





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَمَا ارْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً

بیرق نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیش بہا فرمانہ

صَلَّى اللّٰهُ وَسَلَّم

# سیرت ابن

## ابن ہشام

مُصَنَّفَةٌ

### محمد عبد الملک ابن ہشام

مُتَرْجِمًا

### نبوی قطب الدین احمد رضا محمودی

(کامل تفسیر)

سابق لکچر ارجا و گھاٹ کالج بلدہ

### محمد علی

کارخانہ اسلامی کتب و کان ع

گڈوانی بلڈنگ ڈب بازار

کراچی

قیمت ۳۹۰/- روپے  
طابع آر آئی پرنٹرز کراچی  
تعداد ۵۰۰

ملنے کا پتہ

محمد علی کارخانہ اسلامی کتب

اردو بازار کراچی

# فہرست مضامین

## سیرت ابن ہشام حصہ اول

صفحہ	مضمون
۱	بیان سلسلہ نسب پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آدم علیہ السلام تک
۳	نسب اولاد اسمعیل علیہ السلام
۸	عمر بن عامر کے یمن سے نکلنے کا واقعہ اور یارب کے بتد کا قصہ
۱۳	ربیعہ بن نصر حاکم یمن کا حال اور شوق و مطیع کا ہمنوں کا بیان
۱۷	ابو کرب تبتان اسعد کا ملک یمن پر قلبہ اور یثرب والوں کے ساتھ اسکی جنگ
۳۳	اس کے بیٹے حسان بن تبتان کی حکومت اور عمر و کا اپنے بھائی کو مار ڈالنا
۳۶	حکومت یمن پر کھنیعہ ذوشناتر کا تسلط
۴۰	حکومت ذی نواس
۴۰	نجران میں دین عیسوی کی ابتدا
۴۴	عبد اللہ بن الثامر کا حال اور اصحاب الاحدود کا قصہ
۴۷	تندقوں کا بیان
۴۹	دوس ذوثعلیان کی حالت اور حبشہ والوں کی حکومت اور اریاط کا ذکر
۵۹	جس نے یمن پر قبضہ حاصل کر لیا تھا۔
۶۱	حکومت یمن پر ابرہہ الاقرم کا قلبہ اور اریاط کا قتل
۸۶	اصحاب قیل اور حرمت والے ہمنوں کو ملتی کر کے والے
۹۵	ہاتھی کے متعلق جو اشعار کہے گئے
	سیف بن ذی یزن کا ظہور اور وہبہ کی یمن پر حکومت



صفحہ	مضمون
۱۰۷	یمن میں فارس والوں کی حکومت کا خاتمہ
۱۱۰	بادشاہ حضر کا قصہ
۱۱۵	نزار بن سعد کی اولاد کا ذکر
۱۱۸	عمر بن لُحی کا قصہ اور عرب کے بتوں کا ذکر
۱۳۵	اسم بحیرہ و سائبہ و وسیلہ و حامی - حالات سائمہ
۱۳۷	عوف بن لوی کے حالات اور اس کے نسب کا تغیر
۱۴۹	حالات بسل
۱۵۶	اولاد عبدالمطلب بن ہاشم
۱۶۱	ذکر ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمرم کی کھدائی کے بیان کی جانب اشارہ
۱۶۳	جرہم کے حالات اور زمرم کا پناٹ دیا جانا
۱۶۴	بنی کنانہ اور بنی خزیمہ کا بیت اللہ پر تسلط اور جرہم کا اخراج
۱۶۷	تولیت بیت اللہ پر بنی خزاعہ میں کے بعض لوگوں کا مستقل قبضہ
۱۷۳	قصی بن کلاب کا جی بنت حلیل سے ازدواج
۱۷۵	غوث بن مر کا لوگوں کو حج کی اجازت دینے پر مامور ہونا
۱۷۸	عدوان کی مقام فرزدلفہ سے روانگی کی حالت
۱۸۰	عامر بن ظرب بن عمرو بن میاذن یثکر بن عدوان کا بیان
۱۸۲	قصی بن کلاب کا حکومت مکہ پر غلبہ پانا اور اس کا قریش کو متحی دکرنا اور بنی قضاہ کا اس امداد کرنا
۱۹۲	قصی کے بعد قریش کا اختلاف اور حلف المطہین
۱۹۵	حلف الفضول
۲۰۸	زمرم کی کھدائی



صفحہ	مضمون
۲۱۲	قبائل قریش کی مکہ کی باولیوں کا بیان -
۲۱۸	عبدالطلب کا اپنے لڑکے کو ذبح کرنے کی نذر ماننا
۲۲۳	اس عورت کا بیان جو عبد اللہ بن عبدالمطلب سے نکاح کرنے کے لیے آئی -
۲۲۶	آمنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں آنے کے وقت جو باتیں کہی گئیں -
۲۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت (باسعادت) اور رضاعت
۲۳۰	حضرت آمنہ کی وفات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دادا عبدالمطلب کے ساتھ رہنا
۲۳۹	عبدالطلب کی وفات اور آپ کے مرثیے کے اشعار
۲۴۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو طالب کی سرپرستی میں رہنا
۲۴۱	قصہ ہجرت
۲۴۶	جنگ خیار
۲۵۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدیجہ رضی اللہ عنہ سے عقد
۲۵۶	کہتہ اللہ کی تعمیر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجر اسود کے معاملے میں حکم بتانا
۲۸۲	بیان خمس
۲۹۱	رجم شیطین کا حادثہ اور کابھنوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے خوف دلانا -
۳۰۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہودیوں کا ڈرانا
۳۰۸	سلمان رضی اللہ عنہ کا اسلام
۲۲۰	ان چار شخصوں کا بیان جو بیتوں کی پوجا چھوڑ کر تلاش اریان میں ادھر ادھر چلے گئے -
۲۲۶	انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفتیں



صفحہ	مضمون
۳۳۹	ان سچے خوابوں کا بیان جن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی ابتدا ہوئی۔
۳۳۹	پتھر دل اور درختوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنا۔
۳۴۰	جبریل علیہ السلام کے آنے کی ابتداء۔
۳۴۸	قرآن کے اترنے کی ابتدا۔
۳۵۰	خدیجہ بنت خویلد رحمہا اللہ کا اسلام اختیار کرنا۔
۳۵۱	وحی کا چند دن کے لیے رک جانا اور سورۃ ضحیٰ کا نزول۔
۳۵۵	فرض نماز کی ابتدا۔
۳۵۷	مردوں میں سب سے پہلے علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا۔
۳۶۱	دوسرے زید بن حارثہ کا اسلام اختیار کرنا۔
۳۶۳	حضرت ابو بکر صدیق کا اسلام اور آپ کی شان۔
۳۶۴	صحابہ میں سے ان لوگوں کا بیان جنہوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تبلیغ سے اسلام اختیار کیا۔
۳۶۶	ان کے بعد سابقین الاولین رضی اللہ عنہم کا اسلام۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے تبلیغ اسلام کی ابتدا۔ اور مشرکوں کی
۳۷۰	جانب سے اس کا جواب۔
۳۷۶	قریش کا ابو طالب کے پاس تیسری بار عمارہ ابن الولید المخزومی کے ساتھ جانا۔
۳۸۰	قریش کا ایمانداروں کو تکلیفیں دینا اور ایمان سے برگشتہ کرنے کی کوشش کرنا۔
۳۸۲	قرآن کی توصیف میں ولید بن مغیرہ کی حیرانی۔
	ابو طالب کے شعر جو انہوں نے قریش کی دلجوئی کے لیے کہے اور ابواقیس
۳۸۷	ابن الاسلت کے شعر اور قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیفیں دینا۔
۴۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی قوم کا سلوک۔
	حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کا
۴۲۵	اسلام اختیار کرنا۔
۴۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عتبہ بن ربیعہ کا قول۔



صفحہ	مضمون
۴۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے رئیسوں کے درمیان بات چیت اور سورہ کہف کی تفسیر۔
۴۳۷	ابو جہل کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برتاؤ اور اللہ تعالیٰ کا اس کی چال بازیوں کو اس کے گلے کا پار بنانا اور اس کو رسوا کرنا۔
۴۳۹	قرآن پر افترا پر داری میں نصر بن الحارث کی حالت۔
۴۴۰	قریش کا نصر و عقبہ کو یہود کے عالموں کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات دریافت کرنے کے لیے روانہ کرنا۔
۴۷۵	قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراوت سننے کا حال۔
۴۷۹	کمزور مسلمانوں پر مشرکوں کا ظلم اور شتم
۴۸۵	حبشہ کی سرزمین کی جانب مسلمانوں کی پہلی ہجرت
۴۹۳	حبشہ کی جانب ہجرت کے متعلق جو شعر کہے گئے
۵۰۹	حبشہ والوں کی نجاشی سے بغاوت
۵۱۰	عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا
۵۲۱	شعب ابی طالب کا واقعہ اور نوشتہ معاہدہ
۵۳۰	امیہ بن خلف اجمعی کا حال
۵۳۲	عاص بن وائل السہمی کا بیان
۵۳۳	ابو جہل بن ہشام المخزومی کا حال
۵۳۴	نصر بن الحارث العبدری کا بیان
۵۴۰	الاحسن بن شریق الثقفی کا ذکر
۵۴۱	ولید بن المغیرہ کا ذکر
۵۴۲	ابی بن خلف اور عقبہ بن ابی المہیط کا بیان
۵۴۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش میں گفتگو اور سورہ قتل یا ایہا الکافرون کا نزول
۵۴۵	ابو جہل بن ہشام کا بیان

صفحہ	مضمون
۵۵۶	ابو بکر کا ابن دغنے کی پناہ لینا اور پھر اس کی پناہ کا واپس کر دینا
۵۵۸	نوشتہ معاہدہ کا توڑنا اور ان لوگوں کے نام جنہوں نے اسے توڑا۔
۵۶۲	طقیل بن عمر والاوسی کے اسلام کا واقعہ
۵۸۵	رکاتہ المطلیبی کا حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی کشتی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلوة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه

## بیان سلسلہ نسب پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

### آدم علیہ السلام تک

ابو محمد عبد الملک بن ہشام نخوی نے کہا کہ یہ کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت ہے، کہا کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب، اور عبد المطلب کا نام شیبہ تھا، ابن ہاشم اور ہاشم کا نام عمرو تھا، ابن عبد مناف، اور عبد مناف کا نام المغیرہ تھا، ابن قصی اور قصی کا نام زید تھا، ابن کلاب ابن مرثدہ بن کنبہ بن نوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ اور مدرکہ کا نام عامر تھا، ابن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن اؤ اور بعضوں نے اؤو کہا ہے۔ ابن مقوم بن ناحور بن تیرح ابن یغریب بن شجب بن ثابت بن اسمعیل بن ابراہیم خلیل الرحمن بن تارح، تارح کا نام آزر تھا، ابن ناحور بن ساروح بن راعون بن فالخ بن عیبر بن شالخ بن آرمشڈ بن سام بن نوح بن لایک بن شوش بن خوخ اور عرب کے ادعا کے مطابق یہی اورس ہیں، واللہ اعلم اور یہی اورس آدم کی اولاد میں پہلے شخص ہیں جن کو نبوت عطا ہوئی اور جنہوں نے لکھنے کی ایجاد کی، ابن یزدان بن ہبیل بن قینن بن یازش بن شیبہ بن آدم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے کہا کہ محمد بن اسحاق المطلبی کی روایت سے زیادہ

عبداللہ یحییٰ نے یہ باتیں ہم سے بیان کی ہیں۔ جن کو میں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم سے آدم تک کے نسب کے متعلق اور ادریس وغیرہ کے متعلق بیان کیا ہے۔  
 ابن ہشام نے کہا کہ خلاؤد بن قرظہ بن خالد الشذوذی نے شیبان بن زہیر بن  
 شہیق بن ثور سے اور انہوں نے قتادہ بن عامر کی روایت سے بیان کیا انہوں نے  
 کہا کہ سلسلہ نسب اس طرح ہے اسمعیل بن ابراہیم خلیل الرحمن بن تارح اور تارح کا نام  
 زرت تھا ابن ناخور بن نریغ بن ازغون بن قارح بن عابر بن شالح بن النخشد بن سام  
 بن نوح بن لامک بن نوح بن اخوخ بن یزید بن ہلایل بن قاین بن انوش بن شیث  
 ابن آدم۔

ابن ہشام نے کہا اگر خدا نے چاہا تو میں اس کتاب کو اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام  
 سے ذکر سے شروع کروں گا اور آپ کی اولاد میں سے ان لوگوں کا ذکر بھی کروں گا جن کی اولاد  
 نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور اسمعیل علیہ السلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم تک جتنی پشتیں ہیں ان کی اصلبی اولاد اور ان کو جو کچھ واقعات پیش آئے  
 ان کا ترتیب وار ذکر کروں گا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے اختصاراً ان لوگوں کا  
 ذکر ترک کروں گا جو اس اعتبار سے غیر ہیں یعنی اجداد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں  
 شامل نہیں اور بعض ان حالات کو بھی چھوڑ دوں گا جنہیں ابن اسحاق نے تو اس کتاب میں  
 لکھا ہے لیکن ان میں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر ہے نہ اس بارے میں قرآن  
 کی کوئی آیت نازل ہوئی نہ وہ اس کتاب کے کسی واقعہ کا سبب ہیں نہ اس کی تفسیر اور نہ  
 وہ اس کا شاہد بن سکتے ہیں کیونکہ میں نے پہلے ہی ذکر کر دیا ہے کہ اختصار مد نظر ہے اور  
 ابن اشعار کا ذکر بھی میں چھوڑ دوں گا جن کے متعلق میرا خیال ہے کہ علمائے شہر میں سے کوئی  
 شخص انہیں نہیں جانتا البتہ بعض ایسے امور بھی ترک کر دوں گا جن کا زبان پر لانا بھی برا  
 معلوم ہوتا ہے اور بعض ایسی روایتیں بھی بیان نہ ہوں گی جن کا اقرار بھائی نے ہم سے اپنی  
 روایت میں نہیں کیا ہے ان امور کے علاوہ تا بعد روایت و علم اللہ تعالیٰ نے چاہا تو  
 پورے پورے واقعات بیان کروں گا۔



## نسب اولاد اہل علیہ السلام

ابن ہشام نے کہا کہ ہم سے زیادہ بن عبد اللہ بکالی نے محمد بن اسحاق بن عیسیٰ کی روایت سے بیان کیا کہ اسمعیل بن ابراہیم علیہ السلام کے بارہ لڑکے تھے ناپت جو ان سب میں بڑا تھا اور قیڈر و اذیل و نیشی و مشیح و ماشی و دم و اذرو و طیم و یطور و نیش و قیڈم ان کی ماں رغلہ بنت مضاہ بن عمرو جواہی کی بیٹی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض مضاہ کہتے ہیں اور جریمہ قحطان کا بیٹا تھا اور قحطان نامین والوں کا جد اعلیٰ ہے مین والوں کا نسب اسی کے پاس جا ملتا ہے اور وہ عامر ابن شلیح بن ارمشہ بن سام بن نوح کا بیٹا تھا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ جریمہ نقطن بن غیر بن شلیح کا بیٹا تھا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ اسمعیل علیہ السلام کی عمر حسب روایت عام ایک سو تیس سال تھی اس کے بعد آپ نے انتقال فرمایا خدا آپ پر رحمت و برکات نازل فرمائے اور آپ مقام حجر میں اپنی والدہ ہاجرہ کے پاس دفن کیے گئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ عرب ہاجر اور آجر دونوں طرح کہتے ہیں کیونکہ وہ (دھ) کو (دلت) سے بدل دینے کے عادی ہیں جس طرح "ہراق الماء" "أراق الماء" وغیرہ کہتے ہیں اور ہاجر مصریوں کے خاندان میں سے تھیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن وئب نے عبد اللہ بن لہیعہ سے اور انہوں نے عفرہ کے مولیٰ عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

اللَّهُ أَشْفَى أَهْلِ الدِّمَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
السُّودَاءِ السُّحْمِ الْجَعَادِ فَإِنَّ لَهُمْ نَسَبًا وَصِهْرًا

اے کیسرا لیم اے بنعم الیم (احمد محمودی)

”مرد کے کانے کلوٹے گھونگر یا لے بال والے زیوں (یعنی جیشوں) کے بارے میں اللہ سے ڈرو کیونکہ ان سے (سیرا) نسب کا رشتہ بھی ہے اور سیدھیانا بھی“

غفرہ کے مولیٰ عمر نے کہا کہ ان سے نسب اس طرح ہے کہ سیدہ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ انھیں (جیشوں) کے خاندان سے تھیں۔ اور سیدھیانا اس طرح کہ ان میں کی ایک عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے تصرف میں لیا تھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ ہاجرہ ام العرب نامی ایک یثعی کی رہنے والی تھیں جو مصر میں انفرنا کے سامنے واقع تھی اور ابراہیم کی والدہ ماریہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لونڈی تھیں جن کو متوقس نے آپ کے لئے خلیع انصیاء کے مقام حنفن سے یہ طور پر بھیجا تھا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب زہری نے عبد الرحمن ابن عبید اللہ بن کعب بن مالک انصاری سلجی کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

إِذَا فَتَحْتُمْ مِصْرَ فَاَسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرِجَالًا

”جب تم مصر فتح کرو تو اس کے رہنے والوں کے ساتھ نیکی کا برتاؤ کرنے کی وصیت یاد رکھنا کیونکہ ان کے متعلق ایک قسم کی ذمہ داری ہے اور ان سے قرابت ہے“ میں نے (ابن اسحاق نے) محمد بن مسلم سے دریافت کیا کہ وہ کیا رشتہ داری سے ہیں کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے تو انھوں نے کہا کہ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ ہاجرہ انھیں کے خاندان سے تھیں۔

ابن ہشام نے کہا عرب تمام کے تمام اسمعیل علیہ السلام اور قحطان کی اولاد میں سے ہیں میں کے بعض لوگ کہتے ہیں کہ قحطان اسمعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہیں اور اسی لیے اسمعیل علیہ السلام کو اولوالعرب کہتے ہیں۔

ابن اسحاق نے کہا کہ سلسلہ نسب یوں ہے عابد بن عوف بن ارم بن سام بن نوح (علیہ السلام) ثمود و عذیس دونوں عابد بن ارم بن سام بن نوح (علیہ السلام) کے بیٹے



لشم و علق و امیر لاؤدین سام بن نوح (علیہ السلام) کے بیٹے اور یہ سب کے سب عرب ہیں۔ پس ثابت بن اسمعیل علیہ السلام کا بیٹا شجیب بن ثابت ہے اور شجیب کا یقرب ابن شجیب یقرب کا تیزج بن یقرب تیزج کا ناخوڑ بن تیزج ناخوڑ کا مقوٹم بن ناخوڑ مقوٹم کا اؤد بن مقوٹم اور اؤد کا عدنان بن اؤد۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے عدنان بن اؤد بھی کہا ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام کی اولاد میں عدنان ہی سے قبیلے متفرق ہوئے ہیں۔ عدنان سے دو شخص معد بن عدنان اور عات بن عدنان پیدا ہوئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس کے بعد قبیلہ عات من کے خاندان میں اس طرح مل گیا کہ عات نے اشعریین میں شادی کر لی اور انھیں میں رہنے لگا۔ اس طہر و دونوں کا خاندان اور زبان ایک ہو گئی اور سارے اشعری اشعر بن نبت بن اؤد بن زید بن ایشع ابن عمرو بن عرب بن شجیب بن زید بن کہلان بن سبا بن شجیب بن یقرب بن قحطان کی اولاد ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ نبت بن اؤد ہی کا نام اشعر ہے بعض اشعر کو مالک کا بیٹا کہتے ہیں اور مالک ہی کا دو ملنا آمدن حج بن اؤد بن زید بن ایشع ہے اور بعض اشعر کو سبا بن شجیب کا بیٹا کہتے ہیں مجھ کو ابو محرز خلف الامر اور ابو عبیدہ نے نبی سلیم بن منصور بن مخرمہ ابن خصفہ بن قیس بن عیلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان میں کے ایک شخص عباس بن مرداس کا ایک شعر سنایا جو عات پر مقرر کرتا ہے۔

وَعَاكَ بَنُ عَدْنَانَ الَّذِينَ تَلَقَّبُوا

بِعَشَانَ حَتَّى طَهْرًا وَأَكْلًا مَطْرَدًا

عک بن عدنان ایسے لوگ ہیں جنہوں نے (قبیلہ) عشان کو کھلونا

لبہ (ب) میں تَلَقَّبُوا ہے۔ اس صورت میں معنی یوں ہوں گے، نبی عک بن عدنان ہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے نبی عشان کا لقب حاصل کر لیا تھا، حتیٰ کہ وہ جو طرف پھیلا دیئے گئے اور عشان نامی پگھٹ پران کی سکونت نہ رہی، (احمد محمودی)

بنایا یہاں تک کہ ہر راستے سے ان کو مار بھجکا گیا۔  
 یہ شعر اس کے ایک فقید کے کا ہے۔ غسان ایک چکھٹ کا نام ہے جو مین  
 میں ماہرب کے بندیر واقع ہے۔ یہ مازن بن اشد بن الغوث کی اولاد کا ایک چکھٹ تھا  
 اس لیے بنی مازن اس نام سے موسوم ہو گئے۔ بعض کہتے ہیں کہ غسان مشعل میں ایک  
 چکھٹ ہے جو حقیقت سے قریب ہے۔ جو لوگ اس چکھٹ سے پائی پتے رہے وہ مازن  
 بن الاشد بن الغوث بن نبت بن مالک بن زید بن کہلان بن سہان بن شیب بن یعرب بن  
 قحطان کی اولاد کے چند قبیلے تھے جو اس نام سے موسوم ہو گئے۔ حسان بن ثابت  
 انصاری نے یہ شعر کہا ہے (اوس و خزرج کی اس اولاد کو انصار کہا جاتا ہے جنہوں نے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلاد کی) جو حارثہ بن ثعلبہ بن عمرو بن عامر بن حارثہ بن امرئیس  
 بن ثعلبہ بن مازن بن الازد بن الغوث کی اولاد سے تھے۔

إِمَّا سَأَلْتِ فَأَنَا مَشْرُوبٌ

الْأَسُّ لِنِسْبَتِنَا وَالْمَاءُ غَسَانٌ

کیا تو نے کسی سے پوچھا نہیں۔ یعنی کیا تجھے معلوم نہیں کہ ہرسم

اشراف لوگ ہیں اور بنی اسد ہمارا قبیلہ اور غسان ہمارا چکھٹ ہے۔

اور یہ شعر ان کے اشعار میں کا ہے۔

اہل مین اور قبیلہ عات میں کے بعض ایسے لوگوں نے بھی جو خراسان کے رہنے  
 والے تھے کہا ہے کہ عات بن عدنان بن عبداللہ بن الاسد بن الغوث انھیں کے  
 خاندان میں سے ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عدنان بن الذیب بن عبداللہ بن الاسد بن الغوث ہے۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ عدنان بن عدنان کے چار بیٹے تھے بنو آد بن معد قضا عتہ بن

لہ (اعت) میں الازد ہے اور دوسرے نسوں میں الاشد ہے۔ (احمد محمودی)

لہ۔ اس شعر سے پہلے کا شعر ہے۔ یا اخت آل فراس انی رجل من معشروہم فی الجبل

بنیان۔ اے قبیلہ فراس کی عورت میں ایسے خاندان کا شخص ہوں جس کا شرافت میں بڑا رتبہ ہے

(احمد محمودی از لطاوی و سہلی)





کہا کہ نعمان بن منذر قنص بن سعد کی اولاد میں سے تھا اور بعضوں نے قنص کہا ہے۔  
 ابن ابی کحی نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن الاخنس نے انصار  
 کے قبیلہ بنی ذریق کے ایک بوڑھے سے روایت کی کہ حضرت عمر بن الخطاب  
 رضی اللہ عنہ کے پاس حبیب نعمان بن منذر کی تلوار لائی گئی تو آپ نے جبیر بن مطعم  
 ابن عدی بن نوفل بن عبدمناف بن قصی کو بلوایا اور جبیر علمائے قریش میں سب  
 سے زیادہ نسب جانتے والے تھے جو قبیلہ قریش اور تمام عرب کا نسب جانتے  
 تھے وہ کہا کرتے تھے کہ میں نے صرف ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی سے علم  
 نسب حاصل کیا اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تمام عرب میں بہترین نسب جانتے  
 والے تھے پھر آپ یعنی حضرت عمر نے انھیں وہ تلوار دے کر دریافت فرمایا کہ  
 اے جبیر نعمان بن منذر کس قبیلے میں سے تھا۔ انھوں نے کہا قنص بن منذر کے  
 پسماندوں میں سے۔

ابن ابی کحی نے کہا کہ عام طور پر سارے عرب تو یہی خیال کرتے ہیں کہ وہ  
 بنی نخم میں سے تھا جو ربیعہ بن نصر کی اولاد میں ہے اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ  
 ان میں سے کون کی بات صحیح ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ نعمان کا سلسلہ نسب یوں ہے نخم بن عدی  
 ابن الحارث بن مرثد بن ادد بن زید بن شیح بن عمرو بن عرب بن شجب بن زید بن  
 کہلان بن سبا بعضوں نے نخم بن عدی بن عمرو بن سبا کہا ہے۔ اور بعض ربیعہ بن نصر  
 ابن ابی حارثہ بن عمرو بن عامر کہتے ہیں وہ عمرو بن عامر کے بن سے نکل جانے کے  
 بعد بن ہی میں رہ گیا تھا۔

عمرو بن عامر کے بن سے نکلنے کا واقعہ اور مارب کے بند کا قصہ

ابو زید انصاری نے مجھ سے جس طرح بیان کیا ہے اس کے لحاظ سے

لہ میں ایک محل تھا جس کا نام مارب تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ شاہان سبا میں سے  
 ہر ایک بادشاہ کو مارب کہا جاتا تھا۔ (احمد محمودی از طہطاوی)

عروبن عامر کے مین سے نکلنے کا سبب یہ تھا کہ اس نے ایک چوہے کو دیکھا کہ مارب کے اس بند میں سوراخ کر رہا ہے جس میں ان کے لیے پانی جمع رہا کرتا تھا اور اسی سے وہ پانی لے کر اپنے صرفے میں لایا کرتے اور جس زمین کو چاہتے اس سے سیراب کرتے تو اس نے سمجھ لیا کہ اب اس حالت میں بند کی سلامتی نہیں۔ اس لیے عروم کر لیا کہ مین کو چھوڑ کر کہیں دوسری طرف نکل جائے۔ اس کی قوم اس کے اس ارادے میں مانع ہوئی تو اس نے اپنے چھوٹے لڑکے کو حکم دیا کہ جب وہ اس پر سختی کرے اور اس کو طمانچہ مارے تو وہ بھی اس پر حملہ کرے اور اسے طمانچہ مارے اس کے بیٹے نے ویسا ہی کیا جیسا کہ اس نے اس کو حکم دیا تھا تو عروم نے کہا کہ میں ایسے شہر میں ہرگز نہ رہوں گا جس میں میرے سب سے چھوٹے لڑکے نے میرے چہرے پر طمانچہ مارا ہے اور اپنا تمام سامان بیچنے کے لیے بازار میں لا ڈالا پھر دیکھا تھا، مین کے سر پر اور وہ لوگوں نے کہا کہ عروم کے غصے کو عظمت سمجھو۔ لوگوں نے اس سے اس کا سامان خرید لیا اور وہ اپنے بچوں اور بچوں کے بچوں کو لے کر وہاں سے چل نکلا اس وقت نبی اسد نے کہا کہ ہم عروبن عامر کے چلے جانے کے بعد یہاں نہ رہیں گے چنانچہ انھوں نے بھی اپنا سامان بیچ ڈالا اور اس کے ساتھ نکل گئے۔ یہاں تک کہ یہ لوگ ادھر ادھر پھرتے پھرتے سکونتی مکانات ڈھونڈتے

۱۔ اصل میں "فکاد قوم" ہے جس کے معنی اس کی قوم مانع ہوئی بھی ہو سکتے ہیں کا ذہب معنی منع یا کاد کو افعال متعارفہ میں سے لے کر اس کی خبر کو محذوف بھی سمجھا جاسکتا ہے یعنی "کاد قوم" ان پر وہ عن ارادہ "اور کاد کید سے فریب کرنے کے معنی میں بھی لیا جاسکتا ہے۔ اس صورت میں قوم منقول ہو جائے گی یعنی وہ اپنی قوم سے چال چلا (احمد محمودی)

۲۔ اصل میں "عروض اموالہ" ہے اس کے بعد کے فاشتر وامنہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اپنا سامان بیچنے کے لیے گاہکوں پر پیش کیا۔ (احمد محمودی)

۳۔ یعنی اس کو چلے جانے دو اس کے بجائے ہم کو حکومت و ریاست حاصل ہونے کی (احمد محمودی)

۴۔ (الف) میں اسد ہے اور دوسرے نسخوں میں اذد۔ (احمد محمودی)

عاک کی بستیوں میں جا اترے۔ عاک نے ان لوگوں سے جنگ کی۔ جنگ میں کبھی ان کو فتح ہوتی تو کبھی ان کو اسی بارے میں عباس بن مرداس نے وہ شعر کہا ہے جس کو ہم نے اس سے پہلے لکھ دیا ہے۔ (دیکھو صفحہ ۵)

پھر یہ لوگ وہاں سے بھی نکل کر مختلف بستیوں میں منتشر ہو گئے آل جنتہ ابن عمرو بن عامر شام میں جا بسے اور اوس و خزرج یثرب میں خزاعہ مرہ میں اور ازد و الشراۃ سراۃ میں اور ازد و عیمان عمان میں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس بند پر سیلاب یعنی طعیانی بھیجی اور اس طعیانی سے یہ بند ٹوٹ گیا اسی واقعہ کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی۔

لَقَدْ كَانَ لِسَاءِ فِئَةِ مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ

جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كَلُوا

مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ بَلَاءَةً

طَيِّبَةً وَرَبُّ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ

سَيْنَ الْفُرْقَانِ

بے شبہ قوم باکے لیے خود ان کی بستیوں میں ایک نشانی تھی کہ دائیں اور بائیں دونوں جانب دو باغ ہیں اپنے پروردگار کی دی ہوئی نعمتوں میں سے کھاؤ اور اس کا شکر بجالاؤ کہ بہترین شہر

۱۰ نعمات الہیہ کی۔ یعنی تمام راتوں کے دونوں جانب صفت بستہ درخت اور باغ موجود ہیں جو اعلیٰ تمدن کا نشان ہیں اور ہم نے ان سے کہہ دیا تھا کہ تم۔ اللہ پر اللہ تعالیٰ اعلیٰ تمدن کے حاصل کرنے سے منع نہیں فرماتا بلکہ اجازت دیتا ہے کہ اس کی نعمتوں سے استفادہ کرو۔ (احمد مجوسی)



ہے اور وہ پروردگار خوب ڈھانک لینے والا ہے انہوں نے اعراس  
کیا تو ہم نے ان پر زور کا سیلاب بھیجا

ابو عبیدہ نے مجھ سے جو باتیں بیان کیں ان میں سے یہ بھی ہے کہ غرم کے  
معنی سد یعنی بند کے ہیں اور اس کا واحد غرمتہ ہے اعراس نے اشعار ذیل کہے ہیں  
اور اعراسی قرین بن ثعلبہ بن عکابہ بن صععب بن علی بن بکر بن وائل بن قاسط بن ہشام  
ابن افضی بن جدلیہ بن اسد بن ربیعہ بن زرارہ بن معد کی اولاد میں سے تھا۔  
ابن ہشام نے کہا بعض کہتے ہیں کہ افضی دومی بن جدلیہ کا بیٹا تھا اور اعراسی  
کا نام میمون بن قیس بن جندل بن شریل بن عوف بن سعد بن ضبیغہ بن قیس  
ابن ثعلبہ تھا۔

وَفِي ذَلِكَ لَمَوْئِسِي أُسُوتٌ

وَمَا رَبُّ عَشِيٍّ عَلَيْهَا الْعَصِمُ

یہ واقعہ بربادی بند مائبہ نونے کے طالب کے لیے  
ایک (عبرتناک) نونہ ہے کہ سیلاب نے مائبہ جیسے محل کی صورت  
بدل دی ہے۔

۱۔ جو اس نے تمہیں عنایت فرمایا ہے۔

۲۔ تمہاری تمام کمزوریوں کو۔

۳۔ اپنی کمزوریوں کے ڈھانک لینے کی اس سے استدعا کرو لیکن  
یہ ایسا نہیں کیا بلکہ۔

۴۔ اور تالاب کا بند توڑ کر اس کی طغیانی سے انہیں تباہ و برباد کر دیا۔

۵۔ ایسا برباد کر دیا کہ صورت تک نہ پہچانی جائے۔

(احمد محمودی)

رُخَامٌ يَنْبُتُهُ لَكُمْ جَمِيرٌ

وَإِذَا حَبَا عَجْوَانٌ لَمْ يَبْرَمِ

وہ (سرتا پانگ) رخام (کابند) جسے حیر نے ان کے لیے بنایا تھا۔ جب کبھی اس میں موخیں آتی یعنی طغیانی ہوتی تو اس کو ذرا بھی جنبش نہ ہوتی تھی۔

فَأَرْوَى الزُّرُوعَ وَأَغْنَانَا

عَلَى سَعَةِ مَا وَهَبْنَا إِذْ قِيمَ

اس بند کے پانی نے کھیتوں کو سیراب کیا اور اس بیتی کے انگوڑی بیوں کو سینچا اور جب وہ (پانی) تقسیم ہوتا تو ان میں اس کی پیل پیل ہوتی تھی۔

فَصَارُوا أَيَادِي مَا يَقْبَلُونَ

نَامِيَةً عَلَى شَرِبِ طِفْلِ فَطِيمٍ

وہ متفرق ہو گئے یا خالی ہاتھ ہو گئے کہ ایک دو دو پھیرائے ہوئے (معلوم) بچے تک کو اس سے ایک چلو بلائے کی قدرت نہ رکھتے تھے۔

یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں۔

۱۔ اس شان و شوکت کا انجام یہ ہوا کہ۔

۲۔ یعنی چلو بھر بلی بھی اس میں باقی نہ رہا۔ (احمد محمودی)

اور امیہ بن ابی الصلت اشقی نے ثقیف کا نام قسبی بن منبہ بن بکر بن منصور بن حکمران  
ابن خضرم قیس بن عیلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان تھا۔ یہ شعر بھی کہا ہے  
جو اس کے ایک قصیدے کا ہے۔

بِنِ سَابِ الْمَاضِرِ بْنِ مَآرِبٍ إِذْ

يَلْبُونَ مِنْ دُونَ سَيْلِ الْعُومَا

ہم قبیلہ سبا میں سے ہیں جو ما رب کے پاس اس وقت موجود  
تھے۔ جب کہ اس کے پانی کے بہاؤ کے اس پار لوگ بند ماند رہے تھے  
اور تابعہ جعدی سے بھی اس کے متعلق کچھ اشعار کی روایات کی جاتی ہیں۔ وہ تابعہ  
جس کا نام قیس بن عبد اللہ تھا جو بنی حیدر بن کعب بن ربیعہ بن عامر بن شیبہ بن  
معاویہ بن بکر بن ہوازن میں کا ایک شخص تھا اور یہ ایک طویل طویل قصیدے اس کے  
پورے طور پر بیان کرنے سے مجھے اختصار مانع ہے جس کا ذکر میں نے پہلے ہی  
کر دیا ہے۔

ربیعہ بن نصر حاکم بن کا حال اور شوق و سلسلے کا ہوں کا پیرا

ابن اسحق نے کہا کہ شاہان تبع میں سے من کا ایک حکمران ربیعہ بن نصر بھی تھا  
وہ ایک ہولناک خواب دیکھ کر خوف زدہ ہو گیا اور اپنی مملکت کے کسی کاہن  
(پیشین گو) چادوگر قال گو اور بخونی کو نہیں چھوڑا جس کو اپنے پاس نہ بلایا ہو اور  
ان سے نہ کہا ہو کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس نے مجھے خوف زدہ کر دیا  
ہے اور میں اس سے بہت ڈر گیا ہوں تم لوگ مجھے وہ خواب اور اس کی تعبیر بتا دو  
انہوں نے کہا وہ خواب ہم سے بیان کیجئے تو ہم اس کی تعبیر بتائیں گے اس نے  
کہا اگر میں نے اس کا حال نہیں بتا دیا تو اس کے متعلق تمہاری تعبیر پر مجھے اطمینان نہ  
ہوگا کیونکہ اس کی تعبیر اس شخص کے سوا کوئی نہیں جان سکتا جو اس کے بتانے سے



پہلے اسے جان تہ لے ان لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا اگر بادشاہ کی یہی خواہش ہے تو کسی کو سٹیج اور شوق کے پاس روانہ کرے کیونکہ اس تعبیر خواب کے معاملے میں ان دونوں سے زیادہ جانتے والا کوئی شخص نہیں بادشاہ جس چیز کے متعلق ان سے سوال کرے گا وہ بتا دیں گے سٹیج کا نام رشیح بن ربیعہ بن مسعود بن مازن بن ذئب ابن عدی بن مازن تھا اور شوق اعناب بن انشکر بن رعم بن افزک بن قسرن عبقر بن آثار بن اراش کا بیٹا تھا۔ اور آثار ابو بکیلہ اور رشع کے خاندان والے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں اور قبیلہ بکیلہ والوں نے کہا ہے کہ آثار اراش بن لیحان ابن عمرو بن العوث بن نبت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا کا بیٹا ہے۔ بعضوں نے اراش کو عمرو بن لیحان بن العوث کا بیٹا کہا ہے اور بکیلہ اور رشع کا خاندان یہی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ ربیعہ بن نصر شاہ مین نے انھیں بلا بھیجا تو شوق سے پہلے سٹیج اس کے پاس آیا بادشاہ نے اس سے وہی کہا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس نے مجھے خوف زدہ کر دیا ہے اور میں اس سے ڈر گیا ہوں تو مجھے وہ خواب بتا دے۔ اگر تو نے اسے صحیح بتایا تو میں تجھوں گا کہ تو اس کی تعبیر بھی صحیح بتا دے گا اس نے کہا ہاں میں بتا دوں گا۔ تو نے ایک شرارہ دیکھا ہے جو اندھیرے سے نکلا پھر تہہ یعنی نشیبی زمین میں گرا اور پھر اس میں کی ہر و ماغ والی چیز لیٹنے جان دار، کو کھا گیا۔ بادشاہ نے کہا اے سٹیج تو نے اس میں ذرا بھی غلطی نہیں کی۔ اب بتا کہ تیرے پاس اس کی تعبیر کیا ہے اس نے کہا دونوں سیاہ پتھریلی زمیوں کے درمیان جتنے شہرات الارض ہیں ان کی قسم کھاتا ہوں کہ تمھاری سرزمین پر جیسی آتافل ہوں گے اور مقامات انین و جرش کے درمیان کے سارے علاقے کے مالک ہو جائیں گے بادشاہ نے کہا اے سٹیج تیرے باپ کی قسم یہ تو ہمارے لیے موجب غیظ و غضب و باعث درد و اطم ہے آخر یہ کب ہونے والا ہے کیا میرے اسی زمانے میں یا اس کے بعد اس نے کہا نہیں تیرے زمانے میں نہیں، بلکہ اس کے بعد ساٹھ یا ستر سال گزرنے پر پوچھا تو کیا ان کی حکومت ہمیشہ رہے گی یا منقطع ہو جائے گی کہا نہیں ہمیشہ

لہ (ب و) میں قیس ہے۔ لہ (ب) میں نزار ہے (احمد محمودی)

نہیں رہے گی ساتھ ستر سال کے بعد منقطع ہو جائے گی وہ مارے جائیں گے اور اس سر زمین سے نکل جائیں گے پوچھا آخر ان کے قتل و اخراج کس کے ہاتھوں سر انجام پائے گا کہا ارم ذی یزن عدن سے ان پر خروج کرے گا۔ اور ان میں سے کسی کو یمن میں نہ چھوڑے گا۔ پوچھا کیا اس کی سلطنت ہمیشہ رہے گی یا منقطع ہو جائے گی کہا (ہمیشہ ہمیشہ نہیں رہے گی) بلکہ منقطع ہو جائے گی۔ پوچھا اس کو کون منقطع کرے گا کہا ایک ایک بنی جس کے پاس عالم بالا سے وحی آئے گی یہ پوچھا یہ نبی کس کی اولاد میں ہوگا کہا غالب بن فہر بن مالک بن نصر کی اولاد میں ایک شخص ایسا ہوگا کہ اس کی قوم میں زمانے کے ختم تک حکومت رہے گی۔ پوچھا کیا زمانے کے لیے اختتام بھی ہے کہا ہاں جس روز پہلے اور پچھلے (سب) جمع ہوں گے نیک لوگ اس روز خوش قسمت ہوں گے اور برے اس روز بد نصیب پوچھا کیا یہ صحیح بات ہے جس کی تم مجھے خبر دے رہے ہو کہا ہاں قسم ہے شفق (کے آجائے) کی اور رات (کے) اندھیری کی اور صبح صادق کی جو اہم خبریں تجھے سنارہا ہوں وہ بالکل سچ ہے۔ اس کے بعد اس کے پاس شوق آیا۔ اس سے بھی اس نے ویسا ہی کہا جیسا سلیح سے کہا تھا لیکن سلیح نے جو کچھ کہا تھا اس نے اس پر ظاہر نہیں کیا تا کہ یہ معلوم

صفحہ ۱۳

لہ اس روایت اور اس کے جیسی اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی آپ کے متعلق پیشین گوئیاں کی ہیں اور جب آپ کا زمانہ ظہور قریب ہوا تو کاہن لوگ عربوں کو آپ کے متعلق بعض امور بتانے لگے لیکن باوجود اس کے عرب ان امور سے غفلت ہی برتتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمادیا اور جو امور وہ بتایا کرتے تھے وہ واقع ہو کر رہے ربیعہ بن نصر کا اپنے خواب کی تعبیر کے لیے کاہنوں کو بلانا جس کا ذکر صاحب کتاب نے کیا ہے اس امر پر پورے طور پر دلالت کرتا ہے اس کے علاوہ ان روایات میں سے جن کا طبری نے ذکر کیا ہے ایک یہ بھی ہے کہ پر دیز بن ہرمز کے خواب میں ایک شخص آیا اور اس سے کہا جو کچھ تیرے ہاتھ میں ہے وہ موٹی لائی واپس لے کر دے دے وہ اس خواب سے بہت دنوں تک خوف زدہ رہا یہاں تک کہ نعمان نے اسے نبی اللہ علیہ وسلم کے ہتھ میں ظاہر ہونے کے متعلق خط لکھا تو اس نے جان لیا کہ عنقریب حکومت آپ کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس کے علاوہ کتب سیر میں اس طرح کے بہت سے واقعات موجود ہیں (احمد محمودی)

ہو کہ دونوں اس معاملے میں متفق اللغظارتے ہیں یا مختلف شق نے کہا ہاں آپ نے شرارہ دیکھا ہے جو اندھیرے میں سے نکلا پھر نشیبی زمین اور ٹیلے کے درمیان آگرا اور اس میں کے ہر ذی روح کو کھا گیا اور ی نے کہا کہ جب شق نے بادشاہ سے یہ کہا تو اس نے جان لیا کہ دونوں متفق ہیں اور دونوں کی بات گویا ایک ہی ہے مگر فرق صرف اس قدر ہے کہ سلجج نے کہا تھا کہ نشیبی حصے میں آگرا پھر اس میں کے ہر دماغ والے کو کھا گیا اور شق نے کہا کہ نشیبی زمین اور ٹیلے کے درمیان آگرا اور اس میں کے ہر ذی روح کو کھا گیا پھر بادشاہ نے اس سے کہا اے شق تو نے خواب کے بیان میں تو ذرا بھی غلطی نہیں کی اب بتا کہ تیرے پاس اس کی تعبیر کیا ہے اس نے کہا دونوں سیاہ پتھریلی زمینوں کے درمیان کے لوگوں کی قسم کھاتا ہوں کہ تمہاری سرزمین میں سودان آنازل ہوں گے اور تمام زعم و نازک بیزہ زاروں پر غلبہ پائیں گے اور امین سے بجران تک تمام مقامات پر حکمران ہو جائیں گے بادشاہ نے اس سے کہا اے شق تیرے باپ کی قسم یہ تو ہمارے لیے موجب غیظ و غضب اور وجہ درد و اطم ہے۔ آخر یہ کب ہونے والا ہے کیا میرے ہی زمانے میں یا اس کے بعد کہا تیرے زمانے میں نہیں بلکہ اس کے کچھ بعد پھر تمہیں ان سے ایک بڑی عظمت و شان والا نجات دلائے گا اور تمہیں سخت ذلت کا مزہ چکھائے گا پوچھا آخر عظمت و شان والا کون ہوگا کہا ایک نوجوان جو نہ کمزور ہوگا اور نہ کسی معاملے میں کوتاہی کرنے والا ذی یزین کے خاندان میں سے ایک شخص ان کے مقابلے کے لیے اٹھے گا اور وہ ان میں سے کسی کو یمن میں نہ چھوڑے گا پوچھا کیا اس کی سلطنت ہمیشہ رہے گی یا وہ بھی چند روز میں ختم ہو جائے گی کہا نہیں وہ بھی ہمیشہ نہ رہے گی بلکہ ایک خدا کے بھیجے ہوئے کی وجہ سے ختم ہو جائے گی جو صداقت و انصاف دین داروں اور فضیلت والوں میں پیش کرے گا اس کی قوم میں حکومت فیصلے کے دن تک رہے گی پوچھا فیصلے کا دن کیا ہے کہا وہ دن جس میں حکام کو بدلہ دیا جائے گا اس روز آسمان سے نیکار ہوگی جس کو زندہ اور مردہ سب نہیں گے اس روز لوگ ایک وقت معین پر جمع کیے جائیں گے پرہیزگاروں کو اس روز کامیابی اور اقسام کی بھلائیاں نصیب ہوں گی پوچھا کیا جو کچھ تو کہ رہا ہے یہ صحیح ہے کہا ہاں آسمان و زمین اور



کچھ ان دونوں کے درمیان رفعت دیتی ہے ان کی قسم جو اہم خبریں نے تجھے دی ہے وہ بے شبہی سچی ہے اس میں کسی قسم کے شک یا غلطی کا امکان نہیں۔  
ابن ہشام نے کہا امض کے معنی شاک کے ہیں اور یہ حمیری زبان کا لفظ ہے اور ابو عمرو نے کہا امض کے معنی باطل اور غلط کے ہیں۔

(غرض) ان دونوں نے جو کچھ کہا وہ ربیعہ بن نصر کے دل میں جم گیا اور اس نے اپنے گھر والوں اور بچوں کے لیے سامان ضروری تیار کر کے انھیں عراق کی جانب روانہ کر دیا اور شاہان فارس میں سے ایک بادشاہ کے نام جس کا نام شاپور بن نثر ازاد تھا ان کے لیے ایک خط لکھ دیا اس نے انھیں حیرت میں مبتلا کیا اور اسی ربیعہ بن نصر کی بہاندہ اولاد میں سے نعمان بن منذر ہے اور وہ یعنی نسب اور عین والوں کے علم کے لحاظ سے منذر بن نعمان بن منذر بن عمرو ابن عدی بن ربیعہ بن نصر کا پڑپا ہے جو مین کا بادشاہ تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ خلف احمد نے جو خبریں مجھے دیں اس میں سلسلہ نسب نعمان بن منذر بن منذر ہے۔

ابو کریم تبتان اسعد کا ملک مین پر غلبہ اور شیربائوں کے ساتھ اس کی جنگ

ابن اسحق نے کہا پھر جب ربیعہ بن نصر مر کھیا گیا تو تمام مین کی حکومت حسان بن تبتان اسعد ابو کریم کو مل گئی اور یہ تبتان اسعد تبتانی کہلاتا ہے جو کلنگر بن زید کا بیٹا ہے اور زید تبتانی اول کہلاتا ہے جو عمرو ذوالادعاری بن ابرہہ ذی المنار بن الریش کا بیٹا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے الریش کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ وہ بیٹا ہے عدی بن ضیفی بن سبالاصغر بن کعب کہنف الظلم بن زید بن سہل بن عمرو بن قیس بن معاویہ بن حشم بن عبد شمس بن

۱۵  
 وائل بن الغوث بن قطن بن عریب بن زہیر بن ائمن بن ایشع بن العز بن جیسر  
 ابن سبا الاکبر بن یعرب بن شجب بن قحطان کا۔

ابن ہشام نے کہا کہ سلسلہ نسب شجب بن یعرب بن قحطان ہے۔  
 ابن اسحق نے کہا یہ زبان اسعد ابو کرب وہی ہے جو مدینہ (منورہ) آیا  
 اور مدینے کے یہودیوں کے دو عالموں کو وہاں سے یمن لے گیا اور بیت الحرام کی  
 تعمیر کی اور اس پر غلاف چڑھایا اور اس کی حکومت ربیعہ بن نصر کی حکومت سے  
 پہلے تھی۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہی ابو کرب ہے جس کے متعلق یہ شعر  
 زبان زد عام ہے۔

لَيْتَ حَطِّي مِنْ أُبَى كَرِبٍ

أَنْ يَسْأَلَ خَيْرَ وَحْبَلَةٍ

کاش مجھے ابو کرب کی جانب سے (صرف اسی قدر) نفع  
 ہوتا کہ اس کی نیکی اس کے نساؤ کو روک دیتی۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب وہ مشرق سے آیا تو مدینہ (منورہ) کو اپنا  
 راستہ بتایا تھا اور ابتدا میں جب وہ وہاں سے گزرا تھا تو وہاں کے رہنے  
 والوں کو اس نے برا فروختہ نہیں کیا تھا اور وہ اپنے بیٹے کو ان میں چھوڑ گیا  
 تھا، وہ ایک اچانک حملے میں قتل کر دیا گیا اس لیے وہ وہاں اس عزم سے  
 آیا کہ مدینہ (منورہ) کو برباد کر دے اور وہاں کے رہنے والوں کو نیست و نابود  
 کر ڈالے وہاں کی کھجور کے بیڑوں کو کاٹ ڈالے تو اس کے مقابلے کے لیے  
 انصار کا یہ قبیلہ متحد ہو گیا جن کا سردار بنی نجار کا ایک خودمروہ تھا جو  
 بنی مروہ بن مہذول میں کا ایک شخص ہے اور مہذول کا نام عامر بن مالک بن نجار  
 ہے اور نجار کا نام تیم التمدن تعلیہ بن عمرو بن خزرج بن حارثہ بن تعلبہ بن  
 عمرو بن عامر ہے۔

ابن ہشام نے کہا عمرو بن طلحہ بن معاویہ بن عمرو بن عامر بن مالک بن النجار ہے اور طلحہ اس کی ماں کا نام ہے اور وہ عامر بن زریق بن عبد حارثہ بن مالک بن غضب بن جشم بن انحرزرج کی بیٹی تھی۔

ابن اسحاق نے کہا نبی اعدی بن النجار میں کے ایک شخص نے جس کا نام امر تھا تیج والوں میں کے ایک شخص پر اس وقت حملہ کر دیا جب وہ ان کے پاس آئے ہوئے تھے اور اس کو قتل کر ڈالا اس کی تفصیل یہ ہے کہ:-

امر نے اس شخص کو اپنے بار دار درختوں کے پاس کھجوروں کے خوشے کاٹتا ہوا پایا۔ تو اس نے درختی سے اس کو مارا اور قتل کر ڈالا۔ اور کہا کہ کھجوریں تو اسی کی ہیں جس نے اس کی تابیر کی ہو اس واقعے نے ان سے تیج کے کینے کو اور بڑھا دیا اور جنگ شروع ہو گئی انصار کا دعویٰ ہے کہ وہ ان سے دن میں جنگ کرتے تھے اور رات میں ان کی ضیافت کرتے تو تیج کو ان کا یہ برتاؤ بہت ہی عجیب معلوم ہوتا اور کہتا خدا کی قسم ہماری قوم بڑی شریف ہے تیج ان کے ساتھ جنگ ہی میں تھا کہ اس کے پاس نبی قرظیظہ کے علمائے ہود میں سے دو عالم آئے۔ اور قرظیظہ۔ فقیر نجام اور عمرو جس کا نام پھل بھی تھا یہ سب کے سب بنو انحرزرج بن الصریح بن التوہمان بن السنبلی بن السیح بن سعد بن لاوی بن خضر بن النجام بن نخوم بن عازر بن عزر ابن ہارون بن عمران بن یصہر بن قاحث ابن لاوی بن یعقوب اسرائیل اللہ بن اسحاق بن ابراہیم خلیل الرحمن وکلی اللہ علیہ وسلم،

۱۰ پھل آتے کے لیے زدرخت کا پھول مادہ صفت کے پھول میں ڈالنے کو تابیر کہتے ہیں (احمد محمودی)

۱۱ (الف۔ ب۔ ج) نجام باجم (د) خام باحائے حلی۔

۱۲ حسب نشان (۱۲)

۱۳ (الف) قاحت (ب۔ ج) قاحت

۱۴ اسرائیل کے معنی بنتی الارب میں عبد اللہ کے لکھے ہیں امر یہ معنی قیدی۔ بندہ اور ایل یہ معنی اللہ اس لحاظ سے اسرائیل اللہ میں اضافت الی تصرہ لازم آکر تکرار بے معنی ہو جائے گی منجہ میں ایل کے معنی قوی و قدیر کے لکھے ہیں اس طرح اسرائیل اللہ کے معنی عبد اللہ القوی ہو سکتے ہیں۔

( احمد محمودی )

ص ۱۷ کی اولاد ہیں۔

یہ دونوں عالم علم میں بڑا پایہ رکھتے تھے جب انہوں نے سنا کہ تیج مدینہ اور اہل مدینہ کے برباد کرنے کا قصد رکھتا ہے تو دونوں نے اس سے کہا اے بادشاہ تو ایسا نہ کر اور اگر تو اپنے ارادے سے باز نہ آیا تو تیسرے اور اس کے درمیان کسی نہ کسی قسم کی روک پیدا ہو جائے گی۔ اور ہم تجھے کسی نہ کسی فوری سزا پانے سے بھی محفوظ خیال نہیں کرتے اس نے ان دونوں سے کہا یہ کس لیے انہوں نے کہا اس لیے کہ وہ مقام ہجرت نبی ہے جو اسی حرم سے قریش کے قبیلے میں سے آخر زمانے میں نکلے گا اور مدینہ منورہ اس نبی کا گھر اور مستقر ہو گا آخر وہ اس خیال سے باز آ گیا اس نے سمجھا کہ ان دونوں کو کونہ علم ہے اور جو باتیں ان سے سنیں ان کو پسند کیا اور مدینہ سے لوٹ گیا اور انہیں کے مذہب کی پیروی شروع کر دی۔

خالد بن عبدالعزی بن عزیث بن عمرو بن عبدعوف بن غنم بن مالک ابن النجار عمرو بن طلحہ پر فخر کرتے ہوئے کہتا ہے:-

أَصْحَا أُمَّتٍ فَدَانِي ذِكْرَهُ

أُمَّ قَضَى مِنَ الذِّمَّةِ وَطَرَهُ

کیا تیج مدینہ انبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور عمرو بن طلحہ کے جیسے بہادر کے مقابلے کی مشکلوں کو بھولا ہوا تھا اور اب ہوش میں آیا ہے یا اس نے عمداً اس بات کو یاد آنے سے روک دیا تھا یا ذمہ زندگی کی لذت (اور آرزووں اور امانوں) سے (سیر اور) فارغ ہو چکا ہے

۱۷ یعنی اللہ تعالیٰ اسباب باطنی کے ذریعے تجھے بربادی مدینہ منورہ سے روک دے گا۔  
یہ کتب سابقہ کے ذریعے آئے وائے واقعات کا۔

۱۸ اور اسے اپنی زندگی دو بھرو چکی ہے کہ اسے اپنی بربادی کا کوئی خوف باقی نہیں رہا۔ (احمد محمودی)

أَمْ تَذَكَّرْتِ الشَّبَابَ، وَمَا

ذِكْرَكَ الشَّبَابِ أَوْ عَصْرَهُ

یا اے تیج تجھے اپنی جوانی یاد آگئی اور اپنی جوانی کے گھنٹے  
میں نتائج سے بے پروائی کر رہا ہے لیکن تیری جوانی کے زمانے یا اس  
جوانی کی یاد سے تجھے کیا فائدہ حاصل ہو سکتا ہے۔

إِنِّهَا حَرْبٌ رِبَا عِيَةٍ

مِثْلَهَا أُنِّي الْفَتْحِ عِبْرَةٌ

یہ کوئی معمولی جنگ نہیں یہ تو وہ چار کونجلیون والی شیرازہ  
جنگ ہے کہ اس کے جیسی جنگیں ایک نو عمر نوجوان کے لیے موجب  
عبرت اور تجربہ آموز ہیں۔

فَأَسْأَلُ عِمْرَانَ أَوْ أَسْدًا

إِذْ أَنتَ عَدُوٌّ مَعَ الزُّهْرَةِ

اے میرے ساتھیو ذرا تم دونوں نبی عمران یا بنی اسد سے

۱۱۱ نسخہ (الف) غیرہ (بج د) عبرۃ غیرہ کی صورت میں اس کے معنی یہ ہوں گے  
کہ اس کے جیسی جنگیں نوجوان پر حوادث زمانہ لاتی ہیں لیکن مجھے وہ نسخہ جس کو میں نے متن  
میں رکھا ہے مزج معلوم ہوتا ہے۔

۱۱۲ نسخہ (الف) غدوا (بج د) غدوا نسخہ اول کے معنی صحیح سور سے دوم کے  
معنی دوڑتے ہوئے تیزی سے۔ (احمد غودی)



اس وقت کی حالت کو تو دریافت کر لوجب کہ زہرہ کے طلوع کے  
ساتھ ساتھ صبح سویرے ایک بڑا شکر تیزی سے اُدھمکا۔

فَتَلَقَّ فِيهَا أَبُو كَرِبٍ

سَمِعَ أَتْلًا نَهْهَا ذَفِيرًا  
بڑا شکر جس میں ابو کرب قائم تھا ان شکر دانوں کی  
ذریں بڑی بڑی اور فولاد کی بو سے زچھی تھیں۔

ثُمَّ قَالُوا مَنْ يُؤْتِيهَا؟

أَبْنَى عَوْفٍ أُمِّ النَّجْبَرَةِ  
پھر انہوں نے کہا اس شکر کو لے کر کس کا قصد کیا جائے  
یا کس سے مقابلہ کریں کیا بنی عوف سے یا بنی نجار سے۔

بَلْ بَنِي النَّجَّارِ إِنَّا لَنَّا

فِيهِمْ قَتْلَى وَإِثْمَةٌ  
دہنیں کسی دوسرے سے ہرسم مقابلہ نہ کریں گے  
بلکہ بنی النجار ہی سے مقابلہ کریں گے کیونکہ ہمارے آدمیوں کو  
انہوں نے ہی قتل کیا اور بے شک ہمیں انہیں سے بدل لینا ہے۔

لہ نسخہ (الف) یؤتم - نسخہ (ب ج د) تؤتم - پہلی صورت میں فعل مجہول ہوگا

دوسری میں معروف - (احمد محمودی)

فَتَأْتَهُمْ مَسَافِرُهُ

مَدًّا هَاكَأَنَّ غَبِيَةَ النَّشْرَةِ

پس انہوں نے ان سے شمشیر زنی شروع کی ان کا سیلاب  
بارش کے اس سیلاب کی طرح تھا جو نیشب کی جانب زور سے رواں آئے

فِيهِمْ عَمْرَأَةٌ طَلَّةٌ

مَلِيٌّ إِلَّا لَهُ قَوْمَةٌ عَمْرَأَةٌ

انہیں میں عمرو بن طلحة بھی تھا اللہ اس کی قوم کو اس کی  
عمر سے متمتع کرے یعنی اللہ اس کو بہت دنوں زندہ رکھے۔

سَيِّدٌ سَامٌ الْمَلُوكُ، وَمَنْ

رَامَ عَمْرَأً لَا يَكُنْ تَدَانَةً

وہ ایسا سردار ہے جس نے بہت سے بادشاہوں پر  
برتری حاصل کر لی ہے جو شخص بھی عمرو کے مقابلے یا اس کو ضرر  
پہنچانے کا ارادہ کرے خدا کرے کہ وہ اس پر قدرت نہ پائے  
اور یہ انصاری کے قبیلے والے دعویٰ کرتے ہیں کہ تیج ان یہود قبائل سے جو

۱۔ فسحة (الف) کا لغیبة النثرہ (ب) کا لغیبة النثرہ (ج) کا لغیبة النثرہ (د)  
کا لغیبة النثرہ۔ غیب کے معنی پانی کا بہت بڑی مقدار میں اٹھ جانا نثر کے معنی بکھیرنے  
اور کثرت کے ہیں یعنی ان کا سیلاب ایسا تھا گو یا بہت سی مقدار میں پانی اٹھ جاتا رہا ہے  
اور غیب کے معنی بہت دنوں کے بعد آنے والا۔ نثر کے معنی بہت زور سے پھوٹنا۔

(احمد محمودی)

ان سے پہلے تھے کینہ ہی رکھتا تھا وہ تو انہیں برابر ہی کر دیتا چاہتا تھا لیکن انہوں نے اس کو ان سے روکایا تاکہ وہ ان کے پاس سے لوٹ گیا اور اسی لیے کسی شاعر نے اپنے شعر میں کہا:-

مَا بَالُ نَوْمِكَ مِثْلُ نَوْمِ الْأَرْمَلِ

أَرِقًا كَأَنَّكَ لَا تَزَالُ تَسْتَهْدِيهِ

تیری نیند کو کیا ہو گیا ہے کہ بیداری کے سبب سے  
اشوب چشم و اے کی سی نیند ہو گئی ہے۔ گویا کہ تو ہمیشہ بیدار  
رہتا ہے۔

حَقًّا عَلَى سِبْطَيْنِ حَلًّا نِيْرَبًا

أُولَى لَهُمْ بِعِقَابِ نَوْمِ مَفْسِلِ

کہ ان دو قبیلوں سے کینہ وری کے سبب جو بئیرب میں  
وطن پذیر ہو گئے ہیں گویا رات بھر جاگتا ہی رہتا ہے اور بئیرب پر  
حملہ کرنے کی فکر میں لگتا ہے اور جنگ و جدل کی سزا کے لیے ایسے ہی  
لوگ زیادہ سزا واد رہیں۔

ابن ہشام نے کہا جس قصیدے میں یہ شعر ہے وہ مصنوعی ہے اور

لہ نسخہ (الف) کے سوا یہ شعر کسی نسخے میں متن کتاب میں نہیں نسخہ (ب) کے حاشیے پر یہ  
شعر الفاظ کے تفاوت کے ساتھ موجود ہے اس میں ہے۔

مَا بَالُ عَيْنِكَ لِاتِّتَامِ كَانِعَا [ تیری آنکھوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ سوتی ہی نہیں گویا  
کھلتا ماقہا بسم الاسود ] کونے میں کالے ہانپ کا زہر بطور  
کھلتا ماقہا بسم الاسود [ سرد مہیا ہے۔ (احمد محمودی)

اسی وجہ سے ہم اس کے لکھنے سے باز رہے۔

۱۹

ابن اسحاق نے کہا کہ تیج اور اس کی قوم بت پرست تھی بتوں کو پوجا کرتی تھی جب اس نے مکے کا رخ کیا جو مین کو جاتے وقت اس کے راستے ہی میں واقع تھا اور عشقان اور ارجح کے درمیان کسی مقام پر پہنچا تو اس کے پاس یزید بن مضر بن ابیاس بن مضر بن نزار بن معد میں کی ایک جماعت آئی اور انہوں نے کہا اے بادشاہ کیا ہم آپ کو ایک چھپا ہوا خزانہ بتا دیں جس میں موتی زمر دیا قوت اور سونا چاندی بہ کثرت موجود ہے جس سے آپ سے پہلے کے بادشاہ غافل رہے۔ اس نے کہا کیوں نہیں ضرور بتا دو۔ انہوں نے کہا مکے میں ایک گھر ہے اس بتی کے رہنے والے اس گھر کی پریش کر تے ہیں اور اس کے پاس تمازیں پڑھتے ہیں یا دعائیں مانگتے ہیں۔ قبیلہ بنی ہذیل نے تو صرف یہ چاہا تھا کہ تیج کو اس درپے سے برباد کر دیں کیونکہ وہ جانتے تھے کہ بادشاہوں میں سے جن نے اس کے ساتھ بدی کا ارادہ کیا یا وہاں سرکشی کرنا چاہا وہ برباد ہو گیا۔ لیکن جب اس نے ان کے کہنے کے موافق کرنے کا عزم کر لیا تو ان دونوں عالموں کو بلایا اور ان سے اس کے متعلق دریافت کیا ان دونوں نے کہا اس قوم نے تجھے اور تیری قوم کو برباد کر دیا چاہا ہے ہم اس گھر کے سوا کوئی اور گھر ایسا نہیں جانتے جس کو اللہ نے زمین میں اپنے لیے بنایا ہو اگر تو نے ویسا ہی کیا جس پر تجھے ان لوگوں نے اٹھارا ہے تو تو اور تیرے ساتھ جو جو ہوں گے سب تباہ ہو جائیں گے اس نے کہا تو پھر تم دونوں کا کیا مشورہ ہے جب میں وہاں جاؤں تو کیا کروں انہوں نے کہا وہاں کے لوگ اس گھر کے پاس جو کچھ کرتے ہیں تو بھی وہی کر اس کا طواف کر اس کی تعظیم و تکریم کر اور اس کے پاس اپنا سر منڈوا اور خشوع و خضوع دا اور بجز دانکسارا اختیار نہ کر۔ حتیٰ کہ تو وہاں سے نکل جائے۔ اس نے کہا تم اس طرح کیوں نہیں کرتے انہوں نے کہا سن واللہ بے شک وہ ہمارے باپ ابراہیم کا گھر ہے اور اس میں کسی عزم کا شک نہیں کہ واقعہ ٹھیک ٹھیک ویسا ہی ہے جیسا ہم نے تجھ سے کہا ہے لیکن وہاں کے رہنے والوں نے اس گھر کے اطراف بت نصب کر کے

اور ان کے آگے قربانیاں کر کے ہمارے اور اس گھر کے درمیان دیوار حائل  
 کر دی ہے اور وہ نجس اور مشرک بھی ہیں۔ یہی یا اسی طرح کے الفاظ انہوں  
 نے کہئے (غرض) وہ ان کی بات کی سچائی اور ان کے خلوص و خیر خواہی  
 کا معترف ہو گیا اور بتذیل کے مذکورہ لوگوں کو بلوایا اور ان کے ہاتھ کاٹ دیئے  
 اور خود آگے چلا یہاں تک کہ مکے میں آیا اور بیت اللہ کا طواف کیا اور اس  
 کے پاس اونٹ ذبح کیے اور اپنا سر منڈوایا اور اس عام روایت کے مطابق  
 جو لوگوں میں مشہور ہے وہ مکے میں چھ روز رہا ان دنوں میں لوگوں کے لیے  
 جانور ذبح کیا کرتا اور وہاں کے رہنے والوں کو کھانا کھلاتا اور شہد پلاتا رہا  
 اور اسے خواب میں بتایا گیا یعنی حکم دیا گیا کہ وہ بیت اللہ پر غلاف چڑھائے  
 چنانچہ اس نے بیت اللہ پر کھانٹ کا غلاف چڑھایا پھر اسے بتایا گیا کہ اس سے  
 بہتر غلاف چڑھائے تو اس نے اس پر معافر کا غلاف چڑھایا پھر اسے بتایا گیا  
 کہ اس پر اس سے بہتر غلاف چڑھائے تو اس نے اس پر ملاء اور وصائل کا  
 غلاف چڑھایا اور عرب کے خیال کے موافق تیج پہلا شخص ہے جس نے بیت اللہ  
 پر غلاف چڑھایا اور اس کے منتظمین کو جو بنی جزدہم سے تھے ہمیشہ غلاف چڑھاتے

صلا

لہ ان الفاظ سے راوی یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ اسے ان دونوں کے منہ سے نکلے ہوئے  
 الفاظ یقینی طور پر یاد نہیں ہیں اس لیے روایت بالمعنی کی گئی ہے اور یہ الفاظ  
 روایت بالمعنی کی جانب بطور اشارہ ذکر کیے گئے ہیں۔ (احمد محمودی)

۱۱۔ اصل میں لفظ خصفت ہے جو خصفہ کی جمع ہے جس کے معنی موٹے کپڑے  
 یا کھجور کے پتوں اور ریشوں سے بنی ہوئی چیز کے ہیں جس کو ہسم ٹائٹ  
 کہتے ہیں۔ (احمد محمودی)

۱۲۔ معافر ایک شہر کا نام ہے جو مین میں تھا جس کی طرف ایک خاص قسم کا  
 کپڑا منسوب تھا۔

۱۳۔ ملاء اس جاہ کو کہتے ہیں جس میں دو پاٹ ملا کر سے گئے ہوں۔ (احمد محمودی)

۱۴۔ وصائل بھی ایک قسم کا کپڑا تھا جو مین سے آتا تھا (احمد محمودی)



رہنے کی، وہ سیت کی۔ اور اسے پاک صاف رکھنے کا حکم دیا۔ اور یہ بھی حکم دیا کہ خون مردار اور تھوڑے چھوٹے اس کے نزدیک نہ آنے دیں اور اس کے لئے دروازہ اور قفل کچی بنوائی تو سببیت الاخت بن جذیمہ بن عوف بن نصر بن معاویہ بن نوآزن بن منصور بن حکیم بن خصفہ بن قیس بن عیسان نے جو عید منات بن کعب بن سعد بن تیم بن مرثدہ بن کعب بن لؤئی بن غالب بن زہر بن مالک بن النصر بن کنانہ کے پاس یعنی اس کی زوجیت میں تھی اشعار ذیل کہے ہیں جن میں اپنے بیٹے کو جس کا نام خالد تھا اور جو عید منات ہی کے نطفے سے تھا مخاطب کر کے حرمت لڑکی عظمت بتائی ہے اور اس کو حرم میں بغاوت کرنے سے منع کیا ہے تیج اور اس کا عجز و انکسار اور کعبہ اللہ کے لیے جو جو کام اس نے کیے تھے ان سب کا ذکر کیا ہے۔

أَفَى لَا تَطْلِمُ بِمَكَّةَ لِأَلِ الصَّغِيرِ وَلَا الْكَبِيرِ

اے میرے پیارے بیٹے کے میں ظلم و ستم نہ کرنے چھوٹوں

پر اور نہ بڑوں پر۔

لہ دوسرے نسخوں میں "امروہم بتعلم ہیر" ہے اور نسخہ الف میں "بتعلم ہیر" ہے جو بالکل غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

لہ نسخہ الف میں "میلانا وھی الحائض" لکھا ہے اور نسخہ ب میں "میلانا وھی الحائض" ہے اور نسخہ ج میں "میلانا وھی الحائض" ہے سب میں زیادہ صحیح اس مقام پر نسخہ ب ہے اور نسخہ الف سب سے زیادہ غلط ہے "میلانا وھی الحائض" کے معنی خرقہ الخیض ہے یعنی حیض کے چھوٹے جس کی حج تالی ہے۔ نسخہ الف کا میلانا ہمیں کسی لغت میں نہیں ملا اور پھر اس کی تفسیر الحائض سے کی گئی ہے جو کسی دوسرے نسخے سے مطابق نہیں ہے (الف ب) الاحب باحائض لرج۔ (ج) حجب باحیم۔ یہ سب نے لکھا ہے کہ ایسا نسب حار ہول سے کہتے ہیں لیکن ابو عبید نے حیم سے لکھا ہے۔ (احمد محمودی)

وَأَحْفَظُ فِخَارِ مَهَا، بَيْتِي، وَلَا لِيَعْوَنُكَ الْغُرُورُ

یہی اس کی قابل عظمت چیزوں کی حفاظت کر دیکھ کہیں  
تجھے غلط باتیں دھوکے میں نہ ڈال دیں۔

أَبِي، مَنْ يَطْلِمُ بِمَكَّةَ يَلُوقُ الْهَرَافَاتَ الشَّرُورِ

یہی جو شخص مکہ میں ظلم کرتا ہے اسے انتہائی برے  
نتائج بھگتنے پڑتے ہیں۔

أَبِي، يُضْرِبُ وَجْهَهُ

وَيَلْحَقُ بِخَدِّهِ الشَّعِيرُ

یہی ایسے شخص کے منہ پر مار پڑے گی اور بھڑکی آگ  
اس کے نرم و نازک رخساروں کی شکل بگاڑ دے گی۔

أَبِي، قَدْ جَرَّ بَهْمًا  
فَوَجَدَتْ تَطَالِمًا يَبُوسُ

یہی نے اسے بہت آزمایا ہے اس میں ظلم کرنے والے  
کو ہلاک ہوتے ہی پایا ہے۔

نسخہ (الف) کے سوا تمام نسخوں میں یغونک یا ئے تخانیہ سے ہے۔ جس کے معنی کہیں شیطان  
تجھے دھوکے میں نہ ڈال دے ہیں۔ کلام مجید میں وَلَا يَغْرَبَنَّكَ بِاللَّهِ الْغُرُورُ  
ہے جس کی تفسیر شیطان ہی سے کی گئی ہے (الف) میں تائے فوقانیہ سے ہے  
اگر تائے فوقانیہ سے پڑھا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ دھوکے میں  
ڈالنے والی چیزیں تجھے دھوکے میں نہ ڈال دیں (احمد محمودی)

نسخہ (الف) اور (ب) میں یلع باحائے حطی اور ج دوم میں باجیم ہے جس کے معنی  
اپنے نرم نازک رخسار لیے آگ میں داخل ہوگا۔ (احمد محمودی)

اللَّهُ آمَنَهَا وَمَا

بَيْنَيْتَا بَعْرَ صَتِيهَا قَصُورًا

اسے اور اس کے صحن میں جتنے محل بنائے گئے ہیں  
اللہ نے ان (سب) کو امن چین عنایت فرمایا ہے۔

وَاللَّهُ آمَنَ طَائِرَهَا

وَالْعُصْمُ مَتَأَمَّنُ فِي ثَبِيرٍ

اللہ نے اس کے پرندوں کو بھی امن چین عطا فرمایا ہے  
اور کوہ شیبیر میں ہرنیاں (یا جگلی بکریاں) بھی امن چین سے رہتی ہیں۔

وَلَقَدْ غَزَا هَبَاتِ بَعِ

فَكَسَا بَيْنَيْتَهَا الْحَبِيرَ

اور بے شک تیج نے اس عظمت والے گھر کا قصد کیا  
ہے یعنی اس کی زیارت کے لیے آیا ہے اور اس کی عمارت  
پر تیارم اور منقش غلات چڑھایا ہے۔

وَأَذَلَّ سَرَابِيَّ مَلِكَهُ

فِيهَا فَأَذَى بِالْتَدْوَرِ

اور میرے پروردگار نے اس کے ملک کو اس کا مطیع و  
فرمانبردار بنا دیا تو اس نے اس میں نذریں دگدرا میں اور جو نذریں

کی تھیں، پوری کیں۔

يَمْشِي إِلَيْهَا حَافِيًا

يَفِينَا إِلَيْهَا أَلْفَ بَعِيرٍ

(دیکھتے والے دیکھ رہے تھے کہ، وہ اس گھر کی جانب تنگے پاؤں جا رہا ہے اور اس گھر کے صحن میں دو ہزار اونٹن اور بانی اور چانوں کی صیانت کے لیے موجود ہیں۔

وَيَنْظُرُ يُطْعِمُ أَهْلَهَا

لَحْمَ الْمَهَارِي وَالْجُرُومِ

اور وہ وہاں رہنے والوں کو اعلیٰ درجے کے اونٹوں اور دوسرے ذبح کرنے کے قابل جانوروں کا گوشت کھلائے جا رہا ہے۔

يَسْقِيهِمُ الْعَسَلَ الْمَصْفَى

وَالرَّحِيضَ مِنَ الشَّعِيرِ

وہ انھیں چھتا ہوا شہد پلائے جا رہا ہے اور دھوئی ہوئی پاک صاف آتش جو پلائے جا رہا ہے۔

وَأَلْفَيْلُ أَهْلِكَ جَيْشُهُ يَوْمَئِذٍ فِيهَا بَابُ الصُّخُورِ

اور ہاتھی والا لشکر برباد کر دیا گیا اور دیکھتے والے

لہ نسخہ (الف) کے سوا تمام نسخوں میں "بغنائمہا" نے سے ہے صرف نسخہ (الف) میں "بغنائمہا" عین سے ہے جس کے کوئی مناسب معنی سمجھ میں نہیں آئے۔ (احمد محمودی)

دیکھ رہے تھے کہ ان پر اس بستی میں چٹانیں برس رہی ہیں۔

وَالْمَلِكُ فِي أَقْصَى الْأَيْلَا

دِفْوِي الْأَعْجَمِ وَالْجَزِيرِ

اور اس کے بادشاہ کو مکے سے دور دراز شہروں اور  
بیرون عرب ملکوں اور جزیروں میں ہلاک کر دیا گیا۔

فَأَسْمَعُ إِذَا حَدَّثْتُ وَأَفْهَمُ

كَيْفَ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ

جو کچھ تجھ سے بیان کیا گیا اسے سن اور انجام کار کیا ہوگا

اسے بھلے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ اشعار مقید ہیں اور مقید اشعار ان اشعار کو کہتے  
ہیں جن کو رفع نصب جر کوئی اعراب نہیں دیا جاتا یعنی ان پر وقت کیا جاتا ہے۔  
پھر (تبع) نے اس کے ساتھ جو لشکر تھا اس کو اور ان دونوں عالموں کو لے کر  
میں کا رخ کیا اور مکے سے نکل کر چلا گیا۔ اور جب مین میں داخل ہوا تو اپنی قوم  
کو اس مذہب کی طرف دعوت دی جس میں وہ خود داخل ہو چکا تھا انہوں نے  
اس کی دعوت قبول کرنے سے انکار کیا۔ اور اس سے فیصلہ و ثنائی کا مطالبہ  
کیا کہ اس آگ کی طرف دونوں رجوع کریں جو مین میں تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو مالک بن ثعلبہ بن ابو مالک القرظی نے  
ابراہیم بن محمد بن طلحہ بن عبید اللہ کی روایت سے بیان کیا کہ تبع حبش میں  
داخل ہونے کے قریب ہوا تو بنی حمیر نے اس کو مین میں آنے سے روکا اور  
انہوں نے کہا کہ جب تک ہم میں تو اس بستی میں داخل نہ ہو سکے گا یعنی رسم  
تجھے اس بستی میں داخل نہ ہونے دیں گے۔ کیونکہ تو نے ہمارے دین سے

لہ تمام نسخوں میں لاہل علینا ہے اور نسخہ (الف) میں علیتنا ہے جو کسی طرح صحیح نہیں خیال کیا جاسکتا (احمد محمودی)



علحدگی اختیار کر لی ہے اس نے انھیں اپنے دین کی دعوت دی اور کہا۔  
دین تمہارے دین سے بہتر ہے انھوں نے کہا اچھا تو پھر آگ کے فیصلہ  
ممانعتی کو تسلیم کر اس نے کہا بہت اچھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مین و آلوں کے خیال کے موافق مین میں ایک  
آگ تھی جو ان کے مختلف امور میں ان کے مابین ممانعتی فیصلہ صادر کیا کرتی تھی  
ظالم کو کھا جاتی اور مظلوم کو کچھ ضرر نہ پہنچاتی۔ آخر اس کی قوم اپنے بتوں اور  
ان چیزوں کے ساتھ نکلی جن کے ذریعے وہ لوگ اپنے دین میں تقرب  
خداوندی حاصل کرنے کا دعویٰ رکھتے تھے۔ اور وہ دونوں عالم بھی اپنی  
گردنوں میں اپنی کتابیں حائل کیے ہوئے نکلے۔ حتیٰ کہ سب کے سب اس  
مقام پر جا بیٹھے جہاں سے وہ آگ نکلا کرتی تھی پس وہ آگ نکلی اور انکی طرف  
بڑھی اور جب وہ ان کی سمت بڑھی تو وہ اس سے کترانے لگے اور اس سے  
خوف زدہ ہو گئے۔ جو لوگ وہاں موجود تھے انھوں نے ان کو ابھارا اور  
صبر کی ترغیب دی۔ وہ مجھے رہے یہاں تک کہ آگ ان پر چھا گئی بتوں اور تمام  
اس سامان تقرب کو جو ان کے ساتھ تھا اور ان حمیری لوگوں کو جو اس سامان  
کے حامل تھے سب کو کھا گئی اور وہ دونوں عالم اپنی گردنوں میں اپنی کتابیں  
حائل کیے پشانی سے پسینہ ٹپکتا ہوا باہر نکل آئے اور آگ نے انھیں کچھ  
ضرر نہ پہنچایا پھر کیا تھا سب کے سب حمیری اس کے مذہب پر متفق ہو گئے۔  
اسی وقت سے اور اسی واقعے کے سبب سے مین میں یہودیت کی بنا پڑ گئی۔  
ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ایک بیان کرنے والے نے بیان کیا کہ  
وہ دونوں عالم اور حمیریوں میں سے جو لوگ نکلے تھے انھوں نے اس آگ کا  
اس لیے پچھا کیا تھا کہ اس کو لوٹاویں۔ انھوں نے کہا تھا کہ جس نے اس کو لوٹا دیا  
وہی حق سے زیادہ قریب ہے۔ پس چند حمیری اپنے بتوں کو ساتھ لے کر  
اس کو لوٹانے کے لیے اس کے پاس گئے وہ آگ بھی ان سے قریب  
ہوتی کہ انھیں کھا جائے لیکن وہ اس سے کتر کر نکل گئے اور اس کو  
لوٹانہ سکے اور وہ دونوں عالم اس کے بعد اس کے پاس گئے اور تورت پڑھے

لگے۔ اور وہ آگ ان کے پاس سے پھینکے گئے لگی یہاں تک کہ ان دونوں نے اس کو اس مقام تک ہٹا دیا جہاں سے وہ نکلی تھی آخر حمیریوں نے بالاتفاق ان دونوں کے مذہب پر بیعت کر لی اللہ بہتر جانتا ہے کہ ان دونوں میں کونسی بات واقعی تھی۔

ابن اسحاق نے کہا کہ اہل یمن کا ایک گھر پر عام نامی تھا جس کی وہ عظمت کیا کرتے اور اس کے پاس قربانی کیا کرتے تھے اور اس سے باتیں کیا کرتے۔ کیونکہ وہ مشرک تھے۔ ان دونوں عالموں نے حج سے کہا کہ وہ تو شیطان ہے وہ انھیں اس ذریعے سے فتنے میں ڈال رہا ہے تو ہمارے اور اس کے درمیان نہ ٹکاس نے کہا اس کے ساتھ تم جو چاہو کرو۔ یمن والوں کے دعوے کے مطابق ان دونوں نے اس میں سے ایک کا لاکتا نکالا اور اس کو کوچ کر ڈالا اور اس گھر کو ڈھا دیا۔ چونکہ اس پر بہایا جاتا تھا یعنی وہاں جو قربانیاں کی جاتی تھیں اس کے آثار و نشانات جس طرح مجھ سے بیان کیا گیا ہے آج تک بھی موجود ہیں۔

## اس کے بیٹے حسان بن تیمان کی حکومت اور عمرو کا اپنے بھائی کو پار ڈالنا

پھر جب اس کا بیٹا حسان بن تیمان اسعد ابو گرب بربر حکومت ہو آ تو سرزمین عرب و عجم کی پامالی کے ارادے سے یمن والوں کو لے کر نکلا یہاں تک کہ جب وہ عراق میں ایک مقام پر۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل عجم کی روایت کے مطابق بکھڑین میں۔ تھے تو حمیریوں اور یمنیوں کے چند قبیلوں نے

اسے ہم اس کو دفع کرنا چاہتے ہیں تو اس امر میں حائل نہ ہو ہمیں اس سے نہ روک۔ (احمد محمودی)  
یہ تمام نسخوں میں قبائل انہیں ہے اور نسخہ (الف) میں قبائل العرب ہے لیکن زیادہ مناسب نسخہ اول الذکر ہی معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

اس کے ساتھ جانے کو ناپسند کیا اور اپنے شہروں اور گھر والوں کی طرف لوٹ جانا چاہا اور اس کے بھائی عمرو سے جو اس کے بشکر ہی میں تھا سازش کی گفتگو کی انہوں نے اس سے کہا تو اپنے بھائی حُشان کو مار ڈال تو ہم تجھے اپنا حاکم بنا لیں گے اور تو ہمارے ساتھ ہمارے شہروں کی جانب لوٹ جا۔ انہوں نے ان کی اس بات کو قبول کر لیا اور ذور عین حمیری کے ہوا سب کے سب اس پر متفق ہو گئے۔ ذور عین نے بیچ کے بھائی کو اس بات سے منع کیا مگر اس نے ذور عین کی ایک نہ مانی اسی موقع پر ذور عین نے کہا۔

أَلَا مَنْ يَشْتَرِي سَهْرًا يَنْوَمُ

سَعِيدًا مَنْ يَكْتُمُ سِرَّ يَوْعِينِ

کیا تم نے غور نہیں کیا کہ کیا وہ شخص جو چین کی نیت کے بجائے بے چینی اور بیداری خرید رہا ہے وہ نیک نیت سے یا جو سکھ چین کے ساتھ رات بسر کر رہا ہے کینے دیکھو اپنے بھائی کو قتل کر کے تم چین سے تار ہو گے۔

لَهُ  
فَاِمَّا جَمَلٌ غَدَاةٌ وَخَانَتْ

فَمَعْدِي سَرَاةٌ اِلَّا لِرَايِ سُرْعِينِ

اگر حمیریوں نے خیانت اور بے وفائی کی تو ذور عین کے لیے تو اللہ تعالیٰ کے پاس عذر معقول ہے۔

لف نسخہ (الف) فلما اور نسخہ (ب) میں فاما جوان شرطیہ اور مازائدہ کا مرکب ہے جس کے معنی "اگر خیانت کی" ہوں گے نسخہ (ج) میں فاما ہمزہ مکسورہ ہے یا مفتوحہ سے اس کی کوئی علامت نہیں اور نسخہ (د) میں فاما ہے لیکن کے معنی میں نسخہ (د) صحت سے بہت دور اور نسخہ (ب) صحت سے بہت قریب معلوم ہوتا ہے (احمد محمودی)

پھر اس نے یہ دونوں میتیں ایک چٹھی میں لکھیں اور اسے منبر پر لے کر کے عمرو کے پاس لایا اس سے کہا میری یہ تحریر آپ اپنے پاس رکھ لیجئے اس نے اسے رکھ لیا۔ اس کے بعد عمرو نے اپنے بھائی حسان کو قتل کر ڈالا اور جو لوگ اس کے ساتھ تھے انھیں لے کر زمین کی طرف چلا گیا حمیریوں میں سے ایک شخص نے اسی موقع پر کہا ہے۔

لَا يَوْمَ عَيْنَا الَّذِي رَأَى مِثْلَ حَسَا

نَ قَتَلًا فِي سَالِفِ الْأَحْقَابِ  
 ایسے شخص کی آنکھیں کیا خوش نصیب ہیں جس نے گزشتہ  
 ہزاروں صدیوں میں مقول حسان کے جیسے کسی شخص کو دیکھا ہو۔

قَتَلَتْهُ مُقَاوِلٌ خَشِيَةَ الْحَبِيبِ

غَدَاةَ قَالُوا الْبَابِ كِبَابِ  
 رؤسائے سلطنت نے اس کے پنجے میں پھنسے رہنے  
 کے خوف سے، اس کو مار ڈالا جس روز وہ ہوش میں آکر کچھ خوف نہیں  
 کچھ خوف نہیں! ابا کر رہے تھے۔

مَيْتِكُمْ خَيْرٌ نَا وَحَيْتُمْ مَرَاتٍ

عَلَيْنَا وَكُلُّكُمْ أَسْرَابِي  
 تم میں کامرا ہوا دینے سنان تو ہم میں کا بہترین تھا اور

لہ اصل میں لله عینا الذی ہے۔ (راحمہ محمودی)

تم میں کا زعمہ یعنی عمرو بھی ہماری پرورش اور ہماری سرپرستی کرنے والا ہے  
اور تم سب کے سب میرے اُن داتا ہو۔

ابن اسحق نے کہا کہ کیاب کیاب کے معنی حمیری زبان میں کچھ خوف  
نہیں کچھ خوف نہیں "تہ ہیں

ابن ہشام نے کہا کہ کیاب کیاب بھی روایت آئی ہے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ جب عمرو بن تبنان یمن میں آیا تو اس کی نیند اڑ گئی اور  
وہ بے خوابی میں مبتلا ہو گیا اور جب وہ اس سے تنگ آ گیا تو طبیبوں اور ماہر  
کاہنوں اور نجومیوں سے دریافت کیا کہ اسے کیا ہو گیا ہے تو ان میں سے ایک  
شخص نے اسے کہا خدا کی قسم! جس کسی نے کبھی اپنے بھائی یا اپنے کسی رشتے دار  
کو تیری طرح ناحق قتل کیا ہے اس کی نیند بھی اسی طرح اڑ گئی ہے اور بے خوابی  
میں مبتلا ہو گیا ہے۔ جب اس سے یہ بات کہی گئی تو اس نے یمن کے رؤسایا  
میں سے ہر اس شخص کو قتل کرنا شروع کیا جس نے اس کے بھائی حسان کو قتل  
کرنے کا مشورہ دیا تھا یہاں تک کہ ذورعین کے پاس (بھی) پہنچا۔ ذورعین  
نے اس سے کہا تیرے پاس ایک ایسی چیز ہے جو میرے لیے سبب براءت  
ہے اس نے کہا وہ کیا ہے اس نے کہا وہ تحریر جو میں نے تجھے (سر بھر)  
دی ہے۔ اس نے وہ تحریر نکالی تو کیا دیکھتا ہے کہ اس میں وہ دو بیتیں لکھی  
ہیں (صفحہ ۱۸ اصل) آخر اس نے اس کو چھوڑ دیا کیونکہ اس کو معلوم ہو گیا کہ  
اس نے اسے پہلے ہی نصیحت کر دی تھی۔ (اس کے بعد جب) عمرو مر گیا اور  
حمیری حکومت زیر و زبر ہو گئی اور (آپس میں پھوٹ پڑ گئی۔

حکومت یمن پر خلیفۃ دوشنار کا تسلط

تو حمیریوں (ہی) میں کا ایک شخص جو خاندان شاہی سے نہ تھا جس کو

لہ قال ابن اسحق نسخۃ (الف) میں نہیں ہے۔

لہ لاباس لاباس کی تکرار بھی نسخۃ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)



دو کھینچتے ہوئے زوختا تر کہا جاتا تھا ان پر مسلط ہو گیا اور اس نے ان میں سے  
 بہترین لوگوں کو قتل کیا اور شاہی خاندان کے گھروں کو کھلو تا بنا ڈالا تو حمیریوں  
 میں سے ایک کہنے والے نے کھینچتے سے کہا۔

تَقْتُلُ أَيْتَاهَا وَتَقْتُلُ سَرَائِرَهَا

وَقَتْنِي بِأَيْدِيهِمَا لَمَّا الدَّلَّ حَمِيرُ

بنی حمیر کا یہ حال ہے کہ وہ خود اپنے قبیلے کے بچوں کو قتل  
 اور اپنے اعلیٰ افراد کو جلا وطن کر رہے ہیں اور اپنے لیے خود اپنے  
 ہاتھوں دولت کی بنا ڈال رہے ہیں۔

تَكَا مَرَادُ دُنْيَاهَا بِطَيْشِ حَلَوْمِهَا

وَمَا ضَيَّعَتْ مِنْ دِينِهَا فَهِيَ الْتَدْرُ

وہ اپنی کم عقلی سے اپنی دنیا بھی تباہ کر رہے ہیں اور دین  
 بھی اور انھوں نے اپنے دین کی جو بربادی کی ہے وہ تو بہت ہی  
 زیادہ ہے۔

كَذَلِكَ الْقُرُونُ قَتَلَتْ ذَلِكَ يَظْلُمُهَا

وَرَأْسُهَا فِيهَا تَأْتِي الشُّرُورُ وَرَفَّتْ خَسْرُ

اس سے پہلے گزشتہ زمانے والوں کی بھی یہی حالت

۱۔ کھینچتے سے (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ کھینچتے سے (الف) میں اکبر ہے اور باقی نسخوں میں اکثر ہے۔ (احمد محمودی)

رہی ہے کہ وہ اپنے ظلم و زیادتی سے بدکاریاں کرتے اور نقصان اٹھاتے رہے۔

تختینہ ایک بدکار شخص تھا عمل قوم لوط میں مبتلا تھا۔ شہابی خاندان کے لوگوں میں سے کسی نہ کسی کو بلواتا اور اپنے ایک الصمد خانے یا بالا خانے میں جو اس نے اسی لیے بنوایا تھا اس سے نواہت کرتا تاکہ اس کے بعد پھر وہ حکومت نہ کر سکے پھر اس سرد خانے یا بالا خانے سے اپنے بیگیاؤں اور اس لشکر کو جو وہاں موجود ہوتا مسواک اپنے منہ میں رکھ لے کر جھانکتا تاکہ انھیں اس امر سے مطلع کر دے کہ وہ اس سے فارغ ہو چکا ہے یہاں تک توبت پہنچ گئی کہ حسان کے بھائی ریمان اسعد کے بیٹے زرغہ ذونواس کو بلوایا جو حسان کے قتل کے وقت کم سن تھا پھر جب وہ جوان ہوا تو بہت ہی حسین و جمیل و تکمیل و عقیل نکلا جب اس کا پیامبر اس کے پاس آیا وہ اس کے اس ارادے کو جان گیا جو اس کے متعلق تختینہ کے پیش نظر تھا۔ اس نے ایک نئی تیلی چھری لی اور اسے اپنے جوتے اور پاؤں کے درمیان چھپا لیا اور اس کے پاس آیا پھر جب اس نے اس کے ساتھ خلوت کی تو وہ اس کی جانب تیزی سے بڑھا ذونواس نے اس پر سبقت کی اور چھری اس کے بھونک دی اور مار ڈالا۔ پھر اس کا سر کاٹا اور اسے اس روشن دان میں رکھ دیا جس میں سے وہ جھانکتا کرتا تھا اور اس کی مسواک بھی اس کے منہ میں رکھ دی اور باہر سب کے سامنے نکل آیا۔ انہوں نے اس سے کہا اے ذونواس تیرے ہاتھک اس نے کہا سل نکاح اس شرط بان ذونواس اس شرط بان لا باؤں

۱۔ اصل میں لفظ شہر ہے جو سرد خانے یا بالا خانے کو کہا جاتا ہے یا اس کو ستر بکس سمجھ لیں۔ (د احمد محمودی)

۲۔ نسخہ ردافت میں ذونواس ہے اور دوسرے نسخوں میں ذانواس ہے۔ اول الذکر غلط ہے اس لیے کہ یہ مقام نذا ہے اور نذادی مضاف منصوب ہوتا ہے (بقیہ سلسلہ صفحہ ۳۹ پر)

ابن ہشام نے کہا کہ یہ حمیری زبان کے الفاظ ہیں اور نخماس کے معنی سر کے ہیں پھر ان لوگوں نے روشن دان کی جانب دیکھا تو معلوم ہوا کہ نتیجہ کا سر کٹا ہوا (رکھا) ہے پھر انہوں نے ذونو اس کا تعاقب کیا یہاں تک کہ وہ اس سے جا ملے اور انہوں نے اس سے کہا چونکہ تو نے ہم کو اس پلید سے نجات دلائی ہے اس لیے ہم پر تیرے سوا کسی اور کی حکومت مناسب نہیں۔

صفحہ ۳۸ کا بقیہ مضمون اسے مصنف نے نخماس کے معنی سر کے بتائے ہیں اور ابو بکر کے نسخہ میں جس میں ابو الولید الوثقی نے (حروف) کا تعین کیا ہے نخماس نون و خا و منقوط سے ہے اور سہیلی کی رائے ہے کہ غالباً یہی صحیح ہو گا کیونکہ اس امر کا احتمال ہے کہ نخماس ہی ان کی زبان میں سر کے معنی میں ہوا اور تحریر میں یہ لفظ بگڑ گیا ہو۔ سہیلی کے نسخہ میں نخماس یا خاسے مجر کے بعد ہی صحیح ہو گا لکھ کر لکھا ہے کیونکہ اس امر کا احتمال ہے کہ نخماس الخ اور اس کو بلا نقطہ خاسے پہلے سے لکھا ہے، غالباً یہ بھی کا تیب ہی کا غلط ہے اور کراخ روایت لکھی ہے کہ تائے منقوطہ فوقانیہ اور خاسے پہلے سے ہے خشی نے اس لفظ کو نون اور خائے مجر سے لکھا ہے کہ تمام روایات میں اس کی تفسیر سر ہی سے کی گئی ہے اور خشی نے خود ابن ہشام سے ایک روایت لکھی ہے کہ نخماس ایک شخص کا نام تھا جو نتیجہ کی طرح لوطی تھا اور پھر اس نے توبہ کر لی۔

لکن ان الفاظ کے متعلق سہیلی نے لکھا ہے کہ ان کی توضیح شکل ہے خشی نے اسرطبان کے متعلق لکھا ہے کہ لوگوں نے اس کے معنی بزبان فارسی ”آگ“ نے اسے پکڑ لیا“ کے بتائے ہیں لیکن سیاق کے لحاظ سے یہ معنی اس مقام پر بالکل مناسب نہیں معلوم ہوتے ہاں سہیلی نے جو غانی سے ابو القریج کی تحریر نقل کی ہے وہ البتہ اس مقام سے مناسب معلوم ہوتی ہے اس نے ذونو اس کے حسب ذیل الفاظ نقل کیے ہیں۔  
 تعلم الاحراس است ذی نو اس است رطبان ام یباس۔ جس کے معنی ہیں قریب میں محافظ جان لیں گے کہ ذی نو اس کی مقعد تر ہے یا خشک۔  
 ہے خط کشیدہ عبارت نسبتہ لاف میں نہیں ہے۔

## حکومت ذی نواس

پھر انہوں نے اسے اپنا بادشاہ بنا لیا اور سارے حمیری اور یمن کے تمام قبائل اس کی حکومت پر متفق ہو گئے۔ یہی شاہان حمیر کا آخری بادشاہ اور یہی خاندانوں والا ہے یعنی جس کا ذکر قرآن مجید میں اصحاب الاخدود کے الفاظ سے فرمایا گیا ہے اور یوسف کے نام سے مشہور تھا۔

اسی یوسف کے زمانہ حکومت میں عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے دین کے بچے کچھے لوگوں کو ان کے دین کے بعض نیک اور نکتہ عقیدہ لوگوں نے جن کا سردار عبد اللہ بن شامر نامی ایک شخص تھا انجیل پر قائم رکھا اور بجران میں بھی یہی حال رہا اور سچ تو یہ ہے کہ اس دین کی اصل و بنیاد بجران ہی میں پڑی تھی جو اس زمانے میں سرزمین عرب کا بہترین خطہ تھا۔ یہاں کے تمام رہنے والے بلکہ سارے کاسارا عرب بت پرست ہی تھا اور بتوں کی پرستش ہی ان کا کام تھا اور یہ تغیر مذہب ان میں اس طرح ہوا کہ دین عیسوی کے پرانے دین دار لوگوں میں سے ایک شخص جس کا نام قیمیون تھا ان میں آیا اور انہیں دین عیسوی کی طرف رغبت دلائی تو انہوں نے اس دین کو اختیار کر لیا۔

## بجران میں دین عیسوی کی ابتدا

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے الانحس کے مولیٰ المیثرة بن ابی لبید نے بروایت وہب بن منبہ یانی بیان کیا کہ بجران میں اس دین کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے پرانے دین داروں میں سے ایک شخص تھا جس کو قیمیون کہا جاتا تھا یہ شخص نیک، نختی دنیا سے کستارہ کش

لئے خط کشیدہ عبارت نسوہ (الف و ب) میں زیادہ ہے۔ (احمد محمودی)

مقبول الدعا اور سیلخ تھا یہ مختلف دیہات میں رہا کرتا لیکن جب کسی بستی میں مشہور ہو جاتا تو وہاں سے کسی ایسی بستی کی جانب چلا جاتا جہاں وہ پہچانا نہ جائے۔ وہ اپنی قوت بازو کی کمافی کے سوا کچھ نہ کھاتا۔ وہ معمار تھا کچھ کچھ کام کیا کرتا۔ اور نیشنبہ کی بہت عظمت کرتا۔ نیشنبہ کے روز وہ کسی کام میں مشغول نہ ہوتا بلکہ کسی بے آب و گیاہ جگہ کی طرف نکل جاتا اور شام تک نماز پڑھتا رہتا۔ راوی نے کہا کہ وہ ایک وقت شام کی بستیوں میں سے ایک بستی میں اپنا وہی کام چھپے ہوئے کر رہا تھا کہ اس کی یہ حالت وہاں کے رہنے والوں میں سے ایک شخص صلح لے دیکھ لی اس سے صلح نے ایسی محبت کی کہ اس سے پہلے کسی نے اس سے ایسی محبت نہ کی تھی۔ وہ جہاں جاتا یہ اس کے پیچھے چھپے جاتا مگر فیمیون اس کی محبت کو سمجھتا نہ تھا۔ یہاں تک کہ ایک بار نیشنبہ کے دن ایک بے آب و گیاہ سر زمین کی طرف حسب عادت نکل چلا صلح بھی اس کے پیچھے ہو گیا۔ حالانکہ فیمیون اس امر سے واقف بھی نہ تھا۔ صلح اس سے چھپ کر ایسے مقام پر بیٹھ گیا کہ وہ اس کو نظر آتا رہے کیونکہ یہ چاہتا تھا کہ وہ اس کی موجودگی سے واقف نہ ہو۔ جب فیمیون نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو گیا تو لیکھا ایک اس نے دیکھا کہ ایک بڑا سات سر والا سانپ اس کی طرف بڑھا۔ جب فیمیون نے اسے دیکھا تو اس کے لیے بد دعا کی اور وہ فوراً ہی مر گیا۔ صلح نے بھی اس سانپ کو دیکھا لیکن جو آفت اس سانپ پر آئی تھی اس کو نہ سمجھ سکا اور اس پر اس کے حملہ کرنے سے ڈر کر ایک پیچ مارتی اور چلا کر کہا فیمیون سانپ! سانپ!! اس نے اس طرف کوئی التفات نہیں کی اور اپنی تانہری میں مشغول رہا۔ یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوا اور شام ہو گئی وہاں سے لوٹا تو سمجھ گیا کہ اب یہاں شہرت ہو گئی ہے اور صلح کو بھی معلوم ہو گیا کہ اس کی وہاں کی موجودگی سے وہ واقف ہو گیا ہے اس نے کہا اے فیمیون خدا کی قسم تجھے معلوم ہے کہ میں تجھ سے جتنی محبت کرتا ہوں اس قدر کبھی کسی سے نہیں کی ہے۔ میری آرزو ہے کہ تو جہاں رہے میں بھی تیری صحبت میں تیرے ساتھ رہوں۔ اس نے کہا جیسی تمہاری مرضی مگر میری حالت

تو تم واقف ہو۔ پھر اگر تمہارے خیال میں تم اس کی برداشت کر سکتے ہو تو (بسم اللہ) بہت اچھا ہے پس صلح اس کے ساتھ ہو لیا اور اب بستی والے بھی اس کی حالت کو جاننے لگے تھے۔

اس کی حالت یہ تھی کہ جب کوئی خدا کا بندہ اچانک اس کے پاس آجاتا اور اس پر کوئی آفت ہوتی تو وہ اس کے لیے دعا کرتا اور اس کو فوراً شفا ہو جاتی۔ اور جب کوئی آفت رسیدہ اس کو اپنے گھر بلواتا تو وہ اس کے پاس کبھی نہ جاتا اس بستی والوں میں سے ایک شخص کے ایک معذور لڑکا تھا اس نے فیمیون کا حال دریافت کیا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ وہ کبھی کسی بلا نے والے کے پاس نہیں جاتا وہ اجرت پر لوگوں کے پاس معامدہ کیا کرتا ہے آخر وہ شخص اپنے اس اندھے لڑکے کے پاس گیا اور اس کو اپنے حجرے میں لٹا کر ایک کپڑا لٹھا دیا پھر فیمیون کے پاس آیا اور اس سے کہا اے فیمیون میں اپنے گھر میں کچھ بنواتا چاہتا ہوں میرے ساتھ وہاں چل تاکہ تو اس گھر کو دیکھ لے اس کے بعد اس کی تیر کے شرائط کا تفسیر کروں گا۔ وہ اس کے ساتھ روانہ ہوا یہاں تک کہ اس کے حجرے میں داخل ہوا اور پوچھا اس گھر کی کونسی چیز بنوانا چاہتے ہو کہا فلاں فلاں چیزیں۔ پھر اس شخص نے آٹھ گفتگو میں اس بچے پر سے کپڑا کھینچ لیا اور اس سے کہا فیمیون! یہ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے اس پر جو آفت ہے وہ تو آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ اس کے لئے اللہ سے دعا کیجئے۔ فیمیون نے اس کے لیے دعائی تو وہ لڑکا خندہوت ہو کر اس طرح اٹھ کھڑا ہوا گویا اس کو کوئی تکلیف تھی ہی نہیں اور فیمیون کو معلوم ہو گیا کہ اب وہ مشہور ہو چکا ہے آخر وہ اس بستی سے بھی چلا گیا۔ صلح بھی اس کے ساتھ ہو گیا۔ وہ اپنے اس سفر میں شام کے ایک مقام پر ایک بڑے درخت کے پاس سے گزر رہا تھا کہ اس درخت میں سے ایک شخص نے آواز دی اور کہا فیمیون! اس نے کہا ہاں! اس نے کہا میں تیرا انتظار ہی کر رہا تھا اور ابھی دل میں کہ رہا تھا کہ وہ کب آئے گا کہ میں نے تیری آواز سن لی اور میں نے

لہ دوسرے تمام نسخوں میں قاجاہ ہے اور نسخہ السنہ میں قاجاہ ہے جو بالکل غلط ہے۔ (احمد محمودی)



جان لیا کہ تو وہی ہے۔ اب تو مجھ سے جدا نہ ہو جب تک کہ میرا انتظام نہ کر دے کو نہ کہ میں اب مرنے والا ہوں۔ راوی نے کہا کہ وہ آخر مر گیا اور اسی نے اس کا سب کچھ انتظام کر دیا۔ یہاں تک کہ اس کو دفن بھی کر دیا۔ پھر وہاں سے چلا اور صبح ہونے بھی اس کی پیروی کی تھی کہ دونوں سرزمین عرب میں پہنچے وہاں ان پر لوگوں نے ظلم و زیادتی کی اور عربوں کے ایک قافلے نے انھیں پکڑ لیا اور غلام بنا کر بخران میں بیچ ڈالا۔ بخران والے ان دنوں عرب کے ہم مذہب تھے اور ہر اس درخت کی پوجا کرنے لگے جو ان کے پاس بہت لافیا ہوتا۔ سالانہ میلہ کیا کرتے اور اس جا میں اقسام کے خوشنما کپڑے جو ان کو میسر ہوتے اور عورتوں کا گھنٹا اس کچور کے پٹر کو پہناتے اور سب کے سب اس کے پاس جمع ہوتے اور سارا دن اسی میں لگے رہتے۔ فیمیون کو ان کے ایک معزز شخص نے خریدا اور صلح کو ایک دوسرے نے فیمیون جب اس گھر میں جس میں اس کے مالک نے اسے رکھا تھا رات میں تہجد پڑھنے کے لیے کھڑا ہوتا تو بغیر کسی چراغ کے اس کی خاطر وہ گھر روشن ہو جاتا یہاں تک کہ صبح ہو جاتی۔ جب یہ حال اس کے مالک نے دیکھا تو اس کی یہ حالت اسے بھلی معلوم ہوئی اس نے اس کے مذہب کے متعلق دریافت کیا۔ اور اس نے اپنے مذہب کے حالات اسے بتائے اور فیمیون نے کہا تم لوگ سخت غلطی میں پڑے ہو۔ یہ کچور کا پیر پڑنہ کوئی ضرور دیتا ہے نہ نفع اور اگر میں اپنے اس معبود کی یادگاہ میں جس کی پرستش کرتا ہوں اس کچور کے پٹر کے لیے بد دعا کروں تو ابھی وہ اسے برباد کر ڈالے اور میں کی میں پرستش کرتا ہوں وہ اللہ ہے۔ وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ راوی نے کہا کہ اس کے مالک نے اس سے کہا اچھا تو بد دعا کر۔ اگر تو نے اس کو برباد کر دیا تو ہم تیرے مذہب میں داخل ہو جائیں گے اور جس مذہب پر ہم عمل رہے ہیں اسے چھوڑ دیں گے راوی نے کہا پھر تو فیمیون اٹھا وٹھو گیا دو ریکعت نماز پڑھی پھر اللہ سے اس پر یافت آنے کی التجا کی اللہ عزوجل نے ایک آنکھی بھیجی اور اس آنکھی نے اس کو جڑ پیر سے اکھاڑ دیا اور زمین پر گر ڈالا۔ پھر بخران والوں نے اسی کے مذہب کی اتباع شروع کر دی۔

اس کے بعد نجران والوں میں بھی وہی بدعتیں پیدا ہو گئیں جو ان کے ہم مذہبوں میں  
ہر سرزمین میں پیدا ہوتی رہی ہیں۔ غرض یہ کہ سرزمین عرب کے ضلع نجران میں  
نصرانیت اسی زمانے سے شروع ہوئی  
ابن اسحق نے کہا کہ یہ روایت وہب بن منبہ نے نجران والوں سے  
سن کر بیان کی۔

## عبداللہ بن الثامر کا حال

(اور)

### اصحاب الاخذ وکافصہ

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن زیاد نے محمد بن کعب القرظی کی  
روایت سے بیان کیا اور مجھ سے بعض نجران والوں نے بھی نجران ہی کے  
دوسرے رہنے والوں سے روایت کی ہے کہ نجران والے مشرک تھے اور  
بت پرستی کیا کرتے تھے اس کے اطراف کی بستیوں میں سے ایک بستی میں جو  
نجران سے قریب ہی تھی، ایک جادوگر رہا کرتا تھا جو نجران والوں کے لڑکوں  
کو سحر کی تعلیم دیا کرتا تھا۔ نجران اس بڑی بستی کو کہتے ہیں جس میں متعدد بستیوں کے  
رہنے والوں کا اجتماع ہوتا ہے۔ جب فیمیون وہاں آنازل ہوا۔ نجران  
والوں نے تجھے اس کا نام بیان نہیں کیا بلکہ انہوں نے صرف اسی قدر کہا  
کہ وہاں ایک شخص آنازل ہوا البتہ وہب بن منبہ نے اس کا نام بتایا ہے  
کہ وہ فیمیون تھا۔ اس نے نجران اور ان بستیوں کے درمیان جن میں  
جادوگر رہا کرتا، تھا ایک خیمہ ڈالا۔ نجران والے اپنے لڑکوں کو  
اس جادوگر کے پاس بھیجا کرتے اور وہ انہیں جادو سکھایا کرتا۔ ثامر نے بھی  
اپنے بیٹے عبداللہ بن ثامر کو نجران والوں کے لڑکوں کے ساتھ اس کے  
پاس بھیجا جب وہ خیمہ کے پاس سے گزرتا تو غیبی واسطے کی عبادت اور

نازیسے وہ آتے جاتے دیکھا کرتا تھا بہت پسند کیا۔ بعض وقت اس کے پاس بیٹھ جاتا اور جو کچھ اس کے منہ سے نکلتا اسے سنتا رہتا یہاں تک کہ اس نے اسلام اختیار کر لیا اور اللہ کو ایک مانتے اور اس کی عبادت کرنے اور اس سے قوانین اسلام کی دریافت کرنے لگا۔ آخر جب اس میں خوب مہارت حاصل کر لی اسم اعظم کے متعلق اس سے دریافت کیا کیونکہ وہ اسم اعظم جانتا تھا۔ لیکن اس سے اس کو پوشیدہ رکھا تھا اس نے کہا بابا! تو اس کو برداشت نہ کر سکے گا۔ تیری کمزوری کے سبب اس کی برداشت میں تیرے لیے خطرہ محسوس کرتا ہوں اور عبد اللہ کا باپ شام صرف اتنا جانتا تھا کہ اس کا بیٹا جادو کر کے پاس اسی طرح جاتا آتا ہے جس طرح دوسرے لڑکے جاتے آتے ہیں۔ جب عبد اللہ نے دیکھا کہ اس کے دوست نے اسم اعظم کے متعلق اس سے کچھ سہی کی اس کی کمزوری کی وجہ سے اس نے اس کے بتانے سے اندیشہ کیا ہے تو اس نے چند تیر لیے اور انہیں جمع کر کے اللہ تعالیٰ کے جو نام وہ جانتا تھا ایک ایک تیر لکھا ان میں سے کوئی نام اس نے نہ چھوڑا۔ ہر ایک نام کے لیے ایک ایک تیر مخصوص کیا یہاں تک کہ جب اس نے تمام نام تکمیل کر لیے آگ سلگائی اور انہیں ایک ایک کر کے اس آگ میں ڈالنے لگا۔ یہاں تک کہ جب اسم اعظم کی نوبت آئی اس کو بھی تیر کے ساتھ آگ میں ڈالا تو تیر اچھل گیا اور آگ سے نکل پڑا اور آگ اس تیر کو نقصان نہ پہنچا سکی تو اس نے وہ تیر لے لیا۔ پھر اپنے دوست کے پاس آکر اس کو خبر دی کہ میں نے وہ اسم اعظم جان لیا ہے جسے اس نے اس سے چھپایا تھا میں نے اس سے پوچھا وہ کیا ہے اس نے کہا فلاں اسم ہے اس نے پوچھا تو نے اسے کیسے معلوم کیا اس نے جو کچھ کیا تھا اس کی تمام تفصیل اسے سنائی۔ اس نے کہا بابا! تو نے ٹھیک نشانے پر تیر لگایا یہ بات اپنے دل ہی میں رکھ لیکن مجھے

لہ اصل میں یا ابن ابی کے الفاظ ہیں جو ہر ایک کم عمر کے لیے استعمال کیے جاسکتے ہیں اس لیے میں نے اپنے محاورے میں جو لفظ کم عمروں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لکھا ہے (اعلم محمودی)

امید نہیں کہ تو اپنے دل میں رکھے گا۔ اب عبداللہ بن ثامر کی یہ حالت ہو گئی کہ جب نجران میں جاتا تو جس کی ضرر رسیدہ شخص سے ملتا کہتا اے اللہ کے بندے کیا تو اللہ کو ایک مانے گا اور میرے دین میں داخل ہو جائے گا میں اللہ سے دعا کروں اور وہ تجھے اس بلا سے جس میں تو مبتلا ہے جوگا کر دے وہ کہتا بہت اچھا پھر وہ اللہ کو ایک ماننے لگتا اور اسلام اختیار کر لیتا اور یہ اس کے لیے دعا کرتا اور اسے شفا ہو جاتی۔ یہاں تک حالت سبھی کہ نجران میں کوئی ضرر رسیدہ نہ رہا جس کے پاس وہ نہ آیا ہو اور اسے انے مذہب کا متبع نہ بنا لیا ہو۔ اس نے جس کسی کے لیے دعا کی اسے شفا حاصل ہو گئی حتیٰ کہ اس کی اس کیفیت کی اطلاع شاہ نجران کو بھی ہو گئی اس نے اس کو بلایا اور کہا تو نے میری سستی والوں کو میرے خلاف کر دیا اور لگاڑ دیا۔ اور میرے مذہب اور میرے باپ دادوں کے مذہب کی مخالفت کی میں تجھے بجز تباہی سزا دوں گا اس نے کہا تو جس بات کا دعویٰ کر رہا ہے وہ نہیں کر سکتا راوی نے کہا کہ اس نے اس کو مختلف نمازیں دینا شروع کیں کبھی تو اسے اونچے پہاڑ پر بھیج دیتا اور وہاں سے سر کے بل گر ادیا جاتا وہ زمین پر جا پڑتا اور اسے کچھ ضرر نہ ہوتا کبھی نجران کے سمندروں کی طرف روانہ کرتا جو ایسے سمندر ہیں کہ اس میں جو چیز جا پڑے وہ تباہ و برباد ہو جائے اسے اس میں ڈال دیا جاتا پھر بھی وہ اس سے نکل آتا اور اس کو کوئی نقصان نہ ہوتا۔ پھر جب وہ اسے بہت شانے لگا تو عبداللہ بن ثامر نے اس سے کہا اللہ کی قسم تو میرے قتل پر ہرگز قابو نہ پاسکے گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی بختانی کو مان نہ لے اور میں جس پر ایمان لایا ہوں تو بھی اس پر ایمان نہ لائے۔ ہاں اگر تو نے توحید و ایمان اختیار کر لیا تو تجھے مجھ پر غلبہ حاصل ہوگا اور تو مجھے قتل بھی کر سکے گا۔ راوی نے کہا پھر تو اس بادشاہ نے اللہ تعالیٰ کی توحید اختیار کرنی اور عبداللہ بن ثامر کی طرح ایمان لے آیا اور ایک لائمی سے جو اس کے ہاتھ میں

لہ اصل میں فلما غلبہ ما قال له عبد اللہ ہے۔ (احمد محمودی)

تمنی اسے مارا۔ اور اس کا سر زخمی کر دیا وہ زخم اگر چہ کچھ بڑا نہ تھا لیکن اس زخم نے اسے ہلاک کر ڈالا۔ اس کے بعد وہ بادشاہ بھی اسی وقت اسی جگہ مر گیا اور نجران والے عبداللہ بن ثامر کے مذہب پر متفق ہو گئے۔ اور عبداللہ اس مذہب پر تھا جس کو عیسیٰ (علیہ السلام) نے احکام انجیل کے ذریعے پیش فرمایا تھا پھر ان میں بھی وہی بدعتیں آگئیں جو ان کے ہم مذہبوں میں آئی تھیں۔ نصرانیت کی ابتدا نجران میں اسی وقت سے ہوئی ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ یہ محمد بن کعب القرظی اور بعض نجران والوں کی روایت ہے جو عبداللہ بن ثامر کے متعلق ہے واللہ اعلم کہ ان میں کاکون سا بیان واقعی ہے۔

## خندقوں کا بیان

پھر ذو نواس اپنے لشکر کے ساتھ نجران والوں کی طرف گیا اور انہیں یہودیت کی دعوت دی اور ان سے کہا یا تو یہودیت اختیار کر دیا مرنے کے لیے تیار ہو جاؤ انہوں نے موت کو پسند کیا۔ اس نے ان کے لیے خندقیں کھودیں اور بہتوں کو آگ میں جلا ڈالا اور بہتوں کو تلوار سے قتل کر ڈالا اور ان مقتولوں کی تاک کان کاٹے گئے جہاں تک کہ ان میں سے تقریباً بیس ہزار شخص مار ڈالے گئے۔ اسی ذو نواس اور اس کے لشکر کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی

قَتَلَ أَصْحَابَ الْأَخْذُودِ، النَّارِ خَدَاتِ الْوَقُودِ إِذْ هُمْ  
عَلَيْهَا قُودٌ، وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ

یہ خط کشیدہ ان الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (راحمہ محمودی)

وَمَا تَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ

خندق والے — (بہت ہے) ایندھن والی آگ والے —  
ہلاک ہو گئے۔ جب وہ ان (خندقوں) پر بیٹھے ہوئے (تھے) اور اس  
(بدسلوکی) کو دیکھ رہے تھے جو ایمان داروں کے ساتھ وہ کر رہے تھے  
انہوں نے ان سے (سرت اس بات کا) بدلہ لیا کہ وہ عزت و غلبہ  
والے قابل مدح و ستائش ایشیائیوں رکھتے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ”اخذود“ زمین میں کے لمبے لمبے گڑھوں کو کہتے  
ہیں جیسے خندق اور ہنر وغیرہ اور اس کی جمع اخادید ہے۔ ذوالرّمۃ نے جس کا  
نام غیلان بن عقبہ تھا اور جو بنی عدی بن عبدمناف بن اڈ بن طابختہ بن الیاس  
ابن مضر میں کا ایک (شخص) تھا کہا ہے۔

مِنَ الْعِرَاقِیَّةِ اللَّاتِي يُجْمَلُ لَهَا

بَيْنَ الْفَلَاحَةِ وَبَيْنَ التَّخْلِ أَعْلُوْدُ

(مدد دختہ) ان عراق والی عورتوں میں سے ہے جن کی خاطر جنگل

اور نخلستان کے درمیان ہریں بہاوی جاتی ہیں۔

اس شعر میں اخدود سے اس نے ہنر مراد لی ہے اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے  
کی ہے۔ تنوار چھری اور کوڑے وغیرہ کا جو اثر جلد میں رہ جاتا ہے اس کو بھی اخدود  
کہا جاتا ہے اور اس کی جمع بھی اخادید ہی ہے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ ذوق اس نے جن لوگوں کو قتل کیا ان میں ان کا سردار  
ان کا امام عبدالمدین ثامر بھی تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبدالمدین ابی بکر بن محمد بن عمرو بن عزم نے  
بیان کیا کہ اہل بجران میں سے ایک شخص کو عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کے  
زمانے میں ایک حادثہ پیش آیا کہ اس نے بجران کے کسی کھنڈر کو اپنی کسی ضرورت



کے لیے کھودا تو (تمام لوگوں نے) عبداللہ بن شامر کو اس میں کے زباک پہناں مقام کے نیچے بیٹھا ہوا اور اپنا ہاتھ اپنے سر کے ایک زخم پر رکھے اس کو اپنے ہاتھ سے اس طرح پکڑے یا یا کہ اگر بس کنا ہاتھ اس زخم پر سے ہٹایا جاتا تو خون پھوٹ نکلتا اور جب اس کے ہاتھ کو چھوڑ دیا جاتا تو وہ اپنا ہاتھ پھر اسی مار پر رکھ لیتا اور اس ہاتھ کی وجہ سے خون رک جاتا نیز اس کے ہاتھ میں ایک انگوٹھی ہے جس میں لکھا ہے دبی اللہ میرا پروردگار اللہ ہے اس نے عمر بن الخطاب کو اس کی اطلاع تحریر آدی تو عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو لکھا کہ وہ جس حال میں ہے اس کو اسی حال پر رہنے دو اور وہ جس طرح دفن تھا اس کو اسی طرح پھر دفن کر دو۔ انہوں نے ویسا ہی کیا۔

## دوس ڈو ثعلبان کی حالت اور حبشہ اول

کی حکومت اور ازیاط کا ذکر جس نے یمن پر

غلبہ حاصل کر لیا تھا

ابن اسحق نے کہا کہ ایک شخص جو خاندان سبأ سے تھا اور دوس ڈو ثعلبان کہلاتا تھا اپنی ایک گھوڑی پر ڈو نو اس کے لوگوں سے جھوٹ کر نکل بھاگا اور ریگستان کا راستہ لیا اور انھیں اپنی گرفتاری سے عاجز کر دیا اور سامنے جو راستہ ملا اسی پر چلتا چلا گیا۔ یہاں تک کہ شاہ روم قیصر کے پاس پہنچ گیا۔ پھر اس نے ڈو نو اس اور اس کے لشکر کے مقابلے کے لیے اس سے امداد طلب کی اور ان لوگوں سے جو آفتیں پہنچی تھیں ان سب کی اسے خبر دی تو اس نے کہا تیرے ملک ہم سے بہت دور ہیں لیکن میں شاہ حبشہ کو تیرے لیے

لہ یعنی میری جانب سے تجھے امداد پہنچا سکتا ہے۔ (احمد محمودی)

خط لکھ دیتا ہوں کیونکہ وہ بھی اسی عیسائی مذہب کا ہے اور وہ تیرے ملک سے قریب بھی ہے آخر اس نے شاہ حبشہ کے نام ایک فرمان لکھا جس میں اسے حکم تھا کہ وہ دو دوس کی مدد کرے اور اس کا انتظام لے۔ پھر دو دوس قیصر کا خط لے کر سنجاشی کے پاس آیا تو اس نے اس کے ساتھ ستر ہزار حبشی بھیجے۔ اور ان میں سے ایک شخص کو ان پر افسر بنا دیا جس کو اریاط کہا جاتا تھا اور ابرہہ الاشرم بھی اسی لشکر میں اس کے ساتھ تھا۔ آخر اریاط سمندر کے ذریعے ساحل یمن پر انازل ہوا۔ اور دو دوس اس کے ساتھ (ہی) تھا۔ دو دوس اس بھی حمیر یون اور یمن کے ان قبائل کے ساتھ جنہوں نے اس کی اطاعت کر لی تھی اس سے مقابلے کے لیے اریاط کی طرف چلا۔ جب دونوں کی ٹڈ بھیر ہوئی تو دو دوس اور اس کے ساتھیوں نے شکست کھائی۔ دو دوس نے جب یہ آفت دیکھی جو اس پر اور اس کی قوم پر انازل ہوئی تو اس نے اپنے گھوڑے کا رخ سمندر کی طرف کر کے اُسے خوب پیٹھا چلا گیا یہاں تک کہ وہ اس کو لے کر سمندر میں داخل ہو گیا اور اس کو لیے پایاب پانی میں چلتا رہا یہاں تک کہ اسی طرح اس کو لیے گہرے پانی میں پہنچ گیا۔ اور اسے اس کے اندر تک پہنچا دیا۔ اور یہی اس کی آخری ملاقات تھی۔ اور ادھر اریاط یمن میں داخل ہوا اور اس کا مالک بن گیا۔ اسی موقع پر یمن والوں میں سے ایک شخص نے اس آفت کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے جو دو دوس نے یمن والوں پر اہل حبشہ کی آفت لا ڈالی تھی اور یہ (مصرحاً) آج تک یمن والوں میں بطور ضرب المثل زبان زد ہے۔

لَا كَذُوبَ وَلَا سَاءَ عِلَاقَ بَطْنِ

(یہ معاذ) دو دوس اور اس کے سفر کی مشکلوں کی طرح کا

نہیں ہے (کہ جس کا حل نہ ہو)۔

لہذا یا آخری دیدار تھا یا اس کے متعلق آخری علم تھا اس کے بعد معلوم نہ ہوا کہ اس کو سمندر نے نکل لیا یا نگل دیا۔ (احمد محمودی)

۸۰ (الفاج د) میں کاغذات ۱۰۰ بائین مجملہ ہے۔ (ب) یس یا سین جملہ ہے جس کے کوئی مناسب معنی

اور ذو جَدَنِ حَمِیرِی نے کہا ہے۔

هَوْنًا لَيْسَ يَرُدُّ الدَّمْعَ مَا فَنَانَا

لَا تَهْلِكِي أَسْفَانِي إِثْرَ مَنْ مَاتَا

(اے رونے والی) مطمئن اور چین سے رہو، چلا گیا آنسو  
اس کو واپس نہیں لائیں گے۔ مرے ہوئے پر افسوس کرتے ہوئے  
اپنے آپ کو ہلاک نہ کر۔

أَقْلَامُ بَنِيُونَ لَا عَيْنٌ وَلَا أُشْرُ

وَبَعْدَ سِلْحِينَ يَبْنِي النَّاسُ أُمِّيَاتَا

کیا قلعہ بنیون و سلحین (کے جیسی خوبصورت اور مستحکم عمارتوں  
کی تباہی) اور ان کی بنیادوں اور نشانوں کی بربادی کے بعد بھی لوگ  
گھر بناتے رہیں گے؟

بنیون، سلحین اور غمدان میں کے ان قلعوں میں سے ہیں جن کو ارباط نے  
ڈھایا تھا جن کا مثل کہیں نہ تھا۔ اور ذو جَدَن نے یہ بھی کہا ہے۔

دَعَيْتِي لَا أَبَاكَ لَوْ تَطِينَتِي

لِحَالِكِ اللَّهُ قَدْ أَنْزَلَتْ رِيْقِي

(اے سلامت کرنے والی عورت خدا کرنے کے) تیرا پاپ

لہ ہو سکھانوں۔ واحد مونث مخاطب کی ضمیر کے بجائے نسو (الف) میں تنیہ مخاطب کی ضمیر  
ہے۔ اور لیس کی بجائے لب۔ اگرچہ تنیہ کی ضمیر سے دوا نکھیں وغیرہ مراد لی جاسکتی ہے۔  
لیکن اس کے بعد لا تہلکی دوسرے مصرع میں فعل واحد مونث ہی آرہا ہے جس سے اس  
ضمیر کی مطابقت نہیں ہوتی۔ غور کیا جائے۔ (احمد محمودی)

مر جائے ہرگز تجھ سے یہ نہ ہو سکے عباد کہ اپنی ملامتوں اور نصیحتوں سے میری  
حالت کو بدل دے۔ اللہ تجھ پر لعنت کرے تو نے تو (ڈرا ڈرا کر)  
میرا لعاب دہن خشک کر دیا۔

لَبِىْ اَعْرُوبِ الْيَقِيَانِ اِذَا نَشْتِنَا

وَاِذَا نَشْتِي مِنَ الْخَمْرِ السَّرِيحِ

(خاص کر ایسی حالت میں تیری نصیحتیں اور ملامتیں مجھ پر  
کیا خاک اثر انداز ہوں گی) جب کہ ہم گانے بجانے والیوں کے گانے  
بجانے میں اور نشے میں (مست) ہوں اور بہترین یا حالص شراب  
پی رہے ہوں۔

فَاِنَّ الْمَوْتَ لَا يَنْهَاهَا نَسَايُ

وَلَوْ شَرِبَ الشِّقَاءَ مَعَ السُّوْقِ

کیونکہ موت کو تو کوئی روکنے والا روک نہیں سکتا اگرچہ  
شراب بھی پی لی جائے اور اس کے ساتھ شفا دہی گھول کر پی لی جائے

وَلَا مَسْرَهٌ فِي اَسْطُوَابِ

يَسَالِحِ حُدَّ سَرَاهُ بَيْضُ الْاَنْوَابِ

نہ وہ راہب (موت کو روک سکتا ہے) جو (سرد روم

سہ النشوق (الف ب) میں نشوق اور (ج د) میں السووق ہے۔ دوسرا نسخہ زیادہ بہتر  
ہے کیونکہ شرب کے ساتھ نشوق کو کوئی مناسبت نہیں۔ نشوق کو گھسنے اور ناک میں ڈالنے  
کی دوا کو کہتے ہیں۔ اگرچہ اس کے معنی بھی بنائے جاسکتے ہیں کہ اگرچہ ناک میں ڈالنے کی  
دوا میں بھی استعمال کی جائیں اور شفا بھی پی لی جائے وغیرہ (احمد محمودی)

کے پاس مقام، اسطوان میں (رہتا) ہے جس کی دیواریں عقاب  
کے انڈوں سے ٹکراتی ہیں۔ (یعنی بہت بلند ہیں)

وَعَمَلِكُ الَّذِي حُلِّتْ عَنْهُ

بَنُوهُ مَسْمُوكًا فِي رَأْسِ نَيْتِ

اور (یہ قلعہ) عمندان (موت کو روک سکتا ہے) جس کا  
تذکرہ جتنے کیا گیا ہے کہ لوگوں نے اس کو (ہنایت سہی) بند ایک  
سرفک (پیار کی چوٹی پر بنایا ہے۔

بِمَهْمَةٍ وَأُسْفَلُهُ جُرُونٌ

وَحَرًّا لِمَوْحَلِّ اللَّيْقِ الزَّلِيلِ

(وہ قلعہ جو) مقام مہمہ میں ہے اور اس کے نیچے  
پتھر علی زمین اور بالکل رقیق (پاؤں) پھیلا دینے والا دلدل ہے۔

بِحَرِّ امْرَأَةٍ وَأَعْلَاهُ رِخَامٌ

تَحَامِلًا يَغِيبُ فِي الشَّقْوَةِ

وہ قلعہ سنگ مرمر پر بنا ہوا ہے اور اس کا اوپر کا حصہ

یہ نسخہ (الف) جروب ہے اور (ب ج د) جردن ہے جروب کے معنی سیاہ پتھر کے  
ہیں۔ (احمد محمودی)

الف (الف ب) میں زلیق زائے معجزے ہے اور (ج د) میں ذلیق ذال معجزے سے ذلیق بدال  
معجز کے معنی تیز و ہار والی چیز کے ہیں۔ پہلا نسخہ ہی صحیح معلوم ہوتا ہے (احمد محمودی)  
تہ۔ یہ شعر نسخہ (الف) کے سوا دوسرے نسخوں میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

سنگِ رخام کا ہے (اس کی متعدد خندقوں کی وجہ سے وہ) دھاری دار  
(معلوم ہوتا ہے) (جس کا پانی) شگافوں میں (جذب ہو کر سوکھ نہیں جاتا)  
غائب نہیں ہوتا۔

مَصَابِيحُ السَّلِيطِ تَلُوْحٌ فِيْهِ

إِذَا مَسِيَ كَتَمْنَا فِي الْبُرُوقِ

جب شام ہوتی ہے تو اس میں تیل کے چراغ جگمگانے لگتے  
ہیں (اور ایسا معلوم ہوتا ہے) گویا بجلیاں کوند رہی ہیں۔

وَنَقَلَتْهُ الَّتِي تُحْرَسُ بِالْيَهُودِ

يَكَادُ الْبَشَرُ يَهْضِرُ بِالْعُدُوِّ

اور جو کچھ ر کے پیر وہاں بوبے گئے ہیں۔ ان کی حالت  
یہ ہے کہ گد رانی ہوئی کچھ روں کے وزن سے خوشے تھکے جا رہے ہیں

فَأَصْبَحَ بَعْدًا حَبِيْدًا تَهْرَمَادًا

وَنَظَرُ صُنْتَهُ لَهَبُ الْخُرَيْوَاتِ

پھر وہ (قلعہ) اس شان و شوکت و اہتمام کے بعد راکھ کا  
ڈھیرا ہو گیا اور اس کے حسن (و خوبی) کو آگ کے شعلوں نے (کھنڈر  
کی شکل میں) بل ڈالا۔

۱۰ نسخہ (الف) میں یہ ہضری بضا دا لمجر ہے جو کاتب کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔  
(اصح محمدی)



وَأَسْلَمَ ذُو نُوَاسٍ مُّشْكِيئًا

وَحَدَّثَنَا قَوْمَهُ ضَنْكًا الْمَضِيُّقِ

اور ذو نواس نے عجز و انکسار کے ساتھ اپنے آپ کو  
(موت کے) حوالے کر دیا اور اپنی قوم کو تنگ مقام کی سختی سے  
(بہت کچھ) ڈرایا۔

اور ابن الذبیبہ الشقفی نے اس بارے میں کہا ہے اور الذبیبہ اس فی ماں کا نام  
ہے اور اس کا نام ربیعہ بن عبد یاسیل بن سالم بن مالک بن حطیط بن حشم بن قسبی ہے۔

لَعَبْرُكَ مَا لَلْفَتَى مِنْ مَقْرُ

مَعَ الْمَوْتِ يَلْحَقُهُ وَالْحَبَابُ

تیری عمر کی قسم ایک جوان مرد کے لیے کہیں اطمینان و  
قرار نہیں جس کے پیچھے بڑھا پا بھی لگا ہوا ہے اور موت بھی۔

لَعَمْرُكَ مَا لَلْفَتَى صَحْرَةٌ

لَعَمْرُكَ مَا إِنْ لَمْ يَمُنْ وَشَرَاهَا

تیری عمر کی قسم ایک جوان مرد کو رہا تھ پاؤں ہلانے کی  
گنجائش بھی نہیں۔ تیری عمر کی قسم اس کے لیے کوئی پناہ گاہ نہیں۔

أَلْعَدَا قَبَائِلَ مِنْ جَمَائِرِ

أَيْدِي وَأَصْبَاحًا بِدَا تِ الْعِبَادِ

کیا عبرتوں والے مقام میں صبح کے وقت تیرے قبیلے

والوں کے ہلاک و برباد ہونے کے بعد (یعنی کوئی شخص ابن وحین و  
انعام کا امیدوار رہ سکتا ہے)۔

بِأَلْفِ أَوْفٍ وَحُرَّابَةٍ

كَثِيرِ السَّيِّءِ قَبِيلِ الْمَطَرِ

(جن کی تباہی ان لاکھوں (افراد) اور جنگ جو (بہادروں)  
کے ذریعے (ہوئی) جو بارش سے کچھ پہلے (چھا جاتے) وائے ابر کی طرح  
(چھا گئے) تھے۔

يَصِمُّ صِيَّا حَمِيمِ الْمُقَرَّبَاتِ

وَيَنْقُوتُ مَنْ قَاتَلُوا بِاللَّافِزِ

جن کی چیخ پکار تھان پر بندھے ہوئے گھوڑوں کو بہا رہا ہی  
تمی اور جن سے وہ مقابلہ کر رہے تھے انھیں وہ (سلاح لشکر کے ٹوہے کی)  
کر وہ بوسے جلا دین کر رہے تھے یا زہرہ بکر کی زیادتی اور کثرتِ اسلحہ سے  
مرعوب ہو کر بھاگے جا رہے تھے۔

سَعَالِي مِثْلُ عَدِيدِ التَّرَابِ

تَيْبَسُ مِنْهُمْ رِطَابُ الشَّجَرِ

(یہ) غول بیابانی شمار میں گرد کے ذرات کی طرح تھا  
جس (کی کثرت کے سبب) سے درختوں کی پھال خشک ہو گئی۔

لہذا لافراۃ من الکتاب السہکتہ من اللحدینا و صلاۃہ (قطر المیط)

عروبن مغذیکریب الذبیدی اور قیس بن مشکشوح الطراوی کے درمیان کچھ (جھگڑا) تھا اور اس کو معلوم ہوا تھا کہ قیس نے اس کو دھکی دی ہے تو اس نے خمیریوں کے حالات ان کی عزت اور ان کی حکومت کے زوال کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

أَوْعِدُنِي كَأَنَّكَ ذُو رَعِينٍ

يَأْفِضِلِ عَيْشَةَ أَوْ ذُو نُؤَاسٍ

کیا تو مجھے اس طرح ڈراتا ہے کہ گویا تو (اپنی) اعلیٰ زندگی کے لحاظ سے ذورعین یا ذونواس ہے۔

وَكَايُنْ كَانَتْ قَبْلَكَ مِنْ نَعِيمٍ

وَمُلْكٍ تَابَتْ فِي النَّاسِ رَأْسِي

اور گویا تجھ سے پہلے بھی (یعنی تیرے باپ دادوں کو بھی) فارغ الیالی اور لوگوں پر مضبوط اور پائدار حکومت حاصل تھی۔

قَدِيمٍ عَهْدُهُ مِنْ عَهْدِ عَادٍ

عَنْطِيمٍ قَاهِرِ الْجَبْرِ وَتِ قَاهِرِي

دگویا ایسی حکومت تھی جس کا زمانہ زمانہ عاوسے بھی قدیم ہو (اور ایسی حکومت) جو عظیم الشان زبردست شوکت والی (اور کسی کی) اطاعت نہ کرنے والی ہو۔

فَأَمْسَى أَهْلَهُ بَادُوا وَأَمْسَى

يُحْوَلٌ مِنْ أَنَا فِي أَنَا

پھر وہ حکومت کرنے والے تباہ (دیر باد) ہو گئے  
ہوں اور وہ (حکومت) ایک سے دوسرے کو منتقل ہوتی رہی  
(اور آخر میں وراثتہً چکھے ملی ہو)۔

ابن ہشام نے کہا کہ زبید، سلمۃ بن مازن بن منبہ بن صغیب  
ابن سعد العنبرۃ بن مذحج کا بیٹا ہے۔ اور بعضوں نے زبید کو منبہ بن صغیب  
ابن سعد العنبرۃ کا بیٹا کہا ہے۔ اور بعضوں نے زبید کو صعب بن سعد و مراد کجیار  
ابن مذحج کا بیٹا بتایا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو عبیدہ نے کہا کہ عمر بن الخطاب  
(رضی اللہ عنہ) نے سلمان بن ربیعۃ النباہلی کو جب وہ ارمینہ میں تھے (خط)  
لکھا۔ اور باہلہ یعصر بن سعد بن قیس بن عیلان کا بیٹا تھا۔ اور (خط میں)  
ابھیں حکم دیا کہ خالص عربی گھوڑے والوں کو دو غلے گھوڑے والوں پر عظیموں  
میں ترجیح دی جائے۔ جب سلمان کے سامنے گھوڑے پیش ہوئے تو ان کے  
سامنے سے عمرو بن معدیکرب کا گھوڑا بھی گزرا تو سلمان نے اس سے کہا  
تمہارا یہ گھوڑا تو دو غلے سے عمر کو غصہ آگیا۔ اس نے کہا دو غلے نے  
اپنے جیسے دو غلے کو پہچان لیا تو قیس اس کی طرف بڑھا اور اسے دھکی دی۔  
تو عمرو نے مذکورہ بالا ابیات کہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہی وہ (واقعہ) ہے جس کو سلیم کاہن نے اپنے  
ان الفاظ میں ادا کیا تھا کہ تمہاری سرزمین میں حبشی آنازل ہوں گے اور مقامات  
انہیں سے جبرش تک تمام شہروں کے مالک ہو جائیں گے۔ اور جس کو شق نے

لہ خط کشیدہ الفاظ نسخر (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

اپنے ان الفاظ میں ادا کیا تھا کہ تمھاری سرزمین میں سو دان اتر آئیں گے اور  
تمام تر و تازہ سبزہ زاروں پر غلبہ پالیں گے اور آئین سے بجران تک حکمراں  
ہو جائیں گے۔

## حکومت مین پر ابرہہ الاشرم کا غلبہ

### اریاط کا قتل

ابن اسحق نے کہا کہ اریاط اپنی اس حکومت پر مین میں برسوں رہا۔ پھر  
ابرہہ حبشی نے مین میں حبشیوں کے بغض معاملات کی نسبت اس سے جھگڑا  
نکالا تو وہ متفرق ہو گئے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ  
ایک ایک گروہ ہو گیا اور ان میں کا ایک گروہ دوسرے کی طرف  
حلے کے خیال سے چلا پھر جب یہ لوگ ایک دوسرے سے قریب ہوئے  
تو ابرہہ نے اریاط کے پاس کہلا بھیجا کہ اہل حبشہ کو باہم لڑا کر ان کو فنا  
نہ کر دے تو میرے مقابل میدان میں آئیں تیرے مقابل میدان میں آنا  
ہوں۔ پھر ہم میں سے جو شخص اپنے مقابل کو مارے گا شکر خود بخود اس کی  
طرف ہو جائے گا تو اریاط نے جواباً کہلا بھیجا کہ تو نے انہما کی بات  
کہی پھر ابرہہ اس کے مقابلے کے لیے نکلا۔ اور وہ ایک پست قامت  
موٹا اور دین دار نصرانی تھا۔ اریاط بھی اس کے مقابل نکلا اور وہ خوبصورت  
زبردست بلند قامت تھا اس کے ہاتھ میں اس کا ایک خاص حربہ تھا ابرہہ

۱۔ اس مقام پر (ب ج د) تمام نسخوں میں قال ابن اسحق ہے لیکن نسخہ (الف) میں قال  
ابن ہشام لکھا ہے (احمد محمودی)

۲۔ فیظ کا لفظ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

کے پیچھے اس کا ایک غلام تھا جس کا نام عتودہ تھا جو اس کے پشت کی جانب سے حفاظت کر رہا تھا۔ ارباط نے حربہ اٹھا کر ابرہہ پر وار کیا۔ چاہتا تھا کہ اس کی چند یا پر مارے حربہ ابرہہ کی پیشانی پر پڑا جس سے اس کی بھون آنکھ تاک کی پختگی اور ہونٹ پھٹ گئے اسی وجہ سے اس کا نام ابرہہ ہوتا ہے الا شرم مشہور ہو گیا (شرم کے معنی شق کرنے یا پھاڑنے کے ہیں) عتودہ نے ابرہہ کے پیچھے سے ارباط پر حمل کیا اور اس کو نار ڈالا آخر ارباط کا لشکر ابرہہ کی طرف ہو گیا اور مین کے تمام چھٹی ابرہہ کی امارت پر متفق ہو گئے۔ اور ابرہہ نے ارباط کے اقربا کو اس کی دیت دی۔ جب یہ خبر نجاشی کو پہنچی تو سخت غضبناک ہوا۔ اور کہا میرے مقرر کیے ہوئے افسر پر اس نے دست درازی کی اور اس کو میرے حکم کے بغیر قتل کر ڈالا۔ پھر اس نے قسم کھائی کہ ابرہہ کو نہ چھوڑے گا جب تک کہ اس کے ممالک کو پامال نہ کر ڈالے اور اس کے سر کے بال بچو کر نہ گھسیٹے۔ ابرہہ نے اپنا سر مونڈ ڈالا اور مین کی مٹی ایک برتن میں بھر کر نجاشی کے پاس روانہ کی اور لکھا بادشاہ جہاں پناہ! ارباط تو صرف آپ کا ایک غلام تھا اور میں بھی آپ کا ایک غلام ہوں۔ آپ ہی کے احکام کی تعمیل کے بارے میں ہم میں اختلاف نہوا۔ قابل اطاعت تو آپ ہی کا حکم ہے مگر بات صرف یہ تھی کہ میں جیشوں کے معاملات میں اس کی نسبت زیادہ قوی زیادہ منظم اور معاملات سیاست میں زیادہ باہر تھا۔ مجھے بادشاہ (جہاں پناہ) کی قسم کی خبر پہنچی تو میں نے اپنا سارا سر مونڈ ڈالا اور میری سر زمین کی مٹی سے بھرا ہوا برتن حضور کے پاس میں نے روانہ کیا ہے کہ حضور اس کو اپنے قدم کے نیچے رکھیں اور پامال کریں اور میرے متعلق حضور نے جو قسم کھائی ہے پوری کر لیں۔ جب یہ خط نجاشی رضی اللہ عنہ کو پہنچا اس نے ابرہہ کو لکھا کہ تو سر زمین مین ہی میں رہ جب تک کہ میرا دوسرا حکم تیرے پاس نہ آئے۔ ابرہہ مین ہی میں رہا۔

۱۰ یعنی اس لئے یہاں کی حکومت کی قابلیت بھی میں زیادہ تھی۔ (احمد محمودی)



## صحاب قبیل اور حرمت والے مہینوں کو ملتوی کرنے والے

پھر ابرہہ نے (مقام) صنعا میں قلیس یعنی کلیسا بنا یا اور ایسا کلیسا بنایا کہ اس زمانے میں اس کے جیسا کوئی کلیسا روئے زمین پر نہ نظر آتا تھا۔ پھر اس نے نجاشی کو لکھا کہ بادشاہ (جہاں پناہ) میں نے آپ کے لیے ایک کلیسا بنایا ہے کہ اس کے جیسا کسی سابقہ بادشاہ کے لیے کبھی نہیں بنا۔ اور میں صرف اس کے بنانے ہی پر اکتفا نہ کروں گا بلکہ عربوں کے عزائم حج کو بھی اسی کی طرف پھیر دوں گا۔ جب ابرہہ کے اس خط کی شہرت جو نجاشی کو لکھا گیا تھا عربوں میں ہوئی تو بنی فہیم بن عدی بن عامر بن ثعلبہ بن الحارث بن مالک بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر کے ایک شخص کو جو نساہ میں سے تھا غصہ آ گیا۔ اور نساہ ان لوگوں کو کہا جاتا تھا جو زمانہ جاہلیت میں عرب کے لیے حرمت کے مہینوں میں تاخیر کا حکم نافذ کرتے تھے اور حرمت کے مہینوں کو حلال کر دیتے۔ اور اس کے بجائے حلال مہینوں میں سے کسی ماہ کو

یہ مادہ قلیس کے معنی میں بتدی ہے۔ قلیس جو لوطی کے معنی میں ہے اس کا مادہ بھی یہی ہے قلیس الرجل و قلیس دونوں ایک معنی میں ہیں۔ یعنی لوطی یعنی اور قلیس الطعام کے معنی معدے میں کھانا اوپر ہو گیا۔ اس طرح قلیس کے معنی تلج کے ہوئے۔

یہ ذوالقعدہ ذوالحجہ حرم اور رجب ان چاروں مہینوں کی عظمت و حرمت عرب قدیم بھی کرتے تھے اور یہ عظمت و حرمت ان کے ہاں اباعن جد ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کے وقت سے چلی آ رہی تھی اور ان مہینوں میں جنگ و قتل کرنے کو رد بھی حرام خیال کرتے تھے یہاں تک کہ اگر ان مہینوں میں کسی کو اپنے باپ کے قاتل پر بھی دست رس ہوتی تو وہ اس ارادے سے باز آ جاتا اور سمجھتا کہ حرمت والے مہینوں میں تو اتنا مقام لینا جائز (بیتہ حاشیہ صفحہ ۶۲) پر



زیادتی ہی ہے۔ کہ اس سے وہ لوگ گمراہی میں ڈالے جاتے ہیں جنہوں نے (نعمتِ خداوندی کی) قدر نہیں کی کہ ایک سال اس (ماہ) کو حلال بنا لیتے ہیں اور ایک (دوسرے) سال اس (ہی) ماہ کو حرام بنا دیتے ہیں کہ اللہ کے حرام کیے ہوئے (مہینوں) کی (صرف) تعداد میں نواقح کر لیں۔ (اور نتیجہ اور مقصد یہ ہوتا ہے) کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اس کو حلال کر لیں۔  
ابن ہشام نے کہا کہ یواطواؤد کے معنی (یوافقوا ہیں۔ موافقہ کے معنی موافقہ کے ہیں۔ عرب کہتے ہیں :-

وَاطَاتُوا عَلَىٰ هَذَا الْأُمَوِيَّ وَافَقُوا عَلَيْهِ

میں نے اس معاملے میں تیری موافقت کی۔

اور شعر میں جو ایطاء ہوتا ہے اس کے معنی بھی موافقت ہی کے ہیں اور وہ دو قافیوں کا ایک لفظ اور ایک جنس میں متفق ہوتا ہے جس طرح عجاج کا قول ہے۔ اور عجاج کا نام عبد اللہ بن رُوَيْبَةَ ہے جو بنی سعد بن زید بن ساقیہ بن تیم بن مرث بن اؤد بن طابخہ بن الیاس بن مضر بن نزار میں کا ایک شخص ہے۔ اس نے کہا ہے۔

فِي الْعُيُوبِ الْمُنْجُونَ الْمُرْسَلِ

(پھر دوسرا مصرع کہا)

مَدَّ الْخَلِيجَ فِي الْخَلِيجِ الْمُرْسَلِ

دھڑ کے بہتے ہوئے پانی کے بہاؤ میں بھی وہی جوش و

بہ کہ حج کے لیے کعبۃ اللہ کے زائرین کے آنے جانے کے واسطے جو امن و امان عرب میں چند مہینوں کے لیے ہوتا تھا جس کے سبب وادی غیر ذی زرع کے رہنے والوں کو اقسام کی تجارتی معاشی اور مذہبی سہولتیں اور برکات حاصل ہوتی تھیں اور زائرین کو روحانی ترقیات نصیب ہوتی تھیں ان سب کی شکرگزاری اور قدر دانی کو بالائے طاق رکھ کر صرف جذبہ انتقام کے تحت ناجائز مواقع نکال کر ممنوعہ اوقات میں تنگ کی جاتی اور ملک کے عارضی امن و چین کو بھی برباد کر دیا جاتا۔ صرف اس لیے کہ دشمن پر غالب ہو جانے کا ایک موقع ہاتھ آ گیا ہے۔ یہی وہ اسباب ہیں۔

وسعت ہے جو ایک نہر میں دوسری نہر کے چھوٹنے (اور دونوں کے ملنے سے) جوش و وسعت ہوتی ہے۔

(دونوں مصرعوں میں مرسل کا لفظ استعمال کیا ہے جو لفظاً و معناً ایک ہی ہے) اور یہ دونوں بیتیں یعنی مصرعے اس کے ایک قصیدہ بجز جز کے ہیں۔ ابن اسحاق نے کہا کہ پہلا شخص جس نے عربوں میں مہینوں کی تائیسہ کار و اج ڈالا وہ قلش تھا۔ اس نے ان مہینوں میں سے جنہیں حلال ٹھہرا دیا انہوں نے ان کو حلال ٹھہرا لیا اور اس نے ان میں سے جنہیں حرام ٹھہرا دیا انہوں نے ان کو حرام ٹھہرا لیا۔ قلش کا نام حدیقہ بن عبد بن فقیم بن عدی ابن عامر بن ثعلبہ بن حارث بن مالک بن کنانہ بن خزیمہ تھا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا عباد بن حدیفہ اس کام پر اس کا قائم مقام ہوا۔ پھر اس کے بیٹے عباد کے بعد قلع بن عباد قائم ہوا۔ قلع کے بعد امیہ بن قلع کے بعد عوف بن امیہ عوف کے بعد ابونمامہ جنادہ بن عوف اور یہ ان سب میں کا آخر تھا اور اسلام نے اس کے اعمال کی مخالفت کی۔ عرب کی حالت یہ تھی کہ جب وہ حج سے فارغ ہوتے تو جنادہ بن عوف کے پاس جمع ہوتے اور وہ چاروں حرمت والے مہینوں رجب ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم کو حرمت والے قرار دیتا اور جب چاہتا کہ ان میں سے کسی ماہ کو حلال قرار دے تو کسی ماہ مثلاً محرم کو حلال قرار دیتا اور اس کا اعلان کرتا تو وہ سب کے سب اسی کو حلال قرار دیتے اور اس کے بجائے کسی اور ماہ مثلاً صفر کو حرام قرار دیتا تو وہ سب اسی کو حرام ٹھہرا لیتے کہ حرمت والے مہینوں کے شمار میں مطابقت ہو جائے۔ پھر جب وہ کسی مصلحت کے تحت اس رائے سے پلٹ جانا چاہتے تو وہ ان میں خطبہ دینے کھڑا ہو جاتا اور کہتا یا اللہ میں نے دو صفروں میں سے ایک صفر کو یعنی پہلے صفر کو یعنی محرم کو ان کے لیے حلال کر دیا اور دوسرے مہینے کو آنے والے سال کے لیے پیچھے کر دیا۔

اسی بارے میں عمیر بن قیس جذرا، ابطعان جوینی فراس بن عثم بن ثعلبہ بن مالک بن کنانہ میں کا ایک شخص ہے۔ مہینوں کو تمام عرب کے لئے پیچھے ہٹا دینے پر فخر کرتے ہوئے کہتا ہے:-

لَقَدْ عَلِمْتُ مَعَدًّا أَتَتْ قَوْمِي

كِرَامًا النَّاسِ أَنْ لَهُمْ كِرَامًا

اس بات کو قبیلہ معد یقینی طور پر جانتا ہے کہ میری قوم لوگوں میں بڑی عزت والی ہے اور اس کے (اخلافت بھی) عزت والے ہی ہیں۔

فَأَيُّ النَّاسِ فَاتُونَا يَوْمَئِذٍ

وَأَيُّ النَّاسِ لَمْ نَعْلِكْ لِيَامًا

جس سے ہمیں انتقام لینا ہے وہ کون لوگ ہیں (ذرا) ہمارے سامنے تو آئیں۔ اور کون لوگ ہیں جن کو ہم نے لگام دوئے رکھنا نہ دیا ہو۔

أَلَسْنَا النَّاسِئِينَ عَلَى مَعَدِّ

شَهُورَ الْجِلِّ بِنَجْعَلِهَا حَرَامًا

کیا ہم وہی (لوگ) نہیں جو (قبیلہ) معد کے لیے مہینوں کو مقدم (موتھر) کرتے رہتے ہیں (اور) حلال مہینوں کو حرام قرار دے دیتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ حرمت والے مہینوں میں کا پہلا مہینہ حرم ہے۔

ابن اسحاق نے کہا جب ابرہہ کے خط کا ذکر عربوں میں مشہور ہوا تو نبی ﷺ میں کا ایک کنانی شخص اپنی جگہ سے نکل کر اس کلیسا میں پہنچا اور قضاے حاجت کے لیے اس میں بیٹھا۔

ابن ہشام نے کہا یعنی اس نے اس میں حدت کی۔

ابن اسحاق نے کہا اور پھر علی نکلا اور اپنی سر زمین میں پہنچ گیا۔ ابرہہ کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دریافت کیا کہا یہ کام کس نے کیا ہے اس کو خبر دی گئی کہ یہ کام عربوں میں کے ایک ایسے شخص کا ہے جو اس گھر کے پاس رہتے والے ہیں۔ جس کے حج کے لیے عرب ملے جاتے ہیں۔ یہ کہہ کر جب اس نے تیسری یہ بات سنی کہ میں عربوں کے عوام حج کو اس کی جانب پھر دوں گا تو وہ غصے میں آگیا اور اس غصے کی حالت میں آکر اس میں قضاے حاجت کے لیے بیٹھ گیا یعنی اس کا مطلب یہ بتانا تھا کہ وہ کلیسا اس حج کا مزادار نہیں بلکہ اس قابل ہے کہ اس میں قضاے حاجت کی جائے۔ پھر تو ابرہہ کو غصہ آگیا اور اس نے قسم کھالی کہ وہ ضرور اس گھر یعنی بیت اللہ کی جانب جائے گا اور اس کو گرا دے گا۔

اس کے بعد اس نے حبشیوں کو تیاری کا حکم دیا۔ وہ بہت کچھ ساز و سامان فراہم کر کے تیار ہو گئے اور اس نے اپنے ساتھ وہ مشہور ہاتھی بھی لے لیا جس کا ذکر آگے آئے گا اور مکے کی طرف چلا۔ جب عربوں نے یہ خبر سنی اس کو بہت اہم معاملہ خیال کیا اور یہ خبر سن کر بے چین ہو گئے۔ اور جب انہوں نے سنا کہ وہ خدا کے گھر کے گرا دینا چاہتا ہے تو اس سے جہاد کرنا اپنا فرض خیال کیا۔ آخر اس کے مقابلے کے لیے دو نفر تائی ایک شخص تیار ہوا جو مین کے سر پر آدروہ لوگوں اور بادشاہوں میں سے تھا۔ اس نے اپنی قوم کو اور عرب کے ان تمام لوگوں کو جنہوں نے اس کی بات مانی بلوایا تاکہ ابرہہ سے جنگ کریں اور بیت اللہ الحرام اور اس کے گرانے اور اس کے برباد کرنے کے اس ارادے کے خلاف جہاد کریں۔ اس دعوت کے قبول کرنے کو جو تیار تھے انہوں نے قبول کیا اور اس کے ساتھ ہو گئے۔ پھر یہ اس کے مقابلے صفت آرا ہوا۔



اور جنگ کی۔ ذونفر اور اس کے ساتھیوں نے شکست کھائی۔ ذونفر گرفتار کر لیا گیا۔ اور قیدی بنا کر ابرہہ کے پاس لایا گیا۔ جب اس نے اس کو قتل کرنا چاہا تو ذونفر نے اس سے کہا اے بادشاہ! مجھے قتل نہ کیجئے نہ ممکن ہے کہ میرا آپ کے ساتھ رہنا میرے قتل کرنے سے بہتر ہو اس لیے آپ نے اس کو قتل نہیں کیا بلکہ اپنے پاس سخت قید میں رکھا کیونکہ ابرہہ ایک حلیم شخص تھا پھر ابرہہ جس ارادے سے نکلا تھا اس کی تکمیل کے لیے بڑھتا چلا۔ جب وہ سرزمین خشم میں آیا ثقیل بن حبیب خشمی خشم کے دونوں قبیلوں شہران اور ناہس اور عرب کے قبیلوں میں سے جو لوگ اس کے ساتھ ہوئے ان سب کو بے گناہ کی راہ روک لی اور اس سے جنگ کی۔ ابرہہ نے اسے بھی شکست دی اور ثقیل کو بھی قید کر لیا گیا۔ جب وہ اس کے پاس لایا گیا اور اس نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو ثقیل نے اس سے کہا اے بادشاہ! مجھے قتل نہ کیجئے کہ میں سرزمین عرب میں آپ کا رہنا نہیں سکتا ہوں۔ اور یہ میرے دونوں ہاتھ خشم کے دونوں قبیلوں شہران اور ناہس کے مقابلے میں آپ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے کام آئیں گے آخر اس نے اسے چھوڑ دیا اور یہ اس کی رہنمائی کرتا ہوا چلا۔ یہاں تک کہ جب وہ طائف سے گزرا تو مسعود بن معتب بن مالک بن کعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقیف بنی ثقیف کے چند لوگوں کے ساتھ اس کے پاس آیا۔ اور ثقیف کا نام بھی بن النبیث بن غبہ بن منصور بن یثیم بن افضی بن دحی بن ایاد ابن رزاعہ بن معد بن عدنان ہے۔ امیتہ بن ابی الصلت ثقیفی نے کہا ہے:-

وَدُمِي إِيَادٌ لَوْ أَنَّهُمْ أُمَّمٌ

أَوْ لَوْ أَقَامُوا فَهَزَلُ النُّعْمِ

قبیلہ بنی ایاد سب کا سب میری ہی قوم ہے کاش وہ ایک دوسرے

لہ (ب) ج دو تینوں نسخوں میں "لو" ہے معنی نسخہ "الف" میں "لہ" ہے جس کا کوئی مناسب مضموم کلمہ میں نہیں آتا۔ (احمد محمودی)

کے پاس پاس سکونت پذیر رہتے (اور ترک وطن کر کے حجاز سے عراق کی جانب اس لیے نہ چلے گئے ہوتے کہ ان کے جانوروں کے لیے حجاز کے میدان تنگ ہو گئے ہوتے) یا کاش وہ اپنے وطن ہی میں رہتے تو ادا ان کے جانور (مقام کی تنگی اور چارے کی قلت کے سبب) لاغر اور کمزور ہی ہو جاتے۔

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ الْعِرَاقِ إِذَا  
سَارُوا جَمِيعًا وَالْقِطُّ وَالْقَلَمُ

وہ ایسی قوم تھی کہ اگر وہ سب کے سب مل کر جاتے تو عراق کا میدان اور کاغذ و قلم (سب) انھیں کا ہوتا رہنے وہاں حاکمانہ حیثیت سے رہتے۔

قط کے معنی چاک رقعہ پر زہ جھٹی کے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے  
عَجَلْنَا قَطَنًا لَكُمْ بِهَارِ الْوَشْيَةِ تَقْدِيرًا نَامَهُ أَعْمَالُ جَلْدِ دَعَايَ - ابن اسحاق نے  
کہا۔ اور امیتہ بن ابی الصلت نے یہ بھی کہا ہے۔

فَمَا تَسْأَلِي عَنِّي لَبِيبٌ

وَعَنْ نَسَبِي أَخْبَرَكِ الْيَقِينَا

اے لبینتی اگر تو مجھ سے میرے نسب کے متعلق دریافت کرے تو میں تجھے (ایک ایسی) یقینی خبر سناؤں گا جس میں کچھ شک و شبہ نہ ہو۔

۱۔ نسخہ رد الف، میں لبینا الف سے لکھا ہے (ب ج د) میں لبینتی کا رسم الخط  
یاسے لکھا ہے۔ (احمد محمودی)

فَانَا لِلنَّبِيَّتِ اَبِي قَيْسٍ

لِمَنْصُورِ بْنِ يَقْدُمِ الْاَقْلَامِيْنَا

ہم ابو قیس نبیت (اور) منصور بن یقدم (جیسے) قدیم

(مشہور) لوگوں کی اولاد ہیں۔

ابن شام نے کہا ثقیف کا نام قیس بن متبہ بن بکر بن ہواز بن منصور  
ابن عکرمہ بن حنفیہ بن قیس بن عیلام بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ہے۔ اور پہلی  
دو بیتیں اور آخری دو بیتیں امیہری کے دو قصیدوں میں کی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا نبی ثقیف کے لوگوں نے ابرہہ سے کہا اے بادشاہ  
ہم آپ کے غلام فرماں روار اور مطیع ہیں۔ ہمیں آپ سے کوئی اختلاف نہیں  
اور یہ ہمارا گھر اللات وہ گھر نہیں ہے جس کا آپ ارادہ رکھتے ہیں آپ کا قصد  
تو اس گھر کا ہے جو مکے میں ہے ہم آپ کے ساتھ کسی ایسے شخص کو بھیجیں گے  
جو اس کی جانب آپ کی رہنمائی کرے گا۔ اللات طائف میں ان لوگوں کا ایک  
گھر تھا جس کی وہ لوگ ویسی ہی عظمت کیا کرتے تھے جس طرح کعبے کی عظمت  
کی جاتی ہے۔

ابن شام نے کہا مجھے ابو عبیدہ نخوی نے ضرار بن الخطاب البھری  
کا ایک شعر سنایا۔

وَفَزَّتْ ثَقِيفٌ اِلَى لَاتِهَآ

بِمَنْقَلَبِ اَلْحَائِبِ اَلْحَاسِرِ

اور نبی ثقیف اپنے لات (نایبت خانے) کی

سے خط کشیدہ الفاظ نسو (الفت) میں نہیں ہیں۔ (احمد مجودی)

جانب محروم نقصان رسیدہ حالت میں بھاگے۔

یہ شعر اس کے اشعار میں کاہے۔ آخر وہ انھیں بھی چھوڑ کر آگے بڑھا۔  
ابن اسحق نے کہا کہ انھوں نے اس کے ساتھ ابو رغال کو بھیجا کہ مکے کی  
جانب اس کی رہنمائی کرے۔ ایرہہ ابو رغال کو ساتھ لیے ہوئے نکلا یہاں تک  
کہ ابو رغال نے اسے منگش تک پہنچا دیا اور اسے وہاں پہنچا کر مر گیا۔ اس کے  
مرنے کے بعد عربوں نے اس کی قبر پر پتھر بسانے اور لوگ مقام منگش میں  
جس قبر کو پتھر مارا کرتے ہیں وہ اسی کی قبر ہے۔

جب ایرہہ منگش میں اترتا تو اس نے چشموں میں سے ایک شخص کو جس کا  
نام انود بن مفضو د تھا اپنے سواروں کے ایک دستے پر سردار بنا کر روانہ کر دیا  
وہ مکہ تک جا پہنچا اور بہامہ دانے قریش وغیرہ کے اونٹ ہانک لے گیا۔  
انھیں میں عبدالمطلب بن ہاشم کے دو سوا اونٹ بھی اس کے ہاتھ لگے۔ عبدالمطلب  
ابن ہاشم اس وقت قریش میں ان کے بڑے سردار مانے جاتے تھے۔ اس لیے  
قریش کیناۃ ہڈیل اور جو جو اس حرم محترم میں رہتے تھے بھوں نے اس سے جنگ  
کا ارادہ کیا لیکن بعد مشورہ انھیں یقین ہو گیا کہ ان میں اس سے مقابلے کی طاقت  
ہیں ہے۔ آخر انھوں نے اس خیال کو چھوڑ دیا۔ ایرہہ نے خطاۃً اہمیری کو، مکہ  
کی جانب روانہ کیا اور اس سے کہا کہ اس شہر کے سردار اور بلند رتبہ شخص سے  
دریافت کر لینا اور اس سے کہنا کہ یا شاہ کہتا ہے کہ میں تم سے جنگ کرنے کیلئے  
ہیں آیا ہوں میں صرف اس گھر کو گرانے آیا ہوں اور اگر تم لوگوں نے اس کی  
مداقت میں ہم سے کسی قسم کا تعارض نہیں کیا تو تمہارا خون بہانے کی مجھے کوئی ضرورت  
ہیں۔ اگر وہ مجھ سے جنگ کرتا ہے چاہے تو اس کو میرے پاس لانا۔

پھر جب خطاۃ مکہ میں داخل ہوا تو دریافت کیا کہ قریش کا سردار اور

۱۔ مکہ معظمہ سے تین فرسخ کے فاصلے پر ایک مقام کا نام ہے۔ (ازہ ہسبلی احمد محمودی)

۲۔ (باج د) تینوں نسخوں میں فان لہم تعرضوا ہے اور نسوہ (الف) میں ہاتھ نے تحریف  
کر دی ہے۔ اور "لغرضوا" نون عین زائے ہوز اور مناد مبعثر لکھ دیا ہے (احمد محمودی)

