

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا

الذي كنا في ضلال مبين

مَطَّحُ الْمَسْكِينِ

جِلَّالِ الْخَيْرِ

لِلشيخ الامام محمد المهدى الفاسي

قدس سره العزيز

الناشر

المكتبة النورانية، ضلع البنارس
كلبرگ، لاہور پاکستان

	الحزب الأول	١٥٩ : ٥
	الحزب الثاني	٢١٠
٢٥٣	الحزب الثالث	٢٥٤
٢٤٢	الحزب الرابع	٢١٦
٢٩٢	الحزب الخامس	٣٢٣
	الحزب السادس	٣٢٤
	الحزب السابع	٣٤٢
	الحزب الثامن	٢١٥

مَطْلَعُ الْمَسْتَدَلِّ

بِحَبْلِ دَلَالِ الْخَيْرِ

للشيخ الامام الاوحد الامجد محمد المهدي بن احمد بن
علي بن يوسف القاسي لقبا القصري مولدا نعمده
الله تعالى برحمته واسكنه فراديس جنته
عنه وكرمه آمين

مكتبة النور، الضوئية، المطبع والنشر
گلبرگ لاہور، پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(يقول) العبد الفقير الى الله سبحانه الراجي عفوه وغفرانه محمد المهدي بن احمد بن علي بن يوسف الفاسي لقبا ودارا ومحتدا القصري مولدا كان الله له بمنه (الحمد لله) الذي اختص رسوله محمدا ﷺ بمخالص حبه فكان أولى الخليفة واحقهم بربه وجمل الصلاة عليه سببا لنيل رضائه وقربه ومن اكثر الصلاة عليه كان أولى الناس وأخصهم به وأحقهم باناله حباته وافاضة سيده وأجدرهم بكفاية مهمه وغفران ذنبه وتطهير سريره وتنوير قلبه ﷺ وعلى آله وصحبه وأزواجه وذريته وأشياغه وحزبه وتابعيه وجميع أمته ومحبه (وبعد) فقد كنت وضعت على كتاب دلائل الخيرات تقييدا كالشرح لمبانيه والتفسير لمعانيه جمعت فيه ما لدي من التقايد والطرر ونسقت ما حضرني من النصوص والفوائد الفرر ثم استطلته غير واحد ورغبوا فيما هو اصغر منه واوجز في جمع الفوائد وتحرير المقاصد وترك الزوائد فاستعنت الله تعالى على هذا التقييد مقتصرا فيه على ما لا بد منه من القدر المفيد ومضيفا اليه بعض ما لم يكن في الاول تقرر ذا كرا للمتن كله وتاركا للكلام على المكرر (وسميته) مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات راجيا من الله اكاله ومستمدا تسديده وافضاله ولتقدم بعض التعريف لمؤلف الكتاب اذ لاشك أن ذلك حق وصواب فهو الشيخ الامام العالم العامل الولي الكبير الكامل العارف المحقق الواصل قطب زمانه وفريد دهره وأوانه أبو عبد الله محمد ابن سليمان الجزولي السملالي الشريف الحسني كان رضى الله عنه في عداد جزولة ثم في سهلاة منهم وهي قبيلة من البربر بالسوس الاقصى وطلب العلم بمدينة فاس وبها ألف كتابه دلائل الخيرات فيما يقال ويقال أيضا انه جمعه من كتب خزانه جامع

القروين بها تم رجوع من فاس الى الساحل فلقى به أوحده وقتة الشيخ أبا عبد الله محمد بن عبد الله امغار الصغير من أهل رباط تيط وهو عين القطر قرية بساحل بلاد آزمور لقيه ببلاد دكالة فأخذ عنه ثم دخل الشيخ الجزولي الخلوقة للعبادة نحو أربعة عشر عاما ثم خرج للانتفاع به وكان بئر آسفي فأخذ في تربية المريدين وتاب على يده هناك خلق كثير وانتشر ذكره في الآفاق وظهرت له الخوارق العظيمة والكرامات الجسيمة والمناقب الفخيمة التي تحار الأذهان الثاقبة فيها وتعجز العقول الزكية عن تلقيها وكان واقفا عند حدود الله تعالى وسنة رسوله ﷺ كثير الاوراد ثم أخرجه صاحب آسفي فانتقل الى الموضع المعروف بأفرغال من بلاد مطرازة فأقام به على حالته من تربية المريدين وارشادهم الى سبيل الهدى فاستنارت لهم بركاته الانوار وظهرت لهم معالم الاسرار وانتشر به الفقراء واللهج بذكر الله تعالى والصلاة على النبي ﷺ في سائر بلاد المغرب وسار ذكره في جميع آفاقه وصار اتباعه في كل نواحيه وحييت به البلاد والمباد وجدد الطريقة بالمغرب بمدروس آثارها وخبو أنوارها وخلف كثيرا من المشايخ وكان فياض المدد والامداد كثير النفع للمباد وكان يبعث أصحابه في البلاد منهم الشيخ أبو عبد الله محمد الصغير السهلي والشيخ أبو محمد عبد الكريم المنذاري كل واحد في ملاء من أصحابه يدعوون الناس الى الله تعالى ويجلبونهم الى طريق الله فكثرت دخولهم في طريقه وتزاحوا عليه وأتوه من كل ناحية حتى لقد ذكر بعضهم انه ورد على الشيخ من طالبي القرب الى الله تعالى وابتغاء ثوابه خلق كثير حتى اجتمع من المريدين بين يديه اثنا عشر ألفا وستائة وخمسة وستون كلهم ممن نال منه خيرا جزيلا على قدر مراتبهم وقربهم منه ثم توفي رضي الله عنه بأفرغال مسموما في صلاة الصبح اما في السجدة الثانية من الركعة الاولى أو في السجدة الاولى من الركعة الثانية سادس عشر ربيع الاول عام سبعين بمهملة فوحدة وثمانمائة ودفن لصلاة الظهر من ذلك اليوم بوسط المسجد الذي كان اسمه هنالك ووجدت بخط بعضهم أنه لم يترك ولدا ذكرًا ثم بعد سبع وسبعين سنة من موته نقل من سوس الى مراکش فدفنوه برباش العروس منها وبني عليه بيت فلما أخرجوه من قبره بسوس وجدوه كهيئته يوم دفن لم تعد عليه الارض ولم يغير طول الزمان من أحواله شيئا وأثر الخلق من شعر رأسه وحيته ظاهر كحال يوم موته اذ كان قريب عهد

بالحاق ووضع بعض الحاضرين أصبعه على وجهه حاصرا بها فحصر الدم عما تحتها فلما رفع أصبعه رجع الدم كما يقع ذلك في الحى وقبره بمرا كثر عليه جلالة عظيمة ومهابة كبيرة وسطوة ظاهرة والناس يزدحمون عليه ويكثرون من قراءة دلائل الخيرات عنده وثبت أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلاته على النبي ﷺ وطريقه رضى الله عنه شاذلية وله كلام كثير في الطريق قيده الناس عنه يوجد متفرقا بأيدي الناس وله تأليف في التصوف وحزب الفلاح وحزبه الموسوم بحزب سبحان الدائم لا يزال وله هذا الكتاب الذى تصدينا للكلام عليه المبدؤ فى جميع النسخ بقول بسم الله الرحمن الرحيم وبتقديم البسملة وافتتاح كتب العلم بها جرى عمل الأئمة المصنفين واستقر أمرهم حسبما قاله الحافظ ابن حجر قال وكذا معظم كتب الرسائل والقصد الاقتداء بالكتاب العزيز فان العلماء متفقون على استحباب البسملة فى أوله فى غير الصلاة والاجماع منعقد على تقديمها فى خط المصحف وان كانت ليست آية منه عند مالك والعمل بقول النبي ﷺ كل أمرذى بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أبترواه الخطيب بهذا اللفظ فى كتاب الجامع وفى رواية اقطع وفى رواية اجزم بالجيم والذال المعجمة وهو من التشبيه البليغ فى العيب المنفر ومعنى الجميع أنه ناقص البركة غير تام فى المعنى وان تم فى الحس ومعنى ذى بال أى حال يهتم به ومعنى الابتداء بالبسملة الاستعانة بالله عز وجل على زيادة لفظ اسم أو أنه هنا واقع على المسمى أو معناه التبرك باسمه سبحانه فالباء فيها للآلة وهى باء الاستعانة أو للملابسة والمصاحبة بقصد التبرك والاسم مشتق من السمو وهو العلو وقيل من السمة وهى العلامة واسم الجلالة علم على ذاته تعالى فهو خاص به سبحانه وتعالى اذ لا يسمى به غيره فهو أخص الاسماء وهو أعرف المعارف وأعظم الاسماء لانه دال على الذات الموصوف بصفات الالهية كلها فهو اسم جامع لمعاني الاسماء الحسنى كلها وما سواه خاص بمعنى فلهذا يضاف اليه جميع الاصماء ولا يضاف هو الى شىء وكل اسمائه تعالى للتخلق الا هذا الاسم فانه للتعلق فحسب وحظ العبد منه التوله وهو استغراق القلب والهمة به تعالى فلا يرى غيره ولا يلتفت لسواه وهو عربى عند الاكثر وهو الحق واختلف فيه هل هو مرتجل أو مشتق والاول هو المشهور والمختار والرحمن والرحيم صفتان للمبالغة من الرحمة والاسم مجرور بالباء والجلالة

بالمضاف وكذلك الرحمن الرحيم والرحمن نعت لاسم الله وعلى انه علم أعنى الرحمن
 ويكون بدلًا منه أو عطف بيان صوب والرحيم نعت للجلالة على الاول او للرحمن
 على الثاني اذ لا يتقدم البدل ولا العطف على النعت والجملة تحتمل الخبرية والانشائية
 وقد قيل بكل منهما والله أعلم (وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم)
 هذا أيضا ثابت في جميع النسخ وفي الشفاء من مواطنها يعنى الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم التي مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها الصلاة عليه صلى الله
 عليه وسلم وآله في اوائل الرسائل
 وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا في الصدر الاول واحداث عند ولاية بنى
 هاشم فضى به عمل الناس في اقطار الارض ومنهم من يختم به الكتاب ايضا قال
 الشيخ يوسف بن عمر ثم وقع الاجماع عليها فلا يكتب كتاب الا كتب فيه الصلاة
 على النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد البسملة انتهى والقصد بها التبرك عملا بقوله صلى الله
 عليه وسلم كل كلام
 لا يذكر الله تعالى فيه فيبدأ فيه بالصلاة على فهو أقطع محقوق من كل بركة وفي
 لفظ كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله ثم الصلاة على فهو أقطع أكتع والاعتنام
 للاكثر من الصلاة عليه صلى الله
 عليه وسلم والجمع لذكره صلى الله
 عليه وسلم مع ذكر ربه عز وجل تأسيا
 بقوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) فقد روى جماعة من حديث أبي سعيد رضى الله عنه
 ان معناه لا أذكر الا ذكرت معي وللاداء لبعض ما يجب له صلى الله
 عليه وسلم اذ هو الواسطة
 بين الله سبحانه وتعالى وبين العباد وجميع النعم الواصلة اليهم التي أعظمها الهداية
 للاسلام انما هي بركته وعلى يديه وقد قال صلى الله
 عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس
 والقيام برسم العبودية بالرجوع لما يقتضى الاصل نفيه فهو أبلغ في الامتثال ومن
 أجل ذلك كانت فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على كل عمل والذي يقتضى الاصل
 نفيه هو كون العبد يتقرب الى الله تعالى بالاشتغال بحق غيره لان قولنا اللهم صل
 على محمد هو اشتغال بحق محمد صلى الله
 عليه وسلم وأصل التعبدات أن لا يتقرب الى الله تعالى الا
 بالاشتغال بحقه ولكن لما كان الاشتغال بالصلاة على محمد صلى الله
 عليه وسلم باذن من الله تعالى
 كان الاشتغال بها أبلغ من امتثال أمر الأمر بها فهي بمثابة أمر الله سبحانه للملائكة
 بالسجود لآدم عليه وعليهم السلام فكان شرفهم في امتثال أمر الله تعالى وكانت
 اهانة ابليس لعنه الله في مخالفة أمره سبحانه والامتثال لأمر الله تعالى في قوله تعالى
 (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) وقد قال القاضى أبو بكر بن بكير في

الآية افترض الله تعالى على خلقه أن يصلوا على نبيه ﷺ ويسلموا تسليماً ولم يجعل ذلك لوقت معلوم فالواجب أن يكثر المرء منها ولا يغفل عنها والتعرض للثواب الوارد في الصلاة عليه في كتاب حسبما يأتي وجملة صلى الله عليه وآله خبرية اللفظ دعائية المعنى وفي عطنها على البسملة بالواو خلاف فقيل بالمنع بناء على أن جملة البسملة خبرية مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء وقيل بالجواز أما على حذف القول أي وأقول صلى الله وحذف القول في كلام العرب كثير وهو شيء يذهب إليه النحويون في كثير من الأبواب وأما على القول بجواز عطف الانشاء على الخبر وأما على أن جملة البسملة أيضاً انشائية وهو الأرجح فيها والمختار اثبات الواو لما ذكره الشيخ أبو عبد الله الخروبي في كتابه كفاية المرید وحلية العبيد عن شيخه أبي عبد الله محمد بن منصور الحلبي عن شيخه أبي زيد الثعالبي عن شيخه أبي جمعة المقرئ أن النبي ﷺ أمره بذلك في النوم وهذه المسئلة ما يعلم فيها بالرؤيا ونحوها والله الموفق للصواب سبحانه وعديت الصلاة بعلى لأنها بمعنى الخنوع والرحمة والعطف لأنها في الأصل انعطاف وسيد أصله سيود لأنه من ساديسود اتفاقاً اجتمع فيه الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء لاجتماع المثليين وانقاعدة أن المدغم هو الذي يقلب ويرد من جنس المدغم فيه لكن لما كانت الياء أخف من الواو قلبت الواو ياء مطلقاً وهل وزنه فيعمل بكسر العين أو بفتحها وأبدت الفتحة كسرة أو فعيل كطويل ثلاثة أقوال أشهرها الأول ورجح الثالث بجمعهم له على فعائل بالهمزة والله أعلم (الحمد لله) أتى رضى الله عنه بالحمدلة بعد البسملة قضاء لبعض ما يجب من حمد الله تعالى والثناء عليه بذكر أوصاف كماله وشكر نعمه والآية التي أعظمها الهداية للإيمان والاسلام ومن جعلتها تأليف هذا الكتاب واقتداء بالكتاب العزيز وبالنبي ﷺ في ابتدائه بالحمد في جميع خطبه وعملاً بجميع روايات الحديث السابق ففي رواية كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع وفي رواية بحمد الله وفي رواية كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجذم وفي رواية كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع وفي رواية كل أمر ذي بال لا يفتتح بذكر الله فهو ابتر وقال أقطع على التردد فرواية البسملة صريحة فيها ورواية الحمد لله بالرفع صريحة فيه ورواية الحمد لله بالخفض أو بحمد الله يحتمل أن يكون المراد الابتداء بلفظ الحمد لله بهذه الصيغة ويحتمل أن

يكون المراد الابتداء بمادة الحمد وان لم يكن بهذه الصيغة حتى لو قال حمدت الله وأحمده لاجزاً ويحتمل أن يكون المراد التثناء ولو لم يكن بهذه المادة حتى لو أتى بالبسملة لاكتفي بها وعلى هذا المعنى هي رواية بذكر الله ولما تعارضت رواية البسملة ورواية الحمد لله ظاهراً اذا الابتداء بأحد الأمرين يفوت الابتداء بالآخر وكان الجمع بينهما ممكناً بأن يقدم أحدهما على الآخر فيقع الابتداء به حقيقة وبالآخر بالاضافة الى ما سواه أتى بهما معا وقدم البسملة لانها أولى بالتقديم لان حديثها أقوى وعملاً بكتاب الله الوارد بتقديمها وأتى بالحمد بعدها لان الابتداء محمول على العرفي الذي يعتبر ممتداً من أول الخطبة الى حين الشروع في المقصود والحمد لغة هو الوصف بالجليل على جهة التعظيم سواء كان في مقابلة نعمة أولاً واختار الشيخ رضى الله عنه الجملة الاسمية دون غيرها اقتداءً بالكتاب العزيز مع دلالتها على الثبوت وهل الجملة خبرية لفظاً ومعنى أو خبرية لفظاً انشائية معنى في ذلك خلاف ومعناها على الاول الوصف بالجليل ثابت لله وعلى الثاني هي بدل من اللفظ بقولك أحمد الله واختلف في أل في الحمد فقيل لتعريف الجنس وهو الذي ذهب اليه صاحب الكشاف واختير وقيل انها للاستفراق وهو قول الجمهور وقيل انها للعهد الذهني واختلف في المعهود فقيل أى الحمد المعروف بينكم وقيل ان معناه الحمد لله الذى حمد الله به نفسه وحمد به عباده وأنبياءه وأوليائه مختص به وقيل المعنى الحمد لله الذى حمد به نفسه فى أزاله وقال الشيخ زروق وكون الالف واللام فيه للجنس أو للعهد أو للانشاء محتمل فتقديره على الاول كل الحمد أو الحمد كله لله وعلى الثانى الحمد الذى حمد الله به نفسه فى أزاله ثم قال وعلى الثالث تقديره أحمد الله الآن لا انشئ الحمد فى القابل قال ابن الفاكهاني ولا يتنافى الانشاء والاستفراق والعهد بل هو مضمن به لانه تعالى حمد نفسه بكل محامده وهو عالم بها وقد قال عليه السلام الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها وما لم أعلم بخلاف الانشاء مع العهد فانها متنافيات لعدم المعهود وحدث الانشاء اذ التقدير انشاء الحمد لله وهو أمر حادث والعهدية ملحوظة بما وقع فى الازل والله أعلم انتهى ولام الجر للاختصاص على الاشهر وقيل للاستحقاق وقيل للملك (الذى) هو اسم موصول كلّى وضما حزمى استعمالاً صيغ ليتوصل به الى وصف المعارف بالجمل وحق الجملة الموصول

بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب الى المشار اليه بحسب الذهن وهو هنا نعت لاسم الجلالة جيء به للمدح مع زيادة تقدير للفرض المسوق له الكلام من استحقاقه تعالى للحمد وانفراد به وبيان نعمه الموجبة لحمده بمقتضى أمره بشكر المنعم (هدانا) أي أرشدنا فالهداية معناها الارشاد والهادي في أسمائه تعالى معناه المرشد وهو تعالى مرشد خلقه تارة بالامر والبيان وتارة بخلق القدرة على الايمان وهذا الثاني هو الجاري في الاستعمال غالبا وهو المقصود هنا والضهير البارز في قوله هدانا للمتكلم ومعه غيره وأتى به كذلك بيانا لعظم هذه النعمة وعمومها والدخول في غمار المهديين تريبا من الظهور فان الافراد مما يقصد به الاختصاص (للايمان والاسلام) اللام للتعدي وهدى يتعدى للمفعول الثاني بنفسه وباللام وبالي والايمان لغة هو التصديق وشرعا هو تصديق القلب بما علم بجيء الرسل به من عند الله ضرورة أي الاذعان والقبول له ولا يعتبر التصديق المذكور الا مع الخضوع والاستسلام وقبول أحكام الاسلام ولا يحصل كمال التصديق الا بالعمل بتلك الاحكام والاسلام هو الخضوع والانقياد ولا يتحقق الا بقبول الاحكام وهي أعمال الجوارح وانما يظهر قبولها في العمل بها فلذلك يفسر بها فيقال الاسلام شرعا أعمال الجوارح من الطاعات كالتلفظ بالشهادتين والصلاة والزكاة ونحو ذلك فلو لم يقبل أحكام الشريعة وأبى من الزامها لم يكن خاضعا للالوهية ولا منقادا مستسما لتدبيرها واحكامها فلم يكن مسلما ولا تعتبر الاعمال المذكورة الا مع التصديق المذكور الذي هو الايمان فلا يصح الايمان الا بالاسلام ولا الاسلام الا بالايان فأحدهما مستلزم للآخر والايان والاسلام شرعا واحدا والمؤمن شرعا مسلم والمسلم شرعا مؤمن فتساويا مصدوقا وان تغايرا مفهوما وانما ذكرها المؤلف مما اعتبرا بحقيقتيهما ومفهومهما لانه في مقام الحمد وهو مقام بسط واطناب واكثار من عد النعم ولا شك أنهما باعتبار المفهوم متغايران وكذا باعتبار ما يفسر به الاسلام لان نعمة التصديق مغلها القلب ونعمة الاقرار والاعمال الصالحات عملها الجوارح فهي متعددة ضرورة على أن الايمان شرعا يقال بالاشترك فتارة يطلق ويراد به العمل القلبي بمجرد تارة يطلق عليه مع الاقرار باللسان وهو اما شطر منه أو شطر فيه وتارة يطلق على سائر الطاعات بدنية أو قلبية والحاصل أنه قد يطلق على ما هو

الاساس في النجاة والشرط في مطلق السعادة وعلى الكمال المنجي بالاخلاق الذي هو شرط في كمال السعادة والاسلام له اطلاقان أحدهما على مجموع الدين وهو ما يعم المقامات الثلاثة من الظاهر والباطن والاحسان في ذلك والاخر على جزئه وهو المتقدم الذكر وهو أيضا له مفهوم وهو الخضوع والانقياد والاستسلام ومظهر وهو عمل الجوارح فأتى المؤلف باللفظين ليشمهما بجميع الاطلاقات ويعم الظاهر والباطن والله أعلم وإنما خص الحمد بهما مع كون نعم الله تعالى على العبد لا تحصى لأنهما أجل النعم الدنيوية والاخروية وأساسها كما هو ظاهر لا يخفى مع ما في ذلك من افراد التوحيد والتبري مما قد يتوهم نسبتة لاوصاف العبيد وقد قال تعالى (بل الله يمن عليكم أن هذا كم للإيمان) وقال تعالى (ولكن الله حيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم) وقال تعالى (وقال الذين أوتوا العلم والايمن) وقال (كتب في قلوبكم الايمان) وقال (أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) الى غير ذلك من الآتي والاحاديث الدالة على أن الهداية للإيمان يسد الله وحده لا شريك له قال الشيخ أبو طالب المكي في قوت القلوب وادعاء أن الايمان عن كسب معقول واستطاعة بقوة وحول هو كفر نعمة وأخاف على من توهم ذلك أن يسلب الايمان لانه بدل شكر نعمة الله كفرا (والصلاة) قال الامام الشافعي أحب أن يقدم المرء بين يدي خطته وكل أمر طلبه حمدا لله والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة على رسول الله ﷺ ونقل النفا كهاني في شرح الرسالة عن العلماء أن حكم الابتداء بالحمد والثناء على الله والصلاة على رسول الله ﷺ الاستحباب لكل مصنف ودارس ومدرس وخاطب وخطيب ومزوج ومزوج وبين يدي سائر الامور المهمة والمؤلف قد تقدم له ذلك مع البسمة لكنه أعاده هنا استكثارا من الصلاة عليه ﷺ واغتناما لفضلها وأيضا الابتداء السابق مطروق لغيره وهذا الثاني هو خاص به بل الابتداء بالصلاة مطلوب كما تقدم ومن شأنه أن يكون بعد ذكر الله تعالى ولما أتى بالابتداء الثاني بلفظ الحمد أعاد الابتداء بالصلاة أيضا وأكثر النسخ على افراد الصلاة عن السلام هاهنا وهو الذي في النسخة التي صححها المؤلف وكتب على ظهرها وفي حواشيا بخطه وأسمها في هذا التقييد بالسلبية وهي نسخة كبير تلامذته الشيخ أبي عبد الله محمد الصغير السهلي رضى الله عنهما وكتبت قبل وفاة مؤلفها ثمان سنين

اذ ذكر كاتبها انه اكملها ضحى يوم الجمعة سادس ربيع الاول عام اثنين وستين
وثمانمائة ويوجد في بعض النسخ والصلاة والسلام وفي بعضها باسقاط لفظ السلام هنا
واثباته أخيرا قبل قوله وبعد بلفظ وسلم كثيرا أثيرا وقد كره العلماء افراد الصلاة
عن السلام وعكسه وذكروا منامات تؤيد ذلك لكن قيده ابن حجر بان يفرد
الصلاة ولا يسلم أصلا أما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون ممثلا وهذا
هو الواقع هنا فان السلام وان سقط هنا على ما في النسخ الممتدة فان الكتاب مملوء
به وموضوع له مع الصلاة على أنه محتمل أن يكون أي به لفظا وتركه خطأ سهوا والله
أعلم (على محمد نبيه) الثابت في النسخة السهلية وغيرها تقديم لفظ محمد على لفظ نبيه
ويقع في بعضها بالعكس وعلى النسخة الاولى نبيه نعمت لمحمد وعلى الثانية محمد بدل
من نبيه أو عطف بيان وجملة الصلاة خبرية لفظا قصد بها انشاء الدعاء بالصلاة
للنبي ﷺ (الذي استنقذنا) نعمت جيء به للمدح وللإعتراف للمدوح به
ﷺ بهذه النعمة والمنة العظيمة التي كل نعمة ومنة دونها ومعنى استنقذنا
استخلص ونجى وسلم وانقذ واستنقذ واحد وزيادة الحروف للمبالغة والكلام
في الضمير البارز هنا كالكلام فيه في هدايا المتقدم (به) أي بسببه ﷺ (من عبادة)
العبادة هي الخدمة والطاعة بذل وتواضع وخضوع (الاوثنان والاصنام) لفظان
مترادقان وقيل متغايران والوثن ما كان صورة له جثة منحوتة معمولة من حجارة أو
جنس أو خشب أو غيرها من جواهر الارض والصنم الصورة بغير جثة وقيل الصنم هو
المنحوت على خلقة البشر والوثن ما كان منحوتا على غير خلقة البشر وقيل الصنم ما كان
من حجر أو نحوه ولا يقال وثن الا لما كان من ذهب أو فضة أو نحاس وقيل عكسه وانما
خصها بالذكر دون غيرها من المعبودات كالنار والكواكب لانها معبودات العرب
بجزيرتهم والمؤلف أصله منهم وهم الذين بعث فيهم النبي ﷺ وقد أنقذ جميعهم من
عبادتها فلم يبق في جزيرة العرب الا دين واحد دين الاسلام بخلاف غيرها من
المعبودات فانها باقية الى الآن والاوثنان والاصنام أخس المعبودات اذ هي من عمل
اليد وعرضة للتغيير الدثور والانشقاق والانكسار وغير ذلك والتصرف فيها بالزيادة
والنقص ومن جنس الارض لانورية فيها ففي تخصيصها بالذكر اعتراف بمزيد
الفضل والامتنان حيث رفع الانسان من أسفل سافلين وأعظم الضعة والهوان

في عبادة الاصنام والاثان الى اعلا عليين في عبادة العزيز الجبار الرحيم الرحمن سبحانه (وعلى آله) آل الرجل أهله وعياله ويطلق على الاتباع أيضا قال الجوهرى واختلف في تعيين آله صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة منها في مذهبنا المالكي سبعة أقوال مشهورها أنهم بنو هاشم ماتناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه وقيل وبنو المطلب وهو قول قوى في المذهب (وأصحابه) هذا يثبت في بعض النسخ دون البعض والكل صحيح من حيث الرواية والثبوت أكثر وعلى السقوط وهو الذي في النسخة السهلة فيحتمل أنه أكد الصلاة على الآل لورودها في النص في تعليمه صلى الله عليه وسلم كيفية الصلاة عليه وقوله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لاتصلوا على الصلاة البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يارسول الله قال تقول اللهم صل على محمد وتمسكون بل قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد بخلاف الصلاة على الأصحاب فانها لم ترد وانما ألحقوا بهم قياسا عليهم ويحتمل أنها كتفى بالصلاة على الصحب لفظا ويحتمل أنه أراد بالآله كل تقى كما اختاره جماعة من العلماء وسيأتي للمؤلف رضى الله عنه منسوبا الحديث أن آله صلى الله عليه وسلم هم أهل الصفاء والوفاء ممن آمن به وأخلص وقيل ان آله جميع أمته صلى الله عليه وسلم قال ابن العربي وصنى اليه مالك وقال الدماميني وهو قول ينقل عن الامام مالك رضى الله عنه وكذا عزاه السبكي في شرح منهاج البيضاوى وقال عبد الحق في تهذيبه وأعرف لمالك رحمه الله أن آل محمد كل من تبع دينه كما أن آل فرعون كل من تبعه وقد اختار هذا الازهرى وغيره من المحققين وحكى أبو عبد الله الهروى عن ابن عرفة أن آله من آل اليه بدين أو مذهب أو نسب وهو عين القول الذى قبله أو قريب منه وعلى هذه الاقوال يكون لفظ الآل منطبقا على الأصحاب لعمومه حينئذ (النجباء) جمع نجيب وهو الكريم الحسيب (البررة) جمع بار وهو العامل بالبر بالكسر مع الاعراض من ضده والبر بالكسر اسم جامع للخير والطاعة والصدق (النكرام) جمع كريم وهو الجامع لانواع الشرف وأوصاف الكمال أو هو المتصف بصفة تصدر عنها الامور كالاغطاء ونحوه بسهولة أو هو شريف الاصل أو هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه اذ اختار آله صلى الله عليه وسلم بنسبتهم اليه وجعل نسبهم من نسبه واختار أصحابه اصحبة نبيه ونصر دينه واعلاء كلمته وحفظ ملته والتوصيل لامته والتزام طاعته وبذل نفوسهم في ذلك بغاية الجهد ونهاية المقدور

سم اعلم أن خطبة المؤلف هذه قد أخذها من صدر كتاب المقدمات للقاضي أبي الوليد ابن رشد رحمه الله مع تصرف يسير لاختياره لها هنا فان خطبة المقدمات أما بعد حمد الله تعالى الذي هدانا للإيمان والاسلام والصلاة والسلام على نبيه الذي استنقذنا به من عبادة الاوثان والاصنام وعلى جميع أهل بيته وصحابته النجباء البررة الكرام (وبعد هذا) هكذا في النسخة السهلة بذكر المضاف اليه وأعرب بعد بالنصب معمول لفعل الشرط المحذوف والاصل مهما يكن من شيء بعد حمد الله والصلاة على رسوله ﷺ وعلى آله وصحبه فالغرض وقال البجاءى فى شرح اللامية ويحتمل أن يكون العامل فيها أخرج على تقدير ثعلب اذ هو يقول ان معناها أخرج عما نحن فيه الى غيره فكانه قال أخرج بعد الحمد لله والصلاة على نبيه الى الغرض المقصود ويحتمل ان يتعلق بافهم مقدرًا كأنه قال افهم ما أقول بعد الحمد لله والصلاة انتهى والاشارة بهذا الى ما تقدم من الحمد والصلاة وفي غير النسخة المذكورة بدون ذكر المضاف وبناء بعد على الضم لقطعه عن الاضافة لفظا لامعنى مع كونه معمولًا لما ذكر وبعد ظرف زمان باعتبار اللفظ أو ظرف مكان باعتبار الخط (فالغرض) الفاء جواب بعد لتضمنه معنى أما المتضمنة معنى مهما يكن من شيء زاد بعضهم وجيء لهذا أيضا لدفع توهم اضافة بعد الى ما بعده والغرض بفتح الغين المعجمة والراء أى القصد والسبب الجامل على تأليف هذا الكتاب هو ما يذكر والتقدير الغرض عندي (في هذا الكتاب) أى الذى شرعت فيه وهو فى يدي أكتبه وقد بدا بعضه وخرج الى العيان وهو ما تقدم من الخطبة اشارة بالكتاب لبعضه أو محله على انه يحتمل تأخير الخطبة أو وضع هذه الكلمة ليشير بها عند الفراغ فتكون الاشارة على هذين الى الكتاب كله بعد وجوده ويحتمل أنه اشار اليه بما للحاضر لحضوره فى ذهنه والكتاب فى لفظ المؤلف بمعنى المكتوب والمكتوب يقال على الصك ونحوه ويقال على الكلام الموضوع فيه تقول هذا صك مكتوب وهذا كلام مكتوب (ذكر الصلاة) أى ذكرى اياها أى ارادها فيه كتابة والمراد كنياتها وهى المذكورة فى فضل الكيفية (على النبي ﷺ) هو نبينا محمد ﷺ والنبي علم بالغلبة عليه (وفضائلها) جمع فضيلة وهو ما يدل على مزيته واثواب قارئها وما يحصل له بسببها ولفظه فى النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة بالرفع وضبط بالجر أيضا وبالنصب فاما الرفع فعلى أنه مبتدأ

وخبره الجملة بعده أو على اقامته مقام المضاف اليه وهو ذكر واما الجر فبإضافة ذكر المتقدم أو المقدر وأما النص فبالعطف على الصلاة باعتبار المحل أو بعامل محذوف من باب الاشتغال وعلى أنه مرفوع بالابتداء أو منصوب على الاشتغال يكون استثناءً وعلى غيرها يكون من جملة الغرض المقصود بالذكر (نذكرها) هو بالنون في النسخة السهلية وفي غيرها بالالف والضمير لفوائدها وللصلاة معاً أو لفوائدها لأنه أقرب مذكوراً وللصلاة لأنها المقصودة بالذات والمتقدمة في الذكر والاختبار وعلى أنه غير مستأنف فجملة نذكرها حالية أو استنافية أو بدل من ذكر والله أعلم (محذوفة الاسانيد) هو كقول الشيخ أبي محمد جبر بن محمد بن جبر ابن هشام القرطبي وجئت بما جمعت من ذلك محذوف الاسانيد ليقرّب جفظة واستعماله على من شاء الله تعالى من العباد انتهى والاسانيد جمع اسناد وهو عند المحدثين حكاية الطريق الموصلة الى متن الحديث والسند هو تلك الطريق وقد يكون الاسناد بمعنى السند وهو الجاري في اصطلاح المحدثين وبمختل أن يكون المراد بالاسناد هنا نسبة الحديث الى مخرجه أو من وجده عنده في كتابه فأطلق الاسناد على النسبة والفرد أو يكون المراد ذكر الراوي الذي وقف السند عنده كالصحابي والتابعي وذكر من تنسب له الصلاة ومن أنشأها وأحد هذين الاحتمالين هو الظاهر أو المتعين والله أعلم (ليسهل) اللام لتعليل ذكرها محذوفة الاسانيد (حفظها) أي استظهارها وقراءتها عن ظهر قلب ويحتمل أن مراده تيسر تعاطيه وتناوله اذ بذلك تنهياً قراءته متصلاً معمولاً من الاوراد محزباً بالاحزاب والالم يتيسر فيه ذلك مع أن التعبد بالصلاة على النبي ﷺ لا يتوقف على معرفة نسبة الصلاة ولا على كونها نبوية صحيحة الرواية وفضلها ومحملها من الدين متقرر ثابت وشرفها معلوم شهير فهذا كله هو الذي سهل حذف الاسانيد والافضل الاسناد معلوم شهير وأنه من الدين (على) يتعلق بيسهل (القاريء) تقديره القاريء لها أو قارئها على نيابة ال من الضمير وعدمها (وهي) أي الصلاة على النبي ﷺ (من أهم المهنيات) جمع مهمة وهي ما يهتم به الطالب والمريد لشدة حاجته اليه وعموم ارتفاعه به وأتى بمن التبعيضية لان الامور التي تقرب من الله تعالى كثيرة كما لا يخفى وكلها مهمة وبعضها أهم من بعض وأعلى رتبة في التأكيد وأهم هنا أفضل تفضيل مصوغ

من فعل ثلاثي لانه يقال همه الامر وأهمه ثلاثيا ورباعيا بمعنى حزنه (لمن يريد)
 أى أعنى أو ارادتى لمن يريد فاللام للتبيين أو بمعنى فى وتقدير مضاف أى فى حق من
 يريد أو على انه على تضمين أهم معنى أنفع ونحوه واما جعل اللام بمعنى عند فانه
 وان كان محتملا لكن ما تقدم أقرب معنى وأنصح وهو المتبادر اذ الظاهر ان هذا
 الكلام من الشيخ دلالة وارشاد للمريد على النبي ﷺ لا اخبار باهميتها عنده (القرب)
 المراد به قرب الكرامة وهو تقرب الحق عبده وتوجهه بعنايته اليه حتى يكون
 مشاهدا لقربه منه واحاطته به فيمولاه دون ما سواه ويقضى ذلك منه وجود تعظيمه
 حتى لا يراه حيث نهاه أو يفقده حيث أمره (من رب الارباب) أى مالكها أو سيدها
 وهو الله والرب يطلق على المالك والسيد والمعبود والملك والخالق والمربي والقائم
 بالامور والمصلح لما يفسد منها ومستحق الشئ وصاحبه قال أبو عطية وهذه
 الاستعمالات قد تتداخل فالرب على الاطلاق الذى هو رب الارباب على كل جهة
 هو الله تعالى انتهى ولا يطلق الرب على غير الله تعالى الا مقيدا بالاضافة كقوله
 (ارجع الى ربك انه ربي أحسن منواى) ولا يطلق على غير الله معرفا بالالف واللام
 ثم وجه أهمية الصلاة على النبي ﷺ فى حق من يريد القرب من مولاه من وجوه
 منها ما فيها من التوسل الى الله تعالى بحبيبه ومصطفاه ﷺ وقد قال الله تعالى (وابتغوا
 اليه الوسيلة) ولا وسيلة اليه أقرب ولا أعظم من رسوله الا كرم ﷺ ومنها ان الله
 تعالى أمرنا بها وحضنا عليها تشريفا وتكريما وتقضيا لجلاله وتعظيما ووعده من
 استعمالها حسن المآب والنور بمجزيل الثواب فهمى من أنجح الاعمال وأرجح الاقوال
 وأزكى الاحوال وأحظى القربات وأعم البركات بها يتوصل الى رضى الرحمن
 وتنال السعادة والرضوان وبها تظهر البركات وتجاب الدعوات ويرتقى الى أعلا
 الدرجات ويجبر صدع القلوب ويعفى عن عظيم الذنوب وأوحى الله تعالى الى موسى
 عليه الصلاة والسلام يا موسى أتريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك
 ومن سواس قلبك الى قلبك ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينك
 قال نعم يارب قال فأكثر الصلاة على محمد ﷺ ومنها انه ﷺ محبوب الله عز وجل
 عظيم القدر عنده وقد صلى عليه هو وملائكته فوجبت محبة المحبوب والتقرب الى
 الله تعالى بمحبته وتعظيمه والاشتغال بحقه والصلاة عليه والافتداء بصلاته وصلاة

ملائكته عليه ومنها ماورد في فضلها ووعد عليها من جزيل الاجر وعظيم الذكر وفوز مستعملها برضى الله وقضاء حوائج آخرته ودنياه ومنها ما فيها من شكر الواسطة في نعم الله علينا المأمور بشكره وما من نعمة لله علينا سابقة ولا حقة من نعمة الایجاد والامداد في الدنيا والآخرة الا وهو السبب في وصولها اليها واجرائها علينا فنعمه علينا تابعة لنعم الله ونعم الله لا يحصيها عدد كما قال سبحانه (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فوجب حقه علينا ووجب علينا في شكر نعمته أن لا نفتر عن الصلاة عليه مع دخول كل نفس وخروجه ومنها ما فيها من القيام برسم العبودية كما تقدم في الصلاة مع البسمة ومنها ما جرب من تأثيرها والنفع بها في التنوير ورفع الهمة حتى قيل انها تكفي عن الشيخ في الطريق وتقوم مقامه حسبما حكاه الشيخ السنوسي في شرح صغرى صفراء والشيخ زروق وأشار اليه الشيخ أبو العباس أحمد بن موسى المشرع اليمنى في جواب له ومنها ما فيها من الاعتدال الجامع لكمال العبد وتكميله ففي الصلاة على رسول الله ﷺ ذكر الله ورسوله ولا كذلك عكسه فلذلك كانت المثابرة على الاذكار والدوام عليها يحصل به الانحراف وتكسب نورانية تحرق الاوصاف وتثير وهجا وحرارة في الطباع والصلاة على رسول الله ﷺ تذهب وهج الطباع وتقوى النفوس لانها كالماء فكانت تقوم مقام شيخ الترية أيضا من هذا الوجه وفي كتاب ابن فرحون القرطبي واعلم أن في الصلاة على النبي ﷺ عشر كرامات احدها من صلاة الملك الجبار والثانية شفاعته النبي المختار والثالثة الاقتداء بالملائكة الابرار والرابعة مخالفة المنافقين والكفار والخامسة نحو الخطايا والاوزار والسادسة عون على قضاء الحوائج والاطوار والسابعة تنوير الظواهر والاسرار والثامنة النجاة من دار البوار والتاسعة دخول دار القرار والعاشرة سلام الرحيم الغفار ثم فصلها كلها وذكر دلائلها وفي كتاب حدائق الانوار في الصلاة والسلام على النبي المختار ﷺ الحديقة الخامسة في الثمرات التي يجتنيها العبد بالصلاة على رسول الله ﷺ والفوائد التي يكتسبها ويقتنيها الاولى امتثال أمر الله بالصلاة عليه ﷺ الثانية موافقته سبحانه وتعالى في الصلاة عليه ﷺ الثالثة موافقة الملائكة في الصلاة عليه ﷺ الرابعة حصول عشر صلوات من الله تعالى على المصلي عليه ﷺ واحدة الخامسة أن يرفع له عشر درجات السادسة يكتب له عشر حسنات

السابعة تمحى عنه عشر سيئات الثامنة ترجي له اجابة دعوته التاسعة انها سبب
لشفاعته صلى الله عليه وسلم العاشرة انها سبب لغفران الذنوب وستر العيوب الحادية عشر انها
سبب لكفاية العبد ما اهمه الثانية عشر انها سبب لقرب العبد منه صلى الله عليه وسلم الثالثة
عشر انها تقوم مقام الصدقة الرابعة عشر انها سبب لقضاء الحوائج الخامسة عشر
انها سبب لصلاة الله وملائكته على المصلي السادسة عشر انها سبب زكاة المصلي
والطهارة له السابعة عشر انها سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته الثامنة عشر انها
سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة التاسعة عشر انها سبب لرده صلى الله عليه وسلم على المصلي
عليه الموافية عشرين انها سبب لتذكر مانسيه المصلي عليه صلى الله عليه وسلم الاحدي والعشرون
انها سبب لطيب المجلس وأن لا يعود على أهله حسرة يوم القيامة الثانية والعشرون
انها سبب لنفى الفقر عن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة والعشرون انها تنفي عن العبد اسم
البخل اذا صلى عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم الرابعة والعشرون نجاته من دعائه عليه برغم
أنه اذا تركها عند ذكره صلى الله عليه وسلم الخامسة والعشرون انها تأتي بصاحبها على طريق
الجنة وتخطىء بتاركها عن طريقها السادسة والعشرون أنها تنجى من تن المجلس
الذي لا يذكر فيه اسم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم السابعة والعشرون أنها سبب تمام الكلام
الذي ابتدء بحمد الله والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم الثامنة والعشرون أنها سبب لفوز
العبد بالجواز على الصراط التاسعة والعشرون أنه يخرج العبد عن الجفاء بالصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم الموافية ثلاثين أنها سبب لالقاء الله تعالى الثناء الحسن على المصلي عليه صلى الله عليه وسلم
بين السماء والارض الاحدي والثلاثون أنها سبب رحمة الله عز وجل الثانية والثلاثون
أنها سبب للبركة الثلاثة والثلاثون انها سبب لدوام محبته صلى الله عليه وسلم وزيادتها وتضاعفها
وذلك عقد من عقود الايمان لا يتم الا به الرابعة والثلاثون أنها سبب لمحبة الرسول
صلى الله عليه وسلم للمصلي عليه صلى الله عليه وسلم الخامسة والثلاثون أنها سبب له اية العبد وحياة قلبه
السادسة والثلاثون أنها سبب لعرض المصلي عليه صلى الله عليه وسلم وذكره عنده صلى الله عليه وسلم السابعة
والثلاثون أنها سبب لتثبيت القدم الثامنة والثلاثون تأدية الصلاة عليه لاقل القليل من
حقه صلى الله عليه وسلم وشكر نعمة الله التي أنعم بها علينا التاسعة والثلاثون أنها متضمنة لذكر الله
وشكره ومعرفة احسانه الموافية أربعين أن الصلاة عليه من العبد دعاء وسؤال من
وبه عز وجل فنارة يدعو نبيه صلى الله عليه وسلم وتارة لنفسه ولا يخفى ما في هذا من المزية

للعبد الاحدى والاربعون من أعظم الثمرات وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه ﷺ انطباع صورة الكريمة في النفس الثانية والاربعون أن الاكثر من الصلاة عليه ﷺ يقوم مقام الشيخ المرابي انتهى ويأتى للمؤلف أن الصلاة على النبي ﷺ تكسب الأزواج والقصور أيضا ويأتى في الحديث أنها تعدل عتق الرقاب والله أعلم (وسميته) هو من التسمية المعلومة الموضوعية على الجوهر والعرض للتمييز واسم الشيء علامته ويقال سماه وأسماءه ويتعدى كل منهما بنفسه وبالبناء كما قال هنا (بكتاب) والكتاب في الاصل مصدر ثم جعل اسما لكل مكتوب ثم يخص بالاضافة وهي فيه للبيان مثلها في خاتم حديد وباب ساج (دلائل الخيرات) جمع دليل وهو ما يوصل الى المطلوب ويرشد اليه ويستعمل في المعاني والمحسوسات ومنه دليل الطريق تخبيرها الذي يهتدى ويسلك فيها والدلائل هنا واقعة على صلوات الكتاب والخيرات ثوابها وما ينشأ عنها وكل صلاة منها دليل الى الخير من الفوز بقرب الله والوصول الى رضوانه وحلول جنانه وغير ذلك من الخيرات المتقدمة قريبا أيضا وهي أيضا دليل في طريق السلوك والوصول الى الله تعالى بنوريتها وكشفها والخيرات جمع خيرة وهي الفاضلة من كل شيء والحسنة الجميلة فوق الجمال كقوله تعالى (أولئك لهم الخيرات) وكل خصلة وثمره تنتجها الصلاة على النبي ﷺ هي في غاية الحسن والجمال من الأنوار والاسرار والمقامات والاحوال والعلوم والمعارف والقرب من الله ورسوله الى ما يتبع ذلك من خيرات الدنيا والآخرة ويحتمل أن يكون الخيرات واقعة على الصلوات نفسها ودلائلها وفضائلها لانها تدل على قراءتها وتحض عليها فتكون الدلائل في كلامه واقعة على الفضائل والشوارق في قوله (وشوارق الانوار) واقعة على كفيات الصلاة فيكون قد أشار بهذه التسمية لما تضمنه كتابه من ذكر الصلاة وفضائلها وتكون منقطعة على الفصلين مما فصل الفضائل وفصل الكيفيات والله أعلم وشوارق الانوار جمع شارق يقال أشرقت الشمس بالفتح تشرق بالضم شروقا فهي شارق طلعت بمعنى شوارق الانوار طوالع الانوار ويحتمل أنه استعمل فاعلا بمعنى مفعول وقصد به التعدية في معنى مشرقات الانوار في قلوب المصلين والله أعلم وهي واقعة هنا على صلوات الكتاب والاضافة في شوارق الانوار بيانية وعلى أن فاعلها به بمعنى مفعول فالاضافة الى المفعول وشوارق (م ٢ - مطالع المسرات)

المتبادر أنه معطوف على دلائل ويحتمل انه معطوف على الخيرات والله أعلم والانوار جمع نور قال الشيخ زروق في معنى النور في لفظ الحكم هو ظل يقع في الصدر من معنى اسم أوصفة يقتضى الجرى على حكمه من غير توقف وهو الوارد أيضا وقال أيضا الانوار التجليات العرفانية والواردات الالهية التي ينكشف بها الحق والباطل عند تجايبها فتكون مطايا القلوب الى حضرة علام الغيوب ومطايا الاسرار الى حضرة الملك الجبار (في ذكر الصلاة) أى حال كونه في ذكر الصلاة (على النبي المختار) معلوم انه سيدنا وهو لانا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المختار من جميع الخلق المصطفى عليهم ولم يتعبدنا الله بالصلاة الا عليه صلى الله عليه وسلم وهل كانت الامة الماضية متعمدة بالصلاة على انبيائهم قال القسطلاني في المواهب اللدنية انه لم ينقل لنا ذلك ولا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع (ابتغاء) أي طالبا مفعول لاجله قال الشيخ أبو عبد الله العربي الفاسي رحمه الله فيما وضعه على هذا الكتاب نكره تبريا من ادعاء الابتغاء المطلوب تعييننا المستفاد من الحال المحصور فيها في قوله تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) ولما لم يقتض المقام ذلك في قوله (ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضات الله) وقوله تعالى (ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي) كان معرفا اذ كان المذكور في الآيتين هو الكامل المحقق اذ اصل وضع تعريف الاضافة على اعتبار العهد بخلاف هذا فانه لم يتحقق الاتيان بالابتغاء المقيد بالكمال وانما تحقق مطلق الابتغاء انتهى الا ان قوله ان الحال محصور فيها فيه ما فيه فانها انما هي قيد في المحصور فيه وهي ليعبدوا الله وفي نسخة ابتغاء مرضات الله بالاضافة ولفظ ابتغاء معمول لا لفت ونحوه محذوف يعني انه ألف هذا الكتاب وجمعه ابتغاء (لمرضات الله) أي لرضاه قال أبو حيان في النهر ومعني ذلك أنه يبتغي رضاه الله تعالى عنه وهو كناية عن فعله به ما يفعل الراضى عن من يرضى عنه وهو ايصال الخير اليه انتهى والرضى ضد السخط ويقال رضى الشيء وبه وعنه وعليه رضى ورضوانا ويضمان ومرضاة وهذا مصدر ميمي مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده عن التاء ووقف عليه بالتاء وبالها (تعالى) أي ترفع جملة معترضة أو حالة للتعظيم والتمييز ولا يقال ذلك في غير الله سبحانه مثل تبارك وعز وجل أو نحو ذلك لانه صار من شعار ذكر الله عز وجل (ومحبة) بالنصب عطفًا على ابتغاء قال أبو عبد الله العربي ونكره لما تقدم

(في رسوله الكريم محمد) هذا الاسم الشريف عطف بيان أو بدل من رسوله ورسوله الكريم في الاصل نعمتان لمحمد فلما قدم عليه أعرب رسوله على حسب ما اقتضاه العامل وصار هو المتبوع والكريم نعمتا ومحمد تابعا بدلا أو عطف بيان وقدم النعت على العطف أو البديل لما قد نص عليه في التسهيل من أن التوابع اذا اجتمعت يبدأ بالنعت ثم بالبيان ثم بالتوكيد ثم بالبديل ثم بالنسق (ﷺ تسليما) حكى ابن عرفة في تفسير قوله تعالى (ويسلموا تسليما) عن شيخه ابن عبد السلام أنه كان يقول ان المصلي على النبي ﷺ لا يأتي في صلاته بالتأكيد الذي هو تسليما وإنما يقول صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ويكفيه ذلك لانه ليس المقصود الاخبار للغير حقيقة فهو انشاء لا اخبار وان عاصره الزهري كان يقول يزيدا كما في الآية راجع لفظه (والله المستعمل) أي لا غيره اذ لا مرجو سواه ولا مأمول الا خيره ولا راحم الا هو (أن يجعلنا) يعني نفسه أو هو ومن يختص به (اسنته) أي طريقته وهي ما كان عليه هو وأصحابه ويشمل ذلك الاعتقادات والاقوال والافعال والاخلاق والاحوال واللام تتعلق بأعني محذوفة أو بتابعين محذوف مدلولها عليه بالتابعين المذكور ولا يصح تعلقها بالمذكور لان الصلة لا تعمل فيما قبل الموصول (من التابعين) أي المقتفين لها السالكين منهجها وهذا لان الصلاة عليه وان كان أمرها عظيما وخطبها جسيما ومحامها من الدين عليا لكن المصلي عليه حقيقة هو من اتبع السنة وهجر البدعة فمن اتبع سنته فهو مصلي عليه ولولم يتلفظ بها ومن حاد عن الطريق فليس بمصلي على التحقيق وان لم يفتر عنها طرفة عين في السعة والضيق الا أن بركة ذلك ترجى له وبالله التوفيق (ولذاته) ذات الشيء حقيقة ونفسه واللام كالتى قبها في تعلقها بأعني محذوفة أو محيين محذوفة أيضا (الكاملة) أي الكاملة في العبودية لله تعالى والحرية مما سواه والكاملة الحسن الظاهر والباطن وأنت الكاملة لانه نعمت للذات وهي يصح تذكيرها باعتبار ما وقعت عليه ان كان مذكرا هكذا ويصح تأنيثها باعتبار معنى الحقيقة الذي هو مدلولها (من المحيين) لان الحب هو أصل الدين ومن ليس فيه محبة كما قيل لا يساوى حبه وبالمحبة تزكوا الاعمال وتحسن الاحوال وهو وان كانت المحبة حاصلة لديه لقوله ومحبة في رسوله الكريم كما أن أصلها حاصل لكل مسلم فالمحبة لاحد لها وما يجب للنبي ﷺ لا يقام به والمؤمن لا يرضى عن نفسه بشئ من الخير لان فوق الخير خيرات وللحجة

درجات وللناس فيها مقامات لاسيما وهي أساس الخيرات وأيضا ما حصل له منها
لا يملكه ولا في يده فيحق أن يسأل الله من فضله الثبات على ما هو منها حاصل
وتمصيل ما ليس بمحصل والله ذو الفضل العظيم (فانه على ذلك قدير) لانه ممكن
ولا يجزه شيء من الممكنات ولا حجر عليه في ملكه يفعل الله ما يشاء وبمحكم
ما يريد والفاء تعليلية أي انما سألته ما ذكر لانه عليه قدير (لا اله غيره) يشاركه في
ملكه أو ينزعه في حكمه أو يحجر عليه في تصرفه بل لا اراد لأمره ولا معقب
لكمه وهذا شبه الدليل بعد الدعوى أي انما كان على ذلك قديرا لانه لا اله غيره
(ولا خير الا خيره) فكل نعمة بنا أو سائر المخلوقات ايجادا أو امدادا ديننا أو دنيا
ظاهر أو باطنا انما هي منه وحده لا شريك له فكما أحسن اليانا أولامن غير سؤال
نسأله أن يحسن اليانا فيما بعد ذلك وكما ابتدأنا بنعمته من غير أهلية ولا استحقاق
نسأله أن يتم علينا نعمته (وهو نعم المولى) أي الناصر (ونعم النصير) أي الناصر
وصيغة فعيل للمبالغة فنسأله أن ينصرنا على أنفسنا ولا يكننا اليها طرفة عين ولا أقل
منها اذ هي التي تحول بين العبد وبين كل خير من المحبة والاتباع وغير ذلك (ولا
حول) لنا أي لا حركة ولا مهرب عن معصية الله الا بعصمته وتوفيقه ورحمته (ولا
قوة) أي لا ثبات ولا صبر على طاعة الله (الا بالله) بمعونته ومحبته و ارادته (العلى)
المتعال في جلاله وكبريائه الى غير غاية ولا انبائية العالى فوق خلقه بالقهر والغلبة (العظيم)
الكبير الذي وجب له الاتصاف بجميع السكالم وتقدس عن كل نقص وكلما يخطر بالبال
﴿ فصل ﴾ الفصل هو الحاجز بين الشيئين والفصل القطع يقال فصلت الشيء فانفصل أي
قطعته فانقطع وهذا قطع لما كان فيه وحجز لما بينه وبين ما بعده والتقدير هذا فصل (في)
أي لاجل (فضل الصلاة على النبي ﷺ) أو فصل بمعنى مفصول أي هذا كلام
مفصول عما قبله في فضل الصلاة الخ وعلى تفسير الفصل بالقطع فالمراد به هنا المصدر
والمقطوع به هو هذا القول الذي هو لفظ الترجمة وعلى تفسيره بالحاجز فالمراد به
لفظ الترجمة أيضا وعلى انه بمعنى مفصول فالمراد به ما بعد الترجمة من الفضائل
المذكورة تحتها والله أعلم وفضل الصلاة ما جاء في مزيتها من ذكر ثوابها أو الامر
بها أو صلاة الله وملائكته عليه وهذا الفصل من أوله الى تمام حديث من صلى على
في كتاب نقله من الاحياء للامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله عنه الا أن لفظ

ترجمته فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضيلته ﷺ وعنده بتقديم حديث من صلى على صلت عليه الملائكة على حديث ان أولى الناس بي أكثرهم على صلاة ومن المؤمنين في الصلاة على النبي ﷺ من يقدم فضائل الصلاة لترغيب ومنهم من يقدم الكيفية لكونها هي المقصودة بالذات وهذا الاختلاف صنيع أهل التفسير الذين يذكرون فضائل السور في تقديمها أو تأخيرها ثم جاء في فضل الصلاة له من جهة الفضل مراتب فأولها ذكر الثواب ثم ورود الامر والعمل عليه أرفع نخلوه عن الحظ ثم ذكر صلاة الله وملائكته عليه ﷺ ليقترن بهم وهو أعلى من الذي قبله لوقوع الصلاة مع قصد الاقتداء أو الموافقة على وجه المحبة والتعظيم ثم له من جهة النقل أيضا درجات فاعلاما ما كان متواترا ثم الحديث الصحيح ثم الحسن ثم الضعيف وله أيضا مراتب والمتواتر أيضا أعظمه وأجله كلام الله ولما كانت الآية الكريمة جامعة للعلو والرفعة من كل وجه وكان الوجوه الاربع فيها أيضا مقدما في الذكر على الآخر استحققت التقديم فبدأ بها المواقف تبعا لحجة الاسلام رضى الله عنه فقال (قال الله عز) من العزة وهي الصفات الجامعة للوحدانية والغنى المطلق وكمال القدرة ورفعة الشأن عن مدارك الخلق وجملة عن معترضة أو حالية للتعظيم والتميز (وجل) من الجلال وهو من الصفات الجامعة للغنى المطلق والملك المحيظ الدائم والتقديس عن كل نقص وكمال العلم والقدرة وسائر صفات الكمال وهي جملة معطوفة على الجملة قبلها فهي مثلها في حكمها (ان الله وملائكته يصلون) أى يعطفون فان الله يعطف برحمته والملائكة يعطفون باستغفارهم (على النبي) محمد بن عبد الله المختص بالنبوة الكلية المطلقة فلا يشارك فيها ولا في حملها عليه حمل اشتقاق قال للمهد الذهني وقد يقال للمهد الحضوري أي النبي الحاضر بين أظهر المخاطبين حينئذ وعن أبي عثمان الواعظ قال سمعت سهل بن محمد يقول هذا التشريف الذي شرف الله تعالى به محمدا ﷺ بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية أتم وأجمع من تشريف آدم عليه الصلاة والسلام بأمر الملائكة بالسجود له لانه لا يجوز أن يكون مع الملائكة في ذلك التشريف فتشريف يصدر عنه أبلغ من تشريف تختص به الملائكة وقال أبو الليث السمرقندي رحمه الله اذا أردت أن تعرف أن الصلاة على النبي ﷺ أفضل

من سائر العبادات فانظر هذه الآية فأمر الله عباده بسائر العبادات وصلى عليه
 بنفسه أولا وأمر ملائكته بالصلاة عليه ثم أمر المؤمنين بأن يصلوا عليه انتهى وفي
 تقديم الاعلام بصلاته تعالى عليه هو وملائكته على أمر المؤمنين بالصلاة عليه
 إشارة الى ما ذكرناه من الاقتداء والتخلق أى اذا كان ربكم سبحانه يصلى عليه
 فتخلقوا أنتم بذلك فصلوا عليه وايدان بغزارة قدر نبيه ﷺ ومخافة أمره
 واستغفائه بصلاة الله وملائكته عليه من صلاة غيرهم الا تنصروه فقد نصره الله
 ولتقدم المقتدى به بالطبع أيضا وأتى في ذلك بالجملة الاسمية للتأكيد وصدرت أيضا
 بان النى هي حرف تأكيد لزيادة التوكيد وخبر الجملة مضارع لافادة الاستمرار
 التجددى قيل وهذه منقبة لم توجد لغيره فهي أعظم من سجود الملائكة لآدم
 الذى وقع وانقطع ثم اختلف في معنى الصلاة فقيل معناها الرحمة والرضوان من
 الله تعالى والدعاء والاستغفار من الملائكة والناس وقيل صلاة الله مغفرته وصلاة
 الملائكة الاستغفار وقيل صلاة الله رحمته وصلاة الملائكة الدعاء بالبركة وقيل
 الصلاة من الله رحمته مقرونة بالتعظيم ومن الملائكة استغفار ومن الآدميين تضرع
 ودعاء وقيل صلاته على أنبيائه الشاء والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة وقيل صلاة الله
 على نبيه ﷺ تشريف وزيادة تكرامة وعلى من دون النبي رحمة وفرق بهذا بين
 صلاته تعالى على نبيه ﷺ في سورة الاحزاب وبين صلاته على سائر المؤمنين
 في السورة المذكورة ومن المعلوم أن القدر الذى يليق بالنبي ﷺ من ذلك أرفع
 مما يليق بغيره والاجماع منعقد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي ﷺ والتنويه
 به ما ليس في غيرها وقال الحليمي في الشعب معنى الصلاة على النبي ﷺ تعظيمه
 فعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمد او المراد تعظيمه في الدنيا باعلى ذكره
 واظهار دينه وابقاء شريعته وفي الآخرة بأجزاء مثوبته وتشفيمة في أمته وابداء
 فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة
 عليه انتهى قيل ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه فانه لا يمنع أن
 يدعوا لهم بالتعظيم اذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به انتهى لاسيما وهم منسوبون
 اليه ﷺ والدعاء لهم واقع بالتبع له وقال أبو العالية صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه
 عند ملائكته وصلاة الملائكة عليه الدعاء قال ابن حجر وهذا أولى من الاقوال

فيكون معنى صلاة الله عليه ثناءه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل ان المراد بالصلاة الاعتناء بشأن المصلي عليه واردة الخير له وهو الذي ارتضاه الغزالي واستحسنه الزركشي في شرح جمع الجوامع لانه قدر مشترك وصلاة العبد المأمور بها الدعاء بلفظ الصلاة خص الانبياء بذلك تعظيما لهم ثم الصلاة تستعمل اسما وهي هذه التي اختلفت في معناها وتكون بمعنى المصدر الذي هو صدورها ولهذا غير في الصحاح والقاموس بينهما فقالا الصلاة الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن الثناء من الله على رسوله وعبادة فيها ركوع وسجود واسم يوضع موضع المصدر يقال صلى صلاة لاتصلية دمي انتهى بلفظ القاموس ونقل الشيخ أبو عبد الله الخطاب في شرح مختصر خليل عن بعض المتأخرين أنه حذر عن استعمال لفظ التصلية بدل الصلاة وقال انه موقع في الكفر لمن تأمله لان التصلية الاحراق ثم نقل عن غيره أيضا ان العرب لم تفه قط بأن تقول في الدعاء أو الصلاة الشرعية والصلاة على النبي ﷺ صلى تصلية وإنما يقولون صلى صلاة بعد أن نقل عن النساء وابن المقرئ انه وقع في كلاهما التعبير بالتصلية ونقل شهاب أفندي الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي عن ثعلب وابن عبد ربه أنهم قالوا تصلية وأتى على ذلك بشاهد من كلامهم لم يحضرنى وقال ان صاحب القاموس تبع في ذلك الجوهرى وان أهل اللغة انما لم يذكروه على عاداتهم في عدم ذكر المصادر القياسية كذا قال فانظره عند قوله تعالى (الذين يقبضون الصلاة) أول سورة البقرة والصلاة أصلها الانحناء والانعطاف مأخوذة من الصلويين وهما عرقان في الظهر وفي جانب الذنب الى الفخذين وعظمان ينحنيان في الركوع والسجود قالوا ولهذا كتبت في المصحف بالواو وقال النووي وقيل في اشتقاقها أقوال كثيرة أكثرها باطل وقد ذكر عياض في التنبهات في ذلك أقوالا ونقل كلامه الخطاب في شرح المختصر قال السهيلي بعد قوله انها مأخوذة من الصلويين ثم قالوا صلى عليه أي انحنأ عليه رحمة وتعظفا ثم سموا الرحمة حنوا وصلاة اذا بئراوا المبالغة فيها فقولك صلى الله على محمد هو ارق وأبلغ من قولك رحم الله محمد في الحنو والعطف والصلاة أصلها في المحسوسات ثم عبر بها عن المبالغة وتأكيدا كما قال الشاعر

فما زلت في ليني له وتمطفي عليه كما تحنو على الولد الام
ومنه قيل صليت على الميت أي دعوت له دعاء من يحنو عليه ويتمطف عليه ولذلك
لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الاطلاق فلا تقول صليت على المدوي اي دعوت
عليه وانما يقال صليت عليه بمعنى الحنو والرحمة والتمطف لانها في الاصل انعطاف
ومن أجل ذلك عدت في اللفظ بعلى فتقول صليت عليه أي حنوت عليه ولا تقول
في الدعاء الا دعوت له فتعدي الفعل باللام الا ان تريد الشر والنساء على المدوي
فبهذا قرب ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة لم يفرقوا ولكن قالوا الصلاة بمعنى
الدعاء اطلاقاً ولم يفرقوا بين حال وحال ولا ذكروا التعدي بحرف اللام ولا بحرف
على ولا بد من تقييد العبارة كما ذكرناه انتهى وقال ابن هشام في المعنى الصواب
عندي أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة الى الله تعالى الرحمة
والى الملائكة الاستغفار والى الآدمين دعاء بعضهم لبعض قال فعلى قولهم في قراءة
رفع ملائكته في الآية ان الصلاة المذكورة بمعنى الاستغفار والمخدفة بمعنى الرحمة
وعلى قراءة النصب ففيه الجمع بين ذكر الله وملائكته في ضمير واحد وسيأتي
الكلام على مثله في محل آخر ان شاء الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) في هذا الخطاب
تشريف وتكريم لهذه الامة بكرامة نبيها ﷺ بحيث نودوا باسم الايمان ونسب
فعله اليهم وأثبت لهم وقد نوديت الامم الماضية في كتبها بياؤها المساكين وشتان
ما بين الخطابين والمراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين به المساكين بالدخول في ملته
من الانس وغيرهم (صلوا عليه) في هذا الامر تشريف لهذه الامة أيضا حيث
اخبارهم أنه يصلى هو وملائكته على نبيه ثم امرهم بالمشاركة في ذلك والمساهمة فيه
فيصلون معهم عليه ﷺ والامر في الآية حمله العلماء على لوجوب وحكى الحافظ
أبو عمر بن عبد البر عليه الاجماع وشذ ابن جرير الطبري فحمله على الاستحباب
واذعي الاجماع على ذلك القاضي عياض وغيره ولعله أراد ما زاد على الواحدة والا
فقد خالف الاجماع لان الاجماع منعقد على وجوبها في الجملة انتهى او لعله أراد
بالاستحباب مطلق الطلب الصادق بالوجوب والندب والله أعلم ثم اختلف في ذلك
الوجوب على تسعة أقوال أحدها انها تجب في الجملة من غير حصر لكن أقل
ما يحصل به الاجزاء مرة وهو الذي شهره القاضي ابوالحسن بن القصار من المالكية

الثاني انه يجب الاكثر منها من غير تقييد بعدد وهو للقاضي أبي بكر بن بكير من
 المالكية الثالث يجب كلما ذكر وهو للطحاوي وجماعة من الحنفية والحلي وجماعة
 من الشافعية وحكى عن اللخمي من المالكية وابن بطة من الحنابلة وقال ابن العربي
 من المالكية انه الاحوط الرابع في كل مجلس مرة ولو تكررت ذكره مرارا حكاها أبو
 عيسى الترمذي عن بعض أهل العلم الخامس في كل دعاء السادس انها تجب في
 العمر مرة في الصلاة أو غيره. ككلمة التوحيد وهو لأبي بكر الرازي من الحنفية
 السابع تجب في الصلاة من غير تعيين المحل وهو عن أبي جعفر الباقر رضي الله عنه
 الثامن تجب في التشهد وهو للشعبي واسحق بن راهويه التاسع تجب في القعود آخر
 الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل وهو للإمام الشافعي ومن تبعه وقال به ابن المواز من
 المالكية وصححه ابن العربي في أحكامه لكن قال أبو محمد بن أبي زيد عامل ابن المواز يريد في
 الجملة لا في الصلاة وحكى عن ابن المواز أيضا أنها سنة في الصلاة وصححه ابن العربي في سراج
 المریدین وابن الحاجب في مختصره ثم ما زاد على الواجب من ذلك فهو مستحب متأكد
 الاستحباب فينبغي الاكثر منه بغير حصر وقال ابن عطية في تفسيره الصلاة على النبي ﷺ
 في كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يفتلها الا من
 لاخريفه انتهى وقد خصت موطن بالتنصيص على استحباب الصلاة فيها فمنها يوم الجمعة
 وليلتها وزيد يوم السبت والاحد والخميس لما ورد في كل من الثلاثة وعند الصباح والمساء
 وعند دخول المسجد والخروج منه وعند زيارة قبره الشريف ﷺ وعند الصفا والمروة وفي
 التشهد الاول لذكر النبي فتندب او تجب الصلاة فيه لذكره ونص عليه الشافعية وفي
 التشهد الاخير قبل الدعاء عند المالكية وفي خطبة الجمعة وغيرها من الخطب وعقب اجابة
 المؤذن وعند الاقامة وأول الدعاء وأوسطه وآخره وعقب دعاء القنوت عند
 الشافعية واثناء تكبيرات العيدين عندهم أيضا وفي صلاة الجنائز وعند الفراغ
 من التلبية وعند الاجتماع والافتراق وعند الوضوء وعند طين الاذن وعند نسيان الشيء
 وعند العطاس على احد القولين وعند الوعظ ونشر العلم وقراءة الحديث ابتداء وانتهاء وعند
 كتابة السؤال والفتيا وكل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخطاب وامتزوج وامتزوج
 وفي الرسائل وما يكتب بعد البسملة ومنهم من يختم بها الكتاب أيضا ويريد سائر الامور
 المهمة وعنده ذكره أو سماع اسمه ﷺ أو كتابته عندهم من لا يقول بوجودها لذلك ولو ذكر في

صلاة نفل على ماروى عن الحسن البصرى والشعمى وأحمد بن حنبل وفي الصلاة عليه عند ذكره أحاديث كثيرة قال السخاوي والظاهر الوجوب انتهى وقال الكواشى وطريق الادب والاحتياط أن يصلى على النبي ﷺ كلما ذكرته انتهى ثم انما يصلى على النبي ﷺ بنية القربة والاحتساب وقصد التعظيم ورجاء الثواب ولهذا كره العلماء الصلاة عليه ﷺ في سبعة مواضع وهى الجماع وحاجة الانسان وشهرة المبيع والعترة والتعجب والذبح والعتاس على خلاف فى الثلاثة الأخيرة وذكر الشيخ يوسف بن عمر الأكل بدل شهرة المبيع وزاد الرصاع ما يصدر من العوام فى الاعراس وغيرها من اشتهاهم أفعالهم للنظر اليها بالصلاة على النبي ﷺ مع زيادة عدم الوقار والاحترام بل بضحك ولعب ثم ذكر من المواضع التى نهى عن الصلاة عليه فيها الاماكن القذرة واماكن النجاسة والله أعلم (وسلوا) حكم السلام فى الوجوب وفى استحباب ما زاد على الواجب حكم الصلاة لاستوائهما فى الامر بهما فى الآية وفى معنى السلام ثلاثة أوجه أحدها السلامة من النقائص والآفات ثابتة لك ومعك ويكون السلام مصدرا بمعنى السلامة الثانى أن السلام مداوم على حفظك ورعايتك ومتول له دتم به بحيث لا يكل أمرك الى غيره ويكون السلام اسم الله تعالى الثالث أن السلام بمعنى المسالمة له والانقياد كما فى آية ويسلموا تسليما فعلى ما اختير فى الاصول وهو مذهب المالكية والشافعية من جواز استعمال اللفظ المشترك فى جميع مفهوماته دفعة واحدة يصح للمسلم عليه ﷺ أن يريد بها جميعا والله أعلم (تسليما) مصدر مؤكد لفعله قيل وانما أكد السلام دون الصلاة ولم تؤكد لان الاخبار بأن الله وملائكته يصلون على النبي أغنى عنه لدلالته على أنه من الشرف بمكان (ويروى أن رسول الله ﷺ جاء ذات يوم والبشرى ترى فى وجهه الحديث) قال العراقى فى تخريجه أخرجه النساءى وابن حبان من حديث أبى طلحة باسناد جيد انتهى وأخرجه أيضا ابن المبارك فى دقائقه وابن أبى شيبه فى مصنفه والدارمى وأحمد والحاكم والبيهقى فى الشعب باسناد صحيح روه بروايات مختلفة ومضمون جميعها الاخبار بأن الله يصلى على من صلى على نبيه ﷺ عشرا بواحدة وهذا الاخبار من الله تعالى يشير لآظهار كمال محبوبة نبيه ﷺ وعظيم جاهه عنده حتى تعداه ذلك الى أمته بسببه حيث كان من صلى عليه منهم واحدة كافأه عنه بأن يصلى

عليه بنفسه عشرا فلو كانت صلاة واحدة لم يقم لها شيء فكيف بأن يصلي عليه عشرا بكل واحدة وبأى عمل يتوصل الى هذا وبأى حيلة وسبب ينال ومن ابن للعبد الحقير الدليل أن يصلي عليه الملك العزيز الجليل لولا عناية متبوعه النبي الكريم واتساع جاهه عنده وامل ما تجلى لباطنه ﷺ من مر الجمال بهذا الاخبار كان سبب ظهور ما ظهر من البشر على وجه الشريف اذ ما في السرائر يلوح على الاسرة وكان ﷺ اذا امر استنار وجهه وعرف ذلك منه وهو ﷺ لا يسر حقيقة وتطيب نفسه ويظهر بشره الا بما أتاه من ربه عز وجل وحق له السرور والاستبشار ببشرى السيد الجليل الملك العظيم ثم لنسائر الفاظ الحديث فنقول (ويروي) هكذا في جل النسخ ووجدته في نسخة معتبرة وروى وهو الذي في الاحياء وتقدم ان الحديث مروى باسناد جيد صحيح (أن النبي ﷺ جاء ذات يوم) ذات صلة منصوب على الظرفية لاضافته الى يوم وفي رواية في الحديث هكذا كما في هذا الكتاب وفي أخرى أن أبا طلحة لقي النبي ﷺ وهو خارج من بعض حجراته وفي بعضها قال دخلت عليه ﷺ يوما وفي بعضها خرج رسول الله ﷺ أو خرج علينا رسول الله ﷺ فقال له أبو طلحة أو فاذا بأبي طلحة فقام اليه فتلقاه فقال ففصل من مجموعها أن أبا طلحة دخل اليه ﷺ للمسجد فصادفه خارجا من بعض حجراته فلقيه واجتمع به فيه وان يجيئه ﷺ وحروجه كان من بعض حجراته الى المسجد والله أعلم (والبشرى) هو مصدر بشر أى خبر بما يسر (ترى في وجهه) أى يرى أثرها لان البشرى لا ترى وانما يرى أثرها في بشرة البشر بفتح الشين وأثرها هو البشر بكسر الباء وسكون الشين وهو طلاقة الوجه ونضارته وفي رواية في الحديث والسرور يرى من وجهه والسرور هو الناشئ في القلب عن البشرى وعنه تتأثر البشرية فهو على هذا من اقامة السبب مقام المسبب وعلى الاول من اقامة سبب المسبب مقام السبب والله أعلم (فقال انه) الضمير للشأن (جاءني جبريل عليه السلام) هذا مبين لما في غير هذه الرواية التي عند المؤلف من قوله آتان الملك واتاني آت فالمراد بالملك الملك المعهود للاتيان وهو جبريل عليه السلام وهو الذي كان يأتيه وصاحبه من الملائكة عليهم السلام (فقال أما ترضى) الهزة للانكار الابطالي وما نافية ولا فائدة هذه الهزة نفي ما بعدها لزم ثبوته ان كان منفيها كهد لان نفي

الذني اثبات ومنه أليس الله بكاف عبده أي الله كاف عبده وألم نشرح لك صدرك أي شرحنا والم يجديك يتيما الآيات وما كان مثل ذلك ومعناه هنا رضيت يا محمد ووقع في بعض النسخ باسقاط الهمزة وفي بعضها فقال لي بزيادة لي (يا محمد) هذا الاسم الكريم الشريف هو أشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم وأخصها وأعرفها وبه يناديه الله تعالى ويسميه في الدنيا والآخرة وهو مختص بكلمة التوحيد وبه كنى آدم عليه السلام وبه تشفع وعليه صلى في مهر حواء وبه كان يسمى نفسه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا محمد بن عبد الله والذي نفس محمد بيده وفاطمة بنت محمد ويكتب من محمد رسول الله وهو الثابت في تعليم كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبه يصلى عليه المصلون وبه يسميه عيسى عليه السلام في الآخرة حين يدل عليه للشفاعة وبه كان يسميه جبريل عليه السلام في حديث المعراج وغيره وبه سماه إبراهيم عليه السلام في حديث المعراج أيضا وبه سماه جده عبد المطلب حين ولد وبه كان يدعو قومه وبه ناداه ملك الجبال وبه صعد ملك الموت إلى السماء باكيا لما قبض روحه ينادي واحمداه وبه يسمي نفسه لخازن الجنان حين يستفتح فيفتح له إلى غير ذلك مما لم يحضرني الآن والله أعلم (أن لا يصلي عليك أحد من أمتك) أي أتباعك يعني مرة واحدة (الاصليت عليه عشر اولا يسلم عليك أحد من أمتك) يعني مرة واحدة (الاسلمت عليه) بها (عشرا) هكذا في رواية أن المصلي جبريل وفي غيرها أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول انه لا يصلي عليك أحد من أمتك الحديث وفي بعضها فقال من صلى عليك صلى الله عليه وسلم بها عشر أمثالها ومن صلى عليك واحدة كتب الله له عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات وصلى عليه الملائكة سبع مرات وقد جاءت أحاديث متعددة بصلاة الله عشرا على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم واحدة أخرجها مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وأحمد وابن حبان والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن الخطاب وعمار بن ياسر وأنس بن مالك وعمرو بن دينار رضي الله عنهم وفسر القاضي عياض في الاكمال والشيخ السنوسي في تكملته الصلاة في حديث مسلم بالرحمة ثم طرقا احتمال أن تكون ثناء يثنى به عليه عند ملائكته ونص عياض معنى صلاته عليه رحمته له وتضعيف أجره على الصلاة عشرا كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقد تكون على وجهها

أولى الناس بي يوم القيامة هكذا ذكره جميع من رأته وأخرجه الترمذي وابن حبان وابن ماجه بلفظ واحد من حديث ابن مسعود وقال الترمذي حسن غريب وقال ابن حبان صحيح وأخرجه أيضا أحمد ثم انما كان المكثرا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به والله أعلم لتقربه اليه واتخاذة عنده يدا بذلك كما قال لعلي بن الموفق رضى الله عنه لما حج عنه حجا فرآه في المنام هذه يدك عندي أ كفتك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فادخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب ولان كثرة صلاته عليه تدل على شدة حبه له لان من أحب شيئا أكثر من ذكره والمرء مع من أحب وشدة محبته له تدل على قوة متابعته له

ان المحب لمن يحب مطيع . ومن كان بهذه المثابة من كثرة الصلاة والمحبة والمتابعة قربت روحه من روحه صلى الله عليه وسلم وحصل بينهما التعارف والائتلاف والارتباط والمناسبة فكان من أولى الناس به صلى الله عليه وسلم لاسيما ونوره من نوره وطابعه فيه ثم اطلعت على قول الشيخ أبي عبد الله الساحلي رضى الله عنه في بغية السالك ان من أعظم الثمرات وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة في النفس انطبعا ثابتا متصلا متصلا وذلك بالمدائمة على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم باخلاص القصد وتحصيل الشروط والآداب وتدبر المعاني حتى يتمكن حبه من الباطن تمكنا صادقا خالصا يصل بين نفس الداكر ونفس النبي صلى الله عليه وسلم ويؤلف بينهما في محل القرب والصفاء تأليفا بحسب تمكن حبه من النفس فالمرء مع من أحب والمحبة يوجب الاتباع للمحبوب والاتباع يؤذن بالوصول قال الله عز وجل (من يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف انتهى الغرض منه ههنا (وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلت عليه الملائكة) أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف والطبراني في الاوسط بسند حسن والامام أحمد وسعيد بن منصور وأبو نعيم كلهم عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه وأخرجه أيضا ابن المبارك في الدقائق وأخرجه ضياء المقدسي عن الاشعبي وروى الامام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاصي من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة فليقل عبد من ذلك أو ليكثر ولا أبلغ من هذا (مادام يصلى على) هكذا في النسخ

المعتمدة وفي بعض النسخ ماصلي على وما ظرفية مصدرية أي مدة دوام صلاته على أو مدة صلاته على وذلك ظاهر (فليقل عنه ذلك أو ليكثر) الضمير في يقلل ويكثر عائد على من والفعالان بالتضعيف في النسخ المعتمدة وعند هنا ظرف زمان والاشارة بذلك لمدة صلاة الملائكة على المصلي مادام يصلي عليه صلى الله عليه وسلم والاشارة الى مدة صلاته هو أي فليقل عند صلاته منها أو ليكثر والاشارة بذلك لهذه الاخبار أي فليقل عند سماعه لهذا أي بعد ان سمعه وحصل له علمه فاشارة للقريب بما للبعيد والله أعلم والعطف للتخيير والفاء فصيحة أي اذا عرفت دوام ذلك ونعمه فان شئت أكثر لتربح الربح الكثير وان شئت فاقصرت على القليل وهذا في الحقيقة حث له على الاكثر فان العامل لا يترك الخير الكثير ما أمكنه ولذا قال في المواهب والتخيير بعد الاعلام بما فيه الخيرة في الخير فيه على جهة التحذير من التفريط في تحصيله وهو قريب من معنى الوعيد قال غيره وفيه من البلاغة مالا يخفى (وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل أن أذكر عنده ولا يصلي على) أخرجه ابن المبارك وشعيب بن منصور في سننه عن الحسن البصري برسلا وقال العراقي أخرجه قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أخيه الحسين البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على ورواه الترمذي من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح انتهى من نسخة مقروءة على المؤلف وعابها خطوطه وفيها الحسن باللفظ الاول بغير ياء وفي الاخرى بالياء ثم قوله بحسب المرء وهو بسكون السين أي يكفيه أو كفيه من البخل أي قدر فيه كفاية لو كان مما يرغب فيه أو لا يتوقف على غيره في حصول القبيح والذم والباء في بحسب زائدة وهو خبر والمصدر المسبوك من أن أذكر هو المبتدأ وفي بعض النسخ المعتمدة بحسب المرء وفي بعضها بحسب المؤمن والاول هو الذي عند جبر والرصاع والثاني هو الذي عند ابن وداعة والله أعلم بالصواب والمرء الرجل وهو تقيض المرأة وأطلق هنا على ما يعمها اتساعا أو المراد فرض المسئلة في الرجل وواضح لانه لا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة ووقع في بعض النسخ حسب بالرفع واستقاط الباء والصحيح الاول والبخل بضم الباء وسكون الخاء وبفتحها معا وبضم الخاء اتباعا للبناء مصدر بخل بكسر الخاء يبخل بفتحها مع الفضل وقوله ولا يصلي على الواو عاطفة وعند جبر بدل الواو ثم فالفعل بعدها

منصوب والله أعلم ووقع في نسخة فلا بالفاء وفي أخرى ولم وفي أخرى فلم ثم انما كان من ذكر بخيلا بل أبخل البخلاء والله أعلم لان البخل منع الفضل والامساك عن بذل ما ينبغي بذله شرعا أو مروءة والشرع يقتضى ذلك لانه أمرنا به وكذا المروءة لانها تقتضى الثناء على من أنعم لأحسن والنبي ﷺ له علينا من الايادي العظيمة والمنن الجسيمة ديننا ودنيا وآخره مالا يحصى بحيث انا نسبح فيها وتقلب ظهرا لبطن ولا منعم من الخلق مثله فانه الواسطة لنا في كل خير وفي جميع النعم التي وصلت اليها وهو أحرص شيء على هدايتنا ونجاتنا ومهم بنا في الدنيا والآخرة حتى انا لو استغرقنا أعمارنا وانا ليلنا ونهارنا في الصلاة عليه وشغل القلب بذكره بعد ذكر الله عز وجل لكان ذلك قليلا في تأدية واجب حقه وما تقتضيه محبته لحسنه واحسانه ونحن مطالبون بذلك واجب علينا بمقتضى الايمان والاحسان أن لا ننساه ولا نغفل عنه ثم ان هذا لم يقتصر على ان نخل بالا كثار من الصلاة عليه ابتداء من قبل نفسه بل نخل أن يحرك شفقيه اللتين لامشقة تلحقه في تحريكهما بالصلاة عليه مرة واحدة بسبب سماع ذكره من مذكر له به ﷺ فلا أعظم من هذا بخلا وجفاء ألهمنا الله رشيدنا بمنه ووقانا شح أنفسنا بفضله (وقال ﷺ أكرؤوا الصلاة) هكذا وفي النسخة السهلية وفي نسخ آخر من الصلاة بزيادة من (على يوم الجمعة) أخرجه ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ أكرؤوا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة مامن أحدا يصلى على الا عرضت على صلته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض ان تأكل أجساد الانبياء قال الدميري ورجال اسناده كلهم ثقات وأخرج البيهقي في الشعب من حديث ابن امامة أكرؤوا من الصلاة على في كل يوم جمعة فن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة قال ابن كثير ولكن في اسناده ضعف وقال ابن حجر ولا بأس بسنده وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه باسانيد صحيحة وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى من حديث أوس ابن أوس الثقفي ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على قالوا يارسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرميت يعني بليت أى صرت رميا قال ان الله

تبارك وتعالى حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء وصحبه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطنى وذكره ابن أبي حاتم في العلل وحكى عن أبيه أنه حديث منكر وأخرج البيهقي في الشعب من حديث أنس أكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة قال الشيخ أبو طالب المكي أقل ذلك ثلاثا مرة وخص يوم الجمعة بالحض على الاكثار فيه من الصلاة عليه ﷺ لما فيه من الفضل فهو يوم تشهده الملائكة وتعرض عليه ﷺ فيه صلاة من صلى عليه ﷺ وفيه ساعة الاجابة الى غير ذلك مما ذكر من فضائله وقال ابن القيم ان الحكمة في ذلك أنه ﷺ سيد الانام ويوم الجمعة سيد الايام فلصلاة عليه فيه منزلة ليست لغيره مع حكمة أخرى وهو ان كل خير نالته أمته في الدنيا والآخرة فانما نالته على يده ﷺ فهو عيد لهم في الدنيا وأعظم كرامة تحصل لهم في الآخرة فانها تحصل لهم في يوم الجمعة وقال غيره ان فضل ليلة الجمعة ويومها بما أن فيها حل النور الباهر الشريف في بطن المكرمة آمنة فيكون لليلة الجمعة ويومها نسبة من مولده الشريف من اتخاذ عيدها واكثار الصلاة عليه فيه شكرا لله وفرحاً به وتعظيماً له والله أعلم والظرف الذي هو يوم الجمعة في لفظ الاصل يتعاقب أكثروا (وقال ﷺ من صلى على من أمتي) مرة واحدة (كتبت له) في صحيفته أو معناه وجبت أو أثبتت أو قضيت له (عشر حسنات) جمع حسنة صفة مشبهة من الحسن ضد القبيح وهو في الاصل وصف ثم استعمل اسماً لكل خصلة موافقة لأمر الله تعالى ومستجلبة لرضاه ومعقبة لثوابه (ومحيت) أي ذهبت أو أزيلت (عنه) من صحيفته (عشر سيئات) أو المراد أذهب أثرها وهو المؤاخذة بها فمضى ذلك غفرت له ولم يؤاخذ بها والسيئات جمع سيئة من سوء وهو القبح وهو في الوصفية والاسمية كالذي قبله الا انها الخصلة المخالفة لأمر الله الموقعة في سخطه المعقبة لعقابه والحديث قال العراقي أخرجه النساء في اليوم والليل من حديث حمير بن دينار وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعها بها عشر درجات وله في السنن ولابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكر نحو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضاً رفع الدرجات انتهى والذي عنده غيره في حديث أنس أن فيه وحطت عنه عشر خطيئات ونسبوه (م ۳- مطالع المسرات)

للساءى واللفظ له والحاكم في المستدرك وقال صحيح الاسناد وابن حبان في صحيحه والطبراني في الكبير والبخاري وأحمد وأبو يعلى وأخرجه البيهقي في الشعب بدون ذكر الحسنات وابن أبي شيبة بذكر صلاة الله عشر أو رفعه عشر درجات دون غيرها وحديث عمير بن دينار الانصاري البدرى أخرجه النسائي وأحمد وابن حبان وصححه ورواه ثقات ورواه أبو نعيم في الحلية بسند ضعيف دون ذكر رفع الدرجات الا أن راوى الحديث المذكور مختلف فيه فقيل فيه عمر مكبرا أبو سعيد الانصاري من أهل بدر ورواه عنه ابنه سعيد وقيل فيه عمير مصفرا وفيه ابنه سعيد بن عمير وهو عمير بن دينار الانصاري وقيل انه أخو بردة بن دينار وقيل في الحديث انه رواه سعيد بن عمير عن عمه وقيل رواه سعيد بن عمير بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم وروى ابن عاصم من حديث البراء نحو حديثهما من طريق مولى البراء غير مسمى بدون ذكر الصلوات وزيادة وكن له عدل عشر رقيات (وقال عليه السلام من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة النافعة والصلوة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة) هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المتمدة وفي بعض النسخ بعد قوله والصلوة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والدرجة وابعثه المقام المحمود الخ وفي بعضها زيادة والدرجة العالية الرفيعة بعد الفضيلة وفي بعضها بتعريف المقام المحمود ولفظ ما في الاحياء من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي يوم القيامة قال العراقي أخرجه البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء والمستغفرى في الدعوات حين يسمع النداء للصلوة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي العمري في اليوم والليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله والمستغفرى في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان فذكر حديثا فيه فاذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد تقبل شفاعته في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا سمعتم المؤذن

فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله لي الوسيلة وفيه فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة انتهى وحديث جابر أخرجه البخاري وأصحاب السنن الاربعة وأحمد وابن حبان وحديث زيادة ذكر الصلاة فيه أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء أيضا وقوله حين يسمع الاذان والاقامة الواو بمعنى أو والذي في البخاري النداء وفسروه بالاذان وليس فيه الاقامة ولم أر ذكرها الا فيما تقدم للعراقي عن المستغفري من حديث أبي رافع وفيما أخرجه الحافظ أبو عبد الله النخعي عن الحسن وفيما أخرجه الدينوري وابن عبد البر عن يوسف بن اسباط فيما بلغه (اللهم) فيه مذهبان للنحويين فقال القراء والكوفيون ان أصله يا الله فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو يا عوضوا منه هذه الميم المشددة والضمة في الهاء هي ضمة الاسم المنادى المفرد وذهب حرفان فعوض بحرفين والميم مفتوحة لسكونها وسكون الميم قبلها ولا يقال يا اللهم لثلاثي جمع بين البدل والمبدل منه وقد سمع في الشعر وأذكره الزجاج والله أعلم (رب) أي يارب (هذه الدعوة) بفتح الدال وعند البيهقي اللهم اني أسألك بحق هذه الدعوة والمراد بهادعوة التوحيد أو الاذان لان فيه دعوة التوحيد وهي لا اله الا الله وهي دعوة الحق في قوله تعالى (له دعوة الحق) وعلى انها الاذان فهو من باب اطلاق البعض على الكل قاله ابن حجر (النافعة) الذي في البخاري التامة ولم أر لفظ النافعة الا فيما نسبه ابن الجزري لاحمد والطبراني ففيه الدعوة والصلاة النافعة وتقع هذه الدعوة في الدنيا والآخرة ظاهر جلي وقوله في البخاري التامة أي التي لا يدخلها تبديل ولا تغيير بل هي باقية الى يوم النشور أو لان الشرك نقص أو لانها هي التي تستحق صفة التمام وما سواها يعرض له الفساد وقال ابن التين وصفت بالتامة لان فيها أتم القول وهو لا اله الا الله وقال الطيبي من أوله الى قوله رسول الله هي الدعوة التامة (والصلاة القائمة) أي المدعو اليها التي ستقام وقال الطيبي ان الجملة هي الصلاة القائمة من قوله (يقيمون الصلاة) ويحتمل ان المراد التي يقوم لها الناس فهو كعيشة راضية (آت) بالهمزة المفتوحة بمعنى أعط (محمد الوسيطة) هي أعلا درجة في الجنة هكذا في الحديث وفي آخر عند ابن عساكر عن الحسن بن علي فان وسيلتي عند ربي شفاعة لكم وقيل الوسيطة هي القرية وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعب الايمان ان وسيلته ^{عليه السلام} هو أن يكون في الجنة في قربه من

الله تعالى بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل لاحد شيء الا بواسطته انتهى
وهذا موافق لما تقدم من تفسيرها بالشفاعة لامته وتفسير العلو في أنها أعلا درجة في
الجنة بالعلو المعنوي ومقتضى ما لابن كثير انه فسر بالعلو الحسى وهو قوله الوسيلة
علم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله ﷺ وداره في الجنة وهي أقرب
أمكنة الجنة الى العرش انتهى وكلامهما صحيح والله أعلم (والفضيلة) أى المرتبة
الزائدة على سائر الخلق وفي القاموس الفضل ضد النقص والفضيلة الدرجة الرفيعة
في الفضل وقال ابن حجر ويحتمل أن تكون منزلة أخرى أو تفسيراً للوسيلة اه
وأما الدرجة الرفيعة المزبودة هنا في بعض النسخ فقال الحافظ السخاوى لم أره في شيء
من الروايات (وابعته) هو فعل دعاء من بعته يبعته مفتوح العين فيهما بعنا وهو
اثارة ساكن في حالة أو وصف أو حكم كنوم أو موت أو أى حالة ووصف كان وتحريك
نحو حالة ووصف آخر كاليقظة والحياة والقيام ونحوها (مقاماً) بفتح الميم الأولى
اسم مصدر القيام أو اسم مكانه وعلى الأول يكون منصوباً على المفعول المطلق لان البعث
والاثارة والاقامة بمعنى واحد وعلى الثانى فليل انه منصوب على الظرفية بتقدير ابعته
يوم القيامة فأقنه والقيام هنا بمعنى الوقوف أو بتضمين ابعته معنى أقنه وعلى كليهما يصح
أن يكون منصوباً على انه مفعول به على تضمين ابعته معنى أعطه ويجوز أن يكون حالاً أى
ابعته ذا مقام (محموداً) نعت للمقام وهو من الاسناد المجازى أى محموداً صاحبه أو
القائم فيه وهو النبي ﷺ لاختصاص الوصف بالحمد بذوى العلم ولما جاء في الحديث
أنه ﷺ يحمده في هذا المقام الأولون والآخرون ونكر مقاما محموداً قال الطيبي
لانه أفخم وأجزل كأنه قيل مقام أى مقاما محموداً بكل لسان وهو مطلق في كل
ما يجلب الحمد من أنواع السكرامات وقيدوه بأنه الشفاعة في فصل القضاء يحمده
فيه الأولون والآخرون وادعوا على ذلك الاجماع ويشهد لذلك الاحاديث الصحيحة
الصريحة والآثار عن الصحابة والتابعين (الذى وعدته) قال الطيبي المراد بذلك
قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محموداً) وأطلق عليه الوعد لان عسى من الله
واجب الوقوع كما صحح عن ابن عيينة وغيره والموصول أما بدل او عطف بيان أو
خبر مبتدأ محذوف وليس صفة للنكرة لان النعت لا يكون أعرف من المنعوت
لكن في النسكت للسيوطى عن تعليق ابن هشام قال النجاة شرط عطف البيان أن

يكون الثاني أشهر من الاول وقال في المقرب أشهر من الاول أو مثله ثم قال يعنى ابن هشام فان قلت لم لا اشترطتم كما اشترط ابن عصفور والزنجشري والجرجاني كون عطف البيان أوضح وأخص قلت لانه كالنعت وهم اشترطوا كونه دونه في ذلك فان قلت كيف يعرف الشيء وبينه ما هو دونه قلت التعريف بانضمامه الى الاول لان التعريف حصل منه نفسه فافهمه انتهى ولهذا ينظر مالابن مالك أن عطف البيان حقه أن يكون للاول به زيادة وضوح والله أعلم وعلى رواية التعريف في المقام المحمود يكون الموصول وصفاله وهي عند النساءى وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي وذكرها ابن وهبون رواية عن البخاري زاد البيهقي في روايته انك لاتخلف الميعاد كما أخبر تعالى عن نفسه في كتابه لان كلامه صدق (حلت له) أى استحقت ووجبت ويؤيده رواية الطحاوى عن ابن مسعود وجبت له أوهى بمعنى غشيته ونزلت عليه يقال حل محل بالضم اذا نزل واللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه (شفاعتى) المراد جنس شافعته وعمله كأمثاله على ما حرره عياض من موارد الشرع ان ذلك فى حق كل أحد على حسب ما يليق بحاله فى المطيع بادخاله الجنة بغير حساب أو بتخفيف الحساب أو بزيادة الدرجات وفى العاصى بالنجاة من النار وبتقصير مدة المقام فيها ان كان ممن نفذ فيه الوعيد (يوم القيامة) معمول لحلت وصحى يوم القيامة لقيام الساعة فيه وقيام الخلق فيه من قبورهم وقيامهم لرب العالمين ماشاء الله وقيامهم للسحاب وقيام الحجة لهم وعليهم وله نحو مائة اسم انظرها ان شئت فى البدور السافرة والاحياء وأوله من النفخة الى استقرار الخلق فى الدارين الجنة والنار (وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على فى كتاب) قال العراقي رواه الطبراني فى الاوسط وأبو الشيخ فى الثواب والمستغرى فى الدعوات من حديث أبى هريرة بسند ضعيف انتهى وزاد غيره والخطيب فى شرف أصحاب الحديث وصاحب الترغيب يعنى الاصبهانى وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال ابن كثير انه لم يصح وقال المنذرى فى ترغيبه وروى من كلام جعفر بن محمد موقوفا عليه وهو أشبه انتهى والكتاب يشمل التأليف والرسالة وغيرهما والله أعلم قال الشيخ زروق يحتمل أن يكون المراد كتب الصلاة وهو أظهر أو قراءة الصلاة المكتوبة وهو أوسع وأرجحى قال الخطابي وسمعت بعض مشايخى يذكر أنه يشترط فى حصول الثواب المذكور التلغظ بالصلاة

في حال الكتابة ولم أقف عليه لغيره بل ظاهر الحديث وكلام العلماء أن ذلك ليس بشرط ثم نقل كلام الحافظ السخاوي ظاهراً في ذلك (لم تزل الملائكة تصلي عليه) هكذا في النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وكذا عند ابن فرحون في كتابه الظاهر وضياء الدين الدمشقي في كتابه نزهاة الاحداق في مكارم الاخلاق وغيرهما ومعنى تصلي عليه تستغفر له وتدعوه وبده في بعض النسخ تستغفر له وهو الذي في الشفاء وغيره وكأن هذه الرواية تفسير للاخرى ولفظ الغزالي لم تزل الملائكة يستغفرون له الخ وذكر ابن وداعة الروايتين معاتصلي عليه وتستغفر له (مادام اسمي في ذلك الكتاب) هذا ظاهر في أن المراد كتب الصلاة وأن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم كتب اسمه والصلاة عليه في مكتوب فكان سبب تخليد ذلك فيه فجوزي بادامة الملائكة للصلاة عليه وهو ظاهر ما للاستاذ أبي محمد جبر فانه عقد بالثواب من كتب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدأ بالحديث المتكلم عليه ثم أتى بأحاديث ومراثي تدل كلها على أن المراد الصلاة كتابة وقال سفيان الثوري رضي الله عنه لو لم يكن لصاحب الحديث فائدة الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يصلي عليه مادام في الكتاب (وقال أبو سليمان) عبد الرحمن بن عطية وقيل عبد الرحمن بن أحمد بن عطية (الداراني) بمدال والراء ووقع في نسخة بمدال وقصر الراء وفي أخرى بقصر الدال ومد الراء وداران أوداريا بتشديد الياء قرية بالشام من قرى دمشق الا انه ان كانت النسبة الى داريا فهي على غير قياس وهو رضي الله عنه عنسى القبيلة بنون بين المهملتين من جملة مشايخ الطريق وأكابر أسانيدنا وأعيانها ومشاهيرها مات سنة خمس وربع مئتين عشرة ومائتين (من اراد أن يسأل الله حاجته) بالضمير المأدالي من في النسخ الكثيرة المعتمدة منها النسخة السهلية ووقع في بعض النسخ بغير ضمير (فليكثر) مضارع أكثر بالهمزة والذي عند غير واحد ممن نقل كلام أبي سليمان فليبدأ وهو على حذف المفعول أي فليبدأ سؤاله والله أعلم وأما قوله فليكثر فلم أجده فيحتمل أن الشيخ اطلع على نقله كذلك لاحد أو ان يكون كتبه من حفظه والله أعلم (بالصلاة) الباء زائدة في المفعول للتركيد ويحتمل أن تكون متملقة بمحذوف أي فليكثر اللهج بالصلاة أو نحو ذلك أو يكون قوله فليكثر مضمنا معنى فليلهج أو نحو ذلك (على النبي صلى الله عليه وسلم) أخرج أبو داود والترمذي وصححه النسائي وابن خزيمة وابن حبان

والحاكم والبيهقي في سننه عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه سمع رسول الله ﷺ
رجلا يدعو في صلاته فلم يحمد الله تعالى ولم يصل على النبي ﷺ فقال النبي ﷺ
عجل هذا ثم دعا فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله سبحانه والثناء عليه ثم ليصل
على النبي ﷺ ثم ليذبح بما شاء وفي الحصن الحصين من آداب الدعاء الثناء على الله
والصلاة على نبيه أولا وآخرا ونسب ذلك وفي الكبير لابي داود والترمذي
والنسائي وابن حبان والحاكم وقال النووي اجمع العلماء على استحباب ابتداء الدعاء
بالحمد لله تعالى والثناء عليه ثم بالصلاة على رسول الله ﷺ وكذلك يختم الدعاء بهما
قال والآثار في هذا الباب كثيرة معروفة ونص غيرهما على استحباب الصلاة وسط
الدعاء أيضا واخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والبيهقي في الشعب عن جابر رضى
الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تجعلوني كقدح الراكب فان الراكب يملا قدحه
ثم يضعه ويرفع متاعه فان احتاج الى شراب شربه أو الوضوء توضأ به والأهراقه
ولكن اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره (ثم يسأل الله حاجته وليختم) يعني
سؤاله ووقع في نسخة بدل وليختم وليتم (بالصلاة على النبي ﷺ) تقدم الآن النقل بختم
الدعاء بالصلاة على النبي ﷺ (فان) الفاء تعليلية وان لتأكيد الاخبار التي سيق
لاجله للاذعان له وتيقنه والعمل عليه (الله يقبل الصلاتين) السابقة على الدعاء واللاحقة
له روى الباجي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا دعوت الله عز وجل فاجعل
في دعائك الصلاة على النبي ﷺ فان الصلاة عليه مقبولة والله سبحانه أكرم من أن
يقبل بعضا ويرد بعضا وقال السخاوي لم أقف على أصله والقبول ترتب الغرض المطلوب
من الشيء على الشيء كترتب الثواب على الطاعة والاسعاف بالطلبية والمواجهة بما
يرضى في المسئلة (وهو أكرم) مضمن معنى أنزه ونحوه (من) هكذا في النسخة
السهلية وغيرها بثبوت من وسقطت في بعض النسخ وهي متعلقة بأفعل لما ضمنه من
معنى الزاهاة وليست الجارة للمفعول بل هو متروك أبدا مع افعل هذا القصد التعظيم
(أن يذبح) أى يترك أى من ترك (ما بينهما) من غيره وهذا هو المفضل عليه المتروك
أو ان أفعل هنا بمعنى اسم الفاعل جىء به كذلك للمبالغة والمعنى أنه نزيه رفيع عن
فعل ذلك أي يتحاشى عنه والله أعلم ومن تمام كلام أبي سليمان عند بعضهم وكل الاعمال
فيها المقبول والمردود الا الصلاة على النبي ﷺ فانها مقبولة غير مردودة وتقدم

مارواه الباجي عن ابن عباس وروى الشيخ أبو طالب المكي حديثاً إذا سألت الله
 حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى احدهما
 ويرد الاخرى وذكره حجة الاسلام في الاحياء وقال العراقي لم أجده مرفوعاً وإنما
 هو موقوف على أبي الدرداء انتهى وقال في الشفاء وفي الحديث الدعاء بين الصلاتين
 على لا يرد وعزاه جبر لسكتاب شرف المصطفى وروى عبد الرزاق والطبراني وابن
 أبي الدنيا بسند صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إذا أراد أحدكم ان يسأل
 الله شيئاً فليبدأ بحمده والثناء عليه بما هو أهله ثم يصلي على النبي ﷺ ثم ليسأل فانه
 أجدر أن ينجح وأسد ابن بشكوال عن عبد الله بن بسر مرفوعاً الدعاء كله محبوب
 حتى يكون أوله ثناء على الله عز وجل وصلاة على النبي ﷺ ثم يدعو فيستجاب له
 وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن أنس والطبراني في الاوسط وأبو الشيخ في
 الثواب والبيهقي في الشعب عن علي رضي الله عنه موقوفاً ورفعه بعضهم كل دعاء
 محبوب حتى يصلي على محمد قال المنذري والموقوف أصح والفاظهم متقاربة ورواه
 الترمذي عن أبي هريرة الاسدي عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 موقوفاً قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك
 ﷺ وفي الشفاء حديث كل دعاء محبوب فاذا جاءت الصلاة على صعد الدعاء وعزاه أبو
 محمد جبر لاسحاق بن ابراهيم وأبو الشيخ في النصائح له قال ذكر صاحب الشرف يعني
 شرف المصطفى أن الصلاة على النبي ﷺ جناح الدعاء الذي يصعده وتؤمل الاجابة
 وقال ابن عطاء الله للدعاء اركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان وافق أركانه قوي وان
 وافق أجنحته طار في السماء وان وافق مواقيته فازوان وافق أسبابه نجح فأركانه حضور
 القلب والرقعة والاستكانة والخشوع وتعلق القلب بالله وقطعه من الاسباب وأجنحته
 الصدق ومواقيته الاسحار وأسبابه الصلاة على النبي ﷺ وقال المحشي شيخ
 شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي قدس الله سره في مر سؤال الحاجة
 بالصلاة على النبي ﷺ وسر ذلك والله أعلم ملاحظة واسطية وواسطته كونه الباب
 والوسيلة هذا مع المحافظة على ذكره ﷺ مع ذكر الله عز وجل تخلقاً بقوله تعالى
 (ورفعناك ذكرك) وأن لا يغفل عن ذكره مع ذكر ربه عز وجل فافهم والله أعلم
 وقال ابن شافع اذا طلبت من الله شيئاً فصل على محمد ﷺ في أول دعائك وآخره

فيكون مثالك كن دخل بتجارته على الباب بين أميرين يحرسانه فهل يتعرض له أحد بل ينسب جاههما عليه انتهى (وروى عنه عليه السلام أنه قال من صلى على يوم الجمعة) أخرجه الديلمي عن أنس وظاهره الاطلاق في اليوم وهو خلاف ما يأتي في غيره من من تقييده بما بعد صلاة العصر (مائة مرة) هكذا في هذه الرواية وفي كتاب القوت للشيخ أبي طالب المكي رضى الله عنه مانصه وقد جاء في الخبر من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله عز وجل له ذنوب ثمانين سنة قيل يارسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وتعد واحدة وكيف ماصلى عليه بعد أن يأتي بلفظ ذكر الصلاة عليه فهي صلاة والصلاة المشهورة هي التي رويت في التشهد انتهى وفي كتاب الاحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم الجمعة فذكره بلفظ القوت سواء قال العراقي أخرجه الدارقطني من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن وفي الجامع الصغير الصلاة على نور الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما أخرجه الازدي في الضعفاء والدارقطني في الافراد عن أبي هريرة وعلى الدارقطني علامة الضعف وظاهر هذا أيضا الاطلاق في اليوم وقيدته الشيخ ابو عبد الله بن ثابت في الكفاية بما بعد العصر فقال وبعد عصر الجمعة اللهم صل على محمد يذكر ما في القوت والاحياء وستأتي الرواية لك صحيحة وقال في رواية اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آله وسلم وهذه الرواية الثانية نقلها ابن وداعة عن سهل بن عبد الله وأنها تقال بعد عصر يوم الجمعة وذكر أبو العباس بن مندبل في تحفة المقاصد كلام سهل بزيادة ذكر الصحب وفي كتاب جبر وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مجلسه اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آله وسلم تسليما ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة أخرجه أبو القاسم في كتاب القرية له وهذه رواية صريحة له في التقييد في حديث أبي هريرة عند الحافظ أبي القاسم بن بشكوال وتقدم كلام صاحب القوت صريحا في الاطلاق في الكيفية وأن الامر فيها واسع ومثله قول صاحب الاحياء وعلى الجملة فكل ما أتى به من لفظ الصلاة ولو بالمشهور في التشهد كان مصليا والله أعلم (غفرت له) بالبناء للمفعول

والغفر والغفران الستر ومنه المغفر لانه يستر الرأس ومعنى الغفران هنا ستر الله وصفحه وتجاوزه عن عبده ومعجوه لسيآته واذا محبت ولم يؤخذ بها فقد سترت (خطيئة ثمانين سنة) بلفظ خطيئة ثبتت في النسخة السهامية وغيرها بالافراد على ارادة الجنس وفي بعض النسخ بلفظ الجمع السالم والخطأ ضد الصواب وخطيئة فعيلة من خطيء بكسر الطاء خطأ بكسر الخاء وسكون الطاء تعمد الذنب والجمع خطايا وخطيئات وأما أخطأ رباعيا فعناه لم يصب الصواب أو أصاب الذنب على غير عمد ومصدره الاخطاء واسمه الخطأ بالتحريك والقصر فالخطيء من تعمد مالا ينبغى والمخطيء من أراد الصواب فصار الى غيره هذا هو الاعم وفي لغةها بمعنى واحد غير العمد (و) روى (عن أبي هريرة) اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً أو أكثر أصحها أن اسمه في الجاهلية عبد شمس وفي الاسلام عبدالرحمن بن صخر كنى بهرة كانت له وهو دوسى القبيلة قدم على رسول الله ﷺ بخيبر بعد فتحها مسلماً مهاجراً صحبة الطفيل بن عمر الدوسى فلزم رسول الله ﷺ وكان من أهل الصفة وحفظ عنه حديثاً كثيراً لما خصه به من غرفه له في ثوبه في الحديث الصحيح عنه فلم يرو عن أحد من الصحابة ما روى عنه من الحديث فإنه روى عنه خمسة آلاف حديث أو ما يزيد عليها وروى عنه أكثر من ثمانمائة نفس من بين صاحب وتابع ولم يقع هذا لغيره مات رضى الله عنه سنة سبع وقيل ثمان وقيل تسع وخمسين من الهجرة (رضى الله عنه) دماء بلفظ الخبر ومعناه أنعم الله عليه أو أراد الانعام عليه والجملة معترضة بين المبتدأ والخبر لما يستحب من الترضى على الصحابة وغيرهم من الاخيار عند ذكركم (أن رسول الله ﷺ قال للمصلى على نور على الصراط) هذه الاحاديث الثلاثة هذا واللذان بعده ساقها من الزاهد لابن فرحون بلفظ ما عنده فيها وترتيبه ومازاده من الكلام عليها وقد ذكر أبو محمد جبر وابن وداعة وابن الفا كهانى وابن سبع احاديث في أن الصلاة عليه ﷺ نور على الصراط عن أنس وأبي هريرة وابن عمر وتقدم للسيوطى أن حديث الصلاة على نور على الصراط أخرجه الازدى في الضعفاء والدارقطنى في الافراد بسند ضعيف عن أبي هريرة وأخرجه عنه أيضا الديلمي وذكره جبر عن أنس ونسبه لكتاب شرف المصطفى ثم قال وفي رواية أخرى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على

ثمانين مرة في يوم وليلة غفرت له ذنوب ثمانين سنة رواه عنه أبو هريرة ثم ذكر حديثاً آخر عن ابن عمر والاحاديث مشيرة الى الناس يوم القيامة منهم من يكون في الظلمات ومنهم من يكون في النور وانهم متفاوتون في ذلك وقد جاء ذلك مبيناً في غيرها من الاحاديث والنور قال سعد الدين الفرغاني هو ما يكشف الشيء واستعمل في الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار انتهى (ومن كان على الصراط من أهل النور لم يكن من أهل النار) هذا لما جاء من ان النار تقول له جز يامؤ من فقد أطفأ نور ايمانك لهي وهذا اللفظ الذي في الاصل هكذا هو عند ابن فرحون وفي الدر المنظم للعزفي قال صلى الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط ومن كان على الصراط من أهل النور فلا يكون من أهل النار وأكثر نسخ الاصل فيها لم يكن كما عند ابن فرحون وفي بعضها فلا يكون كما للعوفي (وقال صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة على) أخرج ابن ماجه بسند حسن من حديث ابن عباس من نسي الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه بهذا اللفظ الحافظ أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس وأبي جعفر الباقر رضي الله عنهم وأخرجه ابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني في الكبير بسند حسن من حديث الحسين بن علي رضي الله عنهما ولفظه من ذكرت عنده فأخطأ الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة ورواه فيه عن أبي جعفر الباقر مرسل بلفظ من ذكرت عنده فلم يصل على أخطأ به طريق الجنة وقال أبو هريرة رضي الله عنه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هي الطريق الى الجنة ذكره جبر (فقد أخطأ طريق الجنة) هذا لفظ ابن فرحون والسمرقندي ولم يذكره بلفظ فقد سواهما فيما علمت وذكره ابن فرحون قبل ذلك بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة كما ذكره عياض في الشفاء من حديث أبي هريرة ورواه البيهقي في الشعب عنه كذلك كما تقدم وقوله فقد أخطأ طريق الجنة يحتمل أن المراد بطريق الجنة هنا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم عن أبي هريرة عند جبر وان من تركها فبالحقيقة انما ترك طريق الجنة اذ لا تنال ولا تدخل الا بواسطته صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان المراد طريق الجنة الحسى في الآخرة وان من ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الدنيا ضل وحاد عن طريق الجنة في الآخرة ولم يكن له علم بها ولا دليل عليها وأتى بقدر والفعل الماضي على هذا التحقيق الوقوع وتنزيل ماسيق منزلة الواقع لتحققه

ربمضى حديث الاصل ماجاء في الاحاديث من الدعاء على تارك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره بالابعاد والرغم والشقاء ووصفه بالبخل والجفاء قال ابن حجر وقد تمسك بالاحاديث الصحيحة المذكورة من اوجب الصلاة عليه كلما ذكر لان ذلك يقتضى الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب وايضا فالامر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لمكافأته على احسانه واحسانه مستمر انتهى (وانما اراد) النبي صلى الله عليه وسلم (بالنسيان) في قوله من نسى الصلاة على (الترك) لفظ المؤلف هنا هو لفظ ابن فرحون وانما تناول النسيان بالترك لانه كما قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشيته على هذا الكتاب مكتسب بخلاف النسيان الذي هو بمعنى الغفلة فان المواخذة به مرفوعة بل من كانت عزيمته فعل الخير فغلب عن ذلك أو نسى فانه يجرى عليه فضل ذلك الخير ولا يحرم بركته كما هو مقرر في النائم عن حزبه والمريض والمسافر وكذا من فاتته الجماعة من غير تفريط منه ولا تقصير والله أعلم على ان النسيان لا يتصور كونه عادة مستمرة وانما يكون على سبيل الندور والقلة وليس الكلام فيه والا لكان حرجا في الدين (وما جعل عليكم في الدين من حرج) والله أعلم ونسى بمعنى ترك معناه مشهور في اللغة كما قال في المشارق فلا يحتاج الى استظهار عليه وجعله الزمخشري في أساس البلاغة من المجاز وقال ابن حجر هو من اطلاق الملزوم وارة اللازم لان من نسى فقد ترك بغير عكس انتهى ثم هذا الناسى للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لم يصل عليه في عمره قط ولو واحدة المجمع على وجوبها وهذا قال الشيخ زورق في شرح الوغليسية ان كان تركه مع الامكان مات عاصيا ان لم يمنعه كبر ونحوه فان منعه كبراً ونحوه فكافر ويحتمل انه ترك الاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بأن اقتصر على الواحدة ونحوها فعلى القول بوجوب الاكثر فلا اشكال فيجرى في تركه ما جرى في ترك الواحدة وان قلنا بعدم وجوبه فهو وان لم يكن واجبا فتركه يدل على رقة الديانة وضعف الايمان الى الغاية وقلة المحبة للرسول صلى الله عليه وسلم وعدم الاعتباط بدينه لاحالة ومن كان كذلك فظاهر انه لا يمشى على المنهاج القويم ولا يسلك الطريق المستقيم ولا يبالي بما ارتكب ثم هو معرض للاضطراب عند صدمات النوازل وعرض الشكوك والانقلاب عند المعاينة وهبوب زلازل الامتحان فامرهم على خطر عظيم اللهم سلم سلم وهذا لاحالة مخطف طريق الجنة ويحتمل أنه ترك الصلاة

عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره صلى الله عليه وسلم أو سماعه وهذا وعيد عليه ويعضده مجموع الاحاديث المشار اليها الداعية بالابعاد والشقاء وما معه وذلك دليل الوجوب كما تقدم والله أعلم واذا (كان التارك) للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (يخطيء طريق الجنة) بمعنى يجهل طريقها ولا يصيبها (كان المصلي عليه سالكا الى الجنة) هذا لانه لما أخبر أن التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يخطيء طريق الجنة وليس ثم الا الاخذ للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والتارك لها والجنة والنار ولم يكن بد من حلول احدي الدارين وكانت علة المصلي عليه عكس علة التارك علم أن المصلي عليه سالك الى الجنة بفضل الله وحكم له بعكس حكم التارك وقياس العكس الذي هذا منه من الادلة الشرعية المقررة في الاصول والله أعلم (و) جاء (في رواية عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه) هو أبو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر القرشي الزهري من السابقين الى الاسلام وأهل القدم فيه وأحد الحواريين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو احدي العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واحد الستة أهل الشوري الذين أوصى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالخلافة فيهم وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو عنهم راض وهو الذي انتهى اليه أمرها واستقل بالنظر فيها حتى بايع لعثمان رضي الله عنه فبايعه الناس توفي رضي الله عنه سنة اثنين وثلاثين من الهجرة (قال) يعني ابن عوف وهي ثابتة في بعض النسخ وسقطت في النسخة السهلية (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءني جبريل عليه السلام وقال يا محمد لا يصلي عليك أحد الا صلى عليه سبعون الف ملك) هكذا ذكره بهذا اللفظ ابن فرحون وقال جبر أخرجه صاحب الشرف وهذا ان ثبت يكون مخصصا لمعوم الملائكة المذكور في غيره كحديث عامر بن ربيعة المتقدم من صلى على صلت عليه الملائكة فيكون المراد الملائكة المعدون لذلك وهم السبعون الفا ويحتمل عدم التخصيص وانه أخبر أولا بهذا ثم أخبر بمعوم الملائكة وان ذلك بحسب الصلوات وتفاوتها في الاخلاص والمحبة والشوق والتعظيم والله أعلم وفي حديث آخر عن عبد الرحمن بن عوف عنه صلى الله عليه وسلم قال ان جبريل عليه السلام بشرني وقال ان ربك يقول من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله شكرا

رواه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب وأحمد في مسنده ولعل هذه أول بشارة
أنته صلى الله عليه وسلم بصلاة الله تعالى على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت موجبة لسجوده
شكرا مع كونها إنما تضمنت مطلق صلاة الله لأصلاته عشرا أو أكثر على من صلى
عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقوله الا صلى عليه هكذا في النسخة السهلية وأكثر النسخ
بلفظ الماضي وفي بعضها الا ويصلى بلفظ المضارع والواو أوله (ومن صلت عليه
الملائكة كان من أهل الجنة) هكذا في النسخة السهلية وغالب النسخ وفي
بعضها ومن صلى عليه الملك اللخ واللفظ الاول هو الذي عند ابن فرحون وكانه
من كلامه والله أعلم ثم انما كان من صلت عليه الملائكة من أهل الجنة لانهم أهل
رحمة الله وطاعته والتزوه عن معصيته وناطقون به عنه لاعتن اختيار فهم مصرفون
لامتصرفون فمن أراد الله به خيرا ورحمة أجري على ملائكته الدعاء له بالرحمة
والاستغفار له فتقبل الله ذلك منهم وعامله بمغفرته ورحمته والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم
أكثركم على صلاة أكثركم أزواج في الجنة) ذكره ابن وداعة بهذا اللفظ ولم ينسبه ونقله
السخاوي عن صاحب الدر المنظم فالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تكسب الحسنات ومحو السيئات
ورفع الدرجات وبناء القصور في الجنة كما يأتي وتكسب الأزواج التي هي سر
القصور وحقيق لمن صلى عليه سبحانه وتعالى أن ينال ذلك كله ويستفيده ولمن
تقرب الى الله تعالى بالصلاة على حبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم أن يبيحه كل خير ويفيده
ودل حديث الاصل على أن أهل الجنة للواحد منهم أزواج متعددة وأنهم متفاوتون
في ذلك والاحاديث بذلك كثيرة وفي حديث الاصل أيضا أن الاعمال الصالحة
يثاب عليها بالأزواج في الجنة فأحاديث ذلك أيضا كثيرة (وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
من صلى على (الحديث ذكره ابن سبع من دون ذكر صحابي ولا مخرج وذكره ابن
جبر عن أنس ولم يمهزه وكذا ابن وداعة وأسنده ابن بشكوال عن أنس الا أني لم أجد
عنده قوله فيما يأتي ورجلاه مقرورتان في الارض السابعة السفلي وعنقه ملتوية
تحت العرش والله أعلم وظاهر كلام ابن الفكهاني نسبه للترمذي ولا يصح فانظره
وذكر أيضا أن رواية أنس (صلاة) الظاهر أنها هنا اسم لامصدر الا انها مفعول
مطلق لعدم تقدمها على فعلها وهذا أجري بالمفعولية المطلقة من خلق الله السموات
(تمظييا) مصدر عظمه أي اعتقد عظمته أي كماله الذي يملأ العين رفعة والقلب

هية ويطلق أيضا على اتيان ما يؤذن بذلك وهو منصوب على المفعول لاجله أو على الحال من الفاعل على حذف مضاف أى حال كونه ذا تعظيم أو حال كون صلاته تعظيما بواسطة ادعاء ان الصلاة نفس التعظيم مبالغة أو على النعت للفظ صلاة وان جعل مصدرا فهو حينئذ نوعى وعلى كل حال فهو قيد فى الصلاة المرتب عليها ما سبذ كر (لحقى) أى لشأنى وقدرى أو لواجبى والثابت لى واللام لتقوية العامل (خلق الله عز وجل من) ابتدائية أو تعليلية (ذلك القول ملكا) مفعول به أو مفعول مطلق على اختلافهم فى نحو خلق الله السموات والملك واحد الملائكة وهم جواهر نوارنية بسيطة قدسية متقدسة عن ظلمات الشهوات طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس أنسهم بالله وفرحهم به ومقرهم بساط مشاهدته وحضرة قربهم وسماع وحيه والطاعة لهم طبع مطبوع مجبولون عليه غير منفكين عنه اذ ليس فيهم خلط ولا تركيب ولا تعدد فى الصفات ولا فى الافعال خلقهم الله على صفة يتأتى بها التصور فى الهيات كما خلقنا على هيئة يتأتى لنا بها التصرف فى الحركات وهل هم متحيزون يخلون بالمكان ويقبلون الاتصال والانفصال والصعود والنزول وغير ذلك من اللوازم او هم ارواح مجردة غير متحيزة فى ذلك خلاف والادلة فيه متعارضة وظاهر السمع يدل للاول والذى شهد به أهل الكشف هو الثانى والله أعلم بالصواب وحدث الملك عند الفلاسفة على ما قاله الامام حجة الاسلام فى معيار العلوم هو جوهر بسيط ذو حياة ونطق وعقل غير مايت هو واسطة بين الله تعالى وبين الاجساد الارضية فمنه عقل ومنه نفس ثم ما فى حديث الاصل يؤذن بخلق الملائكة من بعض الاعمال الصالحة أو بسببها وذلك مستلزم لكون الملائكة من بعض الاعمال الصالحة لم يخلقوا دفعة واحدة وقد ورد ذلك فى بعض الاعمال وفى التذكرة للقرطبي على حديث عجيء البقرة وآل عمران يوم القيامة يحاجان عن صاحبهما قال علماؤنا وقوله يحاجان أى يخلق الله من يجادل عنه من ثوابهما ملائكة كما جاء فى الحديث أن من قرأ (شهد الله أنه لا اله الا هو) الآية خلق الله سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة انتهى وقد سئل الشيخ ولى الدين العراقى فى الاسئلة المسكية عن الملائكة عليهم السلام هل خلقوا دفعة واحدة ويكون موتهم كذلك فأجاب لم يثبت فى ذلك شىء ولا يجوز الهجوم عليه بمجرد الاحتمال ولا مجال للنظر فيه ولا مدخل للقياس قال وأما ما يحكى من أن الله سبحانه

وتعالى يخلق بسبب بعض الاعمال الحسنة ملكا يسبح ويكون تسبيحه لذلك العامل فلا يثبت بل هو باطل موضوع لأصل له اه الا انه ورد في حديث ضعيف رواه ابن سنجر وابن مردويه وابن أبي حاتم من طريق أبي هريرة ان في السماء السابعة بيتا يقال له المعمور بحيال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينفس فيه النفاسة ثم يخرج فينتفض ينخر عنه سبعون الف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور ويصلوا فيه فيفعلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولى عليهم أحدهم يؤمر أن يقف لهم من السماء موقفا يسبحون الله الى أن تقوم الساعة فهذا على ضعفه يدل على أنهم لم يخلقوا دفعة واحدة ومثله ما أخرجه البيهقي في كتاب الرؤية عن علي بن أبي أرطاة عن رجل من الصحابة ان رسول الله ﷺ قال ان لله ملائكة ترعد فرائصهم من مخافته ما منهم ملك تقطر دمة من عينيه الا وقعت ملكا يسبح الحديث وفي حديث الاصل أيضا ان كانت من فيه ابتدائية والمراد ان القول يكون مادة للملك يتكون منه ففيه تجسم المعاني وسيأتي ما في ذلك قريبا ان شاء الله تعالى (له جناح بالمشرق) هكذا في النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ جناحه بالمشرق وعلى كليهما فالجملة من المبتدا والخبر نعت لملك والمشرق ناحية مشرق الشمس (و) جناحه (الآخر بالمغرب) أي ناحية مغرب الشمس وذلك اشارة الى الناحيتين بمجملتهما (ورجلاه مقررتان) هكذا في النسخة السهلية وأكثر النسخ المعتمدة بقاف وراءين مهملتين ومعناه ثابتان اسم مفعول من قرأ أي ثبت الا انه لازم يكتفى بالفاعل فلا يصاغ منه اسم مفعول فكان الجاري على فعله قارتان الا أن يكون مفعولا بمعنى فاعل كما قيل في قوله تعالى (حجابا مستورا) أي ساترا وفي قوله تعالى (انه كان وعده مأتيا) أي آتيا وقد يقال انه مفعول بمعنى مفعول من أقره اذا أثبتته أي أقرهما الله تعالى كما قالوا مسرود أي أسعده الله تعالى وفي التسهيل وربما استغنى عن مفعول بمفعول فيما له ثلاثي وفيما لا ثلاثي له وربما خلف فاعل مفعولا ومفعول فاعلا وفي بعض النسخ تليها في الصحة مفروقتان أي ثابتتان من غرز الشيء في الارض بنين معجمة ثم راء مهملة ثم زاي معجمة أثبتته وفي بعضها مقرونتان أي مجموعتان من فون بين الشيتين جمعها يقال قرنت بين الحج والعمرة قرانا أي جمعتهما (في الارض)

هو اسم لكل ما سفل وهو اسم جنس (السابعة) هذا يقتضى ان الارضين سبع مثل السموات وهو ظاهر قوله تعالى (الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن) وقال مجاهد يتنزل الامر بينهما بين السماء السابعة والارض السابعة وهذا هو الاقرب فى قوله فى الحديث الصحيح من غصب شبرا من أرض طوقه من سبع أرضين وأظهر من هذا قوله فى حديث ابن عمر خسف به يوم القيامة الى سبع أرضين وقد جاءت أحاديث كثيرة تدل على أن الارضين سبع حتى ادعى أنه مذهب أهل السنة انظر الهيئة السنية للحافظ جلال الدين السيوطى رحمه الله تعالى ورضى عنه (السفلى) مؤنث الاسفل من السفول نقيض العلو وهو الارتفاع (وعنقه) بضم العين والنون ويسكن وهو العضو المعروف ويجوز تكبيره وتأنيثه (ملتوية) بالتأنيث فى النسخ المعتمدة ويقع فى بعضها ملتو بالتذكير وانما كانت ملتوية والله أعلم لشدة طول الملك حتى انه لم يسهه ما بين العرش وبين الارض السابعة السفلى فثنى عنقه (تحت العرش) هو العرش المجيد الذى ورد أنه من ياقوتة حمراء وفى آخر أنه من زمردة خضراء وله أربع قوائم من ياقوتة حمراء وفى آخر أنه خلقه الله من نوره وجاء فى عظمه انه ما يقدر قدره الا الذى خلقه وهو أعظم المخلوقات لله تعالى (يقول الله عز وجل) الجملة حال أو صفة لكونها لنكرة موصوفة وجيء بالمضارع لحكاية حال تلقى الملك لهذا الخطاب وصح فى حديث الاسراء من قول عائشة رضى الله تعالى عنها أو لم تسمع الله يقول قال النووى هذا يرد ما ذكره مطرف بن الشخير من النهى عن أن يقول أحد يقول الله لحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله قال النووى والصحيح جوازه (له) أى للملك (صلى على عبدي) أى انى صلى على النبي ﷺ والاضافة الى معنى العهد وفى هذه الاضافة من التكريم والمطف من الامر بالصلاة عليه مالا يتحى (كما) الكاف تعليلية كما فى قوله تعالى واذكروه كما هذا كم أو للتشبيه فى مطلق حصول الصلاة فى الوجود وما مصدرية (صلى على نبي) المهورد الموجود الذى هذا العهد المصلى عليه على ملته ويحتمل ان يكون فى هذه الاضافة مع عدم ذكر اسمه ﷺ اختصاص فهو نبيه المختص به والمختص منه بالنبوته التى ليست لغيره ووقع فى نسخة زيادة محمد بعده (فهو) انفاء سببية (يصلى عليه) أى على ذلك العبد من حين خلقه الله (م - ٤ - مطالع المسرات)

عز وجل (الى يوم القيامة) فذلك منتهي غايته لانه حينئذ تنقطع أعمال العباد من خير أو شر وما يعملهم غيرهم من دعاء ونحوه ولم يبق هنالك الا المجازاة عاملنا الله باطفه بفضله ورحمته بمنه وكرمه (وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ليردن) هذا أثر ذكره القاضي عياض في الشفاء وبيض له الحافظ السيوطي في مناهل الصفا ولم يذكر مخرجه ويرد فعل مضارع دخلت عليه لام القسم واتصلت به نون التوكيد فيبني على الفتح وهو من الورود والورود بمعنى الذهاب الى الماء والاشراف عليه والمعنى ليشرفن ويقدمن (على) جار ومجرور وهو ضمير المتكلم (الحوض) مفعول يردوأل فيه للعهد والمراد حوضه صلى الله عليه وسلم أو هي عوض من الضمير أى حوضى (يوم القيامة أقوام) جمع قوم وهو اسم جمع وفي جمعه إشارة الى كثرتهم (ما عرفهم الا بكثرة الصلاة على) هكذا في النسخة السهامية وغيرها من النسخ المعتمدة كما عند جبر وفي نسخ أخر صحيحة أيضا صلاتهم بالاضافة كما في الشفاء وهو عند ابن وداعة بالوجهين في موضعين والنسخة الاولى على معنى هذه فان آل خلف عن الضمير ومعنى ذلك أنه لم يتقدم له في حياته في دار الدنيا معرفة بهم ثم يحتمل أنه عرفهم بعد ذلك في البرزخ قبل يوم القيامة بعرض صلاتهم عليه وتسمية الملائكة لهم عنده صلى الله عليه وسلم وتعريفهم اياه بهم وتألف ارواحهم بروحه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه لم يعرفهم الا يوم القيامة اما بنور صلاتهم عليه أو بروائحها لديهم أو بسمة لها زائدة على ذلك أو غير ذلك بما لا نعرفه هذا اذا كان هؤلاء الاقوام غير موجودين في حياته فان كانوا أو بعضهم موجودين حينئذ ومنعهم عذر من رؤيته صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه عرفهم حينئذ بصلاتهم في عالم الملكوت وماء الارواح والله أعلم (و) روى (عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى على مرة واحدة) ذكر جبر منه طرفا الى قوله ومن صلى على ألفا حرم الله لحمه وعظامه على النار ونسبه لرواية انس وذكره ابن وداعة كاه من غير نسبة وأسند ابن بشكوال عن انس مرفوعا لقن السمع ثلاثة فالجنة تسمع والنار تسمع وملاك عند رأسى يسمع الحديث وفيه ومن صلى على صلاة واحدة صلى الله وملائكته عليه عشرا ومن صلى على عشرى صلى الله وملائكته عليه مائة صلاة ومن صلى على مائة صلى الله وملائكته عليه ألف صلاة ولم تمس جسده النار وأخرج أبو موسى المديني عن أبي هريرة رفعه من صلى على عشرى صلى الله

عليه مائة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن زاد صباية وشوقا كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة وقال الحافظ مغلطاي لأبأس به وفي شفاء الصدور لأبي الربيع ابن سبع عن ابن عباس عن أكابر أصحاب رسول الله ﷺ عنه ﷺ يقول من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرا ومن صلى على عشرة صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن صلى على ألفا زاحت كتفه كتفى على باب الجنة (صلى الله عليه عشر مرات ومن صلى على عشر مرات صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه ألف مرة) تقدم لابن بشكوال في كل واحدة صلى الله وملائكته (ومن صلى على ألف مرة حرم الله جسده على النار) أى نار جهنم أى جعله حراما عليها أى ممتنما فلا سبيل لها اليه وهو كناية عن كمال النجاة من النار مطلقا بحسب ظاهر اللفظ فيقتضى غفران الذنوب الكبائر والصغائر وقد جاءت احاديث في أعمال من البر تقتضى ذلك أيضا كاللحج فانه قد ثبت فيه احاديث تقتضى تكفيره للذنوب الكبائر والصغائر فاختلف في ذلك العلماء فقال قوم ان كل ما جاء في ذلك انما هو في الصغائر وانها مقيدة بحديث ما اجتنبت الكبائر المخرج في الصحيح قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق المعتقد السني ان الكبائر لا تمحوها الا التوبة أو فضل الله تعالى هذا نص أئمتنا المتكلمين قاطبة كالباجي وابن عبد البر وابن العربي وعياض وابن بطلال وخلائق يطول عددهم قال ولا يخفى على من شد طرفا من علوم الشريعة وغذى بشيء من لبان السنة أن تلك الاحاديث الكريمة انما هي في الصغائر حملا لمطلقها على مقيد قوله ﷺ في غيرها ما اجتنبت الكبائر وان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله وان القول بالموازنة والاحباط مذهب معتزلي وانما يحمل تلك الاحاديث على الاطلاق من لاعلم عنده بما يعتقد ولا أخذ العلم ممن اليه شرعا يستند وانما علمه من الصحف المذموم شرعا المستحق عليه في الفروع الادب الوجيع وطول السجن كما نص عليه سحنون وغيره فكيف به في الاصول والمعتقدات انتهى ونسب ابن حجر القول بحمل الذنوب في الاحاديث على الصغائر لجمهور أهل السنة حملا بحمل المطلق على المقيد في الحديث الصحيح ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر ونقل أعني ابن حجر عن بعض معاصري ابن عبد البر التعميم في تكفير الحسنات للسياآت بآية ان الحسنات

يذهب السيآت وغيرها من الآيات والاحاديث الظاهرة في ذلك وان ابن عبد البر بالغ في الانكار عليه قائلًا يرد عليه الحث على التوبة في آي كثيرة فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيآت لما احتيج الى التوبة وعلى هذا المذهب مشى الأبي في موضع من كتابه قائلًا ان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى وحكى ابن العربي وغيره على ذلك الاجماع وان الكبائر انما تكفر بالتوبة قال ابن دقيق العيد وفيه نظر وقال الشيخ زروق في شرح الرسالة بعد نقله وفيه نظر قال وظواهر الاحاديث تقتضى خلاف ذلك سيما حديث ان الله غفر لاهل عرفات وضمن عنهم التبعات وهو حديث صحيح انتهى وصرح قوم آخرون بجواز تكفير الكبائر والصغائر بالاعمال الصالحة بفضل الله منهم ابن المنذر فيما نقله ولي الدين العراقي في تكملة شرح التقريب لوالده وأبو نعيم الاصبهاني فيما نقله ابن حجر في فتح الباري مفسرا به حديث الترمذي وغيره من قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فر من الزحف ومشى على ذلك في كتاب الرضى من فتح الباري أيضا وكذا السيوطي في الكلام على حديث مسلم من قتل كافرا ثم سدد وقاله الباجي في المنتقى في حديث التأمين والقاضي عياض في الاكمال ونقل كلامه الشيخ أبو زيد الثعالبي في كتابه جامع الفوائد واستحسنه وجعله قاعدة عظيمة في كل ماورد عن الوعد الجميل في القرآن والاحاديث من أنه من عمل كذا دخل الجنة كما نقل الشيخ أبو زيد أيضا في تفسيره وفي كتابه المعلوم الفاخرة في أمور الآخرة كلام الامام الفخر الرازي في ذلك وقال بذلك أيضا القرطبي في المفهم ونقل كلامه الابي ثم نقل كلام ابن العربي بضده وزيفه ثم نقل اختيار ابن بزيمة تكفير الطاعات الكبائر واحتججه لقوله ثم قال قلت الجارى على مذهب الاشعرية في أنه يجوز مغفرة الكبائر دون توبة صحة تكفير الحج لها وحديث ما اجتنبت الكبائر مؤول ونقله الشيخ السنوسى في تكميله لا كمال الا كمال وأقره ونقل القول بذلك أيضا ابن التين الصفاقسى في شرح البخاري والبدر الدمامينى في حواشيه وكذا قال بذلك أيضا ابن عرفة فيما نقله عن السيد الشريف السلوي والبسيلي في تقييدها في التفسير وقد ألف هذه المسئلة الشيخ أبو العباس أحمد بابا أقيت ونقل نصوص هؤلاء المسلمين كلهم وغيرهم ثم قال وأقول الذى يتبادر للفهم ويظهر للنظر هو القول الثانى

وهو جواز غفران الكبائر كالصغائر ببعض الاعمال المقبولة بفضل الله تعالى لامور
أحدها ما ثبت من قواعد أهل السنة وأصولهم ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء
متى شاء بلا توبة منه وحينئذ فما المانع من أن يجعل الله تعالى بفضلته وكرمه سبب
نجاهة من شاء من عباده العاصين عملا صالحا يعمله أو قولاً طيباً يقوله من أى أنواع
الطاعات سيما التي جاءت الاخبار أنها تكفر الذنوب ثانيها ما قاله الأئمة ان ظواهر
الشرع هي الجادة عند اختلاط الآراء واشتباك الأقوال ان لم تخالف الأدلة العقلية
ولا شك أن ما جاء في الأحاديث من تكفير الإهمال للذنوب كثير جداً بحيث
لا يحاط بها عن آخرها ثم ذكر جماعة الفوف في الخصال المكفرة لما تقدم وتأخر من
الذنوب من حفاظ المتأخرين ثم قال وليس رد جميع الأحاديث الواردة في ذلك
لحديث ما اجتنبت الكبائر والحكم عليها بالثقيده بين سيما منها ما لا يمكن تقييده
به ثم ذكر أحاديث كثيرة مما لا يمكن تقييده ثم قال الى غيرها من الأحاديث في هذا
المعنى التي لو تتبع لجاء منها أوراق عدة بعضها صحيح وبعضها ضعيف ولا يمكن
تقييدها بحديث ما اجتنبت الكبائر أصلاً لأنها صريحة في تكفير الكبائر صراحة
لا تقبل التقييد ثم ذكر تأويل حديث ما اجتنبت الكبائر ثم ذكر وجوهاً أخر
في تقوية هذا القول الثاني ذكر في خامسها ما جاء في روايات كثيرة عن الصالحين
وتواتر في رؤيتهم خلقاً من الناس في المنام بعد موتهم فيذكر كل أحد انه غفر له
بسبب عمل خاص وقد كان مات على غير توبة ثم سرد من ذلك جملة صالحة ثم قال
وغيرها مما يكثر فهذه المنامات وان كانت لا يستدل بها على الأحكام الشرعية كما قال
المحققون ونقضوا لاجله ما وقع كثيراً لابي الاصمغ بن سهل في أحكامه منها كما قاله
الامام القدوة المحقق نخبه العلماء أبو اسحق الشاطبي رحمه الله في موافقاته وكذا عز
الدين بن عبد السلام قبله في فتاويه والشيخ البسيلى في نكت التفسير لكنها مما
يستأنس بها ويتقوى رجاء العاصي بها فيعمل على وفقه لعله يحصل له مثل ذلك اعتماداً
على فضلته تعالى والذي يظهر ان خلافهم لم يتوارد على محل واحد وان المانعين لتكفير
كبائر السيئات بالحسنات انما يعنون مطلق الحسنات التي في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن
السيئات ونحوه مما ورد تكفيره للسيئات من غير تصريح فيه بالكبائر ولا بخروجه
من ذنوبه كيوم ولدته أمه ونحو ذلك وهذا هو الذي تقضيه قاعدة السنة من عدم

لزوم الموازنة والاحباط وان المجيزين لتكفير الكبائر بالاعمال الصالحة انما يعنون ماورد فيه نص بتكفيرها لها أو من شاء الله ان يظفر ذنوبه كلها بسبب عمل صالح عمله ومن قاعدة السنة ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء بلا توبة فضلا من الله ورحمته غفر له بسبب العمل الذي عمله وترتيبه لذلك فيقبله منه بفضله ومنته والله تعالى اعلم وهو الموفق والهادي بمنه للصواب سبحانه وقوله جسده ذكره تقريراً لقصد الحقيقة وتحقيقاً للمعاد البدني الذي علم من الدين ضرورة ولان الجسد هو الذي يتنعم بالجنة ويعذب بالنار فهما حظ الجسد ونصيبه وله أعدتا وأما الروح فنعيمها انما هو بالقرب من الحضرة العلية الالهية وعذابها بالبعد عنها (وثبته بالقول) أي عليه بحيث لا ينسأه ولا يتحول عنه ولا يضطرب فيه ولا يتزلزل (الثابت) هو لا اله الا الله والاقرار بالنبوة والتوحيد ثابت لا يتصور العقل نفيه ولا يمكن نسخه والنبوة ثابتة أيضاً باثبات الله عز وجل (في) يتعلق بيثبت (الحياة الدنيا) اذا فتن لم يزل (وفي الآخرة عند المسئلة) أي سؤال القبر حين يسأله الملكان عن ربه ودينه ونبيه كما في حديث الشيخين والظرف بدل من الظرف قبله بدل بعض من كل (وأدخله الجنة) أي في الاولين بغير حساب ولا مجازاة بسوء العمل (وجاءت صلواته على) هو بلفظ الجمع في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بالافراد كما عند ابن وداعة (نور) هكذا في النسخ الكثيرة المعتمدة نور بغير ألف وبتقديمه على له والضمير فيه للمصلي وفي بعض النسخ لها نور بتقديم لها وتأنيث الضمير وهو حينئذ للصلاة وفي ثلاث نسخ نورا له باثبات ألف التنوين تأخير الجار والمجرور مثل الاولى وأقرب ما في النسخة المشهورة أن يكون نور بالنصب حذف ألف تنوينه ونصبه على الحال من صلوات فيكون موافقا للنسخ التي ثبت فيها الالف (له) نعمت مخصص لنور وضميره للمصل كما تقدم (يوم القيامة) يتعلق بمجاءت (على الصراط) نعمت ثان لنور أو حال منه فيكون من تداخل الحال (مسيرة) أي مسافة مصدر بمعنى السير وهو منصوب على الطرفية لا اكتسابه ذلك من المضاف اليه ويصح رفعه على أنه مبتدأ مؤخر والجار والمجرور الذي هو له خبر مقدم والضمير فيه لنور والجملة نعمت لنور (خمسمائة عام) من أعوام الدنيا بين يديه وهذا يقتضى طول الصراط وفي بعض الاحاديث انه مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف سنة صعود وألف سنة استواء وألف سنة هبوط

وأخرج ابن عساكر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضامر مهزول من خشية الله ويحتمل انه سقط من الحديث ما يقتضى رفع لفظ نور وبقي هو على رفعه وانفذه عند ابن وداعة وجاءته صلواته قد علاها نور يضيء له على الصراط مسيرة خمسمائة عام وبنى الله له بكل صلاة صلاحها على قصرها في الجنة الخ ففيه رفع نور على الفاعلية بعلى وفيه مجيء الصلاة بذاتها والنور حال لها زائد عليها لأنها تستحيل في نفسها نورا ومجيء الصلاة نورا لصاحبها على الصراط تقدمت أحاديثه وأخرج الدارقطني وعلم بن عبدالعزيز في مسنده عن عبدالرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال انى رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمتي يزحف على الصراط مرة ويحبو مرة ويتعلق مرة فجاءته صلواته على فقامته على الصراط حتى جاز وأخرجه أيضا الطبراني في الكبير والترمذي الحكيم والقضاعي في كتاب الاعداد له وابن عبد البر وفي لفظ ابن وداعة تعلق حرف الجر في على الصراط بيضيء وباسقاط يوم القيامة الذي هنا في الاصل ومسيرة منصوب على الظرفية بيضيء (وأعطاه الله بكل صلاة) الباء للمقابلة (صلاحها قصرها) كذا في النسخ المعتمدة من هذا الكتاب باسقاط على وثبت في بعض النسخ والمعنى يقتضيه والضمير للنبي ﷺ والقصر هو المنزل المحتوى على بيوت عديدة مشيدة (في الجنة) يتعلق بكائن نعمت لقصر ويحتمل تعلقه بأعطى (قل ذلك) جملة حالية أو نعمية أو استئنافية بياني كان قائلا قال له هل ذلك مقيد بقلة أو كثرة فقال قل ذلك أى المذكور وهو الصلاة (أو كثر) معطوفة على الجملة قبلها أي سواء كان ذلك قليلا أو كثيرا فانه يعطى بكل صلاة قصرها بالغا ذلك ما بلغ وفي الحديث المتكلم عليه أن قصور الجنة ومساكنها وبيوتها وغرفها تنال بالأعمال الصالحة وقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك (وقال النبي ﷺ ما من عبد صلى على) هذا لم أجده والواو ثبتت في أوله في بعض النسخ دون بعض ولفظ النبي الصحيح ثبوته ويسقط في بعض النسخ ووجدت في طرة نسخة التنبيه على أنه في نسخة عليها خط المؤلف النبيء بالهمز والله أعلم ثم وجدت منسوبا للنسخة السهلة اثبات الهمز وفيها قال بنير واو والعبد هو الانسان حرا كان أو رقيقا لانه مملوك

لبارئه قاله في المحكم قال وقال سيبويه انه في الاصل صفة ولكن استعمال الاسماء وأطلق العبد هنا على ما يعم الذكر والانثى اتساعاً أو المراد الذكر ذكر لشرفه ولان الذكور هم الحاضرون المواجهون بالخطاب غالباً وواضح انه لا فرق بينه وبين الانثى في ذلك والله أعلم (الاخرجت الصلاة مسرعة) أى مستبقة ومبتدرة والسرعة هى كون الحركة قاطعة لمسافة طويلة فى زمان قصير (من فيه) يتعلق بخرجت وفيه وصف الصلاة بالخروج والاسراع والمرور والقول كما وصفت فى الحديث قبله بالمجىء والصلاة معنى من المعانى وهذه الامور انما تمقل من صفات الذوات دون المعانى ولكن وردت نظائرها كثيراً فى القرآن والاحاديث الصحيحة وغيرها صريحاً وظاهراً وذلك شهير لانظيل بذكره وهو مما يدل على جوهرية المعانى فى حقيقتها أو تجسمها فيما بعد وقيامها بأنفسها على كلا الامرين والمتكلمون يأبون ذلك ويحيلونه ويؤولونه وغيرهم من أهل الحديث والتصوف يميز ذلك ويسلوه ويبقيه على ظاهره وقال العارف ابن ابي حمزة فى الجمع بين ذلك ان حقيقة اعيان المخلوقات التى ليس للحواس اليها ادراك ولا من النبوة بها اخبار ان الاخبار عن حقيقتها غير محققة وانما هو على غلبة ظن لان للعقل بالاجماع من أهل العقل المؤيدين بالتوفيق حدا يقف عنده ولا يتسلك فيما عدا ذلك ولا يقدر أن يصل اليه فهذا وما أشبهه منها لانهم تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه الجواهر التى ذكرها الشارع عليه السلام فى الحديث ولم يكن للعقل قدرة أن يصل الى هذه الحقيقة التى أخبر بها عليه الصلاة والسلام فيكون الجمع بينهما أن يقال ما قاله المتكلمون حق لانه الصادر عن الجواهر وهو الذى يدرك بالعقل والحقيقة ما ذكره عليه الصلاة والسلام فى الحديث ولهذا نظائر كثيرة بين المتكلمين وآثار النبوة ويقع الجمع بينهما على الاسلوب الذى قررناه وما أشبهه ثم مثل بمجىء الموت فى هيئة كبش أملح ثم بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ما ظهر منها هنا معان وتوجد يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن فى الميزان الا الجواهر انتهى (فلا) الفاء عاطفة ويحتمل انها للعطف والسببية (يبقى) أى يترك من الارض (بر) هو ما خلا عن العنصر المائى من الارض (ولا بحر) هو الماء الكثير أو الملح فقط (ولا شرق) هو جهة مشرق الشمس (ولا غرب) هو جهة مغربها (الا وتمر)

أى تسير وتمضي (به) أى بكل واحد مما ذكر من مشرق الارض ومغربها وبرها وبحرها والباء محتمل الظرفية والملاصقة (وتقول انا صلاة) الصلاة هنا بمعنى المفعول (فلان) هو كناية عن العلم المذكور من الناس وفلانة للعلم المؤنث منهم (ابن فلان) جيء به لبيان المحدث عنه وتعيينه وتشخيصه (صل على محمد المختار) هو استئناف بياني لان الصلاة فى قولها فيها أجمال فكان سائلا سألها ما هذه الصلوات فقالت صلى على محمد المختار (خير خلق الله) هو فى النسخة السهلة بجر خير على الاتباع وفى غيرها بالأوجه الثلاثة الجر على الاتباع والرفع والنصب على القطع وذلك ظاهر وإنما تقول ذلك لاخبار كل من مرت به فى أما كن الارض (فلا) الفاء سببية ويحتمل أنها للسببية والعطف (يبقى شئ) مما مرت به فى جميع الارض يعنى من الجمادات والحيوانات الغير العاقلة (الا وصل على) المعنى لا يتأخر شئ عن الصلاة عليه وهذه جملة حالية ماضوية بعد الا والا أكثر فيها عدم الواو وبه ورد القرآن فى غير ما آية حتى منع ابن مالك وابن هشام اقترانها بالواو والذى عند غيرها جواز اقترانها به وتركه كقوله نعم امرء هرم لم تمر نائبة الا وكان لمرتاح بهاوزرا ويحتمل عود الضمير المجرور على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وأقرب مذكورا وعلى المصلى عليه بمعنى دعائه واستغفر له (ويخلق من تلك الصلاة طائر) بالبناء للمفعول هو فى النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفى بعضها ويخلق الله من تلك الصلاة طائرا بالبناء للفاعل وتسميته وهو الله تعالى ومن ابتدائية أو تعليلية كما تقدم فى نظير (له سبعون ألف جناح) يزيد فى الخلق مايشاء (فى كل جناح سبعون الف ريشة فى كل ريشة سبعون الف وجه فى كل وجه سبعون ألف فم فى كل فم سبعون ألف لسان) سبحان المسبح بكل لسان ولا يشغله شأن عن شأن الذى أحاط بكل شئ علما وأحصى كل شئ عددا (كل لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لسان) بلفظ الجمع هو فى النسخة السهلة وغيرها والصواب من جهة العربية هو ما فى بعض النسخ من كونه بالافراد لان تمييز المائة والالف حقه أن يكون مفردا مجرورا بالاضافة الا ما شذ عن ذلك وقال الفارسي فى نحو سمعت لغاتهم بالفتح انه مفرد ردت اليه لامة واللغة الفاظ يعبر بها كل قوم عن أغراضهم ومقاصدهم وهذا يشمل كل لغة (ويكتب الله) أى للعبد المصلى على النبي

