البدایت کا مقام بھی ہے یادداشت کہا گیا ہے جو کہ یاد کر کے بالمقابل ہے۔

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در ہم حال در دل ز تو آرزو در دیرہ خیال

[میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل کے اندر تیری آرزو اور آنکھ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

سنت کی پیروی میں کوشش کرتے رہیں اور برعت اہل بدعت سے دور رہیں اور صالحین، درویشوں اور پابند شرع لوگوں کی صحبت کی طرف راغب رہیں اور جس حکم خلاف شرع دیکھیں اس سے گریز کریں اور الگ ہو جائیں۔

۵ باعاشقاں نشین و ہمہ عاشقی گزین باہر کہ نیست عاشق ہرگز مشوق قرب  
 [عاشقوں کے ساتھ بیچہ اور پوری طرح سے عاشقی اختیار کر، جو شخص کہ عاشق نہیں ہو تو ہرگز اس کے قریب نہ جا]  
 اور عاشق صادق وہ شخص ہو جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر راسخ ہے آیہ کریمہ قُلْ  
 اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ [آپ کہہ دیجئے گا اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی  
 کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] اس معنی کی تائید کرتی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

## مکتوبات

سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰۃ افضلہا  
 ومن التسلیمات اکلہا کے طفیل جو کہ آنکھ کی کچی سے پاک ہیں آپ کا مرتبہ بلند فرمائے اور آپ کے سینہ کو  
 کھول دے اور آپ کے کام کو آسان کر دے، ع

از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]  
 میرے مخدوم و مکرم! ہم اور آپ سے اس دنیا کے فانی ہیں جو کچھ مطالبہ کیا گیا ہے وہ بندگی کے  
 وظائف کا ادا کرنا اور عبادات و طاعات کا حاصل کرنا اور سر تسلیم خم کر دینا ہے اور اہل اللہ کے نزدیک  
 مسلم ہے کہ عابد کا وجود جس عبادت کے درمیان ہے وہ ناقص ہے اور قبولِ فاقص کے لائق نہیں ہے،  
 قبولیت کے لائق وہ عبادت ہے کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں نہ ہو، اور یہ معنی معرفت کے مترادف  
 ہیں کیونکہ معرفت فانی المعروف سے عبارت ہے پس عبادت کی حقیقت معرفت کے پائے جانے کے بغیر  
 صورت پذیر نہیں ہے اور کمالِ طاعت فنا کے حاصل ہونے بغیر ثابت نہیں ہے پس عقلمندوں اور  
 دانوں کے لئے ناگزیر ہے کہ معرفت حاصل کرنے میں دل و جان سے کوشش کریں اور جس جگہ سے  
 بھی اس نعمت کی بُو ان کے دماغ میں پہنچے اس کی طرف رجوع کریں سے

از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہ رواں ہمیں است

[یہ یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے تاہم راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]  
 افسوس ہے کہ جس چیز کا اس شخص سے اس قلیل فرصت میں مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لاتا اور دوسرے  
 امور میں مشغول ہوتا ہے اور اس چیز کی تعمیر کرتا ہے جس کی تخریب (بربادی) مطلوب ہے، کل

قیامت کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں حاضر ہوگا اور کس جیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے، اسے

ترسم کہ یار بامانا آشنا ماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند  
 (میں ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال سے نا آشنا ہی رہے (اور) یہ غم قیامت کے دامن تک ہمارے ساتھ رہے)  
 نبی کریم اور آپ کی بزرگ آل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل ظاہری و باطنی نعمت ترقی پذیر رہے۔

## مکتوبات

سیادت و نقابت پناہ میرزاخان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر غیب دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ امانت (سلوک) و طریقہ اجتناب (جذبہ) کے درمیان فرق کے بیان میں تخریر فرمایا۔

حد و صلوة و ارسال تحیات کے بعد سیادت و نقابت پناہ نجابت و معالی دستگاہ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے فقرا کے احوال و اطوار حد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور شریعت عالیہ و سنت منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اور آپ کے ظاہری و باطنی درجات کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے، نامہ نامی و مکتوب گرامی کے ورود سے مشرف ہوا، آپ سلامت رہیں۔ میرے مکرم! جن دعاؤں اور اذکار کی فقیر نے رہنمائی کی تھی اس عنوان کے ساتھ نہیں تھے کہ اس طریقہ کی شرائط میں سے ہیں اور طریقہ کا سلوک ان کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اس لئے تھے کہ آپ خالی نہ رہیں اور صحبت حاصل ہونے تک اوقات آباد رہیں غفلت میں نہ گزریں۔ اس فقیر نے اذکار و ادعیہ ماثورہ موقتہ و غیر موقتہ اور ان میں سے بعض کے فضائل کے بارے میں ایک رسالہ احادیث کی معتبر کتابوں سے لکھا ہے اس کی نقل بھجوائی ہے آپ مطالعہ فرمائیں گے اور اس میں سے جس قدر کر سکیں عمل میں لائیں گے، رسالہ کافی بڑا ہے فارسی زبان میں بہت سے فوائد پر مشتمل ہے اگر تمام رسالہ کو مطالعہ فرمائیں تو بہت بہتر ہوگا قرب کے سراپوں کے اسرار کا ایک خزانہ ہے بارگاہ قدس کی کی منازل تک پہنچانے والا ایک سمندر ہے، کوئی غوطہ خور جاہے جو کہ اس کی گہرائی سے جو اہرِ نفیسہ نکالے اور کوئی تیراک چاہے جو کہ اس میں تیر کر مطلوب کے شہر تک پہنچ جائے۔

اور آپ نے تشریح فرمایا تھا کہ اگرچہ اس کام کا مدار صحبت پر ہے لیکن اس سلسلہ عالیہ میں غائبانہ بھی افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور حضرت خواجہ جیو قدسنا اللہ سبحانہ باسرار ہما کے درمیان ارادت درست کرنے کے بعد افادہ و استفادہ کا طریقہ مراسلت (خط و کتابت) کے ذریعہ رہا اور وہی تحریریں ان کے سلوک کا باعث ہوتی تھیں۔ میرے مشفق! ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے لئے مقامات ولایت کے سلوک اور منازل قرب کے وصول کے بارے میں جو کچھ درکار تھا وہ سب خواجہ جیو کی خدمت میں رہتے ہوئے حاصل ہو گیا تھا اور کمال و تکمیل کے مراتب کا حصول ان کی صحبت پر نور میں میسر ہو گیا تھا جیسا کہ یہ بات ان حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق قدیم کے بیان والے مکتوب سے واضح و روشن ہے، القصہ حاصل مطلب یہ ہے کہ سلوک پورا ہونے کے بعد جب گھر جانے کی اجازت فرمائی تو آپس میں خط و کتابت کا سلسلہ قائم ہوا تھا اور سوال و جواب ہوتے تھے کہ اس ضمن میں افادہ و استفادہ بھی پیش آتا ہوگا (جو بخت سے خارج ہے کیونکہ یہ سلسلہ) کمال اور مراتب سلوک حاصل ہونے کے بعد ہے لیکن اصل کمال حاصل ہونے اور سلوک کی منزلیں طے کرنے کے لئے صحبت لازمی ہے ان دونوں بزرگوں کے درمیان طرفین سے یہ افادہ و استفادہ مراتب کمال کے حصول کے بعد رہا ہے جیسا کہ ان حضرات کے مکتوبات سے واضح ہے، اس کے باوجود ہمارے حضرت عالی محبوبیت کی نسبت رکھتے تھے اگر وہ صحبت کے بغیر غائبانہ طور پر بھی فیوض و برکات اخذ کریں تو گنجائش ہے، محبوبوں کا معاملہ جدا ہے

ان کو اجنبیہ (جذبہ) کی راہ سے لیجاتے ہیں اور کشاں کشاں منزل پر پہنچا دیتے ہیں، ع

گر نہ آید بخوشی موئے کشانش آرنہ (اگر وہ خوشی سے نہیں آتا تو اس کو بال کھینچ کر لاتے ہیں)

اگر ظاہر میں پیر کا واسطہ نہ بھی ہو (تنبہ بھی) ان کو لیجاتے ہیں اور راستہ میں نہیں چھوڑتے، مریدین انابت (توبہ و سلوک) کے راستہ سے جاتے ہیں اور وہ ظاہر میں پیر کی صحبت کے محتاج ہیں، خود جانے اور لیجانے میں بہت فرق ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی نسبت محبوبیت حضرت خواجہ جیو (باقی باللہ قدس سرہ) کے حضور میں تسلیم پا چکی تھی، حضرت خواجہ حضرت عالی کے بارے میں یہ اشعار پڑھتے تھے

عشق معشوقاں تہاں ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نغیر

عشق معشوقاں خوش و فریہ کند لیک عشق عاشقاں تن زہ کند

[معشوقوں کا عشق کرنا خفیہ و پوشیدہ ہے (راوی) عاشق کا عشق کرنا دوسو ڈھول اور نغیروں کے ساتھ ہے

۱۶۰  
لے حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ۔

لیکن عاشقوں کا عشق بدن کو کمان رکی طرح کمزور و ٹیڑھا کر دیتا ہے (اور معشوقوں کا عشق خوش اور موٹا کرتا ہے)۔ اور یہ جو کچھ اس فقیر نے صحبت کی ترغیب پر لکھا ہے (یہ) انابت (سلوک) کے راستہ میں ہے کہ مرید کا راستہ یہی ہے اسی لئے لکھا ہے کہ ترقی غالب طور پر اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اے میرے ملجا و متفق و سعادت آثار! برادر ملاحظہ الخالق کو مستقبل قریب میں وطن روانہ کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ، آپ طرفین کے استخارہ کی موافقت کے بعد مشارائلیہ کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جس چیز کی طرف رہنمائی کریں آپ اس پر عمل کریں، زبانی اوراد و اذکار ان کے مشورہ سے کریں، ہمارے طریقہ میں اوقات ذکر اور باطنی شغل میں جو کہ طریقہ کے استاد (پیر) سے اخذ کیا ہے مشغول رکھتے ہیں اور فرض و سنت کے علاوہ اجازت نہیں دیتے کہ اس شغل کے ماسوا کسی دوسری چیز میں مشغول ہو، اُس مہربان (آپ) کی غایات کرمیہ سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس ناکارہ کو سلامتی خاتمہ کی دعا سے یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ اللہ الصلوٰت والتسلیمات والبرکات العلیٰ،

## مکتوبات

مخدوم زادہ عالی منقبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض اُن احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور اُن دو شہادت کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کے تھے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، فرزند ابوالقاسم نے لکھا تھا کہ میں ان دنوں میں اپنے آپ کو محض نور پایا ہوں اور وہ نور اس قسم کی چمک و روشنی رکھتا ہے کہ باطن کی آنکھ اس کے مشاہدہ سے خیرہ ہو جاتی ہے دیکھ نہیں سکتی جیسا کہ ظاہری آنکھ آفتاب کے دیکھنے سے خیرہ (ہو جاتی) ہے اور اسی نور کو مخلوقات کا سجد سمجھتا ہے۔ اُس فرزند (آپ) کو معلوم ہو کہ یہ دیدنیقا کے آثار میں ہے جو کہ کامل فناء پر مرتب ہوتی ہے، آیت کریمہ **اَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاجْيِنُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ**، (کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مر رہا تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ہم نے نور پایا جس کا ساتھ <sup>۱۳۳</sup> وہ لوگوں میں چلتا ہے) میں اس کی طرف ایک اشارہ ہے اور یہ بات کہ آپ اس نور کو سجد الیہ جلتے ہیں اُس کے مستحق کے ساتھ مشتبہ ہو جانے کی قسم سے ہے کیونکہ بقا اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور یہ (اصالت و ظلیت کے

تعلق سے اصول کے ساتھ متحقق ہوتا ہے اور مسجد الیہ مسمیٰ ہے اور ایک مرتبہ ہے کہ وہاں سے اصل (بھی) <sup>۱۶۱</sup> ظل کی طرح راستہ میں ہے لیکن چونکہ اسم مسمیٰ کا آئینہ ہے اور شہود کے وقت میں آئینہ پوشیدہ ہے اور ظاہر وہی (مسمیٰ) ہے جو کہ آئینہ میں ہے (اس لئے سالک) اسم کے ساتھ متحقق ہونے کو ذات و مسمیٰ کے ساتھ متحقق ہونا سمجھنا ہے اور اسی اشتباہ اور آئینہ کے پوشیدہ ہوجانے کی وجہ سے صوفیہ کی ایک بہت بڑی جماعت نے صفت کو عین ذات کہا ہے اور زیادتی کو علم کی طرف لوٹایا ہے اور حق یہ ہے کہ صفات خارج ہیں جو ذرات کے ساتھ موجود ہیں جیسا کہ اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سعیم [اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے] کا مذہب ہے۔ اور اس کے بعد آپ نے علیحدہ کاغذ پر جو یہ لکھا ہے کہ ”میں حیرت میں تھا کہ اس دید کا نشا (باعث) کیسا ہے، آواز دی گئی کہ اس دید کا سبب یہ ہے کہ چونکہ تجھ کو حقیقت کعبہ کے ساتھ جو کہ تو صرف اور مخلوقات کا مسجد الیہ ہے فنا و بقا حاصل ہو گئی ہے یہی وجہ ہے کہ تو اپنے آپ کو اس کا عین پاتا ہے اور اس کی صفت کے ساتھ متصف سمجھتا ہے“ واضح ہوا۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ اور یہ دید شہود کے تعلق رکھتی ہے لیکن اس شہود پر بہت سے آثار مرتب ہوتے ہیں اور اس حقیقت کے ساتھ متحقق ہونا بہت اعلیٰ بات ہے، اس تعالیٰ شانہ کے کرم سے بعید نہیں ہے کہ کسی نامراد کو اس مراد تک پہنچا دے اور اس دید کے ساتھ مشرف فرما دے، ۵

می توانی کہ وہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

[اے وہ ذات کہ تونے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا تو میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت بخش سکتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب میں تحقیق فرمائی ہے کہ جب عارف کا معاملہ ذات بحت سے پڑتا ہے (تو) رویت کا تخیل سر کی آنکھ یا قلب کی آنکھ سے نہیں ہوتا ہے انتہی، پس اس صورت میں چاہے کہ ذات تک وصول کا علم بھی نہ ہو کیونکہ علم کا طریقہ ان دو امر سے باہر نہیں ہوگا۔ جواب: علم کے طریقہ کا آنکھ کی رویت یا دل کی رویت میں منحصر ہونا غیر مسلم ہے (بلکہ) جائز ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کسی شخص کو اس کیف حصول جو مشرف کرے اور اس وصول کا ضروری علم اس میں پیدا کرے اور کوئی رویت درمیان میں نہ آئے، بہت سے علوم بدیہی طور پر ہمارے اندر پیدا ہوتے ہیں مثلاً بھوک، پیاس، حرارت، برودت (ٹھنڈک) اور صحت و بیماری کا علم اور ان کی رویت قطعاً نہیں پائی جاتی۔ جو نابینا شخص کہ نہ کہ کے سفر پر جائے اور نہ کہ میں پہنچ جائے اس کو مکہ کا وصول حاصل ہے اور رویت حاصل نہیں ہے، بیشک رویت علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے لیکن (ای پر)

۱۔ فارسی نسخہ میں یہ ہدایت درج ہے شاید یہ لفظ یہ ہدایت ہو۔ (مترجم)

اخصار نہیں ہے علم کے اسباب رویت کے علاوہ (بھی) ہیں جیسا کہ علم کلام کی کتابوں میں واضح کیا گیا ہے۔

۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰

آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقتِ صلوة سے اوپر مرتبہ ذاتِ بحت ہے قدم کی وہاں گنجائش نہیں ہے لیکن اللہ سبحانہ کی حمد و ثنا ہے کہ نظر کو اس جگہ سے منع نہیں کیا گیا ہے اور استغداد کے مطابق گنجائش دی گئی ہے“ اس تحریر اور سابقہ تحقیق کے درمیان مطابقت کی کیا صورت ہے۔ ”جان لیں کہ اس مقام میں نظر کا اطلاق تمثیل و تشبیہ و تمظیر کے طور پر ہے حقیقت کے طور پر نہیں ہے جیسا کہ اسی جلد کے ایک مکتوب میں انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ ”یہ جو اوپر مذکور ہوا کہ نظری وصول اصالت کے طور پر حضرت خلیل (علیہ السلام) کا حصہ ہے اور قدسی وصول اصالت کے طور پر حضرت حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے اور یا قدم کی گنجائش ہے وہاں بال کی بھی گنجائش نہیں ہے قدم تو کیا ہوگا بلکہ ایسا وصول ہے جس کی کیفیت معلوم نہیں ہے اگر صورتِ مثالیہ میں نظر کے اندر منقش ہو گیا تو (اس کو) وصولِ نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ساتھ (ظاہر ہوا) تو وصولِ قدسی ہے ورنہ نظر و قدم اس بارگاہ سے دونوں بخود و حیران ہیں، والسلام علی من اتبع الهدی“

## مکتوب ۱۰۳

سیادت پناہ میرفاخر حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کو پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزر جانا چاہئے تاکہ وصل کے گلستاؤں سے کوئی پھول چن سکے۔

حمد و صلوة و ارسالِ تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب سیادت پناہ میرفاخر حسین نے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، جدائی کی روداد اور اشتیاق کی بات جس کی آپ نے اطلاع دی تھی واضح ہوئی، اللہ تعالیٰ اس شوق کے شعلہ کو مشتعل کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر رہا کر دے اور منتہائے مقصد تک پہنچا دے، مطلوب چونکہ آفاق و انفس سے ماورا ہر (دا سلئے) اس کے طالب کو بھی چاہئے کہ آفاق و انفس سے گزر جائے اور اپنے حصولی و حضوری علم سے باہر ہو جائے اس معنی میں نہیں کہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ پائے کیونکہ یہ معاملہ (کیفیت) انفس کے ساتھ وابستہ ہے اور علم حضوری ابھی اپنی جگہ ہے لیکن اُس نے اس کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ جانا ہے انفس کو راستہ میں چھوڑ دینا اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) سے باہر ہو جانا عقل و خیال و فکر کی سوچ میں دست نہیں آنا اور تدبیر (ادراک کرنے والے) پر تدبیر (جس کا ادراک کیا جائے یعنی ادراک کرنے والے کی اپنی ذات)

کا عدم حضور محال معلوم ہوتا ہے اسی لئے صوفیائے کرام نے مطلوب کے حصول کو انفس میں منحصر جانا اور اس کی سیر کو قرب در قرب فرمایا ہے اور انفس سے ماورایات نہیں کی ہے، انھوں نے کہا ہے

چوں جلوہ آں جمال پیروں ز تو نیست پادردایان و سز بجیب اندر کش

[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے) تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے] اور شہود آفاقی کا اعتبار نہیں کیا اور اس کی سیر کو بُعد در بُعد کہا ہے اور انفس سے باہر کو آفاق میں شمار کیا ہے بیشک انفس سے باہر بُعد کی جانب میں آفاق کے دائرے میں ہے لیکن دوسرا (یعنی اقرابت کا) معاملہ انفس سے باہر قرب کی جانب میں ہے اور آیت کریمہ **فَخْنُ اقْرَبُ الْيَدِ** [م اس کے زیادہ قریب ہیں] میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ انفس اس معاملہ (اقرابت) کی بہ نسبت بُعد میں آفاق کا حکم رکھتا ہے، یافت (پانے) کی حقیقت اس مقام میں ہے انفس میں یافت کی صورت اور اس کا نمونہ ہے لیکن اس کا تصور کرنے میں عقل حیران ہے اور وہم و خیال اس کے تصور میں پریشان ہے اپنے سے زیادہ نزدیک کو نہیں پاسکتے اور قریب ہے کہ اس کے محال ہونے کا حکم لگائیں، آفاق و انفس و ہم کی جولانگاہ میں مشکل ہے کہ اس مقام کا مشہود وہم کی تلاش و تلاش سے نجات پلے اور اس معاملہ میں وہم کے پروبال ٹنکتے ہیں اور خیال راستہ میں رہ جاتا ہے، بیشک جب تک عقل کی سواری سے نیچے نہ اترے اور وہم و خیال کا ساتھ نہ چھوڑے اور محال ہونے کے دامن کو مضبوطی سے نہ پکڑے مطلوب کی خوشبو نہیں پلے گا اور وصل کے گلستاؤں سے کوئی پھول نہیں چٹے گا۔

آپ نے توجہ کی درخواست کی تھی، چونکہ باطنی رابطہ اور محبت کا رشتہ مضبوط ہے مشیت ایزدی کے حصول فیض کا راستہ کھلا ہوا ہے خاص طور پر جبکہ تو جس اس کے علاوہ ہو تو نور علی نور ہوگی، والسلام اولاً و آخراً، دوستوں سے دعا کی امید ہے۔

## مکتوبات

سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اوراد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى، میرے بھائی و مشفق ابراہیم مولانا عبد الخالق کے پیچھے اور باہم صحبت میسر آنے تک آپ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں بہت زیادہ مشغول رہیں اور کوشش کریں کہ حضور کے ساتھ کہا جائے کم از کم اس قدر حضور ہو جائے کہ کہنے والا دیکھ جائے کہ میری



زبان سے کیا نکل رہا ہے ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر ہو سکے کہیں۔ اور جو رسالہ بھیجا گیا ہے اگر ہو سکے تو اس کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائیں اور اس کے مواعظ و نصائح کو اچھی طرح غور کریں اور جس قدر بھی ہو سکے اور ہمت ساتھ دے عمل میں لائیں فالایدرک کلہ لایترک کلہ [جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کا بالکل ترک نہیں کر دینا چاہئے] اوقات معینہ کے اذکار پر سرخ نقطے لگا دیئے گئے ہیں اگر ہو سکے تو ان کو عمل میں لائیں اور اگر اس سے بھی زیادہ اختیار کریں تو آپ مختار ہیں، اوقات معینہ کے ان اذکار کے فضائل اختصار کے پیش نظر اس رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے ہیں، دوسرا رسالہ کہ جس میں اذکار اوقات معینہ وغیر معینہ کے فضائل مذکور ہیں اگر مل گیا تو اس کی نقل بھی بھیج دیں گے، اوقات غیر معینہ کے اذکار کے فضائل اس رسالہ میں مذکور ہیں، مطالعہ کے بعد ان میں سے جس قدر ہو سکے عمل میں لائیں آپ کو اختیار ہے، جب برادرہم مشارالہ (مولانا عبدالحق) پہنچ جائیں تو ان کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جو شغل باطن بتائیں فقیر کی زبان ہی سے تصور فرمائیں اور ان کی پڑتا تاثیر صحبت و توجہ کو موثر و غنیمت جانیں اور صحبت کی شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھیں اور طریقہ حاصل کرنے کے بعد کچھ عرصہ زبانی و طائف بند کریں اس کے بعد برادرہم (مذکور) کے مشورہ سے تھوڑا تھوڑا سچر عمل میں لائیں، چند روزہ زندگی بہت قیمتی ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہو اور طالب ہونے کے لوازم کو بجالائیں تاکہ مطلب کی طرف کوئی راستہ کھل جائے۔

مصلحت دیدن آست کہ یاران ہیکار بگزارند و سر طرہ یارے گیرند  
[میں مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ یار دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست کی زلف کے خیال میں لگ جائیں]  
والسلام

## مکتوب ۱۰۵

صوفی محمد زاہد جدید و امین قدیم کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجباً کی صفات کی عینیت وغیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا اور حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد یہ فقیر عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب ان دنوں میں بھیجا تھا اس نے پہنچ کر مسرور کیا، آپ نے باطنی حلاوت و جمعیت و درستی احوال اور روشن واقعات کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، حق جل و علا کا شکر بجالائیں، لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (اگر تم شکر ادا کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا) ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو جائے اس پر قناعت نہ کریں۔  
آپ نے لکھا تھا کہ "جو کمبھرات کے ماسوا ہے وہ نفی کے سخت میں منتفی ہو جاتا ہے اور ذات میں

نصوح ممنوع پس اس تعالیٰ شانہ کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہا کو عین ذات واجب جانے یا ذات سے خارج جانے، اگر عین ذات ہوں تو مرکب ہونا لازم آتا ہے اور اگر خارج ذات ہوں تو ذات کا محتاج ہونا لازم آتا ہے اور وہ عزیر ہانہ، ان دونوں سے مبرا ہے "میرے مخدوم! صوفیائے کرام یعنی شیخ محی الدین ابن عربی اور ان کے متبعین صفات کو عین ذات کہتے ہیں اس معنی میں نہیں کہ دو چیزیں ہیں جو کہ آپس میں مرکب ہیں کہ اس میں مرکب ہونا لازم آئے بلکہ اس معنی میں ہیں کہ خارج میں موجود ذات تعالیٰ ہے اور صفات کا وجود ذات سبحانہ کے وجود پر تیار نہیں ہے اور جو کچھ صفات پر مرتب ہے وہ ذات پر مرتب ہے اور ذات عزیر شانہ جانے دیکھنے اور سننے وغیرہ میں کافی ہے یعنی وہ اپنی ذات کے ساتھ جاننے والا اور اپنی ذات کے ساتھ دیکھنے والا سننے والا، ارادہ کرنے والا، قدرت رکھنے والا، زندہ کرنے والا اور کلام کرنے والا ہے، نہ کہ صفات کے ساتھ اور اس تحقیق پر مرکب ہونا ہرگز لازم نہیں آتا۔ اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ صفات عین ذات نہیں ہیں بلکہ ذات تعالیٰ کے وجود پر وجودیاد کے ساتھ موجود ہیں اور اس مذہب پر احتیاج کا شبہ وارد ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دوسرے کا محتاج ہونا (اللہ تعالیٰ کے حق میں) ناقابل تسلیم ہے اور صفات غیر ذات نہیں ہیں جیسا کہ عین ذات تعالیٰ (بھی) نہیں ہیں کیونکہ ان کا ذات سے جدا ہونا محال ہے، اور حضرت عالی (قدس سرہ) نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ حق جل و علا کی صفات اس سبحانہ کی ذات پر تیار ہیں اس کے باوجود صفات کے لئے ایک مرتبہ ہے کہ اس مرتبہ میں جو کچھ صفات پر مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے، اس مرتبہ میں صفات ذات تعالیٰ میں محض اعتبارات ہیں اور وہ (حضرت مجدد رحمہ اللہ) ان اعتبارات ذاتیہ کو شیون ذاتیہ قرار دیتے ہیں اور یہ شیون صفات کے اصول ہیں اس بات کو مان لینے کی صورت میں صفات کا اثبات بھی ہو جاتا ہے اور احتیاج کا شبہ بھی بالکل مٹ جاتا ہے، اور صوفیہ کے مذہب پر صفات کی نفی لازم آتی ہے اور علماء کے مذہب پر احتیاج کا شبہ پوری طرح زائل نہیں ہوتا کیونکہ صفات سے غیرت کی نفی اصطلاحی معنی میں ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے کا جواز ہوگی نہ مطلق غیرت، اگر کہیں کہ جب صفات پر جو کچھ مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے اور صفات کے آثار مرتب ہونے میں ذات کافی ہے تو پھر ہم صفات تیارہ کا اثبات کیوں کریں اور بلا ضرورت ذات قدیم کے تعدد کے قائل کیوں ہوں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں عمدہ چیز کشف والہام ہے جو کہ وحی خفی ہے اور اہل اشراک کے ساتھ ممتاز ہیں، (یہ کشف والہام) وحی واجتہاد سے ماوراء ہے اور حدیث اتقوا فراسیاء المؤمن فانہ ینظر بنور اللہ [تم مؤمن کی قرابت سے ڈرو پس بیشک وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے] میں اس کی طرف اشارہ ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ صفات کے اثبات سے چارہ نہیں ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کی مخالفت نہ ہو، انہوں (اہل سنت و جماعت) نے

کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے آپ کو قادر و علیم فرمایا ہے اور شتق کو شے مقتضی پر محمول کرنا اس شے کے اشتقاق کے ماخذ کا ثبوت ہے پس علم و قدرت کے ثبوت سے چارہ نہیں ہوگا اگرچہ یہ دلیل اغراض و خالی نہیں لیکن ان کا تہیب اس دلیل پر مبنی نہیں ہے (بلکہ) مشکوٰۃ نبوت علیٰ اربابہا الصلوات والتسلیمات و البرکات کے انوار سے لیا گیا ہے اور کمالات ذاتیہ کا اثبات بھی جو کہ شیون ذاتیہ میں ناگزیر ہے تاکہ مرتبہ ذات اقدس کا ان کمالات سے خالی ہونا لازم نہ آئے اور احتیاج کی بُو سے پاک ہو۔ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ علم جو کہ زائد صفت ہے اس کا متعلق ما سوائے ذات تعالیٰ ہے پس وہ ذات سبحانہ کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ جس چیز نے زیادتی کا نام پیدا کیا ہے وہ اس مقدس مرتبہ کے لائق نہیں ہے اور اس بارگاہ عالی سے متعلق نہیں ہو سکتی اور جو علم کہ ذات مقدس و مبارک کا کمال ہے وہ اس علم سے بہت بزرگ ہے جو کہ ما سوائے متعلق ہے اور کوئی مناسبت عالم کے ساتھ نہیں رکھتا افسوس در افسوس جبکہ ذات واجب کا علم جو کہ قدم کے ساتھ موصوف ہے مرتبہ ذات کے لائق نہیں ہوتا اور اس بارگاہ قدس سے متعلق نہیں ہو سکتا (تو) ممکن کا علم جو کہ حدوث کے داع سے داع قرار ہے کس طرح اس مرتبہ مقدس سے متعلق ہوگا اور کونسی مناسبت رکھتا ہوگا اور چہل و پاسب کے سوا کیا نصیب ہوگا کسی نے خوب کہا ہے۔

کو غبارِ بناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سا لہا چشم برہہ داشت گردے از بیاباں بر نہ خا

[لیلیٰ کی اونٹنی کا غبار کہاں ہے کیونکہ مجنوں کسی سال تک چشم براہ رہا (لیکن) صحرا سے کوئی گرد نہیں اٹھی]

مگر یہ کہ بندہ پروردی کے طریق پر فنائے کامل کے بعد علم کے ساتھ متحقق ہونے کے باعث انکشاف ذاتی کے ساتھ بقا حاصل ہو جائے اور (سالک کو) ظلال اور اصل کے مراتب طے کرادیے جائیں اور وہ اس وقت اس انکشاف کی طرح اس مرتبہ عالیہ کے ساتھ بے کیف تعلق پیدا کر لے اور اس جگہ پہنچ جائے کہ اصل وہاں سے پیچھے رہ جائے۔

## مکتوبات

مولانا بخوردار کابلی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری توضیحات کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ خیمہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو انجانہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چہل کا رسم بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا مانع ہونا مفہوم

ہوتا ہے اور اس بیان میں کنظاموں اور بدعتوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوسی صاحب قلب قوسین اودنی وعلی الہ وصحبہ البررة المتقی نجوم الہدی ابا بعد، آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے موصول ہونے سے مشرف و شادماں ہوا، آپ نے مطلب اعلیٰ کی طلب اور مقصد اقصیٰ کے شوق کا جو اظہار کیا تھا وہ نیک و مبارک ہے اللہ تعالیٰ طلب کی آگ کو بجھ کائے اور شوق کے شعلہ کو بلند کرے تاکہ ماسوا سے پوری طرح رہائی دلا دے اور قرب و معرفت کے سراپرے تک پہنچائے انہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے (اور قبول کرنے والا ہے)] آپ نے جو واقعہ دیکھا اور لکھا تھا واضح ہوا، روشن ہے اور باطنی مناسبت کا پتہ اور فیض کے پہنچنے کی خبر دینے والا ہے آپ نے ذکر کی استدعا کی تھی تاکہ ملاقات حاصل ہوتے تک اس میں مشغول رہیں میرے مخدوم ہمارے طریقہ کا مدار صحبت پر ہے بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے تکرار میں مشغول رہیں اور اس ذکر کو جس قدر بھی کہہ سکیں دل کی موافقت کے ساتھ کہیں اگر خلوت میں کہا جائے تو بہتر ہے یہ کلمہ مبارک باطن کو پاک کرنے میں بہت بڑی تاثیر رکھتا ہے اس کا ایک جزو حق جل و علا کے ماسوی کی نفی کرتا ہے اور دوسرا جزو معبود حقیقی کا اثبات کرتا ہے جو کہ سیر و سلوک کا حاصل ہے، حدیث شریف میں آیا ہے افضل الذکر الا اللہ [سب سے افضل ذکر الا اللہ ہے]، گوشہ نشینی کی طرف رغبت رکھیں اور عبادت پر حریص رہیں اور نبی کریم علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور بدعت سے بچتے رہیں اور خلاف شرع امور سے دور رہیں، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر تو اچھا اور بُرا (ہر شخص) کرتا ہے اور گناہوں سے صرف صدیق (بہت سچا آدمی) بچتا ہے اور اس مسکین کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "بہ اس میں تکلف کرنا اگرچہ حلال طریقہ سے ہو سالک کے شغل کا مانع ہوتا ہے یا نہیں اور ضمیمہ (ایک قسم کا قیمتی کپڑا) کو انجانہ (ایک قسم کا معمولی کپڑا) کے ساتھ بدلنے کی حدیث اور چیل کا تسمہ بدلنے کی حدیث اس کے مانع ہونے پر صراحتاً دلالت کرتی ہے کیونکہ جب (ماسوی اللہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلی عدم تعلق کے باوجود آپ کی توجہ کا مانع ہو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر کے حق میں کیسے (جائز) ہوگا" آپ جان لیں کہ جو سالک اکمل فنا کے ساتھ مشرف ہو چکا ہے اور ماسوا کو کلی طور پر بھلا چکا ہے، ظاہر میں مشغول ہوتا اور قیمتی لباس پہنتا اس کے حق میں باطن کے شغل کا

مانع نہیں ہے کیونکہ باطن اس وقت میں ظاہر سے منقطع ہو چکا ہے اور اس (ظاہر) کا فافل و مشغول ہونا اس (باطن) میں اثر نہیں کرتا اور نیند و بیداری باطن کے حضور آگاہی میں یکساں ہو جاتی ہے اس وقت دل کو ماسوا سے اس قسم کا نسیان ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک ماسوا کو یاد کرے تو اس استغراق و فنایت کے واسطے سے جو کہ اس نے مطلوب میں پیدا کر لی ہے اس کو یاد نہ آئے اور دل میں اس (ماسوا) کا خیال نہ گذرے ہاں جس سالک نے کہ اس کے حضور وروام کا ملکہ حاصل نہیں کیا ہے اگر اس کے حق میں شغل (حضور قلب) کا مانع ہو تو گنجائش رکھتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر باطن کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ایک کی غفلت دوسرے میں سرایت کرتی ہے، قیمتی لباس کو مطلق طور پر شغل کا مانع کس طرح کہا جاسکتا ہے اور حالانکہ اکابر دین اور سلف صالحین مثل امۃ اہل بیت و امام ابوحنیفہ و شیخ عبدالقادر جیلانی وغیرہم (رضی اللہ عنہم) نے قیمتی لباس پہتا ہے اور سرور کائنات فخر موجودات علیہ علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات سے بھی منقول ہے، خزائن الروایۃ و مطالب المؤمنین میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ کسی بزرگ سے دنیا کی زینت و تجل کے بارے میں پوچھا گیا انہوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے اوپر ایک چادر تھی جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور اکثر آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نماز کے لئے کھڑے ہوتے (اور) آپ کے اوپر چار ہزار درہم قیمت کی چادر ہوتی تھی اور ایک روز آپ کے اصحاب میں سے کوئی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے اوپر ایک قیمتی چادر تھی پس آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کوئی نعمت دیتا ہے تو چاہتا ہے کہ اس بندہ پر اس کی نعمت کے آثار دیکھے جائیں اور (امام) ابوحنیفہ (رضی اللہ عنہ) ایسی چادر اور تھے تھے جس کی قیمت چار سو دینار ہوتی تھی اور (امام) ابوحنیفہ اپنے شاگردوں سے فرماتے تھے کہ جب تم اپنے وطنوں کو واپس جاؤ تو تم پر لازم ہے کہ نفیس لباس پہنا کرو اور تم پر حذر لباس سے پرہیز کرنا ضروری ہے ورنہ لوگ تمہاری طرف (غریب سمجھ کر) ترس کی نظر سے دیکھیں گے پس وہ (امام ابوحنیفہ) اپنے زہد تقویٰ کے باوجود ان (شاگردوں) کو اس بات کی وصیت کرتے تھے۔ ابن حجر مکی نے رسالہ مناقب امام ابوحنیفہ میں لباس کی فصل میں بیان کیا ہے کہ نصر نے کہا (امام) ابوحنیفہ نے جب ایک دفعہ سوار ہونے (سفر) کا ارادہ کیا تو مجھ سے فرمایا کہ تو اپنی چادر مجھے دیدے اور میری چادر لے لے پس میں نے ایسا کیا پھر جب وہ واپس آئے تو مجھ سے فرمایا کہ تو نے اپنی موٹی چادر کے ساتھ مجھ کو شرمندہ کیا اور (حالانکہ) وہ (چادر) پانچ دینار کی تھی پھر میں نے ان کے اوپر ایک چادر دیکھی جس کی قیمت تیس دینار تھی اور ان کی

ملہ مظاہر حق جلد ۳ ص ۵۲۵ پر اسی معنی کی حدیث ہے۔

چار قمیص کی قیمت کا اندازہ چار سو درہم کیا گیا ہے۔ مطالبہ المؤمنین میں شرعہ (الاسلام) سے منقول ہے کہ لباس فاخرہ کے پہننے میں مضافتہ نہیں ہے جبکہ وہ اس کی وجہ سے تکبر و فخر نہ کرے کیونکہ تکبر حرام ہے اور اس (تکبر نہ کرنے) کی تفسیر یہ ہے کہ اس (لباس) کے ساتھ بھی وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اس (کے پہننے) سے پہلے تھا، خزانة الروایة میں ہے کہ آنحضرت علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میرے پاس رہو (تارک الدنیا لوگوں) کے کپڑوں میں آتے ہو اور (حالانکہ) تمہارے دل بھڑوں کے دلوں جیسے (سخت) ہیں، بادشاہوں کے لباس پہنو اور اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ اپنے دلوں کو نرم کرو۔ ابن سلمہ نے ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ لوگوں نے لباس و پینے اور سواری اور کھانے کی چیزوں بیکے بارے میں جو کچھ اختیار کیا ہوا ہے اس میں آپ کی کیا رائے ہے تو انھوں نے مجھ سے فرمایا، اے میرے بھائی! اللہ کے لئے کھا اور اللہ نغسالے کے لئے پی اور اللہ کے لئے پہن اور ان میں سے جس چیز میں فخر یا دکھانے یا ستانے کے لئے کرنا پایا جائے تو یہ گناہ ہے، اور محمد بن حسن (رضی اللہ عنہما) نفیس کپڑے پہنتے تھے پس ان کو اس کے بارے میں کہا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میری بیویاں تو عمر ہیں پس میں اپنے آپ کو زیب و زینت میں رکھتا ہوں تاکہ وہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر نہ کریں۔ اور (دوسری) حدیث شریف "بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے" قادر ہونے کی صورت میں مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہے

۱۶۹

اور حدیث خمیصہ کی انجامیہ سے تبدیلی والی حدیث نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور نماز میں ظاہری خشوع بھی جو کہ مثلاً نظر کو سجدہ کی جگہ پر پھرانے سے عبارت ہے مطلوب ہے اس بنا پر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے

لہ و نعم بافیل، فدویش صفت باش و کلاہ تری دار۔ لہ مظاہر حق جلد ۴ ص ۱۷۷۔  
لہ مظاہر حق جلد ۳ ص ۵۳۷ و ۵۲۵ پر اسی معنی کی حدیث ہے۔

۳۷ پوری حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمیصہ ایک منقش چادر (اٹھ کر نماز پڑھی اس خمیصہ میں نقش و نگار تھے پس نماز کی حالت میں آپ کی نظر ان نقش و نگار پر پڑی جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا میری اس خمیصہ کو ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور اس کی انجامی (ایک قسم کی سادہ کاپی) میرے پاس لے آؤ پس تحقیق اس (خمیصہ) نے مجھ کو اس وقت میری نماز میں حضور قلب سے باز رکھا اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ میں اس کے نقش و نگار کو دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس میں نے خوف کیا کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے حضور قلب کو) غل میں نہ ڈالے۔ خمیصہ اون یا رشم کی سیاہ رنگ کی چادر کو کہتے ہیں جس میں خطوط یا نقش و نگار ہوتے ہیں یہ چادر ایک صحابی نے جن کا نام ابو جہم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہدیہ پیش کی تھی اس کو اٹھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز پڑھی اور انجامی ایک ساری کاپی تھی جس میں بل بوٹے وغیرہ تھے یہ انجامی شہر میں بنتی تھی جو شام میں ہے اور اس شہر کی طرف منسوب ہے، ابو جہم رضی اللہ عنہ سے انجامیہ کو اس لئے طلب فرمایا تاکہ ان کا ہدیہ واپس ہونے سے ان کی دل شکنی نہ ہو (واللہ اعلم بالصواب) مترجم

خمیصہ کو (انجانیہ کے ساتھ) تبدیل فرمایا کہ مبادا اس خشوع کا مانع ہو۔

جاننا چاہئے کہ اس حدیث کے راویوں نے (اس کو) دو طرح پر روایت کیا ہے، پہلے طریق میں فانھا الھنتی انفا عن صلوتی [پس بیشک اس نے مجھ کو اس وقت میری نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھا] آیا ہے اور دوسرے طریق میں اخاف ان یفتنی [میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے قلب کو) خلل میں نہ ڈالے] وارد ہوا ہے۔ شارحین حدیث نے کہا ہے کہ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کوئی چیز واقع نہیں ہوئی بلکہ واقع ہونے کا خوف تھا، پس پہلی روایت کو اس روایت کی طرف لوٹانا چاہئے اور (عدم توجہ) کو خوف ہو پر محمول کرنا چاہئے تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت حاصل ہو جائے۔ ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں "اور اس کو خمیصہ دیکر ابو جہم کے پاس بھیجئے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کو نماز میں استعمال کرے اور احتمال ہے کہ یہ آپ کے اس قول کی طرح ہو کہ "تو کھا پس بیشک میں اُس ذات (الشریافرتہ) سے سرگوشی کرتا ہوں جس کے ساتھ تو سرگوشی نہیں کرتا" یہ توجیہ اس بات پر مبنی ہے کہ یہ آنسرو علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ پہلی توجیہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا پہننا اگر مکروہ تھا تو نماز میں تھا نہ کہ نماز کے علاوہ، اسی لئے (فقہانے) کہا ہے کہ اس حدیث سے رنگ و نقش و نگار وغیرہ ہر چیز کے مکروہ ہونے کا استنباط کیا جاتا ہے جو کہ نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ ابن حجر نے ہمارے بعض ائمہ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھے تو اس کے لئے مسنون یہ ہے کہ وہ اپنی آنکھوں کو بند رکھے تاکہ وہ اس کے خشوع و حضور میں خلل انداز نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اُن (ابن حجر) کا یہاں پہلے گزر چکا ہے کہ اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز میں آنکھوں کو بند رکھنا (بھی) مکروہات میں سے ہے تو مکروہ کو رد کرنے کے لئے مکروہ (کا ارتکاب) کیسے مسنون ہوگا جبکہ مکروہ اس کے ساتھ (بھی) دُور نہیں ہوگا۔

سوال :- حدیث کے لفظ سے جو کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ "میں اُس کے نقش و نگار کی طرف دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو خلل میں ڈالے گی" معلوم ہوتا ہے کہ خلل میں ڈالنا ڈالتا باطن کے میلان اور قلب کی محبت کی وجہ سے ہے کہ اس کے واقع ہونے کے خوف کی خبر دی ہے اور جبکہ باطن فنا کو پہنچ گیا ہو اور دل باصوا کو دیکھنے اور جاننے سے رہائی حاصل کر چکا ہو تو اس کے حق میں خلل میں ڈالنا کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔ جواب :- میلان و محبت دو قسم کا ہے ایک وہ محبت جو ظاہر باطن و نون کو شامل ہے اور وہ عوام کا حصہ ہے، صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنا اس آفت سے