ان میں کا بلند رتبہ شخص کون ہے۔ اس سے کہا گیا وہ عبد المطلب بن ہاشم ہیں۔ وہ آپ پاس آیا اور ابرہہ نے جو کچھ اسے حکم دیا تھا آپ سے بیان کیا۔ عبد المطلب نے اس سے کہا خدا کی قسم ہم اس سے جنگ کا ارادہ نہیں رکھتے اور نہ ہم میں اس سے مقابلے اور جنگ کی طاقت ہے۔ یہ اللہ کا اور اس کے خلیل ابراہیم علیہ السلام کا عظمت والا گھر ہے۔ یا اسی طرح کے الفاظ فرمائے۔ اگر اللہ تعالیٰ اس گھر کی ابرہہ سے حفاظت کرے تو وہ اس کا گھر ہے اور اس میں اسکی عظمت ہے۔ اور اگر اس نے اس گھر اور ابرہہ کے درمیان راستہ صاف کر دیا (بیچ میں کوئی مزاحمت نہ ڈالی) تو خدا کی قسم ہمارے پاس بیت اللہ کو اس سے بچانے کی کوئی تدبیر نہیں۔ پس مخاطب نے کہا تو آؤ میرے ساتھ اس کے پاس چلے جاؤ کہ اس نے مجھے حکم دیا ہے کہ تمہیں اس کے پاس لے جاؤں۔ تو عبد المطلب اس کے ساتھ (ہو) گئے اور آپ کے ساتھ آپ کے بعض لڑکے بھی تھے۔ حتیٰ کہ اس لشکر میں پہنچے۔ پھر وہاں (جہانے کے بعد) ذونقر کو دریافت فرمایا جو آپ کا دوست تھا۔ اور اس کے پاس پہنچے جو وہاں قید تھا۔ آپ نے اس سے کہا اے ذونقر ہم پر جو آفت نازل ہوئی ہے اس سے چھوٹنے کی تیرے خیال میں کوئی تدبیر ہے۔ ذونقر نے آپ سے کہا ایک ایسے شخص کے پاس کیا تدبیر ہو سکتی ہے جو کسی پادشاہ کے ہاتھوں میں گرفتار (اور اس امر کا) منتظر ہو کہ اسے صبح قتل کیا جاتا ہے یا شام۔ میرے پاس اس آفت کے متعلق جو آپ پر آہٹ ہی ہے کوئی تدبیر نہیں مگر ہاں اتنا ضرور ہے کہ آئیں تاملی فیل بان میرا دوست ہے۔ میں اس کے پاس کہلاؤں گی اور آپ کے متعلق اس سے سفارش کروں گا۔ اور آپ کی عظمت اسے بتاؤں گا اور استدعا کروں گا کہ آپ کے لیے پادشاہ کے

لے راوی اپنے ان الفاظ سے یہ ظاہر کرتا ہے کہ عبد المطلب نے جو الفاظ اس وقت کہے راوی کو وہ پورے پورے یاد نہیں اس لیے روایت بالمعنی

کی جارہی ہے۔ (احمد محمودی)

پاس باریابی کی اجازت حاصل کرے۔ پھر آپ خود جو مناسب سمجھیں اس سے گفتگو کر لیں اور اگر اس کو اس بات کا موقع مل گیا تو وہ اس کے پاس آپ کے لیے مناسب سفارش بھی کرے گا۔ آپ نے فرمایا میں میرے لیے اسی قدر کافی ہے۔ پھر زونفر نے انیس کے پاس کہا بھیجا کہ عبدالمطلب قریش کے سردار ہیں اور مکہ والوں کی آنکھ کی تیلی ہیں۔ رہ شہر میں شہریوں کو کھانا کھلاتے ہیں تو بیرون شہر پیساروں کی چوٹیوں پر وحشیوں کی ضیافت کرتے ہیں۔ ان کے دوسواونٹ گرفتار ہو کر پادشاہ کے پاس پہنچ گئے ہیں۔ ان کے لیے پادشاہ کے پاس باریابی کی اجازت حاصل کر دو۔ اور اس کے پاس آپ کو جو نفع پہنچا یا جا سکتا ہو پہنچاؤ۔ اس نے کہا میں ایسا ہی کروں گا۔ پھر انیس نے ابرہہ سے گفتگو کی تو اس نے ان سے کہا بادشاہ (جہاں بنا ہوا) یہ قریش کے سردار اور مکہ والوں کی آنکھ کی تیلی ہیں۔ شہر میں شہریوں کی ضیافت کرتے ہیں تو بیرون شہر پیساروں کی چوٹیوں پر وحشیوں کو کھانا کھلاتے ہیں۔ انھیں آپ اپنے پاس باریابی کی اجازت دیں کہ وہ اپنی کسی حاجت میں آپ سے گفتگو کریں۔ راوی نے کہا کہ ابرہہ نے آپ کو باریابی کی اجازت دی۔ اور عبدالمطلب ان تمام لوگوں میں بہت وجیہ اور خوب رو اور

۱۷۔ (ج ۱) تیوں نسوں میں فتكلمہ ما بدا اللہ ہے جس کے معنی میں نے ترجمے کے متن میں لکھے ہیں لیکن نسخہ (الف) میں فتكلمہ ما بدا اللہ ہے اس کے لحاظ سے معنی یوں ہوں گے کہ آپ کی مرضی کے موافق وہ اس سے گفتگو کرے لیکن اول الذکر نسخہ مرصع ہے اس لیے کہ اس کے بعد فتشفع اللہ عندہ بخیر ان قل رعلے ذالک ہے اور نسخہ دوم کے لحاظ سے بعد کی عبارت تاکید ہو جائے گی اور نسخہ اول کے لحاظ سے تائیس اور تائیس تاکید پر مرصع ہوتی ہے۔ (احمد محمودی)

۱۸۔ (الف ج ۱) میں صاحب عین مکہ ہے اور (ب) میں صاحب عین مکہ ہے یعنی مکہ سے جو اونٹ گرفتار کر کے لائے گئے ہیں اس کے مالک ہیں یہاں بھی نسخہ اول الذکر مرصع ہے کیونکہ اس کے بعد آ رہا ہے وقد اصابہ الملائکۃ ما عتی بعایرہ بصورت اول تائیس اور بصورت ثانی تاکید ہوگی۔ (احمد محمودی)



عظمت دوائے تھے۔ جب آپ کو ابرہہ نے دیکھا، آپ کے جلال و عظمت سے متاثر ہوا اور خود تخت پر بیٹھا رہ کر آپ کو اپنے سے نیچے بٹھانا آپ کی عظمت کے خلاف سمجھا اور یہ بات بھی سینہ نہ کی کہ شبی آپ کو اس کے ساتھ تخت پر بیٹھا ہوا دیکھیں۔ اس لئے ابرہہ تخت سے اتر پڑا اور فرش پر آ بیٹھا اور آپ کو اپنے ساتھ اسی فرش پر اپنے بازو بٹھالیا۔ پھر اس نے اپنے ترجمان سے کہا ان سے کہ کہ آپ اپنی حاجت بیان کریں۔ ترجمان نے آپ سے وہی کہا تو عبدالمطلب نے کہا میری حاجت صرف یہ ہے کہ پادشاہ میرے دو سو اونٹ مجھے واپس کر دے جو اس کے پاس بیچ چکے ہیں۔ جب آپ نے اس سے یہ کہا تو ابرہہ نے اپنے ترجمان سے کہا کہ وہ آپ سے کہے کہ جب میں نے تمہیں دیکھا تو تم سے مرعوب ہو گیا لیکن جب تم نے مجھ سے گفتگو کی تو انہوں نے تم میری نظروں سے گر پڑے۔ کیا تم مجھ سے اپنے دو سو اونٹوں کے لیے کہتے ہو جو میرے پاس پکڑے آئے ہیں؟ اور تم نے اس گھر کا خیال بالکل چھوڑ دیا ہے جو تمہارا اور تمہارے باپ دادا کا دین (وقبلہ) ہے؟ جس کے گرانے کے لیے میں آیا ہوں تم اس کے لیے کچھ نہیں کہتے؟ عبدالمطلب نے کہا میں اونٹوں کا مالک ہوں (مجھے ان کی فکر ہے) اور اس گھر کا بھی ایک مالک ہے۔ وہی اس کی حفاظت کرے گا۔ اس نے کہا کہ وہ مجھ سے کیا بچائے گا۔ انہوں نے کہا تم جانو اور وہ جانے لیکن بعض اہل علم کا یہ خیال بھی رہا ہے کہ جب ابرہہ نے حناطہ کو بھیجا تو یحییٰ بن نقاشہ بن عدی بن الدیل بن بحر بن عبدمنافہ بن کنانہ جو اس وقت بنی بکر کا سردار تھا اور حوئلید بن وائلہ ہذلی جو بنی ہذیل کا سردار تھا دونوں کے ساتھ عبدالمطلب بھی گئے تھے اور ابرہہ سے کہا کہ اگر وہ بیت اللہ کو نہ گرائے تو ہتھامہ کی تہائی آمدنی دی جائے گی لیکن اس نے ان کی شرط کے ماننے سے انکار کر دیا۔ خدا بہتر جانتا ہے کہ ایسا ہوا تھا یا نہیں۔

ابرہہ نے عبدالمطلب کے وہ اونٹ واپس کر دیے جس پر وہ قابض

ہو گیا تھا۔ پھر جب وہ اونٹ اس کے پاس سے واپس وصول ہو گئے تو عبدالمطلب بھی قریش کی طرف لوٹ آئے۔ اور انھیں اس واقعے کی خبر دی۔ اور لشکر کی غارتگری کے خوف سے انھیں مکہ سے نکل جانے اور بہاڑوں کی بلندوں اور گھاٹیوں میں پناہ گزین ہونے کا حکم دیا۔ پھر عبدالمطلب انھیں آؤر کعبہ کے دروازے کا حلقہ بکریا کر اللہ (تعالیٰ) سے دعا کی اور ابرہہ اور اس کے لشکر کے مقابل اس کی امداد کے طلبگار ہوئے اور اس وقت آپ کے ساتھ قریش کی ایک جماعت بھی موجود تھی عبدالمطلب نے اس حال میں کہ وہ حلقہ در کعبہ پکڑے ہوئے تھے کہا:-

لَا هُمْ إِلَّا الْعَبْدِيْمُ

نَعْرُحُلَهُ قَا مَنَّعَ حِلَالِكُ

یا اللہ بیدہ اپنی سواری کی حفاظت کرتا ہے تو بھی اپنے حرم کے رہنے والوں کی دیا اپنی سواری کی یا اپنی سواری کے سامان کی حفاظت فرما۔

لَا يَفِيْلُ صَلِيْبُهُمْ

وَمِحَالُهُمْ غَدَا وَ مِحَالِكُ

ان کی صلیب اور ان کی قوتیں کل صبح تیری قوتوں پر غالب

نہ ہوں جائیں۔

۱۔ الحلال صراکب من صراکب النساء دیلی حلال باکسر مرکیے است زنازا دمتاع پلان شتر  
 رفتی الارب، حلال بکسر الحاء القوم المتجمعون یوسل بہم سکان الحرم (خشنی)  
 ۲۔ نسخہ نزاع میں "عدوا" بایں پہلا لکھا ہے جس کے معنی صبح کے بجائے دشمن کے ہوں گے۔

(احمد محمودی)

إِن كُنْتَ تَارِكَهُمْ وَقَبْ

لَتَنَافَأْمَهُمْ مَا بَدَأَكَ

اگر تو ہمارے قبلے کو اس کی حالت پر اور ان کو ان کی حالت پر چھوڑ دے (اور شیخ چاؤ نہ کرے تو تجھے اختیار ہے) جو تجھے مناسب معلوم ہو (کر)۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہ اشعار ہیں جو ابن اسحق کے پاس صحیح ثابت ہوئے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ حکیم بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی نے یہ شعر کہے۔

لَا هُمْ أَخِرُ الْأَشْوَدِ بْنِ مَقْصُودٍ

الْأَخِذَ الْهَيْجَةَ قَهَا التَّقْلِيدُ

یا اللہ! اشود بن مقصود کو ذلیل و خوار کر جس نے ایسے سوادنٹ پکڑ لیے ہیں جن میں تیری قربانی کے علاوہ تبادونٹ بھی تھے۔

بَلَيْتَ حِرَاءَ وَشَيْوِ فَالْبَيْدِ

يَجْلِسُهَا وَهِيَ أَوْلَاكَ التَّطْمِينُ

جو کوہ حیرا اور کوہ شبر کی درمیانی وادیوں اور جنگلوں میں آزادی کے ساتھ پھرنے والے اونٹوں کو باندھ رکھتا ہے۔

فَضَّمَهَا إِلَى كَطَاطِمِ سُودٍ

أَخْفِيئَةً يَا رَبِّ وَأَنْتَ مَحْبُودٌ

پھر اس نے ان اونٹوں کو (اپنے) بے دین کالے چہرے والے

عجی (شکر) میں پکڑ رکھا۔ پروردگار! تو (ہر طرح) قابلِ حمد و تائید ہے۔

تو اسے بے پناہ (تباہ و برباد) کر دے۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہ (اشعار) ہیں جو ابن اسحق کے پاس صحیح ثابت ہوئے ہیں۔ و طماطم کے معنی اعلیٰ کے ہیں یعنی عجی بے دین کافر یا اوجھ پورا ویو صفت انسان۔

ابن اسحق نے کہا پھر عبدالمطلب نے حلقہ در کعبہ چھوڑ دیا اور وہ اور ان کے ساتھی قریش پہاڑوں کی بلندی کی جانب چلے گئے۔ اور وہاں پناہ گزیں ہو کر انتظار کرتے لگے کہ دیکھیں ابرہہ۔۔۔ جگہ میں داخل ہو کر اس کے ساتھ کیسا بڑاؤ کرتا ہے۔ پھر جب صبح ہوئی تو ابرہہ۔۔۔ جگہ میں داخل ہونے کے لیے خود بھی تیار ہوا اپنے ہاتھی اور اپنے لشکر کو بھی تیار کیا۔ اور اس کے ہاتھی کا نام محمود تھا۔

ابرہہ بیت (اللہ) کے گرانے اور پھر من واپس ہو جانے کا پکا ارادہ رکھتا تھا۔ مگر جب ان لوگوں نے اس ہاتھی کا رخ مکہ کی جانب کیا تو نفیل بن حبیب (حشمتی) آیا اور اس ہاتھی کے بازو کھڑا ہو گیا۔ اور اس کا کان پکڑ کر کہا محمود بیٹھ جانا یا جدھرے تو آیا ہے اُدھر سیدھے واپس ہو جا۔ کیونکہ تو اللہ تعالیٰ کے عظمت و حرمت والے شہر میں ہے۔ پھر اس نے اس کا کان چھوڑ دیا۔ ہاتھی بیٹھ گیا اور نفیل بن حبیب تیزی سے وہاں سے نکل کر پہاڑ پر چلا گیا۔ اس کے بعد لوگوں نے ہاتھی کو بہت مارا کہ اٹھے مگر وہ نہ اٹھا۔ انہوں نے اس کے سر پر تیر مارے کہ اٹھے پرتا اٹھا۔ انہوں نے اس کے پیٹ کے چرغے میں آنکھیں گھسا دیے اور اسے

لہ۔۔۔ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲ نسخہ (ب)

۳ نسخہ (الف ج) میں درج ہے اور نسخہ (ب و د) میں اوارج ہے۔ نسخہ دوم مزج

ہے جس کے معنی صاف ہیں کہ بیٹھ جایا واپس ہو جا اور نسخہ اول کے لحاظ سے معنی یہ ہوں گے کہ بیٹھ جا اور واپس ہو جا جس کو صحیح بنانے کے لیے تاویلات درکار ہیں کیونکہ

واپسی کے لیے بیٹھنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ (احمد محمودی)

خون آلود کر دیا کہ اُسٹھے پر نہ اٹھا۔ پھر اس کا رخ مین کی جانب پھیرا تو اٹھ کر بھاگنے لگا۔ پھر اس کا رخ شام کی سمت کر دیا۔ پھر بھی وہ دوڑتا رہا پھر اس کا رخ مشرق کی طرف کیا گیا اُس طرف بھی وہ تیز چلتا رہا لیکن جب اس کا رخ کبک کی جانب کیا تو وہ پھر بیٹھ گیا۔

آخر اللہ تعالیٰ نے ان پر ابابیل اور بلسان کے مشابہہ پر تدبیر بھیجی ان میں کے ہر پرند کے ساتھ تین تین کنگر تھے جن کو وہ اٹھائے ہوئے تھا ایک کنگر اس کی چوخی میں اور دو اس کے دونوں پیروں کے پنجوں میں۔ یہ کنگر چنے اور مسوز کے جیسے تھے یہ ان میں سے جس کی پرگرتا وہ ہلاک ہو جاتا۔ لیکن ان میں سمجھوں پر یہ آفت نہیں آئی بلکہ ان میں سے بعض جو بھاگنے نکلے وہ اس راستے پر تیزی سے چلے جارہے تھے جدھر سے وہ آئے تھے اور نفیل بن حسیب کو دریافت کرتے جارہے تھے تاکہ وہ انھیں مین کی جانب رہنمائی کرے۔ جب نفیل نے خدائے تعالیٰ کے آثار سے ہوئے اس عذاب کو دیکھا تو کہا:۔

لہ بلسان کے معنی لغات میں تو ایک درخت کے ٹکھے ہیں جس کا تیل بہت منافع رکھتا ہے کسی جانور کے معنی تو لکھے نہیں البتہ بلشون ایک لفظ ہیں لغت میں طلبے جس کے معنی ہتھی الاراد میں ہوتا ہے لکھے ہیں اور قطرا طحیط میں لکھا ہے کہ وہ لمبی گردن طلبے بازووں لمبی ٹانگوں والا ایک آبی جانور ہے جو مچھلیوں کو بہت صغائی سے نکل جاتا ہے۔ ممکن ہے کہ یہی بلشون کتابت کی غلطی میں بلسان ہو گیا ہو۔ ورنہ بلسان ہمارے علم میں تو کسی جانور کا نام نہیں۔ حالانکہ (الف ج ۱) چاروں نسخوں میں بلسان لکھا ہے اور نسخہ (د ب) کے حاشیے پر ابن عباس کی ایک روایت بھی لکھی ہے جس میں بعث اللہ الطائر علی اصحاب الفیل کالبلسان ہی ہے۔ صرف ایک ابو ذر کی روایت نقل کی ہے جس میں بلشون کا لفظ آیا ہے۔

واللہ اعلم وعلما اتم۔ (احمد محمودی)

لہ نسخہ (الف) میں وجہوا ہا رہا رہا ہے اور (ب ج د) میں خرجوا ہا رہا رہا رہا ہے۔ دوسرا نسخہ مرخ ہے۔

(احمد محمودی)

أَيْتَ الْمَفْرُودِ إِلَيْهِ الطَّالِبُ

وَالْأَشْرَمُ الْمُغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ

(مجرعوب) بھاگ نکلنے کی جگہ کہاں کہ (قہر) خدا تمھاری  
تلاش میں (تمھارے پیچھے لگا) ہے اور وہ آشرم یعنی ابرہہ جو مغلوب  
ہو چکا (اب بھیر کبھی) غلبہ نہ پاسکے گا۔

ابن ہشام نے کہا کہ "لایس الغالب" یعنی جو شعرا و پروردگار کیا گیا  
جس کے آخر میں لایس الغالب کے الفاظ میں ابن اسحق کے سوا دوسروں سے  
مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ نقیل نے یہ شعر بھی کہے ہیں:-

الْأَحْيَاتِ عَيْنًا رَدِينَا

نَعْمَنَا كَهْمَ مَعَ الْإِصْبَاحِ عَيْنَنَا

ہاں انے رڈینا ہماری جانب سے تجھے سلام (یا روحانے  
زندگی) نیچے اور تم لوگوں کی سلامتی سے ہماری آنکھیں صبح سویرے ٹھنڈی  
ہوں یعنی خوش نصیب ہو۔

رَدِينَا لَوْ رَأَيْتَ فَلَا تَرِيهِ

لَدَى جَنْبِ الْمُحْصَبِ مَا رَأَيْنَا

رڈینا کاش تو وہ منظر دیکھتی خدا کرے کہ تو وہ منظر کبھی نہ دیکھے جو ہم نے

لہ نسخہ (بہ-ج-و) میں رڈینا اللہ سے لکھا ہے۔ لیکن نسخہ ذابیت میں رڈینہ پائے  
ہوئے لکھا ہے اور اس پر پیش بھی دیا ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد ثودی)



وادیِ مَحْشَب کے بازو اس کے پاس ہی دیکھا۔

إِذَا الْعَذَابُ نَزَلَ وَخَلَّتِ الْأَعْرَابُ

وَلَمْ تَأْتِنِي عَلَى مَافَاتِ بَدِينَا

اگر وہ منتظر دیکھتی تو تو مجھے اپنے سے جدا ہونے پر (مغلوب  
سمجھتی اور میرے کام کی تعریف کرتی اور ہماری آپس کی جدائی پر غم  
نہ کھاتی۔

خَلَّتِ اللَّهُ إِذَا أَبْصَرْتُ طَائِرًا

وَنَحِيفَتِ حِجَارَةٌ تُلْقَى عَلَيْنَا

جب میں نے پرندوں کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ  
ان ادا الہی پہنچ گئی اگرچہ جو پتھر ہم پر (یعنی ہمارے ساتھیوں پر) پڑ رہے تھے  
ان سے میں ڈر رہا بھی تھا۔ (یاجب تو ان پرندوں کو دیکھتی تو اللہ تعالیٰ کا  
شکر ادا کرتی اگرچہ جو پتھر ہم پر پڑ رہے تھے اس سے ڈر بھی جاتی)

وَكُلُّ الْقَوْمِ يَسْأَلُ عَنْ نَفِيلٍ

كَأَنَّ عَلِيَّ لِلْجَنَانِ دِينًا

قوم کا ہر فرد نفیل ہی کو دریافت کر رہا تھا کہ اس سے وہی کار راستہ  
پوچھے، گویا جنیوں کا بچہ پر کوئی ترفن تھا۔

بھرات کی حالت یہ ہوتی کہ وہ وہاں سے نکلے تو وہی گھرا تے میں  
ہر ایک مقام پر گرتے پڑتے اور پھر بنگھٹ (ندی نالے) پر ہلاکت کے مقامات  
میں مرتے کہتے۔ ابرہہ کے جسم پر بھی آفت آئی سب کے سب اس کو اپنے ساتھ لے کر

اس حالت سے نکلنے کے لئے اس کی ایک ایک انگلی سٹریٹ کر گرتی جاتی تھی اور جب اس کی کوئی انگلی گرتی اس کے بعد اس میں مواد آجاتا اور پیپ اور خون جاری رہتا۔  
 حتیٰ کہ جب اس کو صنعا میں لائے تو اس کی حالت پرند کے چوڑے کی سی تھی اور بعض روایات کے موافق مرنے سے پہلے اس کا سینہ پھٹ کر اس کا دل باہر نکل آیا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن علی نے بیان کیا کہ ان کے کسی نے کہا کہ سرزمین عرب میں حچک اور کنگر پتھر اسی سال پہلی بار نظر آئے اور اسی سال پہلے پہل عرب میں بدمزہ و ناگوار پودے اسپنڈ اندر این اور آکھ کی قسم کے دیکھے گئے۔ ابن اسحق نے کہا جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو یہ واقعہ اصحاب فیل بھی ان متعدد واقعات میں سے ایک تھا جن کو اللہ تعالیٰ نے قریش پر اپنی ان نعمتوں میں سے شمار فرمایا ہے جن سے اس نے انھیں برتر ہی دی کہ اس نے حبشیوں کی حکومت کو ان پر سے دفع فرما دیا تاکہ قریش کے زائے اقبال اور ان کی حکومت کو بقائے دراز حاصل ہو۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:-

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبِّيَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ

(اے میرے محبوب بندے) کیا تو نے دیکھی اس نعمت کا) خیال نہیں کیا کہ تیری پرورش کرنے والے نے تیری ترقیوں کی خاطر) ہاتھی والوں کے ساتھ کیسا (سخت) برتاؤ کیا؟

انہ اعنواء کے بچے بعد دیگرے چھڑتے جانے کی وجہ سے گوشت کا ایک لوتھڑا سارہ گیا تھا۔ (احمد محمودی)

۱۲۰ یہ ایک بدمزہ دو دوھیلا پودا ہے جس کو ہندی میں چڑیل اور عربی میں خزک کہتے ہیں۔  
 ۱۲۱ یہ بھی ایک دو دوھیلا پودا ہے جس کا ہندی نام مدار ہے اور اس کو اکو بھی کہتے ہیں اور فارسی میں خزک اور عربی میں عثر کہتے ہیں۔ (احمد محمودی از محیط اعظم)

الَّذِي جَعَلَ كَيْدَهُمْ فِي تَضَائِلٍ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا  
أَبَابِيلَ

کیا ان کی مخالفتانہ کارروائیوں کو ناکام (یا مغلوب یا  
بے اثر) نہیں کر دیا اور (کیا) ان پر جھنڈ کے جھنڈ پر نہیں بھیجے؟  
تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ فَجَمَلَهُمْ كَعَصْفٍ  
مَّا كُوِّلَ

دیکھا تو نے نہیں دیکھا) وہ انھیں پتھر اور گارے کے (بے ہوش  
یا سخت) روڑوں سے (اس قدر) مارے جا رہے تھے کہ انھیں بے ہوش  
پتوں (کے چورے) کی طرح کر دیا کہ (ان میں) کے پھینکے جانے اور  
(بے ہوش) کھالیے گئے (ہوں اور انھیں پامالی کے لیے چھوڑ دیا گیا ہو کہ  
چورا ہو کر برباد ہو جائیں)۔ اور فرمایا۔

لَا يَلَافُ قُرَيْشٌ آيِلًا فَهُمْ يَحِلُّونَ الشَّاءِ وَالصَّبِيفِ  
فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي  
أَطَاعَهُمْ مِنْ جُرُجٍ وَأَمَنَهُمْ مِنْ  
خَوْفٍ

قریش کی الفت۔ ان کی اس الفت کے سبب سے جو  
سرا اور گراما کے سفروں سے ہے انھیں چاہئے کہ (تین سو ساٹھ بتوں کو چھوڑ کر)

۱۔ یہ۔ یہاں ضل الماء فی اللبیت ای غلب  
بحیث لا یظہر اثرہ فی الماء

(از نہستی الارب)

(احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (ب ج د) تینوں میں وقال ہے صرف نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)  
۳۔ یہ یا قریش کے اس اتحاد (ومعاہدے) کے سبب جو سرا اور گراما کے سفروں کے متعلق انھیں  
دوسرے قبائل سے فاصلہ ہے۔

۴۔ کہ سرا میں بین کی جانب سفر کرتے ہیں اور وہاں کی گرمی کے سبب سرا کی تکلیفوں سے

اس گھر کو (باقی رکھنے والے اور اسے عظمت و برتری عطا کرنے والے اور) پروان چڑھانے والے کی پرستش کریں جس نے انھیں بھوک (اور فاقوں) سے (بچا کر) کھانا دیا اور خوف (قتل و غارت) سے (بچا کر) انھیں امن عنایت فرمایا۔ یعنی تاکہ (اللہ تعالیٰ) ان کی اس حالت کو جس پر وہ (اب) ہیں اور اگر وہ اس (رضائے قدوس اور اس کے پیام) کو قبول کر لیں تو جس بھلائی کا اللہ (تعالیٰ) ان کے ساتھ ارادہ رکھتا ہے اس کو (کہیں) بدل نہ دے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابابیل کے معنی جماعتوں کے ہیں اور عرب نے اس کا واحد جس کو ہم جانتے ہوں کبھی استعمال نہیں کیا۔ اور سجیل کے متعلق یونس نحوی

بفیه حاشیہ صنفی گذشتہ : — فحج جاتے ہیں اور بین کی تجارت سے مالامال ہو کر آتے ہیں اور گریما میں شام کی جانب سفر کرتے ہیں اور وہاں کی تجارت سے خاطر خواہ نفع حاصل کرنے کے ساتھ ساتھ مریہم گریما ایسے مقام پر گزاراتے ہیں جہاں خبر بھی نہیں ہوتی کہ گرما آیا بھی یا نہیں پھر تمام عرب میں لوٹ مار قتل اور غارت گری کے باوجود قریش کی جانب کوئی شخص ارادہ بد سے آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتا بلکہ ہر شخص ان کی تعظیم و تکریم کرنا ہے کہ وہ بیت اللہ کے مجاورین ہیں اور ان کی خدمت کو ہر شخص اپنے لیے فخر سمجھتا ہے اور اس سبب سے تجارت میں ان کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا اور جزیرۃ العرب کی تجارت اور جن تجارتوں کے لیے جزیرۃ العرب راستہ بنتا ہے ان تمام تجارتوں کا ٹھیکہ بلا شرکت غیرے قریش۔ اور صرف قریش۔ کا حصہ ہوتا ہے۔ اگر ان حقیقی فائدوں کا انھیں صحیح احساس ہو اور اگر وہ یہ سمجھیں کہ یہ تمام منافع جو انھیں حاصل ہو رہے ہیں بیت اللہ کا صدقہ ہے تو (آگے ترجمہ پڑھئے)

۱۰۔ وہ فاتحے جن میں وادی خزری زرع بمستلا تھی کہ نہ ان کے لیے کہیں کوئی مستقل کھیتی تھی نہ پانی جنگلوں میں خانہ بدوش مارے مارے پٹے پھرتے تھے اور جہاں کہیں پانی نظر آتا وہیں ڈیرے ڈال دیتے ان تمام آفات سے خاص طور پر دعائے ابراہیمی کے طفیل انھیں محفوظ رکھ کر انھیں کھانے کے لیے (آگے ترجمہ پڑھئے)

۱۱۔ کہ حرم محترم میں جو شخص آجاتا وہ محفوظ مامون ہو جاتا اور اہل حرم اپنے تجارتی کاروبار کے لیے ہر طرف بے خوف و خطر جہاں چاہتے سفر کرتے۔ (احمد محمودی)

اور ابو عبیدہ نے مجھے خبر دی کہ اس کے معنی سخت کے ہیں روایت ابن العجاج نے کہا۔

وَمَسَّهُمْ مَامَسَّ أَصْحَابَ الْفِيلِ زُتْمِيهِمْ حِجَارَةٌ مِنْ سِجِّيلٍ  
وَلَعَبَّتْ طَيْرٌ لَهُمْ أَبَا بَيْلٍ

ان لوگوں پر وہ آتشیں آئیں جو پتھروں والوں پر آئی تھیں  
(کہ پرند) انھیں پتھر اور گارے کے رہنے ہوئے سخت اور ڈوں  
سے مارے جا رہے تھے اور پرندوں کی ٹنگریوں نے انھیں کھیل بنا لیا تھا۔

یہ اشعار اس کے بجز کے ایک قصیدے کے ہیں۔ اور بعض مفسروں  
نے ذکر کیا ہے کہ وہ فارسی کے دو کلمے ہیں عربوں نے ان دونوں کو ایک کلمہ  
بنالیا ہے۔ وہ دونوں لفظ سنج (سنگ) اور جل (گل) ہیں۔ سنج (سنگ)  
کے معنی پتھر ہیں اور جل (گل) کے معنی کچی پتھر گارے کے یعنی وہ روڑے  
انھیں دو جنسوں پتھر اور گارے سے بنے ہوئے تھے۔ اور عصف کے  
معنی زراعت کے ان پتوں کے ہیں جس میں ڈنٹھل نہیں اور اس کا واحد  
عصفہ ہے۔

(ابن ہشام نے ہم سے بیان کیا) کہا کہ مجھ کو ابو عبیدہ غوی نے خبر دی  
کہ اس کو عصف اور عصفہ بھی کہتے ہیں۔ اور علقمہ بن عبدہ کا ایک شعر سنایا  
وہ علقمہ جو بن ربیعہ بن مالک بن زید مناة بن تمیم میں کا ایک شخص ہے۔

تَسْقِي مَذَائِبَ قَدَمَاكَ عَصِيفَتَهَا زُجْدًا وَرَهَامًا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْعُومٌ

نہریں (ایسے کھیت کو) پینچتی ہیں جس کے ڈنٹھل پاتے  
جھک گئے ہیں اور اس کی منڈیریں پانی کی تیز رفتار کے سبب کٹ گئی ہیں

۱۔ خط کشیدہ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد سپوری)

۲۔ (الف) حدور (ب) جذور (ج) جذور (د) جذور تینوں نسخوں کے الفاظ سے مناسب معانی  
حاصل ہوتے ہیں لیکن مجھے آخری نسخہ مرجع معلوم ہوا۔ حدور کے معنی نشیبی زمین کے ہیں

یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے۔ اور راجز نے کہا۔

فَصِيْرٌ وَامِثْلُ كَعَصْفِ مَا كَوْنٌ

انھیں ان بے منتحل پتوں کی طرح کرو یا گیا کہ ان میں کے  
بچے اور دانے) ایسے گئے ہوں۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس بیت کی نحو (کے بارے) میں ایک (خاص) تفسیر  
ہے۔ اور ایلاف قریش کے معنی ان کی اس الفت کے ہیں جو انھیں شام کی جانب  
تجارت کے لیے نکلنے سے تھنی ان کے دو سفر ہوا کرتے تھے۔ ایک سفر سرزمین  
اور ایک گراما میں۔

ابن ہشام نے ہمیں خبر دی کہ ابو زید انصاری نے کہا کہ عرب الفت الشیفا  
اور آلفۃ ایلافا ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور الرتمہ کا شعر کسی نے مجھے سنا ہے

مِنَ الْمُؤَلَّفَاتِ الرَّمْلِ أَدْمَاءُ حَرَّةٌ بِرِ شِعَاعِ الضَّحَى فِي لَوْنِهَا يَتَوَضَّعُ

(وہ عورت ان) شریف گندی رنگ بے شوہر عورتوں میں

سے ہے جن سے عشق (و محبت) کی بات ہے (کیونکہ وہ ایسی خوبصورت

ہے کہ) اس کے رنگ میں چاشت کے وقت کی روشنی چمکتی ہے۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے۔ اور مظر و بن کعب

الجزاعی نے کہا ہے۔

الْمُنْعَمِينَ إِذَا النُّجُومُ تَغَيَّرَتْ بِرِ وَالظُّلَمَاءِ لِرُحْمَةِ الْأَبْلَافِ

وہ ناز و نعمت میں بسر کرنے والے جو ستاروں کے متغیر

تبیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ جذور کے معنی جڑوں کے ہیں۔ اور حدود کے معنی منڈیروں کے ہیں۔ (احمد محمودی)

۱۔ خط کشیدہ الفاظ نسو (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ اس تفسیر سے مصنف کی مراد کاف تشبیہ سے متعلقہ بحث معلوم ہوتی ہے جو علم نحو

میں ہے کہ کاف تشبیہ ایک مستقل اسم ہے یا حرف ہے جو تشبیہ کی تاکید کے لیے استعمال

کیا گیا ہے۔ (احمد محمودی)

۳۔ خط کشیدہ الفاظ نسو (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)



ہونے تک خواب راحت میں رہتے ہیں اور وہ سفر کرنے والے (جو صرف) شوقیہ سفر کیا کرتے ہیں۔

یہ بیت اس کے ان ابیات میں سے ہے جن کو ہم ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے موقع پر ذکر کریں گے۔ اور "ایلاف" اس الفت کو بھی کہتے ہیں جو انسان کو (پالتو جانوروں) اونٹ بلی اور بکری وغیرہ سے ہوتی ہے۔ (ایسے موقع پر بھی) "الف ایلاف" کہا جاتا ہے۔ کعب بن زید نے جو بنی اسد بن خزیمہ بن مذرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد میں کا ایک شخص ہے کہا ہے۔

بِعَامٍ يَقُولُ لَهُ الْمُؤَلَّفُو  
نَ هَذَا الْمُحِيمُ نَدَا الْمُزْجِلُ

ایسی قحط سالی میں جس کے متعلق اونٹوں سے محبت رکھنے والے

بھی کہتے تھے کہ یہ ناویدہ بنارینے والا سال ہمیں پیاؤ پیا بھی کر چھوڑے گا۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور ایلاف کے معنی افراد قوم کے آپس میں متحد ہو جانے کے بھی ہیں "الف القوم ایلاف" بھی کہا جاتا ہے کعب بن زید نے یہ بھی کہا ہے۔

وَأَلْ مُزَيْقِيَاءَ عَدَاةً لَأَقْرَابِ  
بَنِي سَعْدِ بْنِ صَبَّهٍ مُؤَلَّفِيْنَا

اور (کیا تم نے) مزیقیا والوں کو (نہیں دیکھا کہ ان کی کیا

حالت ہو گئی تھی) جس روز وہ متحد ہو کر بنی سعد بن صبہ کے مقابلے میں آئے تھے۔

یہ بیت بھی اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ اور ایلاف کے معنی ایک چیز کا دوسری چیز سے ایسا ملا دیا جاتا بھی ہے کہ وہ اس سے چسپاں ہو جائے

۱۰۔ یعنی بڑے شوق و اہتمام سے اونٹوں کے پالنے والوں کو بھی قحط سالی اور اونٹنیوں کو چارہ نہ ہونے کے سبب دودھ پیر نہ آتا تھا۔ اور نظرہ تھا کہ جو دبلے پتلے اونٹ اس وقت سوار کا کام دے رہے ہیں مر جائیں گے اور ان سے یہ کام بھی نہ لیا جاسکے گا اور پیادہ پا پھرنے کی لوٹ آئے گی۔ (احمد محمودی)

۱۱۔ لفظ ہائے (ب ج د) میں ان یواف الشی الی الشی ہے اور ایسا ہونا بھی چاہیے لیکن

اور چھوٹ نہ سکے ایسے موقع پر آلفۃ ایاہ ایلافا کہا جاتا ہے نیز ایلاف کے معنی ایسی محبت کے بھی ہیں جو (اصلی و حقیقی) محبت کے درجے سے گھٹی ہوئی ہو ایسے موقع پر بھی "آلفۃ ایلافا" کہا جاتا ہے یعنی مجھے اس سے یوں ہی کہا دل بستگی ہو گئی۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر نے عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ کی بیٹی عسترہ سے اور انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا میں نے اس ہاتھی کے متعلقہ افسر اور اس کے مہادت و ونوں کو اندھا اپاہج (معذور حالت میں) کے میں لوگوں سے کھانا مانگتے دیکھا ہے۔

## ہاتھی کے متعلق جو اشعار کہے گئے

ابن اسحاق نے کہا پھر جب اللہ تعالیٰ نے حبشیوں کو (بے نیل مرام) مکے سے لوٹا دیا اور ان کو اس کے سبب بطور سزا بڑی بڑی مصیبتیں پہنچیں تو عرب قریش کی عظمت کرنے لگے اور انھوں نے کہا کہ یہ لوگ اللہ والے ہیں اللہ نے ان کی جانب سے جنگ کی اور ان کے دشمن کے سر و سامان کے مقابلے میں انھیں کافی ہو گیا تو انھوں نے اس کے متعلق بہت سے اشعار کہے جن میں

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ، نسخہ (الف) میں ان قول اللہ فی اللہ لکھا ہے تولف کا فعل جو مونث لیا گیا ہے یہ بھی غلط معلوم ہوتا ہے اور اس فعل کا صلہ فی سے استمال کرنا بھی کچھ ٹھیک نہیں معلوم ہوتا۔ (احمد محمودی) لہ۔ نسخہ (ب ج د) میں سعد بن زرارہ ہے اور نسخہ (الف) میں سعد بن زرارہ ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

۳۔ الناس کا لفظ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

وہ اس برتاؤ کا ذکر کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے حبشیوں کے ساتھ کیا اور قریش سے ان کی مخالفتانہ کارروائیاں دور کیں۔ عبد اللہ بن الزبیری بن عدی بن قیس بن عدی بن سعید بن شہم بن عمرو بن مصعب بن کعب بن نوئی بن غالب بن فہر نے کہا ہے۔

بَنَكُوا عَن بَطْنِ مَكَّةَ إِثْمًا ۖ كَانَتْ قَدِيمًا زَاوَامَ حَرِيمًا

(دشمنان بیت اللہ) واوی مکہ سے عبرتناک سزا کے ساتھ

بھگا دیے گئے بے شبہہ قدیم (ہی) سے اس کا یہ حال رہا ہے کہ (برہنیت

سے) اس کے حرم کا کوئی ارادہ نہیں کر سکتا۔

لَمْ تَخْلُقِ الشَّعْرَى لِيَأْتِيَ حَرَمًا ۖ إِذْ أَحْزَنَ زَيْمٌ الْأَنَامَ يَوْمَئِذٍ وَمَا

جن دنوں اس کو حرم محترم بتایا گیا اس وقت شعری (بھی

معبودانہ حیثیت میں) پیدا نہ ہوا تھا جب کہ مخلوق میں سے کوئی قوی سے

قوی بھی اس کی طرف مخالفت سے آنکھ اٹھا کر نہ دیکھ سکتا تھا۔

سَأَلِ أَمِيرَ الْجَيْشِ عَمَّا رَأَى ۖ وَسَوْفَ يُنَبِّئُ الْجَاهِلِينَ عَلَيْهِمَا

فوج کے سردار (ابوہریرہ) سے اس کے متعلق دریافت کر کہ

اس نے کیا دیکھا نا واقفوں کو واقف کار بتلا دے گا۔

سِتُونَ أَلْفًا لَمْ يَبُوءُوا أَرْضَهُمْ ۖ بَلْ لَعَنَ عَيْشٌ بَعْدَ الْأَيَّامِ مِثْمًا

کہ ساٹھ ہزار (الفراد جو بیت اللہ کے گرانے کے ارادے سے

نکلے تھے) اپنے وطن کی سرزمین یعنی یمن کو واپس نہ ہو سکے بلکہ ان میں کا

بیمار (ابوہریرہ لوٹا بھی) تو لوٹنے کے بعد زندہ نہ رہا (بلکہ سخت تکلیفیں

۱۔ نسخہ (الف) میں عدی بن سعید بن سعید بن سہم نکجا ہے اور (ب) میں عدی بن سعید

بن سہم ہے اور (ج د) میں عدی بن سعید بن سہم ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ شعری ایک تارے کا نام ہے جو برج جوزا کے ساتھ طلوع ہوتا ہے اور تمام تاروں میں

سب سے بڑا نظر آتا ہے عرب میں ایک گروہ اس کی پرستش کرتا تھا۔ (احمد محمودی)

۳۔ نسخہ ہائے (ب ج د) میں بل لمر ہے اور نسخہ (الف) میں ولمر ہے۔ پہلا وزن بمعنی

دونوں کے لحاظ سے بہتر ہے۔ (احمد محمودی)

اٹھا کر مر گیا۔

كَانَتْ مِمَّا عَادُوا وَجَزَّاهُمْ قَبْلَهُمْ ۖ وَاللَّهُ مِنْ فَوْقِ الْعِبَادِ لَقِيهَا

وہاں ان سے پہلے عار و جڑ ہم بھی تو رہا کرتے تھے (یعنی

انھیں بھی تو جرأت نہ ہوئی کہ کعبۃ اللہ کو نظر بد سے دیکھتے۔ کیوں ان کے

کہ اللہ تعالیٰ تمام بندوں کے اوپر (عروش عظمیٰ) سے اس کی دیکھ بھال

کرتا رہتا ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ ابن الزبیری نے جس بیمار کا ذکر کیا ہے کہ ٹوٹنے کے بعد

زندہ نہ رہا اس سے اس کی مراد ابرہہ ہے کہ (لوگ) جب اسے اس آفت کے بعد

جو اس پر آئی تھی اٹھالے گئے تو وہ صنعا میں مر گیا۔ اور ابو قیس بن الاسلت الانصاری

انخطمی نے جس کا نام صیفی تھا یہ اشعار کہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو قیس صیفی بن الاسلت بن حشم بن وائل بن زید بن

قیس بن عامر بن مرہ بن مالک بن الاوس۔

وَمِنْ صُنْعِهِ يَوْمَ فَيْلِ الْحَبَرِ  
شِئْ إِذْ كَلَّمَا الْعَمَشَوَهُ رَزَمَ

اس (خدا کے قادر) کی کار سازیوں میں سے ایک کار سازی کا

نمونہ حبشیوں کے ہاتھی سے حملہ آوری کے روز نمایاں ہوا کہ جتنا ہاتھی کو تمام

کی تدابیر سے اٹھاتے وہ جم جم کر بیٹھتا جاتا تھا۔

تَحَايَهُمْ تَحْتَ أَقْدَابِهِ ۖ وَقَدْ شَرَمُوا الْفَتَاهُ فَلَنَحْرَمِ

ان حبشیوں کی بیڑھی لکڑیاں (یا چوگان) اس ہاتھی کے

پیٹ کے نیچے لگا دی گئی تھیں (کہ وہ لٹھے) اور انھوں نے اس کی

ناک یعنی سونڈ کو چیر چیر ڈالا حتیٰ کہ وہ نکٹا ہو گیا۔

وَقَدْ جَعَلُوا سَوَاطِئَهُ مِغْوَلًا إِذَا يَمْوُوهُ تَقَاهُ كَلِمًا

اور اس کے آنکس کو نوکدار بنا یا گیا اور جب انھوں نے

اس کی لڈی کا قصد کیا (اور گدی میں آنکس مارا) تو زخمی کر ڈالا۔

یہ نسخہ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

قَوْلِي وَأَدْبَرَ أَسْرَاجَهُ وَقَدْ بَاءَ بِالظُّلْمِ مَنْ كَانَ تَمَّ

آخر اس ہاتھی نے پیٹھ پھیر دی اور جس راستے آیا تھا پلٹ کر اسی طرف چلا اور جو شخص وہاں رہ گیا وہ قبل از وقت تباہی کا سزاوار ہو گیا۔

فَأَرْسَلَ مِنْ فَوْقِهِمْ حَاصِبًا ۖ فَلَفَّوهُمْ مِثْلَ لَفِّ الْقُرْمِ

پھر اس خدائے قادر نے اس پر پتھر کی بارش برسائی تو اس بارش نے ان کو اس طرح لپیٹ لیا جس طرح ذلیل ضمیر بے قدر چیزوں کو سمیٹ کر لپیٹ لیا جاتا ہے۔

تَخَصَّنَ عَلَى الصَّبْرِ أَحْبَابُهُمْ ۖ وَقَدْ تَأَجَّرُوا كَثْرَاجَ الْعَنَمِ

علماء نصاریٰ (یا پادری) انھیں صبر کے لیے ابھار رہے ہیں اور وہ ہیں کہ بکریوں کی طرح مہیا رہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ آیات اس کے ایک قصیدے کے ہیں لیکن اسی قصیدے کی نسبت (بعض روایات میں) اُمیۃ بن ابی الصلت کی طرف بھی کی گئی ہے ابو قیس ابن الاصلت نے یہ بھی کہا ہے۔

فَقَوْمُوا فَصَلُّوا رَبَّكُمْ وَاسْتَسْجُوا ۖ بَأْزَكَانِ هَذَا الْبَيْتِ بَيْنَ الْأَخَاشِبِ

پس اٹھو اور اپنے پروردگار کی عبادت کرو اور اس سخت پہاڑوں کے درمیان والے گہر کے کونوں پر (برکات حاصل کرنے کے لیے) ہاتھ پھیرو۔

فَعِنْدَكُمْ مِمَّنْهُ بِلَاءٌ مُّصَدِّقٌ ۖ غَدَاةَ آيٍ يَكْسُومُ هَادِي الْكُتَّابِ

کیونکہ (جہشی فوج کے) بڑے بڑے دستوں کے سردار ابی یسوم یعنی ابراہیم کے (رحمے کے) روز اس بیت اللہ کی وجہ سے (تم کو) وہ بڑی نعمت (دشمن پر فتمندی) نصیب ہوئی جو تمہارے پاس مسلم ہے۔

لَمْ يَطَّرِ الْبَعِيرُ نَحْرَهُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ ۖ وَلَا عِلَّةَ وَكَلَّ مَا اعْجَلَتْهُ عَنْ أَوَانِهِ فَقَدْ ظَلَمْتَهُ

گھوڑے نے (سختی و آفت) میں یہاں ایک واو زیادہ ہے جو محل وزن و معنی ہے بلاء و مصدق ہے۔

(احمد محمودی)

كَتَبَتْهُ بِالسَّهْلِ تَمْشِي وَرِجْلُهُ عَلَى الْقَاذِقَاتِ فِي رُؤُوسِ الْمَنَاقِبِ

اس کا سوار دستہ میدانی نرم زمین میں چلا جا رہا ہے اور اس کی پیادہ فوج پہاڑی راستوں کے سروں پر بٹھری بٹھکنے والے آلات لیے (کام کر رہی) ہے۔

فَلَمَّا أَتَاكُمْ نَصْرُ ذِي الْعَرْشِ وَدَعْمُ جُنُودِ الْمَلِكِ بَيْنَ سَافٍ وَحَاذِرٍ

پھر جب تمہارے پاس عرش والے کی امداد پہنچ گئی تو (اس) حکومت والے کے لشکر (خاص قسم کے پرندوں) نے انہیں مٹی اور پتھروں سے مار مار کر پسا کر دیا۔

فَوَلَّوْا سِرَاعًا هَارِبِينَ وَكَمْ تَوْبٌ إِلَى أَهْلِ مَلْجِشٍ غَيْرِ عَصَائِبِ

اور وہ تیزی سے پیٹھ پھیر کر بھاگے اور جھنڈیوں کے لشکر کا کوئی دستہ اپنے اہل و عیال کی جانب تتر بتر ہوئے بغیر واپس نہیں ہوا۔ ابن ہشام نے کہا "علی القاذقات فی رؤوس المناقب" ابو زید انصاری نے مجھے سنایا ہے اور یہ ابیات ابو قیس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ ان شاد اللہ قریب میں ہم اس کے مقام پر اس قصیدے کا ذکر کریں گے۔ اور اس کے الفاظ "غدا ابی یکسوم" سے مراد ابراہم ہے جس کی کنیت ابی یکسوم تھی۔ ابن اسحاق نے کہا کہ طالب بن ابی طالب بن عبدالمطلب نے کہا ہے۔

أَلَمْ تَعْلَمُوا مَا كَانَ فِي حَرْبِ دَا حِيسٍ وَجَيْشِ أَبِي يَكْسُومٍ إِذْ مَلَأُوا الشُّعْبَا

کیا تمہیں خبر نہیں کہ جنگ داحس اور لشکر ابی یکسوم یعنی ابراہم کا کیا نتیجہ ہوا جب کہ انہوں نے (تمام) گھاٹیاں (بے شمار سپاہ سے)

۱۔ لستم (الف) میں لجیش ہے اور ذب ج د) میں ملجیش ہے یہ اصل میں من الجیش اور من الجیش ہے۔ دونوں صورتوں سے معنی نکل سکتے ہیں لیکن صورت دوم بہتر ہے۔ (احمد محمودی)



بھردی تھیں۔

فَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ لَأَشَى عَصِيرَةٌ  
لَأَصْبَحْتُ لَوْلَا تَنْعُرُونَ لَكُمُ سِرٌّ بَا

پس اگر اللہ (تعالیٰ) کی حمایت نہ ہوتی۔ (اور حقیقت تو یہ ہے کہ)

اس کے سوا کوئی چیز ہے ہی نہیں۔ تو تم لوگ اپنے مولیٰ کے گلوں یا اپنی عورتوں  
کی کچھ حفاظت نہ کر سکتے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ دونوں بیتیں اس کے ایک قصیدے کی ہیں جو جنگ بدر  
کے متعلق ہے ان شاء اللہ اس کا تذکرہ اس کے موقع پر ہوگا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ ابوالصلت بن ابی ربیعۃ الشقفی نے ہاتھی اور دین حنیفیہ  
ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض روایات میں اس کی نسبت امیہ بن ابی الصلت بن  
ربیعۃ الشقفی کی طرف کی گئی ہے

إِنَّ آيَاتِ رَبِّنَا ثَابِتَاتٌ  
لَا يَمَارِي فِيهِنَّ إِلَّا الْكُفُورُ

بے شبہہ ہمارے پورے ورورگار کی نشانیاں (روز روشن کی طرح)

چمک رہی ہیں جن کے بارے میں کسی سمجھت منکر کے سوا کئی کو اعتراض  
اور اختلاف کی مجال نہیں۔

مُسْتَبِينَ حِسَابَهُ مَقْدُورٌ  
خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَصَلُّوا

اس نے رات اور دن پیدا کیے پس ان میں کے ہر ایک

دن اور ہر ایک رات کا حساب مقرر و معین ہے اور یہ بات باطل  
ظاہر ہے۔

۱۔ نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ نسخہ (الف) میں ثاقبات کے بجائے یاقبات اور (ب ج د) میں ثاقبات ہے جو زیادہ  
مناسب ہے۔ (احمد محمودی)

ثُمَّ يَجْلُو النَّهَارَ رَبُّ رَحِيمٌ بِمَهَابَةٍ شَاعَهَا مَنْشُورٌ

پھر وہ مہربان پروردگار روزانہ شفاف و منور آفتاب کے ذریعہ جس کی کرنیں پہلی ہوئی ہیں دن کو جلوہ گاہ ظہور پر لاتا ہے۔

حَبَسَ الْفَيْلَ بِالْمَغْسِ حَتَّىٰ ظَلَّ يَجْبُوكَ آتَهُ مَعْقُورٌ

اسی نے مقام مغس میں پالتھی کو روک دیا حتیٰ کہ وہ رینگنے لگا اس کی حالت یہ ہو گئی گویا اس کے پاؤں کٹے ہوئے ہیں۔

لَا زِمًا خَلْقَةَ الْجِرَانِ كَمَا قَطَّ رَهِيثٌ صَخْرَ كَنْبَكٍ مَحْدُورٌ

گردن کے حلقے کو زمین سے اس طرح لگا دیا ہے گویا اس کو کوہ عرفات کی ڈھلوان چٹان کنبک پر سے گرا دیا گیا ہے

حَوْلَهُ مِنْ مُلُوكٍ كِنْدَةَ أَبْطَا لَمَلَاوِيثُ فِي الْحُرُوبِ صُقُورٌ

اس کے اطراف شاہان کیندہ میں کے بڑے بڑے بہادر (جن کو) جنگ کے شہساز (کہنا سزاوار ہے موجود تھے لیکن)

خَلَقَهُ ثُمَّ ابْدَعَهُ وَاجْمِعًا كُلُّهُمْ عَظْمٌ سَاقِيهِ مَكْسُورٌ

انھوں نے اس کو (اس کے حال پر) چھوڑ دیا اور سب کے سب ڈر کر (گرتے پڑتے ایسے) بہا گئے کہ ان میں کے ہر ایک کی ٹانگ کی ٹی ٹوٹی ہوئی تھی۔ (یعنی تمام وہ اشخاص جو بیچ نکلے تگڑے ہو گئے تھے)

كُلِّ دِينٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا دِينَ الْخَنِيْفَةِ بُورٌ

۱۔ سنخ (الف) میں کویم ہے اور (ب ج د) میں ریم۔

۲۔ سنخ (الف) میں زور ہے یعنی جھوٹا اور (ب ج د) میں بور ہے جس کے معنی کاسہ و ناکارہ



دشمنوں پر) آفت ڈالی تھی۔

جُنُودِ السُّوقِ الْفَيْلِ حَتَّىٰ أَعَادَهُمْ كَرِهَبَاءُ وَكَانُوا مُطْرَبِي الطَّرَاحِمِ

اللہ تعالیٰ نے اس لشکر کو تباہ و برباد کر ڈالا جو  
(بڑی شان و شوکت سے) ہاتھی رلے آ رہا تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے  
ان کو گرد کے ذروں کی طرح پھینک کر ڈالا اور وہ غرور و غصے میں  
بھرے ہوئے تھے۔

نُصِرَتْ كَنْزِ الْبَيْتِ إِذْ سَاقَ فِيهِ كَرِ الْيَهُ عَظِيمُ الْمُشْرِكِينَ الْأَعَاجِمِ

(اے سلیمان بن عبد الملک) تجھے کو (اللہ کی جناب سے ایسی)  
امداد دی گئی جس طرح بیت اللہ کو امداد دی گئی تھی جب کہ عجمی مشرکوں کا  
بڑا افسر اپنا ہاتھی لیے ہوئے اس کی جانب بڑھا۔  
یہ ابیات اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔

ابن ہشام نے کہا عبد اللہ بن قیس الرقیات نے جو بنی عامر بن لوی بن غالب  
میں کا ایک شخص تھا ابرہہ الاشرم اور ہاتھی کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے۔

كَادَهُ الْأَشْرَمُ الَّذِي جَاءَ بِالْفَيْلِ قَوْلِي وَجَيْشُهُ مَهْزُومٌ

اشرم نے جو ہاتھی کے ساتھ آیا تھا اس بیت اللہ کے خلاف  
جالبازی کی تو وہ اس طرح لوثا کہ اس کا لشکر شکست خوردہ تھا۔

وَأَسْتَهَلَّتْ عَلَيْهِمُ الطَّيْرُ بِالْجَنَدِ حَتَّىٰ كَانَ مَرْجُومٌ

اور پرندوں (لشکریوں) پر مقام جندل میں بڑی سختی اور شور و  
خوف کے ساتھ برس پڑے یہاں تک کہ وہ لشکر ایسا ہو گیا گویا کسی

نہ۔ گویا کا لفظ یہاں اس لیے استعمال کیا گیا ہے کہ حقیقت میں رجم کا لفظ فعلندوں کے ”شکار

اس کو سنگسار کر ڈالا ہے۔

ذَٰكَ مَنْ يَغْتَرُّ مِنَ النَّاسِ يَرْجِعْ ۚ وَهُوَ قَلْبٌ مِنَ الْجُبُوشِ ذَمِيمٌ

وہ کعبۃ اللہ ایسا مقام ہے کہ لوگوں میں سے جو اس کی جانب مخالفانہ ارادے سے جاتا ہے۔ وہ شکست کھا کر اور بدنام و ذلیل و خوار ہو کر لوٹتا ہے۔ یہ ابیات اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب ابرہہ ہلاک ہو گیا تو اس کا بیٹا یکسیم بن ابرہہ حبشیوں کا بادشاہ ہوا۔ اور ابرہہ اپنے اسی بیٹے کے نام سے اپنی یکسوم مشہور تھا پھر یکسوم بن ابرہہ بھی ہلاک ہوا تو اس کا بھائی مسروق بن ابرہہ مین میں حبشیوں کا بادشاہ ہوا۔

سینف بن ذی یزن کا ظہور اور

وہیز کی مین پر حکومت

پھر جب مین والوں پر بلاؤں (کازمانہ) دراز ہو گیا (یعنی ظالم حاکموں کے ہاتھوں ہر وقت آفات میں مبتلا رہتے لگے) تو سینف بن ذی یزن حمیری جس کی کنیت ابو مرقہ تھی مین سے باہر چلا گیا۔ اور قیصر روم کے پاس اپنی قوم کی جانب سے (اس ظلم تعدی) کی شکایت کی جس میں وہ لوگ مبتلا تھے اور

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ: کہے گئے وضع کیا گیا جس میں قصد و ارادے کی بھی شرط ہے پہیلی لے کہ ہے۔  
انما الرجیم بالاکف ونحوها مشبہ بالمرجوم الذی یرجہ الادمیون  
او من یعقل ویتعمد الرجیم من عدو ونحوہ

اس سے استدعا کی کہ انھیں اس (ظلم و تعدی) سے بچائے اور وہ خود ان پر حکومت کرے اور رومیوں میں سے جنہیں چاہے ان پر حاکم بنا کر بھیجے کہ وہ اس کی جانب سے شاہ یمن ہو۔ لیکن اس نے اس کی شکایت رفع نہیں کی تو وہ وہاں سے نکلا اور نعمان بن منذر کے پاس آیا جو حیرہ اور اس کی متصلہ اراضی عراق پر کسریٰ کی جانب سے حاکم تھا۔ اور اس سے حبشیوں کی حکومت (اور ان کے مظالم) کی شکایت کی۔ نعمان نے اس سے کہا کسریٰ کے دربار میں میری سالانہ باریابی ہوتی ہے چند روز ٹھہر جا کہ وہ زمانہ آجائے۔ وہ چند روز وہیں ٹھہر گیا پھر جب وہ زمانہ آیا تو اس کو لے کر کسریٰ کے پاس پہنچا۔ اور کسریٰ (دربار کے وقت) اپنے اس ایوان (خاص یا تحت گاہ) میں بیٹھا کرتا تھا جس میں اس کا تاج (لٹکا ہوا) تھا اور اس کا تاج لوگوں کے خیال کے موافق ایک بڑے قنقل کا سا تھا، جس میں یا قوت زمر اور موتی سونے چاندی میں جڑے ہوئے تھے اور وہ ایک سونے کی زنجیر سے اس محراب کی چھت میں لٹکا ہوا رہتا تھا جہاں اس کے بیٹھنے کا مقام تھا اور اس کی گردن اس کے اس تاج کو اٹھانے کی تھی اس مقام پر پردے ڈالے جاتے اور جب وہ اپنے مقام پر بیٹھا جاتا اور اپنا سر اپنے تاج میں رکھ لیتا اور خوب مطمئن ہو جاتا تو پردے اٹھا دیے جاتے اور ہر وہ شخص جس نے اس سے پہلے اس کو نہ دیکھا ہو اس کو اس حالت میں دیکھتا (اس پر رعب طاری ہو جاتا اور) اس کی ہیبت سے گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتا سیف بن یزید بھی جب اس کے پاس آیا (مرعوب و مدہوش ہو گیا اور)

۱۔ اصل میں ایوان ہے جس کے معنی بڑے چوترے کے ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (الف) میں وکان تاج کے الفاظ نہیں ہیں (احمد محمودی)

۳۔ سہیلی نے ہروی کی کتاب غریبین سے نقل کی ہے کہ "قنقل" من گنجائش کا

ایک پیمانہ ہے اور لکھا ہے کہ ہروی نے اس کی کوئی تصریح نہیں کی میرے خیال میں دورطل کا

ہوگا اس طرح قنقل تقریباً تینتیس سیر کا ہوا ہفتی الارب میں لکھا ہے قنقل بعض جہانہ بزرگ

و نام تاج کسریٰ۔ (احمد محمودی)



گھٹنوں کے بل بیٹھ گیا۔

ابن ہشام نے کہا مجھ سے ابو عبیدہ نے بیان کیا کہ جب سیف اس کے پاس آیا تو اپنا سر جھکا دیا۔ پادشاہ نے کہا کہ یہ احمق میرے پاس اس (قدر) لمبے (چوڑے) دروازے سے آرہا ہے پھر (بھی) اپنا سر جھکائے ہوے آتا ہے !!! اور جب یہ بات اس سے کہی گئی تو اس نے کہا کہ میں نے صرف اپنے غم و الحم کی وجہ سے ایسا کیا کیونکہ میرا یہ غم اتنا زیادہ ہے کہ اس کی سمائی کے لیے ہر چیز تنگ ہے۔ ابن اسحق نے کہا پھر سیف نے اس سے کہا اے بادشاہ (جہاں پناہ) ! غیر ملکیوں نے ہم پر اور ہمارے ممالک پر غلبہ حاصل کر لیا ہے۔ کسریٰ نے اس سے پوچھا کون غیر ملکی جیشی یا سندی ہے؟ اس نے کہا (سندی) نہیں بلکہ جیشی۔ اور اسی لیے میں آپ پاس آیا ہوں کہ آپ میری مدد فرمائیں اور میرے ممالک پر آپ ہی کی حکومت ہو۔ اس نے کہا تیرے ممالک میں فائدہ کم ہونے کے باوجود وہ دور بھی ہیں میں ایسا شخص نہیں ہوں کہ فارس سے سرزمین عرب پر (لشکر کشی کر کے خواہ مخواہ) لشکر کو ہلاکت میں ڈالوں جس کی مجھے کچھ ضرورت بھی نہیں۔ پھر اس نے اسے پورے دس ہزار درم انعام دئے۔ اور بہترین خلعت پہنائی پھر جب سیف نے اس سے وہ خلعت و دراہم حاصل کر لیے اور وہاں سے نکلا تو وہ سکے لوگوں کی طرف پھینکتا ہوا نکلا یہ خبر بادشاہ کو پہنچی تو اس نے کہا یہ تو بڑی شان و شوکت والا معلوم ہوتا ہے اور اس کو پھر بلوا بھیجا اور کہا پادشاہ کا عطیہ کیا تو نے اسی مقصد سے لیا تھا کہ اسے لوگوں کو بانٹ دے اس نے کہا اس کو لے کر میں اور کیا کرتا کیونکہ میں جس سرزمین سے آرہا ہوں وہاں کے پہاڑ خود سونا چاندی ہیں وہاں اس کی جانب کوئی غمیت بھی کرتا ہے؟ آخر کسریٰ (سکے دل میں بھی لالچ پیدا ہو گیا اس نے اپنے مرزبا لوں کو جمع کیا۔ اور ان سے کہا اس شخص اور جس غرض سے وہ آیا ہے، (اس کے متعلق) تمھاری کیا رائے ہے۔ ان میں سے کسی نے کہا بادشاہ (جہاں پناہ) آپ کے مجلس میں بہت سے لوگ ہیں جن کو آپ نے قتل کرنے کے لیے قید کر رکھا ہے۔ اگر آپ

لہ۔ روسائے سلطنت۔

انھیں پاس کے ساتھ روانہ کر دیں (تو بہت ہی بہتر ہو) کیونکہ اگر وہ ہلاک ہو گئے تو وہی ہوگا جو آپ نے ان کے ساتھ (برتاؤ کا) ارادہ کیا ہے۔ اور اگر وہ فتح یاب ہو گئے تو وہ حکومت جسے آپ لینا چاہ رہے ہیں حاصل ہو جائیگی آخر کسریٰ نے ان لوگوں کو جو اس کے پاس مجلس میں قید تھے اس کے ساتھ بھیج دیا۔ اور وہ آٹھ سو آدمی تھے۔ انھیں میں کے ایک شخص کو جس کا نام وہرز تھا ان پر حاکم بنا دیا وہ ان سب میں زیادہ عمر رسیدہ اور ان سب میں شرافت اور خاندان کے لحاظ سے بھی بہترین تھا اس کے بعد وہ لشکر آٹھ کشتیوں میں روانہ ہوا۔ ان میں سے دو کشتیاں تو ڈوب گئیں اور چھ کشتیاں ساحل عدن پر پہنچیں۔ اور سیف نے اپنی قوم میں سے بھی جتنوں کو ہو سکا وہرز کی فوج کے ساتھ شامل کر دیا اور کہا کہ میرے اور تیرے آدمی ایک ساتھ رہیں گے۔ حتیٰ کہ یا تو ہم سب کے سب مرجائیں یا سب کے سب فتحیاب ہو جائیں۔ وہرز نے اس سے کہا کہ یہ تو تو نے انصاف کی بات کہی آخر اس کے مقابلے کے لیے شاہ مین مسروق بن ابرہہ نکلا اور اس کے مقابلے میں اپنا لشکر جمع کیا پھر وہرز نے اپنے بیٹے کو ان کے مقابلے کے لیے بھیجا کہ وہ اس سے جنگ کرے اور خود ان کی طرز جنگ دیکھے (کہ وہ کس طرح لڑتے ہیں)۔ جب وہرز کا بیٹا مار ڈالا گیا تو اس کی وجہ سے اس کا جو کسب اتعام اور بڑھ گیا۔ جب لوگ ایک دوسرے کے مقابل جنگ کی معنوں میں کھڑے ہوئے تو وہرز نے کہا بادشاہ کون ہے مجھے بتا دو لوگوں نے اس سے کہا کیا تمہیں کوئی ایسا شخص وہاں نظر آ رہا ہے جو ہاتھی پر سوار اور تاج سر پر رکھے ہوئے ہے اور اس کے آنکھوں کے درمیان یا قوت تبرخ ہے اس نے کہا ہاں (نظر آ رہا ہے) انھوں نے کہا وہی ان کا بادشاہ ہے اس نے کہا (اچھا) تھوڑی دیر ٹھہر جاؤ (راوی نے) کہا وہ (سب کے سب اسی حالت میں) بہت دیر تک کھڑے رہے۔ پھر اس نے کہا اب وہ کس سواری پر ہے لوگوں نے کہا اس نے اب سواری بدل دی ہے اور اب گھوڑے پر سوار ہو گیا ہے۔ اس نے کہا اور تھوڑی دیر ٹھہر جاؤ پھر

۱۔ نمر (الف) میں رجلا منهم يقال له نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

(سب کے سب اسی حالت میں) بہت دیر تک کھڑے رہے پھر اس نے پوچھا اب وہ کس سواری پر ہے انھوں نے کہا اس نے اب پھر سواری بدل دی اور اب وہ ایک مادہ خچر پر سوار ہو گیا ہے۔ و نیز نے کہا گدھی کی بیٹی پر اب وہ ذلیل ہو گیا اور اس کا ملک بھی ذلیل ہو گیا اب میں اسے تیر سے ماروں گا اگر تم نے یہ دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے کوئی حرکت نہیں کی تو تم بھی اپنی جگہ تھمے رہو تاکہ میں خود تمہیں کوئی حکم دوں اور یہ سمجھ لو کہ میں نے تیر اندازی میں اس شخص کے تیر مارنے میں غلطی کی اور اگر تم نے دیکھا کہ ان لوگوں نے حلقہ باندھ لیا اور اس کے اطراف جمع ہو گئے تو سمجھ لو کہ میں نے اس شخص کے ٹھیک تیر مارا لہذا تم بھی ان پر دھاوا بول دو۔ پھر اس نے کمان پر چلے چڑھایا حالانکہ لوگوں کا خیال تھا کہ اس کمان پر اس کی سختی کے سبب اس کے سوا کوئی دوسرا چلے نہ چڑھا سکتا تھا اور پھر اس نے اپنے بھوول پر پی باندھنے کا حکم دیا اور پی باندھ دی گئی تو اس نے تیر مارا اور ٹھیک اس یا قوت پر مارا جو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان تھا تیر کا پھل اس کے سر میں دھنس گیا اور اس کی گدی میں سے نکل گیا اور وہ اپنی سواری سے الٹ کر گر پڑا اور جشیوں نے حلقہ باندھ لیا اور اس کے گرد جمع ہو گئے اور ادھر سے فارسیوں نے ان پر دھاوا بول دیا۔ آخر وہ شکست کھا گئے اور منتشر ہو کر ہر طرف بھاگے اور وہ تیر پڑھا کہ صنعا میں داخل ہو یہاں تک کہ جب اس کے دروازے پر آیا تو کہا کہ میرا جھنڈا پر گزراؤ نہ دھاوا ہو کر داخل نہ ہو گا دروازے کو گراؤ۔ (بفور حکم) وہ (دروازہ) گرا دیا گیا اور وہ اپنے جھنڈے کو سیدھا رکھے ہوئے اس میں داخل ہوا۔

(اسی موقع پر) سیف بن ذی یزن نے کہا ہے۔

يُظَنُّ النَّاسُ بِالْمَلِكِ أَمْبًا قَدِ التَّامَا

لوگ ذونوں بادشاہوں (سیف بن ذی یزن اور کسری) کے متعلق

۱۔ نسخہ (الف) میں اھد ہوا کی تحریف ہو گئی ہے اور اھد ہوا لکھا گیا ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)

خیال کرتے ہیں کہ وہ متفق ہو گئے ہیں۔

وَمَنْ يَسْمَعُ بِلَا مَهِيْمَا فَإِنَّ الْخُطْبَ قَدْ فَسَمَا

اور جس نے ان کے اتحاد (و اتفاق کی خبر) سن لیا ہے  
اس کے پاس معاملہ بہت اہم ہو گیا ہے۔

كَتَلْنَا الْقَيْلَ مَسْرُوقًا وَرَوَيْنَا الْكُثَيْبَ دَمًا

ہم نے سرور (قوم) مسروق کو قتل کر ڈالا اور ٹیلوں  
کو خون سے سیراب کر دیا۔

وَإِنَّ الْقَيْلَ قَيْلُ النَّاسِ وَهَرِزٌ مُقْسِمٌ قَسَمًا

اور سچ تو یہ ہے کہ سرور (کامل) (اور) تمام لوگوں  
کا سرور (تر) و ہرز (ہی) ہے جو (ایسی ایسی) قسمیں کھانیوالا ہے۔

يَذُوقُ مُشْعَشَعًا حَتَّىٰ يُفِيَّ السَّبِيَّ وَالنَّعَمَا

کہ وہ شراب پیتا رہے گا یہاں تک کہ لونڈی غلام اور  
جانوروں کو گرفتار کر لے یا وہ پانی ملی ہوئی (ملکی مخلوط) شراب  
نہ پئے گا جب تک کہ وہ لونڈی غلام اور جانوروں کو گرفتار نہ کر لے۔  
ابن ہشام نے کہا یہ شعر اسی کے اشعار میں کے ہیں مجھے خلاد بن  
قرۃ الشدوسی نے اس کے آخر میں ایک بیت سنائی جو اعشى بن قیس بن ثعلبہ  
کی اور اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور خلاد کے علاوہ دوسرے  
علماء شعر نے ان اشعار کے متعلق سیف کے ہونے سے انکار کیا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک روایت میں اس کی نسبت امیہ بن ابی الصلت

کی جانب کی گئی ہے۔

۶۹

لِيَطْلُبَ الْوِثْرَ امْتَالُ ابْنِ ذِي يَزَنٍ رِمِّ فِي الْبَحْرِ لِلْأَعْدَاءِ أَحْوَالًا

سیف بن ذی یزن کے جیسے لوگوں ہی کو زیبا ہے کہ وہ  
(دشمن سے) انتقام کے طالب ہوں (جو) دشمنوں سے انتقام  
لینے کے لیے برسوں سمندر میں غائب رہیں (اور پھر اسباب و  
وسائل فراہم کر کے لوٹ آئیں)

يَمْرُقِصِرَ لِمَا حَانَ رِحْلَتُهُ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُ بَعْضَ الَّذِي سَأَلَ

سیف نے قیصر کی طرف جانے کا اس وقت ارادہ کیا  
جب کہ اس کے سفر کا وقت آگیا تھا اس لیے اس نے قیصر کے  
پاس اپنی مطلوبہ چیز کا ذرا حصہ بھی نہ پایا (یعنی دشمنوں سے انتقام  
لینے کے لیے وہاں سے کوئی امداد نہ ملی)۔

فَرَأَى نَجْحَى نَحْوِ كَسْرَى بَعْدَ عَاشِرَةِ مَنِ السَّنِينَ يُهَيِّنُ النَّفْسَ وَالْمَالَا

پھر اس نے دس سال کے بعد کسریٰ کی جانب قصد کیا  
اور وہ اپنے نفس و مال کو (دشمنوں سے انتقام لینے کی خاطر)  
ذلیل و خواری کر رہا تھا۔ (یعنی خود بھی آفتیں اور زلزلتیں برداشت  
کر رہا تھا اور مال بھی بے دریغ خرچ کر رہا تھا)۔

حَتَّى أَتَى بِنِي الْأَجْرَارِ يَجْهَلُ سَمْرَ إِنَّكَ عَمْرِي لَقَدْ أَسْرَعْتَ قَلْقَالًا

یہاں تک کہ وہ شریفوں کی اولاد کے پاس آیا کہ انہیں

۱۔ رامرکانہ زال عنده وریمت السحابہ دامت ولم تفلح (قطر انمیط)  
۲۔ (ب ب ج) میں انتہی ہے جس کے معنی مڑا توجہ کی ہے۔ (اند محبو وئی)

دشمن سے انتقام لینے کے لیے ابھارے (اسے سیف!) میری جان کی قسم!! تو نے بڑی تیز حرکت کی (یعنی بہت جلد اپنے دشمن سے انتقام لینے کے اسباب فراہم کر لیے۔

لِلّٰهِ دَرَاهِمٌ مِّنْ عَصِيَّةٍ خَرَجُوا ۖ مَا اِنْ اَرَىٰ كَهُمْ فِي النَّاسِ اُمَّثَلًا

اللہ اس جماعت پر برکتیں نازل فرمائے جو (انتقام کے لیے) مہکلی میں تو ان کی نظیر لوگوں میں کسی کو نہیں پاتا۔

بَيْضًا مَّرَازِبُهُ غَلْبًا اُسَاوِرَةٌ ۚ اُسْدًا تَرْتَبُّ فِي الْغِيصَاتِ اَشْبَاكًا

(وہ) گورے گورے سردار موٹی موٹی گروہوں والے توی امیر لشکر (ایسے) شیر (ہیں) کہ جھاڑیوں میں شیر کے بچوں کی طرح پرورش پاتے ہیں۔ یا (اپنے بچوں کو) شیروں کے بچوں کی طرح پرورش کرتے ہیں۔

يَرْمُونَ عَنْ شِدْفٍ كَاثِمًا غَبَطًا ۚ بِرْمَجْرٍ يُعْجِلُ الْمَرْمِيَّ اِنْعَجَا لَا

کجافے کی لکڑیوں کی طرح (اوپنی اوپنی) فارس کی کمانوں سے وہ ایسے پتلے پتلے لمبے لمبے تیر چلا رہے تھے جو فوراً نشانے پر پہنچ جاتے ہیں۔

اُرْسَلَتْ اُسْدًا عَلٰى سُوْدِ الْكِلَابِ فَقَدُّ اَضْحَىٰ شَرِيْدُهُمْ فِي الْاَرْضِ فَلَآكَا

(۱)۔ القسی الفارسی

(۲)۔ خشب الرجال

(۳)۔ (الف ب) زعفر باخاء معجمہ جس کے معنی سوکھی بانس کے ہیں یہاں اس سے مراد تیر کی لکڑی ہے (ج د) زعفر باجیم ہے جس کے معنی پتلے اور لمبے تیر کے ہیں۔ (احمد محمودی)



(اے سیف بن ذی یزن!) تو نے کالے کتوں (جیشیوں) پر شیروں کو چھوڑ دیا ہے ان سے جو بھاگ نکلا۔ وہ زمین میں ہر جگہ شکستہ حال (یا شکست خور وہ و پریشان) ہو گیا۔

فَأَشْرَبُ هَنِيئًا عَلَيْكَ التَّاجُ مَرْتَعًا  
فِي رَأْسِ عَمْدَانَ دَارًا مِنْكَ مَحِلًّا لَا  
راس عمدان میں جو تیرا گھر ہے (اور جو پہانوں کے) اترنے کا  
مقام ہے اس میں آرام سے خوش خوش (رزہ اور کھانا اور) پی کہ تیرے  
سر پر تاج ہے

وَأَشْرَبُ هَنِيئًا فَقَدْ شَأَلَتْ نَعَامَهُمْ  
وَأَسْبَلُ الْيَوْمَ فِي بَرْدِيكَ إِسْبَالًا  
اور خوش خوش (کھا) پی کہ ان دشمنوں کا جتازہ تو اٹھ  
چکا اور وہ ہلاک ہو چکے اور آج اپنی چاوروں کی درازی میں زیادتی کر (اور)  
فخر سے زمین پر کھینچے چلے

تِلْكَ الْمَكَارِمُ لَا قَعْبَانَ مِنْ لَبْنٍ  
شَيْبًا بِمَاءٍ فَعَادَا بَعْدَ أَبْوَالًا  
یہ قابل فخر (ہمیشہ رہنے والی) صفتیں ہیں یہ دودھ کے  
پانی سے ہوئے دو پیالے نہیں کہ (گھڑی بھر کا لطف اور پھر اس کے)  
بعد پیشاب بن گئے۔

ابن ہشام نے کہا یہ وہ اشعار ہیں جو ابن اسحق کے پاس صحیح ثابت ہوئے ہیں مگر ان میں کی آخری بیت جو "تِلْكَ الْمَكَارِمُ لَا قَعْبَانَ مِنْ لَبْنٍ" ہے۔  
کہ وہ نابغہ جعدی کی ہے جس کا نام عبد اللہ بن عیسیٰ تھا جو بنی جعدہ بن کعب

۱۔ (دالف) مرتعاً جس کے معنی "اعلیٰ درجے کی حالت میں" ہوں گے (بج د) مرتعاً  
بالعاف جس کے معنی "آرام سے" ہیں۔ (احمد محمودی)  
۲۔ خط کشیدہ نبارت نسو (دالف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

بناریعہ بن عامر بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن میں کا ایک شخص تھا اور یہ بیت اسی کے قصیدے کی ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ عدی بن زید الجیری نے جو بنی تمیم میں کا ایک شخص تھا یہ شعر کہے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ بنی تمیم میں سے بھی اس شاخ میں کا تھا۔ جو بنی امر القیس بن تمیم کی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ عدی حیرہ والوں میں کے قبائل عباد سے ہے۔

مَا بَعْدَ صَنْعَاءَ كَأَنْ يَغْمُرُهَا  
وَلَاةُ مُلْكٍ جَزَلٍ مَوَاهِبُهَا

مقام صنعا تعمیر کے بعد کیا ہوا؟ (اس کی کیسی تباہی ہوئی  
کچھ نہ پوچھو) جس کو ملک کے وہ حکام تعمیر کر رہے تھے جن کے  
عطیے گراں قدر تھے۔

رَفَعَهَا مَنْ بَنَى لَدَى قَزَعِ الْمُرِّ  
نِ دَتْنَدَى مِسْكَ حَمَارِهَا

اس کو جس نے تعمیر کیا اس (کے قلعوں اور محلوں) کو  
اس قدر بلند بنایا کہ وہ بارش کے ابر کے ٹکڑوں کے پاس پہنچ گئے  
تھے۔ اور اس کی محرابیں مشک برساتی تھیں (یعنی مشک کی بو سے  
ہکتی تھیں)

مَحْفُوفَةٌ بِالْجِبَالِ دُونَ عَرَى الْأَكَا  
بِلِ مَاتَرْتَقَى غَوَارِهَا

دوہ قلعے) چالباڑوں کی گرفت سے ورے ایسے  
پہاڑوں سے گھرے ہوئے (مخوف) تھے کہ اس کی بلندیوں پر

ہے۔ ”عباد“ بفتح عین عرب کے مختلف قبیلے تھے جو حیرہ میں نصرانیت پڑھتے تھے۔

(احمد محمودی از طہطاوی)

چڑھانہ جاسکتا تھا۔

يَأْسُ فِيهَا صَوْتُ النَّهْمِ إِذَا جَاوَبَهَا بِالْعَشِيِّ قَاصِبُهَا

جن میں الو کی آواز (اس آواز سے) مناسبت رکھتی ہے جب کہ شام کے وقت ان (پھاڑوں) میں بانسری بجائیوالا اس کی آواز کا جواب دے رہا ہو۔

سَأَقَتْ إِلَيْهِ الْأَسْبَابُ جُنْدَ بَنِي أَلْ أُخْرَارِ فُرْسَانُهَا مَوَاصِيهَا

شمر بنیوں کی اولاد کے لشکر کو۔ اسباب زمانہ نے اس قلعے کی جانب پہنچا دیا ہے کہ ان کے سوار اس کے لیے زینت ہو گئے ہیں۔

وَفُوزَتْ بِالْبِغَالِ تُوَسَّقُ بِالْحَدِّ خَفِّ وَتَسْعَى بِهَا تَوَّابِيهَا

اور وہ (لشکر والے دور واز مسافت کے) میدان خچروں پر طے کر کے آئیے (اور ایسا نظر آ رہا تھا کہ ان پر) موتیں لگی ہیں اور یہ گدھے کے بچے (خچر) انھیں (اپنی پیٹھوں پر) اٹھائے ہوئے بھاگے آ رہے ہیں۔

حَتَّى رَأَاهَا الْأَقْوَالُ مِنْ طَرَفِ الْبَنْقَلِ مُخَضَّرَةً كَمَا بِيهَا

یہاں تک کہ رئیسان حمیر نے اس لشکر کی سرسبز اور تروتازہ سوار فوج کو قلعے کے اوپر سے دیکھ لیا

يَوْمَ يَنَادُونَ آلَ بَرْبَرٍ وَالْيَكْسُومَ لَا يَفْلَحَنَّ هَارِ بِهَا

روہ ایسا دن تھا جس دن آل بربّر اور آل یکسوم کو لکارا جا رہا تھا کہ ان میں کا بھاگنے والا بیچ کر نہ نکل جائے گا۔

وَكَانَ يَوْمَ بَاقِي الْحَدِيثِ وَنَا لَتِ أُمَّةٌ تَأْتِي مَرَاتِبَهَا

اور وہ ایسا روز تھا جو نئے آنے والے (یعنی سیرت اور اہل فارس) کو باقی رکھنے والا تھا (اور اس روز جس قوم کے مراتب (و مدارج متعین ہو) ثابت تھے (یعنی آل بربر و یکسوم) وہ اپنی جگہ سے ہٹ گئی۔

وَبَدَّلَ الْفَيْحُ بِالزَّرَافَةِ وَالْأَتِيَامُ جُؤُنُ جَمُّ عَجَابِهَا

اور وسعتیں جماعتوں سے بدل دی گئیں (یعنی ہر کشادہ مقام میں لوگ ہی لوگ تھے) اور زمانے کی رنگارنگی کے عجائبات تو بہت کچھ ہیں۔

بَعْدَ بَنِي تَبِعَ بِنْحَاوِرَةَ قَدِ اطْمَأَنَّتْ بِهَا مَرَازِيهَا

شریف بنی تبع کے بعد اس قلعے میں فارس کے سردار باطینان (سکونت پذیر) ہو گئے۔

۱۔ (الف ج د) میں "الفیح" حائے حطی سے ہے جس کے معنی وسعت و کشادگی کے ہیں، اور (ب) میں "الفیح" جیم سے ہے اور شرح ابی ذر میں جیم ہی سے لکھا ہے، اور اس کے معنی شاہی خطوط پیادہ یا لیجانے والے کے لکھے ہیں۔ اس لحاظ سے شعر کے معنی یہ ہوں گے کہ شاہی خطوط و رساں جماعتوں میں بدل دئے گئے یعنی اکیلا خطوط رساں پیام پہنچانے کے لیے ناکافی سمجھا گیا۔ حاشیہ پہلا دی میں "فیح" بھائے حطی کے معنی اکیلا پیادہ کے لکھے ہیں اس لحاظ سے مطلب یہ ہو گا کہ اکیلے پیادہ جماعتوں میں بدل دئے گئے۔ یعنی تنہا شخص کا باہر نکلتا شکل نظر آتا تھا۔ (احمد محمودی)

۲۔ نسخہ (الف) میں نحاویرۃ کے بجائے نجاویرۃ لکھا ہے جس کے معنی کسی لغت میں نہیں ملے غالباً تحریف کاتب ہے۔ (احمد محمودی)

ابن ہشام نے کہا یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں ابو ذبیان نصاری نے مجھے (یہ شعر) سنائے ہیں اور اس نے تمفضل الضبی سے اس کے قول "یوما ینادون آل بربر والیکسوم" کی روایت بھی مجھے سنائی اور وہ یہی واقعہ ہے جس سے سطح نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی کہ "ارم ذی یزن عدن سے ان پر خروج کرے گا اور ان میں سے کسی کو یمن میں نہ چھوڑے گا" اور یہی وہ واقعہ ہے جس سے شق نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی کہ "ذی یزن کے خاندان کا ایک نوجوان ان کے مقابلے کو آئے گا، جو نہ کمزور ہوگا اور نہ (کسی معاملے میں) کوتاہی کرنے والا ہوگا۔"

## یمن میں فارس والوں کی حکومت کا خاتمہ

ابن اسحاق نے کہا پھر وہ ہرز اور فارس ولسے یمن میں مقیم ہو گئے اور فارس والوں کی وہ اولاد جو آج یمن میں ہے وہ اسی لشکر کے بچے ہوئے لوگ ہیں اور یمن میں حبشیوں کی حکومت آزباط کے اس (میں) داخل ہونے سے مسروق بن ابرہہ کو فارس والوں کے قتل کرنے تک رہی۔ اس طرح حبشیوں نے (اپنی حکومت کے) بہتر سال گزارے (اس مدت میں) ان میں چار آزباط اس کے وارث (تخت) ہوئے۔ اس کے بعد ابرہہ اور یکسوم بن ابرہہ اس کے بعد مسروق بن ابرہہ ہوا۔

ابن ہشام نے کہا پھر وہ ہرز مر گیا تو کسریٰ نے اس کے بیٹے مرزبان بن وہرز کو حکومت دی پھر جب مرزبان بھی مر گیا تو کسریٰ نے اس کے بیٹے تنجان بن مرزبان کو حکومت دی اور جب تنجان بھی مر گیا تو کسریٰ نے تنجان کے بیٹے کو یمن پر حاکم بتایا اور پھر اسے معزول کر دیا اور باذان کو حکومت دی اور باذان ہی اس پر حاکم رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے محمد (رسول اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔ زہری سے مجھے روایت پہنچی ہے انھوں نے کہا کہ کسریٰ نے باذان کو

لکھا میرے پاس خیر پہنچی ہے کہ قریش میں کے کسی شخص نے مکہ میں خروج کیا ہے اور وہ دعوتی کرتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ تو اس کے پاس جا اور اسے توبہ کی ہدایت کر۔ اگر اس سے توبہ کر لی (تو ٹھیک ہے) ورنہ اس کا سر میرے پاس بھیج دے۔ باذان نے کسریٰ کا خط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو لکھ بھیجا۔

إِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَنِي أَنْ يُقْتَلَ كِسْرَىٰ فِي يَوْمِ كَذَا  
مِنْ شَهْرِ كَذَا

اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے کہ کسریٰ کو فلاں روز  
فلاں ماہ قتل کیا جائیگا۔

اور جب یہ خط باذان کے پاس پہنچا تو اس نے کچھ توقف کیا کہ نتیجہ  
دیکھ لے اور کہا اگر وہ درحقیقت نبی ہوگا تو عنقریب وہی ہوگا جو اس نے کہا ہے۔  
پھر اللہ تعالیٰ نے کسریٰ کو اسی روز مار ڈالا جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے (اس کے مارے جانے کی نسبت) فرمایا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ وہ اپنے بیٹے شیرویہ کے ہاتھوں مارا گیا۔ خالد بن  
حنی الشیبانی نے ابی کے متعلق کہا ہے۔

وَكِسْرَىٰ إِذْ تَقَسَّمَهُ بَنُوهُ  
بِأَسْنِيَّافٍ كَمَا أَقْسَمَ الْحَمَامُ

تَمَخَّضَتْ أُمَّنُونُ لَهُ بِيَوْمِ  
أَنَّىٰ وَ لِكُلِّ حَامِلَةٍ سِحَامُ

(اس وقت کو یا و کرو) جب کہ کسریٰ کو اس کے بیٹوں نے  
تلواروں سے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا جس طرح گوشت ٹکڑے ٹکڑے

۱۔ نسخہ ہائے (ب ج د) میں فی یوم کذا کذا من شہر کذا کذا لکڑ ہے اور نسخہ (الف) میں  
کذا کذا کی تکرار نہیں ہے فی یوم کذا من شہر کذا ہے۔ (احمد عموری)

ہوتا ہے۔ (اور قیمہ بنتا ہے) موتیں اس کے لیے ایک ایسا دن پیدا کرنے کے لیے دروزہ کی حرکت میں مبتلا تھیں جس کا وقت اچکا تھا اور ہر حالہ کے لیے محل کے دن پورے ہونا ہے۔ جب دن پورے ہو گئے تو پینائش کا دن بھی آگیا۔

زہری نے کہا جب باذان کو (کسری کے مارے جانے کی) یہ خبر پہنچی تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اپنے اور اپنے فارس والے ساتھیوں کے اسلام کی اطلاع روانہ کی فارس کے ایلیچوں نے (دریاریہوی میں بارپایا تو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کس کی طرف (منسوب ہوں گے) تو آپ نے فرمایا انتم منا والینا اهل البیت تم ہم میں سے ہو اور ہماری طرف (ہمارے) خاندان کی طرف (منسوب ہو)۔

ابن ہشام نے کہا مجھے زہری سے یہ روایت بھی پہنچی ہے کہ انھوں نے کہا ائیں لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلمان منا اهل البیت کہ سلمان ہم میں سے (ہمارے) خاندان میں سے ہے۔

ابن ہشام نے کہا (خلاصہ کلام یہ کہ) یہ وہی (ذات مبارک) ہے جس کو سبطیح نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی "ایک پاک نبی جس کے پاس عالم بالا سے وحی آئے گی" اور یہی وہ (ذات مبارک) ہے جس کو شوق نے اپنے اس قول میں مراد لی تھی۔ "ذاتی نزن کے خاندان میں حکومت ہمیشہ نہیں رہے گی) بلکہ ایک خدا کی طرف سے بھیجے ہوئے کی وجہ سے منقطع ہو جائے گی جو صداقت و انصاف دین داروں اور فضیلت والوں کے درمیان پیش کرے گا اس کی قوم میں حکومت فیصلے کے دن تک رہے گی۔"

ابن اسحق نے کہا ان واقعات میں سے جن کا عرب لوگ دعویٰ کرتے ہیں یہ بھی ہے کہ یمن میں ایک پتھر پر یہ تحریر منقوش تھی جو پہلے زمانے کی لکھی ہوئی تھی ملک ذمار کس کے لیے ہے نیک عمریوں کے لیے ہے ملک ذمار کس کے لیے ہے بد معاش حیثیوں کے لیے ملک ذمار کس کے لیے ہے۔ آزاد فارس والوں کے لیے۔ ملک ذمار کس کے لیے ہے تاجر قریش کے لیے اور ذمار سے

لے۔ خط کشیدہ عبارت نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)



مراد یا تو میں ہے یا صغار۔

ابن ہشام نے کہا کہ ذمار (ذال کے) ذہب سے ہے جیسا کہ مجھے یونس نے خبر دی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اعشی۔ بنی قیس بن ثعلبہ والے اعشی۔ نے سلیح اور اس کے ساتھی یعنی شق نے جو کچھ کہا تھا اس کے وقوع کے متعلق کہا ہے یعنی دونوں کی پیشین گوئیوں کے سچے ہونے کے متعلق کہتا ہے۔

مَا نَظَرْتُ ذَاتَ أَشْفَارٍ كَنَظَرِهَا حَقًّا كَمَا صَدَقَ الذُّبِّيُّ إِذْ بَجَعًا

اس (ذہب قاء الیہامہ) کی طرح کسی پلکوں والی نے صحیح

طور پر نہیں دیکھا (اور اس کا یہ صحیح طور پر دیکھنا اسی طرح سچا تھا)

جس طرح (سلیح) ذہبی نے سچی سلیح کہا تھی۔

اور سلیح کو عرب ذہبی اس لیے کہا کرتے تھے کہ سلیح ربیعہ بن مسعود بن

مازن بن ذہب کا بیٹا تھا یعنی جدی نسبت کے لحاظ سے اس کو ذہبی کہا کرتے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور اعشی کا

نام میمون بن قیس تھا۔

## باو شاہ حضر کا قصہ

ابن ہشام نے کہا مجھ سے خلاؤد بن قرۃ بن خالد سدوسی نے جناد کی

لہ۔ مقام یمامہ میں ذرقاؤ نامی ایک عورت رہا کرتی تھی جو تین میل کے فاصلے سے ہر ایک کو دیکھ کر پہچان لیا کرتی تھی۔ شاعر اپنے شعر میں اسی کی تعریف کر رہا ہے اور اسی کے ضمن میں ذہبی کا ذکر بھی آ گیا جس سے مراد سلیح ہے جس طرح مصنف نے خود بتایا ہے۔

لہ۔ سجع باقائید اور معتدل بات کو کہتے ہیں۔ (احمد محمودی)

لہ۔ خط کشیدہ عبارت نسوۃ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

روایت یا کوفے کے بعض علماء و نسب کی روایت بیان کی کہا جاتا ہے کہ نعمان بن منذر شاہِ حضر ساطرون کی اولاد سے تھا اور حضر ایک شہر کے جیسا بڑا قلعہ قرات کے کنارے تھا اور یہ وہی قلعہ ہے جس کا ذکر عدی بن زید نے اپنے اس قول میں کیا ہے۔

وَأَخْرَجَ الْحَضْرَ إِذْ بَنَاهُ وَإِذْ دَجَلَةٌ يَجْبِي إِلَيْهِ وَالْحَابُورُ

اور حضر (پر حکومت کرنے) والے (کے حالات کو یاد کرو جس) نے جب اس (حضر) کی تعمیر کی تھی (تو کسی شاندار تعمیر کی تھی کہ) دجلہ اور خابور (دونوں دریا) اس کے پاس (زراعت اور پینے کے لیے) پانی لا کر جمع کر دیتے تھے۔

شَادَهُ مَرْمَرًا وَجَلَّلَهُ كُنُوسًا فَلِطِيرِي ذُرَاهُ وَكُورُ

اس نے مرمر کے پتھر سے اسے (مرمر بنگ) بلند بنایا تھا اور اس پر چونے کی استرکاری کی تھی (لیکن اب) پرندوں کے آشیانے اس کی بلندیوں میں (بنے ہوئے ہیں)۔

لَمْ يَمْسَسْهُ رَبِّ الْمُنُونِ فَبَايَ الْمَلِكُ نَهْ ذَابَهُ مَجُورُ

حادثاتِ زمانہ نے اس (بنانے والے) کو (اس میں رہنے کا موقع) نہ دیا اور پادشاہ اس سے جدا ہو گیا۔ (اور اس طرح جدا ہوا) کہ اس کا دروازہ (تمام لوگوں سے) چھوٹا ہوا ہے (اس کے دروازے پر اب کوئی نہیں جاتا)۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ ابیات اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ اور (یہ وہی حضر ہے) جس کا ذکر ابو داؤد ابادی نے اپنے اس قول میں کیا ہے۔

وَأَرَى الْمَوْتَ قَدْ تَدَلَّى مِنَ الْحَضْرِ عَلَى رَبِّ أَهْلِ السَّاطِرُونَ

اور میں دیکھ رہا ہوں کہ اس حضر کے رہنے والوں کے

میرپرست، شاہ ساطرون کے مسو، حضرت (ہی کی حکومت یا سکونت کے سبب) سے موت منڈلا رہی ہے۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ بیت خلف احمد کی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ وہ حماد راویہ کی ہے۔

کسری سا بور (شاہ پور) ذوالاکتاف نے ساطرون شاہ حضرت سے جنگ کی اور دو سال اس کو محاصرے میں رکھا۔ ایک روز ساطرون کی بیٹی نے (قلعہ پر سے) جھانکا تو اس نے سا بور کو اس حال میں دیکھا کہ اس کے جسم میں ریشمی لباس اور اس کے سر پر سونے کا زمر دیا قوت اور موتیوں سے جاگگاتا ہوا تاج ہے۔ اور وہ خوبصورت بھی تھا (اس نے اس کو دیکھا تو ریحہ گئی اور) اس کے پاس خفیہ پیام بھیجا کہ اگر میں تیرے لیے حضرت کا دروازہ کھول دوں تو کیا تو مجھ سے شادی کر لے گا اس نے کہا ہاں۔ جب شام ہوئی تو ساطرون نے شراب پی اور مست ہو گیا۔ اور وہ ہمیشہ مستی ہی میں رات گزارا کرتا تھا۔ تو اس کی بیٹی نے اس کے سر کے نیچے سے حضرت کے دروازے کی کنجیاں لے لیں (اور) پھر انھیں اپنے ایک رشتہ دار کے ہاتھ بھیج دیا۔ اور اس نے دروازہ کھول دیا۔ اور سا بور گھس آیا اور ساطرون کو قتل کر ڈالا۔ حضرت کی اینٹ سے اینٹ بجا دی اور برباد کر دیا۔ اور (اس ساطرون کی بیٹی) کو اپنے ساتھ لے کر چلا گیا اور اس سے شادی کر لی ایک رات اس اثنا میں کہ وہ اپنے بستر پر سو رہی تھی یکایک بے چین بیقرار ہو گئی اور اس کی نیند اچٹ گئی۔ اس نے اس کے لیے چراغ منگوا یا اور اس کے بستر کی تلاشی لی تو اس پر اس کی ایک پتی پاکی سا بور نے اس سے کہا کہ یہی وہ چیز ہے جس نے تجھ کو بے خواب کر دیا تھا اس نے کہا ہاں سا بور نے کہا پھر تیرا باپ تیرے لیے کیا کرتا تھا اس نے کہا

۱۔ ایک درخت ہے جس کا نام فارسی میں مور د ہے۔ قیسمی کہتا ہے کہ ریحان کو عرب میں آس اور فارسی میں نازبو کہتے ہیں یہ دو قسم کا ہوتا ہے بستانی اور صحرائی صحرائی کو سارون اور ریحان القبور بھی کہتے ہیں۔ دیکھو محیط الغنم (احمد محمودی)

وہ میرے لیے دیا کا بستری بچھاتا اور مجھے حریر پہناتا اور مجھے گودا (منغز استخوان) اٹھاتا اور شراب پلایا کرتا تھا۔ اس نے کہا کیا تو نے جو کچھ اپنے باپ کے ساتھ کیا وہ تیرے باپ (کے ان احسانات) کا بدلہ تھا؟ تو میرے ساتھ بھی بہت جلد اسی طرح کرے گی آخر اس نے اس کے لیے حکم دیا تو اس کے سر کی چوٹیاں گھوٹ کی دم سے باندھی گئیں اور گھوڑے کو تیز بھگا یا گیا۔ حتیٰ کہ اس کو مار ڈالا اسی بارے میں اعشی بن قیس بن ثعلبہ کہتا ہے۔

أَلْتَرْتَلِلُ الْحَضْرَةَ إِذَا أَهْلُهُ  
بِنُعْمَىٰ وَهَلْ خَالِدٌ مِنْ نَعِيمٍ۔

اے مخاطب کیا تو نے حضر کی حالت پر بھی کبھی غور کیا ہے  
جب کہ اس کے رہنے والے عیش و عشرت کی حالت میں تھے اور کیا کوئی  
عیش و عشرت میں رہنے والا ہمیشہ رہنے والا بھی ہے؟۔

أَقَامَ بِهِ شَاهِبُورُ الْجَنْزُ  
كَحَوْلَيْنِ تَضْرِبُ فِيهِ الْقُدَمُ

شاہپور نے اس میں دو سال تک اپنے لشکر کو رکھا حالت یہ تھی  
کہ وہ اس میں (اس کی بربادی کے لیے) کھڑاڑیاں ہی مارے جا رہے تھے۔

فَلَمَّا دَعَا رَبَّهُ دَعْوَةً - أَنَابَ إِلَيْهِ فَلَمْ يَنْتَقِمِ

پھر جب اس کو اس کے پروردگار نے بلا لیا تو وہ اس کی  
طرف (بے چون و چرا) لوٹ گیا اور (اپنے دشمن سے) بدلہ (بھی) نہ لیا۔  
اور یہ ابیات اس کے قصیدے کی ہیں۔ اور علی بن زید نے اس بارے  
میں کہا ہے۔

وَالْحَضْرُ صَابَتْ عَلَيْهِ دَاهِيَةٌ  
مِنْ فَوْقِهِ أَيْدٌ مَنَّاكِبُهُا

۱۔ حریر و دیار و قسم کے ریشمی کپڑے ہیں۔ (احمد محمودی)

اور حضرت اس کے اوپر سے ایک ایسی آفت آپڑی جس کے  
بازو بہت قوی تھے۔

رَبِيَّةٌ لَمْ تَوَقَّ وَالِدَهَا      لِحَيْنَهَا إِذْ أَضَاعَ رَاقِبُهَا

(گودوں) میں ناز و نعم سے (پلی ہوئی) بیٹی نے اپنے  
باپ کو اس کی موت کے وقت نہ بچایا (کیا تعجب ہے) کہ محافظ نے  
(خود محفوظ چیز کو) برباد کر دیا۔

إِذْ غَبَقَتْهُ صَهْبَاءٌ صَافِيَةٌ      وَالْخَمْرُ وَهَلْ يَهِيمُ شَارِبُهَا

جب کہ اس (بیٹی) نے اس کو چھنی ہوئی شراب رات میں  
پلائی اور (سچ تو یہ ہے کہ) شراب غلط خیال پیدا کرنے والی چیز ہے  
اس کا پینے والا از خود رفتہ ہو جاتا ہے۔

فَأَسَمَتْ أَهْلَهَا بِلَيْسَتِهَا      تَنْظُنُّ أَنَّ الرَّئِيسَ خَاطِبُهَا

آخر اس (بیٹی) نے اپنے گھر والوں کو یا اس (حضرت) کے  
رہنے والوں کو ان کی بلا کے حوالے کر دیا (یہ) خیال کر کے کہ بادشاہ  
اس (سے نکاح) کا خواہاں ہے۔

فَكَانَ حَظُّ الْعُرُوسِ إِذْ جَشَرَ الصَّبِيحُ وَمَا بَجَرِي سَبَائِبُهَا

جب صبح طلوع ہوئی تو دلہن کو یہ حظ ملا کہ اس کے (سر کے)  
بال خون (کے نالے) بہا رہے تھے۔

وَحَرْبَ الْحَضْرُ وَالصَّبِيحِ وَقَدْ      أَخْرَقَ فِي خَدَّيْهَا مَشَاجِبُهَا

اور حضرت کو برباد اور (بہر کام کے لیے) مباح کر دیا گیا اور  
اس کے پردوں میں اس کے پردہ داروں کو جلایا گیا۔

اور یہ ابیات اس کے ایک تصدیق کے ہیں۔

## نزار بن معد کی اولاد کا ذکر

ابن اسحق نے کہا۔ نزار بن معد کے تین لڑکے ہوئے۔ مضر بن نزار۔ ربیعہ بن نزار اور انمار بن نزار۔

ابن ہشام نے کہا۔ اور (چوتھا) ایاد بن نزار۔ حارث بن دوس ایاد نے یہ شعر کہا ہے۔ اور بعض کی روایت میں یہ شعر ابوداؤد ایاد کی طرف منسوب ہے۔ جس کا نام جاریہ بن حجاج تھا۔

وَقَتُّوْهُنَّ اَوْ جُھُومُ  
مِنْ اِيَادِ بْنِ نِزَارِ بْنِ مَعَدٍ

اور کتنے خوبصورت جوان ایسے بھی ہیں جو ایاد بن نزار بن

معد کی اولاد میں سے ہیں۔

اور یہ بیت اس کے ابیات میں کی ہے۔ مضر اور ایاد کی ماں سئوہ بنت عک بن عدنان ہے۔ اور ربیعہ اور انمار کی ماں شقیقہ بنت عک بن عدنان ہے۔ اور بعض کہتے ہیں جمعة بنت عک بن عدنان ہے۔ ابن اسحق نے کہا۔ قبائل خثعم و بجیلہ کا باپ (یعنی جد اعلیٰ) انمار ہے۔ جریر بن عبد اللہ بجلي جو قبیلہ بجیلہ کا سردار تھا اس کے متعلق کسی کہنے والے نے یہ شعر کہا ہے۔

لَوْلَا جَرِيْرٌ مَلَكَتْ بِجِيْلَةٍ  
نِعْمَ الْفَتَىٰ وَبِئْسَتِ الْقَبِيْلَةُ

۱۔ (الف ب) جاریہ (ج د) حارثہ۔ (احمد محمودی)

۲۔ خط کشیدہ مصرع دوم نسخہ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

اگر جریر نہ ہوتا تو (قبیلہ) بکھلیہ برباد ہو گیا ہوتا (یہ) چنان  
مرد تو (بہت ہی) خوب ہے۔ اور (لیکن اس کا) قبیلہ (بہت ہی)  
بریا ہے۔

(یہ جریر) فرافصۃ الکلبی کو اقرع بن حابس قتال بن مجاشع بن دارم بن  
مالک بن حنظلہ بن مالک بن زید مناۃ بن تمیم کے پاس فیصلہ (فضیلت باہمی) کے لیے  
طلب کرتے ہوئے کہتا ہے۔

يَا اَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ يَا اَقْرَعُ      اِنَّكَ اِنْ يَصْرَعُ اَخُوكَ تَصْرَعُ

اے اقرع۔ اے اقرع بن حابس۔ بے شہید اگر تیرا بھائی  
پچھاڑا جائے گا۔ تو تو (خود بھی) پھڑکے گا۔  
اور (یہ بھی) کہا ہے۔

اِبْنِي نَزَارٍ اَنْصَرَا اَخَاكُمْ      اِنَّ اَبِيَّ وَجَدْتُهُ اَبَاكُمْ

لَنْ يُغْلِبَ الْيَوْمَ اَخُ وَالْاَكُكُمْ

اے نزار کے دونوں بیٹوں۔ اپنے بھائی کی مدد کرو میں نے  
اپنے باپ اور تم دونوں کے باپ (یعنی جد اعلیٰ) کو ایک ہی پایا ہے۔  
(مجھے امید ہے کہ) جس بھائی نے تم دونوں (بھائیوں) سے محبت  
رکھی ہے۔ وہ آج ہرگز مغلوب نہ ہوگا۔

اور وہ (قبائل انمار) یمن میں جا بسے۔ اور یمن (دوالوں ہی) میں مل گئے۔

۱۔ (الف ب) یصرع اخوک فعل مجہول فاعل سے۔ اور اخوک بحالت رفع ہے۔ اور (ج د)  
تصرع اخاک فعل مخاطب معروف اور اخاک بحالت نصب ہے۔ جس کے معنی اگر تو اپنے بھائی کو  
پچھاڑے گا تو تو خود بھی پھڑکے گا۔ (احمد محمودی)

۲۔ ترمذی نے فرود بن سیک کے طریقہ سے روایت کی ہے۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے سب کے



ابن ہشام نے کہا کہ میں (والوں) اور (قبیلہ) بھیلہ نے (نسب اس طرح) بیان کیا ہے۔ انار بن اراش بن لہیان بن عمرو بن عوث بن ثبت بن مالک بن کھلان بن سیا اور بعضوں نے کہا ہے۔ اراش بن عمرو بن لہیان بن عوث۔ اور بھیلہ اور خشم کا گھر (خاندان) یہی ہے۔

ابن اسحق نے کہا۔ کہ مضر بن نزار سے دو شخص پیدا ہوئے۔ الیاس بن مضر اور عیلان بن مضر۔

ابن ہشام نے کہا۔ ان دونوں کی ماں نبی جرہم میں کی تھی۔

ابن اسحق نے کہا۔ پس الیاس بن مضر سے تین شخص پیدا ہوئے۔

مذکرہ بن الیاس و طاہر بن الیاس و قنہ بن الیاس اور ان کی ماں خندف یمن کی عورت تھی۔

ابن ہشام نے کہا خندف عمران بن الحاف بن قضاغہ کی بیٹی تھی۔

ابن اسحق نے کہا مذکرہ کا نام عامر تھا اور طاہر کا عمرو۔ لوگوں نے ان کے

۱۔ بقیہ ماشیہ صفحہ گذشتہ۔ متعلق وہ اتارا جو اتارا۔ (یعنی قرآنی خاص خاص آیتیں نازل فرمائیں جو سب کو معلوم ہیں) تو ایک شخص نے کہا۔ یا رسول اللہ۔ سب کیا ہے۔ کوئی عورت ہے یا کوئی مقام۔ آپ نے فرمایا۔

لیس بامرأة ولا ارض ولكنہ رجل وولد عسرة من العرب فتیام منہم ستہ وبنات ثارویۃ فاما الذین تمثا ثوا فلنم و جذام و عاملہ و غسان و اما الذین تیامنوا فالازد و الاقطان و حمیر و مذحج و سکندہ و انار۔

نہ کوئی عورت نہ کوئی مقام بلکہ وہ ایک مرد (کا نام) ہے جس نے عرب کے دس (قبیلوں) کو بنا (یعنی اس سے دس قبیلے پیدا ہوئے) ان میں سے چھ یمن میں جا بسے اور چار شام میں پس جو شام میں جا بسے وہ ختم و جذام و عاملہ و غسان ہیں اور جو یمن میں جا بسے وہ ازد و اشعر

و حمیر و مذحج و کندہ و انار ہیں۔ اس شخص نے کہا انار کون۔ آپ نے فرمایا۔

الذین منہم خشم و بھیلہ وہ جن میں سے خشم و بھیلہ ہیں۔

(احمد محمودی از سہیلی)

متعلق ادعا کیا ہے کہ یہ دونوں اونٹوں میں رہا کرتے اور انھیں کی دیکھ بھال کیا کرتے تھے۔ (ایک روز) انھوں نے ایک شکار کیا اور اسے پکاتے بیٹھے تھے کہ ان کے اونٹوں کو کوئی چرائے گیا عامر نے عمرو سے کہا اترک اکل ام تطبخ هذا الصید کیا تم اونٹوں کو ڈھونڈ لاو گے یا یہ شکار پکاو گے۔

عمرو نے کہا (نہیں میں ڈھونڈنے نہیں جاتا) بلکہ پکاتا ہوں عامر نے اونٹوں (کی جستجو کی اور ان) سے (جا) ملا۔ (یعنی ڈھونڈ نکالا) اور انھیں (دواپس) لایا۔ پھر جب دونوں اپنے باپ کے پاس گئے انھوں نے سرگزشت بیان کی۔ (باپ نے) عامر سے کہا۔ تو مدر کہ یعنی ڈھونڈ نکالنے والا ہے۔ اور عمرو سے کہا تو طاہجہ یعنی پکانے والا ہے۔ اب رہا قمعۃ (اس کے متعلق بنی) مضر کے نسب وان خیال کرتے ہیں کہ (بنی) خزاعہ۔ عمرو بن لُحی بن قمعۃ بن النیاسن کی

اولاد سے ہیں۔ اس کے بعد جب ان کی مان کو اس کی خیر پہنچی تو وہ تیزی سے نکلی تو اس سے کہا محمد لیں یعنی کیا تو پاؤں کھول کھول کر دالتی ہے۔ تو اس کا نام خندف مشہور ہو گیا۔

## عمرو بن لُحی کا قصہ اور عرب کے بتوں کا ذکر

ابن اسحاق نے کہا۔ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے اپنے والد سے (روایت) بیان کی، انھوں نے کہا مجھ سے بیان کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ لُحَيٍّ يَجْرُ قُصْبَهُ فِي النَّارِ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ بَيْتِي وَبَيْتِهِ

۱۔ خط کشیدہ عبارت صرف (الف میں ہے) (ب ج د) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

مِنَ النَّاسِ، فَقَالَ هَلَكُوا

میں نے عمرو بن لُحی کو دیکھا کہ وہ اپنی ٹانگوں کی ہڈیاں یا اپنی  
آنتیں آگ میں گھسیٹے جا رہا ہے تو میں نے اس سے ان لوگوں کے متعلق  
سوال کیا جو میرے اور اس کے درمیان (گذرے) ہیں۔ تو اس نے  
کہا وہ ہلاک ہو گئے۔

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے محمد بن ابراہیم بن حرث تمہی نے اور ان سے  
ابو صباح سمان نے اور ان سے ابو ہریرہ نے بیان کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو ہریرہ کا نام عبدالقدیس تھا اور (یہ بھی)  
کہا جاتا ہے کہ ان کا نام عبدالرحمن بن صخر تھا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو اکثم بن جہون خزاعی سے کہتے سنا۔

يَا اَكْتَمُ رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ لُحْيٍ بِنِ قَمْعَةَ بِنِ خَنْدَفٍ يَجْرُقُ قَصَبَهُ فِي النَّارِ

فَمَا زَأَيْتُ رَجُلًا أَشْبَهَ رَجُلٍ مِنْكَ بِهِ وَلَا يَأْكُمِنَهُ

یعنی اے اکثم میں نے عمرو بن لُحی بن قمعہ بن خندف کو  
دیکھا کہ وہ اپنی ٹانگوں کی ہڈیاں یا آنتیں آگ میں کھینچے لیے جا رہا

۱۔ قصب کا لفظ آنت کے لیے بھی کہا جاتا ہے اور ہر کھوکھی بسی ہڈی کو بھی کہتے ہیں اور بالوں کی  
ٹٹوں کو بھی۔ اس مقام پر بعضوں نے آنتیں گھسیٹے جاتا سمجھا ہے۔ اور بعض ٹانگوں کی ہڈیاں  
جس کو اردو محاورے میں لنگڑائے جانا کہہ سکتے ہیں۔ (احمد محمودی) ۲۔  
۳۔ بخاری نے کہا کہ ان کا نام عبد شمس بن عبد نهم تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ عبد نهم تھا۔  
مکن ہے کہ یہ نام جاہلیت میں ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بدل دیا جو جس طرح  
آپ نے بہت سے نام بدل دئے۔

(احمد محمودی از ہسپانی)

ہے۔ اور میں نے تم سے زیادہ کسی شخص کو اس سے مشابہ نہیں دیکھا۔  
اور نہ (ایسے کسی شخص کو میں نے دیکھا) کہ اس سے زیادہ تم سے مشابہ  
ہو اکثم نے کہا یا رسول اللہ۔ اس کی مشابہت شاید مجھے نقصان پہنچا دے  
فرمایا۔

لَا إِنْكَارَ لِمَنْ كَانَ مِنْ غَيْرِ دِينٍ إِنْ شِئْنَا

فَنَصَبَ الْأَوْثَانَ وَبَحَرَ الْبَحِيرَةَ، وَسَيْبَ السَّائِبَةَ وَوَصَلَ الْوَصِيلَةَ

رَحْمَى الْحَامِيَّ -

نہیں (اس کی مشابہت تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچائے گی)  
تم ایماندار ہو اور وہ کافر (تھا) وہ پہلا شخص تھا جس نے دین سہیل  
کو بدل دیا۔ اور مورتیاں نصب کیں۔ اور بحیرہ۔ سائبہ۔ وصیلہ اور حامی  
(کے طریقہ پر راجع کئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا کہ عمر و بن لُحی اپنے

لہ۔ بحیرہ۔ سائبہ و وصیلہ اور حامی کے متعلق روح المعانی میں لکھا ہے کہ ذجاج نے کہا کہ  
جب کوئی اونٹنی پانچ وقت جنتی اور آخر میں تراو لاد ہوتی تو زمانہ جاہلیت والے اس کا کان  
پھاڑ دیتے اور اس کو ذبح کرتے نہ اس پر سوار ہوتے وہ نہ کسی سنگت سے ہانگی جاتی کسی  
چراگاہ سے رد کی جاتی۔ ایسی اونٹنی کو بحیرہ کہتے تھے۔ قتارہ سے مروی ہے کہ جب وہ پانچ  
دفعہ جنتی تو پانچویں اولاد کو دیکھا جاتا اگر وہ نہ ہوتی تو اسے ذبح کرتے اور کھالیتے۔ اور اگر مادہ  
ہوتی تو اس کا کان پھاڑ دیتے اور اس کو چھوڑ دیتے کہ وہ چرتی (اور کھلے بندوں پھرتی) رہے  
اس کو کوئی شخص رودہ یا سواری کے کام میں نہ لاتا۔ بعضوں نے کہا کہ بحیرہ وہ مادہ ہے جو  
پانچویں دفعہ پیدا ہو۔ اس کا رودہ اور گوشت عورتوں کے لیے حلال نہ ہوتا۔ ہاں اگر وہ  
مر جاتی تو مرد اور عورتیں اس کے کھانے میں مشترک ہوتے۔ محمد بن اسحاق اور مجاہد سے روایت

بعض کاروبار کے ضمن میں مکے سے شام کی طرف گیا تو جب سرزمین بلقا کے مقام

بقیہ حاشیہ منور گذشتہ ہے کہ وہ سائبہ کی بچی ہوتی تھی جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور وہ بھی اسی طرح چھوڑ دی جا یا کرتی تھی۔ بعضوں نے کہا ہے کہ بحیرہ وہ اونٹنی ہے جو پانچ دفعہ یا سات دفعہ جنے بعضوں نے کہا جو دس دفعہ جنے وہ بیکار چھوڑ دی جاتی اور جب مرتی تو اس کا گوشت خاص مردوں ہی کے لیے حلال ہوتا تھا۔ ابن مسیب نے کہا کہ اس کا دودھ بتوں کے لیے مھنوا رکھا جاتا اور دوجا نہ جاتا تھا۔ بعضوں نے کہا ہے کہ وہ ایسی اونٹنی ہے جو سات مادہ جنے۔ ایسی اونٹنی کا کان پھاڑ دینے اور بیکار چھوڑ دیتے۔ صاحب قاموس نے بھی یہی کہا ہے۔ لیکن بجاے اونٹنی کے بکری بتایا ہے۔ اور لکھا ہے کہ اس کو بحیرہ بھی کہتے تھے اور عزیزہ بھی۔ بحر کے معنی ہیں پھاڑنا۔ سائبہ تسیب کے معنی ہیں بے ہمار چھوڑ دینا سائبہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو دس مادہ جنے۔ ایسی اونٹنی بے ہمار چھوڑ دی جاتی تھی۔ نہ اس پر سواری کی جاتی نہ اس کے بال کاٹے جاتے نہ اس کا دودھ بہمان کے سوا کوئی پیتا۔ یہ روایت محمد بن اسحاق کی طرف منسوب ہے۔ بعضوں نے کہا کہ بتوں کے لیے چھوڑی جاتی۔ اور بتوں کے منظمین ہی کو دیکھ جاتی۔ اور اس کا دودھ مسافروں کے کے سوا اور کوئی نہ چکھتا۔ یہ روایت ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے ہے۔ بعضوں نے کہا کہ سائبہ وہ اونٹ ہے جس کے بچوں کے پچے ہو جائیں۔ وہ چھوڑ دیا جاتا۔ اور اس پر سواری نہ کی جاتی۔ بعضوں نے کہا کہ جب کوئی شخص کسی بڑے سفر سے آتا یا اس کا جانور مشقت یا لڑائی کے کام کا نہ رہتا۔ تو سائبہ کر دیا جاتا۔ یا اس کی پیٹھ سے کوئی منگہ یا ہڈی نکال دیکھ جاتی اور پانی چارے سے روکا نہ جاتا۔ اور نہ اس پر سواری کی جاتی بعضوں نے کہا۔ سائبہ وہ اونٹ ہے۔ جسے۔ اس پر میٹھ کر حج کو جانے کے لیے۔ چھوڑ دیا جاتا تھا۔ بعضوں نے کہا کہ سائبہ وہ غلام ہے۔ جو اس شرط پر آزاد کیا گیا ہو کہ آزاد کرنے والے کو کوئی حق و لا اس پر نہ ہو۔ اور نہ اس کے کیے ہوئے نقصان کا کسی کو ڈنڈ بھرتا پڑے اور نہ اس کی میراث کا کوئی مستحق ہو۔

وصیلہ۔ لٹنے والی۔ یا جس سے کوئی ملے۔ قرار نے کہا ہے کہ وصیلہ وہ

بکری ہے جس نے سات نر بچے جنے ہوں۔ اور آخر میں نر اور مادہ دو بچے جنے ایسی بچوں والی بکری کا دودھ صرف مرد پیتے عورتیں نہ پیتیں۔ سائبہ کی طرح اس کا بھی حال تھا۔ نہ حاج نے کہا وصیلہ وہ بکری ہے کہ جب وہ نر جنیتی تو وہ ان کے بتوں کا ہوتا۔ اور جب مادہ جنیتی تو وہ

مآب میں پہنچا اور وہاں ان دنوں عکالیق رہا کرتے تھے۔ جو علاق اور بعضوں نے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ ان کا ہوتا۔ اور جب نر و مادہ دو جنسی تو نر کو وہ اپنے بیوں کی طرح ذبح نہ کرتے۔ اور بعضوں نے کہا وہ ایسی بکری ہے جو پہلے نر جنسی اور پھر مادہ جنسی تو اس مادہ کے سبب اس کے بھائی کو ذبح نہ کرتے۔ اور جب نر جنسی تو کہتے یہ ہمارے معبودوں کی قرآنی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وصیلہ وہ بکری ہے جو سات بار جنے۔ پھر اگر ساتویں مادہ ہوتی تو عورتیں اس کی کسی چیز سے استفادہ نہ کرتیں۔ مگر جب وہ مرجاتی تو اس کو مرد اور عورتیں وہ نون کھاتے۔ اس طرح اگر ساتویں مرتبہ نر اور مادہ دو چکے ہوتے تو اس کو وصیلہ کہتے۔ یعنی جو اپنے بھائی کے ساتھ تو ام پیدا ہوئی۔ ایسی بکری اس نر کے ساتھ چھوڑ دی جاتی۔ اور اس سے صرف مرد ہی مستفید ہوتے۔ عورتیں اس سے کسی طرح کا فائدہ نہ حاصل کرتیں۔ ہاں اگر وہ مرجاتی تو اس سے فائدہ حاصل کرنے میں مرد اور عورتیں مشترک ہوتیں۔ ابن قتیبہ نے کہا کہ اگر ساتواں نر ہوتا تو اس کو ذبح کر دیا جاتا۔ اور اس کو صرف مرد کھاتے۔ عورتیں نہ کھاتیں۔ اور کہتے۔

(یہ) ہمارے مردوں کے لیے خاص ہے اور ہماری بی بیوں پر حرام ہے۔ اور اگر مادہ ہوتی تو بکریوں میں چھوڑ دی جاتی اور اگر نر اور مادہ دو ہوتے

”خالصہ لذت کو رنا و محرم علی ازواجنا“

تو ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق عمل درآئد ہوتا۔ اور محمد بن اسحاق نے کہا کہ وصیلہ وہ بکری ہے جو پے در پے پانچ دفعہ میں وس مادہ ایسی جنے ایسی بکری اس کے بعد جو جنسی وہ خالص مردوں کے لیے ہوتا۔ عورتوں کو اس سے استفادے کا حق نہ ہوتا۔ پھر اگر نر اور مادہ ایک ساتھ جنسی تو اس کو وصیلہ کہتے۔ اور اس مادہ کی موجودگی میں اس نر کو ذبح نہ کرتے اور بعضوں نے کہا وصیلہ وہ بکری ہے جو پانچ بار یا تین بار جنے۔ پھر اگر نر پیدا ہوتا تو ذبح کر دیتے اور اگر مادہ ہوتی تو رکھ چھوڑتے۔ اور اگر نر و مادہ ایک ساتھ ہوتے تو اسن کو وصیلہ کہتے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ وصیلہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو پیارے و ولداوا میں جنے در میان میں نر نہ پیدا ہو تو ایسی اونٹنی کو وہ اپنے معبودوں کے لیے چھوڑ دیتے اور کہتے مادہ سے مادہ مل گئی۔ در میان میں نہ نہیں۔ اس لیے وہ وصیلہ کہلاتی اور بعضوں نے کہا کہ وصیلہ وہ







ہیں یعنی میرے حق کو جان کر میری یکتائی (کا اقرار) بھی کرتے ہیں اور میری مخلوق میں سے کسی نہ کسی کو میرے ساتھ شریک بھی ٹھیراتے ہیں۔ اور نوح علیہ السلام کی قوم کے (پاس بھی) بہت سے بت تھے جن کی پرستش میں وہ لگے ہوئے تھے جس کی خبر اللہ تبارک و تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی ہے اس نے فرمایا۔

وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا

انہوں نے (قوم نوح نے اپنے ساتھیوں سے) کہا کہ تم اپنے معبودوں کو نہ چھوڑو اور وُدّ و سُوَاع۔

وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا

یغوث و یعوق و نسر (نامی بتوں) کو نہ چھوڑو بے شبہہ۔ انہوں نے (اسی طرح کی باتوں سے) بہتوں کو گمراہ کر دیا۔

پس اولاد اسمعیل (علیہ السلام) اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی جنہوں نے بت گھڑیے تھے جو سب دین اسمعیل (علیہ السلام) چھوڑا تو بتوں کے نام بھی انہیں (اولاد اسمعیل علیہ السلام) کے ناموں پر رکھ لیے تھے، حسب ذیل قبائل تھے۔ ہذیل بن مدرکہ بن الیاس بن مضر نے سُوَاع (نامی بت) بنا لیا حالانکہ ان کا بت بُرُحَاط تھا۔ اور کَلْب بن وَبْرہ نے جو مضاغہ کا ایک قبیلہ

۱۔ (بج د) میں ”صَكَانَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا“ اور ”سَمَوَا بِأَسْمَائِهِمْ“ ہے اور (الف) میں ”كَانُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا“ اور ”سَمَوَا بِأَسْمَائِهِمَا“ ہے کان کے بجائے کافوا کا نسو تو کاتب کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ فعل جب فاعل سے پہلے ہو تو اس کا مفرد ہونا ضروری ہے اور سَمَوَا بِأَسْمَائِهِمَا میں کی واحد حونث کی ضمیر اگر ولد اسمعیل کی طرف بحیثیت اس کے جمع کسر ہونے کے پھیرا جائے تو دونوں نسوں کے معنی ایک ہی ہوں گے اور اگر اسما ہما کی ضمیر بتوں کی طرف پھیرا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ انہوں نے اپنے یا اپنی اولاد کے نام بن بتوں کے نام پر رکھ لیے تھے۔ (احمد محمودی)



اور یہ بیت اسی کے قصیدے کی ہے۔ بعضوں نے کہا کہ  
ہمدان اوسلہ بن ربیعہ بن مالک بن النخار بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا کا  
بیٹا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ کہ بنی حمیر میں سے ذوالکلاع کے قبیلے نے سرزمین  
حمیر میں نسر نامی ایک بت بنا رکھا تھا اور بنی خولان کا سرزمین خولان میں ایک  
بت تھا جس کو عم انس کہا جاتا تھا جس کے لیے وہ اپنے اوعا کے موافق اپنے  
جانور اور کھیتی اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تقسیم کیا کرتے تھے پھر اگر  
کوئی چیز اللہ تبارک و تعالیٰ کے نذر کی جس کو خود انھوں نے اس کے لیے نامزد کر دیا ہو عم انس کی نذر  
میں داخل ہو جاتی تو اسے اسی طرح چھوڑ دیتے اور اگر کوئی چیز عم انس کی نذر میں سے اللہ تعالیٰ  
کے نذرانے میں داخل ہو جاتی تو اس کو (فوراً) اس کی نذر میں واپس کر دیتے اور یہ لوگ  
خولان میں کے ایک چھوٹے سے قبیلہ کے تھے جس کو اوعم کہا جاتا تھا اور جس طرح (مفسرین نے)  
ذکر کیا ہے انھیں کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأْنَا مِنَ الْهَرَّةِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ

بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا

كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ۔

اور انھوں نے اللہ (تعالیٰ) کے لیے (بھی) ان چیزوں  
میں سے جو اس نے کھیتی اور چوپائے پیدا کیے ہیں ایک حصہ مقرر کر دیا  
پس انھوں نے بزعم خود کہہ دیا کہ یہ (تو) اللہ کا ہے اور یہ ہمارے  
شریکوں کا پھر جو (نذرانہ) ان کے شریکوں کا ہوتا وہ (تو) اللہ کے  
نذرانہ) میں نہ مل سکتا اور جو اللہ کا ہوتا وہ ان کے شریکوں کے

۱۔ (الف) عم انس (ج) عمیانس (ج) عم انس۔ (احمد محمودی)

(غذرائے) میں مل جاتا (دیکھو تو کیا) برا فیصلہ ہے جو وہ کر رہے ہیں۔  
ابن ہشام کے کہا کہ خولان عمرو بن الحاف بن قضاہ کا بیٹا ہے اور بعض  
کہتے ہیں کہ خولان عمرو بن مرہ بن اود بن زید بن قیس بن عمرو بن عریب بن زید  
بن کہلان بن سبا کا بیٹا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ خولان عمرو بن سعد العشرہ بن  
مذحج کا بیٹا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی ملکان بن کنانہ بن مدرکہ کا ایک بت جس کا نام  
سعد تھا جو جنگل میں ایک لمبی چٹان کی شکل کا تھا اس کے پاس بنی ملکان میں کا  
ایک شخص اپنی تجارت کے بہت سے اونٹ لے کر آیا تا کہ اپنے خیال کے موافق  
اس سے برکت حاصل کرنے کے لیے انھیں اس کے پاس کھڑا کرے جب ان  
ونٹوں نے جن پر سواری نہیں کی جاتی تھی بلکہ چراگاہ میں چرتے رہتے تھے اس بت  
کو دیکھا جس پر خون بہائے جاتے تھے (جس کی وجہ سے اس کی شکل بہت  
خوفناک ہو گئی تھی) تو وہ اونٹ بد گئے اور اُدھر اُدھر بھاگے اور ان کا مالک  
ملکانی غصے میں آگیا اور ایک پتھر لے اس بت پر پھینک مارا اور کہنے لگا اللہ تجھے  
برکت دے تو نے میرے اونٹ بد کا دینے پھر وہ ان اونٹوں کی تلاش میں کل پلا  
یہاں تک کہ انھیں جمع کیا اور جب وہ اکٹھے ہوئے تو کہا۔

أَتَيْنَا إِلَى سَعْدٍ لِيَجْمَعَ شِمْلَنَا

وَكَلَّ سَعْدٌ الْأَصْحَرَةَ بِتَوَفِّهِ

ہم سعد کے پاس آئے کہ وہ ہماری پریشان تو توں کو جمع  
کر دے (یا ہماری پریشانی کو دور کرے) تو سعد نے ہمیں (اور  
بھی) پریشان کر دیا پس ہم سعد کی پرستش کر لے والوں) میں  
سے ہولائے اور سعد میدان کی ایک چٹان کے سولے ہی کیا وہ  
تو نہ کسی کو گمراہ کر سکتا ہے نہ کسی کی رہنمائی کر سکتا ہے۔  
اور مقام دوس میں عمرو بن حممہ الدوسی کا ایک بت تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں اس کا ذکر ان شاء اللہ اس کے مقام پر کروں گا اور دوسرے عثمان بن عبد اللہ بن زہرا بن کعب بن الحارث بن عبد اللہ بن مالک بن نصر بن الاسد بن العوث کا بیٹا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دوسرے عبد اللہ بن زہرا بن ابن الاسد بن العوث کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ کعبے کے اندر ایک باؤلی پر قریش نے ایک بت بنا رکھا تھا جس کو تمبل کہا جاتا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں اس کا قصہ انشاء اللہ اس کے مقام پر بیان کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ اساف و نائلہ دو بیت مقام زمزم پر بنا رکھے تھے جن کے پاس وہ لوگ قربانیاں کرتے تھے اور اساف و نائلہ قبیلہ جرہم میں کا ایک مرد اور ایک عورت تھی اساف یعنی کا بیٹا اور نائلہ و نیک کی بیٹی تھی اساف نائلہ پر کعبہ شریفہ میں جڑھ بیٹھا یعنی مرتکب زنا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو پتھر بنا دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ سے روایت کی انھوں نے کہا کہ میں نے عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے سنا وہ فرمایا کرتی تھیں کہ ہم تو یہی سنتے رہے ہیں کہ اساف و نائلہ بنی جرہم میں کا ایک مرد اور ایک عورت تھی جنھوں نے کعبہ میں ایک نئی بات کی (یعنی حرام کاری کی جو کعبے میں کبھی نہیں ہوئی تھی) تو اللہ تعالیٰ نے انھیں دو پتھر بنا دئے تو اللہ اعلم۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابو طالب نے یہ شعر کہا ہے۔

وَحَيْثُ يَنْبِغُ الْأَشْعَرُونَ رِكَابَهُمْ  
بِمُقْضَى السُّبُولِ مِنْ إِسَافٍ وَنَائِلِ

(یہ واقعہ اس مقام کا ہے) جہاں اشعری لوگ اپنے اونٹ

لے۔ (الف) اسعد بن زیاد بن الفہی۔ (اسعد محسودی)



بٹھاتے ہیں اور اسلاف و کائنات نامی بتوں کے پاس سے سیلابوں کے پینچنے کی جگہ ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت ان کے ایک قصیدے کی ہے جس کو ان شاء اللہ قریب میں اس کے مقام پر بیان کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ ہر گھر والے نے اپنے گھر میں ایک بت بنا رکھا تھا جس کی وہ پوجا کرتے تھے جب ان میں سے کوئی شخص کسی سفر کا ارادہ کرتا تو جب وہ سوار ہونے آمادہ ہوتا تو اس بت پر ہاتھ پھیرتا اور یہ وہ آخری چیز ہوتی، جو اس کے سفر کو نکلنے کے وقت ہوتی، اور جب وہ اپنے سفر سے آتا، تو اس پر ہاتھ پھیرتا، اور یہ وہ پہلی چیز ہوتی جس سے اپنے گھر والوں کے پاس جانے سے پہلے کیجاتی پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو توحید دے کر روانہ فرمایا تو قریش نے کہا۔

أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ

کیا اس (شخص) نے (تمام) معبودوں کو ایک معبود بنا دیا

بے شبہ یہ تو ایک بڑی عجیب چیز ہے۔

اور عربوں نے کعبۃ اللہ کے ساتھ ساتھ چند طاغوت بھی بنا رکھے تھے اور وہ چند گھر تھے جن کا احترام وہ اسی طرح کیا کرتے تھے جس طرح کعبۃ اللہ کا ان گھروں کے بھی خدام اور محافظین ہوتے تھے۔ اور ان گھروں کے پاس بھی بندرانے گزارانے جاتے جس طرح کعبۃ اللہ کے لیے گزارانے جاتے تھے اور وہ ان کا بھی اسی طرح طواف کرتے جس طرح اس کا طواف ہوتا تھا اور اس کے پاس بھی اسی طرح جانور ذبح کرتے تھے اور اس کے ساتھ ساتھ کعبۃ اللہ کی فضیلت کے بھی وہ مقرر تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ وہ ابراہیم (علیہ السلام) کا گھر اور آپ کی مسجد ہے۔

اور قریش اور بنی کنانہ کے لیے مقام نخلہ میں (ایک مورتی) عزی تھی اور اس کے سداۃ یعنی دربان اور محافظ بنی ہاشم کے حلیف بنی سلیم



میں سے بنی شیطان تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ خاص کر ابو طالب کے حلیف تھے۔ اور یہ سلیم منصور  
ابن عکرمہ بن خصیفہ بن قیس بن عیلان کا بیٹا ہے۔  
ابن اسحاق نے کہا کہ اسی کے بارے میں عرب کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

لَقَدْ أَنْكَتْ أَسْمَاءُ رَأْسَ بَقِيرَةٍ  
مِنَ الْأَدَمِ أَهْدَاهَا أَمْرٌ مِنْ بَنِي غَنَمٍ

اسماء ایسے شخص کے نکاح میں دی گئی ہے جو سالن پیکانے کی  
گائے کی سری (کے جینا کمزور اور لے جان) ہے۔ جس کو بنی غنم کے  
کسی شخص نے بطور قربانی پیش کیا ہو۔

رَأَى قَدَعًا فِي عَيْنِهَا إِذْ يَسُوقُهَا  
إِلَى خَبَبِ الْعَزَى فَوَسَّعَ فِي الْقَسَمِ

وہ اسے عزی نامی بت کی قربان گاہ کی طرف پانک لے جا رہا  
تھا تو اس نے اس کی بینائی میں کمزوری دیکھی تو تقسیم کے گوشت میں  
توسیع کرنے کے لیے اسے بھی قربانی میں شریک کر دیا۔

اور وہ اسی طرح کیا کرتے تھے کہ جب وہ کسی نذر کی قربانی کرتے تو اس کو  
ان لوگوں میں بانٹ دیا کرتے جو ان کے پاس موجود ہوتے غنم کے معنی  
ذبح کرنے کے مقام خون بہانے کی جگہ کے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ دونوں بیتیں ابو خراش ندلی کی بیتوں میں  
کی ہیں اس کا نام خویلد بن مرہ تھا اور "سدنہ" وہ لوگ تھے جو کار و بار کعبہ اللہ  
کے منتظم تھے رؤبہ العجاج نے کہا ہے۔

فَلَا دَرَبَ الْأَمِنَاتِ الْقَطَنَ  
بِحَبْسِ الْمَدْيِ وَبَيْتِ الْمَسَدِ

خادم بیت اللہ کے گھروں میں اور قربانی کے جانور بیت کے مقام میں  
بے خوف رہنے والے جانوروں کے پروردگار کی قسم ایسا پرگز نہ ہوگا۔

یہ دونوں بیتیں (یعنی مذکورہ بالا شعر) اس کے ایک بھر رجز کے

قصیدے کی ہیں ان شاء اللہ اس کا بیان اس کے مقام پر کروں گا۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ مقام طائف میں قبیلہ ثقیف کی ایک مورتی لات  
 تھی اور اس کے دربان و محافظ ابی ثقیف میں سے بنی معتب تھے۔  
 ابن ہشام نے کہا کہ اس کا بیان ان شاء اللہ اس کے مقام پر کروں گا۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ آوس و خزرج اور شیب و الوون میں سے ان کے  
 ہم مذہب لوگوں کی ایک مورتی مناة تھی جو ضلع مشعل کے مقام قدید میں ساہل  
 سہل پر تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ گمیت بن زید نے جو بنی اسد بن خزیمہ بن بدر کے  
 میں کا ایک شخص ہے یہ شعر کہا ہے۔

وَقَدَّالَتْ قَبَائِلُ لَا تُولِي  
 مَنَاةَ ظُهُورَهَا مَحْرَقِينَ

حالانکہ چند قبیلوں نے قیسین کھا کر اقرار کیا تھا کہ مڑ کر

بھی اپنی پیٹھیں مناة کی جانب نہ کریں گے۔

یہ اس کے ایک قصیدے کی بیت ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مناة کی جانب  
 ابی سفیان بن حرب کو روانہ فرمایا تو انھوں نے اس کو ڈکھا دیا۔ اور بعض کہتے  
 ہیں کہ آپ نے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کو روانہ فرمایا۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ ذوالخلصة ایک بت قبائل دوس و خشم و بحیلہ اور  
 ان عربوں کا تھا جو ان کی بستیوں میں رہا کرتے تھے اور یہ بت مقام تبالہ  
 میں تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ذوالخلصة کہا ہے۔ عرب کے ایک  
 شخص نے کہا ہے۔

لَوْ كُنْتَ يَا ذَا الْخَلَصِ الْمَوْتُورًا  
 مِثْلِي وَكَانَ شَيْخَكَ الْمَقْبُورًا

اگر تیرا موت تو سزا  
 میری جیسا کہ تیرا شیخ کا مقبرہ

اسے خود اخلص اگر تو بھی میری طرح مظلوم ہوتا اور تیرا  
بھی کوئی بزرگ خاندان دفن کر دیا گیا ہوتا تو دشمنوں کے قتل کرنے  
سے مصنوعی طور پر بھی تو منع نہ کرتا۔

اس شخص کا باپ مار ڈالا گیا تھا تو اس نے اس کا بدلہ لینا چاہا تو ذوالکھلتہ  
کے پاس آیا اور تیروں کے ذریعہ قسمت دریافت کی (یعنی یہ معلوم کرنا چاہا کہ  
ایسا کرنا اس کے لیے اچھا ہے یا نہیں وہ بدلہ لے سکے گا یا نہیں) تو اس  
کا حکم ممانعت کا تیر نکلا تو اس نے یہ مذکورہ آیات کہے۔ بعض لوگ ان آیات  
کو امر القیس بن حجر الکندی کی جانب منسوب کرتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جانب  
حمیر بن عبد اللہ الجلی کو روانہ فرمایا اور انھوں نے اس کو منہدم کیا۔  
ابن اسحق نے کہا کہ فلین نامی ایک بت بنی ظلی اور ان لوگوں کا تھا جو  
بنی ظلی کے دونوں پہاڑوں کے پاس رہتے تھے اور یہ بت سلمیٰ اور اجادو  
پہاڑوں کے درمیان تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کو روانہ فرمایا تو آپ  
نے یعنی علی رضی اللہ عنہ نے اسے ڈھایا تو اس میں آپ نے دو تلواریں پائیں  
ان میں سے ایک زور سوب اور دوسری کو تختہ م کہنا جاتا تھا آپ ان دونوں کو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
وہ دونوں تلواریں آپ کو عنایت فرمادیں یہی وہ تلواریں تھیں جو علی رضی اللہ عنہ  
کی تلواریں (مشہور) تھیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ حمیر اور مین والوں کا ایک گھر مقام صنعا میں تھا  
جس کو ربام کہنا جاتا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں نے سابق میں اس کا بیان کر دیا ہے۔  
اور بنی ربیعہ بن کعب بن سعد بن زید مناة بن تمیم کا رضوان نامی ایک گھر  
تھا اسی کے متعلق مستوفی بن ربیعہ بن کعب بن سعد نے جب زمانہ اسلام میں

اس کو ڈھایا تو یہ شعر کہا۔

وَلَقَدْ شَدَّدْتُ عَلَى رِضَاءٍ شَدَّةً      فَتَرَكَهَا قَفْرًا بَقَاعِ اُنْحَمَا

میں نے رضاء نامی گھر کے ڈھانے میں ایسی قوی ضربیں

لگائیں کہ اس کو ویران سیاہ زمین بنا ڈالا۔

ابن ہشام نے کہا کہ فقر کھا فقرا بقاع سمحا۔ نئی سعد کے ایک اور شخص سے بھی مروی ہے یعنی اس شعر کی نسبت ایک اور شخص کی طرف بھی کی جاتی ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگوں نے مستوفی کے متعلق کہا ہے کہ وہ تین سو تیس سال زندہ رہا اور اس نے بنی مضر میں سب سے زیادہ عمر پائی اور یہی وہ شاعر ہے جو کہتا ہے۔

وَلَقَدْ سَمِيتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطَوْلَهَا      وَعَمَرْتُ مِنْ عَدَدِ السِّنِّ مِئِينَا

زندگی اور اس کی درازی سے میں اکتا گیا ہوں اور سیکڑوں

سال زندہ رہ چکا ہوں۔

مِائَةٌ حَدْ تَمَّ بَعْدَهَا مِائَتَانِ لِي      وَازْدَدْتُ مِنْ عَدَدِ الشُّهُورِ سِغِينَا

دو سو سال اپنے بعد میرے لیے اور ایک سو سال لائے اور

چند سال اس سے بھی بڑھ چکا ہوں جو مہینوں کے دنوں کی تعداد میں

میں (یعنی ۲۰۰ + ۱۰۰ + ۳۰ = ۳۳۰ سال میری عمر ہو چکی ہے)

هَلْ مَاتَنِي إِلَّا كَمَا قَدْ مَاتَنَا      يَوْمَ يَمُرُّ وَلَيْلَةٌ تَحْدُونَا

کیا جو کچھ (عمر کا زمانہ) باقی رہ گیا ہے وہ ایسا ہی نہیں

ہے جیسا کہ (ابھی ابھی) ہمارے پاس سے گزر چکا ہے کہ دن گزر رہا

ہے اور رات ہمیں (موت کی جانب) ہانکے لیے جا رہی ہے۔

بعض لوگ ان اشعار کو زمخشری بن جناب کلینی سے روایت کرتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ بکر و تغلب وائل و ایاد کے دونوں بیٹوں کا  
 کا ایک گھر ذوالکعبات نامی شہاد میں تھا۔ اسی گھر کے متعلق آعشی بنی قیس بن  
 ثعلبہ کا ایک شخص کہتا ہے

بَيْنَ الْخَوَزَنِيِّ وَالسَّدِيرِيِّ وَبَارِقِ  
 وَالْبَيْتِ ذِي الْكَعْبَاتِ مِنْ سِنْدَادِ

اس کعب گھر کی قسم جو مقام شہاد میں خوزنی و سدری

و بارق نامی مقامات کے درمیان ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ شعر اسود بن یحضر شہلی کا ہے وہ ہنشل جو دارم  
 ابن مالک بن حنظلہ بن مالک بن زید مناة بن تمیم کا بیٹا ہے۔ یہ شعر اس کے  
 ایک قصیدے کا ہے اور مجھے یہ شعر ابو مخزوم خلف الاحمر نے اس تغیر کے ساتھ  
 سنایا۔

أَهْلُ الْخَوَزَنِيِّ وَالسَّدِيرِيِّ وَبَارِقِ  
 وَالْبَيْتِ ذِي الشَّرَفَاتِ مِنْ سِنْدَادِ

وہ لوگ خوزنی و سدری و بارق والے ہیں اور اس گھر والے

ہیں جو عظمتوں والا اور شہاد میں ہے۔

## رَبِّهِمْ بَحِيرَةٌ وَسَائِبَةٌ وَوَصِيلَةٌ وَحَامِي

ابن اسحق نے کہا کہ بحیرہ سائبہ کی مادہ اولاد کو کہتے ہیں اور سائبہ  
 اس اور سائبہ کو کہتے ہیں جس نے مسلسل دس مادائیں جنی ہوں ان کے درمیان

لہذا الف (ب) ذی الکعبات (ج ذ) ذی الشرفات یعنی عظمتوں والا ہے۔

( احمد محمود لکھا )

کوئی نرنہ پیدا ہوا ہو (ایسی اونٹنی بے مہار) چھوڑ دی جاتی تھی اور اس پر نہ سواری کی جاتی تھی اور نہ اس کے بال کترے جاتے اور نہ اس کا دودھ بچر مہمان کے اور کوئی پیتا اگر اس کے بعد بھی وہ مادہ ضنی تو اس کا کان پھاڑ دیا جاتا اور اس کی ماں کے ساتھ اس کو بھی چھوڑ دیا جاتا اور اس پر بھی نہ سواری کی جاتی اور نہ اس کے بال کترے جاتے اور نہ اس کا دودھ بچر مہمان کے اور کوئی پیتا جس طرح اس کی ماں کے ساتھ کیا جاتا تھا اور سائبہ کی یہی مادہ اولاد بکیرہ کہلاتی ہے۔

اور وصلیہ وہ بکری ہے جس نے پانچ دفعہ میں مسلسل دس ماوائیں جنی ہوں جن کے درمیان کوئی نرنہ ہو تو وصلیہ بنا دی جاتی یعنی وہ کہلاتی "قد وصلت" یعنی وہ متواتر ماوائیں جن چلی۔ پھر اس کے بعد جو کچھ وہ ضنی وہ ان کے مردوں کا حصہ ہوتا ان کے عورتوں کو کچھ حصہ نہ ملتا مگر ایسی صورت میں کہ ان میں سے کوئی بکری مردار ہو جاتی تو اس کے کھانے میں ان کے مرد اور عورتیں دونوں شریک ہوتے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ بھی روایت آئی ہے کہ اس کے بعد جو کچھ وہ جنی وہ ان کی بیٹیوں کو چھوڑ کر بیٹیوں کے لیے ہوتا۔

ابن اسحق نے کہا کہ حامی وہ نراونٹ ہوتا تھا جس کے نطفے سے متواتر دس ماوائیں پیدا ہوتیں ان کے درمیان کوئی نرنہ ہوتا ایسی صبرت میں اس کی پشت محفوظ ہو جاتی اور اس پر نہ سواری کی جاتی تھی نہ اس کے بال کاٹے جاتے۔ اس کو اونٹوں کے گلہ میں چھوڑ دیا جاتا تھا کہ ان میں رہ کر ان سے جفت ہوا کرے اس کے سوا اس سے اور کسی قسم کا فائدہ نہ اٹھایا جاتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ طریقہ عرب کی مختلف جماعتوں کے پاس اس سے جدا بھی تھا مگر حامی کے متعلق ان کے پاس ابن اسحق کے قول کے موافق ہی عمل ہوتا تھا۔

اور بکیرہ ان کے پاس وہ اونٹنی کہلاتی جس کا کان پھاڑ دیا جاتا اور اس پر سواری نہ کی جاتی اور نہ اس کے بال کاٹے جاتے اور نہ اس کا دودھ

پیا جاتا مگر جہان (اس کا دودھ پی سکتا تھا) یا اس کو بطور صدقہ دے دیا جاتا اور وہ ان کے بتوں کے لیے چھوڑ دی جاتی۔

اور سائبہ وہ اونٹنی ہوتی جس کے متعلق کوئی شخص نذر کرتا کہ اگر اس نے اپنی بیماری سے صحت حاصل کر لی یا اس نے اپنا مقصد پایا تو وہ اس کو (بتوں کے لیے) چھوڑ دے گا پھر جب ایسا ہوتا یعنی صحت یا مقصد حاصل ہو جاتا تو وہ اپنے اونٹوں میں سے کوئی اونٹ یا اونٹنی اپنے بعض بتوں کے لیے چھوڑ دیتا اور وہ چھٹی پھرتی اور چرتی رہتی اس سے اور کوئی فائدہ حاصل نہ کیا جاتا۔

اور وسیلہ وہ اونٹنی ہے جس کی مال بر محل میں دو درجنی تو ان کا مالک ان میں سے ماداؤں کو اپنے بتوں کے لیے چھوڑ دیتا اور نروں کو خود اپنے لیے رکھ لیتا (اور اس کو وسیلہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ) اس کی مال اس کو اس طرح جنتی ہے کہ ایک ہی محل میں اس کے ساتھ نہ بھی ہوتا ہے تو وہ کہتے وصلت اخابا وہ اپنے بھائی کے ساتھ مل گئی پس اس کے ساتھ اس کے بھائی کو بھی چھوڑ دیا جاتا اور اس سے بھی کسی طرح کا فائدہ حاصل نہ کیا جاتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس تفصیل کو مجھ سے یونس بن حبیب نخوی اور اس کے سوا دونروں نے بھی بیان کیا ہے لیکن ان میں کی بعض باتیں ایک کی روایت میں ہیں تو دوسرے کی روایت میں نہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب اللہ عزوجل نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تو آپ پر یہ آیت نازل فرمائی۔

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحْرَمٌ عَلَيْنَا أَدْوَابِنَا  
وَإِنْ يَكُنْ مِثْلَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفِهِمْ إِنَّهُ

۱۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) یکنون ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)



حَرِّمَ عَلَيْكُمْ -

انہوں نے (کافروں نے) کہا کہ ان چوپایوں کے پیٹ  
میں جو کچھ ہے وہ خاص ہمارے مزدوروں کے لیے ہے اور ہماری بیویوں  
پر حرام ہے اور اگر وہ مردار ہو جائے تو وہ سب اس میں شریک  
(ہوتے) ہیں قریب میں وہ (اللہ تعالیٰ) انہیں ان کے (اس غلط)  
بیان کی جزا دے گا بے شبہ وہ بڑی حکمت والا بڑے علم والا ہے۔  
اور آپ پر یہ بھی نازل فرمایا۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ

اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ

(اے نبی) تو (ان سے) کہہ اللہ نے جو رزق تمہارے لیے  
اتارا ہے کیا تم نے (کبھی) اس (بارے) میں فور کیا ہے کہ اس میں  
سے کچھ تو تم حرام ٹھہراتے ہو اور کچھ حلال (کیا یہ طریقہ صحیح ہے) تو  
کہہ کیا اللہ نے تمہیں (اس امر کی) اجازت دی ہے یا تم اللہ پر  
افترا پر بازی کرتے ہو۔  
اور آپ پر یہ بھی نازل فرمایا۔

مِنَ الْمَضَائِنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَكْرُاثَيْنِ قُلْ الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْاِثْنَيْنِ

أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامٌ الْأُثْنَيْنِ نَبِئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْاِثْنَيْنِ

لَعْدِ نَسْمَ (الف) میں کلام مجید کے خط کشیدہ جملات چھرتے گئے ہیں۔ (احمد مسعودی)

أَمَا شَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَاكُمْ اللَّهُ  
بِهَذَا مِنْ أَظْلَمٍ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ۔

بھیڑوں میں سے دو اور بکریوں میں سے دو (جوڑے  
جوڑے اللہ تعالیٰ نے پیدا کیے ہیں اسے نبی) تو ان سے کہہ کیا  
(اللہ نے) دونوں کو حرام کیا ہے یا دو مادوں کو یا اس (چیز)  
کو (حرام کیا ہے) جس پر مادوں کی بچہ دانیوں حاوی ہیں (یعنی  
کیا نر و مادہ دونوں حرام کیے گئے ہیں) اگر تم سچے ہو تو مجھے  
علمی (طور پر مسئلہ کی تحقیقی) خبر دو۔ اور اونٹوں میں سے دو اور  
(گائے) بیل میں سے دو (جوڑے جوڑے اس نے پیدا کیے  
ان سے) کہہ کیا دونوں نر حرام کیے ہیں یا دونوں ماد میں یا (وہ  
تمام چیزیں حرام کی ہیں) جس پر مادوں کی بچہ دانیوں حاوی ہیں  
(کیا یہ تمام باتیں تم نے اپنی جانب سے گھڑ لی ہیں) یا اللہ نے  
جب تمہیں اہل کا حکم فرمایا (تو اس وقت) تم (اس کے روبرو) حاضر  
تھے (اور اپنی آنکھوں دیکھی بات بیان کر رہے ہو خدا سے ڈرو  
اور اس پر اس طرح اقرار پر عوانہ کا نہ کرو) اس شخص سے زیادہ ظالم کون  
ہے جس نے اللہ پر جھوٹ باندھا تاکہ بے علمی سے لوگوں کو بھٹکائے  
یعنی بات ہے کہ اللہ ظالموں کو (کبھی) راہ راست پر نہیں چلاتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ تمیم بن ابی بن مقبل نے جو بنی عامر بن صعصعہ میں  
کا ایک شخص ہے کہا ہے۔

فِيهِ مِنَ الْأَخْرِجِ الْمَرْبَاعُ قَدْحَةٌ هَذَرُ الدِّيَانِيِّ وَسَطُ الْجَنَّةِ الْحَمِيمِ

۱۔ (دالف) میں الریائی بارے پہلے سے لیکن اس کے کوئی مناسب معنی ہیں یہاں سمجھ میں

اس مقام پر چٹکیرے مسبت گورخر کی آواز اس طرح آتی ہے جس طرح ان دیانی اونٹوں کے بھینلنے کی آواز جن میں تقریباً ایک سو فرسخ کیے جانے سے محفوظ چھٹے پھر لے ولے اونٹ ہوں اور یہ بیت اس کے تصدیق کی ہے۔  
اور ایک شاعر نے کہا ہے۔

حَوْلَ الْوَصَائِلِ فِي شُرُفِ حِقَّةٍ      وَالْحَامِيَاتِ ظُهُورَهَا وَالسُّيَبِ

مقام شریف میں پیارے مادائیں جننے والی اونٹنیوں یا بکریوں کے اطراف چار سالہ اونٹنیاں اور ایسے اونٹ ہیں جن کی پیٹھیں سواری کرنے سے محفوظ ہیں اور ایسی اونٹنیاں بھی ہیں جنہیں دس دس مادائیں جننے کے سبب بے ہمار چھوڑ دیا گیا ہے۔  
اور وصیلہ کی جمع وصائل اور وصل ہے اور بخرہ کی جمع بخر اور بخر ہے اور سائبہ کی جمع زیادہ تر سوائب آتی اور سائب بھی آتی ہے اور حام کی جمع اکثر حوام آتی ہے۔  
(بیان نسب کا تکملہ)

ابن اسحق نے کہا بنی خزاعہ کہتے ہیں کہ ہم عمرو بن عامر کی اولاد ہیں اور یمن والوں میں سے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ان (روایات) میں سے جو مجھ سے ابو عبیدہ اور اس کے علاوہ دوسرے اہل علم نے بیان کیا یہ ہے: بنی خزاعہ کہتے ہیں کہ ہم عمرو بن زبیعہ بن حارثہ بن عمرو بن عامر بن حارثہ بن امری القیس بن ثعلبہ

بقیہ خاشیہ صفحہ گذشتہ۔۔۔ نہیں آئے البتہ (بج د) میں الذیانی با دال جملہ ہے،  
دیاف کے متعلق سہیلی اور طوطا دی دونوں نے لکھا ہے کہ شام میں ایک مقام کا نام ہے۔  
(احمد محمودی)

لے۔ (الف) میں سب نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۹۹ ابن مازن بن الأسد بن الغوث کی اولاد ہیں۔ اور ہماری ماں خندرف ہے اور بعض کہتے ہیں کہ خزاعہ حارثہ بن عمرو بن عامر کی اولاد ہیں اور ان کا نام خزاعہ اس لیے رکھا گیا کہ وہ جب شام کو جانے کے ارادے سے مین ہوتے ہوئے آئے تو عمرو بن عامر کی اولاد سے علیحدہ ہو کر مرّ اظہران میں اتر پڑے اور اور وہیں سکونت اختیار کر لی عوف بن ایوب انصاری تھے جو بنی عمرو بن سواد بن نعم بن کعب بن سلمہ بن الخزرج میں کا ایک شخص ہے (حالت) اسلام (یا زمانہ اسلام) میں کہا ہے۔

۱۰۰ فَلَمَّا هَبَطْنَا بَطْنَ مَرِّ تَخَرَّعَتْ  
خِزَاعَةٌ مَنَا فِي خِيُولٍ كَرَاكِرٍ  
جب ہم وادی مر میں اترے تو بنی خزاعہ کے متعدد دستے بہت گھروں میں ہم سے علیحدہ ہو گئے۔

حَمَّتْ كُلُّ وَادٍ مِنْ تِهَامَةَ وَأَحَمَّتْ  
بِصَمِّ الْقَنَا وَالْمَرْهَقَاتِ الْبَوَاتِرِ  
اور انھوں نے تہامہ کی ہر ایک وادی کی محافظت کی اور خود بھی مضبوط نیزوں اور تیز تلواروں کے ذریعے محفوظ رہے۔ یہ دونوں مٹیوں اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ اور ابو مظہر اسمعیل بن نعیم الانصاری نے جو بنی حارثہ بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالک بن

۱۔ (الف) میں اُمّہا ہے یعنی ان کی ماں۔ (احمد محمودی)  
۲۔ خزاعہ بن القوم کے معنی قطع عنہم ان سے علیحدہ ہو گیا اور تخرجوا کے معنی اقسام مختلف ہو گئے ہیں۔ (احمد محمودی)  
۳۔ (الف) عون بالنون (بج د) عوف بالفاء۔ (ب) کے حاشیہ پر ابن کی مراد ہے کہ خشن اور مجسم البلدان کی روایت میں عوف بالفاء ہی ہے۔ (احمد محمودی)  
۴۔ (الف) میں بن کے بجائے من ہے۔ (احمد محمودی)  
۵۔ (بج د) خیول (الف) طول جس کے معنی بہت سے گھروں کے ہیں۔ (احمد محمودی)

الاوس میں کا ایک شخص ہے کہا ہے۔

قَلَّمَا هَبَطْنَا بَطْنَ مَكَّةَ أَحْمَدَاتٍ خِرَاعَةَ دَارِ الْأَكْلِ الْمُتَحَامِلِ

پھر جب ہم وادی مکہ میں اترے تو خزاہ نے ظلم کرنے والوں اور (دوسروں) کو کھا جانے والے خاندان کے ساتھ قابل تعریف برتاؤ کیا۔ یا ہمان کا بار اٹھانے والے گھر کے ساتھ قابل تعریف برتاؤ کیا یعنی ہمان نواز کی۔

۱۴ خَلَّتْ أَكَارِيسًا وَسَنَّتْ قَنَايَلًا عَلَى كُلِّ حَيٍّ بَيْنَ بَيْتَيْهِ وَسَا حِلِّ

وہ جتنے جتنے بن کر اترے اور پہاڑ اور ساحل کے درمیان تمام قبیلوں یا جانداروں پر ایک ایک دستے نے ہر طرف سے حملہ کر دیا۔

نَفَوَ اجْزُهُمَا عَنِ بَطْنِ مَكَّةَ وَاحْتَبَوُا بَعْرِ خِرَاعِي شَدِيدِ الْكُوَاهِلِ

جرہم کو وادی مکہ سے باہر کر دیا اور قوت والے بنی خزاہ

کے لیے عزت حاصل کر کے آرام لیا۔

یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم انھیں جرہم کی جلا وطنی کے بیان میں ذکر کریں گے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مدرکہ بن الیاس کے دو لڑکے ہوئے خزیمہ بن مدرکہ اور ہذیل بن مدرکہ ان دونوں کی ماں بنی قضاہ میں کی ایک عورت تھی خزیمہ کے چار لڑکے ہوئے کنانہ بن خزیمہ آسہ بن خزیمہ اور ہون بن خزیمہ کنانہ کی ماں عواکہ بنت سعد بن عقیلان بن مضر تھی۔

ابن ہشام نے کہا بعض کہتے ہیں کہ الہون بن خزیمہ ہے۔

ابن اسحق نے کہا کنانہ بن خزیمہ کے بھی چار لڑکے ہوئے النضر بن کنانہ مالک بن کنانہ عبد منہاہ بن کنانہ اور یکان بن کنانہ النضر کی ماں تو برہ بنت

مُزَیْنُ اُودِ بْنِ طَابِخَةَ بْنِ اَلِیَّاسِ بْنِ مَضْرُتْحَىٰ اَوْ رِاسٍ كَمَا تَمَامٌ (دوسرے) بچے ایک دوسری عورت سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ نصر اور مالک اور ملکبان کی ماں بڑہ بنت مُزَیْنُ اور عبدمناة کی ماں ہاکہ بنت سُوید بن العَطْرِ نِفْتِ اَزْدِ شَتُوْءِ کے خاندان سے تھی۔ اور شَتُوْءِ کا نام عبد اللہ بن کعب بن عبد اللہ بن مالک بن نصر بن اشد بن الغوث تھا۔ اور ان کا نام شَتُوْءِ اس وجہ سے پڑ گیا کہ ان میں آپس میں بہت دشمنی تھی شتوان کے معنی دشمنی کے ہیں

ابن ہشام نے کہا کہ نصر ہی کا نام قریش ہے جو شخص نصر کی اولاد میں ہوگا وہی قریشی کہلائے گا۔ اور جو نصر کی اولاد میں ہوگا وہ قریشی بھی ہوگا۔ جریر بن عطیہ جو بنی کلب بن یزید بن یزید بن حنظلہ بن مالک بن زید مناة بن تیمم میں کا ایک شخص ہے ہشام بن عبد الملک بن مروان کی ستائش میں کہتا ہے۔

فَمَا اَلِیْمٌ اَلَّتِی وُلِدَتْ قُرَیْشًا بِمُقَرَفَةِ الْجَارِ وَلَا عَقِیْمٌ

جس ماں نے قریش کو جنما ہے نہ وہ نسب کے لحاظ سے

عیب دار ہے اور نہ بائج ہے

وَمَا قُرْمٌ بِاَنْجَبَ مِنْ اَبِیْكُمْ - وَمَا خَالٌ بِاَكْرَمَ مِنْ تَصِیْمٍ

اے قبیلہ قریش زکوئی بزرگ خاندان تمہارے باپ

سے زیادہ شریف ہے نہ کسی کا ماموں تیمم سے زیادہ عزت والا ہے۔

شاعر بڑہ بنت مُزَیْنُ کی طرف اشارہ کر رہا ہے جو تیمم بن مُزَیْنُ کی بہن اور النصر کی ماں تھی اور یہ دونوں شعر اس کے ایک قصیدے کے ہیں۔

بعضوں نے فہر بن مالک کا نام قریش بتایا ہے تو جو شخص فہر کی اولاد میں ہوگا وہ قریشی کہلائے گا۔ اور جو فہر کی اولاد میں ہوگا وہ قریشی نہ سمجھا جائیگا۔ قریش کا نام قریش اس لیے مشہور ہو گیا کہ تفرش کے معنی اکتساب و تجارت کے ہیں رُوْبَةُ بْنُ اَلْعِجَّاجِ کہتا ہے۔

قَدْ كَانَ يُغْنِيهِمْ عَنِ الشُّغُوشِ وَاللَّخْشَلِ مِنْ تَسَاقُطِ الْقُرُوشِ

شُغُوشٌ وَمَحْضٌ لَيْسَ بِالْمُعْشُوشِ

چکنا (گوشت) اور تازہ خالص دودھ جو مسلسل تجارت اور کمائی کے سبب انھیں حاصل تھا گیہوں (کی جیسی سادہ غذا) اور پازیب کنگن (وغیرہ کی زینت و آرائش) سے بے نیاز ہونے کے لیے انھیں کافی تھا۔ (یعنی مزیدار غذا ملنے کے سبب سادہ غذا کی طرف رغبت و احتیاج نہ رہی تھی۔ اور گوشت دودھ وغیرہ کھاتے سے ان کے چہرے سرخ و سفید اور خوبصورت ہو گئے تھے اس لیے وہ زیورات کی زینت و آرائش سے بے نیاز ہو گئے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک قسم کے گیہوں کو شغوش کہتے ہیں اور پازیب اور کنگن وغیرہ کے سروں کو خشل، کہا جاتا ہے۔ اور قروش کے معنی اکتساب و تجارت کے ہیں۔ شاعر کہتا ہے کہ چربی اور خالص تازہ دودھ نے انھیں ان چیزوں سے بے نیاز کر دیا تھا۔