(ثواب ذلك) أي جزاءه والاشارة تحتمل أن تكون للتسبيح فقط أو للتسبيح
 والصلاة في قوله فلا يبقى شيء الا وصلى عليه ان كان الضمير في عليه للنبي صلى الله
 عليه وسلم والله أعلم (كاه) يصح نصبه وخفضه على انه توكيد للمضاف أو المضاف اليه ولم أجده
 الا مخفوضا توكيدا للمضاف اليه والله أعلم (و) روى (عن) أمير المؤمنين أبي الحسن
 (على بن أبي طالب) بن عبد مناف بن عبد المطب (رضي الله عنه) ابن عم رسول الله
صلى الله
 عليه وسلم والمخصوص ببضعة الذي شهد له بأنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
 وقال أنا مدينة العلم وعلي بابها وقال من كنت مولاه فعلي مولاه وقال من كنت وليه
 فعلي وليه وهو أول من أسلم بعد خديجة في قول جماعة من الصحابة والتابعين وأجمعوا
 على انه صلى الى القبلتين وشهد المشاهد كلها الا تبوك وقام فيها المقام العظيم وبلى
 بيدرو وأحد والخندق وخيبر بلاء عظيما والاحاديث في فضله كثيرة بل قيل انه لم
 يرد في فضل أحد ما ورد في فضله وخصه الله تعالى بأن جعل ذرية النبي صلى الله
 عليه وسلم من صلبه وهو رابع خلفائه صلى الله
 عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يستشير في أموره ويفاوضه في
 نوازله وكان يستعيز من معضلة ليس لها أبو الحسن واستشهد رضي الله عنه لسبع عشرة
 خلت من رمضان عام أربعين وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه وحديثه
 الذي في الاصل أخرجه أبو نعيم في الحلية عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي
 طالب رضي الله عنهم وأخرجه البيهقي عن علي بلفظ من صلى على النبي صلى الله
 عليه وسلم يوم
 الجمعة مائة مرة جاء يوم القيامة وعلي وجهه نور والمراد نور عظيم ظاهر باهر ليوافق
 ما في رواية الاصل والله أعلم (انه) ثبت في بعض النسخ وسقط من النسخة السهامية
 وغيرها (قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من صلى علي يوم الجمعة مائة مرة) ظاهره مطلقا
 فيه من غير تقييد بوقت منه (جاء) المحشر (يوم القيامة ومعه) أي على وجهه ليوافق
 رواية البيهقي (نور) تبلغ من قوته وعظمه انه (لوقسم ذلك النور) من اقامة الظاهر مقام
 المضمير وهو الضمير المستتر هذا ان كانت الجملة نعتا لنور ويحتمل انه غير منعوت كرواية
 البيهقي ويكون التنوين فيه للتعظيم وتكون الجملة بعده مستأنفة والله أعلم (بين الخلق)
 من الانس والجن والملائكة أو الانس والجن فقط أو الانس فقط (كلهم) تأكيد
 فلا يشذ من المراد بالخلق أحد وسقط لفظ كلهم في بعض النسخ (لوسمهم) أي لا تأتي
 عليهم وهمم وكفاهم (ذكر في بعض الاخبار) جمع خبر يشمل هنا خبر النبي صلى الله
 عليه وسلم

وخبر غيره مما في التواريخ والتفاسير وغيرها من مسلي أهل الكتاب وغيرهم وهذا الخبر ذكره ابن سبع (مكتوب) بالرفع مبتدأ لعملة فيما بعد أو خبر (على ساق العرش) متعلق بمكتوب وساق العرش قائمته وقيل ان له ثلاثمائة وستين قائمة وعرض كل قائمة عرض الدنيا سبعين الف مرة وبين كل قائمة وقائمة ستون الف صحراء وفي كل صحراء ستون ألف عالم وكل عالم كالثقلين من الجن والانس (من اشتاق) الاشتياق الميل الى المحبوب ميلا تحترق به الاحشاء بحيث لا يسكن باللقاء وهذا خبر مكتوب أو مبتدأ وجملة مكتوب الخ هو نائب فاعل ذكر لان المراد بها لفظها ويحتمل أن يكون مكتوب هو نائب فاعل ذكر وقوله من اشتاق بدل من مكتوب أو تفسيره أو خبر مبتدأ محذوف أي هو من اشتاق الخ والله أعلم ولفظ ابن سبع وروى أنه مكتوب على ساق العرش الخ (الى) بضمير المتكلم مجرور بالي وهو الذي في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ الى رحمتي وهو الذي عند ابن سبع ومعنى من اشتاق الى أي الى لقائي أي أحبه (رحمته) لان من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن أحب لقاءه رحمه ويشهد للنسخة الاخرى حديث أبي نعيم في الحلية عن أنس ان النبي ﷺ قال يقول الله تعالى انظروا في ديوان عبدي فمن رأيتموه سأل الجنة أعطيته ومن استعاذني من النار أعذته والجنة هي رحمته لقوله تعالى (ورحمتي وسعت كل شيء) يعني الجنة وقوله في الحديث مخاطبا لها أنت رحمتي أرحم بك من أشياء وعند الترمذي وابن حبان من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم أجره من النار (ومن سألتني أعطيته) قال الله عز وجل (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) وقال (واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان) وأخرج الترمذي من حديث جابر ما من أحد يدعو بدعاء الا آتاه الله ما سأل أو كف عنه من سوء مثله ما لم يدع باسم أو قطيعة رحم وروى عن عبادة بن الصامت نحوه وزاد فيه فقال رجل من القوم اذا نكث قال الله أكثر رواه النسائي عن أبي سعيد الخدري وعند مالك من حديث زيد بن أسلم ورفع النسائي وابن أبي شيبه هذا من حديث أبي سعيد وهذا من حديث أبي هريرة ما من داع يدعو الا كان بين احدي ثلاث اما أن يستجاب له واما أن يدخر له واما أن يكفر عنه وبقت أحاديث عند مالك والبخاري ومسلم والترمذي وأحمد وابن حبان وابن أبي شيبه

(ومن تقرب الى الصلاة على محمد غفرت له ذنوبه) هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتبرة باتصال هذا بما قبله وبقوله بالصلاة على محمد وحذف قوله صلى الله عليه وسلم واثبات له وفي نسخ دون ذلك بخلاف ذلك ففي نسخة زيادة ومن لم يسألني لم أؤبسه . ومن تقرب الى الخ وهذا ثابت عند ابن سبع وفي بعضها بالصلاة على حبيبي محمد وفي نسخة بقدر محمد وفي بعضها بقدر النبي محمد وفي بعضها بزيادة صلى الله عليه وسلم والذي في ابن سبع بقدر محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها باسقاط لفظه له وباسقاطها عند ابن سبع وغفران الذنوب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قد جاء في غير هذا من الاحاديث ففي حديث أبي بن كعب رضى الله عنه عند الترمذي قلت يا رسول الله انى أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خير قال قلت النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت فالثلثين قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت أجعل لك صلاتي كلها قال اذا تكفى همك ويغفر لك ذنبك قال أبو عيسى هذا حديث حسن وفي رواية حسن صحيح وقال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من أوضح وجوه اتباعه واجلاها لاسيما ان كانت كثيرة فهي أدل على محبة المصلي للنبي صلى الله عليه وسلم واتباعه ولاسيما أيضا ان فسرت الكثرة بما كان بالظاهر والباطن وقد قيل في قوله تعالى (اذكروا الله ذكرا) كثيرا ان الذكر الكثير هو الذكر القلبي والله أعلم الا أنه يجب أن تعلم ان كل عمل وعد أو توعده عليه في العقبي لا يقطع به في حق معين الا من عينه الشارع كما بي رضى الله عنه في الحديث المذكور والله أعلم (ولو كانت مثل زبد البحر) في الكثرة والتتابع والاحاطة من كل ناحية وزبد البحر والسييل بفتح الزاى والموحدة ما يحملة عن غناء ومحوه مما يبلى ويسود من الورق وغيرها (وروى عن بعض الصحابة) جمع صحابي بياء النسبة وهو مخصوص في العرف بصاحب النبي صلى الله عليه وسلم (رضوان الله عليهم) جملة خبرية اللفظ دعائية المعنى ورضى يتعدى بعلى كما يتعدى بمن قال القحيف العامري العقيلي اذا رضيت على بنو قشير لعمر بالله اعجبني رضاها

أى عني وقال ابن هشام ويحتمل ان رضى ضمن معنى عطف وقال الكساءى حمل على تقيضه وهو سخط كما يحمل على نظيره قال ابن جنى وكان أبو على يستحسن قوله وقد سلك سيبويه هذا الطريق في المصادر كثيرا وقال أبو عبيدة وغيره انما ساع

هذا لان معناه أحببته وأقبلت عليه بوجه ودها قال الشيخ أبو عبد الله العربي القاسي رحمه الله وقد سلكوا في الدعاء ايراد على مع المصدر سواء كان فعلا يتعدى بنفسه كالرحمة واللعنة أم بحرف جر غير على كالرضوان وكانهم راعوا وقوع المدعو به على المدعو له أو عليه انتهى (أجمعين) تو كيد يؤكده به كل ما يؤكده بكل فيفيد استغراق أفراد المثركة (أنه قال مامن مجلس) هو مقرر الناس في بيوتهم ومحل اجتماعهم (يصلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم) قال الشيخ أبو جعفر بن وداعة رحمه الله روى في الحديث عن بعض الصحابة رضى الله عنهم مامن موضع يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى عليه فيه الا قامت منه رائحة تخرق السموات السبع حتى تنتهي الى العرش يمجدها ربحها كل من خلق الله في الارض الا الانس والجن فانهم لو وجدوا ربحها لشغل كل واحد منهم بلذتها عن معيشته ولا يمجده تلك الرائحة ملك ولا خلق من خلق الله تعالى الا استغفر لاهل المجلس ويكتب لهم بعددهم كما هم حسنات ويرفع لهم بعددهم درجات سواء كان في المجلس واحد أو مائة ألف يأخذ من الاجر هذا العدد وما عند الله خير وأجزل وفي حديث آخر أنه مامن مجلس يصلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم الا تتأرجح له رائحة طيبة حتى تبلغ عنان السماء فتقول الملائكة هذه رائحة مجلس صلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم قال وما يلحق بهذا ما حكاه ابن هشام يعني الاستاذ أبو محمد جبراع بن محمد بن سعيد بن مطرف الخياط الرجل الصالح قال كنت جعلت على نفسي كل ليلة عند النوم اذا أويت الى مضجعي عددا معلوما أصليه على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا أنا في بعض الليالي قد أكملت العدد فأخذتني عيناى وكنت ساكنا في غرفة فاذا بالنبي صلى الله عليه وسلم قد دخل على من باب الغرفة فأضاءت به نورا ثم نهض نحوى وقال هات هذا النعم الذى يكثرك الصلاة على أقبلك فكننت أستحي منه ان أقبلك فيه فاستدرت بوجهي فقبل في خدي فانتبهت فزعا في الحين وأنبت صاحبتي الى جنبي واذا البيت يفوح مسكا من رائحته صلى الله عليه وسلم وبقيت رائحة المسك في خدي نحو ثمانية أيام تجدها زوجتي في كل يوم وليلة في خدي انتهى وهكذا ذكر الحكاية الاستاذ جبر من غير سند وذكر ابن منديل ان ابن بشكوال ذكرها وقال حدثنا محمد بن سعيد الخياط الرجل الصالح الخ ثم قال ابن وداعة قلت واذا أردت أن تعلم حقيقة هذا القول فانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا ثم تفرقوا على غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الا تفرقوا على أنف من ريح الجيفة

يظهر لك أن المجالس التي يذكر فيها النبي ﷺ أو يصلى فيها عليه توجد فيها روائح عطرية وتنمو منها نوافح مسكية ولما كان هو ﷺ أطيب الطيبين وأطهر الطاهرين وكان من خصائصه الثريفة التي عجلت له من صفات أهل الجنة أنه كان لا يمر بموضع ولا يجلس فيه ولا يمس يده أو بجارحة من جوارحه الطاهرة شيئاً إلا ويبقى فيه رائحة كرائحة المسك حتى لقد كان أصحابه يعرفون الطريق التي يمر عليها ﷺ بذلك أبقى الله له هذه الكرامة فكان ﷺ إذا ذكر في موضع وصلى عليه فيه طاب ذلك الموضع بذكره ونمت روائح طيبة فصلى الله عليه وعلى آله صلاة تطيب مجالس الذكر ويغفر بها عظيم الوزر انتهى ومما يناسب ذكره هنا ما ذكره الشيخ أبو عبد الله الساحلي رضي الله عنه في بغية السالك قال حدثني أبي رضي الله عنه قال حدثني الشيخ أبو القاسم المرید رحمه الله تعالى قال لما قدم الشيخ أبو عمران البردعي على مالقة وجد بها الشيخ أبا علي يعني الخراز فاجتمعنا الثلاثة يوماً في داري لطعام صنعته لهما قال أبو القاسم كان بالحضرة والدي وكانت علة الزكام لا تفارقه حتى أنه تحرمه حاسة الشم فقال الشيخ أبي عمران للشيخ أبي علي يا أبا علي لك ثمانية أعوام فما أثرت فيك التصلية فقال له ياسيدي زاد عندي كذا وكذا فقال له الشيخ أبو عمران هذا الذي يظهر الأولاد ما هكذا يذكر النبي ﷺ ثم قال تنفس في كف والدا الشيخ أبي القاسم قال فتتنفس أبو علي في كف والدي فهبت من نفسه رائحة المسك لكنها ضعيفة ثم تنفس الشيخ أبو عمران في كف والدي قال الشيخ أبو القاسم فوالله لقد شقت رائحة المسك خياشيم والدي حتى أرعفته من فوره وسال الدم من أنفه وعمت الرائحة منزلي حتى بلغ الجيران روائح المسك قال ثم قال قال الشيخ أبو عمران أيقظ أصحاب محمد ﷺ أنهم فازوا به دوننا والله لنزاحمهم فيه حتى يعلموا أنهم خلفوا بعدهم رجالاً انتهى وتقدم ما ثبت عن مؤلف هذا الكتاب الشيخ أبي عبد الله الجزولي رضي الله عنه من أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلواته على النبي ﷺ (الاقامت منه) هذا الذي في النسخة السهلية وغيرها من النسخ العتيقة وفي بعضها الأتارج له بدل الاقامت منه كما تقدم لابن وداعة ومعناها واحد ومعنى تتأرجح تفوح وتتوهج (رائحة طيبة حتى تبلغ) يجوز نصبه بتأويل الاستقبال لأن البلوغ مستقبل باعتبار ما قبله من القيام أو التأرجح ويجوز رفعه

بتأويل الحال أى حتى حالة الرائحة الطيبة أنها تبلغ حيث يذكر بعد (عنان السماء) العنان يطلق على كبد السماء أى وسطها وعلى ما بدا وعن أى عرض لك منها اذا نظرت اليها وعلى نواحيها ويطلق على السحاب أو السحاب التى تمسك الماء وهذا بالفتح لا غير والاولان قيل بالفتح وقيل بالكسر ثم يحتمل أن مراده بالعنان هنا كبد السماء أو ما عن لك منها أى عرض أى ما واجهك منها أو نواحيها وهذا هو الاقرب وفى الاساس وبلغ عنان السماء أى نواحيها ويحتمل أن يراد به السحاب والسماء وعلى كليهما المراد بها الفلك الذى هو السقف المرفوع الذى يظل الارض أما على الاول فلا اشكال وأما على الثانى فلان السحاب فى جبهتها والاضافة تقع بأدنى سبب والملائكة تسكن السماء كما تكون أيضا فى السحاب والسماء المذكورة مؤنثة ويجوز تذكيرها وجمعها سموات (فتقول الملائكة) بتاء مثناة من فوق فيما رأته من النسخ ويجوز بحسب العربية كونها مثناة من أسفل لانه مسند الى ظاهر جمع تكسير لمذكر وما كان كذلك يجوز فيه التذكير والتأنيث ولا اشكال (هذا مجلس) هكذا فى النسخة السهلية بتذكير الاشارة والاختبار عنها برائحة مضافة لمجلس وهذه موافقة لما تقدم عن ابن وداعة وفى نسخة هذا رائحة مجلس بتذكير الاشارة والاختبار برائحة وهذه أضعفها من جهة الرواية والمعنى على الاول هذا أى منشأ هذه الرائحة وسببها أشير اليه بما للقريب لقرب أثره المشموم مجلس هو الخبر أو هذا المشموم مجلس أى رائحته فهو على حذف مضاف فيكون على معنى الرواية باثبات رائحة والمعنى على الثانى هذه الرائحة المشمومة رائحة مجلس وعلى الثالث هذا المشموم رائحة مجلس أو أن الرائحة اكتسبت التذكير من المضاف اليه والله أعلم (صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم) أى أن الملائكة اذا شموا تلك الرائحة الطيبة علموا أنها رائحة مجلس صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ماذا فى إمامنا فى أنفسهم بأن ظهر لهم ذلك وعلموه فأطلق القول على ما فى النفس وهو صحيح أو لما شموا ذلك تحدثوا فيما بينهم بما ذكر وقاله بعضهم لبعض والله أعلم (ذكر فى بعض الاخبار أن العبد المؤمن أو الامة المؤمنة) يقال للمرأة أمة كما يقال للرجل عبد ويقال أمة الله والنساء اماء الله والعبد خلاف الحر والامة خلاف الحرة وكل من فى السموات والارض ممالك الله عز وجل وتقدم كلام ابن وداعة على الحديث قبله ولم

أجد غيره وأوفى قوله أو الامة للتنويع (إذا بدأ) بالهمز وهو في النسخة السهلية وأكثر النسخ بالضمير مفردا وفي بعض النسخ بدأ أحدهما بذكر الفاعل ظاهرا مضافا الى ضمير تثنية وفي نسخة بدأ بتثنية الضمير فاعلا وعلى النسخة الاولى المشهورة فانما أفرد الضمير لان العطف باو والجارى فى كلام النحاة أن العطف باولا يثنى فيه الضمير بل يفرد فيقال زيد أو عمرو و لص ولا يقال لصان واتى به مذكرا تغليباً للمذكر لشرفه ولان العطف عليه مذكرا فاستحق أن يبنى الكلام عليه لكن قال فى المعنى أن أوالتى للتنويع حكمها حكم الواو فى وجوب المطابقة نص عليه الابدى وهو الحق فصحت رواية تثنية الضمير فى بدأ والله أعلم (بالصلاة) أى بدأها فالباء زائدة أو المعنى شرع فيها فالباء ظرفية ويحتمل بدأ كلامه أو دعاءه أو ما يهيمه بالصلاة فيكون المفعول محذوفا والله أعلم (على محمد صلى الله عليه وسلم فتحت) بالبناء للمفعول مخففا على ما فى النسخ ويصح أن يكون مشددا وقد قرىء بهما الايات الوارد فيها (له أبواب السماء) جمع باب وهو الطريق الى الشئ والموصل اليه وهو حسى حقيقى كهذا وباب الدار ومعنوى مجازى ككل سبب موصل الى أمر وتراجم الكتب المترجمة بالابواب وجاء نسبة الابواب الى السماء فى القرآن ووردت به الاحاديث كثيرا ففيه ابطال لما تدعيه الفلاسفة والمبتدعة من أن الاجرام العلوية لا تقبل الانحراق والالتئام فانكر بذلك معجزة انشقاق القمر وفتح أبواب السماء ليلة الاسراء ومذهب أهل الحق أن الخرق على الاجرام العلوية جائز والاجرام العلوية والسفلية متماثلة متراكبة من الجواهر الفردة المتماثلة فيصح على كل من الاجرام ما يصح على الآخر ضرورة التماثل المذكور فاذا أمكن خرق الاجرام السفلية أمكن خرق الاجرام العلوية والله تعالى قادر على الممكنات كلها فهو قادر على خرق الاجسام العلوية من السموات وغيرها كالقمر وقد ورد السمع به مستفيضا فيجب تصديقه والسماء المراد بها الجنس (والسرادات) ضبط فى النسخ المعتمدة بالجر عطفاً على السماء وبالرفع عطفاً على أبواب والسرادات بضم السين جمع سرادق وهو كل ما أحاط بالشئ ودار به من مضرب أو خباء أو بناء كالسور والجدار وقد روى أن سرادات العرش ستائة ألف سرادق ولعلها المعبر عنها فى غيره بالحجب والله أعلم (حتى الى العرش) الحرفان هنا لانتهاى الغاية وفيه دخول حرف الجر على آخر بمعناه وذلك للتأكد والتقوية

أو يقدر فعل مدخول حتى يتعلق به الى أى حتى ينتهى يعنى الفتح الى العرش وعلى أن حتى حرف جر فهى أولى بالعمل والله أعلم لان الى انما جىء بها تأكيداً وتقوية لها فقط واذا سلم هذا فالصحيح دخول ما بعد حتى فى حكم ما قبلها وهو مذهب الجمهور وادعى الشهاب القرافى الاجماع عليه وليس كذلك فالعرش يفتح للمصلى أيضاً والله أعلم (فلا يبقى ملك فى السموات) يعنى السبع أو جميع ما فتح من السموات السبع والسرادات والعرش وكلها يطلق عليها سماء لعلوها وارتفاعها وهذا هو الظاهر أعنى ان المراد ملائكة السموات والسرادات وحمة العرش ومن حوله وهو المراد من ذكر فتح ذلك كله والله أعلم (الإصلى على محمد) لسماع ذكره والعلم به زاد فى بعض النسخ صلى الله عليه وسلم (ويستغفرون لذلك العبد أو الامة ما) أى مدة (شاء الله) بحذف الضمير العائد الى ما (وقال صلى الله عليه وسلم من عسرت) هذا لم أقف عليه وقد وردت أحاديث بقضاء الحوائج ونفى الفقر وحل العقد وكشف الكرب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم منها ما أخرجه المستغفرى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على فى كل يوم مائة مرة قضيت له مائة حاجة منها ثلاثون للدينيا وسائرهما للآخرة وروى البيهقى عن ابن أبى فديك وهو ممن علماء المدينة ممن روى عنه الشافعى قال سمعت بعض من أدركت يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية (ان الله وملائكته يصلون على النبي) ثم يقول صلى الله عليك يا محمد يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة وحديث أبى ابن كعب رضى الله عنه اذن تكفى همك ينطبق على ذلك كله وغسرت بضم السين وكسرها بمعنى تعذرت (عليه حاجة) من جميع ما يحتاج ويحتاج اليه ويرغب فى حصوله من الامور الدينية والدنيوية ومن أمور النفع والدفع (فليكثر) مضارع أكثر بالهمزة (بالصلاة) هكذا بالبناء هو فى النسخة السهلية وأكثر النسخ وقد تقدمت نظيرتها فى كلام أبى سليمان الدراني رضى الله عنه وفى نسخة اخرى معتمدة من الصلاة بمن الابتدائية أو الزائدة على من يقول بزيادتها فى نحو هذا (على فانها) الفاء تعليلية (تكشف) أى تذهب وتذفع (الهموم والغموم والكروب) ألفاظ متقاربة مؤداها ما يحزن القلب ويغمه ويلازمه ويأخذ بالنفس بسبب ما يخاف ويتوقع من الاسواء والحالات المكروهة (وتكثر) مضارع كثر بالتضعيف (م ٥ - مطالع المسرات)

(الارزاق) جمع رزق وهو ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فياً كله وقيل هو ما يسوقه تعالى الى الحيوان فانتفع به بالتغذى أو غيره وبحث فيه بالعمارة وأجيب بأن العمارة الرزق فيها مقدار الانتفاع بها فالانتفاع بها رزق فاندفع البحث وكونها ينتفع بها أمر قطعي محسوس وفي الحديث المتكلم عليه ان الرزق يكثر بالاسباب بتقدير الله عز وجل وقد جاءت في ذلك أحاديث كثيرة قولية وفعلية وقد أفردتها بتأليف الحافظ جلال السيوطي رحمه الله سماه حصول الرفق بأصول الرزق (وتقضى الحوائج) جمع حاجة على غير قياس والمراد أن الصلاة على النبي ﷺ تكون سبباً في جميع ما ذكر وينشأ عنها باذن الله تعالى وخلقه وجعله ومنه وفضله (و) ذكر (عن بعض الصالحين) جمع صالح اسم فاعل من صلح اذا استقامت أفعاله وأحواله فيما بينه وبين الله تعالى وفيما بينه وبين خلقه فأتى في ذلك عما ينبغي واحترز عما لا ينبغي والمراد بهذا البعض هنا عبید الله بالتصغير بن عمر القواريري بفتح القاف رحمه الله من أئمة الحديث ممن صنف المسند على تراجم الرجال في طبقة أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وابن خزيمة وحكايته هذه ذكرها غير واحد منهم ابن سبع وابن يشكوال وجبر وابن وداعة وابن الفاكهاني قال عبید الله كان لنا جار وراق فمات فرأيت في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال غفر لي قلت بماذا قال كنت اذا كتبت اسم النبي ﷺ ويشبهها ما حكى عن أبي عمر قال أخبرني رجل من الصوفية قال رأيت صاحباً لي بعد موته في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال كنت أكتب الجسد في اذا جاء ذكر النبي ﷺ كتبت اسمه ﷺ أبتغى بذلك الثواب فغفر الله لي بذلك وقريب من ذلك أيضاً ما روى الحافظ ابو عبد الله النخعي بسند يرفعه الى سفیان بن عيينة قال حدثنا خلف صاحب الخلقان قال كان لي صديق يطلب مني الحديث فمات فرأيت في المنام وعليه ثياب خضر جدد يجول فيها فقلت له أأنت صاحبني التي كنت تطلب معي الحديث فما هذا الذي ارى قال كنت أكتب معكم الحديث فلم يمر بي حديث فيه ذكر محمد ﷺ الا كتبت باثره ﷺ فكافأني ربي بهذا الذي ترى على نقله ابن وداعة وذكر الحكاية أيضاً ابن سبع وابن يشكوال وجبر وابن وداعة وابن منديل عن محمد أبي سليمان قال رأيت أبي في النوم فقلت يا أبت ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال بكتابتني

الصلاة على النبي ﷺ في كل حديث ونسبه جبر لكاتب القربة يعني لابن بشكو والوقال أبو صالح عبد الله بن الصوفي رؤى بعض اصحاب الحديث في النوم ف قيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي ف قيل له بأى شيء فقال بصلاتي في كتابي على رسول الله ﷺ (أنه قال كان لي جار) هو من تلاصق داره بدارك أو تقرب منها (نساخ) هو الذي يكتب الكتب لانه ينسخ هذا الكتاب من هذا أى يكتبه وعبر عنه بفعال لانه صار له صناعة وهو الوراق لان صنعته الوراقه وهى كتب الوراق وهى ورق الكتب قال الزمخشري في الاساس وهو جلود رفاق (فمات) الموت مفارقة الحياة للحى أو هو صفة تخلفها ضد لها (فرأيت) أى رأيت مثاله لان المرىء فى المنام انما هو المثال لكن اطلاق رؤية الشخص على رؤية المثال صحيح عقلا ونقلا ثم الرؤيا الهمنامية منها ما يرى على حقيقته فلا يحتاج الى تعبير ومنها ما هو أمثلة يخلقها الله بواسطة الملك الموكل بها بتحديثه والقائه المعانى للروح فى صور المحسوسات المتخيلة فتكون تلك الصورة الممثل بها دليلا على تلك المعانى وذلك كما كانت الاصوات والحروف والرقوم الكتابية دليلا على المعانى حسا وهذه هى التى تحتاج الى التعبير قال شيخ شيوخنا عم جدى للاب وللام أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الغامسى رضى الله تعالى عنه وسر جعلها فى قوالب الصور الحسية مجانسة ما فى النفس من خيالات الحس وتلونها بالمحسوسات حتى لو تجردت وصفت من ذلك لكوشفت بالحقائق والمعانى صرفا من غير مثال ولذلك كان المثال بداية الوحي وأوائله ثم تدرج الى المكافحة بصرف الحقائق والمعانى يقظة ونوما وكذلك من له نصيب من ارثه عليه الصلاة والسلام من الاولياء انتهى (فى المنام) هو اسم مصدر نام نوما والنوم قال سديد الدين الكازروني هو عبارة عن رجوع الحرارة الغريزية الى الباطن طلبا للانضاج فاذلك يتبعها الروح النفساني وقواها ليم ذلك الفعل وقال غيره النوم حال يعرض للحيوان من استرخاء الدماغ على رطوبات الابخرة المتصاعدة من الجسد الى الرأس بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وذلك ان الابخرة متصاعدة على الدوام من المعدة الى الدماغ فمتى صادفت منه فتورا أوعيا استولت عليه وهو معدن الحس والحركة فيحصل فيه فتور وهو السنة فان عم الاستيلاء حاسة البصر فهو الغفوة والنوم الخفيف والنماس ويكون صاحبه بين النائم واليقظان

وان عم جميع الجسد وحل بالقلب وأزال القوة والعقل فهو النوم الثقيل وانما تحصل الرؤيا كما قاله الامتاذ أبو القاسم القشيري اذا لم يستغرق النوم جميع الاستشعار (فقلت له) أى لذلك المثال المؤدى مافى الشخص الذى هو مثاله والمظهر لما عنده (مافعل الله بك) لاستحضاره حينئذ العلم بموته وان رؤياه له انما هى بعد موته ولقائه مالى (فقال غفرلى) بالبناء للفاعل لان من مات فقد قامت قيامته ويرى مقعده ويبشر بالجنة أو النار ويزول عنه حجاب الوهم والغفلة ولا تزال روحه منعمة أو معذبة عاملنا الله بلطفه بفضله ورحمته بمنه وجوده (فقلت له) ثبتت لفظة له فى بعض النسخ وسقطت فى النسخة السهلة وغيرها (فبم) بانبات الفاء فى النسخة السهلة وسقطت فى بعض النسخ المعتمدة (ذلك) بانبات هذا أيضا هو فى النسخة السهلة والاشارة الى ما ذكر وهو المغفرة والباء سببية دخلت على ما الاستفهامية فحذفت ألفها وكأنه سأله بم حصلت له المغفرة أعن فضل الله مجردا أو مع سبب واذا كان مع سبب فها هو وسبب السؤال أولا ما جلبت عليه النفوس من التطلع الى معرفة حقائق الاشياء والوقوف على كنهها والاحاطة بالامور وثانيا الاغتباط بالعمل المغفور من أجله والرغبة فيه وتقوية الرجاء وحسن الظن بالله سبحانه ومحبهه والتعلق به وحده ان كانت المغفرة عن محض الفضل والكرم والله أعلم (فقال كنت) وأنا فى الدنيا أنسخ الكتب (اذا كتبت اسم محمد) يعنى الاسم الذى هو محمد والذى تقدم اذا كتبت اسم النبى ويحتمل ان المراد لفظ النبى أو اسمه الخاص الذى هو محمد أو أى اسم جري ذكره به (صلى الله عليه وسلم فى كتاب) أعم من أن يكون من جمعه وتأليفه وتقييده أو كتاب غيره لكن كونه وراقا يقتضى كون المراد كتاب غيره (صليت عليه) يحتمل بالكتابة أو باللسان فقط والذى عند غيره كتبت صلى الله عليه وسلم كما تقدم (فبسبب ذلك غفرلى و) (أعطانى ربى) وسقط لفظ ربى فى بعض النسخ (ما) أى شياً أو الذى (لا عين رأت) برفع عين لان لا أخت ليس وحذف العائد المنصوب المتصل برأت وجملة لا عين رأت صفة ما أوصلتها (ولا أذن سمعت) جملة معطوفة على الجملة قبلها والكلام فيها كالتى قبلها (ولا خطر على قلب بشر) أى آدمى لانه كثير الخواطر والتصوير والتشكيل للاشياء وأمور الآخرة خارجة عن طور هذا العقل الحسى ونطاقه وعالمه فاعطاء ما ذكرنا شىء عن المغفرة ومتسبب عنها بفضل الله وذكر

أحدهما مستلزم للآخر لانه اذا غفر له أعطاه ما ذكر لاحالة بفضله ولا يعطيه ذلك الا وقد غفر له واعطاؤه ذلك قبل القيامة هو بعرضه عليه ورؤية مقعده من الجنة وما أعد له فيها فيتنعم بذلك والجنة فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) وقال رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل أعددت لعبادي الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم انما أتى المؤلف رضى الله تعالى عنه بهذه الرؤيا في الفضائل مثبتا لمقتضاها ومرغبا بها لانها رؤيا حق ليست من أضغاث أحلام ولا من تلاعب الشيطان وتحزينه وتحديثه ولا من حديث النفس ولا من أحكام الطبايع الاربع ومضمنها في فضل الصلاة عليه ﷺ ثابت معلوم من الشريعة وقد قدم المؤلف على هذه الرؤيا من فضائل الصلاة جملة صالحة ثم أتى بها مؤكدة لذلك لاسيما وهي من رجل صالح كما أشار اليه بوصفه بذلك فهي من أجزاء النبوة وهذه نكتة العدول عن ذكر اسم الرائي الى ذكر وصفه بالصلاح ثم هي رؤيا حقيقة صريحة وليست برؤيا تمثيل فهي غير محتاجة الى تأويل والله أعلم (و) ثبت عند الشيخين وأحمد والنسائي وابن ماجه (عن أنس) هو أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر الانصارى الخزرجى النجارى خادم رسول الله ﷺ خدمه عشر سنين أو تسعا ومات سنة تسعين أو احدى أو اثنين أو ثلاث وتسعين من الهجرة وقد جاوز المائة بثلاث سنين وقيل دون المائة سنة وقيل غير ذلك (انه) وسقط انه في نسخة (قال قال رسول الله ﷺ لا يؤمن أحدكم) أى لا يبلغ حقيقة الايمان أو لا يكون مؤمنا متصفا بالايمان وتصح نسبه اليه والمراد الايمان الحقيقى البالغ الصادق الذى يجد حلاوته (حتى أكون أحب اليه من نفسه) هذا لقوله تعالى (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) وقال ﷺ ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه ما سواها وسواها شامل لكل ما يعز على الانسان من نفس أو أهل أو مال وقال سهل رضى الله تعالى عنه من لم ير ولاية رسول الله ﷺ في جميع الاحوال ويرى نفسه في ملكه عليه السلام لا يذوق حلاوة السنة لان النبي ﷺ قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وانما لم يتم الايمان الا بايثاره ﷺ على النفس لان من أحب شيئا آثره وآثر موافقته فن لم ذلك في كل حال فهو كامل المحبة

ومن خالف في بعض الامور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم ولدى حده في الحجر فلعله بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فإنه يحب الله ورسوله وقدم النفس لأنها مقدمة على كل أحد ضرورة وأتبعها بالمال في قوله (وماله) لأن محبته معلومة ضرورة وقدمه على الولد والوالد لأن منه ما هو ضروري لبقاء النفس أو دفع ضرر عنها وهو القوت أو ما يسد الرمق وما يقي من الثياب أو يكن من البيوت ونحوها ثم أتبعه بالولد والوالد وقدم الولد على الوالد في قوله (وولده ووالده) بافراد الوالد مراداً به الجنس في النسخة السهلية وغيرها وفي نسخة صحيحة أيضاً ووالديه بالتثنية وتقديم الولد على الوالد هي رواية النسائي ووجهه مزيد الشفقة والحنان والمطف وفي رواية البخاري بتقديم الوالد على الولد وذلك لأنه أصل وولده فصاه وفرعه والاصول تسبق فروعها وللاكثرية لأن كل واحد له والد من غير عكس ثم ختم بقوله (والناس أجمعين) تعميماً بعد تخصيص لأن الانسان لا يخلو من محبة غيره هؤلاء من القرابة والمعارف والجيران والاصحاب وغيرهم وقد يبالغ في حب أحد هؤلاء حتى يؤثره على ما تقدم اما بامر ديني أو دنيوي لاحسان أو تحوه أو هوائى لاعتقاد جمال أو كمال ونفط الحديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين وفي صحيح ابن خزيمة من أهله وماله بدل من والده وولده فجمع جميع ما يعز على الانسان لأن الأهل شامل لنفسه وولده ووالده وغيرها والمال محبته أيضاً معلومة ضرورة كما تقدم وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة والذي نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده أى من أصله وفصله (و) ثبت في حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فيما أخرجه البخاري من حديث عبدالله بن هشام رضى الله تعالى عنه ويأتى التعريف بعمر رضى الله تعالى عنه في الروضة قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أنت أحب الى يارسول الله من كل شىء الا نفسى) هكذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ الامن بزيادة من ولفظ البخاري لانت أحب الى من كل منء الا نفسى يعنى روحى (التي بين جنبي) تثنية جنب ويصح أن يكون مفرداً مراداً به الجنس وهو تأكيد وتقرير لقصد الحقيقة بقوله نفسى ودفع للاشتراك لأن النفس تطلق على أشياء (فقال له عليه الصلاة والسلام لا تكون مؤمناً) يعنى الايمان

الكامل على سنن ما تقدم آنفا (حتى أكون أحب اليك من نفسك) والا فعمر
رضي الله تعالى عنه كان مؤمنا قبل ذلك محكوما له به ومن ايمانه وصدقه قال ما قال
كأبه رأي نفسه مقصرا في محبة رسول الله ﷺ والقيام ببعض ما يحب من حقه
وذلك لما استشعر من عظم قدره وفخامة أمره وكبر حقه ووجد محلا لطلب الزيادة
واشارة من الحق لذلك وتعطشا في نفسه وارتفاعه في همته فقال ما قال والله أعلم
فأصل الايمان مشروط بأصل الحب وكال الايمان مشروط بكمال الحب والله أعلم
والمراد بالحب في هذا الساب باب الايمان الحب لله لأحب الطبع لان حب الطبع
لا عبرة به وكان الحب لله فهو مراد الخطابي بحب الاختيار في قوله والمراد بالحب
هنا حب الاختيار لأحب الطبع وذلك لانه طارىء بعد ان لم يكن أو مكلف به وينال
بالكسب فكان لذلك اختياريا وهذا باعتبار ابتداءه ونحصيله ثم يصير اضطراريا لا
يمكن الانفكاك عنه اذ لا تبديل لخلق الله وقطرته ولا زوال لصبغته ولا محو لكتابتة
ولا براح للقلب عما جبله عليه من محبته لارجوع له تعالى في منته بفصله ورحمته
ولما قال عمر رضي الله تعالى عنه للنبي ﷺ ما قال صادعا بالحق شا كيا الى النبي
ﷺ حاله وراجعا اليه فيما يهمه من أمر دينه ومفتقرا اليه فيه أجابه النبي ﷺ
بما تقدم قال له ذلك مقالا وأمر به حالا باذن الله عز وجل فنظن عمر رضي الله
تعالى عنه مخبرا عما حصل له في الخير تحدثا بنعمة الله وشكرا لله ولرسوله رضي الله
له باحسانه وكما أخبره بحاله الاولى التي لم ترضه فاهتم به وأحب أن يخبره بها
ليشكر الله تعالى عليها والله أعلم فقال ما قاله المؤلف رحمه الله تعالى في قوله
(فقال عمر والذي أنزل عليك الكتاب لأنت أحب الى من نفسي التي بين جبني) ولما
أخبره بهذا شهدله ﷺ بتام الايمان وهو ما ذكره المؤلف في قوله فقال زاد في نسخه
له وسقطت في غيرها رسول الله ﷺ (الآن يا عمر تم ايمانك) وحصلت على حقيقة
الايمان ولفظ الحديث عند البخاري لانت أحب الى من كل شيء الا نفسي فقال
النبي ﷺ لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن
والله لانت أحب الى من نفسي فقال النبي ﷺ الآن يا عمر وآخر الحديث في
النسخة السهلة وغيرها الآن تم يا عمر ايمانك ولفظ الحديث عند البخاري هو ما
قدمنا (وقيل لرسول الله ﷺ متى أكون مؤمنا) هذا الحديث والاحاديث

الباقية في هذا الفصل كلها لا أعرفها ولم أجدها وغالبها يدل على محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن محبته صلى الله عليه وسلم كثرة الصلاة عليه (و) وقع (في لفظ آخر) من رواية أخرى يدل هذا مؤمنا صادقا الصدق هو تطابق الأقوال والأفعال والأحوال واستواء السر والعلانية بحيث يكون العبد في جميع نوازه الدينية والدنيوية موافق الظاهر للباطن فما خطر بباله يصدق به في حاله وما اتصف به في حاله يصدق به في مقاله وما نطق به في مقاله صدقته فيه أفعاله فان كان على هذا الوصف سلم من وصف النفاق الذي هو أبعاد الأوصاف من رحمة الخلاق ولما كان النفاق الذي هو مخالفة الظاهر للباطن بحيث يظهر صاحبه محمودا ويضمر مذموما أبعاد الأوصاف من رحمة الله كان الهرب منه والاتصاف بفضده وهو الصدق أكد الأشياء على كل من أسلم وجهه لله والصدق في الايمان هو أن يكون عاملا بمقتضى قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم برفض ما سوى الله وعدم استبعاد ما سواه تعالى له والعمل بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأقوال والأفعال والأخلاق والمقامات والأحوال والظاهر والباطن ويكون عمله على وجه الوفاء بالعبودية والقيام بحقوق الربوبية دون تطلع الى ثناء من الخلق ولا الى جزاء من المعبود الحق ناصحا مجدا في ذلك كله نية وعقدا وعملا (قال اذا أحببت الله) زاد في نسختين فقط تعالى فالإيمان مشروط بمحبة الله أصله باصلها وكماله بكمالها والمحبة ميل روحاني يستجلب الود ويسلب البعد وللناس في حدها اختلاف كثير وعباراتهم فيها كما قيل وان كثرت انما هي في الحقيقة اختلاف أحوال وليست باختلاف أقوال وأكثرها انما يرجع الى ثمراتها دون حقيقتها وقيل انها من المعلومات التي لا تحدد وانما يعرفها من قامت به وجدانا ولا يمكن التعبير عنها ولا تحدد بحد أوضح منهما وأقرب من ذلك قول الشيخ زروق رضى الله عنه المحبة أخذ جمال المحبوب بمحبة القلب حتى لا يجد مساعدا للالتفات لسواه ولا يمكنه الانفكاك عنه ولا مخالفة مراده ولا وجود الاختيار عليه لوجود سلطان الجمال القاهر للحقيقة بتجلية المستفيض عليه دون اختيار منه ولا مهلة ولا رؤية فان مغازلة الجمال لا يشعر بها وأخذته لا يقدر عليها وحقيقة ما يتولد عنه لا يعبر عنها تنفى الاعراض والاعراض وتنفى الحقائق والاعراض فلا يبقى مع غير المحبوب قرار ولا مع سواه اختيار انتهى ولحبة الله

عز وجل علامات منها تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع والتزام التقوى والورع والتشوق الى لقاءه تعالى والخلو عن كراهية الموت والرضى بقضائه ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره أو سماع اسمه وعدم الصبر عن ذلك ومحبة رسول الله ﷺ وأتباعه (فقيل ومتى أحب الله) زاد في نسختين فقط تعالى (قال اذا أحببت رسوله) فحبة الله تعالى مشروطة بمحبة رسول الله ﷺ (فقيل ومتى أحب رسوله قال اذا اتبعت طريقته واستعملت سنته) أى عملت بها وأجريتها في أمورك (وأحببت) أى وقع منك الحب لما تحب (محبه) أى بسببه ومقتديا به وعلى سنته ومثل حبه فلا تحب الا ما أحبه فالباء محتمل انها للسببية أو للآلة أو بمعنى على أو زائدة في المفعول المطلق وهكذا يقال فيما بعدهذا وهو قوله (وأبغضت يبغضه وواليت بولايته) بفتح الواو وفي نسخة فقط بولائه (وعاديت بعداوته) فحبة رسول الله ﷺ يظهر أثرها في اتباع سنته وسلوك طريقته ولها مع ذلك علامات أخرى منها أن تحب محبه وتبغض يبغضه فلا تحب الا ما أحب ولا تبغض الا ما أبغض فيكون هواك تبعاله ولما جاء به ومنها أن توالى بولايته وتعادى بعداوته لان محبة المحبوب ومحبوه محبوبان ومبغضه وبغضه مبغوضان وسيأتى من علامات محبته أيضا ايثار محبته على كل محبوب واشتغال الباطن بذكره بعد ذكر الله عز وجل والا كثار من الصلاة عليه وأن يود رؤيته بجميع ما يملك أو يملء الارض ذهباً لو كان له ومنها التخلق باخلاقه والتأدب بشمايله وأدابه من الجود والايثار والحلم والصبر والتواضع والزهد في الدنيا والاعراض عن أبنائها ومجانبة أهل الغفلة واللهو والاقبال على أعمال الآخرة والتقرب من أهلها والحب للفقراء أو التجنب اليهم والتقرب منهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على أبناء الدنيا ثم الحب في الله لأهل العلم والدين والصلاح والزهد والبغض في الله للظلمة والمبتدعة والفسقة والمعلنة واتباعه في مقامات اليقين مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وافراغ القلب لله عز وجل وافردا لهم به تعالى ووجود الطمأنينة بذكره سبحانه والرضى بما شرعه حتى لا يجرد في نفسه حرجا مما قضى ونصرته ونصرة دينه باتباع سنته واعتقادها وايثارها على الرأى والهوى واجتناب البدع كلها والذب عن شريعته والتسلى عن المصائب شغلا بحاله وجمعا في محبة محبوبه

واغتباطا به واتسليه بما أصاب محبوبه وتعظيمه عند ذكره وكثرة الشوق الى لقائه
اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه ومحبة القرآن الذي أتى به والتلذذ بذكره والطرب
عند سماع اسمه ومن تخلق بهذا كله فله من الآيه نصيب موفور وهي قوله تعالى
(قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فجعل تعالى جزاء العبد على حسن
متابعة الرسول ﷺ محبة الله تعالى اياه ولا يكون متبعاه الا عن محبة الله تعالى
اياه وأثرته اياه عن سواه (ويتفاوت الناس) يعنى المؤمنين منهم (فى الايمان) بالقوة
والضعف (على قدر تفاوتهم فى محبتى) بالقوة والضعف فمن كان فى محبته أقوى كان فى
الايمان أبلغ وأثبت ومن لا محبة له لا ايمان له فمحبتة ﷺ ركن الايمان لا يثبت
ايمان عبد ولا يقبل الا بمحبتة ﷺ (ويتفاوتون) يعنى الناس والمراد الكفار منهم
(فى الكفر) بالشدة والخفة (على قدر تفاوتهم فى بغضى) كذلك ثم صرح بمفهوم ما
تقدم مبالغة فى الامر مؤكدا له بالتكرير بقوله (ألا لا ايمان لمن لا محبة له ألا لا ايمان
لمن لا محبة له ألا لا ايمان لمن لا محبة له) وفى الحديث المتكلم عليه والاحاديث بمداه
ان الايمان ينقسم الى حقيقى خالص مما يشوبه والى رسمى فاقد النور متمسك معه
بالغرور وان الناس متفاوتون فى الايمان والتصديق بالقوة والضعف وانه فى حقيقته
يزيد وينقص كما هو المذهب الضحيح والله أعلم (وقيل لرسول الله ﷺ نرى مؤمنا
يخشع ومؤمنا لا يخشع) الخشوع هو الخضوع أو قريب منه الا ان الخضوع أكثر
ما يستعمل فى البدن وفى الاعناق خصوصا والخضوع فى القلب والبدن وهو اتصاف
القلب بالذلة والاستكانة والرهب بين يدي الرب وأثر الخشوع هو أثر الخوف من
السكون فى الجوارح وخفض الصوت وخفض البصر واقصاره على جهة الارض (ما السبب
فى ذلك) أى ما الذى أوجب المتفرقة فى حالهما (فقال من وجد) أى وجدنا قلبيا (لايمانه
حلاوة حشم) حلاوة الايمان هى استلذاذه والاعتباط به ووجدان شاشته المعبر عنها
فى الحديث الآخر بطعم الايمان فى قوله ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا
وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا وهى التى اصطلح عليها أهل الطريق بالاحوال
والمواجيد والاذواق وقال صاحب مدارج السالكين على قوله ذاق طعم الايمان
فأخبر أن الايمان طعما وأن القلب يذوقه كما يذوق الفم طعم الطعام والشراب وقد
عبر النبي ﷺ عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرته له

بالذوق تارة وبالطعام والشراب أخري وتوجد الحلاوة تارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ولما نهام عن الوصال قالوا انك تواصل فقال إني لست كهيتكم إني أطمم وأسقى وقد غلظ حجاب من ظن ان هذا طعام وشراب حسي للفم ثم قال والمقصود ان ذواق حلاوة الايمان أمر يجده القلب تكون نسبتة اليه كذوق حلاوة الطعام الى الفم وحلاوة الجماع الى اللذة كما قال عليه الصلاة والسلام حتى تذوقى عسيته ويذوق عسيتك والايمان طعم وحلاوة يتعلق بهما ذوق ووجد ولا تزول الشبهة والشكوك الا اذا وصل العبد الى هذا الحال فباشر الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته انتهى وقد دل حديث الاصل على أن خشوع الظاهر عنوان عمارة الباطن ووجدان حلاوة الايمان فيه وهو كذلك وشواهد في القرآن والاحاديث معلومة (ومن لم يجدها لم يخشع) فمن لم يخشع قلبه لم يخشع جوارحه (فقليل بيم) وفي نسخة وبم بزيادة الواو (توجد) أي الحلاوة (أو) قيل (بما تنالو) تكسب قد يكون في هذا رخصة في قد رصد الحلاوة والعمل بها (قال) وفي نسخة فقال بزيادة فاء (بصدق الحب في الله) أي بان يصدق الحب في الله فهو من اضافة المصدر الى المفعول أو بصادق الحب في الله أي الحب الصادق لله فهو من اضافة الصفة الى الموصوف على مذهب من أجاز ذلك والحب الصادق هو الناصع المحض الخالص الذي لا يشوبه شيء من غيره ولا يكدره بقاء شيء من نفس أو هوى (فقليل وبم يوجد حب الله) الاضافة للمفعول بدليل ما قبله من قوله في الله ووصف الحب بالصدق والوصف بالصدق وعدمه انما يصح في حق العبد وقوله هنا حب الله مبين لقوله بصدق الحب لله وان المراد حب الله لا حب غيره من أجله (أو) قيل (بم يكتسب فقال بحب رسوله) أي بصدق متابعتة بحب الله تعالى يوجد بصدق المتابعة لرسوله ﷺ واذا تحقق العبد بحبة الله ورسوله وصدق في متابعة أمره ونهيه خشع وتأدب ظاهرا وباطنا لان مافي الباطن يلوح على الظاهر ويعود عليه لما بينهما من الارتباط ولما أن الانسان عمدته والمعتبر فيه هو باطنه به يصلح وبه يفسد وقد قال ﷺ الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب واذا كان الخشوع هو الخوف ففي الحديث المتكلم عليه ان المحبة تنتج الخوف وهو كذلك لان مقامات اليقين

مرتبط بعضها ببعض فمن حصلت له المحبة نال من مقام الخوف والرجاء والحياء وغيرها من المقامات والاحوال حسبما نص على هذا أئمة الطريق وفي الحديث أيضا أن الحب ينال بالاكتساب وهو كذلك فإن الحب وهي واكتسابي والاكتسابي له طريقان الاحسان والجمال وهو أعلى والاحسان كاحسان الله الذي أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة ومن تدبرها في نفسه وفي كتاب الله عز وجل وجدها ولا مجال كجمله سبحانه اذ كل جمال ظهر فهو أثر لجماله وفرع عنه فلا مجال الا له سبحانه واذا صحت متابعة رسول الله ﷺ تتج عنها بفضل الله تطهير السريرة وتنوير البصيرة واعتدال الطبيعة فحصلت رؤية الاحسان والجمال فكان عن ذلك خالص الحب وشفاء الود والله ذو الفضل العظيم (فالتمسوا) مسبب عما قبله أي اطلبوا (رضاء الله ورضاء رسوله) الثابت في النسخة السهلية وغيرها من النسخ العتيقة هنا وحيث وقع الرضاء بالمد ويقع في غيرها من النسخ بالقصر وهو بالقصر مصدر وبالمد اسم نقله الجوهري عن الاخفش قيل واعله يعني انه اسم مصدر غير قياسي فانه ليس على قاعدة اسم المصدر القياسي وهو الاتيان لغير الثلاثي بما للثلاثي والاشبه أنه مصدر محذوف الزوائد كقوله تعالى (والله أنبتكم من الارض نباتا) والله أعلم والرضى ضد السخط وفسر بالقبول والتخفى (في حبهما) الاضافة فيه الى المفعول وفيه الجمع بين ذكر الله ورسوله في ضمير واحد والظاهر انه من كلام المؤلف أو غيره لامن الحديث ويحتمل أنه منه أعني قوله فالتمسوا الى آخره وقال النووي وغيره انه لا بأس بهذه التثنية وأما قوله ﷺ للخطيب الذي خطب عنده فقال من بطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بش الخطيب أنت فليس من هذا بل لانه اختصر في محل الاطناب والايضاح وهي الخطب لانها للوعظ والتعليم وقيل لانه وقف على قوله ومن يعصهما وسكت وذهب ابن عبد السلام وغيره الى ان هنا الجمع خاص بالنبي ﷺ فلا يسوغ لغيره وقد جاءت أحاديث عنه ﷺ بجمع ضميره مع ضمير الله عز وجل والله أعلم بالصواب (وقيل لرسول الله ﷺ من آل محمد الذين) هكذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ الذي فاما أن الاصل الذين فحذفت نونه على لغة أو أنه قال الذي باعتبار لفظ الال هو اسم جمع وقال بحبهم باعتبار معناه أو انه من ايقاع الذي على الجمع كقوله

وان الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يأثم خالد
أو على ان الذي مشترك بين المفرد والجمع على قول الاخفش (أصرنا بحبهم وكرامهم)
أى الاحسان اليهم (والبرور بهم) وهو صلتهم والاحسان اليهم وقضاء حقوقهم
والامر بذلك هو في قوله تعالى (قل لأستلکم عليه اجرا الا المودة فى القربى) وجاءت
أحاديث كثيرة بالتوصية بهم أوردتها الحافظ السيوطى فى احياء الميت بفضائل أهل
البيت وغيره (فقال أهل الصفاء) بالمد وهو الخلوص وصفاء المودة خلوصها (والوفاء)
بالمد والوفاء بالمعهد هو اتمامه والمحافظة عليه والمراد الذين صفت منهم الامرار من
كدورات الاغيار والتعلق بالآثار وقاموا بوفاء العبودية للملك الجبار الواحد القهار
سبحانه فكانوا على العهد فى الشهادة له بالرؤية من غير تحول ولا انتقال ولا تغيير
ولا ابدال وهذا مثل ما أخرجه الطبرانى فى الاوسط بسند ضعيف وتما فى فوائده
والديلمى وابن مردويه والعقيلي فى الضعفاء والحاكم فى تاريخه والبيهقى فى سننه وضعفه
كلهم عن أنس مرفوعا آل محمد كل تقى واختار هذا جماعة من العلماء يعنى ان آله
ﷺ هم اتقياء أمتهم قياسا على ان الهالك اذا خلف ما يورث عنه فانما يرثه أقاربه
بالاستحقاق والنسب ﷺ لم يورث دينارا ولا درهما وانما ورث العلم والتقوى
والاستقامة فمن حصل له شىء من ذلك فقد أخذ بنصيبه منه لما علم الله انه أحق
بأرثه وقيل ان هذا معنى مجازى كقوله سلمان منا أهل البيت لان الله تعالى طهر
أهل البيت ووعدهم بمغفرة ذنوبهم فأطلق على كل تقى أكرمه الله وغفر سيئاته
وهذا معروف فى لسانهم كما قيل رب أخ لك لم تلده أمك (من آمن) فى النسخة
الصحيحة من فتكون بدلا من أهل أو خبر مبتدا مقدر أى وهم من آمن وفى نسخة
من زيادة من الجارة فتكون الجارة بيانية والله أعلم (بى) فى بعض النسخ بضمير
المتكلم وفى بعضها به بضمير الغيبة (وأخلص) يعنى فى ايمانه أو فيه وفى أعماله وهو
مشتق من الخلوص وهو الصفاء وأصله فى المحسوسات ثم استعير هنا والاخلاص عند
القوم هو خروج الخلق من معاملة الخالق وقيل هو ما استتر عن الخلائق ووصفا عن
العلائق وقيل هو دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وقيل هو تصفية الاعمال
من الكدورات وقيل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا فى الدارين وقيل غير ذلك
(فقيل له وما علاماتهم) بلفظ الجمع فى النسخة السهلة وفى غيرها بالافراد لان كل شىء له

علامة وما استودع في غيب السرائر ظهر في مشاهدة الظواهر لان الظاهر مرآة الباطن ومهما يكن عند امرء من خليقة وان خالها تخفي على الناس تعلم ومن أسر سريرة كساه الله رداءها (فقال ايثار محبتي) أي تفضيلها واختيارها وتقديمها والمراد ايثارهم ايها (على كل محبوب) من نفس وأهل ومال وحينئذ يتبعه في كل ورد وصدر ويشغل قلبه بذكره ولسانه بالصلاة عليه فتظهر آثار محبته عليه (واشتغال) هكذا في النسخة السهلية وجل النسخ مصدر اشتغل افتعل وفي نسخة واشغال مصدر أشغل رباعيا متعديا وقيل ان اشتغل رباعيا لغة رديئة وهو الذي عند الجوهري وابن ظريف وابن القوطية وفي القاموس وأشغله لغة جيدة أو قليلة أو رديئة (الباطن) أي باطنهم أو الباطن منهم وهو القلب (بذكرى) أي استحضاري والحضور معي وقال الكسائي الذكر القلبي بضم الذال واللساني بكسرهما وقال غيره ما لغتان بمعنى (بعد ذكر الله) أي الحضور معه أي أن يكون على باله والمراد بالبعدية التبعية أي أن يكون ذكره صلى الله عليه وسلم تبعاً لذكر الله تعالى لان ذكر الله ومحبهه بالاصالة ومحبة غيره من عبده وذكره من نبي أو ولي أو ملك انما هي بالتبع لنسبته الى الله تعالى وامتنالا لامره سبحانه زاد في نسختين بعد ذكر الله لفظ عز وجل (و) وقع (في) رواية (أخرى) بدل هذا لفظ آخر هو (علامتهم) وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر علامتهم ولفظ علامة هذا بالافراد في النسخة السهلية وغيرها (ادمان ذكرى) أي ادامته وتزومه وهذا الذكر يحتمل ان المراد به القلبي أو اللساني أو هما معا (والاكثر من الصلاة على) فانما يدل على المحبة الزائدة كثرة الصلاة عليه لامطلق الصلاة وانما كان ادمان ذكره والاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من علامة محبته لان من أحب شيئا أكثر من ذكره وشغله القيام بحقه والتقرب اليه عن كل ماعداه وانجمعت فيه همومه فتفرد له مما سواه (وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من القوي في الايمان بك) هذا لان المؤمنين متفاوتون في الايمان بالقوة والضعف كما جاء في الحديث في صحيح مسلم المؤمن القوي خير وأحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل خير (فقال من آمن بي ولم يرني) أخرج الطيالسي في مسنده بسند ضعيف عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أندرون أي الخلق أفضل ايمانا قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرها قلنا

الانبياء نال وحق لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق إيماننا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم أفضل الخلق إيماننا وروى أحمد والدارمي والطبراني عن أبي عبيدة قيل يا رسول الله هل أحد خير منا أسلفنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكوون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني واسناده حسن وفي آخره هل أحد خير منا قال قوم يجيئون بعدكم فيجدون كتابا بين لوحين يؤمنون بما فيه ويؤمنون بي ولم يروني ويصدقون بما جئت به ويعملون به فهم خير منكم قال أبو عمر رواه كلهم ثقات وأخرج أحمد بسند حسن من حديث أبي ذر أشد أمتي لي حبا قوم يكونو بعدى يود أحدهم أنه فقد أهله وماله وأنه رأني وأخرج مسلم والحاكم عن أبي هريرة من أشد أمتي لي حباناس يكونون بعدى يود أحدهم لوراني بأهله وماله (فانه) الفاء تمليلية (مؤمن بي على) للمصاحبة نحو (وآتى المال على حبه) أى مع حبه (شوق) هو نزوع باطن المحب حال الفراق الى وصال محبوبه وهو من الاحوال السنية والمقامات العلية وقيل فيه انه عبارة عن هبوب قواصف رياح قهر المحبة بشدة ميلها الى لحاق المشتاق مشوقه فالشوق نتيجة المحبة وثمرتها فاذا استقرت المحبة ظهر الشوق فلا يكون المحب الا مشوقا أبدا فهو من ضرورة صحتها والصدق فيها ولذلك عطف الصدق فى المحبة على الشوق كالتفسير له والشوق زيادة وصف فى المحبة فالعمل عليه عمل على المحبة الخالصة وهو شوق واشتياق فالشوق هو شغف المحبة فى حال منع المحب من المحبوب والاشتياق هو زيادة الشغف فى حال وصل المحب بالمحبوب مخافة القطيعة بمد الوصلة فالشوق يسكن بالتلاقي والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء ومن ثم قيل ان الاشتياق أعلى من الشوق لانه لا يسكن بلقاء المشتاق اليه وقال الشيخ أبو العباس المرسي رضى الله تعالى عنه الشوق على قسمين شوق على الغيبة لا يسكن الا بقاء الحبيب وهو شوق النفوس وشوق الارواح على الحضور والمعاناة انتهى وكان شوق الارواح هو الذى سماه غيره بالاشتياق والله أعلم فالمحب أبدا مستغرق الهم فى شأن محبوبه كما أشار الى ذلك الشيخ ابن الفارض رضى الله تعالى عنه حيث قال

وما بين شوق واشتياق فنيت فى تول بحظر او تجل بحضرة

(منه) هكذا فى بعض النسخ بضمير الغيبة ومن ابتدائية وفى بعض النسخ منى بضمير المتكلم وهو الذى فى النسخة السهلية ومن تمليلية أو ان يكون شوق مضمنا

معنى بعد أو غيبة ونحوه (وصدق في محبتي) الصدق في محبته ﷺ ان يكون محبا له على نعمت الايثار له على نفسه فمن دونها عاملا بسنته وما جاء به مقدما له على هواء هاديا بهديه متخلقا باخلاقه متأديا بشائله وآدابه مقتفيا لآثاره متجسسا عن أخباره ناصحا تجدا في ذلك كله نية وعقدا وعلماء وعملا (وعلامة ذلك منه) أي فاذا وجد ما يذكر من العلامة من نفسه فليشهد منه الله عليه وجسن صنيعه لديه فليحمد الله على ما أهدى ولىشكره على ما أسدى (أنه) يود يتمنى (رؤيتي) هكذا في جميع النسخ التي رأيت الا واحدة فيها لورائي ولو مصدرية فتعود الى النسخة المشهورة (بجميع ما يملك) أي بدل جميع ما يملك وعوضه يعني بفقده وتكون له رؤيته بدلا وعوضا من ذلك (وفي) رواية أخرى وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر (ملء الارض ذهباً) هكذا في النسخة السهوية ملء بدون حرف الجر وضبط بفتح الهمزة وضمها فأما الفتح فعلى اسقاط الخافض وأما الضم فعلى معنى أن الموجود في أخرى هذا اللفظ الذي هو ملء الارض ذهباً بدل الآخر الذي هو بجميع ما يملك مع قطع النظر عن اعرابه في محله فيعرب بالرفع على أول أحواله ويكون مبتدأ وخبره في أخرى والذي في أكثر النسخ بملء بياء الجر والباء للبدل أو للمقابلة كما تقدم في الأخرى والملا بفتح الميم مصدر ملأت الاناء ملء افرغته وبالكسر اسم ما يأخذه الاناء اذا امتلأ وهو في أصل المؤلف بكسر الميم فهو اسم والمعنى ما يملأ الارض من ذهب وذهبا منصوب على التمييز (ذلك) الموصوف بما ذكر أشار له بما للبعيد لبعده شأنه جلالة ورفعة هو (المؤمن بي حقا) أي صدقا بلا شك أي ثابتا أي راسخا لا يترزل لشدة يقينه ووجود معابنته وهو نعمت لمحذوف أي ايمانا حقا وهو مفعول مطلق (والمخلص في محبتي صدقا) بمعنى ما قبله وصدقا نعمت لمحذوف أيضا أي أخلاصا صدقا وهو مفعول مطلق أيضا وصدق الاخلاص أخص من مطلقه ووصف زائد فيه ومصحح له وهو اخلاص المقرين لان اخلاص كل عبد في أعماله على حسب رتبته ومقامه فاخلاص العامة والابرار حاصل أمره اخراج الخلق عن نظرهم في أعمال برهم مع بقاء رؤيتهم لانفسهم في نسبة العمل اليها وان اختلفت أحوالهم في غير هذا منه وأما المقربون فقد جاوزوا هذا الى عدم رؤيتهم لانفسهم في عملهم واخلاصهم انما هو شهود انفراد الحق تعالى بتحريكهم وتسكينهم من غير أن يرى أحدهم لنفسه في

ذلك حولا ولا قوة فضلا عن أن يعمل لاجل حظ لها عاجل أو آجر (وقيل لرسول الله ﷺ) رأيت صلاة المصلين عليك ممن (من تبعية أو بيانية (غاب عنك) أي في حياتك (ومن) في النسخة السهلية بفتح الميم دون إعادة الخافض وفي غيرها ممن بإعادته وفي أخرى ومن للذي بحر الموصول أيضا بمن (يأتي بعدك) أي بعد مماتك ومعنى ذلك أخبرني عنهما (ما حالهما عندك) في صلاتهما عليك أتفقته صلاتهما وتسمعهما أم كيف ذلك (فقال أسمع) يعني بلا واسطة (صلاة أهل محبتي) الذين يصلون على محبة لي وشوقا وتعظيما وظاهره سواء صلى عليه المحب له عند قبره أو نائبا عنه (وأعرفهم) لتألف أرواحهم بروحه وتعارفها معها بالمحبة الرابطة والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وتكرر صلاتهم عليه ﷺ واكثرهم لها من أجل المحبة المقتضية لذلك (وتعرض) أي تسرد (على) وظاهره أن الذي يعرضها عليه غير صاحبها المصلي بها ممن شاء الله من الملائكة فهو انما يسمعها بواسطة (صلاة غيرهم عرضا) مصدر مؤكد لكون العرض المذكور على حقيقة ليس المراد به السمع الذي خص به المحب ولا فيه شيء من معناه ففيه أظهر خصوصية وتشريف لاهل محبته وفي عرض صلاة أمته ﷺ وسماه اياها وتبليغها بواسطة الملائكة عليهم الصلاة والسلام أحاديث كثيرة نخرجنا عن غرض الاختصار وهذا آخر الفصل في النسخة السهلية وغيرها من النسخ الكثيرة الصحيحة وثبت في بعض النسخ بعد هذا زيادة قوله صلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين (أسماء) جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى بفتح الميم وهذا اللفظ الذي هو أسماء مبتدأ (سيدنا ومولانا) زاد في نسخة بينهما ونينا (محمد ﷺ مائتان) خبر المبتدأ ويحتمل أن يكون أسماء خبر مبتدأ محذوف أي هذه أسماء ومائتان خبر مبتدأ محذوف أيضا أي هي مائتان والله أعلم (وواحد) معطوف على مائتان ثم وجه ذكر أسمائه ﷺ كانها فصل وتتمة من فضائله صلى الله تعالى عليه وسلم أن ذكر أسمائه ﷺ تعينه وتشخصه ويحصل بها معرفة تامة به ﷺ شكره بأسمائه وصفاته وبمعظم قدره عند خالقه وقد قال في الشفاء ومن خصائصه تعالى له أن ضمن أسماء ثناءه وطوي أثناء ذكره عظيم شكره ومعرفة ﷺ مقصودة لذاتها ثم معرفة أن له أسماء كثيرة تدل على عظمه وذلك يحصل

تعظيمه ويزيد في محبته ثم معرفتها تفصيلا تفيد زيادة في محبته وتعظيمه أيضا وتحمل على الاكثار من الصلاة عليه ﷺ ثم هذه الاسماء المذكورة كثيرة منها متفرق في الكتاب في كيفية الصلاة عليه فقدت هنا ليكون المصلي القارئ لفصل الكيفية قد تقدم له العلم بتلك الاوصاف التي تذكر في النبي ﷺ وعرف أنها أسماؤه عليه الصلاة والسلام وهكذا عقد الشيخ ابن الفاكهاني في كتابه الفجر المنير بابا في اسمائه ﷺ وكذا أبو الخير السخاوي في القول البديع والله أعلم بمقاصد الجميع ثم اعلم أن الله تعالى قد سمي نبيه محمدا ﷺ باسما كثيرة في القرآن العظيم وغيره من الكتب السماوية وعلى السنة أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وفي أحاديث رسول الله ﷺ وفيما أطلقت عليه أمته مما اشتهر وتلقى بالقبول وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى لاسيما وهي اوصاف مدح دالة على ذلك بمعانيها وأشهر اسمائه ﷺ محمد وبه سماه جده عبد المطلب ولما سماه به قيل له لم سميت محمدًا وليس اسما لاحد من آباءه فقال اني لارجو أن يحمداه أهل السماء والارض وذكر أبو طالب الغابر أنه سماه محمدا لرؤيا رآها فقال انه رأى كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف في السماء وطرف في الارض وطرف بالشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور فاذا أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فعبرت له بمولود يكون من صلبه يتعلق به أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء والارض وقد سمعت أمه ﷺ أيضا قائلا يقول لها انك حملت بسيد هذه الامة فاذا وضعته فسميه محمدا وأمرت في رؤيا أخرى أن تسميه أحمد وقد سماه به تعالى بهذا الاسم الذي هو محمد قبل أن يخلق آدم عليه السلام بل قبل أن يخلق الخلق بألفي الف عام ولم يسم أحد قبله بهذا الاسم الا بقرب زمنه وتبشير أهل الكتاب بقربه سمي قوم أولادهم به وعدتهم خمسة عشر رجلا رجاء النبوة لهم والله أعلم حيث يجعل رسالته وأما أحمد فلم يسم به أحد قبله حسبما في حديث مسلم وأحمد والترمذي الحكيم في نواذر الاصول وقد تعرض قوم لتعداد اسمائه ﷺ فمنهم من أكثر ومنهم من اقتصر كل على حسب وسعه واطلاعه واجتهاده في اقتصاره على ما رآها اسماء دون غيرها أو ذكره لجميع ما أطلق عليه وان كان وصفا وقال بعض الصوفية لله تعالى ألف اسم وللنبي ﷺ ألف اسم حكاه بن العربي في العارضة وقال ابن فارس

فياحكي عنه أن أسماء رضي الله عنها ألفان وعشرون واختار المؤلف رضى الله عنه من ذلك ما جمعه الشيخ أبو عمران الزناتى رحمه الله وتبعه على ترتيبه ولفظه وقد قال أبو عمران رحمه الله تعالى قد أجهدت نفسى وأضنيت عنسى وأعملت فكري فيما مضى من عمرى طمعا فى جمع أسماء الرسول والاحاطة منها بالمنى والرسول فطالعت كتب من مضى وحديث من يختار نقله ويرتضى فاجتمع لى بعد كد وجد وضربى غورا بعد نجد مائتان وواحد ولعل بحث ماجد فصيح باع كريم مساعد يظفر منها بسدد زائد ويربى بذلك قدره على قدر فاقد ويستحق بذلك حمد حامد ودعاء راعك وساجد ثم سردها كما أتى بها المؤلف على ترتيبه ولفظه قال المؤلف رضى الله تعالى عنه (وهى) يعنى الاسماء المذكورة (هذه) يعنى المسروودة بعد ثم ذكرها مبتدئا منها بماله رضي الله عنه من معنى الحمد الذى هو اسمه المنبىء عن ذاته الذى سائر اوصافه راجعة اليه وهو فى المعنى واحد وله فى الاشتقاق صيغتان أحدهما الاسم المبنى على صيغة أفعل المفيدة للمبالغة فى الحمادية المنبئة عن الانتهاء الى غاية ليس وراءها منتهى وهو اسمه أحمد والآخى المنبىء على صيغة التفضيل للمبالغة فى الحمودية المنبئة عن التضعيف والتكثير الى عدد لا ينتهى له الاحصاء وهو اسمه (محمد) واشتهر هذا الثانى من بين الاسمين اشتهارا كثيرا وخص به كلمة التوحيد لانه أنسب لماله من مقام المحبوبة وقال بعضهم هذا الاسم المبارك هو أشهر هذه الاسماء بين العالمين وألدها سماعا عند جميع السامعين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين انتهى وهو المقدم عند المؤلف فى الذكر وهو اسم علم على ذاته رضي الله عنه قال تعالى محمد رسول الله وهو منقول من الصفة اذا صله اسم مفعول من حمد المضعف ثم نقل وجعل علما عليه رضي الله عنه وهو من صيغ المبالغة معنى اذا الثلاثى تضعف عينه لقصد المبالغة فكان الاصل محمودا من حمد مبنيا للمفعول ثم ضعف فصار النقل حمد بالتضعيف والمفعول محمد كذلك وذلك للمبالغة لتكرار الحمد له المرة بعد المرة فالحمد فى اللغة هو الذى يحمد حمدا بعد حمد ولا يكون مفعول مثل مضرب وممدح الامن تكرر منه الفعل مرة بعد أخرى فهو اسم مطابق لذاته ومعناه رضي الله عنه اذ ذاته محمودة على السنة العوالم من كل الوجوه حقيقة وأوصافا وخلقوا وخلقوا وأعمالا وأحوالا وعلوما وأحكاما وجميع عوالمه المنزل لها والظاهر بها فهو محمود فى الارض

وفي السماء وهو أيضا محمود في الدنيا والآخرة ففي الدنيا ما هدى اليه وتنع به من العلم والحكمة وفي الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ ومع ذلك هو الحامد اذ ما حمده أحد الا بما علمه اياه اذ هو بين الجميع فهو الحامد وان شئت قلت هو الحامد لله تعالى على الاطلاق بالتحقيق وبحمده لله حمده الله على السنة عبادته فهو الحامد المحمود الا أنه خص من حيث تنزل الامر ومبتدأ الفاعلية بالاحمدية ومن حيث بلوغ الامر ومنتهى المفعولية بالمحمودية فكان اسمه في السماء أحمد وفي الارض محمدا وهو صلى الله عليه وسلم خير من حمد وأفضل من حمد وعلى التحقيق لم يحمده ولم يحمدا الا هو وكيف لا ولواء الحمد بيده وهو صاحب المقام المحمود الذي يحمده فيه الاولون والآخرون انتهى غالب هذا الكلام للشيخ أبي عبد الله المكي في شرح الحاجبية ثم انه لم يكن محمدا حتى كان أحمد وذلك انه حمد ربه قبل أن يحمده الناس وكذلك وقع في الوجود فان تسميته أحمد وقعت في الكتب السالفة وتسميته محمدا وقعت في القرآن وأحمد أيضا منقول من الصفة التي معناها التفضيل فمعنى أحمد أحمد الحامدين لربه وكذلك هو في المعنى لانه يفتح عليه في المقام المحمود بمحامد لم يفتح على أحد قبله فيحمد ربه بها وكذلك يعقد له لواء الحمد وفي الشفاء وأما اسمه (أحمد) فافعل مبالغة في صفة الحمد ومحمد مفعل مبالغة من كثرة الحمد وهو صلى الله عليه وسلم أجل من حمد وأفضل من حمد وأكثر الناس حمدا فهو أحمد المحمودين وأحمد الحامدين ومعه لواء الحمد يوم القيامة ليم له كمال الحمد ويشتهر في تلك العرصات بصفة الحمد ويبعثه ربه هناك مقاما محمودا كما وعده بحمده فيه الاولون والآخرون بشفاعته لهم ويفتح عليه فيه من محامده ما يشاء عالم يعط غيره لقوله فيلهمنى من محامده ما يشاء وسمى أمته في كتب أنبيائه بالحامدين فحقيق أن يسمى محمدا واحمد انتهى وقال الشيخ أبو عبد الله المكي ولهذا الاسم الكريم يعنى محمدا اشارات لطيفة من حيث صورته ومادته أى من جهة حروفه المادية ومن جهة هيئته الصورية أما الاول فلما اشتمل عليه في اعتبار حروفه من ميم الملكوت الاعلى وحاء الحياة والحفظ الذى به وفيه كتب القلم الاسنى وميم الملكوت الباطن في ميم الملك الظاهر ودال الدوام والاتصال الماحية لوهمى الانقطاع والانفصال وأما الثانى فان صورة هذا الاسم على صورة الانسان فالميم الاولى رأسه والحاء جناحاه

والميم الثانية بطنه والدال رجلاه والانسان صغير وكبير كما هو في مصطلح القوم
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حامد) واسمه (محمود) فاعلم أن من أسمائه تعالى الحميد ومعناه
المحمود لانه حمد نفسه وحمده عباده ويكون أيضا بمعنى الحامد لنفسه ولاعمال
الطاعات من عباده وسمى نبيه صلى الله عليه وسلم محمدا وأحمد ومحمد بمعنى محمود لان كلا منهما
اسم مفعول دل على مبالغة في كونه محمودا وأحمد بمعنى أكبر من حمد بفتح الحاء وقد
وقع تسميته بمحمود في زبور داود عليه السلام ونقل عن التوراة أيضا وذكر العزفي
والرصاع أن اسمه في السموات محمود وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أحيد) فسمى به في التوراة
والمشهور المحفوظ ضبطه بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح المثناة التحتية ودال
مهملة وهو غير عربي وفي بعض نسخ الشفاء المعتمدة بضم الهمزة وكسر المهملة
وسكون التحتية وهذا الوجه يوجد ضبطه في نسخ هذا الكتاب وقيل هو بضم
الهمزة وفتح المهملة وسكون التحتية وروى ابن عدي في الكامل وابن عساكر
في تاريخ دمشق عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال اسمي في القرآن
محمد وفي الانجيل أحمد وفي التوراة أحيد وانما سميت أحيدا لاني أحيد عن أمتي
نار جهنم ويؤيده ما تقدم من ضبطه بكسر الحاء مع فتح الهمزة وضمها وهو عربي
من حاد يحيد اذا عدل ومال ان لم يكن من توافق اللغات وذكره الماوردي في
تفسيره وضبطه بمد الالف وكسر الحاء قال الشهاب الخفاجي في شرح الشفاء وما
قيل انه الواحد لانفراده في ذاته وصفاته فيه مالا يخفى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (وحيد)
فانه يقال فلان واحد ووحيد أي منفرد وهو صلى الله عليه وسلم الوحيد في مقامه وحاله وعلومه
وأسراره وأنواره وأخلاقه وسيره وشمائله وفضائله وحسنه وإحسانه ومعراجه
وارتقائه الى حيث لم يبلغه سواه وشريعته وعقله وجاهه وتعلق سائر الخلق به لا ثاني
له في شيء من ذلك كله وهو أول مخلوق فكان واحدا أيضا لا ثاني له قبل خلق الخلق
والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ماح) ففسره في الحديث بأنه الذي يمحو الله به الكفر
أي يزيله ويمحو الكفر اما حقيقة بان يكون المراد محوه من مكة والمدينة وسائر
بلاد العرب وما زوى له من الارض ووعد أنه يبلغه ملك أمته واما حكما بان يكون
عاما بمعنى الظهور والغلبة كما قال تعالى (ليظهره على الدين كله) وقد ورد تفسيره في
الحديث بأنه الذي محيت به سيئات من اتبعه أي من آمن به فيمحو عنه ذنب كفره

وسائر ما عمله فيه فهو كقوله تعالى (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وخص صلى الله عليه وسلم بهذا على المعنى الاول لانه لم يمح الكفر باحد مثل ما محي به صلى الله عليه وسلم فانه بعث وأهل الارض كلهم كفار ما بين عباد أوثان ويهود ونصارى وعباد كواكب وعباد نار ودهرية لا يعرفون ربا ولا معادا وفلاسفة لا يعرفون شرائع الانبياء ولا يقرون بها فحاجها برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر دينه على كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وصارت دعوته مسير الشمس في الاقطار ولما كانت البحار هي الماحية للادران كان اسمه صلى الله عليه وسلم فيها الماحي وقال الشيخ سيدي عبد الجليل القصرى رضى الله تعالى عنه في شـمبه في هذا الاسم تقول محو يمحو فهو ماح اذا ذهب أثر المحو وهذا الاسم مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم أيضا وهو من أمدح أسمائه وأدلها على عظيم فضل ذاته وكرمه على الله تعالى وذلك أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام بعثوا لازالة الكفر من الوجود الدنياوى فمنهم من لم يقدر على محوه بل كلهم حتى يظهروا الدين على الدين كله ونبينا صلى الله عليه وسلم قال وأنا الماحي الذى يمحو الله بى الكفر ويمحو فعل حال وهو الدائم فابتداء المحو من وقت المبعث بظهور ذاته الفاضلة ولم يزل يمحو مدة حياته ثم اشتاق الى لقاء مولاه فلقية فمات وبقي نور ذاته فى أمته فلا يزال نوره يمحو حتى يظهر الله دينه ويمحو دين ابليس من الارض فى آخر الزمان ولو بعث محمد صلى الله عليه وسلم فى الدنيا قبل الانبياء لانمحي الكفر كله باسمه الماحي وبطلت النبوة والرسالة بمبعثه لانه لم يكن يبقى لهم ما يبعثون له فأخروه وقدمهم فى المبعث ليظهر فضله ويباهيهم به فيقال لكل بلسان الحال والمقال انظروا الى هذا الماحي بعثته آخرا وحده فى زمانه لكافة الخلق جميعا وبعثتكم فى الازمنة قبله جماعات جماعات فى وقت واحد الى بعض الناس فلم تقدروا على ما قدر عليه ونهض وحده فى محو الكفر الى الغايات فقام وخده مقاما لم يقمه الجميع منهم بل زاد وأربى مع غربته ووحدته على الجميع فهذا فضل لا يدانيه فضل ثم نبه على ان سبب عود الناس فى آخر الزمان الى الكفر حتى لا يبقى فى الارض من يقول لا اله الا الله قبض نور محمد الماحي وارساله ريحا من تحت العرش تقبض من الدنيا الاولياء لاقامة القيامة قال ولما توجه النور الى الآخرة أدبر عن الدنيا لحكمة عظيمة فائدتها محو الكفر بالجملة وذلك أنه انما قبضه الله ليقيم الساعة فلا يبقى كفر ويؤمن الكل حين لا ينفع نفسا ايمانها فهو كان سبب

المحو بكل وجه وبكل معنى انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حاشر) ففسره في الحديث بأنه الذي يحشر الناس على قدمه أى يقدمهم وهم خلفه وقيل على سابقته والقدم مأخوذ من التقدم كما قال سبحانه (لهم قدم صدق عند ربهم) أى سابقه رضوانه عنده وقيل على أثرى وبعد نبوتى اذ ليس بعده صلى الله عليه وسلم نبي كما قال تعالى (وخاتم النبيين) فهو صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء والساعة فى أثره فالقدم عبارة عن الاثر لانه منها وقيل على قدمى أى قدامى بمعنى أمامى وحولى أى يجتمعون الى فى القيامة وقيل قدمى سنتى وقد روى أنا الحاشر الذى يحشر الناس خلفه وعلى ملته دون ملة غيره وقيل معنى على قدمى انه يحشر الناس بمشاهدتى كما قال تعالى (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) وقيل يحتمل أن يريد أنه أول محشور لانه أول من تنشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره وأما تفسيره بحشره لاهل الكتاب باخراجه لهم من حصونهم وبلادهم فقالوا انه ضعيف رواية ودراية وفى شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى ان هذا الاسم يدل على عظيم فضله صلى الله عليه وسلم وكرمه الذاتى والفعلى الذى لا يدانيه كرم والحشر الجمع والاجتماع من الاماكن الى المحشر الذى هو الجمع والاجتماع أبدا لا يكون الا على عظيم القوم ولا مر عظيم مهم والحاشر اسم فاعل من قولك حشر يحشر فهو حاشر أى جامع الخلق اليه ودخات الالف واللام فى اسمه الحاشر للتعريف به فى اليوم العظيم والمحشر الجسم الذى لا يتجرأ أحد فيه أن يحشر اليه أحدا لشغله وخوفه على نفسه فهو صلى الله عليه وسلم يحشرهم اليه لمقامه وفضله الكريم وادلاله العظيم اذ لا يجدون على من والى من يجتمعون الا اليه وعليه فهم يقصدون من كل مكان الى مقامه وهو مع مولاه يخلع عليه خلمات حلال الجود والكرم ويناجيه بأسراره والناس يحشرون اليه من كل مكان يستظلون فى ظل جاهه ويلوذون به السلطان ظل الله فى الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلائق كلهم حتى ابراهيم الخليل وييده لواء الحمد تحته آدم فمن دونه وقوله يحشر الناس على قدمى أى ينضمون ويجتمعون ويتزاحمون بالاجتماع على مقامي وموضع قدمي يتلذذون بالزحام تقول العرب قد حشرتهم السنة أى سنة القحط والشدة اذا ضمتهم من البواب الى الحاضرة وموضع الرفق وكذلك أيضا يحشر الناس اليوم من الدنيا على قدميه ويجتمعون فى البرزخ من أولهم

الى آخرهم حتى يرد محمد وأمه بكالها فيحشرون الى المحشر على أثره فالكل محبوس عليه حتى يتقدم فيحشر الجميع على قدميه وهذا فضل وكرم ذاتي لا يدانيه فضل ولا كرم اذ حبس من الخلق مالا يحصيهم الحاسبون ولا يحيط بهم الا الله تعالى من أجل شخص واحد وكذلك أيضا هم على أثره في الجنة وفي الزيادة وهو يحشرهم ولا يتبع الا هو ولا يجتمع الا اليه وعليه فهو الحاشر بكل وجه وبكل معنى حتى في مقامات الفناء بالنظر الى الباقي أول من ينظر هو ثم ينظر الناس على أثره انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عاقب) فمعناه الآتي عقب الانبياء فلا نبي بعده لان العاقب هو الآخر ومن يعقب غيره ومنه العقب بمعنى الولد وعيسى عليه السلام وان كان سينزل الى الارض في آخر الزمان متصفا بصفة النبوة وقائمة به فانما يدين بشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويحكم بها ونبوته متقدمة على نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قيل وهذا الاسم الذي هو العاقب هو اسمه صلى الله عليه وسلم في النار فاذا جاء بحرمة شفاعته خمدت النار وسكنت كما روى أن قوما من حملة القرآن يدخلونها فينسيهم الله تعالى اسم محمد صلى الله عليه وسلم حتى يذكركم جبريل عليه السلام فيذكرونه فتخمد النار وتزوي عنهم وقال الشيخ عبد الجليل على هذا الاسم عاقب كل شيء وعقبه وعاقبته آخره وتقول أيضا عقبت الشيء شدته وهذا الاسم في أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم من أكرم الاوصاف وأعظمها وأدلها على فضله العظيم وذلك ان الله عز وجل خلق الخلق في الدنيا وأرسل اليهم الرسل يدعوهم الى العاقبة والعقبة الحسنة والى كل ما يعقب الخير من أمور الدين والدنيا والآخرة فمن الرسل من لم يقدر أن يخرج الى العاقبة أحدا ومنهم من أخرج الرجل الواحد أو الرجلين أو الثلاثة أو النفر اليسير وانما كثرا تباع عن كثر منهم لقبهم من مبعث العاقب عليه السلام الذي أعقب كل خير فأرجية اسمه عقب ذلك وعقب الرجل ما تولد منه من ولد فبعث عليه السلام بعد الانبياء الى الامم موافقة لاسمه فاشتدت به الدعوة وقويت به النبوة كما تقول عقبت الشيء شدته فهو شد الازار وقوي الامر لانه العاقب فهو في نفسه يعقب كل خير ففاض معنى اسمه وفعل كل عقبى حسنة وشد ظهر الانبياء وأقام أود النبوة كما يجب وقوله عليه الصلاة والسلام انا العاقب الذي ليس بعده نبي ولم يكن بعده نبي ولم يكن بعده نبي لانه قد انتهى في عواقب الخيرات الى تامها فحازها وأكملها كلها فلم يبق لاحد موضع مبعث معه ولا لما يبعث فلذلك

نظهر عواقب الامور الاخرية وتقوم عليه وفي يومه لانه قد اتم هو ذلك واكمله فافهم وهو العاقب ايضا بمعنى آخر في المقامات واحوال الانبياء والاولياء والاملاك درجات بعضها فوق بعض فارتقى هو في مقامات كلها يطلب نهايات المقامات وعواقبها حتى جاوز عواقبها فكان هو العاقب بعد ذلك كله واخره فدرجته فوق كل درجة ليس بعده أحد الا الواحد الاحد انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم (طه) فروي النقاش عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لي في القرآن سبعة أسماء فذكر منها طه وذكّر بعض المفسرين انه من أسماء الله تعالى وعلى الاول فقيل معناه يارجل وقيل يا انسان وقيل ياطاهر يا هادي على طريق الرمز والاكتفاء بحرفين من الاسمين يدلان على الباقي كما في قوله قلت لها قني فقالت قاف أي وقفت هذا القول مروى عن الواسطي وجعفر الصادق وقيل معناه طوبى لمن هدى وقيل معناه ياطمطمع الشفاعة للامة ويا هادي الخلق الى الملة وقيل الطاء في الحساب بتسعة والهاء بخمسة وذلك أربعة عشر حرفا فاشبهه بالقمر ليلة البدر وهذه الاقوال من محاسن التأويل ونكت الاشارة لانها ما يعتمد في التفسير وقرئ طه باسكان الهاء على انه أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يطأ الارض بقدميه وقد روى ابن مردويه عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم انه صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجده على احدى رجليه فأمر أن يطأ الارض بقدميه معا وأن الاصل طأ فقلبت همزته هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت في أرقت ويجوز أن يكون الاصل من وطى على ترك الهمزة فيكون أصله طا يارجل ثم أثبت الهاء فيها للوقف على هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاها والالف الاولى مبدلة من الهمزة وها ضمير الارض لكن يرد ذلك كتبهما على صورة الحرف والمعتمد أن طه من أسماء حروف التهجي وقيل معنى طه بالسكون اطمن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (يس) فاخرج ابن عدى في الكامل عن علي وجابر واسامة بن زيد وابن عباس وعائشة وأبو نعيم في الدلائل وابن مردويه في تفسيره عن أبي الطفيل رضي الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لي عند ربي عشرة أسماء ذكر منها يس وفي سنده مقال وقيل معناه يا انسان وقيل يا محمد وقيل يارجل وقيل ياسيد البشر وفيه تعظيمه وتمجيده على تفسيره بالسيادة مالا يخفى وقيل انه من أسماء القرآن وقيل من أسماء الله تعالى أقسم سبحانه به واما اسمه صلى الله عليه وسلم (طاهر) فهو الطاهر في نفسه حسا ومعنى المنزه عن كل مالا يناسب على منصبه والبطارة النظافة والنقاء والزاهة والخلوص

يا هادي
يا انسان
يا محمد
يا رسول الله
يا طاهر
يا هادي الخلق
يا ملة
يا طمطمع
يا هادي الخلق
يا ملة
يا طمطمع
يا هادي الخلق
يا ملة
يا طمطمع

من العيب أما الطهارة الحسية فكل شيء منه صلى الله عليه وسلم وقد نص العلماء على طهارة النطفة التي تكون منها صلى الله عليه وسلم وأخرجوها من الخلاف الذي في طهارة المنى ونصوا أيضا على أن جسده الطاهر الشريف خارج عن الخلاف الذي في طهارة الجسد الآدمي بعد الموت ونصوا أيضا على طهارة جميع فضلاته وأخذوا ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم لمالك ابن سنان وعبد الله بن الزبير على شرب دمه وأم أيمن وأم يوسف على شرب بوله وأما الطهارة المعنوية فقد برأه الله تعالى من كل خلق ذميم ونزهه عنه وأكرمه بكل خلق كريم وأثنى عليه به وعصمه في اعتقاداته وأقواله وأفعاله وجميع أحواله عن كل ما لا يرضاه له ولو فرض وقوع شيء مما يبقى عليه بالنسبة إلى علو مقامه فهو مغفور له لقوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والله ما تدرى نفس ماذا مفعول بها إلا هذا الرجل الذي بين الله لنا أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر أخرجه الحاكم وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمتك وما تأخر منها وخوطب لانه سبب المغفرة وأما هو في نفسه فلا ذنب له وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مطهر) وهو في النسخ المعتمدة بفتح الهاء اسم مفعول فهو بمعنى اسمه الطاهر إلا أن الطاهر منظور فيه إلى طهارته صلى الله عليه وسلم في نفسه وخبر فيه بذلك من غير نظر إلى الذي فعل به ذلك والمطهر منظور فيه إلى الذي طهره ومنفرد أن تلك الطهارة هي بفعل فاعل أرادها منه وخصه بها اظهارا للعناية به وذلك الفاعل لا عتري العقول في أنه الله سبحانه ومشير إلى قوله تعالى (ويطهركم تطهيرا) ووقع في بعض النسخ ضبطه بالكسر على أنه اسم فاعل ومعناه المطهر لغيره من الكفر والجهالات والمعاصي والضلالات والاصرار عليها والمؤاخذة بها والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (طيب) فلا ريب أنه صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين ولا أطيب منه وحسبك أن عرقه كان أطيب الطيب وكان من توصل إليه يجعله في طيبه ومن تطيب به عبت رائحته وشمها أهل المدينة وعلموا به ولا يجدون له شبا في الطيب وكان لا يمر في طريق فيتبعه أحد إلا عرف أنه سلكه من طيب عرقه وعرفه وذكر اسحاق بن راهويه أن تلك الرائحة كانت رائحته بلا طيب صلى الله عليه وسلم وروى الحرمي وابن عساكر في تاريخه عن جابر قال أردفني النبي صلى الله عليه وسلم فالتقت خاتم النبوة بعمى فكان ينم على مسكا وكانت كفه أطيب ريحا من المسك والعنبر كأنها كف عطار طيبا من طيبا أو لم يس

يصافحه المصافح فيظل يومه يجرد ريحا ويضعها على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه وكان اذا دخل الخلاء انشقت الارض وابتلعت ما يخرج منه وشمت من مكانه رائحة المسك ولم يطبع على ما يخرج منه بشر قط وشربت أم أيمن وغيرها بوله صلى الله عليه وسلم غلطا فما وجدت له طعم البول ولو وجدته لعلمت أنه بول وقد شرب دمه عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما فتضوع فه مسكا وبقيت رائحته في فيه الى ان قتل وقد شرب دمه غير واحد واستدلوا بتقريره لهم على ذلك على طهارة فضلاته وعدوا ذلك في خصائصه صلى الله عليه وسلم وتقدم أنهم استثنوا النطفة التي صور منها صلى الله عليه وسلم من الخلاف في طهارة المنى فقالوا لاخلاف في طهارتها ولما مات صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه شيء يستكره مما يظهر على الاموات بل كان طيبا حيا وميتا صلى الله عليه وسلم وكان لا يتسخ له ثوب لانه كان لا يبدو منه الا طيب وقد قال الفقهاء من قال ان ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفرا لاحدا وبالجملة فهو صلى الله عليه وسلم طيب الله نفعه في الوجود فتعطرت به الكائنات وسمت واغتذت به القلوب فطابت وتنسمته الارواح فنمت وقد سلم من خبث القاب حين أزيلت منه العلة السوداء فليس للشيطان فيه نصيب وسلم من خبث القول فهو الصادق المصدق وسلم من خبث الفعل فهو كله طاعة فأى طيب أطيب منه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيد) فقد ورد اطلاقه عليه في أحاديث كثيرة صحيحة كما في حديث الترمذي أنا سيد ولد آدم يوم القيامة الحديث وفي حديث الشفاعة انطلقوا الى سيد ولد آدم وفي حديث الصحيحين أنا سيد الناس يوم القيامة والسيد هو الذي يسود قومه أى يتقدم عليهم بما فيه من خصال الكمال والشرف التام وقيل هو الكامل المحتاج اليه باطلاق أو العظيم المحتاج اليه غيره وقيل هو الذى يرأس قومه وقيل هو المالك الذى تجب طاعته ولهذا يقال سيد الغلام ولا يقال سيد الثوب وقيل هو الحليم وقيل هو السخي ويطلق على الزوج ومنه قوله تعالى (وألفيا سيدها لدى الباب) هذا قول أهل اللغة فى السيد وأما أهل التفسير فقال ابن عباس السيد هو الكريم على ربه عز وجل وقال قتادة السيد العابد الورع الحليم وقال عكرمة السيد الذى لا يفضبه غضبه وسيادته صلى الله عليه وسلم أجلى وأظهر وأوضح من أن يستدل عليها فهو سيد العالم بأسره من غير تقييد ولا تخصيص وفى الدنيا والآخرة

وانما قال في الحديث أنا سيد الناس يوم القيامة لظهور انفراده بالسودد والشفاعة فيه عن غيره حين يلجأ اليه الناس في ذلك فلا يجدون سواه وجميع الخلائق مجتمعون أولهم وآخرهم وأنسهم وجنهم وفيهم الانبياء والمرسلون وتلك الدار دار الدوام والبقاء فهي المعبرة وقد كان صلى الله عليه وسلم معلوما بالسيادة نسبا وطبعا وخلقا وأدبا الى غير ذلك من المسكارم قبل ظهوره بالنبوة يعرف ذلك من اعتنى بالسير وتعرف أحواله من الصغر الى الكبر صلوات الله عليه وسلامه والمراد بولد آدم في قوله أنا سيد ولد آدم النوع الانساني وكذا كل جماعة سمووا باسم أبيهم جاز اطلاق الابن عليه واطلاقه عليهم كما يقال تميم له ولاولاده وكذا يقال بنو تميم لما يشمل تميما وهو أبو القبيلة وهذا مجاز شاع حتى صار حقيقة عرفية واللفظ الآخر الذي هو أنا سيد الناس يوم القيامة شامل لآدم ولا اشكال من غير تكلف جواب ويشهد لسيادته صلى الله عليه وسلم على آدم عليه السلام أيضا قوله صلى الله عليه وسلم آدم فن دونه من الانبياء يوم القيامة تحت لوائى وحديث الشفاعة المشهور في تقدمه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى غيره من أكابر الرسل عليهم السلام وظهوره بالسيادة عليهم من غير منازع وقوله أنا أول شافع وأنا أول مشفع وأنا أول من تنشق عنه الارض وقوله صلى الله عليه وسلم كُنَيْتُ نَبِيًّا وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ وَأَمَّا اسْمُهُ صلى الله عليه وسلم (رسول) واسمه (نبي) فمن خصائصه أن خاطبه تعالى بهما في القرآن دون سائر أنبيائه والنبي رجل اختصه الله تعالى بسمع وحيه بملك أو دونه وقيل هو رجل أوحى اليه بالعمل بشرع معين وقال القرافي ان النبوة ليست هي مجرد الوحي كما يعتقد كثير لحصوله لمن ليس بنبي كريم وليست بنبية على الصحيح بل النبوة عند المحققين ايجاد الله الرجل بحكم انشائي انتهى ثم اختلف فيما يفترق به مع الرسول وما يزيد الرسول عليه فقيل ان الرسول هو النبي المأمور بتبليغ ما أوحى اليه فهو أخص من مطلق النبي لزيادته عليه بالامر بالتبليغ وقيل ان حكم الارسال والتبليغ يعمها وانا يفترقان في أمر آخر من كون الرسول يأتي بشرع جديد أو نسخ لبعض شرع من قبله أوله كتاب مخصوص والنبي انما يأتي مؤكدا للشرع غيره كيشع بن نون فانه بعث مؤكدا للشريعة موسى عليهما السلام ثم النبي والرسول اذا أطلقا في القرآن أو السنة فانما المراد بهما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهو الرسول المطلق لكافة الخلق من الاولين والآخرين فرسالته عامة ودعوته تامة ورحمته شاملة وامداداته في الخلق عاملة وكل

من تقدم من الانبياء والرسل قبله فعلى حسب النيابة عنه فهو الرسول على الاطلاق وهو المخبر في الخلق فاتجه اختصاصه ﷺ باسم النبي والرسول والله أعلم وأما اسمه ﷺ (رسول الرحمة) فقد رواه ابن سعد عن مجاهد مرسلًا وقال تعالى (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وقال تعالى (بالمؤمنين رؤف رحيم) وقال ﷺ انما أنا رحمة مهداة وقال انما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا فبعثه الله تعالى رحمة لامته ورحمة للعالمين حتى للكفار بتأخير العذاب وللمنافقين بالامان فمن اتبعه رحم به في الدنيا بنجاته فيها من العذاب والخسف والقذف والمسح والقتل وذلة الكفر والجزية ورحم قلبه بالايان بالله ونجا من صلاء نيران القطيعة عن الله وفي الآخرة بنجاته فيها من العذاب المخلد والحزى المؤبد وبتمجيل الحساب وتضميف الثواب وحصوله على الخير الكثير والملك الكبير وهذا الاسم من أخص أسمائه ﷺ وأما اسمه ﷺ (قيم) بفتح القاف وكسر المثناة التحتية وتشديدها وهو الذي في النسخة السهلية وغيرها ويقع في بعضها قم بضم القاف وفتح المثناة وهما ثابتان معا عند غيره فعنى الاول الجامع الكامل أى الجامع لمكارم الاخلاق النفيسة الكامل فيها أو الجامع لشمل الناس بتأليفه بينهم وجمع شنتهم لان القيم يكون بمعنى السيد لقيامه بأمر الناس وأمر الدين أو معناه المستقيم الحسن أو الجامع للخير كله أو المقيم للسنة أو القائم بأمر الخلق ومدبر العالم في جميع أمورهم وقيم الدار هو الذي يمون أهلها ويقوم بشأنها ومصالحها ويراعى احتياجها الى النفع والدفع فيوصل ذلك اليهم على مقتضى النظر ومعنى الثانى الجامع للخير والكثير العطاء وقد كان ﷺ أجود بالخير من الريح المرسلة وجامعا للفضائل وجميع الخيرات والمناقب فعنى الاسمين واحد أو متقارب واما اسمه صلى الله عليه وسلم (جامع) فلانه صلى الله عليه وسلم الجامع لما افترق في غيره من الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وكذا الاولياء والعلماء رضى الله عنهم وكيف لا وهم صور تفصيله وخلفاؤه ومظاهر تعيناته فما منهم الا وهو سابح في نوره ومنتد من بحره كل على حسب مقامه وكل خير وبركة قلت أو جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وعنه امتد الوجود كله كما امتدت الشجرة عن البذرة وهو بذرة الوجود وأقرب موجود ويعصوب الارواح وهو الروح الاعظم وآدم الاكبر وهو ذو الحكمة الجامعة والرسالة المحيطة وهو الجامع للخلق على الله والجامع

لشملهم بتأليفه بينهم وجمع شتاتهم والجامع لدوائر الخيرات والرسالات والنبوات والحقائق العيانية وأسرار التوحيد الربانية وجوامع الغيوب الفردانية وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقتف) واسمه (المقفي) والاول بالفوقية بين القاف والفاء وأسقاط التحتية آخره والثاني بتشديد الفاء وتحتيه ساكنة بعدها فعناه التابع والمقفي من قفا بتشديد الفاء أي تبع وهو قد تبع الانبياء قبله أي جاء آخرهم وعلى أثرهم فهو خاتمهم وكل شئ تبع شيئاً فقد قفاه وفي ذلك من الفضل أنه صلى الله عليه وسلم وقف على أحوالهم وشرائعهم فاختر الله له من كل شئ أحسنه وكان في قصصهم له ولايته عبر وفوائد وقيل ان معنى الاسمين التابع لهدى النبيين وسنتهم قيل وهو الاولي هرباً من التكرار بينهما وبين العاقب وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصري أن المقفي من أعظم اسمائه صلى الله عليه وسلم الدالة على كرم ذاته وفضله وهو على وزن مفعل أي جعلني الله مقفياً حتى نهضت في الفضائل ودرجات القرب حتى قفيت الكل وجعلتهم خلفي ووراءني يتبعوني في كل عمل وفضل جسماني وروحاني ودخلت الالف واللام فيه للتعريف أي عرف الخلق كلهم أنه إمامهم وهم أتباعه في جميع الملكوت والملك من ملك أو آدمي دليل ذلك من الشرع حديث الممرج وصموده في الملكوت ودرجات الايمان والعلم وذلك كله عبادة منه لرافعه حتى قفي الكل وجعلهم خلفه ووصل الى مقام لم يحله ملك القرب ولا نبي مرسل وعبادته في عروجه من مكة علوم جملة لم تقرر الاسماع وللمقفي أيضاً معنى آخر وذلك أنه قفا الكل أي جعل الملك كله بما فيه بمنزلة الشئ المطروح خلف الظهر والقفا ولم يلتفت اليه ولا عرج عليه لا يشاره مولاه على الكل ولمعرفته وحبه وشغفه بمولاه انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رسول الملاحم) فالملاحم جمع ملحمة وهي الحرب والقتال أو مكانهما أو الحرب الشديد والوقعة العظيمة وهو مأخوذ من اختلاط المقاتلة واشتباكهم كاشتباك لحمه الثوب بسداه وهي من كثرة اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها وهو اشارة الى ما نعت به صلى الله عليه وسلم من القتال والسيف لانه صلى الله عليه وسلم فرض عليه القتال وأحلت له الغنائم ونصر بالرعب ووقع له من الحرب والجهاد والنصرة ما لم يتفق لغيره من الرسل ولم يجاهدني ولا أمته قط ما جاهد هو صلى الله عليه وسلم وأمته والملاحم التي وقعت بين أمته وبين الكفار لم يعهد مثلها قبله قط ولا يزالون يقاتلون الكفار في الاقطار على تماقب الاعصار حتى يقاتلوا

الاعور الدجال وينزل عيسى ابن مريم عليهما السلام فلاختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك أضيف
 اليه وأضيف الى الملاحم بالجمع للكثرة اشارة الا انه اختص بكثرتها وقد كان صلى الله عليه وسلم
 يغزو الكفار ويجاهدهم منذ أوطن المدينة وأذن له في القتال الى أن توفاه الله
 تعالى تارة يخرج بنفسه وتارة يبعث البعوث والسرايا ولم يكن له ولا لاصحابه راحة
 ولا شغل الا ذلك وبسبب ذلك دوخ العرب واستفتح مكة ودخل الناس في دين
 الله أفواجا وقد كانت مغازيه التي خرج فيها بنفسه سبعا وعشرين على الأشهر
 ومذهب الاكثر سراياه وبعوثه سبع وأربعون وقيل أقل وقيل أكثر والله أعلم
 وأما اسمائه صلى الله عليه وسلم (رسول الراحة) فلانه صلى الله عليه وسلم راحة للمؤمنين
 في الدنيا لما رفع عنهم مما كان في الامم السالفة من الاصر والمشاق بما في شريعته
 من الرخص والتخفيفات وفي الآخرة راحتهم العظمي لامنهم وفوزهم وراحة
 للكافرين بترك قتالهم وسبي ذراريتهم اذا قبلوا الجزية فزلوا في حرم الايمان
 آمنين وهذا الاسم من معنى رسول الرحمة ولازم له لان من رحمه الله فقد أراحه
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كامل) فهو الكامل العبودية لله تعالى الكامل الاوصاف بتكميل
 الله فهو متصف بكل كمال متحل بجميع الفضائل ومحاسن الخلال على الاطلاق
 من علوم وأعمال وأخلاق وأحوال وأوصاف جليلة جميلة وأيضا الكمال في
 وصف أهل الكمال هو ما انكشف لبصائرهم من جمال الحق وقدس كماله
 ووصفهم البشري مغمور ومنغى بذلك وهو فيه صلى الله عليه وسلم بأوفى وأوفر مما في غيره
 بما لانسبة بينهما اذ هو صلى الله عليه وسلم معدن الكمال وعنصر الفضل والافضال وسيأتي
 للمؤلف في وصفه صلى الله عليه وسلم الذي ملأت قلبه من جلالك وعينه من جمالك فأصبح فرحا
 مؤيدا منصورا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (اكليل) فسمى به في الزبور والاكليل بكسر
 الهمزة وسكون الكاف وكسر اللام وسكون التحتية هو كل ما يدور بالشئ من جوانبه
 واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به شبه عصابة تزين بالجواهر وهو من ملابس
 الملوك كالتاج وسمى التاج اكليل والنبي صلى الله عليه وسلم هو تاج الوجود بأسره واكليله وزينته
 وبهجته وسره وروح وجوده وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مدثر) واسمه (مزمل)
 وأصلهما المتدثر والمتزمل فقلب وادغم كما هو معلوم من علم التصريف والمتدثر المتلفف
 في الدثار وهو الثوب والمزمل بمعناه وسمى صلى الله عليه وسلم به لما روى أنه كان يفرق من

جبريل ويتزمل بالثياب أول ماجاءه وقيل هما اسمان من الحال التي كان عليها حين النزول فروى أنه أتاه وهو في قطيفة وقيل ممناه يأيها النائم وكان متلفعا في ثوب نومه فكان ثوب نومه على هذا هو القطيفة وقيل ان في هذا الخطاب ملاطفة وتأنيسا له من الروح وتنشيطا له على فعل ما أمر به كما تقول لمن أرسلته لامر فتخوف فتنشطه يا أيها المتخوف امض لامرك قال السهيلي وليس المزمّل من أسماء صلى الله عليه وسلم التي يعرف بها وإنما هو مشتق من حالته التي كان التبس بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة بالمخاطب بترك المعاتبة نادوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقوله صلى الله عليه وسلم املى رضى الله تعالى عنه وقد نام ولصق جنبه بالتراب قم أبا تراب اشعارا بأنه ملاطف له فقوله يا أيها المزمّل تأنيس وملاطفة وقيل ممناه المتدثر والمزمّل بالقرآن وقيل بالنبوة وأثقالها أي قد تدثرت هذا الامر فقم به وقيل معنى المزمّل الحامل لاعباء الرسالة من الزمّل بمعنى الحمل او مته الزاملة وعلى هذا يكون التزمّل مجازا وإنما ناداه بالمدثر والمزمّل في أول أمره فلما شرع خاطبه الله تعالى بالنبوة والرسالة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عبدالله) فان الله تعالى شرفه بهذا الاسم فسماه عبدا وذلك غاية التفضيل والتكريم حيث أجل قدره وعظم أمره فقال (سبحان الذي أسرى بعبده) والعبدا اسم مضاف لاسم الرب والسيد والمالك فان العبد من له رب فمن عرف نفسه بالعبودية عرف ربه بالربوبية فشهود العبودية مستلزم لشهود الربوبية ومن لا يغفل عن العبودية بالكيفية هو العبد علما وحالا ووجدا وتحققا ووجودا وعدم الغفلة عن العبودية كمال الانسان وذلك سوقوف على العبودية فالعبودية كمال وهو عين الكمال الانساني ولما كان لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كمال الرسالة وجب أن يكون له كمال العبودية ومقام العبودية أشرف المقامات اذ لاجلها كان الابدان قال سبحانه وتعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكان صلى الله عليه وسلم أكمل الكمال على الاطلاق وعبوديته أكمل كل كمال ولما كانت العبودية عين الكمال وكان له صلى الله عليه وسلم كمال العبودية أثنى الله تعالى عليه باسم العبد وسماه به في أشرف مقاماته فقال تعالى (سبحان الذي أسرى بعبده) وقال (فأوحى الى عبده ما أوحى) وكان صلى الله عليه وسلم يقول كما في الصحيح لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ولكن قولوا عبد الله ورسوله فاستثبت ما هو ثابت له وأسلم الله بما هو له لا سواه وليس للعبد الا اسم المبدولذا كان

عبد الله أحب الاسماء الى الله تعالى ولما خير صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا اختار أن يكون نبيا عبدا فاختار ما هو الاثم والاحب الى الله تعالى وما يضاف اليه لان النبي والعبد تصح اضافتهما اذ يقال نبي الله وعبد الله بخلاف الملك اذ لا يحسن أن يقال ملك الله لما يؤم من عكس النسبة قاله الشيخ المكي رضى الله تعالى عنه وفي أنموذج اللبيب للسيوطي رحمه الله تعالى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن سماه الله عبد الله ولم يطلقها على أحد سواه وانما قال عبدا شكورا نعم العبد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حبيب الله) ففي حديث الترمذي والدارمي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نجى الله وهو كذلك وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأنا حبيب الله ولا فخر الحديث وفي حديث البيهقي في الشعب عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه اتخذ الله ابراهيم خليلا وموسى نجيا واتخذني حبيبا وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى لما تكلم على المحبة وأقسامها وعلاماتها وعلى المحب والمحبوب قال وبعد ذلك مقام الحبيب الذى هو الغالب على مقام محمد صلى الله عليه وسلم ويعطى كل من أهل له على مقدار ما قسم له منه نبيا كان أو وليا والخليل هو الذى تخلل الحب أسرارته وتخللت أسرارته الغيب والحبيب من شغف الحب قلبه بكثرة تجاوز مقدرته فظهر منهم مقام الادلال وأقسموا على محبوبهم بجاههم عند ذى الجلال وفى هذا المقام ظهر بسط المصطفى فى مواطن القنط حتى انبسط لطلب الشفاعة للخلائق أجمعين لما انقبض باسباب القبض العظيمة جميع العالمين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صفي الله) فهو فعيل من صفا الود يقال صفا الود خلص وأصفي لصديقه أخلص مودته واصطفيتك الشيء جعلته لك خالصا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نجى الله) فهو فعيل من المناجاة والاسم النجوي وهي المحادثة سرا وهو بمعنى كلم الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كليم الله) فعناه مكلمه بفتح اللام وقد كله ليلة المراج على الصحيح من الخلاف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (خاتم الانبياء) بكسر التاء وفتحها أى الذى ختمهم أى جاء آخرهم أو ختموا به فهو كالتام والطابع فلا نبى بعده بل ولا معه فلقوله تعالى وخاتم النبيين ولقوله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله تعالى عنه أنت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى أخرجه الشيخان وأخرج مسلم فى صحيحه من حديث عبدا لله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما عن

(٧٢ - مطالع المسرات)

النبي ﷺ أنه قال ان الله عز وجل كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب ان محمدا خاتم النبيين وغير ذلك من الاحاديث من وجوه المدح به أن فيه دوام شرعه والعمل به لظهور ثبوت رسالته وفي ذلك من غاية التعظيم له مالا يخفى ولا ينافي ذلك نزول عيسى عليه السلام بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبيء وقال بعضهم قال أهل البصائر لما كان فائدة الشرع دعوة الخلق الى الحق وارشادهم الى مصالح المعاش والمعاد واعلامهم الامور التي تعجز عنها عقولهم وتقرير الحجج القاطعة وقد تكفلت هذه الشريعة الفراء بجميع هذه الامور على الوجه الاتم الا كل بحيث لا يتصور عليه مزيد كما يفصح عنه قوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) فلم تبق بعده حاجة للخلق الى بعث نبي بعده فلذلك ختم به النبوة وأما نزول عيسى عليه السلام ومتابعته لشريعته ﷺ فهو مما يؤكده كونه خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصري رضى الله تعالى عنه في هذا الاسم تقول ختم يختم ختما اذا طبع والختم الطبع وخاتمة كل شيء آخره بالكسر وخاتمه بالفتح ما يوضع على الخاتم كالطين الذي يختم به وتقول ختم زرعه سقاء اول سقية كانه سقاء في الاول سقيا ينهيه الى آخر نهاية وهذا كله من أوصاف المصطفى ﷺ ومخصوص به دون سائر الخلق فضله بذلك تفضيلا على الجميع فاذا قلت ختم بمعنى طبع فان الله طبعه على خلق وطباع وأوصاف ما طبع عليها أحدا لقبول جوهره الشريف ذلك الطبع الذي لم يقدر طبع غيره أن يقبله واذا قلت ختم زرعه سقاء اول سقية فان محمدا ﷺ ادرجت فيه في أول القدر السابق جميع النبوات وأخفى فيه بالقدر من تخصيصات الفضائل ما يظهر ويملوه أبا الأبدن على كل موجود وفي القدر السابق حصل لكل أحد ما قسم له واذا قلت خاتم بالفتح وهو ما يوضع على الخاتم أي الطين الذي يختم به فان نبينا محمدا ﷺ وعاء جعلت فيه النبوة كلها بجميع أجزائها لانها أجزاء كثيرة وغيره أعطى من أجزائها على قدر ما يحتمل ولم يحتمل الجميع الا محمد ﷺ فلما اكملت فيه كان الخاتم على الكمال كما يطبع الكتاب ويختم اذا كنى وطوى على ما فيه ولم يختم غيره من الانبياء لانه لم تكمل فيه النبوة وبقي له شيء

لم ينله بالارتقاء أبدا ولذلك كان الخاتم في ظهره عليه الصلاة والسلام ثم قال وجه آخر
واذا قلنا خاتم بالكسر في التاء لانه الآخر وروح المعنى فيه انه تمام الشيء وكاله
ولو لم يكن لظهر النقص في الشيء المكمل المتم فكان عليه السلام هو المتم المكمل
فاعطى روح المعنى بالرتبة والدرجة في التتميم والتكميل وزين الجميع وكل الكامل
وتم التام ولهذا المعنى عدده عليه الصلاة والسلام في فضائله التي أعطيها ذون الانبياء
فقال وختم بي النبيون وأنا خاتم النبيين فساقها في معرض المدح من الله وللتفضيل
وجه آخر في الختم كان الانبياء قبله في أوقاتهم يبعثون جماعات جماعات الى أقوام
متفرقين في زمان واحد ويعين بعضهم بعضا وكثرتهم لتي الكمل البرحاء من التبليغ ولم
ينقذوا من الخلق الا اليسير ومنهم من لم ينقذشياً وخاتم النبيين عليه وعليهم الصلاة
والسلام بعث في الآخر غريبا من أبناء جنسه واخوته وهم الانبياء لم يعنه منهم أحد
فنهض بذاته الفاضلة في ذات الله وشمر عن ساقه فدخل في دين الله مالم يدخله الجميع
ولا قدر عليه أحد فهذا فضل لا يدانيه فضل انتهى واذا كان صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين
فهو خاتم المرسلين لا محالة لان الاعم يستأزم الاخص دون العكس وقد أغنى هذا
عن اعادة الكلام على الاسم بعده وهو (خاتم الرسل) وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (محيي) فلامه
صلى الله عليه وسلم أحيي موتى منهم أبواه صلى الله عليه وسلم باذن الله عزوجل حتى آمننا به أخرج حديثهما
ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ والخطيب البغدادي في السابق واللاحق والدارقطني
وابن عساكر كلاهما في غرائب مالك عن عائشة رضی الله تعالى عنها والصواب ضعفه
لا وضعه واتفق المحدثون على عدم ارتفاعه عن درجة الضعف وأحيا ابنة رجل
دماه الى الاسلام فقال حتى يحيي لي ابنتي فحييت وشهدت له بالرسالة وشاة جابر
بعد طبخها وضع يده عليها ثم تكلم بكلام فقامت تنفض أذنيها ولان الله تعالى بعته
الى العرب وهم أعداء يسفك بعضهم دماء بعض فألف به بين قلوبهم وكفوا عن سفك
دمائهم فكان في بعته حياة وابقاء لهم ولحياة قلوب المؤمنين به صلى الله عليه وسلم وهو الواسطة
بين الله وبين خلقه والرابطة بين الحدوث والقدم والجامع على الله والبدال عليه وبه
تكون حياة أمة الدائمة في أعلى درجات الجنان وهو الاصل في نجاتهم من دركات
النيران ولحياة جميع الكون به صلى الله عليه وسلم فهو روحه وحياته وسبب وجوده وبقائه وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (منج) فهو سبب نجات أمة في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فنجوا من

الكفر والعقوبة عليه في الدنيا ومن الهلاك بسنة عامة ومن أن يجمع عليهم سيفان سيف منهم وسيف من عدوهم وفي الحديث أنزل الله على امانين لامتي (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) فإذا مضيت تركت فيهم الا تنفار الى يوم القيامة أخرجه الترمذي عن أبي موسى وهو صلى الله عليه وسلم الذي علم أمته الاستغفار وفي الآخرة نجوا من الخلود في النار ومنج في النسخ باثبات الياء وتركها وبالتشديد والتخفيف بسكون النون وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مذكر) فقال تعالى

(انما أنت مذكر) والتذكير الوعظ والترهيب والترغيب وذكر نعم الله وتوحيده وقد كان هذا شأنه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه رضي الله عنهم فكانت عامة مجالسه تذكيرا بالله تعالى وترغيبا وترهيبا اما بتلاوة القرآن العظيم أو بما آتاه الله زائدا على القرآن من الحكمة والموعظة الحسنة وتعليم ما ينفع من الدين كما أمره الله تعالى فكانت تلك المجالس توجب لأصحابه رقة القلوب والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة وتقوية اليقين وتجديد الايمان وتسديد البصيرة وتصحيح النظر وجمع الهم وعلو الهمة وما زال صلى الله عليه وسلم يذكر أمته بما ترك فيهم من كتاب وسنة قال القاضي أبو بكر بن العربي المذكر هو الذي بخلق الله على يديه الذكر وهو العلم الثاني في الحقيقة وينطلق على الاول أيضا ولقد اعترف الخلق لله سبحانه وتعالى بانه الرب ثم ذهلوا ثم ذكروا الله تعالى بأنبيائه وختم الذكر بأفضل أصفياه فقال له (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) وقال له أيضا

(فذكر انما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) ثم مكنه من الصيطرة وآتاه السلطنة ومكن به دينه في الارض والتذكير وعلم الذكرباب عظيم النفع للخلق فان الله يريد أن تذكرك آلاؤه ونعمه للخلق ورشدهم وهدايتهم أجمع انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ناصر) فانه الناصر لله ولدينه باعلاء كلمته واظهار دينه وتبليغه ونشره والقتال عليه وللمؤمنين ببذل النصيحة لهم وتعليمهم العلم والدين وأخذه بحجزهم عن النار وانقاذه اياهم منها وللكافرين أيضا بدعائهم الى الله وجهادهم في سبيله حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (منصور) فانه منصور في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فلما أمره به مولاه من القوة والظهور على الاعداء ونصره بالصبا والرعب من مسيرة شهر ونصر أمته على الامم ودينه على الاديان ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وأما في الآخرة فبقبول شفاعته ودفع الاسواء عن أمته وظهور مزيتة وعلو مكاتته بين

أكابر الانبياء وأولى العزم من الرسل وشهود أهل الجمع كلهم وقد آتاه الله قبول الشفاعة واستجابة الدعاء في الدنيا والآخرة لرفعة مكانته ولطف منزلته وعظم كرامته واتساع وجاهته وعزة اصطفايته ومحبوبيته فلا يردده في شفاعته ولا يخيبه في سؤال بل يسارع في قضاء حوائجه وتنجز أوطاره أي شيء كانت وفي أي وقت كانت صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نبي الرحمة) فقد ثبت في حديث حذيفة وفي حديث جابر عند مسلم وفي حديث أبي موسى عند أحمد ومسلم والكلام عليه هو بعينه الكلام على رسول الرحمة المتقدم وقيل ان معنى نبي الرحمة أي التراحم بين الامة الحاصل بركته صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال) في شرح مشارق الصاغاني على قوله في الحديث نبي الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله لولاك ما خلقت الافلاك انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نبي التوبة) فلان الامم رجعت بهدايته صلى الله عليه وسلم بعد ما تفرقت بها الطرق الى الصراط المستقيم ولانه أصل التوبة وبه فتح بابها في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم وصححه ان آدم عليه السلام لما رأى اسمه صلى الله عليه وسلم مكتوبا مع اسم ربه تعالى تشفع به فتاب عليه وغفر له وتلك أول توبة وقعت من هذا النوع الانساني فهي أم الباب لها ما بعده وكانت بسببه صلى الله عليه وسلم فهو نبي التوبة المفتوح بوجاهته صلى الله عليه وسلم بابها ولان أمته موصوفة بالتوايين لانهم كلما أذنبوا تابوا فهو نبي التوبة لان كل فضل في أمته فهو له أو نبي أهل التوبة أولان توبتهم مقبولة في كل زمان ومكان وحال بالقول والعمل والاعتقاد من غير حرج عليهم ولا تكليف قتل أو أصر حتى تطلع الشمس من مغربها أو يغرغر وان تكررت مع تكرر الذنوب اذا كانت بشروطها وبه فسر قوله تعالى (ان الله يحب التوايين) وكانت الامم السابقة منهم من لا تقبل توبته أصلا ومنهم من تقبل توبته بشرط أمور شاقة كما لم تقبل توبة بني اسرائيل من عبادة العجل الا بقتل أنفسهم ولانه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأمته خاتمة الامم وعلى ملته تقوم الساعة التي من أشراتها العلامة المقرونة بانسداد باب التوبة فمن لم يتب على عهد ملته لا توبة له فمن لم يدخل باب التوبة على يديه صلى الله عليه وسلم سد دونه الباب فلم يدخل ولان الرسل عليهم الصلاة والسلام انما بعثوا بالتوبة أي الرجوع الى الله والعمل بطاعته والاقلاع عن مخالفة أمره أعم من أن يكون ذلك الرجوع

من كفر أو معصية فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث بالتوبة أي طلبها وذلك مستلزم لقبولها بشروطها ثم إن الرسل عليهم الصلاة والسلام نواب عنه صلى الله عليه وسلم فهو نبي كل توبة طلبت من الخلق أو وقعت منهم ولأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد تائباً ويقبل عذر المعتذر وكان فيما كتب به بجير بن زهير لآخيه كعب بن زهير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدر دمك فطر إليه فإنه لا يرد من جاء تائباً وقد كان صلى الله عليه وسلم من محاسن الاخلاق ولين الاجانب وخفض الجناح ووطء الكنف وكرم القدرة على الغاية التي لا تعرف الا له ومنه فكان باب التوبة عنده مفتوحاً يحول بين داخله وبين كل مؤلم حتى التائب والعتب وقال صلى الله عليه وسلم التوبة تجب ما قبلها فهو نبي التوبة أي القابل لها المختص بقبولها على ما به من السماحة وسهولة القبول وأيضا قد قال تعالى (لقد تاب الله على النبي) الآية وهي لكل أحد بحسبه ذكر في التفسير ان معنى تاب الله عليه أدام توبته وهو تعالى أعلم بالوصف اللائق بنبيه صلى الله عليه وسلم فهو صلى الله عليه وسلم نبي تلك التوبة التي نسب له ربه سبحانه وقد أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة وهذا الغين غين أنوار لاغين أغيار فهو صلى الله عليه وسلم في ترقدائم وعروج متصل كلما خلف مقاما وترقى عنه تاب منه واستغفر فهو دائم التوبة والاستغفار على قدر ترقيه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حريص عليكم) فلقوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنذتم حريص عليكم وقوله تعالى (ان تحرص على هداهم) الآية وقوله سبحانه (وان كان كبر عليك اعراضهم) الآية الى غير ذلك مما جاء من حرصه صلى الله عليه وسلم على هدى أمته بلفظ الحرص أو بعنايه والحرص شدة الرغبة في الشيء وقوة الطلب له وقد كان صلى الله عليه وسلم أحرص شئ على هداية الخلق فلقد كان يدعوهم الى الله فرادى وجماعة في منازلهم ومواضعهم ومواضع اجتماعهم ويجمعهم لذلك فيكذبونه ويضربونه ويستهزؤن به ويسخرون منه ويهمزونه ويلمزونه ويحذرون منه ويحرضون عليه ومع ذلك لا يبالي بذلك منهم بل يعود لدهائمهم ونصحهم ويدعو لهم ويدعوهم ليلا ونهارا وسرا وجهرا ثم دناهم الى الايمان والجنة بالسيف كرها حتى أنجمهم وأسعدهم وأدخلهم الجنة وهم كارهون

ثم لتعلم أن حرصه عليه الصلاة والسلام على صلاح العباد وهداهم انما كان امتثالا
 لامر الله وابتغاء لمرضاته وكما كان حرصه ﷺ على هدايتهم بظاهره تاما بالغيا الى
 الغاية موافقة لامر الله وطلب لرضاه لذلك كان تسليمه باطن الله تعالى في خلقه وحكمه
 وملكه الى غاية لامتتهى لها فلا يريد الا ما اراده سيده ولا اختيار له معه واما
 اسمه ﷺ (معلوم) واسمه (شهير) فهو المعلوم الذي لا يحتاج الى تعريف وشهرته
 تعنى عن تعريفه وهو الشهير في المشارق والمغرب وسائر أقطار الارض لعموم
 دعوته وانتشارها وبلوغها وسائر نواحيها وأرجائها وهو المعلوم الشهير عند الامم
 الماضية في القرون الخالية وفي السموات والارض وفي الدنيا والآخرة في عرصات
 القيامة وعند أهل الجنة والنار واما اسمه ﷺ (شاهد) واسمه (شهيد) فسماه
 الله تعالى بهما في قوله (انا ارسلناك شاهدا) أى على من بعثت اليهم بتبليغ الرسالة
 أو بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم أو شاهد للانبياء بالبلاغ وعلى أممهم
 بالجحود وقوله (ويكون الرسول عليكم شهيدا) روى أن الامم يوم القيامة
 يمجدون بتبليغ الانبياء اقيطاليهم الله تعالى بينة التبليغ وهو أعلم بهم اقامة للحجة
 على المنكرين فيؤتى بامة محمد ﷺ فيشهدون فتقول الامم من اين عرفتم
 فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى
 بمحمد ﷺ فيسأل عن حال أمته فيشهد بعد التهم وهذه الشهادة وان كانت لهم
 لكن لما كان الرسول كالرقيب المهيمن على أمته عدي بعلى وقدمت الصلة للدلالة
 على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم قاله البيضاوى قيل وقد يكون الشهيد
 والشاهد بمعنى شهادته لله تعالى بما هو أهله وبما أخبر به عنه (شهد الله أنه لا اله الا هو)
 الآية وقيل معناها العالم والعاليم واما اسمه ﷺ (مشهود) فهو بمعنى أنه
 يشهده الملائكة أى تحضره والله أعلم وقد كانت كثيرة الحضور عنده ﷺ ويحتمل
 أن يكون من استعمال مفعول بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول لانه ﷺ يشهد يوم
 القيامة أى يشهده الله على أمته فيشهد بعد التهم كما تقدم في الاسم قبل هذا واما
 اسمه ﷺ (بشير) واسمه (مبشر) واسمه (نذير) واسمه (منذر) فقال تعالى
 (انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) وقال (وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا)
 وقال (انا أنت نذير) وقال (ان انا الانذير وبشير لقوم يؤمنون) وقال (اننى لكم

منه نذير وبشير) وقال (انما أنت منذر) وقال (انى أنا النذير المبين) وقال (تبارك الذى أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) وفى الحديث أنا النذير العريان ومعنى كونه مبشرا أى لاهل طاعته بالثواب وقيل بالمغفرة وقيل بالجنة وقيل بالشفاعة وقيل انه بشير للمتقين برضى رب العالمين والخائفين بالامن يوم الدين والمشتاقين بالنظر الى وجه الملك الحق المبين ومعنى كونه نذير أى لاهل المعصية بالنار أو بالمذاب وقيل محذورا من الضلالات والبشير فمبيل بمعنى فاعل من بشره مخففا خبره بما يسره فانه يقال بشر وبشر مخففا ومضعفا وأبشر بالهمز والاسم البشارة بالكسر ولاضم والبشارة المطلقة لا تكون الا بالخير وانما تكون بالشر اذا كانت مقيدة به كقوله تعالى (فبشرهم بمذاب اليم) أخبرهم والبشارة المطلقة هى الاخبار بما يسر مميت بذلك لتأثر البشرية وهى ظاهر الجلد عند الاخبار بالامر السار والانذار الاخبار عما يخاف ليحذر ويكف عما يوصل اليه ويعمل بما يحجز عنه والنذير بمعنى المنذر وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نور) فقال تعالى (قد جاءكم من الله نور) قيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن فهو صلى الله عليه وسلم نور الله الذى لا يطفأ ويأبى الله الا أن يتم نوره ولا يشك على تفسيره بالنبي صلى الله عليه وسلم افراد الضمير بعده فى قوله يهدى به الله من اتبع رضوانه مع تغايرها وعظفهما بالواو دون أو كما قيل لان الضمير راجع اليهما معا باعتبار المذكور أو لانهما كالشئ الواحد وهداية أحدهما عين هداية الآخر وقد صرح الفراء فى تفسيره بجواز مثله جوازا مطردا وبه ورد القرآن فى آيات كثيرة وقال تعالى (الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة) الآية وقال كعب وابن جبير وسهل بن عبد الله المراد بالنور الثانى هو محمد صلى الله عليه وسلم فقوله تعالى (مثل نوره) أى نور محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سراج) فسماه الله تعالى به فى قوله (وسراجا منيرا) لوضوح أمره وبيان نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به فهو نير فى ذاته منير لغيره فهو السراج الكامل فى الاضاءة قال الشيخ أبو عبد الله محمد العربى الفاسى رحمه الله تعالى السراج هو الحامل للنور وهو لغة المصباح الحامل لشيء من النار فى فتيلة ونحوها يستضاء به ويوصف به الشمس والقمر وكل مضيء مجازا لملاقة الشبه وأسرجت السراج أوقدته وأسرجت منه اقتبست ووصف به صلى الله عليه وسلم للشبه الحاصل لانه مستضاء به من ظلمات الجهالة وتقتبس من نوره أنوار البصائر ولم

تذكر أداة التشبيه فهو استعارة أو تشبيه بليغ والتشبيه هنا ان كان بمطلق السراج فوجه ظاهر وقد تقدم ما فيه اشارة لما وراءه لكون النور السراجي يزيل الظلمة الحسية ويظهر الاشياء الخفية للابصار ونوره ﷺ يزيل ظلمة الجهل ويظهر المعاني الخفية للبصائر قال تعالى (قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) وان كان التشبيه بالسراج الذي هو المصباح ففيه مزيدا لا تتفاد والاقتباس بلا كلفة ولا نقص واذا غاب الاصل بقيت الفروع ونوره ﷺ منه اقتبست جميع الانوار السابقة لظهوره الصوري واللاحقة له من غير مانع ولا حجاب ولا كلفة وكلما اقتبس منه ﷺ لا ينقصه وفي غيبته الصورية لم يغيب الاستمداد من نوره بل هو موجود في الفروع المقتبسة منه سابقة ولا حقة

هو مصباح كل فضل فما تصدر الا عن ضوئه الاضواء

انتهى وحيث كان السراج هو المصباح فهذا كاف في شرح اسمه ﷺ (مصباح) وهو الاسم بعد هذا وأما اسمه ﷺ (هدى) بضم ففتح فهو مصدر هدى بالفتح يقال هداه السبيل هدى وهداية بمعنى أرشده الا ان الهدى قد يكون لازما بمعنى الاهتداء وهو وجدان الطريق الموصل الى المطاوب ويقابله الضلال وهو فقدان الطريق الموصل وقد يكون متعديا بمعنى الدلالة على الطريق ويقابله الاضلال بمعنى الدلالة على خلافه فيحتمل أن النبي ﷺ سمي هدى من الاول اللازم وذلك لما اجتمع فيه من الهدى بمعنى الرشد والتوفيق مما لم يجتمع في مخلوق سمي بالمصدر مبالغة ويحتمل انه سمي به من الثاني لما كان ﷺ هاديا من اتبعه ومن اتبعه فقد اهتدى ورشد سمي لذلك هدى وكان هو نفس الهدى والله أعلم وأما اسمه ﷺ (مهدي) فهو في النسخة السهلية بضم الميم وفي غيرها بفتحها مع الاتفاق على اثبات الياء فأما الاول فهو من أهدي رباعيا ومنه قراءة فان الله لا يهدي بضم الياء وكسر الدال فيكون اسم فاعل بمعنى الدلالة على الله والدعاء اليه لكني لم أعر على ما يشهد له من اللغة ويحتمل انه من اهداء الهدية وقد كان يهدي الى الكعبة وغيرها وما أهداه ﷺ للخلق وحصل لهم على يديه من الايمان ومعرفة الله وتوحيده أعظم شيء وأجله وأنعمه وقال الشيخ ابن الفارض رحمه الله في تائيته

أجبريل قل لي كان دحية اذ بدا لمهدي الهدى في صورة بشرية
قال سعد الدين الفرغاني في شرحه أي لمن يهدي من عند الله هدية الهداية لعباده
يعني النبي ﷺ انتهى ويحتمل انه بفتح الدال اسم مفعول فيكون بمعنى اسمه
هدية الله وأما الثاني فظاهر انه اسم مفعول من الهدى وهو الرشيد والتوفيق
فمعى المهدي الرشيد الموفق بمخلق الهدى فيه لوجوب عصمته وأما اسمه
ﷺ (منير) فقال تعالى فيه (وسراجا منيرا) اسم فاعل أنار ينير انارة أضاء
هو في نفسه وأنار غيره أيضا اكسبه نورا فصيره ذا نور يضيء به وأيضا طرح
عليه شعاعه فأظهره فظهر فالاول لازم والثاني والثالث متعديان وكلها صادقة هنا
فهو ﷺ منير في نفسه أول ما خلق الله تعالى نوره ومنير لغيره أي
مظهر لابصار البصائر فان النور هو المعين على الابصار وقد أمكن بوجود
نوره ﷺ ابصار المبصرين لما يطلب أبصاره من معالم الهداية ومطالع
السعادة وطرق النجاة ومقاصد الحق والاحتراز من المهاوى والمهالك ومنير لغيره
أيضا بمعنى مكسبه نورا مقتبسا منه وأما اسمه ﷺ (داع) فيحتمل أنه من دعا الله
ناداه أو رغب اليه أو عبده من نحو قوله (وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون
عليه لبدا قال انما ادعوا ربى) الآية ويحتمل انه من دعا الخلق الى الله ليقبلوا اليه
وقد قال تعالى (وداعيا الى الله باذنه) وقال (أجيبوا داعي الله) وقال (قل هذه
سبيلى ادعو الى الله) وقال (والرسول يدعوك لتؤمنوا بربكم) وقال (وادع الى ربك)
(ادع الى سبيل ربك) وقال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى
حين شاء تقدير الخليقة وذرى البرية وابداع المبدعات نصب الخلق في صور كالهباء
قيل قبل دحو الارض ورفع السماء وهو في انفراد ملكوته وتوحيد جبروته فاساح
نورا من نوره كلعق قيس من ضيائه فسطع ثم اجتمع النور في وسط تلك الصور
الخفية فوافق ذلك صورة نبينا محمد ﷺ فقال الله عز وجل أنت المختار المنتخب
وعندك مستودع نوري وكنوز هدايتي من أجلك أسطح البطحاء وأمرج الماء وأرفع
السماء وأجعل الثواب والعقاب والجنة والنار ثم أخفى الله الخليقة في غيبه وغيبها
في مكنون علمه ثم نصب العوالم وبسط الزمان ومرج الماء وأثار الابد وهاج الريح
فقطعا عرشه على الماء فسطح الارض على وجه الماء ثم استجابها الى الطاعة فأذعنت

بالاستجابة ثم أنشأ الله الملائكة من أنوار ابتدعها وأنوار اخترعها وقرن بتوحيده نبوة محمد ﷺ فشهرت في السماء قبل مبعثه في الارض فلما خلق الله آدم أبان فضله للملائكة وأراهم ما خصه به من سابق العلم من حيث عرفهم من استنبائه اياه أسماء الاشياء فجعل الله آدم محرابا وكعبة وبابا وقبلة أسجد اليها الابرار والروحانيين والانوار ثم نبه آدم على مستودعه وكشف له خطر ما أتمنه عليه بعد أن سماه اماما عند الملائكة فكان حظ آدم من الخير بناء ونطقه مستودع نوريا ولم يزل الله ينحبا النور تحت الميزان الى أن فصل محمدا ﷺ طاهر القنوات فدعا الناس ظاهرا وباطنا وندبهم سرا واعلانا واستدعى ﷺ التنبيه على العهد الذي قدمه الى الذر قبل النسل فمن وافقه قبس من منساح النور المتقدم اهتدى الى سببه واستبان واضح أمره ومن ألبسته الغفلة استحق السخط قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصرى في شعبه فقد أعلمك رضى الله تعالى عنه أن النبي ﷺ عقدت له النبوة قبل كل شىء وأنه دعا الخليقة عند خلق الارواح وبدء الانوار الى الله تعالى كما دعاهم آخرا في خلقه جسده آخر الزمان ومن هذا المعنى قوله تعالى (واذ أخذ الله ميثاق النبيين) الآية الى قوله تعالى (لتؤمنن به ولتنصرنه) الى آخر المعنى فقد آمن الكل به فهو آدم الارواح ويعسوبها كما ان آدم أبو الاجساد وسببها ثم قال انظروا قوله عز وجل (تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) والعالمون هم جميع الخليقة فقد أندر الخليقة أجمع وآمن الكل به في الاولية والآخرة وانتقال النور في جميع العالم من صلب الى صلب فانهم انتهى وقد تكلم الشيخ تقي الدين السبكي على هذا المعنى وقرره ثم قال وبهذا بان لنا معنى حديثين كانا خفيا عنا أحدهما قوله ﷺ بعث الى الناس كافة كذا نظن انه من زمانه الى يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم وآخرهم والثانى في قوله ﷺ كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد كذا نظن انه بالعلم فبان لنا انه زائد على ذلك انتهى وقال الشيخ أبو عثمان الفرغانى فلم يكن داع حقيقى من الابتداء الى الانتهاء الا هذه الحقيقة الاحمدية التى هى أصل جميع الانبياء وهم كالأجزاء والتفاصيل لحقيقته فكانت دعوتهم من حيث جزئيتهم عن خلافة من كلهم لبعض أجزاءه وكانت دعوته دعوة الكل لجميع أجزاءه الى كليته والاشارة الى ذلك قوله تعالى (وما أرسلناك الا كافة للناس) والانبياء والرسول وجميع أممهم وجميع

بِسْمِ

المتقدمين والمتأخرين داخلون في كافة الناس وكان هو داعياً بالأصالة وجميع الأنبياء
والرسل يدعون الخلق إلى الحق عن تبعيته ﷺ وكانوا خلفاءه ونوابه في الدعوة
انتهى وفي البردة

وكل آى أتى الرسل الكرام بها فأتها اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضل هم كواكبها يظهرن أنوارها للناس في الظلم

والشيخ عبد الجليل هو السابق على كل هؤلاء وأما اسمه ﷺ (مدعو) فانه أشرف
مدعو لله تعالى بأشرف دعاء فانه لم يخاطبه في القرآن إلا بياؤها النبي وبأبيها الرسول
تكريماً وتشريفاً له ولم يخاطبه باسمه وقد شرف الله عز وجل أمته بتشريفه فناداهما
ببأبيها الذين آمنوا ونوديت الامم في كتبها ببأبيها المساكين وشتان ما بين
الخطابين ويحتمل ان المراد دعاؤه ﷺ إلى العروج إلى السماء فانه أرسل إليه جبريل
عليه السلام يدعوه لذلك فأجابه أو المراد دعاؤه في المعراج حيز زجه في النور زجانحرق
به سبعون الف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا وانقطع عنه حس كل ملك وأنسى
كما ذكره ابن سبع في شفاؤه من حديث ابن عباس قال فاذا الندما من العلى الاعلى
أذن ياخير البرية أذن ياأحمد أذن يا محمد أذن الحبيب أو المراد دعاؤه إلى لقاء ربه عز وجل
ففي حديث جعفر الصادق عن أبيه عند البيهقي قول جبريل له ان الله قد اشتاق
إلى لقائك وذلك عند مجيء ملك الموت اليه ﷺ بالتخيير فقال له ﷺ فامض
ياملك الموت لما أمرت به قال البيهقي ان الله تعالى قد اشتاق إلى لقائك معناه قد
أراد لقاءك بأن يردك من دنياك إلى معادك زيادة في قربك وكرامتك أو المراد دعاؤه
إلى الشفاعة من الخلق بطلبهم لها منه ومن الخالق باذنه له فيها من ذا الذي يشفع عنده
إلا باذنه أو خطاب الحق له حينئذ بقوله يا محمد ارفع رأسك الحديث وفي حديث
رواه الطبراني عن حذيفة وقال ابن منده حديث جمع على صحة اسناده وثقة رجاله
أن النبي ﷺ أول مدعو يوم يجمع الناس في صعيد واحد فيحمد الله ويشني عليه
أو المراد دعاؤه إلى الزيارة في الجنة فانه مدعو في ذلك كله والله أعلم وأما اسمه
ﷺ (مجيب) فالاجابة مترتبة على الدعاء فما فسر به مدعو يكون مجيب تابعا له
وانه أجاب لما دعى أو فيما دعى له وهو ﷺ أول مجيب لربه تعالى يوم ألت
بربكم فهو أول من قال بلى وأول مجيب لطاعة ربه وعبادته وتوحيده ومعرفة

والايمان به وقد كان يجيب الوليمة ويجيب دعوة من دعاه من أصحابه ولو دعاه الى كراع و الى خبر الشعير والاهالة النسخة المتغيرة وينطلق معهم في حوائجهم حتى يقضيها لهم ومادعاه أحد من أصحابه ولا أهل بيته الا أجابه لييك تواضعا منه وكرم اخلاق وحسن عشرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مجاب) فانه كان مجاب الدعاء عند ربه تعالى وقد ظهرت اجابة دعائه في أمور لا تحصى ونوازل لا تستقصى فكم له من دعوات مستجابات وقد جمع القاضى عياض وغيره منها جملة صالحة وكذا كان مجاب الدعوة من الخلق فقد أجاب دعوته منهم وصدقه واتبعه من لم يجب أبدا من الرسل قبله فانه أكثرهم تابعا كما ثبت في الاحاديث وهو المجاب الشفاعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حفي) فهو من الحفاوة وهي الاعتناء بالشيء والتهمم به والمبالغة في السؤال عنه اذ يقال هو حفي عن الامر أى بليغ في السؤال عنه واستحضيته عن كذا استخبرته على وجه المبالغة وقال تعالى (يسئلونك كاذبا حفي عنها) أى بليغ في السؤال عنها ويقال تحفى بى فلان حفاوة اذا تطف بك وبالغ فى اكرامك وهو حسن التحفى بقومه وحفى بهم فهذا الاسم يحتمل ان يكون من تحفيه صلى الله عليه وسلم بأصحابه وأهل بيته وأولاده كفاطمة وأصدقاء خديجة وأخته من الرضاعة الشفاء لما قدمت عليه وما جاء من اكرامه لجميعهم وشدة بره بهم أو من تحفيه بقومه ومبالغته فى نصحتهم وحرصه على هدايتهم وارشادهم أو من تهمة بامر أمته واعتنائه بهم فى الدنيا والآخرة أو من شدة اعتنائه واهتمامه بجميع ما كلفه مما يرجع لما بينه وبين ربه تعالى من القيام بعبادته وارضائه ظاهرا وباطنا ومما يرجع الى تبليغ الدين ونشره وبثه وتعليمه ومما يرجع الى دعاء الخلق الى الله وانذارهم ونصحتهم والقيام بحقوقهم وجهادهم على امر الله وعبادته وحده والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عفو) فقد وصفه الله تعالى به فى القرآن والتوراة كما فى حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند البخارى ولا يجزىء بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وامره الله تعالى بالعفو فقال خذ العفو وقال قاعف عنهم واصفح والعفو والصفح مبالغة فى العفو والصفح ومعناها واحد فانه يقال عفا عن الشيء تركه وعفا الذنب وعفا عنه غيره وتجاوز عنه وصفح عن الشيء صفحا أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه أى أنه صلى الله عليه وسلم كان شأنه الترك للمؤاخذة بالجنايات والاعراض والتجاوز عن الزلات أى ان صدرت من أحد

في جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفا عنها بترك المؤاخذة وصفح عن زلته لان من شيمته كفالاذى واحتمال الاذى وقد قال له ربه تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) الآية وكان صلى الله عليه وسلم لا ينتقم لنفسه قط وما لمن مسلما قط ولا ضر بيده شيئا قط الا أن يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه أو يفضب لنفسه الا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم لله ويفضب له حتى لا يقوم لغضبه شيء وقد وصفه الله تعالى في التوراة بأنه ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزيء بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وفيما أوحى الى شعيبا مثله وقد كسر المشركون ربايته يوم أحد وجرحوا شفته وشجوا جبهته وجرحوا وجنته وهشمو البيضة على رأسه ورموه بالحجارة حتى سقط اشقه في بعض الحفر والدم يسيل على وجهه كل ذلك في ذلك اليوم فشق ذلك على أصحابه مشقة شديدة وقالوا له لو دعوت عليهم فقال انى لم أبعث لمانا ولكنى بعثت داعيا ورحمة اللهم اغفر لقومى أو اهد قومى فانهم لا يعلمون وسحر وسقى السم وتعرض من تعرض لقتله فعفا عن الفاعلين لذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ولى) فله معنيان أحدهما بمعنى ناصر والثانى من الولاء وهو القرب والدنو والولاية هي المحبة أو القرب أو المتابعة والولى لغة بمعنى المحب أو القريب أو المتابع وفي القاموس الولى القرب والدنو والولى اسم منه والمحب والصديق والنصير انتهى فمعنى ولى على هذا أى ولى الله أى القريب منه وهو بالمعنى الاول الذى هو الناصر فعيل بمعنى فاعل وبالمعنى الثانى بمعنى مفعول على مقتضى ما فى لطائف المنن والنبي صلى الله عليه وسلم اجتمعت فيه النبوة والرسالة والولاية الا انه اختلف فى أنهما أفضل فيه فقيل نبوته أفضل من رسالته لان النبوة توجه الى الحق والرسالة توجه الى الخلق وقيل بالعكس لان الرسالة أمر باطنى يعطاه النبي زائدا على نبوته وقيل أيضا ان نبوته ورسالته أفضل من ولايته لان الرسالة واسطة بين الحق والخلق فى قيام مصالحهم فى الدارين مع ما فى ذلك من شرف مشاهدة الملك وسماع خطاب الرب وقيل بالعكس لما فى الولاية من معنى القرب والاختصاص الذى يكون فى النبي فى غاية الكمال وهذا كله على تفسير النبوة والرسالة ما هما فن جعل النبوة مجرد الخبر والرسالة رفعة النبي الى أقصى درجات المخلوقين وجعله كاملا فى نفسه مكتملا لغيره متوليا سياسة الخلق بالتبليغ والاصلاح والولاية حضور فى بساط المشاهدة

في الحضرة المقدسة. فضل الرسالة والولاية على النبوة ومن جعل الرسالة مجردا
استتباع الخلق والنبوة توجهها الى الخلق وكذلك الولاية فضل هاتين عليهما ومن رأى
أن النبوة والرسالة فيهما ما في الولاية من القرب والاختصاص مع زيادتهما عليها
باستصلاح الخلق وسياستهم وارشادهم فضاهما على الولاية وهذا الخلاف انما هو
في نبوة النبي وولايته لا في مطلق الولاية فلا يطلق ذلك لما فيه من الابهام بل لا
بد من التقييد وأما اسمه ﷺ (حق) فقال تعالى (قد جاءكم الحق من ربكم)
وقال تعالى (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) الى
غير ذلك ومعناه هنا ضد الباطل من حق اذا ثبت أى هو الثابت الذي لا يتبدل
ولا يتغير ولا يعلو عليه الباطل أو المتحقق صدقه وأمره أو معنى كونه حقا أى ذا
حق أى جاء بالحق للخلق من ربه وهو ما جاء به من القرآن العظيم والدين المتين وجعل
عين الحق على هذا مبالغة وأما اسمه ﷺ (قوي) فهو المراد بقوله تعالى ذى قوة
عند ذى العرش على قول معناه القوي في حاله القادر على متابعة أوامر الله واجتناب
نواهيه وتنفيذ أحكامه وعلى القيام بحقوق الله عز وجل وحقوق عباده وعلى الجمع
بين الشريعة والحقيقة والمحو والاثبات والسكون مع الخلق على ظاهر الاجسام
والانفراد عنهم بسرهم مع الله تعالى وأما اسمه ﷺ (أمين) فقد كان ﷺ يعرف
به وشهر به قبل النبوة وبعدها وكانت قريش تسميه ﷺ قبل البعثة محمد الأمين
وفي الحديث انى لامين فى الارض وأمين فى السماء وقد سماه الله تعالى آمينا فقال
مطاع ثم أمين اذا قلنا ان المراد به محمد ﷺ لاجبريل عليه السلام فهو أمين الله على
وحية ودينه وهو أمين فى السماء والارض وفى الدر المنظم للعزفى وأما اسمه أمين فهو
الذى يلتقى اليه مقاليد المعاني ثقة بقيامه عليها وحفظها وقد تقدم بيانه وقال فيما تقدم
وأما اسمه الامين فانه حفظ ما أوحى اليه وما كلف علمه وتبليغه وكان يسمى فى
الجاهلية الامين لثقتة وأمانته ونزاهته عن الخيانة انتهى وكلامه فى الاسماء كله
أوجه لابن العربي وقال غيره الامين قيل معناه الامين فى نفسه من عقاب ربه
اشارة الى ما بشره به ربه عز وجل فى سورة الفتح حيث قال ليفقر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تأخر الآية فسمى بما ناسب قدره وقيل معناه الامين فيما جاء به عن
ربه من أمره ونهيه ووعدته ووعيده بدليل المعجزات الظاهرة على يديه النازلة منزلة