رہائی پانے کے لئے ہے تاہم شرکِ خفی سے رہائی حاصل کریں اور اسلامِ حقیقی کے ساتھ کہ آیت کریمہ یَا أَيُّهَا  
 الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِالْإِيمَانِ وَالْوَالِدِ حَقِيقِي (ایمان لے آؤ) میں جس کی طرف اشارہ ہے متحقق ہو جائے  
 اور آیت کریمہ وَقَدْ وَظَّاهِرًا لِتَمَيُّزِ بَاطِنِهِ وَأَوْجُهٍ ظَاهِرٍ لِنَهْجِهِ اور باطنی گناہ کو چھوڑ دو (اس تعالیٰ شانہ کے  
 ماسوا کی طرف متوجہ ہونے سے باطن کو خالی کرنے کا پتہ دیتی ہے، جو دل کہ غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر  
 کی کیا امید ہے جو روح کہ ماسوا کی طرف مائل ہے وہ بارگاہِ صمدیتِ (الہی) میں خوار اور بے سرو سامان ہے  
 اور جو محبت کظاہر تک محدود ہے اور اس نے باطن میں جو کہ فنا و محویت کے ساتھ منصف ہے سرایت  
 نہیں کیا ہے اور اس میلان (محبت) کو طبعی میدان کہتے ہیں اور یہ محبت بیرونی محبت ہے نہ کہ اندرونی،  
 اس کا سبب عناصر کی خاصیتیں ہیں، اس قسم کی محبت و میدان جائز ہے کہ اہل فنا اور افرادِ انسانی  
 میں سے کاملین کو ماسوا کے ساتھ پیدا ہو جائے بلکہ ایسا ہوتا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم ٹھنڈی اور بیٹھی چیز کو پسند فرماتے تھے اور حدیث شریف ”تمہاری دنیا سے تین چیزوں کی  
 محبت مجھ کو دی گئی ہے“ مشہور ہے، اور شامل میں روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
 کے نزدیک اُن لباسوں میں جن کو آپ پہنتے تھے سب سے پسندیدہ لباس جبرہ چادر تھی“ شارح نے ہروی  
 سے نقل کیا ہے کہ جبرہ منقش و مخطوط ہوتی ہے، اور ابن بطلال سے روایت کی گئی ہے کہ جبرہ یعنی چادر ہے  
 جو روئی یا کتان (السی کا درخت) سے بنائی جاتی ہے اور وہ اہل عرب کے نزدیک بہترین لباس تھی اور  
 بعض علماء سے منقول ہے کہ جبرہ یعنی کپڑا ہے جو کہ مزین و منقش ہوتا ہے کہا جاتا ہے ثوبِ محبرہ یعنی  
 مزین و عمدہ کپڑا، اور نیز اس نے کہا ہے کہ حدیث میں مزین و منقش لباس کا پہننا مستحب ہونے اور مخطوط کے  
 جائز ہونے پر دلیل (موجود) ہے اور اس بات پر اجماع ہو چکا ہے ہذا یہ بات تو ختم ہوئی۔ اور اس جگہ باطن  
 سے مراد عالمِ امر کے پانچوں لطائف ہیں جو کہ انسان کے اجزاء ہیں اور نفس جب فنا سے مشرف ہو جاتا ہے  
 اور مقامِ اطمینان میں آجاتا ہے تو وہ بھی عالمِ امر کا حکم اختیار کر لیتا ہے اور مطلوب میں فنا ہوجانے کی  
 وجہ سے ماسوا کی دید و دانش سے رہائی پالیتا ہے اس وقت جہاد کا معاملہ عناصر کے ساتھ جا پڑتا ہے  
 اور حکمتوں اور مصلحتوں کے باعث بشری صفات اور مخالفت کی صورت ان (عناصر) میں باقی رکھی جاتی  
 ہیں اور جس شخص کو اس فرق پر جس کی طرف مجھے رہنمائی ہوئی ہے اور جس کو میں نے واضح کیا ہے اطلاع  
 نہیں ہوئی اس نے کہا کہ حدیث شریف میں اس بات سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ظاہری صورتوں اور چیزوں  
 کے لئے پاکیزہ قلوب اور ترکیب یافتہ نفوس میں (کبھی) تاثیر ہے ان کے علاوہ دوسروں کا تو کیا ذکر ہے



اور کسی دوسرے (شارح) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ اثر نہیں لیا اور آپ نے امت کی تعلیم کے لئے اور ان پر نقش و نگار کی طرف متوجہ ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایسا کیا، لیکن امت میں سے جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اس کا قلب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو وہ سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے اس لئے کہ لوہاروں کو بادشاہوں پر قیاس نہیں کیا جاتا اور البتہ ابن حجر (رضی اللہ عنہ) کا یہ وثوق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک اس سے متاثر ہوا تو یہ صحیح نہیں ہے "یہاں تک اس (کسی دوسرے شارح) کا قول ہے اور سابقہ تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات کا قائل سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے اور تحقیق کے کمال تک نہیں پہنچا ہے اور تعجب ہے کہ اس نے سیر و سلوک کے عارفوں کی طرف جو کہ بادشاہوں کی مجلسوں میں پہنچنے کے باعث لوہار ہونے کی صفت سے باہر ہو چکے ہیں کس طرح جہالت کی نسبت کی ہے کیونکہ کامل تابعداروں کے لئے بتورع کے کمالات میں سے حصہ ہے۔

ولا ارض من کاس لکرام نصیب [بزرگوں کے پیالہ سے زمین کیلے بھی حصہ ہوتا ہے]

حدیث کے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نماز میں خمیصہ پر نظر کرنا بغرض عبرت تھا اور معلوم ہے کہ عبرت تفکر ہے اور ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور اپنی طرف مشغول کرنے سے مشغول کرنے کا خدشہ مراد لیا ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے اور عبرت کے لئے مناسب ہو اور یہ بیان امت کی تعلیم کیلئے تھا اور خود آپ نے اثر نہیں لیا تھا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ لباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کی توجہ کا مانع نہیں تھا بلکہ عبرت کا سبب تھا اور اس نے تفکر کے عبادت ہونے کی طرف دلالت کی۔ اور چیل کا تسمہ تبدیل کرنے کی حدیث صحیح ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیل کرنا تواضع کی وجہ سے ہو یا کسی اور غرض سے ہو کیونکہ یہاں التہام (توجہ ہٹانا) یا خوفِ فتنہ کا لفظ نہیں آیا ہے اور جو مسئلہ ہمارے زیر بحث ہے اس کے ساتھ (یہ حدیث) بہت کم تعلق رکھتی ہے، امام حجۃ الاسلام نے اس حدیث کو کیمیائے سعادت میں بخل کے علاج میں ذکر کیا ہے اور تسلیم کر لینے کی صورت میں (اس) مقام کی تحقیق وہی ہے جو کہ پہلی حدیث میں بیان ہوئی۔ مختصر یہ ہے کہ اس قسم کے امور اگر ثابت ہو جائیں تو نماز کے ساتھ مخصوص ہیں جو کہ کمالِ قرب کا مقام ہے اور اگر مخصوص نہ ہوں تو یہ حدیث اس حدیث سے معارض (مکراتی) ہے جس کو ابن عساکر نے ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے۔ اور یہاں نے کہا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں جمال کو پسند کرتا ہوں حتیٰ کہ اپنی چیل اور اپنے

سہ پوری حدیث کا اردو ترجمہ ہے: رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار تعلقین شریفین میں تہا تسمہ ڈالا نماز میں اس پر نظر پڑی، آپ نے فرمایا کہ وہی پرانا لاؤ، تہا تسمہ نکال کر وہی پرانا تسمہ ڈال دیا۔ (الکیرات اردو ترجمہ کیمیائے سعادت ص ۳۲۲)

کپڑے لٹکانے کی کھونٹی میں بھی (خوبصورتی کو پسند کرتا ہوں) تو کیا یہ تکبر سے ہے؟ پس آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے (اور) تکبر حق کی ناقدری کرنا اور لوگوں کے اعمال میں عیب نکالنا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تکبر حق ناواقف ہونا اور لوگوں کو اپنی آنکھوں سے حقیر دیکھنا ہے۔

جاننا چاہئے کہ بعض حدیثیں اور روایتیں زیب و زینت کی کرامت پر دلالت کرتی ہیں اور سابقہ احادیث اور آیت کریمہ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (آپ کہہ دیجئے کہ جس زینت اور پاکیزہ رزق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا ہے اس کو کس نے حرام کر دیا ہے) اور اکابر کا عمل اس کے مکروہ نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور حدیث مرفوعہ اور ابن عباس کے قول کے ساتھ جو کہ اس بارے میں وارد ہوا ہے (اُن میں) تطبیق دے سکتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا جو چیز کہ تو چاہے کھا اور جو چیز کہ تو چاہے پہن جب تک کہ تجھ کو دو چیزیں فضول خرچی اور تکبر نہ پہنچیں اس کو امام بخاری (رحمہ اللہ) نے ترجمہ باب میں روایت کیا ہے۔ اور عمرو بن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے اور وہ اس (عمرو) کے دادا (یعنی اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ وسلم نے فرمایا (مباحات میں سے جو کچھ چاہوں کھاؤ، پیو، صدقہ کرو اور پہنو جب تک اس میں فضول خرچی اور تکبر داخل نہ ہو جائے۔ اس کو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بدعتی اور رشوت لینے والے اور مختلف قسم کے فسق و گناہ کا کام علی الاعلان کرنے والے شخص کے گھر جانا اور اس کا کھانا کھانا اور عشر وصول کرنے والے کا کھانا مباح ہو گا یا نہیں؟ میرے مخدوم! اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے کھانے اور ایسے شخص کے گھر جانے سے بچنا اولیٰ و انسیب ہے بلکہ طریقت کے طالبوں کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ لازم ہے اِلَّا اَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا (مگر یہ کہ تم اُن سے پوری طرح بچتے ہو) ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں یا کسی ضرورت مند کے کام کے لئے ہو، رہی لقمہ کے بارے میں شرعی اباحت (تو) اگر معلوم ہو جائے کہ یہ لقمہ حرام ذریعہ سے ہے تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ حلال ذریعہ سے ہے تو حلال ہے اور اگر کچھ معلوم نہ ہو تو وہ لقمہ مشتبہ ہے اور اس کا کھانا جائز اور ترک کرنا اولیٰ ہے۔

آپ نے لکھا تھا "بعض منکرین کہتے ہیں کہ اس مخصوص طریقے کے ساتھ مرید کرنا بدعت ہے" میرے مخدوم! حق جل و علا کی طلب کرنا اور راستہ جاننے اور تباہی والا پیر مکرنا اور اس سے عقیدت رکھنا شرعی احکام میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَابْتَغُوا الْيَدَ الْوَسِيلَةَ** (اور اس (اللہ تعالیٰ) کی طرف وسیلہ تلاش کرو) اور باطنی افادہ و استفادہ کا طریقہ جس کا نتیجہ پیری و مریدی ہے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک جاری ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس کو مشائخ نے اختراع کیا ہو، ان کا سلسلہ آنسور علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچتا ہے، سلسلہ عالیہ نقشبندیہ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتا ہے اور (باقی) تمام سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتے ہیں تو یہ بدعت کس طرح ہوں گے، بیشک پیری و مریدی کا لفظ تباہی اور الفاظ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یہ لفظ درمیان میں نہ ہوتا بھی معنوی رابطہ اور باطنی فیض کا جاری ہونا اپنی جگہ پر ہے۔ اور یہ جواب نے کہا ہے کہ اس طریقے سے مرید بنانا بدعت ہے معلوم نہیں کہ آپ نے کونسا طریقہ مراد لیا ہے، ہمارے طریقے میں ذکر کا سکھانا اور سکھانا ہے اور ذکر شرعی احکام میں سے ہے اور ذکر خفی ذکر جہ سے افضل ہے حدیث شریف میں ہے کہ جس ذکر کو حفظہ (حفاظت کرنے والے فرشتے) نہیں سنتے اس ذکر سے ستر درجہ افضل ہے جس کو حفظہ سنتے ہیں اور معلوم ہے کہ وہ ذکر باطن یعنی قلب اور تمام لطائف کا ذکر ہے، مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم بعثت سے پہلے قلبی ذکر میں مشغول رہتے تھے، یہ (بدعت ہونا) ایسا ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ صحیح بخاری پر رضا اور ہدایا کا درس دینا بدعت ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات العلی۔

## مکتوبات

میر محمد زیاں کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ و علیٰ الموصیٰ بحجۃ نجوم الہدیٰ، آپ نے جو مکتوب کمال شوق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ بلند احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے خوشی میں اضافہ ہوا، اور آپ نے جدائی کے رنج و غم کا اظہار کیا تھا درینا جدائی کا مقام ہر حق سجانہ روشنوں کو دار السلام (جنت) میں جمع کرے اور ملاقات کہ جس کے بعد جدائی نہ ہو عطا فرماتے اندر قریب عجیب (بیشک قریب دار قبول کرنا ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ "میں ایک روز مراقبہ میں لطیفہ قلبیہ کی طرف متوجہ تھا، ایسا ظاہر ہوا کہ صغیری  
 دل کے اندر ایک اور دل ہے اور اس دل کے اندر دوسرا دل ہے اسی طرح پانچ چھ دل آئینہ کے عکس کی  
 مانند جو کہ دوسرے آئینہ میں نظر آتا ہے نمودار ہوتے اور چھٹے قلب میں ایک ایسی وسعت پائی کہ اگر زمین  
 و آسمان اور ان کے درمیان کی سب چیزوں کو اس میں ڈال دے تو ہرگز اس میں کوئی تنگی نہ ہوگی اور خاص الخاص  
 تجلی مشہود ہوئی اور اسی طرح ایک ایسی فنا بھی لاحق ہوئی کہ جس سے اوپر (اور فنا) متصور نہیں ہے۔"  
 جان لیں کہ یہ دید بہت اعلیٰ ہے اور آپ یہاں موجود ہونے تو واضح طور پر اس (مقام) کی بعض خصوصیات  
 بیان کی جاتیں، اس کے مطالعہ سے بہت محظوظ ہوا، اللہ عزوجل (لے اللہ! اور زیادہ کر) اور تجلی خاص  
 الخاص میں کیا کلام ہے کہ یہ قلب و لکن بیسعی قلب عبدی المؤمن [اور لیکن میں اپنے مومن بندہ کے دل میں  
 سماتا ہوں] کے شرف کے ساتھ مشرف ہے اور فنا تجلی کے موافق ہے جس قدر تجلی خاص ہوگی فنا میں بھی خصوصیت  
 ہوگی، اور آپ نے اپنی والدہ کے حالات میں سے خطرہ دل کے دور ہو جانے اور اس کے دماغ میں ظاہر ہونے  
 کی بابت جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، عورتوں کے گروہ میں اس قسم کے احوال غنیمت ہیں وہ اپنے کام میں مشغول  
 رہیں اور ترقی کی طالب رہیں، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

سعادت و نقابت پناہ میر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے واجب تعالیٰ کے  
 موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله العلی العلام والصلوة والسلام علی رسولہ وحیبہ  
 سید الانام و علی الہ الکرام و صحبہ العظام، ابا بعد، سعادت و نقابت پناہ میر عمار نے اس دلفگار  
 درویش سے واجب الوجود جل شانہ کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے  
 بارے میں دریافت کیا تھا، اس بارے میں جو کچھ معلوم تھا قید تحریر میں لایا گیا ہے اچھی طرح غور فرمائیں۔  
 موجود حقیقی تعالیٰ و تقدس ایک سے زیادہ نہیں ہے اور جو اسوہ جو کہ عالم سے موسوم ہے موجود تمام معدوم،  
 یعنی افراد عالم کے خفائق عدوات ہیں جو کہ کمالات و جوبی کے انعکاس کے ذریعہ ان کے آئینوں میں ایسے دکھائے  
 جاتے ہیں (گو یا) کہ موجود ہیں و تقسیم ہوا القاطا و ہذا و ہذا [اور تو ان کو جاکتا ہوا گمان کرتا ہے حالانکہ  
 وہ سورہ ہیں] یہ امر ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبداء ہے اور عدم ہر شر و نقص کا منبع ہے پس خیر و کمال

سب اس تعالیٰ شانہ کی بارگاہِ قدس کی طرف لوٹتا ہے (اور) شر و نقص سب کا سب ممکن کی طرف  
 راجع ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ  
 [جو بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو برائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے]  
 اس معنی کی تائید کرتی ہے، آپ سُن لیں کہ جب ممکنات کے حقائق کی حقیقت وہ عدالت ہیں جو کہ وجود کے  
 کمالات کے انعکاس سے موجود نمایاں گئے ہیں تو عالم کا وجود ایک ایسے مرتبہ میں ہوگا جو کہ مرتبہ وسم کے  
 مشابہ ہوگا اور اس کا وجود واجب تعالیٰ کے وجود کے بالمقابل موجودات و محیلات میں داخل ہوگا، آیت  
 کریمہ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ [ہر چیز ہلاک ہونے والی ہے سوائے اس (اللہ تعالیٰ) کی ذات کے] اس پر  
 دلیل ہے، اور یہ جو ہیں نے کہا کہ مرتبہ وسم کے مشابہ ہے یہ اس لئے ہے کہ وسم کے دور ہوجانے سے (یہ) دُور  
 نہیں ہوتا اور ابدی معاملہ اور دائمی ثواب اس کے ساتھ وابستہ ہے پس واجب جل و علا کے ساتھ عالم  
 (کائنات) کی نسبت موجود کے ساتھ موجود کی نسبت کی مانند ہے اور (یہ) معلوم ہے کہ موجود کے لئے موجود  
 کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے اور موجود کے لئے کوئی حد و نہایت ثابت نہیں ہے کیونکہ موجود  
 ایسے مرتبہ میں ہے کہ موجود کا اس مرتبہ میں کوئی نام و نشان نہیں ہے۔

جو شتر آں باشد کہ ستر دلبراں گفتم آید در حدیث دیگران

[بہتر ہے کہ مجبوروں کا راز دوسروں کے الفاظ میں کہا جائے]

جو موجود دائرہ کہ نقطہ جو الہ (گھومنے والے نقطہ) سے پیدا ہوا ہے اس دائرے کے حدوث  
 (پیدا ہونے) سے اس نقطہ کے لئے کوئی حد و نہایت ظاہر نہیں ہوتی ہے، نہیں کہہ سکتے کہ نقطہ دائرے کے  
 بائیں جانب ہے یا اس کے بائیں جانب یا اس کے اوپر یا اس کے نیچے یا آگے یا پیچھے ہے اور نہیں کہہ سکتے کہ  
 نقطہ عین دائرہ ہے یا اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے متصل ہے یا منفصل ہے کیونکہ نقطہ کیلئے  
 نسبت مذکورہ ان اشیاء کے ساتھ ہے جو کہ نقطہ کے مرتبہ میں موجود ہیں اور دائرہ کا اس مرتبہ میں ہرگز کوئی وجود  
 نہیں ہے اگر وجود ہے تو وسم میں ہے اور پس اور نقطہ موجود ہے پس دائرہ کا حدوث (پیدا ہونا) نقطہ کی  
 تائید کا سبب نہیں ہوگا اور ان دونوں کے درمیان تضاد دور ہوجائے گا اور جب تو اچھی طرح غور کرے  
 تو معلوم ہوجائے گا کہ دائرہ روشنی و تابانی اور تمام صفات سے جو کچھ رکھتا ہے اگرچہ وسم (کے درجے) میں ہو  
 نقطہ سے رکھتا ہے،

تیا ورم از فغان چہرے نخست تو داری ہمہ چیزوں چیز نخست

[ابتداء میں گم (عالمِ عدم) سے کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی ہے اور میں (بھی) تیری ہی چیز ہوں]

ان کے درمیان بُعد و مسافت مفقود ہے اور قرب کے بارے میں تو جو کچھ کہے دائرہ کا نقطہ اس سے بھی زیادہ قریب ہے  
لے کمان و تیر با بر ساختہ صید نزدیک و تو دور انداختہ

[لے وہ شخص کہ جس نے کمان اور تیروں کو اٹھایا ہوا ہے شکار نزدیک ہے اور تو نے (تیر) دور پھینکا ہے]  
پس قرب و معیت و احاطہ ثابت ہوگا لیکن (یہ) موجود کو مہوم کے ساتھ معیت و احاطہ کی قسم سے ہوگا  
اور اس احاطہ و معیت میں کوئی محذور (ایسی بات جس سے بچا جائے) نہیں ہے البتہ محذور موجود کے لئے  
اور موجود کے ساتھ اس نسبت کے اثبات میں ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”بعض حضرات اس بات پر  
ہیں کہ ان اللہ بکل شیء محیط [بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] کے اعتبار سے ہر جگہ وہی ہے“  
میرے مخدوم! اگر انہوں نے اس احاطہ سے جسم کا احاطہ جسم کے ساتھ سمجھا ہے جیسا کہ لفظ ”ہر جگہ  
وہی ہے“ سے اس کا پتہ چلتا ہے تو بہت غلط ہے کیونکہ اس سے مکان کا اثبات ہوتا ہے، اور اگر احاطہ سے  
ان کی مراد وہ ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے اور ”ہر جگہ وہی ہے“ سے ”ہر جگہ اس کا ظہور ہے“ مراد لیتے ہیں تو  
قابل تسلیم ہے اور یہ جو انہوں نے بعض سے نقل کیا ہے کہ ”وہ تعالیٰ و تقدس عالم سے ماسوا ہے اور عالم  
اس سے خالی ہے“ یہ بھی خدشہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ عالم سے  
خارج ہو اور حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ وہ عز و جلالاً نہ عالم میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے۔ متصل  
ہے نہ منفصل ہے۔ اور انہوں نے احاطہ علمی پر جو یہ اعتراض کیا ہے کہ آیت کریمہ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ  
الْحُلُمُومَ الْآلَاءِ [پس جس وقت جان حلق تک پہنچتی ہے] میں علم کا نام نہیں ہے تو یہ محل کلام ہے کیونکہ  
آیت کریمہ میں اگرچہ علم کی تصریح نہیں ہے لیکن علم پر محمول کر کے وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، ہم  
اس کی رگ جان سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں] باعتبار علم مراد لے سکتے ہیں۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”علم الہی کو مخلوق کی بصارت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے تو پھر  
وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ [اور لیکن تم نہیں دیکھتے ہو] کس طرح درست ہوگا“ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ احاطہ علمی  
مان لینے کی صورت میں و لکن لا تبصرون درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے دیکھنے میں نہیں آتا  
اس لئے کہ شئی کا شئی سے سلب ثبوت کے ممکن ہونے کا تقاضا نہیں کرتا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”ایک  
جماعت یہ اعتقاد رکھتی ہے کہ اس تعالیٰ و تقدس کی ذات ایک دریا ہے اور عالم اس دریا کا جاب (بلبلہ)  
ہے الخ“ اس عبارت سے ذہن بلا تکلف اس طرف جانا ہے کہ واجب تعالیٰ کی حقیقت ممکن کی حقیقت  
کے ساتھ متحد ہے کیونکہ جاب (بلبلہ) کی حقیقت پانی ہے اور دریا کی حقیقت بھی پانی ہے اور دونوں ایک  
ہی مرتبہ میں موجود ہیں، جاب کے وجود کی وجہ دریا کے وجود کے مرتبہ میں ہے اور اسی طرح یہ جو اوپر مذکور ہوا

کہ بعض حضرات اس بات پر ہیں کہ ہر جگہ وہی ہے تو یہ حضرات وحدت (وجود) کے قائل اور اتحاد کی خبر دینے والے ہیں۔ میرے مخدوم! جو لوگ کہ وحدت وجود کے قائل ہیں وہ حق جل و علا کو مطلق کہتے ہیں اور مخلوق کو اس مطلق کی تقییدات کہتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ مفید و مطلق کے درمیان حمل (وجود) کو صحیح ماننے کی صورت میں ان دونوں کے درمیان اتحاد کی نسبت موجود ہے لیکن یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر مطلق کو مقیدات کے مراتب میں منحصر جانتے ہیں اور اس کے لئے جدا وجود ثابت نہیں کرتے جیسا کہ اکثر محدود لوگ اس کے قائل ہیں تو لازم آتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ وجود اور تمام صفات کمال میں ممکن کا محتاج ہو جیسا کہ کلی طبیسی جو کہ اپنے افراد میں منحصر ہے وہ اپنے وجود میں افراد کی طرف محتاج ہے بلکہ حقیقت میں یہ واجب تعالیٰ کی نفی ہے اور اگر یہ حضرات مرتبہ اطلاق کو مراتب تقییدات کے ماورائے ثابت کرتے ہیں اور مطلق کو وجودِ اصلی کہتے ہیں تو ان کے درمیان دوئی کی نسبت ثابت ہو جاتی ہے اور وحدت وجود باطل ہو جاتی ہے لان الاتین متعاضرات (اس لئے کہ دو چیزیں مختلف ہوتی ہیں) اشکال کی دوسری صورت کو اختیار کے بغیر اس اشکال کی تہ کو نہیں پہنچ سکتے اور اس صورت میں وحدت وجود کا حکم لگانا وجود کے ظہورات کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے جیسا کہ کوئی شخص آئینہ میں زبیدی کی منعکس ہونے والی صورت دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے زبید کو آئینہ میں دیکھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کے مظہر کو مختلف ہونے کے باوجود آئینہ داری (عکس و صورت) کے تعلق سے عین شئی کہہ سکتے ہیں پس ہمہ اوست (سب کچھ وہی ہے) کے معنی ہمہ ظہور اوست (سب کچھ اسی کا ظہور ہے) ہوں گے، اور چونکہ شئی کے مظاہر ایک وجہ سے عین شئی ہیں اور ایک وجہ سے غیر شئی ہیں (اس لئے) محب کی نظر میں غلبہ محبت کے باعث عینیت کی وجہ نظر آتی ہے اور غیریت کی وجہ چھپ جاتی ہے اس لئے وہ عینیت کا حکم لگا دیتا ہے اور نیز وحدت وجود کے مسئلہ پر لازم آتا ہے کہ جب ممکن کی حقیقت حق تعالیٰ اور وجودِ صرف ہو تو پھر شر و نقص جو کہ امکان کا لازم ہے اس کا بفع کیا ہوگا اور بغاوت و سرکشی جو کہ نفس امارہ کی فطرت میں موجود ہے کہاں سے آئی کیونکہ وجود (تو) خیر محض اور کمالِ صرف ہے وہ شر و نقص کا بعد اُس طرح ہوگا۔ اگر (یہ) کہیں کہ کسی چیز میں شرارت و نقص ذاتی نہیں ہے اگر ہے تو نسبتی و اعتباری ہے کفر و معاصی ایمان و طاعات کے اعتبار سے بُرے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے۔

بہ کفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان او دقتیست

(تو کفر اور اسلام دونوں) کو یکساں دیکھ کیونکہ ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دقتیست

اور یہی نفسہ کمال کی صفات سے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے۔

پس بڑی مطلق نباشد در جہاں بدریہ نسبت باشد آن را ہم بدان

[پس دنیا میں برائی مطلقاً نہیں ہے، بڑا نسبت سے ہوتا ہے تو اس کو بھی جان لے]

میں کہتا ہوں کہ یہ قول بظاہر نصوص کے مخالف ہے حق تعالیٰ نے کفر و معصیت کو سیدہ برائی (فریاد) فرمایا ہے اور اس پر سار و بنس (بڑا و خراب) کے لفظ کا اطلاق کیا ہے اور برائی سے عام مراد ذاتی برائی ہے نہ کہ نسبتی و اعتباری اور نیز اگر کفر میں ذاتی حُسن ہوتا تو اس کا مرتکب اشد عذاب کا مستحق کیوں ہوتا اور مغفرت کا نہ ہوتا اور رحمت سے یا یوسی جو کہ نصوص میں آئی ہے اس کے حق میں کس طرح ہوگی اور کفر و اہل کفر کے ساتھ حق تعالیٰ کی ذاتی عداوت کس وجہ سے ہوگی، اس کفر و معصیت کا ذاتی حُسن آخر کار فائدہ کیوں نہیں پہنچاتا اور رحمت و مغفرت کی طرف کیوں نہیں لانا اور ذاتی دشمنی کے مانع کیوں نہیں آتا جس شخص نے قرآن مجید کا تھوڑا سا بھی مزہ چکھا ہے اور اس کے اسلوب سے ذرا بھی مناسبت حاصل کی ہے کفر کے اچھا ہونے کا حکم اگرچہ ایک وجہ سے ہی ہو سکتا ہے (اس کی) ذاتی برائی و شر کا حکم لگا بیگا کیونکہ نفرت و لعنت و تاراضگی و غصہ اور رحمت سے یا یوسی (کفر کے) بڑا ہونے کی دلیل ہے اور (یہ چیزیں) حُسن کے ساتھ جمع نہیں ہوتیں، اگر اربابِ سُکر اس قسم کی خلافِ شرع باتیں کریں تو بظاہر معذور ہونگے لیکن مقلد کے لئے گرفت کا مقام ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

۱۷۸

شیخ حسین منصور کے نام فنائے نفس و تجلی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق میں اور اس بارے میں کہ فنائے قلب نفسِ امارہ کی اصلاح کو شامل ہے اگرچہ وہ اطمینان تک نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تخریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوبِ مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا چونکہ دوستوں کی سلامتی اور جمع و سجدہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے مزید خوشی بخشی۔ صبح لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی [اے وہ شخص کہ جس نے ہمارے وقت خوش کیا تو وقت ہی خوشی میں گزرے] آپ نے لکھا تھا کہ فنا کا معاملہ اس مقام تک پہنچ گیا ہے کہ وجود و توابع وجود کو اصل کے سپرد کر دیا ہے اور عدم کے احکام عدم کو بھیج دیئے ہیں اور عین و اثر نازل ہو گئے ہیں فی الحال جو نسبت کہ اس میں ہے وہ کان اللہ ولم یکن معہ شیء والآن کما کان [اللہ تعالیٰ تھا جبکہ اس کے ساتھ کوئی



چیز نہیں تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا۔ پر ہے، اس حالت اور باطن کی مغلوبی کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعتِ منورہ کے مطابق ہے، احکام کے دائرہ سے باہر نہیں جانے دیا جاتا۔ میرے مخدوم! آپ نے جو کچھ لکھا ہے صحیح احوال ہیں اور اس حال کے غلبہ کے اوقات میں شرعی احکام و آداب پر استقامت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اس عنایت کا شکر بجالائیں اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے ع

می باش و میباش شکل این است [ رہ اور مت رہ مشکل یہ ہے ]

اسی معنی میں ہے یعنی ظہورِ فنایت و عدمیت کے وقت بندگی کے احکام کو ترک نہ کرے، لوازمِ بندگی کے ظہور اور احکامِ شرعی کی بجا آوری کے لئے رہ اور اپنے لئے مت رہ اور اپنی ذات کے عدم ہونے پر مطلع ہو جا اور اپنی نفی کرے۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے لیکن عشق میں رحمت نہیں ہے قتل کرتے ہیں اور مقتول سے ریت طلب کرتے ہیں یعنی عاشق بیچارہ کو قتل کرتے ہیں اور اس کو اس سے لے لیتے ہیں اور بندگی کے احکام کو اس سے معاف نہیں کرتے۔ یہ حالت کہ جس کی آپ نے خبر دی ہے فنائے النفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور تجلی صفات کا نتیجہ ہے اگرچہ اس کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر نہیں ہے کیونکہ عدم مفید کا عدم مطلق کے ساتھ ملحق ہونا تجلی ذات کا اثر ہے جیسا کہ عدم کے آئینہ میں منعکس ہونے والے کمالات و صفات کا اپنے اصول کے ساتھ الحاق تجلی صفات کے کمال سے ہے کیونکہ تجلی صفات کی اصل یہ ہے کہ اپنے صفات و کمالات کو صفات و کمالاتِ اہل تعالیٰ کے ظلالی جانے جانا چاہئے کہ ہر کمال کی تکمیل اوپر کے مقام کے ظہور کے ساتھ ہے پس تجلی صفات کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی اور فنائے نفس جو کہ تجلی صفات کا نتیجہ ہے اس کا کمال تجلی ذات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا، اور بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ تجلی برقِ خاطر (نگاہ کو خیرہ کر دینے والی بجلی) کی مانند ہے یعنی اریابِ تجلی صفات کے منتہیوں کو دریا دیر کے لئے تجلی ذات صفات کے پردہ کے بغیر ظاہر ہوتی ہے اور سالک کو آفاق و انفس کی قید سے رہائی دیتی ہے پھر صفات کے پردہ میں آجاتی ہے۔ شیخ علاؤالدولہ قدس سرہ اس مقام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں جیسا کہ وہ فرماتے ہیں۔ رباعی

آن وہم بود کز تو دونی بر خیزد      امکان وحدت ہر دو گونی بر خیزد  
گر لطف خدا در رسد از لہو میب      شاید کہ دے از تو دونی بر خیزد

[ یہ وہم ہے کہ تجھ سے دونی (پوری طرح) اٹھ جائے، امکان وحدت دونوں تجھ سے اٹھ جائیں، اگر اندازہ عنایتِ اللہ تعالیٰ کا لطف آپہنچے تو شاید کہ کچھ دیر کے لئے تجھ سے دونی اٹھ جائے ]۔

اور ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے نزدیک یہ تجلی برقی دائمی ہو جاتی ہے اور جو دوسروں کے لئے بجلی کی مانند ہے ان کے لئے دائمی ہے بلکہ تجلی برقی حقیقت میں تجلی ذاتِ تعالیٰ نہیں ہے شیوناتِ ذات میں سے کسی شان کی تجلی ہے جو کہ جلدی چھپ جانے والی ہے اور ذات جب تجلی فرماتی ہے تو اس کے لئے چھپنا نہیں ہے۔ دراصل معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ صفات کے مقام میں قرار رکھتے ہیں اور اس کی انتہا تک نہیں پہنچے ہیں یہ تجلی ان کے حق میں برقی ہے کبھی صفات کا پردہ درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور کبھی پردہ میں آجاتی ہے لیکن جس شخص نے کہ صفات کے مقام سے پوری طرح نکل کر اس سے اوپر کے مقام میں قرار پایا ہے اس کے حق میں یہ تجلی دائمی ہے، اور یہ جو کہا گیا ہے کہ تجلی ذات کا اثر ہے کیونکہ اصل تجلی ذات اس کے ماوراء ہے حق سبحانہ اس دولت سے بھی بہرہ مند فرمائے بلکہ تجلیات سے گزار کر ذاتِ متجلی کا گرفتار بنائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جولت کہ نمازوں میں پیش آتی ہے اس کو کیا لکھے اس کے بعد آپ نے لکھا ہے "جو معانی کا سو وقت فرض نمازوں میں ظاہر ہوتے ہیں نفل نمازوں میں ان کا کوئی نام و نشان نظر نہیں آتا" میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیش آتی ہے غیر حالت نماز پر فوقیت رکھتی ہے اور جولت کہ نماز میں حاصل ہوتی ہے خاص طور پر فرض نماز میں وہ کمال کی بشارت دینے والی ہے۔ نماز کو کامل طور پر ادا کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں اور اس کے سنن و آداب کے حاصل کرنے میں سعی یلیغ کریں۔ حدیث شریف <sup>۱۸</sup> میں آیا ہے کہ جو حجاب کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے وہ نماز ادا کرتے وقت دور کر دیا جاتا ہے اور اگر امام نہ ہوں تو اس کے قیام و رکوع و سجد کو طویل کرنے میں راغب رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سب فضیلت والی نماز وہ ہے جس میں قنوت یعنی قیام طویل ہو اور قنوت (قیام طویل) سکرات موت کو پہلکا کرتا ہے اور اگر امام ہوں تو امام کے لئے جو مقدار مسنون ہے اس پر اکتفا کریں اور مقتدیوں کا لحاظ کریں، ایک رکعت میں صورت کے تکرار کو نوافل میں جائز کیا گیا ہے اور رکوع و سجد کی تسبیحات کی تعداد کی حدسات تک ہے اور بعض روایتوں میں نو اور گیارہ تک بھی آئی ہے اور اگر اس سے بھی طویل کرنا چاہیں تو رکوع و سجد کی جو دعائیں روایات میں آئی ہیں پڑھیں اور جس قدر بھی تکرار کریں گنجائش ہے۔ عوف بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہوا میں جب آپ نے رکوع کیا تو سورہ بقرہ (پڑھنے) کے بقدر ٹھہرے رہے اور اپنے رکوع میں سبحان ذی الجبروت و الملکوت والکبریاء کہتے رہے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے سجدوں میں بھی اس کی مانند کہا اور امام نووی نے ذکر کیا کہ صحیح مسلم میں (حضرت) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم اپنے طویل رکوع میں جو کہ سورہ بقرہ و آل عمران و نسا کی قرأت کے قریب تھا سبحان ربی العظیم پڑھا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس (رکوع) میں سبحان ربی العظیم کا تکرار فرماتے رہے جیسا کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں واضح طور پر آیا ہے اور صحیح مسلم سے بھی ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کاش کہ میں جان لیتا کہ اس حدیث کی اس وضاحت اور ان علماء کے قول میں تطبیق کی کیا صورت ہے جنہوں نے حکم کیا ہے کہ (رکوع و سجود میں) تسبیحات کی زیادہ سے زیادہ تعداد سات سے گیارہ تک ہے اور انہوں نے کہا کہ یہ اکمل (درجہ) ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان (علماء) کے نزدیک اس حکم میں کوئی بڑی وجہ اور مغیرہ نہ ہے۔“

آپ نے پوچھا تھا کہ ”کسی بزرگ سے منقول ہے ما رجع من رجع الا من الطريق ومن وصل  
 لا یرجع [جو شخص لوٹا سوائے اس کے نہیں کہ وہ راستہ سے لوٹا اور جو پہنچ گیا وہ نہیں لوٹتا] لیکن اگر کوئی سالک  
 فنائے قلبی سے مشرف ہو گیا ہو تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہے یا ہے اور اسی طرح فنائے روحی اور اس سے  
 اوپر اخفی تک۔“ میرے مخدوم! صاحب فنائے قلب سیرالی اللہ کو پورا کر کے اپنی اصل کے ساتھ واصل  
 ہو گیا ہے اور تلویں سے (گذر کر) تمکین کے ساتھ جا ملا ہے، امید ہے کہ اس بزرگ کے قول کے بموجب  
 رجوع سے محفوظ ہو جائے یہی حال تمام لطائف کی فنا کا ہے البتہ صاحب عدم کے لئے کہ (عدم) جذبہ کی  
 جہت میں فنا ہے جائز ہے کہ رجوع کرے کیونکہ وہ ابھی راستہ میں ہے اور اس کا جذبہ سلوک کے ساتھ ضم  
 نہیں ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نقشبند بخاری قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود  
 بشریت کی طرف عود کرتا ہے اور فنائے قلب ایک ایسی فنا ہے جو جذبہ و سلوک پر مرتب ہوتی ہے اسی لئے <sup>۱۸۱</sup>  
 ہمارے حضرت عالی قدس سرہ سبحانہ بسرہ الا قدس نے اپنے مکتوبات کی تیسری جلد میں لکھا ہے کہ یہ فنا  
 اولیاء کو نصیب ہے اور معلوم ہے کہ ولایت جذبہ و سلوک کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی کیونکہ دونوں  
 اس کے اجزا ہیں۔ اور نیز ان حضرت عالی (قدس سرہ) نے متعدد جگہوں میں لکھا ہے کہ اگر اس قلب الے کو  
 حضرت توح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دیدی جائے اور بعض جگہ لکھا ہے کہ اگر اس کی عمر  
 ہزار سال کو پہنچ جائے تو اس نسیان کی بدولت جو کہ اس کے دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے اس کے دل  
 میں ماسوا کا خیال ہرگز نہ آئے۔ اس عبارت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس صاحب فنا کے لئے رجوع (لوٹنا)  
 نہیں ہے، اور نیز فرماتے تھے اس فنا والا تلویات سے گذر کر تمکین سے جا ملتا ہے یہاں حضرت عالی (قدس سرہ)  
 نے مکتوبات جلد اول میں کسی ارادت مند کو لکھا ہے کہ ”تو دل کی اس سلامتی پر ہرگز دھوکا نہ کھا کیونکہ (بہ) یہ <sup>۱۱۶</sup>  
 رجوع کا احتمال رکھتی ہے۔“ اس عبارت سے ڈرتے رہنا چاہئے اگرچہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے جلد اول

معلوم کر لیا ہو کہ وہ شخص اس سلامتی کی حقیقت کو نہیں پہنچا ہے اور اس (کی فتا) کے ناقص ہونے اور عدم وصول  
 رہنمائی کی ہوگی اور تیز ہو سکتا ہے کہ اس وقت میں اس فانی شخص کا عدم رجوع یعنی طور پر ظاہر نہ ہوا  
 اور رجوع کا احتمال ہو، اس کے بعد اس کے برخلاف ثابت ہو گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ)  
 نے مکتوب الیہ کے دنیاوی امور میں کثرت سے مشغول ہونے کی بابت اطلاع پائی ہو اور اس سے باز  
 رکھنے کے لئے لکھا ہو کہ رجوع کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال سے وقوع لازم نہیں آتا اور احتمال کا دائرہ  
 وسیع ہے اس سے باز رہنے کے لئے احتمال کو بھی گنجائش دیدی ہو، اگر یہ کہیں کہ خوفناکے قلب فتا  
 نفس کے بغیر ہوگی (چونکہ) نفس اس مقام میں ابھی تک اپنی رعوت و خودی و امارگی اور تمام ردائل پر  
 قائم ہے تو پھر سلامتی کس طرح ہوگی اور رجوع سے تحفظ کہاں ہوگا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ قلب  
 کی فتا و سلامتی کو (مان لینے) کی صورت میں نفس کی امارگی اور اس کی تمام برائیاں اس میں اثر نہیں کرتیں  
 اور اس کے نسیان میں خلل نہیں ڈالتیں، اور یا ہم یہ کہتے ہیں کہ فتائے قلب کے بعد نفس کا امارگی اور تمام  
 ردائل پر (قائم) ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ محسوس ہوتا ہے کہ اس فتا کے بعد نفس اپنی تیزی و تندی سے  
 رہ جاتا ہے اور قلب کے حال کے مشاہدہ اور اس کے مطلوب میں فتا و مستغرق ہو جانے سے اور نیک، ہمنشین  
 کی صحبت حاصل ہونے کی برکت سے اپنی بہت سی بری عادتوں سے نادم ہو جاتا اور اصلاح کی طرف آج  
 ۱۸۲  
 ہی اگرچہ (صحبت قلب صلح نفس کو) قلئے اطمینان (نفس مطمئنہ) کی حد تک نہیں پہنچاتی، اصلاح  
 کی طرف کیوں نہ آئے جبکہ فتائے قلب کے ضمن میں قلب کے کمال کے ساتھ متحقق ہو گیا اور اصلاح پا  
 ہے اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ فتائے قلب کے ضمن میں، یہ اس لئے ہے کہ قلب انسان کے لطائف کا جامع  
 بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ عالم کبیر (کائنات) میں ہے وہ عالم صغیر میں کہ انسان ہے ثابت ہے اور جو کچھ  
 عالم صغیر میں ہے صرف قلب میں کہ جس کو عالم اصغر کہتے ہیں موجود ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ "میشکا  
 ابن آدم (انسان) کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم درست  
 ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم خراب ہو جاتا ہے آگاہ رہو کہ وہ قلب ہے  
 غیب (کا علم) اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے وَ تَوَقَّى كُلِّ دِينٍ عِلْمٌ عَلَيْهِ [اور ہر علم والے سے اوپر سب  
 زیادہ علم والا ہے]۔

آپ نے پوچھا تھا کہ فتائے قلبی و روحی وغیرہ کے لئے خواب و بیداری میں اللہ تعالیٰ کے  
 حضور دائمی ہونا لازم ہے یا نہیں؟ "جواب:۔ لازم ہے کیونکہ فتا و بقا ہمارے نزدیک دائمی  
 اور جو دوام نہیں رکھتی وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے فتا و استہلاک کا معاملہ حضور سے برتر اور نازک تر

جس جگہ کہ استہلاک و اضحلال (فنایت) ہے وہاں حضور کا اطلاق شرم ہے فنا میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا ضروری ہے اور دائمی حضور میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا کچھ بھی ضروری نہیں ہے، دائمی حضور ماسوا کے حضور کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے جیسا کہ پانی جاری ہو اور خس و خاشاک بھی اس کے اوپر بہتے رہیں اور اس (پانی) کے بہنے میں خلل انداز نہ ہوں۔

آپ نے لکھا تھا کہ آپ کی سرحد کی جانب روانگی کے وقت ایک خاتون نے آپ کے متعلق خواب میں ایسا ایسا دیکھا ہے کہ آپ نے اچھا لباس پہنا ہوا ہے اور جو اہرات بھری ہوئی سونے کی زنجیر آپ کے دونوں پاؤں میں پڑی ہے اور اس نے (آپ کو) قید کیا ہوا ہے، اس خاتون نے آپ سے کہا کہ تو کیفیت میں تھا اور تو نے مجھ سے کہا کہ یہ پیغمبروں کا لباس ہے جو کہ پہنا ہوا ہے اور یہ زنجیر کہ (جس نے) تجھ کو قید کیا ہے پیغمبران علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔ آپ جان لیں کہ پیغمبروں کا لباس گویا ان بزرگوں کی نسبت ہے کہ جس کے حاصل ہونے کی بشارت پہنچی ہے اور زنجیر ان کی شریعت ہے تاکہ آپ کو قید میں رکھے اور اس کی حدود باہر نہ چھوڑے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ زنجیر اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے عبارت ہو کہ جس میں آپ داخل ہوئے ہیں اور اس کی قید میں آئے ہیں اور اس سلسلہ کو سلسلہ الذہب کہتے ہیں اور چونکہ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچا ہے اور انھوں نے نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے (اس لئے یہ بات صادق آتی ہے کہ یہ زنجیر (سلسلہ) پیغمبروں کی ہے علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اس صورت میں لباس کی تعبیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت کے ساتھ بھی کر سکتے ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیر ہے دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ و التزم متابعت المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والسلام والبرکات العلیٰ۔

## مکتوبات

صلح آثار عبدالحکیم (لاہوری) کے نام و خط و نعلنج اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 اے بھائی! نا جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے پرہیز کر اور بدعتی کی مجالس سے گریز کر،  
 یہی معاذ رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ دین قسم کے لوگوں یعنی غافل علماء اور غیر محتاط قاریوں اور جاہل  
 سہ کسی نے کیا خوب کہا ہے