یہ اشعار اس کے ایک قصیدے میں کے ہیں جو بحر جنون میں ہے ابو جلدہ شکرانی نے جو شکر بکر بن وائل کا بیٹا تھا۔ کہا ہے۔

أَخُوهُ قَرَشُوا الذُّنُوبَ عَلَيْنَا فِي حَدِيثٍ مِنْ عَمْرِئِنا وَقَدِ ايم

وہ ہیں تو بھائی۔ لیکن انھوں نے اوہرا دوسرے جمع کر کے

ہم پر ایسے الزام قائم کیے ہیں جو ہماری کم عمری کے زمانے کے بھی ہیں اور اس سے پہلے کے بھی۔

یہ شعر اسی کے اشعار میں کا ہے۔

لہ۔ الف میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔



ابن اسحاق نے کہا کہ قریش کو قریش اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ متفرق ہونے کے بعد پھر ایک جگہ جمع ہوئے ہیں۔ اور جمع ہونے کو تفرش کہتے ہیں نصر بن کنانہ کے دو لڑکے تھے مالک بن نصر اور یحییٰ بن نصر۔ مالک کی ماں عاتکہ بنت عدوان بن عمرو بن قیس بن عیلان تھی۔ اور یحییٰ بن نصر نہیں کہ یحییٰ کی ماں بھی یہی تھی یا نہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض روایات کے لحاظ سے صلت بن عمرو بن ابوعمر و مدنی ہے ان سب کی ماں بنت سعد بن ظرب العدوانی تھی۔ اور عدوان بن عمرو بن قیس بن عیلان کا بیٹا تھا۔ کثیر بن عبد الرحمن جس کا نام کثیر عذہ تھا جو بنی خزاعہ کی شاخ بنی ملیح بن عمرو میں سے تھا۔ کہتا ہے۔

أَلَيْسَ أَبِي بِالصَّلْتِ؛ أُمُّ لَيْسَ إِخْوَتِي لِكُلِّ هِجَانٍ مِنْ بَنِي النَّضْرِ أَزْهَرًا  
کیا میرا باپ صلت نہیں یا میرے بھائی بنی نصر کے  
شرفا کی اولاد میں سے مشہور نہیں۔

رَأَيْتُ ثِيَابَ الْحَصْبِ مَخْطَطِ السَّدَى كَرِيْنَا وَبِهِمْ وَالْحَضْرَمِيُّ الْمُخَضَّرَا

فَإِنْ لَمْ تَكُنْ نَوَامِنَ بَنِي النَّضْرِ فَاتْرُكُوا أَرَاكَ أَبَا ذُنَابِ الْفَوَاحِجِ أَخْضَرَا

اے مخاطب تو ہماری اور ان کی بیٹی چادروں اور چھری

پتلی کمر والی نعلینوں (جوتوں) کی اصل وابتدا کو بھی ایک دوسری

سے ملتی چلتی پائے گا اور اگر تم بنی نصر میں سے نہیں ہو تو سرسبز

پیلو کے جنگل کو ندیوں کی انتہاؤں تک چھوڑ دو۔ (یعنی اس

جنگل سے نکل جاو) یہ بیتیں اسی کے ایک قصیدے کی ہیں بنی

خزاعہ میں کے جو لوگ خود کو صلت بن نصر کے خاندان سے

منسوب کرتے ہیں وہ کثیر عذہ کی ایک جماعت بنو ملیح بن عمرو

ابن اسحاق نے کہا کہ مالک بن نصر کا لڑکا ہزبن مالک تھا جس کی ماں یحییٰ کے

بنت الحارث بن مضاض جبرہی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ ابن مضاض ابن مضاض اکبر نہیں ہے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ فہر بن مالک کے چار لڑکے تھے۔ غالب بن  
فہر مجاریب بن فہر حارث بن فہر اور اسد بن فہر اور ان کی ماں لیلی بنت سعد  
بن ہذیل بن مدرکہ تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ خندکہ فہر کی لڑکی تھی اور یہی خندکہ یہ بُوع بن خندکہ  
ابن مالک بن زید مثناء بن تیمم کی ماں تھی۔ اور خندکہ کی ماں لیلی بنت سعد تھی  
جبر بن عطیہ بن الحظیفی نے کہا ہے اور خطیفی کا نام خذیفہ بن بدر بن سلمہ بن عوف  
بن کلثیب بن یزید بُوع بن خندکہ تھا۔

وَإِذَا غَضِبْتُ رَمَى وَرَأَيْتُ بِالْحَصَا / أَبْنَاءُ جَنْدَلَةَ كَحَيْرِ الْجَنْدَلِ

جب میں (کسی پر) غصہ میں آتا ہوں تو جندلہ کے بچے جو  
بہترین چٹان کی طرح توی ہیں میرے سامنے رہتے اور دشمنوں پر  
پتھر برساتے ہیں۔ یہ بیت اسی کے ایک قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ غائب بن فہر کے دو بیٹے ہوئے لوی بن غالب  
اور تیمم بن غالب ان کی ماں سنہی بنت عمرو انحر اعی تھی۔ اور بنی تیمم ہی وہ  
لوگ ہیں جو بنی الاذرہ کہلاتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک اور لڑکا قیس بن غالب بھی تھا جس کی ماں  
سلمی بنت کعب بن عمرو انحر اعی تھی۔ اور لوی اور تیمم غالب کے دونوں  
بیٹوں کی ماں بھی یہی سلمی تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ لوی بن غالب کے چار لڑکے ہوئے کعب بن لوی  
عامر بن لوی سامہ بن لوی اور عوف بن لوی کعب و عامر و سامہ کی ماں ماویہ  
بنت کعب بن القسین بن جسر بنی قضاہ میں کی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ ایک اور لڑکا حارث بن لوی بھی تھا اس کی اولاد  
بنی جشم بن الحارث کہلاتی ہے جو بنی ربیعہ کی شاخ ہزان میں سے ہے۔

جویر کہتا ہے۔

بَنِي جَشْمٍ، لَسْتُمْ لِهَزَّانَ، فَانْتَمَوْا  
لِأَعْلَى الرَّوَابِي مِنْ لُؤَيِّ بْنِ عَلَابٍ

وَلَا تَنْكِحُوا فِي آلِ ضَوْرٍ نِسَاءَكُمْ  
وَلَا فِي شَكَيْسٍ بَيْتِ مَثْوَى الْغُرَابِ

اسے بنی چشم تم بنی ہزان میں سے نہیں ہو اس لیے اپنے  
خاندان کا انتساب ان نمایاں ہستیوں کی طرف کرو جو لوی بن غالب  
سے اوپر ہوں۔ اور اپنی لڑکیوں کی شادیاں بنی ضور اور بنی شکیس  
میں سے کسی کے ساتھ نہ کرو کہ اجنبیوں کا ٹھکانا اچھا نہیں۔

اور سعد بن لوی بھی لوی کا ایک لڑکا تھا۔ اور یہ سب بنانہ سے  
نسبت رکھتے ہیں جو قبیلہ ربیعہ میں کے شیبان بن ثعلبہ بن عکابہ بن صعب  
ابن علی بن بکر بن وائل کی ایک شاخ ہے اور بنانہ اس قبیلے کی مرہبہ  
تھی جو بنی القین بن جسر بن شیح اللہ۔ اور بعض کہتے ہیں سیح اللہ بن الاسد  
ابن وبرہ بن ثعلبہ بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعہ میں کی تھی۔ اور بعض  
کہتے ہیں النمر بن قاسط کی بیٹی تھی اور بعض کہتے ہیں جرم بن ربان بن حلوان بن  
عمران بن الحاف بن قضاعہ کی بیٹی تھی۔ اور خزیمہ بن لوی بھی اس کا ایک لڑکا  
تھا۔ اور یہ لوگ عائدہ سے منسوب ہیں جو شیبان بن ثعلبہ کی شاخ ہے  
عائدہ ایک عورت کا نام تھا جو یمن والی تھی۔ اور یہ عورت بنی عبید بن  
خزیمہ بن لوی کی ماں تھی۔ اور عامر بن لوی کے سوا تمام بنی لوی کی ماں ماوہ  
بنت کعب بن القین بن جسر تھی۔ اور عامر بن لوی کی ماں مخشیشہ بنت شیبان  
بن محارب بن فہر تھی بعض کہتے ہیں کہ لیلیٰ بنت شیبان بن محارب بن فہر تھی۔

## حالات سامہ

ابن اسحق نے کہا کہ سامہ بن لوی عمان کی طرف چلا گیا اور وہیں رہا

عرب کا خیال ہے کہ عامر بن لوئی نے اس کو نکالا۔ اور اس لیے نکالا کہ ان دونوں میں کچھ رنجش تھی۔ سامہ نے عامر کی آنکھ پھوڑ دی۔ تو عامر نے اس کو ڈراما وہ عمان کی طرف نکل گیا۔ عرب کا خیال ہے کہ جب سامہ بن لوئی اپنی اونٹنی پر جا رہا تھا۔ اور رستے میں اونٹنی چر رہی تھی کہ ایک سانپ نے اس اونٹنی کو پکڑ کر کھینچا اور وہ اپنے ایک بازو کے بل گر پڑی سانپ نے سامہ کو دس کر مار ڈالا۔ سامہ نے جب موت آتی دیکھی تو عربوں کا دعویٰ ہے کہ اس نے یہ شعر کہے۔

عَيْنُ فَايِكِي لِسَامَةَ بْنِ لُوَيْيٍ      عَلِقَتْ سَاقَ سَامَةَ الْعَلَّاقَةُ

انے آنکھ سامہ بن لوئی کے لیے رو کہ سامہ کو ایک بڑی لپٹنے والی چیز لپٹ گئی۔

لَا أَرَى مِثْلَ سَامَةَ بْنِ لُوَيْيٍ      يَوْمَ حَلَوَانِيهِ قَتِيلًا لِنَاقِهِ

جس روز لوگ اس مقام پر اترے تو اونٹنی پر مرنے والے سامہ بن لوئی کے جیسا کوئی دوسرا نظر نہ آتا تھا۔

بَلَّغَا عَامِرًا وَكَعْبًا رَسُولًا      أَنَّ نَفْسِي إِلَيْهِمَا مُشْتَاقَةٌ

عامر اور کعب کو میرا یہ پیام پہنچا دو کہ میں ان دونوں کا مشتاق ہوں۔

إِنْ تَكُنْ فِي عُمَانَ دَارِي قَانِي      غَالِبِي خَرَجْتُ مِنْ غَيْرِ فَاقِي

اگر عمان میں میرا گھر ہو (بھی تو مجھے اس سے کس طرح خوشی ہو سکتی ہے کہ) میں تو بنی غالب میں کا ایک شخص ہوں اور بے ضرورت کسب رزق نکلا ہوں۔

رُبَّ كَأْسٍ هَرَقْتُ يَا ابْنَ لُوَيْيٍ      حَذَرَ الْمَوْتِ لَفَرْتُ كُنْ مَهْرَاقَةً

اے لوی کے بیٹے موت کے ڈر سے تو نے بعض ایسے  
پیالے لٹھا دئے جو لٹھکانے کے قابل نہ تھے (موت کے  
ڈر سے بعض قابل استغاثہ چیزوں سے تو نے استغاثہ نہیں کیا۔

رُمْتَ دَفْعَ الْخَوْفِ يَا ابْنَ لُؤَيٍّ      كَالْمِنْ رَامٍ ذَاكَ بِالْخُفِّ طَاقَهُ

اے لوی کے بیٹے تو نے موت کو دفع کرنا چاہا تھا لیکن  
میں نے یہ ارادہ کیا تھا اس میں موت سے مقابلے کی سکت نہ تھی۔

وَحُرُوسِ السَّرِيِّ تَرَكْتُ رَذِيًّا      بَعْدَ جِدِّ وَحِدَّةٍ وَرَشَاقَةٍ

کوشش اور سخت کوشش اور تیز زنی کے بعد چپ چاپ  
جلی چلنے والی (اونٹنی) کو تو نے تباہی مصیبت چھوڑ دیا۔

ابن ہشام نے کہا مجھے معلوم ہوا ہے کہ سامہ کی اولاد میں سے  
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر سامہ بن لوی سے  
اپنا نسب ظاہر کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "الشاعر" کیا وہی  
سامہ جو شاعر تھا۔ تو آپ کے بعض اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ کی  
مراد اس کا یہ شعر ہے۔

رَبِّ كَأْسٍ مَرَقَتْ يَا ابْنَ لُؤَيٍّ      حَذَرَ الْمَوْتِ كَمَنْ تَكُنُّ مَهْرَاقَهُ

فرمایا ہاں۔

عوف بن لوی کے حالات  
اور اس کے نسب کا تغیر

منزل

ابن اسحق نے کہا کہ عرب کے ادعا کے لحاظ سے قریش کے ایک قافلے

کے ساتھ عوف بن لوی نکلا اور جب عطفان بن سعد بن قیس بن عیلان کی سرزمین میں پہنچا تو وہ قافلے سے پیچھے رہ گیا اور اس کی قوم کے جو لوگ اس کے ساتھ تھے، چلے گئے تو ثعلبہ بن سعد جو نسب کے لحاظ سے عوف بن لوی کا بھائی تھا اس کے پاس آیا کیونکہ ثعلبہ سعد بن ذبیان بن بغیض بن ریش بن عطفان کا بیٹا ہے۔ اور عوف سعد بن ذبیان بن بغیض بن ریش بن عطفان کا، وہ اس کے پاس آیا۔ اور اس کو روک لیا اور بہت اصرار کر کے اس سے بھائی چارہ قائم کیا اور وہیں اس کی شادی کروئی اس واقعے کے بعد سے وہ نسباً بنی ذبیان سے متعلق و مشہور ہو گیا۔ جب عوف پیچھے رہ گیا اور اس کو اس کی قوم نے چھوڑ دیا تو لوگوں کے خیال کے موافق ثعلبہ ہی نے عوف سے مخاطب ہو کر یہ شعر کہا تھا۔

احس علی، ابن لوی، جہمک  
ترکک القوم ولا متَرَک لک

اے ابن لوی اپنا اونٹ میرے پاس روک رکھے تیری قوم نے چھوڑ دیا لیکن تو چھوٹ کہاں سکتا ہے (یعنی ہم تو تجھے نہ چھوڑیں گے)

ابن اسحق نے کہا مجھ سے محمد بن جعفر بن الزبیر یا محمد بن عبدالرحمن بن عبداللہ بن حصین نے بیان کیا عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ اگر میں عرب کے کسی قبیلے سے متعلق ہوں تو اس کو ہم میں ملا لینے کا دعویٰ نہ ہوتا تو بنی مرہ بن عوف کے متعلق دعویٰ کرتا۔ کیونکہ ہم ان میں بہت کچھ مماثلت پاتے ہیں اور یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ شخص کہاں اور کس حیثیت سے جا پڑا ہے (یعنی عوف بن لوی۔ کس خاندان سے تھا اور کس طرح وہ دوسرے خاندان میں جا پڑا سب کچھ ہمیں معلوم ہے)

ابن اسحق نے کہا کہ وہ نسباً عطفانی ہے کیونکہ مرہ عوف بن سعد بن ذبیان بن بغیض بن ریش بن عطفان کا بیٹا ہے اور جب ان لوگوں سے اس نسب کا ذکر ہوتا ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمیں اس نسب سے انکار نہیں یہ نسب تو

۱۵۰۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

ہیں بہت محبوب ہے اور حارث بن ظالم بن جذیمہ بن ربوع نے یہ شعر کہے ہیں۔  
ابن ہشام نے کہا ہے کہ وہ بنی مرہ بن عوف میں کا ایک شخص ہے  
جب وہ نعمان بن لندرس سے ڈر کر بھاگ گیا تو جا کر قریش میں مل گیا۔

فَمَا قَوْمِي بِثَعْلَبَةَ بْنِ سَعْدٍ وَلَا بِفِزَارَةَ الشُّعْرِ الرَّقَابَا

میری قوم نہ تو بنی ثعلبہ بن سعد میں سے ہے اور نہ بنی  
فزارہ میں سے ہے جن کی گردنوں پر بہت بال ہیں۔ (یا جو شیر پر  
کی طرح سخت و قوی ہیں)۔

وَقَوْمِي إِنْ سَأَلْتِ، بَنُو لُؤَيٍّ بِمَكَّةَ عَلِمُوا مَضْرَاضَ الْأَبَا

اگر تو دریافت کرے (تو میں بتاؤں گا کہ) میری  
قوم بنی لوی ہے جنہوں نے مکے میں بنی مضر کو شمشیر زنی کی  
تعلیم دی ہے۔

سَفِهْنَا يَا تَبَاعَ بَنِي بَغِيضٍ وَتَرَكَ الْأَقْرَبِينَ لَنَا انْتِسَابَا

ہم نے بنی بغیض کی پیروی کرنے اور اپنے قرابت داروں  
سے اپنے اختاب کو ترک کرنے میں بے وقوفی کی۔

سَفَاهَةٌ مَخْلِفٌ لَمَّا تَرَوِي هَرَّاقَ الْمَاءِ وَاتَّبَعَ السَّرَابَا

جس طرح پانی کے طالب نے بے وقوفی کی تھی کہ  
سو بچ سمجھ کر پانی بہا دیا اور سراب کے پیچھے لگ گیا (کہ  
پانی حاصل کرے)۔

ل۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)



فَلَوْ طَوَّعْتُ لِعَمْرٍ كُنْتُ فِيهِمْ وَمَا الْفَيْتُ أَنْتَجِعَ السَّحَابَا

(اے نعمان!) تیری عمر کی قسم! اگر میں خود کو ان کا  
(قریش کا) مطیع و منقاد بناؤں تو میں ہمیشہ انہیں میں رہ  
سکتا ہوں اور چارہ پانی کی تلاش میں کسی اور سرزمین کی طرف  
جانے کا خود کو محتاج نہ پاؤں گا۔

وَجَشَّ رِوَاحَةَ الْقُرَيْشِي رَحْلِي بِنَاجِيَةٍ وَكُرَيْطُ شَوَابَا

میری سواری کو قریشی رواحت نے تیرا اونٹنی سے آراستہ  
کیا اور اس نے اس کا کچھ معاوضہ بھی طلب نہ کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ وہ اشعار ہیں جو ابو عبیدہ نے اس کے اشعار میں  
سے مجھے سناے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ اخصین بن الحکام انہری جو بنی سہم بن مرہ میں سے تھا  
حارث بن ظالم کی تردید اور خود کو بنی عطفان کی طرف منسوب کرتے ہوئے کہا ہے۔

أَلَا لَسْتُمْ مِنَّا وَلَسْنَا لَيْكُمُ بَرِّئْنَا إِلَيْكُم مِّن لُّوَيْ بْنِ عَالِبٍ

سن لو کہ تم ہم میں کے نہیں اور نہ ہمیں تم سے کوئی تعلق ہے لوی بن  
غالب سے نسبت رکھنے میں ہم تم سے بالکل الگ تھلگ ہیں۔

أَقْتَنَا عَلَى عِزِّ الْجَازِ وَأَنْتُمْ مُمْتَلِعُ الْبَطْحَاءِ بَيْنَ الْأَخَاشِبِ

ہم حجاز کی عزت و اکرام پر قائم ہیں اور تم لوگ پہاڑوں کے  
درمیاں ریتل وادی کی محنتوں میں پڑے ہوئے ہو۔

مندرجہ بالا اشعار سے شاعر کی واد قریش ہے اس کے بعد میں ان اشعار کے  
کہنے پر چھٹا یا اور حارث بن ظالم نے جو بات کہی تھی اس کے سمجھ میں آگئی

۱۔ (الف) جش جاش و شین مجید (ب ج د) جش بخار مجید و شہر ایشی و اشد۔ (احمد محمودی)  
۲۔ (الف) میں خط کشید و ایتھاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

تو اس نے قریش سے اپنے انتساب کا اظہار کیا اور خود اپنی بات کی تردید کی اور کہا۔

نَدِمْتُ عَلَى قَوْلِ مَضَى كُنْتُ قَلْبَهُ تَبَيَّنَتْ فِيهِ أَنَّهُ قَوْلُ كَاذِبٍ

میں نے جو ایک بات زمانہ گزشتہ میں کہدی تھی اس پر مجھے افسوس و ندامت ہے اور اب مجھے اچھی طور پر معلوم ہو گیا کہ وہ بات جھوٹی تھی۔

فَلَيْتَ لِسَانِي كَانَ نَصْفَيْنِ مِنْهُمَا بَكِيمٌ وَنَصْفٌ عِنْدَ مَجْرَى الْكَوَاكِبِ

کاش میری زبان کے دو حصے ہو جاتے اور اس میں کا ایک حصہ گونگا اور چپ چاپ ہوتا (کہ قریش کی ندامت نہ کر سکتا) اور ایک حصہ (قریش کی مدح و ستائش میں اس قدر بلند ہوتا کہ) ستاروں کے گھومنے کے مقام پر پہنچ جاتا۔

أَبُونَا كِنَانِي بِمَكَّةَ قَبْرُهُ بِمَعْتَلِجِ الْبَطْحَاءِ بَيْنَ الْأَخَاشِبِ

ہمارا باپ بھی بنی کنانہ ہی سے تھا جس کی قبر کے میں دونوں پہاڑوں کے درمیان ریتل وادی کے محنت طلب مقام ہی میں ہے۔

لَنَا الرَّبِيعُ مِنْ بَيْتِ الْحَرَامِ وَرِائَهُ وَرُبْعُ الْبِطَاحِ عِنْدَ دَارِ ابْنِ حَاطِبٍ

بیت الحرام کا ربیع حصہ وراثہ ہمیں ملا ہے اور ریتل وادی کا ربیع حصہ ابن حاطب کے گھر کے پاس ہے یعنی بن لوی چار شاخوں میں منقسم تھے۔ بنی کعب بنی عامر بنی سائبہ اور بنی عوف۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ایک ایسے شخص نے بیان کیا جس کو میں جھوٹا نہیں

کہہ سکتا کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے نبی مرہ کے چند لوگوں سے فرمایا کہ اگر تم اپنے نسب کی طرف لوٹنا چاہو تو لوٹ سکتے ہو۔  
ابن اسحق نے کہا کہ یہ لوگ نبی عطفان میں کے شریف اور سرداران قوم تھے۔ انھیں میں ہرم بن سنان بن ابی حارثہ بن مرثدہ بن نسیبہ اور قارحہ بن سنان بن ابی حارثہ اور حارث بن عوف اور حصین بن الحکم اور ہاشم بن حرمکہ بھی تھا۔ جس کے متعلق کسی شاعر نے کہا ہے۔

أَحْيَا أَبَاهُ هَاشِمُ بْنُ حَرْمَلَةَ      يَوْمَ الْهَبَاءَاتِ وَيَوْمَ الْيَعْمَلَةِ  
سخاوت کے وقت اور جنگِ یعملہ کے روز ہاشم بن حرمہ  
نے اپنے باپ کا نام زندہ کر دیا۔

تَرَى الْمَلُوكَ عِنْدَهُ مُتْرِبًا لَهُ      يَقْتُلُ ذَا الذَّنْبِ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ

بادشاہوں کو اس کے آگے اس قدر ذلیل دیکھو گے کہ وہ ان میں گنہگار اور بے گناہ دونوں کو قتل کر ڈالتا ہے۔ یعنی اس کا کوئی کچھ بگاڑ نہیں سکتا۔  
ابن ہشام نے کہا کہ عامر خضفی کے یہ شعر مجھے ابو عبیدہ نے یوں سنائے ہیں۔ اور خصفہ قیس بن عیلان کا بیٹا تھا۔

أَحْيَا أَبَاهُ هَاشِمُ بْنُ حَرْمَلَةَ - يَوْمَ الْهَبَاءَاتِ وَيَوْمَ الْيَعْمَلَةِ - تَرَى الْمَلُوكَ  
عِنْدَهُ مُتْرِبًا يَقْتُلُ ذَا الذَّنْبِ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ - وَرَهَى لِلْوَالِدَاتِ مُشْكَلًا - وَأَسْوَكَ

۱۔ (ب ج د) ثرجال (الف) لرجل - نسخ (الف) فلفط معلوم ہوتا ہے کیونکہ آگے گویا ہے  
کہ رکان القوم اشرافہم ساداتہم وقادتمہم - (احمد محمودی)  
۲۔ (ب ج د) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں - (احمد محمودی)  
۳۔ (الف) میں یہ شعر نہیں ہے - (احمد محمودی)  
۴۔ آخری مصرع (الف) میں نہیں ہے - (احمد محمودی)

نیزہ ماؤن کو اپنے بچوں پر لانے والا ہے۔ یعنی وہ اپنے دشمنوں کو قتل کر کے ان کی ماؤں کو برلاتا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے اس نے یہ بھی بیان کیا کہ ہاشم نے عامر سے کہا کہ میری تعریف میں کوئی بہترین شعر کہہ تو میں تجھے اس کا صلہ دوں گا تو عامر نے پہلا شعر کہا۔ لیکن ہاشم نے اس کو پسند نہ کیا۔ پھر اس نے دوسرا شعر کہا۔ وہ بھی اس کو پسند نہ آیا۔ اس نے تیسرا کہا۔ تو اس کو بھی اس نے پسند نہ کیا۔ جب اس نے چوتھا شعر کہا تو اللذنب ومن لا ذنب له تو اس کو پسند کیا۔ اور اس پر اس کو انعام دیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ کمیت بن زید نے اپنے اس شعر میں اسی کی جانب اشارہ کیا ہے۔

وَهَاشِمٌ مَّرَّةٌ الْمَفْنِي مَلُوكًا      بِلَا ذَنْبٍ إِلَيْهِ وَمُذْنِبِينَ

بنی مرہ میں کا ہاشم وہ شخص ہے جو بے گناہ اور گنہگار  
بادشاہوں کو فنا کر دیتا ہے۔

یہ بیت اسی کے ایک قصیدے کی ہے اور عامر کا وہ شعر جس میں یوم الہبآت ہے ابو عبیدہ کے علاوہ دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی نیک نامی اور شہرت ہشام بنی عطفان اور بنی قیس میں ہے یہ لوگ اپنے طریقوں پر قائم رہے۔ اور بسک بھی انھیں میں کا ایک شخص تھا۔

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں المراجع نہیں ہے اور مصنف نے ہر ایک مصرع کو ایک بیت لکھا ہے۔ حالانکہ لغت کی کتابوں میں بیت الشعر ہو ما اشتمل من النظم علی مصرعین صدر او مجزأ لکھا ہے۔ بیت وہ ہے جس میں دو مصرعے صدر او مجزأ کے ساتھ ہوں۔

(احمد محمودی)

## حالاتِ کسبل

لوگوں کا خیال ہے کہ کسبل ہی وہ شخص ہے جس نے عرب کے لیے ہر سال میں آٹھ مہینے احترام کے قابل مقرر کیے تھے۔ اس کا یہ حکم عربوں نے اپنے لیے مفید پایا۔ عرب اس حکم سے نہ انکار کرتے ہیں اور نہ اس کی کوئی مخالفت کرتے ہیں۔ اس حکم کے موافق وہ عرب کے جس شہر کی طرف چاہتے ہیں سفر کرتے ہیں ان مہینوں میں وہ کسی سے ذرا بھی نہیں ڈرتے۔ نیا حرہ کے زہیر نبائی سلمیٰ نے کہا ہے :-

ابن ہشام نے کہا کہ زہیر بنی مزینہ بن ادبن طاہتہ بن الیاس بن مضر سے ہے بعضوں نے زہیر بن ابی سلمیٰ کو بنی عطفان سے بتایا ہے بعض کہتے ہیں کہ بنی عطفان کا حلیف تھا وہ کہتا ہے۔

أَمَلُ فَإِنْ تَقَوَّالْمَرْوَرَاتُ مِنْهُمْ  
وَدَارَاتُهَا لَا تَقُومُنَّ إِذْ أَنْخَلُوا

(اے مخاطب) غور سے دیکھ کہ مقامِ مرورات اور اس کے محلات ان سے کبھی خالی نہیں رہتے اگر وہ ان سے خالی بھی ہوں تو مقاماتِ نخل تو ان سے خالی ہوں گے۔

بِلَادٍ بِهَا نَادِمَتُهُمْ وَالْفِتْمَةُ  
فَإِنْ تَقَوَّيَا مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ لَبَسَلُ

وہ ایسے شہر ہیں کہ میں ان لوگوں کے ساتھ ان شہروں میں رہا ہوں اور ان سے دوستی کی ہے۔ اگر وہ مقامات ان لوگوں کے

ان شعر بعد میں آرہا ہے۔ لیکن ابن ہشام نے زہیر کا نسب درمیان میں بیان کر دیا ہے۔

(احمد حسودی)

خالی بھی ہوں (اور وہ اپنے محفوظ مقامات چھوڑ کر کہیں باہر نکلیں بھی تو ان کو کچھ خوف نہیں) کہ وہ خود (از سر تا پایا) حرام یعنی قابل احترام ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ دونوں شعر اسی کے ایک قصیدے کے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ بنی قیس بن ثعلبہ میں کے اعشی نے یہ شعر کہا ہے

أَجَارَتْكُمْ كَيْسَلٌ عَلَيْنَا مُحَرَّمٌ      وَجَارَتْكُمْ لَكْرٌ وَحَلِيْلُهُمَا

تھیں کيسل نے پناہ دی جو ہمارے لیے قابل احترام ہے اور ہم نے جس کو پناہ دی ہے وہ تمہارے لیے حلال اور ناقابل احترام ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ شعر اس کے قصیدے کا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ کعب بن لؤئی کے تین لڑکے ہوئے۔ مَرَّةُ بْنُ كَعْبِ

عَدِيِّ بْنِ كَعْبٍ اور مَرَّيْضُ بْنُ كَعْبٍ۔ ان کی ماں وَحْشِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَانَ بْنِ حَارِثِ بْنِ

فَهْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّضْرِ تَحِيٌّ۔ مَرَّةُ بْنُ كَعْبِ کے تین لڑکے تھے۔ كَلَابُ بْنُ مَرَّةِ

تَيْمِ بْنِ مَرَّةِ۔ اور يَقِظَةُ بْنُ مَرَّةِ۔ كَلَابُ كِي مَالِ تُو مَهْدِ بِنْتُ سُرَيْرِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ

الْحَارِثِ بْنِ مَالِكِ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ خَزِيمَةَ تَحِيٌّ۔ اور يَقِظَةُ كِي مَالِ بَارِقِيَّةُ تَحِيٌّ جو

يَمِينُ وَلِيٌّ شَيْبَانِ بْنِ شَاخِ بْنِ بَارِقِ سَعْدِيٍّ تَحِيٌّ بعض کہتے ہیں کہ یہ تیم کی ماں تھی۔ بعض کہتے ہیں کہ تیم، مہند بنت سُرَيْرِ كَالْطَّرِ كَاتِحَا وَكَلَابُ كِي مَالِ تَحِيٌّ۔

ابن ہشام نے کہا کہ بَارِقِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَامِرِ بْنِ حَارِثَةَ

بِنْتُ امْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَازِنِ بْنِ الْأَزْدِ بْنِ الْغَوْثِ مِ مِّنْ سَعْدِ بْنِ شَنْوَةَ

كِي شَاخِ هِيَ الْكَمِيْتُ بْنُ زَيْدِ بْنِ كَعْبِ۔

وَأَزْدُ شَنْوَةَ أَنْدَرُوا عَلَيْنَا      بِحَجْمٍ يَحْسِبُونَ لَهَا قُرُونًا

۱۔ (ز ب ج د) میں الاسد ہے۔ (احمد محمد دی)

۲۔ (الف) میں اندروا ہے۔ چونکہ وزن شعر کے لحاظ سے صحیح معنوم ہوتا ہے

ازد شنودہ اپنے بے سینک سروں سے ہم پر ٹوٹ پڑے  
وہ خیال کر رہے تھے کہ انھیں سینک ہیں (باوجود عدم استطاعت  
کے انھوں نے خود کو قوی خیال کیا)۔

فَمَا قُلْنَا لِبَارِقٍ قَدْ أَتَيْتُمْ وَمَا قُلْنَا لِبَارِقٍ أَعْتَبُونَا

نوہم نے بنی بارق سے کبھی نہیں کہا کہ تم لے برا کیا۔ اور  
نہم لے ان سے کبھی یہ کہا کہ ہم پر غضبناک نہ ہوں اور ہمیں نہ جان  
کرویں۔

یہ دونوں شعر اسی کے قصیدے کے ہیں۔

ان کا نام بارق اس لیے ہوا کہ انھوں نے برق کی تلاش کی۔  
ابن اسحق نے کہا کہ کلاب بن مرہ کے دو لڑکے ہوئے۔ قصی بن کلاب  
اور زبیر بن کلاب ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت سعد بن سئل تھی۔ اور سئل  
بنی خشمہ کے بنی جدہ میں سے ایک شخص تھا۔ اور خشمہ میں والے بنی ازد میں  
سے تھا جو بنی الدیل بن بکر بن عبدمناة بن کنانہ کے طلیف تھے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ خشمہ (۱) الاسد اور خشمہ (۲) اللزد کہتے ہیں۔  
اور یہ خشمہ (۳) لشکر بن بشر بن صعوب بن دہمان بن نصر بن زہران بن السحارث بن  
کعب بن عبد اللہ بن مالک بن نصر بن الاسد بن الغوث کا بیٹا تھا۔ بعضوں نے  
سلسلہ نسب یوں بیان کیا ہے خشمہ بن لشکر بن بشر بن صعوب بن نصر بن زہران  
بن الاسد بن الغوث۔ یہ لوگ جدہ کے نام سے اس لیے مشہور ہوئے کہ عامر بن

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ نہ معنی کے لحاظ سے۔ (احمد محمودی)

۱۔ محی الدین عبد الحمید کے نسخہ میں حاشیہ پر لکھا ہے کہ برق کی تلاش سے مراد سرسبز مقامات  
کی تلاش ہے کیونکہ برق یعنی بجلی بارش کا پتہ دیتی ہے اور بارش ہی سے سرسبز ہوتی ہے۔  
(احمد محمودی)

۲۔ (الف د) خشمہ (ب ج) جشمہ۔ (احمد محمودی)



عمر بن خزیمہ بن خثعم نے حارث بن یزید بن جریج کی بیٹی سے شادی کر لی تھی اور بنی خزیمہ کے لوگوں نے اس سے شادی کی اور اس نے کعبہ اللہ کی دیوار کی تعمیر کی۔ اس لیے عامر کو جاؤ رکھنے لگے اور اس کی اولاد کو جدّہ۔ ابن اسحق نے کہا کہ سعد بن سئل کی مدح و ستائش میں کسی شاعر نے کہا ہے۔

مَا نَزَىٰ فِي النَّاسِ شَخْصًا وَاحِدًا      مَنْ عَلِمْنَاهُ كَسَعْدِ بْنِ سَيْلٍ

ہیں جن لوگوں کے حالات معلوم ہیں تو ان میں کسی شخص کو سعد بن سئل کے جیسا نہ پائے گا۔

فَارِسًا أَضْبَطَ فِيهِ عُسْرَةٌ      وَإِذَا مَا وَقَفَ الْقَرْنُ نَزَلَتْ

تو اسے ایسا شہسوار پائے گا (کہ شیر کی طرح) دونوں ہاتھوں سے کام کرتا ہے اس میں بائیں ہاتھ سے کام کرنے کی بھی عادت ہے۔ اور جب وہ اپنے کسی ہمسر کو مقابلے کے لیے ٹھیراتا ہے تو گھوڑے سے اتر پڑتا ہے۔

فَارِسًا يُسْتَدْرِجُ الْخَيْلَ كَمَا يُسْتَدْرِجُ الْحُرَّ الْقَطَا مِ الْحَيْكَلِ

اس کو ایسا شہسوار پائے گا جو نراناں خراماں (دشمن کے ریلے کے قریب ہو جاتا ہے جس طرح گوشت کے بھوکے شکرے کو گرم رفتاری چینی مرغ سے نزدیک کر دیتی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ استدرج الحرجس شعر میں ہے وہ بعض اہل علم سے مروی ہے۔

ابن ہشام نے کہا اور کلاب کی ایک بیٹی نعم نامی بھی تھی اور یہ سہم بن عمرو بن حصیص بن کعب بن لوی کے دونوں بیٹوں سعد و سعید کی ماں تھی اور

اس نعم کی ماں کا نام فاطمہ بنت سعد بن سہیل تھا۔  
ابن اسحق نے کہا کہ قصی بن کلاب کے چار لڑکے اور دو لڑکیاں ہوئیں۔  
عبد مناف بن قصی عبد الدار بن قصی عبد العزیٰ بن قصی اور عبد بن قصی اور نعم بنت  
قصی اور برة بنت قصی۔ ان کی ماں کا نام حبی بنت حنیل بن حبشیہ بن سلول بن  
کعب بن عمرو الخزاعی تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے حبشیہ بن سلول کہا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ عبد مناف بن قصی کے، جس کا نام المغیرہ تھا چار لڑکے  
ہوئے ہاشم بن عبد مناف عبد شمس بن عبد مناف المطلب بن عبد مناف اور ان کی  
ماں عاتکہ بنت مرہ بن ہلال بن فالح بن ذکوان بن ثعلبہ بن بہتہ بن سلیم بن منصور  
بن عکرمہ تھی جو تھا لڑکا نوفل بن عبد مناف تھا جس کی ماں واقدہ بنت عمرو  
نازنیہ تھی۔ اور مازن منصور بن عکرمہ کا بیٹا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ اسی نسب کی وجہ سے عقیبہ بن خزوان بن جابر بن  
وہب بن شیبہ ابن مالک بن انکارث بن مازن بن منصور بن عکرمہ لے ان سے  
مخالفت کی۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو عمرو، تماضر، قلابہ، حییہ، ریظہ، ام الاختم، اور  
ام سفیان، یہ سب کے سب عبد مناف ہی کی اولاد ہیں۔ ابو عمرو کی ماں توریطہ  
تھی جو بنی سقیف میں کی عورت تھی۔ اور مذکورہ تمام عورتوں کی ماں عاتکہ بنت  
مرہ بن ہلال تھی جو ہاشم بن عبد مناف کی بھی ماں تھی۔ اور عاتکہ کی ماں صفیہ بنت  
خوزہ بن عمرو بن سلول بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن تھی۔ اور صفیہ کی  
ماں عاترہ بنت سعد العقیویہ مذہج کی بیٹی تھی۔

۱۔ (ج ۱) فالج۔ (احمد محمودی)

۲۔ (ج ۱) سب۔ (احمد محمودی)

۳۔ شاید ان سے مراد قصی اور ہاشم اور عبد شمس اور المطلب ہیں جو نوفل کے علاقے  
بجائی ہیں۔ (احمد محمودی)

ابن ہشام نے کہا کہ ہاشم بن عبد مناف کے چار لڑکے اور پانچ لڑکیاں تھیں۔ عبد المطلب بن ہاشم، اسد بن ہاشم، اصغری بن ہاشم اور نضلة بن ہاشم اور شفاء۔ خالدہ۔ ضعیفہ۔ رقیہ۔ اور حبیہ۔ عبد المطلب اور رقیہ کی ماں سلیم بنت عمرو بن زید بن ابید بن خداش بن عامر بن غنم بن عدی بن النجار تھی۔ اور نجار کا نام تیم اسد بن ثعلبہ بن عمرو بن النضر بن حارثہ بن ثعلبہ ابن عمرو بن عامر تھا سلیم کی ماں عمیرہ بنت صخر بن الحارث بن ثعلبہ بن مازن ابن النجار تھی۔ عمیرہ کی ماں سلیم بنت عبد الاقہیل نجاریہ تھی۔ اسد کی ماں کا نام قبیلہ بنت عامر بن مالک الخزاعی تھا۔ ابوصیفی اور حبیہ کی ماں ہند بنت عمرو بن ثعلبہ الخزرجیہ تھی۔ نضلة اور شفاء کی ماں بنی قضاہ کی ایک عورت تھی۔ خالدہ اور ضعیفہ کی ماں کا نام واقدة بنت ابی عدی المازنیہ تھا۔

## اولاد عبد المطلب بن ہاشم

ابن ہشام نے کہا کہ عبد المطلب بن ہاشم کے دس لڑکے اور پچھ لڑکیاں تھیں۔ العباس۔ حمزہ۔ عبد اسد۔ ابو طالب حسین کا نام عبد مناف تھا۔ زبیر۔ الحارث۔ جحش۔ المقدیم۔ ضرار اور ابولہب جس کا نام عبد العزی تھا۔ لڑکیاں صفیہ۔ ام حکیم البیضاء۔ عاتکہ۔ امیہ۔ ارویہ۔ اور برہ۔ العباس اور ضرار کی ماں نثیلہ بنت جناب بن کلیب بن مالک بن عمرو

- ۱۔ صاحب اولاد۔ ۲۔ لاولد۔ ۳۔ صاحب اولاد۔ ۴۔ صاحب اولاد۔ ۵۔ اولاد کی اولاد نہ رہی۔ ۶۔ صاحب اولاد۔ ۷۔ صاحب اولاد۔ ۸۔ اولاد زینہ نبوی۔ ۹۔ لاولد۔ ۱۰۔ صاحب اولاد۔ ۱۱۔ باولد۔ ۱۲۔ باولد۔ ۱۳۔ باولد۔ ۱۴۔ باولد۔ ۱۵۔ باولد۔ ۱۶۔ باولد۔ نسخہ (الف) میں نشان زدہ ناموں کے اوپر مذکورہ بالا کیفیت لکھی ہوئی ہے۔

ابن عامر بن زید مناة بن عامر حسیں کا لقب ضحیان تھا بن سعد بن النخعی بن تیم اللات بن اُمّیر  
ابن قاسط بن ہنّیب بن اقصیٰ بن جدیلہ بن اسد بن ربیعہ بن نزار۔ بعض کہتے ہیں  
کہ اقصیٰ بن دُعَمیٰ بن جدیلہ اور حَمَزہ، مقوم، حَجَل اور صفیہ کی ماں کا لقب اس کی  
نیکیوں کی کثرت اور مال کی وسعت کے سبب سے غیذاق پڑ گیا تھا۔ اور صفیہ کا  
نام حالہ بنت اہیب بن عبد المنان بن زہرہ بن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی تھا۔  
اور عبد اللہ۔ ابو طالب۔ زبیر۔ اور صفیہ کے سوا تمام لڑکیوں کی ماں فاطمہ  
بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن یقطبہ بن مرثد بن کعب بن لوی بن غالب  
ابن فہر بن مالک بن نضر تھی۔ اور فاطمہ کی ماں صخرہ بنت عبد بن عمران بن مخزوم  
ابن یقطبہ بن مرثد بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر تھی اور صخرہ  
کی ماں شجرہ بنت عبد بن قصی بن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی بن غالب  
ابن فہر بن مالک بن نضر تھی۔ حارث بن عبد المطلب کی ماں کا نام شجرہ بنت  
جندب حجیر بن ربیع بن حبیب بن سوادہ بن عامر بن صعصعہ بن معاویہ بن بکر  
ابن ہوازن بن منصور بن عکرمہ تھا۔ اور ابو لہب کی ماں کُثَیْب بنت ہاشم بن عبد مناف  
ابن ضاطر بن جلیشہ بن سلول بن کعب بن عمرو الخزاعی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ عبد اللہ بن عبد المطلب سے اولاد آدم کے سوا اللہ  
کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب تولد ہوئے صلوات اللہ  
وسلامہ ورحمۃ وبرکاتہ علیہ اوعلیٰ آلہ۔ آپ کی والدہ کا نام آمنہ بنت وہب  
ابن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن  
نضر بن کنانہ تھا۔ آمنہ کی والدہ کا نام ہمدہ بنت عبد العزیٰ بن عثمان بن عبدالدار

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ باقی دوسرے نسخوں میں اس کے متعلق کوئی صراحت نہیں ہے۔  
۱۷۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔ ۱۸۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں۔

(احمد محمودی)

۱۹ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)



۱۲۲ قربان گاہ کے پاس بیٹا ہوا تھا۔ اور اس کو بنی جرہم نے مکہ سے اپنے سفر کرتے وقت پاٹ دیا تھا۔ اور یہ اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام کی باؤلی تھی جس سے اللہ تعالیٰ نے انھیں اس وقت سیراب کیا تھا جب وہ صفر سنی میں پیاسے ہو گئے تھے اور ان کی والدہ نے بہت کچھ پانی کی تلاش کی تھی اور نہ پایا تھا اور کوہ صفا پر چڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اسمعیل کے لیے بارش برسا دے پھر کوہ مزوہ پر آئیں اور اسی طرح دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو بھیجا اور انھوں نے اپنی ایڑی کو زمین پر مارا تو اس جگہ پانی ظاہر ہو گیا اور ان کی والدہ نے درندوں کی آواز سنی اور بچکے کے لیے درندوں سے خطرہ محسوس کر کے دوڑتی اس کی طرف آئیں تو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ سے کرید رہا اور پانی کو ٹٹول کر پی رہا ہے جو اس کے رخسار کے نیچے سے نکل رہا تھا۔ تو ان کی والدہ نے اس کو چشمہ بنا دیا۔

۱۲۳

## جرہم کے حالات اور زمزم کا پاٹ دیا جانا

ابن ہشام نے کہا کہ زیاد بن عبد اللہ بکائی نے محمد بن اسحق المطلبی سے جو روایت کی ہے اس میں بنی جرہم کے حالات اور ان کے زمزم کو پاٹ کر مکہ سے نکل جانے اور بنی جرہم کے بعد عبد المطلب کے زمزم کو کھودنے تک مکہ پر کس کی حکومت رہی ہر چیز کا بیان موجود ہے۔ انھوں نے کہا جب اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام کی وفات ہوئی تو بیت اللہ کی تولیت آپ کے فرزند نابت بن اسمعیل سے اس وقت تک متعلق رہی جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

ان کے بعد بیت اللہ کا متولی مضاہ بن عمرو جرہمی ہوا۔ بعض مضاہ بن عمرو جرہمی کہتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی اسمعیل اور بنی نابت اور ان کا ناتا مضاہ بن عمرو اور جو لوگ بنی جرہم میں سے رشتے میں ان کے ماموں ہوتے تھے۔ اور بنی جرہم اور بنی قطوراء، یہی لوگ اس زمانے میں مکہ کے باشندے تھے۔ بنی جرہم اور بنی قطوراء آپس میں عمر اور بھائی تھے۔ اور یہ دونوں ایک قافلے کی شکل میں یمن سے سفر کرتے آئے تھے۔ بنی جرہم پر مضاہ بن عمرو اور بنی قطوراء پر اسمعیل بن جوحانہ میں کا ایک شخص تھا حاکم تھے۔ یہ لوگ جب کبھی یمن سے نکلتے تو ان پر ایک بادشاہ ہوتا جو ان کا ہر طرح سے نگران رہتا۔ جب یہ دونوں مکہ میں اترے اس کو سرسبز اور شاہ شہر پایا تو انھیں پسند آیا اور دونوں یہیں رہ گئے۔ مضاہ بن عمرو اور اس کے جرہمی ساتھی مکہ کے بلند مقام قعیقان اور اس کے حوالی میں رہنے لگے۔ اور اسمعیل بن جوحانہ اور بنی قطوراء مکہ کے انشیبی حصے اجیاد اور اس کے حوالی میں۔

جو لوگ مکہ کی بلند جانب سے مکہ میں داخل ہوتے ان سے مضاہ بن جوحانہ عشر لیتا۔ اور جو لوگ مکہ کی انشیبی جانب سے مکہ میں داخل ہوتے ان سے اسمعیل بن جوحانہ عشر لیتا۔ اور ہر ایک اپنی اپنی قوم میں رہتا۔ ایک دوسرے کے پاس نہ جاتا پھر بنی جرہم اور بنی قطوراء نے ایک دوسرے سے بغاوت کی اور ہوس حکومت میں ایک دوسرے سے مقابلہ کرنے لگے۔ اور اس وقت مضاہ بن عمرو اور بنی اسمعیل اور بنی نابت بھی تھے اور بنی نابت ہی کے ہاتھ بیت اللہ کی تولیت تھی۔ اور اسمعیل بن جوحانہ کو یہ بات حاصل نہ تھی۔ وہ ایک دوسرے کی طرف حملہ آور نہ ہو سکے۔ مضاہ بن عمرو قعیقان سے اپنے لشکر کو لیے اسکیبج کی طرف اس طرح نکلا کہ اس کے لشکر کے ساتھ لشکر کا پورا سامان نیزے سپرے تلواریں اور ترکش وغیرہ ایک دوسرے سے ٹکراتے۔ اور کھڑکھڑاتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ قعیقان کو قعیقان اسی لیے کہا جاتا ہے (قعیق کے معنی ہیں کھڑکھڑایا) اور اسمعیل بن جوحانہ سے اس طرح نکلا کہ اس کے ساتھ سوار اور

۱۔ (الف) میں ہیں ہے۔

(احمد محمد بروہی)



پیادہ لشکر تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اچیاہ کو اچیاہ اس سبب سے کہا جاتا ہے کہ اشمیدع کے ساتھ بہترین گھوڑے تھے۔ (چیاہ کے معنی بہترین گھوڑے ہیں)۔ ان کا مقابلہ مقام فاضح میں ہوا اور نہایت سخت جنگ ہوئی اور اشمیدع قتل اور بنی قنوراء، ذلیل و رسوا ہوئے۔ کہتے ہیں کہ فاضح کو فاضح اسی سبب سے کہتے ہیں (فاضح کے معنی ذلیل و رسوا کرنے والے ہیں)۔ پھر ان لوگوں نے ایک دوسرے سے صلح کی خواہش ظاہر کی اور مقام مطابخ میں جو مکہ کے بلند حصے میں واقع ہے ان قبیلوں کی تمام شاخیں جمع ہوئیں۔ اور وہیں صلح کر لی۔ ۱۲۰ اور حکومت مضاہض کے حوالے ہوئی۔ جب مکہ کی حکومت متفقہ طور پر مضاہض کے ہاتھ آئی۔ اور وہاں وہ بادشاہ ہو گیا تو لوگوں کے لیے اس نے جانور ذبح کئے اور ان کی ضیافت کی تو وہاں لوگوں نے پکایا اور کھایا۔ اس لیے مطابخ کا نام مطابخ پڑ گیا۔ (طبخ کے معنی پکایا)۔ بعض اہل علم کا دعویٰ ہے کہ اس مقام کا نام مطابخ پڑنے کی وجہ یہ تھی کہ وہاں تبع نے جانور ذبح کر کے لوگوں کو کھلایا تھا اور اسی مقام پر تبع نے منزل کی تھی۔ مضاہض اور اسمعیل کے درمیان جو لڑائی جھگڑا ہوا لوگوں کے اذعان کے لحاظ سے پہلا جھگڑا تھا جو مکہ میں ہوا۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اسمعیل علیہ السلام کی اولاد کو خوب پہیلا دیا۔ لیکن بیت اللہ کے مٹولی اور حکام مکہ بنی جرہم ہی رہے جو اسمعیل (علیہ السلام) کے ماموں ہوتے تھے۔ اولاد اسمعیل نے بنی جرہم سے حکومت کے متعلق کبھی نزاع نہ کی اس لیے کہ ایک تو و قرابت میں ان کے ماموں ہوتے تھے۔ دوسرے مکہ معظمہ کی عظمت و حرمت اس بات سے مانع تھی کہ کہیں اس میں جنگ و جدال نہ ہو جائے۔ جب کہ میں اولاد اسمعیل کو تنگی ہونے لگی تو وہ دوسرے شہروں میں منتشر ہو گئے۔ جس قوم سے بنی اسمعیل کی مخالفت ہوئی اللہ تعالیٰ نے ان پر ان کو ان کی دینداری کے سبب غلبہ دیا۔ اور انھوں نے ان کو پامال کر ڈالا۔

## بنی کنانہ اور بنی خزیمہ کا بیت اللہ پر تسلط اور جرہم کا اخراج

اس کے بعد مکہ میں بنی جرہم نے سرکشی شروع کی اور وہاں کی عظمت و حرمت کا لحاظ نہ رکھا۔ وہاں کے رہنے والوں کے سوا دوسرے جو لوگ وہاں جاتے ان پر ظلم شروع کر دیا اور کعبۃ اللہ کے لیے جو نذرانے گزرانے جاتے اس کو رکھا جانے لگے تو ان میں پھوٹ پڑ گئی۔ جب بنی بکر بن عبدمناتہ بن کنانہ اور غبشان نے جو بنی خزاعہ میں سے تھے ان حالات کو دیکھا ان سے جنگ کرنے اور ان کو مکہ سے نکال دینے پر متفق ہو گئے اور انھیں پیام جنگ دیا اور ان سے جنگ ہونے لگی۔ بنی بکر اور غبشان نے ان پر غلبہ پالیا اور انھیں جلا وطن کر دیا۔ زمانہ جاہلیت میں مکہ کی یہ حالت تھی کہ جو اس میں ظلم و زیادتی کرتا اس میں نہ رہ سکتا جو شخص اس میں خود سری کرتا مکہ سے اپنے اندر سے نکال دیتا۔ اسی لیے اس کا نام ناسئہ مشہور تھا۔

کوئی بادشاہ اس کی بھرتی کا ارادہ کرتا تو فوراً بر باد ہو جاتا۔ کہتے ہیں کہ اس کا نام بکۃ اس لیے مشہور ہوا کہ وہ ان سرکشوں کی گردنیں توڑ دیتا تھا۔ جو اس میں کسی برائی کی داغ بیل ڈالتے (بکۃ کے معنی گردن توڑ دینا ہیں) ابن ہشام نے کہا کہ مجھے ابو عبیدہ نے بتلایا ہے کہ بکۃ مکہ کے اندر کی ایک وادی کا نام ہے اور چونکہ لوگوں کا وہاں بہت ہجوم ہوتا تھا۔ اس لیے اس کو بکۃ کہنے لگے (بکۃ کے معنی ہجوم کیا)۔

ابو عبیدہ نے مجھے یہ شعر بھی سنایا

اِذَا الشَّرِيبُ أَخَذَتْهُ أَكَّةُ      فَنَلَّ حَتَّى يَبْكُ بَكَّةُ

۱۔ گس کے معنی پانکا اور ڈانٹا ہیں (احمد محمودی)

جب کوئی ہم مشرب سختی پر اترے تو اس کو چھوڑ دے  
 حتیٰ کہ سختی اس سے مزاحمت کرے۔  
 یعنی اس کو چھوڑ دو کہ اس کے اونٹ پانی کی طرف جائیں اور وہاں  
 ہجوم کریں۔

بکہ خاص طور پر کعبۃ اللہ کی جگہ اور مسجد ہی کو کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں  
 شہر (یعنی دونوں مصرع) عامان بن کعب بن عمر بن سعد بن زید بنناہ بن تیمم کے ہیں۔  
 ابن ابی نجر نے کہا کہ عمرو بن حارث بن مضاہ جبرہمی نے کعبے کے دونوں پہرے  
 اور حجر اسود کو نکال کر زمزم میں دفن کر دیا۔ اور بنی جرہم کو ساتھ لے کر یمن  
 کی طرف چلا گیا۔ اور تولیت مکہ اور وہاں کی حکومت اُس کے چھوٹے کے سبب  
 انھیں بہت غم ہوا چنانچہ عمر بن حارث بن مضاہ نے اس بارے میں کہا ہے  
 اور یہ مضاہ وہ مضاہ نہیں ہے جس کو مضاہ اکبر کہتے ہیں۔

وَقَائِلَةٌ وَالذَّمْعُ سَكَبٌ مُّبَادِرٌ وَقَدْ شَرِقَتْ بِالذَّمْعِ مِنْهَا الْحَاجِرُ

بعض کہتے والیوں کی یہ حالت ہے کہ آنسو تیزی سے

پڑ رہے ہیں اور آنکھوں کے حلقے آنسو سے چمک رہے ہیں اور  
 وہ یہ کہتی ہیں۔

كَانَ لَمْرِي بَيْنَ الْجَوْنِ إِلَى الصَّفَا أُنَيْسٌ وَلَوْ لَيْتَ مَكَّةَ سَامِرٌ

گو یا تمام جحون سے کہ وہ صفا تک نہ کوئی مونس تھا اور

نہ مکہ میں کوئی رات میں بیٹھ کر چین سے بات کرنے والا۔

۱۔ کعبۃ اللہ کی طرف نذر گزرائی ہوئی چیزوں میں سے دو سونے کے پہرے بھی  
 تھے۔ جس کا ذکر آگے آئے گا۔

(احمد محمد دی)

۲۔ (الف) میں یہ شعر نہیں ہے۔ (احمد محمد دی)

فَقُلْتُ لَهَا وَالْقَلْبُ مِنِّي كَمَا نَأَى  
يَلْبِغُهُ بَيْنَ الْجَنَاحَيْنِ طَائِرٌ

میں نے عورت سے کہا اور میرے دل کا (تردد کے سبب) یہ عالم تھا کہ گویا اس کو کوئی پرند اپنے دونوں بازوؤں کے درمیان حرکت دے رہا ہے۔

(یعنی کبھی توجرات سے اس کا جواب دینے کو تیار ہو جاتا تھا اور کبھی ہمت و جرات صاف جواب دینے میں اور کچھ نہ کہہ سکتا تھا) آخر میں نے کہا۔

بَلَى نَحْنُ كُنَّا أَهْلَهَا فَازَالَنَا  
صُرُوفُ اللَّيَالِي وَأَجْدُودُ الْعَوَائِرِ

(یہ کس نے کہا کہ وہاں کوئی بتا ہی نہ تھا) کیوں نہیں۔ ہم ہی تو وہاں کے رہنے والے تھے زمانے کی گردشوں اور ناکام مساعی لے رہیں وہاں سے نکال دیا۔

وَكُنَّا وِلَاةَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ  
نُطُوفُ بِلْدَانِ الْبَيْتِ وَالْخَيْرِ طَائِرٌ

نابت کے بعد بیت اللہ کے متولی ہمیں تو تھے جو اس (اللہ تعالیٰ کے) گھر کے گرد گھومتے رہتے تھے (ہجاری) بھلائی تو (بالکل) ظاہر ہے۔

وَنَحْنُ وَلِيْنَا الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ  
بِعِزِّ عَوَائِمِطِي لَدَيْنَا أَلْمَاكَ سِشْرٌ

نابت کے بعد بیت اللہ کی تو نابت عزت و جلال کے ساتھ ہمیں نے تو کی ہے۔ ہجاری نظریوں میں کثرت مال پر فخر کرنے والوں کی کیا قدر و منزلت ہو سکتی ہے۔

۱۷۔ (العنقا) میں یہ شعر نہیں ہے۔

(۱۷۔ محسود)

مَلَكْنَا فَعَزَّزْنَا فَاَعْظَمَ بِمَلِكِنَا      فَلَيْسَ لِحِيٍّ غَيْرِ بَاتِمٍ فَاخِسْرُ

ہم نے وہاں حکومت کی تو کس عزت و شان کی حکومت  
کی ہمارے سوا کسی اور قبیلے کو وہاں فخر کی گنجائش ہی نہیں۔

الْمُرْتَكِرُونَ مِنْ خَيْرِ شَخْصٍ عَلِمْتُهُ      فَاَبْنَاؤُهُ مِنَّا وَنَحْنُ الْاَصَاهِرُ

(اے نبی جو ہم) کیا تم نے (اپنی لڑکی) اس شخص کے  
بکاح میں نہیں دی ہے جو ان تمام لوگوں میں بہترین تھا جن کو میں  
جانتا ہوں یعنی اسمعیل علیہ السلام اس کی اولاد ہمیں میں سے تو  
ہے اور ہمارا ہی قبیلہ تو اس کا سسرال ہے۔

فَاِنْ تَنَنِي الدُّنْيَا عَلَيْنَا بِجَاهِلِهَا      فَاِنْ لَهَا حَالًا وَفِيهَا التَّشَاجُرُ

اگر دنیا اپنے حالات و تغیرات میں کسی وقت ہماری  
طرف بھی متوجہ ہو جائے (تو کیا تعجب ہے) کہ اس میں تغیرات  
تو ہوتے ہی رہتے ہیں۔ اور انہیں میں کشمکش ہوتی رہتی ہے۔

فَاَخْرَجْنَا مِنْهَا الْمَلِيكَ بِقُدْرَةٍ      كَذَلِكَ يَا لَلنَّاسِ بَحْرِي الْمَقَادِرُ

ہمیں وہاں سے باقوت بادشاہ نے نکال دیا لوگوں کو تقدیریں  
اسی طرح جاری ہوتی ہیں۔

اَقُولُ اِذَا نَامَ الْخَلِيُّ وَلَمْ اُنْمَرْ      اِذَا الْعَرْشُ لَا يَبْعُدُ سَهِيْلٌ وَعَلِمِرُ

۱۔ (الف) میں بجائے خیر کے غیر ہے جس کے کوئی سنی بننے نظر نہیں آتے غالباً کاتب کی تحریف ہے۔  
۲۔ (الف) میں بجائے تنننی کے تنن ہے جس کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ اگر دنیا نے ہم و دستوں کو  
چھوڑ کر غیروں کو دوست بنا لیا ہے تو الی آخرہ۔ (احمد محمودی)

جب فارغ البال لوگ سو گئے تو میں نہ سویا اور یہ دعا کرتا رہا کہ اے عرش اعظم کے مالک سہیل و عامر (تیری رحمت سے) دور نہ کر دے جا میں۔

وَبَدَّلَتْ مِنْهَا أَوْجُهًا لَا أَحِبُّهَا      قَبَائِلَ مِنْهَا حَمِيرٌ وَمِحَايِرٌ

ان لوگوں کا قائم مقام تو نے ایسے لوگوں کو کر دیا ہے جو مجھے محبوب نہیں۔ ان میں کچھ تو حمیری قبیلے کے ہیں اور کچھ محایری۔

وَصِرْنَا أَحَادِيثًا وَكُنَّا بَغِيضَةً      بِذَلِكَ عَصَبْنَا السَّنُونَ الْخَوَائِرُ

کبھی ہم بھی قابل رشک تھے لیکن اب تو ہم گذشتہ قصے اور کہانیاں بن کر رہ گئے ہیں۔ ہماری اس قابل رشک حالت ہی کی وجہ سے گذشتہ زمانے نے ہمیں کاٹ کھایا ہے۔

فَسَحَّتْ دُمُوعُ الْعَيْنِ تَبْكِي لِبَلَدَةٍ      بِهَا حَرَمٌ أَمِنٌ وَفِيهَا الْمُشَاعِرُ

اس بلدہ محترم کے لیے جس میں امن و امان اور (اللہ تعالیٰ کے محبوبوں کی) یادگاریں ہیں آنکھیں روتی اور آنسو بہاتی ہیں۔

وَتَبْكِي لِئَيْتِ لَيْسَ يُوْذَى حَمَامُهُ      يَظَلُّ بِهٖ أَمْنًا وَفِيهِ الْعَصَا فِرُّ

آنکھیں اس گھر کے لیے روتی ہیں جہاں کے رہنے والے کبوتر کو بھی تکلیف نہیں دی جا سکتی۔ وہ اور چھوٹے چھوٹے پرندے ہمیشہ اس میں بے خوف رہا کرتے ہیں۔

وَفِيهِ وَجُوشٌ لَا تَزَامُ أُنْيَسَكُهُ      إِذَا خَرَجَتْ مِنْهُ فَلَيْسَتْ تَعَادَرُ

اور اس میں جنگلی جانور بھی ہیں جن کے شکار (کا کوئی قصد

نہیں کرتا اس لیے وہ ( آدمیوں سے ) مانوس ہیں۔ جب وہ اس میں سے نکل کر چلے بھی جاتے ہیں ( لٹھیر واپس آتے ہیں ) بے وفائی نہیں کرتے۔

ابن ہشام نے کہا کہ قابلاً یعنی جس شعر میں ہے وہ ابن اسحق کے علاوہ دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ عمرو بن الحارث ہی نے عمرو و غبشان اور ان مکہ والوں کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ شعر کہے ہیں جو بی بی جزم کے مکہ سے چلے جانے کے بعد وہاں چھوٹ رہے تھے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ سِيرُوا إِنَّ قَصْرَكُمْ  
أَنْ تَصْبَحُوا ذَاتَ يَوْمٍ لَا تَسِيرُونَ

(مکہ میں چھوٹے ہوئے) لوگو (مکہ سے) چلے جاؤ تمہارے

محل کا تو یہ حال ہے کہ اگر کسی روز صبح سویرے حملہ ہو جائے تو

تم نکل بھی نہ سکو گے۔

حُشُوا الْمَطِيَّ وَأَزْخُوا مِنْ أَرْمَتِهَا  
قَبْلَ الْمَمَاتِ وَقَضُوا مَا تَقْضُونَ

موت کے پہلے سواریوں کی باگیں ڈھیلی چھوڑ کر انہیں

تیز دوڑاؤ اور جو کچھ کرنا چاہتے ہو کر لو۔

كُنَّا أَنَا سَاكِنًا كُنْتُمْ فَغَيْرِنَا  
دَهْرًا أَنْتُمْ كَمَا كُنَّا تَكُونُونَ

ہم لوگ بھی تمہاری ہی طرح تھے۔ پھر زمانے نے

ہماری حالت بدل دی پس (ہو شیار ہو جاؤ کہ) تمہاری بھی وہی

حالت ہو گی جو ہماری ہوئی۔

۱۔ (ب ج د) ساکنی کہتے الذین (الف) ساکن کہتے الذین۔ دوسرا نسخہ فقط معلوم ہو رہا ہے

کیونکہ الذین جمع ساکن جامع کی صفت کیسے بن سکے گا۔ فلیتدبر۔ (احمد سعیدی)



۱۹ ابن ہشام نے کہا کہ اس کے اشعار میں سے یہ وہ شعر ہیں جن کی نسبت اس کی طرف کرنا صحیح ثابت ہوا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض علماء شعر نے مجھ سے بیان کیا کہ یہ شعر وہ ہیں جو عرب میں سب سے پہلے کہے گئے ہیں۔ اور یہ شعر یمن میں ایک پتھر پر کندہ ملے لیکن اس کے راوی کا نام بتایا نہ گیا۔

## تولیت بیت اللہ پر بنی خزاعہ میں کے بعض لوگوں کا مستقل قبضہ

۱۷۳

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد بنی خزاعہ میں غبشان بیت اللہ کے متولی ہوئے۔ اور بنی بکر بن عبدمناتہ نہ ہو سکے۔ اور ان میں کے متولی کا نام عمرو بن الحارث الغبشانی تھا۔

بنی کنانہ کے قریشیان و نون اپنی قوموں میں، متفرق جماعتوں، بکرانیوں، اور خاندانوں، میں رہا کرتے تھے۔ بیت اللہ کی تولیت بنی خزاعہ میں ورثہ کے بعد دیگرے چلی آتی تھی یہاں تک کہ ان کا آخری متولی حلیہ بن حبشیہ بن سلول بن کعب بن عمرو خزاعی ہوا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض حبشیہ بن سلول کہتے ہیں۔

## قصی بن کلاب کا بنی حنظل سے ازدواج

ابن اسحق کہتے ہیں کہ قصی بن کلاب نے حنظل بن حبشیہ کے پاس اس کی بیٹی

جس کے متعلق اپنا پیغام بھیجا تو اس نے اس پیغام کو بخوشی منظور کر لیا۔ اور اپنی بیٹی کا عقد اس سے کر دیا۔ اس جوڑے سے چار لڑکے ہوئے۔ عبدالداد، عبدمناف، عبدالعزیٰ اور عبد پھر جب قصی کی اولاد پہلی اور عزت و مال میں ترقی ہوئی۔ اور حلیل مر گیا تو کعبہ امڈ کی تولیت اور مکہ کی حکومت کے لیے قصی نے خود کو بنی خزاعہ اور بنی بکر سے زیادہ مستحق پایا۔ اس لیے کہ قریش خاص اسمعیل بن ابراہیم (علیہما السلام) کی اولاد اور ان سب میں منتخب تھے۔ قصی نے قریش اور بنی کنانہ سے اس امر میں مشورہ کیا۔ اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کے نکالنے کی انھیں ترغیب دی۔ اور انھوں نے اس بات کو قبول کیا۔ اس سے پہلے کے حالات یہ تھے کہ ربیعہ بن حرام جو بنی عذرہ بن سعد بن زید میں سے تھا کلاب کی وفات کے بعد مکہ آکر فاطمہ بنت سعد بن سئل سے نکاح کیا تھا۔ اس نکاح کے وقت فاطمہ کے لڑکوں میں سے ایک لڑکا زہرہ تو جوان تھا اور ایک لڑکا قصی و دودھ پیتا۔ ربیعہ فاطمہ اور اس کے شیر خوار بچے قصی کو اپنے ساتھ لے کر اپنے وطن کو چلا گیا اور زہرہ یہیں رہا۔ فاطمہ کو اس نئے شوہر ربیعہ سے ایک اور لڑکا رزاح نامی تولد ہوا۔ جب قصی جوان ہوا اور سن تیز کو پہنچا تو مکہ آیا اور یہیں رہنے لگا۔ اور جب قصی کی قوم نے اس کے مشورے اور ترغیب کو قبول کیا (اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کے اخراج کے لیے سب متفق ہو گئے)۔ تو قصی نے اپنے ماں شریک بھائی رزاح بن ربیعہ کو اپنی امداد کے لیے لکھ بھیجا کہ وہ آکر یہاں رہے اور اس کی امداد کرے۔ تو رزاح بن ربیعہ اپنے دوسرے بھائیوں حسن بن ربیعہ، محمود بن ربیعہ اور جلمہ بن ربیعہ کو بھی اپنے ساتھ لے کر آیا جو اس کے علاقے بھائی تھے اور فاطمہ کے علاوہ دوسری عورت سے تھے۔

۱۔ (ب ج د) قرہ بن کے معنی منتخب کے ہیں (الف) قرہ جس کے معنی اعلیٰ شان و

شوکت والا (احمد محمودی)

۲۔ (الف ب) فاطمہ یعنی فاطمہ کو لے گیا (ج د) فاطمہ یعنی فاطمہ اور اس کے

بچے رو نزل کو لے گیا۔ (احمد محمودی)

اور ان کے علاوہ بنی قضاہ کے ان لوگوں کو بھی اپنے ساتھ لایا جو حج کے ارادے سے نکلے تھے۔ اور یہ سب کے سب قصی کی امداد کے لیے متفق و متحد تھے۔ لیکن بنی خزاعہ کا دعویٰ یہ ہے کہ حلیل بن صیشہ کی بیٹی سے قصی کو جب بہت اولاد ہوئی تو حلیل نے قصی کے لیے تولیت کعبہ کی وصیت کی اور کہا کہ بنی خزاعہ کی بہ نسبت تولیت و انتظام کعبہ اور حکومت مکہ کے لیے تم زیادہ موزوں و مستحق ہو۔ قصی نے اسی لیے اطلب تولیت کی خرات کی لیکن یہ روایت بنی خزاعہ کے سوا دوسرے کسی سے ہم نے نہیں سنی۔ واللہ اعلم کہ ان دونوں میں کونسی بات سچی ہے۔

## غوث بن مرثدہ لوگوں کو حج کی اجازت دینے پر

### مامور ہونا

الغوث بن مرثدہ اور بنی طابخہ بن الیاس بن مضر اور اس کی اولاد عرفہ کے بعد لوگوں کو وہاں سے نکلنے کی اجازت دینے پر مامور اور اس کی متولی تھی اور اس کو اور اس کی اولاد کو صوفہ کہا جاتا تھا۔ اور یہ تولیت اس کو اس طرح حاصل ہوئی تھی کہ اس کی ماں جرہم میں کی ایک عورت تھی۔ اور اس کو اولاد نہوتی تھی۔ تو اس نے اللہ تعالیٰ کی نذر مانی کہ اگر اسے لڑکا ہو تو اس کو وہ کعبۃ اللہ کے لیے وقف کر دیگی کہ وہ اس کی عبادت و خدمت و انتظام میں لگا رہے۔ اس کو لڑکا پیدا ہوا جس کا نام غوث رکھا گیا۔ اور یہ ابتدا میں اپنے مامور بنی جرہم کے ساتھ انتظام کعبۃ اللہ میں رہا کرتا تھا۔ اس لیے عرفہ کے بعد لوگوں کو وہاں سے نکلنے کی اجازت دینے کا کام بھی اسی سے

۱۔ بعد کا لفظ (ج د) میں ہے۔ اور (الف ب) میں نہیں ہے۔ (امام محمدی)

متعلق ہو گیا۔ کیونکہ اس کو کعبۃ اللہ کی قربت کے سبب ایک خاص قدر و منزلت حاصل ہو گئی تھی۔ اور اس کے بعد اس کی اولاد کی بھی یہی حالت رہی یہاں تک کہ وہ بھی اہل بیت سے غوث بن مزین اور اپنی ماں کی نذر کے پورا کرنے کے متعلق کہتا ہے۔

اِنِّیْ بَجَلَّتْ رِبِّیْ مِنْ بَدَنِیْہِ رَبِیْطَۃً بِمِصْکَۃِ الْعَلِیَّۃِ

اے پروردگار میں نے اپنے بچے کو مکہ مشرفہ کے لئے وقف کر دیا ہے۔

فَبَارِكْ لِیْ بِہَا اِلٰہِہُ وَاَجْعَلْہُ لِیْ مِنْ صَالِحِ الْبَرِیَّۃِ

پروردگار میرے لیے اس کو وہاں برکت دے اور اے تمام مخلوقات میں سے بہترین بنا۔

لوگوں کا دعویٰ ہے کہ جب غوث بن مر لوگوں کے ساتھ وہاں سے نکلتا تو یہ کہا کرتا تھا۔

لَا ہُمْ اِنِّیْ تَابِعُ تَبَاعَہُ اِنْ کَانَ اِثْمٌ فَعَلٰی قُضَاعَۃِ

یا اللہ میں تو بس پوری طور پر پیروی کرے والا ہوں

اگر کوئی گناہ ہے تو اس کا وبال بھی قضاہ پر ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے یحییٰ بن عباد بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنے

باب عباد سے روایت کی اس نے کہا کہ صوفیہ کی حالت یہ تھی کہ وہ لوگوں کو مقام عرفہ سے لے کر نکلتے تھے اور جب منیٰ سے مکہ کے طرف جانے کا

لوگ قصد کرتے تو یہی لوگ دوسرے لوگوں کو اجازت دیتے تھے کہ جب

منیٰ سے مکہ کو جانے کا روز ہوتا اور لوگ حرموں کو پتھر مارنے کے لیے آتے

تو قبیلہ صوفیہ ہی میں سے کوئی ایک شخص (پہلے) پتھر مارتا اور دوسرے لوگ

پتھر نہ مارتے جتنا کہ وہ پہلے نہ مارتا۔۔ ضرورت مند لوگ جنہیں جلد جانا ہوتا اس کے پاس آتے اور اس سے کہتے کہ علیٰ اور آپ پہلے پتھر مارے کہ ہم بھی آپ کے ساتھ پتھر ماریں۔ وہ کہتا خدا کی قسم میں ابھی پتھر نہ ماروں گا حتیٰ کہ سورج نہ نکل جائے۔ اور ضرورت مند عجلت کے خواہاں لوگوں کی یہ حالت ہوتی کہ خود اسی کو پتھر مارتے اور جلدی کرتے اور کہتے کہ کجبت حل پتھر مار لیکن وہ انکار ہی کرتا رہتا۔ یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھلتا تو اٹھتا اور پتھر مارتا اس کے بعد دوسرے لوگ بھی پتھر مارتے۔

ابن اسحق کہتے ہیں کہ جب لوگ جھروں کو پتھر مارنے سے فارغ ہوتے اور منیٰ سے نکل کر مکہ جاتے کا ارادہ کرتے تو قبیلہ صوفہ کے لوگ گھائی کی دونوں جانب کھڑے ہو جاتے اور لوگوں کو جانے سے روک دیتے۔ اور کہتے اے گروہ صوفہ گزر جاؤ پھر دوسرے لوگ نہ گزرتے یہاں تک کہ وہ گزر جاتے اور جب قبیلہ صوفہ کے لوگ منیٰ سے مکہ کی جانب جانے کے لیے نکل کھڑے ہوتے اور چلے جاتے تو دوسرے لوگوں کے لیے راستہ صاف ہو جاتا۔ اور وہ ان کے بعد نکلتے۔ غرض یہی حال رہا یہاں تک کہ وہ لوگ چل بسے اور جدی رشتے کی قربت کے سبب سے ان کے بعد ان کے وارث بنو سعد بن زید مناد بن تمیم ہوئے اور پھر آل صفوان بن الحارث بن شجنہ ہوئے جو بنو سعد ہی کی ایک شاخ تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ صفوان بن حباب بن شجنہ بن عطار بن عوف بن کعب بن سعد بن زید مناد بن تمیم کا بیٹا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ صفوان ہی لوگوں کو حج کے وقت عرفہ سے نکلنے کی اجازت دیا کرتا تھا۔ اور اس کے بعد اس کی اولاد اجازت دیا کرتی

۱۔ (بج د) یعنی (الف) یعنی دوسرا نسخہ بالکل بے معنی ہے یا تو بجز اجازت دینے کے معنی میں ہوتا یا بجز آخر میں رائے پہلے سے ہوتا کہ اختیار دینے کے معنی میں ہوتا۔  
(احمد محمودی)

یہاں تک کہ ان میں کا آخر شخص جس کے زمانے میں اسلام کا ظہور ہوا وہ گریب بن صفوان تھا۔ اوس بن تیم بن مغراء السعدی کہتا ہے!

لَا يَبْرُحُ النَّاسُ مَا جَعَلُوا مَعْرَفَهُمْ حَتَّى يَقَالَ أَجِيرُوا آلَ صَفْوَانَ

جب تک لوگ حج کرتے رہیں گے اپنے منہم عرفہ سے نہیں ہٹیں گے۔ یہاں تک کہ اے بنی صفوان میں اجازت دوتہ کہا جائے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ شعر اوس بن مغراء کے قہیدے میں کا ہے۔

## عدوان کی مقام مزدلفہ سے روانگی کی حالت

اور ذوالاخص العدوانی نے جس کا نام حُرثان بن عمرو تھا اور ذوالاصح اس کا نام اس لیے مشہور ہو گیا کہ اس نے اپنی ایک انگلی کاٹ لی تھی یہ شعر کہے ہیں۔

عَذِيرَ الْحَيِّ مِنْ عَدْوَا وَكَأَنَّ أَحْيَاةَ الْأَرْضِ

بنی عدوان کے اس قبیلے کی جانب سے کون عذر کر سکتا ہے کہ وہ تو زمین اثر دہوں کے مانند ذوالبیت و شان ہیں۔

بَعْضُ بَعْضِهِمْ ظُلْمًا فَلَمْ يَرْغَبْ بَعْضُ بَعْضٍ

وہ آپس میں ایک دوسرے پر بوجہ ظلم و زیادتی کرتے ہیں تو کبھی ایک دوسرے کی رست نہیں کرتا۔

وَمِنْهُمْ كَانَتْ السَّادَاتُ حُدُومًا وَمُؤْفُونَ بِالْقَرْضِ  
 لیکن ان میں ایسے سردار صفت لوگ بھی ہیں جو کبھی  
 قرض لیتے ہیں تو پورا پورا ادا کرتے ہیں۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يُجْبِزُ النَّاسَ بِالسُّنَّةِ وَالْفَرْضِ  
 ان میں ایسے لوگ بھی ہیں جو لوگوں کو سنت اور فرض  
 یعنی احکام حج کی اجازت دیتے ہیں۔

وَمِنْهُمْ حَكْمٌ يَقْضِي فَلَآ يَنْقُضُ مَا يَقْضِي  
 ان میں ایسے بھی ہیں (جو فیما بین کے اختلاف ہیں)

حکم بنا کرتے ہیں اور جو فیصلہ وہ کر دیتے ہیں وہ ٹوٹتا نہیں۔  
 یہ اشعار اس کے ایک قصیدے کے ہیں۔

(ذو اصعب کے ان اشعار اور اوس کے مذکورہ بالا شعر میں ظاہر  
 مخالف معلوم ہوتا ہے کہ وہ بنی صفوان کو اجازت دینے والا بتاتا ہے۔  
 اور یہ بنی عدوان کو لیکن دراصل ان میں مخالف نہیں ہے بلکہ (ذو اصعب نے  
 جس اجازت کا ذکر اپنے شعر میں کیا ہے وہ مزولفے سے نکلنے کے متعلق ہے  
 جو بنی عدوان سے متعلق تھی جس طرح زیاد بن عبد اللہ البکائی نے محمد بن اسحق  
 کی روایت سے بیان کیا ہے کہ بنی عدوان کی وراثت میں یہ اجازت ان کے  
 باپ ادا سے برابر چلی آئی ہے۔ ان میں کا آخری شخص جس کے زمانے میں  
 اسلام کا ظہور ہوا ابو سنیارہ عمیلہ بن الاعزل تھا۔ اور اسی کے متعلق عرب  
 کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

نَحْنُ دَفَعْنَا عَنْ أَبِي سَيَّارَةَ  
 وَعَنْ مَوَالِيهِ بَنِي فَزَّارَةَ

ہم نے ابو سنیارہ اور اس کے عم زاد بھائیوں بنی فزارہ سے



لوگوں کو ہٹایا ہے۔

حَتَّىٰ أَجَازَ سَالِمًا حِمَارَهُ      مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حِمَارَهُ

یہاں تک کہ ابو سیارہ نے گدھی کو شرارت کرنے سے روک کر رو قبیلہ ہوا اور اللہ تعالیٰ کی پناہ کے لیے دعا کر کے لوگوں کو اجازت دی۔

ابو سیارہ اپنی ایک گدھی پر بیٹھے لوگوں کو ہٹا رہا تھا۔ اسی لیے شاعر نے سالما حمارہ کہا ہے۔

غامر بن ظرب بن عمرو بن عیاذ بن لیشکر بن

عدوان کابیان

ابن اسحق نے کہا کہ تقضیٰ حکما مذکورہ بالا شعر میں جو آیا اس سے مراد

غامر بن ظرب بن عمرو بن عیاذ بن لیشکر بن عدوان العدوانی ہے۔ عرب میں وہی فساد یا کسی فیصلے میں کوئی دشواری پیش آتی تو اسی کی طرف رجوع کرتے اور وہ جو کچھ فیصلہ کر دیتا اس سے سب کے سب راضی ہوتے۔ ایک قدمہ اس کے پاس پیش ہوا۔ جوان میں مختلف فیہ تھا۔ ایک غنشی تھا جس میں وہ علامت بھی تھی جو مردوں کی ہے اور وہ بھی جو عورتوں میں ہوتی ہے لوگوں نے اس سے اس کے متعلق سوال کیا کہ اس کو تم مرد شمار کرو گے یا عورت۔ اس مسئلے سے زیادہ دشوار اس کے پاس کوئی مسئلہ نہیں آیا تھا۔

۱۔ خط کشیدہ الفاظ زالف) میں نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

اس لیے اس نے کہا کہ میں تمہارے اس معاملے میں غور کرنے کے بعد جواب دوں گا۔ اے گروہ عرب خدا کی قسم تمہارے اس معاملے کے جیسا میرے پاس اور کوئی معاملہ نہیں آیا۔ ان لوگوں نے اس کو ہمت دی اور اس نے اپنی رات بیداری میں اس طرح گزاری کہ اپنے اس معاملے میں الٹی سیدھی زائیں قائم کرتا اور اسی معاملے میں غور کرتا رہا لیکن اس کے متعلق کوئی بات اس کے سمجھ میں نہ آئی۔ سخیلہ نامی اس کی ایک لونڈی تھی جو اس کی بکریاں چرایا کرتی تھی وہ اس لونڈی پر ہمیشہ عتاب کیا کرتا۔ جب صبح بکریاں چرنے کے لیے چھوڑتی تو کہتا اے سخیل خدا کی قسم تو نے بہت دن چڑھا دیا اور جب چراگاہ سے بکریاں واپس لاتی تو کہتا اے سخیل خدا کی قسم تو نے بہت رات کر دی اور اس کا یہ عتاب اس نے تھا کہ وہ بکریوں کو چراگاہ کی جانب چھوڑنے میں ہمیشہ دیر کیا کرتی تھی یہاں تک کہ بعض لوگ اس سے پہلے ہی چراگاہ کو چلے جاتے اور واپس لانے میں بھی ہمیشہ تاخیر کیا کرتی حتیٰ کہ واپسی میں بھی بعض لوگ اس سے پہلے ہی واپس ہو جاتے تھے۔ جب اس لونڈی نے عامر کی اس کے بستر پر بیداری اور بے صبری بیقصراری دیکھی کہا تیرا باپ مر جائے تجھے کیا ہوا ہے آج رات تجھے کون سا مشکل پیش آئی ہے۔ عامر نے کہا اری کہنت جس معاملے سے تجھے کوئی سروکار نہو اس میں مجھے اپنے حال پر چھوڑ۔ سخیلہ نے دوبارہ اس سے ویسا ہی سوال کیا تو عامر نے اپنے دل میں کہا ممکن ہے کہ جس معاملے میں میں حیران ہوں اس کا کوئی حل یہ پیش کر دے اور کہا اری کہنت میرے پاس خنثی کی میراث کا معاملہ پیش ہوا ہے میں اسے مرد قرار دوں یا عورت خدا کی قسم میری سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ میں کیا کروں کوئی معقول وجہ اس میں مجھے نظر نہیں آتی ہے سخیلہ نے کہا سبحان اللہ یہ بھی کوئی دشوار بات ہے فیصلے کا مدار پیشاب کے مقام سے کیجئے خنثی کو پیشاب کروائے اگر اس نے اس رات سے پیشاب کیا جس سے مرد پیشاب کرتے ہیں تو وہ مرد ہے اور اگر اس نے اس رات سے پیشاب کیا جس سے عورتیں پیشاب کرتی ہیں تو وہ عورت ہے عامر نے کہا اے سخیل اس فیصلے کے بعد اب تو بکریوں کو چاہے دیر سے لایا کر یا دیر

بیجا یا کر تھے معاف ہے خدا کی قسم تو نے اس معاملے کو جل کر دیا پھر صبح صبح  
 ہوئی ان لوگوں کے پاس گیا اور وہی فیصلہ کیا جس کا نتیجہ نے اسے مشورہ دیا تھا۔

## قصی بن کلاب کا حکومت مکہ پر غلبہ پانا اور اس کا قریش کو متحد کرنا اور بنی قضاہ کا اس کی امداد کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ جب مذکورہ بالا سال آیا اور بنی صوفہ نے حسب عادت  
 وہی کام کیے جو ہمیشہ وہ کیا کرتے تھے اس حال میں کہ تمام عرب ان کی تولیت  
 اور ان کے حقوق سے واقف تھے اور ان کے ولوں میں وہ تمام کام بنی جرہم  
 اور بنی خزاعہ کے وقت سے بطور مذہب جاگزیں تھے۔ تو قصی بن کلاب اپنی قوم  
 قریش اور بنی کنانہ اور بنی قضاہ کو ساتھ لیے عقبہ کے پاس آیا۔ اور کہا اس  
 کام کی تولیت کا ہم تم سے زیادہ حق رکھتے ہیں۔ تو بنی صوفہ نے قصی سے  
 جنگ شروع کی اور خوب جنگ ہوئی بنی صوفہ نے شکست کھائی اور جو چیزیں  
 رسوم حج سے متعلقہ ان کے ہاتھوں میں تھیں ان سب پر قصی نے غلبہ حاصل  
 کر لیا۔ جب یہ دیکھا تو بنی خزاعہ اور بنی بکر بھی قصی سے کترانے لگے۔ اور  
 انھوں نے جان لیا کہ عنقریب کعبۃ اللہ اور امور مکہ میں وہ انھیں بھی مانع ہوگا  
 جس طرح بنی صوفہ کو اس نے منع کر دیا اور جب وہ قصی سے کترانے لگے تو

۱۔ (ج ۲) میں لائن اولیٰ بہذا منکم ہے جس کے معنی ہم نے ترجمہ میں لکھے ہیں (الف)  
 میں لائن اولیٰ بہذا منکم ہے اس کے معنی یوں ہوں گے کہ نہیں ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ ہم تم سے  
 زیادہ حق رکھتے ہیں۔

(احمد عسودی)

قصی نے ان سے بھی جنگ کرنے کی تیاری کی اور ان سے لڑائی کی اپنی جانب سے ابتدا کر دی۔ اور بنی خزاعہ اور بنی بکر بھی اس سے مقابلے کے لیے نکلے۔ دونوں لشکر ملے۔ اور خوب گھمسان کی جنگ ہوئی۔ یہاں تک کہ فریقین میں سے بہت سے لوگ مارے گئے۔ پھر انھوں نے ایک دوسرے کو صلح کی دعوت دی۔ اور عرب ہی میں سے کسی ایک شخص کو حکم بنانے کی ٹھہری۔ اور یحضر بن عوف بن کعب بن عامر بن لیث بن بکر بن عبدمناتہ بن کنانہ کو حکم بنایا۔ یحضر نے ان میں فیصلہ یہ کیا کہ کعبہ اشد اور امور مکہ کے متعلق بنی خزاعہ کی نسبت قصی زیادہ حقدار ہے اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کے جن لوگوں کو قصی نے قتل کیا ان کا خون باقط اور پامال اور قریش اور بنی کنانہ اور بنی قضاعہ کے جن لوگوں کا خون بنی خزاعہ اور بنی بکر نے کیا اس کی دیت دینا ان پر لازم ہوگا۔ اور کعبہ اشد اور مکہ کے معاملات میں قصی آزاد ہوگا۔ اسی روز سے یحضر بن عوف کا نام شدخ ہو گیا کیونکہ اس نے بہت سے خون اس روز ساقط اور پامال کر دیے۔ (شدخ کے معنی پیٹ میں بچہ مکمل ہونے سے پہلے گر گیا)۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگوں نے شدخ کہا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد سے بیت اشد اور امور مکہ اور اپنی قوم کے گھروں سے مکہ تک تمام امور کے انتظام کا سرپرست قصی ہی بن گیا۔ اور اپنی قوم اور مکہ والوں کا بادشاہ ہو گیا اور اس کی قوم نے اس کو بادشاہ تسلیم بھی کر لیا۔ لیکن قصی نے عرب کو ان کی اسی حالت پر برقرار رکھا جس حالت میں وہ تھے اور ایسا اس نے اس لیے کیا کہ وہ خود بھی ان تمام باتوں کو اپنے دل میں ایسا ہی مذہبی سمجھتا تھا کہ ان میں کسی قسم کا رد و بدل نہ ہونا چاہئے چنانچہ اس نے آل صفوان اور آل عدوان اور نسائہ اور عترہ بن عوف کو ان ہی حالات پر قائم رکھا جن حالات پر وہ تھے۔ یہاں تک کہ اسلام آیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ ان (کی حکومت کے) تمام عمارات کو ڈھا دیا۔ بنی کعب بن لوی میں قصی پہلا شخص تھا، جس نے ایسی حکومت حاصل کی جس کے سبب سے اس کی قوم نے اس کی اطاعت کی۔ اور عہد دہائے حجاب و سقیایہ درخشاہ

وَنَدْوَهُ وَلِوَاءِ سَبِّ كَسْبِ قَصِيٍّ هِيَ سَمْتٌ تَحْتَهُ - اور وہ مکہ میں ہر طرح کی رفعت و منزلت کا جامع تھا۔ (حجبا یہ۔ خدمت پر وہ کعبۃ اشد۔ سقایہ۔ حاجیوں کو زمزم کا پانی پلانے کی خدمت۔ رفاوہ۔ حاجیوں کی ضیافت۔ نَدْوَهُ۔ مجلس شوریٰ۔ لواء۔ پرچم باندھنے کی خدمت)۔ اس نے مکہ کے چار حصے کئے اور اپنی قوم میں بانٹ ڈائے۔ اور قریش میں کے ہر ایک قبیلہ کو اس نے وہ منزلت دی جس پر وہ پہلے سے تھے۔ لوگوں کا ادعا ہے کہ قریش نے حرم کے ان درختوں کے کاٹنے سے خوف کیا جو ان کے گھروں میں تھے تو قصی نے اور اس کے مددگاروں نے اپنے ہاتھ سے انھیں کاٹا۔

قریش نے اس کا نام مجمع رکھ دیا۔ اس لیے کہ وہ مکہ کی ہر طرح کی رفعت و منزلت کا جامع تھا۔ اور انھوں نے اس کی حکومت کو مبارک پایا۔ اس لیے قریش کی کسی عورت کا نکاح اور کسی مرد کی شادی نہ ہوتی اور نہ وہ کسی نازل شدہ اسی دشوار معاملے میں مشورہ کرتے اور نہ کسی قوم سے جنگ کے لیے پرچم باندھتے مگر اسی کے گھر میں۔ ان کے پرچم، قصی کا کوئی لڑکا باندھ دیا کرتا۔ قریش کی کوئی لڑکی چولی پہنے کی عمر کو پہنچ کر چولی نہ پہنتی مگر اسی کے گھر میں۔ اسی کے گھر میں اس لڑکی کے جسم پر چولی بیوتی جاتی اور پہنتی جاتی اس کے بعد وہ اپنے لوگوں کے پاس جاتی اس کی قوم قریش میں اس کے احکام کا یہ حال اس کی زندگی میں اور اس کے مرنے کے بعد بھی حکم مذہبی کی طرح ضروری الاتباع ہو گیا تھا کہ اس کے خلاف نہ کیا جاتا۔ اور اس نے اپنے لیے ایک مشورہ گھر بنوایا۔ اور اس کا دروازہ کعبۃ اشد کی مسجد کی طرف رکھا اسی میں قریش اپنے معاملات کا فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ابن ہشام نے کہا کہ شاعر کہتا ہے۔

قُصِيَّ لَهْرِيَّ كَانِ يَدْعِي جَمْعًا - بِهَ جَمْعِ اللَّهِ الْقَبَائِلِ مِنْ فِهْرِ

۱۸۔ (الف)۔ لہرب قوم فی غیر جم (بیحد) لہرب قوم من غیر جم۔ پہلے نسخے میں فی کا جو احتمال کیا گیا ہے وہ غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمدی)

میری عمر کی قسم قصی جو مجمع کے نام سے مشہور تھا اسی کے  
ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی فہر کے تمام قبیلوں کو متحد کر دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ عبد الملک بن راشد نے اپنے باپ سے روایت  
کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا کہ ان کے باپ نے سائب بن خطاب حجرے والے  
کو کہتے سنا کہ عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) سے آپ کی خلافت کے زمانے میں ایک  
شخص قصی بن کلاب کے حالات بیان کر رہا تھا جس میں اس کے اپنی قوم کو متحد کرنے  
اور بنی خزاعہ اور بنی بکر کو مکہ سے نکال دینے اور بیت اللہ کی تولیت اور مکہ  
کی حکومت حاصل کرنے کا ذکر تھا تو عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے اس کی  
تردید و انکار نہیں کیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قصی اپنی جنگ سے فارغ ہوا تو اس کا  
بھائی رزاح بن ربيعہ اپنی قوم کے ان لوگوں کو لے کر جو اس کے ساتھ تھے اپنے  
شہروں کی طرف لوٹ گیا اور رزاح نے قصی کی استدعا کو قبول کرنے کے متعلق کہا ہے۔

لَمَّا آتَى مِنْ قِصِيِّ رَسُولٌ      فَقَالَ الرَّسُولُ: أَجِيزُ الْجَلِيلَا

جب قصی کے پاس سے فاضل آیا اور قاصد نے کہا کہ  
ایک دوست کی استدعا کو قبول کرو۔

نَهَضْنَا إِلَيْهِ نَقُودَ الْجِيَادِ      وَنَطْرَحُ عَنَّا الْمُلُوكَ الثَّقِيلَا

تو ہم اس کی طرف جانے کے لیے گھوڑوں کو کھینچ لائے  
اور اپنی آہٹھائی سستی کو پھینک کر اٹھ کھڑے ہوئے۔

نَسِيرُ بِهَا اللَّيْلَ حَتَّى الصَّبَاحِ      وَنَكْبِي النَّهَارَ لَيْلًا نَزُولَا

ہم ان گھوڑوں پر رات تمام چلتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی  
اور دن میں چھپ رہتے تاکہ ہم ہلاک نہ ہو جائیں۔

فَمِنْ سَبَاحِ كَرْتَرِدِ الْقَطَا      يَجْمَعُنْ بِنَامِ قِصِيِّ رَسُولَا

وہ گھوڑے جو قصی کے پاس سے ہمارے پاس قاصد کو  
لائے ایسے تیز تھے جیسے پانی پینے جاتے وقت مرغ سنگ خوار۔

۱۳۸

بَجَعْنَا مِنَ السَّرْمِ مِنْ أَشْمَذِينَ وَمِنْ كُلِّ حَيٍّ جَمَعْنَا قَبِيلًا

ہم نے اشمذین (نامی پہاڑوں یا قبیلوں) سے اور ہر ایک  
بڑے قبیلے میں سے بہترین افراد کی چھوٹی چھوٹی جماعتیں جمع کر لیں۔

فِيَاكَ حَلِيَّةٌ مَالِكِيَّةٌ تَزِيدُ عَلَيَّ أَلْفَ سَيَّارِيَلَا

اے گھوڑو! گھوڑو تمہیں کیا ہو گیا کہ دوسرے گھوڑوں  
کے مقابلے میں تیز چھوڑنے کے باوجود تم نے ایک رات میں  
ایک ہزار (میل یا فرسخ) سے زیادہ مسافت طے نہ کی۔

قَلَمًا مَرَّرَنَّا عَلَى عَسْجِرٍ وَأَسْهَلَنَّا مِنْ مُسْتَنَاحٍ سَبِيلًا

پھر جب وہ گھوڑے مقام عسجیر پر گزرے اور منزل کے  
راستے میں (کچھ حصے طے کر کے) آسانی پیدا کر لی۔

۱۳۹

وَجَاوَزْنَا بِالرُّكْنِ مِنْ وَرِقَانَ وَجَاوَزْنَا بِالْعَرَجِ حَيًّا حُلُولًا

اور مقام ورقان کے ایک حصے پر سے گزر کر وادی  
عرج پر گزرے جہاں ایک قبیلہ اتر رہا تھا۔

مَرَّرْنَا عَلَى الْحَلِيِّ مَسَادُ قَنَهُ وَعَالَجْنَا مِنْ مَرَكِبَاتٍ طَوِيلًا

تو وہ گھوڑے علی نامی نبات پر سے گذرے لیکن  
اس کو چکھتا تک نہیں دیا نشیب کے جمع شدہ پانی پر سے گزرے  
اور اس کو پیاتا تک نہیں اور (مقام) مَر (الظہران کی مسافت)

۱۰۔ (بج -) عسجیر نام مقام (الف) عسجد سونے جواہرات کے معنی ہیں جو اس مقام  
سے کوئی مناسبت نہیں رکھتے (احمد محمودی)



یو کوشش رات کے ایک بڑے سے میں طے کی۔

نَدَانِي مِنَ الْعُوذِ أَفْلَاهَا      إِرَادَةً أَنْ يَسْتَرِقْنَ الصَّهِيحَةَ

ہم جنی ہوئی اونٹنیوں کے قریب ان کے بچوں کو رکھنا  
چاہتے تھے کہ وہ ان کی آواز سیکھ جائیں۔

فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى مَكَّةَ      أَجْمَعْنَا الرِّجَالَ قَبِيلًا قَبِيلًا

پھر جب ہم مکہ پہنچے تو بہادروں کے بہت سے قبیلوں  
کا خون ہم نے مباح کر دیا۔

نَعَاوِرُهُمْ ثُمَّ حَدَّ السُّيُوفِ      وَفِي كُلِّ أَوْبٍ خَلَسْنَا الْعُقُودَ

وہاں ہم نے ان کے مقابلے میں تلواروں کی باڑہ سے  
مدد لے کر ہر پلیرے اور دار میں ان کی عقلیں چھین لیں۔

نَخَبِزُهُمْ بِصَلَابِ النَّوْ      رِحْبِزِ الْقَوِيِّ الْعَزِيْزِ الذَّلِيْلَا

ہم انھیں سخت گدھوں (کے جیسے گھوڑوں) کے  
ذریعے اس طرح ہانک رہے تھے جس طرح ایک توت و  
عزت والا ذلیلوں کو ہانکتا ہے۔

قَتَلْنَا خُرَاعَةَ فِي دَارِهَا      وَبِكْرًا قَتَلْنَا وَجِيْلًا فَجِيْلًا

ہم نے بنی خُرَاعَةَ کو ان کے گھر میں قتل کیا اور بنی بکر  
اور ایک قبیلے کے بعد دوسرے قبیلے کو قتل کیا۔

فَقَتَلْنَا مِنْ بِلَادِ الْمَلِيْكَ      كَمَا لَا يَحْلُوْنَ اَرْضًا سَهْرًا

شاہی شہروں سے ہم نے انھیں اس طرح جلا وطن کر دیا

گویا وہ (یہاں کی) کسی نرم زمین میں (کبھی) اترے ہی نہ تھے۔

فَأَصْبَحَ سَبِيَّهُمْ فِي الْحَدِيدِ وَمِنْ كُلِّ حَيٍّ شَقَيْنَا الْعَكْلِيلَا

نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں کے قیدی صبح صبح لوہے میں  
جکڑے گئے اور ہر ایک قبیلے کے کینہ و روں کو کینہ و بغض کی  
بیماری سے ہم نے چنگا کر دیا۔

اور ثعلبہ بن عبد اللہ بن زبیر بن اسحٰق بن سعد بن ہذیم القضاہی  
نے اس کے متعلق کہا ہے کہ قصی نے جب انھیں بلایا تو انھوں نے اس کی استعا  
قبول کی۔

جَلَبْنَا الْخَيْلَ مَضْمَرَةً تَغَالَى مِنْ الْأَعْرَافِ أَعْرَافِ الْجَنَابِ

ہم مقام جناب کی سطح مرتفع کے قیمتی و بے پتے  
گھوڑے لے کر۔

إِلَى عَوْرِي تِهَامَةَ فَالْتَقَيْنَا مِنَ الْفَيْفَاءِ فِي قَاعِ يَبَابِ

تہامت کے تشبیہ سرزمین کی طرف چلے اور ایک  
بے آب و گیاہ بخر میدان میں پہنچے۔

فَأَمَّا صُرْفَةُ الْخَيْلِ فَخَلَّوْا مَنَازِلَهُمْ مُحَازِرَةَ الضَّرَابِ

اور نامروہی صوف نے تو جنگ کے خوف سے اپنے گھر  
خالی کر دیئے۔

وَقَامَ يَبْنُو عَكْلِي إِذْ رَأَوْنَا إِلَى الْأَشْيَافِ كَالْإِبِلِ الطَّرَابِ

اور بنی عکلی نے جب ہم کو دیکھا تو اپنی تلواروں کی طرف  
اس طرح پلکے جس طرح اپنے گھر کی طرف اونٹ تیزی سے

جاتے ہیں۔  
اور قصبی بن کلاب نے کہا ہے۔

أَنَا ابْنُ الْعَاصِمِ بْنِ لُؤَيٍّ بِمَكَّةَ مَبْزُورِي وَبِهَارِ بَيْتِ

میں بنی لوی کے معصوموں کا بیٹا ہوں مکہ میں  
میرا گھر ہے اور یہیں میری نشوونما ہوئی۔

إِلَى الْبَطْحَاءِ قَدْ عَلِمْتُ مَعَهُ

وَمَرُّ وَتُهَا رَضِيَتْ بِهَارِ رَضِيَتْ  
(یہاں سے) بطحاء تک بنی معد نے مجھے خوب  
جان لیا ہے اور مکہ کا کوہ مروہ ایسا پہاڑ ہے جس سے میں  
خوب راضی ہو گیا۔

فَلَسْتُ لِعَالِبٍ إِنْ لَمْ تَأْتَلْ

بِهَا أَوْلَادٌ قَيِّدَرٌ وَالنَّيِّبِ  
مجھے بنی غالب میں سے نہ سمجھنا اگر اس میں اولاد قیئد  
و نبیت کی جڑیں نہ جم گئیں۔

رِزَاحٌ نَاصِرِي وَبِهِ أُسَامِي

فَلَسْتُ أَخَافُ ضِمَامًا حَيْتُ  
میری امداد کرنے والا رزاح ہے اور اسی پر میں فخر کرتا  
ہوں جب تک میں زندہ رہوں کسی ظلم سے میں نہیں ڈرتا۔

پھر جب رزاح بن ربیعہ یہاں سے جا کر اپنی بستیوں میں رہنے لگا۔  
اللہ نے اس کی اور جن کی اولاد کو خوب پہیلا یا اور آج جو بنی عدرة کے دو  
قبیلے ہیں انہی دونوں کی اولاد ہیں رزاح بن ربیعہ جب اپنے وطن کو آیا تو  
اس کے اور بنی نہد بن زید اور بنی حوتکہ بن اسلم کے درمیان کچھ اختلاف ہو گیا  
تو اس نے انھیں ڈرایا حتیٰ کہ وہ میں چلے گئے اور بنی قضاہ کی بستیوں سے  
جلا وطن ہو گئے اور وہ آج بھی بنی ہی میں ہیں۔ قصبی بن کلاب نے جو بنی قضاہ

سے محبت رکھتا تھا۔ اور ان کی ترقی کو اور ان کی بستیوں میں ان سب کے ایک جگہ رہنے کو پسند کرتا تھا۔ اور جو برتاؤ رزاح نے ان کے ساتھ کیا اس کو نا پسند کرتا تھا اسی نے یہ اشعار کہے ہیں۔ کیونکہ قصی اور رزاح میں رشتہ داری تھی۔ اور قصی نے جب رزاح وغیرہ کو اپنی ابداد کے لیے بلوایا تو انہوں نے اس کی استدعا قبول کی اور اس کے لیے انہوں نے آفتیں اٹھائی تھیں۔

الْأَمَنُ مَبْلُغٌ عَنِّي رِزَاحًا      فَإِنِّي قَدْ لَحَيْتُكَ فِي أَثْنَتَيْنِ

کیا کوئی ایسا شخص نہیں جو میری جانب سے رزاح کو یہ پیام پہنچا دے کہ میں تجھے دو باتوں پر ملامت کرتا ہوں۔

لَحَيْتُكَ فِي بَنِي لَهْدٍ زَيْدًا      كَمَا فَزَّتَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنِي

ایک تو بنی ہمد بن زید کے معاملے میں تجھے ملامت کرتا ہوں جس طرح تو نے ان میں اور مجھ میں جدائی ڈال دی۔

وَحَرَّتْكَ بَنُؤُ اسْلَمَ اِنْ قَوْمًا      عَنَوْهُمْ بِالْمَسَلَةِ قَدْ عَنَوْنِي

دوسرے جو تکہ بن اسلم کے بارے میں بن لوگوں نے بنی حوتکہ کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا انہوں نے میرے ساتھ برائی کا ارادہ کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ ان اشعار کی نسبت زہیر بن جناب الکلبی کی جانب کرتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قصی زیادہ عمر والا ہو گیا اور اس کی بڈیاں دھل گھل کر پتلی ہو گئیں۔ اور عبدالدار اس کا پہلو ٹٹا لڑکا تھا۔ لیکن عبدالدار نے اپنے باپ ہی کے زمانے میں عزت و رفعت حاصل کر لی تھی۔ اور ہر طرح کے تجربات حاصل کر لیے تھے اور اس کے دو اور لڑکے بھی تھے جن کا نام عبدالعزیٰ

اور عبد تھا۔ تو قصی نے عبد الدار سے کہا پیارے بچے سن لے۔ خدا کی قسم میں تجھے ان لوگوں سے بھیجے نہ رہنے دوں گا اگرچہ انھوں نے تجھ پر برتری حاصل کر لی ہے ان میں کا کوئی شخص کعبہ اللہ میں داخل نہ ہو سکے گا جتنا کہ تو خود اس کے لیے دروازہ نہ کھولے قریش کی کسی جنگ کا پرچم نہ باندھا جائے گا جب تک کہ تو اپنے ہاتھ سے نہ باندھے مگر میں تیرے کٹورے کے بغیر کوئی (مذہم کا پانی) نہ پیئے گا۔ اور نہ حاجیوں میں سے کوئی شخص تیرے کھانے کے سوا دوسروں کا کھانا کھائے گا۔ قریش اپنے معاملات میں سے کسی معاملے میں کوئی قطع فیصلہ نہ کریں گے مگر تیرے ہی گھر میں اور اس نے اپنا گھر جس کا نام دار الندوہ تھا اسے دیدیا جس کے سوا کسی دوسرے گھر میں قریش اپنے معاملات میں سے کسی معاملے کا فیصلہ نہ کرتے تھے۔ اور حجابہ بن لوہان و سقایہ و رفادہ سب کچھ اسی کے حوالے کر دیا رفادہ ایک طرح کا خراج تھا جو ہر موسم حج میں قریش اپنے مال میں سے قصی بن کلاب کے حوالے کیا کرتے تھے اور وہ اس رقم سے حاجیوں کے لیے کھانا تیار کرواتا اور اس کو وہ لوگ کھاتے جو تو نگر نہ ہوتے اور جن کے پاس زادراہ نہ ہوتا۔ اس خراج کو قصی نے قریش پر لازمی گردانا تھا جب اس نے انھیں اس کا حکم دیا تو کہا تھا انے گروہ قریش تم اللہ کے پڑوسی ہو اور اس کے گھر والے ہو اور حرم میں رہنے والے ہو اور حجاج اللہ کے مہمان ہیں اور اس کے گھر کی زیارت کے لیے آتے ہیں اور تمام مہمانوں میں سب سے زیادہ وہ عزت و اکرام کے حق دار ہیں۔ اس لیے حج کے زمانے میں ان کے لیے کھانا پانی تیار رکھو اس وقت تک کہ وہ تمہارے پاس سے واپس چلے جائیں انھوں نے اس کی بات مان لی اور ہر سال اپنے مال میں سے اس کے لیے مال نکالتے اور وہ قصی کے حوالے کرتے۔ وہ منی میں حاجیوں کے رہنے کے زمانے میں اس سے کھانا تیار کرواتا۔ اور اس کا یہ حکم زمانہ جاہلیت میں بھی اس کی قوم پر برابر جاری رہا۔ یہاں تک کہ اسلام آیا۔ پھر اسلام میں بھی آج تک وہی طریقہ جاری ہے سلطان ہر سال منی میں حج سے فارغ ہونے تک لوگوں کے لیے جو کھانا تیار کرواتا ہے یہ وہی کھانا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ قصی بن کلاب کے یہ حالات اور اس نے اپنے تمام اختیارات عبدالدار کو دیتے وقت جو کچھ کہا تھا اس کی روایت میرے والد اسحق بن یسار نے حسن بن محمد بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم سے سن کر مجھ سے بیان کی۔ اس نے مجھ سے کہا کہ میں نے حسن سے یہ واقعات اس وقت سنے جب وہ بنی عبدالدار کے ایک شخص سے کہہ رہے تھے جس کا نام عبید بن وہیب بن عامر بن عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبدمناف بن عبدالدار بن قصی تھا۔ حسن نے کہا کہ قصی نے ہر وہ چیز جو اس کی قوم کے متعلق اس کے ہاتھ میں تھی اس کے حوالے کر دی۔ اور قصی کا یہ حال تھا کہ وہ اس کے کیے ہوئے کسی کام کو نہ دیکھتا اور نہ اس کے خلاف کرتا۔

## قصی کے بعد قریش کا اختلاف اور حلف لمطہیین

ابن اسحق نے کہا کہ پھر قصی بن کلاب کا انتقال ہو گیا تو اس کے بعد اس کی قوم کے اور اس کی قوم کے علاوہ دوسرے لوگوں کے انتظامات پر اس کے لڑکے قائم ہوئے انھوں نے مکہ کو چار حصوں میں تقسیم کر لیا جس کو قصی نے اپنی قوم میں تقسیم کر دیا تھا یہ لوگ اپنے اپنے حصوں میں سے اپنی قوم کو اور اپنی قوم کے علاوہ اپنے حلقوں میں سے دوسروں کو دیتے بھی تھے اور فروخت بھی کرتے تھے۔ قریش اسی حالت پر ان کے ساتھ چند روز رہے۔ اور ان میں کوئی جھگڑا یا اختلاف نہ ہوا۔ پھر چند روز کے بعد بنی عبدمناف بن قصی عبد شمس ہاشم مطلب اور نوفل نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ بنی عبدالدار بن قصی کے

۱۔ خط کشیدہ الفاظ نسخہ (الف) میں نہیں ہیں۔

(احمد مسعودی)

ہاتھوں میں جو عہد ہائے حجاب و لوہار و ستقایہ و رفاہ میں بنی کو قصی نے عبد الدار بن قصی کے حوالے کیا تھا وہ ان سے لے لیں۔ انھوں نے بہ نسبت ان کے خود کو ان کاموں کا زیادہ حقدار خیال کیا کیونکہ ان کو ان کی قوم پر برتری اور فضیلت حاصل تھی۔ اس وقت قریش متفرق ہو گئے ایک گروہ تو بنی عبد مناف کے ساتھ ان کی رائے کے موافق ہو گیا جن کی رائے یہ تھی کہ اس کام کے لیے بنی عبد الدار کی بہ نسبت یہ لوگ زیادہ حقدار ہیں کیونکہ ان کی قوم میں ان لوگوں کو ایک خاص مرتبہ حاصل تھا۔ اور ایک گروہ بنی عبد الدار کے ساتھ ہو گیا۔ ان کا خیال تھا کہ قصی نے جو عہدے ان لوگوں کے سپرد کر دیے تھے وہ ان کے ہاتھوں سے نکال لیے جائیں۔

بنی عبد مناف کی حکومت عبد شمس بن عبد مناف کے ہاتھ میں تھی اس لیے کہ وہ بنی عبد مناف میں سب سے زیادہ سن رسیدہ تھا۔ اور بنی عبد الدار کی حکومت عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار کے ہاتھ میں اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصی اور بنی زہرہ بن کلاب اور بنی تیم بن مرہ بن کعب اور بنی الحارث بن فہر بن مالک بن نضر بنی عبد مناف کے ساتھ تھے۔ اور بنی مخزوم بن یقظہ بن امرہ اور بنی سہم بن عمرو بن مہض بن کعب اور بنی جمح بن عمرو بن مہض بن کعب اور بنی عدی بن کعب بنی عبد الدار کے ساتھ تھے۔ اور عامر بن لوی اور محارب بن فہران و ونوں سے خارج تھے یہ لوگ فریقین میں سے کسی کے طرفدار نہ تھے۔

فریقین میں سے ہر ایک فریق کے قبائل نے اس معاملے میں تاکید کی کہ تمہیں کھائیں کہ جب تک سمندر کے پانی میں کسی صوف کے ٹکڑے کو تر کرنے کی خاصیت ہے ایک دوسرے کو بے امداد نہ چھوڑے گا ایک دوسرے کی معاونت سے کنارہ کش نہ ہوگا۔ اور بنی عبد مناف نے عطر سے بھرا ہوا ایک کٹورا نکالا۔ بعض کا دعویٰ ہے کہ بنی عبد مناف کی ایک عورت ان کے لیے وہ کٹورہ نکال لائی۔ اور انھوں نے اس کو مسجد میں کعبۃ اللہ کے پاس ان کو قسمیں دینے کے لیے رکھا۔ اور بنی عبد مناف اور ان کے



طرفداروں نے اپنے ہاتھ اس میں ڈبوئے اور آپس میں معاہدہ کیا۔ اور اس کے بعد کعبہ اشذ کو سبھوں نے چھوا کہ ان پر یہ قسمیں تاکید ہی ہو جائیں۔ یہ معاہدین مطیبین کے نام سے مشہور ہوئے۔

اور بنی عبدالمدار اور ان کے طرف داروں نے بھی کعبہ اشذ کے پاس تاکید ہی قسمیں کھائیں اور معاہدہ کیا کہ ایک دوسرے کو بے انداد نہ چھوڑے گا اور ایک دوسرے کی معاونت سے کنارہ کش نہ ہوگا۔ اور ان معاہدین کا نام اطراف پڑ گیا۔ پھر ان قبائل میں طرفداریاں پیدا ہو گئیں اور ان میں کے بعض بعض کے سر ہو گئے بنی عبدمناف نے بنی سہم کے لیے اور بنی اسد نے بنی عبدالدار کے لیے اور بنی زہرہ نے بنی جمح کے لیے اور بنی تیم نے بنی مخزوم کے لیے اور بنی حارث بن فہر نے بنی عدی بن کعب کے لیے تیاریاں شروع کیں۔

پھر انھوں نے کہا کہ ہر قبیلے کو چاہئے کہ اپنے مقابل والے قبیلے کے خلاف دوسروں کو ابھارے لوگ ان حالات میں جنگ کے لیے مستعد ہو گئے تھے کہ یکایک دونوں جانب سے صلح کی استدعا ان شرائط پر ہوئی کہ بنی عبدمناف کے ذمہ ستایہ ورفادہ کر دیا جائے اور حجابہ و لوامہ و ندوہ بنی عبدالدار کے پاس ولسا ہی رہے جیسا اب تک تھا۔ اور صلح ہو گئی اور اس پر فریقین راضی ہو گئے اور لوگ جنگ سے رک گئے۔ اور جو جس کے حلیف تھے اسی حالت پر رہے۔ اور وہ اسی حالت پر برقرار رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسلام آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمَّا يَزِدُّهُ إِشْدَادًا

۱۔ (ب ج د) لتفر (الف) لتتن جس کے معنی کافی ہو جائے (ب) کے حاشیہ پر ایک تیسرا نسخہ ہے لتتن جس کے معنی بالکل برعکس ہوتے ہیں۔ (احمد محمودی)

جاہلیت میں جو کچھ معاہدہ تھا اسلام نے اس کے  
استحکام ہی کو بڑھا دیا ہے۔

## حَلْفُ الْفُضُولِ

(ابن ہشام نے کہا کہ) حلف فضول کے متعلق زیا بن عبد اللہ  
البکائی نے محمد بن اسحاق سے روایت بیان کی کہا کہ قریش کے بعض قبائل نے  
ایک دوسرے کو ایک حلف کے لیے طلب کیا اور سب کے سب عبد اللہ  
بن جُدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی کے گھرا  
اس کی عزت اور اس کی عمر کے سبب جمع ہوئے اور اس کے پاس بنی ہاشم بنی  
مطلب اور اسد بن عبد العزی اور زہرہ بن کلاب نے قسمیں کھائیں اور اس  
بات پر معاہدہ منعقد ہوا کہ مکہ میں وہ کسی مظلوم کو پائیں گے تو اس کی امداد  
کو کھڑے ہو جائیں گے خواہ وہ مظلوم مکہ کا رہنے والا ہو یا دوسرے لوگوں  
میں سے کوئی وہاں آیا ہو سنا اور جس نے ظلم کیا ہے اس کا مقابلہ کریں گے  
یہاں تک کہ وہ مظلوم کو اس کا حق لوٹا دے قریش نے اسی معاہدے کا نام  
حلف الفضول رکھا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن زید بن المہاجر بن قنفذ تمہی نے  
بیان کیا اس نے طلحہ بن عبد اللہ بن عوف زہری سے سنا وہ کہتے تھے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَقَدْ شَهِدْتُ فِي دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ حِلْفًا مَا أَحَبُّ أَنْ لِي

بِهِ حُمْرُ النَّعَمِ وَلَوْ أَدْعَى بِهِنَّ فِي الْإِسْلَامِ لِأَجِبْتُ

عبداللہ بن جدعان کے گھر ایک حلف کے وقت میں  
 موجود تھا۔ اس کے معاوضہ میں بہت سے سرخ اونٹوں کے  
 ملنے کو بھی میں پسند نہ کروں گا۔ اگر اس معاوضے کے رو سے  
 اسلام میں بھی کوئی دعویٰ ہو تو ضرور میں اس کو قبول کروں گا۔  
 ابن اسحق نے کہا مجھ سے زید بن عبداللہ بن اسامہ بن الہاد اللہبی  
 نے بیان کیا کہ محمد بن ابراہیم بن الحارث ثیبی نے ان سے بیان کیا کہ حسین  
 ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما۔ اور ولید بن عتبہ بن ابی سفیان کے  
 درمیان کچھ مالی جھگڑا تھا جو ذی المروۃ میں واقع تھا اور ولید ان دنوں مدینہ  
 پر حاکم تھا اس کے چچا معاویہ بن ابی سفیان نے اس کو وہاں کا حاکم بنایا تھا۔  
 اور ولید نے اپنی حکومت کے سبب حسین (رضی اللہ عنہ) پر آپس کے حق  
 میں ظلم و زیادتی کی تھی۔ تو حسین (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا میں خدا کی قسم  
 کھاتا ہوں کہ تجھے میرے حق میں انصاف کرنا ہوگا ورنہ میں اپنی تلوار لوں گا اور  
 اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کھڑا ہو کر حلف الفضول کی رو سے  
 امداد طلب کروں گا۔ راوی کہتا ہے کہ حسین رضی اللہ عنہ کی اس گفتگو کے  
 وقت عبداللہ بن زبیر ولید کے پاس ہی تھے انھوں نے کہا میں بھی خدا کی قسم  
 کھاتا ہوں کہ اگر انھوں نے حلف الفضول کی رو سے امداد طلب کی تو میں بھی  
 اپنی تلوار لے کر ان کے ساتھ کھڑا ہو جاؤں گا۔ یہاں تک وہ ان کے حق میں  
 انصاف کرے یا ہم سب کے سب مرجائیں راوی کہتا ہے کہ یہ خیر مسوون  
 مخزومہ بن نوفل الزہری کو پہنچی تو اس نے بھی وہی کہا اور عبدالرحمن بن عثمان  
 ابن عبید اللہ اللہبی کو یہ معلوم ہوا تو اس نے بھی وہی کہا۔ اور یہ بات جب ولید  
 ابن عتبہ تک پہنچی تو اس نے حسین رضی اللہ عنہ کے حق میں انصاف کیا  
 یہاں تک آپ اس معاملے پر راضی ہو گئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے زید بن عبداللہ بن اسامہ بن الہاد اللہبی  
 نے محمد بن ابراہیم بن الحارث اللہبی کی روایت سے بیان کیا انھوں نے کہا کہ  
 ابن زبیر کے قتل کے وقت جب لوگ عبدالملک کے پاس جمع ہوئے تو محمد بن زبیر

بن مظعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف بھی جو قریش میں سب سے زیادہ عالم تھے آئے اور جب عبد الملک بن مروان بن الحکم کے پاس گئے تو اس نے کہا ابے ابو سعید کیا ہم اور تم یعنی بنی عبد شمس بن عبد مناف اور بنی نوفل بن عبد مناف حلف الفضول میں نہ تھے تو انھوں نے کہا آپ کو خوب معلوم ہے عبد الملک نے کہا ابے ابو سعید تمہیں چاہئے کہ اس میں جو سچ ہو وہ مجھے بتا دو۔ انھوں نے کہا نہیں خدا کی قسم ہم اور آپ دونوں کے دونوں اس عہد سے خارج ہو چکے۔ اس نے کہا تم نے سچ کہا۔ (قصہ حلف الفضول ختم ہو گیا)

ابن ہشام نے کہا کہ اس کے بعد رقادہ اور سقایہ کی دیکھ بھال ہاشم بن عبد مناف سے متعلق ہوئی یا اس لیے کہ عبد شمس بن اسحاق تھا مکتہ میں کبھی نہیں بھرتا تھا۔ کہہ دینی اور کثیر الاولاد بھی تھا۔ اور ہاشم مالدار تھا لوگوں کا بیان ہے کہ جب حج کا زمانہ آتا تو قریش کے مجمع میں بھرتا ہو جاتا اور کہتا اے گروہ قریش تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ہمت ایہ اوہا میں کے گھر والے ہو۔ رمانہ حج میں تمہارے پاس اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے والے اور اس کے گھر کا قصد کرنے والے آتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے جہان میں اور تمام مہمانوں میں تعظیم کے سب سے زیادہ مستحق وہی ہیں لہذا ان کے لیے چندہ جمع کرو جس سے ان کے لیے تم اتنے دنوں کا کھانا تو تیار کر سکو۔ چلتے دن ان کا یہاں رہنا ضروری ہے خدا کی قسم اگر میری آمدنی اس کے لیے کافی ہوتی تو تم پر میں اس کا بار نہ ڈالتا۔ پس قریش کا ہر شخص اپنی اپنی استطاعت کے موافق اپنی آمدنی میں سے مدد خرچ کھانا اور اس سے حاجیوں کے لیے کھانا تیار کیا جاتا یہاں تک کہ وہ اپنے گھروں کو لوٹ جاتے۔ ان لوگوں کے دھوے کے لٹکاؤ سے ہاشم ہی پہلا شخص تھا جس نے قریش کے لیے سر ڈاگرا کے ذریعہ سفر وصال کا طریقہ نکالا۔ اور وہی پہلا شخص ہے جس نے حج کو مکہ میں شریک کھلائی۔ اس کا نام تو عمرو تھا لیکن اپنی قوم کو مکہ میں روٹیاں چور کر کھلانے کے سبب اس کا نام ہاشم مشہور ہو گیا۔ (ہاشم کے معنی ہیں توڑا چورا چورا کیا)۔  
قریش کے یاعرب کے کسی شاعر نے کہا ہے۔

لہ خط کشدہ الغلام (الف) نہیں۔ (د) حرمی (ب) (ج) (د) الحج (الف) الحانج یعنی جب حج آتے تو  
کے (ب) حج (د) الاقامہ (الف) التیامہ دوسرا نسخہ غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد شہود کا)  
کے (ب) حج (د) الاقامہ (الف) التیامہ دوسرا نسخہ غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد شہود کا)

عَمْرُ وَالَّذِي هَشَمُ الثَّرِيدُ لِقَوْمِهِ قَوْمٌ عَمَلَةٌ مَسْنُونٌ عِجَابٌ

عمر وہی وہ شخص ہے جس نے روٹی چور کر کرید اپنی اس قوم کو کھلائی جو مکہ میں قحط زدہ اور دبلی پتلی ہو گئی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ حجاز والوں میں سے بعض علماء و شعرا نے مجھے اس طرح شہر سنا یا قوم بمکہ مسنون عجاب۔

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد تاجرانہ کاروبار کی حالت میں غزہ نامی بستی میں جو سرزمین شام میں واقع ہے ہاشم بن عبدمناف کا انتقال ہو گیا اور اس کے بعد سقایہ ورفادہ کی نگرانی مطلب بن عبدمناف سے متعلق ہو گئی جو عبد شمس کا چھوٹا بھائی تھا۔ اور اس کی قوم میں اس کو عزت و شرف بھی حاصل تھا۔ اور قریش نے اس کی سخاوت کے سبب سے اس کا نام فیض رکھ دیا تھا۔ اور ہاشم بن عبدمناف مدینہ بھی آیا تھا اور نبی عدی بن نجار کی ایک عورت سلمی بنت عمرو سے شادی کی تھی جو اس سے پہلے اخیحہ بن الجلاح بن الحکریش کی زوجیت میں تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ الحکریش بن حجاجی بن کلفہ بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالک بن الاوس کہتے ہیں جس سے اس کے ایک لڑکا ہوا جس کا نام عمرو بن اخیحہ تھا۔ اور یہ عورت اپنے رتبے کی برتری کے سبب سے کسی سے نکاح کے لیے اس وقت تک راضی نہ ہوتی تھی جب تک کہ وہ یہ شرط نہ کر لیتی کہ اس کی طلاق کا اختیار خود اسی کو ہوگا۔ جب وہ اپنے شوہر سے ناراض ہو گئی تو اس سے علیحدہ ہو جائے گی۔ اس کو ہاشم سے عبدالمطلب پیدا ہوئے سلمی نے عبدالمطلب کا نام سیدہ رکھا۔ ہاشم نے اس لڑکے کو سلمی ہی کے پاس ہوش سنبھالنے بلکہ اس سے بھی زیادہ بالغ ہونے تک چھوڑ دیا چند روز بعد ان کا چچا عبدالمطلب نے ان کا نام

۱۔ الف (ب ج د) میں ایسی تصریح ہے (ب ۵) کے حاشیہ پر درج ہے (ب ۵) مسنون عجاب ہے (احمد محمودی) ۲۔ الف (ب ج د) میں ایسی تصریح معلوم ہوتا ہے کیونکہ اصل میں بھی مسنون اور پھر دوسری روایتیں ہیں ہو تو دوسری روایت کے کیا معنی ہونگے۔ (ب ج ۵) میں مسنون ہے (احمد محمودی) ۳۔ (ب ج د) الحکریش۔ ۴۔ (ب ج د) الحکریش۔ ۵۔ (ب ج د) الحکریش۔ (احمد محمودی)

اپنے شہر اور اپنی قوم میں لے آنے کے لئے نکلا سہلی نے اس سے کہا میں اس کو تیرے ساتھ نہیں بھیجتی مطلب نے کہا میں جب تک اس کو اپنے ساتھ نہ لے لوں گا واپس ہی ہوں گا۔ وہ میرا بھتیجا ہے اور بالغ ہو چکا ہے۔ اور وہ اپنی قوم کو چھوڑ کر دوسروں میں اجنبی بنا ہوا ہے۔ اور ہم اپنی قوم میں اعلیٰ خاندان والے ہیں اپنی قوم کے بہت سے معاملات کی سرپرستی ہمیں حاصل ہے۔ اس لڑکے کیلئے اس کی قوم اور اس کا شہر اور اس کا خاندان غیروں میں رہنے کی بہ نسبت بہتر ہے۔ یہی الفاظ یا اسی طرح کے الفاظ کہے۔ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ شیبہ نے اپنے چچا مطلب سے کہا کہ میں اپنی ماں کو جب تک وہ مجھے اجازت نہ دے نہ چھوڑوں گا۔ تو سہلی نے ان کو اجازت دیدی۔ اور شیبہ کو مطلب کے حوالے کر دیا۔ اور وہ انھیں اپنے ہمراہ لایا۔ اور شیبہ کو لیے ہوئے مکہ میں داخل ہوا تو شیبہ اس کے اونٹ پر اس کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے (یہ دیکھتے ہی) قریش نے کہا کہ یہ مطلب کا غلام ہے جس کو وہ خرید لایا ہے اسی واقعہ کے سبب سے شیبہ کا نام عبدالمطلب مشہور ہو گیا۔ مطلب نے کہا بھی کہ کہنختو یہ تو میرے بھائی ہاشم کا بیٹا ہے جس کو میں مدینہ سے لایا ہوں۔ اس کے بعد مطلب کا انتقال رومان نامی بستی میں ہو گیا جو مسزین میں واقع ہے۔ کسی عرب نے ان کے مرتبے میں کہا ہے۔

قَدْ ظَمِيَ الْحَجِيجُ بَعْدَ الْمَطْلَبِ      بَعْدَ الْجَفَانِ وَالشَّرِبِ الْمُنْتَعِبِ

لَيْتَ قُرَيْشًا بَعْدَهُ عَلَى نَصَبِ

حجاج چھلکتے اور لبریز پیالوں کے پینے کے بعد مطلب کے مر جانے سے پیاسے ہو گئے کاش قریش اس کے بعد کسی ایک جمعہ پر (متفق ہوتے)۔

مطروود بن کعب الخزاعی نے مطلب اور بنی عبدمناف دونوں کا مرتبہ



کہا ہے، جب اسے نوفل بن عبد مناف کے موت کی خبر پہنچی جو موت کے لحاظ سے بنی عبد مناف میں سب سے آخری شخص تھا۔

يَا لَيْلَةً هَيَّجَتْ لَيْلَاتِ أَحَدِكَا لَيْلَاتِي الْقَسِيَّاتِ

اے سخت راتوں میں کی ایک رات تو نے بہت سی راتوں کو، میخان اور پریشانی میں گزارنے پر مجبور کیا۔

وَمَا أَقَابِي مِنْ هُمُومٍ وَمَا عَابَلَتْ مِنْ رُزْءِ الْمَنِيَّاتِ

اور اے وہ غم و اندوہ جن کو میں سہرا ہوں۔ اور اے وہ موتو جن کی تکلیف میں پروا شت کر رہا ہوں۔

إِذَا تَذَكَّرْتُ أُخِي نُوْفَلًا ذَكَرَنِي بِالْأَوْلِيَّاتِ

جب میں اپنے بھائی نوفل کو یاد کرتا ہوں تو اس کی یاد مجھے بہت سے اولیات کی یاد دلاتی ہے۔

ذَكَرَنِي بِالْأَزْرِ الْحُسْرُوِّ وَالَّذِي أَدْرَبِيكَ الصُّفْرَ الْقَشِيَّاتِ

اس کی یاد مجھے سُرخ تھڑوں اور زرد پاک صاف چادروں کی یاد دلاتی ہے۔

أَرْبَعَةٌ كُلُّهُمْ سَفِيْدَةٌ أَبْنَاءُ سَادَاتٍ لِسَادَاتٍ

چار شخص ایسے تھے کہ وہ چادروں کے چادروں سردار تھے سرداروں کی اولاد تھے اور سردارانہ صفات کے لیے پیدا کیے گئے تھے۔

مَيْتٌ بِرِدْمَانَ وَمَيْتٌ بِبَلَدٍ حَانَ وَمَيْتٌ بَيْنَ عَرَائِثِ

میت (الف) عندئہ۔ اہل میں مقام کا نام غزوہ ہے لیکن عرب کی عادت ہے کہ شہر کے ہر ایک حصے کو وہی نام دے کر اس کی توجیح بھی استعمال کرتے ہیں۔ (احمد محمودی)



وہ نعلش جو مقام رومان میں گاڑی گئی اور وہ نعلش  
جو مقام سلیمان میں دفن کی گئی اور وہ نعلش جو مقام غزات کے درمیان ہوئی گئی۔

وَمِنَ الْأُسُكَنِ لِحَدِّ الدِّيِّ الْحُجْرِبِ شَرْقِيَّ الْمَنِيَّاتِ

اور وہ نعلش جو اس لحد میں ہے جو کعبۃ اللہ کے  
مشرقی مقام میں چھپی ہوئی ہے

أَخْلَصَهُمْ عَبْدُ مَنَافٍ فَهَمُّ مَنِ لَوْ مَنَّ مَنِ لَامَ بِمَنْجَاةٍ

ان سب کا خلاصہ اور ان سب میں ممتاز ہستی تو  
عبد مناف کی ہے لیکن وہ سب کے سب ملامت گروں کی  
ملامتوں سے بالکل الگ تھلک ہیں۔

إِنَّ الْمَغِيرَاتِ وَأَبْنَاءَهَا مِنْ خَيْرِ أَحْيَاءِ وَأَمْوَاتِ

بنی مغیرہ اور اس قبیلے کے لڑکے زندوں اور مردوں  
(روزنوں) میں بہترین ہیں

عبد مناف کا نام مغیرہ تھا۔ عید منات کے لڑکوں میں سب سے  
پہلے بل شہم کا انتقال سرزمین شام میں بمقام غزہ ہوا۔ پھر سرزمین یمن کے  
ایک مقام رومان میں المطلب کا۔ پھر نواحی عراق کے سلیمان نامی مقام میں  
توقل کا۔

لوگ کہتے ہیں کہ مظہر و دکنہ کورہ بالا اشعار کے متعلق کسی نے  
کہا کہ تم نے شعر تو اچھے کہے لیکن اگر اس سے بہتر شعر ہوتے تو اور بہتر ہوتا۔  
اس نے کہا اچھا مجھے چند راتوں کی بہلت دو۔ پھر چند روز کے بعد  
یہ شعر کہے۔

يَا عَيْنُ جُرْدِي وَأَذْرِي الدَّمْعَ وَأَنْهَمْرِي وَأَنْبِيَّ عَلَى السَّرْمَنِ كَعَبِ الْمَغِيرَاتِ  
اے آنکھ سخاوت کرا نسوہا اور انڈیل اور نہی مغیرہ کے  
شرف و شان پر چھپ چھپ کر رو۔

يَا عَيْنُ وَأَسْتَحْفِرِي بِالْذَّمْعِ وَأَخْتَلِي وَأَنْبِيَّ خَبِيئَةً نَفْسِي فِي الْمَلِمَاتِ  
اے آنکھ خوب تیری سے آنسوؤں کا تار باندھ دے  
اور آفات میں جو لوگ میرے دل میں رہتے ہیں ان پر رو۔  
وَأَنْبِيَّ عَلَى كُلِّ نِيَّاسٍ أَخِي تَمَّتْ لِي  
رودہ ہر ایسے شخص پر جو فیاض اور بھروسہ کے قابل بڑی بڑی

عطاؤں اور بڑے بڑے انعامات دینے والا ہے۔  
مَحْضِ الصَّرِيحَةِ عَالِي الْأَهْمِ مَحْتَلِي جَلْدِ النَّحِيرَةِ نَابٍ بِالْحَطِيمَاتِ  
خالص (فطری) طبیعت والا عالی ہمت کھل انسان  
توی مزاج بڑی بڑی آفتوں میں بار بار جانے والا یا بڑے بڑے  
کاموں کے لیے اٹھ کھڑا ہونے والا۔

صَعْبِ الْبَدِيهِ مَلَا نَكْسٍ وَلَا وَكَلٍ مَاضِي الْعَزِيمَةِ مُتَلَاكِفِ الْكِرِيَامَاتِ  
پہلی نظر میں نہایت سخت معلوم ہونے والا نہ کمزور  
نہ اپنے کام دوسروں کے حملے کرتے والا مضبوط ارادے والا  
اچھی اچھی تمیز چیزوں کو بے قدری کے ساتھ ٹانے والا۔

صَقْرٍ تَوَسَّطَ مِنْ كَعْبٍ إِذَا سَبُوا بِحُبُوحَةِ الْجَدِّ وَالشَّمِّ الرَّفِيعَاتِ  
بنی کعب کے وسط نضا کا شہباز نسب پوچھا جائے  
تو خاندان شرافت اور بلند و اعلیٰ بستیوں میں کا منتخب۔

ثُمَّ أُنْدِي الْفَيْضَ وَالْفَيْضَ مُطْلَبًا وَأَسْتَحْرِطِي بَعْدَ فَيْضَاتِ بَحَّاتِ

۱۰۔ (بج و) خبیثہ یعنی جو شخص میرے دل میں ہوتا ہے اس پر رو۔

پھر فیاض مطلب اور سرتاپا فیض پر ماتم کر اور فیوض  
کثیرہ کے جاتے رہنے کے بعد خوب رو۔

أَمْسَى بِرُدْمَانَ عِنَّا الْيَوْمَ مُغْتَرِبًا      يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَيْهِ بَيْنَ أَمْوَاتِ

آج وہ ہم سے دور غریب الدیار رُدمان میں پڑا ہے  
مجھے دلی افسوس ہے کہ وہ مردوں کے درمیان پڑا ہے۔

وَأَبْنَى لَكَ الْوَيْلُ إِمَّا كُنْتَ بَاكِيَةً      لِعَبْدِ شَمْسٍ شَرْقِيَّ الْبَيْتَاتِ

اے کہنت (آنکھ) اگر تجھے رونا ہے تو عبد شمس  
کے لیے روجو کعبۃ اللہ کے مشرق میں (سورہ) ہے

وَهَاشِمٍ فِي ضَرْحٍ وَسَطٍ بِلِقْمَةٍ      تَسْفِي الرِّيحُ عَلَيْهِ بَيْنَ غَزَاتِ

اور ہاشم کے لیے روجو مقام بلقمہ کے وسط میں ایک  
قبر میں (سورہ) ہے غزات کے درمیان ہوا میں اس پر ریت  
اڑاتی رہتی ہیں۔

وَكَوْفَلٍ كَانَ دُونَ الْقَوْمِ خَالِصِي      أَمْسَى بِسَلْمَانَ فِي رَمْسٍ بِمَوْمَاتِ

اور کوفل کے لیے روجو میرے خالص دوستوں میں  
مذکور بالا لوگوں سے کچھ ہی کم تھا اور مقام سلمان کے پیشیل  
میدان میں زمین دوز قبر میں چلا گیا۔

لَمَّا لَقَّ مِثْلَهُمْ جَمًّا وَلَا جَرِيًّا      إِذَا اسْتَقَلَّتْ نَفْسُهُمْ أَدْمُ الْمَطِيَّاتِ

جب گندمی رنگ کی اونٹنیوں نے انھیں اٹھا یا  
(یعنی جب وہ اونٹنیوں پر سوار تھے) تو ان لوگوں کا سانہ  
عجم میں مجھے کوئی ملا نہ عرب میں۔

لہ (الف) الفات (ج) اثنیات یعنی جو مشرقی گھاٹیوں میں سورہا ہے۔ (راحمہ محمودی)

أَمَسَتْ دِيَارَهُمْ مِنْهُمْ مَعْطَلَةٌ وَقَدْ يَكُونُونَ زِينًا فِي السَّرِيَّاتِ

اب تو ان کی بستیاں ان سے خالی ہو گئی ہیں۔ لیکن ایک زمانہ وہ بھی تھا کہ وہ شہنشاہ لشکر کی زینت ہوا کرتے تھے۔

أَفْنَاهُمْ الدَّهْرُ أَمْ كَلَّتْ سَيُوفُهُمْ أَمْ كُلُّ مَنْ عَاشَ أَزْوَاجَ الْمَيِّتَاتِ

زمانے نے انہیں فنا کر دیا یا ان کی تلواریں کند ہوئیں یا ہر ایک زندگی والے کے لیے ایک روز موت کا زاد و زاہ ہونا ہے۔

أَصْبَحَتْ أَرْضِي مِنَ الْأَقْوَامِ بَعْدَهُمْ كَسَطَ الْوَجْهَ وَالْقَدَمِ الْبَيْتَاتِ

ان لوگوں کے (مرد جانے کے) بعد میں نے صرف لوگوں سے خندہ پیشانی اور علیاب بن لیک پر اکتفا کر لی ہے

يَا عَيْنُ فَايِكِي أَبَا الشُّعْبِ الشُّجِيَّاتِ يَكِينٌ حَسْرًا مِثْلَ الْبَلِيَّاتِ

اے آنکھ! ابو الشعثہ الشجیات پر رو کہ عورتیں بے چارہ یا کھلے منہ قبر پر بندھی ہوئی اونٹنیوں کی طرح اس پر دوڑی ہیں

يَكِينٌ أَكْرَمُ مِنْ مَيْسِي عَلَى قَدَمِ يَعُولِنَهُ بِدَمْعٍ بَعْدَ عِبْرَاتِ

عورتیں روتی ہیں اس شخص پر جو روئے زمین پر چلنے والوں میں سب سے زیادہ عزت والا تھا وہ اس کے غم میں آنسو بہاتی اور پیٹنے لگتی ہیں۔

۱۵۲

۱۔ عرب میں رواج تھا کہ جس اونٹنی کا مالک مرجاتا اس کی اونٹنی اس کی قبر پر باندھ دی جاتی کہ وہ بھی مرجائے۔ اور یہ خیال کیا جاتا تھا کہ حشر میں وہ اسی اونٹنی پر سوار ہوگا۔ (احمد محمودی)

بَيِّكَيْنِ شَخْصًا طَوِيلَ الْبَاعِ ذَا نَجْرٍ      أَبِي الْمَضِيمَةَ فَرَّاحَ الْجَلِيلَاتِ

وہ عورتیں ایسے شخص پر روتی ہیں جو کشادہ دست اور صاحبِ جو دو سنا تھا۔ ظلم کو برداشت نہ کرنے والا بڑی بڑی بھوں کا سر کرنے والا تھا۔

بَيِّكَيْنِ عَمْرٍو الْعُلَا إِذْ حَانَ مَضْرَعُهُ      سَمِعَ السَّجِيَّةَ بِسَامِ الْعَشِيَّاتِ

بلند مرتبہ عمر و پر روتی ہیں جو نہایت وسیع اخلاق اور بہان نواز تھا جبکہ اس کی موت کا وقت آگیا۔

بَيِّكَيْتَهُ مُسْتَكِينَاتٍ عَلَى حَزَنِ      يَا طَوِيلَ ذَلِكَ مِنْ حُزْنٍ وَعَوْلَاتِ

اس کے غم میں وہ وارٹھیں مار مار کر روتی ہیں ہلکے یہ چنچیں اور یہ غم کس قدر دراز ہے۔

بَيِّكَيْنِ لَمَّا جَلَاهُنَّ الزَّمَانُ لَهُ      وَخَضَرَ لِحْدُودِ كَأَمْثَالِ الْجَمِيَّاتِ

جب زمانے نے ان عورتوں کو اس (پر ماتم کرنے) کے لیے گھر سے نکالا تو وہ اس حالت میں روتی ہیں کہ ان کے گال (منہ پیٹ لینے کے سبب سے) نیلے اور سیاہ مشکوں کی طرح (پھول گئے) تھے۔

مَحْتَرِمَاتٍ عَلَى أَوْسَاطِهِنَّ لِمَا      جَزَا الزَّمَانُ مِنْ أَحْدَاثِ الْمَصِيبَاتِ

جب زمانے نے (ان پر) نئی نئی مصیبتیں ڈالیں تو وہ بھی اپنی کمزوریاں باندھ کر تیار ہو گئیں۔

أَبَيْتِ لَيْلِي أَرَا عِي النَّجْمِ مِنْ أَلْمِ      أَلْمِ وَتَبِكِي مَعِي شَجْوَى بِنِيَّاتِي

زیج والہم میں تارے گن کر رات گزارتا ہوں خود بھی روتا ہوں  
اور میرے غم میں شریک ہو کر میری چھوٹی چھوٹی لڑکیاں بھی روتی ہیں

مَا فِي الْقُرْآنِ لَكُمْ عِدْلٌ وَلَا خَطْرٌ وَلَا لِمَنْ تَرَكُوا شُرُوعَ بَقِيَّاتِ

سرداران قوم میں نہ ان لوگوں کا برابر والا ان کی  
شان و شوکت والا کوئی ہے نہ ان لوگوں کا جن کو انھوں نے  
(اپنا جانشین) چھوڑا ہے کوئی ہم رتبہ باقی ہے۔

أَبْنَاؤُهُمْ خَيْرٌ أَبْنَاءِ وَأَنْفُسُهُمْ خَيْرٌ أَنْفُسِ لَدَى جَهْدِ الْأَلْيَاتِ

کوششوں کی کوتاہیوں کے وقت ان کے بچے تمام  
بچوں میں بہتر ہیں اور وہ خود تمام اشخاص میں بہتر ہیں یعنی  
کوشش کرنے سے جب دوسرے تھک جائیں تو یہ نہیں تھکتے۔

كَمْ وَهَبُوا مِنْ طَمْرٍ سَاحِجٍ أَرِنِ وَمِنْ طَمْرٍ نَهَبٍ فِي طَمْرَاتِ

انھوں نے کتنے بہترین چست و چالاک تیز و زہیوالے  
گھوڑے اور لوٹ مار میں کام آنے والی تیز گھوڑیاں اور عالی شان  
محل خیرات کر دیے۔

وَمِنْ سُيُوفٍ مِنَ الْهِنْدِيِّ مَخْلَصَةٍ وَمِنْ رِمَاحٍ كَأَسْطَانِ الرِّكِيَّاتِ

اور کتنی ٹھیک ہندی تلواریں اور باولیبوں کی رسیوں  
کے سے (لبے لمبے سیدھے) نیزے۔

وَمِنْ تَوَاعِيَعٍ مِمَّا يُفْضِلُونَ بِهَا عِنْدَ الْمَسَائِلِ مِنْ بَدَلِ الْعَطِيَّاتِ

اور لونڈی غلام جن پر لوگ فخر کیا کرتے ہیں۔  
مطالبوں کے وقت دے دیئے۔

فَلَوْ حَسَبْتُ وَالْحَصَى الْحَاسِبُونَ مَعِيَ - لَمَ أَقْضِ أَعْمَالَهُمْ تِلْكَ الْمُنِيَّاتِ

اگر میں اور میرے ساتھ دوسرے محاسب مل کر ان کے پسندیدہ افعال کا شمار کرنا چاہیں تو پورا شمار نہ کر سکیں گے۔

هُمُ الْمَدِيدُونَ إِمَامًا مَعْتَرُفًا وَفَخَرُوا - عِنْدَ الْفَخَارِ بِأَنْسَابِ نَفِيَّاتِ

اگر لوگ فخر کریں تو ایسے فخر کے وقت یہ لوگ ایسے نسبوں پر ناز کریں گے جو بالکل پاک صاف ہیں۔

زَيْنُ الْبَيْوتِ الَّتِي حَلَوُا مَسَاكِينًا - فَأَصْبَحَتْ مِنْهُمْ وَحْشًا خَلِيَّاتِ

جن جگہوں میں وہ بستے تھے ان گھروں کی وہ لوگ زینت تھے اب وہ مقامات ان لوگوں سے خالی ہو کر ڈروٹے ہو گئے ہیں۔

أَقُولُ وَالْعَيْنُ لَا تَرَى مَدَامِهَا - لَا يَبْعِدُ اللَّهُ أَصْحَابَ الرَّزِيَّاتِ

یہ باتیں میں اس حالت میں کہہ رہا ہوں کہ آنکھوں کے آنسو خشک نہیں ہو رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان آنت رسیدہ لوگوں کو (اپنی رحمت سے) دور نہ فرمائے۔

ابن ہشام نے کہا کہ فخر کے معنی عطاء کے ہیں۔ ابو خراش ہزلی نے کہا ہے۔

عَجْفٌ أَضْيَاكِنِي جَمِيلٌ بِنُ مَعْمَرٍ - بِيْذِي فَجَرِّ تَأْوِي إِلَيْهِ الْأَرَامِلُ

جمیل بن معمر نے جو صاحب جو دو تھلے جس کے پاس بیواؤں پناہ لیتی ہیں باوجود کھانے کی خواہش کے خود نہ کھا کر



میرے ہمالوں کو ترجیح دی ہے  
ابن اسحق نے کہا کہ ابوالشعث الشحیاتی ہاشم بن عبد مناف ہی کا  
نام ہے۔

پھر سقایہ اور رفاہ کی تولیت عبدالمطلب بن ہاشم کے سپرد  
ہوئی جو ان کے چچا مطلب سے متعلق تھی۔ عبدالمطلب لوگوں کے لیے سقایہ  
ورفاہ کا انتظام اور ان تمام معاملات قوم کا انتظام جو ان کے باپ دادا  
کیا کرتے تھے کرتے رہے۔ اور اپنی قوم میں اس قدر بلند رتبہ حاصل کر لیا  
کہ ان کے بزرگوں میں سے کوئی اس رتبہ پر پہنچا تھا۔ ان کی قوم ان سے  
بہت محبت کیا کرتی تھی۔ اور قوم میں ان کی عزت بہت بڑھ گئی تھی۔

## زمزم کی کھدائی

۱۵۱

عبدالمطلب ایک وقت مقام حجر میں سو رہے تھے کہ (خواب میں)  
کوئی آیا اور زمزم کے کھودنے کا حکم دیا۔  
ابن اسحق نے کہا کہ اس کے کھودنے کی جو ابتدا عبدالمطلب  
نے کی اس کے متعلق یزید بن ابی حبیب مصری نے مرشد بن عبد اللہ زینی سے  
اور انھوں نے عبد اللہ بن زریز غافقی سے روایت بیان کی کہ انھوں نے  
علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کو حدیث زمزم بیان کرتے سنا جس میں  
عبدالمطلب کو اس کے کھودنے کا حکم دینے کا ذکر ہے۔  
د علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: عبدالمطلب نے کہا کہ میں مقام حجر  
میں سو رہا تھا کہ ایک آنے والا میرے پاس آیا اور کہا طیبہ کو کھود۔ انھوں  
نے کہا کہ میں نے پوچھا طیبہ کیا چیز ہے انھوں نے کہا پھر وہ میرے پاس سے  
چلا گیا۔ پھر جب دوسرا روز ہوا میں پھر اپنی آرام گاہ کو لوٹا اور وہاں سو گیا

تو اس نے کہا برہ کو کھو دو۔ انھوں نے کہا کہ میں نے پوچھا برہ کیا چیز ہے انھوں نے کہا پھر وہ میرے پاس سے چلا گیا۔ پھر جب دوسرا روز ہوا میں اپنی آرام گاہ میں آیا اور وہاں سو گیا تو پھر وہ میرے پاس آیا اور کہا مضمونہ کو کھو دو۔ انھوں نے کہا کہ میں نے پوچھا مضمونہ کیا ہے انھوں نے کہا پھر وہ میرے پاس سے چلا گیا۔ پھر جب دوسرا روز ہوا میں اپنی آرام گاہ کو لوٹا اور سو گیا تو پھر میرے پاس آیا اور کہا زمرم کھو دو۔ انھوں نے کہا کہ میں نے پوچھا زمرم کیا چیز ہے اس نے کہا جو کبھی نہ سوکھے گا اور اس کا پانی کم نہ ہوگا وہ بڑے بڑے حج کرنے والوں کو سیراب کرے گا۔ وہ اس وقت لید اور خون کے درمیان غراب اعظم کے گڑھے کے پاس چیونٹیوں کی بستی کے قریب ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ جب انھیں اس کے حالات بتلا دئے گئے اور اس کے مقام کی رہنمائی کر دی گئی اور انھوں نے جان لیا کہ وہ بالکل صحیح ہے۔ تو صبح اپنی کدال لی۔ اور ان کے ساتھ ان کا لڑکا حارث بن عبدالمطلب بھی تھا۔ جس کے سوا اس وقت تک ان کے اور کوئی لڑکا نہ تھا۔ اور کھو ونا شروع کیا۔ اور جب عبدالمطلب پر وہ چیزیں ظاہر ہوئیں جو اس میں تھیں تو انھوں نے تکبیر کہی اور قریش نے جان لیا کہ عبدالمطلب نے اپنا مقصد پالیا اور وہ ان کے پاس آکر کھڑے ہو گئے اور کہا اے عبدالمطلب یہ باولی تو ہمارے باپ اسمعیل کی ہے اور ہمارا بھی اس میں ضرور کچھ نہ کچھ حق ہے۔ ہمیں بھی اس میں اپنے ساتھ شریک کر لو۔ انھوں نے کہا ایسا تو میں نہ کروں گا یہ چیز تو ایسی ہے کہ اس سے مجھے ممتاز کیا گیا ہے نہ کہ تم کو۔ تم سب میں سے مجھی کو یہ امتیاز عطا کیا گیا ہے۔

انھوں نے عبدالمطلب سے کہا ذرا ہمارے ساتھ انصاف سے کام لو۔ ہم تو اس معاملے میں جھگڑا کئے بغیر تمہیں نہ چھوڑیں گے۔ عبدالمطلب نے کہا اچھا تمہارے میرے درمیان کسی ایسے شخص کو جس کو تم چاہو د حکم مقرر کرو کہ اس کے سامنے میں تمہارا مقدمہ پیش کروں۔ انھوں نے کہا کہ نبی سعد بن ہذیل کی کاہنہ (کو ہم اس معاملے کے لیے منتخب کرتے ہیں)

انہوں نے کہا منظور۔

روای نے کہا کہ وہ کاہنہ شام کے بلند حصوں میں ابترتی تھی۔ اس لیے عبدالمطلب اور بنی عبدمناف میں سے عبدالمطلب کے ہم جد اور قریش کے ہر ایک قبیلے میں سے ایک ایک شخص سب کے سب سوار ہو کر چلے راوی نے کہا کہ اس زمانے میں (راستے میں) بے آب و گیاہ میدان تھے غرض یہ لوگ محلے اور جب یہ لوگ حجاز و شام کے درمیان ان میدانوں میں سے کسی میدان میں تھے عبدالمطلب اور ان کے ساتھیوں کے پاس کا پانی ختم ہو گیا اور سب کے سب پیاسے ہو گئے یہاں تک کہ سب کو اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا قریش کے بعض قبیلوں میں سے کسی کے پاس پانی تھا بھی تو انہوں نے دونوں کے مانگنے پر انہیں دینے سے انکار کر دیا۔ اور کہا ہم خود بھی تو بے آب و گیاہ جنگل میں ہیں اور ہمیں بھی اسی آفت کا خوف لگا ہوا ہے جو تم پر اس وقت پڑی ہے۔ پھر عبدالمطلب نے قوم کا یہ برتاؤ اور اپنی اور اپنے ساتھیوں کی جانور کے لیے خوف و خطر دیکھا تو کہا اب تم لوگوں کی کیا رائے ہے انہوں نے کہا کہ جو آپ مناسب خیال فرمائیں ہم اس رائے کی پیروی کریں گے آپ ہیں جو مناسب خیال فرمائیں حکم دیں۔ انہوں نے کہا میری رائے تو یہ ہے کہ ہر شخص اپنے لیے اس قوت سے جو اس وقت اس میں موجود ہے ایک ایک گڑھا کھود لے۔ کہ جب کوئی شخص مرے تو اس کے ساتھ ہی اس کو اس کے گڑھے میں ڈال کر اس کو چھپا سکیں۔ یہاں تک کہ آخر میں تم میں سے ایک شخص زندہ جائے گا، یہ نسبت تمام قافلے کی بربادی کے ایک شخص کا (بے گور و کنس) برباد ہونا زیادہ آسان ہے، انہوں نے کہا اچھا آپ جو حکم دیں غرض ان میں سے ہر شخص اٹھا اور اپنے لیے ایک ایک گڑھا کھود لیا اور پھر سب کے سب موت کا انتظار کرتے پیاسے بیٹھ گئے۔ پھر عبدالمطلب نے اپنے ہمراہیوں سے کہا خدا کی قسم ہمارا اس طرح اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو موت کے آگے ڈال دینا اور اوڑھو نہ کرنا اور اپنے لیے کچھ نہ تلاش کرنا بڑی کمزوری ہے

کو بیچ کر کے کسی اور طرف چلو کہ شاید اللہ تعالیٰ کسی نہ کسی لبتی میں پانی دلا دے۔  
 آخر وہ سب کے سب وہاں سے نکلے یہاں تک کہ جب وہ اور ان کے  
 ساتھ قبائل قریش کے جو لوگ تھے وہاں سے نکل کر گھر کے پونے اور  
 انتظار کرنے لگے کہ اب دیکھیں انھیں کیا کرتا ہوگا تو عبد المطلب  
 اپنی سواروں کی طرف بڑھے اور جب سوار ہو چکے اور ان کی اونٹنی  
 انھیں لے کر اٹھی تو اس کے پاؤں کے نیچے سے پانی کا چشمہ  
 بہ نکلا تو عبد المطلب اور ان کے ساتھیوں نے تکبیر کہی اور پھر وہ اتر پڑے  
 اور انھوں نے خود بھی اور ان کے سارے ساتھیوں نے بھی پانی پیا۔  
 اور پھر بھی لیا یہاں تک کہ اپنے پانی کے تمام بطن بھر لیے۔ اور پھر  
 قریش کے تمام قبائل کو بلایا اور کہا کہ لو رہیں اللہ تعالیٰ نے پانی عنایت  
 فرما دیا۔ پھر پو اور بھرنے۔ تب تو وہ بھی آئے اور پانی پیا اور پھر لیا پھر  
 انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم اللہ تعالیٰ نے ہمارے خلاف تمھارے موافق فرمایا  
 کہ دیا۔ ابے عبد المطلب اللہ تعالیٰ کی قسم اب ہم آپ سے زمرم کے  
 بارے میں کبھی نہ جھگڑیں گے جس ذات نے اس بے آب و گیاہ جنگل میں  
 اس پانی سے سیراب کیا ہے۔ اسی نے تمھیں زمرم عنایت فرمایا ہے  
 پس اپنے چشمے کی طرف سیدھے لوٹا چلو۔ پھر تو وہ بھی لوٹے اور ان  
 کے ساتھ سب کے سب لوٹ آئے۔ اور کابینہ کے پاس کوئی نہ گیا اور  
 وہ عبد المطلب اور زمرم کے درمیان خائل ہونے سے باز آئے۔  
 ابن اسحاق نے کہا کہ یہ وہ روایت تھی جو مجھے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ  
 کے ذریعے زمرم کے بارے میں پہنچی۔ بعض لوگوں کو عبد المطلب سے اس طرح  
 روایت کرتے بھی ہیں نے سنا ہے کہ عبد المطلب کو جب زمرم کے کھودنے  
 کا حکم دیا گیا تو ان سے یوں کہا گیا۔

تَصْرَاحٌ بِالْمَاءِ الْوَدِيِّ غَيْرِ الْكَذْبِ  
 يَسْقِي حَجَّاجَ اللَّهِ فِي كُلِّ مَكَرٍ  
 لَيْسَ يَخَافُ مِنْهُ شَيْءٌ مَّا عَمَرَ

پھر پانی کے بہت بہنے اور گدلا تہ ہونے کی دعا کر کہ وہ  
اللہ تعالیٰ کے حجاج کو مناسک حج میں سیراب کرتا رہے گا اور  
اس کے سبب سے عمر بھر کسی چیز کا خوف نہ رہے گا۔

جب عبدالمطلب سے مذکورہ بالا کلام کہا گیا تو وہ قریش کی طرف  
نکلے اور کہا تم لوگوں کو یہ بات معلوم ہو جانا چاہئے کہ مجھے تمہارے لئے  
زمزم کھونٹے کا حکم دیا گیا ہے۔ انھوں نے دریافت کیا کیا تمہیں بتلایا گیا  
ہے کہ وہ کہاں ہے عبدالمطلب نے کہا نہیں۔ انھوں نے کہا تو آپ اپنی اس  
آرام گاہ کی جانب پھر جائے جہاں آپ کو اس کے متعلق بتایا گیا۔ اگر جو  
مجھ بتایا گیا ہے وہ صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے تو اس کی اور  
بھی وضاحت کی جائے گی۔ اور اگر وہ شیطان کی جانب سے ہوگا تو وہ دوبارہ  
نوٹ کرتے آئے گا۔ تو عبدالمطلب اپنی آرام گاہ کی جانب گئے اور وہیں سو گئے  
پھر وہ آیا اور ان سے کہا گیا زمزم کھونڈو اگر تو نے اس کو کھو لیا تو تادم نہوگا۔  
اور یہ تیرے جدِ علیٰ کی میراث ہے۔ وہ نہ کبھی سوکھے گا اور نہ اس کا پانی کبھی  
کم ہوگا۔ وہ بڑے بڑے ایسے حجاج کو سیراب کرے گا جو لوگوں سے الگ  
رہنے والے شتر مرغ کے سے ہوں گے جو تقسیم نہیں کیا جاتا۔ اس کے پاس  
مذکر کرنے والے فقراء کے لیے اپنی تذرین گزرائیں گے۔ وہ (تیری اولاد  
کے لیے) میراث ہوگی جس سے (مجھے) مضبوط تعلق ہوگا۔ یہ ان دوسری  
چیزوں کا سا نہیں ہے جن کو تو جانتا ہے۔ اور وہ لید اور خون کے درمیان ہے۔  
ابن ہشام نے کہا یہ کلام اور اس سے پہلے کا کلام جو زمزم کے کھونڈنے  
کے متعلق علی رضوان اللہ علیہ سے منقول ہے جس کی ابتدا ”جو کبھی نہ سوکھے گا“  
اور اس کا پانی کم نہ ہوگا سے آپ کے قول ”چوئٹیوں کی بستی کے قریب  
ہے“ تک ہے۔ یہ ہمارے پاس صحیح کہلاتا ہے اس کو شعر نہیں کہا جاتا۔  
ابن اسحق نے کہا لوگوں کا دعویٰ ہے کہ جب ان سے یہ کہا گیا تو انھوں نے  
کہا وہ کہاں ہے تو ان سے کہا گیا چوئٹیوں کی بستی کے پاس ہے جہاں  
کوٹا کل پونج مارے گا۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ ان میں سے کونسی

بات حقیقت میں ہوئی تھی۔ پھر جب عبدالمطلب صبح میں اٹھے اور ان کے ساتھ ان کا لڑکا حارث بھی تھا۔ اور اس وقت اس لڑکے کے سوا اور کوئی لڑکا نہ تھا۔ تو چوپوٹیوں کی بستی انھوں نے پائی اور اس کے پاس ہی کوئے کو چونچ مارتے دیکھا اور یہ مقام اسٹاف و نائلہ و ونوں بتوں کے درمیان تھا جہاں قریش اپنے جانور ذبح کیا کرتے تھے تو انھیں یقین آگیا۔ اور اٹھ کھڑے ہوئے کہ جہاں کھوونے کا انھیں حکم ملا ہے وہاں کھوونے اور جب ان کا یہ اہتمام دیکھا تو قریش بھی وہاں آکھڑے ہوئے اور کہا اللہ کی قسم ہمارے ان دونوں بتوں کے درمیان جہاں ہم قربانی کیا کرتے ہیں تمہیں کھوونے نہ دیں گے۔ تو عبدالمطلب نے اپنے لڑکے کے حارث سے کہا انھیں میرے پاس سے دفع کر دو کہ میں کھوونوں۔ اللہ کی قسم میں تو اس حکم کی تعمیل کروں گا جو مجھے دیا گیا ہے۔ اور جب انھیں یہ معلوم ہو گیا کہ وہ نکلنے والے نہیں تو انھوں نے انھیں کھوونے کے لیے چھوڑ دیا اور ان سے دست کش ہو گئے انھوں نے زیادہ نہ کھووا تھا کہ اس کے اندر کی چیزیں ان پر ظاہر ہو گئیں تو انھوں نے تکبیر کہی اور سب نے جان لیا کہ انھوں نے سچ کہا تھا اور جب وہاں زیادہ کھدائی ہوئی اور اس میں انھوں نے دوسو نئے کے ہرن پائے۔ اور یہ دونوں ہرن وہ تھے جن کو جرہم نے مکہ سے نکلنے وقت دفن کر دیا تھا۔ اور انھوں نے اس میں نہایت سفید تلواریں اور زرہیں بھی پائیں تو قریش نے کہا اے عبدالمطلب ہم بھی آپ کے ساتھ اس میں شریک اور حقدار ہیں۔ انھوں نے کہا ایسا نہیں بلکہ تم میں مجھ میں کسی منصفانہ معاملے کے لیے تیار ہو جاؤ۔ اس پر تیر ڈالیں گے۔

۱۵۸  
۱۔ کتبہ اللہ کے پاس تیروں کے ذریعے قرعہ اندازی کرنا ان کا عام دستور تھا جس کے متعلق ارشاد باری جل اسمہ ہے۔ حرمت علیکم ..... وان تستقسموا بالاذلام۔ اذلام کے ذریعہ تقسیم کر لینا تم پر حرام کر دیا گیا ہے۔ اور ارشاد ہے انما الخمر والمیسر والاذلام حرام من عمل الشیطان فاجتنبوه۔ شراب اور جو اور اذلام ایک قسم کی گندگی ہے اس لیے اس سے



انہوں نے کہا یہ تم کس طرح کرو گے انہوں نے کہا کعبۃ اللہ کے لیے دو تیر مقرر کروں گا اور اپنے لیے دو تیر اور تمہارے لیے دو تیر۔ پھر جس کے دو تیر جس کسی چیز پر نکلیں وہ چیز اس کی ہوگی اور جس کے لیے دو تیر نہ نکلیں اس کو کچھ نہ ملے گا۔ انہوں نے کہا آپ نے انصاف کی بات کہی پھر انہوں نے دو زر دو تیر کعبۃ اللہ کے لیے اور دو کالے تیر عبد المطلب کے لیے اور دو سپید تیر قریش کے لیے مقرر کیے۔ پھر انہوں نے وہ تیر والے کو دینے جو ہیل کے پاس تیر ڈالا کرتا تھا۔ اور ہیل کعبۃ اللہ کے اندر ایک بت تھا جو ان کے بتوں میں سب سے بڑا تھا اور ابوسفیان بن حرب نے جنگ احد کے روز اسی بت کو پکارا تھا اور کہا تھا (اعلٰیٰ ہیل) یعنی اے ہیل اپنے دین کو غالب کر۔ اور عبد المطلب اللہ عزوجل سے دعا کرتے کھڑے ہوئے اور تیر والے نے تیر ڈالے تو دونوں زر دو تیر تو دونوں ہرنوں پر کعبۃ اللہ کے لیے نکلے اور عبد المطلب کے دونوں سیاہ تیر تلواروں اور زر ہوں پر نکلے اور قریش کے دونوں تیر کسی چیز پر نہ نکلے عبد المطلب نے تلواروں کو تو کعبۃ اللہ میں دروازے کے طور پر لگا دیا اور دروازے میں سونے کے دونوں ہرن نصب کر دیئے ان کے دعوئے کے لحاظ سے یہ پہلا سونا تھا جس سے کعبۃ اللہ کو مزین کیا گیا۔ پھر عبد المطلب نے حجاج کو زرم کے پانی پلانے کا انتظام کیا۔

