

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
مَنْ لَمْ يَرْوِ عَنْهُ فَهُوَ كَمَنْ لَمْ يَرْوِ عَنِ النَّبِيِّ  
مَنْ لَمْ يَرْوِ عَنِ النَّبِيِّ فَهُوَ كَمَنْ لَمْ يَرْوِ عَنِ الْمَلٰٓئِكَةِ  
مَنْ لَمْ يَرْوِ عَنِ الْمَلٰٓئِكَةِ فَهُوَ كَمَنْ لَمْ يَرْوِ عَنِ الرَّسُوْلِ

شرح

# مَوْطَا اِمَامِ مُحَمَّدٍ

تصنیف

حضرت امام محمد بن حنفیہ شیبانی و شاگرد

ترجمہ

مفتی محمد رفیع صاحب مدنی و شاگرد

ناشر

فریدی بک ٹرانزیکٹ پبلسھائز  
۱۳۸ اردو بازار لاہور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ يَدِينُوا بِدِينِكُمْ يُدِينُوا بِالْإِسْلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
اے ایمان والو! اللہ اور آپس کے رسول سے اعلیٰ و ستم سے آگے نہ بڑھو۔

فقہ حنفی کے عظیم ماخذاور حث مشرف کے اہم ذخیرے کی شرح

شرح

موطأ امام محمد  
رضی اللہ عنہ

الجزء الاول

تصنيف

حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ

شكره

محقق لکھنؤ مولانا علامہ محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ

ناشر

فرید کتب پال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



مطبع : رومی پبلی کیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور  
الطبع الاول : رجب ۱۴۲۶ھ / اگست ۲۰۰۵ء  
قیمت : 270/- روپے

**Farid Book Stall®**

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید کتب خانہ (رجسٹرڈ) ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر: ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر: ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

# فہرست

## شرح موطا امام محمد (جلد اول)

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
41	دارالعلوم کا قیام	17	24	ابتدائی باتیں	1
	آپ کے وصال پر علماء اور دینی رسائل کے تعزیتی		25	حالات: حضرت امام حسن بن شیبانی رحمۃ اللہ	2
41	کلمات	18		علیہ	
46	<b>۱ - کتاب الصلوٰۃ</b>	20		کتب حدیث میں موطا امام محمد کا فنی مقام	3
	<b>باب ۱:</b>	22		سوانح حیات: حضرت علامہ محمد علی رحمہ اللہ	4
46	نمازوں کے اوقات کا باب	22	26	پیدائش	5
47	شرح حدیث نمبر ۱	23	27	تعلیم و تربیت	6
48	امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت	24	28	تلاش مرشد کمال	7
48	حدیث امامت جبرئیل	24	29	تعمیل علم	8
	مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کے استدلال کے	25	30	وصال	9
48	جوابات	26		تصانیف	10
53	غیر مقلدوں کے اعتراضات	27	31	اولاد	11
55	وضاحت حدیث نمبر ۲	28	32	آپ کا طریقہ دعوت و تبلیغ	12
55	وضاحت حدیث نمبر ۳	30	33	آپ کی غیرت دینی	13
56	وضاحت حدیث نمبر ۴	31	34	آپ کا عشق رسول ﷺ	14
56	اعتراض	34	35	آپ کی اتباع سنت نبوی	15
58	خلاصہ عبارت	34	36	آپ کی صلہ رحمی اور غریب پروری	16
	<b>باب ۲:</b>	36		آپ کی عبادت و ریاضت	17
59	ابتدائے وضو	36	37	آپ کا زہد و تقویٰ	18
	<b>باب ۳:</b>	38		آپ کا اپنے بزرگوں سے احترام	19
61	وضو میں دونوں ہاتھوں کا دھونا	39	38	استاذ کا ادب	20
	<b>باب ۴:</b>	39		بی و مرشد کا ادب	21
62	استنجاء میں وضو کرنا	40	39	آپ کے اقوال مبارکہ	22
		40	40	آپ کی انصاف پسندی	23

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	حوض کبیر کی تعریف و تجدید اور اس کے پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ	57		<b>باب ۵:</b>	
86			63	مرد کا اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا اس سے وضو ٹوٹنا	40
	<b>باب ۱۲:</b>		64	اعتراض	41
87	سمندر کے پانی سے وضو کرنے کا حکم	58		شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب نہ ہونے پر چند قوی آثار	42
	<b>باب ۱۳:</b>		65		
88	موزوں پر مسح کا حکم	59		<b>باب ۶:</b>	
	<b>باب ۱۴:</b>		68	آگ سے تبدیل شدہ چیز سے وضو کرنے کا بیان	43
90	دوپٹے اور پگڑی پر مسح کرنا	60		پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا پوچھنے والوں کو حضور ﷺ کا تنبیہ فرمانا	44
	<b>باب ۱۵:</b>		69		
92	جنابت کے بعد غسل کا حکم	61	70	اشکال	45
92	غسل کو فرض کرنے والی اشیاء	62	71	حاصل کلام	46
	<b>باب ۱۶:</b>			<b>باب ۷:</b>	
	رات جس آدمی کو جنابت ہو جائے اس کے بارے میں احادیث	63	71	ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا	47
93			71	اشکال	48
94	فرضی غسل کے فرائض	64		<b>باب ۸:</b>	
94	جنابی کو کیا کیا کرنا جائز ہے؟	65	72	نکسیر سے وضو کا حکم	49
95	حالت جنابت میں کیا کرنا جائز ہے؟	66	74	اشکال	50
	<b>باب ۱۷:</b>			<b>باب ۹:</b>	
95	جمعہ کے دن غسل کرنا	67	76	بچے کے پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا	51
	<b>باب ۱۸:</b>			<b>باب ۱۰:</b>	
97	عیدین کے دن غسل کرنے کا بیان	68	80	ندی کی وجہ سے وضو کا ہونا	52
	<b>باب ۱۹:</b>			<b>باب ۱۱:</b>	
98	مٹی سے تیمم کرنے کا حکم	69		اس پانی سے وضو کرنے کے بیان میں کہ جس سے درندے نے پیا ہو اور منہ ڈالا ہو	53
99	تیمم کی شرائط	70	80		
99	تیمم کا طریقہ	71		دو قلعہ جات پانی میں نجاست پڑنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے	54
99	چند ضروری مسائل	72	84		
	<b>باب ۲۰:</b>		84	کھڑے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	55
	مرد دوران حیض عورت سے مہاشرت یا قریب جاتا ہے تو اس کے بارے میں احادیث	73		پانی والے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے	56
100			85		

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
119	تکبیر (اقامت) بیٹھ کر سننے کا ثبوت کتب مشہورہ فقہیہ احناف سے	87	101	حالت حیض کے بارے میں چند ضروری مسائل	74
121	غیر مقلدین کی کتب سے کھڑے ہو کر تکبیر کی تردید	88	101	باب: ۲۱	75
122	”عمون المعبود“ کی مذکورہ عبارت سے تین مسئلے معلوم ہوئے	89	102	باب: ۲۲	76
125	تکبیر کھڑے ہو کر سننا عمل صحابہ اور مسلک ائمہ اربعہ کے خلاف ہے	90	103	باب: ۲۳	77
129	باب: ۲۳	91	104	باب: ۲۴	78
130	نماز شروع کرنے کے بارے میں رکوع جاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا	92	106	استحاضہ والی عورت کے احکام	79
130	حضرت علی کا عمل	93	107	باب: ۲۵	80
130	حضرت اسود و علقمہ کا عمل	94	107	عورت زرد یا نیلے رنگ کا خون دیکھے تو اس کا حکم	81
131	حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل	95	108	باب: ۲۶	82
131	حضرت عمر بن خطاب کا عمل	96	109	عورت کا حالت حیض میں مرد کے اعضاء دھونا	83
131	حضرت عبداللہ بن مسعود کا عمل	97	113	باب: ۲۷	84
131	عشرہ مبشرہ کا عمل	98	114	باب: ۲۸	85
131	حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کے اصحاب کا عمل	99	114	باب: ۲۹	86
131	حضور ﷺ نے تکبیر تحریرہ کے سوا رفع یدین نہیں کیا	100	116	باب: ۳۰	87
133	رفع یدین عند الركوع کے منسوخ ہونے پر چند دلائل	101	116	باب: ۳۱	88
140	ایک ضروری بحث (زیر ناف ہاتھ باندھنا)	102	116	باب: ۳۲	89
140	فصل اول: زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار	103	116	باب: ۳۳	90
145	فصل دوم: سینہ پر ہاتھ باندھنے کی تائید میں غیر مقلدین کے دلائل اور ان کے جوابات	104	116	باب: ۳۴	91
147	باب: ۳۴	105	116	باب: ۳۴	92
	امام کے پیچھے نماز میں قرآن پڑھنے کا بیان	105	116	باب: ۳۴	93

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
191	اولیاء اللہ ذات الہی کے مظہر ہوتے ہیں	123	106	امام کے پیچھے مطلقاً قرآن پڑھنا منع ہے اس پر دلائل	
	نبی علیہ السلام اپنے غلاموں کے حالات سے خبردار ہیں	124	147	فاتح خلف الامام کے منع پر چند احادیث	107
192	حضور ﷺ صفات خداوندی سے متصف ہیں	125	151	امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر آثار صحابہ	108
192	عبارات محدثین کرام سے "السلام علیک"	126		باب: ۳۵	
193	الح بطور انشاء پڑھنے کا ثبوت	127	169	مبسوط کی نماز کا بیان	109
193	حضور ﷺ نمازیوں کے پاس حاضر ہوتے ہیں	127		باب: ۳۶	
193	حضور ﷺ بارگاہ خداوندی سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے	128	171	فرضی نماز کی ایک رکعت میں چند سورتیں پڑھنا	110
193	فقہاء کرام کی عبارات سے "السلام علیک"	129	172	نماز میں بلند آواز سے قرأت کے بارے میں	111
194	الح بطور انشاء کہنے کا ثبوت	130	173	باب: ۳۸	
195	خلاصہ کلام	130	173	نماز میں آمین کا بیان	112
195	قعدہ اولیٰ میں تشہد میں دعائے مانگنے کا ثبوت	131	173	آمین کی تفصیلی بحث	113
	باب: ۴۲		173	فصل اول: آمین آہستہ کہنے پر دلائل	114
197	سجدہ میں سنت طریقہ	132	176	ایک ضروری وضاحت	115
	باب: ۴۳			فصل دوم: آمین بالجہر کے قائلین کی طرف سے اعتراضات اور ان کے جوابات	116
199	نماز میں بیٹھنے کا بیان	133	177	باب: ۳۹	
200	غیر مقلدین کے اثبات تورک پر دو عدد دلائل	134	180	نماز میں بھولنے کا بیان	117
	قعدہ میں تورک نہ کرنے اور احتناف کی تائید میں چند احادیث و آثار	135		باب: ۴۰	
202	حضرت علی المرتضیٰ کا عمل	136	185	نماز میں ننگریاں بٹھانا اور اس کی کراہیت کا بیان	118
202	سیدہ عائشہ صدیقہ کا قول	137		باب: ۴۱	
202	حضرت ابراہیم کا قول	138	186	نماز میں تشہد (التحیات الح)	119
202	ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول	139		تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے افضل ہونے کی وجوہات	120
	باب: ۴۴		188	عمدۃ القاری کی مذکورہ عبارت سے تشہد ابن مسعود کی وجوہات ترجیح	121
204	بیٹھ کر نماز پڑھنے کا بیان	140	189	"السلام علیک ایہا النبی" الح کو بطور حکایت یا انشاء پڑھنے کی بحث	122
	باب: ۴۵		190		
206	ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان	141			

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
228	بکریوں کے باڑے (بیٹھنے کی جگہ) میں نماز	159		<b>باب: ۴۶</b>	
231	خلاصہ کلام	160	208	نماز تہجد کا بیان	142
	<b>باب: ۵۲</b>		209	بحث وتر	143
231	طلوع وغروب آفتاب کے وقت نماز کا حکم	161		عبارت هذا سے پانچ درج ذیل امور ثابت	144
234	نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے	162	210	ہوتے ہیں	
235	ابن سعد منکر الحدیث ہے	163		ایک سلام کے ساتھ تین رکعت پڑھنا احادیث و	145
235	ڈاکٹر غلام جیلانی برق کا انکار	164	212	آثار سے ثابت ہے	
	<b>باب: ۵۳</b>		215	وتر کے وجوب پر دلائل	146
236	سخت گرمی میں نماز پڑھنے کا حکم	165		حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر سواری سے اتر کر	147
	نماز ظہر گرمی میں ٹھنڈی کر کے اور سردی میں	166	217	پڑھتے تھے	
236	جلدی پڑھنی چاہیے	167	219	نماز تہجد کے فضائل از قرآن مجید	148
236	ظہر کا گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا	167	219	نماز تہجد کے فضائل از احادیث	149
	<b>باب: ۵۴</b>		219	نماز تہجد پڑھنے والے پر رحمت نازل ہوتی ہے	150
237	نماز بھول جانے اور وقت سے فوت ہو جانے کا بیان	168		نماز تہجد پڑھنے والا جنت میں سلامتی کے ساتھ	151
	نبی کے نسیان اور عام آدمی کے نسیان میں فرق	169	219	داخل ہوگا	
238	ہے		220	تہجد پڑھنے والے جنتی گھوڑے پر سوار ہوں گے	152
239	اوقات مکروہ میں نماز پڑھنا منع ہے	170		نماز تہجد پڑھنے والے بغیر حساب کے جنت میں	153
	<b>باب: ۵۵</b>		220	داخل ہوں گے	
	بارش ہوئی رات میں نماز کا حکم اور جماعت کی	171		<b>باب: ۴۷</b>	
240	فضیلت		223	دوران نماز بے وضو ہو جانا	154
	<b>باب: ۵۶</b>			<b>باب: ۴۸</b>	
241	سفر میں نماز قصر پڑھنا	172		قرآن کریم کی تلاوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ	155
242	سفر شرعی کی مقدار تین دن کا سفر ہے	173	224	کے ذکر کا احتیاج	
	تین دن کے سفر پر درمیانی چال یا اونٹ کی چال	174	225	سورۃ اخلاص تمہائی قرآن کے برابر ہے	156
244	کی قید کی وضاحت			<b>باب: ۴۹</b>	
245	تین دن سفر کا اندازہ اونٹ کی چال سے لگایا جائے گا	175	226	دوران نماز اسلام کہنا اور اس کا جواب دینا	157
246	میلوں کے اعتبار سے مقدار سفر	176		<b>باب: ۵۰</b>	
	ایک ہم عصر شارح مسلم شریف کی اعلیٰ حضرت پر	177	227	دو آدمیوں کا جماعت سے نماز پڑھنا	158
246	تقدیر اور اس کا رد: مبلغ			<b>باب: ۵۱</b>	



صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
275	غزوہ خندق کی قضا نمازوں کو حضور ﷺ نے ترتیب سے ادا کیا	198	247	مسافر کے لیے قصر نماز پڑھنا واجب ہے	178
	<b>باب: ۶۲</b>		247	وجوب قصر پر احادیث و آثار	179
275	فرضی نماز گھر میں پڑھنے کے بعد جماعت کامل جانا	199	247	نمازیں اصل میں دو دو رکعت فرض ہوئیں	180
	فجر، عصر اور مغرب کے فرض تنہا ادا کرنے کے بعد جماعت سے نہیں پڑھ سکتا	200	250	حضرت انس رضی اللہ عنہ نے قصر نہ کرنے والوں پر ناراضگی کا نظہار کیا	181
277	<b>باب: ۶۳</b>		251	پندرہ دن مستقل نیت اقامت پر مکمل نماز پڑھنے کا حکم	182
	کھانا اور نماز بیک وقت موجود ہوں تو ابتدا کس سے کرے؟	201	253	قصر نماز کے چند احکام ضروریہ	183
277	<b>باب: ۶۴</b>		254	قصر نہ کرنے والوں پر وعید	184
	نماز عصر کی فضیلت اور عصر کے بعد نوافل کا بیان	202	254	قصر نہ کرنے والوں پر حضور ﷺ ناراض ہوئے	185
278	<b>باب: ۶۵</b>		255	نماز قصر کی ابتدا اور اختتام کی حد	186
	جمعہ کا وقت اور اس دن خوشبو اور تیل لگانے کا بیان	203	256	اس موضوع پر اعتراضات اور ان کے جوابات	187
280			259	حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اقامت کی نیت سے پڑھیں	188
281	جمعہ اور اس کے متعلق چند ضروری مباحث	204		<b>باب: ۵۷</b>	
281	جمعہ کی ادائیگی کن شرائط کے تحت واجب ہے؟	205	262	شہر وغیرہ میں داخل ہونے والا مسافر پوری نماز کب پڑھے؟	189
281	<b>شرط اول: شہر یا فناء شہر</b>	206		<b>باب: ۵۸</b>	
284	<b>شرط دوم: جماعت</b>	207	264	سفر کی نماز میں قرأت	190
285	<b>تیسری شرط: خطبہ</b>	208		<b>باب: ۵۹</b>	
285	<b>چوتھی شرط: اذن عام</b>	209	264	سفر اور بارش کے وقت نمازیں جمع کرنا	191
285	<b>پانچویں شرط: وقت ظہر</b>	210	265	جمع بین الصلواتین کی تحقیق	192
286	زمانہ نبوی میں جمعہ سورج ڈھلنے کے بعد ادا کیا جاتا تھا	211	268	جمع صوری کے ثبوت پر احادیث و آثار	193
288	فرضوں کے بعد جمعہ کی سنتوں پر اعتراض	212	269	<b>باب: ۶۰</b>	
288	جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتوں کا ثبوت	213	272	سفر کے دوران سواری پر نماز پڑھنے کا حکم	194
	<b>باب: ۶۶</b>			وتر کو عشاء اور فجر کے مابین پڑھنا واجب ہے	195
288	نماز جمعہ میں قرأت اور خطبہ میں خاموشی کا بیان	214	273	<b>باب: ۶۱</b>	
			273	دوران نماز قضا نماز کا یاد آ جانا	196
				قضا اور ادا نمازوں میں ترتیب کا ضروری ہونا	197

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
314	باب: ۷۳ نماز فجر اور اس کی دو سنتوں کی فضیلت کا بیان	232	290	باب: ۶۷ عیدین کی نماز اور خطبہ کے مسائل	215
316	حضور ﷺ سنت فجر کے بعد استراحت کے لیے تھوڑی دیر کے لیے لیٹ جاتے تھے نہ بطریق سنت	233	293	باب: ۶۸ پہلے یا بعد نفل نماز کا بیان	216
317	باب: ۷۴ نماز میں قرأت کی طوالت و تخفیف کا بیان	234	295	باب: ۶۹ عیدین کی نماز میں قرأت کا بیان	217
319	باب: ۷۵ مغرب کی نماز دن کے وتر ہیں	235	295	باب: ۷۰ عیدین کی نماز میں تکبیر کا بیان	218
319	باب: ۷۶ وتر کی نماز	236	297	نماز عید میں صحابہ کرام نو تکبیریں کہا کرتے تھے	219
320	باب: ۷۷ سواری پر وتر پڑھنے کا بیان	237	300	باب: ۷۱ رمضان شریف میں تراویح اور اس کی فضیلت کا بیان	220
321	سواری پر وتر پڑھنا مسنون ہو چکا ہے	238	302	بحث تراویح	221
321	باب: ۷۸ وتر کی تاخیر کا بیان	239	302	فصل اول: حضور ﷺ تراویح کی بیس رکعات پڑھا کرتے تھے	222
323	باب: ۷۹ وتر میں سلام پھیرنا	240	305	فصل دوم: غیر مقلدوں کے دلائل اور ان کے جوابات	223
325	باب: ۸۰ قرآنی سجدہ ہائے تلاوت	241	307	زمانہ فاروقی میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی تھیں	224
328	باب: ۸۱ نمازی کے آگے سے گزرنے والا	242	309	باب: ۷۲ صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کا بیان	225
329	باب: ۸۲ مسجد میں نفل ادا کرنے کے استحباب میں	243	309	بحث قنوت فی الفجر	226
330	باب: ۸۳ نماز سے فارغ ہونے پر منہ پھیرنا	244	310	چند ایام تک قنوت نازلہ پڑھنے کے دلائل	227
333	باب: ۸۴ بے ہوش کی نماز	245	310	حضور ﷺ نے چند دنوں کے لیے نماز فجر میں قنوت پڑھی	228
335	باب: ۸۵ بیمار کی نماز کا بیان	246	310	حضور ﷺ نے ایک ماہ سے زیادہ قنوت نہیں پڑھی	229
			311	صبح کی نماز میں اب قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے	230
			311	وتر میں تیسری رکعت کے رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے دلائل	231
			313		

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
350	نماز پڑھ کر وہاں ہی بیٹھے رہنے کا بیان	261	335	<b>باب: ۸۶</b>	247
351	<b>باب: ۹۸</b>	262	336	<b>باب: ۸۷</b>	248
353	فرضی نماز کے بعد نفل نماز کا بیان	263	336	جنسی اور حیض والی عورت کا پسینہ	249
353	<b>باب: ۹۹</b>	264	336	<b>باب: ۸۸</b>	250
355	بے وضو اور جنسی کا قرآن پاک کو چھونا	265	337	کعبہ کی قبلیت کی ابتدا اور بیت المقدس کی منسوختیت کا بیان	251
355	ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ غیر مقلد	266	338	<b>باب: ۸۹</b>	252
355	امام بخاری کا تعلیقاً فعل ابن عمر بیان کرنا	267	340	جنسی اور بے وضو کی امامت کا بیان	253
358	<b>باب: ۱۰۰</b>	268	342	<b>باب: ۹۰</b>	254
359	ناپاک جگہ سے گزرتے ہوئے عورت کے دامن پر گندگی لگ جانے کا بیان	269	343	صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کرنے والے اور رکوع میں قرأت کرنے والے کا بیان	255
362	<b>باب: ۱۰۱</b>	270	344	<b>باب: ۹۱</b>	256
362	جہاد کی فضیلت کا بیان	271	345	کسی چیز کو اٹھا کر نماز پڑھنے کا بیان	257
362	<b>باب: ۱۰۲</b>	272	346	<b>باب: ۹۲</b>	258
362	شہادت کی موت کا بیان	273	348	مرد نمازی کے آگے عورت کا سونا یا کھڑا ہونا	259
362	<b>۲ - کتاب الجنائز</b>	274	349	<b>باب: ۹۳</b>	260
362	<b>باب: ۱۰۳</b>	275	349	خوف کی حالت میں نماز پڑھنے کا بیان	260
362	بیوی کا اپنے خاند کو غسل دینا	276	349	نماز خوف کا طریقہ	260
362	سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے غسل کا معاملہ	277	349	<b>باب: ۹۴</b>	260
363	مذکورہ حدیث پر مزید گفتگو	278	349	نماز میں دایاں ہاتھ بائیں پر رکھنا	260
363	سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو غسل دینے کی تحقیق	279	349	سینہ پر ہاتھ باندھنے کے عقلی دلائل اور ان کی حقیقت	260
364	مرد کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل نہ دینا اس پر دلائل	280	349	<b>باب: ۹۵</b>	260
366	غاسل پر غسل واجب نہیں	281	349	نماز میں حضور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنے کا بیان	260
367	<b>باب: ۱۰۴</b>	282	349	فتوح الشام	260
367	میت کو کفن دینے کا بیان	283	349	<b>باب: ۹۶</b>	260
369	<b>باب: ۱۰۵</b>	284	349	بارش طلب کرنے کے لیے نماز کا بیان	260
369	جنازہ اٹھانے اور اس کے ساتھ چلنے کا بیان	285	349	<b>باب: ۹۷</b>	260
370	<b>باب: ۱۰۶</b>	286	349		260
370	میت کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے یا دھونی دینے کی ممانعت	287	349		260

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	حضرات انبیاء اور اولیاء کی قبور کے پاس مدفون ہونے اور وہاں مساجد تعمیر کرنے کی برکات کے اثبات پر دلائل	293	372	<b>باب: ۱۰۷</b> جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانے کا بیان	278
398	صاحب تفسیر مظہری وغیرہ مفسرین کی تفسیر سے درج ذیل امور ثابت ہوئے	294	373	<b>باب: ۱۰۸</b> جنازہ کی نماز اور دعا کا بیان	279
398	مذکورہ مسئلہ پر احادیث مبارکہ کی شہادت	295	373	میت کے بارے میں چند اہم مسائل	280
400	اولیاء کرام اپنی قبور میں تصرف کرنے میں زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ متصرف ہوتے ہیں	296	374	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے پڑھنے کی مخالفت پر چند احادیث	281
402	مذکورہ حوالہ جات سے درج ذیل امور ثابت ہوئے	297	375	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی روایات اور ان کا جائزہ	282
404	مزارات اولیاء پر گنبد بنانے کا جواز	298	376	دعا بعد نماز جنازہ کی بحث	283
404	فتاویٰ دارالعلوم دیوبند	299	377	نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کے جواز پر چند دلائل	284
412	بزرگان دین کی قدم بوسی اور مقدس مقامات کو چومنا جائز اسے شرک و کفر کہنا خلاف حدیث اور خلاف عمل صلحاء ہے	300	384	<b>باب: ۱۰۹</b> مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کا بیان	285
413	میت کے چہرہ کو بوسہ دینا بھی جائز ہے	301	386	حضرت سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کرنے کا واقعہ	286
414	<b>۳ - کتاب الزکوٰۃ</b>			<b>باب: ۱۱۰</b> کیا میت کو اٹھانے یا اسے خوشبو لگانے یا غسل دینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟	287
421	زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی مفہوم	302	387	<b>باب: ۱۱۱</b> اچانک جنازہ آنے پر بے وضو کیا کرے؟	288
421	زکوٰۃ کی ادائیگی پر ثواب اور ترک پر عتاب	303	388	<b>باب: ۱۱۲</b> دفن کر لینے کے بعد نماز جنازہ پڑھنے کا بیان	289
422	زکوٰۃ نہ دینے پر عتاب	304	389	<b>باب: ۱۱۳</b> زندہ کی آہ و فغاں سے مردہ کو عذاب دیئے جانے کا بیان	290
423	<b>باب: ۱۱۵</b> مال کی زکوٰۃ کا بیان	305	395	رونے والی کو رونے کا عذاب	291
424	<b>باب: ۱۱۶</b> جن اشیاء میں زکوٰۃ لازم ہے	306	397	<b>باب: ۱۱۴</b> قبور کو مسجد بنانا اس پر نماز پڑھنا یا ٹیک لگانے کا بیان	292
426	<b>باب: ۱۱۷</b> مال میں زکوٰۃ کب واجب ہوتی ہے؟	307	397		
427	<b>باب: ۱۱۸</b> کیا قرض لیے ہوئے مال پر زکوٰۃ ہے؟	308	397		

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
450	باب: ۱۳۰ روزہ رکھنے والے پر کس وقت کھانا حرام ہو جاتا ہے؟	324	429	باب: ۱۱۹ زیورات کی زکوٰۃ کا بیان	309
451	باب: ۱۳۱ رمضان کے دنوں میں جان بوجھ کر کھانے پینے کا بیان	325	432	باب: ۱۲۰ عشر کا بیان	310
454	باب: ۱۳۲ حالت جنابت میں رمضان کے اندر صبح صادق ہو جانے کا بیان	326	433	باب: ۱۲۱ جزیہ کا بیان	311
458	باب: ۱۳۳ روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا بیان	327	434	باب: ۱۲۲ عام گھوڑے، ترکی گھوڑے اور غلاموں کی زکوٰۃ کا بیان	312
459	باب: ۱۳۴ روزہ دار کا کچھ لگوانے کا بیان	328	437	باب: ۱۲۳ کان اور دینار کی زکوٰۃ	313
461	باب: ۱۳۵ روزہ دار کو تے آجانا یا خود تے لانا اس کا بیان	329	438	باب: ۱۲۴ گائے وغیرہ کی زکوٰۃ کا بیان	314
463	باب: ۱۳۶ سفر میں روزہ کے احکام کا بیان	330	439	باب: ۱۲۵ دینار یا خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان	315
466	باب: ۱۳۷ رمضان کی تھمیں کیا تفریق کی جائے گی؟	331	439	باب: ۱۲۶ صدقہ کون لے سکتا ہے؟	316
466	باب: ۱۳۸ نظمی روزہ رکھ کر توڑ دینے کا حکم	332	441	باب: ۱۲۷ صدقہ فطر کا بیان	317
468	باب: ۱۳۹ روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کا بیان	333	442	باب: ۱۲۸ زیتون کی زکوٰۃ کا بیان	318
470	باب: ۱۴۰ غروب آفتاب سے قبل غروب آفتاب ہو جانے کے ظن پر روزہ افطار کرنا	334	443	باب: ۱۲۹ زکوٰۃ کے متعلق چند ضروری مسائل	319
471	باب: ۱۴۱ لگاتار روزے رکھنے کا بیان	335	448	<b>۴- کتاب الصیام</b>	
475	باب: ۱۴۲ نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنا	336	449	باب: ۱۲۹ چاند دیکھ کر روزہ شروع کرنا اور چاند دیکھ کر ہی رمضان ختم ہونا	320
			448	اختلاف مطالع کا بیان	321
			449	رویہ ہلال کبھی کے اعلان کا حکم	322
			449	ضیائے حرم (رسالہ)	323

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
501	باب: ۱۵۱ تلبیہ کہنے کا بیان	355	476	باب: ۱۴۳ وہ دن جن میں روزہ رکھنا مکروہ ہے	337
502	ایجاد تلبیہ کی تاریخ	356		باب: ۱۴۴	
503	باب: ۱۵۲ تلبیہ کس وقت ختم کیا جائے؟	357	479	رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان	338
506	باب: ۱۵۳ بلند آواز سے تلبیہ کہنا	358	481	باب: ۱۴۵ روزوں پر بیٹگی اختیار کرنے کا بیان	339
507	باب: ۱۵۴ حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے کا بیان	359	482	باب: ۱۴۶ محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا بیان	340
512	حضرت عثمان غنی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تحت سے منع کرنے کی حکمت	360	483	باب: ۱۴۷ لیلۃ القدر کا بیان	341
520	باب: ۱۵۵ گھر سے قربانی کا جانور بھیجنے کا بیان	361	484	باب: ۱۴۸ اعتکاف کے بیان میں	342
522	باب: ۱۵۶ قربانی کے جانور کے گلے میں پتہ ڈالنا اور اونٹ کی کوہان زخمی کرنا	362	486	فصائل اعتکاف	343
523	غلط فہمی پر مبنی اعتراض	363	487	اعتکاف کے چند ضروری مسائل	344
525	باب: ۱۵۷ احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانے کا بیان	364	490	مسجد سے باہر کتنی دیر ٹھہرنے سے اعتکاف ٹوٹتا ہے؟	345
527	باب: ۱۵۸ بدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا چلنے سے عاجز آ جانا اور بدنت کی نذر ماننے کا بیان	365	491	اعتکاف ٹوٹ جانے یا توڑ دینے پر قضا کا مسئلہ کیا ہے؟	346
532	باب: ۱۵۹ قربانی کے جانور پر بوجہ مجبوری سوار ہونے کا بیان	366	491	اعتکاف کے لیے مسجد میں بیٹھنا لازم ہے	347
533	باب: ۱۶۰ محرم کا جوں وغیرہ مارنے اور بال اکھیڑنے کا بیان	367	491	اعتکاف کی اقسام	348
535	باب: ۱۶۱ محرم کا بچھنے لگوانا	368	492	سنت کفایہ اعتکاف	349
			493	<b>۵ - کتاب الحج</b>	
			493	حج کا لغوی اور شرعی معنی	350
			494	حج کے بعض فضائل	351
			496	باب: ۱۴۹ احرام باندھنے کے مقامات	352
			497	میقات سے گزرنے کے چند احکام	353
			500	باب: ۱۵۰ نماز کے بعد اونٹ پر سوار ہو کر احرام باندھنے کا بیان	354

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
558	ماہ رمضان المبارک میں عمرہ کی فضیلت کا بیان	382		باب: ۱۶۲	
	باب: ۱۷۵		536	محرم کا اپنا سرمہ ڈھانپنا	369
559	ممتنع پر ہدی واجب ہونے کا بیان	383		باب: ۱۶۳	
	باب: ۱۷۶		537	محرم کا سر کے بال دھونا یا نہانا	370
560	طواف کعبہ کے دوران رمل کا بیان	384		باب: ۱۶۴	
	باب: ۱۷۷		539	محرم کے لیے کون سا لباس پہننا مکروہ ہے؟	371
	مکی یا غیر مکی حج یا عمرہ کرتا ہے تو اس پر رمل واجب ہے	385		باب: ۱۶۵	
562			541	محرم کے لیے کنے جانداروں کا مارنا جائز ہے؟	372
	باب: ۱۷۸			باب: ۱۶۶	
	عمرہ کرنے والے مرد یا عورت پر بال منڈوانے اور ہدی میں سے کیا ضروری ہے؟	386	543	محرم کہ جس کا حج فوت ہو جائے اس کا بیان	373
562				باب: ۱۶۷	
	باب: ۱۷۹			محرم کا قربانی کے جانور سے چیچر اور اس کا بچہ نکال پھینکنا	374
564	مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہونے کا بیان	387	545		
	باب: ۱۸۰			باب: ۱۶۸	
565	سرمونڈنے اور بال کٹوانے کا بیان	388	546	محرم کے لیے بیٹی اور تھیلی باندھنے کا بیان	375
	باب: ۱۸۱			باب: ۱۶۹	
	مکہ شریف کی طرف حج یا عمرہ کرنے کے ارادہ سے آنے والی عورت کو مکہ پہنچنے سے قبل یا بعد حیض آجانے کا بیان	389	547	محرم کا اپنے جسم کو کھجیانا	376
	باب: ۱۸۲			باب: ۱۷۰	
567			548	محرم کا اپنا نکاح کرنے کا بیان	377
	عورت کو دوران حج طواف زیارت سے قبل حیض آجانے کا بیان	390	550	نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان	378
571				باب: ۱۷۲	
572	طواف کی اقسام	391		غیر محرم شکار کو ذبح کرے یا شکار کرے تو اس میں سے محرم کھا سکتا ہے یا کر نہیں؟	379
	امت کے بزرگ اور صالح شخص کے ہاتھ پاؤں چومنا	392	552		
573			554	حدیث اول دوم سوم کا خلاصہ	380
	اولیاء کرام کی قبور پر چادریں ڈالنا اور چراغاں کرنا جائز ہے	393		باب: ۱۷۳	
578				حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے پھر بغیر حج کیے گھر لوٹنے والے کا بیان	381
579	اولیاء کرام کے لیے کسی چیز کی نذر ماننا جائز ہے	394	556		
	نذر عرفی کے جواز پر علماء دیوبند وغیر مقلدین کی	395		باب: ۱۷۴	

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
603	اس کا جواب	585		چند عبارات	
603	باب: ۱۹۱ آٹھویں ذوالحجہ کو نئی میں نماز پڑھنے کا بیان	411		باب: ۱۸۳ احرام باندھنے سے قبل عورت کا حالت حیض میں	396
605	باب: ۱۹۲ نویں ذوالحجہ کو عرفات میں غسل کرنے کا بیان	412	588	ہو جانا یا زچگی کی حالت میں آنے کا بیان	
605	باب: ۱۹۳ عرفات سے واپسی کا بیان	413	588	باب: ۱۸۴ دوران حج مستحاضہ کا حکم	397
607	باب: ۱۹۴ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھا ادا کرنے کی تفصیل	414	589	باب: ۱۸۵ مکہ شریف میں داخل ہونے اور داخلہ سے قبل غسل کرنے کے استحباب کا بیان	398
608	باب: ۱۹۵ مزدلفہ	415	590	باب: ۱۸۶ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا بیان	399
608	باب: ۱۹۶ مزدلفہ نہایت بابرکت عمل ہے	416	592	سعی کا حکم	400
609	باب: ۱۹۷ وادی محسر میں چلنے کا بیان	417		باب: ۱۸۷ بیت اللہ کا طواف سوار ہو کر یا پیدل چل کر کرنے کا بیان	401
610	باب: ۱۹۸ مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان	418	593	باب: ۱۸۸ رکن کو چومنے کا بیان	402
611	باب: ۱۹۹ قربانی کے دن جمرہ عقبی کی رمی کے بعد جو کام ممنوع ہیں	419	595	رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا ان کے علاوہ دیگر ارکان کو نہ چومنا	403
614	باب: ۲۰۰ کہاں سے کنکریاں مارے؟	420	597	باب: ۱۸۹ بغیر بالوں کے جوتی پہننا	404
615	باب: ۲۰۱ کنکریاں مارنے کی وجہ سے اس کی فضیلت	421	598	زرد رنگ کا خضاب کرنا	405
616	باب: ۲۰۲ کسی عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے رمی کا منہ خر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان	422	598	آٹھویں ذوالحجہ کو احرام باندھنا	406
618	باب: ۲۰۳ جمہرات کی رمی سواری کی حالت میں کرنے کا بیان	423	600	باب: ۱۹۰ کعبہ کے اندر نماز اور اس میں داخل ہونے کا بیان	407
619	باب: ۲۰۴ کنکریاں مارنے اور توقف کے وقت کیا پڑھنا ہے؟	424	601	فوت شدہ اور عمر رسیدہ کی طرف سے حج بدل کا بیان	408
				باب: ۱۹۱ حج بدل اور اس کے چند ضروری مسائل	409
				امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا استدلال اور	410



صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
638	باب: ۲۱۳ کسی شخص کا طواف زیارت کرنے سے قبل اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے کا بیان	437	620	باب: ۲۰۱ زوال سے پہلے اور زوال کے بعد کنکریاں مارنے کا بیان	425
640	باب: ۲۱۴ احرام باندھنے میں جلدی کرنے کا بیان	438	622	باب: ۲۰۲ عقبہ کے پیچھے منیٰ میں رات بسر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان	426
642	باب: ۲۱۵ حج یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس لوٹنے کا بیان	439	623	باب: ۲۰۳ مناسک حج میں تقدیم و تاخیر ہونے کا بیان	427
643	باب: ۲۱۶ حج یا عمرہ سے واپسی کا بیان	440	626	باب: ۲۰۴ حرم کا شکار کرنے کی جزا کا بیان	428
644	باب: ۲۱۷ عورت کے لیے احرام کھولتے وقت قصر سے قبل کنگھی کرنا مکروہ ہونے کا بیان	441	627	باب: ۲۰۵ تکلیف (بیماری کی وجہ سے سر منڈوانا) کے کفارہ کا بیان	429
644	باب: ۲۱۸ مہذب میں اترنے کا بیان	442	628	باب: ۲۰۶ ضعیف لوگوں کو عام لوگوں سے قبل مزدلفہ بھیجنے کا بیان	430
646	باب: ۲۱۹ جو شخص مکہ شریف سے احرام باندھے کیا وہ بیت اللہ کا طواف کرے گا اس کا بیان	443	630	باب: ۲۰۷ بدنہ پر جل ڈالنے کا بیان	431
648	باب: ۲۲۰ محرم کے بچنے لگوانے کا بیان	444	631	باب: ۲۰۸ خانہ کعبہ سے روک دیئے جانے والے شخص کا بیان	432
649	باب: ۲۲۱ مکہ شریف میں مسلح ہو کر داخل ہونے کا بیان	445	632	باب: ۲۰۹ محرم کے کفن و دفن کا بیان	433
651	فضائل مدینہ منورہ	446	635	باب: ۲۱۰ مزدلفہ کی رات میں وقوف عرفہ کرنے کا بیان	434
652	بکہ شریف یا مدینہ شریف میں سے افضل کون ہے؟	447	637	باب: ۲۱۱ منیٰ میں بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جانے کا بیان	435
655	روضہ رسول کریم ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کرنا اور اس کے ثواب کا بیان	448	637	باب: ۲۱۲ منیٰ سے حلق کرانے بغیر آنے کا بیان	436
659	روضہ مقدس کی زیارت کے جواز پر چند اعتراضات اور ان کے جوابات	449	637		
666	مدینہ منورہ اور آپ کی قبر انور کے چند آداب	449			

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### ابتدائی باتیں

پیش نظر کتاب ”شرح موطا امام محمد“ میرے والد گرامی محقق اسلام شیخ الحدیث و التفسیر حضرت علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ کی آخری تصانیف میں سے ہے۔ والد گرامی رحمہ اللہ نے اسے سہ سے شروع کر کے سہ میں مکمل کیا۔ آپ نے اپنی موجودگی میں اس کی کتابت شروع کر د رکھی تھی۔ مگر ابھی کتاب کی زیور طبع سے آرائش باقی تھی کہ دوائی اجل پہنچ گیا اور آپ ۲۸ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۴ جولائی ۱۹۹۶ء دارفانی کوچھوڑ کر دارالقراری کی طرف کوچ فرما گئے ”انا لله وانا الیہ راجعون“ اللہ آپ کی روح مبارک کو جنت الفردوس کے اعلیٰ مدارج میں سکونت عطا فرمائے۔ آمین

والد صاحب نے اس سے قبل ناموس صحابہ کرام کے دفاع اور رافضیت کی تردید میں عظیم شاہکار تحقیق کتابیں تصنیف فرمائیں۔ جن کی تفصیل یہ ہے۔ تحفہ جعفریہ (پانچ جلدیں) عقائد جعفریہ (چار جلدیں) فقہ جعفریہ (چار جلدیں) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (دو جلدیں) میزان الکتب وغیرہ ان پندرہ جلدوں پر مشتمل کتب کو دفاع ناموس صحابہ میں وہ عظیم کارنامہ قرار دیا جاسکتا ہے جس کی مثال ڈھونڈنے سے نہ ملے گی۔ ہر مکتب فکر کے جید علماء نے ان کتب کی تحقیق، انداز اور افادیت پر ٹھوس تعریفیں تصدیق اور تقریبات لکھی ہیں۔ حتیٰ کہ خود شیعہ علماء نے تسلیم کیا کہ روایت شیعہ یہ ایک علمی اور تحقیقی کام ہے اور سنجیدہ انداز میں قلم اٹھایا گیا ہے۔

ان کتب سے فراغت کے بعد والد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے موطا امام محمد کی محققانہ اور مفصل شرح لکھنے کا پروگرام بنایا تاکہ جہاں اس کتاب کی شرح تیار ہو جائے وہاں فقہ حنفی کے جزئیات و مسائل کی قرآن و احادیث اور آثار صحابہ سے مضبوط تائید بھی سامنے آجائے۔ حضرت والد گرامی جب کسی مسئلے کی تحقیق میں پڑتے تھے تو دنیا و مافیاء سے کٹ کر اسی کی فکر میں ڈوب جایا کرتے۔ چنانچہ اسی انداز کے مطابق انہوں نے جب اس کتاب کی شرح کا بیڑہ اٹھایا تو ہر طرف سے اپنی توجہ ہٹا کر پوری یکسوئی کے ساتھ اس کام میں لگ گئے اور دن رات ایک کر دی۔

یہ بات کسی خوف تردید کے بغیر کہی جاسکتی ہے کہ اس شرح میں ہر موضوع پر جس طرح تحقیق کا دریا بہایا گیا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے مسلک اہل سنت کے جملہ عقائد اور فقہ حنفی کے جزئیات کی تحقیق میں اسے مجمع العارف کہا جائے تو بیجا نہیں۔ نماز عصر کے وقت کی ابتدا کا مسئلہ ہو یا رافع یدین عند الركوع کی بات۔ اسی طرح فاتحہ خلف امام ہو یا معاملہ آمین بالجہر سب پر حضرت شارح علیہ الرحمہ نے تحقیق کا حق ادا کیا ہے۔ اسی طرح جتنے بھی عقائد اہل سنت زیر بحث آئے ان پر آپ کی قلم نے تحقیق کی وہ جولانیاں دکھائی ہیں۔ جنہیں دیکھ کر اہل علم سر دھننے ہیں۔ قارئین کے ہاتھوں میں شرح موطا امام محمد کی پہلی جلد ہے جو طہارت، نماز، جنازہ، زکوٰۃ، صیام اور حج یعنی عبادات سے متعلقہ ایوان پر مشتمل ہے۔ مزید تین یا چار جلدیں زیر طبع ہیں، کتابت شروع ہے، دعا ہے کہ اللہ رب العزت ہمیں یہ کتاب مکمل طور پر چھاپنے کی جلد از جلد توفیق عطا فرمائے، تاکہ والد صاحب کی روح اپنے مزار پر انوار میں مسرور ہو جائے اور اہل اسلام ایک قیمتی علمی سرمائے سے بہرہ ور ہوں۔ والسلام قاری محمد طیب غفرلہ

## حالات

## حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد اللہ محمد بن حسن بن فرقد الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ، آسمان علم و حکمت کے اس نیر تاباں کا نام ہے جس کی کتابیں دیکھ کر غیر مسلم پکار اٹھے تھے۔ اگر چھوٹے محمد (حضرت امام محمد) کے علم کا یہ حال ہے تو بڑے محمد (رسول اللہ ﷺ) کے علم کی عظمتوں کا کیا حال ہوگا؟ حضرت امام محمد رحمہ اللہ کو شیبانی اس لیے کہتے ہیں کہ قبیلہ شیبان سے ان کی نسبت ولاء ہے آپ کے والد دُشَق کے قریب ایک بستی ”حستا“ سے تعلق رکھتے تھے۔ جہاں سے وہ ہجرت کر کے عراق چلے آئے اور ۱۳۲ھ میں واسط شہر میں حضرت امام محمد رحمہ اللہ ان کے ہاں پیدا ہوئے بعد ازاں کوفہ میں ان کی علمی نشوونما ہوئی۔ جہاں انہوں نے امام الامہ سراج الامہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ حدیث میں آپ نے سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ کے علاوہ حضرت امام مالک بن انس، حضرت سفیان ثوری، عمرو بن دینار، مسعر بن کرام، امام اوزاعی اور ربیعہ بن صالح وغیرہم سے استفادہ کیا۔

آپ عراق کے شہر کوفہ میں تشریف لے گئے جہاں عباسی خلفاء میں سے ہارون الرشید بھی قیام پذیر تھا۔ اس نے آپ کی جلالت علمی سے متاثر ہو کر منصب قضاء پیش کیا جو آپ نے قبول کیا اور چند دن بعد چھوڑ دیا۔ بعد ازاں آپ بغداد چلے آئے اور حدیث و فقہ کی تعلیم دینا شروع کی اور آپ کے علم کا شہرہ اطراف و اکناف مملکت اسلامیہ میں پھیل گیا مسجد کوفہ میں بیس برس کی عمر میں آپ نے درس حدیث و فقہ دینا شروع کیا اور زندگی بھر دیتے رہے۔ ہزاروں تشنگان علم آپ کے چشمہ علم سے سیراب ہوئے۔ جن میں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، موسیٰ بن سلیمان جوزجانی، ہشام بن عبید اللہ رازی اور امام ابو حنیفہ کبیر وغیرہم جیسے جلیل القدر ائمہ دین بھی شامل ہیں۔

آپ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے تین سال یوں استفادہ کیا کہ ہر وقت ان کے دروازے سے چپکے رہے اور احادیث نبویہ کا ایک بڑا ذخیرہ ان سے جمع کر لیا۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میرے والد نے تیس ہزار درہم ترکہ میں چھوڑے جن میں سے پندرہ ہزار درہم میں نے عربی نحو اور شعر میں صرف کیے اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ پر۔ الغرض مجھے جتنی رقم ترکہ میں ملی وہ میں نے ساری کی ساری علم حاصل کرنے پر خرچ کر ڈالی۔

امام ابو عبید کہتے ہیں ہم ایک بار امام محمد بن حسن شیبانی کے ساتھ بیٹھے تھے اتنے میں خلیفہ ہارون الرشید آ گیا سب لوگ اس کے لیے کھڑے ہو گئے مگر امام محمد کھڑے نہیں ہوئے بیٹھے رہے خلیفہ دوبارہ دروازے سے نکل کر واپس داخل ہوا تاکہ امام محمد کھڑے ہو جائیں اور اسے خفت نہ اٹھانی پڑے مگر آپ بس سے مس نہ ہوئے خلیفہ شرمندہ ہو کر پوچھنے لگا۔ جب تمام مجلس میرے لیے کھڑی ہو گئی ہے تو آپ کیوں کھڑے نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا اے ہارون! ہمیں تمہارے ہی گھرانے سے حدیث ملی ہے (یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی احادیث کی طرف اشارہ ہے) اور تم ہی نے ہمیں دین کی خدمت کے لیے چھوڑ رکھا ہے۔ اب تم کیا چاہتے ہو کہ ہمیں دین کی خدمت سے بنا کر اپنی خدمت پر لگا لو؟ اور یاد رکھو رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے۔ جو شخص یہ چاہتا

ہے کہ لوگ اس کے لیے قیام میں کھڑے رہا کریں اس نے اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالیا۔ ہارون الرشید پر اس جواب سے بڑی ہیبت سوار ہوئی اور اس نے آپ کو بہت سالانہ نذرانے میں پیش کیا جو آپ نے لے لیا مگر جیسے ہی خلیفہ باہر نکلا آپ نے وہ سب تقسیم کر دیا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ صرف علم ہی کے نہیں تقویٰ و توکل کے بھی جلیل شایخ تھے اور یہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تربیت کا اثر تھا۔

مجاہد بن یوسف کہتے ہیں۔ میں مدینہ طیبہ میں امام مالک کے پاس بیٹھا تھا آپ لوگوں کو ان کے سوالات پر فتوے دے رہے تھے اس میں وہاں امام محمد بن حسن داخل ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر بہت مختصر تھی۔ انہوں نے سوال کیا۔ اس جہنی شخص کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں جو مسجد کے سوا کہیں پانی نہ پائے؟ امام مالک نے فرمایا: مسجد میں ناپاک آدمی داخل نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے پوچھا پھر وہ کیا کرے جبکہ نماز کا ٹائم جا رہا ہو اور وہ پانی بھی دیکھ رہا ہے؟ امام مالک بار بار یہی کہے جا رہے تھے ناپاک آدمی مسجد میں نہیں جا سکتا۔ جب امام محمد نے اپنا سوال بار بار دہرایا تو امام مالک فرمانے لگے۔ آخر تم اس بارے میں کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا: اسے تیمم کرنا چاہیے اور مسجد میں جا کر پانی باہر لانا چاہیے اور غسل کرنا چاہیے۔ امام مالک نے اس جواب کو بہت سراہا اور آپ کو اپنا قرب خاص عطا فرمایا۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے، میں نے اپنی زندگی میں امام محمد سے بڑھ کر کوئی شخص فصیح اللسان نہیں دیکھا اور جب میں انہیں قرآن پڑھتے ہوئے دیکھتا ہوں تو لگتا ہے جیسے قرآن انہی کی زبان پر اترتا ہے۔

محمد بن ساعر فرماتے ہیں امام محمد کی مسائل فقہیہ اور احکام شرعیہ کے استنباط و استخراج اور تدوین و ترتیب میں مشغولیت کا یہ عالم تھا کہ گھروالوں کو اپنا ایک وکیل دے رکھا تھا اور فرمایا تھا کہ جو کچھ مصارف ہوں اس سے لے لیا کرو اور مجھے دین کی خدمت کے لیے چھوڑ دو تمہاری گفتگو سے میں حواج دنیا میں بھنس جاتا ہوں اور مسائل شرعیہ پیچھے رہ جاتے ہیں۔

ابراہیم حربی کہتے ہیں: میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا یہ اس قدر باریک اور گہرے مسائل آپ کہاں سے لاتے ہیں؟ فرمایا میرے پاس امام محمد بن حسن کی کتب ہیں، انہی سے لاتا ہوں۔

الغرض حضرت امام محمد کی علمی قدر و منزلت کا احاطہ بہت مشکل ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید آپ سے اس قدر متاثر تھا کہ اکثر آپ کو ساتھ رہنے پر مجبور کرتا تھا باوجودیکہ آپ اس کی صحبت کے خواہاں نہ تھے بلکہ ناخوش تھے۔ جب خلیفہ شہر ”رے“ گیا تو آپ کو ساتھ لے گیا۔ ”رے“ کے قیام ہی میں امام محمد رحمہ اللہ وصال فرما گئے۔ آپ کا سن وفات ۱۸۹ھ ہے۔ آپ کی عمر مبارک اس وقت ستاون (۵۷) برس تھی۔

اتفاق ہے کہ دنیائے نحو کے امام الکل امام کسائی اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ ایک دن ایک ہی جگہ فوت ہوئے۔ خلیفہ ہارون الرشید نے دونوں کی تدفین کے بعد کہا: آج ہم نے لغت اور فقہ کو زمین میں دفن کیا ہے۔

اتنی قلیل عمر میں امام محمد نے اتنا وسیع اور وسیع کام کیا ہے جس کے غلغلے سے آج بھی عالم اسلام گونج رہا ہے اور ہمیشہ گونجتا رہے گا۔ آپ کی تصنیفات۔ الجامع الصغیر، الجامع الکبیر، کتاب المسموط الزیادات، اور موطاء امام محمد وغیرہم آپ کی علمی یادگاریں ہیں۔

تغمده الله بغفرانه و اقامه في اعلى مدارج جنانه و عم عليه من احسانه و صلى الله على حبيبه سيدنا و مولانا محمد و اله و صحبه اجمعين۔

محمد طیب غفرلہ ابن شیخ الحدیث علامہ محمد علی شارح کتاب

۲۸ ربیع اول ۱۴۱۸ھ / ۱۳ / اگست ۱۹۹۶ء

## کتب حدیث میں موطا امام محمد کا فنی مقام

موطا امام محمد رحمہ اللہ دراصل موطا امام مالک رحمہ اللہ کا دوسرا نام ہے۔ امام مالک نے حدیث رسول (ﷺ) کا جو مجموعہ تیار فرمایا اس کا نام انہوں نے موطا رکھا جو کہ باب وطی یوطی تو طینة کا اسم مفعول ہے۔ جس کا معنی ایسا راستہ جس پر لوگ کثرت سے چلیں۔ گویا یہ ”الصرراط المستقیم“ کا ترجمہ ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے شاگردوں نے آپ سے یہ مجموعہ سنا اور آپ کو سنایا اور آگے اسے اپنی اپنی روایت کے ساتھ لوگوں تک پہنچایا۔ چنانچہ ہر شاگرد کے نام سے ایک ایک موطا مشہور ہو گیا۔ جیسے موطا ابن وہب، موطا ابن القاسم، موطا معن بن عیسیٰ، موطا ابی مصعب، موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور موطا امام محمد وغیرہ۔

چنانچہ بقول امام زرقانی شارح موطا امام مالک اور بقول امام قاضی عیاض رحمہ اللہ مختلف اکناف عالم میں مشہور موطنات کی تعداد تیس کے لگ بھگ ہے۔ (زرقانی شرح موطا امام مالک جلد ۱ مقدمہ ص ۳)

ان موطنات کا باہم کسی جگہ تقدیم و تاخیر اور کمی بیشی کے اعتبار سے کچھ کچھ اختلاف بھی ہے چنانچہ بتان الحمد للہ میں ان اختلافات پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور ہر نسخہ میں پائی جانے والی انفرادی احادیث کو واضح کیا گیا ہے۔

موطا امام مالک جو آج کل مستقل کتاب کی حیثیت سے ملتا ہے۔ یہ موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی ہے۔ یحییٰ مذکور نے جب امام مالک سے ان کے موطا کی احادیث سیں اور ان کا مجموعہ لے کر اندلس میں داخل ہوئے تو وہاں کے حاکم نے ان کی بہت مدارات کی اور اس کے تعاون کی وجہ سے ان کا موطا بہت شہرت پا گیا۔ یہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جس کتاب کو سرکاری طور پر تعاون مل جائے اور وہ ہو بھی عمدہ کتاب تو وہ بہت جلد مشہور اور عام ہو جاتی ہے۔ پھر یہی یحییٰ جب دربار ترکیہ میں آئے تو وہاں بھی ان کی بڑی پذیرائی ہوئی اور امیر قریظ نے انہیں عہدہ قضا پیش کیا جو انہوں نے قبول نہ کیا۔ اس سے امیر قریظ ان کا مزید گرویدہ ہو گیا اور ان کے موطا کی شہرت کو چار چاند لگ گئے اور کثرت شہرت کی بناء پر اسے ہی علی الاطلاق موطا امام مالک کہا جانے لگا اور یہ شہرت خداداد چیز ہے جسے خدا چاہے دے دیتا ہے۔ جیسے قرآن کریم کی قراءات سبعہ جو قراء سبعہ سے مروی ہیں سب ہی قطعی اور حتمی ہیں ان میں سے کسی ایک کا انکار کفر ہے۔ مگر ان قراء سبعہ میں سے امام عاصم کوئی کے شاگرد امام حفص کی روایت کو جو عالمگیر شہرت ملی ہے یہ معجزانہ حد تک حیر العقول ہے۔ آج پوری دنیا میں امام حفص کی روایت کے مطابق قرآن کریم پڑھا جا رہا ہے جبکہ دوسری قراءات بھی قطعاً ہیں۔ کچھ یہی حال موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی کا بھی ہے کہ اب اسی کو موطا امام مالک کے طور پر سمجھا جا رہا ہے جبکہ دوسرے موطنات بھی اسی طرح صحیح اور مستند ہیں۔ انہی میں سے موطا امام محمد بھی ہے۔

چنانچہ امام زرقانی فرماتے ہیں کہ موطا امام محمد کو امام مالک کے موطنات میں سے نہ شمار کرنا محض وہم اور جہالت ہے۔ بلکہ چند اعتبار سے موطا امام محمد کو موطا یحییٰ بن یحییٰ پر ترجیح حاصل ہے۔

اول: یحییٰ نے سارا موطا امام مالک سے نہ سنا چند ابواب وہ بھی ہیں جو انہوں نے امام مالک کے شاگردوں سے سنے جن میں کتاب الاعکاف وغیرہ شامل ہیں۔ جبکہ امام محمد نے تمام ابواب امام مالک سے براہ راست سنے۔

دوم: یحییٰ امام مالک کے پاس ان کی زندگی کے آخری سال میں پہنچے اور تجزیہ و تکلیف میں بھی شامل ہوئے جبکہ امام محمد تو امام مالک کے پاس اہل سیر کے ہاں بالاتفاق تین برس تک مقیم رہے۔ صرف مقیم نہیں رہے ہر وقت ان کے ساتھ رہے دروازے سے لگے رہے۔

ظاہر کثیر الصحیحہ شخص کو قلیل الصحیحہ پر ترجیح ہے۔

سوم: بجگی کا موطا بہت سے مقامات پر امام مالک کے اجتہادات اور استخراج کا ذکر کرتا ہے اور تائید میں کوئی حدیث یا اثر پیش نہیں کرتا۔ جبکہ موطا امام محمد میں کوئی ترحہ الباب ایسا نہیں ملے گا جس میں احادیث و آثار موجود نہ ہوں۔ اس کی مزید تشریح مقدمہ اعلیٰٰن امجد میں دیکھیں۔

الغرض جب موطا امام محمد بھی امام مالک کے موطنات میں داخل ہے تو پھر استنادی اور فنی حیثیت میں کیا شک رہ جاتا ہے؟ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جیسے عظیم امام نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرآن کریم کے بعد زمین کے چہرے پر میں نے موطا امام مالک سے بڑھ کر صحیح ترین کتاب نہیں دیکھی۔ دیکھیے ”تنویر الحواکف شرح موطا امام مالک للسیوطی“ الزرقانی شرح موطا امام مالک وغیرہا۔ اگرچہ امام ابن حجر اور امام سیوطی وغیرہما نے امام شافعی کے اس قول کے تحت لکھا ہے کہ یہ انہوں نے صحیح البخاری کے وجود میں آنے سے قبل فرمایا تھا۔ جب صحیح البخاری وجود میں آئی تو پھر بالاتفاق اسے ہی اصح الکتب بعد القرآن قرار دیا گیا۔ کیونکہ جو شرائط بخاری نے صحت قبول روایت کے لیے مقرر کی اور نبھائی ہیں۔ ان کا امام مالک نے التزام نہیں فرمایا۔ تفصیل کے لیے فتح الباری شرح صحیح البخاری کا مقدمہ دیکھا جائے۔

تاہم اس میں شک نہیں کہ موطا امام مالک حدیث کی قدیم ترین اور مستند ترین کتاب ہے اور اس میں امام مالک کے تقویٰ وزہد کی خوشبو بھی شامل ہے۔ آپ علم و فضل اور زہد و ورع کا وہ جبل رفیع ہیں جس کی بشارت پر احادیث نبویہ میں اشارات ملتے ہیں۔ آپ جب بھی حدیث نبوی بیان کرنے بیٹھے تو پہلے غسل کر کے عمدہ کپڑے پہنتے اور خوشبو لگاتے۔ تب کسی کو حدیث مبارک سناتے اور یہ اہتمام لب ہائے رسول اللہ ﷺ سے نکلے ہوئے کلمات کے احترام کے لیے تھا۔ اللہ ہمیں بھی ان کی اتباع عطا فرمائے۔

آمین بحرمۃ طہ وینس صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ اجمعین

محمد طیب غفرلہ ابن شیخ الحدیث علامہ محمد علی شارح کتاب

۲۸ ربیع اول ۱۴۱۸ھ

۱۱ گست ۱۹۹۶ء



# سوانح حیات

## حضرت علامہ محمد علی رحمہ اللہ (شارح کتاب)

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم . اما بعد .

تخلیق کائنات کے ساتھ ہی خالق کائنات نے جب بنی آدم کو عزت و شرافت کا تاج بخشا تو اسے پردہ عدم سے منصفہ شہود میں لا کر سطح زمین پر آباد فرمایا پھر ہر دور و ہر عہد میں دینی امور کی رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات کی فلاح و بہبود کا راستہ دکھانے کے لیے جلیل القدر انبیاء کرام علیہم السلام، عظیم المرتبت اولیاء کرام علیہم الرحمہ اور تبحر علمائے دین معوت و مقرر فرمائا تا رہا۔ ان عظیم ہستیوں نے نوع انسانی کو صراط مستقیم کی تلقین و تبلیغ فرمائی اور انہیں شرک و کفر اور گمراہی کی بھیانک تاریکیوں سے نکال کر ان کے سینوں کو نور علی نور اور معرفت خداوندی سے معمور فرمایا اور یہ حضرات متلاشیان حق کے لیے مینارہ نور ثابت ہوئے۔

چودہ سو سال ہوئے خلاق عالم نے سلسلہ نبوت تو اپنے محبوب خاتم النبیین ﷺ پر ختم فرما دیا۔ جب سید کائنات ختمی مرتبت نے بظاہر دنیا سے پردہ فرمایا تو اس وقت سے آج تک اولیاء اور علماء ہی ہیں جو پیام حق بندگان حق تک پہنچاتے رہے ہیں اور تاقیامت پہنچاتے رہیں گے۔ ان ہی عظیم محسنین امت میں سے ایک استاذ العلماء استاذی المکرم حضرت الحاج الحافظ علامہ مولانا محمد علی صاحب رحمہ اللہ شیخ الحدیث و ناظم اعلیٰ دارالعلوم جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ بلال گنج امیر روڈ لاہور ہیں۔ آپ بیک وقت اور بہت سی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ایک تبحر عالم دین، حق گو مجاہد، شیریں لسان خطیب ایک مہربان و مشفق استاد اور اعلیٰ درجہ کے مدرس ہیں۔ آپ کے تلامذہ کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے جو ملک کے طول و عرض میں عرصہ سے مسلک اہل السنۃ والجماعت کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہیں۔ راقم الحروف بھی ان کے گلشن کے خوش چینوں میں سے ایک ادنیٰ سا غلام ہے۔

حضرت مولانا الحاج الحافظ محمد علی صاحب رحمہ اللہ مذہب سنی، حنفی، بریلوی، شریاہ، نقشبندی ہیں، ساکن، لاہوری و مولدا گجراتی ہیں۔ قبلہ استاذی المکرم نے کم و بیش اٹھارہ سال تک نارووال ضلع سیالکوٹ کی مرکزی جامع مسجد شاہ جماعت میں فرائض خطابت انجام دیئے۔ اس مسجد کی بنیاد حضرت امیر ملت قبلہ پیر سید جماعت علی شاہ صاحب محدث علی پوری رحمہ اللہ نے رکھی تھی۔ اس مسجد میں خطابت کے دوران عوام کے اجتماع کا یہ حال ہوتا تھا کہ جامع مسجد کے وسیع ہال اور گھن کے علاوہ گلیوں، بازاروں، دکانوں اور مکانوں کی چھتوں پر عوام کا ٹھائیں مارتا ہوا سمندر نظر آتا تھا۔ جب آپ اپنی تقریر میں قرآن مجید کی آیات اپنے مخصوص لہجہ میں تلاوت فرماتے تو جمع جھوم جھوم اٹھتا تھا۔

### پیدائش

استاذی المکرم مولانا الحاج محمد علی صاحب رحمہ اللہ ۱۹۳۳ء میں موضع حاجی محمد مضافات شہر لالہ موسیٰ تحصیل کھاریاں ضلع گجرات میں پیدا ہوئے۔ اس زمانے میں آپ کے والدین کی مالی حالت کچھ اچھی نہ تھی۔ خود فرماتے ہیں: ”جب میری عمر سات برس کی ہوئی

اور ہوش سنبھالا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہایت بھگدستی کا دور دورہ تھا۔ آپ کی والدہ محترمہ جو کہ ایک ولیہ کاملہ تھیں اور روزانہ ایک ہزار رکعت نوافل ادا کرتی تھیں، نے محسوس فرمایا کہ ہم اپنی کفالت نہیں کر سکتے۔ لہذا فیصلہ فرمایا کہ اپنے بیٹے محمد علی کو کسی دینی مدرسہ میں داخل کرایا جائے تاکہ علم دین حاصل کریں اور اسی سبب سے اللہ تعالیٰ ہمارے دن پھیر دے۔ فلہذا آپ کی والدہ ماجدہ نے آپ کو چکوزی شریف ضلع گجرات کے ایک مدرسہ میں داخل کروادیا مگر صحیح سرپرستی نہ ہونے کی وجہ سے آپ چار پانچ سال تک مختلف مدارس میں گھومتے رہے اور اس عرصہ میں صرف قرآن مجید ناظرہ ہی ختم ہوا۔

بعد ازیں جب آپ گھر واپس تشریف لائے تو خیال کیا کہ اب کسی طرح والدین کی خدمت کرنی چاہیے گھر سے نکلے اور لاہور پہنچ کر ہرنس پورہ کے قریب ہوائی جہاز چھاونی میں ملازم ہو گئے اور اس طرح بذریعہ ملازمت کچھ عرصہ تک والدین کی خدمت کرتے رہے۔ ۱۹۳۷ء میں جب تقسیم ہند ہوئی تو آپ واپس اپنے گاؤں حاجی محمد ضلع گجرات چلے آئے۔

## تعلیم و تربیت

چوں کہ والدہ محترمہ کا دلی ارادہ علم دین پڑھانے کا تھا اور آپ اکثر اوقات اس کی دعا بھی فرماتی رہتی تھیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ آپ کے دل میں علم دین کے حصول کی تڑپ اس شدت سے پیدا ہوئی کہ جب آپ خیال فرماتے کہ ساری عمر یونہی گزر جائے گی؟ تو آنکھوں سے اشکوں کی جھریاں لگ جاتیں۔ ایک دن والدہ صاحبہ سے اجازت چاہی تو انہوں نے خاموش رہنے کی تلقین فرمائی۔ کیوں کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کے والد اور بھائی اجازت نہیں دیں گے۔

اور پھر ایک دن آپ بلا کسی اطلاع کے گھر سے نکلے اور میانہ گوندل ضلع گجرات پہنچ گئے۔ وہاں ایک مسجد میں حافظ قاضی غلام مصطفیٰ صاحب پنن وال ضلع جہلم قرآن مجید حفظ کرانے تھے۔ آپ بھی ان کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور ایک سال میں پندرہ پارے حفظ فرمائے۔ دفعۃً ایک دن خیال آیا کہ غدر کا زمانہ ہے اور حالات مندوش ہیں والدین کہیں یہ نہ سمجھے بیٹھے ہوں کہ ان کا بیٹا نہیں شہید ہو گیا ہے جس کی آج تک کوئی اطلاع نہیں آئی۔ لہذا آپ نے والدین کو ایک خط اپنی خیر و عافیت کے متعلق لکھا مگر اس میں اپنا پتہ درج نہ فرمایا۔ صرف یہ تحریر کیا کہ میں زندہ و سلامت ہوں اور بخیر و عافیت ہوں تلاش کی زحمت گوارا نہ فرمائیں۔ قرآن پاک مکمل حفظ کر کے خود گھر واپس آ جاؤں گا۔

یہ خط جب پہنچا تو حقیقتاً والدین آپ کی زندگی سے ماپوس ہو چکے تھے والدین آخر والدین ہوتے ہیں برداشت نہ کر سکے۔ خط پر ہو بنا ڈپو کی مہر دیکھ کر والدین وہاں پہنچ گئے اور تلاش کرتے کرتے میانہ گوندل تشریف لے آئے اور ملاقات ہوئی تو گلے لگا کر بہت روئے لہذا واپس گھر لے آئے۔

چند دن گھر پر گزارنے کے بعد پھر وہی اشتیاق حصول علم موجزن ہوا۔ آپ پھر بھاگے اور موضع گوہڑ مضافات منڈی بہاؤ الدین پہنچے۔ وہاں آپ کو ایک نہایت ہی مہربان اور تجربہ کار استاد مل گئے جن کا اسم گرامی حافظ فتح محمد صاحب تھا۔ وہ آپ کو اپنے مدرسہ اجودال لے گئے اور بڑی محنت و جانفشانی سے قرآن مجید مکمل کرایا۔ قرآن کریم مکمل حفظ کرنے کے بعد آپ گھر تشریف لے آئے۔

میلان طبع کو دیکھتے ہوئے گھر والوں نے مزید علوم دیدیہ حاصل کرنے کی اجازت دے دی اور آپ دارالعلوم جامعہ محمدیہ کھکھی شریف ضلع گجرات میں داخل ہو گئے۔ دارالعلوم کے شیخ الحدیث اور ناظم اعلیٰ علامہ الدرہ جامع المعقول و المنقول حضرت سید جلال الدین شاہ صاحب نے بڑی شفقت فرمائی اور آپ کو حضرت مولانا علامہ بشیر احمد سرگودھی مرحوم کے سپرد فرمایا۔ انہوں نے آپ کو قانونی کھیوالی، نحو میرا شرح مانتہ عامل وغیرہ ابتدائی کتب پڑھائیں۔



## تلاش مرشد کامل

دوران تعلیم مرشد کامل کی تلاش ذہن میں آئی تو اپنے استاذ مکرم حضرت علامہ مولانا حافظ محمد سعید احمد صاحب خطیب اعظم علی پور چٹھہ کی معیت میں آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف حاضر ہوئے۔ سراج السالکین قدوة العارفين قبلہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری قدس سرہ العزیز واکمل واعظم خلیفہ مجاز، سلطان العارفين، قطب زمان اعلیٰ حضرت قبلہ میاں شیر محمد صاحب شرق پوری رحمہ اللہ نے آپ کو دیکھ کر فرمایا ”آپ حافظ قرآن ہیں“ پھر جواب سے پہلے خود ہی فرمادیا: ”ہاں آپ حافظ قرآن تو ہیں“ پھر فرمانے لگے ”آپ کس لیے آئے ہیں؟“ آپ نے عرض کیا حضور اللہ! اللہ کیلئے! حاضر ہوا ہوں۔ حضرت خواجہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ آپ پہلے بھی ایک دفعہ یہاں آئے تھے آپ نے عرض کیا ہاں حضور حاضر ہوا تھا حضرت صاحب کے اس عارفانہ کلام کا دل پر نہایت گہرا اثر ہوا دراصل واقعہ یہ تھا کہ جب آپ اجودال میں قرآن مجید حفظ کر رہے تھے تو اس گاؤں کا ایک چوہدری شیر محمد راجہ آپ کو ساتھ لے کر حضرت کیلیا نوالہ شریف حاضر ہوا تھا راستہ میں دوران گفتگو چوہدری صاحب نے آپ سے پوچھا کہ حافظ صاحب: بھلا مرشد کیسا ہونا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا جسے کم از کم اتنی خبر تو ہو کہ کوئی آنے والا عقیدت لیے آ رہا ہے۔ جب وہ دونوں صاحب حاضر بارگاہ ہوئے تو جمعہ شریف کا دن تھا۔ حضرت صاحب خطبہ کے لیے ممبر پر رونق افروز ہوئے۔ آیت قرآنی، ہو الذی ارسل رسولہ بالہدی الخ تلاوت فرمائی۔ دوران تقریر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ پیروہ ہوتا ہے جسے خبر ہو کہ مرید آ رہا ہے۔ مگر دستور! آزمائش اچھی بات نہیں ہوتی۔ ظنوا المؤمنین خیرا (مومنوں کے متعلق حسن ظن رکھو) حدیث پاک پڑھی اور وعظ متم فرمایا۔ خطبہ کے اختتام پر اشارہ فرمایا کہ اسے یعنی آپ کے ساتھی کو پیچھے کر دو کیوں کہ چوہدری صاحب داڑھی موٹے تھے۔

اگلی صبح اجازتیں ملنے لگیں۔ سب لوگ اجازتیں لے لے کر جا رہے تھے سب سے آخر میں آپ کی باری آئی تو حضرت علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ جو لوگ رہ گئے ہیں ان کو کہہ دو چلے جائیں۔ میری طبیعت خراب ہے۔ پھر کبھی آجائیں۔ اس طرح قبلہ استاذی المکترم کے دل میں یہ بات راسخ ہو گئی۔ شیخ کامل یہی ہیں اور بہر صورت ان سے اکتساب فیض کرنا چاہیے لیکن حضرت قبلہ عالم نے بڑی کوشش کے بعد قبول فرمایا اور اپنے حلقہ ارادت میں داخل کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ حافظ صاحب: کون کون نہ کیا کرو۔ تہجد پڑھا کرو، پھر سبق یاد کیا کرو، برکت ہوگی۔ اصل بات یہ تھی کہ جن دنوں حضرت استاذی المکترم قانونچہ کیوالی پڑھتے تھے تو رات کو اٹھ کر صرف کی گردانیں منہ بند کر کے ناک کے راستہ دہرایا کرتے تھے جس کو حضرت شیخ نے ”کون کون“ سے تعبیر فرمایا۔ یہ آپ کا کشف باطنی تھا۔ اس کے بعد حضرت قبلہ نے فرمایا ”حافظ صاحب! جلدی“، تھمتی ”مارنا“ یعنی جلدی آتا۔ آپ اگلے جمعہ تیس میل پیدل چل کر درگاہ شیخ پر پہنچے تو حضرت شیخ نے آپ کا وظیفہ مکمل فرمادیا اور ساتھ ہی فرمایا ”حافظ صاحب! اب کی بار بہت جلدی“، تھمتی ”مارنا“ یعنی بہت جلدی آتا۔

استاذی المکترم نے اگلے جمعہ کو حاضر ہونے کا ارادہ کیا مگر اس سے پہلے ہی حضرت شیخ کیلانی اس دار فانی سے پردہ فرما گئے۔ یہ سارا واقعہ حرف بحرف قبلہ استاذی المکترم نے خود بیان فرمایا۔