ابن سلسلہ از ظلمہ ناب ست  
 ابن خانہ تمام آفتاب ست  
 (یہ زنجیر خالص سونے کی ہے، یہ گھر سب کا سب آفتاب ہے)

صحبت سے اجتناب کر "اور جس شخص نے اپنے آپ کو برتری کی گدی پر بٹھایا ہے اور اس کا عمل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی سنت کے موافق نہیں ہے اور وہ شریعت متورہ کے زیور سے آراستہ نہیں ہے قطعی طور پر اس سے دور رہ، بلکہ جس شہر میں وہ ہو اس میں مت رہ، ایسا نہ ہو کہ دنوں کے گزرنے کے ساتھ دل کو اس سے کچھ رغبت پیدا ہو جائے اور مقصدِ عظیم میں خلل ڈال دے کیونکہ وہ اقتدار کے لائق نہیں ہے وہ ایک چھپا ہوا چورا اور شیطان کا ایک جال ہے اگرچہ تو اس سے مختلف قسم کے خوارقِ عادات دیکھے اور تو اس کو ظاہر میں دنیا سے بے تعلق پائے، جس قدر تو شیر سے بھاگتا ہے اس کی بے صحبت سے اس سے بھی زیادہ بھاگ۔ سید الطائفہ (حضرت) جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کے سب طریقے بند کر دیئے گئے ہیں سوائے اس شخص کے طریقہ کے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلے اور نیز فرمایا جس شخص نے نہ قرآن مجید حفظ کیا ہو اور نہ حدیث لکھی ہو اس کا (طریقت) میں اس کی پیروی نہیں کی جائیگی کیونکہ ہمارا علم (معرفت) کتاب و سنت کا پابند ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مقررین صادقین سابقین بزرگانِ دین کے طریقہ و حقیقت کتاب و سنت کے پابند ہیں پس وہ (بزرگانِ دین) صوفیہ اور علما ہیں جو شریعت و طریقت پر عمل کرتے ہیں اور وہ نبی کریم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں وہ ان (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال و اخلاق و افعال و احوال میں ان کا اتباع کرنے والے ہیں، اللہ سبحانہ ان کی برکات سے ہمیں بھی مستفیض فرمائے۔

۱۸۴

(یہ فقیر) دوبارہ لکھتا ہے کہ آدابِ نبوی میں سُستی کرنے والے اور سننِ مصطفوی علیٰ مصدہ الصلوٰۃ والسلام کے ترک کرنے والے کو ہرگز عارف خیال نہ کریں اور اس کے ترک دنیا، قطع تعلق اور خوارقِ عادات پر فریفتہ نہ ہوں اور اس کے زہد و توکل اور معارفِ توحیدی کے شیدائی نہ بنیں کیونکہ باطل فرقے مثلاً یہود و نصاریٰ اور جوگی اور برہمن ان امور میں حقانی فرقوں کے ساتھ شرکت رکھتے ہیں۔ ابو عمر بن نجید السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے ہر وہ حال جو علم کا ثمرہ نہ ہو اگرچہ وہ بہت بڑا ہو تو بلاشبہ اس کے صاحب پر اس کا ضرر اس کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ تصوف کیا ہے؟ انھوں نے کہا "امروہی کے تحت صبر کرنا ہے" کام کا مدار شریعت کے اتباع پر ہے اور نجات کا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلنے سے وابستہ ہے، حق و باطل میں صحیح فرق کرنے والی چیز یہی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کا اتباع ہے، زہد و توکل اور دنیا سے قطع تعلق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر مقبول نہیں ہے اور اذکار و افکار و اشواق و انواق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسل کے بغیر بے نتیجہ ہیں، خوارقِ عادات کا مدار بھوکا رہنے اور ریاضت پر ہے معرفت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

(حضرت) عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جس شخص نے آداب میں سُستی کی اس کو سنتوں سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے سنتوں میں سُستی کی اس کو فرائض سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے فرائض میں سُستی کی اس کو معرفت سے محرومی کی سزا دی گئی اور اسی لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے فرمایا اگناہوں سے کفر میں زیادتی ہوتی ہے۔ لوگوں نے سلطانِ وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر سے کہا فلاں شخص پانی پر چلتا ہے، آپ نے فرمایا آسان ہے ایک تنکا بھی پانی پر چلتا ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ہوا میں اڑتا ہے، فرمایا ایک چیل اور مکھی بھی ہوا میں اڑتی ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ایک لمحہ میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے، فرمایا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک جاتا ہے، اس قسم کی چیزوں کی کوئی زیادہ وقعت نہیں ہے۔ مردِ (حق) وہ ہے جو مخلوق کے درمیان بیٹھے، بسین دین کرے اور شادی کرے اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھے اور ایک لحظہ اپنے خدا عزوجل سے غافل نہ ہو۔

لوگوں نے امام اولیاء ابوعلیٰ رودباری (قدس سرہ) سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو ہمو ولعب کی چیزیں (گانا بجانا) سنتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ میرے لئے حلال ہے کیونکہ میں ایسے درجہ تک پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا مختلف ہونا مجھ میں تاثیر نہیں کرتا، آپ نے جواب میں فرمایا ہاں پہنچ گیا ہے لیکن جہنم میں پہنچا ہے۔

ابوسلیمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں اکثر قوم (صوفیہ) کے نکتوں میں سے کوئی نکتہ میرے دل میں آتا رہتا ہے تو میں اس کو دو عادل گواہوں یعنی کتاب و سنت کے بغیر قبول نہیں کرتا۔

ہر آبا ہے کہ بدعتی لوگ دوزخیوں کے گئے ہیں۔ اور نیز (حدیث شریف میں) آیا ہے کہ جس شخص نے کسی بدعت پر ۱۸۵ عمل کیا شیطان عبادت میں اس کے ساتھ تخلیہ کرتا ہے اور اس پر خشوع و گریہ طاری کر دیتا ہے اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز، نہ صدقہ، نہ حج، نہ عمرہ، نہ جہاد، نہ کوئی اور فرض اور نہ کوئی نفل قبول کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے جیسا کہ گذرے ہوئے آٹے سے بال نکل جاتا ہے۔ شیخ علی بن بکر قدس سرہ نے معارج الہدایہ میں فرمایا کہ تو اس بات کو حق جان لے اور سچی سمجھ لے کہ ہر انسان کا حسن و کمال و زینت و جمال تمام امور میں بلحاظ ظاہر و باطن اصول و فروع، عقل و فعل، عادت و عبادت، اخلاق و اطوار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے کامل اتباع میں ہے کیونکہ تمام سعادتیں سنت کے اتباع یعنی اخصاص کو ملحوظ رکھنے ہوئے اور امر کے بجالانے اور خوف کو ملحوظ رکھنے ہوئے منہیات کو برا جاننے (یعنی ان سے بچنے) میں ہیں بلکہ اپنے تمام افعال و اطوار و حرکات و سکنات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقوش قدم پر چلنے میں ہیں یہاں تک کہ نفس کو شریعت کی لگام ری جلے اور قلب میں حقیقت کے حقائق جلوہ نما ہوں، اور یہ بات اس کے بغیر

حاصل نہیں ہوتی کہ بُری عادتوں سے سنت کے قانون کے مطابق قلب کی صفائی کی جائے اور ذکر و تلاوت و معرفت اور اچھے اخلاق کے ساتھ اس (قلب) کو متور کیا جائے اور اس میں اس طرح اعتدال پیدا کیا جائے کہ اعضاء کی تمام حرکات اعتدال کے طریقہ پر جاری ہوں یہاں تک کہ اس میں ان (امور) کے ساتھ اعتدال کی ہیئت پیدا ہو جائے وہ حقائق کو قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے اور عنایات الہی کی ہوا کے جھونکوں کی صلاحیت پیدا کر لے جو کہ احسن طریق کے سلوک کے لئے مخصوص ہیں۔ یہ ہے جو انھوں نے کہا ہے، اور اگر کوئی گناہ واقع ہو جائے تو توجہ جلدی اس کا تدارک توبہ و استغفار کے ساتھ کر، پوشیدہ گناہ کے لئے توبہ پوشیدہ کر اور علانیہ گناہ کے لئے توبہ علانیہ کر، اور توبہ کو دوسرے وقت پر نہ رکھ۔ اور منقول ہے کہ کراما کا تبین (اعمال لکھنے والے فرشتے) گناہ کے لکھنے میں تین ساعت تک توقف کرتے ہیں، اگر گناہ کرنے والے نے اس عرصہ میں توبہ کر لی تو وہ اس گناہ کو نہیں لکھتے ورنہ نامہ اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔

جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں جس گناہ کا توبہ از تکاب کیا ہے اس سے توبہ کرنے سے تیرا غفلت کرنا اس کے از تکاب سے زیادہ بُرا ہے اور اگر اس قدر جلدی سے توبہ میسر نہ ہو تو غرغره (موت کے وقت حلق سے نکلنے والی آواز) کا معاملہ پہنچنے سے پہلے پہلے جب بھی توبہ کر لے مقبول ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ رات کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ دن کے وقت گناہ کرنے والے کی قبول کرے اور دن کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ رات کے وقت گناہ کرنے والے کی توبہ قبول کرے۔ چاہئے کہ پرستشکاری و تقویٰ کو اپنا شعار بنائے، ممنوعات و مشتبہات میں قدم نہ رکھے کیونکہ اس راستہ میں منہیات کے از تکاب سے پہلے ان سے باز رہنا اور اوامر کو بجالانا ترقی بخشنے اور فائدہ دینے والا ہے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نیک اعمال ہر نیک و بد آدمی کرتے ہیں لیکن گناہوں سے صدیق ہی بچتا ہے۔ (حضرت) معروف کرخی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ تم اپنی آنکھوں کو بند رکھو اگرچہ ایک مادہ بگڑی ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے جلس میں وہ لوگ ہیں جو دنیا میں پرستشکاری اور زبرد کرنے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرستشکاری آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا مقبول ہے اور پرستشکاری آدمی کی طرف بدیہیجا مقبول ہے اور پرستشکاری آدمی کے ساتھ بیٹھا عبادت ہے اور اس کے ساتھ بات چیت کرنا نیکی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرستشکاری آدمی کی دو رکعت مخلطہ گھڑ کرنے والا یعنی غیر متقی کی ہزار رکعت سے افضل ہیں، اور جس امر میں کہ تیرا دل توقف کرے تو اس کو چھوڑ دے اور اس کا مرتکب نہ ہو اور نفس کے فتویٰ پر مت چل اور تردد والے امور میں دل کو مفتی بنا۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے نیکی وہ ہے جس کی طرف نفس کو سکون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان ہو اور گناہ وہ ہے



جس کی طرف نفس کو سکون ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے پس تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ شک آجائے اور دل توقف کرے اس کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر شک نہ آئے تو اس کا ارتکاب معاف ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں حلال کر دیا ہے اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے اور جس سے سکوت فرمایا وہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو معاف کر دیا گیا ہے جو شخص کہ مشتبہ امور میں مبتلا ہو جائے اس کے لئے تمیز کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کو اپنے سینہ یا دل پر رکھے اگر اس کو ساکن پائے تو اس پر عمل کرے اور اگر مضطرب پائے تو اپنے آپ کو اس سے باز رکھے۔ حدیث نبوی علی مصدر ہا لصلوۃ والسلام میں آیا ہے کہ تیرا نفس تجھ کو فتویٰ دیتا ہے تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ پس بیشک وہ کلال کے متعلق سکون حاصل کرے گا اور حرام کے متعلق اضطراب پکے گا، تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں، بیشک تو میں ہیغیرہ گناہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ ببادا وہ کبیرہ گناہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ تو اپنا ہاتھ اپنے دل پر رکھ پس بیشک دل حلال کے متعلق سکون پاتا، الیٰ آخرہ۔ اپنی تمام طاعات و عبادات کو قابلِ تہمت جانے اور اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے سے قاصر سمجھے۔ ابو محمد بن منازل قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر قسم کی عبادات میں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: الصّٰدِقِیْنَ وَالصّٰدِقِیْنَ وَالْقَانِتِیْنَ وَالْمُتَّقِیْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ بِالْاَسْحَابِ

لوگ صبر کرنے والے، سچ بولنے والے، عاجزی کرنے والے، خراج کرنے والے اور اخیر شب میں گناہوں کی معافی مانگنے والے ہیں۔ (اس آیت کریمہ میں) اللہ تعالیٰ نے تمام مقامات کو استغفار کے مقام پر ختم فرمایا ہے۔ بندہ اپنے تمام افعال و احوال میں اپنا قصور دیکھے پس اس کو چاہئے کہ ان سب افعال سے معافی مانگ کرے۔ (حضرت) جعفر بن ستان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ عبادت گزاروں کا اپنی عبادت کی سب گنہگاروں پر تکبر کرنا ان کے گناہوں سے زیادہ بُرا اور ضرر رساں ہے۔ لوگوں نے (حضرت) تعیش بن مرہ کو (رمضان المبارک کے) عشرہ اواخر میں جامع مسجد کے باہر دیکھا پس ان سے کہا گیا کہ وہ کیا چیز ہے جس نے اس کو مسجد سے نکالا؟ آپ نے فرمایا: قرآن اولان کے پاس ان کی عبادت کی تعظیم کے شاہد ہے۔ لہذا اپنی اولیٰ اہل و عیال کی روزی کے لئے کوئی کسب مثلاً تجارت وغیرہ اختیار کرے تو کوئی مضائقہ

نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے کیونکہ سلف نے اس کو اختیار کیا ہے اور احادیث میں کسب کے فضائل بکثرت ہیں اور اگر توکل اختیار کرے تو یہ بھی اچھا ہے لیکن بشرطیکہ کسی سے طمع نہ رکھتا ہو۔ محمد بن سالم سے ایک شخص نے پوچھا کیا ہم کسب کے ساتھ بندگی میں لئے جاتے ہیں یا توکل کے ساتھ؟ تو انہوں نے فرمایا ”توکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کا حال ہے اور کسب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی سنت ہے اور بیشک کسب اس شخص کے لئے سنت ہے جس کو توکل کی حالت سے کمزوری لاحق ہو جائے اور کمال کے اس درجہ سے گرجائے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال ہے پس جو شخص توکل کی طاقت رکھتا ہے اس کے لئے کسب مباح ہیں ہے لیکن وہ کسب معاونت کرے کسب اعتماد نہ کرے، اور جو شخص توکل کے اس حال سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو جائے اس کے لئے معاش و کسب کا طلب کرنا مباح کر دیا گیا ہے تاکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے درجہ سے نہ گرجائے جیسا کہ وہ آپ کے حال سے گرجا ہے۔ ابو محمد بن منازل فرماتے ہیں کسب کے ساتھ تفویض (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا) اس (کسب) کے اس (تفویض) سے خالی ہونے سے بہتر ہے، اور کھانا کھانے میں اعتدال کا خیال رکھے نہ اس قدر کھائے کہ عبادت میں سستی پیدا ہو اور بے مزہ کرے اور نہ اس قدر کمی کرے کہ اذکار و طاعات سے عاجز رہ جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ”اچھی غذا کھا اور کام کو اچھی طرح مختصر یہ کہ مدار عبادت پر ہے جس قدر (خوراک) کہ اس کی مددگار ہے مبارک ہے اور جو چیز اس معاملہ میں خلل ڈالتے والی ہے منع ہے اور جن افعال و حرکات کا قصد کرے ان سب میں نیت کو ملحوظ رکھے کسی بھی کام میں جب تک اچھی نیت حاصل نہ ہو جہاں تک ممکن ہو پیشقدمی نہ کرے اور گوشہ نشینی و خاموشی کی طرف راغب رہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حکمت کے دس حصے ہیں ان میں سے نو حصے گوشہ نشینی ہیں ہیں اور ان میں سے ایک خاموشی میں ہے اور لوگوں کے ساتھ میل جول ضرورت کے مطابق رکھے اور تمام اوقات کو مراقبہ و اذکار میں بسر کرے، کام کرنے کا وقت ہے صحبت رکھنے مجلس قائم کرنے کا وقت آگے آنے والا ہے، سوائے اس صحبت کے جو فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہو کہ وہ محمود بلکہ ضروری اور اسی طرح اہل طریقہ کے ساتھ صحبت رکھنا بھی ایک دوسرے میں فانی ہوتے اور میکار یا تین درمیان میں نہ لانے کی شرط کے ساتھ مستحسن بلکہ بعض اوقات میں گوشہ نشینی سے افضل ہے اور طریقہ کے مخالف کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور ہرنیک و بد کے ساتھ کشادہ پیشانی سے پیش آنا چاہئے، باطن خواہ (اس سے) خوش ہو یا ناخوش ہو، اور جو شخص عذر کے ساتھ پیش آئے اس کا عذر قبول کرے اور اچھا اخلاق رکھے کسی پر اعتراض کرنے سے پرہیز کرے اور نرم و مناسب بات کہے اور خدائے عزوجل کے (حق) کے علاوہ

کسی شخص کے ساتھ سختی سے پیش نہ آئے۔ شیخ عبداللہ ربانی قدس سرہ نے کہا ہے کہ درویشی نہ نماز و روزہ ہے اور نہ راتوں کو جاگنا ہے، یہ تو سب بندگی کے اسباب ہیں، درویشی کسی کو رنج نہ پہنچانا ہے، اگر تو یہ حاصل کر لے تو واصل ہو جائے۔ لوگوں نے محمد بن سالم (رحمہ اللہ) سے پوچھا مخلوق میں سے اولیاء اللہ کو کس چیز سے پہچانا جاتا ہے انھوں نے فرمایا ان کی زبان کی نرمی، حسنِ اخلاق، کشادہ روی، سخاوتِ نفس، قلتِ اعتراض، عذروالوں کا عذر قبول کرنے اور تمام مخلوق پر خواہ وہ نیک ہوں یا بد، کامل شفقت سے (پہچانا جاتا ہے)۔ ابو عبداللہ احمد مقری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو ائمہ دیوبند ہیں کہ جس شخص سے تو بغض رکھتا ہے اس کے ساتھ حسنِ اخلاق سے پیش آئے اور جسے تو ناپسند کرتا ہے اس کے لئے مال خرچ کرے اور جس شخص سے تیرا دل نفرت کرتا ہے اس کے ساتھ خوب میل جول رکھے۔ اور بات کرنے میں کم گوئی کو ملحوظ رکھنا چاہئے اور زیادہ سوتا اور زیادہ ہنسنا نہیں چاہئے (کسی کو یہ) دل کو مردہ کرتا ہے اور اپنے تمام امور کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دے اور خود بندگی میں مستور رہے تاکہ تو امور کی تدبیر سے فارغ رہے۔ اور سید الطائفہ (حضرت جنید بغدادی قدس سرہ) نے کیا اچھا فرمایا ہے کہ دنیا کی ہر حاجت کا حصول اس کا ترک ہے اور جب تیرا دل ایک (اللہ تعالیٰ کی) جانب ہو گیا وہ تیرے تمام امور کو کفایت کرے گا۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی فکروں کو ایک فکر (اللہ کی یاد) بنا لیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکروں کے لئے کافی ہو گا اور تیرے بندوں کو تجھ پر مہربان کر دے گا تاکہ وہ تیرے کاموں کو درست کریں۔ یہی معاذرازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ تو جس قدر اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے محبت کرے گی اور تو جس قدر اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے خوف کرے گی اور تو جس قدر اللہ عزوجل کے ساتھ مشغول رہے گا مخلوق اسی قدر تیرے کام میں مشغول رہے گی۔ اور تیرا ہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے خوش ہوا، اشیاء اس کی خدمت سے خوش ہوئیں اور جس کی آنکھ کی ٹھنڈک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تمام اشیاء کی آنکھوں کی ٹھنڈک اس کی طرف دیکھنے سے ہے۔ مختصر یہ کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے لئے رہ و رتہ مت رہ اور اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول مت رہ اور پروردگار کے فضل پر اعتماد کرنے کے علاوہ کسی پر اعتماد نہ کر۔ ابو محمد راسخی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ تیرے اور حق (جل و علا) کے درمیان بہت بڑا حجاب تیرا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول ہونا ہے تیرا اپنے اسباب میں اپنے جیسے عاجز پر بھروسہ کرنا ہے، صوفی اسی وقت صوفی بنتا ہے جبکہ زمین اس کو برداشت نہ کرے اور آسمان اس کو سایہ نہ کرے اور اس کے لئے مخلوق کے نزدیک قبولیت نہ ہو اور تمام احوال میں اس کا مرجع خالق تبارک (و تعالیٰ) کی طرف ہو، اہل و عیال کے ساتھ اچھا سلوک کرنا چاہئے۔

اور میل جول بقدر ضرورت رکھنا چاہئے تاکہ اُن کا حق ادا ہو جائے اور ان کے ساتھ کامل اُنس پیدا نہیں کرنا چاہئے تاکہ بارگاہ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور باطنی احوال کو تاہل سے بیان نہیں کرنا چاہئے اور جہان تک ممکن ہو بالداروں کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور تمام حالات میں سنت کو اختیار کرنا چاہئے اور حتی الامکان بدعت سے بچنا چاہئے اور بسط (احوال و واردات کی کثرت) کے زمانہ میں حدود شرعیہ کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اور قبض (احوال و واردات کی بندش) کے وقت پر امید رہنا چاہئے، رنجیدہ و یابوس نہیں ہونا چاہئے۔ **فَانَّ مَعَ الْعَسْرِ مَيْسَرًا (۱۰) مَعَ الْعَسْرِ مَيْسَرًا (۱۱)** [پس بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے] سختی اور نرمی میں ارادہ کرے کہ یکساں رہے اور وجود عدم (کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی حالت) میں ایک ہی روش پر رہے بلکہ عدم میں راحت پائے اور وجود میں مضطرب رہے۔ لوگوں نے ابو سعید اعرابی قدس سرہ سے فقرا کے اخلاق کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا کہ ”فقرا کا اخلاق فقر (افلاس) کے وقت سکون اور وجود (فراخی) کے وقت اضطراب اور غموں کے ساتھ اُنس اور خوشیوں کے وقت وحشت ہے۔“ اور مصائب میں نہ گھبرائے اور لوگوں کے عیبوں پر نظر نہ کرے اور اپنے عیبوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھے اور اپنے آپ کو کسی مسلمان پر فضیلت نہ دے اور سب کو اپنے سے افضل جانے۔ (حضرت) سری سقطی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو کسی شخص پر فضیلت نہیں ہے، اُن سے کہا گیا کہ کیا مخلصوں پر بھی نہیں ہے تو فرمایا اور مخلصوں پر بھی نہیں ہے۔ اور ہر مسلمان کے بارے میں یہ اعتقاد رکھے کہ میرے کام کا حل اس کی ذات کی برکت اور دعا سے ہو سکتا ہے، اور اہل حقوق کا پابند رہے۔ اہل اللہ کے کلام میں آیا ہے کہ ”بیشک مؤمن صاحب حق کے لئے پابند ہے الحدیث“۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے تین چیزوں سے ناک بھوں نہیں چڑھائی تو وہ سچا مؤمن ہے، اہل و عیال کی خدمت، فقرا کے ساتھ بیٹھنا اور خادم کے ساتھ کھانا، یہ افعال اُن مومنین کی نشانیوں میں سے ہیں جن کی صفت اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے: **اُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا (۱۲) وَ هِيَ لَوَ كَ سَجَّ** (مومن ہیں) اور اسلاف کی سیرتوں کو ہر وقت ملحوظ رکھے اور غربا، فقرا و مساکین کی صحبت کی طرف راغب رہے اور کسی شخص کی غیبت نہ کرے بلکہ غیبت کرنے والے کو حتی الامکان منع کرے اور نیکی کا امر کرنے اور برائی سے روکنے کو اپنا شیوہ بنائے اور مال خرچ کرتے پر حریص رہے اور نیکیوں کے ادا کرنے سے مسرور ہو کرے اور برائیوں کے ارتکاب سے دور رہے۔ لوگوں نے محمد بن علیان قدس سرہ سے پوچھا کہ بندہ سے اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کی علامات کیا ہیں انھوں نے فرمایا عبادات میں اس کو سرور حاصل ہونا اور

۱۰  
۱۱  
۱۲۱۲  
۱۳

گناہوں سے اس کو گرانی ہوتا۔ — حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو کسی گناہ نے غمگین کیا اور کسی نیکی نے خوش کیا تو وہ مومن ہے اور افلاس کے خوف سے بخل نہ کرے، الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بما لکنتم علیہ الفحشاء [شیطان تم سے افلاس کا وعدہ کرتا ہے اور تم کو برائیوں کا امر کرتا ہے] روزی کی کمی سے غمگین نہ ہو۔ کیونکہ عیش کا وقت آگے آنے والا ہے، اللهم إني العيش عيش الآخرة [اے اللہ! بیشک عیش تو آخرت کا عیش ہے] اس جگہ (دنیا) کی تنگی وہاں (آخرت) کی فراخی کا باعث ہے۔ — پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا رزق قلیل اور کنبہ کثیر ہو اور اس کی نماز اچھی طرح ادا ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی غیبت نہیں کی تو قیامت کے روز وہ اس حال میں آئے گا کہ میرے ساتھ ان دو (انگلیوں) کی طرح ہوگا۔ اور نیز آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جو حج کرتے ہوئے مرا اور جس نے غازی ہو کر صبح کی، ایسا شخص جس کا حال (لوگوں پر) پوشیدہ ہو، عیال دار ہو، پاکباز ہو، تھوڑی سی دنیا پر قانع ہو، دنیا والوں کے پاس ہنستے ہوئے جاتا ہو اور ان کے پاس سے ہنستا ہو اور واپس آتا ہو۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہی لوگ ہیں جو حاجی ہیں اور غازی ہیں، . . . . . اور فقرا اور دینی بھائیوں کی خدمت کرنے میں اپنے آپ کو یاز نہیں کھنا چاہئے۔ — جعفر صدیق رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ شرفا کی کوشش اپنے بھائیوں کے لئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ ابو سعید خنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوستوں میں سے ایک دوست میرا مہمان ہوا، اتفاق سے اس کو پیٹ کی بیماری (اسہال) لاحق ہو گئی اور میں نے اس کی خدمت کو اپنے ذمہ لیا اور میں اس کی خدمت کرتا تھا اور تمام رات طشت (تھال) اُس کے سامنے سے اٹھاتا تھا ایک دفعہ مجھ کو اونگھ آگئی اُس نے مجھ سے کہا نمت لعنک اللہ، یعنی تو سو گیا قرآنے تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے، لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ جس وقت اُس نے تجھ کو لعنک اللہ [اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے] کہا تو نے اپنے نفس کو کیسا پایا۔ میں نے کہا کہ میں نے ایسا پایا کہ اس نے مجھ کو وحک اللہ [اللہ تعالیٰ تجھ پر رحمت فرمائے] کہا ہے۔ اور جس حال کو تو نہیں پہنچا ہے بلا وجہ اس میں گفتگو نہ کر۔ ابو عمر زجاجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایسے حال کے بارے میں گفتگو کی جس تک وہ نہیں پہنچا ہے تو اس کا کلام فتنہ ہے پس جو شخص اس کو سنتا ہے اور دعویٰ اس کے دل میں پیدا ہوتا ہے وہ اس حال کی طرف پہنچے اور اس تک وصول سے محروم رہتا ہے۔ — اور صوفیہ کی خدمت آداب کے ساتھ کرنا کہ تو ان کی برکات سے بہرہ ور ہو جائے، الصریقۃ کلھا ادب [طریقت تمام ادب ہے] یہ مقولہ آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب قرآنے تعالیٰ تک نہیں پہنچا ہے، ارادہ ہے کہ اس

۱۔ یہ لفظ حدیثی ہے بفتح حاء جملہ و تشریح ذال معجم (لغات حاشیہ صفحہ ۲۱۵) ۲۔ یہ ائمہ لغات میں ۲۲۴ پر در مختلف طریقے سے درج ہے (مترجم)

بزرگ گروہ کے بعض آداب علیحدہ کاغذ پر لکھو، ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ لسره الاقدس نے اس بارے میں ایک رسالہ تخریر فرمایا ہے اور پیر کے بعض ضروری آداب اس میں درج فرمائے ہیں اگر مل جائے تو اس کا مطالعہ کریں۔ مختصر یہ ہے کہ بیچ و بے نفس ہو کر ان (بزرگوں) کی خدمت میں پوری طرح پیشقدمی کرے ورنہ ان بزرگوں کی ہم نشینی کی ہوس نہ کرے کیونکہ اس صورت میں ضرر کا احتمال غالب ہے اور نفع موقوف ہے۔ ابو بکر بن سعدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے "من صحب الصوفیۃ فلیصعبہم بلا نفس ولا قلب ولا ملک فمتی نظرالی شی من اشیائہ قطعہ ذلک عن بلوغ مقصدہ" یعنی جو شخص صوفیہ کی صحبت کو اختیار کرے تو اس کو چاہئے کہ بے نفس و بے قلب اور بے ملکیت ہو کر ان کی صحبت اختیار کرے پس جب اپنی چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف نظر کرے تو وہ اس کو مطلوب تک پہنچنے سے روک دیتی ہے۔ اور حق جل و علا کی طلب میں اپنے آپ کو آرام مت دے اور بے چین رہ۔ ابو بکر طستانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آ گیا تو تصوف نہیں رہا۔ محب کو محبوب کے بغیر آرام اور یا سوا کے ساتھ انس و الفت نہیں ہے اور ہمیشہ اس کے باطن سے یہ آواز نکلتی ہے کہ

بچہ مشغول کم دیدہ و دل را کہ درام دل ترا می طلبد دیدہ ترا می خواهد

[میں آنکھ اور دل کو کس چیز میں مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے]

مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحِمَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ [یہاں تک کہ جب زمین اپنی فراخی کے باوجود ان پر تنگ ہوگئی اور ان پر ان کی اپنی جائیں تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوائے اسی کی طرف رجوع کرنے کے کوئی جائے پناہ نہیں] جب اس کی تشنگی اس درجہ کو پہنچ جائے اور نماز اور نوافل زمین فراخ ہونے کے باوجود اس پر تنگ و ناریک ہو جائے تو امید ہے کہ رحمت کا سمندر جوش میں آئے اور اس گھربا و ساز و سامان ہر بار کرنے والے عاشق کو اس سے وارفتہ کر دے اور اپنی وحدت کے خلوت خانہ میں جگہ دیدہ

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گرا تر سیدیم تو شاید برسی

[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانہ کی نشان دہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے]

آپ دوستوں سے اس مسکین کی التماس یہ ہے کہ اس فرقت زدہ گنہگار کو اپنی مقبول دعاؤں سے فراموش نہ کریں اور اس تعالیٰ کے کرم عام سے درخواست کریں کہ یہ گنہگار تباہ کار قیامت کے روز رحمت کے ہوئے گنہگاروں کی قطار میں داخل ہو جائے۔

کجا ما و کجا زنجیر زلفش عجب دیوانگی اندر سراقناد

[کہاں ہم اور کہاں اس کی زلف کی زنجیر، سر میں ایک عجیب دیوانگی پیدا ہو گئی ہے۔]

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [آپ کا رب جو بڑی عزت والا ہے اور ان باتوں سے پاک ہے جو یہ (کافر) لوگ بیان کرتے ہیں اور رسولوں پر سلام ہو اور تمہارا تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے] ۱۸۰/۱۸۲

## مکتوب ۱۱۱

محمد حسین کابلی کے نام اور درخرفیق کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

نجدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریقہ پر استقامت عطا فرما کر باطنی ترقیات کے ساتھ معزز رکھے میرے مخدوم! اس عالم فانی میں خوشگوار نعمت تشنگی اور انتظار ہے اور شوق احدیت کی آگ کی شعلہ زنی اور موت کی طلب میں درد و غم اور بے چینی ہے، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ یہ شوق اور غم سعادت کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب اور سوز حصول کا سرچشمہ ہے۔ مصرع

بارد بساز چوں دوائے تو منم [جگہ تیری دوا میں ہوں تو درد کے ساتھ موافقت کر]

انسان کو موجودات پر فضیلت عشق و درد کی وجہ سے ہے۔ مصرع

درد را جز آدمی در خورد نیست [درد کے لائق آدمی کے سوا کوئی نہیں ہے]

آدمی جس قدر زیادہ درد و محبت کا مورد ہوگا معیت و قرب میں (اسی قدر) زیادہ کامل ہوگا المرء مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] معیت کوئی لمحہ ایسا نہیں گذرنے دیتی کہ محب صادق کو نصیب ہو، والمنہ الخالق الوری [اور احسان خالق کائنات کا ہے] والسلام علی من اتبع الهدی۔

## مکتوب ۱۱۲

محمد میرک گزبردار کے نام اوقات کو معور رکھنے کا شوق دلانے اور پیمبر گاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور

اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! یہ چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم امور میں صرف ہو اور (امور کی) اہمیت لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بندی کے لئے کوئی امر مناسب ہے اور متوسط کیلئے کوئی امر اور تنہی کے لئے کوئی دوسرا امر، اگر ان تینوں امور میں سے کوئی امر بے موقع بجا لایا جائے تو معطلی و بیکاری میں داخل ہے اور نہ ابرار کے اعمال میں داخل ہے نہ مفرہین کے اعمال میں، وقت و حال کے مطابق مشغول رہیں اور ترقیات کے دروازوں کو کھلا رکھیں اور توشہ آخرت کو مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودی کے لئے تیار کریں، وَلْتَنْظُرُوا نَفْسًا مَّا قَدَّمَتْ لِإِعَادٍ [اور ہر شخص کو دیکھنا چاہئے کہ اُس نے کل (قیامت) کے لئے کیا بھیجا ہے] اور سب سے بہتر توشہ (زادیراہ) پر سزگاری و تقویٰ ہے، گناہوں سے بچنے کے مقابلہ میں نیک اعمال کا بجالانا نفس پر زیادہ آسان ہے اور ہر وہ عمل جو نفس پر زیادہ شاق ہے اس کا اجر کسی گناہ پر زیادہ ہے، پر سزگاری کے برابر کائنات کی کوئی چیز نہیں ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر سب ہی نیک و بد آدمی کرتے ہیں اور گناہوں سے صرف صدیق ہی بچتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے ہم نشین وہ ہوں گے جو دنیا میں اہل ورع و زہد ہیں (ابن لال عن سلمان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پر سزگار آدمی کی دو رکعت نماز (مخلط (غیر منقح) کی ہزار رکعت سے بہتر ہے) (قرعن انس)۔ اور نیز آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پر سزگار آدمی کے پیچھے نماز مقبول ہے، اور پر سزگار آدمی کی طرف ہر یہ بھیجا مقبول ہے اور پر سزگار آدمی کے ساتھ بیٹھا عبادت ہے اور اس کے ساتھ مذاکرہ کرنا صدقہ (نیکی) ہے (قرعن البراء)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن گناہ صغیرہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ گناہ کبیرہ میں مبتلا نہ ہو جائے (الحکیم عن عثمان بن عطاء عن ابی ہریرہ)۔ دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی تمنا کی جاتی ہے۔

## مکتوب ۱۱۳

ماہ حیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: اما بعد، ہمیشہ عقیقہ نے اس ناکارہ سے درخواست کی ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے ذکر اور باطنی شغل کا طریقہ احاطہ تحریر میں لائے۔ درخواست کو قبول کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے، غور سے سنیں کہ باطنی شغل ہمارے طریقہ میں چند قسم کا ہے۔ قسم اول ذکر اسم ذات ہے اور اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ طالب کو چاہئے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگالے اور پوری توجہ



کیساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور یہ قلبِ صنوبری قلبِ حقیقی کا آشیانہ ہے جو کہ عالمِ امر سے ہے اور اس کو حقیقتِ جامعہ بھی کہتے ہیں اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں خیال کے طور پر گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور کے بغیر کہے اور سانس کو نہ روکے اور ذکر کہنے میں زبان کو کسی طرح کا دخل نہ دے، سانس حسبِ معمول آتارے اور لفظ مبارک اللہ سے بے مثل ذاتِ مراد لے اور اس کی کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے اور تنزیہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔

جانتا چاہئے کہ جس طرح قلبِ بائیں ہاتھ کی جانب سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے ۱۹۳۷ (لطیفہ) روحِ دائیں ہاتھ (کی جانب) سے تعلق رکھتا ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور سینہ کا درمیانی حصہ جو کہ سترِ خفی و اخفی کا مقام ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواسِ باطنہ کی جگہ دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور جب ذکر غالب آجاتا ہے تو تمام بدن کا احاطہ کر لیتا ہے اور بدن کا ہر جزو دل کی طرح ذاکر ہو جاتا ہے اور اس کو سلطانِ الذکر کہتے ہیں، طالب کو چاہئے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کرے کہ ذکر و حضورِ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفتِ لازمہ بن جائے جیسا کہ سننا، قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے چنانچہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دل سے دور کرے تو دور رہے۔

قسمِ دوم، ذکرِ نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو نالوسے لگائے اور سانس کو ناف کے نیچے روکے اور کلمہ لا کو ناف سے کھینچے اور سر کے وسط تک پہنچائے اور آلہ کو وسطِ سر سے دائیں کندھے پر لائے اور الا اللہ کو دائیں کندھے سے دلِ صنوبری پر جو بائیں پہلو میں واقع ہے لائے، اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۸) ہو جاتا ہے اور ان کلمات کو ایک مقام سے دوسرے مقام تک لے جانا خیال کے ساتھ ہونا چاہئے اور اعضا اور سانس کو حرکت نہ دے اور سانس ناف کے نیچے رُکا رہے، اور سانس کو جب تک روک سکے اس کلمہ کو کہتا رہے لیکن ہر سانس میں طاق عدد کے جفت نہ کہے اسی لئے اس ذکر کو قوتِ عددی کہتے ہیں اور جب سانس میں تنگی محسوس ہو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقوں کے مطابق ذکر بند کر کے پھر اسی طرح کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے، اور اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذاتِ پاک (اللہ تعالیٰ) کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ اس ذکر کو اولاً حضرت خواجہ خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی (قدس سرہ) کو جو کہ حضراتِ خواجگانِ قدسِ اسلام کے سرسلسلہ میں تعلیم کیا ہے۔ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خواجہ سے فرمایا کہ آپ پانی میں غوطہ لگائیں انھوں نے پانی میں ڈیکر تعلیم کیا شاید پانی میں غوطہ لگانا اسلئے ہو گا کہ سانس بے قرار نہ ہو اور جسٹن کر

قسم سہم و قوف قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر دل کی طرف متوجہ و واقف رہے اور اس (دل) پر نگاہ رکھے تاکہ ماسوا کا خیال دل پر گزرنے کا راستہ بند ہو جائے اور پرانگیگی خیال اس میں راہ نہ پائے اس کے بعد دل کو مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ دل کے حق میں بیکار رہنا منفقود ہے، جب ماسوا کا راستہ اس سے بند ہو جائے تو اس کے لئے بارگاہ مقدس کی طرف متوجہ ہونے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ دل کو دشمن سے خالی رکھ دو مست کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۱۹۵

قسم چہارم مراقبہ ہے اور مراقبہ ترقب سے مشتق ہے اور وہ انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے، اور مراقبہ کے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کی آگاہی و علم ہے یعنی سالک تصور کرے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اس کے ظاہر و باطن پر مطلع ہے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ (سالک) مراقبہ سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور دلوں کی باتوں پر مطلع ہوتا اور باطن کا متور ہوتا اور وسوسوں سے سکون اور دل کا دائمی قبول مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے۔

قسم پنجم رابطہ ہے (یعنی) دل میں پیر کی صورت کا تصور کرے، بزرگوں نے کہا ہے روح

سایہ رہبر یہ است از ذکر حق [رہبر (پیر) کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے]

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کیلئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مرید کے لئے حق سبحانہ کی بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس مرید پیر کے ساتھ مناسبت کے جسد زیادہ اسباب رکھتا ہوگا اس کے باطن اسی قدر زیادہ فیض اظہر کرے گا اور بہت جلد مطلب کو پہنچ جائیگا مرید کو چاہئے کہ اول پیر میں فنا (فانی الشیخ) ہو جائے اس کے بعد وہ فنا فی اللہ کو پہنچے گا۔

زاں روئے کہ چشم تست احول معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ احول (بھینگی یعنی پیر کا دیکھنے والی) ہے اس لئے تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے]

اور رابطہ کے طریقے سے پیر میں فنا (فانی الشیخ) حاصل ہوتی ہے اور نیز پیر کی محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فانی الشیخ) کو قوت دینے والی اور (پیر کے ساتھ) مناسبت اور پیر میں قنایت کے حصول کا ذریعہ ہیں۔



# مکتوبات

فضائل مآب مولانا بدرالدین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادَةِ الذِّیْنَ اصْطَفٰی جان لیں کہ ہمارے طریقہ میں باطنی شغل چند قسم کا ہے: اول ذکر اسم ذات ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ طالب اپنی زبان کو تالوسہ لگالے اور پوری کوشش کے ساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور وہ قلبِ حقیقی کا مکان ہے جو کہ عالم امر سے ہے اس کو حقیقتِ جامعہ کہا جاتا ہے اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور کئے بغیر کہے اور سانس نہ روکے کیونکہ اس ذکر میں سانس کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ سانس کو اپنی حالت پر جاری رہنے دے اور لفظ مبارک اللہ سے ذاتِ محض (بیچون) مراد لے، یعنی اس لفظ مبارک سے ذات کے ساتھ صفات میں سے کوئی صفت ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی کی طرف نہ آجائے اور تشریح سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔ جان لیں کہ جس طرح قلب کا تعلق بائیں جانب کے ساتھ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے پس (اسی طرح) روح کا تعلق دائیں جانب کے ساتھ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور درمیانِ سینہ جو کہ بیرونی و داخلی کی جگہ ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواسِ باطنہ کا مقام دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام اور ذکر ان چاروں مقامات سے ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتا ہے اور جب ذکر پر ذکر کا غلبہ ہو جاتا ہے تو اس کے تمام بدن کو احاطہ کر لیتا ہے یہاں تک کہ بدن کے اجزائیں سے ہر حریر اور اس کے بالوں میں سے ہر بال قلب کی مانند ذکر ہو جاتا ہے اور اس حالت کو سلطانِ ذکر سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر طالب پر واجب ہے کہ ذکر پر مداومت کرے یہاں تک کہ ذکر و حضور اس کے دل کا ملکہ اور اس کی صفتِ لازمہ ہو جائے جیسا کہ سنا قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے یہاں تک کہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دور کیا جائے تب بھی دور نہ ہو۔

اور دوم ذکر نفی و اثبات یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالوسہ لگالے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور سانس کو ناف کے نیچے روکے کلمہ لا کو ناف سے دماغ تک کھینچے اور کلمہ اللہ کو اُس (دماغ) سے دائیں کندھے تک لائے اور کلمہ الا اللہ کو اس (کندھے) سے قلبِ صنوبری پر ضرب کرے پس اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۹) ہو جائے گا اور کلمات مذکورہ ایک

مقام سے دوسرے مقام تک محض خیال کے ساتھ جاری کئے جائیں یہاں تک کہ ان میں اعضاء اور سانس کی حرکت کا دخل نہ ہو اور سانس ناف کے نیچے کارہے اور جب تک سانس روکا جائے کلمہ کے تکرار میں مشغول رہے اور ضروری ہے کہ ذکر کا عدد ہر سانس میں طاق ہو، اور اسی لئے اس ذکر کو وقفِ عددی کہتے ہیں، پھر جب سانس میں تنگی محسوس ہو تو اس کو چھوڑ دے، اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقہ کے مطابق ذکر کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے، اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذاتِ مقدس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ پھر جان لے کہ ابتداً اس ذکر کی تعلیم (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے (حضرت) خواجہ عبدالخالق غجدانی کو ہوئی ہے جو کہ خواجگانِ قدس سرہم کے سرسلسلہ ہیں، ان (حضرت خضر) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب یہ ذکر یاد کروا کر ان کو سکھایا تو فرمایا کہ پانی میں غوطہ لگائیں اور اس ذکر کے ساتھ مشغول ہوں گویا کہ ان کو پانی میں غوطہ لگانے کا امر اس لئے کیا تاکہ سانس کو قرار حاصل ہو جائے اور حرکت و جنبش نہ ہو۔

۱۹۷

سوم وقفِ قلبی ہے، اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر اپنے قلب پر واقف اور اپنے دل پر متوجہ اور اس کی طرف نگراں رہے یہاں تک کہ اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے کی راہ بند ہو جائے اور پرالگندی خیال کے لئے قلب کی طرف کوئی راستہ نہ رہے پس (اس سے) قلب میں مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ بیکار رہنا قلب کے حق میں مفقود ہے پس جب اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنا بند ہو گیا تو لازمی طور پر وہ مطلوب کی طرف متوجہ ہوگا، اور بعض اکابر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ کہا ہے دل کو دشمنوں سے خالی رکھ تو پھر دوستوں کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔

چہام مراقبہ ہے اور وہ ترقب سے مشتق ہے اور وہ (ترقب) انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرتا ہے اور اس (مراقبہ) کے لئے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کا علم و شعور ہے یعنی سالک تصور کرے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہری و باطنی احوال پر ہر وقت اور ہر جگہ مطلع ہے۔ شیخ اہل خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک کا وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچنا مراقبہ کے ساتھ ممکن ہے اور اس (مراقبہ) سے دلوں کی باتیں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور وساوس سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول حاصل ہونا۔ پنجم رابطہ ہے اور یہ دل میں شیخ (پیر) کی صورت کا تصور کرنے سے عبارت ہے فارسی میں کہا گیا ہے۔

ع سایہ رہبر بہ است از ذکر حق [رہبر پیر] کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے [یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کے لئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر (مرید کے لئے) حق سبحانہ کی

بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس شیخ (پیر) کے ساتھ مناسبت کے اسباب جس قدر زیادہ ہوں گے اس کے باطن سے فیوض کا اخذ کرنا اسی قدر زیادہ ہوگا اور وہ اپنے مطلب و مراد کو پہنچ جائے گا۔ پھر توجہ جان لے کہ مرید کے لئے ضروری ہے کہ وہ شیخ (پیر) میں فنا (فانی) ہو جائے یہاں تک کہ وہ فنا فی اللہ تک پہنچ جائے۔

زاں روئے کہ چشم تست احول معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ بھینگی ہے (اس لئے) تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے] اور رابطہ کا طریقہ فانی شیخ کے حصول کا ذریعہ ہے اور شیخ سے محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فانی شیخ) کو قوت دینے والی ہیں۔

## مکتوب ۱۱۵

۱۹۵

شیخ ولی محمد تہی (جہتی) کے نام وقائع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے رابطہ کی نسبت کے دائمی ہونے کی بابت لکھا تھا اور (لکھا تھا کہ) "وقائع (حال) میں اس طرف سے کچھ چیزیں اُس عزیز (آپ) کو پہنچتی ہیں اور میرا آپ نے واقع میں دیکھا ہے کہ لقمہ اُس کھانے میں گر پڑا اور نسبت ہو گیا الخ" اس جانب سے کمال مناسبت کی خبر دیتا ہے (اور) فیوض کے حصول اور اس کا راستہ کھلنے کی خبر دینے والا ہے اللہم زدنا لئلا ندر! اور زیادہ فرما! اوقات کو اذکار و عبادات کی پابندی کے ساتھ معمور رکھیں اور قنایت کی صفت کے ساتھ اس بارگاہ قدس کی جانب دائمی توجہ کو ترک نہ کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور پچھلی رات کے وقت استغفار کرنے کو اہم کاموں میں سے جانیں اور کلمہ طیبہ کے تکرار سے اپنی خواہشات اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ وسعت سینہ میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے، دیگر مرادات و مقاصد مطلوب کے راستہ کی رکاوٹ اور حجابات ہیں، مقاصد بندگی صفت ارادہ کی تاب نہیں رکھتے، اپنے ارادہ سے نکل کر اُس تعالیٰ شانہ کے ارادہ کے ساتھ قائم ہونا چاہئے، والسلام علی من اتبع الهدی [ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو]۔ یہ جو آپ نے واقعہ (حال) میں دیکھا ہے کہ "آفتاب نکل آیا تو (خواجہ محمد معصوم) کہتا ہے کہ آفتاب نکلنے پر نماز پڑھ سکتے ہیں پھر تو خود کہتا ہے کہ پڑھ سکتے ہیں، تو نے امامت کی اور ہم نے نماز پڑھی۔" میرے مخدوم! یہ آفتاب کا نکلنا گویا تجلیات رحمانی میں سے ایک تجلی ہے اور نماز جو کہ خضوع و تسلیم سے عبارت ہے

اس وقت میں مناسب و زیبا ہے، ان اللہ اذ انفعلی بشئ خضع لہ بیشک جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر  
 تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ چیز اس کے لئے جھک جاتی ہے۔ اور یہ جواب نے دوسرے واقعہ میں دیکھا ہے کہ کسی  
 شخص نے آپ کی دونوں آنکھوں کی روشنی کے لئے جو کہ خیر ہوگئی تھیں آپ کی دونوں آنکھوں سے پانی  
 نکلا ہے الخ یہ بھی مبارک ہے، امید ہے کہ دل کی آنکھ روشن ہو جائے اور آپ کی بصیرت کھل جائے اور  
 ملکوت و جبروت کی سیر کرے۔ آپ جان لیں کہ واقعات و بشارات ہیں، دیکھنے والے کی استعداد اور قوت سے فعل کے  
 قریب ہونے کی خبر دیتے ہیں کچھ محنت کرنی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے (اور گوش و آنکھ میں آپسے سے  
 جو غلام آفتاب ہمہ ز آفتاب گویم نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم  
 [چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں، نہ میں شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کرتا ہوں])

## مکتوبات

۱۹۹

حافظ آبادی

محمد امین لاہوری کے نام ان کے سوالوں کے جواب اور عین و اثر کے زائل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على جيب سید المرسلين والذالطین وصحبه

الطاهرین اجمعین، صلاح آثار برادر مولا محمد امین نے چند سوالات پوچھے تھے ان کے جوابات میں رقم

اپنی سمجھ کے مطابق لکھتا ہے، <sup>۳۲</sup> **سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ** ما لہ

[تو پاک ہے ہمیں کوئی علم نہیں ہے مگر جو علم تو نے ہمیں عطا فرمایا ہے بیشک تو خوب جاننے والا اور حکمت والا ہے]

پہلے اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جب رسالک کی منتر لیس طے کرنے کے بعد اس اسم تک جو کہ اس کا

مبدی تعین ہے پہنچتا ہے اور اس اسم میں فانی (و) مستہلک ہو جاتا ہے عین کا زائل ہوتا اس کے حق میں

ثابت ہو جاتا ہے، اس کے بعد دیکھنا چاہئے اگر رسالک غیر محمدی المشرب ہے تو اس کا مبدی تعین مطلقاً

صفات سے ہے پس اس کا اثر باقی ہے کیونکہ وہ اس کی اصل ہے اور اگر محمدی المشرب ہے تو اس کا

مبدی تعین مقام شیون سے ہے اور عین و اثر کا زائل ہوتا اس کے حق میں ثابت ہے کیونکہ علم ظلال صفات

کا ہے نہ کہ ظلال شیون کا، ہاں اگر غیر محمدی المشرب رسالک محمدی المشرب شیخ کی صحبت و توجہ کی کشش

سے اپنے مقام سے ترقی کرے اور اپنی اصل کو چھوڑ کر شیون ذاتیہ سے وصل ہو جائے تو عین و اثر کا زائل ہونا

اس کے حق میں صورت پذیر ہوگا، اگر یہ کہا جائے کہ اثر جبکہ عین ثابت ہو جو کہ مقام صفات سے ہے تو اس کا

ذوال محال ہوگا ورنہ علم جہل میں تبدیل ہو جائے گا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ظل کا جو کہ صفت

کہ جس کے ساتھ سالک نے بقا حاصل کی ہے اصل کے ساتھ کحوق ہے جو کہ شان ہے اور یہ کحوق نائل ہونا نہیں ہے جو کہ نقص و انقلاب کا سبب ہے بلکہ کمال کا سبب ہے کیونکہ ظل کے حق میں کمال اس کا اصل کے ساتھ کحوق ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عین و اثر کا فنا و نائل ہونا شہودی ہو کہ وجود کا پس (اس سے) علم کا جہل میں تبدیل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور عین و اثر کے زائل ہونے کے ایک اور معنی بھی ہیں عین شئی کی حقیقت و ماہیت سے عبارت ہے اور اثر ان آثار سے عبارت ہے جو کہ اس ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں، جیسا کہ روشنی و چمک اور جلانا آگ کی ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں۔ صوفیہ موحسہ (توحید و جود کے قائلین) ان خارجی آثار کو عین ذات کہتے ہیں کیونکہ وہ خارج ہیں ذات احدیت کے سوا کچھ موجود نہیں جانتے، اور یہ جو شیخ ابو سعید ابوالخیر قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ”جب عین نہیں رہتا تو اثر کہاں سے رہتا ہے“ یہ اسی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس عبارت سے دونوں زوالوں (عین و اثر کے زوال) کے درمیان تلازم مفہوم ہوتا ہے جو کہ دوسرے معنی سے مناسبت رکھتا ہے نہ کہ پہلے معنی سے۔ اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ نے جلد ثالث کے مکتوب تریپن (۵۳) میں تحریر فرمایا ہے ”اس کی مثال اس انسان جیسی ہے جس کو نمک کی کان میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ وہ بتدریج نمک کی خصوصیات کے ساتھ متصف ہو جائے یہاں تک کہ وہ سب کا سب نمک بن جائے نہ اس کا کوئی عین باقی رہے نہ اثر، تو لامحالہ اس کا کانا اور ٹکرے کرنا مباح ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا اور اس کی خرید و فروخت حلال ہو جاتی ہے اور اگر اس کا کچھ عین و اثر باقی رہتا تو یہ باتیں جائز نہ ہوتیں“۔ اور اسی طرح انھوں نے اس کے (چند سطر) بعد یہ جو تحریر فرمایا ہے ”مگر یہ کہ اس حکمی نمک کو اس انسان کی شیخ (جسم) کی مقدار کے ساتھ انداز کیا گیا ہے اور اس کی صورت پر تصور کیا گیا ہے نہ یہ کہ اس انسان کا شیخ باقی ہے اس لئے اس کا اثر بھی باقی ہے“۔ یہ دونوں عبارتیں دوسرے معنی کے مطابق ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ پوشیدہ نہ رہے گا اگر ہم آثار کی تخصیص آثار مرتبہ کے ساتھ کریں بلکہ زیادہ عام مراد لیں جو کہ اصالت و ظہور کے تعلق کو بھی شامل ہو تو دوسرے معنی پہلے معنی میں شامل ہو جاتے ہیں کیونکہ عین ثابتہ جو کہ مرتبہ صفات سے ہیں وہ بھی ماہیت کے آثار سے ہیں لیکن شیخ ابو سعید ابوالخیر کی عبارت جو کہ دونوں زوالوں کے درمیان تلازم کا پتہ دیتی ہے وہ اس تعمیم سے انکاری ہے، ظاہر ہے کہ آثار مرتبہ کے ساتھ تخصیص نہیں ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ ”حضرت عالی قدس سرہ نے رسالہ مبداء و معاد میں تحریر فرمایا ہے کہ ”اس آخری عروج میں جو کہ اصل کے مقلدات میں عروج ہے حضرت غوث اعظم کی روحانیت سے مدد الٰہیہ“ کیا اس

لہ فارسی مطبوعہ نسخہ میں ۵۲ لکھا ہوا ہے جو غلط ہے، ۵۳ صحیح ہے۔ (مترجم)

اصل سے مراد وہی ہے کہ جس کو بزرگوں نے ولایتِ کبریٰ سے تعبیر کیا ہے یا اس کے علاوہ ہے۔ میرے مفرداً جس وقت میں کہ رسالہ مبدا و معاد جمع ہوا ہے ولایتِ صغریٰ و کبریٰ ہرگز نہیں تھی اس کے ایک مدت بعد ولایتِ کبریٰ کے کمالات ظاہر ہوئے ہیں اور یہ اصطلاح واقع ہوئی ہے، اس بارے میں غور کرنے کے بعد اگر توفیق پائی تو کچھ لکھے گا۔

چوتھا سوال یہ ہے کہ جب عارف کا معاملہ فضل و کرم یا محض محبت سے پڑتا ہے تو اس مقام میں عارف کے لئے ظاہری اعمال یعنی ذکرِ لسانی و تلاوت وغیرہ زیادہ فائدہ مند یا ترقی بخش ہیں یا نہیں؟

جواب: فائدہ مند ہیں اور آخرت کے درجات بلند کرتے اور گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہیں اور شریکد و تولا اور جسمانی ظلمتوں کا ازالہ کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک میرے قلب پر کچھ غبار آ جا تا ہے اور بیشک میں اللہ تعالیٰ سے دن اور رات میں ستر مرتبہ مغفرت طلب کرتا ہوں، لیکن جس مقام میں کہ وہ پہنچا ہے ترقی ان اعمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے درجات کے فرق کے مطابق محض فضل یا صرف محبت کے ساتھ وابستہ ہے۔

پانچواں سوال: یہ جو صوفیہ کے نزدیک مسلم ہے کہ اسلام حقیقی جو کہ اطمینانِ نفس کے ساتھ وابستہ ہے زوال و خلل سے محفوظ ہے اور حالانکہ جملہ عقائد میں سے ایک بات یہ ہے کہ ایمان خوف اور امید کے درمیان اور رسولِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا کی قسم میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔

جواب:۔ الہامِ قطعی چیز ہے قطعی حکم کا موجب نہیں ہے پس خاتمہ کا مبہم ہوتا باقی ہے اور خوفِ ابد اپنی جگہ پر ہے۔ جانتا چاہئے کہ نفسِ مطمئنہ نفسِ قطعی کے مطابق راضی و مرضی ہے اور جنت کی بشارت دیا گیا ہے لیکن کسی شخص کے بارے میں اطمینان حاصل ہونے کا علم آثار و علامات سے ہے یا الہامی جو کہ قطعی امور ہیں۔ کہ قطعی، قطعی امر ہوتا وحی اور انبیاء علیہم السلام کے خبر دینے پر موقوف ہے اور اسی طرح یہ جو اس طائفہ کے نزدیک مسلم ہے کہ الفانی کا یورد [فانی واپس نہیں لوٹتا] خاتمہ کے مبہم ہونے کو دور نہیں کرتا کیونکہ یہ مقدمہ قطعی ہے یقین حاصل ہونے کا موجب نہیں ہے اور یہ جو غیر قطعی الاصلوۃ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔ خاتمہ کے مبہم ہونے کی وجہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اطمینانِ نفسِ حسن خاتمہ قطعی ہے اور اس میں شک کرنا کفر ہے بلکہ اس معنی میں ہے کہ جو کچھ دنیا و آخرت میں میرے دور و دراز کے ساتھ کریں گے اس کی تحصیل نہیں جانتا کیونکہ علم غیب حق سبحانہ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے **قَالَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ خَيْرٍ وَاعْلَامٍ جَزَاءً** **بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** [ہر کسی شخص کو معلوم نہیں کہ ان لوگوں کی آنکھوں کی ٹھنڈ لگا لیا گیا اسلئے خزانہ غیب میں موجود ہے، یا ان کے لئے ان کے اعمال کا صلہ ہے]



## مکتوبات

حافظ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اس جانب کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں بلکہ حدیث لاشد شوقاً البتہ میں زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں) کے بموجب چاہئے کہ یہ شوق بیش از بیش ہو کیونکہ جو کچھ اصل کے ساتھ منسوب ہے زیادہ ہے، فرع بھلائی کی صفات سے جو کچھ کھتی ہے وہ اصل سے مستفاد ہے اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو ۲۰۲ بلند کرے تاکہ المرء مع من احب (اُمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق سمیعت ذاتیہ تک پہنچا دے اور شان و اعتبار سے گزار دے۔ دیگر یہ کہ جو شخص خلوص دل کے ساتھ آئے اسے طریقہ سکھادیں اور توجہات کریں اور فقیر کے دوستوں میں سے جو شخص کہ طریقہ نفعی و اثبات طلب کرے اس کو سکھادیں، آپ نے ایک عزیز کے احوال جو کہ گنج شکر درجہ اللہ کی اولاد سے ہیں لکھے تھے واضح ہوئے مبارک ہیں، استخاروں کے بعد ان کو شریعت پر استقامت اور شلخ (پیروں) کی محبت پر پختگی کی شرط کے ساتھ کسی معین جماعت (کو مریکونے) کی اجازت دیدیں اور آنے میں جلدی نہ کریں اور چونکہ ایک جماعت آپ کی صحبت میں راہ راست پر آتی ہے اور طالبان فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے کچھ عرصہ قیام کریں حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کو فرمایا البتہ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ تیرے درجہ ایک آدمی کو ہدایت کر دے اس سے بہتر ہے کہ تیرے لئے سرخ اونٹوں کا گلہ ہو متفق علیہ جس وقت آئیں برادر محمد میرک کے مشورہ سے آئیں اور ان کو رنجیدہ نہ کریں، جانا اپنے ارادہ سے اور آنا اجازت سے (ہوتا ہے)۔ دوستوں سے خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جیو کے نام شوقِ اولام فراق کے اظہار اور محبت کے دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاہلی وسلام علی جادہ الذین اصطفیٰ، اخوت پناہ کمالات دستگاہ اس فرقت زدہ



پہنچا دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے "اے علی! بیشک جبریل (علیہ السلام) کا گمان ہے کہ وہ آپ سے محبت کرتے ہیں، انھوں نے کہا اور کیا آپ کو (وحی) پہنچی ہے کہ بیشک جبریل مجھ سے محبت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اور جو جبریل سے بہتر ہے (یعنی) اللہ عزوجل آپ سے محبت کرتا ہے الحسن بن سفیان عن ابی الصالح الاضار و دیگر یہ کہ اللہ سبحانہ کے کرم سے فقہ کو ان دنوں میں آرام ہے یہ چند غیر مربوط اہمات لڑتے ہوئے ہاتھ گریاں آنکھ اور خستہ دل کے ساتھ لکھے ہیں، حق سبحانہ آپ کو اپنی امان میں رکھے، ص

لے غائب از نظر بخدا ہی سپارمت (لے وہ شخص جو نگاہ سے اوچھل ہی میں تجھ کو خدا کے پیر بنا ہوں) یقین ہے کہ اس ناکارہ کو مقامات متبرکہ میں دعائے خیر سے شرموش نہیں کریں گے اور اس مسکین کے فقیرانہ سلام کو رسالت پیام علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ پر حیاہ میں پہنچا دیں گے۔ دیگر یہ کہ خادم الفقرا شیخ عزیز اللہ خدمت میں مستعد و مشغول ہے (یہ اس لئے لکھا) تاکہ واضح رہے، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۱۹

۲۲۶

حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور نماز وسطیٰ و ساعت جمعہ و اہم عظم کے مہم ہونے اور سرسندی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ حقیقت قرآنی اور تزلزل بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ آلائسہ کمالات فرزند ارجمند شیخ عبدالاحد نے اس مسکین سے پوچھا تھا کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو (یعنی) ذات بحت کی طرف جو کہ حقیقی مسجد و معبود ہے یا قرآن مجید کی طرف جو کہ سلاہ نماز ہے یا کعبہ کی طرف جو کہ مسجد الیسیہ ہے یا خشوع و خضوع و تعذیل ارکان کی طرف کہ جن کا اس کو حکم دیا گیا ہے، یا ان سب امور کی طرف ایک ساتھ (مشغول ہونا چاہئے) اور لوگوں نے ان سب صورتوں میں سے ہر ایک پر شہادت قائم کئے ہیں، لے سعادت آثار نمازی کے لئے جو کچھ ضروری ہے اور جن امور کا اس کو حکم دیا گیا ہے وہ نماز کے ارکان و قومیہ و جلسہ و طہانیت و خشوع و خضوع کی طرف متوجہ ہونا ہے؛ فتد اقلہ <sup>۲۳</sup> المؤمنون الذین ہد فی صلوٰتہم خاشعون <sup>۲۴</sup> [وہ مومنین کامیاب ہو گئے جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں] اور نماز میں خشوع مثلاً قیام میں سجدہ کی جگہ پر نگاہ لگا دینا وغیرہ اور نیز قرآن پاک کی قرأت کی طرف

متوجہ ہونا اور اگر وہ اہل حقیقت ہیں سے ہے تو اس کے معانی و اسرار میں غور و فکر کرنا ہے ورنہ اس قدر سمجھے کہ یہ حق جل و علا کا کلام ہے اور ذات بحت کی طرف متوجہ ہونا نماز کے مامورات میں سے نہیں ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان امور کی طرف متوجہ ہونا عین ذات مسجود کی طرف متوجہ ہونا ہے کیونکہ ذات بحت اسما و صفات کا لحاظ کے بغیر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے توجہ و مراقبہ و تصور و تعقل سے بالاتر ہے، رہا وہ عارف جو کہ ذات بحت سے واصل ہے اور وصلِ عربانی کے ساتھ ممتاز ہے اس کا معاملہ جدا ہے، نماز ادا کرتے وقت خاص طور پر اس کے باطن کو اس بارگاہِ عالی کے ساتھ اتصال اور ظاہر سے انقطاع پیدا ہو جاتا ہے اس کا ظاہر ارکان کی طرف متوجہ ہے اور اس کا باطن وصلِ عرباں میں (ہوتا) ہے اور (اس میں) کوئی تضاد نہیں ہے اور جو شخص کما س وصل (عرباں) کے ساتھ مشرف نہیں ہے اس کی ارکان کی طرف توجہ ہی ذات بحت کی طرف توجہ ہے اور ذات بحت کو صفات کے لحاظ کے بغیر مسجود قرار دینا محلِ تامل ہے۔  
 ذات جامعہ صفات مسجود کیوں نہ ہو کیونکہ ذات کو کسی وقت بھی صفات سے علیحدگی و جدائی نہیں ہے اور عارفِ کامل کا معاملہ کہ جس کی توجہ کا قبلہ احدیتِ مجردہ کے سوا نہیں ہے (اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ بیان ہوا اگرچہ صفات کو ذات سے علیحدگی نہیں ہے لیکن اس عارف کو محبت ذاتی کے باعث ذات بحت کے ساتھ ایک ایسی معیت ہے کہ صفات میں سے اس مقام میں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس (ذات سے صفات کی) علیحدگی محبت و گرفتاری میں ہے اور پس اور یہ معیت المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے حکم کے مطابق اس محبت کے باعث ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "اگر کعبہ یا قرآن مجید کی طرف متوجہ ہو تو ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو یا ان کی صورت کی طرف ہو، اگر ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو تو جو شخص کہ ان کی حقیقت تک نہیں پہنچا ہے وہ کس طرح ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہوگا، اگر ان کی صورت کی طرف متوجہ ہو تو یہ بات قرآن مجید کے بارے میں تو درست آسکتی ہے کیونکہ وہاں الفاظ و معانی و قصص ہیں لیکن کعبہ میں ذرا بھی درست نہیں آتی کیونکہ محض سنگ و کلورخ کو قبلہ نہیں بنا سکتے خاص کر اس کے سامنے نہ ہونے کے وقت ہیں۔" لے سعادت آثار! نمازی کو چاہئے کہ اس کی صورت کی طرف متوجہ ہو، اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو وہ صورت سے حقیقت کی طرف چلا جاتا ہے اور حقیقت کو صورت میں دیکھتا ہے اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے نہیں ہے تو صورت کی طرف متوجہ ہونا بھی اس کے لئے غنیمت ہے، اور یہ جو لوگوں نے پتھروں اور ڈھیلوں کو کعبہ کی صورت قرار دیا ہے ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر پتھر اور ڈھیلے درمیان میں نہ ہوں اور چھت اور دیواریں نہ ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہے اور مخلوقات کا مسجود ایسا ہے بلکہ صورت کعبہ ایک ایسا

حتیٰ ہے کہ عقلیں اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں، یہ صورت حقیقت کی صفت رکھتی ہے، اور حقیقت کعبہ اس سے اور ہے جبکہ عقلیں اس کی صورت کو سمجھنے سے عاجز ہیں تو وہ حقیقت تک کیا پہنچیں گی، اور نیز ہم کہتے ہیں کعبہ کی طرف متوجہ ہونا یہی ہے کہ کعبہ کی جانب نماز پڑھے، اس توجہ کے سمجھنے اور کعبہ کو خیال میں لانے کی با ضرورت ہے اس کی جہت کی طرف توجہ کرنے سے ہی کعبہ کی برکات سے فیض یاب ہو جاتا ہے اور اس حقیقت سے بہرہ مند ہو جاتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”صلوٰۃ وسطیٰ وساعت جمعہ و اسم اعظم کے تعین میں اخبار و آثار (احادیث و روایات) میں بہت تضاد ہے اور جو کچھ تیرے کشف میں آیا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو تو تعین کرتا کہ بدشہ دل سے دور ہو جائے اور لوگوں کو بہت سے فوائد حاصل ہوں۔“ لے عزیز! جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے ہم چھوڑا ہو اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امت پر اس تمام شفقت اور اس کی خیر خواہی کے باوجود بیان نہ فرمایا ہو، ہمیں اوتھیں (حق) نہیں پہنچا کہ اس بارے میں لب کشائی کریں اور اپنے خوابِ خیال سے اس معاکو حل کریں ابھو اما ابھو اللہ [جس کو اللہ تعالیٰ نے بہم رکھا تم بھی اس کو بہم رکھو] اپنے ساتھ ہوگا، بظاہر اس ابہام میں بندوں کی مصلحتیں اور ان کے فائدے منظور ہوں گے مثلاً یہ کہ لوگ اسماءِ الہی کی تعظیم کریں۔ یہ ابہام شب قدر اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روز پیدائش و وفات کے ابہام کی طرح ہے اور ہر کسی سے برکات حاصل کریں اور جمعہ کے پورے دن کو جمعیت و حضور، ضرع و دعا کے ساتھ معمور رکھیں اور تمام نمازوں کی پوری حفاظت کریں، بظاہر دل میں اس تردد کا اثر پکڑنا اس کے رفع سے بہتر ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض فرض کئے ہیں پس تم ان کو ضائع مت کرو اور کچھ حدیں مقرر کی ہیں پس تم ان سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزوں کو حرام کیا ہے پس تم ان کا ارتکاب نہ کرو اور تم پر رحمت کی خاطر کسی بھول کے بغیر بعض چیزوں سے سکوت فرمایا ہے پس تم ان کی گریز مت کرو۔“

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت جبریل (قدس سرہ) نے فرمایا تھا کہ میں نے ایک روز ملائکہ عظام کو دیکھا ساجد متبرکہ کو درجہ بدرجہ لکھتے ہیں پہلے انہوں نے مسجد حرام عظمیٰ اللہ تعالیٰ لکھی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد اس کے بعد (مسجد) اقصیٰ کو لکھا اس کے بعد چوتھے درجہ میں سرسہ کی مسجد کو لکھا پس مسجد کی بزرگی اس بشارت سے معلوم ہوئی لیکن چونکہ ان مساجد متبرکہ کے ذیل میں واقع ہوئی ہیں وہاں ہیں لیکوں کا کسی گناہ ہونا منصوص ہے امید ہے کہ یہاں بھی اس کے درجہ کے مطابق کسی گناہ کو اب ہوگا اگر تو اس بارے میں متوجہ ہو تو بظاہر بشارت پائے گا جو کہ طالبین و عاملین کے لئے بہت زیادہ شوق لانے کا

ہے غالباً حضرت خواجہ محمد عبید اللہ مروج الشریعہ مراد ہیں (مترجم)

باعث ہوگی۔ میرے مخدوم اینکیوں کا کئی گنا ہونا کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس میں گمان اور اندازے سے حکم کیا جاسکے یا خواب و حال سے تعین کر سکیں جتنک کہ نص وارد نہ ہو جیسا کہ تینوں مسجدوں کے بارے میں ہے ورنہ اس مسجد (مسجد سرسند) کی فضل و تبریگی و شان و عظمت اور اس میں بنکیوں کے کئی گنا ہونے کے بارے میں لوگوں نے بہت سی باتیں دیکھی اور مشاہدہ کی ہیں کہ جن کی تفصیل کی وقت اور کاغذ میں گنجائش نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”مکتوبات شریف (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) میں مذکور ہے کہ کسی چیز کی حقیقت اس کے فیوض و جوری و توابع و جوری کے بدلے سے عبارت ہے اور وہ چیز اس (حقیقت) کے ظل کی مانند ہے تو حقیقت قرآنی کس چیز سے عبارت ہوگی اور اس سے اوپر جانا کس طرح منظور ہوگا۔ میرے مخدوم! (یہ) کوئی بعید از فہم مقام نہیں ہے (یہ) اس طرح پر ہے کہ شیونات ذاتیہ صفات حقیقیہ کے فیوض و جوری کے مبادی ہیں اور صفات ان شیونات کے ظلال کی مانند ہیں اور شیون ذاتیہ سے ترقی جائز بلکہ واقع ہے کما لا یخفی علی اربابہ [جیسا کہ اس کے مقام والے حضرات پر مخفی نہیں ہے]۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مکاتیب عالیہ میں واقع ہوا ہے کہ جب معاملہ اصل اور اصل (الاصل) سے گزرتا ہے اور ذات بحت تعالیٰ تک جا پہنچتا ہے تو اس مقام میں ذکر کو ترقی میں کوئی دخل نہیں ہے اور قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ و سبب نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کلمہ طیبہ کو قرآن مجید کی نیت سے پڑھا جائے تو فائدہ بخشا ہے اور ترقی کا باعث ہوتا ہے اور انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے دوسرے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ جب نظر و قدم (دونوں) پیچھے رہ جائے ہیں اور پروہال ہمت ہار دیتے ہیں اور معاملہ غیب صرف کے ساتھ جا پڑتا ہے تو اس مقام میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پاؤں کے بغیر نہیں جاسکتا اور اس کلمہ مقدسہ کی آغوش میں آنے بغیر اس مسافت کو طے نہیں کر سکتا اللہ، ان دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق کی صورت کس طرح ہوگی۔ اس سوال کا جواب بھی حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام سے ہی نکل آتا ہے جس جگہ کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے کہ ”اگر کلمہ طیبہ کو بھی قرآن مجید کی نیت سے پڑھے تو فائدہ بخشا ہے کیونکہ یہ دونوں مبارک کلمے قرآن مجید سے ہیں پس اگر قرآن مجید کی نیت سے پڑھا تو مفید اور ترقی بخش ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ (ان) دونوں کلاموں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ جو تطبیق دی جائے کیونکہ پہلے کلام میں مذکور ہے کہ ”معاملہ ذات بحت سے جا پڑتا ہے“ اور یہ جو دوسرے کلام میں مذکور ہے کہاں سے معلوم ہوا ہے کہ معاملہ ذات بحت کے ساتھ ہے، ہو سکتا ہے کہ شیون و اعتبارات کے ساتھ متعلق ہو یا ذات سے مراد کوئی شان یا اعتبار ہو، غیب صرف کہ شیون سے خالی ذات کے ساتھ مخصوص کرنا ممنوع (نا قابل تسلیم) ہے اور لفظ ”توان رفت“ (نہیں جاسکتا) اور ”قطع حرافت نتوان نمود“ (مسافت طے نہیں کر سکتا)

اس منع کی موید ہے کیونکہ ذات بخت میں جانا اور قطع مسافت کرنا مناسبت نہیں رکھتا (یعنی ممکن نہیں ہے) اور یہ جو پہلے کلام میں مذکور ہے کہ قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ اور سبب نہیں ہے، یہ ترقی قطع مسافت کے باعث نہیں ہے بلکہ اس جگہ ترقی نسبت و رابطہ کے زیادہ ہونے کے معنی میں ہے اور نیز جو کچھ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تحقیق ہے وہ یہ ہے کہ نظر کو کسی جگہ کوتاہی نہیں ہے اور وہ ہر جگہ گذر رکھتی ہے اور وصول نظری مرتبہ ذات بخت میں ثابت ہے پس نظر کا پیچھے رہ جانا جو کہ دوسرے کلام میں مذکور ہے حقیقت پر محمول نہیں ہے اور جب قدم اس مقام میں نظر کے قریب ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی کوتاہی بھی حقیقت پر محمول نہ ہو، اور نظر و قدم دونوں کی کوتاہی شہود پر محمول ہونہ کہ وجود پر یعنی عارف کے شہود میں قدم پیچھے رہ جائے، پس ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایسا نہ ہو اور اس اعتبار سے یہ مرتبہ ذات بخت سے نیچے ہو، اگر کہیں کہ رویت بصری و مشاہدہ قلبی دونوں دنیا میں واقع نہیں ہیں تو اس بارگاہ میں وصول نظری کس معنی میں ہوگا، ہم کہتے ہیں کہ یہ نظر رویت و مشاہدہ سے ماوراء ایک بے کیف امر ہے جب تک تو اس کو نہ پہنچے اس کے معنی کو نہیں سمجھ سکے گا، گویا کہ مشابہات کی قسم سے ہے۔

ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ ”وصول نظری اور وصول قدمی اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے یا قدم کی گنجائش ہے اس جگہ تو بال کی (بھی) گنجائش نہیں ہے قدم کی کیا ہوگی بلکہ ایک مجہول کیفیت والا وصول ہے، اگر صورت مثالیہ میں نظر کے ذریعے منعقد ہوا تو اس کو وصول نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ذریعے ہے تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم دونوں اس بارگاہ سے بخود و حیران ہیں“ تحقیق مطلب یہ ہے کہ ایک مقام کا کسی موقع پر طور ہوتا ہے سب سے آخری طور اس مقام کی اصل ہے اور دوسرے ظہورات اس کے نمونے ہیں اور اصل و نمونہ میں سے ہر ایک کے احکام مختلف ہیں اگرچہ سالک نمونہ تک پہنچنے کے وقت اس کو اصل سمجھتا ہے لیکن اصل تک پہنچنے کے بعد سابقہ ظہورات کو ظلال اور نمونے سمجھے گا، پس ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کے ساتھ ترقی ہونے کی خصوصیت مقام اصل کا خاصہ ہو جو کہ حقیقت میں مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ ہے اور اس کے نمونوں میں ترقی کلمہ طیبہ کے ساتھ وابستہ ہو، پس شبہ جاتا رہا۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ”نزل بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے، اس تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے یا اس تجلی سے جو کہ عالم امر سے متعلق ہے، اگر عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ حاشہ بصر (دیکھنے والی حس) سے ہوا و یہ مسلمان کے خلاف ہے کیونکہ رویت دنیا میں واقع نہیں ہے اور اگر عالم امر سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یا عظیم پیش آئے

اور یہ تہایت بعید ہے۔ جواب: ہم نہیں مانتے کہ جو چیز عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے حاسہ بصر کے ساتھ اس کا ادراک ہو۔ اہل ریاضت و صفا پر عالم خلق کی بہت سی چیزیں منکشف ہوتی ہیں اور ملک اہل زمانہ کے انقلاب کو مختلف شہروں میں مشاہدہ کرتے ہیں اور کعبہ اور اس کا طواف کرنے والوں کو دیکھتے ہیں۔ ان قوتِ باصرہ کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے ورنہ چاہئے کہ اندھا شخص غیبی امور کی اس دیدِ مشاہدہ سے محروم ہو کیونکہ وہ قوتِ باصرہ نہیں رکھتا اور حالانکہ اہل صفا میں سے اندھا اور آنکھوں والے غیبی امور کے کشف میں برابر ہیں اور نیز چاہئے کہ جو نابینا ولایت کے درجہ کمال کو پہنچ گیا ہے اس تجلی سے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے بے بہرہ ہو۔ اور یہ جو (آپ نے) دوسری شق میں لکھا ہے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ امر عظیم یعنی اس تجلی کا مشاہدہ پیش آنا چاہئے، یہ بھی غیر مسلم ہے کیونکہ عالم امر کے پانچ لطیفے ہیں اور ہر لطیفہ ایک عالم ہے جو عالم خلق سے کسی گنا زیادہ مثلاً جو تجلی کہ ایک لطیفہ سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لطیفہ والا شخص کہ جس کی سیر اس لطیفہ میں ہے کیا ضروری ہے کہ وہ اس تجلی سے باخبر ہو بلکہ اسی لطیفہ کی سیر والے کو (بھی) اس تجلی کا علم ہونا کیا ضروری ہے، ہم اور ہم کہ عالم خلق میں اقامت رکھتے ہیں جو کہ عالم امر کے ہر لطیفہ سے تنگ اور چھوٹا ہے اور بہت سی چیزیں اس عالم میں گذرتی ہیں اور عرش و کرسی اور آسمانوں میں عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے ہیں بلکہ بعض انقلابات روئے زمین پر وارد ہوتے ہیں بلکہ اس شہر اور علاقے میں پیش آتے ہیں اور ہم کو ان کی اطلاع نہیں (ہوتی) ہے اور نیز جو تجلی کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے اس کی رویت ذاتِ حق جل و علا کی رویت نہیں ہے کہ جو دنیا میں واقع نہ ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کی رویت ہے کہ جس کی رویت میں کوئی مانع نہیں ہے۔ آپ کی یہ عبارت کہ ”نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے الخ“ بعض دوستوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس تجلی سے (عبارت) ہے جس کا ادراک عالم خلق کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کہ حاسہ بصر ہے یا اس کا ادراک عالم امر کے ساتھ ہے، اگرچہ یہ معنی اس عبارت سے بعید ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ نزول تشابہات کی قسم کا ایک امر ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم کے سپرد کرنی چاہئے، تمثیل و تشکل (مثل ہونا اور شکل اختیار کرنا) کی قسم سے نہیں ہے۔ اور جب یہ امر بعض خاص انخاص حضرات پر منکشف ہوگا تو حاسہ بصر کے بغیر ہوگا، اگر یہ ادراک عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ گئی ہو وہ اس معما کو یا بظاہر کوئی مانع ہوگا یا اس انکشاف کو اس میں پیدا نہیں کیا گیا ہوگا جس طرح کہ جن اور قریشے اور تمام لطیف اجسام ہماری نگاہوں کے سامنے ہوتے ہیں اور محسوس نہیں ہوتے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ ادراک



حاشہ بصر اور حاشہ قلب وغیرہ عالم امر کے ماوراء ثابیت ہے اور وہ انسانِ کامل کی ہیئت و حدانی ہے جو کہ عالمِ خلق و عالمِ امر کے مجموعہ سے حاصل ہوئی ہے اور ہیئت و حدانی اس کو لاحق ہوئی ہے یا (اللہ تعالیٰ) صلاً  
 اُس کا علم ضروری عارف میں پیدا کر دیتا ہے، یہ شبان مقامات و عروجات کے انکشاف میں وارد ہوتا ہے جو کہ اہل اللہ کو حاصل ہیں اور وہ اہل اللہ ظل سے اصل تک جاتے ہیں اور صفات سے شیونات و صفات سلبیہ تک اور اس سے ذات تعالیٰ و تقدس تک ترقی کرتے ہیں، ان امور کا ادراک اگر حاشہ بصر سے (تعلق رکھتا) ہو تو لازم آتا ہے کہ ذات تعالیٰ دنیا میں نظر آجائے، اور صفات جو کہ معانی (پوشیدہ امور) ہیں کس طرح نظر آئیں گے اور شیون و اعتباراتِ ذاتیہ اور امورِ سلبیہ کی رویت کا کیا امکان ہوگا اور اگر (ان امور کا ادراک) عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ جائے اگرچہ اس نے دائرہ امکان کو پورا نہ کیا اور فنا تک نہ پہنچا ہو یہ تمام درجات اس پر منکشف ہو جائے چاہئیں اور کوئی ذرا سی بات بھی اس پر پوشیدہ نہیں رہتی چاہئے۔ اور جو امور تمام اولیاء و انبیاء علیہم الصلوٰت و التسلیمات پر منکشف ہوئے اس پر بھی منکشف ہونے چاہئیں اور اس کا فساد اظہر من الشمس (بالکل واضح) ہے، فہا جواب کہ فرہو جو ابنا [پس جو تمہارا جواب ہے وہی ہمارا جواب ہے۔]

آپ نے لکھا تھا کہ جو سالک کسی قدر نقص کے ساتھ منصف ہو (اگر وہ اس تجلی کے ساتھ مشرف ہو جائے تو کیا) اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ اے سعادت آتارا یہ یافت اور یہ دید کامل و مکمل حضرات کے ساتھ مخصوص ہے اگر یہ سالک اس کمال تک پہنچ گیا ہے اور نقص کی بات اس نے کس نفسی کے طور پر کہی ہے تو اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے الحمد للہ اولاً و آخراً و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ ائمانہ و علی آلہ الکرام و صلبہ العظام۔

## مکتوب ۱۲

شیخ حسین منصور کے نام اُن کے سوالان کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ علی نوالہ و الصلوٰۃ والسلام علی نبیہ و آلہ۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے دو مکتوب اس سے پہلے ارسال کئے تھے (اور) اُن کا جواب مانگا تھا، میرے مخدوم! ایک مکتوب نہیں مل سکا اور ایک مل گیا جو کہ چند سوالات پر مشتمل تھا، اس کا جواب لکھتا ہوں۔ آپ نے خزن و بے مزگی اور بے حلاوتی کے بارے میں جو کہ پیش آتی ہے لکھا تھا اور اس کا سبب دریافت کیا تھا۔ اے سعادت آتارا! واجب تعالیٰ سے ممکن کا حصہ محزون انکسارِ قرآنی و بیافت (تہ پنا) ہے

ماشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جان گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے خرابی اور جان گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے]

مقیمہ مطلق کو کیا پائے اور محدود لا محدود کو کس طرح احاطہ کرے، جہاں کہیں جانا پید (پابندی) اپنے ساتھ رکھتا ہے اطلاق صرف کے لائق نہیں ہے اس لئے بے حلاوتی بے مزگی ہر وقت اس کی دامگیر ہوگی اور وہ غم و اندوہ کا نشانہ ہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکر میں رہتے تھے سہ

فے وصل نیست و حتی بخمار بجز خوشی

[لے و حتی اوصل کی شراب نہیں ہے جدائی کے خماری عادت کر لے کیونکہ ناامیدی کی شراب دردِ سر کا غم نہیں لے سکتی] دیگر یہ کہ طالبین میں سے جس کسی کو ظہورِ کامل حاصل ہو جائے اس کو ذکر سے روک کر اسی حضور کے

ساتھ رہنے میں اور اگر اس نے اس حضور میں ترقی پیدا کی تو بہتر ہے ورنہ پھر ذکر میں لے آئیں تاکہ ترقی کی راہ کھل جائے، جس سالک کو نماز ادا کرنے کے دوران استغراق اس قدر غالب آجائے کہ نہ اس کو قرأت سنتے کا شعور رہے اور نہ ارکان ادا کرنے کا ہوش رہے اس کے باوجود تمام ارکان اس سے ادا ہو جائیں اگر وہ

پورے رکن میں شعور نہ پائے تو اس کی نماز فاسد ہوئی چاہے، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ [اے ایمان والو! تم ایسی حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یہاں تک کہ تم سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو] اس سالک کا سکر اگرچہ محبت کے باعث ہے لیکن شرع شریف کی رو سے کچھ فرق نہیں ہے جس وقت یہ استغراق نماز کے جائز ہونے میں خلل ڈالے تو اس حالت کے باقی رہنے میں کوشش نہ کریں بلکہ اس حالت کو دور کرنے میں کوشش کرنا لازم ہے۔

تیرو چھپا گیا تھا کہ اگر کسی سالک کو ایسی دائمی حالت پیدا ہو جائے کہ اپنے آپ کو اور ماسوا کو معدوم پائے اور اس تو الی شانہ کے سوا کچھ موجود نہ پائے لیکن کمالات کی ظلیت اور اس کا اصول کما حقہ لاحق ہونا نہ پائے تو کیا اس حالت والا صوفیائے کرام کی اصطلاحی فنا تک پہنچا ہوگا یا نہیں۔ جواب: وہ فناے جذبہ کو پہنچا ہوا ہے فناے مطلق کو اس وقت پہنچا ہے جبکہ یہ عدمیت کا حصول ظلیت کے علم اور اصل کے ساتھ بحق کی راہ سے پیدا ہوا ہو، اس معنی کو صاحبِ عدم خود پائے یا کوئی دوسرا عارف کشف یا فراست سے اس کی صفات کے بحق کو معلوم کر لے اور دیکھ لے اور اس کی فنا کا حکم کرے، فناے مطلق اُس اسم تک وصول اور اس اسم میں فنایت کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ سالک کا مبدئ العین ہے اور عدمیت وصول میں استہلاک نہیں ہے، حاصلِ مطلب یہ کہ اسم مذکور کی ہستی نے سالک کی قوت اور اک پر غلبہ پایا ہے سالک نے اپنی ہستی کو اس کے سامنے پوشیدہ پایا اور اپنے آپ کو معدوم دیکھا ہے اور جب اس اسم میں