قول ربنا عز وجل صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى فسمى لهذا المعنى بما ناسب
حقيقة انتهى وأما اسمه ﷺ (مأمون) فسمى به فى قول بحير بن زهير بن أبى سلمى
سقاك بها المأمون كأساروية فانك المأمون منها وعلكا

فما سمعها ﷺ قال مأمون ان شاء الله تعالى والمؤمن هو الذى لا يخاف من جهته
شر أو هو بمعنى الامين الا أن الامين أبلغ وأما اسمه ﷺ (كريم) فقال الله
سبحانه وتعالى انه لقول رسول كريم وقال ﷺ أنا أكرم ولد آدم والا كرم هو
المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه والكريم هو الجامع لانواع الشرف
وأوصاف الكمال اللاتقة به والكرم على وجهين الاول كرم الذات أو الصفات
وهو جلالتها ورفعتها وكرم الذات هنا هو كرم الاصل والثانى كرم الافعال وفسر
الكريم على هذا بالكثير الخير وبالمتفصل المعطى عفوا بغير وسيلة ولا سؤال وبالعمو
وكلها صحيحة فى حقه ﷺ فهو المخصوص بالشرف وهو أكرم بنى آدم على الاطلاق
من الانبياء وغيرهم بسائر الوجوه والاعتبارات فهو أكرمهم أصلا ووصفا وخالقا
وخالقا وقد رأوا فهلا ﷺ وأما اسمه ﷺ (مكرم) بتشديد الراء فهو بمعنى
الكريم الا أنه منظور فيه الى الذى كرمه وصيره كريما وهو الله عز وجل وأما
اسمه ﷺ (مكين) فالمكانة المنزلة الخاصة والتقريب وعظم الجاه وهو ﷺ
المكين بعلومكاته عند ربه تعالى ومن ذلك أن قرن سبحانه ذكره بذكره فاذن
باسم أحد مع اسمه سواه ولا قرن اسم أحد مع اسمه الا اياه فأعلن به فى السابقة
على ساق العرش وأذن به فى اللاحقة على منار الايمان وأما اسمه ﷺ (متين)
فهو من متن الشىء بالضم متانة صلب واشتد فمكان شديدا قويا فى دين الله آخذا
فيه بالجد والصدق شديدا مؤيدا منصورا على أعدائه من الكافرين وأما اسمه
ﷺ (مبين) فقال الله تعالى (حتى جاءهم الحق ورسول مبين) وقال تعالى
(وقل انى أنا النذير المبين) ومعناه البين أمره ورسالته لعظيم آياته الظاهرة
ومعجزاته الباهرة أو المبين عن الله ما بعثه به كما قال تعالى (لتبين للناس ما نزل اليهم)
أو المبين بمعنى أنه عربى اللسان وهو أفصح العرب ﷺ وأما اسمه ﷺ (مؤمل)
بكسر الميم المشددة فهو من أمل الشىء بالتشديد بمعنى رجاء وهو المؤمل لمولاه
الراغب فيما عنده الراجى لفضله القاظر لمظنه وطوله المقصور النظر عليه الحسن الظن

به وضبط أيضا بفتح الميم وهو مؤمل أصحابه وأمته في تعليم دينهم وامدادهم
واصلاح حالهم وشفاعته فيهم دنيا وأخرى وكل خير وبركة انما يؤملونه من قبله
وبواسطته وكرم وسيلته واتساع جاهه ﷺ والله أعلم وأما اسمه ﷺ (وصول)
بفتح الواو فهو فعول مبالغة من الصلة وقد كان ﷺ أوصل الناس للرحم الطيبة
والدينية رحم القرابة ورحم الايمان وأقومهم بالوفاء وحسن العهد وكان يصل قرابته
من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال ﷺ ان آل أبي فلان ليسوا لي
بأولياء انما ولي الله وصالحو المؤمنون وكان يتعاهد أصدقاء خديجة بعد موتها ويهدى
اليهم ويهش اليهم ويحسن السؤال عنهم ولما جرىء بأخته من الرضاع الشياء في سبي
هو اذن اكرمها وبسط لها رداءه وأجلسها عليه وخيرها بين أن تمكث عنده محبة
مكرمة أو يمنعها وترجع الى أهلها فاخترت الرجوع اليهم فمتعها وأعطها غلاما
وجارية وردها اليهم وأما اسمه ﷺ (ذوقوة) فالكلام فيه هو بعينه الكلام في
اسمه القوى وقد تقدم التنكير فيه وفي الاسماء بعده للتعظيم وأما اسمه ﷺ
(ذو حرمة) بضم فسكون وبضمتين وبضم ففتح فالحرمة معناها المهابة وما لا يحل
انتهاكه ويجب القيام به ويحرم التفريط فيه وذلك لعظم شأنه وجلالة قدره ورفعة
شأنه وأما اسمه ﷺ (ذو مكانة) فهو كاسمه مكين وقد تقدم الكلام عليه وأما اسمه ﷺ
(ذو عز) فهو العزيز ومعناه جليل القدر أو الذي لا نظير له أو الذي لا ينال ولا يدرك أو المعز
لغيره وقال تعالى (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) وانما كانت العزة للمؤمنين بالاتباع
والتبع له فهو العزيز بالاصالة والاولية وهم بالفرع والتبعية وعزته عزة لهم فاجبه
اختصاصه بالعزة والله أعلم وأما اسمه ﷺ (ذو فضل) فالفضل في الاصل نوع
كاليزيد به المتصف به على غيره والمادة كلها دائرة على الزيادة وهو ﷺ له الزيادة
التامة على جميع العالمين في سائر أنواع الكمالات وأما اسمه ﷺ (مطاع) فقد
كان مطاعا لاصحابه وأمته لقوة محبتهم وتعظيمهم له وحفظهم وثناء الله عليهم وهو
الشفيع المطاع ﷺ وأما اسمه ﷺ (مطيع) فقد كان مطيعا لله تعالى منقادا لحكمه
ممتثلا لامره على الدوام فيما بينه وبينه وفيما بينه وبين خلقه وفي تبليغ شريعته
ورسائله وانذار خلقته لا يغفل طرفه عين لعصمته ومحبوبيته وكمال عبوديته وأما
اسمه ﷺ (قدم صدق) فعده كثير من أسائه ﷺ في البخاري عن زيد بن

أسلم في قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وعن علي كرم الله وجهه كما أخرجه ابن مردويه أنه قال في تفسيره هو محمد شفيع وفيه إشارة الى وجه التسميه من أنه تبشير بأن يشفع لهم لأن من عادة الشافع تقدمه على من يشفع له وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه هي شفاعة نبينهم محمد صلى الله عليه وسلم هو شفيع مصدق أو شفيع صدق عند ربهم وعن قتادة والحسن نحوه قال هو محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن أيضا أن قدم صدق مصيبة الامة بموته صلى الله عليه وسلم وعن سهل بن عبد الله أن معناه سابقة رحمة أودعها الله في محمد صلى الله عليه وسلم وقال الترمذي الحكيم هو امام الصادقين والصدقين الشفيع المطاع والسائل المجاب والقدم واحد الاقدام ويطلق على التقدم لأنه يكون بها يقال لفلان قدم أى تقدم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رحمة) فقال الله تعالى (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وقال الشيخ سيدى أبو العباس المرسي رضى الله عنه جميع الانبياء خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم عين الرحمة قال تعالى (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وقال الشيخ سيدى عبد الجليل القصرى على هذه الآية فهو صلى الله عليه وسلم المرحوم به العالم بنص هذه الآية وان كل خير ونور وبركة شاعت وظهرت في الوجود أو تظهر من أول الابدان الى آخره انما ذلك بسببه صلى الله عليه وسلم وقال الامام أبو عبد الله الترمذي في نوادر الاصول جعل الله تعالى للجنة بابا زائدا وهو باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وباب التوبة فهو منذ خلقه الله مفتوح لا يغلاق فاذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح الى يوم القيامة وسائر الابواب أبواب الاعمال مقسومة على اعمال البر ثم قال فأما باب التوبة من الجنة الزائد على الابواب فليس هو باب عمل انما هو باب الرحمة العظمى اليه تدخل توبة العباد الى الله تعالى وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نبي التوبة وأنا رحمة مهداة فنفس محمد رحمة للعالمين وسائر الانبياء مبعثهم رحمة فلذلك سعد من أجاب ما بعثوا به من الهدى وعوجل بالمذاب من أعرض عنهم ومحمد صلى الله عليه وسلم مولده ونفسه رحمة وأمان وكذا مدفنه الى نفخ الصور فحرمة تلك الرحمة وأمانه قائم انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (بشرى) وعند غير المؤلف بشرى عيسى فلقوله تعالى في سورة الصبف (واذ قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل اني رسول الله اليكم فصدقوا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) وقال صلى الله عليه وسلم أنا دعوة أبي

ابراهيم وبشوة عيسى يشير بالبشارة الى الآية المذكورة كما يشير بالدعوة لقول الله عز وجل اخبارا عن ابراهيم واسماعيل عليهما السلام عند بناءهما البيت الحرام (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم) والبشارة به صلى الله عليه وسلم غير مختصة بعيسى عليه السلام وقد أخرج ابن عساکر عن عبادة بن الصامت مرفوعا أنا دعوة ابراهيم وكان آخر من بشر بي عيسى ابن مريم وقد أخذ الله ميثاق النبيين على الايمان به صلى الله عليه وسلم ونصرته وكانوا يأخذون العهد بذلك من أممهم وذلك مستلزم للتبشير به فهم كلهم قد بشروا به وهو صلى الله عليه وسلم بشري للمؤمنين وبالرحمة والرضوان والنجاة من النيران والفوز بالجنان فهو صلى الله عليه وسلم بشري مطلقة وإطلاق المؤلف صحيح صادق بكون البشارة به صلى الله عليه وسلم خاصة بعيسى أو عامة في جميع الانبياء عليهم السلام أو كونه بشري في نفسه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (غوث) واسمه (غيث) واسمه (غياث) فالغوث يقال في النصره والغيث في المطر واستغثته طلبته الغوث والغيث فأغاثني من الغوث وغاثني من الغيث قاله الراغب والغياث بالكسر الاسم من الاغاثة والنبي صلى الله عليه وسلم أغاث الله به الخلق وقد كانوا غرقى في الضلالة تتلاعب بهم أمواج الجهالة قد أشرفوا على سخط الملك الجبار واقفين على شفا حفرة من النار فاستخلصهم به وأنقذهم وأنجاهم وأعادهم والغيث الذي هو المطر رحمة وحياة للبلاذ والعباد وزينة واصلاح لهم بما ينشأ عنه من النبات والاشجار والثمار والازهار وجرى العيون والانهار وهو غوث وغياث لهم أيضا فشبه النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وهدايتهم من الضلالة وتبصرتهم من الجهالة وحياة قلوبهم وتزيينها بالايمان بعد موتها وخرابها بقحط الكفر وجذبه وقسوته بالغيث في احياء البلاد وتزيينها وتنضيرها ولينها واصلاحها وانقاذ الخلق به من الهلكة فهو صلى الله عليه وسلم غوث وغياث للوجود وغياث مغاث به والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نعمة الله) فمن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير قوله تعالى (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) قال هم كفار قريش ونعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم فسمى نعمة كما سمي رحمة وذلك حقيقة لمن اتبعه وقال سهل في قوله تعالى (وان تمدوا نعمة الله لا تحصوها) قال نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) يعني يعرفون أن محمدا صلى الله عليه وسلم نبي ثم يكذبونه وهذا مروي

عن مجاهد والسدي وقال به الزجاج وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (هدية الله) بفتح الهاء وكسر الدال وتشديد الياء فقد روى ابن سعد والترمذي الحكيم عن أبي صالح مرسلًا والدارمي والخامس والبيهقي عنه عن أبي هريرة موصولًا إنما أنا رحمة مهداة وروى ابن عساکر من حديث ابن عمر أن الله تعالى بعثني رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال سيدي أبو العباس المرسي الأنبياء إلى أممهم عطية ونبينا صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية والهدية لأن العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنا رحمة مهداة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عروة وثقى) وهو في النسخ المعتمدة بالتنكير ووقع في بعضها بالتعريف وفي بعضها بتعريف الصفة بأل وإضافة الموصوف إليها فحكى الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن بعضهم في تفسير قوله تعالى (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أنه محمد صلى الله عليه وسلم والعروة في الأصل هو موضع الإمساك وشد اليد من الشيء ومنه عروة الفرارة وعروة الكوز وغير ذلك للموضع المتمير منه المعد للإمساك والأخذ به ويقال له المقبض وقال الهروي في الغريبين العروة من النبات ضربت مثلًا لكل ما يعتصم به ويلجأ إليه انتهى ويقال لما له أصل ثابت في الأرض كالشجيرة وغيره من جميع الشجر المستأصل في الأرض عروة فإذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية فعاشت بها وكثيرا ما تستعار العروة لما هو حقيق أن يستمسك به حسيا كان أو معنويا لأن من وافق محل الإمساك كان خليقا بحصول المراد والفوز بالبنية فإن كان قصده الاعتصام حصلت له العصمة وكثيرا ما تستعار العروة لهذا المعنى وإن كان قصده الارتفاع إلى محل مرتفع حصل له وغير ذلك من المقاصد المناسبة وهي هنا استعارة بجماع حصول المستمسك به صلى الله عليه وسلم بالإيمان به واتباعه ومحبه على العصمة في الدنيا والآخرة والارتفاع إلى عليين وهذا تعلق خاص والأفالعالم كله متعلق به صلى الله عليه وسلم في الإيجاد والإمداد والاشياء إلا وهو به منوط والوثقى فعلى من وثق الشيء بالضم وثاقه صلب واشتدوهي هنا تشييح للاستعارة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صراط الله) فسمى به لأنه صلى الله عليه وسلم طريق الله الموصل إليه وسبيل الهداية إليه الذي من ضل أو حاد عنه تاه في أودية الغي والخسران واستحوذ عليه الشيطان محصينا الله من طريقه وأماننا متمسكين بالنبي وفريقه عنه وفضله والصراط بالصاد والسين الطريق المستوي أو الواضح أو المستقيم الذي لا عوج له فاستعير له صلى الله عليه وسلم لأن

التابع له واصل لسعادة الدارين ناج والمنحرف عنه ضال غير مهتد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صراط مستقيم) فقال أبو العالية في قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه الحاكم في المستدرک عن أبي العالية عن ابن عباس وصححه وحكى بعضهم عن أبي العالية والحسن البصرى أنه رسول الله وخيار أهل بيته وأصحابه وحكى الماوردي ذلك في تفسير (صراط الذين انعمت عليهم) عن عبد الرحمن بن زيد وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن وأبي العالية أن الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ذكر الله) فمن مجاهد في قوله تعالى (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ومعناه أن من رآه صلى الله عليه وسلم أو سمع باسمه وأحواله وأخلاقه الحميدة ذكر الله وحمده وأثنى عليه بما هو أهله وآمن به وصدقه فكان وجوده سببا في ذكر الله فسماه الله تعالى ذكر الله ولأن ذاته توجب ذكر الله وصفاته توجب توحيد الله وأفعاله تدل على الله وأقواله تأمر بذكر الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله في كل أفعاله وأحواله وصفاته ونومه ويقظته ولكثرة ذكره صلى الله عليه وسلم لمولاه في دنياه وأخراه وحمده إياه في جميع أحواله ورفعة قدره عند الله وشرف منزلته عنده والذكر الشرف ولذكر الله سبحانه له قبل الخلق فإنه أول ماجرى في الذكر ذكره وهو الأول في المقادير وأول مذكور في اللوح ولسكثرة ذكره له لأنه مكتوب على العرش وعلى السموات وجميع مواضعها والجنان وجميع ما فيها وخلق خلقه على صورة اسمه صلى الله عليه وسلم وأضاف اسمه إلى نفسه وقرن اسمه مع اسمه واشتق اسمه من اسمه ومن ذكره فقد ذكر الله ومن أطاعه فقد أطاع الله ومن بايعه فأما بايع الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله تعالى بكل وجه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيف الله) فهو كناية عن أمضائه وحده في تبليغه دين الله تعالى وقتاله عليه وجهاده لأعداء الله ونصرته عليهم ورعيهم منه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حزب الله) فحزب الله هم جنده وأنصاره وأتباعه وأهله الذين يأوون إليه ويتبعون أمره ويحتمون نواحيه وتسميته صلى الله عليه وسلم بذلك متجه فانه فعل مالا يفعله الجند من تدويخ العدو وقهره ورده عن الكفر جبرا وإنما بعثه الله وحده ولم يكن بالأرض من هو على الدين القيم والخيرية السمحة غيره ثم انه لم يزل يدعو الناس إلى الله ويجاهد على دينه وعلى عبادته تعالى وحده حتى استجابوا طوعا أو كرها وكان

له الظفر والنصر لانه جند الله وحزبه وحزب الله هم الغالبون وأيضا هو أعظم الخلق
 ابواء الى الله وأشدهم اليه افتقارا واضطرارا وانحياشا ومعرفة به وجماعليه واستقامة
 على طاعته وقيل انما سمي حزب الله والحزب هو الجماعة لانه هو السبب في جمع
 الموحدين على كلمة الاخلاص ونظم الاسلام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (النجم الثاقب)
 فمن جعفر الصادق رضى الله عنه في تفسير قوله تعالى (والنجم اذا هوى) أنه
 محمد صلى الله عليه وسلم وحكى أبو عبد الرحمن السلمي في قوله النجم الثاقب أنه أيضا محمد صلى الله عليه وسلم
 وقيل قلبه وهو بعيد والصحيح أن المراد به النجم على ظاهره وعلى أن المراد به النبي
صلى الله عليه وسلم فهو تشبيهه بليغ أو استعارة من مطلق النجم بجامع هديته صلى الله عليه وسلم كما يهتدى
 بالنجم (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) وقال في هداية النجم (وبالنجم هم يهتدون)
 او لانه استنارت به ظلمة الجهل كما تستنير الارض بالنجوم وان كان استعارة من
 نجم مخصوص وهو زحل فوجه الشبه الاضاءة مع الرفعة لان زحل في السماء السابعة
 والثاقب المضيء الواج كانه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه وهو المرتفع على النجوم
 وهو ترشيح للاستعارة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مصطفى) فهو المختار المستخلص فانه
 يقال صفا الشيء صفاً خالص وهو صلى الله عليه وسلم مصطفى الله تعالى ومختاره ومستخلصه من
 خاقه وهو صفوة الخلق وخيرتهم عنده وقيل معنى المصطفى المصطفى من جميع
 ادران أوصاف البشرية فسمى بما ناسب وصفه وقيل معناه المختار لغاية القرب فسمى
 بما ناسب منزلته عند ربه لان الاصطفاية عبارة عن غاية القرب لقوله صلى الله عليه وسلم ان
 الله اذا أحب عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه وان رضى اصطفاه انتهى وهذا الاسم
 في النسخ المعتمدة بالتنوين منكر ووقع في بعضها بفتحة واحدة وكذلك الاسمان
 بعده وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مجتبي) فهو بمعنى المصطفى والمختار وبمعنى المختار أيضا
 اسمه (منتقى) بعد هذا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أمي) فهو من أخص أسمائه قال تعالى
 (الذين يتبعون الرسول النبي الامي) وقال تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن
 جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا) والامي هو الذي لا يقرأ ولا يكتب وهو
 منسوب الى الام اذ الغالب من احوالهن أنهم لا يكتبون ولا يقرآن مكتوبا فلما كان
 الابن بصفتها نسب اليها كانه مثلها اولانه باق على أصل ولادتها لم يقرأ ولم يكتب
 أو هو منسوب الى الحالة التي كان عليها عندها وقيل هو منسوب الى أم القرى وهي

مكة وقيل منسوب الى امة العرب لان القراءة والكتابة لم تكن معروفة فيهم فكفى به عن ذلك وقيل هو منسوب الى الامة لانه امة بنفسه وأميته صلى الله عليه وسلم وصف كمال في حقه بل هي معجزته دالة على نبوته كفاك بالعلم في الامى معجزة لانه مع كونه لا يقرأ ولا يكتب ولم يدارس ولم يتعلق ممن قرأ وكتب ظهر منه العلوم والمعارف الدنية ومعرفة باخبار الامم السابقة وشرائعهم واطلاعه على علوم الاولين والآخرين واحكامه لسياسة الخلق على تنوعهم واحاطته بجميع مصالح الدين والدنيا وتخلقه بكل خلق حسن واتصافه بكل كمال للخلق على الاطلاق وأما أميته في كل علم وحكم وحكمة ما أعجز به جميع الخلق وظهر اختصاصه به لكافتهم فكان ذلك آية ظاهرة وحجة باهرة ودليلاً واضحاً من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وكانت أميته كمالاً بينا لا خفاء به والمقصود من القراءة والكتابة هو ما ينتج عنهما من العلم لانهما آلة وواسطة له غير مقصودة في نفسها فاذا حصلت الثمرة المطلوبة منهما استغنى عنهما مع ما في ذلك لو كان يحسنه من الريية بالاستغناء بكتابه عن ملاقاته كما قال تعالى (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطون) ولما كانت الامية مرتبطة بالنبوة لم يرد لفظ الامى في حقه صلى الله عليه وسلم الا مع لفظ النبي فلا يفرّد لفظ الامى عنه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مختار) فمن كعب الاحبار قال في التوراة مكتوب قال الله محمد عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر مولده بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام رواه الدارمى وأبو نعيم ومثله فيما أوحى الله الى شعيب عليه السلام وسيأتى نصه ان شاء الله تعالى في اسمه المتوكل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أجير) بكسر الجيم وزن أمير فذكر في بعض الصحف المنزلة أن اسمه أجير قيل يعنى أنه يجير أمته من النار فهو فعيل بمعنى مفعول وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (جبار) فسمى به في زبور داود عليه السلام في قوله في مزمور أربعة وأربعين فاضت النعمة من شفيتك من أجل هذا باركك الله الى الابد تقلد أيها الجبار سيفك فان ناموسك وشرائعك مقرونة بهيبة يمينك وسهامك مسنونة وجميع الامم يخرون تحتك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم لتزليل الله له منزلة الموجود لتحققه في عمله الحضورى عنده والنعمة التي فاضت من شفتيه هي القول الذي يقوله والكتاب الذي أنزل عليه والسنة التي سنّها

والناموس صاحب السر أو سر الخير أو هو جبريل عليه السلام وهيبة يمينه أي الخوف من سيفه فكنى بما ذكر عنه أو تجوز باليمين مما فيه ومعنى الجبار في حقه صلى الله عليه وسلم أما الاصلاحه أتمه بالهداية والتعليم أو لقهره أعداءه أو لعلو منزلته على البشر وعظيم خطره أو المجاهد للقتال أو الذي جبر الخلق بالسيف على الحق وصرفهم عن الكفر جبرا قال القاضي عياض ونفى تعالى عنه في القرآن جبرية التكبير التي لا تلقى به فقال (وما أنت عليهم بجبار) وكتب المؤلف رضى الله تعالى عنه في طرة هذين الاسمين من النسخة السهلية مانصه وفي أخرى أخير خيار انتهى بمعنى بالطاء المعجمة فيهما وبالمثناة التحتية في الثاني أيضا وأما كنيته صلى الله عليه وسلم (أبو القاسم) والكنية من الاسم فقد ثبتت في عدة أحاديث صحيحة وأما كنيته صلى الله عليه وسلم (أبو الطاهر) وكنيته (أبو الطيب) فقد ذكرها غير واحد في اسمائه صلى الله عليه وسلم وأما كنيته صلى الله عليه وسلم (أبو ابراهيم) فقد ورد في حديث تكنية جبريل عليه الصلاة والسلام له صلى الله عليه وسلم فالكنى الرابع تكنية له بأولاده الثلاثة أو الأربعة على الخلاف في الطاهر والطيب هل هما لواحد يسمى بعبد الله وبالطاهر والطيب لولادته في الاسلام وهو الصحيح أو هما لولدين أحدهما الطاهر والآخر الطيب وهو قول ابن اسحاق والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (شفيع) بفتح الفاء المشددة اسم مفعول فمعناه المقبول الشفاعة فإنه يرغب الى الله تعالى في أمر الخلق وتمجيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الكرامة بان يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهو المقام المحمود أعني الشفاعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (شفيع) فمعناه الشفيع في الخلق وهو مبالغة في شافع والسكل من الشفاعة وهي التوسط في قضاء الحاجة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صالح) فالصالح المراد به المتأهل لحضرة الله بتحرره من رق الاشياء ولهذا التحرر مراتب فبقدر ما يكون فيه من التحرر يكون فيه من الصلاح وحرية صلى الله عليه وسلم لا تنتهي لعظمها فصلاحه لا يحوم أحد حوله ولا يتصور فهمه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مصلح) فهو المصلح للخلق بإرشادهم وهدايتهم الى ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم وتحسين ظواهرهم وبواطنهم وتطهير سرائرهم والمصلح ذات بينهم ووجد على بعض الحجارة القديمة محمد تقي مصلح وسيد أمين قيل لأنه ألف بين قلوب الناس وأزال ما بينهم من الضغائن كما كان بين العرب والعجم وقبائل العرب كما قال تعالى

واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم) وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مهيمن) سماه به عمه العباس رضى الله تعالى عنه في شعره المشهور في قوله

حتى احتوى بيتك المهيمن من خندق علياء تحتمها النطق

وروى ثم اعتدى بيتك المهيمن قيل أراد يأبى المهيمن ولولا هذا لم يكن امما وقد قيل انه أراد احتوي بيتك الشاهد بشرفك أو احتوى شرفك الشاهد بفضلك وهو بضم ميمه الاولى وكسر الثانية وروى فتحها وقوله تعالى (وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه) قيل المراد به محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن وهو على هذا حال من الكاف في اليك أو على أن في الكلام حذفاً كأنه قال وجعلناك يا محمد مهيمنا عليه والراجح تفسيره بالقرآن على أنه حال بعد حال من الكتاب ومعناه في حق النبي صلى الله عليه وسلم الشاهد أو القائم على الخلق أو الامين قاله ابن قتيبة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صديق) فقد ورد في الحديث الصحيح تسميته بالصادق المصدوق وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما كذبه قومه حزن فقال له جبريل انهم يعلمون أنك صادق وصدقه صلى الله عليه وسلم واجب لوجوب عصمته وثبوت أمانته وما فطر عليه من الطهارة والنزاهة والتقديس وغلو الهمة وعظم الاخلاق وكرم الاعراق وشدة الحياء وحصافة العقل وجزالة الرأي وغير ذلك من موجبات صدقه صلى الله عليه وسلم والصدق هو مطابقة الخبر للواقع في نفس الامر وقيل مطابقتها للاعتقاد وقيل مطابقتها لهما معا والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مصدق) وهو في النسخ المعتبرة بفتح الدال المشددة اسم مفعول فسمى به لكثرة تصديق الله تعالى له بالقول والفعل أو لكثرة تصديق الخلق اياه وقد صدقه الوجود اجمع وصدقت بنبوته الارواح كلها قبل ظهور الاجساد وقد صدقه من الخلق بعد ظهور الاجساد ما لم يصدق غيره والمصدق بالكسر اسم فاعل من صدق المشدد سمي به لانه صدق ربه بقوله وفعله وصدق الانبياء والكتب التي قبله قال تعالى (ومصدقا لما بين يديه من التوراة) وقيل في قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) انه محمد صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صدق) فسمى به في قوله تعالى (وكذب بالصدق اذ جاءه) على قول وهو مصدر سمي به مبالغة في ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيد المرسلين) فروى البزار أنه صلى الله عليه وسلم قال ليلة أسرى بي انتهيت الى قصر من لؤلؤة يتلألأ نورا وأعطيت ثلاثة قبلى انك سيد المرسلين وامام المتقين

وقائد الغر المحجلين ومعنى كونه سيد المرسلين انه رئيسهم وزعيمهم والمتقدم عليهم وعظيمهم وشريفهم وكريمهم صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم (إمام المتقين) فلحديث مسلم أنا أتقاكم لله وتقدم الآن حديث البزار والتقوى جعل النفس في وقاية الشرع وما يحفظها من الاسواء في الدارين والتقى كذلك والمتقى هو الممثل لاوامر الله تعالى المجتنب نواهيه ثم يتقى الشهوات ثم الشهوات والفضلات وكل ما يوجب النقص أو البعد عن الله ثم يتقى غير الله أن يساكنه باعتماد أو ميل أو استناد وامام المتقين هو المتقدم عليهم وقدمتهم وقائدهم الى الصراط المستقيم وأصل الامام المتبع والهادي لمن اتبعه والمتقدم بين يدي القوم والشفيع لمن خلفه وهو صلى الله عليه وسلم أتقى الخلق لله وأعرفهم به وأشدهم له خشية وأكثرهم له طاعة وأجهدهم في عبادته وتقواه لا تدرك ولا يبلغها التعبير ولا تدري نهاية ما اليه بها يشير وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (قائد الغر المحجلين) فقد تقدم الآن حديث البزار وقائد اسم فاعل من القود والقيادة وهو تقدمه على من يتبعه باختياره وهو يقودهم الى الجنة برضاهم والغر جمع أغر من الغرة وهو في الاصل بياض في جبهة الفرس ويقال منه غر الفرس يغرغرة فهو أغر والمراد بها هنا مطلق بياض الوجه والتحجيل بياض في القوائم وفي الصحيح ان أمتى يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء وورد بمعناه من طرق كثيرة وفيه زين وتشريف لهم وذلك اكرام لنبيهم الذي هم له متبعون واليه ينتسبون وقد جعل ذلك علامة لهم يعرفون بها بين الامم يوم القيامة قال الشهاب الخفاجي والتعبير به وبالقود مما هو معروف من صفات الخليل فيه اشارة الى انهم جواد سابقون على غيرهم ففيه استعارة مكنية وتورية كقولهم

الناس للموت كخيل الطراد والسابق السابق منها الجواد

واستدل بهذا على ان الوضوء من خصائص هذه الامة وقيل انه غير مختص بهم وانما المختص بهم الغرة والتحجيل وجاء في الحديث غرا من السجود محجلين من الوضوء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (خليل الرحمن) ففي حديث الصحيحين ولكن صاحبكم خليل الرحمن والخليل اسم لمن صحت محبته محبوبه مأخوذ من التخلل وهو اشتباك البعض ببعض كما قال الشاعر

قد تخللت مسلك الروح مني وبدا سمي الخليل خليلا

فاذا ما نطقت كنت كلامي . واذا ما صمت كنت الغايلا
فهذا وصف الخلة على الوجه الاكمل وقد تطلق على مجرد الصحبة قال الله العظيم
(الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) وفي القاموس الخليل الصديق أو
من أصفى المودة وأصحها والخلة الصداقة المحضة لا خلل فيها انتهى وقد اختلف في
الخلة والمحبة هل هما شيء واحد أو شيئان وعلى الثاني أيهما أبلغ وبماذا يمتاز أحدهما
عن الآخر ومحل ذلك المطولات وأما اسمه ﷺ (بر) بفتح الباء الموحدة فعناه
المتصف بالبر بكسر الموحدة وهو اسم جامع للخير من فضائل وفواضل وأما اسمه
ﷺ (مبر) بفتح الميم والموحدة فهو مفعول من البر اسم مصدر سمي به مبالغة أو
اسم فاعل من أبر إذا صار في البر أو أبر في يمينه صدق فيها ووفى أو يمين غيره إذا
لم يحثه في يمينه أو جعله برا بفتح الباء أي صاحب بر بكسرهما وأما اسمه ﷺ
(وجيه) فعناه ذو الجاه والشرف ورفعة القدر والمنزلة في الدنيا والآخرة وأما اسمه
ﷺ (نصيح) واسمه (ناصح) فإن نصيخته لله تعالى ولكتابه وعباده وجده
وصدقه في ذلك الى الغاية التي لا تدرك فأمر لا يخفى والنصيحة افرغ الجهد في
تصحيح النيات والاقوال والافعال وهي أيضا فعل الشيء الذي به الصلاح والملازمة
وضدها الغش والتدليس وستر العيب وكتمان الحق ومعناها الخلوص وصيغة نصيح
للمبالغة وأما اسمه ﷺ (وكيل) فيحتمل أنه بمعنى كفيل وزعيم وعليه تفسير
بعضهم بأنه كفيل وضمن للمطيعين بالجنة ويحتمل أنه بمعنى الموكول والمفوض اليه
الامر والقائم به ثم يحتمل مع ذلك أن يكون اشارة الى تولية التصريف في الكون
على سبيل الخلافة والنيابة وذلك مالا شك في ثبوته وحصوله للنبي ﷺ على وجه
أخص مما ثبت منه لغيره وإنما ثبت ما ثبت منه لغيره بتوحيته ﷺ والتبع له كيف
وهو ﷺ الخليفة الاكبر والواسطة في الدارين والرابطة لكل المخلوقين ويحتمل
أن يكون المراد التفويض اليه في الاحكام الشرعية فيحكم باجتهاده حسبما ذكروا
في خصائصه أنه يجوز أن يقال له احكم بما تشاء فما حكمت به فهو صواب موافق
لحكمي على ما صححه الاكثرون في الاصول وليس ذلك لغيره وأما اسمه ﷺ
(متوكل) فسمى به في التوراة في قوله (يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا
ونذيرا وحرزا للاميين) أنت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ

ولا صخاب في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقضيه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا أخرجه البخاري عن عبد الله بن سلام تعليقا وأسنده عنه الدارمي وابن عساكر وأخرجه أيضا الدارمي من رواية أبي واقد الليث الصحابي عن كعب الاحبار وفيما أوحى الله الى شعيب عليه السلام اني باعث نبيا أميا أفتح به آذانا صما وقلوبا غلفا وأعينا عميا مولده بمكة ومهاجره طيبة وملكه بالشام عبدى المتوكل المصطفى المرفع الحبيب المتحجب المختار لا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ويفغر رحيا بالمؤمنين يبكى للبهيمة المثقلة ويبكى لليتيم في حجر الارملة ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخناء لو يمر الى جنب السراج لم يطفئه من سكينته ولو يمشي على القصب الرعاع لم يسمع من تحت قدميه أبغته بشيرا ونذيرا رواه الحافظ أبو نعيم عن وهب بن منبه والمتوكل هو الذي بكل أمره الى الله ويعتصم به ويتعلق بالله على كل حال وقيل المتوكل ترك تدبير النفس والانحلاع عن الحول والقوة وهو فرع التوحيد والمعرفة وهو صلى الله عليه وسلم سيد العارفين بالله على الاطلاق ورأس الموحدين على الشمول والاستفراق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كفيل ففسره بعضهم بقوله أي الضمين لامته الشفاعة يوم الحسرة والندامة انتهى وفي الحديث من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه تكفلت له بالجنة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال من يضمن لي خصلة واحدة أضمن له الجنة لا يسأل الناس شيئا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (شفيق) فمعناه الخائف على أمته شفقة عليهم مما يسوءهم في الدارين ويعنتهم ويشق عليهم وقد قال تعالى فيه (عزيز عليه ما عندكم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال) (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) ومن شفقتة على أمته تخفيفه وتسهيله عليهم وكرهته أشياء مخافة أن تفرض عليهم وأنه كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته مخافة أن يشق على أمه ولما كذبه قومه أرسل الله اليه جبريل وملك الجبال يقول له ان شئت أن أطبق عليه الاخشين يعني الجبلين فقال صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئا وفي رواية أخرى يؤخر عن أمي لعل الله أن يتوب عليهم ومن ذلك شفقتة على أهل الكبراء من أمته وأمره اياهم بالستر وأمر أمته أن يستغفروا للمحدود ويترحموا

عليه وكان يتحول لاصحابه بالموعظة مخافة السامة عليهم ومن ذلك ما في حديث الشفاعة من تهمته بأتمته كل الناس يسألون في انفسهم وهو أمتي أمتي يارب أمتي الى غير ذلك مما يكثر ومن تتبع أخباره وسيره علم ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقيم السنة) فسمى به في التوراة والزبور قال داود عليه السلام اللهم ابعث لنا أي للناس يعني محمدا مقيم السنة بعد الفترة وقال في التوراة ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله والمراد بالسنة سنة من قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وطريقتهم واقامتها تقويما وتمديها وتسويتها حتى تعود الى ما كانت عليه أو اقامتها من قامت السوق نفقت وفيه استعارة مكية بجمل ذلك كالامتعة المرغوب فيها والملة العوجاء ملة قريش فيقيمها باظهار التوحيد ودعائهم الى الله حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقدس) بفتح الدال المشددة اسم مفعول فوقع في بعض كتب الانبياء تسميته به ومعناه المطهر من الذنوب لعصمته تعالى له صلى الله عليه وسلم من التدنس بها ومغفرتها لو فرض وقوع شيء منها يسمى ذنبا بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمتك وما تأخر وخرطب لانه سبب المغفرة والذي يتطهر به من الذنوب ويتنزه باتباعه عنها كما قال ويزكيهم وقال ويخرجهم من الظلمات الى النور أو يكون بمعنى مطهر من الاخلاق الذميمة والاصناف الدنيئة التي لا تليق بجنابه صلى الله عليه وسلم وقيل معنى المقدس المفضل على غيره وقيل تقديسه الصلاة عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (روح القدس) فمعناه الروح المقدسة من النقائص والقدس الطهارة كما تقدم الآن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (روح الحق) فيحتمل أن يكون المراد بالحق الدين والايان وهو صلى الله عليه وسلم روح الايمان الذي قام به وجوده فلولا لم يكن له وجود ولا ظهور في الخلق وهو أصله وعنصره وفيه قراره ومنه يتفرق وينبعث للي غيره ويمتد أصله ويحتمل أن يكون الحق من أسمائه تعالى واطرافه الروح اليه كما في حق عيسى عليه السلام في تسميته بروح الله وهي اضافة مخلوق الى خالق ومملوك الى مالك للتشريف وروحه صلى الله عليه وسلم هو انسان عين الارواح وأبوها وأس وجودها وأول صادر عن الله عز وجل وهو الروح الاعظم والخليفة الاكبر صلى الله عليه وسلم وأيضا هو صلى الله عليه وسلم روح الله الموضوع في الوجود الذي به قوامه وثباته ولولاه لاضمححل

وذهب وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (روح القسط) العدل فهو روح القسط الذي به قوام
 وجوده ولولاه لم يكن له قيام ولا وجود قال في البردة في وصف آيات القرآن الذي
 أتى به فالقسط من غيرها في الناس لم يقم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كاف)
 فهو كافي من أتبعه عن الكتب السالفة بما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (أولم يكفهم
 أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) وكان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية
 ويمسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم
 وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يامعشر
 المساهين كيف تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه أحدث الأخبار
 بالله تقرؤنه محضا لم يشب وقد حدثكم الله إن أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيروا
 بأيديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم
 عن مسئلتهم كلا والله ما رأينا رجلا منهم قط يسئلكم عن الذي أنزل عليكم وقد
 غضب صلى الله عليه وسلم لما رأى مع عمر رضي الله تعالى صحيفة وفيها شيء من التوراة وقال
 لو كان موسى حيا ما وسمه إلا اتباعي وقال صلى الله عليه وسلم وقد جيء بكتاب في كتف كني
 بقوم حمقا أو قال ضلالا إن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى غير نبيهم أو كتاب غير
 كتابهم فنزات أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم الآية أخرجه ابن
 أبي حاتم والدارمي عن يحيى بن جعدة قال العلماء والاشتغال بكتاب التورات
 والإنجيل ونظرها لا يجوز إجماعا ولولا أنه معصية ما غضب فيه صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم
 كاف بكتابه وشريعته وشفاعته والتوسل به والتعاقب باذنيه والتخلق باخلاقه واتباع
 سنته صلى الله عليه وسلم وهذا الاسم في النسخة السهليه وغيرها من النسخ الصحيحة بدون ياء
 آخره وفي بعضها بالياء وكذلك مكثف بعده وشاف ومهدفي الاثبات والحذف وأما
 اسمة صلى الله عليه وسلم (مكتف) فهو صلى الله عليه وسلم المكتفي بالله المستغنى به عما سواه بإجماعه
 عليه وانقطاعه إليه فلا يشهد إلا إياه وهو أصل هذه الحال الشريفة ومعدنها ومنه
 اقتبس كل أحد من العالمين ما كتب له منها وقد كان صلى الله عليه وسلم أيضا مكتفيا من الدنيا
 بالدون في عيشه ولباسه ومسكنه وأموره كلها صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (بالغ) فعناه
 والله أعلم بالغ إلى الله وواصل إليه ومعنى الوصول إلى الله الوصول إلى العلم به فواصل
 وبالغ معناها واحد لكن بالغ مع زيادة اعتبار ضرب من الممكن والقوة فإن مادته

بتقاليبها دائرة على هذا المعنى وللنبي ﷺ من زيادة القوة والتمكن على جميع الخلق في الوصول الى الله والعلم به مالا يحتاج الى تعريف فهو ﷺ اعلم الخلق بالله على الاطلاق بأنهي ما يمكن في حق المخلوق عمله وتسعه دائرة عقله وهو أوفر العالمين عقلا وأوسعهم صدرا وأقواهم عارضة ﷺ وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مبلغ) فقال تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) وقال ﷺ انما أنا مبلغ والله يهدي وانما أنا قاسم والله يعطي أخرجه الطبراني في الكبير عن معاوية وقال ﷺ انما بعثني الله مبلغا ولم يعثنى متعنتا أخرجه الترمذي عن عائشة وقال ﷺ بعثت داعيا ومبلغا وليس لي من الهدى شيء وخلق ابليس مزينا وليس له من الضلالة شيء أخرجه العقيلي في الضعفاء وابن عدي في الكامل من حديث عمر رضي الله عنه وهذا الاسم يصلح أن يكون بمعنى أنه يبلغ عن الله ما أمره بتبليغه وأن يكون بمعنى أنه يبلغ من شاء الله هدايته من الخلق الى الله والله أعلم وأما اسمه ﷺ (شاف) فهو الشافي من الضلالة والكفر والجهالة والامراض والاسقام ببركته ودعائه ولمسه ﷺ وهو الشافي أيضا في العلوم والحكمة والاخبار والشافي برأيه ومواعظه ﷺ وأما اسمه ﷺ (واصل) فمعناه واصل الى الله وقد تقدم هذا في بالغ أو معناه انه يصل رحمه وقد تقدم هذا أيضا في وصول والله أعلم وأما اسمه ﷺ (موصول) فهو اسم مفعول من الوصل الذي هو الجمع وعدم القطع والهجر يعني انه موصول لمولاه وبه وصل علم وكرامة مجموع عليه وصلا خاصا به لا تقا بعلى مقامه لا يزاحه فيه غيره وهذا الاسم هكذا في النسخ الكثيرة الصحيحة بواو ساكنة بعد الصاد ووقع في بعضها بدله موصول وهذا سمي به في التوراة وقيل معناه مرحوم ولعله على هذا اسم مفعول وأما على أنه اسم فاعل كما وجدته مضبوذا فمعناه أنه يوصل الى أمته ما أمر بتبليغه اليهم أو يوصل من اتبعه الى الله والى الجنة فيكون بمعنى مبلغ المتقدم والله أعلم وأما اسمه ﷺ (سابق) فهو السابق في الخلق والسابق الى الله تعالى والى كل خير من الفضل والعز والسعادة والسيادة والنبوة والرسالة وهو السابق في الخطاب والسابق بالجواب يوم القيامة ويوم ألت وهو السابق بالسجود في الذكر أول ماجرى ذكره والسابق في التقديرى اللوح وعند ذكر الانبياء والسابق في الامامة والشفاعة ودخول الجنة والزيارة وسائر الخصال الحميدة التي اختص بها ولم

يشاركه غيره فيها وذلك عناية من الله تعالى به وقال صلى الله عليه وسلم أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان سابق الفرس وبلال سابق الحبش أخرجه الحاكم في المستدرک عن أنس بن مالك رضى الله عنه وسابق القوم هو المتقدم عليهم المبرز فيهم في الشرف والفضل وهو صلى الله عليه وسلم المبرز في الخلق في سائر أنواع الشرف والفضل بحيث لا مشارك له في شيء من ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سائق) فهو من السوق نقيض القود وقيل معناه انه يسوق الى كل خير يسوق الابرار الى دار القرار ويسوق الاشرار الى طاعة الله بانذاره لهم ودعوته وفسر بكونه داعى الله بالسائق الى الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (هاد) فمعناه المرشد لعباد الله بدعائهم اليه وتعميرهم طريق نجاتهم قال تعالى (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) والهداية على أنواع منها خلق الاهتداء ويوصف بها الله سبحانه خاصة ومنها البيان والدلالة بلطف وهو أصل معنى الهداية وهذه يوصف بها الله سبحانه وتعالى والنبي صلى الله عليه وسلم ومنها الدعاء ومنه (ولكل قوم هاد) وقال تعالى في نبيه صلى الله عليه وسلم (وداعيا الى الله باذنه) ولا تستعمل الهداية الا في الخير وأما قوله (فاهدوهم الى صراط الجحيم) فوارد على طريق التهكم وهدايته صلى الله عليه وسلم لما فيه صلاح المعاش وصلاح المعاد ظاهرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مهد) بضم الميم فهو من أهدي الهدية ولا بد من المغايرة بين هذا والاسم المتقدم فان كان هذا بضم الميم وسقوط الياء فيكون اسم فاعل من أهدي الهدية ويكون الاول اما بفتح الميم من الهدى وهو الرشيد والتوفيق وهو الاقرب أو بضم الميم وفتح الدال بمعنى اسمه هدية الله تعالى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقدم) بفتح الدال المشددة فهو بمعنى اسمه سابق بالباء الموحدة وقد تقدم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عزيز) فقد تقدم معناه في اسمه ذوعز وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (فاضل) فمعناه أن له فضلا على غيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مفضل) بفتح الضاد اسم مفعول فمعناه ان غيره هو الذى فضله وصيره فاضلا ولا خفاء بأنه الله سبحانه وتعالى فهو الذى خصه بالفضل وكرمه وشرفه واختاره على العالمين وخصوصا الانبياء والرسل والملائكة عليهم السلام ولا خلاف في ذلك قال الشيخ أبو عبد الله المكي أما الملائكة فللاجماع على النقل الصحيح وأما على الانبياء والرسل فلوجوه الاول قوله جل وعلا (كنتم خيرا ما أخرجت للناس) دلت الآية على أن هذه الامة خير الامم وخيرية الامة انما هي بخيرية نبيها فيكون عليه الصلاة

والسلام خير الانبياء وهو المطلوب وأيضا قوله عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر لا يقال يخرج من العموم آدم اذ لم تكن له سيادة عليه بهذا الحديث لانا نقول ترك ذكر آدم أدبا والمقصود التعميم اذ المقصود من بنى آدم هذا الجنس الانساني أو نقول ثبت بهذا سيادته على ابراهيم وموسى وعيسى وليس هو بأقوى سيادة منهم فهو سيد الجميع وهو المطلوب وأيضا الكمال على قسمين اما أن يكون كاملا في نفسه فقط غير مكمل لغيره أو مكملا لغيره والثاني أفضل ثم مابه تكميل الغير هو العلم أو العمل وأفضل مراتب العلم العلم بالله وأفضل الاعمال الطاعة له فمن كان بهذين أقوى تحصيلا وافادة كان أفضل ولا شك أنه صلى الله عليه وسلم أقوى في هذين الشيتين اذ هو ذو الكامة الجامعة والرسالة المحيطة وبدليل ما ظهر في أمته وانتشر فيهم من العلم بالله والعبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير اليه الصلاة والحج وغير ذلك مالم تكن لغيره ولا في غيرهم والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم مختص بأعلى الكمال والتكميل وكل من هو مختص بأعلى الكمال والتكميل فهو أفضل فهو صلى الله عليه وسلم أفضل وهذا برهان لمي اذ وسطه علة في العلم والوجود معا وتحقيق مقدماته ما بسطناه وأما المحدث فأداته ما تقدم من السمع وأما الصوفي فيقول بما تقدم ويزيد بان يقول المفيد من كل الوجوه أعلى من المستفيد من كل الوجوه وهو صلى الله عليه وسلم المفيد من كل الوجوه اذ هو صلى الله عليه وسلم من نوره امتدت الانوار وقد قال عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء والانوار على قسمين طبيعية وروحانية والروحانية على قسمين علوم وأخلاق ولا شك أنه ذو العلم المبثوث منه الى الخلق وذو الخلق المبثوث اليهم كذلك ولذلك قال جل وعلا (وانك لعلى خلق عظيم) والى هذا الامداد أشار بقوله (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) واليه الاشارة بقوله أنا عيسوب الارواح أي أصلها وكنت نبيا وآدم بين الروح والجسد وبالجملة فهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود وكل ذلك بناء على اختصاصه بسر البداية للجميع وقد نبه صلى الله عليه وسلم على خاصيته التي لم يعلمها على الحقيقة الا الله بقوله عليه الصلاة والسلام يا أبا بكر والذي بعثني بالحق لم يعلمني حقيقة غير ربي فاعرف ذلك ومن أجل هذه الفضيلة سأل أولو العزم من الرسل كابراهيم وموسى الحق جل وعلا أن يجعلهم من أمته هذا وما ثبت من النهي عن التفضيل بين الانبياء في الاحاديث فحمله

(م ٩ - مطالع المسرات)

عند المحققين على التفضيل بالخصائص والاقيسة لان المزايا لا تقتضى التفضيل وانما هو محض اصطفاء واختصاص من الله تعالى بحكم المشيئة السابقة والقدر الازلي النافذ لا بعلة تقتضى نقص المفضل عليه منهم أو سبب وجدنى الفاضل وفقدنى المفضول حتى يتطرق النقص أو التقصير الى المفضول اذا ما من نبي الا واتى بما أمر به على التمام ولم ينقص منه ذرة فهو اذا توقيفى بحكم من الله لا يصح القيدوم عليه الا بسمع وقد قال تعالى (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض منهم من كلم الله) وهو موسى عليه السلام ورفع بعضهم درجات وهو محمد صلى الله عليه وسلم فأفضليته صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لاخلاف فيها بين الائمة وانما تكلموا بعد اتفاقهم على أفضليته على الجملة والتفصيل فى أنه هل يسوغ تعيين المفضول فى الذكر والاطلاق اللسانى عملاً بما هو المعتقد أولاً صوتاً للادب وعملاً بنحو قوله لا تفضلونى على موسى ولا يقل أحدنا خيراً من يونس ابن متى وهذا هو المختار عملاً للدليلين والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (فاتح) فى حديث الاسراء الطويل عن أبى هريرة من طريق الربيع بن أنس قول الله تعالى له وجعلتك فاتحاً وخاتماً وفيه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فى ثنائه على ربه تعالى وتعدد مراتبه ورفع لى ذكرى وجعلنى فاتحاً وخاتماً فيكون الفاتح بمعنى المبدأ المقدم فى الانبياء أو الفاتح لكل خير وشريعة أو الذى فتح الله به باب الهدى بعد ان كان مرتجماً أو الذى فتح الله به أعيننا همياً وآذاننا صماً وقلوبنا غلغلاً أو بمعنى الحاكم أو الفاتح لآبواب الرحمة على أمة أو الفاتح لبصائرهم لمعرفة الحق والايان بالله أو الناصر للحق أو المبتدىء بهداية الامة أو الذى فتح الله به أبواب الجنة أو الذى فتح الله به باب الشفاعة لسائر الشفعاء أو الذى فتح الله به طرق العلم النافع والعمل الصالح أو الذى فتح الله به الامصار أو الذى فتح الله به الدنيا والآخرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مفتاح) فهو بمعنى فاتح مع ما فيه من المبالغة لتعدد فتحه وعظمه أو المفتاح اسم آلة الفتح وهو المفتاح ذو الاسنان والمراد أنه صلى الله عليه وسلم مفتاح مغاليق الامور أو غير ذلك مما يكون فيه الفتح مما تقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مفتاح الرحمة) فانه ما رحم أحد فى الدنيا دينا ودنيا ظاهراً وباطناً ولا يرحم فى الآخرة الا على يديه وبها خرج من عنده ومتابعته صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مفتاح الجنة) فيحتمل معناه أنه لا يدخل الجنة الا من آمن به فدخلها على يديه فكان هو

مفتاحه لدخولها ويحتمل أن المراد أنه مفتاح الجنة حسا فانها لا تفتح لاحد قبله حتى
يأتي فيستفتح فيفتح له فيكون هو مفتاحها كما في حديث مسلم وأحمد عن أنس أنه
ﷺ قال آتى باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك
أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك وفي حديث الطبراني أنه يقول له لا أفتح لاحد قبلك
ولا أقوم لاحد بعدك وأما اسمه ﷺ (علم الايمان) فالمراد أنه العلم على الايمان
بمعنى العلامة والدليل عليه وعلى معرفة الله به يهتدى اليه وبنوره يستضاء في طريقه
فهو الدليل الى الله والدال عليه لادليل ولا دال عليه سواه وهو باب الله الاعظم
وصراطه الأقوم بعنه الله دليلا يدل عليه ويعرف الطريق اليه فكانت دعوته عامة
ورسالته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وأيقظ الارواح الى ملاحظة جلاله
وجماله فكل داع الى الله تعالى فانها يدعو بدعوته وكل دليل فانها يدل بدلالته
وأياها هو صلى الله عليه وسلم علم الايمان أى محبته علامة الايمان فمن
وجدت فيه فهو مؤمن والا فلا رزقناها الله بتمه وفضله وأما اسمه ﷺ (علم اليقين)
فيعرف مما تقدم الآن في الاسم قبله من انه بمعنى العلامة والدليل عليه وهو السبيل
الموصل اليه واليقين في الجملة هو أعلى الايمان ووصف خاص فيه وهو بمعنى العلم
الحقيقى والتحقق وضده الشك ثم قد يكون علما مجردا وقد يكون مع كشف وشهود
ومجل واتضاح ثم ذلك يختلف بالقوة والضعف بحسب الشعور بالغير وعدمه فانقسم
بحسب ذلك الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين والله أعلم وأما اسمه ﷺ (دليل
الخيرات) فهو الدليل عليها والموصل اليها وبنوره يستضاء في السعى فيها وأما اسمه
ﷺ (مصصح الحسنات) فانه لا يقبل من الاعمال ولا يصح ما صورته صورة الحسنات
الا باتباعه ومحبته والدخول في ملته ﷺ ولا يقبل الله عمل من لم يؤمن به وهذا
معلوم ضرورة وأما اسمه ﷺ (مقييل العثرات) بفتح المثناة جمع عثرة بسكونها
فانه يقال عثر عثورا سقط وعثر في شر وقع فيه والعثرة بالتاء للمرة واقالتها جبرها
والمساحة فيها والتجاوز عنها مع استحقاق الجاني للواخذة بها لكنه يتركها كرما
منه وفضلا لاتصافه بالحلم وقد كان هذا وصفه ﷺ وأما اسمه ﷺ (صفوح
عن الزلات) فانه يقال صفح عن الشيء صفحا أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه
والزلات جمع زلة وهي السقطة أى انه ﷺ كان شأنه الترك للواخذة بالجنايات

والاعراض والتجاوز عن الزلات أي ان صدرت من أحد في جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفا عنه بترك المؤاخذة بها وصفح عن زلته لان من شيمته كف الاذى واحتمال الاذى وقد تقدم هذا في اسمه عفو وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الشفاعة) فان شفاعته في الآخرة ثابتة سنة واجماعا وله شفاعات أعظمها الشفاعة في كافة الخلق لاراحتهم من الموقف وهي مختصة به بالاجماع لانه أعظم الشفعاء وأوسعهم جاها ويحتمل أن تكون هي المراد هنا فتكون أل للعهد لانه عند غيره صاحب الشفاعة الكبرى وخصت بالذكر لفخامة أمرها ولاختصاصه صلى الله عليه وسلم بها الشفاعة الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة فيمن استحق النار لا يدخلها الرابعة في اخراج من دخل النار من المؤمنين حتى لا يبقى فيها منهم أحد الخامسة في زيادة الدرجات لاقوام في الجنة السادسة شفاعة لجماعة من صلحاء المؤمنين ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات وزاد بعضهم شفاعته في الموقف تخفيفا ممن يحاسب وشفاعته في تخفيف العذاب عن بعض من خلد في النار من الكفار كأبي طالب مطلقا وأبي لهب في كل يوم اثنين لسروره بولادته صلى الله عليه وسلم واعتاقه ثوبية حين بشرته به وشفاعته في أطفال المشركين أن لا يعذبوا وسؤاله ربه ان لا يدخل النار أحدا من أهل بيته فأعطاه ذلك وشفاعته في ثقل موازين أقوام وشفاعته في اصحاب الاعراف أن يدخلوا الجنة وهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وزاد بعضهم شفاعته صلى الله عليه وسلم في التخفيف من عذاب القبر لحديث القبرين في الصحيحين وغيرها الا ان هذه في البرزخ لافي القيامة وجاءت أحاديث بالوعد بالشفاعة على عمل وكلها راجعة الى الشفاعة المتقدمة فيشفع لكل أحد ممن وعده بها فيما يليق به ويحتاج اليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب المقام) بفتح الميم فانها بمعنى به والله أعلم المقام المحمود كما هو مصرح به عند غيره وهو الشفاعة في فصل القضاء كما تقدم في فصل الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب القدم) بفتح تين فعناه التقدم والسبق والرسوخ في كل أمر من أمور الكمال وتقدم الكلام في اسمه سابق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مخصوص بالمر) واسمه (مخصوص بالمجد) واسمه (مخصوص بالشرف) فعناها واحد أو متقارب وهو جلالة القدر وعلو شان ورفعة المنزلة والمكانة وجميع ذلك هو صلى الله عليه وسلم مخصوص به على الكمال وبلوغ النهاية والحقيقة فلا يدرك شأنه في ذلك ولا تبلغ غايته ولا يوازيه فيه أحد بل هو منفرد في جلالاته وكرمه وكمال صفاته صلى الله عليه وسلم وأيضا فكل من نال شيئا

من الاوصاف المذكورة فانما ناله باتباعه وامداده فهو الحقيقة وبالاصالة له
وأما اسمه ﷺ (صاحب الوسيلة) فقد تقدم الكلام عليها في الفضائل وأما اسمه
ﷺ (صاحب السيف) فيحتمل أن يكون عد في أسمائه لما نعت به في الزبور في
قوله تقلد أيها الجبار سيفك والخطاب لنبينا ﷺ بدليل انه ليس يتقلد السيف أمة من
الامم سوى العرب وهو ﷺ منهم فكلمهم يتقلدونها على عواتقهم ويحتمل أن يكون
لما في الأنجيل من قوله معه قضيب من حديد يقاتل به وأتمه كذلك وعلى كل فهو
اشارة لما بعث به من الجهاد والقتال وكثرة ذلك مع ما فيه من الاشارة الى شجاعته
وقوة شأنه والله اعلم وأما اسمه ﷺ (صاحب الفضيلة) فهي فعيلة من الفضل ضد
النقص وهو الكمال وقال الشيخ أبو عبد الله الرصاع والفضيلة واحدة الفضائل
وأصلها الصفة الجميلة والمعاني الحميدة مثل العلم والحياء والشجاعة والكرم وذكاء
العقل وحسن السمات الى غير ذلك من الخصال المحمودة والاصناف الحسنة العديدة
فكل واحدة من هذه الخصال تسمى فضيلة لفضاها وشرفها عند العقلاء أو فضل
من اتصف بها أو يبعثها عند النبلاء قال فيحتمل أن صاحب الفضيلة من هذا وأنه
الجامع لاشتات الفضائل ويحتمل أنها خصوصية اختص بها ﷺ في الدار الآخرة
من المعاني العجيبة والاصناف الغريبة التي ادخرها له مولاه سبحانه مما لا يخطر
بالعقول أو يحصل لأكابر الفحول انتهى وأما اسمه ﷺ (صاحب الازار) فوصف
به مع الرداء في الكتب القديمة ولباس ذلك هو الشائع في العرب وكان غالب لبسه
ﷺ الازاردون السراويل والازار ما ستر أسفل الجسد وقيل هو الملحفة وهي
الملاة التي يلتحف بها صغيرة كانت أو كبيرة وأما اسمه ﷺ (صاحب الحجة) فهي
الدليل الذي يحج به الخصم والمراد المعجزة أو ما يقوم مقامها ومجزاته ﷺ كثيرة
وحججه وبراهينه قوية غزيرة لاتعد ولا تحصى وقد قيل ان ما حفظ منها يبلغ ألفا
وقيل ثلاثة آلاف سوى القرآن وهو أعظمها وان فيه ستين ألف معجزة تقريبا
وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لني معجزة باقية سواه ومن حججه
ومجزاته ﷺ ما قد اشتمل عليه من الاخلاق الحميدة والاصناف الشريفة والسير
المرضية والكمالات العلمية والعملية والمحاسن الراجعة الى النفس والبدن والنسب
والوطن وأما اسمه ﷺ (صاحب السلطان) وهو بضم السين وسكون اللام وقد

يضم ويذكر ويؤنث فله معان منها البرهان والحجة ومنه أتريدون أن تجعلوا الله
عليكم سلطانا مبينا أي حجة ظاهرة ومنها قدرة الملك ومطلق القوة الموصلة للمراد
وكل هذه المعاني حاصلة له ﷺ وسمى بهذا الاسم في كتاب شعيباء وبعض الكتب
القديمة وقال الغزالي في الاحياء انه جمع له ﷺ بين النبوة والسلطان وتقدم في
اسمه ﷺ مذكر قول ابن العربي ان الله مكنه من الصيطرة وآتاه السلطنة ومكن
به دينه في الارض وأما اسمه ﷺ (صاحب الرداء) فوصف به في الكتب القديمة
كما تقدم وكان غالب لبس العرب الرداء والازار وتقدم أن الازار والرداء ما يلتحف
به وقيل ما يستر أعلى الجسد وأما اسمه ﷺ (صاحب الدرجة الرفيعة) فالمراد بها
المرتبة الزائدة على سائر الخلائق العالية الشأن السامية المكانة والمكان وأما اسمه ﷺ
(صاحب التاج) فالمراد به العمامة ولم تكن حينئذ الا للعرب والعمائم تيجان العرب أي قائمة لهم
مقام التيجان للمعجم المعهودة لم لو كهم اذام تكن للعرب وليكون العمائم معروفة للعرب
دون غيرهم سمي ﷺ صاحب التاج كما سمي صاحب العمامة فكنى به عن انه من صميم
العرب واشرافهم حسبا ونسبا وروى عنه ﷺ انه لم يلبس العمامة غيره من الانبياء
وأما اسمه ﷺ (صاحب المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء
فهو زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس أو هو ما يجعل من فضل درع الحديد
على الرأس مثل القلنسوة أو الخمار وكان ﷺ يلبسه في حروبه وأما اسمه ﷺ
(صاحب اللواء) بكسر اللام والمد فالمراد به لواء الحمد كما هو مصرح به عند بعضهم
وقد يحمل على اللواء الذي كان يعقده لحروبه فيكون كناية عما بعث به من الجهاد
فانه محل اللواء واللواء الراية أو قريب منها وفرق بينهما بأن اللواء العلم الصغير
والراية العلم الكبير وقال أبوذر الخثني اللواء ما كان مستطيلا والراية ما كان مربعا
وأما اسمه ﷺ (صاحب المعراج) فالمعراج اسم آلة العروج أي الصمود والارتقاء
وهو السلم ولم يصعد عليه في الدنيا بجسده أحد غيره ﷺ وقد أكرمه الله تعالى
بكرامة الاسراء وما تضمنه من العروج الى السموات والرؤية والمناجاة وامامة الانبياء
عليهم الصلاة والسلام ومارآه من الآيات قروى ثابت البناني عن أنس بن مالك
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ قال أوتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل
فوق الخمار ودون البغل يضع حافره عن منتهى طرفه قال فركبت فصار بي حتى

أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه الصلاة والسلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا صلى الله عليهما فرحبا بي ودعوا الى بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر مثل الاول ففتح لنا فاذا أنا بيوسف صلى الله عليه وسلم واذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير قال تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله فاذا أنا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فذكر مثله فاذا أنا بموسى صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر مثله فاذا أنا بابراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقها كآذان القيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ماغشيها تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فأوحى الله الى ما أوحى وفرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض الله على أمتك قلت خمسين صلاة في كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف عن أمتي فخط عني خمسا فرجعت الى موسى وقلت خط عني خمسا فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فلم أزل ارجع بين ربي تعالى وبين موسى ويخط عني خمسا حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فتلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك

فاسأله التخفيف لامتك فان أمتك لاتطبق ذلك قال رسول الله ﷺ فقلت قد رجعت الى ربي حتى استجيت منه رواه الشيخان واللفظ لمسلم وفيه أحاديث كثيرة وزيادات في بعضها منها ما في حديث ابن شهاب عن أنس عن أبي ذر عند الشيخين من قول كل نبي له مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح الا آدم و ابراهيم فقالا له والابن الصالح وما في حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من قوله ثم عرج بي حتى ظهرت مستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي حديث أنس قال ثم أدخلت الجنة وأما اسمه ﷺ (صاحب القضيبي) فعناه السيف كما وقع مفسرا في الالجيل قال معه قضيبي من حديد يقاتل به وأمته كذلك وقد يحمل على أنه القضيبي المشوق الذي كان يمسكه عليه الصلاة والسلام وهو الآن عند الخلفاء يمسكونه تبركا به فكان لهم واحدا بمد واحد ومعنى المشوق الطويل الممدود الرقيق فان كان المراد بالقضيبي السيف فهو كناية عن جهاده وكثرة غزوه وقتاله وفتوحاته وغنائمه وقضيبي على هذا فعيل بمعنى فاعل من قضبه بمعنى قطعه يبنى أنه بالغ في القطع الى حد لم يصل اليه سواه فهو عبارة عن شجاعته وكثرة جهاده وان كان المراد به المصا فهو عبارة عن كونه من صميم العسب وخطبائهم وقضيبي على هذا فعيل بمعنى مفعول لانه مقطوع من الشجر وأما اسمه ﷺ (صاحب اليراق) فهو من المخلوقات العلوية وهو دابة دون البغل وفوق الحمار أبيض وروى أن وجهه كوجه الانسان وجسده كالفرس وعرفه عرف فرس وذنبه كالغزال أو كذنب وثور خفه كخف بعير و صدره ياقوتة حمراء وظهره درة بيضاء وعليه رحل من رحال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق وليس بذكر ولا أنثى وسمى به لسرعته أو لبياضه وصفائه أو لما فيه من قليل سواد من قولهم شاة برقاء وركبه ﷺ لما أسرى به ويحشر يوم القيامة عليه في سبعين الف ملك واختلف فيه هل ركبته غيره من الانبياء أم لا والاول هو الصحيح وأما اسمه ﷺ (صاحب الخاتم) فالمراد به خاتم النبوة وهو غير مختص به ﷺ بل كان لغيره من الانبياء أيضا الا أنه وصف كمال ومن علامات نبوته وقد كان منعوتا به في الكتب السالفة منها كتاب شعيب الا أن الانبياء الماضين كان الخاتم في أيمنهم ونبينا ﷺ كان الخاتم في ظهره بازاء قلبه حيث يدخل الشيطان فهذا ما اختص به ﷺ وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل وتخصيصه بظهره عليه

الصلاة والسلام فيه من الحكم ما لم يقرع اسماع الجماهير من العلماء ومعنى ذلك أن النبي والرسول حامل لما ينزل عليه من السماء من الوحي فتنزل على ظهره أنقال اعباء النبوة وتفوص فيه وقد ورد في الخبر أن من الانبياء من كان ينسخ تحت النبوة مع أنه لم يلق اليه كالمها (انا سنلقى عليك قولا ثقيلًا) فنزل على ظهر كل حامل منهم ما يحتمل ويطيق ولم يختم واحد منهم في موضع النزول لانه بقي له ما يرتقي اليه عاجلا وأجلا في مقامات النبوة ومحمد ﷺ أنزلت عليه جميع الاجزاء فحملها وأطاقها فكان الختم في موضع النزول وفي الظهر وهو موضع الحمل من النبي ﷺ بذاته ساجدا الى الارض مستندا بظهره الى المنزل عليه بالتوكل والاعتماد والتبري من الحول والقوة وذلك اعلام واخبار واشارة الى أن النبوة محجورة على الانبياء مخصوصة بهم من عند الله من جهة العلو لا تنال بكسب عقلي ولا بنظر على ولا اجتهاد آدمي بلى بفضل من الله ورحمة منه ينزل اليهم تنزل الرحمة والفضل ويخصهم دون غيرهم ويكونون أنبياء الى الخلق دون غيرهم ولو لم تكن محجورة ينالها كل أحد بالاكتساب لبطلت النبوة والرسالة ولم يبق لما يرسل الرسول ويبعث النبي ومن الحكمة أيضا في تخصيص الخاتم بظهر نبينا محمد ﷺ الذي هو موضع الحمل للوحي المنزل على الانبياء أن ذلك الموضع مما يلي الانزال ليس بينه وبين المنزل عليه حجاب فهو الرسول والله المرسل وهو النبي والله الخبير المبنى فكان الخاتم في موضع لا يرتقى اليه أحد ولو ارتقى اليه أحد لصار في موضع الخاتم فوق الحامل له فيكون جميع الانبياء تحت ذلك الختم لا يرتقى اليه أحد ويكون هو فوق الجميع والسكل في ضمنه يقتبسون من موضع ذلك الختم والانزال عليه وهم تحتها فكانه أبو السكل والجامع لهم والكفيل بهم والقائم عليهم وجه آخر اذا جعلت الانبياء كلهم سالكين وسائرين في القيمة أو غيرها كان الخاتم في ظهر النبي ﷺ يأتمون به ويمشون وراءه بركة كمال الختم في كل وقت من الله عز وجل ما لم تراه عين ولا سمعت به أذن ولا خطر على قلب بشر انتهى وفي صفة الخاتم أحاديث متقاربة ومؤداها انه قطعة لحم بارزة في جسده عند كتفه اليسر قدر بيضة الحمامة وأثر المحجمة حولها شعر متراكم عليها وخيلان كأنها الثآليل السود والاصح انه ختم به حين شق صدره المرة الاولى عند حليلة ويحتمل أن يكون المراد بهذا الاسم

الخاتم الذي كان يلبسه في يده صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب العلامة) أي علامة النبوة وهي السمة والمراد بها الخاتم فقد ورد نعمته في الكتب القديمة وهو من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم الدال على أن الانبياء ختموا به كما ورد ويجوز أن يراد به مطلق العلامات التي كان أهل الكتاب يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم مما يرجع الى ذاته أو صفاته أو اسمه أو نسبه أو شريعته أو زمانه أو مكانه أو لباسه أو دابته أو غير هذا مما يتعلق به وجميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم لدلائلها عليه وهو أكثر من أن يحصى فيكون لفظ العلامة بالافراد على هذا لارادة الجنس وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب البرهان) فهو بمعنى الحجة وتطلق على ما هو أعم منه لاختصاصه عند أهل العقول بالمقدمات اليقينية وقوله تعالى (قد جاءكم برهان من ربكم) قيل هو القرآن وهو أيضا النور المبين ويحتمل أن يكون هو المراد هنا وقيل هو الادلة والحجج المنتفع بها في محاجة المنكرين وهو أعم ويحتمل أن يكون هو المراد هنا ويشمل ذلك الحجج البالغة القاطعة والبراهين الواضحة الساطعة الدالة على صدقه وصحة نبوته ورسالته واتصافه بانواع الكمالات التي خصه الله تعالى بها دلالة واضحة من الآيات البينات والمعجزات الباهرات من انشقاق القمر وتسليم الحجر والشجر وحنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه وتسبيح الحصا في كفه ومجيء الشجر لدعوته وكذا شهادة الكتب المنزلة ومن عنده علم من الكتاب وما اشتمل عليه من محاسن الصفات لو لم تكن فيه آيات بينات لكان منظره يفنيك بالخبر وما قرره صلى الله عليه وسلم وبينه من الادلة الواردة في الكتاب والسنة كما في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى (واتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه) اشارة الى ما كان من استدلاله فكل ذلك مما يشمله تسميته بصاحب الحجة وصاحب البرهان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب البيان) فهو المبين للناس ما نزل اليهم من القرآن والشرائع وطرق المرشد في المعاش والمعاد والحق من الباطل والهدى من الضلالة والايان من الكفر والطاعة من المعصية والحلال من الحرام وما فيه الثواب من مافيه العقاب من سائر الاقوال والافعال وطرق النجاة من طرق الهلاك وبه انجلي الظلام عن النور وبان للناس ما هم عليه وأي طريق يسلكون وقد كانوا قبل بعثته تايهين في الضلالة عاملين في غير معمل متساقطين دائما في نار جهنم قائمين على

شفا حفرة منها فانقذهم منها بيانه وهدايته واستخلصهم باهتمامه وعنايته وهو أيضا صاحب البيان بما أوتيته من قوة الفصاحة ونهاية البلاغة والنطق بالحكمة والنظر بالنور وصدق الفراسة والكلام بالله وعن وحى منه فيبلغ الى كل أحد ما تقوم به عليه الحجة وتتضح له المحجة ويخاطبه على قدر عقله وقابليته وما تسعه دائرته وتحتمله طاقته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (فصيح اللسان) فلقوله صلى الله عليه وسلم أنا أفصح العرب وان أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله أنا أعربكم وأنا أعرب العرب ولدني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فاني يأتيني اللجن أخرجهم الطبراني من حديث أبي سعيد الخدري وقوله كانت لغة اسماعيل قد درست فجاءني بها جبريل فحفظنيها وغيرها مما في معناها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مطهر الجنان) بفتح الهاء المشددة وفتح الجيم والجنان بالفتح القلب وكأنه اشارة الى تطهير قلبه حين شقه الملائكة واستخرجوا منه علقة سوداء فرموا بها وقالوا هذا حظ الشيطان منك ثم غسلوه بماء زمزم ثم ختموه بخاتم من نور ثم أعادوه مكانه أو هو اشارة ووصف لحالة قلبه من غير اعتبار بما ذكر وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم مطهرا من أوصاف البشرية من كل خلق ذميم وكل وصف مناقض للعبودية وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رؤف) فقد قال تعالى (بالمؤمنين رؤوف رحيم) وقيل ان الاسمين في الآية بمعنى متقارب لان الرأفة نوع من الرحمة وسماه الله بذلك لما اعطاه من الشفقة على الناس قال صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة الحديث وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون والصحيح أن الرأفة أرق من الرحمة وأنها شفقة زائدة وتلطف بالمنعم عليه ولهذا قيل رؤوف بالمطيعين رحيم بالمذنبين وقال الفرغاني الرأفة ألطف رحمة باطنة منبعثة من الحب وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رحيم) فالرحمة هي الشفقة والمطف والحنان وقد تقدم الكلام على مثله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (اذن خير) فمعناه مستمع خير وصلاح لا مستمع شر وفساد وكذا جاء في وصفه أنه لا يأخذ بالقذف ولا يقبل قول أحد على أحد وهو وصف كمال ورحمة وضد ذلك وصف تجبر ونقمة والحاصل أنه مدح له بكرمه وحسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صحيح الاسلام) فان كان المراد به اسلام نفسه صلى الله عليه وسلم فلا ريب أنه أقوم الخلق اسلاما وأكملهم ايمانا وأعمهم عبودية لربه واستسلاما وان كان المراد ملته وما شرعه لأمته

فهو أكمل الانبياء شريعة وأفضلهم منها جاو طريقة وان كان المراد حفظ دينه من التبديل والتغيير ودوام ذلك على مر الدهور فقد تولى الله حفظه فهو محفوظ. يحفظ الله الى يوم القيامة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيد الكونين) فقد تقدم معنى السيد والكونان الدنيا والآخرة وقيل السموات والارض واحدها كون بمعنى محدث تقول كون الله العالم أى أحدثه فتكون ومعنى سيد الكونين سيد أهلها وهذا فى الاصول من دلالة الاقتضاء لتوقف صحة هذا الكلام على هذا المضمير الذى هو الاصل وهو فى فن البيان من مجاز الحذف ويجوز أن يكون الاسم المذكور من المجاز المرسل باطلاق الكونين مرادا بهما أهلها تسمية لهم باسم محلهم من غير دعوى حذف والاضافة فى النحو هنا على معنى اللام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عين النعيم) فمىن الشئ نفسه وذاته وحقيقته والنعيم الخفض والدعة والنعيم كله منوط به صلى الله عليه وسلم ومجموع فيه فلا نعيم الا بالايان به والكون فى حوزته والدخول فى حرز ملته والنعيم هكذا هو فى نسخ معتبرة بالياء بعد العين وفى غيرها من النسخ المعتبرة أيضا النعيم جمع نعمة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عين الغر) بضم الغين المعجمة بعدها راء مهملة على ما فى النسخة السهلية وجل النسخ ويوجد فى بعضها عين العز بكسر المهملة ثم زاي منقوطة والغر بالمعجمة جمع غر من الغرة وغرة كل شئ أكرمه وأوله وخياره والعين تطلق بمعنى العين الباصرة وبمعنى خيار الشئ وبمعنى رئيس القوم وهو صلى الله عليه وسلم عين الغر وزينهم وخيرهم ورئيسهم وسيدهم صلى الله عليه وسلم والغر يحتمل أن المراد بهم هنا هذه الامة المشرفة لانها أكرم الامم وخيرها وأسبقها اولانهم يبعثون يوم القيامة غرا محجلين ويحتمل أن المراد بهم خيار الخلق وأكرمهم وصدورهم من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وجميع عباد الله الصالحين صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم أجمعين وعلى أن لفظ العز بالعين المهملة والزاي فمعناه أن العز كله منوط ومجموع فيه صلى الله عليه وسلم فلا عز الا بعزه على ما تقدم فى عين النعيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سعد الله) واسمه (سعد الخلق) فانه صلى الله عليه وسلم بمن الخلق وبركتهم وجددهم وحظهم وهو سعد الله فى خلقه فكل سعيد فى الوجود سابقا على وجود شخصه أو لاحقا له سعاده بواسطته صلى الله عليه وسلم على حسب استمداده منه فهو السعيد حقا وهو كسير للسعادة وقطب دائرتها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (خطيب الامم) فالظاهر

والله أعلم أن خطبته هو ما ينبع من قلبه على لسانه من الثناء ما لم يسمع به أحد من خلق الله في شفاعته لفصل القضاء بعد تقدمه على جميع الانبياء والمرسلين فيعترفون له بفضله عليهم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (علم الهدى) فالعلم بمعنى العلامة فهو صلى الله عليه وسلم العلامة والدليل على الهدى بنور اتباعه ومحبهه وبالاقتداء به ينال الهدى ومن أحبه واتبعه فقد اهتدى ومن عصاه وحاد عنه فقد غوى واعتدى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كاشف الكرب) فالكرب بضم الكاف وفتح الراء جمع كربه ومعنى كاشفها مذهبها ومفرجها ويشمل كرب الدنيا والآخرة وكشفها بشفاعته واللجأ اليه والاستغاثة به والتعلق باذياله والتوسل بجاهه والاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رافع الرتب) بضم الراء وفتح المثناة جمع رتبة فالمراد أنه يرفع رتب من اتبعه ومنزلتهم ودرجاتهم وقدرهم عند الله في الدنيا والآخرة وفي العلم والعمل والاخلاق والمقامات والاحوال ويحتمل أن المراد الاشارة الى ما ذكر في الشفاعات من أنه يشفع لا قوام في الجنة في زيادة درجاتهم ولا آخرين في ثقل موازينهم ولا اصحاب الاعراف في دخولهم الجنة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عزالعرب) فان العرب كانوا قبله صلى الله عليه وسلم في جهد وبؤس وضيق يمضون النوى من الجوع ويأكلون الجلود والميتة ويمبدون الشجر والحجر متشتتة آرائهم متفرقة أهواؤهم لا يدينون بدين ولا ينقادون لملك ولا يتسمون في بلاد يغير بعضهم على بعض ويسفك بعضهم دماء بعض ويسبون نساءهم وأبناءهم ويستحيون حريمهم ويهتكون حرمتهم ويأسرون رجالهم قد عمتهم الجهالة وأعمتهم الضلالة ولا يعرفون نبوة ولا كتابا منذ زمان اسماعيل عليه الصلوات والسلام وكان غيرهم من الامم يستضعفونهم ويحتقرونهم ولا يقيمون لهم وزنا ويتناولون عليهم بالنبوة والكتاب والملك والظهور وكثرة الاموال فجاءهم الله بسيد أهل النبوات والرسالات وخير أهل الارض والسماوات عليه أفضل الصلاة وأزكى التحيات رسولا من أنفسهم فصالح به حالهم واستقام دينهم وظهروا به على سائر البلاد والعباد واستولوا على الامم وشرفوا عليهم وانهادوا لهم ودانوا دينهم وحازوا ملك كسرى وقيصر وغيرها وظهروا بعز الدنيا والآخرة وصار الناس يحجون بلادهم ويتعلمون لغتهم يأخذون بلسانهم ويرون أشعارهم ويحفظون أمثالهم ويتعبرون عن سيرهم وأيامهم ويتنافسون في ذلك ويتعبدون لله عز وجل به

الا أن الذي في نسخ صحيحة العرب كما ذكرنا وفي غيرها من النسخ المعتمدة أيضا
 عز القرب بالقاف المضمومة بدل العين ويضبط بسكون الراء وبتحتها جمع قرينة وهي
 ما يتقرب به الى الله تعالى أي يطلب به القرب عنده وبعره صلى الله عليه وسلم ينال القرب من الله
 تعالى وتصح القربات ويحتمل أن المراد القرب منه صلى الله عليه وسلم والتقرب اليه وان من حصل
 له ذلك نال العز والتعزز به صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الفرج) فهو الذي
 يفرج الله كربات الدنيا والآخرة بشفاعته والاستغاثة به واللجأ اليه والتعلق بأذنيه
 والتوسل بجأه والا كثار في الدنيا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومعنى فرج الكرب
 كشفها وذهابها وهذا الاسم الاخير هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ
 المعتمدة وفي بعضها بدله كريم المخرج وفي بعضها زيادة رفيع الدرج قيل كريم
 المخرج فأما الاول وهو رفيع الدرج اسم جنس درجة وهي المرقاة فهو صلى الله عليه وسلم
 صاحب المرتبة والمنزلة العالية المنيفة التي لدرجة فوقها عند الله في مقامات الاختصاص
 وفي جنة عدن حسا ومعنى وقد قطع في اسرائه أيضا مسافة لا يوصف بعدها ولا
 تدرك رفعتها ووطيء مكانا ماوطئه نبي مرسل ولا ملك مقرب وذلك دليل على علو
 درجته ورفعة قدره عند ربه تعالى وهذا الاسم من قوله تعالى (ورفع بعضهم درجات)
 يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفي الأساس لفلان درجة رفيعة وأما كريم المخرج بفتح الميم والراء
 وسكون الخاء بينهما فهو اسم مكان خرج يخرج ويحتمل أن يكون إشارة الى
 كرم أصله ومنبعه وشرف نسبه وهذا أمر معلوم شهير ويأتي الكلام عليه في غير
 هذا ان شاء الله ويحتمل أن تكون الإشارة الى كرم موضع خروجه وهو مكة
 شرفها الله ولا شك أنها أكرم بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده وذلك معلوم ظاهر
 وقد قال صلى الله عليه وسلم فيها والله لانك لخير أرض الله وأحب أرض الله الى الله الحديث
 أخرجه جماعة عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ثم ختم الشيخ رضى الله عنه
 بقوله (صلى الله عليه وعلى آله) لما ينبغي من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذكره وهذه
 الصلاة هكذا لفظها في النسخة السهلة وغيرها من النسخ وفي بعضها بلفظ صلى الله عليه وسلم
 وشرف وكرم ومجد وعظم وزاد في بعضها صلاة دائمة الى أبد الابد ثم لما ختم
 أسماء صلى الله عليه وسلم دعا الله تعالى بصاحب تلك الاسماء صلى الله عليه وسلم مفتتحا دعاءه بقوله (اللهم)
 بمعنى يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنه الميم للتفخيم والتعظيم وقد قال الحسن

البصرى اللهم جمع الدعاء وقال أبو رجاء العطاردي الميم في قولك اللهم فيه تسعة
وتسمون اسما من أسماء الله تعالى وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعاه
بجميع أسمائه قال الاقليشي قال لي الامام أبو محمد البطليوسي يعني ابن السيد فيما
قرأت عليه ومعنى هذا أن الميم في كلام العرب تكون من علامات الجمع الا ترى
أنك تقول عليه للواحد وعليهم للجمع فصارت الميم في هذا الموضع بمنزلة الواو
الدالة على الجمع في قولك ضربوا وقاموا فلما كانت كذلك زيدت في آخر اسم الله
تعالى لتشعر وتوزن بأن هذا الاسم قد اجتمعت فيه أسماء الله تعالى كلها فاذا قال
الداعي اللهم كأنه قال يا الله الذي له الاسماء الحسنى قال ولاجل استغراقه أيضا للجميع
أسماء الله تعالى وصفاته لا يجوز أن يوصف لانها قد اجتمعت فيه وهو حجة لما
قال سيبويه انتهى يعنى في منعه وصفه ولاجل ما تضمنه هذا اللفظ من عظيم
الثناء يؤثر ويرغب في التوجه به في الدعاء وقيل فيه انه اسم الله العظيم الاعظم
الذى اذا ادعى به أجاب واذا سئل به أعطى (يارب) بالكسر ويصح فيه الضم
اما على احدى اللغات في المنادى المضاف لياء المتكلم أو على أنه مقطوع عن
الاضافة مبنى على الضم والله أعلم (بجاه) الباء في هذا ونحوه تشبه أنها للاستعانة
والجاه هو القدر والمنزلة والحرمة (نبيك) أي المذكور في هذه الاسماء
(المصطفى) أي المختار لك (ورسولك المرتضى) أي المقبول لك المحظى لديك
الكريم عليك ومعلوم أنه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المصطفى على جميع العالمين
والمرتضى من بينهم (طهر) أي نظف ونق (قلوبنا) جمع قلب وسمى قلبا لتقلبه
تارة يطلب المعالي والارتقاء الى الحضرة العلية وتارة يخلد الى ارض الشهوات وتارة
يكون بينهما (من كل وصف) أي صفة من نعمتها ما يذكر بعد من صفات البشرية
المنافضة للعبودية مثل الكبر والمعجب والاخلاق الذميمة (يباعدنا عن مشاهدتك)
أي رؤيتك ببصائرنا المطلوبة منا بقوله صلى الله عليه وسلم الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه
(ومحبتك) الاضافة للمفعول كالذى قبله ويحتمل أنها في محبتك للفاعل (وأمتنا)
أي اقربض أرواحنا متمكنين ومستعملين (على السنة) أي سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهي
طريقته وسيرته (و) مذهب (الجماعة) من الصحابة ومن اتبع سبيلهم (والشوق
الى لقاءك) الذي هو أعنى القاء عبارة عن رفع حجاب الوهم بالموت فيشهد

وجودك والشوق لازم المحبة ودليل الصدق فيها فمن صدق في محبة الله أحب لقاءه
واشتاق اليه لا محالة على ما به من استقامة أو اعوجاج ومن أحب لقاء الله أحب الله
لقاءه وإذا أحب الله لقاءه أقبل عليه ورضى عنه بفضله ورحمته (ياذا الجلال) أي
العظمة (والاكرام) أي اكرامه للمؤمنين بانعامه عليهم وقال الامام أبو عبد الله
الجليبي معنى ياذا الجلال والاكرام المستحق لان يهاب لسلطانه ويثنى عليه بما يليق
من علو شأنه وانما ختم دعاءه بهذا لما قيل من أنه الاسم الاعظم ولما أمر به النبي
ﷺ وحض عليه في الاحاديث عنه من الدعاء به والاكثر منه ثم ختم دعاءه
والترجمة كلها بقوله (وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما)
لما ينبغي من الختم بذلك زاد في بعض النسخ والحمد لله رب العالمين ثم أعقب المؤلف
رحمة الله ورضى عنه ترجمة الاسماء بترجمة صفة الروضة المباركة والروضة المقدسة
موافقا في ذلك وتابعا للشيخ تاج الدين الفايكهي فانه عقد في كتابة الفجر المنير
بابا في صفة القبور المقدسة ومن فوائد ذلك أن يزور المثل من لم يتمكن من زيارة
الروضة ويشاهده مشتاق ويثمه ويزداد فيه حبا وشوقا وقد استنبأوا مثال النعل
عن النعل وجعلوا له من الاكرام والاحترام ما للمنوب عنه وذكروا له خواصا
وبركات وقد جربت وقالوا فيه أشعارا كثيرة وألفوا في صورته ورووه بالاسانيد
وقد قال القائل

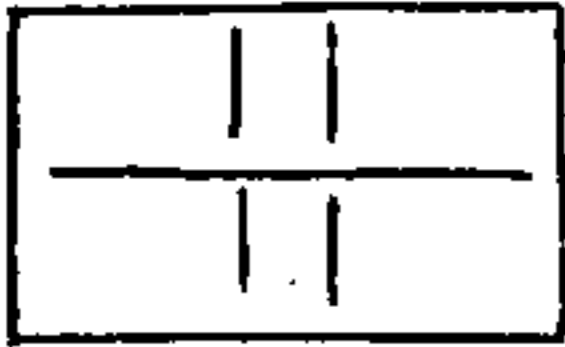
إذا ما الشوق اقلقني اليها ولم أظفر بمطلوبى لديها

نقشت مثالها في الكف نقشا وقلت لناظري قصر اعليها

ولان قبره ﷺ مذكور في هذا الكتاب في ثلاثة مواضع أو أربعة وفي الاخير ذكر
قبره ﷺ وقبر صاحبيه رضى الله عنهما ولان هذا الكتاب قد اشتمل على جملة
من وصف ظاهره ﷺ وباطنه وسيره وشماله ومجزاته وأحواله وهذا ما يتعلق
بذلك وقد أدرجه بعض المؤلفين في السير في كتبهم وجعلوه مما ياتحق بذلك وقد
ذكر بعض من تكلم على الاذكار وكفيمته الترية بها أنه اذا كل لاله الا الله بمحمد
رسول الله فليشخص بين عينيه ذاته الكريمة بشرية من نور في ثياب من نور
مراعاة لحقيقة بشريته وتبعية ثيابه لكمال معجزته يعنى لتطبع صورته ﷺ
في روحانيته ويتألف معها تالفا يتمكن به من الاستفادة من أسرارها والافتباس

من أنواره صلى الله عليه وسلم قال فان لم يرزق تشخص صورته فيرى كأنه جالس عند قبره المبارك يشير اليه متى ما ذكره فان القلب متى ما شغله شيء امتنع من قبول غيره في الوقت الى آخر كلامه فيحتاج الى تصوير الروضة المشرفة والقبور المقدسة ليعرف صورتها وبشخصها بين عينيه من لم يعرفها من المصلين عليه في هذا الكتاب ممن كان حاله ما ذكره عامة الناس وجمهورهم وقد كنت رأيت تأليفا لبعض المشاركة يقول فيها انه ينبغي لذا كر الجلالة من المریدين ان يكتبه بالذهب في ورقة ويجعله نصب عينيه فاذا صور قاريء هذا الكتاب الروضة صورة حسنة بالوان حسنة وخصوصا بالذهب فهو من معنى ذلك والله أعلم فقال مبتدئا على ما في النسخة السهلة (بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله) بغير واو العطف على مذهب من منع تعاطف الانشاء والخبر على ان جملة البسملة خبرية معنى (على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله) بدون الصحب لانطباق لفظ الآل عليهم أو اقتصارا على مورد النص (وسلم) تبركاً بهذا الابتداء في افتتاح هذه الترجمة لاستقلالها بنفسها وقد تقدم التنصيص في الحديث على طلب ابتداء كل أمر مهم بالتسمية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (وهذه) الاشارة الى صورة الروضة والقبور التي تأتي لحضورها ذهننا ولتنزيل الامر المتوقع منزلة الواقع والمنوي فعلة المعزوم عليه قريبا متصلا باشارته منزلة ما فعل وبرز للعيان ونحو هذا يشاريه الى كل حاضر عينا كان أو معنى (صفة الروضة) أي مثالها والروضة في أصل اللغة أرض مطمئن ذات أشجار ورياحين ومياه فاستعيرت للروضة ذات الانوار والرحمة والبركة والخير والافضال بجامع الحسن والنضرة والابتهاج ويحتمل أنه يعنى شكل الروضة وهيئة بنائها ويحتمل أنه يعنى صفة القبور في الروضة ونسبة بعضها من بعض وهو الظاهر من الشكل الموجود في النسخ المعتمدة العتيقة وصفة الروضة على ما هي عليه الآن بعد انشائها عام ستة وثمانين وثمانمائة على ما ذكره بعض المتأخرين مما أخبره به الشيخ أبو عبد الله محمد بن بركات الخطاب عن والده وقد حضر انشاءها أن القبور الشريفة ليس عليها علامة سوى ارتفاع الارض ثم بنيت عليها قبة صغيرة كقباب صلحائنا في هذا الزمان ليست بمثلثة ولا مربعة ولا منحنية مطموسة بالبنيات من أسفل ومن فوق ولم

(م ١٠ مطالع المسرات)

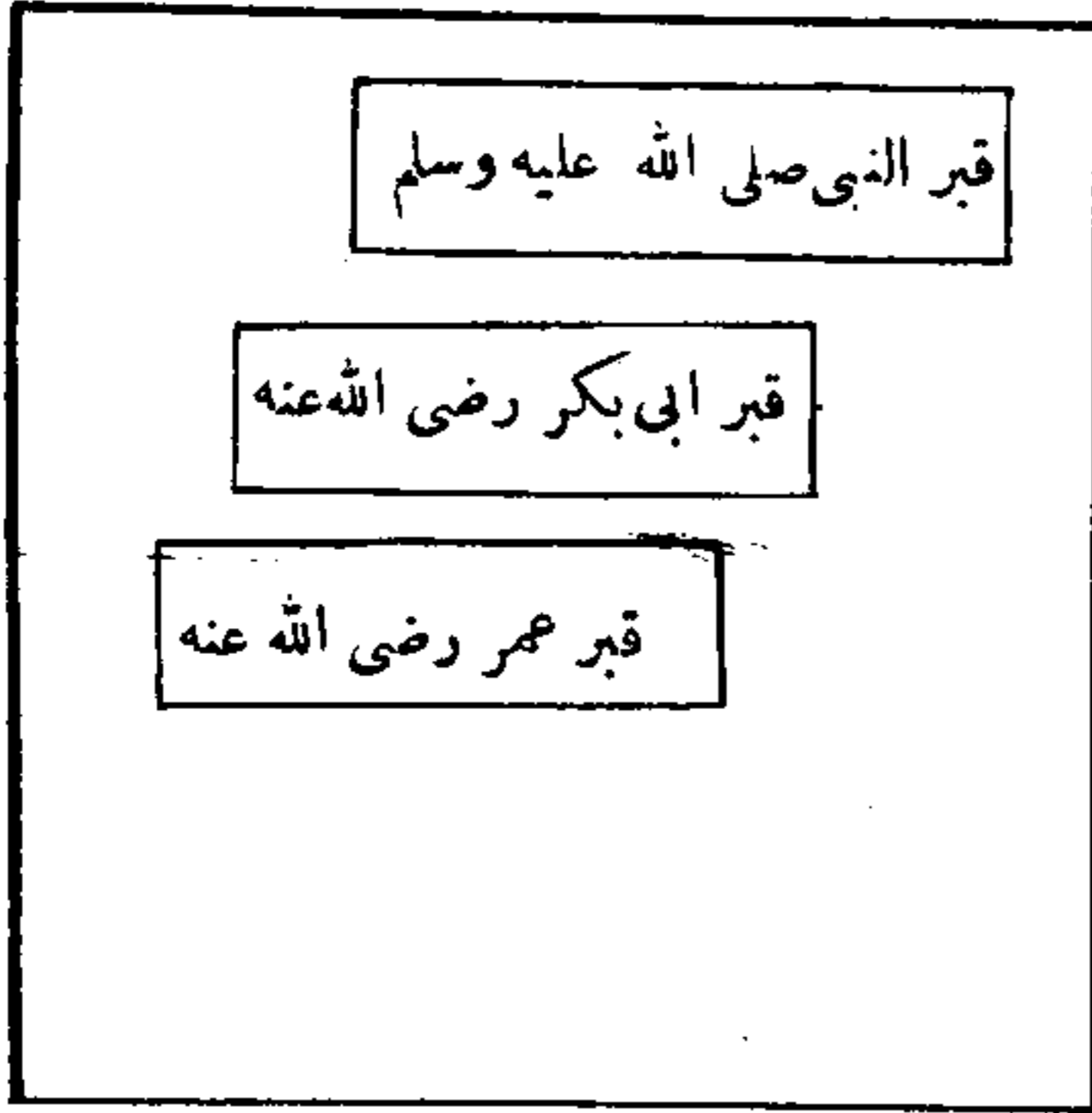


يبق لها عدا طاقة في أعلاها يخرج منها النور كهذه
ثم على القبة المذكورة قبة أخرى اعظم منها لسكنها الى

التخميس أقرب وهي ثلاث طبقات الطبقة الاولى التي تلي الاساس والاساس منشأ
بججارة سود ملبس بالرخام الابيض غير الرخامة التي فيها المسمار الفضي فانها حمراء
جدا والطبقة الثانية من الآجر والطبقة الثالثة من العود وفيها تربط الكسوة وليست
بمطعمة كما هي الاولى ثم على القبتين قبة شاهجة تعلو الصومعة أو تقرب منها وهي
مربعة على اركان أربعة وسوار عشر غير الروضة الصغيرة وأرضها مفروش بالرخام
غير الموضع الذي يذكر انه يدفن فيه عيسى عليه السلام في السهوة وهو معروف
عند الخدام ومن شاهد ذلك ولها أربعة أبواب باب التوبة وهو في قبلة المسجد في
شباك النحاس يفتح عند نزول الشدائد ليس الا وباب الوقود يفتح كل ليلة لوقود
المصابيح وباب فاطمة كذلك يدخل منه بالشمع وبالمبخرات كل ليلة وفي ليلة الجمعة
لكشف الصندوق المواجه لرأسه عليه الصلاة والسلام ورشه بماء الورد وغيره من
الطيب وفي صبيحتها لسكنس الحجرة وباب التهجد تارة بتارة وفي يوم الجمعة أيضا
تحلل الابواب كلها بحلل الحرير انتهى (المباركة) هذا سقط في بعض النسخ وثبت
فيما سواها وأصل البركة النمو وزيادة الخير الالهي اللازم والمنفعة والعلو والرفعة
وقال الراغب البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء وروضة رسول الله ﷺ هي
جمع البركات وأصل الخيرات ومنزل الرحمت وينبوع الكرامات ومطلع المسرات
(التي دفن) أي ستر وغطى بالتراب (فيها رسول الله ﷺ وصاحباها) هما صاحباها
في روضته بعد مائة وصاحباها في حياته الصحبة العامة التي يشتركانها مع غيرها من
الصحابة وصاحباها صحبة خاصة معلومة لهما لا ينكرها لهما أحد من الصحابة رضى
الله عنهم وقد قال علي كرم الله وجهه ورضي عنه يوم مات عمران كنت لارجو أن
يجعلك الله مع صاحبك لاني كثيرا ما كنت اسمع رسول الله ﷺ يقول دخلت
أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر وفعلت أنا وأبو بكر وعمر او كما
قال وروى ابن عساکر عن أبي ذر رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أن لكل
نبي وزيرين ووزيراي صاحباي أبو بكر وعمر وهما أيضا صاحباها في البعث يبعث
بينهما أخرج أبو بكر ابن أبي عاصم في السنة عن ابن عمران رسول الله ﷺ دخل

المسجد وأبو بكر عن يمينه أخذ بيده وعمر عن يساره أخذ بيده وهو متكىء
عليهما فقال هكذا نبعث يوم القيامة وأخرج الحارث عن أبي أسامة في مسنده عن
سالم بن عبد الله بن عمر مرسلًا وأبو نعيم في الدلائل عنه عن أبيه موصولًا قال قال
رسول الله ﷺ أبعث يوم القيامة بين أبي بكر وعمر الحديث (أبو بكر) هو
عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب
ابن لؤي بن غالب بن فهر يلتقى مع رسول الله ﷺ في مرة ولقب بعتيق أم الجمال
وعتاقة وجهه أو لأن النبي ﷺ قال من سره أن ينظر إلى عتيق من النار فلينظر
إلى هذا وسمى الصديق لمبادرته إلى تصديق رسول الله ﷺ وهو أول من آمن
به ﷺ وهو صاحبه في الغار وملازمه في هذه الدار وفي تلك الدار والاجتماع على أفضليته على
سائر الصحابة ولا يعتمد بخلاف الروافض ومن قال بقولهم وهذا مذهب الأكثر وقد
سئل رسول الله ﷺ عن أحب الناس إليه فقال عائشة قيل من الرجال قال أبوها
رواه البخاري وغيره وقال فهل أنتم تاركولي صاحبي إلى غير ذلك وتوفي رضي الله
عنه يوم الجمعة وقيل عشي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء وقيل ليلة الأربعاء لثلاث
ليال أو سبع أو ثمان بقين من جمادي الآخرة سنة ثلاثة عشرة من الهجرة وهو ابن
ثلاث وستين سنة وغسلته زوجته أسماء بنت عميس وصلى عليه عمر بن الخطاب رضي
الله عنه في مسجد رسول الله ﷺ ودفن ليلا وقيل مات مسموماً وقيل انه كان به
طرف من سل وقيل انه اغتسل بماء بارد فاعتل علة اتصلت بها وفاته (وعمر) هو
أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن
عدي بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر يلتقى مع رسول الله ﷺ في كعب أسلم رابع أربعين
رجلا وقيل بعد بضعة وأربعين رجلا واحدى عشرة امرأة وهو أول من تسمى بأمر
المؤمنين وأول من فرق جمع المشركين ومقدم من أقام عماد الدين بسيفه بعد سيد المرسلين
ولا خلاف أن رتبته بعد أبي بكر عند الموافق والمخالف وسئل مالك رحمه الله في
المدونة من خير الناس بعد النبي ﷺ فقال أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما ثم قال
أوفى ذلك شك واستشهد رضي الله عنه في آخر ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين من
الهجرة وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه قتله غلام المغيرة بن شعبه وهو
علاج كافر وأحاديث فضل الشيخين رضي الله عنهما كثيرة شهيرة فلا نطيل بها

(رضى الله تعالى عنهما) أي أنعم عليهما أو أراد الانعام عليهما ولفظه خبر ومعناه الدعاء
ثم وضع المؤلف صفة الروضة هكذا



وهذه صفة ما في النسخة
السهلية أبو بكر مؤخر قليلا
عن النبي صلى الله عليه وسلم
وان كان خلفه وعمر خلف
رجلي أبي بكر وفي بعض
النسخ الصحيحة على القبر
الاول مكتوب قبر نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم وفي
بعضها قبر النبي صلى الله عليه

وسلم وفي بعضها قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي جميعها على القبر الثاني قبر أبي بكر رضي
الله عنه وعلى الثالث قبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد اختلف أهل السير وغيرهم
في صفة القبور المقدسة الثلاثة على سبع روايات أو نحوها وأصحها روايتان أو ثلاث
الاولى ما عليه الاكثر وجزم به رزين ويحيى العلوي أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم مقدم الى
جدار القبلة ثم قبر أبي بكر هذا منكبي النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر هذا منكبي أبي بكر
رضى الله عنهما وعلى هذا اقتصر الغزالي في الاحياء والنووي في الاذكار وذكر
القاهناني في الفجر المنير والشيخ خليل في مناسكه عن مالك في قوله ثم تتنحى عن
يمينك قدر ذراع وتسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه ثم تتنحى الى اليمين قدر
ذراع وتسلم على عمر الفاروق وهكذا قال الغزالي وزاد لان رأس أبي بكر عند منكب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر عند منكب أبي بكر رضي الله عنهما وصفتها هكذا

النبي صلى الله عليه وسلم

ابو بكر رضي الله عنه

عمر رضي الله تعالى عنه

وهذه الصفة قال السيد السهمودي هي
أشهر الروايات وذكر عن يحيى العلوي
انه ذكرها في كتابه بسنده عن نافع
عن أبي نعيم وغيره من المشايخ بمن له سن
وثقة وقال كذلك وصفه أهل الحديث

عن عروة عن عائشة رضى الله الله عنها انتهى والثانية مارواه أبو داود والحاكم
 وصحح اسناده عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أن رسول الله ﷺ مقدم
 وأبو بكر رأسه بين كتفى رسول الله ﷺ وعمر رأسه عند رجلى رسول الله ﷺ
 قال السهوى وهذا أرجح ما روى عن ابن القاسم بن محمد ثم صورها عن ابن
 عساكر هكذا

قبر عمر رضى الله عنه

قبر النبي صلى الله عليه وسلم

قبر أبو بكر رضى الله عنه

وذكر العز في هذه الكيفية عن محمد بن المنكدر قال وروى عن محمد بن المنكدر
 أن قبر أبي بكر خلف قبر النبي ﷺ وقبر عمر عند رجلى النبي ﷺ قال السيد
 السهوى فهاتان أرجح ما ورد في ذلك انتهى وصدر أبو الفرج بن الجوزى
 بوضفها هكذا ونسب ابن حجر هذه الصفة الى الاكثر وما عدا هذه الثلاثة ضعيفة
 ثم قال أعنى المؤلف (هكذا) وما حرف تشبيهه والكاف حرف تشبيهه وذا اسم
 اشارة والمشار اليه هو ما صوره من صفة الروضة المشرفة المقدسة (ذكره) بالتذكير
 للشيء المصور وفي نسخة ذكرها بضمير التأنيث لصفة الروضة (عروة) هو أحد
 فقهاء المدينة السبعة وتوفى بالفرع على أربع مراحل من المدينة المشرفة ودفن فيه
 سنة اثنين وقيل ثلاث وقيل أربع وتسعين من الهجرة وولد تقريبا في آخر خلافة
 عمر رضى الله عنه سنة اثنين أو ثلاث وعشرين من الهجرة لانه كان يوم الجمل ابن
 ثلاث عشرة سنة والجمل كان سنة ست وثلاثين وقتل عمر رضى الله عنه كان سنة
 ثلاث وعشرين وأم عروة أماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهم وهو
 (ابن الزبير) بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزي بن قصي والزبير حواري
 رسول الله ﷺ وابن عمته صفية بنت عبد المطلب وابن أخى خديجة بنت خويلد
 زوج رسول الله ﷺ وقتل يوم الجمل قتله ابن جرموز المبشر من رسول الله
 بالنار لاجل قتله اياه (رضى الله عنه) جملة استثنائية لاجل لها (قال) استئناف

بياني كان قائلًا قال له وكيف ذكره فقال قال (دفن رسول الله ﷺ في السهوة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وهي كالصفة تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت خفي صغير منحدر في الأرض وسمكه مرتفع من الأرض شبيه بالخزانة والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء هي مثل الظلة والسقيفة امام البيت (ودفن أبو بكر رضى الله عنه خلف رسول الله ﷺ) خلف يحتمل المساواة وعدمها لكنه في النسخة السهلية مؤخر قليلًا كأنه عند منكبيه كما تقدم (ودفن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عند رجلى أبي بكر) هذا يحتمل أن يكون رأسه خلف رجلى أبي بكر ويحتمل أن رأسه تحتها وعلى الأول فالمراد بالرجل المقدم فقط فيكون رأس عمر مسامتًا لقدمى أبي بكر خارجًا عن مسامتة قدمى النبي ﷺ وهو الظاهر وهكذا هو فيما نقل من النسخة السهلية وحينئذ يكون الباقي قبرين واحد عند رجلى النبي ﷺ وآخر عند رأس عمر رضى الله عنه ويحتمل أن يكون رأس عمر خلف ساقى أبي بكر فيكون مسامتًا لقدمى النبي ﷺ وهذه الرواية التي ذكرها المؤلف عن عروة لم أقف عليها وإنما ذكر عنه السهمودي الرواية الأولى كما تقدم والله أعلم (وبقيت السهوة الشرقية فارغة) فالظاهر ان البيت فيه سهوتان غربية وشرقية دفن رسول الله ﷺ في السهوة الغربية وبقيت الشرقية ويحتمل أن المراد وبقيت جهة السهوة الشرقية أى الجهة الشرقية من السهوة فاطلق اسم الكل على البعض ولو أراد الأول لقال دفن ﷺ في السهوة الغربية أو في سهوة بالتنكير وبقيت سهوة شرقية أو السهوة الشرقية فلما عرفها ولم ينعتها علم أنها سهوة واحدة والله أعلم (فيها) أى فى تلك السهوة (موضع قبر) أى يسع فراغها قبرًا وذلك عند رجلى رسول الله ﷺ لأن قبلة المدينة الى الجنوب فرأس رسول الله ﷺ الى الغرب ورجلاه الى الشرق (يقال) أى على اللسان أو فى التأليف وذلك القول مسند الى الخبر وهو الحديث لكن لما كان ضعيفًا مرضه بقوله يقال وأتبعه بقوله (والله أعلم) لعدم الجزم بمقتضاه (ان عيسى ابن مريم) نسب الى أمه لما كان مخلوقًا من غير أب فقامت أمه مقام الاب زاد فى بعض النسخ عليه السلام (يدفن فيه) أى فى موضع القبر الباقي وذلك بعد نزوله الى الأرض وموته وفى المعارضة لابن العربي روى أن عيسى عليه السلام ينكح امرأة من بنى غسان واسمها راضية ويدفن مع النبي ﷺ فى البيت وهناك موضع

قبر يقال انما بقى له انتهى ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال بقى في البيت موضع قبر في السهوية الشرقية يدفن فيه عيسى ابن مريم عليهما السلام ويكون قبره الرابع وروى الترمذي عن عبدالله بن سلام رضى الله عنه قال مكتوب في التوراة محمد رسول الله وعيسى ابن مريم يدفن معه (وكذلك) أى هكذا الذى يقال (جاء في الخبر) أى في الحديث (عن رسول الله ﷺ) في المنتظم لابن الجوزى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال ينزل عيسى ابن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت فيدفن معى في قبرى وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبى بكر وعمر ذكره في المواهب وقال كذا ذكره فى تحقيق النضرة والله أعلم انتهى ونحوها لابن الجوزى وللقرطبي فى تذكرته وفى فتاوى السيوطى ورد فى الحديث ان عيسى عليه السلام يمكث سبع سنين وفى رواية أربعين سنة وأنه يتزوج ويولد له ويدفن عند النبی ﷺ انتهى ومكثه سبع سنين هو فى حديث مسلم وفى حديث أبى داود الطيالسى أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه ومثله عند الطبرانى وأحمد فى المسند والزهد وأبى الشيخ ابن حبان فى كتاب الفتن قال الجلال السيوطى فى تكميله لتفسير الجلال المحلى فيحتمل أن المراد مجموع ليله فى الارض قبل الرفع وبعده انتهى وقد روى انه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة وضعف ابن حجر حديث دفن عيسى عليه السلام مع نبينا ﷺ (وقالت عائشة رضى الله عنها) هى أم المؤمنين الصديقة بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهما زوج رسول الله ﷺ ولم يتزوج بكرا غيرها وتزوجها وهى بنت ست سنين ثم بنى بها وهى بنت تسع سنين ومكثت عنده تسعا وتوفى عنها ولها ثمانى عشرة سنة ومن فضلها قوله ﷺ فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقيل له من أحب الناس اليك فقال عائشة الحديث وقيل إنه ما أتاه الوحي فى لحاف واحدة من نسائه غير عائشة وتوفيت على ما قاله الواقدي ليلة الثلاثاء لتسع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان وخمسين من الهجرة وهذا الاصح فى وفاتها وتوفيت وهى ابنة ست وستين سنة وأوصت أن تدفن فى البقيع وصلى عليها أبوهريرة وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة فى أيام معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه وحديثها هذا الذى ساقه المؤلف رواه مالك فى موطنه عن يحيى بن سعيد عن عائشة رضى الله عنها قالت

رأيت ثلاثة أقمار سقطن في حجرتي فقصصت رؤيائي على أبي بكر الصديق قالت فلما توفي رسول الله ﷺ ودفن في بيتها قال لها أبو بكر هذا أحد أقمارك وهو خيرها ولفظه عند المؤلف (رأيت) يعني في المنام (ثلاثة أقمار) قال أبو الخطاب بن دحية على تشبيه البراء بن عازب وجه رسول الله ﷺ بالقمر أبدع من تشبيهه لأن القمر يملأ الأرض بنوره ويؤنس من يشاهده ونوره من غير حر يفرع ولا كلل ينزع والناظر إلى القمر يتمكن من النظر بخلاف الشمس تغشى البصر وتجب للناس الضرر انتهى مع أن القمر أيضا مذكر والشمس مؤنثة ثم لا يلزم من تمثل الثلاثة أقمار تساويهم في القدر والنور والحسن والله أعلم على أنه محتمل أن تكون رأيت شمسا وقرين فقالت ثلاثة أقمار على سبيل التغليب ولا شك أن النبي ﷺ هو أصل الانوار كلها الذي منه يستمد كل ذي نور كما أن الشمس منها تستمد النيرات العلوية كلها والشيخان رضي الله عنهما قران لاستمدادهما منه ﷺ كما يستمد القمر من الشمس والله أعلم وقد يقال إن سقوط الشمس يدل على خراب العالم وهو أصل الانوار الحسية كلها وإذا ذهبت ذهب بذهابها جميع الانوار فبقي الكون مظلمًا فمثل لها أقمارا دلالة على بقاء الدين وأنه لا يتبدل ولا يتغير بموته ﷺ وأنه إنما غيب شخصه وأما روحه الممد فعلى حاله من الامداد والاشراق على هذا الوجود والله أعلم ورأت الثلاثة دون الرابع وهو عيسى عليه السلام وإن كان يدفن في بيتها أيضا لأن الثلاثة كلهم ماتوا في حياتها والرابع إنما يأتي في آخر الزمان والله أعلم (سقوط) جمع ساقط كراقط ورقود من سقط بمعنى وقع أو بمعنى غاب (في حجرتي) هكذا في جميع النسخ بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالتاء بعد الراء واختلفت فيه روايات الموطأ ففي بعضها كما هنا وهو الذي لاكثر الرواة قال في المشارق وهو أظهر في الباب وعبارة أبي بكر يعني الصديق وفي بعضها في حجرتي بفتح الحاء وكسرهما ومعنى هذه قال في المشارق أي في حضن توبي والحضن بكسر الحاء المهملة هو مادون الابط إلى الكشح وفي القاموس أن الحجر ما بين يديك من ثوبك ومعنى الاولى التي في الاصل قال في المشارق أي منزلي وبيتى ونحوه في الشفاء وبالبيت أيضا فسر الحجر ابن حجر والسيوطي في التوشيح وفي القاموس أن الحجر هي الغرفة والغرفة بالضم العلية والاحاديث والآثار تدل على أن الحجر

غير البيت الا أن أكثرها يدل على أن الحجرة خارج البيت وكذا قول الجوهري في حجرة القوم ناحية دارهم ثم قال والحجرة حظيرة للابل ومنه حجرة الدار وبعض الآثار يدل على أن الحجرة داخل البيت وأما تفسير الحجرة بالغرفة فلا يناسب هنا الا أن يفسر ذلك بارتفاع المحل والمقصود الذي يحام عليه ويبحث عنه بهذا هو هل النبي ﷺ مدفون داخل بيته أو خارجه على ما تقدم في تفسير السهوية وعلى ما ذكرنا الآن في الحجرة هل هي البيت أو موضع داخله أو موضع خارجه وهي ساحته وفناؤه يدار ويحجر بحائط أو جريد وبطين بالطين للستر ويحتمل أن يقال بإزاء كل من الثلاثة وهل البيت لا يطلق الا على ما هو البيت حقيقة أو يطلق عليه وعلى ساحته والحاصل أنه ﷺ دفن في الموضع الذي قبض فيه وهل كان في نفس البيت أو في ساحته لحر أو نحوه الامر محتمل وعلى الاول يكون قد دفن الى حائط صدر البيت وعلى الثاني يكون مدفونا الى الحائط المقابل له الذي بينه وبين الساحة والحائط بينه ﷺ وبين البيت وفي طبقات ابن سعد ما يدل على أنه دفن في ساحة البيت الى حائط بيت عائشة والله أعلم (فقصصت رؤياي على أبي بكر) أي حديثه بها ولم تذكر أنها قصتها على النبي ﷺ فاما أنه لم يتفق قصها لها عليه لاسيما ان كانت رأته في بيت أبي بكر لكونها ضيفة عنده أو نحوه وأما انها اقتضرت على ذكر أبي بكر لذكر ما قال لها في ذلك بعد موت النبي ﷺ (فقال لي يا عائشة ليدفنن) اللام للقسم (في بيتك) هذا لقوله سقوطا في حجرتي والله أعلم واضيفت البيوت الى أزواج النبي ﷺ وان كانت له ﷺ لقصر الأزواج على البيوت وللتفرقة بذلك لانه اذا قيل بيت النبي ﷺ لا يدري أي بيت من أبياته فاذا قيل بيت عائشة أو حفصة أو غيرها علم أي بيت يراد وقد لا يقصد التعمين يكون المقام للاجمال أو لنسبة ذلك للنبي ﷺ فينسب اليه والله أعلم (ثلاثة هم خير أهل الارض) هذا لرفعة كواكب السماء وشرفها وكونها محل اهتداء والاقمار خیرها وأشرفها وانما قال خير أهل الارض مع أن النبي ﷺ خير أهل السماء أيضا وخير العالمين أجمعين لان هذا القدر هو الذي اشتركة الثلاثة ولان أهل الارض هم الذين يدفنون فكانه يقول ليدفنن في بيتك ثلاثة هم خير من يدفن وهذا هو قوله فقال لي يا عائشة ليدفنن الى قوله الارض غير ثابت في المواطن رواية يحيى بن يحيى الليثي الاندلسي

وهو ثابت في غيرها حسبما أشار إليه كلام صاحب المشارق (فلما توفي بالبناء)
 للمفعول ويجوز توفي بالبناء للفاعل بمعنى استوفى أجله (رسول الله ﷺ دفن
 في بيتي قال لي أبو بكر) توقيفا على صدق رؤياه وصحة تعبيره لها (هذا المدفون)
 (واحد من أقمارك) الثلاثة التي كنت رأيت في رؤياك وقصصتها على (وهو خيرهم)
 بضمير جمع مذكر من يعقل اعتبارا بما وقعت عليه الأقمار على ما في النسخة
 السهلية وغيرها وفي بعض النسخ خيرهن بضمير جمع القلة المؤنث من يعقل وغيره
 وهو عائد على لفظ الأقمار (صلى الله عليه) يحتمل عود الضمير الى لفظ رسول الله
 في قوله فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الى معاد الضمير في هو
 الذي هو اسم الإشارة في قوله هذا واحد (وعلى آله وسلم كثيرا) بحذف المصدر
 الذي هو تسليما استغناء عنه بذكر وصفه الذي هو كثيرا كقوله تعالى (وذكروا الله كثيرا)
 والذاكرين الله كثيرا هذا الذي في النسخة السهلية وغيرها وفي نسخة معتبرة ﷺ وعلى
 آله أجمعين صلاة تامة دائمة الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وهذا آخر تراجم فضل
 الصلاة على النبي ﷺ وذكر أسمائه ﷺ الدالة على فضله ﷺ وتصوير قبره
 الشريف وروضته المباركة ثم شرع في ذكر كيفية الصلاة عليه ﷺ مبتدئا منها
 بما صح عنه ﷺ وخرج في كتب الاسلام المعتمدة ونحوها ثم بما روى عنه ﷺ
 وعن غيره من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الفضلاء والاختيار والعلماء الأبرار
 ما رتبوه في أورادهم أو سطروا في تأليفهم مترجما لذلك بقوله (فصل) أي قطع
 لما كنا فيه وحاجز بينه وبين ما بعده (في) ذكر (كيفية) أي هيئة وهو منسوب
 لكيف اسم الاستفهام لأنها من شأنها أن يسأل بها عن حال الأشياء فما يجاب به
 يقال فيه كيفية فالكيفية هي الهيئة التي يجاب بها السائل عن حال شيء بقوله كيف
 هو وقد جاء في الأحاديث الصحيحة أن الصحابة رضی الله تعالى عنهم قالوا يا رسول
 الله كيف نصلي عليك فعلمهم فهي هنا مأخوذة من تلك الأحاديث والمسئول عنه
 في الأحاديث هو صفة الصلاة لاجنسها لانهم لم يؤمروا بالرحمة ولا هي لهم وان
 ظاهر أمرهم الدعاء هذا الذي استظهره القاضي عياض في الإكمال وصفة الصلاة)
 المراد بها تركيب ألفاظ وذلك هو المراد هنا أيضا أي أقوال (الصلاة على النبي ﷺ)
 واردة عنه ﷺ أو عن الصحابة أو التابعين أو غيرهم من الأئمة رضی الله تعالى عنهم

ولنقدم هنا ذكر أمور الاول اعلم أن هذا الفصل هو المقصود من الكتاب بالاصالة وهو المجرؤ بالاحزاب والارباع والاثلاث حسبما ثبت ذلك في النسخة السهلة لانه منه تكون قراءة الكتاب وأما ما قبل ذلك فانما يقرأ في بعض الاحيان ليعلم علم ذلك ويزداد قارئه رغبة ومحبة ونشاطا بقراءة الفضائل والاسماء وبعضهم يتدىء من الاسماء احتطابا لها لما تضمنته من ذكر أوصافه صلى الله عليه وسلم والثناء عليه فيصلي عليه مع كل اسم بأن يقول مثلا محمد صلى الله عليه وسلم أحمد صلى الله عليه وسلم الى آخرها أو يقول اللهم صل وسلم على من اسمه محمد صلى الله عليه وسلم اللهم صل وسلم على من اسمه أحمد صلى الله عليه وسلم الى آخرها ونحو ذلك اه الثاني يوجد في طرة هذا المحل من بعض النسخ العتيقة زيادة لبعضها على بعض مانص مجموعه يقصد المصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم امتثال أمر الله وتصديقا لنبيه ومحبة فيه وشوقا اليه وتعظيما لقدرة وكونه أهلا لذلك ونحو هذا انتهى وهذه المقاصد بعضها أعلى من بعض وهي كلها أعلى من العمل على الاجور لان صاحب ذلك عامل على حظ نفسه ووافق معها والعامل على ذلك لم يقيم بحق أوصاف مولاه ولا أوصاف نبيه وحسنه وأحسانه وعظم قدره الثالث اختلف في فائدة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونفعها هل هو عائد على المصلي فقط أو عليه وعلى المصلي عليه صلى الله عليه وسلم فقال بالاول جماعة منهم أبو العباس المبرد والقاضي أبو بكر بن العربي وغيرهما وعليه مشى ابن فرحون القرطبي في الزاهر وغيره وقال الشيخ السنوسي في شرح وسطاه ان المقصود بالصلاة التقرب بذلك الى الله تعالى لا كسائر الادعية التي يقصد بها نفع المدعو له وقال بالثاني الامام أبو القاسم القشيري في تفسيره والقرطبي نقل كلامه السنوسي في تعليقه على مسلم قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد القاسي على ما للسنوسي في كتابيه ان هذا ظاهره الخلاف وقد يقال لاخلاف وان أحدهما تنبيه على الادب في القصد والآخر اخبار عن كرم الله تعالى وعدم تناهي افضاله انتهى الرابع قال الخطاب أغرب القاضي أبو بكر بن العربي في العارضة فقال الذي اعتقده ان قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرة ليست لمن قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هي لمن صلى عليه وسلم عليه كما علم بما نصصناه انتهى وقد ذكر البخاري في الخاتمة منامات كثيرة تدل على حصول الثواب الكثير في اللفظ المذكور والله أعلم انتهى وفي شرح الوغليسية للشيخ زروق وقال ابن العربي ولا

تجزىء بغير لفظ مروى عنه عليه الصلاة والسلام انتهى ونحو ما لابن العربي نحا
الشيخ تقي الدين السبكي فقال ان أحسن ما يصلى به على النبي ﷺ هي الكيفية
الواردة في التشهد عنه ﷺ فمن أتى بها فقد صلى عليه ﷺ بيقين وكان له الجزاء
الوارد في أحاديث الصلاة عليه بيقين وكل من جاء بلفظ غيرها فهو في شك من أتياه
بالصلاة المطلوبة لانهم قالوا كيف نصلى عليك فقال قولوا اللهم صل فجعل الصلاة
عليه منهم هي قول ذا انتهى وقد استحب النووي وغيره أن يلتزم في الدعوات والاذكار
ما ورد عنه ﷺ قال النووي وكذلك الصلاة على النبي ﷺ على طريق الاولى والافضل
انتهى ووسع غيرهم في ذلك لاختلاف الروايات في الكيفية المأمور بها وتنوعها
واختلاف طرقها بالزيادة والنقص في ذكر النبوة والامية والعبودية والرسالة في أوصافه
ﷺ وفي ذكر من يصلى عليه من الآل والذرية والاولاد ومخالفة ما ورد عن
الصحابة والسلف الصالح من ألقاظ الصلاة للكيفيات الواردة عنه ﷺ وطواطيء
المؤلفين من المحدثين والفقهاء وغيرهم على الصلاة عليه في كتبهم بلفظ ﷺ ولفظ
عليه السلام ونحو ذلك من الكيفيات المختصرة حتى يكاد ذلك أن يكون من قبيل
الاجماع والتواتر على سعة القول فيها الخامس اختلف في أفضل الكيفيات التي يصلى
بها على النبي ﷺ على أقوال كثيرة قال الشيخ مجد الدين الشيرازي وفي ذلك كله
دليل على ان الامر فيه سعة من الزيادة والنقص والافضل والا كل ما علمناه ﷺ
السادس قال الشيخ أبو اسحاق الشاطبي في شرح الالفية الصلاة على رسول الله ﷺ
مجابة على القطع فاذا اقترن بها السؤال شفعت بفضل الله تعالى فيه فقبل وهذا
المعنى مذكور عن بعض السلف الصالح واستشكل كلامه هذا الشيخ السنوسي وغيره ولم
يجدوا له مستندا وقالوا وان لم يكن قطع فلا مزية في غلبة الظن وقوة الرجاء وكأنه
أشار بذكر ذلك عن بعض السلف الصالح الى ما تقدم في الفضائل عن ابن عباس وأبي
الدرداء وأبي سليمان الداراني رضي الله تعالى عنهم أي ولا تصريح فيه بقطع والله
أعلم السابع صلوات هذا الفضل من أوله الى تمام الصلاة المروية عن الحسن البصري
رضي الله تعالى عنه وهي الصلاة الثالثة عشر من الفصل كلها نقلها من الشفاء للقاضي
أبي الفضل عياض رحمه الله تعالى بلفظه وترتيبه بحذف الراوى من جميعها والاسناد
من أولها الى الصلاة التي أدرجها فيها من رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد ولفظ

ترجمة الشفاء (فصل) في كيفية الصلاة والتسليم عليه ثم ابتداء المؤلف هذا الفصل بقوله (بسم الله الرحمن الرحيم) على ما في النسخة السهلية وغيرها من نسخ كثيرة معتمدة (صلى الله) بحذف الواو أوله مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء على ان جملة البسملة خبرية معنى (على سيدنا) الاضافة لتعريف العهد الخارجي أي السيد المدين المعلوم عند أهل الملة أي سيد خير الامم أو البشر أو المخلوقات وعلى كل تقدير يفيد سيادته لجميع المخلوقات (ومولانا محمد وعلى آله) باعادة كلمة على ردا على الشيعة في قولهم ان جمع الآل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة بكلمة على لا يجوز ويجب ترك الفصل بينه وبين آله وينقلون في ذلك حديثا لا يصح (وصحبه وسلم) بذكر الصحب وعدم الذكر مصدر واختلفت النسخ في هذه الصلاة فثبتت مع البسملة في النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي نسخ عتيقة معتمدة باثبات البسملة فقط دون الصلاة وسقطتا معا في جملة من النسخ وبعد ثبوت الصلاة اختلفت النسخ في لفظها واللفظ الذي ذكرناه هو الذي في النسخة السهلية وكتب الشيخ المؤلف رضى الله تعالى عنه عليها طرة بخطه تؤيد الثبوت في الجملة ونصه اعلم ان السيد معناه الحليم وقيل معناه الجليل وقيل معناه الذي يفرع اليه عند النوائب وأصله سيود على وزن فعيل فقلبت الواو ياء لاجتماع الواو والياء وسبق احدهما بالسكون فأدغم الياء في الياء فقالوا سيد انتهى الصلاة الاولى أسند حديثها في الشفاء من طريق مالك عن أبي حميد الساعدي رضى الله تعالى عنه وأخرجه مالك في الموطأ والشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان وأحمد عن أبي حميد وقال العراقي والسخاوي متفق عليه وهو أنهم قالوا يارسول الله كيف نصلى عليك فقال قولوا (اللهم) قال الشيخ الخروبي هو توجه للمطلوب وطلب الحصول المرغوب بالتوسل بالاسم الاعظم الذي اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى ولفظه بصيغة حذف فيها ياء النداء المتضمنة لوجود البيئونية النفسانية اذ حذفها يقتضى زوال ذلك قال وتعويض الميم من حرف النداء في لفظ الجلالة يقتضى قوة الهمة في الطلب والجزم به وانما جعل هذا الاسم العظيم في أول الادعية غالبا لانه جامع لجميع معاني الاسماء الكريمة وهو أصلها ثم ذكر ما قاله أبو رجاء العطاردي والحسن البصرى والنضر بن شميل رضى الله تعالى عنهم (صل) أي اثن عليه عند ملائكتك أو شرف وكرم أو عظم أو اعتن

وزد الخير أو اجعل اللطف والرحمة المقترنة بالتعظيم المنبعثة عن العطف والحنان (على محمد وأزواجه) جمع زوج ويقال للرجل والمرأة ويقال للمرأة أيضا زوجة والمراد هنا نساؤه صلى الله عليه وسلم الطاهرات المطهرات التي اختارهن الله تعالى لنبيه وخيرة خلقه ورضيهن أزواجه في الدنيا والآخرة حتى استحققن أن يصلى عليهن معه صلى الله عليه وسلم وأنزل الله في شأنهن ما أنزل من آياتهن أجورهن مرتين وكونهن لسن كأحد من النساء (وذريته) أي نسله يقع على الذكور والإناث وبنى البنين وبنى البنات فهو شامل لجميع أولاده صلى الله عليه وسلم وحفدته إلى غابر الدهر ولا حفدة له إلا من بضعته فاطمة رضي الله تعالى عنها (كما) الكاف للتشبيه وقيل للتعليل وما مصدرية فالمشبه به الصلاة بمعنى المصدر أو موصولة فالمشبه به الصلاة بمعنى المفعول (صليت) جملة هي صلة الموصول فلا محل لها (على إبراهيم) التحليل عليه الصلاة والسلام بالتشبيه بإبراهيم كما في جل النسخ المعتمدة وغيرها ووقع في جل النسخ المعتمدة على آل إبراهيم بالتشبيه بإبراهيم وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي في رواية أبي ذر الهروي من صحيح البخاري زيادة آل في الموضعين وفي الموطأ بالاثبات وعدمه والله أعلم وهنا سؤال يورده العلماء قديما وحديثا وهو أن القاعدة أن المشبه بالشيء أعلى رتبة أن يكون مثله وقد يكون أدنى وأما أعلى فلا يكون ومن المعلوم المقرر في القواعد أن نبينا صلى الله عليه وسلم أفضل من إبراهيم فكيف يخرج من ظاهر هذا الحديث على القاعدة المقررة وقد أجابوا عن ذلك بأجوبة كثيرة نذكر منها هنا ما رأيناه أقرب منها أنه إنما قيل ذلك لتقدم الصلاة على إبراهيم وقول الملائكة في بيته رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد أي كما تقدمت منك الصلاة على إبراهيم ففسألك منك الصلاة على محمد بطريق الأولى لأن الذي ثبت للفاضل ثبت للأفضل بطريق الأولى ولذلك ختم بما ختم الآية وهو قوله إنك حميد مجيد والتشبيه إنما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا للقدر بالقدر فهو كقوله تعالى إنا أوحينا إليك كما (أوحينا إلى نوح) وقوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) وقوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) ومنها أنه قال ذلك تواضعا وشرعة لأمته ليكتسبوا به الفضيلة والثواب ومنها أن الدعاء للاستقبال فما كان من خير قد أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل الدعاء لم يقع في التشبيه وإنما وقع في التشبيه الزائد على ما كان عنده

طلب أو يكون له مثل ما كان لابراهيم ولانه زيادة على ما خصه الله تعالى به قبل السؤال ومنها دفع المقدمة المذكورة أولاً وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن ذلك ليس مطرداً بل قد يكون التشبيه بالمثل بل بالدون كما في قوله تعالى (مثل نوره كمشكاة) وأين يقع نور المشكاة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئاً ظاهراً واضحاً للسامع حسن تشبيهه بالنور بالمشكاة أيضاً وكذا هنا لما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم واضحاً مشهوراً عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم ويؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين فالتشبيه المذكور ليس من باب الحاق الناقص بالكامل لكن من الحاق ما لم يشتهر بما اشتهر وقالوا أيضاً في خصوص التشبيه بابراهيم دون غيره من الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام ان ذلك لا بونه فكان أقرب اليه من غيره ولان الشبه بالآباء في الفضائل مرغوب فيه ورفعة شأنه في الرسل عليهم الصلاة والسلام ولما هو معروف لهم في هذه الملة الشريفة مما لا يحتاج الى تعريف به ولا بيان له الذي منه موافقته في معالم الملة وكان هذا يلاحظ قوله تعالى ملة أبيكم ابراهيم ولانه صلى الله عليه وسلم أراد أن يبقى ذلك كله الى يوم الدين ويجعل له لسان صدق في الآخريين كما جعله لابراهيم عليه السلام مقروناً بما وهب الله تعالى له صلى الله عليه وسلم من ذلك ولمشاركته له في التأذين بالحج واجابة لدعائه بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخريين ولانه صلى الله عليه وسلم أمر بالافتداء به وما يعزى للشيخ أبي محمد المرجاني أنه قال سر التشبيه بابراهيم دون موسى عليهما السلام لانه كان التجلي له بالجلال فخر موسى صمقاً والخليل ابراهيم كان التجلي له بالجمال لان المحبة والخلقة من آثار التجلي بالجمال وأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يصلوا عليه كما صلى على ابراهيم ليسألوا له التجلي بالجمال لا التسوية فيه فيتجلى لكل منهما بحسب مقامه ورتبته عنده (وبارك) أي وأفض بركات الدين والدنيا أو آدم ما أعطيت من التشريف والكرامة والبركة كثرة الخير والكرامة ونماؤها والزيادة منهما أوهى الثبات على ذلك أوهى التطهير والتزكية من المعاييب أوهى الزيادة في الدين والذرية (على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم) كذا في النسخة السهلية وغيرها باثبات لفظ آل مع ابراهيم وسقط في بعض النسخ وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي في صحيح البخاري من

رواية أبي ذر اثباته كما تقدم وفي رواية أحمد وأبي داود على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في الموضعين وفي رواية ابن ماجه كما باركت على آل إبراهيم في العالمين (انك حميد) فعيل بمعنى مفعول لانه حمد نفسه وحمده عباده أو بمعنى فاعل لانه الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات من عباده (مجيد) من المجد وهو الشرف والرفعة وكرم الذات والفعال التي منها كثرة الافضال والمعنى انك أهل الحمد والفعل الجميل والكرم والافضال فاعطنا سؤالنا ولا تخيب رجاءنا الصلاة الثانية نسبتها في الشفاء لرواية مالك عن ابن مسعود الانصاري وأخرج حديثها مالك في الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن ابن مسعود الانصاري البدرى رضى الله تعالى عنه قال أتانا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلى عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك قال فسكت رسول الله ﷺ حتى نمينا انه لم يسأله ثم قال قولوا (اللهم صل على محمد وعلى آله) هكذا في النسخة السهلية وغيرها بالاضافة الى الضمير وكذلك هو في الشفاء واعلمها رواية في الموطأ والذي في رواية يحيى بن يحيى الليثى الاندلسي اضافته الى اسم محمد ﷺ وقد وقع كذلك في نسخة معتبرة من هذا الكتاب (كما صليت على إبراهيم) هكذا في جميع ما وقفنا عليه من نسخ هذا الكتاب وفي رواية في الحديث التشبيه بالآل فقط (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) هكذا هو التشبيه بالآل فقط (وبارك للشيخ أبي الحسن القاسبي وقد بنى كتابه على رواية بن القاسم للموطأ واختلفت في ذلك النسخ من رواية يحيى فالذي في نسخة من روايته مقررّة على مشايخ منهم القاضي أبو بكر بن العربي وعليها خطه كما باركت على إبراهيم دون ذكر الآل وفي غيرها من رواية يحيى أيضا كما في الملخص واختلفت في ذلك نسخ هذا الكتاب فالذي في النسخة السهلية وأكثر النسخ على آل إبراهيم كما للقاسبي ووقع في نسخة على إبراهيم بدون ذكر الآل وفي أخرى على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وهي رواية مذكورة أيضا في الحديث (في العالمين) هذا ثابت في هذا الكتاب وسقط في بعض روايات الحديث ويحتمل رجوعه لقوله صل وبارك ويحتمل رجوعه لقوله صليت وباركت وحذف نظيره مع فعل الدعاء لدلالة هذا عليه ومعناه تخصيصه بالصلاة والبركة المطلوبتين بين العالمين كما تقول أحب فلانا في الناس أي أحبه

خصوصا من بينهم ويحتمل أن يكون على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن العالمين كما يقال جاء الامير في الجيش أي حصل منه المجيء ومن الجيش معه وقيل معناه كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين وكان معناه على هذا اجعل الصلاة عليه منشرة في جميع الخلق كما جعلتها على ابراهيم والله أعلم والعالمون جمع عالم على الصحيح ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وهو ما نصب علما على العلم بصانعه ولما كان كل نوع منه مستقلا بالدلالة على موجدته تعددت العوالم وسمى كل نوع عالما وجمع فقيل عالمون لانه يقال عالم الحيوان وعالم الانس وعالم الجن وعالم الملائكة وعالم النباتات وغير ذلك وجمع بالواو والنون تغليبا للعقلاء كالانسان والملك ولانهم الاصل فيه وغيرهم تفضل عليهم (انك حميد مجيد) والسلام كما قد علمتم بفتح العين وتخفيف اللام مبنيًا للفاعل أو بضم العين وتشديد اللام مبنيًا للمفعول يعني في التشهد اذ تعليمه سابق على نزول آية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الصلاة الثالثة نسبتها في الشفاء لرواية كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه وأخرج حديثها الأئمة الستة وأحمد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيتني كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقننا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صلى على محمد الحديث وفيها روايات البخارى وغيره ولفظ ما في الاصل (اللهم صلى على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد) بنون على آل مع محمد في الموضعين الا في نسخة فقط وبدون ذكر الآل مع ابراهيم في الموضعين أيضا وبارك بالواو دون اللهم ودون انك حميد مجيد قبلها الصلاة الرابعة ذكرها في الشفاء عن عقبه بن عمر رواية في حديثه السابق وهو أبو مسعود الانصارى البدرى المتقدم وأخرجها أبو داود والترمذى والنسائى وأحمد وابن حبان وابن أبي شيبه وغيرهم وصححها الترمذى وابن خزيمة والحاكم والبيهقى في المعرفة وقال الدارقطنى اسناده حسن ولفظها (اللهم صل على محمد النبي الأسمى وعلى آل محمد) هذا الذى ذكر منها المؤلف تبعًا لما في الشفاء وتعامها كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد الصلاة الخامسة نسبتها في الشفاء

لرواية أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه وأخرجها أحمد والبخارى والنسائى وابن ماجه ولفظها (اللهم صل على محمد عبدك) المتحقق بالعبودية لك (ورسولك) المختص بالرسالة الجامعة العامة منك قال فى الشفاء بعد هذا وذكر معناه أى معنى الحديث السابق من قوله كما صليت على ابراهيم الخ ولفظه فى البخارى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم ولكن المؤلف اقتصر على ما ذكر منه فى الشفاء الصلاة السادسة أسندها فى الشفاء عن على بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنهم قال عدهن فى يدي رسول الله ﷺ وقال عدهن فى يدي جبريل وقال هكذا نزلت من عند رب العزة وهى (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) وهو حديث مسلسل بانعد فى اليد وأخرجه البيهقى فى الشعب والديلمى وابن منده وغيرهم وهو ضعيف (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) ترجم لغة غير فصيحة وقيل هى لحن وقيل أنها بعد كونها غير فصيحة لا يصح اطلاقها على الله لما فيها من التكاف وقيل هو على ارادة المشاكلة أو المجازاة أو نحو ذلك لان الترحم مناسؤال الرحمة وهو من الله تعالى اعطا الرحمة التى من شأنها ان تسأل وفى الحديث الدعاء للنبي ﷺ بالرحمة ومثله بالمغفرة وهى مسألة مختلف فيها فأجاز ذلك الجمهور استنادا لما فى التشهد وتقريره ﷺ للاعرابى على قوله اللهم ارحمنى وارحم محمدا وغير ذلك ومنعه جماعة لايهامه النقص والقصور ولانه ﷺ قال من صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا لى قيل والحق منع ذلك على الانفراد فلا يقال على النبي رحمة الله تعالى لانه خلاف الادب وخلاف المأمور به عند ذكره من الصلاة عليه ولا ورد ما يدل عليه البتة وخلاف ما يجب علينا من تخصيصه بما يشير الى تفخيمه وتعظيمه اللائق بمنصبه الشريف وجواره تبعاً للصلاة ونحوها على وجه الاطناب والخطابة ورب شىء يجوز تبعاً ولا يجوز استقلالاً (اللهم وتحنن) أى ترحم وتعطف مجازاً عن الاختصاص بلطائف التقريب والاصطفاء وهو بقاء تكثير من حن (على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على

ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما
سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (الصلاة السابعة في رسالة الشيخ أبي
محمد بن أبي زيد رحمه الله فيما يزيد بعد التشهد من شاء وهي (اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد) رحمه الله بمعنى عطف عليه وبالغ ابن العربي
في انكار ما ذكره الشيخ أبو محمد من زيادة الرحمة فقال وهم شيخنا يعني شيخ
المالكية أبا محمد وهما قبيحا خفي عنه علم الاثر والنظر فزاد وارحم محمد وهي كلمة
لا أصل لها الا حديث ضعيف وردت فيه خمسة ألفاظ وهي اللهم صل وارحم
وبارك ونحن وسلم وهذا لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه في العبادات فحذر أن يقوله
أحد انتهى يشير بالحديث الضعيف الى حديث الصلاة قبل هذه وقال السخاوي
من زاده رآه في فضائل الاعمال يكفى فيه الحديث الضعيف انتهى وقال النووي
زيادة ارحم محمد بدعة لا أصل لها والاختيار تركه اذ لم يأت في خبر صحيح وقد
جهل ابن العربي في شرح الترمذي قائله لانه ليس في التشهد الذي علمه رسول الله
ﷺ الصحابة فالزيادة استدراك عليه وقال ابن حجر ان كان انكاره لكونه لم يصح
فسلم والا فدعوى من ادعى أنه لا يقال وارحم محمد مردود لثبوت ذلك في عدة
أحاديث أصحها في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن
أبي زيد مستندا فأخرج الطبراني في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة
يرفعه من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له
يوم القيامة وشفعت له ورجال سنده رجال الصحيح الاسعدي بن سليمان مولى
سعيد بن العاص الراوي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول انتهى وسبقه الى مثله
صاحب القاموس واستدل عليه بقول الاعرابي اللهم ارحمني وارحم محمدًا وتقريره
ﷺ له (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت) بتخفيف الحاء وكسرها
وهو على تضمين الرحمة معنى الصلاة أو من باب التنازع فيعمل الاخير ويعمل ما
بله في ضميره ويقدر لكل عامل ما يليق به فيقدر لرحمت مفعول ولصليت مجرور
بعلی فيكون التقدير صليت عليه ورحمته (وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم

في العالمين انك حميد مجيد (الصلاة الثامنة ذكرها في الشفاء عن أبي هريرة عن النبي ﷺ وأخرجها أبو داود والطبراني وغيرهما عنه عن النبي ﷺ أنه قال من سره أن يكتال بالملكيات الا وفي اذا صلى علينا أهل البيت فليقل (اللهم صل على محمد النبي) بدون ذكر الامي وهمز الشيخ بخطه لفظ النبي في النسخة السهلة وكذا كل ما جاء من جمعه كانبيائك فانه يضع الهمزة الاولى على الياء الا قليلا وكانه اتباع للغة قريش والله أعلم (وأزواجه أمهات المؤمنين) هن أمهات المؤمنين في الاحترام والتعظيم واستحقاق المبرة والتعظيم وفيما عدا ذلك هن كالأجنبيات يعنى في وجوب حجبهن عن الرجال بل حكمن فيه كما قال البيضاوى أشد من غيرهن قال وكذلك هن كالأجنبيات في غيره من الاحكام انتهى وهل هن أمهات للمؤمنات أيضا فقل لا والاحرم تكاثرهن عليه وقيل نعم لوجوب اكرامهن لهن وهو تشبيهه بلينغ لا يراعى فيه جميع وجوه الشبه وأزواجه ﷺ اللاتي دخل بهن بلا خلاف احدى عشرة خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية وهي أولاهن ولم يتزوج عليها حتى ماتت ثم سودة بنت زمعة القرشية العامرية ثم عائشة بنت أبي بكر الصديق القرشية التيمية ولم يتزوج بغيرها ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ثم زينب بنت خزيمة الهلالية العامرية وماتت في حياته ﷺ مثل خديجة ثم أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة القرشية المخزومية ثم زينب بنت جحش الاسدية أسد خزيمة ثم جويرية بنت الحارث ابن أبي ضرار الخزاعية المصطلقية ثم أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب القرشية الاموية ثم صفية بنت حيي بن أخطب الاسرائيلية النضرية من سبط هارون بن عمران عليه السلام ثم ميمونة بنت الحارث الهلالية العامرية واختلف في ربحانة القرظية فقل زوجة نكحها بعد جويرية وقبل أم حبيبة وقيل سرية واختلف هل ماتت في حياته ﷺ مرجعه من حجة الوداع أو بقيت بعده والتسع البواقي كلهن متن بعده وما تقدم من ترتيب أزواجه ﷺ هو الأشهر وقيل فيه غير ذلك وقد عقد صلى الله عليه وسلم على نساء غير هؤلاء لكن لم يبن في المشهور من أقاويل العلماء بواحدة منهن فاستغفينا لذلك عن ذكرهن وأما سراريه ﷺ فقل انهن أربع مارية بتخفيف الراء أم ابراهيم ابنة ﷺ وربحانة المتقدمة وأخرى أصابها في بعض السبي اسمها جميلة وأخرى وهبتها له زينب بنت

جحش رضى الله عن جميعهن (وذريته وأهل بيته) قال فى المواهب وأما أهل بيته
فقبل من ناسبه الى جده الاذنى وقيل من اجتمع معه فى رحم وقيل من اتصل به
بنسب أو بسبب (كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد) الصلاة التاسعة نسبتها فى
الشفاء لرواية زيد بن خارجة الانصارى وأخرجها النساءى وأبو نعيم والديلمي فى
مسند الفردوس وغيرهم عن زيد بن خارجة الانصارى رضى الله عنه انه قال سألت
النبي ﷺ كيف نصلى عليك فقال صلوا على واجتهدوا فى الدعاء ثم قولوا (اللهم بارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد) وكأنه أطلق الصلاة على
مطلق الدعاء بخير ولولم يكن بلفظ الصلاة فيعمل البركة وفى رواية أخرى أخرجها
النساءى وأحمد والطبرانى فى الكبير وغيرهم فيها ذكر الصلاة قبل البركة بلفظ اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد الخ الصلاة العاشرة ذكرها
فى الشفاء عن سلامة الكندى أن عيلدرضى الله عنه كان يعلمهم الصلاة على النبي
ﷺ وأخرجها الطبرانى فى الاوسط وابن أبى شيبه فى المصنف وسعيد بن منصور
وقال ابن سعد والعزقى رواه عن على سلامة وغيره وهى (اللهم داخى) أى ياداخى
أى باسط (المدحوات) أى المبسوطات وهى الارضون وكل شىء بسطته وأوسعته
فقد دحوته وفى هذا اطلاق الداخى على الله وهو وصف معناه ثابت ولفظه غير
موم وقد أجاز قوم اطلاق ما كان كذلك ومن يقول بتوقيف الاسماء ولم يكتب
بورود مادتها لم يجز اطلاق مثل هذا (وبارىء) بالهمز اسم فاعل من برء بمعنى
خلق (المسموكات) أى المرفوعات والمراد بها السموات وكل شىء رفعته وعليته
فقد سمكته (وجبار القلوب) قهارها الذى ينفذ حكمه عليها اكرها (على فطرتها)
ما جبلتها وطبعها عليه (شقيها) نمت القلوب والشقى من طبعه الله على الكفر (وسعيدها)
وهو من طبعه الله على الايمان والضماير الثلاثة للقلوب فهو عنوان غيرها ومحل
الصلاح والفساد والهداية والضلال يجعل الله تعالى وخلقه (اجعل شرائف) جمع
شريفة بمعنى عالية رفيعة القدر فائقة كاملة وهو مضاف الى (صلواتك) من اضافة
الصفة الى الموصوف أى صلواتك الشرائف وهو وصف لازم كاشف والصلوات جمع
صلاة أى خنانك ورحمتك وعطفك (ونوامى) جمع نامية من نى الشىء والمال
نماء ونموا زاد أى ما زاد الى غير نهاية (بركاتك) جمع بركة أى خيراتك النوامى أى

المتزائدة فهو من إضافة الصفة لموصوفها أيضا (ورأفة) هي أشد الرحمة أو أرقها وألطفها أو هي الرحمة المشتملة على إيصال المنافع برفق (تحننك) مصدر تحنن صيغة مبالغة والحنن من حن بمعنى رحم وعطف حنانا فالمستول هو أرفع الصلوات وأزكى البركات والطف الرحمت (على محمد) أي نازلة ومتوالية عليه (عبدك) المختص منك لتتحقق بكمال العبودية لك (ورسولك) المختص بالرسالة الجامعة المحيطة المطلقة العامة (الفاتح لما أغلق) بضم الهمزة وكسر اللام مبنيًا للمفعول والمراد ما كان مغلقا من أغلق الباب ونحوه إذا قفله وهو ضد الفتح هذا حقيقة ويستعار لما صعب وأشكل وانهم فالمعنى أنه فتح الله به على عباده أنواع الخيرات وأبواب السعادات الدنيوية والآخرية أو بين لامته ما أوحى إليه بتفسيره وتيسيره وإيضاحه وفك قيد أشكاله أو فتح بحكمه ما أغلق أي التبس وانهم أو فتح الله به باب الخلق فهو أول صادر عن الله ولولا هو لم يخلق شيئا أو فتح النبوة فأنه أول الانبياء أو النور فأول ما خلق الله نوره أو فتح به أبواب الرحمة على أمته أو باب الشفاعة أو باب الجنة فلا تفتح لاحد قبله (والخاتم لما سبق) من النبوة والرسالة فهو خاتم الانبياء والرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام وعند ابن سبع بتقديم الخاتم لما سبق على والفاتح لما أغلق وقد وجدته كذلك في نسخة من هذا الكتاب (والمعلن) اسم قاعل من أعلن أي جهر والمراد أنه المظهر (الحق) بالنصب مفعول المعلن وبالجر بإضافته إليه وليس منصوبا بانزاع الخافض والمراد بالحق الدين الحق الثابت عند الله الذي كل ما سواه من الأديان والشرائع باطل وهو دين الاسلام (بالحق) أي بالامر الحق أي أنه في اعلانه مصاحب للحق ملازم له دائر معه فالبراء للمصاحبة والحق المراد به الجد الذي لا يشوبه غيره مما هو منزه عنه وجوبا من الهزل والهوى والداهنه والاستكانة والانحراف عن جادة الحقيقة المشتمل على الحكمة التامة والعدل القائم والصدق الاتم والتبليغ الأعم المبين للقهر والغلبة الدنياوية ويحتمل أن يكون المراد بالحق القرآن أو المراد به الله عز وجل فإنه من أسمائه فيكون المراد أن اعلانه صلى الله عليه وسلم كان بالله تعالى أي بشهوده ومعوته وتأيدته لا بنفسه ولا بشيء من عوالمه (والدامغ) القامع أو المهلك وأصله من دماغه إذا شججه حتى بلغت الشجة الدماغ وشق غشائه ثم استعير هنا للبطل (الجيشتات) جمع جيشة وهي المرة من جاش إذا فار وارتفع استعاره