تکمیل علم

بعد ازاں استاد گرامی حضرت مولانا علامہ محمد علی صاحب رحمہ اللہ دارالعلوم حزب الاحناف لاہور میں داخل ہوئے اور بحر العلوم استاذ الاساتذہ جامع معقول ومنقول علامہ زمان حضرت مولانا غلام رسول رضوی فیصل آبادی کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا۔ حضرت مولانا قبلہ رضوی صاحب نے نہایت جانفشانی، کمال محنت و شفقت سے پڑھایا اور آپ نے انہیں سے درست نظامی کی تکمیل کی۔ استاذی المکترم اکثر فرمایا کرتے تھے کہ جتنی محنت اور محبت میرے ساتھ قبلہ مولانا علامہ غلام رسول صاحب نے فرمائی ہے اس کی شاید

ہی کہیں مثال مل سکتی ہو۔

علوم دوریہ سے فراغت کے بعد آپ نے اوٹنیل کالج لاہور سے نمایاں حیثیت سے فاضل عربی کا امتحان پاس فرمایا پھر حضرت مولانا علامہ غلام رسول صاحب رضوی کی وساطت سے محدث اعظم پاکستان حضرت قبلہ مولانا علامہ سردار احمد صاحب قدس سرہ العزیز سے اکتساب حدیث کے بعد سند حدیث حاصل کی۔

## وصال

شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے ساری زندگی دین متین کی خدمت کی۔ مذاہب باطلہ کا رد کیا اور مسلمانوں کے عقائد پر آنچ لانے والی ہر مذہب و تفریق کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ بالآخر علم و فضل کا یہ آفتاب اپنی نورانی روحانی اور علمی کرنیں بکھیرتا ہوا ۲۸ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۹۶ء بروز اتوار بعد نماز مغرب غروب ہو گیا۔

آپ کے وصال پر علماء اہل سنت جس صدمے سے دوچار ہوئے اس کا بیان لفظوں میں ممکن نہیں۔ پورے ملک میں آپ کے انتقال پر ملال پر گہرے رنج و غم کا اظہار کیا گیا۔ جگہ جگہ آپ کے ایصال ثواب کے لیے جلسے اور محافل منعقد ہوئیں اور تعزیتی اجلاسات ہوئے۔ طویل القدر علماء و مشائخ نے اپنے تعزیتی پیغامات ارسال کیے اور ان میں مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کی دینی خدمات اور علمی کارناموں کو سراہا اور آپ کے وصال کو مسلک اہل سنت و جماعت اور مسلمانان عالم کے لیے عظیم حادثہ قرار دیا۔

وصال کے بعد آپ کا چہرہ سب دنیائے دیکھا کہ وہ عام مردوں کی طرح زرد یا پھیکا نہیں پڑ گیا تھا بلکہ زندوں کے چہروں کی طرح خون سے بھرا ہوا اور سرخ نظر آ رہا تھا۔ پھر جیسے جیسے تدفین کا وقت قریب آتا گیا۔ چہرے کی رونق اور سخی میں اضافہ ہوتا چلا گیا۔ دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ آپ سوئے ہوئے ہیں ابھی اٹھ کر بیٹھ جائیں گے اور ہمیں دین کے مسائل بتلانے لگیں گے۔ کسی نے سچ کہا ہے۔

نشان مرد مومن با تو گویم

چو مرگ آید تبسم برب او ست

کسی دانا کا کہنا ہے اے انسان! جب تو دنیا میں آتا ہے تو گھر والے خوشی سے ہنس رہے ہوتے ہیں اور تو رو رہا ہوتا ہے۔ تجھے چاہیے کہ دنیا سے یوں سفر کرے کہ گھر والے رو رہے ہوں اور تو مسکرا رہا ہو۔ مرشد گرامی علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ اس قول کا صحیح مصداق تھے۔ آپ کا وصال نماز مغرب سے قریباً پندرہ منٹ بعد ہوا۔ آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں کہ آپ نے نماز مغرب سے قبل جب کہ نزع کی سختی آپ پر طاری تھی بار بار بلند آواز سے یہ دعا پڑھی۔ رب اغفر وارحم واننت خیر الراحمین۔

آخری سانس تک آپ کے ہوش و حواس بدستور قائم رہے نماز مغرب کی اذان ہوئی تو آپ نے چار پائی پر وضو کیا اور بیٹھ کر نماز مغرب ادا کی۔ پھر سنتیں اور نوافل پڑھے پھر ادا بین کے نوافل ادا کیے اور اس کے بعد لیٹ گئے اور چند ہی منٹ بعد روح نفس عصری سے پرواز کر گئی۔ آپ نے نماز مغرب کے بعد وصال سے قبل کوئی گفتگو نہیں کی گویا آپ کی زبان سے آخری کلمات جو صادر ہوئے وہ نماز کی صورت میں تلاوت قرآن کریم تھی خدائے ذوالجلال کی تسبیحات و تقدیسات تھیں اور رسول کریم ﷺ پر درود شریف تھا۔ حدیث مبارک ہے جس شخص کا آخری کلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہو وہ جنت میں داخل ہوا جبکہ یہاں تو مکمل نماز پڑھی گئی ہے۔ یہ امر مرشد گرامی کے صحتی اور فائز المرہم ہونے کی اعلیٰ دلیل ہے۔

## تصانیف

- مرشد گرامی علیہ الرحمہ کی تصانیف چند ایک کے سوا آپ کی زندگی ہی میں زور طبع سے آراستہ ہوئی تھیں جن کی تفصیل یہ ہے۔
- (۱) تحفہ جعفریہ (۵ جلدیں) اس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خصوصاً خلفاء راشدین کے محامد و مناقب قرآن کریم اور کتب شیعہ سے ثابت کیے گئے ہیں اور خلفاء راشدین پر شیعوں کی طرف سے لگائے جانے والے الزامات کی شیعہ کتب کی روشنی میں نہایت محققانہ تردید کی گئی ہے۔
- (۲) عقائد جعفریہ (۴ جلدیں) اس میں شیعہ فرقہ کے تمام بنیادی عقائد منجملہ تحریف قرآن اُمامت - تقیہ - حبر او غیرہ پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور مرشد گرامی نے شیعہ کتب سے ثابت کیا ہے کہ یہ فرقہ نہایت گھناؤنے عقائد کا حامل ہے جن کا ایک عام مسلمان تصور بھی نہیں کر سکتا اور ثابت کیا ہے کہ شیعوں کے نزدیک رسول کریم ﷺ کے صحابہ کرام تین کے سوا سب آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے اور یہ کہ خلفاء راشدین پر ہر نماز کے بعد معاذ اللہ لعنت کرنی چاہیے۔ مرشد گرامی نے اس کتاب میں یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اس فرقہ کی زبان و علم سے انبیاء کی عصمت بھی محفوظ نہیں۔ ائمہ اہل بیت کے ساتھ تقابلی کرتے ہوئے یہ لوگ انبیاء کرام کی شدید توہین کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ان کے نزدیک موجودہ قرآن ناقص ہے۔ پورا قرآن امام مہدی لائیں گے اور یہ کہ امام حسین اور شہدائے کربلا کی شہادت کے ذمہ دار یہی لوگ ہیں۔ وغیرہ ذالک۔
- (۳) فقہ جعفریہ (۴ جلدیں) اس کتاب میں حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی اس وسیع تحقیق کی بنیاد اور عمیق مطالعہ کی بنیاد پر جو آپ نے شیعہ مذہب کی ریسرچ پر صرف کیا شیعہ فرقہ کی فقہ جعفریہ کے ایک ایک جزئیہ کا رد کیا ہے اور نہایت عالمانہ محققانہ انداز میں ثابت کیا ہے کہ اس فرقہ کی فقہ نہایت گھناؤنے شرمناک اور ناقابل عمل بلکہ ناقابل یقین مسائل پر مشتمل ہے۔ فقہ جعفری کی کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنازہ اور کتاب الکاح جس میں احکام متعہ بھی شامل ہیں۔ قابل مطالعہ ہیں۔ علاوہ ازیں شیعہ مجتہدین فقہ حنفی پر جو اعتراضات کرتے ہیں۔ مرشد گرامی نے نہایت تحقیقی انداز میں اس کتاب کے اندر ان کا قلع قمع کیا ہے۔
- (۴) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (۲ جلد) اس کتاب میں جیسا کہ نام سے ظاہر ہے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مناقب اور آپ کی ذات گرامی پر شیعوں اور شیعہ نمائندوں کی طرف سے وارد کردہ اعتراضات و الزامات کی تردید پر داد تحقیق دی گئی ہے۔ اس کتاب نے اہل سنت ہی نہیں دیگر مکاتب فکر سے بھی داد تحسین وصول کی ہے۔
- (۵) میزان الکتب: یہ تقریباً سات سو صفحات پر مشتمل کتاب ہے جس میں ان کتب کی تحقیق کی گئی ہے جو ہتھیات شیعہ فرقہ کی لکھی ہوئی ہیں۔ مگر شیعہ علماء انہیں اہل سنت کی معتبر کتب قرار دے کر ان سے حوالہ جات پیش کرتے اور جاہل عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔ یہ کتاب اپنی مثال آپ ہے۔ اپنے موضوع پر سب سے پہلی اور شاندار آخری کتاب ہے۔
- (۶) نور العینین فی ایمان آباء سید الکونین ﷺ (صفحہ ۱۰۰) اس محققانہ کتاب میں رسول کریم ﷺ کے والدین اور آپ کے نسب مبارک کے تمام آباء و اہمات کے مسلمان اور اہل پایہ کے اہل ایمان ہونے پر دلائل قاہرہ پیش کیے گئے ہیں۔ اس کتاب میں مرشد گرامی نے سید انس و جاہ مالک کوثر و تسنیم و جناں ﷺ سے محبت کا رد یا ہمایا ہے اور تحقیق کا حق ادا کیا ہے۔ عشاق رسول ﷺ کے لیے نعت گراں مایہ ہے۔
- (۷) تعارف سیدنا امیر معاویہ: تقریباً سو صفحات پر مشتمل عالمانہ اور محققانہ رسالہ۔
- (۸) قانونچہ رسولیہ: عربی صرف کے قواعد و قوانین کی تشریح میں لکھی جانے والی عام فہم کتاب جو درس نظامی کے مبتدی طلباء اور

مدرسین و علماء سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

(۹) منکرین و وجوب الحجیہ کے شرعی محاسبہ: تفریاد و سو صفحات کی اس کتاب میں داڑھی رکھنے کے وجوب پر قاہر دلائل پیش کیے گئے ہیں اور منکرین کے شکوک کا ازالہ کیا گیا ہے۔ نہایت تحقیقی کتاب ہے۔ الغرض حضرت مرشد گرامی نے جس موضوع پر بھی قدر اٹھایا۔ تحقیق کا دریا بہا دیا۔

مذکورہ سب کتب چھپ چکی ہیں اور بازار میں دستیاب ہیں۔

(۱۰) شرح موطا امام محمد رحمہ اللہ: اس کتاب کی پہلی جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے مزید تین یا چار جلدیں منتظر طبعات ہیں۔ اس کتاب پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ قارئین خود مطالعہ کر کے مصنف علیہ الرحمہ کی جلال علمی کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ اہل سنت و جماعت پر اس کتاب کی صورت میں مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے احسان عظیم فرمایا ہے۔

(۱۱) شان اہل بیت اور دشمنان اہل بیت کا محاسبہ: یہ کتاب آپ کی زندگی کی آخری تصنیف ہے جس روز آپ کا وصال ہو اس کی صبح کو آپ نے اس کا آخری ڈیڑھ صفحہ تحریر فرمایا۔ یہ کتاب آپ نے اس لیے تحریر فرمائی کہ شیعوں کے رد اور شان صحابہ پر آپ کی مسلسل اور پے در پے تصانیف دیکھ کر خدشہ تھا کہ شاید کوئی شخص یہ نہ سوچنے لگے کہ آپ کا اہل بیت سے ربط قلبی نہیں اس لیے آپ نے فضائل اہل بیت پر یہ محققانہ اور علمی کتاب لکھ کر ثابت کیا کہ اہل سنت علماء جس طرح صحابہ کرام کے عقیدت مند ہیں۔ اسی طرح غلامی اہل بیت کا بھی دم بھرتے ہیں۔ فضائل اہل بیت۔ واقعہ کہ بلا میں امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت اور مجاہدانہ کردار اور یزید پلیدی کی بد کرداریوں پر جس قدر حق تحقیق اس کتاب میں ادا کیا گیا ہے اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ ان شاء اللہ یہ کتاب بھی جلد چھپ کر منظر عام پر آئے گی اور اہل اسلام کے عقائد کی چھٹکی کا سبب بنے گی۔

## اولاد

فاضل ازلی نے حضرت مرشد برحق کو چار بیٹے اور چار بیٹیاں عطا فرمائی ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی چار صاحبزادیاں اور چار صاحبزادے تھے۔ یہ صرف تعداد کی مشابہت ہے۔

آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب ہیں جو حافظ قاری اور فاضل علوم عربیہ فاضل قرأت عشر: اور فاضل السنہ شریعہ ہیں۔ متعدد کتب کے مصنف اور مترجم ہیں۔ جن میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) دلائل النبوة (امام ابی نعیم) کا اردو ترجمہ و شرح۔ یہ کتاب مکتبہ ضیاء القرآن کی طرف سے بڑے عمدہ بیہ اے میں چھپ کر اہل علم سے داد و تحسین پار رہی ہے۔ صفحات چھ سو سے زائد ہیں۔

(۲) ترجمہ الریاض النضرہ۔ عشرہ مشرہ صحابہ کرام کے فضائل پر بڑی جامع کتاب ہے۔ پہلی جلد پچھن چکی ہے۔ صفحات تقریباً ۹۰۰۔

(۳) شرح الشاطبیہ۔ قرأت سبعہ پر مشہور عالم کتاب الشاطبیہ کی ضخیم شرح (زیر طبع)۔

(۴) الدعا بعد صلوة الجنازہ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر محققانہ کتاب ہے۔ چھپ چکی ہے صفحات دو سو سے زائد ہیں۔

(۵) خلاصہ شیعہ مذہب۔ یہ مرشد برحق کی کتب، تحفہ جعفریہ، عقائد جعفریہ اور فقہ جعفریہ کا جامع خلاصہ ہے۔ تقریباً ساڑھے تین سو صفحات ہیں۔

(۶) ترجمہ الکبائر۔ امام ابو بکر عیسیٰ کی کتاب الکبائر، جو کبیرہ گناہوں کی ہولناک سزاؤں کے بیان پر مشتمل ہے، کا ترجمہ اور مختصر شرح (زیر طبع ہے) صفحات تین سو سے زائد ہیں۔

علاوہ ازیں قاری محمد طیب صاحب نے متعدد قیمتی رسائل تصنیف کیے ہیں اور مزید لکھ رہے ہیں۔ خدا انہیں اپنے والد گرامی قدر کا سچا جانشین بنائے۔ ان کی تحریر میں اپنے والد کا انداز جھلکتا نظر آتا ہے۔ کیوں نہ ہو الولد سر لا ینہ۔ قاری محمد طیب صاحب آج کل برطانیہ میں تبلیغ دین کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ خدا انہیں عمر دراز عطا کرے اور بڑھ چڑھ کر خدمت دین کی توفیق مرحمت فرمائے۔

مرشد گرامی کے دوسرے صاحبزادے علامہ مولانا حافظ قاری صاحبزادہ رضاء المصطفیٰ مدظلہ ہیں جو اس وقت اپنے والد گرامی کے قائم کردہ جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال گنج لاہور میں نظامت کے فرائض ادا کرنے کے علاوہ درس نظامی کی منتہی کتب کی تدریس کر رہے ہیں۔ ایک اچھے ادیب اور مسلک کے فعال کارکن ہیں تیسرے صاحبزادے مولانا حافظ احمد رضا بھی انگلستان میں دینی تعلیم و تربیت کا کام کر رہے ہیں اور چوتھے صاحبزادے حافظ محمد رضا صاحب درس نظامی کی آخری کتب کے طالب علم ہیں اور اچھے خطیب اور شاعر خوان رسول ﷺ ہیں۔

الغرض یہ مرشد گرامی کی دینی تربیت کا اثر ہے کہ آپ کی ساری اولاد خدمت دین کے لیے وقف ہو چکی ہے۔ آپ کی سب سے چھوٹی صاحبزادی بھی حافظ قاریہ ہیں اور اپنے والد گرامی کے قائم کردہ مدرسہ تعلیم البنات میں بچیوں کو قرآن کریم حفظ و ناظرہ کی تعلیم دے رہی ہیں ان سے بڑی صاحبزادی کو بھی حضرت مرشد گرامی شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے خود درس نظامی پڑھایا اور اب وہ جامعہ تعلیم البنات میں بچیوں کو قرآن کریم کے ترجمہ و تفسیر اور مسائل دینیہ کی تعلیم دے رہی ہیں۔

موجودہ دور کے علماء میں ہمارے مرشد برحق مناظر اسلام شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ وصف امتیازی ہے کہ انہوں نے ساری اولاد کو علم دین سکھلایا اور انہیں علم دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیا۔ خدا آپ کی تربت پر کروڑوں کھربوں رحمتیں نازل فرمائے۔

نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

اذا مات الانسان انقطع عمله الا عن ثلاث صدقة  
جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوله.  
جب انسان مرجاتا ہے تو اس کے تمام اعمال منقطع ہو جاتے ہیں البتہ تین عمل منقطع نہیں ہوتے صدقہ جاریہ، علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں اور اچھی اولاد جو اس کے لیے دعا (مشکوٰۃ وغیرہ) کرے۔

اس حدیث کو مد نظر رکھ کر حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کے کردار پر غور کیا جائے تو نظر آتا ہے کہ آپ نے عظیم الشان دینی درس گاہ بنا کر صدقہ جاریہ بھی اپنے پیچھے چھوڑا ہے اور تصانیف کی صورت میں ایسا علم بھی چھوڑا ہے جس سے امت محمدیہ استفادہ کرتی رہے گی اور آپ کو اپنی لحد میں ثواب ملتا رہے گا اور ساری اولاد کو دین پڑھا کر اور خدمت دین پر مقرر فرما کر ایسی نیک اولاد بھی اپنی یاد گار چھوڑی ہے جو آپ کے مشن کو آگے بڑھا رہی ہے اور اپنے والد گرامی مرتبت کے درجات میں اضافہ کا سبب بن رہی ہے۔ فجزاہ اللہ عنا خیر الجزاء۔

آپ کا طریقہ دعوت و تبلیغ

فاض ازیلی نے مرشد گرامی قدر رحمۃ اللہ علیہ کو جو بر خطابت سے بھی نوازا تھا۔ آپ اعلیٰ پایہ کے مقرر بھی تھے۔ انداز بیان اتنا میٹھا اور دلنشین تھا کہ سننے والوں پر دوران سماعت وجد کی کیفیت طاری رہتی۔ خصوصاً آواز میں جب تلاوت قرآن حکیم فرماتے تو مجمع پر بے خودی کا عالم طاری ہو جاتا۔

دوران وعظ آپ کو اس چیز کا طبع نہیں ہوتا تھا کہ زیادہ سے زیادہ نعرے لگیں اور شور بپا ہو جیسا کہ آج کل بہت سے خطباء و مقررین کا طبع نظر ہوتا ہے، بلکہ آپ خود اپنے وعظ کے دوران وجد کی کیفیت میں ہوتے۔ جو کچھ بیان فرماتے اس میں خود ڈوب جاتے اور سامعین کو بھی اسی دریائے محبت میں ڈبو دیتے۔ ہزاروں گمراہوں کو آپ کے مواعظ حسنہ سے راہ ہدایت حاصل ہوئی۔ ان گنت لوگوں کے عقائد مستحکم ہوئے اور بے شمار لوگوں کا کردار سنور گیا۔ آپ وعظ کے لیے جہاں بھی گئے۔ تبلیغ دین کے جذبہ سے بارہا بایا ہو کہ جلسہ کے منتظمین نے میربانی کے اخلاقی حقوق بھی ادا نہ کیے مگر آپ نے کبھی کسی سے شکایت نہ کی آپ سے جس شخص نے بھی ارادت قائم کی اور آپ کے حلقہ متوسلین میں شامل ہوا آپ نے اس کی دنیا ہی بدل کے رکھ دی۔ اگر وہ نماز تھا تو پکا نمازی بلکہ تہجد گزار بن گیا۔ داڑھی نہ تھی تو اس کے چہرے پر داڑھی کی صورت میں سنت رسول ﷺ کا نور جگمگانے لگا۔ اگر اس میں کوئی اخلاقی برائی تھی تو وہ دور ہو گئی۔

جو شخص بھی آپ کے پاس آکر بیٹھتا آپ اسے دین پر عمل کی نصیحت فرماتے۔ آپ کے پاس بیٹھنے والا شخص کوئی نہ کوئی اخلاقی اور علمی بات بے پاندہ کراٹھتا۔

اگر کوئی شخص آپ سے تعویذ لینے آتا تو آپ اس سے پوچھتے کیا تم نماز پڑھتے ہو۔ کیا تمہارا رزق حلال ذریعے سے ہے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہوتا تو آپ اسے فرماتے اے اللہ کے بندے! تعویذ تجھے کیا فائدہ دے گا؟ تم اللہ تعالیٰ کے احکامات پورے نہیں کرتے اور اسے ناراض کر رہے ہو تو اس کا کلام تمہیں کیا فائدہ دے گا؟ خدا کو راضی کرو اس کے رسول کو راضی کرو خود ہی سارے مسائل حل ہو جائیں گے۔ یہ بھی یاد رہے آپ تعویذ کا مالی معاوضہ نہیں لیتے تھے۔ اگر کوئی دیتا بھی تو اسے سختی سے روک دیتے تھے۔ آپ کا یہ عمل ان پیشروں کو لوگوں کے لیے نمونہ عمل ہے۔ جنہوں نے ہر تعویذ کا الگ الگ ریٹ مقرر کر رکھا ہے اور یہ عوام دیکھا گیا کہ جس بھی شخص کو آپ تعویذ دیتے اس پر اللہ کا فضل ہو جاتا۔

دین اسلام اور مسلک اہل سنت کے لیے آپ ایک نذر سپاہی تھے جب کبھی کسی علاقہ کے لوگ آپ کے پاس آئے اور بتایا کہ ہمارے ہاں شیعہ فرقہ نے یا دیگر بد مذہبوں نے علاقہ کے اہل سنت پر یلغار کی ہے تو آپ کا جلال قابل دید ہوتا آپ فوراً مجاہدانہ انداز میں تیاری کرتے اور اس علاقہ میں پہنچ کر اپنے علمی مواعظ سے ایسا ماحول پیدا کر دیتے کہ بد مذہبی کی یلغار کرنے والے دم دبا کر بھاگ جاتے اور حق کا پرچم بلند ہو جاتا۔

آپ کے دل میں دین حق اور مسلک اہل سنت کی حمایت کا جذبہ اس قدر موجزن تھا کہ جان تک کی بھی پروا نہ رکھتے تھے۔ آپ کئی سادھواں اندرون لاہور میں اپنے زمانہ عقون شباب میں خطیب و امام تھے وہاں شیعوں کا بڑا زور تھا۔ آپ بھی شیعہ مذہب کی طرف سے اٹھائے جانے والے سوالات کی تردید میں ایڑی چوٹی کا زور لگاتے تھے اور خطبات جمعہ اور درس سحر میں اکثر شیعہ مذہب کی تردید پر مذہب مغز تقاریر فرماتے تھے۔ ایک بار ماہ محرم میں شیعوں کے ہاں بہت بڑا جلسہ تھا۔ ایک شیعہ چوہدری آپ کے پاس آ گیا کہنے لگا چلو میرے ساتھ ہمارا بہت بڑا مولوی آیا ہوا ہے اس سے بات کر لو۔ بعد میں ہم پر الزام نہ رکھنا۔ آپ کسی خوف و خطر کے بغیر چند کتب اٹھا کر شیعوں کے جلسے میں چلے گئے۔ آپ کی وجہ سے بہت سے سنی عوام بھی ان کے جلسے میں پہنچ گئے۔ وہاں مولوی اسماعیل گوجروی تقریر کر رہا تھا۔ آپ بھی مجمع میں بیٹھ گئے۔ مولوی گوجروی شیعوں کا بہت بڑا مناظر بلکہ استاذ المناظرین مانا جاتا تھا۔ وہ اس وقت بیان کر رہا تھا کہ قرآن میں آتا ہے وائنا بہم فتحنا قریبا یعنی اللہ نے مسلمانوں کو ایک فتح قریب کی جزا عطا فرمائی۔ اس سے فتح خیبر مراد ہے۔ اور خیبر مولا علی کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ ان سے پہلے سنیوں کے بڑے بڑے چوہدری ابو بکر اور عمر گئے اور ناکام لوٹ آئے آخر اسے مولا علی نے فتح کیا۔

## آپ کی غیرت دینی

حضرت مرشد گرامی نے صحیح میں بیٹھے ہوئے فوری طور پر چٹ لکھ کر مولوی اسماعیل کو بھیجی کہ اس سے قبل ساری آیت پڑھ کر سناؤ تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ صحابہ کرام کو فتح خیبر کی جزاء کس نیکی کے صلے میں دی گئی تھی؟ لوگوں کو بتاؤ کہ اس سے پہلے اللہ نے بیعت رضوان کا ذکر فرمایا ہے اور بتلایا ہے کہ اللہ ان مومنوں سے راضی ہو گیا جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی اللہ نے ان کا قلبی اخلاص دیکھ لیا۔ اللہ نے ان پر رحمت نازل فرمادی اور انہیں فتح قریب کی جزاء عطا فرمائی۔ (فتح: ۱۸)

مولوی اسماعیل گوجرودی نے آپ کی چٹ کا جواب نہ دیا۔ آپ نے دوبارہ چٹ بھیجی اس نے جواب دیئے بغیر بات آگے بڑھا دی آپ نے اس چوہدری کو جو آپ کو لے کر آیا تھا اشارہ کیا کہ دیکھو میں دوبارہ تمہارے مولوی کو چٹ بھیج چکا ہوں مگر وہ جواب نہیں دے رہا۔ اس نے کہا مولانا آپ آگے سٹیج کے پاس چلیں اور خود اس سے سوال کر لیں۔ میں ذمہ دار ہوں آپ کو کچھ نہیں ہوگا۔ آپ مولوی اسماعیل کے سامنے سٹیج کے آگے جا کر کھڑے ہو گئے اور لکاکر کہا ”مولوی صاحب میں نے دوبار چٹ بھیجی ہے مگر آپ نے جواب نہیں دیا کیا وجہ ہے؟“ آگے جو گفتگو ہوئی اسے سوال و جواب کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔

مولوی اسماعیل۔ آپ کیا پوچھنا چاہتے ہیں:

مرشد گرامی۔ میرا سوال یہ ہے کہ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما اگر اس بیعت رضوان میں جس کا ذکر خدا نے قرآن میں فرمایا ہے شامل نہ تھے تو اس کا ثبوت پیش کیا جائے۔ ورنہ ہم شیعہ کتب سے ثابت کرتے ہیں کہ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق بیعت رضوان میں شامل تھے اور اگر وہ شامل تھے تو خدا نے ان پر اپنی رضا کا اعلان کر دیا۔ اگر تم لوگ ان سے ناراض ہو تو خدا کی رضا کے مقابلہ میں تمہاری ناراضگی کی کیا حیثیت ہے؟

مولوی اسماعیل۔ اصل میں ابوبکر و عمر فاروق بیعت رضوان میں شامل تو تھے مگر خدا ان سے راضی نہیں ہوا اسی لیے تو اللہ نے فرمایا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ یعنی اللہ ان مومنوں سے راضی ہوا۔ جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی۔ گویا اللہ نے بتلا دیا کہ میں بیعت کرنے والوں میں سے صرف مومنوں پر راضی ہوا ہوں۔ منافقوں پر راضی نہیں ہوا۔

مرشد گرامی۔ شیعہ کتب میں یہ واقعہ بکثرت موجود ہے کہ بیعت رضوان میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا۔ پھر آپ نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر رکھ کر فرمایا: یہ میں عثمان کی طرف سے بیعت کر رہا ہوں۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں تمہارے نزدیک ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی بیعت تو مومنانہ نہیں، (معاذ اللہ) منافقانہ تھی۔ مگر نبی اکرم ﷺ نے اپنے ہاتھ سے حضرت عثمان غنی کی طرف سے جو بیعت کی تھی کیا یہ بھی تمہارے عقیدے میں منافقانہ تھی؟ اس بارے میں کیا جواب ہے؟

آج بھی وہ سنی لوگ موجود ہیں جنہوں نے یہ گفتگو سنی تھی وہ بتاتے ہیں کہ مولوی اسماعیل سے حضرت مرشد گرامی کے اس سوال کا کچھ جواب نہ بن پڑا اور اس کا چہرہ پسینے سے بھگ گیا۔ آپ بار بار یہی سوال کرتے تھے اور وہ لا جواب ہو کر لیوں پہ زبان پھیرتا تھا۔ وہاں موجود سنی عوام نے وہ نعرہ ہائے تکبیر و رسالت بلند کیے کہ سبحان اللہ مولوی اسماعیل کی تقریر کا بھی خاتمہ ہو گیا اور عزت کا بھی سنی عوام مرشد گرامی کو فاتحانہ نعروں کی گونج میں اپنی مہجلا لائے کیونکہ مرشد گرامی نے شیعوں کے سب سے بڑے مناظر کو چند منٹوں میں چاروں شانے چت کر دیا تھا۔

اس واقعہ سے حضرت مرشد گرامی کی ملی حمیت اور دینی غیرت کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کو مسلک حق کی عزت اپنی جان سے بھی عزیز تھی۔

آپ کو جب بھی ایسی خبر سننے میں ملتی جس میں مسلمانوں کی بہتری اور اہل سنت کی کامیابی کا پیغام ہوتا تو آپ کی مسرت کا عالم قابل دید ہوتا آپ خوشی سے بھولے نہ مٹاتے اور اگر کوئی خیر اہل ایمان اور اہل محبت کے حق میں ابتداء پر مشتمل سنائی دیتی تو سخت افسردہ ہو جاتے۔ دراصل وہ دین اسلام اور مسلک اہل سنت کے لیے سراپا خلوص و وفا تھے۔

### آپ کا عشق رسول ﷺ

آپ بلاشبہ سچے عاشق رسول ﷺ تھے آپ کی تقاریر کا موضوع عموماً محبت رسول ﷺ ہوتا۔ چنانچہ آپ کا یہی عشق رسول تھا جو آپ کو ہر سال کشاں کشاں شہری میں لے جاتا تھا۔ آپ زندگی کے آخری قریباً پندرہ سالوں میں بلاتناغہ پابندی کے ساتھ ہر سال روضہ رسول ﷺ کی حاضری دے رہے تھے اور قریباً آخری سات آٹھ سال سے مسجد نبوی شریف میں پابندی کے ساتھ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کر رہے تھے۔ حضور سید کائنات فخر موجودات علیہ التحیۃ والثناء کی ذات گرامی سے آپ کو دیوانگی کی حد تک محبت و عشق تھا۔ رمضان شریف میں مدینہ طیبہ کی اقامت کے دوران روزانہ روزہ کی افطاری سرکار مدینہ ﷺ کی جالی شریف کے سامنے کیا کرتے تھے اور اس افطاری میں آپ پر جو رقت اور گریہ طاری ہوتا اسے کوئی شخص لفظوں میں بیان نہیں کر سکتا۔ اس قدر آنسو بہاتے اور رو کر رحمۃ اللعالمین ﷺ کے واسطے سے دعائیں فرماتے کہ دیکھنے والے بھی آنسوؤں پہ ضبط نہ کر سکتے۔ فرمایا کرتے، میں جالی شریف کے سامنے بیٹھ کر اس لیے افطاری کرتا ہوں تاکہ قبولیت کے اسباب زیادہ سے زیادہ جمع ہو جائیں ایک وقت افطار ہے۔ دوسرا روضہ سرکار ہے۔ تیسرا آب زم زم کی بہار ہے اس طرح مجھے دعا کی قبولیت کا یقین ہو جاتا ہے۔ نعت رسول مقبول ﷺ سنتے ہوئے آپ پر اکثر گریہ طاری ہو جاتا تھا۔ حدیث مبارک کا درس دیتے ہوئے اشکبار ہو جاتے تھے۔

اسی محبت رسول کا اثر تھا کہ مدرسہ میں سید طلباء کا بہت لحاظ فرمایا کرتے۔ اگر طلباء کے درمیان کوئی چیز تقسیم کی جاتی تو سید طلباء کو دو گنا حصہ دیا کرتے۔ فرماتے، یہ اولاد رسول ﷺ ہیں۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے دو سید طلباء باہم لڑ پڑے اور انہوں نے ایک دوسرے کو بہت مارا لہولہاں کر دیا، حضرت مرشد گرامی نے دونوں کو بلا کر فرمایا میں تمہیں کوئی سزا نہیں دیتا بس اتنا کافی ہے کہ تم مدرسہ سے چلے جاؤ۔ انہوں نے بھی کوئی جواب نہ دیا اور خاموشی سے سامان اٹھا کر چل دیئے۔ جب وہ مدرسہ کے دروازہ تک پہنچے تو حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ مجھے خیال آیا یہ سید زادے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی اولاد ہیں۔ آج میں انہیں مدرسہ سے نکال رہا ہوں۔ اگر آقائے دو عالم ﷺ ناراض ہو گئے اور قیامت میں مجھے فرمادیا کہ تم میری پکھری سے نکل جاؤ تو پھر مجھے کون بخشوایگا؟ فرماتے ہیں میں فوراً دوڑ کر گیا اور انہیں واپس لے آیا اور ان سے معافی مانگی اور انہیں راضی کیا۔

۱۳۹۳ھ کی بات ہے آپ حسب معمول مسجد نبوی شریف میں معتکف تھے۔ اعتکاف سے قبل یا اس کے بعد وہاں ایک بزرگ نے اپنے گھر آپ کی دعوت کی اور دعوت کے بعد ایک پتھر پیش کیا اور بتلایا۔ آج سے چند برس قبل سرکار دو عالم ﷺ کے روضہ مبارک کے اندرونی حصہ میں فرش کی مرمت ہوئی اور کچھ پتھر رسول کریم ﷺ کی قبر منور کے قریب سے دوران مرمت توڑے گئے ان پتھروں کے بعض ٹکڑے معماروں نے حسن عقیدت کے ساتھ سنہال لیے تھے۔ ان میں سے ایک ٹکڑا میرے پاس محفوظ ہے۔ میں وہ آپ کو پیش کرنا چاہتا ہوں۔ مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس عظیم الشان نعمت کو چوم کر سینے سے لگا لیا اور وہ ٹکڑا اپنے ساتھ پاکستان لے آئے اور اسے بہت خوبصورت بکس میں جا کر معطر و معنبر کپڑے میں لپیٹ کر رکھا۔ آپ اکثر اس کی زیارت کرتے اور رو پڑتے اور احباب کو بھی اس کی زیارت کرواتے۔ پھر جب آپ کا وصال ہوا تو وہ پتھر آپ کی قبر میں آپ کے چہرے کے قریب رکھ دیا گیا۔ افاض اللہ علیہ شایب رحمۃ۔

حضور سرکار مدینہ مہبط وحی و مکینہ، سرور قلب و سینہ رحمۃ اللعالمین شفیع المذنبین سید المرسلین ﷺ کے ذکر مبارک پر آپ پر



عجب کیف طاری ہو جاتا تھا۔ آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں ایک بار رمضان شریف کا مہینہ تھا۔ ان کے چھوٹے بھائی اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی نعت شریف پڑھ کر لوگوں کو سحری کے لیے جگا رہے تھے۔ حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ اس وقت اپنے گھر میں نماز تہجد پڑھ کر مصلیٰ پر بیٹھے درود شریف پڑھ رہے تھے۔ نعت شریف کے الفاظ یہ تھے۔ ع

اٹھا دو پردہ دکھا دو جلوہ کہ نوری باری حجاب میں ہے  
زمانہ تاریک ہو رہا ہے کہ مہرکب سے نقاب میں ہے  
جب رضاء المصطفیٰ صاحب اعلیٰ حضرت کے اس شعر پر پہنچے:

کریم اپنے کرم کا صدقہ لتیم بے قدر کو نہ شرما  
تو اور رضا سے حساب لینا، رضا بھی کوئی حساب میں ہے

تو آپ پر سخت گریہ طاری ہو گیا۔ آپ اتنا روئے اتنا چہچہ کہ گھر والے ڈر گئے۔ کہیں ان کی صحت پر اثر نہ ہو جائے۔ بڑی دیر بعد آپ کی طبیعت سنبھلی اور گریہ ختم ہوا۔

اسی والہانہ اور دیوانہ وار عشق نبوی کا نتیجہ تھا کہ آپ کو چند بار اللہ رحم الرحمن نے اپنی رحمت کاملہ کے صدقے میں اپنے محبوب پاک صاحب لولاک سید الافلاک ﷺ کی زیارت بھی عطا فرمائی تھی انہی زیارات میں سے ایک زیارت کا واقعہ آپ نے اپنی نوٹ بک میں اپنے وصال سے دو دن قبل لکھوایا بھی تھا۔ ہوا یہ کہ آپ کے فرزند اکبر قاری محمد طیب صاحب کی کتاب ”ترجمہ دلائل النبوة“ چھپ کر منظر عام پر آئی تو اس کے دیاچے میں وہ واقعہ لکھا ہوا تھا جب قاری صاحب نے اپنے والد گرامی کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی مگر واقعہ لکھنے والے نے صحیح واقعہ بھائی قاری رضاء المصطفیٰ صاحب سحری کے وقت مسجد کے لاؤ ڈیسک میں نہیں سن رکھا تھا۔ اس لیے آپ نے فوری طور پر اسے نوٹ بک میں اپنے لفظوں کے ساتھ لکھوایا۔