## قبائل قریش کی مکہ کی باؤلیوں کا بیان

ابن ہشام نے کہا زرم کے کھودے جانے کے پہلے قریش نے مکہ میں

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ۔۔۔ بچو اگرچہ اس مقام پر قحاح کا لفظ ہے۔ اور کلام مجید میں ادلام کا لفظ ہے۔ لیکن طحاوی نے لکھا ہے "القحاح ہی اللزلام۔ قحاح اور ادلام ایک ہی چیز ہیں۔ (احمد محمودی)



بہت سی باؤلیاں کھودی تھیں۔ جیسا کہ ریا بن عبد اللہ انبکائی نے محمد بن اسحق کی روایت ہم سے بیان کی ہے۔ انھوں نے کہا عبد شمس بن عبد مناف نے الطوی نامی باؤلی کھودی جو کہ کے بلند حصے میں محمد بن یوسف الثقفی کے گھر الغیضاؤ کے پاس ہے اور ہاشم بن عبد مناف نے بذریعہ نامی باؤلی مقام المستنذر کے پاس کوہ خندمہ کے ٹکڑے اور شعب ابی طالب کے وہاں پر کھودی۔ لوگوں کا یہ عوی ہے کہ جب ابن نے باؤلی کھودی تو کہا تھا کہ اس باؤلی کو میں ایسی بناؤں گا کہ اس کا پانی ہر شخص کو پہنچ سکے۔

ابن ہشام نے کہا کہ کسی شاعر نے کہا ہے۔

سَقَى اللَّهُ أَمْوَاهَا عَرَفْتُ مَكَانَهَا      جَرَّابًا وَمَلِكًا وَبَذَّرَ وَالْخَمْرَ

اللہ تعالیٰ ان باولیوں سے ریا ان باولیوں کو سیراب کرے جن کے مقامات تم جانتے ہو جن کے نام جراب ملکوم بذر اور عمر ہیں۔

اور ایک باؤلی سجدہ نامی بھی کھودی گئی جو المطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف کی ہے جس کا آج بھی لوگ پانی پیتے ہیں۔ بنی نوفل خیال کرتے ہیں کہ مطعم نے اسراہد بن ہاشم سے خریدا تھا۔ بنی ہاشم کا خیال ہے کہ جب زوزم نکل آیا تو یہ باؤلی اسے بطور تحفہ دے دی تھی۔ اور بنی ہاشم اس کی وجہ سے ان تمام باؤلیوں سے بے نیاؤ ہو گئے۔ اور امیہ بن عبد شمس نے اپنے لیے الحضر (نامی) ایک کنواں کھو دیا تھا۔ یہی اسد بن عبد العزیز نے شقیہ نامی باؤلی کھدوائی جو بنی اسد کی باؤلی کہلاتی ہے۔ بنی عبدالدار نے ام حراؤ نامی کنواں کھدوایا۔ بنی جمح نے السنبلہ نامی باؤلی کھدوائی جو حلف بن وکعب کی باؤلی کہلاتی ہے۔ بنی سہم نے الغمر نامی کنواں کھو دیا جو سہم کا کنواں مشہور ہے۔ اور چند ایسی باؤلیاں بھی تھی جو کہ کے باہر کھدی ہوئی تھیں جو مرہ بن کعب اور کلاب بن مرہ نے قریش کے پرانے بڑے بوڑھوں کے زمانے سے بھی پہلے کی ہیں جن میں ارم نامی ایک باؤلی ہے جو مرہ بن کعب بن لوی کی باؤلی کہلاتی ہے۔

نو (ب ج د) میں بلاغاً لانا ہے جس کے معنی ترجمہ میں اختیار کیے گئے ہیں (الف) میں بلاغاً عن ہولہ سے ہے جس کے کوئی مناسب مقام معنی معلوم نہیں۔ کہ (الف) میں شقیہ (ب ج د) میں سقیہ ہے کہ (ب ج د) میں حلف بانوا و شمولہ ہے۔ (احمد محمودی)

اور ختم نامی ایک باولی بنی کلاب بن امرہ کی طرف منسوب ہے۔ اور الحقر نامی بھی ایک باولی ہے۔ حذیفہ بن غاتمہ بنی عدی بن کعب بن لوی کے ایک شخص نے یہ شعر کہا ہے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ اس کا نام ابو ابی جہم بن حذیفہ تھا۔

وَقَدْ مَاعَيْنَا قَبْلَ ذَلِكَ حِقْبَةً      وَلَا نَسْتَقِي إِلَّا حِجْمًا وَالْحَقِيرَ

ہم یا تو ختم نامی باولی سے پانی پیتے ہیں یا حقر نامی  
باولی سے اس سے سیکڑوں سال پہلے سے ہمیں دوسری باولیوں  
کی احتیاج نہیں رہی ہے۔

ابن ہشام نے کہا یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے جس کو  
ان شاماء اس کے مقام پر ذکر کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا پھر زمرم اپنے پہلے کے تمام کنوؤں سے بڑھ گیا  
حجاج اسی سے پانی پینے لگے لوگ اسی کی طرف رجوع ہو گئے کہ وہ مسجد حرام  
میں تھا اور اپنے سوا تمام پانیوں میں برتری رکھتا تھا۔ اور اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام  
کا کنواں تھا۔ بنی عبدمناف اسی کے سبب سے قریش اور سارے عرب پر فخر کرتے تھے۔  
چونکہ بنی عبدمناف ایک ہی خاندان ایک ہی گھرانے کے لوگ تھے ان میں  
کئی کسی شاخ کی برتری ان کی دوسری شاخوں کے لیے بھی برتری تھی اور ان کی کسی شاخ کی فضیلت  
دوسری شاخوں کے لیے بھی وچھ فضیلت تھی۔ اس لیے مسافر بن ابی عمرو بن امیہ بن عبد شمس  
ابن عبدمناف نے قریش پر اور سقایہ اور رقادہ کی تولیت و انتظام اور ان  
کے ہاتھوں زمرم کے ظہور پر فخر کرتے ہوئے کہا ہے۔

وَرِثْنَا الْمَجْدَ مِنْ آبَاءِ      عِنَافٍ نَمِي بِنَا صُعْدَا

ہم نے اپنے بزرگوں سے بزرگی ورثے میں پائی ہے  
اور ہمارے پاس آکر اس بزرگی کی بلندی اور زیادہ ہو گئی ہے۔

أَلَمْ نَسْقِ الْحَجِيجَ وَنَخْرُ الدَّلَافَةَ الرَّفْدَا

کیا ہم حجاج کو پانی پلا سکتے ہیں رہتے ہیں کیا ہم  
 موٹی تازی بہت دودھ دینے والی اونٹنیاں ذبح کرتے ہیں رہتے

وَنَلْفِي عِنْدًا تَصْرِيفِ الْمَتَا شُدًّا رُفْدًا

موت کی حکومت کے مقام پر تو ہم سخت اور دروہوں  
 کو ہمارا دینے والے پائے جائیں گے۔

فَإِنْ نَهَلَكُ فَلَمْ تُمَلِكْ وَمَنْ ذَا خَالِدٍ أَبَدًا

اگر ہم ہلاک بھی ہو جائیں (تو کوئی ہرج نہیں) کیونکہ  
 ہم (اپنی جان کے) مالک تو ہیں نہیں اور کون ہمیشہ ہمیشہ  
 رہنے والا ہے۔

وَرَمَزُمٌ فِي أَرْوَمَتِنَا وَنَفَقَاعِينَ مِنْ حَسَدًا

اور زمزم (کی تولیت) ہمارے ہی بزرگوں میں (رہی ہے)  
 جو شخص (ہم سے) حسد کرتے ہیں (اس کی) آنکھ پھوڑ ڈالیں گے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ اشعار اس کے ایک قصیدے میں کے ہیں۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ حذیفہ بن غانم جو بنی نضیر بن کعب بن لوی میں کا ایک شخص ہے کہتا ہے۔

وَسَأَتِي الْجَمِّ ثُمَّ لِلخَيْرِ مَا شِئْتُ وَعَبْدُ مَنْكَ ذَاكَ السَّيِّدُ الْفَهْرِيُّ

عبد مناف بنی فہر کا سردار حجاج کو (زمزم) پلانے والا

۱۔ (ج ب ج د) میں تلفی یعنی تو ہمیں ایسا پائے گا۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں خالد خدا ہے خدا مفعول مطلق ہو گا اور معنی وہی ہوں گے لیکن

(ج ب ج د) کا نسخہ بہتر معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

۳۔ (الف ب) میں للخیر ہے تو اس کے معنی نیکی کی عظمت کرنے والا ہوں گے۔

(احمد محمودی)

اور بروئی کو چودہ (کر شریذ بنا کر کھلا) نے والا ہے۔

طوی ذمراً بما عند المقام ما صحت سقایتہ فخر اعلیٰ کل ذی فخر

اس نے ذمہ کو مقام ابراہیم کے پاس پتھروں سے  
نایا تو اس کا یہ کتوں بہر فخر کے قابل شخص پر فخر کرنے کے قابل  
ہو گیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ان اشعار میں حذیقہ بن غانم نے عبد المطلب  
ابن ہاشم کی مدح کی ہے اور یہ دونوں شعرا اس کے ایک قصیدے کے  
میں ہیں گو انشاء اللہ تعالیٰ ہم اس کے مناسب مقام پر ذکر کریں گے۔

## عبد المطلب کا اپنے لڑکے کو ذبح کرنے کی نذر ماننا

ابن اسحق نے کہا کہ خدا جانے یہ کہاں تک صحیح ہے لیکن لوگوں کا دعویٰ  
ہے کہ عبد المطلب بن ہاشم نے زمزم کے کھودنے کے وقت جب قریش  
کی جانب سے رکاوٹیں دیکھیں تو نذر مانی کیا اگر انھیں دس لڑکے ہوں گے اور وہ  
سن بلوغ کو پہنچ کر قریش کے مقابلے میں ان کی حفاظت کریں گے تو ان میں  
سے ایک لڑکے کو کعبہ اللہ کے پاس اللہ تعالیٰ (کی خوشنودی) کے لیے ذبح  
کرویں گے۔ جب انھیں پورے دس لڑکے ہوئے اور انھیں یہ بھی معلوم ہو گیا  
کہ وہ ان کی حفاظت کریں گے تو ان سب کو جمع کیا۔ اور اپنی نذر کی انھیں خبر دی اور  
انھیں اللہ تعالیٰ کی نذر کے پورے کرنے کی دعوت دی۔ انھوں نے  
ان کی بات مانی اور دریافت کیا کہ کیا طریقہ اختیار کیا جائے عبد المطلب  
نے کہا تم میں کا ہر شخص ایک ایک تیر لے اور اس پر اپنا نام لکھ کر میرے  
پاس لائے۔ انھوں نے ایسا ہی کیا اور عبد المطلب کے پاس آئے عبد المطلب

انھیں لے کر کعبۃ اللہ کے اندر پہل کے پاس آئے اور پہل کعبۃ اللہ کے اندر ایک باؤٹی پر تھا اور یہ باؤٹی وہ تھی جس پر کعبۃ اللہ کی نذر و نیاز میں جو جو چیزیں آئیں وہاں جمع رہتی تھیں اور پہل کے پاس سات تیر لگے تھے اور ہر تیر پر کچھ لکھا ہوا تھا ایک تیر پر خون بہا لکھا تھا جب کسی خون بہا کی ادائیگی میں کوئی ایسا اختلاف ہوتا کہ اس کی ادائیگی ان میں سے کس پر ہوگی تو ان ساتوں تیروں کو حرکت دیجاتی اور خون بہا کی ادائیگی اس میں جس کے نام پر نکلتی اس پر خون بہا کا بار ڈالا جاتا ایک تیر پر ”ہاں“ کسی کام کے کرنے کے لیے لکھا ہوا تھا۔ جب کسی کام کرنے کا ارادہ ہوتا تو اس تیر کو دوسرے تیروں کے ساتھ ملا کر حرکت دیجاتی اگر ”ہاں“ لکھا ہوا تیر نکلتا تو اس کے موافق عمل کرتے۔ ایک تیر پر ”نہیں“ لکھا تھا جب کوئی کام کرنا چاہتے تو اس کو بھی دوسرے تیروں کے ساتھ ملا کر جنبش دیجاتی اگر یہی تیر نکلتا تو وہ کام نہ کرتے

۱۶۵

ایک تیر پر ”تمہیں میں سے“ لکھا تھا۔ ایک تیر پر ”تم میں ملا ہوا“ لکھا تھا ایک تیر پر ”تم میں سے نہیں“ لکھا تھا۔ ایک تیر پر پانیوں کے متعلق کچھ لکھا تھا۔ جب وہ پانی کے لیے کوئی کنواں کھودنا چاہتے ان تیروں کو اور ان میں اس پانی کے متعلق تیر کو بھی رکھ دیتے۔ پھر جس طرح نکلتا اس کے موافق عمل کرتے۔ اور جب وہ کسی لڑکے کا ختنہ کرنا یا کوئی نکاح کرنا یا کسی میت کو دفن کرنا چاہتے یا کسی شخص کے نسب میں انھیں کچھ شک ہوتا تو اس کو اور اس کے ساتھ سو درہم اور ذبح کرنے کے کچھ جانور بھی پہل کے پاس لے جاتے۔ اور یہ سب کچھ تیروں والے کو دیتے جو تیروں کو ہلا کر نکالا کرتا تھا۔ اور اس شخص کو بھی اس کے پاس لے جاتے جس کے متعلق وہ کوئی کام کرنا چاہتے۔ پھر کہتے اے ہمارے معبود فلاں بن فلاں کے ساتھ ہم اس طرح کام ماملہ کرنا چاہتے ہیں جو بات حق ہو وہ ہمارے لیے ظاہر کر۔ پھر تیروں والے سے کہتے کہ تیروں کو حرکت دے۔ اگر اس شخص کے لیے ان تیروں میں سے وہ تیر نکلتا جس پر ”تمہیں میں سے“

لکھا ہے تو وہ ان میں نہایت شریف سمجھا جاتا۔ اور اگر اس کے لیے وہ تیر نکلتا جس پر تم میں ملا ہوا، لکھا ہوتا تو اس شخص کا جو درجہ ان میں پہلے سے تھا وہ اسی مرتبے پر رہتا لیکن وہ شخص نہ کسی کے نسب میں شامل ہو سکتا تھا نہ کسی کا حلیف شمار ہوتا۔ اور اگر اس قرعہ اندازی میں اس کے علاوہ اور کوئی معاملہ ہوتا جس کو وہ کرنا چاہتے اور اس میں "ہاں" نکلتا تو ویسا ہی عمل کرتے۔ اور اگر "نہیں" نکلتا تو اس معاملے کو اس سال ملتوی کر دیتے یہاں تک کہ اس کو پھر دوبارہ لاتے اور اس وقت تک اپنے معاملات روکے رکھتے جب تک اس پر تیر نکلے عبدالمطلب نے بھی تیروں والے کے پاس آ کر کہا کہ میرے ان بچوں کے یہ تیر ہلا کر نکالو۔ اور جو نذر انھوں نے مانی تھی اس کی کیفیت بھی اسے سنا دی ان میں سے ہر ایک لڑکے نے اپنا تیر اس کو دیا جس پر اس کا نام لکھا تھا۔ اور عبد اللہ بن عبدالمطلب اپنے والد کے تمام لڑکوں میں سب سے چھوٹے تھے۔ وہ اور زبیر اور ابوطالب فاطمہ بنت عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم بن یثرب بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر کے بطن سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا عائذ بن عمران بن مخزوم۔  
 ابن اسحاق نے کہا کہ لوگوں کے خیال کے موافق عبد اللہ عبدالمطلب کے بہت چہیتے فرزند تھے۔ اور عبدالمطلب ہی دیکھ رہے تھے کہ اگر تیران پر سے نکل گیا تو گویا وہ خود ہی گئے۔ اور یہ بات بھی تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (ہونے والے) والد بھی تھے۔ جب تیروں والے نے تیر لیے تاکہ انھیں حرکت دے کر نکالے تو عبدالمطلب جبل کے پاس کھڑے ہوئے اللہ سے دعا کرنے لگے۔ اور تیروں والے نے تیر ہلائے اور عبد اللہ کے نام تیر نکلا۔ پھر تو عبدالمطلب نے ان کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور پھر کالی۔ اور انھیں لے کر انصاف و نائیلہ کے پاس آئے۔ تاکہ انھیں ذبح کریں تو قریش اپنی مجلسوں سے اٹھ کر ان کے پاس آئے۔ اور کہا عبدالمطلب تم کیا کرنا چاہتے ہو۔ انھوں نے کہا میں اسے ذبح کر دینا چاہتا ہوں تو قریش اور



ان کے دوسرے لڑکوں نے کہا خدا کی قسم اس کو سرگز نہ ذبح نہ کیجئے جب تک  
آپ مجبور نہ ہو جائیں۔ مگر آپ ایسا کریں گے تو ہر ایک شخص ہمیشہ اپنے بچے  
کو لایا کرے گا کہ اس کو ذبح کرے اس طرح انسانی نسل باقی نہ رہے گی۔  
اور مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن نضلة نے جو ان لوگوں کی بہن کے  
لڑکے کا لڑکا تھا کہا خدا کی قسم ایسا سرگز نہ کیجئے جب تک کہ آپ مجبور نہ ہو جائیں۔  
اگر ان کا عوض ہمارے مال سے ہو سکے تو ہم ان کا فدیہ اپنے مال سے  
دیں گے۔ اور قریش اور ان کے دوسرے بچوں نے کہا ان کو ذبح نہ کیجئے بلکہ  
انہیں حجاز لے چلئے وہاں ایک عرافہ (غیب کی باتیں بتانے والی) ہے جس کا کوئی  
رسول یا شیطان یا کوئی روح) تابع ہے۔ اس سے آپ دریافت کیجئے۔  
اگر اس نے بھی ان کو ذبح کرنے کا حکم دیا تو آپ کو ان کے ذبح کر ڈالنے کا پورا  
اختیار ہوگا۔ اور اگر اس نے کوئی ایسا حکم دیا جس میں آپ کے اور اس لڑکے  
کے لیے اس مشکل سے نکلنے کی کوئی مشکل ہو تو آپ اس کو قبول کر لیں تو پھر وہ  
سب کے سب وہاں سے چلے اور مدینہ پہنچے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وہاں ایسا  
معلوم ہوا کہ وہ خبیر میں ہے تو پھر وہاں سے سوار ہو کر خبیر میں آئے اور  
اس عورت سے دریافت کیا اور عبدالمطلب نے اپنے اور اپنے لڑکے کے  
حالات اسے سنائے اور ان کے متعلق اپنی نذر اور اپنے ارادے کا اظہار  
کیا۔ اس عورت نے کہا آج تو میرے پاس سے تم لوگ واپس جاؤ یہاں تک  
کہ میرا تابع میرے پاس آئے اور میں اس سے دریافت کر لوں۔ پس صبح کے  
سب اس کے پاس سے لوٹ آئے۔ اور عبدالمطلب اس کے پاس سے  
اگر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے کھڑے رہے۔ اور دوسرے روز صوبیر سے  
سب اس کے پاس گئے۔ اس عورت نے کہا ہاں تمہارے متعلق مجھے کچھ  
معلومات ہوئے ہیں۔ تم لوگوں میں دیت کی مقدار کیا ہے سب نے کہا  
دس اونٹ اور واقعہ یہی مقدار تھی۔ اس عورت نے کہا تم لوگ اپنی بستیوں  
کی جانب لوٹ جاؤ اور تم اپنے اس آدمی کو (یعنی اپنے لڑکے کو) اور دس  
اونٹوں کو پاس پاس رکھو اور ان دونوں پر تیروں کے ذریعے قرعہ ڈالو اگر



تیر تمھارے اس لڑکے پر نکلے تو اونٹوں کو اور بڑھاتے جاؤ یہاں تک کہ تمھارا پروردگار راضی ہو جائے (اور) اونٹوں پر تیر نکل آئے تو اس کے بجائے اونٹ فصیح نہرو۔ کہ تمھارا رب بھی تم سے راضی ہو گیا اور تمھارا یہ لڑکا بھی بچ گیا۔ (یہ سن کر) وہ وہاں سے نکل کر مکہ پہنچے۔ اور جب صبح اس رات پر متفق ہو گئے۔ تو عبدالمطلب اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور عبد اللہ کو اور دس اونٹوں کو وہاں لے آئے اس حالت میں کہ عبدالمطلب میل کے پاس کھڑے اللہ عزوجل سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا گیا تو عبد اللہ پر نکلا۔ تو اور دس اونٹ زیادہ کئے اور اونٹوں کی تعداد بیس ہو گئی۔ اور عبدالمطلب کھڑے اللہ عزوجل سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا گیا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد تیس ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے۔ پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کئے اور اونٹوں کی تعداد چالیس ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد پچاس ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد ساٹھ ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد ستر ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد آٹھ ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد نو ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد دس ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو عبد اللہ ہی پر نکلا تو اور دس اونٹ زیادہ کیے اور اونٹوں کی تعداد سوا ہو گئی اور عبدالمطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو اب کے تیر اونٹوں پر نکلا۔ تو قریش اور جو لوگ

اس وقت وہاں موجود تھے بہہوں نے کہا اسے عبد المطلب اب تم اپنے رب کی رضا مندی کو پہنچ گئے۔ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ عبد المطلب نے کہا اللہ کی قسم ایسا نہیں یہاں تک کہ تین وقت اونٹوں ہی پر تیر مکے۔ پھر عبد اللہ اور اونٹوں کے لیے تیر نکالے اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے کہ تیر اونٹوں ہی پر نکلا۔ پھر مکہ پر یہ عمل کیا اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو تیر اونٹوں ہی پر نکلا پھر تیسری بار اس عمل کی تکرار کی اور عبد المطلب کھڑے اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے تھے پھر تیر نکالا تو تیر اونٹوں ہی پر نکلا پھر ٹواونٹ ذبح کیے گئے اور اس طرح رکھ چھوڑا کہ کسی شخص کو ان کے گوشت سے نہ محروم کیا جاتا تھا اور نہ کسی کو زور کا جانا تھا۔

ابن ہشام نے کہا بعضوں نے تو یہ کہا ہے کہ نہ کسی انسان کو زور کا جاتا تھا اور نہ کسی درندے کو۔

ابن ہشام نے کہا اس واقعے کی بہت سی روایتوں میں سے بعض روایتوں میں زجزیرہ اشعار بھی ہیں جن کی روایت علماء شافعیین سے کسی سے ہم تک صحت کے ساتھ نہیں پہنچی۔

اس عورت کا بیان جو عبد اللہ بن عبد المطلب

سے نکاح کرنے کے لیے آئی

ابن اسحق نے کہا پھر تو عبد المطلب عبد اللہ کا ہاتھ پکڑے وہاں سے لوٹے اور لوگوں کا خیال ہے کہ وہ انھیں سنا تھے لیے بنی اسد بن عبد العزیٰ ابن قصی بن کلاب ابن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کا ایک عورت کے پاس سے گزرنے جو ذوقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزیٰ کی بہن تھی اور ۱۶۹ کعبہ اللہ کے قریب ہی تھی اس عورت نے جب عبد اللہ کے چہرے کو دیکھا

توان سے کہا اے عبد اللہ کہاں جاتے ہو انھوں نے کہا اپنے والد کے ساتھ جا رہا ہوں۔ اس نے کہا تمہیں اتنے ہی اونٹ دوں گی جتنے تمہارے فدیے میں فرسخ کیے گئے ہیں تم اس وقت میرے ساتھ ہمبستر ہو جاؤ۔ انھوں نے کہا میں اپنے والد کے ساتھ ہوں وہ جس راستے چاہتے ہیں میں نہ اس راستے کے خلاف دوسرے راستے جاسکتا ہوں اور نہ انھیں چھوڑ سکتا ہوں۔ عبد المطلب انھیں (ساتھ) لے کر چلے (اور) وہیب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کے پاس انھیں لائے۔ اور وہیب ان دونوں بنی زہرہ میں عزت و نسبت دونوں کے لحاظ سے سردار تھے انھوں نے اپنی بیٹی آمنہ بنت وہیب کو ان کے نکاح میں دے دیا جو ان دونوں قریش کی عورتوں میں نسب اور رتبے کے لحاظ سے سب سے بڑھ کر تھیں۔ اور برہہ بنت عبد العزی بن عثمان ابن عبد الدار بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کی لڑکی تھیں۔ اور برہہ ام حبیب بنت اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کی لڑکی تھیں۔ اور ام حبیب برہہ بنت عوف بن عبد عویج بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر کی بیٹی تھیں لوگوں کا بیان ہے کہ جب وہیب نے عبد اللہ کی زوجیت میں آمنہ کو دیکھا تو انھوں نے وہیں ان سے ہمبستری کی اور آمنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حمل میں لے لیا۔ پھر وہاں سے بھل کر عبد اللہ اس عورت کے پاس آئے جس نے آپ کے آگے اپنی ذات کو پیش کیا تھا۔ اور اس سے کہا وہ اونٹ جو تو نے کل پیش کیے تھے (کیا) آج بھی دے گی؟ اس نے کہا آج وہ نور تمہارے پاس نہیں رہا جو کل تھا اس لیے اب مجھے تمہاری کوئی ضرورت نہیں۔ وہ اپنے بھائی و زرقہ بن نوفل سے جو نصرانی ہو گیا تھا اور اگلی کتابوں کے

۱۔ (الف) میں بجائے شہا کے سنا ہے یعنی عمر کے لحاظ سے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں بن عویج نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

مطالعے میں مصروف رہا کرتا تھا سنا کرتی تھی کہ اس قوم میں ایک نبی ہونے والا ہے۔  
 ابن اسحق نے کہا مجھ سے میرے والد اسحق بن یسار نے بیان کیا  
 کہ عبد اللہ اپنی ایک بی بی کے پاس جو آمنہ بنت وہب کے علاوہ تھیں  
 کچھ کا کچھ کام کرنے گئے اور آپ کو کچھ کچھ بھی لگی ہوئی تھی۔ انہیں اپنے  
 پاس بلایا تو کچھ کے آثار دیکھ کر انہوں نے آئے میں وہی تو آپ ان کے  
 پاس سے چلے اور وضو کیا اور جو کچھ لگی تھی وہ دھو ڈالی۔ پھر آمنہ کے  
 پاس جانے کے ارادے سے نکلے اور اس بی بی کے پاس سے گزرنے  
 انہوں نے آپ کو اپنی طرف بلایا تو آپ نے ان کے پاس جانے سے  
 انکار فرمائے آمنہ کی جانب قصد فرمایا ان کے پاس آئے اور ہمبستری کی۔  
 تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حمل ہو گیا۔ پھر عبد اللہ اس بی بی  
 کے پاس گئے اور ان سے کہا کیا تمہیں کچھ رغبت ہے۔ انہوں نے کہا نہیں  
 آپ جب میرے پاس سے گزرے تو آپ کے آنکھوں کے درمیان ایک  
 چمک تھی اس لیے میں نے آپ کو بلایا تھا لیکن آپ نے میرے پاس  
 آنے سے انکار فرمایا اور آپ آمنہ کے پاس چلے گئے اس چمک کو انہوں نے  
 لے لیا۔

ابن اسحق نے کہا لوگوں کا دعویٰ ہے کہ آپ کی نسبت وہ بی بی  
 بیان کیا کرتی تھیں کہ عبد اللہ ان کے پاس سے گزرے تو ان کی آنکھوں کے  
 درمیان اس طرح کی سفیدی تھی جس طرح گھوڑے کی پیشانی میں سفیدی  
 ہوتی ہے۔ انہوں نے کہا اس لیے میں نے ان کو بلایا کہ وہ مجھ میں آجائے  
 لیکن انہوں نے میرے پاس آنے سے انکار کیا۔ اور آمنہ کے پاس چلے گئے  
 اور ان سے ہم صحبت ہوئے تو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 حمل ہو گیا۔

غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم میں نسب کے لحاظ  
 سے بھی سب سے بہتر اور عزت کے لحاظ سے بھی سب سے بڑھ کر  
 تھے اپنے والد کی جانب سے بھی اور والدہ کی جانب سے بھی۔

اللہ تعالیٰ آپ پر برکات و سلام نازل فرمائے  
اجزائے ابن ہشام میں سے دوسرا جز ختم ہوا۔

## آمنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں آنے کے وقت جو باتیں کہی گئیں

اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے لیکن لوگ تو اپنی گفتگو میں اس بات کا  
دعویٰ کرتے رہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ بنت  
وہب بیان کیا کرتی تھیں کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاملہ  
ہوئیں تو آپ کے پاس کوئی آیا اور آپ سے کہا گیا کہ تو اس امت کے  
سرور کی حاملہ ہے۔ جب وہ زمین پر آئے تو اس طرح کہہ پھرایک  
حائبہ کی برائی سے میں اسے ذات یکتا کی پناہ میں دیتی ہوں  
اور اس کا نام محمد رکھ۔ اور جب آپ حاملہ ہوئیں تو آپ نے دیکھا کہ آپ  
کے اندر سے ایک نور نکلا جس کی روشنی میں مقام بصری کے محل جو سر زمین  
شام میں ہیں آپ نے دیکھے اس کے بعد عبد اللہ بن عبد المطلب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے والد زیادہ مدت نہ رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی والدہ حاملہ ہی تھیں کہ ان کا انتقال ہو گیا۔

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ الفاظ نہیں ہیں۔

(احمد مسودی)

# رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت (باسعاد)

## اور رضاعت



کہا کہ ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے ہم سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ زیاد بن عبد اللہ البکائی نے محمد بن اسحاق المطلبی کی روایت سے بیان کیا انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت دو شنبے کے روز ماہ ربیع الاول کی بارہ راتیں گزرنے کے بعد سنہ فیل میں ہوئی۔

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے المطلب بن عبد اللہ بن قیس بن مخرمہ نے اپنے والد اور اپنے دادا قیس بن مخرمہ سے روایت کی کہا کہ میری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سنہ فیل میں ہوئی ہم دونوں ہم عمر ہیں۔

ابن اسحاق نے کہا کہ صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے بھی ابن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاری کی روایت سے حدیث بیان کی۔ انہوں نے کہا کہ حسان بن ثابت کی روایت مجھ سے میری قوم کے ان لوگوں نے بیان کی جن کا بیان مجھے مطلوب تھا۔ حسان بن ثابت نے کہا خدا کی قسم میں سات یا آٹھ سال کا قریب البلوغ لڑکا تھا جو بات سنتا تھا اسے سمجھتا تھا۔ کہ اچانک میں نے ایک یہودی کو شرب کے ایک بلند مقام پر بلند آواز سے اسے گروہ یہود چیتے سنا۔ یہاں تک کہ جب

۱۔ (الف) میں خط کشیدہ عبارت نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں اسعد ہے۔ (احمد محمودی)

۳۔ (الف) میں بجائے یصرخ کے یصرج ہے جو اس مقام پر بے معنی معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)



وہ اس کے پاس جمع ہو گئے تو انہوں نے اس سے کہا کب سخت تجھے ہوا کیا ہے۔ اس نے کہا آج رات احمد کا ستارہ طلوع ہو گیا ہے جس میں وہ پیدا ہو گیا۔

محمد بن اسحاق نے کہا کہ میں نے سعید بن عبدالرحمن بن حسان بن ثابت سے دریافت کیا ان سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ میں تشریف آوری کے وقت حسان بن ثابت کس عمر کے تھے۔ انہوں نے کہا ساٹھ سالہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تشریف آوری کے وقت ترین سال کی تھی اس لیے حسان نے جو کچھ سنا وہ سات سال کی عمر میں سنا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ جب آپ پیدا ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم تو آپ کے دادا عبدالمطلب کو اطلاع کی گئی کہ آپ کے گھر لڑکا پیدا ہوا ہے۔ آئے اور اس کو دیکھے۔ وہ آئے اور آپ کو دیکھا اور آپ کی والدہ نے جو کچھ اپنے حمل کے زمانے میں دیکھا تھا اور جو کچھ کہا گیا تھا اور جو نام رکھنے کا حکم ملا تھا سب ان سے بیان کیا لوگوں کا خیال ہے کہ عبدالمطلب نے آپ کو اٹھا لیا۔ اور آپ کو لے کر کعبۃ اللہ میں گئے۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور اس کی عطا و پیر اس کا شکر ادا کرتے کھڑے رہے۔ پھر آپ کو آپ کی والدہ کے پاس لے گئے۔ اور آپ کو آپ کی والدہ کے حوالے کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رضعاؤں یعنی دو وہ پلانے والیوں کی تلاش میں لگ گئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ الرضعاؤں کے معنی المراضع ہیں۔ دو وہ پلانے والی عورتیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی کتاب میں موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں "وحرمتنا علیہ المراضع" ہے یعنی ہم نے اس پر دو وہ پلانے والیوں (کے دو وہ)

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)



کو حرام کر دیا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ آپ کے دودھ پلانے کے لیے نبی سعد بن بکر کی ایک عورت کو جس کا نام حلیمہ بنت ابی ذویب تھا مقرر کیا۔ اور ابو ذویب کا نام عبداللہ بن الحارث بن فہیمہ بن جابر بن رزام بن ناصرة بن قصیہ بن نصر بن سعد بن بکر بن ہوازن بن منصور بن عکرمہ بن خصفہ بن قیس بن عیلان تھا اور آپ کے رضاعی والدین (کی بی بی) کا دودھ آپ نے پیاضلی اللہ علیہ وسلم الحارث بن عبد العزی بن رفاعہ بن ہلال بن ناصرة بن قصیہ بن نصر بن سعد بن بکر بن ہوازن تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ ہلال بن ناصرة کہتے ہیں۔

ابن اسحاق نے کہا کہ آپ کے رضاعی بھائی بہنوں کا نام عبداللہ بن الحارث اور انیسہ بنت الحارث اور خذامتہ بنت الحارث تھا جس کا اصلی نام الشیماء تھا لیکن خذامتہ کے نام کا غلبہ ان کے اصلی نام پر ہو گیا اور وہ اپنے خاندان میں اسی نام سے مشہور ہو گئی تھیں۔ اور یہ سب حلیمہ بنت ابی ذویب عبداللہ بن الحارث ہی کے بچے تھے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی والدہ تھیں۔ کہتے ہیں کہ جب آپ ان کے پاس رہتے تو الشیماء آپ کی والدہ کے ساتھ مل کر آپ کی پرورش اور دیکھ بھال کرتیں۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے جہم بن ابی جہم مولی الحارث بن حاطب الجعفی نے عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب کی روایت سے یا کسی اور شخص کی روایت سے جس نے ان سے بیان کیا ہے حدیث سنائی کہا کہ حلیمہ بنت ابی ذویب السعدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی والدہ بیان کرتی تھیں کہ وہ اپنی لہستی سے اپنے شوہر اور اپنے ایک شیر خوار بچے کو لیکر نبی سعد بن بکر کی چند عورتوں کے ساتھ دودھ پینے والے بچوں کی تلاش میں نکلیں انھوں نے کہا کہ وہ زمانہ قحط کا تھا۔ اور ہمارے پاس کچھ نہ تھا۔

۱۔ (بج) میں قصیہ بالفاد ہے۔ (احمد محمودی)

کہا کہ میں ایک بھوری یا سبزی ماٹل گدھی پر نکلی اور ہمارے ساتھ ایک بوڑھی اونٹنی بھی تھی جس سے خدا کی قسم ایک قطرہ دودھ بھی نہ مل سکتا تھا۔ ہمارا حال یہ تھا کہ ہمارے اس بچے کے بھوک سے رونے کے سبب جو ہمارے ساتھ تھا تمام رات نہ سو سکتے تھے۔ میری چھاتی میں اتنا دودھ نہ تھا کہ اس کو کافی ہو۔ اور نہ ہماری بوڑھی اونٹنی کے پاس کچھ تھا جو اس کے ناشتے کے کام آئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ناشتے کے کام آئے کے بعد بعضوں نے ان الفاظ کی بھی روایت کی ہے لیکن ہم بارش اور خوش حالی کے امیدوار تھے۔ غرض میں اپنی اس گدھی پر نکلی تو وہ تھک گئی اور قلعے سے پیچھے رہ گئی (اور) اس کی کمزوری اور دبلا پن ان لوگوں پر بار ہو گیا یہاں تک کہ ہم دودھ لینے والے بچوں کی تلاش کرتے مکہ آئے۔ ہم میں کوئی عورت ایسی نہ تھی جس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش نہ کیا گیا ہو لیکن جب اس سے کہا جاتا تھا کہ آپ یتیم ہیں تو وہ آپ کو لہنے سے انکار کرتی۔ اس لیے کہ ہم لوگ بچے کے باپ کی طرف سے نیک سلوک کی امید رکھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ وہ یتیم ہے تو اس کی ماں اور دادا سے حسن سلوک کی کیا امید ہے۔ اس لیے ہم آپ کے لینے کو پسند نہ کرتے تھے۔ میرے ساتھ آئی ہوئی عورتوں میں سے بجز میرے کوئی عورت باقی نہ رہی جس نے کوئی شیر خوار نہ لے لیا ہو۔ پھر جب ہم چلنے کے لیے تیار ہو گئے تو میں نے اپنے شوہر سے کہا بچہ! میں اس بات کو پسند کرتی ہوں کہ کسی شیر خوار کو لیے بغیر میں اپنی ساتھ والیوں کو خدا کی قسم میں تو اس یتیم کے پاس جاؤنگی اور اسے ضرور لے لوں گی۔ انھوں نے کہا ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیا عجیب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے اسی میں برکت دے دے۔ انھوں نے کہا پس میں اس کے پاس گئی اور اسے

۱۷۔ (الف) میں بچے رضیعا کے فرمایا لکھا ہے جو اس مقام پر بالکل پہل سا معلوم ہوتا ہے۔  
(احمد عسکری)

لے لیا۔ اور میرے اس فعل کا سبب اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ مجھے آپ کے سوا کوئی اور نہیں ملا۔ انھوں نے کہا جب میں نے آپ کو لے لیا تو آپ کو لے کر اپنی سواری کی طرف لوٹی۔ اور جب میں نے آپ کو اپنی گود میں اٹھالیا تو آپ کے لیے میری چھاتیوں میں حسب خواہش دودھ اتر آیا۔ آپ نے پیا اور سیر ہو گئے۔ اور آپ کے ساتھ آپ کے بھائی نے بھی پیا اور وہ بھی سیر ہو گیا۔ پھر دونوں سو گئے حالانکہ اس سے پہلے اس کے ساتھ ہم سوتے بھی نہ تھے اور میرا شوہر اپنی اس بوڑھی اونٹنی کی طرف گیا تو کیا دیکھتا ہے کہ وہ دودھ سے بھری ہوئی ہے۔ تو اس نے اس سے اتنا دودھ دیا کہ اس نے خود بھی پیا اور اس کے ساتھ میں نے بھی پیا یہاں تک کہ ہماری سیری اور سیرانی انتہا کو پہنچ گئی اور آرام سے وہ رات گزار دی۔ انھوں نے کہا کہ جب صبح ہوئی تو میرے شوہر نے کہا کہ اے حلیمہ خدا کی قسم اس بات کو خوب سمجھ لو کہ تم نے ایک ذات مبارک کو پایا ہے۔ انھوں نے کہا میں نے جواب دیا خدا کی قسم مجھے یہی امید تھی۔ (حلیمہ نے) کہا پھر ہم نکلے۔ اور میں اپنی گدھی پر سوار ہو گئی۔ اور آپ کو بھی اپنے ساتھ اس پر سوار کرا لیا۔ خدا کی قسم پھر تو وہ گدھی قافلے سے آگے ہو گئی۔ قافلے والوں کے گدھوں میں سے کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکتا تھا۔ یہاں تک کہ میری ساتھ والیاں مجھ سے کہنے لگیں۔ اے ابو ذریب کی لڑکی تجھ پر افسوس ہے ہماری خاطر سے ذرا درمیانی چال چل۔ کیا یہ تیری وہ گدھی نہیں ہے جس پر تو گھر سے نکلی تھی میں ان سے کہتی کیوں نہیں یہ وہی تو ہے۔ وہ کہتیں خدا کی قسم اس کی تو حالت ہی کچھ اور ہے۔ کہا پھر ہم بنی سعد کی بستوں میں اپنے گھر آئے۔ اور اللہ تعالیٰ کی سر زمین میں کسی ایسی سر زمین کو میں نہیں جانتی جو اس سے زیادہ قحط زدہ ہو (لیکن باوجود اس کے) جب ہم آپ کو اپنے ساتھ لائے تو میری بکریاں چراگاہ سے شام میں دودھ سے خوب بھری ہوئی اور سیر واپس آئیں اور ہم دودھ دھو دھتے اور پیتے اور دوسرے لوگوں میں سے کوئی شخص (اپنی بکریوں کے) دودھ کا ایک قطرہ تک نہ دوتھا۔ اور نہ تھنوں میں ایک قطرہ پاتا تھا۔ ہمارے

قوم کے جو لوگ ہمارے قریب ہی رہا کرتے اپنے چرواہوں سے کہتے کہ  
ارے کبھی تو ابو ذویب کی لڑکی کا چرواہا جہاں بکریاں چرنے چھوڑتا ہے  
تم بھی وہیں چھوڑو۔ لیکن پھر بھی ان کی بکریاں بھوکتی رہی واپس آئیں۔ ایک  
قطرہ دودھ نہ دیتیں اور میری بکریاں دودھ سے بھری ہوئی اور سر پوشتیں۔  
بھلا اللہ تعالیٰ کی جانب سے خیر و برکت ہی دیکھتے رہے۔ یہاں تک  
کہ آپ کے دو سال گزر گئے۔ اور دودھ بڑھانی ہو گئی آپ کا نشوونما  
ایسا ہوا کہ اس کو دوسرے بچوں کے نشوونما سے کوئی مشابہت نہ تھی۔  
آپ کی عمر دو سال کی بھی نہ ہوئی تھی کہ آپ بڑے لوگوں کی طرح موٹے تازے  
ہو گئے پھر ہم آپ کو لے کر آپ کی والدہ کے پاس آئے اور چونکہ ہم آپ  
کے برکات کو دیکھتے رہے تھے۔ اس لیے ہم آپ کو اپنے پاس ہی رکھنے  
کے بہت آرزو مند تھے۔ ہم نے آپ کی والدہ سے بات چیت کی۔ میں نے  
ان سے کہا اگر آپ میرے بچے کو میرے پاس کچھ دنوں اور چھوڑ دیں  
کہ خوب موٹا تازہ ہو جائے تو بہتر ہے کیونکہ مجھے مکہ کی وبا سے اس  
کے لیے ڈر لگتا ہے۔ کہا کہ ہم یہاں تک اس بات پر اصرار کرتے رہے  
کہ آپ کی والدہ نے آپ کو ہمارے ساتھ لوٹا دیا۔ پھر تو ہم آپ کو لے کر  
لوٹے۔ خدا کی قسم آپ کو اپنے ساتھ لے کر ہمارے آنے کے چند ماہ  
بعد آپ اپنے بھائی کے ساتھ ہماری بکریوں کے بچوں میں ہمارے گھر کے  
پہنچے ہی تھے کہ آپ کا بھائی ہانپتا کانپتا ہمارے پاس آیا اور مجھ سے اور  
اپنے باپ سے کہا میرا جو قرشی بھائی ہے اس کو دو شخصوں نے جو سفید کپڑے  
پہنے ہوئے ہیں پکڑ لیا۔ اور اس کو لٹا کر اس کا پیٹ چاک کر ڈالا۔ اور اس کو  
مار رہے ہیں (انہوں نے) کہا یہ سنتے ہی میں اور آپ کے والد آپ کی طرف دوڑے  
تو ہم نے آپ کو اس حال میں گھڑا یا یا کہ آپ کے چہرے کا رنگ سیاہ تھا۔  
میں نے آپ کو گلے سے لگا لیا اور آپ کے والد نے بھی آپ کو گلے سے  
لگایا۔ اور ہم نے آپ سے کہا میرے پیارے بیٹے تجھے کیا ہوا فرمایا  
میرے پاس دو شخص جو سفید کپڑے پہنے تھے آئے اور مجھے لٹا کر میرا

پیٹ چاک کیا۔ اور انھوں نے اس میں کوئی چیز تلاش کی میں نہیں جانتا کہ وہ کیا تھی (انھوں نے)۔ کہا کہ پھر ہم آپ کو بے گراپنے ڈیروں کی طرف لوٹے کہا آپ کے والد نے مجھ سے کہا اے حلیمہ مجھے خوف ہے کہ اس لڑکے پر کہیں کوئی اثر نہ ہو گیا ہو۔ اس پر اس اثر کے ظاہر ہونے سے پہلے اس کو اس کے گھر والوں کے پاس پہنچا دو۔ کہا پھر تو ہم نے آپ کو اٹھا لیا اور آپ کو لے کر آپ کی والدہ کے پاس آئے۔ انھوں نے کہا انا تم اس کو (ابھی) کیوں لائیں حالانکہ تم تو اس کو اپنے پاس رکھنے کی بہت آرزو مند تھیں میں نے کہا جی ہاں اللہ تعالیٰ نے اب اسے سن تیز کو پہنچا دیا ہے اور مجھ پر جو فرائض تھے وہ میں نے ادا کر دیئے۔ اور مجھے اس پر حوادث کا خوف تھا۔ اس لیے میں نے آپ کی مرضی کے موافق اسے آپ تک پہنچا دیا۔ (حضرت آمنہ نے) کہا نہیں تمھاری حالت ایسی تو نہیں ہے۔ اپنا حال مجھ سے سچ سچ کہو (حلیمہ نے) کہا کہ جب تک میں نے نہ بتایا انھوں نے مجھے نہ چھوڑا۔

انھوں نے پوچھا کیا تھیں اس پر شیطانی اثر کا خوف ہوا میں نے کہا جی ہاں انھوں نے کہا ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا خدا کی قسم شیطان کا اس پر کچھ بس نہ چلے گا۔ میرے بچے کی عجیب نشان ہے۔ کیا میں اس کے کچھ حالات بیان کروں کہا ضرور بیان فرمائے (حضرت آمنہ نے) کہا جب مجھے اس لڑکے کا حمل ہوا تو میں نے دیکھا کہ مجھ میں سے ایک نور نکلا جس کی روشنی سے سرزمین شام کی بصری نامی بستی کے محل مجھ پر روشن ہو گئے۔ اور جب مجھے اس کا حمل ہوا تو خدا کی قسم اس سے زیادہ سبک اور اس سے زیادہ آسان حمل میں نے کبھی کوئی نہیں دیکھا۔ اور جب آپ کی پیدائش ہوئی تو یہ حالت دیکھی کہ آپ دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے تھے۔ (پھر آپ کی والدہ نے حلیمہ سے کہا) تم اپنے یہ خیالات چھوڑ دو۔ اور سیدھی اپنی راہ لو۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے ثور بن یزید نے بعض اہل علم سے روایت بیان کی۔ اور میں سمجھتا ہوں یہ روایت خالد بن معدان الکلاعی کی

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے آپ سے کہا اے اللہ کے رسول اپنے کچھ حالات بیان فرمائے۔ فرمایا:

ر نعم، أَنَا دَعْوَةٌ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَبَشْرَى أُخْتِي عَيْسَى، وَرَأَتْ أُمِّي حَبِيبَةَ

حَمَلْتُ بِي أَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَ لَهَا قُصُورَ الْمَشَامِ وَأَسْتُرُضِعْتُ

فِي بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرِ فَبَيْنَا أَنَا مَعَ أَخِي خَلْفَ يَوْمِنَا تَرَعَى بِنَمَانَا إِذْ

آتَانِي رَجُلَانِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضٌ بَطِشْتِ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَةٌ ثَلَاثًا

فَأَخَذَانِي فَشَقَّ بَطْنِي، وَأَسْتَخْرَجَا قَلْبِي فَشَقَّاهُ، فَاسْتَخْرَجَا مِنْهُ

عَلَقَةً سَوْدَاءَ فَطَرَحَاهَا، ثُمَّ غَسَلَا قَلْبِي وَبَطْنِي بِذَلِكَ التَّلْحِ حَتَّى

أَنْقِيَاهُ) قَالَ: (( ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: زِنَةُ بَعْشَرَةٍ مِنْ أُمَّتِي

فَوَزَنِي بِهِمْ، فَوَزَنْتَهُمْ ثُمَّ قَالَ: زِنَةُ مِائَةٍ مِنْ أُمَّتِي، فَوَزَنِي بِهِمْ

فَوَزَنْتَهُمْ، ثُمَّ قَالَ: زِنَةُ أَلْفٍ مِنْ أُمَّتِي، فَوَزَنِي بِهِمْ، فَوَزَنْتَهُمْ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے (احمد مسودی)

۲۔ (الف) اتانا (ب ج د) اتانی۔ (احمد مسودی)

۳۔ (الف) بطشت (ب ج) بطشت (د) بسطت۔ آخری نسخہ بالکل غلط ہے۔

(احمد مسودی)



فَقَالَ: دَعَاكَ، فَوَاللَّهِ لَوْ زَنَتْهُ بِأُمَّتِهِ لَوْزَنَهَا»

اچھا (سنو) میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا ہوں۔ اور عیسیٰ کی بشارت ہوں۔ اور جب میں اپنی ماں کے بطن میں آیا تو انھوں نے دیکھا کہ ان کے اندر سے ایک نور نکلا جس سے سرزمین شام کے محل ان پر روشن ہو گئے۔ اور نبی سعد بن بکر کے قبیلے میں۔ دو دھوپ کی کرنیوں نے پرورش پائی۔ میں اپنے گھروں کے پیچھے اپنے ایک بھائی کے ساتھ تھا اور ہم اپنی بکریوں کے بچوں کو چرا رہے تھے کہ دو شخص سفید کپڑے پہنے ہوئے میرے پاس برف سے بھرا ہوا ایک سونے کا ٹشت لے کر آئے۔ انھوں نے مجھے پکڑا اور میرا پیٹ چاک کیا اور میرے دل کو نکالا اور اسے بھی چاک کیا اور اس میں سے ایک کالا گوشت کا ٹکڑا نکالا اور پھینک دیا۔ پھر انھوں نے میرا دل اور پیٹ اس برف سے یہاں تک دھویا کہ اس کو پاک کر دیا فرمایا پھر ان میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہا انھیں ان کی امت کے دس شخصوں کے مقابل تو لو۔ پس اس نے مجھے ان کے ساتھ تولا تو میں ان سے وزن میں بڑھ گیا۔ پھر اس نے کہا ان کی امت کے سو شخصوں کے ساتھ تو بوجب اس نے مجھے ان کے ساتھ تولا تو میں ان سے بھی وزن میں بڑھ گیا پھر اس نے کہا ان کی امت کے ہزار افراد کے ساتھ تو لو۔ اس نے مجھے ہزار کے ساتھ وزن کیا تو جب بھی میں وزن میں بڑھ گیا۔ (یہ دیکھ کر) اس نے کہا ان کو چھوڑ دو۔ اللہ کی قسم اگر تو انھیں ان کی (پوری) امت کے مقابل بھی تولے گا تو یہ بڑھ جائیگا۔ ابن اسحاق نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔

مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدَرَعِيَ الْغَنَمُ قَبِيلًا، وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟



قَالَ: وَأَنَا

کوئی ہی ایسا نہیں ہوا جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔  
کہا گیا اے اللہ کے رسول کیا آپ نے بھی فخر مانا (ہاں)  
میں نے بھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب  
سے فرمایا کرتے تھے۔

أَنَا أَعْرَبُكُمْ أَنَا قُرَشِيٌّ وَأَسْتَرْضِعْتُ فِي بَنِي سَعْدِ

ابن بکر

میں تم میں سب سے زیادہ فالص عرب ہوں۔  
میں قرشی ہوں اور میں نے بنی سعد بن بکر کے قبیلے میں دودھ  
پی کر پرورش پائی ہے۔

ابن اسحق نے کہا بعض حدیثوں میں لوگوں نے یہ خیال بھی ظاہر کیا  
ہے جس کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ آپ کی والدہ سعدیہ جب آپ  
کو لے کر مکہ آئیں اور آپ کو لیے آپ کے خاندان میں آکر ہی تھیں تو آپ ان  
سے چھوٹ کر لوگوں (کی بھینٹ) میں گم ہو گئے۔ انہوں نے آپ کو (بیت)  
دھونڈا لیکن (کہیں) نہ پایا۔ تو عبدالمطلب کے پاس آئیں اور ان سے  
کہا میں آج رات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر آئی۔ اور جب میں مکہ کے  
بلند حصے میں تھی تو مجھ سے الگ ہو کر (وہیں) کھو گیا۔ خدا کی قسم مجھے خبر  
نہیں کہ وہ کہاں ہے۔ تو عبدالمطلب آپ کے ٹوٹ آنے کے لیے  
اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے کعبۃ اللہ کے پاس کھڑے ہوئے۔ ان لوگوں کا

۱۷۹

خیال ہے کہ ورتقہ بن نوفل بن اسد اور ایک دوسرے شخص کو آپ  
 مل گئے۔ اور (وہ دونوں) آپ کو لے کر عبدالمطلب کے پاس آئے  
 اور ان سے کہا یہ آپ کا بچہ مکہ کے بلند حصے میں ہمیں ملا۔ تو عبدالمطلب  
 نے آپ کو لے کر اپنی گردن پر بٹھا لیا۔ آپ کو لے کر کعبہ اللہ کے گرد  
 گھومتے جاتے اور آپ کے لیے دعا کرتے اور پناہ مانگتے جاتے تھے پھر  
 آپ کو آپ کی والدہ آمنہ کے پاس بھجوا دیا۔

ابن اسحاق نے کہا بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا کہ آپ کی  
 والدہ سعدیہ کو آپ کی والدہ (آمنہ) کے پاس آپ کو واپس پہنچا دینے  
 کے محرکات میں سے علاوہ ان کے جو انھوں (سعدیہ) نے آپ کی  
 کی والدہ (آمنہ) سے بیان کیا جس کا ذکر میں نے آپ (رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق کر دیا ہے۔ یہ بھی ایک محرک تھا کہ  
 جلتہ کے چند نصرانیوں نے آپ کو ان کے ساتھ اس وقت دیکھا جب  
 آپ کی دودھ بڑھائی کے بعد آپ کو لے کر وہ لوٹیں، تو انھوں نے آپ  
 کو غور سے دیکھا اور خوب جانچا اور آپ کے متعلق بی بی حلیمہ سے سوالات  
 کئے پھر ان سے کہا کہ ہم اس لڑکے کو لے لیں گے اور اسے ہم اپنے ملک  
 اور شہر کو لے جائیں گے۔ کیونکہ یہ ایسا لڑکا ہے جس کی بڑی شان ہوگی۔ ہم  
 اس کے حالات خوب جانتے ہیں۔

جس نے یہ روایت مجھ سے بیان کی اس کا یہ دعویٰ تھا کہ حلیمہ  
 کا آپ کو لے کر ان سے الگ ہونا مشکل ہو گیا تھا۔

## حضرت آمنہ کی وفات اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کا اپنے دادا عبدالمطلب کے ساتھ رہنا

ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ آمنہ

بنت وہب اور اپنے دادا عبد المطلب بن ہاشم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نگرانی اور حفاظت میں تھے۔ اللہ تعالیٰ جس عظمت و بزرگی تک آپ کو پہنچانا چاہتا تھا اس کے لیے آپ کی بہترین پرورش فرما رہا تھا۔ جب آپ کی عمر (تشریف) چھ سال کو پہنچی تو آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب انتقال فرما گئیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن خرم نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھ سال کے تھے کہ آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب آپ کو لے کر بنی عدی بن النجار کے قبیلے میں آئیں کہ آپ کی ملاقات آپ کے ماموؤں سے کرائیں تو وہاں سے مکہ کی جانب واپسی میں۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام ابواء میں انتقال فرما گئیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ عبد المطلب بن ہاشم کی والدہ سلمی بنت عمرو نجاریہ تھیں

ابن اسحق نے بنی نجار کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں ہونے کا جو رشتہ بتایا ہے وہ یہی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دادا عبد المطلب بن ہاشم کے ساتھ رہا کرتے تھے۔ عبد المطلب کے لیے کعبہ اللہ کے زیر سایہ فرش بچھایا جاتا تھا اور ان کے لڑکے ان کے اس فرش کے اطراف بیٹھے رہتے یہاں تک وہ خود اس کی طرف آتے ان کے لڑکوں میں سے کوئی بھی ان کی عظمت کے خیال سے اس پر نہ بیٹھتا تھا۔ (راوی نے) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حالت میں کہ سن شعور کو پہنچ چکے تھے (آپ جب) تشریف لائے اس فرش پر بیٹھ جاتے آپ کو وہاں سے ہٹا دینے کے لیے آپ کے چچا آپ

لے۔ یعنی بنی نجار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا کا نہیال تھا۔  
(راوی محمودی)

کو پکڑ لیتے تو عبد المطلب کہتے میرے بچے کو چھوڑ دو۔ خدا کی قسم اس کی تو بہت بڑی شان ہے اور آپ کو اپنے ساتھ اس فرش پر بٹھالیتے اور آپ کی پشت مبارک پر ہاتھ پھیرتے تھے۔ اور آپ کو جو کام بھی کرتے دیکھتے انھیں خوشی ہوتی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھویں سال میں قدم رکھا تو عبد المطلب بن ہاشم رحلت کر گئے۔ اور یہ واقعہ واقعہ قبل کے آٹھ سال بعد ہوا۔

## عبد المطلب کی وفات اور آپ کے مرتے کے شعلے

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عباس بن عبد اللہ بن معبد بن عباس نے اپنے بعض گھر والوں سے روایت کی کہ جب عبد المطلب کی وفات ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ سال کے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن سعید بن المسیب نے بیان کیا کہ جب عبد المطلب کی رحلت کا وقت آیا اور انھیں اپنی موت کا یقین ہو گیا تو انھوں نے اپنی لڑکیوں کو جو چھ تھیں جمع کیا جن کے نام صفیہ بڑی، عاتکہ ام الحکیم، ایمنہ اور رومی تھیں۔ اور ان سے کہا تم سب مجھ پر گریہ و زاری کرو تاکہ میں اپنے مرنے سے پہلے سن لوں کہ تم کیسے مین کرو گی اور کیا ہو گی۔

ابن ہشام نے کہا کہ میں نے علماء شہر میں سے کسی کو ایسا نہیں دیکھا جو ان اشعار کو جانتا ہو لیکن ان کی روایت محمد بن سعید بن المسیب نے کی ہے جس طرح ہم نے لکھ دیا۔

صفیہ بنت عبد المطلب نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

أَرِقْتُ لِصَوْتِ نَائِحَةٍ بَلِيلٍ عَلَى رَجُلٍ بِقَارِعَةِ الصَّعِيدِ

رات میں ایک رونے والی کی آواز سے میری نیند

اچٹ گئی جو ایک بالکل راستے پر کھڑے ہوئے شخص پر زور پڑی تھی۔

فَقَاضَتْ عِنْدَ ذَلِكُمْ دُمُوعِي      عَلِيَّ خَدِّي كَمُجْدِرِ الْفَرِيدِ  
اسی وقت میرے آنسو میرے رخسار پر ٹوٹنے والے  
ہوتیوں کی طرح بہنے لگے

عَلَى رَجُلٍ كَرِيمٍ غَيْرٍ وَعَلِيٍّ      لَهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ عَلَى الْعَبِيدِ  
اس شریف شخص پر جو دوسروں کے نسب میں ملنے کا  
جھوٹا دعویٰ اڑا تھا جس کو بندگان خدا پر نمایاں فضیلت  
حاصل تھی۔

عَلَى الْفَيَاضِ شَيْبَةَ ذِي الْعَالِي      أَيُّكَ الْخَيْرِ وَارِثِ كُلِّ جُودِ  
شیبہ پر جو بڑا فیاض اور بلند مرتبے والا تھا۔ اپنے  
پچھے باپ پر جو ہر قسم کی سخاوت والا تھا۔

صَدُوقٍ فِي الْمَوَاطِنِ غَيْرِ نَكْسٍ      وَلَا شَحْتِ الْمَقَامِ وَلَا سِنِيدِ  
اس پر جو جنگ کے میدانوں میں خوب لڑنے والا اپنے ہمروں  
سے کسی بات میں پیچھے نہ رہنے والا نہ کم رتبہ اور نہ دوسروں کے  
نسب میں مل جانے والا تھا۔

طَوِيلِ الْبَاعِ أَرْوَعَ شَيْطَانِي      مُطَاعٍ فِي عَشِيرَتِهِ حَمِيدِ  
اس پر جو بہت ہی کشادہ دست عجبیب حسن و  
شجاعت والا بھاری بھرم گھرانے کا قابل تعریف سردار تھا۔

رَفِيعِ الْبَيْتِ أَيْحَ ذِي فَضُولِ      وَغَيْثِ النَّاسِ فِي الزَّمَنِ الْحَرُودِ

۱۔ (الف) البحرود بالجیم معنی اسی کے قریب ہیں (راحمہ محمودی)

اس پر جو عالی خاندان روشن چہرہ اقسام کے فضائل والا  
اور قحط سالی میں لوگوں کا فریاد برس تھا۔

کَرِيمِ الْجَدِّ لَيْسَ يَذِي وَصُومِ  
يُرْوَقُ عَلَى الْمَسُودِ وَالْمَسُودِ

اس پر جو اعلیٰ شان والا۔ تنگ دعارت بریہ سرداروں  
اور خادموں پر فضل و انعام کرنے والا تھا۔

عَظِيمِ الْحِلْمِ مِنْ نَفَرٍ كَرَامِ  
حَضَارِمَةٍ مَلَاوِثَةِ الْأَسْوَدِ

اس پر جو بڑے حلم والا اعلیٰ شان والوں میں کا ایک  
فرد دوسروں کے بار اٹھانے والا سردار پیشروں کے لیے  
پشت پناہ تھا۔

فَلَوْ خَلَدَ امْرُؤٌ لِقَدِيمِ مَجْدٍ  
وَلَكِنْ لَا سَبِيلَ إِلَى الْخُلُودِ

اگر کوئی شخص اپنی دیرینہ عزت و شان کے سبب  
ہمیشہ رہ سکتا۔

لَكَانَ مَخْلَدًا أَوْ آخِرَى اللَّيَالِي  
لِفَضْلِ الْمَجْدِ وَالْحَسْبِ التَّلِيدِ

تو ضرور وہ اپنی فضیلت و شان اور دیرینہ  
خاندانی وقار کے سبب زمانے کی انتہا تک رہتا۔ لیکن  
بقا کی طرف تو کوئی راستہ ہی نہیں۔ اور بڑھ بخت عبدالمطلب  
نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

أَعْيَنِي جُودًا يَدَامُ مَعَ دُرِّ  
عَلَى طَيِّبِ الْخَيْمِ وَالْمُعْتَصِرِ

اے۔ (الف) حضارمہ بجاء حطی دونوں کے معنی ایک ہیں۔ (راحمہ عبودی)

اٹے میری آنکھوں نیک سیرت اور سخی پر موتیوں کے سے  
آنسوؤں سے سخاوت کرو۔

عَلَى مَا جَدَّ الْجَدُّ وَارِي الزَّنَادِ جَمِيلِ الْمُحْيَا عَظِيمِ الْخَطَرِ  
اعلیٰ شان والے پر لوگوں کی ضرورتیں پوری کرنے والے  
پر حسین چہرے اور بڑے رتبے والے پر۔

عَلَى شَيْبَةَ الْحَمْدِ ذِي الْمَكْرَمَاتِ وَذِي الْمَجْدِ وَالْعِزِّ وَالْمُفْتَحَرِ  
بزرگیوں والے شیبۃ الحمد پر عزت و شان والے  
اور افتخار والے پر۔

وَذِي الْحِلْمِ وَالْفَضْلِ فِي النَّأْيَاتِ كَثِيرِ الْمَكَارِمِ جَمِّ الْفَجْرِ  
آفات میں فضل و عطا و حلم کرنے والے پر بہت  
خوبیوں والے بڑے سخی مالدار پر۔

لَهُ فَضْلٌ مَجْدٌ عَلَى قَوْمِهِ مِنْبِئٍ يُلُوحُ كَضَوْءِ الْقَمَرِ  
اپنی قوم پر اسے بڑی فضیلت حاصل تھی وہ ایسا  
نور والا تھا کہ چاند کی روشنی کی طرح چمکتا رہتا تھا۔

أَتَتْهُ الْمَنَائَا فَلَمْ تُشْرَوْهُ بِصَرْفِ اللَّيَالِي وَرَيْبِ الْقَدَرِ  
زمانہ کی گردشوں اور مکر و ہمت تقدیر کو لیے ہوئے  
موتیں اس کے پاس آئیں اور اس پر اچھٹی ہوئی ضرب نہیں (لکنہ) کاری واریا۔  
اور عاتکہ بنت عبد المطلب نے اپنے باب پر روتے ہوئے کہا۔

أَحْيَيْتَ جُودًا وَلَا تَبْخَلَا  
بِدَ مَعَكُمْ أَعْدَاءُ نَوْمِ النَّيَامِ



اے میری آنکھو سونے والوں کے سو جانے کے بعد  
اپنے آنسو کی سخاوت کرو اور نخل نہ کرو۔

أَعْيَنِي وَأَسْحَفِرَا وَأَسْكِبَا  
وَشَوِيَا بُكَاءَ كَمَا بِاللِّدَامِ

اے میری آنکھو خوب تیز جھڑی لگا دو اور یہ پڑو اور  
اپنے رونے کے ساتھ زخساروں پر طمانچے بھی مارو

أَعْيَنِي وَأَسْحَرِطَا وَأَسْجِمَا  
عَلَى رَجُلٍ غَيْرِ نَكْسٍ كَهَامِ

اے میری آنکھو خوب جھم کر رو لو اور ایسے شخص پر  
آنسو بہاؤ جو نہ پیچھے رہنے والا تھا اور نہ کمزور۔

عَلَى الْجَفَلِ الْعَسْرِ فِي النَّائِبَاتِ  
كَرِيمِ الْمَسَاعِي وَفِي الذَّمَامِ

بزرگ سردار پر آفات میں اپنے احسانات میں  
دبوسنے والے پر بزرگانہ کوششوں والے پر ذمہ داری  
کو پورا کرنے والے پر۔

عَلَى شَيْبَةِ الْحَمْدِ وَارِي الزَّنَادِ  
وَذِي مَصْدَقٍ بَعْدَ ثَبَتِ الْمَقَامِ

جہاں نواز شیبۃ الحمد پر اور (اپنے) مقام پر جسے رہ کر  
شجاعت حملہ کرنے والے پر۔

وَسَيْفِ لَدَى الْحَرْبِ مَمْضَامَةٍ  
وَمُرْدِي الْمَخَاصِمِ عِنْدَ الْخِصَامِ

نہ۔ (الف) التَّدَامِ ثَاءٌ مِثْلُهُ سَيِّئٌ لِيُنْفِخَ مِنْهُ نَفْسٌ أَوْ يَنْفِخَ فِيهَا نَفْسًا  
کی غلطی ہے جس کے کوئی مناسب معنی اس مقام پر نہیں سمجھ میں آتے۔

(احمد محمودی)

یہ شعر (الف) میں نہیں ہے۔

اس پر جو جنگ کے وقت خم نہ ہونے والی تلوار اور  
جھگڑے کے وقت دشمن کو ہلاک کرنے والا تھا۔

وَسَهْلٍ اِنْخَلِقَتْهُ طَلِقَ الْبَيْدَيْنِ وَفِي عُدْمِ مَلِيٍّ صَمِيمٍ لِمَا

نرم سیرت والے کشادہ ہاتھوں والے وفادار  
سخت پختہ ارادے والے کثیر الخیر شخص پر۔

تَبَنَّاكَ فِي بَاذِخٍ بَيْتِي رَفِيعِ الذُّوَابِ صَعْبِ الْمَرَامِ

اس پر جس کے گھر کی اساس علوشان پر مستحکم تھی  
بلند طرزے والے اعلیٰ مقاصد والے پر۔

اور اہم حکیم العیضانی نے اپنے باپ پر رونے ہوئے کہا۔

اَلَا يَا عَيْنِ جُودِيْ وَاسْتَهْلِيْ وَبِكِيْ ذَا الْبَنْدِي وَالْمَكْرُمَاتِ

ہاں اے آنکھ سخاوت اور آہ و فغاں کر۔ اور  
بزرگیوں دانے اور سخاوت والے پر رو۔

اَلَا يَا عَيْنِ وَيْحِكِ اسْعَفِيْنِيْ بِدَمْعٍ مِنْ دُمُوعِهَا طِلَاتِ

ہاں اے گنجت آنکھ لگاتار برسنے والے آنسوؤں  
سے میری امداد کر۔

وَبِكِيْ خَيْرٍ مِنْ رَكِبِ الْمَطَايَا اَبَاكَ الْخَيْرِ تَارِ الْفُسْرَاتِ

سوار یوں پر سوار ہونے والوں میں جو سب سے

۱۔ (ذالغ) میں ذوالبنہ ذال ہنملہ سے لکھا ہے جس کے کوئی متناسب معنی نہیں۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں اسعدینی ہے معنی دونوں کے ایک ہیں۔ (احمد محمودی)

اچھا تھا اس پر آہ و فغاں کر۔ اپنے اچھے باپ پر جو میٹھے  
پانی کا موج زن دریا تھا۔

طویل الباع شنبۃ ذال معالی  
کریم الخیم محمود الہیات  
شنبہ پر جو بڑا سخی اور بلند رتبوں والا نیک سیرت  
سخاوت میں قابل مدح و ستائش تھا۔

وصولا للقراۃ ہرزیا  
وغیثا فی السنین المہلکات  
صلہ رحمی کرنے والے پر اس پر جس کے چہرے سے  
شرافت و جمال ظاہر ہوتا تھا۔ جو قحط سالیوں میں برستا ہوا  
بارل تھا۔

ولیتا حین تشجر العوالی  
تروق لہ عیون المناظرات  
جو تیزوں کے ایک دوسرے سے ملکر جھاڑی کی طرح  
بن جانے کے وقت کا شیر تھا۔ جس کے نیلے دیکھنے والوں کی  
آنکھیں بیڑتی ہیں۔

عقیل بنی کنانہ والمرحی  
إذاما الذہرا قبل بالہنات  
جو بنی کنانہ کا سردار تھا اور زمانے کے اقسام کی آیتیں  
سر پر پڑنے کے وقت امیدوں کا آسرا تھا۔

ومقرعہا إذا ما حاج ہیج  
بذاہیۃ وخصم المعضلات  
جب کوئی سخت آفت آتی تو اس کے خوف کو  
وہ دور کر دینے والا اور مشکلات کا مقابہ  
کر سنے والا تھا۔

فَبِكَيْهِ وَلَا تَسْمِي بِحُزْنٍ وَبِكَيْ مَابَقِيَتِ النَّاِكِيَاتِ

پس ایسے شخص پر آہ و فغاں کرا اور غم کرنے میں سستی نہ کرا اور دو سو مری روسنے والیوں کو اس وقت تک رلاتی رہے جب تک تو باقی رہے۔

اور ایسہ بنت عبد المطلب نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

أَلَا هَلَاكَ الرَّاعِي الْعَشِيرَةَ ذُو الْفَقْدِ وَسَاقِي الْحَجِيحِ وَالْمُحَامِي عَنِ الْمَجْدِ

سُن لو کہ جانداں کا محسافظ خانداں والوں کو  
ٹھونڈ نکالنے والا حاجیوں کا ساقی عزت و شان کی حمایت  
کرنے والا چل بسا

وَمَنْ يُؤَلِّفُ الضَّيْفَ الْغَرِيبَ يُؤْتِيهِمْ إِذَا مَا سَمَاءُ النَّاسِ تَبَخَّلَ بِالرَّعْدِ

جس کا گھر مسافر مہانوں کو اس وقت جمع کر لیتا تھا  
جب لوگوں کا آسمان گرج کے باوجود بخل بھی کرتا تھا۔

كَسَبَتْ وَلِيدًا خَيْرًا مَّا يَكْسِبُ الْفَتَى فَلَئِمَّا تَفَنَّنَكَ تَزَادُ يَا شَيْبَةَ الْجَدِّ

جو خوبیاں ایک جوانمرد حاصل کیا کرتا ہے اسے  
شیبۃ الجد تو نے ان خوبیوں میں کی بہترین صفتیں اپنی کم سنی ہی

۱۷۔ (الف) ابکی معنی دونوں کے ایک ہیں۔ (احمد محمودی)

۱۸۔ (الف) میں من کے بجائے من ہے، مانا کہ حمی کا صلہ من سے آتا ہے تو اس کے معنی

مداقت کرنے اور حفاظت کرنے کے ہوتے ہیں اور من سے آتا ہے تو اس کے معنی نفرت کرنے کے

ہوتے ہیں اس لیے محامی من الجد کے معنی عزت سے نفرت کرنے کے ہوئے۔ (الف) کا

نسخہ غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

میں حاصل کر لیں اور پھر ان میں تو ہمیشہ ترقی ہی کرتا رہا۔

أَبُو الْحَارِثِ الْفَيَّاضُ خَلَى مَكَانَهُ، فَلَا تَبْعُدَنَّ مَكْلًا حَتَّىٰ إِلَىٰ بَعْدِ

ایک فیاض شیر نے اپنی جگہ خالی کر دی پس تو اسے  
اپنے دل سے) دور نہ کر کہ ہر زندہ (کسی نہ کسی روز) دور  
ہونے والا ہے۔

فَإِنِّي لَبَاكٍ مَا بَقِيْتُ، وَمُوجِعٌ، وَكَانَ لَهُ أَهْلًا لِمَا كَانَ مِنْ وَجْدِي

میں توجیب تک رہوں گا آبدیدہ اور غمگین ہی  
رہوں گا۔ اور میری محبت کے لحاظ سے وہ اسی کا سزاوار تھا۔

سَقَاكَ وَوَلِيَ النَّاسِ فِي الْقَبْرِ مُطْرًا، فَسَوْفَ أَبْكِيهِ وَإِنْ كَانَ فِي اللَّحْدِ

قبر میں بھی تمام لوگوں کی سر پرستی کرنے والا (خدا)  
تجھ کو (اپنی رحمت کی) بارش سے سیراب رکھے۔ میں تو  
اس پر روتا ہی رہوں گا۔ اگرچہ وہ قبر ہی میں رہے۔

فَقَدْ كَانَ وَثِنًا لِلْعَشِيرَةِ كُلِّهَا، وَكَانَ حَمِيدًا حَيْثُمَا كَانَ مِنْ حَمْدِ

وہ اپنے پورے گھرانے کی زینت تھا۔ اور جہاں کہیں  
جو تعریف بھی ہو وہ اس تعریف کا سزاوار تھا۔

لہ۔ (الف) میں یبعدن یا بے تکتانیہ سے ہے معنی ”وہ دور نہ ہو جائے“ ہوں گے

(احمد محمودی)

لہ۔ اگرچہ کہ بیان تو یہ کیا گیا ہے کہ یہ اشعار عبدالمطلب کی بیٹی کے ہیں لیکن باک  
اور موجع مذکور کے صیغے ہیں اس لیے ہم نے بھی مذکر ہی کے صیغوں سے ترجمہ  
کیا ہے فلیتہر بہ۔ (احمد محمودی)

اور اردی بنت عبدالمطلب نے اپنے باپ پر روتے ہوئے کہا۔

بَكَتْ عَيْنِي وَحَقَّ لَهَا الْبُكَاءُ عَلَى سَمْعِ سَجِيئَتِهِ الْحَيَاءِ

میری آنکھ ایک سرتا پاسخاوت اور حیا شعار پر  
روتی ہے اور اس آنکھ کے لیے رونا ہی سزاوار ہے۔

عَلَى سَهْلِ الْخَلِيقَةِ الْبَطْنِيِّ كَرِيمِ الْخَيْمِ نَيْتُهُ الْعَلَاءِ

نرم خو بطاخ کے رہنے والے بزرگاتہ سیرت والے  
پر جس کی نیت عروج حاصل کرنے کی تھی۔

عَلَى الْفَيَاضِ شَيْبَةَ ذِي الْمَعَالِي أَيْبَاكَ الْخَيْرِ لَيْسَ لَهُ كِفَاءٌ

بلند رتبوں والے فیاض شیبہ پر جو تیرا بہترین باپ  
تھاجس کا کوئی ہمسر نہیں۔

كَطَوِيلِ الْبَاعِ أَمْلَسَ شَيْطَانِي أَعْرَكَانَ غَرَّتْ لَهُ ضِيَاءُ

کشاوہ اور نرم ہاتھ والے بھاری بھر کم سفید  
پشانی والے پر جس کی سفیدی ایسی تھی گویا ایک روشنی ہے۔

أَقْبَّ الْكَشْحِ أَرْوَعَ ذِي فَضُولٍ لَهُ الْمَجْدُ الْمَقْدَمُ وَالشَّعَاءُ

پتلی کمر والے عجیب حسن و شجاعت والے بہت ہی  
فضیلتوں والے پر جو قدیم سے عزت و بزرگی اور مدح و  
شنا کا مالک ہے۔

أَبِي الضَّمِّ أَيْبَاكَ هَبْرِي قَدِيمِ الْمَجْدِ لَيْسَ بِهِ خِفَاءُ

ظلم کی برداشت نہ کرنے والے روشن چہرے والے پر

جس کے چہرے سے شرافت اور جمال ظاہر ہوتا تھا۔  
جس کی بزرگی اور شرف قدیم ہے جس میں کسی قسم کی پوشیدگی نہیں۔

وَمَعْقِلِ مَالِكٍ وَرَبِيعِ فِهْرٍ وَفَاصِلِهَا إِذَا لَمَسَ الْقَضَاءُ

جو بنی مالک کے لیے پناہ کی جگہ اور بنی فہر کے لیے  
پہاڑ کی بارش اور جب جھگڑوں کے فیصلے کے لیے تلاش ہوتی  
تو وہی ان میں فیصلہ کرنے والا ہوتا تھا۔

وَكَانَ هُوَ الْفَتَى كَرَمًا وَجُودًا وَيَأْسَاحِينَ تَنَكَّبُ الدَّمَاءُ

جو دوسخا میں وہ ایک جوان مرد تھا اور دبدبے میں  
بھی وہی یکتا تھا جبکہ خون بہتے تھے۔

إِذَا هَابَ الْمَنَاءُ أَلَمُوتَ حَتَّىٰ كَانَتْ قُلُوبَ أَكْثَرِهِمْ هَوَاءُ

اور جب کہ ذرہ پوش بہاؤ اور موت سے یہاں تک  
ڈرتے کہ ان میں کے اکثروں کے دلوں کا یہ حال ہوتا کہ  
گویا وہ ہوا میں۔

مَضَىٰ قَدَمًا بِدِحَارٍ بِدِحْشِيبٍ عَلَيْهِ إِحْيَانٌ تَبْصِرُهُ الْبِهَاءُ

قدیم سے اس کا یہ حال رہا ہے کہ جب تو اسے  
جو ہروالی صیقٹل کی ہوئی (تلوار) کے ساتھ دیکھتا تو اس  
پر رونق نظر آتی تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ محمد بن سعید بن مسیب نے وعوس سے  
بیان کیا ہے کہ جب زبان بند ہو گئی تو عبد المطلب نے اپنے سر سے



اشارہ کر کے کہا کہ ہاں مجھ پر ایسے ہی بین کرو۔

ابن ہشام نے کہا کہ مسیب، خزن بن ابی وہب بن عمرو بن عائد بن عمران بن مخزوم کا بیٹا تھا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ حذیفہ بن غاتم بنی عدی بن کعب بن لوی والی عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف پر رقا اور اس کی فضیلت اور قریش پر نفی کی۔ اور پھر اس کے لڑکوں کی فضیلت بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔ اور یہ مدح و ستائش اس نے اس لیے کی کہ وہ چار ہزار درم کے بدلے بیکر لیا گیا اور کچھ میں روک لیا گیا تھا تو اس کے پاس سے ابوبہر عبد العزی بن عبدالمطلب گزرا اور اس نے اس کی ادائیگی کی۔

وہ شعر یہ ہیں۔

أَعْيَنِي جُودًا بِالذَّمِّ مَوْعٍ عَلَى الصَّدْرِ  
وَلَا تَسْأَلُنِي مَا سَبَلَ الْقَطْرِ

اے میری آنکھو آنسوؤں سے میرے سینے پر سخاوت کرو اور سنی

نہ کرو خدا تمہیں بارش کے ان قطروں سے پر لب کرنے جو زمین پر نہ گرتے ہوں۔

وَجُودًا بِدَمْعٍ وَأَمْحَاكُنِي شَارِقِ  
بَكَاءِ أَمْرِي لَمْ يَشُوهُ نَائِبُ الدَّهْرِ

آنسوؤں سے سخاوت کرو اور ہر صبح ایسے شخص کی سی فریاد کرو جس کو زمانے

نے کاری ضرب لگا کر ختم نہ کیا ہو۔

وَسُحَّارُ جَمًّا وَأَسْجَمًا مَا بَقِيَ لَنَا  
عَلَى ذِي حَيَاءٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَذِي سِتْرِ

اے آنکھو قریش میں کے شرم و حجاب والے پر آنسو بہاؤ

اور جب تک تم رہو اپنے پیمانے بھر بھر کر اوندھ ملتے رہو۔

عَلَى رَجُلٍ جَلْدًا الْقَوِي ذِي حَفِظَةٍ  
جَمِيلٍ أَلْحِيًا غَيْرَ تَكْسٍ وَلَا هَنْدِرِ

ایسے شخص پر جو مضبوط قوی والا اور لوگوں کا ہر قسم کا حساب رکھنے والا

جو بصورت بہت ناقص و ناکارہ نہیں ہے۔

عَلَى الْمَاجِدِ الْمَسْمُومِ ذِي الْبَاعِ وَاللَّهْمَا  
رَبِّعِي لِي فِي الْقَبْرِ وَفِي الْعُسْرِ

اے۔ یہ شعر (الف) میں ہے اور (ب) کے حاشیہ پر بھی ہے (ج د) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

گے۔ (الف) میں اللہ ہی ہے معنی دونوں کے قریب قریب ہیں۔ (احمد محمودی)

ایسے شخص پر جو عظمت اور شان والا ہے ہر قسم کی بھلائیوں کا جامع ہے۔ کسادہ دست اور انعام و اکرام والا ہے۔ تنگ دستی اور قحط کے زمانوں میں بنی لوی کے لیے ابر بہا رہے۔

عَلَى خَيْرِ حَافٍ مِنْ مَعْدٍ وَبَاعِلٍ كَرِيمِ الْمَسَاعِي طَيِّبِ الْخِيمِ وَالنَّجْرِ

ایسے شخص پر جو بنی معد کے ننگے پاؤں چلنے والے اور جو تاپہن کر چلنے والے دونوں میں کا بہترین ہے شریفانہ کوششوں والا نیک سیرت نیک فطرت ہے۔

وَخَيْرِهِمْ أَصْلًا وَقَرَعًا وَمَعْدِنًا وَأَحْظَاهُمْ بِالْمَكْرَمَاتِ وَبِالذِّكْرِ

اصل و فرع اور معدن کے لحاظ سے ان میں سب سے بہتر ہے بزرگیوں اور شہرت کے لحاظ سے بھی ان سب میں اسی کا بڑا حصہ ہے۔

وَأَوْلَاهُمْ بِالْمَجْدِ وَالْعِلْمِ وَالنُّهَى وَبِالْفَضْلِ عِنْدَ الْمُحِيفَاتِ مِنَ الْخَيْرِ

عظمت و شان اور علم و عقل کے لحاظ سے بھی ان سب سے بڑھ کر ہے۔ اور کینہ جو مصیبتوں میں فضل و کرم کے لحاظ سے بھی وہی سب میں بلند ہے۔

عَلَى شَيْبَةَ الْجَدِّ الَّذِي كَانَ وَجْهَهُ يُضِيُّ سَوَادَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ الْمُبْدِرِ

شیبہ الجدی پر جس کا چہرہ رات کی تاریکی کو چھوڑ دینے والے کے چاند کی طرح چمکاتا ہے۔

وَسَاتِي الْجَجِجِ ثُمَّ لِلْخَيْرِهَا سَمٌّ وَعَبْدٌ مَنَافٍ ذَلِكَ السَّيِّدُ الْفَهْرِيُّ

۱۔ (الف) الخیر یعنی نیکی کی عظمت کرنے والا۔ (احمد مستوردی)

عبد مناف بنی فہر کا سردار حجاج کو زمزم پلانے والا  
اور رومی کو چور کر (شرید بنا کر کھلا) نے والا ہے

طَوَى زَمْزًا عِنْدَ الْمَقَامِ فَأَصْبَحَتْ      سَقَايَتُهُ فُجْرًا عَلَيَّ كُلِّ ذِي فُجْرٍ

اس نے زمزم کو مقام ابراہیم کے پاس پتھروں سے  
نایا تو اس کا یہ کتواں ہر فخر کے قابل شخص پر فخر کرنے کے  
قابل ہو گیا۔

لَيْبِكِ عَلَيْهِ كُلُّ عَانٍ بِكُرْبَةٍ      وَالرَّصِيَّ مِنْ مَقَلٍ وَذِي وَفْرِ

ہر ایک آفت میں پھنسنے ہوئے کو چاہئے کہ اس پر  
روئے اور بنی قصی کے تو محتاجوں اور مالداروں سب کو اس پر  
رونا چاہئے۔

بَنُو سُرَاةٍ كَرِهَلَهُمْ وَسِبَاةٍ هَمَّ      تَفَلَّقَ عَنْهُمْ بِيضَةُ الطَّائِرِ الصَّقْرِ

اس کے لڑکے خواہ وہ نو عمر ہوں یا عمر رسیدہ سب کے  
سب جو انہر دہیں گویا شہباز کا انڈا چھٹ کر وہ سب کے سب  
نکل آئے ہیں۔

قُصِيَ الَّذِي عَادَى كِنَانَةَ كَلْبًا      وَرَابِطَيْتَ اللَّهُ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ

قصی وہ شخص ہے جس نے تمام ہی کنانہ سے  
دشمنی کر لی اور ننگدستی اور خوشحالی میں بیت اللہ سے دائمی  
تعلق رکھا۔

فَإِنْ تَأَكَّ عَالَمُهُ الْمَنَاءُ يَأْوِسُ      فَتَدْعُ عَاشَ مِمَّوْنَ النَّقِيْبِ وَالْأَمْرِ

اگر موتوں کی گردش نے اس کو مار ڈالا (تو کوئی چہ نہیں)

کیونکہ اس نے اطمینانِ نفس کے ساتھ کامیاب زندگی گزاری ہے۔  
وَأَيْقَى رَجَالًا سَادَةً غَيْرَ عَزْلٍ مَصَالِيَتِ أَمْثَالِ الرَّوْدِيَّةِ التَّمْرِ

اور ایسے جو ان مردوں سے برابر ہوں جو باقی چھوڑ گیا ہے  
جو کمزور یا تھکتے نہیں (بلکہ ہر معاملے میں) گندمی رنگ کے روئی  
نیزوں کی طرح گھس پڑنے والے ہیں۔

أَبُو عَتْبَةَ الْمَلَقِيَّ إِلَى حَبَاءَةَ أَعْرَاهِمَانَ اللَّوْنِ مِنْ نَفْسِ عَرٍّ

ابو عتبہ جس سے مجھے فیض پہنچا ہے نوزانی پشانی والا  
سرخ و سفید رنگ والا نیک لوگوں میں سے ہے۔

وَحَمْزَةٌ مِثْلُ الْبَدْرِ كَهْتَزُ لِلْمَدَى نَقَى الثِّيَابِ وَالذَّمَامِ مِنَ الْعَدْرِ

اور حمزہ بدر کی طرح روشن جبین ہے، اور سخاوت  
کر کے سرور میں جھوٹے منے لگتا ہے اور اس کا لباس اور اس کی  
ذمہ داریاں بے وفائی کے دھبوں سے پاک صاف ہیں۔

وَعَبْدٌ مَنَافٍ مَأْمُودٌ وَحَفِظَةٌ بِرٌ وَصُولٌ لَذَى الْقُرْبَى رَحِيمٌ بَدَى الصَّهْرِ

اور عبد مناف بزرگیوں والا اور لوگوں کے اعمال  
کا نگران ہے۔ نسبی رشتہ کو مضبوط کرنے والا اور سہمہ بیانی  
کے تعلقات میں مہربانی سے پیش آنے والا ہے۔

۱۔ (الف) غزل باعین سمجھتا ہے جس کے کوئی مناسب معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ (احمد محمودی)  
۲۔ روینہ ایک عورت کا نام تھا، جو خطہ ہجر (واقع البحرین) میں رہتی تھی اور وہ خود اور  
اس کا شوہر نیزوں کی اصلاح کیا کرتے تھے۔ اس لیے نیزے اس کی جانب شوب  
ہوا کرتے ہیں۔ (احمد محمودی)



فَسِرْنَا تَهَامِيَّ الْبِلَادِ وَتَجَدَّهَا بِأَمْنِهِ حَتَّى حَاصَتْ الْعَرَبُ فِي الْبَحْرِ

تو ہم تہامہ اور نجد کے شہروں میں اس کے امن و امان میں سفر کرنے لگے یہاں تک کہ قافلے سمندر میں رواں ہو گئے۔

وَهُمْ حَضَرُوا وَالنَّاسُ بَادٍ فَرِيضُهُمْ وَلَيْسَ بِهَا إِلَّا شَيْوُخُ بَنِي عَمْرٍو

ان ہی لوگوں نے تمدن اختیار کیا جب لوگوں کا ایک گروہ دیہاتی زندگی ہی میں تھا۔ اور وہاں بنی عمرو کے چند شیوخ کے سوا کوئی نہ تھا۔

بَنُو هَادِيَّ رَاجِعَةٌ وَطُورُ آبِهَا بِنَارٍ تَسْمَعُ الْمَاءَ مِنْ شَيْخِ الْبَحْرِ

اور ان شہروں کو بڑی آبادی والے شہر بنا دئے ان میں ایسی نختہ باولیاں بنائیں کہ ان میں سمندر کے بیچ سے پانی رس کر آتا تھا۔

لَكِي يَشْرَبَ الْحِجَابُ مِنْهَا وَغَيْرُهُمْ إِذَا ابْتَدَرُوهُمَا صَبَحَ تَابِعَةَ الْفَرِّ

تاکہ حجاج اور ان کے علاوہ دوسرے لوگ میراب ہوں جب وہ قربانی کے دوہرے روز صبح سویرے وہاں آئیں۔

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ تَطَّلُ رِكَابُهُمْ مَحْيَةً بَيْنَ الْأَخَاشِبِ وَالْحِجْرِ

تاکہ ان کے سدمے ہوئے اونٹ تین روز تک پہاڑوں اور باولیوں کے درمیان گزاریں۔

۱۰۔ (الف) بحر پر بالف لام تعریف نہیں ہے۔

(احمد محمودی)



وَقَدْ مَاغَيْنَا قَبْلَ ذَلِكَ حِقْبَةً  
وَلَا نَسْتَعِي الْأَيْحَمُ أَوِ الْحَفْرِ

ہم یا تو خم نامی یا ولی سے پانی پیتے ہیں یا خضر نامی  
یا ولی سے آج سے اس کیڑوں برس پہلے سے ہمیں دو شہری با ولیوں کی  
کچھ پروا نہیں رہی ہے۔

وَهُمْ يَعْفِرُونَ الذَّنْبَ بِسَمِّ دُونِهِ  
وَيَعْفُونَ عَنِ قَوْلِ السَّفَاهَةِ وَالْهَجْرِ

اور یہ لوگ ایسے ایسے گناہ معاف کر دیتے ہیں جن سے  
کتر گناہوں کا دوسرے لوگ انتقام لیا کرتے ہیں اور یہی ہو دگی  
اور بکے و توفی کی باتوں کو معاف کر دیتے ہیں۔

وَهُمْ جَمَعُوا حِلْفَ الْأَحَابِيشِ كُلِّهَا  
وَهُمْ تَكَلَّوْا عِنَاغُوهَ بَنِي بَكْرِ

ان ہی لوگوں نے تمام حبش والوں کو معاہدہ کے لیے  
جمع کیا اور ان ہی لوگوں نے بنی بکر کے گمراہوں کو ہم سے منع کیا۔

فَخَارَجَ إِمَّا أَهْلِكَ فَلَا تَنْزَلْ  
لَكُمْ شَاكِرًا حَتَّى تُصِيبَ فِي الْقَبْرِ

پس اے خارجہ اگر میں مز بھی جاؤں تو تو ان لوگوں کا  
ہمیشہ شکر گزار رہ یہاں تک کہ تو قبر میں غائب ہو جائے۔

وَلَا تَسْأَلْ مَا أَسَدَى ابْنُ لُبَيْبٍ فَإِنَّهُ  
قَدْ أَسَدَى يَدًا مَحْقُوقَةً مِنْكَ بِالشُّكْرِ

ابن لبیب نے جو احسان کیا ہے اس کو بھول نہ جا۔ کیونکہ  
اس نے ایسا احسان کیا ہے جو تیری شکر گزاری کا طالب ہے  
یعنی تجھ پر اس کی شکر گزاری لازم ہے۔

وَأَنْتَ ابْنُ لُبَيْبٍ مِنْ قُصِي إِذَا انْتَمَوْا  
بِحَيْثُ أَتَى قَصْدُ الْقَوَادِمِ مِنَ الصَّدْرِ



اے ابن لبتی جب لوگ اپنے بزرگوں کی جانب منسوب ہوں تو تو بنی قسی میں شمار ہوگا۔ جہاں سینوں میں رہنے والے دلوں کے مقاصد مٹتی ہو جاتے ہیں۔

وَأَنْتَ تَنَاوَلْتَ الْعُلَا فِجْمَعَتِنَا  
إِلَى مَجْتَدٍ لِلْجَدِ ذَنْبٍ بِمَجْجِرٍ

تو نے برتری حاصل کر لی اور اس برتری کو ایک ایسی اصل حاصل تک ملا دیا ہے جو بزرگی کے لیے عظمت و وجرات والی ہے۔

سَبَقَتْ وَقْتُ الْقَوْمِ بَدَلًا وَنَاكِلًا  
وَسُدَّتْ وَوَلِيدًا كَلَّ ذِي سُودٍ غَمْرًا

تو جو دو سنا میں تمام لوگوں سے اتنا آگے بڑھ گیا کہ سب کی نظروں سے غائب ہو گیا۔ اور تو کم سنی ہی میں سیادت میں ڈوبے ہوئے بڑے بڑے سرداروں کا سردار بن گیا۔

وَأُمَّكَ سُرْمٌ مِنْ خَزَاعَةٍ جَوْهَرًا  
إِذَا حَصَلَ الْأَنْسَابُ يَوْمَ ذُو الْخَيْرِ

علم انساب کے ماہروں نے جب نسب دیکھے تو معلوم ہوا کہ تیری ماں خزاعہ میں کا ایک بہترین جوہر ہے۔

إِلَى نَسَبِ الْأَبْطَالِ تَمَّى وَتَنْسَبِي  
فَأَكْرَمُ بِهَا مَنْسُوبَةٌ فِي ذُرِّ الزَّهْرِ

اس کو سب کے مشاہیر کی جانب منسوب کیا جاتا ہے اور وہ حقیقتہً نسبت رکھتی بھی ہے۔ تو وہ کسی کچھ عظمت والی ہوئی جو رونق (یا پھول) کی انتہائی چوٹی سے نسبت رکھنے والی ہے۔

أَبُو شَمْرٍ مَنِهَمٌ وَعَمْرُ بْنُ مَالِكٍ  
وَذُو جَدَانٍ مِنْ قَوْمِهَا وَأَبُو الْجَبْرِ

ابو شمیر اور عمرو بن مالک بھی انہیں میں سے ہیں اور

ذو جدن اور ابوالبحر بھی ایسی کی قوم کے افراد ہیں۔

وَأَسْعَدُ قَادَ النَّاسِ عِشْرِينَ حِجَّةً      يُؤَيِّدُنِي تِلْكَ الْمَوَاطِنَ بِالنَّصْرِ

اور اسعد حیس نے بیس حجوں میں تمام لوگوں کی قیادت

کی ان مقامات میں اس کی امداد اور حمایت کیجاتی رہی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ”أَمَّاكَ لَسَوْمِنَ خِزَاعَةَ“ سے شاعر کی مراد ابولہب ہے اس کی ماں لبنیہ ہاجر خزاعی کی بیٹی تھی۔ اور باہجریا اوائلہ کی روایت ابن اسحق کے سوا دوسروں سے ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مطر و دبن کعب الخزاعی نے عبدالمطلب

اور بنی عبدمناف کا مرثیہ لکھا ہے۔

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمُحَوَّلُ رَحْمَةً      هَلَّا سَأَلْتُ عَنْ آلِ عَبْدِ مَنَافٍ

اے سفر کرنے والے شخص تو نے عبد مناف کے

خاندان والوں کا پتا کیوں نہ پوچھ لیا۔

هَبْلَتِكَ أُمَّكَ لَوْحَلَّتْ بِدَادِهِمْ      ضَمِنُواكَ مِنْ جُرْمٍ وَمِنْ إِسْرَافٍ

تیری ماں تجھ پر آہ و زاری کرے۔ اگر تو ان کے محلہ میں

اترنا تو تیرے جرموں کی وہ ضمانت کرتے اور دو غلطیوں سے

وہ تجھ کو بچاتے۔ (یعنی تیری بیٹیوں کو ذلیل نامدائوں میں

پا سے جانے سے جس کی وجہ سے تیری نسل دوغلی ہو جائے

وہ بچا لیتے)

۱۔ یعنی بیسواں شعر جس کے دو مرتبے مصرع ہیں ”تجدد باہجریا اوائلہ“ ہے اس کی روایت ابن اسحق کے سوا دوسروں سے ہے۔ ابن اسحق نے نہیں کیا۔

(داعیہ محسوسہ)

الْمُنْعَمِينَ إِذَا النُّجُومُ تَغَيَّرَتْ وَالظَّالِعِينَ لِرِحْلَةِ الْأَيْلَانِ

وہ ناز و نعم میں بسر کرنے والے جو ستاروں کے متغیر ہونے تک خواب راحت میں رہتے ہیں اور وہ سفر کرنے والے جو (صرف) شوقیہ سفر کیا کرتے ہیں۔

وَالْمَطْعَمِينَ إِذَا الرِّيحُ تَنَاوَحَتْ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ فِي الرِّجَافِ

جب مختلف ہوائیں چل رہی ہوں یہاں تک کہ آفتاب بھی بحر طوفان غیر میں غائب ہو جائے وہ کھانا کھلانے والے ہیں یعنی یہ لوگ سخت قحط کے اندھیری راتوں میں بھی مسافروں کی مہمان نوازی کر لے والے ہیں۔

الْحَنَاطِينَ فَعِيَهُمْ بِفَقِيرِهِمْ حَتَّى يَعُودَ فَقِيرُهُمْ كَالْكَافِي

اور ان میں کے مالداروں کو ان میں کے تنگ دستوں کے ساتھ میل جول کرانے والے ہیں تاکہ ان میں کا تنگ دست بھی دولت مندوں کی طرح ہو جائے۔

۱۹۳ اِمَّا هَلَكْتَ اَبَا الْفِعَالِ فَمَا جَرِي مِنْ فَرْقِ مِثْلِكَ نَعْدَا ذَاتِ نِطَافِ

اے نیک کردار شخص خدا کرے تجھ کو موت نہ آئے کیونکہ کسی نطفے والی کے عقد نے تیرے جیسے افراد سے برتر افراد کو پیدا نہیں کیا۔

اَلَا اُنْبِيكَ اَخِي الْمَكَارِمِ وَحُدَّةُ وَالْفَيْضِ مُطَلِّبِ اَبِي الْأَضْيَافِ

اے۔ یہ شعر (الف) کے سوا دوسرے نسخوں میں نہیں ہے (راحمہ محمودی)

بجز تیرے باپ مطلب کے جو کریمانہ صفات میں  
یکتا اور سر تا پا سخاوت اور ایسا بہان نواز (تھا) کہ گویا  
مہمانوں کا باپ ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ پھر جب عبدالمطلب بن ہاشم کا انتقال ہو گیا  
تو ہمزوم اور حاجیوں کو پانی پلانے کی خدمت پر ان کے بعد العباس بن  
عبدالمطلب متولی ہوئے۔ حالانکہ وہ اس وقت اپنے تمام بھائیوں سے  
چھوٹے تھے۔ اور یہ تولیت اسلام کے طور اور قوت حاصل کرنے تک بھی انھیں  
سے والیتہ اور انھیں کے ہاتھ میں رہی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے بھی ان کی ویریتہ تولیت کو برقرار رکھا۔ اور آج تک بھی عباس کے  
سبب سے وہ تولیت آل عباس ہی میں ہے۔

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوطالب کی

### سہرپرستی میں رہنا

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبدالمطلب کے بعد اپنے چچا  
ابوطالب ہی کے ساتھ رہتے تھے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ کے چچا  
ابوطالب کو عبدالمطلب اس بات کی وصیت بھی کرتے رہے ہیں۔ اس کا  
سبب یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ اور ابوطالب  
دونوں ماں اور باپ کی طرف سے ایک تھے یعنی حقیقی بھائی بھائی تھے۔  
ان کی نانی فاطمہ عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم کی بیٹی تھیں۔  
ابن ہشام نے کہا کہ عائذ عمران بن مخزوم کا بیٹا تھا۔  
ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا کے بعد آپ کی

سر پرستی ابو طالب ہی کیا کرتے تھے۔ آپ انھیں کے پاس اور انھیں کے ساتھ رہا کرتے تھے۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ مجھے یحییٰ بن عبا و بن عبد اللہ بن الزبیر نے بیان کیا  
 کہ ان سے ان کے والد نے بیان کیا کہ بنی لہب میں کا ایک شخص -  
 ابن ہشام نے کہا کہ لہب از و شنواہ کی اولاد میں سے تھا جو پیش گوئی  
 کرنے والا تھا۔ جب وہ مکہ آتا تو لوگ اس کے پاس اپنے لڑکوں کو لاتے۔  
 وہ انھیں دیکھتا اور لوگوں سے ان کے متعلق پیش گوئیاں کرتا۔ راوی نے  
 کہا کہ آپ جب کم عمر تھے تو ابو طالب ان لڑکوں کے ساتھ جن کو اس کے  
 پاس لارہے تھے آپ کو بھی لائے۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو دیکھا اور پھر بعض مصروفیتوں نے اس کو آپ کی جانب سے دو سہری  
 طرف مصروف کر دیا۔ جب وہ فارغ ہوا تو کہا کہ اس لڑکے کو تو میرے  
 پاس لاؤ۔ ابو طالب نے جب آپ کی جانب اسے متوجہ دیکھا تو آپ کو  
 اس کے پاس سے الگ کر دیا۔ وہ کہنے لگا اے تم لوگوں پر افسوس ہے  
 اس لڑکے کو جس کو میں نے ابھی دیکھا تھا میرے پاس لوٹا لاؤ۔ خدا کی قسم  
 اس کی تو بڑی شایان ہوگی۔ راوی نے کہا کہ پھر تو ابو طالب آپ کو لے گئے۔

### قصہ حکیمرا

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد ابو طالب تاجرانہ حیثیت سے ایک  
 قافلے کے ساتھ شام کی جانب چل کھڑے ہوئے۔ جب سفر کے لیے تیار  
 ہو گئے۔ اور سامان سفر باندھا گیا۔ تو لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے بھی اشتیاق ظاہر فرمایا ابو طالب کا دل بھرا یا اور کہا خدا کی قسم

۱۔ یہ سہری زالف میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ضرور انھیں اپنے ساتھ لے چلوں گا۔ وہ ہرگز مجھ سے جدا نہیں گئے اور  
 نہ میں ان سے کبھی جدا ہوں گا۔ یہی یا اسی کے مثل الفاظ انھوں نے کہے۔  
 عرض انھوں نے آپ کو اپنے ساتھ لے لیا۔ اور جب قافلہ سرزمین شام کے  
 مقام بصری میں اتر اجماع بخیر انامی ایک زاہب اپنے کلیسا میں رہتا تھا۔ اور  
 وہ نظرانیوں کے علم کا مرجع تھا۔ اور جب سے اس نے رہبانیت اختیار کی  
 اسی کلیسا میں اس کی سکونت رہی اس کلیسا میں ایک کتاب تھی جس کا علم ہی زاہب  
 کو تھا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وہ کتاب اس کے اسلاف سے ورثے میں چلی  
 آ رہی تھی۔ جب اس سال یہ لوگ بھرا کے پاس اترے۔ حالانکہ بارہا اس سے  
 پہلے بھی اس کے پاس ان لوگوں کا گزر ہوا۔ وہ ان سے نہ کسی قسم کا تعارض کرتا  
 تھا نہ ان سے کوئی بات کرتا تھا۔ یہاں تک کہ یہ سال آیا۔ اور یہی لوگ اس  
 کے کلیسا کے قریب اترے تو ان کے لیے اس نے بہت سا کھانا تیار کیا۔  
 لوگوں کا خیال ہے کہ اس دعوت کی یہ وجہ تھی کہ جب وہ اپنے کلیسا میں بیٹھا  
 ہوا تھا تو اس نے ایک چیز دیکھی ان کا خیال ہے کہ جب وہ اپنے کلیسا میں  
 تھا اور یہ لوگ اترے تھے تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قافلے  
 میں اس حال میں دیکھا کہ آپ لوگوں کے درمیان ہیں اور آپ پر ایک ابر کا ٹکڑا  
 سایہ نکلن ہے۔ راوی نے کہا کہ یہ لوگ اگر اس کے قریب ہی ایک درخت کے  
 سایے میں اترے تو اس نے ابر کے ٹکڑے کو اس وقت دیکھا جبکہ وہ درخت پر  
 سایہ نکلن تھا۔ اور درخت کی ڈالیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھک گئی  
 تھیں۔ کہ آپ اس کے نیچے سایہ میں تشریف فرما ہوں۔ جب بھرانے یہ دیکھا  
 تو اپنے کلیسا سے اتر۔ اور کھانے کی تیاری کا حکم دے کر آیا۔ کھانا تیار  
 ہوا۔ اور اس نے ان لوگوں کے پاس آدمی کے ذریعے کہا بھیجا کہ اے گز وہ قریش میں  
 نے تمہارے لیے کھانا تیار کیا ہے۔ اور میری خواہش ہے کہ تم سب کے سب  
 آؤ۔ خواہ تم میں کوئی چھوٹا ہو یا بڑا غلام ہو یا آزاد۔ ان میں کے ایک شخص نے

اس سے کہا کہ آج تو تمہاری حالت ہی کچھ اور ہے۔ ہم تو تمہارے پاس سے بارہا گزرے ہیں۔ تم ایسا برتاؤ تو ہمارے ساتھ کرتے نہ تھے۔ آج کو نسبی غیر معمولی بات ہے۔ بھیر نے کہا تو نے سچ کہا۔ جو کچھ تو کہہ رہا ہے حالت تو ویسی ہی تھی۔ لیکن تم لوگ یہاں ہو۔ میری خواہش ہے کہ تمہاری عزت کروں اور تمہارے لیے کھانا تیار کروں کہ تم سب کھاؤ۔ پھر سب کے سب اس کے پاس جمع ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کم عمری کے سبب ان لوگوں کے کجاووں کے پاس اسی درخت کے نیچے رہ گئے۔ جب بھیر نے ان لوگوں کو دیکھا اور وہ صفت جو اس کے خیال میں تھی، اور جس کو وہ جانتا تھا، نہ دیکھی تو کہا ابے گروہ قریش تم میں کا کوئی شخص میرے پاس کے کھانے سے رہ نہ جائے۔ انہوں نے کہا اسے بزرگ تیرے پاس آنے سے بجز ایک لڑکے کے کوئی ایسا شخص نہیں چھوٹا جس کو تیرے پاس آنا چاہئے تھا۔ وہ لڑکا عمر میں سب سے چھوٹا ہے۔ اس لیے وہ ہمارے کجاووں کے پاس رہ گیا ہے۔ اس نے کہا ایسا نہ کرو۔ اس کو بھی بلواؤ کہ وہ بھی اس کھانے میں تم سب کے ساتھ رہے۔ قریش کے ایک شخص نے جو انھیں کے ساتھ تھا کہا لات وغزی کی قسم ہمارے لیے باعث ذلت ہے کہ ہم ہیں کا عبد اللہ بن عبد المطلب کا بیٹا کھانے سے چھوٹ رہے۔ پھر وہ آپ کے پاس گیا۔ اور آپ کو گوویں اٹھالایا اور ان لوگوں کے ساتھ آپ کو کھا دیا۔ اور جب آپ کو بھیر نے دیکھا تو نہایت ہی غور سے آپ کو دیکھنے لگا۔ اور آپ نے حسد مبارک کے ان خاص خاص حصوں کا معائنہ کرنے لگا جن کے صفات آپ کی شناخت میں اپنے پاس پاتا تھا۔ یہاں تک کہ جب وہ لوگ کھانے سے فارغ ہوئے اور اوٹھ اٹھ چلے گئے تو وہ اٹھ کر آپ کے پاس آیا۔ اور کہا اے لڑکے لات وغزی کی قسم دے کر میں تجھ سے پوچھتا ہوں کہ جو بات میں تجھ سے پوچھوں مجھے بتانا چاہیے اور بھیر نے ایسا آپ سے اس لیے کہا کہ اس نے آپ کی قوم کو ان دونوں کی قسمیں کھاتے ہوئے سنا تھا۔ لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا تَسْأَلْنِي بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى شَيْئًا فَوَاللَّهِ مَا أَبْغَضْتُ شَيْئًا قَطُّ أَبْغَضَهَا۔



لات وعزى کی قسم دے کر مجھ سے کوئی بات نہ پوچھ  
 خدا کی قسم مجھے ان دونوں سے جتنا بغض ہے اور کسی چیز سے  
 کبھی بھی نہیں رہا۔ تو بچرانے آپ سے کہا اللہ کی قسم کہ آپ  
 مجھے وہ بتلائیے جو آپ سے میں پوچھتا جاؤں۔ تو آپ نے  
 فرمایا۔

سَلِّبِي عَمَّا بَدَّكَ اللَّهُ جُو تَحْصِيں مناسب معلوم ہو وہ مجھ سے دریافت کرو  
 پھر وہ آپ سے آپ کے حالات آپ کی نیت آپ کی ہدایت اور آپ کے  
 معاملات کے متعلق سوالات کرنے لگا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی  
 اس کو اپنے حالات کی بہت خبر دینے لگے۔ اور وہ تمام باتیں آپ کے ان صفات  
 کے موافق ہوتی گئیں۔ جو اس کے پاس تھیں پھر اس نے آپ کی پشت مبارک  
 کو دیکھا اس نے دیکھا کہ آپ کے دو نوشتانوں کے درمیان جہر نبوت (کا نشان)  
 اسی مقام پر موجود ہے جہاں آپ کی صفت میں اس کے پاس (مرفوعہ) تھا۔  
 ابن ہشام نے کہا کہ وہ سینگیوں کے نشان کا ساتھ تھا۔ ابن اسحق نے کہا کہ  
 جب وہ اس سے فارغ ہوا تو آپ کے چچا ابو طالب کی جانب متوجہ ہوا۔ اور  
 ان سے کہا اس لڑکے کا تم سے کیا رشتہ ہے۔ انھوں نے اس سے کہا میرا بیٹا  
 ہے۔ بچرانے ان سے کہا یہ تمہارا بیٹا نہیں۔ اس لڑکے کا باپ زندہ ہونا چاہئے۔  
 انھوں نے کہا میرے بھائی کا لڑکا ہے۔ اس نے کہا پھر اس کے باپ نے  
 کیا کیا۔ یعنی وہ کہاں ہے۔ انھوں نے کہا کہ ان کا اس وقت انتقال ہوا جب اس  
 لڑکے کی ماں حاملہ تھیں۔ اس نے کہا تم کے سچ کہا تم اپنے بھتیجے کو لیکر اس کے  
 شہر کو واپس جاؤ۔ اور یہود سے اس کی حفاظت کرو خدا کی قسم اگر انھوں نے  
 اس کو دیکھ لیا۔ اور اس کے متعلق جو کچھ میں نے جانا انھوں نے بھی جان لیا تو  
 ضرور اسے ضرر پہنچانا چاہیں گے۔ کیونکہ تمہارے اس بھتیجے کی ایک بڑی شان

۱۔ (بج د) میں عن اشياء من حاله من نومہ ہے (المقد) میں نی نومہ ہے جس کے معنی یہ  
 ہوں گے کہ زندہ میں کیا حالت رہتی ہے۔ (احمد محمودی)

ہونے والی تھی۔ پس اسے لیے ہوئے اس کے شہر جلد چلے جاؤ آپ کے چچا ابوطالب جب اپنی شام کی تجارت سے فارغ ہو گئے تو وہاں سے جلد نکلے اور آپ کو لے کر مکہ چلے آئے۔ لوگوں نے اپنی روایتوں میں یہ خیال بھی ظاہر کیا ہے کہ زبیر اور تمام اور دریں نے بھی جو اہل کتاب ہی میں سے تھے اسی سفر میں حسن میں آپ اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ تھے انھیں نظروں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا جس نظر سے بھرانے دیکھا تھا اور انھوں نے آپ کو ضرر پہنچانا بھی چاہا لیکن بھرانے ان کو آپ سے باز رکھا اور انھیں اللہ کی یاد دلائی اور انھیں وہ سب باتیں یاد دلائی جن کو وہ اپنی کتاب میں آپ کے اوصاف اور تذکرہ میں پاتے ہیں۔ اور یہ بات بھی بتائی کہ اگر وہ سب کے سب اس ارادے پر جو وہ آپ کے ساتھ کرنا چاہتے ہیں متفق بھی ہو گئے تو وہ آپ تک بے روک نہ پہنچ سکیں گے۔ اور اس نے انھیں نہ چھوڑا حتیٰ کہ وہ اس بات کو سمجھ گئے جو وہ ان سے کہہ رہا تھا۔ آخر اس نے جو کچھ کہا اس کی انھوں نے بھی تصدیق کی۔ اور انھوں نے آپ کو چھوڑ دیا۔ اور آپ کے پاس سے لوٹ گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوانی کے میدان میں اس طرح قدم رکھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی نگرانی اور حفاظت فرما رہے۔ اور آپ کو ہر طرف سے گھیر لیا ہے کہ کہیں جاہلیت کی گندگی آپ کو نہ چھو جائے۔ اس لیے کہ وہ آپ کا اعزاز اور آپ کی رسالت چاہتا تھا۔ یہاں تک کہ آپ سن بلوغ کو پہنچے تو اپنی قوم میں عزت کے لحاظ سے بہترین اخلاق میں ان سب سے اچھے، حسب نسب میں ان سب سے زیادہ شریف، پروس کے اعتبار سے ان سب میں بہترین، علم میں ان سب سے بڑھ کر بات چیت میں ان سب سے زیادہ سچے، امانت داری میں ان سب سے بڑھے ہوئے،

۱۔ یعنی انھوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علامات سے پہچان لیا تھا۔

۲۔ یعنی خوف خدا سے ڈرایا۔

۳۔ یعنی آپ کو ضرر پہنچانے کے خیال کو۔ ( احمد محمودی )

پاک وامنی اور عزت نفس کے لحاظ سے فحش اور ان اخلاق سے جو مشہور لوگوں کے  
 دامن کو ناپاک کر دیتے ہیں، ان سب سے کوسوں دور رہے۔ یہاں تک کہ آپ  
 میں تمام بھلائیوں کو اکٹھا کر کے آپ کی قوم میں آپ کا نام ہی امین مشہور کر دیا  
 مجھ تک جو روایتیں پہنچی ہیں ان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی کم سنی اور ناواقفیت کے زمانے میں بھی اللہ تعالیٰ جن چیزوں سے  
 آپ کو بچاتا رہا اس سے متعلق آپ ذکر فرمایا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ۔

لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي عِلْمَانِ قُرَيْشٍ نُّنْقَلُ حِجَارَةً لِبَعْضِ مَا يَلْعَبُ

بِهِ الْعِلْمَانُ، كَلْنَا قَدْ تَعَرَّى وَأَخَذَ إِزَارَهُ فَجَعَلَهُ عَلَى رَقَبَتِهِ يَجْمَلُ

عَلَيْهِ الْحِجَارَةَ، فَإِنِّي لَا قَبْلَ مَعَهُمْ كَذَلِكَ وَأُذِ بَرَاذِلِكُنِّي لَأَكْمُ مَا أَرَاهُ

لَكُمَّةٌ وَجِيعةٌ، ثُمَّ قَالَ، شَدَّ عَلَيْكَ إِزَارُكَ،

میں نے اپنے آپ کو قریش کے لڑکوں میں پایا جو لڑکپن کے  
 بعض کھیلوں کے لیے پتھر اٹھاتے تھے۔ ہم میں کا ہر ایک ہر ہنہ ہو گیا  
 اور اپنا پتھر لیکر اس کو گردن پر رکھ لیا ہے تاکہ اس پر پتھر اٹھائے۔  
 میں بھی ان کے ساتھ اسی طرح اٹھاتا ہو گا۔ کسی نے مجھے ایک  
 مکا مارا جو میرے خیال میں تکلیف دہ نہ تھا اور کہا کہ اپنا پتھر  
 باندھ لے۔ فرمایا

فَأَخَذْتَهُ وَشَدَدْتَهُ عَلَيَّ، ثُمَّ جَعَلْتُ أَجْمَلُ الْحِجَارَةَ عَلَى رَقَبَتِي

وَإِزَارِي عَلَى مَنِّ بَيْنِ أَصْحَابِي

تو میں نے اسے کر باندھ لیا۔ پھر پتھر اپنی گردن پر اٹھائے لگا اور

میرے تمام ساتھیوں میں میرا تہمت ہی بندھا ہوا تھا۔

## جنگ فجار

ابن ہشام نے کہا کہ ان روایتوں میں سے جن کو مجھ سے ابو عبیدہ نخوی نے ابو عمر بن العلاء کی روایت سے بیان کیا یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چودہ یا پندرہ سال کی عمر ہوئی قریش اور بنی کنانہ میں سے جو لوگ ان کے ساتھ تھے اور بنی قیس عیلان میں لڑائی چھڑ گئی۔ اور ان کے چھڑنے کا سبب یہ تھا کہ عروۃ الزحاکل بن عقیبہ بن جعفر بن کلاب بن ربیعہ بن عامر بن صعصعہ بن میاویہ بن بکر بن ہوازن نے نعان بن المنذر کے سامان کے اونٹوں کو پناہ دی تھی تو البراء بن قیس نے جو بنی ضمرہ بن بکر بن عبد مناتہ بن کنانہ میں سے تھا کہنے لگا کیا تو بنی کنانہ کے مقابلے میں ان اونٹوں کو پناہ دیتا ہے تو اس نے کہا ہاں بلکہ تمام لوگوں کے مقابلے میں تو عروۃ الزحاکل اس معاملے میں دلچسپی لیکر نکلا۔ اور البراء بن قیس کی غفلت کا موقع تلاش کرتا نکلا۔ یہاں تک کہ حنظلہ بنی ظلال میں مقام یمین کے بلند مقام پر تھا تو عروہ غافل ہو گیا اور البراء نے اس پر حملہ کر کے اس کو حرمت والے زمینوں میں قتل کروا لیا اسی لیے اس جنگ کا نام جنگ فجار رکھا گیا۔ البراء نے اسی کے متعلق یہ شعر کہے ہیں۔

وَدَاهِيَةٌ تَهْمُ النَّاسَ قَبْلِي      شَدَّ دُتُّ لَهَا بَنِي بَكْرِ ضُلُوعِي

اے بنی بکر میں نے ایسی آفت کے لیے جس کو مجھ سے پہلے والے نہایت اہم سمجھتے تھے، کمر ہمت باندھ لی۔

هَدَمْتُ بِهَا بِيُوتَ بَنِي كِلَابٍ      وَأَرْضَهُنَّ الْمَوَالِي بِالضُّرُوعِ

میں نے اس ہمت کے دریغے بنی کلاب کے گھر ڈھاوئے  
اور غلاموں کو ان کی ماں کی چھاتیوں کا دودھ پلا دیا (یعنی انھیں  
ان کی چھٹی کا دودھ یا دولا دیا۔ ان پر سخت آفت ڈھائی۔  
انھیں خوب ذلیل کیا)۔

رَفَعْتُ لَهَا يَدَيَّ بَدِيَّ طَلَالٍ      تَخَرَّ بِمَيْدُ كَلْبِذَعِ الصَّرِيحِ  
مقام ذی طلال میں میں نے اپنے ہاتھ اس پر اٹھائے  
تو وہ گھوم کر شہیر کی طرح زمین پر اوندھا گرا  
اور لیبید بن ربیعہ بن مالک بن جعفر بن کلاب نے کہا ہے۔

أَبْلَغُ إِنْ عَرَضَتْ بَنِي كَلَابٍ      وَعَامِرٌ وَأَخْطُوبٌ لَهَا مَوَالِي  
اے شخص اگر تو بنی کلاب سے ملے تو یہ پیام پہنچا دے  
اور بنی عامر اور بنی الخطوب تو ان کے غلام ہی ہیں۔ یا ان کے  
چچا زاد بھائی اور رشتہ دار ہی ہیں۔

وَبَلِّغْ إِنْ عَرَضَتْ بَنِي نَمِيرٍ      وَأَخْوَالُ الْقَتِيلِ بَنِي هِلَالٍ  
اور بنی نمیر سے تو ملے تو انھیں بھی یہی پیام پہنچا دینا۔  
اور مقتول کے ماموں یعنی بنی ہلال سے ملاقات ہو تو ان سے  
بھی یہی کہہ دینا۔

بِأَنَّ الْوَأَقِدَ الرَّحَالِ أَمْسَى      مَقِيمًا عِنْدَ يَمَنَ ذِي طَلَالٍ  
کہ واقد الرحال ذی طلال کے مقام یمین میں ہر شام

۱۔ (بج د) میں رخت لہ بذی طلال کنی ہے جس میں ضرورت شعری کے سبب سے  
طلال کی لام مشدّد کی گئی ہے۔ (د احمد محمودی)

اگر ٹھہر گیا ہے (یعنی تمہارے مقابلہ کے لیے تیار ہے)۔  
 ابن ہشام نے اس کی جن بیبات کا ذکر کیا ہے ان میں یہ بیبات موجود ہیں۔  
 پھر ایک شخص نے قریش کے پاس آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے عروہ کو قتل  
 کر دیا ہے اور حرمت والے مہینوں میں مقام عکاظ (میں آنے) کا ارادہ رکھتا  
 ہے۔ تو انھوں نے ایسی حالت میں کوچ کیا کہ ہوازن کو اس کی خبر بھی نہ ہو پھر  
 انھیں خبر پہنچی تو انھوں نے ان کا پیچھا کیا اور ان کے حرم میں داخل ہونے سے  
 پہلے انھیں بلا لیا ان میں جنگ ہوئی یہاں تک کہ رات ہو گئی اور وہ حرم میں داخل  
 ہو گئے تو ہوازن نے ان سے ہاتھ روک لیا اس آج کی جنگ کے بعد کئی بار  
 آپس میں جھڑپیں ہوئیں اور لوگوں کے مختلف حلقے ہو گئے قریش اور کنانہ  
 کے قبیلے کا سردار انھیں میں کا ایک ایک اور قبیلے کے سر قبیلے کا سردار انھیں  
 میں کا ایک شخص ہو گیا۔ ان کے بعض جنگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے شرکت فرمائی ہے آپ کے چچاؤں نے آپ کو اپنے ساتھ لے لیا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كنت أنبل على أعمامی

میں اپنے چچاؤں کو وہ تیر دیتا جاتا تھا جو ان کے دشمنوں

کی جانب سے آتے تھے۔

ابن اسحق نے کہا کہ جنگ فجار چھڑی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں سال کے تھے۔ اس جنگ کا نام فجار اس وجہ سے پڑا کہ اس جنگ میں  
 ان دونوں قبیلوں کنانہ اور قیس عیلان نے اپنے درمیانی تعلقات میں بعض  
 حرام کاموں کو بھی حلال قرار دے لیا تھا قریش و کنانہ کا قائد حرب بن امیہ  
 ابن عبد شمس تھا اس روزوں کے پہلے حصے میں تو بنی قیس بنی کنانہ رفتاریت  
 رہے۔ اور جب دن کا درمیانی حصہ شروع ہوا تو بنی کنانہ کو بنی قیس پر فتح حاصل ہو گئی۔  
 ابن ہشام نے کہا کہ جتنا میں نے جنگ فجار کا بیان کیا ہے وہ اس سے  
 بہت زیادہ طویل ہے۔ سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کا  
 انقطاع مجھے اس کے مکمل بیان کرنے سے مانع ہے۔



## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد



ابن ہشام نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر پچیس سال کی ہوئی تو آپ نے خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قحصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب سے عقد فرمایا اور یہ ان واقعات میں سے ہے جس کی روایت ابو عمر والمدنی سے متعدد اہل علم نے مجھ سے کی۔ ابن اسحق نے کہا کہ خدیجہ بنت خویلد ایک شریف مالدار اور تاجر عورت تھیں۔ اپنا مال دے کر لوگوں کو تجارت میں لگا دیتیں اور ان کے ساتھ شریک تجارت بنوتیں اور ان کے لیے بھی اس میں سے ایک حصہ مقرر کر دیتیں۔ اور خود قریش کے لوگ بھی تاجری تھے۔ جب انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت اور اعلیٰ امانتداری شرافت اخلاق کے (حیرت انگیز) واقعات و خبریں پہنچی تو آپ کو بلوا بھیجا۔ اور آپ سے درخواست کی کہ ان کا مال لے کر ان کے ایک غلام کے ساتھ جس کا نام میسرہ تھا تجارت کے لیے آپ شام تشریف لے جائیں۔ اور وہ آپ کو معاوضہ اس معاوضے سے زیادہ دین کی جو وہ میرے تاجروں کو دیتی تھیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست قبول فرمائی اور ان کا وہ مال لے کر نکلے۔ اور آپ کے ساتھ ان کا غلام میسرہ بھی نکلا۔ اور شام پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زاہدوں میں سے ایک راہب کے گلیا کے قریب ایک درخت کے سائے میں نزول فرمایا۔ اس راہب نے اوپر سے میسرہ کو دیکھ کر اس سے کہا کہ یہ کون ہے جو اس درخت کے نیچے اترا ہے میسرہ نے اس سے کہا کہ یہ شخص حرم مالے قریشیوں میں سے

۱۷۰۔ (الف) میں رحما اللہ ہے۔ (احمد محمودی)



سے راہب نے اس سے کہا اس درخت کے نیچے بنی کے سوا کبھی کوئی شخص نہیں آتا ہے  
 غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سامان کو فروخت فرمایا جس کو لے کر  
 آپ مکے گئے۔ اور جو سامان خریدنا چاہا خرید فرمایا۔ پھر واپس مکہ تشریف لائے  
 اور میسرہ آپ کے ساتھ ہی رہا۔ لوگ کہتے ہیں کہ جب دوپہر کا وقت ہوتا اور گرمی  
 سخت ہوتی تو میسرہ دیکھا کرتا کہ دھوپ سے بچاؤ کے لیے دو فرشتے آپ پر  
 سایہ افکن رہتے اور آپ اونٹ پر بیٹھے ہونے چلے جاتے ہیں۔ پھر جب آپ  
 خدیجہ کے پاس ان کا مال لے کر تشریف لائے تو جو مال آپ لائے تھے اس کو  
 انھوں نے بچا تو مال دگنایا اس کے قریب قریب ہو گیا۔ اور میسرہ نے راہب کی  
 باتیں اور آپ پر فرشتوں کا سایہ افکن ہونا جو دیکھا کرتا تھا ان سے بیان کیا  
 اور جناب خدیجہ عقل مند تشریف اور ہوشیار عورت تھیں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ  
 آپ کی عظمت کے طفیل ان کے لیے بھی سرفرازیوں کا ہوتا تھا۔ تو جب میسرہ نے  
 انھیں وہ عظیم الشان خبریں سنائیں تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے پاس آدی بھیجا اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ کہلا بھیجا کہ لے لے میرے بچا کے بیٹے آپ  
 کے ساتھ رشتہ داری اپنی قوم میں آپ کی بے مثلی آپ کی امانت داری آپ کے  
 حسن اخلاق اور سچائی کی وجہ سے آپ کی جانب میرا میلان خاطر ہے پھر آپ سے  
 اپنے نکاح کی استدعا کی اور جناب خدیجہ ان دونوں قریش کی عورتوں میں نسب  
 و شرف کے لحاظ سے افضل و اعلیٰ اور مال کے اعتبار سے تمام عورتوں میں بڑی  
 مالدار تھیں۔ ان کی قوم میں سے ہر ایک آرزو مند تھا کہ کاش اس کو اس امر پر  
 قدرت ہوتی۔ آپ کا نسب خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی  
 ابن کلاب بن مرہ بن کعب بن غالب بن فہر ہے آپ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت  
 تالدہ بن الاعصم بن رواحہ بن حجر بن عبد بن معیض بن عامر بن لوئی ابن غالب بن  
 فہر۔ فاطمہ کی ماں کا نام ہالہ بنت عبد مناف بن الحارث بن عمرو بن منقذہ بن  
 عمرو بن معیض بن عامر بن لوئی بن غالب بن فہر۔ ہالہ کی ماں کا نام قیلانہ بنت سعید

۱۔ (الف) میں پہلا بن عمر نہیں ہے۔ (ب ج د) میں ہے۔ (احمد مسعودی)

بن سعد بن سہم بن عمرو بن مصعب بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر تھا۔  
مذکورہ بالا پیام جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
بھیجا تو آپ نے اپنے چچاؤں سے اس کا ذکر کیا اور آپ کے ساتھ آپ کے  
چچا حمزہ بن عبدالمطلب رحمہ اللہ نکلے۔ اور جو یلد بن اسد کے پاس جا کر خدمتِ سجدہ  
سے آپ کی نسبت قرار دی۔ اور ان سے آپ کا عقد ہو گیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہر میں بیس  
جوان اونٹنیاں دیں۔ اور یہ پہلی بی بی تھیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے عقد فرمایا۔ ان کی زندگی میں آپ نے کوئی دوسرا عقد نہیں فرمایا یہاں تک  
کہ انتقال فرما گئیں۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی رہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ آپ کے فرزند ابراہیم کے سوا آپ کی تمام اولاد حضرت  
خدیجہ ہی سے ہوئی القاسم جس کے نام سے آپ کنیت فرمایا کرتے تھے۔ اور طاہر طیب زینب  
رقیہ ام کلثوم اور فاطمہ علیہم السلام (حضرت خدیجہ ہی سے) تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ آپ کے فرزندوں میں سب سے بڑے قاسم تھے  
ان کے بعد طیب ان کے بعد طاہر اور صاحب زاویوں میں سب سے بڑی رقیہ  
ان کے بعد زینب ان کے بعد ام کلثوم ان کے بعد فاطمہ تھیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ قاسم، طیب اور طاہر کی تو اسلام سے پہلے ہی وفات  
ہوئی صاحب زاویاں سب کی سب زمانہ اسلام تک رہیں اور اسلام اختیار کیا  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابراہیم کی والدہ ماریہ تھیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن وہب نے ابن ابی عمیر کی حدیث میں  
بیان کیا کہ ابراہیم کی والدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہن ماریہ تھیں جن کو  
مقوقس نے آپ کے پاس بطور ہدیہ روانہ کیا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جناب خدیجہ نے ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی سے  
اس کا ذکر کیا تھا۔ اور یہ ان کے چچا زاد بھائی نصرانی تھے۔ اور کتب نبوی میں

انہوں نے زمانہ گزارا تھا۔ اور لوگوں کے معلومات میں سے ان واقعات کو بھی جانتے تھے۔ جو جناب خدیجہ کے غلام مسیرہ نے راہب کی باتیں اور اپنے چشم دید حالات کا ان سے ذکر کیا تھا کہ دو فرشتے آپ پر سایہ افکن رہا کرتے تھے۔ تو ورقہ نے کہا کہ اے خدیجہ اگر یہ واقعات صحیح ہیں تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس امت کے نبی ہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ یہ بات ضرور ہونے والی ہے اس امت کے لیے ایک نبی ہونے والا ہے جس کا انتظار ہے اور یہی اس کا زمانہ ہے۔ یا جیسا کچھ انہوں نے کہا۔ راوی نے کہا کہ ورقہ اس معاملے کی نسبت خیال کرتے تھے کہ اس کے وقوع میں تاخیر ہو گئی ہے۔ اور کہتے تھے کہ آخر کب تک انتظار کیا جائے۔ اس کے متعلق ورقہ نے یہ اشعار کہے ہیں۔

لِحِجَّتِ وَكُنْتُ فِي الذِّكْرِ لِمُوجَا      لَهْمُ طَالَمَا بَعَثَ النَّبِيَّ مِجَا

میں نے ایک ایسے اہم معاملے کا بہت کچھ انتظار کیا ہے جس نے بے فکری سے گائے والے اور تانیں لگانے والے ریارور و کرگلو گرفتہ ہو کر بیٹھ جانے والے کو بھی اکثر مستعد بنا دیا ہے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ میں پسند و نصیحت کا ہمیشہ سے منتظر ہی رہا ہوں۔

وَوَصَفَ مِنْ خَدِيجَةَ بَعْدَ وَصْفِ      فَقَدْ طَالَ اِنْتِظَارِي يَا خَدِيجَا

خدیجہ سے میں نے ایک کے بعد ایک وصف بنا

اے خدیجہ میرا انتظار بہت دراز ہو گیا ہے۔

بِطْنِ الْمُكْتَنِ عَلَى رَجَبَانِي      حَدِيثُكَ اَنْ اُرَى مِنْهُ خُرُوجَا

اے خدیجہ میں سمجھتا اور امید رکھتا ہوں کہ تمہاری بات کا ظہور نہ کہ کے دوٹوں بطنوں کے درمیان ہو گا۔

بِمَا حَبَّرْتَنِي مِنْ قَوْلِ قَسْرٍ      مِنَ التَّوَكُّبَانِ اُكْرَهُ اَنْ يُعُوجَا

میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ راہبوں میں سے قس  
نامی راہب کی جس بات کی تم نے ہمیں خبر دی وہ ٹیڑھی یا غلط  
ہو جائے۔

بَانَ مُحَمَّدًا سَيَسُودُ فِيْنَا <sup>لہ</sup>  
وَيَخْصِمُ مَنْ يَكُونُ لَهُ وَجِيحًا

کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم میں عنقریب سرور  
ہو جائیں گے اور ان کی جانب سے جو شخص کسی سے بحث کرے گا  
وہی غالب رہے گا۔

وَيُظْهِرُ فِي الْبِلَادِ ضِيَاءَ نُورٍ  
يُقِيمُ بِهِ الْبِرِّيَّةَ أَنْ تَمُوجًا

اور تمام شہروں میں اس نور کی روشنی پھیل جائے گی۔  
جو ظلم خدا کو پیدا چلائے گی۔ اور منکسر ہونے سے بچائے گی۔

فَيَلْقَى مِنْ يَحَارِبُهُ خَسَارًا  
وَيَلْقَى مَنْ يُسَالِمُهُ فُلُوجًا

اس کے بعد جو آپ سے جنگ کرے گا نقصان اٹھائے گا۔  
اور جو آپ سے مصالحت کرے گا فتح مند رہے گا۔

فَيَا لَيْتِي إِذَا مَا كَانَ ذَاكُمْ  
شِهْدَتْ وَكُنْتُ أَكْثَرَهُمْ وَلُوجًا

کاش میں بھی اس وقت رہوں جب تمہارے آگے  
ان واقعات کا ظہور ہو۔ اور کاش اس میں داخل ہونے والوں  
میں سب سے زیادہ حصے دار رہوں۔

لہ۔ (الف) میں فیتا کے بجائے قوما ہے۔

(احمد محمودی)

لہ۔ (الف) اولہم ہے۔ (احمد محمودی)

وَلَوْ جَانِي الذِّي كَرِهَتْ قُرَيْشٌ  
وَلَوْ عَجَّتْ بِمَكْتَهَا عَجِيحًا

اس دین میں داخل ہو جاؤں جس سے قریش کو کراہت  
رہے گی۔ اگر چہ وہ اپنے مکہ میں بہت کچھ بیچ بیکار کریں (اور  
بیک بیک بیک بیک کریں)

أَرْجَى بِالذِّي كَرِهُوا جَمِيعًا  
إِلَى ذِي الْعَرْشِ إِنْ سَقَلُوا عُرُوجًا

جس چیز سے قریش کو یقیناً کراہت ہوگی میں اسی چیز  
سے مالک عرش کے پاس سے سرفرازی کا امیدوار ہوں  
جبکہ ان کو ذلت ہوگی۔

وَهَلْ أَمْرٌ السَّفَالَةَ غَيْرُ كُفْرٍ  
بِمَنْ يَنْتَحَرُّ مِنْ سَمَكِ الْبُرِّ وَجِيحًا

جس نے بلندی کو بوجوں کے لیے منتخب فرمایا ہے  
اس سے انکار و کفر کے سوا کیا کوئی اور ذلت بھی ہے۔

فَإِنْ يَبْقُوا وَأَبَقَتْ أُمُورٌ  
يَضْحَكُ الْكَافِرُونَ لَهَا ضَبِيحًا

اگر وہ بھی رہیں اور میں بھی رہوں تو وہ دیکھ لیں گے  
کہ ایسے ایسے واقعات رونما ہوں گے کہ کافران سے سخت  
آہ وزاری کریں گے۔

وَإِنْ أَهْلِكَ فَكُلُّ فِتْنٍ سَيْلَتِي  
مِنَ الْأَقْدَارِ مُتَلَفٌ خَرُوجًا

اور اگر میں مرجاؤں تو (تعبیب کا مقام نہیں کہ ہر جان مرد  
قضا و قدر کے حکم کے بموجب ہلاکت (اور اس دنیا سے)

۱۔ (الف) میں نثار جمع متکلم کا صیغہ ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔ (اسد محمد ہودی)

نکل جانے کے وقت سے قرینہ میں ملاقات کرنے والا ہے۔

## کعبۃ اللہ کی تعمیر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجر اسود کے معاملے میں حکم بنتا

ابن اسحاق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پینتیس سال کے ہوئے تو قریش نے تعمیر کعبہ پر اتفاق کیا۔ وہ اس بات کی فکر میں تھے کہ اس پر چھت ڈالیں اور کعبہ کو ڈھانے سے ڈرتے بھی تھے۔ اور وہ آدمی کے قدم سے کچھ اونچا سنگ بستہ تھا۔ انھوں نے چاہا کہ اس کو بلند کریں اور اس پر چھت ڈالیں۔ یہ خیال انھیں اس وجہ سے پیدا ہوا کہ بعض لوگوں نے کعبہ میں سے خزانہ چرا لیا تھا۔ جو کعبہ کے اندر ایک چہ بچہ میں رہا کرتا تھا۔ اور یہ خزانہ جس شخص کے پاس پایا گیا اس کا نام دوئیک تھا جو بنی مکنع بن عمرو خزاعی کا غلام تھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ قریش نے اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا حالانکہ قریش کا یہ بھی خیال تھا کہ اس کو جن لوگوں نے چرایا تھا انھوں نے اس کو دوئیک کے پاس رکھا تھا۔ روم کے ایک تاجر کی ایک کشتی سمندر نے ساحل جدہ پر لا ڈالی تھی اور وہ ٹوٹ پھوٹ گئی تھی تو ان لوگوں نے اس کی لکڑی لے لی اور کعبہ کی چھت بنانے کے لیے اس کو تیار کیا۔ اور مکہ میں ایک قبیلہ بڑھی رہتا تھا۔ اس نے انھیں میں رہ کر بعض ایسی چیزیں تیار کر دیں جو اس کے قابل تھیں اور ایک سانپ تھا جو کعبہ کے چہ بچہ سے نکلا کرتا تھا۔ جہاں وہ تمام چیزیں رکھی جاتی

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محسودی)

۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محسودی)

۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محسودی)

تھیں جو کعبہ کے لیے روزانہ بطور نذرانہ آتی تھیں یہ سانپ دھوپ کھانے کے لیے کعبہ کی دیواروں پر آ بیٹھتا اور لوگ اس سے ڈرتے اس لیے کہ جب کوئی اس کے نزدیک جاتا تو وہ اپنا سر اٹھاتا اور منہ کھولتا اور پھینکا ریں مارتا تو لوگ اس سے ڈر جاتے۔ ایک روز جب وہ اپنی عادت کے موافق کعبہ کی دیواروں پر دھوپ کھانے کے لیے بیٹھا تھا اللہ تعالیٰ نے ایک پرند کو اس کی طرف بھیجا اور وہ اس کو اڑا لے گیا تو قریش نے کہا کہ اب ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے راضی ہو گیا ہے جس کا ہم ارادہ رکھتے ہیں ہمارے پاس کام کرنے والا ساتھی ہے اور ہمارے پاس چھینٹا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں سانپ کے شہ سے بھی بچا دیا۔ پھر تو اس کو دھا کر نئی تعمیر کرنے کے لیے سب گئے سب متفق ہو گئے۔ اور ابو وہب بن عمرو بن عائد بن عبد بن عمران بن مخزوم اٹھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ عائد بن عبد بن عمران بن مخزوم اٹھا اور کعبہ میں کا ایک پتھر نکالا تو پتھر اس کے ہاتھ میں سے اچھل کر اپنی جگہ جا بیٹھا تو اس نے کہا اے گروہ قریش اس کی تعمیر میں اپنی پاک کمائی شے سوا کوئی چیز نہ داخل ہونے دو۔ اس میں خرمی کا پیسہ نہ لگے۔ سو وہ کی کمائی نہ شریک ہو لوگوں میں کسی پر ظلم کر کے حاصل کی ہوئی شے نہ داخل ہو۔ لوگ اس بات کی نسبت ولید بن مغیرہ ابن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم کی جانب کرتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن نجیح مکی نے بیان کیا انھوں نے عبد اللہ بن صفوان بن اسیم بن خلف بن وہب بن حذافہ بن جحج بن عمرو بن ہبیش بن کعب بن لوی سے روایت کی کہ انھوں نے جعدہ بن ہبیرہ بن ابی وہب بن عمرو کے ایک لڑکے کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا تو اس کے متعلق دریافت کیا کہا گیا کہ وہ جعدہ بن ہبیرہ کا بیٹا ہے اس وقت عبد اللہ بن صفیان نے کہا کہ اس شخص کا دادا یعنی ابو وہب ہی وہ شخص ہے جس نے کعبہ اللہ کا ایک پتھر اس وقت نکالا تھا جب قریش اس کے دھانے پر متفق ہو گئے تھے تو پتھر اس کے ہاتھ سے اچھل کر اپنی جگہ جا بیٹھا تھا تو اس نے اس وقت کہا تھا کہ اے گروہ قریش اس کی تعمیر میں اپنی پاک کمائی کے سوا کوئی چیز

۲۱۰



نہ داخل ہونے دو۔ اس میں خرچی کا پیسہ نہ لگاؤ۔ سوو کی کمائی نہ شریک کرو  
 کسی پر ظلم کر کے حاصل کی ہوئی چیز نہ داخل کرو۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ ابو وہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد  
 کے ماموں اور شریف آدمی تھے۔ انھیں کی مدح میں عرب کے کسی شاعر نے  
 کہا ہے۔

وَلَوْ بَأبِي وَهَبٍ أَنْخَتُ مِطِيَّتِي      عَدَّتْ مِنْ نَدَاهُ رَحَلَهَا غَيْرَ حَائِبِ

اگر ابو وہب کے پاس میں اپنی اونٹنی کو بٹھاؤں تو ان کی  
 سخاوت سے اس کی سواری محروم نہ رہے گی (یعنی اس کا سوار  
 محروم نہ رہے گا)

بَابِيضٍ مِنْ فَرَعِيِّ لُؤْيٍ بْنِ غَالِبٍ      إِذَا حُصِّدَتْ أُنْسَابُهُ فِي الذَّوَابِ

اگر میں اپنی اونٹنی اس گورے شخص کے پاس بٹھاؤں  
 جس کے طرائفے امتیاز کو دیکھا جائے تو وہ لوی بن غالب کی  
 دونوں شاخوں میں شمار ہوگا۔

أَبِي لَأَخَذَ الضَّمِيرَ بِرِيَاحِ اللَّسْدَى      تَوَسَّطَ جَدًّا هُجْرًا وَعَ الْأَطَائِبِ

وہ بدلہ لینے سے نفرت کرتے والا اور سخاوت سے  
 رانت حاصل کرنے والا ہے اس کے دونوں دادا محاسن کی تمام  
 شاخوں میں اعلیٰ درجہ رکھتے تھے۔

عَظِيمٌ رَمَادِ الْقَدْرِ بِمَلْجَفَاتِهِ      مِنَ الْحَبِزِ لِعُلُوِّهِنَّ مِثْلَ السَّيَابِ

(وہ ایسا سخی تھا کہ) اس کی دیکوں کے نیچے کی راکھ ڈھروں  
 ہوتی۔ وہ اپنے بڑے کا سے روٹی سے اتنے بھرتا کہ ان پر روٹی  
 اس طرح بلند ہوتی تھی کہ) گویا وہ عید کا روز ہے۔

یہ۔ ذائقہ میں بابیض کے بجائے صرف ایض ہے جس سے مصرع کا وزن باقی نہیں رہتا۔ (احمد محمودی)

پھر قریش نے کعبے کے ٹکڑے ٹکڑے ٹھہرائے۔ دروازے کا حصہ  
بنی عبد مناف اور بنی زہرہ کا۔ رکن اسود و رکن یمانی کے درمیان کا حصہ  
بنی مخزوم اور قریش کے ان قبیلوں کا جو ان سے مل گئے تھے۔ کعبے کا پہلا حصہ  
بنی جمح اور بنی سہم کا جو عمر و بن ہصیف بن کعب بن لوی کے دو بیٹے تھے  
مگر کا حصہ بنی عبدالدار بن قصی اور بنی اسد بن عبدالعزی بن قصی اور بنی عدی  
ابن کعب بن لوی کا جس کو حطیم بھی کہتے ہیں۔

پھر لوگوں کو کعبہ ڈھانے میں ڈر لگا اور اس سے گھبرانے لگے۔ تو  
ولید بن مغیرہ نے کہا کہ اس کے ڈھانے میں تم سے پہلے کرتا ہوں۔  
پھر اس نے کدال لی اور اس پر جا کھڑا ہوا۔ اور وہ کہہ رہا تھا۔ اللہم لم تنج۔  
یا اللہ تو ڈرا یا نہ جائے۔ یا تجھے کوئی خوف نہیں بعض کہتے ہیں کہ اس نے  
لحم نزع ہم نے ٹیڑھی راہ اختیار نہیں کی ہے۔ یا اللہ ہم تو بھلائی ہی کے  
طالب ہیں کہا پھر اس نے رکن کی جانب سے کچھ حصہ ڈھایا۔ لوگ رات بھر  
منتظر رہے۔ اور کہا کہ ہم انتظار کریں گے۔ اگر اس پر کوئی آفت آئی تو اس کا  
کوئی حصہ ہم نہ ڈھائیں گے اور ویسا تھا ویسا ہی چھوڑ دیں گے۔ اور اگر کوئی آفت  
نہ آئی تو ہم سمجھیں گے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کام سے راضی ہو گیا ہے۔ ہم اسے  
ڈھائیں گے دوسرے روز رات کا کچھ حصہ باقی رہنے ہی کے وقت سے  
وہ اپنے کام میں مصروف ہو گیا اور اس نے بھی ڈھایا اور اس کے ساتھ  
دوسرے لوگوں نے بھی ڈھانا شروع کر دیا یہاں تک کہ جب وہ اس  
ابراہیم علیہ السلام تک ڈھا چکے تو ایسے پتھروں تک پہنچے جو سبز رنگ  
اور اونٹ کے کوہان کے سے اور ایک دوسرے کو گرفت کے ہوئے تھے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعض حدیث کی روایت کرنے والوں نے

۱۔ (بی ج و) میں عبد کا لفظ نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں لم تریع ہے اس صورت میں فعل باب افعال سے ہو گا لیکن اس کے کوئی

مناسب مقام معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ (احمد محمودی)

کہا کہ قریش کے ایک شخص نے جو اس کو ڈھا رہا تھا اس کے دو پتھروں کے درمیان بل داخل کیا تاکہ ان دونوں پتھروں میں سے ایک کو اکھڑنے تو جیسے ہی اس پتھر نے حرکت کی تمام گمہ میں ایک کڑا کا سائی دیا اور لوگ ابراہیم ہی اس اس کے ڈھانے سے رک گئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قریش کو اس کو نے میں ایک تحریر ملی (یا کتبہ) بہرین میں لکھی ہوئی تھی لوگوں نے اس کو دیکھا تو کچھ نہ سمجھ سکے۔ یہاں تک کہ ایک یہودی نے اسے انھیں پڑھ کر سنایا۔ اس میں لکھا تھا میں مکہ کا مالک اشد ہوں میں نے اس کو اس وقت پیدا کیا جب آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور چاند سورج کو صورت بخشی میں نے اس کے اطراف سات موحد فرشتوں کو مقرر کر دیا ہے وہ اس کی اس وقت تک حفاظت کرتے رہیں گے جب تک کہ اس کے دونوں پہاڑ باقی رہیں وہ اس کے رہنے والوں کے پانی اور پودوں کے لیے مبارک ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ احتسابا کے معنی اس کے دونوں پہاڑ کے ہیں ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے المقام (یعنی مقام ابراہیم) میں ایک تحریر پائی (یا کتبہ) جس میں لکھا تھا یہ اللہ کی حرمت والا گھر ہے اس کا رزق اس کے پاس تین راستوں سے آئے گا جس نے اس کو پہلے پہل (اس حرمت کا) سزاوار بنایا وہ اس کو حلال نہیں کرے گا (بے حرمت نہیں کرے گا)۔

ابن اسحق نے کہا کہ لیث بن ابی سلیم نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ لوگوں نے کعبہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے چالیس سال پہلے ایک پتھر پایا جس میں۔ اگر ان کا دعویٰ صحیح ہے۔ لکھا تھا جو شخص کسی نیکی کی کھیتی بوئے گا تو اس کا پھل رشک حاصل کرے گا۔ (یعنی قابل رشک بن جائے گا)

۱۔ دبیح (د) میں پکتے ہیں۔ ۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۴۔ (الف) میں نہیں ہے۔

۵۔ (الف) میں نہیں ہے۔

اور جو بدی کی کاشت کرے گا۔ اس کا پھل ندامت حاصل کرے گا۔  
 (کیا) تم لوگ برائیاں کرو گے اور اس کی جزا اچھی پاؤ گے ہاں ہاں  
 ایسا نہیں ہو سکتا) ببول کے پیر سے انگور نہیں توڑے جاسکتے۔  
 ابن اسحاق نے کہا کہ پھر اس کی تعمیر کے لیے قریش کے قبیلوں  
 نے پتھر جمع کیے۔ ہر قبیلہ علیحدہ علیحدہ پتھر جمع کرتا تھا پھر انھوں نے اس کی  
 تعمیر شروع کی یہاں تک کہ جب تعمیر رکن (یعنی حجر اسود) کے مقام تک  
 پہنچی تو قبائل میں جھگڑا ہوا ہر قبیلہ چاہتا تھا کہ اس کے مقام پر اس کو خود  
 رکھے نہ کہ دوسرا بہانہ کہ آپس میں اختلاف ہو گیا اور جتنے جتنے بن گئے اور  
 معاہدے ہو گئے۔ اور سب کے سب جنگ کے لیے تیار ہو گئے۔ اور بنی عبد الدار  
 نے خون سے بھرا ہوا ایک پیالہ لارکھنا اور وہ اور بنی عدی بن کعب بن  
 لوی نے مرنے تک لڑنے کا عہد کیا اور اپنے ہاتھ اس کٹورے میں ڈالے۔ ان لوگوں  
 کا نام لعنة الدم یعنی خون چاٹنے والے رکھا گیا۔ غرض قریش چار پانچ روز تک  
 اسی حالت میں رہے۔ پھر وہ سب مسجد میں جمع ہوئے اور مشورہ کیا۔ اور انصاف پر  
 اتر آئے۔ بعض راویوں کا دعویٰ ہے کہ ابوامیہ ابن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر  
 ابن مخزوم نے جو اس سال (یعنی اس وقت) قریش میں سب سے زیادہ سن رسیدہ  
 تھا کہا کہ اے گروہ قریش اس مسجد کے دروازے سے جو پہلا شخص داخل ہو اس کو  
 اپنے آپس کے اختلافی مسئلہ میں فیصلہ کرنیوالا بناؤ۔ انھوں نے رائے مان لی پھر ان  
 کے پاس پہلا آنے والا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔  
 جب انھوں نے آپ کو دیکھا تو کہا یہ تو وہ امین ہے جس کو سب جانتے  
 ہیں۔ یہ محمد ہے ہم راضی ہیں۔ اور جب آپ ان کے پاس پہنچے  
 اور انھوں نے آپ کو اس فیصلہ کے قابل جھگڑے کی خبر دی تو رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس ایک کپڑا لاؤ۔ تو آپ  
 کے پاس کپڑا لایا گیا۔ آپ نے اس رکن (حجر اسود) کو لیا۔ اور اپنے  
 ہاتھ سے اس کپڑے میں رکھا۔ اور فرمایا کہ ہر ایک قبیلہ اس کپڑے کا ایک ایک کونہ لے لے اور  
 سب کے سب مل کر اس کو اٹھاؤ۔ انھوں نے ایسا ہی کیا۔ یہاں تک کہ جب وہ اس کو لے کر آئے

مقام تک پہنچے تو آپ نے اپنے دست مبارک سے اس کو رکھ دیا اور اس پر تعمیر  
سپونے لگی۔ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے سے پہلے  
آپ کو امین (کلمے) پکارا کرتے تھے۔ پھر جب وہ تعمیر سے فارغ ہوئے اور  
جیسا جاہا سے تعمیر کیا تو زبیر بن عبدالمطلب نے سانپ کے واقعہ کے متعلق  
جس کے سبب سے قریش تعمیر کعبہ سے ڈرتے تھے یہ اشعار کہے۔

عَجِبْتُ لِمَا تَصْرَبُ الْعُقَابُ إِلَى الثُّبَانِ وَهِيَ لَهَا اضْطِرَابُ

مجھے تعجب ہوا کہ عقاب سانپ کی جانب کیوں تڑپا  
حالانکہ سانپ تو عقاب کو گھبرا دینی والی چیز ہے۔

وَقَدْ كَانَتْ يَكُونُ لَهَا كَشِيشُ وَأَحْيَانًا يَكُونُ لَهَا دِتَابُ

اور اس کی جلد سے کبھی تو ایک خاص قسم کی آواز  
ہوا کرتی تھی اور کبھی وہ حملہ بھی کیا کرتا تھا۔

إِذَا قُمْنَا إِلَى التَّأْيِسِ شَدَّتْ قَمِيْنَا الْبِنَاءِ وَقَدْ هَمَّابُ

جب کعبہ کی از سر نو تعمیر کے لیے ہم اٹھے تو وہ ہمیں  
ڈرانے کے لیے اس عمارت پر سے حملہ کرتا اور وہ خود بھی پڑتا تھا۔

فَلَمَّا أَنْ خَشِينَا الرَّجْزَ جَاءَتْ عُقَابٌ تَتَلَبُّ لَهَا أَنْصَابُ

پھر جب ہم اس تکلیف دہی یا نقصان رسانی سے  
ڈر گئے تو ایک عقاب آیا جس کا نزول راست اسی کے لیے  
ہوا تھا۔

فَقَضَّهَا آيِلَهَا ثَقَلَتْ لَنَا الْبُنْيَانُ لَيْسَ لَهُ حِجَابُ

لے۔ (انصاف میں غلبت جائے جلی ہے جس کو تکلیف صحیح کہا جاسکتا ہے یعنی بیت اللہ کے ڈھانے کو  
ہمارے لیے حلال کر دیا۔ (احمد محمودی)

اس نے اسے اپنی جانب کھینچ لیا اور ہمارے لیے  
کعبۃ اللہ کو خالی کر دیا کہ اس (کے پاس جانے) کے لیے کوئی  
روک نہ رہے۔

فَقُمْنَا حَاشِدِينَ إِلَى بِنَائِهِ لِنَامِنَهُ الْقَوَاعِدُ وَالتُّرَابُ

پس ہم سب کے سب متفق ہو کر حلیہ تعمیر کے لیے  
اٹھ کھڑے ہوئے اس کی بنیاد اور مٹی کا کام ہمارے ذمہ تھا۔

عِدَاةٌ تَرْفَعُ النَّاسِينَ مِنْهُ وَلا يَسْنَ عَلَى مَسْرِيَاتِنَا شَيْبٌ

جس روز ہم اس کی بنیاد کی تعمیر کر رہے تھے ہم میں کے  
دوست کرنے والے پر کپڑے نہ تھے (یا ہماری شرمگاہوں  
پر کپڑے نہ تھے یعنی ہم ننگے ہو کر اس کی تعمیر کر رہے تھے زمانہ جاہلیت  
میں ننگے ہو کر کام کرنے کا بڑا ثواب اور مستعدی اور حسنی کا  
کام سمجھا جاتا تھا۔)

أَعَزَّ بِهِ الْمَلِكُ بَنِي لُؤَيٍّ فَلَيْسَ لِأَصْلِهِ مِنْهُمْ ذَهَابٌ

مالک نے اس کام کے ذریعہ بنی لوی کو اعزاز۔  
بہتر فرائز فرمایا پس اس عزت کی جڑ ان کے پاس سے جا نہیں سکتی

وَقَدْ حَشَدَتْ هُنَاكَ بَنُو عَدِيٍّ وَمَرَّةٌ قَدْ تَقَدَّمَ هُنَاكَ كِلَابٌ

اس مقام پر بنی عدی بھی جمع تھے اور تیزی سے کام  
کر رہے تھے اور بنی مرہ بھی۔ لیکن بنی کلاب تو ان سے آگے تھے۔

۱۔ دوسری روایت مسافرینا کے لفظ سے توہین کے درمیان کا ترجمہ ہے جس کا ذکر ابن ہشام نے  
آگے کیا ہے۔ (احمد محمودی)



قَبْوَانَا الْمَلِيكَ بِذَاكَ عِزًّا - وَعِنْدَ اللَّهِ يُلْتَمَسُ الثَّوَابُ

اس کام کے سبب سے مالک نے ہمیں عزت کا  
سزا اور بنا دیا۔ اور جزا اور ثواب کی طلب تو اللہ تعالیٰ ہی  
سے ہوتی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مساوینا ثیاب کی روایت بھی آئی ہے۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کعبۃ اللہ اٹھارہ ہاتھ  
کا تھا۔ اور اس پر سفید سوتی کپڑا ڈالا جاتا تھا۔ پھر وصالی دارلہی چادریں ڈالی گئیں  
اور پہلا شخص جس نے اس کو دیا (ریشمی کپڑا جس کا تانا باناریشمی ہو) والا وہ  
حجاج بن یوسف تھا۔

## بیانِ حمسن

ابن اسحاق نے کہا کہ قریش نے حمسن (کا لقب اختیار کرنے)  
کی ایک رسم ایجاد کی جس کو انھوں نے غور و غوض کے بعد مناسب سمجھا  
تھا۔ مجھے خبر نہیں کہ یہ ایجاد واقعہ قبل سے پہلے کا تھا یا اس کے بعد کا۔  
انھوں نے کہا کہ ہم امراہم (علیہ السلام) کی اولاد اور حرم میں رہنے والے  
اور بیت اللہ کے متولی ملک کے سناکنین اور متوطنین ہیں سارے عرب  
میں سے کسی کو نہ ہمارا سناحق ہے نہ ہمارا سنا مرتبہ و منزلت۔ اور خود عرب بھی

یہ حمسن کے معنی بہا و زلفانی دلیر۔ اور ذی اموی کی سخت پابندی کرنے والے ہیں۔ قریش  
کتابہ اور نبی جدید اور ان کے تابعین نے اپنے لیے یہ لقب اختیار کیا تھا۔ ان کا یہ لقب اختیار کرنا  
یا تو سور ویندیری کی سخت پابندی کی وجہ سے تھا یا اس وجہ سے تھا کہ وہ عساکر یعنی کعبۃ اللہ  
کی پناہ میں رہنے والے تھے کہ ان کی نفسی المادہ۔ (احمد محمودی)



اپنی ایسی قدر و منزلت نہیں سمجھتے جیسی قدر و منزلت وہ ہماری جانتے ہیں۔ پس اسے حرم کے رہنے والا تو تم حرم کے باہر کی کسی چیز کی ایسی عزت نہ کرو جیسی تم حرم کی عزت کرتے ہو۔ اگر تم نے (خارج حرم کی چیزوں کا بھی) ایسا ہی احترام کیا تو دوسرے عرب تمہارے پاس کی حرمت والی چیزوں کو سبک سمجھنے لگیں گے۔

انہوں نے کہا کہ حرم کے باہر کی چیزوں کی لوگوں نے ایسی عزت کرنی شروع کی ہے جیسے حرم کی چیزوں کی۔ (اس کا نتیجہ یہ ہوا) کہ انہوں نے عرفات کے میدان میں ٹھہرنا اور وہاں سے سب کے ساتھ نکلنا ترک کر دیا۔ حالانکہ وہ جانتے تھے اور اس نام کا انہیں اقرار بھی تھا کہ وفد مشاعر حج اور دین ابراہیمی میں سے ہے اور اپنے سوا دوسرے عربوں کے وہاں ٹھہرنے اور وہاں سے سب کے ساتھ نکلنے کو لازمی بھی سمجھتے تھے۔ باوجود اس کے وہ کہتے تھے کہ ہم حرم والے ہیں ہمیں یہ مناسب نہیں کہ ہم حرم سے نکلیں اور نہ ہمیں یہ مناسب ہے کہ حرم کے باہر کی چیزوں کی ایسی تعظیم کریں جیسی تعظیم حرم کی ہم کرتے ہیں۔ ہم حرم یعنی حرم والے ہیں اس کے بعد انہوں نے عرب کے ان تمام قبیلوں کے لیے بھی جوان کی اولاد میں سے تھے۔ خواہ وہ حرم کے رہنے والے ہوں یا غیر حرم کے ان کی اولاد میں ہونے کے سبب سے وہی حقوق قرار دئے جو ان کے تھے۔ ان کے لیے بھی وہی بات حلال ہوتی جو ان کے لیے حلال ہوتی اور ان کے لیے بھی وہی چیز حرام ہوتی جو ان کے لیے حرام ہوتی۔ اور بنی کنانہ اور بنی خزاعہ بھی مذکورہ امور کے لحاظ سے انہیں میں داخل ہو گئے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو عبیدہ نخعی نے بیان کیا کہ نبی عامر ابن صعصعہ بن معاویہ بن بکر بن ہوازن بھی مذکورہ امور میں انہیں کے ساتھ ہو گئے تھے۔ عمرو بن معدی کرب کا یہ شعر بھی مجھے اسی نے سنایا۔

أَعْبَاسُ لَوْ كَانَتْ شِئَارًا جِئْنَا  
بِتَثَابِتٍ مَا نَأْصِتُ بَعْدَ الْأَعَابِ

اسے عباس جنگ تثلیث کے روز اگر ہمارے گھونٹے  
 موٹے تازے اچھے ہوتے تو تو میرے بعد پھر خمس کا لقب رکھنے والوں  
 (یعنی بنی عامر) سے جھگڑا نہ کرتا۔

ابن ہشام نے کہا کہ تثلیث ان کے شہروں میں ایک مقام کا نام ہے۔  
 اور شیار کے معنی السمان الحسان ہیں۔ اور لفظ احاس سے شاعر کی مراد بنی عامر  
 ابن صعصعہ اور عباس سے مراد عباس بن مراد اس السلی ہے جس نے بنی زید پر  
 مقام تثلیث میں لوٹ مار کی تھی۔ اور یہ بیت عمرو کے قصیدے کی ہے۔  
 اور اسی نے لقیط بن زرارہ الدارمی کا یہ شعر جنگ جبلہ کے متعلق سنایا۔

أَجِدُّمُ إِلَيْكَ أَيُّهَا بَنُو عَيْشٍ      الْمَعْتَرُ الْجَلَّةُ فِي الْقَوْمِ الْحُسِيِّ

تو یہ بات اچھی طرح جان لے کہ وہ بنی عیس میں خمس کا  
 لقب اختیار کرنے والے لوگوں میں بڑے گھرانے والے ہیں۔

شاعر نے یہ شعر اس لیے کہا کہ جنگ جبلہ کے روز بنی عیس بنی عامر بن  
 صعصعہ میں خلفاء تھے۔ اور جنگ جبلہ وہ جنگ تھی جو بنی حنظلہ بن مالک  
 ابن زید مناة بن تیم اور بنی عامر بن صعصعہ کے درمیان ہوئی تھی۔ اور اس  
 جنگ میں بنی عامر بن صعصعہ کو بنی حنظلہ پر فتح ہوئی تھی اس جنگ میں لقیط  
 ابن زرارہ بن عدس قتل ہوا۔ اور حاجب بن زرارہ بن عدس قید ہوا اور عمرو بن  
 عمرو بن عدس بن زید بن عبداللہ بن دارم بن مالک بن حنظلہ شکست کھا کر بھاگا  
 اسی جنگ کے متعلق جریر فرزوق سے کہتا ہے۔

كَأَنَّكَ لَمْ تَشْهَدْ لَقَيْطًا وَحَاجِبًا      وَعَمْرُو بْنَ عَمْرٍو إِذْ دَعَا يَا لَدَا رِمٍ

گویا تو نے لقیط و حاجب و عمرو بن عمرو کو اس حالت میں

۱۔ (الف) میں لکھتا ہے یا حاجب لقیط بن عدس کے معنی یہ ہوں گے "باوجود ساکن حل یعنی ضلیح دوم ہونے کے خمس میں  
 داخل ہیں" (احمد محمودی) ۲۔ (الف) میں دعا بضمیغہ و اعداس صورت میں ضمیر صرف عمرو کی جگہ  
 پھرے گی یعنی جبکہ وہ پکار رہا تھا۔ (احمد محمودی)

دیکھا ہی نہیں جبکہ وہ پکار رہے تھے کہ اے بی بی دارم بہاری  
امداد کو آؤ۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ پھر ان کا مقابلہ ذی شجب  
میں ہوا تو بی بی حنظلہ کو بی بی عامر پر فتح ہوئی۔ اور اس روز حسان بن معاویہ الکندی  
جس کی کنیت ابو کبشہ تھی قتل کیا گیا۔ اور یزید بن الصغق الکلابی قید ہوا۔  
اور طفیل بن مالک بن جعفر بن کلاب ابو عامر بن الطفیل شکست کھا کر بھاگا۔  
اسی کے متعلق وزوق کہتا ہے۔

وَمِنْهُمْ إِذْ نَجَّى طُفَيْلٌ بِنُ مَالِكٍ      عَلَى قُرْزِلٍ رَجُلًا زَكُوزَ الْهَزَائِمِ

جنگوں میں سے وہ بھی ایک جنگ تھی جبکہ طفیل بن مالک  
اپنے قرزل نامی گھوڑے پر سوار شکست کی اڑ لگا تا ہوا بھاگا جا رہا تھا۔

وَلَمَّا ضَرَبْنَا هَامَةَ ابْنَ خُوَيْلِدٍ      يَزِيدَ عَلَى أُمِّ الْفَرَاخِ الْجَوَاشِمِ

اور ہم نے یزید بن خویلد کی اس کھوپڑی پر ضرب لگائی  
جس سے کوئی پرند نہیں اڑا (یعنی اس کا انتقام نہیں لیا گیا)۔  
یہ دونوں بیتیں اسی کے قصیدے کی ہیں۔ تو اس کے جواب  
میں) جزیر نے کہا۔

وَمَنْ حَضَبْنَا لَابِنِ كَيْشَةَ تَاجَةٍ      وَلَا تَقِيْ أَمْرًا فِي صَحْبَةِ الْحَيْلِ مَصْفُوعًا

ہم نے ابن کبشہ کے تاج کو رنگ دیا اس نے  
گھوڑوں کے غول میں ایک بلند آواز فصیح و بلیغ شخص سے  
ملاقات کی تھی۔ (یعنی میرے مقابلے میں آیا تھا)۔

۱۔ عرب کا خیال تھا کہ جب کوئی شخص قتل ہو جائے تو اس کی کھوپڑی سے ایک پرند بھنگر  
چلا تا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے قتل کا انتقام لیا جائے۔ (احمد محمودی)

یہ بیت اس کے ایک قصیدے کا ہے۔

جنگ جملہ اور جنگ ذی سخت کے واقعات میں نے جو کچھ بیان کیے وہ اس سے بہت زیادہ طولانی ہیں ان کے مکمل بیان سے مجھے اسی بات نے روک دیا جس کا ذکر میں نے جنگ فجار کے بیان میں کر دیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر انھوں نے اس رسم میں ایسی ایسی بہت سی باتیں ایجاد کیں جو ان کے پاس نہ تھیں انھوں نے کہا کہ تمہیں کو اپنی غذا میں پنیر کا استعمال کرتا اور مسکے کو گرم کر کے کھی پتا کر استعمال کرنا ایسی حالت میں نہ چاہیے جبکہ وہ احرام باندھے ہوئے ہوں۔ اور نہ انھیں کبیل کے خیموں میں داخل ہونا چاہیے اور جب تک وہ احرام میں ہوں چمڑے کے خیموں کے سوا کسی اور کے سایہ میں نہ داخل ہوں۔ پھر انھوں نے اس معاملے میں اور ترقی کی اور کہا کہ حرم کے باہر والوں کو چاہیے کہ جب وہ حج و عمرہ کے لیے حرم میں آئیں تو اپنے ساتھ لایا ہوا باہر کا کھانا حرم میں کھائیں۔ اور جب وہ آئیں اور بیت اللہ کا پہلا طواف کریں تو خمس کے کپڑوں کے سوا دوسرے کپڑوں میں طواف نہ کریں۔ اگر خمس کے کپڑوں میں انھیں کوئی کپڑا نہ ملے تو ننگے بیت اللہ کا طواف کریں۔ اگر ان میں کسی ذی عزت مرد یا عورت کو خمس کا کوئی کپڑا نہ ملے اور وہ اپنی عزت کا خیال کرنے اپنے انھیں کپڑوں میں طواف کر لے جس کو وہ حرم کے باہر سے لایا ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنے طواف کے بعد سے اتار بھینکے اور پھر ان کپڑوں سے کوئی شخص بھی استفادہ نہ کرے اور نہ اسے کبھی کوئی شخص چھوے نہ خود وہ اور نہ اسکے علاوہ اور کوئی شخص۔ عرب ان کپڑوں کو لقی کہتے تھے۔ انھیں احکام پر انھوں نے عربوں کو ابھارا اور انھوں نے ان کی اطاعت کی دوسرے لوگ عرفات پر ٹھہرتے اور وہیں سے طواف کے لیے مکہ آتے اور بیت اللہ کا طواف ننگے کرتے تھے۔ مرد ننگے طواف کرتے۔ لیکن عورتیں چاک والے کرتون کے سوا سب کپڑے اتار دیتیں اور اسی ایک کرتے ہیں طواف کرتیں۔ ایک عورت نے اسی حالت میں بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے شعر کہا ہے۔

الْيَوْمُ تَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كَلَّهُ  
وَمَا بَدَأ مِنْهُ فَلَا أَجْلَهُ

آج اس چیز کا کچھ حصہ: پر حصہ بے پردہ ہو جائے گا۔  
لیکن اس کا جو حصہ بھی بے پردہ ہو میں اس کو حلال (یا وقف  
برائے عام) نہیں کروں گی۔

اور اگر حرم کے باہر کا کوئی شخص اپنے انھیں کپڑوں میں طواف کر لیتا  
جس کو پہنے ہوئے وہ بیرون حرم سے آیا تھا۔ تو وہ ان کو اتار پھینکتا اور ان سے  
کوئی شخص استفادہ نہ کرتا۔ نہ وہ اور نہ اس کے سوا کوئی اور۔ عرب کا ایک شخص  
اپنے ان کپڑوں میں سے ایک کپڑے کا ذکر کرتا ہے جس کو اس نے اتار پھینکا  
تھا۔ اور وہ اس کے پاس نہ جاتا تھا۔ حالانکہ اسے وہ کپڑا بے انتہا پسند تھا  
وہ کہتا ہے۔

كُفَىٰ جَزَاكَرِي عَلَيْهِ نَاكَ اَنْهَا ..... لَقِي بَيْنَ اَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيْمٌ

میرا اس کے پاس سے بار بار گزرنا غم کھانے کے لیے  
کافی ہے گویا وہ طواف کے بعد کا پھینکا ہوا کپڑا ہے جو طواف  
کرنے والوں کے سامنے پڑا ہے لیکن لوگوں کا ہاتھ لگنے سے  
محروم ہے۔

شاعر نے (حریم کا جو لفظ استعمال کیا ہے اس سے اس) کی مراد یہ ہے کہ  
وہ چھوا نہیں جاتا۔ عرب کا یہی حال رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور جب اس نے آپ کا دین مستحکم فرمایا اور آپ  
کے لیے سنن حج مشروع فرمائے تو آپ پر یہ آیت نازل فرمائی۔

ثُمَّ اَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ اِنَّ اللَّهَ  
غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

پھر وہیں سے تم بھی چلو جہاں سے (تمام) لوگ چلتے ہیں

۱۔ (الف) میں کا لہا ہے۔ (احمد محمودی)

اور اللہ سے مغفرت طلب کرو بے شہم اللہ بڑا مغفرت کرنے والا  
اور بڑا رحم کرنے والا ہے۔

یہاں تم سے مراد قریش ہیں۔ اور الناس سے مراد تمام عرب کے لوگ ہیں۔  
پس آپ حج کے سال سب کو عرفات سے گئے اور وہیں ٹھہرے رہے اور وہیں سے طواف کے  
لیے مکہ تشریف لائے اور اہل حرم نے لوگوں پر جو ان کی غذاؤں اور ان کے لباس کو بیت اللہ  
کے پاس استعمال کرنا حرام قرار دیا تھا کہ وہ جنگے طواف کرتے تھے اور ان کے حرم کے باہر سے  
لائے ہوئے کھانے کو حرام کر دیا تھا ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ احکام نازل فرمائے۔

وَيَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا

وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي

أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نَفَصَّلُ الْآيَاتِ

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

اے آدم کے بچے ہر مسجد (میں آنے) کے وقت اپنی  
زینت (کی چیز لباس پہن) لو اور حرم کے باہر سے لائی ہوئی  
کھانے پینے کی چیزیں (کھاؤ پیو اور) ان چیزوں کو بے کار  
پھینک کر (اسراف نہ کرو۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ اسراف  
کرنے والوں سے محبت نہیں رکھتا۔ (اے نبی) ان سے کہو کہ  
اللہ کی زینت جس کو اس نے اپنے بندوں کے لیے پیدا فرمایا ہے  
اور رزق میں کی پاک صاف چیزوں کو حرام کس نے کیا۔ (ان  
سے) کہو یہ چیزیں اس دنیوی زندگی میں ان لوگوں کے لیے (بھی)



ہیں جو ایمان لائے ہیں اور قیامت کے روز (تو) خالص (انہیں کے لیے) ہیں۔ جو لوگ علم رکھتے ہیں ہم ان کو ایسی ہی تفصیل سے احکام بتاتے ہیں۔

پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جب مبعوث فرمایا تو اسلام کے ذریعے خمس کی رسم کو اور لوگوں کے ساتھ قریش کے اس بڑاؤ کو جس کا انہوں نے ایجاد کیا تھا پست اور ذلیل کر دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمر بن حزم نے اور انہوں نے عثمان بن ابی سلیمان بن جبیر بن مطعم سے انہوں نے اپنے چچا نافع بن جبیر سے انہوں نے اپنے والد جبیر بن مطعم سے روایت کی انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ پر وحی نازل ہونے سے پہلے اس حال میں دیکھا کہ آپ اپنے ایک اونٹ پر عرفات میں تمام لوگوں کے ساتھ اپنی قوم کے درمیان ٹھہرے ہوئے ہیں یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے آپ کو جو توفیق عطا فرمائی تھی اس کے سبب آپ وہاں سے انہیں سب کے ساتھ نکل رہے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم کیا کثیراً۔

## رجم شیطین کا حادثہ اور کاہنوں کا رسول اللہ

### صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے خوف لانا

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی جب آپ کا زمانہ بعثت قریب ہو گیا تو یہودیوں کے اخبار (اعلماء) اور نصاریٰ میں کے راہب (پرہیزگار) اور عربوں میں کے کاہن آپ کے متعلقہ حالات کی



خبریں دیا کرتے تھے۔ یہود کے اجبار اور نصاریٰ میں کے راہبوں کے علم کا ذریعہ تو وہ تھا جو انھوں نے اپنی کتابوں میں آپ کی صفت اور آپ کے زمانے کی صفت کے متعلق پایا تھا اور ان کے انبیاء نے آپ کے متعلق ان سے جو عہد لیا تھا۔ اور عرب کے کاہنوں کے علم کا ذریعہ جنوں میں کہ شیطان تھے جو ان کے پاس خبریں چراگر لاتے تھے جب کہ ان کی حالت یہ تھی کہ انھیں نجوم سے مار کر ان خبروں سے روکا نہ جاتا تھا۔ کاہن مرد اور کاہنہ عورتوں کی جانب سے ہمیشہ آپ کے متعلق بعض امور کا ذکر ہوتا رہا ہے جس کی عرب کچھ پروانہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمایا اور وہ تمام باتیں جن کا وہ ذکر کیا کرتے تھے واقعہ بن گئیں۔ تب انھوں نے اس کو جانا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ قریب ہو گیا اور آپ مبعوث ہو گئے تو شہیا طین (اجبار کے) سننے سے روک دئے گئے۔ اور ان کے ان مقامات کے درمیان جہاں وہ بیٹھ کر خبریں سنا کرتے تھے روک پیدا کر دی گئی اور ان پر تارے برسائے گئے۔ تو جنوں نے بھی جان لیا کہ خدا کے تعالیٰ کے احکام میں سے کسی خاص حکم کے سبب سے یہ واقعات ہو رہے ہیں جو اس کے بندوں میں جاری ہو رہا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جب مبعوث فرمایا اور جب جنوں کو خبروں کے سننے سے روک دیا گیا۔ اور انھوں نے اس عظیم الشان خبر کو جان لیا اور بڑی بڑی علامتیں دیکھ لیں پھر بھی انھوں نے اس میں سے بعض چیزوں کا انکار کر دیا تو ان واقعات کی خبر اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان الفاظ میں دیتا ہے۔

قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا وَأَنَّهُ

۱۔ (الف) میں اسم مبارک نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ

سَقِيهُمْنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا وَأَنَاظِنَا أَنْ كُنْ تَقُولُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ

كَذِبًا۔

(اسے نبی) کہد و میری جانب وحی کی گئی ہے کہ  
 جنوں میں کے ایک گروہ نے (قرآن) کو سنا تو کہا کہ ہم نے  
 ایک عجیب طرح کا قرآن سنا ہے جو سیدھی راہ بتاتا ہے تو  
 ہم اس پر ایمان لائے اور (اب) ہم اپنے پروردگار کے  
 ساتھ کبھی کسی کو شریک نہ کریں گے اگلی یہ ہے کہ ہمارے  
 پروردگار کی شان بہت برتر ہے اس نے نہ کسی کو شریک زندگی  
 بنا لیا ہے نہ کسی کو بیٹا۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم میں کابے و قوف  
 شخص اشد پر دو رازگار باتیں بنایا کرتا تھا۔ جس تو یہی خیال  
 رہا کہ اس ذہن (میں سے کوئی بھی) اشد پر جھوٹے الزامات  
 بترتہ لگاے گا۔

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِبْتِ

فَزَادُوهُمْ رَهَقًا إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدًا لِلسَّمْعِ

فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا وَأَنَا لَا نَذَرِي أَشْرَارِي

يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا۔

۱۔ خط کشیدہ آیات قرآنیہ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

بات یہ ہے کہ انسانوں میں کے بعض اشخاص جنوں  
میں کے بعض افراد کی پناہ لیا کرتے تھے تو انھوں نے ان  
کو چھالت، سرکشی اور افترا پر دازی میں بٹھا دیا ہے۔  
(اللہ تعالیٰ کے اس قول تک)

اور ہم (خبریں) سننے کے لیے اس (آسمان) کے چند مقاموں  
پر بھیجا کرتے تھے اور اب جو سننا چاہتا ہے وہ اپنی نگاہات  
میں شہاب کو پاتا ہے۔ اور ہم نہیں جانتے کہ (اس تغیر سے)  
زمین والوں کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کے  
پروردگار نے ان کی رہنمائی کا ارادہ فرمایا ہے۔

پھر جب جنوں نے قرآن بنا تو جان لیا کہ قرآن کے نزول سے پہلے  
اسی وجہ سے ان کو (اخبار سماوی کے) سننے سے روکا گیا ہے کہ کہیں وحی  
دوسری سماوی خبروں سے مشتبہ نہ ہو جائے اور جو باتیں اللہ تعالیٰ کی  
جانب سے وحی میں آئی ہیں وہ زمین والوں کے پاس مشکوک نہ ہو جائیں۔  
تا کہ حجت قائم رہے اور شہبوں کا ایسا خاتمہ ہو۔ کہ لوگ ایمان لائیں اور  
تصدیق کریں۔ اس وحی الہی کو سننے کے بعد جن اپنی قوم کو ڈرانے کے لیے لوٹ گئے

قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ

الآیة

انھوں نے کہا اے ہماری قوم ہم نے ایک کتاب  
سنی ہے جو موسیٰ کے بعد اتنی ہے۔ اور اس سے پہلے نازل  
شدہ کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے حق اور سیدھے  
راستے کی جانب رہنمائی کرتی ہے۔ آخر آیت تک۔

جن جو یہ کہا کرتے تھے کہ ”انسانوں میں کے بعض اشخاص جنوں میں کے بعض افراد کی پناہ لیا کرتے تھے تو انھوں نے ان کو پناہ لست‘ سرکشی اور افترا پر دازی میں بڑھا دیا“ اس کا واقعہ یہ ہے کہ عرب کے لوگ قریش اور ان کے علاوہ دوسرے بھی جب سفر کرتے اور رات گزارنے کے لیے کسی وادی میں اترتے تو یہ کہا کرتے تھے کہ میں آج رات اس وادی میں غلبہ رکھنے والے جن کی پناہ لیتا ہوں اس برائی سے جو اس وادی میں ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ رہیق کے معنی طغیان و سفہ کے ہیں۔  
روۃ بن العجاج نے کہا۔

إِذْ تَنْتَبِي الْمَيَامَةَ الْمَرْهَقًا

اس وقت کا خیال کرو جبکہ وہ عورت سرگشتہ

اور نادان نوجوانوں کو پھانس لیتی تھی۔

یہ بیت اس کے رجزیہ اشعار میں کی ہے۔ رہیق کے معنی کسی چیز کی ایسی تلاش کرنے کے بھی ہیں کہ تم اس سے قریب ہو جاؤ خواہ اس سے حاصل کر لو یا نہ حاصل کرو۔ روۃ بن العجاج گورخر کا وصف بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔

نَضْبَضْنَ وَأَقْشَعِرْنَ مِنْ خَوْفِ الرَّهَقِ

شکار کی تلاش کرنے والے کے قریب ہونے کے

ڈب سے وہ دم ہلاتے اور کانپنے لگتے ہیں۔

یہ بیت اس کے رجزیہ اشعار میں کی ہے۔

اور رہیق مصدر بھی ہے (جن کے معنی تکلیف بھیلنا اور بار اٹھانا ہے) ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے رَهَقْتُ الْإِثْرَ وَالْعُسْرَ الَّذِي

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

أَرْهَقْتَنِي زَهَقًا شَدِيدًا - میں نے اس گناہ یا اس سختی کو برداشت کر لیا۔  
 جس کا سخت بار تو نے مجھ پر ڈالا۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے فَخَشِنَا  
 أَنْ يُرْهَقَ مَطْعِنًا وَكَفْرًا - ہم نے خوف کیا کہ ہمیں وہاں دو ٹوں (مانیاپ)  
 پر سیرکشی اور کفر کا بار نہ ڈالے۔ اور فرمایا۔  
 وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا - میرے معاملے میں مجھ پر سخت  
 بار نہ ڈالنا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن المغیرہ بن الاخنس  
 نے کہا کہ ان سے بیان کیا گیا ہے کہ جب تاروں سے (جنوں کو) مارا گیا تو  
 تو عرب کا پہلا شخص جو تاروں کو ٹوٹا دیکھ کر گھبرا یا وہ بنی ثقیف میں کا تھا۔  
 اور وہ لوگ انھیں میں کے ایک شخص عمرو بن امیہ نامی کے پاس گئے جو  
 بنی علالج میں سے تھا۔ راوی نے کہا کہ رکن کے لحاظ سے وہ تمام عرب  
 میں سب سے زیادہ ہوشیار اور چالاک تھا۔ انھوں نے اس سے کہا کہ  
 عمر و کیا تو نے یہ تارے پھینکے جانے کا آسمان کا نیا واقعہ نہیں دیکھا اس  
 نے کہا کیوں نہیں (دیکھا تو ہے)

لیکن انتظار کرو اور دیکھو کہ اگر یہ تارے وہی ہیں جن سے بروجر  
 میں رہنمائی حاصل ہوتی اور جن سے موسم گرما و سردی کی شناخت ہوتی ہے  
 جس سے لوگ اپنی زندگی کے وسیلوں کی دوستی کر لیتے ہیں  
 اور یہ وہی تارے ہیں جو پھینکے جا رہے ہیں تو خدا کی قسم بساط دنیا  
 اب لپیٹی جا رہی ہے اور یہ اس مخلوق کی بربادی کا نیا مان ہے جو اس دنیا  
 میں رہتی ہے۔ اور اگر یہ تارے ان تاروں کے سوا اور ہیں۔ اور وہ اپنی جگہ  
 پر قائم اور بحال خود ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ کا خاص ارادہ ہے جو اس

لہ۔ وقولہ کے بجائے (الف) میں الی قولہ لکھا ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)

تہ۔ (ب ج د) میں احد بنی العلالج ہے اور (الف) میں امیت بن العلالج  
 ہے۔ (احمد محمودی)

مخلوق سے ہے۔ لیکن وہ کیا ہے (خدا ہی جانے)۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری نے علی بن حسین  
 ابن علی بن ابی طالب (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) سے اور انھوں نے عبداللہ  
 ابن عباس سے اور انھوں نے چند انصار کے لوگوں سے روایت کی کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔

مَا ذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي هَذَا النَّجْمِ الَّذِي يُرْمَى بِهِ

تم ان تاروں کے متعلق جن کو پھینکا جاتا ہے کب  
 کہا کرتے تھے۔ انھوں نے کہا اے اللہ کے نبی جب ہم انھیں  
 ٹھنکے جاتے ہوئے دیکھتے تھے تو کہتے تھے کوئی بادشاہ مر گیا۔  
 کوئی بادشاہ برسر حکومت ہوگا۔ کوئی لڑکا پیدا ہوا۔ کوئی  
 لڑکا مر گیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كَيْسَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانِ إِذَا

قَضَى فِي خَلْقِهِ أَمْرًا سَمِعَهُ جَمَلَةُ الْعَرْشِ، فَسَبَّحُوا فَسَبَّحَ مِنْ تَحْتِهِمْ

فَسَبَّحَ لِتَسْبِيحِهِمْ مَنْ تَحْتَ ذَلِكَ، فَلَا يَزَالُ التَّسْبِيحُ يَطُحُّ حَتَّى

يَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْبَحُوا، ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ:

مِمَّ سَبَّحْتُمْ، فَيَقُولُونَ: سَبَّحَ مَنْ فَوْقَنَا فَسَبَّحْنَا لِتَسْبِيحِهِمْ

فَيَقُولُونَ: أَلَا تَسْأَلُونَ مَنْ فَوْقَكُمْ مِمَّ سَبَّحُوا، فَيَقُولُونَ

مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَنْتَهَوْا إِلَى جَمَلَةِ الْعَرْشِ، فَيُقَالُ لَهُمْ: مِمَّ



سَجَّحْتُمْ؛ فَيَقُولُونَ: قَضَى اللَّهُ فِي خَلْقِهِ كَذَا وَكَذَا، لِلأَمْرِ الَّذِي  
 كَانَ فِيهِ يَبْطِئُ بِهِ الخَبِيرُ مِنْ سَمَاوِ إِلَى سَمَاوٍ حَتَّى يَبْأْتِي إِلَى السَّمَاءِ  
 الدُّنْيَا، فَيَعْدُّ ثَوَابَهُ فَيَسْتَرْقِي الشَّيَاطِينَ بِالسَّمْعِ عَلَى  
 تَوَهُمٍ وَاخْتِلَافٍ ثُمَّ يَأْتُوا بِهِ الكُهَّانَ مِنْ أَهْلِ الأَرْضِ فَيُعَدُّ  
 تَوَهُمَهُمْ، فَيُخَطِّبُونَ وَيُصِيدُونَ، فَيَعْدُّتُ بِهِ الكُهَّانُ  
 فَيُصِيدُونَ بَعْضًا وَيُخَطِّبُونَ بَعْضًا، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَجَبَ  
 الشَّيَاطِينَ بِهَذِهِ النُّجُومِ الَّتِي يُقَدِّفُونَ بِهَا، فَأَنْقَطَعَتْ  
 الكُهَّانَةُ اليَوْمَ، فَلَا كُهَّانَةَ.