من فور القدر وارتقاءها (الباطيل) جمع باطل وهو مقابل الحق على غير قياس والمراد به هنا كل ما سوى شريعة الاسلام من الملل والنحل (كما) الكاف للتشبيه أو بمعنى على أو للتعليل وما مصدرية (حمل) بضم الحاء المهملة وكسر الميم المشددة مبنيا للجهول والمعنى انه أعلن الحق ودفع الباطل كما حمل وأمر وفعل ذلك على وفق ما حمل أو فعله لاجل ما حمل وعلى كل فهو متعلق بما قبله ويصح أن يكون خبر مبتدا مقدر أي هذه الحالة المذكورة من اعلان الحق ودفع الباطل ثابتة له كما ثبت له تحمله ائصال الرسالة واعبائها فقام بها أتم قيام والمعنى صل وسلم عليه لقيامه بذلك أي افعل به هذا جزاء وكفاء لما حمل فيكون متعلقا بقوله اجعل ومفعول حمل الثاني على هذا محذوف أي ما حمل أو أمرك أو نحو ذلك (فاضطلع بأمرك) أي نهض لقوته عليه والفاء سببية عاطفة والامر بمعنى الشان وجمعه أمورا بمعنى اقتضاء الفعل وجمعه أو امر والباء قيل انها للتعدي وباء التعدي هي التي تخلفها الهمزة نحو (ذهب الله بنورهم) أي أذهب نورهم والاقرب فيها هنا انها للالصاق أو للسببية أو للاستعانة أو بمعنى عن وعلى كل فهو متعلق باضطلع الا انه اذا كانت الباء للالصاق يكون الاضطلاع وقع بنفس الامر سواء كان بمعنى الشان أو بمعنى اقتضاء الفعل الا انه على هذا الثاني يكون المراد بالامر المأمور به والمعنى على الاصاق نهض بالامر الذي حملته وعلى السببية قام بما حمل بسبب أمرك امثالها له لالفرض آخر فالامر أحد الاوامر وعلى الاستعانة فالمراد بامرته تسييره واطاقته فالامر أحد الامور وعلى معنى عن قام به عن أمرك وعلى هذه المعاني التي هي السببية أو الاستعانة أو معنى عن اما أن يكون في الكلام حذف أي فاضطلع به بأمرك والضمير لما حمل فيكون هو المضطلع به واما أن تكون المضطلع به وهو قوله (بطاعتك) فيكون الكلام منصبا لهذا والباء فيه للالصاق وعلى الاول وهو ان المضطلع به محذوف فاما على ان الباء في بأمرك سببية فيحتمل أن يكون بطاعتك بدلا منه أو من المحذوف وأما على انها للاستعانة أو بمعنى عن فهو بدل من المحذوف لا غير وعلى ان الباء في بأمرك للالصاق يصح ان يكون بطاعتك بدلا منه وأن يكون متعلقا به أي بأمرك اياه ان يطيع فامتثله وأطاع وأن تكون الباء فيه سببية أي بسبب طاعتك أو طاعته لك أو للمصاحبة أي مصحوبا بطاعتك والله أعلم ويروى في غير هذا الكتاب لطاعتك باللام وفي الكفاية للحافظ أبي عبد الله

ابن ثابت فاضطلع بأمرك وقام بطاعتك والطاعة امتثال الامر وهو اسم مصدر من أطاع (مستوفزا) بكسر الفاء أى قام بأمرك ونهض به مستوفزا أو حمل ما حمل مستوفزا فهو حال من ضمير اضطلع أو حمل وفي القاموس الوفز ويحرك المجلة ثم قال واستوفز في قعدته انتصب فيها غير مطمئن أو وضع ركبتيه ورفع اليديه أو استقل على رجليه ولما يستوقاؤها وقد تهيأ للوثوب انتهى وهي حال المتأهب لامتنال الامر ينتظر وروده عليه نكني بالاستيفاز عن لازمه الذى هو التهيأ للامتثال والمبادرة اليه والمراد انه قام فى الاتيان بما أمر به جاد مستعجلا غير متوان (فى) للظرفية المجازية ويجوز كونها بمعنى لام التعليل كما فى حديث ان امرأة دخلت النار فى هرة حبستها (مرضاتك) مصدر ميمى مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده كرمى ووقع فى نسخة من هذا الكتاب وفي بعض نسخ الشفاء وعند العزفى وجبر والسخاوى بعد هذا (بغير نكل فى قدم ولا وهى فى عزم) والنكل بوزن طفل وحبل القيد أو القيد الشديد والوهى الوهن والفضل والمعنى لاجبن يطرأ عليه فى اقدامه ولا ضعف فى عزيمته (واعيا) أى حافظا ضابطا (لوحيك) الذى أوحيته اليه لم يشغله عنه ما حمله من الاعبا وما لقيه من المشاق فى تبليغ الرسالة والوحي القاء كلام فى خفاء بسرعة (حافظا امهدك) أى صائنا له ومتمسكا به ومداوما عليه وهو ما عهدت به اليه وأخذت منه الميثاق عليه من تبليغ رسالتك والقيام بحق شريعتك أو غير ذلك مما لا تعلمه بما هو سر بينك وبينه والعهد الوصية والتقدم الى المرء فى الشئ والموثق الذى تلزم مراعاته (ماضيا) أى سائرا لحاله مستمرا أو أخذا بالعزم (على نفاذ أمرك) بذال معجزة من أنفذ الامر قضاءه وأمضاه وعلى للاستعلاء أو للظرفية والمعنى على امضائه من تبليغ وغيره (حتى) حرف ابتداء والجملة بعدها مسببة عما قبلها (اورى) يستعمل لازما فيقال أوري الزند اذا خرجت منه نار وتمعديا فيقال أوريت النار أو قديتها وهذا الاقرب المتبادر وضميره للنبي ﷺ (قبسا) هو الشعلة من النار تقتبس من معظم النار فى رأس فتيلة أو عود والاقتباس طلبه ثم استعير ذلك لافهار الحق وما يهتدى به الناس وقال فى المواهب القبس هو الاسلام والحق (لقابس) أى مقتبس والمراد به طالب الحق وقابله وهو متعلق بأورى وأفاد به ان هذا القبس لاحائل بينه وبين من يريد بل هو ميسر مهيا لمن يقتبس والمراد انه ﷺ أظهر نورا من

الحق لطالبه وقال المحشي والمراد تصوير ما أظهره عليه الصلاة والسلام من الهدى والنور وتمثيل ما استفاده الخلق من ذلك وما اتصل بهم منه من المعارف والاسرار انتهى (آلاء الله) نعمه وهو مبتدأ خبره جملة (تصل) من الوصل بمعنى الجمع والالتئام وعدم الانقطاع وضميره الآلاء (بأهله) أي أهل ذلك القبس وهم المؤمنون الذين أهلهم الله تعالى لاقتباس أنواره والاهتداء بمناره واتباع سنته القويم واقتفاء آثاره (أسبابه) أي طرقه والضمير للقبس وهو مفعول بتصل جمع سبب وهو في الأصل الحبل ثم صار يستعمل في كل ما يتوصل به إلى غيره قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه والجملة الكبرى استثنائية عقب بها الكلام السابق تنبيها على أن هذا القبس وإن كان على ما هو عليه من الاضائة وعرضة للمستصبح منه على سهولة المسلك وقرب التناول حتى كان ليس بينه وبين قاصده إلا أن يتناوله فإن ذلك موقوف على ما سبق في الأزل لا يصل إليه إلا من أوصله إليه فضل الله ونعمته أو أئتمك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله يختص برحمته من يشاء فكان النفوس كانت سائمة في مسرح ما وصف أولا من حال هذا القبس فصارت متطلعة إلى سبب يوصلها إليه صاغية إلى ما يداها عليه فاستأنف هذه الجملة وأتى بها مفصولة صرفا لا عناق الهمم إن تسرى إلى تناوله من عند أنفسها وضربا عن كل سبب إلا السبب الحق فقيل لها السبب الموصول لذلك هو فضل الله ونعمته وتوفيقه فكان ورود هذه الجملة عليها بمد ما ذكر من الحسن بمكان مكنى انتهى ويحتمل أن تكون الجملة نعتا للقبس والضمير في أهله وأسبابه له والمراد أنه قبس من نعمته إن آلاء الله توصل إليه وتجعل أسبابه موصولة بأهله غير منقطعة وهو وصف غير مخصص لأن موصوفه نكرة أو هي نعت لقابس وضمير أهله وأسبابه له ومعنى أهله حزبه الذين هم القابسون أي تلحقه آلاء الله يحزبه وجماعته والمراد إن يرى القبس هو القابس من نعمته إن آلاء الله توصله إلى أن يقبس فيلحق بجماعة القابس ويصير من جملة المهتمدين ويصح أن يكون ضمير أهله للقبس وضمير أسبابه للقابس ويعنى بأهله المتأهلون له كما تقدم وهذا الأعراب كله لهذا الكلام هو على رفع آلاء ونصب أسبابه وهو الثابت في أكثر النسخ المعتمدة وكذلك هو في نسخ الشفاء وعلى أن آلاء الله منصوب يكون مفعولا بقابس أو

على نزع الخافض أى من آلاء الله والمراد بالآلاء على هذا أمور الدين والاسلام ونسب لها الاقتباس لانها نور في الحقيقة وجملة تصل الى آخره يصح أن تكون نعتا لقبس وأسبابه مرفوع فاعل بتصل وتصل حينئذ من الوصول بمعنى البلوغ والضمير في أهله وأسبابه لقبس ولا علينا مع هذا ان خفضنا آلاء باضافة قابس اليه وقد وجدته في نسخة مضبوطة بالجرب بالاضافة وفي أخرى بالجرب بالاضافة والنصب ويصح أن تكون جملة تصل الخ حالا من آلاء وتصل على هذا من الوصل بمعنى الجمع وفيه ضمير يعود على آلاء وأسبابه مفعول يتصل والضمير في أهله وأسبابه لقبس والله أعلم (به) أى بالنبي ﷺ أو بذلك القبس وقدم للاهتمام به والباء سببية (هديت القلوب) الضالة عن طريق الحق في ظلمة الجهل هديت مبنى للمفعول والقلوب نائبة (بعد خوضات) يسكبون الواو جمع خوضة بمجمتين وهو المرة من الخوض وهو الدخول في الماء ويستعمار للشروع في الحديث والدخول في كل أمر باطل وفعل يذم والمراد خوضات القلوب في (الفتن) جمع فتنة وهي ما يفتن به المرء ويطلق على الكفر وهو المراد هنا (والاثم) هو الذنب والمراد ما كانت فيه من الكفر والضلال والحيرة والالتباس والفجور والافعال السيئة كلها حتى هداها الله تعالى بنبيه ﷺ وجملة به هديت القلوب الخ ان كان ضمير به للقبس فهي نعت له أو استئنافية وان كان الضمير للنبي ﷺ فهي معترضة بين المتعاطفين والله أعلم (وأبهج) معطوف على أورى وهو في النسخة السهلية وغيرها بالباء الموحدة بمعنى حسن من البهجة وهي الحسن وفي نسخة معتبرة أبهج بالنون وفي أخرى كذلك ونهج بالنون ثلاثي دون همزة وكلاهما بمعنى أوضح وبين وفاعله على كل ضمير يعود على النبي ﷺ والجملة معطوفة على جملة أورى وهذه اللفظة ثابتة في هذا الكتاب وعند غيره بالاثبات وعدمه وعليه فيكون قوله بعده موضحة مفعولا ثانيا لهديت لان هدى يتعدى لمفعوله الثانى بنفسه وباللام وبالي وعلى اثباتها يكون (موضحة) مفعول أبهج وهو جمع موضحة اسم فاعل أو مفعول من الايضاح وهو الكشف والبيان أى الواضحات في أنفسها أو الواضحات لغيرها أو التي اوضحها غيرها لان أوضح يستعمل لازما كما عند غير الاصمعي ويستعمل متعديا (الاعلام) جمع علم بفتححتين وهو هنا المعلم وهو الاثر يستدل به على الطريق أضيف

اليه وصفه في المعنى أي الاعلام الموضحات أي التي أوضجها وبينها أو التي أوضحت
الطريق للسالكين لكونها متضحة في نفسها والمراد بالطرق طرق الهدى يعني أنه
أبهج معالمها وهي هنا واقعة على معالم الدين التي بها النبي ﷺ (ونائرات)
جمع نائرة اسم فاعل من النور الذي هو الضياء من نار لازما لأنه يقال نار
وأنار ثلاثي ورباعي ورباعي لازم ومتعد معنى نار أضاء وظهر واتضح قيل
ويحتمل كونه مأخوذا من نير الثوب وهو علمه إلا ان المعنى الاول أظهر (الاحكام)
الشرعية بما اشتملت عليه (ومنيرات) من أنار المتعدي واللازم جمع منيرة في
نفسها أو بمعنى موضحة مأسكل والمراد قواعد (انتظام) المنيرة أو ما شرعه ﷺ
وممهده من قواعد الدين وأصوله التي لا يتبس بناء مأسكل عليها وأخذه منها
(فهو) ﷺ (أمينك) أي ثقتك على وحيك وأسرار ملكك وملكوتك
التي اطلعت عليها واستحفظتها اياها فهو أمين أي حافظ لها قائم بالواجب فيها
(المأمون) أي الذي يؤمن من أن يقع منه تبديل أو تغيير أو افشاء لما أمر بكتمه
أو كتم لما أمر بإفشائه وهو بمعنى الذي قبله فهو نعمت مؤكدا لتساويهما مدلولان
كان الاول أبلغ وعلى هذا قيل ان معناه الذي ارتضيته لحفظ اسرارك وخلقته
حفيظا عليها كما أشار اليه بقوله (وخازن) أي مخزن (علمك) أي معلومك الذي
علمته والاضافة للتشريف (المخزون) في غيبك حتى أنزلته اليه وائتمنته عليه دون
غيره فكان خازنا له وأمرته بكم بعضه لكونه سرايبك وبينه وتبليغ بعضه لمن
يليق به الاطلاع عليه وخيرته في بعضه فلا يظهر على شيء منه الا من ارتضيته
بواسطته ﷺ (وشهيدك) فعيل بمعنى فاعل صيغ للمبالغة أي الذي ارتضيته
للشهادة يوم القيامة وهي شهادته على أمته لشهادتهم على الانبياء عليهم الصلاة
والسلام على تبليغهم اهم كما قال الله تعالى (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا) (يوم الدين) أي الجزاء بما يعلمه الله وهو يوم القيامة
(وبعيتك) فعيل بمعنى مفعول أي مبعوثك ورسولك الذي بعثته وأرسلته لتبليغ
أوامرك ونواهيك (نعمة) منصوب على الحال بناء على أن المراد به عين النعمة
وهو أبلغ وتقدم في أسمائه نعمة الله فيقتصر عليه (ورسولك) أي الذي أرسلته
للناس جميعا (بالحق) متعلق برسول أي بالدين الحق الثابت في نفس الامر (رحمة)

حال من لفظ رسول فهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة كما تقدم في الاسماء وهذا الاعراب أبلغ وأولى فيقتصر عليه (اللهم افسح) بهمزة وصل وفتح السين أى أوسع وفي نسخة بقطع الهمزة وكسر السين وهو أظهر في المعنى (له) صلى الله عليه وسلم زاد ابن سبع مفسحا وثبت في نسخة من هذا الكتاب (في عدنك) بسكون الدال أى فيما تقيمه فيه من محل الرحمة أو في جنتك جنة عدن وهي قصبة الجنة وأعلى الجنان وسيدتها وفيها الكتيب الذى تقع فيه الرؤيا من عدن بالمكان بالفتح عدونا أى اقامة وجنات عدن أى اقامة والجنة دار المقامة وهي جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالنسب والاضافة فيها في لفظ الاصل لتشريف المضاف والاستلطاف والاستمطاف قيل والمراد بالدعاء له صلى الله عليه وسلم بالنسحة طلب بهجة مقامه وزيادة حسنه وشرف منظره (واجزه) بهمز الوصل أى كافئه ولا عبرة بما يوجد في النسخ على كثرتها من قطع الهمزة الا أن يكون بكسر الجيم وسكون الزاى من الجائزة وهي العطية وقد قيل بذلك والمكافؤ عليه هو ما تقدم ذكر بعضه من حملة ما حمل واضطلاعه به وما تبع ذلك (مضاعفات الخير) أى مثوبات وعطايا مضاعفات الخير أى التي خيرها مضاعف او هو من اضافة الصفة الى الموصوف اي الخير المضاعف اي المزيد فيه مثله فأكثر باعتبار المدلول اللغوى (ولكل حسنة عشر امثالها) فأكثر بمقتضى الخبر الشرعى (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ومضاعفات هو المنصوب الثانى لاجزه (من) تتعلق باجزه او بمضاعفات وهي على الاول ابتدائية أو تعليلية وعلى الثانى ابتدائية ويصح ان تكون بيانية او تبعية والله أعلم (فضلك) أى كرمك وانعامك الذى تمن به على من شئت بمحض اختيارك لا بوجوب عليك أو استحقاق فأنت الفاعل المختار (مهنات) جمع مهناة بضم الميم وفتح الهاء والنون مع تشديدها وفتح الهمزة بعدها وقد ترك تخفيفا ويوجد في بعض النسخ مهناة بالافراد مع الهمزة وتركها وهو اسم مفعول من الهناء وهو اساغة الشئ أو تيسيره بلا مشقة وهي حال لازمة من مضاعفات أى مسوغات بلا تنقيص أو ميسرات بلا مشقة (له) صلى الله عليه وسلم (غير مكدرات) بفتح الدال المشددة من الكدر والكدورة ضد الصفاء أى صافيات من الشوائب خالصات من الغوائل غير منفصات وهو حال أو صفة لمهنات مؤكدة أو بدل منها لافادة التنقيص على نفي الشوائب قلت أو

أوجت لان النفي في مثل هذا أبلغ من الاثبات لما بين قولك الدار فارغة وقولك لأحد فيها وما يشمله الباب قوله تعالى (صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) ففيه التنصيص على ان المنعم عليهم لا غضب يلحقهم ولا ضلال يصحبهم مع افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى لتفسير المغضوب عليهم ولا الضالين بهما (من) تتعلق بمهناً أو بدل من قوله من فضلك ولا ضرر في هذا الفصل بين التابع ومتبوعه وقد نصوا على جوازه (فوز) بفاء وزاي معجمة وهو الظفر بنيل البغية مع السلامة (ثوابك) الذي تثيب به على العمل الصالح أو تجزي به فالثواب هو الجزاء والاجر على العمل الصالح والمصدر الذي هو الفوز بمعنى اسم المفعول مضاف الى موصوفه أي ثوابك الفوز به (المحلول) كذا في هذا الكتاب بحاء مهملة اسم مفعول من حل المكان وبه وفيه حلولا اذا نزل أو سكن فالثواب المحلول على هذا هو المقام فيه وقيل معناه المستوجب بفتح الجيم أي الذي استوجبه واستحقه من حل اذا وجد (وجزيل) أي عظيم (عطائك) أي احسانك وانعامك والعطاء يكون اسما للاعطاء مصدر اعطاء اذا ناوله ويكون اسما للمعطي أي النوال (المعلول به من) عليه يعل به بالضم سقاء العلل وهو الشرب الثاني أو الشرب بعد الشرب اتباعا والمراد من ذلك تتابع هذا العطاء الجزيل واتصاله والمراد ان اعطاه تعالى مضاعف متصل بعبارة بعض كأنه يعل عباده أي يعطيهم عطاء بعد عطاء والعطاء معلول به من أعطائه لا معلول هو فهو على حذف المجرور اتساعا وفي بعض النسخ بدل المعلول الموصول وهي مبينة للاخرى الا أن الاول أصح رواية (اللهم أعل) بهمزة قطع أي اجعل عليا رفيعا (على) أي فوق (بناء) بموحدة مكسورة ونون مصدر بني مرادا به المفعول أي مبنى (الناس) غيره (بناء) بموحدة ونون أي ارفع فوق أعمال العالمين عمله أو اجعل مقامه في الجنة فوق كل مقام واجعل مقداره ورتبته عندك ارفع من كل مقدار ورتبته وذاته أشرف من جميع الذوات أو ما خلده من معالم دينه وشيده من حصن ملته وأظهره من معجزاته وسنه من كرم أخلاقه واصالة طباعه أعلا وأشرف وأفضل مما لغيره من ذلك وما زالت العرب تتجوز بتسمية هذا النوع بناء (وأكرم منواه) أي محل اقامته اجمله كريما أي حسنا مرضيا (لديك) أي عندك (ونزله) بضم النون والزاى الطمام الذي يهيا للضيف اذا نزل وهو القرى وتسكن الزاى وقيل بضم الزاى

المكان الذي يهباً للنزول فيه ووجدته في نسخة معتبرة ونزوله بالواو مصدر نزل بمعنى حل (وأتم له) صلى الله عليه وسلم (نوره) الذي أودعته فيه أي اجعله تاماً كاملاً فيكون في سائر جهاته وحواسه وقلبه كما روي في الحديث اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي قبري نوراً الحديث وأتم له نوره في الآخرة بإدامته واتصاله بنور الجنة وزيادة قوته وكأنه يشير إلى قوله تعالى (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا) الآية قيل في تفسيرها لا يخزيهم لا يريهم ما يسؤهم ونورهم في الصراط يمشى أمامهم ويكون بأيمانهم فيقولون حينئذ (ربنا أتمم لنا نورنا) أي أدمه وصله بنور الجنة أو المراد بنوره دينه وإتمامه بإبلاغه الغاية في نشره وإظهاره وإعلائه على جميع الأديان (واجزه) بهمزة وصل (من) تتعلق بأجزه وهي تعليلية أو بمعنى على أو فيها معنى البدلية إذا أريد بعث الرسالة أو ابتداءية أو زائدة على من لا يشترط لزيادتها شرطاً إذا أريد بعث القيامة (ابتعائك) مصدر ابتعث بوزن افتعل بالموحدة قبل المنناة على ما في النسخ الصحيحة وفي غيرها بنون ثم موحدة وصيغة الافتعال أبلغ في اختصاص الفاعل بفعله من المجرى فلذلك أثره هنا ومعنى البعث دائر على الاثارة والارسال فيحتمل بعثه في القيامة ويحتمل بعثه في نيا بالرسالة (له) صلى الله عليه وسلم (مقبول الشهادة) هذا المنصوب الثاني لقوله اجزه أي الشهادة المقبولة أي اعطاء ذلك له فهو من اضافة الصفة إلى الموصوف والمراد شهادته في المحشر للأنبياء وعلى أممهم وفي نسخة الشفاعة بدل الشهادة كما عند ابن سبع ولكن الأولى أصح في هذا الكتاب والمعنى اجزه من أجل بعثك إياه رسولا وما لاقاه في سبيلك أو اجزه بدل ذلك أو عليه اعطاء قبول الشهادة في الآخرة أي أن يكون مقبولها يومئذ وهو جزاء مناسب للعمل لأن الذي يشهد لهم أو عليهم هم الذين بعث إليهم أو المعنى اجزه منذ ابتعائك إياه في الآخرة أن يكون مقبول الشهادة مهياً لذلك من أول بعثه فلا تكون شهادته بصدد الرد في وقت من الاوقات وهذا على ان معنى من لا ابتداء الغاية في الزمان والعمل المكافئ عليه هو ما تقدم كما؟ أشير إليه في قوله واجزه مضاعفات الخير من فضلك أو مقبول الشهادة حال أي اجزه على ما تقدم ذكره ابتعائك إياه في الآخرة في حال كونه مقبول الشهادة وهذا على زيادة من قيل وقد يكون المراد اجزه على ابتعائك له رسولا حال اتصافه بالصدق

والعدالة والامان أشار الى ما كان عليه النبي ﷺ قبل البعثة من الاحوال المرضية
والشيم الزكية حتى كان يعرف بالامين وبالمأمون فيكون مقبول الشهادة على هذا
حالا أيضا وعلى هذا يكون الجزاء المطلوب غير المطلوب في اللفظ وانا طلب له الجزاء
على بعثه على تلك الحالة فيكون جزاء مناسباً لحاله تلك والله أعلم وأصل الشهادة في
كلام العرب الحضور ومنه (فمن شهد منكم الشهر فإيصمه) ثم صرفت الكلمة حتى
قيلت في أداء ما تقرر علمه في النفس بأي وجه تقرر من حضور أو غيره (ومرضى)
اسم مفعول رضيه رضاه رضاء (المقالة) أي ما يقوله ثمة من الشهادة والشفاعة
فلا يسخط ولا يرد له قول (ذا) بمعنى صاحب وهو حال بعد حال ويمكن أن
يكون حالا من الحال فتكون متداخلة (منطق) اسم مصدر بمعنى النطق أي قول
(عدل) بمعنى معتدل مستقيم لا ميل فيه عن الحق نعمت لمنطق قيل والمراد بهذا
ما يقوله عند الشفاعة من حمده محامداً لا يحمد بها أحد (وخطة) معطوف على منطق
بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهمة وهي الامر والقصة أو الطريقة
(فصل) أي قطع والمراد القاطع أي الفاصل بين الحق والباطل فيكون بمعنى فاعل
كرجل عدل وهو نعمت خطة أو مضاف اليه وفي نسخة بعد هذا وحجة والصحيح
اسقاطه وهو ثابت عند ابن سبع وجبر ومعناه الوجه الذي يكون به الظفر (وبرهان)
أي حجة (عظيم) أي قوى ظاهر الصلاة الحادية عشر ذكرها في الشفاء عن علي رضي
الله تعالى عنه وذكر في المواهب أن الشيخ زين الدين بن الحسين المراغي ذكره
في كتابه تحقيق النصره وقال انه روى لما صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته
أهل بيته لم يدر الناس ما يقولون فسألوا ابن مسعود فأمرهم أن يسألوا علياً فقال
لهم (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسلياً) وكانه أتى بالآية مقدمة في صدر هذه الصلاة تيمناً وتبركاً وترتيباً
للامتنال على الامر في الصورة كترتيب المعنى ولتقع صلاته بعدها امتثالاً لامر الله
تعالى في قوله عقبها (لبيك) أي اجابة لك بعد اجابة وامتثالاً لامرك بعد امتثال
(اللهم) أي يا الله (ربي) أي مالكي وخالقي وسيدى ومعبودى ومن رباني باحسانه
وغذائي بامتنانه وعودني خيره ووجه الى أمره وهو مضاف لبناء المتكلم على
ما في النسخ وهو منادى ثان حذف منه حرف النداء على ما عند سيبويه فان الميم

في اللهم عنده تمنع الوصفية (وسمديك) أي اسعادا لك بعد اسعاد في طاعتك
وامتنال أوامرك ولا يؤتى بسمديك إلا مع لبيك ونصب اللفظين على المصارفة
وعاملها محذوف وجوبا كما علم في فنه والتنزية فيهما لمجرد التأكيد والتكرار قال
شيخ شيوخنا أبو عبدالله العربي رحمه الله فيما وجدته بخطه وإذا كانوا يشنون الفاعل
ويجمعونه دلالة علي تكرر فعله لوقوعه مرتين أو أكثر كما في قوله

قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل أي قف وقوله تعالى رب ارجعون أي
أرجعني ارجعني ارجعني حسبما حرر ذلك الرضي ووجهه بشدة ملابسة الفعل لفاعله حتى
كانهما شيء واحد فغير بعيدان يفعلوا ذلك بالمصدر الذي هو مادة الفعل فالملابسة بينهما
أكيدة وللمأمور في تلتى خطاب الأمر صملا أن أحدهما قولي وهو لبيك وسمديك وممنا
وأطعنا ونحو ذلك مما يدل على الائتمار وثانيهما فعلى وهو الأخذ في الايتان بما
أمر به وهو هنا قوله (صلوات الله) مبتدأ وهو جمع صلاة قال أبو عبد الله العربي
يستعمل اسما بمعنى نفس الرحمة الخاصة وبمعنى المصدر الذي هو صدورها والجنس
المصدر حقيقة واحدة لا تعدد فيها في الوجوب فلا تجمع إلا باعتبار الأنواع
والأحوال المتعددة كالحلوم والاشغال وللرحمة الخاصة المفسر بها أنواع وأحوال
لا تنحصر فجمعت الصلاة هنا باعتبار ذلك لتكون دالة على تحصيل تلك الأنواع
والأحوال ثم هو جمع أضيف إلى الله سبحانه وإلى الملائكة والنبين وغيرهم ممن
يأتي ذكرهم والمراد حصول صلوات من الله تعالى وصلوات من الملائكة ومن ذكر
فجمع الصلوات مطلوب من كل واحد من أفراد المضاف إليه وكان المراد حقيقة
الصلاة الآن الجمع أفاد تعددها وتكررها والاضافة أصل وضع تعريفها على اعتبار
المهد فيكون المهدود ما في قوله تعالى إن الله وملائكته الآية علي إرادة الجنس
أي المطلوب هنا هو جنس تلك الصلاة المخبر عنها لا عينها فلا تحتاج إلى طلب
لحصولها وإنما يطلب زائد من جنسها فإن الداعي إنما يستدعي ما ليس بمحاصل مما
لا يعلم أنه سيحصل جزما انتهى ولا يتعين أن يكون المطلوب حصول صلوات من
كل واحدة من أفراد المضاف إليه بل يحتمل أن تكون الصلاة جمعت باعتبار تعدد
تراد المضاف إليه والمطلوب صلاة من تلك الأفراد أعم من أن تكون صلواته متحدة
و متعددة وهذا كما نقول هذه ثياب زيد وعمرو وخالد سواء كان لكل واحد

منهم ثوب واحد أو أكثر وهذا باعتبار اضافة الجمع الى الله تعالى يقال عليه لعله باعتبار ما عطف عليه وأما اضافة الجمع الى جميع الملائكة وغيرهم ممن بعدهم فهو من باب مقابلة الجمع بالجمع نحو ركب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم فالمطلوب صلاة كل واحد من أفراد المذكورين مع احتمال أن يكون لكل واحد من الافراد أكثر من صلاة واحدة والذي دل عليه الآية هو تعدد الصلاة وتكررها من كل واحد من أفرادها لدلالة الفعل في يصلون على الاستمرار التجددي وعليه فالخبر به في الآية هو ما وقع من الصلاة وما سيقع والمطلوب من ذلك هو ما سيقع وان كان موعودا به بوعد صادق ففيه محل للطلب هذا على تسليم ملاحظة الآية في هذا الطلب والله أعلم (البر) نعت لاسم الجلالة ومعناه الصادق في وعده المحسن الذي يوصل الخيرات الى خلقه بلطف ورفق (الرحيم) نعت بعد نعت وهو فعيل صيغة مبالغة من الرحمة (و) صلوات (الملائكة) جمع ملك وهو جسم لطيف نوراني يظهر في صور مختلفة ويقدر على افعال شاقة لا يقدر عليها البشر وهذا على مذهب من ينفي المجرد ويحصر الممكن في الجوهر والعرض وهو رأى أكثر الاشاعرة وأما من أثبتهم وهم بعض الاشاعرة كالغزالي والراغب والحليمي وهو قول جميع المحققين من الصوفية ويعنون به ممكنا ليس بمتحيز ولا قائم بمتحيز فالملك عندهم مجرد مخصوص بظهور الخير ودوام الذكر وتوقف المقترح والفخر في بعض كتبه في اثبات المجرد وعلى كل حال فالملائكة عند الجميع عباد مكرمون مواظبون على الطاعات لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وأل في الملائكة للجنس أو لامهد في قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي) أو عوض من الضمير أي ملائكته ليطابق الآية (المقربين) جمع مقرب اسم مفعول من قربه مضعفا والقرب مقابل البعد ويستعمل في الزمان والمكان والنسبة والحظوة والرعاية والقدر والمراد هنا قرب الحظوة أي الملائكة الاحظياء عند الله وقد يظهر أن هذا الوصف هنا مفسر للاضافة في الآية فانها للتشريف وشرفهم قربهم وهو وصف كاشف لانه ليس المراد تخصيص بعض الملائكة دون بعض لان المقام يقتضي التعميم والاستكثار ووصف القرب عم الملائكة أجمعين وان كانوا فيه متفاوتين (و) صلوات (النبيين) يشمل المرسلين وغيرهم (و) صلاة (الصديقين) قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله فيما (م ٢٢ - مطالع المسرات)

وجدته بخطه في بعض تأليفه هو جمع سلامة للتصديق بكسر الصاد والذال المشددة صيغة مبالغة من الصدق وهو مطابقة الدليل للمدلول والتصديق تلتقي ذلك الصدق بالتبول والاذعان لحكمه وللخبر جهتان جهة مخبر بالكسر ومن وصفه الصدق وجهة مخبر بالفتح ومن وصفه التصديق والانعمال أثر الفعل ومحل ظهوره والنبوة شأنها الاخبار والتصديقية شأنها التصديق فهو خزانة النبوة ومستودع سرها ومحل ارثها فيلزمها الصدق الذي هو لازم الموروث فالصدق هو الذي صار له الصدق والتصديق للذي وجب صدقه في القول والفعل والحال ملكة بحيث لا يقع فيها تخلف وكل واحد من القول والفعل والحال مصدق الآخر منه وعنده ولذلك كان الصدق أرفع الناس درجة بعد الانبياء انتهى (و) صلوات (الشهداء) جمع شهيد وهو في عرف الشرع اذا أطلق ولم يقيد المقتول مجاهدا في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا وهو فعيل بمعنى مفعول على أنه من الشهادة أي مشهود له بالجنة أو بالوفاء لله أو بمعنى فاعل على أنه من المشاهدة أي يشاهد من ملكوت الله ويعاين من ملائكته مالا يشاهده غيره أو من الشهود أي الحاضر عند مفارقة النفس البدن مع الله تعالى وقد أطلق لفظ الشهادة في الشرع على غير القتل ممن ألحق به فيما شاء الله تعالى من الاجر وقد جاء ذكرهم في الاحاديث متفرقا (و) صلوات (الصالحين) جمع صالح وهو من استقامت أفعاله وأحواله أو القائم بما عليه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد أو الآتي بما ينبغي والمتجزز عما لا ينبغي ويشمل من حيث الاطلاق الملائكة والانس والجن وله اطلاقات الا أن المراد به هنا من في المرتبة الرابعة من الآيات وهي أدنى مراتبها الاربع التي فيها من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وهو القائم بوظائف الطاعات والعبادات الظاهرة والمواظب عليها (و) صلوات (ما) موصولة (سبح) أي نزه الحق تعالى بالتوحيد المستلزم نفي النقائص كلها ووجوب الوجود تنزيها لا ينتهي الى التعطيل بل ينتهي الى التجريد الذي هو سلب الكمال الحقيقي عن غيره واثباته له فقط ونفي النقص والمدم عنه واثباته لغيره (لك) اللهم (من) بيانية (شيء) أي موجود وكل شيء مسبح لله تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده) (سبح لله ما في السموات وما في الارض) وهل هذا التسبيح بلسان الحال أو بلسان المقال اختلف في ذلك وكان من يقول انه بالمقال يثبت زائدا على تسبيح الحال

والا فهذا لا بد منه في كل شيء

وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد

والتسبيح المقالي ان كان عن كلام نضائي فهو يستلزم الادراك والادراك يستلزم الحياة ولا بد لانه هنا ادراك خاص مشروط بحياة خاصة لانعرفها بغير بنيتها ولا مزاج اذ من قاعدة أهل السنة ان البنية ليست بشرط للحياة وأما مجرد اللفظ المشتمل على الحروف والاصوات فانه لا يستلزم الحياة والادراك عند الشيخ أبي الحسن الأشعري وكل شيء يشهد لله سبحانه بالواحدية فانه يشهد لنبيه ﷺ بالرسالة وكل من الله ربه محمد ﷺ رسوله ولا يصل اليه مدد الا بواسطة فهو يحمد ويشكر ويثنى ويحيى لموجده ولمن هو واسطة بقاءه وظهور هذه الكمالات فيه بحكم ذلك البقاء وما في قوله وما سبح من ألقاظ العموم فيستغرق كل مسبح وكل موجود مسبح فيستغرق كل موجود موجود فكل موجود طلبت صلاته هنا (يا) حرف نداء للبعيد مسافة أو جلالة ورفعة شأن وهو المراد هنا (رب العالمين) جمع عالم وقيل اسم جمع محمول على الجمع وقال ابن عطية والعالمون جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى يقال لجمته عالم ولا جزائه من الجن والانس وغير ذلك عالم وبحسب ذلك يجمع على العالمين انتهى (على) متعلق بالاستقرار المقدر الذي هو خبر لصلوات الله والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى والمقصود اللهم صل أنت وملائكتك والمؤمنون الذين هم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وعموم الموجودات المسبحين الشاهدين للحق تعالى في تسبيحهم بالوحدانية على (سيدنا محمد) الصحيح جواز الاتيان بلفظ السيد والمولى ونحوهما مما يقضى التشريف والتوقير والتعظيم في الصلاة على سيدنا محمد ﷺ واثار ذلك على تركه ويقال في الصلاة وغيرها الا حيث تعبد بلفظ ماروي فيقتصر على ما تعبد به أو في الرواية فيؤتى بها على وجهها وقال البرزلي ولا خلاف أن كل ما يقتضى التشريف والتوقير والتعظيم في حقه عليه الصلاة والسلام أنه يقال بألقاظ مختلفة حتى بلغها ابن العربي مائة فأكثر وقال صاحب مفتاح الفلاح واياك أن تترك لفظ السيادة ففيه سر يظهر لمن لازم هذه العبادة (محمد بن عبدالله) قال أبو عبدالله العربي كان الاسم الشريف هنا تفسيرا للنبي في الآية فحسن الاتيان بالابوة لان المقام للتعريف والبيان ولا سيما والنسب شريف يفتخر به ويشنى به (خاتم النبيين) نعت للاسم الشريف فيتبع أو يقطع رفعا

أو نصباً والقطع هنا حسن جداً لما يدل عليه الضمير في الرفع والفعل الذي في النصب
ويحتمل هنا فتح تاء خاتم وكسرها وقد قرئ بها معاً في قوله تعالى وخاتم النبيين
فبالفتح اسم لما يختم به فهو كالتخاتم والطابع الذي هو آلة الختم الذي يكون عند
التمام والانتهاء وبالكسر بمعنى انه ختمهم أي جاء آخرهم فلم يبق بعده نبي ولا
معه (وسيد المرسلين) أي رئيسهم وجليههم (وإمام المتقين) أي قدوتهم
(ورسول رب العالمين) قال الشيخ أبو عبد الله العربي الفاسي رحمه الله تعالى في
إضافة الرسول إلى هذا الاسم الكريم الإضافي الذي هو رب العالمين اشعار بعموم
رسالته ﷺ من حيث كان الرسول لفظاً مطلقاً لا تقييد فيه من حيث المرسل إليه
وانما هو مقيد بالاضافة إلى المرسل المقتضى استغراق الربوبية لكل العالمين بحيث
تعيذت الربوبية استتبعت الرسالة والربوبية مستولية على الجميع فالرسالة تابعة لها
بالتوجه إلى الجميع على ما يناسب تركيب كل واحد من الأنواع الربوبية انتهى
وهذا يقتضى بعثه ﷺ إلى الملائكة وقد اختلف في ذلك فنقل البيهقي عن الحلبي
في الشعب انه لم يرسل اليهم وحكى الامام الفخر الرازي والبرهان النسفي في
تفسيرهما الاجماع على ذلك وعبارة النسفي في تفسير قوله تعالى (تبارك الذي نزل
الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) ثم انهم قالوا ان هذه الآية تدل على أحكام
أولها ان قوله ليكون للعالمين نذيراً يتناول جميع المكلفين من الجن والانس
والملائكة لكننا أجمعنا على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن رسولا إلى الملائكة
فيكون رسولا إلى الجن والانس جميعاً لكن وقع في نسخة من تفسير الرازي
لكننا بينا بدل أجمعنا قال العلامة الكمال ابن أبي شريف على ان قوله أجمعنا ليس
صريحاً في اجماع الامة لان مثل هذه العبارة تستعمل لاجماع الخصمين المتناظرين
بل لو صرح به لمنع فقد قال الامام السبكي في قوله تعالى (ليكون للعالمين نذيراً)
قال المفسرون كلهم في تفسيرها الجن والانس قال بعضهم والملائكة انتهى وبالجملة
قالا اعتماد على تفسير الرازي والنسفي في حكاية الاجماع انفراداً بحكاية أمر لا ينهض
حجة على طريقة علماء النقل لان مدار نقل الاجماع من كلام الائمة وحفاظ الامة
كابن المنذر وابن عبد البر ومن فوقهما في الاطلاع كالأئمة وأصحاب المذاهب المتبوعة
ومن يلحق بهم في سعة دائرة الاطلاع والحفظ والاتقان لها من الشهرة عند علماء

النقل ما يعني عن بسط الكلام فيها واللائق بهذه المسألة التوقف عن الخوض فيها على وجه يتضمن دعوى القطع في شيء من الجانين انتهى وقال أولا لعل ما قاله الحلبي بناء على قوله بتفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه موافق لقوله ذلك وهو وان كان من أهل السنة فقد وافق المعتزلة في تفضيل الملائكة انتهى بمعناه والقول ببعثه صلى الله عليه وسلم اليهم رجحه التقي السبكي محتجا بآية الفرقان المتقدمة اذ لانزاع أن المراد بالعباد فيها هو محمد صلى الله عليه وسلم والعالم هو ماسوي الله تعالى فيتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة وقال ابن حجر الهيتمي هو الاصح عند جمع محققين وقال صاحب المواهب نقل بعضهم الاجماع على ذلك قال الهيتمي ومعنى ارساله للملائكة وهم معصومون انهم كلفوا بتعظيمه والايان به واثارة ذكره انتهى أما بعثه الى كافة الانس والجن فمحل وفاق وزاد البارزي والى الحيوانات والجمادات والحجر والشجر والكلام السابق منطبق عليها أيضا قال اليتي ومعنى كونه مرسلا اليها أنه يركب فيها ادراك لتؤمن به وتخضع وان من شيء الا يسبح بحمده أي حقيقة لا بلسان الحال فقط خلافا لمن زعمه وقال بإرساله الى الجمادات جماعة واختاره بعض المحققين لتصريح خبر مسلم بذلك في قوله صلى الله عليه وسلم وأرسلت الى الخلق كافة انتهى وهو جار على ان كل موجود معة حصه من العلم هي فطرته المسبحة باستلزام وجودها وهي المشار اليها بقوله تعالى (كل قد علم صلاته وتسبيحه) والله أعلم (الشاهد البشير الداعي) اسم فاعل من دعاه الى الشيء يدعو ناداه ليقبل الى ذلك الشيء والمدعو محذوف لعمومه والعلم به وعدم تعلق الغرض بذكره وهو الخلق أي الداعي الخلق (اليك) اللهم والى لانتهاء الغاية والمنتهى هو الاقبال المنادى بسببه لكن اكتفى بلفظ الدعاء معلقا به حرف الانهاء كانه هو المنتهى تجوزا في الا كفتاء بالسبب عن المسبب والغاية هو المقبل اليه وهو ههنا الضمير العائد الى الجناب الاقدس (باذنك) اللهم أي أمرك وهو متعلق بالداعي (السراج المنير وعليه) صلى الله عليه وسلم (السلام) من الله أو منه ومن الملائكة والنبيين ومن ذكر معهم والواو ثبتت في نسخ معتمدة وسقطت في أخرى مثلها منها النسخة السهلية وهي ثابتة عند ابن سبع والعزفي وابن وداعة في الشفاء والمواهب والسكفاية لابن ثابت ولعل سقوط الواو سهو أو تصحيف والله أعلم وعلى ثبوت الواو فجملة التسليم

معطوفة على جملة الصلاة وعلى سقوطها فتكون جملة التسليم استثنائية وهي في محل التتميم لما قبلها كقولك مات زيد رحمه الله تعالى الصلاة الثانية عشر ذكرها في الشفاء عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه وأخرجها ابن ماجه والبيهقى في الشعب والدارقطنى وغيرهم وهي (اللهم اجعل) فعل دعاء من جعل يجعل مفتوح العين فيهما حملا وهو فعل الشيء على صفة ما مر من كم أو كيف أو وضع أو غير ذلك سواء كان ذلك الفعل هو إيجاده على تلك الصفة أو نقله اليها فيتمدى فعله الى مفعولين أحدهما موضع الحكم والآخر الوصف المحمول عليه المقصود بصرف الفعل اليه (صلواتك وبركاتك ورحمتك) بافراد لفظ الرحمة وجمع ما قبلها وفيه دليل للدعاء له صلى الله عليه وسلم بالرحمة لكن بالتبع لغيرها (على) مقول الوضع بمعنى أفرغ واحلل عليه فيعمه ويشمله من كل وجه ويكون محلا لهذه القواضل (سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) هو كل أمر محمود لموافقته للغرض وقد يطلق على الموصوف به أو الفاعل له وضده الشر ثم هما أمران اضافيان مختلفان بالاشخاص ويختلفان في حق شخص واحد بالاحوال ويختلفان في حال واحدة بالاغراض قرب فعل يوافق الشخص من وجه ويخالفه من وجه فيكون خيرا من وجه شرا من وجه والمراد هنا أنه صلى الله عليه وسلم امام يقتدى به في سلوك الصراط المستقيم الموصل الى الاغراض الموافقة في الآخرة حيث النفع الذى لا ضرر فيه والحسن الذى لا قبح معه والمحجوب الذى لا مكروه معه فكان الاضافة على معنى فى أى امام فى الخير أو بمعنى اللام أى موصل اليه ويمكن أن يقال هو امام للخير يقتدى به الخير ويتبعه فيوصله لاهله بمقتضى الرحمة الممتدة منه السارية فى أطوار العالم بحكم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين (وقائد الخير) اسم فاعل من قاده يقوده جذبه من أمامه بسبب حسنى أو معنوى ليتبعه ويجرى فى الاضافة فيه ما جرى فى الذى قبله (ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه) صلى الله عليه وسلم من غبطه يغبطه كضربه يضربه وقال فى القاموس كضربه وسمعه والاسم الغبطة بكسر الفين وهو تمنى حصول مثل النعمة الحاصلة للمتمم عليه من غير زوالها عنه وقد يراد بالغبطة لازمها وهي المحبة والسرور بما رآه فقط (فيه) أى فى هذا المقام (الاولون) جمع أول (والآخرون) جمع آخر يعنى من الحاضرين فى ذلك اليوم والاول ما يترتب عليه غيره ويستعمل

في التقدم الزماني والرياسي والوضعي والنسبي والنظم الصناعي والآخر ما يترتب
على غيره ويستعمل في جميع ذلك لكن في التأخر (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
كما صليت على ابراهيم) وفي بعض النسخ على آل ابراهيم بزيادة آل (انك حميد
مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) وفي بعض
النسخ وعلى آل ابراهيم بزيادة آل (انك حميد مجيد) الصلاة الثالثة عشر ذكرها في
الشفاء عن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه وأنه كان يقول من أراد أن يشرب
بالكأس الاوفى من حوض المصطفى صلى الله عليه وسلم فليقل (اللهم صل على
محمد وعلى آله) اختلف في تعيين آله صلى الله عليه وآله وسلم على أقوال كثيرة فقليل هم ذوو قرابته
الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها بالفىء وخمس الغنيمة وهو مذهب جمهور
العلماء ونص عليه الشافعي واختاره الباغي وقد اختلف في تعيينهم اختلافا كثيرا
فقليل هم بنو هاشم ما تناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه وهو
مشهور مذهبه وقال الشافعي هم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل به أيضا في المذهب
المالكي وقيل هم جميع أمته أى أمة الاجابة ونسب هذا لمالك وأكثر العلماء
قال الازهرى وهو أقرب للصواب واختاره النووي وقيل غير ذلك مما يطول
(وأصحابه) صلى الله عليه وآله وسلم جمع صحب وهو اسم جمع لصاحب كما يقوله سيدييه وأتباعه
وهو المختار أو جمع له كما يقوله الاخفش والكسائي وهو الملازم لغة وفي العرف
الشرعى هو المؤمن المجتمع بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقظة بعد النبوة وقبل وفاته مؤمنابه وان
لم يرو عنه ولم يطل اجتماعه به ولم يجالسه ولم يره لما منع كالعمى أو لم يره النبي
صلى الله عليه وآله وسلم أو كان صبيا أو وقعت له ردة وان لم يلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعدها ثم مات مؤمنا
(وأولاده) صلى الله عليه وآله وسلم جمع ولد يشمل الذكر والانثى قال السهيلي ويقع على البنين
وبنيهم حقيقة لا مجازا انتهى وأولاده صلى الله عليه وآله وسلم القاسم و ابراهيم وعبد الله ويقال
له الطاهر والطيب ثلاثة أسماء لولد واحد على الصحيح وزينب ورقية وأم كلثوم
وفاطمة رضى الله تعالى عنهم وكلهم من خديجة رضى الله تعالى عنها الا ابراهيم
فانه من مارية سريته صلى الله عليه وآله وسلم فاما الذكور فهاقوا صغارا وأما الاناث فتزوجن كلهن
فاما زينب فتزوجها ابن خالتها أبو العاص الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن

عبد مناف بن قصي فولدت له عليا وامامة وأميمة وأما رقية فتزوجها عثمان بن عفان فولدت له عبد الله ثم ماتت فتزوجها رسول الله ﷺ أم كلثوم أختها فلم تلد له وأما فاطمة فتزوجها علي بن أبي طالب فولدت له الحسن والحسين ومحسنا وأم كلثوم وزينب ورقية ومات البنات الثلاث الاول في حياة رسول الله ﷺ ولم تعقب واحدة منهن وانما أعقب ﷺ من ابنته فاطمة فقط رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (وأزواجه وذريته وأهل بيته) ﷺ هم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس على ما في حديث زيد بن أرقم في صحيح مسلم وقيل في آية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) ان المراد بهم علي وفاطمة والحسن والحسين وهو قول الجمهور وقيل هم أزواجه وآله وهو المختار وقيل غير ذلك وقال في المواهب اللدنية واعلم انه قد اشتهر استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها الاول آله عليه الصلاة والسلام والثاني أهل بيته والثالث ذو القربى والرابع عترته فاما الاول فذهب قوم انهم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها خمس الخمس وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه وأما أهل بيته فقيل من ناسبه الى جده الادي وقيل من اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما ذو القربى فروى الواحدى في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى قل لا أسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى قالوا يارسول الله من هؤلاء الذين أمرنا الله تعالى بمودتهم قال علي وفاطمة وابناؤهما وأما عترته فقيل العشيرة وقيل الذرية فاما المشيرة فهي الاهل الادنون وأما الذرية فنسل الرجل وأولاد بنت الرجل وذريته ويدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود الى قوله وعيسى ولم يتصل عيسى وباراهيم الامن جهة أمه مريم انتهى ورد ابن عرفة الاستدلال لما ذكر بالآية بان ما ثبت فيمن لأب له لا يلزم ثبوته فيمن له أب (وصهاره) ﷺ جمع صهر بكسر الصاد ويطلق على أهل الزوج وأهل بيت الزوجة وزوج بنت الرجل وزوج أخته قال في الاساس وقد يقال لاهل النسب والبصر جميعا قال وعن ابن الاعرابى هو مصهر بنا اذا كان متحرما منهم بتزوج أو نسب أو جوار انتهى (وأنصاره) ﷺ جمع ناصر كشاهد واشهاد اسم فاعل نصره ينصره نصرا والاسم النصره وناصر الشخص معينه ومظاهرة

على نيل غرضه وقع من بناوبه أو يحول بينه وبين غرضه وممانعه وحاميه بمن يريد اذايته وهو وصف عام لجميع من نصره ﷺ وظاهره على اعلاء كلمة الله تعالى ووقع المعاندين الكافرين وآواه ﷺ وحماه من كيد من رام اذايته ولما كان الاوس والخزرج لهم في هذه الخصال اليد البيضاء اختصوا في العرف الشرعي باسم الانصار وصار علما بالغلبة عليهم والواحد انصاري بالنسبة لا يشاركهم غيرهم في لفظ المفرد على هذه الصورة ويحتمل قصر لفظ الاصل عليهم وان كان المتبادر عمومه في كل من اتصف بنصره وعلى عمومه يحتمل قصرها على زمنه ﷺ ويحتمل عمومها في كل من نصر دينه الى يوم القيامة بقول أو فعل أو تعليم علم أو ذب عن شريعته أو غير ذلك من وجوه النصر (واشياعه) أي اتباعه وانصاره جمع شيعة بكسر الشين وشيعة الرجل جماعته واتباعه باعتبار شائعتهم له أي مساعدتهم له وموافقتهم له في اغراضه بسبب أمر به يحنون الى بعضهم من نسب أو دين أو ولاية أو بلد أو صناعة وأمر ما جامع ويقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويحتمل قصره على زمنه ﷺ أو المراد أمته ممن عاصره أو أتى بعده ممن آمن به واتبعه ونسبته لما قبله على هذا عام بعض خاص (ومحبيه) جمع محب اسم فاعل من أحبه يحبه حبا ويحتمل أن المراد الحب العام أو أن المراد الحب الخاص الصادق الذي يؤثر به صاحبه على نفسه وأهله وماله وعلى الاول تكون نسبته لما قبل الاشياخ العموم وكذا للاشياع اذا كان مقصورا على زمنه ﷺ وعلى عموم الاشياخ والمحيين تكونان متساويين وعلى تخصيص الاشياخ بزمنه ﷺ (والمحيين) بالحببة الخاصة يكون بينهما عموم وخصوص من وجه (وأمتة) الامة كل جماعة يجمعها أمر مامن دين واحد أو زمان أو مكان أو نحو ذلك سواء كان الجمع تسخييرا أو اختيارا والمراد هنا أهل ملته ﷺ المجتمعون على دينه القويم ونسبته لما قبل الاشياخ العموم بعد الخصوص وهو مساو للاشياع والمحيين ان كانا عامين الا ان يراد بالمحيين كل من أحبه حبا عاما أو خاصا من هذه الامة أو غيرها من الامم الماضية كالنبيين وغيرهم فيكون أعم من الامة والاشياخ والله أعلم (و) صل (علينا) المتكلم أو هو ومن يختص به وعلى كليهما خاص بعد عام وعلى الاول قال أبو عبد الله العربي يكون جمع الضمير ليجمع بين أدب الدماء في تعيين النفس بوجه ما والادب في اجالها وادخالها في غمار الجم الفقير فلا يقع لها

انفراد تدخل عليها منه داخله العجب واظهار الوصف والا كتفاء والاستبداد
 بنفسها (معهم) فتحصل لنا الصلاة بالتبع لهم ومعاد الضمير اما أقرب مذكور وهو
 لفظ أمته واما جميع ما انسحب عليه حكم العامل من المباشر لعلى وهلم جرا الى
 تمام المعطوفات (اجمعين) توكيد لاستغراق افراد المنحصر في ضمير المتكلم والغيبة
 على المعنى الثانى فى المعية أى فتعمنا الصلاة نحن وهم أجمعين (يا أرحم الراحمين)
 قال الشيخ أبو عبد الله العري رحمه الله تعالى وأرحم اسم تفضيل وصف لله تعالى
 والراحمون جمع راحم والرحمة جميعها منه تعالى وإنما يوصف غيره بالرحمة
 بجمله هوله ذلك فباعتبار نسبة الرحمة المجمولة فيهم لهم قيل لهم راحمون وابست
 لهم رحمة من قبل أنفسهم فهى رحمة منه ظهرت فيهم فنسبت اليهم فيما نسب اليهم
 صح لهم الوصف حتى اعتمد به موقعا للتفضيل عليه فى الاسم الكريم انتهى ثم
 هذه الصلاة المفروغ منها قد احتوت على الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف
 فى الصلاة على غيره صلى الله عليه وسلم فقيل لا يصلى الا عليه ولا يصلى على غيره من
 الانبياء وهذا ضعيف وقيل لا يصلى الا على الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 وأما غيرهم فان كان على سبيل التبعية فهو جائز وادعى عليه الاجماع وان كان على
 سبيل الاستقلال فهو محل الخلاف وبالجملة والمتعم وهو مذهب الجمهور واختلف فى
 المنع هل هو من باب التحريم أو كراهة التنزيه أو خلاف الاولى حكاه النووي
 فى الاذكار ونسب الثالث لكثير ثم قال والصحيح الذى عليه الاكثر انه مكروه
 كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد نهينا عن شعارهم انتهى وأما السلام فقيل
 انه بمعنى الصلاة فلا يستعمل فى غائب ولا يفرد به غير الانبياء وأما الحاضر فيخاطب
 به اجماعا قال فى الشفاء ويذكر من سواهم يعنى الانبياء من الأئمة وغيرهم بالغفران
 والرضى انتهى وقال بعض العلماء الصلاة مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم والرضوان باصحابه والرحمة
 لسائر المؤمنين قال ابن العربى وهى خفط مخصصة بمراتب مخصوصة وقال النووى
 يستحب الترضى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الاخيار
 وأما قول بعض العلماء ان الترضى خاص بالصحابة ويقال فى غيرهم رحمه الله تعالى
 فقط فليس كما قال بل الصحيح الذى عليه الجمهور استحبابه ودلائله أكثر من أن
 تحصر انتهى وهذه الصلاة آخر ما نقله الموافق متصلا من الشفاء ثم قال (اللهم صل

على محمد) الكلمات الاربع ذكر العزفي وأبو العباس بن مندبيل في تحفة المقاصد ان
الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي
فقيل له بماذا قال بنحو خمس كلمات كنت أصلى بهن على النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له وما هن قال
كنت أقول اللهم صل على محمد بعدد من صلى عليه وصل على محمد بعدد من لم يصل
عليه وصل على محمد كما أمرت بالصلاة عليه وصل على محمد كما تحب أن يصلى عليه وصل
على محمد كما تنبى الصلاة عليه وستأتي في أوائل الحزب بعدها فيها خمس كلمات وزاد
فيها هناك وعلى آل محمد (عدد) العدد الكمية المنفصلة وهو منصوب على النيابة عن
المصدر التوعى وهو صلاة عددها مساو لعدد ما يذكر (من صلى عليه) كالمملك
ومؤمنى الجن والانس (وصل) اللهم (على محمد عدتمن لم يصل عليه) من الانس
والجن وعلى أن المراد الصلاة بالمقال يشمل من لم يصل عليه من الجمادات والحيوانات
العجم ومن لم ينطق بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى كل فالمراد والخارج من جميع من
صلى عليه ومن لم يصل عليه جميع الموجودات (وصل) اللهم (على محمد كما) الكاف
للتشبيه وما مصدرية (أمرتنا) أى مثل أمرك ايانا أى صل عليه صلاة توافق أمرك
واعراب قوله كما أمرتنا وقوله كما يجب الآتى كاعراب عدد المتقدم قريبا (بالصلاة
عليه) فى قولك (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) والتشبيه راجع اما
لعدد الصلاة فتكون المطلوبة بعدد المأمور بها باعتبار عدد متعلق الامر وهم المأمورون
وإما الوصف هو أعم من العددية وغيرها وهو الظاهر المتبادر بمعنى انك أمرتنا
بالصلاة عليه ولا تأمرنا الا بما هو كمال لنا وكامل فى نفسه ونحن لا قدرة لنا على توفية
حق ذلك الكمال لقصورنا الطبيعي الا باقدارك أنت فكن أنت ياربنا المتولى للصلاة
عليه بتلك الصلاة الكاملة التى أمرتنا بها ليكون نقصنا مغفورا بكهالك قيل وقد
تكون الكاف للتعليل أى من أجل أمرك لنا فانت أوتى بذلك منا لانك البر المحسن
وما يظهر علينا فانما هو من آثار أوصافك تباركت وتعاليت انتهى وقد يكون المراد
صل عليه أى أسألك أن تصلى عليه لاجل أمرك لنا أى انما سألتناك أن تصلى عليه
قياما بامرنا بذلك والله اعلم (وصل) اللهم (عليه كما) الكاف للتشبيه وما مصدرية
أو موصولة (يجب) فى النسخة السهلة يجب بالحاء المهملة من المحبة والياء تحمية
والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وفى غيرها يجب بالجيم من الوجوب وكلاهما صحيحتان معتمدتان

رواية وعلى ان ماموصولة فهي جارية على محذوف أى صل عليه صلاة مثل الامر الذي يجب من الصلاة عليه (أن يصلى عليه) ولولا أن يصلى في النسخ بالياء التجتية لقنا مثل الصلاة التي تحب أن تصلى عليه ومعنى تجب بالجيم أى علينا ولما حذف هذا بنى قوله أن يصلى عليه للمفعول أو معنى كما يجب كما هو أهله وكما يستحق وقوله أن يصلى عليه هو فاعل يجب بالجيم أو مفعول يجب بالخاء وايجب بالجيم وجه آخر في معناه هنا أى كما ينبغي في حكمة المنعم الحكيم الذي يراعي كل واحد وما يتاسبه فينعم على كل أحد على قدره ويصلى عليه الصلاة التي تناسب قدره وبنى يصلى للمفعول لعدم الداعية الى ذكر الفاعل لان المقصود الصلاة المناسبة له وتعيين الفاعل له مقام آخر أو حذف لوضوحه لانه لا يأتي بتلك الصلاة الا الله تعالى واختلف فيمن صلى على النبي ﷺ هكذا بأن يقول اللهم صل على محمد عدد كذا هل يحصل له ثواب من صلى ذلك العدد أم لا فقال ابن عرفة يحصل له ثواب أكثر ممن صلى مرة واحدة لاثواب من صلى ذلك العدد وقيل له عدد من صلى ذلك حقيقة وقيل يبلغ العدد وعدم اعتباره واحتج الابي لكل من القولين الاولين وقال الشيخ زروق في قواعده في تحصيل ذلك جامع لعدد كقول سبحان الله عدد خلقه على ما هو به مع تضعيفه أو دونه أو لغوه أقوال وصحح بلا تضعيف وقال في بعض شروجه على الحكم في القول الاول هو الاولى بالكرم وفي الثاني هو الظاهر في الاعتبار ثم قال وقد يقال ان ذلك يختلف باختلاف الأحوال والاشخاص فالذى يمنعه العجز والإضرر ليس كالذى يمنعه الشغل والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمؤثر لذلك على نعمت الغفلة المجردة فاعرف ذلك وتأمله انتهى (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذه الصلوات الخمس من هذه الى تمام صلاة سعد بن عطار وكلاهما من كتاب الشيخ أبي محمد جبر على ترتيبه بحذف النسبة فأتى بهذه الاولى مرفوعة الى النبي ﷺ من كتاب شرف المصطفى للنيسابورى وذكر لها فضلا ونسبها ابن الفا كهاني في الفجر المنير لشفاء بن سبع وليس عند ابن الفا كهاني وعلى آل محمد ويروى ان من أراد رؤيته ﷺ في المنام فليقل هذه الكلمات الثلاث عددا وترا وهي مذكورة بدون وعلى آل محمد فانه يراه في منامه قيل ويزيد معها اللهم صل على جسد محمد في الاجساد اللهم صل على قبر محمد في القبور (كما أمرتنا أن نصلى عليه) معناه كالذى سبق قريبا غير أن هذا محلول الى أن والفعل

لفظا والاول تقدير (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما) الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة (هو أهله) أى مستحق له ومتأهل باختصاصه اياه أى صل عليه صلاة تناسب منزلته عندك وأهليته وهذا كما تقول أكرم زيدا بجلالة قدره أى يكون الا كرام جليل القدر على نسبة جلالة قدر زيد ويحتمل أن تكون الكاف تعليلية وما مصدرية كما فى قوله تعالى (واذكروه كما هداكم) أى لاجل هدايته اياكم ومعناه هنا صل عليه لاهليته لصلاتك عليه أى لانه أهل لصلاتك عليه كما تقول اكرم زيدا كما هو أخوك أى لآخوته (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما) الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة (تحب) أى له واللفظة بالمهمله من المحبة أى صل عليه صلاة تناسب محبتك اياه (وترضاه له) أى تقبله له أى تناسب منزلته عندك فانك لا تقبل له الا ما هو مناسب لذلك فلا تصلى عليه الا الصلاة التى توافق منزلته عندك وتناسبها وليس المراد القبول من الغير ولفظ وترضاه فى النسخة السهلية وغيرها بهاء الضمير وفى غيرها من نسخ صحاح أيضا بدون هاء كما عند جبر وابن وداعة وابن الفاكهاني ولفظ عدد وما عطف عليه كلها منصوبة على المفعولية المطلقة (اللهم يارب محمد) هذه ذكرها جبر مرفوعة من حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما وذكر لها فضلا كبيرا ونسبها لكتاب الشرف وروى الطبرانى فى الكبير والاوسط عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بسند ضعيف قال قال رسول الله ﷺ من قال جزى الله عنا محمدا ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف صباح ورواه أبو نعيم فى الجلية وقال حديث غريب ومعنى يارب محمد أى مالكة وسيد المرئى له بالنعم والمدد والقيام بما فيه صلاحه على الدوام المنعم عليه المشرف له بمنازل قربه فهو أولى به من كل أحد والاضافة لتشريف المضاف اليه وأتى بهذا الاسم الكريم فى هذا التركيب على هذه الصورة للاستعطاف (و) يارب (آل محمد صل على محمد وآل محمد) بدون لفظه على (وأعط محمدا) ﷺ يقال عطايعطو اذا تناول بسهولة وأعطاه ناوله وقال ابن البناء ولا يخلو معناه فى جميع تصاريفه من السهولة فعنى اعطه اجمله بحيث يتناول هذا المطلوب بقدرتك بسهولة فيتمكن منه (الدرجة) أى المنزلة وهى على حذف النعت أى الرفيعة (والوسيلة فى) ظرفية (الجنة) هى دار الثواب فى الآخرة (اللهم يارب محمد وآل محمد اجز محمدا) ﷺ موصول الهمزة فعل دعاء

وهو في الاصل من جزاه يجزيه ثلاثيا عامله بمقتضى فعله فاعطاه ثواب ما أحسن فيه أو عاقبه على ما أساء فيه فقد يقيد بوصفه وقد يطلق موكولا تقييده للمقام كما هنا فانه مقام العصمة والكمال الذي لا أكرم على الله تعالى منه فالمراد هنا أعطه في مقابلة ما قام به من حقتك (ما) أي الذي (هو أهله) أي متأهل له مستحق له عندك بمقتضى كرامته عليك وقد وقع في حزب الفلاح للمؤلف قدس الله سره حسبما استفاض في أقطار المغرب وثبت بخط تلميذه الشيخ أبي عثمان سيمع الدكالي جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل ما هو أهله باثبات لفظ أفضل وقد أنكرها بعض الناس وزعم أنها تقتضى التفضيل على ما هو أهله صلى الله عليه وسلم توها منه أنه على تقدير من وعدم علم بأن شرط مثل هذه الاضافة الى ما هو بعضه وتبعه في ذلك كثير من عوام المنسبين وليس الامر كما زعموا ولا التقدير كما توهموا وقد أنكر الناس عليهم ذلك ضعف انكارهم وكتوا في ذلك على أقدارهم ومن ذلك ما للشيخ أبي عبد الله العربي رحمه الله وهو قوله ان أفعال التفضيل انما يجب الاتيان معه بمن اذا كان مجرورا فيؤتى معه بمن اما لفظا كقولك زيد أفضل من عمرو أو تقديرا كقولك الله أكبر أي من كل ما سواه وأما ذو أل والمضاف فيجب أن لا يؤتى معه بمن ولا خفاء ان المتكلم فيه من المضاف ثم ان أفعال المقصود به التفضيل اذا أضيف فانه يجب أن يكون بعض ما أضيف هو اليه نحو زيد أفضل الرجال فانه بعضهم لامحالة ولا يقال زيد أفضل الخيل لانه ليس منهم ولا خفاء بأن المتكلم فيه من المضاف فيجب أن يكون أفضل المضاف بعض ما هو أهله المضاف اليه وهذا بخلاف ما هو مصحوب لمن و مجرد فانك تقول فيه زيد أجرى من الخيل ولا يصح في المضاف زيد أجرى الخير ويتضح لك هذا بما لو كان لك عند رجل ثلاثة أثواب بعضها أحسن من بعض ثم قلت اعطني أحسن ثيابي قبلك لم تكن مطالبا له الا ببعض الثلاثة لامحالة الا أنه الكثير الحسن منها ولو كان الامر كما توهموه من أنه على تقدير من وانه مضاف لغير ما هو بعضه لكنت مطالبا له برابع وهذا لا يقوله عاقل اذا تقرر هذا فاعلم أن قولك زيد فضل الرجال معناه زيد يزيد فضله على فضل كل رجل منهم قيس فضله بفضل زيد و اقرر النجاة هذا المعنى بقوله معناه أفضل من كل رجل قيس فضله بفضل توهم من شدا شيئا من منادى العربية منهم أن لمن ثم موضعا أصليا فتقدر حيث لم تظهر

وما علم أن من هذه لا ظهور لها ولا تقدير وانما هي شيء حدث في تفكيك الكلام ليس عن قصدتها بخصوصها بل هي ولفظ آخر يفيد هذا المعنى سواء كما سبق في التقدير السالف اذا تحرر هذا فاعلم أن قوله أفضل ما هو أهله ليس على تقدير من وان أفضل بعض ما أضيف هو اليه وهو الجزاء الذي هو أهله ومعناه أن هذا الجزاء المطلوب يزيد فضاه على فضل كل بعض من أبعاض الجزاء الذي هو أهله صلى الله عليه وسلم اذا قسم أبعاضا وقيس بعض هذا البعض الافضل بفضل كل بعض من الابعاض الباقية وكون ما هو أهله صلى الله عليه وسلم تتفاضل أبعاضه من الواضح الذي لا يحتاج الى ايراد دليل (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) انتهى بحروفه الا قليلا وقالوا أيضا ان هذا حديث ولم تثبت لفظة أفضل فيه وأجابوهم بأنه لا يسلم أنه لم يرد لفظ أفضل في الحديث فقد ورد في رواية فيه على أن مثل هذا من الكلام الواضح المعنى يكفي بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه ولا يلزم الذكر أو الداعي أو المصلى بنحو ماورد الا أن يزيد وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم والممنوع نسبة الزيادة له صلى الله عليه وسلم وهذا كله بين لاختفاء فيه ولا اشكال والحمد لله على عظيم النوال وتوالي الافضال (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته) هذه نقلها جبر من كتابه المشرق عن أحمد بن موسى عن أبيه عن جده أن من قالها كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة منها ثلاثون في الدنيا وما بين الآل وأهل البيت من التفرقة تقدمت (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذه ذكرها جبر عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعة وذكرها فضلا عظيما ومنقبة وقعت لرجل قالها بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وذكرها أيضا ابن سبع وابن وداعة مع بعض مخالفة والحديث الذي ذكره جبر أخرجه الحاكم من حديث ابن عمر وقال الذهبي انه موضوع وأخرجه الطبراني عن زيد بن ثابت رضي الله عنه بسند فيه مجاهيل (حتى لا يبقى من الصلاة) المماثلة في المقدار لكل الصلوات التي صليتها وأبرزتها للوجود على انبيائك وملائكتك وسائر أهل اختصاصك (شيء) ومن جملة من صلى تعالى عليه وأبرز صلواته عليه للوجود هو صلى الله عليه وسلم فالمطلوب له صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة مثل جميع ما لجميع أهل الاختصاص غيره ويريد عليهم بمثل ما سلف له هو فيكون أكثر من الجميع جملة وتفصيلا ولا شك أن ما اختصه به ربه سبحانه ومنحه اياه يزيد على جميع ما أعطاه

لاهل اختصاصه من أنبياء وملائكة وغيرهم ويحتمل كما عنده الرصاع أن الكلام خرج مخرج المبالغة في كثرة اعطاء الرحمة وابرار النعمة كما تقول اعطى الملك لفلان كل شيء أو أنعم على فلان حتى لا يبقى من النعمة شيء أي هو في نعمة واقرة بحيث لا يبقى تشوف الى غيرها او بحيث يظن أنه لا نعمة فوقها لعظمها وملئها لعين الناظر ولا بد من حمل هذا الكلام ومثله على هذا ونحوه من التخصيص لئلا يتوهم نقاد متعلق القدرة ويقال مثل هذا فيما يأتي بعد من الرحمة والبركة والسلام (وارحم محمدا وآل محمد حتى لا يبقى من الرحمة) بالافراد في جل النسخ ووقع في بعض النسخ بلفظ الجمع (شيء وبارك على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من البركة) هو في الافراد والجمع كالذي قبله وأما لفظ الصلاة قبلها فبالافراد لا غير (شيء وسلم على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من السلام شيء اللهم صل على محمد) هذه ذكرها جبر عن سعيد بن عطار وأنها تقال ثلاث مرات صباحا وثلاثا مساءً وذكرها فضلا كثيرا (في الاولين) أي المتقدمين بالزمان على هذه الامة من أهل الايمان في الامم الماضية أو المراد أول هذه الامة أو المراد من كان قبل هذه الصلاة هذا كله ان كانت الاولية باعتبار زمان وجودهم ويحتمل أن تكون الاولوية باعتبار الصلاة والمعنى صل عليه في أول من صلى عليه وفي آخر من صلى عليه ان كان المذكورون مصلى عليهم كما يأتي (وصل على محمد في الآخريين) هم هذه الامة أو آخرها أو من يأتي بعدهم الصلاة على مقابلة ما تقدم في الاولين (وصل على محمد في النبيين وصل على محمد في المرسلين) خاص بعدعام بالنسبة الى النبيين عليهم الصلاة والسلام أجمعين (وصل على محمد في الملائكة) وهم الجماعة مطلقا أو الجمع من الاشراف وذوى الراى من القوم يملئون العيون والقلوب جلاله وبهاء (الاعلى) نمت له وهو أفضل من العلو دال على زيادته وكثرته والمراد به الملائكة وقيل الملائكة العلوية ومحلمهم السماء وهي أعلى من الارض ولا كفر في الملائكة عموما ولا غصيانا بل هم دائمون في حضرة القدس ومحل القرب والمشاهدة والسمع للوحى فهم أعلى في الجملة من الجن والانس (الى يوم الدين) أي صلاة دائمة الى يوم الجزاء وهو يوم القيامة من دانه يدينه جزاء ومنه قولهم كما تدين تدان وفي إداخلة على الجوع المذكورة في هذه الصلاة يحتمل أن تكون على معنى الاختصاص أي خصه فيما ذكر بصلاة خاصة

مخصه من بينهم أو على معنى أنه مصلى عليه معهم ومن جملة من يصلى عليه منهم وهذا على أن الجموع المذكورة مصلى عليها أو على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن كل جمع ذكر كما يقال جاء الأمير في الجيش إذا حصل منه المجيء ومن الجيش معه أو على معنى حصول الصلاة من الجموع المذكورة إلا أنه يبقى على هذين الاحتمالين إذا كان المراد بالاولين من تقدم من مؤمنى الامم الماضية هل يكونون مصليين عليه بعد خروجهم من دار الدنيا قال أبو عبد الله العربي إلا أن يراد أن كل طبقة من الاحياء أولون بالنسبة لمن بعدهم فإذا ماتوا كانوا آخرين بالنسبة لمن قبلهم انتهى (اللهم اعط محمدًا الوسيلة والفضيلة) فعالية من الفضل وهي زيادة كمال والمراد هنا زيادته ﷺ على جميع العالمين بالمنزلة التي لا يشارك فيها من التقدم دون جميع أهل الاختصاص والجلوس على العرش وتشفيته فكانت له بشفاعته اليد على كل من حضر ذلك الموقف (والشرف) هو علو القدر والجاه والمنزلة (أو الدرجة الكبيرة) أى العظيمة الشأن (اللهم انى آمنت) أى صدقت (بمحمد) أى برسالته وبكل ما جاء به وبكل ما أخبر به وعنه واتبعته والتزمت دينه القويم وهذا ثمرة ما قبله (ولم أره) الواو للحال والجملة حالية وعدم الرؤية هو لسبب قاهر من تأخر زمان كما هو هنا أو سبب آخر كما وقع لا ويس القرني رضى الله عنه والالم يحسن ابراده في التوسل والتقرب به والايان به ﷺ على هذه الصورة لعله ما يشمله الايمان بالغيب المنى على أهله في القرآن والحديث وقد اشتاق رسول الله ﷺ الى لقائهم وجعلهم اخوانه ثم ان ذكر الوصف قبل الحكم أو الطلب مؤذن بالعاية (فلا) الفاء سببية ولادعائية أى فبسبب ايمانى به ولم أره (لا تحرمنى) مضارع مجزوم مفتوح التاء مكسور الراء من حرمة كضربه أو مفتوح الراء من حرمة كعلمه أو مضموم التاء من أحرمه كما كرمه ممنعه ورؤية النبي ﷺ من أعظم الخيرات من حرمتها فقد حرم خيرا كثيرا لاسيما في الجنة في حق المحب له والمشتاق اليه (في الجنان) بكسر الجيم بمعنى الجنات وكلاهما جمع جنة بفتحها وعبر بالجنان بلفظ الجمع دون الجنة بالافراد مع ان مسكنه انما يكون في واحدة منها فقط لانها كالشيء الواحد لكونها يدور عليها سور واحد فمن سكن واحدة منهن فكانه سكن جميعها ولانه لا تعرف الجنة التي يكون فيها مثواه بعينها فصارت كلها بالنسبة اليه سواء (رؤيته) بالبصر ولما كانت الجنة ثواب

(م ١٣ - مطالع المسرات)

الايان فلتكن رؤيته فيها ثوابا وعوضا من عدم رؤيته في الدنيا التي حصل فيها الايمان مع عدم الرؤية وطلبه هذا يستلزم طلب دخول الجنة التي طلب رؤيته ﷺ فيها اذ لا علم له انه من أهلها جزما الا انه انما تصدى بطلبه لرؤيته ﷺ لتعلق همه بها واشتياقه اليه ولا قضاء المقام ذلك ولان رؤية الحبيب والاجتماع به ألد شئ وأعزه وعين الجنة لذلك دون المحشر لان الجنة هي محل الالتذاذ الكامل والنعيم المقيم والهناء والفراغ من الشواغل والمنغصات فتهنؤه الرؤية ويتنعم بها التنعم التام (وارزقني) اللهم أي أعطني (صحبتة) ﷺ في الجنة أي ملابسته ومرافقته وملازمته اذ بذلك يحصل دوام الرؤية وكمال الالتذاذ بها وهذا على ما في النسخة السهلية وجل النسخ من أن صحبته بالصاد ووقع في نسخة محبته بالميم وهكذا هو في كتاب جبر وابن وداعة والمراد حينئذ محبته في الدنيا (وتوفني) اللهم أي أمتني (على) تعلق بتوفني وهي للاستعلاء المعنوي والمراد مشتملا على هذه الحالة فكأنه أشم رائحة فعل يتعدى بعلى كاشتمل أو بمقدر منصوب على الحال وتكون حالا مؤسسة أي حال كوني دائما ثابتا مستقرا على التزام (ملته) أي دينه ﷺ وقال الخيالي وابن الغرس الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار فان المراد بهما الشريعة من حيث إنها تطاع دين ومن حيث تملى وتكتب ملة (واسقني) من سقاه يسقيه سقيا كرماء يرميه رميا والاسم السقيا بضم السين والقصر أعطاه ما يشرب وأسقاه مثله وكلاهما يتعدى الى مفعولين ونقظ الاصل يحتملها فتوصل همزته أو تقطع (من) تبعيضية أي شيا من (حوضه) أي بعضه والحوض لغة مجتمع الماء مصنوع كالصهريج ونحوه وجمعه حياض وهذا الحوض النبوي مما يجب الايمان به وقد استفاد من ذكره في الاحاديث الصحيحة الشهيرة الصريحة استفادة حصل بها القطع بثبوتها اذ قد رواه عنه ﷺ من الصحابة بضع وخمسون صحابيا منهم في الصحيحين ما ينوف على العشرين وبقية ذلك في غيرها كما صح نقله واشتهرت رواته ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف أضعافهم وهلم جرا وأجمع على اثباته السلف وأهل السنة من الخلف (مشربا) بفتح الميم والراء اسم مصدر من شرب يشرب كعلم يعلم شربا بضم الشين وفتحها وهو منصوب بأسقني على لصدرية المعنوية للملابسته للفعل وهو منصوب على المفعولية فيؤول المصدر باسم المفعول

كدرهم ضرب الامير بمعنى مضروبه وهو شئ حذف المعرفت أى ماء مشروباً لكن فى القاموس والشرب بالكسر الماء كالشرب وعلى هذا لا يحتاج الى تأويل ولا تقدير بل المشرب هو الماء والجار والمجرور قبله على هذا حال متعلق به والله أعلم (رؤيا) نعت له وهو فعيل من روى يروى كبقى يبقى والرى حالة هى ضد العطش محدث عنه أخذ الطبيعة كفايتها من المشروب وأرواه غيره سقاه حتى حصلت له حالة الرى وفعيل هنا صيغة مبالغة نائب عن مفعول من أرواه كألهم بمعنى مؤلم وسميع بمعنى سمع فى قوله أمن ربحانة الداعى السميع . ويحتمل أن يكون بمعنى فاعل من روى الثلاثى وبمعنى مفعول اسم مفعول كضمير وعسل عقيد بمعنى مضمر ومعقد على الاسناد المجازى فيهما بمعنى صاحبه فى الاول أو شاربه فى الثانى والله أعلم (سائغا) نعت ثان لمشرب اسم فاعل من ساغ الشراب يسوغ سوفا سهل مروره فى الحلق من غير كلفة ولا غصة (هنيئاً) نعت لمشرب أيضاً وهو فعيل من هنئ بالضم والهمز هنا ممدود أو هو مالا تلحق فيه مشقة ولا تعقبه وخامة ويجوز ابقاء همزه على أصله وبه قرأ الجمهور هنيئاً مريئاً ويجوز ابدال الهمزة التى هى لام الكلمة ياء وادغام المد فيها وبه قرأ الحسن ويختار هنا ليناسب روياء وقرىء قوله تعالى فى سورة مريم (ولا يظلمون شيئاً) بالوجهين (لا) نافية (نظماً) فعل مضارع من ظأ يظأ ظماً كعطش وزنا ومعنى ومصدرا وهى حالة تعرض للحيوان عند طلب طبيعته لشرب الماء (بعده) منصوب على الظرفية بالفعل قبله وهو ظرف مستعمل فى تأخر عامله أو ما نسب اليه العامل عما أضيف هو اليه فى الزمان وهو بالاصالة له وقد يستعمل فى التأخر الزمانى والمكانى ونحوها والضمير عائد على المشرب والمراد هنا انه لا يقع بعد شرب ذلك المشروب من الحوض ظماً (أبداً) منصوب على الظرفية لنى الظما والعامل فيه الفعل المنفى والابد الزمان المستقبل الذى لانهاية له كشأن الآخرة أو الا بانقضاء الزمان كما فى الدنيا وجملة لانظماً بعده أبداً نعت لقوله مشرباً وهذه النعوت كلها كاشفة لازمة لان الشرب من حوضه ^{صلى الله عليه وسلم} لا يكون الا على تلك النعوت فالمراد اسقنى من حوضه الذى الوصف اللازم للشرب منه هو هذه الاوصاف (انك) ياربنا (على) فعل (كل) من الفاظ العموم (شئ) أى مشئ (قدير) صيغة مبالغة بمعنى القادر وهو المتمكن من الفعل والترك بحسب الداعى الذى هو الارادة والجملة تعليل اسوالى ما ذكر وثناء على الله عز وجل

بكمال القدرة التي هذه المطالب التي طلب كلها من آثارها الخالصة بها ولا أحد أحب إليه المدح من الله فهو أبلغ في الطلب وأنجح للمسئلة (اللهم أبلغ) من أبلغه يقال بلغ زيد المدينة يبلغها بلوغا كدخلها يدخلها دخولا وأبلغه غيره أيها ابلاغاً وبلغه الرسالة والسلام ونحوهما والمدينة والمنزلة ونحوهما تبليغا ومعنى البلوغ الوصول والانتهاء إلى غاية مقصوده لكن مع اعتبار ضرب من التمكن والقوة فإن المادة بتقاليبها دائرة على هذه المعنى (روح) مفعول أول لا يبلغ وهو المنتهي إليه فهو الثاني من حيث المعنى (محمد) مضاف إليه ما قبله (منى) أتى بهذا ليلي العمل بنفسه تقربا وتوددا وتحققا بأداء الواجب وظهورا في خدمة الجناب وتشرفا به ودخولا في خفارتها واغتماما للذكر فيه (تحية) مفعول ثان لا يبلغ والتحية شعار اللقاء والاجلال والاكرام سمي بذلك لما تعورف من طلب الحياة عند الملاقاة بقولهم أطال الله حياتك ونحوه وغلب في ذلك حتى أطلق على ما يستعمل في هذا المقام من غير هذا اللفظ كاردافه لفظ السلام لكثرة استعماله أيضا في هذا المقام وكثرة طلب السلامة فيه قال تعالى (فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله) (وسلاما) من عطف المرادف أو شبهه والتنكير فيهما للتعظيم بدليل المقام وليسلم من التقييد المعروض للتحية بما لم يحبه به الله فأطلق ليكون ذلك موكولا إلى الله تعالى ليحبيه تعالى بما يرضاه له فيكون هذا المصلى قد حياه في ذلك بما حياه الله به وفي هذا الكلام اشعار بحجة خاصة وإيمان صادق واثنلاف روحاني وشوق قائم نشأ عنه هذا السلام المهدي إلى روحه صلى الله عليه وسلم ثم لما ذكر اهداء التحية والسلام إلى روحه صلى الله عليه وسلم عن حب وشوق زاد ذلك في هيجان شوقه إليه صلى الله عليه وسلم واشتداد صباته إليه فكان ذلك داعية له إلى إعادة طلب رؤيته في الجنان تأكيذا لذلك واهتماما به لاجل ما فيه من نار الشوق فقال (اللهم وما) الواو عاطفة والكاف للتعليل وما كافة أو مصدرية (آمنت به) كذا في غاب النسخ بالضمير ووقع في نسخة بمحمد (ولم أره فلا تحرمنى في الجنان رؤيته) الفاء سببية داخله على المسبب فجعل إيمانه مع عدم الرؤية وسيلة لرؤيته في الجنة التي هي دار جزاء الايمان وتعبيره بالحرمان يؤذن بعظم ذلك عنده وأهميته لديه واحتياجه إليه وانه ان لم يعط ذلك كان محروما ولا يخفى حال المحروم من النعم والكد والضيق مع ما في تعبيره بذلك من الاستمطاف لان سوء حال المحروم يقتضى رحمته واظهار الافتقار إلى الله تعالى وانه

ان حرمة فلا معطى له وليكون معاذلا حرمانه في الدنيا فلا تجمع عليه مصيبتان ولانه ادعى لدوام الرؤية لان دوام صدق هذه القضية التي هي عدم الحرمان هو بدوام وجود الرؤية من غير انقطاع والمجروح الذي هو قوله في الجنة قيد في عامله وهو اما الفعل المنفي الذي هو قوله فلا تحرمني واما المصدر المتأخر الذي هو قوله رؤيته والاول احسن صناعة والثاني وان ضعف المصدر بتأخره فالظروف والمجروبات يكنى فيها أدنى شيء من رائحة الفعل واشتمل سؤاله على مطلبين أحدهما بالقصد الاول وهو الرؤية والآخر بالقصد الثاني وهو كونها في الجنة وخص طلب الرؤية بالجنة لانها دار النعيم والثواب والرؤية أعظم نعيم وثواب واهتمام النعيم ما كان مع الامن والجنة دار الامن والرؤية قبلها وان كانت نعمة الا ان الحال ربما كانت ذات أحوال تشعب تلك النعمة وربما عقبها العقاب والحرمان منها كما في حق كثير من أهل الموقف بخلاف رؤية الجنة فانها دائمة لا تقمة بعدها ولان الجنة هي دار الاستقرار وما قبلها طريق موصل اليها ورؤية الاحبة انما يحرص عليها في مكان الاستقرار الذي هو دار الإقامة وفيه يطلب قريتهم ومجاورتهم وهذا آخر صلاة سميد بن عطار في غائب النسخ ووقع في بعضها زيادة وارزقني صحبتته هنا في آخرها مرة أخرى ووجدت هذه اللفظة في نسخة وليست في الصحة بذلك محبته بالميم والاولى على اثبات كونه مخالفا للفظ المتقدم يكون أحدهما بالميم والآخر بالصاد وهذا ساقط عند من ذكر الصلاة المذكورة كجبر وابن وداعة والله أعلم (اللهم تقبل) قال في الشفاء وعن طاوس عن ابن عباس انه كان يقول اللهم تقبل فذكره وأخرجني عنه عبد بن حميد واسماعيل القاضي في فضل الصلاة قال ابن كثير واستاده جيد قوى صحيح وتقبل فعل دعاء من تقبل شفاعته أو عمله أو كلامه أو هديته وقيل يقبل كعلم يعلم قبيلا مثله تلقاه بما يرضيه في ذلك من اسعاف شفاعته والموافقة لكلامه ومجازاة عمله وأخذ هديته والمزيد من هذا الفعل أبلغ من مجرد فلذلك أثره عليه هنا (شفاعة) مصدر شفيع يشفع مفتوح عين الفعل فيهما توجه طالبا من ذي حق اسقاط حقه قبل غيره أو من غير ذي حق اسعاف طالبه (محمد) صلى الله عليه وسلم (الكبرى) نعمت لشفاعة مؤنت أكبر أفعال تفضيل اقتضى ان هذه الشفاعة أكبر من غيرها اما من شفاعته صلى الله عليه وسلم لانها تتفاضل فتكون نعمتا مخصصا والشفاعات شتى كما تقرر وتقدم والكبرى هي العامة في

فصل القضاء بما من شفاعة غيره فتكون نعمتكاشفا على هذا والمراد بشفاعته
 الجنس (وارفع درجته) أي منزلته عندك وفي جنات عدن أي زدها رفعة (العليا)
 نعمتك وهو مؤنت أعلا أفعال تنصیل أي درجته التي هي أعلا من غيرها من درجة
 غيره وهو نعمت كاشف (وآته) فعل دعاء من أتاه يؤتیه ابتاء كاعطاء يعطيه اعطاء
 وزنا وسمى (سؤله) صلى الله عليه وسلم بضم السين واسكان الهمزة ويجوز ابدالها واوا أي
 مسؤله ومطلوبه ويحتمل أن يراد به البغية أو الامر الموافق للغرض لانه من شأنه
 أن يسأل أي يطلب وينبغي (في) الدار (الآخرة و) الدار (الاولى) وهي الدنيا
 والعامل فيه آته أو سؤله فعلى الاول تكون الدنيا والآخرة ظرفا لابتائه صلى الله عليه وسلم
 بغيته وسؤله أي يحصل له ذلك في الدنيا ويحصل له في الآخرة وعلى الثاني تكون
 ظرفا للبغية المسؤولة أي مسؤله فيما يرجع الى أمر الآخرة أو ما يرجع الى أمر الدنيا
 من غير تعرض لاعطائه هل في الدنيا أو في الآخرة والمعنى ما وقع سؤاله اياه منك في دار
 الدنيا أو في دار الآخرة فاعطاه له كما ابتغى وسأل والمراد بالآخرة ما بعد القبر وبالدينا
 ما قبله والقبر أول منزل من منازل الآخرة وسميت الدنيا أولى لتقدمها على الآخرة
 كما انها سميت دنيا لدنوها من العباد لانها أول منزل لهم وسميت الآخرة آخرة
 لتأخرها عنهم أو لان كل شيء فيها مستأخر وانما قدم الآخرة على الاولى مراعاة
 للسجع وتقديمه للاشرف ولان المهم المقدم (كما) الكاف للتشبيه وهو راجع الى
 مطلق الفعل من غير تعرض الى قيد زائد من كم وكيف ونحو ذلك ويحتمل انها للتعليل
 وما مصدرية والله أعلم (آتيت ابراهيم) لان سؤالاته في القرآن كثيرة وقد ظهرت
 استجابة دعائه فيما وقع منها في الدنيا الذي منه بعثه صلى الله عليه وسلم في أهل مكة والمعتمد
 استجابته فيما يقع في الآخرة من المغفرة له والحاقه بالصالحين وجعله من ورثة جنة
 النعيم وانجاز وعده أن لا يخزيه يوم يبعثون ونحو ذلك وقال تعالى (وآتيناه في الدنيا
 حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين) (وموسى) كما في قوله تعالى (قال قد آوتيت
 سؤلك يا موسى) وقال تعالى قد أجبت دعوتكما وخصهما بالذكر اعظم شأنهما في
 الانبياء فقد ذكر الله سبحانه وتعالى دعاء غيرهما منهم وأخبر باستجابة دعائهم كنوح
 ويونس وزكريا وأخبر من قوله (ولم أكن بدعائك رب شقيا) على جميعهم الصلاة
 والسلام وهذا آخر صلاة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وليس فيها لفظ الصلاة

فالمراد بالصلاة الدعاء له صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذه رواية كعب
ابن عجرة وفي ألفاظها روايات هذه أحداها وهي رواية البيهقي وجماعة (كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد نبيك)
المختص منك بالنبوة الجامعة لمقامات الكمال كلها ورتب التقريب بأسرها ومناجات
الترفيح بأجمعها من وحى وتكليم ومناجاة وخلة ومحبة واصطفاء وظهور من عين
الوجود المطلق بلا واسطة وتعين بالروح الاول والقلم الاعلى (ورسولك) المختص
منك بالرسالة الجامعة الكاملة المحيطة السارية في تضاعيف الوجود بالامداد من
عين الوجود المستوية على أطوار العوالم وحركات أدوارها وادراج جزئياتها في أسوار
كلياتها على الاحاطة والشمول بحكم وأرسلناك للناس رسولا أي مطلقا لم تقيد بقيد ولم تختص
رسالتك بمخصص فهو رسول لكافة بالكافة من الامداد بمنافعهم من وجود ونمو ورزق
وهداية ودلالة على طرق رشادهم وما هو الاصلح بهم في معاشهم ومعادهم وما يلتحق
بذلك من الرحمة المرسل بها بمقتضى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين (و ابراهيم خليلك
وصفيك) فعيل من صفا يصفو والصفو الخالص الذي لا كدر فيه ولا شوب وهو
قريب من معنى الخليل وقد تقدم بعض الكلام عليه في الاسماء (وموسى كلمك)
أي مكرمك بفتح اللام وقد كلفه الله تعالى بلا واسطة ولهذا أكد في الآية
تكليمه بالمصدر في قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) وروى أحمد بن حنبل ان
الله عز وجل كلم موسى بمائة الف كلمة وعشرين ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وثلاث عشرة
كلمة وكان الكلام من الله عز وجل والاستماع من موسى عليه السلام فقال موسى
أي رب أنت الذي تكلمني أم غيرك قال الله تعالى يا موسى أنا أكرمك لا رسول بيني
وبينك (ونجيك) فعيل من نجاه ينجيه والاسم النجوي وهو المحادثة سرا
(وعيسى روحك وكلمتك) بمقتضى قوله تعالى (انما المسيح عيسى ابن مريم رسول
الله وكلمته ألهاها الى مريم وروح منه) ومعنى كونه روح الله أنه روح من عند
الله وجعله من عنده لانه تعالى أرسل به جبريل عليه السلام الى مريم عليها السلام
وأضافه اليه تعالى لشرفه وطهارته وهي اضافة ملك الى مالك أي الروح الذي هو
الله وخلق من خلقه ومعنى وصفه بالكلمة أنه المكون بالكلمة من غير واسطة أب

ولا نظفة والمراد كلمة كن والاضافة فيها للتشريف أيضا وقد وصف في هذه الصلاة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخاصيته الواردة في حقه بمقتضى الكتاب العزيز ووصف سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بالخاصية الجامعة لتلك الخاصيات بأسرها على ما تقرر قبل قريبا وكل واحد منهم له فضل واختصاص على غيره منهم من حيث خاصيته ولذينا صلى الله عليه وسلم الفضل والاختصاص العام الشامل لعموم خاصيته وشمولها قال الشيخ محي الدين بن العربي في خاتمة كتابه البحر المحيط اعلم أن للمفاضلة أبوابا وان لها عند المفضل أسبابا اذ هي راجعة الى الزيادة والنقص بالحكم الاصطلاحي والنص فقد يفضل الواحد صاحبه بتكليم الله له وفضله الآخر باحياء الموتى وبراء الاكهم والابرص فكل واحد فضل صاحبه من غير الجهة التي فضله هو انتهى أما التفضيل مطلقا فلا جماع على افضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين جملة وتفصيلا ثم بعده ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصح من الخلاف ثم موسى عليه السلام (وعلى جميع ملائكتك) كلهم من غير تخصيص (ورسلك) جمع رسول وهو بضم الراء والسين وتسكن تخفيفا (وأنبياك) جمع نبي (وخيرتك) عطف عام على خاص بفتح الياء وتسكينها يوصف به الواحد والجماعة قال ابن قتيبة لم يأت فعلة في الواحد الا قليلا تقول محمد خيرة الله من خلقه وهو في الجمع كثير أي المختارون (من) تمييزية (خلقك) أي مخلوقك فيشمل خيرة الملائكة وخيار الانس والجن من نبي وولي وصالح أو حتى من دونهم من مطلق المؤمن (وأصفيائك) جمع صفي وهو الذي صفت محبته أي خلصت من الشوائب أو الذي استصفينته لنفسك أي استخلصته (وخاصتك) اسم فاعل من خص جرى مجرى المصادر يوصف به الواحد والجماعة ومصدوقه من له نوع قرب يتميز به عن العامة والمراد هنا من استخلصهم لنفسه واختارهم لقربه (وأولياك) جمع ولي فعيل من ولي بمعنى قرب ويحتمل أن المراد الولاية العامة أو الخاصة والالفاظ الاربعة بمعنى أو متقاربة ويحتمل أن الاول أعم من الذي بعده والرابع أعم منهما اذا كان المراد به الولاية العامة والله أعلم (من) لبيان الجنس أو تمييزية باعتبار أهل الارض فان منهم المؤمن والكافر والاول باعتبار أن أهلها المقصودين والمعتبرين هم المؤمنون (أهل) أي ساكني (أرضك) وهم الانس والجن (وسمائك) وأهلها هم الملائكة والاضافة فيهما للتشريف

لان المقام له ومحل يسكنه أهل الشرف شريف لا محالة وهذه صلاة على جميع الانبياء مع نبينا ﷺ وقد وردت الاحاديث بالامر بالصلاة عليهم معه وقدم ابراهيم لابوته وتقدمه زمانا ورتبة لانه افضل الانبياء بعد نبينا ﷺ على الراجح عند كثير وقيل افضلهم بعد نبينا ﷺ موسى وقيل آدم وقيل نوح وقيل عيسى وقيل افضلهم بعد نبينا ﷺ ابراهيم فوسى فنوح فميسى على جميعهم الصلاة والسلام (وصلى الله) يحتمل كون الواو عاطفة أو استئنافية والخارج بخير أو يعين والجملة خبرية اللفظ طلبه المعنى (على سيدنا محمد) صلاة يساوي عددها (عدد خلقه) تعالى من جهاد وحيوان وجواهر واعراض واعيان ومعاني اجناسا وافرادا ماتقدم من ذلك وما تأخر وما وجد وما عدم بكل وجه يمكن عددها به (ورضا نفسه) أي ذاته يقال ذات الشيء ونفسه وعينه وماهيته وكنهه وحقيقته كلها بمعنى واحد ورضا معطوف على عدد والمعنى ما يرضيه والضمير لله تعالى أي ما يرضيه تعالى في الصلاة على نبيه الكريم عليه الصلاة والسلام ويحتمل عوده على النبي ﷺ (وزنة) بكسر الزاي وقال الخطابي هي ثقل الشيء ووزانته أي هذه الصلاة يوازن ثوابها أو توازن لو قدرت أجساما تقبل الوزن ما ذكر (عرشه) سبحانه قال الخطابي وهو خلق عظيم لله تعالى لا يعلم قدر عظمه ووزانته ثقله أحد غير الله سبحانه (ومداد كلماته) بكسر الميم هو ما يكثر به ويورد قال في المشارق أي قدرها وقال السيوطي في الدر النثير في تلخيص نهاية ابن الاثير أي مثل عددها وقيل قدر ما يوازيها في الكثرة بمعيار كيل أو وزن أو عدد أو ما أشبهه من وجوه الحصر والتقدير وهذا تمثيل يراد به التقريب لان الكلام لا يدخل في الكيل والوزن بل في العدد والمداد مصدر كالمدد وهو ما يكثر به ويورد انتهى وقال الخطابي هو مصدر كالمدد يقال مددت الشيء أمدته مددا ومدادا وروى سلمة عن الثراء قال قال الحارثي يجمعون المد مدادا فعلى هذا يكون معناه المكيال والمعيار قال وكلمات الله تعالى لا تنتهي الى أمد ولا تحصر بعدد ولكنه ضرب بها المثل ليدل على الكثرة والوفور وقال في المشارق وقيل يحتمل ان المراد به الاجر على ذلك انتهى وكلمات الله تعالى قال الامام الفخر المراد بها عند اصحابنا الالفاظ الدالة على متعلقات علم الله تعالى انتهى وقيل هي الدالة على حكمه وعجائبه وعدده وما عطف عليه منصوبات على المصدرية وهذه الالفاظ في هذه

الصلاة مأخوذة من حديث أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضي الله تعالى عنها في صحيح مسلم قال لها صلى الله عليه وسلم وقد خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي تسبح ثم رجع وهي جالسة بعد أن أضحى فقال لها ما زلت على الحال التي فارقتك عليها قالت نعم قال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته ورواه أيضا أصحاب السنن الأربعة (وكما) الواو عاطفة والكاف للتشبيه ومأموصولة أي وصلاة مثل الذي (هو) صلى الله عليه وسلم (أهله) أي حقيق لأن يعطاه ويثاب به على قدر كرامته على ربه وأثرته عنده وحظوته لديه ويصح عود الضمير على الله تعالى أي ما هو تعالى حقيق بأن يجازى به نبيه الكريم عليه فيكون جزاء مرفوعا عن تقديرات العقول وتخليات الأوهام (وكما) ظرف زمان وسرت الظرفية إلى كل لإضافته إلى ما المصدرية الظرفية أي كل وقت (ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون) الضمير في ذكره وعن ذكره لمعاد الضمير فيما هو أهله أو يكون ذلك كالذي قبله وهذان كما بعدهما والذي كرمتمل أن يكون المراد به القلبي وهو الاستحضار وضده النسيان والغفلة ويحتمل أن يكون اللساني وضده السكوت والترك ويذهب بالغفلة مذهب الترك (وعلى) معطوف على على السابق (أهل بيته) صلى الله عليه وسلم (وعترته) بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية سئل مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه عن عترته صلى الله عليه وسلم فقال هم أهل الأذنون وعشيرته الأقربون وفي القاموس والعتره بالكسر نسل الرجل ورهطه وعشيرته الأذنون ممن مضى وعتر أي بقى (الطاهرين) نعمت لأهل البيت والعتره وهذا لقول الله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) قال المفسرون أي يدفع عنكم النقائص والعيوب وهو وصف كاشف شامل لجميع أهل البيت (وسلم) جملة معطوفة على جملة صلى فهو بفتح اللام والميم (تسايها) منصوب بسلم على المصدرية مؤكدا له (اللهم صل على محمد وعلى أزواجه) هكذا في النسخة السهلية وفي غيرها من النسخ المعتبرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أزواجه وفي بعض النسخ باسقاط على هذه الثالثة التي مع أزواجه (وذريته) وعلى جميع النبيين والمرسلين) عطف خاص على عام (والملائكة والمقربين) ثبتت الواو في نسخ عتيقة منها النسخة السهلية فيكون من عطف الخاص على العام أي جميع الملائكة

فان ال للاستفراق والمقرين منهم وسقطت في بعض النسخ فيكون نعمتا كاشفا لا
مخصصا فان المقال للشمول والعموم (وجميع عباد الله) هكذا في غالب النسخ وفي
بعضها عبادك بكاف الخطاب وعلى كل حال فالإضافة للتشريف وكثر كما قال ابن عطية
وغيره استعمال لفظ العباد في مقام الترفيع والتكرمة والعبيد في الاستحقاق والاستضعاف
أو قصد ذم (الصالحين) جمع صالح والظاهر أن المراد به هنا المؤمن مطلقا في السماء
والارض من ملك أو انسى أو جن حاضر أو غائب حي أو ميت فيكون من عطف
العام على الخاص (عدد) مفعول مطلق (ما) مصدرية أو موصولة (أمطرت) قال ابن
القوطية مطرت السماء مطرا وأمطرت والاعم مطرت في الرحمة وأمطرت في العذاب
وبها نزل القرآن انتهى لكن يرد عليه قوله تعالى هذا عارض ممطرنا لانهم كما قال ابن
عطية انما ظنوه معتاد الرحمة والمعدود هنا يحتمل أن يكون المطرات وأن يكون
القطرات وهو أشبه بمقام طلب الكثرة وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب محذوف
أى الذى أمطرتة (السماء) مشترك يقع على السقف المرفوع الذى يظل الارض وعلى
المطر على مذهب العرب فى تسميتهم الشئ بما هو منه أو بما يؤول اليه والمراد به هنا
السقف المرفوع وفى كلامه ان المطر من السماء لامن الارض وهو الذى يدل عليه القرآن
والحديث خلافا للمعتزلة فى قولهم ان المطر انداء وأبخرة تصعد من البحر الذى
بالارض (منذ) ظرف زمان مضاف لجملة قوله (بنيتها) أى خلقتها وأقامتها أو ظرف
زمان مضاف لقوله بنيتها أى منذ يوم بنيتها ومنذ خبر عما بعده وقيل مبتدأ
وخبره الزمان المقدر (وصل على محمد عدد ما) مصدرية أو موصولة
(أنبت الارض) أى أخرجت بقولها وأشجارها وعلى أن ما موصولة فالعائد
المنصوب محذوف وهو ظاهر أى عدد الذى أنبته الارض من البقول والاشجار
واسناد الامطار الى السماء والانبات الى الارض مجاز لانه قول من يعرف أن الفاعل
هو الله تعالى (منذ حوتها) أى بسطتها (وصل على محمد عدد النجوم فى السماء
فانك) الفاء لتعليل سؤاله ن يصلى عليه عدد النجوم أى سبب سؤال ذلك انك أحصيتها
أى علمت عددها وقدرها لانك خالقها والخالق لا يكون الا عالما بما خلق فصل
عليه عددها (وصل على محمد عدد ما) مصدرية (تنفست) أى أخرجت النفس
بفتح الفاء استجلابا لبرد الهواء (الارواح) جم روح بضم الراء وقد يكون أيضا

جمعا لريح يكسرهما والارواح في لفظ الاصل والمراد بها روح الانسان وغيره من
 الحيوان وقد يكون المراد بها الريح (منذ خلقها) أي عدد أنفاس الخلائق من
 مبدأ خلق أرواحهم وإيجادها في أجسامهم أو من بدء خلق الريح الى هذا الطلب
 (وصل على محمد عدد ما) أي الذي (خاقت) بحذف العائد المنصوب من جوهر
 وعرض بسيط ومركب وعلوى وسفلى وجهاد وحيوان في الماضي الى الآن في الملا
 الاول والمستقبل باعتبار وقت هذا الطلب و عدد (ما) أي الذي (تخلق) من جميع
 ما ذكر في الحال والمستقبل من الآن الملاقى لآخر الماضي الى مالا نهاية له وعدد
 (ما) أي الذي (أحاط به علمك) مما خلقته وأبرزته للوجود أو من المخلوقات
 المذكورة أو المراد ما في اللوح المحفوظ من علمه ويحتمل أن يكون على طريق
 المبالغة في الطلب وانما احتيج الى تخصيصه ولم يبق على عمومته لكونه متعذرا لان
 ما أحاط به العلم لا يمكن فيه العدد فلا بد فيه من التخصيص ليحجرى على قاعدة
 الا-كان العقلي والمخصص في مثل هذا هو العقل كما في قوله تعالى الله خالق كل
 شيء فان العقل يخصه لانا ندرك به ضرورة أنه تعالى ليس خالقا لذاته ولا لصفاته
 فالمراد ما عداها وقد اختلف العلماء في جواز اطلاق الموهم عند من لا يتوهم به أو
 كان سهل التأويل واضح المحمل أو تخصص بعرف الاستعمال في معنى صحيح وقد
 اختار جماعة من العلماء ككيفية في الصلاة على النبي ﷺ وقد احتوت على مثل
 ما للمصنف من قوله عدد علمك وعدد ما أحاط به علمك وقالوا انها أفضل الكيفيات
 منهم الشيخ عفيف الدين اليافعي والشرف البارزي والبيهاء ابن العطار ونقله عنه
 تلميذه المقدسي رحمه الله ورضي عنهم (واضعاف ذلك) أي أمثاله والمراد المائة
 في السكينة والاشارة راجعة لجموع المذكور الذي هو المخلوقات لا المعلومات
 صرفا لكلام لما يليق به أو الجميم جملا للمعلومات على المخلوقات كما تقدم أو المراد
 المبالغة لا الحقيقة كما تقدم أيضا (اللهم صل عليهم) أي المذكورين قبله من سيدنا
 محمد الى جميع عباد الله الصالحين فعم الصلاة عليهم أولا ثم خص نبينا ﷺ ثم عاد
 الى التعميم ويحتمل أن المراد نبينا ﷺ وحده وجمع ضميره تعظيم ماله وتفخينا
 وشواهد من القرآن وكلام العرب موجودة معروفة وهذه الصلاة من هنا الى قوله
 كفضلك على جميع خلقك الاولى سقطت في بعض النسخ والنسخ الكثيرة الصريحة

على ثبوتها وهي ثابتة في النسخة السهلية (عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومبلغ) بفتح اللام أى غاية (علمك) أى معلومك وهذا أيضا من معنى ما تقدم فان ظاهرها تناسي المعلومات وبلوغ العلم الى غاية يقف عندها وهو محال فيتعين صرفه عن ظاهره بأن يراد به مبلغ المعلوم الواقع على ما أعده الله تعالى لنبيه ﷺ وما هوله أهل عنده أو نحو هذا من الوجوه الصحيحة (وآياتك) أى مبلغ عددها أو ماتضمنته من حكم وأحكام وأخبار أو من كلمات وحروف أو نحو ذلك والله أعلم ويحتمل على طريق ما تقدم فيما قبله أن يكون على سنته بان يكون المراد ومبلغ ماتضمنته آيات الكتاب العزيز مما أعده الله تعالى لنبيه ﷺ وأوله ولجميع من شمله الضمير في عليهم ممن ذكر قبله والله أعلم (اللهم صل عليهم صلاة تفوق) أى تملو (وتفضل) بضم الضاد أى تصير أفضل عند التفاضل لانها على قدره تعالى (صلاة) مفعول تفوق بالافراد على ارادة الجنس والمراد صلوات المصلين عليهم من تبعية تتعلق بالمصلين (الخلق) أصله مصدر خلق بمعنى قدر ثم صار يطلق بمعنى الاجادة والاختراع وقد يطلق بمعنى المفعول كثيرا وهو المراد هنا فهو بمعنى المخلوق (أجمعين) توكيدا للمصلين لان صلاتهم على اقدارهم (كفضلك) أى مثل فضلك (على جميع خلقك) فيكون فضل صلاته تعالى على صلاتهم طبق فضله عليهم لان نسبة الفضل بين الفعلين بقدر نسبة الفضل بين الفاعلين وفي الحقيقة لانسبة بينهما البتة ثم صلاتهم انما هي فعله وخلقها سبحانه وليس المراد هنا حقيقة التشبيه فانه يستحيل أن يكون فضل حادث على حادث كفضل القديم على الحادث وانما المراد المبالغة في التفضيل وتصوير ما بين المنزلتين من التفاوت التام البالغ حد الغاية (اللهم صل عليهم صلاة دائمة) أى باقية مستمرة (مستمرة الدوام) أى متوالية التجدد متصلة البقاء (على) للمصاحبة (كآتى المال على حبه) أى مع حبه وتحتمل الظرفية كقولك كان على عهد كذا أى فيه (مر) أى مسير ومضى مصدر مر يمر مرا وصرورا وممرا (الليالي والايام متصلة الدوام) أى متوالية البقاء اسم فاعل اتصل يتصل اتصالا وهو اتحاد الاشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفي الدائرة (لا انقضاء) مصدر انقضى الشيء أى فرغ ولم يبق منه شيء (لها) أى للصلاة (ولا انصرام) مصدر انصرم أى انقطع (على مر الليالي والايام) هذا سقط في بعض النسخ والكثير

الصحيح ثبوته وهو ثابت في النسخة السهلية (عدد كل وابل) هو المطر الغزير الشديد النافع ويقال له أيضا الوابل (وطل) هو النداء ولين المطر وأضعفه وثبت بخط المؤلف رضى الله عنه هنا في طرة هذا المحل من النسخة السهلية مانصه

الوابل الغزير ذواتهم مار والطل مارق من الامطار انتهى وهو بيت من نظم المجاصى في غريبة والمعدود المطرات فان الواابل والطل انما يوصف به مجموع المطر المتألف من القطرات ولا يقال في القطرة الواحدة وابل ولاطل ويحتمل أن يراد القطرات فيكون على حذف مضاف أى قطرات وابل وطل والله أعلم (اللهم صل على محمد نبيك و ابراهيم خليلك) خصه لتأ كد حقه وقر به بأبوته لنبياً صلوات الله عليه ولكثير من المصلين عليه من العرب والعجم ولموافقتة في معالم الملة وارفعة شأنه في الرسل عليهم الصلاة والسلام واجابة لدعائه بقوله واجعل لى لسان صدق فى الآخريـن (وعلى جميع أنبيائك وأصفياك من) بيانية أو تبعيضية على ما تقدم فى مثله (أهل أرضك وسمائك عدد خلقك ورضانفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومنتهى علمك) هو بمعنى مبلغ (وزنة جميع مخلوقاتك صلاة مكررة) اسم مفعول مؤنث من كرر الشئ اعاده أكثر من مرة وهذا هو الفرق بين التكرير والاعادة فان الاعادة تصدق بمره واحده زائدة على الاولى بخلاف التكرير قاله أبو هلال العسكري والمصدر التكرير والتكرار بفتح التاء وكسرهما (أبدا) معمول لمكررة (عدد) معمول أيضا لمكررة (ما أحصى علمك ما خلقته) قال الخطابى وأبرزته للوجود كما مر (وملاء ما أحصى علمك) مما خلقته فى قوله فى الحديث ملاء السموات وملاء الارض هذا كلام تمثيل وتقريب والكلام لا يقدر بالمساويل ولا تخشى به الظروف ولا تسعه الاوعية وانما المراد منه تكثير العدد حتى لو يقدر أن تكون تلك الكلمات أجساماً مملأً الا ما كن ابلغت من كثرتها ما يملأ السموات والارضين وقد يحتمل أن يكون المراد به أجرها وثوابها وقد يحتمل أن يراد به التعظيم لها والتفخيم لشأنها كما يقول القائل تسكلم فلان اليوم بكلمة كأنها جبل وحلف يمينا كالسموات والارضين وكما يقال هذه كلمة تملأ طباق الارضين أى انها تسير وتنتشر فى الارض كما قالوا كلمة تملأ الفم وتملأ السمع ونحوها من الكلام والملاء بكسر الميم الاسم والملاء المصدر من قولك ملأت الاناء ملاءً انتهى (واضعاف) جمع ضعف وهو

مثل الشيء باعتبار مساواته له في الكمية (ما احصى عليك صلاة تزيد وتنفوق
وتفضل صلاة المصلين عليهم من الخلق أجمعين كفضلك على جميع خلقك ثم) بعد
صلواتك هذه على النبي ﷺ أيها القارئ (تدعو بهذا الدعاء) الذي أسطره لك
الآن (فانه مرجو) أي مأمول ومنتظر (الاجابة) هي اسماف الطالب بطلبته أو
مواجهته بما يرضيه وهو في قوة قوله فانه نجاب ولهذا أعقبه بقوله (ان شاء الله)
لان كل شيء موقوف على مشيئته تعالى فلا يكون الا ماشاء واليه يستند كل شيء
ولا تستند هي الى شيء مع ما في الايات بذلك من التبرك واغتنام ذكر الله حيث
وجد له محلا وانما كان مرجو الاجابة لما تقدم من استجابة الدعاء بعد الصلاة عليه
ﷺ أو بين الصلاتين عليه ﷺ والله أعلم (بعد) يتعلق بمرجو (الصلاة) أل
فيها لتعريف الجنس وهي التي للحقيقة (على النبي ﷺ) وأنت قد صليت الآن
على النبي ﷺ بما قرأته من أول الفصل الى هنا ويحتمل أن بعد تتعلق بتدعو
والمراد بعد هذه الصلاة التي صليتها الآن فالمراد بالصلاة على النبي ﷺ ما تقدم
للمؤلف من الصلاة عليه قبل هذا وأل في قوله بعد الصلاة للعهد الحضورى والمراد
الصلاة الحاضرة في الكتاب المفروغ منها وليس المراد أن القارئ يتدعي صلاة
من عند نفسه كما يتوهم والدعاء المشار اليه هو (اللهم اجعلني من) تبعيضية (من)
موصولة (لزم) بكسر الزاى بمعنى لم يفارق (ملة) أى دين (نبيك محمد ﷺ
وعظم) وقر (حرمة) هو ما يجب القيام به ولا يحل انتهاكه ولا التفريط فيه (وأعز)
أى أجل وأعظم أو أعان ونصر (كلمته) بكسر اللام مع فتح الكاف وبسكون
اللام مع فتح الكاف وكسرهما والاولى لغة الحجاز أى دعوة الاسلام بشهادة أن لا اله
الا الله وأن محمدا رسول الله ﷺ (وحفظ) بكسر الفاء أى صان (عهده) أى
موثقه ووصيته بالتوحيد وعبادة الله تعالى والعمل بطاعته وامتهال أمره واجتناب نهيه
(وذمته) من عطف المرادف الا أنه في الاصل أشرب معنى الخفارة وملاحظة الدم
في التضييع والنقص والاختفار (ونصر) أى أعان (جزبه) أى المتبعين له (ودعوته)
الى الله تعالى (وكثر) ضد القلة والوحدة أى عدد وزكى (تابعيه) جمع تابع وهو
السائر على سيره والمراد هنا فى الدين وفرقتة جماعته والمراد أن يكثرهم بالكون معهم
ويشمل الدنيا والآخرة باتباع ما هم عليه والحشر معهم (ووافى) أى أتى اولا قى نلى

ميمادا وشبهه في الآخرة (زمرته) بالضم جماعته (ولم يخالف) بل يوافق ويسلك (سبيله) طريقه أو هو الطريق الذي فيه سهولة (وسنته) أي طريقته وسيرته (اللهم اني أسئلك) أي أطلب منك والسؤال أحد أقسام الطلب وهو طلب الأدنى من الأعلى مطلقا فاذا كان لجانب الحق تعالى سمي سؤالا ودعاء ولا يقال الدعاء للطلب من غير الله تعالى وهو مقتضى كلام عدد كثير من اللغويين وصرح به ابن راشد الحفيد في كتابه الضروري والقرافي في شرح التنقيح فقف على هذا وتنبه له فقد وهم فيه كثيرون والله الموفق سبحانه قاله الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله فيما وجدته بخطه والجملة انشاء بلفظ الخبر ومعناه اللهم أعطني (الاستمساك) أي الاعتصام (بسنته) أي طريقته ودينه (وأعوذ) أي أستجير (بك) وهو انشاء أيضا بلفظ الخبر ومعناه اللهم أعذني (من الانحراف) أي الميل (عما) أي الذي (جاء به) من عند الله من الدين القويم والمنهاج المستقيم والحنيفية السمحاء ويشمل الانحراف بالبدعة أو المعصية وأما الكفر فانه أكثر من الميل والانحراف بل هو أن يعرض عنه بالكلية ويوليه ظهره وشمول الدعاء له بالآخروية (اللهم اني أسئلك) لنفسى (من) تبعية أي اجعل لي حظا في (خير) اما على من الثانية تبعية فلا اشكال لان النبي ﷺ سأل بعض الخير ونحن نسأل من ذلك الخير بعضه أيضا واما على أن من الثانية زائدة أو بيانية فلانا انما نسأل لانفسنا بعض ما سأل نبينا ﷺ لانه لا يذوق ذلك هو المناسب لنا والجائز في حقنا ويحتمل أن تكون من زائدة والمراد اني أسألك له ﷺ أو لنفسى أو لمن سأل له النبي ﷺ كأننا من كان فنكون سائلين جميع ما سأل ﷺ فما كان خاصا به سألناه له وما كان صالحا لنا سألناه لانفسنا ويكون سؤالنا كالتأمين على دعائه وهذا على أن من الثانية زائدة أو بيانية أيضا والخير هو الامر الحسن الذي فيه منفعة عاجلة أو آجلة ويأتي مصدر خار يقال خار الله لك خيرا صنعه وصفة مخففا من خير بالتشديد أي متصف بالخير وأفضل تفضيل محذوف الهمزة لكثرة دوره واما للمال قال الله تعالى (ان ترك خيرا) (وانه لحب الخير لشديد) واسم جنس شامل لكل كمال ونفع وأمر ملايم يقال الايمان خير والأمن والعافية خير ولفظ الاصل من هذا (ما) موضوعة جارية على مصدر مقدر وهي نعت له أي الامر الذي (سألك منه) يحتمل أن تكون من تبعية ومفعول سأل الثاني هو الضمير أي سألكه

والضمير في منه على كليهما راجع الى ما فهو العائد من الصلة الى الموصول وقد يحتمل أن يكون العائد الى الموصول محذوفا وهو ضمير متصل منصوب بفعل سأل أى سألكه ويكون ضمير منه عائدا على لفظ خير السابق على طريق الاستخدام ومن على هذا بيانية أى ما سألكه من خير أى الذى هو خير ووقع فى بعض النسخ اللهم انى أسألك من كل خير سألك منه (محمد رسول الله ﷺ) لنفسه أو له ولغيره أو لأمته (وأعوذ) أى أتجىء وأعتصم (بك) الباء للتحذية (من) ابتداءية فى غير المكان والزمان (شر) ضد الخير وهو مافيه مضرة عاجلة أو آجلة وهو السوء والامر السيء أى سوء (ما) أى الامر الذى (استعاذك منه) من لا ابتداء الغاية والضمير عائد على الموصول (محمد نبيك ورسولك ﷺ) لنفسه أو لغيره أخرج الترمذى عن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال دعا رسول الله ﷺ بدعاء كثير لم يحفظ منه شيئا فقلنا يا رسول الله دعوت بدعاء كثير لم نحفظ منه شيئا فقال ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله تقول اللهم انى أسألك من خير ما سألك منه نبيك محمد ﷺ ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد ﷺ وأنت المستعان وعليك البلاغ ولا حول ولا قوة الا بالله زاد فى رواية العلى العظيم قال أبو عيسى حديث حسن وأخرج ابن ماجه من حديث عائشة رضى الله عنها اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم انى أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما عاذ بك عبدك ونبيك اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا وهذا كله من جوامع الدعاء وقد أخرج أبو داود والحاكم عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله ﷺ كان يستحب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك مع مافيه من الاستمسك بواسطته ﷺ والافتداء باماميته والكون خلفه وسلب الارادة اليه بواسطته ولانه أعلم بأداب الدعاء وبما ينبغي أن يدعى به والله أعلم (اللهم اعصمنى) أى احفظنى وامنعنى (من شر الفتن) الشر هنا اسم ضد الخير وليس اسم تفضيل فالإضافة بيانية والاستعاذة واقعة من جميع الفتن لا من أشرها وأشدّها فقط أو شر فيها أولها لأنها كلها شر والشر يستعاذ منه جملة وهى (م ١٤ - مطالع المسرات)

جمع فتنة وتطلق على الضلالة والاثم والكفر والفضيحة والمذب والمحنة والاختبار والاضلال واختلاف الآراء والجنون والمال والاولاد والاعجاب بالشيء (وعافى) أى ادفع عني وسلمني (من جميع المحن) جمع محنة وهى ما يختبر به وغاب استعمالها فى الشدة والامر المؤلم والمحن والامتحان الاختبار (وأصاح) الملاح ضد الفساد (هنى ما) أى الذى (ظهر) وهى الجوارح الظاهرة باستعمالها فيما رضى الله فى سنة رسوله ﷺ (وما) أى الذى بطن وهو القاب الذى اذا صاح صاح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله (ونق) أى انظف وحسن (قباى) لانه محل الاخلاق والمعلوم والمقامات والاحوال (من الحقد) بكسر الحاء وسكون القاف وهو اعتقاد العداوة واهساكها فى القلب والحسد بفتح الحاء وهو كراهية النعمة عند الغير ومحبة زوالها عنه (ولا تجعل على تباعة) من تبعت الشيء بكسر الباء سرت فى أثره أى ما يتبع بسببه ويطلب به مما يترتب عليه لغيره من نفس أو عرض أو حريم أو مال وسائر ما يارمه تأديته بمثل أو قيمة سواء كان ترتيبه بوجه شرعى كالبيع والاجارة والقرض أو بغيره كالغصب بتيسير البراءة من الشرعى حتى لا يتخلل فى الذمة وعدم وقوع غير الشرعى وأدائه ومحملي من له الحق ان وقع وارضاء الله تعالى لاهل الحق عنه فى الآخرة (لاحد) عن يضح أن تكون له تباة كائنا من كان لترتب حقه بوجه ما (اللهم انى اسألك الاخذ) أى التمسك (بأحسن ما) أى الامر الذى (تعلم) أنه حسن فى حقنا شرعا مما يمكننا الاتصاف به أو التباس بفعله بحسب ما هو أقرب الى رضاك عنا وقبولك منا فتهدينا وتوفقنا اليه وتفتح بصائرنا لتمييز الاحسن الاشد تقريبا اليك فنكون من الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه سعيا فيما أمرتنا به وطلبنا لرضاك وأضيف ذلك الى العلم تفويضا ورجوعا الى الله تعالى فى ذلك ليكون من حيث يعلم أنه أحسن ويختاره لنا من حيث لا نعلم نحن ونختار والله يعلم وأنتم لاتعلمون (والترك) أى التخفية والاجتناب (لبيء) أى قبيح واللام لتقوية المصدر (ما) أى الامر الذى (تعلم) أنه لبيء فى حقنا لارضاه منا أى لكل ما تعلم أنه لبيء والموضوع الذى هو ما من ألفاظ العموم فيستغرق كما أن المضاف اليه مفيد له أيضا والمفرد المضاف الى المعرفة مفيد للعموم على الصحيح ما لم يتحقق عهد والىء حقيره وجليله مطلوب الترك فلذلك لم يؤت بأقمل بخلاف الحسن فان ارتسكاب أفضله كمال فيه فلذلك أتى

فيه بأفعل فكان في ذلك طالبا لارتكاب الكمال في الجهتين (وأسألك التكفل بالرزق) أي الضمان والتحمل منك بالرزق لي أو تكفلك برزقي على معاينة أُل للضمير وعدمها والمراد بهذا التكفل تكفل خاص من توصيل رزقه اليه على وجه خاص من كونه غير محتسب أو مباركا فيه أو واسعا سهلا أو غير زائد على الحاجة ولا ناقص عنها أو مع الهناء والعزة وعدم الحرص والتعب في طلبه وشغل القلب وتعلق الهم به والذل للخلق بسببه والتفكر والتدبير في تحصيله والسلامة من الحجة والقطيعة والاستدراج والمكر والخروج عن طريق العبودية لكونه مصحوبا بالعناية واللفظ ونحو ذلك مما فسر به التكفل الوارد في حق طالب العلم وغيره والافتكفل العام شامل لارزاق الحيوانات كلها قال الله تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) والرزق تقدم تفسيره في فصل الفضائل وهو بكسر الراء وجمعه اسما للعطاء أرزاق وفتح الراء مصدر كنصر ينصر نصرا وأل فيه هنا للعهد أي الرزق المقدر المشار اليه في الآي والاحاديث (و) أسألك (الزهد في الكفاف) الزهد هو الترك وزوال الرغبة ووجود المعروف والانصراف ثم يحتمل أنه هنا غير مقيد بتعلق حتى يبقى صالحا لجميع متعلقاته لان الزهد لاحصر لمراتبه ولا حد لمتعلقه فان درجته السفلى الزهد في المال والجاه وأسبابهما ثم الزهد في كل صفة للنفس فيها متعة عن مقتضيات الطبع حتى يزهد في نفسه أيضا وفي كل ماسوى الله تعالى وعليه يكون حرف الجر بعده الذي هو في بمعنى مع أي مع اجراء الرزق الكفاف على وتيسيره لي ويكون سؤاله قد تضمن أمرين سؤال الاتصاف بالزهد وسؤال اجراء الرزق عليه بمقتضى التعليم النبوي في قوله صلى الله عليه وسلم واجعل رزق آل محمد كفافا وقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أسألك الزهد فيما جاوز الكفاف قيل فالعامل في المجرور كون مقدر على أنه وصف أو حال من الزهد على القاعدة في الجملة بعد ذي آل الجنسية وما فيها من الاحتمال وهو حينئذ بمنزلة مصدر اللازم الذي لا يطلب مفعولا أو الجامد نحو القيام في المسجد وزيد في الدار انتهى ويحتمل أن بتعلق الزهد محذوف للعلم به لان الجارى في ذكر الزهد والقصد به هو الزهد في المرض الفانى وهو الدنيا فيما اشتملت عليه من مال أو جاه وشهوات وحرف الجر حينئذ بمعنى مع أيضا على ما تقدم ويحتمل أن تكون في على بابها والمراد أن يقع الزهد في نفس

الكفاف وهو اما طلب لازهد فيما سوى الله تعالى وهو طلب لصريح التوحيد والغنى بالله والشغل به عما سواه وللغنية فيه والجمع عليه والتفويض اليه والثقة به والرجوع الى نظره واما طلب للايثار ويكون هو المراد بالزهد لقوله تعالى مدحا لاحوال الصحابة ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة أى فاقة وذلك لغناهم بالله وثقتهم به واستهلاكمهم فى محبته ومن ذلك ما علم من قضية أبى بكر وعلى وفاطمة رضى الله عن جميعهم ووجه تخصيص الكفاف دون غيره ليكون من باب الاولى لانه اذا زهد فى الكفاف فهو فيما سواه أزهد والعامل فى المجرور على هذا هو نفس الزهد قال بعضهم وهذا هو المتبادر وقال آخر الوجه الاول أقرب وأسلم من التكلف وأجرى على ما قبله من سؤال التكفل بالرزق وبه يستغنى عن تفسير الزهد بالتوكل أو بالايثار مع أنها حقائق متغايرة وكل واحد منها مما يقصد ويطلب فلا حاجة الى تفسير بعضها ببعض الا أن تدعو اليه ضرورة مقام أو نحوه والله أعلم والرزق الكفاف هو الذى لا فضل معه أو الذى لا زيادة فيه عن الحاجة ولا نقص أو ما كان يوما بيوم يشبع يوما ويجوع يوما (و) أسألك (المخرج) بفتح الميم والراء اسم مصدر خرج بالمخرج بالفتح فى الماضى والضم فى المضارع ويصح ضم الميم فيكون اسم مصدر أخرج رباعيا (بالبيان) الباء سببية أو للمصاحبة والبيان مصدر بان يبين ظهر واتضح فهو بين أو اسم مصدر ابان اللازم أو المتعدي لانه يقال بان الامر بيانا وأبان ظهر وأبانه غيره والمراد على الاول والثانى والمخرج ببيان الحق أى ظهوره واتضاحه وعلى الثالث والمخرج ببيان الله تعالى الحق أى ابانتة اياه أى اظهاره واتضاحه وحذف متعلق البيان لدلالة السياق عليه (من كل شبهة) بضم الشين والباء وتسكن الباء وهى كل أمر مشتبه ملتبس لم تنكشف حقيقة أمره وتدخل فى باب الاعتقاد والعمل والعبادات والعادات والخروج بالبيان منها يكون اما بالوقوف على النص واتضاح الدليل العقلى والنقلى أو بالالهام أو رؤيا صالحة أو تيسير ما فيه الخيرة أو اشارة من مشير متأهل لقبول اشارته أو غير ذلك (والفلج) هو فى النسخة السهلية بفتح الفاء واللام والذى فى كتب اللغة أنه بفتح الفاء وسكون اللام مصدر فلج بفتح اللام بمعنى ظفر وفاز والاسم منه الفلج بضم الفاء وسكون اللام (بالصواب) نقيض الخطأ وهو ما يوافق الحق (فى كل حجة) هى ما يستظهر به فى المطالب حتى فى

الدعاوى والخصومات والاعتذارات والمحاورات قال في كتاب العيني هي الوجه الذي يكون به الظنر ويحتمل اطلاق الحجة هنا على ما من شأنه أن يحتج به ويقع فيه الخلاف وقع فيه الخلاف والاحتجاج بالفعل أم لا فيكون قد أطلق الحجة هنا على ما يستظهر عليه لا على ما يستظهر به كأنه سأل الفوز بالصواب في كل أمر يريد ويحاوله ويتلبس به (والعدل) هو لزوم طريق الحق من غير ميل ولا انحراف ووضع الشيء في محله ومعاملته بما هو أهله وضده الجور وهو الميل والخروج عن ذلك (في الغضب) هو غلظة عارضة للنفس تقتضى الانتقام بالايقاع أو الذم وتستعمل تارة في مجرد هذه الغلظة وتارة في مجرد الانتقام ويصاحبها غليان الدم واستشاطته في الطبيعة وهي تابعة للسخط وهو عدم مطابقة الواقع لارادة المرید الموجب لاعتراضه وعدم قبوله (و) في (الرضا) وهو مطابقة ارادة المرید لما هو الواقع أو في حكم الواقع مطابقة تقتضى القبول وعدم الاعتراض ويصاحبها سكون الدم وبرودته في الطبيعة وتتبعها الرحمة وهي رقة عارضة للنفس تقتضى الاحسان والانعام وتستعمل تارة في مجرد هذه الرأفة وتارة في مجرد الاحسان وخص حالة الغضب والرضا بسؤال العدل فيهما لانهما مظنة الميل عن الاعتدال والاستقامة فنسأل الله دوام العدل فيهما فاذا كان عاملا بالعدل فيهما كان فيما سواهما أخرى فكان وازنا بالقسطاس المستقيم في جميع أحواله ولا يتعدى حدود الله تعالى في جميع أفعاله وهما هكذا مذكوران في حديث أبي هريرة عند الترمذى الحكيم وحديث ابن عمر عند الطبرانى وانما سأل الله تعالى العدل في الغضب ولم يسأله زواله لانه كما قال حجة الاسلام انه لا يزول أصله ولا ينبغي أن يزول يل ان زال وجب تحصيله لانه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكرات ولا يحصل كثير من الخيرات الا به وهو ككلب الصائد انتهى (والتسليم) هو الانقياد للحكم والاذعان له من غير معارضة ولا حرج في النفس ولا ضيق في الصدر (لما) موصولة وقد يصح أن تكون مصدرية (يجرى) أى يضى وينفذ (به) الضمير عائد على الموصول الذى هو ما والباء للتعديدية أى يجريه أى يرضيه (القضاء) أى قضاء الله تعالى على عبده من خير وشر ونعم وضر وغير ذلك من الاضداد والسياق يقتضى أن تكون الاضافة في القضاء لضمير الخطاب وقضاء الله تعالى قيل هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال ونسبه السيد الشريف الجرجاني للشاعرة

وقيل هو الفعل فيكون صفة فعلية قال سعد الدين هو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام وهو الانسب بقوله يجرى ثم انه طلب التسليم للفعل وانما التسليم على طريق الحقيقة للفاعل أو صفته التي بها الفعل وقد يكون للفعل بطريق المجاز بخلاف الرضى ومع ذلك فقد قال السعد لا يقال لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضى به لان الرضاء بالقضاء واجب واللازم باطل لان الرضاء بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقضى لا قضاء والرضاء انما يجب بالقضاء دون المقضى قال الخيالى قال لا معنى للرضاء بصفة من صفات الله تعالى بل المراد هو الرضاء بمقتضى تلك الصفة والصواب أن يجاب بأن الرضاء بالكفر لا من حيث ذاته بل من حيث هو مقضى ليس بكفر وأنت خير بان رضى القلب بفعل الله تعالى بل يتعلق صفته أيضا مما لا شبهة في صحته ثم ان الرضاء بهما يستلزم الرضى بالمتعلق من حيث هو متعلق بمقتضى لا من حيث ذاته ولا من سائر الحثيات كما يشهد به سلامة الفطرة ولما كان الرضاء الاول هو الاصل اختار السعد هذا الطريق في الجواب انتهى (و) أسألك (الاقتصاد) أي التوسط وخير الامور أوسطها (في الفقر) هو انزواء الدنيا والخلو منها (والغنا) بكسر الغين مقصورا وهو اليسار ضد الفقر والاقتصاد في الحالتين هو اتباع الامر والوقوف عند الحدود دنيهما وترك الاقتار والاسراف (والتواضع) هو الاستصغار ضد التكبر وسبب التواضع معرفة العبد بنقص نفسه وزلاته وعجزه أو شهود عظمة ربه وهذا اقرب وأكمل من الذي قبله لانه لا يمكن ارتفاعه ومن هنا كان تواضعا حقيقة يادون غيره (في القول) هو ههنا النطق الخارج للسان (والفعل) هو حركة العبد الاختيارية بأتواعها يطلق اطلاقا شائما على كسب الجوارح الظاهرة في مقابلة القول والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد وقد يطلق في مقابلة القول فقط على ما يعم الظاهر والباطن فيقال الاقوال والافعال وقد يطلق على ما يعمها فيقال أفعال اللسان وافعال الجنان وأفعال الاركان والمراد هنا الاطلاق الاول وهو المتداول أو الثاني وهو أفيد فلا يتكبر على خلق الله في قوله ولا فعله ولا اعتقاده بغلظة أو جفاء أو نظر بعين احتقار أو اختيال في مشيته أو تقدم في طريق أو تصدر في مجلس أو اعتقاد مزية وشفوف لنفسه عليهم أو غير ذلك (و) أسألك (الصدق) هو عند الجمهور مطابقة الخبر للواقع في نفس الامر وافق الاعتقاد أولا ضده الكذب وهو عدم مطابقة الخبر للواقع واعتبر غيرهم الاعتقاد

دون الواقع فيهما واعتبر بعضهم اجتماعهما في الصدق وعدمه في الكذب فقال
بالواسطة بين الصدق والكذب وقد تظاهرت نصوص الكتاب والسنة على وجوب
الصدق وتحريم الكذب في الجملة وانعقد الاجماع على ذلك الا ما استثنى مما يباح
فيه الكذب لضرورة وذلك مذكور في كتب الفقه وغيرها (في الجدل) بكسر
الجيم وهو الامر الذي من شأن العقلاء الاخذ فيه والاجتهاد في تحصيله لانتاجه
ما يحمده من جد في الامر يجد اجتهاد ومعنى المادة دائرة على الصلابة والجزالة
(والهزل) بفتح الهاء وسكون الزاي وهو ضد الجد كاللهو واللعب وترويح النفس
وقد يفتقل كل واحد من الضدين للجانب الآخر لموجب والمطلوب هنا أن يكون
المراء صادقا في حال جده وهزله كما في حديث أنى أمزح ولا أقول الا حقا وذلك
المزاح حينئذ من قبيل الجد لانتاجه نتيجة الجد والا كثار من المزاح واللهو
مذموم شرعا قال بعض الفضلاء اذا كان القصد باللعب تسلية النفس وشغلها عن
هموم لزماتها وتجريد القريحة وشحن الذهن الكامل لم يذم وقال النووي والمزاح
المنهى عنه هو الذى فيه افراط ويداوم عليه فانه يورث الضحك وقسوة القلب
ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر في مهمات الدين ويثول في كثير من الاوقات الى
الايذاء ويورث الاحقاد ويسقط المهلية والوقار وأما ما سلم من هذه الامور فهو
المباح الذى كان رسول الله ﷺ يفعله فانه ﷺ انما كان يفعله في نادر الاحوال
لمصلحة كتطبيب نفس المخاطب وهوانسته قال وهذا لا يمنع فيه قطعا بل هو سنة
مستحبة اذا كان بهذه الصفة تكميل قال الشيخ زروق رضى الله عنه الاصول ثلاثة
خشية الله في السر والملاينة والعدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر
والفروع ثلاثة حفظ الحرمه ولزوم الخدمة وتصفية اللقمة وتحقيقها بثلاث أفراد
القلب لله في جميع الاوقات واتهام النفس في جميع الحالات واتباع العلم في الحركات
والسكنات وتتميمها بثلاث حسن الخلق في معاملة الخلق والرفق في تناول والتأني
في التوجه وقال أيضا أصول الخير ثلاث التواضع وحسن الخلق والنصيحة فالتواضع
يتبعه ثلاث الانصاف من نفسك وترك الانتصاف لها وخدمة المؤمنين وحسن الخلق
يتبعه ثلاث العدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله في السر
والملاينة والنصيحة يتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح واتباع الحق في كل

حال (اللهم ان) تأكيد لاعتراف النفس التي شأنها الجحود والانكار فقلها يخاص
 منها الانكار (لى) تحقيق للاكتساب وتعيين للمكتسب (ذنوبا) جمع ذنب
 وهو ما يترتب عليه اللوم لمخالفته أمر الله تعالى من أفعال العبد الظاهرة والباطنة
 (فيما بينى وبينك) كالتفريط فى الصلاة والصيام وغيرها من الأفعال المأمور بها
 ولا تعلق لها بالخلق وكشرب الخمر وغيره من الأفعال المنهى عنها (وذنوبا فيما
 بينى وبين خلقك) مما يرجع الى نفوسهم وأعراضهم وأموالهم كالقتل والجرح
 والقذف والغيبة والتعدى وما يمتحق بذلك من حقوقهم التي يتعلق بها الأمر الجازم
 كالنفقة فيمن تجب نفقته والنصيحة والانقاذ من الهلكة والشهادة بحق تعين وغير
 ذلك والعبد لا ينفك عن هذه الذنوب ولا سبيل له الى تنزيه نفسه وتبرأتها منها ولا
 يستطيع القيام بحقوق الربوبية ولو ازم العبودية ولو عمل ما عمل وما قدروا الله حق
 قدره (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) فإله الا الرجوع الى مولاه والتعلق به
 فى غفرانها وتحملها فلهذا قال (اللهم ما كان لك) لاتعلق له باحد من خلقك منها أي
 من تلك الذنوب (فاغفره) بفضلك أي تجاوز عنه واجعل بينى وبينه سترا يحول بينى
 وبين شره ويحقق الرجاء فى ذلك فضل الله تعالى وسبق رحمته غضبه وأن هذا من
 غير الشرك المغفور على مقتضى المشيئة وخصوصا من الديوان الثانى المذكور فى
 الحديث النبوي الآتى على قائله أفضل الصلاة والسلام (وما كان منها) أي من
 تلك الذنوب (لخلقك) أي لهم بها تعلق (فتحملة) أي اده (عنى) وأرض فيه
 خصمائى لان حقوقهم لا مترك لها وأغنى بقطع الهمة لانه رباعى قال تعالى (ان الظن
 لا يغنى من الحق شيئا) بفضلك عن تادية حقوقهم فلا احتاج الى ما أؤديها به والباء
 سببية (انك واسع المغفرة) فتسع مغفرتك ما بينى وبينك وما بينى وبين خلقك
 واذا عاملتنى بالمغفرة فى ذلك أرضيتهم عنى لان حقوقهم لا تترك وقد أخرج الامام
 أحمد والحاكم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال الدواوين ثلاثة
 فديوان لا يغفر الله منه شيئا وديوان لا يعبأ الله به شيئا وديوان لا يترك الله منه شيئا
 فاما الديوان الذى لا يغفر الله منه شيئا فالاشراك بالله وأما الديوان الذى لا يعبأ الله
 به شيئا فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه تعالى من صوم يوم تركه أو صلاة تركها
 فان الله يغفر ذلك ان شاء تعالى ويتجاوز وأما الديوان الذى لا يترك الله منه شيئا

فظالم العباد القصاص لا محالة والمراد بان القصاص لا محالة عدم سقوط حق المظلوم اما باداء الظالم واما باداء الله تعالى عنه لما دل على ذلك من الاحاديث وقد وردت احاديث متعددة فيمن يتكفل الله عز وجل لغرمائهم وأخرج الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه والطيالسي والبخاري وأبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه صرفوا مثل حديث عائشة سواء (اللهم نور بالعلم) هو ارتسام صورة المعلوم في الدهن والباء سببية (قلبي) قال حجة الاسلام القلب لطيفة ربانية هي المخاطبة وهي التي تناب وتماقب ولها تعلق بالقلب اللجج الصنوبري الشكل تعلق العرض بالجواهر ويسمى روحا ونفسا ومعنى الدعاء اللهم علمني العلم الذي هو نور فيتنور به قلبي وهو العلم بالله وكذا العلم باحكام الله اذا كان تعلمه لله أو معناه اللهم انفعني بما علمتني وأدخله سويداء قلبي ونوره بي لان العلم الشرعي وان كان تورا في نفسه قد يكون نافعا لصاحبه ويتنور به وقد لا يكون كذلك والعلم النافع هو الذي تدخل حقيقة معناه لسويداء القلب فينطبع به انطباع السواد في الاسود والبياض في الابيض وتنصور الامور بنوره في القلب على حقيقتها ويقع به ظل في الصدور هو صورة الامور حسنها وقبيحها فياتي حسنها ويتجنب قبيحها وذلك هو حصول الاثر المطابق له في الخارج الدال على نفعه في بابه وشبه العلم بالنور لان القلب يستضيء به كما يستضيء البصر بالنور ولان العلم يتبين به اصول الدين وفروعه وتتضح به الاحكام كما ان النور تتبين به الاشياء وتتضح (واستعمل بطاعتك بدني) أي اجمله عاملا بطاعتك والبدن بالتحريك الجسد وقوله تعالى (فاليوم ننجيك بيدنك) قالوا مجسدك لاروح فيه وقال صاحب العين هو من الجسد ماسوى الرأس والشوى والشوى بفتح الشين اليدان والرجلان والاطراف وجلدة الرأس وما كان غير مقتل (وخلص) يحتمل أن يكون من الخلاص وهو النجاة بمعنى خالص نج أو من الخلوص وهو الصفاء بمعنى خالص صف (من الفتن) جمع فتنة والمراد كل ما يصرف العبد عن وجهته أو يلقته عن قصده أو يشغله عن سيره (سرى) هو باطن الروح وهو الحقيقة القابلة للتجليات ومحل المشاهدة وأصل جميع الانوار الربانية المودعة في الدوات الانسانية (واشغل) بهمزة وصل بفتح الفين من شغله شغلا وشغلا ثلاثيا مجردا ضد الفراغ وأما أشغله مزيدا قلغة رديئة قاله الجوهرى وابن القوطية وابن

طريف (بالاعتبار) هو النظر المذكور بالله تعالى (فكري) هو حركة النفس في المعقولات والتفكير النظر والاعتبار وكذلك الفكرة وقد ورد الامر بالتفكير وجاء فيه فضل وانه أفضل من العبادة الخالية عن التفكير بكثير (وقنى) أى استرني وادفع عنى (شر) أى سوء (وساوس) جمع وسوسة أو وساوس محذوف الياء بعد الواو وثبتت في نسخة وساويس بالياء فيكون جمع وساوس ولا اشكال أو جمع وسوسة على حد قوله تنقاد الصياريف وهو من وسوس بمعنى حدث سرا بتسويل وتسهيل وتزيين (الشيطان) هو من شطن أى بعد لبعده عن الحق (وأجرني) أى حفظني واحمى وامنعني (منه) أى من الشيطان (يارحمن) برحمتك (حتى) أى كي (لا يكون له) أى للشيطان (على سلطان) أى حكم وتسلط بالاغواء والوسوسة وغلبة بحججه الباطلة وغوايته المضلة الفاجرة فيكون الداعى ممن شمله قوله تعالى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) وهم الذين استثناهم في قوله (الاعبادك منهم المخلصين) وذلك لصحة ايمانهم بالله وتوكلهم عليه لقوله تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وهذا آخر الحزب الاول على ما ثبتت في النسخة السهلية فان تجزئة الكتاب بالاحزاب والارباع والائتلاف كذلك ثبت في النسخة المذكورة والمعتبر في ذلك من فضل الكيفية اذا ابتداء القراءة منه كما تقدم التنبيه على ذلك وهذا الحزب أزيد من الثمن بيسير على مقتضى نسبة تمام الحزب الثاني من تمام الربع الاول والله أعلم والحزب الورد بعتاده الشخص من صلاة وقراءة وغير ذلك وهو الطائفة من القرآن أو غيره يوظفها على نفسه يقرؤها (اللهم انى اسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم) (هذا ابتداء الحزب الثاني) قال الشيخ أبو عبدالله العربي رحمه الله ويحتمل أن يكون المراد خير المعلوم وشره والمراد كل معلوم هو بحيث يرجى خيره ويخاف شره لا كل معلوم على الاطلاق فان كثيرا من المعلومات ليس بهذه الحيثية ويحتمل أن يراد خير ما تعلم أنه خير وشر ما تعلم أنه شر فتكون ما واقعة على الخير أو على الشر فالمضاف اليها مضاف الى مثله فيحمل الخير على النفع الحاصل من الخير والشر على الضر الحاصل من الشر فيكون المعلوم الذي هو خير غير الذي هو شر اه (واستغفرك) أى أطلب مغفرتك وهو انشاء فيرجع الى معنى اغفر لى (من كل ما تعلم) من ذنوبى وسيأتى (انك) أى انما سألتك ذلك لانك (تعلم) على الحقيقة الخير والشر والاعمال الحسنة

والسيئة على التفصيل والاحاطة بذلك (ولا نعلم) نحن ذلك كذلك (وأنت علام)
صيغة مبالغة من العلم (الغيوب) جمع غيب وهو ما غاب عن المخلوقين وخاتمة هذا
الدعاء تشبه خاتمة دعاء رواه شداد بن أوس الانصارى رضى الله عنهما عن رسول
الله ﷺ وهو اللهم انى أسألك الثبات فى الامر كله وأسألك عزيمه الرشد وفى
لفظ العزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا سليما
وفى لفظ قلبا تقيا ولسانا صادقا وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم
وأستغفرك مما تعلم انك علام الغيوب وفى رواية اللهم انى اسالك الثبات فى الامر
والعزيمة على الرشد وأسالك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك فذكر مثله أخرجه
الترمذى والنسائى وابن حبان ورواه أيضا أبو نعيم فى الحلية من طرق (اللهم ارحمنى)
ضمنه معنى أجرنى أو أنجنى أو أرحنى فلذلك عداه بمن وأتى بلفظ الرحمة مضمنا لهذا
المعنى دون أن يأتى بلفظه ليكون ناشأ عن الرحمة ومصحوبا بها (من زمانى) هو
الوقت الذى كان فيه خصوصا وقت التأليف والدعاء بهذا الدعاء ولذلك قال (هذا)
اشارة للقريب الحاضر لما اشتمل عليه مما يقتضى طلب الرحمة والافادة وهو المذكور
فى قوله (واحداق الفتن) أى اطافتها وهى جمع فتنة وهى هنا الهرج والفساد
والعبث فى البلاد وعدم الامن على النفس وما يلتحق بها أو كل ما يفتن القلب ويشغل
البال ويشتت الهم وحذف المتعلق الذى هو المفعول المتوصل اليه بالباء لارادة
التعميم مع الاختصار أى به والناس والاطوان وهو أشد من الضيق وعدم المخلص
والواو تحتمل أنها عاطفة للمساوى المفصل بعد الاجمال والمبين بعد الابهام أو للخاص
على العام (وتناول) أى استملاء وترفع (أهل الجراءة) أى الاقدام والتسلط والجسارة
وهو بضم الجيم وسكون الراء (على واستضعافهم اياي) أى احتقارهم اياه لرؤيته
ضعيفا فيتسلطوا عليه بالاذى حتى يودى ذلك الى استتباعهم اياه وهو أعظم الفتنة
ثم استعاز من الخلق عموما جنهم وانسهم عدوهم وصديقهم فقال (اللهم اجعلنى منك)
أى من حفظك وحياطتك وحراستك وعصمتك ومن ابتدائية وهو فى محل نصب
على الحالية من قوله عياذ وقدم ليفيد الاختصاص أى لامن غيرك على الانفراد أو
الاشترك وليفيد السلامة من استئثار اجتماع حرفى جر متماثلين فى محل واحد
لو قيل منك من جميع خلقك (فى عياذ) أى ملجأ أى محل يلجأ اليه ويعتم به وهو