واقعہ یہ ہے کہ مرشد گرامی فرماتے ہیں۔ میں حج کے لیے حرمین شریفین گیا۔ مولانا ضیاء الدین مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے درودت پر حاضری ہوئی اور وہ ان کی زندگی کا آخری سال تھا۔ مولانا ضیاء الدین مدنی نے مجھے بہت بہت نوازا۔ روزانہ مسائل حج بیان کرنے کے لیے میری ڈیوٹی لگائی اور جس روز میں نے مدینہ طیبہ سے واپس آنا تھا آپ نے مجھے خرقہ خلافت عطا فرمایا اور سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت کی اجازت عطا فرمائی۔ جب میں حج سے فارغ ہو کر پاکستان آیا تو ایک دن خواب میں دیکھتا ہوں جیسے حضرت کیلیا نوالہ شریف (ضلع گوجرانوالہ) کے قرب وجوار میں ایک ندی نالہ ہے جس کے ساتھ درختوں کا ایک جنتھ ہے اور لوگ کہہ رہے ہیں اس جنتھ کے نیچے سید المرسلین شفیع المذنبین حضور پر نور شفیع یوم النور ﷺ جلوہ فرما ہیں۔ میں وہاں پہنچا اور اپنے آقا مولا ﷺ کے جلوہ جہاں آراء و رخ والضحی واللیل اذا سجدی سے آنکھوں کو کھنڈا کیا۔ پھر آفتاب نبوت ﷺ نے نماز ظہر پڑھائی اور میں نے آپ کے پیچھے آپ کی اقتدا میں نماز ادا کی۔ اس کے بعد آپ کیلیا نوالہ شریف سے شرق پور شریف تشریف لے گئے اور سارا مجمع بھی آپ کے پیچھے شرق پور شریف آ گیا۔ مرشد گرامی فرماتے ہیں کہ وہاں میں خواب میں دیکھتا ہوں ایک دروازہ ہے جس کے سامنے درود در تک لوگوں کا ہجوم ہے اور کسی کو اندر جانے کی اجازت نہیں۔ میں قریب ہوا اور اندر چلا گیا۔ مجھے کسی پہرے دار نے نہیں روکا۔ اندر دیکھتا ہوں کہ حضرت قبلہ شہ ربانی میاں شیر محمد رحمۃ اللہ علیہ کا روضہ مبارک ہے اور آواز آتی ہے کہ سیدنا غوث اعظم محبوب سبحانی رضی اللہ عنہ بھی اسی روضے میں تشریف فرما ہیں۔ چند قدم آگے دیکھتا ہوں کہ ایک روضہ مبارک نظر آتا ہے۔ جو بہت بلند اور بے حد خوبصورت ہے اور اس پر نورانی قدیمیں نور افشاں ہیں اور آواز یہ آتی ہے یہ رسول اللہ ﷺ کا روضہ

مبارک ہے اس وقت میرے دل میں یہ تمنا آئی اے کاش میرا بیٹا قاری محمد طیب بھی آج یہاں موجود ہوتا تو اسے بھی اس کرم خاص سے حصہ وافر مل جاتا۔ فرماتے ہیں میں خواب ہی میں پیچھے مڑ کر دیکھتا ہوں تو میرے پیچھے قاری محمد طیب کھڑا ہے اس کے بعد میں خواب سے بیدار ہو گیا مجھ پر برکت طاری تھی۔ سحری کا وقت تھا میں نے اسی وقت محمد طیب کو جگایا اور اسی رقت و گریہ کے عالم میں اسے بیعت کیا اور اسے ذکر الہی اور تہجد گزاری کا طریقہ تعلیم دے دیا۔

مرشد گرامی فرمایا کرتے تھے۔ خواب میں مجھے رسول اکرم ﷺ کا حضرت کیلیا نوالہ شریف کے قرب و جوار میں نظر آتا اور حضرت شیر ربانی میاں شیر محمد شہر قبوری رحمۃ اللہ علیہ کے رونے میں سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کا جلوہ فرما محسوس ہوتا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ مجھے جو کچھ بھی ملا ہے پالنے کا وہ اپنے مرشد کے در سے ہی ملے گا۔

دراصل آپ نے قدوۃ السالکین عمدة العارفين سدا کا ملین حضرت خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی اور زندگی بھر آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف سے والہانہ اور دیوانہ وار محبت کا دم بھرتے رہے۔

اگرچہ قطب مدینہ مولانا ضیاء الدین مدنی رحمہ اللہ نے آپ کو قادری سلسلے میں اجازت عطا فرمائی تھی اور آپ نے اس سلسلے میں اپنے بیٹوں سمیت بعض دیگر احباب کو بیعت بھی کیا تھا اور اسی کی برکت سے آپ کو سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ رضہ میاں شیر محمد شہر قبوری رحمہ اللہ میں جلوہ فرما نظر آئے مگر مرشد گرامی اس خواب کا معنی یہی بیان فرماتے تھے کہ مجھے قادری سلسلے کی برکت بھی اپنے مرشد ہی کے در کے واسطے سے حاصل ہوگی۔

نبی کریم رؤف ورحیم ﷺ کے والدین سے آپ کو بے پناہ عقیدت تھی اور جن لوگوں کی تحقیق میں وہ مسلمان نہیں مشرک ہیں ان سے سخت اختلاف فرماتے اس موضوع پر آپ نے مستقل کتاب ”نور العینین فی ایمان آباء سید الکونین“ تحریر فرمائی اور نہ صرف سرکار دو عالم ﷺ کے والدین بلکہ آپ کے نسب مبارک میں آخر تک آنے والے تمام آباء و امہات کے ایمان و اسلام پر وہ تحقیق فرمائی کہ اگر امام سیوطی اس دنیا میں ہوتے تو بہت داد دیتے۔ کیونکہ امام سیوطی نے اس موضوع پر مستقل چھ رسائل تحریر فرمائے تھے اسی عقیدت و محبت کی بناء پر آپ سعودی عرب میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان واقع ابواء شریف متعدد بار تشریف لے گئے جہاں ایک اونچے نیلے پر رحمت کائنات رسول شش جہات علیہ التحیۃ والصلوٰۃ کی والدہ ماجدہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر انور ہے اور وہ ایک دور دراز تک پھیلے ہوئے ریگستان میں ہے جسے عبور کر کے وہاں پہنچنا انتہائی کٹھن کام ہے مگر آپ کا عشق رسول آپ کو کشاکش کشاکش وہاں کی بار لے گیا۔ آخری بار غالباً ۹۳ء میں جب آپ لوگوں کی ایک جماعت کے ساتھ وہاں پہنچے تو راستے میں ایک جگہ مشرک بن رہی تھی وہاں سے آپ نے بہت ساری بجری اور پتھر وغیرہ حاصل کیے اور اپنے ٹرک میں لا کر وہاں لے گئے اور حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر انور کے پاس ایک مضبوط فرش بنایا تاکہ اس پر آسانی سے بیٹھا جاسکے ورنہ پہلے وہاں نوکیلے پتھر تھے اور بیٹھنا مشکل تھا۔ آپ فرماتے تھے۔ میں جب بھی حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی تربت پر حاضر ہوا تو یہی عرض کیا۔ اماں جی بس اتنا کرم کرو کہ اپنے بیٹے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کرو اور فرما دو کہ یہ کالے منہ والا محمد علی میرے پاس کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ اس کی بخشش کا سامان ہو جائے اگر آپ نے سفارش کر دی تو یقیناً رحمۃ اللعالمین میری شفاعت فرمائیں گے۔

ہمیں یقین ہے کہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی سفارش ضرور کی ہوگی کیونکہ آپ کو حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا سے بے پناہ عقیدت تھی۔ آپ نے مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی کی تعمیر جدید سے قبل باب السلام کی طرف ایک بازار میں واقع نبی اکرم ﷺ کے والد گرامی کی قبر انور کی بھی زیارت کی تھی۔

## آپ کی اتباع سنت نبوی

حضرت مرشد گرامی قد رحمۃ اللہ علیہ سنت مطہرہ کی بہت پابندی فرماتے تھے۔ داڑھی شریف کی اہمیت ہر وقت واضح کرتے رہتے تھے۔ آپ کے قائم کردہ جامعہ رسولیہ کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ آج تک کسی ایسے شخص کو جو قبضہ سے کم داڑھی رکھنے والا ہوسن نہیں دی گئی۔ ایک بار آپ کے تیسرے صاحبزادے حافظ احمد رضا صاحب نے داڑھی چھوٹی کر والی۔ آپ نے ان سے بول کلام بند کر دیا اور فرمایا میری آنکھوں سے دور ہو جاؤ اگر تم میرے جنازے میں بھی اس حالت میں آئے تو میری روح کو تکلیف ہوگی تمہاری اس حرکت سے شدت غم سے میرا کلیجہ پھٹ گیا ہے پھر جب تک حافظ احمد رضا صاحب نے داڑھی مکمل نہیں کر لی آپ نے ان سے کوئی نرمی نہیں برتی۔ آپ کسی داڑھی کترانے والے طالب علم کو مدرسہ میں داخلہ نہیں دیتے تھے اور اگر کوئی طالب علم ایسی حرکت کرتا تو اس کا داخلہ فوراً ختم ہو جاتا۔ آپ اپنے شیخ پر کسی بے ریش آدمی کو تلاوت یا نعت پڑھنے کیلئے نہیں آنے دیتے تھے۔ آپ اس بات کا ہر وقت لحاظ رکھتے تھے کہ آپ کا تہنہ یا پاجامہ نخنوں سے نیچے نہ ہونے پائے اور اگر کوئی نخنہ ڈھانپنے مصلیٰ امامت پر کھڑا ہوتا تو آپ اسے فوراً ٹوک دیتے۔ ایک بار ایک شخص آپ کے پاس آیا کہنے لگا میں نے غصے میں آکر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اب کیا کیا جائے؟ میں پشیمان ہوں آپ اس کی بات سن کر سخت جلال میں آگے اور اسے بہت ڈانٹا اور سخت ناگواری کا اظہار کیا پاس بیٹھے ہوئے کسی شخص نے عرض کیا آپ اسے اتنا کیوں ڈانٹ رہے تھے جبکہ یہ اس کا ذاتی معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا کیا تم نے وہ حدیث نہیں پڑھی جب نبی ﷺ کے زمانے میں کسی شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں تو آپ اتنے ناراض ہوئے کہ غصے سے چہرہ اقدس سرخ ہو گیا تھا اور آپ نے فرمایا کیا لوگوں نے دین کو مذاق بنا لیا ہے میں تو اپنے نبی کی سنت کے مطابق اس شخص سے ناراض ہوا ہوں۔

قبلہ مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کی عمر شریف بھی رسول اللہ ﷺ کی عمر مبارک کے مطابق ۶۳ برس ہی تھی، بلکہ اس سلسلہ میں آپ نے اپنا خواب بھی زندگی کے آخری مہینوں میں بہت لوگوں کو سنایا۔ فرماتے تھے اس مرتبہ جب میں مسجد نبوی میں اعتکاف کر رہا تھا (اور یہ آپ کا آخری اعتکاف اور مدینہ منورہ کی آخری حاضری تھی) تو ایک رات خواب میں دیکھا ہوں جیسے دو فرشتے آئے ہیں۔ ایک کے ہاتھ میں رجسٹر ہے۔ دوسرا فرشتہ میری طرف اشارہ کر کے اپنے ساتھی سے پوچھتا ہے۔ مولوی صاحب کی عمر کتنی ہوگئی ہے؟ وہ جواب دیتا ہے تریسٹھ ۶۳ سال اور نبی ﷺ کی عمر بھی تریسٹھ برس ہی تھی۔ یہ کہہ کر وہ دونوں فرشتے چلے گئے اور میری آنکھ کھل گئی اور یہ حقیقت ہے کہ اس خواب کے بعد حضرت مرشد گرامی کے دل کی دنیا بدل گئی تھی۔ آپ مدینہ منورہ کی حاضری سے فارغ ہو کر عید الفطر کے بعد پاکستان تشریف لائے اور ہر وقت آخرت کی باتیں کرنے لگے۔ قبر کا ذکر ہر وقت چھڑ دیا کرتے۔ آپ کے دل میں یہ بات راسخ ہوگئی تھی کہ اب میرا وقت آخرت قریب ہے چنانچہ آپ نے اپنے بڑے فرزند قاری محمد طیب کو فون کر کے انگلینڈ سے بلایا اور اپنی تمام وصیتاں پوری تفصیل سے لکھوا دیں۔ آپ نے آخری دنوں میں اپنے پورے خاندان کو بلایا اور ہر چھوٹے بڑے شخص سے معافی مانگی اور کہا کہ مجھے خبر نہیں کب مجھے خدا اپنے پاس بلا لے اس لیے اگر میں نے کسی سے کوئی زیادتی کی ہو تو مجھے معاف کر دو حتیٰ کہ مدرسہ کے مدرسین اور ملازمین سے معافی مانگی، طلباء سے معافی مانگی اور چند ہی دن بعد آپ کا وصال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی قبر انور پر کروڑوں رحمتیں برسائے۔

## آپ کی صلہ رحمی اور غریب پروری

قسام ازل نے آپ کو درد مند دل دیا تھا۔ ضعیفوں، محتاجوں اور بے کسوں کی تکالیف کا درد اپنے سینے میں محسوس فرماتے تھے اپنے آبائی علاقہ (ضلع گجرات) سے، اپنے سسرال کے علاقہ (گوجرانوالہ) سے، یا ان علاقوں سے جہاں آپ دور طالب علمی میں زیر

تعلیم رہے یا جہاں آپ نے کچھ عرصہ خطابت فرمائی، اگر کوئی شناسا کوئی حاجت یا مشکل لے کر آتا تو آپ اس کی حاجت برآری میں حتی المقدور کوشش فرماتے۔

اگر کسی محکمہ میں کام ہوتا تو کسی نہ کسی واسطے سے اس کا معاملہ حل کروانے کی پوری کوشش فرماتے۔ اگر کوئی مریض اپنی بیماری کے سلسلے میں علاج کی خاطر لاہور آتا اور آپ سے مدد چاہتا تو آپ متعلقہ ہسپتال میں اس کے داخلے کا بندوبست کرتے۔ پھر جب تک وہ ہسپتال میں رہتا اس کے لیے تین وقت کا کھانا گھر سے بھجواتے رہتے۔ کسی طالب علم کی ڈیوٹی لگا دیتے کہ تینوں ٹائم اس مریض کو اور اس کے ساتھ کوئی اور آدمی ہو تو اس کو بھی تینوں ٹائم کھانا پہنچایا کرے۔

اپنے اعزہ و اقرباء میں سے اگر کسی کو ضرورت مند دیکھتے تو قبل اس کے کہ وہ آپ سے سوال کرتا آپ خود اس کی مدد کر دیتے۔ اپنے پورے خاندان کی ضرورتوں پر نظر رکھتے۔ اگر کسی کو مکان بنانے کی ضرورت ہوتی تو اس کی مالی اور اخلاقی ہر طرح سے مدد کرتے اپنی طرف سے قرض دے دیتے۔ پھر اگر جی میں آتا تو بہت سا قرض معاف فرما دیتے۔

اپنے خاندان میں سے سب سے اول آپ حصول علم کے لیے لاہور آئے اور تعلیم سے فارغ ہو کر دینی ادارہ قائم کیا۔ پھر آپ کے تعاون سے آپ کے دوسرے بھائی بھی گاؤں سے لاہور آ کر آباد ہوئے آپ نے ہر ایک کو کسب معاش میں اور رہائش کے مسائل میں پوری پوری مدد دی۔ حتیٰ کہ اب قریباً سارا خاندان لاہور ہی میں آباد ہے اور بلاشبہ اس میں حضرت مرشد گرامی کے تعاون اور صلہ رحمی کا بہت بڑا حصہ ہے۔

اگر آپ کا کوئی عقیدت مند محتاج ہوتا تو اس سے نذرانہ قبول نہ فرماتے بلکہ اپنی جیب سے اس کی مدد کر دیتے۔ آج کے دور میں اس سیرت و کردار اور دردمند دل کے مالک لوگ بہت کم بلکہ نایاب ہیں۔

آپ نے کئی دیندار اور محتاج لوگوں کو محض ان کی بے بسی کی وجہ سے عرصہ تک مدرسہ میں ٹھہرائے رکھا اور ان کی خدمت کرتے رہے۔

مدینہ منظرہ میں آپ ایک بار مستکلف تھے اور آپ کا دستور تھا کہ کھانا کھانے کے لیے مسجد سے باہر نہیں جاتے تھے ایسے میں ایک امیر آدمی نے آکر کہا حضور میں آپ کے لیے دونوں وقت سحری و افطاری کے لیے کھانا لایا کروں گا ساتھ ہی اس کے مقابلے میں ایک بہت غریب شخص نے بھی آپ سے عرض کی کہ دونوں وقت کا کھانا میں لایا کروں گا۔ آپ نے غریب شخص کا کھانا قبول کر لیا اور امیر آدمی سے معذرت کر لی۔ محض اس لیے کہ غریب کے دل میں یہ بات نہ آجائے کہ میری غربت کی وجہ سے میرا کھانا پسند نہیں کیا آپ نے امیر شخص کے پر تکلف کھانے کی جگہ غریب شخص کے سادہ کھانے کو ترجیح دی دعا ہے کہ اللہ ہمیں بھی ایسا ہی درد مند دل عطا فرمادے۔

ایک بار آپ کے سسرالی گاؤں کی ایک سید زادی آپ کے پاس آئی۔ کہنے لگی میرا بیٹا کسی مصیبت میں گرفتار ہے اسے پولیس ناجائز طور پر جلا کر لے گئی ہے اور ایک ہزار روپے طلب کرتی ہے اور میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ مجھے ایک ہزار روپے قرض چاہیے آپ فوراً ایک ہزار روپے لے آئے اور کہا یہ لومیری بہن ہزار روپے اور یہ میری طرف سے ہدیہ عقیدت ہے کیونکہ آپ اولاد رسول ہیں۔ یہ قرض نہیں ہے۔ اس سید زادی نے آپ کو اس قدر دعائیں دیں کہ بیان سے باہر ہیں۔ اسی طرح آپ کے سسرال والے گاؤں کو لوٹا رگور انوالہ ہی میں ایک امیر گھرانے کی امیر و کبیر عورت فوت ہوئی۔ اس کی ایک نوکرانی تھی جس نے ساری زندگی اس کی خدمت کی تھی اور شادی تک نہ کی تھی یا اسے شادی کرنے نہیں دی گئی تھی تاکہ خدمت کا سلسلہ قائم رہے مگر مرتے دم وہ عورت نوکرانی کے لیے کوئی وصیت نہ کر گئی۔ مرشد گرامی نے اس امیر عورت کے جنازہ کے بعد اس کے درگاہ کو جمع کر کے ان سے قرآن پڑھ لیا کہ تم اس نوکرانی کو بیوی ظل نہیں کرو گے اور اتنا وظیفہ تا عمر دیتے رہو گے۔ چنانچہ جب تک مرشد گرامی زندہ رہے اس غریب و نادار نوکرانی کی

سرپرستی کرتے رہے۔

## آپ کی عبادت و ریاضت

اللہ نے انسان کی تخلیق کا مقصد عبادت الہی قرار دیا ہے اور عبادات میں سب سے اہم پہلو فرائض کی تکمیل ہے۔ نوافل کا درجہ اس کے بعد ہے۔ مرشد گرامی فرائض کے معاملہ میں بہت عزیمت پسند اور سخت کوشش تھے۔ نماز کے ساتھ آپ کو شوق کی حد تک پیار تھا۔ سفر و حضر میں کبھی نماز قضا نہ ہوئی۔ اگر آپ کبھی لمبے سفر پر روانہ ہوتے اور ڈر ہوتا کہ اگلی نماز قضا ہو جائے گی اور گاڑی نہیں رکے گی تو آپ آخری منزل تک کالٹک لینے کی بجائے وہاں تک کالٹک لیتے جہاں آپ اتر کر وقت پہ نماز ادا کر سکیں اس طرح آپ کا سفر اگرچہ طویل ہو جاتا اور سفر کی صعوبت و تکلیف بڑھ جاتی مگر نماز قضا ہونے سے بچ جاتی۔ ایک بار بس میں سفر کر رہے تھے نماز کا وقت جا رہا تھا آپ نے ڈرائیور کو بار بار کہا بس روکو میری نماز جا رہی ہے مگر وہ نہ مانا۔ تھوڑی ہی دیر بعد وہ ایک پٹرول پمپ پر رکا تاکہ ڈیزل ڈلوائے۔ آپ نے اتر کر نماز پڑھنا شروع کر دی۔ ڈیزل ڈلوانے کے بعد بس سٹارٹ نہ ہوتی تھی جب تک آپ نے نماز مکمل نہیں کی گاڑی خراب رہی نماز سے فراغت کے کچھ دیر بعد گاڑی سٹارٹ ہو گئی۔

جب آپ وصال کے، قریب بہت ضعیف ہو گئے تھے۔ اس وقت بھی آپ سخت نقاہت اور ضعف کے باوجود کھڑے ہو کر باجماعت نماز ادا کرتے رہے کبھی دیوار کے سہارے اور کبھی کسی شخص کے سہارے قیام فرماتے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا کہ صرف پہلی رکعت میں قیام کر سکتے اس کے بعد ہمت جواب دے جاتی تو باقی رکعات بیٹھ کر پڑھتے الغرض فقہ حنفی کے مسائل پر آپ نے تادم آخر پورا پورا عمل کیا چونکہ کتب فقہ میں لکھا ہے جو شخص صرف تکبیر تحریرہ کھڑے ہو کر کہہ سکتا ہے اسے کھڑا ہونا ضروری ہے آپ نے اس پر عمل کر کے دکھایا۔ ایام علات میں بھی اگر آپ کی نماز باجماعت نہ ہو سکتی یعنی کسی وقت کوئی ساتھی نہ مل سکتا جو آپ کی نماز باجماعت ادا کر دے اس وقت آپ کو سخت تکلیف ہوتی بہت افسوس فرماتے اور ایسا بہت ہی کم ہوا ہے کہ نماز باجماعت سے رہی ہو جبکہ نماز کے قضا ہونے کا تو تصور ہی نہیں۔ چندہ بیس برس قبل کی بات ہے کہ آپ کے گلے کے قریب ٹی بی کی غدود نکل آئیں۔ جن کا اپریشن ضروری تھا آپ کو نماز مغرب سے قبل اپریشن تھمیز میں لے جایا گیا۔ اس وقت آپ کے ذہن پر نماز مغرب کا بہت زیادہ فکرمسوار تھا۔ جب نماز مغرب کے بعد آپ کو اپریشن تھمیز سے باہر لایا گیا اس وقت آپ بے ہوش تھے کیونکہ اپریشن سے قبل بے ہوشی کا انجکشن دیا جاتا ہے۔ آپ بے ہوش ہی میں زیر لب بول رہے تھے۔ ہائے میری نماز گئی ہائے میری نماز قضا ہو گئی اور جہاں تک ہمیں یاد ہے آپ کو نماز مغرب کے وقت ہی میں ہوش آئی تھی اور اپنے ہوش میں وہ نماز ادا کر لی تھی۔

حج بیت اللہ کے لیے آپ نہ جانے کتنی بار تشریف لے گئے اور تمنا ہوتی تھی کہ ہر سال تشریف لے جائیں۔

زندگی بھر آپ نے نماز تہجد کی پابندی فرمائی اور آپ کے تمام عقیدت مند اور متوسلین بھی نماز تہجد کی پابندی کرتے ہیں کیونکہ بیعت لیتے وقت آپ تہجد کی پابندی کا عہد لیتے تھے۔ علاوہ ازیں آپ نماز اشراق کی بھی پابندی فرماتے تھے اور نماز مغرب کے بعد نوافل ادا میں آپ نے زندگی بھر مداومت فرمائی۔ آگے آپ کے وصال کے تذکرے میں آ رہا ہے کہ آپ کے وصال سے دس منٹ قبل آپ نے نماز مغرب ادا فرمائی اور اس کے بعد سنتیں اور نوافل ادا کیے اور صلوٰۃ ادا میں پڑھی اور دس منٹ بعد آپ کا وصال ہو گیا۔

## آپ کا زہد و تقویٰ

آپ اپنے احباب، اولاد، اور ارادتمندوں کو ہمیشہ یہی تلقین فرماتے کہ دنیا لاشیٰ ہے اس سے یوں محبت نہ کرو کہ تمہارا دین خراب ہو جائے آپ اپنے ارادتمندوں سے اکثر فرمایا کرتے تھے مجھے خوش کرنے کے لیے نذرانہ پیش کرنے کی بجائے اچھا عمل پیش کرو میری

اصلی خوشی اسی میں ہے اور یہ حقیقت ہے کہ آپ کسی کی خدمت کرنے سے اتنا خوش نہ ہوتے جتنا کسی کے کردار کی خوبی دیکھ کر مسرور ہوتے تھے۔

ارادتمندوں سے فرمایا کرتے میرے آنے پر اعلیٰ کھانے مت پکایا کرو جو خود گھر کھاتے ہو وہی میرے لیے لایا کرو کیونکہ تم مہمان نوازی کی کرے فارغ ہو جاتے ہو اور میرا ان نعمتوں کی وجہ سے حساب سخت ہو جاتا ہے۔ پھر وہ واقعہ ارشاد فرماتے جب سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ابتدائی دور مدنی میں بھوک کی وجہ سے سجد نبوی کے سامنے گر جایا کرتے تھے ایک بار آپ بھوک سے نڈھال ہو کر مسجد کے دروازے پر لیٹے ہوئے تھے۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تشریف لائے۔ حضرت ابو ہریرہ نے ان آیات قرآنی کی تلاوت کی جن میں مساکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب دی گئی ہے حضرت سیدنا ابوبکر صدیق سن کر آگے گزر گئے کیونکہ خود ان کے چہرے پر بھوک کے آثار تھے پھر سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ گزرے۔ انہوں نے پھر وہی آیات تلاوت کیں مگر ان کا حال بھی حضرت ابوبکر صدیق جیسا ہی تھا وہ بھی گزر گئے۔ اتنے میں رحمت کائنات ﷺ کا گزر ہوا۔ جب آپ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے چہرے پر بھوک کے آثار دیکھے تو فرمایا میرے پیچھے چلو۔ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے فرمایا میرے پیچھے آؤ۔ آپ ان حضرات کو لے کر ایک انصاری صحابی کے باغ کی طرف تشریف لے گئے۔ اس نے دور سے دیکھا تو استقبال کو دوڑا ان حضرات کو درختوں کے سائے میں بٹھایا۔ پھر تازہ بخجوریں پیش کیں اور ساتھ ٹھنڈا پانی پیش کیا۔ ان حضرات نے بخجوریں کھائیں اور پانی پیا اور بہت خوش ہوئے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر! اے عمر! در کھو دنیوی نعمتوں کا حساب ہونے والا ہے اور جو کچھ ہم نے اس وقت کھایا ہے اس کا بھی حساب ہوگا۔

اگر کوئی مرید یا مخلص دوست دعوت میں تکلف کرتا اور اپنی حیثیت سے بڑھ کر خرچ کرتا تو اسے ناراض ہوتے۔ فرماتے فضول خرچی کیوں کرتے ہو حقیقت ہے کہ اللہ نے آپ کو ایک صحیح زاہد و سخی انسان بنایا تھا۔

آپ کے ایک نہایت گہرے عقیدت مند اور مرید خالص الامتقاد مولوی محمد یوسف (ساکن بھگت پور شریف ضلع گوجرانوالہ) نے آپ کی عقیدت میں چند اشعار لکھے۔ جن میں انہوں نے اپنی محبت اور اپنے مرشد کی خوبی ظاہر کی تھی۔ حضرت مرشد گرامی مرتبت نے اشعار سن کر فرمایا، مولوی یوسف! میری تعریف کے اشعار نہیں میری مغفرت کی طلب کے اشعار لکھو جن کا مجھے کچھ فائدہ بھی ہو۔ تعریف کا مجھے کیا فائدہ ہے۔ سبحان اللہ کتنا پر حکمت کلام ہے؟ آج کل بہت سے پیر ہمیں ایسے نظر آتے ہیں جو اپنی تعریف و توصیف اور مدح و ستائش کے قصیدے خود سنتے اور مردھنتے ہیں۔

آپ کئی بار فرمایا کرتے دوستو! جیسا تم میرا ظاہر دیکھتے ہو اگر خدا میرا باطن بھی ایسا ہی بنا دے تو اس کے خزانے میں کیا کمی ہے؟ بلکہ ایک بار تو آپ نے یوں بھی فرمایا: خدائے ستارہ رحیم نے ہمارے عیوب پر پردے ڈالے ہیں۔ اگر ہمارے پردے اٹھا دیئے جائیں تو شاید لوگ ہمیں مسلمان بھی تصور نہ کریں۔ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے ان اشعار پر آپ پر بہت رقت طاری ہوئی۔ ع

کریم اپنے کرم کا صدقہ  
لیم بے قدر کو نہ شرما

رات کو اٹھ کر نماز تہجد پڑھنے کے بعد آپ طویل دعا کرتے اور اس میں بہت بہت روتے۔ ایسا آپ اس وقت کرتے جب کوئی پاس نہ ہوتا البتہ گھر والے آپ کے رونے کی آواز بسا اوقات سن لیا کرتے؛ آپ کے بڑے صاحبزادے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں ایک بار وہ اپنے والدین کی معیت میں حج بیت اللہ شریف کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ میں ایک مکان میں سکونت پذیر تھے کہتے ہیں ایک دفعہ پچھلی رات کا وقت تھا میں سویا ہوا تھا اچانک کسی کے رونے کی آواز سے میری آنکھ کھل گئی لائٹ آف تھی، تھوڑی

دیر بعد محسوس ہوا کہ والد گرامی علیہ الرحمہ میرے پیروں والی جانب مصلے پر بیٹھے رو رہے اور ہچکیاں لے رہے ہیں وہ آنسو پونچھ پونچھ کر پھیلتے ہیں جو میرے پیروں پر گرتے ہیں۔ کہتے ہیں میں دم بخود ہو کر لیٹا رہا تا کہ میرے حرکت کرنے سے یا آواز پیدا کرنے سے ان کے تضرع اور حضور قلب میں خلل نہ آجائے اور راتوں کی تنہائیوں میں اٹھ اٹھ کر رونے کے باوجود ہمیشہ اپنے گناہوں کا ذکر کیا کرتے۔ حضرت میاں محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ (کھڑی شریف) پنجابی میں خوب فرماتے ہیں۔ ع راتیں زاری کر کر روندے نیر اکھیاں دے دھوندے  
فجریں اوگن ہار کہاندے سب تھیں نیویں ہوندے  
اور قرآن کریم بھی یہی بیان ارشاد فرماتا ہے:

قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۖ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ  
يَسْتَغْفِرُونَ ۝ (الذاریات: ۱۷-۱۸)

آپ نے اپنے بیٹوں کی شادیاں بڑی سادگی سے کیں: چند رشتہ داروں اور احباب کو بلا کر نکاح کیا اور انہیں ماہِ محرم پیش کر دیا اور فرمایا دنیا کی عزت اگر قبر میں ساتھ گئی تو پھر کچھ بات ہوگی ورنہ یہ بیکار ہے اس کا دنیا میں فائدہ ہے نہ آخرت میں۔  
آپ تصویر کھینچوانے کے سلسلے میں بہت محتاط تھے: ایسی محافل ہی میں نہیں جاتے تھے جہاں تصویریں بنائی جا رہی ہوں، اگر کسی محفل میں آپ کی تصویر بنانے کی کوشش کی جاتی تو آپ سختی سے روک دیتے اور اگر ایسا ممکن نہ ہوتا تو چہرے پر رومال رکھ لیتے۔  
پاسپورٹ بنوانے کے سوا آپ نے اپنی تصویر نہیں بنوائی: آپ فرماتے پاسپورٹ ایک مجبوری بن گئی ہے اس کے لیے بادل نا خواستہ تصویر بنواتا ہوں کیونکہ بہت سے اہل علم نے پاسپورٹ کے لیے تصویر بنانا جائز لکھا ہے ورنہ مجھے اس سے بہت نفرت ہے، یہ سب چیزیں بتاتی ہیں کہ آپ کا دل فکر آخرت کے تصورات سے معمور تھا اور دنیوی نمود و نمائش کی آپ کو کچھ ضرورت نہ تھی، آج ہمارے مذہبی رہنماؤں میں جن میں علماء بھی شامل ہیں اور پیرانِ عظام بھی یہ چیزیں عموماً نظر نہیں آتیں۔

## آپ کا اپنے بزرگوں سے احترام

خواہ والدین ہوں، اساتذہ ہوں یا پیر و مرشد سب سے آپ کا ادب و احترام مثالی تھا۔  
والدین کا ادب: آپ کے والد گرامی جناب غلام محمد صاحب: ایک پابندِ صوم و صلوة اور پرہیزگار آدمی تھے غالباً ۱۹۶۲ء کے لگ بھگ ان کا وصال ہو گیا، ہم نے ان کا عہد نہیں دیکھا: البتہ آپ کی والدہ ماجدہ ان کے بعد عرصہ تک اس دار فانی میں رہیں اور ۱۹۸۲ء میں ان کا وصال ہوا: ہم نے ان کا زمانہ دیکھا ہے اور حضرت مرشد گرامی کو جس طرح ان کی خدمت کرتے دیکھا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے۔ اگر آپ اسباق پڑھا رہے ہوتے اور اماں جی تشریف لے آئیں تو آپ سبق چھوڑ کر ان کا استقبال کرتے اور بڑی خوشی اور نہایت ادب کے ساتھ ان کی بات سنتے اور ان کے حکم کی تعمیل فرماتے: آپ والدہ کا ہر حکم لازم العمل سمجھتے تھے ایک بار اماں جی نے آپ کو کسی ایسے رشتہ دار کے پاس جانے کے لیے کہا جس سے آپ کی ناراضگی تھی: آپ نے انکار بھی نہ کیا اور جانے میں جلدی بھی نہ کی، اماں جی نے دوبارہ کہا تو آپ ناراضگی کے باوجود اس شخص کے پاس گئے اور اماں جی کا پیغام پہنچایا، واپس آئے تو اماں جی نے بہت دعائیں دیں کیونکہ وہ جانتی تھیں کہ یہ میرے حکم پر اپنی مرضی کے خلاف گئے ہیں، مرشد گرامی فرماتے ہیں۔ اماں جی کی دعائیں سن کر میں بہت نادم ہوا کہ میں ان کے پہلے حکم پر وہاں کیوں نہ گیا اگر میں ایسے کرتا تو شاید آپ مجھے اس سے بھی زیادہ دعائیں دیتیں۔

جب کسی طالب علم سے کوئی کوتاہی ہو جاتی اور مرشد گرامی اس سے ناراض ہو جاتے تو ایسے میں اماں جی کی سفارش ڈھونڈتا اور

اگر وہ سفارش کر دیتیں تو مرشد گرامی کتنے ہی ناراض کیوں نہ ہوتے فوراً معاف کر دیتے اپنی والدہ کا یہی احترام تھا کہ آپ نے وصال سے قبل وصیت لکھوائی کہ آپ کو اماں جی کی قبر انور کے قدموں میں دفن کیا جائے۔ احباب نے بہت اصرار کیا کہ مدرسہ میں آپ کا حزار ہونا چاہیے تاکہ ہر وقت قرآن کریم پڑھا جاتا رہے مگر آپ نے فرمایا نہیں! میری والدہ ولیہ کاملہ تھیں ان کے قدموں میں مجھے جو سکون مل سکتا ہے وہ کہیں اور نہیں مل سکتا چنانچہ قبرستان میانی صاحب نزد جو برہی چوک لاہور میں آپ کی والدہ ماجدہ اور بڑے بھائی فضل داد صاحب کے قدموں میں آپ کو سپرد خاک کیا گیا اللہ آپ کی اور آپ کے خاندان کی قبور پر خصوصی رحمتیں نازل فرمائے اور انوار کی برسات فرمائے اور بلاشبہ آپ کی والدہ ماجدہ صحیح معنوں میں ولیہ کاملہ تھیں۔ روزانہ سات آٹھ سو تک نوافل ادا فرمایا کرتیں رات اور دن کا اکثر حصہ نوافل میں بسر فرماتیں انتہا درجہ کی خدی تھیں۔ غریب پروری ان کا شیوہ تھا۔ مرشد گرامی کی صلہ رحمی، سخاوت اور شفقت، دراصل والدہ ماجدہ کی تربیت کا اثر تھا: مرشد گرامی فرماتے ہیں جب ہم گاؤں میں رہتے تھے، ایک روز چاول بیچنے والا ایک شخص گلی میں صد لگا تا ہوا گزرا: دو تین بار گزرا مگر کسی نے چاول نہ لیے غربت کا زمانہ تھا: والدہ نے اسے روک لیا اور اس سے چاول خرید لیے گھر والے پریشان ہوئے کہ چاول تو گھر میں پہلے ہی موجود ہیں جبکہ اس وقت رقم کی بہت ضرورت ہے والدہ نے کہا میں نے صرف اس لیے خریدے ہیں کہ یہ غریب شخص ہماری گلی میں سے تین بار گزرا مگر کسی نے اس سے چاول نہ خریدے مجھے خوف آیا کہیں ہم سے اللہ ناراض نہ ہو جائے، میں نے اس لیے چاول خرید لیے کہ بیچارہ دعا دے گا تو نہ جانے اللہ ہمیں اس کے عوض کتنے پیسے دے گا؟ اور واقعتاً اماں جی کا ارشاد درست ثابت ہوا اللہ نے بہت جلد وہ فقر کا دور ختم کر دیا اور خوشحالی آگئی۔