وہ ایسا نہیں ہے بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی  
 مخلوق کے متعلق جب کوئی فیصلہ فرماتا تو حاملان عرش  
 اس کو سن کر تسبیح کرتے تو ان کے نیچے والے بھی تسبیح کرتے  
 اور ان کی تسبیح کی وجہ سے ان کے تحت والے بھی تسبیح کرتے۔  
 اسی طرح تسبیح اترتی چلی آتی یہاں تک کہ دنیوی آسمان تک  
 پہنچ جاتی۔ پھر وہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھتے تم  
 نے کیوں تسبیح کی وہ کہتے ہمارے اوپر والوں نے تسبیح کی تو ہم  
 نے بھی تسبیح کی۔ وہ کہتے کہ تم اپنے اوپر والوں سے کیوں نہیں  
 پوچھتے کہ انھوں نے کیوں تسبیح کی۔ پھر وہ بھی اسی طرح کہتے



یہاں تک کہ ماملان عرش تک پہنچ جاتے اور ان سے پوچھا جاتا کہ انھوں نے کیوں تسبیح کی تو وہ کہتے کہ اللہ نے اپنی مخلوق کے فلاں معللے میں ایسا ایسا فیصلہ فرمایا ہے۔ تو وہ خبر ایک ایک آسمان سے ہوتی ہوئی اترتی یہاں تک کہ دیوئی آسمان تک پہنچتی اور وہ اس کو بیان کرتے۔ تو شیاطین اسے چوری سے توہم و اختلاف کے ساتھ سنتے۔ پھر وہ زمین پر رستے والے کاہنوں کے پاس لاتے اور ان سے بیان کرتے تو کبھی غلطی کر جاتے اور کبھی صحیح بتا دیتے پھر کاہن دوسروں سے بیان کرتے تو بعض (خبریں) صحیح بتاتے اور بعض میں غلطی کر جاتے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان تاروں کے ذریعے جو ان پر پھینکے جاتے تھے شیاطین کو روک دیا۔ اور کہانت ختم ہو گئی اور اب کہانت باقی نہ رہی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عمرو بن ابو جعفر نے محمد بن عبدالرحمن بن ابی الہدیہ سے اور انھوں نے علی بن حسین بن علی رضوان اللہ علیہ سے ابن شہاب کی حدیث ہی کی طرح انھیں (علی بن حسین) سے روایت کی۔

ابن اسحق نے کہا کہ بعض اہل علم نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی سہم میں کی ایک عورت جس کو انعطیظہ کہا جاتا تھا جاہلیت میں کاہنہ تھی۔ ایک رات اس کے پاس اس کا ساتھی (جن) آیا اور وہ عظام سے اس کے نیچے کی جانب گر پڑا۔ پھر کہا۔

أَدْرِمَا أَدْرِيَوْمَ عَقْرِ وَخَو

میں ایک عظیم الشان واقعہ کو جانتا ہوں کہ وہ زخمی

۱۰۔ فالبا اس کے آخر سے یا تحیف یا تانیہ کے لیے صنف کر دی گئی ہے۔ یعنی اصل میں ادوی ما ادسی تھا۔ ورنہ کوی اور معنی سمجھ میں نہیں آتے۔ (احمد محمودی)

کرنے اور گلے کاٹنے کا روز نہ ہے۔  
قریش کو جب اس کی خبر پہنچی تو انھوں نے کہا کہ اس کا کیا مطلب  
سے پھرو وہ دوسری رات آیا اور دھڑام سے اس کے پیچے کی جانب  
گر گیا۔ اور کہا۔

شُعُوبٌ مَّا شُعُوبٌ تَصْرَحُ فِيهِ كَعَبٌ لِحُنُوبِ

دوبے دبتے کیا چیز ہیں وہ جن میں کعب اپنے

پہلوؤں کے بل پھڑپھڑائیں گے۔

اور جب یہ خبر قریش کو پہنچی تو انھوں نے کہا ان سے اس کا کیا  
مقصد ہے یہ واقعہ تو ضرور ہونے والا ہے۔ پس نذر کر و کہ آخر وہ ہے  
کیا۔ لیکن انھوں نے اس کو نہ پہچانا۔ یہاں تک کہ کعب واقعہ بدو واحد وروں  
میں واقع ہوئے تو انھوں نے جانا کہ یہی وہ بات تھی جن کی خبر اس (جن) نے  
اپنی ساتھ والی عورت کو دی تھی۔

ابن ہشام نے کہا کہ الغیظلة مدج بن حرة کی برادری میں سے بنی عرة  
ابن عبدمنہ بن کنانہ میں کی تھی۔ اور یہی ام الغیاطل ہے جن کے متعلق ابو طالب  
نے اپنے ایک شعر میں کہا ہے۔

لَقَدْ سَفِهْتَ أَحْلَامَ قَوْمٍ تَبَدَّلُوا  
بَنِي خَلْفٍ قَيْطًا بِنَاءٍ وَالغِيَاطِلِ

ان لوگوں کی عقلیں ماری گئی ہیں جنہوں نے ہمارے

اور بنی غیظلة کے بجائے بنی خلف کو اختیار کر لیا ہے۔

اس عورت کی اولاد کو غیاطل کہا جاتا تھا۔ یہ لوگ بنی سہم بن  
عمر بن ہبصیص میں بنتے ہیں۔ اور یہ بنیت ابو طالب کے ایک قصیدے  
میں کی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں عنقریب ان کے مقام پر  
ذکر کروں گا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے علی بن نافع انہرشی نے بیان کیا کہ

زمانہ جاہلیت میں جنب نامی بن کے ایک قبیلہ کا ایک کاہن تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کا شہرہ ہوا اور تمام عرب میں پھیل گیا تو راوی نے کہا کہ قبیلہ جنب اپنے اس کاہن سے کہا کہ ہم پر مہربانی کر کے اس شخص کے متعلق دیکھو اور اس شخص کے پاس اس کے پہاڑ کے نیچے سب کے سب جمع ہوئے۔ جب سوزج نکلا تو وہ ان کے پاس اتر آیا۔ اور اپنی ایک کمان پر سہارا دے کر ان کے لیے سوچتا ہوا کھڑا ہو گیا۔ پھر وہ بہت دیر تک اپنا سر آسمان کی جانب اٹھائے رہا۔ پھر وہ کودنے لگا پھر کہا۔ لوگو اللہ نے محمد کو بزرگی عنایت فرمائی اور آپ کو انتخاب فرمایا ہے آپ کے دل کو پاک صاف کر کے اسے (نور سے) بھر دیا ہے لوگو ان کا قیام تم میں چند روز کے لیے ہے پھر وہ اپنے پہاڑ میں جہاں سے آیا تھا وہاں چلا گیا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے ایک ایسے شخص نے جس کو میں چھوٹا نہیں کہہ سکتا عثمان بن عفان کے غلام عبداللہ بن کعب سے روایت کی انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں عشر ابن الخطاب بیٹھے ہوئے تھے کہ عرب کا ایک شخص مسجد میں عمر بن الخطاب کی تلاش میں آیا۔ جب عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو دیکھا تو فرمایا یہ شخص اپنے شرک ہی پر قائم ہے اس نے شرک کو ابھی تک نہیں چھوڑا۔ یا یہ فرمایا کہ وہ زمانہ جاہلیت میں کاہن تھا۔ اس شخص نے آپ کو سلام کیا اور بیٹھ گیا۔ تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا۔ کیا تو نے اسلام اختیار کر لیا ہے۔ اس نے کہا جی ہاں انے امیر المومنین فرمایا کیا تو زمانہ جاہلیت میں کاہن تھا۔ اس شخص نے کہا سبحان اللہ اے امیر المومنین آپ نے میری نسبت ایسا خیال فرمایا۔ اور آپ نے مجھ سے ایسے معاملے کی نسبت گفتگو کا آغاز فرمایا ہے کہ جب سے آپ اس عظیم الشان خدمت پر فائز ہوئے ہیں

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

میں سمجھتا ہوں کہ آپ نے اپنی رعایا میں سے کسی سے اس معاملے میں گفتگو نہیں فرمائی آپ نے فرمایا اللہ مغفرت فرمائے ہم زمانہ جاہلیت میں اس سے بدتر حالت پر کھے بتوں کی یو جا کر کے اور مورتوں سے چمے رہتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنے رسول اور اسلام کے ذریعے عزت بخشی۔ اس نے کہا جی ہاں اے امیر المؤمنین اللہ کی قسم میں زمانہ جاہلیت میں بے شک کاہن تھا۔ فرمایا اچھا تو مجھے بتاؤ کہ تمہارے ساتھی (جن) نے تمہیں کیا خبر دی تھی۔ انہوں نے کہا اسلام سے ایک ماہ یا کچھ دن پہلے وہ میرے پاس آیا اور کہا

الْعُرْثُ إِلَى الْجَنِّ وَإِبْلَاسِهَا وَإِيَّاسِهَا مِنْ دِينِهَا وَحُوقِهَا  
بِالْقِلَاصِ وَأَحْلَاسِهَا۔

کیا تو نے جنوں اور ان کے حزن و ملال اور ان کی اپنے دین سے ناامیدی اور ان کے اونٹوں اور ان کے پالانوں کو لازم کر لینے (یعنی تیاری سفر) پر غور نہیں کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ کلام سجع ہے شعر نہیں ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ عبد اللہ بن کعب نے کہا کہ اس کے بعد عمر ابن الخطاب نے لوگوں سے گفتگو کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں زمانہ جاہلیت کے بتوں میں سے ایک بت کے پاس قریش کے چند آدمیوں کے ساتھ تھا کہ عرب کے ایک شخص نے اس کے لیے ایک بچہ طازیح کیا اور ہم اس کی تقسیم کا انتظار کر رہے تھے کہ وہ اس میں سے ہم پر تقسیم کرے گا۔ یکا یک میں نے اس بچہ طازیح کے اندر سے ایک ایسی آواز سنی کہ اس سے زیادہ بلند آواز میں نے کبھی نہیں سنی تھی اور یہ واقعہ اسلام کے ظہور سے کچھ ہی دنوں پہلے کا ہے ایک ہندہ یا کچھ دنوں کا ہے۔ وہ آواز کہہ رہی تھی۔

يَا ذَرِيحُ، أَمْرٌ نَجِيحٌ، رَجُلٌ يَصِيحُ، يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اے (خون میں نہا سم ہوئے) لال (بکھڑٹے) ایک کامیابی کا معاملہ ہے ایک شخص بلند آواز سے پکار رہا ہے لا الہ الا اللہ۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض روایتوں میں۔

رَجُلٌ يَصِيحُ، بِلِسَانِ فَصِيحٍ، يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ایک شخص بزبان فصیح باواز بلند لا الہ الا اللہ کہہ رہا ہے۔ بعض اہل علم نے مجھ سے ان شعروں کی بھی روایت کی ہے۔

عَجِيْتُ لِلْحَيِّ وَأَبْلَسِيهَا وَسَدَّهَا الْعَيْسُ بِأَجْلَاسِيهَا

میں نے جنوں۔۔۔ زل و ملال اور ان کے اوٹوں پر زینیں کسے پر تعجب کیا۔

تَهَوَّى إِلَى مَكَّةَ تَبَعِيَ الْمُهْدَى مَا مَرُّنُوا الْجَنِّ كَأَنْجَاسِيهَا

جو مکہ کی جانب ہدایت کی تلاش میں چلے جا رہے تھے (کیوں نہ جاتے کہ) ایماندار جن نجس جنوں کے سے تو ہونہیں سکتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ یہ وہ خیر ترین تھیں جو عرب کے کابینوں کے متعلق یہودیوں نے کہا ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمُتَعَلِقِ

یہودیوں کا ڈرانا

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عاصم بن قتادہ نے اپنی قوم کے چند

لوگوں سے روایت کی انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی  
 ہدایت کے ساتھ ساتھ جس چیز نے ہمیں اسلام کی جانب متوجہ کیا وہ  
 باتیں تھیں جو ہم یہودیوں سے سنا کرتے تھے ہم تو مشرک اور بت پرست  
 تھے۔ اور وہ اہل کتاب تھے۔ ان کے پاس ایک قسم کا علم تھا جو ہمارے  
 پاس نہ تھا۔ ان میں ہم میں ہمیشہ لڑائیاں ہوا کرتی تھیں۔ جب ہم ان  
 سے کوئی چیز لیتے جس کو وہ ناپستد کرتے تو وہ ہم سے کہتے۔ کہ ایک نبی کا لہانہ  
 قریب آگیا ہے۔ اور اب وہ مبعوث ہوں گے اور ہم ان کے ساتھ ہو کر تم  
 کو اس طرح قتل کریں گے جیسے عاد و ارم کو قتل کیا گیا۔ اور یہ بات ہم ان سے  
 اکثر سنا کرتے تھے۔ اور جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی علیہ وسلم  
 کو مبعوث فرمایا اور آپ نے ہمیں اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دی تو ہم نے  
 اس کو قبول کیا۔ اور ہم نے اس چیز کو جان لیا جس سے وہ ہمیں ڈرایا کرتے تھے اور  
 اس کی جانب ہم نے ان سے سبقت کی ہم اس پر ایمان لائے اور انھوں  
 نے اس کا انکار کیا تو ہمارے اور ان کے بارے میں (سورہ) بقرہ کی یہ آیتیں  
 نازل ہوئیں۔

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا

مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ

اور جب ان کے پاس اللہ کے پاس سے ایسی کتاب

آئی جو اس چیز کی تصدیق کرنے والی تھی جو ان کے ساتھ ہے

حالانکہ وہ اس سے پہلے امداد طلب کرتے تھے ان لوگوں پر

جنہوں نے کفر کیا پھر جب ان کے پاس وہ چیز آگئی جس کو انھوں

نے پہچان بھی لیا تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور حق پوشی کی

فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ۔



پس انکار و حق پوشی کرنے والوں پر اللہ کی لعنت ہے۔  
 ابن ہشام نے کہا یسفتخون کے معنی یستضرون کے ہیں یعنی امداد طلب  
 کرتے۔ اور یسفتخون کے معنی یجاگون کے بھی ہیں۔ یعنی حکم بناتے۔ یا دعویٰ  
 دائر کرتے یا فیصلہ طلب کرتے۔  
 اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ

اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری قوم  
 کے درمیان تو حق کے موافق فیصلہ فرما۔ اور تو تو فیصلہ  
 کرنے والوں میں سب سے بہتر ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے صالح بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن  
 عوف نے بنی عبد اشہل والے محمود بن لبید سے اور انھوں نے سلمہ  
 ابن سلامتہ بن وقتش سے روایت کی اور سلمہ اصحاب بدر میں سے تھے۔  
 انھوں نے کہا کہ بنی عبد اشہل میں کے یہودیوں میں سے ایک شخص ہمارا  
 پڑوسی تھا انھوں نے کہا کہ وہ اپنے گھر سے نکل کر ایک روز ہمارے  
 پاس آیا۔ یہاں تک کہ وہ بنی اشہل کے (محلہ کے) پاس آکر کھڑا ہو گیا  
 سلمہ نے کہا میں ان دونوں ان سب میں جو وہاں تھے کم عمر تھا۔ اپنے  
 لوگوں کے نصحن میں اپنی ایک چادر پر لیٹا ہوا تھا۔ قیامت بعثت حساب  
 میزان، جنت، اور دوزخ کا ذکر ہوا۔ راوی نے کہا کہ اس نے یہ باتیں ان  
 لوگوں سے کہیں جو مشرک بت پرست تھے۔ مرنے کے بعد زندہ کیے جانیکے  
 وہ قائل نہ تھے تو انھوں نے اس سے کہا اے فلاں تجھ پر افسوس کیا تو  
 سمجھتا ہے کہ ایسا ہونے والا ہے۔ لوگ مر جانے کے بعد ایسے گھر جانے کیلئے

۱۔ (الف) میں عوف بن محمود بن لبید ہے اور (ب ج د) میں عوف عن محمود بن  
 لبید ہے۔ (احمد محمودی)



زندہ کیے جائیں گے جس میں جنت و دوزخ ہے اور انہیں ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ اس نے کہا اس ذات کی قسم جس کی قسم کھانی جاتی ہے ایسا ہی ہوگا۔ اور وہ شخص (اس وقت) تمنا کرے گا کہ اس کے لیے اس آگ کے حصے کے بجائے گھر کا کوئی بڑے سے بڑا تنور ہوتا اور اس کو گرم کر دیا جاتا اور اس شخص کو اس میں ڈال کر اس کے اوپر سے گلاب کر دیا جاتا اور وہ اس آگ سے بچ جاتا جو کل (اس کو نصیب ہونے والی) ہے انہوں نے اس سے کہا اے فلاں شخص تجھ پر افسوس ہے اچھا یہ تو بتا کہ اس کی نشانی کیا ہے۔ اس نے کہا انہیں شہروں کی جانب سے ایک نبی اٹھایا جائیگا۔ اور اس نے اپنے ہاتھ سے مکہ اور یمن کی جانب اشارہ کیا۔ تو انہوں نے کہا وہ کب اور اس کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے راوی نے کہا کہ اس نے مہرئی جانب دیکھا اور میں ان سب میں کس نے تھا تو اس نے کہا اگر اس لڑکے کی عمر نے اس کو باقی رکھ چھوڑا تو یہ اس نبی کو یا لیکھا۔ سلمہ نے کہا کہ زفاتہ نہیں گزرا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اس حال میں وہ (لڑکا یعنی خود) زندہ اور ہمارے درمیان ہے۔ پس ہم تو آپ پر ایمان لائے اور وہ کھنڈ اور حسد کے سبب سے آپ کا منکر ہی رہا۔ راوی نے کہا کہ ہم نے اس سے کہا اے فلاں شخص پر افسوس ہے کیا تو وہی نہیں جس نے آپ کے متعلق ایسی ایسی باتیں کہی تھیں اس نے کہا کیوں نہیں (میں تو وہی ہوں) لیکن وہ شخص وہ نہیں (جس کے متعلق میں نے کہا تھا)۔

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بنی قریظہ میں ایک بوڑھے شخص سے روایت کی اور کہا کہ اس نے مجھ سے کہا کیا تم جانتے ہو کہ ثعلبہ بن سعید اور اسید بن سعید اور اسد بن عبید اور بنی قریظہ والے بنی ہل میں کی ایک جماعت کے اسلام کا سبب کیا تھا؟

۱۔ (الف) میں نام مبارک نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

جاہلیت میں ان کے ساتھی تھے اور اسلام میں وہ ان کے سرور ہو گئے۔  
 راوی نے کہا کہ میں نے کہا و اللہ نہیں انھوں نے کہا شام کے یہودیوں  
 میں کا ایک شخص جو ابن الہبیان کے نام سے پکارا جاتا تھا اسلام سے  
 کچھ سال پہلے ہمازے پاس آیا اور ہمیں اسے اترا۔ تمہیں اللہ کی قسم ہم نے  
 پانچ وقت کی نماز نہ پڑھنے والوں (یعنی غیر مسلموں) میں اس سے بہتر کسی  
 کو کبھی نہیں دیکھا وہ ہمارے ہی پاس ٹھہرا تھا۔ جب منہ نہ برستا تو ہم اس  
 سے کہتے اے ابن الہبیان باہر چلو اور ہمارے لیے بارش کی دعا کرو۔ وہ  
 کہتا اللہ کی قسم (اس وقت تک) ایسا نہ کروں گا جب تک کہ تم اپنے باہر  
 نکلنے سے پہلے صدقہ نہ دو ہم کہتے کتنا وہ کہتا ایک صاع کھجور یا دو بدجو۔  
 راوی نے کہا تو ہم صدقہ دیدیتے اس کے بعد وہ ہمیں ساتھ لے کر ہمارے  
 کھیتوں سے باہر نکلتا اور ہمارے لیے بارش کی دعا کرتا۔ تو اللہ کی قسم وہ  
 اپنی جگہ سے نہ ہٹتا یہاں تک کہ ابر آتا اور ہمیں بارش نصیب ہوتی۔ اس  
 نے ایسا ایک دو تین بار نہیں بلکہ اس سے زیادہ مرتبہ کیا۔ راوی نے کہا  
 پھر ہمارے ہی پاس اس کی موت ہوئی۔ جب اسے اپنے مرنے کا علم ہوا  
 تو کہا اے گروہ ہو و تم کیا سمجھتے ہو کہ مجھے شراب و خمیر والی سرزمین  
 سے تکلیف اور بھوک کی سرزمین کی طرف کونسی چیز نکال لائی ہے۔ راوی  
 نے کہا ہم نے کہا تم ہی خوب جانتے ہو اس نے کہا کہ میں اس شہر میں صرف  
 اس لیے آیا ہوں کہ ایک نبی کے ظہور کا انتظار کروں جس کا زمانہ قریب  
 آچکا ہے۔ اور یہ شہر اس کی ہجرت گاہ ہے۔ اسی لیے مجھے اسید تھی کہ وہ  
 مبعوث ہو اور اس کی پیروی کروں۔ اب تمہارے لیے اس کا زمانہ قریب  
 ہے۔ پس اے گروہ یہود ایسا نہ ہو کہ اس کی طرف کوئی اور تم سے سبقت  
 کر جائے۔ وہ ذات مبارک خوزیری اور اپنے مخالفوں کی عورتوں اور  
 بچوں کو قید کرنے کے لیے بھیجی جائے گی تو اس کا یہ برتاؤ تم کو اس پر ایمان  
 لانے سے کہیں نہ روکدے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث  
 ہوئے اور بنی قریظہ کا محاصرہ فرمایا تو ان نوجوانوں نے (جن کو ابن الہبیان نے

(نبی متبصر کی خبر دی تھی) جو شباب اور کم عمری کی حالت میں تھے کہا اے نبی قریظہ اللہ کی قسم یہ وہی نبی ہے جس کے متعلق ابن الہدیان نے تم سے عہد لیا تھا۔ ان لوگوں نے کہا یہ وہ نہیں ان نوجوانوں نے کہا کیوں نہیں اللہ کی قسم اس کے صفات کے لحاظ سے تو وہی ہے پھر وہ اتر آئے اور اسلام اختیار کیا اور اپنے مال اور اہل و عیال اور اپنے خونوں کی انھوں نے حفاظت کرتے ابن اسحق نے کہا یہ وہ باتیں تھیں جو یہود سے ہم تک پہنچیں۔

## سلمان رضی اللہ عنہ کا اسلام

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ الانصاری نے محمود بن لبید سے اور انھوں نے عبد اللہ بن عباس سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ مجھ سے سلمان الفارسی نے بیان کیا اور میں نے خود ان کے منہ سے سنا انھوں نے کہا کہ میں فارسی اصبرہان والا وہاں کے حنی نامی قریہ کا رہنے والا تھا۔ اور میرے والد اپنے قریہ کے ایک کسان تھے اور میں انھیں تمام مخلوق خدا سے زیادہ پیارا تھا۔ اس کی وجہ سے ان کی محبت مجھ سے ہمیشہ رہی۔ یہاں تک کہ وہ مجھے اپنے گھر میں اس طرح مقید رکھتے جس طرح ایک لڑکی کو بند رکھا جاتا ہے۔ اور میں نے جو سیت میں کوشش کی یہاں تک آگ کے ان خادموں میں سے ہو گیا جو اس کو ہمیشہ روشن رکھتے اور گھڑی پھر کے لیے بھی بچھنے نہیں دیتے تھے۔ اور میرے والد کے پاس بڑی زمین تھی اور وہ ایک روز اپنے ایک مکان بنانے میں نکل گئے تو مجھ سے کہا اے میرے پیارے بیٹے آج میں اپنے اس مکان کے بنانے کے سبب سے اپنی زمین کی دیکھ بھال نہیں کر سکتا تم وہاں جاؤ اور اسے

دیکھا اور انھوں نے کچھ ایسی باتوں کا بھی مجھے حکم دیا جو وہ وہاں چاہتے تھے۔ پھر انھوں نے مجھ سے کہا مجھے چھوڑ کر کہیں تم وہاں رہ نہ جانا کیوں کہ اگر مجھے چھوڑ کر تم وہاں رک گئے تو مجھے اپنی زمین سے بھی زیادہ تمھاری فکر ہو جائے گی اور مجھ سے میرے تمام کام چھڑا دیں گی انھوں نے کہا کہ جب میں ان کی زمین کو جاننے کے لیے نکلا جس کی جانب انھوں نے مجھے روانہ کیا تھا۔ تو میرا گزر نصاریٰ کے کلیساؤں میں سے ایک کلیسا پر سے ہوا۔ میں نے اس میں ان کی نماز پڑھنے کی آوازیں سنیں اور میں ان لوگوں کے حالات سے بالکل ناواقف تھا کیونکہ میرے والد مجھے اپنے گھر ہی میں بند رکھتے تھے جب میں نے ان کو دیکھا تو ان کی نماز مجھے بہت پسند آئی اور ان کے کاموں کی جانب مجھ میں رغبت پیدا ہو گئی۔ میں نے کہا اللہ کی قسم اس دین سے جس میں ہم ہیں یہ بہتر ہے۔ پھر تو خدا کی قسم میں ان کے ساتھ ہی رہا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا اور اپنے والد کی زمین کو نہ جاسکا پھر میں نے ان سے کہا اس دین میں ملنے کے لیے مجھے کہاں جانا ہو گا انھوں نے کہا شام کو۔ پھر میں اپنے والد کے پاس لوٹ آیا جبکہ وہ میری تلاش میں لوگوں کو ادھر ادھر بھیج چکے تھے۔ اور میں نے ان سے ان کے تمام کام چھڑا دیے پھر جب میں ان کے پاس پہنچا تو انھوں نے کہا بیٹا کہاں تھے کیا میں نے تم سے پہلے ہی سب کچھ نہیں کہہ دیا تھا۔ انھوں نے کہا کہ میں نے کہا ابا جان میں کچھ لوگوں کے پاس سے گذرا جو اپنے کلیسا میں نماز پڑھ رہے تھے۔ مجھے ان کی دین کی وہ باتیں جو میں نے دیکھیں بہت پسند آئیں۔ اللہ کی قسم سورج ڈوبنے تک انھیں کے پاس رہا ان کے والد نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اس دین میں کوئی بہتری نہیں ہے تمھارا اور تمھارے بزرگوں کا دین اس سے بہتر ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے والد سے کہا ایسا نہیں ہے اللہ کی قسم بے شبہہ وہ تمھارے دین سے بہتر ہے کہا کہ پھر تو وہ مجھے دھمکانے لگے اور میرے پاؤں

میں پٹری ڈال دی اور گھر میں مجھے قید کر دیا اور میں نے نصاریٰ کی طرف پہلا بھیجا کہ جب تمہارے پاس شام سے کوئی قافلہ آئے تو اس کی مجھے اطلاع دینا کہا کہ اس کے بعد ان کے پاس شام سے نصرانی تاجروں کا ایک قافلہ آیا انہوں نے اس کی مجھے اطلاع دی میں نے ان سے کہا کہ جب وہ اپنی ضرورتیں پوری کر لیں اور اپنے شہروں کو لوٹنا چاہیں تو مجھے مطلع کرنا کہا پھر جب ان لوگوں نے اپنے شہروں کی جانب لوٹنے کا ارادہ کیا تو ان لوگوں کے جانے کی مجھے اطلاع دی تو میں نے اپنے پاؤں کی پٹریاں نکال پھینکیں اور ان کے ساتھ نکل بھاگا یہاں تک کہ شام پہنچا اور جب میں وہاں گیا تو پوچھا کہ اس دین والوں میں علم کے لحاظ سے کون بہترین ہے انہوں نے کہا کہ کلیسا کا اسقف کہا کہ پھر تو میں اس کے پاس گیا اور اس سے کہا مجھے اس دین کی جانب رغبت ہے میں چاہتا ہوں کہ تمہارے ساتھ رہوں اور تمہارے کلیسا میں تمہاری خدمت کروں۔ اور تم سے کچھ سیکھ لوں۔ اور تمہارے ساتھ نماز پڑھوں۔ اس نے کہا اندر آو۔ میں اس کے ساتھ اندر گیا کہا کہ وہ شخص برا آدمی تھا لوگوں کو صدقوں کا حکم دیتا اور انہیں اس کی رغبت دلاتا اور جب وہ لوگ اپنے پاس سے کچھ نہ کچھ جمع کر کے لاتے تو وہ اس کو اپنی ذات کے لیے جمع کر رکھتا اور مسکینوں کو نہ دیتا یہاں تک کہ اس نے سات گھڑے سونا چاندی جمع کر رکھا تھا کہ جب میں نے اس کو ایسا کرتے دیکھا تو اس سے سخت نفرت کرنے لگا۔ پھر وہ مر گیا۔ اور نصاریٰ اس کے دفن کرنے کے لیے اس کے پاس جمع ہوئے تو میں نے ان سے کہا کہ یہ تو برا آدمی تھا۔ تمہیں صدقے کا حکم دیتا اور اس کی رغبت دلاتا تھا اور جب تم اس کے پاس صدقہ لاتے تو اس کو اپنے لیے خزانے میں رکھ لیتا۔ اور مسکینوں کو اس میں سے کچھ نہ دیتا تھا۔ کہا تب تو وہ لوگ مجھ سے کہنے لگے تجھ کو اس کی کیا خیر کہا کہ میں نے ان سے کہا کہ میں تمہیں اس کا خزانہ بتاتا ہوں انہوں نے کہا اچھا تو وہ خزانہ ہمیں بتاؤ۔ کہا کہ میں نے ان کو اس خزانے کی جگہ بتلا دی انہوں نے اس میں سے سات گھڑے سونے چاندی سے بھرے ہوئے



نکالے۔ کہا کہ جب ان لوگوں نے ان گھڑوں کو دیکھ لیا تو کہا کہ اللہ کی قسم ہم اس کو ہرگز نہ فن نہ کریں گے۔ کہا کہ پھر تو انھوں نے اس کو سولی چڑھا دیا اور اس پر پتھروں کی بارش کی۔ اور ایک دوسرے شخص کو لائے۔ اور اس کو اس کی جگہ مقرر کر دیا۔ راوی نے کہا کہ سلیمان کہا کرتے تھے کہ میں نے کسی ایسے شخص کو جو پانچوں وقت کی نماز نہ پڑھتا ہو (یعنی کسی غیر مسلم کو) نہیں دیکھا جس کو میں نے اس سے بہتر اور اس سے زیادہ دنیا سے روکش اور اس سے زیادہ آخرت کی طرف راغب اور اس سے زیادہ رات دن کے اوقات کا پابند سمجھا ہو کہا کہ میں اس سے اس قدر محبت کرنے لگا کہ اس سے پہلے اس کی سی محبت میں نے کسی سے نہیں کی۔ کہا کہ میں اس کے پاس ایک زمانے تک رہا جب اس کی موت کا وقت آیا تو میں نے اس سے کہا اے فلاں تیرے ساتھ رہا اور تجھ سے ایسی محبت کی کہ تجھ سے پہلے اور کسی سے نہیں کی۔ اور اب تیرے لیے اللہ تعالیٰ کا وہ حکم آپہنچا جس کو تو دیکھ رہا ہے۔ اب تو مجھے کس کے پاس رہنے کی وصیت کرنا ہے اور کونسی بات کا مجھے حکم دینا ہے۔ اس نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اللہ کی قسم میں آج کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جو اس (دین) پر ہو۔ جس پر میں تھا۔ لوگ تو چل بسے اور (اب جو رہ گئے ہیں) انھوں نے اس کو بدل دیا اور جن حالات پر وہ تھے ان میں سے اکثر کو چھوڑ دیا۔ بجز ایک شخص کے جو موصل میں رہتا ہے اور وہ فلاں ہے۔ اور وہ (دین کی) ایسی حالت پر ہے جس پر میں تھا۔ پس تم اسی کے پاس جاؤ۔

پھر جب وہ مر گیا اور آنکھوں سے اوجھل ہو گیا تو میں موصل والے کے پاس پہنچا۔ اور اس سے کہا اے فلاں فلاں شخص نے مرتے وقت مجھے وصیت کی ہے کہ میں تیرے پاس جاؤں اور اس نے مجھے بتایا ہے کہ تو بھی اسی کا ہم خیال ہے۔ کہا کہ اس نے کہا کہ میرے پاس رہو۔ میں اس کے پاس رہ گیا تو میں نے اس کو اس کے ساتھی کا بہترین ہم خیال پایا وہ بھی کچھ زیادہ نہ رہا کہ مر گیا۔ جب اس کی موت قریب پہنچی تو میں نے اس سے کہا اے فلاں فلاں نے مجھے تیری طرف جانے اور تیرے پاس رہنے کی

وصیت کی تھی۔ اور اب تیرے پاس اللہ تعالیٰ کا وہ حکم پہنچا ہے۔ جس کو تو دیکھ رہا ہے تو مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے اور کس بات کا حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اللہ کی قسم میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جو اس (دین) پر ہو جس پر ہم تھے بجز ایک شخص کے جو نصیبین میں ہے۔ اور وہ فلاں ہے اسی سے جا کر ملو پھر جب وہ مر گیا اور نظروں سے غائب ہو گیا تو میں نصیبین والے کے پاس پہنچا اور اپنے حالات اس سے بیان کیے اور اس کے دوست نے جو حکم مجھے دیا تھا اس کی بھی اطلاع دی۔ تو اس نے کہا میرے پاس رہو۔ میں اسی کے پاس رہ گیا۔ میں نے اسے بھی اس کے دونوں ساتھیوں کا ہم خیال پایا پس بہترین شخص کے ساتھ رہتے لگا۔ اللہ کی قسم کچھ دن نہ رہا تھا کہ کہ اسے بھی موت آگئی۔ جب اس کی موت قریب ہوئی تو میں نے کہا اے فلاں فلاں شخص نے فلاں کے پاس جانے کی مجھے وصیت کی تھی اور پھر فلاں نے تیرے پاس جانے کی وصیت کی۔ اب تو مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے اور کس چیز کا حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اے میرے پیارے بیٹے اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا شخص باقی رہا ہو جو ہمارا ہم خیال ہو کہ میں تجھے وہاں جانے کا حکم دوں بجز ایک شخص کے جو روم کی سرزمین عموریہ میں رہتا ہے کہ وہی اس (دین) پر ہے جس پر ہم تھے۔ پس اگر تم جاؤ تو اس کے پاس جاؤ بے شک وہ ہمارا ہم خیال ہے۔ پھر جب وہ مر گیا اور نظروں سے چھپا دیا گیا تو میں عموریہ والے کے پاس پہنچا اور اپنے واقعات کی اطلاع دی تو اس نے کہا میرے پاس رہ جا۔ میں اس کے پاس رہ گیا جو اپنے ساتھیوں کی ہدایت پر بہترین شخص اور ان کا ہم خیال تھا۔ کہا کہ پھر میں کمانے دھمانے لگا یہاں تک کہ میرے پاس بہت سی گائیں اور بکریاں ہو گئیں پھر اس پر بھی حکم خداوندی آیا۔ اور جب وہ مرنے کے قریب ہوا تو میں نے اس سے کہا اے فلاں میں فلاں کے ساتھ تھا۔ اس نے مجھے فلاں کے پاس جانے کی وصیت کی۔ پھر فلاں نے فلاں کے پاس جانے کی



وصیت کی پھر فلاں نے فلاں کے پاس اور پھر فلاں نے میرے پاس جانے کی اب تو مجھے کس کے پاس جانے کی وصیت کرتا ہے اور کس بات کا حکم دیتا ہے۔ اس نے کہا اسے میرے پیارے بیٹے اشد کی قسم میں نہیں جانتا کہ لوگوں میں سے آج کسی نے اس (زین) پر صبح کی ہو جو اس کا سا ہو جس پر ہم تھے کہ میں تجھ کو اس کے پاس جانے کا حکم دوں لیکن حالت یہ ہے کہ ایک نبی کا زمانہ قریب آ رہا ہے اور وہ دین ابراہیم علیہ السلام پر مبعوث ہونے کو ہے وہ سرزمین عرب سے ظاہر ہو گا۔ اس کی ہجرت گھاہ دو کالے پتھروں والی زمینوں کے درمیان ہو گی ان دونوں زمینوں کے درمیان کھجور کے پیر ہوں گے۔ اس (نبی) میں ایسی علامتیں ہوں گی جو چھپ نہ سکیں گی وہ ہدیہ کھاٹے گا۔ اور صدقہ نہ کھاٹے گا۔ اس کے دونوں شانوں کے درمیان مہربوت ہو گی۔ اگر ان شہروں میں پہنچنے کی تجھ میں طاقت ہو تو وہاں جا۔ کہا کہ پھر وہ شخص بھی مر گیا اور دفن کر دیا گیا اور میں عموریہ میں اشد تعالیٰ نے جس قدر چاہا رہا۔ پھر میرے پاس سے بنی کلب کے چند تاجر گزرے تو میں نے ان سے کہا مجھے سرزمین عرب کی طرف سوار کر کے لے چلو اور میں تم کو یہ اپنی گائیں اور اپنی بکریاں دیدیتا ہوں انھوں نے کہا اچھا تو میں نے انھیں وہ سب چیزیں دے دیں اور انھوں نے مجھے اپنے ساتھ سواری پر بٹھا لیا یہاں تک کہ جب وہ وادی القریٰ کو پہنچے تو انھوں نے مجھ پر ظلم کیا اور غلام بنا کر ایک بیوہ کی باتھ مجھے بیچ ڈالا۔ پس میں اسی کے پاس رہتا تھا اور میں نے نخلستان بھی دیکھا تو مجھے امید ہو گئی کہ یہ وہی شہر جو کابوس کا بیان میرے دوست نے مجھ سے کیا تھا لیکن اس بستی نے میرے دل میں اثر نہیں کیا۔ اور اسی حالت میں کہ میں اس کے پاس تھا اس کا ایک چچا زاد بھائی جو بنی قریظہ میں کا تھا مدینہ سے اس کے پاس آیا اس نے مجھے اس سے خرید لیا۔ اور مجھے مدینہ لایا پس اشد کی قسم جیسے ہی میں نے اس کو دیکھا اپنے دوست کے بیان کیے ہوئے صفات سے فوراً پہچان لیا۔ اور وہیں رہنے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو آپ مدت تک مکہ میں رہے اور میں نے اپنی غلامی کے ادھندوں

کے نسب سے آپ کا کوئی ذکر نہیں سنا باوجود اس کے کہ میں وہیں (یعنی مدینہ میں) تھا۔ پھر آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ اللہ کی قسم میں اپنے مالک کے خرم کے درخت پر اس کا کچھ کام کر رہا تھا۔ اور میرا مالک میرے نیچے بیٹھا ہوا تھا۔ ایک اس کا ایک چچا زون تھا لیٰ ایا یہاں تک کہ وہ اس کے پاس آکر کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا اے فلاں بنی قبیلے کو اللہ برباد کرے اللہ کی قسم وہ اس وقت قبایم میں ایک شخص کے پاس جمع ہیں جو ان کے پاس آج ہی مکہ سے آیا ہے ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ قبیلہ کاہل بن عدرہ بن سعد بن زید بن لیث ابن اسود بن اسلم بن الحاف بن قضاة کی بیٹی اور اوس و خزرج کی ماں تھی النعمان بن بشیر الانصاری نے اوس و خزرج کی بدج میں کہا ہے۔

بہا لیل من اولاد قبلة لم یجد  
علیہم خلیط فی مخالطة عبدا  
وہ لوگ صفات حسنة کے جامع سردار ہیں قبیلہ کی اولاد  
میں سے ہیں۔ ان کا شریک کاران کے ساتھ شرکت میں  
کوئی ناراضی نہیں پاتا۔

مسامیح أبطال یأخون للندی  
یرون علیہم فعدا ابائہم نجبا  
کشادہ دل مشاہیر ہیں سخاوت سے انہیں راحت  
ہوتی ہے۔ اپنے بزرگوں کی خوبیوں کو اپنے لیے بھی لازمی  
سمجھتے ہیں۔

یہ دونوں بیتیں اس کے ایک قصیدے کی ہیں۔ لہ  
ابن اسحق نے کہا مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادة الانصاری نے  
محمود بن لبید سے انھوں نے عبد اللہ بن عباس سے روایت بیان کی  
انھوں نے کہا کہ سلمان نے کہا پھر جب میں نے یہ سنا تو مجھ پر کئی طاری

لہ۔ (الف) میں الانصاری نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ہونے لگی۔

(ابن ہشام نے کہا کہ العرواؤ کے معنی الرعداء من البرد والانتفاض ہیں۔ سردی کی لکپی یا پھیری۔

فان كان مع ذلك عرق فهي الرخصاء وكلاهما محدود

اگر اس کے ساتھ پسینہ بھی ہو تو وہ رخصاء یعنی

جاڑہ ہے۔ اور یہ دونوں لفظ بھی الف محدودہ سے ہیں)

یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ میں اب اپنے مالک پر گر پڑوں گا۔ پھر میں کھجور کے درخت سے نیچے اتر اور میں اس کے چچا زاد بھائی سے کہنے لگا تم کیا کہتے ہو تو میرا مالک غصے ہوا اور مجھے زور سے ایک مکارا اور کہا مجھے کیا کام اسی لیے تو میں تیرے کام کی نگرانی کرتا رہتا ہوں! انھوں نے کہا مجھے نے اپنا کچھ بھی نہیں میں نے صرف اس بات کی تصدیق کرنی چاہی کہ وہ کیا کہتا ہے۔ انھوں نے کہا کہ میرے پاس کچھ (سرمایہ) تھا جس کو میں نے اٹھا کر رکھا تھا جب شام ہوئی تو وہ لے لیا اور اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا۔ اور آپ قبا میں تشریف فرما تھے۔ میں آپ کے پاس اندر گیا اور آپ سے عرض کی مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ ایک نیک شخص ہیں اور آپ کے ساتھ آپ کے غریب ساتھی بھی ہیں جو حاجت مند ہیں میرے پاس صدقے کی یہ ذرا سی چیز موجود تھی میں نے آپ لوگوں کو بہ نسبت دوسروں کے اس کا زیادہ مستحق سمجھا۔ کہا کہ میں نے وہ چیز آپ کے نزدیک کر دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا "کلوا" کہاؤ اور آپ نے اپنا ہاتھ روک رکھا۔ اور اسے نہ کھایا۔ کہا کہ میں نے اپنے دل میں کہا یہ ایک (علامت) ہے

۱۔ (الف) میں الانتفاض قاف سے ہے جو غلط معلوم ہوتا ہے۔ (احمد محمودی)

۲۔ (الف) میں خط کشیدہ عبارت نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

۳۔ (الف) میں ماذا تقول ماذا تقول مکرر ہے۔ (احمد محمودی)

پھر میں آپ کے پاس سے چلا گیا۔ اور پھر کچھ جمع کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبدیل مکان فرما کر مدینہ تشریف لائے تھے۔ پھر میں آپ کے پاس آیا اور آپ سے عرض کی میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ صدقہ تناول نہیں فرماتے ہیں اس لیے یہ ہدیہ آپ کے شایان شان حاضر ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ تناول فرمایا اور اپنے صحابہ کو حکم دیا تو آپ کے ساتھ انھوں نے بھی کھایا تو میں نے اپنے دل میں کہا یہ دو (علاستیں) ہونیں پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ بقیع العرقہ میں تھے اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کے جنازے کے ساتھ تشریف لائے تھے۔ مجھ پر میری دو چادریں تھیں۔ اور آپ اپنے صحابوں کے درمیان تشریف فرما تھے میں نے آپ کو سلام کیا اور چکر لگا کر آپ کی پشت مبارک کو دیکھنے گیا کہ کیا میں اس خاتم کو جس کا وصف میرے دوست نے مجھ سے بیان کیا تھا دیکھ سکتا ہوں (یا نہیں)۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں آپ کے گرد گھوم رہا ہوں تو آپ سمجھ گئے کہ میں کسی ایسی شے کی تحقیق کر رہا ہوں جس کا وصف مجھ سے بیان کیا گیا ہے۔ تو آپ نے اپنی پشت مبارک سے چادر نیچے گرا دی میں نے ہر نبوت دیکھی اور اس کو پہچان بھی لیا اور روتے ہوئے اس کو بوسہ دینے کے لیے اس پر گرا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تحوّل“ ہٹو تو میں ہٹ گیا۔ پھر آپ کے سامنے بیٹھا اور اے ابن عباس میں نے آپ سے اپنے واقعات اسی طرح بیان کیے جس طرح (ابھی ابھی) تم سے بیان کیے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا کہ یہ واقعات آپ کے صحابہ بھی سنیں۔ پھر سلمان کو ان کی غلامی نے مصروف رکھا یہاں تک کہ بدر واحد (کی جنگیں) بھی ان سے چھوٹ گئیں۔ سلمان نے کہا کہ پھر مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”کاتب یا سلمان“ اے سلمان مکتا تبت کرو (یعنی اپنے مالک کو کچھ دے کر آزادی حاصل کر لو) تو میں نے اپنے مالک سے

چالیس اونقے (سونا) اور تین سو کھجور کے درخت اس کے لیے گڑھوں میں نصب کر کے سر بن کر دینے کے معاوضے میں آزادی لکھوائی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ اپنے بھائی کی امداد کرو۔ تو انہوں نے کھجور کے درختوں سے امداد کی۔ کسی شخص نے تیس کھجور کے پودوں سے کسی نے بیس سے کسی نے پندرہ سے کسی نے دس سے۔ ہر شخص جتنے اس کے پاس تھے اس سے امداد کرتا تھا۔ یہاں تک کہ میرے لیے تین سو کھجور کے پودے اکٹھے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِذْهَبْ يَا سَلْمَانَ فَقَرِّ لَهَا، فَإِذَا فَرَعْتَ فَأَتِنِي اِنْ اَنَا

اَضَعَهَا بِيَدِي -

سلمان جاؤ اور ان کے لیے گڑھے کھودو اور جب (گڑھے کھودنے سے) فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آؤ کہ میں خود اپنے ہاتھوں سے انہیں نصب کروں۔

کہا کہ پھر تو میں نے گڑھے کھودے اور میرے ہاتھوں نے بھی میری امداد کی یہاں تک کہ جب میں فارغ ہوا تو آپ کے پاس حاضر ہوا اور آپ کو اطلاع دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ساتھ اس مقام کی طرف تشریف لے چلے ہم کھجور کے پودوں نے آپ کے پاس لائے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ہاتھ سے اسے نصب فرماتے جاتے تھے یہاں تک کہ ہم فارغ ہو گئے۔ پس اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں سلمان کی جان ہے اس میں سے ایک پودا بھی نہیں سوکھا۔ پس میں نے کھجور کے درخت تو اس کے حوالے کر دیئے۔ اب صرف مجھ پر مال باقی رہ گیا۔

۱۔ اوتیہ رطل کا بارہواں حصہ ہوتا ہے اور رطل تقریباً پونڈ کے مساوی۔ (احمد محمودی)

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی کان سے مرغی کے انڈے کے برابر سونا پیش کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا۔

مَا فَعَلَ الْفَارِسِيُّ الْمَكَاتِبَ۔

فارسی مکاتب نے کیا کیا (یعنی اس نے اپنی مکاتب کا معاوضہ ادا کر دیا یا نہیں)

کہا کہ۔ پھر مجھے آپ کے پاس بلایا گیا آپ نے فرمایا۔

حُذِّ هَذِهِ فَإِنَّهَا مِمَّا عَلَيْكَ يَا سَلْمَانَ

اے سلمان یہ لو اور جو قرض تم پر ہے اس کے عوض

میں یہ دیدو

کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ جو قرض مجھ پر ہے اس کے (لحاظ سے) یہ کس شمار میں ہوگا (یعنی میرا قرض تو بہت زیادہ ہے اور اسے تو اس سے کچھ نسبت (ہی) نہیں فرمایا۔

حُذِّهَا فَإِنَّ اللَّهَ سَيُؤَدِّي بِهَا عَنْكَ

یہ لے تو لو۔ اللہ اسی کے ذریعے تمہاری طرف سے ادا کر دیگا۔

تو میں نے اس کو لے لیا۔ اور اس کو انھیں تول دیا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں سلمان کی جان ہے (وہ پورا) چالیں اوقیے (تھکا) پس میں نے ان کا حق پورا پورا ادا کر دیا۔ اور سلمان آزاد ہو گیا۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ خندق میں آزاد ہو کر حاضر ہوا اس کے بعد آپ کی ہمرکابی میں کوئی جنگ مجھ سے نہ چھوٹی۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن ابی حبیب نے عبدالقیس میں کے ایک شخص سے اور اس نے سلمان سے روایت بیان کی کہ انھوں نے کہا جب میں نے کہا کہ یا رسول اللہ جو قرض مجھ پر ہے اس کے (لحاظ سے) یہ



کس شمار میں ہوگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو لے لیا اور اپنی زبان پر اس کو الٹا پلٹا پھر فرمایا۔

خُذْهَا فَأَوْفِيهِمْ مِنْهَا

یہ لو اور اس سے ان کا پورا حق ادا کر دو۔  
تو میں نے اس کو لے لیا اور اس سے ان کا پورا حق ادا کر دیا جو چالیس اوقیے تھا۔

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بیان کیا انھوں نے کہا مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس کو میں جھوٹا نہیں سمجھتا۔ اس نے عمر بن عبدالعزیز بن مروان سے روایت کی انھوں نے کہا کہ مجھ کو سلمان فارسی سے روایت پہنچی کہ انھوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حالات کی خبر سنا لی تو یہ کہا کہ عموریہ والے شخص نے ان سے کہا کہ تم سرزمین شام کے فلان مقام پر جاؤ وہاں دو جھاڑیوں کے درمیان ایک شخص ہے ہر سال اس جھاڑی سے نکلتا ہے اور گزرتا ہوا اس جھاڑی کی طرف چلا جاتا ہے۔ بیماریوں والے اس کے راستے میں آجاتے ہیں اور وہ جس کے لیے دعا کرتا ہے وہ شفا پاتا ہے۔ جس دین کی تم کو تلاش ہے اس سے پوچھو وہ تمہیں اس کے متعلق اطلاع دے گا۔ سلمان نے کہا پس میں نکلا یہاں تک میں اس جگہ آیا جس جگہ پتا دیا گیا تھا۔ تو میں نے دیکھا کہ لوگ اپنے بیماروں کو لے کر وہاں جمع ہو گئے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اس رات ایک جھاڑی سے نکل کر گزرتے ہوئے دوسری جھاڑی کی طرف چلا۔ لوگ اپنے بیماروں کو لے کر اس پر چھا گئے۔ وہ جس کے لیے دعا کرتا وہ شفا پاتا۔ لوگوں نے اس کے پاس پہنچنے میں مجھ سے سبقت کی۔ اس لیے میں اس تک نہ پہنچ سکا۔ حتیٰ کہ وہ اس جھاڑی میں چلا گیا۔ جس میں وہ جانا چاہتا تھا۔ صرف اس کا مونڈھا باہر تھا۔ کہا کہ میں نے اس کو پکڑ لیا تو اس نے کہا یہ کون ہے اور میری جانب متوجہ



ہوا تو میں نے کہا اللہ آپ پر رحمت کرے مجھے طریقہ حنیفیہ دین ابراہیمی سے آگاہ کیجئے۔ اس نے کہا کہ تم ایسی بات پوچھتے ہو جس کو آج کوئی نہیں پوچھتا۔ حرم والوں میں سے ایک نبی اس دین پر مبعوث ہوگا جس کا زمانہ تم سے قریب ہو گیا ہے۔ تم اس کے پاس جاؤ وہ تمہیں اس پر چلائے گا۔ کہا کہ پھر وہ شخص اندر چلا گیا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنکر سلمان سے فرمایا

۲۲۲

لَئِنْ كُنْتُ صَدَقْتُيَ يَا سَلْمَانَ لَقَدْ لَقِيتَ عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ

اے سلمان! اگر تم نے مجھ

نے عیسیٰ ابن مریم سے ملاقات کی

ان چار شخصوں کا بیان جو بتوں کی پوجا چھوڑ کر

تلاش ادیان میں ادھر ادھر چلے گئے



ابن اسحاق نے کہا کہ قریش ایک روز اپنی ایک عید میں اپنے بتوں میں سے ایک بت کے پاس جمع ہوئے جس کی وہ تعظیم کرتے، اس کے لیے قربانیاں کرتے، اس کے پاس معتکف رہتے اور اس کے گرد گھومتے تھے۔ ان کی یہ عید ہر سال ایک روز ہوا کرتی تھی۔ ان لوگوں میں سے چار شخصوں نے تنہائی میں گفتگو کی۔ اور ایک نے دوسرے سے کہا کہ سچائی (کا عہد) کرو اور اپنے آپس کے معاملوں کو دوسروں سے چھپاؤ۔ سبھوں نے کہا اچھا۔ یہ لوگ ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصى بن کلاب بن مرة بن کعب بن لؤی اور عبید اللہ بن جحش بن رثاب بن یعمر بن صبرة بن مرة بن کبیر بن غنم بن دودان بن اسد بن خزیمہ بن کعب

ماں امیہ بنت عبدالمطلب تھی اور عثمان بن اسحاق بن اسد بن عبد العزی بن  
قصی اور زید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزی بن عبد اللہ بن قریظ بن رباح بن زریح  
بن عدی بن کعب بن لوئی تھے۔ انھوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ علم حاصل  
کرو۔ اللہ کی قسم تمھاری قوم کسی ٹھیک راستے پر نہیں ہے۔ وہ اپنے باپ  
ابراہیم کے دین کو بھول چکے ہیں۔ پتھر کیا چیز ہے جس پر نجاست ڈالی جاتی  
ہے۔ نہ وہ سنتا ہے نہ دیکھتا ہے نہ نقصان دیتا نہ نفع پہنچاتا ہے۔ لوگو اپنے  
اپنے لیے کوئی دین ڈھونڈو۔ کیونکہ اللہ کی قسم تم کسی صحیح طریقے پر نہیں ہو۔  
ملکوں میں طریقہ حنیفیہ دین ابراہیم کی تلاش میں پھین جاؤ۔ پس ورقہ بن نوفل  
نے تو نصرانیت میں استحکام اختیار کیا۔ اور علماء سے علوم کتبہ حاصل کرنے  
میں لگ گیا۔ یہاں تک کہ اہل کتاب کے علوم کا بڑا حصہ حاصل کر لیا۔ اور  
علیہ اللہ بن حبش شک کی اسی حالت پر جس پر وہ تھا قائم رہا یہاں تک کہ  
اسلام اختیار کیا اور مسلمانوں کے ساتھ حبشہ کی جانب ایسی حالت میں ہجرت  
کی کہ اس کے ساتھ اس کی مسلح بیوی ابوسفیان کی بیٹی ام حبیبہ بھی تھیں۔  
پھر جب وہ وہاں پہنچا تو نصرانیت اختیار کر کے اسلام سے الگ ہو گیا۔  
اور وہیں نصرانیت ہی کی حالت میں مر گیا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن جعفر بن الزبیر نے بیان کیا۔ انھوں  
نے کہا کہ علیہ اللہ بن حبش جب نصرانی ہو گیا تو اس کے بعد جب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے پاس سے گزرتا جو وہیں سرزمین حبشہ  
میں تھے۔ تو وہ اس سے کہتے۔

فَقَعْنَا وَصَا صَا تُمُّ

ہم نے تو آنکھیں کھول دیں اور تم بھی چوندھیائے ہوئے ہو۔

ل۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (ب ج) میں رباح یا کے تھانہ سے ہے اور (د) میں رباح  
یا کے موجدہ سے۔ (احمد محمودی)

یعنی ہم نے تو بینائی حاصل کر لی اور تم بینائی کو ٹٹول رہے ہو۔ اور اب تک تم نے اس کو نہیں دیکھا۔ اور یہ الفاظ اس لیے کہے گئے کہ کتے کا بچہ جب آنکھیں کھولنا چاہتا ہے تو وہ دیکھنے کے لیے آنکھیں نیم باز کرتا ہے۔ (اور اسی حرکت کو صاء صاء کہتے ہیں) اور فتح کے معنی فتح کے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد اس کی بیوی ام حبیبہ بنت ابی سفیان بن حرب کو اس کے بچائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عقد میں لے لیا۔ ابن اسحق نے کہا مجھ سے محمد بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق نجاشی کے پاس عمرو بن امیہ ضمیری کو روانہ فرمایا تو نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیام انھیں دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا عقد کر دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اس نے انھیں چار سو دینار مہر کے دئے۔ محمد بن علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عبد الملک بن مروان کا عورتوں کے مہر کی حد بندی کے لیے چار سو دینار مقرر کرنا اسی سبب سے تھا۔ اور جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان (ام حبیبہ) کا مالک بنایا وہ خالد بن سعید بن الغاص تھا۔ (یعنی خالد کی ولایت یا وکالت سے ان کا عقد سہرا انجام پایا۔

ابن اسحق نے کہا اور عثمان بن اسحاق بن اسحاق شاہ روم کے پاس چلا گیا اور نصرانیت اختیار کر لی اور اس کے پاس اس کی بڑی قدر منزلت ہوئی۔ ابن ہشام نے کہا عثمان بن اسحاق کی قیصر کے پاس (رہنے یا قدر منزلت حاصل کرنے کے متعلق) ایک قصہ ہے جس کے بیان کرنے سے مجھے اسی بات نے روک دیا جس کا ذکر میں نے جنگ فجار کے بیان میں کر دیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا اور زید بن عمرو بن نفیل نے توقف کیا تھا۔ نہ یہودیت اختیار کی (اور) نہ نصرانیت۔ انھوں نے اپنی قوم کے دین کو چھوڑ دیا۔ بتوں مرواڑوں اور ان ذبیحہ جانوروں سے علیحدگی اختیار

کر رکھی تھی جو بتوں کے پاس ذبح کیے جاتے تھے۔ اور بڑکیوں کو زندہ دفن کرنے سے روکتے تھے وہ کہتے کہ میں رب ابراہیم کی پرستش کرتا ہوں۔ ان کی قوم نے ان سے کھلم کھلا مخالفت اس وجہ سے کی کہ وہ ان حالات کی عیب جوئی کرتے تھے جس حالت پر ان کی قوم تھی۔

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے ہشام بن عمرو نے انھوں نے اپنے والد سے اور انھوں نے اپنی والدہ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا کہ میں نے زید بن عمرو بن نفیل کو بہت بڑھاپے کی حالت میں دیکھا ہے۔ اپنی پیٹھ کو کعبہ کا مہارارائے ہوئے کہتے تھے۔ اے گروہ قریش اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں زید بن عمرو کی جان ہے۔ آج میرے سوا تم میں کا کوئی شخص دین ابراہیم پر نہیں رہا ہے۔ پھر وہ کہتے یا اللہ اگر میں جانتا کہ کونسا طریقہ تجھے زیادہ پسندیدہ ہے تو اسی طریقے کے موافق میں تیزی پرستش کرتا۔ لیکن مجھے اس کا علم نہیں۔ پھر اپنی ہتیلیوں پر سجدہ کرتے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کا بیٹا سعید ابن زید بن عمرو بن نفیل اور عمر بن الخطاب جو ان کے چچا زاد بھائی تھے۔ دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ زید ابن عمر کے لئے آپ دعائے مغفرت فرمائیں۔ تو آپ نے فرمایا لَعْمُ فَاثَةٍ يُبْعَثُ أُمَّتٌ وَأَحَدَةٌ بِلَا (اس کے لئے دعا کی جائے گی) کیونکہ وہی ایک نوا چھی حالت پر (یا ایسی حالت میں جو اکیلا ایک امت کے برابر ہو) زندہ کیا جائیگا۔ زید بن عمرو بن نفیل نے اپنی قوم کے دین کو چھوڑنے اور اس دین کے ترک کرنے سے جو تکلیفیں ان کے ہاتھوں اٹھائیں اس کے متعلق کہتا ہے۔

أَرَبَا وَاحِدًا أُمَّ أَلْفِ رَبِّ أَدِينُ إِذَا تَفَسَّتِ الْأُمُورُ

جب حکومتیں تقسیم ہو گئیں تو میں ایک ہزار بار باب  
کی پرستش کروں یا ایک پروردگار کی۔

عَزَلْتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ جَمِيعًا      كَذَلِكَ يَفْعَلُ الْجَلْدُ الصَّبُورُ

میں نے لات اور عزیٰ سب کو چھوڑ دیا۔ قوت والا  
اور مستقل مزاج شخص ایسا ہی کرتا ہے۔

فَلَا عَزَىٰ أَدِينُ وَلَا ابْنَتِي هَا      وَلَا صَنْمَىٰ بَنِي عَمْرِو وَانُورُ

پس میں نہ عزیٰ کی پوجا کرتا ہوں نہ اس کے دونوں  
بیٹیوں کی اور نہ میں بنی عمر و کے دونوں بیٹوں کی دیارت  
کرتا ہوں۔

وَلَا عَنَّا أَدِينُ وَكَانَ رَبًّا      لَنَا فِي الدَّهْرِ إِذْ حَلَىٰ يَسِيرُ

اور نہ غم (نامی بت) کی پوجا کرتا ہوں جو اس  
زمانے میں ہمارا پروردگار (سمجھا جاتا) تھا جبکہ میری عقل  
کم تھی۔

عَجِبْتُ وَفِي اللَّيَالِي مُعْجَبَاتُ      وَفِي الْأَيَّامِ يَعْرِفُهَا الْبَصِيرُ

مجھے تعجب ہوا۔ اور دیکھو تو دن رات میں بہت سی  
حیرت انگیز چیزیں ہیں جن کو آنکھ والا ہی پہچانتا ہے۔

بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْنَىٰ رِجَالًا      كَثِيرًا كَانَ شَأْنُهُمُ الْفُجُورُ

کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے ایسے لوگوں کو فنا کر ڈالا  
جن کی حالت سرتاپا نافرمانی تھی۔

وَأَبْقَىٰ آخِرِينَ بِبَرِّ قَوْمٍ      فَيَرِبُّ مِنْهُمْ الطُّفْلُ الصَّغِيرُ

اور دوسرے بہتوں کو بعضوں کی نیکی کے سبب سے  
باقی رکھا کہ ان میں سے چھوٹے چھوٹے بچے نشوونما پاتے  
اور تعداد میں بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

وَبَيْنَا الْمُرِّيْعَةُ ثَابَ يَوْمًا كَمَا يَتَرَوْحُ الْغُصْنُ الْمَطِيرُ

اور ایسے حال میں کہ آدمی ٹھوکر میں کھاتا پھرتا ہے  
کسی دن اس کی حالت ایسی درست ہو جاتی ہے۔ جیسے  
بارش سے سرسبز و شاداب ٹہنی۔

وَلَكِنْ أَعْبَدُ الرَّحْمَنَ رَبِّي لِيَغْفِرَ ذَنْبِي الرَّبُّ الْغَفُورُ

لیکن میں تو اپنے پروردگار رحمن کی عبادت کرتا ہوں  
تاکہ میرا ڈھانگ لینے والا پروردگار میرے گناہ کو ڈھانگ لے۔

فَتَقْوَى اللَّهِ رَبِّكُمْ أَحْفَظُوهَا مَتَى مَا تَحْفَظُوهَا الْاِتِّبُورُ

پس اے لوگو تم اپنے پروردگار کے تقوے کی  
حفاظت کرو جب تم اس کی حفاظت کرو گے تو وہ رالے گان  
نہ جائے گا۔

تَرَى الْأَثْرَارَ دَارَهُمْ جَنَّاتٍ وَلِلْكَافِرِ حَامِيَةٌ سَعِيرٌ

تو دیکھ لیگا کہ نیکوں کا گھر جنت ہے۔ اور کافروں  
کے لیے گرم بھڑکتی ہوئی آگ۔

۱۔ (الف) میں یفتز یعنی اس حال میں کہ آدمی سست و کاہل ہوتا ہے  
پھر درست ہو جاتا ہے۔ اگر اس مصرع میں ثاب کے بجائے تاب یا ثابہ ثابہ ثابہ  
ہوتا تو معنی زیادہ بہتر ہو جاتے۔ (احمد محمودی)



وَحَزِيْنِي فِي الْحَيَاةِ وَإِنْ يَمُوتُوا      يَلَاقُوا مَا تَصِيَقُ بِهِ الصُّدُورُ

اور زندگی میں رسوائی نہ اور اگر وہ مر گئے تو  
ایسی حالت سے دوچار ہوں گے جس سے دل تنگ ہو جائیں گے۔  
اور زید بن عمرو بن نفیل نے یہ بھی ایسا کہا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ امیہ بن ابی الصلت کی یہ بیٹیاں اسی نیکے  
قصیدے کی ہیں۔ بجز یہ سہلی و وہبتوں اور پانچویں بیت اور آخری بیت کے  
دوسرے مصرع کے۔ کیونکہ اس کی روایت ابن اسحق کے علاوہ  
دوسروں سے (کی گئی) ہے۔

إِلَى اللَّهِ أَهْدَى مِدْحَتِي وَثَنًا يَا      وَقَوْلًا رَصِينًا لِابْنِي الدَّهْرَ يَا قِيَا

اللہ تعالیٰ کی جناب میں میں اپنی مدح و ثنا اور ایک  
ایسی محکم بات کا پد یہ پیش کرتا ہوں جو باقی زمانہ یعنی اب تک  
گزر نہ ہو۔

إِلَى الْمَلِكِ الْأَعْلَى الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا رَيْبُ يَكُونُ مَدَانِيَا

اس شہنشاہ اعظم کی جناب میں جس کے اوپر کوئی  
معبود نہیں ہے۔ اور نہ کوئی ایسا رہے جو اس کے قریب  
قریب یعنی اس کی سی صفتیں رکھنے والا ہو۔

أَلَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِيَّاكَ وَالرَّذِي      فَإِنَّكَ لَا تُخْفِي مِنَ اللَّهِ خَافِيَا

خبردار اے انسان اپنے آپ کو ہلاکت سے بچا۔  
کیونکہ تو اللہ تعالیٰ سے کوئی بھید بھی چھپا نہیں سکتا۔

وَإِيَّاكَ لَا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ      فَإِنَّ سَبِيلَ الرَّشْدِ أَصْبَحَ بِأَدْيَا



(اے انسان) اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے غیر کو شریک کرنے سے اپنے کو بچا کہ سیدھی راہ تو نمایاں ہو چکی ہے

خَانِيكَ إِنَّ الْجِنَّ كَانَتْ رَجَاءَهُمْ وَأَنْتَ إِلَهِي رَبَّنَا وَرَجَائِيَا

اے میرے معبود میں تیرے الطاف و کرم کا طالب ہوں دوسرے لوگوں کے لیے تو جن امید ورجا کے مرجع بنے ہوئے ہیں اور ہم سب کا پالنے والا اور میری امید ورجا کا مرجع تو تو ہی ہے۔

رَضِيْتُ بِكَ اللَّهُمَّ رَبًّا فَلَنْ أُرَى أَدِينُ إِلَّا غَيْرَكَ اللَّهُ تَانِيَا

یا اللہ میں تیری ربوبیت سے راضی ہوں۔ تیرے سوا کسی دوسرے معبود کو پرستش کے لائق کبھی نہ سمجھوں گا۔

وَأَنْتَ الَّذِي مِنْ فَضْلٍ مِّنْ وَرَجَّتِ بَعَثْتَ إِلَيَّ مُوسَى رَسُولًا مُّسَادِيَا

تو ہی وہ ذات ہے جس نے (اپنے) بے انتہا احسان و مہربانی سے موسیٰ (علیہ السلام) کی جانب (رشد و ہدایت کی) مبادی کرنے والے پیامبر (سائل وحی فرشتہ) کو بھیجا۔

قُلْتُ لَهُ يَا أَذْهَبْ وَهَرُونَ فَأَدْعُوا إِلَى اللَّهِ فِرْعَوْنَ الَّذِي كَانَ طَلْعِيَا

اور تو نے ان سے کہا کہ اے موسیٰ تم ہارون کو ساتھ لے کر جاؤ اور اس فرعون کو جو سرکش ہے اللہ تعالیٰ کی طرف بلاؤ

وَقَوْلًا لَهُ أَنْتَ سَوَّيْتَ هَذِهِ بِبِلَاؤِ وَتَدْحِي أَطْهَأَتْ كَمَا هِيَا

اور تم دونوں اس سے دریافت کرو کہ کیا تو نے اس (زمین) کو بغیر کسی مہیج کے قائم رکھا کہ وہ اس حالت پر برقرار

ہو گئی جیسی کہ وہ (اب تمہیں نظر آرہی) ہے۔

رَقُولًا لَهُ أَنْتَ رَفَعْتَ هَذِهِ بِأَعْمَدٍ أَرْفَقَ إِذَا بَلَكَ بَانِيَا

اور تم دونوں اس سے پوچھو کہ کیا تو نے اس (آسمان) کو بے کھمبوں کے اوجھا کر دیا ہے۔ (اگر ایسا ہی ہے) تو تو بڑا نازک کاریگر ہے۔

رَقُولًا لَهُ أَنْتَ سَوَّيْتَ وَسْطَهَا مِنْ إِذَا مَا حَقَّتْ عَالِيْلُهَا دِيَا

اور اس سے سوال کرو کہ کیا تو نے اس (آسمان) کے بیچ میں روشن (چاند) بنایا ہے کہ جب اس پر رات چھا جاتی ہے تو وہ رہنمائی کرتا ہے۔

رَقُولًا لَهُ مَنْ يُرْسِلُ الشَّمْسَ عُدْرَةً فَيُصْبِحُ مَامَّتْ مِنَ الْأَرْضِ ضَالِحِيَا

اور اس سے کہو کہ صبح سورج سے اس آفتاب کو کون بھیجتا ہے جس سے زمین کے جس حصے تک روشنی پہنچتی ہے وہ روشن ہو جاتا ہے۔

رَقُولًا لَهُ مَنْ يُنْبِتُ الْحَبَّ فِي التَّرِييَا فَيُصْبِحُ مِنْهُ الْبَقْلُ يَنْتَزِرُ رَابِيَا

اور اس سے کہو دانے کو گیلی مٹی میں کون اگاتا ہے کہ اس سے ساگ پات لہلہاتی ہوئی ابھرتی ہے۔

وَيُخْرِجُ مِنْهُ حَبَّهُ فِي زُرُوسِيَا وَفِي ذَاكَ آيَاتٌ لِمَنْ كَانَ وَاعِيَا

اور ان ترکاریوں میں سے ان کے سروں پر اس کے بیج نکل آتے ہیں۔ غور کرنے والے کے لیے ان چیزوں میں (ہزاروں) نشانیاں ہیں۔

وَأَمَّا بِفَضْلِ مِنْكَ بَجَيْتِ يُونُسَ      وَقَدْ بَاتَ فِي أَضْعَافِ حُوتٍ لِيَالِيَا

اور تو نے ہی اپنی ہیربانی سے یونس کو بچا لیا۔  
حالانکہ انھوں نے پھل کے بیٹے (بیٹے میں) بہت سے پرووں کے  
اندروں کی راتیں بسر کیں۔

وَإِنِّي لَوَسَّيْتُ بِأَسْمِكَ رَبِّيَا      لَأَكْثَرَ الْأَمَانَةِ خَطَايَا

اے ہازتے پروردگار اگرچہ میں نے تیرے نام کی  
تسبیح کی (تیری عبادت کرتا رہا)۔ مگر بہت ہی خطا کار ہوں۔  
(مجھے اپنے اعمال کے لحاظ سے بخشش کی امید نہیں) مگر یہ کہ  
تو (اپنے فضل و کرم سے) بخش دے۔

فَرَبَّ الْعِبَادِ الْقَسِيْبِ وَرَحْمَةً      عَلَيَّ وَبَارِكْ فِي نَبِيِّ وَمَسَالِيَا

اے بندوں کے پالنے والے مجھ پر رحمت کا بیج  
برسا اور میری اولاد اور میرے مال میں برکت دے۔  
اوزید بن عمرو نے اپنی عورت صفیہ بنت انصاری پر غصہ ہوتے ہوئے

کہا ہے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ انصاری کا نام عبداللہ بن عباد بن اکبر تھا جو  
نبی صدف میں کا ایک شخص تھا اور الصدوق کا نام عمرو بن مالک تھا جو نبی  
الشکون بن انصاری بن کنیدی میں کا ایک شخص تھا کہا جاتا ہے کہ کثرت بن  
ثور بن مرثع بن عقیق بن عدی بن اسحاق بن المرث بن اوزید بن زید بن مسیح بن  
عمرو بن عرب بن زید بن کہلان بن سبا کا بیٹا تھا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ مرثع  
بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا۔

۱۔ (باج و) میں بن اکبر نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ابن اسحق نے کہا کہ زید بن عمر نے مکہ سے نکل جانے کا اس لیے ارادہ کر لیا تھا کہ طریقہ حنیفیہ دین ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی طلب میں مسافروں کی طرح کھومتا رہے۔ اور صفیہ بنت الحضر میں کی یہ حالت تھی کہ جب اس کو دیکھتی کہ سفر کرنے کا ارادہ کر چکا ہے اور نکلنے کے لیے تیار ہو گیا ہے تو الخطاب بن تخیل کو اس کی اطلاع کر دیتی۔ اور الخطاب بن تخیل اس کا چچا بھی تھا اور ماوری بھائی بھی۔ اپنی قوم کے دین کو چھوڑنے پر وہ اسے ہمیشہ لتاڑا کرتا اور الخطاب نے صفیہ کو اس کے پیچھے لگا دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ جب تو اسے اس کام کا ارادہ کرتے دیکھے تو مجھے اس کی اطلاع کر دیا کر۔ تو اس وقت زید بن عمر نے یہ ہمتیں کہیں۔

لَا تَحْلِسِينِي فِي الْمَوَا  
نِ صَفِيٍّ مَا دَأْبِي وَدَأْبُهُ

اے صفیہ مجھے ذلت میں نہ روک رکھ میری حالت  
کو اس کی حالت سے کیا نسبت ہے۔

إِنِّي إِذَا خِفْتُ الْمَوَا  
نَ مُشِيْعٌ ذَلُّ رِكَابُهُ

مجھے کسی ذلت کا خوف ہو تو میں (اس کا) پیچھا کر نیوالا  
ہوں اور اس کے لیے سواریاں (مجھے) آسانی سے مل جاتے والی  
موجود ہیں۔

دُعْمُوسُ أَبْوَابِ الْمَسَلُو  
كَ وَجَانِبِ اللَّخْرَقِ نَابُهُ

میں بادشاہوں کے دروازوں کا کیرا ہوں اور  
وسیع میدانوں کی مسافت طے کرنے والی اونٹنیاں موجود ہیں۔

قَطَاعُ أَسْبَابِ تَكْنَانِ  
بَغِيْرُ أَقْرَانِ صَعَابُهُ

میں راستوں کا ایسا قلع کرنے والا ہوں کہ دشوار گزار  
راہیں بھی بغیر کسی ساتھی کے (میرے لیے) آسان ہو جاتی ہیں

وَإِنَّمَا أَخَذَ الْمَرَاةَ الْعَيْرَ إِذْ يُوْهِىَ إِهَابُهُ

ذلت تو صرف گدھے کو اپنی گرفت میں رکھ سکتی  
ہے جبکہ اس کی جلد بدن (اس کو) کمزور کر دیتی ہے۔

وَيَقُولُ إِنِّي لَا أُذِي لَكَ بِصَاحِبِ جَنْبِيهِ صَلَاحِيَّةٌ

اور وہ کہتا ہے کہ میں سخت افراد کے ختم  
ٹھونکنے (اور مقابلہ پر آنے) پر بھی اطاعت قبول نہیں کرتا۔

وَأَخِي أَبُو أُمِّ ثَمَّ عَمَّتْ يَ لَا يُؤَايِتُنِي خِطَابُهُ

اس کی بات مجھ سے موافقت نہیں کرتی حالانکہ  
وہ میری ماں کا بیٹا (مادری بھائی) بھی ہے اور میرا  
چچا بھی۔

وَإِذَا يُعَايِتُنِي بِسُؤَالٍ قُلْتُ أَعْيَانِي جَوَابُهُ

اور جب وہ بری طرح مجھ پر غصہ ہوتا ہے تو  
میں کہتا ہوں کہ اس کے جواب نے مجھے عاجز کر دیا ہے  
یعنی میں اس کا جواب نہیں دیتا۔

وَلَوْ أَشَاءُ لَقُلْتُ مَا عِنْدِي مَفَاتِحُ وَبَابُهُ

اور اگر میں چاہوں تو (اس کے جواب میں)  
ایسی ایسی باتیں کہوں کہ جس کی کنجیاں اور دروازے  
میرے (ہی) پاس ہیں یعنی ان باتوں تک کسی کی بھی رسائی نہیں

ابن اسحاق نے کہا۔ زید بن عمرو بن نفیل کے بعض گھروالوں سے مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ زید جب مسجد کے اندر کعبہ کے سامنے جاتا تو کہتا۔

لَيْتَكَ حَاقًا تَعْبُدُ أَوْ رِقَاعُدْتُ بِمَا عَاذِبُهُ إِبْرَاهِيمَ مُسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةِ

عجز وانکسار کے ساتھ ماضی غلامانہ ذلت کے ساتھ ماضی واقعی تیرے ہی دربار کی ماضی ہے میں اس ذات کی پناہ کا طالب ہوں جس کی پناہ کعبہ کی طرف منہ کر کے ابراہیم نے طلب کی تھی۔ اور وہ گھرا ہوا کہہ رہا تھا۔

أَفْنَى لَكَ اللَّهُمَّ عَانَ رَاعِمْ مَهْمَا جُتِّمْتِي قَانِي جَابِشِمُ

یا اللہ میری ناک تیرے لیے ذلت کے ساتھ مٹی کو رگڑ رہی ہے۔ (میں تیرے سامنے سر بسجود ہوں) جو جو تکلیفیں تو مجھ پر ڈالے میں ان کو برداشت کرنے کے لیے آمادہ ہوں۔

أَلْبَرُّ أَتَعْنِي لَا الْخَالِ لَيْسَ مَهْجَرُكُمْ قَالِ

میں نیکی کا طلبگار ہوں تکبر کا نہیں۔ وطن کا چھوڑنے والا دوپہر میں آرام سے سونے والے کا سا نہیں۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ان الفاظ میں روایت کی ہے۔

أَلْبَرُّ أَتَعْنِي لَا الْخَالِ لَيْسَ مَهْجَرُكُمْ قَالِ

میں نیکی کو باقی رکھنے والا ہوں تکبر کو نہیں اراخ

کہا (ابن ہشام نے) کہ الفاظ "مستقبل الکعبۃ" کعبہ کی جانب منہ کیا ہوا" کی روایت بعض اہل علم نے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا۔ زید بن عمرو بن انفیل نے (یہ بھی) کہا ہے۔

وَأَسْلَمْتُ وَخَبْرِي لَمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ تَحْتَلِي صَخْرًا ثَقَالًا

میں نے اپنی گردن اس ذات کے آگے جھکا دی  
جس کے آگے بھاری چٹانوں کو اٹھانے والی زمین نے  
سر خم کیا۔

دَحَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا اسْتَوَتْ عَلَى الْمَاءِ أَرَسِي عَلَيْهَا الْجِبَالُ

اس نے اس زمین کو بچھا دیا اور جب دیکھا کہ  
وہ پانی پر ٹھیک طور پر استوار ہو گئی تو اس نے اس پر  
پہاڑوں کے لنگر ڈال دیئے۔

وَأَسْلَمْتُ وَخَبْرِي لَمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمَزْنُ تَحْتَلِي عَذِيًّا زَلَالًا

میں نے اس ذات کے آگے اپنا سر جھکا دیا جس کے  
آگے صاف بیٹھا پانی اٹھانے والے بادلوں نے اپنی  
گردنیں جھکا دیں۔

إِذَا هِيَ سَبِيْقَتِ إِلَى بَلَدَةٍ أَطَاعَتْ فَصَبَّتْ عَلَيْهَا سَيْحَالًا

جب وہ (بادل) کسی سرزمین کی طرف ہانکے گئے تو انھوں  
نے اطاعت کی اور اس پر (ان گنت) ڈول انڈیل دیے۔  
انخطاب نے زید کو بہت تکلیف دی یہاں تک کہ ان کو مکہ کی  
سطح مرتفع کی جانب شہر بدر کر دیا وہ مکہ کے مقابل حرام میں اتر پڑے  
اور خطاب نے ان کے پیچھے قریش کے نوجوانوں اور جاہلوں کو لگا دیا



اور ان سے کہہ دیا کہ اس کو مکہ میں داخل ہونے نہ دو۔ پس وہ مکہ میں چوری چھپے کے سوا داخل نہ ہوتے اور جب ان میں سے کسی کو اس کی خبر ہوتی تو وہ الخطاب کو خبر کر دیتے اور وہ سب مل کر انھیں وہاں سے نکال دیتے اور انھیں تکلیفیں پہنچاتے کہ کہیں وہ ان کا دین نہ بگاڑیں اور کہیں ان میں سے کوئی الگ ہو کر ان کا پیرو نہ ہو جائے۔ کعبۃ اللہ کی عظمت و حرمت بیان کرتے ہوئے اپنی قوم کے ان لوگوں کے خلاف جنہوں نے اس کی حرمت کا پاس نہیں کیا تھا انھوں نے کہا۔

لَا هُمْ اِنِّي مُحْرَمٌ لِاحِلَّةٍ  
وَ اِنِّي اَوْسَطُ الْمَحِلَّةِ  
عِنْدَ الصَّفَا لَيْسَ بِذِي مَضَلَّةٍ

یا اللہ میں حرم کو حرم سمجھنے والا ہوں، اس کی حرمت توڑنے والا نہیں ہوں میرا گھر محلہ کے بیچ میں صفا کے پاس ہے۔ گمراہ کن مقام نہیں ہے۔

پھر وہ دین ابراہیم علیہ السلام کی تلاش میں مکمل کھڑے ہوئے۔ رہبان، حصار، علما اور نصاریٰ کے مشائخوں سے پوچھتے ہوئے مصل اور الجزیرہ تک پہنچ گئے۔ پھر اگر شام کے تمام مقاموں میں دور در دور صوب کی یہاں تک کہ سرزمین بلقاء کے مقام مینقہ میں ایک راہب کے پاس پہنچے۔ جس کے پاس ان کے دعوت کے لحاظ سے نصراہیوں کا انتہائی علم تھا۔ اس سے انھوں نے ابراہیمی دین کے طریقہ حنفیہ کے متعلق پوچھا۔ تو اس نے کہا تم ایسے دین کی تلاش میں ہو جس پر چلانے والا تم کو آج کل کوئی نہیں ملے گا لیکن ایک نبی کا زمانہ قریب آچکا ہے جس کا ظہور تمہارے انھیں شہزادوں میں ہو گا جن سے تم نکل آئے ہو۔ وہ دین ابراہیم صلیبیہ پر مبعوث ہو گا۔ پس تم انھیں شہزادوں میں جا بسو۔ کیونکہ وہ اب مبعوث ہونے کو ہے۔ یہی اس کا زمانہ ہے۔

اور وہ یہودیت اور نصاریت کا اندازہ تو کر ہی چکے تھے۔ اور ان میں سے کوئی بھی انھیں پسند نہ آیا تھا۔ اس لیے وہ وہاں سے فوراً مکہ کے ارادے سے نکلے۔ جب اس راہب نے ان سے مذکورہ باتیں کہیں۔ اور جب وہ بنی نخم کی بستیوں میں پہنچے تو ان لوگوں نے حملہ کر کے انھیں قتل کر ڈالا اور قتہ بن نوفل بن اسمنے ان کا مرنیہ کہا۔

رَشِدَتْ وَأَنْعَمَتْ ابْنُ عَمْرٍو وَإِنَّمَا تَجَنَّبْتَ تَنُورًا مِنَ النَّارِ حَامِيًا

اے ابن عمر و تو نے سیدھی راہ اختیار کی اور نیچے راہ تو نے بڑے سوچ بچار کے بعد اختیار کی اور تو بھڑکتی ہوئی آگ کے تنور سے بچ گیا۔

بِدِينِكَ رَبِّكَ لَيْسَ رَبُّكَ مِثْلَهُ وَتَرَكْتَ أَوْثَانَ الطَّرَافِ كَمَا هِيَ

تیرے اس پروردگار کا دین اختیار کرنے کے سبب سے جس کا کوئی مثل نہیں، اور سرکشوں کی سورتوں کو ان کی اسی (ذلیل) حالت پر چھوڑ دینے کے سبب سے جس حالت میں کہ وہ تھیں، تو نے نجات پائی۔

وَإِذْ رَأَيْتَ الدِّينَ الَّذِي قَدْ طَلَبْتَهُ وَكَلِمَتَكَ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّكَ سَاهِيًا

جس کی تو تلاش میں تھا اور دین کو پالنے کے سبب سے اور اس سبب سے کہ تو اپنے رب کی توحید کو بھولنے والا نہ تھا۔

فَأَصْبَحْتَ فِي دَارِ كَرِيمٍ مَقَامُهَا تَعَلَّلَ فِيهَا بِالْكَرَامَةِ لِأَهِيَا

پس تو ایسے گھر میں جا پہنچا جہاں کا رہنا عزت ہے۔ جہاں اعزاز کے ساتھ تمام چیزوں سے بے فکر ہو کر

اپنی کوششوں کا پھل پاتا رہے گا۔

تَلَقَى خَلِيلَ اللَّهِ فِيهَا وَكَمَّرَتْكَ مِنْ النَّاسِ جَبَّارًا إِلَى النَّارِهَا وَإِيَّاكَ

تو وہاں خلیل اللہ سے ملاقات کرے گا تو سرکش لوگوں اور آگ میں گرنے والوں میں سے نہ تھا۔

وَقَدْ تَدْرِكُ الْإِنْسَانَ رَحْمَةً رَبِّهِ وَكَوْكَانَ تَحْتَ الْأَرْضِ سَبْعِينَ وَادِيًا

اگرچہ انسان ستر وادیوں کی گہرائی میں زمین کے نیچے ہو

پھر بھی پروردگار کی رحمت اس تک پہنچ جاتی ہے۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) پہلی دو بیتیں امیہ بن ابی الصلت کے قصیدے میں بھی روایت کی گئی ہیں۔ آخر کی بیت بھی اسی کے قصیدے کی ہے اور اوثمان الطواغی جس بیت میں ہے اس کی روایت ابن اسحق سے نہیں بلکہ دوسروں سے ہے۔

انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقتیں

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے جو خبریں معلوم ہوئی ہیں ان میں سے یہ خبر بھی ہے کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے انجیل میں اہل انجیل کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ یہ صفت بیان فرمائی ہے جس کو مجلس عواری نے ان کے لیے انجیل لکھتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا اہل انجیل سے یہ عہد لکھا ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے مجھ سے دشمنی کی اس نے پروردگار سے دشمنی کی۔ اور اگر میں ان کے سامنے ایسے کام نہ کرنا جو مجھ سے پہلے کسی نے نہیں کئے تو ان کی کچھ خطا نہ ہوتی لیکن وہ آج سے اترا نئے لگے ہیں۔ اور انھوں نے

سمجھ لیا ہے کہ وہ مجھ پر اور پروردگار پر بھی غلبہ حاصل کر لیں گے۔  
لیکن وہ بات جو ناموس تھا (الہی) میں ہے اس کا پورا ہونا ضروری ہے  
کہ انھوں نے مجھ سے ناحق بغض کیا۔ پس کاش منہنا آگئے ہوتے  
جن کو اللہ تمہاری طرف (اپنی) یا کٹ روح (عزت) ربوبیت سے  
بھیجے گا۔ یہ وہ ہو گا جو رب کے پاس سے نکلا اور میرا گواہ ہے۔  
اور تم بھی (میرے گواہ ہو) کیونکہ تم قدم سے میرے ساتھ رہے  
ہو۔ میں نے تم سے یہ بات کہی ہے کہ تم شک نہ کرو یا (عدم  
تبلیغ کی) تمہیں شکایت نہ رہے۔

اور منہنا سریانی زبان میں محمد (کا ہم معنی) ہے اور رومی  
زبان میں برقیطس کے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔  
(اس عہد کا ذکر جو اللہ عزوجل نے اپنے رسول کے متعلق تمام  
انبیاء صلی اللہ علیہم اجمعین سے لیا۔)

(زہری لکے) کہا کہ ابو محمد عبد الملک بن ہشام نے کہا کہ ہم سے  
زیاد بن عبد اللہ بکائی نے محمد بن اسحاق مطہری سے روایت بیان کی  
انھوں نے کہا کہ جب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چالیس سال کے  
ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عالم کیلئے رحمت اور تمام لوگوں کے لئے بشارت دینے والا  
 بنا کر مبعوث فرمایا اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر نبی سے جس کو آپ سے  
 پہلے مبعوث فرمایا۔ آپ پر ایمان لانے اور آپ کی تصدیق کرنے  
 اور آپ کے مخالفوں کے مقابل آپ کی امداد کرنے کا وعدہ لے لیا  
 تھا۔ اور ان سے یہ بھی وعدہ لیا تھا کہ ان پر جو لوگ ایمان لائیں اور ان کی

۱۔ ر ب ج و) میں روح القدس ہے اور الف میں روح القسط ہے یعنی انصاف کی روح۔  
(احمد محمودی)

۲۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔

(احمد محمودی)

تصدیق کریں ان تک بھی یہ بات پہنچادیں۔ چنانچہ آپ کے متعلق  
اس بارے میں ان پر جو حق تھا انھوں نے پہنچا دیا۔ اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم سے فرماتا ہے۔

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ  
وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ  
وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي رَأَيْتُمْ  
مَلْحَمَلْتُمْ مِنْ عَهْدِي) قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَإِنَّا مَعَكُمْ  
مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

(اس وقت کو یاد کرو) جب اللہ نے

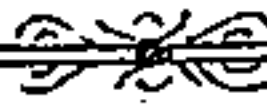
انبیاء سے پکا وعدہ لیا اور ان الفاظ میں حکم دیا  
کہ اے نبیوں! میں نے تم کو جو کتاب و حکمت دی  
ہے (تو اس کا مقتضی یہ ہے کہ) پھر تمہارے پاس  
کوئی رسول اس چیز کی تصدیق کرنے والا جو تمہارے ساتھ  
ہے آئے تو تم ضرور اس پر ایمان لاو گے۔ اور ضرور اس  
کی مدد کرو گے۔ پھر فرمایا کیا تم نے اس کو تسلیم کیا اور  
میرا عہد (یا میرے عہد کا بار اٹھایا) قبول کر لیا۔ انھوں  
نے کہا ہم نے تسلیم کیا۔ فرمایا تو گواہ رہو اور میں بھی تمہارے  
ساتھ گواہوں میں سے ہوں۔

عرض اللہ تعالیٰ نے تمام نبیوں سے آپ کی تصدیق اور آپ  
کے مخالفوں کے مقابلے میں آپ کی امداد کا عہد لیا اور انھوں نے

اس عہد کو ان لوگوں تک پہنچا دیا جو ان دونوں کتاب والوں زمین اہل اہل اور اہل تورات) میں سے ان انبیاء پر ایمان لائے اور ان کی تصدیق کی تھی

ان پچھے خوابوں کا بیان جس سے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کی نبوت کی ابتدا ہوئی



ابن اسحق نے کہا کہ زہری نے عروہ بن زبیر کی روایت پر ذکر کیا ہے جس کو انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ام المومنین نے ان سے بیان کیا کہ پہلی چیز جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (رسالت کی) ابتدا کی گئی وہ پچھے خواب تھے۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کی بزرگی (کا اظہار) اور آپ کے ذریعے بندوں پر رحمت نازل کرنی چاہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیند میں جو خواب دیکھتے وہ صبح صادق کی طرح ظاہر ہونے لگے ام المومنین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تنہائی آپ کے لیے محبوب بنا دی تھی اور کوئی چیز آپ کو تنہائی میں رہنے سے زیادہ پسندیدہ نہ تھی۔

پتھروں اور درختوں کا نبی صلی اللہ علیہ

وسلم کو سلام کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد الملک بن عبد اللہ بن ابی سفیان

ابن العلاء بن جاریہ الشافعی نے جو خوب یاد رکھنے والے تھے، بعض اہل علم سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رفع حاجت کے لیے نکلتے تو دوڑ چلے جاتے۔ یہاں تک کہ کبھی سے آپ دور ہو جاتے اور مکہ کی گھاٹیوں اور وادیوں کے اندر پہنچ جاتے اور جس پتھر اور درخت کے پاس سے آپ گذرتے وہ اسلام علیک یا رسول اللہ کہتا۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دہنے بائیں اور پیچھے توجہ فرماتے۔ درختوں اور پتھروں کے سوا کسی کو نہ دیکھتے (غرض اس حالت پر آپ) اتنی مدت تک رہے جس مدت تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر رمضان کے مہینے میں بمقام حراء جبریل آئے۔ اور اللہ تعالیٰ کے پاس سے آپ کے اعزاز و اکرام کی وہ عظمت و شان والی چیز لائے جس کو سب جانتے ہیں۔

## جبریل علیہ السلام کے آنے کی ابتدا

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے آل زبیر کے غلام وہب بن کیسان نے بیان کیا انھوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن الزبیر کو کہتے سنا وہ عبید بن عمر بن قنابہ اللیثی سے کہتے تھے کہ اے عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب جبریل علیہ السلام آئے تو نبوت کی ابتدا کا ظہور کس طرح ہوا۔ راوی نے کہا کہ میں موجود تھا۔ تو عبید نے عبد اللہ بن زبیر اور ان لوگوں سے حدیث بیان کرنے ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال ایک مہینہ حراء

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔



میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ اور یہ (بات) ان (عبادتوں) میں سے تھی جس کو جاہلیت میں بھی قریش عبادت کے طور پر (تحنث) کیا کرتے تھے۔ اور تحنث کے معنی شہرت (نیکی) کے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ ابو طالب کہتے ہیں۔

وَتَوْبَرُ وَمِنْ أَرْسِي شَبِيرًا مَكَانَهُ وَرَاقٍ لَيْرِي فِي حِرَاءٍ وَنَازِلٍ

اور جبل توبر کی (پناہ لیتا ہوں) اور اس ذات کی (پناہ لیتا ہوں) جس نے کوہ شبیر کو اس کی جگہ لشکر انداز کر دیا اور چڑھنے والے اور اترنے والے کی (پناہ لیتا ہوں) جو کوہ شبیر سے اس لیے اترتا ہے تاکہ کوہ حراء پر چڑھ جائے۔ ابن ہشام نے کہا کہ عرب کنث و تحنث دونوں لفظ استعمال کرتے ہیں اور ان دونوں لفظوں سے ان کی مراد ضعیفہ اختیار کرتا رہی ہوتی ہے۔ وہ نئے کوہ سے بدل دیتے ہیں۔ جس طرح جلف اور حدیث دونوں لفظوں

لے۔ اصل میں اعتکاف کا لفظ نہیں ہے بلکہ "بجاورد" ہے جس کے معنی تقریباً اعتکاف ہی کے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ اگر کوئی دنیا کے مشغلے چھوڑ کر مسجد میں بیٹھے تو اس کو اعتکاف کہا جاتا ہے۔ اور مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ بیٹھے تو اسے مجاورۃ کہتے ہیں یعنی اعتکاف کے لیے مسجد کی شرط ہے اور مجاورۃ کے لیے مسجد کی شرط نہیں۔ چونکہ اردو میں مجاورۃ کا لفظ مستعمل نہیں ہے اس لیے میں نے اعتکاف کا لفظ استعمال کیا ہے تاکہ عام فہم ہو۔ (مترجم از ہیبلی)

یہ تذکارہ بالاشعر کے سمجھانے کے لیے ہیبلی نے ابن عبد البر کا یہ بیان لکھا ہے کہ کوہ حراء حرم کے ان پہاڑوں میں ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارا تھا کہ یا رسول اللہ آپ میری جانب تشریف لائیے۔ جبکہ آپ کوہ شبیر پر تھے۔ اور کوہ شبیر نے آپ سے کہا تھا کہ آپ مجھ پر سے اتر جائیے کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کہیں آپ مجھ پر قتل نہ کر دے جائیں کہ مجھ پر بھی عذاب ہوگا۔ (مترجم از ہیبلی)

سے مراد قبر ہوتی ہے۔ روۃ العجاج نے کہا ہے۔

لوکان اجاری مع الاجداف

اگر میرے پتھر قبروں کے ساتھ ہوتے

اجداف سے مراد اجداث ہے جس کے معنی قبریں ہیں۔ یہ بیت اس کے بجز جز کے قصیدے میں کی ہے تا اور ابو طالب کی بیعت بھی ان کے ایک قصیدے میں کی ہے جس کا ذکر انشا اللہ اس کے موقع پر کروں گا۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے ابو عبیدہ نے کہا کہ عرب تم کے بجائے قبم کہتے ہیں اور تم کو فنی سے بدل دیتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے وہب بن کيسان نے بیان کیا کہ عبیدہ نے مجھ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی مہینے میں سال اعتکاف فرماتے اور جو مسکین آتا اسے کھانا کھلاتے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اس مہینے کا اعتکاف پورا فرماتے اور لوٹتے تو اپنے گھر میں داخل ہونے سے پہلے کعبۃ اللہ کا سات بار یا اللہ جس قدر چاہتا طواف فرماتے اس کے بعد اپنے گھر لوٹتے۔ یہاں تک کہ اس سال جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمایا۔ جب وہ مہینہ آیا جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو سر فراز فرمانے کا ارادہ فرمایا اور وہ مہینہ رمضان کا تھا تو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اعتکاف کے لیے نکلا کرتے تھے عراقی جانب نکلے اور آپ کے ساتھ آپ کی اہلیہ بھی تھیں۔ یہاں تک کہ جب وہ رات آئی جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو رسالت سے سر فراز فرمایا اور اس کے ذریعے بندوں پر رحم فرمایا۔ جبریل علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا حکم

۱۔ اس مصرع کا اصل اور ما بعد کیا ہے نہیں ملا۔ اس لیے اس کا مطلب بھی سمجھ میں نہ آیا۔ ۲۔ الف میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

لیے ہوئے اُسے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

فَجَاءَنِي جِبْرِيلُ وَأَنَا نائمٌ بِمِطٍ مِنْ دِيَارِ بَيْتِ كِنَانَةَ

میرے پاس جبیریل اس وقت جب میں سو رہا تھا۔ اور

ایک ریشمی کپڑا لائے جس پر کچھ لکھا تھا۔

فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّتِي بِهِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

تَمَّ ارْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّتِي بِهِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

تَمَّ ارْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَاذَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّتِي بِصِحْتِي ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

تَمَّ ارْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ، قَالَ: قُلْتُ: مَاذَا أَقْرَأُ، قَالَ: فَعَنَّتِي بِصِحْتِي ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ

أَنْ يَعُودَ لِي بِمِثْلِ مَا صَنَعَ لِي فَقَالَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ

مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ

يَعْلَمُ

پھر کہا پڑھئے۔ فرمایا میں نے کہا میں پڑھا نہیں کرتا  
(یعنی مجھے پڑھنا نہیں آتا) تو انھوں نے مجھے اس کے  
پڑھنے پر مجبور کیا یا تنگ کیا (یا مجھے اس کے لیے  
پکڑ کر بھینچا) یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ اب موت ہے۔  
پھر انھوں نے مجھے چھوڑ دیا اور کہا پڑھئے پھر میں نے کہا میں پڑھا  
نہیں کرتا۔ فرمایا پھر انھوں نے مجھے اس کے پڑھنے پر تنگ کیا (یا مجھے

۱۔ لفظ ذا (الف) میں اس جگہ نہیں ہے۔

بھینچا) یہاں تک کہ میں نے خیال کیا کہ اب موت ہے۔ پھر مجھے چھوڑ دیا۔ پھر کہا پڑھے۔ فرمایا۔ میں نے کہا۔ کیا پڑھوں فرمایا۔ پھر انھوں نے مجھے تنگ کیا (یا بھینچا) حتیٰ کہ میں نے خیال کیا کہ اب موت ہے پھر انھوں نے مجھے چھوڑ دیا اور کہا پڑھے فرمایا میں نے کہا کیا پڑھوں میں یہ بات صرف اس لیے کہہ رہا تھا کہ اون سے چھوٹ جاؤں کہ کہیں پھر ویسا ہی نہ کریں جیسا انھوں نے (پہلے) میرے ساتھ کیا تھا۔ پھر انھوں نے کہا۔ اپنے پروردگار کے نام سے پڑھے جس نے تخلیق کی پلا اندازہ کیا (اور) انسان کو ذرا سی چیز سے یا ایک تعلق کی وجہ سے یا لپتہ خون سے یا چونک کی سی شکل سے پیدا کیا۔ پڑھے آپ کا پروردگار تو بڑی شان والا ہے۔ جس نے قلم کے ذریعے تسلیم دی۔ انسان کو وہ باتیں سکھائیں جن سے وہ ناواقف تھا۔

فَقَرَأْتُهَا مِنْهُ فَأَنْصَرَفَ عَنِّي وَهَبَيْتُ مِنْ نَوْفِي فَكَأَمَّا

كُتِبَتْ فِي قَلْبِي كِتَابًا قَالَ فَخَرَجْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي

وَسَطٍ مِنَ الْجَبَلِ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ

أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا جِبْرِيْلُ قَالَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ

أَنْظُرُ فَإِذَا جِبْرِيْلُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ صَابٍ قَدَمَيْهِ فِي

أَفْقِ السَّمَاءِ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا جِبْرِيْلُ

قَالَ فَوَقَفْتُ أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَمَا أَتَقَدَّمُ وَمَا أَتَأَخَّرُ وَخَبَلْتُ  
 أَصْرَفَ وَخَمِي عَنَّهُ فِي آفَاقِ السَّمَاءِ قَالَ فَلَا أَنْظُرُ فِي  
 نَاحِيَةٍ مِنْهَا إِلَّا رَأَيْتُهُ كَذَلِكَ فَمَازِلْتُ وَاقْفَا مَا  
 أَتَقَدَّمُ أَمَا فِي وَمَا أَرْجِعُ وَرَأَيْتُنِي حَتَّى بَعَثْتُ خَدِيجَةَ  
 رُسُلَهَا فِي طَلْبِي فَبَلَغُوا عَلِيَّ مَكَّةَ وَرَجَعُوا إِلَيْهَا وَ  
 أَنَا وَاقِفٌ فِي مَكَانِي ذَلِكَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ عَنِّي وَأَنْصَرَفْتُ  
 رَاجِعًا إِلَى أَهْلِي حَتَّى أَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَجَلَسْتُ إِلَيْهَا فَخَذَهَا  
 مُضْطَبًّا إِلَيْهَا فَقَالَتْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَيْنَ كُنْتَ فَرَأَى اللَّهُ  
 لَقَدْ بَعَثْتُ رُسُلِي فِي طَلْبِكَ حَتَّى يَبْلُغُوا عَلِيَّ مَكَّةَ وَرَجَعُوا إِلَيَّ  
 ثُمَّ حَدَّثْتُهُمَا بِالَّذِي رَأَيْتُ فَقَالَتْ أَبَشِرِي يَا ابْنَ عَمِّ وَاثْبِتِي  
 فَوَالَّذِي نَفْسُ خَدِيجَةَ بِيَدِهِ إِنِّي لَا زُجْرَانُ تَكُونُ  
 نَبِيَّ هَذِهِ الْأُمَّةِ

پھر میں نے انھیں پڑھا اور پھر یہ بات ختم ہو گئی

تو وہ میرے پاس سے چلے گئے۔ اور میں اپنی نیند سے  
 بیدار ہو گیا اور گو یا وہ میرے دل میں اچھی طرح لکھا تھا  
 فرمایا۔ پھر میں نکلا یہاں تک کہ جیب میں پہاڑ کے وسط  
 میں تھا تو ایک آواز سنی وہ آواز کہہ رہی تھی اے محمد آپ  
 اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریل ہوں۔ فرمایا۔ تو  
 میں نے دیکھنے کے لیے اپنا سر آسمان کی جانب اٹھایا  
 تو کیا دیکھتا ہوں کہ آسمان کے کنارے پر ایک آدمی کی شکل  
 میں جبریل ہیں جن کے پاؤں صاف ہیں وہ کہہ رہے  
 ہیں اے محمد آپ اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریل  
 ہوں فرمایا میں ان کی طرف دیکھتا کھڑا رہ گیا تہ آگے  
 بڑھتا ہوں نہ پیچھے ہٹتا ہوں اور میں اپنی توجہ ان کی  
 جانب سے پھیر کر آسمان کے کنارے ڈال رہا ہوں۔  
 فرمایا تو آسمان کے جس کونے میں نظر ڈالتا ہوں تو انھیں کو  
 اسی حالت میں دیکھتا ہوں پس میں اسی حالت میں کھڑا  
 ہو گیا نہ اپنے سامنے کی جانب بڑھتا ہوں اور نہ اپنے  
 پیچھے کی طرف لوٹتا ہوں یہاں تک کہ میری تلاش میں خدیجہ  
 نے اپنے آدمی بھیجے تو وہ مکہ کے بلند مقام تک پہنچے اور پھر وہ واپس  
 ہو گئے اور میں اپنی اسی جگہ تھا پھر وہ (جبریل) میرے پاس سے چلے گئے اور  
 میں بھی اپنے گھر والوں کی طرف چلا آیا۔ یہاں تک کہ  
 خدیجہ کے پاس پہنچا۔ تو ان کے زانو کے پاس بیٹھ گیا اور ان کی  
 طرف جھک رہا تو انھوں نے کہا اے ابوالقاسم آپ کہاں  
 تھے۔ اللہ کی قسم میں نے آپ کی تلاش میں اپنے آدمی  
 بھیجے یہاں تک کہ وہ مکہ کے بلند حصہ تک پہنچ کر میری طرف  
 واپس بھی آگئے۔ پھر میں نے ان سے اس چیز کا  
 بیان کیا جو میں نے دیکھا تھا تو انھوں نے کہا اے



میرے چچا کے فرزند خوش ہو جائیے اور ثابت قدمی اختیار فرمائیے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں حدیجہ کی جان ہے۔ بے شک میں اس بات کی امید رکھتی ہوں کہ آپ اس امت کے نبی ہوں گے۔

پھر وہ اٹھ کھڑی ہوئیں اور اپنے کپڑے پہن لیے اور ورقہ ابن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصى کی جانب چلی گئیں جو ان کے چچا زاد بھائی تھے۔ اور ورقہ نے دین نصرانی اختیار کر رکھا تھا اور کتابیں پڑھی تھیں اور توریت و انجیل والوں کی باتیں سنتے رہے تھے پھر جناب حدیجہ نے ان سے وہ سب باتیں بیان کیں جن کے دیکھنے اور سننے کی خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی۔ تو ورقہ بن نوفل نے کہا۔ قدوس قدوس پاک ہے پاک ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں ورقہ کی جان ہے۔ اے حدیجہ اگر تو نے مجھ سے سچ کہا ہے تو ناموس اکبر جو موسیٰ کے پاس آیا کرتا تھا وہ ان کے پاس آ پہنچا۔ اور بے شک وہ اس امت کے نبی ہیں تم ان سے کہہ دو کہ ثابت قدمی اختیار کریں۔ تو حدیجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب لوٹ آئیں۔ اور آپ سے ورقہ بن نوفل کے باتیں بیان کیں۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا اعتکاف پورا فرمایا تو لوٹے اور ویسا ہی کیا جیسا آپ کیا کرتے تھے کہ کعبۃ اللہ سے ابتدا کی۔ اس کا طواف فرمایا۔ تو ورقہ بن نوفل آپ سے اسی حالت میں ملے کہ آپ کعبۃ اللہ کا طواف فرما رہے تھے تو کہا اے میرے بھائی کے بیٹے جو مجھ تم نے دیکھا اور سنا وہ مجھ سے تو بیان کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بیان فرمایا تو ورقہ نے کہا اس ذات کی قسم

لہ۔ خط کشیدہ الفاظ (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)



جس کے ہاتھ میں میری جان ہے آپ اس امت کے نبی ہیں۔  
 بے شک آپ کے پاس وہ ناموس اکبر آگیا جو موسیٰ کے  
 پاس آتا تھا۔ اور اب آپ کو جھٹلایا جائے گا۔ اور  
 آپ کو تکلیف پہنچائی جائے گی۔ اور آپ کو خارج البلد  
 کیا جائے گا۔ اور آپ سے جنگ کی جائے گی۔ اور اگر  
 مجھے وہ دن نصیب ہو تو میں ضرور اللہ کی مدد کروں گا۔ پھر انھوں نے اپنا  
 سر جھکایا اور آپ کے تالو کو بوسہ دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے  
 گھر تشریف لائے۔ (یہاں سے روایت کا تھوڑا حصہ بھلا خاص حذف کیا گیا ہے)۔

## قرآن کے اترنے کی ابتدا

ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے  
 نازل ہونے کی ابتدا ماہ رمضان میں ہوئی۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ

وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ

رمضان وہ مہینہ ہے جس میں قرآن لوگوں کے لیے  
 (سراسر) ہدایت بنا کر اور (حق کو باطل سے) ممتاز کرنے والی  
 اور راستہ بتانے والی دوشن دلیلوں کے ساتھ اتارا گیا۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةٌ

الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ تَنزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ

مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ

ہم نے اسے شب قدر میں اتارا ہے۔ تجھے کیا معلوم  
کہ شب قدر کیا ہے۔ شب قدر ہزار راتوں سے بہتر ہے۔  
اس میں فرشتے اور روح اپنے پروردگار کے حکم سے  
پہرے (ایسے) حکم کے ساتھ اترتے ہیں کہ وہ سلاستی ہے، طلوع فجر تک  
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

حَمْدُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ إِنَّكَ نَا مُنذِرِينَ

فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ أَحْكَمٍ أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّكَ نَا مَرْسَلِينَ

ہم روشن کتاب کی قسم ہم نے اسے مبارک رات میں  
اتارا ہے۔ بے شبہ ہم (جسے انجام سے) ڈرانے والے  
رہے ہیں۔ اس (رات) میں حکمت والی ہر ایک ایسی بات  
جو ہمارے پاس کی ہوتی ہے واضح اور ممتاز کر دی جاتی ہے۔  
ہم ہمیشہ اپنے پیام بھیجنے والے ہی رہے ہیں۔  
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ

يَوْمَ اتَّقَى الْيَهُودُ

اگر تم اللہ اور اس چیز پر ایمان لائے ہو جس کو ہم نے  
اپنے بندے پر امتیاز کے روز جس روز دو جماعتیں بمقابل  
ہو گئی تھیں۔ نازل فرمایا (تو جان لو کہ غنیمت کے احکام مذکورہ بالا  
ہیں اور اس کی تعمیل کرو)

اور ان (دونوں جماعتوں) سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکوں کا بدر کے روز کا مقابلہ ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے ابو جعفر محمد بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکوں کا مقابلہ مقام بدر میں جمعہ کے روز شہرہ رمضان کی صبح میں ہوا۔

ابن اسحاق نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب وحی آتی رہی، اور آپ اللہ پر ایمان رکھتے والے اور جو کچھ اس کی جانب سے آپ پر آیا۔ اس کو سچا جاننے والے تھے۔ آپ نے اس کو اپنی پوری تو جہ سے قبول فرمایا۔ اور جو بار اس کی جانب سے آپ پر ڈالا گیا اس کو باوجود بعض لوگوں کی رضامندی اور بعض لوگوں کی ناراضگی کے برداشت فرمایا۔ قوم کے اس مخالفانہ سلوک اور اس طرز عمل کے سبب سے، جو انبیاء کے پیام کے رد عمل کے طور پر اس سے ظاہر ہوتا ہے، نبوت کے بوجھ اور ذمہ داری کے اٹھانے کی استطاعت اور برداشت کی قوت بجز اولوالعزم اور صاحب قوت رسولوں کے دوسروں میں نہیں ہوا کرتی۔ اور وہ بھی اللہ تعالیٰ کی امداد اور توفیق سے۔ راوی نے کہا کہ غرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدائی احکام پر باوجود اپنی قوم کی مخالفت اور ایذا رسانی کے چل پڑے۔

### حدیچہ بنت خویلد رحمہا اللہ کا اسلام اختیار کرنا

حدیچہ بنت خویلد آپ پر ایمان لائیں اور ان چیزوں کی تصدیق کی جو آپ کے پاس اللہ عز و جل کے پاس سے آئی تھیں اور آپ کے معاملے میں انھوں نے آپ کی امداد کی۔ اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کے پاس سے آئی ہوئی چیزوں پر تصدیق کرنے والوں میں سب سے پہلی وہی تھیں۔ انھیں کے سبب سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کے کام میں آسانی پیدا کر دی مخالفوں کی تکذیب

اور ناپسندیدہ باتوں کے سننے سے آپ کو صدمہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس حزن و ملال کو انھیں کے ذریعے دور فرماتا جب آپ جناب خدیجہ کی طرف تشریف لاتے تو وہ آپ کو ثابت قدمی کی جانب متوجہ کرتیں۔ اور آپ کے بار کو ہلکا کرتیں۔ وہ آپ کی تصدیق کرتیں تو لوگوں کا مذکورہ برتاؤ آپ پر آسان ہو جاتا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے ابن ہشام بن عروہ نے اور انھوں نے اپنے والد عروہ سے انھوں نے عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں خدیجہ کو ایک قصب (کھوکھلے موتی کے گھر) کی خوش خیری دوں جس میں نہ شور ہے نہ تکلیف۔ (ابن ہشام نے کہا کہ) مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس پر میں بھروسہ رکھتا ہوں۔ کہ جب نبیل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ خدیجہ کو ان کے رب کی طرف کا سلام پہنچا دے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خدیجہ یہ جب نبیل ہیں۔ تمہارے پروردگار کا سلام تمہیں پہنچا رہے ہیں تو جناب خدیجہ نے کہا کہ اللہ تو خود سلام ہی ہے اور (رب کو سلامتی اسی کی جانب سے ملتی ہے۔ جب نبیل پر بھی سلام ہو۔

وحی کا چند دن کے لیے رک جانا اور سورۃ ضحیٰ کا نزول

ابن اسحاق نے کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مدت کے لیے وحی رک گئی یہاں تک کہ آپ کو یہ بات بہت شاق لگتی اور آپ کو اس سے صدمہ ہوا۔ پھر آپ کے پاس جب نبیل سورہ ضحیٰ لے کر آئے جس میں آپ کا پروردگار آپ سے قسم کھا کر خطاب فرماتا ہے۔ حالانکہ اس نے اس شاندار چیز کے ذریعے آپ کو اعزاز و اکرام کے مراتب عنایت فرمائے۔

کہ آپ کے پروردگار نے نہ آپ کو چھوڑا نہ آپ سے ناراض ہوا۔  
پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ

آفتاب کی بلندی کے وقت کی قسم اور رات کی قسم  
جب کہ وہ سناں ہو گئی۔ تجھ سے پروردگار نے علوہ کی  
اختیار کی نہ ناراض ہوا فرماتا ہے کہ نہ اس نے تجھ سے تعلق  
ترک کیا کہ تجھ کو چھوڑ دے نہ وہ تجھ سے ناراض ہوا جب  
سے کہ تجھ سے محبت کی۔

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ

اور بے شک تیرے لیے بعد کی حالت بہتر سے  
پہلی حالت سے یعنی تیری جو حالت میرے پاس لوٹ کر آنے کے  
بعد کی ہوگی وہ تیرے لیے بہتر ہوگی بہ نسبت اس اعزاز  
واکرام کے جو میں نے دنیا میں تجھے عنایت فرمایا ہے۔

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور بے شک عنقریب تیرا پروردگار تجھ کو دے گا  
ایسا) دے گا کہ تو راضی ہو جائے گا۔ یعنی دنیا کی وسعت  
فہمندی اور آخرت کا ثواب

أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ

وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ

کیا اس نے تجھ کو یتیم پایا تو پناہ نہیں دی اور

تجھ کو سرگرداں پایا تو رہنمائی نہیں کی اور تجھ کو نادار پایا تو  
بے نیاز نہیں بنا دیا۔

اللہ تعالیٰ آپ کی ابتدائی حالت کا اظہار فرماتا ہے کہ سر دست بھی  
اس نے آپ کو کیسا اعزاز عنایت فرمایا ہے آپ کی بیٹی ناداری اور سرگردانی  
میں اس کا کیا احسان رہا اور مذکورہ تمام حالات سے اس نے اپنی رحمت کے  
ذریعے کیسے نجات دلائی۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) سچی کے معنی سکن کے ہیں (خاموشی بے حرکت  
سنان ہوا)۔

اسیہ بن ابی الصلت نے کہا ہے۔

إِذَا تَى مَوْهِنًا وَقَدْ نَامَ صَحْبِي وَسَجَى النَّيْلُ بِالظَّلَامِ الْبَهِيمِ

اس وقت کو یاد کرو جب کہ وہ آدھی رات کے  
بعد آیا اور میرے ساتھ سو گئے تھے۔ اور رات اندھی گپ  
ہو جانے سے سنان ہو گئی تھی۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور آنکھ کی جب ٹکٹکی  
بندہ جاتی ہے اس کو ساجیہ اور سچی طرف کہا جاتا ہے۔ جریر نے کہا ہے۔

وَلَقَدْ رَمَيْتُكَ حِينَ رُحِنَ بِأَعْيُنٍ كَوَيْفَتَانِ مِنْ خَلْلِ السُّتُورِ سَوَاحِي

جب وہ عورتیں جانے لگیں تو (انھوں نے) پرے  
کی درزوں میں سے ٹکٹکی بندھی ہوئی آنکھوں سے ایسے  
تیر مارے جو مارھی ڈالتے ہیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ اور عائل کے معنی فقیر  
کے ہیں۔ ابو خراش مذہبی نے کہا ہے۔

إِلَى بَيْتِهِ يَا وَيُّ الضَّرِيكَ إِذَا شَأْنٌ وَمُسْتَجِبٌ بِالِالدَّرِيسِ بَيْنَ عَائِلٍ

۱۔ عائل کی جمع عالة اور عیل ہے۔

جب قحط ہوتا ہے تو بد حال فقیر مسافر میاں کھیلے  
پھٹے پرانے کپڑوں والے نادار اسی کے گھر میں پناہ لیتے  
ہیں

اور یہ بیت اس کے قصیدے میں کی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ  
اس کے موقع پر کروں گا۔ اور عائل اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو کنبے کی  
دیکھ بھال اور پرورش کرتا ہے۔ اور ڈرنے والے کو بھی عائل کہا جاتا ہے۔  
اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

ذَلِكَ أَدْنَى الْأَتَقُولُوا

ان احکام کی فرماں برداری زیادہ نزدیک کرنیوالی  
ہے اس حالت سے کہ تم عیال دار اور گرانبار نہ ہو جاؤ۔  
اور ابوطالب نے کہا ہے۔

مِيزَانٍ قَسِطٍ لَا يَجْسُ شَعْبِيرَةً لَهُ شَاهِدٌ مِّنْ نَّفْسِهِ غَيْرُ عَائِلٍ

انصاف کی ایسی ترازو میں تول کر جو جو بھر کی کمی بھی  
نہیں کرتی جس کے متعلق خود اس کا ضمیر گواہی دے کہ وہ سزا  
ظالمانہ نہیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ  
اس کا ذکر اس کے موقع پر کروں گا اور عائل کے معنی بار ڈالنے والے اور  
عاجز کر دینے والے کے بھی ہیں۔ لوگ کہتے ہیں قدا عالی هذا الامر۔  
یعنی یہ کام مجھ پر بار ہو گیا۔ اس نے مجھے عاجز کر دیا ہے۔ فرزدق کہتا ہے۔

تَرَى الْفَرَّاجَ حَمِيْنًا قَرِيْبًا إِذَا مَا الْأَمْرُ فِي الْحِدْتَانِ عَالًا

۱۔ ملاحظہ ہو صفحہ (۲۸۶) نسخہ (ب)



جب کوئی معاملہ کم عمروں از جوانوں پر بار ہو جائے  
تو تو قریش کے چمکتے چہرے والوں کو اس کی جانب پھینتے ہوئے  
دیکھینگا۔

یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے۔

فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَهْجُرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ

لیکن یتیم (وہ تو ایسی قابلِ رحم ہستی ہے کہ تم اس  
کو مجبور نہ کرو اور لیکن مانگنے والا اس کو کبھی نہ جھڑکو۔

یعنی اپنی قوت اور بڑائی جتانے والے (اول جہول) بکنے والے  
اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے کمزوروں پر سخت ولی کرنے والے  
نہ ہو جاو۔

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

اور لیکن اپنے پروردگار کی نعمت (یعنی قرآن و  
نبوت) پر وہ تو ایسی چیز ہے کہ تم (انہیں لوگوں سے خوب)  
بیان کرو۔

یعنی اللہ تعالیٰ کے پاس سے نبوت کی جو نعمت اور عزت آپ  
کو ملی ہے اس کو بیان کیجئے اور اس کی جانب لوگوں کو بلائیے۔ پس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو جنہیں اللہ تعالیٰ نے آپ پر  
اور آپ کی نبوت کے ذریعے تمام بندوں پر انعامات فرمائے تھے۔  
تنہائی میں ان لوگوں سے بیان فرمانے لگے۔ جو آپ کے پہچاننے والوں  
میں سے آپ پر بھروسہ کرنے والے تھے۔

فرض نماز کی ابتدا

اور جب آپ پر نماز فرض ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نماز پڑھی (اور ختم کر کے) سلام پھیرا۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت، برکت اور سلام آپ پر بھی ہوا اور ان سب پر بھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے صالح بن کیسان نے عروہ بن الزبیر سے انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا۔ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب پہلے پہل نماز فرض ہوئی تو پھر نماز کی دو دو رکعتیں فرض ہوئیں۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو پورا کر کے حضرت میں چار مقرر فرمایا۔ اور سفر میں ان کی ابتدائی فرضیت دو رکعت برقرار رکھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا کہ نماز جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض ہوئی تو جبریل آئے۔ ایسے وقت میں کہ آپ مکہ کے بلند حصے پر تھے پھر وادی کے ایک کنارے۔ اپنی ایڑی سے ٹھکرایا۔ تو وہاں ایک چشمہ بہ نکلا۔ جبریل علیہ السلام نے وضو فرمایا۔ اس حالت میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ملاحظہ فرما رہے تھے تاکہ آپ کو بتائیں کہ نماز کے لیے طہارت کس طرح کی جائے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وضو فرمایا۔ جس طرح جبریل کو وضو کرتے ملاحظہ فرمایا تھا۔ پھر آپ کو لیکر جبریل کھڑے ہو گئے۔ اور آپ کو ساتھ لیکر نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھر جبریل علیہ السلام لوٹ گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ کے پاس تشریف لائے۔ اور ان کے سامنے (اسی طرح وضو فرمایا جیسا کہ آپ کو جبریل نے بتایا تھا تاکہ خدیجہ کو بتائیں کہ نماز کے لیے طہارت کیسے کی جاتی ہے۔ خدیجہ نے بھی اسی طرح وضو کیا جیسا آپ نے وضو فرمایا تھا۔ پھر خدیجہ کو لے کر آپ نے نماز پڑھی جس طرح آپ کو لیکر جبریل نے نماز پڑھی تھی۔ پس خدیجہ نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عتبہ بن مسلم بنی تمیم کے غلام نے نافع بن  
 جبیر بن مطعم سے بیان کیا اور نافع ابن عباس سے بہت روایتیں کیا کرتے  
 تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز فرض کی گئی تو آپ کے  
 پاس جبیر ثیل علیہ السلام آئے اور آپ کو ساتھ لیکر نماز پڑھی جب کہ  
 آفتاب (سمت الراس سے) مائل ہو چکا تھا پھر آپ کو ساتھ لیکر نماز عصر  
 پڑھی جبکہ آپ کا سایہ (طول میں) آپ کے مثل تھا۔ پھر آپ کو ساتھ لیکر  
 مغرب کی نماز پڑھی جب کہ سورج ڈوب گیا پھر آپ کو ساتھ لیکر نماز عشا  
 پڑھی جب کہ شفق نہ رہی۔ پھر آپ کو ساتھ لے کر صبح کی نماز پڑھی جب کہ  
 فجر طلوع ہوئی۔ پھر وہ آپ پاس آئے اور آپ کو لے کر دوسرے روز  
 نماز پڑھی جبکہ آپ کا سایہ (طول میں) آپ کے مثل تھا۔ پھر آپ کو ساتھ  
 لیکر نماز عصر پڑھی جبکہ آپ کا سایہ (آپ کے طول کا) دو نا تھا۔ پھر آپ کو  
 ساتھ لیکر نماز مغرب پڑھی جب سورج ڈوب چکا تھا۔ اور گزشتہ کل ہی  
 کا وقت تھا۔ پھر آپ کو ساتھ لیکر اس کے بعد والی عشا کی نماز (اس وقت)  
 پڑھی جب رات کا ابتدائی تہائی حصہ گزر چکا تھا۔ پھر آپ کو ساتھ لیکر  
 (اس وقت) صبح کی نماز پڑھی جب صبح خوب روشن ہو چکی تھی اور سورج  
 ابھی نہیں نکلا تھا۔ پھر کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم وقت نماز) آپ  
 کی آج کی نماز اور آپ کی کل کی نماز کے درمیان ہے۔

۲۶۲  
 مردوں میں سب سے پہلے علی بن ابی طالب

رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ پہلا مرد جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا

اور آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور اس چیز کی تصدیق کی جو آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے آئی تھی۔ علی بن ابی طالب علیہ السلام ابن عبد المطلب بن ہاشم تھے آپ پر اللہ کی رضا مندی اور سلام ہوا اور آپ کی عمر اس وقت دس سال کی تھی اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ پر جو انعامات اللہ تعالیٰ نے کیے ان میں سے یہ بھی ایک تھا کہ آپ اسلام کے پہلے ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی نجیح نے مجاہد بن جبیر ابن ابی الجراح سے یہ روایت بیان کی انہوں نے کہا کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے جو اللہ تعالیٰ نے ان پر احسان فرمایا اور ان کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرمایا ایک نعمت یہ تھی کہ جب قریش پر قحط کی آفت آئی اور ابو طالب بہت بال بچوں والے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا عباس سے جو بنی ہاشم میں سب سے زیادہ خوش حال تھے فرمایا۔

يَا عَبَّاسُ إِنَّ أَخَاكَ أَبَا طَالِبٍ كَثِيرُ الْعِيَالِ وَقَدْ أَصَابَ

النَّاسَ مَا تَرَى مِنْ هَذِهِ الْأَزْمَةِ، فَاَنْطَلِقْ بِنَا إِلَيْهِ فَلْتَخَفِ عَنْهُ

مِنْ عِيَالِهِ لَخَدْمٍ بِنَيْهِ رَجُلًا وَتَأْخُذُ أَنْتَ رَجُلًا فَتُكَلِّمُنَا عَنْهُ

اے عباس تمہارا بھائی ابو طالب بہت بال بچوں والا

ہے اور اس قحط کی وجہ سے لوگوں پر جو مصیبت آئی ہے وہ

تو تم دیکھ رہے ہو پس ہمارے ساتھ چلو کہ ان کے بوجھ کو

کچھ ہلکا کریں۔ ان کے بچوں میں سے ایک کو میں لیے لیتا ہوں

اور ایک کو تم لے لو کہ ہم ان کی جانب سے ان کی دیکھ بھال کریں تو

عباس نے کہا۔

اچھا اور دونوں ابوطالب کے پاس آئے۔ دونوں نے ان سے کہا ہم چاہتے ہیں کہ آپ کے بچوں کے بارے میں سے آپ پر سے کچھ ہلکا کر دیں۔ اس وقت تک کہ اس آفت سے لوگ نجات پائیں جس میں وہ مبتلا ہیں۔ انھوں نے ان سے کہا تم عقیل کو میرے پاس چھوڑ دو (اور) جو چاہو کرو۔ (ابن ہشام نے کہا کہ) عقیل ہی کو طالب بھی کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ کو لے لیا۔ اور انھیں اپنے ساتھ رکھا۔ اور عباس نے جعفر کو لیا اور اپنے ساتھ رکھا۔ پس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ساتھ رہے۔ یہاں تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کے پاس نبوت کا پیام بھیجا تو علی رضی اللہ عنہ نے آپ کی پیروی کی اور آپ پر ایمان لائے۔ اور آپ کی تصدیق کی اور جعفر عباس ہی کے پاس رہے یہاں تک کہ اسلام اختیار کیا اور ان سے بے نیاز ہو گئے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ جب نماز کا وقت آتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ننگ کی گھاٹیوں کی جانب نکل جاتے اور اپنے والد ابوطالب اور اپنے تمام چچاؤں اور اپنی قوم سے چھپ کر علی ابن ابی طالب بھی آپ کے ساتھ ہو جاتے اور وہیں آپ دونوں نمازیں پڑھا کرتے پھر جب شام ہوتی تو دونوں لوٹ آتے اور اللہ تعالیٰ نے جتنے دنوں تک چاہا یہ دونوں اسی حالت میں رہے۔ ایک روز جب یہ دونوں نماز پڑھ رہے تھے ابوطالب نے دیکھ لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اے میرے بھائی کے بیٹے یہ کونسا دین ہے۔ جس کو تم نے اختیار کیا ہے فرمایا۔

أَيُّ عَمٍّ هَذَا دِينُ اللَّهِ وَدِينُ مَلَائِكَتِهِ وَدِينُ رُسُلِهِ وَدِينُ  
أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ أَوْ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ رَسُولًا

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

إِلَى الْعِبَادِ وَأَنْتَ أَيُّ عَمِّ أَحَقُّ مِنْ بَدَلْتُ لَهُ النَّصِيحَةَ وَدَعَوْتَهُ إِلَى

الْهُدَى وَأَحَقُّ مِنْ أَجَابَنِي إِلَيْهِ وَأَعَانَنِي عَلَيْهِ.