مصدر أريد به المكان (منيع) أي ممنوع أو مانع من لجأ إليه (وحرز) بكسر
الحاء المكان الممتنع وفي بعض النسخ وحصن (حصين) أي مانع به (من) متعلق
بعباد شر (جميع خلقك) لأن الخلق في الجملة لا يأتي منهم إلا الضرر أما ظاهرا أو
باطنا الا قليلا (حتى) تعليلية أي كي (تباغنى) ويحتمل أن تكون بمعنى إلى أي إلى
أن تباغنى (أجلى) هو الوقت الذي علم الله تعالى موت الحي فيه (معافا) من شرورهم
وسائر الفتن والمحن وهو اسم مفعول من عاقاه الله أي سلمه ودافم عنه وفي هذا
الدعاء سؤال العافية وقد وردت أحاديث بسؤالها والامر بسؤالها وهو المناسب
لضعف العبد والله أعلم (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من صلى عليه) بالمقال
من الملائكة والانس والجن (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد من لم يصل عليه)
من كافر الانس والجن والحيوانات الغير العاقلة والجمادات اذا قلنا ان هذه لاتصلى
عليه مقالا (وصل على محمد وعلى آل محمد كما تنبى) مضارع انبى الشيء استحق أن
ينبى أي يطلب ويحتمل الوجوب والاستحباب وللصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في حقنا
وجوب واستحباب (الصلاة عليه وصل على محمد وعلى آل محمد كما نجب) وجوبا
عرفيا ومرجعه اعتبار الاولى واللاحق أي ينبى أو وجوبيا أي علينا فيكون
بمنزلة قوله بعد هذا كما امرت مع التصريح بالوجوب (الصلاة عليه وصل على محمد
وعلى آل محمد كما أمرت) أي أوجبت فان الامر للوجوب مع احتمال غيره (أن يصل
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد الذي نوره) مبتدأ من نور الانوار (خبره
والجملة صلة الموصول الذي هو نعمت لاسمه الشريف صلى الله عليه وسلم في الجملة الاولى ونوره
صلى الله عليه وسلم الحسى والمعنوى ظاهر واضح لامع للابصار والبصائر لائح وقد سماه الله
تعالى نورا فقال سبحانه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين جاء في التفسير أن
النور محمد صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فيه سراجا منيرا ومن في قوله من نور الانوار لا ابتداء
الغاية ونور الانوار هو الله عز وجل وقد ورد تسميته تعالى بالنور كتابا وسنة
وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لفسره ومعنى كونه صلى الله عليه وسلم من نور
الانوار انه منه دون واسطة فهي الخصوصية التي تناسب المدح والا فلا معنى
له اذ كل نور أصله من نور الانوار وان كان بواسطة وكونه بدون واسطة هو
الجارى على قوله صلى الله عليه وسلم كنت أول الانبياء في الخلق وأخبرهم في البعث وقوله

والخطاب لجابر رضى الله تعالى عنه ان الله خلق أول الاشياء نور نبيك من نوره أخرجه عبد الرازق وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء فهذه أحاديث دالة على أوليته صلى الله عليه وسلم وتقديمه على غيره من جميع المخلوقات وانه سببها وهذا اللفظ المتكلم عليه هكذا هو في النسخة السهلية وأكثر النسخ وفي بعضها باسقاط لفظ من فيكون نور الانوار خبرا عن قوله نوره والمعنى أن نوره صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار بمعنى أنورها أو هو عنصرها الذي منه انبعاثها واقتباسها أو مادتها التي منها تتكون وتتكيف صورها أو مددها الذي منه استمدادها ويأتي للمؤلف اللهم صل على نور الانوار وقوله اللهم صل على من فاضت من نوره جميع الانوار وفي بعض النسخ اللهم صل على منور الانوار أي أن نوره صلى الله عليه وسلم منور الانوار أي جاعلها نورا أي هو سبب جعلها نورا لتوقفها عليه والاسناد مجازي والجاعل حقيقة هو الله سبحانه أو بمعنى مدها وفي بعض النسخ الذي من نوره الانوار ومعناها واضح والالف واللام للجنس وسيأتي اللهم صل على من فاضت من نوره جميع الانوار والله أعلم (وأشرق) أي أضاء وهو لازم وقاعله الاسرار وجاء به محذوف تاء التأنيث على احد الوجهين الجائزين في الفعل المسند لجمع التكسير (بشعاع) بضم الشين وهو الشيء المترقق على الجسم المضيء لذاته ترققا قويا كالمترقق على جسم الشمس وهو الحاصل من مقابلة المضيء لذاته كالحاصل لسطح الارض المقابل للشمس لطرح الشمس اياه عليه قال الخليل أشعت الشمس شعاما اذا انتشرت والباء سببية أو بمعنى من (سره) صلى الله عليه وسلم (الاسرار) جمع سر وأصله الامر الخفي ويحتمل كل من لفظ سر والاسرار أن يكون بمعنى باطن الروح أو بمعنى سر الاحوال اما مع التوافق أو التخالف والله أعلم وسر الاحوال هو الذي قال فيه الاستاذ القشيري ويطلق لفظ السر على ما يكون مصونا مكتوما بين العبد والحق سبحانه في الاحوال وقال فيه صاحب عوارف المعارف بمد أن تكلم على الروح والنفس والعقل ثم قال وأما السر فليس هو شيئا مستقلا بنفسه له وجود وذات كالروح وانما هو لما صفت النفس وتزكت انطلق الروح من وثاق مظلمة النفس فأخذ في المروج الى محل القرب وتبعه القلب متطلعا الى الروح فاكتسب وصفا زائدا على وصفه ولما صار للقلب وصف زائد على وصفه بتطلعه الى

الروح اكتسب الروح وصفًا زائدًا على وصفه في حال عروجه فاستمعجم ذلك على الواجدين فسموه سرا انتهى إلا أنه ينفي السر بمعنى باطن الروح ولا يثبت إلا الذي هو حال وغيره يثبتهما معا ويحتمل لفظ الاسرار أيضا أن يكون المراد به أسرار الذات والصفات والاسماء والافعال والمراد بما في الاصول أي بواطن الخلق أشرفت وأضاءت أو أشرفت فيها الاسرار بما قابلها من شعاع سره صلى الله عليه وسلم ومدد الساري فيها بحسب استعدادها وصفائها ولم يصل اليها مدد من الحق إلا بواسطة صلى الله عليه وسلم أو المراد أن سره صلى الله عليه وسلم مظهر لاسرار الذات والصفات والاسماء والافعال ومرآة تجليها لأن سره مقابل لهذه الاسرار وقابل للانور الفائضة عليها منها فهي متجلية فيه وظاهرة به وبواسطة نور سره الممتد منها قبل الخلق ما قسم لهم من تلك الانوار السلوية اليهم من تلك الاسرار فالتقدير في لفظ الاسرار على أن المراد بالسر فيه باطن الروح أو أسرار الخلق أو الاسرار من الخلق وعلى الآخرين المشروق فيه محذوف أي في بواطن الخلق والله أعلم (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته الابرار) جمع بر ككتف أو بار كضارب وادغمت الراء فيهما في الراء أي الطاهرين الطيبين من بر اذا لم يلحقه ريبة ضد فجر وقال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر) أجمعين اللهم صل على محمد وعلى آل بحر أنوارك) استمير البحر لاتساعه وتقاليب هذه المادة تدل على الاتساع ولكثرة مائه ونوره صلى الله عليه وسلم أقوى الانوار وأزكاها وأعظمها ولتوجهه فللنور تموج ولا مداده لسائر المياه ورجوعها اليه وازدادة الانوار الى الله تعالى على معنى الملك من اضافة الفعل الى فاعله وهي على معنى الاضافة في قوله تعالى (مثل نوره) وقوله تعالى (يهدى الله لنوره من يشاء) (ومعدن) قال الزبيدي معدن كل شيء حيث يكون أصله انتهى وهو من عدن بالمكان أي أقام لاقامة الشيء الذي من شأنه أن يكون هنالك فيه كالذهب مثلا شأنه أن يكون في المكان الخاص به ففيه يطلب ويلتمس وذلك هو الاصل فيه (اسرارك) المراد اسرار الذات والصفات والافعال والنبى صلى الله عليه وسلم محل حصول الاسرار واقامتها وشأنها حصولها فيه ومنه تطلب وتلتمس ويستمد نورها ويقتبس (ولسان حجتك) على خلقك فهو بالنسبة اليها كاللسان المترجم عنها المبين لها

الموضح لوجه دلالتها الدافع للشبه عنها (وعروس) بوزن صبور وهولفة الزوج رجلا أو امرأة في أيام البناء (مملكتك) هو موضع الملك شبه مجتمع العرس وما فيه من الاحتفال والتناهي في الصنيع والتائق في محسناته وترتيب أموره وكونه جديدا ظريفا وأهله في فرح وسرور ونعمة وحبور فرحين بعروسهم راضين به محبين مكرمين له مؤتمرين لامره متنعمين معه بانواع المشتبهيات بدليل اثبات اللازم الذي هو العروس والمعهود تشبيه مجتمع العرس بالمملكة وعكس التشبيه هنا لاقتضاء المقام ذلك ليفيد ان سر المملكة ونكتتها ومعناها الذي لاجله كانت هو المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ان سر مجتمع العرس ونكته ومعناه الذي لاجله كان هو العروس والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير الذي هو الخليفة على الاطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه اسرار الاسماء والصفات وممكن من التصرف في البسائط والمركبات والعروس يحاكي شأنه شأن الملك والسلطان في نفوذ الامر وخدمة الجميع له وتفرغهم لشأنه ووجدانه ما يحب ويشتهي مع الراي وأصحابه في مؤسسه وتحت اطعمته فتم التشبيه وتمكنت الاستعارة وفي المواهب اللدنية وقد قال بعض العلماء في قوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) انه رأى صورة ذاته المباركة في الملكوت فاذا هو عروس المملكة (وامام حضرتك) الذي هو المتدي به والتمسك بأسبابه في الوصول الى محل قربك ومشاهدتك والحضرة ماخوذة من الحضور والاضافة على معنى في كامام المسجد أو على معنى اللام وتقدير مضاف أي لاهل حضرتك ووقع في نسخة هنا بعدها زيادة و طراز ملكك وسياتي الكلام عليه في الموضع المتفق عليه (وخاتم أنبيائك صلاة تدوم) أي تتجدد أمثالها لا تنقطع (بدوامك) أي مصحوبة معه (وتبقى) لا يعرض لها فناء ولا تقاد (ببقائك) أي معه (صلاة ترضيك) لموافقته لامرك وخلصها من الشوائب فتقبلها بهضلك (وترضيه) لما يصحبها من النور ويخفها من آثار القبول وثبت بعد هذا في بعض النسخ الممتدة (وترضى بها عنا) الباء سببية أي تكون سببا لرضاك عنا (يا أرحم الراحمين) الذي من سعة رحمة وكمال وصفه نرجو قبول سؤلنا والا فاسنا لذلك باهل زاد في بعض النسخ بعد هذا يارب العالمين وهو ساقط في النسخة السهوية وغيرها (اللهم رب الحل والحرام) ذكر جبر والعزفي وغيرهما انه روى عن محمد بن وضاح أنه قال بلغني أنه

من قال عشية يوم الخميس بعد العصر اللهم رب الشهر الحرام والمشعر الحرام والركن
والمقام ورب الحل والحرام أقريء محمدا مني السلام الأبعث الله ملكا يبلغه عنه يقول
ان فلان ابن فلان يبتغك السلام ونقله الفاكهاني وغيره من كتاب القربة لابن
بشكوال والذي في النسخة السهلية وغيرها رب الحل والحرام بالالف بعد الراء وفي
بعضها باسقاطه والكل صحيح ونظيره زمن وزمان والحل بكسر الحاء ماجاوز
الحرم يطلق على حرم مكة والمدينة شرفهما الله تعالى ويقلب كثيرا في حرم مكة وقد
يراد بالحرم الحرام والحرام البلد الحرام والشهر الحرام وقد يراد بالحل هنا الشخص
الذي حل من النسك وبالحرام المحرم به والله أعلم (ورب المشعر) بفتح الميم في الافصح
وفيه لغة بكسرها وهو قزح بضم ففتح وقرح موضع معروف بالمزدلفة وهو جبل
صغير بها وعليه وقف النبي صلى الله عليه وسلم غداة يوم النحر وقيل قزح من أسماء المزدلفة وقيل
المشعر الحرام هو المزدلفة كلها والمزدلفة من الحرم (الحرام ورب البيت الحرام)
هو الكعبة المشرفة وهو عليها علم بالغلبة ويسمى أيضا البيت العتيق وله أسماء أخر
متعددة وسمى كل من المشعر الحرام والبيت والبلد حراما لحرمة القتال فيه والصيد
وقطع الاشجار ولمنع المحرم فيه مما يجوز لغيره (ورب الركن) وهو ركن الكعبة
المشرفة وهو الذي فيه الحجر الاسود وهو الشرق (والمقام) هو مقام ابراهيم الخليل
عليه السلام المعروف الذي قام عليه لما بنى الكعبة وهو حجر قدر ذراع وفيه أثر
سبع أصابع من أصابع رجله عليه السلام وذكرت هذه المخلوقات العظام القدر عند
الله تعالى ثناء على الله بربوبيتها وتوسلا بذكرها لنجح المطلب ومناسبتها للمقام لانها
من موطن النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيتها وعظم قدرها تابع لخصوصيته وعظم قدره صلى الله عليه وسلم
وناشئ عنه (أبلغ) أي أوصل (لسيدنا) مفعول أول لا بلغ وهو المنتهى اليه فهو
الثاني من حيث المعنى وعدى الفعل اليه هنا باللام والمعروف تمديته الى مفعوليه
مما بنفسه (ومولانا محمد منا السلام) مفعول ثان لا بلغ وهذا معنى تسليم الناس
بعضهم على بعض وبعث بعضهم السلام الى بعض ومدار ذلك هنا هو المحبة
والتعظيم والشوق وهو عنوان على ذلك وقد كان من شأن السلف انهم يرسلون
السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن روى عنه ذلك عبد الله بن عمر وعمر بن عبد
المعز رضي الله عنهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم انه لا يسلم عليه أحد الا رد عليه السلام

وورد في هذا الذي في الاصل كما تقدم ان الله يبعث ملكا يبلغه عنه فهو المراد
 بابلاغ الله المذكور هنا (اللهم صل على سيدنا ومولانا سيد) الخلق (الاولين) الذي
 قبله صموما من آدم عليه السلام اليه (و) سيد الخلق (الآخريين) الذين بعده الى
 يوم القيامة ويحتمل ان كل طبقة من الخلق أولون بالنسبة لمن بعدهم آخرون بالنسبة
 لمن قبلهم والمراد تميم الخلق وانه سيدهم أجمعين وقد يحتمل ان المراد بالاولية هنا
 أولية التقدم الرياسي وهو تقدم الشرف والمجد فيكون المراد بالاولين أعيان الخلق
 من النبيين والمرسلين والآخريين غير الانبياء من سائر الخلق والله أعلم ومستند
 اطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وهو مستند اطلاق
 المولى لانه بمعناه هنا وقال صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه وقال الشافعي يعني
 بذلك ولاء الاسلام أي من كنت ناصره ومواليه ومكافئه ومحبه ومصافيه فعلي
 كذلك فهو كقوله تعالى (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم)
 وقول عمر أصبحت مولى لكل مؤمن أي ولي كل مؤمن (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد
 في كل وقت وخين) يراد بهما معامطلق الزمان الصادق بقليله وكثيره ويفسر أحدهما بالآخر
 ويراد بالوقت المقدار الموقت من الزمان وهو المقدر لا مر ما كوقت الصلاة ووقت
 الزراعة ونحو ذلك وبالحين الزمان المحدد بكونه جزءا من الزمان وقطعة منه لا الزمان
 المستمر ومنه (هل أتى على الانسان حين من الدهر) والاقرب انه هنا من عطف
 المرادف أو شبهه وان المراد بهما معامطلق الزمان وأقل ما يصدق عليه منه والله
 أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في الملاء الاعلى) صلاة متصلة متجددة (الى
 يوم الدين) أي الجزاء (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد) صلاة مستمرة (حتى)
 الى أن (ترث الارض ومن عليها) برجوع ملك ذلك اليك بعد انقراض الدنيا
 وفناء أهلها اذ هو الباقي بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شيء ومصيره وهو القائل
 اذ ذاك لمن الملك اليوم وهو المجيب لله الواحد القهار وقال البيضاوي في تفسير الآية
 (انا نحن ترث الارض ومن عليها) بالافناء والاهلاك لا يبقى لاحد عليها وعليهم
 ملك ولا ملك أو تتوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه
 انتهى (وأنت خير الوارثين) أي خير مرجوع اليه أو خير من يبقى بعد من يموت
 (اللهم صل على محمد النبي الامي) هذه رواية في حديث أبي مسعود الانصاري رضي الله
 (م ١٥ - مطالع المسرات)

عنه وتقدم ذكر مخرجيها وهمز الشيخ بخطه النبي ﷺ هذا والذي بعده في هذه الصلاة في النسخة السهلية (وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد النبي الامي كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد) هذا آخرها (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما أحاط به علمك) تقدم ما فيه (وجري) بمعنى تقدم ومضى (به) الضمير عائد على الموصول الذي هو ما والباء للمصاحبة (فلك) بالكتاب فيما مضى في اللوح المحفوظ والفروع المنتسخة منه بعد ذلك الى حين هذه الصلاة وفيما يأتي في الفروع المنتسخة الآتية وأما اللوح المحفوظ فظاهر الاخبار أنه فرغ من كتابته قبل خلق السموات والارض وقد كتب فيه مقادير كل شيء وما هو كائن الى يوم القيامة وانما المكتوب بعد ذلك الفروع المنتسخة منه كالفروع المنتسخة من الاصل وفيها يقع الاتبات والمحو على ما ذكر في الآية (وسبقت به) أي بكونه ووجوده (مشيئتك) أي ارادتك من الكائنات لان كل كائن هو عن مشيئته تعالى وتقديره (وصلت عليه ملائكتك صلاة دائمة بدوامك باقية بفضلك) الباء سيئية (واحسانك) هو المعاملة بخير (الى) لانتهاء الغاية أو للهمية (أبد الابد) الابد الزمان المستقبل الذي لانهاية له كما في الآخرة أو بانقضاء الازمنة كما في هذه الدار وأتى بلفظين من الابد باضافة أحدها الى الآخر المبالغة والتأكيد في التأييد والدلالة على عدم الانقطاع (أبدا) بدل من الجار والمجرور قبله أو ظرف ثان على البدلية (لانهاية) أي لا غاية ولا تمام (لابديته) الضمير لقوله أبدا (ولافناء) لا عدم (لديموميته) أي دوامه وبقائه والديمومية هي النسبة بين الديمومة دون بقاء بعد الميم وهو المصدر وبين موصوفها وجملة لانهاية لابديته نعمت لقوله أبدا وجملة ولا فناء لديموميته معطوفة عليها وضميرها لمعاد ضميرها (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عددا أحاط به علمك وأحصاه) جمع عدده وأحاط به (كتابك) هو اللوح المحفوظ وقد قال تعالى (وكل شيء أحصيناه في إمام مبين) أي كتاب وهو اللوح المحفوظ (وشهدت به ملائكتك) كشهادتهم بوحدانيتك ونبوة نبيك وشهادتهم لرسلك بالتبليغ وعلى الذين كذبوهم بالتكذيب وشهادتهم لاشهادك اياهم على غفرانك لقوم كالذين مروا بهم بذكروك وأهل موقف عرفات الى غير ذلك مما شهدوا به لخلقك أو عليهم وخصوصا الكرام السكاتيين (وارض عن أصحابه) أي عاماهم بالقبول والاقبال والاكرام والافضال (وارحم أمته) قابلها بالاحسان والخير العاجل والآجل وتقدم عقب الكلام على

صلاة الحسن البصرى رضى الله عنه الكلام على تخصيص الصحابة بالرضوان وغيرهم من المؤمنين بالرحمة ولفظ الامة يعم الصحب فهو عام بعد خاص (انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى جميع أصحاب محمد) من المهاجرين والانصار وغيرهم والتابعين وغيرهم ومن أسلم قبل الفتح أو بعده ومن طالت صحبته خاصة أو عامة أو لم تطل ومن كان من ذوى قرابته أو غيرهم ومن كان من العرب أو غيرهم ومن صحبه صحبة خاصة أو عامة ومن الرجال والنساء ومن الاحرار والموالى والعبيد ومن البالغين والصبيان ومن الانس والجن على عددهم في الصحابة وكذا المخضرمون كالنجاشي وأويس القرني على عددهم فيهم والصلاة على الصحابة رضى الله عنهم لم ترد في النص على النبي ﷺ وانما وردت فيه عنه على الآل فاستحب الائمة رضى الله عنهم الصلاة على الصحب تبعا بطريق اللاحق من باب الارفاق (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك اللهم على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد) هذه أيضا رواية أبي مسعود الانصارى رضى الله عنه الا أنه ذكرها بلفظ وبارك اللهم ولم تحضر في هذه الرواية ولفظة على ثبتت في النسخة السهلية في المواضع الثلاثة وسقطت في بعض النسخ المعتبرة أيضا اللهم بنحشوع القلب عند السجود لك ياسيدى وفي أخرى ياسيد بغير ياء بعد الدال بغير جحود وبك يا الله يا جليل فلا شيء يدانيك في غليظ اليهود وبكرسينك المكلل بالنور الى عرشك العظيم المجيد وبما كان تحت عرشك حقا قبل أن تخلق السموات والارض وصوت الرعود لك اذ كنت مثل ما لم تنزل قط إليها عرفت بالتوحيد فاجعلني من المحبين المحبوبين المقربين العاشقين لك يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله هذا وقع في بعض النسخ هنا بعد صلاة رواية أبي مسعود الانصارى والنسخ الكثيرة الصحيحة على اسقاطه ولهذا لم أتكلف الكلام عليه ووجدت منقولا من كتاب الادعية للشيخ أبي القاسم عبد العفور بن عبد الله بن محمد النقري ثم المرمى رحمه الله مانصه وحدثني أبي رضى الله عنه قال كانت لي الى الله حاجة أقمت ثلاثين سنة أسأله فيها ومع ذلك لم أياس منها فأخذت مضجعي ذات ليلة فاذا أنا بقائل يقول لي يا أبا الحسين خذ هذه الاقسام التي عند رأسك فاقسم بها في حاجتك فانتهبت فوجدت هذه الاقسام في درج فوالله ما أقسمت بها في حاجة الا

قضيت من ساعتها وهكذا وجدتها

بخشوع القلوب عند السجود لك يا سيدي بغير جحود

وبك الله يا جليل فلا شيء يدايبك في غليظ المهود

وبكرسيك المسكال بالنو ر الى عرشك العظيم المجيد

وبما كان تحت عرشك حقا وبحق السما وصوت الرعود

ذاك اذ كنت مثل ما لم تزل قط إليها عرفت بالتوحيد

والشيخ رضى الله عنه وجدها على غير هذه الهيئة وجدها مقطعة الحروف انتهى وهو فيما ثبت فيه من نسخ هذا الكتاب ببعض مخالفة لهذا كما رأيت في بعض هذه الحروف وزيادة فاجعلني من المحبين الى ذكر الجلالة ثمانيا (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به علمك اللهم صل على سيدنا ومولانا عدد ما أحصاه كتابك اللهم صل على سيدنا ومولانا عدد ما نفذت) بفتح الفاء المروسة وبالذال المعجمة من النفوذ بمعنى المضي أى ما تعلقت (به قدرتك) تعلقا تنجيزيا من الممكنات (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما خصصته ارادتك) من الممكنات كلا ببعض ما يقبله من المقابلات الست التى هى الوجود والعدم والمقدار والصفة والزمان والمكان (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما توجه) بالخطاب (اليه أمرك ونهيك ومعنى توجه قصد وأقبل والمتوجه هو الموصوف به فالاسناد مجازى ويحتمل أن يراد بالامر اقتضاء الفعل وبالنهى اقتضاء الكف فيكون خاصا بمن يصح منه الفعل وهو الحى أو من يفهم الخطاب منه وهو العاقل فيعم على مكلف وتكون ما بمعنى من ويحتمل أن يراد بذلك التكوين بالامر أى قول (كن فيكون) خاصا بمن يصح منه التكون والانفعال وهو الممكن فيؤمر بكن فيكون وينهى بلاتكن فلا يكون فيعم كل مؤمن والمأمور منه هو الذى علم الله وأراد كونه والمنهى منه هو الذى علم الله وأراد عدم كونه وهذا على ان الامر بكن حقيقة وفى ذلك خلاف وعلى انه حقيقة يكون المأمور هو الحاضر فى العلم والمأمور به هو الدخول فى الوجود (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما وسعه) بكسر السين أى أحاط به سمعك (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به بصرك) من الممكنات الموجودات وأما صفات كماله تعالى فلانهاية لها فلا يصح فيها العدد فلا يشملها اللفظ وان كانت

من متعلقات سمعه تعالى وبصره وأما الممكنات التي ستوجد في دار البقاء من الجنة والنار فلا يشملها اللفظ أيضا ما على مذهب المتكلمين فلا اشكال لعدم تعلق السمع والبصر عندهم بها قبل وجودها تعلقا تنجيزيا أو ما على مذهب الشيخ أبي طالب المكي ومن وفقه انهما يتعلقان بها قبل وجودها تعلقا تنجيزيا فان لا يشملها اللفظ لكونها غير معدودة لعدم انتهائها مع احاطة سمعه تعالى وبصره بهما على هذا القول والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عددا ما ذكره الذاكرون) روى جماعة عن عبدالله بن عبد الحكم أنه قال رأيت الشافعي رحمه الله تعالى في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال رحمني وغفر لي وزففت الى الجنة كما يزف العروس وثر على كما ينثر عليه فقلت بم بلغت هذه الحالة فقال لي قائل بقولك في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد عدد ما ذكره الذاكرون وعددا ما غفل عن ذكره الغافلون قال فلما أصبحت نظرت الرسالة فوجدت الامر كما رأيت وفي الاحياء لحجة الاسلام الغزالي رضي الله تعالى عنه وروى عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت يا رسول الله بما جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال ﷺ جوزي عنى انه لا يوقف للحساب وقوله وصلى الله على محمد كلما هكذا أيضا نقل صلاة خطبة الرسالة المذكورة صاحب المواهب وما أقدموا عرف بكتاب امامهما وقوله عدد ما ذكره الذاكرون يعني ذكره ذكر السانبا بأن أجرى اسمه الشريف على ألسنتهم في الصلاة عليه أو الحكاية عنه أو غير ذلك ويحتمل ذكره ذكر اقلبياء والاول هو المتبادر وقوله عن ذكره بعينه أو يكاد حيث قال ذلك ولم يقل غفل عنه وربما يرشح الثاني بأنه قابل الذكر بالغفلة ومحلها القلب فيكون محل الذكر أيضا القلب لان الضدين يجب اتحاد محلها وأما اللسان فضده السكوت وهو اللسان أيضا الا أن يقصد بالغفلة الترك تجوزا والله أعلم وما مصدرية كالتى بعدها في قوله (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما غفل عن ذكره الغافلون) أى عدد ما غفلوا عن ذكره في المواطن التي ينبغي لهم ذكره فيها أو عدد ما سمعه (الازمنة التي تمضى عليهم غافلين فيها عن ذكره من ذلك) (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد قطر) يحتمل أن يكون مصدرا مضافا الى الفاعل وأن يكون اسم جنس جمعى بينه وبين مفرد مسقوط التاء واحده قطرة (الامطار) جمع مطر وهو ماء السحاب (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد أوراق) جمع ورق كحجر وأحجار وجمل واجمال

وهو اسم جنس جمعى واحده ورقة (الاشجار) جمع شجرة وواحد الشجر شجرة وهي ماله ساق من نبات الارض (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب جمع دابة وهي لغة ما يدب أى يمشى كما فى قوله تعالى (وما من دابة) (والله خلق كل دابة) وهو المراد هنا ويقع على المذكر والمؤنث (القفار) بكسر القاف جمع قفر يسكون الفاء وهو المكان الخالى (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب البحار) جمع بحر وهو الماء الكثير المتسع (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مياه البحار) المياه جمع ماء وهو اسم جنس يقع على القليل والكثير فكان القياس أن لا يجمع لكنه جمع مراعاة لاختلاف عوارضه فانه مختلف الاصناف كالعذاب والملح وغيرهما ومختلف الاماكن وغير ذلك من الاختلافات فيكون العدد يعتمد هذه الاختلافات أى عدد المياه المستبحرة المختلفة (هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج) ويحتمل أن يعتمد اجزاء البحار أى عدد كل جزء من اجزاء البحار والجزء أقل ما يصدق عليه ماء وهو الجوهر الفرد الذى منه تألف جسم الماء أو نحو ذلك مما يقصد به تكثير الاجزاء بشهادة المقام ولما كان المقام للتكثير كان الاولى أن يكون قوله مياه البحار شاملا للارض والسماء والعرش والكرسى والدينا والآخرة حسبما شهدت الاحاديث بوجود البحار فى ذلك كله والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أظلم فعل لازم (عليه الليل) هو من غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل الى طلوع الشمس وأظلم الليل اشتد ظلامه وعدد ما أظلم عليه أى عددا شتمل عليه ظلامه أو اشتمل عليه بظلامه (وأضاء) أى أشرق ويستعمل لازما ومتعديا واللازم يستعمل بالهمزة أوله رباعيا وبتركيها ثلاثيا (عليه النهار) هو عند العرب من طلوع الفجر الى غروب الشمس وقيل من طلوع الشمس واليوم من طلوع الفجر ومعنى أضاء عليه النهار اشتمل عليه بضياءه واسناد الاضاءة الى النهار مجازى من باب الاسناد الى الزمان وهو فى الحقيقة للشمس والواو فى واضاء الاقرب انها بمعنى أو فيعم ما بقى حتى اشتمل عليه الليل والنهار معا وما اشتمل عليه أحدهما فقط كالأجرام التى توجد فى أحدهما وتمدم فيه وكالأعراض ولا سيما على القول بأن المرض لا يبقى زمانين هذا هو المناسب للمقام والمعدودات التى يمر عليها الليل والنهار وهى الموجودات التى فى عالم الملك وهذه الالفاظ التى هى عود قطر

الامطار وعدد ورق الاشجار وعدد ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار وردت في حديث عند الطبراني في الاوسط عن أنس مرفوعا وله قصة (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد بالفدو) هو ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس والباء ظرفية (والآصال) جمع أصيل كيمين وهو العشى وهو من زوال الشمس أو العصر الى الغروب والمراد دوام الصلاة وتجديدها في جميع الاوقات كما قيل في قوله تعالى وسبحوه بكرة وأصيلا اشارة الى أن ذلك في كل الاوقات فجد النهار بطرفيه وقيل ان المراد أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلها على سائر الاوقات لكونهما مشهودين (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد الرمال) بكسر الراء جمع رملة بفتحها والرمال اسم جنس جمعي (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد النساء) جمع امرأة من غير لفظه (والرجال) جمع رجل وهو الذكر البالغ أو هو رجل ساعة يولد وقدم النساء لاجل السجع (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد رضا نفسك) (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد مداد كلماتك) اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد ملء سمواتك وأرضك) (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد زنة عرشك) (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مخلوقاتك) هذه كلها تقدمت نظائرها (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أفضل صلواتك) أي أكثرها خيرا وبركة ووقع في نسخة بعد هذه الصلاة (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أنمي صلواتك ولم أجده في غيرها) (اللهم صل على نبي الرحمة اللهم صل على شفيع الامة) هي جميع الخلق فشفاعته الكبرى تعمهم أو هي أهل ملته فلم ياتباعه صلى الله عليه وسلم اختصاص خاص بشفاعته صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على كاشف الغمة) أي مزيلها ومذهبها ورافعها والغمة بضم الغين وهي تقريبا الهم والضيق والشدة والكربة وكشفه صلى الله عليه وسلم للغموم وتفرجه للكروب في الدنيا والآخرة معلوم واضح بشفاعته بذاته وبالتوسل به وبالصلاة عليه وبالسكون في جواره والتحرر بحرمه وبالوصول في حرز ملته واتباع سنته وبمودة قرابته وأهل بيته ويكفي في ذلك شفاعته الكبرى العامة في عرصات القيامة (اللهم صل على مجي الظلمة) أي كاشفها ومزيلها ومذهبها وهي بضم الظاء المعجمة المشالة في الاصل عدم النور والمراد هنا الكفر والحيرة والالتباس والهم وما يجري مجرى ذلك ولاخفاء بكونه صلى الله عليه وسلم كاشف جميع

ذلك ومذهبه (اللهم صل على مولى) بضم الميم اسم فاعل من أولى قال ابن طريف وابن القوطية أوليتك احسانا صنعت اليك (النعمة) بكسر النون مامن شأنه أن يحصل السرور به والسكون اليه من احسان محسن فعنى الاسداء معتبر فيها وفي الصحاح هي المنة واليد والصنيعة وقد أولى صلى الله عليه وسلم وأسدى من النعم الدينية والديوية والاخروية ما هو أعرف من أن يعرف وأعظمها نعمة الايمان والانقاذ من طبقات النيران فاحصل ذلك الا على يديه وبدعائه ولا أفلح من أفلح وهدى من هدى الا بواسطة ونيل رحمته وبالجملة فلم تصل للخلق نعمة الا بواسطة صلى الله عليه وسلم فهو مولى كل نعمة أى مسديها صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا أبدأ الآبدين (اللهم صل على مؤتى الرحمة) بكسر التاء اسم فاعل من آتى بمعنى أعطي وفي بعض النسخ بفتح التاء اسم مفعول بمعنى انه أوتيتها وأعطيتها ولا شك انه الذى أوتى جميع ما خرج للوجود من الرحمة فهو عين الرحمة ووجوده كله رحمة ولم يرحم أحد الا على يديه وبواسطة صلى الله عليه وسلم ووجدته فى نسخة مؤتى الحكمة والله أعلم (اللهم صل على صاحب الحوض المورد) اسم مفعول من الورود والورد بالكسر هو الذهب الى الماء والاشراف عليه ويلزمه الشرب عادة فلذا عبر به عنه وهو وان كان اسم مفعول لا يدل على المبالغة فالمراد به كثرة الواردين على حوضه ولولا ذلك كان الوصف به لغوا وقد ورد التصريح بكثرة الواردين على حوضه صلى الله عليه وسلم فى الاحاديث (اللهم صل على صاحب المقام المحمود اللهم صل على صاحب اللواء) والمتبادر منه لواء الحمد الذى يؤتاه يوم القيامة وقد يراد به اللواء الذى كان يعقده لحروبه صلى الله عليه وسلم (المعقود) أى المشدود من عقدت الجبل وغيره شدته على رأس رمح أو شبهه ويخلى على هيئته تصفقه الرياح (اللهم صل على صاحب المكان المشهود) من شهدت الشىء شهودا وأحضرتة وفى صلاة زين العابدين ابن على بن الحسين رضى الله عنهم تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب المحضر المشهود ويحتمل أن تكون الاشارة الى المكان الذى شهدته فى معرجه حيث استقر تحت العرش وسمع صريف الاقلام وهو المكان الذى ماشهده مخلوق غيره ويحتمل أن يكون المراد مكانه صلى الله عليه وسلم فى المقام المحمود الذى يحمده فيه الاولون والآخرون فيشهدون ذلك المقام ومثله قوله تعالى (وذلك يوم مشهود) أى يشهده ويحضره الاولون والآخرون المجموعة فيه للحساب أو المراد مكانه فى جلوسه على العرش أو على الكرسي

أو في قيامه عن يمين العرش أو حيث يحشر على البراق في سبعين ألف ملك ويكسى أعظم
الخلل من الجنة ويؤذن باسمه ويكون لواء الحمد بيده وهو امام النبيين يومئذ وقائدهم
وخطيبهم أو حيث يكون بين الجبار وبين جبريل فينبطه بمقامه ذلك أهل الجمع كلهم
أو حيث يكون هو الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه في الجنة لا يصل الى أحد شيء
الا بواسطة فان مكانه في هذه الامور كلها مشهود لاهل الموقف ظاهر لهم وفي
الاخير لاهل الجنة ويحتمل أن يكون هذا مثل اسمه صاحب المحشر اذا حملناه على
انه اسم مكان فالمكان المشهود هو المحشر لقوله تعالى (ذلك يوم مشهود) وأما اذا
حملنا المحشر في اسمه صاحب المحشر على انه اسم مصدر فهو بمعنى اسمه حاشر وهذه
كلها في الآخرة ويحتمل أن يكون المراد مكانه في حياته في الدنيا والشهود شهود
الملائكة له وقد كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله عليه وسلم حيث كان ويحتمل ان المراد مكانه
قبره والشهود شهود الملائكة له أيضا على ما رواه ابن المبارك في فائقه وابن أبي الدنيا
وأبو نعيم في الحلية عن كعب الاحبار انه دخل على عائشة رضي الله عنها فذكروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب ما من فجر يطلع الا نزل سبعون ألفا من الملائكة حتى
يحفوا بالقبر يضربون بأجنحتهم ويصلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا أمسوا
عرجوا وهبط مثلهم وصنعوا مثل ذلك حتى اذا انشقت عنه الارض خرج في سبعين
ألفا من الملائكة يوقرونه ويحتمل أن المراد أيضا قبره وهو مشهود معروف معين
دون قبور غيره من سائر الانبياء عليهم السلام فلا يصح تعيين قبر منها ويحتمل أن
تكون الاشارة الى قول الحسن البصري ان الله عز وجل اختار محمدا صلى الله عليه وسلم على علم
وأنزل عليه كتابه وجعله رسوله الى خلقه ثم وضمه في الدنيا موضعا لينظر اليه أهل
الدنيا فآتاه منها قوتا ثم قال (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) الى آخر
كلامه ويحتمل أن يكون المراد مكانه حيث كان في الدنيا والآخرة فيشمل ذلك كله
فهذا كله مما يحتمله اللفظ على قرب أو بعد والله أعلم (اللهم صل على الموصوف)
من وصفه أي نعمته لان الوصف هو قول الواصف والصفة هي المعنى القائم بالذات
الموصوف والمراد بالموصوف في كلام المؤلف المتصف لانه لا يوصف الا بما هو
متصف به فان الخبر انما هو موضوع للصدق (بالكرم) هو ضد اللؤم وهو أيضا
الاتفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ونقمه (والجود) هو السخاء وهو سهولة

الاتفاق وتجنب اكتساب مالا يحمد وتفصيل بعض مائدت من جوده وكرمه وسعة عطائه صلى الله عليه وسلم يطول ومن مارس سيره وأخباره وتتبع آثاره عرف ذلك فقد كان يجود الجود الذي لم يتفق مثله في الوجود ويعطى العطاء الذي يعجز عنه أحاد عظماء الملوك ويعيش في نفسه عيش الفقراء فيأتي عليه الشهر والشهران لا توقد في بيته نار وربما ربط الحجر على بطنه من الجوع ولم يشبع من خبز بر ولا شعير ثلاثة أيام متواليه حتى لقي الله ايثارا على نفسه وايثارا للأخرة على الدنيا لافقرا ولا بخلا وفي وصف أصحابه له صلى الله عليه وسلم أنه كان أجود الناس كفا وأجود بالخير من الريح المرسلة ولا سئل شيئا قط فمنعه ولا سئل شيئا الا أعطاه الا أن يسأل مأثما وكان جوده صلى الله عليه وسلم بجميع أنواع الجود من بذل العلم والمال وبذل نفسه لله في اظهار دينه وهداية عباده وإيصال النفع اليهم بكل طريق من اطعام جائعهم ووعظ جاهلهم وقضاء حوائجهم وتحمل أثقالهم فهو بلا ريب أجود الخلق على الاطلاق كما انه أفضلهم وأعظمهم وأكملهم في جميع الاوصاف الحميدة صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على من هو في السماء محمود وفي الارض محمد) ذكر العزفي والرصاع في شرح أسماء النبي صلى الله عليه وسلم أن اسمه صلى الله عليه وسلم في السموات محمود وعند المكى أن اسمه في السماء أحمد وفي الارض محمد وكذا في المولد الشريف لابن طغربك على ما نقله صاحب المواهب والمناسب للسجع تقديم اسم محمد صلى الله عليه وسلم لكن مراعاة السجع واستعماله وتكلفه وخصوصا في الدعاء نص الأئمة على كراهته وعدوه من المحدثات الا ما أوتيه عفوا وساقه الطمع وقذف به قوة الخاطر من غير تكلف ولا روية في احتلابه فلا بأس به (اللهم صل على صاحب الشامة) يعني العلامة ويعنى بها هنا خاتم النبوة وقد وقع نعمته بها في قول سيف بن ذى يزن لعبد المطلب اذا ولد بتهامه غلام بين كتفيه شامة كانت له الامامه ولكم به الزعامه انى يوم القيامة وقد جاء في صفة خاتم النبوة أنه شامة خضراء محتفزة في اللحم وجاء أيضا أنه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرها متراكبات كأنها عرف الفرس وثبت أنه جمع عليه خيلان كأنها التأليل السود والخيلان جمع خال وهو الشامة على الجسد (اللهم صل على صاحب العلامة اللهم صل على الموصوف بالكرامة) مصدر كرم بضم الراء يقال كرم على كرامة عز وله على كرامة أى عاززة والمراد كرامته صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ووجوه كرامته عليه لا يحاط بها (اللهم صل على المخصوص) من

خصه بالشيء أفرد به (بالزعامة) بفتح الزاي أى السيادة والرياسة ولا خفاء بأنه صلى الله عليه وسلم المخصوص بالسيادة فى العالمين والمنفرد بالرياسة على الخلق أجمعين ويحتمل أن يكون المراد رياسة خاصة وتقدما خاصا وهو تقدمه يوم القيامة على سائر الخلق للشفاعة ويوافق بهذا قول من فسر زعيم القوم بالمتكلم عليهم والله أعلم ويحتمل أن يكون من الزعامة بمعنى الكفالة والحالة والضمان فيكون من معنى اسمه الكفيل والوكيل وقد تقدمنا والله أعلم (اللهم صل على من كان تظله) أى تستره من حر الشمس (الغمامة) هى السحابة مطلقا أو البيضاء أو الرقيقة وقد ورد فى تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة وأشار غير واحد الى أن تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم إنما كان قبل النبوة ارهاصا وتأسيسا لنبوته اذ لم يرو ذلك ولم يحفظ بعد النبوة وثبت انهم كانوا يظلمون عليه من الشمس فى عدة مواطن وانهم كانوا فى أسفارهم اذا أتوا على شجرة ظليلة تركوها له صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على من كان يرى من خلفه) أى وراءه (كما يرى من أمامه) أى قدامه ويجوز فى خلفه وأمامه فى الحديث الفتح على أن من موصولة والكسر على أنها حرف جر ولفظ الاصل هنا يتعين فيه الفتح لاجل السجع وكذلك هو فى النسخ المعتمدة وقد ثبت رؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه فى حديث أبى هريرة وأنس عند الشيخين وعند عبد الرزاق فى جامعه والحاكم عن أبى هريرة وعند الحميدى فى مسنده وابن المنذر فى تفسيره والبيهقى عن مجاهد مرسلاتم اختلف فى هذه الرؤية فقيل هى رؤية ادراك بالبصر وهو الصحيح ومذهب أهل الحق عدم توقف الرؤية عقلا على شعاع ولا مقابلة كما لا تتوقف على الآلة التى هى العين برؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه على هذا كانت بمعنى رأسه على طريق خرق العادة فى عدم المقابلة وقيل انها رؤية بالبصيرة وصحح أيضا وقيل بل المراد بها العلم اما بالوحى أو بالالهام وهو ضعيف وخلاف الظاهر وأما القول بأنه كان له صلى الله عليه وسلم عينان من خلفه كسم الخياط فهو مرغوب عنه ساقط (اللهم صل على الشفيع) بمعنى الشافع مع مبالغة (المشفع) أى المقبول للشفاعة (يوم القيامة) فانه يرغب الى الله تعالى ذلك اليوم فى أمر الخلق وتمجيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الاكرام بأن يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهذا هو المقام المحمود (اللهم صل على صاحب الضراعة) لله تعالى أى التذلل بين يديه

والإبتهاال اليه بخضوع وذلة واستكانة وخشوع ويحتمل ان المراد هنا في حال سجوده شافعا كما في حديث الشفاعة لان سياق الكلام كله في الشفاعة ويحتمل الاطلاق فان ذلك كان من وصفه اللازم له صلى الله عليه وسلم مع ربه تعالى فانه أعرف الخلق بالله وأشدهم له خشية وأبلغهم في التحقق بالعبودية وأقواهم افتقارا للربوبية صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على صاحب الشفاعة اللهم صل على صاحب الوسيطة اللهم صل على صاحب التفضيلة اللهم صل على صاحب الدرجة الرفيعة اللهم صل على صاحب الهراوة) بكسر الهاء وهي في اللغة العصا وقيل العصا الضخمة وكتب عليه المؤلف في طرة النسخة السهلية مانصه أي العصا الضخمة انتهى وقد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب الهراوة في الكتب السالفة وفي قول سطیح الكاهن لعبد المسيح حين بعثه اليه كسرى وقد كان صلى الله عليه وسلم يمسك بيده القضيب كثيرا ويتوكأ عليه ويمشي بالعصا بين يديه وتفرز له ليصلي اليها وقال بعضهم ان الاشارة بذلك الى انه من العرب لامن غيرهم فان العصا كثيرا ماتستعمل في ضرب الابل وهي مراكب العرب وقد قال كثير في صفة البعير

ينوخ ثم يضرب بالهراوه فلا غير لديه ولا نكير

وقال القاضي عياض وأراها والله أعلم العصا المذكورة في حديث الحوض أذود الناس عنه بعصاى لاهل اليمين أي لاجلهم ليتقدموا ومعنى أذود أطرده وأمنع وقال النووي انه ضعيف أو باطل لان المراد وصفه صلى الله عليه وسلم بما يعرفه الناس ويعلم أهل الكتاب أنه المبشر به في كتبهم فلا وجه لتفسيره بامر يكون في الآخرة فالصواب ماتقدم انتهى وهو ظاهر سياق سطیح والله أعلم (اللهم صل على صاحب النعلين) تثنية نعل وهي ما يلبس في القدم الواحدة والنعلان للقدمين والنعل مؤنثة وهي ما وقيت به القدم من الارض ولم يصل للساق فيخرج الخلف ونحوه وقد وردت تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب النعلين في الإنجيل وكأنه اشارة الى أنه من العرب وكان صلى الله عليه وسلم يلبس النعال السبتية بكسر السين وهي المدبوغة التي أزيل شعرها وكانت نعلاه مخصوفتين أي مطبقتين طاقا على طاق بالخرز وكان لهما قبالات لكل واحدة تثنية قبال وهو أحد سيور النعل وكان يدخل أحد القبالتين بين الابهام والتي تليها والآخر بين الوسطى والتي تليها وهي البنصر ويجمعهما الى السير الذي يظهر قدمه وهو الشرك وكان شراكه مثنيا وكانت نعله مخصرة أي لها خصر أو قطع خصرها وملسنة وهي التي فيها طول

ولطافة على هيئة اللسان أو التي جعل مقدمها على هيئته وأما صفتها في الطول والعرض وغير ذلك فاختلف في ذلك (اللهم صل على صاحب الحجة اللهم صل على صاحب البرهان اللهم صل على صاحب السلطان اللهم صل على صاحب التاج اللهم صل على صاحب المعراج اللهم صل على صاحب القضيبي) كتب عليه في نسخة أي السيف وذكر صاحبها أنه نقله من خط المؤلف (اللهم صل على راكب النجيب) هو الكريم العتيق وفي القاموس ناقة نجيب ونجيبية والجمع نجائب وكان صلى الله عليه وسلم يركب الناقة وماجر عليها وكانت له ناقة مشهورة بقيت بعده وكانت معروفة بالنجابة ولهذا لما قال الصحابة رضوان الله عليهم يوم الحديبية لما بركت به صلى الله عليه وسلم خلأت القصى أى حررت استنكارا لذلك وتعجبا فقال صلى الله عليه وسلم لهم ما خلأت القصى وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ولما سبق صلى الله عليه وسلم ذلك العام بين الرواحل سبق قعود لاعرابي ناقته صلى الله عليه وسلم العضباء ولم تكن تسبق فشق ذلك على المسلمين فقال ان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه وقيل النجيب اسم فرس له صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على راكب البراق اللهم صل على مخترق) بدون أل في النسخة السهلية ووقع في بعض النسخ بأل ومعناه النافذ من السموات المجتاز فيها (السبع) أى السموات (الطباق) جمع طبقة أى التى هي طبقة فوق طبقة يعنى من غير مماسة وقاله البيضاوى في تفسير الآية (الذى خلق سبع سموات طباقا) أى مطابقة بعضها فوق بعض مصدر طابقت النعل اذا خصفتها طبقا على طبق وصف به أو طوبقت طباقا أو ذات طباق جمع طبق كجبل وجبال أو طبقة كرحبة ورحاب وحذف المنعوت الذى هو السموات لانه معروف والطباق نعت له وعلى انه مخترق بدون أل يكون مضافا للسبع ولا اشكال وعلى تخليته بأل يكون اما مضافا للسبع واما ناصبا له على المفعولية والطباق تابع له فى نصبه وجره (اللهم صل على الشفيع) يعنى الشفاعة الكبرى العامة (فى جميع الانام) أى الخلق على المختار فى تفسيره والمراد هنا العقلاء المسكفون منهم (اللهم صل على من سبج فى كفه الطعام) أخرج البخارى من حديث ابن مسعود رضى الله عنه كنا نأكل كل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه وأخرجه أيضا الترمذى والبيهقى فى الدلائل وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل بطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فسبح رواه القاضى عياض فى الشفاء ونقله عنه ابن حجر

وقوله في كفه نحوه عبارة القسطلاني في المواهب وعبارة ابن سيد الناس في عيون الاثر وسبح الطعام بين أصابعه (اللهم صل على من بكى اليه الجذع) بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة ساق النخلة (وحن) الحنين صوت المتألم المشتاق عند الفراق (لرافقه) أى لاجل مفارقتها اياه وحديث حنين الجذع اليه صلى الله عليه وسلم لما فارقه واتخذ المنبر مشهور منتشر وقصته من الامور الظاهرة التي حملها الخلف عن السلف والخبر به متواتر أخرجه أهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر ونقل نقلا مستفيضا يفيد القطع قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما كان المسجد مستقوفا على جذوع نخل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا لذلك الجذع صوتا كصوت العشار وفي رواية أنس بن مالك حتى ارتج المسجد لخواره وفي رواية سهل بن سعد وكثر بكاء الناس لما رأوا بها وفي رواية المطلب بن وداعة وأبي بن كعب حتى تصدع وانشق حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكت زاد غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا بكاء لما فقد من الذكر وزاد غيره والذي نفسى بيده لولم ألتزمه لم يزل هكذا الى يوم القيامة تحزنا على رسول الله فأمر به نبي الله فدفن تحت المنبر (اللهم صل على من توسل به) أي جملة صلى الله عليه وسلم وسيلة لمطلوبه (طير) اسم جمع طائر وقيل جمع طائر وقد يقع أيضا على الواحد (الفلاة) أى المفازة وجمعه فلا وفلوات أخرج أيضا البيهقي في دلائله عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فدخل رجل غيضة فأخرج منها بيض حمرة فجاءت الحمرة ترف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أياكم فجع هذه فقال رجل من القوم أنا أخذت بيضها فقال رده رده رحمة لها وأخرج أيضا عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فررنا بشجرة فيها فرخا حمرة فأخذناهما قال فجاءت الحمرة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي تعرض فقال من فجع هذه بفرخها قال فقلنا نحن قال ردها فرددناهما الى موضعهما قال البيهقي كذا في كتابي تعرض وقال غيره تفرش يعنى تقرب الارض وترفف بجناحيها وهو في سنن أبي داود انتهى وذكر صاحب تيسير الموصول حديث أبي داود بلفظ تعرض بالعين المهملة والشين المعجمة وقال معناه ترفرف وترخى جناحيها وتدنو من الارض لتقع عليها ولا تقع قال وروى تفرش من فرش الجناح وبسطه والحمرة بضم المهملة وتشديد الميم وقد تحفف نوع

من الطير في شكل المصفور وقيل هو من صفار المصافير وقيل هو المصفور
(اللهم صل على من سبحت في كفه الحصاة) واحدة الحصا الحجاره الصغيرة أخرج
محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن أبي ذر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ
قبض على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك فسبحن في يده حتى سمع
لهن حنين كحنين النحل في كف رسول الله ﷺ ثم ناولهن أبا بكر وجاوزني
فسبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في الارض فخرسن وصرن حصا
ثم ناولهن عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعن
في الارض فخرسن ثم ناولهن عثمان فسبحن في كفه كنعجو ما سبحن في كف أبي بكر
وعمر ثم أخذهن فوضعهن في الارض فخرسن وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط
وفي رواية فسمع تسبيحهن من في الحلقة ثم دفعن اليها فلم يسبحن مع أحد منا
ورواه أيضا البيهقي في الدلائل وابن أبي عاصم وروى مثله ابن عساكر في تاريخه
من حديث أنس (اللهم صل على من تشفع) اليه أي رغب اليه في الشفاعة له
(الظبي) وهو الغزال والجمع أظب وظبي والانشى ظبية وتجمع على ظبيات والمذكور
في الحديث إنما هو الظبية (بأفصح كلام) أي مؤد للمقصود بحيث لا يطلب سامعه
زيادة بيان للمعنى ولا تبين للحروف أو بالكلام العربي الذي هو أفصح من غيره
من كلام الامم أو بالكلام البشرى الذي هو أفصح من كلام الأطباء ان أطلق على
أصواتها التي تتفاهم بها كلام كما في علمنا منطق الطير لكن المعروف أن المنطق
والمنطق أعم من الكلام فكل كلام نطق ولا ينمكس فالنطق يعم العقلاء وغيرهم
قالت العرب نطقت الحمامة ومنه الآية علمنا منطق الطير والنطق هو ما يصوت به من
مفرد ومؤلف مفيد وغير مفيد والكلام يختص بالعقلاء والفصاحة البيان وحديث
الغزاة رواه البيهقي في دلائل النبوة من طرق والطبراني ورواه أبو نعيم في
الدلائل باسناد فيه مجاهيل وضعفه جماعة من الأئمة وقال ابن كثير لا اصل له لكن
طرقه يقوى بعضها بعضا وذكره القاضي عياض في الشفاء والحافظ المنذرى في
ترغيبه والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث المختصر وقال العلامة ابن السبكي
في شرح مختصر ابن الحاجب تسبيح الحصا وتسليم الغزاة ونحن نقول فيهما انهما
وان لم يكونا اليوم متواترين فلعلهما استغنى عنهما بنقل غيرها أو لعلهما تواترا

اذ ذاك انتهى قالت أم سلمة رضي الله عنها بينما رسول الله ﷺ في صحراء من الارض اذا هاتف يهتف يا رسول الله ثلاث مرات فالتفت فاذا ظبية مشدودة في وثاق وأعرابي منجدل في شملة نائم في الشمس فقال ما حاجتك قالت صادني هذا الاعرابي ولى خشفان في ذلك الجبل فاطلقني حتى اذهب فارضعهما وأرجع قال وتعلمين فقالت عذبي الله عذاب العشار ان لم أعد فاطلقها فذهبت ورجعت فاوثقها النبي ﷺ فانتهى الاعرابي وقال يا رسول الله ألك حاجة قال تطلق هذه الظبية فأطلقها فخرجت تمدو في الصحراء فرحاً وهي تضرب رجليها بالارض وتقول أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله (اللهم صل على من كلمه الضب) هو دويبة اديفة معروفة تكون في الصحراء وهو بفتح الضاد المعجمة (في مجلسه) أي موضع جلوسه (مع أصحابه الاعلام) جمع علم تشبها لهم بالاعلام التي هي الجبال ولفظ مع أصحابه يسقط في كثير من النسخ والصحيح ثبوته اذ لا معنى للكلام مع اسقاطه فهو تصحيف مخجل بالمعنى وفي بعض النسخ في مجلس الاعلام باضافة المجلس الى الاعلام والواقع في الحديث أن النبي ﷺ كان في محفل من أصحابه كما يأتي وأفاد بكونه مع أصحابه في مجلسه حكاية الواقع والاشارة الى شهرته بكونه في جماعة من الناس قال في المواهب ومن ذلك حديث الضب وهو مشهور على الالسنه ورواه البيهقي في أحاديث كثيرة لكنه حديث غريب ضعيف قال المزني لا يصح اسناد اوله متناوذاً كره القاضي عياض في الشفاء وقد روى من حديث عمر أن رسول الله ﷺ كان في محفل من أصحابه اذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضبا جعله في كفه ليذهب به الى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا نبي الله فأخرج الضب من كفه وقال واللات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدي رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ يا ضب فأجابه بلسان مبين يسمعه القوم جميعاً ليبيك وسعديك يازين من وافي القيامة قال من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي البحر سبيله وفي الجنة رحمة وفي النار عقابه قال فمن أنا قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقتك وخاب من كذبتك فأسلم الاعرابي الحديث بطوله وهو مطعون فيه وقيل انه موضوع لكن معجزاته ﷺ فيها ما هو أبلغ من هذا وليس فيه ما ينكر شرعاً خصوصاً وقد رواه الائمة فنهايته الضعف

لا الوضع والله أعلم انتهى والقائل بوضعه هو ابن دحية وأخرجه أيضا الطبراني والدارقطني وابن عدى والحاكم وقال البيهقي روى أيضا من حديث عائشة وأبي هريرة وما ذكرناه هو أمثل الاسانيد فيه على ضعفه انتهى وأخرجه ابن عساكر من حديث علي أيضا (اللهم صل على البشير النذير اللهم صل على السراج المنير اللهم صل على من شكاه اليه البعير) قال أبو علي الفارسي هو كالا انسان يشمل الجمل والناقة كما أن الانسان يشمل الرجل والمرأة وفي القاموس البعير وقد تكسر الباء الجمل البازل أو الجذع وقد يكون للانثى وفيه الجمل محركة وتسكن ميمه معروف وشذ للانثى قال في الشفاء وعن أبي هريرة رضى الله عنه دخل النبي ﷺ حائطا فجاء بعير فسجد له ومثله عن ثعلبة بن مالك وجابر بن عبد الله ويعلى ابن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل أحد الحائط الا شد عليه الجمل فلما دخل عليه النبي ﷺ دعاه فوضع مشفره في الارض وبرك بين يديه فخطمه وقال ما بين السماء والارض شيء الا يعلم أني رسول الله الاعاصى الجن والانس ومثله عن عبد الله ابن أبي أوفى وفي خبر آخر أن النبي ﷺ سألهم عن شأنه فأخبروه أنهم أرادوا ذبحه وفي رواية أن النبي ﷺ قال لهم انه شكى كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية أنه شكى الى أنكم أردتم ذبحه بعد أن استعملتموه في شاق العمل من صغره فقالوا نعم انتهى وحديث الجمل عن أبي هريرة أخرجه البزار بسند حسن وعن ثعلبة ابن مالك أبو نعيم وعن جابر بن عبد الله أحمد بسند ضعيف والدارمي والبزار والبيهقي بأسناد جيد وعن يعلى بن مرة أحمد والحاكم والبيهقي بسند صحيح والبخاري في شرح السنة وعن عبد الله بن جعفر مسلم وأبو داود وابن شاهين في الدلائل قال في المصابيح وهو حديث صحيح وعن عبد الله بن أبي أوفى أبو نعيم والبيهقي وأخرج حديث الجمل أيضا أحمد والنسائي عن أنس بن مالك والطبراني عن عكرمة عن ابن عباس بأسناد ضعيف (اللهم صل على من تفجر) أي خرج ونبع وسال (من بين أصابعه) ﷺ (الماء النмир) أي الزاكي الناجع ونبع الماء الطهور من بين أصابعه ﷺ قال القرطبي قد تكرر منه ﷺ في عدة مواطن في مشاهد عظيمة وورد من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي ولم يسمع بمثله هذه المعجزة من غير نبينا ﷺ حيث ينبع الماء من بين عظمه وعصبه (م ١٦ - مطالع المسرات)

ولحمه ودمه انتهى وقد روى حديث نبع الماء جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود
أخرجه عنه الشيخان وأنس أخرجه عنه الشيخان وابن شاهين وجابر أخرجه عنه
الشيخان والامام أحمد في مسنده والبيهقي في دلائله وابن شاهين وابن عباس أخرجه
عنه الدارمي وأبو نعيم وأبو ليلى الانصاري أخرجه عنه الطبراني وأبو نعيم وأبو
رافع أخرجه عنه الطبراني وأبو نعيم وأبو رافع أخرجه عنه أبو نعيم وفي كيفية هذا
النبع قولان حكاهما القاضي عياض وغيره أحدهما وهو مذهب الاكثر أن الماء
كان يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم وينبع من ذاتها والثاني ان الله كثر الماء في ذاته
فصار يفور من بين أصابعه قال ابن حجر والاول أبلغ في المعجزة وليس في الاخبار
ما يردده فهو أولى قال الخطاب قلت وعلى القول الاول فهو أشرف مياه الدنيا والآخرة وقد
قال البلقيني ان ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر لغسل قلبه صلى الله عليه وسلم به فكيف بما خرج من
ذاته صلى الله عليه وسلم انتهى قال في المواهب والى كون ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر يومى عقول
العارف ابن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس انتهى والذي اختاره السيوطى في فتاويه
ان ماء الكوثر أفضل من ماء زمزم لان الكوثر أعطيه نبينا صلى الله عليه وسلم وزمزم أعطيه اسماعيل
عليه السلام والله أعلم بالصواب (اللهم صل على الطاهر المطهر) بفتح الهاء المشددة
أى الذى طهره ربه وهو مؤكده للوصف قبله من حيث افادتهما معا لثبوت الطهارة
ومفيد ان تلك الطهارة هى بفعل فاعل أرادها ومنه خصصه بها اظهارا للعناية به
وذلك الفاعل لا تمترى العقول فى أنه الله سبحانه وتعالى ومشير الى قوله تعالى
(ويطهركم تطهيرا) (اللهم صل على نور الانوار) أى أنور الانوار أو النور الذى
تستمد منه الانوار فهو أصلها وعنصرها وفى نسخة النور الانوار على أفضل كما قالوا
فى ليل ليل وهو المناسب لمراعات السجع (اللهم صل على من انشق له) نصفين
(القمر) سعى قمر لبياضه ويسمى بذلك بعد ثلاث ليال الى آخر الشهر وقيل يسمى
قمر من سبع ليال الى خمس وعشرين ليلة قال فى المواهب أما معجزة انشقاق القمر
فقد قال الله تعالى فى كتابه العزيز (اقتربت الساعة وانشق القمر) الآية أو المراد
وقوع انشقاقه ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر
مستمر) فان ذلك ظاهر فى أن المراد بقوله انشق وقوع انشقاقه لان الكفار لا
يقولون ذلك يوم القيامة واذا تبين أن قولهم ذلك انما هو فى الدنيا تبين وقوع

الانشقاق وانه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر واعلم أن القمر لم ينشق لاحد غير نبينا صلوات الله عليه وهو من أمهات معجزاته عليه الصلاة والسلام وقد أجمع المفسرون وأهل السنة على وقوعه لاجله صلوات الله عليه فان كفار قريش لما كذبوه ولم يصدقوه طلبوا منه آية تدل على صدقه في دعواه فاعطاه الله تعالى هذه الآية العظيمة التي لا قدرة لبشر على ايجادها دلالة على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعواه الوحدانية لله تعالى وأنه منفرد بالربوبية وأن هذه الآلهة التي يعبدونها باطلة لا تنفع ولا تضر وأن العبادة لا تكون الا لله وحده لا شريك له ثم قال وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث يعني انشقاق القمر عن جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عن أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الغفير الى أن انتهى اليها وتأيد بالآية الكريمة انتهى وقال العلامة ابن السبكي في شرحه لمختصر ابن الحاجب والصحيح عندي ان انشقاق القمر متواتر منصوص عليه في القرآن مروى في الصحيحين وغيرهما من طرق ثم ذكر أعني القسطلاني عن أبي نعيم في الدلائل من وجه ضعيف عن ابن عباس أن المشركين اجتمعوا الى رسول الله صلوات الله عليه وسمى جماعة من عظمائهم فقالوا له ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فسأل ربه فانشق انتهى وكان انشقاق القمر قبل الهجرة بنحو خمس سنين وانشق شقتين متباعدتين بحيث كان الجبل بينهما وأما ما قيل إن القمر دخل في جيبه صلوات الله عليه وخرج من كهف ففقد نصوا على انه باطل لا أصل له (اللهم صل على الطيب) في نفسه حسا ومعنى المبرأ من كل خبث ينكره الشرع أو الطبع المتصف بما يلائم الشرع والطيب والطهارة والطيب متقاربان لدلالتهما معا على الزاهاة الا أن الثاني اعتبر فيه الثبوت أيضا (المطيب) بفتح الياء اسم مفعول يجري فيه ما جرى في المطهر قبله قريبا الا الاشارة للآية (اللهم صل على الرسول المقرب) بفتح الراء من الله تعالى قرب حظوة ومكانة لا قرب مكان (اللهم صل على الفجر) استعارة بجامع محوه صلوات الله عليه كلام الكفار ومحو الفجر ظلام الليل (الساطع) المنتشر المستطيل وهو ترشيح للاستعارة (اللهم صل على النجم الثاقب اللهم صل على العروة الوثقى اللهم صل على نذير أهل الارض) يعني جميعهم الذين هم الانس والجن وهذا هو المقصود بالآياتين بهذا لانه صلوات الله عليه بعث الى الناس كافة والى الجن أيضا وذلك مما اختص به صلوات الله عليه وانما خصهما مع أن الصحيح أنه صلوات الله عليه مبعوث الى الملائكة أيضا

لان الانس والجن هم الذين يقع منهم العصيان فتتوجه النذارة اليهم وأما الملائكة عليهم الصلاة والسلام فعصومون (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) فلا تتوجه النذارة اليهم وانا تكون الرسالة اليهم على وجه خاص ثم لا تصور منهم المخالفة لمصمتهم ويحتمل أنه خص أهل الارض اقتصارا على المتفق عليه واعتبارا لمن حكى الاجماع على خروج الملائكة من رسالته ويحتمل أن الملائكة لما كانوا من عالم الغيب كان الحديث عليهم كالصورة النادرة التي لا تخطر الا بالاختار فخرج الغالب المؤلف واذا حكمنا بهذا الوجه كان الكلام أيضا غير شامل للجن وانصرف الى الانس فقط لانه الحاضر المؤلف (اللهم صل على الشفيع يوم العرض) أى البعث والحساب كما قيل فى قوله تعالى يومئذ تعرضون وقال البيضاوى شبه المحاسبة بمرض السلطان المسكر ليصرف أحوالهم (اللهم صل على الساقى) نسب السقى له صلى الله عليه وسلم لانه حوضه وهو الداعى الى الشرب منه كما فى أطعم زيد الناس أى هيا لهم الطعام وبذله لهم ومكنهم منه ولا تراد حقيقة جعله بيده فى أفواههم وقال صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب صاحب حوضى يوم القيامة أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن أبى هريرة وجابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم (للناس) اللام لتقوية اسم الفاعل لضعف عمله عن عمل الفعل والمراد بالناس أمته صلى الله عليه وسلم فهو عام أريد به الخصوص وكل أمته صلى الله عليه وسلم تشرب منه وتختلف أحوالهم فى الشرب ابتداء أو بعد ما شاء الله تعالى فانه يناد عنه من بدل أو غير كما فى الصحيح (من الحوض) أى حوضه صلى الله عليه وسلم قال عوض من الضمير المضاف اليه (اللهم صل على صاحب لواء الحمد) قال الخطابى لم أزل أسأل عن معنى لواء الحمد حتى وجدت فى حديث عقبة بن عامر أن أول من يدخل الجنة المحادون لله تعالى على كل حال يعقد لهم يوم القيامة لواء فيدخلون انتهى وتقدم كلام صاحب الشفاء فى اسمه محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم قيل والاولى حمل هذا الاسم على ذلك والله أعلم (اللهم صل على المشمر) من شمر الكم عن ذراعه أو الثوب عن ساقه كفه وحسره ورفعته (عن ساعد) هو ما بين المرفق والرسغ الذى هو المفصل الذى يلى الكف ومن شأن المتفرغ لعمل مهم أن يشمر كنه عن ساعده لثلايشغله وهما ساعدان وأفر دمرعاة للجنس أو اعتبارا للايمن وغيره بالتبع وقد يعمل به وحده فيشمر عنه وحده (الجدد) أى الاجتهاد والمبالغة فى

الامر وهو بكسر الجيم قال الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى والاضافة مفيدة الاختصاص بين الساعد والجد على معنى الوصفية أو ما يجري مجراها كما في لسان صدق أى لسان صادق والى قصد نوع اختصاص ذهبوا فى قولهم رجل الدنيا ويد الجود وقلب صبر وراحة ندى ونحو ذلك ولا يحمل على التشبيه كذهب الاصيل ولجين الماء فانه لا يستطعم ذلك بشهادة الذوق السليم وبيان ذلك من حيث الصناعة تطويل لم تمس اليه حاجة والتشهير عن الساعد لم يستعمل هنا فى معناه الاصلى وانما استعمل فى معنى آخر مشبه بذلك المعنى الاصلى تشبيهه تمثيل والمعنى الذى استعمل فيه هنا هو اقبال النبي ﷺ على شأنه فى رسالة ربه واستجماعه فى تبليغها والصدع بأمر ربه بازاحته الملائق الشاغلة عن ذلك وأخذه فى ذلك بالعزم فشبهت صورة ذلك بصورة المقبل على عمله المستجمع له الحاسر عن ذراعه ليتمكن منه فهو مجاز مركب وتمثيل على سبيل الاستعارة أما كونه مجازا فلاستعماله فى غير معناه الاصلى وأما كونه مركبا فلكون تعدد الاستعمال واقعا فى غير مفرد وأما كونه تمثيلا فلقصده التشبيه وكون وجهه منتزعا من متعدد وأما كونه على سبيل الاستعارة فلانه ذكر فيه المشبه به وأريد المشبه كما هو شأن الاستعارة انتهى (اللهم صل على المستعمل فى مرضاتك غاية الجهد) أى العامل به فان استعمله بمعنى عمل به وغاية الجهد آخره ونهايته والجهد يوجد فى النسخ مضبوطا بضم الجيم وفتحها وهو بالضم الطاقة وبالفتح المشقة قاله الخليل وغيره وقال يعقوب هما سواء وقد قرىء بهما قوله تعالى (والذين لا يجدون الا جهدهم) وقيل الجهد بمعنى المشقة أو المبالغة والغاية بالفتح لا غير وبمعنى الوسع والطاقة قيل بالضم لا سوى وقيل بالضم والفتح ومن طالع شياً من سيره وأخباره ﷺ علم أنه ﷺ كان على الغاية القصوى ومن مقدور البشر فى عبادة ربه وتبليغ رسالته وجهاد عدوه وانذاره ومالقيه من الشدائد بسبب ذلك وأذى المشركين له وصبره على جميع ذلك شهير وقد قال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشتكى فحسبك ما فى هذه الآية من الشهادة له ﷺ ببذل الجهود وقال تعالى فتول عنهم فما أنت بملوم أى على اعراضهم لانك بذلت جهدك فى تبليغ الرسالة (اللهم صل على النبي الخاتم اللهم صل على الرسول الخاتم) هو فى غالب النسخ بالخاء المعجمة فيهما مما والتاء فى بعضها غير مضبوطة وفى بعضها بكسرها فيهما وقد

قرىء قوله تعالى خاتم النبيين بكسر التاء وفتحها فيحتمل أنه أتى بالصلاطين هنا كل واحدة على لفظ قراءة من القراءتين إلا أنه أتى في أولها بلفظ النبي ﷺ وفي آخرها بلفظ الرسول لأن النبوة متقدمة على الرسالة وفي بعض النسخ أحد اللفظين بالحاء المهملة والأولى أن يكون مع لفظ الرسول ليوافق لفظ الأول لفظ الآية الدالة على ختم النبوة ولأن الختم يحسن أن يكون مع لفظ النبي الذي هو أعم فإذا ختم الأعم ختم الأخص ولأن الخاتم بالحاء المهملة من حتم الله الشيء بالفتح حتماً أوجبته الرسالة مبنية على إيجاب اجابة الدعوة والدخول في الملة (اللهم صل على المصطفى) أي المختار المستخلص (القائم) أي بالحق وبدين الله وطاعته واظهار دينه وجهاد عدوه وهو القائم في عبادة الله حتى تورمت قدماه والقائم أيضاً بمعنى المستقيم وبمعنى الثابت وبمعنى الدائم وهو ﷺ مستقيم الدين ثابتة دائمة لا يقع فيه تبديل ولا تغيير ولا تحريف ولا نسخ فهو ثابت دائم إلى يوم الدين (اللهم صل على رسولك أبي القاسم) هذه كنية النبي ﷺ المشهورة ولها مناسبة لشأنه ﷺ مثل اسمه القاسم وإنما سمي قاسماً لما بين من حقوق الخلق في الأموال من الزكوات والمغانم والموارث وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم إنما أنا قاسم والله يعطى وأخرج الحاكم في المستدرک عن أبي هريرة يرفعه أنا أبو القاسم الله يعطى وأنا أقسم وكان يوصل إلى كل إلى كل أحد نصيبه الذي كتب له من الصدقات والمغانم وغيرها وهو خايفة الله في العالم وواسطة حضرته والمتولى القسمة مواهبه وأعطيته فكل من حصلت له رحمة في الوجود أو خرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات فأنما خرج له ذلك على يديه وبواسطة ﷺ وهو الذي يقسم الجنة بين أهلها ولأجل هذا عدوا من خصائصه ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن أجناس العلم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ما ظهر في هذا العالم فأنما يعطيه سيدنا محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح فلا يخرج من الخزائن الإلهية شيء إلا على يديه ﷺ وحيء بلفظ الرسول لتناسب الرسالة والقسم باشتراكهما في الوسطة بين الحق والخلق كما قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين دون نبأناك (اللهم صل على صاحب الآيات) جمع آية وهي لغة العلامة ويحتمل أن يراد بها هنا كل ما هو علامة على نبوته ﷺ من المعجزات والارهاصات

عالمها لكونه غير محدود ولا محصور وتضييق عنها العبارة لكثافتها وضيق عالمها بكونه محدودا محصورا فكل ما حوته العبارة من المعاني صار محدودا بحسبه وحكم عالمه ثم يحتمل أن يكون المراد هنا الامور الدالة على نبوته ﷺ بغير الكلام الصريح الذي هو العبارة الصريحة ومنه المعجزات والارهاصات والمرائى كرويا بخت نصر التي فسرها دانيال عليه السلام ورؤيا الموبدان التي فسرها سطيح وما ذكرت فيه أماراته وعلاماته ﷺ من غير تصريح باسمه في الكتب المنزلة وغيرها ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد ما دل هو ﷺ بغير صريح العبارة من العلوم والمعارف والاسرار والابخار والكوائن وغير ذلك وهذا الثاني أقرب والله اعلم (اللهم صل على صاحب الكرامات) جمع كرامة ثم يحتمل أن المراد وجود كرامته التي أكرمها ربه تعالى بها وشرفه وخصه وفضله على غيره ويحتمل أن المراد خوارق العادات اما مطلقا أو ما كان منها صادرا قبل زمان البعثة (اللهم صل على صاحب العلامات) جمع علامة وهي علامة النبوة والمراد العلامات التي كان أهل الكتاب يعرفونها بها كما يعرفون أبناءهم وجميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته ﷺ لدالاتها عليه وهو أكثر من أن يحصى (اللهم صل على صاحب) الدلائل والبراهين والآيات (البينات) الواضحات التي تين حقيقة مادلت عليه وتدل على صدقه دلالة قطعية لا يبقى بعدها شك ولا ريب وشمل ذلك المعجزات وغيرها وهو جمع بينة وصف من بان اذا ظهر واستعمل كثيرا استعمال الاسماء (اللهم صل على صاحب المعجزات) جمع معجزة وهي ما يظهر من الخوارق على يد مدعى الرسالة موافقا لدعواه مقرونا بتحديه تصريحاً أو بلسان الحال مع عدم المعارض والتحدى هو دعوى الرسالة أو قول من يأتي بالمعجزة لا يأتي أحد بمثل ما أتيت به أو طلبه للمعارضه والمقابلة من الغير على جهة التعجيز له كما يقال مثلا ان لم تقبلوا قولي فافعلوا مثل هذا قال الله تعالى (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله) والحاصل كما قال امام الحرميين أنه ربط الدعوى بالمعجزة عند دعوى النبوة والمعجزة مأخوذة من المعجز المقابل للقدرة وحقيقة الاعجاز اثبات المعجز فاستعير لظاهره ثم أسند مجازا الى ما هو سبب للمعجز ثم جعل اسما له فقبل معجزة والتاء فيه للنقل من الوصفية الى الاسمية كما في الحقيقة وقيل للمبالغة كما في

وأخبار الكتب وغير ذلك والآيات القرآنية من جملة المعجزات والقرآن العزيز بجملة آية لانه معجزة وعلامة على صدقه صلى الله عليه وسلم وأجزاؤه أيضا آيات أى علامات على النبوة لان كل سورة معجزة متحدى بها والسورة صادقة بأقصر سورة وهى الكوثر المشتملة على ثلاث آيات ويحتمل أن يراد بها الآيات القرآنية بخصوصها لما لها من عظم الشأن وأستمرارها على مرور الأزمان (اللهم صل على صاحب الدلالات) جمع دلالة بكسر الدال وهو كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر والشيء الاول هو الدال والثانى هو المدلول ونسبة الدلالة اليه صلى الله عليه وسلم معتبرة من حيث كونه دالا على الله تعالى ومن حيث كونه مدلولاً عليه من الله تعالى أما الاول فهو صلى الله عليه وسلم الدليل الاعظم على الله تعالى دل الخلق على العلم به سبحانه من حيث الذات والاسماء والصفات والافعال وعرفهم الطريق اليه وردهم الى بابه الكريم ونهجهم الصراط المستقيم فكانت رسالته عامة ودعوته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وأيقظ الارواح الى ملاحظة جلاله وجهاله وكل داع الى الله فانما يدعو بدعوته وكل دليل فانما يدل بدلالته فهو الداعى الى الله والدال عليه أولا وآخرا وغيره انما هو مظهر له على حسب النيابة عنه وأما الثانى فقد دل على اختصاص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة والفضيلة والجلالة ما خصه الله تعالى به من جمال ذاته وكمالها بحيث ينبيء منظره عن الخبر به وما أكرمه به من عظم أخلاقه وحسن شيمه ومجيبته على حين فترة من الرسل وبعد عهد بهم ونسيان وتبديل لشرائعهم واحتياج الخلق الى نور من الله تعالى يخرجهم من ظلمة الضلال والحيرة ومناسبة ظهوره لسنة الله تعالى فى تدارك عباده وما أظهره الله تعالى من الارهاصات تقدمه له وتأسيسا لبعثته ومن المعجزات المقارنة لها ومن أخبار الكتب المنزلة وأخذ العهد على النبيين بالايان به ونصره وأخذ الانبياء العهد بذلك على أممهم وتداولهم لذلك فى ألسنتهم وكتبهم وما ردف ذلك من أخبار الكهان والحوادث المنبهة لهم لطلب الخبر عنه ومن المرائى الهائلة المشيرة اليه الملقبة الى طلب التعبير فيشرح أمره وترادف الهواتف مبشرة به حتى كان الكون كله لسان مخبر عنه ويدمشيرة اليه وكفى بذلك دلالة عليه صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على صاحب الاشارات) جمع اشارة وهى الايماء قال الفرغانى الاشارات تسع معانى ذات وجوه جملة للطفها واتساع

العلامة وتسمية ما يظهر على يد الرسول من الخوارق مقرونا بالتحدي معجزة هو اصطلاح المتكلمين وقالوا ان ما يظهر على يديه من ذلك مما لم يتحد به يسمى آية فقط ودليلا لكن مجموع الآيات في حق الانبياء معجزة لانضمامه للمعجزة وكثرته ولذلك أشار ﷺ بقوله ما من نبي من الانبياء الا أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وكان الذي أوتي وحيا يوحى الى الحديث وأما غير المتكلمين فكبار الائمة يسمون ذلك دلائل النبوة وآيات النبوة ولهذا يسمون كتبهم المؤلفات في ذلك دلائل النبوة ودلائل الاعجاز وكثير من الف في ذلك وأهل الكلام أيضا خصوا المعجزة بالانبياء وسموا خوارق العادات للاولياء كرامات والسلف كالامام أحمد وغيره يسمون هذا وهذا معجزا بخلاف الآية والبرهان فانه خاص عندهم بالنبي وقد يسمون الكرامات آيات لكونها تدل على نبوة من اتبعه ذلك الولي والله أعلم (اللهم صل على صاحب الخوارق) جمع خارق (العادات) وهو الامر المستمر الحكم الذي يجوز العقل تبدله فخرق العادة تبدل حكمها المستمر بغيره من غير سبب ظاهر والمراد هنا الخوارق المتعلقة بالبعثة من معجزات وأرهاصات ولفظ العادات في الاصل مجرور بالاضافة والكسرة علامة جر أو مفعول بالوصف قبله والكسرة علامة نصب هذا على ما في النسخة السهلية من اقتران الخوارق بأل وعلى ما في غيرها من النسخ المعتمدة من كونها بدون أل يكون العادات مجرورا بالاضافة لا غير ووقع في بعض النسخ باقتران الخوارق بأل وجر العادات باللام (اللهم صل على من سلمت عليه) بالقول نحو السلام عليك أو بالفعل كالسجود (الاحجار) جمع حجر أخرج مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله ﷺ اني لاعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث اني لاعرفه الآن وقيل انه الحجر الاسود وقيل غيره وروى الترمذي وحسنه والدارمي والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب قال كنت أمشي مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فاستقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله وعن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لا أمر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله رواه البزار وأبو نعيم وأخرج الدارمي والبيهقي وأبو زعيم عن جابر ابن عبد الله قال لم يكن النبي ﷺ يمر بحجر ولا شجر الا سجد له (اللهم صل على من

سجدت) السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض وعلى التظامن والميل وهو أصله وقيل أصله الخضوع والتذلل فعنى سجد خضع وانقاد وسمى سجود الصلاة سجودا لانه غاية الخضوع (بين يديه) صلى الله عليه وسلم (الاشجار) قد مر قريبا حديث جابر ابن عبد الله وأخرج الترمذى والبيهقى فى الدلائل عن أبى موسى الأشعرى فى حديث سفرته الأولى صلى الله عليه وسلم وهو ابن ائنتى عشرة سنة أو نحوها مع عمه أبى طالب الى الشام ومرورهم ببحير الراهب فأخبرهم أنه رأى عمامة بيضاء تظله من بين القوم ولم يبق شجر ولا حجر الا خر ساجدا له ولا تسجد الا لنبى ونزل الركب فى ظل شجرة فال فىئها عليه فقال انظروالى فى الشجرة مال اليه ذكره أهل السير وغيرهم وهذا السجود تحية واكرام من غير المكلف وقد قيل فى سجود التحية الذى كان فى شرع غيرنا انما كان بالانحاء فقط دون وضع الجبهة وفى الاساس ومن المجاز شجر ساجد وسواجد وشجرة ساجدة مائلة والسفينة تسجد للرياح تميل بميلها انتهى وفى حديث يعلى بن مرة الثقفى قال سرنا حتى نزلنا منزلا فنام النبى صلى الله عليه وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتى غشيتها ثم رجعت الى مكانها فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له فقال هى شجرة استأذنت ربه فى أن تسلم على فاذن لها الحديث رواه البغوى فى شرح السنة وقد جاءت أحاديث فى كلام الشجر له صلى الله عليه وسلم وسلامها عليه وطواعيتها له بمجيئها اليه ثم رجوعها الى مكانها وشهادتها له بالرسالة (اللهم صل على من تفتقت) أى تشقت (من نوره الازهار) جمع زهرة بفتح الزاي وسكون الهاء وبفتحها وهى النبات ونوره أو الاصفر منه والاسناد هنا مجازى والاصل الكائم عن الازهار ومن تمليية والمراد وجود الازهار التى من شأنها أن تشق عنها الكائم ويحتمل أن يراد انها مخلوقة من نوره صلى الله عليه وسلم فتكون من ابتدائية وقد تقدم الكلام على أن نوره صلى الله عليه وسلم أصل الكائنات وخص الازهار بالذكر لحسنها لونا وريحا وكونها من نفحات الجنة وأما حديث أن الورد خلق من عرفه صلى الله عليه وسلم أو عرق البراق فقال الزركشى له طرق فى مسند الفردوس وكتاب الريحان لابن فارس وقال النووى لا يصح وقال السيوطى قال ابن عساكر انه موضوع اه وكذا قال الحافظ ابن حجر انه موضوع (اللهم صل على من طابت) أى فضجت وأدركت واستعمل هنا بمعنى أطعمت (بيركته) أى بسببها أى يمنه وكرامته على ربه

وخيره (الثمار) بالثناء المثلثة جمع ثمر بفتح الميم كجمل وجمال وهي القوالب التي هي نسل النبات واليها ينتهي نموه في فصله كالتمر بالمثناة وسكون الميم والعنب والقمح وغير ذلك من الحبوب والقواكه وغيرها على أي طعم كانت وأكثر استعماله في المأكول والمراد هنا الاثمار الذي هو الاطعام أي حمل الشجر وانمقاد قوالبه وعبر عنه بالطيب لانه غاية ويحتمل انه أشار بذلك الى حديث الدين أشار لهم النبي ﷺ الى ترك تذكير النخل فعادت ثمر من غير تذكير ويحتمل انه اشارة الى قصة سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه حين أمره النبي ﷺ أن يكتب سيده فكتبه على عرس ثلثمائة ودية وتمهدا حتى ثمر وأربعين أوقية من الذهب ثم أخبره ﷺ بذلك فامر أصحابه أن يعينوه بالودي فاعانوه به ثم وضعه ﷺ بيده فماتت منها واحدة بل أثمرت كلها في عامها وفي رواية انها أخذت وأطعمت كلها الا واحدة كان غرسها غيره فقلعها النبي ﷺ وردها فأخذت وأطعمت من عامها وأعطاء مثل بيضة الدجاجة من ذهب بعد أن أدارها على لسانه فوزن منها لمواليه أربعين أوقية وبقي عنده مثل ما أعطاهم ويحتمل انه أراد جميع الثمار مطلقا لان كل خير ظهر في الوجود انما هو منه ﷺ وبسببه وخص الثمار لحسنها وما فيها من وجود النعمة وشدة الاحتياج اليها للاقتيات وعلوق النفس بها والله أعلم (اللهم صل على من اخضرت من بقية) أي فضلة (وضوئه) بفتح الواو ويجوز ضمها والمراد الماء الذي توضع فيه (الاشجار) لم نقف على هذه القصة التي أشار اليها المؤلف رحمه الله تعالى وذكر صاحب المواهب أن العود اليابس اخضر في يده ﷺ وأورق ويحتمل انه أي صاحب المواهب أشار الى نخلة سلمان رضي الله تعالى عنه المتقدمة الذكر التي ماتت فاقلمها ﷺ وغرسها فأخذت وأطعمت ويحتمل انه أشار الى غيرها والله أعلم (اللهم صل على من قاضت) أي كثرت وتدفقت (من) ابتدائية (نوره جميع الانوار) يشمل الحسية والمعنوية وأنوار الانبياء والمرسلين والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام وغيرهم (اللهم صل على من بالصلاة عليه) أي بسببها وكذا يقدر فيما بعدها من البآت والسبب لغوى (تحط) بالبناء للمفعول أي توضع وتطرح (الاوزار) جمع وزر بكسر الواو وهو الحمل الثقيل من الاثم وحط الصلاة على النبي ﷺ للآثام والذنوب وتكفيرها ايها وورد في الاحاديث وقد تقدم بعضه في الفضائل وتقدم المجرور على

عامله في هذه الصلاة وما بعدها لا يقصد به الاختصاص (اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال منازل الأبرار) عند الله تعالى في المقامات الاختصاصية أو في الجنة وذلك كله وارد في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شيء من ذلك في الفضائل وإنما تنزل منزلة الشيخ لمن عدمه (اللهم صل على من بالصلاة عليه يرحم الكبار والصغار) أي كبار الخلق وصغارهم ويحتمل أن ذلك باعتبار السن أو باعتبار القدر والرحمة يحتمل أن المراد رحمة الآخرة أو المراد ما هو أعم فيشمل رحمة القلوب في الدنيا ودفْع الأسواء والمضار والهموم والغموم والكروب وقضاء الحوائج وغير ذلك وكله صحيح وواقع (اللهم صل على من بالصلاة عليه نتنم في هذه الدار) الدنيا بالأمور الدنيوية والدينية من الإيمان والطاعة (وفي تلك الدار) الآخرة بنعيم الجنة والنظر إلى وجهه الكريم ويحتمل أن المراد أن التمتع حاصل بنفس الصلاة على ما هو شأن أهل المحبة من التمتع بذكر المحبوب بحضوره في القلب وجريان اسمه على اللسان كما قال سيدي علي بن وفاء رضي الله تعالى عنه

سكن القواد فمش هنيئاً يا جسد هذا النعيم هو المقيم إلى الأبد

وهذا المعنى حاصل أيضاً في الآخرة فالصلاة عليه فيها من جملة نعيم أهل الجنة كقراءتهم وذكرهم وتسيبهم إذ يصير ذلك لهم مثل النفس لا أنه عمل للجزاء فإن الآخرة ليست بدار عمل ولا تكليف (اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال رحمة) هذا على أن الرحمة صفة فعل محدثة وانها نفس الاحسان وهو للقاضي أبي بكر الباقلاني وقول الشيخ أبي الحسن الأشعري أنها ارادة الاحسان فتكون صفة ذاتية قديمة واجبة الوجود وقال عبدالله بن سعيد أنها صفة ذاتية قديمة زائدة على السبع صفات وعلى قوليهما فإننا ينال أثرها وما تعلق به فيكون مافي الأصل على تقدير ذلك أو على تسمية ما تسبب عنها باسمها (العزيز) هو الذي لا نظير له وتشتد الحاجة إليه ويصعب الوصول إليه وتكسر الألسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله (الفقار) هو التام الفقرا المبلغ أقصى درجات المغفرة (اللهم صل على المنصور) من نصره أي اعانه اعانة خاصة فإن النصر هو المعونة على سبيل الموالاتة والمحبة وقد قال الله تعالى في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم (الا تنصروه فقد نصره الله) (وينصرك الله نصراً عزيزاً) (اذا جاء نصر الله والفتح) (المؤيد) من أيده على الأمر قواه والأيدي القوة وقد

قال تعالى (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) (اللهم صل على المختار) من اختاره اذا اتقاه أى المختص من جميع الخلق بارفع رتبة (الممجد) بفتح الجيم اسم مفعول من مجده اذا كرم فعاله أو أثنى عليه ووصفه بعظم الشرف والسودد وكثرة الخير وسعة الفضل وقد جبلة ربه تعالى على كل خلق عظيم وحلاه بكل وصف كريم وأثنى عليه بقوله (وانك لعلى خلق عظيم) وقوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) وقوله تعالى (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وغير ذلك من الآيات الدالة على الفضل الواسع والشرف الشامخ الذى بلغ الغاية التى لم يبلغها مخلوق غيره (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد) قد تقدم قول بعضهم ان هذا الاسم المبارك هو ألد أسمائه سماعا عند جميع المسلمين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين (اللهم صل على من كان) الصحيح عند الاصوليين ان كان لا تقتضى التكرار لالفة ولا عرفا وصحح ابن الحاجب خلافة وابن دقيق العيد انها تقتضيه عرفا (اذا) ظرف مستقبل خافض لشرطه منصوب بجوابه ولا يدل على التكرار (مشى) المراد به هنا مطلق السير والذهاب بحالة ركوب أو غيره (فى البر) بفتح الباء أى الصحراء والفضاء من الارض (الاقفر) أى الخالى من العماره وهو هنا أفعل تفضيل مصوغ من أفعل وفى جوازه خلاف واختار ابن مالك جوازه قياسا مطلقا ونسبه لسيبويه والمحققين من أصحابه وصحح ابن عصفور جوازه اذا كانت همزته لغير النقل كلفظ الاصل (تعلقت) أى تشبثت (الوحوش) جمع وحش وهو كل شئ لا يستأنس من حيوان البر (بذياله) جمع ذيل وهو آخر كل شئ وما أسبل من الازار والثوب قال أبو عبدالله العربى وكثيرا ما يتعلق اللائذ المستغيث بذيل من يلوذه ويستغيث ثم استعمل فى مجرد الياذ والاستغاثة وان لم يعس ثوبه وهو المستعمل هنا والمراد ان النبي ﷺ لا ذت الوحوش واستغاثت به كفى حديث الظبية وحديث الحمرة ان كان الطير يقال فيه وحش وقد تقديما وتقدما أيضا ان كان واذا لا تدلان على التكرار فلا يلزم أن يكون التعلق بالذيل لازما للمشى فى البرية فكلمة كان المشى كان التعلق بل يصدق ذلك بما وقع منه مرة أو أكثر (اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه وسلم) فعل دعاء معطوف على صل عطف الجمل فهو بكسر اللام وسكون الميم (تسليما) مصدر مؤكد له من لفظه منصوب به على المفعول المطلق (والحمد لله

رب العالمين) على ما من به علينا من بعث هذا النبي الكريم وهدايتنا باتباعه والايان به ومحبتة والصلاة والسلام عليه وما ترجوه من سعة فضله من القبول وابلغ المأمول ولما كانت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة ختم هذا المصلي صلته بما هو آنر دعوى أهل الجنة جعلنا الله من أهلها في كفالة هذا النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم هذا آخر الربع الاول من فصل كيفية الصلاة والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد المموت بالآيات البينات وخاتم النبوات والرسالات وعلى آله وصحبه وشيمته وأزواجه الطاهرات ﴿ وهذا ابتداء الربع الثاني من فصل الكيفية والله سبحانه وتعالى الموفق والمعين ﴾ (الحمد لله على حلمه) وفي نسخة لا بأس بها مبتدأ بالبنسنة ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم الحمد لله على حلمه الخ ولم أر ذلك في غيرها ومعنى الحمد لله على حلمه أى معاملته العباد المسيئين بالحلم وهو مقتضى اسمه تعالى الحليم وهو الذي يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الامر ثم لا يستفزهم زلاتهم ولا تحمله المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار عجلة (بعد علمه) أى بعد أن يعلم سبحانه معصية العاصي أى مع علمه ذلك وهذا على سبيل التبجح بالنعمة والاطناب في مقام ذكرها والحمد لله عليها والا فعلم الله تعالى سابق على وجود كل شىء ومحيط بكل موجود ومعدوم على الاحاطة والشمول وذلك معلوم لا يحتاج الى التنبيه عليه وهذه البعدية ان كانت بحسب أثر الحلم وكان المراد بالحلم فى كلامه أثره الذى هو عدم الانتقام مع وجود سببه وهو الاقرب فلا اشكال وان كان المراد بالحلم نفس الصفة فالبعدية انما هى بحسب الترتيب العقلى فان الحلم فى التعقل انما يتحقق بعد تحقق العلم بموجبه فان من لم يعاقب العاصي لعدم علمه بمعصيته لا يسمى حليما وانما يسمى حليما اذا علم المعصية وترك المعاقبة وهذا على القول بأن الحلم يرجع الى صفات المعاني أو على القول برجوعه الى صفات السلب. والتنزيه وأما على رجوعه الى صفات الفعل والتكوين الذى هو صدور الكائنات عن قدرته تعالى واراادته فالبعدية على بابها فان علم الله سابق على فعله وأما وصفه تعالى بها فى الازل فعلى المعنى الصلاحي ويجرى فيها ماجرى فى صفات المعاني أو السلب كما تقدم قريبا والله أعلم (وعلى عفوه)

أى محوه السيآت ونجاوزه عن المعاصى (بمدقدرته) أى اقتداره على العقاب أى معه
والاقتدار هو التمكن من الفعل والترك والكلام فى البعدية ظاهر مما تقدم وعدم
تعجيل العقوبة وكذا العفو عن السيآت احسان وانعام فالحمد هنا على الاحسان والانعام
فيساوى الشكر وفى الحلية عن هارون بن رثاب الاسدي وحسان بن عطية كلاهما
من التابعين ان حملة العرش ثمانية يتجاوبون بصوت رخيم حسن تقول أربعة سبحانك
وبحمدك على حلمك بعد علمك وتقول الاربعة الاخرى سبحانك وبحمدك على عفوك
بعد قدرتك (اللهم انى أعوذ) أى أتمنع وأتحصن (بك من الفقر) أى الاضطرار
والاحتياج الى شىء (الا اليك ومن الذل) هو والملق والامتهان والهوان لأحد
(الا لك ومن الخوف) وهو توقع مكروه من موجود (الامنك) لان هذه الثلاثة
المستعاض منها كلها من ضعف الايمان وغلبة الوهم وانطماس البصيرة فهى حقيقة
بالاستعاضة منها (وأعوذ بك أن أقول زورا) لانه عظيم جدا لما عظم رسول الله
ﷺ من أمره فانه لما عد كبائر الذنوب كان متكئا فجلس ثم جعل يقول ألا وقول
الزور فما زال يقولها حتى قال الحاضرون لايسكت وحتى قالوا ليتها سكت شفقة عليه
ﷺ والزور الكذب والشرك بالله تعالى وكل باطل وزخرف (أو أغشى) أى
آنى (فجورا) هو الخروج عن الطاعة والانبيات فى المعاصى والزنا والكذب
والريبة (أو أكون بك) أى فى جنابك (مغرورا) أى مخدوعا يغرنى الشيطان ونفسى
بك ويجرئنى عليك لان الاغترار بالله من علامة الخاسرين ونعت النافلين وهو
ركوب المعاصى والسيآت والامداد بالنعم مع عدم القيام بحق الشكر والاستغفار
من الخطيآت والاغترار بزمن المهلة وحمل تأخير العقوبة على استحقاق الوصلة وهذا
من المسكر الخفى والاملاء والاستدراج (وأعوذ بك من شماتة) بالفتح والتخفيف
(الاعداء) أى فرحهم ببليتى وسرورهم بمصيبتى والاعداء جمع عدو وهو خلاف
الولى وال خلف عن الضمير أى اعدائى وفيما رواه الديلمي من حديث أبى هريرة
رضى الله تعالى عنه للمؤمن أربعة اعداء مؤمن يحسده ومنافق يبغضه وشيطان يضله
وكافر يقاتله وقال ﷺ أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك (وعضال) بالضم
والتخفيف (الداء) هو العلة والمرض وعضاله هو الذى صعب واشتد وأعى الاطباء
علاجه وغلبهم وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أى الداء العضال ويشمل ما كان

في البدن أوفى الدين ظاهراً أو باطناً وما كان من الدين أهم (وخيبة الرجاء) أي حرمان نيله والرجا تعلق القلب بالشيء من حيث يتوقع وشرطه مقارنة العمل والا فهو أمنية والرجا ضد اليأس (وزوال النعمة) أي سلبها والنعمة بالكسر الخفض والدعة والمسرة وقيل في حقيقتها هو كل موافق للنفس والطبع وقيل هي ملازمة الافراح ومباعدة الاتراح واصابة الاغراض والسلامة من الامراض والنزاهة عن الاعراض وانما يكون سلبها بسبب عدم الشكر والقيام بالطاعة قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما باً أنفسهم أي لا يسلبهم نعمة ويغيروا ما منه من الاحسان والكرم حتى يغيروا ما باً أنفسهم من الطاعات وشكر النعم بالمخالفات والآثام (وفجأة) بالضم والمدبوزن حذافة وبالفتح والسكون بوزن حمزة (النقمة) أي اتيانهم بسرعة عن غفلة والنقمة الامر الذي فيه مضرة وعقوبة وهو بوزن سدره وقصعة ويصح فيها ايضاً فتح أولها وكسر ثانيها (اللهم صل على سيدنا محمد وسلم عليه واجزه عنا) معشر الاسلام لانه هو السبب في نجاتنا ومعرفة ربنا (ما هو أهله) أي مستحق له بتأهيلك اياه له (حبيبك) بالجر نعت لمحمد ﷺ والجملة بينهما معترضتان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة كما في أكرم زيدا صديقك القديم حقيق بذلك أي هو حقيق وهو حبيبك (ثلاثا) أي قل ذلك ثلاثا وهو قوله اللهم صل الخ (اللهم صل على سيدنا ابراهيم وسلم عليه واجزه) أي ابراهيم (عنا) أي عن الامة المحمدية لا بوتته ولا تباع ملته وتسميته اياهم بالمسلمين على القول به (ما هو أهله خليلك) الكلام في اعرابه كالذي قبله (ثلاثا) معناه كالذي قبله أيضا (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم) وفي نسخة فقط بزيادة آل (في العالمين انك حميد مجيد عدد خلقك) أي مخلوقك من جوهر وعرض وجنى وجواد وبسيط ومركب في الغيب والشهادة في الماضي والحال والاستقبال (ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد عدد من صلى عليه) يعني بالمقال بدليل اثبات ضده واما بالحال فكله وجوده صل عليه به (اللهم صل على سيدنا محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما صلى) بالبناء للمفعول وضميره المستتر لما الموصولة (عليه اللهم صل على سيدنا محمد اضافة ما صلى) بالبناء للمفعول كالذي قبله (عليه اللهم صل على سيدنا محمد كما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد كما تحب وترضى) بغير ضمير (له) صلى الله عليه وسلم والمحبة والرضى بمعنى واحد

وهذا آخر الحزب الثاني (اللهم صل على روح سيدنا محمد في الارواح) أي التي
تصلى عليها فصل على روحه في جملتها او المعنى خصه فيها بصلاة تخصه من بينها
وهذا مبتدأ الحزب الثالث وهذه الصلاة ذكرها جبر وابن الفاكهاني وابن وداعة
حديثا وان من صل بها على النبي ﷺ قال الفاكهاني سبعين مرة رأى النبي ﷺ
في منامه وعند جبر وابن وداعة ومن رأى في المنام رأى في يوم القيامة ومن رأى في يوم القيامة
شفعت له ومن شفعت له شرب من حوضي وحرم الله جسده على النار قال جبر من كتاب
القربة انتهى وفي أعمال الصفاء في فضل الصلاة على المصطفى روى عنه ﷺ أنه
قال من قال اللهم صل على روح محمد في الارواح وصل على جسد محمد في الاجساد
وصل على قبر محمد في القبور اللهم أبلغ روح محمد مني تحية وسلاما رأى في المنام
ذكر ذلك الحافظ الدمي في عمل اليوم والليلة انتهى (وعلى جسده في الاجساد
وعلى قبره في القبور) حرف الجر في هذين كالذي قبلهما والمراد عم بالصلاة روحه
وجسده وقبره والارواح هنا على انها مصلى عليها هي ارواح الملائكة والارواح
المؤمننة من الانس والجن والاجساد أيضا هي المؤمننة من الانس والقبور قبورها
(وعلى آله وصحبه وسلم) فعل دعاء معطوف على صل فهو بكسر اللام وسكون الميم
(اللهم صل على سيدنا محمد كلما ذكره الذاكرون اللهم صل على سيدنا محمد كلما غفل
عن ذكره الغافلون اللهم صل وسلم) زاد في بعض النسخ وبارك (على سيدنا محمد
النبي الامي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته صلاة وسلاما لا يحصي
عددهما) أي لا يبلغ منتهاه لعدم انقضائه (ولا ينقطع مددهما) أي لا تنفذ زيادتهما
(اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما أحاط به علمك وأحصاه كتابك صلاة تكون لك
رضى ولحقة أداء) أي استيفاء وهي التي تصدر عن محبة وشوق وتعظيم واخلاص
وانحجاج قلب فتقبلها بفضلك (وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه اللهم
المقام المحمود الذي وعدته واجزه عناماهو أهله وعلى جميع اخوانه) معطوف على
قوله على سيدنا محمد وهذه الصلاة هي الآية أول الحزب الرابع منقولة من القوت
والاحياء والكفاية وفيها وصل على جميع اخوانه باعادة لفظ صل (من) بيانية
(النبيين) اخوة الانبياء عليهم السلام له ﷺ معلومة وصرحت بها الاحاديث
(والصديقين) يحتمل عطفه على النبيين فيكونون أيضا اخوته وكذا ما عطف عليهم
(١٧ م - مطالع المسرات)

من الشهداء والصالحين وهم اخوته في الايمان بالله ومحبته والمحبة فيه وما اشتركوه من الصلاح والذكر في الآية فانهم اخوة فيها وقد سمي النبي ﷺ المؤمنين اخوته في قوله وددت أنا قد رأينا اخواننا قالوا ولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم أصحابي واخواننا الذين يأتون بعد أخرجه مسلم عن أبي هريرة وأخرج أحمد عن انس عنه ﷺ أنه قال وددت أني لقيت اخواني الذين آمنوا بي ولم يروني ويحتمل أنه معطوف على اخوانه لان اخوة النبيين له أخص من اخوة مطلق المؤمنين لاشتراكهم معه في وصف أخص من مطلق الايمان وهو النبوة والصديقون جمع صديق وفعيل فيه للمبالغة من الصدق وقيل من التصديق وقيل من الصداقة والمبالغة تحتمل أن تكون من كثرة الوصف وقوته وأن تكون من دوامه والله أعلم (والشهداء والصالحين اللهم صل على سيدنا محمد) زاد في نسخة وعلى آل محمد وفي نسخة بزيادة سيدنا في هذه وفي أخرى باسقاطها من الاولى أيضا (وأنزله المنزل) بضم الميم وفتح الزاء اسم مكان أنزل الرباعي وفتح الميم وكسر الزاي اسم مكان نزل الثلاثي المقرب بفتح الراء المشددة اسم مفعول في النسخة السهلية والاسناد مجازي أي المقرب صاحبه وفي غيرها (المقرب منك) بكسر الراء واثبات لفظ منك والمراد على هذا المقرب له منك والاسناد أيضا مجازي والمقرب حقيقة هو الله عز وجل (يوم القيامة) يتعلق بانزل أو بالمقرب والقرب قرب مكانة لا مكان وهذه الصلاة أخرجه الطبراني في الكبير واحمد والبخاري وابن أبي عاصم في السنة عن رويغ بن ثابت الانصاري رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من قال اللهم صل على محمد وأنزله المنزل المقرب منك وفي لفظ المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه (اللهم صل على سيدنا محمد اللهم توجه) في خلافته (بتاج العز والرضى والكرامة) أي ألبسه اياه واعتقه عليه وفي النسخة السهلية وغيرها باسقاط لفظ العز وثبت في بعض النسخ المعتمدة ثم يحتمل أن المراد التاج المحسوس المعهود ويكون مصحوبا بالعر وما معه ولهذا أضافه اليه لافادة اختصاص بينهما كما في قلب صبر وسان صدق ويد الجود ويحتمل أن المراد أن يؤتبه الله عزا خاصا يكون له في الشرف والظهور والملابسة كالتاج فهو من اضافة المشبه به الى المشبه مثل ذهب الاصيل ولجين الماء في قول الشاعر

والريح تعبت بالفصون وقد جرى ذهب الاصيل على لجين الماء
(اللهم أعط سيدنا) المعروف تعدية أعط لمفعوليه معا بنفسه وعداء هنا لاولهما
باللام (محمد أفضل ما) أي الذي (سألك) بحذف امائد المنصوب (لنفسه) اللام
في هذه وفي اللتين بعدها للتبيين والله أعلم وقال الخفاجي تعليلية أي أجب دعاءه
بما دعاك به لنفسه من المقامات العالية الشريفة والمنازل السامية المنيفة وأنزله من
ذلك أعلاه وأرفعه وأفضله واكرمه (وأعط سيدنا محمد أفضل ما سألك له) فيما
مضى قبل وقت هذا الطلب (أحد من خلقك وأعط سيدنا محمد أفضل ما أنت
مستول له) في الحال والمستقبل من الآن الى يوم القيامة وقال الخفاجي هو تعميم
بعد تعميم وهذا الدعاء ذكره في الشفاء عن وهيب بن الورد أنه كان يدعو به وقال
الاقليشي في تفسير الفاتحة وهيب بن الورد كان من الابدال (اللهم صل على سيدنا
محمد وآدم) أبي البشر (ونوح) أبيهم الاصفر لان ذريته هم الباقون وهو أول رسول
انى أهل الارض (وابراهيم) أبي جمهور العرب والعجم من أهل الكتابين وغيرهم
وأبي نبينا محمد ﷺ وقومهم المبعوث فيهم خصوصا (وموسى) كلیم الله ومجلى
المرسلين ورسول جميع بنى اسرائيل وأمه أعظم الامم بعد الامة المحمدية والكتاب
المنسوب اليه باق الى الآن وكذا قومه الذين يدعون الانتساب اليه (وعيسى)
مثله في بقاء الكتاب والقوم مع ما فيه من الآية العظمى التي أشبه بها آدم في خلقه
من تراب حتى ادعى فيه من أجلها ما ادعى فهذا كله هو وجه تخصيص هؤلاء
الانبياء بالذكر والاقتصار عليهم مع كونهم اكابر الانبياء ومشاهيرهم على نبينا وعلى
جميعهم الصلاة والسلام وهؤلاء الرسل ما خلا آدم هم أولوا العزم من الرسل على
ما عند ابن عطية وهو قول مجاهد وقال الحسن هم أربعة ابراهيم وموسى وداود
وعيسى والعزم الصبر وأصله التصميم على الشيء وقال البغوى هو لغة توطين النفس
على الفعل وفي الكشاف أنهم نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وموسى
وأيوب وداود وعيسى على جميعهم الصلاة والسلام (وما) أي الذين (بينهم من)
ليبان الجنس (التبيين والمرسلين) وجميعهم كان بين هؤلاء المذكورين بالضرورة
فلا يشذ منهم عن هذا أحد وكان بعد آدم عليه السلام شيث عليه السلام ولده
لصلبه وهو وصى آدم واليه أنساب بنى آدم كلهم اليوم ثم ادريس ثم نوح ثم هود

ثم صالح ثم ابراهيم وذو القرنين ولقمان الحكيم والخضر ولوط واسماعيل واسحاق
ثم بعد ابراهيم شعيب ويعقوب ويوسف وبعده موسى بن ميثا ثم موسى ابن عمران
وأخوه هارون ثم يوشع واليسع قيل هو يوشع وقيل غيره وعزير ثم يوفنا ثم حزقيل
ثم الياس ثم شمويل ثم داود ثم سليمان ثم أيوب ثم يونس ابن متى ثم شعيب
ثم زكريا وذو الكفل قيل هو الياس وقيل زكريا وقيل غيرها ثم يحيى وعيسى
وأرميا وداเนียل على جميعهم الصلاة والسلام هؤلاء الذين عرفوا بأسمائهم على
خلاف في نبوة بعضهم وكلهم على ما قيل اما سرياني اللسان أو عبرانيه أو عربيه
والعرب منهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد ﷺ وعليهم أجمعين وأما
احصاؤهم فقد قال الله تعالى لنبية ﷺ منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص
عليك وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه أن الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون
ألفا والرسول منهم ثلثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وخمسة عشر أخرجه أحمد في مسنده
وابن حبان في صحيحه والطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک والآجری في
الاربعين حديثا المسندة وابن مردويه في تفسيره والطيالسي والبزار في مسنديهما
وأبو نعيم في الحلية روه من طريق ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني وغيره ومن
طريق أبي ادريس الخولاني وغيره (صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا) لفظ
ثلاثا ثبت في بعض النسخ وفي بعضها باسقاطه مع ذكر ثلاثا في الطرة ووجد في طرة
عن سيدي محمد الامين خويدم الشيخ رضى الله عنه قال قال سيدي رضى الله عنه
من قرأ هذه الصلاة ثلاث مرات فكأننا ختم الكتاب كله (اللهم صل على أئينا
آدم وأمنا حواء) هذه الصلاة تقع في بعض النسخ وثبت في طرة نسخة قال صاحبها
انها من خط المؤلف مانصه ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الصلاة ثم
وجدت في نسخة عتيقة لبعض اتباع المؤلف تسمية واضح هذه الصلاة قال وضعها
الشيخ الفاضل فلان رضى الله عنه سماه واندثر من النسخة وتامها (صلاة ملائكتك
وأعطهما من الرضوان حتى ترضيهما وأجزهما) اللهم ما جازيت به أبا وأما عن
ولديهما) ومعنى قوله صلاة ملائكتك أى مثل صلواتك على ملائكتك فالإضافة
فيه المفعول معنى ومعنى قوله عن ولديهما بتثنية الولد أى ما جازيت أبا عن ولده
وأما عن ولدها ثم بعد هذا (اللهم صل على سيدنا جبريل و) سيدنا (ميكائيل

(و) سيدنا (اسرافيل و) سيدنا (عزرائيل) فالثلاثة معطوفة على جبريل لا على سيدنا (وجملة العرش) جمع حامل وفي الحديث قال العرش يحمله اليوم أربعة ويوم القيامة ثمانية أخرجه ابن جرير عن ابن زيد صرفوعا وأخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله (وعلى الملائكة) أجمعين (و) خصوصا (المقربين) منهم (وعلى جميع الانبياء والمرسلين) ووقع في نسخة زيادة وعلى جميع عباد الله الصالحين والانبياء الخ (صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا) لفظ ثلاثا ثبت في بعض النسخ وسقط في بعضها مع ذكر ثلاثة في الطرة أيضا كالتى قبلها (اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما علمت وملء ما علمت وزنة ما علمت) أى عدد معلوماتك وملئها وزنتها وهو مثل قوله عدد ما أحاط به علمك وقد تقدم ما فيه (ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد صلاة موصولة) اسم مفعول وصل الشئ بالشئ جمعه به ولأمه (بالمزيد) أى الزيادة والباء للالصاق أو للسببية يعنى أنها متصلة بالزيادة لاتنقطع عنها أو متصل بعضها ببعض متوالية مترادفة بسبب الازدياه وتوالى الامداد والله أعلم (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة لاتنقطع) لاتنقضى بل تتجدد (أبد الابد) أى لا آخر الدهر وفي بعض النسخ أبد الابد بغير ألف وفي بعضها أبد الآباد بالالف (ولا تبديد) تذهب وتنقطع (اللهم صل على سيدنا محمد صلواتك التى صليت عليه) بأن تجدها فالمطلوب جنسها لا عينها فانه حاصل وانما يطلب ما ليس بحاصل وانما سأل الله تعالى أن يصلى عليه صلواته التى صلى عليه لانه لا يصلى على حبيبه ومصطفاه من خلقه الا أعلى صلاة وأرفعها وأسنها كما يليق به منه اليه كما هو أهله (وسلم على سيدنا محمد سلامك الذى سلمت عليه واجزه عنا ما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا واجزه عنا ما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد بجز أنوارك) قيل ان هذه الصلاة وهى من قوله اللهم صل على سيدنا محمد بجز أنوارك الى قوله يارب العالمين وجدت على بعض الاحجار بخط القدرة وذكر عن بعض الاولياء الاكابر أنها بأربعة عشر ألف صلاة وفيها بدل المتقدم المتقدح (ومعدن أسرارك ولسان حجتك وعروس مملكتك وامام حضرتك وطارار ملكك) الطراز علم الثوب

وشبه الملك بالثوب في نسجه وتحسينه وتزيينه بدليل اثبات اللازم الذي هو الطراز واستمير للنبي ﷺ الطراز بجامع الزينة فطراز الثوب الذي هو علمه زينته التي تشوق العيون اليه والنبي ﷺ به زين الله وجود العالم بأسره وهو روحه وسره بهجته وحسنه ونوره وسناه وفي صلاة مفردة اللهم صل على عين العناية وطراز لحنة وعروس المملكة ولسان الحجة سيدنا محمد وعلى آله عدد ما ذكره الذاكرون وعفل عن ذكره الغافلون وفي صلاة سيدي علي بن وفا عين الرحمة الربانية وبهجة الاختراعات الاكوانية قال الشيخ أبو المواهب التونسي عروس المملكة الربانية وبهجة الاختراعات الاكوانية وخزائن رحمتك جمع خزائنه بكسر الخاء لما يخزن فيه المتاع والاموال والارزاق وهو ﷺ خزائن رحمة الله الموضوعة في العالم فلا يرحم أحد الا على يديه وبما خرج له من خزائنه ويرحم الله الشيخ أبالحسن محمد البكري الصديقي المصري حيث يقول

ما أرسل الرحمن أو يرسل من رحمة تصعد أو تنزل

في ملكوت الله أو ملكه من كل ما يختص أو يشمل

الاوله المصطفى عبده نبيه مختاره المرسل

واسطة فيها وأصل لها يعلم هذا كل من يعقل

وجمع الخزائن تبعا لقوله تعالى (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي) وقوله (أم عندهم خزائن رحمة ربك) وجمعت في الآيتين لتنوعها وكثرتها وما فيها من الاموال والارزاق الحسية والمعنوية والله أعلم قال ابن عطية والخزائن للرحمة استمارة كأنها موضع جمعها وحفظها لما كانت دخائر البشر تحتاج الى ذلك خوطبوا في الرحمة بما ينحو الى ذلك (وطريق شريعتك) الموصل اليها وعنه تؤخذ وتلقى لانه نبيك ورسولك والمترجم عنك والمبلغ عنك الى خلقك والواسطة بينك وبينهم (المتلذذ) من اللذة وهي معلومة (بتوحيديك) أي بما يدل عليه من قول لا اله الا الله ونحوه والمعنى أنه كان يلهم بتوحيد الله متلذذا بذلك ومستطيبا له وأن ذلك كان دأبه وديدته وهذا جار على اسلوب كلام الناس فانهم يقولون ان فلانا يتلذذ بذكر فلان ويقول الواحد منهم لمن يحبه اني لاحبك وأتلذذ بذكرك وأستطيب حديثك وان حملنا التوحيد على الامر الباطني من الايمان بالله تعالى وحده وافراده بالذات والصفات والافعال لم يصح أن يكون المراد وصفه بطلاق وجدانه لذلك لذيذا

وادراكه اللذة لانه لو وصف بذلك بعض اقرباء أمته لكان قليلا في حقه وخطا من منزلته فكيف به ﷺ وانما المراد أمر خاص زائد على ذلك فاما أن تفعل هنا للتكثير والكثرة على ما يناسبه ﷺ واما أنها للصيرورة كتحجر أى صار حجرا والمعنى أنه ﷺ صار عين اللذة اشارة الى انصبغته بالتوحيد وامتزاجه به واحاطته به وعدم شعوره بغيره وذلك على وجه أخص مما لغيره من الخلق بل على معنى يليق به ويطلق حاله والله أعلم (انسان عين الوجود) الذى عليه مداره وبه أمكن ابصاره وانسان العين هو المثال الذى يرى في سوادها وهو الذى به يكون النظر في وسطها قدر العدسة ويقال له ذباب العين وكما أن انسان العين هو سر العين وزينتها وفائدة وجودها وبه يتوصل الجسد الى منافعه ويهتدى الى مرشده ولولاها لم يكن للعين نور ولا ابصار وان كان الجسد شبحا بلا روح وصورة بلا معنى لان الاعمى ميت وان لم يتغير كذلك هو ﷺ روح الاكوان وحياتها وسر وجودها ولولاها لم يكن لها نور ولا دلالة بل لذهبت وتلاشت ولم يكن لها وجود كما قال سيدى عبد السلام رضى الله عنه ونقمننا به ولاشئ الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط وقال سيدى على بن وفا رضى الله عنه

روح الوجود حياة من هو واجد لولاه ماتم الوجود لمن وجد

وقال في صلته نور كل شئ وهداه وسر كل سر وسناه ثم قال انسان عين المظاهر الالهيه ولطيفة تروحنات الحضرة القدسية مدد الامداد ووجود الجود وواحد الاحاد وسر الوجود ثم قال وسرك المنزه السارى في جزئيات العالم وكلياته علوياته وسفلياته من جوهر وعرض ووسائط ومركبات ووسائط ثم قال وأرى سريان سره في الاكوان ومعناه المشرق في مجاليه الحسان وقال الشيخ شمس الدين الوقدوسى رضى الله عنه في صلاة له مظهر سر الوجود الجزئى والكللى وانسان عين الوجود العلوى والسفلى روح جسد الكونين وعين حياة الدارين وقال بعضهم في ذلك

كل المكارم تحت طى بروده ولقد أضاء الكون عند وروده

والبحر يقصر عن موارد جوده انسان عين الكون سر وجوده

والوجود في لفظ الاصل مصدر بمعنى المفعول وأل فيه عوض عن المضاف اليه المحذوف أى وجود الكون والمراد بوجوده عينه والوجود عين الموجود في الحادث

اتفاقا من متكلمي أهل السنة وفي القديم على رأي الشيخ الأشعري (والسبب في كل موجود) دليل هذا حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عند عبد الرزاق أن الأشياء كلها مخلوقة من نوره ﷺ ومثله حديث أبي مروان الطنبلي الذي أخرجه في فوائده عن ابن عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم وصححه وقول الله تبارك وتعالى لا آدم عليه السلام لولا محمد ما خلقتك وروي في حديث آخر لولاه ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضا وفي حديث سلمان عند ابن عساکر قال هبط جبريل على النبي ﷺ فقال ان ربك يقول لك ان كنت اتخذت ابراهيم خليلا فقد اتخذتك حبيبا وما خلقت خلقا أكرم على منك ولقد خلقت الدنيا وأهلها لأعرفهم كرامتك ومنزلتك عندي ولولاك ما خلقت الدنيا وقال ابو بصيرى لولاك لم تخرج الدنيا من العدم (عين أعيان خلقك) العين تطلق على أشياء عديدة منها العين الباصرة وتجمع على أعيان وأعين وعيون بضم العين وتكسر ومنها خيار الشيء وكبير القوم والمراد أن أعيان خلق الله الذي هم الانبياء والمرسلون والملائكة المقربون وجميع عباد الله الصالحين كما أنهم خيار خلق الله وكبرائهم وهم أعيانهم التي بها يبصرون وسر وجودهم كذلك النبي ﷺ هو خير أولئك الاخيار وكبيرهم أو هو عينهم التي بها يبصرون وسر وجودهم ويحتمل أن يكون المضاف بمعنى من المعاني المذكورة والمضاف اليه بمعنى آخر منها والاقرب أن المراد العين الباصرة فيهما معا والله أعلم وقال سيدي علي بن وفا

عيسى وآدم والصدور جميعهم هم أعين هو نورها لماورد

وقال الشيخ أبو محمد عبد الحق بن سبعين في حزب الفرج والخلاص عين الاعيان وسر التعينات كنز الاسرار ومرآة التجليات وقال المحشي بعد أن قال في هذا المعنى وبالجملة فقد اتفقت كلمة أولياء الله على خصوصيته ﷺ على كل العوالم وأنه سر الله المتمد في الارواح وبنسبته وتنسبها له حياتها والله أعلم وينقل سيدي عبد النور يعني الشريف العمراني قدس الله سره عن شيخه أبي العباس الحماصي عن شيخه أبي عبد الله بن سلطان أنه قال رأيت رسول الله ﷺ في النوم فقلت له يا سيدي يا رسول الله أنت مدد الملائكة والمرسلين فقال لي أنا مدد الملائكة والنبين

والمرسلين وسائر خلق الله أجمعين وأنا أصل الموجودات والمبدأ والمنتهى والى غاية
الغايات ولا يتعدانى أحد قال ورأيتہ أيضا فى النوم فأجرى الله على لساني أن قلت له
السلام عليك يا عين الصيون ويا معدن السر المصون انتهى (المتقدم) امتدادا (من)
ابتدائية (نور ضيائك) هو من اضافة الشئ الى مرادفه للتقوية والمبالغة هذا الاقرب
فيه ويحتمل أنه من اضافة الموصوف الى صفته على أن الضياء غير النور وهو أقوى
وأعظم منه ويحتمل أنه من اضافة الاصل الى فرعه على أن النور هو ذات المنير
والضياء أشعته المنتشرة عنه وشرره المتقدحة منه وقد قال الاشعري انه تعالى نور
ليس كالأنوار والروح النبوية القدسية لمعة من نوره والملائكة شررتلك الأنوار
وقال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شئ وغيره مما فى معناه
فهو صلى الله عليه وسلم أول صادر عن الله وهو منه بلا واسطة ويحتمل أن يكون
الكلام على القلب أى من ضياء نورك أى أشعته والله أعلم والواقع فى النسخة
السهلية وغيرها من النسخ المعتمدة المتقدم بالميم من تقدم ضد تأخر وفى بعض النسخ
المتقدح بالحاء المهملة وهو الواقع فى الصلاة المفردة المشار اليها أولا ومعناه المورى
والمخرج من أورى الرند اذا خرجت منه نار ومعناه المغترف وفى الاساس قدح
النار من الزند واقتدحها وقدح المرأة واقتدحها اغترفها بالقدح والمقدحة وقدح الماء من
من أسفل البرأتى (صلاة تدوم بدوامك) تتجدد معه ولا تنقطع (وتبقى ببقائك) تستمر
معه ولا تنفى (لامنتهى) لا آخر ولا حد (لهادون علمك) أى معلوماتك بل توازيها وتساويها
فتكون عددها وجملة لامنتهى لها نعت بعد نعت لصلاة أو حال (صلاة ترضيك
وترضيه وترضى بها عنا يارب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما فى علم الله
صلاة دائمة بدوام ملك الله اللهم صل على سيدنا محمد) زاد فى بعض النسخ وعلى
آل سيدنا محمد وسقط ذلك فى النسخة السهلية وغيرها (كما صليت على سيدنا ابراهيم
وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على آل ابراهيم) لفظ آل
هنا اسقط فى بعض النسخ وذكر بعض من قابل نسخته بالنسخة السهلية ان الشيخ
ألحقه بخطه فيها وهو ثابت فى غيرها من النسخ المعتمدة (فى العالمين انك حميد مجيد)
وهذه رواية أبى مسعود الانصارى وزاد بعضها قوله (عدد خلقك ورضا نفسك
وزنة عرشك ومداد كلماتك وعدد ما) أى الذى (ذكرك به) من ألفاظ ذكرك

أو الباء بمعنى في أي ذكرك فيه من الازمنة والاول أقرب وأظهر (خلقك فيما مضى) من هذه الصلاة (وعدد ما هم ذا كرونك هكذا باثبات النون في ذا كرونك هو في جميع ماوقفت عليه من نسخ هذا الكتاب وفي القوت لابي طالب وفي تسبيحات أبي المعتمر سليمان التيمي التي هذه الالفاظ من هذه الصلاة منتزعة منها بحذف النون وكذا في الكفاية لابن ثابت وقد اختلف في الضمير في المكرمك ومكرمك ف قيل في موضع جر مطلقا وقيل في موضع نصب مطلقا وقيل هو كالظاهر فهو نصب في المكرمك خفض في مكرمك ويجوز الوجهان في المكرمك والمكرموك وهو لسبويه فان ذهبت الى أن الضمير منصوب في المثني والمجموع على حده أثبت النون كما هنا وان ذهبت الى انه مخفوض حذفها (به فيما بقي) وهو الحال والاستقبال وبقي بفتح القاف في النسخة السهلية ليوافق الفقرة التي قبله وهي لغة لطبيء في فعل اليائي اللام كرضى وثوى فانهم يفتحون عينيه في الماضي والمضارع (في كل سنة) يتعلق بصل أي صل عليه في كل سنة الخ عدد ما ذكر مما تقدم والسنة ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما (وشهر) بسكون الهاء ويجوز فتحها على قاعدة فعل اذا كانت عينه حرف حلق كنهز وزهر والشهر عدد معلوم من الايام سمي بذلك لشهرته بالقمر (وجمعة) بضم الميم ويجوز اسكانها وحكى فتحها والجمعة سبعة أيام مبدوءة بيوم الجمعة منتهية اليه (ويوم) هو من طلوع الفجر الى غروب الشمس (وليلة هي واحدة الليل وتقدم حده) وساعة (هي جزء من الليل والنهار أو هي الزمان الحاضر) من الساعات وشم (هو حس الانف يقال شممت الشيء بالكسر أشمه بالفتح وشممته بالفتح أشمه بالضم شما وشميا لتعرف رائحته والشم قوة مرتبة في زائدة مقدمة الدماغ لشبيهه بحلقة الثدي يدرك بها الروائح ولا حصر لانواعها ولا لاسمائها وفي القوت وفي تسبيحات أبي المعتمر سليمان التيمي بدل هذا اللفظ ونسم وفي الكفاية لابن ثابت بلفظ نسيم (ونفس) بالتحريك هو دفع البخار الدخاني عن القلب وهو خاص بكل ذي رئة وجمعه أنفاس ويطلق على قدره من الزمان وهو المراد هنا ولهذا قيل الانفاس أزمنة دقيقة تتعاقب على العبد ما دام حيا وعدد أنفاس اليوم واللييلة على ما قيل أربعة وعشرون ألف نفس (وطرفة) بفتح الطاء المهملة وسكون الراء يقال طرف بعينه اذاحرك جفنها وطرف البصر طرفا تحرك

والمرّة منه طرفة ويقال ان الطرفات ضعف الانفاس لان كل نفس طرفتان فمددها على ما تقدم ثمان واربعون ألف طرفة في اليوم والليلة (ولحمة) بفتح اللام وسكون الميم النظرة الخفيفة المختلصة والمراد بالشّم وما بعده ما يسميها من الزمان تسمية له بها (من الابد) يتعلق بلحمة نعتالها وحذف من الاوائل مثله لدلالة هذا عليه ومن تبيضية أو بمعنى في أو لا ابتداء الغاية بتقدير مضاف وعدمه وتقديره من مبتدأ الابد (منتهى) الابد (فالى لانتهاى الغاية وتقدير مضاف كما قررناه ويصح جعل الى للغاية وان كانت من بغير تقدير مضاف أو لغير الغاية أصلا ويحتمل ان الى للمعية أى سائر ما ذكر مستمرا مع الابد (وآباد الدنيا وآباد الآخرة) بجرها عطفًا على مدخول عدد أو على كل سنة أو على قوله الى الابد ويصح نصبهما على الظرفية معطوفين على عدد وجمع الابد مبالغة أو أطلق الابد على الزمان الطويل المحدود أو على مطلق الزمان (وأكثر من ذلك) بالنصب عطفًا على عدد والاشارة للاعداد المتقدمة المقدرة بها الصلاة والمراد أكثر في التضعيف والتدقيق لافى الغاية اذ لم تبق غاية (لا ينقطع أوله) حال ما قبله أو نعت لمحذوف أى عددا أو قدرا لا ينقطع أوله (ولا ينفذ) بالمهملة وفتح الفاء أى لا ينفى (آخره) والجملة معطوفة على الجملة قبلها ومعناها لا ينقطع تجدد واستمراره وكل صلاة تتجدد هي أولى باعتبار ما بعدها أخرى باعتبار ما قبلها (اللهم صل على سيدنا محمد على قدر) أى مبلغ حبك فيه أى رضاك عنه وارا دتلك الخيرات الوافرة له وعلى للاستعلاء والمعنى صل عليه صلاة تكون مستعلية على قدر حبك فيه وتممكنة منه بحيث تكون مطابقة له لا تقصر عنه وكذا القول أيضا فى قوله (اللهم صل على سيدنا محمد على قدر عنايتك به) من عني بالامر بالضم عناية وعنى كرضى فى لغة واعنى به اهتم والمراد هنا لازمه من عظم مكانته عنده وحظوته لديه وارا دته الخير وشوقه له ودفقه الاسواء عنه وشدة رافته به ومبرته له وعطفه عليه وتمظيم مقامه على جميع الانام واكرامه غاية الاكرام واقباله عليه غاية الاقبال وقضاء حوائجه واسعا فته بمطلوبه واعطائه ما يرضيه ^{صلى الله عليه وسلم} (اللهم صل على سيدنا محمد حق) منصوب على النياية عن المصدر النوعى أى مهلة تساوى وتناسب حق أى واجب (قدره) أى منزلته وعظيم شأنه وما يستحقه وما هو له أهل والاضافة فى حق على معنى اللام أى حق لقدره وواجب له (ومقداره)

يعنى قدره مؤكداً له (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تنجيننا) هذه الصلاة ذكرها ابن الفاكهاني في الفجر المنير وذكر لها حكاية ونصه في الباب الثالث منه أخبرني الشيخ الصالح موسى الضرير رحمه الله تعالى أنه ركب في البحر الملح قال وقامت علينا ريح تسمى الاقلاية قل من ينجو منها من الغرق وضج الناس خوفاً من الغرق قال فغلبتني عيني ففتمت فرأيت النبي ﷺ وهو يقول قل لاهل المركب يقولون ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد صلاة تنجيننا بها الى الممات قال فاستيقظت وأعلمت أهل المركب بالرؤيا فصليناها نحو ثلثمائة مرة وفرج الله عنا هذا أو قريب منه ﷺ انتهى وذكرها أيضاً الشيخ مجد الدين صاحب القاموس بسند مثله سواء ونقل عن الحسن بن علي الاسواني أنه قال من قالها في كل مهم ونازلة وبليّة ألف مرة فرج الله عنه وأدرك مأموله (بها) أي بسببها وكذا يقدر في الاربع بعدها (من جميع الالهوال) جمع هول وهو ما يخافه الانسان ويفزعه ويعظم عليه ويشمل الالهوال الارضية كالشروع والغلاء والسموية كالصواعق والزلازل وما كان بسبب من الخلق كالشر أو بغير سبب كارتجاج البحر والديونية والاخروية (والآفات) جمع آفة وهي العاهة وما يصيب الانسان مما ينقص به دينه أو بدنه أو دنياه (وتقضى لنا بها جميع الحاجات) الدينية والديونية والاخروية أي تسعفناها وتعطيناها (وتطهرنا بها من جميع السيئات) الكبائر والصغائر الظاهرة والباطنة ما بيننا وبينك وما بيننا وبين خلقك أي تغفرها لنا وتحمّلها عنا وتمحو آثارها من قلوبنا وأبداننا (وترفعنا بها أعلى الدرجات) هكذا في النسخة السهلة وجل النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ وترفعنا بها عندك أعلى الدرجات بزيادة عندك وهو الذي في الفجر المنير والمراد أعلى الدرجات التي تصلح لنا وتصح في حقنا أو أن الكلام خرج مخرج المبالغة وكذا القول في قوله بعده (وتبلغنا بها أقصى) أي أبعد (الغايات) جمع غاية وهي المدا والنهاية (من) تبعية تتعلق بأقصى (جميع الخيرات) الحسية والمعنوية (في) تتعلق بتبليغ (الحياة) الدنيا (وبعد الممات) في البرزخ وما بعده (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة الرضى) أي ترضيك لمناسبتها لقدره ومنزلته عندك أو ترضيك وترضيه وتزيده بها رضواناً وترضى بها عنا لكونها مقبولة صافية من الشوائب (وارض عن أصحابه رضاء) بالمد (الرضى) بالقصر أي أعلاه وأرفمه (اللهم صل

على سيدنا محمد السابق للخلق نوره) هذه الصلاة ختم بها سيدى شيخ الاسلام عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه ونفعنا به حزبه ونسبها بعضهم للشيخ أبى محمد عبد الحق ابن سبعين رضى الله عنه وهو متأخر عن سيدى عبد القادر ولم أجدها لابن سبعين لافى حزب الفتح والنور ولا فى حزب الحفظ والصون ولا فى حزب الفرج والخلاص وهى ثابتة فى حزب سيدى عبد القادر وهذه الصلاة احدى الصلوات العشر ذات الخيرات والبركات التى رتبها الامام محيى الدين عرف بجنيده اليمن رضى الله عنه وهى مأثورة قال رضى الله عنه تستعمل وترتب من صلى بها عشر مرات صباحا ومساء استوجب رضى الله عنه الاكبر والامان من سخطه وتواتر عليه الرحمة والحفظ. الالهى من الاسواء وتسهل عليه الامور قال وهى كذلك بلاشك وذكر السخاوى هذه الصلاة وهى الآخرة منها مع نقص فى بعض الفاظها ثم قال أفاد بعض معتمدى شيوخنا أن لها قصة تفيد أن كل مرة منها بعشرة آلاف صلاة إلا أنه لم يبين القصة المذكورة وقوله اللهم صل على سيدنا محمد هكذا أيضا عند السخاوى وانفط سيدى عبد القادر وصلى الله على سيدنا محمد السابق للخلق نوره والخلق مصدر خلق وهذا الاصل فيه واللام بمعنى فى أو عند ويطلق الخلق بمعنى المفعول كثيرا ويحتمل ذلك هنا ولا شك أن كل مخلوق فالسابق له نور النبي ﷺ اذ هو الاصل فى اليجاد والامداد وقال ﷺ أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء ولولا سببية نوره ﷺ للارواح ما أقرت كلها بالربوبية يوم ألت وكل مولود يولد على الفطرة والله أعلم (ورحمة) بالتنكير واثبات واو العطف هو فى جميع ما رأينا من نسخ هذا الكتاب الا أنه فى بعضها بالجر وفى بعضها بالرفع وهو الذى فى نسختين مقابلتين بالنسخة السهلية وهو فى أكثر نسخ الحزب المذكور بالتعريف مع اثبات الواو واسقاطها وفى بعض نسخه المعتمدة بالتنكير مع اثبات الواو وعند السخاوى والرحمة بالتعريف واثبات الواو وأما التعريف فهو الظاهر لانه لا بد من موافقة النعت للمنعوت فى التعريف والتنكير وغاية الامر أنه وقع فيه النعت معطوفا على نعت آخر قبله ولا بأس بعطف النعوت بعضها على بعض وأما التنكير فلا يتجه الامع الرفع فيكون ظهوره مبتدأ ورحمة خبره والجملة صلة موصول محذوف أى والذى ظهوره رحمة للعالمين (للعالمين ظهوره) أى ظهور روحه وخروجه من العدم الى الوجود ثم ظهور

جسده كل ذلك رحمة للعالمين (عدد من مضى من خالقك ومن بقى) كان في الحال أو يكون في المستقبل (ومن سعد منهم ومن شقى) يجوز تسكين الياء من بقى وشقى تخفيفا وهي لغة مشهورة أعنى تسكين الياء المفتوحة وعلى ذلك قراءة الحسن وذروا ما بقى من الربا الآية وقرأ الأعمش وقد عهدنا الى آدم من قبل ففسى ولم نجد له عزما بتسكين الياء فيهما وصل (صلاة تستغرق) أى تستوعب (العدد) الاحصاء ويحتمل ان المراد نهاية دور العدد هو المائة أو الالف أو نهاية ما يدخل تحت طرق البشر ويتوهمه العقل من العدد والله أعلم (وتحيط بالحد) هو منتهى الشئ والمراد حد العدد ومنتهاه أو حد ما يمكن من الصلاة وهو على هذا كلام خرج مخرج المبالغة والجواب عنه كالجواب عن قوله حتى لا يبقى من الصلاة شئ وقد تقدم والله أعلم (صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا انقضاء) أى تمام ونفاد (صلاة دائمة بدوامك وعلى آله وصحبه وسلم) بكسر اللام وسكون الميم عطفًا على صل (تسليًا مثل ذلك) أى مثل ما ذكر في الصلاة من العدد واستغراقه والدوام وعدم الانتهاء وهذا اللفظ المذكور هو الذى فى النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ المعتمدة أيضا صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا أمد لها ولا انقضاء صلاتك التى صليت عليه صلاة دائمة بدوامك وعلى آله وأصحابه وعترته كذلك وسلم تسليًا كثيرا مثل ذلك وفى بعض النسخ المعتمدة أيضا بعد قوله دائمة بدوامك باقية ببقائك الى يوم الدين وعلى آله الخ (اللهم صل على سيدنا محمد الذى ملأت قلبه من) هيبه (جلالك) أى عظمتك هذه احدى الصلوات العشر أيضا التى رتبها الامام محيى الدين جنيد اليمى والقلب هو محل الهيبه والاجلال كما ان العين هى محل رؤيه الجمال فلماذا أيضا قال (وعينه من جمالك) أى ملئت عين قلبه دائما من مشاهدة جمالك وعين رأسه عندما كشفت عنه الحجاب حتى رآك بهام غير كيف ولا أين (فأصبح) أى صار (فرحا) أى مسرورا وفيما نقل من صلوات جنيد اليمى فأصبح فرحا مسرورا بجمعهما (مؤيدا منصورا وعلى آله وصحبه وسلم) فعل دعاء معطوف على ما قبله فهو بكسر اللام وسكون الميم (تسليًا والحمد لله على ذلك) الذى أعطى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عددًا وورقًا) شجر (الزيتون وجميع الثمار) يحتمل أن يكون قوله وجميع الثمار معطوفاً على الزيتون أو على أوراق وعلى الاول يكون المراد أوراق جميع الثمار فيكون المعدود الاوراق فقط من الزيتون ومن جميع الثمار دون الثمار نفسها وحينئذ لم يخص أوراق

الزيتون بالذکر بل ذکر أوراق جميع الثمار وعلى الثاني يكون المعدود جميع الثمار التي من جملتها الزيتون وأوراق الزيتون دون غيرها من الاوراق وهذا أظهر وخص الزيتون بالذكر لانها شجرة مباركة وللإسم المكتوب على ورقها ووجدت في طرة نسخة عتيقة لبعض أصحاب المؤلف أو أصحاب أصحابه حا كيا عن العلماء يعنى علماء أصحابهم والله أعلم أنه إنما ذكر أوراق الزيتون دون أوراق سائر الثمار لان أوراق الزيتون مكتوب عليها اسم الله الاعظم والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عندما كان) أى وجد فيما مضى (وعندما يكون) أى يوجد فى الحال أو المستقبل وفى بعض النسخ ويكون بسقوط ما وفى بعضها وما يكون باثباتها (وعندما أظلم عليه الليل و) عندما (أضاء) وفى نسخة وما أضاء بزيادة ما (عليه النهار) من جميع ما على الارض من حى وجماد والليل والنهار انما يجريان بالارض (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وأزواجه وذريته عدد أنفاس أمته اللهم ببركة الصلاة عليه اجعلنا) فائزين (بالصلاة عليه) فالباء تتعلق بفائزين المقدره ولا تتعلق بفائزين المذكورة كما يجرى فى كلام المعريين لان ما قبل الموصول لا يكون معمولاً لصلته الا أن الظروف يتوسع فيها ما لا يتوسع فى غيرها وتكفيها راحة الفعل ويحتمل أن تتعلق الباء باجعلنا أى اجعلنا بسبب الصلاة عليه (من الفائزين) أى الناجين الظافرين وعلى تعلق الباء بفائزين يحتمل ان المراد الفوز بنفس الصلاة أى بحصولها ووقوعها وعليه فاما أن المراد مطلقها والا كثار منها ويحتمل أن المراد الفوز بثوابها وثمراتها وتناجها فى الدنيا والآخرة والله أعلم ومن فى قوله من الفائزين تتعلق باجعلنا (و) اجعلنا واردين (على حوضه من الواردين) أى الذاهبين اليه المشرفين عليه ولما كان الورد هو الذهب الى الماء والاشراف عليه وذلك غير الشرب وقبله زاد قوله الشارين فنص على سؤال الشرب مع ذلك والمتعلق محذوف أى منه (و) اجعلنا عاملين (بسنته وطاعته) فيما أمر به من توحيدك وعبادتك وحدك (من العاملين ولا تحل) تحجز (بيننا وبينه يوم القيامة) أى بسبب معاصينا وخروجنا عن سنته وطاعته وطريقته فان الخروج عن ذلك مانع كبير من التمتع برؤيته والعمل بالطاعة سبب قوى للاجتماع به والتنعيم بقربه وقد قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والمراد بالمعية التمكن من رؤية من ذكر فى الآية وزيارتهم والحضور معهم وان

كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ولاجل تعليق المعية على الطاعة في الآية كما أن الحوض انما يشرب منه في أول الشاربين جزماً من لم يبدل ولم يغير أدرج أثناء الدعاء بالشرب من حوضه والاجتماع به صلى الله عليه وسلم الدعاء بالتمسك بسنته وطاعته والله أعلم والظرفان اللذان هما بين ويوم متعلقان بلا على القول به أو بالفعل الذي دلت عليه أي انف الحيولة ثم يحتمل أن المراد انتفاء ذلك في موقف القيامة يوم يكون أحوج شيء إليه وحيث تجتمع عليه أمته فلا يخلف عنهم إلا محروم مطرود بذنبه وجرمه ويحتمل انتفاؤه في موقف القيامة فما بعده وهو الجنة حيث يشاق الى رؤيته وليس شيء من نعيم الجنة بعد رؤية الله عز وجل ألد من رؤية نبيه صلى الله عليه وسلم (يارب العالمين) الذي هو مالكمهم ومربيهم والقائم بأموورهم والمصلح لما يفسد منها ولا ملجأ لهم منه إلا إليه ثم لما كان الانسان مع اتباعه السنة وعمله بكل حسنة لا ينجو بعمله ولا يدخل الجنة بكسبه ولا ينال ما يؤمل بسعيه ولا يحصل له ذلك الا برحمة الله ومغفرته سأل الله مع ذلك المغفرة فقال (واغفر لنا) وبدأ في الدعاء بنفسه لان من حسن أدب الدعاء ان يبدأ الداعي بنفسه لما ورد في ذلك قرآناً وسنة ثم ثنى بوالديه في قوله (ولوالدينا) لما يستحب للداعي أن يثني في دعائه بوالديه تأسياً بقول الله سبحانه رب اغفر لي ولوالدي ثم قال (ولجميع المسلمين) لما ينبغي له أن يعمم في دعائه جميع المؤمنين وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واستغفر لذيك وللمؤمنين والمؤمنات وقال اخباراً عن نوح عليه السلام في دعائه رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ثم ختم بقوله (الحمد لله رب العالمين) بدون واو أوله لان من شأنه أن يختم الاجزاء بهذا لما ورد فيه من ختم أهل الجنة وغيرهم به وهذا آخر الثلث الاول من فصل النكيفية ثم ابتداء الثلث الثاني بقوله (اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم خلقك) من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين فمن دونهم وهو نعمت الاسم الشريف في الجملة الاولى لانه المسوق اليه الحديث وذكره متعين والثاني انما سبق للاضافة اليه ومحله للضمير وانما جيء به ظاهر الاغراض آخر من استطابة ذكره والتبرك به والتمظيم له والفصل بمثل هذا المعطوف مفتقر لانه سبب من المنعوت زائد على العطف وهو الاضافة مع عدم الالباس (وسراج أفقك) بضميتين وسكون الفاء مع ضم الهمزة على قاعدة فعل

كمنق وجرف فانه يجوز فيه الوجهان وهو اسم للناحية وما ظهر من نواحي الفلك والمراد بالناحية الجنس فهو سراج جميع الآفاق واقطار السموات والارض وبأني قريبا وسراج أقطارك ووجه تشبيهه بالسراج تقدم في الاسماء (وأفضل قائم بحقك) الواجب لك على عبادك من الامتثال لامرك والاستسلام لقهرك والتهج بذكرك والاستغراق في توحيدك والاعتباط بجودك والاستغناء بشهودك والنظر لما يبدو منك والشغل بك عما سواك فهو أقوم الخلق بما يجب عليهم من ذلك بما لا نسبة بينه وبينهم (المبعوث) الى الخلق (بتيسيرك) أي تسهيلك (ورفقك) قريب مما قبله وما بعث به ﷺ في شريعته من التيسير والرفق معلوم وقد قال تعالى ويضع عنهم أصرهم والاعلال التي كانت عليهم وقال ﷺ ان الله تجاوز لي عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه أو كما قال الى غير ذلك والباء في بتيسيرك للمصاحبة ويحتمل أن تكون للسببية والمعنى أن الله تعالى لما أراد بعباده التيسير والرفق بعث نبيه محمدا ﷺ لانه عين رحمته ومهيء عنده لذلك فكان بعثه يسبب هذه الارادة والله أعلم (صلاة يتوالى) بالثناة التحتية ثم الفوقية يتتابع ويترادف (تكرارها) بفتح التاء وكسرهما يقال كررته تكريرا وتكرارا اذا أعدته مرات والاعادة للمرة الواحدة وفي نسختين مقابلتين بالنسخة السهلة تتوالى بمثنائين فوقيتين وعليه فقوله تكرارها بدل اشتمال من مرفوع تتوالى المستر لعائد على الصلاة ويحتمل أن يكون اكتسب التأنيث من المضاف اليه فيكون فاعلا كالرواية الاخرى لصحة الاستغناء بها عنه (وتلوح) أي تضيء (على الاكوان) أي المكونات المحدثات (أنوارها) لان الصلاة على النبي ﷺ نور فتتنور بها العوالم الا ان نورها معنوي فلا يظهر في عالم الملك الاعلى سبيل خرق العادة (اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أفضل ممدوح) أي مثني عليه (بقولك) في القرآن العزيز وغيره من الكتب السماوية وقد اثني الله تعالى على غير واحد من الانبياء والملائكة وعلى العموم والخصوص ونبينا ﷺ أفضلهم بتفضيل الله عز وجل وجلب بعض ما أثنى تعالى به عليه صلى الله عليه وسلم في القرآن وغيره يخرج الى التطويل (وأشرف داع) للخلق (للاعتصام) أي التمسك (بمحبلك) استمير من الحبل الذي تشد عليه اليد والمراد به هنا الدين وفسر في الآية به وبالقرآن وبالجماعة والدعاة الى الدين (م ١٨ - مطالع المسرات)

هم الرسل عليهم السلام وأتباعهم (وخاتم أنبيائك ورسلك صلاة تنفعا) الضمير
المستتر للصلاة أي بما جعل الله لها من السببية هذا على ما في النسخة السهلة
وغيرها ووقع في بعض النسخ زيادة (بها) فالباء سببية والضمير في تبلغ إلى الله
تمامي (في الدارين) الدنيا والآخرة عميم فضلك أي فضلك العميم أي الشامل الواسع
فهو من إضافة الصفة إلى الموصوف (وكرامة رضوانك) لاشك في كرامة الرضوان
وأنه شيء كريم رفيع شريف بل هو أفضل الكرامات وأعلاها وأنفسها لقول الله
عز وجل لاهل الجنة بعد أن أعطاهم فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر ورضوا بذلك وقرت أعينهم به وأقروا به على أنفسهم ألا أعطيتكم
أفضل من ذلك يعني ما هم فيه من نعيم الجنة قالوا وما أفضل من ذلك قال أحل
عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده أبدا (ووصلك) ضد الهجر والقطع اللهم
صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم الكرماء (الذين هم
الانبياء والمرسلون والملائكة والصديقون والشهداء والصالحون أو المراد بهم الانبياء
فقط فيكون موافقا لقوله فيما يأتي أكرم انبياء الله الكرام (من عبادك) جمع
عبد يجمع عليه كما يجمع على عبيد وله جموع أخرى لكن هذين الجمعين أكثر
استعمالا ثم العباد الغالب استعماله في موضع التفضيم والترفيح والكرامة والآخر في
التحقير أو الاستضعاف أو قصد الذم وهو هنا محتمل لأن يكون مرادا به الكرماء
فتكون من بيانية وأن يكون مرادا به مطلق العبید فتكون من تبعيضية والله أعلم
(وأشرف المنادين) بضم الميم واهمال الدال المكسورة وبالنون آخره جمع مناد
وهو الداعي هكذا في عدة نسخ معتمدة ويوجد في غيرها كثيرا المناذير بفتح الميم
واعجام الدال ممدودة وبالراء آخره من الانذار ووجدته في نسختين المبادرين
بضم الميم وبالموحدة بعدها وزيادة راء بعد الدال وبالنون آخره من المبادرة والبدار
إلى الشيء هو المسارعة والسبق إليه ولكن الصحيح النسخة الأولى والله أعلم أي
المنادين الخلق للاقبال (لطرق) بضمين ويصح سكون الراء جمع طريق وهي
السبيل (رشادك) هدايتك والمراد بالمنادين اطرق الرشاد الرسل عليهم الصلاة والسلام
(وسراج أقطارك) جمع قطر بضم فسكون للناحية (وبلاك) جمع بلد للقطعة من
الأرض وإضاءة الوجود بشمس نبوته ﷺ ونور هدايته وسنا شريعته وتشمع

ملته كل ذلك ظاهر لا يخفي والحمد لله (صلاة لا تفنى) لا تنعدم (ولا تبید) لانك
(تبلغنا بها) أى بسببها (كرامة المزيد) أى الزيادة المفسرة فى الآيات بالنظر الى
وجه الله الكريم سبحانه فى جنة عدن ولا كرامة تلحقها (اللهم صل وسلم وبارك
على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد الرفيع) نعت سببي جار فى اللفظ على غير من
هوله وهو صفة مشبهة (مقامه) مرفوع بالصفة (الواجب) نعت سببي تعظيمه
ارتفع بالواجب (واحترامه) معطوف عليه بمعناه وقد أمر سبحانه بتعظيمه واحترامه
فى غير ما آية من القرآن فقد أمر فيه بتعزيره وتوقيره وعدم التقدم بين يديه وخفض
الصوت عنده ومخاطبته بأشرف أسمائه وبالقول الحسن واستئذانه فى الذهاب عنه
وأمر بطاعته وحض على اتباع سنته والتأسي به واستجابة دعوته وحذر من مخالفته
وأقسم على عدم ايمان من لم يحكمه فى أمره الى غير ذلك (صلاة لا تقطع أبدا ولا
تفنى سرمداً) أى دائماً وهو متعلق بلا أو بفعل دل عليه النافى أى اتنى فناؤها
سرمداً (ولا تنحصر عددا) تمييز أى لا ينحصر عددها (اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد) لم أقف على
هذه الرواية بهذا اللفظ وروى النسائي عن طلحة بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال
قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) وصل اللهم على محمد وعلى آل محمد كما
ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم
محمد وآل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) هذه الصلاة هى التى فى رسالة ابن أبى زيد وفيها
روايتان باثبات قوله فى العالمين وبعدمه وذكرها فيما تقدم برواية فى العالمين وذكرها
هنا بالرواية الاخرى (اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامى الطاهر المطهر وعلى آله
وسلم) فعل دعاء معطوف على ما قبله (اللهم صل على من ختمت) بفتح الخاء
والتاء وتاء الخطاب (به الرسالة) ذكرها دون النبوة املان حكم الارسال يعم النبي
والرسول أو لشرفها عليها (وأيدته) أى قويته (بالنصر) أى الاعانة قال تعالى هو
الذى أيدك بنصره (والكوثر) قد امتن الله تعالى عليه به فى قوله (انا أعطيناك
الكوثر) وهو مختص به صلى الله عليه وسلم واختلف فيه ما هو فقيل نهر فى