## استاد کا ادب

حضرت مرشد گرامی اپنے استاد سے اللہ کا ادب بھی والدین ہی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ کرتے تھے ہم نے دیکھا ہے کہ آپ کے اور ہمارے استاذ العلماء حضرت شیخ الحدیث والفیئر جامع معقول ومنقول علامہ غلام رسول رضوی مہتمم وبانی دارالعلوم جامعہ سراجیہ فیصل آباد جب کبھی جامعہ رسولیہ شیرازہ لاہور میں تشریف لاتے تو مرشد گرامی ان کے استقبال کو دیوانہ وار دوڑتے اور نہایت ادب سے دست بوسی کرتے بلکہ کئی بار ایسا ہوا کہ جوتی پہننے کی بھی فرصت نہ رہی برہنہ پا استاذ کی دست بوسی کے لیے لپکے پھر جس قدر آپ ان کی خدمت اور آداب و اکرام بجالاتے وہ بے مثال تھا بلکہ اپنے استاذ کے گھر کا کوئی فرد بھی آجاتا تو اس کا احترام بھی استاذ جیسا ہی کرتے۔

## پیر و مرشد کا ادب

آپ نے قدوة السالکین زبدۃ العارفين سند الکاظمین حضرت خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی جس کا تذکرہ شروع میں ہو چکا ہے مگر ان کے وصال کے بعد آپ زندگی بھر پیر طریقت راہبر شریعت واقف اسرار حقیقت حضرت قبیلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب مدظلہ العالی سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ کی دیوانہ وار غلامی کرتے رہے اور ان پر دل و جان بچھاور کرتے رہے بلکہ آگے ان کی اولاد کا بھی بے پناہ احترام کرتے رہے اور قبیلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب مدظلہ العالی نے آپ کو شان صحابہ کرام کے دفاع اور ردِ شیعیت پر لکھنے کا حکم فرمایا تو آپ قلم اٹھا کر شروع ہو گئے اور تحقیق کے دریا بہا دیئے اور اپنی ہر تصنیف کے آغاز میں لکھتے ہیں کہ میں عاجز اس بڑے کام کا اہل نہیں تھا یہ مجھ سے میرے مرشد نے کام لے لیا ہے ان کی توجہ اور دعاؤں نے میری مدد کی ہے۔

اللہ ہمیں بھی اپنے بزرگوں کا ایسے ہی ادب و احترام کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین



## آپ کے اقوال مبارکہ

کسی شخص کے اقوال اس کی شخصیت اور اس کی قلبی کیفیات کے آئینہ دار ہوتے ہیں، مرشد گرامی کے اقوال مبارکہ جو آپ دورانِ وعظ و کثرت دہرایا کرتے یا محافل میں ارشاد فرمایا کرتے، ان میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) روز قیامت کوئی شخص خواہ کتنا ہی پرہیزگار اور متقی کیوں نہ ہو اپنے اعمال پر ناز کرتا ہو جنت میں نہیں جائے گا جب تک اسے کملی والے آقا ﷺ کی شفاعت نصیب نہ ہوگی۔

(۲) نبی کریم ﷺ کی محبت عین ایمان اور جان ایمان ہے اگر یہ محبت نہیں تو سب اعمال بے کار ہیں۔

(۳) بعض لوگ نبی اکرم رسول معظم ﷺ کی زیارت حاصل کرنے کے لیے وظائف پوچھتے ہیں، دوستو! یہ نعمت محض وظائف سے نہیں ملتی اس کی شرط آپ کی سچی محبت اور اتباع ہے، جب یہ شرط پوری ہو جائے تو آپ خود ہی زیارت عطا فرمادیتے ہیں۔

(۴) لوگ چاہتے ہیں کہ ان کے مسائل تعویذوں اور وظیفوں سے حل ہو جائیں جبکہ وہ احکامات الہیہ سے اعراض کر رہے ہیں، فرائض سے غفلت برت رہے ہیں، حلال و حرام کی تمیز مٹا رہے ہیں، ایسے میں تعویذ کیا اثر کریں گے، لوگ اللہ اور اس کے رسول کو راضی کر لیں مصائب خود حل ہو جائیں گے۔

(۵) اگر ساری دنیا کی نعمتیں اور مسرتیں ایک طرف رکھی جائیں اور روضہ رسول اللہ ﷺ پر سنہری جالیوں کے سامنے ایک بار محبت سے درود شریف پڑھنا دوسری طرف رکھا جائے تو میرے نزدیک ساری دنیا کی نعمتوں سے یہ نعمت بہت اعلیٰ ہے۔

(۶) دنیا کی جھوٹی عزت اگر مرنے کے بعد قبر میں بھی کام آئی تب تو کچھ بات ہے اور اگر یہ قبر میں کام نہیں آسکتی تو پھر اسے حاصل کرنے کا کیا فائدہ؟ عزت وہ بنانی چاہیے جو اگلے جہاں میں بھی کام آئے۔

(۷) میں نے علم یا عمر میں اپنے سے کمتر آدمی سے بھی علم سیکھنے میں کبھی عار محسوس نہیں کی، مجھے جہاں سے بھی علم حاصل ہوا میں نے لے لیا۔

(۸) مجھے جب بھی کسی کا استدلال سمجھ میں آ گیا تو میں نے اسے تسلیم کرنے میں بخل سے کام نہیں لیا، اسے شرح صدر کے ساتھ قبول کیا ہے۔

(۹) مجھے جو کچھ بھی ملا اپنے بزرگوں، اپنے والدین، اساتذہ اور پیر و مرشد کے ادب میں ملا ہے اور جس کو جو بھی ملتا ہے ادب ہی میں ملتا ہے۔

(۱۰) وعظ وہ وعظ ہے جسے سن کر تیری آخرت سنور جائے تجھے وقتِ آخر کلمہ نصیب ہو جائے ورنہ محض قصے سنانے اور نعرے لگوانے میں ضیاع وقت کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

## آپ کی انصاف پسندی

معاملات میں پورا اترنا عبادات کی تکمیل سے بھی اہم اور مشکل ہے، ایسے بہت سے لوگ دیکھنے میں آئے ہیں جو نماز روزہ کی بہت پابندی کرتے ہیں مگر حقوق العیاد اور معاملات میں ان کی روش غیر منصفانہ ہوتی ہے۔ مرشد گرامی مرتبت رحمہ اللہ کو ہم نے معاملات میں شریعت محمدیہ کی کامل اتباع کرتے ہوئے دیکھا، چنانچہ اگر آپ کے بیٹوں میں سے کسی کے ساتھ کسی طالب علم کا جھگڑا ہو جاتا تو اپنے بیٹوں کی ذرہ رعایت نہ کرتے اور اگر آپ کے بیٹے کی زیادتی ثابت ہو جاتی تو سخت مزادیتے یہی سبب ہے کہ آپ کی اولاد دیگر بہت سے علماء کی اولاد کی طرح بے راہ رو نہیں ہوئی بلکہ سب ہی دین تین کی خدمت کر رہے ہیں جیسا کہ پیچھے گزرا ہے۔

آپ کی آبائی زمین فروخت ہوئی تو اس کی تقسیم کا مسئلہ درپیش ہوا۔ آپ کی ایک ہمیشہ بھی حصہ دار تھیں، جبکہ بعض اختلافات کی

وجہ سے آپ کے دیگر بھائی انہیں حصہ نہیں دینا چاہتے تھے آپ نے ان کی پرزور مخالفت کی اور انہیں شرعی حکم کے مطابق حصہ دلوا دیا۔ اسی طرح آپ نے وصال سے چند ایام قبل اپنی وصیات لکھوائیں ان میں یہ وصیت بھی تھی کہ آپ کی بچیوں کو بھی وراثت میں سے پورا پورا حصہ دیا جائے گا۔

## دارالعلوم کا قیام

جامعہ نظامیہ لاہور میں جب آپ درس نظامی کی نئی کتب پڑھ رہے تھے آپ نے ساتھ میں مختلف اسباق کی تدریس بھی شروع کر دی اور ساتھ ہی اندرون لوہاری گیٹ لاہور محلہ پیر شیرازی کی ایک مسجد میں امامت و خطابت کے فرائض بھی سرانجام دے رہے تھے جامعہ نظامیہ کی انتظامیہ سے کسی اختلاف کی بناء پر آپ نے اپنی مسجد ہی میں طلباء کو درس نظامی کے اسباق پڑھانا شروع کر دیئے۔ دیکھتے ہی دیکھتے طلباء کی کثیر تعداد وہاں جمع ہونے لگی آپ ایک نہایت مختصر مدرس تھے طلباء آپ کے گرد پروانہ دار اکٹھا ہونے لگے چنانچہ اسی مسجد میں ایک ادارہ کی تشکیل دے دی گئی۔ جس کا نام جامعہ رسولیہ شیرازیہ رکھا گیا رسولیہ تو رسول کریم ﷺ کی نسبت سے اور شیرازیہ محلہ پیر شیرازی کی نسبت سے دراصل اس مسجد میں ایک بزرگ پیر شیرازی کا مزار تھا اور وہ محلہ بھی انہی کے نام پر تھا۔

کچھ ہی عرصہ میں مسجد کا دامن طلباء کی وسیع تعداد کے لیے اپنی تنگی کی شکایت کرنے لگا چنانچہ ضرورت محسوس ہوئی کہ اندرون شہر سے ہٹ کر کسی کشادہ جگہ پر ادارہ قائم کیا جائے چنانچہ بلال گنج میں موجودہ ادارہ قائم کیا گیا جسے مرشد گرامی نے خون جگر سے سینچا شب و روز محنت کی اس کی تعمیر و ترقی میں بے پناہ جدوجہد کی۔ آج آپ کی کوششوں کے نتیجے میں تین منزلہ پر شکوہ عمارت اور اس کا بلند و بالا مینار دین کی عظمت کا اعلان کر رہا ہے۔ اس وقت جامعہ قرآن کریم حفظ و ناظرہ تجوید و قرأت درس نظامی دورہ حدیث، دورہ تفسیر پہلی جماعت سے میٹرک تک سکول اور بچیوں کے لیے قرآن کریم حفظ و ناظرہ اور دو سالہ عالمہ فاضلہ کورس وغیرہ شعبہ جات میں دینی تعلیم دی جا رہی ہے۔ ماہر اور مختصراً سادہ دن رات تعلیم و تدریس میں مشغول ہیں اور الحمد للہ مرشد گرامی کے وصال کے بعد بھی جامعہ کا تعمیری و تعمیری کام اپنے تسلسل کے ساتھ جاری ہے۔ اس میں ذرہ تغفل نہیں آیا۔ قبلہ مرشد گرامی نے جامعہ کی عمارت کی تیسری منزل کی تکمیل اور مہمان خانہ کی تعمیر کا جو کام اپنی زندگی کے آخری دنوں میں شروع کیا تھا وہ تیزی سے جاری ہے۔ آپ کے فرزند اکبر قاری محمد طیب صاحب اور ان سے چھوٹے صاحبزادے مولانا رضاء المصطفیٰ پوری تندھی سے جامعہ کا انتظام و انصرام سنبھالے ہوئے ہیں اب حضرت قبلہ مرشد گرامی کے مریدین محبین و مخلصین اور عام ہم مسلک بھائیوں کا فرض منصبی ہے کہ پہلے سے بڑھ کر جامعہ کا تعاون کریں تاکہ حضرت مرشد گرامی کا قائم کردہ جامعہ مزید ترقی کرے اور اس کے کسی کام میں تغفل نہ آئے۔

## آپ کے وصال پر علماء اور دینی رسائل کے تعزیتی کلمات

ماہنامہ رضائے مصطفیٰ نے پہلے صفحے پر آپ کے انتقال پر یوں اظہار تعزیت کیا

آہ! علامہ حافظ محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ممتاز عالم دین مولانا حافظ محمد علی صاحب بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال گنج لاہور ۲۸ صفر المظفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۶۱ء بروز اتوار بعد از نماز مغرب انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون مرحوم کو قبرستان میانی صاحب لاہور میں ان کی والدہ ماجدہ کے قدموں میں دفن کیا گیا مرحوم بہت مختصر بڑے مبلغ، مناظر مدرس اور مصنف تھے۔ ۱۶ سال مسلسل حرمین شریفین حاضری دیتے رہے۔ عمر ۶۳ سال تھی، آخری دن نماز مغرب اور نوافل ادا میں پڑھ کر انتقال فرمایا۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۱۵ھ گت ختم جہلم شریف ہوگا۔

مرحوم آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف (گوجرانوالہ) کے نامور بزرگ شیخ طریقت پیر سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مریدین میں سے تھے مرحوم کی علمی و تحقیقی تصانیف اور آپ کے صاحبزادے مولانا قاری محمد طیب صاحب، مولانا رضاء المصطفیٰ صاحب، حافظ احمد رضا اور حافظ محمد رضا صاحب۔ آپ کی بہترین یادگار ہیں۔ آپ شیعہ مذہب اور شیعہ کتب کے بڑے ماہر محقق تھے اور اس سلسلہ میں آپ کی تصانیف تحفہ جعفریہ (۵ جلدیں) عقائد جعفریہ (۳ جلدیں) فقہ جعفریہ (۳ جلدیں) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (۶ جلدیں) بڑا سائز علمی و تحقیقی ذخیرہ ہیں اور اپنے بیگانوں کے لیے قابل مطالعہ ہیں۔ علاوہ ازیں نور العینین فی ایمان آباء سید الکونین رضی اللہ عنہم میزان الکتب شرح موطاء امام محمد اور شان اہل بیت اور مسئلہ تحقیق داڑھی بھی بہت ضخیم اور اہم کتب ہیں۔

جزاہ اللہ تعالیٰ خیر الجزاء (نمائندہ خصوصی)



ماہنامہ فیض عالم بہاولپور نے یوں اظہار خیال کیا

ایک شیخ اور بھگتی: فاتح رافضیت حضرت علامہ الحاج محمد علی نقشبندی بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ بلال گنج لاہور ۱۴ جولائی ۱۹۹۲ء میں وفات پا گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون آپ کی زندگی کا لحوہ عیش رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عبارت تھا۔



ہفت روزہ اخبار مجدد الف ثانی لاہور نے یہ لکھا

آہ! مولانا علامہ محمد علی نقشبندی بھی وصال فرما گئے۔

دنیاے ستیت کے لیے یہ المناک خبر ہے کہ جامعہ رسولیہ شیرازیہ کے بانی و مہتمم حضرت علامہ الحاج محمد علی صاحب نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ تعالیٰ مورخہ ۱۴ جولائی بروز اتوار کو اس دار فانی سے ہزاروں متعلقین و متوکلین و معتقدین کو داغ مفارقت دیتے ہوئے راہی ملک بقا ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

فخر المشائخ حضرت صاحب زادہ، الحاج میاں جمیل احمد شریقی نقشبندی مجددی دامت برکاتہم نے آپ کے وصال پر ملال کو ملت اسلامیہ کے لیے ایک سناٹا قرار دیا۔ روحانی و جسمانی پسماندگان سے اظہار تعزیت کرتے ہوئے فاتحہ خوانی کی اور دعائے مغفرت فرمائی۔ نیز بارگاہ رب العزت میں ان کے صاحبزادگان کے لیے مرحوم کے مشن کو جاری رکھنے کے لیے خصوصی دعا کی مرحوم متعدد کتب کے مصنف بھی تھے، اس لیے ان کی تمام یادگاروں کو زندہ رکھنے کے لیے بھی دعا کی گئی اللہ تعالیٰ مرحوم کو جوار رحمت اور صاحبزادگان متعلقین کو صبر جمیل و اجر جزیل عطا فرمائے۔ (ادارہ)



بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

حضرت علامہ مولانا محمد شمس الزمان قادری مدظلہ نے ان الفاظ میں آپ کی خدمات کو سراہا

حضرت علامہ مولانا الحاج محمد علی صاحب مہتمم جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال گنج رحمۃ اللہ علیہ ایک جید عالم دین اور مدرس و مصنف اور اچھے سلجھے ہوئے مبلغ دین تھے۔ یقیناً اتنی صفات سے موصوف بہت کم علماء ہوتے ہیں۔ بعض مقرر ہیں مصنف نہیں بعض مصنف ہیں تو مقرر نہیں بعض مقرر اور مصنف ہیں تو مدرس نہیں۔ مگر حضرت علامہ الحاج محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہمہ صفت موصوف تھے۔ بندہ سے

ان کا تعلق جامعہ بوقت تعلیم سے تھا۔ بندہ ۱۹۵۸ء میں جامعہ نظامیہ بطور مدرس حاضر ہوا تو حضرت اس وقت زیر تعلیم تھے بندہ کے سامنے وہاں قریب ہی لوہاری دروازہ کے اندر پہلا مدرسہ قائم کیا۔ پھر بلال سنج مستقل تشریف لائے اور ایک عظیم درس گاہ کا قیام عمل میں آیا۔ مسلسل اس وقت سے تا حال رابطہ اور تعلق رہا بلکہ میری بیماری پر ہسپتال تشریف لے گئے مگر ہسپتال والوں نے اندر نہ جانے دیا جب قوت العیون میں بندہ ہسپتال سے واپس آیا تو ٹیلی فون پر خیریت دریافت فرمائی اور دعاؤں سے نوازا اللہ تعالیٰ ان کی اولاد کو اس صدمے کے برداشت کی توفیق عطا فرمائے اور اپنے والد گرامی کے مشن پر قائم رہتے ہوئے خدمت دین کی توفیق عطا فرمائے۔

الفقیر محمد شمس الزماں قادری رضوی

مہتمم غوث العلوم نیومن آباد لاہور/ ۲۹ صفر المظفر ۱۴۱۷ھ



علامہ مولانا محمد مظفر اقبال رضوی صاحب خطیب اوچنی جامع مسجد اندرون بھائی گیٹ کے الفاظ یہ تھے

مولانا مولوی قاری حافظ محمد طیب و مولانا مولوی حافظ قاری رضا المصطفیٰ سلمیٰ اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کے والد گرامی حضرت مولانا مولوی حاجی محمد علی علیہ الرحمہ کے انتقال پر بلال سے دلی صدمہ ہوا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ اور آپ کو اس صدمہ کے برداشت کی توفیق اور اس پر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

مولانا محمد علی رحمۃ اللہ علیہ سلم العلوم ملا حسن اور حمد اللہ میں ہم سب ساتھیوں میں بڑے ساتھی تھے۔

وہ ایک سبق پرکھی گنا زیادہ وقت لیا کرتے تھے جب ہم تنگ آکر احتجاج کرتے تو وہ بڑے نرم لہجے میں ہمیں راضی کر لیتے۔

قبلہ استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا غلام رسول صاحب رضوی دامت برکاتہم العالیہ ایک سبق کی کئی بار تقریر فرماتے تو حاجی محمد علی صاحب مرحوم بڑی دیانت داری سے کہہ دیتے کہ مجھے تو کچھ بھی سمجھ نہیں آیا۔ اب استاذی المکترم کا ناراض ہونا بجا تھا۔ لیکن حاجی محمد علی بھی اپنی طبع کے ہاتھوں مجبور تھے۔ پھر ایک بار تقریر کی درخواست کرتے تو شفیق و مہربان استاد کا غصہ شفقت و مہربانی کا حسین روپ دھار لیتا۔ علم کے گوہر بکھرتے اور حاجی محمد علی انہیں آہستہ آہستہ اپنے دامن میں سمیٹ لیتے۔ حاجی صاحب نے ایک کتاب کو کئی بار پڑھا۔ شرح جامی پڑھنے کے بعد جب انہوں نے میرے والد گرامی حضرت مولانا مفتی ابوالمظفر مفتی محمد غلام جان قادری رضوی علیہ الرحمہ کی علم نحو میں شہرت سنی تو ان سے شرح جامی دوبارہ شروع کر دی۔ یہاں بھی پڑھنے کا وہی انداز تھا۔ والد علیہ الرحمہ فرمایا کرتے تھے کہ محمد علی سمجھتا دیر سے ہے لیکن جب سمجھتا ہے تو پکا سمجھتا ہے آج مولانا محمد علی ہم میں موجود نہیں لیکن جو سلسلہ انہوں نے شروع کیا تھا الحمد للہ کہ وہ سلسلہ آپ دونوں بھائیوں کے ذریعہ جاری رہتا نظر آ رہا ہے۔

اس افراتفری اور سیبے کی دوڑ والے دور میں اعلیٰ علمی گھرانوں میں علم کی شمعیں بجھتی جا رہی ہیں اور علم کی مسندیں خالی دکھائی دے رہی ہیں۔ زہے قسمت کہ آپ کے والد علیہ الرحمہ نے عالم بیٹے اپنے جانشین چھوڑے ہیں، میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مزید علم نافع کی دولت سے مالا مال فرمائے۔ مذہب مہذب اہل سنت و جماعت کی خدمت کے لیے آپ کو ہمیشہ کربستہ رہنے کی توفیق بخشے تاکہ آپ اپنے والد مرحوم کے صحیح جانشین ثابت ہوں۔

اتفاق کی دولت بنیادی پتھر کی حیثیت رکھتی ہے بڑوں کا ادب اور چھوٹوں پر شفقت والد کے مشن کو آگے بڑھانے میں بڑی مدد

معاون ثابت ہوں گی۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو ان امور میں استقلال نصیب فرمائے آمین بجائے نبی الامین الکریم علیہ الصلوٰۃ والسلام  
۔ این دعا از سن و از جملہ جہاں آمین باد۔

نقطہ والسلام

دعا گو محمد مظفر اقبال رضوی مصطفوی غفرلہ، ابن مفتی محمد غلام جان قادری  
رضوی ہزاروی علیہ الرحمہ بازار ہتھی ملا خاں اندرون ٹیکسالی گیٹ لاہور

☆☆☆☆

شارح بخاری حضرت علامہ مولانا سید محمود احمد رضوی مدظلہ نے آپ کی خدمت میں یہ کلمات پیش کیے

پسران و عزیزان حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم و مقفور سلام مسنون حضرت علامہ محمد علی صاحب مرحوم و مقفور کی وفات  
حسرت آیات کی خبر پا کر سخت و شدید صدمہ ہوا، مولیٰ تعالیٰ انہیں اپنے محبوب رسول ﷺ کے طفیل جنت الفردوس میں جگہ عطا  
فرمائے اور آپ کو صبر جمیل کی توفیق۔ مولانا مرحوم میرے خاص احباب میں سے تھے۔ جب تشریف لاتے اور کسی مسئلہ پر گفتگو کرنی  
ہوتی تو ہنستے مسکراتے آتے۔ آج بھی ان کی مسکراہٹ بھرا چہرہ میری آنکھوں کے سامنے آ گیا، وہ جید عالم دین تھے انہوں نے تحریر و  
تقریر کے ذریعے دین کی بہت خدمت کی اللہ تعالیٰ ان کی دینی خدمات کو قبول فرمائے اور آپ عزیزان کو ان کے نقش قدم پر چلنے اور  
ان کے قائم کردہ دینی ادارے کو چلانے کی توفیق عطا فرمائے آمین مجھے افسوس ہے کہ میں فی الحال بوجہ علالت ضعف و نقابت ان کے  
جنازہ میں اور اب قتل میں شریک نہیں ہو سکا، عزیز مولوی مصطفیٰ اشرف بھی لاہور سے باہر گئے ہوئے ہیں، میں اس خط کے ذریعہ  
افسوس و معذرت اور تعزیت سے معذرت کرتا ہوں۔ والسلام

سید محمد محمود رضوی غفرلہ

☆☆☆☆

حضرت علامہ مولانا علی احمد سندیلوی مدظلہ نے آپ کو یوں خراج عقیدت پیش کیا

بخدمت اقدس حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کے والد گرامی قدر مناظر اسلام شیخ القرآن و الحدیث حضرت علامہ مولانا حاجی محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات حسرت آیات  
کا سن کر از حد صدمہ ہوا، انا للہ و انا الیہ راجعون حضرت نے فرق باطلہ رافضیت، خارجیت، ناصیت وغیرہ کے خلاف تدریس اور  
مدرسہ کی ذمہ داریوں کے باوجود جو جہاد بالقلم کیا اس سے پہلے اس کی نظیر نہیں ملتی اس کے ساتھ احیائے سنت اور قطع بدعت میں بھی ہر  
تن مصروف رہے اور اپنے پیچھے جسمانی روحانی نیک اولاد مدرسہ، مسجد اور کثیر تالیفات باقیات الصالحات جو بطور صدقہ جاریہ چھوڑ گئے  
ہیں ان کا ثواب انہیں قیامت تک پہنچتا رہے گا۔

وفات سے تھوڑی دیر قبل انہوں نے زندگی کی آخری نماز نماز مغرب بلکہ نوافل ادا بین بھی ادا کیے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان  
کے گذشتہ اعمال مقبول ہوئے اور وہ دینی خدمات مخلص دل انجام دیتے رہے ہیں اور کیوں نہ ہو علمائے حق کا طبقہ وہ گروہ ہے کہ  
”اولئک القوم لا یشقی جلسہم یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی محروم نہیں رہتا۔“ اللہ تعالیٰ حضرت کے آثار کو  
قائم و دائم رکھے اور انہیں جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام نصیب فرمائے۔ احقر آپ کے جملہ پس ماندگان کی خدمت میں تعزیت پیش

کرتا ہے خواہ وہ کسی ہوں یا علمی یا روحانی، رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وایانا رحمۃ واستمہ امین بحرمت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ واصحابہ وازواجه اجمعین والسلام علیکم۔

خادم العلماء و المسلمین  
علی احمد سندیلوی غفرلہ



## ۱- کِتَابُ الصَّلَاةِ

## نمازوں کا بیان

## نمازوں کے اوقات کا باب

محمد بن حسن کہتے ہیں کہ ہمیں مالک بن انس نے یزید بن زیاد سے خبر دی۔ جو بنی ہاشم کا غلام تھا۔ وہ عبد اللہ بن رافع سے جو ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ رسول کریم ﷺ کا آزاد کردہ غلام تھا اور عبد اللہ بن رافع حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ اس (عبد اللہ بن رافع) نے ابو ہریرہ سے نمازوں کے اوقات کے متعلق پوچھا تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تجھے بتاتا ہوں کہ تو ظہر کی نماز اس وقت پڑھا کر جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے اور عصر اس وقت پڑھا کر جب تیرا سایہ تجھ سے دو گنا بڑا ہو جائے۔ اور مغرب غروب آفتاب کے بعد اور عشاء تیرے اور تہائی رات کے درمیان وقت میں پڑھا کر اور اگر تو آدمی رات تک (نماز عشاء پڑھے بغیر) سوتا رہا۔ تو تیری آنکھیں نہیں سونی چاہیں۔ اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھا کر۔

امام محمد نے کہا: امام ابو حنیفہ کا نماز عصر کے وقت کے بارے میں یہی قول ہے (حدیث میں ذکر ہوا) اور صبح کی نماز کے متعلق ابن کی رائے یہ ہے کہ وہ خوب روشنی میں پڑھنی چاہیے لیکن ہمارے نزدیک یہ ہے کہ جب کسی چیز کا سایہ اس کی مثل سے زیادہ ہو گیا اور سورج کے ڈھلنے کے بعد مذکورہ سایہ شیء کی مثل اور کچھ زیادہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نماز عصر کا وقت شیء کے دو مثل سایہ ہو جانے پر شروع ہوتا ہے۔

مالک بن انس نے ابن شہاب زہری عن عروہ سے بیان کیا کہ مجھے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ حضور ﷺ نماز عصر ایسے وقت ادا فرمایا کرتے تھے کہ سورج ان کے حجرے میں ہوتا تھا (یعنی ابھی دھوپ میرے حجرے میں ہی ہوتی تھی) اور دیواروں پر نہیں چڑھی ہوتی تھی۔

## ۱- بَابُ وَقُوتِ الصَّلَاةِ

۱- قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبِيرُكَ صَلَاةَ الظُّهْرِ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِنْكَ وَالْعَصْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِنْكَ وَالْمَغْرِبُ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثُلُثِ اللَّيْلِ فَإِنْ نِمْتَ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ فَلَا نَامَتْ عَيْنَاكَ وَصَلَّ الصُّبْحَ بِغَلَسٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي وَقْتِ الْعَصْرِ وَكَانَ يَرَى الْأَسْفَارَ بِالْفَجْرِ وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَإِنَّا نَقُولُ إِذَا رَادَ الظِّلُّ عَلَى الْمِثْلِ فَصَارَ مِثْلُ الشَّيْءِ وَزِيَادَةٌ مِنْ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ قَالَ لَا يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ حَتَّى يَصِيرَ الظِّلُّ مِثْلًا.

۲- أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ.

امام مالک نے ابن شہاب زہری کے واسطے سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ انہوں نے کہا: ہم نماز عصر ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ ادا نیگی کے بعد اگر کوئی قباہ کی طرف جاتا تو اس کے قباہ پہنچنے تک سورج بلند ہوتا۔

امام مالک نے بواسطہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ جناب انس بن مالک سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا: ہم نماز عصر ادا کرتے تھے پھر کوئی شخص بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں جاتا تو وہ ان کو نماز عصر پڑھتے پاتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز عصر کو جلدی پڑھنے کی بجائے تاخیر سے ادا کرنا ہمارے نزدیک افضل ہے۔ جب تو نماز عصر پڑھنا چاہے تو ایسے وقت میں پڑھ کہ سورج صاف اور سفید ہو، اور اس میں زردی نہ داخل ہوئی ہو۔ اسی وقت کے متعلق عام آثار آئے ہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے بعض فقہاء کرام نے کہا کہ عصر کو اس لیے عصر کا نام دیا گیا کہ یہ ٹھہر کر پڑھی جاتی ہے اور اس کے آخری حصہ میں ادا کی جاتی ہے۔

۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابِ الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى قِبَاءِ قِبَاءٍ تِيَهُمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ.

۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيَجِدُهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ تَأَخَّرَ الْعَصْرَ أَفْضَلُ عِنْدَنَا مِنْ تَعَجُّلِهَا إِذَا صَلَّيْتَهَا وَالشَّمْسُ بَيَاضٌ نَفِيَةٌ لَمْ تَدْخُلْهَا صُفْرَةٌ وَبِذَلِكَ جَاءَتْ عَامَّةُ الْأَنْبَاءِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ إِنَّمَا سُمِّيَتْ الْعَصْرُ لِأَنَّهَا تَعْصُرُ وَتَوْخَرُ.

## شرح حدیث نمبر ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب عبد اللہ بن رافع کو اوقات صلوٰۃ کے استفسار میں ارشاد فرمایا کہ نماز ظہر اپنا سایہ ایک مثل ہونے پر پڑھنی چاہیے۔ نماز ظہر کا وقت اگرچہ سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت ادا نیگی درست ہے لیکن عند الاحتاف مستحب یہ ہے کہ اسے ایسے وقت ادا کیا جائے جس کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ نے ابن رافع کو ارشاد فرمایا۔ نماز ظہر کا وقت اپنا سایہ دو گنا (اصلی سایہ چھوڑ کر) ہونے تک باقی رہتا ہے اور پھر اس کے فوراً بعد احتاف کے ہاں نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اسی دو مثل سایہ ہونے پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جناب ابن رافع کو نماز عصر ادا کرنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ نماز عصر کا یہ وقت ابتدائی اور اول وقت ہے، تو جس طرح نماز ظہر میں ایک مثل پر ادا نیگی عند الاحتاف مستحب تھی اسی طرح نماز عصر میں تعیل کی بجائے تاخیر مستحب ہے۔ لیکن تاخیر اتنی نہیں ہونی چاہیے کہ سورج کی سپیدی ختم ہو کر زردی آنا شروع ہو جائے۔ زردی آنے تک نماز عصر مؤخر کرنا مکروہ ہوگا۔ مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد شروع ہونے پر تمام کا اتفاق ہے۔ اور جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز عشاء کا وقت رات کے تہائی حصہ تک فرمایا تو یہ مستحب وقت ہے۔ (اور ایسے نمازی کے لیے جو اتنی تاخیر سے ادا کرنے والا ہو) نماز عشاء کا اول وقت وہ ہے جب آسمان کے کنارے اندھیرے میں ڈوب جائیں، اسی وقت سے شروع ہو کر نماز صبح کے وقت تک عشاء کا وقت ہے، اور نماز صبح کو اندھیرے میں ادا کرنے کا حکم جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ابن رافع کو دیا۔ احتاف کے نزدیک صبح کو روشن کر کے پڑھنا مستحب ہے۔



## امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حدیث پاک ذکر فرما کر نماز عصر کے وقت شروع ہونے میں اپنے اور امام ابوحنیفہ کے درمیان اختلاف کو بیان کرتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ بیان کیا کہ جب کسی چیز کا (اصلی سایہ چھوڑ کر) سایہ دو مثل ہو جائے۔ تو یہ وقت نماز عصر کا ابتدائی اور نماز ظہر کا آخری وقت ہے پھر اپنا (امام محمد، ابو یوسف) مسلک بیان کرتے ہوئے فرمایا: کہ ہمارے نزدیک جب کسی چیز کا اصلی سایہ چھوڑ کر ایک مثل سے سایہ بڑھنا شروع ہو جائے۔ تو اب نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

نوٹ: امام محمد (اور امام ابو یوسف) کے مسلک کو غیر مقلد بڑھا چڑھا کر بیان کرتے ہیں کیونکہ اس سے وہ اپنی تائید پاتے ہیں اور پھر امام عظیم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک پر اعتراضات اور جرح کر کے اسے ناقص اور خلاف حدیث ثابت کرنے کی سر توڑ کوشش کرتے ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر اعتراضات اور جرح کر کے اسے ناقص اور خلاف حدیث ثابت کرنے کی سر توڑ کوشش کرتے ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر تائید میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کی امامت کرانے والی احادیث پیش کرتے ہیں۔ جس سے وہ اپنا مسلک صحیح اور مطابقت حدیث ثابت کرتے ہیں اور احناف کو بڑے فخر سے کہتے ہیں کہ ہمارا مسلک اور ابوحنیفہ کے شاگردوں (امام محمد و ابو یوسف) کا مسلک ایک ہی ہے۔ اس لیے ہم پہلے حدیث المصت جبریل ذکر کرتے ہیں۔ اور پھر اس پر تحقیق عرض کریں گے۔

## حدیث امامت جبریل

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اتاني جبريل عند البيت مرتين فصلى بي الظهر حين زالت الشمس وكان قدر الشراك وصلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء حين غاب الشفق وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله وصلى بي العصر حين كان ظله مثليه وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء الى ثلث الليل وصلى بي الفجر فاسفر ثم التف الى فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا میرے پاس بیت اللہ میں جبریل دو مرتبہ آئے۔ پہلی مرتبہ نماز ظہر سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی پڑھائی۔ اس وقت سایہ تمہ کی مقدار تھا۔ نماز عصر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو جاتا ہے، اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے، اور عشاء شفق کے غروب ہونے کے بعد پڑھائی، اور صبح اس وقت پڑھائی جب روزہ دار پر کھانا پینا حرام ہو جاتا ہے۔ پھر دوسرے دن جبریل امین دوبارہ تشریف لائے اور ظہر کی نماز ایک مثل سایہ ہونے پر پڑھائی۔ عصر کی نماز دو مثل ہونے اور مغرب روزہ دار کے افطار کرنے کے وقت پڑھائی۔ اور عشاء رات کے تہائی وقت گزرنے پر پڑھائی اور صبح خوب روشن کر کے پڑھائی۔ پھر میری طرف التفاف فرمایا۔ اور کہا اے محمد ﷺ یہ آپ سے پہلے آنے والے پیغمبروں کے اوقات ہیں اور ان اوقات کے درمیان درمیان ہر نماز کا وقت ہے۔

## مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کے استدلال کے جوابات

جیسا کہ ظاہر ہے کہ پہلے دن حضرت جبریل نے نماز عصر اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ ایک مثل تھا۔ اس سے غیر مقلد یہ دلیل

پکارتے ہیں کہ نماز ظہر کا آخری وقت ایک مثل سایہ تک ہے۔ اس کے بعد نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ چونکہ احناف کے نزدیک نماز ظہر کا آخری وقت اصل سایہ چھوڑ کر دو مثل سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے اور پھر نماز عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک حدیث امامت جبرئیل کے خلاف ہے اور ہم غیر مقلدوں کا مسلک ان کے موافق و مطابق ہے۔ لہذا درست ہے۔

جواب اول: یہ ایک مسلمہ اور متفق علیہ ضابطہ ہے کہ ایک نماز کے وقت کے ختم ہونے کے بعد اگلی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے یعنی ایک وقت دو نمازوں کی ادائیگی کا وقت نہیں ہو سکتا۔ اس کی تصریح حدیث صحیح میں یوں موجود ہے۔

عن عبد اللہ بن عمرو ان رسول اللہ ﷺ قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كظوله ما لم تحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۳)

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظہر کا وقت سورج ڈھلنے کے ساتھ شروع ہوتا ہے اور آدنی کا اپنے قد کی لمبائی کی مقدار سایہ ہوتا ہے اور یہ وقت عصر کے وقت آئے تک رہتا ہے۔ اور عصر کا وقت سورج کے زرد ہونے تک ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب تک وقت ظہر ختم نہیں ہوتا اس وقت تک نماز عصر کا وقت ہرگز نہیں ہوگا۔ اب امامت جبرئیل والی حدیث میں نماز عصر پہلے دن کی اور نماز ظہر دوسرے دن کی ان دونوں کے وقت کو دیکھیں تو بالکل ایک ہی وقت ہے کہ پہلے دن اس میں عصر پڑھائی گئی اور دوسرے دن اسی وقت ظہر پڑھائی جا رہی ہے۔ اور ایسا ہونا مذکورہ ضابطہ کے خلاف ہے۔ جس ضابطہ کی تصریح حدیث صحیح میں موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ حدیث جبرئیل قابل عمل نہیں ہے۔