چچا جان یہ اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور ہمارے باپ ابراہیم کا دین ہے۔ یا جن الفاظ میں آپ نے فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم اللہ نے مجھے اس دین کا رسول بنا کر لوگوں کی جانب بھیجا ہے۔ چچا جان جن جن لوگوں کی میں نے خیر خواہی کی ہے اور جن کو سیدھی راہ کی جانب دعوت دی ہے ان سب میں آپ زیادہ حقدار ہیں اور اس دعوت پر مجھے قبول کرنے اور اس پر میری امداد کرنے کے آپ زیادہ سزاوار ہیں۔

یا آپ نے جن الفاظ میں فرمایا راوی کہتا ہے کہ ابو طالب نے کہا اے میرے بھائی کے بیٹے آبا و اجداد کے دین اور اس طریقے کو جس پر وہ تھے چھوڑ نہیں سکتا لیکن اللہ کی قسم جب تک میں رہوں تم پر کوئی بات نہ آئے گی۔ جس کو تم ناپسند کرو۔ اور لوگوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ انھوں نے علی سے کہا کہ اے میرے پیارے بیٹے یہ کونسا دین ہے جس پر تم ہو۔ تو انھوں نے کہا یا جان میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا ہوں اور جو چیزیں آپ نے پیش کی ہیں میں نے ان میں آپ کو سچا جانا ہے اور میں نے اللہ کے لیے آپ کے ساتھ نمازیں پڑھی ہیں۔ اور آپ کی پیروی کی ہے لوگوں کا دعویٰ ہے کہ انھوں نے ان (علی رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ انھوں نے تمہیں بھلائی ہی کی جانب دعوت دی ہے تم اس پر جمے رہو۔

عہ۔ راوی کو ٹھیک ٹھیک الفاظ یاد ہونے کے سبب سے شک کا اظہار کیا گیا ہے (مترجم)



## دوسرے زید بن حارثہ کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحاق نے کہا کہ اس کے بعد زید بن حارثہ بن شریک بن کعب ابن عبد العزی بن امرئ القیس الکلبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام نے اسلام اختیار کیا اور یہ پہلے مروت تھے جنہوں نے علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ کے بعد اسلام اختیار کیا اور نماز پڑھی

(ابن ہشام نے کہا کہ) زید بن حارثہ بن شریک بن عبد العزی بن امرئ القیس بن عامر بن عثمان بن عبد و بن عوف بن کنانہ بن بکر بن عوف بن عذرة بن زید الا شتمین رفیدہ بن ثور بن کلب بن وبرة کے بیٹے تھے۔ حکیم بن حزم بن خویلد شام سے چند غلام لائے تھے جن میں کم عمر زید بن حارثہ بھی تھے۔ ان کے پاس ان کی پھپی خدیجہ بن خویلد کنبیں ان دنوں میں جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی تھیں۔ تو حکیم نے ان سے کہا پھپی جان آپ ان چھو کروں میں سے جسے چاہیں انتخاب فرمائیں وہ آپ کا ہو گا۔ تو جناب خدیجہ نے زید کو منتخب کیا اور لے لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں خدیجہ کے پاس دیکھا تو زید کو ان سے مانگ لیا خدیجہ نے انھیں آپ کے حملے کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں آزاد کر دیا اور متنبی بنا لیا۔ اور یہ واقعہ آپ پر وحی (نازل) ہونے سے پہلے کا تھا۔ ان کے والد حارثہ نے جب انھیں کھو دیا تو بہت بے چین ہوئے اور بہت آہ وزاری کی اور کہا۔

بَكَيْتُ عَلَى زَيْدٍ وَلَمْ أَدْرِ مَا فَعَلَ  
أَجَى فَيَرْجَى أُمَّ اتِي دُونَهُ الْأَجَلُ

میں نے زید پر آہ وزاری کی خبر نہیں وہ کیا ہو گیا

آیا وہ زندہ ہے کہ امید کی جائے یا موت اس کے راستے میں  
حائل ہو گئی۔

فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لَسَأَلُ  
أَغَالِكَ بَعْدِي السَّهْلُ أُمَّ غَالِكَ الْجَبَلُ



اشد کی قسم میں واقف نہیں اور میں پوچھتا ہوں کہ میرے بعد (میری نظروں سے غائب ہونے کے بعد) مجھے میدان نے چرا لیا یا پہاڑ نے۔

وَيَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لَكَ الدَّهْرُ أَوْبَةٌ فَحَسْبِي مِنَ الدُّنْيَا جُرْعَةٌ لِي بِجَبَلٍ

کاش مجھے یہ بات معلوم ہوتی کہ کبھی تو لوٹ کر بھی آئے گا تو تیرا لوٹنا دنیا میں میری خوشی کے لیے کافی ہوتا۔

تَذَكُرْنِيهِ الشَّمْسُ عِنْدَ طُلُوعِهَا وَتَعْرِضُ ذِكْرَاهُ إِذَا غَرِبَهَا أَفَلَا

سورج اپنے نکلنے کے وقت مجھے اس کی یاد دلاتا ہے اور جب دُوبنے کے وقت چھپنے کو ہوتا ہے تو اسی کی یاد دلاتا ہے۔

وَإِنْ هَبَّتِ الْأَرْوَاحُ هَيَّجَنَ ذِكْرَهُ فَيَاطُرُ مَا حَزُنِي عَلَيْهِ وَمَا وَجَلُّ

اور جب ہوائیں چلتی ہیں تو اسی کی یاد کو ابھارتی ہیں اور اس پر خوف کھانے اور اس کے لیے غم کرنے کا زمانہ کس قدر دراز ہو گیا ہے۔

سَأَمِلُ نَضَّ الْعَيْسِ فِي الْأَرْضِ جَاهِدًا وَلَا أَسْمُ التَّطْرَافِ أَوْ تَسَامِ الْأَيْدِ

(اس کی تلاش میں) اونٹوں کو روئے زمین پر کوشش کے ساتھ دوڑاتا رہوں گا اور گردش سے اکتاؤں گا نہیں۔ حتیٰ کہ اونٹ بے زار ہو جائیں۔

حَيَاتِي أَوْ تَأْتِي عَلَيَّ مَسِيئَتِي فَكُلُّ أَمْرِي فَاِنْ وَإِنْ غَرَّ الْأَمَلُ

زندگی بھر دوڑاتا رہوں گا یہاں تک کہ میری موت

آجائے ہر شخص فنا ہونے والا تو ہے ہی اگر چہ آرزوئیں اس کو  
دھوکے میں رکھیں۔

پھر حارثہ زید کے پاس آیا جبکہ زید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید سے فرمایا تم چاہو تو میرے پاس  
رہو اور چاہو تو اپنے باپ کے ساتھ چلے جاؤ تو زید نے کہا میں تو آپ کے  
پاس ہی رہوں گا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی رہے۔  
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مبعوث فرمایا تو انھوں نے آپ کی تصدیق  
کی اور اسلام اختیار کیا۔ اور آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر جب اللہ تعالیٰ نے  
”ادعوہم لآبائہم“ انھیں ان کے باپ کے نام سے پکارو“ فرمایا  
تو انھوں نے کہا کہ میں زید بن حارثہ ہوں (نہ کہ زید بن محمد)

## حضرت ابو بکر صدیقؓ کا اسلام اور آپ کی شان

ابن اسحاق نے کہا کہ اس کے بعد ابو بکر بن ابی قحافہ نے اسلام اختیار کیا  
آپ کا نام عتیق تھا اور ابو قحافہ کا نام عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد  
بن تیم بن امروہ بن کعب بن لؤی بن غالب ابن فہر تھا۔  
(ابن ہشام نے کہا کہ) ابو بکر کا نام عبد اللہ تھا اور عتیق لقب تھا۔  
اور یہ لقب ان کی خوبصورتی اور شرافت کے سبب سے مشہور ہو گیا (عتیق  
کے معنی خوبصورت اور شریف کے ہیں۔)

ابن اسحاق نے کہا کہ جب ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسلام اختیار کیا تو  
آپ نے اپنے اسلام کا اظہار کیا اور اللہ اور اس کے رسول کی جانب لوگوں  
کو دعوت دینا بھی شروع فرما دیا اور ابو بکر اپنی قوم میں بہت تعلقات  
رکھنے والے، اور ان میں محبوب، اور نرم اخلاق، قریش میں سب سے بہتر  
نسب والے، اور قریش کے انساب کا تمام قریش سے زیادہ علم رکھنے والے

اور ان کی بھلائی برائی کو ان سب سے زیادہ جاننے والے تھے، تاجر تھے۔ خوش مزاج تھے۔ ہر ایک کے ساتھ نیک سلوک کرنے والے تھے۔ آپ کے علم، تجارت اور حسن معاملات کے سبب سے آپ کی قوم کے تمام افراد آپ کے پاس آتے۔ اور آپ سے تعلقات رکھتے تھے۔ آپ نے اپنی قوم کے ایسے افراد کو جن پر آپ بھروسہ کرتے تھے۔ اور جو آپ کے پاس آتے جاتے اور آپ کے ساتھ اٹھا بیٹھا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اور اسلام کی جانب بلانا شروع کر دیا مجھے جو خبریں پہنچی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے۔

## صحابہ میں سے ان لوگوں کا بیان جنہوں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی تبلیغ سے اسلام اختیار کیا

کوجن لوگوں نے آپ کی تبلیغ کی وجہ سے اسلام اختیار کیا ان میں عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصی ابن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی بن غالب اور زبیر بن العوام بن خویلد ابن اسد بن عبد العزیٰ قصی بن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی اور عبد الرحمن ابن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زہرہ بن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی اور سعد بن ابی وقاص بھی تھے۔ ابو وقاص کا نام مالک بن امیہ بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرثد بن کعب بن لوی تھا انھیں میں سے طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرثد بن کعب بن لوی بھی تھے۔ جب ان لوگوں نے آپ کی دعوت کو

لو۔ (الف) میں نہیں ہے۔

قبول کیا تو آپ انھیں ساتھ لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ انھوں نے اسلام اختیار کیا اور نماز پڑھی مجھے جو چیزیں معلوم ہوئی ہیں ان میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ

مَا دَعَوْتُ أَحَدًا إِلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا كَانَتْ فِيهِ عِنْدَهُ كِبْرَةٌ

وَنَظَرٌ وَتَرَدُّدٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ أَبِي قُحَافَةَ مَا عَلِمَ عَنْهُ حَبِيبٌ

ذَكَرْتَهُ لَهُ وَمَا تَرَدَّدَ فِيهِ

میں نے جس کسی کو اسلام کی دعوت دی اس کے پاس اسلام کے قبول کرنے میں ایک طرح کی تاخیر اور سوچ بچا اور پس و پیش تھا۔ بجز ابو بکر بن ابی قحافہ کی حالت کے کہ جب میں نے ان سے اس کا ذکر کیا تو نہ انھوں نے اس میں تاخیر کی اور نہ پس و پیش کیا۔ (ابن ہشام نے کہا کہ) حکم کے معنی تلبیث یعنی توقف کیا کے ہیں۔ روایت ابن العجاج نے کہا ہے۔

فَانْصَاعَ وَثَابَتْ بِهَا وَمَا عَاكُمْ

وہاں کو دپھانڈ کرنے والا تیزی سے لوٹ آیا اور

ٹھیرا نہیں۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) روایت میں "بدا عایہ" کا لفظ جو مذکور ہے وہ ابن اسحق کی روایت میں نہیں ہے بلکہ ان کے سوا سے دوسروں کی روایت میں کا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ یہ آٹھ آدمی تھے جنھوں نے اسلام لانے

میں سب لوگوں نے سبقت کی اور نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو کچھ آیا اس کی تصدیق کی۔

ان کے بعد سابقین الاولین رضی اللہ عنہم

کا اسلام

اس کے بعد ابو عبیدہ نے اسلام قبول کیا جن کا نام عامر بن عبد اللہ بن الجراح بن ہلال بن اہیب بن صبیہ بن الحارث بن فہر تھا۔ اور ابو سلمہ نے جن کا نام عبد اللہ بن الاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقطان بن مرثد بن کعب بن لوی تھا اور ارقم بن ابی الارقم نے ابو الارقم کا نام عبد مناف ابن اسد تھا اور اسد کی کنیت ابو جندب بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقطان ابن مرثد بن کعب بن لوی تھی اور عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن عبد مناف ابن عجم بن عمرو بن ہبیس بن کعب بن لوی نے۔ اور ان کے دونوں بھائیوں قدامتہ اور عبد اللہ نے جو مظعون بن حبیب کے بیٹے تھے اور عبیدہ بن الحارث ابن المطلب بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی نے اور سعید بن زید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزی بن عبد اللہ بن قرظ بن رباح بن رزاح بن عدی بن کعب بن لوی نے۔ اور ان کی بیوی فاطمہ بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی بن عبد اللہ بن قرظ بن رباح بن عدی بن کعب ابن لوی عمر بن الخطاب کی بہن تھیں۔ اور اسماء بنت ابی بکر نے۔ اور عائشہ بنت ابی بکر نے جو اس وقت کس تھیں۔ اور خباب بن الارت بنی زہرہ کے حلیف نے۔

داہن ہشام نے کہا کہ خباب بن الارت بنی تمیم میں کے تھے اور بعض کہتے ہیں وہ بنی خزاعہ میں کے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ عمیر بن ابی وقاص۔ سعد بن ابی وقاص کے بھائی  
 نے (بھی اسی زمانے میں اسلام اختیار کیا) اور عبد اللہ بن مسعود بن الحارث  
 ابن شمع بن مخزوم بن صاہلہ بن کاہل بن الحارث بن تیم بن سعد بن ہذیل۔ بنی زہرہ  
 کے حلیف تھے۔ اور مسعود بن القاری نے جو مسعود بن ربیعہ بن عمرو بن سعد  
 ابن عبد العزی بن حماتہ بن غالب بن محلم بن عائذہ بن سلیم بن الہون بن  
 خزیمہ جو القارہ میں سے تھے اسلام قبول کیا۔  
 ابن ہشام نے کہا کہ (القارہ ان لوگوں کا لقب تھا انھیں لوگوں کے  
 متعلق کہا جاتا ہے۔

### قَدْ أَنْصَفَ الْقَارَةَ مَنْ رَامَاهَا

جس نے گروہ قارہ سے تیر اندازی میں مقابلہ کیا  
 اس نے انصاف کیا (اس لیے کہ یہ لوگ تیر انداز تھے۔

ابن اسحاق نے کہا اور سلیط بن عمرو بن عبد شمس بن عبد وڈ بن نصر بن  
 مالک بن حسل بن عامر بن لوی بن غالب بن فہر اور ان کے بھائی حاطب بن  
 عمرو نے (بھی اسی زمانے میں اسلام اختیار کیا)۔ اور عیاش بن ابی ربیعہ بن  
 المنیر بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم بن یقطیہ بن مرہ بن کعب بن لوی اور ان  
 کی عورت اسماء بنت سلامتہ بن مخزومہ التیمیہ نے اور خنیس بن حذافہ بن قیس  
 ابن عدی بن سعید بن سہم بن عمرو بن ہبصیص بن کعب بن لوی نے۔ اور  
 عامر بن ربیعہ نے جو بنی عنز بن وائل میں سے تھے اور آل خطاب بن فضیل  
 ابن عبد العزی کے حلیف تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ (عنز بن وائل بکر بن وائل کا بھائی تھا جو بنی ربیعہ  
 ابن نزار میں سے تھا۔

ابن اسحاق نے کہا اور عبد اللہ بن جحش بن رباب بن یعمر بن صبرہ بن مو

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔

ابن کثیر بن غنم بن دودان بن اسد بن خزیمہ اور ان کے بھائی ابواحمد بن جحش۔  
 یہ دونوں (بھائی) بنی امیہ بن عبد شمس کے حلیف تھے۔ اور جب فر بن  
 ابی طالب نے۔ اور ان کی زوجہ اسماء بنت عمیس بن النعمان بن کعب  
 ابن مالک بن قحافة بنی ششم میں کی۔ اور حاطب بن الحارث بن المعمر بن  
 حبیب بن وہب بن حذافہ بن جحش بن عمرو بن ہبصہ بن کعب بن لوی بن  
 اور ان کی بیوی فاطمہ بنت الجحلی بن عبد اللہ بن ابی قیس بن عبد ود بن  
 نصر بن مالک بن حسل بن عامر بن لوی بن غالب بن فہر نے۔ اور ان کے  
 بھائی خطاب بن الحارث نے۔ اور ان کی زوجہ ثکینہ بنت یسار نے۔  
 اور معمر بن الحارث بن معمر بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جحش بن عمرو  
 بن ہبصہ بن کعب بن لوی نے اور السائب بن عثمان بن مظعون بن حبیب  
 ابن وہب نے۔ اور المطلب بن ازہر بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن  
 زہرہ بن کلاب بن امرہ بن کعب بن لوی نے۔ اور ان کی بیوی رملہ بنت  
 ابی عوف بن حکیمہ بن سعید بن ہم بن عمرو بن ہبصہ بن کعب بن لوی نے۔  
 اور النخام نے۔ جس کا نام نعیم بن عبد اللہ بن اسید تھا، یہ بنی عدی والوں  
 میں کا وہ عدی ہے جو کعب بن لوی کا بیٹا تھا۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) وہ نعیم بن عبد اللہ بن اسید بن عبد اللہ بن  
 عوف بن عبید بن عویج بن عدی کعب بن لوی ہے۔ ان کا نام نخام اس لیے  
 مشہور ہو گیا کہ ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
 لَقَدْ سَمِعْتُ نَحْمَهُ فِي الْجَنَّةِ۔

میں نے جنت میں ان کے کھنکارنے کی آواز سنی  
 ابن ہشام نے کہا کہ (نحمتہ کے معنی "صوتہ" کے ہیں یعنی ان کی  
 آواز اور ان کی آہٹ۔  
 ابن اسحق نے کہا اور عامر بن فہیرہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کے غلام تھے



(ابن ہشام نے کہا کہ) عامر بن فہیرہ (بنی) اسد کے مولدین میں سے  
ایک مولد تھے سیہ فام تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کو ان لوگوں (بنی اسد)  
سے خرید لیا تھا۔

ابن اسحق نے کہا، اور خالد بن سعید بن العاص بن امیہ بن عبد شمس بن  
عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی نے۔ اور ان کی سوی  
امینہ بنت خلف بن اسد بن عامر بن بیاضہ بن سبیح بن خثعمہ بن سعد بن  
ملیح بن عمر و نے جو بنی خزاعہ میں سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ہمینہ بنت خلف بتایا ہے۔  
ابن اسحق نے کہا اور حاطب بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن  
حاکم بن حنظل بن عامر بن لوئی بن غالب بن فہر نے۔ اور ابو حذیفہ بن عتبہ  
ابن ربیعہ نے ان کا نام ابن ہشام نے فہشم بتلایا ہے۔ ابن عقبہ بن ربیعہ  
ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی۔  
اور واقد بن عبد اللہ بن عبد مناف بن عرین بن ثعلبہ بن ربیع بن حنظلہ  
ابن مالک بن زید مناة بن تمیم بن حلیف بن عدی بن کعب نے۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) ان کو باہلہ نے لاکر الخطاب بن تغیل کے  
لوگوں کے ہاتھوں بیچا تھا۔ تو انھوں نے ان کو متبنی بنا لیا تھا۔ پھر  
جب اللہ تعالیٰ نے۔ اَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ نازل فرمایا۔ یعنی ان  
(مستبناؤں) کو ان کے باپوں کے نام سے پکارو تو ابو عمر و المدنی کے  
قول کے لحاظ سے انھوں نے کہا کہ میں واقد بن عبد اللہ ہوں۔

ابن اسحق نے کہا اور خالد و عامر و عاقل و ایاس بن یزید البکیر بن عبد یاسیل  
ابن ناشب بن غیرہ کے بچوں نے۔ جو بنی سعد بن لیث بن بکر بن عبد مناة بن  
کنانہ بنی عدی بن کعب کے حلیف تھے۔ اور عمار بن یاسر۔ بنی مخزوم بن

یہ۔ ہر نئی شئی کو مولد کہا جاتا ہے جیسے شاعر مولد کلام مولد لفظ مولد

ل۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

یقظہ کے حلیف نے۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) عمار بن یاسر غنسی (بنی) مذحج میں سے تھے۔  
ابن اسحق نے کہا۔ اور صہیب بن سنان نے۔ جو (بنی) النمر بن  
قاسط میں کے تھے اور بنی تیم بن مرہ کے حلیف تھے۔  
(ابن ہشام نے کہا کہ) النمر قاسط بن ہنہب بن اقصی بن جدیلہ بن  
اسد بن ربیعہ بن نزار کا بیٹا تھا۔ بعضوں نے اقصی بن دعی بن جدیلہ بن  
اسد بتلایا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ صہیب۔ عبد اللہ بن جدعان بن عمرو بن  
کعب بن سعد بن تیم کے غلام تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ رومی تھے اور  
بعضوں نے ذکر کیا ہے کہ وہ بنی النمر بن قاسط میں سے تھے۔ سرزمین روم  
میں قیدی بن گئے۔ تو ان لوگوں سے خرید لیا گیا تھا۔ حدیث میں نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت آئی ہے "صہیب سابق الروم صہیب رومیوں  
میں سے سب سے سابق ہیں۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے تبلیغ اسلام

کی ابتدا اور مشرکوں کی جانب سے اس کا جواب

ابن اسحق نے کہا۔ اس کے بعد مرد اور عورتیں تمام لوگ لے روک ٹوک  
اسلام میں داخل ہونے لگے۔ یہاں تک کہ مکہ میں اسلام پھیل گیا۔ اور ہر طرف  
اسی کا چرچا ہونے لگا۔ اور اللہ عزوجل نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ اسلام  
کی جو تعلیمات آپ کے پاس پہنچی ہیں ان کو کھلم کھلا بیان کیا جائے۔  
اور کسی کی مخالفت کی پروا کیے بغیر اس کے حکم کا اظہار کیا جائے۔ اور اس کی  
طرف دعوت دی جائے۔ مجھے جو چیزیں پہنچی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور تخصیہ تبلیغ اور اللہ تعالیٰ کے

آپ کو اعلانِ دین کا حکم دینے کے درمیان کی مدت تین سال کی تھی  
یعنی آپ نے بعثت سے تین سال تک خطبہ تبلیغ فرمائی اور اس کے  
بعد علانیہ (پھر اللہ تعالیٰ نے آپ سے فرمایا۔

فَاَصْدَعُ بِمَا تَوَمَّرُوا وَعَرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ

(اسے نبی) جو حکم تمہیں دیا جاتا ہے اسے علانیہ  
اور تفصیل کے ساتھ بیان کرو اور مشرکین کی جانب سے  
اپنی توجہ پھیر لو۔  
اور فرمایا۔

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ مِمَّنِ اتَّبَعَكَ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ

اور اپنے خاندان کے قریب کے لوگوں کو (مالِ بد سے)  
ڈراؤ اور ایمانداروں میں سے جن لوگوں نے آپ کی پیروی  
کی ہے ان کے لیے اپنا بازو نرم کر دو۔ (ان کے ساتھ  
نرمی سے پیش آؤ) اور کہو کہ میں (تو بڑے نتیجوں سے)  
صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) فاصدع کے معنی "افرق بین الحق

والباطل۔ حق و باطل کو ممتاز کر دو کے ہیں۔ ابو ذؤنب الہذلی نے  
جس کا نام خونید بن خالد تھا جب گدھیوں اور ان کے نر کی حالت  
بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔

وَكَاثِمُونَ رِبَابَةٌ وَكَأَنَّهُ  
يَسْرِ يَفِيضُ عَلَى الْقَدَاحِ وَيَصْدَعُ

گویا وہ جنگلی گدھیاں جو بے کے تیروں کی تھیلی ہیں

اور گویا وہ نرجواری ہے جو تیروں پر چھا جاتا۔ اور انھیں الگ الگ کرتا ہے۔ یعنی وہ تیروں کو الگ الگ کرتا ہے اور ان کے حصوں کی تفصیل کر دیتا ہے۔ اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور ربیعہ بن العجاج نے کہا ہے۔

أَنْتَ الْحَلِيمُ وَالْأَمِيرُ الْمُنْتَقِمُ  
تَصَدَّعَ بِالْحَقِّ وَتَنَقَّى مِنْ ظَلَمٍ

تو ایسا امیر ہے کہ جلد غصہ ہونے والا نہیں (لیکن جب غصہ بنا کر ہوتا ہے تو) انتقام لینے والا ہے حق کو ممتاز کر کے بیان کرتا ہے اور ظالم کے ظلم کو دور کر دیتا ہے۔

یہ دونوں بیتیں اس کے بحر جز کے قصیدے کی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی حالت یہ تھی کہ جب نماز پڑھنا ہوتا تو گھائیوں میں چلے جاتے اور اپنی قوم سے چھپ کر نماز پڑھتے ایک وقت سعد بن ابی وقاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی ایک جماعت کے ساتھ مکہ کی گھائیوں میں سے کسی گھائی میں نماز پڑھ رہے تھے۔ مشرکوں کی ایک جماعت ان کے پاس آئی۔ اور انھوں نے ان سے نفرت ظاہر کی اور ان کے اس کام پر عیب لگایا یہاں تک کہ آخر وہ ان سے لڑنے لگے۔ تو سعد بن ابی وقاص نے اس روز ان کے ایک شخص کو اونٹ کے جڑے کی ہڈی سے مانا اور سر کو زخمی کر دیا اور یہ پہلا خون تھا جو اسلام کے بارے میں بہا یا گیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قوم پر اسلام کا اظہار کیا اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا تھا اس کا اظہار منفصل اور علانیہ فرمایا تو مجھے جہاں تک معلوم ہے آپ کی قوم نے آپ سے نہ دوری اختیار کی نہ آپ کا روکیا۔ یہاں تک کہ آپ نے ان کے بتوں کی حالت بیان فرمائی اور ان کی برائیاں بتائیں۔ جب آپ نے ایسا کیا تو انھوں نے اس معاملے کو اہمیت دی اور آپ سے جنہیت برتنے لگے اور آپ کی مخالفت اور دشمنی میں ایک دل ہو گئے۔ بجز ان لوگوں کے

جن کو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے اسلام کے لیے محفوظ کر لیا تھا۔ اور ایسے لوگ تھوڑے اور چھپے ہوئے تھے اور آپ کے چچا ابوطالب نے آپ پر مہربانی کا اظہار کیا اور آپ کی حفاظت کی (آپ کی امداد کے لیے) سینہ سپر ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم پر اس کے احکام کا اعلان کرتے۔ اس طرح نکلے کہ آپ کو اس کام سے کوئی چیز لوٹا نہ آسکتی تھی۔ جب قریش نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معبودوں کی عیب جوئی سے باز نہیں آتے اور آپ کی جو بات انھیں ناپسند تھی اس سے معذرت خواہ نہیں ہوتے اور انھوں نے یہ بھی دیکھا کہ آپ کے چچا ابوطالب آپ پر مہربان اور آپ کے لیے سینہ سپر ہیں اور آپ کو ان کے حوالے نہیں کرتے تو قریش کے بڑے بڑے سردار ابوطالب کے پاس گئے جن میں یہ لوگ بھی تھے۔ عتبہ - شیبہ - ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب کے دونوں بیٹے اور ابوسفیان بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) ابوسفیان کا نام صحیح تھا۔

ابن اسحق نے کہا۔ اور ابوالبختری کا نام العاص بن ہشام بن الحارث

ابن اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی تھا۔

(ابن ہشام نے کہا کہ) ابوالبختری کا نام العاص بن الہاشم تھا۔

ابن اسحق نے کہا۔ اور الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزی بن

قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی اور ابو جہل بن ہشام جس کا نام عمرو اور

کینیت ابوالحکم بن ہشام بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقظہ بن مرہ

ابن کعب بن لوئی اور الولید بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بن یقظہ بن مرہ

ابن کعب بن لوئی اور یحییٰ اور عتبہ، الحجاج بن عامر بن حذیفہ بن سعد بن سہم بن عمرو

ل۔ (الف) میں نہیں ہے۔

ابن مصعب بن کعب بن لوی کے دونوں بیٹے۔ اور العاص بن وائل۔  
 (ابن ہشام نے کہا کہ) العاص وائل بن ہاشم بن سعید بن ہرم بن  
 عمر بن مصعب بن کعب بن لوی کا بیٹا ہے۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ اور بھی ان میں کے جو جو لوگ ہوں (گئے)  
 اور ان سے کہا۔ اے ابوطالب آپ کے بھتیجے نے ہمارے معبودوں  
 کو گالیاں دیں اور ہمارے دین میں عیب نکالے اور ہم میں کے عقلمندوں  
 کو بے وقوف بنایا اور ہمارے بزرگوں کو گمراہ بتایا۔ لہذا اب یا تو  
 اس کو ہم سے روک دیجئے یا ہمارے اور اس کے درمیان دخل نہ دیجئے  
 کیونکہ آپ بھی اس کے خلاف اسی (دین) پر ہیں جس پر ہم ہیں۔ ہم آپ  
 کی جانب سے بھی اس کا بندوبست کر لیں گے تو ابوطالب نے ان کے  
 نرمی سے باتیں کیں اور انھیں حسن تدبیر سے واپس کر دیا تو وہ ان کے  
 پاس سے لوٹ گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اسی حالت  
 پر قائم اور اللہ کے دین کی اشاعت اور اس کی جانب دعوت دیتے رہے۔  
 اس کے بعد بعض معاملوں کے سبب سے آپ کے اور کافروں کے  
 درمیانی تعلقات اور زیادہ سخت ہو گئے یہاں تک کہ ایک دوسرے  
 سے الگ الگ رہنے لگا اور ایک دوسرے سے کینہ رکھنے لگا۔ اور قریش  
 کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ عام طور سے رہنے لگا  
 وہ آپ کے متعلق ایک دوسرے پر ملامت کرتے اور آپ کے خلاف  
 ایک دوسرے کو ابھارتے۔ پھر وہ سب ملکر ابوطالب کے پاس دوبارہ  
 گئے اور ان سے کہا اے ابوطالب! آپ ہم میں بلحاظ عمر و نسب و رتبہ  
 ایک خاص درجہ رکھتے ہیں اور ہم نے آپ سے استدعا کی تھی کہ آپ  
 اپنے بھتیجے کو ہم سے روکے رکھیں لیکن آپ نے انھیں ہم سے نہیں روکا  
 اور اللہ ہم اس حالت پر صبر نہیں کر سکتے کہ ہمارے بزرگوں کو گالیاں  
 دی جائیں اور ہم میں کے عقلمندوں کو بے وقوف بنایا جائے اور ہمارے  
 معبودوں میں عیب نکالے جائیں۔ یا تو ہم اسے اپنے متعلق ایسی باتیں



کرنے سے روک دیں گے یا پھر اس سے مقابلے کی ٹھہرائیں گے اور پھر آپ  
اس میں دخل نہ دینا۔ یہاں تک کہ دونوں گروہ میں سے کوئی ایک برباد  
ہو جائے۔ یا ان لوگوں نے جن الفاظ میں ان سے کہا ہوا اس کے بعد وہ تو  
لوٹ گئے لیکن ابوطالب پر اپنی قوم کی جدائی اور ان کی دشمنی بہت شاق  
گزری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حوالے کرنے اور آپ کو  
بے یار و مددگار چھوڑ دینے کو بھی دل گوارا نہ کرتا تھا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن المغیرہ بن الاخنس نے  
بیان کیا کہ ان سے کسی نے کہا کہ قریش نے جب ابوطالب سے یہ بات  
کہی تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور آپ سے  
کہا: اے میرے بھائی کے بیٹے! تمھاری قوم میرے پاس آئی تھی اور  
انھوں نے مجھ سے اس طرح کی باتیں کیں اور وہ باتیں بیان کیں جو انھوں  
نے ان سے کہی تھیں۔ پس مجھ پر بھی رحم کرو اور خود اپنی جان پر بھی رحم کرو  
اور مجھ پر ایسا بار نہ ڈالو جس کو میں برداشت نہ کر سکوں۔ راوی نے کہا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ آپ کے چچا کی کچھ ایسی رائے  
ہو گئی ہے کہ وہ آپ کی امداد ترک کر دیں گے اور آپ کو ان کے حوالے  
کر دیں گے اور اب وہ آپ کی امداد اور حمایت سے عاجز ہو چکے ہیں۔  
راوی کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

يَا عَمَّ وَاللَّهِ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسُ فِي يَمِينِي وَالْقَمَرَ فِي يَسَارِي عَلَيَّ

أَنَّ أَتْرَكَ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يُظَاهِرَهُ اللَّهُ أَوْ أَهْلِكَ فِيهِ مَا تَرَكْتُهُ

”چچا جان! اللہ اگر میری دائیں جانب سورج اور بائیں

جانب چاند رکھ دین کہ میں اس معاملے کو چھوڑ دوں۔ یہاں تک کہ

۱۔ راوی کی جانب سے شک کے اظہار کے لیے یہ الفاظ بڑھائے گئے ہیں۔ (احمد محمودی)



اللہ تعالیٰ خود اس کو قلب دے یا میں مر جاؤں تو بھی اسے نہ چھوڑوں گا۔  
 راوی نے کہا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں  
 سے آنسو نکل پڑے اور آپ آبدیدہ ہوئے۔ پھر آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور جب  
 آپ وہاں سے واپس ہو گئے تو ابو طالب نے آپ کو پکارا اور کہا۔ بابا  
 او عصر آؤ۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے تو  
 انہوں نے کہا بابا جاو اور جو چاہو کہو۔ اللہ کی قسم کسی معاوضے پر بھی میں  
 تمہیں ان کے حوالے پر گزرنہ کروں گا۔

## قریش کا ابو طالب کے پاس تیسری بار عمارۃ

ابن الولید المخزومی کے ساتھ جانا

ابن اسحق نے کہا کہ پھر جب قریش نے یہ سمجھ لیا کہ ابو طالب نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد نہ دینے سے بھی انکار کر دیا اور آپ  
 کو ان کے حوالہ کرنے سے بھی اور اس معاملے میں ان سب سے الگ ہو جانے  
 اور ان سب کی مخالفت پر ان کا عزم مصمم دیکھا تو عمارۃ بن الولید بن المغیرہ  
 کو لیکر ان کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ اب ابو طالب یہ عمارۃ بن الولید  
 ہے جو قریش میں بہت سے زیادہ طاقتور اور سب سے زیادہ خوبصورت  
 ہے اس کو لے لیجئے کہ اس کا نفع و نقصان سارا آپ سے متعلق رہے گا۔ اس  
 کو اپنا بیٹا بنا لیجئے یہ آپ ہی کا ہے اور آپ اپنے اس بھتیجے کو ہمارے حوالے  
 کر دیجئے کہ ہم اسے قتل کر ڈالیں جس نے آپ کے اور آپ کے بزرگوں  
 کے دین کی مخالفت کی ہے اور آپ کی قوم کی جماعت میں بھوٹ ڈال دی ہے۔

لہ۔ اصل میں ابن اسحق کے الفاظ ہیں۔ (احمد محمودی)

اور ان میں کے عقلمندوں کو بوقوت بنایا ہے۔ عرض آپ کو ایک شخص<sup>۱</sup> کے عوض ایک شخص دیا جا رہا ہے۔ انھوں نے کہا کہ واللہ تم کتنا برا معاملہ میرے ساتھ کر رہے ہو کیا تم مجھے اپنا لڑکا اس لیے دے رہے ہو کہ میں اسے تمھاری خاطر کھلاؤں پلاؤں اور تمھیں اپنا لڑکا دے دوں کہ تم اسے قتل کر ڈالو۔ واللہ یہ تو ایسی بات ہے کہ کبھی بھی نہیں ہو سکتی۔ راوی کہتا ہے کہ مطعم بن عدی بن نوفل بن عبدمناف بن قصی نے کہا۔ واللہ اسے ابوطالب تمھاری قوم نے تمھارے ساتھ انصاف کیا ہے اور جس بات کو تم ناپسند کرتے ہو اس سے بچنے کی انھوں نے پوری کوشش کی ہے میں سمجھتا ہوں کہ تم ان کی کوئی بات بھی ماننا نہیں چاہتے۔ تو ابوطالب نے مطعم سے کہا واللہ انھوں نے تو میرے ساتھ کوئی انصاف نہیں کیا لیکن تو نے بیکارا وہ کر لیا ہے کہ میرے خلاف اپنی قوم کی حمایت کرے اور میری طرف کی کوئی بات نہ کرے۔ اچھا تیرے جو جی میں آئے کر یا جیسا کچھ انھوں نے کہا ہو۔

راوی نے کہا کہ اس کے بعد معاملے نے شدت اختیار کر لی اور گرم گرم جنگ ہو گئی اور آپ کے عہد توڑ دئے گئے اور ایک دوسرے کے کھلے دشمن بن گئے تو مطعم بن عدی کے متعلق خاص طور پر اور بنی عبدمناف میں سے جن لوگوں نے ابوطالب کی حمایت سے دست برداری کی اور قریش کے قبیلوں میں سے جن لوگوں نے ان سے دشمنی کی۔ ان کے متعلق عام طور پر تعریف کرتے ہوئے اور ان سوالوں کا ذکر کرتے ہوئے جو انھوں نے کیے اور جو دو راز کار باتیں انھوں نے کیں ان سب کا بیان کرتے ہوئے ابوطالب نے کہا۔

۱۔ (بج د) میں انماہورجل برجل ہے جس کے معنی میں نے ترجمے میں لکھے ہیں۔ لیکن (الف) میں انماہورجل کرجل ہے یعنی وہ بھی دوسرے آدمی کے جیسا ایک آدمی ہے۔ (احمد محمودی) ۲۔ راوی کی جانب سے اظہار شک ہے کہ یہی الفاظ کہے یا اور کچھ۔ (احمد محمودی)

الْأَقْلُ لِعَمْرٍو وَالْوَلِيدِ وَمُطْعِمٍ ۝  
الْأَلَيْتَ حَظِيٍّ مِّنْ حَيَاتِكُمْ بَكَرٍ

ہاں بن لو اور عمرو و ولید و مطعم سے کہدو کہ کاش  
تمہاری نگرانی میں کا ایک جوان اونٹ اچھے مل جاتا۔

مِنَ الْخَوْرِ حَبَابٌ كَثِيرٌ رِّغَاوَةٌ ۝  
يُرْشُّ عَلَى السَّاقَيْنِ مِزَّ بُولِهِ قَطْرٌ

جو کمزوری کے سبب سے (جھک کر) پست قدم ہو گیا  
ہو اور جس کا بلبلا نا بہت ہو اور اس کے پیشاب کے قطرے  
اس کی پنڈلی پر ٹپکے پڑتے ہوں۔

يَخْلَفُ خَلْفَ الْوَرْدِ لَيْسَ بِالْحَقِّ ۝  
إِذَا مَا عَلَا الْفِقَاءَ قِيلَ لَهُ وَبِرٌّ

پانی پینے کو جانے والے اونٹوں سے پچھے رہ گیا ہو  
اور انھیں ملانہ سکتا ہو جب کسی وسیع میدان میں چلا جائے  
تو لوگ اسے بلی سمجھیں۔

أَرَىٰ أَخَوَيْنَا مِنَّا وَأُمَّنَا ۝  
إِذَا سُئِلَ قَالَ إِلَىٰ غَيْرِنَا الْأَمْرُ

میں اپنے حقیقی بھائیوں کی حالت یہ دیکھتا ہوں کہ جب  
ان سے کوئی بات پوچھی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ  
اس معاملے میں ہمیں کوئی اختیار نہیں (یہ دوسروں کے  
اختیار کی چیز ہے۔

بَلَىٰ لِمَا أَمْرٌ وَلَكِنْ تَجَرَّحَمَا ۝  
كَمَا جَرَّحَتْ مِّنْ زَأْسٍ ذِي عُلْقٍ صَخْرٌ

کیوں نہیں اختیار تو ان دونوں کو ہے لیکن وہ دونوں

۱۔ (الف) میں معطم کہندیا ہے جو غلط ہے۔ ۲۔ وہ۔ ۳۔ اور ایک جائزہ کا نام ہے جو بلی سے چھڑنا  
اور بلی ہی کے جیسا ہوتا ہے۔ منہی الادب میں لکھا ہے کہ فارسی میں اسے دنگ کہتے ہیں۔  
(احمد محمودی)

(اپنے اختیارات کی چوٹی سے اس طرح) گر پڑے ہیں جس طرح  
کوہ ذی علق کی چوٹی سے کوئی بڑا پتھر لڑھکا یا گیا ہو۔

أَخْصُ خُصُوصًا عِنْدَ شَمْسٍ وَ نَوْفَلًا هُمَا نَبْدَانَا مِثْلَ مَا يَنْبَدُ الْجَمْرُ

میری شکایت خاص طور پر (بنی) عبد شمس اور  
(بنی) نوفل سے ہے کہ انھیں دونوں نے ہمیں ایسا الگ  
کر ڈالا جیسے کنکریاں علیحدہ کر ڈالی جاتی ہیں۔

هُمَا أَعْمَزُ الْقَوْمِ فِي آخِرِهِمَا فَقَدْ أَصْبَحَا مِنْهُمْ أَكْفُهُمَا صِفْرًا

انھیں دونوں نے ہر سر مجلس اپنے بھائیوں کی بے عزتی  
کی اور اب یہ حالت ہو گئی کہ ان دونوں کے ہاتھ ان کے  
بھائیوں سے خالی ہیں۔ یعنی خود ان کے بھائیوں سے ان کے  
تعلقات نہیں رہے۔

هُمَا أَشْرَكَانِي الْمَجْدِ مِنْ لَأَبَالَهُ مِنَ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يَمُنَّ لَهُ ذِكْرُ

انھیں دونوں نے ایسے شخص کو اعزاز و معاذ میں  
شریک بنا لیا جس کا باب مشہور لوگوں میں سے نہیں ہاں  
اس کی شہرت کچھ تھوڑی ہو تو ہو۔

وَيَمُّ وَمَخْرُومٌ وَ زُهْرَةٌ مِنْهُمْ وَكَانُوا النَّامُوسِي إِذَا بَغَى النَّصْرُ

بنی تیم بنی مخزوم اور بنی زہرہ بھی انھیں میں کے  
ہو گئے حالانکہ امداد کی طلب کے وقت تو ہمارے دوست تھے

۱۔ (الف) نبذ ہے۔ ۲۔ (الف) میں اغمر ہے۔ جس کے معنی  
انہوں نے قوم کو جری بنا دیا۔ ہوں گے۔ (احمد مجیدی)

فَوَاللَّهِ لَا تَنفَكَ مِنْ أَعْدَائِهِ وَلَا مِنْهُمْ مَا كَانَ مِنْ نَسْلِنَا شَفَرُ

پس اللہ کی قسم جب تک کہ ہماری نسل میں کا ایک  
بھی رہے ہماری اور ان کی دشمنی نہ جائے گی۔

فَقَدْ سَفِهَتْ أَحْلَامَهُمْ وَعُقُولَهُمْ وَكَانُوا بِالْحَفَرِ بَيْتِ مَا صَنَعَتْ جَعْفَرُ

کیونکہ ان میں ستانت رہی نہیں ہے اور ان کی  
عقلیں ماری گئی ہیں اور یہ لوگ جعفر کے سے ہو گئے اور جعفر  
نے جو کچھ کیا وہ بہت برا کیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ اس قصیدے میں کی دو بیتیں ہم نے چھوڑ دی ہیں  
جن میں فحش گوئی کی گئی ہے۔

قریش کا ایمانداروں کو تکلیفیں دینا اور ایمان سے  
برگشتہ کرنے کی کوشش کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
صحابیوں میں کے ان افراد کے خلاف جنہوں نے آپ کے ساتھ اسلام  
اختیار کر لیا تھا اور قریش کے قبیلوں میں رہا کرتے تھے قریش نے  
ایک دوسرے کو ابھارا تو ہر ایک قبیلہ اپنے میں کے مسلمانوں پر  
پل پڑا اور وہ انھیں ایذا میں دینے لگے۔ اوزان کو ان کے دین سے

اے۔ (الف) میں یہ شعر نہیں ہے۔ اور یہ جعفر کون تھی اور اس کا واقعہ کیا ہے، میں اس کے  
متعلق کوئی مواد نہیں ملا۔ (احمد محمودی)

برگشتہ کرنے کی تدبیریں کرنے لگے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے چچا ابوطالب کے سبب سے محفوظ رکھا۔ جب ابوطالب نے قریش کی مذکورہ کارروائیاں بنی ہاشم اور بنی المطلب کے متعلق دیکھیں تو اٹھ کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت اور آپ کے واسطے سینہ سپر ہونے کے لیے ان سب (یعنی بنی ہاشم) کو فراہم کیا جس پر وہ خود بھی جمے ہوئے تھے تو پھر اللہ کے دشمن ملعون ابوطالب کے وہ سبب کے سبب ان کے پاس جمع ہو گئے۔ اور جس بات کے لیے انہوں نے دعوت دی تھی اس کو قبول کیا اور ان کے ساتھ ہو گئے۔ اور جب ابوطالب نے اپنی قوم کی اس حالت کو دیکھا جو ان کے لیے مسرت کا سبب تھی کہ وہ ان کے ساتھ کوشش کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے میں ان کے ساتھ شریک ہیں۔ تو ان کی مدح و ستائش کی اور انہیں ان کے پرانے واقعات یاد دلائے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت اور آپ کا ان میں جو مرتبہ تھا اسے یاد دلیا تا کہ ان کو ان کی رائے میں مستقل بنائیں اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے میں ان کے ساتھ ہوں چنانچہ انہوں نے کہا۔

إِذَا جُمِعَتْ يَوْمَ قُرَيْشٍ لِمَقْعَدٍ  
فَعَبْدُ مَنْفٍ سُرَّهَا وَصَمِيمُهَا

جب کبھی قریش کسی قابل فخر کام کے لیے مستعد ہوئے  
تو ان میں (بنی) عبد مناف ان کی جان اور ان کی روح رواں رہے۔

فَإِنْ حُصِّلَتْ أَشْرَافُ عِبْدِ مَنْفٍ هِيَ  
فَفِي هَاشِمٍ أَشْرَافُهَا وَقَدِيمُهَا

پھر جب ان میں سے (بنی) عبد مناف کے شریفوں کا  
شمار کیا گیا تو ان میں کے بڑے مرتبے والے اور آگے  
بڑھائے جانے کے قابل بنی ہاشم ہی میں کے لوگ نکلے۔

وَإِنْ فَخَرَتْ يَوْمًا فَإِنَّ مَجْدًا  
هُوَ الْمُصْطَفَى مِنْ سُرَّهَا وَكَرِيمُهَا



اور جب کبھی بنی ہاشم نے فخر کیا تو ان میں سے محمدی  
تخت اور اس قبیلے کی جان اور ان میں بڑے مرتبے والے نکلے

تَدَاعَتْ قُرَيْشٌ عَثَمًا وَسَيْمِيًّا ۖ عَلَيْنَا قَلَمٌ تَنْظُرُ وَطَاشَتْ حُلُومُهُمَا

قریش کے اچھے اور برے تمام لوگوں نے ایک دوسرے  
کو ہماری مخالفت میں ابھارا تاہم انھیں کوئی کامیابی نصیب  
نہ ہوئی بلکہ ان کی متانت اور عقلیں اچھلی گئیں۔

وَكُنَّا قَدِيمًا لَا نَقْرُ ظُلَامَةً ۖ إِذَا مَا شَوْأَصْعَرَ الْخُدُودِ نَقِمَهُمَا

ہمیشہ سے ہماری حالت یہ رہی ہے کہ ہم کسی ظلم کو  
قائم رہنے نہیں دیتے جب کبھی لوگوں نے تکبر سے گالوں کے  
جھکاؤ کو ٹیڑھا کیا تو ہم انھیں سیدھا کرتے رہے۔

وَنَحْنُ جَمَاهَا كُلُّ يَوْمٍ كَرِيهَةٌ ۖ وَنَضْرِبُ عَنْ أَجْزَارِهَا مِنْ رُومِهَا

ہر خوفناک موقع، یا ہر جنگ کے وقت، اس قوم کے  
رمنوں کی نگرانی ہم ہی کرتے رہے ہیں اور اس کے حدود کی  
جانب جو کوئی ارادہ کرتا ہے، اس سے ان حدود کی مدافعت  
ہم ہی کرتے رہتے ہیں۔

بِنَا نَتَعَشَّ الْعُودَ الذَّوَاءُ وَإِنَّمَا ۖ بَاكُنَا فِنَا تَدَايٍ وَتَنَفَى أُرُومِهَا

سو کبھی لکڑیاں ہمارے طفیل میں سرسبز ہو گئیں ہمارے ضلع  
میں سو کبھی لکڑیوں کی جڑیں تروتازہ ہوتی اور نشوونما پاتی ہیں۔  
قرآن کی توصیف میں ولید بن مغیرہ کی حیرانی

اس کے بعد ولید بن المغیرہ کے پاس قریش کے چند لوگ جمع ہوئے



کیونکہ وہ ان سب میں زیادہ عمر والا تھا۔ اور حج کا زمانہ قریب آچکا تھا تو ولید نے ان سے کہا اے گروہ قریش یہ لو زمانہ حج تو قریب آچکا ہے اور عنقریب عرب کے مہمان تمہارے پاس آئیں گے۔ اور انھوں نے تمہارے اس دوست (مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کا حال تو سن ہی لیا ہے۔ پس تمہیں چاہئے کہ تم اس کے متعلق ایک متحدہ رائے قرار دے لو کہ تم میں آپس میں اختلاف نہ ہو کہ ایک دوسرے کو جھٹلانے لگے اور ایک دوسرے کی بات کا رد کرنے لگے۔ انھوں نے کہا کہ اے ابو عبد شمس تم ہی کچھ کہو اور ہمارے لیے ایک ایسی راے دو، کہ ہم وہی کہیں۔ اس نے کہا: نہیں تم ہی کچھ کہو، میں سنتا ہوں۔ انھوں نے کہا ہم کہیں گے کہ وہ کاہن ہے۔ اس نے کہا نہیں واللہ وہ کاہن نہیں۔ ہم نے کاہنیوں کو دیکھا ہے وہ کاہنیوں کا گنگنا تا یا کاہنیوں کی قافیہ پیمانی نہیں ہے۔ انھوں نے کہا: تو ہم اسے دیوانہ کہیں گے۔ اس نے کہا نہیں وہ دیوانہ بھی نہیں ہے۔ ہم نے جنونیوں کو دیکھا ہے اور اس کو جانتے ہیں اس کی حالت اختناق کی نہیں اور نہ اختلاج کی سی کیفیت ہے اور نہ وہ شیطانی و سوسے کی سی کیفیت ہے۔ انھوں نے کہا: تو ہم اسے شاعر کہیں گے۔ اس نے کہا وہ شاعر بھی نہیں۔ ہم شعر کے تمام اقسام رجز و ہزج و قریض و مقبوض و بسوط کو جانتے ہیں۔ وہ شعر بھی نہیں۔ انھوں نے کہا تو جادو گر کہیں گے۔ اس نے کہا وہ جادو گر بھی نہیں۔ ہم نے بڑے بڑے جادو گروں اور ان کے جادو کو دیکھا ہے اس میں تا ان کا سا پھونکنا ہے۔ ان کی سی گڑبہاں ہیں۔ انھوں نے کہا: اے ابو عبد شمس پھر کیا کہیں۔ اس نے کہا واللہ اس کی بات میں ایک قسم کی شیرینی ہے اور اس کی جڑیں بہت شاخوں والی

۱۔ (الفاب) میں عذق ہے اور (ج) میں عذق ہے۔ (د) میں عذق ہے۔  
عذق کے معنی کثیر الشعب یعنی زیادہ شاخوں والی۔ اور عذق کے معنی کثیر الماء یعنی زیادہ پانی والی۔ عذق کے معنی لصبق یعنی چمٹی ہوئی۔ (احمد محمودی)

یا زیادہ پانی والی ہیں۔ یا زمین سے چھٹی ہوئی مستحکم ہیں اور اس کی نشانیں پھلوں والی ہیں۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں کی روایت لفظ سے تم ان تمام باتوں میں سے جو کہو گے اس کا جھوٹ ہونا ظاہر ہو جائے گا۔ ہاں اس کے متعلق صحت سے قریب تر بات یہ ہے کہ تم اس کے متعلق کہو کہ وہ جادو گر ہے وہ اپنا ایک جادو بھرا کلام لے کر آیا ہے جس کے ذریعے باپ بیٹے بھائی بھائی میاں بیوی اور فرور خاندان اور خاندان کے درمیان جدائی ڈالتا ہے۔ غرض سب کے سب اسی بات پر متعلق ہو کر ادھر ادھر چلے گئے۔ اس کے بعد جب حج کے زمانے میں لوگ آنے لگے تو یہ لوگ ان لوگوں کے راستوں پر بیٹھ جاتے اور جو شخص ان کے پاس سے گزرتا اس کو آپ سے ڈراتے اور آپ کا حال اس سے کہتے اس لیے اللہ تعالیٰ نے الولید ابن المغیرہ اور ان حالات کے متعلق یہ آیتیں نازل فرمائیں۔

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَكْرُومًا وَبَنِينَ

شُهُودًا وَمَهْدَتُ لَهُ نَهْيِدًا تَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا

عَنِيدًا (زای خصیما)

جس کو میں نے پیدا کیا ہے اس کو اور مجھے تنہا چھوڑو میں نے اس کے لیے بہت سی مال فراہم کر دیا اور (اس کو) بیٹے (دیئے جو اس کے احکام کی تعمیل کے لیے) حاضر (ہیں) اس کے لیے میں نے بڑی بڑی تیاریاں کیں۔ اس کے بعد بھی وہ خواہش رکھتا ہے کہ میں اور زیادہ دوں۔ ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ تو میری آیتوں کا مخالف ہے۔

ابن ہشام نے کہا۔ عنید کے معنی معاند اور مخالف کے ہیں۔

رُوِيَ الْعَاجِزُ فِيهِ

وَتَحْنُ ضَرَابُونَ رَأْسٍ لِّهِ الْعُنْدُ  
ہم مخالفوں کے سر پر ضرب لگانے والے ہیں۔  
یہ بیت (یا مصرع) اس کے پھر جز کے قصیدے کی ہے۔  
سَا زَهَقَهُ صَعُودًا إِنَّهُ فَاكِرٌ وَقَدَّرَ قَتْلَ كَيْفٍ قَدَرْتُمْ قَتْلَ كَيْفٍ

قَدَرْتُمْ نَظَرْتُمْ عَيْسٍ وَبَسْرٍ

قریب میں میں اس پر سخت محنت کا بار ڈالوں گا۔  
صعود نامی پہاڑ کی (جو دو رخ میں ہے) چڑھائی پر مجبور  
کروں گا۔ بے شہد اس نے فکر کی اور اندازہ لگایا جس کے  
پتھے میں ذہ ہلاک ہو گیا۔ اس نے کیسا اندازہ لگایا۔ پھر  
(سن لو کہ) وہ برباد ہو گیا۔ اس نے کیسا اندازہ لگایا۔  
پھر اس نے غور کی۔ پھر اس نے تیوری چسڑھائی اور مکروہ  
صورت بنائی۔

ابن ہشام نے کہا کہ بسر کے معنی کرہ و جہد یعنی مکروہ صورت بنائی  
العجاج نے کہا ہے۔

مُضَيَّرٌ لِّلْحَبِيْبِ بَسْرًا مِّنْهَا سَا

وہ موٹے جبروں والا مکروہ صورت۔ چہرے پر  
زخموں کے نشانات والا ہے۔

شاعر چہرے کی مکروہ حالت کا بیان کر رہا ہے۔ اور یہ بیت  
(مصرع) اس کے پھر جز کے قصیدے کی ہے۔

ثُمَّ أَذْبَرَ وَأَسْتَكْبِرُ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتِي إِنْ هَذَا

لہ۔ (الف) میں اس کے بجائے هام ہے۔ منی حلم کے بھی سر ہی کہیں۔ (احمد محمودی)

## الْأَقْوَالُ الْمَبْشَرُ

پھر پھر پھر پھر اور تکیہ ظاہر کیا۔ پھر کہا یہ تو بس پرانے جاو کے  
 آثار باقیہ میں۔ یہ آدمی کے کلام کے سوا اور کچھ نہیں۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 متعلق اور اس چیز کے متعلق جس کو اللہ کے پاس سے لائے تھے اور ان لوگوں کے متعلق  
 جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور انہوں نے آپ  
 کے متعلق اور اس چیز کے متعلق جس کو آپ اللہ کے پاس سے لائے تھے باتیں  
 بنایا کرتے تھے ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے (یہ آیتیں) نازل فرمائیں۔

الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ فَوَرَّكَ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لِيَوْمَ الْعَمَلُونَ

(اے منافق) جن لوگوں نے قرآن کو قسم قسم کا بنا دیا قسم ہے  
 تیرے پروردگار کی قسم ان تمام لوگوں سے۔ ان کے ان اعمال  
 کے متعلق جو وہ کیا کرتے تھے باتیں کریں گے  
 ابن ہشام نے کہا کہ عضین کا واحد عضتہ ہے۔ عضوہ محاورہ ہے  
 جس کے معنی "فرقہ" کے ہیں (یعنی الگ الگ کر ڈالا) روایت ابن العجاج نے  
 کہا ہے۔

وَلَيْسَ دِينَ اللَّهِ بِالْمَعْصِي

دین الہی قسم قسم کا نہیں ہے۔  
 اور یہ بیت (مصرع) اس کے بحر جز کے ایک قصیدے میں کی ہے۔  
 ابن اسحق نے کہا کہ پھر تو وہ لوگ وہی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے متعلق ان تمام لوگوں سے جن سے وہ ملتے کہنے لگے۔ اس جج کے  
 زمانے کے بعد جب لوگ اپنے شہروں کو واپس ہوئے تو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق وہی خبر لے کر واپس ہوئے اور اس کی بہت  
 عرب کے تمام شہروں میں ہو گئی۔

ابوطالب کے شعروا انھوں نے قریش کی دجھولی کیلئے کہے  
اور ابو قحیس بن الاسلت کے شعروا قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کو تکلیفیں دینا

اور جب ابوطالب کو عرب کے عام لوگوں کا خوف ہوا کہ کہیں وہ  
آپ کے اور آپ کی قوم کے پیچھے نہ پڑ جائیں تو انھوں نے وہ قصیدہ کہا  
جس میں انھوں نے حرم مکہ کی پناہ لی اور اپنے اس رتبے کی پناہ کی جو ان کو  
اس کی سلطنت کے سبب حاصل تھا۔ اور اپنی قوم کے بلند مرتبہ لوگوں پر  
اپنی محبت جتانی اس کے علاوہ اپنے اشعار میں انھیں اور ان کے علاوہ  
دوسروں کو یہ بھی بتایا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے جانے  
کرنے والے یا آپ کو کسی بڑی سے بڑی چیز کے سوا دھتے میں کبھی بھی  
چھوڑنے والے نہیں تھے۔ وہ آپ کی حفاظت میں خود بھی ہلاک ہو جائیں۔  
پس ابوطالب نے کہا۔

وَمَا وَابِتُ الْقَوْمَ الْآخِرَ فِيهِمْ  
وَقَدْ قَطَعُوا كَلَّ الْعُرَى وَالْوَسَائِلِ

جب میں نے قوم کو دیکھا کہ ان میں محبت نہیں رہی اور  
انھوں نے تمام تعلقات اور رشتوں کو توڑ دیا ہے۔

وَقَدْ صَارَ حُونًا بِالْعَدَاوَةِ وَالْأَذَى  
وَقَدْ طَاوَعُوا أَمْرَ الْعَدُوِّ الْمُنْزِيلِ

انھوں نے ہمارے ساتھ کھلی دشمنی اور ایذا رسانی  
شروع کی انھوں نے ہم سے الگ ہو جانے والے دشمن کی بات مانی۔

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

وَقَدْ حَالَفُوا قَوْمًا عَلَيْنَا أَظِنَّةً  
يَعُضُّونَ غِيظًا خَلَفْنَا بِالْأَنْتَامِلِ

انہوں نے ہمارے خلاف تہمت زدہ لوگوں سے معاہدے  
کیے جو ہماری پیٹھ پیچھے غصے سے انگلیاں چباتے ہیں۔

صَبَرْتُ لَهُمْ نَفْسِي بِسُمْرَاءَ سَحَابَةٍ  
وَأَبَيْضَ عَضْبٍ مِنْ تَرَاثِ الْمُتَاوِلِ

تو میں بذات خود ایک چکدار نیزہ اور شاہان سلف کی وارثت  
میں ملی ہوئی ایک چکدار تلوار سے کران کے مقابلے میں ڈٹ گیا۔

وَأَحْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَأَخْوَانِي  
وَأَمْسَكْتُ مِنْ أَوْكَايِهِ بِالْوَصَائِلِ

اور میں نے اپنی جماعت اور اپنے بھائیوں کو بیت اللہ  
کے پاس بلوایا اور اس (بیت اللہ) کی سرخ دھاری دار چادروں  
کو پکڑ لیا

قِيَامًا مَعًا مُسْتَقْبِلِينَ زَاجَهُ  
لَدَى حَيْثُ يَقْضَى حَلْفُهُ كُلُّ نَائِلِ

اس کے عظیم الشان دروازے کے مقابل اس مقام  
پر جہاں برابرت ثابت کرنے والا حلف اٹھاتا ہے سب کے  
ساتھ مل کر کھڑے ہو کر (اس کی چادروں کو پکڑ لیا)۔

وَحَيْثُ يُنْبِغُ الْأَشْعَرُونَ رِكَابَهُمْ  
بِمَقْضَى السُّيُولِ مِنْ إِسَافٍ وَنَائِلِ

جہاں اشعری لوگ اپنے اونٹ بٹھاتے ہیں۔ اساف  
و نائل نامی بتوں کے پاس سے سیلابوں کے پہنچنے کی جگہ۔

مُرْسِيَةً الْأَعْضَادِ أَوْ قَصْرَاتِهَا  
مُخَيَّسَةً بَيْنَ السَّدِيسِ وَبَارِئِ

وہ اونٹ جن کے بلا دوں یا گروٹوں کے جوڑوں کے پاس

(قربانی کی) علامتیں ہیں یا جو قربانی کے لیے بندھے  
ہوے ہوں اور آٹھ نو سال کی عمر کے درمیان ہیں۔

تَرَى الْوَدْعَ فِيهَا وَالرَّحَامَ وَزِينَةً      بِأَعْيُنِنَا مَعْقُودَةً كَالْعَتَاكِلِ

تو ان کی گردنوں میں منگے اور سنگ رخام اور زینت کی دوسری  
چیزیں بندھی ہوئی کچھور کے خوشوں کے مانند دیکھیگا۔

أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مِنْ كُطَّاعِينَ      عَلَيْنَا لِسُوءِ أَوْمَلِحَ بِيَا طِلِ

میں لوگوں کے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں۔ ہر اس  
شخص سے جو ہم پر برائی کے الزامات لگانے والا اور ناحق پر  
اصرار کرنے والا ہے۔

وَمِنْ كَا شِعْ يَسْعَى لَنَا مَعِيْبَةً      وَمَنْ مَلْحَقٍ فِي الدِّينِ مَا كَمْ نَحَاوِلِ

اور ایسے کینہ ور شخص سے جو ہم پر عیب لگانے کی  
کوشش کرتا رہتا ہے۔ اور ہیں ایسے دین میں ملا دیتا ہے  
جن کی جانب ہم نے کبھی قصد نہیں کیا۔

وَتَوْرٍ وَمِنْ أَرْضِي شَبِيرًا مَكَانَهُ      وَرَاقٍ لَبْرَقِي فِي حِرَاءٍ وَنَاذِلِ

اور جبل ثور اور اس ذات کی پناہ جس نے کوہ ثبیر  
کو اس کی جگہ پر گھاڑ دیا اور چڑھنے والے اور اترنے والے کی پناہ  
(جو کوہ ثبیر سے اس لیے اترتا ہے) تاکہ کوہ حرا پر چڑھ جائے  
(مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔) (دیکھو باب بعثت)

عہ۔ پہیلی نے لکھا ہے کہ ”وراق لبرقی فی حراء ونازل“ کے متعلق ہم نے پہلے تشبیح کر دی  
ہے۔ لیکن یہاں ایک دوسری روایت بھی ہے جو اس سے زیادہ صحیح ہے اور وہ ”وراق لبرقی



وَبِالْبَيْتِ حَقِّ الْبَيْتِ مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ ۖ وَبِاللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغِنَا قَلِيلٍ

اور بیت اللہ کی پناہ اور حق بیت اللہ کی پناہ جو کہ کی  
وادی میں واقع ہے۔ اور اللہ کی پناہ لیتا ہوں۔ بے شہرہ اللہ  
غافل نہیں ہے۔

وَبِالْحَجْرِ الْمَسْوُودِ إِذْ يَسْتَحْوَتُهُ إِذَا اكْتَفَاهُ بِالضُّحَىٰ وَالْأَصَائِلِ

اور حجرِ اسود کی پناہ کہ لوگ اس کو صبح و شام گھیرے  
رہتے اور (برکت حاصل کرنے کے لیے) اس پر ہاتھ پھیرتے  
رہتے ہیں۔

وَمَوْطِئِ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّخْرِ رَطْبَةً ۖ عَلَىٰ قَدَمَيْهِ حَافِيًا غَيْرَ نَاعِلٍ

اور ابراہیم علیہ السلام کے پامان پتھر کی پناہ جو ان کے  
پے نعلین ننگے پاؤں کے لیے نزم تھا۔

وَأَشْوَابِ بَيْنَ الْمَرْوَتَيْنِ إِلَى الصَّفَا ۖ وَمَا فِيهِمَا مِنْ صُورَةٍ وَمَا شَبَّ

اور کوہ صفا اور کوہ مروہ کی درمیانی دوڑدھوپ کی  
اور ان دونوں کے درمیان جو تصویریں اور جو صورتیں ہیں  
ان کی پناہ۔

تعبہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ حواء و نازل ہے۔ یعنی اس ذات کی پناہ جو نیکی حاصل کرنے کے لیے  
کوہ حرا پر چڑھنے والا اور پھر وہاں سے احکام الہی نیکراترے والابے۔ البرقی نے کہا ہے کہ ابن اسحق  
اور ان کے علاوہ دوسروں نے بھی یہی روایت کی ہے اور یہی ٹھیک ہے۔ سہیلی کہتے ہیں کہ پھر تو میں  
غلطی ابن ہشام کو جو گئی ہے یا بکائی کو۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (مترجم از سہیلی)  
۱۔ (الف) میں الاسود ہے۔ ۲۔ (الف) میں اسود ہے۔ (احمد محمودی)

وَمَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ مِنْ كُلِّ رَاكِبٍ  
وَمَنْ كَلَّذِي نَذْرٍ وَمِنْ كُلِّ رَاكِبٍ

اور ہر ایک سوار اور پیادہ یا بیت اللہ کا حج کرنے والے  
اور نذریں گزارنے والے کی پناہ

وَبِالْمَشْرِقِ الْأَقْصَى إِذَا عَمِدُ وَالْأَلِ  
إِلَى الْمُقْصَى الشَّرْحِ الْقَوَائِلِ

اور میدان عرفات کی پناہ جبکہ ہر گ اس کا قصد کریں  
اور کوہ الال کے اس مقام تک کی پناہ جہاں نالے ایک دوسرے  
کے مقابل سے آکر پھیل جاتے ہیں۔

وَتَوَقَّاهُمْ فَوْقَ الْجِبَالِ عَشِيَّةً  
يَقِيمُونَ بِالْأَيْدِي صُدُورِ الرَّوَّاحِلِ

اور شام کے وقت کے پہاڑوں پر ان کے کمرے ہونے  
کی پناہ جہاں سواروں کے اگلے حصے کو ہاتھوں سے سیدھا کرتے  
یا تھامتے ہیں۔

وَكَيْلَةٌ جَمْعٌ وَالْمَنَازِلُ مِنْ مَنِيٍّ  
وَهَلْ نَهْمًا مِنْ حُرْمَةٍ وَمَنَازِلِ

اور اس رات کی پناہ جس میں لوگ نیا میں جمع ہوتے  
ہیں اور منی کے ان مقامات کی پناہ جہاں تک اترتے ہیں کیا  
ان سے بڑھ کر بھی کوئی عظمت والی چیزیں اور مقامات ہیں۔

وَجَمْعٌ إِذَا مَا الْمُقْرَبَاتُ أَجْزَنَهُ  
سِرَاعًا مَا خَرَّبَنَ مِنْ وَقْعِ وَابِلِ

اور عرفات کی پناہ جہاں شریف موڑے، وقف  
میں جبکہ حاصل کرنے کے لیے ایسی تیزی سے گزرتے ہیں جیسے

عہ۔ کوہ الال جبل عرفات کے پاس ہے۔ (احمد شیبہ)

موسلا وعمار باہش ہوتے وقت اس سے بچنے کے لیے بھاگتے ہیں۔

وَبِالْحُمْرَةِ الْكُبْرَىٰ إِذَا صَعِدَ وَالرَّهَاءِ  
يَوْمَئِذٍ قَدْ قَلَّ رَأْسُهَا بِالْجَنَادِ

اور بڑے جمرہ کی پناہ جبکہ لوگ اس کی جانب ارادہ کرتے اور اس کے سر کو پتھروں سے مارتا چاہتے ہیں۔

وَكِنْدَةَ إِذْ هُمْ بِالْحِصَابِ عَشِيَّةً  
تُجَازِبُهُمْ حُجَّاجُ بَكْرَيْنَ وَاعِلٍ

اور بنی کندہ کی پناہ جبکہ وہ شام کے وقت منگباری کے مقام پر ہوتے ہیں اور ان کے پاس سے بکرین وائل کے حج کرنے والے لوگ گزرتے ہیں۔

حَلِيفَانِ شَدَّ اعْقَدَمَا اِحْتَفَالَهُ  
وَرَدَّ اَعْلَيْهِ عَاطِفَاتِ الْوَسَائِلِ

وہ دونوں ایسے حلیف ہیں کہ انھوں نے جس بات پر حلف کی اس کو مستحکم کیا اور تعلقات کی مہربانیوں کو اس کی جانب پھیر دیا۔

وَكَطَمِهِمْ سُمُّ الرَّمَاخِ وَكَسْرِحَانَهُ  
وَسَبْرِقَهُ وَخَدَّ النَّخَامِ الْجَوَاقِلِ

دامن کوہ کے موز کے درختوں اور نہایت سرخ اور نبات شبرق کو تیز بھاگنے والے شتر مرغ کی سی تیز چال سے ان کے توڑ دینے کی پناہ۔

قَهْلٌ بَعْدَ هَذَا مِنْ مَعَاذِ لِعَائِدِ  
وَهَلْ مِنْ مَعِيذِ يَتَّقِي اللّٰهَ عَاذِلِ

۲۷

۱۔ اس کی جس جمرات ہے اور یہ مذاہب حج میں کے تین مقامات ہیں جہاں ستونوں کی جانب کنکریاں پھینکی جاتی ہیں ان میں سے ایک جمرہ الکبریٰ ہے (اجلہ محمودی)

۲۔ (ب ج و) میں عاذل ہے جس کے معنی کیا کوئی طاقت کرنا والا اللہ سے ڈر کر پناہ دینے والا بھی ہے۔ (اجلہ محمودی)

کیا پناہ لینے والے کے لیے ان پناہ ہوں کے علاوہ اور بھی  
کوئی پناہ گاہ ہے اور کیا کوئی عدل و انصاف کرنے والا اللہ سے  
ڈر کر پناہ دینے والا بھی ہے۔

يُطَاعُ بِنَا الْعَدِيِّ زَوْدٌ وَالْوَالِقَانَا  
تَسَدُّ بِنَا الْيَوَابِ تَرْكٌ وَكَابِلٌ  
ہمارے متعلق ظالموں کی بات سنی جاتی ہے حالانکہ  
وہ تو جانتے ہیں کہ ہمارے لیے ترک و کابل کے دروازے بند ہوں

كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَتْرُكُ مَكَّةَ  
وَنُظَعْنَ إِلَّا أَفْرُكُمُ فِي بِلَادِهِ

بیت اللہ کی قسم۔ تم نے جھوٹ کہا یعنی یہ خیال غلط  
ہے کہ ہم مکہ چھوڑ دیں گے اور یہاں سے سفر کر جائیں گے  
یہ صرف تمہارے خیالی وسوسے ہیں۔

كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نُبْرِي مُحَمَّدًا  
وَلَمَّا اطَّاعِنِ دُونَهُ وَنُصَابِلِ

بیت اللہ کی قسم تم نے غلط خیال کیا کہ ہم محمد کے  
متعلق مغلوب ہو جائیں گے حالانکہ ابھی تک ہم نے ان  
کے بچاؤ کے لیے نہ نیر اندازی کی ہے نہ تیر اندازی۔

وَنَسَلِمُهُ حَتَّى نَصْرَعَ حَوْلَهُ  
وَنُدَّ هَلْ حَسَنُ أَبْنَانِنَا وَالْحَلَالِ

تم نے غلط خیال کیا کہ ہم انہیں تمہارے حوالے  
کر دیں گے ہرگز نہیں حتیٰ کہ ہم ان کے اطراف پھرتے جائیں گے  
اور ہم اپنے بیوی بچوں کو بھول جائیں گے

وَيَهْرُضُ قَوْمٌ بِالْحَدِيدِ إِلَيْكُمْ  
مَهْرُضُ الرِّوَايَاتِ تَحْتِ ذَاتِ الصَّلَاحِ

۱۔ الف کے سوا دوسرے نسخوں میں پہلا مصرع اس طرح ہے۔

يطاع بنا امر العدا و داننا۔ ہمارے متعلق دشمنوں کی بات سنی جاتی ہے۔

تمہارے مقابلے کے لیے ہتھیار بند لوگ ایسے ٹھنکے  
جیسے پانی پلانے والی اونٹنیاں آواز کرنے والی پکھالوں کے  
نیچے سے ان کو لے کر اٹھتی ہیں۔

۲۹۱ وَحَتَّىٰ زِيَادًا الصَّنِيعِ يَرْكَبُ رِدْعَهُ  
مِنَ الطَّعْنِ فَعَلَّ الْأَكْبَ الْمُتَحَامِلِ

حتیٰ کہ ہم دیکھ لیں کہ کینہ ور برہمی کا زخم کھا کر ایک جانب  
جھونک دے کر شکل سے چلنے والے کی طرح غل میں نہا کر بند کسے بل  
گر رہا ہے۔

وَإِنَّا لَعَمْرُ اللَّهِ إِنَّ جَدَّ مَا أَرَى  
لَتَلْتَبِنَا أَسِيًّا فَمَا يَا لَأَمْثَلِ

اللہ تعالیٰ کی بقا کی قسم جن واقعات کا میں خیال کرتا ہوں کہ سچ مچ  
وہی واقع ہوئے تو ہماری تلواریں بڑے بڑے لوگوں کے سینوں میں لگیں (یعنی  
ان کے سینوں میں ماروی جائیں گی) یا بڑے بڑے لوگوں کے ہاتھوں میں لگیں۔

يَكْفَىٰ نَفِيًّا مِثْلَ الشُّهَابِ سَمِيدَعِ  
أَخِي ثِقَّةً حَامِي الْحَقِيقَةِ بَاسِلِ

ایسے جو انہرہ کے ہاتھوں میں ہوں گی جو شہاب کا سا  
(روشن چرے والا) یا بے وصف ک گھس پٹنے والا) سردار بھروسے  
کے قابل صداقت کی حمایت کرنے والا بہادر ہو۔

شُهْرًا وَأَقَامًا وَحَوْلًا مَجْرَمًا  
عَلَيْنَا وَتَأْتِي حِجَّةٌ بَعْدَ قَابِلِ

اسی حالت میں ہم پر کئی دن اور کئی مہینے اور کئی پورے

۱۔ (الفجر و) میں محرم ما جانے حطی سے ہے اور (ب) میں محرم ما جیم سے ہے۔ دو سالہ شہری  
بہتر معلوم ہوتا ہے جس کو ہم نے خرچے میں اختیار کیا ہے کیونکہ شہرہ و ایام تو محرم ہو سکتے  
ہیں لیکن پورا سال کس طرح محرم ہو جائے گا۔ محرم ہونے کا اصل سبب ہے اور شہرہ (الفجر) میں

گزر سال ہائیں گے اور آنے والے حج کے بعد اور حج آئیں گے۔

وَمَا تَرَكَ قَوْمٌ لَّا أَبَالَكَ سَيْدًا يَحْوِطُ الذَّمَّارَ غَيْرَ ذَرْبٍ مُّوَاجِلٍ

تیرا باپ بڑھانے۔ ایسے بزرگوار کو چھوڑ دینا کیسی (بدریں) بات ہے۔ جو حمایت کے قابل چیزوں کی نگرانی کرتا ہے۔ نہ فسادی ہے اور نہ اپنے کام کو دوسروں پر چھوڑنے والا ہے۔

وَأَبْيَضُ بَسْتَسْقَى الْعَمَامُ بُوْجُهَهُ شَمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ

جو ایسے روشن چہرے والا ہے کہ اس کے وسیلے سے یتیموں کی سرپرستی کرنے والا اور بیواؤں کی پناہ ہے۔

يَلُودُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَمَنْ عِنْدَهُ فِي رَحْمَةٍ وَقَوَائِلِ

نبی ہاشم کے مفلس اس کے پاس پناہ لیتے ہیں اور وہ اس کے پاس ناز و نعم میں اور اعلیٰ مراتب پر ہیں۔

لَعَمْرِي لَقَدْ أَجْرِي أَسِيدٌ وَبِكْرُهُ إِلَى بَعْضِنَا وَجَزَانَا لِأَكِلِ

میرے عمر کی قسم۔ اسید اور اس کے جوان لڑکے نے ہم سے دشمنی کوئی چاہی اور ہمیں کھانے والے کے لیے ٹکڑے کاٹنے کو ڈالا۔

وَعُمَانٌ لَّمْ يَرْكَبْ عَلَيْنَا وَقَتُّدٌ وَلَكِنْ أَطَاعَا أَمْرِيكَ الْقَبَائِلِ

اور عثمان نے ہماری جانب توجہ ہی نہیں کی اور نہ

لقد ما تشبهوا كزشتہ۔ حجتہ انما كزمنہ بھی دیا ہے حالانکہ وہ کہہ کر پھرنا چاہتے ہیں جس کے معنی  
تجسس کے ہیں۔ (احمد مجہدی)



تفقدنے بلکہ انھوں نے ان ہی قبیلوں کے احکام کی اطاعت کی۔

أَطَاعَ أَيْبَاءَهُمْ وَأَبْنَ عَبْدِ يَعْقُوبَ بْنِ هَارُونَ  
وَلَمْ يَرْقُبَا فِتْنَةَ مَقَالَةَ قَائِلِ

انھوں نے اپنی اور اپنے ابن عبد یعقوب کی بات  
مافی اور ہمارے متعلق کسی کہنے والے کی بات کی جانب توجہ بھی نہ کی

كَمَا قَدَّ لَقِينَا مِنْ سُلَيْعٍ وَتَوْقَلٍ  
وَكُلُّ تَوَلَّى مَعْرُضًا لِمَجَامِلِ

سلیع اور توفل کا بھی ہم نے ہی برتاویا یا ہر ایک  
منہ پھیر کر پلٹ گیا کسی نے حسن سلوک نہیں کیا۔

فَإِنْ يُلْقِيَا أَوْ يُمْكِنُ اللَّهُ مِنْهُمَا  
تَبَدَّلَ لِمَا صَاعًا بِصَاعِ الْمَكَايِلِ

پھر اگر وہ کہیں پاسے جائیں یا اللہ تعالیٰ ان سے  
بدلہ لینے کی قدرت دے تو ہم بھی انھیں بازار کے بھاؤ سے  
سیر کو سیر مانپ دیں گے

وَذَاكَ أَبُو عَمْرٍو أَبِي عَيْرٍ لَبُضِنَا  
لِيَطْعِمَنَا فِي أَهْلِ شَاءٍ وَخَامِلِ

اس ابو عمرو کی تو یہ حالت ہے کہ ہماری دشمنی کے  
سوا ہر چیز کا منکر ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ ہمیں بکریاں والوں اور  
اونٹوں والوں میں جا بسنے پر مجبور کرے۔

يُنَاجِي بِنَانِي كُلِّ مُمْسِيٍّ وَمُصْبِحِ  
فَنَاجِ أَبَا عَمْرٍو بِنَانِي خَسَاتِلِ

صبح شام ہمارے متعلق کانا پھوسنی کرتا رہتا ہے

۱۔ یہاں یلقیا کے عوض (الف) میں یلقیا لے کر بیجا نے کے قاف ہے اگرچہ اس کے  
بھی معنی بن سکتے ہیں۔ لیکن تکلف۔ (احمد محمودی)



اے ابو عمر و ہمارے متعلق خوب کا نا پھوسی کر لے اور پھر  
دھوکہ بازی کر۔

وَيُؤَلِّي لَنَا بِاللَّهِ مَا إِن يَغُشَّنَا  
بَلَى قَدْ تَرَاهُ جَهْرَةً غَيْرَ حَائِلٍ

مجم سے اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہے کہ دعا بازی نہیں  
کرے گا کیوں کہ ہم تو بے پردہ علانیہ یہی دیکھ رہے ہیں۔

أَضَاقَ عَلَيْهِ بُعْضُ كُلِّ تَلْعَاةٍ  
مِنَ الْأَرْضِ بَيْنَ أَشْجَبِ مَجَادِلٍ

کوہ اشجب و کوہ مجادل کی درمیانی زمین کی ہر وادی  
ہماری دشمنی میں اس کے لیے تنگ ہو گئی ہے۔

وَسَائِلُ أَيَا الْوَلِيدِ مَا ذَا حَبْرَتَنَا  
بِسَعْيِكَ فِينَا مَعْرُضًا كَالْحَائِلِ

ابو الولید سے دریافت کرو کہ دھوکہ بازوں کی طرح  
منہ پھیر کر ہمارے خلاف کوشش کر کے تو نے ہمیں کیا  
نقصان پہنچایا۔

وَكُنْتَ أَمْرًا مِّنْ يُعَاشُ بِرَأْيِهِ  
وَرَحْمَتِكَ فِينَا وَكُنْتَ بِجَاهِلٍ

تو اس بات سے ناواقف نہیں کہ مجھے متعلقہ معاملات میں  
تیری حالت اس شخص کی سی ہو گئی ہے جو خود زانی اور جذبات  
کے تحت زندگی گزارتا ہے۔

فَعْتَبَةٌ لَا تَسْمَعُ بِنَا قَوْلَ كَا شَيْعٍ  
حَسْبُودِ كَذُوبٍ مُّبْعَضِ ذِي دَعَاوِلٍ

اے عتبہ ہمارے متعلق ایسے کیٹ رکھنے والوں  
کی بات کی جانب توجہ نہ کر جو حاسد چھوٹے دشمنی رکھنے والے  
اور فسادی ہیں۔

وَمَرَّ أَبُو سَفْيَانَ عَنِّي مُعْرِضًا كَمَا مَرَّ قَيْلٌ مِّنْ عِظَامِ الْمُقَادِلِ

اور ابو سفیان میرے پاس سے منہ پھیر کر اس طرح گزر گیا جس طرح بڑے نوابوں میں کا کوئی نواب۔

يَفْرَأُ إِلَى نَجْدٍ وَبَرْدٍ مِّسَاهِهِ وَبِرْزَعِمِ أُنَى لَسْتُمْ عَنْكُمْ بِعَاقِلٍ

اوپنے مقامات اور سرد پانی کی جگہوں کی جانب بھاگ جاتا ہے اور دعویٰ یہ ہے کہ میں تم سے نافع نہیں ہوں۔

وَيَحْبِرُ نَافِعًا الْمَنَاصِحَ أَنَّهُ شَفِيقٌ وَبِحَقِّي عَارِمَاتِ الدَّوَاهِلِ

اور خیر خواہوں کی طرح ہمیں بتاتا ہے کہ وہ مہربان ہے اور سخت فسادوں کو چھپائے رکھتا ہے۔

أَمْطَعِمُكُمْ كَمَا أَخَذْتُكَ فِي يَوْمِ بَجْدَةَ وَلَا مَنُظِمٌ عِنْدَ الْأُمُورِ الْجَبَلِ

اسے مطعم ہیں لے تجھے کبھی بے یار و مددگار نہیں چھوڑا نہ خطروں کے وقت اور نہ بڑے بڑے اہم معاملوں میں

وَلَا يَوْمَ خَضِمٍ إِذْ أَتَاكَ الْبُهَيْدَةُ أَوْلَى جَدَلٍ مِّنْ الْخَصْمِ الْمَسَاعِلِ

اور نہ جھگڑے کے وقت جبکہ جھگڑا ابو ہرثمہ سے کرنے والے دشمن تیرے پاس آگئے۔

أَمْطَعِمُ إِنَّ الْقَوْمَ سَامُونَ خُطْبَةً هَانِي مَتَى أَوْكَلْتُ فَلَسْتُ لِيُكَائِلِ

۱۔ (الف) میں کہا من کے بجائے کا ہے جس کے معنی تو ٹھیک ہوتے ہیں لیکن وزن شعر میں کسر آجاتی ہے۔

۲۔ (الف) میں اشندۃ ہے۔

۳۔ (الف) میں مساعل ہے جس کے معنی فصیح و بلیغ ہیں۔ (احمد محمودی)

اے مطعم لوگوں نے تیرے ساتھ سخت برتاؤ کیا  
لیکن میں جب ہمہ تن تیرا پیچھا کروں گا تو تو چھوٹ نہ سکیگا۔

حَزَى اللّٰهُ عَنَا عَبْدَ شَمْسٍ وَتَوَقَّلَا  
عَقْرِبَةً شَرَّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ

اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے بنی عبد شمس اور بنی نوفل  
کو ایسا بدلہ دے کہ اس سزا کی برائی فوری ہو آئندہ کے لیے  
باقی نہ چھوڑی جائے۔

بِمِيزَانٍ قِسْطٍ لَا يَخْسُ شَعْبِيَّةً  
لَهُ شَاهِدٌ مِّنْ نَّفْسِهِ غَيْرَ عَائِلٍ

انصاف کی ترازو میں تول کر جو جو بھری بھی نہیں  
کرتی جس کے متعلق خود اس کا ضمیر گواہی دے کہ وہ سزا ظالمانہ نہیں۔

لَقَدْ سَفَرْتُمْ أَهْلَامَ قَوْمٍ تَبَدَّلُوا  
بَنِي خَلْفٍ قِيضًا بِنَاوَالِغِيَاطِلِ

ان لوگوں کی عقلیں باری گئیں جنہوں نے ہمارے  
بجائے بنی خلف اور بنی غیاطل کو اختیار کیا۔

وَمَنْ الصَّمِيمِ مِنْ ذُرِّيَةِ هَاشِمٍ  
وَأَلِ قَهْصِي فِي الْخُطُوبِ الْأَوَائِلِ

ہم اہم معاملوں میں قدیم ہی سے بنی ہاشم  
اور بنی قہصی میں اعلیٰ افراد اور ان کی جان رہے ہیں۔

وَمَنْهُمْ وَمَنْ حَزَمُوا وَالْبُؤَا  
عَلَيْنَا الْعِدَا مِنْ كُلِّ طَمَلٍ وَخَائِلٍ

بنی سہم و بنی مخزوم نے ہم پر کینوں اور احمقوں  
کو اکسا کر فتنہ و فساد کیا۔

فَبَدَّ مَنَافٍ أَنْتُمْ خَيْرٌ قَوْمٍ كُمْ  
فَلَا تَشْرِكُوا فِي أَمْرِكُمْ كَلًّا وَاعْتَلِ

اے بنی عبدمناف تم تو قوم میں کے بہترین افراد ہو  
اپنے معاطوں میں تم دو غلوں کو نہ شریک کرو۔

لَحْمِي لَقَدْ وَهَنْتُمْ وَعَجَزْتُمْ  
وَحَبْتُمْ بِأَمْرِ مُخْطِئٍ لِّلْمَقَاصِلِ

میری عمر کی قسم تم کمزور اور عاجز ہو گئے ہو اور تم نے  
ایسا رویہ اختیار کیا ہے جو جوڑ بند پر پڑنے والی ضرب نہیں۔  
(یعنی صحیح رویہ نہیں)

وَكُنْتُمْ حَدِيثًا حَطَبٍ قَدِرًا وَأَنْتُمْ  
الآن حطاب أقدر ومراجل

ابھی کچھ دن پہلے تم ایک دیگ کا ایندھن تھے اور  
اب تو تم بہت سی دیگوں کا ایندھن بن گئے ہو۔

لَيْسَ بِنِ بَنِي عَبْدِ مَنَاثٍ عَقْرُ قَنَا  
وَهَذَا بِنَاؤُ تَرْكُنَا فِي الْمَعَاقِلِ

ہماری نیا لہنت ہماری انداز سے طلحہ کی اوز ہیں  
ڈنڈ بھرنے کے لیے تہنا چھوڑ دینا بنی عبدمناف کو مبارک ہو۔

فَإِنَّ نَاكَ قَوْمًا نَبَتْ كَرْمًا صَنَعْتُمْ  
وَتَحْتَلِبُونَهَا الْقَحَاةَ غَيْرَ بِأَهْلِ

اگر یہ لوگوں کی حالت یہ ہے کہ تم جو کچھ کرتے ہو  
(اس کا بدلہ نہ لے کر) ہم) دل میں رکھتے ہیں تو تم لوگ جو قوفہ اوبنی  
کے دودھ کی طرح دودھ لیتے جاتے ہو۔

وَسَارِطُ كَانَتْ فِي لُؤَيِّ بْنِ عَالِبٍ  
نَفَاهُمُ الْبِنَاكِلُ صَقْرٌ حَالِحٌ

جو تعلقات بنی لؤئی بن غالب میں تھے سمجھ والوں

۱۔ یہ دونوں شعر (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

اور بامروت لوگوں نے ان کا انکار کر دیا۔

وَرَهَطٌ نُّفَيْلٍ شَرُّ مَنْ وَطِئَ الْحَصَىٰ وَالْأُمُّ حَافٍ مِنْ مَعَدٍ وَمَاعِنٍ

بنی نفیل کی جماعت روئے زمین پر چلنے والوں میں  
سب سے بدترین ہے اور بنی معد میں کے جوڑے بہنے والوں  
اور ننگے پیر پھرنے والوں میں سب سے زیادہ کہتے ہیں۔

فَأَبْلَغُ قُصِيًّا أَنْ يُنْشَرَّ أَمْرُنَا وَكَبُرَ قُصِيًّا بَعْدَنَا بِالْحَاذِلِ

بنی قصی کو یہ پیام پہنچا دو اور انھیں خوشخبری سنا دو  
کہ عنقریب ہمارے یہ تعلقات مشہر ہوں گے اور پھر ہماری  
جانب سے کوئی مدد نہیں دی جائے گی۔

وَكُوْطِرَتْ لَيْلًا قُصِيًّا عَظِيْمَةً إِذَا مَا لَجْنَا نَادُوهُمْ فِي الْمَدَائِلِ

اگر راتوں رات بنی قصی پر کوئی بڑی آفت آگئی تو  
ان کے بچاؤ کے لیے دخل دینے پر ہم مجبور نہ ہوں گے۔

وَكُوْصِدَ قُواضِرٌ بِأَخْلَالِ بِيُوْتِهِمْ لَكِنَّا أَسَىٰ عَيْدِ النَّسَاءِ الْمَطَا فِلِ

اور اگر لوگوں نے سخت حملہ کیا اور ان کے گھر میں  
گھس گئے تو ہم بچوں والی عورتوں کے پاس رہنے میں ایک  
دوسرے کے لیے نمونہ ہوں گے۔

فَكُلُّ صَدِيقٍ وَأَبْنٍ أُخْتٍ نَعْدَهُ لَعْمَرِي وَجَدْنَا غِيْبَهُ غَيْرَ طَائِلِ

اپنی عمر کی قسم وہ شخص جس کو ہم بھانجا یا دوست

۱۔ (الف) میں بلوغ ہے۔ (ب) غمخواری

سمجھتے ہیں اس کے ایک روز غائب ہو کر دوسرے روز آنے کو ہم نے بے فائدہ پایا۔  
 سِوَىٰ أَنْ رَهَطًا مِنْ كِلَابِ بْنِ مُرَّةٍ  
 بَرَاءٌ إِلَيْنَا مِنْ مَعْقَةِ خَازِلِ  
 سوائے بنی کلاب بن مرہ کی ایک جماعت کے وہ تو ہمارے پاس دوستی ترک کر نیکی الزام سے بری نہیں  
 وَهَنَاهُمْ حَتَّى تَبَدَّدَ جَمْعُهُمْ  
 وَنَحْسُرُ عَنَّا كُلُّ بَاغٍ وَجَاهِلِ  
 ہم نے انھیں ایسا کمزور کیا کہ ان کی جماعت منتشر  
 ہو گئی۔ ہر طرح کا باغی اور جاہل ہمارے مقابلے سے کمزور  
 ہو کر ہٹ جاتا ہے۔

وَكَانَ لَنَا حَوْضُ السَّقَايَةِ فِيهِمْ  
 وَنَحْنُ الْكُدَىٰ مِنْ غَالِبٍ وَالْكَوَاهِلِ  
 پانی پلانے کا ہمارا ایک حوض انھیں کی بستیوں میں  
 تھا ہم تو بنی غالب میں بڑے پتھر کی چٹان (یعنی عزت والے)  
 اور مرجع خاندان ہیں۔

شَبَابٌ مِنَ الْمُطَيِّبِينَ وَهَاشِمٍ  
 كَيْفِضِ السُّيُوفِ بَيْنَ أَيْدِي الصَّيَاقِلِ  
 ہم میں کے وہ نوجوان جنھوں نے عطر میں ہاتھ ڈال کر  
 معاہدہ کیا اور بنی ہاشم میں کے جوان ایسے ہیں گویا صیقل کرو  
 کے ہاتھ میں چمکتی تلواریں۔

فَمَا أَذْرَكُوا ذَخْلًا وَلَا سَفْكَوَادِمًا  
 وَلَا خَالَفُوا الْأَشْرَارَ الْقَبَائِلِ  
 نہ انھوں نے انتقام لیا نہ خون بہایا نہ انھوں نے  
 قبیلے کے بدترین افراد کے سوا کسی سے مخالفت کی۔

يَضْرِبُ تَرَى الْفِتْيَانَ فِيهِ كَأَنَّهُمْ  
 صَوَارِي أَسْوَدٍ قَوْقُوحٍ نَحْمِ خِرَادِلِ

۱۔ یہاں سے سات شعر (انف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

ایک ایسی ضرب سے جس میں جوان مردوں کو تو اس  
حال میں دیکھیا گویا گوشت کے ٹکڑوں پر شیر درندہ ہیں۔

بَنِي أُمَّةٍ مَّحْبُوبَةٍ هِنْدِ كَيْتَةٍ . بَنِي جَمِّحِ عُبَيْدِ قَيْسِ بْنِ عَاقِلِ  
اسے ہندی محبوبہ چھوگری کے بچے اسے بنی  
جمع عبید قیس بن عاقل ۔

وَلَكِنَّا نَسَلُ كِرَامًا لِسَادَةٍ . هَمُّ نَبِيِّ الْأَقْوَامِ عِنْدَ الْبَوَاطِلِ  
لیکن ہم تو شریف سرداروں کی اولاد میں سے  
ہیں جن کے ذریعے غلط کاری کے وقت لوگوں کو موت  
کا پیام دیا جاتا ہے ۔

وَنِعْمَ ابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ غَيْرِ مُكْذِبٍ . زَهْرٌ حُسَامٌ مَقْرَدًا مِنْ حَمَائِلِ  
زیبیر قوم کا بہترین بھانجا ہے، سچا ہے جھٹلایا ہوا  
نہیں ہے۔ گویا وہ حمائل سے الگ کی ہوئی تلوار ہے ۔

أَشْمٌ مِنَ الشَّمِّ الْبِهَالِ لِيْلِ بِنْتِهِ . إِلَى حَسْبِ نِي حَوْمَةَ الْجَدِ فَا ضَلِ  
سر بلند سرداروں میں کا ایک سر بلند ہے ۔ وہ ایسی  
شرافت کی جانب نسبت رکھتا ہے جو عزت کی بڑائی میں بڑھا  
ہوا ہے ۔

لَعَمْرِي لَقَدْ كَلَّفْتُ وَجَدًا بِأَحْمَدِ . وَأَخْرَاتِهِ كَأَبِ الْمَحَبِّ الْمَوَاصِلِ  
اپنی عمر کی قسم جس طرح دائمی محبت کرنے والوں کی  
حالت ہوتی ہے میں بھی احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے بھائیوں کے

لے ۔ آپ کے بھائیوں سے مراد آپ کے چچا ابو بھائی ہوں گے۔ مثلاً حضرت علی وغیرہ لازمہ محمودی



عشق میں مبتلا کیا گیا ہوں۔

فَلَا زَالَ فِي الدُّنْيَا حَمَالًا لِأَهْلِهَا  
وَزِنًا لِمَنْ وَالَاهُ رَبُّ الْمَشَاكِلِ

ایک دوسرے سے مشابہ شکلیں بنانے والا پروردگار۔

احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے بھائیوں سے تعلقات رکھنے والوں کے لیے جان و نبوی ہمیشہ رکھے۔ اور جن لوگوں کی اہس نے سرپرستی کی ہے ان کی زینت کو دوام عطا فرمائے۔

فَمَنْ مِثْلَهُ فِي النَّاسِ أَيْ مُؤَمِّلٍ  
إِذَا قَامَسَهُ الْحُكَّامُ عِنْدَ التَّفَاضُلِ

احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سا لوگوں میں سے ہے

کون فیصلہ کرنے والوں نے جب فضائل کا مقابلہ کرنے کے لیے اس (کے مرتبے) کا اندازہ کیا تو اس کے لیے ان لوگوں میں جن سے امیدیں وابستہ کی جاتی ہیں عجیب قسم کی برتری پائی۔

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ ظَالِمٍ  
يُؤَالِي إِيَّاهُ النَّاسُ عَنهُ بِعَافِلٍ

وہ بزرگوار سیدھی راہ پر چلنے والا منصف ہے

جلد باز نہیں ایسے معبود سے تعلقات رکھنے والا ہے جو اس سے عاقل نہیں۔

فَوَاللَّهِ لَوْ لَا أَنْ أَحْيَىٰ لِسَبِّهِ  
تَجَرَّ عَلَىٰ أَشْيَاخِنَا فِي الْحَافِلِ

اللہ اگر میری وجہ سے ہمارے بزرگوں پر مجھوں

میں (یعنی میرے اسلام اختیار کرنے کی وجہ سے) گالیاں پڑنے کا خوف نہیں ہوتا (یعنی گمراہی کا الزام)

لَكِنَّا اتَّبَعْنَا عَلَىٰ كُلِّ حَالَةٍ  
مِنَ الدَّهْرِ حِدًّا غَيْرَ قَوْلِ التَّهَانُلِ

تو ہم اس کی سیروی ضرور کرتے۔ خواہ زمانے کی کبھی  
حالت کیوں نہ ہو اور یہ بات میں نے تحقیق کے لحاظ سے

کئی بے دل لگی یا مذاق کے طور پر نہیں کہی ہے۔  
لَقَدْ عَلِمُوا أَن ابْنَنَا لَا مَسْكَدٌ بٌ  
كَدَيْنَا وَلَا يَعْني بِقَوْلِ الْبَاطِلِ

سب لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ ہمارے لڑکے پر  
جھوٹ کا الزام لگانے والا ہم میں کوئی نہیں اور جھوٹے الزامات  
لگانے والوں کی باتوں پر تو کوئی توجہ نہیں کی جاسکتی۔

فَأَصْبَحَ فِينَا أَحْمَدُ فِي أَرْوَمَةٍ  
تَقْصُرُ عَنْهُ سُوْرَةُ الْمُنْتَطَاوِلِ

ہم میں احمد نے رومی اللہ علیہ وسلم ایسی جڑوں سے پیدا  
کیا ہے (یعنی ایسے ماں باپ سے پیدا ہوا ہے) کہ دست دراز  
کرنے والوں کی سختیاں اس کو ضرر پہنچانے سے قاصر ہیں یا اس  
ذمہ اور منزلت حاصل کرنے سے قاصر ہیں۔

حَدِيثُ بِنَفْسِي دُونَهُ وَحَمِيَّتُهُ  
وَدَا فَعْتُ عَنْهُ بِالذَّرَاوِ الْكَلَالِ

اس کی مدافعت کی خاطر میں نے اپنی جان خطرے میں  
ڈال دی اپنی پیٹھ کی انتہائی بلندی اور سینے کے بڑے حصے سے  
اس کی حفاظت کی (یعنی اپنے تمام اعضاء و جوارح سے)

۱۔ (الف) میں لکھتی ہے اس کے معنی یہ ہوں گے کہ جھوٹے الزامات لگانے والوں کی  
باتوں سے تو کوئی فائدہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ یہاں دو شکلیں ہیں فتح سین و بضم سین بسورت اول یعنی شدت اور بصورت  
ثانی یعنی منزلت۔ (احمد محمودی)

فَأَيُّهُ رَبُّ الْعِبَادِ بَصِيرَةٌ وَأَظْهَرُ دِينَلِقَتَهُ غَيْرُ بَاطِلٍ

پس بندوں کی پالنے والی ذات نے اس کی اعداؤ کی اور اپنے سچے دین کو جو جھوٹا نہیں غلبہ دیا۔

رِجَالٌ كَرَامٌ غَيْرُ مَيْلٍ تَمَاهُجٌ إِلَى الْخَيْرِ آبَاءُ كَرَامٍ الْمُحَاصِلِ

یہ لوگ شریف ہیں بزدل نہیں ہیں ان کے آباؤ اجداد نے جن کے مقاصد اعلیٰ تھے انھیں نیکی کی طرف متوجہ رہنے کی تربیت دی۔

فَإِنَّ تَكُ كَعْبٌ مِنْ لُؤْيٍ صَقِيبَةٌ فَلَا يَدُ يَوْمًا مَرَّةً مِنْ تَزَايِلِ

اگر تہی کعب کو بنی لوی سے قریب کا رشتہ ہے تو اس رشتے کا ٹوٹنا بھی ممکن ہے اور کسی نہ کسی دن اور کبھی نہ کبھی ان کے جتنے کا منتشر ہونا بھی ضروری ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یہ وہ اشعار ہیں جو اس قصیدے میں سے میرے پاس صحیح ثابت ہوئے لیکن اکثر اہل علم ان میں سے بہت سے اشعار سے انکار کرتے ہیں۔

ابن ہشام نے کہا مجھ سے ایسے شخص نے بیان کیا جس پر میں بھروسہ رکھتا ہوں کہ مدینہ والوں پر فحط کی بلا نازل ہوئی تو وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ نے اس کی شکایت لی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے جا کر بارش کے لیے دعا فرمائی پھر تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ تہی بارش ہوئی کہ اس پاس کے لوگ ڈوبنے کے ڈر لی شکایت لے کر پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۱۔ یہ اور اس کے بعد کے دونوں شعر بھی (الف) میں نہیں ہیں۔ (احمد محمودی)

اللَّهُمَّ حَوِّالِنَا وَلَا عَلَيْنَا۔

یا اللہ ہمارے اطراف پائی برساہم پر نہ برسا۔  
پھر تو مدینہ پر سے ابر پھٹ گیا اور اس کے اطراف دائرے کی شکل  
میں ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لَوْ أَدْرَكَ أَبُو طَالِبٍ  
هَذَا الْيَوْمَ لَسَرَّهُ أَكْرَاجِ ابْنِ طَالِبٍ هُوَ كَتَمْتُمْ أَنْصَابَ اس سے خوشی ہوتی  
تو آپ کے بعض صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ گویا آپ ان کے اس  
شعر کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

وَأَبْيَضَ يُسْتَقَى الْعَمَامُ بِوَجْهِهِ  
تَمَالَ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَرَامِلِ

آپ نے فرمایا۔ اہل۔ ہاں  
ابن ہشام نے کہا دشبوقہ جس شعر میں ہے وہ ابن اسحق کے  
سوا دوسروں سے مروی ہے۔

ابن اسحق نے کہا انبیاطل بنی سہم بن عمرو بن مہصیص میں کے لوگ  
ہیں اور ابوسفیان کا باپ حرب بن امیہ ہے۔ اور مطعم کا باپ عدی بن  
نوفل بن عبدمناف اور زہیر کا باپ زبی امیہ بن البغیرہ بن عبد اللہ بن عمر  
بن مخزوم۔ اور مطعم کی ماں عاتکہ بنت عبدالمطلب۔

ابن اسحق نے کہا کہ اسید اور اس کا جوان لڑکا جس کا شعر میں ذکر ہے  
اس سے مراد عتاب بن اسید بن ابی العیص بن امیہ بن عبد شمس بن عبدمناف  
بن قصی ہے اور عثمان کا باپ عبید اللہ تھا جو طلحہ بن عبید اللہ التیمی کا بھائی  
تھا اور قنفذ کا باپ عمر بن عبدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ  
اور ابوالولید عتبہ ربیعہ کا بیٹا تھا۔ اور ابی الاخنس بن شریق الثقفی وہ ہے  
جو بنی زہرہ بن کلاب کا حلیف تھا۔

عہ۔ یہاں لفظ اکلیل ہے اور اکلیل کے معنی سرپی یا امن گوشت کہے ہیں جو ناخن کو اطراف  
سے گھیرے ہوئے ہوتا ہے۔ لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (راشد محمودی)

ابن ہشام نے کہا کہ ابی کا نام اختس اس لیے ہو گیا کہ وہ جنگ بدر کے روز لوگوں کو الے کر پیچھے ہٹ گیا تھا (ختس کے معنی پیچھے ہٹنا ہیں) اور یہ بنی علاج میں سے تھا اور علاج کے باپ کا نام ابو سلمہ بن عوف بن عقبہ تھا۔ اور الاسود کے باپ کا نام عبد یغوث بن وہب بن عبد مناف ابن زہرہ بن کلاب تھا اور شیبیع خالد کا بیٹا اور بلجارت بن فہر والوں میں کا تھا اور نوفل کے باپ کا نام خویلد بن اسد بن عبد المعزی بن قصی۔ اور اس کی ماں کا نام عدویہ تھا۔ اور یہ قریش کے شیاطین میں سے تھا۔ اسی نے ابو بکر الصدیق اور طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہما کو ایک رسی میں باندھ دیا تھا جبکہ ان دونوں نے اسلام اختیار کیا تھا۔ اور اسی لیے ان دونوں کو قریشین کا لقب ملا تھا۔ اور اس نوفل کو علی بن ابی طالب رضوان اللہ علیہ نے جنگ بدر کے روز قتل کیا اور ابو عمر و قرظہ کے باپ کا نام عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف تھا۔ اور قوم علینا اظنہ۔ ہمارے خلاف تہمت زدہ لوگوں سے مراد بنو بکر بن عبد منافہ بن کنانہ ہیں یہ تمام ان لوگوں کے نام ہیں جن کا ذکر ابو طالب نے اپنے اشعار میں کیا ہے۔

پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے دعوے کی شہرت تمام عرب میں پھیل گئی اور تمام شہزادوں میں پہنچ گئی تو مدینہ میں بھی آپ کے پیچھے ہونے لگے اور قبیلہ اوس و خزرج سے بڑھ کر کوئی قبیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے متعلق زیادہ جاننے والا نہ تھا۔ نہ اس شہرت کے وقت اور نہ اس سے پہلے۔ اس لیے کہ وہ یہود کے عالموں سے جو ان کے حلیف تھے، اور انھیں کے ساتھ انھیں کے بستوں میں رہتے واپس تھے، آپ کے حالات سنا کرتے تھے۔ جب آپ کی شہرت مدینہ میں ہوئی اور قریش کی آپ سے مخالفت کا ذکر بھی ان سے بیان کیا گیا تو ابو قیس بن الاسد بنی واقف کے قبیلے واپس نے ذیل کا قصیدہ کہا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابن اسحق نے یہاں تو ابو قیس کو بنی واقف کے نسب میں بتایا ہے اور حدیث میں ہے۔ اس کا نسب خطبہ سے بتایا ہے

اس کا سبب یہ ہے کہ عرب بعض وقت دادا کے بھائی سے نسب بتا دیتے ہیں جبکہ دادا کا بھائی دادا سے زیادہ مشہور ہو۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے عبیدہ نے بیان کیا کہ حکم بن عمرو الغفاری قبیلہ کی اولاد میں سے ہے۔ جو غفار میں کا شخص تھا اور اس کا غفار سے مراد غفار طویل ہے۔ اور ثعلبہ کا باپ طویل بن بکر بن عبدمنہ بن کنانہ تھا اسی لیے انھوں نے عقبہ کو غزوان السلی کا بیٹا بتایا ہے حالانکہ وہ مازن ابن منصور کی اولاد میں تھا اور سلیم بھی منصور کا بیٹا تھا۔

ابن ہشام نے کہا پس ابو قیس بن الاسلت بنی وائل میں سے ہے اور وائل اور واقف اور خطیبہ ایک ہی سنیے بھائی ہیں اور قبیلہ اس میں کے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابو قیس بن الاسلت نے یہ (قصیدہ) کہا ہے حالانکہ وہ قریش سے محبت رکھتا تھا اور ان نوگوں کا دادا بھی تھا اسد بن عبدالمزنی بن قصبی کی بیٹی ارنب اس کی بیوی تھی اور وہ اپنی زوجہ کو لے کر ان کے پاس برسوں رہتا تھا وہ اس قصیدے میں حرم کعبہ کی عظمت جاتا ہے۔ اور قریش کو اس میں جنگ کرنے سے روکتا ہے۔ اور ان میں ایک دوسرے سے ہاتھ روکنے کا حکم دیتا ہے۔ انہیں ان کی فضیلتوں اور عقلمندیوں کی یاد دلاتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مازر سننے کا حکم دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو آفتیں ان پر آئیں اور جو آزمائشیں ان کی ہوں پانچھی والوں کو جو اس نے ان سے دور کیا اور اس کی تدبیر جو اس نے ان کے خلاف کی (تمام باتوں کی وہ انہیں یاد دلاتا ہے وہ کہتا ہے۔

يَا رَا كِبَا اِمَاعَرَضَتْ قَبْلَعَا  
مُخَلَّغَةً عَنِّي لَوْيُّ بَنِ غَالِبِ

لے (الف) میں نہیں ہے۔ ۵۴۔ (الف) میں اس مقام پر عرضت بتا ہے  
مخلة لکھا ہے جو غلط ہے۔ (احمد محمودی)



اے سوار اگر حرم کی جانب تیرا جانا ہو تو نبی لوی  
ابن غالب کو میرا (یہ) پیام پہنچا دینا۔

۱۳۰۔ رَسُولِ امْرِئٍ قَدَرَا عَلَيْهِ ذَاتُ بَيْنِكُمْ  
عَلَى النَّائِي مَحْزُونٍ بِذَلِكَ نَاصِبٍ

اس شخص کا پیام جس کو تمھارے آپس کے تعلقات  
نے خوفزدہ کر دیا ہے جو ہجر میں غم زدہ ہے اس کی وجہ سے  
تکلیف اٹھا رہا ہے۔

وَقَدْ كَانَ عِنْدِي لِلْمَوْمِ مَعْرَسٌ  
قَلَمٌ أَقْصَمَ مِنْهَا حَاجَتِي وَمَا رَبِي -  
میں فکروں میں گھرا رہا۔ لیکن نہ ان سے میری کوئی  
حاجت براری ہوئی نہ مقصد حاصل ہوا۔

بَدَيْتُمْ شَرَّ جَيْنِ كُلِّ قَبِيلَةٍ  
لَهَا أَرْمَلٌ مِنْ بَيْنِ مُذَكٍ وَحَاطِبٍ  
مجھے خبر ملی ہے کہ تم لوگ دو جماعتیں ہو گئے ہو۔ اور  
ہر جماعت میں ایک شور ہے کہ کوئی ایندھن جمع کر رہا ہے اور  
کوئی آگ بھڑکا رہا ہے۔

أَعَيْدُكُمْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ صُنْعِكُمْ  
وَشَرِّ بَدَائِعِكُمْ وَدَسِّ الْعَقَارِبِ  
تمھارے اعمال کی برائی تمھاری آپس کی بناوت اور  
بچھوؤں کی سی چھپی عداوت سے تمھیں اللہ تعالیٰ کی پناہ میں  
دیتا ہوں۔

وَإِظْهَارِ خَلْقٍ وَنَجْوَى سَفِيْمَةٍ  
كُوْحِ الْأَشْفَانِي وَقُمْهَا حَقُّ صَائِبٍ

۱۔ (الف) میں وجہ جیم سے لکھا ہے جس کے کوئی سنی یہاں کے سائب نہیں (احمد محمودی)



اخلاق کے ظاہر کرنے اور ایسے جھگڑوں کی کانپھوسی کرنے سے جن کی چھین آریوں کی طرح سیدھی پڑتی ہے۔

فَذَكِّرْهُمْ يَا اللَّهُ أَوَّلَ وَهْلَةٍ وَأَحْلَالِ أَخْرَامِ الظُّبْيَاءِ الشَّيْبِ اِزْبِ

(اے سوار) پہلے انھیں اللہ کا نام لیکر نصیحت کر اور انھیں حرم کی سرحد میں رہنے والی بتلی کر والی بیرونوں کے شکار حلال سمجھنے سے ڈرا۔

وَقُلْ لَهُمْ وَاللَّهُ يَحْكُمُ حُكْمَهُ ذُرُّوا الْحَرْبَ تَذَهَّبَ عَنْكُمْ فِي الْمَرَاحِبِ

اور ان سے کہہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے احکام دیتا ہے۔ تم اپنی جنگ و سیلج میدانوں کے لیے اٹھا رکھو (یعنی حرم کے حدود کے باہر جنگ کیا کرو حرم میں جنگ نہو)۔

مَتَى تَبْعَتْهَا تَبْعَتْهَا ذَمِيمَةٌ هِيَ الْغَوْلُ لِلْأَقْصَيْنِ أَوَّلِ الْأَعْرَابِ

جب کبھی بھی تم جنگ کرو گے وہ بری ہی ہوگی اپنوں سے ہو یا بیگانوں سے جنگ تو ایک چرٹیل ہے۔

تَقَطَّعُ أَرْحَامًا وَتُهْلِكُ أُمَّةً وَتَبْرَى السَّدِيفَ مِنْ سَنَامٍ وَغَارِبِ

وہ تورشتوں کو قطع کر دیتی اور قوموں کو ہلاک کر دیتی ہے اور پیٹھ کے اوپر کے حصے اور کومان کے گوشت کو کاٹ دیتی ہے۔

وَتَسْتَبَدُّ لَوْ بِالْأَتْخَمِيَّةِ بَعْدَهَا شَلِيلًا وَأَصْدَاءَ ثِيَابِ الْحَارِبِ

جنگ چھڑ جانے کے بعد بجائے اعلیٰ درجے کے مینی کیڑوں کے پہننے کے تمھیں زنگ لگی زرہیں اور زرہوں کے

نیچے بہنے کے قابل جنگی کپڑے پہنتا ہوں گے۔

وَبِالْمَشِكِّ وَالْكَافُورِ غَيْرِ أَسْوَأِ فِئَاءٍ . كَانَتْ قَتِيرٌ بِمَاعِيُونَ الْجَنَادِ

اور مشک و کافور کے بجائے سر سے پاؤں تک گرو  
وغبار کی لمبی لمبی زر میں پہنتا ہوں گی جن کے گیلے ٹڈیوں کی  
آنکھوں کے سے ہوں گے۔

فَأَيُّكُمْ وَالْحَرْبُ لَا تَعْلَقُ بِكُمْ . وَهَوْضًا وَخَيْمَ الْمَاءِ حَمْرَ الْمُشَارِبِ

پس جنگ سے خود کو بچاؤ کہہیں وہ تمہیں حمیٹ  
نہ جائے۔ جنگ ایک ایسا حوض ہے جس کا پانی پینے میں کڑوا  
اور خاصیت میں بد بھنسی پیدا کر لے والا ہے۔

تَزِينٌ لِلْأَقْوَامِ ثُمَّ يَرَوْنَهَا . بِعَاقِبَةٍ إِذْ بَيَّنَّتْ أُمَّ صَاحِبِ

جنگ لوگوں کے سامنے بن ٹھن کر آتی ہے۔ (نوہ  
اس پر لٹو ہو جاتے ہیں) پھر جب وہ نیلے پردہ ہو جاتی ہے  
اور اس پر انجام کار کے لحاظ سے نظر ڈالتے ہیں تو کسی دوست  
کی ماں کی طرح بڑھیا دکھائی دیتی ہے۔

مُحْرَقٌ كَالنُّسْرِيِّ ضَعِيفًا وَتَلْتَمِشٍ . ذَوِ الْعِزِّ مِنْكُمْ بِالْحَتُوفِ الصَّوَابِ

جلائی ہے، اور کمزور کو جلانے میں تو غلطی ہی نہیں کرتی  
اور عزت و جاہ والوں کی جانب تو نشاۃ موت بن کر  
پہنچتی ہے۔

أَلَمْ تَعْلَمُوا مَا كَانَ فِي حَرْبِ دَبْحِيبٍ . فَتَشَبَّهُوا بِالْوَكَّانِ فِي حَرْبِ عَالِيَةِ

جنگ داحس اور جنگ حاطب میں کیا کیا ہوا گیا

تھیں اس کا علم نہیں کہ تم اس سے سبق لو۔

وَلَمْ تَذْأَصَابَتْ مِنْ شَرِّهِ مَسْرُودٌ طَوِيلِ الْعِمَادِ ضَيْفُهُ خَيْرٌ حَائِبٌ

اوپنی اور کئی ڈیوڑھیوں والے نوابوں پر جن کا ہمان  
کبھی محروم نہ جاتا تھا جنگ نے آنت ڈھائی۔

عَظِيمِ رِمَادِ النَّارِ مُحَمَّدُ أَمْرُهُ وَذِي شِيمَةٍ مَحْضٍ كَرِيمِ الْمَضَارِبِ

جس کی آگ کی راگھ ڈھیروں ہوتی (یعنی روزانہ  
اس کے پاس ڈھیروں کھانا پکتا اور کھلایا جاتا تھا) جس کے  
کاموں کی (بہر جگہ) تعریف ہوتی تھی جو بڑے خلق والا  
تلوار بنا کر دھنی تھا۔

وَمَاءٌ هُرِّيقٌ فِي الضَّلَالِ كَأَنَّهَا إِذْ أَعْتَبَ رِيحُ الصَّبَا وَالْجَنَابِ

اور جس کے پاس (پکوان میں) ایسا زیادہ پانی بہایا  
جاتا تھا گویا شرقی اور جنوبی ہواؤں نے اونڈیل دیا ہے

يَخْبُرُكُمْ عَنْهَا أَمْرٌ وَحَقٌّ عَالِمٌ بِأَيَّامِهَا وَالْعِلْمُ عَلِيمُ التَّجَارِبِ

ان جنگوں کی حالت کے متعلق تمہیں وہ شخص خبر دے رہا  
ہے جو ان کے متعلق پورے طور پر علم رکھتا ہے، حقیقت تو یہ  
ہے کہ تجربوں ہی کا نام علم ہے۔

فَبِعَوَالِمِ الْجِبَابِ مَلِحَارِبٍ وَادْكُرُوا حَسْبَ بَيْتِكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ مَحَاسِبٍ

اس لیے جنگی آلات کو عبادت گاہوں کے بدلے میں

۱۔ (الف) میں اعریق بہرہ زندہ ہے جس سے وزن شرباتی نہیں رہتا (احمد محمودی)

بیچڈالو (یعنی جنگی آلات کو چھوڑ کر عبادت گاہوں کو اختیار کرو) اور اپنے حساب کتاب کو یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ بڑا حساب لینے والا ہے۔

وَلِيَّ امْرِي فَاخْتَارِ دِينًا فَلَا يَكُنْ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا غَيْرَ رَبِّ التَّوَّابِ

اللہ تعالیٰ اس شخص کا سرپرست ہے جس نے دین واری اختیار کی پس تم اپنا نگرانکار ستاروں کے پروردگار کے سوا کسی (ستارے) کو نہ بناؤ۔

أَقْبِسُوا لَنَا دِينًا جَنيفًا فَأَنْتُمْ لَنَا غَايَةٌ قَدْ يَهْتَدَى بِالذَّوَابِ

ہمارے لیے دین ابراہیمی کو قائم کرو کیونکہ تم ہمارے نصب العین ہو اور بعض وقت چوٹیوں (کے بالوں) سے بھی راستہ مل جاتا ہے۔ (شائد اس سے مراد پیرو ہوں)

وَأَنْتُمْ هَذَا النَّاسِ نُورٌ وَعَصَمَةٌ وَتُومُونَ وَالْأَخْلَامَ غَيْرَ عَوَازِبِ

اور تم لوگ ان لوگوں کے لیے شمع (ہدایت) اور آفات سے بچاؤ کا سامان ہو۔ تمہاری پیروی کی جاتی ہے۔ مجھ درہنا الگ چیز ہے اور عقلمند ہونا علیحدہ چیز ہے۔ (یعنی مجھ لوگ یا کم عمر بھی عقلمند ہو سکتے ہیں)۔

وَأَنْتُمْ إِذَا مَا حَصَلَ النَّاسِ جَوْهَرٌ لَكُمْ سُرَّةُ الْبَطْلَاءِ شُمَّ الْأَرَانِبِ

جب لوگوں کے حالات دیکھے جائیں تو تم جو ہر نکلو گے تم بطحار میں سب سے اعلیٰ ہو اور نیچے ناکوں والے ہو۔ (یعنی

نیزت دار ہو) تَصْرُوتُونَ أَبْسَادًا كَرِيمًا عَتِيقَةً مَهْدَبَةً الْأَنْسَابِ غَيْرَ أَشَائِبِ

تم آزاد اور شریف اجسام کی حفاظت کرتے ہو۔  
جن کے نسب چھٹے ہوتے ہیں۔ ان میں کوئی دوسرا مخلوط نہیں۔

يُرَى طَالِبُ الْحَاجَاتِ نَحْوِيكُمْ عَصَائِبُ هَلَكِي تَهْتَدِي بِعَصَائِبِ  
ہر ایک حاجتمند، تباہ کار گروہ تمہارے گھروں کی  
جانب نکلنے باندھے ایک دوسرے کے پیچھے چلا آ رہا ہے

لَقَدْ عَلِمَ الْأَقْوَامُ أَنَّ سَرَائِكُمْ عَلَى كُلِّ حَالٍ خَيْرٌ أَهْلِ الْجِيَابِ  
لوگ اس بات کو جانتے ہیں۔ کہ تم میں کے سردار  
بہر حال تمام گھرانوں میں بہترین گھرانے والے ہیں۔

وَأَفْضَلُهُ رَأْيًا وَأَعْلَاهُ سُنَّةً وَأَقْوَلُهُ لِحَقٍّ وَسَطَ الْمَوَاقِبِ

عقل و رائے کے لحاظ سے بھی سب میں بہترین اور  
طریقے کے لحاظ سے بھی سب سے بڑھ کر اور جماعتوں کے  
درمیان سب سے زیادہ سچی بات کہنے والے۔

فَقَوْمٌ مَوْافِقُونَ أَزْبَكُمْ وَتَسْحَرُونَ بِأَرْكَانِ هَذَا الْبَيْتِ بَيْنَ الْأَخَشَبِ  
یس اٹھوائے پروردگار کی نماز پڑھو۔ اور اس  
بیت اللہ کے ارکان کو چھو جو اشخب نامی پہاڑوں کے  
درمیان ہے۔

فَعِنْدَكُمْ مِنْهُ بَلَاءٌ وَمُصَلِّدٌ عِدَاةُ أَبِي يَكْسُومَ هَادِي الْكُتَّابِ  
اس بیت اللہ کے متعلق آزمودہ اور مسلمہ واقعات

۱۔ (الف) میں تری تانے فوقانیہ مفتوحہ سے لکھا ہے۔ (احمد محمودی)

تمہارے حافظوں میں موجود ہیں اس روز کے واقعات  
جس روز ابوبیسوم یعنی ابرہہ لشکروں کی قیادت کر رہا تھا۔

كَتَيْبَتُهُ بِالسَّهْلِ تَمْشِي وَرَجَلَتُهُ  
عَلَى الْعَاقِذَاتِ فِي رُؤْسِ الْمَنَاقِبِ

جس روز اس کا ایک دستہ ہموار زمین پر چلا آ رہا تھا  
اور اس کی پیادہ فوج پہاڑوں کی چوٹیوں پر راستوں کے  
دھانوں پر (دوڑتی ہوئی تھی)۔

فَلَمَّا آتَاكُمْ نَضَّرَدِي الْعَرْشِ رَدَّهْمُ  
جُنُودَ الْمَلِكِ بَيْنَ سَافٍ وَحَاصِبِ

پھر جب تمہارے پاس عرش والے کی مدد پہنچی تو  
اس بادشاہ کی فوج نے جو دھول اڑانے والی اور پتھر  
برسانے والی تھی انھیں لوٹا دیا۔

فَوَلَّوْا سِرَاعًا هَارِبِينَ وَكَمْ يُوْبُ  
إِلَى أَهْلِ مَلْحِشٍ غَيْرِ عَصَائِبِ

پس وہ تیزی سے پیچھے پھیر کر بھاگے اور حبشیوں میں  
سے کوئی شخص اپنے گھر والوں کی جانب بجز تتر بتر ہوئے  
واپس نہیں ہوا۔

فَإِنْ تَهَلَّكُوا أَنهْلِكُ وَتَهْلِكُ مَعَهُمْ  
يَعَانِ بِهَا قَوْلُ أَمْرِي غَيْرِ كَاذِبِ

پھر اگر تم برباد ہو جاؤ گے تو ہم بھی برباد ہو جائیں گے  
اور حج کے زمانوں پر بھی برباد ہی آئے گی۔ جن کے ذریعے  
سچے آدمی کی بات پرورش پاتی ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابوریثہ انصاری وغیرہ نے مجھے اس کے وہ

۱۔ (الف) میں ملحش ہے جس کے معنی لشکر میں سے ہوں گے۔ (انہوشوی)

اشعار سنائے جن میں ”ماء ہریق“ ”نبیعوا الجواب“ ”ولی امری“  
 فاختر“ اور ”علی القاذفات فی رؤس المناقب“ کئے الفاظ ہیں۔  
 ابن ہشام نے کہا اس کا قول ”الم تعلموا ما کان فی حرب داحس“  
 کے متعلق ابو عبیدہ النخعی نے مجھ سے بیان کیا کہ قیس بن زبیر حدیفہ  
 ابن رواۃ بن ربیعہ بن الحارث بن مازن بن قطیبہ بن علس بن قبیص بن زبیر  
 ابن عطفان کا ایک گھوڑا ”داحس“ نامی تھا جس کو اس نے العبراء نامی ایک  
 گھوڑے کے ساتھ دوڑایا جو حدیفہ بن بدر بن عمرو بن زید بن جوئیہ بن لؤذان بن  
 ثعلبہ بن عدی بن فزارہ بن ذبیان بن بقیص بن زبیر بن عطفان کا تھا۔  
 حدیفہ نے چند لوگوں کو گھات میں بٹھا دیا تھا اور انھیں حکم دے رکھا تھا  
 کہ اگر وہ داحس کو دوڑ میں آگے دیکھیں تو اس کے منہ پر ماریں چنانچہ  
 داحس دوڑ میں آگے نکل آیا تو ان لوگوں نے اس کے منہ پر مارا اور  
 العبراء نامی گھوڑا اول آگیا۔ پھر جب داحس کا سوار آیا تو اس نے  
 اس واقعے کی خبر قیس کو دی تو قیس کے بھائی مالک بن زبیر  
 نے العبراء پر حملہ کیا اور اس کے منہ پر مارا تو حمل بن بذر اٹھا اور مالک  
 کے منہ پر ٹھپڑ لگایا۔ پھر ابو انجندیب بن العیسیٰ عوف بن  
 حدیفہ سے ملا تو اس کو قتل کر ڈالا۔ پھر بنی فزارہ میں کا ایک  
 شخص مالک سے ملا تو اس کو قتل کر ڈالا۔ تو حمل بن بدر حدیفہ بن بدر  
 کے بھائی نے کہا۔

قَلْنَا بِعُوفٍ مَّا لَكَ وَهُوَ شَارُنَا      فَإِنْ تَطَلَّبُوا مِنَّا سَوَى الْحَقِّ تَدْمُوا

ہم نے عوف کے بدلے میں مالک کو قتل کر ڈالا اور  
 یہ ہمارا بدلہ تھا اب اگر تم حق کے سوا کسی اور چیز کے طالب

۱۔ اس مقام پر بھی الف میں اہر ہریق ہے۔ (احمد محمودی) ۲۔ (دالضج) میں بن زید نہیں  
 ہے۔ بلکہ عمرو بن جوئیہ ہے (ب) میں بن زید زیادہ ہے۔ ۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)



ہو تو بچتا وگے۔

یہ شعر انسی کے اشعار میں کا ہے۔  
الربیع بن زیاد العصبی نے کہا۔

أَبْعَدَ مَقْتَلِ مَالِكِ بْنِ زُهَيْرٍ      تَرْجُو النِّسَاءَ عَوَاقِبِ الْأَطْهَارِ

کیا مالک بن زہیر کے قتل ہو جانے کے بعد بھی عورتیں  
ظہروں کے پتھروں یعنی اولاد کی بقا کی امید رکھ سکتی ہیں۔  
یہ شعر انسی کے اشعار میں کا ہے۔

اس کے بعد بنی عیس اور بنی فزارہ میں جنگ چھڑ گئی اور خدیفہ بن  
بدر اور اس کے بھائی نے حمل بن بدر کو قتل کر ڈالا تو قیس بن زہیر بن خدیفہ  
نے خدیفہ کے لیے بے قرار ہو کر مرثیہ لکھا۔

كَمْ فَارِسٍ يُدْعَى وَكَيْسٍ بِفَارِسٍ      وَعَلَى الْهَبَاءَةِ فَارِسٌ ذُو مَصْدَقٍ

کتنے لوگ ایسے ہیں جنہیں شہسوار کہا جاتا ہے حالانکہ  
وہ شہسوار نہیں۔ ہاں مقام الہباءۃ میں ایک بڑا شہسوار ہے

فَأَبْكُوا خَدْيِفَةَ كُنْ تَرْتُوا مِشْكَهُ      حَتَّى تَبِيدَ قَبَائِلُ لَمْ تَخْلُقِ

پس خدیفہ پر رو کہ مرثیہ کہنے کے لیے اس کا سا کوئی  
نہ ملیگا یہاں تک کہ وہ لوگ بھی مرجائیں جو ابھی پیدا بھی نہیں  
ہوئے ہیں۔

یہ دونوں شعر انسی کے اشعار میں کے ہیں۔

عَلَى أَنَّ الْفَتَى حَمَلُ بْنُ بَدْرِ      بَنَى وَالظُّلْمُ مَرْتَعُهُ وَخِيمُ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

۲۔ (الف) میں والبعی ہے۔ (راحمہ محمودی)

باوجود اس کے کہ جو امرد حمل بن بدر نے زیادتی کی  
اور ظلم تو بد مضمہی پیدا کرنے والی چراگاہ ہے۔  
یہ شعر اسی کے اشعار میں کا ہے۔  
قیس بن زہیر کے بھائی حارث بن زہیر نے کہا۔

تَرَكْتُ عَلَى الْهَبَاءِ غَيْرَ فَخْرٍ      حَدِيثًا عِنْدَهُ قِصْدُ الْعَوَالِي

میں نے حذیقہ کو مقام الہبائہ میں (مردہ کر) چھوڑا  
اس کے پاس ٹوٹے ہوئے نیزوں کے ٹکڑے بھی پڑے  
ہوئے ہیں۔ اور (یہ واقعہ ہے) کوئی فخر کی بات نہیں۔  
یہ شعر اسی کے اشعار میں کا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں کا خیال یہ ہے کہ قیس نے داحس اور

الغبراء نامی گھوڑے کھینچے تھے اور حذیقہ نے انھیں اور الحنفا نامی  
گھوڑے۔ ان دونوں باتوں میں پہلی بات زیادہ صحیح ہے۔ اور اس  
کا قصہ بہت دراز ہے۔ حدیث سیرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
انقطاع مجھے اس کے پورے طور پر بیان کرنے سے روکتا ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو قیس بن الاسلت نے جو حرب حاطب

کا ذکر کیا ہے اس سے اس کی مراد حاطب بن الحارث بن قیس بن ہشام  
ابن الحارث بن امیہ بن معاویہ بن مالک بن عوف بن عمرو بن عوف بن  
مالک بن الاوس ہے۔ اس نے خزرج کے ایک یہودی پروسی کو قتل  
کر دیا تھا۔ تو یزید بن الحارث بن قیس بن مالک بن احمر بن حارث بن ثعلبہ  
بن کعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج جو ابن قیس کے نام سے مشہور  
تھا۔ قیس اس کی مان کا نام تھا اور وہ القین بن جسر بن کی ایک عورت تھی۔  
راست کے وقت بنی حارث بن الخزرج میں کے چند لوگوں کو لیسکر

نکلا اور انھوں نے اس کو (حاطب کو) قتل کر دیا۔ اس لیے اس اور خزرج کے درمیان جنگ چھڑ گئی۔ اور ان میں بڑی سخت جنگ ہوئی۔ اور اس پر خزرج کو فتح ہوئی۔ اس روز سوید بن صامت بن خالد بن عظیمہ بن جوط بن صیب ابن عمرو بن عوف بن مالک بن الاوس قتل ہوا۔ اس کو المجدر بن زیاد البلوی نے قتل کیا اور المجدر کا نام عبداللہ بن زیاد البلوی تھا۔ جو بنی عوف بن الخزرج کا حلیف تھا۔ جنگ احد کے روز جب المجدر بن زیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا اور احارث بن سوید بن صامت بھی نکلا۔ تو احارث بن سوید نے المجدر کو غفلت میں پا کر اس کو اس کے باپ سمیت قتل کر ڈالا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس امر کا ذکر اس کے مقام پر کروں گا۔ اس کے بعد ان میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں۔ ان کا ذکر کرنے اور ان امور کو پوری طرح بیان کرنے سے مجھے وہی بات روکتی ہے جس کا ذکر میں نے جنگ داحس کے بیان میں کر دیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ حکیم بن امیہ بن حارثہ بن الاوقص السہمی نے جو بنی امیہ کا حلیف تھا اور جس نے اسلام اختیار کر لیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی سے جس کا اس کی قوم نے ارادہ کر لیا تھا روکتے ہوئے کہا ہے۔

هَلْ قَائِلٌ قَوْلًا مِّنَ الْحَقِّ قَاعِدٌ  
عَلَيْهِ وَهَلْ غَضَبَانُ لِلرَّشْدِ سَائِجٌ

کیا کسی حق بات کا کہنے والا اس کو چھوڑ کر بیٹھا بھی

لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ لے۔ (الف) میں من کے بجائے ہو ہے۔ (احمد محمودی) لے۔ (ع) بمعنی عن سمجھا گیا ہے۔ (ب) کے حاشیے پر ایک نسخہ عاقد بھی ہے۔ تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ کیا کسی حق بات کا کہنے والا اس پر مضبوطی سے جمار ہننے والا بھی ہے۔ پہلی صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت شریف ہوگی کہ آپ حق بات فرما رہے ہیں اس لیے اس کو چھوڑ کر بیٹھا نہیں سکتے دوسری صورت میں عام خطاب ہوگا کہ کوئی حق بات کو قبول کرنے والا اور اس پر عمل کرنے والا اس طرف متوجہ ہو۔ (احمد محمودی) لے۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

رہ سکتا ہے اور کیا کوئی غصیلہ سیدھی بات سن بھی سکتا ہے۔

وَهَلْ سَيِّدٌ تَرْجُو الْعَثِيرَةَ نَفْعَهُ  
لِأَقْصَى الْمَوَالِي وَالْأَقَارِبِ جَامِعُ

اور کیا کوئی ایسا سردار ہے جس سے خاندان نفع رسانی  
کی امید کر سکے اور وہ دور و لے دوستوں اور نزدیک کے  
رشتہ داروں کو ایک جگہ جمع کر دے۔

بِزَرَاتٍ إِلَّا وَجْهَ مَنْ يَمْلِكُ الصَّبَا  
وَأَهْجُرْكُمْ مَا دَامَ هَذَا وَنَاذِعُ

بجز اس شخص کی رضا جوئی کے جو جذبات پر قابو  
رکھتا ہے میں نے ہر شخص سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور جب تک  
تم میں کشمکش اور کھینچا تانی رہے گی میں تم سے الگ رہوں گا۔

وَأَسْلَمَ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنْطِقِي  
وَأَكُوْرَاعَتِي مِنَ الصَّادِقِ ذَوَائِعِ

اور میں اپنی ذات کو اور اپنی بول چال کو معبود حقیقی  
کے حوالے کرتا ہوں اگرچہ دوست کی جانب سے مجھے دھمکیا  
دی جاتی رہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی

قوم کا سلوک

ابن اسحاق نے کہا کہ اس کے بعد تو قریش کی بد نصیبی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اور ان لوگوں کی دشمنی میں جنھوں نے آپ کے ساتھ اسلام اختیار  
کر لیا تھا اور سخت ہو گئی۔ انھوں نے اپنے یہاں کے کمینوں کو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف اکسایا تو انھوں نے آپ کو جھٹلایا اور تکلیفیں  
دیں اور آپ پر شاعری اور جادوگری اور کہانت و جنون کی تہمتیں لگائیں۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر احکام خداوندی کا اظہار فرماتے رہے۔ اور کسی حکم کو آپ نے نہیں چھپایا۔ ان کے دین کی برائیاں کھلم کھلا ظاہر فرماتے رہے۔ جس کو وہ ناپسند کرتے تھے۔ ان کے بتوں سے علیحدگی اور ان کے کفر کے حالات سے بے زاری کا اظہار فرماتے رہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے یحییٰ بن عروہ بن الزبیر نے اپنے والد عروہ بن الزبیر سے اور انھوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی ہے۔ عروہ نے کہا کہ میں نے عبد اللہ سے کہا کہ قریش جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی کا اظہار کیا کرتے تھے زیادہ سے زیادہ کس قدر تم نے انھیں آپ کو تکلیف پہنچائے دیکھا عبد اللہ نے کہا میں ان لوگوں کے پاس ایک روز ایسے وقت گیا کہ قریش کے بلند مرتبہ لوگ مقام حجر میں جمع تھے۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر چھیڑا تو انھوں نے کہا کہ ہم نے تو اس شخص کے متعلق اتنا صبر کیا کہ کسی دوسرے معاملے میں ہم نے کبھی اتنا صبر نہیں کیا۔ اس نے ہمارے عقلمندوں کو احمق بنایا ہمارے بزرگوں کو گالیاں دیں ہمارے دین میں عیب نکالے۔ ہماری جماعت کو منتشر کر دیا اور ہمارے معبودوں کو باجھلا کہا۔ ہم نے اس کی بڑی بڑی باتوں پر صبر کیا (یہی الفاظ) یا اسی طرح کے الفاظ کہے۔ وہ یہی باتیں کر رہے تھے کہ یکایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برآمد ہوئے اور پہلے ہوئے تشریف لائے۔ اور حجرِ اسود کا بوسہ لیا اور پھر بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے ان کے پاس سے گزرے اور جب آپ ان کے پاس سے گزر رہے تھے تو انھوں نے کچھ باتیں طعن کے طور پر کہیں۔ راوی نے کہا کہ میں نے اس کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر محسوس کیا۔ انھوں نے کہا کہ پھر آپ اچلے گئے۔ اور جب آپ دوسری مرتبہ ان کے پاس سے گزرے تو انھوں نے اس طرح طعنہ زنی کی تو میں نے اس کا اثر رسول اللہ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

کے چہرہ مبارک پر محسوس کیا پھر آپ ان کے پاس سے تیسری بار گزرے تو انہوں نے اسی طرح طعنہ زنی کی تو آپ ٹھہر گئے۔ اور فرمایا۔

أَسْمَعُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ

جِئْتُكُمْ بِالذَّبْحِ

اے گروہ قریش۔ کیا تم سن رہے ہو۔ سن لو۔ اس ذات کی قسم۔ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ میں تمہارے پاس ایک پاک صاف چیز لایا ہوں۔

پھر تو آپ کے ان الفاظ نے ان لوگوں کو قابو میں لے لیا۔ یہاں تک کہ ان میں کے ہر ایک شخص کی یہ حالت تھی کہ گویا اس کے سر پر کوئی پرندہ آبلٹھا ہے۔ یہاں تک کہ ان میں کے وہ سخت افراد جو آپ کے متعلق لوگوں کو ابھارا کرتے تھے۔ وہ بھی بہتر سے بہتر الفاظ میں جو انھیں ملے آپ کی مدارات و دجوتی کرنے لگے۔ حتیٰ کہ وہ کہنے لگے۔ اے ابوالقاسم جائے۔ واللہ آپ نے کبھی بھی ناء انی کی باتیں نہیں کہیں۔ راوی نے کہا کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹ آئے۔ پھر جب دوسرا روز ہوا تو وہ مقام حجر میں جمع ہوئے۔ اور میں بھی ان کے ساتھ ہی تھا۔ اور ان میں کے بعضوں نے بعض سے کہا۔ کچھ یاد ہے کہ تمہاری جانب سے کیا پیام دیا گیا اور اس کی جانب سے تمہیں کیا جواب ملا۔ حتیٰ کہ جب اس نے ڈنکے کی چوٹ وہ باتیں کہیں۔ جس کو تم ناپسند کرتے ہو تو تم نے اس کو چھوڑ دیا۔ وہ انھیں باتوں میں (مصرف) تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ

۱۔ (الف) میں نفس محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔ ۲۔ (الف ب) میں بالذبح ہے اور ج (د) میں بالذبح ہے۔ میں نے ذبح کے معنی مذبح یا پاک صاف چیز سمجھے ہیں۔ مگر اس مقام کے قرینے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کھلی، درظاہر چیز کے ہونا چاہئے۔ لیکن لغت میں ذبح کے یہ معنی نہیں آئے ہیں اللہ ورسول اعلم بمرادہ۔ (احمد محمودی)



علیہ وسلم برآمد ہوئے اور ایک دم ان سبھوں نے آپ پر حملہ کر دیا۔ اور یہ کہتے ہوئے انھوں نے آپ کو گھیر لیا کہ کیا تو ہی وہ شخص ہے جس نے ایسا ایسا کہا ہے۔ ان عیوب کے متعلق جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے دین اور ان کے معبودوں کے متعلق فرمایا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا  
 نَحْمُ اَنَا الَّذِي اَقُولُ ذَلِكَ

ہاں میں ہی وہ شخص ہوں جو ایسی باتیں کہا کرتا ہوں۔

راوی نے کہا کہ میں نے ان میں کے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر مبارک کے (دو نوپلو) ملنے کی جگہ کو پکڑ لیا۔ راوی نے کہا پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کی مدافعت کے لیے کھڑے ہوئے۔ اور وہ روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے ارے لوگو! کیا تم ایسے شخص کو قتل کرتے ہو جو اللہ کو اپنا پروردگار کہتا ہے۔ پھر وہ سب نوٹ گئے۔ پس یہی وہ حالت تھی جو میں نے قریش کو آپ پر سخت سے سخت غلبہ کبھی حاصل ہوتے ہوئے دیکھا۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے ام کلثوم بنت ابی بکر کے بعض لوگوں نے بیان کیا کہ ام کلثوم نے کہا کہ اس روز ابو بکر ایسی حالت سے نوٹے ہیں کہ آپ کے سر اور ڈاڑھی کے بال جو انھوں نے کھینچے اس کے سبب سے آپ درد سر میں مبتلا تھے اور آپ زیادہ بال والے بھی تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا کہ سخت ترین اذیت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے پائی وہ یہ تھی کہ ایک روز آپ بکھلے توجو بھی آزاد یا غلام آپ سے ملا اس نے آپ کو چھٹلایا اور ایذا دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر واپس ہوئے۔ اور جو سختی آپ پر پڑی اس کے سبب سے آپ نے کبیل اور نہ لیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے



رَبِّاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ) اے کملی اور اے ہوتے شخص اٹھ۔ اور لوگوں کو برے نتیجوں سے ڈرا۔ آپ پر (یہ سورہ) نازل فرمایا۔

۳۱۲  
حضرت بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کے چچا کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے بنی اسلم کے ایک شخص نے جو بڑا یاد رکھنے والا تھا بیان کیا کہ وہ صفا کے قریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ابو جہل گزرا تو اس نے آپ کو تکلیف دی اور سخت ست کہا اور آپ کے دین کی عیب جوئی اور آپ کے معاملے کو کمزور بنانے کا کچھ موقع پالیا جس کو آپ ناپسند فرماتے تھے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ نہ فرمایا اور عبد اللہ بن جدعان بن عمرو بن کعب بن تمیم بن مرہ کی ایک لونڈی جو اپنے گھر میں تھی اس کی یہ باتیں سن رہی تھی۔ اس کے بعد آپ اس کے پاس سے لوٹے تو آپ نے قریش کی مجلس کا قصد فرمایا جو کعبۃ اللہ کے پاس تھی اور ان لوگوں کے ساتھ بیٹھ گئے۔ تھوڑی ہی دیر بعد حضرت بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کمان گلے میں ڈالے شکار سے واپس ہوتے ہوئے وہاں آگئے۔ وہ شکاری تھے تیرے شکار کیا کرتے۔ اور اکثر شکار کے لیے نکل جایا کرتے تھے۔ اور جب کبھی وہ شکار سے واپس ہوتے تو اپنے گھر والوں کے پاس نہ جاتے۔ جب تک کہ کعبۃ اللہ کا طواف نہ کر لیتے اور جب طواف کر چکے تو قریش کی مجلس میں ٹہرتے اور سلام کرتے۔ اور

لہ۔ (الف) میں نہیں ہے۔ لہ۔ (الف) میں حمد اللہ ہے اور باقی خط کشیدہ (لفظ نہیں ہیں۔

ان سے بات چیت کئے بغیر نہ جاتے۔ اور وہ قریش میں اعزاز رکھنے والے جو انفراد اور سخت طبیعت تھے۔ جب وہ اس لونڈی کے پاس سے گزرے جسکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر واپس ہو چکے تھے۔ تو اسن لونڈی نے حمزہ رضی اللہ عنہ سے کہا۔ اے ابو عمارۃ کاش آپ اس آفت کو دیکھتے۔ جو آپ کے بھتیجے محمد پر ابو الحکم بن ہشام کی جانب سے آئی۔ اس نے انھیں یہاں بیٹھا ہوا پایا تو انھیں ایذا پہنچائی اور گالیاں دیں۔ اور جو باتیں انھیں ناپسند تھیں ان کی انتہا کر دی اور پھر چلتا بنا۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بات بھی نہ کی۔ چونکہ اللہ تعالیٰ آپ کو بااعزاز رکھنا چاہتا تھا۔ حمزہ کو غصے نے برا نیگتہ کر دیا اور وہ وہاں سے تیزی سے نکلے اور کسی کے پاس نہ رکے کہ ابو جہل کے لیے تیار ہو جائیں۔ اور جب اس سے مقابلہ ہو تو اس سے چمٹ جائیں۔ پھر جب مسجد میں داخل ہوئے تو اس کو دیکھا کہ لوگوں میں بیٹھا ہوا ہے۔ تو یہ اسی کی طرف چلے۔ اور جب اس کے سر پر پہنچ گئے تو کمان اٹھائی اور رسید کی۔ اور اس کا سر سخت زخمی کر دیا اور کہا کیا تو انھیں گالیاں دیتا ہے۔ لے میں بھی انھیں کے دین پر ہوں۔ میں بھی وہی کہتا ہوں جو وہ کہتے ہیں۔ اگر تجھ سے ہو سکے تو وہی برتاؤ مجھ سے بھی کر۔ پس بنی مخزوم کے لوگ حمزہ کی جانب اٹھ کھڑے ہوئے کہ ابو جہل کی امداد کریں۔ ابو جہل نے کہا۔ ابو عمارۃ کو جانے دے کیونکہ اللہ میں نے بھی ان کے بھتیجے کو بری بری گالیاں دی ہیں۔ آخر حمزہ رضی اللہ عنہ نے اپنے اسلام کو کھل کر لیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی زبان سے بھی کی۔

جب حمزہ نے اسلام اختیار کر لیا تو قریش کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب قوی اور محفوظ ہو گئے۔ اور اب حمزہ ان کی جانب سے مدافعت کریں گے۔ تو آپ پر موقع پانے کے باوجود بھی وہ آپ کی

لہ۔ دالف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

ایذا رسانی سے دست کش رہنے لگے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عتبہ بن

ربیعہ کا قول

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن زیاد نے محمد بن کعب القرظی کی روایت سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ عتبہ بن ربیعہ جو ایک سردار تھا ایک روز قریش کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسجد میں تنہا تشریف رکھتے تھے اس نے کہا اے گروہ قریش میں اٹھ کر محمد سے کچھ گفتگو کیوں نہ کروں۔ اور اس کے سامنے بعض ایسی باتیں پیش کیوں نہ کروں جن میں سے کچھ نہ کچھ وہ قبول کرے اور وہ ان میں سے جو رعایتیں چاہے ہم اسے دیدیں اور وہ ہم سے باز رہے۔ اور یہ اس وقت کی باتیں ہیں جب حمزہ نے اسلام اختیار کر لیا تھا اور انہوں نے دیکھ لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی زیادہ ہو رہے ہیں اور بڑھتے چلے جا رہے ہیں۔ ان لوگوں نے کہا۔ کیوں نہیں۔ اے ابوالولید اٹھ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر گفتگو کر۔ تو عتبہ اٹھا اور آپ کی طرف چلا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا بیٹھا اور کہا۔ بابا۔ تمہیں معلوم ہے۔ کہ تم ہماری نظروں میں باعتبار خاندان بڑے رتبے والے ہو اور نسب کے لحاظ سے بھی اعلیٰ ہو تم اپنی قوم کے پاس بڑی اہمیت رکھنے والا مسئلہ لائے ہو جس کے ذریعے تم نے اس کی جماعت کو تتر بتر کر دیا ہے۔ ان میں کے عقلمندوں کو

۱۔ (الف) میں والنہی صلی علیہ وسلم ہے۔ اصل میں یا ابن اخی ہے۔ (احمد محمودی)

بیوقوف بنا دیا ہے۔ ان کے معبودوں اور ان کے دین کو عیب دار کر دیا ہے۔ اور ان کے اگلے بزرگوں کو کافر بنا دیا۔ میری گفتگو سنو۔ میں چند باتیں تمہارے غور کرنے کے لیے تمہارے سامنے پیش کرتا ہوں۔ شاید کہ تم اس میں سے کچھ نہ کچھ قبول کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قل یا ابالولید۔ اسمع۔ اے ابولید کہو میں سنتا ہوں۔ اس نے کہا۔ بابا۔ اگر تم اس مسئلے کے ذریعے جسے تم لائے ہو۔ صرف مال چاہتے ہو تو ہم تمہارے لیے اس قدر مال جمع کر دیں گے کہ تم ہم سب میں سب سے زیادہ مالدار ہو جاؤ۔ اور اگر تم اس کے ذریعے اعلیٰ مرتبہ چاہتے ہو تو ہم تمہیں اپنا سردار بنا لیں گے۔ کہ کوئی بات تمہارے بغیر قطعی ہو۔ اگر تم اس کے ذریعے حکومت چاہتے ہو تو ہم تمہیں اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اور اگر یہ تمہارے پاس جو آتا ہے کوئی رکن ہے جس کو تم دیکھتے ہو اور اس کو تم اپنے پاس سے دور کرنے کی قدرت نہیں رکھتے ہو تو تم تمہارا لیے جھاڑ پھونک کا انتظام کریں گے۔ اور اس کے لیے ہم اپنا مال خرچ کریں گے کہ اس سے تمہیں نجات دلائیں کیونکہ بعض وقت تابع (موکل یا جن) آدمی پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے تو پھر اس کا علاج معالجہ کئے بغیر نہیں جاتا۔ (یہی الفاظ کہے) یا اسی قسم کے الفاظ اس نے آپ سے کہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی باتیں سنتے رہے۔ اور جب عتبہ اپنی گفتگو ختم کر چکا تو آپ نے فرمایا۔

أَقْدَرُغَتَ يَا أَيُّهَا الْوَلِيدُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاسْتَمِعْ مِنِّي - قَالَ أَفْعَلُ

فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَحْسَمُ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابٌ

فُصِّلَتْ آيَاتُهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ كَبِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ  
أَكْرَهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَنفِهِمْ مَتَابِعُونَ يَا إِلَهَ

۱۔ کسی شخص کے تابع ہونا یا موکل کو عرب لہی کہتے ہیں۔ اصل میں یہ رکنی سے نہیں کا وزنی ہے یعنی معنوں کے معنی ہر لہی چیز، دیکھنے والی چیز۔ (احمد محمودی) ۲۔ (الغضب) ۳۔ (الغضب) ۴۔ (الغضب) ۵۔ (الغضب) ۶۔ (الغضب) ۷۔ (الغضب) ۸۔ (الغضب) ۹۔ (الغضب) ۱۰۔ (الغضب)

اے ابو الولید کیا تم نے اپنی گفتگو ختم کر لی۔ اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا۔ میری بھی سن لو۔ اس نے کہا اچھا سناؤ۔ آپ نے فرمایا۔ رحم کرنے والے مہربان اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔

حکم۔ (یہ) رحم کرنے والے مہربان کی جانب سے آماری ہوئی کتاب ہے۔ اس کی آیتوں میں خوب تفصیل کی گئی ہے۔ جاننے والے لوگوں کے لیے۔ صاف بیان مجموعہ ہے، خوش خبریاں سنانے والا۔ اور (انجام سے) ڈرانے والا ہے۔ پھر بھی اکثر لوگوں نے روگردانی کی (اور اس کی طرف توجہ نہیں کی) جس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ سنتے ہی نہیں۔ انہوں نے کہہ دیا کہ ان (خرافات سے) جن کی جانب تو ہمیں بلا رہا ہے ہمارے دل غلافوں میں (مخوظ) ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی صورت کو اس کے آگے پر تھتے چلے گئے اور جب عقبہ نے آپ کی تلاوت سنی خاموش سنتا رہا اور اپنے ہاتھ پیچھے رکھ لیے اور ان پر بہارا دیے ہوئے آپ سے سنتا رہا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تک پہنچے تو سجدہ کیا۔ پھر فرمایا۔

قَدْ سَمِعْتَ يَا أَبَا الْوَلِيدِ مَا سَمِعْتَ فَأَنْتَ وَذَلِكَ

اے ابو الولید جو تم نے سنا وہ تو سن ہی لیا۔ اب تم جاؤ اور وہ۔

اس کے بعد عقبہ اٹھا۔ اور اپنے ساتھیوں کے پاس چلا گیا تو ان میں سے بعضوں نے بعضوں سے کہا ہم اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ ابو الولید کا تمہارے پاس آنا اس طرح کا نہیں ہے جس طرح کا جانا تھا۔ اور جب وہ ان کے پاس جا کر بیٹھا تو انہوں نے کہا۔ اے ابو الولید وہاں کی کیا خبر ہے۔ اس نے کہا کہ وہاں کی خبر یہ ہے کہ۔ میں نے ایسی بات سنی ہے کہ واللہ ایسی بات

یقیناً حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ کلام مجید کا حصہ (الف) میں نہیں ہے۔

میں نے کبھی بھی نہیں سنی تھی۔ وابتد وہ نہ شعر ہے نہ جاو ہے۔ اور نہ کہانت۔  
 اسے گروہ قریش۔ میری بات سنو۔ اور اس کام کو میری رائے کے موافق  
 کرو۔ اور اس شخص کو اس کی حالت پر چھوڑ دو۔ اور اس سے الگ رہو۔ کیونکہ  
 واللہ اس کی جو بات میں نے سنی ہے اس کو ایک بڑی اہمیت حاصل ہوگی  
 پھر اگر عربوں نے اس کا خاتمہ کر دیا تو اعیار نے تم کو اس سے بے نیاز کر دیا۔  
 اور اگر اس نے عربوں پر غلبہ حاصل کر لیا تو اس کی حکومت تمہاری حکومت  
 ہوگی اور اس کی عزت تمہاری عزت ہوگی۔ اور تم اس کے طفیل سے تمام  
 لوگوں میں سب سے زیادہ خوش حال ہو جاو گے۔ ان لوگوں نے کہا۔ اے  
 ابوالولید۔ واللہ اس نے تجھ پر اپنی زبان کا جاو کر دیا۔ اس نے کہا میری  
 رائے تو اس کے متعلق یہی ہے۔ تمہیں جو مناسب معلوم ہو تم کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے رسول

کے درمیان بات چیت اور سورہ کہف کی تفسیر



ابن اسحاق نے کہا کہ پھر تو اسلام مکہ میں قریش کے قبیلوں میں پھیلنے لگا  
 مردوں میں بھی اور عورتوں میں بھی۔ اور قریش کی یہ حالت ہو گئی کہ مسلمانوں میں سے  
 جس پر ان کا بس چلتا اس کو قید کر لیتے۔ اور جس کو تکلیفیں دیکھتے اس کو تکلیفیں دیتے  
 مجھ سے بعض اہل علم نے سعید بن جبیر سے اور ابن عباس کے غلام عکرمہ سے  
 اور انھوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا کہ قریش  
 کے ہر قبیلے کے بڑے بڑے سردار عتیبہ بن ربیعہ۔ شیبہ بن ربیعہ۔ ابو سفیان  
 ابن حرب۔ النضر بن الحارث بن کلدہ بنی عبدالدار والا۔ ابوالنختری بن ہشام۔ الاسود  
 ابن المطلب بن اسد۔ زمعہ بن الاسود۔ الولید بن المغیرہ۔ ابو جہل بن ہشام  
 مرد و خدا۔ عبد اللہ بن ابی امیہ۔ العاص بن وائل بنیہ و قبیلہ حجاج کے دونوں



بیٹے۔ السیمان اور امیہ بن خلف اور ان میں کے جو جو تھے جمع ہوئے راوی نے کہا کہ یہ سب لوگ غروب آفتاب کے بعد کعبۃ اللہ کے پیچھے جمع ہوئے پھر ان میں کے بعض نے بعض سے کہا کہ محمد کو بلو ابھیجو۔ اور اس سے گفتگو کرو۔ اور اس کو قائل کرو۔ تاکہ تم لوگ اس کے متعلق معذور سمجھے جاؤ۔ پھر انھوں نے آپ کے پاس کہلا بھیجا۔ کہ تمھاری قوم کے بڑے بڑے لوگ تمھارے لیے جمع ہوئے ہیں کہ تم سے گفتگو کریں۔ اس لیے تم ان کے پاس آؤ۔ تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم فوراً تشریف لائے۔ اور آپ خیال فرما رہے تھے کہ جس معاملے میں آپ نے ان سے گفتگو فرمائی تھی اس میں ان کی کوئی نئی رائے ہونی ہوگی۔ اور آپ ان کے متعلق بہت حریص اور ان کے راہ راست پر آنے کے بڑے مشتاق تھے۔ اور ان لوگوں کا آفت میں مبتلا ہونا آپ کو بہت ناگوار تھا (آپ آئے) یہاں تک کہ ان کے پاس تشریف فرما ہوئے تو انھوں نے آپ سے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ ہم نے تمھیں اس لیے بلوایا ہے کہ تم سے گفتگو کریں۔ اور واہد۔ ہم نے عرب میں کا کوئی ایسا آدمی نہیں دیکھا جس نے اپنی قوم پر وہ آفت ڈھائی ہو جو تم نے اپنی قوم پر ڈھائی ہے۔ تم نے (ہمارے) باب دادا کو گالیاں دیں۔ تم نے دین پر عیب لگایا۔ تم نے معبودوں کو گالیاں دیں۔ تم نے عقلمندوں کو احمق بنایا۔ اور جماعت میں پھوٹ ڈال دی۔ تم نے اپنے اور ہمارے تعلقات میں کوئی (ایسی) برائی نہ چھوڑی۔ جسے تم نہ کر گزرے ہو۔ (یہی الفاظ کہے) یا اسی طرح کی باتیں انھوں نے آپ سے کہیں اگر یہ بات اس لیے ہے کہ اس کے ذریعے کچھ مال چاہتے ہو تو ہم اپنے مال میں سے تمھارے لیے (بہت کچھ) جمع کر دیتے ہیں۔ کہ تم ہم سب میں زیادہ مالدار ہو جاؤ۔ اور اگر تم اس کے ذریعے ہم میں اعلیٰ مرتبہ چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا سردار بنالیتے ہیں۔ اور اگر تم اس کے ذریعے حکومت چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اگر یہ جو تمھارے پاس آتا ہے کورنی (دکھنے والا)



(مولا یا جن) ہے جس کو تم دیکھتے ہو وہ تم پر غالب آ گیا ہے۔ عرب والے اس جن کو جو کسی کا تابع ہوتا تھا رٹی کہتے تھے۔ اور بعض وقت ایسا بھی ہوا کرتا ہے۔ تو ہم اپنے مال خرچ کریں گے۔ اور تمہارے لیے جھارا پھونک کی تدبیر کریں گے کہ تم کو اس سے نجات دلائیں تھی کہ ہم تمہارے متعلق مجبور ہو جائیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

۲۱

مَا بِي مَا تَقُولُونَ مَا جِئْتُ بِمَا حِجَّتُمْ بِهِ أَطْلُبُ أَمْوَالَكُمْ وَلَا

الشَّرَفَ فِيكُمْ وَلَا الْمُلْكَ عَلَيْكُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي إِلَيْكُمْ رَسُولًا وَأَنْزَلَ

عَلَيَّ كِتَابًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَكُونَ لَكُمْ بَشِيرًا وَنَذِيرًا قَبْلَئِذَا قَدْ بَلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي

وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَإِنْ تَقَبَلُوا مِنِّي مَا حِجَّتُمْ بِهِ فَهَرَحَطْكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَأَنْ تَرُدُّوهُ عَلَيَّ أَصْبِرُ لِأَمْرِ اللَّهِ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

مجھے ان چیزوں میں سے کچھ نہیں چاہئے جو تم کہتے

ہو۔ جو کچھ کبھی میں لایا ہوں وہ اس لیے نہیں کہ اس کے معاوضے

میں تمہارے مال حاصل کروں۔ نہ میں تم میں اعلیٰ مرتبہ چاہتا ہوں نہ

پر حکومت۔ لیکن (بات یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہاری

جانب پیامبر بنا کر بھیجا ہے۔ اس نے مجھ پر ایک کتاب

اتاری ہے۔ اس نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں تمہارے لیے

خوش خبری سنانے والا اور برے انجاموں سے ڈرانے والا

ہو جاؤں۔ میں نے تو اپنے (متعلقہ) پیام پہنچا دئے۔

اور تم سے خیر خواہانہ بات کہی۔ اگر تم نے میری وہ

باتیں جو میں تمہارے پاس لایا ہوں مان لیں تو یہ دنیا اور

آخرت میں تمہاری خوش نصیبی ہے۔ اور اگر تم نے انھیں  
 مجھی پر لوٹا دیا تو میں حکم الہی تک صبر کروں گا۔ یہاں تک  
 کہ اللہ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ فرمادے۔  
 (یہی الفاظ فرمائے) یا جیسا کچھ آپ نے فرمایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔  
 انھوں نے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے جو چیزیں  
 پیش کی ہیں ان میں سے کسی چیز کو بھی اگر تم قبول نہیں کرتے تو تم اس بات کو  
 تو جانتے ہی ہو کہ لوگوں میں کوئی بھی ہم سے زیادہ تنگ شہر والا نہیں۔ اور  
 نہ پانی کی قلت میں ہم سے بڑھ کر کوئی ہے۔ اور نہ کوئی ہم سے زیادہ سخت  
 زندگی بسر کرنے والا ہے لہذا اپنے پروردگار سے ہمارے لیے دعا کرو جس  
 نے تمہیں بھیجا ہے۔ خواہ اس نے جو کچھ احکام دے کر بھیجا ہو کہ یہ پہاڑ  
 جنھوں نے ہم پر ننگی کر دی۔ وہ انھیں ہٹا کر ہم سے دور کر دے۔ اور  
 ہمارے شہر کشادہ بنا دے۔ اور ہمارے لیے ان میں شام و عراق کی سی  
 نہریں جاری کر دے۔ اور ہمارے بزرگوں میں سے جو گزر چکے ہیں انھیں  
 ہماری خاطر زندہ کر دے۔ اور جن لوگوں کو ہماری خاطر زندہ کیا جائے ان  
 میں قتی بن کلاب بھی ہوں۔ کیونکہ وہ بڑے سچے بزرگ تھے۔ کہ تم جو کچھ  
 کہتے ہو ہم ان سے پوچھ لیں۔ کہ یہ صحیح ہے یا غلط۔ پس اگر انھوں نے  
 تمہاری تصدیق کی اور تم نے وہ چیزیں کر دیں جن کا ہم نے تم سے سوال  
 کیا ہے تو پھر ہم تمہیں سچا جانیں گے۔ اور اس کے سبب سے تمہاری قدر  
 و منزلت جو اللہ کے پاس ہے اس کو جان لیں گے۔ اور یہ بھی ماں لیں گے  
 کہ اس نے تمہیں رسول بنا کر بھیجا ہے۔ جیسا کہ تم کہتے ہو۔ تو آپ نے  
 اللہ تعالیٰ کی آپ پر رحمتیں اور اس کا سلام ہو۔ فرمایا۔

مَا هَذَا بَعِثْتُ إِلَيْكُمْ أَنَّمَا جِئْتُكُمْ مِنَ اللَّهِ بِأَبْعَثَنِي بِهِ وَقَدْ

تَلَعْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ فَإِنْ تَقْبَلُوهُ فَهُوَ حُطْمٌ فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةُ وَإِنْ تَرَدُّوهُ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لَمْ يَأْتِرُوا اللَّهَ تَعَالَىٰ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ۔

میں تمہارے پاس ان چیزوں کے ساتھ نہیں بھیجا گیا ہوں۔ میں اللہ کے پاس سے صرف وہی چیز لایا ہوں جو چیز دے کر اس نے مجھے بھیجا۔ اور میں نے وہ چیز تمہیں پہنچا دی جس کے ساتھ مجھے تمہاری طرف بھیجا گیا۔ پس اگر تم نے اس کو قبول کر لیا تو وہ دنیا و آخرت میں تمہاری خوش نصیبی ہے اور اگر تم نے اسے مجھی پر لوٹا دیا تو میں حکم الہی تک صبر کروں گا۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ فرمادے۔

انہوں نے کہا کہ جب تم یہ بات ہمارے لیے نہیں کرتے تو اپنی ذات کے لیے کچھ مانگ لو۔ اپنے پروردگار سے استدعا کرو کہ وہ تمہارے ساتھ ایک فرشتہ بھیجے کہ جو کچھ تم کہتے ہو وہ اس کی تصدیق کرے۔ اور اور تمہاری جانب سے وہ دوبارہ ہم سے کہدے اور اگر تم رسول ہو جیسا کہ تم دعویٰ کرتے ہو تو اس سے استدعا کرو کہ وہ تمہارے لیے باغات، محلات اور سونے چاندی کے خزانے مہیا کر دے کہ ان خزانوں کے ذریعہ تم کو ان مشغلوں سے بے نیاز کر دے۔ جن کا ہم تمہیں محتاج دیکھتے ہیں۔ کہ تم بازاروں میں اسی طرح کھڑے رہتے ہو جس طرح ہم کھڑے رہتے ہیں۔ اور تم بھی ملکاش کی تلاش اسی طرح کرتے ہو جس طرح ہم کرتے ہیں۔ تاکہ ہم جان لیں کہ تمہارے رب کے پاس تمہاری قدر و منزلت ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔

مَا أَنَا بِعَلِيٍّ مَا أَنَا بِالَّذِي يَسْأَلُ رَبَّهُ هَذَا وَمَا بَعِثْتُ إِلَيْكُمْ هَذَا وَلَكِنْ

اللَّهُ بَعِثَنِي بَشِيرًا وَنَذِيرًا

میں تو ایسا نہ کروں گا۔ اوپر نہ میں ایسا شخص ہوں۔

جو اپنے پروردگار سے ان باتوں کی استدعا کرے۔ لیکن اللہ نے مجھے خوش خبری دینے والا اور (بڑے انجاموں) سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے۔ (یہی الفاظ فرمائے یا جو الفاظ بھی آپ نے فرمائے ہوں۔

فَإِنْ تَقَبَّلُوا مَا جِئْتُكُمْ بِهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ تَرَدُّوهُ

عَلَى أَصْبِرْ لِمَا مَرَّ بِاللَّهِ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

پس اگر تم نے اس کو قبول کر لیا جس کو لے کر میں تمہارے پاس آیا ہوں تو وہ دنیا و آخرت میں تمہاری خوش نصیبی ہے اور اگر تم نے اسے بھی پر لوٹا دیا تو میں حکم الہی تک صبر کروں گا جب تک کہ اللہ میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ فرما دے۔

انہوں نے کہا (یہ بھی نہ ہو سکتا ہو) تو ہم پر کوئی آسمان کا ٹکڑا گرادو جیسا کہ تم نے دعویٰ کیا ہے۔ تمہارا پروردگار اگر چاہے تو (یہ بھی) گروے گا۔ ہم بجز اس کے تم پر ایمان نہ لائیں گے کہ تم ایسا کرو۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ أَنْ يَفْعَلَ بِكُمْ فَعَلًا

یہ اللہ کی مرضی پر ہے اگر اس نے تمہارے ساتھ

یہی کرنا چاہا تو (یقین کر لو کہ) اس نے کر دیا۔

انہوں نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا تمہارے پروردگار کو اس بات کا علم نہ ہوا تھا کہ ہم تمہارے ساتھ بیٹھیں گے۔ اور تم سے وہ سوالات کریں گے جو ہم نے تم سے کیے۔ اور تم سے ہم ایسے مطالبے کریں گے جو ہم کر رہے ہیں کہ پہلے اسے وہ تمہارے پاس آجاتا۔ اور ہم نے آپس میں

کچھ سوال و جواب کیے اس کی تمہیں تعلیم دے دیتا اور تمہیں خبر دیتا کہ وہ اس معاملہ میں ہمارے ساتھ کیا کرنے والا ہے جبکہ ہم وہ بات نہ قبول کریں جو تم لائے ہو۔ ہمیں تو یہ خبر ملی ہے کہ تمہیں ان باتوں کی تعلیم پیامہ کا ایک شخص دیا کرتا ہے جس کا نام رحمن ہے اور ہم تو واہد رحمن پر کبھی بھی ایمان نہ لائیں گے۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ ہم نے تو اپنے عذر تم سے بیان کر دئے واہد رحمن تو تمہیں چھوڑیں گے نہیں خواہ کچھ اثر بھی تم پر ڈالو۔ یہاں تک کہ ہم تمہیں مٹا دالیں گے۔ یا تم ہمیں نیست و نابود کر دو۔ اور ان میں سے بعضوں نے کہا کہ ہم تجھ پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے۔ یہاں تک کہ تو اللہ اور فرشتوں کو آمنے سامنے نہ لے آئے۔ جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا تو آپ ان کے پاس سے اٹھ کھڑے ہوئے اور آپ کے ساتھ عبد اللہ بن ابی اسید بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم بھی اٹھ کھڑا ہوا۔ جو آپ کی پھوپھی عاتکہ بنت عبد المطلب کا بیٹا تھا۔ پھر اس نے آپ سے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ آپ کی قوم نے آپ پر بہت سی چیزیں پیش کیں آپ نے ان کی کسی چیز کو قبول نہیں کیا۔ پھر انھوں نے آپ سے اپنے فائدہ کی بہت سی چیزیں طلب کیں تاکہ ان کے ذریعہ وہ آپ کی اس قدر و منزلت کو جانیں جو اللہ کے پاس ہے۔ جیسا کہ آپ کہتے ہیں۔ تاکہ وہ آپ کو سچا جانیں اور آپ کی پیروی کریں آپ نے وہ بھی نہیں کیا۔ پھر انھوں نے آپ سے استدعا کی کہ آپ خود اپنے فائدہ کے لیے ایسی چیزیں حاصل کریں جن سے وہ جانیں کہ آپ کو ان پر کیا برتری ہے اور آپ کی قدر اللہ کے پاس کیا ہے؟ آپ نے وہ بھی نہیں کیا۔ پھر انھوں نے خواہش کی کہ وہ غلاب جس سے آپ انھیں ڈراتے ہیں۔ اس میں سے کچھ تھوڑا تو ان پر فوراً لایا جائے۔ آپ نے یہ بھی نہ کیا (یہی الفاظ کہے) یا جیسا کچھ اس نے آپ سے کہا۔ واللہ میں تو آپ پر ہرگز ایمان نہ لاؤں گا۔ یہاں تک کہ آپ کوئی ایسی شے حاصل نہ کر لیں جو آسمان کی جانب لیجائی ہو اور آپ اس پر اس طرح چڑھیں کہ میں دیکھتا رہوں۔ حتیٰ کہ آپ آسمان پر پہنچ جائیں۔ اور پھر آپ اپنے ساتھ



ایک نوشتہ لائیں اور آپ کے ساتھ فرشتوں میں سے چار ایسے ہوں جو آپ کے موافق گواہی دیں کہ آپ ایسے ہی ہیں جیسا کہ آپ کہتے ہیں۔ اور اللہ کی قسم کہ اگر آپ نے ایسا کیا بھی تو میرا خیال ہے کہ میں آپ کی تصدیق نہ کروں گا۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے لوٹ گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کی جانب غمگین اور اس امید کے فوت ہو جانے پر افسوس کرتے ہوئے لوٹے۔ جو آپ کو اپنے قوم پر چڑھیں ہونے کے سبب سے اس وقت پیدا ہو گئی تھی۔ جب انھوں نے آپ کو بلوایا اور جب آپ نے اپنے سے ان کے دور ہونے کو ملاحظہ فرمایا تو وہ امید افسوس سے بدل گئی۔

ابو جہل کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ برتاؤ اور

اللہ تعالیٰ کا اس کی چالپازیوں کو اس کے گلے کا

ہار بنانا۔ اور اس کو سزا کرنا

پھر جب ان کے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے تو مردودِ خدا ابو جہل نے کہا۔ اے گروہ قریش۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تو ہر بات سے انکار کر دیا۔ بجز ہمارے دین پر عیب لگانے اور ہمارے باپ دادا کو گالیاں دینے اور ہمارے عقائد و اصول کو احمق بنانے اور ہمارے مہر و دولت کو برا بھلا کہنے کے جو تم دیکھ رہے ہو اور میں تو اب عہد کر لیتا ہوں کہ کل کوئی ایسا بڑا پتھر جس کو میں اٹھا سکوں لیکر اس کے لیے چھٹوں گا (یہی الفاظ کہے) یا اس کے مثل اور الفاظ کہے۔ پھر جب وہ اپنی نماز کے بعد سے میں ہو تو اس سے اس کا سر پھوڑ دوں گا اس کے بعد خواہ تم میری امداد سے دست برداری کرو یا میری حمایت کرو اور بنی عبد مناف میرے ساتھ اس کے بعد جو چاہیں سلوک کر لیں۔ انھوں نے کہا۔ واللہ ہم تیرا امداد سے کبھی بھی کسی قیمت

پر بھی دست برداری نہ کریں گے تو جو چاہے کر۔ پھر جب صبح ہوئی ابو جہل نے ایک پتھر دیا ہی لیا۔ جیسا کہ اس نے کہا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گھات میں بیٹھا رہا اور صبح سویرے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلا کرتے تھے نکلے اور جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو آپ کا قبلہ شام کی جانب تھا۔ پس جب آپ نماز پڑھتے تو رکن یمانی اور حجرِ اسود کے درمیان نماز پڑھا کرتے تھے اور کعبۃ اللہ اپنے اور شام کے درمیان کر لیتے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کے لیے اکھڑے ہو گئے اور قریش بھی صبح سویرے اپنی مجلسوں میں انتظار کرتے آئیے تھے کہ ابو جہل کیا کر لے والا ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ فرمایا تو ابو جہل نے وہ پتھر اٹھایا اور آپ کی جانب چلا پہاں لیا کہ جب آپ سے قریب ہوا تو اس حالت سے لوثا کہ غنسا پاش پاش چہرے کا رنگ سیاہ ہیبت زدہ اس کے دونوں ہاتھ اس کے پتھر ہی پر شل تھے حتیٰ کہ اس نے پتھر اپنے ہاتھ سے پھینک دیا اور قریش کے لوگ اس کے پاس آکھڑے ہوئے اور اس سے کہا۔ اے ابو اکلم تجھے کیا ہو گیا اس نے کہا کہ میں اس کے پاس جا کھڑا ہوا کہ اس کے ساتھ میں وہ سلوک کروں جو تم سے کل رات کہہ چکا تھا اور جب میں اس کے نزدیک ہوا تو ایک اونٹ اس کے اور میرے درمیان حائل ہو گیا و اللہ میں نے اس کے ڈیل ڈول کا سا کوئی ڈیل ڈول دیکھا اور نہ اس کی گردن کی سی کوئی گردن اور نہ اس کے سے کسی اونٹ کے کبھی دانٹ دیکھے اس نے مجھے کھانے کا راہ کیا۔

۳۱۹

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعضیوں نے ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جبرئیل علیہ السلام تھے اگر وہ پاس آتا تو وہ اس کو پکڑ لیتے۔



## قرآن پر اقرار پر داری میں انصاف بن الحارث کی حالت

پھر جب ابو جہل نے یہ بات ان سے کہی تو انصاف بن الحارث بن کلدہ ابن علقمہ بن عبد مناف بن عبد الدین قصی اٹھ کھڑا ہوا۔  
ابن اسحاق نے کہا کہ بعضوں نے اسے انصاف بن الحارث بن علقمہ بن کلدہ ابن عبد مناف کہا ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ پھر اس نے کہا اے گروہ قریش و اللہ تمہارے آگے ایک بڑا اہم معاملہ پیش ہے۔ تمہارے پاس اس کے مقابلے کے لیے اب کوئی تدبیر نہیں ہے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تمہیں یہ حالت تھی کہ وہ ایک نوعمر لڑکا تھا تم سب میں زیادہ پسندیدہ اور گفتگو کے لحاظ سے تم سب میں زیادہ سچا تم سب میں زیادہ امانت دار یہاں تک کہ تم نے اس کی زلفوں میں بڑھاپے کے آثار دیکھے اور وہ تمہارے پاس ایک چیز لایا تو تم نے اس کو جادو گر بنا دیا۔ نہیں واللہ وہ جادو گر نہیں۔ ہم نے جادو گروں کی جھاڑ پھونک اور تعویذ گنڈے دیکھے ہیں۔ تم نے کہدیا کہ وہ کاہن ہے۔ نہیں واللہ وہ کاہن نہیں۔ ہم نے کاسنوں کی حرکتیں دیکھی ہیں اور ان کی قافیہ بیانی سنی ہے۔ تم نے کہدیا کہ وہ شاعر ہے۔ نہیں واللہ۔ وہ شاعر نہیں۔ ہم نے شعر دیکھے ہیں۔ اور اس کی تمام قسمیں بہر جہ و رجز سنی ہیں تم نے کہدیا کہ وہ دیوانہ ہے۔ نہیں واللہ وہ دیوانہ نہیں۔ ہم نے دیوانگی بھی دیکھی ہے نہ وہ اختناقی حالت ہے اور نہ دیوانگی کی گے کر پیا گفتگو ہے نہ جنونی ہدیہ بیان۔ اے گروہ قریش تم اپنی حالت پر غور کر لو۔ واللہ تمہارے سامنے ایک مہتمم بالشان معاملہ پیش ہے۔ اور انصاف بن الحارث شیطا طین قریش میں سے تھا اور ان لوگوں میں سے تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دیتا اور آپ کی دشمنی پر جما ہوا تھا۔ (یا آپ کے لئے دشمنی

کے بیچ بویا کرتا) اور وہ مقام حیرہ کو بھی گیا تھا اور وہاں ایرانی بادشاہوں کے واقعات اور رستم و اسفندیار کے حالات کی تعلیم بھی حاصل کی تھی۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس میں تشریف فرما ہوتے اور اس میں اپنی قوم کو اللہ کی یاد دلاتے اور ان کو ان سے پہلے گزری ہوئی قوموں کی ان آفتوں سے ڈراتے جو ان پر عذاب الہی کی وجہ سے نازل ہوئیں تو آپ کے اوتھ کر چلے جانے کے بعد آپ کی جگہ پر بیٹھ جاتا۔ اور کہتا ہے کہ وہ قریش و انہ میں اس سے بہتر باتیں بیان کرنے والا ہوں۔ پس میرے پاس آئیں تم سے اس کی باتوں سے بہتر باتیں بیان کرتا ہوں۔ اور ایرانی بادشاہوں اور رستم و اسفندیار کے قصے ان سے بیان کرتا اور پھر کہتا (بتاؤ تو) کون سی بات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ سے بہتر بیان کی۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھے جو باتیں معلوم ہوئی ہیں ان میں یہ بات بھی ہے کہ یہی وہ شخص ہے جس نے کہا تھا کہ سائلوں کو سائلوں میں بھلی قریب میں ویسا ہی کلام اتاروں گا جیسا اللہ نے اتارا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے جو باتیں معلوم ہوئی ہیں ان میں یہ بات بھی ہے کہ ابن عباس کہا کرتے تھے کہ اس کے متعلق قرآن کی آٹھ آیتیں نازل ہوئی ہیں:۔

إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

جب ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو وہ

کہتا ہے کہ یہ پرانے زمانے کے قصے ہیں اور جہاں جہاں قرآن میں

اساطیر کا لفظ ہے وہ سب اسی کے متعلق ہیں۔

قریش کا نصر و عقبہ کو یہود کے عالموں کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات دریافت کرنے کیلئے روانہ کرنا

پھر جب انصر بن الحارث نے ان سے ایسا کہا تو ان لوگوں نے اس کو

اور اس کے ساتھ عقبہ بن ابی معیط کو یہود کے علماء کے پاس مدینہ روانہ کیا اور ان دونوں سے کہہ دیا کہ یہود کے عالموں سے تم دونوں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق پوچھو اور اس کے حالات ان سے بیان کرو۔ اور اس کی باتیں ان کو سناؤ کیونکہ وہ لوگ اگلی کتاب والے ہیں۔ اور ان کے پاس انبیا کا ایسا علم ہے جو ہمارے پاس نہیں۔ پس وہ دونوں نکلے اور مدینہ پہنچے۔ اور یہود کے عالموں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دریافت کیا۔ انھیں آپ کے حالات اور آپ کی بعض باتیں سنائیں اور ان سے کہا کہ تم لوگ اہل توراہ ہو ہم تمہارے پاس اس لیے آئے ہیں کہ ہمیں تمہارے اس سائنسی کے متعلق کچھ باتیں بتاؤ تو ان سے یہود کے عالموں نے کہا کہ اس شخص سے تین چیزوں کے متعلق دریافت کرو جو ہم تمہیں بتا دیتے ہیں۔ پس اگر ان تینوں چیزوں کی اس نے خبر دی تو وہ (خدا کی جانب سے) بھیجا ہوا نبی ہے۔ اور اگر اس نے ایسا نہ کیا تو (سمجھ لو کہ) وہ باتیں بنائے والا شخص ہے۔ اور اس کے متعلق تم جو چاہو رائے قائم کر لو۔ اس سے چند نوجوانوں کے متعلق دریافت کرو جو پہلے زمانہ میں چلے گئے تھے۔ یا (غائب ہو گئے تھے) کہ ان کا کیا واقعہ تھا کیونکہ ان کا ایک عجیب واقعہ ہے اور اس سے اس شخص کے متعلق دریافت کرو جو بڑا گھومنے والا یا بڑا سیاح تھا جس کی زمین کے مشرقی حصوں اور مغربی حصوں تک رسائی ہو چکی تھی۔ کہ اس کا نام واقعہ کیا تھا۔ اور اس سے روح کے متعلق پوچھو کہ اس کی ماہیت کیا ہے پھر اگر اس نے تمہیں ان چیزوں کے متعلق خبر دی تو اس کے پیرو ہو جاؤ کیونکہ بے شک وہ نبی ہے اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو وہ بڑا باتونی ہے۔ اس کے متعلق تمہیں جو مناسب معلوم ہو کر و۔ پھر النضر بن اسحاق اور عقبہ بن ابی معیط بن عمرو بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی دونوں مکہ کی جانب چلے اور قریش کے پاس مکہ پہنچ گئے۔ پھر ان دونوں نے کہا۔ اے گروہ قریش! ہم تمہارے پاس تمہارے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی تعلقات کے متعلق ایک قطعی فیصلہ لائے ہیں۔ ہمیں یہود کے عالموں نے

بتایا ہے کہ ہم اس سے چند چیزوں کے متعلق پوچھیں جن کا انہوں نے ہمیں حکم دیا ہے پھر اگر اس نے ان کے متعلق خبر دی تو وہ نبی ہے۔ اور اگر اس نے ان کی خبر نہ دی تو وہ نرا با توئی ہے۔ پس اس کے متعلق جو چاہو رائے قائم کرو۔ پس وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! ہمیں ان جو انوں کے متعلق بتاؤ جو اگلے زمانہ میں چلے گئے تھے (یا غائب ہو گئے تھے) جن کا ایک عجیب واقعہ تھا اور اس شخص کا حال بتاؤ جو بڑا گھومنے والا (یا بڑا سیاح تھا) اور زمین کے مشرقی حصوں اور مغربی حصوں تک پہنچ چکا تھا اور ہمیں روح کے متعلق خبر دو کہ اس کی ماہیت کیا ہے۔ راوی نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔

أَخْبِرْكُمْ بِمَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ غَدًا

تم نے جن چیزوں کے متعلق دریافت کیا ہے ان کے متعلق میں تمہیں کل خبر دوں گا۔

اور آپ نے استثناء نہیں کیا یعنی ان شاء اللہ نہیں فرمایا۔ لہذا وہ لوگ آپ کے پاس سے چلے گئے۔ لوگوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد پندرہ روز تک ایسی حالت میں رہے کہ اس کے متعلق آپ کی جانب اللہ کی طرف سے نہ کوئی وحی آئی نہ آپ کے پاس جبریل آئے، یہاں تک کہ مکہ والے فتنے پھیلانے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے کل کا وعدہ کیا تھا اور اس روز سے آج صبح تک پندرہ روز رہے کہ ہم نے جس چیز کا اس سے سوال کیا تھا اس کے متعلق وہ کچھ نہیں بتاتا۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کی موقوفی نے آپ کو غمزدہ کر دیا اور آپ پر (یہ ایسا) گراں ہو گیا کہ مکہ والوں سے وحی کی (نسبت) کوئی گفتگو نہ فرماتے تھے اس کے بعد اللہ عز و جل کے پاس سے جبریل آپ کے پاس سورہ اصحاب کہف لے کر آئے جس میں ان پر آپ کے غمزدہ ہونے کے متعلق اللہ کی جانب سے

تنبیہ بھی تھی۔ اور جن نوجوانوں اور یاسا اور روح کے متعلق انھوں نے آپ سے پوچھا تھا ان کی خبریں بھی تھیں۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے بعضوں نے بیان کیا ہے کہ جبریل آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اے جبریل آپ اتنے دن میرے پاس آنے سے رکے رہے کہ مجھے بدگمانی لہونے لگی تو آپ سے جبریل لے کہا۔

وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ

ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا

ہم (دیہ سے) نہیں اترتے مگر آپ کے پروردگار کے حکم سے جو کچھ ہمارے سامنے اور جو کچھ ہمارے پیچھے اور جو کچھ ان کے درمیان ہے وہ (سب) اسی کی ملک ہے۔

(سب اس کے اختیار میں ہے اس کے حکم کے بغیر ہم کوئی کام کئے کر سکتے ہیں) اور آپ کا پروردگار بھول جانے والا تو نہیں (پھر آپ کو ایسی بدگمانی کیوں ہوئی)

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ کی ابتدا اپنی تعریف سے فرمائی اور اپنے رسول کی نبوت کا ذکر فرمایا کیونکہ انھوں نے آپ کی نبوت کا انکار کیا تھا پس فرمایا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ

تمام تعریف اسی اللہ کے لیے ہے جس نے اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر کتاب نازل فرمائی۔

عبد سے اللہ تعالیٰ کی مراد امیر صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ تو میری جانب سے بھیجا ہوا ہے یعنی یہ نبوت ہے اس کا جو انھوں نے تیری نبوت کے متعلق بعض باتوں کے متعلق سوال کیا تھا۔

وَلَمْ يَحْجَلْ لَهُ عِوَجًا، قِيمًا

اس کو ٹٹھا نہیں بنایا (بلکہ) سیدھا اور معتدل بنایا یعنی ایسا معتدل کہ جس میں اختلاف نہیں۔

لِيُنْذِرَ يَا سَاسِدًا مِّنْ لَّدُنْهُ

تاکہ وہ (بندہ) ڈرے سخت خوف سے (جو) اس کی جانب سے (آنے والا ہے یعنی اس کی فوری نرس دنیا میں اور درو تاک عذاب سے جو آخرت میں ہونے والا ہے۔ جس نے تجھے رسول بنا کر بھیجا۔

وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ

أَجْرًا حَسَنًا مَّا كُنْتُمْ فِيهِ أَبْدًا۔

اور تاکہ وہ (بندہ) خوش خبری سنائے ان ایمانداروں کو جو اچھے کام کر رہے ہیں کہ ان کے لیے ایک بڑا اچھا بدلہ ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

یعنی وہ (ایسے) دائمی نیکان (ہیں) جس میں وہ میرے گئے نہیں جن لوگوں نے ان چیزوں کو سچا جانا جن کو تو ان کے پاس لایا اور وہ چیزیں کبھی انھیں میں کی ہیں جن کو ان کے غیروں نے جھٹلایا اور جن اعمال کا تو نے انھیں حکم دیا انھوں نے اس پر عمل کیا۔

وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا

اور تاکہ وہ (بندہ) ڈرے ان لوگوں کو جنھوں نے

عذ۔ میری سچائی جانتا ہے کہ اس سے مراد ان لوگوں کا ڈرانا ہے جنھوں نے میری علیہ السلام

کہدیا کہ اللہ نے ایک لڑکا بنا لیا ہے۔  
یعنی قریش کو ان کے اس قول کے متعلق کہ ہم تو فرشتوں کی پرستش  
کرتے ہیں جو اللہ کی بیٹیاں ہیں۔

مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ  
نہ انھیں اس کے متعلق کوئی علم ہے نہ ان کے باپ  
و ادا کو جن سے علیحدگی اور ان کے دین کو غیب لگانا یہ لوگ  
بہت بڑی بات سمجھ رہے ہیں۔

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ  
جو بات ان کی زبانوں سے نکل رہی وہ بڑی  
(خطرناک) ہے۔

یعنی ان کا یہ کہنا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔

إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا كَذِبًا

جھوٹ کے سوا یہ لوگ کچھ نہیں کہتے ہیں۔

یقیناً حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ یا عزیز علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بنا رکھا تھا لیکن صاحب کتاب  
اس سے فرشتے مراد لے رہے ہیں اگرچہ ولاد کے لفظ سے اولاد مذکور و انات دونوں مراد ہو سکتے  
ہیں لیکن ولاد کی تنوین جو تنکیر کے لیے ہے اور جن سے وحدت غیر متعینہ مراد ہوتی ہے  
اس کو کیا کیا جائے گا۔ شاید صاحب کتاب نے اس سے عیسیٰ علیہ السلام یا عزیز  
علیہ السلام کا مراد ہونا اس لیے نہیں خیال کیا کہ یہ سورہ کہی ہے اور اس کے مخاطب مکہ کے  
شریکین ہی ہو سکتے ہیں۔ میں کہوں گا کہ کیوں اس سے اس قوم کے افراد مراد نہیں ہو سکتے  
جن تک قرآن مجید کی تبلیغ ہو چکی تھی۔ جن میں وہ علماء و ہر بھی شامل ہو سکتے ہیں جنہوں نے  
قریش مکہ کو مذکورہ بالا سوالات سکھائے تھے وغیرہ۔ اور خود مکہ معظمہ میں بھی اگرچہ زیادہ



فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ (یا محمد) عَلٰی اٰثَارِهِمْ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوْا  
بِهٰذَا الْحَدِيْثِ اَسْفًا

(اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اگر یہ لوگ اس بات

پر ایمان نہ لائیں تو شاید تو ان کے پیچھے گڑھ گڑھ کے  
اپنی جان کو ہلاکت میں ڈال دینے والا ہے۔

یعنی آپ کی ان پر غمخواری کے سبب سے کہ وہ موقع چلا گیا  
جس کی آپ ان سے امید رکھتے تھے۔ یعنی ایسا نہ کہئے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابو عبیدہ نے جو باتیں مجھ سے بیان کیں ان میں  
یہ بھی بیان کیا کہ "باخِع" کے معنی "ہلاک" کے ہیں۔ ذوالرتہ نے  
کہا ہے۔

اَلَا اِنَّ هٰذَا الْبَاخِعُ الْوَجْدِ نَفْسُهُ لَشَيْءٌ فَخَنَةٌ عَنِ يَدَيْهِ الْمَقَادِرُ

اے وہ شخص جس کی جان کو ایسی چیز کی محبت نے

ہلاک کر دیا ہے جس کو قسمتوں نے اس کے ہاتھوں سے دور

کر دیا ہے۔

اور یہ شعر اس کے قصیدے کا ہے اور باخِع کی جمع باخعون اور

يَخْنَعُوْنَ دونوں آتی ہیں۔ اور عرب کہتے ہیں "قَدْ يَخْنَعُ لِهٖ نَفْسِيْ وَنَفْسِيْ

اِيْ جِهَدَاتِ لِهٖ" میں نے اس کے لیے اپنی نصیحت اور اپنی جان برباد

کر دی یعنی اس کے لیے بہت کوشش کی۔

اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ زِينَةً لِّمَنْ يَّرْتَبِعُهَا لِيُزَيِّنَهَا لِمَنْ يَّرْتَبِعُهَا

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔۔۔ تعداد میں نہ ہوں لیکن کچھ نہ کچھ افراد یہود و نصاریٰ

موجود تھے ہی۔ (احمد محمودی)

جو چیزیں زمین پر ہیں ہم نے ان کو اس کے لیے  
زمینت بنائی ہے تاکہ لوگوں کو آزمائیں کہ ان میں عمل کے  
لحاظ سے کون بہترین ہے۔

ابن اسحاق نے کہا یعنی ان میں کون میرے حکم کو زیادہ بجالانے والا ہے  
اور خزانہ برداری کے کام کون زیادہ کرنے والا ہے۔

وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا

بے شک جو کچھ اس پر ہے ہم اس کو ضرور گرد اور  
پارہ پارہ کر دیں گے۔

اس پر سے مراد زمین پر ہے اور جو کچھ اس پر ہے فنا ہو جائے والا  
اور باقی نہ رہنے والا ہے۔ اور یہ کہ سب کے پلٹ کر آنے کا مقام  
میرے ہی جانب ہے۔ پس میں ہر شخص کو اس کے کام کی جزا دوں گا۔ لہذا  
آپ غمخواری نہ کریں اور آپ جو کچھ اس میں دیکھتے اور سنتے ہیں وہ آپ کے  
غم کا سبب نہ ہو۔

ابن ہشام نے کہا کہ الصعید کے معنی الارض کے ہیں۔ اور اس کی  
جمع صعید ہے۔ ذوالرنتہ نے ایک ہرن کے بچے کی حالت بیان کرتے  
ہوئے کہا ہے۔

كَانَهُ بِالضَّمِيِّ تَرْمِي الصَّعِيدَ بِهِ دَبَابَةٌ فِي عِظَامِ الرَّأْسِ خُرْطُومٌ

گویا سر کی ہڈیوں میں سرایت کر جانے والی شراب  
اس کو دن چڑھے زمین پر ڈال دیتی ہے۔

اور یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے۔ اور صعید کے معنی راستے  
کے بھی ہیں۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے۔

إِيَّاكُمْ وَالْقَعُودَ عَلَى الصَّعِدَاتِ

اپنے آپ کو راستوں پر ٹھکنے سے بچاؤ۔  
 جس میں صعیدات سے مراد راستے ہیں اور الجرز کے معنی اس  
 زمین کے ہیں جو کسی دانے کو نہیں اگاتی اس کی جمع اجزاز سے سنہ جزز  
 اور سفوف اجراز۔ وہ سال جن میں بارش نہ ہو اور قحط خشکی اور شدت  
 ہو ذوالمرتہ نے ایک اونٹ کی حالت بیان کرتے ہوئے کہا ہے۔

طَوَى النَّخْرُ وَالْأَبْرَازُ مَا فِي بَطْنِهَا      فَمَا بَقِيَتْ إِلَّا الصُّلُوعُ الْجُرَاشُ

(ہینر کی) چھن اور بنجر زمینوں سے (یعنی بے آب و گیاہ  
 میدانوں کے سفروں نے) اس کے پیٹ میں کی تمام چیزوں  
 کو لپیٹ دیا ہے۔ پس بجز ابھرے ہوئے سینہ کی ہڈیوں  
 کے کچھ باقی نہیں رہا ہے۔

یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان قصوں کی خبر  
 دینے کے طرف توجہ فرمائی جس کو انھوں نے چند نوجوانوں کی حالت کے  
 متعلق دریافت کیا تھا لہذا فرمایا۔

۳۲

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِن آيَاتِنَا عَجَبًا

(اے مخاطب) کیا تو نے یہ سمجھ لیا ہے کہ اصحابِ کہف

ورقیم ہماری آیتوں میں سے تعجب کے قابل تھے۔

یعنی میری آیتیں جن کو میں نے اپنے بندوں پر اپنی حجتیں بنا رکھی ہیں۔

ان میں ان سے بھی زیادہ عجیب ہیں۔

عہ۔ صعید کے معنی صاحب کتاب نے زمین کے بتائے ہیں اور جزز کے معنی بنجر زمین  
 کے بے شبہ ان معنی میں بھی یہ الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ علاوہ اس کے ان معنی میں بھی یہ  
 الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ جنہیں میں نے آیت شریف کے ترجمے میں اختیار کیا ہے۔ صعید

ابن ہشام نے کہا کہ رقم وہ نوشتہ ہے جس میں ان کے حالات لکھے گئے تھے۔ اس کی جمع رقم ہے۔ العجاج نے کہا ہے۔

بقیہ ماشیہ صفحہ گذشتہ۔۔ کے معنی گرد و غبار کے بھی ہیں۔ راعب اصفہانی لکھتے ہیں وقال بعضهم الصعید یقانی للغبار الذی یصعد من الصعود ولہذا لا بد للتعیم ان یعلق بیدہ غبار وقولہ کانما یصعد فی السماء ای یتصعد۔ وقال واصلہ من الصعود وهو الذی ہاب الی الامکنۃ المرتفعۃ الخروج من البصرۃ الی نجد والی الحجاز بعض لوگوں نے کہا ہے کہ صعید غبار کو کہا جاتا ہے۔ جو اوپر چڑھتا ہے۔ اور صعید صعود ہی سے مشتق ہے۔ اور اسی لیے تیمم کرنے والے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے ہاتھوں کو کچھ غبار لگ جائے (کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فتیموا صعیدا طیباً۔ فرمایا ہے) یعنی پاک غبار کا قصد کرو اور کانما یصعد فی السماء کے معنی بھی یتصعد کے ہیں۔ گویا کہ وہ آسمان میں چڑھ رہا ہے۔ اور راعب اصفہانی نے لکھا ہے کہ اس کی اصل صعود ہی سے ہے۔ اور صعود کے معنی بلند مقاموں کی طرف جانے کے ہیں۔ جیسے بصرے سے نکل کر نجد و حجاز کی طرف جانا۔ انتہی ملخصاً وقال اللہ تعالیٰ اذ تصعدون ولا تلوٹون علی احد۔ اس وقت کو یاد کرو جب کہ تم بلند یوں کی جانب چڑھے جاتے تھے اور کسی کو مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ وقال اللہ تعالیٰ الیہ یصعد الکلم الطیب۔ اچھی باتیں اسی کی جانب چڑھتی ہیں اور صعادات جو حدیث میں آیا ہے جس کے معنی راستے کے ہیں۔ اس کی وجہ تسمیہ میں بھی شاید گرد و غبار کا اثر نا مد نظر ہو۔

جرز کے معنی بنجر زمین کے بھی ہیں۔ لیکن اصل میں جرز کے معنی قطع کے ہیں چنانچہ راعب اصفہانی نے لکھا ہے۔ قال عز وجل صعید لجرزا ای منقطع النبات من اصلہ۔ یعنی اس لفظ کے معنی بنجر زمین کے لینے میں بھی اصلیت منقطع ہونے کی موجود ہے۔ اور صاحب تفسیر روح المعانی نے آیہ ما بہ البعث کو اگلی آیتوں سے متصل کرنے کے لیے بعضوں کا یہ قول نقل کیا ہے۔ ہم نے زمین پر کی چیزوں کو زمین کیلئے زینت اس لیے بنایا ہے کہ انھیں آزمائیں اور کافر لوگ ہماری آیتوں کو چھوڑ کر اسی جانب

وَمُسْتَقَرِّ الْمُصْحَفِ الْمَدِّي قَوْمٌ

اور لکھے ہوئے مصحف کی قرار گاہ کو (اس نے دیکھا)  
یہ بیت اس کے بحر جزے قصیدے کی ہے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِذَا وَى الْقَيْتِيَّةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن لَدُنْكَ رَحْمَةٌ

وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِ نَارٍ شَدِيدًا فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ثُمَّ

بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (تم قال اللہ تعالیٰ) مَنْ نَقُصُّ

عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ -

(اس وقت کو یاد کرو) جب چند نوجوانوں نے ایک

غار کی جانب پناہ لی۔ پھر کہا۔ اے ہمارے پروردگار ہمیں

اپنے پاس سے رحمت عطا فرما۔ اور ہمارے معاملے میں ہمارے لیے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ مشغول ہو گئے۔ اور ہمارا شکر کرنا بھی بھلا بیٹھے اور بجائے  
ایمان کے کفر اختیار کیا تو ہم نے بھی ان کی پروا نہ کی۔ وَاِنَّا لَجَاعِلُونَ اٰبَدًا نٰہِمٌ حٰرِزًا  
لَا مِیَاقَکُمْ کَمَا اِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلٰیہَا صَعِیْدًا جُرْزًا۔ یعنی ہم ان کے جسموں کو  
تمہاری تلواروں کے لیے قیمہ بنا دیں گے جس طرح ہم سب ان چیزوں کو جو زمین پر ہیں غبار  
اور پارہ پارہ کر دینے والے ہیں۔

غرض میں نے صعید اور جرز کے اصلی معنی کی رعایت رکھی ہے۔ اگرچہ صاحب کتاب  
نے جو معنی بتائے ہیں وہ بھی ایک لحاظ سے قابل تسلیم ہیں۔ لیکن اصلیت اصلیت ہے اگرچہ دوسرے  
سانی محاورے وغیرہ میں استعمال ہوئے ہیں۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ۔ (احمد محمودی)

سیدھی راہ پر ثابت قدمی بہیا فرما۔ تو ہم نے اس درسے میں  
چند گنتی کے سالوں تک ان کے کانوں پر تھپکیاں دیں۔ (یا  
ان کے کانوں پر پر وہ ڈال دیا یعنی ہم نے انہیں بے خبر کر دیا)  
پھر ہم نے ان کو اٹھا کر کھڑا کیا تاکہ جائیں کہ اس مدت  
کو جس میں وہ رہے ان دونوں گروہوں میں سے کون  
زیادہ گھیر لیتے والا ہے۔ (یعنی کون زیادہ یاد رکھنے والا  
ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم تجھ سے ان کا اہم واقعہ  
صحیح صحیح بیان کرتے ہیں۔ یعنی صحیح حالات۔

إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاَهُمْ هُدًى

وہ چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے  
تھے اور راست روی میں ہم نے انہیں اور بڑھا دیا تھا۔

وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذْ شَطَطًا

اور ہم نے ان کے دلوں کو مضبوط بنا دیا جب وہ  
(مستعد ہو کر) کھڑے ہو گئے۔ تو انہوں نے کہا ہمارا پالنے  
والا تو وہ ہے جو زمین اور آسمانوں کا پروردگار ہے۔  
اس کو چھوڑ کر ہم کسی اور معبود سے ہرگز استعاذہ کریں گے۔  
اگر ایسا کیا تو بے شبہہ ہم نے (حق سے) دور کی بات کہی۔  
یعنی انہوں نے میرے ساتھ کسی کو شریک نہیں کیا۔ جس طرح تم  
لوگوں نے میرے ساتھ ایسی چیزوں کو شریک بنا رکھا ہے۔ جس کے متعلق  
تمہیں کوئی علم نہیں۔  
ابن ہشام نے کہا کہ شطط کے معنی علو اور حق سے تجاوز کرنے کے

ہیں۔ بنی قیس بن ثعلبہ میں کے اعدی نے کہا ہے۔

لَا يَنْهَوْنَ وَلَا يَنْهَى ذُرِّي شَطِطٍ كَالطَّعْنِ يَذْهَبُ فِيهِ الزَّيْتُ وَالْقَتْلُ

حق سے تجاوز کرنے والے (اپنی شرارتوں سے کبھی باز نہیں رہتے اور انھیں برچھیوں کا ایسا زخم بھی باز نہیں رکھتا۔ جس میں تیل اور فقیلہ دونوں غائب ہو جائیں۔ یہ شعر اس کے قہیدے کا ہے۔

هُوَ لَا قَوْمَنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمُ

بِسُلْطَانٍ بَيْنٍ

ہماری قوم کی حالت یہ ہے کہ انھوں نے ان (خدا) کو چھوڑ کر بت سے عبود بنا رکھے ہیں۔ وہ ان کے متعلق کوئی کھلی دلیل کیوں نہیں پیش کرتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ "سلطان بین" کے معنی "حجر بالقعہ" کے ہیں یعنی دل میں اثر کرنے والی دلیل۔

مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَإِذَاعَتُ لَعْنِهِمْ وَمَا

يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ

وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوَعْنَ

كَهْفَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَاعَرَبَتْ قَرَضَهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهَمَّ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ

۱۔ (الفہم) میں یذہب کے بجائے بہلاک ہے۔ اس معنی اسی کے قریب ہیں (احمد محمودی)



یہیں کون زیادہ ظالم ہے اس شخص سے جس نے  
 اللہ پر جھوٹے الزام لگائے اور جب تم نے ان سے اور  
 ان چیزوں سے جن کی وہ اللہ کو چھوڑ کر پرستش کرتے ہیں  
 کنارہ کشی کر لی ہے۔ تو کسی درے میں سر چھپا لو تمہارا  
 پروردگار اپنی رحمت تمہارے لیے پھیلا دے گا۔ اور  
 تمہارے لیے تمہارے کام میں آسانی ہیا کر دے گا۔ اور  
 (اے مخاطب) تو دیکھے گا کہ جب سورج نکلتا ہے تو  
 ان کے درے کو میدھی جانب چھوڑ کر جھکتا ہوا چلا جاتا ہے  
 اور جب ڈوبتا ہوتا ہے تو انھیں بائیں جانب چھوڑ کر کرتا  
 جاتا ہے۔ اور وہ ہیں کہ اس درے کے وسیع حصے میں ہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ تراویح کے معنی تمیل کے ہیں۔ جو زور سے متعلق  
 ہے۔ یعنی کتراتا ہے۔ انحراف کرتا ہے۔ امرؤ القیس بن حجر نے کہا ہے۔

وَإِنِّي زَعِيمٌ أَن رَجَعْتُ مُمَلَّكًا  
 بِسَيِّئَتِي مِنْهُ الْقُرْآنِ أَزُورًا

میں سردار قوم ہوں مختار ہوں۔ اگر چاہوں تو ایسی  
 رفتار سے لوٹوں کہ خطوط رساں بھی اس رفتار سے کتراتے  
 (اور) اس رفتار کے اختیار کرنے سے جیلے حوالے کرے۔  
 یہ شعر اس کے ایک قصیدے کا ہے ابو الزحف الکلبی ایک  
 شہر کی حالت بیان کرتے ہوئے کہتا ہے۔

جَابُ الْمُنْدِيِّ عَنِ هَوَانَا أَزُورٌ  
 يَنْضِي الْمَطَايَا خِسَّةَ الْعَشْنَزُرِ

اس شہر کے اونٹوں کے چرنے کی زمین سخت ہے۔  
 ہماری خواہشوں سے کتراتا ہے۔ (یعنی ہمارے فطری  
 مطالبوں کو پورا نہیں کر سکتی) پانچ روز میں ایک وقت  
 پانی پلانے کی سخت حالت اونٹوں کو دہلا کر دیتی ہے۔

یہ دونوں بیٹیں اس کے ایک بحر رجز کے قصیدے کی ہیں۔  
تقرضہم ذات الشمال کے معنی تجاوز ہم و تترکہم عن شمالہا۔  
یعنی انھیں اپنی بائیں جانب چھوڑ کر ان سے آگے بڑھ جانا ہے۔ ذوالرمتہ  
نے کہا ہے۔

إِلَى طَعْنٍ يَقْرَضُنْ أَقْوَامَ شَرَفٍ      شِمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ

(میر امیلان ہے) ان ہودہ کسے ہوئے اونٹوں کی  
جانب جو ریت کے بڑے بڑے اور بلند ٹیلے اپنے بائیں بازو  
چھوڑ کر کتراتے چلے جاتے ہیں۔ اور ان کے سیدھے بازو  
بھی ریت کے ٹیلے ہوتے ہیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔  
الفجوة کے معنی السعة یعنی کشادگی کے ہیں۔ اس کی جمع الفجود  
ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

أَلْبَسْتَ قَوْمَكَ فُحْزًا وَمَنْقَصَةً      حَتَّىٰ أُيْحُوا وَجَلُّوا فُجْرَةَ الدَّارِ

تو نے اپنی قوم کو رسوائی اور عیب کا لباس پہنا دیا  
(یعنی تو نے انھیں رسوا کر دیا) یہاں تک کہ ہر شخص انھیں  
اپنے تصرف کے لیے جائز سمجھنے لگا۔ اور انھوں نے اپنے  
گھروں کے وسیع صحنوں کو چھوڑ دیا۔

ذٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ

وہ اللہ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔  
یعنی ان لوگوں پر رحمت ثابت کرنے کے لیے جو اہل کتاب میں سے

عہ۔ مصنف نے شعر کے ہر ایک مصرع کو ایک ایک بیت شمار کیا ہے (احمد محمودی)

ہیں اور ان کے یہ حالات جانتے ہیں اور جنہوں نے آپ کی نبوت کی سچائی کے دریافت کرنے اور کفار نے جو خبر دی تھی اس کی تحقیق کے لیے ان کافروں کو ان اصحاب کہف کے متعلق آپ سے ان سوالات کا حکم دیا تھا۔

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَهْتَدٍ وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا

وَحَسْبُهُمْ أَيْقَاطُ وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقَلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ

وَكَلَبَهُمْ بِأَسِطٍ ذِرَاعِيَةٍ بِالْوَصِيدِ

جس کو اللہ راہ پر لگا دے وہی ہدایت یافتہ ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے۔ تو تو اس کے لیے کوئی سرپرست اور کوئی راہنما نہ پائے گا۔ تم لوگ انہیں جاگتا سمجھتے ہو حالانکہ وہ سو رہے ہیں۔ اور ہم انہیں سیدھی اور بائیں (طرف) کی پلٹاٹے رہتے ہیں۔ اور ان کا کتا اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے صحن میں یا چوکھٹ پر یا دروازے میں ہے۔ ابن ہشام نے کہا۔ الوصيد کے معنی الیاب یعنی دروازے کے ہیں جیسی نے جس کا نام عبید بن وہب تھا کہا ہے۔

بَارِضٌ فَلَاةٌ لَا يَسُدُّ وَصِيدُهَا عَلِيٌّ وَمَعْرُوفِي هَا غَيْرُ مُنْكَرٍ

(یہ واقعہ) ایک بے آب و گیاہ جنگل کا ہے جس کا دروازہ مجھ پر بند نہیں کیا جاتا یعنی وہاں جانے سے مجھے کوئی نہیں روکتا) اور جہاں میری نیکی مشہور ہے۔

اور یہ بیت اس کے ابیات میں کی ہے

اور وصید کے کبے معنی فناء یعنی صحن کے بھی ہیں اس کی جمع وصائد

اور رُصْد اور وُصْدان اور اُصْد اور اُصْدان ہے۔

لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَمَلَّيْتُ مِنْهُمْ رُعبًا

(الحی قولہ) قَالَ الَّذِينَ عَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ (اهل السلطان والملك منهم)

لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ

خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ (لا علم لهم) وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ

وَتَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِقْتَهُمْ

إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا

اگر تو انھیں اوپر سے دیکھ لے تو ان کے پاس سے پیٹھ پھیر کر بھاگ جائے گا اور ان سے رعب زدہ ہو جائے گا (اس کے فرمان) جن لوگوں نے ان کے معاملوں پر غلبہ پایا تھا انھوں نے کہا، (تک)۔ (اس سے مراد ان میں سے وہ لوگ ہیں جنہیں سلطنت و حکومت حاصل تھی) ہم ان پر مسجد بنالیں گے۔ عنقریب یہ لوگ کہیں گے کہ وہ تین ہیں اور ان میں چوتھا ان کا کتا ہے۔ اور (بعض) کہیں گے کہ وہ پانچ ہیں اور ان کا چھٹا ان کا کتا ہے۔ بے دیکھے ننگ باری (یعنی انھیں اس کے متعلق کچھ علم نہیں) اور کہیں گے کہ وہ سات ہیں۔ اور ان کا آٹھواں ان کا کتا ہے (اسے نبی)

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔

کہدے میرا پروردگار ان کی تعداد کو خوب جانتا ہے۔ انہیں چند لوگوں کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس تو ان سے بجز ظاہری بات چیت کے کوئی بحث نہ کر۔ یعنی اپنی برتری جاننے کی کوشش نہ کر۔

وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا

اور نہ ان کے بارے میں ان لوگوں میں سے کسی سے کچھ دریافت کر کیونکہ انہیں ان کے متعلق کوئی علم نہیں۔

وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَآذُكَرٌ بِكَ

إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذَا ارشاداً

اور ان شاء اللہ (کہے) بغیر ہرگز کسی چیز کے متعلق (کچھ) نہ کہنا کہ میں اسے کل ضرور کرونگا۔ اور جب کبھی تو (انشاء اللہ کہنا) بھول جائے تو (جب یاد آجائے) اپنے پروردگار کو یاد کر لے (یعنی ان شاء اللہ کہہ لے) اور کہہ امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے زیادہ حق سے قریب راستے کی جانب میری رہنمائی فرمائے گا۔

یعنی ایسی چیز کی نسبت جس کے متعلق یہ لوگ تجھ سے پوچھیں ایسا نہ کہنا جس طرح تو نے (بغیر انشاء اللہ کہنے کے) کہہ دیا تھا کہ میں تمہیں اس کے متعلق کل خبر دوں گا۔ اور جب کبھی تو بھول جائے تو اپنے پروردگار کو یاد کر لیا کر۔ اور اللہ تعالیٰ کے ارادے کی صورتوں کو اس سے علیحدہ کر دیا کر۔ اور یہ کہہ دیا کہ امید ہے کہ جس چیز کے متعلق تم نے مجھ سے سوال کیا ہے۔ اس سے بہتر راہ ہدایت مجھے میرا پروردگار بتا دے گا۔ کیونکہ تو نہیں جانتا کہ اس معاملے میں میں کیا کرنے والا ہوں۔

وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا

(وہ کہیں گے کہ) وہ اپنے درے میں تین سو سال  
رہے اور انھوں نے اس پر نو کی زیادتی کی۔ یعنی قریب میں وہ  
لوگ ایسا کہیں گے۔

قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرُهُ

وَأَسْمِعُ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا

کہدے۔ کہ اللہ اس (حالت یا مدت) کو زیادہ جاننے والا  
ہے جس میں وہ لوگ رہے۔ آسمانوں اور زمین کی چھپی ہوئی  
چیزیں اسی کی ملک ہیں وہ انھیں خوب دیکھتا سنتا ہے۔  
اس کے سوائے ان کا کوئی سرپرست نہیں ہے۔ اور  
نہ اس کے حکم میں کوئی دخل دیتا ہے۔

یعنی جن چیزوں کے متعلق ان لوگوں نے تجھ سے پوچھا ہے ان میں  
سے کوئی چیز بھی اس سے مخفی نہیں ہے۔ ۳۲۹

اور اس سیاح شخص کی نسبت جن کے متعلق انھوں نے آپ سے  
پوچھا تھا فرمایا۔

رَبِّسَاءِ لَوْلَاكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا

مَكْنَا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَاتَّبَانَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَأَتْبَعَ سَبَبًا

اور لوگ تجھ سے ذوالقرنین کے متعلق دریافت  
کرتے ہیں تو کہدے ابھی میں تمہیں اس کا حال پڑھ کر ساتا  
ہوں ہم نے اسے زمین میں اقتدار دیا تھا اور ہر چیز کے

ذریعے اس کو دے دئے تھے پس وہ ایک ذریعے کے  
پیچھے ہو لیا۔

یہاں تک کہ ان کے حالات کو آخر تک بیاں فرما دیا اور ذوالقرنین  
کے حالات یہ تھے کہ ان کو ایسی چیزیں دی گئی تھیں جو ان کے سوا کسی کو نہیں  
دی گئیں اور انھیں وسیع اسباب دئے گئے تھے یہاں تک کہ وہ زمین کے  
مشرقی اور مغربی شہروں تک پہنچ گئے۔ کسی ایسی سرزمین پر انھوں نے  
قدم نہیں رکھا جس کے رہنے والوں پر ان کا تسلط نہ ہو گیا ہو۔ جس سرزمین  
پر انھوں نے قدم رکھا اس کے رہنے والوں پر تسلط حاصل کر لیا یہاں تک  
کہ مشرق و مغرب کے ان مقاموں تک وہ پہنچ گئے جس کے پیچھے مخلوق خدا  
میں سے کوئی چیز نہ تھی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے حالات بیان کرنے والے ایک شخص  
نے عجمیوں سے ان علوم کی روایت بیان کی جن کو انھوں نے ورثے میں  
پایا تھا کہ ذوالقرنین مصر والوں میں کے ایک صاحب تھے جن کا نام مرزبان  
ابن مرزناہ الیونانی تھا جو یونان بن یافت بن نوح کی اولاد میں سے تھے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ثور بن یزید نے خالد بن معدان الکلامی  
سے روایت بیان کی ہے اور وہ ایسے شخص تھے جنھوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ذوالقرنین کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:۔

ملك مسهم الارض من تحتها بالاسباب وہ ایک بادشاہ (یا مہر)  
تھا جس نے اسباب کے ذریعے زمین کے نیچے سے اس کی پیمائش کی تھی یا  
زمین کو نیچے سے چھوا تھا۔

۱۔ پہلی نے ان کا نام مرزبان بن یافت سے اور ان کے والد کا مرتبہ ذال مفتوح سے  
لکھا ہے اور بہت کچھ اختلافات اس میں تباہے ہیں جو چاہے تفصیل وہاں دیکھے۔  
(احمد محمودی)



اور خالد نے یہ بھی کہا کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو "اے ذوالقرنین" پکارتے سنا تو فرمایا۔ یا اللہ عیب پوشی! انبیاء کے نام رکھنے سے تم لوگوں کی تسلی نہ ہوئی کہ تم نے زبردستی فرشتوں کے بھی نام رکھ لئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ اللہ بہتر جانتا ہے کہ حقیقت میں ان میں سے کونسی بات تھی نہ معلوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا یا نہیں۔ غرض کہ اگر آپ نے یہ بات فرمائی ہے تو جو کچھ آپ نے فرمایا وہ حق ہے۔ ان لوگوں نے آپ سے روح کے متعلق جو پوچھا تھا اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

وَيُنَاكُوكَ عَنِ الرُّوحِ قُلُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ

مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

یہ لوگ تجھ سے روح کی نسبت پوچھتے ہیں۔ تو کہہ دے کہ روح میرے پروردگار کے حکم سے ہے (اس سے زیادہ تم اور کیا سمجھ سکتے ہو کیونکہ) حالت یہ ہے کہ بجز تھوڑے سے علم کے تمہیں دیا ہی کیا گیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابن عباس کی روایت مجھ سے بیان کی گئی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو یہودیوں کے عالموں نے کہا۔ اے محمد کیا تم نے اپنے کلام "بجز تھوڑے سے علم کے دیا ہی کیا گیا ہے" پر غور بھی کیا ہے۔ اس سے تمہارا روئے سخن ہماری جانب ہے یا اپنی قوم کی جانب۔ فرمایا کلا! ایسا نہیں ہے۔ یعنی میرا روئے سخن نہ خاص تمہاری جانب ہے نہ خاص اپنی قوم کی جانب بلکہ عام ہے) انھوں نے کہا۔ تم اس کتاب میں جو تمہارے پاس آئی ہے

پڑھتے ہو کہ ہمیں تورات دی گئی ہے جس میں ہر چیز کا بیان ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

إِنِّي بِنِي عِلْمِ اللَّهِ قَلِيلٌ وَعِنْدَكُمْ فِي ذَلِكَ مَا يَكْفِيكُمْ لَوْ أَقْتَمْتُمُوهُ

اللہ کے علم (کے مقابلے) میں تو وہ بھی تھوڑی ہی ہے اور تمہارے پاس اس میں سے صرف اسی قدر ہے جو تمہارے لیے کافی ہو اگر تم نے اس کو سیدھا رکھا یا اس پر ہیشگی کی۔ (ابن اسحق نے) کہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق جو انھوں نے آپ سے دریافت کیا تھا آپ پر نازل فرمایا:۔

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدَةٌ مَرَّت

بَعْدَهُ سَبْعَةَ أَمْجُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

ورخت کی قسم میں سے جو جو چیز زمین میں ہے اگر وہ (سب چیزیں) قلم بن جائیں اور سمندر اس کے لیے روشنائی اور اس کے بعد اور سات سمندر (اس مادہ کی امداد کے لیے) ہوں تو (بھی) اللہ تعالیٰ کی باتیں ختم نہ ہوں بے شک اللہ بڑے غلبے والا اور حکمت والا ہے۔

یعنی تورات بھی اس خدائی (وسیع) علم میں کا ایک حصہ ہے۔ ابن اسحق نے کہا کہ آپ کی قوم نے آپ سے جو اپنے فائدے کے لیے مطالبے کئے تھے کہ پہاڑوں کو چلا یا جاگے یا زمین کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے یا ان کے باپ دادا میں سے جو لوگ مر چکے اور گزر چکے ہیں انھیں زندہ کیا جائے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ آیت (نازل فرمائی)۔

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ

كَلِمَةٍ بِالْمَوْتِ بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا

اگر کوئی قرآن ایسا ہوتا جس کے ذریعے سے بہاڑوں کو چلایا گیا ہوتا یا اس کے ذریعے سے زمین کے ٹکڑے ٹکڑے کیے گئے ہوتے یا اس کے ذریعے مردوں سے بات کرائی گئی ہوتی (تو اس قرآن سے بھی ایسے تمام کام لیے جلتے لیکن معاملہ ایسا نہیں ہے) بلکہ حکومت سب کی سب اللہ ہی کی ہے۔

یعنی ان میں سے کوئی بات (بھی) نہیں ہو سکتی جب تک میں نہ چاہوں ان لوگوں نے آپ کی ذات کے لیے بعض چیزوں کے حاصل کر لینے کا مطالبہ کیا تھا کہ آپ اپنے لیے باغات، محلات اور خزانے حاصل کریں اور اپنے ساتھ ایک فرشتے کو لائیں کہ آپ جو کچھ کہیں وہ آپ کی تصدیق کرے اور آپ کی مدافعت کرے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اقوال آپ پر نازل فرمائے:۔

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا

أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونَ

لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً

تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ

اور انھوں نے کہا کہ اس رسول کو کیا ہو گیا ہے کہ

کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے اس کی  
 جانب کوئی فرشتہ کیوں نہ اتار گیا کہ وہ اس کے ساتھ  
 (لوگوں کو) ڈرانے والا ہوتا یا اس کی جانب کوئی خزانہ  
 ڈال دیا جاتا یا اس کے لیے کوئی باغ ہوتا کہ وہ اس میں سے  
 کھاتا اور ظالموں نے تو کہہ دیا کہ (لوگو!) تم تو ایک سحر زدہ  
 شخص کی پیروی کرتے ہو۔ دیکھ تو! انھوں نے تیرے  
 لیے کیسی کیسی مثالیں دیں۔ پھر وہ ایسے گمراہ ہوئے کہ کسی  
 راہ (پر چلنے) کی وہ سکت نہیں رکھتے۔ برکت والی ہے  
 وہ ذات جو اگر چاہے تو اس سے بہت اچھی چیزیں تیرے  
 لیے مہیا کر دے۔

یعنی ایسے بہترین حالات مہیا کر دے جو بازاروں میں چلنے اور  
 معاش تلاش کرنے اور ان باغوں سے جن کے نیچے سے ہمیں بہتی  
 ہوں اور تیرے لیے محلات بنا دینے سے بہتر ہوں اور آپ پر اسی بارے  
 میں ان کا یہ قول نازل فرمایا: —

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ

الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً

أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا۔

ہم نے تجھ سے پہلے رسولوں کو نہیں بھیجا مگر وہ  
 بھی کھانا کھاتے اور بازاروں میں چلا پھرتے تھے۔  
 اور ہم نے تم میں کے بعضوں کو بعضوں کے لیے بلا بنا دیا  
 ہے کیا تم (ہماری بنائی ہوئی اس بلا پر) صبر کرو گے تمہارا  
 پروردگار تو دیکھنے والا ہے ہی۔

یعنی میں نے تم میں کے بعض کو بعضوں کے لیے بلا اس لیے بنایا ہے  
 کہ تم صبر کرو اور اگر میں چاہتا کہ تمام دنیا کو اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا  
 کر دوں کہ وہ مخالفت نہ کریں تو کر دیتا۔  
 اور عبد اللہ بن ابی امیہ نے جو کہا تھا۔ اس کے متعلق آپ پر  
 (یہ) نازل فرمایا۔

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَجْرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا أَوْ تَكُونَ  
 لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ مَّخِيلٍ وَعَيْنٍ فَتُجَرُّ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ  
 السَّمَاءِ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قَبِيلًا أَوْ  
 يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْتَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُقِيِّكَ  
 حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا

بَشَرًا رَّسُولًا

اور انھوں نے کہا کہ ہم تو تجھ پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے  
 یہاں تک کہ تو ہمارے لیے زمین میں سے چشمے جاری  
 کر دے یا تیرے لیے کھجوروں اور انگوروں کا کوئی باغ  
 ہو اور پھر تو اس میں بہت سے چشمے بہا دے یا جس طرح  
 تو نے دعویٰ کیا ہے۔ آسمان کو ٹکڑے کر کے (بطور عذاب  
 کے) ہم پر گرا دے یا اللہ اور فرشتوں کو ہمارے سامنے  
 لے آئے یا تیرے لیے کوئی سنہری مکان بنائے یا تو آسمان  
 میں چڑھ جائے اور ہم تیرے چڑھنے پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے

یہاں تک کہ تو ہم پر ایک کتاب اتار لائے کہ ہم اسے پڑھیں۔  
تو کہدے کہ میرا پروردگار تو ہر قسم کی مجبوری کسے پاک  
ہے (وہ جو چاہے کر سکتا ہے مگر) کیا میں بشر اور رسول کے  
سوا (کچھ اور) ہوں۔

ابن ہشام نے کہا کہ ینبوع اس پانی کو کہتے ہیں جو زمین وغیرہ سے  
اگلے اور اس کی جمع ینا بیع ہے۔ ابن ہرمتہ نے جس کا نام ابراہیم بن  
عبد اللہ ظہری ہے کہا ہے۔

وَإِذَا هَرَقَتْ بِكُلِّ دَارٍ عَابِرَةً  
نُزِفَ الشُّونُ وَدَمِجَكَ الْيُنُوعُ  
اور جب تو ہر گھر میں ایک ایک آنسو بہائے تو  
(تیری) آنکھوں کے گوشے تو سوکھ جائیں گے، لیکن پیر  
آنسو تو ابلے جا رہے ہوں گے۔

۲۲ یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور کِسْف کے معنی  
عذاب کے ٹکڑوں کے ہیں۔ اس کا واحد کِسْفَةٌ ہے۔ سِدْرَةٌ اور  
سِدْر کی طرح اور وہ کِسْف کا واحد بھی ہے اور قبیل کے وہی  
معنی ہیں جو مقابلہ کے ہیں۔ مِقَابِلَةٌ و مِقَابِلَةٌ ایک ہی معنی میں کہا جاتا ہے  
اس کے معنی وہی ہیں جو "يَا أَيُّهَا الْعَذَابُ قَبْلًا" سے ہیں۔ یعنی عیاناً  
آنکھوں کے سامنے۔ روبرو۔ ابو عبیدہ نے اعشی بن قیس بن ثعلبہ  
کا یہ شعر مجھے سنایا۔

أَصْلِحْ كُمْ حَتَّى تَبُوءُوا بِمِثْلِنَا  
كَصَرْخَةِ حُبْلَى نَسْتُرُهَا قَبِيلَهَا  
میں تم سے صلح کرنے میں پیشقدمی کرتا ہوں تاکہ  
تم بھی اسی کے سے (سلوک) کے اہل بن جاؤ۔

۱۔ (الف ب) میں دار اور (ج د) میں واد ہے۔ (احمد محمودی)



یعنی صلح کے لیے تیار ہو جاؤ جس طرح حاملہ کی چیخ پکار کے وقت اس کی قابلہ اس کے لیے آسانی پیدا کر دیتی ہے۔ قابلہ کو اسی لیے قابلہ کہا جاتا ہے کہ وہ حاملہ کے روبرو ہوتی ہے یا اس لیے کہ وہ اس کے بچے کی کفیل اور ضامن ہوتی ہے۔ اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔ اور قبیل کے معنی جماعت کے بھی ہیں جس کی جمع قبیل ہے۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔ وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبِيلًا ہرگز کو جماعت جماعت بنا کر ہم نے ان کے پاس پیش کر دیا۔ پس قبیل قبیل کی جمع ہے۔ جیسے سبیل سبیل کی اور سر سر سر کی اور قص قص قص کی اور قبیل کا لفظ کہاوت میں بھی استعمال ہوا ہے۔ وہ کہتے ہیں مَا يَعْرِفُ قَبِيلًا مِنْ دِينٍ وہ شخص آئیو ا لے اور جانے والے میں تمیز نہیں کرتا۔ کبیت بن ربیع نے کہا ہے:-

تَفَرَّقَتِ الْأُمُورُ بِوَجْهِتَيْهِمْ  
فَمَا عَرَفُوا لِدَيْهِ مِنَ الْقَبِيلِ

معالے (اوصہر اوصہر) ان کی دونوں جانب ایسے  
پھیل گئے کہ وہ آنے والے اور جانے والے کو نہ پہچان سکے۔  
اور یہ بیت اس کے قصیدے کی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ شاعر کی مراد اس دبیر و قبیل سے رسی کا بنتا ہے جو رسی ہاتھ کی جانب (یعنی اوپری طرف) بٹھی جائے اس کو قبیل اور جو انگلیوں کی جانب بٹھی جائے اس کو دبیر کہتے ہیں اور یہ اسی اقبال و ادبار سے مشتق ہے جس کا ذکر میں نے کر دیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد تکلے کی بافت ہے۔ جب زانو کی جانب بٹھی جائے تو وہ قبیل اور جب کوٹھے کی جانب بٹھی جائے تو وہ دبیر کہلاتی ہے اور قبیل کے معنی آدمی کے قبیلے کے بھی ہیں اور ذرف کے معنی ذہب کے ہیں۔ یعنی سونا اور مزخرف کے معنی خرن بالذہب یعنی طلائی۔ عجاج لے کہا ہے:-

مِنْ طَلَلِ أُمْسَى تَمَّالِ الْمُصْحَفَا  
رُسُومُهُ وَالْمَذْهَبِ الْمَزْخَرَفَا



اس کھنڈر کے سنہری اور طلا کار نقش و نگار شام کے  
وقت مصحف کے سے معلوم ہوتے ہیں۔  
اور یہ دونوں بیتیں اس کے بحر جز کے ایک قصیدے کی ہیں  
اور ہر زینت والی چیز کو بھی فرخرف کہا جاتا ہے۔  
ابن اسحق نے کہا کہ ان لوگوں نے کہا تھا کہ ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ  
تھیں بیمارہ کار بنے والا کوئی شخص تعلیم دیتا ہے جس کا نام رحمن ہے۔ ہم  
تو اس پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کے متعلق اس نے آپ پر  
وحی نازل فرمائی:۔

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَبَتْ لَوْ

عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا

هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ۔

اسی طرح ہم نے تجھے ایسی قوم میں بھیجا ہے جس سے  
پہلے بہت سی قومیں گزر چکی ہیں۔ تاکہ تو ان کو وہ چیزیں  
پڑھ کر سنا لے جن کی وحی ہم نے تیری جانب کی ہے حالانکہ  
وہ رحمن کا انکار کرتے ہیں (اے نبی) کہدے کہ وہ تو  
میرا پروردگار ہے۔ اس کے سوا تو کوئی معبود ہی نہیں۔  
میں نے اسی پر بھروسہ کیا ہے اور اسی کی جانب لوٹ کر  
جانا ہے۔

اور عز وود خدا ابو جہل بن ہشام کی باتوں اور جو اس نے آپ کے ساتھ

علہ۔ طہطاوی نے لکھا ہے کہ اس کو مشطور الرجز سے لیا جائے تو دو بیتیں ہو سکتی ہیں ورنہ  
دونوں مصرع لکر بیت ایک ہی ہے (احمد محمودی)

ارادہ کیا تھا اس کے متعلق آپ پر اتارا ہے۔

أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى

أَوْ أَمْرًا بِالتَّقْوَى أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى كَلِمًا

لَعْنٍ لَمْ يَنْتَه لِنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِبَةٍ فَلَيَسُدَّ نَادِيَهُ

سَدْعُ الزَّبَانِيَةِ كَلَّا لَا تَطْعُهُ وَاسْتَجِدُّ وَاقْتَرِبُ

کیا تو نے اس شخص کے متعلق غور کیا ہے جو روکتا

ہے ایک بندے کو جب وہ نماز پڑھتا ہے۔ کیا تو نے غور کیا

ہے کہ اگر وہ سیدھی راہ پر ہوتا یا (اس نے پرہیزگاری کا حکم

دیا ہوتا) تو کس قدر بہتر ہوتا۔ اسے مخاطب ذرا) تو یہ تو

بتا کہ اگر اس نے جھٹلایا اور روگردانی کی تو کیا وہ (یہ بات بھی)

نہیں جانتا کہ اللہ دیکھ رہا ہے۔ اگر وہ یوں نہیں باز آیا

تو ہم ضرور اس کی پیشانی کے بال پکڑ کر سختی سے کھینچیں گے

وہ پیشانی جو جھوٹی (اور) خطا کار ہے۔ تو اس کو چاہئے کہ

وہ اپنی مجلس (دالوں) کو پکار لے اور ہم (بھی) زبانہ (دوخ

کے منتظرین) کو بلائیں گے۔ (پھر وہ دیکھے کہ غالب کون ہوتا

ہے)۔ خبردار (اسے میرے بندے) اس کی بات نہ مان اور

سجدہ کر اور (مجھ سے) نزدیک ہوتا چلا جا۔

ابن ہشام نے کہا۔ لِنَسْفَعَا کے معنی لِنَجْذِبُنْ اور لِنَأْ حَذَنَ کے

ہیں۔ یعنی ہم ضرور پکڑیں گے اور کھینچیں گے۔ شاعر نے کہا ہے۔

مِنْ بَيْنِ مَلِجِ مَهْرٍ أَوْ سَافِعِ

قَوْمٍ إِذَا سَمِعُوا الصُّرَاخَ زَايِعِ

وہ لیگ ایسے میں کہ جیب انہوں نے کسی فریاد کی  
آواز سنی تو تو دیکھے گا وہ وہ حالتوں کے درمیان ہوں گے  
اپنے بچھے کو لگام دے رہے ہوں گے یا اس کی  
ایاں پکڑتے ہوئے۔

یعنی فوری امداد کے لیے یا تو ایال کے ہاں پکڑ کر سوار ہو جائیں گے  
یا لگام چڑھا کر بغیر زین کے فوراً نکل جائیں گے۔  
اور نادہی کے معنی اس مجلس کے ہیں جس میں لوگ جمع ہوتے اور  
اپنے معاملوں کا فیصلہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنَكَّرِ

تم اپنی مجلسوں میں برے کانوں کے مرتکب  
ہوتے ہو اور ندی کے بھی یہی معنی ہیں  
علیہ الذاریس نے کہا ہے۔

اِذْ هَبَا لِيكَ قَائِي مِنْ بَنِي اَسَدٍ - اَهْلُ النَّدَى وَاَهْلُ الْجُرْدِ وَالنَّادِي

اے جا اینا راتہ لے میں بنی اسد میں کا ہوں جو  
سخی اور مجلسوں والے اور مجلسوں میں جمع ہو کر مشوروں  
سے کام کرنے والے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

وَأَحْسَنُ نَدِيًّا وَهُوَ مَجْلِسُ كَلِمَاتٍ مِنْ بَنِي اَسَدٍ  
انڈیہ ہے فرماتا ہے۔

فَلْيَدْعُ (أَهْلًا) نَادِيَهُ يَسْ جَابِئَةً كَمَا وَهِيَ مَجْلِسُ (وَالرُّبَى)  
کو پکارے۔ جس طرح فرمایا ہے۔

وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ بَسْتِي (وَالرُّبَى) سَمِيحًا - مَرَادُ الرُّبَى قَرْيَةُ  
یعنی بستی والے ہیں۔ بنی سعد بن زید مناة بن قیس کے

شاعر سلامتہ بن جندل نے کہا ہے :-

يَوْمَانِ يَوْمٍ مَقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٍ      وَيَوْمٍ سَيْرٍ إِلَى الْأَعْدَاءِ تَأْوِيَةٍ

دن دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک دن تو مقام کرنے اور مجلسوں میں بیٹھنے کا ہوتا ہے اور ایک دن دشمنوں کی جانب (حملہ کرنے کے لیے) چلتے اور سارا دن چلتے رہتے کا ہوتا ہے۔ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔

کبیر بن زید نے کہا ہے :-

لَا مَهَادِيرَ فِي النَّدَى مَكَائِي      رَوَّالًا مَصْمِتِينَ بِالْإِفْحَامِ

وہ لوگ نہ مجلس میں بکو اس کرنے والے اور بڑے باتوئی ہیں اور نہ گفتگو سے عاجز ہونے کے سبب سے یا کسی کے قلم کی وجہ سے خاموش رہنے والے ہیں۔ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور ناوی۔ ہم نشینوں کو بھی کہا جاتا ہے۔

اور زبانیہ کے معنی درشت جو جھلا اور سخت کے ہیں اور یہاں اس سے مراد دولخ کے منتظمین ہیں۔ اور دنیا میں زبانیہ کے معنی معین اور مددگار کے ہیں جو کسی شخص کی خدمت بجالاتے اور امداد کرتے ہیں۔ اس کا واحد زبانیہ ہے۔ ابن الزبیری نے کہا ہے :-

مَطَاعِمٍ فِي الْمَقْرَى مَطَاعِينَ فِي الْوَعَى      زَبَانِيَةٌ غَلَبَ عِطَامُ حُلُومِهَا

ضیافتوں میں کھانا کھلانے والے جنگوں میں نیزہ باز خدمت گزار۔ جھلے۔ بڑی عقلوں والے۔

کتاب ہے کہ وہ لوگ بد مزاج ہیں۔ یہ بیت اس کی ابیات میں  
کی ہے اور صحرا بن عبد اللہ الہذلی نے جو صحرا لغنی کہلاتا تھا کہا ہے۔

وَمِنْ كَبِيرٍ نَفَرٌ زَبَانِيَةٌ

بنی کبیر میں سے بھی چند لوگ ہیں جو خدمت گزار ہیں  
یہ بیت اس کی بیتوں میں کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب مشرکوں نے اپنے مال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پر پیش کیے تو اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر نازل فرمایا۔

قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔

اے نبی، کہا ہے کہ جو کچھ اجر میں نے تم سے طلب کیا

وہ تمہارے ہی لیے ہے۔ میرا اجر تو اللہ کے سوا اور کسی پر نہیں

وہ ہر چیز کے پاس حاضر ہے۔

اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ سچی چیز آئی جس کو  
انہوں نے پہچان لیا اور آپ کے بیان کی سچائی کو بھی جان لیا اور جب انہوں  
نے مختلف سوالات آپ سے کئے اور آپ نے جو عیبی باتیں ان کے سامنے  
بیان کیں۔ ان اہم خبروں کی سچائی کو بھی جان لیا تو ان کے حسد نے آپ کی  
پیردی اور تصدیق سے انہیں روک دیا۔ اس کے بعد انہوں نے اللہ کے  
بتا بے میں سرکشی کی اور اس کے احکام کو کھلم کھلا ترک کیا اور جس کفر میں وہ  
بتلا تھے اس پر اڑے رہے۔ اور ان میں سے بعضوں نے تو کہا۔

لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالنَّوَافِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

۱۔ (الف) میں کثیر ہے۔ (احمد محمودی)

تم اس قرآن کو سنو ہی نہیں اور اس کی تلاوت کے وقت میں چیخ پکار کیا کرو کہ شاید تم غالب آ جاؤ۔ یعنی اس کو بھی بے معنی اور غلط چیزوں کی طرح سمجھو اور اسے ہنسی میں لراؤ۔ تو شاید تم اس تدبیر سے اس پر غالب آؤ گے۔ اور اگر تم نے اس سے مناظرہ کیا یا اس سے دلیل حجت کی تو وہ تم پر غالب آ جائے گا ایک روز ابو جہل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اس سچی بات کو جس کو آپ لائے تھے ہنسی میں لرانے کے لیے کہا کہ اے گروہ قریش! محمد کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وہ ویشکر جو تم کو آگ میں عذاب دے گا اور تم کو اس میں گرفتار رکھے گا اس کی تعداد فقط انہیں ہے اور تم لوگ تو گنتی میں سب لوگوں سے بڑھے ہوئے ہو۔ پس تم میں کے ایک ایک سو آدمی تو ان میں کے ایک ایک شخص کو عاجز کر ہی دیں گے تو اس بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ پر اپنا یہ قول نازل فرمایا۔

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا

فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا

دوزخ کے منتظمین فرشتوں کے سوا کسی اور کو ہم نے نہیں بنایا ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہے ان کے لیے ان (فرشتوں) کی تعداد کو بھی بجز فتنہ و امتحان کے اور کچھ نہیں بنایا آخر قصہ تک۔

جب ان میں سے بعضوں نے بعض سے یہ باتیں کہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں جب بلند آواز سے قرآن کی تلاوت فرماتے، وہ لوگ آپ کے پاس سے ادھر ادھر ہو جاتے اور اس کے سننے سے انکار کرتے

ک۔ (الف) میں افیجز ہے۔ یعنی کیا تم میں کے ایک ایک سو آدمی ان میں کے ایک ایک کو عاجز کر دیں گے؟ (احمد محمودی)

اور ان میں سے کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے وقت آپ کی تلاوت قرآن میں سے کچھ سنتا چاہتا تو وہ ان لوگوں سے ڈر کر ان سے چھپ کر آتا اور ان سے الگ ہو کر سنتا تھا اور جب کبھی دیکھ لیتا کہ ان لوگوں کو اس کے سننے کی اطلاع ہے تو وہ ان کی ایذا رسانی کے ڈر سے فوراً چلا جاتا اور آپ کی تلاوت کو سن نہ سکتا اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آواز کو پست رکھتے اور سننے والا یہ سمجھتا کہ دوسرے لوگ آپ کی قرأت میں سے کچھ نہیں سن رہے ہیں اور ان کے سنے بغیر یہ کچھ نہ کچھ سن سکتا ہے تو وہ آپ کی تلاوت کی جانب کان لگا دیتا تاکہ آپ کی کوئی نہ کوئی بات سن لے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عمر بن عثمان کے غلام داؤد بن السخصین نے بیان کیا کہ ابن عباس کے غلام عکرمہ نے ان سے بیان کیا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے بیان کیا کہ یہ آیت :-

وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا

تو اپنی نماز نہ بلند آواز سے پڑھ اور نہ اس کو پست

آواز سے ادا کر (بلکہ) ان دونوں کی درمیانی ایک راہ اختیار کر۔

انھیں لوگوں کے سبب سے اتری فرماتا ہے کہ اپنی نماز نہ بلند آواز سے پڑھ کہ سننے والے لوگ تیرے پاس سے ادھر ادھر ہوں یا میں اور نہ ایسی پست آواز سے کہ جو شخص دوسروں سے الگ ہو کر ان کی آنکھ بچا کر سنتا چاہے وہ بھی نہ سن سکے تاکہ وہ تائب ہو اور جو کچھ سنے اس سے مستفید ہو (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جہری قرأت کے بعد پہلا شخص جس نے اس کے میں قریش کے درمیان بلند آواز سے تلاوت کی)

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یحییٰ بن عروہ بن الزبیر نے اپنے والد سے



روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا پہلا شخص جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مکہ میں بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کی وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔ انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جمع ہوئے اور انھوں نے کہا کہ قریش نے اس قرآن کو اپنے سامنے بلند آواز سے پڑھتے ہوئے کبھی نہیں سنا۔ پس ایسا کون شخص ہے جو انھیں قرآن سنائے تو عبد اللہ ابن مسعود نے کہا میں (یہ کام انجام دیتا ہوں) سب نے کہا۔ ہمیں ان سے تم پر خون ہے۔ ہم تو ایسا شخص چاہتے ہیں جو خاندان والا ہو کہ اگر ان لوگوں نے اس کے ساتھ کوئی بد سلوکی کرنا چاہی تو اس کا خاندان اس کی ان سے حفاظت کر سکے۔ ابن مسعود نے کہا مجھے چھوڑ دو۔ اللہ تعالیٰ خود میری حفاظت فرمائے گا۔ راوی نے کہا کہ جب دوسرے دن کی صبح ہوئی تو ابن مسعود دن چڑھے مقام (ابراہیم) کے پاس ایسے وقت آئے جبکہ قریش اپنی مجلسوں میں تھے اور مقام (ابراہیم) کے پاس کھڑے ہو گئے۔ پھر بلند آواز سے پڑھنا شروع کیا۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ عَلَیْمِ الْقُرْآنِ۔ پھر اس کو آگے (تک) پڑھتے چلے گئے۔ راوی نے کہا کہ انھوں نے اس کو غور سے سنا پھر کہنے لگے۔ ابن ام عبد نے کیا کہا۔ راوی نے کہا۔ ان سبھوں کے کہا کہ وہ تو وہی پڑھتا ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لایا ہے۔ پس وہ سب کے سب ان کی جانب اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کے منہ پر مارنے لگے اور وہ برابر پڑھتے چلے گئے یہاں کہ اس سورۃ کے اس حصے تک پہنچ گئے جس تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر اپنے ساتھیوں کی جانب اس حالت سے لوٹ آئے کہ ان کے چہرے پر انھوں نے نشانات ڈالے تھے۔ ابن مسعود کے ساتھیوں نے ان سے کہا کہ اسی چیز کا ہمیں تم پر ڈر تھا۔ انھوں نے کہا کہ آج دشمنانِ خدا میری نظروں میں جتنے ذلیل ہیں اتنے ذلیل وہ کبھی نہ تھے اور اگر تم چاہو اسی طرح ان کے پاس کل سویرے بھی پہنچوں۔ انھوں نے کہا۔

نہیں تمہارے لیے یہی کافی ہے۔ تم نے انہیں وہ باتیں سنا دیں جن کو وہ ناپسند کرتے ہیں۔

## قریش کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت سننے کا حال

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن مسلم بن شہاب الزہری نے بیان کیا کہ ان سے بیان کیا گیا ابو سفیان بن حرب اور ابو جہل بن ہشام اور الاضخس بن شریق بن عمر و اور ابن وہب الثقفی بنی زہرہ کا صلیف یہ سب کے سب ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی (اس) تلاوت سننے کے لیے نکلے جو آپ اپنے گھر میں رات کو نماز میں کیا کرتے تھے اور ان میں سے ہر ایک شخص نے ایک ایک جگہ لی اور وہاں بیٹھا سنتا رہا اور ان میں سے ہر ایک شخص دوسرے سے بے خبر تھا۔ انہوں نے اسی سننے میں رات گزار دی یہاں تک کہ جب صبح ہوئی تو ہر ایک الگ الگ چلا لیکن راستے نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا تو ان میں سے ہر ایک دوسرے پر ملامت کرنے لگا اور ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے (یہ) کہا کہ دیکھو دوبارہ ایسا نہ کرنا کیونکہ اگر تمہارے بعض بے وقوف تمہیں دیکھ لیں تو تم ان کے دلوں میں بڑی اہمیت پیدا کرو گے۔ پھر وہ سب کے سب لوٹ گئے اور جب دوسری رات ہوئی ان میں سے ہر ایک نے اپنی جگہ واپس آیا اور آپ کی تلاوت سننے میں رات گزار دی اور اور جب صبح ہوئی تو ہر ایک الگ الگ چلا گیا لیکن راستے نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا تو ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے ویسا ہی کہا جیسا کہ پہلی مرتبہ کہا تھا اور وہ سب لوٹ گئے اور جب تیسری رات ہوئی تو ان میں سے ہر ایک نے اپنی جگہ لی اور آپ کی تلاوت سننے میں رات گزار دی پھر جب صبح ہوئی تو ہر ایک شخص الگ الگ چلا گیا اور راستے نے انہیں پھر ایک جگہ جمع کر دیا تو ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے کہا کہ ہماری یہ عادت

چھوٹے کی نہیں۔ یہاں تک کہ ہم عہد نہ کر لیں کہ دوبارہ ہم ایسا نہیں کریں گے۔  
یہاں تک کہ انھوں نے اس بات پر آپس میں عہد کیا اور اصرار دھریے گئے۔  
پھر جب صبح ہوئی تو ابو اذخسن بن شریق نے اپنی لاشیٰ لی اور ابو سفیان کے  
پاس ان کے گھر آیا اور کہا کہ اسے ابو حنظلہ! محمد سے جو کچھ تم نے سنا ہے اس  
سے متعلق اپنی رائے ظاہر کرو۔ انھوں نے کہا اے ابو ثعلبہ! راشد میں نے  
بہت سی باتیں سنیں جن کو میں جانتا ہوں اور ان سے مراد کیا ہے اس کو بھی  
میں جانتا ہوں۔ اور بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں جن کے نہ معنی جانتا ہوں  
اور نہ اس کی مراد سے واقف ہوں۔ ابو اذخسن نے کہا کہ میں بھی اسی ذات  
کی قسم کھاتا ہوں جس کی قسم تم نے کھائی ہے کہ حالت یہی ہے۔ راوی نے  
کہا کہ پھر وہ ان کے پاس گئے اٹھا اور ابو جہل نے پاس آیا اور اس کے پاس  
اس کے گھر میں پہنچا اور کہا۔ اے ابو احکم! محمد سے تم نے جو کچھ سنا اس کے  
متعلق تمھاری کیا رائے ہے۔ اس نے کہا میں نے کیا سنا؟ ہم میں اور بنی  
عبید منافق میں علو مرتبت میں کھینچا تائی ہوئی۔ انھوں نے کھانا کھلایا۔ ہم نے  
بھی کھانا کھلایا انھوں نے لوگوں کو سواریاں دیں ہم نے بھی دیں۔ انھوں نے  
سجاوت کی ہم نے بھی کی یہاں تک کہ جب ہم گھٹنوں کے بھل بیٹھ گئے یعنی  
خوب کشمکش کی اور دونوں کی حالت شرطے دو گھوڑوں کی سی ہو گئی تو  
انھوں نے کہا کہ ہم میں ایک بنی ہے جس کے پاس آسمان سے وحی آتی ہے  
یہاں جب ہم ایسی حالت دیکھ رہے ہیں تو واٹھ! ہم اس پر کبھی بھی ایمان نہیں  
لاؤں گے اور نہ اس کو سچا جائیں گے۔ راوی نے کہا کہ پھر ابو اذخسن اس کے پاس  
سے اٹھ کھڑا ہوا اور اس کو چھوڑ کر چلا گیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے  
سامنے قرآن کی تلاوت فرماتے اور انھیں اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دیتے تو  
وہ اس پر ٹھٹھے لگاتے اور کہتے کہ تو جس جانب رہیں بلا تباہی اس کی جانب  
(مائل ہونے) سے ہمارے دل محفوظ ہیں۔ تو جو کچھ کہتا ہے ہم اسے سمجھتے ہی  
نہیں۔ اور ہمارے کانوں پر گرائی ہے کہ جو کچھ تو کہتا ہے ہم اسے سنتے ہی نہیں

اور ہمارے اور تیرے درمیان ایک پردہ ہے جو ہمارے اور تیرے درمیان  
حائل ہے۔ پس تو اس طریقے پر عمل کرتا رہ جس پر تو ہے اور ہم اس طریقے پر عمل  
کرتے نہیں گئے جس پر ہم ہیں۔ ہم تیری کوئی بات نہیں سمجھتے۔ پس اسی بنا پر  
ہیں ان کا قول اللہ تعالیٰ آئے نازل فرمایا۔

وَإِذَا قُرَأَتِ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (الہی قولہ) وَإِذَا ذُكِرْتُ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ

وَحَدَّهُ وَلَوْ أَعْلَىٰ أَدْبَارِهِمْ تُفُورًا

اور جب تو نے قرآن پڑھا تو ہم نے تیرے اور ان  
لوگوں کے درمیان جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایک مخفی  
پردے کی آڑ کر دی اور جب تو نے قرآن میں صرف اپنے  
پروردگار بکتا کا ذکر کیا تو وہ نصرت سے اپنی بیٹھوں کی جانب  
لوٹ گئے۔

یعنی آپ نے جو اپنے پروردگار کی بیکٹائی بیان کی اس کو وہ کیسے سمجھیں گے  
جبکہ میں نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیے ہیں اور ان کے کانوں  
میں گرائی ہے اور تیرے اور ان کے درمیان انھیں کے دھوی کے لحاظ سے  
پردہ ہے یعنی میں نے ایسا نہیں کیا ہے یعنی پردہ میں نے نہیں ڈالا ہے۔

مَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ

بِجُوهِي إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا

ہم اس طریقے کو خوب جانتے ہیں جس طریقے سے  
وہ سنتے ہیں جبکہ وہ تیری جانب اپنے کان لگاتے ہیں اور

اس حالت کو بھی ہم خوب جانتے ہیں جبکہ وہ ایک دوسرے سے گفتگو کرتے وقت سرتاپا (سرگوشی بن جاتے ہیں جبکہ یہ ظالم کہتے ہیں کہ تم تو بس ایک سحر زدہ کی پیروی کرتے ہو۔  
یعنی ہم نے تجھ کو جو چیز دیکر ان کی جانب بھیجا ہے اس کو ترک کرنے کی یہ وہ نصیحت ہے جو وہ ایک دوسرے کو کرتے ہیں۔

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا الْاَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً

دیکھ تو! تیرے لیے انھوں نے کیسی کیسی مثالیں کہیں جس کے نتیجے میں وہ گمراہ ہو گئے اور راستے پر چلنے کی قدرت بھی نہیں رکھتے۔

یعنی آپ کے متعلق انھوں نے غلط مثالیں دینا اس لیے وہ اس (قرآن) کے ذریعے نہ ہدایت حاصل کر سکتے ہیں اور نہ اس کے بارے میں ان کی کوئی بات ٹھیک ہے۔

وَقَالُوا أَإِذَا ضَعِفْنَا أَبْقَانَا إِلَىٰ مَلَأْنَا مَلَأْنَا مَلَأْنَا مَلَأْنَا

اور انھوں نے کہا کہ کیا جب ہم بڑیاں اور (وہ بھی) بوسیدہ اور چوراہو جائیں گی تو کیا ہم ضرورتی خلقت میں اٹھانے جائیں گے۔  
یعنی تو ہمیں یہ خیر دینے آیا ہے کہ ہمارے مرنے اور بڑیاں (پہو کر رہ جانے) اور (ان کے) بوسیدہ اور چوراہو جانے کے بعد ہم قریب میں اٹھانے جائیں گے جو ہو ہی نہیں سکتا۔

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ حَلَقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ

قَسِيْقُولُونَ مَنْ يُعِيدُ نَاقِلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

تو کہدے کہ تم پتھر ہو جاؤ یا لوہا ہو جاؤ یا ایسی مخلوق جو تمہارے

دلوں میں بہت بڑی معلوم ہو۔ پھر تو وہ فوراً ہی کہیں گے کہ ہمیں دوبارہ کون پیدا کرے گا۔ تو کہدے کہ وہ جس نے تم کو پہلی مرتبہ پیدا کیا۔

یعنی جس نے تم کو اس چیز سے پیدا کیا جس کو تم جانتے ہو۔ اس کے لئے تم کو مٹی سے پیدا کرنا کچھ اس سے زیادہ دشوار نہیں ہے۔

ابن اسحق نے کہا مجھ سے عبداللہ بن ابی بکح نے مجاہد سے اور انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ میں نے ان سے اللہ تعالیٰ کے قول۔ **أَوْحَلَقْنَا مَا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ** کے متعلق دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے کیا مراد لی ہے تو انھوں نے کہا اس سے مراد موت ہے۔

## گمراہ مسلمانوں پر مشرکوں کا ظلم اور ستم

ابن اسحق نے کہا کہ مشرکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان صحابیوں پر جنھوں نے اسلام اختیار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی ظلم و ستم فرمائے اور ہر قبیلے نے اپنے میں کے مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ انھیں بند رکھنے لگے اور انھیں بھوکے رکھنے اور پیاسے رکھنے اور تپتی ہوئی زمین (پر لٹا کر) انھیں تکلیفیں دینے لگے۔ ان میں سے بعض تو ان سخت آفتوں کے سبب سے اس قتلہ انگیزی میں بچس جاتے اور ان میں کے بعض ان کے مقابلے میں سختیوں کو برداشت کر لیتے اور اللہ تعالیٰ انھیں ان سے بچا لیتا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام بلال رضی اللہ عنہ

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۲۔ (الف) میں نہیں ہے۔ ۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)



کی حالت یہ تھی کہ وہ بنی جمح میں کے ایک شخص کے پروردہ غلاموں میں سے تھے۔ ان کا نام بلال بن رباح تھا اور ان کی والدہ کا نام حماتہ۔ آپ پاک دل اور اسلام کی صداقت سے پر تھے۔ جب دوپہر کی گرمی خوب تیز ہوتی تو امیہ بن خلف بن وہب بن حذافہ بن جمح آپ کو لیکر نکلتا اور مکہ کے پتھر بیلے مقام پر آپ کو حیت لٹا دیتا اور کسی بڑی چٹان کے لانے کا حکم دیتا اور وہ آپ کے سینے پر رکھی جاتی۔ پھر وہ آپ سے کہتا کہ تو اسی حالت میں رہے گا یہاں تک کہ مر جائے یا محمد سے انکار کرے اور لات وعزی کی پوجا کرے۔ آپ اس آفت میں (جہی) احد احد کہتے رہتے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے روایت بیان کی انہوں نے کہا کہ ورقہ بن نوفل ان کے پاس سے اسی حالت میں گزرے تھے کہ وہ اس طرح کی تکلیف میں مبتلا تھے اور وہ احد احد کہے جا رہے تھے تو ورقہ کہتے۔ واللہ اے بلال وہ ایک (ہی) ہے ایک (ہی) ہے۔ پھر امیہ بن خلف اور بنی جمح کے ان لوگوں سے مخاطب ہوتے اور کہتے۔ میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر تم نے اس کو اسی حالت میں مار ڈالا تو میں اللہ کی آفت کو مقام ہرمت بنالوں گا اور اس سے برکتیں حاصل کرتا رہوں گا ایک روز ان کے پاس سے ابو بکر رضی اللہ عنہ گزرے اور وہ لوگ ان کے ساتھ وہی سلوک کر رہے تھے۔ اور ابو بکر کا گھر بنی جمح کے قلیبے ہی میں تھا تو آپ نے امیہ بن خلف سے کہا کہ کیا تو اس بے چارے کے بارے میں اللہ سے نہیں ڈرتا آخر یہ کب تک۔ اس نے کہا تمہیں نے تو اس کو گھاڑا ہے جو مصیبت تم دیکھ رہے ہو (تمہیں) اس سے اس کو چھڑا لو نا تو ابو بکر نے کہا اچھا میں (ہی) انہیں چھڑائے لیتا ہوں۔ میرے پاس ایک سیاہ غلام ہے جو ان سے زیادہ مضبوط اور تیز دین پر پوری قوت سے قایم ہے میں اسے ان کے بدلے میں بچھڑا دیتا ہوں۔ اس نے کہا۔ میں

۱۔ (الف) میں رضی اللہ عنہ کے بجائے بن ابی قحافہ ہے۔ (احمد محمودی)



نے قبول کر لیا آپ نے فرمایا۔ بس وہ تیرا ہو گیا۔ پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنا وہ غلام اس کو دیدیا اور بلال کو لے لیا اور انھیں آزاد کر دیا۔ پھر آپ نے ان کے ساتھ مدینہ کو ہجرت کرنے سے پہلے اسلام کے لیے اور چھے غلام آزاد کئے۔ بلال ان میں کے ساتویں تھے۔ عامر بن فہیرہ جو جنگ بدر و احد میں شریک رہے اور جنگ بئر معونہ میں شہید ہوئے اور ام عباس اور زبیرہ جب انھیں آپ نے آزاد کر دیا تو ان کی بیٹائی جاتی رہی (یہ دیکھ کر) قریش نے کہا کہ لات وعزیٰ ہی نے اس کو اندھا کر دیا ہے تو زبیرہ نے کہا بیت اللہ کی قسم! قریش جھوٹے ہیں۔ لات وعزیٰ نہ کوئی نقصان پہنچا سکتے ہیں نہ فائدہ (اس کا نتیجہ یہ نکلا) اللہ تعالیٰ نے ان کی بیٹائی پھر انھیں مرحمت فرمائی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے انہیں اور ان کی بیٹی کو بھی آزاد کیا۔ یہ دونوں بنی عبدالدار کی ایک عورت کی ملک تھیں۔ ان کی مالک نے انھیں اپنا اٹلانے کے لیے بھیجا تھا اور یہ کہہ رہی تھی۔ واللہ تم دونوں کو کبھی بھی آزاد نہ کروں گی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے فلاں شخص کی ماں! قسم کا کفارہ دیدے اور قسم توڑ دے۔ اس نے کہا۔ قسم کا کفارہ میں دوں! تمھیں نے تو ان کو برباد کیا ہے تمھیں ان کو ازادی دلا دو۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ تو کتنے میں انھیں دیدو گی۔ اس نے کہا۔ اتنی رقم میں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا اچھا میں نے ان دونوں کو لے لیا اور وہ آزاد ہیں۔ اچھا اب تم دونوں اس کا اٹنا اس کو واپس کر دو۔ ان دونوں نے کہا۔ اے ابو بکر! ابھی اس کو واپس کر دیں یا کام پورا کر کے اسے واپس دیدیں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا (اچھا) اگر تم چاہو تو کام پورا کر دو اور ابو بکر رضی اللہ عنہ بنی عدی بن کعب کے قبیلے کی شاخ بنی موٹل کی ایک لونڈی کے پاس سے گزرے جو مسلمان تھی اور عمر بن

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی) ۲۔ (الف ب) میں نہیں ہے اور (ج) میں

(د) میں نہیں ہے۔ ۳۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

الخطاب رضی اللہ عنہ اسلام چھوڑنے کے لیے اس کو تکلیفیں دے رہے تھے جس زمانے میں کہ وہ مشرک تھے۔ وہ اسے پیٹ رہے تھے یہاں تک کہ جب تھک گئے تو کہا کہ میں کچھ پر افسوس کرتا ہوں۔ میں نے تجھ کو صرف بیزار ہو کر چھوڑا ہے وہ کہتی کہ اللہ تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی سلوک کرے۔ ابو بکر نے اس کو خرید لیا اور آزاد کر دیا۔

ابن اسحاق نے کہا مجھ سے محمد بن عبد اللہ بن ابی عقیق نے عامر بن عبد اللہ ابن زبیر سے اور انھوں نے اپنے گھر والوں میں سے کسی سے روایت کی۔ کہا کہ ابو جحافہ نے ابو بکر سے کہا کہ اے بیٹے! میں تم کو دیکھتا ہوں کہ کمزور ہو کر آزاد کرتے ہو۔ تم جو کچھ بھی کرتے ہو اگر ایسا کرو کہ قوی افراد کو آزاد کرو تو وہ تم سے مدافعت کریں گے اور تمہارے لیے سینہ سپر ہوں گے۔ راوی نے کہا کہ ان کے جواب میں ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ با با جان! میں جو کچھ کرنا چاہتا ہوں اللہ عزوجل کے لیے کرنا چاہتا ہوں۔ راوی نے کہا کہ اسی لیے بیان کیا جاتا ہے کہ یہ آیات آپ ہی کی شان میں اور آپ کے والد سے آپ کی جو گفتگو ہوئی اس کے بارے میں نازل ہوئی ہیں:۔

فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى

پس نیکن جس نے (اللہ کی راہ میں اپنا مال) دیا اور  
برے کاموں سے بچا اور بہترین بات (کلمہ توحید) کی تصدیق کی  
(تو اس کے لیے فلاں جزا ہے)۔

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا إِتْنَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ

الْأَعْلَى وَكَسُوفَ رِضَى

۱۔ (الف) میں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

اس پر کسی کا کچھ احسان نہیں کہ اس کا بدلہ اس کو دیا جا رہا ہو۔ صرف اپنے پروردگار برتر کی خوشنودی کی طلب ہے اور بے شک وہ (اس سے) عنقریب راضی ہو جائے گا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ بنو مخزوم، عمار بن یاسر اور ان کے باپ اور ان کی ماں کو لیکر نکلتے تھے اور یہ سب کے سب اسلام کے گھرانے والے تھے۔ جب دوپہر کے وقت گرمی خوب بڑھ جاتی تو ان لوگوں کو مکہ کی گرم زمین پر تکلیفیں دیتے مجھ کو خیر ملی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کے پاس سے گزرتے تو فرماتے:۔

صَبْرًا آلَ يَاسِرٍ مَوْعِدُكُمْ الْجَنَّةُ

اے یاسر کے گھر والو! صبر کرو تمہاری وعدہ گاہ

جنت ہے۔

ان کی ماں کو تو ان لوگوں نے مار ہی ڈالا اور حالت یہ تھی کہ بجز اسلام کے وہ ہر بات سے منکر تھیں اور بدکار ابو جہل جو قریش کے افراد کو ان لوگوں کے خلاف ابھارا کرتا تھا اس کی یہ حالت تھی کہ جب اس نے کسی شخص کے متعلق سن لیا کہ اس نے اسلام اختیار کیا ہے اور صاحب عز و حیا اور حمایتیوں والا ہے تو اس پر ویلوں اور گفتگو سے غلبہ پانے کی فکر کرتا اور اس کو رسوا اور بدنام کرنے کی تدبیر کرتا اور اس سے کہتا کہ تو نے اپنے باپ کے دین کو چھوڑ دیا حالانکہ وہ تجھ سے بہتر تھا۔ ہم تو تیری عقل کی سبکی کا چرچا کریں گے اور تیری رائے کی غلطی کو مشہور کریں گے اور تیری وجاہت و برتری کو نیست کر دیں گے اور اگر وہ کوئی تاجر ہوتا تو اس سے کہتا کہ واٹھ ابہم تیرے بیوپار کو مند کر دیں گے اور تیرے مال کو تباہ کر دیں گے۔ اور اگر وہ کوئی کمزور ہوتا تو اس کو مارتا اور اس پر لوگوں کو ابھارتا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے حکیم بن جبیر نے سعید ابن جبیر سے (یہ) روایت بیان کی۔ کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ کیا مشرکین اصحاب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیفیں پہنچانے میں اس حد تک پہنچ گئے کہ اس کے سبب سے وہ اپنے دین کو ترک کرنے میں معذور سمجھے جاسکتے تھے انھوں نے کہا ہاں واللہ! وہ ان میں سے کسی کو تو مارتے تھے کسی کو بھوکا بے سادہ رکھتے یہاں تک کہ اس آفت کی سختی کے سبب سے وہ سیدھا بیٹھ نہ سکتا تھا حتیٰ کہ وہ اس سے جو چاہتے کہلا لیتے تھے یہاں تک کہ وہ اس سے کہتے اللہ نہیں بلکہ لات و عزری تیرے معبود ہیں۔ تو وہ ہاں کہہ دیتا۔ یہاں تک نوبت پہنچ گئی تھی کہ ان کے پاس سے گوبر کا کیرا (رینگتا ہوا) گزرتا تو وہ اس سے کہتے کہ تیرا معبود تو یہ گوبر کا کیرا ہے اور اللہ تیرا معبود نہیں ہے۔ تو وہ ان کی ان تکلیفوں سے چھوٹنے کے لیے جن میں وہ مبالغہ کیا کرتے تھے ہاں کہہ دیتا۔ ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے زبیر بن عکاشہ بن عبداللہ بن ابی احمد نے بیان کیا کہ کسی نے یہ بات بتائی کہ بنی مخزوم کے چند لوگ ہشام بن الولید ابن المغیرہ کے پاس گئے اور انھوں نے اس بات کا عزم کر لیا تھا کہ ان میں سے چند نوجوانوں کو گرفتار کر لیں جنھوں نے اسلام اختیار کر لیا تھا۔ انھیں میں سے سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ بھی تھے اور یہ واقعہ اس وقت کا ہے جبکہ ہشام کا بھائی ولید بن ولید بن المغیرہ نے اسلام اختیار کر لیا تھا۔ راوی نے کہا۔ پس ان لوگوں نے ہشام کی بد معاشی سے ڈر کر اس سے کہا کہ ہم چاہتے ہیں ان نوجوانوں کو سزائش کریں جنھوں نے یہ نیا دین ایجاد کر رکھا ہے۔ ان کے سوا دوسروں پر بھی اس کے اثر پڑنے کا ہمیں خوف ہے۔ ہشام نے کہا کہ یہ بات تو تم پر لازم ہے ضرور اس کو سزائش کرو۔ لیکن خیردار اس کی جان لینے سے اپنے کو بچاؤ پھر اس نے یہ شعر بھی کہا:۔

أَلَا لَا يُقْتَلَنَّ أَخِي عُمَيْرٌ      فَيَبْقَى بَيْنَنَا أَبَدًا تَلَا حِي

خیردار! میرے بھائی عمیس کو قتل نہ کرنا اور نہ ہمارے

۱۔ (الف: بن عمیس ہے اور (ب) میں عمیس ہے اور (ح) میں عمیش ہے۔ (احمد محمودی)

درمیان ہمیشہ دشمنی رہے گی۔

اس کی جان لینے سے بچو۔ پھر اس نے اشد کی قسم بھی کھائی کہ اگر تم نے اس کو قتل کیا تو میں تم میں کے بہترین شخص کو قتل کر دوں گا راوی نے کہا کہ پھر تو سمجھوں نے کہا کہ اس پر اشد کا غضب ہو۔ اس حدیث کے مقابلے کی کون جرات کیے۔ خدا کی قسم! اگر وہ ہمارے ہاتھوں مارا جائے گا تو ضرور وہ ہمارے بہترین شخص کو قتل کر دے گا پس انھوں نے ولید بن ولید کو چھوڑ دیا اور ان کے خیال سے باز رہے۔ راوی نے کہا کہ ان اسباب میں سے یہ چند تھے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی حفاظت کی۔

## حیثہ کی سرزمین کی جانب مسلمانوں کی پہلی ہجرت



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ راوی نے کہا کہ ہم سے ابو محمد عبد الملک ابن ہشام نے بیان کیا۔ انھوں نے کہا کہ ہم سے زیاد بن عبد اللہ البکائی نے بیان کیا اور انھوں نے محمد بن اسحق المطلبی سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمایا کہ آپ کے اصحاب بلاؤں کا نشانہ بن رہے ہیں اور خود آپ اللہ تعالیٰ سے خاص تعلق کے سبب اور آپ کے چچا ابوطالب کے سبب سے ان آفتوں سے محفوظ ہیں اور یہ بھی آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ان بلاؤں سے جن میں وہ مبتلا ہیں۔ آپ ان کی حفاظت بھی نہیں فرما سکتے تو آپ نے ان سے فرمایا:۔

وُخْرِجْتُمْ اِلَى اَرْضِ الْحَبَشَةِ فَاِنَّ بِهَا مَلِكًا لَا يُظْلَمُ عِنْدَهُ اَحَدٌ

وَهِيَ اَرْضُ صِدْقٍ حَتَّى يَجْعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ فَرَجًا مِّمَّا اَنْتُمْ فِيْهِ

اگر تم لوگ سرزمین حبشہ کو چلے جاؤ (تو بہتر ہو) کہ

وہاں کے بادشاہ کے پاس کسی پر ظلم نہیں کیا جاتا اور وہ سچائی والی سرزمین ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے ان آفتوں سے جن میں تم ہو کوئی کشائش پیدا کر دے۔

آپ کے اس فرمانے پر آپ کے صحابوں میں سے بہت سے مسلمان فتنوں کے ڈر سے سرزمین حبشہ کی جانب نکل کھڑے ہوئے کہ اپنے دین کو لیکر اللہ تعالیٰ کی طرف چلے جائیں اور یہ پہلی ہجرت تھی جو اسلام میں ہوئی۔

بنی امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قحی بن کلاب بن مرہ بن کعب ابن لوئی بن غالب بن فہر میں کا پہلا شخص جو مسلمانوں میں سے ہجرت کے لیے نکلا وہ عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ تھے اور آپ کے ساتھ آپ کی بی بی رقیہ۔

اور بنی عبد شمس بن عبد مناف میں سے ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بھی تھے۔ جن کے ساتھ ان کی بیوی سہلہ بنت سہیل بن عمرو بھی تھیں۔ یہ بنی عامر بن لوئی میں کی ایک فرد تھی سرزمین حبشہ میں سہلہ سے ان کے ایک لڑکا محمد بن ابی حذیفہ ہوا۔

اور بنی اسد بن عبد العزی بن قحی میں سے زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد تھے۔

اور بنی عبد الدار بن قحی میں سے مصعب بن عمر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار۔

اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث ابن زہرہ۔

اور بنی مخزوم بن یقظہ بن مرہ میں سے ابوسلمہ بن عبد الاسد بن ہلال بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم اور ان کے ساتھ ان کی بی بی ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم۔

اور بنی جمح بن عمر بن مصیص بن کعب میں سے عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن حذاقہ بن جمح۔

اور بنی عدی بن کعب میں سے عامر بن ربیعہ جو آل خطاب کے حلیف تھے جو غزین وائل کے قبیلے میں سے تھے۔ اپنی بیوی لیلیٰ بنت ابی حشمہ بن عامر بن عبد اللہ بن عوف بن عبید بن عویج بن عدی بن کعب کے ساتھ۔

اور بنی عامرہ بن لوئی میں سے ابو سبیرہ بن ابی رہم بن عبد العزیٰ بن ابی قیس بن عبید و بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر۔

بعض کہتے ہیں (کہ ابو سبیرہ نہیں) بلکہ ابو حاطب بن عمرو بن عبد شمس بن عبید و بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر۔

بعض کہتے ہیں کہ وہ پہلے فخص تھے جو وہاں پہنچے اور بنی الحمر بن فہر میں سے سہیل بن میضار بن کا نام سہیل بن و سب بن ربیعہ بن بلال بن اہسب بن ضبہ بن الحمر تھا مجھے جو خبر پہنچی ہے اس کے لحاظ سے یہ دس آدمی تھے جو مسلمانوں میں سے سرزمین حبشہ کی جانب چلے گئے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ ان سب کے صدر عثمان بن مظعون تھے جس کا ذکر مجھ سے بعض اہل علم نے کیا ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ اس کے بعد جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نکلے اور مسلمان کیے بعد و پگڑے جاتے رہے یہاں تک کہ سرزمین حبشہ میں سب کے سب جمع ہو گئے اور وہیں رہنے لگے۔ ان میں سے بعض تو ایسے تھے جو اپنے گھروالوں کو ساتھ لے گئے تھے اور بعض ایسے تھے جن کے ساتھ ان کے گھروالے نہیں تھے۔ اور بنی ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر میں سے جعفر بن عبد المطلب بن ہاشم تھے جن کے ساتھ ان کی بیوی اسماء بنت عمیس بن النعمان بن کعب بن مالک بن قحافة بن حشمہ بن سرزمین حبشہ میں ان کے ایک لڑکا عبد اللہ بن جعفر پیدا ہوا۔

اور بنی امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف میں سے عثمان بن عفان بن ابی العاص ابی امیہ بن عبد شمس جن کے ساتھ ان کی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عمرو بن سعید بن العاص بن امیہ جن کے ساتھ ان کی بیوی فاطمہ بنت صفیہ ان بن امیہ بن مخرشہ بن خلی بن شوق بن رقیہ بن مخاح الکسانی



اور ان کے بھائی خالد بن سعید بن العاص بن امیہ جن کے ساتھ ان کی بیوی  
امینہ بنت خلف بن اسعد بن عامر بن بیاضہ بن سبیح بن خثعمہ بن سعد بن نجیح  
بن عمرو جو بنی خزاعہ میں سے تھے۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ہمینہ بنت خلف بھی کہا ہے۔  
ابن اسحاق نے کہا کہ سرزمین حبشہ میں ان سے سعید بن خالد اور امہ بنت  
خالد پیدا ہوئے۔ امہ بعد میں زبیر بن العوام کے نکاح میں آئیں اور ان سے  
عمرو بن الزبیر اور خالد بن الزبیر پیدا ہوئے۔

اور ان کے حلیفوں بنی اسد بن خزیمہ میں سے عبداللہ بن جحش بن  
رقاب بن یعمر بن صبرہ بن مرہ بن کبیر بن غنم بن دؤدان بن اسد اور ان کے  
بھائی عبید اللہ بن جحش جن کے ساتھ ان کی بی بی ام حبیبہ بنت ابی سفیان بن  
حرب بن امیہ اور قیس بن عبداللہ جو بنی اسد بن خزیمہ میں سے ایک شخص تھے  
اور ان کے ساتھ ان کی بیوی برکہ بنت یسار ابوسفیان بن حرب بن امیہ کی  
لونڈی تھیں اور معقیب بن ابی فاطمہ اور یہ سب سعید بن العاص کے متعلقین  
سات آدمی تھے۔

ابن ہشام نے کہا۔ معقیب قبیلہ دوس کے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ بنی عبد شمس بن عبد مناف میں سے وہ شخص ابو حذیفہ  
بن عقبہ بن ربیعہ بن عبد شمس اور ابو موسیٰ اشعری جن کا نام عبداللہ بن قیس تھا جو عقبہ بن  
ربیعہ والوں کے حلیف تھے۔

اور بنی نوفل بن عبد مناف میں سے ایک شخص عقبہ بن خزوان بن جابر  
بن وہب بن شیب بن مالک بن الحارث بن مازن بن منصور بن عکرمہ بن حنظلہ  
بن قیس بن عیلان جو ان کا حلیف تھا۔

اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصى میں سے چار شخص زبیر بن العوام بن  
خویلد بن اسد اور الاسود بن نوفل بن خویلد بن اسد اور زید بن زمعہ بن الاسود  
ابن المطلب بن اشد اور عمرو بن امیہ بن الحارث بن اسد۔

اور بنی عبد بن قصى میں سے ایک شخص طلیب بن عمیر بن وہب ابی کثیر

ابن عبد -

اور بنی عبد دار بن قصی میں سے پانچ شخص مصعب بن عمیر بن ہشام بن عبد مناف بن عبد الدار اور سویر بن سعد بن خزیمہ بن مالک بن عمیلہ بن السباق بن عبد الدار اور جہم بن قیس بن عبد شریح بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام حرمہ بنت عبد الاسود بن خزیمہ بن اقیس بن عامر بن بکاحہ بن سبیح بن خثعمہ بن سعد بن طلح بن عمرو - خزاعہ میں کا اور ان کے: ویکے عمر بن جہم اور خزیمہ بنت جہم اور ابو الروم بن عمیر بن ہاشم ابن عبد مناف بن عبد الدار اور فراس بن النضر بن الحارث بن کلدہ بن علقمہ بن عبد مناف بن عبد الدار -

اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے چھ شخص عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زہرہ اور عامر بن ابی وقاص اور ابو وقاص مالک بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ اور مطلب بن ازہرہ بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زہرہ ان کے ساتھ ان کی عورت رطہ بنت ابی عوف بن ضبیرہ بن سعید بن سعد بن سہم جس سے سرزمین حبشہ میں عبد اللہ بن مطلب پیدا ہوئے۔

اور بنی ہذیل میں کے ان کے حلیفوں میں سے عبد اللہ بن مسعود بن الحارث بن شیح بن مخزوم بن صاہلہ بن کاہلہ بن کاہل بن الحارث بن تیم بن سعد بن ہذیل اور ان کے بھائی عقبہ بن مسعود۔

اور بنی بہراء میں سے المقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ بن ثمامہ بن مطرود بن عمرو بن سعد بن زبیر بن ثور بن ثعلبہ بن مالک بن الشریح بن ہزل بن فاکش بن وریح بن القین بن ابوہود بن بہراء بن عمرو بن الحاف ابن قضاعة۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے ہزل بن فاس بن ذرودہ بن ثور کہا ہے۔ ابن اسحق نے کہا کہ وہ مقداد بن الاسود بن عبد یغوث بن عبد مناف ابن زہرہ کہلاتے تھے اور یہ اس لیے کہ اس نے انھیں جاہلیت میں متبنی بنالیا

تھا اور اس سے معاہدہ کیا تھا۔

اور بنی تیمم بن مرہ میں سے دو شخص الححرث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیمم اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ربطہ بنت الححرث بن جبیلہ بن عامر بن کعب بن سعد بن تیمم جس سے سرزمین حبشہ میں موسیٰ بن الححرث اور زمین بنت الححرث اور فاطمہ بنت الححرث پیدا ہوئے اور عمرو بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیمم۔

اور بنی مخزوم بن یقظہ بن مرہ میں سے آٹھ شخص ابو سلمہ بن عبدالاسد بن ہلال بن عبدالاسد بن عمر بن مخزوم اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ بن عبدالاسد بن عمر بن مخزوم جس سے سرزمین حبشہ میں زمین بنت ابی سلمہ پیدا ہوئی اور ابو سلمہ کا نام عبدالاسد تھا اور ام سلمہ کا نام سہد تھا اور شماس بن عثمان بن عبدالشرید بن سوید بن ہرمی بن عامر بن مخزوم۔

ابن ہشام نے کہا کہ شماس کا نام عثمان تھا اور ان کا نام شماس اس لیے مشہور ہو گیا تھا کہ شماس میں سے ایک شماس جاہلیت کے زمانے میں مکہ آیا تھا اور وہ بہت خوبصورت تھا۔ لوگ اس کی خوبصورتی (دیکھ کر) دنگ رہ گئے تو عقبہ بن ربیعہ نے جو شماس کا ماموں تھا کہا کہ میں اس سے (بھی) زیادہ خوبصورت شماس کو لاتا ہوں اور اپنے بھانجے عثمان بن عثمان کو لے آیا تو ان کا نام بھی شماس مشہور ہو گیا۔ اس کا ذکر ابن شہاب وغیرہ نے کیا ہے۔

ابن اسحق نے کہا اور ہبیار بن سفیان بن عبدالاسد بن ہلال بن عبدالاسد ابن عمرو بن مخزوم اور ان کے بھائی عبدالاسد بن سفیان اور ہشام بن ابی حذیفہ ابن المغیرہ بن عبدالاسد بن عمر بن مخزوم اور سلمہ بن ہشام بن المغیرہ بن عبدالاسد ابن عمرو بن مخزوم اور عباس بن ابی ربیعہ بن المغیرہ بن عبدالاسد بن عمر بن مخزوم اور ان کے حلیفوں میں سے معتب بن عوف بن عامر بن الفضل بن عقیف بن

۱۔ راہیوں کو شماس کہتے تھے اس لیے کہ وہ اپنے جسم کو تکلیف دینے کے لیے دھوپ میں بیٹھا کرتے تھے۔ شمس آفتاب کو بھی اور دھوپ کو بھی کہتے ہیں۔ (احمد محمودی)

کلب بن جیشہ بن سلول بن کعب بن عمر و خزاعہ میں کا اور یہی وہ شخص ہے جس کو عجبہ نامہ کہا جاتا تھا۔

۲۵۰ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں کے خیال کے موافق جیشہ بن سلول وہ شخص ہے جس کو معتب بن حمراء کہا جاتا تھا۔

اور بنی جمح بن عمرو بن ہبصیص بن کعب میں سے گیارہ شخص عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جمح اور ان کا بیٹا السائب بن عثمان اور ان کے دونوں بھائی قدامہ بن مظعون اور عبداللہ بن مظعون اور حاطب بن الحمرث بن معمر بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جمح اور ان کے ساتھ ان کی بیوی فاطمہ بنت الجحلی بن عبداللہ بن ابی قیس بن عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے دونوں بیٹے محمد بن حاطب اور الحمرث بن حاطب یہ دونوں بھی الجحلی کی بیٹی ہی سے تھے اور ان کا بھائی خطاب بن الحمرث ان کے ساتھ ان کی بیوی فکیہہ بنت یسارہ اور سفیان بن معمر بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جمح اور ان کے ساتھ ان کے دونوں بیٹے جابر بن سفیان اور جنادہ ابن سفیان اور ان کے ساتھ ان کی بیوی حسہ جو ان دونوں کی ماں تھی اور ان دونوں کا مادری بھائی شریح بن حسہ جو بنی غوث میں کا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ شریح بن عبداللہ بنی غوث بن مریم کا ایک شخص جو تیم بن مر کا بھائی تھا۔

ابن اسحق نے کہا اور عثمان بن ربیعہ بن اہسان بن وہب بن حذافہ بن جمح۔

۳۵۱ اور بنی سہم بن عمر بن ہبصیص بن کعب میں کے چودہ شخص خنیس بن حذافہ بن قیس بن عدی بن سعید بن سہم اور عبداللہ بن الحمرث قیس بن عدی بن سعید بن سہم اور ہشام بن العاص بن الوائل بن سعید بن سہم۔

ابن ہشام نے کہا العاص بن وائل بن ہاشم بن سعید بن سہم۔ ابن اسحق نے کہا۔ اور قیس بن حذافہ بن قیس بن عدی بن سعید بن سہم اور ابو قیس بن الحمرث بن قیس بن حذافہ بن قیس بن عدی بن سعید بن

ہم اور عبداللہ بن خذافہ بن قیس بن عدی بن سعید بن ہم اور نحرث بن اکرث بن قیس  
 بن عدی بن سعید بن ہم اور معمر بن اکرث بن قیس بن عدی بن سعید بن ہم اور شمر بن اکرث  
 ابن قیس بن عدی بن سعید بن ہم اور ان کا ایک ماوری بھائی بنی تیسرے میں کاہن کو سعید بن عمر کہا جاتا تھا اور  
 سعید بن اکرث بن قیس بن عدی بن سعید بن ہم اور السائب بن اکرث بن قیس بن عدی بن سعید بن ہم  
 اور عمیر بن رباب بن خذیفہ بن ہم اور حمیہ بن ابجر بن کاہلیف جو بنی زبید میں سے تھا۔  
 اور بنی عدی بن نعیم میں سے پانچ آدمی معمر بن عبداللہ بن فضالہ  
 بن عبدالعزی بن حرتان بن عوف بن عبیدہ بن عویج بن عدی اور عروہ  
 ابن عبدالعزی بن حرتان بن عوف بن عبیدہ بن عویج بن عدی اور عدی بن  
 فضالہ بن عبدالعزی بن حرتان بن عوف بن عبیدہ بن عویج بن عدی اور ان کا  
 بیٹا نعمان بن عدی اور عامر بن ربیعہ الخطاب والوں کا حلیف جو غزیر بن وائل  
 میں سے تھا اور ان کے ساتھ ان کی بیوی لیلی بنت ابی حشمہ بن عامر۔  
 اور بنی عامر بن لوی میں سے آٹھ شخص ابو سبرہ بن ابی ریم بن عبدالعزی  
 ابن ابی قیس بن عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے ساتھ  
 ان کی بیوی ام کلثوم بنت سہیل بن عمرو بن عبد شمس بن عبدود بن نصر بن  
 مالک بن حسل بن عامر اور عبداللہ بن مخرمہ بن عبدالعزی بن ابی قیس بن  
 عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور عبداللہ بن سہیل بن عمرو بن  
 عبد شمس بن عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور سلیط بن عمرو بن  
 عبد شمس بن عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے بھائی السکران  
 ابن عمرو اور ان کے ساتھ ان کی بیوی سوذہ بنت زمرہ بن قیس بن عبد شمس  
 بن عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور مالک بن ربیعہ بن قیس بن  
 عبد شمس بن عبدود بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور ان کے ساتھ ان  
 کی بیوی عمرو بنت السعدی بن وقدان بن عبد شمس بن عبدود بن نصر بن  
 مالک بن حسل بن عامر اور ابو حاطب بن عمرو بن عبد شمس بن عبدود بن  
 نصر بن مالک بن حسل بن عامر اور سعد بن خولہ ان کا حلیف۔  
 ابن ہشام نے کہا۔ سعد بن خولہ بن والوں میں سے تھا۔



ابن اسحاق نے کہا کہ بنی الحمرث بن فہر میں سے آٹھ شخص ابو عبیدہ بن الجراح جن کا نام عامر بن عبد اللہ بن الجراح بن ہلال بن اہیب بن ضبہ بن الحمرث تھا اور صہیل بن بیضاء جن کا نام صہیل بن وہب بن ربیعہ بن ہلال بن ضبہ بن الحمرث تھا لیکن ان کی ماں کا نام ان کے نسب پر غالب آ گیا اور وہ ماں ہنکا کی جانب منسوب ہوتے ہیں اور ان کی ماں کا نام رعد بنت جحدم ابن امیہ ظرب بن الحمرث بن فہر تھا اور بیضاء کے نام سے پکاری جاتی تھیں اور عمرو بن ابی سرح بن ربیعہ بن ہلال بن اہیب بن ضبہ بن الحمرث اور عیاض ابن زبیر بن ابی شداد بن ربیعہ بن ہلال بن اہیب بن ضبہ بن الحمرث بعض کہتے ہیں کہ ربیعہ بن ہلال بن مالک بن ضبہ اور عمرو بن الحمرث بن زبیر بن ابی شداد بن ربیعہ ابن ہلال بن مالک بن ضبہ بن الحمرث اور عمرو بن عبد غنم بن زبیر بن ابی شداد بن ربیعہ بن ہلال ابن مالک ابن ضبہ بن الحمرث اور سعد بن عبد قیس بن لقیط بن عامر بن امیہ بن ظرب بن الحمرث اور الحمرث بن عبد قیس بن فہر بن لقیط بن عامر بن امیہ بن ظرب بن الحمرث بن فہر۔ پس وہ مسلمان جنہوں نے ہجرت کی اور سرزمین حبشہ میں پہنچ گئے ان بچوں کے سوا جن کو وہ اپنے ساتھ لے کر گئے تھے اور کس تھے اور ان بچوں کے سوا جو وہیں پیدا ہوئے سب تراستی شخص تھے۔ اگر عمار بن یاسر کو بھی انھیں میں شمار کیا جائے حالانکہ ان کے متعلق شک ہے کہ انھوں نے بھی ہجرت کی تھی یا نہیں۔

## حبشہ کی جانب ہجرت کے متعلق جو شعر کہے گئے

سرزمین حبشہ میں جو شعر کہے گئے ان کی تفصیل یہ ہے کہ جب مسلمانوں نے سرزمین حبشہ میں امن پایا اور نجاشی کے پڑوس کو قابل ستائش دیکھا اور کسی سے خوف کیے بغیر انھوں نے اللہ کی عبادت کی اور وہ وہاں پہنچے تو نجاشی نے ان کے ساتھ پڑوس کا اچھا حق ادا کیا تو عبد اللہ بن

الحشر بن قیس بن عدی بن سعید بن ہم نے یہ شعر کہے۔

يَا رَاكِبًا بَلِّغَا عَنِّي مُغْلَغَلَةً  
مَنْ كَانَ يَرْجُو بَلَغَ اللَّهِ وَالَّذِينَ

اے مسافر میری جانب سے ان لوگوں کو پیغام  
پہنچا دے جو خدائی احکام اور دین کے کھل ہونے کے  
آرز مند ہیں۔

كُلُّ امْرِيٍّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَرِدٌّ  
بِئْتِنِ مَكَّةَ مَقْهُورٍ وَمَفْتُونٍ

اللہ کے بندوں میں سے ہر اس شخص کو میرا پیغام  
پہنچا دے جو وادی بکہ میں مجبور مغلوب اور بلاؤں میں گرفتار ہے۔

أَنَا وَجِدُّ نَابِلَادِ اللَّهِ وَاسِعَةٌ  
تُنَجِّي مِنَ الذَّلِيلِ وَالْمُخْرَاةِ وَالْمُسُونِ

کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کے شہروں کو وسیع پایا ہے  
جو اہانت، ذلت اور رسوائی سے چھڑاتے ہیں۔

فَلَا تَقِيمُوا عَلَى ذُلِّ الْحَيَاةِ وَخَيْرِ  
ي فِي الْمَمَاتِ وَعَيْبٍ غَيْرِ مَا مُونَ

پس زندگی اور موت کی ذلت، رسوائی اور بے امنی  
کے عیب میں نہ پڑے رہو۔

أَنَا تَبِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَطْرَحُوا  
قَوْلَ النَّبِيِّ وَعَالُوا فِي الْمَوَازِينِ

ہم نے تو اللہ کے رسول کی پیروی اختیار کی اور  
انہوں نے نبی کی بات کو پیٹھ پیچھے ڈال دیا اور حقوق کی ادائیگی  
میں خیانت کی۔

فَأَجْعَلْ عَذَابَكَ فِي الْقَوْمِ الَّذِينَ بَعُوا  
وَعَانِدُكَ أَنْ يَعْزُوا فَيَطْعُونِي



ریا اللہ) جن لوگوں نے سرکشی کی ہے ان پر اپنا  
 عذاب نازل فرما۔ ایک پناہ کا طالب تیری پناہ مانگتا ہے  
 اس بات سے کہ یہ لوگ سر بلند ہوں اور مجھے بھی سرکش بناویں۔  
 قریش نے اپنی بستیوں سے جن مسلمانوں کو نکال دیا ان کا بیان اور  
 اپنی قوم کے بعض افراد سے ناراضی ظاہر کرتے ہوئے۔ عبد اللہ بن اسحق  
 نے یہ بھی کہا ہے۔

آيَةُ كَيْدِي لَا أَكْذِبُكَ قِتَالَهُمْ عَلَى وَتَأْبَاهُ عَلَيَّ أَنَا مِثْلِي

میں تجھ سے جھوٹ نہیں کہوں گا۔ ان سے جنگ کرنے  
 سے میرا دل بھی انکار کرتا ہے۔ اور میری انگلیاں بھی انکار کرتی ہیں۔

وَكَيْفَ قِتَائِي مَعَشْرًا أَدَّبُوكُمُ عَلَى الْحَقِّ أَنْ لَا تَأْتِيَهُ بِبَاطِلٍ

میری جنگ ایسے لوگوں سے کیسے ہو سکتی ہے جنہوں  
 نے تمہیں تعلیم دی کہ حق پر رہو اور اسکو باطل سے خلط ملط نہ کرو۔

نَقَّوْهُمْ عِبَادًا وَالْحِجْنَ مِنْ حُرِّ أَرْضِهِمْ فَأَضْحَوْا عَلَيَّ أَمْرٍ شَدِيدٍ بِالْبَلَدِ

جنوں کی پوجا کرنے والوں نے انہیں ان کی قابل عظمت  
 سرزمین سے بے خانماں کر دیا جس کے سبب سے وہ سخت  
 رنج و الم میں مبتلا ہو گئے۔

فَإِنْ تَأْتِكَ كَأَنْتَ فِي عَدِيٍّ أَمَانَةٌ عَدِيٍّ بِنِ سَعْدِ بْنِ تَقِيٍّ أَوْ تَوَاصِلِ

بنی عدی۔ وہ بنی عدی جو سعد کی اولاد ہیں۔  
 اگر ان میں خوف خدا کے سبب سے یا قرابت کے میل ملاپ  
 کی وجہ سے کوئی دیانت رہی ہوتی۔

فَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ ذَلِكَ فِيكُمْ بِحَمْدِ الَّذِي لَا يُطْبِي بِالْجَعَامِلِ

تو مجھے امید ہوتی کہ ضرور یہ صفت تم میں بھی ہوگی۔  
اور اس ذات کا شکر ادا کرتا جس سے کسی مزدوری کے معاوضے  
میں استدعا نہیں کی جاسکتی۔

وَبَدَّلْتُ سِبْلًا سِبْلًا كُلَّ حَبِيثَةٍ  
بِذِي فَجْرٍ مَأْوَى الضُّعَافِ الْأَرَامِلِ

خبیث عورتوں کے بچوں کے بجائے مجھے ایسے جوان مرد  
دے گئے ہیں جو سخی اور کمزور بیواؤں کی پتہ گاہ ہیں۔  
اور عبداللہ بن الحمرث نے یہ بھی کہا ہے۔

تِلْكَ قُرَيْشٌ يَّحْتَدُّ اللَّهُ حَقَّهُ  
كَمَا حَدَّتْ عَادُ وَمَدْيَنُ وَالْحِجْرُ

قریش کی حالت یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حق سے  
انکار کرتے ہیں جس طرح عاد و مدین و حجر والوں نے انکار کیا  
(اور تباہ ہوئے)۔

فَإِنَّا نَأْتِيهِمْ مِنْ أَيْرُقٍ فَلَا يَسْعَنِي  
مِنَ الْأَرْضِ بَرْدٌ وَقَضَائِرٌ وَلَا بَحْرٌ

پس اگر میں (انجاموں کی سزاؤں سے) نہ ڈروں تو  
مجھے نہ زمین کے فضا والے میدانوں میں (رہنے کے لیے)  
جگہ ملے گی (اور نہ سمندر میں۔

بِأَرْضٍ يَهَابُ عَبْدُ الْإِلَهِ مُحَمَّدٌ  
أَبْنُ مَا فِي النَّفْسِ إِذَا بَلَغَ النَّقْرُ

اس سرزمین جس میں خدا کا بندہ محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم موجود ہے۔ جب بحث کا موقع آگیا ہے تو جو کچھ میرے  
دل میں ہے وہ صاف صاف بیان کر دیتا ہوں۔

عبداللہ بن الحمرث پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو۔ ان کے اس شعر کی وجہ  
سے (جس میں ابرق کا لفظ انھوں نے استعمال کیا ہے) ان کا نام برق مشہور ہو گیا۔

امیہ بن خلف بن وہب بن خازم بن جمح جو عثمان بن مظعون کا چچیرا بھائی تھا اور ان کے اسلام کی وجہ سے انھیں تکلیف دیا کرتا تھا اور اس زمانے میں وہ اپنی قوم میں اعلیٰ رتبے والا تھا۔ اس پر غصے ہوتے ہوئے عثمان بن مظعون نے کہا ہے :-

أَتَيْمٌ بَنُ عَمْرِوٍ لِّلَّذِي جَاءَ بِغَضَبَةٍ      وَمِنْ دُونِهِ الشَّرْمَانِ وَالْبِرْكِ الْكَمْعُ

اے بنی تیم بن عمرو! اس شخص پر تعجب ہوتا ہے جو دشمنی رکھتا ہے حالانکہ اس کے (اور میرے) درمیان کھاری پانی اور میٹھے پانی کے سمندر اور میٹھے ہوئے تمام ارنٹ ہیں۔ (یعنی اس کے اور میرے درمیان اتنی مسافت ہے کہ اس کے طے کرنے کے لیے اونٹوں پر خشکی کا سفر کرنا اور میٹھے پانی کے دریاؤں کو کشتی سے پار کرنا اور کھاری پانی کے سمندر کو پہاڑوں سے طے کرنا ہے) یا اس کے اور میرے درمیان شرماں اور برک (نامی دونوں مقام) ہیں۔

أَخْرَجْتَنِي مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ آمِنًا      وَأَسْكَنْتَنِي فِي صَرْحِ بَيْضَاءِ تُفَدِّعُ

کیا تو نے امن حاصل کرنے کے لیے وادی مکہ سے مجھے نکال باہر کیا اور بڑی بڑی سفید قابل نفرت عمارتوں میں رہنے پر مجھے تو نے مجبور کیا۔

تَرِيشُ نِبَالًا لَا يُؤَاتِيكَ رَشِيهَا      وَتَبْرِي نِبَالًا لَرِيثِهَا لَكَ أَجْمَعُ

تو ایسے تیروں کو درست کرتا ہے جن کا درست کرنا تیرے لیے موافق نہیں اور تو ان تیروں کو کاٹ ڈالتا ہے جن کی درستی تیرے لیے سراسر نفع بخش ہے۔

وَحَارَبْتَ أَقْوَامًا كِرَامًا أَعِزَّةً      وَأَهْلَكَ أَقْوَامًا هَمَّ كُنْتَ تَفْنَعُ

تو نے شریف اور عزت دار لوگوں سے جنگ چھیڑ  
رکھی ہے اور ان لوگوں کو تو نے برباد کر دیا جن کی تو پناہ لیا  
کرتا تھا۔

سَتَعْلَمُ اِنَّ نَابِتِكَ يَوْمًا مَّيْلَةً  
وَأَسْلَمَكَ الْأَوْبَاشُ مَا كُنْتَ تَصْنَعُ

جب تجھے پر کبھی کوئی آفت آجائے گی اور کمزور اغیار  
تیری امداد سے دست کش ہو جائیں گے تو اس وقت تجھ کو  
معلوم ہوگا کہ تو کیا کرتا تھا۔

(یعنی تیرے یہ کام اچھے تھے یا برے)

تیم بن عمرو بن حنیس کو عثمان نے مخاطب کیا ہے وہ صحیح ہے۔ اسی کا  
نام تیم تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قریش نے دیکھ لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے صحابی سرزمین حبشہ میں مطمئن اور بے خوف ہو گئے اور انہوں نے  
وہاں گھر بھی پایا اور چین بھی تو انہوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ ان لوگوں  
کے متعلق خود اپنے میں سے قریش کے دو مستقل مزاج شخصوں کو نجاشی کے  
پاس (اس لیے) روانہ کریں کہ وہ انہیں ان کے حوالے کر دے ان کے دینی معاملوں  
میں یہ انہیں نصیحتوں میں مبتلا کریں اور انہیں ان کے گھروں سے نکال باہر کریں  
جن میں انہیں اطمینان اور امن حاصل ہو گیا تھا۔ اس لیے انہوں نے عبداللہ  
ابن ابی ربیعہ اور عمرو بن العاص بن وائل کو بھیجا نجاشی اور اس کے وزیروں کے  
واسطے ان دونوں کے ساتھ روانہ کرنے کے لیے بہت سے پدے جمع کیے  
اور ان لوگوں کے متعلق گفتگو کرنے کے لیے ان دونوں کو اس کے پاس روانہ  
کیا۔ ابوطالب نے جب ان کی اس رائے اور ان دونوں کے متعلق غور کیا جو ان  
دونوں کے ساتھ بھیجے گئے تھے تو نجاشی کو پڑوسیوں کے ساتھ اچھا سلوک  
کرنے اور ان کی حفاظت پر آمادہ کرنے کے لیے یہ اشعار کہے۔

الْاَلَيْتَ شِعْرِي كَيْفَ فِي النَّأْيِ بَعَثْتُكَ وَعَمْرٌوْ اَعْدَاءُ الْعَدُوِّ الْاَقَارِبُ

اے کاش مجھے کوئی خبر ملتی کہ جعفر اور عمر و اور دشمنوں کے دشمن۔

یعنی قریب کے لوگ۔ دور پڑے ہوئے کس حالت میں ہیں۔

فَهِنَّ نَالُ أَفْعَالُ الْجَنَاشِيِّ جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ أَوْ عَاقَ ذَلِكَ سَاعِبٌ

کیا جناشی کے حسن سلوک نے جعفر اور ان کے ساتھیوں کو اپنا مطلوب سمجھ کر حاصل کر لیا یا کسی شرانگیز نے اس میں کوئی رکاوٹ ڈالی۔

تَعْلَمُ أَيُّتَ اللَّعْنِ أَنْكَ مَا جَدُّكَ كَرِيمٌ فَلَا يَشْقَى لَدَيْكَ الْجَانِبُ

اللہ تعالیٰ آپ کو زبے کاموں اور اس کے سبب سے) بدنامی سے بچائے۔ یہ بات یاد رہے کہ آپ کی ہستی عظمت اور شرافت والی ہستی ہے، آپ کے پاس زب کے سایہ میں پناہ لینے والے کو محرومی نہ نصیب ہونا چاہئے۔

تَعْلَمُ بِأَنَّ اللَّهَ زَادَكَ بَسْطَةً وَأَسْبَابَ خَيْرٍ كُلِّهَا بِكَ لَا زِبُ

آپ کو اس بات کا علم ہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بڑی فضیلت دی ہے اور بھلائی کے تمام ذریعے آپ کو حاصل ہیں۔

وَأَنَّكَ قَبِيضٌ ذُو سِجَالٍ خَزِيرَةٌ يَنْتَالُ الْأَعَادِي نَفْعَهَا وَالْأَقَارِبُ

اور یہ بھی (آپ کو معلوم ہونا چاہئے) کہ آپ کی ذات لب ریز ڈولوں والا (سخاوت کا) ایک دریا ہے جس سے دشمن اور دوست دونوں فیض پاتے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن مسلم زہری نے ابو بکر بن عبد الرحمن

ابن الحث بن ہشام الخزومی سے روایت بیان کی اور انھوں نے محل نبی صلی اللہ علیہ وسلم ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ جب ہم سرزمین حبشہ میں اترے تو وہاں ہمیں نجاشی کا ہتھکڑی پر وس مل گیا اور ہمیں ہمارے دین میں امن نصیب ہوا اور ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو گئے نہ ہمیں کوئی تکلیف پہنچاتا تھا اور نہ ہم کوئی بُری بات سنتے تھے۔ اور جب اس حالت کی اطلاع قریش کو ہوئی تو انھوں نے آپس میں مشورے کیے کہ ہمارے بارے میں نجاشی کے پاس اپنے دو مستقل مزاج آدمیوں کو روانہ کریں اور نجاشی کے پاس مکہ کے سامان میں سے نایاب سبھی جانے والی چیزیں بطور ہدیہ کے روانہ کریں مکہ سے حبشہ کو جانے والی چیزوں میں سے بہترین دباغت کیے ہوئے چمڑے تھے۔ انھوں نے اس کے لیے بہت سے چمڑے اکٹھے کیے اور انھوں نے اس کے وزیروں میں سے کسی وزیر کو نہیں چھوڑا جس کے لیے ہدیہ نہ بھیجا ہوا انھوں نے اس کو عبداللہ بن ابی ربیعہ اور عمرو بن العاص کے ساتھ روانہ کیا اور ان دونوں کو احکام دئے اور ان سے کہدیا کہ نجاشی سے ان کے متعلق گفتگو کرنے سے پہلے ہر ایک وزیر کو اس کا ہدیہ پہنچا دو اور اس کے بعد نجاشی کے پاس اس کے ہدیے پیش کرو۔ اور اس کے بعد اس سے امتدعا کرو کہ ان لوگوں سے گفتگو کرنے سے پہلے ان کو تمہارے حوالے کر دے۔ لہذا وہ دونوں چلے اور نجاشی کے پاس پہنچے جب کہ ہم اس کے پاس بہترین جگہ اور بہترین ہمسایہ میں تھے۔ نجاشی سے گفتگو کرنے سے پہلے انھوں نے اس کے وزیروں میں سے ہر ایک وزیر کے پاس اس کا ہدیہ پہنچایا اور ان میں سے ہر ایک وزیر سے کہا کہ ہم میں سے چند کم عمر بے وقوف چھوٹوں نے اپنی قوم کا دین بھی اختیار نہیں کیا ہے بلکہ ایک نیا دین ایجاد کیا ہے جس سے نہ ہم واقف ہیں نہ تم۔ انھوں نے (تمہارے) بادشاہ کے ملک میں پناہ لی ہے۔ ان کے متعلق ہم نے بادشاہ کے پاس اپنی قوم کے معززین بھیجے ہیں تاکہ وہ انھیں ان کے حوالے کر دے۔ اس لیے جب ہم بادشاہ سے ان کے متعلق گفتگو کریں تو تم بادشاہ کو یہ مشورہ دینا کہ وہ انھیں ہمارے حوالے

کر دے اور ان سے گفتگو نہ کرے۔ کیونکہ شرافت کے لحاظ سے ان کی قوم ان پر برتری رکھتی ہے اور جو الزام انھوں نے ان پر لگایا ہے اس سے وہ خوب واقف ہیں۔ آخر انھوں نے ان سے کہا۔ بہت اچھا پھر ان دونوں نے اپنے ہدیے سخاشی کے پاس پیش کیے اور اس نے ان سے وہ ہدیے قبول کر لیے۔ پھر انھوں نے اس سے گفتگو کی اور اس سے کہا۔ اے بادشاہ! ہم میں کے چند کم سن بے وقوف چھوڑوں نے اپنی قوم کے دین سے علیحدگی اختیار کی ہے اور وہ آپ کے دین میں بھی داخل نہیں ہوئے ہیں اور ایک نیا دین ایجاد کیا ہے جس کو نہ ہم جانتے ہیں اور نہ آپ۔ اور ہم نے آپ کے پاس ان کے متعلق ان کی قوم کے معززین کو بھیجا ہے جن میں ان کے باپ۔ چچا اور ان کے لوگ ہیں تاکہ آپ انھیں ان کے پاس واپس روانہ کر دیں۔ کیوں کہ وہ شرافت کے لحاظ سے ان پر برتری رکھتے ہیں اور جو الزام انھوں نے ان پر لگایا ہے اور جس چیز کے متعلق وہ ان سے خفا ہیں اس کو وہ خوب جانتے ہیں۔ ام سلمہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی ربیعہ اور عمرو بن العاص کو اس بات سے زیادہ کوئی چیز ناپسند نہ تھی کہ سخاشی مسلمانوں کی گفتگو سنے۔ ام سلمہ نے فرمایا کہ اس کے بعد اس کے ان دزیروں نے جو اس کے گرد موجود تھے کہا کہ اے بادشاہ! ان دونوں نے سچ کہا کہ ان کی قوم شرافت کے لحاظ سے ان پر برتری رکھتی ہے اور جو الزام انھوں نے ان پر لگایا ہے اس سے وہ خوب واقف ہیں لہذا انھیں ان دونوں کے سپرد کر دیجئے کہ وہ انھیں ان کے وطن اور ان کی قوم کے پاس واپس پہنچا دیں۔ محترمہ نے فرمایا کہ اس بات پر سخاشی غصے ہوا اور کہا نہیں! خدا کی قسم! (جب ایسی حالت ہے) تو میں انھیں ہرگز ان دونوں کے سپرد نہیں کروں گا اور نہ ایسا ارادہ ان لوگوں کے متعلق کیا جاسکتا ہے جنہوں نے میرا پرہوس اختیار کیا ہے اور میری سرزمین میں بطور مہمان کے آئے ہیں اور (چونکہ) میرے سوا دوسروں کو چھوڑ کر انھوں نے مجھے (ہی) منتخب کیا ہے اس لیے میں



انھیں بلاؤں گا اور ان دونوں نے ان کے متعلق جو کچھ کہا ہے اس کی نسبت ان سے دریافت کروں گا۔ پھر اگر ان کی حالت ویسی ہی ہو جیسا کہ یہ دونوں کہہ رہے ہیں تو میں انھیں ان کے حوالے کروں گا اور انھیں ان کی قوم کی طرف واپس کر دوں گا اور اگر ان کی حالت اس کے خلاف ہو تو میں ان لوگوں سے ان کی حفاظت کروں گا جب تک کہ وہ میرے پڑوس میں رہیں۔ میں ان کے پڑوس کا حق اچھی طرح ادا کروں گا۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ اس کے بعد اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کو بلانے کے لیے آدمی بھیجا۔ جب ان لوگوں کے پاس کا بھیجا ہوا آدمی پہنچا یہ سب ایک جگہ جمع ہوئے اور ان میں کے بعضوں نے بعضوں سے کہا کہ جب تم اس کے پاس پہنچو گے تو آخر اس سے کیا کہو گے۔ انھوں نے کہا۔ واللہ ہم وہی کہیں گے جو ہمارے نبی نے ہمیں تعلیم دی ہے اور جن باتوں کا آپ نے ہمیں حکم فرمایا ہے۔ اس میں چاہے جو ہونا پڑے۔ پھر جب یہ وہاں پہنچے دیکھا کہ سخاشی نے اپنے علماء کو بھی بلا لیا ہے اور اس کے گرد انھوں نے اپنے صحیفے کھلے رکھے ہیں۔ اس نے ان سے سوالات شروع کیے۔ اس نے کہا اس دین کی حقیقت کیا ہے جس میں داخل ہو کر تم نے اپنی قوم سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور تم نہ تو میرے دین میں داخل ہوئے ہو اور نہ ان موجودہ دینوں میں سے کسی دین میں شامل ہو۔ محترمہ نے فرمایا کہ اب جس نے اس سے گفتگو شروع کی وہ جعفر بن ابی طالب تھے انھوں نے اس سے کہا۔ اے بادشاہ! ہماری قوم کی یہ حالت تھی کہ ہم سب جاہل تھے، بتوں کی پوجا کرتے۔ ہر دار کھاتے۔ بسے کاموں کے مرتکب ہوتے۔ رشتے ناتے توڑ دیتے۔ پڑوس سے برا سلوک کرتے اور ہم میں کا قوی کم زور کو کھا جاتا تھا۔ یہ ہماری حالت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری جانب ہمیں میں سے ایک شخص کو رسول بنا کر بھیجا جس کے نسب، سچائی، امانت اور پاکدامنی کو ہم سب جانتے ہیں۔ اس نے ہمیں اللہ تعالیٰ کی جانب (یہ) دعوت دی کہ ہم اسے

یکتا مانیں اور اس کی عبادت کریں ہم اور ہمارے بزرگوں نے اس کو چھوڑ کر پتھروں اور بتوں کی جو پوجا اختیار کر رکھی تھی اس کو چھوڑ دیں۔ اس رسول نے ہمیں سچی بات 'امانت کی ادائیگی' رشتہ داروں سے تعلقات کے قائم رکھنے، پڑوسیوں سے نیک سلوک کرنے، حرام باتوں اور قتل و خونریزی سے باز رہنے کا حکم فرمایا اور ہمیں بڑی باتوں، جھوٹ بولنے، یتیم کا مال کھانے اور پاک دامن عورتوں پر ہمت لگانے سے منع فرمایا۔ اس نے ہمیں حکم دیا کہ خدا، یکتا کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں۔ اس نے ہمیں نماز، زکوٰۃ اور روزوں کا حکم دیا۔ محترم نے فرمایا: غرض انھوں نے اس کے سامنے تمام اسلام کے احکام بیان کر دیے اور کہا۔ پس ہم نے اس کی تصدیق کی اور اس پر ایمان لایا۔ وہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کی جانب سے لایا ہم نے اس کی پیروی کی۔ پس ہم نے خدا کی عبادت کی۔ کسی کو اس کا شریک نہیں بنایا اور ان تمام چیزوں کو حرام جانا جو ہم پر حرام کی گئیں اور ان چیزوں کو حلال جانا جو ہم پر حلال کی گئیں تو ہماری قوم نے ہم پر ظلم و زیادتی کی اور انھوں نے ہمیں تکلیفیں پہنچائیں اور ہمیں دین کے متعلق مصیبتوں میں مبتلا کیا تاکہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی عبادت سے پھیر کر بتوں کی پوجا کی جانب لوٹائیں اور تاکہ ہم ان تمام بری چیزوں کو حلال سمجھ لیں جن کو ہم حلال سمجھا کرتے تھے۔ جب ان لوگوں نے ہم کو مجبور کیا اور ظلم دھاکے اور ہمارے لیے زندگی کا میدان تنگ کر دیا اور ہمارے دین کے کاموں میں رکاوٹ ڈالنے لگے تو ہم آپ کے ملکوں کی جانب نکل آئے اور ہم نے آپ کو آپ کے سوا دوسرے لوگوں پر ترجیح دی اور آپ کی ہمسائیگی کی جانب ہمیں رغبت ہوئی اور اے بادشاہ! ہمیں امید ہوئی کہ آپ کے پاس ہم پر ظلم نہ ہوگا۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا۔ تو ان سے بخاشی نے کہا کہ کیا اس کلام میں سے کچھ تمہارے ساتھ ہے جس کو وہ اللہ کے پاس سے لایا ہے۔ محترم نے فرمایا کہ جعفر نے اس سے کہا ہاں! بخاشی نے ان سے کہا وہ مجھے پڑھ کر سناؤ۔ محترم نے فرمایا کہ انھوں نے اس کو کھلیا حصن کا ابتدائی حصہ پڑھ کر

سنایا جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ واللہ پھر تو نجاشی رو پڑا یہاں تک کہ اس کی ڈاڑھی  
تربتہ ہو گئی اور جب اس کے علماء نے ان کے آگے بڑھا ہوا کلام سنا تو وہ  
بھی (ایسا) روئے کہ ان کے صحیفے بھیک گئے پھر نجاشی نے کہا بے شک  
یہ چیز اور وہ چیز جو عیسیٰ لائے تھے ایک ہی طاق سے نکلی ہوئی روختی ہے۔  
تم دو نوچلے جاؤ۔ نہیں واللہ انھیں تمہارے حوالے نہیں کروں گا اور نہ ان  
کے متعلق ایسا ارادہ کیا جائے گا۔ محترمہ نے فرمایا کہ جب وہ دونوں اس  
کے پاس سے گئے تو عمرو بن العاص نے کہا کہ واللہ! کل میں اس کے پاس  
ان لوگوں کے متعلق ایسی چیز پیش کروں گا کہ اس کے ذریعے ان لوگوں کی جماعت  
کو جڑ سے اکھڑ ڈالوں گا۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی ربیعہ نے  
جو ہمارے متعلق ان دونوں میں زیادہ خوف خدا رکھنے والا تھا کہا ایسا نہ کرنا  
کیونکہ ان لوگوں سے ہمارا رشتہ ہے اگرچہ انھوں نے ہماری مخالفت کی  
ہے۔ اس نے کہا واللہ میں اسے اس بات کی خبر دوں گا کہ ان لوگوں کا عقیدہ  
عیسیٰ بن مریم کے بارے میں یہ ہے کہ وہ ایک بندے تھے۔ محترمہ نے فرمایا کہ  
دوسرے روز سویرے وہ دونوں اس کے پاس پہنچے اور اس سے کہا کہ  
بادشاہ! یہ لوگ عیسیٰ بن مریم کے بارے میں ایک بڑی بات کہتے ہیں۔  
آپ انھیں بلو ایسے اور ان سے دریافت کیجئے کہ وہ ان کے متعلق کیا  
کہتے ہیں۔ جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ اس نے ان کو بلو بھیجا تا کہ عیسیٰ علیہ السلام  
کے متعلق ان سے دریافت کرے۔ محترمہ نے فرمایا کہ ایسی آفت ہم پر بھی  
ہوئی تھی۔ سب کے سب جمع ہوئے اور بعضوں نے بعضوں سے کہا  
کہ آخر عیسیٰ بن مریم کے متعلق جب وہ تم سے سوال کرے گا تو تم ان کے متعلق  
کیا کہو گے۔ انھوں نے کہا واللہ ہم وہی کہیں گے جو اللہ نے کہا ہے اور جو  
ہمارے نبی ہمارے پاس لائے ہیں۔ اس میں چاہے جو بھی ہو فرمایا کہ جب  
یہ لوگ اس کے پاس گئے۔ اس نے ان سے کہا عیسیٰ بن مریم کے متعلق تم لوگ  
کیا کہتے ہو۔ فرمایا کہ جعفر بن ابی طالب نے کہا۔ ہم ان کے متعلق وہی کہتے ہیں  
جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس لائے ہیں کہ وہ اللہ کے بندے

اور اس کے رسول اور اس کی روح اور اس کا کلمہ ہیں جس کو اس نے کنواری  
مریم کی جانب ڈال دیا۔ فرمایا کہ پھر تو نجاشی نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور  
زمین سے ایک تنکا اٹھا لیا اور کہا وا اللہ! جو کچھ تم نے کہا اس سے اس  
تنکے کے برابر بھی عیسیٰ بن مریم زیادہ نہیں۔ فرمایا۔ جب نجاشی نے ایسے  
اہم الفاظ کہہ لئے تو جو علماء اس کے گرد بیٹھے ہوئے تھے وہ ناک سے  
آوازیں نکالنے لگے (یعنی ناراضی ظاہر کی) تو نجاشی نے کہا خواہ تم ناک سے  
آوازیں نکالو (ناخوشی کا اظہار کرو) یا کچھ اور وا اللہ! تم چلے جاؤ۔ افا تم  
شیوم بارضی۔ تم میری سرزمین میں (”شیوم“ ”ہو“ شیوم کے  
معنی آمنوں کے ہیں) بے خوف ہو جو تم کو برا بھلا کہے اس سے  
بدلہ لیا جائے گا۔ پھر اس نے کہا جو تم کو برا بھلا کہے اس سے بدلہ لیا جائیگا  
پھر اس نے کہا جو تم کو برا بھلا کہے اس سے بدلہ لیا جائیگا۔ مَا أَحَبَّ أَنْ تَبْرَأَ مِنْ  
ذَهَبٍ مِثْلَ مَا أَحَبَّ أَنْ تَبْرَأَ مِنْ نَارٍ۔

ابن ہشام نے کہا۔ بعضوں نے دبراً من ذہب کہا اور بعضوں  
نے فانتم شیوم کو ابی اذیت رجلاً منکم کے الفاظ روایت کیے  
ہیں۔ تم بے خوف ہو میں نے تم میں کے بعضوں کو تکلیف دی۔ دبر کے  
معنی زبانِ حبشہ میں جیل یعنی پہاڑ کے ہیں۔ ان دونوں کے ہدیے نہیں  
واپس کرو مجھے ان کی کوئی ضرورت نہیں۔ خدا کی قسم! جب اللہ نے  
میری حکومت مجھے واپس دی تو مجھ سے اس نے کوئی کرشتوت نہیں لی  
کہ میں اس کے متعلق کوئی رشوت لوں اور اس نے لوگوں کو (بے عقلی کے  
ساتھ) میرا مطیع نہیں بنایا کہ میں اللہ کے متعلق (بے سمجھے ہو جھے) ان  
لوگوں کی اطاعت کروں۔ ام المؤمنین نے فرمایا کہ پھر تو وہ دونوں اس  
کے پاس سے بلوں یا ناراض ہو کر نکلے اور انھوں نے جو پیش کیا تھا وہ نہیں  
واپس کر دیا گیا اور ہم اس کے پاس بہترین پڑوس میں رہنے لگے۔ فرمایا  
کہ واللہ ہم اسی حالت میں تھے کہ ایک ایک ایک حبشی نجاشی کی مخالفت پر اتر آیا  
اور اس کی حکومت سے کشمکش کرنے لگا۔ فرمایا وا اللہ میں نے اپنے

لوگوں کو اس وقت سے زیادہ رنجیدہ کبھی نہیں دیکھا تھا۔ اس ڈر سے کہ کہیں اس شخص نے نجاشی پر غلبہ پایا تو ایسا شخص آئے گا جو ہمارے وہ حقوق نہ سمجھے گا جو نجاشی سمجھتا تھا۔ فرمایا کہ پھر نجاشی اس کے مقابلے کے لیے چلا اور ان دونوں کے درمیان دریائے نیل کا عرض تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب نے کہا کون ایسا ہے جو باہر نکلے اور ان لوگوں کے واقعات کا مشاہدہ کر کے ہمیں آکر خبر دے۔ فرمایا کہ زبیر بن العوام نے کہا کہ میں اس کام کو انجام دیتا ہوں۔ ان لوگوں نے کہا تم (یہ کلام کرو گے)۔ اور وہ سب سے زیادہ کسن تھے فرمایا کہ سب نے ان کے لیے ایک مشک میں ہوا بھر دی۔ انھوں نے اس کو اپنے سینے کے نیچے رکھا اور اس پر پیرتے چلے یہاں تک کہ نیل کے اس کنارے پر پہنچے جہاں ان لوگوں کے ملنے کی جگہ تھی۔ پھر وہ ان کے پاس پہنچے۔ فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگ رہے تھے کہ نجاشی اپنے دشمن پر غلبہ پائے اور اپنے مخالف میں اس کو پوری قدرت حاصل رہے فرمایا واللہ ہم اسی حالت میں ہونے والی بات کے منتظر تھے کہ ایک ایسی زبیر نکلے اور وہ دوڑتے چلے آ رہے تھے اور اپنی چادر سے اشارہ کر رہے تھے کہ خوش ہو جاؤ کہ نجاشی نے فتح پائی اور اللہ تعالیٰ نے دشمن کو برباد کر دیا اور اس کو اس کے ملکوں میں اقتدار حاصل ہو گیا۔ فرمایا واللہ! میں نے اپنے لوگوں کی اس وقت کی سی خوشی بھی کبھی نہیں دیکھی۔ فرمایا اس کے بعد نجاشی اسی حالت میں واپس ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے دشمن کو برباد کر ڈالا تھا اور اس کو اس کے ملکوں میں پورا اقتدار حاصل ہو گیا اور حکومت حبشہ اس کے لیے مستحکم ہو گئی اور ہم اس کے پاس بڑی عزت سے رہے۔ یہاں تک کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے جبکہ آپ مکہ میں تھے۔

ابن اسحق کہتے ہیں۔ زبیری نے کہا کہ میں نے عروہ بن زبیر سے

ابو بکر بن عبد الرحمن کی حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی ام سلمہ کی



روایت سے بیان کی تو انھوں نے کہا کہ کیا تمہیں خبر ہے کہ نجاشی کے قول  
 ”جب اللہ نے میری حکومت مجھے واپس دی تو مجھ سے اس نے کوئی  
 رشوت نہیں لی کہ میں اس کے متعلق کوئی رشوت لوں اور اس نے لوگوں کو  
 ”(بے عقلی کے ساتھ) میرا مطیع نہیں بنایا کہ میں اللہ کے متعلق“ (بے سمجھے  
 بوجھے) ان لوگوں کی اطاعت کروں“ کے کیا معنی ہیں۔ زہری نے کہا میں  
 نے کہا۔ نہیں۔ انھوں نے کہا کہ ام المومنین عائشہ نے مجھ سے بیان کیا  
 کہ نجاشی کا باپ اپنی قوم کا بادشاہ تھا اور اس کو نجاشی کے سوا کوئی اولاد  
 نہ تھی اور نجاشی کا ایک چچا تھا جس کے صلبی بارہ بیٹے تھے اور حبشیوں  
 کی حکومت والے خاندان سے تھے تو حبشہ والوں نے آپس میں کہا کہ اگر  
 ہم نجاشی کے باپ کو مار ڈالیں اور اس کے بھائی کو حکومت کا مالک  
 بنائیں (تو بہتر ہو گا) کیونکہ اس کو بجز اس لڑکے کے اور کوئی اولاد نہیں  
 اور اس کے بھائی کو اس کے صلبی بارہ لڑکے ہیں یہ اس کے بعد اس کی  
 حکومت کے وراثت ہوں گے تو حبشہ اس کے بعد بھی ایک زمانہ تک  
 رہے گا آخر انھوں نے نجاشی کے باپ پر دست درازی کی اور اسے  
 قتل کر ڈالا اور حکومت اس کے بھائی کے حوالے کی۔ چند روز اس  
 حالت میں بھی گزرے اور نجاشی نے اپنے چچا کے ساتھ نشوونما پائی  
 اور وہ لوگوں میں بڑا ہوشیار اور بڑا عقلمند تھا اس نے اپنے چچا کے  
 حالات پر غلبہ حاصل کر لیا اور جبکہ اپنے چچا کے ساتھ رہنے لگا اور  
 حبشہ والوں نے اس کے اقتدار کو دیکھا تو آپس میں کہا واللہ! اس  
 لڑکے نے تو اپنے چچا کے حالات پر قایو پایا ہے اور ہمیں ڈر ہے کہ  
 ہمیں وہ اسے ہم پر حاکم نہ بناوے اور اگر اس نے اس کو ہم پر حاکم  
 بنا دیا تو وہ ہم سب کو قتل کر ڈالے گا اسے معلوم ہے کہ ہم نے اس  
 کے باپ کو قتل کیا ہے لہذا وہ سب ل کر اس کے چچا کے پاس گئے  
 اور کہا یا تو اس چچے کو قتل کر دو یا ہمارے درمیان سے نکال دو کیونکہ  
 ہمیں اپنی جانوں کے بارے میں ڈر لگا ہوا ہے۔ اس نے کہا کم بختو!