الجنة وهو المشهور المستفيض عند السلف والخلف وجاء به الحديث في البخاري وغيره وهو النهر الذي يصب في الحوض وقيل هو الحوض نفسه وحديثه في صحيح مسلم وسنن أبي داود ولكن قيل فيه اطلاق الكوثر على الحوض لكون أصله ومادته منه وقيل الكوثر الخير الكثير قيل هو أولى الاقوال لعمومه لولا ما ثبت من تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه وقيل هو النبوة وقيل العلم وقيل الاسلام وقيل الخلق الحسن وقيل ما آتاه الله من النبوة والقرآن والذكر العظيم والنصر على الاعداء وقيل علماء أمته وقيل أولاده وقيل كثرة الاتباع والاشياع وقيل جميع نعم الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم وأكثر هذه الاقوال على انه شيء أوتيته في الدنيا وبذلك يكون منصورا به الا أن بعضها صريح في ذلك كالقول الذي فيه النصر على الاعداء وبعضها ظاهر فيه كالقول بأنه كثرة الاتباع والاشياع وبعضها فيه خفاء وقد يدل على النصر التزاما (والشفاعة) بقبولها وجعله أول شافع وأول مشفع وتشفيعه في الخلق كافة وظهوره بذلك على أعيان الوري كلهم وشهود الجمع أجمعين لذلك هذا الذي يظهر في تأييده بما ذكر ويمكن أن يكون على تضمين أيده معنى أكرمه ونحوه والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد نبي الحكم) بضم فسكون يراد به الحكمة ويراد به الحكومة والقضاء والفصل بين العباد وعليه يحتمل أن يكون المراد وصفه بإتياء الحكم بين العباد اشارة الى أنه جمع له بين النبوة والسلطان كما هو مذکور في خصائصه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون على حذف النعت أي الحكم النافذ أو الجاري على نهج الصواب والساد والعدل ويحتمل أيضا أن يكون الحكم بمعنى الضبط والمنع من الفساد وما لا ينبغي ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم في غير هذا الكتاب الضابط (والحكمة) بالكسر تفسر بالنبوة والقرآن والفهم فيه والفقه في دين الله ومعرفة الاحكام واللب والنقطة والموعظة وتحقيق العلم والفهم عن الله والحلم واتقان الفعل ووضع الاشياء مواضعها وتوفيتها حقها والحكم بالحق والعدل وكل ذلك صحيح ثابت له صلى الله عليه وسلم (السراج الوهاج) أي الساطع الوقاد الشديد الاضاءة (المنصوص) أي المفضل على سائر الخلق (بالخلق) بضم الخاء مع ضم اللام وسكونها السجنية والطبع والمروءة والدين والخلق والخلقة ما خلق عليه من طبيعته (العظيم) قال الله تعالى وانك لعلي خلق عظيم وقال صلى الله عليه وسلم

بعثت لأعم مكارم الاخلاق ذكره مالك في الموطأ بلاغا وأخرجه أحمد من حديث معاذ بن جبل والبخاري من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث جابر وقد كان عليه السلام على أخلاق عظيمة وشيم كريمة وفضائل جليلة في قوتها وفي اجتماعها فقد اجتمع فيه من حصال الكمال وأوصاف الجلال ونعوت الجمال ما لم يجتمع في مخلوق مما لم يشركه غيره الا في أسمائه والله در البوصيري حيث قال

كيف ترقى رقبك الانبياء يا أسماء ما طاولتها سماء
لم يساووك في غلاك وقدحا ل سنى منك دونهم وسناء
أما مثلوا صفاتك لنا س كما مثل النجوم الماء
أنت مصباح كل فضل فئاته لدر الاعن ضوئك الاضواء
لك ذات العلوم من عالم الغيب سب ومنها لا دم الاسماء

(وختم الرسل ذى المراج وعلى آله وأصحابه وأتباعه) جمع تابع يشمل كل من تبع ملته وطريقته فهو عام بعد خاص (السالكين) أى السائرين الى الله عن نفوسهم (على منهجه) بفتح الميم بوزن مقعد الطريق الواضح وكذلك المنهاج كنبراس والنهج بدون ميم (القويم) أى المستقيم وهو المعتدل الذى لا اعوجاج فيه (فاعظم) فعل تعجب والفاء استئنافية أو سببية (اللهم) ثبت في كثير من النسخ وسقط في بعضها وهو فصل بين فعل التعجب ومعموله بالمنادي على حد قول على كرم الله وجهه لما رأى عمار بن ياسر رضى الله عنه مقتولا أعززه على أبا اليقظان أن اراك صريحا مجدلا (به) أى بمنهجه القويم (منهاج) بوزن مصباح منصوب بأمده أو أعنى أو نحو ذلك ويصح كونه بدلا من محل الضمير فى به على مذهب الفراء ومن وافقه فان محله نصب فيكون بدله منصوبا وأما على مذهب جمهور البصريين من أن محله رفع فيكون بدله مرفوعا وعلى أنه بدل من لفظ الضمير يكون مجرورا والثابت فى النسخ ضبطه بالنصب والله أعلم (نجوم الاسلام ومصاييح الظلام) بالجر عطفًا على نجوم والمصاييح جمع مصباح وهو السراج واستمير لآل النبي عليه السلام واصحابه وأتباعه السالكين مسلكه الوصف بالنجوم والمصاييح للاهتداء بهم كما يهتدى بالنجوم على الطرق وبالمصاييح على الاشياء فى غياهب الظلام أو لوقوع الاستنارة بهم من ظلمة الشك كما تستنير الارض والبقاع وما فيها بتلك أو لاستنارتهم

في أنفسهم مع ذلك (المهتدى بهم في ظلمة ليل الشك) شبه الشك بظلمة الليل بجامع الحيرة والالتباس وعدم الابصار والاهتداء للمرشد وهو من اضافة المشبه به الى المشبه بعد حذف اداة التشبيه والشك لغة التردد بين وجود الشيء وعدمه وهو خلاف اليقين والشك يكون في الاحكام الشرعية ويكون في حال الايمان بضعفه وانكشاف نوره قال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه في هذا أنه ضيق الصدر عند احساس النفس بامر مكروه يصيبها فاذا ضاق صدره بذلك أظلم قلبه وأصابه من أجله الهم والحزن وطهارته منه بوجود ضده وهو اليقين فبه يتسم الصدر وينشرح ويزول عنه الحرج والضيق قال غيره ولا يقوي اليقين الا بمخالطة أهل اليقين وهم المعبر عنهم هنا بنجوم الاسلام ومصاييح الظلام (الداج) أى المظلم (صلاة دائمة مستمرة ما تلاطمت) أى اضطربت وتشابكت (فى البحر) جمع بحر للماء الكثير الامواج جمع موج اسم جنس موجة وهو ما اضطرب من مياه البحر وارتفع من فورانها وطاف بالبيت العتيق الذي هو الكعبة بيت الله الحرام من كل فج أى آتين من كل فج وهو طريق واسع فى الجبل اكبر من الشعب عميق بالمهملة أى مسلكه بعيد غامض (الحجاج) جمع حاج وهو صاحب الحال المتقدمة وهى آتين (وافضل) أى اكثر خيرا وبركة (الصلاة) هى ألطف الرحمة المنبئة عن العطف والحنان (والتسليم) مصدر سلم اذا قال السلام عليك ثم ان جعلنا السلام اسم الله تعالى فيكون معناه الله معك أو عليك حفيظ اوراض أو مقبل وقيل هو مصدر وتقدير الكلام سلم الله عليك سلاما ثم نقل من الدعاء الى الخبر وقيل جمع سلامة فيكون دعاء له بالسلامة والنجاة من الشرور كلها (على محمد رسوله الكريم) هذه الصلاة فى خطبة تفسير القاضى ابى محمد عبد الحق بن عطية رحمه الله وأخرها على ممر الليالى والايام (وصفوته) مثلث الصاد أى خالصه (من العباد) أى بعضهم (وشفيع الخلائق) جمع خلق بمعنى مخلوق (فى الميعاد) بالياء كذا فى النسخة السهلية من وعده يعده عدة ووعدا والميعاد اسم لوقت الوعد وموضعه وفى نسخة معتمدة المعاد بفتح الميم معنى الرجوع لان الخلق يعودون الى الحياة (صاحب المقام المحمود والحوض المورد الناهض) أى القوى المضطلع (بأعباء) جمع عبء بكسر فسكون فمهمزة الحمل والنقل من أى شيء كان والمراد بأثقال (الرسالة) وتكاليفها وأمورها الشاقة

(والتبليغ الاعم) أى لشمتمل على جميع ما أمر بتبليغه او الذي عم جميع من أمر بالتبليغ لهم وهم جميع العالمين فان من الخلق من بلغه مشافهة ومنهم من راسله وكتبه ومنهم من أمر بالتبليغ له فبلغوا له بمد وقاته صلى الله عليه وسلم فبلغت دعوته جميع من فى الارض (والمخصوص بشرف السماء) أى العمل أى اعمال نفسه وتسببه واجتهاده (فى الصلاح) أى صلاح الخلق فى أمر دينهم وتوجههم الى بارئهم (الاعظم) لعظم هذا الصلاح فى نفسه لكونه توجهها الى الله وتوصيله الى رضاه والفوز بالنعيم المقيم ولعمومه (صلى الله عليه وعلى آله صلاة دأمة مستمرة الدوام على) للمصاحبة (عمر) أى مسير (الليالى والايام) ولها مرور وسير بسير الفلك والذي فى ابن عطية صلاة مستمرة جديدة على مر الليالى والايام بدون دأمة وزيادة جديدة (فهو) صلى الله عليه وسلم والفاء للاستئناف (سيدالاولين والآخرين) من الانس والجن اجمعين أو يشمل الملائكة لان لهم (أولية أو هم المراد) بالاولين والآخرين من عداهم من الانس والجن (وفضل الاولين والآخرين عليه افضل صلاة المصلين) عليه (وازكى أى انى سلام المسلمين) عليه (وأطيب) أى أطهر وازكى (ذكر الذاكرين) له (وفضل صلوات الله) المتبادر أنه مبتدأ وما بعده من الصلوات معطوفا عليه وقوله على أفضل خلق الله فيه الخبر ويحتمل أن يكون قوله (وأفضل صلوات الله معطوفا على) ما قبله من قوله عليه أفضل صلاة المصلين وقوله على أفضل خلق الله خبرا عن قوله قبله ويليه وأعظم صلوات الله ويجوز أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفا أيضا على ما قبله وقوله على أفضل خلق الله بدلا من الجار والمجرور فى قوله عليه أفضل صلاة المصلين والله أعلم (وأحسن) أى أجمل (صلوات الله واجل) أى أعظم (صلوات الله واجل) أى أحسن (صلوات الله وأكمل) أى أتم (صلوات الله وأسبغ) أى أكمل وأتم وأوسع وأعم (صلوات الله وأتم) أى أكمل (صلوات الله وأظهر) بالظاء المنقوطة فى النسخة السهلية وغيرها أى أقوى نورا وأبهى وفى بعض النسخ بالمهملة أى أنتقى وأنزله وأخلص (صلوات الله وأعظم) أى أجل (صلوات الله وأذكى) أى اسطع ربحا وأقوى (صلوات الله وأطيب) أى أخلص وأصفى (صلوات الله وأبرك) أى أزكى وأنى (صلوات الله وأزكى) أى أنى وأكثر (صلوات الله وأنى) أى أزيد وأبرك (صلوات الله وأوفى) أى أتم وأسبغ (صلوات الله وأسنى) أى أشرف

وأرفع هذا ان كان من السناء الممدود وان كان من المقصور فعناه اضوا (صلوات الله وأعلى) أي أرفع (صلوات الله وأكثر) أي أزكى وأوفر (صلوات الله وأجمع صلوات الله) لكل خير (وأعم) بمعنى أجمع أو تميم روحه وجسده وقبره (صلوات الله وأدوم) أي أبقى (صلوات الله وأبقي) أي أشد في التجدد وعدم الانقطاع (صلوات الله وأعز) أي أرفع عن تقديرات العقول وتخيلات الاوهام (صلوات الله وأرفع) أي أعلى وأشرف (صلوات الله وأعظم) أي أجسم وأفخم (صلوات الله) هكذا في سائر النسخ بذكر أعظم مرتين الاول بعد قوله أظهر وقبل قوله أزكى وهذا الثاني وهو آخر هذه المعاطيف ولا يضر ذلك في الادعية ونحوها (على أفضل خلق الله وأحسن خلق الله وأجل خلق الله وأكرم خلق الله) هكذا في جميع ما رأيت من النسخ وفي طرة نسخة فقط ذكر صاحبها أنه قابلها على نسخة قوبلت من خط المؤلف وأجل خلق الله وأكبر خلق الله وأكرم خلق الله بزيادة وأكبر خلق الله بالياء الموحدة بينهما ونسب ذلك للنسخة المذكورة ومعناه أعظمهم وأجلهم (وأجمل خلق الله وأكمل خلق الله وأتم خلق الله وأعظم خلق الله عند الله رسول الله) بالجر على الاتباع وبالرفع على القطع ويصح فيه النصب على القطع أيضا (ونبي الله وحبيب الله وصفي الله ونجى الله و خليل الله وولي الله وأمين الله وخيرة الله من) تبعيضية (خلق الله ونجبه الله) أي مختاره (من) كالتى قبلها (برية) أي خليقة بالهمز على الاصل والقياس وبشد الياء بغير همز على التسهيل تخفيفا من المهموز وهو أكثر استعمالا عند العرب وهي فعيلة بمعنى مفعولة من برء الله الخلق أي أوجدهم وخلقهم بعد العدم (وشفوة الله من أنبياء الله وعروة الله وعصمة الله) من معنى ما قبله أي محل عصمته خلقة وملجئهم ومنتهم بحفظ الله به من اتبعه من الشيطان وينجيه من النيران ومن جميع الاسواء قال البوصيرى وسيدى على وفا

أحل أمته في حرز ملته كاللث حل مع الاشبال في أجم
أصبحت في كنف الحبيب ومن يكن جار الكريم فعيشه العيش الرغد
عش في أمان الله تحت لوائه لاخوف في هذا الجنب ولا نكد
لا تحتشى فقرا فمندك بيت من كل المنى لك من أياديه مدد
(ونعمة الله ومفتاح رحمة الله) وجه الاستعارة ظاهر وهو كما أن المفتاح المحسوس

ذا الاسنان لا يتوصل الى ما في داخل الخزائن الا به كذلك هو صلى الله عليه وسلم لا يتوصل أحد الى رحمة مولاه ولا تناله الا على يديه وبمتابعته صلى الله عليه وسلم (المختار من رسل الله المنتخب من خلق الله الفائز) أي الظافر (بالمطلب) بفتح الميم واللام وسكون الطاء بينهما وهو ما يحاول وجوده (في المرهب) ضبطه كالذي قبله وكذا الذي بعده أي في حال الرهب وهو الخوف (والمرغب) أي وحال الرغب وهو الرجاء واردة الشيء وطلبه والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم فاز وظفر بنيل مطالبه في حالة رهبه أي خوفه بدفع الشيء المكروه وفي حالة رغبه ورجائه واردة لوقوع الشيء المحبوب (المخلص) بفتح اللام في النسخ المعتمدة أي المصنفي المهذب المختار ووقع في بعض النسخ بالكسر ومعناه ظاهر (فيما وهب) بالبناء للمفعول في النسخ المعتمدة أي فيما أعطى ووقع في بعض النسخ بالبناء للفاعل وهو ظاهر وعلى الاول يعنى انه كان فيما وهبه الله تعالى من النبوة والرسالة وما يتبعهما مستخلصا لله تعالى مضطفي مرتضى فكانت نفس النبوة عن اختصاص من الله تعالى ومحض اصطناع وارتضاء لا تعمل له فيها ولا تكسب تبارك الله ما وحى بمكتسب . وكان في نبوته ورسالته أيضا سائرا بتأييد الله وعصمته مؤيدا بحفظه ونصرته ممدودا بعنايته ملحوظا بعين رعايته متجردا عن حوله وقوته (أكرم مبعوث) الى الناس رسولا (أصدق قائل) من الخلق (أنجح شافع) أي أعظم الشفعاء وأكثرهم ظفرا بحاجته ونيل طلبته وقبول شفاعته (أفضل مشفع) أي أكثر الشفعاء تشفيعا وقبولا لشفاعته وأجزأهم حظا ونصيبا (الامين فيما) موصولة (استودع) بالبناء للمفعول وحذف العائد المنصوب أي استودعه الله تعالى أي استحفظه من وحيه وعلمه وأسراره في ملكه وملكوته فبلغ جميع ما أمر بتبليغه كما أمر وأسر جميع ما أمر بأسراره كما أمر ولم يفشه وكانت أفعاله دائرة بين الواجب والمندوب فكان أمينا مؤتمنى به في أقواله وأفعاله وجميع خركاته وسكناته وفي حالة الرضى والغضب ولا يقول الا حقا وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقد تقدم قوله فهو أمينك المأمون وخازن علمك المخزون ويأتى قوله وأمينك على وحى السماء وقد كان صلى الله عليه وسلم معروفا بالامانة منذ كان يعترف له بذلك محاوروه ومعاوندوه وكان يسمى قبل نبوته الامين بما جمع الله تعالى فيه من الاخلاق العظيمة وخصه به من الشيم الكريمة والسجايا المستقيمة وكان جميع من له منهم شيء يخشى

عليه يستودعه عنده صلى الله عليه وسلم لما يعلم من صدقه وأمانته فيحتمل أن يكون هذا المراد بما في الاصل أو يشمله وان كان المتبادر هو ما تقدم والله أعلم (الصادق فيما) موصولة (بلغ) بحذف العائد المنصوب أي بلغه الخلق عن الله تعالى لثبوت نبوته ووجوب عصمته (الصادق بأمر ربه) أي المصرح الجاهر به والمنفذ له ووقع في نسخة بما أمر ربه وما مصدرية فتكون كالرواية المشهورة أي بأمر ربه (المضطلع) أي الناهض القوي (بما حمل) بالبناء للمفعول مشدد أي من أعباء الرسالة وأنقالها (أقرب زسل الله الى الله وسيلة) فمن توسل به الى الله تعالى كان أسرع في نيل مطلوبه والظفر بمرغوبه وأحظى به ممن يتوسل بغيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو أقرب الوسائل أي ما يتقرب ويتوسل به الى الله تعالى (وأعظمتهم) أي الرسل هكذا هذا الضمير في هذا الكتاب بلفظ الجمع وكذا الضمائر التي بعده كلها وفي العربية يجوز فيه الاتيان بلفظ الجمع ولفظ الافراد على اعتبار اللفظ أو الجنس وقال أبو حاتم السجستاني لا يكادون يتكلمون به الا مفردا (غدا) في الآخرة (عند الله منزلة) أي مكانة وحظوة (وفضيلة) هي الدرجة الرفيعة في الفضل (وأكرم أنبياء الله الكرام الصفة على الله وأحبهم الى الله) أي أعظمتهم حظا من محبة الله أي أثره وتخصيصة فكلمهم محبوبون له وهو أحبهم اليه وأخصهم به وأرضاهم عنده وأحظاهم لديه (وأقربهم زلفي) أي قربة ومكانة رفيعة (لدى الله) أي عنده (وأكرم الخلق) هموما (على الله) فيدخل الملائكة والاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة وان اختلف في التفاضل بين الانبياء والملائكة فقد صرحوا بأنه صلى الله عليه وسلم خارج من الخلاف وأنه أفضل الخلق هموما (وأحظاهم) أي الخلق من الحظوة بالضم والكسر وهي قرب المكانة (وأرضاهم لدى الله) أي عنده (وأعلى الناس) أي أرفعهم (قدرا) أي منزلة (وأعظمتهم محلا) أي منزلة ومكانة (وأكملهم محاسنا وفضلا) هذه الاوصاف الثلاثة هي في الشفاء أول الفصل الثالث من الباب الثاني من القسم الاول الا أن الذي فيه - اسن من غير تنوين لامتناعه من الصرف على اللغة المشهورة ولكنه صرف هنا على حد قوله تعالى سلاسل وأغلالا وقوله قواريرا قواريرا في قراءة من نونهما وقد ذكروا لذلك أوجها منها التناسب ولأن بعض العرب يصرف كل ما لا ينصرف وقد أجاز بعضهم صرف الجمع الذي لا نظير له في الأحاد اختيارا وقد علل بعله وهي أنه لما كان هذا الضرب من الجموع

يجمع أشبه الآحاد فصرف وذلك كقولهم صواحب وصواحبات ومن القراء من قرأ سلاسل في الوصل وسلاسل بالالف دون تنوينه في الوقت ويصح ذلك هنا وقد وجدته بفتحة واحدة مع اثبات الالف في نسخة معتمدة من هذا الكتاب والمحاسن جمع حسن على غير قياس وهو الجمال والفضل ضد النقص (وأفضل الانبياء) أي أعلاهم وأشرفهم (درجة) أي مرتبة ومنزلة (وأكملهم شريعة) لاشتمال كتابه على ما اشتملت عليه جميع الكتب وزيادة وجمعه لكل شيء واستغناؤه عن غيره واشتمال شريعته على العبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير اليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لم يجتمع في غيرها وعلى كثير من العبادات التي ليست في غيرها ولاشتمالها من التيسير والتسهيل والسماحة على ما ليس في غيرها مع مجيئها بالجهاد والقتال والقتل واقامة الحدود والتعزيرات والادب والهجرات فهي جامعة بين الحلال والحرام الى غير ذلك من أوجه اكليتها والله أعلم (وأشرف الانبياء) أي أرفعهم (نصابا) أي أصلا ويقال النصاب والمنصب (وأبينهم) أي أوضحهم (بيانا) للكلام بالمعبرة الواضحة البليغة المطبقة للفصل المظهرة للمراد المزيحة للاشكال المطابقة لمقول المخاطبين واللفظ الفصيح المرتل المفصل والمراد انه أعظمهم وأتمهم تبيانا للشرائع للناس (وخطابا) لهم فكان اذا تكلم تكلم بكلام مبين مرتل مفصل يتبع بعضه بعضا يمدد العاد ويفهمه كل من سمعه ويعيه وكان يعيد الكلمة ثلاثا لتحفظ عنه واذا تكلم أسمع ويخاطب الناس على قدر عقولهم وما يفهمون ويتكلم بمجوامع الكلم وأوجز عبارة وأمرع أداء في حسن بيان وتطبيق مفصل وأفصح كلام وأبلغه لافضول فيه ولا تقصير وقد كان من الفصاحة والبلاغة بالمحل الاعلى والمرتبة الفضلى والشأن الذي لا يدرك والمكان الذي لا يلحق وكان من فصاحته وتمام بيانه وكمال حسن لسانه انه أوتي علم السنة العرب كلها والمكان الذي لا يلحق فكان يخاطب كل أمة منها بلسانها ويحاورها بلغتها (وأفضلهم مولدا) بكسر اللام وهي مكة (ومهاجرا) بفتح الجيم وهي المدينة طابة وفضل الحرمين الشريفين معلوم ضرور وأحاديثهما كثيرة شهيرة في الصحيحين وغيرها (وعتره) لانه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء ونسبه أفضل أنسابهم وأتمه التي عترته منها أفضل الامم (وأصحابا) لان أتمه أفضل الامم وأفضلها قرن أصحابه عليه الصلاة والسلام وعن قول ابن مسعود رضي الله

تعالى عنه ان الله نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون عن دينه (وأكرم الناس أرومه) بفتح الهمزة وتضم أى أصلا (وأشرفهم جرثومة) بضم الجيم أى أصلا أو جماعة وعلى تفسيره بالجماعة يحتمل أن المراد بها عشيرته التي هو منها ويحتمل أن المراد بها أصحابه وأتباعه الذين يجتمعون عليه وفسر المؤلف الجرثومة في النسخة السهلية بالفرع فكتب بهذا المحل منها أى أصلا وفرعا فيكون تفسيراً للارومة والجرثومة وقال ابن سبع وأظليها أرومة وأعزها جرثومة (وخيرهم نفسا) في حديث العباس بن عبد المطلب والمطلب ابن وداعة رضى الله عنهما أن الله خلق الخلق فرقتين فجعلني من خير الفريقين ثم جعلهم قبائل فجعلني من خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلني من خير بيوتهم فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا رواه الترمذي ومعنى خيرهم نفسا أى روحا وذاتا وخيرهم بيتا أى أصلا وهذا على أن المراد بنفسه وجوده وحقيقته وعينه التي هي جسده وروحه ويحتمل أن المراد بنفسه في كلام المؤلف روحه فقط فان النفس ثلاث أمانة ولوامة ومطمئنة وهي في الاطمئنان مراتب ودرجات لا تنحصر وأقواها فيها وأعلاها وأشرفها نفس سيدنا ومولانا محمد ﷺ (وأطهرهم قلبا) لانه نور كله وهو أصل الانوار كلها ولقوة عصمته ومزيد عنايته ووجاهته وعلو مكانته عند ربه تعالى ولان شق الصدر وازالة العلة من قلبه مختص به على القول الاصح وكان خاتم النبوة في ظهره بازاء قلبه من حيث يدخل الشيطان حتى لا يجد اليه سبيلا وسائر الانبياء عليهم السلام كان الخاتم في آيمانهم وان كان الكل معصومين من الشيطان لكن له ﷺ عليهم بذلك مزيد مزية واختصاص في العصمة وأثنى الله سبحانه على قلبه ﷺ فقال وانك لعلى خلق عظيم وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها في الآية كان خلقه القرآن قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصرى أى على أخلاق الربوبية ونحوه لصاحب عوارف المعارف وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد ﷺ خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالاته وقد قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته (وأصدقهم قولا) قال على رضى الله تعالى عنه في وصفه أصدق الناس لهجة وقد كان معروفا بالصدق ومشهورا به لاهل الجاهلية فضلا عن أهل الاسلام وأقوالهم في شهادتهم له بالصدق معروفة مسطورة

في كتب السير فلا نطيل بذكرها وقد قالوا له لما جمعهم لينذرهم ما جربنا عليك كذبا
وقال أبو سفيان بن حرب قبل أن يسلم لهرقل لما سأله هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل
أن يقول ما قال فقال له لا وقد قال تعالى انهم لا يكذبونك الآية (وأزكاهم فعلا)
الزكاة النماء والزيادة والمراد زيادة ثمرة العمل والثواب المرتب عليه بسببه فكما عمل
عملا ازداد به تقريبا الى الله تعالى مما لا يزداده غيره بعمله وزكاهم عمل العامل على
حسب اخلاصه وزهده وفراغه مما سوى الله عز وجل وتعظيمه ومحبتة له (وأثبتهم)
أى أرسخهم وأمكنهم (أصلا) أصل الشيء ما يتفرع منه وجوده والمراد به هنا
ضئفه ونسبه يعنى ان نسبه أعرف الانساب وأرسخها في المجد والحسب ويأتى بعض
الاحاديث الشاهدة بشرف نسبه وجلالة منصبه ان شاء الله تعالى وقال هرقل لابي
سفيان بن حرب كيف نسبه فيكم قال هو فينا ذو نسب وقال تعالى ان الله اصطفى
آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض وقال ﷺ
ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث (وأوقاهم) أى أتمهم وأحفظهم (عمدا)
أى موقعا مع الله تعالى ومع عباده (وأمكنهم) أى أرسخهم (مجدا) هو عظم الشرف
وكرم العمل وقيل لا يكون الا بالآباء وهو كرم الآباء خاصة (وأكرمهم طبعا) أى
سجية والطبع والطبيعة والسجية والجبلة والخلق بالضم والطينة والخبث بكسر المعجمة
والسليقة كلها بمعنى واحد وهى الحالة التى طبع وخلق عليها (وأحسنهم صنما) بالضم
أى معروفا ولا شك أنه أحسن الوري وأعظمهم وأكثرهم معروفا ظاهرا وباطنا وما
أسدى الى الخلق باطنا من الهداية الى التوحيد والايان بالله تعالى ومعرفة هو مما
اختص به ﷺ ولم يشركه فيه غيره وعطاياه الظاهرة لا يدانيه فيها أحد وضع الله
عنده أيضا لا يعرف أحد قدره ولا يدرك أمره فهو أحسن الناس صنما بكل وجه
ﷺ (وأطيبهم) أى أحسنهم وأزهم وأخلصهم من كل عيب (فرعا) واحد الفروع
وهى ما تشعب من الاصل ونشأ عنه ويحتمل ان المراد به نفسه ﷺ أو رهطه الذين
هو منهم أو نسله الذى تفرع منه وأنه أطيب من نسل غيره ويطلق الفرع أيضا على
شريف القوم فيكون المعنى أنه ﷺ أطيب الشرفاء أى أشرفهم والله أعلم (وأكثرهم
طاعة وسمما) لربه تعالى واستجابة لدعوته وامثالها لا أمره ويحتمل ان المراد انه أكثر
الناس مطاا لامر ربه ومنسوما لقوله وانه مسموع القول نافذ الأمر وان له من

ذلك ما ليس لغيره من الانبياء والرسل وكل ذي أتباع وانه كذلك ومن نظر سيرة أصحابه معه وشدة محبتهم وتمظيمهم له وقوة هيبتهم في صدرهم ووقايتهم اياه بأنفسهم وتعرضهم للقتل دونه وقتلهم أحبائهم في سبيله وقتالهم آباءهم وأبناءهم في مرضاته وحديث عروة بن مسعود الثقفي وأم معبد وغيرهما علم ما كانوا عليه معه وما كان له من الطاعة والسمع ﷺ (وأعلامهم مقاما) عند ربه وفي المقامات الاختصاصية (وأحلامهم) أي أحسنهم وأطيبهم وألذهم وأعذبهم (كلاما) في المسامح والافتدة قالت أم معبد في وصفها له ﷺ حلو المنطق فصل لا نزر ولا هزر كأن منطقته خرزات نظمن وكان ﷺ حسن الصوت جهيره رخيمه أحسن الناس نعمة وكان في صوته صجل وهو بحة مستحسنة وعدم حدة في الصوت فكان أحلى الناس منطلقا وأعذبهم كلاما وألينهم خطابا اذا تكلم أخذ بمجامع القلوب وسلب الارواح ﷺ (وأزكاهم) أي أنعمهم وأبركهم وأطيبهم (سلاما) أي تحية ثم يحتمل رجوع ذلك الى كثرة سلامه لانه كان يبدر من لقيه بالسلام ويبدوه بالمصافحة ويسلم على الصبيان واذا اتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثا أو الى استحلاء سلامه واستلذاذه واستطابته وتنسم روح الله من قلبه وتأثيره في القلوب وتنويرها به لانه يتجدد به للذين يسلم عليهم زيادة في أحوالهم وتهب عليهم باقباله عليهم تفحات يتقوى به إيمانهم وتزكوا أنوارهم وتزايد معارفهم وأسرارهم والله أعلم (وأجلهم) أي أعظمهم (قدرا) أي منزلة ورفعة (وأعظمهم فخرا) أي ما يفتخر به ويتمدح من الخصال الجميلة والمآثر الحميدة وهو ﷺ قد جمع فيه من الخصال الحميدة والاخلاق الحميدة وأوتي من ذلك ما لم يؤته أحد من العالمين وكان فضل الله عليه عظيما وهذه اللفظة هكذا في جميع ما رأيت من نسخ هذا الكتاب ووقع لبعض من تكلم عليه وأعظمهم أجرا وقال أي أكثرهم ثوابا (وأسنهم) أي أضوئهم أو أرفعهم (فخرا) هكذا هو أيضا في جملة النسخ كالذي قبله ووقع في نسخة فجرا بالجيم بدل الخاء ومعناه على هذا أضوئهم وأسطعهم فجرا والمراد بالفجر نفسه ﷺ استعارة له كما تقدم في الحزب الثاني (وأرفعهم في) للظرفية المجازية تتعلق بأرفعهم بتمييزه (الملا الأعلى) هم الملائكة كما تقدم (ذكرا) يعني ان ذكره عند الملائكة وبينهم أعظم وأعلى وأرفع من ذكر غيره وان له عندهم شأنًا ومنزلة لا يبلغها غيره صلى الله عليه وسلم

اذهم يصلون عليه على الدوام متعبدون بذلك ومستعملون فيه وعارفون اصطفايته وعظم منزلته عند خالقه عز وجل (وأوفاهم عهدا) هكذا هو مدكور مرتين في جميع النسخ الاول فيما تقدم وهذا هنا وذلك لا يضر بل هو زيادة خير وانما يعاب التكرار المحض في كتب العلم التي المقصود بها الافادة فاذا حصلت فلا معنى للاعادة واما نحو هذا الكتاب مما المقصود به التعمد بالصلاة على النبي ﷺ ونحوها فخارج عن ذلك خصوصا هذا الكتاب فانه مبني على التكرار والاعادة مع غيبة مؤلفه رضى الله تعالى عنه وغلبة فرط المحبة والشغف عليه وتمالكه في مدحه ﷺ حتى لا يهتبل باللفظ ولا يلتفت الى ما وقع فيه من تكرار أو غيره (وأصدقهم وعدا) بالخير اذا وعد بخير لا يلحقه أحد في الوفاء به (وأكثرهم شكرا) لما توفر عنده من أسباب الاكثرية من كون نعم الله تعالى عليه أكثر ونوره الذي يبصرها به اغزر وعقله أوفر وطباعه أعدل واذعانه للحق أجل وتأييد الله تعالى له وتوفيقه أقوى وعنايته به أعظم وهمته أرفع وهو أعرفهم بالله وبما يثنى به عليه من أسمائه وصفاته ووسع رحمته واسداء نعمته وأقومهم بالعبودية له والتواضع بين يديه وشكره على العطايا والبلايا وعلى الجلال والجمال وعلى كل حال (وأعلامهم) أى أرفعهم (أمرا) أى شأنا فهو أحد الامور ويحتمل أن يكون أحد الاوامر لكون أمره ممثلا في العالمين واليه يرجعون وعنه يصدرون فهو يعلم ولا يعلم عليه وقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم وأمر بطاعته في غير ما آية (وأجملهم صبورا) على أمر الله وطاعته والقيام بأحكام عبوديته والثبوت لمجاري أحكام ربوبيته وعلى كتم ما أمر بكتمه من الاسرار وعلى أمور الخلاف في هذه الدار وفي تلك الدار وعلى حمل الاذى من الخلق ومقاسات الشدائد في دعائهم الى الملك الحق وعلى مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط الوفاق ولسطوة تجلى الجلال ومفاجاة صدمة القدم وبدو حقائقه العيانية وتنزل علومه اللدنية وأسراره الربانية وتلقى القول الثقيل وتحمل عبئه الجليل كل ذلك من غير واسطة فكان هو الواسطة والحجاب لغيره (وأحسنهم خيرا) بالثناء التحتية بعد فتح المعجزة هو في النسخة السهلية وغيرها ومعناه ان خير الله عنده وفضله لديه أحسن وأجمل وأكثر وأغزر من خيره عند غيره قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما فهو عظيم

دينا ودنيا وآخرة حسا ومعنى كما وكيفما أو معناه أن خيره صلى الله عليه وسلم عند الخلق ونعمته لديهم أحسن وأعظم من نعمة غيره عليهم أو نعمته وخيره عليهم بالدين والدنيا والآخرة والتزحزح عن النار وتبوء دار القرار وكل خير ورحمة وبركة في الوجود فإنا خرجت للخلق على يديه ولأنالوها إلا بواسطته ويحتمل أن المراد المعنيان معا والله أعلم وفي نسخ معتمدة أيضا خبرا بضم المعجمة وبعدها موحدة أي علما أو مختبرا ومعناه أنه أحسن الناس عند الاختبار والامتحان في جميع ما يختبر ويتمتعن لاجله من سريره وعلايته وأخلاقه وطوائمه وجميع أحواله صلى الله عليه وسلم وأقربهم يسرا تقدم المبعوث بتيسرك ورفقك وكان صلى الله عليه وسلم يحب ما خفف على أمته وقد كره أشياء واجتنبها مخافة أن تفرض عليهم فيعجزوا عنها وقال إنما بعثتم مبشرين ولم تبعثوا معسرين وما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن أثما وكان يحول أصحابه بالموعظة مخافة السامة عليهم إلى غير ذلك مما ورد من تيسيره وتسهيله على أمته وشفقته عليهم وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيا فقال عزيز عليه ما عندهم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين (وأبعدهم) أي أرفهم هكذا في النسخ المعتمدة وفيه مع قوله قبله وأقربهم مطابقة وفي بعضها وأكبرهم بالوحدة (مكانا) أي مكانة ومنزلة (وأعظمهم شأنًا) أي قدرا وجاها ومنزلة وأثبتهم برهانًا) أي حجة والمعنى ان ذلائله وبراهينه لقوة قطبيتها وجليلتها هي أثبت البراهين وأمكنها بحيث لا يمكن أن يمتري فيها ولا سبيل إلى نقضها وردّها ولا إلى معارضتها أو توهينها (وأرجحهم ميزانا) أي عقلا وقدرا ويحتمل أن يكون الميزان بمعنى العدل وأنه أكثر الناس عدلا ويحتمل أن تكون الإشارة به إلى ما روى من أنه لما شق الملائكة صدره صلى الله عليه وسلم وهو عند حليلة مرضعته صلى الله عليه وسلم وزنوه بعشرة من أمته فرجحهم ثم بمائه فرجحهم ثم بألف فرجحهم فقالوا دعوه فلو وزنتموه بأمته كلها لرجحهم الحديث أو إلى ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم خرجت من باب الجنة فأثبت بالميزان فوضعت في كفة وأمتي في كفة فرجحت بهم ثم وضع أبو بكر مكانى فرجح بالامة ثم وضع عمر مكان أبي بكر فرجح بالامة ذكره الحكيم الترمذي في كتاب الختم وأبو عمر في الاستيعاب رواه أبو نعيم والطبراني عن أمامة وأولهم إيمانها هكذا في النسخة السهلية وغيرها أولهم بتشديد الواو بمعنى أسبقهم ولا شك أن روجه صلى الله عليه وسلم أول من

آمن وأول من قال بلى يوم الست بربكم قالوا بلى وفي بعض النسخ أولاهم سكون
الواو ومد اللام بمعنى أحقهم ولا ريب انه كذلك لكونه أعلمهم بالله عز وجل
وأحبهم اليه وأقربهم زلفي لديه وأكرمهم عليه وأحفظهم وأرضاهم لديه فكان
أحق به وأشد تأهيلا له بتأهيل الله عز وجل واختياره واصطفائيته له صلى الله
عليه وسلم (وأوضحهم) أي أيينهم (بيانا) لما يتكلم به (وأفصحهم) أي أيينهم
وأعربهم وأشدهم تطبيقا للمفصل وأقواهم دلالة على المراد من غير نقص ولا ازدياد
(لسانا) أي كلاما وعبارة ابن سبع في هذه الامور وأفصحها أي العرب لسانا وأوضحها
بيانا وأرجحها ميزانا وأصحها ايمانا انتهى وأظهرهم سلطانا أي أوضحهم وأبلغهم
حجة وأقواهم قدرة على تنفيذ الامر والحكم وانه ذو كلمة نافذة مسموعة منقاد
اليها وحكم كذلك وهذا آخر هذه الصلاة المباركة التي انجذب فيها الشيخ المؤلف
رضي الله عنه في النبي صلى الله عليه وسلم أي صحبه فيها جذب زائد وقوة محبة فيه صلى الله عليه وسلم واستهتار
بذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى
آل محمد هذا مبدأ الحزب الرابع وفي بعض النسخ أن اوله هو الصلاة بعدها وهي
(اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضى) وهذه الصلاة هي
مذكورة في كتاب القوت والاحياء وكفاية ابن ثابت فيما يقال بعد عصر يوم
الجمعة مع تخالف في بعض ألفاظها بالزيادة والنقص وقد تقدمت للمؤلف وآخرها
يا أرحم الراحمين وقال الشيخان أبو طالب وأبو حامد يقال من قالها سبع جمع في كل
جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسبها السخاوي في القول
البديع لرواية ابن أبي عاصم مرفوعة ومجمل ما ذكر من الشفاعته على ما تقدم تحريره
من كلام عياض أن الشفاعات شتى ثم هي في حق كل أحد بحسبه الخ (وله جزاء
ولحقه أداء وأعطه الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو
أهله واجزه) زاد في بعض النسخ عنا (أفضل ماجازيت) بالالف بعد الجيم ووقع
بدونها في نسخة (نبيا عن قومه) الذين هو منهم فدعاهم الى الله فاتبعوه (ورسولا
عن أمته) التي أرسل اليها فاتبعته فأفلحت (وصل على جميع اخوانه من النبيين
والصالحين) يشمل كل صالح لله تعالى في السماء والارض فيكون من عطف العام
على الخاص (يا أرحم الراحمين اللهم اجعل فضائل صلواتك) هذه الصلاة مذكرة
(١٩ م - مطالع المسرات)

أيضا في القوت والاحياء أثر التي قبلها بمخالفة في الاتفاظ بالزيادة والنقص وذكرها
أيضا صاحب الكفاية قال في القوت بعد الصلاة المذكورة وان زاد هذه الصلاة فهي
مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك الخ وهو يارب العالمين وفي الاحياء نحوه قال
العراقي في تخريج أحاديثه حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث أخرجه ابن
أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف
ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود انتهى والفضائل جمع فضيلة ككرائم جمع كريمة
(وشرائف زكواتك) جمع زكاة أي زيادات خيرك ونواميها ونوامي بركاتك
وعواطف) جمع عاطفة من العطف بمعنى الرحمة والشفقة والاقبال (رأفتك ورحمتك
وتحيتك) بجرهما معطوفتين على رأفتك (وفضائل آلائك) أي نعمك بنصب فضائل
عظما على فضائل الاولى أو على ما عطف عليها على محمد سيد المرسلين ورسول رب
العالمين قائد الخير وفاتح البر بكسر الموحدة اسم جامع للخير والطاعة والصدق والصلة
والاتساع في الاحسان وهو فاتح العمل بذلك كله وشارعه ويطلق على الجنة وهو
فاتح بابها وسبب دخولها ونبي الرحمة وسيد الامة هي هنا جميع الخلق اللهم ابعثه
مقاما محمودا تزلف أي تقرب به أي بسببه أو ظرفية قر به أي تزيده قربا (وتقر به
عينه) بضم تاء تقر وكسر قافها ونصب عينه على المفعول به وضبط أيضا بفتح التاء
ورفع عينه على أنه فاعل ويصح على هذا كسر قاف تقر وفتحها ومعنى قرت بردت
عينه سرورا برؤيتها ما كانت متشوقة اليه أو باعطائها ما ترضى به فتقر ولا تطمح الى
ما فوقه (يغبطه فيه الاولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف
والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشامخة) أي العالية الرفيعة (اللهم أعط محمدا
الوسيلة وبلغه مأموله (أي ما يرجوه) واجعله أول شافع وأول مشفع (اللهم عظم
برهانه) أي حجته أي زدها عظما وتقوية وبهورا (وثقل ميزانه) تقدم أنه وزن بأتمته
فرجحها فيحتمل أن يكون المراد هنا الإشارة الى ذلك أي كما رجحت ميزانه علي
كل أحد فزده رجحانا ويمكن أن يكون المراد ميزان أمته وأما أن أعماله صلى
الله عليه وسلم توزن يوم القيامة فلم أجد ما يشهد له الاماني تقييد الشيخ يوسف بن
صهر على الرسالة من أن أعمال الانبياء والرسل توزن والله أعلم (وأبلغ) بالباء الموحدة
أي أوضح وأظهر ووقع في بعض النسخ بالفاء المروسة من الفلج وهو الفوز والظفر

بالبنية وبالمروسة هو في كفاية ابن ثابت واختلفت فيه نسخ القوت (حجته وارفع)
(في) درجات (أهل عليين) درجته فاجعلها في عليين واجعله من أهل
عليين أو المعنى ارفع درجته خصوصا بينهم فمعنى ارفع أفرد بالرفعة أو في بمعنى
على أي ارفع على درجاتهم درجته وعليون المواضع العلية وأهله يحتمل أن المراد بهم
المذكورون في الآية وهم الابرار وعليه ماتقدم في معنى الكلام ويحتمل
أن المراد بهم ساكنوه من الملائكة والمعنى عليه اجعل درجته عندهم رفيعة
وذكره بينهم عظيما كريما وتقدم قريبا وأرفعهم في الملائكة الاعلى ذكرا ويأتي
قوله المرفوع الذكر في الملائكة المقربين والله أعلم (و) ارفع (في أعلى) منازل
المقربين منزلته أي مرتبته ومكاته ويقال في هنا ما قيل في التي قبلها والمقربون
هم المذكورون في قوله تعالى والسابقون أولئك السابقون المقربون وهم المقربون
من الله في جنة عدن وهم أعلى منازل البشر في الآخرة (اللهم أحينا على) للاستعلاء
المجازي (سنته وتوفنا على) مثل التي قبلها (ملته واجعلنا من أهل شفاعته) أي
المتأهلين لنيلها وفي هذا الدعاء الى الله تعالى بالدخول في شفاعته سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
وأن لا يحرمنا ويأتي له مثله في موضعين آخرين وهو الذي استفاض عن السلف
واعتمده من يعتد به من الخلف خلافا لمن كرهه لظاهر بعض الاحاديث (واحشرنا)
أي اجعلنا محشورين يوم القيامة (في) للمصاحبة ويصح كونها للظرفية (زمرة)
جماعته لان كل أمة تحشر مجتمعة على نبيها فسأل الله أن يحشره في زمرة نبيه ولا
يفرق بينه وبينه (وأوردنا حوضه واسقنا من كاسه) هي الاناء الذي فيه مشروب
من خمر أو نبيذ أو نحوها وقيل هو اناء واسع القم ليس له مقبض سواء كان فيه
مشروب من خمر أو نحوها أولا وتطلق على الشراب نفسه أيضا وهي مؤنثة مهموزة
وتسهل ومن معنى الباء أو ابتدائية أو تبعيضية على أن الكاس نفس الشراب وهو
في القوت بالباء ويأتي في هذا الكتاب في غير هذا بالباء في عدة مواضع (غير
خزايا) منصوب على الحال وهو حال لازمه اذ لا يسقى من كاسه الاعلى تلك الحالة
والخزايا جمع خزيان من خزي خزيا ذل وخزي خزاية استعحي (ولانادمين) على
ما فرطنا في جنب الله وطاعته واتباع مرضاته لما نرى من العذاب ويحيق بنا من سوء
المنقلب ونشاهد من فوز المتقين وحسن ثواب العاملين (ولاشاكين) في شيء مما

جاءنا به رسولنا ﷺ عن ربه عز وجل ما يجب الايمان به الذي منه البعث وما يتبعه
(ولامبدلين) لديننا (ولا مغيرين) لسنة نبينا ﷺ لان من بدل وغير يناد عن
حوضه ﷺ ويحتمل أن يكون التبديل والتغيير خاصا بالردة فيكون هذا دعاء بالوفاة
على الايمان ويحتمل شموله للبدع والفسوق والظلم الا أن المبدل بالارتداد لا يشرب
من حوضه ﷺ أصلا قطعا وغيرهم يحتمل أنه لا يشرب ويحتمل ان المراد ينادعنه
في وقت ويشرب في وقت آخر بعد المغفرة اما بعد الخروج من النار أو قبل دخولها
ويعذب فيها بغير العطش والله أعلم (ولافاتنين) مضلين غيرنا عن الايمان والطاعة
(ولا مفتونين) عن ذلك لغيرنا من الاعداء الظاهرة والباطنة من النفس والهوى
وشياطين الانس والجن (أمين) بمد الهزمة ويجوز قصرها وتخفيف الميم وفتح النون
وانتصاب الكامة على اضمار فعل نحو ادعو أو على المصدر واشتقاقها من الامان
بمعنى آمننا خيبة دعائنا ومعناها كذلك فليكن وقيل كذلك وقيل فافعل اللهم استجب
او أجب لنا وقيل اللهم آمننا بخير وقيل هو اسم من أسماء الله عز وجل وهي كلمة
عبرانية عربتها العرب وورد في فضلها واجابة الدعاء بها أحاديث وآثار فيستحب
لكل داع أن يختم بها دعاءه كما أنه يستحب لكل قارئ الفاتحة وان كان في غير صلاة
أن يقولها (يارب العالمين) في القاموس والعالم الخلق كلهم أو ما حواه بطن الفلك
ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وفي الصحيح العالم الخلق والجمع عوالم والعالمون
أصناف الخلق (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعطه الوسيلة والفضيلة) هذه
الصلاة أيضا مذكورة في القوت مع تخالف في ألفاظها وآخرها ولا حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم (والدرجة الرفيمة وابنته المقام المحمود الذي وعدته) خال كونه
(مع اخوانه التبیین) كذا في جميع ما رأيت من النسخ الا واحدة وجدت فيها مع
اخوانه من التبیین بزيادة من كما في القوت ونسبها لنسخة المؤلف وذكر أنه قابل نسخة
من نسخة قوبلت من خط المؤلف ثم وجدته في أخرى كذلك أيضا ومن هذه لبيان
الجنس (صلى الله على محمد نبي الرحمة وسيد الامة وعلى آيينا ادم) لحق أبوته ونبوته
(وأمناحواء) لحق أمومتها ومزيتها وهي بتشديد الواو والمد وهي زوج آدم
التي أسكنت معه الجنة وأهبطت معه منها وكان منها نسله وكان خلقها من ضلعه
اليسر (ومن ولدا من) للبيان (الصديقين والشهداء والصالحين وصل على ملائكتك)

الاضافة للتشريف (أجمعين من) بيانية (أهل السموات) السبع (والارضين)
السبع والمراد سكانهما والارضون بفتح الراء جمع أرض بسكونها وحكى الجوهري
اسكان راء الجمع وهو شاذ ومنه قوله

لقد ضجت الارضون اذ قام من بنى سدوس خطيب فوق أعواد منبر
وقال غيره انما سكنه للضرورة (وعالينا معهم بأرحم الراحمين اللهم اغفر لي ذنوبي
ولوالدي وارحمهما كما) الكاف تعليلية أو للتشبيه نمت لمصدر محذوف وما
مصدرية وقيل كافة والمعنى ارحمهما كما رحمتني حين (ربياني) أي غدياني وقاما
بشأنى واصلاح أمرى حالة كوني (صغيرا) أخرج أبو داود وابن ماجه باسناد
حسن عن أبي أسيد الساعدي قال رجل من بنى سلمة هل بقي على من بنى أبي شيء
يا رسول الله قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما ثم علمه أن يقول رب اغفر لي
ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
والمسلمات الاحياء منهم والاموات (ولجميع المؤمنين والمؤمنات) من الانس والجن
ويحتمل شمول الامم الماضية وهو ظاهر حديث أنس الآتي (والمسلمين والمسلمات)
هذا يشمل أهل الايمان الكامل وغيرهم أو المتحققين في مقام الايمان والمتحققين
في مقام الاسلام (الاحياء منهم والاموات) تقدم الآن حديث أبي أسيد بتعليم
الاستغفار للمؤمنين والمؤمنات وروى الشيخ ابن حبان في الثواب والمستغفرى
في الدعوات من حديث أنس بسند ضعيف من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رد الله
عليه عن كل مؤمن مضى من أول الدهر أو هو كائن الى يوم القيامة وأخرج الطبراني
في الكبير عن عبادة بن الصامت من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل
مؤمن ومؤمنة حسنة (وتابع) فعل دعاء أى اجعل المتابعة وأوقعها (بيننا وبينهم)
أي اتبعنا اياهم (بالخيرات) أى معها والمراد العمل بها وهى الاعمال الصالحات
ويحتمل أن الباء ظرفية أو بمعنى على ويحتمل أن المعنى اجعل الخيرات تتابع وترادف
بيننا وبينهم من بعضنا لبعض بالتواصل والتراحم والتعاطف والجانب والتوادد
وتهم البعض بالبعض وايشار البعض للبعض وتقابل الاسرار بالاسرار وصفائها من
كدورات الاغيار والذكر الجميل والثناء الحسن والدعاء بخير وعود البعض على
البعض بالامدادات الغيبية وبث الانوار الملكوتية وتلقين الاسرار الوهية وجبر

الكسر واصلاح الامر حتى نكون كالجسد الواحد كما اوصانا نبينا ﷺ والباء
في قوله بالخيرات على هذا اما زائدة او متعلقة بمحذوف أى العمل بالخيرات أو
نحو ذلك والله اعلم (رب اغفر وارحم) لجميع من سألتك المغفرة والرحمة له (وأنت
خير الراحمين) وروى الطبراني في الدعاء وأبو حفص الملا الموصلي في سيرته من
حديث ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول في سعيه بين
الصفاء والمروة رب اغفر وارحم وأنت الاعز الاكرم وفي رواية أحمد والملاعن
أم سلمة رضى الله عنها رب اغفر وارحم واهدني السبيل الاقوم وهو في الاحياء
للغزالي بلفظ رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز الاكرم وأنت خير
الراحمين وخير الغافرين واستحب الشافعي رضى الله عنه للطائف بالبيت أن يقول
في طوافه الاربعة رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الاعز الاكرم اللهم آتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (ولا حول) أي لا حول
ولا انتقال عن معصية الله الا بمصمته ومشئته (ولا قوة) لا ثبات ولا صبر على
طاعة الله (الا بالله) العلى أي بمعونته (العلى) أي الرفيع الدرجات الى غير نهاية
(العظيم) أي الجليل الكبير وقد وردت الاحاديث الكثيرة بالامر بالاكثر من
لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم والحض عليها وأنها كنز من كنوز الجنة
ومن كنز العرش ومن تحت العرش وانها باب من أبواب الجنة وانها غراس الجنة
وانها دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها اللهم وانها مع الباقيات للصالحات يحططن
الخطايا كما تحط الشجرة ورقها وثبت في نسخة عتيقة هنا عند تمام هذه الصلاة كمل
النصف يعني نصف الكتاب من أول خطبته ثم وجدته كذلك في نسختين أخرتين
وسياتى ما وجدته في غيرها من التنبيه على محل آخر بعد هذا أنه النصف (اللهم صل
على محمد نور الانوار الذي منه امتدت واقتبست وسر الاسرار) أي الذي به
أشرقت (وسيد الابرار وزين المرسلين الاخيار) الزين يحتمل أنه استعمل هنا
بمعنى اسم التفضيل أي هو أزینهم أي أخيرهم كما في قوله فلان عالم العلماء فان مراده
تفضيله عليهم في العلم مع مشاركتهم اياه فيه فهو بمنزلة أعلم العلماء ويحتمل ذلك
أيضا قوله نور الانوار أي أنورها ويحتمل أنه اسم بمعنى الحسن والجمال على معنى
أنه زینتهم التي تزینوا بها والاخيار جمع خير مخفف من خير بالتشديد أي

متصف بالخير وهو الامر الحسن (وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق عليه النهار) وهم أهل الارض لان الليل والنهار انما يجريان بالارض ومن أهل الارض الانبياء والرسل وهم أكرم الخلق من أهل السموات والارضين على المشهور فهو بهذا أكرم أهل السماء والارض (و) صل عليه (عدد ما نزل من أول الدنيا الى آخرها من قطر الامطار وعدد ما نبت من أول الدنيا الى آخرها من النبات والاشجار صلاة دائمة بدوام ملك الواحد) أى الذى لا يتجزى ولا ينقسم ولا شبيه له فى ذاته ولا فى صفاته ولا شريك له فى أفعاله ولا فى ملكه (القهار) المستولى على جميع خلقه النافذ فيهم حكمه وسلطانه جبرا وهذه الصلاة ثبتت فى نسخة عتيقة وكتب عليها فى حاشية نسخة أخرى قال كاتبها انها من خط المؤلف مانصه ليس هذا فى نسخة الشيخ انتهى بمعنى هذه الصلاة ثم وجدت فى طرة نسخة قبالها صاحبها من نسخة قوبلت من خط المؤلف أنه روى أن الشيخ المؤلف رضى الله عنه انما زاد هذه الصلاة فى كتابه بعد مدة سمع بعض اصحابه يصلى بها فقال رضى الله عنه هذه تصلح أن توضع فى هذا الكتاب فوضعها فيه انتهى ثم وجدت فى نسخة أخرى لبعض اتباع الشيخ المؤلف ما نصه ثبت عن بعض أصحابنا ان هذه الصلاة لم يضعها الشيخ رضى الله عنه ونفعنا به ولم ترو عنه وانما وضعها بعض تلامذته ولم يكن عنده علم ولاهى بأمره فمن أراد كتابة من كتابي هذا فلا يضعها فى أصل الكتاب وانما يكتبها فى الطرة انتهى ثم كتب بعده مانصه ووقع عندنا الخبر بعد هذا عن ائق به أن الشيخ رضى الله عنه ونفعنا به سمع بعض أصحابه يصلى بهذه الصلاة فقال هذه الصلاة تصلح أن توضع فى هذا الكتاب فوضعها بعض تلامذته فى هذا الموضع انتهى فهو مزيدة فى الكتاب عن اذن المؤلف بعد مدة من تأليفه ولم يكتبها فى نسخته التى ذكر عنها انها ليست فيها بل اكتفى بأمر غيره بوضعها أو كانت النسخته المذكورة خرجت عن يده الا أنه يحتمل أن الشيخ عمن لتلميذه هذا الموضع فوضعها فيه أو انه عن رأي التلميذ والله أعلم (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تكرم بهامثواه) حكى عن الشيخ أبى عبد الله السنوسى رحمه الله تعالى ورضى عنه أنه حكى أن هذه الصلاة المرة منها بالف ومثواه منزله ومحل اقامته ويحتمل أن يكون مصدرا بمعنى الثواء كما حكاه ابن عطية عن الفارسي فى قوله تعالى النار مثواكم (وتشرف) أى ترفع

(بها عقباه) أى عاقبته وعاقبة الشيء آخره وما آله (وتبلغ بها يوم القيامة مناه) أى قصده بأن تنفذه وتمضيه له وتسعفه باعطاء مقصوده وما يؤمله ويطلبه (ورضاه) أى ما يرضيه والباء فى الثلاثة سببية وهو ظاهر (هذه الصلاة) صليتها (تعظيما) أى لاجل التعظيم (لحقتك) أى قدرك (يا محمد) هذا نداء له صلى الله عليه وسلم باسمه مقرونا بالتعظيم من الصلاة والتسليم مع كونه ليس على حقيقة النداء من طلب اقبال المنادى واجابته لكونه حيا حاضرا أو بحيث يسمع أو يرجى سماعه فلا بأس بهذا النداء وقد جاء نظيره عن بعض السلف كما تقدم فى الفضائل فى حديث من عسرت عليه حاجة بل جاء دليله فى الحديث الصحيح وتلقين بعض الصحابة لبعض التابعين حسبا يأتى عند قوله اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بحبيبك المصطفى عندك يا حبيبنا يا محمد وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه فيما روى عنه من الكلام عند موت النبي صلى الله عليه وسلم اذ كرنا يا محمد عند ربك ولنمكن من بالك الاثر والله أعلم (ثلاثا) ثبت فى بعض النسخ وسقط فى النسخة السهلية وأكثر النسخ وأحبرنى بعض الطلبة أنه وجده ثابتا فى نسخة عليها خط المؤلف وعلى اثباته فالمراد اعادة الصلاة كلها من أولها ثلاثا والله أعلم (اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة) قال جدى لامى الشيخ أبو العباس أحمد بن الشيخ ابى المحاسن يوسف القاسى رحمهم الله تعالى وجدت فى بعض التقايد مانصه قال الشيخ الفقيه الصالح الولى أبو العباس سيدى أحمد الحاجرى رضى الله عنه بلغنى أن من صل على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة له عشر حسنات فرأى شخص النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يانبي الله ألمن صلى عليك بهذه الصلاة عشر حسنات كما يقولون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بل عشر صلوات لكل صلاة عشر حسنات والحسنة بعشر أمثالها وهى هذه اللهم صل على سيدنا محمد حاء الرحمة الى آخرها انتهى وذكر الشيخ الفقيه الصالح أبو الحسن على بن محمد المدارسى المعروف بالحاج بتخالف فى ألفاظها مع ما هنا وقال أنها تعرف بالانفية وانه نقلها عن الاخ الناصح الولى الصالح سيدى عبدالله بن موسى الطرابلسى وذكر أنه نقلها عن الشيخ سيدى محمد بن عبد الله الزيتونى دفين المسيلة من بلاد الجريد قدس الله ضريحه وقال انه شيخها عن نحو العشرين شيخا وحاء الرحمة فى لفظ الاصل بالرفع والجر على القطع والاتباع ويصح وفى النسخة السهلية وكثير من النسخ فيه النصب على القطع أيضا وذلك ظاهر (وميا الملك) بالالف على القطع وبالياء على الاتباع

وفي النسخة السهلية وكثير من النسخ ميماء بالهمز ممدود ولم أره وجها (ودال الدوام) وجدت بخط عم أبوي الشيخ أبي عبدالله محمد العربي ابن الشيخ أبي المحاسن يوسف الفاسي رحمهما الله تعالى على هذه الصلاة مانصه الملك ملكان ملك الدنيا وملك الآخرة فالميم الاول للاول والثاني للثاني والرحمة عامة لهما فكانت الحاء واحدة وكانت بينهما ليتجاذباها فكل واحد منهما مستمسك بحظه منها ولانها صلة بين الملكين لانه انما يتصل للمرء نعيم الدنيا بالآخرة بها فتلك الرحمة انما تتصل له باستمساكه به صلى الله عليه وسلم حتى يوصله الى رحمة الآخرة فهو الواسطة صلى الله عليه وسلم وتأخرت الدال لان الدوام أمر يعرض من قبل النهايات وليكون متصلا بالملك الثاني دلالة على أنه هو الدائم أما الاول فلا دوام له قاله كاتبه سميح الله له انتهى (السيد الكامل) السيادة لصيطرة رياستها على الدنيا بما فيها من الانس والجن وغيرهم في البر والبحر والمتقدم والمتأخر وساكني السموات وأهل عرصات القيامة كلهم وأهل الجنة بأجمعهم (الفتاح الخاتم عددا) أي الذي هو (في علمك كائن) خبر المبتدا المحذوف الذي هو صدر الصلة الذي أظهرناه بهو ومعناه بارز للعيان خارج من المدم الى الوجود في الحال أو الاستقبال (أو قد كان) أي وجد فيما مضى وهذا معطوف على كائن والمعنى عدد ما علمت أنه يوجد من الممكنات فيما يأتي أو قد كان ووجد منها فيما مضى (كلما ذكرك وذكره اذا كرون وكلما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون صلاة دائمة بدوامك باقية ووقم في بعض النسخ وبقية بواو المعطف) ببقائك لا منتهى لهادون علمك) نعمت بعد نعمت لصلاة أو حال (انك على كل) هو لفظ وضع لضم اجزاء ذات الشيء ويستعمل في ضم اجزائه وأحواله المختصة به ويفيد معنى التمام وضمه واحاطته كان من الفاظ العموم وأسوار القضايا (شيء) شئته (قدير ثلاثا) ثبتت في بعض النسخ وسقطت في النسخة السهلية وغيرها وأخبرني الطالب المشار اليه في الصلاة قبلها أنه وجدها ثابتة في النسخة المذكورة والله أعلم والمراد قراءة الصلاة كلها ثلاثا (اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأُمى وعلى آل محمد الذي هو أبهى) أي أحسن (شموس الهدى) أي الهداية أو التوفيق والرشد (نورا) والمراد بهم الانبياء عليهم السلام استعير لهم الشموس لنوريتهم واهتدائهم ووقوع الاهتداء بهم يعني أنهم كلهم شمس وشمس سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم أحسن تلك الشموس (وأبهرها) أي أغلبها وأقواها ضياء وهذا

اللفظ هكذا هو في النسخ المعتمدة بالباء الموحدة ووقع في بعضها أجبرها بالجيم ومعناه أفخمها وأعظمها وأجملها ثم وجدته بالجيم منسوبا لاصلاح الشيخ المؤلف من النسخة السهلة (وأسير الانبياء فخرا) أسير أفعل تفضيل من السير يعني أن فخره أكثر اشتهارا وانتشارا في الاقطار من سير الركبان وقال المحشى وحسبك من ذلك انتشار رسالته العامة ودوامها وعموم النفع بها وتبشير الكتب السالفة بها وتمنى أكبر الرسل الانحراط في سلكها (وأشهرها) أى أظهرها وأعرفها وأذكرها في الخلق (ونوره أزهر) أى أضوأ (أنوار الانبياء وأشرفها) في بعض النسخ بالفاء وفي بعضها بالقاف (وأوضحها) أى أظهرها (وأزكى) أى أراضى وأطهر (الخليقة) أى الخلق والمراد العقلاء (أخلاقا) جمع خلق بضم الخاء واللام وسكون اللام وهو السجية والطبع وذلك عبارة عن الصفة الباطنية وهو ملكة نفسانية أى هيئة راسخة في النفس يصدر عنها الفعل بسهولة فحسنه حسن وقبيحه قبيح (وأطهرها) بالمهملة من جميع النقائص والعيوب والدنات وسنفساف الامور (وأكرمها) أى أشرفها (خلقا) في النسخة السهلة وغيرها بفتح الخاء بمعنى شرف الذات ووقع في بعضها بضمها بمعنى شرف الاخلاق وما ينشأ عنها من الافعال (وأعدلها) أى أقومها وأقصدتها فلم يكن جسمه بالنعيل ولا الضخم ولا بالطويل جدا ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق الذي يضرب بياضه الى الشبهة ويشبه لونه لون البرص ولا بالادم الشديد الادمه بل كان مشوبا بحمرة قد علت على لونه وكانت أعضاؤه متناسبة في حسنها وجمالها وقدرها وأعطى الحسن كله وكان واقف العقل ذكى اللب قوى الحواس فصيح اللسان معتدل الحركات ولم يسرع اليه الشيب ولا الهرم لاعتدال خلقه وعلى نسخة خلق بضم الخاء نقول انه ^{صلى الله عليه وسلم} لم يكن في أخلاقه جبل ولا انحراف في رضى ولا غضب ولا قصور عن الواجب ولا هوادة في تقصير ولا مداهنة ولا جفاء ولا فظاظة ولا غلظة ولا ضيق في صدر ولا غضب في غير حق ولا عدمه في حق ولا انتصاف لنفسه بل ينصف منها فيعفو عن ظلمه ويصل من قطعه وينغضى عن جفا عليه ويحلم عن الجاهل ويقبل عذر المعتذر ولا يأخذ بالقذف الى غير ذلك من اتساع خلقه وكرم شيمه وجميل معاملته ومن كذب من أهل بيته أو قرابته كذبة أعرض عنه وهجره حتى يحدث توبة فكان على غاية الكمال وأنهى ما أبرز للوجود من محاسن الخلال وسنى الخصال ^{صلى الله عليه وسلم} اللهم

صل على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي هو أبهى عن القمر التام) أي الكامل وذلك بامتلاء قره ويقال له ذلك من ثلاثة عشر الى خمسة عشر وهو البدر وفي بعض النسخ التم بغير ألف (وأكرم من السحاب) اسم جنس سحابة وهي الغيم الحامل للمطر المغربيل له واسم الجنس الجمي يصح تذكيره وتأنيثه فهذا نصه في قوله (المرسلة) أي المطلقة أو الموجهة ومعناه المرسلة بالغيث والامطار الغزيرة المنسجمة (والبحر الخطم) هذا اللفظ اختلفت فيه النسخ ففي النسخة السهلية وأكثر النسخ الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة وفي نسخة صحيحة معتبرة وكذا في آخرتين قريبتين منها الخضم بكسر الخاء المعجمة وفتح الضاء المعجمة وشد الميم وفي نسخة صحيحة الطام وفي نسخة عتيقة بخط بعض اتباع الشيخ الطم بغير خاء ولا ألف بعد الطاء وفي الطرة الخطم وقال هكذا سمعت بعض اخواننا وقال هكذا وضعها الشيخ رضى الله تعالى عنه بيده يعنى الخطم بالخاء والطاء المهملة ثم ذكر صاحب النسخة انهما مما صحيحتان وفسر معناها واندرأ أكثر الحروف من الطرة ووجدته في نسختين آخرتين الخطم بالخاء المعجمة والطاء المشالة بغير ضبط وأما الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة ففي القاموس وغريبي الهروي ان معناه الخطب الجليل فيكون معناه على هذا هنا البحر الجليل أو العظيم وأما الخضم بالمجتمين وكسر الاولى وتشديد الميم فمعناه المتلى قال في الاساس وبحر خضم كثير الماء انتهى وأنشد غيره دعاني الى صموجوده وقول المشيرة بحر خضم

وأما الطام فهو بتشديد الميم من طم وبتخفيفها من طما فمعناه الكثير الماء المتلى المرتفع وأما الخطم بالطاء المعجمة المشالة فهو تصحيف من الخضم بالمعجمة الساقطة ولعله كذلك اتفق في الخطم بالطاء المهملة وأنها قصد بها الخضم بالمعجمة الساقطة فصحفت بالاشالة ثم تركت نقطتها ثم ضبطت بفتح الخاء وسكون الطاء والله أعلم ولما كان التشبيه بالقمر والبحر والسحاب معهودا قال انه صلى الله عليه وسلم فوق هذه الاشياء فيما يشبه به منها والافلا مناسبة بينه صلى الله عليه وسلم وبين هذه الاشياء فان بهاء القمر غير تام ولادائم وكرم السحاب منقطع والبحر ينقص وما يفيض من موجه يرجع اليه وعطاؤه لا يبلغ في القدر والمنزلة ما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان عطاءه الايمان ومحبة الله والرسول والقرب من الله والرسول وما ينيل دوام رضائه وجواره في جنات النعيم والله أعلم (اللهم صل على سيدنا

محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي قرنت البركة بذاته) أي ضمت اليها والزمتمها وصاحبتهما (ومحياه) بضم الميم وفتح الحاء وتشديد التحتية أي وجهه وفي النسخة السهلية بفتح الميم وسكون الحاء أي حياته (وتعطرت) أي تطيبت من العطر بالكسر وهو الطيب (العوالم) جمع عالم يشمل عوالم الغيب والشهادة (بطيب ذكره ورياه) أي رائحته الطيبة وهو معطوف على طيب أو على ذكره والضمير على الاول لذكره أو للنبي ﷺ وعلى الثاني للنبي ﷺ ونقل ابن هشام عن النحاة أنها صفة غلبت عليها الاسمية وفي الاساس ومن المجاز له رياضية وهي الريح البالغة التي رويت من الطيب صفة غالبية انتهى وتعطر العوالم به وبذكره والصلاة عليه ﷺ ووجدان رائحة الطيب من مكثرى الصلاة عليه ﷺ كل ذلك معلوم شهير وارد في الاحاديث وحكايات الصالحين وقد تقدم بعض ذلك في الفضائل والاسماء (اللهم صل على محمد وعلى آله وسلم) قال الاستاذ أبو محمد جبر وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ من قال اللهم صل على محمد وعلى آله وسلم وكان قائماً غفر له قبل أن يقعد وان كان قاعدا غفر له قبل أن يقوم وذكراها ابن وداعة (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) هذه الرواية أخرجه الحاكم عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه في الصلاة على النبي ﷺ في تشهد الصلاة (اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي) همزه الشيخ بخطه في النسخة السهلية (الامي) هذه الصلاة رواها الخطيب وغيره عن أنس رضى الله تعالى عنه مرفوعة ومثلها الصلاة التي رواها الدارقطني عن سميد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه وذكراها في القوت والاحياء فيما يصلى به على النبي ﷺ يوم الجمعة الا أنها هنا بزيادة (وعلى آل محمد) فهو مزيد على الصلاتين معا (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وبارك على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وارحم محمد وآل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة واجز محمد وآل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وسلم على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة) هذه الصلاة ذكرها جبر وابن الفاكهاني وابن وداعة والسخاوي عن أبي الحسن الكرخي صاحب معروف الكرخي رضى الله تعالى عنه أنه كان يصلى بها على النبي

مع صلى الله عليه وسلم مخالف في اللفظ وقال ابن الفاكهاني رويانا في كتاب القربة لابن بشكوال
 بسنده الى أبي بكر الكاتب الصوفي قال سمعت أبا الحسن الكرخي يصلي على النبي
صلى الله عليه وسلم ويقول في صلاته الى آخرها (اللهم صل على محمد كما أمرتنا أن نصلي عليه وصل
 على محمد كما ينبغي أن يصلي عليه) وجدت هنا في طرة ثلاث نسخ احداها مقابلة
 بالنسخة السهلية ولم يكتب صاحبها عليها فيما يظهر الا ما وجد على النسخة المقابل بها
 مانصه هذا النصف على التحقيق من المبدأ الا من الصلاة انتهى وقوله وصل على
 محمد هكذا في نسخ معتمدة وفي النسخة السهلية وأخرى معتبرة وصل عليه وفي
 كتاب جبر وقال دينار النوبى رحمه الله تعالى سألت أنس بن مالك هل سألت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كيف الصلاة عليه تامة قال نعم اللهم صل على محمد فذكره وفيه وصل عليه
 كما في النسخة السهلية (اللهم صل على نبيك المصطفى ورسولك المرتضى ووليك
 المجتبي وأمينك على وحى السماء) الاضافة في وحى السماء على معنى من (اللهم صل
 على محمد أكرم الاسلاف) أفعل التفضيل المضاف بعض ما أضيف اليه فهو صلى الله عليه وسلم
 أحد الاسلاف وهو أكرمهم وأشرفهم وأرفعهم والاسلاف جمع سلف والسلف
 يكون مفردا وجمعا لسالف كخدم وخادم ويطلق على من تقدم ومضى من الامة وعلى
 الفرط وعلى من تقدم الانسان من آباءه وقرابته وهو صلى الله عليه وسلم فرط لامته كما جاء في
 الاحاديث وقد يحتمل ان أصل اللفظ الاكرم الاسلاف بتحلية اللفظين بال فيكون
 المراد كرم آباءه صلى الله عليه وسلم والله أعلم (القائم) أى المتكفل بالعدل الذى أقامه وجاء به
 معطى حقوقه كما ينبغي أو القائم بمعنى البارز الظاهر مصحوبا (بالعدل) وهو الاستقامة
 والحكم بالحق والقول به ووضع الاشياء مواضعها ومعاملتها بما تستحق
 (والانصاف) مرادف لما قبله أو هو الرجوع للحق عند ظهوره والمراد أنه
صلى الله عليه وسلم تحمل بذلك وشرعه لامته في ملته وذلك ظاهر من سيرته وشريعته (المنعوت)
 صلى الله عليه وسلم وسلم أى الموصوف (في سورة الاعراف) في قوله تعالى الذين
 يتبعون الرسول النبي الامى الذى يجذونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 الآيتين (المنتخب) المختار المنتزع (من أصلاب) الآباء (الشرف) جمع شريف
 ككريم وكرام وعظيم وعظام والاصلاب جمع صلب وهو عظم من الكاهل الى
 عجب الذنب ووجدته في نسخة فقط من الاصلاب الشراف بتحلية الاصلاب بال

والشرف نعت له (والبطون) جمع بطن وهو خلاف الظهر مذكر وحكى عن أبي عبيدة تأنيده لغة (الظراف) جمع ظريف أى حسن لنظافته وطهارته (المصنى) أى المخلص المهذب وفى بعض النسخ المصطفى بالطاء (من مصاص) بضم الميم أى خالص (عبد المطلب) يحتمل ان لفظ مصاص واقع على أبيه صلى الله عليه وسلم عبد الله فهو مصاص عبد المطلب أى خالصه المصنى منه والنبي صلى الله عليه وسلم مصنى من أبيه ويحتمل انه واقع على عبد المطلب فتكون الاضافة بيانية وهو جده صلى الله عليه وسلم أبو أبيه عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم (ابن عبد مناف) باسقاط ذكر هاشم فى جميع ما رأينا من النسخ ونسبة عبد المطلب الى جده لا الى أبيه المباشر وسيأتى فى الربع الاخير محمد ابن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم وهذا الذى هنا لا بأس به وصحته ظاهرة لا تخفى كما كان صلى الله عليه وسلم ينتسب وينسب الى جده ويقول انا ابن عبد المطلب ويقال فيه ذلك وكثير من العلماء وغيرهم يسبون الى بعض أجدادهم وبالانتساب الى عبد مناف تفارق عترة النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم بمن شاركهم فى قصى كبنى عبد الدار وبنى أسد بن عبد العزى الا أنه اختلف فى ابن هنا هل يكتب بالالف أو بغير ألف الا أن يكون أول السطر وكلام الاصل بنىء أنه صلى الله عليه وسلم مخلص من مخلص والاحاديث شاهدة بذلك فى البخارى عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه وفى حديث البيهقى فى دلائله عن أنس مرفوعا وما افترق الناس فرقتين الاجملى الله من خيرهما الحديث وفى حديث أبي نعيم فى دلائله عن أنس من طرق عن ابن عباس لم يزل الله ينقلنى من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصنى مهذبا لا تشعب شعبتان الا كنت فى خيرهما وأخرج مسلم والترمذى وصححه وقال حسن صحيح عن وائلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم وأخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمى فى فضائل العباس من حديث وائلة بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذة خليلا واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل نزارا ثم اصطفى من ولد نزار مضر ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشا ثم اصطفى من قريش بنى هاشم

ثم اصطفى من بنى هاشم عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى عبد المطلب وأخرج الطبراني في الكبير والوسط بسند حسن والبيهقي وأبو نعيم معاني الدلائل عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ أن الله تعالى خلق الخلق فاختار منهم بنى آدم واختاره من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشا واختار من قريش بنى هاشم واختارني من بنى هاشم فانا من خيار الى خيار ألا من أحب العرب فبحبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم وأخرج ابن سعد في طبقاته عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ خير العرب مضر وخير مضر بنو عبد مناف وخير بنى عبد مناف بنو هاشم وخير بنى هاشم بنو عبد المطلب والله ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرها وأخرج الترمذي وحسنه والبيهقي في دلائله عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله ﷺ ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خير أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا وأخرج الطبراني والبيهقي وأبو نعيم عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ان الله خلق الخلق قسمين فجعلني من خيرها فسميتم جعل القسمين اثلاثا فجعلني من خيرها ثلثا ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا وأخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث أن رسول الله ﷺ قال ان الله تعالى خلق خلقه فجعلهم فرقتين فجعلني من خير الفرقتين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا ثم قال أنا خيركم قبيلة وخيركم بيتا وقد انتصر الحافظ شيخ الحديث الجلال السيوطي رضي الله تعالى عنه لا بانه ﷺ ونجائهم وطهارتهم من الشرك وانهم ما بين متبع لمة أو كائن في فترة والصحيح في أهل الفترة أنهم ناجون وقد سبقه الى ذلك الامام الفخر وغيره وألف السيوطي في ذلك ستة تأليف وتعمل الاحاديث الدالة على أن كل واحد منهم خير أهل زمانه مع نقله احاديث على أن الارض لا تخلو من مسلمين وأولياء فدل ذلك على أنهم كانوا مسلمين لانهم خير أهل الارض وهي فيها مسلمون ولا يكون المشرك خيرا من المسلم قطعا وذكر آيات وآثار تدل على ايمان أكثرهم أو كلهم وحديثي احياء ابويه المباشرين خصوصا وايمانها والله

يهدى من يشاء الى صراط مستقيم (الذي هديت به) الباء سببية (من الخلاف) الذي كان بين الناس في الاديان أو بتكذيب بعضهم بكتاب بعض وقولهم ان ابراهيم كان يهوديا أو نصرانيا أو في القبلة فان اليهود توجه الى بيت المقدس والنصارى الى المشرق أو في يوم الجمعة فان الله تعالى فرض على الامم يوما فاختر اليهود السبت والنصارى الاحد ثم هدى سيدنا محمد ﷺ وأُمَّته ليوم الجمعة المفترض حسبما في الصحيح عنه ﷺ أو المراد الخلاف والتفرق والعداوة التي كانت بين العرب (وبينت به) الباء كالتى قبلها (سبيل العفاف) أى الكف عما لا يحل من المحارم واتباع الهوى بغير حق وقال أبو سفيان بن حرب لهرقل يأمرنا يعنى النبي ﷺ بالصلاة والصدق والعفاف والصلة (اللهم انى أسألك بأفضل مسألتك) هذه الصلاة ذكرها ابن سبع وتبعه العزفى ونقلها ابن الفنا كهاني عن صاحب علم الاعلام وابن وداعة عن العزفى ونقلها أيضا السخاوى والرصاع وآخرها ربنا انك رؤف رحيم ونسبها لعلى بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنهم برواية ابنه سليمان عنه قال كان أبى على بن عبد الله اذا فرغ من صلاته بالليل حمد الله وأثنى عليه ثم يصلى على النبي ﷺ يقول اللهم انى أسألك بأفضل مسألتك الخ وذكرها الشقرطسى فى كتابه الاعلام عن يعقوب بن جعفر بن سليمان عن أبيه عن جده سليمان بن على قال كان أبى فذكر ماتقدم وفيها فى الكتب المذكورة وفى هذا الكتاب تخالف فى ألفاظها حسبما نذبه على بعضه ان شاء الله تعالى والمسئلة مصدر سأل كالسؤال بمعنى الطلب أى أسألك باعظم ماتسأل به والباء للاستعانة وكذا فى قوله (وبأحب أسمائك اليك) وهو الاسم الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وتلك هى الاحبية التى امتاز بها الاسم الاعظم (وأكرمها) أى أعزها عليك (وبما) الباء للاستعانة أو سببية وما مصدرية (مننت) أى أنعمت وأحسنيت بغير سبب ولا علة (علينا) معشر الامة أو بمنك علينا توصل الى فضل الله واحسانه بفضله واحسانه بمحمد نبينا ﷺ فاستنقذتنا) أى خلاصتنا والفاء للعطف والسببية وفى الفجر المنير بالواو (به) أى بسببه وان صح أن تكون الآلة غير الاستعانة فتمكن هنا كما فى قوله فى الخطبة الذى استنقذتنا به وقوله قبيل هذه الصلاة الذى هديت به من الخلاف وقوله أواخر الكتاب وهديت بهم خالقك ويقرب أن باء الآلة هى الداخلة على

ما يملك ويجعل آلة العمل كما في المواضع المذكورة وباء الاستعانة هي الداخلة على
 ما لا يملك مما يستعان ويتوسل به الى المطلوب كباء البسمة والله أعلم (من) لا ابتداء
 الغاية (الضلالة) ضد الهدى وأصل الضلال والضلالة في الطريق والقصد ونحوها
 ثم استعمل في الدين مجازا (وأمرتنا) عطف على مننت أو على استنقذت (بالصلاة
 عليه) في الآية الكريمة (وجعلت) عطف على امرت (صلاتنا عليه درجة) لنا أي
 مرتبة زائدة والدرجة لغة المنزلة لكن باعتبار الرقي من سفلى الى علو وباعتبار الهوي
 من علو الى سفلى يسمى دركا ومنها درجات الجنان ودركات النيران (وكفارة)
 لذنوبنا أي نحو او غفر لها (واطفا) أي رفقاً أو توفيقاً (ومنامن) ابتدائية (اعطائك)
 مصدر أعطى أي تناول وأحسن وأنعم وفي نسخة بفتح الهمزة وكسرها وبالفتح جمع
 عطاء (فادعوك) عطف على أسألك وفي الفجر المنير أدعوك بالواو (تعظيما) مفعول
 مطلق أو حال أو مفعول لاجله على ما مر في قوله في الفصل الاول من صلى على
 تعظيما لحقى (لامرك) الذي أمرتنا واللام لتقوية العامل في هذا والذي بعده (واتباعا
 لوصيتك) أي لمهدك اليها بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (ومنتجزا) أي حال كوني منتجزا
 أي سائلا الأتجاز أو التنجيز فانه يقال نجز الوعد اذا حصل وتم وأنجز وعده أتمه
 وأنجز حاجته ونجزها ونجزه ايها قضاها واستنجز حاجته وتنجزها استنجزها
 واستنجز لمدة وتنجزها سأل إنجازها (لموعودك) الذي وعدتنا على الصلاة عليه
صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة وهو في النسخة السهلية وغيرها بميم قبل الواو واو
 بعد العين وفي بعض النسخ لموعودك بفتح الميم وكسر العين وكلاهما مصدران لوعد
 (لما) اللام تعليلية تتعلق بادعوك وفي الفجر المنير والقول البديع بما بالباء الموحدة
 وعند ابن وداعة كلما بالكاف وما موصولة (يجب لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم) زاد السخاوى
 علينا (في) بمعنى من (أداء حقه) أي قضاؤه وتوفيقه والقيام به (قبلنا) أي عندنا
 يتعلق بحقه (اذ) تعليلية تتعلق بيجب (آمنا به وصدقناه واتبعنا النور الذي أنزل)
 هو القرآن أو الشرع كله (معه) أي مع بعثه ورسالته قال ابن عطية وشبه الشرع
 والهدى بالنور اذ القلوب تستضيء به كما يستضيء البصر بالنور انتهى (وقلت)
 عطف على آمنا وما بعده فسبب وجوب حقه صلى الله عليه وسلم الاعتناء بشانه
 والصلاة عليه أمران الاول الايمان به والدخول في ملته والثاني أمر الله لنا بذلك
 (م ٢٠ - مطالع المسرات)

(وقولك الحق) جملة معترضة بين الفعل ومفعوله ثبت في بعض النسخ وسقط في النسخة السهوية (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وأمرت) معطوف على قات (العباد بالصلاة على نبيهم فريضة) هو الاسم من فرض وافترض أي أوجب وهو منصوب على الحال من الصلاة أو على المفعول المطلق من أمرت وهو مصدر مؤكد لا أمرت بمعنى فرضت افترضتها (نعمت لفريضة بمعنى أوجبتها وفي بعض النسخ زيادة عليهم (وأمرتهم بها) عطف على افترضتها بمعناه لانه يقال فرض الشيء وافترضه بمعنى أوجبه وألزمه وبمعنى أمر به (فنسألك) الفاء للترتيب أو للسببية زاد في بعض النسخ اللهم وهو ساقط عند غيره ممن ذكر هذه الصلاة (بجلال وجهك) أي عظمة ذاتك (ونور عظمتك) أي ظهور آثارها وتجليها للبصائر (وبما) أي الذي (أوجبت) بحذف العائد المنصوب أي حتمت (على نفسك) هي هنا بمعنى العين والذات والحقيقة والوجوب في حقه تعالى مرجعه الى الوعد فكأنه قال بما وعدت وعبر عنه بالوجوب لان وعده تعالى صادق لا بد من انجازه وأما الوجوب على حقيقته فلا يتصور في جانب الالوهية اذ هو القاهر فوق عباده والغنى على الاطلاق ولا يسئل عما يفعل فان ورد ايجاب من الله على نفسه أو قسم على ما وعد أو نحوه فذلك بحسب تنزله تعالى لعباده ولطفه بهم لتطمئن نفوسهم وتتيقن قلوبهم ويزول اضطرابهم بعونه وتأيدته سبحانه أو لتعظيم أمر الشيء الذي أوجبه أو أقسم عليه ليحذر بتوفيقه وتسديده والله تعالى أعلم (للمحسنين) هذا ثبت في بعض النسخ وهو أبن وأولى والله أعلم ولم يذكر المين لما والمراد ما أوجبه الله تعالى للمحسنين من الرحمة والاحسان والجزاء الجميل في الآيات القرآنية وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو رأس المحسنين وأساسهم أحسن عبادة ربه وأحسن الى جميع الخلائق ويحتمل أن الاشارة بما أوجبه الله تعالى على نفسه الى ما وعد به على الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة ومن صلى عليه صلى الله عليه وسلم كان من المحسنين أو الى أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقد أحسن وهو تعالى قد وعد المحسنين فالاشارة الى وعد المصلي بوعد الخالص على الصلاة أو الى وعده بالوعد العام على الانسان ودخوله في جملة المحسنين والله أعلم (أن تصلي) هذا المفعول الثاني لسأل (أنت وملائكتك علي محمد عبدك ورسولك ونيبك وضيفك وخيرتك من

خلقك أفضل) مفعول مطلق من أن تصلى (ما) أى صلاة (صليت) بحذف الضمير المنصوب (على أحد من خلقك انك حميد مجيد اللهم ارفع درجته) أى زدها رفعة والدرجة واحدة الدرجات وهى الطبقات من المراتب (وأكرم مقامه) أى زد مقامه كرامة وشرفا ورفعة والمقام بفتح الميم أصله موضع القيام واستعمل فى الرتبة فيقال مقام فلان أى رتبته وهذا الثانى هو الظاهر هنا ويحتمل أن المراد الاول وترجع كرامته الى قربه أو ثباته ودوامه أولهما معا والله أعلم (وثقل ميزانه وأبلج) بالباء الموحدة بمعنى أوضح (حجته) وعند الجميع بالفاء المرؤسة بمعنى الظفر بنيل البغية والفوز والنجح (وأظهر ملته) أى زدها ظهورا وعلوا وغلبة على سائر الملل (وأجزل ثوابه) أى عظمه وكثره (وأضىء نوره) أى قوه واجعله ضياء لان الضياء أعظم من النور لقوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا والمعنى زد نوره اضاءة وأعظم ضياءه وقال السهيلي الفرق بين النور والضياء أن النور ذات المنير والضوء والضياء أشعته المنتشرة عنه ولذا قال جعل الشمس ضياء والقمر نورا لكثرة أشعتها انتهى والمعنى على هذا اجعل لنوره ضياء منتشرا والمراد كثرة ذلك والذي عند الحكماء أن الاضواء منها ما هو ضوء أول وهو الحاصل فى الجسم من مقابلة المضى لذاته كضوء وجه الارض بعد طلوع الشمس ويسمى ضياء ان قوى وشمعا ان ضعف ومن الاضواء ما هو ضوء ثان وهو الحاصل فى الجسم من مقابلة المضى بالغير كالضوء الحاصل على وجه الارض وقت الاسفار وعقب غروب الشمس فانه صار مضيئا بالهواء الذى صار مضيئا بالشمس والضوء الحاصل على وجه الارض من مقابلة القمر ويسمى الضوء الثانى نورا ويسمى ظلانا حصل فى الجسم من مقابلة الهواء المتكيف بالضوء من الشمس والمتبادر أن المراد بنوره صلوات الله نور ذاته اما فى القيامة خصوصا أو مطلقا ويحتمل أن المراد نور ملته وشريعته وتقوية نورها باشتهاها وانتشارها وظهورها على سائر الملل والله أعلم (وأدم كرامته وألحق به من ذريته وأهل بيته ما) أى القدر الذى أو قدرا (تقر) بفتح المثناة الفوقية مع فتح القاف وكسرهما (به عينه) بالرفع على الفاعلية وضبط أيضا بضم تاء تقر وكسرها ونصب عينه على المفعولية وهذه اشارة الى قوله تعالى والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء

وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع للمؤمن ذريته في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقريبهم عينه ثم قرأ والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء قال ما نقصنا الآباء مما أعطينا البنين أخرجه الطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس وأخرجه عنه أيضاً رفوعا ابن مردويه والضياء المقدسي بلفظ اذا دخل الرجل الجنة سأل عن ابويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك او عمك فيقول يارب قد عملت لى ولهم فيؤمر بالحاقهم به وأخرجه هناد بن السري عن ابن عباس موقوفا وأخرج أبو نعيم عن سميد بن جبير أنه سئل عن أولاد المؤمنين فقال هم مع خير آبائهم ان كان الاب خيرا من الام فهم مع الاب وان كانت الام خيرا من الاب فهم مع الام واما ما يخص ذرية النبي صلى الله عليه وسلم وآله فاحاديث ذلك كثيرة شهيرة في خصوصيتهم ومزيتهم وانهم سادة اهل الجنة وفي أعلا ذروتها وان ما منهم أحد الا وله شفاعة يوم القيامة وان الله تعالى وعده أن لا يدخل النار أحد منهم وصح في فاطمة رضى الله عنها خصوصا أنها سيدة نساء أهل الجنة وفي ولديها أنهما سيدا شباب أهل الجنة (وعظمه) أى اجعله عظيما (فى النبيين) أى بينهم وفي هنا مثلها في قوله فيما تقدم اللهم صل على محمد فى الاولين الخ فراجع ذلك هناك (الذين خلوا) أى مضوا (قبله) وكلهم قد خلوا قبله فهو وصف كاشف وعيسى عليه السلام منهم لانه كان نبيا قبله صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعل محمداً أكثر النبيين تبعاً) بهذا جاءت الاحاديث وان أمته صلى الله عليه وسلم أكثر الامم وان أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون منها من سائر الامم والتبع بفتح التاء والباء يكون مفردا وجمعا لانه مصدر وجمعه أتباع وفعله تبع كفرح بمعنى مشى خلف غيره (وأكثرهم ازراء) جمع وزير وهو المعين القائم بوزر الامور وهو ثقلها وقال فى الاساس وزير الملك الذى يوازر اعباء الملك أى يحمله وليس من الموازنة المعاونة لان واوها عن همزة وفعل منها أزيرا انتهى والازراء فى أصل المؤلف بالهمزة أوله فاما أنه جمع أوزير بالهمزة أوجع وزير بالواو لكن أبدلت همزة لانها واو مضمومة فى أول الكلمة فيجوز فيها الابدال كما قالوا فى جمع وجه وجوه واجوه وقال المبرد كل واو مضمومة لك أن تهزها الا واحدة فانهم اختلفوا فيها وهى قوله تعالى ولانسوا الفضل بينكم وما أشبهها من واو الجمع والاختيار ترك الهمزة

نقله في الصحاح وفي بعض نسخ الاصل ازرا بدل ازراء والازر بفتح الهمزة وسكون الزاي القوة والمون (وأفضلهم) أي أعظمهم وأتمهم (كرامة) هي ما أكرم به سبحانه به وخصه وشرفه وفضله على غيره بسم الله (ونورا) كذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعضها وقدر (وأعلام درجة وأفسحهم) أي أوسعهم (في الجنة منزلا) أي دارا (اللهم اجعل في السابقين) الى الله تعالى والى كل خير من السيادة والشفاعة ودخول الجنة والزيارة وغير ذلك (غايته) أي مداه (وفي) منازل (المنتخبين منزله) كذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ المعتمدة منزله بالتاء وكذلك هو عند ابن سبع والعزفي (وفي) دور (المقربين) منك (داره) أي محله ومنزله (وفي) منازل (المصطفين منزله اللهم اجعله أكرم الاكرمين عندك منزلا وأفضلهم ثوابا) على عمله (وأقربهم) منك (مجلسا) في حضرة القدس يوم الزيارة (وأثبتهم) أي أمكنهم وأرسخهم (مقاما) عندك أي موضع قيامه أي اجعله دائما بين يديك شاخصا اليك لا يغيب ولا يحجب بل هو الحاجب والواسطة لغيره هذا الظاهر المتبادر من السياق ويحتمل أن المراد بالمقام الرتبة أي اجعل رتبته التي أوليته وخولته ثابتة لا يتحول عنها ولا ينتقل (وأصوبهم كلاما) في كل موطن في موقف القيامة والشفاعة وفي الجنة وعند الزيارة خصوصا بما تزيده عليهم من قوة الجمع عليك والمشاهدة لك وما تمنحه من الاذن الخاص به فلا يتكلم الا بما هو الغاية في الاصابة (وأنجحهم مسألة) أي أفوزهم وأظفرهم بحاجته المسئلة لنفسه أو لغيره في كل مقام في عرصات القيامة وفي الجنة صوما ويوم الزيارة خصوصا ووجد هنا في طرة هذا ما نصه النجاح والنجح الظفر بالشيء ابتهي ونسب لخط المؤلف رحمه الله تعالى (وأفضلهم أي أعظمهم وأكثرهم) لديك) أي عندك (نصيبا) أي حظا من جميع الخيرات فأعطه ما لم تعط أحدا من العالمين (وأعظمهم فيما عندك) مما أعدته لعبادك الصالحين أو مما أعدته له خصوصا (رغبة) أي ارادة وطلبا لما رغبته فيه وارتدت منه أن يرغب فيه ويسألك ويحتمل أن المراد بالرغبة المرغوب فيه أي اجعل مرغوبه ومطلوبه مما لديك أعظم من مرغوب غيره وذلك بملو همته وعظمتها فتعطيه ذلك بفضلك بماله من العناية عندك (وأنزله) في الدار الآخرة على الظاهر المتبادر وقد يحتمل أن المراد في البرزخ وما بعده فان منازل الارواح في البرزخ مختلفة على ما تحصل من اختلاف

الاحاديث في ذلك (في غرفات) بضمتين وبفتح الراء وسكونها جمع غرفة وهي المسكن المرتفع (الفردوس) هو في اللغة البستان أو البستان الحسن يجمع كل ما يكون في البساتين تكون فيه الكروم والعرب تقول للكروم فراديس وقيل الفردوس حديقة في الجنة وهي جنة الاعناب وهو مأخوذ من الفردسة التي هي السعة ويقال صدر مفردس اذا كان واسعا وجنة الفردوس هي أوسط الجنان التي دون جنة عدن وأفضلها وأعلاها وربوتها وسرتها وفوقها عرش الرحمن ومنها تفجر انهار الجنة (من) لبيان الجنس (الدرجات العلاء) بضم العين مقصورا جمع عليا مقابلة سفلى لان فعلى تجتمع على فعل نحو كبرى وكبر وفي المصباح العلىا كل مكان مشرف (التي لدرجة فوقها) تقدم الآن أن الفردوس أعلا الجنة والموصول نعمت للدرجات المذكورة على المتبادر ويحتمل أن يكون نعمتا لمحذوف مفعول لقوله أنزله أى وأنزله من غرفات الفردوس التي هي الدرجات العلاء الدرجة التي لدرجة فوقها من الدرجات العلاء وان قوله من الدرجات بدل من قوله غرفات وقوله التي نعمت لمفعول أنزل أى أنزله فيما ذكر الدرجة التي والله أعلم (اللهم اجعل محمدا أصدق قائل) عند الشهادة وسيأتي الذي اذا قال صدقته واذا سأل أعطيته (وأنجح سائل) لنفسه أو لغيره في القيامة والجنة وأول شافع في موقف القيامة (وأفضل مشفع) هناك (وشفعه في أمته) التي هي جميع الخلق فيما يظهر (بشفاعة) بياء الجرو وكذا هو عند ابن سبع وعند ابن الفاكهاني وابن وداعة والسخاوي شفاعا بالنصب قيل وهو أظهر فيكون مفعولا مطلقا والمراد بها الشفاعة الكبرى في فصل القضاء والله أعلم لقوله (ينبسط بها الاولون والآخرون واذا ميزت) أى عزلت وفرزت وبينت وفصلت (عبادك) بعضهم من بعض (بفصل قضائك) بينهم هكذا في هذا الكتاب بالياء الموحدة للسببية أو الظرفية وعند غيره ممن ذكره باللام للتعليل أو بمعنى عند ثم وجدته باللام في بعض نسخ هذا الكتاب وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أى لقضائك الفصل أى الفاصل أى الماضي بتنفيذ الحقوق لاهلها (فاجعل محمدا في) تحتمل الظرفية على بابها وتحتمل أن تكون بمعنى من أو بمعنى مع ولفظ ابن وداعة فاجعل محمدا أصدق (الاصدقين) جمع أصدق أفعل تفضيل من الصدق (قبلا) مصدر كالقول وقيل اسم له والمراد عند الشهادة لمن يشهد له أو عليه أى اجعله ممن

تصدقته في قوله وتقبل شهادته اذ ذاك (والاحسنين عملا) يحتمل أن يحمل على انه يسأل عن عمله ولذلك دعاه بحسن عمله عند فصل القضاء وبعضه ما في الخصائص من أنه لا يطلب منه شهيد على التبليغ ويطلب من سائر الانبياء فقد يؤذن بانه يسأل لكن لا يطلب منه شهيد وعموم قوله تعالى وأنسألن المرسلين يقتضيه وقال الامام الفخر هذه الآية تدل على انه تعالى يحاسب كل عباده لانهم لا يخرجون عن أن يكونوا مرسلين أو مرسل اليهم ويبطل قول من زعم أنه لا حساب على الانبياء عليهم السلام ولا الكفار انتهى وكذا قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم) لكن انظر قول سهل بن عبد الله التستري رضى الله عنه يسأل الله سبحانه من شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل المبتدعة عن السنة ويسأل المسلمين عن الاعمال فانه يدل على انه عموم أريد به الخصوص واعتمده الامامان أبو طالب وأبو حامد وكلام الفخر لا ينافيه فقد يريد بكل عباده كل صنف منهم والله أعلم وعلى هذا يحمل ما في الاصل على الدعاء له بحسن العمل عند فصل القضاء ليشفع في الخلق فيقبل ولا يستأخر عن الشفاعة بسبب ذكر عمل يخشى معه رد شفاعته اشارة الى ما أتفق من غيره من الانبياء عليهم السلام الذين دعوا الى الشفاعة من ذكرهم ما استأخروا به عنها وفي البدور السافرة للمحافظ السيوطي فائدة قال النسفي في بحر الكلام اعلم أن الانبياء لا حساب عليهم وكذا أطفال المؤمنين والعشرة المبشرة بالجنة هذا في حساب المناقشة أما حساب العرض فللأنبياء والصحابة وهو أن يقال فعلت كذا وغفوت عنك وحساب المناقشة أن يقال لم فعلت كذا وأخرج أحمد وابن جرير والحاكم بسند صحيح عن عائشة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول في بعض صلواته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قالت يا رسول الله ﷺ ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيمتجاوز له عنه انه من نوقس الحساب يا عائشة هلك وكما يصيب المؤمن يكفر عنه من سيئاته حتى الشوكة يشاكها ودعاؤه في هذا الحديث اللهم حاسبني حسابا يسيرا يحتمل أنه على ظاهره ويحتمل أنه لتشريع الدعاء بذلك أو على وجه العبودية والخضوع والتذلل بين يدي الربونية وعدم الوقوف مع وعد اقتطاعا عنه غيبة في الله وجمعا عليه ونظر الى سعة علمه ونفوذ مشيئته وعدم الاحاطة بكلامه وأحكامه وانه لا يدخل تحت

الاحكام والله أعلم (وفي المهديين) بفتح الميم واستقاط التاء بعد الهاء وبياتين بعد الدال
 كذا في النسخة السهوية وهو الذي عند أكثر من ذكر هذه الصلاة وفي بعض النسخ
 المهديين بضم الميم وبتاء بعد الهاء وياء واحدة ساكنة بعد الدال وكذا هو عند
 الرصاع (سبيلا) أي طريقا والمراد هداية صاحبها أو سالكها (اللهم اجعل نبينا لنا)
 معشر الامة (فرطا) هذا لقوله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وأنا فرط لامتي لن يصابوا
 بمثلني وقال اني فرط لكم وأنا شهيد عليكم الحديث أخرجه الشيخان وأبو داود
 والنسائي عن عقبه بن عامر رضى الله عنه وقال ان لكل قوم فارطا وأنا فرطكم
 على الحوض فمن ورد على الحوض فشرب لم يظمأ بعدها ومن لم يظمأ دخل الجنة
 أخرجه الطبراني في الكبير عن سهل بن مسعود رضى الله عنه والفرط بفتح الفاء
 المروسة والراء هو الذي يتقدم القوم الى الماء فيهبى لهم الجبال والدلاء ويبدرا الحياض
 ويستقى لهم ويقال بلفظ واحد للواحد والجمع وهو فعل بمعنى فاعل مثل
 تبع بمعنى تابع ويقال أيضا فارط قال في الاساس أرسلوا فارطهم وفرطهم انتهى
 ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطا أي أجرا يتقدمنا الى الجنة حتى نرد
 عليه والنبي صلى الله عليه وسلم يتقدم أمته شفيما لهم ليوطىء (واجعل خوضه لنا
 موعدا) كذا في النسخة السهوية وغيرها وهو الذي عند العزفي وفي بعض النسخ
 موردا وهو الذي عند ابن سبع والفاكهاني والسخاوي وفي البخاري ان موعداكم
 الحوض وانى لا نظر اليه من مقامى هذا وانما يأتونه واريدون للشرب فالنسختان
 صحيحتان معنى (لاولنا وآخرنا) بدل من قوله لنا باعادة الخافض (اللهم احشرنا
 في زمرة) كذا في النسخ الكثيرة الصحيحة ووقع في بعضها قبل هذا اللهم اجعلنا
 من أمته وشرفنا بطاعته واحشرنا في زمرة ومثله عند الرصاع بزيادة وتقديم
 وتأخير وفي للمصاحبة ويصح أن تكون للظرفية (واستعملنا) أي اجعلنا
 عاملين (بسنته) بالوحدة أوله في بعض النسخ المعتمدة وهو الذي في الدر
 المنظم للعزفي والفجر المنير لابن الفاكهاني ولحات الانوار لابن وداعة والقول البديع
 للسخاوي وفي النسخة السهوية في سنته (وتوفنا) مستعملين (على ملته وعرفنا وجهه)
 أي اجمع بيننا وبينه وأخلق فينا معرفته حتى لا يلتبس علينا بغيره فنبتى حيارى
 مذبذبين (واجعلنا في زمرة) في هذه مثل التي تقدمت قبلها قريبا (وحزبه) أي

أصحابه والمراد بهم هنا جميع المتبعين له وفي القاموس حزب الرجل جنده وأصحابه الذين على رأيه (اللهم اجمع بيننا وبينه) في الآخرة (كما) الكاف تعليلية وما مصدرية (آمنابه) في الدنيا (ولم نره) رؤية شهادة بعين الرأس المتعلقة بجسده الحسى التى امتاز بها أصحابه عن غيرهم (ولا تفرق بيننا وبينه) يوم القيامة وما حملنا الكلام عليه من أن المراد بسؤال الاجتماع به ﷺ وعدم التفرقة هو الاجتماع الاخرى هو الظاهر المتبادر الذى يعطيه السياق وقد يحمل على الاجتماع والاتصال به فى الدنيا والآخرة فى الدنيا بالروح ورؤية البصيرة وفى الآخرة بالروح والجسد والبصر والبصيرة وان كان الداعى لم يحصل له الاتصال الروحانى فى الدنيا فطلبه حصوله وان كان حصل له ذلك فطلبه دوامه وتقويته وهو الذى يقتضيه حال على بن عبد الله بن عباس رضى الله عنهم فانه من سادة التابعين ورؤسهم من آل النبي ﷺ وقد ترجم له الحافظ أبو نعيم فى الحلية كما يقتضيه حال المؤلف الشيخ أبى عبد الله الجزولى أيضا رضى الله عنه وانما يحصل الاتصال به ﷺ بتمكن حبه من القلب وقد قال الشيخ أبو عبد الله الساحلى رضى الله عنه عقب كلامه الذى تقدم لنا عنه فى الكلام على حديث ان أولى الناس بى أكثرهم على صلاة فاذا تمكن حبه من النبي ﷺ فى النفس لم تغب صورته الكريمة عن عين البصيرة لمحّة وهى الرؤية الحقيقية لان رؤية البصر انما هى لتأدية حقيقة البصر الى عين البصيرة فيحصل عند البصيرة الاطلاع على حقيقة ماأداه اليها البصر من المبصرات ولا شك أن الصلاة على النبي ﷺ اذا خلص مشربها سطعت أنوارها فى الباطن فصارت النفس مرآة لصورته ﷺ ولا تغيب عنها وهو العلم الحقيقى الذى لا شك فيه وما قرب السند بعد عن العلم تطرق الظنون وفرق بين من يروى عن بصره وبين من يروى عن بصيرته ومع ذلك فرؤية البصر ربما اختلفت الاوهام ورؤية البصيرة الصافية لاوهم فيها ولا خيال فافهم هذه الاشارة قال ثم ان الناس فى انطباع صورته ﷺ الكريمة على طبقات بحسب مشاربهم وأذواقهم فى الصدق والحضور قال فمنهم من لا تثبت صورته ﷺ الكريمة فى نفسه الا بعد تأمل وتثبت وأعمال فكر وهذا أضعف القوم لتعلق بعض البقايا الخاصة بهذا المنزل بالنفس وهذا قليل لرؤيته اياه فى النوم وان رآه فانما يراه على غير كمال الرؤية ومنهم من تثبت الصورة الكريمة فى نفسه احيان ذكره اياه لاسباب فى الخلوات عند ما يتمحض

الفكر في معنى التصفية فاذا افتر غابت عنه وهذا أنهض من الاول لكن مع بقية فيه مما تقتضيه منزلته وهذا يراه في النوم على صورته الكاملة ومنهم من اذا سد عينيه يقظة ومناما رآه بعين بصيرته على كل حال وهم أهل النهايات الذين اطمانت قلوبهم بذكر الله حتى رقت نفوسهم الى فرايس التقريب وظفروا بمجاورة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ومنها ما هو أعلى درجة من هذا وهو أن يرا بعيني رأسه عيانا ومباشرة صورته الكريمة في عالم الحس لاسيما في أوقات الذكر وذلك ان الارواح اذا ائتلفت ائتلافا بليغا بكثرة الصلاة عليه فان روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه تارة عيانا ومباشرة وتارة ادرا كالباطن بحسب قوة ائتلاف الروحين أو ضعفه مع أن رؤية البصيرة أقوى من رؤية البصر انتهى وقف على قوله فان روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه فهو محمل ما ثبت عن غير واحد من الاولياء من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة وجلب كلام حجة الاسلام الغزالي وغيره في ذلك يخرجنا عن الغرض المقصود ويفضي الى التطويل وفي كتاب تنوير الحلك للجلال السيوطي وقال الشيخ كمال الدين البايرقي الحنفي في شرح المشارق في حديث من رأى الاجتماع بالشخصين يقظة ومناما لحصول مائة الاتحاد وله خمسة أصول كلية الاشتراك في الذات أو في صفة فصاعدا أو في حال فصاعدا أو في الافعال أو في المراتب وكل ما يتعاقل من المناسبة بين الشيئين أو الاشياء لا يخرج عن هذه الخمسة وبحسب قوته على مائة الاختلاف وضعفه بكثرة الاجتماع به ويقل وقد يقوى على ضده فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان لا يفترقان وقد يكون بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين ارواح الكمل الماضين اجتمع معهم متى شاء اه وعلى كل حال فالداعي بما في الاصل طلب الوصلة به صلى الله عليه وسلم وانه اذا اتصل به لا يقع له انفصال ولا انقطاع عنه حتى يدخل معه الجنة دار الوصلة الدائمة والنعيم المقيم التام الاوفى وهو قوله (حتى تدخلنا) بالنصب وحتى حرف جر لانتهاء الغاية بمعنى الى والفعل للاستقبال (مدخله) بفتح الميم مصدر دخل أو اسم مكانه أي حتى تدخلنا دخوله أو موضع دخوله ويصح أن يكون بضم الميم مصدر أدخل رباعيا أو اسم مكانه فيكون كالفعل قبله والله أعلم (وتوردنا حوضه ويجعلنا من رفقائه) جمع رفيق يقال للواحد والجماعة وهو المرافق مأخوذ من الرفق

وهو العون والنفع ومنه الرفقة وهي الجماعة يترافقون في السفر فينزلون معا ويرحلون معا ويرفق بعضهم ببعض والجمع رفاق تقول رافقته وارتفقنا وترافقنا فاذا تفرقتم ذهب اسم الرفقة ولا يذهب اسم الرفيق (مع) أي حال كوننا مع (المنعم عليهم) كذا في غالب النسخ وفي نسخة من المنعم عليهم وهي لبيان الجنس (من النبيين) من لبيان الجنس (والصديقين) أي أفاضل أتباع النبيين لمباغتتهم في الصدق والتصديق (والشهداء) أي القتلا في سبيل الله أو هم ومن جرى مجراهم من سائر الشهداء المذكورين في الاحاديث (والصالحين) أي غير من ذكر) وحسن أولئك أي الاصناف الاربعة المذكورة (رفيقا) مفردين به الجنس أو جمع أي رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ونصبه على التمييز وقيل على الحال قال ابن عطية والاول أصوب (الحمد لله رب العالمين) هذا لم يذكره وسقط في بعض النسخ والصحيح ثبوته زاده المؤلف على عادته في ختم الاجزاء من الارباع والاثلاث بالحمد لله رب العالمين وهذا آخر النصف الاول من فصل الكيفية وهذا أول النصف الثاني من الفصل المذكور (اللهم صل على محمد نور الهدى) أي الإعتداء يهتدى به في ظلمات الجهالة والكفر والضلالة (والقائد الى الخير) من الايمان بالله ورسوله والعمل بطاعته واتباع مرضاته ودخول جنته وحلول رضوانه وصلاح الدين والدنيا (والداعي) الخلق (الى الرشاد) أي الهدى (نبي الرحمة وامام المتقين ورسول رب العالمين لا نبي بعده) جملة حالية أو اعتراضية بين المعلول وعلته (كما بلغ) رسالتك الكفاف للتعليل وما مصدرية أي لاجل تبليغه (رسالتك) بالافراد وهو ما أمره بتبليغه الى الخلق ودعائهم اليه من توحيد الله وعبادته ولزوم طاعته وتصديق رسله في كل ما جاؤا به (ونصح لعبادك) بابلاغه اليهم ما أمرته بابلاغه وبارشادهم وتعليمهم ودعائهم اليك بالحكمة والموعظة الحسنة وجدالهم بالتي هي أحسن ونصح يتعدى بنفسه وباللام مثل شكر وسبح (وتلى آياتك) عليهم أي قرأها وأتبع بعضها ببعضها والآيات جمع آية ومعناها في كتاب الله جماعة حروف وفي القاموس الآية من القرآن كلام متصل الى انقطاعه (وأقام حدودك) جمع حد وهو لغة المنع وحدود الله ما يمنع تعديده ويحتمل أن المراد بها هنا معال الدين ومراسمه وما ينتهي اليه أمره من الأمور والمناهي أو

التي منها الشارغ كالشرك وسائر المماصي ومعنى أقامها على كلا الوجهين أتبتها ونصبها
واظهرها وشهرها بالقول والفعل أو هو من الإقامة والتقويم فانه يقال أقام الشيء عقام
واستقام ونقوم ويحتمل أن المراد بالحدود حدود الجنايات كالزنا والقتل وهو مارسم لمنع
أمر معلومة بوجه خاص واقامتها اثباتها على الجاني والاخذ فيها بالعزم والاجتهاد
والله أعلم (ووفى) يوجد مضبوطا بالتخفيف والتشديد وبالتشديد في النسخة السهلة
وهو بمعنى أتم المهمل ولم يندر والتخفيف فيه هو المعروف وحكي الزركشي وابن
حجر فيه التشديد (بهدك) أي بوصيتك وموثقتك في تبليغ رسالتك وتحمل أعبائها
واحتمال ما يلقي من المشاق بسببها ورفقه بمخلقتك وتيسيره عليهم ولين جانبه وخفض
جناحه لهم ورأفته ورحمته بهم وشفقته عليهم حتى بلغ الرسالة وأدى الأمانة (وأتخذ)
أي أمضى (حكمك) أي قضاءك أي ما قضيت به وحكمت على عبادك من الأمر
والنهي والتكاليف الشرعية (وأمر بطاعتك) وهي ما وافق أمر الحق سبحانه ونهيه
من الحركات والسكنات (ونهى عن معصيتك) وهي ما خالف أمره ونهيه من
ذلك (ووالى) أي قارب وواصل وواد (وليك الذي) هديته فأمن بك ووجدك
وعبدك وحدثك (تحب) أي تريد أي شأنك ارادة (أن تواليه) بالثناة الفوقية أي
تصافيه وتتخذة وليا وتعامله باحسانك في الدنيا والآخرة فتكون محبته وموالاة تابعة
لمحبتك وموالاة أو المعنى الذي تحب أن ترضى أن تواليه بأن يواليه عبادك أي تأذن لهم
وترضى عنهم في موالاة لهم له وحيث كان ذلك عن اذنه ورضائه كان هو الموالى له والمأمور
بولايتهم هم المؤمنون وان كانوا أبدا لا بعد في النسب (وعادى) أي باعد وقاطع حارب
عدوك (الكافر بك التارك لدينك الذي تحب) الكلام فيه كالذي قبله (أن تعاديه) بالثناة
الفوقية وفي بعض النسخ عداوته أي أن تبعده وترفضه وتقلبه وتبينه في الدنيا والآخرة
والمعنى الذي تحب أن ترضى أن تعاديه بأن تعاديه بأن يعاديه عبادك أي تأذن لهم
وترضى عنهم في معاداته فتكون أنت الممادى له والمأمور بعداوتهم هم الكافرون وان
كانوا أقرب الاقارب في النسب وهكذا كانت سيرته ﷺ في الجانبين وقد قال ﷺ
ان آل ابني فلان ايسوا الي باولياء انما ولي الله وصالحوا المؤمنين (وصل الله على
سيدنا محمد) هكذا في جل النسخ فمسل ماض وفاعل وفي نسخة وصل اللهم على
محمد بفعل الدعاء وزاد في بعض النسخ وسلم فيضبط على الاول بالتحريك وعلى

الثاني بالكسر والسكون (اللهم صل على جسده في الاجساد وعلى روحه في
 في الارواح) زاد في بعض النسخ وعلى قبره في القبور وهو ساقط في النسخة السهلية
 وفي جميع الكتب التي ذكرت هذه الصلاة (وعلى موقفه) اسم مصدر الوقوف أو
 مكانه (في المواقف) أي خص موقفه بذلك من بينها (وعلى مشهده) اسم مصدر
 الشهود أي الحضور أو مكانه (في المشاهد) معناه كالذي قبله والصلاة على مثل هذه
 الاشياء انما منشؤها غلبة حال المحبة والشفقة والا فالوقوف والمشهد وان كانا يمكن
 أن تقع الصلاة عليهما اذا كانت بمعنى الثناء بان يثنى على موقفه ومشهده واذا كانت
 بمعنى الرحمة والموقف والمشهد اسما مكان فالمراد انه حينما وقف أو حضر تنزلت عليه
 الرحمة لكن السؤال وطلب الصلاة انما هو للاستقبال ووقوفه وحضوره قد مضى
 وانقطع فمصدر هذه الصلاة انما هو عن غلبة المحبة اذ من شأن المحب أن يسلم
 ويهدي السلام ويحني ويثنى على محبوبه ورسومه وعلى كل من هو منه بسبب من
 غير احتفال بمعنى ونحو هذا مما يأتي أو آخر الكتاب من قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في
 كل محفل ومقام وقوله في الصلاة القريبة من هذه التي ذكرها حديثنا وصل على محمد
 شاباز كما وصل على محمد كهلا مرضيا وصل على محمد منذ كان في المهد صبيا ومثله قوله
 في أواخر الصلاة التي ابتدأ بها الريح الاخير وأن تصلى عليه وعلى آله منذ كان في
 المهد صبيا الى أن صار كهلا مهديا لكن لا يصح أن يراد موقفه ومشهده حيث كان
 من دنيا أو آخرة أو برزخ فيكون واضحا لا اشكال فيه حينئذ وأما ما ذكره من
 قوله (وعلى ذكره اذا ذكر) فيمكن الثناء عليه ويحتمل أن يكون المراد محل ذكره
 وانه اذا ذكر في موضع قدس ذلك الموضع وأهله وصلى عليهم وتنزلت عليهم الرحمة
 والله أعلم (صلاة) منصوب بصل المتقدم على انه مفعول مطلق (منا) من ابتدائية
 (على نبينا) المحل للضمير لكنه أتى به ظاهرا لاستلذاذه أو نحو ذلك والله أعلم
 (اللهم ابلغه منا) ووقع في بعضها عنا (السلام كما) الكاف للتشبيه نعت لمصدر
 محذوف وما كافة في بعض النسخ مهما بدل كما (ذكر السلام) المأمور به في آية ايجابه
 (والسلام على النبي ورحمة الله تعالى) لفظة تعالى زادها الشيخ بخطه في النسخة السهلية
 وثبتت في غيرها أيضا (وبركاته اللهم صل على ملائكتك المقربين) بنجر واو (وعلى
 أنبيائك المطهرين) المنزهين عن الذنوب والمعاصي والمعيوب وكل ما لا يناسب

مناصبهم العلية ومراتبهم الزكية (وعلى رسلك المرسلين وعلى حملة عرشك) المحمولين بقدرتك (وعلى جبريل) وهو موكل بالريح والجنود ينزل بالحرب والقتال ومصرف في الوحي وهو السفير به الى الانبياء عليهم السلام (وميكائيل) وهو موكل بالارزاق ومخازن الانفاق ونزول الغيث والنبات في جميع الآفاق (واسرافيل) وهو مشغول بالصور الذي فيه ارواح بنى آدم موكل بالارواح موصل لها بقوته ولطفه الى الاشباح (وملك الموت) وهو عزرائيل وهو مسخر في قبض الارواح (ورضوان خازن جنتك ومالك) خازن جهنم (وصل على) الملائكة (الكرام) على الله (الكائين) لاجمال بنى آدم الحافظين لها (وصل على اهل طاعتك) أي القائمين بها والمتأهلين لها بتأهيل الله عز وجل (أجمعين) على الاحاطة والشمول (من) لبيان الجنس أو للتبويض باعتبار أهل الارض منهم فان منهم المطيع والمعاصي والاول باعتبار أن المراد باهلها هم المطيعون (أهل السموات) السبع (والارضين) السبع والمراد سكانهما (اللهم آت) بمد الهمزة بمعنى أعط (أهل بيت نبيك أفضل مما آتيت أحدا من أهل بيوت المرسلين واجز أصحاب نبيك) عنا في تبليغهم لنا الدين وتمهيد سبيله للمهتدين وجهادهم عليه وذبحهم عنه وانتشارهم في الآفاق بسببه (أفضل ماجازيت) بالالف بعد الجيم زاد في بعض النسخ به (أحدا من أصحاب المرسلين اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) وهم سلفنا (ولا تجعل في قلوبنا غلا) بالكسر هو الغش والظن والحقد والاعتقاد الرديء (للذين آمنوا) بسبب حظ لانفسنا أو سوء خلق منا (ربنا) ياربنا (انك رؤف رحيم) فجنبنا ذلك هذا آخر صلاة على بن عبد الله بن عباس بن عبد المطالب رضى الله تعالى عنهم (اللهم صل على النبي الهاشمي) نسبة الى هاشم جد أبيه نعمت للنبي (محمد) بدل من النبي أو عطف بيان (وعلى آله وصحبه وسلم) بكسر فسكون (تسليما) اللهم صل على محمد خير البرية صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يا أرحم الراحمين اللهم صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثيرا تسليما طيبا) هكذا في النسخ المعتبرة بتقديم كثيرا على تسليما ويصح في كثيرا أن يكون نعمتا لتسليما بعده أو لتسليما محذوف قبله وعلى الاول محتمل أن يكون مفعولا مطلقا وتسليما بدلامنه وأن يكون حالا من تسليما بعده لان نعمت اذا تقدم على المنعوت فان كان نعمت صالحا

لمباشرة العامل فانه يعرب بحسب ما يقتضيه العامل ويجعل المنعوت بدلا ويصير المتبوع تابعا وتضمحل التبعية وهو الوجه الاول هنا وهو الاقرب وان لم يكن صالحا لمباشرة العامل فانه يصير حالا وعلى الثاني يحتمل أن يكون تسليما المذكور بدلا من تسليما المحذوف وأن يكون على حذف العاطف على من يجيزه في غير الشعر أي وسلم تسليما كثيرا أو تسليما طيبا والله أعلم (مباركا فيه) أي زاكيا ناميا (جزيليا) أي عظيما كثيرا (جميلا) أي حسنا (دائما بدوام ملك الله اللهم صل على محمد وعلى آله ملء القضاة) هو ما اتسع عن الارض (وعدد النجوم) السيارة والثوابت (في السماء صلاة توازن) أي تعادل وتقابل (السموات والارض) أي تعدل ثقلها (وعد ما خلقت) فيما مضى من قبل أول زمن الحال (و) عدد (ما أنت خالقه) من أول زمن الحال (الي يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد) هذه صلاة رواية أبي مسعود الانصاري البدرى رضى الله تعالى عنه (اللهم انى أسألك العقو) أي الصفح والتجاوز والمغفرة (والعافية) هي دفاع الله عن العبد ووقايته اياه المكاره والاسواء (في الدين) هو أن لا يهينه حتى يقع في المخالفات وأن يحفظه ويكلاه ولا يكله الى نفسه (والدنيا) هو أن يعافيه من محنها وشدائدها (والآخرة) هو أن لا يؤاخذ به بذنوبه ولا يوبقه باعماله وقال الامام أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم رضى الله عنه في نواذر الاصول على دعاء أبي ذر رضى الله عنه وقوله فيه والعافية من كل بلية العافية هي اذا حل به بلاء أن لا يكله الى نفسه ولا يخذله وأن يكلاه ويرعاه هذا وجه والوجه الآخر أن يسأله أن يعافيه من كل سوء وشدة فان الشدة انما يحل أكثرها من أجل الذنوب فكانه سأله أن يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من أجلها تحمل الشدة بالنفس فقد قال تعالى (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم وقال تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر انتهى وقال سهل ابن عبد الله رضى الله تعالى عنه أجمع العلماء على أن تفسير العافية أن لا يكل الله العبد الى نفسه وأن يتولاه انتهى وقد جاء سؤال العافية والحض على سؤالها في الاحاديث كثيرا وان العباد لم يعطوا بعد اليقين أو بمد كلمة الاخلاص أفضل من العفو والعافية قال الترمذي الحكيم العفو في الآخرة والعافية في الدنيا وكل

واحد منهما مشتق من صاحبه ومرجعهما أن لا تخذل حتى تقع في الذنب وأن لا تصيبك الشدائد والبلاء والمكاره في الدنيا ولا في الآخرة انتهى وأخرج ابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال وكل بالركن اليماني سبعون ملكا فن قال اللهم انى أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وثبت هنا في بعض النسخ ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلية (اللهم استرنا) أى أحجبنا وادفع عنا وقتنا (بسترك) بفتح السين مصدر ستر وبكسرهما ما يستر به (الجميل) الحسن الوافى الذي من تستر به كفى كل سوء وأمن مما يخافه ويتوقعه وحذف المتعلق الذى هو المفعول المتوصل اليه بمن لارادة التعميم أى من الوقوع في المخالفات ونزول الشدائد والبليات والمؤاخذة في الآخرة بالأعمال السيآت وفي سلاح المؤمن ومن دعائه عليه الصلاة والسلام اللهم استرنى بسترك الجميل اللهم انك تحب العفو والعافية فاعف عني وثبت هنا في بعض النسخ ثلاثا وليس ذلك فى النسخة السهلية (اللهم انى أسألك بحقك العظيم) هذا مبدأ الصلاة المشار اليها فيما يأتى بقوله من قرأ هذه الصلاة ووحدت فى نسختين بازاء هذه الصلاة فى الطرة ماصورته (ص ع) هذان الحرفان الصاد والعين المهملتان مقطعتان محوق عليهما كما ترى وقال فى احدهما معنى الصاد والعين هنا أن الصلاة التى بعدها يصلحها من أراد أن يقتصر عليها يوم الجمعة وضاق عليه الوقت وهي الى قوله والله ذوالفضل العظيم هكذا سمعت هذا من سيدى سعيد الداعى قال ص واتدثر ما بعدة وسيدى سعيد الداعى المذكور هو الشيخ أبو عثمان سعيد الداعى الدغوى دفين المقرمدة من حوز فاس من أهل الولاية والعرفان وجلالة القدر وكبر الشأن وقيل انه من أصحاب المؤلف نفسه وقيل انه من أصحاب الشيخ التابع ولعله أخذ عنهما معا رضى الله تعالى عنهم وهذا الذى كتبت من خطه تلقى من الشيخ المذكور ما ذكر عنه وهذه الصلاة فحصت عنها فى مظنها من شفاء ابن سبع فلم أجدها ولم أعثر عليها عند أحد وقوله بحقك أى قدرك (وبحق نوز وجهك) أى ذاتك وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن رضى الله تعالى عنه على قوله فى الحزب الكبير بنور ذاتك يعنى بظهورها للبصائر وتمكن سرها من الذوات السكوامل وذلك ينفى

الشعور باثنية كما أشار ابن وفاء بقوله

ان ثلاثى الحجاب عن عين كشفى شاهد السرغيبه فى بيان

فاطرح الكون عن عيانك وامح نقطة الغين ان أردت ترى

فقد لوح الى سر العيان وهو مما يخرس عنه اللسان وهذه الاسرار بذل الارواح فيها
أقل مهرها انتهى (الكريم) أى الجامع أوصاف الكمال (وبحق عرشك) هو لغة
اسم لكل ماعلا وارتفع والمراد هنا مخلوق عظيم وهو سقف الجنة وهو محيط
بالكرسى والسماوات والارض وسأل الله تعالى به لانه مخلوق جليل القدر مجيد كريم ولهذا
أتى بالصفة التى هى (العظيم) وهو عظيم الجرم والقدر (وبما) أى الذى (جمل) أى اقل
والعائد المنصوب محذوف (كرسيك) بضم الكاف وربما كسرت وهو لغة الشىء الذى يعتمد
عليه ويجلس والمراد هنا جسم محسوس عظيم تحت العرش وفوق السماء السابعة (من) بيانية
(عظمتك) التى جعلتها فيه وفطرت عليها فهو بمعنى كرسىك العظيم أو المراد بما حمل من عظمة
ذاتك أى من آثارها لما ظهر فيه منها فهو مظهر لها ومرآة تجليها وهذا الثانى أظهر ومن على هذا
تبعيضية والله أعلم (وجلالك) الجامع لسائر صفات الكمال (وجمالك) لفظ جمالك
ثبت فى النسخة السهلية وغيرها وسقط فى بعض النسخ (وبهائك) بمعنى الجمال وهو
الحسن (وقدرتك) هذا لاشك أن المراد به قدرة الله تعالى التى هى صفة ذاته اذ
لا قدرة للكرسى فهو يقرب ان المراد بما قبله من العظمة والجمال والجلال والبهاء
صفات الله لتكون كلها على سنن واحد والله أعلم والمراد بما حمل الكرسى من آثار
هذه الصفات والقدرة هى الصفة التى بها ايجاز الممكنات وأعدامها على وفق الارادة
(وسلطالك) يعنى حجته البالغة على خلقه وهو ملكه لهم المقتضى لعموم التصرف
والتصريف فالتصريف بالامر والتصريف بالقهر والاول يقتضى الامتثال والثانى
يقتضى الاستسلام وشاهد ذلك ان الخلق خلقه فلا شىء لاحد منهم معه والامر
أمره فلا أمر لاحد سواه (وبحق أسمايك المخزونة) أى المحرزة الخبأة المستورة
(المكنونة) أى المستورة فهى بمعنى ما قبلها (التي لم يطلع عليها أحد من خلقك)
يعم الانبياء والملائكة وكافة الخلق والاحاديث تشهد له وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن
لا يخفى عليك أن الدعاء بما لم تعرف عينه من الاسماء وارد ومفيد فى الطلب وأما
التصرف بها فوقوف على معرفتها باعيانها تحققا بطريق الحسالى والله أعلم انتهى
(م ٢١ - مطالع المسرات)

(اللهم وأسألك) ووقع في نسخة اللهم اني أسألك (بالاسم) وكذا في النسخة السهلية ووقع في غيرها باسمك الذي وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت (أى ارتفعت بلا عهد ولا حاصر) (وعلى الارض فاستقرت) اى ثبتت وسكنت (وعلى الجبال) جمع جبل وهو كل وتد للارض عظم وطال فارسلت بالالف صورة الهمزة وفي نسخة فرست بغير ألف وضبط بالتخفيف والتشديد ويقال رسي الجبل وغيره رسوا ورسوا وأرسي ثبت وأرسيته والتخفيف في لفظ الاصل أظهر والتشديد كما أنه للتمدية بحذف المفعول أى رست هي أى الجبال الارض أن تيمد باهلهما وعليه يحمل أن تكون الرواية الاولى بالهمزة لازمة أو متمدية (وعلى البحار والاوودية) جمع واد وهو المكان المنخفض وان لم يكن فيه ماء على الصحيح المعروف وهو هنا في لفظ الاصل فيه ماء فجرت وعلى العيون فنبعت وعلى السحاب فأمطرت (ظاهر ما المؤلف هنا انه اسم واحد تتكون عنه هذه الاشياء المذكورة والذي في كتاب القوت في نحو هذا الدعاء وأسألك باسمك الذي وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعته على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك المطهر الطاهر الاحد الصمد الوتر المنزل في كتابك من لدك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعته على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم انتهى فهو على هذا على حذف الصفة والموصوف في كل واحد منها أى وبالاسم الذي وضعته على النهار فاستنار وبالاسم الذي وضعته على السموات فاستقلت وهكذا الى آخرها وقال ابن شافع جعل الله في كل اسم صرا ليس في غيره من الاسماء فمنها ما يستنزل به المطر ومنها ما تسكن به الرياح والبحر يعنى ومنها ما يعشى به على الماء ومنها ما يسار به في الهواء ومنها ما يبرىء به الالكه والابرض وغير ذلك وهو الله أعلم وقال القرطبي على حديث باسمك أحياء وأموت استفدت من بعض المشايخ معناه وهو أن الله تعالى سمي نفسه بالاسماء الحسنی ومعانيها ثابتة له فكلمة ظهر في الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات فكانه قال باسمك المحي أحياء وباسمك المميت أموت قال الشيخ أبو محمد عبد الرحمن يشير الى أن كل اسم من أسمائه تعالى فعال في الكون ومؤثر فيه بما يناسب معناه قال ونحو قوله باسمك وضعت جنبي يشير لاقتطاعه عن كسبه ودخوله في الاشياء بربه انتهى وقال على كلام المؤلف

قوله وبالاسم الذي وضعت على الليل فأظلم الخ هو قوله للشيء اذا اراده كن فيكون
 والله عباد ان تحققوا بأسمائه تكونت لهم الاشياء كما أخبر تعالى عن نبيه نوح عليه
 السلام بقوله باسم الله مجراها ومرساها وكما أخبر عن عيسى في احيائه الموتى باذن
 الله وبراء الائمة والابرص وكذا قوله في حق نبينا عليه السلام ومارميت اذ رميت
 ولكن الله رمى الى غير ذلك مماورد قرآنا وسنة وهو جار في اتباع الرسل أيضا كقصة
 آصف والملاء بن الحضرمي وغيرهما مما لا يعد كثرة والله أعلم وفي تفسير الفاتحة
 للامام أبي العباس أحمد الاقليشي قال وهيب بن الورد وكان من الابدال لو قال
 بسم الله صادق على جبل لزال والى هذا أشار بعض أهل الاشارات في قوله بسم الله
 منك بمنزلة كن منه معناه انك اذا قاتها موقنا كون الله لك حاجتك واعطاك طلبتك
 دون تأخير انتهى وعند الحاشي من الكرامات أسماء التكوين اما بعرفة الاسماء
 واما بمجرد الصدق لان بسم الله منك بمنزلة كن منه قال كذا أشار اليه بعض
 العارفين من أهل التكوين وهو صحيح انتهى (وأسألك اللهم بالاسماء المكتوبا
 في جبهة اسرافيل عليه السلام وبالاسماء المكتوبة في جبهة جبريل عليه السلام وعلى
 الملائكة) معطوف على عليه السلام (المقرين) الظاهر انه وصف كاشف لا مخصص
 ليعم جميع الملائكة بالسلام ويحتمل أنه لما ذكر هذين الملكين من المقرين وسلم
 عليهما عم بالسلام المقرين أمثالهما وفيه اشعار بأن جبريل واسرافيل من الملائكة
 المقرين وهما أعظمهم ولهذا خصصا بالذكر (وأسألك اللهم بالاسماء المكتوبة حول
 العرش واسألك بالاسماء) وفي غير النسخة السهلية من النسخ المعتمدة باسقاط لفظ
 أسألك هذه (المكتوبة حول الكرسي وأسألك اللهم بالاسم المكتوب على ورق
 الزيتون) هكذا في النسخة السهلية ورق اسم جنس وفي بعض النسخ أوراق بلفظ
 الجمع والله أعلم بهذه الاسماء المكتوبة في جبهة اسرافيل وجبريل عليهما السلام وحول
 العرش والكرسي وعلى ورق الزيتون والتي دعا بها كل نبي على التعيين اذ لم نعر على
 حديث في ذلك والمؤلف قد نسب هذا الحديث والاسماء المكتوبة حول العرش
 يحتمل أنها داخله أو من خارجه أو منهما معا والآتي على الجاري في الاستعمال أن
 تكون من خارجه لانه لا يقال حول الشيء الا لما كان خارجا عنه ولعل الاسم
 المكتوب على ورق الزيتون هو الموجب لعدم سقوطها والمؤثر فيها ذلك فهو من

معنى ما يفيد ذلك والله أعلم وأسألك اللهم بالاسماء العظام (هذا هو أول الحزب الخامس) وفي بعض النسخ ان أوله هو قوله وأسألك بعد هذا وقوله العظام وصف مبين لا يخصص اذ اسماءه تعالى كلها عظام (التي سميت بها نفسك) أي ذاتك في ذلك بكلامك النفسى الذى هو صفة ذاتك (ما علمت منها) بدل من الاسماء بدل مفصل من مجمل (وما لم أعلم) ما موصولة فى الموضعين والعائد محذوف فيهما وتقدم قريبا قول الشيخ أبى محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء بما لم يعرف عينه من الاسماء وارد ومفيد فى الطلب (وأسألك اللهم بالاسماء التى دعاك بها آدم عليه السلام) هو أبو البشر الذى أعبط من الجنة للخلافة فى الارض وهو نبي الله وصفيه عليه السلام وقيل انه اسم عربى مشتق من الادمة أو من أديم الارض والصحيح انه أعجمى أو سريانى ثم الانبياء عليهم السلام كلهم قد دعوا الله عز وجل اذ هم أولى الناس بمعرفة الله بتأهيله سبحانه اياهم وقد عرفهم من أسمائه وصفاته بما شاء سبحانه وقد علمهم وصف الافتقار بل هم أشد الناس افتقارا واضطرارا الى الله تعالى وتذلا وتضرعا بين يديه وأقومهم بالعبودية له سبحانه فكل منهم قد ذكر الله تعالى وسماه وناداه وسأله ضرورة والدعاء يقال فى الرغبة والنداء والتسمية وفى القرآن العزيز من أدعيتهم ومناجاتهم كثير ومن قرأ القرآن وجد ذلك فلا نطيل به وقال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه فى التنوير اعلم أن الله تعالى تعرف لآدم بالابجاد فناداه يا قديم ثم تعرف له بتخصيص الارادة فناداه يا مرید ثم تعرف له بحكمه لما نهاه عن أكل الشجرة فناداه يا حكيم ثم قضى عليه بأكلها فناداه يا قاهر ثم لما لم يعاجله بالعقوبة اذ أكلها فناداه يا حلیم ثم لما لم يفضحه فى ذلك فناداه يا سبتار ثم تاب عليه بعد ذلك فناداه يا نواب ثم أشهده أن أكله من الشجرة لم يقطع عنه وده فناداه يا ودود ثم أنزله الى الارض ويسر له أسباب المعيشة فناداه يا لطيف ثم قواه على ما اقتضاه فناداه يا معين ثم أشهده سر النهى والاكل والنزول فناداه يا حكيم ثم نصره على العدو والمكائد فناداه يا نصير ثم ساعده على أعباء تكليف العبودية فناداه يا ظهير فأنزله الى الارض الا ليكمل له وجوه التعريف وقيمه بوظائف التكليف فتكملت فيه العبوديات فعمت منه الله عليه وتوافر احسانه لديه انتهى وهذا التعريف بهذه الاسماء المذكورة لازم لكل من فتح الله تعالى بصيرته من المؤمنين فضلا عن الانبياء

عليهم السلام فكل منهم قد نادى الله تعالى بهذه الاسماء (وبالاسماء التي دعاك بها نوح عليه السلام) هو ابن لامك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس بن يرد ابن مهليل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم عليه السلام وقيل في نوح انه يسمى يشكر وقيل اسمه عبد الغفار وأنه انما سمي نوحا لطول ماناح على نفسه وفيه نظر لانه اسم أعجمي فلا اشتقاق له وهو أول أنبياء الشريعة (وبالاسماء التي دعاك بها هود عليه السلام) هو ابن عبد الله بن رياح بن حاور بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام (وبالاسماء التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام هو الخليل بن تارخ ابن ناحور بن ساروح بن راغوب بن فالغ بن عائر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام و ابراهيم قيل معناه أب رحيم (وبالاسماء التي دعاك بها صالح عليه السلام) هو ابن عميد بن آسف بن سامح بن عبيد بن حادق بن ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل هو صالح بن عبيد بن عامر بن ارم بن سام بن نوح (وبالاسماء التي دعاك بها يونس عليه السلام) هو ابن متى من بنى اسرائيل من ولد بنيامين بن يعقوب ونونه مثثة وهو من أهل نينوى قرية بالموصل وكان بعد سليمان وقيل كان بينهما أيوب على جميعهم انصلاة والسلام (وبالاسماء التي دعاك بها أيوب عليه السلام) هو ابن موسى بن زيرج بن رعوئيل بن عيصو بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل انه من بنى اسرائيل (وبالاسماء التي دعاك بها يعقوب عليه السلام) هو اسرائيل وهو ابن اسحاق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام (وبالاسماء التي دعاك بها يوسف عليه السلام) هو ابن يعقوب المذكور قبله وسينه مثثة (وبالاسماء التي دعاك بها موسى عليه السلام) هو ابن عمران بن بصهر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب عليه السلام (وبالاسماء التي دعاك بها هارون عليه السلام) هو أخو موسى عليهما السلام وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين أو أربع (وبالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام) هو ابن خويل بن رعوئيل بن عفا بن مدين ابن ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل ان لوطا عليه السلام جده لامه وقيل بل كان زوج ابنة لوط (وبالاسماء التي دعاك بها اسماعيل عليه السلام) هو ابن ابراهيم الخليل عليهما السلام وهو أكبر ولده وقيل معناه مطيع الله وهو أبو عرب الحجاز الذين منهم قريش الذين منهم النبي ﷺ (وبالاسماء التي دعاك بها داود عليه السلام) يقال هو ابن ايشى وهو من

أنبياء بني إسرائيل (وبالاسماء التي دعاك بها سليمان عليه السلام) هو ابن داود المذكور عليهما السلام (وبالاسماء التي دعاك بها زكريا عليه السلام هو فيما يقال ابن أذن بن بركتا وقيل هو ابن أحزم بن سليمان وهو من أنبياء بني إسرائيل وهو بالمد والقصر (وبالاسماء التي دعاك بها يحيى عليه السلام) هو ابن زكريا المذكور عليهما السلام (وبالاسماء التي دعاك بها أرمياء عليه السلام) قيل هو الخضر عليه السلام وكتب عليه المؤلف في طرة النسخة السهلية وهو الخضر عليه السلام انتهى والصحيح أنه من أنبياء بني إسرائيل والخضر قبل إسرائيل وهو في بعض النسخ المعتمدة بفتح الهمزة والذي في القاموس أنه بكسر ها وعند ابن حجر أنه بكسر ها وقيل بضمها وأشبهها بمضهم واوا (وبالاسماء التي دعاك بها شعيبا عليه السلام) وقد يوجد في بعض النسخ المعتمدة بفتح العين وبسكونها وقد يوجد بزيادة ألف قبل الشين وسكون الشين وكسر العين (وبالاسماء التي دعاك بها الياس عليه السلام) وهو عند ابن اسحاق ابن لسا وأقال ابن بشر بن فنحاص بن العيزار بن هارون أخى موسى عليه السلام وقيل هو ادريس متأخرا عن نوح ولا ادريس قبل نوح وقيل هو غيره وإنما ادريس جد لنوح والياس من ذرية نوح وقيل هو ادريس ولكن غير الذى فى عمود نسب نوح (وبالاسماء التي دعاك بها اليسع عليه السلام) قيل هو يوشع بن نون وقيل هو اليسع بن أخطوب ابن المعجوز ويقال فيه اليسع بسكون اللام وفتحتين بعدها ويقال اليسع بشد اللام وسكون الياء وفتح السين (وبالاسماء التي دعاك بها ذو الكفل عليه السلام) قيل هو الياس وقيل زكرياء وقيل كان نبيا غير من ذكر وروى أنه بعث الى رجل واحد وقيل لم يكن نبيا لكنه كان عبدا صالحا وسمى ذا الكفل أى ذا الحظ من الله وقيل لان اليسع جمع بني إسرائيل فقال من يتكفل لي بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب وأوليه النظر للعباد فقام اليه شاب فقال انالك بذلك فاستعمله فلما مات اليسع قام بالامر فسمى ذا الكفل لانه تكفل بأمر فوفى به وقيل فى نسبه انه بشير بن أيوب من ذرية ابراهيم عليه السلام) وبالاسماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام) هو ابن نون فتى موسى عليه السلام وابن اخته وهو من ذرية يوسف عليه السلام والفتى هنا بمعنى الخديم) وبالاسماء التي دعاك بها عيسى ابن مريم) وسقط لفظ ابن مريم فى نسخة (عليه السلام) مريم هى ابنة عمران بن

ماشان أو ماثان وقيل هو عمران ابن ماشهم بن أمون بن حزقيا وقيل هو من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام (وبالاسماء التي دعاك بها محمد ﷺ وعلى) معطوف على قوله عليه (جميع الانبياء والمرسلين أن تصلي على محمد) هذا المفعول الثاني لاسأل المذكور أول الصلاة في قوله اللهم اني أسألك بحقك العظيم (نبيك عددا) أي الذي (خلقته) بالضمير العائد على الموصول (من) لا ابتداء الغاية تتعلق بخلقت (قبل أن تكون السماء مبنية) أي قائمة ثابتة قال ابن القوطية بنيت الشيء والامر بنيانا وبناء أقمته انتهى وقيل معنى مبنية أي مخلوقة ثابتة مرتفعة فوق الهواء من غير عماد (والارض مدحية) أي مبسوطة بسط الاديم يقال بسطت الشيء اذا كان مجموعا ففتحته ووسعته وقيل دحوها استواؤها والمراد بالبسط هنا ما يمكن معه عادة الاستقرار على سطح الارض ولو مع تحديق فلا ينافي ما أجمع عليه أهل الهيئة من أنها كرة (والجبال) جمع جبل وهو كل وتد للارض عظم وطال (مرسية) بضم الميم وسكون الراء ثم اختلفت النسخ المعتمدة ففي بعضها مع فتح السين وألف وفي بعضها بكسرها وياء مفتوحة مخففة وكلاهما من أرسى الرباعي الا أن مرسية بالياء اسم فاعل من أرسى اللازم ومرساة بالالف اسم مفعول من أرسى المتعدي وقال ابن عطية روى أن الارض كانت تتكفو بأهلها كما تتكفو السفينة فثبتها الله بالجبال يقال رسي الشيء يرسو اذا رسخ وثبت انتهى (والبحار مجراة) بضم الميم وسكون الجيم وفتح الراء بعدها ألف اسم مفعول (والعيون منفجرة) أي نابعة سائلة خارجة (والانهار) جمع نهر بفتح الهاء وسكونها وهو الماء الجاري دون البحر في الكثرة (منهرة) أي منصبة انصبابا شديدا (والشمس) هي كوكب هو أعظم الكواكب كلها جرما وأشدها ضواً ومكانه الطبيعي في الكرة الرابعة وهي مؤنثة وتجمع على شمس كأنهم جعلوا كل ناحية منها شمسا (مضحية) بضم الميم وتخفيف التحتية والضحو والضحوه والضحية كمشية ارتفاع النهار والضحي بالضم والقصر فويقه وهو ارتفاع الضوء وكاله والضحاء بالفتح والمد الوقت المعلوم وهو ما اذا قرب اتصاف النهار فأضحت الشمس بلغت الوقت المعلوم ويحتمل أن يكون من أضحي الشيء أظهره والشمس مظهرة لما أشرقت عليه وانظر هل يكون مفعل فيه بمعنى فاعل من ضحيت الشمس بالكسر ضحاء ممدودا اذا برزت والله أعلم (والقمر) هو كوكب مكانه الطبيعي في الاسفل من شأنه أن يقبل النور

من الشمس على أشكال مختلفة ولونه الذاتي الى السواد (مضيئاً) أى منيرا مشرقا من الشمس (والكواكب) جمع كوكب وهو جسم بسيط كروي شفاف أى لالون له ومن شأنه أن يرى بتوسطه ما وراءه مركزوز في الفلك مضيء الا القمر فانه يستفيد الضوء من الشمس ويشهد له تفاوت نوره بحسب قربه من الشمس وبعده (مستنيرة) أى منيرة مشرقة (كنت) هكذا في سائر النسخ المعتمدة ووقع في نسخة وكنت بالواو اوله (حيث كنت لا يعلم أحد حيث كنت الا أنت وحدك لا شريك لك) مثل هذا ما روي أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس مرفوعا قال ان لله ملكا لو قيل له التقم السموات السبع والارضين السبع بلقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانه حيث كنت وثبت في نسخة مانصه قال الشيخ رضى الله عنه أى كان على ما يليق بجلاله وجماله لا في المكان ولا في الجهات انتهى وهذا اللفظ هنا ليس من كلام الشيخ وإنما هو حديث سيئبه عايه بقوله قال رسول الله ﷺ من قرأ هذه الصلاة الخ والافليس لاحد أن يطلق مثل هذا من عند نفسه لاستحالة ظاهره (اللهم صل على محمد عدد حلك) اختلف في الحلم هل هو صفة قديمة أوحادثة فعلية وعلى هذا الثاني يصح فيه العدم وأما على الاول فلا الا أن يراد بالحلم أثره الذي هو عدم الانتقام مع وجود سببه (وصل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك) أما الدنيوية فمعدودة لأنها منتهية منقضية وان كنا نحن لانعدها ولا نحصيها وأما النعم الاخرية فلانهاية لها فلا عدد لها مع احاطة علم الله تعالى بها (وصل على محمد ملء سمواتك) قال النووي على قوله ﷺ الحمد لله تملأ الميزان أى ثوابها وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السماء والارض أى لو قدر ثوابها جسما لملأ انتهى (وصل على محمد ملء أرضك وصل على محمد ملأ عرشك وصل على محمد زنة عرشك) قال في تيسير الوصول الى جامع الاصول أى توازن عرشه في عظم قدره (وصل على محمد عدد ماجري به القلم في أم الكتاب) هو اللوح المحفوظ وأما قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب فقال ابن عباس وغيره ان المراد بأم الكتاب أصله الذي لا يغير منه شيء قال المحلى وهو ما كتب في الازل بخلاف المكتوب في غيره كاللوح المحفوظ وهذا خلاف ما تقدم لغيره عند قوله وجري به قلمك في الحزب الثاني من أن اللوح المحفوظ لا يقع فيه محو ولا تغيير وإنما يقع ذلك

في الفروع المنتسخة منه والله أعلم واستميره لفظ الام لجمعه ما يكون الى يوم القيامة اولانه اصل النسخ التي بأيدي الملائكة وهذا أبين والله أعلم وبعد هذا في النسخة السهلية (وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف الضمير (في سبع سمواتك) من شيء فيما مضى وتقدم على أول زمن الحال (وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن) من الآن الملاقى لآخر زمان الماضي (الى) يتعلق بخالق (يوم القيامة) ووقع في بعض النسخ بحارك بدل سمواتك وفي بعضها باثباتهما معا بتقديم سبع بحارك على سبع سمواتك وفي نسخة بعد ذكر السموات وصل على محمد عدد ما خلقت في الارضين السبع وبعده وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن الخ فيكون الضمير في فيهن على هذا للسموات والارضين (في) تتعاقب بصل (كل يوم) من أيام الدنيا أو هو حال من قوله (ألف مرة) أي ألف مرة كأننا في كل يوم في على هذا تتعلق بكائن المقدر وألف مرة معمول لصل أو حال من عدد النائب عن المصدر وهكذا تقول في اعراب جميع ما يأتي من هذا بعد (اللهم صل على محمد عدد كل قطرة قطرت) بالفتح أي سألت (من) ابتدائية (سمواتك) التي هي السبع الطباق وفيه أن المطر من السماء لا من الارض وهو الذي يدل عليه القرآن والحديث كقوله تعالى وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وأنزلنا من السماء ماء طهورا فانزلنا من السماء ماء فاسقيننا كبره وأنزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى وغيرها من الآيات وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال ان الله يبعث الريح تحمل الماء من السماء تمر به كما تدر اللقحة وأخرج أبو الشيخ عن الحسن أنه سئل عن المطر من السماء أو من السحاب فقال من السماء انما السحاب غيم ينزل عليه الماء من السماء وأخرج هو وابن حاتم عن خالد بن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من السماء الى سماء حتى يخرج الى سماء الدنيا فيجتمع في موضع يقال له الايزم فتجىء السحاب السود فتدخله فتشربه مثل شرب الاسفنجة فيسوقها الله حيث يشاء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال السحاب الاسود فيه المطر الابيض والابيض فيه النداء وهو الذي ينضج الثمار وأخرج هو وابن أبي حاتم عن عكرمة قال ينزل الماء من السماء فتقع القطرة منه على السحاب مثل البير وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي في قوله تعالى فسلكه بنائيم