جواب دوم: ”موطا امام محمد“ کی مذکورہ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب ابن رافع کو نماز ظہر ایسے وقت ادا کرنے کو کہا جبکہ سایہ ایک مثل ہو چکا ہو۔ حدیث مذکورہ پر کسی غیر مقلد کو کوئی اعتراض نہیں۔ تو پھر اس حدیث کے خلاف ایک مثل پر نماز عصر کا وقت شروع کرنے اور ظہر کا وقت ختم ہونے پر مولوی عطاء اللہ وغیرہ اہلحدیث کا زور دینا کس بناء پر ہے؟ خود عطاء اللہ غیر مقلد نے اس حدیث پر کوئی جرح نہیں کی لہذا معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا مسلک عقل و نقل کے موافق نہیں۔

جواب سوم: امامت جبرئیل والی حدیث میں نمازوں کا وقت اول و آخر دونوں دنوں کی ادائیگی کے پیش نظر متفقہ ہونا ناممکن ہے کیونکہ دوسرے دن کی نماز عصر جبرئیل امین نے دوشل ہونے پر پڑھائی۔ اور یہ نماز عصر کا آخری وقت ہوا۔ حالانکہ غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں کہ نماز عصر کا آخری وقت سورج غروب ہونے تک ہے۔ دوشل گزرنے کے بعد وقت عصر میں کراہت بھی نہیں بلکہ کراہت زردی آجانے پر ہے۔ نماز عصر کے وقت یعنی غروب آفتاب تک پرسب کا اتفاق کیوں نہ ہو کیونکہ یہ وقت خود احادیث صحیحہ میں حضور ﷺ کا مقرر فرمودہ ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ باب اوقات الصلوٰۃ انس مطبوعہ نور محمد کراچی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے سورج طلوع ہونے سے پہلے صبح کی رکعت پالی۔ اس نے تحقیق نماز پالی۔ اور جس نے غروب آفتاب سے قبل نماز عصر کی ایک رکعت پڑھ لی۔ اس نے بالتحقیق نماز عصر پالی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جس نے عصر کی ایک رکعت غروب آفتاب سے قبل پالی اس نے نماز عصر پالی اور جس نے طلوع

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك ومن ادرك الفجر ركعة قبل ان تطلع الشمس

فقہ ادرک۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۱ باب اوقات الصلوٰۃ) آفتاب سے قبل صبح ایک رکعت پالی اس نے نماز صبح پالی۔

مسلم شریف کی مذکورہ احادیث مقدسہ بطور نمونہ پیش کی گئیں ورنہ اس موضوع پر مختلف اسناد کے ساتھ مختلف کتب حدیث میں بہت سی روایات موجود ہیں۔ بہر حال ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ دو مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہیں ہوتا۔ اب جبکہ حدیث امامت جبرئیل میں نماز عصر کا وہ وقت جو دوسرے دن نماز پڑھنے کے لیے مقرر کیا گیا اور اس سے آگے کا وقت مذکور نہیں۔ تمام مذاہب کے پیروں نے یہ فتویٰ نہیں دیا۔ کہ نماز عصر کا وقت اسی مقدار پر ختم ہو گیا، لہذا اسی طرح دوسری صریح احادیث کے پیش نظر ایک مثل سایہ ہو جانے پر نماز ظہر کا وقت ختم ہونے پر کیسے فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ مندرجہ ذیل حدیث پیش خدمت ہے۔

عن عبد الله بن عمرو ان النبي ﷺ قال  
وقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل  
الرجل كطولها مالم يحضر وقت العصر ووقت  
العصر مالم تصفر الشمس.  
عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور  
ﷺ نے فرمایا: نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا  
ہے جبکہ آدمی کا سایہ لمبا اس کے اپنے قدم کے برابر لمبا ہوتا جائے۔  
اور یہ وقت عصر کے وقت آنے تک باقی رہتا ہے۔ اور عصر کا وقت  
سورج کے زرد ہونے تک ہے۔

اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ نماز ظہر کا وقت بالاتفاق سورج ڈھلنے کے ساتھ شروع ہو جاتا ہے لیکن ایک مثل سایہ ہونے پر اس کی ادائیگی مستحب ہے اور یہ وقت، نماز عصر کا وقت شروع ہونے تک باقی رہتا ہے۔ گویا ایک مثل سایہ ہو جانے پر ابھی نماز ظہر کا وقت ہی موجود ہے۔ اسی وقت نماز عصر کی ادائیگی قبل از وقت ہوگی۔ اور اسی طرح دو مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہیں ہو جاتا بلکہ کمال وقت سورج کے زرد ہونے تک باقی رہتا ہے۔ اور سورج کا زرد پڑنا دو مثل سایہ ہونے کے تقریباً ایک گھنٹہ بعد ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ امامت جبرئیل کی حدیث سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز ظہر کا آخری وقت اور نماز عصر کا ابتدائی وقت ثابت کرنے سے بہت سی مرفوع اور مستند احادیث کا انکار یا ان کی مخالفت لازم آئے گی۔

جواب چہارم: سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی نماز ظہر کا وقت شروع ہو جانا متفق علیہ اور یقینی امر ہے اور ایک مثل سایہ ہونے پر ظہر کے وقت کا اختتام غلطی اور غیر یقینی ہے اور یہ قاعدہ شرعیہ ہے کہ ظن و شک سے یقین زائل نہیں ہو سکتا بلکہ یقین، یقین سے ہی اٹھ سکتا ہے۔ لہذا ایک مثل سایہ ہونے پر بھی ظہر کا وقت ہونا جب پہلے سے یقینی چلا آ رہا ہے تو اب کسی غلطی دلیل سے اس کا اختتام نہیں ہو سکتا۔ جواب پنجم: نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کی احادیث بکثرت اور طرق کثیرہ سے مروی ہیں۔ دو عدد روایات ملاحظہ ہوں۔

عن ابی ذر اذن مؤذن رسول اللہ ﷺ  
بالظہر فقال النبی ﷺ ابرد ابرد اوقال انظر  
انتظر وقال ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد  
الحر فابردوا عن الصلوٰۃ قال ابو ذر حتى راينا في  
التلول.

(مسلم شریف ج ۱ ص ۲۳۲)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ٹھنڈا کر، ٹھنڈا کر یا فرمایا: انتظار کر، انتظار کر اور فرمایا: گرمی کی شدت دوزخ کے بخارات میں سے ہے لہذا جب گرمی میں شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔ ابو ذر کہتے ہیں کہ نماز ظہر کے لیے ٹھنڈا کرنے میں اتنی تاخیر ہوئی تھی کہ ہم ٹیلوں کا سایہ دیکھا کرتے تھے۔ حضرت ابو ذر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے اور آپ کے ساتھ بلال بھی تھے۔ (اذان کے بعد) بلال نے اقامت کہنے کا ارادہ کیا تو حضور ﷺ نے

حتى راينا في التلؤل ثم اقام فصلي فقال رسول الله ﷺ ان شدة الحر من فيح جهنم فابدوا عن الصلوة. (سنن الترمذی ج ۱ ص ۲۳)

فرمایا ظہر ٹھنڈا کرو، پھر اقامت کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا کر نماز ظہر کو بلال کہتے ہیں کہ ہم نے جب ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو پھر اقامت ہوئی اور حضور نے نماز پڑھائی۔ پھر فرمایا بے شک گرمی کی شدت جہنم کے بخارات میں سے ہے لہذا نماز (ظہر) کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔

گرمی کے موسم میں حضور ﷺ نے بذات خود نماز ظہر کو ٹیلوں کے سایہ ہونے تک مؤخر کیا اور اس کی حکمت بھی بیان فرمائی۔ اور امت کو بھی یہی تعلیم دی۔ ٹیلوں کا سایہ بہت تاخیر سے نظر آتا ہے۔ اسی لیے امام نووی نے مسلم شریف کے ان الفاظ کی تشریح و تفسیر یوں کی ہے۔

قوله حتى راينا فنى التلؤل انه اخر تاخيرا كثيرا حتى صار لتلؤل فيء والتلؤل منبطحه غير منتصبه ولا بصير لها فنى في العادة الا بعد زوال الشمس بكثر.

راينا فنى التلؤل کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے نماز ظہر کو بہت زیادہ مؤخر کر کے ادا فرمایا۔ اتنا مؤخر کہ ٹیلوں کے سائے نمودار ہو چکے تھے اور ٹیلے ریت وغیرہ کے ڈھیر ہوتے ہیں۔ جو زمین پر پھیلے ہوتے ہیں ان کی بلندی نہیں ہوتی اور عادتاً ان کا سایہ زوال شمس کے بہت دیر بعد ظاہر ہوتا ہے۔ (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۳)

تاریخ کرام! حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ نماز ظہر کو گرمی کی شدت کم ہونے پر پڑھو اور اس پر عمل کرنے کا معاملہ خود صحابہ کرام نے ذکر فرمایا اور وہ یہ کہ ٹیلوں کا سایہ نظر آجاتا تھا۔ اور ٹیلوں کا سایہ نظر آنا زوال شمس کے بہت بعد بلکہ ایک مثل سایہ (ان اشیاء کا جو طول و قامت والی ہوں) کے گزر جانے کے بعد متحقق ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ گرمیوں میں ظہر ایک مثل سایہ بڑھنے پر یا اس کے بعد ادا کرتے تھے اور ایسا ہی کرنے کا حکم بھی دیا ہے۔ پھر جب سرزمین حجاز میں گرمیوں کے موسم میں سایہ کا معاملہ دیکھا جائے تو ایک مثل سایہ ہونے تک گرمی کی شدت نہیں ٹوٹی۔ اسی بات کو ”صاحب عنایہ“ نے یوں بیان کیا ہے۔

ما روى ابو سعيد ابردوا بالظھر فان شدة الحر من فيح جهنم اى ادخلوا الصلوة في البرد يعنى صلوهها اذا سكنت شدة الحر وقوله من فيح جهنم اى شدة حرها واشد الحر في ديارهم كان في هذا الوقت يعنى اذا صار ظل كل شىء مثله.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے جو ”ابردوا بالظھر الخ“ روایت بیان فرمائی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز ظہر کو گرمی کی شدت کم ہو جانے پر ادا کرو۔ ”فیح جہنم“ سے مراد دوزخ کی گرمی کی شدت ہے۔ ان شہروں میں گرمی کی شدت اس وقت ہوتی ہے جب کسی چیز کا سایہ اس کی مثل ہوتا ہے۔

(عنایہ فی شرح حدیث، ج ۱ ص ۱۵۳ کتاب الصلوة، مطبوعہ مصر)

لہذا معلوم ہوا کہ ایک مثل سایہ ہونے پر موسم گرما میں گرمی کی شدت بدستور موجود ہوتی ہے اور ایسے میں حضور ﷺ نے نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا اور پڑھنے کا حکم دیا۔ جس سے پتہ چلا کہ ایک مثل سایہ ہو جانے کے بعد بھی نماز ظہر کا وقت باقی رہتا ہے کیونکہ گرمیوں یا سردیوں میں اوقات نماز تبدیل نہیں ہوتے۔ اس صریح اور صحیح حدیث کی تائید، اہل لغت، فقہاء اور اہل حدیث حضرات نے کی جس سے ثابت ہوا کہ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر کا وقت شروع نہیں ہوتا۔

جواب ششم: امامت جبریل والی حدیث اور ظہر کی گرمیوں میں ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث دونوں صحیح اور مرفوع احادیث ہیں اور نماز ظہر کے آخری وقت اور نماز عصر کے ابتدائی وقت میں ان دونوں کے درمیان تعارض ہے۔ تعارض کو ختم کرنے کا

ایک طریقہ یہ ہے کہ ایک کو ناخ اور دوسری کو منسوخ قرار دیا جائے۔ اگر اس طریقہ پر دونوں احادیث کو ہم دیکھتے ہیں تو یہ بات واضح ہے کہ امامت جبرئیل کا واقعہ کی زندگی کا واقعہ ہے۔ جب نماز کی فرضیت اترتی تھی اور ظہر کو ٹھنڈا کرنے کے پڑھنا اور پڑھنے کا حکم دینا بہت بعد یعنی مدینہ منورہ کا واقعہ ہے لہذا دونوں احادیث میں تقدیم و تاخیر زمانی کا پایا جانا متفق علیہ ہے۔ اس لیے امامت جبرئیل والی حدیث کے لیے ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث کو ناخ مانا جائے گا۔ اسی وجہ کو محقق علی الاطلاق ابن الہمام نے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے۔

قوله واذا تعارضت الآثار یعنی حدیث الامامة  
وهذا الحدیث وهذا مخالف لحدیث جبرئیل ناسخ  
لما مخالفه فيه لتحقیق تقدم امامة جبرئیل.  
(فتح القدر علی الحدیث ج ۱ ص ۱۵۳ کتاب الصلوٰۃ)

لہذا معلوم ہوا کہ اگرچہ دونوں احادیث مرتبہ و مقام کے اعتبار سے ایک جیسی ہیں لیکن تعارض کو ختم کرنے کا ایک ضابطہ یہ ہے کہ جو پہلے کا واقعہ ہو اسے پچھلا واقعہ منسوخ کر دیتا ہے لہذا امامت جبرئیل والی حدیث منسوخ اور ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث اس کی اسی قدر میں ناخ ہے جس میں تعارض ہے۔ اب امامت جبرئیل والی حدیث سے استدلال درست نہ رہا کیونکہ وہ منسوخ ہے۔

جواب ہفتم: دو مثل سایہ بڑھنے پر نماز عصر پڑھنا حضور ﷺ کی عادت کریمہ تھی۔

ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ نے ایک حدیث پاک میں حضور ﷺ کی عادت کریمہ بیان کرتے ہوئے لکھا کہ نماز عصر آپ ایسے وقت ادا فرمایا کرتے تھے جب سورج میں تیز کرنیں ختم ہو کر وہ صاف ہو جاتا۔ یعنی سورج کے زرد پڑنے سے قبل ادا کر لیا کرتے تھے اور یہی وقت نماز عصر کی ادائیگی کے لیے احناف کے نزدیک مستحب ہے۔

وقال القرطبی مخالف الناس کلہم ابا حنیفة  
فیما قاله حتی اصحابہ (قلت) اذا کان استدلال ابی  
حنیفة بالحدیث فما یضره مخالفة الناس له ویؤیدہ  
ما قالہ ابو حنیفة حدیث علی بن شیمان قال (قد منا  
علی رسول اللہ ﷺ المدینة فکان یوخر  
العصر مادامت الشمس بیضاء نقیة) رواہ ابو داؤد  
وابن ماجہ وهذا یدل علی انه کان یصلی العصر  
عند صیرورة ظل کل شیء مثلیه وهو حجة علی  
خصمه.

(عمدة القاری الجزء الخامس ص ۳۳ بیان وقت العصر)

قرطبی نے کہا کہ ابو حنیفہ کے قول میں تمام لوگوں نے حتیٰ کہ ان کے اصحاب نے بھی ان کی مخالفت کی۔ میں کہتا ہوں کہ جب حضرت امام ابو حنیفہ کا استدلال حدیث پاک کے ساتھ ہو تو پھر لوگوں کی مخالفت کرنے سے ان کا کچھ نہیں بگڑتا اور امام ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید وہ حدیث کرتی ہے جو علی بن شیمان سے مروی ہے کہتے ہیں ہم حضور ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے تو آپ نماز عصر کو اس وقت تک مؤخر فرمایا کرتے تھے جب سورج سفید اور ستھرا ہو جاتا تھا۔ اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث پاک اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ ﷺ نماز عصر اس وقت ادا فرماتے تھے جب ہر چیز کا سایہ دو گنا ہو جاتا تھا اور یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے مخالفین پر حجت ہے۔

ذکورہ روایت سے دو اعتراضات کا جواب ثانی مل جاتا ہے۔

## غیر مقلدوں کے اعتراضات

(۱) امام عظیم کا نماز عصر کے ابتدائی وقت کے متعلق مسلک اتنا مجروح ہے کہ ان کے شاگردوں نے بھی ان کا ساتھ نہ دیا۔

(۲) امام عظیم نے بالآخر امام محمد اور ابو یوسف کے مسلک کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اپنا سابقہ نظریہ چھوڑ دیا تھا۔

یہی دو اعتراضات غیر مقلدوں نے بڑھا چڑھا کر بیان کیے ہیں۔ امام عظیم رضی اللہ عنہ کا مسلک جب حدیث سے ثابت ہے تو پھر اس کے مجروح ہونے کا کیا معنی؟ آخر امام عظیم رضی اللہ عنہ کا یہ قول ان اہل حدیثوں کو نظر نہ آیا۔ ”اذا صح الحدیث فہو مذہبی جب کوئی حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے“۔ صحیح حدیث کے مطابق مذہب ہوتے ہوئے اس بات کی پرواہ تک نہ کی کہ کون اسے تسلیم کرتا ہے اور کون نہیں؟ اس سے غیر مقلدوں کا یہ کہنا بھی باطل ہو گیا کہ آپ نے صاحبین کے مسلک کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ یہ بہت بڑا بہتان ہے۔ آخر حدیث صحیح کو چھوڑ کر کسی کے اجتہاد اور رائے کی طرف رجوع کر لیا تھا کسے گوارا ہے؟ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر ایک نفیس ضابطہ بیان کیا۔ وہ یہ کہ امام عظیم رضی اللہ عنہ کا قول چھوڑ کر صاحبین کے قول پر عمل کرنا دو وجہ سے جائز بنتا ہے۔ ایک یہ کہ آپ کا استدلال کسی حدیث سے نہ کیا گیا ہو۔ اور دوسرا یہ کہ آپ کی طرف سے اپنے قول سے رجوع صراحتاً ثابت ہو۔ ان دونوں کے عدم موجودگی میں آپ کے کسی قول سے آپ کا رجوع ثابت کرنا زنی جہالت ہے۔

مذکورہ حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی عادت کریمہ تھی کہ آپ نماز عصر سورج کے صاف ہونے پر ادا فرمایا کرتے تھے یعنی تاخیر سے ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس سے حدیث جبرئیل کا منسوخ ہونا بھی معلوم ہو گیا کیونکہ اس میں نماز عصر کا آخری وقت دو مثل سایہ تک مذکور ہے لہذا اسی خاص قدر میں یہ حدیث، حدیث جبرئیل کی ناخ ہوگی اور منسوخ حصہ سے استدلال ہرگز ہرگز درست نہیں ہوتا۔

نوٹ: فقہ حنفی کے مطابق نماز عصر کے وقت کی تقسیم یوں ہے۔ نماز عصر کے از ابتدا تا انتہاء مکمل وقت کو تین حصوں میں تقسیم کریں۔ دوسرے حصہ میں ادا کرنا مستحب ہے۔ فرض کریں کہ کل وقت ڈیڑھ گھنٹہ ہے اس کے تین حصے آدھ آدھ گھنٹہ کے ہونے گویا دو مثل سایہ بڑھنے کے آدھ گھنٹہ بعد نماز عصر پڑھنا افضل ہے اور جب سورج زرد ہونے لگے اس وقت سے غروب آفتاب تک ادا کیجیے کر وہ ہے اور یہ تقریباً تین منٹ کا وقت ہوتا ہے۔ مذکورہ حدیث میں جہاں حضور ﷺ کا سورج صاف ہونے تک نماز عصر کو مؤخر کرنا مذکور ہے۔ اس سے بھی یہی احتیاجی ادا کیجیے لگتی ہے۔ علاوہ ازیں ایک اور حدیث میں اس کی صراحت ان الفاظ سے بھی آئی ہے۔

عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ ﷺ کان يأمر بتأخير هذه الصلوة یعنی العصر۔  
 رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر کو تاخیر سے ادا کرنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اسی دارقطنی کے صفحہ ۲۵۶ پر یوں تحریر ہے۔ کان عبد اللہ یؤخر العصر یعنی حضرت عبداللہ بن رافع نماز عصر ٹھہر کر ادا فرمایا کرتے تھے۔

جواب ہشتم: عبداللہ بن رافع نماز عصر کی اذان دینے والے کو ملامت کیا کرتے تھے۔

حدیث ثابہ عبدالواحد بن نافع قال دخلت مسجد المدینة فاذا ن مؤذن بالعصر قال وشيخ جالس فلامه وقال ان ابى اخبرنى ان رسول الله ﷺ كان يأمر بتأخير هذه الصلوة قال فسالت عنه فقالوا هذا عبد الله بن رافع بن خديج۔

عبدالواحد بن نافع نے ہمیں حدیث سنائی کہ میں ایک مرتبہ مدینہ منورہ کی مسجد میں گیا تو ایک مؤذن نے عصر کے لیے اذان دی کہتے ہیں کہ ایک بزرگ وہاں بیٹھے تھے تو انہوں نے مؤذن کو ملامت کیا۔ اور کہا: کہ مجھے میرے باپ نے خبر دی ہے کہ رسول کریم ﷺ نماز عصر کے لیے تاخیر کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

(دار قطنی ج ۱ ص ۲۵۱)

عبدالواحد بن نافع کہتے ہیں کہ میں نے وہاں موجود لوگوں سے اس بزرگ کے متعلق پوچھا کہ یہ کون ہے؟ تو انہوں نے کہا یہ عبداللہ بن رافع بن خدیج ہیں۔

لہذا معلوم ہوا کہ جب حضور ﷺ نے خود بھی اور صحابہ کرام کو بھی یہی بار بار حکم ارشاد فرمایا کہ نماز عصر تاخیر سے پڑھا کرو۔ تو یہ تاخیر وقت مکروہ شروع ہونے سے پہلے تھی اس لیے جو یہ کہتا ہے کہ دو مثل سایہ ہو جانے کے بعد نماز عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس کا یہ کہنا بلا دلیل ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سی احادیث رسول کے خلاف ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حدیث جبرئیل اس قدر میں منسوخ ہے۔

جواب نمبر: ”موطا امام محمد“ کی آخری حدیث کے تحت خود امام محمد اور ابو یوسف وغیرہ کا مسلک امام محمد نے یوں ذکر فرمایا کہ ”تساخیر العصر افضل عندنا من تعجيلها نماز عصر ٹھہر کر پڑھنا ہمارے نزدیک جلدی پڑھنے سے افضل ہے“۔ یعنی سورج زرد پڑنے سے کچھ پہلے نماز عصر ادا کرنا بہتر ہے اور اس کی دلیل یہ بیان فرمائی کہ اکثر آثار اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور پھر عقلی دلیل یہ ارشاد فرمائی کہ لفظ ”عصر“ کا معنی ہی تاخیر کرنا ہے۔ دلیل نقلی و عقلی سے امام محمد نے یہ ثابت کیا کہ نماز عصر کو دو مثل سایہ ہونے کے بعد اور وقت مکروہ شروع ہونے سے پہلے ادا کرنا افضل ہے لہذا معلوم ہوا کہ دو مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہ ہونا خود امام محمد وغیرہ کا مسلک بھی ہے اور اس سے بھی حدیث جبرئیل کا نسخ ثابت ہو گیا۔

جواب دہم: نماز عصر کا وقت سایہ اصلی کو چھوڑ کر دو مثل سایہ ہوتے پر شروع ہونا حدیث مسند و مرفوع سے ثابت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب رسول خدا ﷺ نے فرمایا بے شک تمہارا وقت گزشتہ امتوں کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسا کہ نماز عصر سے غروب شمس تک تمہاری اور یہود و نصاریٰ کی کہادت ایسی ہے کہ جیسے ایک شخص نے کئی کارندے معاوضہ کے طور پر لیے اور کہا جو دو پہر تک میرا کام کرے گا اسے ایک قیراط معاوضہ ملے گا تو یہ سن کر یہودیوں نے ایک قیراط بدلے دو پہر تک کام کیا پھر اس نے کہا: جو دو پہر سے نماز عصر تک کام کرے گا اسے بھی ایک ایک قیراط معاوضہ ملے گا تو یہ سن کر نصاریٰ نے نماز عصر تک کام کیا اور ایک ایک قیراط پایا پھر اس نے کہا: جو میرا کام نماز عصر سے غروب آفتاب تک کرے گا اسے دو قیراط ملیں گے سنتے ہو تم (اے میری امت!) وہ لوگ ہو جو نماز عصر سے مغرب تک کام کرنے والے ہو۔ سنتے ہو تمہارے لیے دو گنا (دو قیراط) معاوضہ ہے۔ اس پر یہود و نصاریٰ کو غصہ آیا اور کہنے لگے: ہم کام کریں زیادہ اور معاوضہ پائیں تھوڑا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تو کیا میں نے تمہارے حق میں سے کچھ ظلم روک رکھا ہے؟ کہنے لگے نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ فضل و کرم ہے میں جسے چاہتا ہوں

عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال انما اجلكم في اجل من خلائم الامم ما بين صلوة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى لرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط قال من يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط على قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلوة العصر على قيراط على قيراط ثم قال من يعمل لي من صلوة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا فانتم الذين يعملون من صلوة العصر الى مغرب الشمس الا لکم اجر مرتين فغضب اليهود والنصارى فقالوا نحن اكثر عمالا و اقل عطاء قال الله تعالى فهل ظلمتكم من حقاكم شيئا قالوا لا قال الله تعالى فانه فضل اعطيه من شئت.

(رواہ البخاری مشکوٰۃ شریف ص ۵۸۳ ثواب حدہ لامہ) عطا کرتا ہوں۔

مذکورہ حدیث سے نماز عصر کا وقت نماز ظہر سے کم ہونا واضح طور پر ثابت ہے کیونکہ یہود و نصاریٰ نے یہ اعتراض کیا کہ عصر سے مغرب تک کام کرنے کا وقت بہ نسبت ظہر تا عصر کم ہے۔ اب نماز عصر کا مکمل وقت دونوں طریقوں سے سامنے رکھیں۔ ایک یہ کہ سورج ڈھلنے کے وقت سے لے کر ایک مثل سایہ ہونے تک نماز ظہر کا وقت لیا جائے۔ یہ تقریباً ڈیڑھ سے پونے دو گھنٹے تک بنتا ہے اور ایک مثل سے سورج غروب ہونے تک تقریباً پونے چار گھنٹے وقت چلتا ہے۔ اگر نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر شروع ہوتا اور غروب آفتاب تک رہتا تو یہود و نصاریٰ کو مذکورہ اعتراض کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ ہاں اگر نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے دو مثل سایہ ہونے تک لیا جائے اور نماز عصر کا دو مثل سایہ ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک لیا جائے تو پھر عصر کا وقت کم ہو جاتا ہے لہذا اس صحیح، مسند اور مرفوع حدیث سے معلوم ہوا کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نماز عصر کے وقت کے بارے میں مسلک احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ تلک عشرۃ کاملہ۔

## وضاحت حدیث نمبر ۲

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی ادائیگی کو بیان فرماتے ہوئے کہتی ہیں کہ آپ نماز عصر ادا فرما لیتے تھے اور ابھی تک میرے حجرہ میں دھوپ موجود ہوتی اور سایہ دیواروں پر چڑھنا نہیں ہوتا تھا۔ اس سے غیر مقلدین یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ مولوی عطاء اللہ نے بھی اس کی تشریح میں یہ لکھا ”اس حدیث سے صاف طور پر آنحضرت ﷺ کا نماز عصر جلد پڑھنا ثابت ہوتا ہے کیونکہ حجرے میں دھوپ اس وقت رہتی ہے، جب سورج بلند رہے ورنہ جب آفتاب جھکے تو دھوپ دیواروں پر چڑھ جائے گی۔“

لیکن مولوی عطاء اللہ پر تو ایک مثل سایہ کا جنون سوار ہے، وہ کیا جانے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ کیسا تھا؟ اس نے شاید اپنے مدارس و مساجد پر قیاس کر لیا ہوگا حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ آپ کے حجرہ مقدسہ کی دیواریں بہت اونچی نہ تھیں۔ بلکہ عام آدمی کے قدم سے کچھ بڑی تھیں۔ جب کسی مکان کی دیواریں چھوٹی ہوں تو سورج کی روشنی ان میں دو مثل سایہ بلکہ اس کے بعد تک رہتی ہے۔ یہی بات مولوی عبدالحی لکھنوی نے اس حدیث کے تحت امام طحاوی کی عبارت نقل کر کے کہی جس کا ترجمہ یہ ہے ”اس میں نماز عصر کے جلدی ادا کرنے پر کوئی دلالت نہیں، کیونکہ یہ احتمال ہے کہ آپ کا حجرہ شریفہ چھوٹی دیواروں پر مشتمل ہو اور سورج کی شعاعیں اس سے غروب ہونے سے کچھ دیر پہلے ختم ہوتی ہوں لہذا اگر یہ بات ہوگی تو مذکورہ حدیث نماز عصر کو تاخیر کے ساتھ پڑھنے پر دلالت کرے گی، لہذا احتمال کے پیش نظر غیر مقلدین کا استدلال بر محل نہر ہا اور محض چیخ و پکار ہی ہوگی اس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔“

## وضاحت حدیث نمبر ۳

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت کہ ”نماز عصر ادا کرنے کے بعد اگر کوئی قیام جانے والا ہوتا تو وہاں سورج بلند ہوتے ہوئے پہنچ جاتا، اس سے بھی غیر مقلد بھی مطلب نکالتے ہیں۔ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر ادا کی جائے۔ قیام مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ گویا تین میل کا فاصلہ طے کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر ادا کی جائے اور پھر سورج بلند ہوتے ہوئے تین میل طے ہو جائیں۔ یہ عجیب استدلال ہے۔“

قارئین کرام! مدینہ منورہ سے قیام شریف تک کا فاصلہ طے کرنے کے لیے پون یا ایک گھنٹہ صرف ہوتا ہے جبکہ عام آدمی پیدل یہ



سفر طے کرے۔ ایک گھنٹہ سفر طے کرنے میں لگا اور پون گھنٹہ سورج غروب ہونے میں باقی بچا مجموعی طور پر نماز عصر سے غروب آفتاب کا وقت پونے دو گھنٹے بنا۔ پونے دو گھنٹے غروب آفتاب سے قبل سایہ کو دیکھیں۔ کیا وہ ایک مثل ہوگا؟ حالانکہ ایک مثل سایہ کے بعد غروب آفتاب تک کا وقت تقریباً پونے چار گھنٹے ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام بھی نماز عصر ۲ مثل سایہ ہو جانے کے بعد ادا کرتے تھے اس لیے غیر مقلدین کا استدلال محض ناواقفیت کی بنا پر ہے۔ علاوہ ازیں اس حدیث میں اس بات کی تصریح نہیں کہ یہ سفر طے کرنے والا کس طرح طے کرتا تھا؟ آیا پیدل چل کر یا کسی گھوڑے اونٹ پر سوار ہو کر اگر پیدل چلنے کا معاملہ ہو تو اس کے بارے میں تحقیق لکھی جا چکی ہے اور اگر سوار ہو کر تھا تو پھر وقت نصف رہ جائے گا۔ یعنی غروب آفتاب سے تقریباً نصف گھنٹہ قبل۔ اس دوسرے احتمال کی طرف موطا امام مالک میں ارشاد ملتا ہے، الفاظ یہ ہیں۔ ”قد رما یسیروا لراکب فرسخین اولثلثہ اندازہ و فرسخ یا تین فرسخ ایک سوار کے چلنے کے اعتبار سے۔“ قارئین کرام! ہماری ان گزارشات سے آپ کو بخوبی علم ہو گیا ہوگا کہ غیر مقلدین کا اس حدیث پاک سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت شروع ہونے پر استدلال کس قدر کمزور بلکہ سینہ زوری ہے۔

### وضاحت حدیث نمبر ۴

انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے اگر کوئی نماز عصر پڑھ کر بنی عوف کے محلہ میں جاتا تو وہاں کے لوگ نماز عصر ابھی ادا کر رہے ہوتے، اس سے بھی غیر مقلدین نے اپنا اختراع مسلک ثابت کرنے کی کوشش کی اور مزے کی بات یہ ہے کہ خود مولوی عطاء اللہ نے اس حدیث کی تشریح میں لکھا ہے کہ محلہ بنی عوف تقریباً (۲) میل کے فاصلہ پر واقع ہے تو جب قباء تک کا فاصلہ جو تین میل ہے اس سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر پڑھنا درست نہ ہوا تو دو میل کی مسافت کے لیے یہ استدلال کیسے درست ہو سکتا ہے؟ بہر حال مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کا استدلال و استنباط نہایت کمزور بلکہ سرے سے ہی غلط ہے اور مسلک امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ احادیث صحیحہ کے عین مطابق ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

### اعترض

بعض غیر مقلدوں کا کہنا ہے کہ خود امام ابو حنیفہ کا یہ مسلک بھی ہے کہ نماز ظہر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور اسی قول پر فتویٰ بھی ہے۔ اس کی تائید میں درمختار کی مندرجہ ذیل عبارت پیش کی جاتی ہے۔

(ووقت الظهر من زواله) ای میل ذکاء عن کبد السماء (الی بلوغ الظل مثلیه) وعنه مثله وهو قولهما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوی وبه ناخذ وفي غرر الاذکار وهو ماخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر لیبان جبرئیل وهو نص فی الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه یفتی۔ (درمختار رد المحتار ج ۱ ص ۳۵۹ کتاب الصلوٰۃ مطلب فی تعبدہ علیہ السلام)

اور ظہر کا وقت سورج کی ٹکڑی کا وسط آسمان سے جانب مغرب میلان کرنے سے کسی چیز کے دو مثل سایہ ہونے تک ہے، اور امام اعظم سے ایک مثل تک بھی آیا ہے اور یہی صاحبین، امام زفر اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے۔ امام طحاوی نے کہا: ہم اسے ہی لیتے ہیں۔ غرر الاذکار میں ہے کہ یہی مسلک قابل اخذ ہے برہان میں ہے کہ یہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اس وقت کا بیان حضرت جبرئیل سے موجود ہے اور وہ اس بارے میں نص ہے۔ فیض میں ہے کہ اسی مسلک پر لوگوں کا عمل ان دنوں ہے اور اسی پر فتویٰ بھی دیا گیا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک مثل سایہ ہونے پر نماز ظہر کا وقت ہونا اصل ہے اور اسی پر فتویٰ اور لوگوں کا عمل ہے۔ اور حدیث جبرئیل اسی پر نص ہے لہذا دو مثل سایہ پر نماز ظہر کا وقت ختم ہونا قول مرجوح ہے جس پر عمل جائز نہیں۔ جواب: ایک مثل سایہ ہو جانے پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ یہ امام اعظم کا مسلک و مذہب ہے؟ ہم دعوے سے کہتے ہیں کہ کوئی

غیر مقلد ہم احناف کی کسی کتاب سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذکورہ مسلک ثابت نہیں کر سکتا۔ درمختار کی مذکورہ عبارت میں آپ کا قول مرجوح ذکر کیا گیا ہے۔ قول راجح ہے کہ ظہر دو مثل سایہ ہونے تک ادا کرنی جائز ہے۔ صاحب درمختار کی مذکورہ عبارت میں آپ کا قول مرجوح کو اظہر قرار دینا اور اس کی دلیل حدیث جبرئیل پیش کرنا۔ ہم اس دلیل پر تفصیلی گفتگو کر چکے ہیں۔ جب مذکورہ حدیث جبرئیل منسوخ ہونے کی بنا پر قابل استدلال نہیں تو جو دعویٰ اس کے سہارے کیا جائے گا اس میں دو اظہر ہونا کیسے تسلیم کیا جا سکتا ہے؟ رہا یہ کہ ”فیض“ کے حوالہ سے صاحب درمختار نے عوام کا اسی پر عمل ہونا لکھا ہے تو یہ بات مشاہدہ سے تعلق رکھتی ہے۔ دنیائے اسلام میں جہاں کہیں خنقی رہتے ہیں۔ کہیں بھی ایک مثل سایہ ہونے پر نماز نہیں پڑھی جاتی۔ رہا یہ کہ یہی قول مفتی بہ ہے تو یہ بھی غیر صحیح ہے۔ اس کی کتب فقہ سے تائید لیجئے۔

(ظہر کے اول وقت میں سب متفق ہیں) لیکن آخری وقت میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ پہلی جسے امام محمد نے اپنی کتاب میں ذکر کیا اور دوسری وہ جسے امام حسن نے آپ سے روایت کیا کہ جب کسی چیز کا اصلی سایہ چھوڑ کر ایک مثل سایہ ہو جائے تو نماز ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اور یہی صاحبین کا قول ہے اور پہلا امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ بدائع میں ہے یہی اصل میں مذکور ہے اور یہی صحیح ہے۔ نہا یہ میں اسے ہی امام ابو حنیفہ سے ظاہر روایت کہا گیا ہے۔ غایۃ البیان میں ہے کہ اسی پر ابو حنیفہ کا عمل تھا اور یہی ان سے مشہور ہے۔ محیط میں ہے کہ قول ابی حنیفہ ہی صحیح ہے۔ ینایح میں بھی اسی کی مثل آیا، اور تصحیح القدوری میں علامہ قاسم نے کہا کہ برہان الشریعہ مجبونی نے اسے ہی پندرہ فرمایا اور علامہ نسفی نے اسی کی طرف رجوع فرمایا اور صدر الشریعہ نے اسی کی موافقت کی اور غیاثیہ میں اسی مسلک کی دلیل کو ترجیح دی گئی اور یہی مذہب مختار ہے۔ مصنف کی شرح مجمع میں ہے کہ یہی امام اعظم کا مسلک ہے اسی کو اصحاب متون نے اختیار کیا اور اسی پر شارحین نے رضا مندی کا اظہار کیا لہذا ثابت ہوا کہ یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔ پس امام طحاوی کا یہ کہنا کہ صاحبین کے قول کو ہم لیتے ہیں اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہی امام اعظم کا مذہب تھا۔ جو علامہ کرکی نے فیض میں اسے مفتی یہ کہا، اور نماز عصر وعشاء ودونوں کے معاملہ میں مفتی یہ ہونے کا قول کیا تو یہ صرف عشاء میں مسلم ہے۔ صاحبین کی دلیل امامت جبرئیل پہلے اور دوسرے دن کی ہے اور امام اعظم کی دلیل حضور ﷺ کا ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا رخسارِ قول ہے اور ان علاقوں میں گرمی کی شدت ایک مثل سایہ پر ہوتی ہے۔ لہذا