فانی ہو جاتا ہے اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کو اس سے دیکھتا ہے اور اس کے ساتھ ملحق پاتا ہے تو فناے مطلق کو پہنچ جاتا ہے۔ دیگر یہ کہ جائز ہے کہ جو سالک محمدی المشرب نہ ہو وہ اپنے شیخِ رحیم کی صحبت و توجہ سے جو کہ محمدی المشرب و کمالاتِ ولایتِ محمدی تک پہنچ جائے اور اس ولایت کی خصوصیات سے مشرف ہو جائے لیکن اس کو محمدی المشرب یا صاحبِ ولایتِ محمدی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یکمال اس میں قسری کسی کے زبردستی پہنچنے سے تو جی کسی کی پیروی ہی ہے نہ کہ ذاتی و طبعی، اس کی ولایت اسی نبی کی ولایت ہے کہ وہ بالذات جس کے قدم پر ہے اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدر اللہ سبحانہ بسرہ اقدس کے کلام میں پایا جاتا ہے کہ ائیماء علیہم الصلوٰت والتسلیمات کلی طور پر خلقت کی طرف رخ رکھتے ہیں اس معنی میں ہے کہ وہ ظاہر و باطن میں مخلوق کی طرف متوجہ ہیں اور صورت و معنی کے اعتبار سے خلقت کو (اللہ تعالیٰ کی طرف) دعوت فرماتے ہیں نہ اس معنی میں کہ ان کا ظاہر خلقت کے ساتھ ہے اور باطن حق جل و علا کے ساتھ جیسا کہ دوسرے حضرات کہتے ہیں اور کاملین اولیاء میں سے جو تالیع اور وارث ہونے کے طور پر کمالاتِ نبوت تک پہنچے ہیں نزول کے وقت وہ بھی ظاہر و باطن کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور عروج نماز کے علاوہ اوقات میں بھی پیش آسکتا ہے اور منتہی مرحوع (واپس لوٹے ہوئے) کے لئے ضروری نہیں کہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا دائمی طور پر ہو یعنی اس کے ظاہر کے لئے، اس لئے کہ اس کا باطن اس (نماز) کے ادا کرنے کے دوران ظاہر سے سلفطبع ہو کر مرتبہ بچوڑی کے ساتھ خاص اتصال پیدا کر لیتا ہے اور خاص قرب اور بے کیف لذت حاصل کرتا ہے اور ظاہر بھی باطن کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور لذت اندوز ہوتا ہے اور کبھی بعض عوارض کے پیش آنے کی وجہ سے اس رنگا جانے کو نہیں سمجھتا اور لذت اندوز ہونے کو نہیں پاتا۔ عین و اثرت مراد وجود و تولد وجود ہے بیان کا غیر، اس کی تحقیق کو فقیر نے کسی مکتوب میں بیان کیا ہے وہاں سے معلوم کریں، ولی سے صغیرہ (گناہ) سرزد ہونے کا امکان ہے، وہاں کے ارتکاب کی وجہ سے ولایت سے معزول نہیں ہو جاتا اور آپ نے طریقہ قادریہ کی تعلیم کی اجازت کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا یہ سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ کی مشیت سے جب آپ آئیں تو یاد دلائیں اور جو واقعہ کتاب نے لکھا تھا مبارک اور واضح ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

مقدم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام قلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور جن کیفیات کے

جواب میں جو کہ انہوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما انعم وجعلنا من امت حبيبه المبعوث الى العرب والعجم وجعل امته  
 خيرا كما هو صلى الله تعالى عليهم والى وسلم اما بعد، جو مکتوب کہ میرے نہایت نیک فرزند نے بھیجا تھا  
 پہنچکر باعث مسرت ہوا، آپ نے خلّت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق کی بات پوچھی تھی، آپ جان لیں کہ  
 خلّت بہت بلند مقام ہے جو کہ اصالت کے طور پر حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے نصیب کے  
 امتیوں میں سے تبعیت و وراثت کے طور پر جس شخص کو (چاہیں) اس نعمت سے نواز دیں۔ اور یہاں لوازم خلّت  
 اس کے مبادی و مقدمات سے کیا ہے اور نفس خلّت کے حاصل ہونے کی بشارت جو کہ آپ نے دیکھی ہے،  
 مبارک ہو، حق سبحانہ اُس کے آثار ظہور میں لائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں عجیب و غریب نسبتیں  
 رونما ہوتی ہیں، جو نسبت و قرب کہ نماز میں ظاہر ہوتی ہے اصالت کی خبر دینے والی ہے اس عالم میں ظلال  
 کے شعروں (کیفیات) سے رہائی شاید نماز میں میسر آجائے جو کہ مومن کی معراج ہے، جو قرب کہ اُس کی  
 ادائیگی کے وقت (ہوتا) ہے، اس (نماز) سے باہر بہت ہی کم ظاہر ہوتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا  
 "اس سے پہلے جو اپنے آپ کو نورِ صرف پاتا تھا جو کہ حقیقت کعبہ کے ساتھ متصف ہونے سے عبارت ہے  
 اب نہیں پاتا اور مرتبہ و قرب کی وسعت بچوتی اور امتیاز بے کیفی کی نسبت کے سوا نہیں سمجھتا اور حیرت  
 میں ہے کہ اس نہ پانے کا کیا راز ہے" کچھ حیرت کا مقام نہیں ہے کیونکہ وسعت بے کیفی جو کہ حقیقت  
 قرآن مجید ہے کی نسبت کے طلوع ہونے کے وقت میں اگر سابقہ نسبت پوشیدہ ہو جائے تو گنجائش  
 رکھنا ہے اور جبکہ دونوں نسبتوں کے درمیان تضاد نہیں ہے وہ حق کے نور کے ساتھ متصف ہو کر اس  
 وسعت کا پتہ لگانا ہے اور دراک کے نور سے بے کیفی کا امتیاز کرتا ہے، اس وقت میں اس تحقق کی عدم  
 یافتہ ہے نہ کہ اس تحقق کا عدم۔ آپ نے جس بشارت کی طلب کی تھی وہ سلمے موجود ہونے پر  
 موقوف ہے۔ دیگر یہ کہ دوستوں کی لاپرواہی سے دل برداشتہ نہ ہوں اور سب کچھ حق تعالیٰ کی جان  
 سے جائیں، بندوں کے دل اس سبحانہ کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔  
 از خدا داں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست  
 [دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے جان کیونکہ دونوں کے دل اس کے تصرف میں ہیں  
 جو شخص آپ کے ساتھ دوستی کرتا ہے آپ کو حق جل و علا سے باز رکھ کر اپنے ساتھ مشغول کرتا ہے اور جو شخص  
 کہ آپ کے ساتھ دوستی نہیں کرتا وہ (آپ کو) حق جل شانہ کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے، حق سبحانہ کے ساتھ  
 بہتر ہے یا مخلوق کے ساتھ؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے، ریاضی۔]

یارب ہمہ خلق را ز من بد خو کن  
وز جملہ جانیان مرا یکسو کن  
روئے دل من صرف کن از ہر جتے  
در عشقِ خودم یکجہت و یکرو کن

[اے خدا! تمام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے، میرے دل کا رخ ہر طرف سے پھیرے، مجھے اپنے عشق میں ایک سمت و یک رو کر دے] ان دوستوں کو دو کلمے شکوہ اور آرزوگی کے طور پر لکھے گئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۲۲

ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھے تھے اور مطلوب کے ماوراء ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دینی بھائی ملا موسیٰ اس سیکین کی طرف سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، ذوق و شوق پر مشتمل مکتوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا، علاوت و ذوق جو کہ ذکر و مراقبہ میں ظاہر ہوتا ہے جذبہ کے آثار میں سے ہے اور فنا و محویت کا دلکھنا نیک و مبارک ہے اور انوار کا ظاہر ہونا کہ جس سے تمام گھر روشن ہو جاتا ہے اور جسم کی بجائے کوئی اور چیز دکھائی دیتا ہے یہ گویا بقیہ ہے کہ جس پر فنا مرتب ہوئی ہے لیکن یہ فنا اور یہ بقا جذبہ کے ساتھ مفید ہے، اس بات کی کوشش کریں کہ فنائے مطلق حاصل ہو جائے اور جو کچھ انسان کی پیدائش سے مقصود ہے ميسر آجائے۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ اس حالت کی فکر میں ہیں اور اس سے ترقی چاہتے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ "اس کا مطلب جسم کا فنا ہونا نہیں ہے، مقصد یہ ہے کہ شاہدِ غیبی (ذات حق جل و علا) ہمیشہ ظاہری معشوق کی مانند نظر میں رہے اور غیر کی طرف متوجہ نہ ہونے دے۔" — جانا چاہئے کہ شاہدِ غیبی اس سے بالاتر ہے کہ دید و دانش میں آئے اور مشہور و متخیل ہو جائے، حضرت خواجہ نقشبند قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا وہ سب غیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ نفی کرنی چاہئے اس کلمہ کا ظاہر جو کہ نظر میں ہوگا حقیقت پر محمول نہیں ہے مثال بیان کمنے کے طور پر، یعنی گویا نظر میں ہے کہ وہ دائمی طور پر متوجہ الیہ جسکی طرف توجہ کی جائے، خلاصہ یہ ہے کہ جس حالت کی آپ آرزو کرتے ہیں اس کا آپ کی موجودہ حالت پر فوقیت رکھنا محلِ غور ہے۔

آن لقمہ کہ درد ہاں ننگی طلب  
[وہ لقمہ طلب کر جو منہ میں نہ سمائے]

اور یہ جو آپ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ ”جب کبھی اُن انوار کے علاوہ کچھ مکاشفات اُس جانب سے نظر میں آتے ہیں متوجہ نہیں ہوتا اور دفع کرتیا ہوں“ مبارک اور اعلیٰ ہے اور سابقہ آرزو کی تلافی کرتا ہے۔ آپ نے خلوت و تنہائی کی خواہش کی تھی نیک و مبارک ہے العز لتعمینتہ الصدیقین [خلوت صدیقین کی تمنا ہے] لیکن جان لیں کہ جو صحبت فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کیلئے ہو تنہائی سے بہتر ہے والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات ۱۲۳

۲۱۵

مخدومزادہ عالی قدر معدن الحقائق ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور چغلی خوری کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ کے مکتوبات شریفہ پیچکر مسرت بخش ہوئے آپ نے صلح اور صفائی حاصل ہونے کی بابت لکھا تھا اچھا ہوا فتنہ کی آگ جتنی بھی بجھ جائے بہتر ہے، دوستوں سے بشریت کے تقاضے سے کوئی لغزش واقع ہوتی ہے اور کوئی امر جو کہ دوستی کے خلاف ہوتا ہے ظاہر ہو جاتا ہے آپ کو درگزر کرنا چاہئے اور ان کی خوبیوں کو نظر میں رکھنا چاہئے۔

اگر فردی احسن الی من اساء [اگر تو مرد ہے تو جو شخص برائی کرے اس کے ساتھ بھلائی کر] کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کے پاس کسی شخص کی بابت ناپسند بات ذکر کی تو اُس نے کہا ہم نے اس کی بھلائیوں میں جو ہماری جانب میں نظر کی تو (دیکھا کہ) یہ اس کی برائیوں سے زیادہ ہیں پس ہم نے اس کی بھلائیوں کو لے لیا اور اس کی برائیوں سے درگزر کیا، اسی طرح آقا غلام کے ساتھ کرتا ہے پس غلام غلام کے ساتھ ایسا کیوں نہ کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض صالحین نے کچھ باتیں پہنچائی تھیں، حسن ظن کے مطابق ان کے قول پر اعتماد کر کے رنجیدہ دل ہوا، ہم نے لکھا تھا کہ اہل علم سے یہ بات محل تعجب ہے، آپ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کے قول کو قبول کیا اور دوسری جانب جو کہ حسن ظن کے قابل تھی حسن ظن نہیں کیا، جو شخص چغلی خوری کرے اُس کی بات ماننے کے قابل نہیں ہے اور اس کا رد کرنا لازم ہے اور کترا لکھی میں ہے کہ خالد بن سنان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا چغلی کا قبول کرنا چغلی سے بھی بدتر ہے کیونکہ چغلی کرنا دلالت (رہنمائی) ہے اور اس کو قبول کرنا اجازت (صحیح قرار دینا) ہے اور جس نے کسی چیز پر دلالت کی وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس نے اس کو قبول کیا اور صحیح قرار دیا، پس چغلی خوری پر ذلیل کرو اگرچہ وہ سچا ہو اس برائی کی وجہ سے کما س نے پردہ دری کی اور حرمت کو ضائع کیا اور اگر وہ

جھوٹا ہوتا تو اس کو مزاد و کیونکہ اس نے جھوٹی بات اور بہتان کے ساتھ حمن (خدا) سے جنگ کی اور شیطان کی تابعداری کی ہے پس جب تیرے پاس کوئی شخص آئے اور تجھ کو خبر دے کہ فلاں شخص نے تیرے بارے میں ایسا ایسا کہا ہے یا ریکے کہ تیرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے تو بیشک تجھ پر چھ چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اس کی تصدیق نہ کر کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک چغلی خور کی شہادت قابل قبول نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا ان تصیبوا قوماً بجمہا لکن اللہ لے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم نادانی سے کسی قوم کو کوئی ضرر پہنچا دو اور دوسرے یہ کہ اس کو چغلی خور سے منع کر کیونکہ یہ برائی ہے اور برائی سے روکنا واجب ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا لکنہ خیراً مآخراً حجت اللہ لیس الایہ [تم ایک اچھی امت ہو جو کہ لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے] اور تیسرے یہ کہ اس سے خالص اللہ کے لئے بعض رکھ کیونکہ وہ گناہ کرنے والا فاسق ہے اور گناہ کرنے والے کے ساتھ بغض رکھنا واجب ہے اور چوتھے یہ کہ اپنے غیر موجود بھائی کے ساتھ برائمان نہ رکھ کیونکہ مسلمان کے ساتھ برائمان رکھنا حرام ہے اور حرام سے بچنا واجب ہے پانچویں یہ کہ جس چیز کی تجھ کو چغلی خور خبر دے اس کا تجسین ترک کر دے کیونکہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تجسین سے منع فرمایا ہے جیسا کہ اس عزوجل نے فرمایا ہے ولا تجسسوا [اور تجسین مت کرو] اور چھٹے یہ کہ اس چغلی خور کی جس بات کو تو پسند نہیں کرتا تو بھی اس کو مت رد یعنی اس کی چغلی کو دوسری جگہ بیان نہ کرے پس جو چیز چغلی خور تیرے پاس لائے تو کسی کو اس کی خبر نہ دے، اور بعض علماء نے کہا کہ جو شخص چاہتا ہے کہ اس زمانہ میں گناہ سے بچا رہے اور اس کے دوست باقی رہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے نفس کو قاضی (فیصلہ کرنے والا) بنائے اور وہ قاضیوں کی طرح فیصلہ کرے گواہوں اور ان کی جرح و تعدیل کے بغیر کسی کے بارے میں کسی کا قول قبول نہ کرے اور کسی شخص پر کسی شخص کی تصدیق نہ کرے پس بیشک ہم نے بعض لوگوں کے کہنے پر بعض سے محبت کی اور بعض سے بغض رکھا، پھر ہم اپنے لئے پیغام ہوئے۔

## مکتوب ۱۲

ہمت خاں کے نام مواعظ و نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کرے اپنے پسندیدہ کاموں کو حاصل کرنے کے ساتھ معزز و سعادت مند رکھے میرے مخدوم! حق سبحانہ نے آدمی کو بیکار نہیں پیدا کیا ہے اور اس کی مرضی پر نہیں چھوڑا کہ جو کچھ سمجھے کرے اور جس طرح چاہے زندگی گزارے ایچسب الانسان ان یتراکسدا ی

[کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ اس کو یونہی جہل چھوڑ دیا جائے گا] اس کی پیدائش سے مقصود بندگی کے وظائف کا بجالانا ہے اور اس سے مطلوب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی معرفت ہے اس کو بعض چیزوں کا امر کیا گیا ہے اور بعض چیزوں سے منع کیا گیا ہے اور وہ شخص اس کے سوا چارہ نہیں رکھتا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے اوامر و نواہی کے مقتضا کے مطابق زندگی بسر کرے ورنہ وہ باغی ہوگا اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق اور غضب کا مورد ہوگا، آخرت کی وعیدیں بیشک پوری ہونے والی ہیں خوابِ خرگوش کتک رہے گا، إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ [بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور آنے والا ہے اس کو کوئی ٹالنے والا نہیں ہے] اللہ تعالیٰ نے کمال اہتمام سے جو کہ انسان کے بارے میں کیا ہے کتنے ہی موکل (فرشتے وغیرہ) ہر قدر کے اوپر مقرر کئے ہیں تاکہ اس کے افعال و اقوال و حرکات و سکنات کی نگہداشت کرتے رہیں اور لکھتے رہیں۔ تا امراد آدمی کی جان پر افسوس ہے کہ بادشاہ کا ایک خیر نویس جو کسی صوبہ میں جاتا ہے تو اہل صوبہ کو روزہ طاری ہو جاتا ہے اور وہ بُرے اعمال سے پرہیز کرتے ہیں اور اس جگہ میں موکل (فرشتے) دن کے اعمال ناموں کو شام کے وقت لیجاتے ہیں اور رات کے اعمال ناموں کو صبح کے وقت لیجاتے ہیں اور اعمال پیش ہونے کے وقت اُس (انسان) کو حضرت ذوالجلال و اجمال کے سامنے پیش ہونا ہے ہم جیسے غافل ذرا بھی تنبہ حاصل نہیں کرتے اور گناہوں کے ارتکاب میں زیادہ دلیر ہو جاتے ہیں۔ میرے محذوم! چند روزہ عمر بہت عزیز ہے اور فرصت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہو، افسوس ہے کہ بیہودہ اور بیکار کاموں میں گزر رہی ہے، تھوڑی کوشش سے ابدی (دائمی) ملک ہاتھ آتا ہے اور تھوڑی سی لاپرواہی سے چلا جاتا ہے اور کثرت سے ذکرِ نا اہم کاموں میں سے ہے اور پرہیزگاری و تقویٰ عزیمت کے کاموں میں سے ہے دیکھے کون جو امر رہے جو اسبابِ عیش کے ہیں ہوتے اور اس قدر نوکر چاکر اور شان و شوکت ہونے کے باوجود حق بات کو قبول کے قانون سے مٹے اور بے غرض کی نصیحت کو زندگی کا نصب العین بنالے۔

وادیم ترا ز گنج مقصود نشان گریا نرسیدیم تو شاید برسی  
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

مکتوب ۱۲۵

محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی آل و اصحاب پر جو کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے ساتھ



مخصوص ہیں صلوة و سلام کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے محبت کے باعث ارسال کیا تھا مسرت بخش ہوا۔ آپ نے ضعف دماغ کے غلبہ کی بابت لکھا تھا، اللہ تعالیٰ شغلے عاجل عطا فرمائے اور قوت بخشنے، اگر اس ضعف کی وجہ سے ذکر لسانی اور حبس دم میں اچھی طرح مشغول نہیں ہو سکتے تو قلبی ذکر و مراقبہ و تفکر میں زیادہ مشغول رہیں، ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت یا ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے، آپ نے سنا ہوگا۔ آپ جانتے ہیں تفکر کیا ہے ع

تفکر، رفتن از باطل سوئے حق [تفکر، باطل سے حق کی طرف جانا ہے] اہل اللہ کی عبادتیں اور ان کے مراقبے سب اس بات کا تفکر ہیں کہ علم اسفل سے علم اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں اور دال سے مدلول تک جاتے ہیں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہوتے ہیں اور صفت سے شان کی طرف عروج فرماتے ہیں اور شان سے شان والے کی طرف گامزن ہوتے ہیں مختصر یہ ہے کہ ذکر غفلت کے دور ہونے سے عبارت ہے جس چیز کے ساتھ غفلت سے دور رہے ذکر میں داخل ہے اور خرید و فروخت وغیرہ میں سے جو کام کہ نیت صالحہ کے ساتھ ملا ہوا ہو ذکر ہے دنیاوی کام اس نیت کے ساتھ ذکر ہو جاتے ہیں اور دروہ آگاہی (ہمیشہ کی حضوری) حاصل ہوتی ہے۔

دردِ ما غمِ دنیا غمِ معشوقِ شور بادہ گر خام بود نچتہ کنر شبیثہ ما  
[سارے دل میں دنیا کا غم بھی، معشوق کا غم ہو جاتا ہے، اگر شراب کچی ہو تو ہماری صراحی اس کو نچتہ کر دیتی ہے] بخرمہ نون و صاد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ترقی کا درجہ ہمیشہ کھلا رہے۔

## مکتوب ۱۲۶

۲۱۸

مولانا فصیح الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعبیر اور بعض مقامات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔  
بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلياً، اللہ تعالیٰ قرب کے درجات میں ترقیات مرحمت فرمائے۔ آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا اس کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا، حق سبحانہ شوق کی آگ کو اور زیادہ تیز کرے اور محبت کی آگ کے شعلہ کو بھڑکائے تاکہ ماسوا سوس پوری طرح رہائی دلادے اور حکیم قدس کے نوح میں پہچاڑے، انہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے]۔ اور یہ جواب نے دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) نے آپ کو کبھی قسم کے لئے یہ مضمون مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی و فتر دوم کے مکتوب ۱۲۶ میں قدرے تفصیل کے ساتھ درج ہے (مترجم)

کھانوں سے بھرا ہوا طشت بھجوا ہے انجھ مبارک اور واضح ہے شاید کما کھوں نے اپنی خاص نسبت سے عطا کیا ہے اور کوئی آنے والا تعجب کے باعث تمہاری زیارت کے لئے آیا ہے۔ اور اسی طرح آپ نے جو یہ دیکھا کہ ابلیس لعین (شیطان) اپنے تابعین و متعلقین و معاونین و ناصرین کے ساتھ آپ کے قلب اور تمام لطائف تک پہنچا ہے جب دل اور دوسرے لطائف کو ذکر سے محروم پایا تو وہ ان مقامات میں نہیں ٹھہر سکا اور با یوس و ذلیل ہو کر واپس لوٹا ہے اور اس نے کہا ہے کہ اس کے لطائف ذکر سے محروم ہیں مجھ کو ان میں کسی طرح راستہ نہیں ہے اتھی۔ بیشک جس جگہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) کے کھانے میں سے پس خوردہ پہنچ جائے اس جگہ شیطان لعین کو کس طرح راستہ ہو۔

آپ نے پوچھا تھا کہ "حق سبحانہ نے روح کے بارے میں فرمایا ہے: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي مَا  
[آپ کہہ دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے] اور دوسرے لطائف بھی اسی طریق پر ہیں، پس عالم امر کے پانچوں  
لطائف کے مقامات کا تعین جو کہ اس سلسلہ عالیہ میں ثابت ہے کس معنی میں ہوگا؟ آپ جان لیں کہ عالم امر کو  
لامکانی کہتے ہیں اور وہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور اس (عالم امر) کے پانچوں لطائف کے طور کا محل  
عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے۔ جانا چاہئے کہ عالم امر کی لامکانیت و بیچونی  
عالم خلق کی نسبت سے ہے جو کہ مکانیت اور چیزیں و چونی کے ساتھ اعتبار ہے (لیکن) بیچون حقیقی جلت  
عظمت کی نسبت سے عین چون ہے اور اس کی لامکانیت عین مکانیت ہے پس عالم امر مکانی و لامکانی اور  
چون و بیچون کے درمیان گویا برزخ ہے اور دونوں طرف کی خصوصیت رکھتا ہے اور دونوں طرف سے  
بہرہ مند ہے، اس رتبہ کے باوجود جو کہ عالم ارواح رکھتا ہے حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو عالم خلق کے  
ساتھ ایک عشق دیا ہے اور اسی وجہ سے اس کو بدنِ عنصری کے ساتھ ایک خاص تعلق میسر ہوا ہے اور لامکان ہونے  
کے باوجود برزخ ہونے کے باعث ایک مکان میں آرام لیا ہے، قلب کو بائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ جو کہ  
قلب کے گوشت کے ٹکڑے کا مقام ہے تعلق ہے اور روح کو دائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ، اور اسی طرح  
دوسرے لطائف کے مقامات معین ہیں اور اس تعلق سے اس کی لامکانیت میں کوئی نقص نہیں آتا اور جبکہ حقیقی  
بیچون و لامکان (اللہ تعالیٰ) فرماتا ہے وَلٰكِنْ يَسْعَىٰ قَلْبُ عِبْدِ الْمُؤْمِنِ [اور لیکن میرے مومن بندے کا  
دل میری وسعت رکھتا ہے] روح میں جو کہ برزخ ہے کیوں بعید ہو اگرچہ وسعت بیچونی ہے اور تشابہات کی قسم  
سے ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، اور عالم امر  
جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے عالم خلق کے ساتھ اس کے اس تعلق کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور اجسام  
اجسام کے ساتھ تعلق اور وسعت کے ماوراء ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۲۷

میر محمد امین بخاری کے نام اُن کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 اللہ تعالیٰ ماسوا کی سلامی سے آواز کر کے کلی طور پر (اپنی) بارگاہِ مقدس کا گرفتار رکھے، جو مکتوبِ مرغوب  
 اس مسکین کے نام موسم کیا تھا پہنچا چونکہ شوق و تمنا کے کلام پر مشتمل تھا اس لئے جو شوق تھا اور شوق کو  
 بڑھانے والا ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر کے اس عرصہ میں محویت نے غلبہ کیا جیسا کہ کبھی وجود کا علم نہیں رہتا اور  
 پھر وہی علم اپنے حال پر لوٹ آتا ہے اور اس حال میں کوئی شخص کہتا ہے کہ ابھی تجھ کو کمالات کی مصلحتیں  
 چاہئیں میرے مخدوم ایہ محویت نیک و مبارک ہے حق سبحانہ اس کو اس طرح پر غالب کرے کہ عود مذکور سے  
 محفوظ ہو۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ”میں ایسا عدم چاہتا ہوں کہ کبھی واپس نہ لوٹوں“ اور یہ جو کہا ہے کہ تجھ کو  
 کمالات کی مصلحتیں چاہئیں یعنی بشریت کی فنا و محویت کے بعد اللہ عزوجل کے اخلاق کے ساتھ متصف  
 ہونے کا مقام ہے اس کی آمادگی اور استعداد کا اظہار کرنا چاہئے، یہ آمادگی اور استعداد بھی اسی کی دین ہے وہی عطا  
 کرتا ہے اور اس کی استعداد بھی دیتا ہے۔

تیار درم از خانہ چیزے تخت تودادی ہمہ چیز من چیز نیست

[میں پہلے سے کم کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی سب چیزیں دی ہیں میں بھی تیری ہی چیزوں]  
 اوقات کو عبادت کے ساتھ معمور رکھیں اور آخرت کی تعمیر میں کوشش کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ استغفار  
 کے ساتھ روشن رکھیں۔

دادیم ترا ز کج مقصود نشان گرمانہ رسیدیم تو شاید برسی

[مہنے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی راز ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] اسلام اولاً و آخراً

## مکتوب ۱۲۸

حضرت ایشا (عزۃ اللہ علیہا) کے بشیرہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام دعا و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 صلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوبِ مرغوب پہنچا مسرت بخش ہوا، اللہ تعالیٰ دونوں  
 جہان کے مقاصد میں کامیاب کرے اور کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے

انڈامیسر لکل سیدر [بیشک وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے] آنے والوں کے ذریعہ عافیت کی خبر اور احوال کی کیفیات لکھتے رہیں، دنیاوی کاموں میں بقدر ضرورت مشغول ہوں اور باقی اوقات اشغال و اذکار میں صرف کریں اور باطن کی تعمیر میں کوشش کریں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگے رہیں اور نیت کو آخرت کی تعمیر میں صرف کریں اور در افتادہ دوستوں کو دعائے خیر میں یاد رکھیں، باقی احوال بخیر ہیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الهدی

## مکتوب ۱۲۹

مخدوم زادہ زامی حقائق و معارف، گاہ شیخ ابو القاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، فرزندِ گرامی اس جانب سے سلام خیر انجام پر میں اس حدود کے احوال حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ فرزند (آپ) بھی عافیت سے ہوگا اور ہمیشہ ترقی میں رہے گا جو مکتوب کا اس سے پہلے بھی اتنا فقیر کی بیماری کے دنوں میں پہنچا تھا اس وجہ سے جواب میں تاخیر ہو گئی اس وقت اس مکتوب کی جس قدر جستجو کی نہیں پایا تاکہ اس کے مطابق لکھنا الخیر فیہما صنع اللہ سبحانہ [جو کچھ اللہ سبحانہ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] جو کام کہ آپ کو درپیش ہے اس کے حاصل کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں، جس تک آپ وہاں ہی غنیمت ہے دینی علوم پر بہت زیادہ راغب رہیں، ان میں سے ایک سبق بھی ہو جائے تو بہتر ہے جو وقت کہ سبق سے بچ رہے (اس میں) ذکر و فکر میں مشغول رہیں اور اندھیرا راتوں کو رونے اور مغفرت طلب کرنے کے ساتھ روشن رکھیں، زندگی کے دن بہت غنیمت ہیں چاہے کہ اہم کاموں میں صرف کئے جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۳۰

۲۲۱

خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (ریک) کے فضائل اور اس اقدماہال کی تعمیر میں تحریر فرمایا جو انہوں نے لکھا تھا۔ الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے کبھی اور اوقات کی نگہداشت کے بارے میں لکھا تھا اس کے مطالعہ سے خوشوقت ہوا، اللہ ہرز [لے اللہ! اور زیادہ فرما] آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق ظاہر کیا تھا اگر بیسر ہو جائے تو اس سے بہتر کیا ہے، نیک و مبارک ہے، حدیث نبوی علی مصدرها الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے، قرآن ولے

اللہ میں۔ خاصۃً ابن جنزی، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ حاملین قرآن اولیاء اللہ ہیں پس جس نے ان سے دشمنی کی تو بیشک اس نے اللہ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو اس نے اللہ سے دوستی کی، اور نیز حدیث شریف میں ہے حاملین قرآن کی فضیلت غیر حاملین قرآن پر ایسی ہے جیسی کہ خالق کو مخلوق پر فضیلت ہے، قرآن اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کا اکرام کرو، جس نے ان کا اکرام کیا اس نے اللہ کا اکرام کیا۔ خبر دار! حاملین قرآن کے حقوق میں کمی مت کرو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسے مقام میں ہیں کہ قریب ہے کہ حاملین قرآن ابتیار ہوتے مگر ان کی طرف وحی نہیں کی جاتی، الٰہی۔ جو واقعہ (حال) کہ سعادت اطوار محمد زاہد نے دیکھا تھا وہ آپ نے لکھا تھا، بہت مبارک اور واضح ہے، اور یہ جو اس نے صحرا میں سفید بلند گنبد کہ جس کا اندرونی حصہ شفاف ہے دیکھا تھا وہ گنبد گویا عین ثابتہ سے عبارت ہے کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور ولایت اس تک واصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور یہ جو چار فرشتوں نے کہا ہے کہ یہ واصلین کے وصل کی بشارت ہے اس معنی کی تائید کرتی ہے اس کے بعد یہ جو (اس) فقیر نے اسی واقعہ میں کہا ہے کہ وہ گنبد چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ اس گنبد میں داخل ہوتا ہے دوسرا درجہ وہ ہے جو کہ نصف زمینوں تک پہنچتا ہے تیسرا درجہ وہ ہے جو کہ اس کے اوپر پہنچتا ہے، چوتھا درجہ وہ ہے جو کہ اوپر سے نیچے آکر دروازے سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں داخل ہوجاتا ہے، آپ جان لیں کہ سالک جب اس اسم سے جو کہ اس کا مبداء تعین ہے واصل ہوجاتا ہے تو اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے (یہ راستہ) چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ یہ ہے کہ دائرہ امکانی کو قطع کر کے اس کے ساتھ واصل ہوجائے، فنا کا حاصل ہوتا اس درجے کے ساتھ وابستہ ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس اسم میں سیر کرے اور اس کے کمالات کے ساتھ متصف ہوجائے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ نصف زمینوں تک پہنچتا ہے اس بات سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس درجے میں بقا حاصل ہوگئی ہے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ اسم کے منتہا تک پہنچ جائے اور اسم کے ساتھ بقا حاصل کر کے مسمیٰ کا پتہ لگائے، یہ تینوں درجے سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ سے تعلق رکھتے ہیں کہ یہ کمالات میں عروج ہے اور چوتھا درجہ نزول سے تعلق رکھتا ہے جو کہ سیر عن اللہ یا اللہ ہے اور سیر فی الاشیاء ہے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ اوپر سے نیچے آکر اور گنبد سے باہر ہو کر دوسرے گنبد میں آگیا ہے اس میں ان دونوں سیروں کی نشاندہی کی گئی ہے اور دوسرا گنبد عالم امکان کا گنبد ہے یا سالک کے قالب کا گنبد ہے، اور آپ کو اور خواجہ شریف کو نزول کی بشارت ہے اور محمد زاہد کے لئے ابھی وقت نہیں پہنچا اور یہ جو ان چار فرشتوں نے کہا کہ تیرے باطن کا قایم یہی ہے یہ بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے، اس واقعہ کی تعبیر جو آپ نے دریافت کی تھی اس کے بارے میں جو کچھ کہ میرے ناقص خیال میں آیا ہے یہ ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

# مکتوب ۱۳۱

خواجہ عبداللہ کولابی کے نام ذکرِ حیر و غیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم، حمد و صلوة و ارسالِ تجلیات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش  
 ہوا، آپ نے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث (قدسی) وانا الیہ  
 لا نشد شوقاً اور میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں [مطالعہ کریں حق سبحانہ شوق کی آگ کو بھڑکا  
 تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح ربانی دلائل اور شیون و اعتبارات سے گزار دے اور معیت ذاتیہ تک پہنچائے  
 اندر تریب مجیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے]۔ آپ نے پوچھا تھا کہ جس مجلس میں کہ سلسلہ  
 کبرویہ وغیرہ کے لوگ اور اذیتیں پڑھتے ہیں اس میں بیٹھنا چاہئے یا اس مجلس کو ترک کرنا چاہئے۔ میرے مخدوم  
 ان ذکرِ حیر کرنے کی صورت میں چونکہ ذکر فی نفسہ اچھا اور نتیجہ بخش ہے اگر آپ بیٹھیں اور اپنے طریقہ میں مشغول رہیں  
 تو گنجائش رکھتا ہے اور مستحسن ہے اگر اس نظریہ سے کہ ذکر میں جہر کرنا بدعت ہے خود کو علیحدہ رکھیں تو  
 یہی آپ کے لئے مناسب ہے اور آپ مختار ہیں، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کی جہروں میں حکمت کی رعایت  
 کریں اور وقت و حال کا لحاظ رکھیں اور دل کے فتویٰ پر عمل کریں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ نیکی وہ ہے  
 جس کی طرف نفس کو تسکین ہو جائے اور قلب اس کی طرف مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جس کی طرف نفس کو  
 تسکین نہ ہو اور قلب اس کی طرف مطمئن نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ دیگر یہ کہ مرشد (پیر) کا طاق  
 کی طرف توجہ کرنا ایم ذات (اور) نفی و اثبات کے ذکر میں یکساں ہے اس کے باطن پر توجہ کرنی چاہئے توجہ کرنے والے کو  
 ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جس کی طرف توجہ کی جائے اس کو جس طریقہ پر امر کیا گیا ہے اس میں مشغول رہنا چاہئے  
 اور یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ فقیر نے آپ کو ایک بڑا کاغذ دیا ہے اور اس کاغذ میں ایک طرف حضرت  
 رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم کی تصویر ہے اور ایک جانب اس مسکین کی تصویر ہے اور ایک ساعت  
 کے بعد دیکھا کہ اس مسکین کی تصویر آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر ہے واضح ہوا اور  
 بشارت کا باعث ہوا، گویا پہلا حصہ قاب قوسین کے قریب سے (تعلق رکھتا ہے) اور جو کچھ آپ نے اس  
 بعد دیکھا ہے وہ واردتی سے (مناسبت رکھتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

۱۔ اس سنی کی پیشہ مندرجہ ذیل میں اس الفاظ میں قال علیہ الصلوٰۃ والسلام لو ابصت جنت تسأل عن البر والایمان قال  
 قال فجمع اصابعه فضرب بها صدره وقال استفت قلبك ثلاث البر والایمان استفتت الی النفس واطمان الی القلب  
 والاثر واجا لہ فی النفس وتروى فی الصدور ان افنك الناس (خطبات الاحکام لجمعات العام ص ۴۰)

## مکتوب طلب

سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کہ طالبوں کے اجتماع میں نیت کی تصحیح ضروری ہے اور خالق مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما انعم والصلوة والسلام على رسول سيد العرب والعجم الذي صارا منه خيرا لاهم على المومنين والفضل والكرم، آپ نے جو محبت نامہ صدق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا اس نے پیچھے مسرور کیا، اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور اوقاتِ دلجمعی کے ساتھ گذر رہے ہیں اور ذکر کے روحانی قائم ہیں۔

آسماں سجدہ کندہ ہر زینے کے درو یک دو کس یک دو نفس بہر خدا بنشیند

(آسماں اس زمین کیلئے سجدہ کرتا ہے کہ جس میں ایک دو آدمی ایک دو لمحہ خدا کیلئے بیٹھتے ہیں)

لیکن نیت کو صحیح رکھنے میں کوشش کرنی چاہئے اور نفس و شیطان کے شر سے بے فکر نہیں رہنا چاہئے ایسا ہو کہ یہ اجتماعِ دوری و محرومی کا سبب ہو جائے اس وجہ سے ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ نگاہِ قدس میں التجا و تضرع کرتے رہنا چاہئے۔ آپ چونکہ فقرا کی صحبت میں رہے ہیں اس لئے امید ہے اس قسم کے شر سے محفوظ رہیں گے لیکن ہر حال میں التجا و استغفار سے چارہ نہیں ہے، آیت کریمہ

اَلْبَرِيءُ نَفْسِي الْاٰيْمُوں اور میں اپنے نفس سے بری نہیں ہوں [آپ نے پڑھی ہوگی۔]

۲۱۴

آپ نے لکھا تھا کہ عالم کو حق سبحانہ کے ساتھ خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا کچھ نظر میں نہیں آتا اور اپنے آپ کو اس سے زیادہ اور کچھ ثابت نہیں کرتا کہ میں اس سبحانہ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہوں۔ بیشک صلح کی ذات کو مصنوعات کے ساتھ ہی خالق ہونے کی نسبت ہے اور بس،

۲۲۲

صل اور ظل ہونے کی نسبت ہے تو اسرار و صفات کی صورتوں کے ساتھ ہے نہ کہ ذات عزیز پرمانہ کے

تَهَاتَا اللهُ لَعْنَى الْعَالَمِينَ [بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے] یہ دیدِ اصل ہے اور نسبت

۲۲۹

اصل ہونے کی خبر دینے والی ہے، یہ دیدِ اعموم کے لئے ہے یا خاص انخاص حضرات کے لئے ہے جو کہ ظلال

اصل تک پہنچ گئے ہیں اور شہود سے غیب کو جانے میں، خاص حضرات اصالت و ظہور کی دید کے

تھ خوش ہیں اور شہود و مشاہدہ کے ذوق کے ساتھ لذت اندوز ہیں، یہ جو آپ نے لکھا ہے

... اور یقین کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ محرومی و نیستی (فنایت) کے سوا کچھ اصل

نہیں کیا اور مطلوب سے نیا باقت سوا کچھ معلوم نہیں ہوتا اور رنج و بے چینی اور اہمی غم لائق یہ کسی دیدار باعث  
ہمت کا بلند ہونا اور جو کچھ حاصل کیا اس پر کفایت کرنا بھی اس دیدار کے شعبوں میں سے ہے اور احکام شرعیہ اور  
تمام سنن نبویہ علی مصدرہ بالصلوٰۃ والسلام والتجسس کے بجالانے اور بدعت اور ان امور سے جو اللہ تعالیٰ  
کو پسند نہیں ہیں پر سہر کرنے پر ثابت قدم رہنا بھی اس (مقام) کے مناسب ہے اور یہ جو آپ نے قضائے الہی  
پر راضی رہنے اور غم و مصیبت سے جو کچھ اس تعالیٰ شانہ کی طرف سے پہنچتا ہے اس کے متعلق شرح صراط  
کے لوازم کے بارے میں لکھا ہے، بہت بڑی نعمت ہے اللہم زدنا لکھنا اور زیادہ فرما صراط مستقیم  
پر ہدایت سے مراد اس تعالیٰ شانہ کے افعال کے ساتھ ہی شرح صدر اور اس سجاتہ و تعالیٰ کے  
مقتضیات (احکام) میں سینہ کی تنگی کا دور ہونا ہے ﴿مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِهِ خُفْرًا﴾ [پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دینا چاہتا ہے اس کے سینہ کو اسلام کے لئے کھول دیتا ہے] وَإِذَا أَلَيْسَ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ  
أَجْرًا عَظِيمًا وَلَهُدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا [اور اس وقت تم ضرور ان کو خاص اپنے پاس سے اجر عظیم دیتے  
ہیں اور ضرور تم ان کو سیدھے راستے کی ہدایت کرتے ہیں]۔

## مکتوبات

جان محمد بیگ کولابی کے نام ان کے عریضہ کے جواب میں جو کہ کیفیات و احوال پر مشتمل تھا اور اس  
بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات ہیں حصول پر دلالت نہیں رکھتے۔

یہ فقیر حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے جو اس مسکین کے نام لکھا  
کیا تھا پہنچ کر مسرت بخشی چونکہ پسندیدہ احوال و واقعات پر مشتمل تھا عزیز مسرت کا باعث ہوا۔ پس  
اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے شوق و ذوق کو زیادہ کرے اور ترقی و توفیق عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا  
اس سے پہلے ایسا تھا کہ مخلوقات میں سے ہر ایک مخلوق کے سامنے اپنے آپ کو ذلیل و بے اختیار پانا  
حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی اپنے سے بہتر جانتا تھا اور جو فعل کماں فقیر سے واقع ہوتا تھا اس کو شرم محض  
جانتا تھا میرے معذورم! یہ حال اصل ہے اور یہ نقص کی دیدار اور اپنے ہر فعل کو شرم محض سمجھنا بہت بڑی  
نعمتوں میں سے ہے اور فنا و نیستی کی خریدنے والی ہے کیونکہ ہستی اور اس کے توابع جب اپنی اصل کی طرف  
رجوع کرتے ہیں تو سالک میں نیستی اور شرمونے کے سوا کچھ نہیں رہتا اور اچھائی کی ذرا بھی بولتا ہے اندر محض  
نہیں کرتا، ممکن کی ذات عدم ہے جو کہ ہر شر و فساد کے نشوونما کی جگہ ہے، وجود اور تمام کمالات اس میں



مستعار و امانت ہیں، اور امانت اس کے مالک کو واپس کر دینے کے بعد اپنے افعال کو بشر محض سمجھنے اور قصور کی دید کے سوا جو کہ اس کی ذات کا مفضل ہے اس کو کچھ نصیب نہیں ہوگا، بڑے بڑے دریا جو کہ نظر آتے ہیں اور آپ ہر ایک کو الگ الگ عبور کرتے ہیں بہت خوب ہے، سلوک کے راستے میں اس قسم کے بہت سی دریا عبور کرنے پڑتے ہیں اور یہ جو حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام آپ سے فرماتے ہیں کہ تو ہماری ملکیت سے ہے بہت بڑی بشارت ہے، شاید کہ آپ ان کی ولایت سے حصہ حاصل کریں گے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ آپ چل گئے اور کوئلہ ہو گئے ہیں اور اس کوئلہ کو لوگوں نے سیاہی بنا لیا ہے اور لوگ اس سے الگ الگ لکھتے ہیں اس کے بعد معلوم ہوا کہ قرآن لکھتے ہیں "اس کی تعبیر ظاہر ہے، جو یہی کہ وجود بشریت محبت کی آگ سے جل جانا اور فانی ہو جانا ہے اور الفاظ قرآنی کے ساتھ بقا حاصل کرنا ہی حق تعالیٰ (کا کلام) تم سے ظہور پاتا ہے کیونکہ عشق کی آگ کے جلانے ہوئے لوگوں کا مونس اس کا کلام ہے کہ اس عالم میں (۳) کی مانند کوئی مظہر نہیں ہے اور اس کی صفت حقیقی بنفسہ جلوہ گر ہوئی ہے اور صفت سے موصوف کا راستہ کھلا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے "آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سُنے"۔ اور اسی طرح یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہتے ہیں کہ معدوم ہو جا، فقیر (خواجہ محمد مصوم) کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے قدموں میں، اسی وقت قدم مبارک نظر آتے اور میں مبارک قدموں کے نیچے معدوم (نیست) ہو گیا" یہ ایک بشارت ہے خاص الخاص فنا کی طرف ایک اشارہ ہے قدم مبارک کے نیچے جو فنا ہوتی ہے وہ خاص امتیاز رکھتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ایک عظیم بے پایاں صحر کو ایک ساعت میں طے کیا ہے" یہ بھی نیک و بشارت ہے۔ اور جس واقعہ میں کہ آپ نے اپنے آپ کو آدمی تمہلی کی مقدار بے حس و حرکت گوشت کا ٹکڑا دیکھا ہے وہ فنا اور عذرا ذاتیہ کے ظہور کی خبر دینے والا ہے جو کہ بے حس و حرکت جاد (بے جان چیز) کے عنوان سے ظاہر ہوا ہے جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقرس نے تخریر فرمایا ہے اور برادر دینی دوست بیگ کے جو احوال و واقعات آپ نے لکھے ہیں یعنی فنا کی قلبی بشارت کا حصول اور اولیاء کے گروہ میں شمولیت اور خود کو غائب پانے کا مراقبہ اور معرفت کے مرتبہ کا ظہور اور اس سے حصہ پانا اور اس کے بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کا دعا کرنا اور مصافحہ کرنا اور آیت کریمہ وَقَالُوا لَوْلَا كُنَّا لِرَبِّهِمْ كَاذِبِينَ وَاللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُمُ الدِّينَ حَقَّ آيَاتِهِ (اور ان کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ تمام باطل ادیان سے یکسو ہو کر دین کو چھوڑنے کے لئے خالص کوئی دالہ بوجاد) پڑھنے کی نصیحت کرنا سب واضح ہوا، چھ واقعات اور بشارات ہیں اور ایک کریمہ پڑھنے کا امر کرنا نماز قائم کرنے پر ترغیب ہے جو کہ دین کا ستون ہے اور کمال درجہ کے