في الارض قال كل ماء في الارض من السماء وأخرج أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ما أنزل الله من السماء كفا من ماء الا بمكيال ولا كفا من ريح الا بمكيال الا يوم نوح فان الماء طفي على الخزان قال الله تعالى انا لما طفي الماء حملناكم في الجارية ويوم عاد فان الريح عنت على الخزان قال الله تعالى بريح صرصر عاتية وأخرج أيضا عن عكرمة قال ما أنزل الله من السماء قطرة الا أنبت بها في الارض عشبة وفي البحر اؤلوة فهذه كلها دلائل كافية في القول بنزول المطر من السماء خلافا لمن قال انه أنداء وأبخرة تصعد من البحر الذي بالارض ونسب القول بذلك للمعتزلة والله أعلم (الى أرضك من) ابتدائية في الزمان تتعلق بقطرت (يوم) يجوز فيه البناء على الفتح وهو الراجح لاضافته الى فعل مبنى ويجوز اعراجه بالكسر منونا بقطعه عن الاضافة وبترك التنوين باضافته الى الفعل (خلقت) بفتح الخاء واللام والتاء وسكون القاف مبنيا للفاعل (الدنيا) مفعوله بضم الدال على المشهور وحكى ابن قتيبة كسرهما وفي حقيقة قولان أحدهما انها الهواء والجو والثاني كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة وأيام الدنيا منذ خلقها الله تعالى الى انقراضها سبعة آلاف سنة حسبا جاءت به الاحاديث وقال عكرمة عمر الدنيا من أولها الى آخرها خمسون ألف سنة لا يدري أحدكم ماضى ولا كم بقى الا الله تعالى ولعله يعني منذ خلقها الله تعالى قبل آدم عليه السلام وقوله من يوم خلقت الدنيا أي مبدأ العدد من يوم خلقت الدنيا ويحتمل أنه هو في الاصل نعمت لقوله بعدده في كل يوم فلما تقدم عليه صار حالا منه هذا أقرب ما فيه وأولى لاطراده في جميع ما يأتي منه وسبق الكلام على هذا وصل عليه عدد كذا ألف مرة في كل يوم من يوم خلقت الدنيا (الى يوم القيامة في كل يوم) من أيام الدنيا (ألف مرة اللهم صل على محمد) زاد في بعض النسخ وعلى آل محمد (عدد من يسبحك) أي ينزهك ويقدمك بلسان الحال بما دلت عليه صنعته من اثبات وجودك واتصافك بصفات الكمال كلها الوجودية والسلبية أو بلسان المقال بأن يقول سبحان الله أو سبحانك ونحو ذلك من الالفاظ الدالة على التسبيح الذي هو التنزيه والتقديس (ويهلك) بأن يقول لا اله الا الله أو لا اله الا هو أو لا اله الا أنت (ويكبرك) بأن يقول الله أكبر أو الا أكبر أو الكبير ونحو ذلك (ويمظمك) بالفاظ التعظيم أو باعتقاد العظمة أو شهودها (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على)

زاد في نسخة سيدنا (محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم) جمع لفظ وهو ما يلفظون به أي ينطقون به من حرف فأكثر من خير أو شر طاعة أو معصية أو مباح زاد في نسخة بعده والحاظهم ونسبها بعضهم لنسخة الشيخ واللحظ النظر بمؤخر العين (وصل على محمد عدد كل نسمة) بفتح النون والسين وهي النفس والروح والجسم والجمع نسمة وكل دابة فيها روح فهي نسمة وفي القاموس النسمة محركة الانسان وفي الصحاح النسمة النفس الانساني وفي المشرق النسمة النفس والروح والبدن وقال الخليل النسمة الانسان ومنه في الحديث وبرأ النسمة وفي الاساس وتنكبوا الغبار فان منه النسمة أي النفس وهو الربو وهذه نسمة مباركة وأعتق نسمة والله باريء النسمة وامصلت الناقة ولدها قبل أن تنسم أي تجسد وتم وصار نسمة انتهى (خلقتها) فيهم أي في المسيحين ومن ذكر معهم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد السحاب الجارية وصل على محمد عدد الرياح الذارية) يقال ذرت الريح التراب تذروه وتذريه ذروا وذريا وأذرته وذرته رمت به وأذبتة وأطارته (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما) أي الذي (هبت) أي هاجت وثار (عليه الرياح وحركته) الضميران لما (من) بيان لما (الاغصان) جمع غصن بالضم وهو ما تشعب من ساق الشجر دقاقها وغلاظها (والاشجار والاوراق والثمار وجميع) بالخفض عطفاً على ما من قوله ما هبت (ما خلقت) بحذف العائد (على أرضك) من الحيوان والتراب والاحجار والمياه وغير ذلك (وما بين سمواتك) مما لانعله (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد نجوم السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد ملء أرضك من) لبيان ملء (ما) أي الذي (حملت) بحذف الضمير كالذي بعده (وأقلت) أي حملت ورفعت فهو مرادف لما قبله (من) تبعية (قدرتك) أي آثارها مما خلقه الله تعالى وكونه عليها بقدرته ويحتمل أن تكون من هذه تعليلية يعني أنها إنما حملت ما حملته بقدره الله تعالى وفي نسخة بدل هذا بما وسمت وما حملت بالوحدة فيهما واستقلت من قدرتك وأقله واستقله واستقل به كلها بمعنى (اللهم صل) وفي نسخة وصل بالواو (على محمد عدد ما خلقت) بحذف الضمير العائد الى الموصول فيما مضى عن زمن

الحال (في سبع بحارك) الجارى على المشهور في العربية أن يقال سبعة بالتاء للتأنيث اعتبارا بالمفرد وهو البحر وهو مذكر خلافا للبنفداديين والكسائي في تركهم التاء اعتبارا بالجمع وقال سيبويه والفراء كلام العرب على خلاف ذلك والصواب أيضا أن يقال سبعة أبحر لان العدد اذا كان من ثلاثة الى عشرة حق ما يضاف اليه أن يكون جمعا مكسرا من أبنية القلة كما قال تعالى والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر والبحار السبعة قيل هي بحر الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر القزم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم (من) بيانية (ما) أى الذى (لا يعلم علمه) مفعول به أى لا يحيط به (الا أنت) فاعل يعلم وقال يحيى بن أبى كثير خلق الله ألف أمة فأسكن ستائة البحر وأربعمائة البر وورد ان كل أمة منها تسبح الله تعالى بلسان من السن العرش (وما أنت خالقه) بعد الزمان الماضى (فيها) أى فى السبعة الأبحر (الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة اللهم صل) وفى نسخة وصل بالواو (على محمد عدد مل سبع بحارك) أى عدد ماملأها من كل ما فيها من أجزاء الماء والحيتان والدواب والرمال وغير ذلك أو عدد ما يملأؤها من الصلوات لو قدرت أجساما الا انه فى النسخة السهلية وغيرها من النسخ المعتبرة باثبات عدد وملء ونصب بعضهم ملء وجره بعضهم وعلى النصب يكون بدلا من عدد وأما الجر فبالإضافة ولا اشكال ومناه ما قدمنا وفى بعض النسخ باسقاط عدد زاد فى نسخة مما حملت وأقلت من قدرتك قبل قوله (وصل على محمد زنة سبع بحارك مما حملت وأقلت من قدرتك) زاد فى نسخة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة (اللهم وصل) بالواو فى هذه وفى جميع ما بعدها فى هذه الصلاة الا واحدة سننبه على ما فيها (على محمد عدد أمواج بحارك) أى عدد تموجها (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم الف مرة اللهم وصل على محمد عدد الرمل والحصاء فى مستقر الارضين) بفتح القاف اسم مفعول بمعنى أنها مستقر لغيرها وبكسرهما اسم فاعل من معنى قوله فيما تقدم ويأتى وعلى الارض فاستقرت (وسرلها) معطوف بالواو عطف خاص على عام والسهل من الارض ضد الجبل (وجبالها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم الف مرة اللهم وصل على محمد عدد اضطراب) أى تلاطم (المياه العذبة) بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة واحدها عذب وهو السهل المستساغ (والمالحة) بكسر الميم وسكون اللام

مفردها ملح ضد العذب وفي بعض النسخ والمالحة وفي الصحاح لا يقال ماء ملح الا في لغة رديئة وفي القرآن العزيز هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وقرأ طلحة بن مصرف ملح بفتح الميم وكسر اللام وقال ابو حاتم السجستاني هذا منكر في القراءة وقال ابن جنى أراد ما لحا وحذف الالف كدوبرد واضطراب المياه المذكورة يحتمل ان المراد به اضطراب العذبة في نفسها والملحة في نفسها ويحتمل ان المراد به اضطراب العذبة مع الملح والعذبة مياه المطر والعيون والانهار التي تصب في البحر الملح فتختلط بمائه وتضطرب وقال بعض الناس لا تختلط به بل تبقى بذاتها فيه قال ابن عطية وهذا يحتاج الى دليل أو حديث صحيح والا فالعيان لا يقتضيه انتهى (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم) ثبتت في بعض النسخ وأسقطها الشيخ بخطه في النسخة السهلة (وصل على محمد عدد ما خلقتة) بالضمير في النسخة السهلة وغيرها وسقط في بعض النسخ (على جديد) أي وجه (أرضك في مستقر الارضين) أوقع الظاهر موقع المضمرة والا فالاصل أن يقول في مستقرها وهو بدل مطابق وجميع الارضين هنا لعله باعتبار أقطارها وأقاليمها والله أعلم (شرقها) بدل مفصل من مجمل (وغربها) معطوف عليه (سهلها) بدون واو بدل بعد (وجبالها) معطوف على البدل الثاني الذي هو سهلها (وأوديتها) جمع واد وهو المكان المنخفض وان لم يكن فيه ماء (وطريقها) بالافراد مرادا به الجنس في النسخة السهلة وفي بعض النسخ المعتمدة وطرقها بلفظ الجمع ووقع في بعض النسخ بعد وأوديتها وأشجارها وثمارها وأوراقها وزرعها وجميع ما يخرج من نباتها وبركاتها وطرقها الخ والصحيح سقوطه وإنما هو ثابت في الصلاة بعد هذه وقوله وزرعها بالافراد ووقع في نسخة وزرعها بالجمع (وعامرها) هو ما فيه عمارة (وغامرها) بالمعجمة ضد العامر وهو الخراب (الى سائر) أي مع سائر أو مضموما الى سائر أو باقى أو جميع (ما) أي الذي (خلقته باثبات العائد عليها) أي على وجهها مما لم أر ذكره من جنس ما ذكر من المعدودات من الارضين وبحرها وجوفها وقبلتها وغير ذلك فالمضموم الى سائر ما خلق هو المشرق والمغرب وما ذكر بعدهما لا المخلوقات الداخلة تحت ما من قوله عدد ما خلقتة (وما) معطوفة على ما الاولى في قوله عدد ما خلقتة (فيها) أي في بطنها وفي نسخة وفيها بدون ما (من) لبيان ما أجمل في ما الاولى والثانية المعطوفة

عليها ويحتمل أن من لبيان ما أجمل ما الثانية والثالثة معطوفة عليها وما الأولى لم يذكر لها مبينا بل اكتفى بتعداد البلاد والاما كن عن تعداد المخلوقات التي فيها وتركها عامة شاملة لجميعها والمراد عدد ما خلقته في الممدودات المذكورة من شيء وأتى بقوله (حصاة ومدر) بفتح الميم والذال المهمة وهو قطع الطين اليابس أو العلك الذي لا رمل فيه (وحجر) بفتح الحاء والجيم وهو الطين الصلب وقد قال الحكماء سبب تكون الحجر في الارض أن يصادف الحر العظيم طينا يسير الزجا فيعقده حجرا وان كانت هذه الاشياء مندرجة تحت عموم ما الأولى تنصيها أو تخصيصا لكثيرتها اولانها قد تغفل ولا تخطر بالبال ويحتمل أن المراد بما خلقه على جديد أرضه من الحيوانات فقط أو المياه المذكورة قبله فقط فيكون لفظ ما الأولى عاما أريد به الخصوص ولفظة من مبينة لما الثانية والثالثة ولا يبعد بعد هذا أن يكون سقط في الكلام شيء أو وقع فيه تقديم أو تأخير والله أعلم (من يوم خلقت الدنيا) هذا متصل بما ذكر قبله في النسخ المعتمدة ووقع في بعض النسخ زيادة وعامر وغامر بعد قوله وحجر والصحيح سقوطه (الي يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل) وفي بعض النسخ وصل بالواو (على محمد النبي عدد نبات الارض) في أجناسه وأنواعه وأصنافه وأشخاصه (من) بيانية والمبين الارض أو بمعنى في وسياقي في الصلاة التي في أول الربيع الاخير (قبلتها) هي ما كان من الارض في جهة مكة سواء كانت منها في المشرق أو المغرب أو الجنوب أو الشمال أو ملفة ولا تختص القبلة بما عدا المشرق والمغرب استنادا الى حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بيول ولا غائط ولكن شرقوا أو غربوا فان ذلك حكم المدينة المشرفة والشام والافكة من بعض البلاد في المشرق ومن بعضها في المغرب كما ذكرنا والصلاة انما هي للكعبة من مكة (وشرقها وغربها وسهاها وجبالها وأوديتها وأشجارها) لفظ وأشجارها وما يقده معطوف على قوله نبات الارض عطف خاص على عام (وعمارها وأوراقها وزروعها) هكذا في النسخ المعتمدة وفي نسخة بدل قوله وزروعها وعروقها وكلاهما بلفظ الجمع (وجميع ما يخرج) بفتح المثناة التحتية وضم الراء وضم المثناة الفوقية وكسر الراء والضمير على الاول عائد على ما وعلى الثاني يعود على الارض أو على الله عز وجل (من) بيانية (نباتها وبركاتها) هي نباتها وأزهارها ومياهها ومعادنها وجواهرها وجميع منافعها فهو عطف عام على خاص

(من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد وفي بعض النسخ باثباته (من) بيانية (الجن) حده عند الحكماء على ما في معيار الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله تعالى عنه هو حيوان هوائي ناطق مشف الجرم من شأنه أن يتشكل بأشكال مختلفة وقال ابن بزيرة في شرح الارشاد الجن والشياطين أجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك الانس قال وعن بعض التابعين أن من الجن صنفين روحانيا لا يأكل ولا يشرب ومنهم من يأكل ويشرب والله أعلم بكيفية ذلك انتهى نقله الـرزلى في نوازله وروى الحافظ أبو نعيم في الحلية عن أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال الجن على ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطرون في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون وفي لفظ المرجان للحافظ السيوطي قال ابن عبد البر الجن عند أهل الكلام والعلم باللسان منزلون على مراتب فاذا ذكروا الجن خالصا قالوا جنى فان أرادوا أنه ممن يسكن مع الناس قالوا عامر والجمع عمار فان كان ممن يعرض للصبيان قالوا أرواح فان خبث وتمرم فهو شيطان فان زاد على ذلك وقوى أمره قالوا عفريت انتهى (والانس والشياطين) جمع شيطان وهو من كفر من الجن ويطلق على كل عات متمرّد من انس أو جن أو دابة وعالم الجن والشياطين عالم كبير أعظم من عالم الانس بكثير وقد روى أن الانس عشر الجن (وما أنت خالقه منهم الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل شعرة في أبدانهم) يعنى الانس منهم فهو تجوز في العبارة على حد قوله تعالى يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم والرسل انما هم من الانس وقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وقوله ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وانما يخرج اللؤلؤ والمرجان وهي الحلية في الآية الاخرى من أحدهما وهو الملح والله أعلم (وفي وجوههم وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خفقان الطير) بفتح المعجمة والفاء من خفقانها أي طيرانها أو تصفيقها بأجنحتها لتطير (وطيران الجن والشياطين) بفتح الطاء والياء من طيرانها وهو ارتفاعها في الهواء (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل بهيمة) هي كل ذات أربع قوائم ولوفى الماء أو كل حي لا يميز وأطلقها

هنا على الدابة وأتى بها بدلها والدابة كل ما يدب (خلقتها على جديد أرضك من)
 بيان لبهيمة (صغير) هو ما قل جرمه في الجس أوقدره في المعنى (أو كبير) هو
 عكس الصغير في الجس والمعنى في مشارق الارض ومغارها من (بيان لبهيمة أيضا
 (انساها وجنهما) الضمير فيهما للارض أو لمشارقتها ومغارها وكلامه يدل على أن الجن
 يسكنون وجه الارض والذي تدل عليه الاحاديث أن منهم من هو على وجه الارض
 في الجبال والاوردية وأطراف الارض والخراب وفي الحشوش والحمامات ومواضع
 النجاسات ومنهم من هو تحتها وجلب ذلك يطول (و) مالم أذكره مما يدخل
 تحت لفظ بهيمة (من ما) أي الذي (لا يعلم علمه) أي يحيط به (الا انت من يوم
 خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خطاهم)
 جمع خطوة بضم الخاء وتفتح فتح ما بين القدمين في المشى (على وجه
 الارض) أي ظهرها (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم الف مرة اللهم
 وصل على محمد عدد من يصلي عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على محمد
 عدد القطر والمطر) أي عدد القطرات والمطرات (والنبات وصل على محمد عدد كل
 شئ) أي موجود ممكن اذ كالاته تعالى لانهاية لها فلا عدد لها (اللهم وصل على
 محمد في الليل اذا يغشى) أي يغطي ويستر والمفعول محذوف أي النهار أو الشمس
 والارض أو جميع ما فيها أو كل ما بين السماء والارض (وصل على محمد في النهار
 اذا تجلى) أي انكشف وظهر وضواً الا آفاق (وصل على محمد في الدار
 (الآخرة و) الدار (الاولى) التي هي الدنيا (وصل على محمد شابا) وهو ابن
 ثلاثين سنة وقال المطرزي ما بين الثلاثين الى الاربعين وهو حال من المجرور ولا
 اشكال أي صل عليه الآن قدر ما يسهه زمن الصلاة ومن كان شاباً أو صل عليه الآن
 صلاة تناسبه وتليق به اذا كان شاباً أو المقصود المبالغة في الطلب وطلب الكثرة
 واحاطة الصلاة به وشمولها اياه من غير اعتبار بما يدل عليه اللفظ وان كان معنى الصلاة
 الثناء فلا اشكال والله أعلم لان المرء يثنى عليه في شبابه بعد ذهابه (زكيا) أي زائد
 الخير والفضل بين الزكاء والزكاة (وصل على محمد كهلاً) هو ما بعد الثلاثين وقيل ما بعد
 الاربعين الى الخمسين والستين وقيل هو ما بين ثلاث و قيل أربع وثلاثين الى احدى
 وخمسين (مرضياً) أي مقبولاً (وصل على محمد منذ) بالنون وبدونها (كان في المهرج)

هو بساط الصبي الذي يفرش ويهيأ له لينام عليه (صبييا) فسرہ الجوهری بالغلام
 وفسره غيره بالموضع (وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شيء) قد تقدم جواب
 الرصاع وغيره عما يوجهه ظاهر العبارة بما لا مزيد عليه فراجعه في أوائل الفصل وهذا
 المحل من قوله اللهم وصل على محمد عدد من يصل على عليه الى هنا هكذا هو في النسخة
 السهلية وجل النسخ وفي نسخة معتمدة فيه تقديم وتأخير وزيادة ففيها بعد ألف
 مرة اللهم صل على سيدنا محمد عدد الاحياء والاموات وصل على سيدنا محمد عدد
 كل شيء وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شيء اللهم وصل على محمد في الليل
 اذا يغشى وصل على محمد في النهار اذا تجلى وصل على محمد في الآخرة والاولى اللهم
 وصل على محمد عدد من يصل عليه الخ (اللهم وأعط محمد المقام المحمود الذي وعدته
 الذي) هو (اذا قال صدقته واذا سأل أعطيته اللهم وأعظم برهانه وشرف بنيانه)
 أي زد رتبته ومقامه عندك شرفا ورفعة ويحتمل أن المراد ببنيانه شريعته وملته
 فنسأل الله أن يزيد ذلك شرفا وجلالة وظهورا (وأبلغ) بالموحدة (حجته وبين
 فضيلته) أي أظهر مزيته ومفاخره وفضائله وأوضحها (اللهم وتقبل شفاعته في أمته
 واستعملنا بسنته وتوفنا على ملته واحشرنا في زمرة وتحت لوائه واجعلنا من رفقائه
 وأوردنا حوضه وأسقنا بكاسه) هي في اللغة الاناء بما فيه من الشراب وقد يسمى
 كل واحد بمفرده كاسا فيقال كاس خالية وشربت كاسا وقيل اذا خلا يسمى قدحالا
 كاسا (وانفعنا بحبته) أي أمتنا عليها وتقبلها منا ويحتمل أنه يقول اللهم ارزقنا
 نفعها وهي عين النفع فكانه يقول اللهم ارزقنا محبته أو نفع محبته هو حصول
 نتائجها في الدنيا والآخرة من الاتصال به والتنعم بقربه ورؤيته وغير ذلك والله أعلم
 (اللهم آمين وأسألك بأسمائك) كذا في النسخة السهلية وفي نسخة معتمدة بالاسماء
 (التي دعوتك بها) أول الصلاة (ان تصلي على محمد عدد ما) أي الذي (وصفت)
 أي ذكرت مما تقدم من الاشياء المسرودة المضاعفة (و) عدد ما لم أصفه (مما لا يعلم علمه
 الأنت) ففي الكلام حذف وفي نسختين معتمدتين ومالا يعلم بغير حرف الجر وهو
 أين وما هذه معطوفة على ما التي قبلها (وان ترجمني) معطوف على أن تصلي وفي
 النسخة السهلية وغيرها ان ترجمني بغير عطف وعليه فهو مفعول ثان لاسألك وقوله
 ان تصلي على اسقاط الخافض وهو في ويتعلق بدعوتك أي رغبت اليك في أن تصلي
 (م ٢٢ - مطالع المسرات)

(وتتوب على وتعافيني من جميع البلاء) له معينان العذاب والاختبار (والبلاء) بالمد في النسخة السهوية وأكبر النسخ والمعروف فيه القصر كما في بعض النسخ وهو بمعنى اللفظ قبله (وان تغفر لي) زاد في بعض النسخ ولوالدي والكثير سقوطه (. ترجم المؤمن والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات) بنصبهما بترحم وان كنا يوجد أن في النسخ بجرهما فذلك سهو أو جهل بالعربية وأكثر من يتعاطى كتب هذا الكتاب ممن لا خبرة له بها (وان تغفر لعبدك) المملوك لك المحتاج اليك (فلان) كناية عن اسم القارىء (ابن فلان) كناية عن اسم والد القارىء جىء به تمام تعريف القارىء ولو كان يعرف ويخصص بقلب أو شبهه لكفى الا تيان به وهذا من جهة اعطاء الظواهر والالفاظ حقها والا فلو ذكر اسم نفسه ونواها لكفى ان الله لا يخفى عليه شيء فيسمى كل قارىء نفسه باسمه ولهذا أتى بالكناية التي هي فلان ليكون صالحا ومهيئا لتسمية كل قارىء من رجل أو امرأة ولا يصح ما سمعته عن بعضهم من أنه إنما يسمى مؤلف الكتاب لا غيره لانه لو أراد ذلك لسمى نفسه ولم يجيء بالكناية المعروضة لكل أحد على ان هذه الصلاة ليست من وضع المؤلف وانما نقلها حديثا كما سيأتي قريبا تنبيهه على ذلك فهو تلقين وتعليم نبوي لكل أحد (المذنب) من أذنب أى أجرم (الخاطيء) من خطيء بالكسر تعمد الذنب (الضعيف) من الضعف ويطلق على ضعف البنية والتركيب وعلى ضعف العقل والرأى وعلى استمالة الهوى وعدم التمالك عند قيام الشهوة وهذا هو المراد هنا فهو اشارة الى الاعتذار وان خطاه انما هو لضعفه عن مقاومة القضاء والقدر وعدم تمالكه عند قيام الشهوة به وقدرته على فكاكه وانحلاله من وثاق الشهوة وأسر الهوى والله أولى بأن يقبل عذر من اعتذر اليه ويعفو عن اعتراف بذنبه وأقربه لديه لغناؤه وكرمه سبحانه (وأنت تتوب عليه انك غفور) أى تام الغفران مبلغ أقصى درجات المغفرة (رحيم) أى شديد الرحمة فمن مقتضى تسميتك بهذين الاسمين أن تسعفى بطلبتى وتغفر لى وتيسر توتى بفضلك فالجمله جىء بها تعليلا لما قبلها وثناء على الله تعالى بما يقتضى المقام واستعطافا وتلطفا (اللهم آمين) هذا لما ورد من الفضل والوعد باستجابة الدعاء فى ختمه بآمين (يارب العالمين) الذى ليس لهم مالك ولا سيد ولا مصلح لا مورهم غيره ووقع فى نسخة بدل هذا الدعاء بعد قوله الاحياء منهم والاموات

وتغفر وترحم وتتجاوز عما تعلم لعبدك المذنب الخاطيء فلان ابن فلان وأن تتوب عليه انك غفور رحيم يارب العالمين (قال رسول الله ﷺ) هذا على ما وجدته في الكتاب الذي نقله منه فالمهدة في ذلك على مؤلفه وقد وسع العلماء في نسبة الحديث اليه ﷺ وروايته وان كان ضعيفا ما لم يكن موضوعا ويعلم به ذاكره أو ناقله وهذا مما لا تعلق له بالمقائد والاحكام (من قرأ هذه الصلاة) المفروغ منها التي مبدؤها اللهم انى أسألك بحقك العظيم كما تقدم التنبيه عليه (مرة واحدة) في عمره (كتب الله) أى قضى (له) أو أوجب أو أثبت أو كتب له في صحيفته عوضا عن صلواته (ثواب حجة مقبولة) أى مرضية مثاب عليها وعظم ثواب الحج معلوم شهير الاحاديث (و ثواب من أعتق رقبة) أى نسمة (من ولد) أى عقب (اسماعيل عليه السلام) مع مزية العتق منهم على العتق من غيرهم لشرفهم وخصوصيتهم باصطفائيتهم عليهم وتقدم في الفضائل من رواية ابن أبي عاصم ان من صلى عليه ﷺ مطلق صلاة كانت له عدل عشر رقاب يعنى مطلقا من غير تقييد بولد اسماعيل عليه السلام (فيقول) بالفاء أوله وسقطت في بعض النسخ (الله تبارك) ثبت في بعض النسخ دون بعض ومعناها عظم وتعالى وكثرت بركاته ولا يوصف بها الا الله عز وجل وتبارك فعل غير متصرف لم تنطق له العرب بمضارع حسبا نص عليه أهل اللسان قال ابن عطية وعلة ذلك أن تبارك لما لم يوصف بها غير الله لم تقتض مستقبلا اذا الله قد تبارك في الازل (وتعالى) معناه تعاضم وترفع وتنزه (ياملائكتي) كلهم أو من خصه الله تعالى منهم لذلك (هذا) الذى أخبركم عنه أو الذى سمعتم صلواته أو علمتم بها (عبد) أى مملوك (من عبادى) مما ليكى (أكثر الصلاة) وصف صلواته بالكثرة لما فيها من تكرير الصلاة وكثرة الاعداد المصلى بها وتضعيفها كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة (على حبيبي) فيه ايدان بسبب اثابته بهذه المثوبة الجزيلة وأنه لمحبووية المصلى عليه ﷺ وتقربه اليه (محمد) عطف بيان (فوعزنى) أى غنائى عن خلقى وكال قدرتى ورفعة شأنى فى الوهيتى ووحدايتى والفاء سيبية (وجلالى) أى اتصافى بجميع صفات الكمال وتقديسى عن كل نقص وغنائى المطلق وملكى المحيط الدائم (ووجودى) الذى هو عين انى هذا على ما فى النسخة السهلية من كونه بواوين مفتوحة ثم مضمومة وفى غيرها من النسخ المعتمدة وجودى بواو عاطفة فقط أى كرمى

(ومجدي) أي كرم ذاتي وعظيم افضالي (وارتفاعي) على خاتمي وقدسني وتنزهني
عن سمات النقص وكل كمال يخطر بالبال أو يتصوره الخيال ومعلوم ان القسم تأكيد
للمقسم عليه هذا في حق المخلوق فكيف به في حق الخالق تعالى فكيف اذا تكرر منه
مرات فلا أعظم من هذا التأكيد (لاعطينه) يوم القيامة (بكل حرف) أي عوضه
(صلى به) لفظه به ثبتت في بعض النسخ وسقطت من النسخة السهلية (قصر) هو
المنزل المحتوي على ديار وبيوت عديدة مشيدة البنيان (في الجنة وايسأتيني) بفتح
التحتانية الثانية وتشديد النون المكسورة بعدها تحتية ساكنة (يوم القيامة تحت
لواء الحمد) المعقود لسيدنا محمد ﷺ (ونور وجهه) جملة حالية وفي بعض النسخ
مقترنة بالواو (كالقمر ليلة البدر) أي ليلة يصير بدرا والبدر القمر الممتلئ سمي بدرا
لامتلائه وتامه وكل شيء تم فهو بدر وقيل انما سمي بدر المبادرته الشمس بالطلوع
(وكفه في كف حبيبي محمد) هذا أشد ما يكون من القرب والاتصال وتأكيد الحق
والمنزلة زاد في نسخة ﷺ (هذا) الثواب المذكور كله مختص ومتملك (لمن قالها)
أي الصلاة المتقدمة ولعل هذا من كلام المؤلف أو غيره بمد تمام الحديث (كل يوم
جمعة) كان صاحب هذا الكلام فهم من قوله من قرأ هذه الصلاة مرة واحدة
على أن المراد مرة واحدة في كل يوم جمعة وامله تأوله بقرينة قوله في الحديث أكثر
الصلاة على حبيبي محمد لكانه كما قيل غير متعين لان الاكثر فيها يكون من مرة
واحدة لما اشتملت عليه من التكرار (له هذا الفضل) زاد في نسخة العظيم (والله
ذو الفضل العظيم) الكثير الواسع زاد في نسخة هذه رواية أي هذه الصلاة المذكورة
المتقدمة رواية في الحديث (و) هي (في رواية) أخرى (اللهم) وهذا الحديث
لا يقرأ مع الكتاب وردا بل يقول اثر قوله وأن تتوب عليه انك غفور رحيم اللهم
أمين يارب العالمين اللهم اني أسألك بحق ما حمل كرسيك من عظمتك الى آخر ما يأتي وانما
يقرأ الحديث وقوله وفي رواية من أراد استفادة علمه كما لا يقرأ في الورد قوله في
الحزب الاول ثم تدعو بهذا الدعاء فانه مرجو الاجابة ان شاء الله الخ ولا لفظ
ترجمة هذا الفصل وهو قوله فصل في كيفية الصلاة على النبي ﷺ وهذا كله ظاهر
لولا أن أكثر من يتعاطى هذا الكتاب العوام وتجدد يسألون عن هذا (اللهم اني
أسألك بحق ما حمل) وقع في نسخة بما حمل بدون لفظ حق كرسيك من عظمتك

وقدرتك وجلالك وبهائك وسلطانك وبحق اسمك المخزون المكنون) يحتمل أن يكون المراد بالاسم الجنس فتكون هذه الرواية موافقة للأخرى المتقدمة في قوله وبحق أسمائك المخزونة المكنونة لكن الرواية هنا في قوله وأنزلته في كتابك واستأثرت به بالواو لا بأو فالظاهر أن المراد بالاسم المخزون المكنون الاسم المخفي من المائة المنزلة في القرآن وهو الاسم الأعظم وإن هذا الاسم الذي سمي به نفسه مع كونه أنزله في كتابه أخفاه واستأثر به أي لم ينص على أنه الاسم الأعظم ولم يعينه والله أعلم وقد اختلف في الاسم الأعظم ما هو فقيل هو غير معين بل مادعوت به حال تعظيمك له وانقطاع قلبك إليه فما دعوت به في هذه الحالة استجيب لك لظاهر قوله تعالى أمن يجيب المضطر إذا دعاه والمشهور أنه اسم معين يعلمه الله ويلهمه من يشاء من خواص عباده ثم اختلف القائلون بتعيينه بحسب النظر والاختلاف بالآثر وبحسب الكشف والالهام فقيل أنه الله ونسبه بعضهم لا أكثر أهل العلم وقيل أنه هو وقيل أنه الحي القيوم وقيل هو العلي العظيم الحليم العليم وقيل هو لا اله الا الله أو لا اله الا هو وقيل اللهم وقيل الحق وقيل ذو الجلال والاكرام وقيل لا اله الا أنت سبحانك أي كنت من الظالمين وجاء أنه اللهم أي أسألك باني أشهد أنك أنت الله الذي لا اله الا أنت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وجاء أيضا أنه اللهم أي أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت المنان أو الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام وجاء أنه في قوله قل اللهم مالك الملك الآية وقيل هو أرحم الراحمين وقيل ربنا وقيل الوهاب وقيل الغفار وقيل القريب وقيل السميع البصير وقيل سميع الدعاء وقيل خير الوارثين وقيل حسبنا الله ونعم الوكيل والله أعلم وأحكم (الذي سميت) من التسمية وهي وضع اسم للذات وقيل هي وضعه أو ذكره والاسم اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها أو تخصيصها والمسمى بالفتح هو تلك الذات الموضوع لها ذلك اللفظ وقد يطلق الاسم ويراد به المسمى والمسمى بالكسر هو واضع اللفظ أو اللفظ به أو الكاتب له (به نفسك) أي ذاتك ووجودك فاسماؤه تعالى واقعة بتسميته وتسميته من كلامه وكلامه قديم فاسماؤه سبحانه قديمة (وأنزلته) بالواو لا بأو (في كتابك) المنزل على رسولك المصطفى ﷺ (واستأثرت) بالواو أيضا وهو بالالف قبل التاء المثناة ومعناه

انفردت واختصت (به في علم الغيب) أى في علم غيبك (عندك) يتعلق
بامتأثرت أو بعلم أى لم تعلمه أحدا من خلقك (أن تصلى على محمد عبدك ورسولك
وأستلك باسمك الذى اذا دعيت به أجبت) الدعاء (واذا سئلت به أعطيت)
المسئلة وهو اسمك العظيم الاعظم (واستلك باسمك الذى وضعته على الليل فأظلم
وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال
فرست) هو هنا فى النسخة السهلية بغير ألف بعد الفاء وفى نسخة أخرى معتسدة
فأرست بالالف (وعلى الصعبة فذلت) الصعب العسر والذاول ضده (وعلى ماء
السماء فسكبت) أى صبت (وعلى السحاب فأمطرت) هكذا فى النسخة السهلية
وأخرى عتيقة أيضا ووضع فى نسخة باسقاط لفظ ما وفى أخرى وعلى ماء السماء
فسكبت وعلى السحاب فامطرت وفى أخرى وعلى ماء السحاب فامطرت دون
زائد وأعيد الضمير على الماء مؤثنا لما اكتسب التانيث من السماء المضاف اليها
أو أن الضمير للسماء والسحاب يصح تذكيره وتأنيثه لانه اسم جنس جمعى وبالتانيث
تقدم له فى قوله واكرم من السحاب المرسلة وتقدم له فى الرواية الاولى ويأتى
فى أول الربع الاخير وعلى السحاب فامطرت وفى نسخة فسكبت بدون تاء التانيث
والسحاب حر الغيم المدلل للرياح بين السماء الارض تقلبه كيف شاءت بمشيئة الله تعالى
فتمطرو وأخرج أبو الشيخ عن عطاء قال السحاب تخرج من الارض وأخرج أيضا عن خالد
ابن معدان قال ان فى الجنة شجرة تثمر السحاب فالسوداء منها الثمرة التى قد نضجت التى تحمل
المطر والبيضاء الثمرة التى لم تنضج لا تحمل المطر وأخرج أيضا عن السدى قال يرسل الله الريح
فتأتى بالسحاب من بين الخفافين الحديث وأخرج أيضا عن كعب قال السحاب غربال المطر
(وأسألك بما سألك به محمد نبيك) من الاسماء (وأسألك بما سألك به آدم نبيك) من الاسماء
(وأسألك بما سألك به أنبياءك ورسلك وملائكتك المقربون) من الاسماء (صلى الله)
وفى نسخة صلوات الله (عليهم أجمعين) وأسألك بما سألك به أهل طاعتك
أجمعين) من الاسماء والتوسلات وهذا عموم بعد خصوص أو المراد من بقى من
أهل طاعتك لم يدخل فيما تقدم من الصديقين والشهداء والصالحين وسائر المؤمنين
من الانس والجن أجمعين ولفظ أجمعين فى الاصل كذلك وهو فى النسخة السهلية
وغيرها بالياء ووقع فى نسخة أجمعون بالواو وهذا ظاهر جار على مؤكده والاول

يحتمل أنه منصوب على الحال من أهل أو على التأكيذ لضمير مقدر كأنه قال أعينهم
أجمعين أو مخفوض على الجوار لطاعتك أو للتناسب مع أجمعين قبله أو على لغة من
يلتزم في جمع المذكر السالم وما حمل عليه الياء في جميع الاحوال والاعراب على النون
منونة والله أعلم (أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد مبتدأ
(من قبل أن تكون السماء مبنية) أى سقفا مرفوعا في جهة العلو من غير عماد
(والارض مطحية) بالطاء المهملة من طحى الشيء أى مده وبسطه هكذا في النسخة
السهلية وفي بعض النسخ مدحية بالدال ومعناه مبسوطة بالنسختان بمعنى (والجبال
مرسية) بكسر السين وتخفيف الياء (والعيون منفجرة والانهار منهجرة والشمس
مضحية والقمر مضيئا والكواكب منيرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد علمك
وصل على محمد وعلى آل محمد عدد حلمك وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما أحصاه
اللوحة) بفتح اللام وقرأ بعضهم في لوح بضمها وهو من درة بيضاء في الهواء فوق
السماء السابعة وروى انه من ياقوتة حمراء أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك
وقلمه نور وروى أنه من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء قلمه نور وكتابه نور
وورد أن طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وعن أنس أنه
في جبهة اسرافيل وورد أن القلم لؤلؤ وطوله سبعمائة سنة (المحفوظ) أى المصون
عند الله تعالى من وصول الشياطين اليه ومن التبديل والتغيير (من) تبعيضية (علمك)
بمعنى معلومك وقد كتب فيه كل ما هو كائن الى يوم القيامة فذلك هو المحصى فيه
لاغير (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما جرى به القلم في أم الكتاب) يعنى
اللوحة المحفوظ (عندك) أى في غيبك مع كونه شريفا كريما لديك فهى عندية تشرىف
وتكريم (وصل على محمد وعلى آل محمد ملء سمواتك وصل على محمد وعلى آل محمد
ملء أرضك وصل على محمد وعلى آل محمد ملء ما أنت خالقه) من خير ومكان (من
يوم خلقت الدنيا) وسقط هذا وهو قوله من يوم خلقت الدنيا في بعض النسخ
والصحيح ثبوته (الى يوم القيامة) زاد في نسخة في كل يوم ألف مرة (اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد عدد صفوف الملائكة) يحتمل أن يكون على ظاهره لكثرة
صفوفهم ويحتمل أن يكون المراد ملائكة الصفوف فيكون على حذف مضاف أو
المراد صفوف الملائكة وما فيها منهم فيكون على حذف العاطف والمعطوف والله

أعلم والملائكة جند عظيم لا يحصى عدده الا الذي خلقه عز وجل وقد قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فالمالك كله ظاهرا وباطنا والملكوت بما حوى معمور بهم لا يخلو منهم مكان لانهم خدمة الملك كله ومنتعبدون له في جميع أقطاره (وتسبيحهم) أى تنزيهم لله وبرائتهم له عما لا يليق به بما يدل على ذلك من قول أو سرعتهم اليه وخفتهم في طاعته (وتقديسهم) أى تطهيرهم وتنزيهم لله تعالى (وتحميدهم) أى ثنائهم على مولاهم سبحانه وشكرهم اياه والتحميد حمد الله مرة بعد مرة (وتمجيدهم) أى ثنائهم على الله عز وجل ووصفهم له بما يليق بعلى مجده ورفيع كرمه (وتكبيرهم) أى وصفهم له بالكبرياء وترديدهم لما يدل على ذلك من الالفاظ نحو الله أكبر أو الاكبر أو الكبير (وتهليلهم) أى قولهم لا اله الا الله ونحوه أو رفعهم أصواتهم بذكر الله (من) تتعلق بتهليلهم (يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد السحاب الجارية والرياح الدارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد كل قطرة تقطر) في الحال وفي نسخة قطرت أى فيما مضى (من سمواتك الى أرضك وما) أى التى (تقطر) في المستقبل (الى يوم القيامة) وفي بعض النسخ وما تقطر من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة بزيادة من يوم خلقت الدنيا ومعنى تقطر على هذا أى من شأنها أن تقطر أو جيء بالمضارع لحكاية حال نزول القطرات (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما هبت الرياح) كذا في النسخة السهلة وما على هذا مصدرية والمعنى عدد هبوب الرياح وفي بعض النسخ المعتمدة ما هبت عليه الرياح بزيادة عليه وما على هذا موصولة أى عدد الذى هبت عليه الرياح (وعدد ما تحركت الاشجار) ما مصدرية أى عدد تحركها والمناسب ان المراد أقل ما يصدق عليه تحرك (والاوراق والزروع وجميع) بالجر عطفًا على ما (ما خلقت) بحذف العائد (في قرار الحفظ) أى مستقره ومستودعه ومحل ثبوته وقرار كل مخلوق ما يحويه ليحفظه ويحفظ فيه الى بلوغ أجله فيشمل الارض والسماء والجنة وغير ذلك وقرار حفظ النطفة الصلب والرحم وقرار حفظ الثمرة كلها وغصنها وقرار حفظ البدر بطن الارض وقس على ذلك ويحتمل أن يكون المراد بقرار الحفظ هنا الارض فقط بخصوصها وقد تقدم بدل هذا في الرواية الاولى وجميع ما خلقت على أرضك وبين سمواتك وسيأتى في

الصلاة التي تحاكي هذه وتحاذيها ونسجت على منوالها أو بعضها رواية في هذه وعدد ما خلقت على قرار أرضك ويحتمل أن يكون المراد الجنة فقط أيضا لكمال حفظ ما فيها بحيث لا يطرأ عليه تغير ولا فناء ويحتمل أن يكون المراد اللوح المحفوظ ويكون معنى خلقت قدرت والكائنات كلها مقدره فيه وهو حافظ لها والله أعلم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد القطر) هو اسم جنس قطرة (والمطر) اسم جنس مطرة فالمسؤل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عدد المطرات وعدد قطرات كل مطرة (والنبات من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد النجوم في السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد فيما مضى (في بحارك السبعة) قيل هي بحز الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر القلزم وبحر الروم وبحز المغرب والله أعلم (مما لا يعلم علمه) في جنسه ونوعه وصفته وشخصه وعدده (الا أنت) وفي نسخة ومما لا يعلم بزيادة الواو والصحيح سقوطها (وما أنت خالقه) في الحال والاستقبال زاد في بعض النسخ فيها وفي بعضها فيه على ارادة ما ذكر أو البحر المحيط لانه أصلها وهو واحد او عود الضمير اليها باعتبار أصلها اذ كلهما من البحر المحيط فهي بحر واحد (الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الرمل والحصاء في مشارق الارض ومغاربها) جمعها باعتبار مشرق كل يوم ومغربه من أيام السنة بين مشرق الشتاء والصيف ومغربهما قال ابن عطية متى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو اشارة الى الناحيتين بجملةتهما ومتى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو اشارة الى تفصيل مشرق كل يوم ومغربه ومتى ذكر المشرق والمغربان فهو اشارة الى نهايتي المشرق والمغرب لان ذكر نهايتي الشيء ذكر لجميعة انتهى ونهاية ذلك مشرق الشتاء والصيف ومغربهما ومشرق الشتاء هو النقطة التي تطلع الشمس منها في الافق في نصف دجنبر أقصر ما يكون من أيام السنة والمشرق الصيفي هو النقطة من الافق التي تطلع منها الشمس في نصف بؤنة أطول ما يكون من أيام السنة ومغرب الشتاء والصيف حيث تغرب في هذين اليومين (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد ووقع في نسخة خلخته بالعائد (من الجن والانس) في الزمن الماضي عن زمن هذه الصلاة (وما أنت خالقه) في حالها وبعدها (الى يوم

هذا دعاء جليلا أن يجعله أحد من ذكر ولم يدع له أن يجعله أفضلهم وأعلام منزلة ولا يلزم من دعائه طلب التساوى ويحتمل أن يكون المراد طلب ذلك مضافا الى ما يستحقه هو وما هو أهل له ويحتمل أن يكون هو صلى الله عليه وسلم مما يشمله لفظ النبي فيكون المطلوب له أفضل ما يستحقه وما هو أهل له من الجزاء مضافا الى ما أعطيه من ذلك والله أعلم (يارب العالمين اللهم يارب انى أسألك أن تغفر لى) فى بعض النسخ باسقاط انى فقط وفى بعضها باسقاط انى أسألك والصحيح ثبوت الكل (وترحمنى وتوب على وتغافى من جميع البلاء والبلاء) بالمد وفى بعض النسخ بالقصر وهو الصواب كما تقدم (الخارج من الارض) كالامراض والاصواب والرزايا وأذى الخلق فالمراد بالخارج من الارض الناشئ بها عبر عنه بالخارج مجازا ليقابل به قوله (والنازل من السماء) كالصواعق والزلازل ونزول ما يضر من الحجر والمطر والقحط (انك على كل شىء قدير برحمتك) يتعلق بتغافىنى والمعنى انه يسأل الله تعالى ما ذكر من رحمته تعالى لالعله من قبل نفسه من عمل أو غيره ولا لاستحقاق فالباء سببية (وأن تغفر) وفى بعض النسخ اللهم اغفر (للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات ورضى الله عن أزواجه الطاهرات) الازر والجيوب المبرآت من العيوب ومن دنس الشرك والآثام عموما (أمهات المؤمنين) فى التحريم والاحترام واستحقاق المبرة والانظام (ورضى الله عن أصحابه الاعلام) جمع علم يطلق على الجبل وسيد القوم (أئمة) جمع امام وهو هنا القدوة أو الدليل ويطلق أيضا على قيم الامر المصلح له (الهدى) أى فيه أولا هله (ومصاييح الدنيا) زينة لها ويهتدى بنورهم فى ظلامها ويعرف بهم ما حقه أن يشتغل به فى لياليها وأيامها (وعن التابعين) قال ابن عطية قد لزم هذا الاسم الطبقة التى رأت من رأى النبي صلى الله عليه وسلم (وتابع التابعين لهم) أى الصحابة (باحسان) أى معه وبشريطته وهو قيد فى التابعين وتابعيهم (الى يوم الدين) الجزاء (والحمد لله رب العالمين) على ما من به من الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ومحبه ومحبة من ينسب اليه من الأزواج والاصحاب وتابعيهم والترضى عليهم والحمد لله بالواو أوله على ما فى بعض النسخ الصحيحة وسقطت فى بعضها وهذا آخر الرواية الثانية التى قال أولها وفى رواية اللهم انى أسألك بحق ما حمل كرسيك من عظمتك حسبما وقع التنبيه على تمامها فى النسخة السهلية وبتمامها تم الثلث الثانى من

ماشاء الله والاشارة الى ماتقدم من الصلاة على النبي ﷺ ويكون هذا تبرا من حوله وقوته ورؤية الاشياء بالله ومن الله وشهودا للمنة من الله في الاعمال وتعلما لذلك وفي القرآن العزيز ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وقس على جنة الاشجار والثمار حنة العلوم والاعمال والاحوال والله أعلم وفي الحديث من أعطى خيرا من أهل أو مال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكروها (لا قوة الا بالله العلي العظيم) هذا آخر الحزب الخامس (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذا أول الحزب السادس (وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعته مقاما محمودا الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم عظم شأنه) أي زده عظما والاولى ترك همزه للمؤاخاة مع قوله (وبين برهانه) أي حجته بمعنى زدها وضوحا وظهورا بين سائر الخلائق حتى يتضح لهم علو شأنه ورفعة مكانه (وأبلىج) بالموحدة (حجته) بمعنى ما قبله (وبين فضيلته) مزيته أي أظهرها وأوضحها أي زدها ظهورا ووضوحا بين كافة الخلق حتى يروا عيانا خصوصيته من بينهم وفضيلته عليهم (وتقبل شفاعته في أمته) الخاصة والعامة (واستعملنا بسنته يارب العالمين ويارب العرش العظيم) ورب العظيم بالضرورة لا يكون الاعظما خصوصا عظم العرش فعممة ربه لا توصف ولا تدرك ولا يلحقها عقل ولا وهم (اللهم يارب احشرنا في زمرة وتحت لوائه واسقنا) بالهمز وتركه (بكاسه وانفعنا بمحبته آمين يارب العالمين اللهم يارب بلغه عنا أفضل السلام واجزه عنا أفضل ما جازيت) بالالف بعد الجيم (به النبي) أل فيه للجنس ووقع في نسختين بلفظ نبيا وهما بمعنى لان المرف الجنسي كالنكرة (عن أمته) والمطلوب هنا للنبي ﷺ أن يجزي أفضل ما جزي به نبي عن أمته فالمسؤول له اعطاءه مثل أفضل جزائهم يبقى أنه ﷺ أفضلهم ومستحق لأفضل من جزائهم فكيف يطلب له أفضل جزائهم فقط لأفضل من جزائهم فيحتمل أن يقال انه لا بأس بالدعاء له ﷺ بنحو هذا اذ هو ﷺ أهل لان يعطى ما ذكر ولان يعطى أكثر منه واقتصر هنا على سؤال ما ذكر له ﷺ ولا يلزم منه نفي الاكثر وقد تقدم في صلاة على بن عبد الله بن عباس اللهم اجعل في السابقين غايته وفي المنتخين منزله وفي المقربين داره وفي المصطفين منزله وقال فاجعل محمدا في الاصدقين قبلا والاحسنين عملا وفي المهتدين سبيلا فدعاه في

فصل الكيفية (اللهم رب الارواح والاجساد البالية) هذا ابتداء الثلث الاخير وهذا الدعاء ذكره صاحب ائمة العينين وانه مما علمه النبي ﷺ لاصحابه وأمره أن يعلموه لمن يدعوه في أمور الدنيا والآخرة وذكر له قضية عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما باستجابة الدعاء به لاعمى بات عنده فعاد بصيرا من حينه وذكره أيضا ابن ثابت في كفايته ولم أطالع شرحه عليها حق أعرف من ابن نقله وفي الائمة اللهم رب الارواح العالية والاجساد البالية وفي الكفاية اللهم رب الارواح الزائلة والاجساد البالية ووقع في بعض نسخ هذا الكتاب اللهم رب الارواح الزائلات والاجساد الباليات بلفظ الجمع فيهما والصحيح سقوط الزائلات وافراد الباليات والمراد بالارواح والاجساد ارواح البشر واجسادهم أو الانس والجن والملائكة أيضا والاجساد جمع جسد وهو هنا الجسم الانساني وكل ذي جسم يبعث والبالية من البلاء يقال بلى الثوب كرضى بلى بالكسر والقصر وبلاء بالفتح والمد أى خلق وأخلق وأبلاه وبلاه (أسألك بطاعة الارواح الراجعة الى اجسادها في رجوعها ذلك عن أمره تعالى بذلك (وبطاعة الاجساد الملتزمة) أى المجتمعة (بعروقها) أى مع عروقها فالباء للمصاحبة ويصح أن تكون سببية أي اجتمعت بسبب عروقها فهي التي ضمت بعضها الى بعض وطاعتها هي في اجتماع أوصالها وتسويتها كما كانت أول مرة وهل هذا الاجتماع عن عدم محض وأن الجسد يفنى أولا وتضمحل اجزائه ثم عند الاعادة يعاد كما بدى أول مرة أو هو عن تفرق الاجزاء فقط وتبدل الاشكال وزوال الاعراض وخلفها بأخرى ثم عند الاعادة تضم أوصاله وتعاد أعراضه واشكاله توقف في ذلك العلماء لعدم نص فاصل وعلى الاول فقيل بعدم كله وقيل الاعظم عجب الذنب وهو آخر سلسلة الظهر فمنه يركب الخلق (وبكلماتك) بلفظ الجمع وكذا هو في الكفاية وفي بعض النسخ الصحيحة وبكلماتك بالافراد (النافذة) أى الماضية (فيهم) بما ذكر من التمام الاجساد ورجوع ارواحها اليها أو في فصل القضاء والحكم ووقوع الحساب وجمع الكلمات على الاول باعتبار تعدد من نفذت فيهم وعلى الثانى باعتبار تنوع دلالتها وفي للظرفية المجازية أو للاستعلاء بمعنى على وأعاد الضمير في فيهم على الارواح والاجساد مذكرا لمن يعقل مراعاة لمن هي له وفيهم الذكور العقلاء أو هي الاشخاص المفهومة من

السياق بعد الالتئام ورجوع الارواح وفيهم العقلاء الذكور (وأخذك الحق) آل فيه للجنس وهو ما يترتب في الذمة من الامر الثابت الذي لا يسمع انكاره (منهم والخلائق) يعنى الانس والجن ومن حشر للحساب (بين يديك) أى فى قبضتك وتحت حكمك وقهرك والجملة حالية (ينتظرون) جملة حالية من الخبر المستقر فى الظرف أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبين يديك حال منه (فصل قضائك ويرجون) أى يؤملون (رحمتك) أى أن تغفر لهم وتدخلهم الجنة (ويخافون) أى يتوقعون (عقابك) أن تجازيهم بسوء أعمالهم وهذا الرجاء والخوف لأهم قد استيقظوا من نومهم وسنة غفلتهم التى كانوا عليها فى الدنيا وكشف لهم الغطاء (وتجلت الامور وبليت سرائرهم) أن تجعل هذا المسؤل بقوله أسألك فهو مفعوله الثانى (النور فى بصرى) أى تنور بصيرتى حتى أشهد انفرادك فى ملكك وأعرف أنك أحق من يعبد ومن يرجى ويخاف ويطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى وأن كل ماسواه باطل وان ما بى من نعمة أو باحد من خلقك فمذك وحدك لا شريك لك فلا تخاف غيرك ولا ترحم غيرك ولا تحب غيرك ولا تعبد شيئاً سواك ولا تشهد الا اياك ونشكرك ولا نكفرك ونرضى عنك فى جميع الاحوال (وذكرك بالليل) أى فيه (والنهار) فى جميع أوقاتها وعلى كل حال من أحوالى قياما بحقك واداء لشكرك ومحبة فيك وتعظيما لك وفرحا بك وشفلا بك عما سواك على (لسانى) على للاستعلاء المجازى أو بمعنى فى (وعملا صالحا) بموافقة الامر والسنة (فارزقنى) لاجل امرك اياى بذلك ولما أنت له أهل والفاء زائدة أو عاطفة على مقدر أى اسمعنى فارزقنى عملا صالحا ونحو هذا على قيل فى قوله تعالى بل الله فاعبدوا رزق هو ناصب عملا ويحتمل أن يكون قوله وعملا معطوفا على قوله أن تجمل وما عطف عليه معمولا لاسألك والمفعول الثانى لقوله فارزقنى محذوف أى فارزقنى ذلك أو ما سألتك أو نحو ذلك والله أعلم (اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل ابراهيم) هكذا باثبات آل فى بعض النسخ وفى غيرها من النسخ المعتمدة باسقاطه كالاولى (اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد) هذه رواية فى حديث كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه نقلها الاستاذ جبر من كتاب القرية لابن بشكوال وآخرها انك حميد مجيد الثانية (وعلى آل محمد كما جعلتها على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك) وفى نسخة اللهم بارك (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى

آل ابراهيم انك حميد مجيد) هكذا باثبات لفظة على في المواضع الاربعة مع آل في بعض النسخ وسقطت في بعضها فيما عدا الثالث وهو وبارك على محمد وعلى آل محمد (اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات) أخرج جماعة عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ أيما رجل مسلم لم تكن عنده صدقة فليقل في دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها له زكاة (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله عدد ما أحاط به علمك وأحصاه كتابك وشهدت به ملائكتك صلاة دائمة تدوم بدوام ملك الله اللهم انى أسألك بأسمائك العظام ما علمت منها وما لم أعلم وبالأسماء التى سميت بها نفسك كلها ما علمت منها وما لم أعلم أن تصلى على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك عدد ما خلقت) بحذفت العائد (من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال مرسية والعيون منفجرة والانهار منهرة والشمس مشرقة) أى مضيئة منبسطة مرتفعة صافية الشعاع وذلك وقت الضحى أو معناه طالعة فان أشرق رباعيا يستعمل فيهما على ما فى القاموس بخلاف شرق ثلاثيا خاص بالطلوع وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير وأشرقت الارض بنور ربها بضم الهمزة وكسر الراء على بنائه المفعول وذلك انما يأتي من فعل يتعدى فهو أن يقال أشرق البيت وأشرق السراج فيكون متعديا وغير متعد بل فقط واحد كرجع ورجعته ووقف ووقفته وغليه فيكون المعنى هنا والشمس مشرقة الارض فحذف المفعول اذ لم يتعلق به غرض (والقمر مضيئا والكواكب مستنيرة والبحار مجرية) بضم الميم وكسر الراء وتشديد الياء فى النسخة السهلية على نقل بعضهم عنها وظاهر ما عند غيره أنه فيها بضم الميم وكسر الراء وتخفيف الياء وفى بعض النسخ المتبعة بضم الميم وفتح الراء وفى بعضها بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء ومجرية بالضبط الاول اما تصحيف عن مجرأة بزنة اسم مفعول والياء صورة الالف واما من مجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء واما من مجرية بضم الميم وتخفيف الياء اسم فاعل ويكون اما منزلا منزلة اسم المفعول على الخلاف بين البصريين والكوفيين كما فى قوله أمسى فؤادى به فاتنا أو اما أن مفعلا فيه بمعنى فاعل ان صح أن يكون بمعناه واما على ان الاسناد مجازى لشدة جريها واضطرابها أو معنى السكامة مجرية ما فيها

أو بمعنى مجرية مسرعة قال ابن القوطية جريت الى الشيء جريا وجراء وأجريت
أسرعت وأيضا قصدت ومعنى مجرة بضم الميم وبالالف بعد الراء ظاهر ومجربة بفتح
الميم وكسر الراء وتشديد الياء من إقامة مفعول مقام مفعول فمجربة المذكور بمعنى
مجرة بالالف (والاشجار مثمرة) أى تكونت فيها الثمار (اللهم صل على محمد عدد
علمك وصل على محمد عدد حلمك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك
وصل على محمد عدد فضلك وصل على محمد عدد جودك وصل على محمد عدد سمواتك
وصل على محمد عدد أراضك) ظاهره عدد آحاد السموات وهن سبع وعدد آحاد الارض
وهن أيضا سبع ولا يستغرب صلواته عليه صلى الله عليه وسلم هذا العدد القليل فإنه لم يترك عددا
قائلا ولا كثيرا الا صلى عليه به ولو ترك التنصيص على هذا لكان باقيا عليه مع
كونه معدودا ويحتمل أن يراد عدد أجزاء السموات وعدد أجزاء الارض أو عدد
ملائكتها من شيء أو نحو ذلك والله أعلم وكون السموات سبعا هو المنصوص عليه في
القرآن والحديث قال الشيخ أبو عبد الله العمري سبط المرصفي في تنبيه الساجد على
فضل المساجد فان قال قائل فهل يدل التنصيص على سبع سموات على نفي العدد
الزائد قلنا الحق أن تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد والله أعلم انتهى
وهذا بالنظر الى مفهوم العدد على ما فيه من الخلاف والا فظاهر الاحاديث دال على
نفي الزائد والله أعلم (وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد (في سبع سمواتك
من ملائكتك) لان محل الملائكة بالاصالة مع السموات محل الارتفاع لمناسبته
لهم (وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد (في أراضك) ظاهرها وباطنها (من)
بيان لما (الجن والانس وغيرها من) بيان لغير (الوحش والطيور وغيرها) وصل على
محمد عدد ماجري به القلم في علم غيبك وما يجري به الى يوم القيامة وصل على محمد
عدد القطر والمطر وصل على محمد عدد من يحمذك ويشكرك ويهلك ويمجدك ويشهد
انك أنت الله وصل على محمد عدد ما صليت عليه أنت وملائكتك) اذا كانت صلواته
تعالى عليه هي ثناؤه عليه فالتمداد راجع الى تعلق الكلام بالتنجيزى وهو هنا ثناؤه
تعالى عليه عدد ملائكته واخبارهم به واظهاره لهم وهو حادث يقبل التعدد وأما
صفة الكلام في نفسها فهى واحدة كسائر الصفات وكذا التعلق الصلاحي للكلام
والتنجيزى القديم كلاهما واحد لا تعدد فيه واذا كانت صلواته عليه هي رحمة له أو

مغفرته أو نحو ذلك فإن رحمته على القول بأنها صفة فعل متعددة وكذا آثارها على القول بأنها أي الرحمة صفة ذات قديمة والله أعلم (وصل على محمد عدد من صلى عليه من خلقك) العقلاء وغيرهم بلسان الحال أو المقال (وصل على محمد عدد من لم يصل عليه من خلقك) العقلاء وغيرهم بلسان المقال (وصل على محمد عدد الجبال الكبار والصغار) (الرمال والحصى) في البر والبحر على وجه الأرض وفي بطنها (وصل على محمد عدد الشجر) المستنبطة والنابتة بانفسها في عاصر الأرض وغامرها (وأوراقها) ما يسقط منها وما لا يسقط (والمدر وأثقالها) أي أحمالها الثقيلة جمع ثقل بكسر فسكون من الثقل بكسر ففتح ضد الخفة (وصل على محمد عدد كل سنة) من سنى الدنيا (وما تخلق فيها) من شيء (وما يموت فيها) من جميع الحيوان أو الحيوان وغيره كالنبات وموت كل شيء بحسبه (وصل على محمد عدد ما تخلق كل يوم) من كل شيء (وما يموت فيه) وهذا داخل فيما يخلق أو يموت في السنة فهو خاص بعد عام (إلى يوم القيامة اللهم وصل على محمد عدد السحاب الجارية) من السود والبيض ويحتمل أن المراد عدد أفراد السحاب أو عدد أجزائها على ما تقدم في عدد السموات والأرض (ما بين السماء والأرض) كذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ وما على هذا زائدة ويمكن أن تكون موصولة نعمتا ثانيا للسحاب وفي بعض النسخ المعتمدة وما بواو أوله وما على هذا موصولة معطوفة على السحاب والمراد ما بينهما من الهواء والماء والطيور وغير ذلك مما لا نعلمه (وما تطر) أي السحاب فهو مبنى للفاعل بفتح التاء وضم المهملة أو بضم التاء وكسر المهملة وهذا يوهن زيادة الواو قبل ما بين ويحتمل أن الضمير للأرض لأنها أقرب مذكور وعليه يكون تطر بضم التاء وفتح الطاء مبنيًا للمفعول ويحتمل أن الضمير للسماء لأنه الممطوف عليه فيكون تطر مبنيًا للفاعل كالأول والله أعلم (من المياه) للرحمة أو للعذاب (وصل على محمد عدد الرياح) أي أنواعها وتكررها والرياح ثمانية الصبا وهي الشرقية والدبور وهي الغربية والجنوب وهي اليمانية والشمالية وهي التي تقابلها وكل ریح بين ريحين فهي نكباء لكونها نكبت أي مالت عن مهاب الرياح فالاصول أربعة والنواكب أربعة وقيل النكباء التي تهب بين الصبا والشمال خاصة وفي بعض النسخ السحاب (المسخرات) جمع مسخرة بمعنى مذلة مراضة فانه (م ۲۳ - مطالع المسرات)

يقال سخره تسخيرا بمعنى ذلله وراضه (في مشارق الارض ومغارها وجوفها)
وهو ما يقابل القبلة (ووقيتها وصل على محمد عدد نجوم السماء وصل على محمد عدد
ماخلت) بحذف العائد (في بحارك من الحيتان) جمع حوت (والدواب) عام بعد
خاص (والمياه والرمال وغير ذلك) من الاشجار والاحجار والؤلؤ والمرجان وغير
ذلك (وصل على محمد عدد النبات والحساء) في البر والبحر (وصل على محمد عدد
الحمل) على أنواعه (وصل على محمد عدد المياه العذبة) في العيون والانهار والينابيع
والبرك وغير ذلك (وصل على محمد عدد المياه المالحة) في البحار وفي نسخة الملح
(وصل على محمد عدد نعمتك في الدنيا والآخرة) على جميع خلقك من ملائكة
وانس وجن وغيرهم ان كان هذا الغير يميز النعمة ويشعر بها ويشمل المؤمن والكافر
من الانس والجن على القول بأن الكافر منعم عليه بوجوده وتوابع وجوده من
النعم الدنيوية وهذا قول القاضي أبي بكر الباقلاني وهو المشهور وقال الشيخ أبو
الحسن الأشعري ليس على الكافر نعمة دينية ولا دنيوية وما هو فيه من لذات الدنيا
انما هو تدريج له ونعمة قالوا والخلف لفظي فالاول نظر الى الحال وظاهر الامر
والثاني نظر الى المال وباطن الامر وقال ابن ناجي في شرح الرسالة ان مذهب أكثر
العلماء أن الكافر منعم عليه في الدنيا والآخرة قال أما في الدنيا فواضح وأما في
الآخرة فلان ما من نعمة وعذاب الا وثم ما هو أشد منهما الا أنه لا يقال انهم في
نعمة لانهم في محل الانتقام والغضب والعذاب الشديد لا يفتر عنهم وهم فيه ملبسون
قال وجعل الخلف لفظيا بعيد لما قررناه انتهى وفي كلامه نظرفان من جعل الخلف
المذكور لفظيا لم يعمه في الآخرة وإنما هو عنده خاص بملذذات الدنيا ثم ذكروا
خلافا آخر هل للكافر رحمة فقيل لا اعتبارا لما هو فيه من العذاب الشديد وقيل
نعم لان عذاب الله لا نهاية له فما من عذاب الا وثم ما هو أشد منه فهذا الاعتبار هو
في رحمة لكن لا يطلق القول بذلك وإنما يقال مقيدا بالاعتبار المذكور ويحتمل أن
الكلام خرج مخرج المبالغة وأن الكفار لما كانوا كما قال سيدي عبد الجليل كالذرة
في الوجود كله في جملة الطائعين لم يعتبروا لانهم أموات في حيز العدم وإنما يتنعم
ويعتبر الحى الله أعلم (وصل على محمد عدد نعمتك وعذابك على من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم)
دليل هذا من الكتاب والسنة واجماع الامة الضروري وفيما أوحى الله تعالى الى

موسى عليه السلام فى التوراة فى كلام طويل ياموسى أريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك ومن وسواس قلبك الى قلبك ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينيك قال نعم يارب قال فأكثر الصلاة على محمد ﷺ وأبلغ بنى اسرائيل انه من لقينى وهو جاحد لاحمد سلطت عليه الزبانية فى الموقف وجعات بينى وبينه حجبا فلا يرانى ولا كتاب يبصره ولا شفاعة تناله ولا ملك يرجه حتى تسحبه الملائكة فيدخلوه نارى ياموسى بلغ بنى اسرائيل انه من صدق بأحمد وكتابه نظرت اليه يوم القيامة ياموسى بلغ بنى اسرائيل انه من رد على أحمد شيئا مما جاء به وان كان حرقا واحدا أدخلته النار مسحوبا وفيه ياموسى احمدنى اذ مننت عليك مع كلاسي اياك بالايمان بأحمد لولم تقبل الايمان بأحمد ما جاورتنى فى دارى ولا تنعمت فى جنتى الى أن قال ياموسى من لم يؤمن بأحمد من جميع المرسلين ولم يصدقه ولم يشتق اليه كانت حسناته مردودة عليه ومنعته حفظ الحكمة ولا أدخل قلبه نور الهدى واحموا اسمه من النبوة الى أن قال ياموسى من آمن بأحمد وصدقه أولئك هم الفائزون ومن كفر بأحمد وكذبه من جميع خلقى أولئك هم الخاسرون أولئك هم النادمون أولئك هم الغافلون وتعمدية النعمة والعذاب بعلى كانه روعى فيه وقوع المدعو به على المدعو عليه أو حمل عذب ونقم على غضب وسخط على ما تقدم فى تعمدية الرضوان بعلى والافنقم بتعمدى بمن وعذب يتعمدى بنفسه ويقوي مصدره باللام والله أعلم (وصل على محمد عدد مادامت الدنيا والآخرة) أما الدنيا فأياها ومدتها معدودة منتهية منقضية وأما الآخرة فما كان منها قبل استقرار أهل الدارين فيهما فمتناه معدود وما كان بعد ذلك فلا انتهاء له ولا عدد لكن علم الله تعالى محيط به مع ذلك والمراد صل عليه أبد الدنيا وأبد الآخرة بلا انتهاء ولا انقطاع والله أعلم وما فى هذه وفى اللتين بعد ما مصدرية مع تقدير مضاف أى عدد أجزاء دوام أو نحو ذلك والله أعلم وما ذكر هنا من عدم الانتهاء والعسد جار فيما تقدم من نعمة الدنيا ونقمتها وما يأتى من دوام الخلائق فى الجنة أو النار (وصل على محمد) زاد فى بعض النسخ وعلى آل محمد (عدد مادامت الخلائق فى الجنة) وذلك أبدا بلا انتهاء ولا انقطاع قال الله تعالى وما هم منها بمخرجين وفى حديث الصحيحين وغيرها أنه يقال يوم القيامة لأهل الدارين عند ذبح الموت بأهل الجنة خلود بلا موت الحديث وغير ذلك من الآيات والاحاديث الدالة على دوام بقائهم

فيها (وصل على محمد عدد مادامت الخلائق في النار) أما الكفار فأبدا بلا انتهاء ولا حد ولا غاية كما في الآيات والاحاديث وأما العصاة من المؤمنين فالاحاديث في عدم تخليد المؤمن العاصي في النار زائدة على حد التواتر قال الحافظ الجلال السيوطي في البدور المسافرة فقد ووبناها من حديث أكثر من أربعين صحابيا وسقناها في كتابنا الازهار المتناثرة في الاخبار المتواترة (وصل على محمد قدر ما تحبه وترضاه وصل على محمد قدر ما يحبك ويرضاك) هكذا في النسخة السهلية باثبات ويرضاك ومعناها واضح وحديث ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا الحديث وغيره يشهد له ورضيته ورضيت به واحد ومحبة الله تعالى للعباد ارادة كرامتهم وانعامه عليهم انعاما خاصا ومحبتهم له ارادة طاعته وتصوير الكمال المطلق فيه وقال الشيخ ابن عباد رضى الله تعالى عنه حب الله تعالى لعبده هو رحمة له وثنائوه عليه واحسانه اليه وحب العبد لربه عز وجل طاعته وموافقة أمره وتمظيمه وهيبته انتهى ورضاه تعالى عن عباده قبوله لهم وارانته ثوابهم ورضاهم عنه استسلامهم له وترك اعتراضهم عليه وتدييرهم معه ومنازعتهم لاحكامه وتبرمهم بها (وصل على محمد أبد الآبدين) بحد همزة الآبدين وكسر بائها في النسخ المعتمدة وفي بعضها بفتح الباء وكلاهما صحيح ويقال أبد الآبدين كما يقال دهر الدهارين وفي صلاة على بن الحسين زين العابدين رضى الله تعالى عنهما اللهم صل على محمد أبد الآبدين ودهر الدهارين وكلاهما بمعنى أبد الابد وقد ذكر في القاموس الفاظا من هذا المعنى (وأنزله المنزل) بضم الميم وفتح الزاي اسم مكان أنزل الرباعى وفتح الميم وكسر الزاي اسم مكان نزل الثلاثى (المقرب) بفتح الراء المشددة (عندك) في غيبك يتعلق بانزل أو بالمقرب وهي عندية تشريف والظرف ليس على حقيقة الا أن يكون المراد بالمنزل الحسى في الجنة فالمراد عندك في دار كرامتك والاسناد في المقرب مجازى أى صاحبه (واعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود الذى وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم انى أسألك بأنك) بالباء الموحدة وهى للسببية أو للاستعانة (مالكى وسيدى) بمعنى مالكى (ومولاي) بمعنى سيدى أو المتولى أمرى (وثقتى) أى عمدتى ومعتمدى الذى أهدته وأقصده فى جميع أمورى من وثق به ثقة اعتمد عليه (ورجائى) أى مرتجائى الذى أرجوه فى مطالبي وما ربي وفى دعاء نبوي أخرجه الحاكم فى مستدركه يامن أظهر الجميل وستر

القبیح یامن لا یؤاخذ بالجریزة ولا یتک الستریاعظیم العفوی یحسن التجاور یاوسع
المغفرة یا باسط الیدین بالرحمة یا صاحب کل نجوی یا منتهی کل شکوی یا کریم
الصفح یا عظیم المن یا مبتدی بالنعیم قبل استحقاقها یا ربنا ویا سیدنا ویا مولانا
ویا غایة رغبتنا أسألك أن لاتشوه خلقی بالنار وفي دعاء رواه الطبرانی عن علی
موقوفاً اللهم أنت تقنی فی کل كرب وأنت رجائی فی کل شدة وأنت لی فی کل أمر
نزل بی ثقة وعدة فهذا فیہ اطلاق نحو هذه الالفاظ التي عند المؤلف (أسألك)
اعاده تأکیداً وبیانا لاجل الفصل الواقع ويمكن أن یكون اللفظ الاول لمطلق
السؤال الشامل لجميع سؤالاته فی جميع مطالبه كان یقول اللهم انی أسألك فی جميع
مطالبی وما ربی بسبب انک مالکی وسیدی ومولای ذکر هذا بین یدی سؤاله
الخاص توطئه وثناء واستعطافاً واعترافاً وجملاً بأنه ماله غیره ولا مجید له عنه ولا
رب سواه ثم أتى بسؤاله الخاص الذي أراده فی الوقت فقال أسألك (بحرمة) الباء
للاستعانة (الشهر الحرام) أل للجنس فیشمل الأشهر الحرم الاربعة وهی ذوالقعدة
وذوالحجة والحرم ورجب (والبلد الحرام) هو مكة شرفها الله تعالی (والمشعر الحرام
وقبر نبيك عليه السلام أن تهب) أي تعطى وهو المفعول الثاني لأسألك (لی) اللام
للتعمدية أو للتملیک (من) ابتدائية (الخیر) اسم جنس شامل لكل کمال ونفع وأمر
ملائم (ما) أي شیاً أو خیراً ویصح كونها موصولة جارية علی موصوف محذوف
أي الامر الذي (لا یعلم علمه الا أنت وتصرف) أي ترد (عنی) عن للمجاوزه (من)
للابتداء (السوء) أي الامر المكروه (ما) أي شیاً أو الامر الذي (لا یعلم علمه الا
أنت) وفي دعاء نبوی رواه الطیالسی والطبرانی فی الکبیر عن جابر بن سمرة رضی
الله تعالی عنه اللهم انی أسألك من الخیر کلہ ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك
من الشر کلہ ما علمت منه وما لم أعلم وتقدم مثله من حدیث عائشة رضی الله تعالی
عنها فیما رواه ابن ماجه (اللهم یا من وهب) زعم بعضهم أنه لم یرد اذن شرعی
فی اطلاق المبهمات علیه تعالی وأجاب غیره بما ورد من قوله یامن هو احسانه
فوق کل احسان لا یعجزه شیء أورده النووی فی الاذکار وتقدم لنا الآن
جدیدت یامن أظهر الجمیل وستر القبیح یامن لا یؤاخذ بالجریزه الحدیث وفي حدیث
نبوی أبضا أخرجه الطبرانی فی الاوسط عن انس یامن لاتراه العیون ولا تحالطه

الظنون ولا تغيره الحوادث ولا يخشى الدوائر ويعلم مثاقيل الجبال ومكائيل البحار
وعدد قطر الامطار وعدد ورق الاشجار وعدد ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار
وفي رواية وأشرق عليه النهار الحديث وفي حديث رواه الديلمي في مسند الفردوس
فيامن قل عند نعمته شكري فلم يجرمني ويامن قل عند بليته صبري فلم يخذلني ويامن
رأني على الخطايا فلم يفضحني ياذا المعروف الذي لا ينقضى أبدا وياذا النعماء التي
لا تحصى عددا ثم قال يا من لا تضره الذنوب ولا ينقصه العفو هب لي مالا ينقصك
واغفر لي مالا يضرك انك أنت الوهاب الحديث وجاء في الحديث نداؤه تعالى ياذا
الجلال والاكرام وهو من أسمائه سبحانه ونداؤه بنى الممارج وفي الحديث سبحانه
ذو الملك والملكوت ومحصنت بنى العزة والجبروت وغير ذلك (لا آدم شيث)
بكسر الشين المعجمة وسكون التحتية ثم ثاء مثلثة وفي النسخة السهلية ثاء مثناة
ويقال في غير هذا الكتاب شات بامالة الشين وشت بفتح الشين وتشديد الثاء
والاكثر صرفه وفيه وجه بعدم الصرف وبه يوجد في النسخ وعنه بعضهم أن مثله
من الاسماء الاعجمية يقال بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتنوينه والاكثر
صرفه وتفسيره هبة الله ويقال عطية الله وهو خليفة آدم ووصيه وجمع ما تناسل منه
(ولابراهيم اسماعيل واسحاق) قال الله تعالى اخيارا عنه الحمد لله الذي وهب لي على
الكبر اسماعيل واسحق واسحق من زوجته سراة وهو أبو بني اسرائيل والروم
واسماعيل من سريره هاجر وهو أكبر من اسحاق وهو أبو عرب الحجاز كلهم الذين
منهم النبي ﷺ وبعض عرب اليمن واختلف في الذبيح منهما وفي ترجيح أحد
القولين (ورد يوسف على يعقوب) بعد أن غاب عنه سنين وعلى للاستعلاء على
ما يقرب من المجرور كقوله تعالى أو أجد على النار هدى (ويامن كشف) أي اذهب
ودفع (البلاء عن أيوب) وهو مرضه بالجدرى (ويامن رد موسى الى أمه) بعد ان
ألقته في اليم قال الله تعالى وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه
في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين ثم قال فرددناه الى
أمه كي تقر عينها ولا تحزن وقال تعالى قد أوتيت سؤلوك يا موسى ولقد مننا عليك
مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحى أن اقدفيه في التابوت فاقدفيه في اليم ثم قال
فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن (ويا زائد الخضر) بوزن كتف وفلس

وضرس وكل ما كان على وزن كتف فانه يجوز فيه الالوجه الثلاثة وقيل اسمه بليا
 بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها تحمية وقيل بزيادة ألف بعد الموحدة ابن ابي كان
 وقيل اسمه الياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضرون بن ملكان بن فالغ بن عامر
 ابن شالح بن أرغشد بن سام بن نوح وقيل اسمه أرمياء بن طبقا وقيل في اسمه ونسبه
 غير ذلك وكنيته أبو العباس وقيل انه كان قبل ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل
 بعده والاكثر انه نبي واختلف في رسالته فقيل انه أرسل الى قوم في البحر يقال
 لهم بنو كنانة وعليه قول المؤلف في حزبه النبي المرسل لبني كنانة وقيل انه ولي
 فقط ونسب ثلاثا أيضا وأجمع الصوفية على بقاءه وتواتر عن أولياء كل عصر
 لقاءه وقد حكى ذلك عن مؤلف للكتاب الشيخ الجزولي رضى الله عنه وأصحابه
 فيما قيد عنهم من الاخبار انهم كانوا يلقونه ويأخذون عنه وفي الحديث الصحيح
 انما سمى الخضر خضرا لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز تحته خضراء والفروة
 قطعة نبات مجتمعة يابسة (في علمه) الضمير للخضر وقال تعالى آتيناه رحمة من عندنا
 وعلمناه من لدنا علما وقال تعالى لموسى عليه السلام لما سئل هل تعلم أحدا أعلم منك
 فقال لا فأوحى الله اليه بلى عبدنا خضر هو أعلم منك وفي قصص موسى عليه السلام
 أنه قال للخضر عليه السلام بم أطلعك الله على علم الغيب فقال برك المعاصي لاجل
 الله تعالى (ويامن وهب لداود سليمان) قال تعالى ووهبنا لداود سليمان (ولزكريا
 يحيى) قال تعالى عنه رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته
 الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب ان الله يبشرك بيحيى الآية وقال أيضا عنه
 فهب لي من لدنك وليا يرثني الآية ثم قال يازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى
 الآية (ولمريم عيسى) قال الله تعالى اخبارا عن قول الملك لها انما أنا رسول
 ربك لأهب لك غلاما زكيا (وياحافظ ابنة شعيب) بافراد الابنة وهو صادق
 بالبنتين ويحتمل أن المراد التي تزوجها موسى عليه السلام وفي بعض النسخ
 بتثنيتهما وحنظلهما هو في حال استقائهما من الغصب والقتل والسبي والبيع والسباع
 وغير ذلك من الآفات واسم احدى البنتين صفوره وقيل صفوراء وقيل صفوريا
 واسم الاخرى ليا وقيل سرفا وقيل عبدا وقيل اسم احدها ليا والاخرى شرفا
 وقيل انهما كانتا تومتين والجمهور على أنهما ابنتا شعيب عليه السلام والتي تزوج

موسى عليه الصلاة والسلام منهما هي صفوراء واختلف هل هي الكبرى أو الصغرى والله أعلم (أسألك أن تصلى على محمد وعلى جميع النبيين والمرسلين ويامن وهب لمحمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة والدرجة الرفيعة أن تغفر لي ذنوبي) معمول لا أسألك مقدر والغفر هو السر وعدم المؤاخذة (وتستر لي عيوبى) جمع عيب وهو الوصمة بان تغفرها لي (كلها) الكبائر والصغائر الظاهرة والباطنة ولا تتلبنى فيها بفضيحة فى الدنيا ولا فى الآخرة وفضيحة الآخرة أشد (وتجبرنى) أى تميزنى (من النار) أى نار جهنم ونار القطيعة والطرده والحجاب والبعد (وتوجب لي رضوانك) أى توقعه وتعاملنى به وتحمله على فى الدنيا والآخرة فى الدنيا بلزوم طاعتك واتباع مرضاتك والاستسلام لحكمك والرضى عنك فى جميع الاحوال وفى الآخرة بدخول الجنة بغير حساب والتنعم بالرؤية والاقتراب (وأمانك) مما أخاف من سوء الحساب وحلول النكال والعقاب وشدة العذاب ونعم الحجاب وسوء الخاتمة (وغفرانك) لذنوبى فى الدنيا والآخرة فلا تؤاخذنى بها فى دينى ولا فى دنياى ولا فى آخرتى (واحسانك) الى مع ذلك بان تصالح لي دينى الذى هو عصمة أمرى ودنياى التى فيها معاشى وآخرتى التى اليها معادى (وتمتنى) قال ابن القوطية أمتعت الرجل بالشيء أرفقته وأمتع الرجل بالمافية مثل تمتع وقال فى الأساس تمتعك الله بكذا وأمتعك أطال الله لك الانتفاع به وملكك (فى جنتك) فى الدنيا فى جنة الرضاء بك وعنك والمعرفة لك والوصلة والانس بك والغنا بك عما سواك وفى الآخرة فى جنة النعيم بما أعددت فيها لاوليائك وأعظم ذلك وأهمه رؤيتك ومجالستك ووجدان قربك وطعم رضوانك والمتعاق فى كلام المؤلف محذوف لعمومه والاستغناء عنه بقوله فى جنتك والاضافة فى جنتك للثبير (مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انك على كل شيء قدير) فلا يكبر عليك شيء من ذلك ولا يمجرك (وصلى الله على محمد وعلى آله) وفى نسخة فقط على سيدنا محمد (ما) مصدرية ظرفية (أزعجت) أى قلعت من المكان بسرعة وأقلعت (الرياح سحابا ركاما) بضم الراء وتخفيف الكاف وهو المتكاثف منها الذى يعلو بعضه بعضا لكثرة (وذاق كل ذى روح حاما) بوزن كتاب المنية وقضاء الموت وقدره ومعنى ذوقه نزوله وحلوله واستعماله هنا استمارة كاستعماله فى العذاب وهو استمارة

بليغة والمعنى باشره مباشرة الذائق اذهي من أشد المباشرات وذوق الموت ومباشرة
يؤذن بانه أمر وجودي وقد اختلف فيه هل هو ضد الحياة أو عدمها علي قوانين
(وأوصل) فعل دعاء بمعنى أبلغ (السلام) مفعول به كذا في نسخة معتمدة وفي
نسخة وأوصل السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وفتح اللام فعلا ماضيا مبنيا للمفعول
والسلام نائبه وفي أخرى غير معتمدة وأوصل السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وضم
اللام فعلا مضارعا مبنيا للفاعل والسلام مفعوله وقوله تحية علي الاوجه الثلاثة
حال من السلام الاول ووجدته في نسخة معتبرة بوجهين وأوصل بفتح الهمزة والصاد
واللام علي أنه فعل ماض مبنى للفاعل وبكسر الصاد واللام علي أنه فعل دعاء وعلي
الاول يحتمل أن يكون السلام فاعله وهو اسم الله عزوجل فيكون تحية مفعوله أو
السلام مفعوله والفاعل محذوف ومعلوم أنه الله سبحانه فيكون تحية حالا علي ما تقدم
وجملة وأوصل السلام ان كانت دعائية فهي معطوفة علي جملة وصلي الله لانها انشائية
معنى ومعناها سؤال تبليغ السلام لاهل الجنة أي لارواحهم وان كانت أعني جملة
وأوصل السلام خبرية فهي معطوفة علي الجملة قبلها ومعناها دوام صلاة الله تعالى
علي نبيه ﷺ مدة ايصال السلام لاهل الجنة وايصال السلام لهم اما من أهل الدنيا
والموصل الله عزوجل وامامن الله تعالى والموصل الملائكة عليهم السلام وسلام الله
علي أهل الجنة وبمئة السلام والكتاب اليهم مذكور معلوم (لاهل السلام) أي
المتأهلين له بتأهيل الله ايهم له فالسلام في اللفظين بمعنى واحد ويحتمل أن هذا
الثاني اسم الله تعالى أي لاهل الله ويحتمل أنه بمعنى السلامة (في دار السلام) هي الجنة
(تحية) مأخوذة من تمنى الحياة للانسان والدعاء له بها عند ملاقاته يقال حياه يحياه تحية
وكرر ذلك في السلام علي الملوك حتى سمي الملك تحية بهذا التدريج كما سمي البقاء وطول الحياة
بالتحية أيضا لكثرة دعائهم له بذلك (وسلاما) مرادف لما قبله (اللهم أفردني) هذا الدعاء
للخضر عليه السلام سمعه رجل يدعوه في تشييع جنازة بعد أن سمعه يقول ما رأيت
مثل مصرع هؤلاء يعني الاموات ولا مثل غفلة هؤلاء وأشار للاحياء ثم دعا بهذا
الدعاء ومعني أفردني وحدني وأخلصني وفي نسخة عتيقة اللهم فرغني وهو الذي
عند البري في شرح البردة وقد ذكر حكاية الخضر عليه السلام وهو من معنى أفردني
وتفرغ الظروف اخلاؤها وتفرغ تحلي من الشغل (لما) اللام للاختصاص وما موصولة

(خلقتني له) من عبوديتك قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (ولا تشغلني) بسبب حجبى وانطاس بصيرتى (بما تكفلت لي به) أي ضمنته لي في قولك وكاين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وقولك وما من دابة في الارض الا على رزقها وقولك وفي السماء رزقكم الآية (ولا تحرمني) أي تمنعني افرادى لما خلقتني له أولا تحرمني ما أسألك مطلقا أي لا تمنيني بسمه الحرمه في مسائل (وأنا أسألك) جملة حاله من لا تحرمني (ولا تعذبني) بشغلي بما تكفلت لي به أولا تعذبني بذنوبي (وأنا أستغفرك) جملة حاله من لا تعذبني والحرمان مع السؤال والعذاب من الاستغفار أشد على صاحبه وأكد في جفاء فاعله وحاشاه سبحانه من ذلك وقد قال فيما روى من كلام الهى ومن أحدث وتوضأ وصلى ودعا ولم استجب له فقد جفوته ونست برب جاف وقال في الحكم متى أطلق لسانك بالطلب فاعلم انه يريد أن يعطيك وقال صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لعبد في الدعاء حتى أذن له في الاجابة رواه أبو نعيم في الحلية عن أنس والترمذى عن ابن عمر نحوه وغير ذلك من الاحاديث الواردة في هذا المعنى وفي استجابة الدعاء والمغفرة لمن استغفر وقبول عذر من اعتذر (ثلاثا) هذا ثبت في بعض النسخ والكثير سقوطه والمعنى قل ثلاثا (اللهم صلى على سيدنا محمد وعلى آله وسلم) بكسر فسكون هذه الصلاة هي التي تقدمت أواسط الكتاب ذكرها أبو محمد جبر حديثا عن أنس رضى الله عنه (اللهم انى أسألك وأتوجه اليك) هذا الدعاء نحوه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب والنسائى وابن ماجه والطبرانى وذكر في أوله قصة وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى ومسلم وصححه أيضا البيهقى عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه ولفظ النسائى ان أهمي أنى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يكشف لي عن بصرى قال أو ادعك قال يا رسول الله انه قد شق على ذهاب بصرى قال فانطلق فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنى محمد بنى الرحمة يا محمد انى أتوجه الى ربي بك أن تكشف لي عن بصرى اللهم شفعه في وشفعني في نفسى فرجع وقد كشف الله عن بصره ولفظ ما عند المؤلف هو الذى عند ابن ثابت في كفايته ببعض تغيير وزيادة الفاظ عند المؤلف ذكره ابن ثابت وذكره ابن ثابت في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم فقال ثم يعود يعنى بعد

السلام على النبي ﷺ وعلى صاحبيه رضى الله عنهما الى الرسول ويكثر الدعاء والتشفع به مثل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك فذ كر ما هنا الى قوله وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ومعنى أتوجه اليك اقبل اليك وأقصدك (بجيبك المصطفى) الباء للاستعانة وفي بعض روايات الحديث بنبيك محمد وفي بعضها بنبي محمد (عندك) يتعلق بالمصطفى (ياحبيبنا) فهو حبيب الله تعالى وحبيب لنا الا أن معنى محبة الله كرامته أو ارادة كرامته على وجه خاص به لائق بعلى منزلته عنده ومحبتنا له ميل قلوبنا اليه لتصور كماله من حسنه واحسانه (يا محمد) قد تقدم لفظ الحديث وفيه نداؤه ﷺ يا محمد وكذلك لقنه عثمان بن حنيف لمن كانت له حاجة فقضيت ثم أحبره بقصة الاعمى حسبا عند الطبرانى ففيه دليل بجواز نداءه ﷺ باسمه في نحو هذا (انا تتوسل بك الى ربك) اضافه اليه لانه أولى وفي كل أحد وربوبيته له ربوبية خاصة به (فاشفع لنا عند المولى العظيم) الذى لا يقدم على الشفاعة عنده الا من كان حظيا مكينا عنده مقبولا مطهرا مغفورا له (يا نعم الرسول الطاهر) من الذنوب والعيوب وخط المنزلة (اللهم شفعه) أى تقبل شفاعته (فينا بجاهه) أى أتوسل اليك فى ذلك بجاهه أو المعنى تقبل شفاعته فينا بسبب ماله من الجاه (عندك) يتعلق بجاهه (ثلاثا) أى قل ذلك ثلاث مرات قيل انه من تفسير المؤلف ويحتمل رجوعه للدعاء بجملته أو للاخير منه فقط وهو قوله اللهم شفعه فينا الى آخره وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يعجبه أن يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا (اللهم) ثبت في بعض النسخ المعتمدة وسقط في النسخة السهلية وغيرها كما هو ساقط عند ابن ثابت (واجعلنا) معطوف على الدعاء قبل اللهم (من خير) أفعل تفضيل باسقاط الهمزة استغناء عنها هكذا فى النسخة السهلية فى هذه والتي بعدها وفى الثالثة أخيار بألف أوله وألف بعد الياء جمع خير وفى بعض النسخ المعتمدة خيار بكسر الخاء بدون ألف أوله فى الالفاظ الثلاثة وفى بعضها أيضا أخيار بألف أوله وقبل آخره فى الالفاظ الثلاثة وفى القاموس الخير الكثير الخير كالخير ككيس وهى بهاء وجمعه خيار وأخيار أو المخففة فى الجمال والشيم والمشددة فى الدين والصلاح قال وهو أخير منك وكخير انتهى (المصلين والمسلمين عليه ومن خير المقرين منه والواردين عليه) أى على حوضه (ومن أخيار المحيين فيه

والمحبوبين لديه أي) المرضيين له المقبولين عنده باتباعهم لسنة وتعمسكهم بشريعتهم وقبول الله منهم واقباله عليهم برحمته (وفرحنا) الفرح السرور (به) صلى الله عليه وسلم بأن نجمعنا به (في عرصات القيامة) جمع عرصة بفتح العين المهملة وسكون الراء ويجوز فتحها وهو فضاؤها المتسع الذي لا بناء به ولا شيء يرد البصر وجمعها لان القيامة مواطن متعددة فقد قيل ان يوم القيامة خمسون موطننا كل موطن ألف سنة (واجعله لنا دليلا) أي هاديا ومسددا (الى جنة النعيم بلا مؤنة) بفتح الميم أي بلا كلفة (ولا مشقة) أي بلا ضرر ولا أمر صعب (ولا مناقشة الحساب) هي الاستقصاء والمبالغة فيه والحساب أن تعدد عليه أفعاله كلها من خير وشر وفي الحديث من نوقش الحساب يوم القيامة عذب (واجعله مقبلا علينا) أي متوجها إلينا بالسماحة والرضى والبشر لا قبالك علينا (ولا تجعله غاضبا علينا) أي معرضا عنا وعند ابن ثابت ولا تجعله غاضبا على ولا معرضا فهو كعطف المرادف (واغفر لنا) زاد في بعض النسخ ولو الديننا وهو ساقط في النسخة السهلة وكذا هو ساقط عند ابن ثابت (ولجميع المسلمين الاحياء منهم والميتين) كذا باثبات لفظة منهم وهو في نسخة عتيقة وسقطت في بعضها كما هي ساقطة عند ابن ثابت (وآخر دعوانا) أي خاتمة دعائنا والدعوي مصدر دعا كالدعاء (أن) مخففة من الثقلة ويجوز تثقيلها ونصب ما بعدها وهو (الحمد لله رب العالمين) والحمد دعاء لانه ثناء والثناء يحصل مالا يحصله الدعاء فاطلق عليه لفظ الدعاء لحصول مقصوده ودليله من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته افضل ما أعطى السائلين وقال الشاعر

إذا أثنى عليك المرء يوما كفاه من تعرضه الثناء

وأيضا الحمد شكر قال تعالى ولئن شكرتم لازيدنكم وفي الحديث الشكر يؤذن بالمزيد والزيادة هي مقصود الدعاء ويحتمل ان المراد ان الحمد جعل خاتمة الدعاء وآخره وليس بدعاء والله أعلم وهذا آخر الربع الثالث من فصل الكيفية ومبدأ الربع الاخير هو قوله (فأسألك) ووقع في نسختين اللهم اني أسألك وفي نسخة لا بأس بها البدأ بالبسملة ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وسلم تسليما ثم فأسألك (يا الله يا الله يا الله) في النطق بهذا الاسم في جال النداء ثلاث لغات اثبات الالفين مع قطع الثانية أي ألف الوصل وحذفها مما وحذف الثانية واثبات الاولى

(ياحي) الذي لاحى سواه وحيي كل حي بحياته (ياقيوم) هو القائم بنفسه والقائم بأمر الخلق (ياذا الجلال والاكرام لا اله الا انت سبحانك) تنزيها لك عما لا يليق بك ولا يجوز في حقك (اني كنت) يخبر عن حاله وليس يخبر بكنت عما مضى من فعله فهي للدوام وهي في كلام يونس عليه السلام اخبار عما مضى من ذهابه عن قومه بلا اذن (من الظالمين) عقدا ونية وعلما وعملا والظلم مجاوزة الحد والتصرف بغير حق ولا ينفك عن ذلك الانسان وقد قال الله تعالى ان الانسان لظلوم كفاروقال انه كان ظلوما جهولا وهذا من هنا الى قوله والحمد لله رب العالمين وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ختم به الشيخ أبو محمد جبر رحمة الله تعالى كتابه المسمي بالملاذ والاعتصام على ما حكاه ابن وداعة لا يلم أظفر بأخر كتاب جبر الذي فيه هذه الصلاة الا أن أولها عنده فاسألك يا الله يا حي يا قيوم يا رب يا ذا الجلال والاكرام لا اله الا انت بما حمل كرسيك من عظمتك وجلالك وجمالك وبهائك الخ وقد تضمن ما عند المؤلف الاستفتاح بأربعة أسماء كل واحد منها قيل فيه انه اسم الله الاعظم الاول اسم الجلالة ومذهب الكثير انه الاسم الاعظم والثاني الحي القيوم واختار النووي تبعا لجماعة انه الاسم الاعظم وتدل له الاحاديث والثالث ذوالجلال والاكرام وتشهد له الاحاديث أيضا والرابع دعوة ذي النون لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وجاءت بها الاحاديث أيضا (أسألك بما حمل كرسيك من عظمتك وجلالك وبهائك وقدرتك وسلطانك وبحق أسمائك المخزونة المكنونة المطهرة) أي المنزهة المقدسة (التي لم يطلع عليها أحد من خلقك وبحق الاسم الذي وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى البحار فانفجرت) أي سالت وجرت (وعلى العيون فنبتت وعلى السحاب فأمطرت وأسألك بالاسماء المكتوبة) وفي نسخة بالاسم المكتوب (في جبهة جبريل عليه السلام) وفي نسختين في جبهة جبريل وميكائيل عليهما السلام (وبالاسماء المكتوبة) وفي نسخة وبالاسم المكتوب (في جبهة اسرافيل عليه السلام وعلى) معطوف على عليه قبله (جميع الملائكة وأسألك بالاسماء المكتوبة) وفي نسخة بالاسم المكتوب (حول العرش وبالاسماء المكتوبة) وفي نسخة وبالاسم المكتوب (حول الكرسي وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذي سميت به نفسك

وأسألك بحق أسمالك كلها ما علمت منها وما لم أعلم وأسألك بالأسماء التي دعاك بها آدم عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها نوح عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها صالح عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها يعقوب عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها يوسف عليه السلام (هذان يعقوب ثم يوسف ثبتا في بعض النسخ المعتمدة وهما ساقطان في النسخة السهلية والذي عند ابن وداعة عن كتاب جبر أن إثر نوح هو دا ثم صالح ثم يونس ثم أيوب ثم موسى والذي نقله غيره عن كتاب جبر إثر نوح هو دا ثم صالح ثم يونس ثم يوسف ثم موسى عليهم السلام) وبالأسماء التي دعاك بها يونس عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها موسى عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها هارون السلام وبالأسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها اسماعيل عليه السلام وبالأسماء التي بها داود عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها سليمان عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها زكريا عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها يحيى عليه السلام) هكذا في بعض النسخ المعتمدة وفي النسخة السهلية باسقاط يحيى وباسقاطه عند ابن وداعة وغيره عن جبر (وبالأسماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها الخضر عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها الياس عليه السلام) وفي نسخة بعد الخضر هو دشم لوط ثم أرميا ثم ذو القرنين ثم الياس وكتب عليه ما نصه ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الزيادة لهؤلاء الأربعة ولوط هو ابن هاران أخى ابراهيم الخليل عليهما السلام وفي قول انه ابن أخته وقوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى ان قال ولوطا فعلى ان الضمير لنوح وهو الصحيح فلا اشكال وعلى أنه ل ابراهيم قال ابن عطية يخرج ذلك على من يرى الخلال أبا وذو القرنين قبيل كان رجلا صالحا وقيل كان نبيا وقيل كان ملكا بفتح اللام والصحيح أنه ملك بكسر اللام وهو مع ذلك رجل صالح واختلف في تعيينه فقيل انه كان رجلا من مصر اسمه مرزبان بن مرزبان اليوناني في الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ واسمه الاسكندر وهو الذي بنى الاسكندرية فنسبت اليه والصواب أن ذا القرنين المذكور في القرآن غير ذاك وانه كان في زمن الخليل عليه السلام (وبالأسماء التي دعاك بها اليسع عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها ذوالكفل عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها عيسى عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها محمد ﷺ

نبيك ورسولك وحيبيك و صفيك يامن قال وقوله الحق (أى الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) والله خلقكم و (خلق ماتعملون ولا يصدر) يبرز ويقم والجملة معطوفة على جملة قال (عن) بمعنى من (أحد من عبيده) وفي بعض النسخ عبادته وكلاهما جمع عبد بمعنى المملوك الخاضع الدليل وله جموع كثيرة منها هذان واعبد بضم الباء وعبدان بالضم مثل تمر وتمران وعبدان بالكسر مثل جحشان وعبدان بكسرتين مشدد الدال وعبداء بكسرتين مشدد الدال يمد ويقصر ومعبوداء بالمد والتقصير وعبد مثل سقف وسقف ومعبدة بفتح الميم والباء ومعابد وعبد كندس واعباد وعبود بضم المهملة وعبدة بفتح العين والباء مع التشديد والتخفيف وعبدان بفتح الباء وتشديد الدال وأعبده وعبدون وعبيدون وعبد بضم العين وشد الباء المفتوحة كضرب في جمع ضارب واعابد وقيل ان هذا جمع الجمع (قول) هو النطق الخارج اللسانى والداخل النفسانى (ولا فعل) هو حركة العبد مطلقا فيشمل الجوارح الظاهرة والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد والخواطر والهواجس وغير ذلك (ولا حركة) هو انتقال الجسم من حيز الى آخر (ولا سكون) عكس الحركة (الا وقد سبق) هذه جملة حالية ماضوية مثبتة بعد الا والذى نص عليه ابن مالك فى التسهيل وابن هشام فى شرح الكعبية امتناع الواو وقد فيها ونص الرضى على الجواز ومثل له بما تكلم الا وقد قال خيرا كما مثل به ابن هشام للمنع بقوله ماتكلم الا قال خيرا وأنه لا يجوز الا وقد قال خيرا وقد جرى استعمال الواو وقد فى الجملة المذكورة فى شعر الحريري فى المقامات وفى كلام غيره من المؤلفين كابن أبى زيد فى الرسالة والله أعلم بالصواب (فى علمه) أى ان علمه تعالى لمعلوماته المذكورة سابق لها يعلمها على ما هي عليه أزلا ولا يتجدد له علم فى معلوم فعلمه تعالى قديم ومحبط بكل شىء أزلا تفصيلا (وقضائة وقدره) سقط لفظ وقدره فى نسخة وهو بفتح الدال وسكونها وهو لغة مصدر قدرت الشىء اذا أحطت بمقداره بمعنى ان كل ما يجرى فى الكون من قليل او كثير او خيرا أو شرا أو نفع أو فو ضر سابق به التقدير ولا يقع فى الوجود الا ما علم الله كونه وشاءه وقضاه وقدره تعالى ان يكون فى ملكه ما لا يريد او يكون لاحد عنه غنى أو يكون خالق لشىء الا هو رب العباد ورب أعمالهم والمقدر لحركاتهم وسكناتهم وأجالهم واختلف فى القضاء والقدر هل هما

بمعنى واحد او متباينان ولكل معنى يخصه وعلى الاول قيل هما بمعنى الارادة وقيل بمعنى القدرة والارادة وقيل بمجموع القدرة والارادة والعلم وعلى الثاني فقيل القضاء سابق وعزاه السيد الشريف في شرح المواقف للاشاعرة فقد قال قضاء الله عند الاشاعرة هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال وقدره ايجاده اياها على قدر مخصوص وتقديره معين في ذواتها واحوالها انتهى وقيل القدر سابق وعليه قول الابي في شرح مسلم القدر عبارة عن تعلق علم الله و ارادته ازلا بالكائنات قبل وجودها فلاحادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى اى سبق علمه به وتعلقت به ارادته قال الشيخ السنوسي في شرح قصيدة الحوضى بعد نحو هذا وابرز الكائنات فيما لا يزال على وفق القدرة هو القضاء انتهى فحاصل القضاء على هذا كما قاله بعضهم يرجع الى التعلق التنجيزي والقدر الى الصلاحي وقيل القدر هو الارادة والقضاء الارادة المقرونة بالحكم الخبري فقضاء الله لزيد بالسعادة ارادته سمادته مع اخباره بالكلام النفساني عن سعادته فعلى هذا لا تقديم ولا تأخير الا انك اذا اعتبرت الكلام قلت قضاء وان لم تعتبره قلت هو قدر والله اعلم (كيف يكون) اى على اى حالة يكون في وجوده وقدره وصفته وزمنه ومكانه وجوهريته كالفضة والذهب في الخفة والثقيل واللين والصلابة وغير ذلك (كما) الكاف تعليلية متعلقة بأسئلة الآتية وما مصدرية او كافة (الهمتى) اى القيت في قلبى وعرفتني وارشدتني وهو اما مضمن معنى نعمت ونحوه او هو من باب التنازع فيقدر له ضمير اى الهمتيه (وقضيت) اى حكمت (لى بجمع) اى تأليف (هذا الكتاب) أصل هذا الاستاذ جبر أو لمن سبقه به ومراد الشيخ الجزولى وقصده كتابه هذا ويقصد قارئه جمعه له قراءة (ويسرت) اى سهلت وهونت وفي بعض النسخ وتيسرت بناء التأنيث الساكنة ومثناة فوقية أوله (على فيه الطريق) اى السبيل 'الموصلة الى المقصود (والاسباب) الموصلة اليه الظاهرة والباطنة من وجدان القدرة والدرجة وبيان كيفية الصيغ وتيسير الكتب المنقول منها وغير ذلك وهي جمع سبب وكل شئ يتوصل به الى غيره (ونقيت) بالفاء المروسة المخففة اى أزلت ونحيت وفي بعض النسخ ونقيت بالقاف المشددة وهو اما مضمن معنى نقيت أو فى الكلام قلب والمراد نقيت قلبى بمعنى نظفته وحسنته من الشك الخ فتكون عن بمعنى من

في قوله (عن قلبي) وعلى النسخة الاولى الصحيحة عن علي بابها (في) نبوة (هذا النبي
الكريم الشك والارتياب) عطف مرادف أو هو بمعنى التهمة والظنة (وغلبت) قويت
(حبه) مصدر مضاف الى المفعول (عندي) يتعلق بغلبت (على حب) سقط لفظ حب
في نسخة فيكون مقدرًا وهو ثابت ملفوظ به في غيرها من النسخ المعتمدة (جميع
الاقرباء) أي أقربائي والمراد بهم العشيرة الادنون واحدهم قريب (والاحباء)
أي أحبائي جمع حبيب وفي بعض النسخ والاحباب وهو الموافق لما حكاه ابن وداعة
وغيره عن كتاب جبر والمناسب لما قبله وما بعده من السجع ومن جملة الاحباب
نفسه (أسألك) بهذا يتعلق قوله فيما تقدم كما ألهمتنى أي لاجل ما مننت علي بما ذكر أسألك فهو
توسل الى احسان الله باحسانه (يا الله يا الله يا الله أن ترزقني وكل من أحبه) حبا خاصا أو عاما
الدين من جملتهم قراء هذا الكتاب فالدعاء شامل لهم من المؤلف ومن جميع قرائه الداعين
بهذا الدعاء والله أهل لان يستجيب دعائهم أو دعاء بعضهم من جميع قراء هذا الكتاب وما ذلك
على الله بعزير والله ذو الفضل العظيم (واتبعه) أي اتبع ملته بالدخول فيها وهو أوسع أو سنته
بالعمل بها والوقوف عندها والله أعلم (شفاعته ومرافقته) أي الكون معه (يوم الحساب
من غير مناقشة ولا عذاب ولا توبيخ) أي لوم وعذل (والاعتاب) أي ملامة (وأن تغفر
لي ذنوبي وتستر عيوبني) هكذا هنا وقال فيما تقدم وتستر لي عيوبني (يا وهاب يا غفار) هكذا
في هذا الكتاب والمنقول عن كتاب جبر يا غفار يا وهاب وهو المناسب للسجع والوهاب
الكثير العطايا بلا عوض ولا غرض والغفار التام الغفران المبلغ أقصى درجات المغفرة
(وأن تنعمني) بسكون النون من أنعم رباعيا بالهمز وفتح النون وتشديد العين
مضعفا وكلاهما صحيح معنى وثابت في النسخ المعتمدة فنعم بالتشديد من التمتع وهو
الترفة وأنعم من النعومة وهو اللين ومعنى أنعمني (بالنظر) أفرحني به أو أنعمه بمعنى
أنعم له اذا قال له نعم وأجابه الى مطلوبه والله أعلم (الى وجهك الكريم) أي الجليل
الرفيع (في جملة الاحباب) في المصاحبة ويحتمل أن المراد أحبائي وأحبائك يعني الله
عز وجل (يوم المزيد) أي الزيادة قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهي
النظر الى وجه الله الكريم وقال تعالى ولدينا مزيد والنظر الى وجه الله سبحانه في الجنة
جائز عقلا وثابت نقلا بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ
ناضرة الى ربها ناظرة وقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله ولدينا مزيد وقوله
(م ٢٤ - مظالم المسرات)

كلاهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون يعني الكفار وقد بلغ ما جاء مسندنا عن النبي صلوات الله وسلامته عليه والصحابة والتابعين في تفسير هذه الآيات بالرؤية مبلغ التواتر وأما السنة فقد ثبتت الرواية من حديث نحو العشرين صحابيا كلها أحاديث مسندة صحيحة إلى ما يتبعها من المراسيل والمعضلات والموقوفات والمقاطع وأما الاجماع فقد أجمع عليها أهل السنة قبل ظهور أهل البدع والاهواء الذين أعماهم الضلال وقوله تبارك وتعالى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار قيل لا تحيط به وقيل يعني أبصار الكفار وقيل يعني لا تراه في هذه الدار والله أعلم ويوم المزيد هو اسم يوم الجمعة في الجنة وفيه تقع الرؤية حسبما في الأحاديث عنه صلوات الله وسلامته عليه إلا أنه يؤذن بثبوت الأيام في الجنة وهي لا ليل فيها إذ لا ظلام فيها فلعلهم تخلق لهم تفرقة أخرى بين الأيام بغير الظلام والله أعلم ولعلها بنور يزداد عند تمام اليوم ثم أما أن يقع للتفرقة وينقطع ثم يأتي اليوم بعده على النور المعتاد وأما أن يبقى إلى تمام اليوم فيكون هو مبدأ اليوم ثم يأتي اليوم الذي بعده أنور منه وهكذا كل يوم أنور من الذي قبله فيكون نور الجنة في الترقى على الدوام وذلك الترقى هو الأيام ومبدأ كل ترقى هو مبدأ كل يوم وهذا هو المناسب لحال الجنة كما أنهم في محال صورهم وحسن ثيابهم في الترقى على الدوام حسبما في الحديث والله أعلم ثم وجدت في البدور السافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن عباس وابن المبارك عن الضحاك في قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا أنهم يؤتون برزقهم في الآخرة على مقدار ما يؤتون به في الدنيا من الليل والنهار وأخرج ابن المنذر عن بعض السلف سماه أنه سئل عن الآية فقال ليس في الجنة ليل هم في نور أبدا لهم مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارخاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذي في النوادر عن الحسن وأبي قلابة قال قال رجل يا رسول الله هل في الجنة من ليل فإن الله تعالى يقول في كتابه ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا قال ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو ويأتيهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها وتسلم عليهم الملائكة (والثواب) أي الاجر والجزاء على العمل (وان تتقبل مني عملي) الذي عمله حسنا (وان تغفوهما أحاط عليك به من خطيئتي) أي ما أذنبته عمدا (ونسياني) أي ما أتيت به أو تركته أو قصرت فيه نسيانا ويحتمل أن يكون النسيان بمعنى الترك أي ما تركته وضيعته من حقوقك (وزللي) جم زلة وهي الخطيئة والسقطة (وان تبلغني من زيارة قبره

ﷺ والتسليم عليه وعلى صاحبيه) أبى بكر وعمر رضى الله عنهما (غاية أملى) أى منتهى رجائى يقال أمله أملا وأمله بالتشديد رجاء وقد بلغ الله أمل المؤلف وسنى له رجاءه فحج وزار النبي ﷺ عليه وعلى صاحبيه كما سأل هنا وفى حجته لقي بالجامع الازهر من القاهرة الشيخ أبى محمد عبد العزيز العجى وأخذ عنه رضى الله عنهما (بمنك) أى بانعامك واحسانك يعنى أنه إنما يطلب ما طلب من منته تعالى وتفضله عليه لالعة أو سبب من قبل نفسه من عمل ولا غيره فالباء سببية (وفضلك وجودك وكرمك) ألفاظ متقاربة معناها البداءة بالنوال قبل السؤال من غير علة ولا استحقاق (يارؤف) هو الذى له باطن الرحمة وأقواها أو المرید التخصيف عن عباده ووجد فى طرة هنا مانه الرأفة شدة الرحمة ونسب لخط المؤلف وتفسيره (يارحيم) هو مزيد الانعام على الخلق أو على المؤمنين فى الآخرة (ياولى) هو الناصر والذى تولى أمر الخلق بالتدبير (أن تجازيه) فى كتاب جبر وأن تجازيه بالواو وهو المناسب لما قبله من المعطوفات والله أعلم والمعنى أن تكافئه (عنى) على ايمانى به وعلى يديه (وعن كل من آمن به) بان تشيبه على ذلك وتمضم أجره وقال الشافعى رضى الله عنه ما من خير عمله أحد من أمة محمد ﷺ الا والنبي ﷺ أصل فيه قال فى المواهب قال فى تحقيق النصرة فجميع حسنات المؤمنين وأعمالهم الصالحة فى صحايف نبينا ﷺ زيادة على ماله من الاجر مع مضاعفة لا يحصرها الا الله تعالى لان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له أجر ويتجدد لشيخه مثل ذلك ولشيخ شيخه مثله وللشيخ الثالث أربعة وللرابع ثمانية وهكذا تضعيف كل مرتبة بعدد الاجور الحاصلة بعده الى النبي ﷺ وبهذا يعلم تفضيل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي ﷺ كان للنبي ﷺ من الاجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهتدي بالعاشر حادى عشر صار أجر النبي ﷺ ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد يتضاعف ما كان قبله أبدا كما قال بعض المحققين انتهى والله در القائل وهو سيدي محمد وفا نعمنا الله بركاته

فلاحسن الا من محاسن حسنه ولا محسن الا له حسناته

انتهى الغرض من كلام صاحب المواهب وقال البوصيرى رضى الله عنه

والمرء فى ميزانه اتباعه فاقدر اذن قدر النبي محمد

(واتبعه) الظاهر أن المراد هنا باتباعه الدخول في ملته والله أعلم (من المسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات أفضل وأتم وأعم) في كتاب ابن جبر زيادة وأكمل أثر أفضل وسقطت في نقل ابن وداعة وهي بمعنى أتم المذكور (ماجازيت به أحدا من خلقك) من الانبياء وغيرهم (ياقوي) هو ذو القوة التامة (ياعزيز) هو المنيع الذي لا يوصل اليه اذ يقال حصن عزيز اذا تعذر الوصول اليه وقيل هو الذي لا يرتقى اليه وهم طمعا في تقديره ولا يسمو الى صمديته فهم قصدا الى تصويره وقيل هو من ضلت العقول في بحار تعظيمه وحارت الالباب دون أدراك نفعه وكلت الالسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك (يا على) هو الرفيع القدر الى غاية لامنتهى لها (وأسألك اللهم) معطوف على قوله أسألك يا الله يا الله يا الله (بحق ما) أي الذي (اقسمت) أي حلفت وعزمت (به) الضمير للموصول وهو واقع على الاسماء المتقدمة المتوسل بها (عليك) وكأنه أطلق القسم على التوسل لانه الذي تقدم له وعند جبر بحق ما أقسمت به عليك وتوسلت به اليك فهو من عطف المرادف والله أعلم وأما القسم على الله تعالى فيتنفق من المحبوبين المدللين على الله جبرا عن استغراق واستهلاك في الحقيقة وادلال وانبساط يشور من مقام الانس بالله والتحقق بمحبته الخاصة وأما غيرهم فهو منهم سوء أدب يؤدي الى العطب ثم انما يقسم على الله تعالى ويتوسل اليه به سبحانه وقد روى عن مالك لا يتوسل بمخلوق أصلا وقيل الا برسول الله صلى الله عليه وسلم (أن تصلي على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد (من قبل أن تكون السماء مبنية والارض مدحية والجبال علوية) أي مرتفعة شامخة (والعيون منفجرة والبحار مسخرة) بالخاء المعجمة أي مذلة مقهورة وفي نسخة مسخرة بالجيم ومعناها ممتلئة أو منفجرة أو موقدة نارا أو محبوسة وعلى أن اللفظة بالجيم فيجوز فيها التشديد والتخفيف بسكون السين وقد قرئ قوله تعالى واذا البحار سجرت بالتشديد والتخفيف في السبع وقال ابن عطية في قراءة التشديد وهي مترجحة يكون البحار جمعا كما قال تعالى كتابا يلقاه منشورا وقال صحيفا منشورة ومثله وقصر مشيد وبروج مشيدة لانها جماعة انتهى (والانهار منهرة والشمس مضحية والقمر مضيا

والنجم منيرا) وفي نسخة والنجوم منيرة (ولا يعلم) وفي نسخة بزيادة كنت حيث كنت ولا يعلم (أحد حيث تكون) كذا في النسخة السهلة وغيرها وفي نسخة معتبرة حيث كنت (الا انت وان تصلى عليه وعلى آله عدد كلامك) أي عدد كلماتك وفي نسخة معتمدة عدد كلماتك وكلمات الله تعالى هي المعاني القائمة بالنفس وهي المعلومات ولا نهاية لمعلوماته تعالى فلا عدد لها ولا عدد للكلام الا ان يراد بالكلام والكلمات ما دل عليه من الكتب المنزلة (وان تصلى عليه وعلى آله عدد آيات) جمع آية وهي في القرآن كلام متصل الى الفاصلة والفواصل هي رؤس الآي وقال الجعبري حد الآية قرآن مركب من جمل ولو تقديرا ذو مبدأ ومقطع مندرج في سورة وأصلها العلامة ومنه ان آية ملكه لانها علامة للفصل والصدق والجماعة لانها جماعة كلمة وقال غيره الآية طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها سميت بذلك لانها علامة على صدق من أتى بها وعلى عجز المتحدي بها وقيل لانها علامة على انقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاعه مما بعدها وعدد آيات القرآن العظيم ستة آلاف آية وستمائة وستة وستون ألف منها أسر وألف نهي وألف وعد وألف وعيد وألف قصص وأخبار وألف عبر وأمثال وخمسمائة تبين الحلال والحرام ومائة تبين الناسخ والمنسوخ وست وستون دعاء واستغفار وأذكار وقيل ان جملة آياته ستة آلاف وخمسمائة آية منها خمسة آلاف في التوحيد وبقية في الاحكام والقصص والمواعظ وقيل جميع آي القرآن ستة آلاف آية وستمائة آية وست عشرة آية وقال الخافظ ابو عمرو الداني أجمعوا على أن عدد آيات القرآن ستة آلاف آية ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك فمنهم من لم يزد ومنهم من قال ومائتا آية وأربع آيات وقيل أربع عشرة وقيل وتسع عشرة وقيل وخمس وعشرون وقيل وست وثلاثون انتهى والذي في مسند الفردوس عن ابن عباس مرفوعا أنها ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية وقيل أنها ستة آلاف آية ومائتان وسبع عشرة آية وعدد كلم القرآن تسعة عشر ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وقيل بل هي سبعة وسبعون ألف كلمة وتسعمائة أربع وثلاثون كلمة وقيل وأربعمائة وسبع وثلاثون وقيل ومائتان وسبع وسبون وقيل غير ذلك قيل وسبب الاختلاف في عدد الكلمات أن الكلمة لها حقيقة ومجاز ولفظ ورسم واعتبار كل منهما جائز وكل من العلماء اعتبر أحد

الجوائز والله اعلم (القرآن) هو في الشرع واللسان اسم بالاشتراك للمعنى القديم القائم بالذات العملية وللدال عليه الذي هو اللفظ المنزل على محمد ﷺ ليمجز الخلق بأى سورة منه فاذا وصف بالعربية أو الفصاحة والبلاغة أو نسبت له الآيات والحروف كان ذلك قرينة على ارادة الدال ويكون القرآن أيضا مصدر قرأ كالقراءة ومنه قوله تعالى ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه أراد بقرآنه قراءته وأما المعنى القديم فلا يوصف بالحروف ولا بالاصوات لحدوثها فهي مستحيلة عليه. وذكر السيوطي في الاتقان عن بعضهم ان الله تعالى سمى القرآن بخمسة وخمسين اسما وان تسميته بالقرآن قيل هي مشتقة وقيل غير مشتقة وعلى الاول فقيل هو مشتق من قرنت الشيء بالشيء اذا ضمته اليه وقيل مشتق من القرء بمعنى الجمع لانه جمع السور بعضها الى بعض أو لانه جمع انواع العلوم كلها وحكى أنه مأخوذ من قول العرب ما قرأت الناقة سلاقط أى مارمت ولدا أى ما سقطته أى ما حملت قط والقرآن يلفظه القارىء من فيه ويلقيه (وحروفه) جمع حرف وهى حروف الهجاء وجميع حروف القراآن ثلثمائة الف حرف وثلاثة وعشرون الف حرف وستمائة حرف واحد وسبعمون حرفا وروي ذلك عن ابن عباس وفيه أقوال أخر (وان تصلى عليه وعلى آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من لم يصل عايه وان تصلى عليه وعلى آله ملء أرضك وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما خلقت) بحذف المائد (فى سبع سمواتك) هذا سقط فى بعض النسخ المعتمدة وثبت فى غيرها من النسخ المعتمدة أيضا ويؤيد ثبوته قوله بدمه (وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما أنت خالقه فيهن) أى فى السموات السبع (الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد قطر المطر وكل قطرة) هكذا فى النسخة السهلية وغيرها وفى نسخة وعدد كل قطرة بزيادة عدد (قطرت من سمائك) بالافراد فى النسخة السهلية وغيرها وفى نسخة سمواتك بالجمع (الى ارضك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة) هذا آخر الحزب السادس (وان تصلى عليه وعلى آله عدد من سبحك وقدسك وسجد لك وعظمتك) هذا اول الحزب السابع (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم الف مرة وان تصلى عليه وعلى

آله عدد) أيام (كل سنة خلقتهم فيها) تقدم ان سنى الدنيا سبعة آلاف سنة وان شئت فاضرب عدد أيام السنة آلافا وهى اربعة وخمسون الفا وثلاثمائة الف فى عدد سنى الدنيا وهى سبعة آلاف يظهر لك ما فى هذه الصلاة من العدد وذلك ثمانية وسبعون الف الف واربعمئة الف الف والف الف هذا حساب السنة القمرية وان شئت الشمسية فاجمع اليها سبعة وسبعين الف الف لما تزيد عليها من الايام وهى احد عشر يوما يكن المجموع خمسة آلاف الف وخمسين ألف الف وخمسمائة ألف الف والى ألف الف فمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة التى فى الاصل فقد سأل الله أن يصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم هذا العدد (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله) زاد فى نسخة وصحبه (عدد السحاب الجارية وأن تصلى عليه وعلى آله عدد الرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد ما هبت الرياح عليه وحركته من الاغصان والاشجار وأوراق الثمار والازهار وعدد ما خلقت) بحذف العائد (على قرار أرضك) أى مستقرها يعنى من الحيوان والنبات والمياه والاحجار وغير ذلك على اختلاف أنواعها وأشخاصها وتعداد أفرادها وأصولها وفروعها (وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد الرمل والحصى وكل حجر ومدى خلخته فى مشارق الارض ومغاربها سهلها) بغير واوبدل من المضاف أو المضاف اليه فى المعطوف والممطوف عليه (وجبالها وأوديتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد نبات الارض فى قبلتها) بدل من الارض لان الاضافة اليها على معنى فى (وجوفها وشرقها وغربها وسهلها) بالواو (وجبالها من) بيان لنبات (شجر وثمر) بالمثلثة وفتح الميم وهو حمل الشجر ويطلق على أنواع المال وعلى الذهب والفضة (وأوراق وزرع وجميع) بالخفض عطفاً على ما قبله (ما أخرجت) بقاء التأنيث الساكنة على نسبة الاخراج الى الارض مجازاً (وما يخرج) بضم الراء ثلاثياً (منها من) بيان لما فى قوله وما يخرج (نباتها وبركاتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة فى كل يوم ألف مرة وأن تصلى

عليه وعلى آله عدد ما خلقت (من الانس والجن والشياطين وما أنت خالقه منهم الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد كل شعرة في أبدانهم) أى الانس منهم (ووجوههم) كذا في النسخة السهلة وأكثرت النسخ ووجدته في ثلاث نسخ في وجوههم بزيادة (وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد أنفاسهم وألفاظهم وألحاظهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد طيران الجن وخفقان الانس) بفتح الفاء المروسة كالطيران وهو محركهم وسيرهم وجولانهم وذهابهم وإيابهم وتصرفهم في أمور معاشهم ومعادهم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد كل بهيمة خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة) بالمعطف بالواو ونصبها على الحال ووقع في بعض النسخ بأو وبالجر على التبعية وبأو عند ابن وداعة (في مشارق الارض ومغاربها من) بيانية (ما علم ومن ما) باعادة حرف الجر وفي نسخة معتمدة بتركة (لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد من يصلى عليه الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد ما خلقت) بحذف العائد (من حيثان) بالتنكير في النسخ المعتمدة ووقع في بعض النسخ المعتمدة بالتعريف (وطيور ونمل ونحل وحشرات) على تنوع الخمسة والحشرات الهوام مما الاسم له أو صغار دواب الارض كالضب واليربوع واحدها حشرة بفتح الحاء والشين (وأن تصلى عليه وعلى آله في الليل اذا يغشى والنهار) وفي نسخة في النهار بزيادة في (اذا تجلى وأن تصلى عليه وعلى آله في الآخرة والاولى وأن تصلى عليه وعلى آله منذ كان في المهد صبيا الى أن صار كهلا مهديا) هكذا في النسخ الكثيرة الصحيحة (فقبضته اليك) أى أمته واستأثرت بروحه وزدته تقريبا (عدلا) من العدالة (مرضيا) أى مقبولا عندك (لتبعثه) اللام هنا مثلها في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والله أعلم (شفيعا) زاد في نسخة حفيا وكذا هو عند ابن وداعة (وأن تصلى عليه وعلى آله عدد خلقك ورضى) بالقصر وفي بعضها بالمد (نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وأن تعطيه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة)

والحوض المورد والمقام المحمود والعز الممدود) أي الدائم الباقي الذي لا تفاد له
(وأن تعظم برهانه وأن تشرف بنيانه وأن ترفع مكانه) يشمل مكانته ومنزلته أي
تزيدها رفعة ويشمل مكانه الحسي في الجنة (وأن تستعملنا يا مولانا بسنته وأن تميّتنا
على ملته وأن تحشرنا في زمرة وتجت لوائه وأن تجعلنا من رفقاءه وأن توردنا حوضه
وأن تسقينا بكأسه وأن تنفعنا بمحبته وأن تتوب علينا) توبة نصوحا لا تدع لنا إلى
المخالفات ميلا ولا جنوحا (وأن تعافينا من جميع البلاء) بالافراد وفي نسخة معتمدة
البلايا جمع بلية (والبلاء) بالمد والمعروف القصر كما في بعض النسخ (والفتن) جمع فتنة
وهي الحيرة والضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والقتل والصد والاضلال
والمرض والعبرة والقضاء والاختبار والعقوبة والاحراق والجنون وتقع أيضا على المعذرة
والذي في كتاب جبر وأن تعافينا من جميع المحن والبلايا والفتن إلى آخره كذا نقله ابن وداعة
وغيره (ما ظهر منها وما بطن) لشمول الفتنة للظاهر والباطن كما يعلم مما قدمنا الآن
في تفسيرها (وأن ترحمنا) في الدنيا والآخرة (وأن تعفو عنا) كذلك (وتغفر لنا
ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات والحمد لله
رب العالمين) لا شريك له (وهو حسبي) أي محتسبي وكافي وحده ولا أخاف غيره
ولا أرجو غيره (ونعم الوكيل) عطف اما على جملة هو حسبي والمخصوص محذوف
واما على حسبي أي وهو نعم الوكيل فالمخصوص هو الضمير المتقدم وهو نداء على الله
تعالى وانه خير من يتوكل العبد عليه ويأجأ اليه ويفوض امره اليه وقد جاء في فضل
حسبنا الله ونعم الوكيل انها يدفع بها ما يخاف ويكره وهي التي قالها ابراهيم عليه
السلام حين ألقى في النار فنجاه الله منها وقال تعالى في شأن اصحاب النبي صلوات الله وسلامه
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء الا آية
وجاءت في فضائلها أحاديث وانها لكشف الكرب ودفع الهم والحزن وما يتوقع
من بلاء أو أمر مهول وللامر الذي يغلب الانسان ويعظم حمله وان من قالها سبع
مرات كفاه الله صادقا أو كاذبا أي صادق في الوفاء به على الحقيقة ومطابقة حاله لمقاله
أو كاذبا بأن لم يف بحقيقة ذلك ولم يطابق حاله مقالته (ولا حول) أي لا قدرة
ولا حركة ولا استطاعة (ولا قوة الا بالله العلي) أي الرفيع الشأن (العظيم) أي
الجليل الكبير والذي عند ابن وداعة عن كتاب جبر في آخر هذه الصلاة وأن

ترحمنا وتغفر لنا ولجميع المسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات والحمد لله الذي
بشكره والثناء عليه تستدام النعم والخيرات وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم اولا وآخرا وقد وجدته في نسختين من دلائل
الخيرات هكذا الا ان في احدهما والحمد لله رب العالمين الذي بشكره الخ وفيها
وهو حسبنا وفي الاخرى كما تقدم عن ابن وداعة سواء وهذا آخر الصلاة التي
ختم بها الشيخ ابو محمد جبر رحمه الله تعالى كتابه (اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد ما سجت الحوائم) في نسخة ان هذا مبدأ الحزب الثامن وسقط فيها ذكر الحزب
عند قوله فيما يأتي اللهم صل على محمد النبي الزاهد وفي اخرى ثبت ذكر الحزب هنا
وهناك والذي في النسخة السهلية ثبوته هناك وسقطه هنا وهو الصواب والله اعلم
وما مصدرية ظرفية وسجت بمعنى طربت في صوتها ورددته على وجه
واحد والحوائم جمع حمام بالفتح وفي القاموس انه طائر برى لا يألف البيوت أو
كل ذات طوق (وحت الحوائم) يحتمل انه من حمام الطائر أو غيره على الشيء بمعنى
رامه واستدار به وطاق حوله ويكون قد سقطت الالف منه ويكون المراد بالحوائم
جمع حائمة وهي العطاش التي تحوم حول الماء من الطيور ويحتمل انه من الحماية
التي هي المنع والحوائم على هذا مقلوب حوامى بتقديم لام الكلمة وهي الياء الى
العين ويكون موافقا حينئذ لقوله حمت من غير ان تكون سقطت منه الالف
أو يكون على بابه من غير قلب ولا تلازم موافقة فعله والله اعلم (وسرحت البهائم)
أي ذهبت ترعى (ونفعت) أي أذهبت ودفعت السوء والمكروه (النائم) جمع
تميمة وهي المعازة تعلق في العنق أو غيره وفيها الآيات والاسماء أو غير ذلك
مما يستشفى به (وشدت) بالبناء للمفعول وفي بعض النسخ شدت بدالين مبنياً
للمفعول ايضاً على الرأس (العائم) جمع عمامة معلومة (ونمت) أي زادت وزكت
(النوائم) جمع نامية وهي ما ينمى من مخلوقات الله تعالى نحو النبات والقياس
في جمع نامية النوامي الا ان يكون مقلوباً كما تقدم في الحوائم والله اعلم والمعنى
فيما سجت وجميع ما عطف عليها مدة دوام ذلك والمراد من ذلك كله التأيد
وعدم النهاية (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما) مصدرية ظرفية كالتى قبلها
وبمدها في قوله ما دارت الافلاك وما طلعت الشمس الى آخره (أبلغ) أي اسفر

وأضياء واتضح (الاصباح) اى الصبح وهو هنا الفجر و يحتمل ان يراد به اول
النهار (وهبت الرياح ودبت) اى مشت مشيا رقيقا على هيتها (الاشباح) جمع
شبح بالتحريك ويسكن وهو الشخص (وتعاقب الغدو) بضم الغين والبدال وتشديد
الواو (والراواح) بفتح الراء وتخفيف الواو اى تجردا وتناوبا وخلف كل واحد
منهما الآخر وأتى عقبه وبدلا منه والغدو البكرة او ما بين طلوع الفجر وطلوع
الشمس والرواح العشى او من الزوال الى الليل (وتقلدت) بالبناء للمفعول اى
لبست وجعلت على المنكبين كالقلادة فى العنق وفى الاساس قلده السيف أقيت
حمالته فى عنقه فتقلدته ونجاد السيف على مقلده انتهى (الصفاح) بكسر الصاد
وتخفيف الفاء جمع صفح لعرض السيف تسمية للسيف باسم بعضه والصفائح السيوف
العريضة جمع صفيحة والمصفحة قال فى القاموس كعظمة ويكسر السيف وجمعه
مصفحات و يحتمل انه قصد احد هذين والله أعلم (واعتقلت) بالبناء للمفعول
وبتقديم المضاف على اللام هو فى النسخة السهلة ومعناه جعلت بين الركاب
والساق وهو ظاهر ووقع فى بعض النسخ بتقديم اللام وهو ان لم يكن سهوا أو
غلطا من بعض النساخ ففيه تضمن لفعل يناسبه نحو حملت وانظر هل يكون من
علق الشىء بالشىء وعلقه تشبث وأمسك أو من القلب كجذب وجذب وخنز اللحم
بيد وخنز وبطبخ وطبيخ وأطيب ويطب وغير ذلك والله أعلم (الرماح) واحدها رمح وهو
معلوم (وصحت الاجساد والارواح) الصحة ذهاب المرض والبراءة من كل عيب وعاهة
وقالوا فى الصحة انها حالة أى ملكة بها تصدر الافعال عن موضعها سليمة والمرض
بمخلافه وأمراض الاجساد معلومة وأمراض الارواح داء الكفر والضلالة والحجة
والجهالة والاستعباد لغير الله والتوجه لسواه والتعاقب به فى جلب نفع أو دفع ضرر
ورؤية ان له فعلا أو جملا أو قوة أو حولا وعدم الثقة بالله والتسليم له والرضى بما
يجرى منه وغير ذلك من الآفات القادحة فى التوحيد والمنافية لاوصاف العبيد
(اللهم صل على محمد وعلى آل محمد مادارت) أى طافت (الافلاك) جمع فلك محرقة
وهو مدار النجوم وهو جسم مستدير وقيل انه من موج مكفوف وقال حجة
الاسلام فى المعيار الفلك عندهم جسم بسيط كرى غير قابل للكون والفساد متحرك
بالطبع على الوسط مشتمل عليه (ودجت) بالتخفيف فى أكثر النسخ منها النسخة

السهلية وفي بعضها بالتشديد والاول من دجا الليل دجوا ودجوا أظلم والثاني من
 دج الليل دجة أظلم (الاحلاك) جمع حاككة محركة وهي شدة السواد (وسجت
 الاملاك) جمع ملك كالملائكة والملائك وقد أخبر الله تعالى عن تسبيحهم له في غير
 ما آية من القرآن (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد) هذه رواية
 ابن مسعود الانصاري البدرى رضى الله عنه وقد أعادها مرات لأجل ما فيها من
 التخالف في نقلها فكل مرة يذكرها برواية كما أعاد لذلك غيرها كصلاة رواية
 كعب بن عجرة وصلاة رسالة ابن أبي زيد (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما طلعت
 الشمس وما صليت) الصلوات (الخمس وما تألق) أى التمع وظهر (برق) هو واحد
 بروق السحاب وهو لمعان صوت نور أو مخاريق من نار بيد الملك يسوق بها السحاب
 أو هو ملك يراء أو صوتها أو هو تلاءؤ الماء (وتدفق) أى تصبب بقوة وفي
 بعض النسخ المعتمدة وتدفق بزيادة الف بعد الدال (ودق) أى مطر (وما سبخ
 رعد) هو ملك يسبح ويزجر السحاب حتى ينتهى الى حيث أمر الله فذلك الصوت
 الذى يسمع هو زجره هكذا فى حديث ابن عباس مرفوعا عند أحمد والترمذى
 وصححه والنسائى وأبى الشيخ وأبى نعيم فى الحلية وعليه أكثر العلماء فلنقتصر عليه
 (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء السموات والارض) قال فى المواهب اللدنية
 أى لو كانت أجساما لملائت السموات والارض (وملء ما بينهما وملء ما شئت من)
 مبينة لما (شئ) من أكوانك (بعد) مبنى على الضم لقطعه عن الاضافة لفظا والمراد
 بعد ملء السموات والارض فبعد متعلق بملء وألفاظ هذه الصلاة مأخوذة من
 قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء
 الارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شئ بعد أخرجه مسلم عن أبى سعيد
 وأبو نعيم عن عائشة وابن مسعود وابن أبى أوفى (اللهم كما) الكاف تعليلية وما
 مصدرية أو كافة (قام بأعباء الرسالة واستنقذ الخلق من الجهالة) وهى جهالتهم بالله
 وبحقه وأحكامه وأيامه وما خلقوا لاجله وبالدار الآخرة (وجاهد أهل الكفر
 والضلالة) عن الهدى والدين القويم (ودعا) الخلق (الى توحيدك وقامى) الامور
 (الشدائد) أى عاجلها وكابدها (فى ارشاد عبيدك) أى هدايتهم وبيان طريق الحق

لهم (فأعطه) الفاء للسببية المحضة (اللهم سؤله) بمعنى مسؤله والاولى ترك الهمزة
للمؤاخاة مع قوله (وبلغه مأموله وآته الفضيلة والوسيلة والدرجة الرفيعة وابعثه
المقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم واجعلنا من المتبعين لشريعته)
أى السالكين طريقه العاملين بما جاء به (المتصفيين بمحبته) أى من الذين تصير لهم
محبته صفة وكيفا وهيئة راسخة لا تقارق (المهتدين) بمعنى الهادين وصيغة افتعل
كانها للمبالغة (بهديه) بفتح الهاء وسكون الدال أى سيرته وطريقته والباء زائدة أو
المهتدين من الهدى الذى هو الرشد والتوفيق فتكون الباء فى بهديه سببية أى
نكون مهتدين بسبب هديه أى اتباعه (وسيرته) بكسر السين أى سنته وطريقته
وهيئته فهو مرادف لما قبله وتفسير له (ووقفنا على سنته ولا تحرمنا فضل شفاعته)
أى شفاعته الفاضلة أو ما ينشأ عنها من الفضل (واحشرنا فى أتباعه) جمع تابع وهم
الذين تبعوه بالدخول فى ملته أو الذين تبعوه بالسلوك على منهاج آثاره والسير على
سيره (الفر) جمع أفر من الغرة وهى بياض فى الجبهة والافر أيضا الابيض من
كل شىء والكريم الافعال الواضحة والشريف (المحجلين) بفتح الجيم المشددة جمع
مججل اسم مفعول من التحجيل وهو بياض فى قوائم الفرس يكون فيها كلها
أو فى رجلين ويد أو فى رجلين فقط أو رجل فقط ولا يكون فى اليدين أو
احدهما الا مع الرجلين أو احدهما (وأشياعه السابقين) هم الذين سبقت لهم
السعادة وكانت أعمالهم فى الدنيا سبقا الى أعمال البر والى ترك المعاصى أو كانوا
سابقين الى الله تعالى فسبقوا الى الجنة والرحمة باشتياق الجنة اليهم واتصافهم بوصف
الرحمة وقوله تعالى فى براءة والسابقون الاولون قيل هم من صلى الى القبلتين
وقيل من شهد بدرا وقيل من حضر بيعة الرضوان (وأصحاب اليمين) الذين أخذوا
كتبهم بايمانهم أو الذين عن يمين آدم عليه السلام فيما أشار اليه حديث المعراج فى
الاسودة أو الذين يحملون الى جهة اليمين والجنة عن يمين العرش والنار عن شماله
أو لان العرب تجعل الخير من اليمين والشر من الشمال (يا أرحم الراحمين اللهم صل)
وفى نسخة فقط وصل بالواو (على ملائكتك والمقرنين) عطف عام على خاص (وعلى
أنبيائك) أجمعين (وعلى) المرسلين (منهم) وعلى أهل طاعتك أجمعين (من أهل
السموات والارضين والانس والجن من هذه الامة والامم الماضين) واجعلنا

(ب) بركة (الصلاة عليهم) بضـمير الجمع للمذكورين (من المرحومين) في الدنيا بلزوم الدين القويم والصراط المستقيم وفي الآخرة بالنجاة من العذاب الاليم وسوء الحساب (اللهم صل) وفي نسخة فقط وصل بالواو (على محمد المبعوث من تهامة) بكسر التاء هي ما انحفض من بلاد العرب ونزل عن نجد من بلاد الحجاز ونجد ما ارتفع عنها وفي المشارق تهامة من بلاد الحجاز مكة وما والاها ثم قال قال الحسن الهمداني تهامة ما استطال من جزيرة العرب والسراة وكانت فيه طمانينة وحرارة انتهى (والآمر) بـمد الهمز وكسر الميم اسم فاعل (بالمعروف) من الايمان والطاعة والاستقامة هي من استقام اذا اعتدل وقومته اذا عدلته فهو قويم مستقيم وذلك زوال الاعوجاج والميل فمن لم يعوج ولم يعمل ظاهرا في مقام الاسلام عن السنة ولا باطنا عن العقيدة الحققة ولا حقيقة بالميل لغير الله عز وجل فقد استقام ويقال الاستقامة في الاقوال بترك الغيبة وفي الافعال بنفي البدعة وفي الاعمال بنفي الفرة وفي الاحوال بنفي الحجة وبالجملة هي حمل النفس على اخلاق القرآن والسنة وهي في حق كل شخص بحسبه اذ رب شخص ضره ما انتفع به غيره ويدل على ذلك اختلاف الصحابة في أعمالهم ووصايا رسول الله ﷺ لهم ومعاملته معهم ولذلك قالوا لا يتم أمرها الا بشيخ ناصح أو أخ صالح يدل العبد على ما اللائق به لصالح حاله في خاصته وقال الامام أبو بكر بن فورك السين في الاستقامة للصلب أي طلبوا من الحق أن يقيمهم على توحيدهم ثم على استدامة حدوده وحفظ عهوده (والشفيع لاهل الذنوب في عرصات القيامة) قال ﷺ شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وغير ذلك من الاحاديث في هذا المعنى ويشمل ذلك شفاعته لمن استوجب النار أن لا يدخلها وشفاعته فيمن دخل منهم النار أن يخرج منها بشفاعته ﷺ بل ويشمل لفظ الاصل حتى الشفاعة الكبرى لفصل القضاء لان الرب تعالى يفضب يومئذ غضبالم يفضب قبله مثله ولا يفضب بعده مثله فيتجلى للخلق كلهم بالقهرية والعظمة فيكونون كلهم في وجل عظيم خائفين على أنفسهم مشفقين من ذنوبهم لا يأمن أحد منهم على نفسه ولا يدعى لها سلامة فاذا افتتح النبي ﷺ باب الشفاعة وأذن بها خرج الخلق من تلك الغمرة وأذنوا بالحساب وبأن لكل أحد ماله مما عليه وظهر الناجي من الهالك والشافع من المشفوع وذلك كله بشفاعته ﷺ بعد أن كان الكل هالكين في

أعينهم مؤاخذين بذنوبهم في نظرهم فجلى لهم الامر وحصلت السلامة لمن حصلت بسببه صلى الله عليه وسلم (اللهم أبلغ عنا نبينا وشفيعنا وحبينا أفضل الصلاة والتسليم وابعثه المقام المحمود الكريم) أى الشريف الرفيع (وآته الفضيلة والوسيلة والدرجة الرفيعة التى وعدته فى الموقف) أى محل وقوف الخلائق بين يدي الله عز وجل والظرف يتعلق بآته (العظيم) لانه اليوم الذى لا يوم بعده ويكشف فيه الغطاء وتبلى السرائر وتجد كل نفس ماعملت حاضرا وينشر الكتاب ويقع الحساب وأزلت الجنة وبرزت الجحيم وظهرت عظام الامور وبرز الدين لفصل القضاء وتراجفت الالهوال وعظمت الاوجال وأفاق كل أحد من غفلته وما كان فيه من سكرته ولا وزر ولا تفوذ ولا ضجيع ولا عذر ولا ججود ولم يبق الا تدارك الرحمن أو حلول الخزي والهوان تداركنا الله بعفوه ورحمته وتجاوز عنا بفضله ومنته (وصل اللهم عليه صلاة دائمة متصلة تتوالى وتدوم اللهم صل عليه وعلى آله ملاح) أى أومض (بارق) أى برق أو السحاب ذو البرق فانه يقال له بارق والسحابة بارقة (وذر) بالمعجمة طلع (شارق) وهو الشمس حين تشرق (ووقب) أى أظلم (غاسق) أى الليل هذا قول الاكثرين وقيل القمر ووقوبه دخوله فى ساهوره وهو كالغلاف له وذلك اذا خسف به وكل شىء أسود فهو غسق وتفسيره بالقمر أخرجه الترمذى وصححه والنسائى والحاكم عن عائشة مرفوعا هذان القولان أصح ما قيل فى ذلك (وأنهمر) أى انصب انسابا شديدا (وادق) أى المطر أو السحاب والمراد انهمر ماءه (وصل عليه) وفى نسخة بزيادة اللهم قبل وصل عليه (وعلى آله ملء اللوح والفضا ومثل نجوم السما) عددا (وعدد القطر) زاد فى بعض النسخ والمطر (والحصى وصل عليه وعلى آله صلاة لانعد ولا تحصى اللهم صل عليه زنة عرشك) هكذا هو بدون وعلى آله وثبت فى نسخة ضعيفة (ومبلغ رضاك) فى عظمه وكبره (ومداد كلماتك ومنتهى رحمتك) فى وسمها لانها وسعت كل شىء (اللهم صل عليه وعلى آله وأزواجه وذريته وبارك عليه وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وجازه عنا أفضل ماجازيت) بحذف العائد المجرور (نبيا عن أمته واجعلنا من المهتدين بمنهاج شريعته واهدنا بهديه) أى سيرته والظاهر أن الهمزة فى اهدنا همزة قطع والباء فى بهديه زائدة أو بمعنى على فانه يقال هدى فلان هدى فلان أى

سار سيرته وفي الحديث واهدوا هدى عمار فيقال على هذا أهداه هديه بقطع الهمزة
أى سيره سيرته وتزاد الباء للتقوية والله أعلم (وتوفنا على ملته واحشرنا يوم الفزع)
بالتحريك وهو الذعر والفرق (الاكبر) المراد به أهوال يوم القيامة على الجملة قال
ابن عطية فكان يوم القيامة بجملة هو الفزع الاكبر قال وان خصص شىء من ذلك
فيجب أن يقصد لا عظم هولاه قالت فرقة في ذلك هو ذبح الموت وقالت فرقة هو
وقوع طبق جهنم على جهنم وقالت فرقة هو الامر بأهل النار الى النار وقالت فرقة
هو وقت النفخة الآخرة قال وهذا وما قبله من الاوقات أشبه أن يكون فيه الفزع
ترجم الظنون وتمرض الحوادث وأما وقت ذبح الموت ووقوع الطبق فوقت قد
حصل فيه أهل الجنة في الجنة فذلك فزع بين الا انه لا يصيب أحدا من أهل الجنة
فضلا عن الانبياء اللهم الا أن يريد لا يحزنهم الشىء الذى هو عند أهل النار فزع
أكبر فاما ان كان فزعا للجميع فلا بد مما قلنا من انه قبل دخول الجنة انتهى وذكر
غيره النفخة الاولى (من الآمنين) حال أى واحشرنا (في زمرة) حال كوننا من
الآمنين ويحتمل أن يكون على تضمين احشرنا معنى اجعلنا أو تضمين من معنى
فى ويكون قوله فى زمرة على الوجهين هو الحال والله أعلم (وأمتنا على حبه) الحب
الذى يرضيك منا والمرء مع من أحب وانما الاعمال بخواتيمها (وحب آله) أعاد لفظ
حب مع الآل لما فى عطف الظاهر على المضمرة المنفوض من الخلاف ولما جاء عن النبي
ﷺ من الاحاديث فى تأكيد محبتهم والتوصية بهم وانه لا يحبهم الا مؤمن ولا
يبغضهم الا منافق مما هو معلوم شهير (وأصحابه) وفى بعض النسخ وصحبه وقد جاء
فى التوصية بهم أيضا والحض على حبهم أحاديث وآثار (وذريته) آخرهم للسجع والا
فحبهم أخرى من غيرهم من الآل لكونهم آلا وذرية ومن صحبه منهم كفاطمة
وابنيها رضى الله عنهم فهم ذرية وآل وأصحاب وحب آل النبي ﷺ وذريته وأصحابه
يجب بامره وتوصيته وبمقتضى الايمان به ومحبته اذ من أحب أحدا أحب كل ما هو منه
بسبب أضعف من الآلية والصحبة (اللهم صل) وفى نسخة فقط وصل بالواو (على محمد
أفضل أنبيائك وأكرم أصفياك وامام أوليائك وخاتم أنبيائك وحبيب رب العالمين)
أوقع الظاهر موقع المضمرة للثناء على الله تعالى بالربوبية الشاملة لجميع العالمين ولاضافة
محبوبية النبي ﷺ اليه على ذلك الوصف (وشهيد المرسلين) يشهد لهم يوم القيامة

بالتبليغ (وشفيع المذنبين وسيد ولد آدم أجمعين) من الانبياء والمرسلين فمن دونهم
(المرفوع الذكر في الملائكة المقربين) هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ
الكثيرة ووجدته في سبع نسخ في الملا المقربين والمراد بهم الملائكة والمعنى واحد
(البشير النذير السراج المنير الصادق الامين الحق المبين الرؤف الرحيم الهادي الى الصراط
المستقيم) قال تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن
مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال اهدنا الصراط المستقيم قال الاسلام ثم قال رفعه
محمد بن القاسم عن مسمر ورواه وكيع موقوفا ومسمر رواه عن منصور عن ابي وائل
عن عبدالله وفي تيسير الوصول وعن ابن مسعود رضي الله عنه وسأله رجل ما الصراط
المستقيم قال تركنا محمد في أدناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وثم
رجال يدعون من مريهم فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط
المستقيم انتهى به الى الجنة ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا
تتبعوا السبل الاية أخرج رزين والجواد جمع جادة وهي الطريق (الذي آتته) بعد
الهمزة بمعنى أعطته (سبعا من المثاني والقرآن العظيم) بالنصب عطفًا على سبعا قال الله تعالى
ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وهذا من خصائصه ﷺ قال في حديث
ابن عباس رضي الله عنهما عند أبي نعيم في الدلائل وأعطيت خواتم سورة البقرة من
كنوز العرش وخصصت به دون الانبياء وأعطيت المثاني مكان التوراة والمبين مكان
الانجيل والحواميم مكان الزبور وفضلت بالمفصل والسبع المثاني هي أم القرآن ففي
البخاري من حديث أبي هريرة عنه ﷺ أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن
العظيم وأخرج البخاري وأبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي سعيد بن المعلى
عنه ﷺ الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وهي سبع
آيات العالمين الرحيم الدين نستعين المستقيم أنعمت عليهم الضالين وقيل باثبات نعبد
واسقاط عليهم وعلى أن البسملة منها فهي الآية الاولى ولا يعد عليهم ولا نعبد
وسميت مثاني لانها تثنى في الصلاة أي تكرر أو لانها مقسومة بين الله تعالى وبين العبد
نصفين نصفها ثناء ونصفها دعاء اولانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة اولان
الله تعالى استثنىها وادخرها لمحمد ﷺ وأمه دون سائر الانبياء عليهم السلام وأجمعهم
فما أعطاها غيرهم وفي السبع المثاني أقوال أخر ولتقتصر على ما في الصحيح وهو
(م ٢٥ مطالع المسرات)