واما اخره ففیه روایتان عن ابی حنیفۃ الاولی رواہا محمد عنہ مافی الکتاب والثانیۃ روایۃ الحسن اذا صار ظل کل شیء مثله سوی الفیء وهو قولہما والاولی قول ابی حنیفۃ قال فی البدائع انها مذکورۃ فی الاصل وهو الصحیح فی النہایۃ انها ظاہر الروایۃ عن ابی حنیفۃ وفی غایۃ البیان وبہا اخذ ابو حنیفہ وهو المشہور عنہ وفی محیط والصحیح قول ابی حنیفۃ وفی الینابیع وهو الصحیح عن ابی حنیفۃ وفی تصحیح القدوری للعلامۃ قاسم ان برہان الشریعۃ المحجوبی اختارہ وعول علیہ النسفی ووافقہ صدر الشریعۃ ورجع دلیلہ وفی غیاتیہ وهو المختار وفی شرح المجمع للمصنف انه مذہب ابی حنیفۃ واختارہ اصحاب المتون ورتضاه الشارحون فثبت انه مذہب ابی حنیفۃ فقول الطحاوی اصحاب المتون وارتضاه الشارحون فثبت انه مذہب ابی حنیفۃ فقول الطحاوی وبقولہما ناخذ لایدل علی انه المذہب مع ما ذکرناہ وما ذکرہ الکرکی فی فیض من انه یفتی بقولہما فی العصر والعشاء مسلم فی العشاء فقط علی ما فیہ ایضا کما سنذکرہ لہما امامۃ جبرئیل فی الیوم الاول وفی هذا الوقت ولہ قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جہنم واشد الحر فی دیارہم کان فی هذا الوقت

واذا تعارضت الاثار لاينفي الوقت بالشك . جب آثار باہم متعارض ہو گئے تو شک کے ساتھ وقت کا ختم ہونا  
(بحر الرائق ج ۱ ص ۳۳۵ کتاب الصلوٰۃ وقت ظہر)  
درست نہ ہوگا۔

صاحب بحر الرائق نے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مسلک صحیح پر بہت سے مشاہیر فقہاء احناف اور ان کی تصانیف سے حوالہ جات پیش کر کے یہ ثابت کر دیا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک قول راجح بھی ہے کہ نماز ظہر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ سایہ اصلی کے سوا دو مثل سایہ ہونے پر ختم ہوتا ہے اسی مسلک صحیح اور ظاہر الروایہ کو مزید تفصیل کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک جب تک سایہ ظل اصلی کے علاوہ دو مثل نہ ہو جائے وقت عمر نہیں آتا اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی مثل کے بعد آجاتا ہے۔ اگرچہ بعض کتب فتاویٰ وغیرہ تصانیف بعض متاخرین مثل برہان طرابلسی اور فیض کرکی اور در مختار میں قول صاحبین کو مرجح بتایا مگر قول امام ہی احوط واضح اور از روئے دلیل راجح ہے عموماً متون مذہب قول امام پر جزم کہتے ہیں اور عامہ اجلہ شارحین نے اسے مرضی اور مختار رکھا۔ اور اکابر ائمہ ترجیح و انقضاء بلکہ جمہور پیشوا ایمان مذہب نے اسی کی تصحیح کی ہے۔ امام ملک العلماء ابو بکر مسعود نے بدائع اور امام سرخسی نے محیط میں فرمایا۔ ہو الصحيح یعنی یہ ہی صحیح ہے۔ امام اجل قاضی خان نے اسی کو تقدیم دی ہے اور وہ اسی کو تقدیم دیتے ہیں۔ جو اظہر من حیث الدارۃ اور اشہر من حیث الروایۃ ہو کما نص علیہ فی خطبۃ الحاخانیۃ اور وہی قول معتد بہ ہوتا ہے کما فی الخطاوی والشامی یونہی امام طاہر بخاری نے خلاصہ میں اسے تقدیم دی۔

امام اجل برہان الدین صاحب ہدایہ نے اور امام جلیل ابوالبرکات نسفی نے کافی اور امام زیلعی نے تمییز الحقائق میں اس کی دلیل مرجح رکھی۔ امام جلیل محبوبی نے اسی کو اختیار فرمایا۔ امام صدر الشریعہ نے اسی پر اعتماد کیا وہ چند متاخرین یعنی مصنفین، برہان فیض اور در مختار ان اکابرین میں سے ایک کی بھی جلالت شان کو نہیں پہنچتے جو صاحب فتاویٰ غیاثیہ اور جوہر اخلاطی نے فرمایا وہی مختار ہے۔ علامہ قاسم نے قدوری کی تصحیح میں اس کی تحقیق کی۔ امام سعانی نے خزائنہ المفتیین میں اسی پر اکتفا فرمایا۔ قول خلاف کا نام بھی نہ لیا۔ امام محمود عینی نے اسی کی تائید فرمائی۔ ملتقی النجاشی نے اسی کو مقدم رکھا اور وہ اسی کو تقدیم دیتے ہیں جو راجح ہو جیسا کہ خطبہ میں ذکر کیا گیا اور وہی مختار للفتویٰ ہوتا ہے۔ کما فی شرحہ مجمع الانہر مرقی الفلاح میں ہے ”وہو الصحيح وعلیہ جمل المشائخ والمتون یہ یہی صحیح ہے اسی پر جمہور مشائخ اور متون مذہب ہیں“ ”خطاوی علی المراتی“ میں ہے کہ جمور ائمہ مذہب نے اسی کی تصحیح فرمائی ہے۔ نقایہ میں روایت خلاف کی تصحیف فرمائی اور شرح الجمع للمصنف میں ہے۔ ”انہ المذہب واختارہ اصحاب المتون وارتضاه الشارحون مذہب یہی ہے اور اسی کو اصحاب متون نے اختیار فرمایا اور اسی کو شارحین نے مرضی اور پسندیدہ رکھا۔“ یتابع و عالمگیری میں ہے۔ ”ہو الصحيح“ یعنی یہی صحیح ہے۔ جامع الرموز میں اسی کو قسقی بہ بتایا اور سرانچ امیر میں ہے۔ ”علی قولہ الفتویٰ یعنی امام کے قول پر ہی فتویٰ ہے۔“ بحر الرائق اور پھر در المختار میں ہے قول امام سے عدول کی اجازت نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۸۸-۱۸۹ مطبوعہ میرٹھ ہند)

## خلاصہ عبارت

سایہ اصلی کو چھوڑ کر دو مثل سایہ کسی چیز کا ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ یہی قول مشہور اور ظاہر الروایۃ ہے۔ اس کے خلاف قول مرجوح اور بعض متاخرین کی تحقیق ہے۔ جس پر فتویٰ نہیں ہے۔ و در مختار کی عبارت سے معرض نے دھوکہ دینے کی کوشش کی حالانکہ اس کی شرح در المختار میں اسی مقام پر ایک ضابطہ بیان کر کے مذکورہ قول کو قول مرجوح قرار دیا گیا ہے۔ ضابطہ یہ ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کے خلاف فتویٰ اور صاحبین کے قول کے موافق فتویٰ دو شرطوں کی موجودگی میں ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ آپ کی دلیل کمزور ہو اور دوسری یہ کہ وہ تعال کے خلاف ہو۔ یہاں

دونوں شرطیں مفقود ہیں لہذا امام اعظم کے متعلق یہ کہنا کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے غیر معتبر اور خلاف حقیقت ہے۔ جہاں تک دلیل بلکہ دلائل کا تعلق ہے وہ ہم عرض کر چکے ہیں اور جہاں تک تعال اور لوگوں کا اس پر عمل کرنے کا معاملہ ہے تو غیر مقلد اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے ہیں کہ احناف کا عمل کس پر ہے؟ بہر صورت امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اختتام ظہر اور ابتدائے عصر کا وقت جو ذکر فرمایا وہی معتبر اور مفتی بہ ہے۔

## ۲- بَابُ اِبْتِدَاءِ الْوُضُوْءِ

امام مالک نے عبد اللہ بن یحییٰ المازنی سے وہ اپنے باپ یحییٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے دادا ابو الحسن سے سنا کہ انہوں نے عبد اللہ بن زید ابن عاصم صحابی رسول خدا ﷺ سے پوچھا: کیا آپ ہمیں حضور ﷺ کا وضو فرمانا دکھا سکتے ہیں؟ عبد اللہ بن زید نے کہا: ہاں ضرور۔ پھر انہوں نے وضو کے لیے پانی کا برتن منگوا دیا۔ اس سے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈال کر دو مرتبہ اٹھیں دھویا پھر کھلی کر کے منہ کو تین مرتبہ دھویا پھر ہاتھوں کو کھلیوں تک دو دو مرتبہ دھویا پھر سر کے اگلے حصے سے مسح کرتے ہوئے سر کے پچھلے حصے تک ہاتھ پھیر کر وہیں پر ختم کر دیا۔ جہاں سے ابتدا فرمائی تھی پھر پاؤں کو دھویا۔

۵- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ عُمَارَةَ بْنِ اَبِي حَسَنِ الْمَازِنِيِّ عَنْ اَبِيهِ يَحْيَى اَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ اَبَا حَسَنِ يَسْأَلُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنَ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ وَكَانَ مِنْ اَصْحَابِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ قَالَ هَلْ تَسْتَطِيعُ اَنْ تُرِيَنِيْ كَيْفَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بِوَضُوْءٍ فَاَفْرَغَ عَلٰى يَدَيْهِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضَمَّ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ اِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ مِنْ مُقَدِّمِ رَاْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا اِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا اِلَى الْمَكَانِ الَّذِي مِنْهُ بَدَأَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

(موطا امام محمد ص ۳۶-۳۷)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں بازو کہنی تک صرف دو دفعہ دھونے ہی کافی ہیں اس سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ یہاں یہ بات قابل یاد دہانی ہے کہ احناف کا مسلک اس مسئلہ میں یہ ہے کہ ہر عضو کا ایک مرتبہ پوری طرح دھونا مطلوب و مامور بہ ہے۔ اس سے نفس وضو ہو جائے گا لہذا ایک کی بجائے اگر دو دفعہ دھویا گیا تو بطریقہ اولیٰ جواز وضو ثابت ہو جائے گا لیکن وضو میں اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ ہر عضو کو تین تین بار دھویا جائے اور یہ بات حدیث مسند اور مرفوع سے ثابت ہے جسے صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ صحیح البخاری درج ذیل مفہوم سے روایت کیا ہے۔

حضور ﷺ سے جناب عثمان روایت کرتے ہیں فرمایا کہ جو کوئی مسلمان فرضی نماز کے لیے اچھی طرح وضو کرے اور خشوع و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرے تو اس کے پچھلے گناہوں کا یہ کفارہ ہو جاتا ہے بشرطیکہ کبیرہ گناہ نہ کیا ہو اور یہ ہمیشہ ہی ہوتا ہے۔ انہی سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے وضو فرمایا ہاتھوں پر تین بار پانی بہا کر پھر کھلی کی، ناک میں پانی ڈالا پھر تین بار چہرہ دھو کر دایاں ہاتھ کی تین بار پھر بائیں اسی طرح تین بار دھویا پھر سر کا مسح کرنے کے بعد دونوں پاؤں تین تین بار دھوئے۔ اس طرح جب وضو کر چکے تو فرمایا کہ سر کا ردو عالم ﷺ اسی طرح وضو کیا کرتے تھے۔ پھر فرمایا: جس نے میرے وضو کی طرح وضو کیا اور پھر دو فل پڑھے۔ اس طرح کہ اپنے دل میں کچھ خیالات و باتیں نہ لائے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

حدیث مذکور میں دھوئے جانے والے ہر عضو کو تین تین بار دھونا بالتصريح ثابت ہے کیونکہ صحابی نے تین تین بار دھو کر اسے حضور ﷺ کا وضو بتایا۔ بعض احادیث میں یوں بھی آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تین تین بار اعضائے وضو دھونا میرا اور پہلے انبیاء کرام کا وضو ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۶)

امام محمد فرماتے ہیں کہ اعضائے وضو کو تین تین بار دھونا حسن و افضل ہے اور دو دو مرتبہ وضو سے بھی وضو ہو جاتا ہے۔ اور ایک مرتبہ کا دھونا ایسا کہ کوئی جگہ خشک نہ رہنے پائے یہ بھی جائز ہے اور یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ اس کی توضیح مذکورہ بالا حدیث میں گزر چکی ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں حضرت ابو ہریرہ سے ابوالزناد عن عبد الرحمن سے روایت ملی کہا کہ جب تم میں سے کوئی وضو کرنے لگے تو اسے اپنی ناک میں پانی ڈالنا چاہیے پھر ناک کو صاف کرے۔

امام مالک نے خبر دی ہمیں زہری سے اور انہوں نے ادریس خولانی سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ حضور ﷺ سے بیان فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا جو وضو کرے اسے ناک بھی صاف کرنی چاہیے۔ اور جو بول و براز کے بعد ڈھیلے استعمال کرے وہ طاق تعداد کا خیال رکھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ (مذکورہ بالا حدیث پر ہمارا عمل ہے) وضو کرنے والے کو کھلی کرنی اور ناک صاف کرنے چاہیے اور اسے ڈھیلوں کا استعمال کرنا چاہیے اور ڈھیلوں کا استعمال استنجاء ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

وضو کرنے والے کے لیے کھلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، اور اسے صاف کرنا سنت ہے، اور استنجاء بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ ”استنجاء“ بول و براز کے بعد مخرج کی صفائی کو کہتے ہیں۔ اصل مقصد صفائی ہے کہ جس پر جواز نماز کا حکم لگایا جاسکے۔ استنجاء کے دو طریقے مشہور و متعارف ہیں۔ ایک ڈھیلے اور یا پانی استعمال کر کے حاصل کیا جاتا ہے اور دوسرا پانی اور ڈھیلے دونوں کے بعد دیگرے استعمال کر لیے جائیں۔ ان میں سے ہر ایک طریقہ درست ہے لیکن افضل و بہتر یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے استعمال کر کے مخرج سے عین نجاست کو دور کر دیا جائے پھر پانی سے اسے دھو کر خوب صفائی حاصل کر لی جائے جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہے کہ اصل مقصد صفائی ہے لہذا صرف ڈھیلے یا صرف پانی استعمال کرنا بھی درست ہے۔ ڈھیلوں کے استعمال کی صورت میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ مخرج پر ایک درہم یا اس سے زائد گندگی و نجاست باقی نہ رہنے پائے ورنہ مطلوبہ صفائی حاصل نہ ہونے کی بناء پر وضو اور نماز نہ ہوں گے اسی لیے اکیلے ڈھیلوں کے استعمال کی نسبت صرف پانی کا استعمال اولیٰ ہے کیونکہ اس سے عین نجاست بھی دور ہو جاتی ہے اور جگہ کی صفائی بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن ڈھیلوں کے استعمال سے صرف عین نجاست تو دور ہو جائے گی، مخرج نجاست کی صفائی نہیں ہوگی۔ پانی سے استنجاء کرنا جبکہ ڈھیلوں سے صفائی ہو جائے۔ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ سیدنا سعد ابن ابی وقاص، عبد اللہ ابن زبیر اور عبد اللہ بن مسیب رضی اللہ عنہم کا مسلک بھی یہی ہے کہ پانی سے استنجاء کرنا واجب نہیں ہے۔ حدیث پاک میں بھی آیا ہے کہ جب کوئی پانخانہ کے لیے جائے اور تین پتھروں سے صفائی کرے تو وہ کافی ہے۔ ڈھیلوں کے بعد پانی یا ویسے ہی پانی سے استنجاء کرنا اس روایت

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَالْوُضُوءُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا أَفْضَلُ وَالْإِنْتَانُ يُجْزِيَانِ وَالْوَأْحِدَةُ إِذَا اسْبَغْتَ تَجْزِي أَيْضًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلِ الْمَاءَ فِي أَنْفِهِ ثُمَّ لَيْسْ تَنْتَبِرْ.

٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي اَدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْجِئْ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُورِثْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِنَبِيِّهِ لِلْمُتَوَضِّئِ أَنْ يَتَمَضَّمَصَّ وَيَسْتَنْشِرَ وَيَنْبَغِي لَهُ أَيْضًا أَنْ يَسْتَجْمِرَ وَالْإِسْتِجْمَارُ الْإِسْتِجَاءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کی بنا پر افضل ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے انصار کی طہارت کا ذکر فرمایا:

فِيهِ رِجَالٌ يُسْحَبُونَ أَنْ يَنْظُرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْمُطَهَّرِينَ۔ (التوبہ: ۱۰۸)

اس آیت کے نزول کے بعد حضور ﷺ نے انصار سے اس طہارت کی بات پوچھا عرض کرنے لگے ہم نماز کے لیے وضو جنابت کے لیے غسل اور بول و براز کے بعد پانی سے استنجاء کرتے ہیں۔ فرمایا: تو اللہ تعالیٰ کو پسندیدہ یہی ہے۔ (پانی سے استنجاء کرنا) آخر میں امام محمد نے کہا کہ ہمارا اسی پر عمل ہے یعنی وضو میں گل کرنا، ناک صاف کرنا وغیرہ ہم کبھی اس کو سنت سمجھتے ہیں۔ اسی طرح ڈھیلے سے استنجاء کرنا بھی اولیٰ ہے اور یہی قول امام اعظم رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔

۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيَّةَ يَقُولُ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ وَإِنَّهُ تَكْبَهُ لَهُ بِأَحْدَى خَطْوَتَيْهِ حَسَنَةً وَتَمْحَى عَنْهُ بِالْأُخْرَى سَيِّئَةً فَإِنْ سَمِعَ أَحَدَكُمْ الْإِقَامَةَ فَلَا يَسْعَ فَإِنَّ أَعْظَمَكُمْ أَجْرًا أَبْعَدَكُمْ دَارًا فَالْوَالِمُ يَا أَبَاهُ رِيَّةَ قَالَ مِنْ أَجْلِ كَثْرَةِ حُطْيٍ.

ہمیں امام مالک نے انہیں نعیم بن عبد اللہ مجمر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی فرماتے ہیں کہ جو اچھی طرح وضو کر کے پھر قصد نماز پڑھنے کے لیے جاتا ہے وہ قصد تک نماز میں ہی شمار ہوتا ہے، اور بے شک اس کے لیے ہر ایک قدم پر ایک نکی لکھی جاتی ہے اور دوسرے قدم پر ایک برائی (گناہ) ختم کی جاتی ہے پھر اگر تم میں سے کوئی اقامت سے تو جلدی نہ کرے (یعنی دوڑے نہیں) بے شک تم میں سے اجرو ثواب میں بڑھا ہوا وہ ہے جس کا گھر مسجد سے زیادہ دور ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا اے ابو ہریرہ! ایسا کیوں؟ فرمایا: زیادہ قدم چلنے کی وجہ سے۔

حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ گھر سے باہر یا وضو نکل کر مسجد کی طرف قصد جانے والا حکم نماز میں ہوتا ہے یعنی اس کا وقت عبادت پروردگار میں بسر ہو رہا ہوتا ہے اور راستے میں ہر قدم پر ایک نکی کا حصول اور دوسرے پر ایک گناہ کی معافی مرحمت ہوتی ہے لیکن مسجد کی طرف آتے ہوئے یا مسجد میں پہنچ کر دوڑنا ثواب میں اضافہ کی بجائے کمی کر دیتا ہے کیونکہ یہ وقار اور کرامت کے خلاف ہے اور مسجد کی حرمت کے بھی خلاف ہے۔

### ۳- بَابُ غَسْلِ الْيَدَيْنِ فِي الْوُضُوءِ

۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَذْخُلَهَا فِي وَضُوءِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَسَاتُ يَدِهِ.

وضو میں دونوں ہاتھوں کا دھونا  
ہمیں امام مالک نے انہیں ابو الزناد نے انہیں اعرج نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو پانی والے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ دھو لے کیونکہ اسے کیا معلوم کہ اس کے ہاتھ رات کہاں پڑتے رہے؟

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَهَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ  
وَلَيْسَ مِنَ الْأَمْرِ الْوَاجِبِ الَّذِي إِنْ تَرَكَهُ تَرَكَ كَأَنْتُمْ  
وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں یہ حسن ہے اور ایسے ہی کرنا چاہیے۔ یہ حکم احکام واجبہ میں سے نہیں کہ اگر کسی نے نہ کیا تو اس پر گناہ ٹھہرا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھو لے بغیر پاک پانی میں ہاتھ نہیں ڈالنے چاہیں۔ اس کی حکمت یہ

بیان فرمائی گئی کہ سونے والے کو اس بات کا علم نہیں کہ اس کے ہاتھ حالت نیند میں پاک رہے یا ناپاک ہو گئے۔ حضور ﷺ کا اٹھنے والے کے لیے مذکورہ حکم ”واجب“ کے زمرہ میں نہیں آتا بلکہ ایسا کرنا سنت کے درجہ میں رہے گا۔ یاد رہے کہ وضو میں بالاتفاق ”واجب“ نہیں۔ بلکہ یا تو فرض یا سنن و مستحبات و مباحات دوسری بات یہ بھی قابل غور ہے کہ کچھ لوگوں کا جو یہ نظریہ ہے کہ گناہ صرف واجب یا فرض کے ترک پر ہوتا ہے (سنت پر نہیں ہوتا) یہ درست نہیں۔ سنت مؤکدہ کا تارک گناہ کا مستحق ہوتا ہے۔ صاحب تلویح نے ترک سنت کو قریب الحرام کہا ہے اور اس کی تائید میں بخاری و مسلم کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ”من رغب عن سنتی فلیس منی“ جس نے میری سنت سے منہ پھیرا وہ مجھ سے نہیں ہے۔“ اسی طرح طبرانی وغیرہ میں مذکور ایک اور حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ وہ یہ کہ سرکار دو عالم ﷺ نے چھ آدمیوں پر لعنت کی۔ ان میں ایک ”تارک سنت“ بیان کیا۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث پاک بھی اس کی مؤید ہے جس میں ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان کل قیامت کو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا متمنی ہے اسے پانچ نمازوں پر مداوت کرنی چاہیے۔ آخر میں آپ نے فرمایا: اگر تم نے اپنے گھروں میں نمازیں پڑھنی شروع کر دیں جیسا کہ تارک جماعت کرتا ہے تو تم نے اپنے نبی کی سنت کو ترک کر دیا اور اگر ترک سنت پایا گیا تو تم گمراہ ہو گئے۔ (مذکورہ احادیث مولوی عبدالحی نے اسی جگہ موطا امام محمد کے حاشیہ پر لکھیں) بہر حال معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی سنت کا ترک گناہ کو لازم کرتا ہے تو تم سے کسی نے بطریق تخفیف یا استہزاء ایسا کیا وہ گمراہ اور بے دین ہو گیا۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اذان کی بحث میں اسی لیے فرمایا: ”جو شخص اذان کے وقت اذان سننے کی بجائے دنیوی باتوں میں مشغول رہتا ہے خطرہ ہے کہ بوقت مرگ اسے کلمہ شریف نصیب نہ ہو۔“

موطا امام محمد کی مذکورہ حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ قلیل پانی میں ہاتھ دھوئے بغیر ذوالنا سے مستعمل کر دیتا ہے۔ قلیل چاہے لوٹے وغیرہ چھوٹے برتن میں ہو یا وہ دردہ سے کم کسی جگہ ہو۔ سب کا حکم ایک ہی ہے لہذا جب کوئی شخص کسی پانی کو طہارت کے لیے استعمال کرنا چاہتا ہے تو اس میں ہاتھ ڈالے بغیر کسی طریقہ سے ہاتھ دھولے پھر ہاتھوں سے وہ پانی بقیہ اعضاء کی طہارت کے لیے استعمال کرے کیونکہ ہاتھ بلکہ انگلی اور اس کا ایک پورا پانی میں تر ہو جانے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور مستعمل پانی خود تو پاک رہتا ہے۔ (بشرطیکہ ہاتھ وغیرہ اس میں پڑنے والی چیز جس نہ ہو) لیکن اس سے کوئی ناپاک چیز پاک نہیں ہو سکتی۔ حدیث پاک میں ”نیند سے اٹھے“ یہ قید اتفاق ہے کیونکہ مذکورہ مسئلہ سب کے لیے ہے خواہ وہ جاگ رہا تھا یا سو گیا تھا۔ بہر حال وضو سے پہلے ہاتھوں کا دھونا سنت ہے۔ برتن کے پانی سے وضو کرنا ہوتی ہے اور آج کل کے دور میں ٹوٹی ٹانگے سے وضو کرنا ہوتی ہے۔

استنجاء میں وضو کرنا

ع- بَابُ الْوُضُوءِ فِي الْاِسْتِنْجَاءِ

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن محمد بن طلحہ سے انہوں نے عثمان بن عبد الرحمن سے خبر دی کہ ان کے باپ نے بتایا کہ میں نے سنا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما استنجاء پانی کے ساتھ کیا کرتے تھے۔

۱۰- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا يَحْيَىٰ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اَنَّ اَبَاہُ اَخْبَرَهُ اَنَّہُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَتَوَضَّأُ وَضُوءًا لِمَا تَحْتِ اِزَارِهِ.

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور پانی سے استنجاء کرنا بہ نسبت اور کے ہمارے نزدیک محبوب تر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالْاِسْتِنْجَاءُ بِالْمَاءِ اَحَبُّ اِلَيْنَا مِنْ غَيْرِهِ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ.

حدیث مذکور کی تشریح و وضاحت گزر چکی ہے۔ مختصر یہ کہ پانی سے استنجاء کرنے میں چونکہ دوسرے طریقوں سے زیادہ صفائی و

پاکیزگی حاصل ہوتی ہے لہذا یہ افضل ہے یہی امام عظیم کا مسلک ہے۔

### ۵- بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ مَتَنِ الذَّكْرِ

۱۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ مَعْصَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كُنْتُ أُمْسِكُ الْمُصْحَفَ عَلَى سَعْدٍ فَأَحْتَكِكْتُ فَقَالَ لَعَلَّكَ مَسَسْتَ ذَكَرَكَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَمَ فَوَضَّأَ قَالَ فَقُمْتُ فَوَضَّأْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ.

۱۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُغْتَسِلُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ لَهُ أَمَا يُبْزِئُكَ الْغُسْلُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ بَلَى وَالْجَبَّتِي أَحْيَانًا أُمْسَ ذَكَرِي فَاَتَوَضَّأَ.

### مرد کا اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا، اس سے وضو ٹوٹنا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نے معصوب بن سعد سے بتایا، کہا کہ میں حضرت سعد کے لیے قرآن کریم اٹھائے رکھتا تھا میں نے ہتھیلی کی فرمانے لگے شاید تو نے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا ہے میں نے عرض کیا، جی ہاں۔ فرمانے لگے اٹھو اور وضو کرو۔ میں اٹھا اور وضو کر کے واپس آ گیا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ وہ غسل کرنے کے بعد وضو بھی کیا کرتے تھے۔ سالم نے پوچھا۔ کیا غسل آپ کے لیے کافی نہیں ہوتا حضرت عبد اللہ نے فرمایا: ہاں کفایت تو کرتا ہے لیکن میں بعض دفعہ اپنی شرمگاہ کو چھو لیتا ہوں۔ (جس کی وجہ سے) مجھے پھر وضو کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔

امام محمد نے فرمایا ذکر کو ہاتھ لگانے میں وضو نہیں ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا وَضُوءَ فِي مَتَنِ الذَّكْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِي ذَلِكَ آثَارٌ كَثِيرَةٌ.

مذکورہ دونوں آثار یہ ثابت کرتے ہیں کہ اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس طریقہ سے وضو ٹوٹنے کے غیر مقلد نہایت شدومد کے ساتھ قائل ہیں اور امام محمد کی مذکورہ دونوں روایات کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ ان دونوں آثار میں سے اول الذکر کہ جس میں معصوب بن سعد نے ہتھیلی کی اور ان کے والد نے فرمایا: جاؤ تمہارا وضو ٹوٹ گیا ہے جس پر انہوں نے وضو کیا۔ اس اثر کے چند جوابات ملاحظہ ہوں۔

(۱) معصوب بن سعد ہی سے ایک روایت جو ان کے والد جناب سعد سے ہے۔ مذکورہ اثر کے بالکل خلاف بھی منقول ہے۔ (ملاحظہ ہو)

عن مصعب بن سعد قال كنت اخذ علي ابني المصحف فاحتككت فاصبت فرجتي قال اصبت فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في التراب ولم يامرني ان اتوضأ.

(طحاوی ج ۱ ص ۷۷ بات مس الفرج)

قارئین کرام! ایک ہی شخص اپنے بارے میں دو مختلف بلکہ متضاد باتیں ذکر کرتا ہو تو مشہور ضابطے۔ ”اذا تعارضتا تساقطا“ کے تحت کوئی بھی قول نہیں ہوتا۔ اگر اس اختلاف کو ختم کرنا ہو تو تطبیق کی یہ صورت نکلے گی کہ حضرت سعد کے نزدیک شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بعد اسی ہاتھ سے قرآن کریم پکڑنا ہے ادنیٰ ہے اور کراہت ہوتی ہے لہذا اس صورت میں یا تو منیٰ مل کر کراہت کو دور کر لیا جائے یا پھر پانی سے دھویا جائے لہذا جہاں وضو کرنے کا حکم تھا اس سے مراد صرف ہاتھ دھونا ہوگا شرعی وضو مراد نہیں ہے۔ یعنی مس ذکر کی صورت میں۔



(۲) طحاوی میں اسی جگہ یہ بھی مرقوم ہے کہ حضرت سعد نے اپنے بیٹے کو فرمایا: ”اغسل یدک اپنا ہاتھ دھو لے۔“ اس حکم کے پیش نظر تعارض ختم ہو جاتا ہے اور وضو کا حکم جو پہلے اثر میں تھا اس کی تفسیر خود راوی سے منقول ہو گئی۔ معلوم ہوا کہ جس طرح روئی کھانے سے قبل ہاتھ دھوئے جاتے ہیں۔ اسی طرح ”مس ذکر“ کے بعد بھی صرف ہاتھ دھونا ہی مراد ہے۔ شرعی وضو مقصود نہیں۔

(۳) طحاوی میں خود حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت موجود ہے۔ قد روی عن سعد انه لا وضوء فی ذالک۔ بے شک جناب سعد سے مروی ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے پر وضو کرنا کوئی ضروری نہیں۔

(۴) طحاوی شریف میں خود حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت موجود ہے۔ سنل سعد عن مس الذکر فقال ان كان نجسا فاقطعه لا باس به۔ جناب سعد سے پوچھا گیا کیا شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹتا جاتا ہے؟ فرمایا: اگر وہ ناپاک ہے تو اسے کاٹ پھینکو اس سے کوئی وضو نہیں ٹوٹتا۔

امام طحاوی مذکورہ روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ جب جناب سعد سے مروی روایات سامنے آتی ہیں تو ان سے صاف صاف پتہ چلتا ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام طحاوی نے یہ بھی فرمایا کہ اس صورت میں وضو ٹوٹنے کا توکل صرف ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ملتا ہے۔ ان کے سوا کسی صحابی سے ہمیں ایسا کوئی قول و فتویٰ نہیں ملتا بلکہ تمام صحابہ کرام نے اس مسئلہ میں حضرت ابن عمر کی مخالفت کی ہے۔

### اعتراض

مذکورہ حدیث موطا کے تحت غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے ایک روایت لکھی کہ عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ مروان بن حکم کے ہاں گیا اور ہم نے وضو توڑنے والی اشیاء کا نام لیا۔ مروان نے کہا: شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے بھی وضو کرنا لازم ہو جاتا ہے۔ میں نے کہا: اسے میں نہیں جانتا۔ مروان نے کہا: مجھے بسرہ بنت صفوان نے خبر دی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا: جب کوئی اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو وضو کر لیا کرے۔ یہ روایت ذکر کرنے کے بعد عطاء اللہ غیر مقلد نے کہا کہ اسے کثیر محمد ثین نے روایت کیا ہے۔ اس لیے اس کے مقابلہ میں نہ ٹوٹنے والی حدیث کو پیش کرنا درست نہیں کیونکہ وضو ٹوٹنے والی یہ حدیث سب سے صحیح اور متواتر ہے۔

جواب اول: خود مولوی عطاء اللہ غیر مقلد روایت مذکورہ کو نقل کرتے وقت یہ ذکر کر رہا ہے۔ مروان کے بیان کرنے پر جناب عروہ بن زبیر ایسے جلیل القدر مذکورہ روایت کی سماعت کا انکار کر رہے ہیں۔ اسی واقعہ میں جناب عروہ کے متعلق یوں بھی آیا ہے۔ ”فکان عروہ لم یرفع بحدیثہا آسا۔ مروان سے مذکورہ حدیث سن کر حضرت عروہ نے سر تک نہ اٹھایا۔ (بلکہ گہری سوچ میں پڑے رہے)“ بہر حال حضرت عروہ سے عدم سماعت کا قول کیا ہو یا سرگوں رہے ہوں۔ ان کا حدیث مذکور کے وقت یہ روایت ثابت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک اس حدیث کی روایت میں کچھ خامی تھی لہذا اسے سب سے زیادہ صحیح اور متواتر کہنا درست نہیں بلکہ ایسی حدیث کو متواتر کہنا بے علمی اور جہالت پر مبنی ہے۔

جواب دوم: حضرت ربیعہ جو ثقہ تابعین کرام میں سے ہیں، جلیل القدر محدث اور فقہیہ ہیں وہ بسرہ بن صفوان کی مذکورہ روایت کی تردید فرما رہے تھے بلکہ امام طحاوی رضی اللہ عنہ نے ان سے صریح تردید بھی ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

اخیر نبی زید عن ربیعہ انه قال لو وضعت یدی ہاتھ خون یا حیض میں رکھ دوں تو بھی میرا وضو نہیں ٹوٹتا لہذا شرمگاہ کو لدم ام الحیضۃ۔ ہاتھ خون یا حیض میں رکھتا ہے یا خون یا حیض میں ہاتھ رکھنا؟

(طحاوی ج ۱ ص ۱۷ مطبوعہ بیروت، باب مس الفرج)

كان الربيعه يقول لهم ويحكم مثل هذا ياخذ به احد ونعمل بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذه النعل لما اجزت شهادتها. انما قوام الدين الصلوٰۃ وانما قوام الصلوٰۃ الطهور. (لمحادي ج ۱ ص ۷۱)

ربیعہ لوگوں سے کہا کرتے تم پر افسوس کیا کوئی اس قسم کی روایت پر عمل کرتا ہے؟ اور کیا ہم بسرہ کی روایت کردہ حدیث پر عمل کریں؟ خدا کی قسم! اگر بسرہ اس جوتی پر گواہی دے تو میں اس کی گواہی جائز نہیں قرار دوں گا کیونکہ دین کا ستون نماز ہے اور نماز کا ستون طہارت ہے، اور صحابہ میں سے کسی نے ستون کو سوائے بسرہ کے قائم نہیں کیا۔

جواب سوم: بسرہ بنت صفوان کی مروی حدیث مجروح کے مقابلہ میں امام محمادی نے ایک صحیح الاسناد حدیث ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

ہمیں ملازم نے عبد اللہ بن بدر انہوں نے قیس بن طلق سے انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی کہ آپ سے کسی شخص نے وضو کرنے کے بعد شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں پوچھا کہ کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ بھی تو تیرے جسم کا ایک ٹکڑا یا گوشت کا ایک حصہ ہے۔ ملازم کی یہ حدیث صحیح اور سند کے اعتبار سے بالکل درست ہے۔ اس کی اسناد میں کوئی اضطراب نہیں اور نہ ہی اس کے متن میں کوئی قابل اعتراض بات ہے لہذا یہ روایت ہم احناف کے نزدیک پہلی روایت سے بہتر ہے۔

حدثنا ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن النبي ﷺ انه سأل رجل قال يا نبي الله ماترى فى مس الذكر ذكره بعد ما توفى فقال النبي ﷺ هل هو الابضعة منك او مضغة منك فهذا حديث ملازم حدیث صحیح مستقیم الاسناد غیر مضطرب فی اسنادہ ولا فی متنہ فهو اولی عندنا مما روينا اولاً. (لمحادي شريف ج ۱ ص ۷۱ مطبوعہ بیروت)

خلاصہ یہ کہ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کا حدیث بسرہ بنت صفوان کو صحیح بلکہ متواتر کہنا قطعاً درست نہیں بلکہ اس کے خلاف احادیث سند و متن کے اعتبار سے غیر مجروح موجود ہیں اس لیے مجروح حدیث، حدیث صحیح کا معارض نہیں ہو سکتی تو ثابت ہوا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

### شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب نہ ہونے پر چند قوی آثار

ہمیں ایوب بن حمیہ التیمی قاضی یمانہ نے قیس بن طلق سے خبر دی کہ ان کے باپ نے انہیں یہ حدیث بتائی کہ ایک مرد نے حضور ﷺ سے ایک ایسے مرد کے بارے میں پوچھا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا تھا کیا وہ وضو کرے؟ آپ نے فرمایا: وہ تیرے جسم کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔

۱۳- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ بْنُ حَمِيَةَ التَّمِيمِيُّ قَاضِي الْيَمَامَةِ عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلٍ مَسَّ ذَكَرَهُ ابْتِوَاضًا قَالَ هَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْ جَسَدِكَ.

ہمیں طلحہ بن عمرو نے انہیں عطاء بن ابی رباح نے حضرت ابن عباس سے خبر دی کہ آپ نے حالت نماز میں شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں فرمایا: میں اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ شرمگاہ کو چھوؤں یا اپنی ناک کو۔

۱۴- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ عَمْرٍو الْمَكِّيُّ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي مَسِّ الذَّكَرِ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ مَا أَبَالِي مَسَّتُهُ أَوْ مَسَّتْ أَبِي.