قرب کا مفاد ہے اور زکوٰۃ دینے پر (ترغیب ہے) جو کہ مال کو پاک کرتا ہے اور نیز اخلاص حاصل کرنے پر ترغیب ہے کیونکہ عبادات کے اعمال اور اذکار کی قبولیت اس سے وابستہ ہے اور یہ سیر و سلوک کا نتیجہ ہے۔ اور جاننا چاہئے کہ واقعات و خواب منبشرات سے زیادہ نہیں ہیں کہ استعداد ہونے کی بشارت دیتے ہیں اور قوت کی خبر دینے والے ہیں نہ کہ فعل کی، کچھ جان کھپانی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے اور گوش سے آغوش میں آسینے، جو کچھ بیداری میں ظاہر ہوتا ہے وہ اس شخص کی ملکیت ہر کسی نے خوب کہا ہے۔

چو غلام افتابم ہمہ ز آفتاب گویم      نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

[چونکہ میں آفتاب کہ غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب ہی کہتا ہوں میں نہ شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کروں] والسلام اولاد و آخر۔

## مکتوبات ۱۳۲

حقائق آگاہ حاجی حبیب اللہ بھاری عم البخاری کے نام اس بارے میں کہ ابتداء میں ظاہر باطن کے رنگیں لگا ہوا ہوتا ہے اور باطن ہی منقطع ہونے کے بعد ظاہر مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے عدم ہونے اور حقیقت کج و حقیقت خلت و حقیقت صلوٰۃ و حقیقت قرآنی و حقیقت محمدی اور ان کی تعبیر اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على نواله والصلوة والسلام على حبيب محمد وآله اما بعد، جو مکتوب مرغوب آپ نے پشاور سے بھیجا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، نقص و قصور کی دید اور وجود بشری کے نگاہ میں برائے گئے، خاص طور پر طاعات اور تبرک مقامات میں ایسا ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا واضح ہوا میرے مخدوم باطن جو کہ فی نفسہ ظلمت و کدورت ہے باطن سے ملتے وقت اس کے ساتھ روشن اور تروتازہ نظر آتا ہے باطن کے ازواج و انوار کے ساتھ ظاہر بھی منور اور ذوق و شوق کے ساتھ متصف ہوجاتا ہے، جب باطن ترقیات کے سبب ظاہر سے منقطع ہوجاتا ہے اور دونوں کے درمیان بعد مشرقین پیدا ہوجاتا ہے تو باطن کے انوار و ازواج ظاہر تک بہت کم پہنچتے ہیں اس لئے مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور غم و اندوہ کے ساتھ متصف ہوجاتا ہے اور نیز کمالات اصل کے ساتھ لاحق ہونے کے بعد عدم کے سوا جو کہ ہر شے و نقص کا مقام اور جتنا بڑا کہا جاسکے اس سے بھی بدتر ہے کچھ نہیں رہے گا اور طاعات و تبرک مقامات میں ذاتی ظلمت و کدورت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے اذ بصداہا تبین الامثیاء [کیونکہ چیزیں اپنی ضد کے ساتھ پہچانی جاتی ہیں] — اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ مراقبہ میں ایک بہت بلند حال ظاہر ہوا، ایک بہت بڑی چیز کو اٹھا کر فقیر کے سامنے ڈال دیا گیا اس کے اوپر پردہ تھا،

کہا گیا کہ یہ سب تیری نسبتیں ہیں پردہ کو اٹھایا گیا تو وہاں سے ایک نور بلند ہوا اس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا ایسا خیال آیا کہ (یہ) حقیقت قرآنی ہوگی (پھر) دوسرا پردہ پہلے پردہ سے زیادہ زینت والا ظاہر ہوا وہ پردہ بھی (اٹھا دیا گیا تو ایک نور ہاں سے) بلند ہوا جو پہلے نور پر چھایا گیا خیال ہوا کہ حقیقتِ صلوة ہوگی اس کے بعد دوسرا پردہ ظاہر ہوا جب اس کو بھی اٹھا دیا گیا تو ایک بہت بڑا نور ظاہر ہوا کہ جس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا، میں نے اپنے آپ کو بہت متور اور زینت کے ساتھ آراستہ دیکھا اس وقت میں خیال ہوا کہ (یہ) دائرہ خلعت ہوگا اور اس وقت میں ایک اور حال ظاہر ہوا کہ یہ سابقہ انوار و احوال گویا نور میں لاشیٰ ہو گئے ہیں اور اپنے آپ کو بھی اس نور میں پاتا تھا، خیال آیا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور محبوبیت ہی ہوگی میرے مخدوم ابو کچھ آپ نے لکھا ہے سب سجد تو اتنی اور نہایت اعلیٰ ہے لیکن یہ سب (بشریات ہیں حق تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے اور گوش و آغوش میں پہنچائے، اتنا ہے کہ آپ کو ولایت ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں پایا ہے اور اس وجہ سے مقامِ خلعت کے ساتھ کچھ مناسبت حاصل ہے، اگر اس عجیب مقام سے کچھ نسبت حاصل کر لی ہو اور اس کے گزاروں سے پھول چن لئے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ محبت جو کہ محبوبیت کا باعث ہے وہ بھی خلعت کے شعروں میں سے ہے جب یہ خلعت غالب آجاتی ہے اور بقراری کا نشہ پیدا کرتی ہے تو محبت سے موسوم ہوتی ہے نفسِ خلعت سراسر انس و الفت ہے، محبت ہے جو کہ خلعت کے تمام افراد سے گرفتاری کے نشہ کے ساتھ ممتاز اور علیحدہ ہو گئی اور زمانہ کی عجیب چیز بن گئی ہے اور کچھ اور ہی ثمرہ دیا ہے سے

ازاں ایون کہ ساقی درئے افگند  
حرفیاں رانہ سرماند و نہ دستار

(اس ایون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہر ہم مشروں کو نہ سر کا ہوش) رہا ہے نہ بگڑی دکا) لے محبت کی نشانیوں والے! چاہئے کہ حقیقت قرآنی تک پہنچا اینیلے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے خفائق سے عبور اور ان کے کمالات کے حصول کے بعد صورت پذیر ہو، اس لئے کہ انبیاء اور خاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والبرکات بھی مخلوق ہیں اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے پس اس کی حقیقت تک وصول ان خفائق سے گذرنے کے بعد ہوگا، حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کی غیر حاملین قرآن پر فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز سے افضل ہے اور تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے اور جو اپنے حال میں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور علیہم السلام کو دیکھا ہے کہ ان کے انوار آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور تمام عالم پر چھائے ہوئے ہیں، مبارک ہے، حق سبحانہ ان کے انوار و برکات سے بہرہ مندر کرے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

ملہ غالباً کچھ الفاظ ہوا کتابت سے رہ گئے ہیں جن کا ترجمہ اضافہ کیا گیا ہے، مترجم

# مکتوب ۱۳۵

صوفی سعادت کا بلی کے نام تخریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے مراتب تک ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا، دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث شریف و انا الیہم لا شوقا [اور میں ان کی طرف البتہ زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں] پڑھیں، یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ ”بلند مقام انتہائی صفائی میں ظاہر ہوا ہے اور بعض دوستوں نے کچھ باتیں کہیں اور تم کہتے ہو کہ حقیقت قرآنی (جو) مجھ پر ظاہر ہوئی تھی اب خوب واضح ہو گئی اور پھر تم دوستوں سے کہتے ہو کہ دوسرا مقام میری نظر میں آیا تم نے اس کو دیکھا یا نہیں دیکھا دوستوں سے کچھ ہاں یا نہیں نہ نکلی اور تم نے دیکھا ہے کہ گویا تمہارے چہرہ کو نقش کیا گیا تھا اور اس پر حقیقت قرآنی کی مہر کر دی گئی اور تم نے کوئی نسبت اپنے اوپر پائی تین روز تک وہی کیفیت رہی، میرے مخدوم! دونوں واقعے روشن اور اعلیٰ ہیں اور حصول کی استعداد کی خبر دینے والے ہیں، امیدوار ہیں کہ قوت سے فعل میں آئے اور گوش سے آغوش تک پہنچے۔

می تو اندکہ دیدانک مرا سخن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

[وہ ذات جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت عطا فرمائے] آپ نے دوسرا حال لکھا تھا کہ ”ایک عزیز ابلق (چنگیر) گھوڑے پر سوار ہے مجھ کو بھی اپنے پیچھے سوا کر لیا ہے ہم ایک مجلس میں آئے ایک دیوار ظاہر ہوئی اور درمیان سے دو ٹکڑے ہو گئی، ایک بلند مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر دوسرا مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر مقام نظر آیا، کہا گیا کہ اس مقام میں کوئی حجاب نہیں رہا، میں اس کے سننے سے بیہوش ہو گیا میں دو تین گھڑی تک پڑا رہا اگرچہ لوگ جگلاتے تھے لیکن ہوش میں نہیں آتا تھا ہوش میں آنے کے بعد میں نے اپنے اوپر عجیب حال مشاہدہ کیا تین روز تک مجھ پر یہ حالت رہی“ لے سعادت آثار! ہو سکتا ہے کہ جس سوار نے تم کو ابلق گھوڑے پر اپنے پیچھے بٹھایا وہ تمہارا رہبر ہو جو کہ عالم معنی میں تمہارے سیر و سلوک کا ذمہ دار ہے اور ابلق گھوڑا روح کی سواری ہو جو کہ عالم چون و عالم بیچون کے درمیان بزرخ ہے اور دونوں رنگ رکھتی ہے اور دیوار جو کہ دو ٹکڑے ہو گئی وہ تمہارا وجود بشری تھا جو کہ ظلمت و کوریت سے پڑھے، حقیقت کا آفتاب

طلوع ہونے کے وقت ٹکڑے ہو کر الگ ہو گیا ہے اور ظلمت و کدورت سے جو کہ اُس کا ذاتی (وصف) تھا چٹکارا پالیا ہے، اِنَّ الْمَلٰٓئِکَةَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَنْظَرُوْا وُجُوْهُهَا وَجَعَلُوْا اَعْرَیةَ اَهْلِهَا اِذْ لَمْ یَكُنْ یَفْعَلُوْنَ ۗ [بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تہ وبالاکر دیتے ہیں اور وہاں کے عزت دار لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے] — اور یہ جو دیوار کے دو ٹکڑے ہونے کے بعد بلند مقام ظاہر ہوا ہو سکتا ہے کہ تمہارا مبداء تعین ہو (جو کہ) اسم الہی کا ظل ہے اور یہ جو اس سے بلند نزدوسرا مقام ظاہر ہوا اسم الہی ہو جو کہ مبداء تعین کی اصل اور اسم کلی ہے کہ مبداء تعین اس کلی کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور تیسرا مقام جو کہ سابقہ مقام سے بلند تر نظر آتا ہے اس کی اصل ہے اور ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے اور چونکہ شان اور ذات کے درمیان اسم کے سوا پرہ نہیں ہے اس لئے آپ نے سنا کہ حجاب نہیں رہا یہاں ایک نکتہ ہے، جانتا چاہئے کہ بیہوشی حجاب چاہتی ہے جب حجاب بالکل اٹھ جائے تو بیہوشی نہیں رہتی۔ ع

تو عین ذات می نگری در تبسمی [تو مسکراتے ہوئے عین ذات کو دیکھتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ ”میں حلقہ میں بیٹھا تھا کہ صاحبزادہ گرامی فرماتے ہیں اکثر دوستوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، پھر فرمایا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے دوستوں نے اس سے عروج کیا، آپ لکھیں کہ عرش کے اوپر کونسا مقام ہے“ میرے مخدوم! یہ سوال اس شخص سے کرنا چاہئے کہ جس نے اس واردات کی خبر دی ہے، بہر حال ہم کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے عالم ارواح کا مقام ہے اور عالم ارواح مکانی و لامکانی کے درمیان برزخ ہے اور دونوں کا رنگ رکھتا ہے اس عالم میں قلب و روح و سر و خفی و اخفی پانچ لطیفے ہیں اور ان پانچوں میں سے ہر ایک لطیفہ ایک عالم ہے جو اس عالم سے جو کہ عرش سے نیچے ہے کسی گنا زیادہ ہے اور دائرہ امکان ان پانچ لطیفوں پر مشتمل ہو جاتا ہے اور سالک ان پانچوں لطائف کے طے کرنے پر فنا کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اس کے بعد کمالات الہی جل شانہ میں شروع ہوتے ہیں جو کہ بقا کا مقام ہے اور اس سیر کی انتہا کو علام الغیوب تعالیٰ شائد جانتا ہے اور یہ جو کہا ہے کہ انہوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، ہو سکتا ہے کہ مقام بنی اسرائیل مقام سر و خفی سے کنا یہ ہو کیونکہ بنی اسرائیل دو اولوالعزم پیغمبروں حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہما الصلوات والسلام کے تابع ہیں اور یہ دونوں لطیفوں کو ان دونوں پیغمبروں علیہما السلام کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، ولایت موسیٰ ستر کی ولایت ہے اور ولایت عیسیٰ خفی کی ولایت ہے اور ان دونوں ولایتوں سے گزرنے کے بعد اشقی کا مقام ہے

جو کہ ہمارے پیغمبر عالیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اخفیٰ کی ولایت ہے اور یہ جو اس کے بعد کہا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے انھوں نے اس سے عروج کیا ان دونوں کا نتیجہ ایک ہی ہے کیونکہ یہ دونوں ولایتیں بھی جو کہ مقام بنی اسرائیل سے کتایہ ہیں عرش کے اوپر ہیں اور ان سے عروج ممکن بلکہ واقع ہے والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۳۶

خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال رکال ہونے اور کمال کرنے کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ اعلیٰ کیفیات پر مشتمل تھا خوشی میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ تائبسویں شب کو تراویح میں قرآن مجید کا ختم سن رہا تھا کہ عظیم فیض و برکات نازل ہوئے، انھوں نے وجود بشری کو پوری طرح خالی کر دیا کہ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ اس قدر فیض و برکات نازل ہوئے کہ تمام خالی جسم کو بھر دیا احاطہ میں نہیں سماتے تھے، اتنا جانتا ہوں کہ جس وقت انوار کا ظہور ہوا تو انھوں نے بائیں جانب سے شروع کیا میں جس قدر گہری نظر سے دیکھتا تھا نور محض کے سوا کچھ نظر نہیں آتا تھا اس نور نے آفتاب کے طلوع ہونے کی مانند عالم کو احاطہ کر لیا۔ میرے مخدوم! اس جگہ کے بعض درویشوں نے بھی اسی رات میں عجیب چیزیں مشاہدہ کیں اور اس رات کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوئے اور ترقیات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ اب بھی فیضیاب ہوئے اور انوار تجلی کے پرتوں میں محو مستہذک ہو گئے۔

بلے ہر جا شود مہر آشکارا سہارا جز تھاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج ظاہر ہو جائے سہا (ایک ستارہ کا نام) چھپ جانے کے سوا اور کیا کر سکتا ہے]

جمال احدیت کا طلوع صفات بشریت کو فنا کرنے والا ہے اذ انجلی اللہ بشی مخضع لہ [جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ اس کے لئے ٹھک جاتی ہے] اور پھر آپ نے ان انوار کے ساتھ بقا حاصل کی اور عدم (فنایت) کے بعد آپ وجود مومہوب کے ساتھ متحقق ہو گئے اور اسی نور نے عالم کو احاطہ کر لیا۔

ع شکرانہ بدہ کہ خوں بہائے تو منم [شکرانہ ادا کر کہ تیرا خون بہا میں ہوں]

اس معنی کی تائید کرنے والا وہ مضمون ہے جو کہ اس آیت کریمہ میں **اَوْ مِنْ كَانْ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَا وَجَعَلْنَا لَهٗ نُورًا يَمْشِي بِرَبِّ النَّارِ** [کیا ایسا نہیں کہ وہ شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنا دیا اور ہم نے اس کو ایک ایسا

تر: یعنی ایمان) دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلا پھرتا ہے] — کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے چنانچہ (حدیث مبارکہ) الحق ینطق علی لسان عمر (حق عمر رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے] اس بات کی علامت ہے اور آیت مبارکہ (مَنْ مَثَلْتُمْ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِغَارٍ مُّتَّهًا) کیا اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کی صفت یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں ہے جن سے وہ نکلنے والا نہیں ہے] ابو جہل لعین کے بارے میں ہے۔ الحمد للہ سبحانہ کہ آپ نے ابو جہل کی ظلمتوں سے نکل کر انوارِ فاروقی کا سہارا پکڑا ہے۔ والسلام

## مکتوب ۱۳۷

شیخ جنید حقی کے نام ان کے حوال کی تعبیر اور ضروری نصائح و ذکر لطائف عشرہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔  
 (یہ فقیر) صد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب محبت کے طور پر بھیجا تھا اس نے خوش وقت کیا۔ آپ نے جو یہ حال دیکھا (اور) لکھا ہے کہ ”حضرت گنج شکر نے تمہارے لئے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے اور تیرے گناہوں کو بخش دے اور تم کو گود میں لیا ہے اور ملاقات کا سبب پوچھا ہے اور تم نے ان سے کچھ چیزوں کی درخواست کی ہے اور انھوں نے حکیمانہ طریقے سے جواب دیا ہے تم کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے ہیں اور تم ان کے گرد سات چکر لگا کر ان علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والتسلیمات کے قدموں میں گر پڑے ہو اور انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک کو تمہارے سر پر پلا ہے اور تم نے آنسو اور علیہ الصلوٰة والسلام کی خدمت میں بھی چند چیزوں کی درخواست کی ہے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب پروردہ رکنا ہے میں دیا ہے“ سب نیک و مبارک ہے، اپنے کام میں لگے رہیں اور ہر روز ترقی کے طالب رہیں اور آپ نے اسی حال میں جو کچھ محبت کے قاضی کے بارے میں التماس کی ہے اور کہا ہے کہ نیک ہے اور تہایت سخی ہے آنسو (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ سخاوت کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے قاضی مذکور کے بارے میں دعا کی اور اس کے لئے دین و دنیا کی مجموعی طلب کی، آنسو اور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰة والسلام نے فرمایا کہ جس شخص نے اسلام اور احکام شریعت کی عمدہ طریقے پر تعمیل کی اس کے لئے دین و دنیا واجب ہوگی۔ یہ دونوں اس قاضی کے لئے بڑی بشارتیں ہیں اور ان کی استقامت احکام شرعیہ کے بجالانے اور حسن اسلام پر محبت ہیں اگر وہ ایسا کرے دین و دنیا دونوں اس کی

ملکیت ہیں، اللہ تعالیٰ قاضی کو جزائے خیر دے اور دونوں جہان کی نرقیات سے نوازے کہ آپ جیسے درویشوں کی رجحانی خدائے جل و علا کے لئے کرتا ہے۔ آپ نے مشار الیہ کے بارے میں فاتحہ کی درخواست کی تھی، پڑھی گئی، امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی۔ اور یہ جو آپ نے سابقہ مکتوب میں لکھا تھا کہ (راقم) نفی اثبات کے ذکر میں مشغول ہے پچیس مرتبہ تک تکلف کے ساتھ کہتا ہے اور کبھی کبھی (بے تکلف) بھی کہا جاتا ہے: "میرے مخدوم! جس قدر تکلف و تشویش کے بغیر کہا جائے کہیں، کمیت (تعداد) سے کیفیت اور حصول اثر کی طرف زیادہ مشغول ہوں جو کہ ماسوا کی نفی ہوتا ہے کیونکہ نفی کرنے کا نتیجہ نفی ہوتا ہے اس قدر ہے کہ ذکر کہنے میں رکیں نہیں جلدی جلدی کہیں اور تیزی کے ساتھ خیال کریں، خیال ایک لمحہ میں زمین سے سات آسمانوں تک پہنچ جاتا ہے اس صورت میں سہولت کے ساتھ بہت زیادہ کہا جاتا ہے بعض دوست ایک سانس میں ہزاروں تک پہنچاتے ہیں لیکن مدار کیفیت اور اثر کے حاصل کرنے پر ہے، دیگر آپ نے ذکر کے وقت خطرہ قلب کے دور ہونے کے بارے میں لکھا تھا، آپ جان لیں کہ ہر وقت اور ہر حال کہ جس میں خطرہ نہ آئے ایک نعمت ہے خاص طور پر ذکر کے وقت بہت بڑی نعمت ہے لیکن فائے قلب میں معتبر یہ ہے کہ خطرہ مطلق طور پر تمام اوقات میں دل سے دور ہو جائے اور ماسوا کو اس حد تک بھلا دے کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو دل میں لائے اور سالہا سال تک ماسوا کو یاد کرے تو یاد نہ آئے، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہوا ہے خوشی و غم و فکر و اندیشہ کچھ دل تک نہ پہنچے مستہلک کو کیا خبر اور مستغرق کو کیا شعور۔

آپ نے پوچھا تھا کہ "نفس کیا چیز ہے جو کہ یہ سب صفات یعنی امارہ و لوامہ و ملہمہ و راضیہ مرضیہ رکھتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ نفس کو مارنا چاہئے، نفس کو مارتے کے بعد کیا چیز باقی رہتی ہے کہ (جس سے) آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو کیونکہ معرفت نفس سے تعلق رکھتی ہے اور روح و نفس متحد ہیں یا نہیں اور دونوں جات پر بزرگوں نے شبہات (قائم) کئے ہیں، و من عرف نفسه فقد عرف ربه اور جس نے اپنے نفس کو پہچانا تو ضرور اس نے اپنے رب کو پہچان لیا اس سے مراد نفس کا پہچانا ہے یا نفس کا مرنہ! آپ جان لیں کہ آدمی دس لطیفوں سے مرکب ہے پانچ لطیفے عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے، میں ان لطیفوں میں سے ایک نفس ہے اور نفس عالم خلق سے شمار کیا گیا ہے اور لطیفہ روح عالم امر سے، پس (یہ) دونوں لطیفے مختلف ہوئے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ تمام لطائف کی طرح جدا معاملہ ہے اور ہر ایک کی ولایت و سیر و سلوک جدا ہے اور جس کسی نے متحد کہا ہے وہ کام کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اور نفس امارگی کی حالت میں بھی اور اطمینان کی حالت



میں بھی لطائف کا سردار ہے اور لفظ اُنکے سے بھی ہر شخص کی مراد وہی ہے اور وہ بالذات آسمانی احکام کا منکر ہے اور باہمت (میں پن) و خودی و رفعت پسندی اور تکبر کرنا اس کی ذات میں ودیعت ہیں اور وہ برائی اور بدکاری کی طرف بہت ہی زیادہ امر کرنے والا ہے حدیث قدسی میں آیا ہے عاد نفسک فاغما انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس سے دشمنی کر پس بیشک وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے] صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلتا اور اہل اللہ کی خدمت کرنا، اس (نفس) کی اصلاح اور اُسے مطیع کرنے کے لئے ہے جب اللہ جل شانہ کے فضل سے نفس اپنی صفاتِ رذیلیہ سے خالی ہونے لگتا ہے اور اسلام (قرمانبراری) قبول کر لیتا ہے تو لو اُمہ ہو جاتا ہے اس کے بعد ملکہ پھر بتدریج فنا کے کامل و نقیضہ المل کے واسطے سے مٹتے ہو جاتا ہے اس وقت وہ اپنے مولا (اللہ تعالیٰ) سے راضی اور مولا اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اپنے جبلِ مرکب سے جو کہ وہ رکھتا تھا نکل کر اللہ جل شانہ کی معرفت و قرب تک پہنچ جاتا ہے پس یہ سب نفس کی صفات ہیں جو کہ اس پر بدلتی ہیں اور نفس کا مارنا اور اُس کا مرنے جانا اس کا صفاتِ رذیلیہ سے نکل جانا ہے پس وہی نفس ہے جو کہ بعد و دوری کے بعد قرب و معرفت سے مشرف ہو جاتا ہے اور یہ جو وارد ہوا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] (اس سے) مراد نفس کا پہچانا ہے اور نفس سے مراد ذاتِ انسان ہے جو کہ دس لطائف سے مرکب ہے اور ہو سکتا ہے کہ لطیفہ نفس (مراد) ہو جو کہ انسان میں عمدہ ہے یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو یا اپنے لطیفہ نفس کو اس کی عمدیت ذاتی کے عنوان کے ساتھ پہچان لیا یعنی دیکھ (اس کی ذاتِ عدم پر اور کمالات و جوری اس میں عاریتی اور مرتبہ و خوب سے استفادہ کئے ہوئے ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کی صفات و کمالات کے ظلال ہیں پس جس شخص نے اپنے آپ کو ظلیت کی صفت کے ساتھ (اور) اصل کو اصالت کے عنوان کے ساتھ پہچانا وہ ظل سے اصل کی طرف روڑا (اور) اُس نے معرفت کی طرف راستہ پایا کیونکہ ظل سے اصل کی طرف شاہراہ ہے اس وقت وہ انسانی کمال کو پہنچا اور جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا اس نے دیکھ لیا۔ مولوی (رومی) قدس سرہ کا شعر ہے

چوں بدانتی کہ ظلی کیستی فارغی گر مُردی و کز یستی

[جب نہ جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہو یا زندہ ہو تو بے فکر ہے]

ہو سکتا ہے کہ من عرف نفسه سے مراد نفس کا مرنے ہو یعنی جو شخص کہ اپنے نفس کی فنا سے حقیقی کے ساتھ فانی کر دیتا ہے وہ حق جل و علا کی معرفت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے کہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ شرع شریف میں بندہ کو فاعلِ غنا رکھا گیا ہے اور حالانکہ نصوص

(آیات) واحادیث میں آیا ہے: مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ  
 شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے تو اس کو گمراہ کرنے والا کوئی نہیں ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اس کو  
 ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے (يَضِلُّ بِهٖ نَشِيْرًا وَيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا) اس کے ساتھ بہت سے لوگ گمراہ  
 ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ بہت لوگ ہدایت پاتے ہیں، ایمانِ رحمن (اللہ تعالیٰ) کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں  
 کے درمیان ہے، اور اس کا قدر خیر و شر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے پس اُس ذات کی قسم ہے جس کے  
 سوا کوئی معبود نہیں کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص ضرور اہل جنت کے عمل کے مطابق عمل کرے گا یہاں تک  
 کہ اس کے اور اُس (جنت) کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جائے گا پھر اس پر کتاب (نوشتہ تقدیر)  
 سبقت کرے گی تو وہ اہل جنت کے مطابق عمل کرے گا اور اس میں داخل ہوگا۔

۲۲۹

میں کہتا ہوں کہ سوال کا اصل یہ ہے کہ اہل شرع بندہ کے لئے اختیار کو ثابت کرتے ہیں اور

یہ آیات واحادیث اس کے خلاف حکم کرتی ہیں اور اختیار کا سلب ہونا ظاہر کرتی ہیں اس لئے باہم تضاد  
 ثابت ہوا۔ جواب کوئی تضاد نہیں ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ شک نہیں کہ ہدایت دینا اور

۲۳۲

گمراہ کرنا خاص اُس تعالیٰ شانہ کا فعل ہے، خیر و شر، ایمان و کفر، طاعات و معاصی میں سے جو کچھ بھی  
 ہے سب اس سبحانہ کے ارادہ کی تقدیر سے ہے جیسا کہ آیات واحادیث اس پر دلیل ہیں اور وَاللّٰهُ

۲۳۷

خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا) کی دلیل سے بندہ کے افعال  
 کا قائلِ حقِ جل و علا ہے نہ کہ بندہ جیسا کہ معتزلہ نے مانا کیا ہے اور وہ گمراہی کے بیابان میں (مگر دان)

رہ گئے ہیں، اور نیز ہم بدیہی طور پر جانتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل میں مجبور نہیں ہے جیسا کہ جبریت نے کہا ہے  
 اور وہ گمراہ ہو گئے ہیں کیونکہ حرکت برائے گرفت اور حرکتِ رعشہ میں فرق ضروری ہے (کہ پہلی اختیاری

اور دوسری غیر اختیاری ہے) اور مکلف بنانے اور دائمی ابدی عذاب دینے کا حکم جبر (مجبور ہونے) کی نفی  
 کرتا ہے اس کے باوجود کہ حق تعالیٰ نے عذاب و ثواب کو بندوں کے عمل کے ساتھ وابستہ فرمایا ہے

اور فرمایا ہے جَزَاءٌ يَّمَا كَانُوا يَعْمَلُوْنَ (یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے) پس معلوم ہوا کہ بندہ کو اپنے فعل میں  
 کچھ دخل ہے اور اس کو کسب کہتے ہیں اگرچہ فعل کا پیدا کرنا حق تعالیٰ (کی طرف) سے ہے، بندہ کو ارادہ

و اختیار دیا گیا ہے لیکن بندہ کو اس کے ارادہ کے ساتھ آزاد نہیں چھوڑا گیا ہے بلکہ احکامِ شرعیہ کا  
 مکلف بنایا گیا ہے) مکلف بنانے اور عذاب و ثواب دینے کا مدار اسی ارادہ کے استعمال پر ہے بندہ

کے ارادہ کو استعمال کرنے کے بعد فعل کی پیدائش حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ پس (مذکورہ) آیات  
 احادیث (افعال کی) پیدائش کے اعتبار سے ہیں اور اہل شرع کا قول کسب کے اعتبار سے ہے جو کہ

ارادہ کے استعمال سے عبارت ہے۔ اگر لوگ یہ کہیں کہ حق سبحانہ نے ازل میں علم قدیم سے جان لیا ہے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں طاعت و معصیت کا فلاں کام کریگا تو چاہئے کہ اس شخص سے وہ کام ضرور وقوع میں آئے اور وہ مجبور ہو کیونکہ اگر وقوع میں نہ آئے تو اللہ عزوجل کا علم جہل میں بدل جائے اور یہ محال ہے ہم کہتے ہیں کہ علم وقوع کے تابع ہے (علم نے) وقوع ازل کے مطابق اس کے ساتھ تعلق پکڑا ہے اور یہ اختیار کے منافی نہیں ہے، اگر کہیں کہ طاعت و معصیت سب ازلی تقدیر و ارادہ سے ہے تو پھر اختیار کہاں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ازل میں تقدیر و ارادہ (الہی) اس طرح جاری ہوا ہے کہ فلاں شخص اپنے اختیار سے یہ کام کریگا یہ اختیار کو ثابت کرنے والا ہے نہ کہ اس کی نفی کرنے والا، اتنا ہے کہ یہ اختیار اس سے وقوع میں آنا چاہئے تاکہ تقدیر ازل کے خلاف واقع نہ ہو جیسا کہ حدیث فی سبق علیہ الكتاب فی جعل الخیر پس کتاب (نوشتہ تقدیر) اس پر سبقت کرتی ہے پس وہ عمل کرتا ہے الخیر اس معنی پر دلالت کرتی ہے یعنی ارادہ قدیم سے (بندہ) کے اختیار کے ساتھ اس (بندہ) پر سبقت کرتا ہے الخیر، اور یہ جواب پہلے سوال کا جواب ہے جو کہ علم قدیم سے ملتا تھا، یہ ہے اس مقام میں کلام کی غایت اور غیب کا علم العزیز العلام (اللہ تعالیٰ) کو ہے۔

۲۳۵

میرے مخدوم! قضا و قدر کا مسئلہ دقیق مسائل میں سے ہے ہر شخص کی سمجھ اس مسئلہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اس مسئلہ کی حقیقت کو جیسی کہ ہے حضرت علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی بہتر جانتا ہے، مجمل طور پر اس قدر ایمان لانا چاہئے کہ اس (بندہ) کی قدر خیر و شر اللہ تعالیٰ (کی طرف) سے ہے اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اگر وہ اعمال خیر ہیں تو (بدلہ) خیر ہوگا اور اگر شر ہیں تو (بدلہ) شر ہوگا، اس پر ہمیں زیادہ غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علم کو حق سبحانہ کے سپرد کرنا چاہئے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی بسر کرنی چاہئے، اگر ایسا نہ کرے تو زندہ سرکش ہوگا اور مختلف قسم کی سزاؤں کا مستحق ہوگا۔ ہم یہی طور پر او اپنے وجدان سے یہ پلتے ہیں کہ ہم کو اس قدر قدرت دی ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں اور گناہ کو بغاوت و سرکشی سمجھتے ہیں، رَبَّنَا إِنَّمَا نَزَّلْنَا الذِّكْرَ رَحْمَةً وَرَحْمَةً وَرَحْمَةً لِّتُنذِرَ أُمَّمَ النَّاسِ لِيُذَكَّرُوا

۱۸

## مکتوب ۱۳۸

حاجی سلیم علی کے نام تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَلِیِّ مُحَمَّدٌ عَلِیٌّ جَبَّارٌ عَلِیٌّ جَبَّارٌ عَلِیٌّ جَبَّارٌ عَلِیٌّ جَبَّارٌ  
علی سید الوری امام التقی صاحب قلوب قوسین اوداقی وعلی اللہ و صحبہ البررة النقی،

مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے حاجی احمد نرک کے ہمراہ اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے آتش شوق کی شدت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس آگ کو مشتعل کرے اور محبت کے شعلے کو سر بلند کرے تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہا کر دے اور ذات و صفات کی اقرابت تک پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ایک مدت ہوئی کہ ہم یک رنگی کے سمندر میں مستغرق ہو گئے ہیں جو کہ میرنگ ہے اور تمام موجودات اس میں مثل حباب ظاہر ہوتی ہیں، اُس تعالیٰ شانہ کی بارگاہِ قدس بے پایاں سمندر ہے کہ تمام اشیاء اس میں قانی ہیں ان سب کا دیکھنا اور سننا اسی سے ہے کوئی دوسرا نظریں نہیں آتا" میرے مخدوم! یہ حال اعلیٰ ہے اور جمع کے مقام سے پیدا ہوا ہے، اس عنایت کا شکر یہ بجالائیں اور محبت کو بلند رکھیں اور جمع سے فرق بعد اجمع تک آئیں تاکہ مخلوق کو حق (تعالیٰ) سے جدا رکھیں اور حادث کو قدیم سے جدا پائیں ظل سے اصل کی طرف آئیں بلکہ اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیں اور شہود سے غیب کی طرف جائیں، احوال لکھتے رہیں اور دوستوں کو ایمان کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں اوقات کو ذرا و فکر کے ساتھ آباد رکھیں، کمرہٴ طاعات و عبادات کے معمولات کی ادائیگی میں چست باندھیں اور قبر و قیامت کا زادِ راہ تیار کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار سے منور رکھیں اور اس تھوڑی فرصت (عمر) میں مولائے حقیقی کو راضی کریں، طالبوں کی طرف توجہ سے دریغ نہ رکھیں اور ان کی ترقی کے خواہاں رہیں لیکن اُن کے آنے سے ڈرنے اور کانپتے رہیں ایسا نہ ہو کہ اس ضمن میں اس شخص (آپ) کی خرابی چاہی گئی ہو، بارگاہِ قدس میں التجا و آہ و تزاری کرتے رہیں اور خود بینی و غرور سے پناہ چاہیں۔

والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔

## مکتوب ۱۳۹

شیخ بائزید بہار پوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور جمع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور حالات قابلِ اطمینان ہیں۔ آپ نے جو قرآن مجید حفظ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے مبارک ہے، حق سبحانہ تکمیل کو پہنچائے اور اس کے فیوض و برکات سے بہرہ مند کرے، حفظ کرنے میں آیات کا جھنڈا تکرار کرتے ہیں تلاوت میں داخل ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ لذت یابی و شوق و مجمع گویا تلاوت میں

محدود ہو گئی ہے۔ ذکرِ نفی و اثبات اتنی لذت نہیں دیتا لیکن چونکہ ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے ہر روز پانچ چھ ہزار بار کہہ لیتا ہوں۔ میرے مخدوم! کلام مجید کی تلاوت کیوں لذت نہ بخشنے اور شوق کو زیادہ نہ کرے جبکہ قرآن اس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے کہ جس نے پردہ غیب سے تختِ ظہور پر جلوہ فرمایا ہے اور ہجرت زدہ مشتاقوں کو وصال کی بوعطا فرما کر اکامین اشتاق الی اللہ فلیستمع کلام اللہ [آگاہ] کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے پس اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سُنے [کی تو شجری کے ساتھ او] من ارادات یحدث ربہ فلیقرء کلام اللہ [جو شخص اپنے رب سے بات کرنے کا خواہاں ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھے] کے خردہ کے ساتھ بشارت دی گئی ہے صفت سے موصوف کی طرف راہ ہے اور کلام کو تکلم سے جدائی نہیں ہے۔

اندر سخنِ دوست تھاں خواہم گشت تا برب او بس زخمِ چو نش بخواند  
 [میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لبوں کو بوسہ دے لوں]  
 اور کلمہِ نفی و اثبات جو کہ کلمہ توحید ہے دوسرے فائدے رکھتا ہے، باطن کو پاک کرتا ہے اور متفرق تعلقات کا جو کہ بشریت کے لوازم سے ہیں ازالہ کرتا ہے بلکہ وجودِ بشریت کو جڑ سے اکھاڑتا ہے اور فنا تک پہنچاتا ہے اور بقا تک رہنمائی کرتا ہے اور ظل سے اصل تک لیجاتا ہے اور اصل سے دوسری اصل تک اور اس اصل سے تیسری، چوتھی اور پانچویں اصل تک (اور) الی ماشاء اللہ (جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے) متحقق کر دیتا ہے۔ اور آپ نے مطلوب کی عظمت و کبریا کی متعلق اور اپنی بے استعدادی و ناامیدی و عاجزی و حیرت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہو ابیشک ممکن واجب سے کیا پائے اور مفید سے مطلق کو پانے کی استعداد کہاں سے لائے جہاں تک بھی جائے قید سے رہائی نہیں پاتا اور امکان کے دارغ سے داغدار ہے ما بالذات لا ینفک عن الذات [جو ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتا ہے] قرب و وصل کے لئے مناسبت کا پایا جانا ضروری ہے اور تم جس کے درپے ہیں وہ تمام مفقود ہے پس ناامیدی ہر حال میں نقدِ وقت ہوگی اور عاجزی و نادانی حاصل (ہوگی) کسی نے خوب کہا ہے۔

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت ہجر شب من سحر ندارد  
 [سب لوگ وصل کی صبح کو تلاش کرتے ہیں (لیکن) میں ہوں اور ناامیدی کی شام ہے کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں میری رات صبح نہیں رکھتی]۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

# مکتوبات ۱۲

حضرت ابشاں (عروة الوثقی) کے برادرزادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فرائض و قرب نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: فرزند اعز شیخ خلیل اللہ  
 استقامت کے ساتھ رہیں اور ہمیشہ ترقی میں ہوں، چند سطریں قرب فرائض و قرب نوافل کے بیان اور  
 بعض شبہات کے حل میں جو کہ اس مقام میں کھٹکتے تھے لکھی جاتی ہیں، ہوش کے کان سے سنیں، حدیث قدسی  
 میں وارد ہوا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست کے ساتھ دشمنی کی تو میں اس سے جنگ کا اعلان کرتا ہوں  
 اور میرا بندہ میری طرف اور کسی چیز سے قرب حاصل نہیں کرتا جو اس چیز سے زیادہ محبوب ہو جس کو میں نے  
 اس پر فرض کیا ہے اور بندہ ہمیشہ نوافل کے ساتھ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کی محبت  
 کرنے لگتا ہوں، پس جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے  
 اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے  
 اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں ضرور اس کو  
 عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں ضرور اس کو پناہ دیتا ہوں۔ اس کو امام بخاری نے  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ "صوفیائے کرام جنہوں نے کہ اذکار و اشغال اختیار کئے ہیں اور ریاضتوں اور  
 چلوں کو انتخاب کیا ہے اور ترقیوں کے حصول اور مقامات و معرفت و فنا و بقا تک پہنچنے کو اس سے  
 وابستہ کیا ہے اور طالبوں کی تربیت اور مریدوں کو سلوک طے کرنا ان امور کے ذریعہ کرتے ہیں اور ان کے  
 ساتھ وابستہ تصور کرتے ہیں اور اسی طرح توجہات جو کہ وہ مریدوں پر کرتے ہیں اور صحبت کی ترغیب  
 اور آداب کی رعایت پر شوق دلاتے ہیں اور انہوں نے کام کا انداز ان امور پر رکھا ہے یہ سب نوافل کی  
 قسم سے ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کے طریقہ کا اختیار کرنا اور سپر و مرشد کی طلب جو قرب و وصل کا  
 ذریعہ ہے یہ بھی نوافل کے دائرہ میں داخل ہے پس مقامات کا حاصل ہونا اور معرفت کے درجات  
 تک پہنچنا نوافل پر موقوف ہے نہ کہ فرائض پر کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی شخص مذکورہ امور کو بجالائے  
 بغیر محض فرائض کے ادا کرنے سے قرب و معرفت کو پہنچا ہو ورنہ چاہئے کہ عوام بھی جو کہ فرائض کے ساتھ  
 توفیق دیتے گئے ہیں عارفین و مقربین ہوں حالانکہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ

محبوب ترین اعمال جو قرب بخشے ہیں فرائض ہیں پس جو قرب کہ فرائض پر مرتب ہوگا وہ قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہوگا اور صوفیہ کے طریقہ پر چلنے اور ان کے اذکار و اشغال کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ قرب فرائض قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہے لیکن فرائض اس وقت قرب بخشے اور ترقیات کا پھل دیتے ہیں جبکہ مذکورہ امور بجالائے جائیں ورنہ فرائض ابراہیم کے اعمال میں داخل ہوں گے نہ کہ مقربین کے اعمال میں پس ان نوافل کا اذکار یا قرب فرائض کے ظہور کے لئے شرط ہوگا جیسا کہ وضو نماز کے لئے (شرط ہے) جب تک اذکار و اوراد اور ظاہری پیر کو اختیار کرنا اور اس کے آداب کی رعایت وغیرہ جو کہ سلوک کے راستہ میں ضروری ہیں نہ بجالائے اور باطن کی پاکی ان کے وسیلہ سے حاصل نہ ہو جائے قرب فرائض کی لیاقت پیدا نہیں کرتا اور ولایت خاصہ سے مشرف نہیں ہوتا، اگر کہا جائے کہ طہارت باطن فنا کے ساتھ وابستہ ہے اور اس گروہ کے نزدیک قرب نوافل فنا کرنے والا نہیں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کمال طہارت جو کہ ماسوا سے کلی انقطاع ہے اگرچہ فنا سے وابستہ ہے لیکن اس کے مبارکات جو کہ تعلقات کا منقطع کرنا ہیں ان نوافل کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس قطع تعلقات کو سلوک کہتے ہیں اور سیرالی اللہ سے موسم کرتے ہیں اور جب سیرالی اللہ آخری نقطہ تک پہنچ جاتی ہے اور وہ ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے تو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور سیر فی اللہ جس کو جذبہ کہتے ہیں کی ابتدا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ ولایت میں پہلا قدم رکھتا ہے اگر کہا جائے کہ اوپر کے کمالات کا حصول اور ولایت کے درجات اور قرب کے دقائق میں ترقی بھی اعمال صالحہ یعنی کلمہ طیبہ و تلاوت قرآن وغیرہ کے بجالاتے سے وابستہ ہے جو کہ نفلی اعمال میں سے ہیں پس ان اعمال کا کمال سیرالی اللہ تک پہنچنے پر ختم نہیں ہو جاتا، یہی کلمہ طیبہ ہے کہ جس کے توسط سے اصول کو طے کرتے ہیں اور ایک اصل سے دوسری اصل تک اور وہاں سے اور اوپر تک ترقی کرتے ہیں اور ۲۳۹

ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک اور ولایت کبریٰ سے ولایت علیا تک ترقی کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ اذکار و اعمال ولایت کے درجات کے لئے تمہیدات و مبارکات ہیں پس یہ اذکار جیسا کہ نفس ولایت کے لئے تمہیدات ہیں درجات ولایت کے لئے بھی مبارکات و تمہیدات ہیں۔ نیز یہ سوال کہ ولایت محض وہی چیز ہے اور اس کے مبارکات کسی ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے پس فنا و بقا کہ ولایت جس سے عبارت ہے وہی چیز ہوگی اس لئے فرائض و نوافل دونوں مبارکات میں داخل ہوں گے کیونکہ کسی امور میں اس صورت میں قرب فرائض کو فنا کرنے والا کہنا کس اعتبار سے ہوگا اور اگر اس اعتبار سے کہیں کما س عطیہ الہی کا پھل دینے والے ہیں تو دونوں قروں کے درمیان کیا فرق ہوگا کیونکہ قرب نوافل

جو کہ مباریات سے ہے اس عطیہ الہی کا پھل دینے والا ہے۔ جواب: نوافل مقدماتِ بعیدہ سے ہیں اور فرائض مقدماتِ قریبہ سے ہیں، وہ (نوافل) موانع کے دور کرنے کی مانند ہیں کہ تعلقات کو قطع کرنا ہی اور یہ (فرائض) ولایت کے حصول کا ذریعہ ہیں جو کہ عطیہ الہی ہے یعنی اُن (فرائض) کے بعد متصل ولایت حاصل ہوتی ہے) یہ (نوافل) استطاعت کی مانند ہیں جو کہ فعل سے پہلے ہے اور یہ (فرائض) اس استطاعت کی مانند ہیں جو فعل کے متصل ہے۔