الارجح عند العلماء قالوا ومن تحتل أن تكون للتبعيض أو لبيان الجنس والقرآن العظيم هو سائر القرآن وقيل هي أم القرآن والسبع المثاني هي السبع الطوال أولها سورة البقرة وآخرها سورة الأنفال مع التوبة وقال بعضهم سورة يونس بدل الانفال (نبي الرحمة وهاذي الامة أول) بغير واو أوله (من تنشق) أي تنصدع (عنه الارض ويدخل الجنة) أي هو أول من يكون منه هذان القملان وواو العطف لمطلق الجمع من غير افادة لترتيب ولا معية ولا مهلة ولا تعقيب فلا تدل هنا على أن دخوله للجنة يكون بنفس انشقاق الارض عنه والثابت من الخارج ان ثم مهلة وتراخيا فهو على حد قوله تعالى انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين وكونه صلوات الله عليه أول من تنشق عنه الارض ثبتت به الاحاديث الصحيحة الصريحة وقوله في الحديث ان الناس يصمقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الارض فاذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي الحديث ان كان قوله أول من تنشق عنه الارض محفوظا وحمل على ظاهره وانفراده بذلك واختصاصه وكان المراد بهذه الضمعة صمعة البعث فالظاهر أن يكون قال ذلك قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الارض لما جزم به في غيره من أنه أول من تنشق عنه الارض مطلقا والله أعلم وأما كونه أول من يدخل الجنة ففي صحيح مسلم من حديث أنس رضي الله عنه أنا أكثر الانبياء تبعا يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وأخرجه ابن النجار عنه بلفظ أنا أول من يدق باب الجنة وفي صحيح مسلم ومسنده أحمد من حديث أنس أتى باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك (والمؤيد) بالواو أوله وسقط في بعض النسخ المعتمدة الصحيحة (جبريل وميكائيل) عليهما السلام روى الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والترمذي الحكيم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلوات الله عليه أنه قال ان الله تعالى أيدي باربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الارض أبي بكر وعمر وروى الحاكم عن أبي سعيد رضي الله عنه بحوه (المبشر به في التوراة والانجيل) قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وقال اخبارا عن عيسى عليه السلام اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وجلب بعض نصوص التوراة

والانجيل بطول وقد نص الله في كتابه على ذكره فيها فهو كاف وكذا هو أيضا
 مذكور في غيرها من كتب أنبياء الله وبشر به غيرهما من الانبياء وقد تقدم الكلام
 على ذلك في الاسماء في اسمه ﷺ بشري (المصطفى المجتبي المنتجب أبي القاسم) في
 بعض النسخ المعتمدة جعله بالواو ورفع النعوت قبله وفي بعضها برقعها وجرها مع
 جعله بالواو وفي بعضها بجر النعوت وجعل أبي القاسم بالياء وهذا لا اشكال أنه على
 الاتباع وجعله بالواو مع رفع النعوت قبله ظاهر انه على القطع ويتمين حينئذ رفع
 الاسمين بعده لان الاتباع بعد القطع لا يجوز وانما يبقى كتبه بالواو مع جر النعوت
 قبله ولا يتمين أن يكون كتبه كذلك على القطع بل يحتمل ذلك ويتمين عليه أيضا
 قطع الاسمين بعده ويحتمل أن يكون من حكاية المفرد على شذوذها والله أعلم (محمد
 ابن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم) هذا جماع فضيلته ﷺ التي هي أقرب عشيرته
 لانه انقرض نسله الا من عبد المطلب فلماذا يقال لمن تحت ذلك كلهم بنو هاشم
 وهاشم أول من سن الرحلتين لقريش رحلة الشتاء والصيف وأول من أطعم الحاج
 بمكة الثريد لانه كان يطعم الحاج في أيام الموسم على سنة قصي ومن بعده من ولده
 (اللهم صل على ملائكتك) أجمعين (و) على (المقرنين) منهم فهو عطف خاص على عام
 (الذين يسبحون) الله (الليل) منصوب على الظرفية (والنهار لا يفترون) أي لا يتخلل
 تسبيحهم فتور ولا يمتريهم سكون ولا ضعف في ذلك لان التسبيح والطاعة هوقوتهم
 وحياتهم وذلك طبع لهم مجبولون عليه مجبورون على فعله لا يمكن انفكاكهم عنه
 (ولا يمضون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) لعصمتهم وحياتهم بمشاهدتهم (اللهم
 وكما) الواو للمعطف والكاف للتعليل وما كافة أو مصدرية (اصطفيتهم سفراء الى
 رسلك) جمع سفير وهو المتردد بين القوم بخير فكانت الملائكة اذا نزلت بوحي
 الله كالسفير الذي يصلح بين القوم لان الوحي خير وصلاح الانبياء وخير واصلاح
 بين العباد وربهم يردهم الى توحيدهم ومعرفة عن جهلهم به وبحقه فكانوا لذلك سفراء
 بين الله وبين خلقه ولا يتخذ سفيرا الا من يصطفى ويستخلص ويوثق به ويأتي بالخبر
 الصحيح ويؤديه على وجهه فلذلك قال اصطفيتهم أي اخترتهم لذلك والمعهود للسفارة
 بالوحي هو جبريل عليه السلام وقد روى أن اسرافيل عليه السلام كان ينزل على النبي
ﷺ في أول نبوته عند فترة الوحي فكان يعلمه الكلمة والشئ من غير القرآن

وأناه أيضا بمفاتيح خزائن الارض وتخييره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا وقد عد من خصائصه صلى الله عليه وسلم نزول اسرافيل عليه وأناه أيضا ملك الجبال بتخييره أن يطبق على أهل مكة الاخشيين (وأمناء) أي ثقات (على وحيك) الى أبيائك وتقدم الآن أن المعهود لذلك هو جبريل عليه السلام وتقدم ذكر غيره ومنهم ملك الالهام ان كان غير من ذكر والله أعلم (وشهداء على خلقك) بما عملوه ومنهم الحفظة الذين يكتبون أعمال العباد (وخرقت) يقال خرق الثوب شقه وخرقه وجذبه ومزقه جذبه وفي الاساس خرق الثوب وخرقه وسع شقه فهو بالتخفيف والتشديد (لهم كنف) بضمين جمع كنف بفتحين وفي بعض النسخ بلفظ المفرد أي ستر (حجيبك) جمع حجاب وهو الساتر والحاجز فهو من اضافة الشيء الى مرادفه للبيان ويحتمل أن يكون من اضافة العام الى الخاص لاضافة الحجب الى الله والاضافة على معنى العهد فهي حجب خاصة والله أعلم يعني ان الله تعالى ازاح عنهم عليهم السلام الحجب العدمية الوهمية التي تحجب غيرهم من العبيد عن حضرة القدس وموارد الانس فكانوا عليهم السلام بقربه متنعمين وفي حضرته العلية قاطنين وبوصلة فائزين وبمشاهدته بهجين مسرورين وبسماع وحيه فرحين مجبورين ولذلك كانوا على طاعته مجبولين وعن امثال أمره غير منفكين وبعد هذا لا يفهم مما هنا عدم الحجب بالكلية ومعرفة الكنه والحقيقة والاجابة به على ما هو عليه عز وجل اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما وانما يحصل لكل أحد رؤية وسماع وتعرف بوجه من التعرف لا يكيف كل على قدره وقرب منزلته ومأنا الا له مقام معلوم واذا كان عين الوجود والحجاب والواسطة لكل موجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم يظفر بذلك ولم يتطلع لما هنالك وقد قال صلى الله عليه وسلم لأحصى ثناء عليك أنت كما ائنتيت على نفسك وقال له ربه عز وجل وقل رب زدني علما فكيف بنيره وهذا الذي ذكرنا في تفسير الحجب في كلام المصنف هو الاقرب المتبادر وقد يحتمل أن المراد وخرقت لهم كنف حجيبك عن خلقك حتى يرون ما يفعلون فيشهدون عليهم فيكون من معنى ما قبله وتماه والله أعلم (واطلعتهم) أي أعلتهم وجعلت لهم الاشراف (على) ماشئت أن تطلعهم عليه من (مكنون) أي مستور (غيبك) مما لم تطلع عليه غيرهم من وحيك وأقدارك وأحكامك في عبادك وليس كل غيب

يطلعون عليه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وان كان اطلاق المؤمنين صحيحا صادقا بما أطلعهم عليه من غيبه (واخترت منهم خزنة) جمع خازن من خزن بمعنى احرز وحفظ والخزنة كثيرون ورئيسهم رضوان عليه السلام (لجنتك) المراد الجنس (وجملة) جمع حامل من حمل بمعنى رفع وأقل (لمرشك) قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله وقال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية (وجعلتهم من أكثر جنودك) لان جنوده تعالى كثيرة من الملائكة والانس والجن والشياطين وسائر الحيوانات البرية والبحرية مما علم ومما لم يعلم علمه الا الله سبحانه والملائكة من أكثر ذلك جندا (وفضلهم على الورى) اى الخلق عن النقائص بان خلقهم من النور ونزهتهم كما قال هنا عن المعاصى والدنات وقدستهم عن النقائص والآفات واسكنتهم حضرة القدس وأويتهم الى محل الانس فكانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وأما التفضيل مطلقا فالذي عليه جمهور أهل السنة تفضيل الانبياء على الملائكة وفى ذلك اربع طرق الاولى ان مذهب جمهور الاشاعرة وأهل الحديث والتصوف كما حكاه المكي عن هؤلاء قال ابن الحاجب وهو الاصح تفضيل الانبياء على الملائكة كيف ما كانت علوية أو سفلية أعنى ملائكة السماء وملائكة الارض وقال القاضى الباقلانى والاستاذ الاسفراينى والحليمي والحاكم والفخر فى الممالخ خلاف ماله فى المحصل وأبو شامة وابن حزم بتفضيل الملائكة مطلقا الطريقة الثانية وهى للآمدى والبيضاوى قصر الخلاف على الملائكة العلوية واما الملائكة السفلية فلا خلاف ان الانبياء أفضل الطريقة الثالثة للحنفية أن رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر من المؤمنين وعامة البشر من المؤمنين أفضل من عامة الملائكة الطريقة الرابعة لضياء الدين أبى النجيب السهروردى فى كتابه فى مذهب الصوفية فانه قال أجمعوا يعنى الصوفية على تفضيل الرسل على الملائكة واختلفوا فى تفضيل الملائكة على المؤمنين وبين الملائكة تفاضل كما بين المؤمنين والذي قاله الامام ابو بكر الكلاباذى فى كتاب التعرف لمذاهب أهل التصوف سكت جمهورهم يعنى أهل التصوف عن التفضيل بين الملائكة والرسل وقالوا التفضل لمن فضله الله ليس بالجوهر ولا بالعمل وقال القرنوى فى شرحه أسلم الاقوال ما حكاه المصنف عن جمهور الصوفية والعلامة

لا يعدلها شيء وأدلة الجانبين متجاذبة وليس مما كلفنا به انتهى ونحو هذا ما روى
عن عبد الله بن وهب أنه سئل عن ذلك في مجلسه فأخذ نعله وخرج وقال بعظكم
لله ان تمودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ونقل عن القاضي القطع بأفضلية أحدهما
اعلى الآخر لان عقاد الاجماع على ذلك ولا يبعد التوقف في التعيين فاعلم يعرف بنص
قاطع والحجج من الطرفين ظنية قال ابن زكري ولعل ماسار اليه القاضي هو الاقرب
والله أعلم انتهى والى التوقف سار الكيما الهراسي وغيره وقال التقى السبكي
تفضيل البشر على الملك ليس مما كلفنا به هذا مع قوله بتفضيل الانبياء على الملائكة
وقطعه بتفضيل النبي ﷺ عليهم وقال البيهقي في الشعب بعد ان روى أحاديث
المفاضلة بين الملك والبشر ولكل دليل ووجه الامر فيه سهل وليس فيه من
الفائدة الا معرفة الشيء على ما هو به قال الزركشي في شرح جمع الجوامع بعد
نقله فاستفدنا منه أنه لا يجب ذلك في العقيدة بخلاف ما يقتضيه صنيع المصنف يعني
ابن السبكي انتهى وكذا نص ابن الفاكهاني في شرح الرسالة على تسهيل المسئلة
وأما ليست بأكيدة في الاعتقاد وقال السعد في شرح العقائد النسفية ولا خفاء أن
هذه المسئلة ظنية يكتب فيها بالادلة الظنية وهذا كله خلاف ما قد يشير اليه كلام
القاضي المتقدم وصرح المكي بأن المسئلة علمية اعتقادية يطلب فيها القطع ونقل
هو عن الصوفية أن الانبياء أفضل لهم خواص كالات الكون والملائكة أشرف
لبساطة ذواتهم وبعدمهم من شوائب التركيب ففرقان بين الافضلية والشرف والى
هذا النحى بنحو كلام الشيخ عز الدين في قواعده وهي طريقة خامسة وهي الثالثة
عن الصوفية والطريقة الاولى عنهم عند السهروردي وكتاهاها بالخطوض في التفضيل
والثانية للسكلاباذي بالامسالك عن ذلك ثم ظاهر كلام الآمدي في ابيكار الافكار
والغزالي في الاحياء أن الخلاف حتى في نبينا ﷺ لكن نقل الفخر وكذا الابي
الاجماع على أنه ﷺ أفضل من غيره على الاطلاق من غير خلاف ولما لم يحفظ
السراج البلقيني هذا الاجماع أو لم يعتبره أو لم يجزم به قال في منهاج الاصلين بعد
ذكر الخلاف في التفضيل وينبغي أن يكون محل الخلاف في غير النبي ﷺ فهو
أفضل خلق الله أجمعين وكذا تقدم عن السبكي القطع من غير حكاية اجماع والله أعلم
وبحتمل أن المراد بالورى في كلام المؤلف ماعدا البشر فتكون الملائكة أفضل مطلقا

أو يشمل البشر والمراد جنس البشر ولا يلزم تفضيلهم على كل فرد فرد منهم لتفضيل الانبياء عليهم (وأسكنتهم السموات) فهي محلهم بالاصالة أو محل جمهورهم وخصصتهم بذلك فلا يسكنها غيرهم من انسى أو جنى الا ما اتفق لعيسى عليه السلام (العلا) جمع علىه مقابلة سفلى من العلو الذى هو الارتفاع ويحتمل أن مراده العلو الحسى فقط أو الحسى والمعنوى وعلى كل حال فى كلامه ايدان بفضل السموات وتفضيلها على الارض وقد اختلف فى ذلك فقيل السماء أفضل لهبوط الوحي منها واقامة الملائكة المطهرين من الفواحش بها وعروج الانبياء اليها واستيطان ارواحهم فيها وتطهرها من مصيبة صدرت عليها ونزول الاوامر والنواهي والاحكام منها والقرآن المشتمل على تلك منها اذ روى أنه نزل من اللوح المحفوظ منجما على حسب الوقائع وغيرها ولرفعتها وتقدمها على الارض فى أكثر الآيات وقيل الارض أفضل لانها منشؤ النوع الانسانى وخلق الانبياء منها ودفنهم فيها وهم أفضل من الملائكة والاشرف انما يكون بأشرف المحال وحكي بعضهم هذا عن الاكثرين ونسب النووى الاول للجمهور والله أعلم وفى الشجرة المفرعة فى المسائل المتنوعة للشيخ أبى عبد الله العمري سبط المرصفي السماء أفضل من الارض الا بقعة فى الارض ضمت أعضاء النبي ﷺ فهي أفضل منها حتى من العرش والكرسى لان السماء بها العرش والكرسى والجنة واللوح والقلم والبيت المعمور ومنازل الملائكة المسكرمين المعصومين الذين لا يمضون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ومنها يتنزل أمر ربنا وأسرى بالنبي ﷺ اليها واجتمع فيها براهيم وموسى وهارون وعيسى وادريس وغيرهم من الانبياء صلى الله وسلم عليهم أجمعين وأوحى اليه فيها ما أوحى ودنى من ربه فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وفرضت عليه الصلاة خمسين صلاة فى كل يوم وليلة وتداركه الله ثم بلطف المنة على أمته بواسطة موسى عليه السلام حتى صارت خمسا وفى الاجر خمسين وجاء فى الحديث الشريف ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا أي أمره فيقول ألا من تائب فأتوب عليه الا من مستغفر فأغفر له ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر اه (ونزهتهم) أي باعدتهم (عن المعاصى والدنات) جمع دناءة والدنىء الحقير الخسيس الساقط الضعيف (وقدستهم) أي نزهتهم وبعدهم وطهرتهم (عن النقائص) جمع نقيصة وهي الخصلة الدنيئة الذميمة شرعا أو طبعا أو الضعيفة

(والافات) جمع آفة وهي العاهة (فصل) الفاء للسببية (عليهم صلاة دائمة تزيدهم بها فضلا وتجعلنا لاستغفارهم) يتعلق بأهلا (بها) أي بسببها يتعلق بتجعلنا أي وتجعلنا بها (أهلا) لاستغفارهم أي متأهلين له بأن تكسبنا بيزكاتها ما نكون به أهلا لاستغفارهم لأنهم إنما يستغفرون للمؤمنين التائبين المتبعين للسبيل لقوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآيات (اللهم وصل على جميع أنبيائك ورسلك الذين شرحت) أي فسحت ووسعت (صدورهم) أي قلوبهم والصدور جمع صدر وهو ما حوالى القلب سمي به القلب هنا مجازا وتعبيرا عن الشيء بمجمله ولازمه وهو هنا من مقابلة الجمع بالجمع كرب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم وقد تقدم نظيره في قوله عدد كل شعرة في أبدانهم وفي وجوههم وعلى رؤسهم في موضعين وشرح الصدر استعارة إذ الشرح التوسعة والبسط في الأجسام وإذا كان الجرم مشروحا وسما كان معدالما يحل فيه فشيء توطئة القلب وتنويره واعداده للقبول بالشرح والتوسع وشبه قبوله وتحصيله للإيمان والهدى والنبوة والحكمة بالحلول في الجرم المشروح (وأودعدهم) أي استخفظتهم (حكمتك) أي نبوتك ووحيك (وطوقتهم نبوتك) وفي نسخة نبوتك بباء الجر أي جعلتها لهم كالطوق الذي يحل به العنق أو أن المعنى قلدهم إياها وأزمتهموها من غير اختيار منهم ولا بعمل ولا اكتساب إشارة إلى أن النبوة ليست بمكتسبة ولا تنال بالسمى ولا بالطلب بل هي موهبة ربانية ومحض اصطناع واختصاص لمن هياه الله لذلك وارتضاه من عباده وفيه أنهم في تطويق ما طوقوه من ذلك بحيث لو قدر طلب انفسا بهم هه واقالتهم ما أعطوا ذلك لمحبوبيتهم ولطف منزلتهم وعلو مكانتهم وهذا كما قال الشيخ أبو الحسن الساذلي رضى الله عنه قوى على الشهود مرة فسأله أن يستر ذلك بهنى فقيل لى لو سأله بما سأله موسى كليمه وعيسى روحه ومحمد صفيه لم يفعل ذلك ولكن سله أن يقويك فسأله فقواني (وأنزلت عليهم كتبك) جمع كتاب بمعنى مكتوب لأنه بصدد ان يكتب أولانه كلام مجموع والكتب الجمع أو ما سمي بذلك إلا بعد كتبه أولانه مكتوب في اللوح المحفوظ وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه ان عدد الكتب المنزلة على أنبياء الله عليهم الصلاة والسلام مائة كتاب وأربع كتب أنزل على شيث خمسون صحيفة وعلى ادريس ثلاثون وعلى ابراهيم عشر وعلى

موسى قبل التوراة عشر وأنزل التوراة والأنجيل والفرقان وتقدم ان المعلوم
 لانزول بالوحى على الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الملائكة هو جبريل عليه
 السلام (وهديت بهم خلقك) المكلفين أى بينت لهم بهم طريق الهدى ووفقت من
 وفقت منهم سلوكها (ودعوا الى توحيدك وشوقوا الى وعدك) من الجنة وما فيها
 بذكره ووصفه وصدق وعد الله به (وخوفوا من وعيدك) من النار وعذابها ونكالها
 ذكره ووصفه وصدق وعد الله به (وأرشدوا الى سبيلك) أى طريقك الموصلة اليك
 بالتي شرعتها لهم وأمرتهم بالارشاد الى سلوكها والمدعو والمشوق والخوف والمرشد
 الخلق حذف ذكرهم اذ لم يتعلق به غرض مع العلم بهم وهم المقام عليهم الحجة فى قوله
 (وقاموا باقامة (حجتك) أى على عبادك واظهارها وتقريرها وايضا حيا لهم والقيام
 هنا بمعنى المراعاة للشيء والحفظ له والاخذ فيه بالعزم والاجتهاد (ودليلك) مرادف
 لما قبله (وسلم اللهم عليهم تسليما وهب لنا بالصلاة عليهم) يعنى والسلام فهو مندرج
 فيها (أجرا نظيما اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة دائمة مقبولة تؤدي) أى
 تقضى (بها غنا حقه) أى ما يجب له علينا (العظيم) أى الجليل الجزيل الذى من شأنه
 انا لا نقوم به ولا نستطيع الوفاء به الا أن تقوم به عنا بفضلك (اللهم صل على محمد
 صاحب الحسن والجمال) لفظان بمعنى واحد وهما يعان الخلق والخلق والفعل الا أن
 قول ابن القوطية جمل الشيء جمالا ثم حسنه يشمر بأن الجمال عنده هو تمام الحسن
 لا مطلقه وقيل ان الحسن يرجع الى الصورة والجمال الى الهيئة وحكى عن الاصمعي
 أن الحسن فى العينين والجمال فى الانف والملاحة فى الفم والالف واللام فى الحسن والجمال
 للكمال يعنى ان حقيقة الحسن والجمال وكلاهما هو صاحبهما وحائزهما ومحرزهما لا
 يشاركه فيهما غيره فهو كما قال البوصيرى رحمه الله

فهو الذي تم معناه وصورته ثم اصطفاه حبيبا بارىء النسم

منزه عن شريك فى محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم

قال فى المواهب يعنى ان حقيقة الحسن الكامل كائنة فيه لانه الذى تم معناه دون
 غيره وهى غير منقسمة بينه وبين غيره والا لما كان حسنه تاما لانه اذا انقسم لم ينله
 الا بعضه فلا يكون تاما اه وفى شفاء ابن سبع أنه كان صلى الله عليه وسلم بضىء البيت المظلم
 من نوره ولكن لم يظهر لنا تام حسنه لانه لو ظهر لنا حقيقة حسنه لما طاقت أعيننا

رؤيته وكذلك لم يظهر لنا عقله لانه لا تحمل قلوبنا ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم انى لا تكلم على قدر عقولكم اه وقد أشار اليه القرطبي والعزفي وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصرى فى شعب الإيمان وحسن يوسف عليه السلام وغيره جزء من حسنه لانه على صورة اسمه خلق ولولا ان الله تبارك وتعالى ستر جمال صورة محمد صلى الله عليه وسلم بالهيبة والوقار وأعمى عنه آخرين لما استطاع أحد النظر اليه بهذه الابصار الدنياوية الضعيفة وقد وقعت لعائشة رضى الله عنها ابرة فى ظلمة الليل فى بيتها فرأتها وأبصرتها بنور ضياء وجه محمد صلى الله عليه وسلم وفى الصحيح أن وجهه كان مثل الشمس ومثل البدر على قدر ما يستطيع كل أحد أن ينظر اليه صلى الله عليه وسلم ومنهم من لم يكن يملأ عينيه منه اه ولقد أحسن البوصيرى حيث قال

أعي الورى فهم معناه فليس يري للقرب والبعد فيه غير منفهم
كالشمس تظهر للعينين من بعد صغيرة وتكمل الطرف من أمم
وهذا مثله قوله أيضا انما مثلوا صفاتك لنا س كما مثل النجوم الماء

(والبهجة) أي الحسن ويطلق أيضا على السرور ويحتمل ذلك هنا (والكمال) هو تمام الجمال فيما يرجع الى معاملة الخالق والخلق أو فيما يرجع الى الصورة الظاهرة والاخلاق والاحوال الباطنة ومعاملة الخلق والخلق (والبهاء) هو الجمال أيضا بفرقة تظهر من كلام ابن القوطية والزمخشري فى الأساس قال ابن القوطية بهو وبهي بها ملاء العين جماله وقال فى الأساس شىء بهى اذا ملاء العين حسنه وروعنته وقد بهو الشىء وبهى وقد ملاء العين بهاؤه وزاد فى القاموس فى وزنه انه كدعا وسمى ولم يذكراهما الجوهري (والنور) الاقرب أن مراده نور وجهه وذاته الظاهرة فهو مما يناسب البهجة والبهاء يعنى انه فى بهجته وبهائه ذو نور يعلوه ويتحلله والمتبادر من هذه الالفاظ هو وصف ذاته صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد حسن الكون وجماله وبهجته وكماله وبهائه ونوره يعنى ان ذلك منه صلى الله عليه وسلم وهو مصدره واليه استناده وهو صاحبه فكل حسن وجمال وبهجة وكمال وبهاء ونور ظهر فى الوجود وشوهد فى أى حادث موجود فهو صلى الله عليه وسلم أصله وسببه ومنه مادته فى الملك والملكوت والجبروت والرحموت فهو طراز الحلة وانسان عين الاعيان الجلة ومنه انشقت الاسرار وانفلق الانوار فرياض الملكوت

بزهر جماله مونة وحياض الجبروت بفيض انواره متدفقة ولا شيء الا وهو به منوط اذ لولا الوسطة لذهب كما قيل الموسوط صلى الله عليه وسلم (والولدان) هم صغار خدم أهل الجنة وغلماهم المذكورين في القرآن واحدهم وليد وهو الغلام قال ابن عطية وجملهم ولدانا لانهم في هيئة الولدان في السن لا يتغيرون عن تلك الحال انتهى (والحور) اي الشديقات سواد العيون وبياضها وهن ازواج اهل الجنة المخلوقة فيها واحدها حوراء (والغرف) بضم ففتح هي منازل رفيعة في الجنة واحدها غرفة (والقصور) اي في الجنة واحدها قصر وهو ما احتوى على دور وبيوت عديدة وهذه الاشياء المذكورة ليست مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنه اعظم اهل الجنة واجلهم واكثرهم حظا ونصيبا منها وأعلام وارفعهم مقاما فيها واسنامهم وأشرفهم منزلة وأكرمهم نزلا وثوابا وهو المخبر بنيل ذلك لغيره وهو السبب في نيله له والجنة وما فيها انما خلقت من نوره ولاجله فهو صاحب ذلك كله (واللسان) بالتعريف وهو الصواب ووقع بتركة مضافا الى ما بعده في النسخة السهلة واخرى قديمة أيضا (الشكور) لله تعالى فقد كان دائم الحمد والشكر لله تعالى والثناء عليه بما هو أهله ولكثرة حمده سمى باحمد ومحمد وكذا كان شكورا للوسائط مؤديا حقوقهم في ذلك كما ينبغي فقد اتنى على ابي بكر واعترف له بمنه عليه في نفسه وماله وقوله له صدقت وقول الناس له كذبت وعلى الانصار بما آووه ونصروه وعلى خديجة في حسن عشرتها وعلى عثمان في ثقته في جيش العسرة وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين (والقلب المشكور) اي المثني عليه المشهود له بالخير والصدق قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال ما كذب الفؤاد ما رأى وقال ألم نشرح لك صدرك وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وقال ابو الحسن النورى شاهد الحق القلوب فلم يرقبها أشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فأكرمه بالمعراج تمجيلا لرؤية المكاملة (والعلم المشهور) قال الله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال صلى الله عليه وسلم ان اتقاكم وأعلمكم بالله أنا وقال انى لاعلمكم بالله واشدكم له خشية وقال انا مدينة العلم وعلى بابها وقد علمه الله تعالى علم الاولين والاخرين ومنحه من الحكمة ما لم يثره أحدا من العالمين وكيف وهو مدينة العلم وعنصر ينابيع

الحكمة فقد كل الله عقله الذي ينبعث منه علمه ومعرفته وقوي نظره وسدد آرائه
وحدد فطنته وبلغه في مكانة العلم مبلغا لم يصل اليه احد من خلقه وذلك معلوم عند
من تتبع مجارى أحواله وتفاصيل سيره وطالع جوامع كله وحسن شمائله وعجائب
أحاديثه وما علمه مما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة وما اطلعه عليه من سير
الامم السابقة وأيامها وضرب الامثال وسياسة الانام وتقرير الشرائع وتأسيسها
وتأصيل الآداب النفيسة وتحصيلها والاتصاف بالشمم الحميدة وتعميمها مع جمته
لفنون العلوم وبشها فما من عالم ضربت له اكباد الابل في اشتات العلوم ممن تقدم
أو تأخر الا وكان كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم له قدوة واشارته له حجة من حسن عبارة
وتنبيه واشارة وحساب وفرائض ونسب وحقائق علوم وعرفان بالله ومواهب ربانية
وفتوحات غيبية دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدارسة ولا ممارسة ولا مطالعة كتب
من تقدم ولا جلوس مع علماء بل هو نبي امي شرح الله صدره ويسر امره واظهر
علمه واعلا قدره وأبان فضله في الدارين عل العالمين وختم به كمال الرسالة لمن تقدم
من المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين ووجدت لفظ العلم في نسخة
بفتحيتين فيكون من معنى مابعد فان العلم هو اللواء والراية وان لوائه منصوب
مرفوع اشارة الى ما بعث به من الجهاد او الى دوام ذلك واتصاله أو اشارة الى نصره
فيكون بمعنى مابعد لان ذا الجيش المنهزم يقال رايته منكوسة ويحتمل ان المراد
لواء الحمد الذي يشتهر به في القيامة والله اعلم (والجيش) هو الجند أو السارون
لحرب او غيرها (المنصور) أي المعان ونصر جيشه وتأيدته وامداده بالملائكة وسيرهم
معه حيث سار يمشون خلف ظهره وقتالهم معه كل ذلك معلوم وحديث نصرت بالرعب
مسيرة شهر أيضا شهير (والبنين والبنات) لعله اشارة الى انه كان يلد ولم يكن
عقبا اذ ذلك نقص في الخلقة وانحراف عن اعتدال المزاج ففي وصفه بما ذكر مدح
له صلى الله عليه وسلم بكمال الخلقة واعتدال الطبيعة ويحتمل أن الاشارة بذلك الى ما انتشر من
ذريته صلى الله عليه وسلم من على رضى الله عنه فان الله تعالى جعل ذريته صلى الله عليه وسلم منه رضى الله
عنه كما في الحديث يعني بذلك ان نسله باق لم ينقطع والله أعلم (والازواج الطاهرات)
قد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا في حديث أبي مروان الطنبي الطويل الذي أخرجه في
فوائده التي خطها بيده وأخذها عن شيوخه بمكة زادها الله شرفا بسنده عن ابن

عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعا وسياقه يدل على أن المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم التي له في الجنة من الحور وغيرهن والمراد بطهارتهن طهارتهن من الحيض وكل قدر من أقدار النساء وسائر الأقدار التي لا تختص بهن كالبولوان كان المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم في الدنيا فيحتمل أن تكون الإشارة الى عدم أخذه بالرهبانية وقد قال صلى الله عليه وسلم لارهبانية في الاسلام وقال لكنى أصوم وأفطر وأقوم وأنام وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونهني عن التبطل مع ما في ذكر الأزواج بلفظ الجمع من الإشارة الى قوته صلى الله عليه وسلم اذ لا يستكثر من النساء الا من كان قويا وقوته وكثرة نكاحه ودوره على نسائه في الساعة الواحدة وهن يومئذ تسع نسوة ومحبة للنساء بتجيب الله عز وجل كل ذلك معلوم شهير وورد أنه أوتي قوة أربعين أو بضع وأربعين رجلا كل رجل من أهل الجنة وقوة الرجل من أهل الجنة كائة من أهل الدنيا فيكون قد أعطى قوة أربعة آلاف أو أكثر ويحتمل أن وجه تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا شرف أزواجه ومزيتهن وتفضيلهن على جميع نساء العالمين وعلى نساء سائر النبيين خصوصا واتصافهن بالطهارة وهي طهارتهن من الشرك والآثام صموما ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن كانت أزواجه عوناً له وزوجاته وبناته أفضل نساء العالمين (والعلو على الدرجات) هكذا هو متصل بما قبله في حديث أبي مروان المذكور الا أنه عنده والعلو في الدرجات والعلو بضم العين واللام وتشديد الواو مصدر علا أي ارتفع والدرجات يعني درجات الجنة أو درجات الفضل والمجد أو درجات المكانة وعلو المنزلة يعني انه ارتقى وارتفع على الدرجات كلها فدرجته فوق الدرجات كلها جميعاً أو يعني أن شأنه الارتقاء والارتفاع في الدرجات دائماً من غير وقوف ولا حد ولا نهاية ويحتمل أن يراد درجات السموات يشير الى اسرائه صلى الله عليه وسلم والله أعلم (والزمزم) أل فيه زائدة للمواخاة مع الالفاظ المصاحبة له أو أنه نكرة ثم عرفه باللفظ المذكور ونسبه له لانه في بلده ولجده اسماعيل عليه السلام ثم لجده غيبه المطلب لحفره وتجديده اياه بعد ان دثر وسقايته في أيديهم فهو له صلى الله عليه وسلم (والمقام) يعني مقام ابراهيم عليه السلام وهو جده صلى الله عليه وسلم والبلد بلده فيه ولد ونشأ فالمقام له صلى الله عليه وسلم ورائته من أيه وضافته له صلى الله عليه وسلم لهما مع شرفهما وعظم شأنهما وظهور ذلك وشهرته الى الغاية للتشريف والتمجيد وسيأتي أيضا

اشتم عليه بذلك في هذه الصلاة نفسها بقوله الزمزمي المكي التهامي (والمشعر الحرام) وهو أيضا بمكة من شعائر الحج و اضافته صلى الله عليه وسلم له أيضا للتشريف (واجتناب الاثام) أي البعد والتنحي عنها وهي جمع أم وهو الذنب وعمل مالا يحل وذلك غير جائز في حقه لعصته وأمانته وتطهير الله تعالى له ووجوب الاقتداء به (وتربية) مصدر ربيته أي غذونه كتربيته (الايتام) جمع يتيم وهو من فقد أباه ولم يبلغ الحلم وقد كان صلى الله عليه وسلم ثمال اليتامى عصمة للإرامل كما وصفه بذلك عمه أبو طالب بعضهم يضمهم إلى عياله كعلي وربائبه من حديجة وأم سلمة وأم حبيبة وغيرهم مما كان في حجره من الايتام وغيرهم ومن كان يدعو لطعامه من أهل الصفة رضي الله عنهم أجمعين وبعضهم يعطيهم ويواسيهم ويبعث اليهم في منازلهم وبعضهم يأتونه ويسألونه فيعطيههم وذلك كثير معلوم شهير (والحج) يحتمل أن المراد صاحب فعل الحج والتمسك به وعليه فاما ان المراد مطلق الفعل أو المراد الاكثر وقد قيل انه صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حججا لا يعلم عددها وقيل كان يحج قبل أن يهاجر كل سنة والعمرة أيضا قد تسمى حجا لاشتراكهما في معنى القصد وقد اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد هجرته أربع عمر عمرة الحديبية وعمرته القضية وعمره الجعرانة وعمره مع حجته وقبل هجرته لا يدري ما اعتمر فاذا أضيفت عمرته إلى حججه حصلت الكثرة ويحتمل أن المراد صاحب الايمان بفريضة الحج أو أن المراد صاحب بلد الحج الذي يحججه الناس (وتلاوة القرآن) قال تعالى وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن ويحتمل أن المراد هنا قراءته وترداده والتعبده ويحتمل أن المراد به تلاوته على الناس يدعوهم به إلى الايمان ويحتمل أن المراد ايتاؤه القرآن كما قال السيوطي في أنموذج اللبيب وخص باتيان الكتاب وهو أمي لا يقرأ ولا يكتب ويحتمل ان المراد مدحه باتيان القرآن على ما اشتمل عليه من الزيادة والمزية على غيره من الكتب قال السيوطي وخص بان كتابه معجز ومحفوظ من التبديل والتغيير على مر الدهور ومشتمل على ما اشتملت عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شيء ومستغن عن غيره وميسر للحفظ ونزل منجما وعلى سبعة أحرف ومن سبعة أبواب وبكل لغة عد هذه ابن النقيب وقال صاحب التحرير فضل القرآن على سائر الكتب المنزلة بثلاثين خصلة لم تكن في غيره وقال الحلبي في المنهاج ومن عظم قدر القرآن أن الله خصه بانه دعوة

وحجة ولم يكن مثل هذا لنبي قط انما كان لكل واحد منهم دعوة ثم يكون له حجة غيرها وقد جمعها الله لرسوله ﷺ في القرآن فهو دعوة بماينة حجة بالفاظه وكفى الدعوة شرفا أن تكون حجتها معها وكفى الحججة شرفا أن لا تنفصل الدعوة عنها اه (وتسبيح الرحمن وصيام رمضان) يحتمل ان المراد فعله لذلك في نفسه وتعبده لله تعالى به ويحتمل أن المراد الذي جاء بذلك في شريعته وقال السيوطي فيما اختص به في شرعه وأتمته في الدنيا اختص بشهر رمضان عد هذه القونوى في شرح التمرير ثم قال ويحجون يعني أتمته البيت الحرام لا يناون عنه أبدا وتبأشر الجبال والاشجار بمرورهم عليها لتسبيحهم وتقديسهم ومنهم من يجرى مجرى الملائكة في الاستغناء عن الطعام بالتسبيح وهم الحامدون لله على كل حال ويكبرون على كل شرف ويسبحون عند كل هبوط ويقولون عند ارادة الامر أفعله ان شاء الله واذا غضبوا هملوا واذا تنازعوا سبحوا واذا أرادوا أمرا استخاروا به الله ثم ركبوه واذا استنوا على ظهور دوابهم حمدوا الله تعالى ومصاحفهم في صدورهم وافترض عليهم ما افترض على الانبياء والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وأعطوا من الانفال ما أعطى الانبياء وقال الله في حق غيرهم ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون اه وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن التكبير مما اختص به هذه الامة (واللواء المعقود) لعل الاقرب فيه هنا أنه لواء آخر لذكره مع الكرم والجود والسخاء والشجاعة اخوان اتصافا ووصفا والوصف بالمعقود كانه للدوام يصفه بدوام عقد لوائه الملزوم لكثرة جهاده والله أعلم (والكرم والجود والوفاء) وفي بعض النسخ والوفى (بالمهود) مع الله تعالى ومع العباد (صاحب الرغبة) في الخير وعمل البر وفيما وعده ربه تعالى به في الدنيا والآخرة وهو أيضا صاحب الرغبة وهي الابتهاج والتضرع الى الله تعالى به بالمسئلة واطهار الفاقة والافتقار بين يديه سبحانه (والترغيب) للعباد في الدخول في الاسلام وفي الفرار الى الله تعالى والانحياش اليه في الاعمال للبركاتها الظاهرة والباطنة القاصرة والمتعدية وفي الجنة وما يقرب منها ما ذكر (والبغلة) التاء فيه للوحدة وكانت له صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء اسمها دلدل بضم الدالين أهداها له المقوقس وقيل غيره وهي أول بغلة ركبت في الاسلام وعاشت بعده حتى كبرت وزالت اضراسها فكانت يحش لها الشعير وبقيت الى زمن معلوية رضي الله عنه وماتت بينبع (والنجيب) تقدم ما فيه في الربع الاول (والحوض والقضيب)

الاقرب في هذا القضيبي لذكوره مع الحوض أن يكون المراد به العصا المذكورة في
 حديث الحوض أذود الناس عنه بمصاي لاهل اليمين ويحتمل أن يكون المراد به
 القضيبي الذي كان له في الدنيا اما مراد به السيف لذكوره في الانجيل أو القضيبي من عود
 الشوحط على ما تقدم في الاسماء (الني الاواب) أي الرجاء الكثير الرجوع الى الله تعالى
 يرجع اليه في السراء والضراء وفي جميع أحواله (الناطق بالصواب) لكونه لا ينطق الا
 عن جمع واذن ووحى وقد قال الشيخ أبو القاسم الجنيدي رضي الله عنه الصواب
 كل نطق عن اذن قال الشيخ ابن عباد رضي الله عنه أشار بهذا والله أعلم الى قوله
 تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا اه وقد وصف الله تعالى نبيه
 ﷺ بقوله سبحانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومن قول عيسى
 عليه السلام في وصفه ﷺ وسيأتيكم البارقليط الذي لا يتكلم من قبل نفسه انما
 يقول كما يقال له ويناجيكم بالحق كله ويخبركم بالحوادث والغيوب وقالت أم معبد
 رضي الله عنها في وصفه ﷺ حلوا المنطق فصل لا تزر ولا هزر وقال الاستاذ أبو
 القاسم القشيري رضي الله عنه على قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي
 يوحى متى ينطق عن الهوى من هو في محل النجوى في الظاهر مزمزم بزمام التري
 وفي السرائر في ابواء المولى مصفى عن كدورات البشرية مرقى الى شهود الأحدية
 مكاشف مجال الصمدية مختطف عنه بالكلية لم يبق عليه بقية فمن كان بهذا النعت متى
 ينطق عن الهوى اه (المتعموت في الكتاب) يحتمل أن المراد بالكتاب القرآن وهو
 معروف بالقلبة ويحتمل أن المراد الجنس فيشمل كل كتاب ذكر فيه من كتب الله
 عز وجل وعلى الاول يحتمل أن المراد نعمته فيه في قوله تعالى الذين يتبعون الرسول
 النبي الامى الآية ونحوه ويحتمل ان المراد ما فيه من نعمته ووصفه عضوا عضوا
 وأما ذكره ونعمته في التوراة والانجيل وغيرهما من الكتب السماوية فكثير شهير به في
 التفاسير وغيرها فلا نطيل به في هذا المختصر (الني عبدالله) هذا لما روى الطبراني
 باسناد حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن الله تعالى بعث اليه ﷺ اسرافيل
 عليه السلام يخبره بين أن يكون نبيا مسلكا أو نبيا عبدا فاختر أن يكون نبيا عبدا فقال
 له اسرافيل عند ذلك ان الله قد أعطاك بما تواضعت له انك سيد ولد آدم يوم القيامة
 وأول من نشق عنه الارض وأول شافع وقد سماه الله باسم العبودية في مواضع وفي أشرف

مقاماته وكان أحب الاسماء اليه اسم العبودية وقال انما ناعبد (النبي كمنز الله) الكنز هو المال المجموع المحفوظ المدخر وفي الغالب أن يدفن ولا يفعل به ذلك الا ما كان محبوبا عزيزا نفيسا عند من دفنه وادخره وقد يدخره وبعده للامر الكبير يعاين نزوله أو يتوقعه فاستعير ذلك للنبي ﷺ لمحبوبيته ونفاسته وشرفه عند خالقه سبحانه وكرامته عليه وتقدم خلقه وايجاده وادخاره على زمن اظهاره وابرازه للعيان مع ما فيه من الاشارة الى كرامة أمته ﷺ التي ادخره لها قال تعالى كنتم خيرا أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقال ﷺ انما أنا رحمة مهداة وقال سيدي أبو العباس المرسي رضى الله عنه الانبياء الى أمهم عطية ونبينا ﷺ لنا هدية وفرق بين العطية والهدية لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين ثم ذكر الحديث السابق (النبي حجة الله) على عباده بظهور آياته وكريم أخلاقه وجميل أفعاله وعظيم تبيانه وحسن منظره واستقامة طريقته واشتهار صدقه وأمانته وغزارة علمه وحكمته وحسن سياسته واخبار الكتب السالفة به والاحبار والرهبان بقربه وكذا أخبار الكهان وهواتف الجن وغير ذلك مما قامت به حجته واتضح به محجته (النبي من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله) الطاعة اتباع المطلوب شرعا والعصيان مخالفة أمر الله الواجب قال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وغير ذلك من الآيات وقال ﷺ حسبما في الصحيح من حديث أبي هريرة رضى الله عنه من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أمري فقد أطاعني ومن عصى أمري فقد عصاني وانما كان ذلك لان الله تعالى جعل نبيه ﷺ خليفته وأقامه بدلا منه كما كان أمره ﷺ منه بتلك المنزلة ولهذا أيضا قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله لانه جعله بدلا منه فكان في مجارى القول وفيما سمع من عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعدموت رسول الله ﷺ في كلام طويل يقوله وهو يبكي بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعل طاعتك طاعته فقال عز من قائل من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله النبي من أطاعه يحتمل أن يكون على حذف الموصول أي النبي الذي من أطاعه ويحتمل أن يكون النبي خبر مبتدأ محذوف أي هو النبي فيكون مرفوعا ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا والجملة بعده خبره أثنى عليه أولا ووصفه بالمفردات ثم أثنى عليه بهذه الجملة وأخبر أنه من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله ثم عاد للوصف بالمفردات فيما بعده

والله أعلم (النبي العربي) نسبة الى العرب وهم أهل فصاحة اللسان و ابانة الكلام وهم
 خلاف العجم والعرب جيل من الناس يستوطنون المدن والقرى والاعراب هم أهل
 البدو منهم والعرب في الجملة أفضل من العجم وأفضلهم ولد اسماعيل عليه السلام لقوله
 ﷺ ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث وأخرجه الحافظ أبو القاسم
 حمزة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث واثلة بلفظ ان الله اصطفى من
 ولد آدم ابراهيم واتخذة خليلا واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث وقد تقدم
 وقال ﷺ ان الله خلق السموات سبعا فاختر العلياء منها فاسكنها من شاء من خلقه
 وخلق الارضين سبعا فاختر العلياء منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق
 فاختر من الخلق بني آدم واختر من بني آدم العرب واختر من العرب مضر واختر
 من مضر قريشا واختر من قريش بني هاشم واخترني من بني هاشم فأنا من خيار
 الى خيار أخرجه البيهقي وأبو نعيم معا في الدلائل عن ابن عمر رضي الله عنهما
 وأخرجه عنه الطبراني في الكبير والاوسط بسند حسن بلفظ ان الله تعالى اختار خلقه
 فاختر منهم بني آدم ثم اختار من بني آدم فاختر منهم العرب ثم اختار العرب فاختر
 منهم مضر ثم اختار مضر فاختر منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختر منهم بني هاشم
 ثم اختار بني هاشم فاخترني منهم فلم أزل خيارا من خيار ألا من أحب العرب
 فبجبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضى أبغضهم وأخرج الديلمي عن علي رضي الله
 عنه قال قال رسول الله ﷺ خير الناس العرب وخير العرب قريش وخير قريش
 بنو هاشم وأخرج الطبراني والحاكم عن ابن عباس مرفوعا أحب العرب لثلاث
 لاني عربي والقرآن عربي وكلام أهل الجنة عربي (القرشي) هكذا في النسخة
 السهلية وغيرها ووقع في بعض النسخ المعتبرة وغيرها القرشي بالياء وهو القياس
 والاول سماعي وفضل قريش تقدمت به الاحاديث وقال ﷺ من يرد هوان قريش
 أهانه الله وقال قدموا قريشا ولا تقدموها وقال الأئمة من قريش وقال ان قريشا
 كانت نورا بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفي عام يسبح الله ذلك النور
 وتسبح الملائكة بتسبيحه الحديث وسيأتي وقال صلى الله عليه وسلم أمان أهل
 الارض من الاختلاف الموالاته لقريش قريش أهل الله ثلاث مرات فاذا خالفتها
 قبيلة من العرب صاروا حزب ابليس أخرجه أبو نعيم في الحلية وأخرج فيها عن

مجاهد في قوله عز وجل وانه لذكرك ولقومك وسوف تسئلون. قال يقال من هذا الرجل فيقال من العرب فيقال من أيهم فيقال من قریش (الزمزمي المكي التهامي) نسبة الى تهامة بكسر التاء ومنها مكة وما والاها وفي النسبة الى تهامة لفتان تهامي بكسر التاء على الاصل وتهامي بفتحها فان كسرت التاء شددت ياء النسب وان فتحت لم تشدد لانهم انما فتحوا التاء لتكون الفتحة كالمعوض من الياء كما كانت الالف في يمان وشام وقال سيديويه منهم من يقول تهامي وبناني وشامي بالفتح مع التشديد وفضل مكة وزمزم معلوم ضرورة وأحاديثها شهيرة فلا تطيل بذلك وهذه الاوصاف المذكورة هنا مما يجب اعتقاده في حقه صلى الله عليه وسلم اذ هي من جملة مشخصاته المعينة له فمن قال ليس بعربي أو ليس بقرشي فكافر كما اذا قال ليس الذي كان بمكة أو لم يكن بالمدينة ولا توفي بها لان هذا كله جحد له صلى الله عليه وسلم وكذا لو قال انه لم يخلق من نطفة وانما هو كعيسى وآدم عليهما السلام أو قال انه لم يكن بشرا آدميا فكل ذلك نص العلماء على كفر قائله ومدعيه وهو صلى الله عليه وسلم عربي عدناني مضرى كناني قرشي هاشمي فانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو الذي حفر بير زمزم وأظهرها بعد أن عفت وخفي مكانها ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي وهو الذي جمع قریشا بمكة وكانوا متفرقين في البلاد ولذلك قيل له مجمم وهو كان سيدهم المطاع ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قریش واليه جماع أمرهم وقيل بل هو فهر حفيده والنضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياص وامراته هي خندف التي ينسبون اليها ابن مضر بن نزار بن معد ابن عدنان الى هنا انتهى النسب الكريم متفقا عليه بين الرواة والنسابين على هذه الصورة وما فوق عدنان مختلف فيه والاجماع على ان عدنان من ولد اسماعيل بن ابراهيم الخليل عليهما السلام والاحاديث الشاهدة بذلك كثيرة (صاحب الوجه الجميل) بعد أن وصفه بالجمال عموما في أول الصلاة خص هنا وجهه صلى الله عليه وسلم بالوصف بالجمال لان الوجه هو المعتبر من الانسان وهو أول ما ينظر اليه منه واذا كان جيلا اغتفر منه ما سواه اذا كان فيه ما يشينه وبالعكس ثم لما كان المعتبر الا هم من الوجه هو الطرف والخذ عينهما وخصهما بالذكر فقال (والطرف الكحيل والخذ الاسيل) أما الطرف بفتح الطاء وسكون الراء وهو العين فلانه مطمح نظر العين ومركزه لان

الانسان اذا تكلم أو كلم أول ما يسبق النظر الى عينيه وأما الخد فهو جمهور الوجه والمواجه منه فكان هذان هما معتمد الوجه والاولى بالاهتمام والتخصيص بالذكر فوصف عينيه صلى الله عليه وسلم بالكحل وهو بفتححتين أن يعلو منابت الاشجار سواد خلقة وان تسود موانع الكحل يقال منه كحل بالكسر فهو أكحل هكذا في القاموس وفي مختصر النهاية والرجل أكحل وكحيل وقال في الاساس عين كحلاء بينة الكحل وكحيل وأما الاسالة في الخد فهو طوله طولاً مستحسناً وسهولته ولينه بمعنى عدم ارتفاع الوجنة وهي أعلى الخد وما ذكر من وصف طرفه صلى الله عليه وسلم بالكحل جاء في وصف أم معبد له صلى الله عليه وسلم وقد وصفت عينيه صلى الله عليه وسلم بالدعج وهو بفتححتين فسرره الاصمعي وغيره بشدة سواد العين وعليه قول ابن القوطية وابن الاثير في النهاية وغيرهما وفسره الجوهري وصاحب القاموس والتجاني بانه شدة سواد العين مع سمته وفي الاساس هو شدة السواد مع شدة البياض وحديث أم معبد أخرجه البيهقي في الدلائل وقد روى الترمذي على علي رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان أسود الخدقة وهي سواد العين وما ذكره من وصف خده صلى الله عليه وسلم بالاسالة رواه البيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه (والكوثر والسلسيل) قال السيوطي في التوشيح النهران الباطنان في الجنة قال مقاتل هما الكوثر والسلسيل انتهى وفي القاموس السلسيل عين في الجنة انتهى وقال الثعلبي السلسيل قيل يسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم ينبع من أصل العرش ثم ذكر غير ذلك وأخرج الترمذي الحكيم في نوادر الاصول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش احدهما التي ذكرها الله يفجرونها تفجيراً والاخرى الزنجبيل وعينان نضاختان من فوق احدهما التي ذكرها الله تعالى سلسيلاً والاخرى التسنيم (قاهر) أي غالب (المضادين) أي المخالفين وهم المشركون (مبيد) أي مهلك (الكافرين) بالله ورسوله بسيفه وجنوده ودعائه (وقاتل المشركين) مباشرة بيده كابي بن خلف وبنو جندوه وذلك كثيراً في مغازيه وسراياه وفي المعركة وصبرا كعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث على المشهور وطعيمة بن عدى من بني نوفل بن عبد مناف بن قصي على قول وابن عزة الجمحي ومعاوية بن المغيرة ابن أبي العاصي بن أمية وعبد الله بن خطل ومن قتل معه في الفتح وبني قريظة

وبشره ذلك في ملته لامته فهم يقاتلونهم ويقتلونهم بما شرع لهم الى يوم القيامة (قائد الغر المحجلين الى جنات النعيم) في الفسحة السهية باصلاح المؤلف بخطه جنات بلفظ الجمع وفي غيرها من النسخ المعتمدة جنة بالافراد (وجوار الكريم) بضم الجيم وكسرهما أى ملازمته وقربه لان الجنة مستقر الوصلة الدائمة وقد قيل شتان بين القرب منه تعالى في الدنيا والقرب منه في الآخرة والمراد بهذا القرب قرب كرامة ورحمة وامتنان وفضل (صاحب جبريل عليه السلام) هو صاحب الانبياء عليهم السلام اجمعين مما نزلوا عليهم بالوحي وصاحب نبينا ﷺ خصوصا لان الصاحب لغة هو الملازم بطريق المداخلة وقد كان هذا حاله ﷺ مع جبريل عليه السلام فانه كثير الملازمة له والاتيان والتردد اليه لانه كان ينزل بالقرآن منجها على حسب الوقائع والنوازل في مدة من ثلاث وعشرين سنة وذكر صاحب تنبيه الانام أنه نزل عليه اربعمائة مرة وعشرين ألف مرة والذي عند ابن عادل في تفسيره أنه نزل عليه اربعة وعشرين الف مرة وذكر التتائي في شرح الرسالة من املاء شيخه الفخر الحافظ الديمي في عدة نزول جبريل عليه السلام على كل نبي انه نزل على آدم اثنتي عشرة مرة وعلى ادريس اربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى يعقوب اربع مرات وعلى ابراهيم اربعين وعلى موسى اربعمائة وعلى ايوب ثلاث مرات وعلى عيسى عشر مرات وعلى نبينا ﷺ اربعا وعشرين الف مرة وفي كتاب لفظ الدر بانامل الكف للشيخ أبي عبد الله العمري سبط الشيخ المرصفي نزل يعني جبريل عليه السلام الى آدم احدى وعشرين مرة والى نوح ثلاثا وعشرين مرة والى ابراهيم ثمانيا وأربعين مرة والى يوسف اربع مرات والى موسى احدى وثلاثين مرة والى محمد ﷺ اربعمائة الف وعشرين مرة انتهى وقال الاقفهسي انه انما كان يأتي غير أولى العزم الخمسة من الرسل مناما فقط وأولو العزم الخمسة كان يأتيهم مناما ويقظة والله أعلم ووقع في بعض الاحاديث ذكره ﷺ لجبريل عليه السلام بالصحة منها حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه في استئذان ملك الموت على النبي ﷺ لقبض روحه ففيه انه لما أذن له قال له النبي ﷺ ابن جبريل أخى وصاحبى الحديث وذكره في غيره بخليلى وحبيبى وهى أحاديث واهية وقالت اليهود للنبي ﷺ في حديث رواه ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس انه ليس من نبي الا وياقته ملك

من الملائكة بالرسالة والوحي فمن صاحبك قال جبريل وتقدم حديث انه ايد باربعة وزراء فذكر منهم جبريل عليه السلام (ورسول رب العالمين) المراد به النبي ﷺ فهو معطوف على صاحب لاعلى جبريل اذ النعت لا يعطف على المنعوت وبعضه قوله بعده (وشفيع المذنبين) اذ المراد به هذا النبي ﷺ بلا شك (وغاية الغمام) المراد به النبي ﷺ والغمام السحاب وغايته التي شبه بها النبي ﷺ هو الغيث وقد صرح به في رواية أخرى معتمدة ففيها وغيث الغمام وكأن هذه الرواية تفسير للاخرى وقد تقدم في اسمائه ﷺ الغيث والغيث غياث للخلق ورحمة وحياة للبلاذ والعباد واصلاح لهم ووقع في رواية معتبرة أيضا بلفظ وغياث الغمام وتقدم في اسمائه ﷺ ايضا غياث فشبه النبي ﷺ بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وحياة القلوب وتزينها واصلاحها بالايمان بعد موتها بالكبر بالغيث في احياء البلاد وتزينها واصلاحها به وانقاذ الخلق به من الهلاك وأيضا هو ﷺ غاية وجود الخلق ونتيجتهم وغاية النبوة وغاية الارهاصات المتقدمة لبعثته كما أن الغيث غاية الغمام وثمرته وفائدته فكان الخلق في كون المقصود بهم بالذات هو النبي ﷺ وهو روحهم وسر وجودهم كالغمام الذي المقصود به وفائدته هو نزول الغيث وهذا وجه العدول عن غيث الى غاية على النسخة المشهورة والله أعلم (ومصباح الظلام وقر التمام) بفتح التاء وتكسر وذلك تمام نوره ليلة أربع عشرة (صلى الله عليه وعلى آله المصطفين من اطهر جبلة) أى أمة وجماعة وهى بكسر الجيم وضمها مع سكون الموحدة وبكسر الجيم والموحدة وتشديد اللام وهو مجرور باضافة ما قبله اليه (صلاة دائمة على الابد) أى مصحوبة معه ودائمة بدوامه (غير مضمحلة) أى غير ذاهبة ولا متلاشية منقطعة (صلى الله عليه وعلى آله صلاة يتجدد) أى يتعاقب ويترادف بلا انقطاع (بها) أى بسببها (حوره) أى سروره ومقتضى القاموس انه بالفتح خلاف ما يوجد في نسخ هذا الكتاب من ضبطه بالضم (ويشرف) بضم الياء وتشديد الراء مبنيا للنائب عن الفاعل ويصح ان يكون بفتح الياء وضم الراء مبنيا للفاعل أى يرفع أو يرتفع (بها) أى بسببها (فى الميعاد) يوم حلول الموعد او موضعه (بعثه ونشوره) مترادفان يعنى حياته (صلى الله) الفاء عاطفة (عليه وعلى آله الانجم الطوالع) جمع طالع ترشيع للاستمارة ويحتمل انه شبيههم بالنجوم فى حال طلوعهم واستنارت الوجود بهم ووقوع الاهتداء

بهم لامطابقا (صلاة تجود) اي تمطر (عليهم) الضمير للنبي ﷺ وآله (أجود)
 أي تجود عليهم مثل جود أجود أي أعظم وأغزر وهو مفعول مطلق وفي نسخة
 جود وهو كذلك والجود المطر الغزير وقال يعقوب بن السكيت يقال لكل مطر
 جود وهو بفتح الجيم والبدال المهملة (الغيوث) أي الامطار (الهوامع) اي السائلة
 المنسجبة يقال سحاب هم ككتف اي ماطر (ارسله) جملة استثنائية (من ارجح العرب
 ميزانا) هم قريش والمراد ارجحية عقولهم وقدرهم ومقدارهم فذلك المراد
 بالميزان وان حمل الوزن على وزن الحسنات أو قوة الايمان فالمراد الصحابة من قريش
 وقد تقدم رجحان أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بالامة وان حمل الوزن على عدد
 الشيم فالناس تبع لقريش والله أعلم وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله ﷺ بالجحفة فقال يا أيها الناس ألت أولى بكم
 من أنفسكم قالوا بلى قال فاني كائن لكم على الحوض فرطاً وسائلكم عن اثنين عن
 القرآن وعن عترتي لا تقدموا قريشاً ولا تخلفوا عنها فتضلوا قوة الرجل من قريش
 قوة رجلين لا تفاقموا قريشاً فهي أفقه منكم لولا أن تبطر قريش لا خبرتها بمالها عند
 الله خيار قريش خيار الناس وشرار قريش شرار الناس قريش الناس وروى فيها
 أيضا عن أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقال يا أيها الناس
 قدموا قريشاً ولا تقدموها وتعلموا من قريش ولا تعلموها قوة الرجل من قريش
 تعدل قوة رجلين من غيرهم وامانة الرجل منهم تعدل امانة رجلين من غيرهم وروى
 فيها أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اللهم اهد قريشاً فان علم العالم منهم
 يسع طبقات الارض اللهم أذقت أولها نكالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا
 عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تسبوا قريشاً فان
 عالمها يملأ طباق الارض علما اللهم انك أذقت أولها عذابا ووبالا فأذق آخرها نوالا
 وروى فيها أيضا عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله ﷺ للقرشي منا قوة رجلين
 من غيرهم فسأل ابن شهاب سائل ما يعنى بذلك قال نبل الرأي وروى فيها أيضا
 عن عتبة بن غزوان قال قال رسول الله ﷺ ان قوة الرجل من قريش مثل الرجلين
 من غيرهم فالمدوح بقوله أرجح العرب ميزانا وبالأوصاف بعده هي قبيلته ﷺ
 وان ذهبنا الى ان المراد بذلك النبي ﷺ نفسه على أن من زائدة على مذهب من لا

يشترط لزيادتها شرطا وان اضافة أفعال التفضيل لفظية لا معنوية على من يقول بذلك منعنا من ذلك أنها حينئذ تكون زائدة في الحال وهم لا يجيزون ذلك على ما قاله في المعنى والله أعلم (وأوضحها بيانا وأفصحها لسانا) لاشك أن قريشا أفصح العرب وأبلغها وأوضحها بيانا ويشير إليه حديث الطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنا أعربكم وأنا أعرب العرب ولدتني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فاني يأتيني اللحن (وأشخصها) أي أعلاها وأرفعها (إيماننا) لاختفاء بهذا أيضا واعتبر قوة إيمان قريش وعظمت وجلالته ورفعته بإيمان الخلفاء الأربعة بعد إيمان سيدنا محمد ﷺ فإنه منهم ثم بقي العشرة وغيرهم من أجلائهم وعظمائهم كحمزة بن عبد المطلب وجعفر بن أبي طالب ومصعب بن عمير وعثمان بن مظعون وأبي سلمة بن عبد الأسد وخالد بن الوليد وخديجة وعائشة زوجي رسول الله ﷺ فهؤلاء كانوا خير الناس في الجاهلية والاسلام رضي الله عنهم أجمعين وأمانتنا على محبتهم ومحبة الصحابة أجمعين (وأعلاها مقاما) لارتفاع همهم (وأحلاها كلاما) لقوة فصاحتهم وبلاغتهم وحسن أخلاقهم واتساع صدورهم وعقولهم ولين جانبهم فيخاطبون كل أحد بما يليق به ويناسبه ويحتمله عقله وتطيب نفسه ويستجاب وده (وأوفاهما ذماما) بكسر الهمزة والفتحة أي حرمة واذا كانت قبيلته ﷺ أوفى العرب ذماما وهو ﷺ أوفاهما ذماما وذمة والعرب أفضل من غيرهم فهو أوفى الخلق بالذم وهذا قال الحارث المحاسبي رضي الله عنه أصدق بيت قالته العرب قول القائل

وما حملت من ناقة فوق رحلها أعف وأوفى ذمة من محمد

لكن النوق اتناهي غالبا من مراكب العرب خاصة فبيت البردة أعم وأمدح من هذه الحثية (وأصفاها رغاما) بفتح الراء وتخفيف الغين المعجمة أي ترابا وهو إشارة الى خلوص نسبه ﷺ وطهارته وانه نشأ من أظهر تربة لشرف أصل قريش الذي هو منهم وكرم معدنهم وحرص نسبهم وقد أشار فيما تقدم الى أنه مصطفي أيضا منهم بقوله المصنف من مصاص عبد المطلب بن عبد مناف وهذا لقوله ﷺ واختار من قريش بنى هاشم واختارني من بنى هاشم فلم أزل خيارا من خيار (فاوضح الطريقة) طريقة الاسلام والفاء للعطف على أرسله أو للسببية وهي فاء النتيجة يعني انه لما أرسله من العرب الموصوفين بالأوصاف المتقدمة نتج عن ذلك

أن أوضح الطريقة وما ذكر معه (ونصح الخليفة) أي الناس (وشهر) بتخفيف الهاء
وتشديدها (الاسلام) أي أعلنه وبينه وأوضحه حتى ظهر وتجنى لسائر الانام ولم
يبق به خفاء ولا اشكال (وكسر) بتخفيف السين وتشديدها وهو الأرجح هنا (الاصنام)
يحتمل حمل الكسر على حقيقته وان المراد كسره لها حسا ويحتمل ان المراد ابطاله
لعبادتها وذلك عين كسرها وانعدامها فان المعدوم شرعا كالمعدوم حسا وابطال عبادتها
أيضا يستلزم كسرها حسا وقد وقع ذلك كذلك فقد كسرت حسا وكسرها صلى الله عليه وسلم
يوم الفتح وأمر بكسرها وتحريقها وبعث اليها حيث كانت من بلاد العرب وكسر
الانصار وغيرهم أصنامهم حين أسلموا (وأظهر) أي أوضح وبين (الاحكام)
أي أحكام الشريعة (وحظر) بالطاء المعجمة المشالة مخففا أي منع ومنه وما كان عطاء
ربك محظورا أي ممنوعا وفي بعض النسخ حذر بالذال المعجمة المشددة أي خوف
وأندر وزعم بعض الطلبة أنه وجده في نسخة عليها خط المؤلف كذلك أي بالذال
ثم وجدته مصاحبا بذلك في نسخة مقابلة من النسخة السهلية منسوبا ذلك لاصلاح
الشيخ بخطه (الحرام) ضد الحلال (وعم بالانعام) أي شمل به جميع من اتبعه وحذف
المفعول مبالغة أو جميع الوجود حتى الكفار بتأخير العذاب وانتفاعهم بدنياهم
وبالانذار والابلاغ والنصيحة فردوا عليه انعامه ولم يقبلوه والانعام بكسر الهمزة
مصدر أنعم ويشمل الديني والدنيوي والاخروي والمراد هنا الديني فقط اذ هو
المتبادر والمبعوث به بالاصالة فيكون الانعام هنا خاصا بالمؤمن والله أعلم (صلى الله
عليه وعلى آله في كل محفل) بوزن مجلس مجتمع الناس (ومقام) موضع الإقامة كأنه
سأل الله تعالى أن يجعل الصلاة دائمة عليه صلى الله عليه وسلم في كل مجتمع للناس ومكان يقيمون
فيه كما هو مطلوب منهم والله أعلم (أفضل الصلاة والسلام صلى الله عليه وعلى آله
عودا و بدءا) هكذا في جل النسخ وهي عبارة مطروقة منها عبارة في البخاري
لبعض السلف وفي حديث مسند في الحلية يصف فيه خيار الامة ويشتاقون اليه
يعني الى الله بقلوبهم عودا و بدءا وهما مصدران في موضع الحال والعود مصدر عاد
يعود بمعنى رجع والبدء مصدر بدأ بمعنى ابتداء والمعنى صلى الله عليه صلاة متجددة
متصلة كلما انقضت أولها تجددت آخرها وقد قالوا في معنى رجع عوده على بدئه
ورجع عودا على بدء رجع آخره على أوله أو رجع عائدا في الحال أو رجع على طريقته

أو لم يقطع ذهابه حتى وصله برجوعه ووجدته في أربع نسخ مضمون بها الصيغة بدءاً وعوداً وهو المناسب للسجع ولتقدم البدء على العود وجوداً (صلاة تكون) أي لنا (ذخيرة) بالذال المعجمة ندخرها ونقتنيها لمعادنا (وورداً) بكسر الواو وهو فعل بمعنى مفعول أي موروداً نرد ثوابها وفضلها وننتفع به وتلذذ به كما يتلذذ الظمان بالماء حين يرده فالمورود هو ثواب الصلاة نفسها فهو مجاز من اطلاق السبب على المسبب أو نحوه وشبه ثواب الصلاة بالماء المورود استعارة وفي نسخة معتبرة ورداً أي عونا وقوة وعمادا وهذه النسخة توافق في السجع قوله عوداً وبدءاً (صلى الله عليه وعلى آله صلاة تامة) أي كاملة (زاكية) أي نامية (وصلى الله عليه وعلى آله صلاة يتبعها) بسكون التاء وفتح الموحدة وبتشديد التاء وكسر الموحدة بمعنى يردفها في أثرها ويتصل بها (روح) بالفتح الراحة والرحمة والسعة والفرح وقرأ جماعة فروح بضم الراء ومعناه الرحمة وقيل الخلود (وريحان) يطلق على الرزق وعلى الاستراحة وعلى الطيب مطلقاً وعلى الشجر المعروف وعلى كل نبت مشموم طيب الرائحة وعلى أنه هنا الاستراحة فالريحان ما تنبسط إليه النفوس وعلى أنه الطيب فهو دليل على النعيم وعلى أنه الشجر المعروف أو كل نبت طيب الريح فالمطلوب أن يلقي ريحاناً من الجنة وفي قوله روح وريحان ضرب من التجنيس (ويمقبها) أي يردفها ويتبعها (مغفرة ورضوان وصلى الله على أفضل) وسقطت لفظة أفضل في بعض النسخ وهذه الصلاة من قوله وصلى الله على أفضل من طاب منه النجار وسما به الفخار إلى قوله وهممت بوبلها الديعة المدرار من رسالة لابي المطرف بن عميرة رحمه الله كتب بها إلى أبي زكريا بن عبد الواحد بن أبي حفص وهي الأولى في ديوان رسائله وفيها بعض مخالفة لما هنا (من طاب) أي زكى أو حسن (منه) هكذا في النسخة السهلية وعند ابن عميرة أيضاً وفي بعض النسخ الصحيحة به ومن ابتدائية والباء ظرفية ويحتمل أن تكون من تعليلية والباء سببية على معنى أن الله تعالى جعلهم من أولهم خياراً اطهاراً لاجل أن يخرجهم منهم مصفى مهذباً من خير أصل وأشرف محتدوليس على معنى أنهم شرفوا به بعد وجوده وظهوره بسبب كونه منهم إذ ما جاءت به الأحاديث خلاف هذا من كونه لم يزل من خيار إلى خيار وأنه ما فرقت فرقتان إلا كان في خيرهما وأنه بعث من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى بعث من القرن

الذي كان فيه وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما بلغه عن قوم نحو ذلك وقام على المنبر يستذكر الناس نسبه وشرفه وفضله فيما اخرج به البزار وغيره عن ابن عباس والحاكم عن ربيعة ابن الحارث (النجار) بكسر النون وضمها وتخفيف الجيم اي الاصل والمنبت وكتب عليه الشيخ بخطه في النسخة السهلية أي النسب واخرج ابن ابي عمير العدني في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قريشا كانت نورا بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بالفى عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم عليه السلام القى ذلك ر في صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهبطني الله تعالى الى الارض في صلب آدم وجعلني في صلب نوح وقذفني في صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلني من الاصلاب الكريمة والارحام الطاهرة حتى اخرجني من بين أبوي لم يلتقيا على سفاح قط والى هذا اشار العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه حيث يقول فيه

من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يخفض الورق
ثم هبطت البلاد لابشر أنت ولا مضغة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد ألجم نسرا وأهله الفرق
تنقل من صالب الى رحم اذا مضى عالم بدا طبق

وقال الشيخ ابو عثمان سعيد العقباني على قول البوصيري ابان مولده عن طيب عنصره أي أصله يريد طيب الاصل الذي صوره الله منه ولهذا لما اختلف العلماء في طهارة المنى استثنى أسودهم النطفة التي صور الله سبحانه منها ذاته صلى الله عليه وسلم واخرجوها من الخلاف انتهى ولو قيل بطهارة جميع النطف التي صور منها جميع آباءه الكرام الى آدم عليه السلام واخراج ذلك من الخلاف لم يبعد ويكون عمود نسبه كله طاهرا وذلك هو المناسب لرفيع قدره وعظيم وجاهته وجسيم طهارته فهو كما قيل بشر لا كالبشار فهو مثلهم في تكونه من نطفة وليس مثلهم في ذلك فانه من ماء طيب طاهر ولم يتنجس ولم يتدنس قط والى ذلك يشير وصف اصلاب آباءه صلى الله عليه وسلم بالطيب والطهارة والكرم والله اعلم وقد استدل من قال من أهل المذاهب بطهارة المنى مطلقا لقوله هذا بقوله تعالى ولقد كررنا بني آدم باستحالاته وانقلاب عينه والاستدلال بالكرم هنا أخرى لوصف الآباء بكرم خاص بهم زائد على ما في

الآية وكون الوصف بذلك للاصلا ب نفسها والله أعلم (وسما) أي علا وارتفع
(به) هكذا في النسخة السهلية وعند ابن عميرة ايضا وفي بعض النسخ المعتمدة منه
والقول في معناهما كالذي قبله (الفخار) بالفتح والتخفيف ما يمتدح به من خصال
السودد والحمد (واستنارت بنور) الذي عند ابن عميرة واستسرت من السر وهو
الخفاء وعنده لنور باللام (جبينه) هو أحد الجبينين وهما حرفان مكتنفان بالجبهة
من جانبيها فيما بين الحاجبين والصدغين مصمدا الى قصاص الشعر (الاقمار)
يريد الشمس والقمر والنجوم أو الشمس والقمر أو القمر فقط وأتى بلفظ الجمع
تفخيما ومبالغة أو على أن كل ناحية منه قر ومراده وصف وجهه صلى الله عليه وسلم
في حسنه وجماله وبهجته وكاله وشدة استنارته فجعله استنير منه الاقمار
التي لها في ذلك ما لها وأكده ذلك وحققه بالتعبير بالماضي والمعهود التشبيه
بالاقمار وجعلها الغاية ولم يقتصر هنا على عكس التشبيه بل زاد بأنها محتاجة اليه
ومستفيدة منه فله عليها زيادة الاصل على الفرع والمفيد على المستفيد والمنير لذاته
على المنير لغيره وفي خطبة طوالع البيضاوي صلى الله عليه وعلى آله ما أضاء البدر
المنير ضياؤه (ونضاءلت) أي تصاغرت وتقصرت (عند جود يمينه الغمام)
كذا في النسخة السهلية وكثير من النسخ وكذا عند ابن عميرة جمع غمامة وفي جملة
نسخ معتمدة الغمام وهو اسم جنس الغمامة (والبحار) وكيف لا تتضاءل الغمام
والبحار لجهوده وما خرج جود للوجود الاعلى يديه ولا عرف الا به فهو بحر الجود
الاعظم وغمام النداء الاعم (سيدنا ونبينا) زاد في بعض النسخ ومولانا وليس
عند ابن عميرة كما هو ساقط في النسخة السهلية وغالب النسخ (محمد الذي يباهر)
أي غالب (آياته) جمع آية بمعنى العلامة أي آياته الباهرة أو المراد بنور آياته
الباهرة وحذف المنعوت لقرب فهمه كقوله تعالى أن اعمل سابقات ويحتمل ان
المراد بالآيات المتلوة او المجلوة او هاما والذي عند ابن عميرة يباهر آياته بكسر
الهمزة وقصرها والآيات بوزن كتاب هو شعاع الشمس (أضاءت الانجاد) هكذا
في النسخة الصحيحة المعتمدة جمع نجد وهو ما ارتفع من الارض أو هو ما خالف الغور
من بلاد الحجاز (والاغوار) جمع غور ما انخفض منها او هي تهامة وما يلي اليمن
او ما انحدر مفرعا عنها وجمع الانجاد والاغوار باعتبار أن كل ناحية او موضع

منها نجد او غورا او جمع نجدا باعتبار انه اسم لمواضع متعددة وجمع الغور تبعا له باعتبار تعدد نواحيه ومواضعه والله أعلم وخصها بما ذكر لانها بلاد العرب وجزيرتهم التي بعث النبي ﷺ بها خصوصا ولذلك قال في التوراة جاء الله من طور سيناء وطلع من ساغين وظهر من جبال فاران يعنى بعاران مكة مولد نبينا صلى الله عليه وسلم ومثله ما في كتاب شعيباء من التبشير باشراف الرب على مكة واظهار كرامته عليها وسير الامم الى نورها والملوك الى ضوء طلوعها وما في بعض الكتب القديمة من التبشير بانزال الله على جبل العرب نورا يملأ ما بين المشرق والمغرب واخراجه من ولد اسماعيل نبيا عربيا أميا يؤمن به عدد نجوم السماء ونبات الارض (وبمعجزات آياته) من اضافة الصفة الى الموصوف أي وآياته المعجزات وهو كذا في النسخة السهلية وغيرها وعند ابن عميرة كذلك وفي نسخة وبمعجزاته وآياته بمطف عام على خاص (نطق الكتاب) أي القرآن من الاخبار بالمقبيات الماضية والآتية وانشقاق القمر والاسراء وأقوال آحاد الناس من المؤمنين والمشركين والمنافقين مما كان سرا وخفية منه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك وفي الاساس من المجاز كتاب ناطق بين وبذلك نطق الكتاب انتهى (وتواترت) أي تتابعت ويحتمل أن يراد بالتواتر الاصطلاحى وهو رواية العدد الكثير الذى تحيل العادة تواترهم على الكذب عن مثلهم الى انتهاء السند باستناده الى الحسن وان لم تكن معجزاته كلها متواترة الاشخاص فهى متواترة المعنى والقدر المشترك بين أفرادها (الاخبار) جمع خبر وهو الحديث (صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين هاجروا) أي خرجوا من بلادهم وفارقوا أوطانهم من قريش وغيرهم (لنصرته) أي لاجلها (و) الذين (نصروه) فى حال (هجرته) وهم الاوس والخزرج فهو على حذف الموصول والا كان المراد بالجمتين معا المهاجرين فقط دون الانصار وليس ذلك المراد وبما يدل له قوله (فنعم المهاجرون) هم الذين هاجروا لنصرته (ونعم الانصار) هم الذين نصروه فى هجرته فان المتبادر منه أن المهاجرين فى كلامه غير الانصار (صلاة نامية) أي زاكية مباركة (دائمة ماسجمت) أي طربت فى أصواتها ورددتها (فى أيكها) جمع أيكة وهى الغيضة وكل مكان فيه شجر ملتف فهو أيك الاطيار (وهممت) سالت (ببولها) أي حطرها الغزير (الديمة) بكسر الدال هو المطر الدائم فى سكون بلا رعد ولا برق وجمه

ديم ووجد في طرة هنا مانصه الديمة اسم مطر والجمع الديم ونسب ذلك لتفسير المؤلف (المدرار) هد المطر الكثير الصب (ضاعف الله عليه دائم صلواته) أى صلواته الدائمة أى جعل صلواته عليه دائمة مضاعفة (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الكرام صلاة موصولة) أى متصلة (متوالية دائمة الاتصال) أى اتصالا دائما (بدوام ذى الجلال والاكرام اللهم صل على محمد الذى هو قطب) هو ملاك الشىء والذى عليه مداره (الجلالة) هى العظمة وكبر الشأن فهو الذى له نهاية ذلك وغايته وعليه مداره فلا جليل من الانام الا بجلالته وهو خاضع لهيبته وعلى منزلته ومتأدب معه ومتعلق به صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى فى أو اللام وتقدير مضاف أى فيها أو لاهلها (وشمس النبوة والرسالة) أى الذى نبوته ورسالته كالشمس ووجه تشبيهه فى ذلك بالشمس من وجهين أحدهما مافى الشمس من قوة النور وهو صلى الله عليه وسلم نور الانوار وسر الاسرار والخليفة الاكبر فى هذه الدار وفى تلك الدار وذو العلم المبعوث منه الى الخلق والاخلاق المبعوثه ائيم كذلك وهو سيد النبيين والمرسلين وامام الخلق اجمعين ورحمة لجميع العالمين وهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود وعليه أسبغت جميع النعم وخلعت حلل الجود والكرم وهو المختص بمقام المحبة العظمى والرسول المطلق لكافة الخلق فهو الشمس نورا والباهر سطوعا وظهورا والثانى أن الكواكب التى خلقت للاهتداء وزينة للسماء الدنيا كلها ممتدة منها ومقتبسة من نورها والنبي صلى الله عليه وسلم جميع الذوات الكاملة التى هى محل الانوار والاسرار وأعلام الاهتداء وزينة للوجود كلها ممتدة منه صلى الله عليه وسلم ومقتبسة من نوره ومستفيدة من علمه وحكمته وكل أى آتى الرسل الكرام بها البيتين ويحتمل أن يكون المراد أن نسبة نبوته ورسالته مع غيره من سائر الانبياء والمرسلين كنسبة الشمس مع غيرها من سائر الكواكب فهو شمس النبوة والرسالة وغيره منهم كواكبها وعلى هذا يكون على سنن ما قبله من قوله قطب الجلالة والله أعلم وشمس بالرفع عطفًا على قطب ويصح عطفه على الذى فيجوز فيه ما جاز فيه من الجر على الاتباع والرفع والنصب على القطع وكذا الحكم فى الهادى والمنقذ الا أن الاعراب فى التوابع الثلاثة لفظا وتقديرا وفى متبوعها محلا وذلك ظاهر والله أعلم (والهادى من الضلالة والمنقذ من الجهالة صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الاتصال والتوالى متعاقبة) أى مترادفة ومتتابعة صلاة أثر

صلاة (بعقاب) أي مع تعاقب أي ترادف (الايام والليالي) والمعنى ببقاء الدنيا والليالي جمع ليل على غير قياس والليل واحد بمعنى جمع وواحدة ليلة مثل تمر وتمررة (اللهم صل على محمد النبي الزاهد) هذا مبدأ الحزب الثامن وهو الاخير والزهد هو عزوف النفس عن الشيء وانزواؤها عنه طوعا وله مراتب ودرجات وذلك بحسب علو الهمة وانحطاطها وعلو الهمة بحسب ما يشرق من النور في القلب فينشرح له الصدر ويحصل عنه العلم بان المرغوب فيه أفضل من المزهود فيه والنبي ﷺ هو نور الانوار الذي منه انفلقت ومنه اقتبس واستفاد كل ذي نور نوره وهو أعلم الخلق على الاطلاق فهو أعلى الخلق همة وأرفعهم زهد فهو رأس الزاهدين وبحسب رفع همته ارتفع مقامه فكان سيد العالمين وفي طريق القوم معلوم أنه لا ينال حال ولا مقام الا بالزهد فيه ورفع الهمة عنه فما نال ﷺ أعلى مقام حتى حاز الزهد بالتمام وتحقق بالعبودية على الكمال وزهده كان في كل ماسوى الله تعالى من سائر الكونين وما فيهما من محسوسات ومعتولات فلا قرار له مع غير مولاه ولا التفات له لغير مآبه تولاه ومقامه في ذلك لا يدرك ولا يكيف ولا يعلمه الا الذي خصه الله سبحانه وأما زهده ﷺ في الدنيا الذي هو أدنى الزهد فيكفي دليلا عليه ما كان يتعرض له من الاذى من الخلق قولا وفعلًا في ذات الله وعدم مبالاته بنفسه في ذلك واختياره الموت والنقلة الى الدار الآخرة على الحياة والبقاء في الدنيا وقد خير في ذلك وعذم توسعه في العيش وادخاره واقتنائه لشيء من عرض الدنيا مع كونها قد سيقت اليه بخدافيرها وترادفت عليه فتوحها وقد توفي ودرعه مرهونة عند يهودى في نفقة عياله وكان يدعو اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وأرسل الله اليه اسرافيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الارض وعرض عليه أن يسير معه جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهبا وفضة وخيره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختر أن يكون نبيا عبدا وأن يجوع يوما ويشبع يوما وأما تفسير الزهد في حقه ﷺ بالزهد في الدنيا فقط فلا يصلح وقد قال في المواهب قال الحلبي في شعب الايمان من تعظيم النبي ﷺ أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضمة فلا يقال كان فقيرا وأنكر بعضهم اطلاق الزهد في حقه ﷺ وقد حكى صاحب ثر الدر عن محمد ابن واسع أنه قيل له فلان زاهد فقال وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي والله لقد عظمتها اذ زهدت فيها انتهى الغرض

منه ثم ظهر لي من ذكر هذا الوصف الذي هو الزاهد مع النبي أنه انما المعنى به ما تقدم
 مما أرسل الله اليه به اسرافيل من تخييره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا واتيانه اليه
 بمفاتيح خزائن الارض وعرضه عليه ما عرض عليه أشار الى ذلك فيما تقدم بقوله النبي عبد
 الله وهذا بقوله النبي الزاهد والحديث أخرجه الطبراني بسند حسن عن ابن عباس ورواه
 دمعاد الترمذي عن أبي أمامة والى ما فيه أشار البوصيري بقوله

ورأودنه الجبان النعم من ذمب عن نفسه فراها أينما شتم
 وأكدت زهده فيها ضرورته ان الضرورة لا تعدر على العصم

(رسول الملك) بكسر اللام أى مالك الملك أو المستغنى فى ذاته وخصافته عن كل موجود
 الذي يحتاج اليه كل موجود وقيل معناه الذي يعز ويذل ولا يذل فرجعه صفة فعلية
 وسلبية وقيل التام القدرة فيرجع الى صفة القدرة (الصمد) معناه الذي يصمد اليه أى
 يقصد فى الحوائج ويتموجه اليه فيها وقيل السيد الذي انتهى اليه السواد لانه يقصد
 وهذا راجع الى الذي قبله وقيل هو الذى لا خوف له وقيل فيه غير ذلك ورجح الاول
 ابن عطية وعليه هو فعل بمعنى مفعول كما قاله الزمخشري (الواحد) أى المتعالى عن
 قبول الانقسام والتجزى والحلول فى محل الذي لا يشبه شيأ ولا يشبهه شيء ولا ند له
 ولا معين ولا مشير ولا ظهير ولا وزير ولا شريك له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله ولا
 فى ما كنهه (صلى الله عليه وسلم) صلاة دائمة الى منتهى الأبد) وفى بعض النسخ الآباد بالالف
 وهو المناسب لما بعده من السجع وأبد الدنيا ينتهي بانتهائها وأبد الآخرة لانهاية له
 فالصلاة بحسبه تكون متجددة مستمرة على الدوام (بلا انقطاع) أى بلا انصرام وعليه
 فليس المراد بقوله الى منتهى الابد اثبات النهاية للأبد وانما المراد الاستمرار معه وقوله
 بلا انقطاع تفسير لما قبله على أن الباء للتفسير والتصوير أو هو بدل منه أو نعت بمدنمت
 أحوال وان كان المراد أبد الدنيا فقط فالملوب دوام الصلاة الى منتهاه بلا نقاد قبله
 ولا تحلل انقطاع والله أعلم (ولا نقاد) أى ولا فناء (صلاة تنجينا بها) أى بسببها (من
 حرجهم) أى وبردها وهى دار الهوان والعقاب وشدة العذاب أعاذنا الله منها بفضلها
 (وبئس المهاد) أى الفراش هى (اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامى وعلى آله وسلم) كذا
 باثبات وسلم فى النسخة السهلية وسقطت فى بعض النسخ المعتمدة وعلى اثباتها فهى الصلاة
 التى ذكرها ابن ثابت فى كفايته رواية فيما صلى به على النبي صلى الله عليه وسلم بعد صلاة عصر يوم

الجمعة وتقدمت بما فيها من الفضائل وزاد بعدها هنا قوله (صلاة لا يحصى لها عدد) لكثرها وعدم انقطاعها (ولا يمد) كذا في النسخة السهامية وغيرها وفي بعض النسخ ولا ينقطع لها مدد ثم واليه وترادفه دائما (اللهم صل على محمد صلاة تكرم بها مثواه) أي مأواه (وتبلغ بها يوم القيامة من) ابتدائية (الشفاعة رضاه) مفعول تبلغ (اللهم صل على محمد النبي الاصيل) أي الغريق في الحسب والمجد الراسخ في ذلك وقال الجوهرى رجل أصيل الرأي أي محكم الرأي وقد أصل اصالة مثل ضخم ضخامة ومجد أصيل ذو أصالة قال وقال الكسائي قولهم لأصل له ولا فضل الاصل الحسب والفصل اللسان انتهى ويحتمل أن المراد الاصل في النبوة لذكره معها واصالته فيها بتقدم نبوته على سائر الانبياء وبتقلبه في أصلاب الانبياء من نبي الى نبي حتى خرج نبيا كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير قوله تعالى وتقلبك في الساجدين والله أعلم (السيد النبيل) من النبيل بالضم وهو الذكاء والنجابة والفضل والشرف (الذي جاء) به في بعثته مصحوبا (بالوحي) من القرآن وغيره (والتنزيل) الذي هو القرآن (وأوضح بيان التأويل) أي التفسير للقرآن (وجاءه الامين) على الوحي (جبريل عليه السلام) بالكرامة (والتفضيل) الباء للمصاحبة أي صحبة الكرامة والتفضيل الذي هو الوحي والنبوة والرسالة أو الذي هو الاخبار بانه أكرم الخلق على الله وأفضل الاولين والاخرين وأتمه مكرمة متفضلة على جميع الامم والله أعلم (وأسرى به) من الاسراء وهو السير بالليل يقال سرى واسترى وأسرى بنفسه وأسرا غيره وأسرى به وسرى به وهو في لفظ الاصل يحتمل أن يكون قاصرا أو متعديا والتقدير أسرى به الملائكة كما قاله ابن عطية في الآية أو أسرى به البراق كما قاله السهيلي فيها (الملك) بكسر اللام وفي نسخة معتبرة المالك بزيادة الالف بعد الميم وقال البيضاوي في المالك يعني بالالف انه المتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف المالك فيما يملكون وقال أيضا هو المتصرف في الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك والملك يعني بغير الالف هو المتصرف بالامر والنهي في الأمور من المملك وقال ان هذا فيه من التعظيم ما ليس في الآخر وهو فاعل أسرى ووجدته في نسخة معتبرة الى الملك بزيادة حرف الجر قبله فيكون فاعل أسرى ضميرا يعود على جبريل عليه السلام (الجليل) أي الموصوف بنعوت الجلال والعظمة والكبرياء والقهرية لما سواه وقيل معناه الذي عظم شأنه وظهر أمره فلا يوازيه غيره ولا يدانيه في ذات ولا صفة (٢٧ - مطالع المسرات)

ولا اسم ولا فعل (في الليل البهيم) أى الاسود (الطويل) يسمى طويلا لمنافاته للطبع بسواده ولذلك يستطيله العليل ولانه وقت سكون وقعود عن الاسباب فيستطيله من يروم الحركة والانبعاث الى السبب أو الاجتماع بالغير أو آواه المبيت الى منزل لا يلائمه والعرب تصف المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر وأما مدة الاسراء فأما كانت قليلة في بعض الليل ولهذا أتى في الآية بقوله ليلا منكرا (فكشف) أى الملك سبحانه والفاء للعطف والسببية (له) صلى الله عليه وسلم (عن أعلى الملكوت) أى الملكوت الاعلى أى عن علائه ورفعته ويحتمل أن الاضافة على بابها وأن المراد أنه كشف له عن المحل الاعلى من الملكوت وهو ما فوق السماء الدنيا والسماوات السبع من سدرة المنتهى والبيت المعمور والجنة والمستوى والعرش والرفرف والله أعلم والملكوت فعلوت من الملك وهو العز والسلطان والمملكة وباعتبار العوالم الاربعة فعالم الملك ماشأنه أن يدرك بالحس والوهم وعالم الملكوت ماشأنه أن يدرك بالعقل والفهم وعالم الجبروت ماشأنه أن يدرك بالحس وما معه أو بالمقدوما معه لكن لافى الحال بل فى ثانى حال كما فى الدنيا مما لم يصل اليه وهما ولا فهما كتملق الجسم بالروح وهي به وما فى الجنة اذ هو مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قاب بشر وستراد العيون وتسمعه الآذان وتعرفه القلوب وقيل ان عالم الجبروت أعلى وأرفع من عالم الملكوت وهو ما يدرك بالمواهب وهذا سمي جبروتا مأخوذ من الجبر وهو القهر أى العباد مقهورون عن ادراك كنهه فيكون على هذا كعلم الذات والملكوت كعلم الاسماء والصفات الدالة على الذات والملك علم فعله الظاهر الدال على ما سبق ويقال الانسان روح ثم نفس ثم جسم فالروح عالم الجبروت والنفس عالم الملكوت والجسم عالم الملك فالروح الجبروتى مظهر الذات والنفس الملكوتى مظهر الصفات والجسم الملكى مظهر الافعال وعلى القول الاول الملك راجع الى الاثر والملكوت راجع الى الذات والجبروت راجع الى الاسماء والصفات وهو متوسط بينهما فيدرك بالبصر الاثر الدال عاينها وبالبصيرة المعانى الغيبية ويقال الملك مظهر والملكوت ما بطن والجبروت جامع لهما كالانسان ظاهره ملك وباطنه ملكوت وحيث جمع بينهما كان جبروتا فيدرك بالبصر والبصيرة والعالم الرابع هو عالم العزة وهو ما امتنع ادراكه بكل وجه بحيث تعزز الله تعالى به وانفرد بعلمه

فلم يظهره لاحد من خلقه كتملق أسمائه وصفاته من حيث تعلقها به (وأراه سناء) بالمد والقصر فمعنى الاول الرفعة والشرف والجلال ومعنى الثاني الضياء (الجبروت) هو فعلوت من الجبر فهو غير مهموز قال في المصباح باتفاق وهذا خلاف مايجرى على الالسنه وما يوجد في بعض نسخ هذا الكتاب المعتمدة ونسب ذلك لنسخة الشيخ وهو من القهر كما تقدم أو التجبر الذي هو التكبر أو من جبرت الفقير أغنيته ومعنى سبحان ذى الجبروت والملسكوت على هذا أي ذى الغنى والملك (ونظر الى قدرة) يحتمل أنه رأى نفس القدرة كما رأى الذات العملية على القول الاصح لجواز رؤية الصفات عقلا كما تجوز رؤية الذات لمقتضى التسوية وهو الوجود ويحتمل أنه رأى آثارها رؤية خاصة زائدة على رؤيته لها فى الارض والله أعلم (الحى) هو الذى تدرج تحت ادراكه جميع الموجودات (الدائم) الذى لا انصرام له ولا ينقطع وجوده ولا يتناهى وهذا الاسم ورد فى الاسماء التسعة والتسعين فى حديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فيما أخرجه جماعة (الباقي) هو الموجود الذى لا آخر له (الذى لا يموت) لان حياته حقيقة ذاتية واجبة قديمة فلا انعدام لها وحياة غيره عارضة مستعارة فكانت معروضة للمدم (ﷺ صلاة مقرونة) أى مصطحبة مرتبطة (بالجمال والحسن والكمال والخير والافضال) أى زبده بها جمالا وحسنا وكمالا وخيرا وافضالا ويحتمل أن المراد مقرونة بجماله هو ﷺ وحسنه وكماله وخيره وافضاله يعنى أنها لا تفارقه والمراد طلب تجدد الصلاة عليه دائما بلا انقطاع والله أعلم (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار) جمع قطر بضم القاف وهى الناحية من الارض أو السماء ويحتمل أن يكون المراد به هنا جمع قطر اسم جنس قطرة احدى قطرات الماء أو جمع لقطرة على غير المعروف فى جمعه ولعله المتبادر والله أعلم (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ورق) اسم جنس ورقة (الاشجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار) جمع نهر وهو ما جرى من الماء وكثر ولم يبلغ أن يكون بحرا ويجمع أيضا على نهر بضمين (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد رمل الصحارى) بفتح الراء وكسرهما جمع صحراء قال فى الصحاح هى البرية وفى القاموس الارض المستوية فى اين وغلظ دون القفراء والفضاء الواسع لانبات

به (والقفار) جمع قفر وقفرة وهو الخلاء من الارض وأقفر المكان خلا (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل) بكسر المثلثة وسكون القاف وهو الحمل والمراد هنا ما شأنه أن يكون حملا وهو مفرد أريد به الجنس أى ائقال (الجبال والاحجار) يصح ان يكون معطوفا على ثقل أو على مدخوله و يحتمل ان التقدير عدد أجزاء موازن ثقل بكسر المثلثة وبفتح القاف كما وجدته فى نسخة معتمدة ضد الخفة الجبال والاحجار معطوف على الجبال. ويمكن أن يكون عبر بعدد عن زنة سهوا أو تجوزا لان اجزاء الموزون معدودة ليجرى على سنن ما قبله وما بعده من المعدودات والله أعلم وقيل أن لفظ ثقل بفتح المثلثة والقاف وهو مدفونها الذى أثقلها والاحجار معطوف عليه لاعلى مدخوله الذى هو الجبال وبذلك يحسن كونه معدودا انتهى وفيه بعد (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة وأهل النار) من الانس والجن أو منهم ومن ينشئ الله تعالى لهما من غير الفريقين وانظر هل يدخل الحور والولدان وخزنة الجنة والنار لانهم كائنون فيها أولا لان المتبادر من أهل الجنة والنارهم من ينتفع أو يتضرر بهما من الانس والجن أو منهم ومن غيرهم (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الابرار والفجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما يختلف به الليل والنهار) أى عدد ما يأتیان ويترددان ويتعاقبان به من شؤن الله تعالى وأقضيته فى خلقه من الصحة والمرض والغنى والفقر والمز والذل والطاعة والمعصية والايمان والكفر وغير ذلك من مختلفات الاحوال وتنقلات الاطوار وتبدل الاشكال وفى نسخة يختلف عليه أى من المكونات الموجودة التى يتعاقبان عليها (واجعل اللهم صلواتنا عليه حجابا) أى سترنا لنا (من عذاب النار وسببا) أى وصلة لنا (لاباحة دار القرار) أى لاحلالها لنا والاذن لنا فى دخولها وعدم الحجر علينا فى شىء منها والمراد بها الجنة فهى دار الاستقرار لاهلها والذى يباح لكل أحد منها هو ما يطير له منها ويصير فى ملكه وقسمته فهو دار قراره (أنت العزيز) أى الغالب على أمرك ليس فوقك أحد يردحكك (الغفار) الذى يظهر الجميل ويستر القبيح ويزيل المقوبة عن يستحقها أنت أولى من أجاب السؤال واسعف بالنوال فالجملة جىء بها تعليلا لما قبلها (وصلى الله) فعل ماض وفاعل على ما فى النسخة السهابة وغيرها وفى بعض النسخ المعتمدة اللهم صل (على سيدنا محمد وعلى

آل محمد الطيبين وذريته المباركين وصحابه الاكربين وأزواجه أمهات المؤمنين صلاة
 موصولة (أى موالاة متتابعة مترادفة (تتردد) أى تختلف وتكرر (الى يوم الدين)
 أى الجزاء (اللهم صل على سيد الابرار) أى عموماً (وزين المرسلين) أى أحسنهم
 وخيرهم او هو زينهم الذى به زانوا وأحسنهم الذى به حسنوا (الاخيار) جمع خير
 وهو الكثير الخير (وأكرم من أظلم عليه الليل واشرق) وفى نسخة معتبرة
 وأضاء (عليه النهار) من أهل الارض أجمعين الماضين منهم والا آتين (ثلاثاً)
 هذا ثبت فى نسخ متعددة وسقط فى النسخة السهلية وغيرها وهذا تمام صلوات
 الكتاب ثم ختمه بدعاء لرجاء اجابته بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال (اللهم ياذا
 يعنى صاحب (المن) أى الانعام والاحسان والبداءة بالنوال قبل السؤال لالسبب
 ولا لعل (الذى) نعمت المضاف الذى هو ذا (لا يكافى امتنانه) أى لا يجازى ولا
 يقام بواجب حقه وشكره لكثرة عطاياه ومواهبه وضعف العبد وعجزه وقصوره
 وجهله وغناه تعالى عن العالمين ويكافى مهموز الا انه فى بعض النسخ بترك الهمز
 للمؤاخاة مع يجازى بعده (والطول) بفتح الطاء بمعنى الفضل والامتنان (الذى)
 نعمت لذا أيضاً (لا يجازى) أى لا يكافى (انعامه واحسانه نسألك بك) نطلبك
 متوسلين اليك بك (ولا نسألك بأحد غيرك) ولا نتوسل بأحد غيرك جمعاً عليك
 وانحياشاً اليك وفراراً واضطراراً اليك واضراباً عن الوسائط المبهمة عنك اذ
 لا يتوسل الا بوجود حاضر قريب وليست هذه الاوصاف الا لك فمالنا وسيلة
 اليك سواك (أن تطلق) هذا هو المسئول وهو المفعول الثانى لنسأل (ألسنتنا)
 جمع لسان وهو جارحة الكلام والضمير للداعى أوله ولمن له به تعلق (عند السؤال)
 أى سؤال القبر وهذا أول فتنة يلقاها العبد بعد موته فاذا رزقه الله الثبات واطلق
 لسانه بالجواب والقول الصواب فذلك دليل على حسن عاقبة ما بعد ذلك وعنوان
 حصول السلامة بفضل الله والا فأمره على خطر نسأل الله السلامة والعافية بمنه
 (وتوفقنا) التوفيق خلق القدرة على الفعل المحمود شرعاً وان شئت قلت هو
 خلق القدرة والفعل معاً وهو اسلم من الايهام وهو بيد الله تعالى وحده ولا
 سبب فيه من العبد بالكلية ولا كسب له فيه البتة ولا تتناوله استطاعته ولا يدخل
 تحت طاقته ولهذا قال تعالى وما توفيقى الا بالله (اصالح الاعمال) أى الاعمال

الصالحات أو لعمل صالح من الاعمال على اضافة الصفة الى الموصوف و عدمها (وتجعلنا من
الآمنين) ضد الخائفين أى من الذين تؤمنهم من جميع المخاوف وهم أولياءك الذين قلت فيهم
الا إن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (يوم الرجف) أى الزلزل والتحرك
والاضطراب الشديد وفي بعض النسخ الرجفة بهاء التأنيت أى الزلزلة وقال ابن عطية الرجفة
ماتيره الصيحة أو الطامة التى يرجف بها الانسان وهو أن يتزعزع ويتحرك ويضطرب
ويرعدو منه قول خديجة فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده قال ومنه ارجاف النفوس
بكره الاخبار أى تحريكها انتهى والمراد هنا يوم القيامة والحشر ويسمى الرجف
كشداد والراجفة النفخة الاولى والرادفة النفخة الثانية كما فى حديث أخرجه البيهقي
عن ابن عباس رضى الله عنهما (والزلازل) جمع زلزلة وفى بعض النسخ والزلال
وهو المناسب لما قبله وما بعده من السجع ولذكر الرجف بالمصدر والزلزلة التحريك الشديد
العنيف ويكون فى الارض وفى الاشخاص وفى الاحوال وهذا عبارة عن شدة
الاهوال يقال زلزل الله الارض زلزلة وزلزالا بالكسر حركها فتزلزلت هي والزلال
بالفتح الاسم ويجوز أن يعنى به المصدر أيضا وذكر صاحب القاموس فيه التثنية
والزلازل الشدائد والبلايا ويوم القيامة هو يومها ومحلها (ياذا العزة والجلال) يحتمل
أن يكون من تمام ما قبله وهو الاقرب لموافقته فى السجع ويحتمل أن يكون مبتدأ
لما بعده والله أعلم (أسألك يا نور النور) أى يامن له كل الظهور الذى به ظهرت
المظاهر وله الوجود الحقيقى الذى به استبان الكائنات وقال بعضهم من الادعية
النبوية يا نور النور احتجبت دون خلقك فلا يدرك نورك نور يا نور النور قد
استبان بنورك أهل السموات واستضاء بنورك أهل الارض يا نور كل نور خامد
لنورك كل نور (قبل الازمنة) يتعلق بنور لانه فى تأويل موجودا وظاهرا والازمنة
جمع زمان وزمن ويجمعان أيضا على أزمان وأزمن وهو العصر وهما اسمان لقليل
الوقت وكثيره والزمان عند ارسطو من الحكماء ومتابعية مقدار حركة الفلك الاعظم
وعند المتكلمين مقارنة متحددة موهوم لتجدد معلوم ازالة للايهام من الاول
بمقارنته للثانى كما فى آتيك عند طلوع الشمس (والدهور) جمع دهر وهو الزمان
الطويل والابد المدود ويطلق أيضا على الف سنة وفى المشارق أن الدهر مدة الدنيا
وقال بعضهم وقد يقع الدهر على بعض الزمان انتهى وفى كتاب القرى للمحب الطبرى

قال ثم الزمان والدهر واحد وأنكر ذلك ابو الهيثم وقال الزمان زمان الحر وزمان
البرد وزمان الرطب ويكون الزمان من الشهرين الى ستة اشهر والدهر لا ينقطع
الى أن يشاء الله تعالى وقال الازهرى الدهر عند العرب يقع على بعض الدهر
وعلى مدة الدنيا كلها يقولون أقننا على كذا دهرا انتهى وقال حجة الاسلام
في لباب المعارف العقلية الزمان عدد حركات الفلك بعد الحصر والعدد والدهر
حركات الفلك قبل العدد والحساب ولهذا قيل ان الدهر أصل الزمان لان الزمان ممتد
مع السفليات والدهر ممتد مع العلويات (أنت الباقي بلا زوال) أي بلا ذهاب ولا
اضمحلال وهذه الباء تفسيرية تصويرية (الغنى) عن كل ماسواه (بلامثال) أي بلا
حد ولا مقدار لفنائه ولا صفة ولا ادراك (القدوس) أي الطاهر أو المبارك أو المبرأ
من المعائب المنزه عن سمات النقص والحدوث او الذي لا تدكه الاوهام والابصار
وقيل هو المنزه عن كل كمال لغيره وهو بضم القاف في الاشهر وان كان الاقيس
فتحتها وهو لغة فيه وقرىء بها (الطاهر) بالمهملة بمعنى الذي قبله (العلى) فوق خلقه
بالقهر والغلبة (القاهر) من القهر الذي هو الاستيلاء على الشيء من جهة الملك
والسلطان ظاهرا ومن جهة علو المكانة وقيام الحجة باطنا فهو مستول على الكل نافذ
فيهم حكمه وسلطانه جبرا (الذي لا يحيط به) أي يحويه (مكان) أي موضع وذلك
لوجوب غنائه واستحالة تجسسه وحصره وقهره وقال حجة الاسلام في المعيار المكان
هو السطح الباطن من الجرم الحاوى المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوى وقد يقال مكان
للسطح الاسفل الذي يستقر عليه شيء ثقيل (ولا يشتمل عليه زمان) لاستحالة
حصره في الفلك (أسألك بأسمائك) جمع اسم وهو اللفظ الدال على ذات المسمى
(الحسنى) مصدر وصف به أو مؤنث أحسن فافرد لانه وصف جمع مالا يعقل
فيجوز فيه الافراد والجمع وحسن اسمائه تعالى هو بتحصين اطلاقها شرطا مع تضمينها
معانى حسنا شريفة من المدح والتعظيم والتمجيد (كلها) يحتمل أن المراد التسعة
والتسعون ويحتمل أن المراد اسماء الله تعالى كلها التي سمي بها نفسه ما علم منها وما لم
يعلم مما لم يطلع عليه أحد من خلقه والاسماء التسعة والتسعون جاءت معينة في حديث
حسن عن أبي هريرة رضى الله عنه وقال العلماء ان ذلك محتمل لان يكون مدرجا
من كلامه سمعها أحادا فنسقتها في هذا الحديث والله أعلم وهى الله الرحمن الرحيم

الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
 الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع
 البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ
 المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المحيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث
 الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الوالي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحي المميت المحي
 القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر
 الباطن الوالي المتعال البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام
 المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث
 الرشيد المصور رواه الترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک والبيهقي
 في الشعب ورواه الحاكم أيضا وأبو الشيخ وابن مردويه معاً في التفسير وأبو نعيم في
 الاسماء الحسنی بلفظ أسأل الله الرحمن الرحيم الاله الرب الملك القدوس السلام المؤمن
 المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الحكيم العليم السميع البصير
 المحي القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان البديع الودود الغفور الشكور المجيد
 المبدئ المعيد المنور النور الباديء الاول الآخر الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب
 الفرد الاحد الصمد الوكيل الكافي الباقي الحميد المقيت الدائم المتعالی ذا الجلال
 والاكرام الوالي النصير الحق المبين المنيب الباعث المحيب المحي المميت الجميل الصادق
 الحفيظ المحيط الكبير القريب الرقيب الفتاح التواب القديم الوتر الفاطر الرزاق العلام
 العلي العظيم الغني المليك المقتدر الاكرم الرؤف المدير المالك القاهر الهادي الشاكر
 الكريم الرقيع الشهيد الواحد ذا الطول ذا الممارج ذا الفضل الخلاق الكفيل الجليل
 ورواه ابن ماجه بلفظ الله الواحد الصمد الاول الآخر الظاهر الباطن الخالق البارئ
 المصور الملك الحق السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف
 الخبير السميع البصير العليم العظيم البارئ المتعال الجليل الجميل المحي القيوم القادر
 القاهر العلي الحكيم القريب المحيب الغني الوهاب الودود الشكور الماجد الواحد
 الوالي الراشد العفو الغفور الحليم الكريم التواب الرب المجيد الوالي الشهيد المبين
 البرهان الرؤف الرحيم المبدئ المعيد الباعث الوارث القوي الشديد الضار النافع
 الباقي الواقف الخافض الرافع القابض الباسط المعز المذل المقسط الرزاق ذو القوة

المتين القائم الدائم الحافظ الوكيل الباطن السامع المعطي المحيي المميت المانع الجامع الهادي الكافي الا بد العالم الصادق النور المنير التام القديم الوتر الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقال الخطابي على قوله في أول الحديث ان الله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة في هذا الحديث الكريم من الاحكام اثبات هذه الاسماء المحصورة بهذا العدد وليس فيه ما يدل على نفي ما عداها وانما وقع التخصيص بالذكر لهذه الاسماء لانها أشهر الاسماء وأبينها معاني وأظهرها قال وجملة قوله قضية واحدة لا قضيتان ويكون تمام الفائدة في خبران وهو قوله من أحصاها دخل الجنة لاني قوله تسعة وتسعين اسما وهو بمنزلة قولك ان يزيد تسعة وتسعين درهما أعدها للصدقة أو من زاره أعطاه اياها فهذا لا يدل على انه ليس عنده من الدراهم غيرها ولا أكثر منها وانما يدل على ان الذي أعده زيد من الدراهم للصدقة أو العطية هو ذلك العدد المذكور قال ويؤيد هذا التأويل ما ذكره في حديث ابن مسعود في دعائه أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك الحديث قال غيره ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم وبإسما الله العظيم كلها ما علمت منها وما لم أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقوله في حديث الشفاعة فيفتح على من محامده وحسن الثناء عليه مالا أقدر عليه الا أن يلهمني الله عز وجل أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه ولا يحيطون به علماء الاحصاء صادق بالعد والحفظ والعلم والفهم والتعبد والتعلق والتخلق والتحقق ووجوه ذلك لا تنحصر من حيث التحقق تفصيلا فتفاوتت رتب المعارف من أجل ذلك تفاوتت خارجا عن الاحاطة والضبط وكان الكلام على الاسماء من العلوم المكنونة والاسرار المصنونة التي ضمن بها عن غير أهلها وأعطيت لمن جعل نفسه فيها أقل مهرها قاله بعض العارفين (وبأعظم أسمائك اليك) خصه بعد التعميم لما ذكر من عظمه وشرفه وسرعة اجابته (وأشرفها عندك منزلة) باعتبار ثواب الداعي به واستجابة دعائه (وأجزلها) أي أعظمها وأكثرها (عندك ثوابا) أي أجرا (وأسرعها) من السرعة تقيض البطء (منك) ابتداءية اجابة هي مواجهة السائل بما يرضيه سواء كان عين مراده أو خلافه (وباسمك المخزون

المكنون) روى أبو نعيم في الحلية عن صالح المروي قال قائلني في منامي اذا أردت أن يستجاب لك فقل اللهم اني أسألك باسمك المخزون المكنون المبارك الطاهر المطهر المقدس وفي رواية المبارك الطيب الطاهر الخ قال فدعوته في شيء الا تعرفت الاجابة (الجليل) في نفسه (الاجل) من غيره من الاسماء (الكبير الاكبر العظيم الاعظم) كلها بمعنى (الذي تحبه) أي تحب الدعاء به ومعناه أنه يكرم من دعاه به أو يريد كرامته ولهذا فسر رجوع المحبة للداعي بقوله (وترضى عن دعائك به) أي تنعم عليه وتكرمه وتقبل عليه أو تريد فعل ذلك به ثم فسر اكرامه اياه بماذا يكون بقوله (وتستجيب له دعاءه) أي تستجيب له بما يطلب (أسألك اللهم بلا إله إلا أنت الحنان) معناه ارحيم أو الذي يقبل على من أعرض عنه (المنان) أي المعطي ابتداء وكره مالك رضى لله عنه الدعاء يا حنان فاما انه لم يبلغه به حديث وأما انه يرى شرط التواتر في اطلاق الاسم كما يراه الأشعري وقد روى أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم وقال على شرط مسلم عن أنس قال كنا مع النبي ﷺ ورجل قائم يصلي فلما ركع وسجد تشهد ودعا فقال في دعائه اللهم اني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم فقال النبي ﷺ لا صحابه أتدرون بما دعا قالوا الله ورسوله أعلم قال والذي نفسي بيده لقد دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وروى نحوه الخطيب في تاريخه من حديث جابر وروى الاسمين في الاسماء من حديث أبي هريرة جماعة كما تقدم ذكره (بديع السموات والارض) بمعنى مبدعهما كبصير بمعنى مبصر ومثله قول عمرو بن معدى كرب أمن ريحانة الداعي السميع يريد المسمع المبدع المخترع والمنشئ والخالق ابتداء على غير مثال سبق (ذو الجلال والاكرام عالم الغيب) هو ما غاب عن المخلوقين (والشهادة) ما يشاهدونه وقيل الغيب السر والشهادة العلانية وقيل المراد بالغيب الآخرة وبالشهادة الدنيا (الكبير) أي ذوالكبرياء (المتعال) بمعنى العنلى على طريق المبالغة (وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذي اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت) أخرج الطبراني في الاوسط عن أنس أن النبي ﷺ دخل على عائشة ذات غداة فقالت يا رسول الله علمني اسم الله الذي اذا دعى به أجاب واذا سئل

به أعطى فاصاها بوصية فقامت فتوضأت فقالت اللهم انى أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت فقال والله انها لى هذه الاسماء (وأسألك باسمك الذى يذل لعظمته العظاء) جمع عظيم أى جليل منهم الانبياء والملائكة عليهم السلام وذلهم وتذلهم لله سبحانه وتعالى وخضوعهم لهيبته وخشوعهم وتواضعهم لسطوة عزته معلوم ثم يحتمل ان المراد بالعظاء ما هو أعم من أن يكون عظيما عند نفسه وأبناء جنسه فى الدنيا أو عند الله وحزبه لو لم يكن عظيما فى الدنيا أو المراد الاول فقط أو الثانى فقط وعليه ينبنى عطف قوله (والمملوك) عليه هل هو عطف خاص على عام أو هو مغاير لما قبله والله أعلم والمملوك جمع ملك بفتح الميم وكسر اللام وهو الذى يملك أمر الخلق بجمع كلمتهم وتولى ضبطهم وسياساتهم والقيام بمصالحهم ويخفف بسكون اللام وهو مقصور من مالك ومليك ويجمع أيضا على أملاك والاسم الملك بالضم والموضع مملكة (والسباع) جمع سبع وهو كل حيوان مفترس كالاسد والنمر والذئب والثعلب والذئب والعقاب وقد يخصه العرف بالاسد (والهوام) جمع هامة بالتشديد وهو خشاش الارض وفى نسختين بالتخفيف جمع هامة وهو سيد القوم لكن الذى فى النسخ الكثيرة التشديد والمراد ان الموجودات كلها فى طى قبضته وتحت قهر تصريفه خاضعة لجلاله مستكينة لعظمته جليلها وحقيرها من الفيل والسباع العادية الى الذرة والاشياء الحقيرة الضعيفة كلها بالنسبة الى عظمته وكبريائه وحيطة قبضته وتصريفه سواء واهذا عطف عليها قوله (وكل شىء خلقته يا الله يارب) لأعرف فيه فى النسخ هنا الا الكسر ويصح فيه الضم اما على احدى اللغات فى المنادى المضاف لىاء المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبنى على الضم والاول أولى وأنسب هنا وقد قال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه فى التنوير ان موسى عليه السلام انها نادى ربه متعلقا باسم الربوبية فى قوله رب انى لما أنزلت الى من خير فقير لانه المناسب فى هذا المكان لان الرب من رباك باحسانه وغذائك بامتنانه فيكان فى ذلك استعطاف لسيداه اذ ناداه باسم الربوبية التى ما قطع عنه عوائدها ولا حبس عنه فوائدها ام وقد نصوا على أن الرب الاغلب نداؤه مضافا فان سمع غير مضاف للياء فى اللفظ فهو على تقدير الاضافة اليها ولكنه بنى على الضم تشبيها بالنكرة المقصودة فى اللفظ وهو معرفة فى

التحقيق بنية الاضافة لا بالقصد والله أعلم (استجب دعوتي) بفضلك (يامن له
 العزة والجبروت) أخرج أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبير مرسل ان أهل السماء
 الدنيا سجود الى يوم القيامة يقولون سبحان ذى الملك والملكوت وأهل السماء
 الثانية ركوع الى يوم القيامة يقولون سبحان ذى العزة والجبروت وأهل السماء
 الثالثة قيام الى يوم القيامة يقولون سبحان الحى الذى لا يموت (يا ذا الملك والملكوت)
 قال الشيخ أبو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله عنه عندنا عالمان عالم العلم والارادة
 وهو المعبر عنه بالعالم العلوى وعالم الغيب والشهادة وهو المعبر عنه بالعالم السفلى
 فالعالم الملكوتى هو الذى لا يقتضى الترتيب ولا الزمان ولا المكان وانما هو أمر
 ربانى ارادى انما أمرنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون اذ ليس فى وجوده
 تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقصان فهذا عبارة عن العالم الملكوتى المستمر
 على حقيقة واحدة وهو الازل الذى لا كسب فيه وانما الكسب فى عالم الملك
 والشهادة المضاف الى القدرة المصرفة للحكمة وفيه الترتيب والكسب والزمان والمكان
 والا كوان والاحكام فعبّر عما ظهر فى عالم العلم والارادة المسمى بالعالم الملكوتى
 بالازل وعبر عما ظهر فى اختراع القدرة المصرفة للحكمة المسمى بعالم الملك والشهادة
 بالابداء فى تباينهما ظهر الترتيب الحكيم والارتباط الزمانى وظهر الكسب
 وشرعت الشرائع وخرجت لاله الا الله محمد رسول الله على هذه النسبة من معنى
 العالمين الذين هما عالم الغيب والشهادة وعالم الملكوت والازل والابد فلا اله الا الله
 أزلية لفرغ الخلق منها وهى من صفات عالم الملكوت ومحمد رسول الله أبدية وهى
 من صفات عالم الملك فما يظهر بغير كسب يمزى الى الازل وما يظهر مع ترتيب
 الاحكام بالكسب يمزى الى الابد انتهى على تصحيف فيه أصلجت من أجله
 بمضه والله أعلم (يامن هو حى لا يموت) نمت لازم لحي (سبحانك) أى تنزيها
 لك وبرائة من السيء (رب) أى يارب (ما أعظم شانك) أى امرك الجامع لجميع
 ما ينسب اليك والاولى ترك همزه لموافقة قوله بعده (وأرفع مكانك) أى مكانتك
 وقدرك والسيغة للتعجب لتعظيم المتعجب منه (انت ربى يامتقدسا فى جبروته
 اليك أرغب واياك ارهب يا عظيم) بمعنى الجليل والكبير أو الذى انتفت عنه
 جميع سمات النقص ووجبت له جميع صفات الكمال أو الذى لا تدركه الافهام ولا

تمخيله الاوهام لتنزّهه عن أن تحيط العقول بكنه ذاته وصفاته (يا كبير) ياذا الكبرياء الكامل الصفات (يا جبار) هو القهار الذي لا يرد حكمه وينفذ حكمه قهرا على العباد وقيل المعنى العظيم الشأن وقيل المتكبر وقيل الذي يجبر المكسور ويصلح الامور تفضلا منه من الجبر بمعنى الاصلاح ومنه جبر العظم والفقير وقيل معناه من لا ينال منه ولا يدرك ومنه نخلة جبارة (يا قادر) هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وفي بعض النسخ ياقدير بصيغة المبالغة (يا قوی) أى ياذا القوة التامة وهو بمعنى القادر (تباركت) تبارك تفاعل من البركة وهى الزيادة والنماء والكثرة والاتساع أى البركة التى تكتسب وتنال بذكرك وقيل معنى تباركت تقدست وتنزهت والتقدس الطهارة والتنزه التبعد عن النقائص وقيل معنى تباركت تعاضمت وهى كلمة خاصة بالله عز وجل لاتستعمل فى غيره ولهذا لاتصرف فلا يجىء منها مضارع (يا عظيم تعاليت) اى ارتفعت (يا عليم) اى المحيط علما بجميع المعلومات (سبحانك يا عظيم) هذا ثبت فى النسخة السهلية وغيرها وسقط فى نسختين معتمدتين (سبحانك يا جليل أسألك باسمك العظيم التام) من تم تماما ضد نقص (الكبير ان لاتسلط) من التسليط وهو التغليب واطلاق القهر والقدرة وهو فعل مضارع منصوب بأن وقال جدى للأمم أبو العباس أحمد بن يوسف القاسمى رحمهما الله تعالى فيما وجدته بخطه كثيرا ما يجرى هذا اللفظ على السنة أهل هذا الشأن من الفقراء بتسكين الطاء وسمعت عددا كثيرا يقرؤنه كذلك ولا يتعين كونه تصحيفا لان الجزم بان محفوظ وعليه قوله

تعالوا الى أن يأتنا الصيد نحتطب انتهى (علينا جبارا) هو هنا المتكبر العانى (عنيدا) من عند عن الطريق مال وعند خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ومعاند وهذه أوصاف النفس فهى أعظم الجبارين المعاندين وهى أخبث من الشياطين بل من سبعين شيطانا ولولا هي لم يجد العدو للانسان سبيلا وقانا الله شرها وشره بمنه وكرمه (ولا شيطانا) جنيا أو انسيا (مريدا) أى عاتيا عاصيا ذا اقدام وجراءة وبلوغ الغاية فى الشر (ولا انسانا حسودا) فانه يضر بسم عينه ويعاند الحق ويغطيه ويحجده (ولا ضعيفا) ضد القوى (من خالقك ولا شديدا) ضد الضعيف وهو القوى المقدم الجرىء (ولا بارا ولا فاجرا) هذا نحو ما نقل عن الشيخ القطب

جمال الدين سيدي يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي بن خضر الكوراني
المعجمي نزيل مصر فيمن واظب على قراءة حزب النووي بعد الصبح والمغرب أو
قال بعد الصبح والمشاء انه لا يقدر أحد ان يتصرف فيه لامن أهل الباطن أرباب
القلوب المتصرفين بالحق أو قال بالاحوال الصحيحة ولا من أهل الظاهر أهل الشطارة
والسحر والمكر والحرب والخصام والعدواة والله تعالى أعلم انهي (ولا عبيدا) بمعنى
عابد من العبادة الا أنه أبلغ والعايد يطلق على العالم ويطلق على الجاهل ويطلق
على الجاحد وكل ذلك محتمل هنا (ولا عبيدا) ضد العابد من العبادة بمعنى
الخدمة والطاعة أو ضد الجاهل الذي يترك العبادة جهلا أو مرادف للعبيد ان
كان بمعنى الجاحد والله أعلم (اللهم اني أسألك فاني أشهد) هذا الدعاء الى قوله
ولم يكن له كفوا أحد أخرجه أصحاب السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن
وابن حبان والحاكم وصححه وقال الحاكم على شرط مسلم عن بريدة رضي الله
تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعو به فقال والذي
نفسى بيده لقد سألت الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى
وقوله فاني هو في النسخ على كثرتها بالفاء المروسة وهي تعليلية ووقع في نسخة
فقط بالباء الموحدة وهي سببية وغالب كتبها في الحديث بالموحدة وتوجد فيه
بالفاء المروسة والمروسة هي في الكفاية لابن ثابت وقوله اشهد بفتح الهمزة والهاء
ووقع في النسخة السهلية بضم الهمزة وكسر الهاء (انك أنت الله الذي لا اله الا
أنت) الاكثر سقوط الموصول في الحديث وهو ثابت في جميع ما وقعت عليه من نسخ
هذا الكتاب وقوله الا أنت بضمير الخطاب لانه اذا جرى الموصول على ضمير
تكلم أو خطاب جاز أن يعاد ضمير غيبة أو ضميرا موافقا للاول نحو قوله

نحن الذين صبحوا الصباحا وقوله أنا الذي سميتني أمي حيدر

(الواحد الاحد) هو هنا بمعنى الواحد قبله لان الاحد خاص بالنفي ولا يأتي في
الاثبات وحيث أتى فيه فهو مما قلبت فيه الواو الفاء فهو أحد بمعنى واحد وأصله
وحد بواو فأبدلت همزة الواو المفتوحة قد تبدل همزة كما تبدل المكسورة
والمضمومة ومنه امرأة أسماء بمعنى وساء من الوسامة وزاد في بعض النسخ القهار
الفرد بين الاحد والحمد وفي بعضها بزيادة الفرد فقط دون القهار والاكثر

سقوطهما معا كما في النسخة السهلية والفرد معناه الوتر وهو الواحد والمنفرد وهو أيضا المتحد ومن لا نظير له (الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا) أي مثلا ولا نظيرا (أحد) هو هنا على بابيه لانه في النفي وقد تضمنت هذه الجملة التي هنا معاني سورة الاخلاص وأول آية منها تنفي الكثرة والعدد والثانية تنفي النقص والتقليب والثالثة تنفي العلة والمعلول والرابعة تنفي الشبيه والنظير ليس كمثله شيء وهو السميع البصير (يا هو) قال في نوادر الاصول هو اسم لصفة من الهوية خرجت الصفات أي هو إشارة القلب الى المعروف الموصوف ألا ترى الى قوله هو ثم قال الله لا اله الا هو ثم قال الخالق فهو أصل الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن الذي لا يدري كيف ولا يدرك انتهى وقال صاحب التحبير اعلم أن هذا الاسم موضوع للإشارة وهو عند الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند أهل الظاهر الى صلة تعقبه ليكون الكلام مفيدا لانك اذا قلت هو ثم سكت فلا يكون الكلام مفيدا حتى تقول قائم أو قاعد وهو أخى وما أشبه ذلك فأما عند القوم فاذا قلت هو فلا يسبق الى قلوبهم غير ذكر الحق فيكتفون عن كل بيان لاستهلاكم في حقائق القرب باستيلاء ذكر الله على أسرارهم وامتحائهم عن شواهدهم فضلا عن احساسهم بمن سواه وقال الشيخ زروق في تعليقه على الحزب الكبير وقوله يامن هو معناه الذي لا يمكن أن يشار لجلاله وعظمته فهو هو والمناس في هذا الاطلاق بحث وانكار على الصوفية والتحقيق أن اطلاقه في محل الاثبات المطلق اساءة أدب وفي مقام التعظيم باشعاره واستشعاره أو شواهد وقرائنه لا بأس به لاهله والله أعلم وقال في النصيحة الكافية لا يجوز يا هو الا لرجل استغرق في التعظيم حتى لم يبق له من رسومه غير الاشارة ولم يجد حاله الا في الابهام وهذا محكوم عليه فيسلم له كما نص عليه أئمة هذا الشأن والله أعلم وبه التوفيق وقال شيخ شيوخنا ابو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب الكبير بعد نقل كلام الترمذي السابق وغيره والحاصل أن الاشارة به مختصة باهل الاستغراق والتحقيق في الهوية الحقيقية فلا تطابق بحر الاحدية عليهم وانكشف الوجود الحقيقي لديهم فقدوا من يشار اليه به الا هو لان المشار اليه لما كان واخدا كانت الاشارة اليه مطلقة لا تكون الا اليه لفقد ما سواه في شعورهم لفنائهم عن الرسوم البشرية بالكيفية وغيبتهم عن

وجودهم وعن احساسهم وأوصافهم الكونية وذلك غاية في التوحيد والاعظام ثم قال بعد حكاية كلام صاحب التيجير وتكلمه بكلام له نحو ما تقدم هذا مقتضى حال القوم من وجدانهم وذوقهم فهو عندهم اسم مستقل بمعناه لضمير غيبة كما هو موضوع في أصله بل نقل وصار العرف عندهم باطلاقه على الله كاطلاق سائر الاسماء الظواهر ولذلك ساغ نداؤه وادخال يا عليه وليس هو عندهم ضمير غيبة فيعترض بانه لم يسمع في كلام العرب الانداء ضمير الخطاب على خلاف فيه الى آخر كلامه (يامن لاهو) مثل التي قبلها أي يامن لا يشار اليه بهو وتطلق عليه وله الوجود الحقيقي (الاهو) ضمير يعود على الموصول (يامن لا اله الا هو يا أزلي) هو الاول الذي لا مفتح لوجوده ولا بداية له فهو بمعنى القديم ولم يرد اطلاق الازلي قرآنا ولا سنة (يا أبدى) قيل معناه الذي لم يكن لبقائه نهاية ولا انقضاء والذي في حديث ابن ماجه في الاسماء الابد بغير ياء وقال في القاموس الابد محركة الدائم والقديم الازلي وفي تسبيح الامام أبي حنيفة رحمه الله وقد رأى الله عز وجل في المنام فعلمه اياه سبحانه الابدى الابد بذكرها معا (يادهري) هو في جميع ما رأيت من النسخ المعتمدة بفتح الدال ومعناه الباقي وقيل معناه القديم الازلي الذي لا ابتداء له ويمكن أن يكون على نسبة ما ينسبون للدهر من الفعل له تعالى فانهم كانوا ينسبون للدهر الفاعلية فقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أي الفاعل لما تنسبونه للدهر فعنى يادهري يفاعل أو ياخالق أو نحو ذلك ويمكن فيه أيضا أن يكون بمعنى المتصرف في الدهر وهو وجه في الحديث والله اعلم وفي دعاء في كتاب القوت وغيره يادهر يادهور ياديهار يادهر الدهارير يا أبدى يا أزلي (ياديمومي) معناه الدائم الباقي الذي لا نهاية له (يامن هو الحى الذى لا يموت يا لهنا واله كل شيء) قال بعض المفسرين في قوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب قيل انه آصف بن برخيا بن خالة سليمان عليه السلام وكان عنده علم بالاسم الاعظم من اسماء الله عز وجل وأن الدعاء الذى دعا به هو أن قال يا لهنا واله كل شيء الهما واحدا لا اله الا أنت يا ذا العرش العظيم اثنتى بعشرها انتهى وانظر فتح الرحمن بكشف ما يلبس من القرآن للشيخ زكريا رحمه الله قال المحشى والظاهر أنه أسرع من ذلك وأنه كلف البصر كما تشير اليه القصة لكون صاحبه من أهل التصريف والقبضة انتهى

(الها) منصوب على الحال والعامل فيها معنى النداء (واحد لا اله الا انت اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) قد وردت الادعية مبدؤة بما بدأ به هذا الدعاء عند أحمد وأبي داود والترمذي والطبراني وابن حبان والحاكم وغيرهم عن أبي هريرة وابن مسعود رضى الله عنهما ولا تطيل بجلبها وفي القرآن العزيز قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة الآية ومعنى فاطر خالق وبارئ ومبدع ومنشئ (الرحمن الرحيم الحى القيوم) أى القائم بنفسه والقائم بأمر خلقه وقال ابن عباس رضى الله عنهما القيوم الذي لا تفنيه الدهور ولا يغيره انقلاب الامور وقيل القيوم الغنى الدائم القائم بتدبير خلقه غنيا عنهم قال الشيخ زروق والاول والثانى أمس بانه من صفات الذات فافهمه (الديان) معناه القاضى والقهار والحاكم والمجازى الذى لا يضيع عملا بل يجازى بالخير والشر (الحنان المنان الباعث) الذى يحيى الخلق ويبعثهم من القبور يوم النشور (الوارث) أى الباقي بعد فناء خلقه أو الذى اليه ترجع الاملاك بعد فناء الملاك (ذا الجلال والاكرام) بالنصب كالنعوت قبله وقال المحشى هذه النعوت للمنادى المضاف وحكمه ما علم من النصب فنعته أيضا كذلك ويجوز الرفع على القطع أى أنت الرحمن الى آخره ولا يغير فيه نصب ذا الجلال بعد ذلك بناء على ما علم من امتناع الاتباع بعد القطع لجواز كون نصبه على القطع أى أمدح ذا الجلال وتذكر ما قيل فى البسمة من وجوه الاعراب انتهى وهذه الاسماء المدعوبها هنا غالبها قيل فيه انه الاسم الاعظم حسبا تقدم (قلوب الخلائق) يعنى الانس أو الانس والجن أو جميع العقلاء فتدخل الملائكة على تجوز فى نسبة القلوب اليهم ويكون الضمير فى قوله وتمحو الشر اذا شئت منهم لما يصلح له على حد يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ونحوه ومعنى قلوب الخلائق أى أمرها (بيدك) أى فى يدك والمعنى فى قبضتك وتحت حكمك وتصريفك وتقليبك وقوله قلوب الخلائق بيدك هو من باب ركب القوم دوابهم وكذا قوله (نواصيهم) جمع ناصية وهى شعر القصة وهو الشعر المتدلى على الجبهة وهو استعارة لان شأن من يملك أمر دابته فتكون فى قبضته أنه يمسكها من ناصيتها فيقودها الى حيث شاء (اليك) أى لك أنت تملكها وتصرفها كيف شئت ولا قدرة لخلق معك ولا حول ولا قوة الا بك فالجمله الثانية مؤكدة الاولى معنى أو بدل منها ولما بينهما من كمال الاتصال جىء

بالثانية مفصولة من الاولى (فانت) الفاء سببية (تزرع الخير) أى تبتئ أو تنبتة
 وتنميه ومن جملة الخير ما سيدكره في قوله وأن تحشو قلبي من خشيتك الخ واطلاق
 الزرع على هذا مجاز (في قلوبهم وتمحو الشر) أى تذهب اثره وهو كل شيء
 لا يرضاه شرعا (اذا شئت) فان الامر أمرك والحكم حكمك وكل نعمة منك فضل
 وكل نعمة منك عدل وكل فعلك حسن لانك فاعله (منهم) أى الخلائق بتنوير قلوبهم
 وتقوية الايمان فيها وفي كلامه اشعار بان الشر هو الاصل الموضوع في الانسان والمجبول
 عليه الا أن يعجوه الله ممن شاء وانما الخير انما هو طار يزعه الله ويرحم به من شاء
 كما قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي (فأسألك) الفاء للتعليل (اللهم
 ان تمحو من قلبي كل شيء تكرهه) أى لا ترضاه شرعا (وان تحشو) أى تملأ
 (قلبي من) ابتدائية أو بمعنى الباء (خشيتك) أى خوفك وقال الشبخ أبو عبدالله
 الفلالي الخشية مهابة يصحبها تعظيم قال المحشى وانما سأل ذلك لكونها ثمرة العلم
 بالله ولذلك قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد استعاذ صلى الله عليه وسلم من علم
 لا ينفع وقلب لا يخشع وقال صلى الله عليه وسلم انى لاعلمكم بالله وأكثركم له خشية وقال ابن عطاء الله خير
 علم من كانت الخشية معه ان قارنته الخشية فلك والافعاليك (ومعرفتك) حتى انقطع عن
 بالعوالم كلها اليك (ورهبتك والرغبة فيما عندك) مما أعدته للصالحين من عبادك والرغبة
 تحتل أن تكون اللسانية التي هي التضرع والابتغال الى الله تعالى بالدعاء ويحتمل أن
 تكون القلبية التي هي لجاء القلب الى الله تعالى في الحصول وغلبة الظن به وقوة العزم بكونه
 ووقوعه ويحتمل أن تكون الرغبة بالحال والاخذ فيما يوصل الى المرغوب وهذا اقربها
 والله أعلم وعلى الاول والثالث يكون لفظ الرغبة بالنصب معطوفا على معمول أسألك
 وعلى الثاني يصح جره عطفا على مدخول من ونصبه عطفا على معمول أسألك (والامن)
 هو ضد الخوف وقد قال سيدى ابو الحسن الشاذلى رضى الله عنه وقد أبهت الامر
 علينا لرجوا ونحاف فأمن خوفنا ولا تخيب رجاءنا وكلاهما يحتمل لاعطاء الامن في
 الآخرة أو حتى في الدنيا وقد قال زيد بن أسلم رضى الله عنه ان الله عزوجل يحب العبد
 حتى يبلغ من حبه له أن يقول له اصنع ما شئت فقد غفرت لك وقال سيدى ابو الحسن
 رضى الله عنه يبلغ الولي مبلغا يقال له فيه أصحابناك السلامة ورفعنا عنك الملامة (والعافية)
 هذا لقوله صلى الله عليه وسلم اذا سألتم الله تعالى فاسألوه العافية وقوله ما سئل الله شيئا قط أحب

اليه من أن يسأل العفو والمافية في الدنيا والآخرة قال المحشى وذلك والله أعلم لما في سؤال ذلك من اظهار ضعف وصف العبد وعدم مقاومته لأمر الرب ففيه التحقق بوصف الافتقار والتبري من القوة والافتقار والله أعلم انتهى وقوله والأمن والمافية عطف على معمول أسألك فهما بالنصب ويجوز جرهما كالذي قبلهما على الجواز على القول بجوازه في عطف النسق وفي قواعد الشيخ زروق أن العافية هي سكون القلب عن الاضطراب فان كان سكونه الى الله فهي العافية الكاملة الشاملة بكل حال حتى لو دخل صاحبها النار لرضى عن ربه وحيث صح كون الأمن والعافية أمرين باطنين صح جرهما عطفاً على مدخول من على ما تقدم في الرغبة (واعطف) أي أقبل (علينا بالرحمة والبركة منك) من لا ابتداء الغاية أي من عندك (وألهما) أي وفقنا ولقنا (الصواب) أي السداد في الأقوال والأفعال والاعتقادات والأحوال (والحكمة) التي تمنعنا الخطأ والخروج عن الاستقامة والاعتدال وفي البخاري الحكمة الاصابة من غير النبوة (فنسألك) ألفاء عاطفة لجملة نسألك على الجملة قبلها لان جملة نسألك انشائية معنى اذ معناها أعطنا (اللهم علم الخائفين) روي أبو نعيم في الحلية عن طلق بن حبيب وشقيق بن ابراهيم البلخي دعاء على هذا الأسلوب الذي هنا بموافقة في بعض النماذج مبدؤاً كل منهما بسؤال علم الخائفين وقال الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله عنه في كتاب الاربعين اعلم أن حقيقة الخوف هو تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في الاستقبال وقد يكون ذلك الخوف من جريان ذنوب وقد يكون الخوف من الله تعالى بمعرفة صفاته التي توجب الخوف لا بحالة وهذا أكمل وأتم لان من عرف الله تعالى خافه بالضرورة ولذلك قال عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء انتهى فالعلم هو سبب الخوف والمؤلف رضى الله عنه سأل الله العلم الذي ينتج الخوف وقد قال من قال يارب ما علم من يخشاك وما خشية من لم يطع أمرك وقال الشيخ أبو طالب المسكى رضى الله عنه في كتاب الخوف من قوت القلوب واعلم أن الخوف عند العلماء على غير ما يتصور في أوامير العوام وبخلاف ما يمدونه من القلق والاحتراق والوله والأزعاج لان هذه خطرات ومواجيد وأحوال المولاهين ليست من حقيقة العلم في شيء بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في أحوال المحبة من احتراقهم وولهم والخوف عند العلماء انما هو اسم

صحيح العلم وصدق المشاهدة فاذا أعطى عبد حقيقة العلم وصدق اليقين سمى هذا خائفاً فلذلك كان النبي ﷺ من أخوف الخلق لانه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حبا لله عز وجل لانه كان في نهاية القرب وقد كان حاله السكينة والوقار في المقامين معا والتمكين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه القلق والانزعاج ولا الوله والاستهتار قد أعطى أضاف عقول الخليفة وحلومهم ووسع قلبه لهم وشرح صدره للصبر عليهم انتهى وقال المحشى على ما هنا يعني لانه نتيجة معرفة أوصاف الرب ولذلك قيل من عرف الله لم يسكن اليه وقال ابن عطاء الله الهى ان اختلاف تدبيرك وسرعة حلول مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عن السكون الى عطاء والاياس منك في بلاء (وانابة) يقال ناب الى الله وأناب أي تاب ورجع قال المحشى وهي أى الانابة عند الصوفية الرجوع الى الله بالله والتجرد مهسواه والله أعلم (المخبتين) يقال أخبت خشع وخضع وتواضع (واخلاص الموقنين) هم العارفون الموحدون واخلاصهم هو الصدق المعبر عنه بالتبري من الحول والقوة وقد قال الشيخ أبو طالب المكي رضى الله عنه الاخلاص عند الموحدين خروج الخلق من النظر اليهم في الافعال وعدم السكون والاستراحة لهم في الاحوال وقال في كتاب الاخلاص ان من أراد باعماله ما عند الله عز وجل من ثواب الآخرة لم يقدر ذلك في اخلاصه الا أنه نقض في مقام المحبين وشرك في اخلاص الموحدين الذين اخلصوا بالعبودية فعمتقوا عن أسر الهوى بالحرية فلم يسترقيم سوى الوجدانية وقد نبه على ذلك أيضا في كتاب التوكل وانه لا يقدر في التوكل الا انه لا يدخله في اخلاص المحبين ولا يرقه في درجة المقربين العارفين وقال حجة الاسلام رضى الله عنه في الاحياء ان اخلاص الصديقين هو الاخلاص المطلق وهو أن لا يراد على العمل عوض في الدارين ولا يراد به الا وجه الله تعالى اجلالا له سبحانه لاستحقاقه للطاعة والعبودية ونبه على أن هذا لا يتيسر للراغب في الدنيا وقال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه لا يسلم من الرياء الجلى والخفى الا العارفون الموحدون لأن الله تعالى طهرهم من دقائق الشرك وغيب عن نظرهم رؤية الخلق بما اشرق على قلوبهم من أنوار اليقين والمعرفة فلم يرجو منه حصول منفعة ولم يخافوا من قباهم وجود مضره فأعمال هؤلاء خالصة وان عملوما بين أظهر الناس وبعراء منهم ومن لم يحفظ بهذا وشاهد

الخلق وتوقع منهم حصول المنافع ودفع المضار فهو مرآة بعمله ولو عبد الله تعالى في فنة جبل بحيث لا يراه أحد ولا يسمع به انتهى وفي نسخة فقط الموقفين بدل الموقنين (وشكر الصابرين) لتأمله ودوامه لان حقيقة الصبر هو الدوام والثبات على الشيء وهو هنا ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى وهو صبر على الطاعة وصبر عن المعصية وصبر على النعمة بان لا يركن اليها ويؤدي شكرها ولا ينهمك في الغفلة وصبر في البلية فان كان مقام في الصبر معطيا كل قسم من أقسامه حقه كان تام الشكر دائمه والله أعلم والشكر هو فرح القلب بالنعمة لاجل نعمته حتى يتعدى ذلك الى الجوارح فينطق اللسان بالثناء وتسخروا الاعضاء بالعمل وترك المخالفة (وتوبة) قال حجة الاسلام في الاربعين حقيقة التوبة الرجوع عن طريق البعد الى طريق القرب ولكن لها ركن ومبدأ وكمال أما مبدأها فهو الايمان ومعناه سطوع نور المعرفة على القلب حتى يتضح فيه أن الذنوب سموم مهلكة فيشتعل منه نار الوحشة والخوف والندم وينبعث من هذه النار صدق الرغبة في التلافي والحذر أما في الحال فترك الذنوب وأما في الاستقبال فبالضزم على الترك وأما في الماضي فبالتلافي على حسب الامكان وبذلك يحصل الكمال ﴿فصل﴾ اذا عرفت حقيقة التوبة انكشف لك أنها واجبة على كل أحد وفي كل حال ولذلك قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا فخطاب الجميع مطلقا انتهى (الصديقين) لان توبتهم صادقة نصوح عامة شاملة لجميع الذنوب الكبائر والصغائر والظاهرة والباطنة وكل ما سوى الله تعالى صافية من الآفات والعلل ورؤية أنفسهم وقال المحشى يعنى لانه بوصف الصديقية يتخلص من الآفات والعلل ويكون عبد الله على الكمال وقد قال الشيخ الشاذلى رضى الله عنه من لم يتغلغل في علمنا هذا مات مصرا على الكبائر وهو لا يشعر وقال أيضا ونسألك سر الاسرار المانع من الاصرار حتى لا يكون لنا مع الذنوب أو العيب قرار والله أعلم (ونسألك اللهم بنور وجهك) أى بظهور وجهك قال الشيخ أبو محمد عبدالرحمن في حاشية الحزب ووجهه ما تعرف به من تجليه الذاتى لخواص عباده ثم اطلاق الوجه ورد كتابا وسنة وانما اختلف المكلمون في اطلاق ماورد في القرآن من المشكل في غيره وقد أجازة القلانسي في جماعة من المحدثين والفقهاء فما هنا جار على ذلك والله أعلم (الذى ملاً اركان عرشك) أي جوانبه وزواياه يعنى ظهوره وتجليه فيها وأنه ظهر في جميعها غاية الظهور بحيث لا ظهور لغيره معه ولولا ظهوره

فيها لم يكن لها ظهور ولا وقع عليها أبصار وقد قال في الحكم الكون كله ظلمة وإنما
 أناره ظهور الحق فيه وقال لولا ظهوره في المكونات ما وقع عليها وجود أبصار
 (أن تزرع) أي تضع وتثبت (في قلبي معرفتك) قال المحشي معرفة الله تعالى هي أعلى
 المطالب وأسنى المواهب والمعنى بها ما يقع من تجلي الحق تعالى لقلوب خواصه
 وتحقق أسرارهم بأحدثه وذلك لما أفاض عليهم سبحانه من أنوار الشهود وأطلعهم
 عليه من مكنون الوجود فالغمسوا في بحار الأنوار وغرقوا في المعاني والأسرار وقد
 قيل في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان إنما جنة ممجلة وهي جنة المعارف
 وجنة مؤجلة وهي جنة القيامة وإن من دخل هذه لا يشق إلى تلك يعنون بالنسبة
 إلى حورها وقصورها وأما بالنسبة إلى ما يحصل هناك من القرب والتعرف فشتان
 ما بين الحالتين فإن ما يفتح على قلوب العارفين في هذه الدار إنما هي شمة مما أعدها
 لهم أكرموا بتعجيله في هذه الدار والله أعلم أم (حتى) أي إلى أوكى (أعرفك حق
 معرفتك) أي واجب معرفتك أو حقيقة معرفتك يعني الواجبة أو معرفتك الحقيقة
 الثابتة المحققة على ما يليق بي ويمكن مني ويجوز في حقك وهي معرفة حق لا معرفة
 حقيقة إذ لا يعرف الله إلا الله ولا يحيطون به علما والعجز عن الإدراك ادراك وقال
 أعلم الخلق بالله لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل له وقل رب
 زدني علما (كما ينبغي أن تعرف به) أي معرفة تكون على ما ينبغي أن تعرف به
 ما يليق بجلالك وعظيم سلطانتك فالكاف للتشبيه نعت لمصدر محذوف وما موصولة
 أول أجل ابتغاء معرفتك بذلك فالكاف تعليلية وما مصدرية ثم ختم دعاءه وكتابه بالصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم حسبما في النسخة السهلية إذ ذاك مطلوب لما تقدم في الفصل الأول وإن
 كان قد روى حديث بالنهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الكتاب فلم يعرج
 عليه العلماء في عدد المواضع التي تكره فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال (وصل الله على
 سيدنا) زاد في بعض النسخ ونبينا ومولانا (محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين)
 وهذان الوصفان ثابتان في النسخة السهلية وسقطا في بعض النسخ (وعلى آله وصحبه
 وسلم تسليما) وهذا آخر الكتاب في النسخة السهلية على ما عند جدى للام أبي العباس
 أحمد بن يوسف القاسمي رحمهما الله وعند غيره عنها كما في غيرها زيادة (والحمد لله
 رب العالمين) وزاد في بعض النسخ بعد هذا وهو حسنا ونعم الوكيل وكتب الشيخ

رضى الله عنه هنا في طرة ختم الكتاب من النسخة السهلية على ما ذكره جدنا المذكور
 مانصه اللهم اغفر لمولفه وارحمه واجعله من المحشورين في زمرة النبيين والصديقين
 يوم القيامة بفضلك يا رحمن اهـ وتقدم أول الكتاب تاريخ النسخة السهلية على ما نقله
 الجد المذكور وذكر غيره ممن قابل نسختها وتتبع ما فيها وقال انه لم يزد عليها ولم
 ينقص أن نسخها وتصحيح الشيخ لها كان عام ثمانية وستين وثمانائة فاما أن حروف
 ما قبل ستين وقع فيها بلاء وانديار فكتب كل منهما على حسب ما تخيل أو أن أحدهما
 كتب منها قبل وقوع ذلك ثم كتب الآخر بعد وقوعه على التخيل واما انهما نسختان
 اثنتان لسيدى الصغير ودليل هذا عدم اتقان الناقلين المذكورين في كتب الطرر فان
 كل واحد منهما انفرد بشيء لم يذكره الآخر مع اعتناء كليهما بذكر ما للشيخ في
 النسخة المذكورة وذكر الجد طرة من كلام الشيخ وقال قيل انه من كلامه فهو عنده
 بواسطة وذكرها الآخر من غير واسطة وقد اتبعت هنا في هذا التقييد ما لهما معا
 والله الموفق ثم اخبرني بعض النساخ عن بعض النساخ من حفدة الشيخ سيدي
 الصغير أن والده أخبره أن جدكم سيدي الصغير كان عنده نسختان الا انه قال احدهما بخط
 المؤلف والاخرى بخط غيره والله أعلم ثم اخبرني آخر عن والد ذلك الحفيد أنه أخبره
 عن والده بما تقدم وكتب أيضا الشيخ رضى الله عنه على ظهر نسخة أخرى هذين البيتين
 كتبت كتابي قبل نطقى بخاطرى وقت لقلبي أنت بالشوق أعلم
 فبلغ سلامى يا كتابى وقل لهم مقامكم عندى عزيز مكرم
 وفي رواية معظم (وهذا آخر ما قصدت وتام الوعد الذى وعدت) ولا أؤمن أن أكون
 أسقطت أو حرفت شيئا من متن الكتاب سهوا ورحم الله امرأ رأى خلافا صلح
 أوعائن زلل لا فسمح فان الخطأ والخلل غير مستغرب من الانسان المطبوع على
 عدم الاحسان وخصوصا مثلى قليل العلم قصير الباع في الحفظ والفهم والحمد
 لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وصلى الله
 على سيدنا ومولانا محمد لبنة التمام وبدر التمام وحائز الفضل
 والشرف بالتمام وعلى آله وصحبه البررة الكرام
 صلاة وسلاما يتعاقبان على الدوام
 والحمد لله رب
 العالمين

محمدك يا من شرح صدورنا بدلائل الخيرات فأزال بها عنا شبه الضلالات وحصل
لنا غاية المسرات ونصلي ونسلم على خاصة أصفيائك وعلى آله وصحبه القائمين بشكر
نعمائك أما بعد ، فإن كتاب شرح دلائل الخيرات ومنتخب النفائس والمسرات قد
حوى من تحف العلوم أظرفها وجمع من المحاسن أظرفها وكان تمام طبعه وايناع ثمرة
طلعه بمطبعة حضرة عبد الواحد افندي التازى الكاتبة بخان ابى طافيه وقد وافق

تمام طبعه انسلاخ الشهر الميمون من الاشهر العربية شهر ربيع الاول الذى

كان فيه ولادته صلى الله عليه وسلم وقد بذل فى تصحيحه كل مستطاع

من اليه مشار بالبنان (حضرة الشيخ محمد عياد الخمسى) فكان والله الحمد

خاليا من التغير والتحريف. والاسقاط لآنف مجهوده. وسالف

تنبهه وكذا عمل كل مجهود العبد الخاضع لربه المجازى

(عبد الحميد حجازى) حتى خرج فى هذا الزى

الفذ الذى لم يتبارى فى مضمار. ولم يلحق

له غبار فلبس هذا السفر الندر ثوبين

ثوب الحسن والتنسيق وثوب الثواب

على قارئه لما بين دفتيه من الصلاة

على النبي المصطفى صلى

الله عليه وعلى آله

وصحبه وسلم

(معارف پريس لاہور)