کل تم نے اس کے باپ کو قتل کیا اور کج میں اس کو قتل کر دوں۔ (اس کو قتل تو نہیں کر سکتا) بلکہ اس کو تمہارے ملکوں سے نکال دیتا ہوں۔ جناب عایشہ نے فرمایا کہ وہ اس کو لیکر بازار گئے اور تاجروں میں سے ایک تاجر کے ہاتھ چھپے سو درہم میں بیچ ڈالا۔ وہ اس کو کشتی میں لے چلا یہاں تک کہ جب اس دن کی شام ہوئی تو خریف کے ابر میں سے ایک ابر کے ٹکڑے میں جوش پیدا ہوا اور اس کا چچا بارش کی طلب کے لیے اس کے نیچے گیا تو اس پر بجلی گری اور وہ ہلاک ہو گیا۔ ام المومنین نے فرمایا کہ پھر تو جیشہ ولے اس کے لڑکوں کے لیے بے چین ہوئے تو معلوم ہوا کہ اس کے سب لڑکے احمق تھے۔ اس کی اولاد میں کوئی بھی بھلا چنگا صحیح دماغ والا نہ تھا آخر حکومت جیشہ میں فساد ہو گیا اور جب وہ اس حالت سے تنگ ہو گئے تو ان میں سے بعضوں نے بعضوں سے کہا کہ تم یہ سمجھ لو کہ واللہ تمہارا بادشاہ جس کے بغیر تمہارے معاملوں کی درستگی نہیں ہو سکتی وہی ہے جس کو تم نے سویرے بیچ ڈالا۔ اگر جیشہ کی حکومت کے لیے تمہیں کسی کی ضرورت ہے تو اس کو ڈھونڈ نکالو۔ فرمایا کہ پھر تو اس کی تلاش میں نکلے اور اس شخص کی تلاش کی گئی جس کے ہاتھ انھوں نے اس کو بیچا تھا یہاں تک کہ اسے ڈھونڈ نکالا اور اس سے لے لیا اور اس کو لا کر اس کے سر پر تاج رکھا اور تخت شاہی پر بٹھایا اور حکومت کی باگ اس کے ہاتھ میں دیدی پھر ان کے پاس وہ تاجر آیا جس کے ہاتھ انھوں نے اس کو بیچا تھا۔ اس نے کہا یا تو میری رقم مجھے دیدو یا خود اسی سے اس معاملہ میں گفتگو کرنے دو۔ انھوں نے کہا کہ ہم تجھے کچھ رقم وغیرہ نہیں دیتے۔ اس نے کہا تب تو واللہ میں خود اسی سے گفتگو کروں گا انھوں نے کہا جاؤ اسے پکرو۔ فرمایا کہ وہ اس کے پاس آکر اس کے سامنے بیٹھ گیا۔ پھر کہا اے بادشاہ میں نے فلاں کو فلاں لوگوں سے بازار میں چھ سو درہم میں خریدا اور انھوں نے خلام کو میرے قبضے میں



دیا۔ اور مجھ سے میرے درہم لیے۔ آخر جب میں نے اپنے غلام کو لے کر چلا، تو انھوں نے پھر مجھے پکڑ لیا اور مجھ سے میرے غلام کو لے لیا اور میرے درہم انھوں نے روک رکھے (واپس نہیں کیے) فرمایا آخر نجاشی نے اس سے کہا کہ اس کے درہم انھیں دیدینا چاہئیں اور نہ اس کا غلام اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیدے گا اور وہ جہاں چاہے گا اس کو لے جائے گا۔ انھوں نے کہا نہیں ہم اس سے درہم اس کو دیں گے۔ فرمایا۔ اس لیے نجاشی کہتا ہے کہ جب اللہ نے میری حکومت مجھے واپس دی تو مجھ سے اس نے کوئی رشوت نہیں لی کہ میں اس کے متعلق کوئی رشوت لوں اور اس نے لوگوں کو (بے عقلی کے ساتھ) میرا مطیع نہیں بنایا کہ میں اللہ کے متعلق (بے سمجھے بوجھے) ان لوگوں کی اطاعت کروں۔ فرمایا کہ یہی اس کی بہلی بات تھی جس نے اس کی اپنے دین میں سختی اور اپنے احکام میں عدل و انصاف کی خبر دیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے یزید بن رومان نے عروۃ بن الزبیر سے اور انھوں نے عائشہ سے روایت بیان کی کہ آپ نے فرمایا جب نجاشی کا انتقال ہوا تو بیان کیا جاتا تھا کہ اس کی قبر پر نور نظر آیا کرتا تھا۔

## حبشہ والوں کی نجاشی سے بغاوت



ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے جعفر بن محمد نے اپنے والد سے روایت بیان کی۔ انھوں نے فرمایا کہ حبشہ کے لوگ جمع ہوئے اور نجاشی سے کہا کہ تو نے ہمارے دین سے علیحدگی اختیار کر لی ہے (اس لیے ہم تیرا اطاعت نہیں کریں گے چنانچہ) انھوں نے اس سے بغاوت کی۔ فرمایا کہ اس نے جعفر اور ان کے ساتھیوں کو بلوایا اور ان کے لیے کشتیاں تیار کر دیں اور کہا کہ آپ سب ان میں سوار ہو جائیں اور اسی حالت میں بھرے رہیں۔ اگر میں نے شکست کھائی تو آپ جہاں جی چاہے چلے جائیں اور

وہاں پہنچ جائیں جہاں آپ جاہیں اور اگر میں نے فتح پائی تو آپ سب یہیں رہیں۔ پھر اس نے ایک کاغذ منگوایا اور اس میں لکھا کہ وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ عیسیٰ بن مریم اس کے بندے اور اس کے رسول اور اس کی روح اور اس کا کلمہ میں جس کو اس نے مریم کی جانب ڈالا ہے۔ پھر اس نے اسے سیدھے بازو کی طرف قبائے اندر رکھ لیا اور حبشہ کی جانب چلا اور وہ اس کے لیے صف بستہ ہو گئے۔ نجاشی نے کہا۔ اے گروہ حبشہ! کیا میں تم سب میں زیادہ حق دار نہیں ہوں۔ انھوں نے کہا کیوں نہیں۔ نجاشی نے کہا۔ پھر تم نے میری سیرت کیسی پائی۔ انھوں نے کہا بہترین۔ نجاشی نے کہا پھر تمہیں ہوا کیا ہے۔ انھوں نے کہا تو نے ہمارے دین سے علیحدگی اختیار کی ہے اور تو نے اس بات کا ادا کیا کہ عیسیٰ ایک بندہ ہے۔ نجاشی نے کہا۔ اچھا تم عیسیٰ کے متعلق کیا کہتے ہو۔ انھوں نے کہا ہم کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے بیٹے ہیں۔ تو نجاشی نے (اشارے سے) کہا اور اپنا ہاتھ اپنے سینے پر قبائے کے اوپر رکھا یعنی وہ اس بات کی گواہی دیرہا تھا کہ عیسیٰ بن مریم اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ نجاشی کی مراد تو وہی تھی جو اس نے لکھا تھا (اور انھوں نے یہ سمجھ لیا کہ اس نے ہمارے عقیدے کو تسلیم کر لیا) لہذا وہ راضی ہو گئے اور واپس چلے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی اور جب نجاشی کا انتقال ہوا تو آپ نے اس پر (عائبانہ) گماز پڑھی اور اس کی بخشش کی دعا فرمائی۔

## عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا اسلام اختیار کرنا

ابن اسحق نے کہا کہ جب عمر بن العاص اور عبد اللہ بن ابی ربیعہ قریش کے پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے متعلق

جس بات کے لیے وہ گئے تھے وہ نہیں ہوئی اور نجاشی نے انھیں اس طرح واپس کیا جسے وہ پسند نہ کرتے تھے اور عمر بن الخطاب نے بھی اسلام اختیار کر لیا جو ایسے شخص تھے کہ کسی کی کچھ مانتے نہ تھے اور ان کی پیٹھ پیچھے بھی کوئی ان کا قصد نہ کر سکتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ان کی وجہ سے اور حنظلہ کی وجہ سے محفوظ ہو گئے یہاں تک کہ قریش پر انھیں غلبہ ہونے لگا۔ عبد اللہ بن مسعود کہا کرتے تھے کہ ہم لوگ کعبہ اللہ کے پاس نماز نہیں پڑھ سکتے تھے یہاں تک کہ عمر نے اسلام اختیار کیا اور جب عمر نے اسلام اختیار کیا تو قریش سے جنگ کی آراخوں نے کعبہ اللہ کے پاس نماز پڑھی اور ان کے ساتھ ہم نے بھی نماز پڑھی اور عمر کے اسلام اختیار کرنے (کا واقعہ) اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جتھے اچلے جانے کے بعد کا ہے۔

ابن ہشام نے ہم سے بیان کیا انھوں نے کہا مجھ سے مسعر بن کدام نے سعد بن ابراہیم سے روایت بیان کی انھوں نے کہا عبد اللہ بن مسعود نے بیان کیا کہ عمر کا اسلام ایک طرح کی فتح تھی اور ان کی ہجرت ایک قسم کی امداد تھی اور ان کا امیر ہونا ایک بڑی رحمت تھا۔ ہم کعبہ اللہ کے پاس نماز نہیں پڑھ سکتے تھے یہاں تک کہ عمر نے اسلام اختیار کیا اور جب انھوں نے اسلام اختیار کیا تو قریش سے جنگ کی اور کعبہ اللہ کے پاس نماز پڑھی اور ان کے ساتھ ہم نے بھی نماز پڑھی۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عبد الرحمن بن اسحاق بن عبد اللہ بن عیاش بن ربیعہ نے۔ عبد العزیز بن عبد اللہ بن عامر بن زبید سے روایت کی اور انھوں نے اپنی والدہ ام عبد اللہ بنت ابی شامہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ واللہ! ہم سرزمین حبشہ کی جانب سفر کرنے کو تھے اور عامر عاری بعض ضرورتوں کے فراہم کرنے کے لیے گئے تھے کہ ایک ایسی عمر بن الخطاب آگئے اور میرے پاس کھڑے ہو گئے وہ حالت شرک ہی میں تھے۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ ان کی طرف سے ہم پر ایذایں اور سختیاں کی جاتی ہیں اور ہم مصیبتوں

میں مبتلا ہوا کرتے تھے۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ عمر نے کہا اے ام عبد اللہ! تو اب کوچ ہے۔ ام عبد اللہ نے کہا۔ میں نے کہا ہاں۔ تم نے ہمیں مکلیفیں دیں اور ہمیں مجبور کر دیا واللہ اہم اللہ کی زمین میں نکل جائیں گے تاکہ اللہ ہمیں ان آفتوں سے بچالے۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ عمر نے کہا کہ اللہ تمہارا ساتھ دے اور میں نے ان میں ایک طرح کی رقت دیکھی جو میں نے کبھی نہیں دیکھی تھی پھر وہ لوگ گئے اور میں سمجھتی ہوں کہ ہمارے نکلنے سے ان پر کچھ غم کا اثر ہوا۔ کہا کہ پھر عام اپنا وہ ضروری سامان لیکر آگئے تو میں نے کہا اے ابو عبد اللہ! کاش تم عمر کو دیکھتے اور (ان کے) اس وقت کے رنج کو دیکھتے جو انہیں ہمارے متعلق تھا۔ انہوں نے کہا کیا تم ان کے اسلام اختیار کرنے کی امید کرتی ہو۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ میں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا کہ جب تک خطاب کا گدھا اسلام اختیار نہ کرے جس کو تم نے دیکھا ہے وہ اسلام اختیار نہیں کرے گا۔ ام عبد اللہ نے کہا کہ یہ بات انہوں نے اس لیے کہی کہ وہ ان سے نا امید تھے کیونکہ وہ اسلام کے متعلق ان کی سختی اور شدت مدت سے دیکھتے (چلے) آرہے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ عمر کے اسلام کے متعلق جو واقعات مجھ کو معلوم ہوئے ہیں وہ یہ ہیں کہ ان کی بہن فاطمہ بنت الخطاب جو سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کے پاس (ان کے نکاح میں) تھیں انہوں نے اور ان کے شوہر سعید بن زید نے اسلام اختیار کر لیا تھا لیکن عمر سے وہ اپنے اسلام کو چھپانے اور نعیم بن عبد اللہ الخثعمی کے ایک شخص انہیں کی قوم یعنی بنی عدی بن کعب میں کا تھا۔ اس نے بھی اسلام اختیار کر لیا تھا اور اپنے اسلام کو اپنی قوم کے در سے چھپاتا تھا اور خیاب بن الارت، فاطمہ بنت الخطاب کے پاس آیا جایا کرتے اور انہیں قرآن پڑھایا کرتے تھے۔ ایک روز عمر اپنی تلوار حائل کیے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی ایک جماعت کے پاس جانے کے ارادے سے نکلے۔ جن کے متعلق انہیں معلوم ہوا تھا کہ کوہ صفا کے پاس ایک گھر میں جمع ہیں اور مردوں اور عورتوں کو ملا کر ان کی تعداد تقریباً چالیس ہے

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کے چچا حمزہ بن عبدالمطلب اور ابو بکر صدیق بن تحافہ اور علی بن ابی طالب اور دوسرے وہ مسلمان بھی ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ میں رہ گئے تھے اور یسر زین حبشہ کی جانب جو لوگ چلے گئے تھے ان کے ساتھ یہ لوگ نہیں گئے تھے۔ اللہ ان سے راضی ہو۔ آخر نعیم بن عبد اللہ عمر سے ملے تو انھوں نے ان سے کہا اے عمر کہاں کا ارادہ ہے۔ عمر نے کہا۔ اس بے دین شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب جس نے قریش میں پھوٹ ڈال دی ہے اور ان میں کے عقلمندوں کو بیوقوف بنا رکھا ہے اور ان کے دین میں عیب نکالے ہیں اور ان کے معبودوں کو گالیاں دی ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کو قتل کر دوں۔ تو نعیم نے ان سے کہا اے عمر! واللہ تمہارے نفس نے تم کو دھوکا دیا ہے۔ کیا تم سمجھتے ہو کہ محمد کو اگر تم نے قتل کر دیا تو بنی عبدمناف تم کو (کیا) چھوڑ دیں گے کہ تم زمین پر چل بھی سکو تم اپنے گھر والوں کی جانب کیوں نہیں لوٹتے کہ ان کی پہلے اصلاح کرو۔ انھوں نے کہا کہ میرے گھر والوں میں ایسا کون ہے۔ انھوں نے کہا۔ تمہارا بہنوئی۔ تمہارا چچا زاد بھائی سعید بن زید بن عمرو اور تمہاری بہن فاطمہ بنت الخطاب واللہ! ان دونوں نے اسلام اختیار کر لیا ہے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پیرو ہو گئے ہیں۔ تم پر ان کی دیکھ بھال لازمی ہے۔ راوی نے کہا کہ پھر تو عمر اپنی بہن اور بہنوئی کی طرف (جائے) کا ارادہ کر کے لوٹے اور ان دونوں کے پاس خیاب بن الارت موجود تھے اور ان کے ساتھ ایک کتاب تھی جس میں سورہ طہ لکھی ہوئی تھی اور وہ انھیں سورہ طہ پڑھا رہے تھے۔ جب ان لوگوں نے عمر کی آہٹ سنی تو خیاب گھر کے کسی حصے یا حجرے کے اندر ونی حصے میں چھپ گئے اور فاطمہ بنت الخطاب نے اس کتاب کو اپنی ران کے نیچے رکھ لیا حالانکہ عمر جب گھر کے نزدیک آئے تھے تو انھوں نے خیاب کی قراءت سن لی تھی جب وہ اندر آئے تو کہا۔ یہ کس کے گنگنانے کی آواز تھی جو میں نے سنی۔ بہن



بہنوئی دونوں نے کہا نہیں تم نے کچھ نہیں سنا۔ عمر نے کہا کیوں نہیں واسد (میں نے سنا ہے) اور مجھے یہ خبر بھی پہنچ چکی ہے کہ تم دونوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دین کی پیروی اختیار کر لی ہے۔ اور اپنے بہنوئی سعید بن زید کو پکیر لیا تو فاطمہ بنت الخطاب ان کی بہن اٹھیں کہ ان کو اپنے شوہر سے روکیں۔ عمر نے فاطمہ کو ایسا مارا کہ ان کا سر زخمی کر دیا۔ نبی انھوں نے ایسا کیا تو ان کی بہن اور ان کے بہنوئی نے ان سے کہا۔ ہاں ہم نے اسلام اختیار کر لیا ہے اور اللہ اور اس کے رسول پر ہم ایمان لائے ہیں تم جو چاہو کرو۔ جب عمر نے اپنی بہن کے (سر سے) خون (نکلتا ہوا) دیکھا تو اپنے کیے پر پچھتائے اور مارنے سے رک گئے اور اپنی بہن سے کہا اچھا مجھے وہ کتاب تو دو جسے تم لوگ پڑھ رہے تھے اور میں نے ابھی ابھی تم کو پڑھتے سنا ہے میں بھی تو دیکھوں کہ وہ کیا چیز ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لایا ہے اور عمر لکھے (پڑھے) شخص تھے۔ جب انھوں نے یہ کہا تو ان کی بہن نے ان سے کہا ہمیں اس کے متعلق تم سے ڈر لگتا ہے عمر نے کہا ڈر نہیں اور ان کے آگے اپنے معبودوں کی قسمیں کھائیں کہ اسے پڑھ کر وہ انھیں ضرور واپس کر دیں گے۔ جب انھوں نے یہ کہا تو انھیں ان کے اسلام کی امید ہوئی اور کہا بھائی جان! آپ تو اپنے شرک کی نجاست میں ہیں اور اس کتاب کو تو پاک شخص کے سوا (کوئی) دوسرا چھو نہیں سکتا۔ تو عمر اٹھ کھڑے ہوئے اور غسل کیا جب ان کی بہن نے ان کو وہ کتاب دی اور اس میں سورہ طہ تھی انھوں نے اس کو پڑھا جب اس کا ابتدائی حصہ پڑھا تو کہا یہ کلام کس قدر اچھا اور کس قدر عظمت والا ہے جب جناب نے یہ بات سنی تو ان کے سامنے باہر نکل آئے اور ان سے کہا اے عمر! بخدا مجھے امید ہو گئی کہ اللہ نے اپنے نبی کی دعا سے تم کو (اسلام کے لیے) منتخب کر لیا کیونکہ میں نے کل (یہی) آپ کو یہ دعا کرتے سنا ہے۔

اللَّهُمَّ أَيُّدِ الْإِسْلَامِ بَأَبِي الْحَكَمِ بْنِ هِشَامٍ أَوْ بَعَثْ بِنِ الْخَطَّابِ

یا اللہ! ابو الحکم بن ہشام یا عمر بن الخطاب سے

اسلام کی تائید فرما۔

لہذا اے عمر! اللہ سے ڈرو، تو عمر نے اس وقت ان سے کہا  
اے جناب! محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس مجھے لے چلو کہ میں ان  
کے پاس پہنچوں اور اسلام اختیار کروں۔ جناب نے ان سے کہا کہ آپ  
کوہ صفا کے پاس ایک گھر میں ہیں جس میں آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب  
بھی ہیں۔ عمر نے اپنی تلوار لی اور اسے حمائل کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی طرف (جانے) کا قصد کیا۔ ان کے پاس  
اگر دروازہ کھٹکھٹایا۔ جب انھوں نے ان کی آواز سنی تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صاحب کھڑے ہو گئے اور دروازے کی  
وڑاڑوں میں سے انھیں دیکھا کہ تلوار حمائل کیے ہوئے ہیں تو وہ گھبرا  
ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹے اور عرض کی عمر بن  
الخطاب ہیں اور تلوار حمائل کیے ہوئے ہیں۔ حمزہ بن عبدالمطلب نے  
کہا انھیں آنے کی اجازت دیجئے۔ اگر وہ کسی بھلائی کے ارادے سے  
آئے ہیں تو ہم ان کے ساتھ بھلائی ہی کا سلوک کریں گے اور اگر وہ کسی  
برائی کے ارادے سے آیا ہے تو اس کو اسی کی تلوار سے قتل کر ڈالیں گے۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "انذک لہ"۔ انھیں آنے دو۔  
اس شخص نے انھیں آنے کی اجازت سنانی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
ان کی جانب اٹھ کھڑے ہوئے اور ان سے حجرے میں ملاقات کی اور  
ان کی کمریا مجمع الرداء کو پکڑ لیا۔ اور انھیں خوب بھینچا اور فرمایا۔

۶۸  
بے۔ کپڑوں کے اوپر جو چیز بھی پہنی جائے اس کو رداء کہتے ہیں۔ عبا۔ جیبہ۔ مالا۔ تلوار۔  
گمان اور ہر ایک دینت کی چیز اور تر و تازگی اور رونق وغیرہ کو بھی رداء کہا جاتا ہے ممکن  
ہے کہ اس سے یہاں چادر کے دونوں سرے ملنے کی جگہ یا قبایا جے وغیرہ کی گھنٹیاں مراد ہوں۔  
مکن ہے کہ تلوار کی حمائل کے دونوں سرے جہاں ملتے ہیں وہ جگہ مراد ہو۔ (احمد محمودی)



مَا جَاءَ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، قَوْلَ اللَّهِ مَا أَرَىٰ أَنْ تَنْتَهِيَ حَتَّىٰ

يُنزِلَ اللَّهُ بِكَ قَارِعَةً۔

اے خطاب کے بیٹے! تجھ کو کوئی نسی چیز (بہاں) لانی ہے و اللہ! میں نہیں سمجھتا کہ تو باز آئے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی آفت تجھ پر نازل فرمائے۔

تو عمر نے عرض کی اے اللہ کے رسول! میں آپ کے پاس اس لیے حاضر ہوا ہوں کہ اللہ۔ اس کے رسول اور اس چیز پر ایمان لاؤں جو اللہ کے پاس سے وہ لایا ہے۔ راوی نے کہا کہ پھر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زور سے تکبیر کہی کہ اس گھر میں رہنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جان گئے کہ عمر مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جب اس مقام سے اذھر اذھر نکلے تو اپنے آپ کو غالب محسوس کرنے لگے۔ اس وجہ سے کہ حضور کے اسلام کے ساتھ ساتھ عمر نے بھی اسلام اختیار کر لیا تھا وہ اس بات کو سمجھ گئے کہ یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کریں گے اور مسلمان ان دونوں کے سبب سے اپنے دشمنوں سے بدلہ لے سکیں گے۔ یہ عمر بن الخطاب کے اسلام کے متعلق بدینہ و لے راویوں کی روایت ہے

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن ابی نخبیح کئی نے اپنے دوستوں عطا اور مجاہد سے یا کسی اور سے جس سے انھوں نے روایت کی ہے بیان کیا کہ عمر کے اسلام کا حال اس روایت کے لحاظ سے جو خود انھیں سے کی گئی یہ ہے، وہ کہا کرتے تھے کہ میں اسلام سے بہت دور بھاگنے والا تھا اور جاہلیت کے زمانے میں شرابی تھا۔ اس کا بڑا شوقین اور خوب پینے والا۔ ہماری ایک مجلس مقام حَزْوَرَة میں عمر بن عبد بن عمر ان

الخزومی کے لوگوں کے گھروں کے پاس تھی کہا کہ ایک رات میں اپنے  
 انھیں ساتھ (اٹھنے) بیٹھنے والوں کے پاس جانے کے ارادے سے ان کے  
 جلسوں کی طرف چلا اور وہاں پہنچا تو وہاں ان میں سے کسی کو بھی نہ پایا۔  
 کہا۔ میں نے کہا اگر میں فلاں شراب فروش کے پاس جاؤں جو کہ میں شراب بیچا  
 کرتا تھا تو شاید اس کے پاس مجھے شراب مل جائے اور اس میں سے  
 کچھ (میں) پی سکوں۔ کہا پھر میں چلا اور اس کے پاس پہنچا تو اس کو  
 بھی نہیں پایا۔ کہا پھر میں نے کہا کہ اگر میں کعبۃ اللہ کو جاؤں اور اس  
 کے ساتھ چکر یا سٹیر چکر لگاؤں (تو کیا بہتر ہو) کہا پھر میں مسجد میں آیا  
 کہ کعبۃ اللہ کا طواف کروں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ  
 کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ جب نماز پڑھا کرتے تو اشام کی  
 جانب منہ کرتے اور کعبۃ اللہ کو اپنے اور شام کے درمیان رکھتے  
 اور آپ کا نماز پڑھنے کا مقام رکن اسود اور رکن یمانی دونوں کے  
 درمیان کا (حصہ) تھا۔ کہا جب میں نے آپ کو دیکھا تو  
 (دل میں) کہا واللہ! اگر آج رات محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی  
 طرف توجہ کروں اور سنوں کہ وہ کیا کہتا ہے (تو بہتر ہوگا)۔ پھر میں اپنے  
 کہا اگر میں سننے کے لیے اس سے نزدیک ہوا تو وہ ڈر جائے گا اس لیے میں  
 حجر (اسود) کی جانب سے آیا اور کعبۃ اللہ کے خلاف کے اندر ہو گیا اور  
 آہستہ آہستہ ہنسنے لگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے  
 نماز پڑھتے اور قرآن کی تلاوت فرماتے رہے یہاں تک کہ میں آپ کے  
 قبلے کی سمت میں آپ کے مقابل ہو گیا آپ کے اور میرے درمیان خلاف  
 کعبے کے سوا اور کوئی چیز نہ تھی کہا کہ جب میں نے قرآن سنا تو اس سے میرے  
 دل میں رقت پیدا ہوئی اور میں رو پڑا اور مجھ پر اسلام اثر کر گیا۔ عرض  
 میں اسی جگہ کھڑا رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی  
 نماز پوری کر لی اور لوٹ گئے۔ اور آپ جب واپس تشریف لے جایا کرتے  
 تو ابن ابی حسین کے گھر پر سے ہو کر تشریف لے جاتے تھے اور یہی آپ

کا راستہ تھا اس کے بعد آپ مقام سعی پر سے گزرتے اور پھر آپ عباس بن عبدالمطلب اور ابن ازہر بن عبدعوف الزہری کے گھروں کے درمیان سے الاضس بن شریق کے گھر پر سے ہوتے ہوئے اپنے بیت الشرف تشریف لے جاتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رہنے کا مقام الدار الرقطاء میں تھا جو معاویہ بن ابی سفیان کے قبضے میں تھا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس کے بعد میں آپ کے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ جب آپ عباس اور ابن ازہر کے گھروں کے بیچ میں پہنچے تو میں آپ کے پاس پہنچ گیا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آہٹ سنی تو مجھے پہچان لیا اور آپ نے خیال فرمایا کہ صرف آپ کو ستانے کے لیے میں نے آپ کا پیچھا کیا ہے۔ آپ نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا:۔

مَا جَاءَ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ هَذِهِ السَّاعَةَ

اے خطاب کے بیٹے! تجھ کو اس وقت کوئی

چیز (یہاں) لائی ہے۔

عرض کی اللہ اور اس کے رسول اور اس چیز پر ایمان لانے کے لیے آیا ہوں جو وہ اللہ کے پاس سے لایا ہے کہا کہ پھر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کا شکر کیا اور فرمایا:۔

قَدْ هَدَاكَ اللَّهُ يَا عُمَرُ

اے عمر! اللہ نے تجھے سیدھی راہ دکھا دی۔

پھر آپ نے میرے سینے پر دست مبارک پھیرا اور میرے لیے ثابت قدمی کی دعا فرمائی۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ آیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دولت خانے

۱۔ صفا و سروہ دونوں پہاڑوں کے درمیان کا مقام جہاں حجاج ڈوڈتے ہیں۔ (احمد محمودی)

میں تشریف لے گئے۔

ابن اسحق نے کہا کہ خدایا بہتر جانتا ہے کہ ان میں سے اصل واقعہ کونسا ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع نے

ابن عمر سے روایت بیان کی۔ انھوں نے کہا کہ جب میرے والد عمر نے

اسلام اختیار کیا تو کہا کہ قریش میں باتوں کو ادھر ادھر زیادہ پہنچانے

والا کون ہے (راوی نے) کہا کہ آپ سے کہا گیا جمیل بن مہر الجحی۔

راوی نے کہا تو آپ سویرے اس کے پاس پہنچے عبد اللہ بن عمر نے

کہا کہ میں بھی آپ کے نشان قدم پر آپ کے پیچھے پیچھے ہو گیا کہ دیکھوں

آپ کیا کرتے ہیں اور میں کم عمر تو تھا لیکن جو کچھ دیکھتا اس کو سمجھتا تھا

یہاں تک کہ جب آپ اس کے پاس پہنچے تو اس سے کہا اے جمیل! کیا

مجھے معلوم ہے کہ میں نے اسلام اختیار کر لیا ہے اور دین محمد (صلی اللہ

علیہ وسلم) میں داخل ہو چکا ہوں کہا کہ آپ نے اس بات کو دہرایا

تک نہیں کہ وہ اپنا دامن کھینچتے ہوئے کھڑا ہو گیا اور عمر بھی اس کے

پیچھے ہو گئے اور میں بھی اپنے والد کے پیچھے ہو لیا یہاں تک کہ جب وہ

مسجد کے دروازے پر کھڑا ہوا تو اپنی انتہائی بلند آواز سے حجاج اے

گروہ قریش! اور کعبہ اللہ کے دروازے کے گرد اپنی اپنی مجلسوں میں

بٹھنے والو۔ سن لو کہ عمر بن الخطاب نے بے دینی اختیار کر لی۔ راوی نے

کہا اور عمر اس کے پیچھے کہتے جا رہے تھے اس نے جھوٹ کہا (میں بے دین

نہیں ہوا) بلکہ میں نے اسلام اختیار کیا ہے اور اس بات کی گواہی دی ہے

کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے

بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اور ان لوگوں نے آپ پر حملہ کر دیا۔ آپ

بھی ان سے جنگ کرتے رہے اور وہ بھی آپ سے جنگ کرتے رہے

یہاں تک کہ آفتاب ان کے سروں پر آگیا۔ راوی نے کہا کہ آپ تھک

گئے تو بیٹھ گئے اور وہ آپ کے سر پر کھڑے ہو گئے۔ آپ فرماتے ہیں تم

جو چاہو کر د میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ اگر ہم تین سو مرد ہو جائیں تو ہم اسے (یعنی مکہ کو) تمہارے لیے چھوڑ دیں گے یا تم اسے ہمارے لیے چھوڑ دو گے۔ راوی نے کہا کہ وہ لوگ اسی حالت میں تھے کہ قریش میں کا ایک بوڑھا آیا جو ہمیں کپڑے کا نیا لباس اور نقش و نگار کی قمیص پہنے ہوئے تھا وہ آکر ان کے پاس کھڑا ہو گیا اور کہا آخر تمہارا قصہ کیا ہے انہوں نے کہا کہ عمر بے دین ہو گیا ہے۔ اس نے کہا (اگر ایسا ہوا ہے) تو کیا ہوا! ایک شخص نے اپنی ذات کے لیے ایک بات اختیار کر لی ہے پھر تم کیا چاہتے ہو کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ بنی عدی بن کعب اپنے آدمی کو اس طرح تمہارے حوالے کر دیں گے۔ اس شخص کو چھوڑ دو۔ راوی نے کہا کہ واللہ! پھر تو وہ آپ سے اسی طرح الگ ہو گئے گویا کپڑا کھینچ کر پھینک دیا گیا۔ کہا کہ مدینے کو ہجرت کرنے کے بعد میں نے اپنے والد سے کہا کہ ابا جان! وہ شخص کون تھا جس نے مکہ میں آپ کے اسلام اختیار کرنے کے دن لوگوں کو لکڑی کے آپ سے دور کر دیا تھا جب کہ وہ آپ سے لڑ رہے تھے۔ فرمایا اے میرے پیارے بیٹے! وہ عاص بن وائل السہمی تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے بعض اہل علم نے بیان کیا انہوں نے کہا کہ ابا جان! وہ کون شخص تھا جس نے لوگوں کو ڈانٹ کر آپ سے دور کیا جب کہ وہ آپ سے لڑ رہے تھے۔ اللہ اس کو جزائے خیر دے۔ فرمایا اے میرے پیارے بیٹے! وہ عاص بن وائل تھا۔ اللہ اس کو جزائے خیر دے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن الحارث نے بعض عمر کے متعلقین سے بیان کے گھر والوں سے روایت بیان کی۔ انہوں نے کہا کہ عمر نے فرمایا کہ جب میں نے اس رات اسلام اختیار کیا تو میں نے سوچا کہ مکہ والوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں سب سے زیادہ سخت کون ہے کہ میں اسی کے پاس پہنچوں اور اس کو مطلع کروں کہ میں نے اسلام اختیار کر لیا ہے۔ فرمایا میں نے کہا وہ ابو جہل ہے۔

اور عمر ختمہ بنت ہشام بن المغیرہ کے (فرزند) تھے۔ فرمایا کہ جب صبح ہوئی تو اس کے دروازے پر پہنچ کر اس کا دروازہ کھٹکٹایا۔ فرمایا ابو جہل میری جانب آیا اور کہا اے میرے بھائی! تو اپنے منہ اور مقام پر آیا۔ آتیرے لیے وسیع جگہ موجود ہے۔ آخر کس لیے آنا ہوا۔ میں نے کہا کہ میں اس لیے آیا ہوں کہ تمہیں مطلع کروں کہ میں اللہ پر اور اس کے رسول محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لا چکا ہوں اور میں نے ان چیزوں کی تصدیق کی ہے جو وہ لائے ہیں! فرمایا کہ پھر تو اس نے دروازہ میرے منہ پر مارا اور کہا کہ اللہ تجھ کو اور اس چیز کو جو تو لایا ہے برباد کرے۔

## شعب ابی طالب کا واقعہ اور نوشتہ معاہدہ



ابن اسحاق نے کہا جب قریش نے دیکھا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ایسے ملک میں جا بسے ہیں جہاں انہوں نے امن و چین حاصل کر لیا ہے اور ان میں سے جس شخص نے نجاشی کے پاس پناہ لی۔ اس نے ان کی حفاظت و حمایت کی ہے اور عمر نے بھی اسلام اختیار کر لیا ہے اور وہ اور حنظلہ بن عبدالمطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے ساتھ ہو گئے ہیں۔ اور اسلام قبیلوں میں پھیلنے لگا ہے تو وہ لوگ جمع ہوئے اور مشورہ کیا کہ ایک کاغذ لکھیں کہ جس میں بنی ہاشم اور بنی المطلب کے خلاف ایک معاہدہ کیا جائے کہ نہ ان سے شادی بیاہ کے تعلقات قائم کیے جائیں اور نہ خرید و فروخت کے معاملے۔ اس کام کے لیے جب وہ سب جمع ہوئے تو یہ باتیں ایک کاغذ پر لکھیں اور سب نے مل کر اقرار کیا اور اس کے لیے ہر قسم کے استحقاقات کر لیے اور اس کاغذ کو کعبۃ اللہ کے اندر لٹکا دیا کہ خود اپنے خلاف پوری مضبوطی ہو (کہ اس معاہدہ سے کہ خلاف کوئی شخص کوئی بات نہ کر سکے) اور اس کاغذ کا لکھنے والا انصاری



ابن عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی تھا۔  
ابن ہشام نے کہا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا لکھنے والا نضر بن الحمرث  
تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے بد دعا کی تو اس  
کی چند انگلیاں بیکار ہو گئیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب قریش نے یہ معاہدہ کیا تو بنی ہاشم اور  
بنی المطلب۔ ابو طالب بن عبد المطلب کے پاس پہنچے اور ان کے ساتھ  
شعب ابی طالب میں داخل ہو گئے اور ان کے پاس جمع ہو گئے۔ بنی ہاشم  
میں سے صرف ایک ابو لہب عبد العزی بن عبد المطلب نکل کر قریش کی  
جانب ہو گیا اور انھیں کی امداد کی۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے حسین بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ جب  
ابو لہب اپنی قوم سے الگ ہو گیا اور اپنی قوم کے خلاف قریش کی امداد کی  
اور ہند بنت عتبہ بن ربیعہ سے ملا تو اس سے کہا۔ اے عتبہ کی بیٹی!  
کیا میں نے لات و عزی کی مدد کی (یا نہیں) اور کیا میں نے ان لوگوں کو  
نہیں چھوڑ دیا جنہوں نے لات و عزی کو چھوڑ دیا اور ان کے خلاف  
دوسروں کی مدد کی۔ ہند نے کہا: ہاں، اے ابو عتبہ اللہ تجھ کو جزائے  
خیر دے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ ابو لہب اپنی بعض  
وقت کی گفتگو میں کہا کرتا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے بہت سی  
چیزوں کا وعدہ کرتا ہے جن کو میں نہیں پاتا وہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ تمام  
باتیں موت کے بعد ہونے والی ہیں۔ ان وعدوں سے اس نے میرے  
ہاتھ میں کیا دیدیا۔ (مجھے اس سے کیا حاصل ہوا یہ کہتا اور) پھر اپنے  
ہاتھوں میں پھونک مارتا اور کہتا تم تباہ ہو جاؤ۔ میں تو ان چیزوں  
میں سے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہتا ہے کوئی چیز تم میں نہیں دیکھتا  
تو اللہ تعالیٰ نے (یہ سورہ) نازل فرمایا:۔

تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍ وَتَبَّتْ



ابوہلب کے دونوں ہاتھ تباہ ہو گئے اور وہ خود بھی برباد

ہو گیا۔

ابن ہشام نے کہا کہ تبت کے معنی خسرت یعنی برباد و تباہ ہونے کے ہیں۔ جبیب بن خدرۃ الخارجمی جو بنی ہلال بن عامر بن صعصعہ میں کا ایک شخص ہے کہتا ہے:-

يَا طَيْبُ إِنَّا فِي مَعْشَرٍ ذَهَبَتْ  
مَسْعَاتُهُمْ فِي النَّبَارِ وَالتَّتَبَتْ

اے طیب! ہم ایسے گروہ میں سے ہیں جن کی

کوششیں رائیگاں ہو گئیں۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ جب قریش اس معاہدے پر متفق ہو گئے اور اس کے متعلق انھیں جو جو کرنا تھا وہ کر چکے تو ابو طالب نے کہا:-

أَلَا أُلْبِغَا عَنِّي عَلَى ذَاتِ بَيْنِنَا  
لَوْ يَا وَخَصَّاهِ مِنْ لَوْيِ بَنِي كَعْبٍ

سن لو! ہمارے آپس کے تعلقات کی نسبت بنی لوی کو

یہ پیام پہنچا دو اور بنی لوی میں سے بھی خاص کر بنی کعب کو

یہ سنا دو۔

أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّا وَجَدْنَا مُحَمَّدًا  
نَبِيًّا كَمُوسَىٰ خَطِّ فِي أَوَّلِ الْكُتُبِ

کیا تمھیں خبر نہیں کہ ہم نے محمد کو ایسا نبی پایا ہے۔

جو موسیٰ کی طرح اگلی کتابوں میں اس کا حال لکھا ہے۔

وَأَنَّ عَلَيْهِ فِي الْبَيَادِ مَحَبَّةً  
وَلَا خَيْرَ مِمَّنْ نَخَصَّهَ اللَّهُ بِالْحَبِّ

(اللہ کے) بندوں کا میلان محبت انھیں کی جانب

ہے (یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ) جس کو اللہ تعالیٰ نے (اپنی)

محبت کے لیے خاص کر دیا ہو (محبوب بنا دیا ہو) اسی سے  
بھلائی حاصل ہو۔

وَأَنَّ الَّذِي الصَّفَمُ مِنْ كِتَابِكُمْ لَكُمْ كَارِبٌ مَحْسَاكَرَ غِيَةِ السَّقْبِ

اور تمہارا وہ نوشتہ جس کو تم نے (کتبہ شد میں) چپاں  
کیا ہے وہ تمہارے ہی واسطے منحوس ثابت ہو گا جس طرح  
(نوح علیہ السلام کی) اونٹنی کے بچے کی آواز۔

أَفِيقُوا أَفِيقُوا قَبْلَ أَنْ يُحْفَرَ التُّرَىٰ وَ يُضَيَّحَ مَنْ لَمْ يَجِنِّ ذَنْبًا كَذِي الذَّنْبِ

نم مٹی (یعنی قبر) کھودی جانے سے پہلے اور جنہوں  
نے کوئی گناہ نہیں کیا وہ گناہگاروں کی طرح ہو جانے سے  
پہلے ہوش میں آجائیں اور بیدار ہو جائیں۔

وَلَا تَتَّبِعُوا أَمْرَ الْوَشَاةِ وَتَقَطَّعُوا أَوْاصِرَنَا بَعْدَ الْمُوَدَّةِ وَالْقُرْبِ

چغلیخوروں کی باتوں کی پیروی کر کے ہماری دوستی  
اور رشتہ داری کے اسباب دوستی اور رشتہ داری کے بعد  
قطع نہ کر دو۔

وَتَسْتَجْلِبُوا حَرًّا بَاعُونَا وَرَبَّمَا أَمْرًا عَلَىٰ مَنْ ذَاقَهُ حَلَبُ الْحَرْبِ

یکے بعد دیگرے جنگ کے اسباب نہ پیدا کرو کیونکہ اکثر  
جنگ کی دھکیوں کا مزاج جس شخص نے بھی چکھا ہے اس نے  
اسے کڑواہی محسوس کیا ہے۔

فَلَسْنَا وَرَبِّ الْبَيْتِ نَسِيمٌ أَحْمَدًا وَ لِعِزَائِمِنِ عَضُّ الزَّمَانِ وَلَا كَرْبِ

رب البیت کی قسم! ہم وہ لوگ نہیں ہیں جو زمانے

کی کسی صبر طلب سختی یا کسی تنگی کے سبب سے احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد سے دست کش ہوں۔

وَمَا تَبَنَّا مِنَّا وَمِنْكُمْ كُتُوبًا  
وَأَيْدِي أُنزِلَتْ بِالْقَاسِيَةِ الشَّهِيدِ

ہماری اور تمہاری گریز نہیں اور ہمارے تمہارے ہاتھ قاسی چمکتی ہوئی تلواروں سے کٹے ہیں۔ اب تک کبھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوئے۔

۳۷۵ بِمُعْتَرِكٍ ضَيْقٍ تَرَى كَيْسَرَ الْقَنَا  
بِهِ وَالنُّسُورَ الطُّحْمَ يَعْلَفْنَ كَالشَّرْبِ

ایسے گتھے ہوئے معرکوں میں (کبھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوئے) جہاں ٹوٹے ہوئے نیزوں کے ٹکڑے پڑے ہوئے تھے نظر آئیں گے اور جہاں بھورے رنگ کے گدھ شرابیوں کے جتھوں کی طرح ڈیرا ڈالے پڑے ہیں۔

كَانَ مَجَالَ الْخَيْلِ فِي حَجْرَاتِهِ  
وَمَعْمَةَ الْأَبْطَالِ مَعْرَكَةَ الْحَرْبِ

جس کے نواح میں گھڑ دوڑ اور پہلوانوں کی آوازوں سے غار شتی اونٹوں کا ایک ہنگامہ معلوم ہوتا ہے۔

أَلَيْسَ أَبُو نَاهَا شِمٌّ شَدَّ أَرْزَهُ  
وَأَوْصَى بِنِيهِ بِالطَّعَانِ وَالضَّرْبِ

کیا پاشم ہمارا باپ نہ تھا جس نے اپنی قوت کو مستحکم کیا تھا اور اپنی اولاد کو نیزہ زنی اور شمشیر زنی کی نصیحت کی تھی۔

وَلَسْنَا نَمْلُ الْحَرْبَ حَتَّى تَمَلَّنَا  
وَلَا نَسْتَكِي مَا قَدِ يَنْوِبُ مِنَ التَّنَكُّبِ

۱۔ ارمینیا کے قاس نامی سدن کے لوہے کی بنی ہوئی تلواں۔ (احمد محمودی)

ہم جنگ سے بیزار ہونے والے نہیں یہاں تک کہ  
خود جنگ ہم سے بیزار ہو جائے اور جو آفت بھی آئے ہم  
اس کے متعلق شکایت کرنے والے نہیں ہیں۔

وَلَكِنَّا أَهْلَ الْحَفَاطِطِ وَالنَّهْيِ إِذَا طَارَ أَرْوَاحُ الْكَمَاةِ مِنَ الرَّعْبِ

لیکن ہماری حالت یہ ہے کہ جب ہتھیار میں چھپے  
ہوئے بہادروں کی رو میں رعب اور خوف سے ارٹا جا رہی  
ہوں اس وقت بھی ہم قابل حفاظت چیزوں کی حفاظت کے لیے  
غصے میں بھر جانے والے، اور باوجود اس کے عقل سے  
کام لینے والے ہیں۔

غرض وہ اسی حالت پر دو یا تین سال رہے یہاں تک کہ  
تنگ ہو گئے۔ اگر کوئی شخص ان کے پاس کچھ پہنچانا چاہتا تو قریش کی  
چوری چھپے بغیر ان تک کوئی چیز نہیں پہنچ سکتی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ ابو جہل  
ابن ہشام۔ حکیم بن حزام بن خویلد بن اسد سے ملا۔ جن کے ساتھ ایک  
لڑکا تھا۔ جو کچھ گہوڑوں اٹھائے لیجا رہا تھا جو اپنی پھی پی خدیجہ بنت خویلد  
کے لیے لے جانا چاہتے تھے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
(یعنی آپ کی زوجیت میں) اور آپ کے ساتھ ہی شعث ابی طالب میں  
تھیں تو ابو جہل انھیں سے چمٹ گیا اور کہا کیا تو کھانا لیکر بنی ہاشم کے پاس  
اتا ہے۔ واللہ! تو اور تیرا کھانا اس مقام سے ہٹ نہیں سکتے جب تک  
کہ میں تیری رسوائی نہ کر دوں۔ اتنے میں اس کے پاس ابو الخبتری بن  
ہشام بن الحارث بن اسد آگیا۔ اس نے کہا مجھے اس سے کیا غرض۔ اس  
نے کہا کہ یہ بنی ہاشم کے پاس کھانا لے جا رہا ہے۔ ابو الخبتری نے کہا کہ  
اس کی پھپی کا کھانا جو اس نے اس کے پاس بھیجا تھا اس کے پاس تھا تو کیا خود  
اس کا کھانا اس کے پاس جانے سے روکتا ہے۔ اس کو چھوڑ دے ابو جہل  
نے انکا و کیا اور ان میں سے ایک کو دوسرے پر موقع مل گیا تو ابو الخبتری

نے اونٹ کے جیبے کی پٹی لی اور اس سے اس کو مارا اور اس کا سر زخمی کر دیا اور اس کو خوب لگاتیں لگائیں حالانکہ حمزہ بن عبدالمطلب اس کے قریب ہی تھے اور یہ واقعہ دیکھ رہے تھے اور کفار اس بات کو ناپسند کر رہے تھے کہ اس واقعے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جائے گی تو آپ اور آپ کے صحابی ان (کی اس آپس کی لڑائی) پر خوشیاں منائیں گے۔ باوجود ان حالات کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کو دن رات خلوت و جلوت میں اللہ کے حکم سے تبلیغ فرماتے رہے۔ اس تبلیغ کے بارے میں لوگوں میں سے کسی سے بھی آپ خوف نہ کرتے تھے۔

جب قریش سے اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت فرمائی اور آپ کے چچا اور آپ کی قوم بنی ہاشم اور بنی المطلب آپ کے لیے سینہ سپر ہوئے اور قریش نے جو ارادہ آپ کو اپنی گرفت میں لینے کا کیا تھا اس میں یہ لوگ اڑے آگئے تو قریش نے آپ کے ساتھ طعنے زنی۔ تمسخر اور غلط حجتیں کرنا شروع کیں تو قرآن بھی ان کے نوجوانوں اور ان میں سے ان لوگوں کے متعلق اترنے لگا جنہوں نے آپ کی دشمنی پر کمر باندھ لی تھی۔ ان میں سے بعضوں کے نام تو ہمیں بتائے گئے اور بعضوں کے متعلق قرآن کا نزول اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عام کافروں کے ذکر میں شامل فرما دیا۔

قریش میں سے جن لوگوں کے متعلق قرآن کا نزول ہوا اور ان کا نام بھی لیا گیا ان میں آپ کا چچا ابوہب بن عبدالمطلب اور اس کی عورت ام جمیل بنت حرب بن امیہ حمالہ الخطیب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا نام حمالہ الخطیب اس لیے رکھا کہ وہ کانٹے اٹھلاتی۔ جیسا کہ مجھ کو معلوم ہوا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے پر جد ہرے سے آپ تشریف لے جاتے تھے (ادھر) والدیتی اٹھتی تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کے متعلق (یہ) نازل فرمایا:۔

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَتْ  
 سَيْفَتِي نَارًا إِذَا تَلَهَبٌ وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ فِي جِيدِهَا  
 حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ۔

ابولہب کے دونوں ہاتھ تباہ ہو گئے۔ اور وہ خود بھی تباہ  
 ہو گیا۔ اس کا مال اور اس نے جو کچھ کمایا۔ اس کے کچھ کام نہ آیا۔ عنقریب  
 وہ شعلے والی آگ میں داخل ہو گا اور اس کی عورت تو  
 لکڑ پارن ہے۔ اس کے گلے میں موج کی رسی ہے۔  
 ابن ہشام نے کہا الجید العنق۔ جید کے معنی گرون کے ہیں۔  
 اعشى بنی قیس بن ثعلبہ نے کہا ہے۔

يَوْمَ تَبْدِي لَنَا قَتِيلَهُ عَن جِيدِ أُسَيْلٍ تَزِينُهُ الْأَطْوَاقُ  
 جس روز قتیلیہ بزم و نازک گرون جس کی زینت

ہنسلیاں ہوں ہم پر ظاہر کرے۔  
 یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے اور جید کی جمع اجیاد  
 ہے اور مسد ایک بدخت کا نام ہے جس کو کتان کی طرح کوٹا جاتا ہے  
 اور اس سے رسیاں بنی جاتی ہیں۔ الثابغہ الذبیانی نے جس کا نام زیاد بن  
 عمرو بن معاویہ تھا کہا ہے۔

مَقْدُوفَةٌ بِدَحِيسِ النَّخْضِ بَارِهَا  
 لَهُ صَرِيفٌ وَصَرِيفٌ الْقَعْوِ بِالْمَسَدِ

(شاعر بیل کی فرہی کا بیان کر رہا ہے وہ کہتا ہے)  
 وہ بیلوں میں سب سے جوان گو سالہ ہے گوشت کی زیادتی  
 سے وہ بھرا ہوا ہے۔ اس کے بھس بھس کرنے کی آواز

ایسی ہے جیسے موج کی رستی بٹنے کے وقت پھر کیوں کے پھرنے کی آواز۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے میں کی ہے اور مسدک کا اور مسدے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ حالہ اکھطاب ام جمیل نے جب اس حصہ قرآن کو سنا جو اس کے اور اس کے شوہر کے متعلق نازل ہوا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے وقت آئی کہ آپ مسجد میں کعبۃ اللہ کے پاس تشریف رکھتے تھے۔ اور آپ کے پاس ابو بکر صدیق بھی تھے اور اس کے ہاتھ میں پتھر کا ایک ٹٹا تھا اور جب وہ آپ دونوں کے پاس آکر کھڑی ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے دیکھنے سے اس کی بنیائی کو روک دیا اس کی حالت یہ ہو گئی کہ بجز ابو بکر کے وہ اور کسی کو نہیں دیکھتی تھی پھر اس نے کہا۔ اے ابو بکر تمہارا دوست کہاں ہے۔ مجھے خبر پہنچی ہے کہ وہ میری سچو کرتا ہے۔ واللہ! اگر میں اس کو پاتی تو اس کے منہ پر اسی سے مارتی۔ سن لو کہ واللہ! میں بھی شاعر ہوں۔ پھر اس نے یہ شعر کہا:۔

هَذَا مِمَّا عَصَيْنَا وَأَمْرُهُ أَبَيْنَا وَدِينَهُ قَلِينَا

ہم نے ایک قابل مذمت شخص کی نافرمانی کی اور اس کی بات سے انکار کر دیا اور اس کے دین سے نفرت کی۔ پھر وہ لوٹ گئی تو ابو بکر نے کہا آپ کا کیا خیال ہے۔ کیا اس نے آپ کو نہیں دیکھا۔ فرمایا:۔

مَا رَأَيْتَنِي، لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ بِبَصَرِهَا عَنِّي

اس نے مجھے نہیں دیکھا اللہ نے اس کی بنیائی بوجھ سے پھیر دی۔ ابن ہشام نے کہا کہ اس کا قول ”و دینہ قلینا“ ابن اسحق سے



نہیں بلکہ دوسروں سے مروی ہے۔  
ابن اسحاق نے کہا کہ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام  
مذمم رکھتے اور اسی نام سے گالیاں دیتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فرماتے:۔

أَلَا تَعْجَبُونَ لِمَا صَرَفَ اللَّهُ عَنِّي مِنْ أَدَى قُرَيْشٍ يَسُبُّونَ

وَيُهْجُونَ مُذَمَّمًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ

کیا تم لوگوں کو اس بات سے تعجب نہیں ہوتا جو  
اللہ نے قریش کی گالیاں مجھے پھر دیں کہ وہ مذمم کو گالیاں  
دیتے ہیں اور مذمم کی ہجو کرتے ہیں اور میں تو محمد ہوں  
(مذمت کے قابل شخص کی وہ مذمت کر رہے ہیں اور میں تو  
محمد ہوں جس کے معنی قابل تعریف اور سراہا ہوا ہیں)

## امیہ بن خلف الجحی کا حال

اور امیہ بن خلف بن وہب حذافہ بن جحج ہے۔ جب یہ شخص  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ پر آواز سے گستا اور  
اور اشارے کرتا تو اللہ تعالیٰ نے یہ پوری سورۃ نازل فرمائی:۔

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ

خرابی ہے ہر ایسے آواز بکنے والے اور اشارے کرنے والے

۱۰۔ ہمز کے اصل معنی کسی بیٹا توڑنے کے ہیں اور لہمز کے معنی غنری یعنی پھوڑا ہونے

کے لیے جس نے مال جمع کیا ہے اور گن گن کر رکھا ہے آخر تک۔ ابن ہشام نے کہا کہ ہمزہ اس شخص کو کہتے ہیں جو کھلم کھلا گالیاں دیتا ہے اور آنکھوں سے اشارہ کرتا ہے۔۔۔ حسان بن ثابت نے کہا ہے۔

هَمْزُكَ فَاحْتَضَعْتَ لِذَلِكَ نَفْسِي      سَاقِيَةَ تَأْجِجٍ كَالشَّوَابِظِ

میں نے تجھ پر ایسے توانی سے آواز لے کر جو آگ کی طرح شعلہ زن تھے تو تو نے ذلت نفس کے سبب عاجزی اور اطاعت اختیار کی۔

اور یہ شعراں کے ایک قصیدے میں کا ہے اور اسی کی جمع ہمزات ہے اور ہمزہ اس شخص کو کہتے ہیں جو چھپے طور پر لوگوں کی عیب جوئی کرتا اور انھیں تکلیف پہنچاتا ہو۔  
رؤبہ الحجاج نے کہا ہے:۔

فِي ظِلِّ عَصْرِي بَاطِلِي وَ لَمْزِي

میری خرافات اور میری عیب جوئیوں نے خود میرے زمانے کے زیر سایہ پرورش پائی ہیں۔  
یہ بیت اس کے ایک بحر بحر کے قصیدے کی ہے اور اس کی جمع لمزات ہے۔

تقیہ حاشیہ صفر گذشتہ۔۔۔ مہینے اور دابن اور طعن کے معنی چھونے کے ہیں لیکن یہاں یہ الفاظ استعارہ کسر اعراض یعنی عزت ریزی اور طعنہ زنی۔ اشارے سے کسی کے پیٹھ پیچھے برا بھلا کہنا اور عیب جوئی اور غیبت وغیرہ سب کے لیے استعمال ہوئے ہیں۔ ان دونوں میں فرق کیا ہے اس کے متعلق روایتوں اور علماء ادب میں بہت کچھ اختلاف ہے جس کا بیان اس مقام کے لیے موزوں نہیں ہے۔ (احمد محمودی)

## عاص بن وائل لہمی کا بیان

ابن اسحق نے کہا اور عاص بن وائل لہمی کا حال یہ ہے کہ جناب بن الارث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی مکہ کے لوہار تھے۔ تلواریں بنایا کرتے تھے۔ انھوں نے چند تلواریں عاص بن وائل کے لیے بنائیں اور اس کے ہاتھ پہنچیں۔ جب اس کے پاس رتم آئی تو یہ اس کے پاس تقاضے کے لیے پہنچے تو اس نے ان سے کہا۔ اے جناب! تمہارے دوست محمد جن کے دین پر تم ہو کیا ان کا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ جنت میں سونا۔ چاندی۔ کپڑے خادم۔ ہر وہ چیز موجود ہے جو جنت والے چاہیں۔ جناب نے کہا کیوں نہیں بے شک سب کچھ موجود ہے۔ اس نے کہا۔ تو اے جناب! مجھے قیامت تک مہلت دو کہ جب میں اس گھر کی جانب لوٹوں تو وہاں تمہارا حق تمہیں ادا کر دوں کیونکہ اے جناب! واللہ! تم اور تمہارے ساتھی اللہ کے پاس بہشت کی ان نعمتوں میں مجھ سے زیادہ مرزح اور مجھ سے زیادہ حصہ دار نہیں گے تو اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے (یہ) نازل فرمایا:۔

أَفْرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأَوْتَيْنَّ مَالًا وَلَكِن لَّ

الٰی قولہ تعالیٰ ۔

(اے مخاطب) کیا تو نے اس شخص کے متعلق

غور کیا ہے جس نے ہماری آیتوں کا انکار کیا اور کہتا ہے کہ

ضرور مجھ کو مال و اولاد دیجائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے اس

قول تک۔

وَنَزَتْهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَزْدَا

(جو جو چیزیں اس کو یہاں دی گئی ہیں اور ان پر اتراتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ چیزیں اس کو وہاں بھی ملیں گی۔ ان چیزوں کا اس کو وہاں ملنا تو رہا ایک طرف اس کے مرتے ہی سب اس سے چھین لی جائیں گی) اور وہ جو کچھ کہتا ہے ان سب چیزوں کے ہم وارث ہوں گے اور وہ ہمارے پاس اکتلا ہی آئے گا (جس طرح اکیلا گیا تھا)

## ابو جہل بن ہشام المخزومی کا حال

مرد و ذابو جہل بن ہشام کے متعلق مجھے جو خبر پہنچی ہے یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا تو آپ سے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) وا اللہ! ہمارے معبودوں کو برا کہتا ہے تجھے ضرور چھوڑنا ہو گا۔ ورنہ ہم بھی تیرے معبود کو جس کی تو عبادت کرتا ہے برا کہیں گے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں آپ پر (یہ سورہ) نازل فرمایا:۔

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ

عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ

اللہ کو چھوڑ کر جن کو وہ لوگ پکارتے ہیں ان کو برا نہ کہو کہ دشمنی کے سبب۔ نادانی سے وہ اللہ کو برا کہنے لگیں۔

مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ اس کے بعد رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معبودوں کو برا کہنے سے احتراز فرمانے لگے۔ صرف انہیں اللہ کی جانب آنے کی دعوت دینے لگے۔

## نضر بن الحکرت العبدری کا بیان



النضر بن الحکرت بن کلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصی کی حالت یہ تھی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس میں تشریف فرما ہوتے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دیتے اور قرآن کی تلاوت فرماتے اور قریش کو ان عذابوں سے ڈراتے جو اگلی امتوں پر آچکے ہیں اور آپ اپنے مقام سے اٹھ کر جاتے تو وہ آپ کی جگہ بیٹھ جاتا اور ان سے قوت و رستم اور اسفندار اور شاہان فارس کے حالات بیان کرتا اور پھر کہتا واللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے بہتر بیان کرنے والا نہیں اور اس کی باتیں تو صرف پرانے قصے ہیں۔ اس نے بھی ان قصوں کو ویسا ہی لکھ لیا ہے جس طرح میں نے لکھ لیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق (یہ) نازل فرمایا۔

وَقَالُوا سَاطِرُ الْأَوَّلِينَ اَكْتَبْتَهَا فَهِيَ تُمَلِكُ عَلَيْهِ بَكْرَةٌ

وَأَصِيلًا قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا۔

اور ان لوگوں نے کہا کہ پہلے لوگوں کے قصے ہیں انہیں اس نے لکھ لیا جا رہا ہے۔ پس وہی اس کو

دن رات لکھائے جاتے ہیں تو کہہ دے کہ اس کو اس ذات نے اتارا ہے جو آسمانوں اور زمین کے راز کو جانتا ہے۔ بے شک وہ بڑا ڈھانک لینے والا اور رحم کرنے والا ہے اور اسی کے متعلق یہ بھی نازل ہوا ہے۔

إِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالِ اسَاطِيرُ الْأُولِ  
جب اس پر ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتا ہے ہلے لوگوں کے قصے ہیں۔ اور انہی کے متعلق یہ بھی نازل ہوا ہے۔

وَنَبِّئْ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْتَلَىٰ عَلَيْهِ تَعَرًّا  
يَصِرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا

فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔  
ہر ایک جھوٹے غلط کار شخص کی خرابی ہے جو اس پر پڑھی جاتی ہوئی اللہ کی آیتیں سنتا ہے پھر تکبر سے ہٹ کر بتا ہے گویا اس نے سنا ہی نہیں۔ گویا اس کے کانوں میں بوجھ ہے تو اس کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دے۔

ابن ہشام نے کہا الافاك الكذاب یعنی جھوٹا۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہے۔

الْاِيَاتِهِمْ مِنْ اِفْكِهِمْ لَيَقُولُنَّ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ  
سن لو! کہ وہ اپنی دروغ بیانی سے کہتے ہیں

کہ اللہ کے ایک لڑکا ہوا ہے حالانکہ وہ جھوٹے ہیں۔ اور  
روبیہ نے کہا ہے:۔

مَا لِأَمْرِكُمْ أَفَّاكَ لَا أَفَّاكَ

کسی آدمی کو جھوٹی خلاف واقعہ بات کہنے سے کیا  
فائدہ ہوتا ہے۔

یہ بیت اس کے بحر جز کے قصیدے میں کی ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ مجھے جو باتیں معلوم ہوئیں ان میں یہ بھی ہے

کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولید بن مغیرہ کے ساتھ مسجد  
میں تشریف فرما تھے کہ النضر بن الحکث بھی آگیا اور ان کے ساتھ ہی جگہ  
بیٹھ گیا اور مجلس میں قریش کے بہت سے لوگ موجود تھے۔ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم باتیں کرنے لگے تو النضر بن الحکث بیچ میں آیا یعنی  
کچھ کہنے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے گفتگو فرمائی اور  
اس کے بعد آپ نے اس کو اور ان سب کو یہ آیت پڑھ کر سنائی:۔

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا

وَأَرْدُونَ لَوْ كَانَ هُوَ لِآلِهَةٍ مَأْوَرًا وَهِيَ فِيهَا

خَالِدُونَ لَكُم فِيهَا زُفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يُسْمَعُونَ۔

بے شک تم اور اللہ کو چھوڑ کر تم جس کی پوجا کرتے  
ہو وہ دوزخ کا ایندھن ہیں۔ تم اس میں جانے والے  
ہو۔ اگر یہ معبود ہوتے تو اس میں نہ جاتے اور اس میں تم  
سب ہمیشہ رہنے والے ہو۔ ان کے لیے اس میں لمبی لمبی  
ہوں گی اور وہ اس میں کچھ نہ سنیں گے۔



ابن ہشام نے کہا۔ حسب جہنم۔ کل ما اوقدت بہ۔ ہر وہ چیز جس سے تو آگ سلگائے۔

ابو ذریب الہذلی نے جس کا نام نوید بن خالد تھا کہا ہے۔

فَاطِنِيْ وَلَا تَوْقِدْ وَلَا تَكْ مَحْضِيًّا... لِنَارِ الْعِدَاةِ اَنْ تُطِيْرَ شَكَاہِنَا

دشمنوں کی آگ کو بجھا۔ اس کو روشن کر کے اس کا ایندھن نہ بن کہ اس کی سختیاں اڑیں (اور تجھ پر بھی آئیں) یہ بیت اس کی ابیات کی ہے اور بعض روایتوں میں "لَا تَكْ مَحْضِيًّا" ہے جس کے معنی روشن کرنے والا ہیں۔ کسی شاعر نے کہا ہے۔

حَصَاتُ لَهُ نَارِيْ فَأَبْهَرَتْهُهَا... وَمَا كَانَ لَوْلَا حِصَاةُ النَّارِ هَتْدِي

میں نے اس کے لیے آگ روشن کی تو اس نے اس کی روشنی دیکھی۔ اگر آگ روشن نہ کی گئی ہوتی تو وہ راہ نہ پاتا۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور عبد اللہ بن الزبیری السہمی آکر بیٹھا تو ولید بن المغیرہ نے عبد اللہ بن الزبیری سے کہا۔ واللہ! نضر بن الحمرث، ابن عبد المطلب کے لیے آج نہ اٹھا اور نہ (اس کی جگہ اس کی تردید کے لیے) بیٹھا حالانکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دعویٰ سے کہا کہ ہم اور ہمارے وہ معبود جن جن کو ہم پوجتے ہیں وہ جہنم کا ایندھن ہیں تو عبد اللہ بن الزبیری نے کہا۔ سن لو! واللہ! اگر میں اُسے پاتا تو اس کو قائل کر دیتا۔ مجھ سے پوچھو کہ کیا اللہ کے سوا ہر وہ شے جس کی پوجا لوگ کر رہے ہیں وہ پوجنے والوں کے ساتھ جہنم میں ہوگی۔ ہم فرشتوں کی پرستش بھی کرتے ہیں اور یہود و عزیز کی پرستش کرتے ہیں اور نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کی پرستش کرتے ہیں تو ولید نے اور ان لوگوں نے جو اس کے ساتھ اس مجلس میں تھے۔ عبد اللہ بن الزبیری کی بات کو پسند کیا اور خیال کیا کہ اس نے حجت

قائم کر دی اور بحث میں جیت لیا۔ اس کے بعد ابن الزبیری کی یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كُلُّ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُعْبَدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُوَ مَعَ مَنْ عَبَدَهُ

إِنَّهُمْ إِنَّمَا يُعْبَدُونَ الشَّيَاطِينَ وَمَنْ أَمَرَهُمْ بِعِبَادَتِهِ

۔۔۔ ہر وہ شخص جن نے اس بات کو پسند کیا کہ اللہ کے بغیر اس کی پرستش کی جائے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جنہوں نے اس کی پرستش کی وہ تو صرف شیطین اور ان کی پوجا کرتے ہیں جنہوں نے ان کو اپنی پوجا کرنے کا حکم دے رکھا ہے۔

پس اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں آپ پر یہ آیت نازل فرمائی۔

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُعَذَّوُونَ

لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَرَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ

بجے شہرہ وہ لوگ جن کے لیے ہماری طرف سے

پہلے ہی سے اچھی حالت (مقدر) کر دی گئی ہے وہ اس

(جہنم) سے دور کیے ہوئے ہیں اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے

اور وہ اپنی من مانی حالت میں ہمیشہ رہیں گے۔

یعنی عیسیٰ بن مریم اور عزیز اور علماء و مشائخ میں کے وہ لوگ

جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں گزر گئے اور انہیں ان کی پرستش کرنے والے

گمراہوں نے اللہ کے بغیر بنا لیا۔

اور وہ جو کہتے تھے کہ وہ فرشتوں کی پرستش کرتے ہیں اور وہ

اللہ کی بیٹیاں ہیں اس کے متعلق (یہ) نازل ہوا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ

لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ۔

اور انھوں نے کہا کہ رحمن نے اولاد بنالی ہے وہ تو پاک ہے بلکہ (جن کو تم نے اس کی اولاد ٹھہرایا ہے)۔ وہ اس کے معزز بندے ہیں وہ تو اس (کی مشیت) سے پہلے بات تک نہیں کرتے اور وہ اس کے حکم کے موافق (غلاموں کی طرح) کام کرتے ہیں۔

الی قولہ خدائے تعالیٰ کے اس قول تک

وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ

كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ۔

اور ان میں سے جو یہ کہے کہ اس کے بغیر میں معبود ہوں تو وہی وہ شخص ہے جس کو ہم جہنم کی سزا دیں گے۔ ہم ظالموں کو اسی طرح سزا دیتے ہیں۔

اور عیسیٰ بن مریم کے متعلق جو ذکر کیا گیا تھا کہ وہ بھی اللہ کے بغیر پختے ہیں اور ولید نے اور جو لوگ اس کے پاس گئے انھوں نے اس حجت اور اس دلیل سے غلبہ چاہا تھا۔ اس کے متعلق نازل ہوا۔

وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ

۱۔ ولد کا لفظ مذکر مونث واحد۔ تشبیہ اور جمع سب پر بولا جاتا ہے۔ (احمد محمودی)

اور جب ابن مریم کو بطور مثال پیش کیا گیا تو بس  
تیری قوم تو اس کے متعلق شور مچاتی ہے یا تیری قوم اس قول  
کے سبب سے تیری دعوت کے قبول کرنے سے اعراض کرتی ہے۔  
پھر اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریم کا ذکر فرمایا اور فرمایا، —

إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ

وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ وَاسْتَكْبَرُوا

لَعِلْمُ السَّاعَةِ فَلَا تَنْفَرُونَ بِهَا۔

وہ تو بس ایک بندہ ہے جس پر ہم نے انعام کیا ہے  
اور اس کو بنی اسرائیل کے لیے ایک مثال بنائی اور اس کے سوا  
کچھ نہیں۔ اور اگر ہم چاہیں تو تمہیں میں سے ایسے فرشتے  
بنا دیں جو زمین میں (پہاڑی یا خود تمہاری) نیابت کریں۔ اور  
وہ تو قیامت کا ایک نشان ہے، لہذا اس کے متعلق تم ہرگز  
شک نہ کرو۔

یعنی جو معجزے ان کے ہاتھوں ظاہر کیے گئے مثلاً مردوں کا زندہ  
کرنا اور بیماروں کو بھلا چنگا کرنا۔ یہ چیزیں قیامت پر یقین کرنے کے لیے  
کافی دلیل ہیں۔ فرماتا ہے کہ تم اس میں شک نہ کرو۔  
وَاتَّبِعُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ۔

اور میری پیروی کرو کہ یہ سیدھی راہ ہے۔

الاحسن بن شریق الشققی کا ذکر

الاحسن بن شریق بن عمرو بن وہب الشققی بنی زہرہ کا حلیف

قوم کے سربراہوں میں سے تھا اور ان لوگوں میں سے تھا جن کی باتیں مانی جاتی تھیں۔ یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کی گرفت کیا کرتا اور روک کر بتاتا تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق (یہ) نازل فرمایا۔

وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَاْفٍ مِّمَّيْنِ هَمَّا زَمْشَاۗءٌ بِنَهْمٍ۔ اہی قولہ زنیم

اور تو ہر ایسے شخص کی بات نہ مان جو بہت قسمیں

کھانے والا ذلیل۔ طعنہ زن چغخوڑ ہو۔ اس کے قول زنیم تک

(زنیم۔ ناکارہ زائد چیز، وہ شخص جو کسی قبیلے میں کانہ ہو اور اس قبیلے میں شمار ہوتا ہو)۔ اللہ تعالیٰ نے زنیم اس کے نسب کے عیب کی وجہ سے نہیں فرمایا۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کسی پر نسب کی وجہ سے عیب نہیں لگایا کرتا بلکہ اس نے ایک اصلی صفت پہچان کے لیے بیان فرمائی۔ زنیم کے معنی کسی قوم میں شمار ہونے والا۔ انخظیم اہمیت سے جاہلیت میں کہا ہے۔

زَنِيمٌ تَدَاعَاۗهُ الرِّجَالُ زِيَادَةً ۖ كَمَا زِيدَ فِي عَرَضِ الْاَدِيمِ الْاَكَارِعُ

وہ ناکارہ زائد چیز ہے یا وہ افراد قوم میں سے

نہیں اور ان میں شمار ہو رہا ہے اور سب لوگ اس کو زیادہ

اور ناکارہ ہی سمجھتے ہیں جس طرح چمڑے کی چوڑائی میں

پاؤں کے چمڑے کو بھی ملا لیا جائے۔

ولید بن المغیرہ کا ذکر

ولید بن المغیرہ نے کہا کہ کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ محمد پر تو وحی

نازل ہو اور مجھے چھوڑ دیا جائے۔ حالانکہ میں قریش میں کا بڑا شخص ہوں اور سردار قریش ہوں اور ابو مسعود۔ عمرو بن حمیرا شقی کو چھوڑ دیا جائے جو بنی ثقیف کا سردار ہے۔ پس ہم دونوں ان دونوں بستیوں کے بڑے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں جیسا کہ مجھے علم ہوا ہے۔ یہ آیت نازل فرمائی:۔

وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ

اور انھوں نے کہا کہ یہ قرآن ان دونوں بستیوں میں کے کسی بڑے شخص پر کیوں نہ نازل کیا گیا اللہ تعالیٰ کے قول کا بجمعون تک۔

## ابی بن خلف اور عقبہ بن ابی المعیط کا بیان



ابی بن خلف بن وہب بن خذافہ بن جمح اور عقبہ بن ابی معیط۔ ان دونوں میں گہرا دوستانہ تھا اور عقبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا کرتا اور آپ کی باتیں سنا کرتا تھا۔ یہ خبر ابی کو پہنچی تو وہ عقبہ کے پاس آیا اور کہا کیا مجھے اس بات کی خبر نہیں ہوئی کہ تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا کرتا ہے اور اس کی باتیں سنا کرتا ہے۔ پھر اس نے کہا اگر میں نے تجھ سے بات کی تو تیری صورت دیکھنا میرے لیے حرام ہو گا اور اس کو بڑی سخت قسمیں دیں کہ اگر تو اس کے پاس بیٹھے یا اس کی بابت سنے یا اس کے پاس جا کر اس کے منہ پر نہ تھو کے (تو مجھے ایسی ایسی قسم) تو خدا کے دشمن عقبہ بن ابی معیط مردود خدا نے ایسا ہی کیا

۱۔ ابو ذر نقاش کی روایت سے لکھا ہے کہ جب اس نے تھوکا تو اس کا تھوک اسی کے منہ پر گر پڑا اور اس کے چہرے پر برص پیدا ہو گئی۔ (احمد محمودی)

تو اللہ تعالیٰ نے انھیں دونوں کے بارے میں (یہ) نازل فرمایا:-

وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ

الرَّسُولِ سَكِينًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا

اور (اس روز کو خیال کرو) جس روز ظالم (افسوس

سے) اپنے ہاتھ کاٹے گا وہ کہے گا کاش میں نے رسول کے

ساتھ (چلنے کے لیے) راستہ اختیار کر لیا ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کے

قول للانسان خذولا تک

اور ابی بن خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

ایک بوسیدہ ہڈی جو چوراچورا ہو گئی تھی لے گیا اور کہا۔ اسے

مجھ (صلی اللہ علیہ وسلم) اکیلا تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہڈی

کے گل سڑ جانے کے بعد اس کو اٹھائے گا پھر اس نے اس کو چوراچورا کر کے

ہوا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھونک دیا تو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:-

نَعَمْ أَنَا أَقُولُ ذَلِكَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ وَإِيَّاكَ بَعْدَ مَا تَكُونَانِ هَكَذَا

ثُمَّ يَذُخُّكَ اللَّهُ النَّارَ

ہاں میں یہی بات تو کہتا ہوں کہ اللہ اس کو بھی اور

تجھ کو بھی تم دونوں کے ایسی حالت میں ہو جانے کے بعد

اٹھائے گا۔ پھر تجھے اللہ آگ میں ڈال دے گا۔ اللہ تعالیٰ

نے اسی کے متعلق (یہ) نازل فرمایا:-

وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا نَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ



رَمِيمٌ قُلُوبًا يَحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ قَلْبٍ عَلِيمٌ الَّذِي

جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ

اور اس نے ہمارے لیے مثال بتا دی اور اپنی پیدائش

کو تو بھول ہی گیا۔ اس نے کہا کہ پڑیوں کو کون زندہ کرے گا۔

ایسی حالت میں کہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں (اے نبی) کہہ دے

کہ اس کو وہ ذات زندہ کریگی جس نے اس کو پہلی مرتبہ پیدا کیا

اور وہ ذات تو ہر ایک مخلوق کو خوب جانتے والی ہے

جس نے ہرے درخت سے آگ پیدا کی۔ پھر دیکھو کہ تم اسی

(ہرے درخت) سے آگ روشن کرتے ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش میں

گفتگو اور سوزہ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کا نزول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجھے جو اطلاع ملی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کعبہ اللہ کا طواف فرماتے ہوتے ہیں کہ الاسود بن عبد المطلب

بن اسد بن عبد العزیٰ اور ولید بن المخیمرہ اور امیہ بن خلف اور الحاص بن

وائل اسہمی جو انہی میں سے سن رسیدہ افراد تھے آپ کی راہ میں آڑے آگئے اور

کہا اے محمد! اچھا آؤ (اس بات پر بھی غور کر لو کہ ہم اس ذات کی بھی

پرستش کریں جس کی پرستش تم کرتے ہو اور تم بھی ان چیزوں کی پرستش کرو

جس کی ہم پرستش کرتے ہیں کہ ہم اور تم (باہم) معاملوں میں شریک

ہو جائیں کہ اگر وہ پرستش جو تم کرتے ہو ہماری پرستش سے بہتر ہو تو ہم

اس سے مستفید ہوں اور اگر وہ پرستش جو ہم کرتے ہیں تمہاری پرستش سے

بہتر ہو تو تم اس سے مستفید ہو گے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق  
 "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ" کی پوری سورۃ نازل  
 فرمائی۔ (اے نبی) کہہ دے کہ اے کافرو! میں تو اس کی پرستش نہیں  
 کروں گا جس کی تم پرستش کرتے ہو۔ یعنی اگر تم اللہ کی پرستش بجز  
 اس صورت کے نہیں کرتے کہ تم جس کی پرستش کرتے ہو میں بھی اس کی  
 پرستش کروں تو مجھے تمہاری ایسی پرستش کی ضرورت نہیں تم سب کو  
 تمہارے کاموں کا بدلہ لے گا تو مجھے میرے کاموں کا بدلہ۔

## ابو جہل بن ہشام کا بیان

جب اللہ تعالیٰ نے انھیں ڈرانے کے لئے درخت زقوم (تھوہڑ)  
 کا ذکر فرمایا تو ابو جہل بن ہشام نے کہا کہ اے گروہ قریش! کیا تم جانتے  
 ہو کہ درخت زقوم کیا ہے جس سے مجھ تمہیں ڈرا رہا ہے تو انھوں نے کہا  
 نہیں ہیں علم نہیں۔ اس نے کہا کہ شرب کی عجوہ کھجوریں مسکے کے ساتھ۔  
 واللہ اگر ہمیں ان پر قدرت ہو تو لَنَنْزِقَنَّهَا نَزْقًا - ہم تو انھیں بڑے  
 مزے سے نکل جائیں گے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا۔

إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ

كَغَلِي الْحَمِيمِ -

درخت زقوم تو نافرمانوں کا کھانا ہے۔ پگھلی ہوئی  
 دھات کی طرح گرم پانی کے ابال کی طرح وہ پیوں میں جوش  
 مارے گا۔

ابن ہشام نے کہا کہ ہل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو تانبے یا سیسے

یا اسی طرح کی کوئی چیز ہو اور اس کو گلا دیا جائے۔ جس کی مجھے ابو عبیدہ نے خبر دی ہے۔

حسن بن ابی الحسن سے ہمیں خبر پہنچی۔ انہوں نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود کوفہ کے بیت المال پر عمر بن الخطاب کی جانب سے صوبہ دار تھے۔ انہوں نے ایک روز چاندی کے گلانے کا حکم دیا اور وہ گلائی گئی تو اس میں سے مختلف رنگ نمایاں ہوئے تو انہوں نے کہا کہ دروازے پر کوئی ہے۔ لوگوں نے کہا۔ جی ہاں۔ کہا انہیں اندر بلاؤ لوگ اندر بلائے گئے تو کہا کہ مہل کی قریب ترین شیبہ ان چیزوں میں جن کو تم دیکھتے ہو یہ ہے۔ کسی شاعر نے کہا ہے:-

يَسْقِيهِ رَبِّي حَمِيمٍ الْمَهْلِ يَجْرَعُهُ  
يَشْوِي السُّجُوهَ فَهُوَ فِي بَطْنِهِ صِهْرٌ

اس کو میرا پروردگار پگھلی ہوئی گرم گرم دھات پلائے گا  
اور وہ اس کو گھونٹ گھونٹ نکلے گا جو اس کے منہ کو جھلس دیگی  
اور اس کے پیٹ میں جوش مارے گی۔

اور عبد اللہ بن الزبیر الاسدی نے کہا ہے:-

فَمِنْ عَاشٍ مِنْهُمْ عَاشٌ عَبْدًا وَإِنْ مَيَّتْ  
فَهِيَ النَّارُ يُسْقَى مِنْهَا مَا وَصَدِيدَهَا

پس جو شخص ان میں سے زندہ رہے گا وہ غلامی کی حالت میں زندہ رہے گا اور اگر مرے گا تو دوزخ میں جائیگا تو اسے پگھلی ہوئی دھاتیں اور اس میں کی پیپ پلائی جائے گی اور یہ بیت اس کے ایک تھیدے میں کی ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ مہل کے معنی جسمانی پیپ کے ہیں۔ ہمیں خبر ملی ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا وقت وفات قریب پہنچا تو آپ نے دو استعمالی چادروں کو دھو کر اسی کا کفن بنانے کے لیے حکم فرمایا تو صدیقہ عائشہ نے آپ سے عرض کی۔ بابا جان! اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان

(مستعمل چاروں) سے بے نیاز بنایا ہے۔ آپ کوئی کفن خرید فرمائیے تو آپ نے فرمایا۔

إِنَّمَا هِيَ سَاعَةٌ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى الْمَهْلِ

وہ صرف کچھ مدت کا ہے۔ اس کے بعد تو وہ

پیپ میں لٹھری جائے گا۔  
کسی شاعر نے کہا ہے:-

شَابَ بِالْمَاءِ مِنْهُ مَهْلًا كَرِيهًا ثُمَّ عَلَّ الْمَتُونَ بَعْدَ النَّهَالِ

اس کی مکروہ پیپ میں پانی مل گیا اور پھر پیٹھ پہلی

سیرابی کے بعد دوبارہ سیراب کی گئی۔

ابن اسحق نے کہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا:-

وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحُوفِهِمْ فَهَآئِزِيدُهُمْ

إِلَّا طُعْيَانًا كَثِيرًا

اور (ہم نے) مردود درخت (کا ذکر) قرآن میں  
(صرف آزمائش کے لیے کیا) اور ہم انھیں (ایسی چیزوں سے) ڈراتے  
رہتے ہیں، تو یہ (پہارا ڈرانا) ان کی بڑھی ہوئی سرکشی میں  
انھیں اور بڑھا دیتا ہے۔

ولید بن مغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باتیں کرتا  
کھڑا ہوا تھا اور آپ کو اس کے ایمان لانے کی امید بندھ رہی تھی۔  
اور آپ اسی حالت میں تھے کہ آپ کے پاس سے ابن ام مکتوم نابینا  
گزرے اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کیں اور  
(وہ) آپ سے قرآن پڑھانے کی استدعا کرنے لگے تو ان کا یہ فعل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر (ایسا) شاق گزرا کہ آپ کو بیزار کر دیا اور یہ بیزاری اس لیے ہوئی کہ اولید کے اسلام اختیار کرنے کی امید کے سبب سے آپ اس کی طرف متوجہ تھے ابن ام مکتوم اس مصروفیت میں محفل ہوئے اور جب وہ آپ سے زیادہ گفتگو کرنے لگے تو ترش رویی کے ساتھ آپ ان کے پاس سے لوٹ گئے اور ان کو چھوڑ دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا :-

عَبَسَ وَ تَوَلَّىٰ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمَىٰ اِلٰى قَوْلِهِ تَعَالٰى فِى صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ

مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ

اس نے ترش رویی کی اور لوٹ گیا اس وجہ سے کہ اس کے پاس اندھا آیا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے قول فی صحف مکرمہ مرفوعہ مطہرہ تک۔

یعنی میں نے تجھ کو بشارت سنانے اور ڈرانے کے لیے بھیجا ہے۔ کسی کو چھوڑ کر کسی خاص فرد کے لیے میں نے تجھے مخصوص نہیں کیا ہے پس جو شخص اس کا طالب ہو اس سے اس کو نہ روک اور جو شخص اس کو نہیں چاہتا اس کی طرف توجہ نہ کر۔

ابن ہشام نے کہا کہ ابن ام مکتوم بنی عامر بن لوئی میں کے ایک شخص تھے۔ ان کا نام عبد اللہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ عمرو تھا۔ ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ صحابہ جنہوں نے سرزمین حبشہ کی جانب ہجرت کی تھی انھیں مکہ والوں کے اسلام اختیار کرنے کی اطلاع ملی تو وہ اس خبر کے ملتے نہی مکہ واپس آگئے اور جب مکہ سے قریب ہوئے تو انھیں اطلاع ملی کہ مکہ والوں کے اسلام اختیار کرنے کی خبر جو ان سے بیان کی گئی تھی وہ غلط تھی تو ان میں کا کوئی شخص مکہ میں نہ آیا بجز ان لوگوں کے جنہوں نے کسی کی پناہ لی یا چھپکرائے۔

ان میں سے جو لوگ آپ کے پاس مکہ میں آگئے اور مدینہ کو ہجرت کرنے تک وہاں رہے پھر آپ کے ساتھ جنگ بدر میں حاضر رہے اور جو لوگ آپ کے پاس جانے سے روک لیے گئے یہاں تک کہ ان سے جنگ بدر وغیرہ فوت ہو گئی اور جن لوگوں کا مکہ میں انتقال ہو گیا وہ حسب ذیل ہیں:-  
 بنی عبد شمس بن عبد مناف بن قصی میں سے عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن شمس اور آپ کے ساتھ آپ کی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھیں اور ابو جحیفہ بن عقبہ بن ربیعہ بن عبد شمس اور ان کے ساتھ ان کی بیوی سہیلہ بنت سہیل تھیں اور ان کے حلیفوں میں سے عبد اللہ بن جحش بن رثاب تھے۔

اور بنی نوفل بن عبد مناف میں سے عقبہ بن غزوان جو تھیں عیلام میں کے ان کے حلیف تھے اور بنی اسد بن عبد العزی بن قصی میں سے زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد۔

اور بنی عبد الدار بن قصی میں سے مصعب بن عمیر بن ہاشم بن عبد مناف اور سوہب بن سعد بن حرامہ۔

اور بنی عبد بن قصی میں سے ظلیب بن عمیر بن وہب بن ابی کبیر بن عبد۔

اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زہرہ اور مقداد بن عمرو ان کے حلیف اور عبد اللہ بن مسعود ان کے حلیف۔

اور بنی مخزوم بن یقظہ میں سے ابو سلمہ بن عبد الاسد بن ہلال بن عبد اللہ ابن عمر بن مخزوم اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام سلمہ بنت ابی امیہ بن المغیرہ اور شماس بن عثمان بن الشریذ بن سوید بن ہرمی بن عامر بن مخزوم اور سلمہ بن ہشام بن المغیرہ۔ جن کو ان کے چچا نے مکہ میں روک لیا تو وہ جنگ بدر واحد و خندق سے پہلے نہ آسکے اور عباس بن ابی ربیعہ بن المغیرہ جنہوں نے آپ کے ساتھ مدینہ کی جانب ہجرت کی تھی لیکن ان کے دونوں

مادری بھائیوں ابوہل بن ہشام اور اسحرث بن ہشام نے ان کو پالیا اور انھیں واپس مکہ لے گئے اور وہاں انھیں بند رکھا یہاں تک کہ جنگ بدر اعدا اور خندق گزر گئی اور ان کے حلیفوں میں سے عمار بن یاسر جن کے متعلق شک ہے کہ وہ حبشہ کو گئے تھے یا نہیں اور خزاعہ میں سے معتب بن عوف بن عامر۔

اور بنی جمح بن عمرو بن ہشام بن کعب میں سے عثمان بن مظعون بن حبیب بن وہب بن حذافہ بن جمح اور ان کے بیٹے السائب بن عثمان اور قدامہ بن مظعون اور عبد اللہ بن مظعون۔

اور بنی سہم بن عمرو بن ہشام بن کعب میں سے خنیس بن حذافہ بن قیس بن عدی اور ہشام بن العاص بن وائل جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کو ہجرت کر جانے کے بعد مکہ میں قید رہے اور جنگ بدر اعدا اور خندق کے بعد آئے۔

اور بنی عدی بن کعب بن لوی میں سے عامر بن ربیعہ ان کے حلیف اور ان کے ساتھ ان کی بیوی لیلی بنت ابی قیس اور عبد اللہ بن سہیل بن عمرو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کو ہجرت کے وقت تو آپ کے ساتھ جانے سے روک لیے گئے تھے لیکن جنگ بدر کے روز مشرکوں کے پاس سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو گئے اور آپ کے ساتھ جنگ بدر میں شریک رہے اور ابو سیرہ بن ابی رہم بن عبد العزی اور ان کے ساتھ ان کی بیوی ام کلثوم بنت سہیل بن عمرو اور اسکران بن عمرو بن عبد شمس اور ان کے ساتھ ان کی بیوی سودہ بنت زمعہ بن قیس جن کا انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ کی جانب ہجرت کرنے سے پہلے ہی مکہ میں ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بیوی سودہ بنت زمعہ سے ان کے بعد نکاح فرمایا اور ان کے حلیفوں میں سے سعد بن خولہ۔

اور بنی اسحرث بن فہر میں سے ابو عبیدہ بن الجراح جن کا نام عامر



ابن عبد اللہ بن الجراح تھا اور عمرو بن الحکث بن زہیر بن ابی شداو اور  
سہیل بن بیضاہ بن کا نام سہیل بن وہب بن ربیعہ بن ہلال تھا اور عمرو بن  
ابی سرح ابن ربیعہ بن ہلال۔ غرض آپ کے جملہ اصحاب جو سرزمین حبشہ  
سے مکہ آئے وہ تینتیس مرد تھے۔

ان میں سے جو لوگ کسی کی پناہ میں آئے تھے ان میں سے ہمیں  
جن کے نام بتائے گئے ہیں ان میں عثمان بن مظعون بن حبیب الجحفی ہیں  
جو ولید بن المغیرہ کی پناہ میں داخل ہوئے۔

اور ابوسلمہ بن عبد اللہ بن ہلال المخزومی ہیں جو ابوطالب بن  
عجندہ المطلب کی پناہ میں داخل ہوئے جو ان کے مامون ہوتے تھے۔ اور  
ابوسلمہ کی ماں بڑہ عبد المطلب کی بیٹی ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ عثمان بن مظعون کے متعلق تو مجھ سے صالح بن  
ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے اس شخص سے روایت کرتے ہوئے  
بیان کیا، جس نے عثمان کے متعلق ان سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ جب  
عثمان بن مظعون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ان بلاؤں  
میں دیکھا جن میں وہ گرفتار تھے اور خود صبح۔ شام ولید بن المغیرہ کی امان  
میں (چلتے) پھرتے تھے تو کہا کہ وا اللہ! میرا صبح شام ایک مشرک کی پناہ  
میں (چلتے) پھرتے رہنا ایسی حالت ہے کہ میرے دین والے اللہ کی راہ  
میں وہ بلائیں اور اذائیں برداشت کر رہے ہوں جو مجھ پر نہ پڑ رہی  
ہوں میرے نفس کا ایک بڑا نقص ہے۔ اس لیے وہ ولید بن المغیرہ کے  
پاس گئے اور کہا اے ابا عبد شمس تم نے تو اپنا ذمہ پورا کر دیا اور  
اب میں تمہاری پناہ تمہیں واپس کر دیتا ہوں۔ اس نے اس سے کہا۔  
پایا! شاید تمہیں میری قوم میں سے کسی نے ستایا ہے۔ انہوں نے کہا  
نہیں لیکن میں چاہتا ہوں کہ اللہ کی پناہ میں رہوں اور میں نہیں چاہتا کہ اس  
کے سوا کسی اور کی پناہ لوں اس نے کہا تو مسجد کو چلو اور میری پناہ مجھے  
سب کے سامنے لوٹا دو جس طرح میں نے اسے کھلم کھلا جاری کیا تھا۔

لہذا وہ دونوں نکل کر گئے یہاں تک کہ مسجد میں آئے اور ولید نے کہا یہ عثمان ہے جو اس لیے آیا ہے کہ میری پناہ مجھے لوٹا دے۔ انہوں نے کہا اس نے سچ کہا اور میں نے اس کو اپنی پناہ کا پورا کرنے والا اور جس کو پناہ دی اس کی عزت رکھنے والا پایا لیکن میں چاہتا ہوں کہ اللہ کے سوا کسی اور کی پناہ نہ لوں اس لیے میں نے اس کی پناہ اس کو واپس کر دی پھر عثمان وہاں سے لوٹے اور ولید بن ربیعہ بن مالک بن جعفر بن کلاب قریش کی ایک مجلس میں لوگوں کو شعر سنا رہا تھا تو عثمان ان لوگوں کے ساتھ بیٹھ گئے اس کے بعد ولید نے کہا:-

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ۔

من لو! کہ خدا کے سوا ہر چیز باطل ہے۔

عثمان نے کہا تو نے سچ کہا۔ اس نے کہا

وَكُلُّ نَعِيمٍ لَّا مَحَالَةَ زَائِلٌ

ہر نعمت زائل ہونے والی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں۔

عثمان نے کہا۔ یہ تم نے جھوٹ کہا جنت کی نعمتیں کبھی زائل نہ ہوں

گی تو ولید بن ربیعہ نے کہا۔ اے گروہ قریش! تمہارے نشینوں

تو کبھی تکلیف نہیں دیا کرتی تھی۔ یہ تم میں نئی بات ملک

سے پیدا ہو گئی تو انھیں لوگوں میں سے ایک نے کہا۔ چند

لمظرفوں میں سے جو اس کے ساتھ والے ہیں۔ یہ بھی ایک کم ظرف

شخص ہے۔ جنہوں نے ہمارے دین سے علیحدگی اختیار کر لی ہے۔ اس کی

بات سے تم اپنے دل پر کوئی اثر نہ ہو تو عثمان نے بھی اس کا جواب دیا۔

یہاں تک کہ ان دونوں کا جھگڑا بڑھ گیا اور وہ شخص اٹھا اور ان کی

آنکھ پر (آسیا) تھیر مارا کہ اسے نیلا کر دیا۔ ولید بن الربیعہ پاس ہی تھا اور

عثمان کی حالت کو دیکھ رہا تھا۔ اس نے کہا۔ سن یا بابا۔ واللہ اتیری آنکھ

اچھی تھی کہ اس کو کوئی صدمہ نہ پہنچا اور تو محفوظ ذمہ داری میں تھا۔ راوی نے کہا کہ عثمان جواب دیتے ہیں کہ واٹھ! بلکہ میری اچھی خاصی آنکھ کو بھی اس بات کی ضرورت ہے کہ اللہ کی راہ میں اس پر بھی وہی آفت آئے جو اس کی بہن پر آئی اور اے ابا عبد شمس واٹھ اس وقت میں ایسی ذات کی پناہ میں ہوں جو تجھ سے (کہیں) زیادہ عزت والی اور تجھ سے (کہیں) زیادہ قدرت والی ہے ولید نے ان سے کہا۔ آؤ بابا! اگر تم اپنی پہلی پناہ میں آنا چاہتے ہو تو آ جاؤ انھوں نے کہا نہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ ابو سلمہ بن عبد اللہ کے متعلق مجھ سے ابو اسحق ابن یسار نے سلمہ بن عبد اللہ بن عمر بن ابی سلمہ سے روایت کی کہ ان سے انھوں نے کہا کہ جب انھوں نے ابوطالب کی پناہ لی تو بنی مخزوم کے چند آدمی ان کے پاس گئے اور کہا۔ اے ابوطالب! اپنے بھتیجے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو تو تم نے ہمارے مقابلے میں پناہ دی۔ خیر لیکن یہ تمہیں کیا ہو گیا کہ ہمارے آدمی کی حفاظت ہمارے مقابلے میں کرتے ہو۔ انھوں نے کہا کہ اس نے مجھ سے پناہ طلب کی اور وہ میرا بھانجا بھی ہے اور اگر میں اپنے بھانجے کی حفاظت نہ کروں گا تو اپنے بھتیجے کی بھی حفاظت نہ کروں گا تو ابولہب کھڑا ہو گیا اور کہا۔ اے گروہ قریش۔ واٹھ! تم نے اس بڑے بوڑھے آدمی کی بہت مخالفت کی اس کی قوم میں کے اس کی پناہ میں آئے ہوئے افراد پر ہمیشہ تم لوگ چھاپے مارتے رہے ہو۔ واٹھ تمہیں اس طرح کے سلوک سے باز آنا ہو گا ورنہ ہر اس ہم میں جس میں وہ مستعد ہو کر کھڑا ہو جائے۔ ہم بھی اس کے ساتھ صف بستہ ہو جائیں گے کہ وہ اپنے ارادوں کو پورا کر سکے۔ راوی نے کہا کہ پھر تو سب کے سب کہنے لگے کہ اس نے ابو عبیدہ! (اس قدر برہمی کی ضرورت نہیں) بلکہ ہم خود ان باتوں سے باز آ جائیں گے جن کو تم ناپسند کرتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف یہی شخص ان سب کا سرغنہ اور حمایتی تھا۔ پس انھوں نے اس کو اس حمایت پر قائم رکھنا چاہا اور ابوطالب نے جب اس سے ایسے

الفاظ سے جو وہ کہہ رہا تھا تو وہ اس کے متعلق بھی (یہ) امید کرنے لگے کہ شاید رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بھی وہ ان کی صف میں اکھڑا ہو اس لیے ابو طالب نے ابو لہب کو اپنی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد پر ابھارنے کے لیے یہ اشعار کہے:-

إِنَّ أَمْرًا أَبُو عْتَبَةَ عَمُّهُ  
كَفَى رَوْضَةً مَا إِنْ يُسَامُ الْمَظَالِمَا

جس شخص کا چچا ابو عتبہ ہے تو بے شبہہ وہ شخص  
ایسی روش پر ہے کہ جس کے ساتھ ظلم کا برتاؤ نہیں کیا جاسکتا۔

أَقُولُ لَهُ وَأَيْنَ مِنْهُ نَصِيحَتِي  
أَبَا مُعْتَبٍ ثَبَّتْ سَوَادُكَ قَائِمًا

میں اس سے کہتا ہوں کہ اے ابو معتب! اپنی قوم  
کے حق کو مستعدی سے مستحکم بنا لیکن میری نصیحت کہاں اور  
وہ کہاں۔

فَلَا تَقْبَلَنَّ الْأَمْرَ مَا عِشْتَ خُطَّةً  
تُسَبِّهَا إِمَّا هَبَطْتَ الْمَوَاسِمَا

زمانے میں جب تک تو زندہ رہے ایسی چیز کو  
نہ قبول کر کہ اگر قومی جمہوروں میں سے کسی مجمع میں تو جائے تو  
اس چیز کی وجہ سے تجھ پر عیب لگایا جائے۔

وَوَلِّ سَبِيلَ الْعِجْرِ غَيْرَكَ مِنْهُمْ  
فَإِنَّكَ لَمْ تَخْلُقْ عَلَى الْعِجْرِ لِأَزْمَا

لوگوں میں سے جو لوگ مجبوریوں کے تحت کوئی راستہ  
اختیار کرتے ہیں وہ مجبوری کا راستہ ان کے لیے چھوڑ دے  
کیونکہ یہ بات قطعی ہے کہ تو مجبوری کا راستہ اختیار کرنے  
کے لیے پیدا نہیں کیا گیا ہے۔

وَحَارِبٌ فَإِنَّ الْحَرْبَ نَصْفٌ وَلَنْ تَرَى  
رَأَا الْحَرْبَ يُعْطَى الْخُسْفَ حَتَّى يُسَالِمَا

اور جنگی بنا رہ کیونکہ جنگ ہی انصاف (حاصل کرنے کا ذریعہ) ہے۔ جنگجو کو کبھی تو ذلیل نہیں دیکھے گا۔ یہاں تک کہ لوگ اس سے صلح کے طالب ہوں۔

وَكَيْفَ وَلَمْ يَحْنُوا عَلَيْكَ عَظِيمَةً      وَلَمْ يَتَّخِذْ لَكَ غَانِمًا أَوْ مُغَارِمًا

تو اپنی قوم سے کسی طرح الگ ہوتا ہے حالانکہ انھوں نے کوئی بڑی غلطی کر کے تجھ پر اس کا بار نہیں ڈالا اور نہ انھوں نے تیری مدد سے کناہہ کشی کی خواہ تیری حالت فہیمت حاصل کرنے والے کی رہی یا ڈنڈ بھرنے والے کی۔

جَزَى اللَّهُ عَنَا عَبْدَ شَمْسٍ وَنَوْفَلًا      وَتَيْمًا وَمُخْرَمًا عَقْرُقًا وَمَأْتَمًا

اللہ تعالیٰ ہماری جانب سے بنی عبد شمس۔ بنی نوفل۔ بنی تیم اور بنی مخزوم کو ان کی سرکشیوں اور ان کی غلطیوں کا بدلہ دے۔

يَنْقُرِيهِمْ مِنْ بَعْدِ وَدِّ وَأَلْفَةٍ      جَمَاعَتَنَا كَمَا يَنَالُوا الْمَحَارِمَا

ممنوعہ چیزوں کو حاصل کرنے کے لیے انھوں نے ہماری جماعت کی محبت و الفت میں جو رکاوٹ ڈالی اللہ انھیں اس کا بدلہ دے۔

كَذَّبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَبْرَى مُحَمَّدًا      وَلَمَّا تَرَوْا يَوْمًا لَدَى الشَّعْبِ قَاتِمًا

بیت اللہ کی قسم! تم نے جھوٹ کہا کہ ہم سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھین لیا جائے گا حالانکہ ابھی تو تم نے راستہ کے پاس (دھواں دھواں گرد و غبار کا) تاریک روز دیکھا ہی نہیں۔

ابن ہشام نے کہا کہ نبزی کے معنی نسلب کے ہیں یعنی ہم سے چھین لیا جائے گا۔  
ابن ہشام نے کہا کہ اس میں سے ایک بیت باقی رہ گئی ہے جس کو ہم نے چھوڑا دیا ہے۔

## ابوبکر کا ابن و غنہ کی پناہ لینا اور پھر اس کی پناہ کا واپس کر دینا



ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے محمد بن مسلم بن شہاب الزہری نے عروہ سے اور انھوں نے عایشہ سے روایت کی کہ جب ابوبکر صدیق پر مکہ میں سختی ہونے لگی اور وہاں آپ کو تکلیفیں پہنچنے لگیں اور قریش کی دست و رازیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب پر حد سے زیادہ دیکھیں تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت طلب کی تو آپ نے انھیں اجازت دیدی۔ ابوبکر ہجرت کر کے نکلے یہاں تک کہ جب مکہ سے ایک روز یا دو روز کی مسافت طے کی تھی تو کہ بنی الحارث بن بکر بن عبدمناف بن کنانہ والا ابن و غنہ آپ سے ملا جو ان دنوں احابیش کا سردار تھا۔

ابن اسحق بتے کہا کہ بنو الحارث بن عبدمناف بن کنانہ اور ابوہون بن خزیمہ بن مذکرہ اور خزاعہ میں کے بنو المصطلق کو احابیش کہتے ہیں۔  
ابن ہشام نے کہا کہ ان لوگوں نے آپس میں معاہدہ کیا تھا ان کو اس حلف کے سبب سے احابیش کہتے ہیں اس لیے کہ انھوں نے ایک وادی

۱۔ تو سین میں کی درمیانی عبارت بعض نسخوں میں نہیں ہے۔ بعض میں احبش کے بجائے احابیش ہے۔ (احمد محمودی)

میں معاہدہ کیا تھا جس کا نام اجیش (یا احابیش) تھا جو مکہ کے نشیبی حصہ میں واقع ہے (بعضوں نے اس کا نام) ابن الدغینہ کہا ہے۔ ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے زہری نے عروہ سے اور انھوں نے عائشہ سے روایت کی۔ ام المؤمنین نے فرمایا کہ ابن الدغینہ نے کہا اے ابو بکر کہاں۔ ابو بکر نے فرمایا۔ میری قوم نے مجھے نکال دیا۔ انھوں نے مجھے تکلیفیں دیں اور مجھے تنگ کر دیا۔ اس نے کہا یہ کیوں وا شد! تم تو خاندان کی زینت ہو۔ آفتوں میں تم مدد کرتے ہو۔ تم نیکی کرتے ہو اور ناداروں کو کمانی پر لگاتے ہو۔ واپس چلو۔ تم میری پناہ میں ہو۔ پس آپ اس کے ساتھ واپس ہوئے یہاں تک کہ جب مکہ میں داخل ہوئے تو ابن الدغینہ کھڑا ہوا اور کہا اے گروہ قریش! میں نے ابن ابی قحافہ کو پناہ دی ہے۔ پس بجز بھلائی کے کوئی شخص ان کی راہ میں حائل نہ ہو محترمہ نے فرمایا لہذا سب لوگ آپ سے الگ رہنے لگے۔ فرمایا کہ بنی صبح کے محلہ میں ابو بکر کے گھر کے دروازے کے پاس ہی آپ کی نماز پڑھنے کی جگہ تھی جہاں آپ نماز پڑھا کرتے تھے اور آپ رقیق القلب تھے جب قرآن پڑھتے تو روتے اس وجہ سے آپ کے پاس لڑکے غلام اور عورتیں کھڑی ہو جاتیں اور آپ کی اس ہیئت کو سب کے سب پسند کرتے۔ فرمایا۔ تو قریش کے چند لوگ ابن الدغینہ کے پاس گئے اور اس سے کہا۔ اے ابن الدغینہ! تو نے اس شخص کو اس لیے تو پناہ نہیں دی ہے کہ وہ ہمیں تکلیف پہنچائے۔ وہ ایسا شخص ہے کہ جب نماز پڑھتا ہے اور نماز میں وہ کلام پڑھتا ہے جس کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لایا ہے تو اس کا دل بھر آتا ہے اور (وہ) روتا ہے اور اس کی ایک خاص ہیئت اور ایک خاص طریقہ ہوتا ہے کہ اپنے بچوں۔ اپنی عورتوں اور ہم میں کے

۱۔ یورپ کے نسخے میں قال ابن الدغینہ فقال اور محی الدین عبد الحمید کے نسخہ میں قام ابن الدغینہ فقال ہے۔ یورپ کا نسخہ اس مقام پر غلط معلوم ہوتا ہے۔ وا شد اعلم۔ (احمد محمودی)



کمزور لوگوں کے متعلق ہیں خوف ہوتا ہے کہ شاید وہ انہیں فتنہ میں ڈال دے تو اس کے پاس جا اور اسے حکم دے کہ وہ اپنے گھر میں رہے اور اس میں جو چاہے وہ کرے۔ فرمایا اس وجہ سے ابن الدغنه آپ پاس آیا اور آپ سے کہا۔ اے ابو بکر! میں نے تمہیں اس لئے پناہ نہیں دی ہے کہ تم اپنی قوم کو تکلیف پہنچاؤ۔ تمہاری قوم تمہارے اس ہفتام میں رہنے کو جہاں تم رہا کرتے ہو ناپسند کرتی ہے اور تمہارے اس مقام پر رہنے کے سبب سے اسے تکلیف ہوتی ہے لہذا تم اپنے گھر میں رہو اور اس میں تم جو چاہو کرو۔ آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں تمہاری پناہ واپس کر دوں اور اللہ کی پناہ پر راضی ہو جاؤں۔ اس نے کہا اچھا تو میری پناہ مجھے واپس کر دو۔ آپ نے فرمایا میں نے تیری پناہ تجھ کو واپس کر دی۔ صدیقہ نے فرمایا کہ اس کے بعد ابن الدغنه کھڑا ہو گیا اور کہا۔ اے گروہ قریش! ابن ابی قحافہ نے میری پناہ مجھے واپس کر دی ہے۔ اب تم اپنے آدمی کے ساتھ جو چاہو برتاؤ کرو۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن القاسم نے اپنے والد قاسم بن محمد سے روایت کی کہ قریش کے کمینوں میں سے ایک کمینہ شخص ایسی حالت میں آپ کو ملا کہ آپ کعبۃ اللہ تشریف لیجا رہے تھے تو ذرا سی مٹی آپ کے سر پر ڈالی اور ابو بکر کے پاس سے ولید بن المغیرہ یا عاص بن وائل گزرا تو آپ نے فرمایا۔ ان کمینوں کے کاموں کو کیا تم نہیں دیکھ رہے ہو۔ اس نے کہا۔ یہ تو وہ چیز ہے جو تم اپنی ذات کے ساتھ خود کر رہے ہو۔ راوی نے کہا۔ آپ صرف یہ فرماتے اے پروردگار! تو کس قدر علیم ہے۔ اے پروردگار! تو کس قدر علیم ہے۔ اے پروردگار! تو کس قدر علیم ہے۔

نوشتہ معاہدہ کا توڑنا اور ان لوگوں کے نام جنہوں نے اسے توڑا

ان پانچ شخصوں کے نام جنہوں نے بے انصافی پر مبنی نوشتہ کے

توڑنے میں کوشش کی۔ ہشام بن عمرو و العاصری۔ زہیر بن ابی امیہ بن المغیرہ  
المخزومی۔ المطعم بن عدی۔ ابوالبختری بن ہاشم۔ زمتہ بن الاسود بن المطلب  
ابن اسد ہیں۔

ابن اسحق نے کہا کہ بنی ہاشم اور بنی المطلب اپنی اسی حالت میں  
تھے کہ قریش نے ان کے خلاف معاہدہ کر رکھا تھا اور یہ معاہدہ ایک  
کاغذ پر لکھا ہوا تھا۔ اس کے بعد اس معاہدہ کو توڑنے کے لئے  
جس کو قریش نے بنی ہاشم اور بنی المطلب کے خلاف کیا تھا، قریش ہی میں  
کے چند آدمی آمادہ ہو گئے۔ ہشام بن عمرو بن ربیعہ بن الحارث بن حبیب بن  
نصر بن مالک بن حسل بن عامر بن لوئی نے جو کوشش اس معاملے میں کی وہی  
اور نے نہیں کی اور اس کا سبب یہ ہے کہ فضلہ بن ہاشم بن عبد مناف کے  
بھائی کا بیٹا اس کا اخیالی بھائی تھا اور ہشام بنی ہاشم سے اچھے تعلقات  
رکھتا تھا اور وہ خود بھی اپنی قوم میں برتے والا تھا۔ مجھے جو خبریں ملی ہیں ان میں سے  
(ایک) یہ ہے کہ وہ غلے کے اونٹ رات کے وقت لاؤ کرو پاؤں لاتا جہاں بنی ہاشم  
اور بنی المطلب شعب ابی طالب میں تھے یہاں تک کہ جب درہ کے دہانے پر آتا تو  
اونٹ کی نیل نکال دالتا اور اس کے پہلو پر مارتا تو وہ اونٹ درہ کے اندر لان لوگوں کے  
پاس پہنچ جاتا پھر اونٹ پر کپڑے اور خاناہ داری کا ضروری سامان لاؤ کر لاتا  
اور اس کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کرتا۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر وہ زہیر بن ابی امیہ بن المغیرہ بن عبد اللہ  
ابن عمرو بن مخزوم کے پاس گیا جس کی ماں عاتکہ عبد المطلب کی بیٹی تھی اور  
کہا اے زہیر! کیا تم اس حالت پر خوش ہو کہ تم تو کھانا کھاؤ، کپڑے پہنو  
عورتوں کو نکاح میں لاؤ اور تمہارے ناموں کی جو حالت ہے وہ تو تم  
جانتے ہی ہو کہ ان کے ہاتھ نہ کوئی چیز پیچی جاتی ہے اور نہ ان سے  
بچھ خریداجاتا ہے۔ نہ ان کی بیٹیوں کو کوئی نکاح میں لیتا ہے اور نہ ان  
کے نکاح میں کوئی عورت دیجاتی ہے۔ سن لو! میں تو اللہ کی قسم کھا کر  
کہتا ہوں کہ اگر ابوالحکم بن ہشام کے ماموں ہوتے اور تم اس کے اس

بات کی طرف بلا تے جس کی طرف اس نے تمہیں ان کے متعلق دعوت دی ہے تو وہ تمہاری بات پر گز قبول نہ کرتا اس نے کہا۔ افسوس اسے ہشام! آخر کیا کروں۔ میں اکیلا ایک ہی ہوں۔ واہذا اگر میرے ساتھ کوئی دوسرا بھی ہوتا تو اس معاہدے کے توڑنے پر آمادہ ہو جاتا یہاں تک کہ اس کو توڑ کر رکھ دیتا اس نے کہا۔ ایک شخص کو تو تم نے پالیا ہے۔ اس نے کہا وہ کون۔ کہا۔ میں۔ زبیر نے اس سے کہا اپنے لیے ایک اور تیسرے شخص کی تلاش کی بھی ضرورت ہے تو وہ المصطعم بن عدی کے پاس گیا اور اس سے کہا۔ اے مصطعم! کیا تم اس بات پر خوش ہو کہ بنی عبد مناف کے دو قبیلے برباد ہو جائیں اور تم اپنے سامنے یہ دیکھتے رہو اور اس معاہدے میں قریش کے ساتھ خود بھی موافقت کرو۔ سن لو! واہذا اگر تم نے انہیں ایسا کرنے دیا تو تم دیکھ لو گے کہ وہ ان کے بارے میں تمہارے اس بڑاؤ کے سبب اور تیز ہو جائیں گے۔ اس نے کہا۔ افسوس آخر میں کیا کروں۔ میں تو اکیلا ایک ہی ہوں اس نے کہا تم نے دوسرے کو بھی تو پالیا ہے۔ اس نے کہا۔ وہ کون۔ کہا۔ میں کہا ہمارے لیے تیسرے کی بھی تلاش چاہئے اس نے کہا۔ میں نے یہ بھی کر لیا ہے۔ کہا وہ کون ہے۔ کہا زہیر بن ابی امیہ۔ کہا۔ ہمارے لیے چوتھے کی بھی تلاش کرو پھر وہ ابو البختری بن ہشام کے پاس پہنچا اور اس سے بھی اسی طرح کہا جیسا مصطعم بن عدی سے کہا تھا اس نے کہا کیا کوئی ایک شخص بھی ہے جو اس بات میں مدد کرے۔ اس نے کہا ہاں۔ کہا وہ کون ہے۔ کہا زہیر بن ابی امیہ اور المصطعم بن عدی اور میں بھی تمہارے ساتھ ہوں۔ اس نے کہا ہمارے لیے پانچویں کو بھی ڈھونڈو۔ پس وہ زمعہ بن الاسود بن المطلب بن اسد کے پاس گیا اور اس سے گفتگو کی۔ اور اس سے ان لوگوں کی رشتہ داری اور حقوق کا ذکر کیا تو اس نے اس سے کہا۔ کیا جس معاہدے کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو اس میں اور کوئی شخص بھی ہے۔ کہا ہاں۔ پھر اس نے تمام کے نام بتائے تو خطم النجاشی نامی مقام پر جو مکہ کی یلندی کے مقامات میں سے ہے

99 رات میں سب کے ملنے کا وعدہ ہوا اور رات (رہی) میں سب وہاں جمع ہوئے اور سب نے مل کر ایک رائے قرار دی اور اس نوشتہ معاہدہ کے توڑنے کی کوشش کا سب نے عہد کیا۔ زہیر نے کہا کہ میں تم سب سے سبقت کرتا ہوں کہ پہلا بولنے والا میں ہی ہوں گا۔ پھر جب صبح ہوئی تو سب اپنی اپنی مجلسوں کی جانب روانہ ہوئے اور زہیر بن ابی امیہ سویرے ہی ایک قیمتی لباس پہن کر گیا اور بیت اللہ کا سات بازطواف کیا اور پھر لوگوں کے پاس آیا اور کہا۔ اے مکہ والو! کیا ہم تو کھانا کھائیں اور کپڑے پہنیں اور بنی ہاشم مرتے رہیں نہ ان سے کچھ خرید جائے اور نہ ان کے ماتھ کچھ بیچا جائے۔ اللہ کی قسم میں (اس وقت تک) نہیں بیٹھوں گا جب تک کہ یہ نامنصفانہ قرابت توڑنے والا نوشتہ چاک نہ کر دیا جائے۔ ابو جہل نے جو مسجد کے ایک کونے میں تھا کہا۔ تو جھوٹا ہے۔ واللہ وہ ہرگز چاک نہیں کیا جائے گا۔ زمعہ بن الاسود نے کہا۔ واللہ! تو سب سے زیادہ جھوٹا ہے۔ جب وہ لکھا گیا ہے اس وقت ہم نے کوئی رضامندی ظاہر نہیں کی۔ ابو البختری نے کہا۔ زمعہ نے سچ کہا جو کچھ اس میں لکھا گیا نہ ہم اس پر راضی ہوں گے اور نہ ہم اس پر قائم رہیں گے۔ مطعم بن عدی نے کہا تم دونوں نے سچ کہا اور اس کے سوا جس شخص نے جو کچھ کہا وہ جھوٹ کہا۔ ہم نے اس کا غذا اور اس میں جو کچھ لکھا ہے اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ ہشام بن عمرو نے بھی اسی طرح کی باتیں کیں۔ ابو جہل نے کہا یہ معاملہ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی اور مقام پر رات میں (اس کے بارے میں) مشورہ اور فیصلہ ہو چکا ہے۔ ابو طالب بھی مسجد میں ایک طرف بیٹھے ہوئے تھے۔ پس مطعم اس نوشتہ کی جانب (اس لیے) بڑھا کہ اسے چاک کر ڈالے تو معلوم ہوا کہ "باسمک اللهم" کے الفاظ کے سوا دیکھنے نے اس (سب) کو کھالیا ہے اور اس

۱۔ اسلام سے پہلے یہ الفاظ بجانے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لکھے جابجا کرتے تھے۔ (احمد محمودی)

نوشتہ کا لکھنے والا جو منصور بن عکرمہ تھا اس کا ہاتھ ان لوگوں کے  
دعوے کے موافق شل ہو گیا تھا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طالب سے کہا۔

يَا عَمُّ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَلَطَ الْأَرْضَ عَلَى صَحِيفَةِ قُرَيْشٍ

فَلَمْ تَدَعِ فِيهَا اسْمًا هُوَ لِلَّهِ إِلَّا أَثَبْتَهُ فِيهَا، وَنَفَتَ مِنْهَا الظُّلْمَ وَالْقَطِيعَةَ  
وَالْبَهْتَانَ

اے چچا! اللہ نے دیمک کو نوشتہ قریش پر غالب

کر دیا۔ اس نے جتنے اللہ کے نام تھے وہ تو چھوڑ دئے اور

جتنی ظلم و زیادتی اور رشتے توڑنے اور بہتان کی باتیں تھیں

اس نے اس میں سے سب نکال ڈالیں۔

انہوں نے پوچھا۔ کیا آپ کے پروردگار نے آپ کو اس

بات کی اطلاع دی ہے۔ فرمایا نعم (ہاں) کہا واللہ! پھر تو تم پر کوئی

قتعیاب نہیں ہو سکتا۔ پھر وہ نکل کر قریش کے پاس گئے اور کہا۔ اے

گر وہ قریش!

میرے بھتیجے نے مجھے اس بات کی خبر دی ہے کہ ایسا ایسا ہے۔

پس تم اپنے لکھے ہوئے معاہدے کو لاؤ۔ اگر ویسا ہی ہے جیسا کہ میرے

بھتیجے نے کہا ہے تو پھر ہمارے قطع تعلق سے باز آؤ اور جو کچھ اس میں

لکھا ہے اس کو چھوڑو اور اگر وہ جھوٹا ہو تو میں اپنے بھتیجے کو تمہارے

حوالے کرتا ہوں۔ تمام لوگوں نے کہا کہ ہم اس پر راضی ہیں اور انہوں

نے اسی بات پر تہد و پیمان بھی کر لیا۔ پھر سب نے اس کو دیکھا تو دیکھتے

کیا ہیں کہ حالت بالکل ویسی ہی ہے جیسی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمائی تھی۔ اس واقعہ نے ان کی بدسلوکی کو اور بڑھا دیا اور قریش ہی

میں کی ایک جماعت نے اس نوشتہ کو تلف کرنے کی وہ کوششیں کیں

جن کا اوپر ذکر ہوا۔

ابن ہشام نے کہا کہ پھر جب وہ نوشتہ چاک کر دیا گیا اور جو کچھ اس میں لکھا تھا سب بے کار ہو گیا تو ابو طالب نے ان لوگوں کی تائیش میں جنھوں نے اس معاہدہ کے توڑنے میں کوشش کی یہ اشعار کہے۔

الْأَهْلُ أَتَى بَحْرِنَا صُنْعَ رَبِّنَا  
عَلَى نَائِبِهِمْ وَاللَّهُ بِالنَّاسِ أَرْوَدُ

کیا ہمارے سمندر پار کے مسافروں کو ہمارے پروردگار کی کارسازی کی بھی کچھ خبر پہنچی ہے کہ ان لوگوں کو دور دراز ملکوں میں ڈال دینے کے باوجود اللہ تعالیٰ (ان لوگوں پر بڑا مہربان ہے۔ کیا کوئی شخص ایسا نہیں۔

فَيُخَيِّرُهُمْ أَنَّ الصَّحِيفَةَ مَرَّتْ  
وَأَنَّ كُلَّ مَا لَمْ يَرْضَهُ اللَّهُ مُفْسَدٌ

جو ان لوگوں کو اس بات کی خبر دے دے کہ نوشتہ معاہدہ چاک کر دیا گیا اور یہ کہ جس چیز میں اللہ کی رضامندی نہیں وہ برباد ہے۔

تَرَاوَجَهَا إِنْكَ وَسِحْرٌ جَمَعَ  
وَلَمْ يُلَفْ سِحْرُ آخِرِ الدَّهْرِ لِيُصْعَدُ

اس نوشتہ کو بہتان اور جان بوجھ کر جھوٹ نے توت دی تھی اور کوئی جھوٹ کبھی بھی ترقی کرتا ہوا نہیں پایا گیا۔

تَدَاعَى لَهَا مَنْ لَيْسَ فِيهَا بِتَقَرُّرٍ  
فَطَائِرُهَا فِي رَأْسِهَا يَتَرَدَّدُ

اس نوشتہ کے معاملے میں وہ لوگ بھی جمع ہو گئے جو اس بات سے مطمئن نہ تھے اس لیے ان کی قسمت کی نحوست کے پرند ان کے سر میں پھڑپھڑا رہے تھے۔

وَكَانَتْ كِفَاءً وَقَعَةً بِأَيْمَانِهِ  
لِيُقَطَعَ مِنْهَا سَاعِدٌ وَمُقَلَّدُ

یہ واقعہ ایسا بڑا گناہ تھا کہ اس کے عوض ہاتھ اور گردن کاٹی جاتی تو مزاوار تھا۔

وَيَظَعْنَ أَهْلُ الْمَكْتَبِينَ فَيَهْرَبُوا قَرَأْتُهُمْ مِنْ خَشْيَةِ الشَّرِّ رَعْدٌ

مکہ کے نیچے کے حصہ والے اور اوپر کے حصہ والے (دونوں وطن چھوڑ کر) سفر کئے جا رہے ہیں اور اس حالت سے بھاگے جا رہے ہیں کہ ان کے شانے (لوٹ قتل جنگ ہر قسم کی) برائی کے خوف سے کانپ رہے ہیں۔

وَيُتْرَكُ حَرَاثٌ يُقَلِّبُ أَمْرَهُ أَيْتُهُمْ فِيهَا عِنْدَ ذَاكَ وَيُنْجِدُ

اور کمانے والا شخص (بے روک ٹوک) چھوڑ دیا جاتا ہے کہ انھیں اوقات میں (جن میں بیت اللہ کے مجاور پریشان پھر رہے ہیں) وہ اپنے معاملے میں تدبیریں کیا کرے کہ وہ خواہ ہمز زمین حجاز کی پست زمین تہامہ میں جاے یا بلند حصہ نجد میں سفر کرے۔

وَتَصْعَدُ بَيْنَ الْأَخْشَبِيِّنَ كَتِيبَةٌ لَهَا حُدُجٌ سَهْمٌ وَقَوْسٌ وَمِرْهَدٌ

اور اخشبیین (نامی مکہ کے دونوں پہاڑوں) کے درمیان ایسا لشکر چڑھا آئے جس کے کڑوے کثیر تعداد پھل۔ تیر۔ کمان اور نرم برچھایا تلوار ہیں۔

فَمَنْ يَنْشَأُ مِنْ حَضَارِ مَكَّةَ عِزَّةٌ فَعِزَّتَانِي بَطْنِ مَكَّةَ أَتَدُّ

پس اگر ایسا کوئی شخص ہے جس کی عزت نے ہمز میں

لے۔ خشنی نے اس مقام پر تین نسخے لکھے ہیں۔ مرحد۔ فرحد۔ فرعد۔ مرہد کے معنی



مکہ کی سکونت و ٹوٹن میں نشو و نما پائی ہے تو پھر ہماری عزت  
(کا کیا پوچھتا کہ وہ) تو وادی مکہ میں پرانی سے پرانی ہے۔

نَشَأْنَا بِهَا وَالنَّاسُ فِيهَا فَلَاحِلٌ قَلَمٌ نَنْفَكُكَ نَزْدًا وَخَيْرًا وَمُحَمَّدٌ

ہم نے اس میں اس وقت نشو و نما پائی ہے جبکہ اس میں  
تھوڑے سے لوگ تھے لہذا ہماری عزت ہمیشہ بھلائی میں  
بڑھتی ہی رہی اور ہمیشہ سراہی جاتی رہی ہے۔

وَنَطْعِمُ حَتَّى يَتْرُكَ النَّاسُ فَضْلَهُمْ إِذَا جَعَلْتَ أَيْدِي الْمُفِضِينَ تُرْعَدُ

ہم (قحط کے اس زمانے میں) کھانا کھلاتے ہیں کہ  
لوگ اپنی فضیلت اور بڑائی چھوڑ دیتے ہیں اور جوڑے کے  
تیر نکالنے والے کے ہاتھ کا پٹنے لگتے ہیں۔

جَزَى اللَّهُ رَهْطًا بِالْحَجُونِ تَتَابَعُوا عَلَى مَلَايِمِ هَدْيِ الْحَزْمِ وَيُشِيدُ

اس جماعت کو اللہ جزا کے خیر دے جس کے افراد مقام

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:۔ رمح۔ لین۔ نرم برچھی اور فرہد کے معنی لکھے ہیں الروح  
الذی اذا طعن به وسع الخرق۔ وہ برچھی جس کے وار سے زخم کشادہ لگے تیر  
نسخہ جویم اور زائے مجھ سے ہے جس کو یورپ کے مطبوعہ نسخے میں اختیار کیا گیا ہے  
اس کے متعلق نشتی نے لکھا ہے۔ ہو ضعیف لامعنی له الا ان یراد به الشدة  
علی معنی الاشتقاق۔ وہ کمزور ہے (اس مقام پر اس کے) کچھ معنی نہیں ہیں بحر اس کے  
کہ اس کے اشتقاق کے معنی کے لحاظ سے اس سے شدت مراد لی جائے۔ ہنیل نے  
مرد کے متعلق لکھا ہے کہ احتمال ہے کہ یہ لفظ مہر و کا مقلوب ہو جو ہر سے مفعول کا وزن  
ہے جس کے معنی مزقہ یعنی اس کو پھاڑ ڈالا کے ہیں جس سے مراد برچھا یا تلوار ہو سکتی ہے  
اور غیر مقلوب ہونے کا بھی احتمال ہے۔ اس صورت میں رہید سے مشتق ہو گا جس کے

سجوں سے ایک کے بعد ایک برس مجلس پہنچے جو عقل کی بات  
کی جانب رہنمائی کرتے اور سیدھی راہ بتلا رہے تھے۔

قَعُودٌ أَلْدَى حَطِيمِ الْحَجُونِ كَأَنَّهُمْ  
مَقَاوِلَةٌ بَلْ هُمْ أَعَزُّ وَأَمْجَدُ

وہ (مقام حطیم الحجون کے پاس ایسے بیٹھے ہوئے  
تھے گویا وہ رؤساء ہیں اسچ تو یہ ہے کہ وہ رئیسوں سے بھی  
زیادہ عزت و شان والے ہیں۔

أَعَانَ عَلَيْهَا كُلَّ صَقْرٍ كَأَنَّ  
إِذَا مَا مَشَى فِي رَفْرِفِ الدَّنَجِ أَحْرَدُ

اس معاملہ میں جنھوں نے مدد دی ان میں کاہر فرد  
گویا کہ ایک شہباز تھا جب وہ اپنی لمبی لمبی زبہوں میں چلتا  
تو بہت آہستہ چلتا۔

جَرِيءٌ عَلَى حُلَى الْمَخْطُوبِ كَأَنَّهُ  
شِهَابٌ بَكَفَى قَابِسٍ يَتَوَقَّدُ

بڑے بڑے اہم معاملوں میں بڑی جرات کرنے والا  
ہے گویا وہ ایک چنگاری ہے جو آگ لینے والے کے ہاتھوں  
پر بھڑک رہی ہے۔

مِنَ الْأَكْرَمِينَ مِنْ لُؤْيِ بْنِ غَالِبٍ  
إِذَا سِيمَ خَسْفًا وَجْهَهُ يَتَرَبَّدُ

وہ ان شریفوں میں سے ہے جو لوی بن غالب کی

بقیہ جاثیہ صفحہ گذشتہ۔ معنی نرم کے ہیں۔ و فی بعض النسخ فرہد فان صحت الروایۃ  
یہ معنایہ فرہد فی الحیاة و حرص علی المہمات اگر فرہد کی یہ روایت صحیح ہو تو اس  
سے مراد زندگی سے بیزاری اور موت کی خواہش ہوگی غرض میں نے مرہد کے نسخے کو ترجیح دی  
ہے اور اسی کے مطابق ترجمہ کیا ہے۔ (احمد محمودی)

اولاد میں سے ہیں جب کوئی زلت کا برتاؤ کیا جائے تو اس کا  
چہرہ متغیر ہو جاتا ہے۔

طَوِيلُ الْجَادِ خَارِجٌ نِصْفَ سَاقِهِ عَلَى وَجْهِهِ تُسْقَى الْعِجَامُ وَتُسَعَّدُ

وہ دراز قد جس کی آدھی پنڈلی باہر نکلی ہوئی رہتی ہے  
اس کے چہرے کے طفیل میں ابر پانی برساتا اور سعادت حاصل  
کرتا ہے۔

عَظِيمُ الرَّمَادِ سَيِّدٌ وَأَبْنُ سَيِّدٍ عَلَى مَقَرِّ الضُّيُوفِ وَيَمَشُدُّ

بڑا سخی۔ سردار اور سردار کا بیٹا مہمانوں کی ضیافت  
پر دوسروں کو بھی ابھارتا اور جمع کرتا ہے۔

وَيَبْنِي لِأَبْنَاءِ الْعَشِيرَةِ صَالِحًا إِذَا خُنُّ طِفْنَا فِي الْبِلَادِ وَيَمَهَّدُ

جب ہم ادھر ادھر شہروں میں گھومتے اور سیاحت  
کرتے پھرتے ہیں تو وہ خاندان کے بچوں کے لئے اچھی اچھی  
بنائیں ڈالتا اور ان کے لیے تھیدیں اٹھاتا رہتا ہے

الظَّيْهَةُ الصَّلْحُ كُلُّ مَبْرَأٍ عَظِيمُ اللُّوَاءِ أَمْرُهُ شَمٌّ يَجْهَدُ

اس صلح کا معاملہ اپنے ہاتھ میں لینے والوں میں  
کا ہر فرد بے عیب بڑے جھنڈے والا اور وہ تھا جس کے کام  
کی وہاں تعریف ہوتی تھی۔

قَضَوْا مَا قَضَوْنَا فِي لَيْلِهِمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا عَلَى مَهَلٍّ وَسَائِرُ النَّاسِ رُقِدُوا

انہوں نے جو مناسب سمجھا راتوں رات فیصلہ کر ڈالا  
اور باطمینان صبح سویرے مقام مطلوب پر پہنچ گئے اس حال

کہ تمام لوگ سوہی رہے تھے۔

هُمْ رَجَعُوا سَهْلَ بْنَ بَيْضَا رَاضِيًا وَسِرَّ ابْنَ بَكْرٍ بِهَا وَمُحَمَّدٌ

انھیں لوگوں نے سہل بن بیضا، کو راضی کر کے  
واپس کیا اور ابو بکر بھی اس سے خوش ہو گئے اور محمد بھی (صلی اللہ  
علیہ وسلم)۔

مَتَى شَرِكِ الْأَقْوَامِ فِي جُلِّ أَمْرِنَا وَكُنَّا قَدِيمًا قَبْلَهَا نَسْوَدُّ

ہمارے بڑے بڑے کاموں میں یہ (دوسرے)  
لوگ کب شریک رہے ہیں حالانکہ اس معاملے سے پہلے بھی  
ہم (اور وہ لوگ جنھوں نے اس معاملے کا فیصلہ کیا) آپس میں  
دوستانہ تعلقات ہی سے رہے ہیں۔

وَكَانَّا قَدِيمًا لَا نُقَرُّ ظِلَامَةً وَنُذْرِكُ مَا شِئْنَا وَلَا نَتَشَدَّدُ

ہماری یہ عادت قدیم سے رہی ہے کہ ظلم کو برقرار  
نہیں رہنے دیتے اور ہم جو چاہتے ہیں حاصل کرتے ہیں  
اور پھر سختی بھی نہیں کرتے۔

فِي آلِ قِصِيِّ هَلْ لَكُمْ فِي نَفْسِكُمْ وَهَلْ لَكُمْ فِي مَا جِيءَ بِهِ غَدٌ

پس انے نبی قسی! تم پر تعجب سے کیا تم نے کبھی  
اپنے ذاتی نفع و نقصان پر بھی غور کیا ہے اور کیا کل پیش آنے والے  
واقعات پر بھی تم نے کبھی نظر ڈالی ہے۔

فَإِنِّي وَإِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ تَائِلٌ لَدَيْكَ الْبَيَانَ لَوْ تَكَلَّمْتَ أَسْوَدٌ

میری اور تمھاری بس وہی حالت ہے جیسے کسی کہنے والے نے

کہا ہے (میں تو کچھ بول نہیں سکتا) اے کاشے (پہاڑ) !  
بولنے کے تمام ذریعے تیرے ہی پاس ہیں۔

مطعم بن عدی کے مرنے پر حسان بن ثابت نے مرثیہ کہا ہے  
جس میں نوشتہ معاہدے کے توڑنے میں مطعم کی کوشش کا ذکر بھی ہے۔

أَيَاعَيْنُ فَايَبِي سَيِّدَ الْقَوْمِ وَسَفْحِي بِدَمْعٍ وَإِنْ أَنْزَفْتِهِ فَاسْكَبِي الدَّمَ

اے آنکھ قوم کے سردار کی موت پر رونا اور آنسو  
بہا اور اگر آنسوؤں کو توڑنے ختم کر دیا ہے تو خون بہا۔

وَيَبِي عَظِيمِ الْمَشْعَرَيْنِ كَلْبِهِمَا عَلَى النَّاسِ مَعْرُوفًا لَهُ مَا تَكَلَّمَا

اور دونوں مشعر میں کے بڑے شخص پر روحس کے  
احسانات لوگوں پر اس وقت تک رہیں گے جب تک وہ  
بات کرتے رہیں گے

فَلَوْ كَانَ مَجْدٌ يُخْلِدُ الدَّهْرَ وَاحِدًا مِنَ النَّاسِ أَبْقَى مَجْدُهُ الْيَوْمَ مَطْعَمًا

اگر کوئی عزت لوگوں میں سے کسی کو زمانہ میں ہمیشہ  
رکھتی تو مطعم بن عدی کو اس کی عزت آج بھی باقی رکھتی۔

لہ یہ ایک ضرب المثل ہے اور ایسے موقع پر کہی جاتی ہے جہاں کوئی شخص کسی بات  
پر قادر ہونے کے باوجود اس بات کو نہ کہے۔ ابوذر خشتی نے لکھا ہے کہ اسود کسی  
شخص کا نام تھا محی الدین عبد الحمید نے لکھا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہ ہے  
جو سہیلی نے لکھا ہے کہ ایک پہاڑ پر کوئی شخص مارا گیا اور اس پہاڑ کا نام اسود تھا جب  
مقتول کے وارثوں نے قاتل کا کوئی پتہ نہ پایا تو ان میں سے کسی نے کہا کہ اے کاشے پہاڑ  
قتل تجھی پر واقع ہوا ہے اور قاتل کو تو خوب جانتا ہے۔ کاش تو کچھ کہہ سکتا اس طرح خشتی  
کی بات بھی صحیح ہو سکتی ہے کہ کسی گونگے کے سامنے قتل واقع ہوا ہو جس کا نام اسود ہو اور  
کچھ بول نہ سکا ہو۔ (محمد محمودی)

أَجْرَتِ رَسُولِ اللَّهِ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا عَبِيدَكَ مَا لَيْتِي مُهْلٌ وَأُحْرَمَا

تو نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان لوگوں سے پناہ  
دی لہذا جب تک کوئی بے لیاک کہنے والا بے لیاک کہتا رہے اور احرام  
باندھنے والا احرام باندھتا رہے وہ سب تیرے احسان کے  
بندے بن گئے۔

فَلَوْ سَأَلْتُ عَنْهُ مَعْدُ بِأَسْرِهِمَا وَفَحْطَانُ أَوْ بَاقِي بَقِيَّةِ جُرْهُمَا

تمام بنی معد بنی قحطان اور بنی جرہم میں کے باقی  
لوگوں سے تیرے متعلق دریافت کیا جائے۔

لَقَالُوا هُوَ الْمَوْنِي بِخُفْرَةِ جَارِهِ وَذِمَّتِهِ يَوْمًا إِذَا مَا تَذَمَّمَا

تو وہ کہیں گے کہ وہ تو اپنے پناہ گزینوں کی حمایت  
کو، اور جب کسی روز کسی نے کسی چیز کی ذمہ داری طلب کی تو  
اس ذمہ داری کو پورا کرنے والا ہے۔

فَمَا تَطَّلِعُ الشَّمْسُ الْمُنْدِرَةَ فَوْقَهُمْ عَلَى مِثْلِهِ فَيُهْمُ أَعَزُّ وَأَعْظَمَا

پس لوگوں میں کسی ایسے شخص پر روشن سورج نہیں  
نکلتا جو ان میں مدوح کا سا زیادہ عزت والا اور زیادہ  
عظمت والا ہو۔

وَأَبَى إِذَا يَأْتِي وَأَعْظَمَ شَيْئَمَهُ وَأَنُومَ عَنْ جَارٍ إِذَا اللَّيْلُ أَظْلَمَا

اور جب کسی بات سے انکار کر دے تو مدوح کا سا  
زیادہ انکار کرنے والا اور بہترین خصلت و عبادت والا اور  
جب رات اندھیری ہو جائے تو اس وقت بھی اپنے پناہ گزینوں

سے (بے فکری میں) زیادہ سونے والا ہو۔

(کیونکہ اس کی عظمت و شان کے سبب سے اس کے پناہ گزینوں کی جانب کوئی آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتا اس لیے اس کو ان کی دیکھ بھال اور نگرانی کی ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے بے فکر سو جاتا ہے)

ابن ہشام نے کہا کہ اس کا قول "کلہما" ابن اسحق کے سوا دوسروں کی روایت میں کا ہے۔ ابن ہشام نے کہا کہ "اَجْرَتَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْهُمْ" تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں سے پناہ دی۔ اس کا واقعہ یہ ہے (کہ) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طائف والوں کے پاس سے لوٹ آئے اور انھیں اپنی تصدیق اور اپنی مدد کی دعوت دی تو انھوں نے آپ کی دعوت قبول نہیں کی تو آپ حراء کی جانب (تشریف لے) چلے اور الاخنس بن شریق کے پاس پیام بھیجا کہ وہ آپ کو پناہ میں لے لے تو اس نے کہا میں ایک حلیف کی حیثیت رکھتا ہوں اور حلیف پناہ نہیں دیا کرتا تو آپ نے سہیل بن عمرو کے پاس کہلا بھیجا اس نے کہا کہ بنی عامر بنی کعب کے مقابلے میں کبھی پناہ نہیں دیا کرتے تو آپ نے مطعم بن عدی کے پاس آدمی بھیجا اس نے آپ کے پیام کو قبول کیا پھر مطعم اور اس کے گھر والوں نے ہتھیار لگائے اور نکل کر مسجد آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی کہلا بھیجا آپ بھی مسجد میں آئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور بیت اللہ کا طواف فرمایا اور اس کے پاس نماز ادا فرمائی اور اپنے گھر واپس تشریف لے گئے۔ حسان بن ثابت (اسی واقعہ کا ذکر کر رہے ہیں)۔

ابن اسحق نے کہا کہ حسان بن ثابت نے ہشام بن عمرو کی بھی تعریف۔ اسی نوشتہ۔ معاہدے کے توڑنے کی وجہ سے کی ہے۔

هَلْ يُوفِينَ بَوَامِيَّةَ ذِمَّةً      عَقْدًا كَمَا أَوْفَى جَوَارِ هِشَامِ

کیا بنو امیہ (اپنی) ذمہ داری اور معاہدے کو پورا



کریں گے جس طرح ہشام کے پڑوسیوں نے (اپنی ذمہ داری) پوری کی۔

مِنْ مَعْشَرَ لَا يَعْدِرُونَ بِيحَارِهِمْ لِلْعَارِثِ بْنِ حُبَيْبِ بْنِ سَحَامٍ  
وہ عارث بن حبیب بن سحام کے خاندان سے ہے جو اپنے پناہ گزین سے بے وفائی نہیں کرتے۔

وَإِذَا بُوْحِصِلِ أَجَارُوا ذِمَّةً أَوْ فَوَّأُوا وَأَجَارَهُمْ بِسَلَامٍ  
اور جب بو حصل کسی کو پناہ دیتے اور (اس کا) ذمہ لیتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور اپنے پناہ گزین کو صحیح سلامت حوالہ کرتے ہیں۔

اور ابن ہشام بنی سحام ہی میں کا تھا۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعض لوگ سحام کہتے ہیں۔

طفیل بن عمر والدوسی کے اسلام کا واقعہ

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت یہ تھی کہ اپنی قوم کی حالت دیکھ کر انھیں نصیحت فرمایا کرتے اور جس آفت میں وہ مبتلا تھے اس سے نجات کی جانب بلا تے اور قریش کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان سے محفوظ کر دیا تو لوگوں کو، اور عرب کا جو شخص بھی ان کے پاس آتا اس کو، آپ سے پھراتے تھے۔ طفیل بن عمر والدوسی بیان کرتے ہیں کہ وہ مکہ میں ایسے وقت آئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہیں تشریف فرما تھے تو ابن کی جانب قریش کے بہت سے لوگ گئے اور طفیل بلند پایہ لوگوں میں

سے تھے۔ شاعر اور عقلمند تھے۔ قریش کے ان لوگوں نے ان سے کہا اے طفیل! تم ہماری بسنتیوں میں آئے تو ہو لیکن دیکھو! اس شخص نے جو ہمیں میں سے ہے ہمیں سخت مشکل میں ڈال رکھا ہے ہماری جماعت کو اس نے پراگندہ کر دیا ہے اور ہمارے معاملے کو پریشان کر ڈالا ہے۔ اس کی (ایک ایک) بات جاو کی سی ہوتی ہے۔ بیٹے کو اس کے باپ سے بھائی کو بھائی سے۔ شوہر کو اس کی بیوی سے جدا کر دیتا ہے۔ ہمیں تمھاری اور تمھاری قوم کی نسبت اسی فتنہ کا خوف ہے جو ہم میں داخل ہو چکا ہے اس لیے تم اس شخص سے بات نہ کرو اور نہ اس کی کوئی بات سنو انھوں نے کہا وہ لوگ میرے ساتھ یہاں تک لگے رہے کہ میں نے پکارا ارادہ کر لیا کہ اس کی نہ کوئی بات سنوں گا اور نہ اس سے (کوئی) بات کروں گا جب سویرے میں مسجد کو گیا تو اپنے کانوں میں اس دُرسے روئی ٹھونس لی کہ کہیں اس کی باتوں میں سے کوئی بات میرے کان تک نہ پہنچ جائے، باوجود اس کے کہ میں اس کے سننے کا ارادہ بھی نہ کروں۔ انھوں نے کہا کہ جب میں سویرے مسجد پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبۃ اللہ کے پاس کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ کہا کہ میں آپ کے قریب ہی جا کھڑا ہوا اور اللہ نے تو آپ کی کوئی نہ کوئی بات سنا دینے کے سوا اور کوئی بات نہ چاہی کہا کہ میں بے ایک اچھا کلام سنا اور اپنے دل میں کہا میری ماں مجھ پر روئے واللہ! میں ایک عقلمند اور شاعر ہوں۔ اچھا برا مجھ سے پوشیدہ نہیں۔ پھر کونسی چیز مجھے اس سے روکتی ہے کہ یہ شخص جو کچھ کہتا ہے اسے سنوں پھر اگر جو بات وہ پیش کرتا ہے اچھی ہو تو اس کو قبول کروں اور اگر بری ہو تو اس کو چھوڑ دوں۔ کہا کہ پھر میں کچھ دیر بٹھیر گیا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دولت خانہ کو واپس تشریف لے گئے تو میں بھی آپ کے پیچھے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ جب آپ اپنے دولت خانہ کے اندر تشریف لے گئے تو میں بھی اندر

چلا گیا اور کہا اے محمد! آپ کی قوم نے مجھ سے (آپ کے متعلق) ایسا  
ایسا کہا ہے اور وہ (نسب) باتیں بیان کیں جو انھوں نے کہی تھیں۔ واللہ! وہ  
آپ کے معاملے سے اس قدر اتنے رہے کہ میں نے اپنے کانوں میں ایسے  
روٹی ٹھونس لی کہ آپ کی (کوئی) بات نہ سوں۔ مگر اللہ نے تو اس کے سوا  
کوئی بات نہ چاہی کہ آپ کی بات مجھے ٹائے اور میں نے سنی اور اچھی بات  
سنی۔ پس آپ اپنے اصول مجھے بتائیے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مجھ پر اسلام پیش فرمایا اور میرے سامنے قرآن کی تلاوت فرمائی تو واللہ  
نہیں! اس سے بہتر بات میں نے کبھی نہیں سنی۔ اور نہ ایسے معتدل اصول  
سنے۔ کہا۔ پس میں نے اسلام اختیار کر لیا اور سچی بات کی گواہی دی اور  
کہا۔ اے اللہ کے نبی! میں ایسا شخص ہوں کہ میری قوم میں لوگ میری بات  
مانتے ہیں اور میں اب ان کی جانب لوٹ کر جانے والا ہوں اور انہیں اسلام  
کی جانب دعوت دینے والا ہوں۔ پس اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ مجھے  
کوئی نشانی عطا فرمائے کہ وہ اس دعوت میں جس جانب میں انھیں بلاتا  
ہوں ان کے مقابلے میں میری مددگار ہو فرمایا۔ اللہم اجعل لہ آية  
یا اللہ اس کے لیے کوئی نشانی مقرر فرما دے۔ کہا پھر میں اپنی قوم کی طرف  
چلا یہاں تک کہ جب میں ان دو پہاڑوں کے درمیانی راستہ میں تھتا  
جہاں سے بستی مجھے نظر آتی تھی میری دونوں آنکھوں کے درمیان ایک  
چراغ کی سی روشنی پیدا ہو گئی کہا کہ میں نے کہا یا اللہ میرے چہرے کے  
سوا کسی دوسری چیز میں (اس کو ظاہر فرما) میں ڈرتا ہوں کہ وہ کسی سزا  
کا خیال کرنے لگیں گے کہ ان کے دین کو چھوڑنے کے سبب سے مجھ میں  
بطور سزا کے یہ بات پیدا ہوئی ہے۔ کہا کہ پھر تو اس روشنی نے اپنی جگہ  
بدل دی اور میرے کوڑے کے سرے پر نمودار ہو گئی۔ کہا کہ پھر تو تمام  
بستی والے وہ نور میرے کوڑے میں قبذیل کی طرح لٹکا ہوا دیکھنے لگے  
اور میں پہاڑوں کے درمیانی راستے سے ان کی جانب اتر رہا تھا۔ کہا  
یہاں تک کہ میں ان کے پاس پہنچا، اور وہیں صبح ہوئی، کہا کہ پھر

جب میں اتر اتو میرا باپ میرے پاس آیا اور وہ بڑا بوڑھا تھا۔ کہا کہ میں نے اس سے کہا بابا جان! مجھ سے دور رہنے کیونکہ میں آپ کا نہیں اور آپ میرے نہیں۔ اس نے کہا بیٹے! یہ کیوں میں نے کہا میں نے تو اسلام اختیار کر لیا ہے اور دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرو ہو گیا ہوں۔ اس نے کہا۔ بیٹے! پھر توجو تمہارا دین وہ میرا دین۔ میں نے کہا اچھا تو جائے اور غسل کر لیجئے اور اپنے کپڑے پاک کر لیجئے اور پھر تشریف لائے کہ آپ کو میں وہ بات سکھاؤں جو میں نے معلوم کی ہے کہا کہ وہ چلے گئے اور غسل کیا اور اپنے کپڑے پاک کر لیے کہا کہ پھر وہ آئے تو میں نے ان کے آگے اسلام پیش کیا تو انہوں نے اسلام اختیار کر لیا پھر میرے پاس میری بیوی آئی تو میں نے کہا مجھ سے دور رہ کیونکہ میں تیرا نہیں اور تو میری نہیں۔ اس نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان یہ کیوں کہا کہ میرے اور تیرے درمیان اسلام نے رکاوٹ ڈال دی ہے۔ اور میں نے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اختیار کی ہے۔ اس نے کہا پھر توجو تمہارا دین وہ میرا دین میں نے کہا کہ پھر تو تو (مقام) حنی ذی الشریٰ کو جا اور اس (کے پانی) سے نہا دھو (اور) پاک صاف ہو جا۔

ابن ہشام نے کہا کہ بعض حنی ذی الشریٰ کہتے ہیں (حنی) کے معنی رمنہ یا محفوظ زمین کے ہیں اور ذوالشری قبیلہ دوس کے ایک بت کا نام تھا اور یہ محفوظ زمین ان کے سرال کی تھی اس زمین میں ان کا ایک چشمہ بھی تھا جس میں کچھ اٹھلا پانی بھی تھا جو پہاڑ میں سے آتا تھا۔ انہوں نے کہا کہ میری بیوی نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ ذی الشریٰ میں بچوں کے لیے تو کچھ خوف نہیں۔ میں نے کہا نہیں کوئی خوف نہیں۔ میں اس کا ذمہ دار ہوں کہا پھر وہ چلی گئی اور نہا دھو کر آئی تو میں نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا۔ پس اس نے اسلام اختیار کر لیا۔ پھر میں نے تمام بنی دوس کو اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے اسلام اختیار کرنے میں دیر کی تو پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور

آپ سے عرض کی اسے اللہ کے نبی یا قبیلہ دوس کی نظارہ بازی یا عورتوں کی محبت یا زنا مجھ پر (یعنی میرے قبیلعی کام پر) غالب آگیا ہے۔ پس آپ ان کے لیے بد دعا فرمائیے تو فرمایا۔

اللَّهُمَّ أَهْدِ دَوْسًا رُجِعَ إِلَى قَوْمِكَ فَأَدْعُهُمْ وَارْفُقْ بِهِمْ

یا اللہ! دوس کو سیدھی راہ پر لگا۔ اپنی قوم کی طرف واپس جاؤ اور انھیں اسلام کی جانب بلائے رہو اور ان کے ساتھ نرمی سے پیش آؤ!

کہا کہ پھر تو میں بنی دوس کی سرزمین ہی میں انھیں دعوت اسلام دینا رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی جانب ہجرت فرمائی اور جنگ بدر، احد اور خندق بھی گوارا گئے۔ اس کے بعد اپنی قوم میں کے ان تمام لوگوں کو ساتھ لے کر جنھوں نے میرے ساتھ اسلام اختیار کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقام خیبر میں پہنچا اور پھر ہم (سب) مدینہ میں پہنچے تو قبیلے دوس کے ستر یا اسی گھرانے وہاں بس گئے اور جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام خیبر میں ملے تو آپ نے تمام مسلمانوں کے ساتھ ہمیں مال خیبر میں حصہ عنایت فرمایا۔

اس کے بعد میں ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی رہا یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح مکہ عطا فرمائی تو میں نے

لے۔ نسخہ پورپ میں ہے "یا بنی اللہ انہ قد بلغنی علی دوس الزنا" اور دوسرے نسخوں میں ہے "قد بلغنی علی دوس الرنا" الزنا ہوا الرنا دونوں

یعنی لفظ ہیں اور دونوں کا مقصد ایک ہی ہے۔ جس طرح ہم نے ترجمہ میں دونوں صورتوں کا اظہار کیا ہے۔ لیکن بلغنی اور غلبنی کے دونوں نسخوں میں سے مجھے پہلا غلط معلوم ہوتا ہے! بلغنی انہ قد غلب علی دوس ہونا چاہیے تھا میں نے غلبنی کی

کہا اے اللہ کے رسول! مجھے عمرو بن حمزہ کے ذوالکفین نامی بت کی جانب جانے کی (اجازت مرحمت) فرمائیے تاکہ میں اس کو جلاؤں۔

ابن اسحق نے کہا کہ پھر تو طفیل اس بت کی جانب چلے اور اس بت پر آگ روشن کرتے جانے اور یہ کہتے جاتے تھے۔

يَا ذَا الْكُفَيْنِ لَسْتُ مِنْ عِبَادِكَ      مِيلَادُنَا أَقْدَمُ مِنْ مِيلَادِكَ

اِنِّي خَشَوْتُ النَّارَ فِي قَرَادِكَ

اے ذوالکفین! میں تیری پوجا کرنے والوں

میں سے نہیں ہوں۔ ہماری پیدائش تیری پیدائش سے

بہت پہلے (کی) ہے۔

میں نے تیرے کلمے میں آگ بھردی ہے۔

کہا کہ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ آئے اور وہ آپ کے ساتھ ہی مدینہ میں رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا۔ پھر جب عرب مرتد ہو گئے تو مسلمانوں کے ساتھ یہ بھی نکلے اور ان کے ساتھ ہو گئے یہاں تک کہ مقام طلحہ اور تمام نمرزین نجد سے فراغت حاصل کر لی۔ پھر مسلمانوں کے ساتھ یمامہ کو آگئے اور ان کے ساتھ ان کا لڑکا عمرو بن طفیل بھی تھا۔ وہ جس وقت یمامہ کی جانب جارہے تھے تو انھوں نے ایک خواب دیکھا اور اپنے ساتھیوں سے کہا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے۔ اس کی تعبیر مجھے بتاؤ۔ میں نے دیکھا کہ میرا سر مونڈا گیا ہے اور میرے منہ سے ایک پرند نکلا اور مجھے ایک عورت ملی جس نے مجھے اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا اور میں نے دیکھا کہ میرا بیٹا مجھے بڑی تیزی سے تلاش کر رہا ہے۔ پھر میں نے دیکھا کہ وہ مجھ تک آنے سے روک دیا گیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ۔ صورت ترجمے میں اختیار کی ہے۔ فال نظر هل تری  
فیہ من وجہ۔ (احمد محمودی)



لوگوں نے کہا کہ خواب تو اچھا ہی ہے۔ انہوں نے کہا کہ واہدہ! میں نے تو اس کی ایک تعبیر دی ہے۔ لوگوں نے کہا۔ وہ کیا کہا کہ سر کا موٹا اجانا تو اس کا کٹنا ہے اور جو پرند میرے منہ سے نکلا وہ میرا روح ہے اور وہ عورت جس نے مجھے اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا وہ زمین ہے جو میرے لئے کھدی جائے گی اور میں اس میں غائب ہو جاؤں گا اور میرے بیٹے کا مجھ کو تلاش کرنا اور مجھ تک آنے سے روک دیا جانا میں سمجھتا ہوں کہ وہ کچھ آفتوں میں مبتلا ہو جائے گا لیکن جو آفت مجھ پر آئے گی وہ اس سے بچ جائے گا۔ پس اشدان پر رحمت کرے، وہ عمارہ میں قتل کیے گئے اور شہید ہو گئے اور ان کا لڑکا سخت زخمی ہوا لیکن پھر وہ اس سے صحت یاب ہو گیا۔ پھر یرموک کے سال عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قتل اور شہید ہوا۔

ابن ہشام نے کہا کہ مجھ سے خلا بن قرہ بن خالد السدوسی وغیرہ نے نبی بکر بن وائل بن کے بورٹھے جاننے والوں سے سکر بیان کیا کہ بنی قیس بن ثعلبہ بن عکابہ بن صعیب بن علی بن بکر بن وائل میں کا اہشی اسلام اختیار کرنے کے ارادے سے نکل کر (جب) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں (یہ) کہا۔

أَلَمْ تَعْتَمِضْ عَيْنَاكَ كَيْلَةَ أَرْمَدَا      وَبِتَّ كَمَا بَاتَ السَّلِيمُ مَسْهَدَا

آشوب زدہ آنکھ کے رات میں بند ہونے کی طرح  
کیا تیرا بھی آنکھ سے آنکھ نہیں لگی، اور تو نے (بھی) رات  
اس طرح گزاری جس طرح سانپ ڈسا ہوا آدمی، جس کو سونے  
سے روک دیا جاتا ہے۔

وَمَا ذَاكَ مِنْ عَشْقِ النِّسَاءِ وَإِنَّمَا      تَنَاسَيْتُ قَبْلَ الْيَوْمِ مَخَلَّةً تَهْدَدَا

اور یہ حالت کچھ عورتوں کے عشق کے سبب سے ہیں ہوتی



ہمد کی محبت تو آج سے بہت پہلے بھول چکا ہوں۔

وَلٰكِنْ اَرَى الدَّهْرَ الَّذِي هُوَ حَاضِرٌ اِذْ اَضَلَّتْ كَفَّايَ عَادًا فَاَفْسَدَا

لیکن بے ایمان زمانہ کی حالت میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ  
جب میرے ہاتھ کسی چیز کو درست کرتے ہیں تو وہ دوبارہ  
اسے بگاڑ دیتا ہے۔

كُفُوًا وَشَبَابًا فَهَذَتْ وَثَرَوَةً فَلِلّٰهِ هَذَا الدَّهْرُ كَيْفَ تَرَدَّدَا

بہت سے ادھیڑوں اور بہت سے جوانوں اور دولت  
و ثروت کو میں نے کھو دیا۔ خدا اس زمانے سے کچھ نہیں  
کاٹتا جانا کس قدر حیرت انگیز ہے۔

وَمَا زِلْتُ اُبْغِي الْمَالَ مُذُنَا يَافِعٌ وَرَلِيْدًا وَاَوْكُهْلًا حِيْنَ شَبَبْتُ وَاَمْرَدًا

میں اپنے جوان ہونے کے پہلے ہی سے جبکہ میں بچہ  
اور بے دار یعنی ہونچہ کا تھا اور جب ادھیڑ ہوا اور بوڑھا ہو گیا ہمیشہ  
مال ہی کی جستجو میں رہا۔

وَاَبْتَدِلُ الْعَيْسَ الْمَرَا قِبَلَ نَفْسِيْ مَسَافَةً مَا بَيْنَ الْجُبْرِ فَصْرَحَدَا

اور اب سفید سرخی مائل اونٹوں کو ایسی تیز چال  
کے ساتھ جس میں وہ ایک دوسرے سے بڑھتے جاتے ہیں  
پامال کر رہا ہوں۔

اَلَا اَيْهَذَا السَّائِلِيْ اَيْنَ يَمَعْتُ فَاِنَّ لَهَا فِيْ اَهْلِ يَثْرِبَ مَرْعِدًا

اے مجھ سے اس بات کے پوچھنے والو کہ آخر  
ان اونٹوں نے کہاں کا تلسہ کیا ہے۔ سن لو کہ ان کی

وعدہ گاہ یثرب والے لوگوں میں پہنچنا ہے۔

فَإِنْ تَسْأَلِي عَنِّي فَيَا رَبِّ سَأَلِي ۚ حَفِيٌّ عَنِ الْأَعْيُنِ بِحَيْثُ أَصْعَدَا ۚ

اگر تم میرے متعلق پوچھتی ہو (تو یہ کوئی عجیب بات نہیں) کیونکہ اعلیٰ کے متعلق سوال کرنے والے اور اس کے کرم فرما بہت سے ہیں کہ وہ جہاں جاتا ہے اس کے متعلق پوچھتے رہتے ہیں۔

أَجَدَّتْ بِرَجُلَيْهَا النَّجَاءَ وَرَاجَعَتْ ۚ يَدَا هَا خِنَافًا لَيْسَا غَيْرَ أَحْرَدَا ۚ

اوشنی نے اپنی تیر رفتار میں پوری کوشش کی حتیٰ کہ اس کے اگلے پیر مڑ مڑ کر پڑنے لگے اور نرم ہو گئے لیکن وہ لنگڑا تھی نہیں۔

وَفِيهَا إِذَا مَا هَجَرَتْ عَجْرَفِيَّةٌ ۚ إِذَا خَلَّتْ حَرِيْبَةُ الظَّهِيْرَةَ أَصِيْدَا ۚ

دوپہر کے سفر میں اس اوشنی کی رفتار میں ایک بے نیازانہ انداز ہوتا ہے جبکہ تو دھوپ میں بیٹھے ہوئے گرگٹ کو گردن اکڑائے ہوئے دیکھے۔

وَالْبَيْتُ لَا أَرِي لَهُ مِنْ كَلَالَةٍ ۚ وَلَا مِنْ حَفِيٍّ حَتَّى تُلَاقِي مَجْلَا ۚ

اور میں نے قسم کھالی ہے کہ کسی تھکن یا گھر کے گھس جانے کے سبب سے میں اس پر رحم نہیں کروں گا یہاں تک کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہنک پہنچ جائے۔

مَتَى مَا تَنَاخِي عِنْدَ بَابِ ابْنِ هَاشِمٍ ۚ وَتَلْقَى مِنْ فَوَاضِلِهِ نَسِيْدَا ۚ

جب تو ابن ہاشم کے دروازے کے پاس بھائی جا سکی

تو راحت پائے گی اور آپ کے اخلاق فاضلہ کا نفس صیقل کرے گی۔

نَبِيٌّ يُّرِي مَا لَا تَرُونَ وَذِكْرُهُ  
أَعَارَ لِعَمْرِي فِي الْبِلَادِ وَأَبْجَدًا

وہ ایسے نبی ہیں جو ایسی چیزیں ملاحظہ فرماتے ہیں جن کو تم لوگ نہیں دیکھتے اور آپ کی شہرت پست و بلند شہروں میں پھیل گئی ہے۔

لَهُ صِدْقَاتٌ مَا تَعْبُ وَتَأْتِلُ  
وَلَيْسَ عَطَاءُ الْيَوْمِ مَانِعُهُ عَدَا

آپ کی خیرات و عطا لگاتار اور بے وقفہ ہے آج کا دینا پھر کل دینے کے لئے مانع نہیں ہوتا۔

أَجِدُكَ لَمْ تَسْمَعْ وَصَاةَ مُحَمَّدٍ  
نَبِيِّ الْإِلَهِ حَيْثُ أَوْصَى وَأَشْهَدُكَ

کیا تیری دوز دھوپ نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نصیحتوں کو نہیں سنا جس کی ہر نصیحت اور ہر گواہی اللہ کی اطلاع پر مبنی ہوتی ہے۔

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرَحَّلْ بِزَادٍ مِنَ التَّقَى  
وَلَا قَيْتَ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَدِّ تَزُودًا

جب تو زاد تقویٰ لے کر سفر نہ کرے اور موت کے بعد ان لوگوں سے ملے جو اپنے ساتھ توشہ لے گئے ہیں۔

نَدِمْتُ عَلَى أَنْ لَا تَكُونَ كَعِشَاهُ  
فَتُرْصِدُ لِلْمَوْتِ الَّذِي كَانَ أَوْصِدًا

تو تو عیاشی کے گناہ تو ان کا سادہ ہو گا اور موت کا منتظر ہے گا جو کبھی تیرے انتظار میں لگی ہوئی تھی۔

فَأَيُّكَ وَالْمَيْتَاتِ لَا تَقْرَبَنَّهَا  
وَلَا تَأْخُذْ بِسَهْمِ أَحَدٍ مِنَ الْقَصِيدِ

پس مرد اور چیزوں سے خود کو بچا اور ان کے قریب  
 نہ جا اور خون بہانے کے لیے تیز تیر نہ لے (بتوں کے لیے قربانیاں  
 نہ کر)۔

وَلَا النَّصِبَ الْمَنْصُوبَ لِاتِّشَاكِهِ وَلَا تَعْبُدِ الْأَوْثَانَ وَاللَّهُ فَاعْبُدَا

اور ان بتوں کے پاس قربانیاں نہ کر اور مردوں  
 کی پوجا چھوڑ دے اور اللہ کی پرستش کر۔

وَلَا تَقْرُبْنَ حُرَّةً كَانَتْ سِرِّهًا عَلَيْكَ حَرَامًا فَإِنْ كُنَّ أَوْتَابًا

کسی شریف عورت کے قریب نہ جا جس کی شرمگاہ  
 تجھ پر حرام ہے۔ پس شرعی شرطوں کے ساتھ نکاح کر یا  
 عورتوں سے دور رہ۔

وَذَا الرَّحِمِ الْقُرْبَىٰ فَلَا تَقْطَعَنَّهٗ لِعَاقِبَتِهِ وَلَا الْأَسِيرَ الْمُقْبِلًا

اور قریبی رشتہ داروں سے بطور سزا کے تعلقات  
 نہ توڑا اور نہ قیدیوں سے بدسلوکی کر۔

وَسَبِّحْ عَلَىٰ حِينِ الْعِشْيَاتِ وَالضُّحَىٰ وَلَا تَحْمَدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَاحْمَدَا

اور رات دن تسبیح میں مصروف رہ شیطان کی  
 مدح سرائی نہ کر۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر۔

وَلَا تَتَخَرَّأَنَّ بِأَيْسِ ذِي غَرَارَةٍ وَلَا تَخْسِنَنَّ الْمَالَ لِلْعُرَىٰ مُخْسِلًا

حاجتمندوں اور معذوروں کی ہنسی نہ ادا۔ مال کے  
 متعلق یہ خیال نہ کر کہ وہ آدمی کو ہمیشگی عطا کرے گا۔  
 اور جب وہ مکہ میں یا اس کے قریب آیا تو قریش کے مشرکوں

میں کا ایک شخص راہ میں اسے ملا اور اس نے اس کے حالات دریافت کیے تو اس نے بتلایا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانا چاہتا ہے تاکہ اسلام اختیار کرے تو اس نے کہا اے ابوبصیر! اس شخص نے تو زنا کو حرام ٹھہرایا ہے تو اعشی نے کہا واللہ! یہ چیز تو ایسی ہے کہ مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں ہے۔ اس نے کہا۔ اے ابوبصیر! اس نے شراب کو بھی حرام قرار دیا ہے۔ تو اعشی نے کہا ہاں اس کے متعلق تو نفس کی کچھ خواہشیں ہیں لیکن اب تو میں لوٹ جاتا ہوں اور اس سال اس کے متعلق سوچ بچار کر لیتا ہوں۔ پھر اس کے بعد آؤں گا اور اسلام اختیار کروں گا اور لوٹ گیا اور وہ اسی سال مر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوٹ کر نہ آیا۔

ابن اسحق نے کہا کہ اللہ کا دشمن ابوجہل بن ہشام (اللہ اس پر لعنت کرے) باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی عداوت و دشمنی اور آپ سے سخت مخالفت کے جب آپ کو دیکھتا تو اللہ تعالیٰ اس کو آپ کے سامنے ذلیل بنا دیتا تھا۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے عبد الملک بن عبد اللہ بن ابی سفیان ثقفی نے جو خوب یاد رکھنے والے تھے، بیان کیا کہ اریش سے ایک شخص آیا۔ ابن ہشام نے کہا کہ بعضوں نے اریشہ کہا ہے، اور وہ مکہ میں چند اونٹ لانا تو ابوجہل نے ان اونٹوں کو اس سے خرید لیا لیکن ان کی قیمت کی ادائیگی کے لئے مدت بڑھاتا رہا تو وہ اریشی قریش کی مجلس میں آکر ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسجد کنی ایک طرف تشریف رکھتے تھے۔ اس نے کہا اے گروہ قریش! ابوالحکم بن ہشام کے خلاف کوئی شخص میری مدد اور دوسری کرنے والا ہے۔ میں تو ایک مسافر اور راہ رو ہوں اور اس نے میرا حق دبا رکھا ہے۔ راوی نے کہا کہ اس مجلس والوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتا کر اس سے کہا کیا مجھے وہ شخص نظر آ رہا ہے جو وہاں بیٹھا ہے۔ ان لوگوں کی غرض

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہنسی بٹا لاتی تھی کیونکہ آپ میں اور ابو جہل میں جو عداوت تھی وہ جانتے تھے۔ تو اس شخص کے پاس جا وہ اس کے مقابلے میں دادی اور مدد کرے گا۔ راوی نے کہا کہ وہ اراشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کھڑا ہو گیا اور کہا۔ اے بندہ خدا! اللہ حکم بن ہشام نے میرا ایک حق جو اس پر ہے دبا رکھا ہے اور میں ایک مسافر راہ گیر ہوں۔ میں نے ان لوگوں سے کسی ایسے شخص کے متعلق دریافت کیا جو اس کے مقابل میری دادی اور مدد کرے اور میرا حق اس سے چھے دلائے تو انہوں نے مجھے آپ کے پاس جانے کا مشورہ دیا۔ اللہ آپ پر رحم کرے۔ مجھے اس سے میرا حق دلا دیجئے۔ آپ نے فرمایا انطلق الیہ۔ چل اس کے پاس چلیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اس کے ساتھ ہو گئے اور جب ان لوگوں نے دیکھا کہ آپ اس کے ساتھ جانے کے لیے کھڑے ہو گئے تو اپنے ساتھ والوں میں کے ایک شخص سے انہوں نے کہا اس کے پیچھے پیچھے جا اور دیکھ کہ وہ کیا کرتا ہے۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو جہل کے پاس تشریف لے گئے اور اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اس نے کہا کون ہے۔ آپ نے فرمایا۔ محمد فاخرج الی۔ میں محمد ہوں باہر آ۔ تو وہ نکل آیا اور حالت اس کی یہ تھی اس کے چہرے میں خون کا ایک قطرہ (تک) نہیں اور رنگ سیاہ ہو گیا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ أعطِ هذا الرجل حقہ۔ اس شخص کا حق اس کو دیدے۔ اس نے کہا بہت خوب۔ آپ یہاں سے نہ جائیے یہاں تک کہ میں اس کا حق اس کو دیدوں۔ راوی نے کہا۔ پھر وہ کھڑے ہو گیا اور اس کا جو کچھ حق تھا وہ لے کر باہر آیا اور اس کے حوالے کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹ آئے اور اس اراشی سے فرمایا۔ الحق بشأنتک۔ جا اپنا کام کر۔ پھر وہ اراشی آیا اور اسی مجلس والوں کے پاس آکھڑا ہوا اور کہا اللہ اس شخص کو جزائے خیر دے۔ واللہ اس نے میرا حق دلا دیا۔ راوی نے کہا کہ وہ شخص بھی آیا جس کو انہوں نے آپ کے

ساتھ بھجو آیا تھا۔ انھوں نے اس سے کہا۔ افسوس تو سننے کیا دیکھا۔ اس نے کہا میں نے تو عجائبات میں ہی ایک عجیب چیز دیکھی۔ اس نے تو کچھ نہ کیا۔ بس اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اور وہ اس کی جانب نکلا تو یہ حالت تھی کہ اس کی جان اس میں نہ تھی اس نے اس سے کہا کہ اس کا حق دیدے تو اس نے کہا بہت خوب۔ آپ یہاں سے نہ جائیے یہاں تک کہ میں اس کا حق اس کو دیدوں۔ اس نے کہا کہ وہ اندر گیا اور اس کا حق لے کر باہر آیا اور وہ اس کے حوالے کر دیا۔ راوی نے کہا کہ پھر تھوڑی دیر نہ ہوئی کی ابو جہل آیا۔ لوگوں نے کہا۔ ارے کبھی تجھے کیا ہو گیا۔ واللہ ہم نے تو کبھی ایسا نہیں دیکھا جیسا کہ تو نے کیا۔ اس نے کہا۔ ارے کبھی تو! واللہ! وہاں کا واقعہ تو یہ تھا کہ اس نے میرا دروازہ کھٹکھٹایا اور میں نے اس کی آواز سنی تو اس کے رعب سے میری حالت ایک پتلے کی رسی ہو گئی۔ میں اس کی جانب چلا تو دیکھا کہ اس کے سر کے اوپر ایک نرا اونٹ کھڑا ہے۔ اس کی رسی کھوپری اور اس کی رسی گردن اور اس کی رسی پچلیاں میں نے کسی اونٹ کے نہیں دیکھیں۔ واللہ اگر میں انکار کرتا تو (وہ) مجھے کھا جاتا۔

رکانہ المطلبی کا حال۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے اس کی کشتی

ہجرت

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے ابو اسحق بن یسار نے کہا کہ رکانہ بن عبد یزید بن ہاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف قریش میں کا قوی ترین شخص تھا۔ وہ ایک روز مکہ کی گھائیوں میں سے ایک گھائی میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے تنہا ملا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ



وسلم نے اس سے فرمایا۔

يَارْكَانَةَ، أَلَا تَسْتَقِي اللَّهَ وَتَقْبَلُ مَا أَدْعُوكَ إِلَيْهِ

اے رکانہ۔ کیا تو اللہ سے ڈرتا نہیں اور جس طرف

میں تجھ کو بلاتا ہوں اس کو قبول نہیں کرتا۔

اس نے کہا کہ اگر میں اس بات کو جان لیتا کہ جو بات تم کہتے ہو سچی ہے تو ضرور تمھاری پیروی کرتا۔ راوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَفَرَأَيْتَ إِنْ صَرَ عَتَكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَقُولُ حَقٌّ

اچھا یہ تو بتا کہ اگر میں تجھے پچھاڑ دوں تو کیا تجھے

یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ سچ ہے۔

اس نے کہا۔ ہاں آپ نے فرمایا۔

فَقُمْتُ حَتَّى أَصَارَ عَكَ

تو اٹھ کہ میں تجھ سے کشتی لڑوں

راوی نے کہا کہ رکانہ اٹھ کر آپ کی طرف آیا اور آپ سے کشتی

لڑی۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پکڑا تو زمین پر

اس طرح لٹا دیا کہ وہ بالکل بے بس تھا۔ پھر اس نے کہا۔ اے محمد!

دوبارہ کشتی لڑو تو آپ نے اس سے دوبارہ کشتی کی اور (پھر) اسے پچھاڑ دیا۔

راوی نے کہا کہ اس نے کہا۔ اے محمد! یہ تو (بڑی) عجیب بات ہے (کہ)۔ تم مجھے

پچھاڑتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَأَعْجَبَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أَرِيكَ إِنْ أَتَيْتَ اللَّهَ وَ

اتَّبَعْتَ أَمْرِي۔

اس سے بھی زیادہ عجیب بات اگر تو چاہے تو میں  
تجھے بتاؤں اس شرط سے کہ تو اللہ سے ڈرے اور میرا حکم  
مانے۔ اس نے کہا وہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔

أَدْعُوكَ هَذِهِ الشَّجَرَةَ الَّتِي تَرَى فَتَأْتِنِي

تیری خاطر میں اس درخت کو جس کو تو دیکھ رہا ہے

بلاؤں تو وہ آجائے گا۔

اس نے کہا اچھا بلائیے تو آپ نے اس کو بلایا تو وہ آیا اور اگر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہو گیا۔ راوی نے کہا کہ  
پھر آپ نے اس سے فرمایا۔

اِزْجِعِي اِلَى مَكَانِكَ

اپنی جگہ لوٹ جا تو وہ درخت اپنی جگہ لوٹ گیا۔

راوی نے کہا کہ پھر رکانہ اپنی قوم کے پاس گیا اور کہا اے

بنی عدمنان۔ روئے زمین کے لوگوں کا اپنے دوست سے جاوہ میں

مقابلہ کراؤ واللہ۔ میں نے اس سے زیادہ جادو گر کبھی کسی کو نہیں دیکھا

پھر اس نے انھیں وہ واقعات سنائے جو اس نے دیکھے اور جو کچھ ہوا۔

ابن اسحاق نے کہا کہ اس کے بعد حبشہ کے نصراہیوں میں سے شخصیں

آپ کی خبر معلوم ہوئی تقریباً بیس آدمی آپ کے پاس اس وقت آئے

جبکہ آپ مکہ ہی میں تھے تو آپ کو مسجد نبوی میں پایا۔ وہ آپ کے پاس آکر

بیٹھے اور آپ سے گفتگو کی جبکہ قریش کے لوگ کعبۃ اللہ کے اطراف اپنی اپنی مجلسوں

میں بیٹھے ہوئے تھے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سوالات کرنا چاہتے

تھے کر چکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دی اور ان

قرآن پڑھ کر سنایا جب انھوں نے قرآن کی تلاوت سنی تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور

انھوں نے دعوت الہیہ قبول کی اور اللہ پر ایمان لائے اور اس کی تصدیق

کی اوراں کی کتابوں میں آپ کے متعلق جو اوصاف درج تھے انھوں نے اس کو جان لیا اور پھر جب وہ آپ کے پاس سے اٹھ کر جانے لگے تو ابوہریرہ ابن ہشام قریش کے چند لوگوں کے ساتھ ان سے راہ میں آ ملا اور ان لوگوں سے اس نے کہا اے اللہ تمہارے اس قافلے کو محروم رکھے جس کو تمہارے دین کے ان لوگوں نے تمہیں بھیجا ہے جو تم سے پیچھے رہ گئے ہیں کہ تم ان کے لیے راہ کا نشیب و فراز دیکھو اور اس شخص کے حالات ان تک پہنچاؤ۔ تم اس شخص کے پاس اطمینان سے بیٹھے بھی نہیں کہ تم نے اپنا دین چھوڑ دیا اور اس نے جو کچھ کہا اس پر تم نے آمنا و صدقاً کہ دیا۔ تمہارا سا احمق قافلہ تو ہم نے کبھی نہیں دیکھا یا اسی طرح کی باتیں انھوں نے ان سے کیں تو انھوں نے ان سے کہا تمہیں ہمارا اسلام ہے۔ ہم تم سے جہالت میں مقابلہ کرنا نہیں چاہتے۔ ہمیں ہمارا طریقہ اور تمہیں تمہارا طریقہ ہم نے اپنے لیے بھلائی کی طلب میں کوتاہی نہیں کی ہے۔ بعض کہتے ہیں یہ جو قافلہ آنا تھا۔ بخران کے زفرانیوں کا تھا۔ اللہ بہتر جانتا ہے کہ کونسی بات ٹھیک ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ آیتیں انھیں کے متعلق آئیں۔ واللہ اعلم

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ وَإِذْ آتَيْنَا

عَلَيْهِمْ قَوْلًا أَمْتَانَا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ

إِلَى قَوْلَةٍ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي

الْجَاهِلِينَ

اس سے پہلے ہم نے جن لوگوں کو کتاب دی ہے ہم  
وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں اور جب اس کی ان پر تلاوت  
کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں ہم نے اس کو مان لیا۔ بے شبہ وہ

حق ہے۔ ہمارے پروردگار کی جانب سے ہے۔ ہم تو اس سے پہلے ہی مطیع ہو گئے تھے۔ اس کے اس قول تک۔ انہیں ہمارے اعمال اور تمہیں تمہارے اعمال۔ ہمارا تمہیں سلام، ہم جاہلوں کو (اپنا مخاطب بنانا) نہیں جانتے۔

ابن اسحق نے کہا نے کہا کہ میں نے ابن شہاب الزہری سے ان آیتوں کے متعلق پوچھا کہ یہ کس کے بارے میں نازل ہوئی ہیں تو انہوں نے فحہ سے کہا کہ میں اپنے علم سے یہی سنتا رہا ہوں کہ یہ سخاشی اور ان کے ساتھیوں کے متعلق اتری ہیں اور سورہ مائدہ کی یہ آیتیں بھی۔

ذٰلِكَ بِاَنَّ مِنْهُمْ قَسِيْرِيْنَ وَرُهْبَانًا وَاَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ

الٰى قَوْلِهٖ فَاَكْتَبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ

ان کی یہ حالت اس وجہ سے ہے کہ ان میں سے بعض افراد علماء ہیں اور مشایخ ہیں اور بڑائی نہیں جانتے۔  
سے " اس کے قول پس (صلابت اسلام پر) گو ابی دینے والوں کے ساتھ ہمیں بھی لکھ لیجئے " تک۔

ابن اسحق نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں اپنے نادار اصحاب خباب و عمار اور ابو خلیبہ۔ یسار۔ صفوان بن امیہ بن محرز کے غلام اور صہیب اور انہیں کے سے مسلمانوں کے ساتھ تشریف رکھتے تو قریش ان کی ہنسی اڑاتے اور ان میں کا ہر ایک دوسرے سے کہتا یہ لوگ اس شخص کے ساتھی ہیں یہ جیسے کچھ ہیں تم لوگ دیکھ رہے ہو کیا اللہ نے ہم سب میں سے انہیں لوگوں کو ہدایت و حق کی نعمت دیدی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جس چیز کو لایا ہے وہ اگر نیکی ہوتی تو یہ لوگ اس کی طرف ہم سے آگے بڑھتے اور ہمیں چھوڑ کر اللہ انہیں اس نعمت سے مخصوص نہ کرتا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں کے متعلق (یہ آیتیں) نازل فرمائیں۔

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ  
وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ  
مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ  
بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ  
بِالشَّاكِرِينَ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ  
كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ  
تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

جو لوگ صبح شام اپنے پروردگار کو پکارتے اور اس کی  
توجہ طلب کرتے رہتے ہیں انھیں تو (اپنے پاس سے) دور  
نہ کر ان کے حساب میں سے تجھ پر (یعنی تیرے ذمہ) کچھ نہیں  
اور نہ تیرے حساب میں سے ان پر (یعنی ان کے ذمہ) کچھ  
ہے تو انھیں (اپنے پاس سے) دور کر دے گا تو (تیرا شمار)  
ظالموں میں ہوگا اور ہم اسی طرح لوگوں میں کے بعضوں کو  
بعضوں کے ذریعہ آزماتے ہیں تاکہ وہ (یہ) کہیں کہ کیا اللہ نے ہم میں  
سے انھیں لوگوں پر احسان فرمایا ہے۔ کیا شکر گزاروں سے  
اللہ خوب واقف نہیں ہے۔ اور جب تیرے پاس وہ لوگ  
آئیں جو ہماری آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں تو ان سے کہہ کہ تم  
پر سلام ہو۔ تمہارے پروردگار نے رحم کرنا خود پر لازم کر لیا

ہے کہ تم میں سے جس شخص نے ناہانی سے کوئی برا کام کیا پھر اس نے توبہ کر لی اور درست طریقہ اختیار کر لیا تو بے شک وہ بہت ڈھانک لینے والا اور بڑا رحم فرمانے والا ہے۔ اس بات کا بھی مجھے علم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر کوہ مروہ کے پاس ایک نصرانی لڑکے کی دوکان کے قریب تشریف فرما ہوا کرتے تھے جس کا نام جبر تھا اور ابن الحضرمی کا غلام تھا اس لیے لوگ کہا کرتے تھے کہ بہت سی باتیں ہیں جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پیش کرتا ہے وہ صرف ابن الحضرمی کے چھو کرے جبر نصرانی کی سکھائی ہوئی ہیں اس لیے اس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ان کا قول (اور اس کا جواب) نازل فرمایا۔

إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ

عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ -

(وہ کہتے ہیں) اس کو تو ایک آدمی تعلیم دیا کرتا ہے۔ جس کی جانب ناحق ان کا میلان ہے وہ تو ایک عجمی شخص ہے اور یہ (قرآن) تو عربی واضح زبان ہے۔

ابن ہشام نے کہا کہ یلحدون الیہ کے معنی ہمیلون الیہ کے ہیں یعنی اس کی جانب میلان رکھتے ہیں اور الحاد کے معنی میل عن الحق کے ہیں یعنی ناحق میلان۔ روئے نے کہا ہے۔

إِذَا تَبَعَ الضَّحَّاكُ كُلَّ مُلْحِدٍ

جبکہ ناحق کی جانب ہر میلان رکھنے والا ضحاک کا

پیرو بن گیا۔ ابن ہشام نے کہا کہ یہاں ضحاک سے مراد ضحاک خارجی ہے اور یہ بیت اس کے ایک بھر ججز کے قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھے یہ بھی خبر ملی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آتا تو عاص بن وائل السہمی کہا کرتا تھا۔ اسی اس کا ذکر چھوڑو (بھی) وہ تو ایک بے اولاد ہے۔ اس کے بعد رہنے والا کوئی نہیں۔ یہ جب مر جائے گا تو اس کی کوئی نسل نہ رہے گی اور تمہیں اس (کے فتنوں) سے آرام مل جائے گا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق نازل فرمایا۔

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ

بے شبہ ہم نے تجھے خیر کثیر عطا فرمائی ہے۔  
جو تیرے لیے دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ الکوثر کے معنی العظیم کے ہیں۔  
ابن اسحق نے کہا لعید بن ربیعہ الکلابی نے کہا ہے۔

رِصَا حِبِّ مَلُوبٍ فَجُنَابِ يَوْمِهِ  
وَعِنْدَ الرَّدَاعِ بَيْتِ آخِرِ كَوْثَرِ

ملوب والے شخص (کی موت) کے روز تو زمین بڑی تکلیف ہوئی اور یہ مقام رواع کے پاس بھی ایک دو سہرا گھر ہے جو بڑی عظمت والے گاہے شاعر کہتا ہے کہ وہ بڑا اور عظمت والا ہے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ یہ ملوب والے سے مراد عوف بن الاحوص بن جعفر بن کلاب ہے جو مقام ملوب میں مرا اور عند الرواع بیت آخر کوثر سے مراد شریح بن الاحوص بن جعفر بن کلاب ہے جو مقام رواع میں مرا اور کوثر سے مراد کثیر ہے اور یہ لفظ کثیری سے نکلا ہے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ کمیت بن زید نے ہشام بن عبد الملک بن مروان کی تعریف میں کہا ہے۔



وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ طَيْبٌ      وَكَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْعَقَائِلِ كَوْثَرًا

اے مروان کے بیٹے! تو تو اچھا اور عظمت والا ہے ہی لیکن تیرا باپ تو شریف عورتوں کی اولاد اور بہت بڑی عظمت والا تھا۔

اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ امیہ بن عائد الہمدانی نے ایک گورخر کا وصف بیان کرتے ہوئے کہا ہے:۔

وَيَحْمِي الْحَقِيقَ إِذَا مَا أَخْدَمَتْ      حَمَمٌ فِي كَوْثَرٍ كَالْجِلَالِ

قابل نگرانی کاموں کی وہ نگرانی کرتا ہے اور جب گورخر بادائیں تیزی کے ساتھ بہت دوڑنے لگتی ہیں تو کثرتِ غبار کی جھول میں وہ ہنھانے لگتا ہے۔

شاعر نے کَوْثَرٍ سے کثرتِ غبار مراد لی ہے اور اس کی کثرت کے سبب سے اس کو جھول سے تشبیہ دی ہے اور یہ بیت اس کے ایک قصیدے کی ہے۔

ابن اسحق نے کہا کہ مجھ سے جعفر بن عمرو نے۔  
ابن ہشام نے کہا کہ یہ جعفر بن عمرو بن جعفر بن عمرو بن امیہ الضمری کا بیٹا ہے۔ محمد بن شہاب الزہری کے بھائی عبد اللہ بن مسلم سے اور انھوں نے انس بن مالک سے روایت کی انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت سنا جب کہ آپ سے کہا گیا کہ اے اللہ کے رسول! کَوْثَرٌ جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عنایت فرمایا ہے وہ کیا چیز ہے۔ فرمایا:۔

هُوَ كَمَا بَيْنَ صَنَعَاءِ إِلَى آيَةِ أَنْبِئْتَهُ كَعَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ

تَرِدُ دُطِيرُهَا أَعْنَاقُ كَأَعْنَاقِ الْإِبِلِ

وہ ایک نہر ہے (جس کا طول) مقام صنعاء سے  
ایلا (کے طول) کا سا ہے۔ اس کے (پانی پینے کے) برتن  
آسمان کے تاروں کی شمار میں ہوں گے۔ اس میں ایسے پرند پانی  
پینے کو آئینگے جن کی گردنیں اونٹوں کی گردنوں کی طرح ہوں گی۔  
راوی نے کہا کہ عمر بن الخطاب عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ!  
وہ تو ضرور نرم و نازک ہوں گے۔ فرمایا۔

أَكَلَهَا أَنْعَمٌ مِنْهَا

ان کا کھانے والا ان سے زیادہ نازک ہوگا۔  
ابن اسحق نے کہا کہ ہم نے اسی حدیث میں یا اس کے سوا دوسری  
کسی حدیث میں سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا

جس شخص نے اس میں سے (پانی) پیا وہ کبھی

پیا سا نہ ہوگا۔

ابن اسحق نے کہا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے اپنی قوم کو  
اسلام کی دعوت دی۔ ان سے گفتگو کی اور انھیں پیام بھی پہنچا دیا تو  
زبیر بن الاسود اور النضر بن الحمرث اور الاسود بن عبد یغوث اور ابی بن  
خلف اور العاص بن وائل نے کہا۔ اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم)  
کاش تمہارے ساتھ ایک فرشتہ ہوتا اور تمہاری جانب سے لوگوں سے  
باتیں کرتا اور تمہارے ساتھ نظر آتا رہتا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے  
مشاقق ان کا یہ قول (اور اس کا جواب) نازل فرمایا:۔

وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَفِضَى الْأَمْرِ

ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِنَّ

مَا يَلْبَسُونَ

انہوں نے کہا کہ اس پر کوئی فرشتہ کیوں نہ اتارا گیا اور اگر ہم کوئی فرشتہ نازل فرماتے تو بس معاملہ کا فیصلہ ہی ہو جاتا دیکھنے کی ناقابلیت کے سبب دیکھتے ہی دم نکل جاتا پھر تمہیں مہلت بھی نہ دی جاتی۔ اور اگر ہم اسے (ان کے دیکھ سکے کے قابل) کوئی فرشتہ بنا دیتے تو اسے (رسول ہی کا سا) کوئی مرد بنا دیتے، اور (اس صورت میں) ہم ان پر (اس صورت کے اقتضا سے) وہی شہرے کرتے جن شہروں میں وہ اب بھی پڑے ہوئے ہیں۔

ابن اسحق نے کہا مجھے یہ خبر بھی ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولید بن المغیرہ اور امیہ بن خلف اور ابو جہل بن ہشام کے پاس سے گزرے تو انہوں نے آپ پر طعن و تشنیع کی اور آپ کی ہنسی اڑانے لگے تو اس کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اس سلوک کے متعلق آپ پر وحی نازل فرمائی۔

وَلَقَدْ آسْتَهْزِئُوا بِرُسُلِكَ فَحَاقَ بِالذِّمْرِ

سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ

بے شک تجھ سے پہلے بھی رسولوں کی ہنسی کی گئی تو جس چیز کے متعلق انہوں نے ہنسی اڑائی (یعنی عذاب) وہ چیز ان لوگوں میں سے ان (افراد) کو چھٹ گئی جنہوں نے مسخر اپنا کیا تھا۔