## مکتوب ۱۲۱

شیخ محمد باقر لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم طہ حمد و صلوة و ارسالِ تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، اس میں مندرج تھا کہ اس زیادتے میں اپنے وجدان سے ایسا پائے کہ اسم الباطن مثلاً علیم و قدیر کی سیر میں ابتدا واقع ہوئی اور قلب کو ایک وسعت حاصل ہوئی ہے۔ میرے مخدوم! جواب لکھتے وقت اس معاملہ میں کچھ توجہ کی گئی اس کے ساتھ آپ کی کچھ مناسبت پائی، آپ کے عروج کا قصد دیکھا کہ آپ نے اس اسم کے ساتھ کچھ اتصال پیدا کر لیا ہے اور اس ولایت تک جو کہ ولایتِ علیا ہے کچھ وصول حاصل ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ اس ولایت سے جو کہ ملایا علی کی ولایت ہے کامل حصہ عطا فرمائے یہ مقام اگرچہ ولایت کا اعلیٰ مقام ہے حتیٰ کہ انبیاءِ علیم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت پر فوقیت رکھتا ہے اور اُن (انبیاء کرام) کی افضلیت نبوت کے راستے سے ہے اور قلب کی وسعت اس مقام میں اس وسعت زیادہ ہے جو کہ سابقہ مقام میں تھی کیونکہ وہ وسعت ذات کو ملحوظ رکھے بغیر اسماء و صفات و شیون و اعتبارات کی وسعت کے مطابق ہے اور اس وسعت میں ذات تعالیٰ ان کمالات کے ساتھ ملحوظ ہے، ان دونوں وسعتوں میں بہت فرق ہے اسماء و صفات کو ذات تعالیٰ کے بالمقابل کیا نسبت اور کیا شمار ہے۔ یہ جو آپ نے کبھی کبھی اپنے اعضا کو فقیر کے اعضا کا ظل پایا (فقیر سے) آپ کی کامل مناسبت کی خبر دینے والا ہے والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۲۲

شیخ ولی جہتی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم (یہ فقیر حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا آپ نے نماز کے اندر بدن میں ذکر سرایت کرنے کی بابت لکھا تھا بہت خوب ہے اس کو سلطان المذکر کہتے ہیں ہمت اس بات پر صرف کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور وسائل سے مقصد کی جستجو کریں۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں جمعہ کی راتوں میں سوتا نہیں ہوں، ان راتوں میں سے ایک رات دو تین گھڑی وقت باقی رہ گیا تھا کہ نیند آگئی، دیکھا ہوں کہ ایک سفید ریش شخص ظاہر ہوا اس نے کہا من عرف نفسه فقد عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا]۔ اس نے یہ کہا اور پوچھا کہ شیدہ ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا اور سہم گیا۔ اور آپ نے دوسرے جمعہ کی رات میں دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ<sup>۱</sup> [اور کیا تم اپنی جانوں میں نہیں دیکھتے ہو] لا یعرف الله غیر الله [اللہ کو اللہ کے سوا نہیں پہچانتا]۔ ایک اور حال میں جو آپ نے بہت سی چیزیں دیکھی ہیں اس دوران میں کوئی بزرگ فرماتے ہیں اس کلام قدسی پر عمل کرو کہ بیشک ابن آدم (انسان) کے جسم میں گوشت کا ٹوٹھڑا ہے اور اس کو ٹھڑے میں فواد (دل) ہے اور فواد میں ستر ہے اور ستر میں خفی ہے اور خفی میں اخفی ہے اور اخفی میں انا (نفس) ہے۔ اے سعادت آتارا یہ احوال مذکور کا پتہ دیتے ہیں اور انسانی کمال کی طرف دعوت دیتے اور معرفت کی طرف راستہ دکھاتے ہیں اور پہلے واقعہ میں گویا اثر سے موثر کی طرف جاتے اور نفس کے انقلابات سے اُس کے مقلب کی جستجو کرنے اور باطل سے حق کی جانب تفکر کرنے کی طرف اشارہ ہے اور دوسرا واقعہ شہود انفسی کی طرف اشارہ کرتا ہے خواہ ذات مطلوب کا شہود ہو یا مطلوب کی نشانیوں کا شہود ہو اور نیز عارف کی کُلّی فنا کی طرف اشارہ ہے معرفت وہی ہے کہ اپنے آپ سے اپنے ساتھ ہو اور عارف کو قنایت کے سوا اس سے کچھ نصیب نہ ہو، کسی نے خوب کہا ہے

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است [بارگاہ ذات حق سے حصہ قنایت ہے] <sup>۲۲۱</sup>

اور یہ جو کہا ہے کہ تم اس کلام قدسی پر عمل کرو یعنی عالم امر کے لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات کے ساتھ متحقق ہونا چاہئے کہ جن کی انتہا عالم امکان پر ختم ہوتی ہے، اس کے بعد عالم وجوب کے کمالات میں آغاز ہوتا ہے اور اخفی میں انا (نفس) ہے۔ میں اس طرف اشارہ ہے یعنی اخفی سے گذرنے کے بعد کمالات وجوب ہیں (پہلے) رواحوال میں سیر انفسی کی طرف اجمالی طور پر اشارہ ہے اور اس آخری حال میں اس اجمال کی تفصیل کی طرف اشارہ ہے یعنی عارف کمال وہ شخص ہے جو کمال لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات تک پہنچے اور ہر ایک کو طے کر کے عالم وجوب کی طرف پرواز کرے، اگر کہا جائے کہ عالم امر کے لطائف پانچ ہیں کہ جن میں سے ایک روح ہے اور اس حدیث قدسی میں روح کا ذکر

نہیں آیا۔ ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے فواد روح سے کنایہ ہو اور گوشت کا لوتھر اچو کہ قلب کی حقیقت جامعہ کا محل ہے اس کا بیان قلب کے بیان کی بجائے کافی سمجھ لیا گیا ہو والعمہ عند اللہ تعالیٰ [اور صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے]۔

ایک مکتوب سیادت مآب سید مبارک کے نام لکھ کر بھیجا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ دوسرا حال جو آپ نے دیکھا ہے اس کی تعبیر ظاہر ہے اور سلطانِ ذکر کی خبر دینے والا ہے کہ جس کی علامت آپ اپنے اندر بتا رہے ہیں، اے محبت اطوار! سابقہ احوال باوجود یکہ کمال کی طرف دعوت دینے اور معرفت کی طرف بدلانے والے ہیں بشرات ہیں اور تیزان کمالات کی استعداد کا پتہ دینے والے ہیں، امیدوار رہیں اور کوشش کریں کہ معاملہ قوت سے فعل میں اور کوشش سے آغوش تک آجائے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

## مکتوب ۱۲۳

محرر و ف کابلی کے نام ان کے (مکتوب کے) جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، مکتوب مرغوب جو آپ نے محبت کی وجہ سے بھیجا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے اس کیفیت کی خواہش کی تھی جو ظلال سے ماوراء ہے چونکہ آپ کی محبت کا رابطہ اس نسبت عالیہ والوں کے ساتھ درست ہے (اس لئے) امیدوار رہیں، فان المرء مع من احب [بس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے لکھا تھا کہ "امیدوار ہے کہ ظلال سے نکل آئے اور مطلوب حقیقی تک پہنچ جائے اور ایمان شہودی کے ثمر سے مشرف ہو جائے اور اس آگاہی سے جو کہ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے حضرت مولانا سعد الدین کا شعر "ی" سے حاصل کی تھی واقف ہو جائے" آپ جان لیں اولیٰ یہ کہ بندہ کو آرزو سے کیا کام، بندگی اس وقت درست ہوتی ہے کہ کوئی آرزو خواہش نہ رہے اور کوئی مراد و مقصود سینہ کی وسعت میں نہ رہے اور حق جل و علا کی مراد کے ساتھ قائم ہو جائے یعنی اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے علاوہ سالک کی مراد نہ ہو اور ارادہ کی صفت اس میں نہ رہے اگرچہ درجات و معاملات قُرب ہی کا ارادہ ہو، ایک بزرگ نے ایک سالک سے پوچھا ما ترید [یعنی تو کیا چاہتا ہے] اُس نے جواب میں کہا اريد ان لا اريد [میں چاہتا ہوں کہ میں کچھ نہ چاہوں] اُس بزرگ نے کہا یہ خود عین ارادہ ہے۔ دوسرے یہ کہ طالب کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ، کا فضل طلب کرے اور اپنی استعداد کے کمال کا خواہاں ہو اپنے کمال تک پہنچنے سے پہلے معین شخص کے کمال کی خواہش کرنا فضول بات ہے ہاں اپنی استعداد کے

مراتب حاصل کرنے کے بعد اگر دوسروں کے کمالات طلب کرے تو گنجائش رکھتا ہے جیسا کہ ماثورہ درودوں میں جو کماصلیت علیٰ ابراہیم و علیٰ آل ابراہیم انک جمید مجید [جیسا کہ تونے (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) اور آل ابراہیم (علیہم السلام) پر رحمت بھیجی ہے بیشک تو تعریف اور بزرگی والا ہے] وارد ہوا ہے وہ بھی اس بات کا پتہ دیتا ہے اور یہ جو قرآن مجید میں ہے، وَلَا تَمْتَنُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ مِن بَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ [اور جس چیز میں اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی آرزو مت کرو] مفسرین نے اس آیت کریمہ کی تفسیر دنیاوی مال و متاع سے کی ہے، تیسرے یہ کہ مولانا سعد الدین کا شعری درمیان کے دو واسطوں سے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے مرید ہیں حضرت خواجہ کا مولانا سے نسبت و آگاہی اخذ کرنا کس طرح ہوگا۔ چوتھے یہ کہ آپ نے دو مختلف آرزوئیں کی ہیں، آپ آرزو کرتے ہیں کہ ظلال سے نکل آئیں (اور) مطلوب حقیقی تک پہنچ جائیں اور پھر ظلال کی آرزو کرتے ہیں (اور) لکھتے ہیں کہ ایمان شہودی کے ساتھ مشرف ہو جائے کیونکہ ایمان شہودی مراتب ظلال سے وابستہ ہے مطلوب حقیقی شہود و مشاہدہ سے برتر ہے اس دائرہ علیا تک وصول ایمان غیب سے تعلق رکھتا ہے شہود و مشاہدہ سب ظلال سے متعلق ہیں والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوبات

سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله في المبدأ والمعاد والصلوة والسلام على رسولنا الماكلا مجد  
اما بعد، مکتوب گرامی نے مشرف کیا چونکہ دوستوں کی سلامتی پر مشتمل تھا اس لئے مسرت کا باعث  
ہوا، اوقات کو منضبط کرنے کی کوشش کریں اور باطن کی تعمیر اور اندرون کو باسوا سے خالی کرنا ضروری  
امور میں سے شمار کریں اور مولائے حقیقی کی رضامندی کو اہم مطالب میں سے سمجھیں اور وجود بشریت کی نفی کرنا اس  
راستے کے واجبات سے جائیں اور اللہ جل و علا کی رضامندی کا درپے تصور فرمائیں، کلمہ طیبہ پر اس قدر ہمیشگی  
کریں کہ اپنا کوئی نام و نشان نہ دیکھیں اور کوایدن کو اللہ اکا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کا مطالعہ کریں  
اس معنی میں نہیں کہ بندہ حق تعالیٰ ہو جاتا ہے بلکہ بندہ نہیں رہتا اور ذکر کی نسبت کی اس سے نفی ہو جاتی  
ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تکلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں  
کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ وجود بشریت کی نفی کرنا ایمان کا کمال ہے اور اعمال کی ایمان کے  
بالمقابل کچھ مقدار نہیں ہے، دوستوں سے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

## مکتوب ۱۲۵

مخدوم زادہ جامع کمالات صمدی و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا ہے اور فائے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے مع آن سرورین دنیا علی الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے ذکر قلبی کے جاری نہ ہونے اور یادداشت کے حصول اور اس کے زائل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا حضور و توجہ قلبی ذکر سے بالا والطف ہے اس ذکر سے اس بات کا کیا شمار کہ مذکور کا حضور ملکہ (صفت اسمی) ہو جائے اور وہ یاد کر دے یادداشت میں آجائے اگر اس وقت میں ذکر مفقود ہو جائے تو کیا ڈر ہے خاص طور پر جبکہ معاملہ فائے قلب تک جا پہنچے تو ذکر کا جاری ہونا درکار نہیں ہوگا کیونکہ ذکر مذکور کا وسیلہ ہے جب مذکور آگیا تو ذکر کی ضرورت جاتی رہی اور یہ فنا مذکور کا درجہ اور معرفت کی دہلیز ہے اور فائے نفس میں ذکر و توجہ و حضور کا زوال لازمی ہے اور تمام نسبتوں سے خالی ہونا ضروری ہے نسبتوں کے زائل ہونے اور صفات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر حضور و توجہ ہے تو خود بخود ہے عارف کو معدوم (نیست) ہونے کے سوا اس وقت میں کچھ نصیب نہیں ہی ذکر کہاں اور حضور کس کو ہے۔ اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور آپ فریاد کرتے ہیں یا رسول اللہ خذ بیدی یا شقیعہ المذنبین خذ بیدی (یا رسول اللہ میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اے شقیعہ المذنبین میرا ہاتھ پکڑ لیجئے) مبارک و بشارت ہے امید ہے کہ یہ دستگیری آخرت کی نجات کا وسیلہ ہو جائے اور درجات کے حاصل ہونے کا درجہ بن جائے۔ والسلام

## مکتوب ۱۲۶

۲۶۷

یز مخدوم زادہ عالی درجہ صاحب کمالات اصلیہ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم حمد و صلوة و ارسال دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہو

چاہئے کہ اسی طرح پر ظاہر و باطن کے احوال کے متعلق لکھتے رہیں کہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز فرض و نماز ہیجڑ میں کبھی ایک گونہ تلاوت و کیفیت پیدا ہوتی ہے اور تمام اعضا کو احاطہ کر لیتی ہے اس حال میں جی چاہتا ہے کہ نماز کو طویل ادا کرے اور صبح کے حلقہ میں بھی اکثر یہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اے سعادت آثار! جو تلاوت و کیفیت کہ نماز کی ادائیگی کے دوران خاص کر فرض نماز میں پیش آتی ہے بہت اعلیٰ ہے اور اس (صلوات و کیفیت) پر جو کہ نماز سے باہر پیش آتی ہے کئی درجہ فضیلت رکھتی ہے، نماز کو طویل قنوت (طویل قیام) کے ساتھ ادا کریں اور رکوع و سجود کو بھی طویل کریں اور کبھی زمین پر مصلیٰ وغیرہ کسی چیز کے حائل ہوئے بغیر نماز ادا کریں اور پیشانی کو مٹی کے ساتھ لگا دیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بتدہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو۔ اور کبھی صحرا کی طرف نکل جائیں اور جس جگہ کہ کوئی شخص نہ دیکھے خاک کے اوپر نماز کو طویل اور خشوع و رغبت کے ساتھ پڑھیں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب اور رغبت کرنی چاہئے اور کلمہ طیب کے تکرار پر حریص رہیں اور مرادات و تعلقات کی نفی کریں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہو جائیں۔ اور یہ جو آپ خود کو محض خالی پاتے ہیں اور قلبی ذکر کم محسوس ہوتا ہے اور اپنے آپ کو میلا اور مردود دیکھتے ہیں شاید کہ حقیقتِ عدیہ کے ظہور سے ہے کہ تعلقات کو رد (نفی) کرنے کے بعد سالک عدم صرف دیکھتا ہے اور خالی محض ہو جاتا ہے اپنے اندر ذکر و حضور کا احساس نہیں کرتا اور بصلاتی کی بو نہیں دیکھتا، میلا اور مردود جو کچھ (بھی) خود کو ثابت کرتے ہو بر محل ہے کیونکہ کمال اہل کمال کی طرف لوٹ جاتا ہے اور شر و نقص باقی (رہتا) ہے، والسلام

۲۲۵

## مکتوب ۱۲۷

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة دار سال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی عاقبت اور ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے، مکتوب گرامی پہنچ کر مسرت بخش ہوا، فقیران دنوں میں درد مفاصل کی وجہ سے بیمار تھا اب اللہ سبحانہ کے کرم سے رو بصحت ہے اور پہلے سے بہتر ہو کر ضروری فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ میاں محمد باقر خیر روز صحت میں رہا

بہت خوش کیا، اس راستہ کے بعض ضروری فوائد اخذ کئے اور تھوڑے عرصہ میں خوب ترقی کی ہے حق سبحانہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے۔ والسلام اولاً و آخراً میرے مخدوم و مکرم باسعادت آثار میاں محمد باقر کی درخواست پر کچھ توجہ تمہاری جانب کی گئی اس نواح کو آپ کے اوار کی شعاعوں سے روشن و متور پایا، اور دیکھا کہ وہاں کی مخلوق آپ کی طرف کچھ توجہ رکھتی ہے اس ضمن میں ایک خلعت نے بھی آپ کو احاطہ کر لیا ہے شاید کہ اس جگہ کے مدار ہوتے کا خلعت ہو، والعیب عند اللہ سبحانہ اور غیب اللہ سبحانہ کے پاس ہے) ربنا اتنا من لدنا رحمتاً وھی لنا من امرنا رشداً۔

## مکتوبات ۱۲۸

مولانا محمد حنیف کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارتِ عالی تحریر فرمایا۔  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو ہر اس چیز کو جانتا ہے جو زمین میں داخل ہوتی ہے اور جو اس میں سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اترتی ہے اور جو اس میں چڑھتی ہے اور وہ نہایت مہربان اور معاف کرنے والا ہے اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جن کی کتاب (قرآن مجید) نوریت و انجیل و زبور سے افضل ہے اور ان کی آل و اصحاب پر اٹھائے جانے اور جمع کئے جانے (یعنی قیامت) کے دن تک صلوة و سلام ہو، اب بعد گرامی نامہ جو آپ نے اس مسکن کے نام لکھا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دوستوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ آپ نے نسبتِ خاصہ کی خواہش کی ہے اور حاضری میں رہنے والے دوستوں پر رشک کا اظہار کیا ہے، میرے مخدوم! ہم نے آپ سے کسی چیز سے دریغ نہیں کیا ہے اور جن امور کی قدرت رکھتا ہوں ان میں کوئی کوتاہی نہیں ہوئی ہے اس کے باوجود دل آپ کی طرف متوجہ اور آپ کی ترقی کا طالب ہے۔ خطا لکھنے کا ارادہ کرتے وقت کچھ آپ کی جانب قدرے توجہ واقع ہوئی اور آپ پیش قیمت اعلیٰ خلعت کے ساتھ ظاہر ہوئے اور آپ کے انوارِ تمام عالم پر چھپائے اور آپ نے ایک گوتہ اتصال و الحاق فقر کی حقیقت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ترقیاں حاصل کی ہیں بعض آئینوں (ظہورات) کے امیڈوار ہوئے ہیں۔ آپ نے جو دوستوں کے بارے میں رشک کیا ہے، رشک خود محمود ہے لیکن آپ (بھی) کم درجہ نہیں رکھتے اور دوستوں میں ممتاز ہیں ہاں جو خصوصیات کہ بعض کو ان کی استعداد کی وجہ سے حاصل ہیں وہ دوسری بات ہے اور بحث سے خارج ہے ہر شخص استعداد کی خصوصیت کی وجہ سے کسی امر کے ساتھ مخصوص ہے۔ ع

ع ہر خوش پسرے را حرکاتِ دگر است [ہر اچھے بیٹے کی حرکات مختلف ہیں] جو چیزیں کہ اس وقت آپ کو حاصل ہیں اکثر طالبوں کا ہاتھ اُن کے دامن تک نہیں پہنچا اور جن امور میں جناب مہربانیت رغبت رکھتے ہیں اور جدوجہد کے ساتھ ان کے حاصل ہونے کے خواہاں ہیں مدت ہوگی نہ آپ ان کے ساتھ منصف ہیں بلکہ ان سے گذر کر ان سے زیادہ نازک اسرار سے جا ملے ہیں اور جو نصیحت نہ آپ (اپنے) ساتھیوں کے باعث رکھتے ہیں ممتاز ہے جو فیوض و برکات آپ کی صحبت میں ہیں ان میں کسی دوسرے کا شریک ہونا معلوم نہیں ہوتا، اجاب و مریدین آپ کے کمالات کے آئینے ہیں اور آپ کے عالی ہیں جو کہ مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہیں اور آپ کا حُسن ہے کہ اس نے اس لباس میں ظہور کیا ہے دوستوں میں دو شخصوں کے احوال جو آپ نے اس مکتوب میں درج کئے تھے ان کے مطالعہ نے بہت لطف اندوز و مسرور کیا اور باطنی لذتیں بخشیں اللہ عزوجل [اے اللہ! اور زیادہ قریب]۔ میر عبد اللہ کے احوال دوسرے دوست کی نسبت بلند و بزرگ ہیں لیکن استفادہ جانتا چاہئے کہ اس قسم کے امور جو طالبوں و پیش آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کی استعداد کے مطابق ہوتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انعکاس کے ذریعے سے آتے ہیں ان کی استعداد اس جگہ تک نہیں پہنچتی، جو کچھ بھی ہے بہت بڑی امت ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔

## مکتوب ۱۲۹

سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامداً و مصلياً، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہوتا تھا کہ ایک طرح کی ہستی باقی رہتی ہے اب یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نہ عین باقی رہتا ہے اثر۔  
 ع جوں من ہمہ معشوق شدم عاشق کیست [جب میں تمام معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہر]۔  
 اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لائیں اور عین و اثر کے نازل ہونے کو بہت بڑی سعادت سمجھیں اور اسلام حقیقی و اطمینان نفس کا وسیلہ جائیں، انسان کا کمال اسی محویت و فنایت میں ہے۔  
 مالک کی ہستی سے جہتد باقی ہے اور کمال و خیر کو جہتد اپنے اندر ثابت کرتا ہے اسی قدر نقص و شر کے ساتھ موسوم ہے اس کا کمال نیستی اور کمال کی نفی کرنے میں ہے اس کی بھلائی، بھلائی کے سلب میں ہر لیکن زوال و فنا کا کمال اس سے انانیت کے پوری طرح سلب ہونے میں ہے، اس وقت میں وہ

انا الحق نہیں کہہ سکتا کیونکہ یہ (ایسا کہتا) انانیت کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے، پس "میں تمام معشوق ہوئی" کیا گنجائش رکھتا ہے، بیچارہ جو کہ تمام تعلقات سے خالی ہو گیا ہے اور مراتب میں سے کسی مرتبہ میں ثابت نہیں ہے اور عدم محض اور نفی خالص کے ساتھ جا ملا ہے، وہ اپنے معشوق ہونے کا اثبات کس طرح کرے اور اپنے آپ کو عین مولیٰ کس طرح تصور کرے، وہ نفی و عدمیت کی ایک قسم کے ساتھ مطمئن ہے کیونکہ وہ اپنی بندگی کے ثابت کرنے سے ڈرا ہوا ہے جو کہ ثبوت کی آمیزش رکھتی ہے اور اپنی مولویت (مولا سے نسبت ہونے) کے ثابت کرنے پر کس طرح جرأت کرے اور ذاتی نقص و شر کے باوجود اپنے آپ کو معشوق کس طرح تصور کرے جو کہ ذاتی حسن و جمال کے ساتھ موصوف ہے، آپ نے لکھا تھا کہ کسی بزرگ نے کہا عرض قلندرانکہ فوق الوصل جوید [قلندروہ ہے جو کہ وصل سے اور پر تلاش کرے]

"وصل سے اوپر" سے کیا مراد ہوگی۔ میرے مخدوم! وصل دو ہوتے اور وصل کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے پس وصل سے گذر جانا چاہئے اور نفی صرف اور حیرت کی طرف آنا چاہئے جیسا کہ آپ نے خود کسی بزرگ سے نقل کیا ہے اور (اس کی) تعریف کی ہے

چوں وصل درنگجد ہجراں چہ کار وارد [جب وصل کی گنجائش نہیں ہو تو جدائی کا کیا کام ہے] والسلام

## مکتوبات

سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلياً، اللہ تعالیٰ نبی کریم اور ان کی بزرگ آل علیہ وسلم علیہم الصلوٰۃ والبرکات کے صدقے ہمیشہ ترقیات میں رکھے، گرامی نامہ جو کہ شوق و آرزو مندی کے اظہار پر مشتمل تھا خوشی بڑھانے اور شوق کو بچھڑانے والا ہوا، اپنے کام میں خوب مشغول اور ترقی کے امیدوار رہیں۔ جو حال کہ آپ نے دیکھا تھا اچھا ہے، شکر کریں کہ حق تعالیٰ نے آپ کو لعین (شیطان) کے جال سے محفوظ رکھا بلکہ غالب کیا امید ہے کہ اور بھی زیادہ محفوظ رکھے گا شیطان آفاقی کے شر سے بھی اور شیطان انفسی (کے شر) سے بھی۔ فرزند می محمد اسحق عاقبت کے ساتھ پہنچ گیا اور دوستوں کو مسرور و خوش وقت کیا، نوجوانی میں عجیب ہمت حاصل کی ہے حق سبحانہ اپنے کم سے صلح کے گروہ میں داخل فرمائے اور اس کی صحبت و محبت کی برکت سے ہم ہوس پرستوں کو ہوا و ہوس کی قید سے رہائی بخشنے انہ قریب بھیب [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے] اور چونکہ آپ فقرا کے ساتھ محبت استوار رکھتے ہیں اس لئے جہاں کہیں میں ان کے

۲۳۸



وص و برکات سے امیدوار ہیں المہمع من احب [ آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے ] اوقات  
عمور رکھنے میں کوشش کریں اور باقیات صالحات (باقی رہنے والی نیکیوں) کے حاصل کرنے میں حریص رہیں  
یستوں سے دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

## مکتوب ۱۵۱

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت پناہ! اس فقر (کی جانب) سے سلام عاقبت  
نام پڑھیں جو مکتوب کہ آپ نے محبت کے باعث بھیجا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی  
یہ ہے کہ آپ سلامتی کے ساتھ پہنچ گئے اور خلیفہ وقت کو تحریت سے دیکھا، آپ نے اہل زمانہ کی تائید  
ملت کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! اپنے آپ کو اچھی طرح رکھنا چاہئے اور مولائے محقق جلت عظمت  
و شہدایوں میں کوشش کرنی چاہئے، لوگ کسی طرح رہیں اگر آپ راہ راست پر رہیں تو ان کی غفلت  
اسی آپ میں سرایت نہیں کریگی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ**  
**بِذِكْرِكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَىٰ يَنْتَهِلِي اللَّهُ فَرَجَّحَكُمْ إِلَىٰ آيَاتِهِ وَالْوَالِدَاتُ أُمَّهَاتُكُمْ جِئْتُمْ بِهَدَايَةٍ**  
نوجو شخص گمراہ رہا اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپس جانا ہے [ہاں بیشک  
کرنا اور تنہائی اختیار کرنا اولیٰ ہے لیکن حکمت اور فتنہ کو برا نگینہ نہ کرنے کی رعایت کے ساتھ ہو،  
نے اکثر اوقات میں اپنے اندر خاص کیفیت کے پانے اور شرح صدر کی طرح جو کہ آپ اس سے پہلے  
تھے اطمینان نفس معلوم کرنے کے بارے لکھا تھا بہت لطف اندوز ہوا، اللہم زد آلہ اللہ! اور زیادہ قرآن  
م ہوتا ہے کہ ولایت کبریٰ انجام کو پہنچ گئی ہے اور اوپر کے مقام کے انوار و کمالات نے پرتو ڈالا اور  
کر دیا ہے ہم امیدوار ہیں کہ عنقریب اس مقام میں کامل طور پر دخول حاصل ہو جائے گا اور وہاں کے  
نوں سے تازہ پھول حاصل ہو جائیں گے اور اطمینان نفس اور اس مقام کے جو کہ معصوم بندوں  
توں) کا مقام ہے اور آیت کریمہ **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ**  
یہ ان کو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم دیا جاتا ہے  
کو بجالاتے ہیں [ان کی شان میں ہے، حاصل ہونے کی علامت گناہوں کا کم سرزد ہونا اور طاعت  
ات کی توفیق اور دار العز و دار دنیا سے کنارہ کشی اور دارالقرار (آخرت) کی تیاری ہے۔

برادر دینی محمد باقر نے آپ سے رضامندی کا بہت زیادہ اظہار کیا تھا ہم بہت مسرور ہوئے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے فقراء کی خدمت اور اہل اللہ کی رجحونی و رضامندی بہت بڑی سعادت ہے، دیکھئے کون صاحب نصیب اس کی طرف ہدایت پاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

## مکتوب ۱۵۲

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

صمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بور عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت افزا ہوا، سلامت اور استقامت کے ساتھ ہیں، آپ نے خاتمہ کے خوف کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ خوف ایک بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے کون سعادت مند ہے کہ جس کو اس خوف کے ساتھ توارتے ہیں اور اس درد میں مبتلا کرتے ہیں، اس (اللہ تعالیٰ) کے دوست اس درد میں گرفتار ہیں اور یہ ابہام (خاتمہ کا مہم ہونا) ان سے آرام و آسائش چھین لیتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات نماز میں عجیب لذت حاصل (اور) خاص کیفیت محسوس ہوتی ہے۔ کیوں ایسا نہ ہو جبکہ نماز مومن کی معراج اور دنیا سے آخرت میں جانا ہے، جو حالت کہ معراج کی رات میں پیش آئی تھی اس کا نمونہ نماز میں ہے، اقرب کا کمال یہاں (نماز میں) ہے اور حجابات کا دور ہونا اس مقام میں ہے جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے، یہ لذت یابی منتہیوں کی کیفیت ہے، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو لذت و کیفیت قرآن مجید کی تلاوت کے وقت میں پیش آتی ہے اس کیفیت سے زیادہ ہے جو کہ لسانی ذکر میں پیش آتی ہے اور بعض اوقات ایسا خیال میں آتا ہے کہ پڑھنے والا کوئی دوسرا شخص ہے میں طفیلی ہوں“ میرے مخدوم اتلاوت کے وقت قلب صفت کلام کے ساتھ متصف ہوتا ہے جو کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے اور معلوم ہے کہ صفت کو اپنے موصوف کے ساتھ کس قسم کا قرب و اتحاد ہے پس یہ کیفیت ولذت تمام کیفیات سے ممتاز ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

۲۵

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او یوسہ زخم چو نش بخواند

[میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا نا کہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب پر یوسہ دوں]

کبھی تلاوت کے وقت میں تلاوت کرنے والا اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علیٰ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درخت کی مانند پاتا ہے تلاوت کرتے والا گویا کوئی اور ہے اور اس کی زبان آگ سے زیادہ نہیں ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ حق (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے، نیز وارد ہوا ہے کہ

(حضرت) عمر رضی اللہ عنہ کے غصے سے ڈرو پس بیشک اللہ تعالیٰ اُس کے غصے کے ساتھ غصہ کرتا ہے آپ نے لکھا تھا کہ "ولایتِ کبریٰ کی کیفیت کے علاوہ ایک اور کیفیت اپنے اندر پاتا ہوں اور دونوں کیفیتوں میں نمایاں فرق ظاہر ہوتا ہے۔ اے سعادت آثار! فقیر نے اس سے پہلے ولایتِ کبریٰ کے ماسوا آپ کے بارے میں لکھا تھا اور اب بھی اوپر کی ولایت سے کچھ حصہ معلوم ہوتا ہے یہ یافتِ ربابا، اسی سے ہے اور چونکہ یہ ولایت ملایا اعلیٰ کی ولایت ہے جو کہ معصوم ہیں، کوشش کریں کہ پاکوں (معصوموں) کی صفت کے ساتھ موصوف ہو جائیں اور عصمت (پاکدامنی) ہے بہرہ ور ہوں — آپ نے اپنے مبارک تعین کے متعین کرنے اور نیز اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں کہ آپ کس نبی کے زیرِ قدم ہیں دریافت کیا تھا نیز لکھا تھا کہ "اپنے آپ کو لطیفاً اخفی کے انوار کے فیوض میں نہایت کامل مناسبت پاتا ہے اور اپنی ولایت کو اخفی کی ولایت پاتا ہے اور اس بات کے پانے میں ہرگز اور مطلق شک نہیں ہے۔" میرے مخدوم! یہ فقیر بھی آپ کی مناسبت اخفی کے ساتھ مخصوص سمجھتا ہے اور آپ کی ولایت کو (لطیفاً) اخفی کی ولایت تصور کرتا ہے اس لئے اس صورت میں آپ اپنے پیغمبر علیہ وعلیٰ آکہ الصلوٰۃ والسلام کے زیرِ قدم ہوئے اور آپ کا مبداء تعین صفتِ اجمالِ علم ہوا والعلم عند اللہ سبحانہ [اور علم اللہ سبحانہ کے پاس ہے] — آپ نے میرا سخن کی نوکری کے ترک کے بارے میں لکھا تھا الخیر فی ما صنع اللہ سبحانہ [خوبی بجانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] حق تعالیٰ فقرا کے عادات و اطوار پر استقامت عطا فرمائے، آپ بے چین نہ ہوں التائی من الرحمن [تاخیر رحمن اللہ کی طرف سے ہے] فقر اور اس پر استقامت بہت بڑی سعادت ہے، صابر فقرا کل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلسے ہوں گے، لیکن بہرہ چیز جو کہ حکمت اور اہل حقوق کی رضا کی رعایت سے واقع ہو وہ زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ والسلام

## مکتوب ۱۵۳

سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔

حانداد مصلیٰ، دلی دوستوں کا محبت آمیز و شوق انگیز مکتوب مسرت افزا اور لذت بخش ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ جو محبت اس طرف منسوب ہے وہ اس محبت سے اوپر ہے جو کہ اس تعالیٰ شادہ کی مقدس بارگاہ سے منسوب ہے، اور اس کی وجہ سے اکثر خوف و خشیت میں رہتا ہے، اے سعادت آثار! جو کچھ آپ نے لکھا ہے میں توجیہات رکھتا ہے پہلی توجیہ ابتدائی حالت کے مناسب ہے اور دوسری توجیہ

توسط حال والوں کے مناسب ہے اور بتدیوں کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور میری توجیہ مشہدوں کا حال ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ جو محبت پروردگار کے ساتھ ہے وہ حق جہل و غلا کی محبت کا وسیلہ ہے اس معنی میں کہ جب تک اس محبت کو درست نہ کرے اس محبت تک جو کہ اصلی مقصود ہے نہیں پہنچتا کیونکہ ابھی وہ اس محبت کے قابل نہیں ہے پس اگر مطلب تک پہنچنے سے پہلے وسیلہ کو قوی تر پائے تو گنجائش رکھتا ہے اور اس محبت سے اور وہ محبت ہے جو سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اس لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فنا فی الشیخ فنا فی اللہ کی تمہید ہے اور تک نہیں ہے کہ فنا محبت کا نتیجہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو محبت عالم جون کے ساتھ متعلق ہے وہ عالم جون سے ہے اور جو محبت کہ بچوں سے متعلق رکھتی ہے وہ محبت بھی بچوں سے ہے کہ ایک دم سے بچوں کے دل میں نہیں آتی، پس اگر بچوں کی محبت کو بچوں پر غالب پائے تو گنجائش رکھتا ہے اگرچہ حقیقت میں بچوں کی محبت غالب ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ شوق و جوش اور چلانا چھونا اور رونا جو عشق مجازی میں ہے وہ عشق حقیقی میں کم ہوتا ہے کیونکہ وہ بچوں سے کچھ حصہ اور بے کیلی سے کچھ نشہ حصہ ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مرتبذات بخت تعالیٰ میں کسی چیز کے ثابت کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے ورنہ مرتبذات سے سب کے سوا عارف کا کچھ حصہ نہیں ہے، پس محبت کا ثابت کرنا بھی راہ میں رہ جانا؟ جو کہ مرتبہ صفات میں ہے اور اس بات کی تفصیل رسالہ مبداء و معاد سے معلوم کرنی چاہئے جو اس معرفت میں ہے جو کہ (حضرت عالی قدس سرہ نے) اپنی بات اور اجداد بصری کی بات کے درمیان فرق کے بارے میں فرمایا ہے۔ آپ نے اپنے باطنی احوال کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، ہم امیدوار ہیں کہ ولایت کبریٰ کا معاملہ انجام کو پہنچ گیا ہو گا اور آپ کی ولایت کے انوار اور اسرار روشن اور فائض ہو گئے ہوں گے، اس بارے میں غائبانہ توجیہ کی گئی اور آپ نے محسوس کی ہوگی۔ والسلام

## مکتوبات ۱۵۲

تیر سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اما بعد، مکتوب شریف پنچلہ دست بخش ہوا، آپ نے تعلق نوکری کے ترک ہوجانے کے بارے میں لکھا تھا ہزار شکوہ کے سہولت عافیت کے ساتھ میر ہوا، نیک و مبارک ہے، حق سبحانہ استقامت عطا فرمائے، آپ نے استقامت کے لئے فاتحہ دعا پڑھی تھی فاتحہ پڑھی گئی اور توجیہ کی گئی، آپ نے قلب کی وسعت کے بارے میں لکھا تھا اور یہ کیوں نہ ہو جبکہ

وہ یسعی (میری گنجائش رکھتا ہے) کے شرف سے مشرف ہوا ہے اور رحمن کا عرش بنا اور بزرگ جامع کہلایا اور مولیٰ جل شانہ کا مقام نظر قرار پایا ہے، انسان جو کہ نسخہ جامع ہے جو کچھ اس کی کلیت میں ثابت ہے وہ تنہا قلب میں ثابت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "جولت و حضور و جمعیت کہ فرض نماز میں ہے وہ فرض کے علاوہ میں نہیں و خاص طور پر سجدوں میں کہ ان سے سراٹھانا اچھا نہیں لگتا" بیشک نماز مومن کی معراج اور کمالِ قرب کا مقام ہے۔ رسولِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی راحت کو نماز میں تلاش کیا ہے اور قرآن عظیمی فی الصلوٰۃ [میری آنکھ ٹھنڈک نماز میں ہے] فرمایا ہے اور جولت کہ فرض نماز میں پیش آتی ہے غیر فرض پر کمالِ فضیلت رکھتی ہے، سجدہ کے بارے میں کیا لکھے، سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب کرنا اور اس پر ایسے ہونا چاہئے اور تیز آیا ہے کہ "بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے وہ اسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو" اور تیز وارد ہوا ہے کہ "بندہ سجدہ کی حالت میں سر کے زیادہ قریب ہوتا ہے" کبھی کبھی چاہئے کہ نماز مٹی پر کسی واسطہ (مصلیٰ وغیرہ) کے بغیر ادا کی جائے اور سجدہ کیا جائے اور نماز میں طویل قیام، طویل رکوع اور طویل سجدوں پر راغب رہیں اور نوافل میں اگر ہیں تو رکوع و سجدہ و قومس کی ماثورہ دعائیں پڑھیں، فقیر نے بھی ان دعاؤں کو احادیث کی کتابوں سے سالہ میں جمع کیا ہے اگر وہاں سے یاد کر لیں تو مناسب ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اگر حقیقت کعبہ معبودیت و مسجدیت کے اعتبار کے ساتھ مقید ہو جائے کہ اس حقیقت تک وصول کمالاتِ نبوت کے حاصل ہونے سے پہلے ہو کیونکہ کمالاتِ نبوت ہون و اعتبارات سے اوپر ہیں اور حالانکہ معاملہ برعکس ہے" میرے مخدوم! اس سوال کا جواب یہ ہے کہ جس کا ظاہر کرنا فی الحال مصلحت سے دور ہے مختصر طور پر اتنا لکھا جاتا ہے کہ کمالات کا نیت رکھنا ان اعتبارات سے ہے جو کہ ولایتِ کبریٰ میں داخل ہیں اور صفات کے اصول ہیں نہ کہ ملق اعتبارات، حضرت عالی (قدس سرہ) نے حقیقت کعبہ کو ایک جگہ سر اوقاتِ عظمتِ کبریائی عظمت و کبریائی کے سراپدے) لکھا ہے اور ایک جگہ نورِ صرف اور کسی جگہ اسی کو حقیقتِ احمدی دیا ہے اور یہ سب تعبیرات اعتباراتِ متنزلہ (نیچے درجے میں) ہیں اور کمالاتِ نبوت ان سے متنزلہ (نیچے کے درجے میں) ہیں۔ آپ نے اپنے مبداء تعین کی تشیخ اور اپنی ولایت کے تعین کے لیے میں پوچھا تھا انشا اللہ تعالیٰ (پہ فقیر) اس بارے میں غور کرے گا۔ اگر معلوم ہوا تو انشا اللہ تعالیٰ اطلاع دیگا۔

آپ کے والد شریف کی روحانیت کے لئے فاتحہ پڑھی اور ختم قرآن مجید کا ثواب بھی بخشا اور

قبولیت کا اثر ظاہر ہوا اور کچھ فرحت اُن میں ظاہر ہوئی اور نسبت کے دینے میں بھی توجہ کی اور اس کا اثر بھی ظاہر ہوا، والغیب عند اللہ سبحانہ اور غیب (کا حال) اللہ سبحانہ جانتا ہے [آپ نے اپنے آنے کے بارے میں پوچھا تھا، کیا مانع ہے، آپ کا گھر ہے لیکن دوستوں کے مشورہ و مصلحت اور اہل حقوق کی مرضی سے آئیں اس طرح پر کہ فتنہ کے بیدار ہونے کا باعث نہ ہو۔ اور جو حال آپ نے دیکھا ہے روشن و مبارک ہے۔ (یہ) سطور لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کو ولایت موسوی علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے اور (آپ کا) مبدأ تعین صفت کلام ہے، پھر بھی اس امر میں توجہ کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

## مکتوبہ ۱۵۵

فضائل مآب محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ کہ احوال ہر طرح سے خیریت کے ساتھ گزر رہے ہیں، دوستوں کی خیریت و جمعیت استقامت مطلوب و مامول ہے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے صفتِ علم اور حقیقتِ کعبہ کے ساتھ کچھ مناسبت لکھی تھی، صفتِ علم کے ساتھ کیوں مناسبت نہ ہو چکے آپ کے شیخ کا مربی وہی صفت ہے اور اسی درجے سے فیوض و برکات ہمیشہ پہنچتے ہیں اور ترقیاں پاتے ہیں اگر آپ نے ذاتی مناسبت کے بارے میں لکھا ہے تو نیک و مبارک ہے فقیر بھی انشاء اللہ تعالیٰ غور کرے گا اور رسم امید رکھتے ہیں کہ آپ حقیقت کعبہ ربانی سے بہرہ مند ہو جائیں اور اس کے انوار کے ساتھ متحقق و متور ہو جائیں۔ آپ نے لکھا تھا کہ مولانا احمد ریکی نے حضرت عالی (قدس سرہ) کی خدمت میں لکھا تھا "بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ آدمی جو کچھ کرے صاحبِ زباں کے حکم سے کرے تاکہ فائدہ دے اگرچہ شرع کے موافق کام ہوں" اگر یہ بات صحیح ہے تو تمام شرعی کاموں میں (آپ کے) فرمان کا امیدوار ہے حضرت عالی نے ان کو تحریر فرمایا کہ

لہ یہ عبارت حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ و فتاویٰ کے مکتوب ۲۵۴ میں درج ہے: "عارف صاحبِ زبان بمنزلہ مجتہد ہوتا ہے اور لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ لوگوں کو ان کی استعداد کے مطابق اور شرعی نافعہ کی اجازت دیتا ہے" حضرت موصوف کی اس عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مکتوب الیہ کے لئے کسی دوسرے شخص سے جو اس وقت صاحبِ زبان ہے اجازت حاصل کر کے اُن کو اجازت دی ہے، اس کے مطلب میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس وقت تک حضرت صاحبِ موصوف خود عارف صاحبِ زبان نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرا شخص تھا جس سے حضرت نے ان کیلئے اجازت حاصل کی ہے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت "اس وقت بھی صاحبِ زبان تھے لیکن حضرت موصوف نے اولیٰ لے کر امام صاحبِ زبان کے طریقہ کے مطابق حق تعالیٰ ثناء کی بارگاہ سے بطریق استخارہ یا انقیابا الہام وغیرہ اجازت حاصل کی ہوگی اور انشاء اللہ علم بلصواب (مستفاد از شرح ملذات فی حق تعالیٰ علیٰ کمالہ) اور یہی دوسرا احتمال قوی معلوم ہوتا ہے۔ (حرم)

”آپ کے لئے اجازت حاصل کر کے آپ کو اجازت دیدی، لیکن جان میں کفائدہ سے مراد خاطر خواہ فائدہ نہ کہ مطلقاً اور آپ نے بھی اس حقیر سے اجازت طلب کی تھی، میرے مخدوم! اگرچہ فقیر کی اجازت کو کوئی دخل نہیں ہے (پھر بھی) ہم نے آپ کو اجازت دی۔ والسلام

## مکتوبات ۱۵۶

۲۵۲

جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، جو مکتوب کہ آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ دید و دانش میں آتا رہا وہ سب اس کا غیر تھا، مطلوب حقیقی سے کوئی چیز ہاتھ نہیں آئی ہمیشہ عمر بے چینی میں گذرتی ہے اور رنج و اضطراب ہر وقت دامنگیر ہے۔ بیشک اسی طرح ہے ممکن واجب سے اور حادث قدیم سے اور چون بچوں سے کیا پائے، مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، ممکن و مقید جہاں تک جائے اور ترقیات حاصل کرے قید و امکان سے نہیں نکلتا اور جو باطلاق کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا۔

سید روئی ز ممکن در دوعالم جدا ہرگز نشد و اشرا علم  
[مکن سے اس کی سیاہ روئی دونوں جہان میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے اور اشرا بہتر جانتا ہے]  
اس لئے فقدان (گم کرنا) ہر وقت دامنگیر ہوا اور جدائی و ناامیدی نقد وقت ہوئی، کسی نے خوب کہا ہے۔  
سیر یوندریا ندارد یار چوں تو اں شد ز عمر بر خوردار  
[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا، عمر سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جاسکتا ہے؟]  
شیخ عطار فرماتے ہیں۔

نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر  
[کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب پیغمبر جیسی عظیم الشان ہستی کو فقر کامل (بشریت کی انقطاع) حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی اس کا رنج نہ کیا فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی قید سے رہائی پانا اور (واجب تعالیٰ کے ساتھ) متحقق ہے جو کہ حال ہے پس نایافت و فقدان ہر وقت حاصل زندگی اور عجز و حیرت شامل ہے، پس وصل و اتصال کس طرح اور وجود و حال کہاں ہے سیر و سلوک سے مقصود عجاہات کا دور ہونا ہے خواہ امکانی ہوں یا وجودی جو کما سما، وصفات و شیون و اعتبارات ہیں نہ یہ کہ مطلوب کو قید میں لے آئیں اور عنقا کو شکار کر لیں

لہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عروۃ الوثقیٰ میں سب سے بھی عارف صاحبِ زمان تھے لیکن کسب نفسی کباعث فنا اظہار نہیں فرمایا (منہرجم)

افسوس در افسوس ہم کبتک آب تمام اسراب سے تسلی حاصل کریں اور پوری صورت دیور پر فریقہ رہیں سے

بوقت صبح شہدہ پچوروز معلومت کہ باکہ باختہ عشق در شب دیکور

[تجد کو صبح کے وقت دن کی طرح معلوم ہو جائیگا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے] والسلام

## مکتوبات ۱۵۷

مجر شاہ گرز بردار کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور ارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے اس مسکین کے نام تحریر کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا عافیت و کجی کے ساتھ رہیں اور شریعت و سنت کے راستہ پر قائم رہیں اور ظل سے اصل کی طرف آئیں اور صفت سے ذات کی طرف مائل ہوں۔ آپ نے کسی چیز کے ساتھ بھی دل کا تعلق نہ ہونے اور اپنے آپ کو تمام ماسوا سے بیگانہ پانے اور غیروں کی محبت سے پورے طور پر بے تعلق ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا بکتی بڑی نعمت ہے کہ دل غیروں کی محبت سے منقطع ہو جائے اور غلبہ احدیت کثرت کے زنگار کو باطن کے آئینے سے پوری طرح دور کر دے اور اپنی محبت میں یکسو و یکرو بتارے اور یہ بے تعلق معرفت حاصل ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی، بزرگوں نے کہا ہے ”جنگ پلے رہانی نہیں پاتا“ معرفت ہی ہے جو کما اس کے بے تعلق اور رہانی کا ذریعہ بنتی ہے اور اصل ہے جو کہ ماسوا سے جدا ہونے کا سبب بنا ہے آپ نے لکھا تھا کہ ”اس سبب یابوسی و فراموشی و بیگانگی کے باوجود جو کچھ حاصل رکھتا تھا اس کو بھی اپنے اندر نہیں پاتا، خلوت خانہ انجیر سے خالی اور شاہی تخت آراستہ ہے بادشاہ کی ضرورت ہے میں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں۔“ عرض یہ ہے کہ اگر ہم اس طرف ہیں تو خود یہ نسیان کیا چیز ہے اور اگر اس طرف ہیں تو معشوق کہاں ہے ”میرے مخدوم! معشوق ہماری دید و دانش سے باہر ہے اور ہماری گفت و شنید سے برتر ہے جو کچھ ہمارے ادراک و فہم میں آتا ہے اور وہم و خیال میں سماتا ہے وہ نہیں ہے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے یہ سب غیر ہے، کلمہ کا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے، کسی نے خوب کہا ہے۔

گر معشوق خیالے در سراست نیست معشوق آن خیال دیگر است

[اگر تیرے سر میں معشوق کا کوئی خیال وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ) دوسرا خیال ہے]

اکابر کے طریقہ کا سلوک طے کرنے سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے تاکہ اسلام حقیقی صورت پذیر ہو جائے



اور شرک کے دقائق سے کچھ نجات حاصل ہو جائے اور نفسِ امارہ کی امانیت و بغاوت و سرکشی جو کہ اس کی ذات میں ودیعت کی گئی ہے زائل ہو جائے اور حقیقی فنا کے ساتھ مشرف ہو جائے اور اطمینان تک پہنچ جائے اور راضی و مرضی ہو جائے نہ یہ کہ مطلوب کو چال میں لائے اور عنقا کو شکار کرے۔ ع

عنقا شکار کس نہ شود رام باز چیں [عنقا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا چال اٹھالے] دوست چاہتے ہیں کہ معشوق کو آغوش میں لے لیں اور سمیرغ کو شکار کر لیں (یہ) مشکل کام ہے حادث قدیم کا کیا ادراک کرے اور مقید مطلق کا کیا احاطہ کرے، مقید جہاں تک جائے قید کو اپنے ساتھ لے جائیگا اور یہ عیب ہمیشہ اس کا دامنگیر ہوگا اور مطلق قیود سے پاک اور عیوب سے بری ہے پس اس کا طالب ہر وقت مجرنا امیدی کے ساتھ موضوع کرے۔

۵ سر پویندیا ندر د یار چوں تو اں شد ز بخت بر خوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا بخت سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جا سکتا ہے]

جو حصہ کہ عارف کو اس بارگاہِ عالی سے (حاصل) ہے وہ استہلاک و اضمحلال (فنا) ہے۔ ع

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است [حضرت ذات (تعالیٰ شانہ) سے حصہ فائیت (کا حصول) ہے]

اس کے حق میں کمال اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کے سلب (نفی) میں بھلائی ہے اگر کمال یا بھلائی کو اپنی طرف نسبت کرے تو خائن ہوگا اور (اپنے) مولا کے ساتھ ہمسری و شرکت کا دعویٰ کریگا۔ بیچارہ کہ جس کا کمال اور بھلائی کمال اور بھلائی کے سلب میں ہے اپنے صاحب کے کمال و جمال سے کیا ادراک کرے اور کیا پائے۔

گیرم کہ لغم خانہ ما یار خرامد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غم خانہ دل میں یار فروش خرام ہے (لیکن) اس دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہی والسلام اولاً و آخراً]



میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

صد و صلوة و ارسالی تسلیمات کے بعد عرض ہے، کام کی ذمہ داری یہ ہے کہ باطن ماسوا کی محبت و گرفتاری سے بلکہ غیر اللہ کی دید و دانش سے رہائی حاصل کرے اور ظاہر شرعی احکام سے آراستہ ہو، اس نعمت کا حاصل ہونا صوفیائے کرام کی خدمت کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی صحبت میں مطلب سہولت کے ساتھ میسر ہے اور اس کے بغیر مشکل ہے، شرعی احکام کے ساتھ پوری طرح آراستہ ہونا اور طاعات کی ادائیگی

اور مہیات سے اجتناب میں آسانی ہونا فائدے نفس کے ساتھ وابستہ ہے جتنک نفس بغاوت و سرکشی اور  
 امارگی کی اتانیت سے جو کہ اس کی فطرت میں و رعیت کی گئی ہے خالی نہ ہو جائے اور فرمان برداری اطمینان  
 تک پہنچے شریعت کی حقیقت کا حاصل ہونا صورت پذیر نہیں ہوتا، اطمینان سے پہلے شریعت کی صورت  
 اور اطمینان کے بعد حقیقت ہے اور صورت و حقیقت کے درمیان زمین و آسمان کا بلکہ اس سے بھی زیادہ  
 فرق ہے، شریعت کی صورت اہل ظاہر کے نصیب ہے اور اس کی حقیقت اہل حقیقت کے نصیب ہے،  
 ایمان کی صورت جو کہ عوام کو نصیب ہے اور اس کو ایمان مجازی کہتے ہیں زوال و خلل سے مامون نہیں ہے  
 المجازی یعنی [مجازی نفعی ہو جاتی ہے] آپ نے سنا ہوگا اور ایمان حقیقی جو کہ خواص و اہل حقیقت کا ایمان ہے  
 زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ** <sup>۱۳۴</sup>  
 [اے ایمان والو! اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ] میں گویا اس ایمان کی طرف اشارہ ہے اور قبا میں قدم جس قدر  
 راسخ ہوگا ایمان اسی قدر کامل ہوگا۔ (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان تمام امت کے  
 ایمان پر زیادہ ترجیح والا ہوا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کیونکہ ان کی فتا اکمل تھی اور ان کا تقویٰ  
 بہت زیادہ تھا حق تعالیٰ نے ان کو قرآن مجید میں آئنی (سنت زیادہ متقی) فرمایا جو شخص اتقی ہے وہ نص  
 کے مطابق اللہ کے نزدیک اکرم اور جو شخص کہ اکرم ہے وہ قرب کے مراتب میں سب سے زیادہ ہے اور نفین  
 ایمان قرب کے اندازے سے ہے اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان (حضرت صدیق اکبر  
 رضی اللہ عنہ) کی شان میں فرمایا "جو شخص یہ چاہے کہ کسی ایسے مرد سے کسی طرف دیکھے جو سطح زمین پر چل رہا ہو  
 تو اس کو چاہے کہ ابن ابی قحافہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کی طرف دیکھے بیشک وہ میت کامل تھے ورنہ  
 تمام صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحبت کے شرف سے اس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے  
 مُردہ تھے پس ان (صدیق اکبر) کی تخصیص اس صفت میں ان کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور ان کے  
 ایمان کے کامل ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ انہوں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) محض سنت ہی تصدیق  
 کی اور دلیل و معجزہ کے لئے احتجاج نہیں کیا، ان کی شان میں وارد ہوا **مَا ظَنَنْكَ يَا شَيْخَ اللَّهِ تَاللَّهِ مَا**  
 [تیرا ان دو (رسول اللہ و ابو بکر) کے بارے میں کیا گمان ہے جن کا تیسرا اللہ ہے] والسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اشاریہ

### مکتوب الیہم مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر

مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر کے مکتوب الیہم کی فہرست حروف تہجی کے اعتبار سے پیش کی جاتی ہے امید ہے کہ قارئین کرام پسند فرمائیں گے۔ (مترجم)

### الف

- |   |   |
|---|---|
| (۱۵) اسد اشرفیگ اول ۲۰۴                   | (۱) آدم تنوی (شیخ) دوم ۵۹-۴۳-۴۶-۴۷        |
| (۱۶) اسرائیل (سید) دوم ۹۱-سوم ۱۰۷-۱۱۶-۲۰۳ | (۲) ابراہیم خواجہ اول ۱۷۳                 |
| (۱۷) اسمعیل خاں بیگ (مرزا) اول ۲۰۹        | (۳) ابوالحسن (حافظ) سوم ۲۲-۱۱۹-۱۹۷        |
| اسلام خاں ملاحظہ ہو میرضیاء الدین حسین    | (۴) ابوالنیر شاہ آبادی (سید) دوم ۱۲۹      |
| (۱۸) اشرفیاد (مولانا) اول ۵۸              | سوم ۴۳-۲۰۱                                |
| (۱۹) ملیاس (شیخ) اول ۱۶۵                  | (۵) ابوالفضل کشمیری (مولانا) دوم ۲۳       |
| (۲۰) امام الدین پنجابی (شیخ) سوم ۹۲       | (۶) ابوالفیض کابلی دوم ۳۸                 |
| (۲۱) امان اشرفیہ شیخ حمید بنگالی (شیخ)    | (۷) ابوالقاسم (مخدوم زادہ) دوم ۱۰۲-۱۲۱    |
| سوم ۳۴-۸۱                                 | ۱۲۳-۱۲۹                                   |
| (۲۲) امان اشرفیہ پوری (مرزا) اول ۲۴       | (۸) ابوالقاسم بن محمد مراد لاہوری دوم ۶۱  |
| ۴۶-۱۸۶-۲۰۵-۲۲۷                            | (۹) ابو محمد لاہوری (ملا) سوم ۲۰          |
| (۲۳) امان اشرفیہ زادہ برہان پوری (خواجہ)  | (۱۰) ابوالمظفر برہان پوری (شیخ) دوم ۳۹-۷۱ |
| دوم ۹۲-سوم ۹۳-۱۲۶-۱۸۵                     | سوم ۵۲-۹۰-۱۲۵-۲۳۹                         |
| (۲۴) امان بیگ بدخشی                       | (۱۱) ابوالمعالی (مرزا) سوم ۱۷-۵۶-۱۰۱      |
| سوم ۱۶۷-۲۳۷                               | (۱۲) ابوالمکارم (شیخ) سوم ۱۵۳             |
| (۲۵) امیر خاں (سیادت پناہ) دوم ۱۰۰        | (۱۳) احمد بخاری (خواجہ) دوم ۳۲-۱۳۰        |
| (۲۶) امین قدیم دوم ۱۰۵                    | سوم ۶۸-۱۰۹-۱۲۴-۱۳۲                        |
| (۲۷) اتور نور سرائی (شیخ) سوم ۱۳۱         | (۱۴) اسد اشرفیگان (شیخ) اول ۵۰            |
| ۱۵۵-۲۰۴                                   |   |

(۲۲) جمال الدین (ملا) اول ۱۷۷-۱۸۱  
(۲۳) جنید جنتی (شیخ) دوم ۱۳۷

## ح

(۲۴) حامد (ملا) دوم ۲۶  
(۲۵) حبیب اللہ حصاری ثم البخاری (حاجی)  
دوم ۱۳۴-سوم ۵۷-۱۶۰-۲۳۰  
(۲۶) حسن (شیخ) اول ۱۵۹-  
(۲۷) حسن علی پشاوری (ملا) اول ۳۹-۶۱-۵  
۷۳-۹۸-۱۲۵-۱۳۲-۱۳۵-۱۳۹  
۱۷۸-۲۱۴-دوم ۱-۲-سوم ۱۱۵-  
(۲۸) حسین (حاجی) اول ۲۶-۱۵۳-۷۵  
-۱۹۹

(۲۹) حسین انخلوتی الرومی المدنی (شیخ) دوم ۲۰  
(۳۰) حسین منصور جالندری (شیخ) دوم ۹۲-۱۰۹  
۱۲۰-سوم ۳۰-۳۵-۹۹-۱۳۰-۱۶۴  
(۳۱) حمید احمدی (شیخ) اول ۹۲  
(۳۲) حیدر لاہوری (قاضی) سوم ۳۲

## خ

(۳۳) خالد سلطان پوری (شیخ)  
سوم ۲۰۸

خان محمد ملاحظہ ہو جان محمد  
خلیل اللہ ملاحظہ ہو محمد خلیل اللہ

## د

(۳۴) درویش محمد ریگی جالندری (شیخ) سوم ۵  
(۳۵) دوست محمد ریگی سوم ۱۹۰-۲۲۸  
(۳۶) دربار (خواجہ) اول ۱۰-۹۰

## ب

(۲۸) باقی بخاری (میر) دوم ۲۲  
(۲۹) بایزید (شیخ) ولد بدیع الدین سہارنپوری  
دوم ۲۲-۴۳-۷۴-۸۰-۸۵-۱۳۹  
سوم ۱۰۸-۱۵۲-  
(۳۰) بختاور خان سوم ۲۲۲  
(۳۱) بدریگ سمرقندی دوم ۹۳-سوم ۹۶  
(۳۲) بدر الدین سلطان پوری (شیخ) اول ۳۵-  
دوم ۷۵-۱۱۴-سوم ۶۵-  
(۳۳) برخوردار کابلی (مولانا) دوم ۱۰۶

## پ

(۳۴) پیر ترگوار والد ماجد حضرت مجدد الف ثانی قدس  
اول ۱-تا ۷-  
(۳۵) پادشاہ بختی (خواجہ) سوم ۸۳  
(۳۶) پایندہ محمد کابلی (صوفی) سوم ۱۸-۱۹-  
۱۷۸-۲۰۲-۲۱۲  
(۳۷) پیر محمد (حافظ) دوم ۹۰

## ت

(۳۸) تربیت خان اول ۱۶۴  
(۳۹) تیموریگ کلابی سوم ۸۲-۱۸۶-

## ج

(۴۰) جان محمد ریگی (خان محمد ریگی) کولابی دوم ۱۳۳-۱۵۴  
سوم ۲۶-۷۸-۱۱۴-۱۳۸-۱۴۸-  
(۴۱) جعفر خان (خواجہ جلال الملکی) سوم ۹۴-۹۸-  
۱۱۱-۱۲۳-

## ض

(۶۱) ضیاء الدین حسین (میر) ملقب بہ اسلام خاں و  
اول ۱۵ - ۱۶۹ - سوم ۱۲ - اول ۱۵ - اول ۲۱۸ د ۱۲۲

## ط

(۷۸) طاہر بخش جونیوری (شیخ) اول ۹۱  
(۷۹) طاہر بیگ (مرزا) - اول ۷۵ -

## ع

(۸۰) عادل بیگ سپر کابل بیگ - سوم ۱۳۵  
(۸۱) عارف کشمیری (قاضی) سوم ۵  
(۸۲) عارف لاہوری (مولانا) دوم ۸۲  
(۸۳) عباد اللہ ولد قاضی محمد زاہد کابلی (میر) - اول ۲۱۰ - ۲۳۹  
(۸۴) عبد الاحد وحدت (حضرت شاد گل) دوم ۱۱۹ -  
سوم ۲ - ۱۳۰ - ۱۶۸ - ۲۰۵ - ۲۲۸  
(۸۵) عبد الجلیل دہلوی (حافظ) سوم ۱۳۱ - ۱۹۱ -  
(۸۶) عبد الحکیم لاہوری - دوم ۱۱۰  
(۸۷) عبد الحمید برہانپوری (شیخ) - اول ۷۷  
(۸۸) عبد الحمی پٹنی (شیخ) اول ۹۲  
(۸۹) عبد الخالق بنگالی (شیخ) - سوم ۱۹۹  
(۹۰) عبد الرحمن بلخی (سلطان) سوم ۲۱ - ۱۳۹ - ۱۳۵  
(۹۱) عبد الرحمن نقشبندی (خواجہ) دوم ۱۶  
(۹۲) عبد الرحمن برادر شیخ عرب بخاری (شیخ) سوم ۲۸  
(۹۳) عبد الرحمن (میر) دوم ۷۰  
(۹۴) عبد الرزاق (ملا) - دوم ۳۶ - ۳۷  
(۹۵) عبد الرشید (حافظ) اول ۱۹  
(۹۶) عبد السلام کابلی (خواجہ)  
سوم ۱۷۷ -

## س

(۵۷) رشید آغا (اول) ۱۶۸ - ۱۸۷ - ۱۹۸ -  
(۵۸) رعایت خاں - سوم ۸۷  
(۵۹) رفعت بیگ اول ۳۸ - ۴۰ - ۸۱ - سوم ۵۲ - ۷۶

## ز

(۶۰) زاہد بقیق اندازہ (صوفی) سوم ۶۱  
(۶۱) زین العابدین بلی (سید) دوم ۴۱

## س

(۶۲) سجاد اول (ملا خونذ عبد الحق) اول ۱۹۷ -  
(۶۳) سر انداز خاں - سوم ۱۷۵ -  
(۶۴) سعد اللہ کابلی (صوفی) دوم ۱۳۵ - سوم ۲۶  
(۶۵) سلطان وقت مظہر (عالمگیر) اول ۶۳ - دوم ۵  
سوم ۶ - ۱۲۲ - ۲۲۱ - ۲۲۷  
(۶۶) سلیم بلخی (حاجی) دوم ۵۵ - ۶۰ - ۱۳۸ -  
(۶۷) سید علی بارسہ - دوم ۸۸ - ۹۵ - ۱۲۲ - سوم ۷۱  
۱۱۲

## ش

(۶۸) شاہ جیو (حضرت) دوم ۱۱۸  
(۶۹) شاہ نواجہ ترندی - اول ۳۵ - ۱۳۶  
شاہ مراد علی پشاوری (ملاحظہ ہو مراد علی)  
(۷۰) شرف الدین حسین لاہوری (میر) دوم ۶۳ - ۶۵ -  
۸۷ - سوم ۱۰۵ - ۱۷۲ -  
(۷۱) شرف الدین سلطانپوری (شیخ) سوم ۱۳۳ - ۲۲۲  
(۷۲) شمس الدین علی خاں عالی (میر) - اول ۲۳۲  
(۷۳) شمس الدین خوشیگی - اول ۳۶  
(۷۴) شمشیر خاں - دوم ۱۱ (غالباً میر محمد یعقوب) سوم ۱۹  
(۷۵) شہداد (ملا) اول ۱۱۷

## غ

- (۱۲۱) غازی سرسندی (مولانا) - دوم ۱۸-۶۸  
 (۱۲۲) غضنفر (مرزا حاجی) (دوم) ۲۱-۲۹- سوم ۲۳  
 (۱۲۳) غلام محمد افغان - اول ۳۷- سوم ۳۸  
 (۱۲۴) غلام محمد فاروق - دوم ۹

## ف

- (۱۲۵) فاضل کابلی (ملا) سوم ۸۰  
 (۱۲۶) فتح خان شیرپوری - اول ۱۵۲  
 (۱۲۷) فصیح الدین (مولانا) (دوم) ۱۲۶- سوم ۲۱۹  
 (۱۲۸) فضل اشرف پانپوری (شاہ) - اول ۱۰۷  
 (۱۲۹) فقیر اللہ بنگالی (شیخ) سوم ۹۷  
 (۱۳۰) فیض اللہ بنگالی (شیخ) اول ۲۲۳  
 (۱۳۱) فیض محمد فتح آبادی (ملا) سوم ۷۹

## ق

- (۱۳۲) قاسم بیٹی (خواجہ) - سوم ۲۱۳  
 (۱۳۳) قاسم پیر صوفی مغربی (ملا) - سوم ۲۳۵  
 (۱۳۴) قاسم روپڑی (ملا) سوم ۵۸  
 (۱۳۵) قلیچ اللہ خاں - اول ۱۱

## گ

- (۱۳۶) گدا محمد (خواجہ) اول ۱۷۴  
 (۱۳۷) گل بہاری (مرزا) سوم ۶۲  
 (۱۳۸) گل محمد مفتی پشاور (ملا) اول ۲۱۲

## ل

- (۱۳۹) لطف اللہ بن سید خاں (مرزا) اول ۱۰۰- ۱۷۶  
 (۱۴۰) لطیف بخاری (مرزا) سوم ۱۰- ۱۶۱- ۲۳۱

(۹۷) عبدالصمد کابلی (خواجہ) - اول ۲۳- ۸۳- ۱۸۸

سوم ۳۱- ۱۵۶- ۲۱۴

عبدالعلیم جلال آبادی، ملاحظہ ہو محمد علیم  
 (۹۸) عبدالغفار بنگالی (خواجہ) دوم ۵۶

(۹۹) عبدالغفور (حافظ) اول ۱۲۸

(۱۰۰) عبدالغفور سمرقندی (مولانا) اول ۱۵۷

(۱۰۱) عبدالفتاح پسر میر محمد نعمان (میر) سوم ۲۵

(۱۰۲) عبدالکریم (حافظ) اول ۳۳- ۱۶۶- ۱۶۷

(۱۰۳) عبدالکریم کابلی (شیخ) دوم ۱۴

(۱۰۴) عبداللطیف بمبیرہ زادہ (شیخ) سوم ۵۳

(۱۰۵) عبداللطیف شکر خانی (شیخ) اول ۹- ۱۱۵

- ۱۶۰- ۲۰۷

(۱۰۶) عبداللہ اسلام خانی (خواجہ) سوم ۸

(۱۰۷) عبداللہ بختی کابلی (میر) سوم ۳۷

(۱۰۸) عبداللہ پشاور (میر) سوم ۱۷۶

(۱۰۹) عبداللہ مندرکی (حافظ) سوم ۱۷۱

(۱۱۰) عبداللہ پانپوری (خواجہ) - دوم ۱۳۱

سوم ۳۳- ۲۲۴

(۱۱۱) عبداللہ پانپوری (شیخ) اول ۲۳۳

(۱۱۲) عبداللہ بیگ (مرزا) اول ۲۵- ۲۹- ۵۷- ۱۰۴

۱۲۳- ۱۲۴- ۱۳۷- ۱۴۱- ۱۵۴- ۱۸۲- ۲۲۴

(۱۱۳) عثمان کولابی (میر) سوم ۱۶۳- ۲۳۶

(۱۱۴) عرب بخاری (شیخ) اول ۱۵۵- (دوم) ۲۹- ۶۶

(۱۱۵) عزیز (میر) سوم ۱۸۰

(۱۱۶) عطار اللہ (میر) اول ۱۸۵

(۱۱۷) عطا اللہ سورتی (ملا) سوم ۲۷- ۸۸

(۱۱۸) عمار (سید میر) دوم ۱۰۸

(۱۱۹) عمر الحضرمی (شیخ) سوم ۲۵۲

(۱۲۰) عنایت اللہ (قاضی) سوم ۹

م

- (۱۵۷) محمد بیگ بلخی (سید) سوم ۸۴  
 (۱۵۸) محمد جان اکبر آبادی (شیخ) اول ۲۱  
 (۱۵۹) محمد جان طالقانی (حاجی) اول ۲۰  
 (۱۶۰) محمد جان ولسکی (ملا) یا محمد خان دوم ۹۷ سوم ۱۵۸  
 (۱۶۱) محمد حسین کابلی (صوفی) دوم ۱۱۱ سوم ۱۳۶-۲۱۰  
 (۱۶۲) محمد حکیم ولد قاضی سلم (خواجہ) اول ۱۳۰-  
 (۱۶۳) محمد حنیف کابلی (خواجہ) اول ۱۴-۲۲-۲۷-  
 ۵۵-۷۹-۸۶-۸۸-۸۹-۱۲۰-۱۵۸-۱۷۰-  
 ۲۰۱-دوم ۶-۸-۱۰-۱۳-۱۵-۱۷-۱۹-۲۰-  
 ۲۲-۲۳-۲۵-۲۷-۳۰-۸۱-۱۲۸-  
 سوم ۲۳-۷۷-۱۵۴-  
 (۱۶۴) محمد خانی (میر) اول ۲۸-۲۹-۱۲۷-۲۱۱-  
 (۱۶۵) محمد خلیل اللہ (برادر زادہ شیخ) دوم ۱۲۰-سوم  
 ۳-۱۹۵-۲۱۶-  
 (۱۶۶) محمد رضا پسر رعایت خاں سوم ۸۶-  
 (۱۶۷) محمد رؤف کابلی دوم ۱۲۳-  
 (۱۶۸) محمد زاہد جدید (صوفی) دوم ۱۰۵-  
 (۱۶۹) محمد زباں پسر رعایت خاں سوم ۸۵-  
 (۱۷۰) محمد زباں (میر) دوم ۱-  
 (۱۷۱) محمد سعید (برادر بزرگ شیخ) سوم ۱-۶۶-  
 (۱۷۲) محمد سعید فاروقی (شیخ) سوم ۲۰-  
 (۱۷۳) محمد سعید سارنگپوری سوم ۷۴-  
 (۱۷۴) محمد سعید مہارنپوری دوم ۷۲-  
 (۱۷۵) محمد سیف الدین (مخدوم زادہ خواجہ) اول ۱۹۰-  
 ۲۳۵-سوم ۲۲۰-۲۳۲-۲۴۲-۲۴۳-  
 (۱۷۶) محمد شاہ گزبردار (میرزا) دوم ۳۱-۳۹-۴۵-۱۵۷-  
 (۱۷۷) محمد شریف قادم (حاجی) یا حاجی شریف دوم  
 ۵۳-سوم ۱۳۷-۲۰۶-  
 (۱۷۸) محمد شریف بخاری (خواجہ) دوم ۱۳۶-سوم ۶۹-۱۵۱-  
 ماہ (خواجہ) ملاحظہ ہو محمد صدیق پسر خواجہ عبدالرحمن  
 (۱۳۱) محب علی ملتانی سوم ۱۸۹-۲۲۴  
 (۱۳۲) محسن سیالکوٹی (مولانا) دوم ۴۸  
 (۱۳۳) محسن کشمیری (شیخ) اول ۱۲۳-  
 (۱۳۴) محمد ابراہیم (میر) ولد میر محمد نمان اول ۷۸  
 (۱۳۵) محمد ابراہیم (میر) ولد شیخ میر دوم ۱۵۰-۱۵۱-  
 ۱۵۲ سوم ۱۵۹-۱۷۳-۱۹۲-۲۲۵-  
 (۱۳۶) محمد اسحق (میر) ولد شیخ میر دوم ۱۵۳-۱۵۴-  
 سوم ۱۵۹-۱۶۵-۲۲۶  
 محمد اسرائیل (سید) ملاحظہ ہو اسرائیل  
 (۱۳۷) محمد اشرف (مخدوم زادہ خواجہ) اول ۲۲۹-۲۳۸  
 ۱۲۵-۱۲۶-سوم ۲۵۳  
 (۱۳۸) محمد افضل (ملا) اول ۷۰-۱۹۴-  
 (۱۳۹) محمد افغان (حاجی) اول ۳۳-۱۷۱-  
 (۱۴۰) محمد امین بخاری (مولانا) دوم ۱-۲۸-۱۲۷-  
 سوم ۲۹-۱۷۰-  
 (۱۴۱) محمد امین حافظ آبادی (مولانا) دوم ۱۵۵-  
 سوم ۱۰۲-۱۹۶-  
 (۱۴۲) محمد امین لاہوری (مولانا) اول ۱۱۹-دوم ۱۱۶  
 (۱۴۳) محمد اشرف کھاسرندی (شیخ) سوم ۱۰۴-  
 محمد اویس زبیب (دین پناہ سلطان عالمگیر)  
 (ملاحظہ ہو سلطان وقت)  
 (۱۴۴) محمد باقر فتح آبادی دوم ۶۹  
 (۱۴۵) محمد باقر لاہوری (شیخ) دوم ۴۷-۱۴۱-سوم ۱۱  
 ۱۰۰-۱۰۱-۱۲۸-۱۵۰-۱۵۷-۱۹۴-۲۱۸-  
 ۲۳۸-۲۴۹-  
 (۱۴۶) محمد بن محمد طیب التہامی دوم ۷۹-

(۱۷۹) محمد شریف (سیارت پناہ) سوم ۲۱۷	(۱۹۸) محمد عبید اللہ (مخدوم زادہ شیخ) اول ۶۸-
(۱۸۰) محمد شریف کابلی (شیخ) - اول ۴۱ - ۱۱۲ - ۱۵۰	۱۱۰ - ۱۸۳ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۲۱۹ - ۲۳۶ - سوم ۱۱۷ - ۱۱۸ -
(۱۸۱) محمد شریف لاموری (حافظ) - اول ۱۳ - ۱۳۱ -	(۱۹۹) محمد عبید اللہ (پیر زادہ خواجہ) اول ۸۵ - ۱۲۱ -
۱۳۲ - ۲۰۲ - دوم ۹۸ - ۱۴۷ - سوم ۱۲ - ۱۳ -	۱۵۶ - ۲۳۰ - محمد علی باریہ
(۱۸۲) محمد صادق بخاری ثم المدنی (خواجہ) - اول ۴۴ -	ملاحظہ ہو سید علی باریہ
سوم ۶۴ - ۱۱۰ -	(۲۰۰) محمد غلام جلال آبادی (شیخ) اول ۲۸ - ۱۴۰ -
(۱۸۳) محمد صادق پیر نصیر خاں (میرزا) دوم ۲۳ - ۸۳ -	سوم ۵۴ - سوم ۹۵ - ۱۱۲ - ۱۲۱ - ۱۴۷ -
سوم ۱۶ - ۴۷ - ۱۹۸ - ۲۱۵ -	(۲۰۱) محمد فاروق (خواجہ) اول ۶۰ - ۹۹ - ۱۰۶ -
(۱۸۴) محمد صادق پٹنی - سوم ۱۴۳ -	۱۰۸ - ۱۰۹ -
(۱۸۵) محمد صادق کابلی (حافظ) دوم ۱۱۷ - سوم ۲۴۱ -	(۲۰۲) محمد فاروق (میرزا) اول ۸۰ -
(۱۸۶) محمد صالح تھانیسری (شیخ) اول ۱۰۵ -	(۲۰۳) محمد فضل اللہ حاجی (میشرو زادہ) دوم ۱۲۸ -
(۱۸۷) محمد صالح کولابی (خواجہ) اول ۶۹ -	سوم ۲۵۰ -
(۱۸۸) محمد صبغتہ اللہ (مخدوم زادہ شیخ) اول ۶۳ - ۱۸۹ -	(۲۰۴) محمد قلی (ملا) اول ۶۲ -
۱۹۶ - ۲۱۵ - ۲۳۱ - سوم ۲۵۴ -	(۲۰۵) محمد کاشف - اول ۸۲ - ۱۴۲ - ۱۷۲ -
(۱۸۹) محمد صدیق (مخدوم زادہ شیخ) سوم ۷۰ - ۷۰ -	(۲۰۶) محمد کاظم (خواجہ) اول ۹۶ - ۲۳۴ -
(۱۹۰) محمد صدیق بدخشی بلقب بہ ہدایتہ (خواجہ) سوم ۹۱ -	(۲۰۷) محمد محسن (حافظ) دوم ۶۷ -
(۱۹۱) محمد صدیق سوم ۱۰۳ -	(۲۰۸) محمد مسافر (ملا) اول ۷۲ -
(۱۹۲) محمد صدیق پشاوری (مولانا) - اول ۱۸ - ۵۶ -	(۲۰۹) محمد معصوم - دوم ۱۲۵ -
۵۹ - ۶۶ - ۸۴ - ۱۱۱ - ۱۱۴ - ۱۱۸ - ۱۲۲ - ۱۲۴ -	(۲۱۰) محمد معین - دوم ۴۶ -
۱۲۹ - ۱۳۳ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۴ - ۱۴۶ - ۱۴۹ -	(۲۱۱) محمد تقیم - اول ۵۱ -
۱۷۹ - ۲۱۴ - ۲۲۰ - ۲۲۶ - ۲۲۸ - سوم ۱ - ۳ -	محمد کی جعفر خاں (خواجہ)
۷۰ - ۷۵ - سوم ۱۲۰ -	(۲۱۲) محمد منصور (میر) اول ۸۷ -
(۱۹۳) محمد صدیق کشمی (خواجہ) - اول ۶۹ - ۱۶۱ -	(۲۱۳) محمد موسیٰ (شیخ میر) سوم ۱۷۹ -
(۱۹۴) محمد صدیق بلقب بخواجه ماہ - سوم ۱۲۹ - ۱۸۱ - ۲۰۷ -	(۲۱۴) محمد مومن گیلانی ثم برہانپوری (شیخ) دوم ۵۸ -
(۱۹۵) محمد صلاح کابلی - دوم ۱۲ -	۹۴ - سوم ۱۴۴ -
(۱۹۶) محمد عرف (حاجی) اول ۲۱۳ - ۲۲۵ -	(۲۱۵) محمد میرک بیگ بدخشی گزبردار - دوم ۱۱۲ -
دوم ۵۰ -	سوم ۴۹ - ۶۰ - ۲۴۰ -
(۱۹۷) محمد عاشور بخاری (حاجی) اول ۱۴۵ -	
دوم ۳۴ - ۱۳۲ - سوم ۲۵۱ -	



محمد نعمان (میر) اول ۸-۱۷-۵۲-۹۷-۱۰۱-۱۰۱	(۲۲۳) مومن (خواجہ) قاضی زادہ-سوم ۱۲۷-۱۸۵
۲۰۳-۱۸۴-۱۶۳-۱۶۲-۱۶۸-۱۰۳-۱۰۲	(۲۲۴) میر دلوی (شیخ) سوم ۱۲۶
۲۲۲-۲۲۱-۲۱۷	(۲۲۵) میر بیگ کولابی- سوم ۱۲۹ میرزاخان (ملاحظہ ہو ذرا ابوالمعالی)
(۲۱۶) محمد نقشبند (محمد مزادہ خواجہ) اول ۶۷-۱۱۳-۱۹۳	(۲۲۶) میرک شیخ (سیادت دہنگاہ) اول ۳۰-۱۲۷
۱۹۵-۲۳۷-سوم ۲۲۵-۲۲۶-۲۳۷	
(۲۱۸) محمد نقی سوم ۱۰۶	
(۲۱۹) محمد وفا حصاری (خواجہ) اول ۴۲-سوم ۲۳۲	
(۲۲۰) محمد ہادی (میرزا) (با میرزا ہادی) دوم ۴-سوم ۵۱	
(۲۲۱) محمد ہاشم کشمی (خواجہ) اول ۵۳-۲۰۶	
(۲۲۲) محمد یار خادم حضرت خواجہ نقشبند سوم ۶۳	
(۲۲۳) محمد کبھی (حضرت خواجہ) پرادر ایشاں- اول ۱۸۰-سوم ۱۳۲	
(۲۲۴) محمد کبھی پسر قاضی چوکی کابلی- سوم ۱۶۹-۱۸۳	
(۲۲۵) محمد یعقوب (سیادت پتہ میر) سوم ۱۹۳-شیشتر فا	
(۲۲۶) محمد یوسف خادم- اول ۲۰۸-سوم ۱۱	
(۲۲۷) محمد یوسف گردیزی- سوم ۱۶۲-۱۸۸-۲۲۳	
(۲۲۸) مراد قلی (شاہ) سوم ۲۰۹-۲۳۳	
(۲۲۹) مسافر (ملا) اول ۷۲-مزاری (خواجہ) سوم ۹	
(۲۳۰) مشتاق برکی (ملا) - سوم ۲۲۲-۳۶	
(۲۳۱) مصطفیٰ بنگالی (حاجی) دوم ۵۲-۶۲-سوم ۵۰	
(۲۳۲) مظفر بابا پوری (شیخ) ملاحظہ ہو ابوالمظفر	
(۲۳۳) مظفر حسین (میر) دوم ۸۶	
(۲۳۴) معصوم (میر) اول ۱۶	
(۲۳۵) معقول (میان) سوم ۷۲	
(۲۳۶) معین الدین (میرک) دوم ۸۹-۱۵۸	
(۲۳۷) منغل (میر) اول ۴۶	
(۲۳۸) مخاخر حسین (میر) دوم ۱۰۳	
(۲۳۹) مہر نیر خاں- اول ۲۱۶	
(۲۴۰) موسیٰ (ملا) دوم ۱۲۲	
(۲۴۱) مومن بیگ کابلی- اول ۷۱	
(۲۴۲) مومن جذبی (خواجہ) اول ۱۲-۹۵	

## ن

(۲۲۷) نصیر خاں- سوم ۲۱۱

(۲۲۸) نظام الدین کولابی (حاجی) دوم ۸۲

(۲۲۹) نعمت اللہ بنگالی (سید) - سوم ۱۳۲-۱۷۲

(۲۳۰) نعمت اللہ قادری (شاہ) - اول ۲۷-۷۷

(۲۳۱) نعمت اللہ پشاور (ملا) اول ۱۳۶-۱۳۹-۱۵۱

(۲۳۲) نور کبریا (سید) دوم ۹۶-۹۹-سوم ۱۶۶-۲۵

(۲۳۳) نور بیگ (صوفی) - اول ۲۰۰-سوم ۲۱

(۲۳۴) نور محمد پٹی (شیخ) اول ۹۳

(۲۳۵) نور محمد سورتی (شیخ) سوم ۲۸

(۲۳۶) نوروز بختاوردیشی (میر) سوم ۱۸۲

## و - ع - ی

(۲۳۷) ولی محمد جہتی (شیخ ولی جہتی) دوم ۱۱۵-۱۲۲

(۲۳۸) ہمت خاں- اول ۲۱۸-دوم ۱۲۲

(۲۳۹) یار محمد- اول ۳۲

بغیر نام کے: اول ۱۲-۳۱-سوم ۲۵۵

## خواتین کے نام

(۲۴۰) بیگم جیو- سوم ۸۹

(۲۴۱) جاناں بیگم- اول ۲۳-۵۳

(۲۴۲) حاجی بیگم- سوم ۱۸۲

(۲۴۳) سیدہ بی بی- دوم ۳۳

(۲۴۴) ماہ جیو- دوم ۱۱۳

بغیر نام کے خواتین کے نام: دوم ۵۱-۷۵-سوم ۱۸۷

تمت

# حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کے دو تاریخی شاہکار

”انوارِ معصومیہ“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد در اولاد کے حالات میں)

یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلیفہ و جانشین

فرزند حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی سوانح حیات ہے جو خصوصاً

روضۃ القیومیہ رکن دوم، سوم اور چہارم نیز اور بہت سی متعلقہ

کتابوں سے استفادہ پر مبنی ہے۔ حضرت عروۃ الوثقیٰ ہی کی

ذاتِ گرامی ہے جنہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے

تجدیدی کارناموں کو زندہ و باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیا،

اور آپ ہی تعلیماتِ مجددی کے اصل شارح ہیں اور عہدِ حاضر

کے علماءِ حق بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ ہی سے مستفید ہیں۔

یہ کتاب ”حضرت مجدد الف ثانیؒ اگر حضرت مجدد کے اسلاف

احداد کے حالات پیش کرتی ہے تو زیرِ نظر کتاب آپ کی اولاد

کی تفصیل سامنے لاتی ہے۔ اس طرح یہ کتاب ”حضرت مجدد الف ثانیؒ

ہی کا مکملہ ہے خصوصاً کا اندازہ ذیل کے عنوانات سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عروۃ الوثقیٰ کی حیاتِ مبارکہ، سفرنامہ حج، اوراد

معمولات، کشف و کرامات، اجاب کے خواب اور ان کی تعبیریں،

اجاب کے مکاشفات اور ان کے حل، بعض اہم سوالات اور

ان کے جوابات، تعلیمات، اولاد اچھا۔ خواجہ سیف الدین

خواجہ محمد نقشبند، خواجہ محمد زبیر، خلفاء، شاہانِ معلیہ

ایک نظر، مکتوبِ الیم، شجرہ وغیرہ ضخامت

سائز ۱۸x۲۲ قیمت

”حضرت مجدد الف ثانیؒ“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ان کے اسلاف اجداد کے حالات میں)

حضرت شاہ صاحب مدظلہ العالی کی یہ وہ

معرکہ الآرا بالیف ہے جس کا دوسرا ایڈیشن بھی قریب الختم

ہے۔ یہ کتاب یا مخصوص زبیرہ المقانات، حضرات القدس

اور روضۃ القیومیہ کے رکن اول سے استفادہ پر مبنی ہے

تیز حضرت مجدد الف ثانیؒ سے متعلق جس قدر سوانح لکھی

جا چکی ہیں ان سب کی جامعیت اس کتاب میں آگئی ہے

علاوہ ازیں اور بھی بہت سی کتابوں کا پتھر ہے، کتاب کی

خوبیوں کا اندازہ مندرجہ ذیل فہرست مضامین سے ہو سکتا ہے۔

فہرست مضامین ۱۵ صفحات، تعارف چھ لفظ،

مقدمہ ۱۲ صفحات، سلسلہ نسب ۲۶ صفحات، سلسلہ

طریقیت ۸۴ صفحات، حیاتِ مبارکہ ۹۰ صفحات، وفات

۱۱ صفحات، معمولات ۲۲ صفحات، کشف کرامات ۱۹ صفحات

ملفوظات ۵ صفحات، دعوت و تجدید کا پس منظر ۵۳ صفحات

مجددیت ۲۲ صفحات، تجدیدی کارنامے ۶۷ صفحات

شواہد تجدید ۵ صفحات، مقررین اور ان کی تردید ۱۰ صفحات

تعلیمات ۱۸۹ صفحات، تصانیف ۱۲ صفحات، اولاد اچھا ۲۶ صفحات

خلفاء ۷ صفحات، مکتوبِ الیم ۲۶ صفحات، تعداد ۲۳۸ صفحات

اعلیٰ درجہ کاغذ، آفتاب طاعت، مضبوط جلد، خوبصورت

گردلویش، سائز ۲۳x۱۸ قیمت ۴۲ روپے

شائع کردہ: ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی

## ادارہ مجددیہ کی جملہ مطبوعات

- اثبات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؑ کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی جامع سوانح مع اذکار معصومیہ اور حسنات الحرمین۔
- تہلیلہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؑ کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانیؑ :- حضرت مجددؒ کی جامع اور مفصل سوانح۔
- حیات سعیدیہ :- حضرت خواجہ محمد سعید احمد پوریؒ کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تقاریر :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جملہ ریڈیائی دینی و اخلاقی تقاریر۔
- زبدۃ الفقہ : خلاصہ عمدۃ الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوٰۃ  
حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ حج اور دعائیں ہرج کا مختصر اور حج کی دعاؤں کا مفصل مجموعہ مع اردو ترجمہ
- عمدۃ السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو متعدد بار شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔
- عمدۃ الفقہ : فقہ پر بیت جامع کتاب۔ حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم  
کتاب الصلوٰۃ۔ حصہ سوم کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم۔ حصہ چہارم کتاب الحج۔
- گلدستہ عربی۔ عربی سیکھنے کے لئے بہترین رسالہ۔
- گلدستہ مناجات : عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- مبداء و معاد :- حضرت مجدد الف ثانیؑ کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ : (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؑ کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب الفاظ القرآن ترجمہ اور حوالہ جات۔
- مقامات زواریہ :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحبؒ کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ : حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مکتوبات ہر سہ دفتر کا اردو ترجمہ
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ

طے کا پتہ : ادارہ مجددیہ : ۲/۵ - ایچ۔ ناظم آباد ۳ کراچی ۱۸