ہیں خبردی ابراہیم بن محمد مدنی نے اس کو خبردی تو امہ کے مولیٰ نے ابن عباس سے انہوں نے فرمایا: بس ذکر میں وضو نہیں ہے۔

ہیں ابراہیم بن محمد مدنی نے انہوں نے حارث بن ابی ذباب سے خبردی کہ انہوں نے جناب سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے دوبارہ وضو نہیں کرنا پڑتا۔

ہیں ابو العوام بصری نے بتایا کہ ایک مرد نے جناب عطاء بن ابی رباح سے پوچھا: اے ابو محمد! ایک شخص نے وضو کرنے کے بعد اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا۔ (کیا اس کو وضو دوبارہ کرنا چاہیے؟) موجودہ لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا بے شک حضرت ابن عباس کہا کرتے تھے اگر تو اسے (شرمگاہ کو) پلید سمجھتا ہے تو کاٹ پھینک۔ یہ سن کر عطاء بن ابی رباح کہنے لگے۔ خدا کی قسم! یہ حضرت عبداللہ بن عباس کا قول ہی ہے۔

ابوحنیفہ نے حماد انہوں نے جناب نخعی اور انہوں نے حضرت علی المرتضیٰ سے بیان کیا کہ حضرت علی فرمایا کرتے تھے میں اگر شرمگاہ کو ہاتھ لگالوں یا ناک کے کنارے کو دونوں میرے نزدیک ایک حکم رکھتے ہیں۔

امام محمد نے کہا ہمیں خبردی امام ابوحنیفہ نے حضرت حماد سے انہوں نے ابراہیم سے کہ بے شک ابن مسعود سے سوال کیا گیا وضو کے متعلق مس ذکر کے بعد فرمایا اگر نجس ہے تو اس کو کاٹ دے۔

امام محمد نے فرمایا: ہمیں محل الضعی نے ابراہیم سے نماز میں مس ذکر کے متعلق خبردی۔ فرمایا: وہ تیرے جسم کا کھڑا ہے۔

ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے منصور بن معتمر سے انہوں نے ابو قیس انہوں نے ارقم بن شریحیل سے خبردی کہ میں نے عبداللہ بن مسعود سے پوچھا: دوران نماز میں اپنے جسم کو کھیلانا تو کیا میں شرمگاہ کو ہاتھ لگا سکتا ہوں؟ فرمایا: وہ تیرے جسم کا ایک کھڑا ہی تو ہے۔

ہمیں سلام بن سلیم نے منصور بن معتمر سے انہوں نے سدوسی اور انہوں نے براء بن قیس سے خبردی کہ میں نے حضرت حذیفہ بن یمان سے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانے والے کے بارے

۱۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدْنِيُّ اَخْبَرَنَا صَالِحٌ مَوْلَى الثَّوْمَانَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَيْسَ فِي مَسِّ الذِّكْرِ وَضُوٌّ.

۱۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدْنِيُّ اَخْبَرَنَا الْحَارِثُ بْنُ اَبِي ذُبَابٍ اَنَّهُ سَمِعَ سَعِيْدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُوْلُ لَيْسَ فِي مَسِّ الذِّكْرِ وَضُوٌّ.

۱۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا اَبُو الْعَوَامِ الْبَصْرِيُّ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ عَطَاءَ بْنَ اَبِي رِبَاعٍ قَالَ يَا اَبَا مُحَمَّدٍ رَجُلٌ مَسَّ فَرَجَهُ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مَسَّ الْقَوْمُ اَنْ اَبْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُوْلُ اِنْ كُنْتَ تَسْتَحْسِبُهُ فَاَقْطَعْهُ قَالَ عَطَاءُ بْنُ اَبِي رِبَاعٍ هَذَا وَاللَّهِ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

۱۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا اَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ اَبِي طَالِبٍ فِي مَسِّ الذِّكْرِ قَالَ مَا اَبَالِي مَسَّئُهُ اَوْ طَرَفِ اَنْفِي.

۱۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ اَنَّ ابْنَ مَسْعُوْدٍ سِئِلَ عَنِ الْوَضُوْءِ مِنْ مَسِّ الذِّكْرِ فَقَالَ اِنْ كَانَ نَجِسًا فَاَقْطَعْهُ.

۲۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا مِجْلُ الصَّبِيْعِيِّ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ فِي مَسِّ الذِّكْرِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ اِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

۲۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيْمٍ الْخَنْفِيُّ عَنْ مَنْصُوْرِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ اَبِي قَيْسٍ عَنْ اَرْقَمِ بْنِ شَرْحِبِيْلٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ اِنِّي اَحْكُتُ جَسَدِيْ وَاَنَا فِي الصَّلَاةِ فَاَمْسُ ذِكْرِيْ فَقَالَ اِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

۲۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيْمٍ عَنْ مَنْصُوْرِ الْمُعْتَمِرِ عَنِ السَّدُوْسِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ حَذِيْفَةَ بْنَ الْيَمَانَ عَنِ الرَّجُلِ مَسَّ ذِكْرَهُ فَقَالَ

میں پوچھا تو فرمایا: وہ ایسے ہی ہے جیسے اس نے اپنے سر کو ہاتھ لگایا۔

ہمیں مسعر بن کدام نے عمیر بن سعد نخعی سے خبر دی کہ میں ایک مجلس میں تھا جس میں حضرت عمار بن یاسر بھی موجود تھے۔ کسی نے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کی بات چھیڑ دی تو آپ نے فرمایا: وہ تیرا ہی ایک کھڑا ہے اور بے شک تیری ہتھیلی کا اس کے سوا بھی موضع ہے۔

ہمیں مسعر بن کدام نے ایاد بن لقیط سے انہوں نے براء بن قیس سے خبر دی کہ حذیفہ بن الیمان نے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے متعلق فرمایا: وہ یوں ہی ہے جیسے تو اپنی ناک کو چھو لے۔

ہمیں مسعر بن کدام نے خبر دی کہ ہمیں قابوس نے ابو ظبیان اور انہوں نے علی ابن ابی طالب سے حدیث بیان کی فرمایا: میں اس میں کوئی پرواہ نہیں کرتا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگاؤں یا اپنی ناک یا کان کو چھوؤں۔

ہمیں ابو کدیہ یحییٰ بن مہلب نے ابو اسحاق شیبانی سے انہوں نے ابو قیس عبد الرحمن بن ثروان سے انہوں نے علقمہ اور انہوں نے قیس سے خبر دی کہ ایک شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور کہنے لگا میں نے دوران نماز اپنی شرمگاہ کو چھو لیا ہے، فرمایا: تو پھر تو نے اسے کاٹ کیوں نہ پھینکا؟ پھر فرمایا تیری شرمگاہ بھی تو تیرے باقی جسم کی طرح ہے۔

ہمیں خبر دی یحییٰ بن مہلب نے انہیں اسماعیل بن ابی خالد نے انہیں خبر دی قیس بن ابی حازم نے کہ ایک شخص سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور کہنے لگا کیا میرے لیے جائز ہے کہ میں حالت نماز میں اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگاؤں؟ فرمایا: اگر تو اپنے جسم کے کسی حصہ کو ناپاک سمجھتا ہے تو اسے کاٹ پھینک۔

ہمیں اسماعیل بن عیاش نے خبر دی انہیں حریر بن عثمان نے انہیں حبیب بن عبید نے اور انہیں ابودرداء نے بیان کیا کہ جناب ابودرداء سے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ تیرا ہی ایک کھڑا ہے۔

ذکر شدہ آثار ان جلیل القدر فقہائے کرام صحابہ اور تابعین حضرات کے ہیں جن کی فقہات و عدالت مسلم ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، علی الرضی، عمار بن یاسر، حذیفہ بن یمان، سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہم سبھی شرمگاہ کو

۲۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كِدَامٍ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعْدِ النَّخَعِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمْرٌ بْنُ يَاسِرٍ فَذَكَرَ مَسَّ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ وَإِنَّ لِكَفِّكَ لَمْوِضَةً غَيْرَهَا.

۲۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كِدَامٍ عَنْ رِيَادِ بْنِ لَقِيطٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ حَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانَ فِي مَسِّ الذِّكْرِ مِنْهُ لَأَنْفِكَ.

۲۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كِدَامٍ حَدَّثَنَا قَابُوسُ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا أَبْلَجِي إِيَّاهُ مَسْسٌ أَوْ أَنْفِي أَوْ أُذُنِي.

۲۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حُدَيْبَةَ يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي قَيْسٍ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثُرَوَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنِّي مَسَسْتُ ذِكْرِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَا قَطَعْتَهُ ثُمَّ قَالَ وَهَلْ ذَكَرَكَ إِلَّا كَسَابِرَ جَسَدِكَ.

۲۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ أَيْجَلُّ لِي أَنْ أَمَسَّ ذِكْرِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ إِنْ عَلِمْتَ أَنَّ مِنْكَ بَضْعَةٌ نَجَسَتْ فَاقْطَعْهَا.

۲۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَرِيرُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سِئِلٌ عَنْ مَسِّ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

ہاتھ لگنے سے وضو نونے کے قائل و معتقد نہیں۔ ان حضرات کے بارے میں یہ بھی تصور نہیں کیا جا سکتا کہ حضور ﷺ کے ارشاد کی مخالفت کرنے والے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ مس ذکر ناقص وضو نہیں۔ اور جس روایت میں وضو کرنے کا کہا گیا ہے اس سے مراد وضو شرعی نہیں بلکہ لغوی ہے جس سے مراد ہاتھ دھونا ہے۔

آگ سے تبدیل شدہ چیز سے وضو کرنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے وہب بن کیسان سے ایک روایت سنائی کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو کہتے سنا کہ میں نے ابو بکر صدیق کو دیکھا کہ انہوں نے گوشت کھایا پھر وضو کیے بغیر نماز پڑھ لی۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم انہوں نے عطاء بن یسار اور انہوں نے ابن عباس سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے بکری کا پہلو (پکا ہوا) کھایا پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے انہیں محمد بن منکدر نے اور انہیں محمد بن ابراہیم نے ربیعہ سے اور انہوں نے عبد اللہ سے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ رات کا کھانا کھایا اور وضو کیے بغیر نماز ادا کر لی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے ضمہ بن سعید مازنی نے ابان بن عثمان سے خبر دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے گوشت اور روٹی کھائی پھر کھلی کی اور ہاتھ دھو کر انہیں منہ پر پھیرا پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے خبر دی، انہوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ عدوی سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا کہ اس نے وضو کر کے پھر ایسا کھانا کھایا جسے آگ نے چھوٹا کیا وہ دوبارہ وضو کرے؟ فرمانے لگے میں نے اپنے والد گرامی کو بارہا دیکھا وہ اس طرح کرنے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے بشیر بن یسار مولیٰ بنی حارثہ ان سوید بن نعمان نے بتایا کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ خیبر کے سال نکلے یہاں تک کہ جب لوگ خیبر کے نزدیک مقام صہبہ پر پہنچے تو انہوں نے نماز عصر ادا کی پھر حضور ﷺ نے توش طلب فرمایا آپ کو ستون پیش کیے گئے۔ آپ نے انہیں پانی میں گھولنے کا حکم دیا پھر حضور ﷺ اور

۶- بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ

۲۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَالصِّدِّيقَ أَكَلَ لَحْمَانَهُ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ جَنْبَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدَّرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ تَعَشَّى مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي صَمْرَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَازِنِيُّ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُمَانَ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَكَلَ لَحْمًا وَخُبْزًا فَتَمَضَّمْ وَعَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ مَسَحَهُمَا بِوَجْهِهِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ الْعَدَوِيَّ عَنِ الرَّجُلِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَصِيبُ الطَّعَامَ قَدْ مَسَّهُ النَّارُ أَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ أَبِي يَفْعَلُ ذَلِكَ ثُمَّ لَا يَتَوَضَّأُ.

۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَّارٍ مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ أَنَّ سُوَيْدَ بْنَ نَعْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصَّهْبَاءِ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ صَلُّوا الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يَأْتُوا إِلَّا بِالسُّوْبِيِّ قَامَرٍ بِهِ فَنَزِي لَهُمْ بِالْمَاءِ فَأَكَلُوا

ہم نے وہ کھائے پھر آپ نے نماز مغرب پڑھنے سے قبل کلی فرمائی ہم نے بھی کلی کی اور وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ جس چیز کو آگ نے چھوا ہو یا جو چیز جسم کے اندر داخل ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ وضو جسم سے ناپاک چیز نکلنے سے ٹوٹتا ہے۔ بہر حال جو کھانا آگ سے لپکا کر کھایا جائے یا آگ سے نہ لپکایا گیا ہو ان دونوں کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا آگ سے پکنے والی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹنے والی حدیث کے بعد پانچ عدد قوی آثار کا ذکر کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان کے نزدیک یا تو منسوخ ہے اگر اس میں وضو سے مراد شرعی وضو ہو یا اگر لغوی وضو یعنی صرف ہاتھ دھونا مراد ہے تو یہی ان کا مسلک ہے اسی لیے فرمایا کہ ہم سب کا مع امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ یہی مسلک ہے کہ ایسی اشیاء کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا جو آگ سے لپکائی گئی ہو۔

## اعتراض

مذکورہ آثار کے ذکر کے بعد مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے ”فائدہ“ کے تحت حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث (صحیح مسلم میں ہے) لکھی ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے بکری کا گوشت کھا کر وضو کرنے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: اگر تو چاہے تو کرے۔ اس نے پھر پوچھا کہ اونٹ کا پکا ہوا گوشت کھا کر کیا وضو کرنا چاہیے آپ نے فرمایا۔ ہاں کر۔ یہ حدیث لکھ کر ثابت کیا کہ اونٹ کا پکا ہوا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہی مذہب امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ ابن یحییٰ، ابن منذر اور ابن خذیمہ کا ہے۔ اس استدلال سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی عطاء اللہ اسی مسلک کو صحیح سمجھتا ہے یعنی عام نہ کسی صرف اونٹ کا پکا ہوا گوشت ناقض وضو ہے۔

جواب: حقیقت یہ ہے کہ اس بارے میں اختلاف ضرور ہے لیکن جمہور صحابہ کرام، تابعین بلکہ خصوصاً خلفائے راشدین اس بات کے قائل ہیں کہ آگ سے لپکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضور ﷺ کا عمل شریف اس کی تائید کرتا ہے لہذا آگ سے لپکی چیز کھانے کے بعد وضو کا حکم جن روایات میں ہے وہ یا تو ابتدا اسلام کی روایات ہونے کی وجہ سے منسوخ ہیں کیونکہ احتمال ہے کہ ابتدائی دور اسلام میں لوگ صفائی کا زیادہ اہتمام نہ کرتے ہوں پھر جب اہتمام کرنے لگے تو وضو کا حکم واپس لے لیا گیا یہ کہ وضو سے مراد شرعی نہیں بلکہ لغوی مراد ہو۔ جس سے صرف منہ ہاتھ دھونا مراد ہو۔ اس کی مزید تائید مندرجہ ذیل روایات میں سے بھی ہوتی ہے۔

پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا پوچھنے والوں کو حضور ﷺ کا تنبیہ فرمانا

حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے کھانا تناول فرمایا پھر نماز کے لیے اقامت کہی گئی تو آپ نے نماز کے لیے قیام فرمایا۔ آپ کھانا کھانے سے قبل وضو فرما چکے تھے۔ میں آپ کی خدمت عالیہ میں وضو کے لیے پانی لایا تو آپ نے مجھے جھڑکا اور فرمایا تیرے بعد بھی لوگ آئیں گے مجھے اس سے پریشانی ہوئی آپ نے نماز ادا فرمائی میں نے حضرت عمر

عن المغیرۃ بن شعبۃ ان رسول اللہ ﷺ اکل طعاما ثم اقامت الصلوٰۃ فقام وقد کان توضا قبل ذالک فاتیته بماء لیوضا منہ فانہرنی وقال وراءک فساءنی واللہ ذالک ثم صلی فشکوت ذالک الی عمر فقال یا نبی اللہ ان المغیرۃ قد شک علیہ انتہارک ایساہ وحشی ان یکون فی

کے پاس پریشانی کا اظہار کیا تو انہوں نے جناب رحمۃ اللعالمین ﷺ سے عرض کیا یا نبی اللہ! مغیرہ آپ کے جھڑکنے سے پریشان دکھائی دیتا ہے اور خطرہ محسوس کرتا ہے کہ آپ کے قلب انور میں اس کے بارے میں کچھ غصہ وغیرہ نہ ہو سرکار ابد قرار ﷺ نے فرمایا: میرے دل میں اس کے متعلق محض بھلائی ہی ہے۔ بات یہ ہوئی کہ وہ کھانے کے بعد میرے لیے پانی لایا تاکہ میں اس سے وضو کروں اگر میں اس وقت وضو کر لیتا تو میرے بعد لوگوں کو ایسا کرنا پڑتا (جس سے وہ تکلیف میں پڑ جاتے)۔

نفسک علیہ شیء فقال النبی ﷺ لیس علیہ فی نفسی الا خیر ولكن اتانی بماء لا توضا وانما اکلت طعاما ولوفعلت فعل الناس ذالک بعدی . رواہ احمد والطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات . (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۵۱ باب ترک الوضوء مما سمت النار)

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں آپ کے کھانا تناول فرمانے کے بعد وضو کے لیے پانی حاضر کرنا اس بات کی طرف دلالت کرتا ہے کہ ایسا پہلے ہوتا رہا۔ یعنی کھانے کے بعد حضور ﷺ نے وضو فرمایا ہوگا جس کی وجہ سے سابقہ عادت کے پیش نظر حضرت مغیرہ نے ایسا کیا لیکن اب کے حضور ﷺ نے اس سے جھڑک دیا۔ گویا پہلا عمل یا حکم آپ نے منسوخ کر دیا اور ساتھ ہی امت کی آسانی کی طرف اشارہ فرمادیا لہذا معلوم ہوا کہ جن احادیث میں آگ سے پکی اشیاء کھانے کے بعد وضو کرنے کا مسئلہ آتا ہے وہ زمانہ کے اعتبار سے پہلے کی روایات ہیں لہذا وہ بعد کی روایات سے منسوخ ہو چکی ہیں۔ اگر اس استدلال پر کوئی یہ کہہ دے کہ حضرت مغیرہ کی روایت کردہ حدیث کا زمانہ مؤخر ہونے پر کوئی صراحت نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ مقدم ہو اور وضو کرنے کا حکم بعد میں آیا ہو تو ہم اس بارے میں ایک واضح اور صریح حدیث پیش کیے دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

عن جابر قال کان اخو الامرین من رسول اللہ ﷺ ترک الوضوء مما غیرت النار . (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۲۵۱ باب فی ترک الوضوء مما سمت النار)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ کا آخری عمل وامر یہ ہے کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا (آپ نے آگ سے پکی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ترک کر دیا تھا)۔

## اشکال

مسلم شریف میں ہی حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث جو پہلے بھی گزر چکی ہے جس میں بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے پر آپ نے کچھ نہ فرمایا لیکن اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کرنے کو کہا۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ سے پکی چیز (اونٹ کا گوشت) کھانے کے بعد آپ نے وضو کرنے کا حکم دیا ہے۔

جواب: اونٹ کا پکا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا "امراستجابی" ہے اس کے سنت یا واجب ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی کیونکہ حقیقت الامر یہی ہے کہ آگ سے پکی ہر چیز کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ وضو کا حکم جن روایات میں ہے وہ اول الامر کی روایات ہیں لہذا آخر الامر روایات نے انہیں منسوخ کر دیا نیز اونٹ کے گوشت والی مذکورہ حدیث کا آخری حصہ دیکھیں جس میں سرکار دو عالم ﷺ نے اونٹوں کے باڑہ میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا تو یہ منع بمعنی حرام نہیں ہے کیونکہ گندگی کے علاوہ اونٹ سے نمازی کو نقصان پہنچنے کا خطرہ ہے جس کے پیش نظر احتیاطاً منع کیا گیا تو جس طرح یہ نجی تحریمی نہیں اسی طرح پہلا امر "امر وجوبی" نہیں ہے۔

## حاصل کلام

ہر وہ چیز جسے آگ سے پکایا گیا ہو اور اس کا کھانا جائز ہو اس کے کھانے سے پہلے کیا گیا وضو نہیں ٹوٹتا یعنی یہ ناقض وضو نہیں ہے اور جن روایات میں وضو کرنے کا مسئلہ ملتا ہے وہ یا تو منسوخ یا صرف ہاتھ دھونے اور ٹکلی کرنے پر محمول ہیں۔ حاصل کلام کے طور پر اگر علامہ نووی کی عبارت درج کر دوں تو بہت بہتر ہوگا۔

حضور ﷺ کے قول ”آگ سے پکی چیز کھانے کے بعد وضو کرو“ میں علماء کا اختلاف ہے۔ سلف و خلف کے جمہور علماء کا یہ مسلک ہے کہ ان اشیاء کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہی مذہب ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن مسعود، ابودرداء ابن عباس، عبد اللہ بن عمر، انس بن مالک، جابر بن سمرہ، زید بن ثابت، ابو موسیٰ، ابو ہریرہ، ابی بن کعب، ابو طلحہ عمرو بن ربیعہ، ابوامامہ، عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کا ہے یہ تمام بزرگ صحابی رسول ہیں۔ یہی مذہب جمہور تابعین کرام کا بھی ہے۔ یہی مسلک امام ابوحنیفہ، امام مالک، شافعی، احمد، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ ابن یحییٰ، ابو ثور اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔ جمہور نے ان احادیث سے حجت پکڑی جن میں آگ سے پکی چیز کے کھانے کے بعد وضو کرنے کا حکم ہے۔ امام مسلم نے یہاں وہ احادیث ذکر کی ہیں ان کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں بھی موجود ہیں اور اس حدیث پاک کے جس میں وضو کرنے کا معاملہ ہے جمہور نے دو جوابات دیئے ہیں ایک یہ کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے یہ منسوخ ثابت ہوتی ہے جس میں حضرت جابر نے حضور ﷺ کا اس بارے میں آخری عمل شریف ذکر فرمایا ہے اس حدیث کو جو صحیح ہے ابوداؤد اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اس کی اسناد صحیح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وضو سے مراد منہ دھونا اور دونوں ہاتھ دھونا ہیں پھر یہ اختلاف جو ہم نے ذکر کیا یہ صدر اول میں تھا اس کے بعد تمام علماء نے اس بات پر اجماع فرمایا کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (نووی شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۵۶)

## ۷- بَابُ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ يَتَوَضَّأَنِ مِنْ

## اِنَاءٍ وَاحِدٍ

## اِنَاءٍ وَاحِدٍ

ہمیں امام مالک نے نافع انہوں نے ابن عمر سے روایت

بیان کی کہ حضور ﷺ کے زمانہ اقدس میں مرد و زن سبھی

ایک ہی برتن میں وضو کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں کہ عورت، مرد کے ساتھ

ایک برتن سے وضو کرے یا غسل کرے یہ عام ہے چاہے پہلے عورت

شروع کرے یا مرد اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا یا غسل کرنا حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی معمول بہ تھا اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

۳۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ يَتَوَضَّأُونَ جَمِيعًا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ

ﷺ مِنْ اِنَاءٍ وَاحِدٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَتَوَضَّأَ الْمَرْأَةُ وَتَغْتَسِلَ

مَعَ الرَّجُلِ مِنْ اِنَاءٍ وَاحِدٍ إِنْ بَدَأَتْ قَبْلَهُ أَوْ بَدَأَ قَبْلَهَا

وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا یا غسل کرنا حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی معمول بہ تھا اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

## اشکال

سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے

فرمایا عورت کے غسل جنابت کے بعد بچے پانی سے وضو کیا جائے۔

اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیح ہیں۔

بچے پانی سے وضو کرنا جائز نہیں نیز اس پانی سے مرد غسل نہیں کر سکتا۔

عن ميمونة عن النبي ﷺ قال لا يتوضا

بفضل غسلها من الجنابة. رواه احمد ورجاله

رجال صحيح. (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۷۳)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے غسل جنابت سے بچے پانی سے وضو کرنا جائز نہیں نیز اس پانی سے مرد غسل نہیں کر سکتا۔



جواب: حضور ﷺ نے عورت کے غسل جنابت سے بچے پانی کے ساتھ وضو کرنے سے منع فرمایا وہ کراہت تنزیہہ کے ضمن میں آتا ہے یعنی ایسا کرنا مرد کے لیے بہتر نہیں ہے اگر کرے گا تو نفس جواز کی بناء پر درست ہوگا ملاحظہ ہو۔

وہو ممکن ان تحمل احادیث النهی علی متاسق من الاعضاء والجواز علی مابقی من الماء وبذالک جمع الخطابی او یحمل النهی علی التنزیہی جمعا بین الادلة واللہ اعلم۔  
(فتح الباری ج ۱ ص ۳۰۰)

نوٹ: مرد و عورت کا ایک پانی سے غسل کرنا یا وضو کرنا اس کے جواز کے لیے ایک روایت تو موطا امام محمد کی گزر چکی ہے کچھ روایات درج ذیل ہیں۔

ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ایک زوجہ نے غسل جنابت فرمایا پھر اس سے بچے پانی سے حضور ﷺ نے وضو فرمایا۔ زوجہ مقدمہ نے عرض کیا کہ میں نے اس میں سے غسل جنابت کے لیے پانی لیا تھا۔ آپ نے فرمایا: پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی اور اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں۔

عن ابن عباس ان امرأة من ازوج النبی ﷺ اغتسلت من جنابة فوضا النبی ﷺ بفضلها فذکرت ذالک له فقال ان الماء لا ینجسه شیء رواه احمد ورجاله ثقات۔

ابن عباس ہی حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے جب وضو کرنے کا ارادہ فرمایا تو آپ کی ایک بیوی بولیں کہ اس پانی سے میں نے وضو کیا ہے۔ آپ نے اس سے وضو کرنے فرمایا پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔

وله عند البزار عن النبی ﷺ انه اراد ان یوضا فقالت له امراة من نسائه انی توضت من هذا فوضا منه فقال ان الماء لا ینجسه شیء ورجاله ثقات۔ (مجمع الروا ج ۱ ص ۲۱۳)

(ایک اور حدیث پاک میں جناب عمرہ بیان کرتے ہیں۔ اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں) سیدہ عائشہ اور حضور ﷺ ایک ہی برتن کے پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے کبھی سیدہ عائشہ پہلے چلو بھرتیں اور کبھی حضور ﷺ ہاتھ سے پہلے پانی اٹھاتے۔

ان عائشة والنبی ﷺ کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف قبلها وتغترف قبله۔

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## تکسیر سے وضو کا حکم

ہمیں امام مالک نے نافع انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ ابن عمر کو جب تکسیر پھوٹی تو نماز چھوڑ کر وضو کرنے چلے جاتے کسی سے گفتگو نہ کرتے پھر وضو کر کے واپس آکر وہیں سے نماز شروع کرتے جہاں سے چھوڑی ہوتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں یزید بن عبد اللہ بن قیظ

## ۸ - بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرِّعَافِ

۳۶- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَعَفَ رَجَعَ فَتَوَضَّأَ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ ثُمَّ رَجَعَ فَبَلَغَ عَلِيَّ مَاصِلِي.

۳۷- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْظِ

نے بتایا کہ انہوں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہیں نکسیر پھونکی اور وہ نماز میں مصروف تھے تو آپ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ کی طرف آئے، آپ کو وضو کے لیے پانی بھرا برتن دیا گیا جس سے آپ نے وضو کیا اور واپس آ کر اسی نماز پر بنا کی جو پڑھ چکے تھے۔

۳۸۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ اَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ اَنَّهُ سِئِلَ عَنِ الَّذِي يَرْعَفُ فَيَكْتُمُ عَلَيْهِ الدَّمَ كَيْفَ يُصَلِّي قَالَ يَوْمِي اِيْمَاءُ بِرَأْسِهِ فِي الصَّلَاةِ.

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ جناب سعید بن مسیب سے پوچھا گیا۔ وہ شخص نماز کیسے پڑھے جس کی نکسیر بکثرت پھوٹ رہی ہو؟ فرمایا: سرکا اشارہ کر کے نماز ادا کرے۔

۳۹۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُجَبَّرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ اَنَّهُ سِئِلَ عَنِ الَّذِي يَرْعَفُ فَيَكْتُمُ عَلَيْهِ الدَّمَ كَيْفَ يُصَلِّي قَالَ يَوْمِي اِيْمَاءُ بِرَأْسِهِ فِي الصَّلَاةِ.

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن مجبر بن عبد الرحمن بن عمر بن خطاب سے خبر دی کہ انہوں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ اپنی ناک میں ایک یاد انگلیاں پھیرتے ہیں۔ جب انگلی باہر نکالی تو اس پر کچھ خون لگا تھا آپ نے وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے۔ نکسیر کے بارے میں امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ اسے کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے اور ان کی رائے یہ تھی کہ جب کسی آدمی کو دوران نماز نکسیر پھوٹ پڑے تو وہ خون کو پونچھ دے اور منہ قبلہ کی طرف کیے رکھے اور نماز دوبارہ پڑھ لے لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک وہ روایت ہے جو امام مالک نے ابن عمر اور سعید بن مسیب سے روایت فرمائی۔ وہ یہ کہ یہ دونوں حضرات نکسیر پھوٹنے پر نماز چھوڑ کر وضو کرنے تشریف لے گئے پھر واپس آ کر اسی پہلی نماز پر بنا کی لیکن اس دوران گفتگو نہ ہوئی ہو۔ یہی ہمارا بھی قول ہے اور اگر نکسیر بکثرت پھوٹ پڑے تو اگر نماز میں سر زمین پر رکھ کر سجدہ کرتا ہے تو نکسیر بدستور چلتی ہے اور اگر اشارہ کرے تو بند ہو جاتی ہے تو اس صورت میں سجدہ کے لیے سر سے اشارہ ہی کرے یہ اس کے لیے جائز ہے اور اگر دونوں حالتوں میں نکسیر نہیں تھمتی تو پھر سجدہ کرے۔ اگر کسی نے اپنی ناک میں انگلی ڈالی پھر باہر نکالنے پر اس پر کچھ خون لگا نظر آیا تو اس صورت میں وضو کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ انگلی پر گاہ خون نہ تو بہنے کے اور نہ ہی قطرے والا ہے۔ وضو کا حکم اس خون میں ہے جو بہنے والا یا قطرے والا ہو اور یہی امام

قَسِيطٌ اَنَّهُ رَأَى سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ رَعَفَ وَهُوَ يُصَلِّي فَاتَى حُجْرَةَ اُمِّ سَلَمَةَ زَوَّجَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاوِمِي يَوْضُوهُ فَنَوَضَا ثُمَّ رَجَعَ فَبَنَى عَلَيَّ مَا قَدَصَلِّي.

۳۸۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ اَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ اَنَّهُ سِئِلَ عَنِ الَّذِي يَرْعَفُ فَيَكْتُمُ عَلَيْهِ الدَّمَ كَيْفَ يُصَلِّي قَالَ يَوْمِي اِيْمَاءُ بِرَأْسِهِ فِي الصَّلَاةِ.

۳۹۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُجَبَّرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ اَنَّهُ سِئِلَ عَنِ الَّذِي يَرْعَفُ فَيَكْتُمُ عَلَيْهِ الدَّمَ كَيْفَ يُصَلِّي قَالَ يَوْمِي اِيْمَاءُ بِرَأْسِهِ فِي الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ بِهَذَا كَلِمَةً نَاخِذُهَا مِنَ الرَّعَافِ فَإِنَّ مَالِكُ بْنَ أَنَسٍ كَانَ لَا يَأْخُذُ بِذَلِكَ وَيَرَى إِذَا رَعَفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَغْسِلَ الدَّمَ وَيَسْتَقْبِلَ الصَّلَاةَ فَمَا أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ يَقُولُ بِمَا رَوَى مَالِكُ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّهُ يَنْصَرِفُ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَبْنِي عَلَيَّ مَا صَلَّى إِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ وَهُوَ قَوْلُنَا وَإِنَّمَا إِذَا كَثُرَ الرَّعَافُ عَلَى الرَّجُلِ فَكَانَ إِنْ أَوْمَأَ بِرَأْسِهِ اِيْمَاءً لَمْ يَرْعَفْ وَإِنْ سَجَدَ رَعَفَ أَوْ مَأْ بِرَأْسِهِ اِيْمَاءً وَ أَجْرَاهُ وَإِنْ كَانَ يَرْعَفُ عَلَى كُلِّ حَالٍ سَجَدَ وَإِنَّمَا إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ رِاضِعَهُ فِي أَنْفِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهَا شَيْئًا مِنْ دَمٍ فَهَذَا لَا وَضُوَ فِيهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ سَائِلٍ وَلَا قَاطِرٍ وَإِنَّمَا الْوَضُوءُ فِي الدَّمِ وَمِمَّا سَأَلَ أَوْ قَطُرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رضی اللہ عنہ کے واسطے سے چار ایسے آثار ذکر کیے جس سے واضح طور پر ثابت ہے کہ تکبیر کے پھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اسی کو امام محمد نے اپنا مسلک فرمایا۔ مذکورہ آثار سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) دوران نماز تکبیر پھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن نماز نہیں ٹوٹی۔ اگر تکبیر پھوٹنے والا وضو کر کے واپس آیا اور اس دوران گفتگو نہ کی تو پہلی نماز پر ہی بنا کر سکتا ہے۔

(۲) تکبیر کی کثرت والے شخص کو اگر سجدہ کرنے سے تکبیر پھوٹنے کا اندیشہ نہ ہو تو سجدہ ہی کرے گا اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر سجدہ کی بجائے اشارہ کرے گا۔

(۳) کسی نے اگر ناک میں انگلی پھیری اور اس پر کچھ خون لگا نظر آیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ یہ خون بننے والا ہے نمبر تین (۳) کی وجہ احناف یہ بیان کرتے ہیں کہ ایک قاعدہ کلیہ ہے جب دو آزمائشیں درپیش ہوں تو ان میں سے کم ترک اختیار کیا جانا چاہیے۔ بکثرت تکبیر پھوٹنے والے شخص کو جب سجدہ کرتے وقت اس میں خطرہ ہو کہ اگر سجدہ کروں گا تو خون بہہ نکلے گا تو اب وہ دو پریشانوں میں مبتلا ہو گیا ایک یہ کہ اگر سجدہ کرتا ہے تو خون بننے کی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جس سے نماز کا جاری رکھنا ناممکن ہے اور اگر سجدہ نہیں کرتا تو نماز کا ایک اہم رکن چھوٹ رہا ہے اب ان میں سے کم تر یہ ہوئی کہ سجدہ کے لیے اشارہ کرے اس طرح نماز بھی جاری رکھی جاسکے گی وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور کپڑوں اور جگہ کی طہارت بھی باقی رہے گی۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان آثار پر ہمارا عمل ہے لیکن امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: تکبیر پھوٹنے سے وضو نہیں ٹوٹتا بلکہ تکبیر والے کو ناک صاف کر کے پھر سے نماز پڑھنی چاہیے۔ انہی سے ایک اور روایت جو عبد اللہ بن عمر اور سعید بن مسیب سے ہے اس میں تکبیر پھوٹنے والے کے لیے دوبارہ وضو کر کے بغیر کلام کہنے وہیں سے نماز شروع کرنی جائز ہے جہاں سے چھوڑ کر وضو کرنے گیا تھا لہذا دوران نماز اگر تکبیر پھوٹے تو ناقض وضو ہے اور اگر اس میں بننے کی صفت موجود نہ ہو تو وضو کی ضرورت نہیں۔

## اشکال

غیر مقلدین کا جہاں بہت سے مسائل میں احناف کے ساتھ اختلاف ہے ان میں سے ایک یہ بھی مسئلہ زیر بحث ہے یعنی ان کے نزدیک خون اگر چہرے سے بہہ کر پاؤں تک پہنچ جائے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ مذکورہ احادیث و آثار کے جواب میں ان کا کہنا ہے کہ ان میں مذکورہ وضو سے مراد وضو شرعی نہیں بلکہ عربی یا لغوی ہے جس سے مراد صرف ہاتھ دھونا ہے۔ ان کا استدلال درج ذیل حدیث سے ہے۔

عن عبد الملک بن مهران عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله اني كلما توضأت سال فقال رسول الله ﷺ اذا توضئت فسال من قرنك الى قدمك فلا وضوء عليك.

حضرت ابن عباس سے عبد الملک بن مهران روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا میں جب بھی وضو کر لیتا ہوں تو خون بہہ نکلتا ہے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: جب تو وضو کر چکے پھر خون تیرے سر سے بہہ کر قدموں تک بھی آجائے تو بھی تجھ پر کوئی وضو نہیں۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۹)

جواب اول: ہمیں تسلیم کہ مذکورہ حدیث دارقطنی میں موجود ہے لیکن خود دارقطنی کی اس حدیث کی صحت یا عدم صحت کے بارے میں جو رائے حدیث کے آخر میں لکھی ہے وہ بیان نہیں کی جاتی کیونکہ اس میں غیر مقلدین کا رد موجود ہے۔ امام دارقطنی کہتے ہیں کہ عبد الملک بن مهران ضعیف ہے لہذا ضعف کی وجہ سے حدیث درجہ صحت سے گر گئی لہذا اس سے استدلال مضبوط نہیں ہو سکتا اور مزید لکھالا

یصح۔

جواب دوم: اس حدیث ضعیف کے مقابلہ میں قوی آثار موجود ہیں جن کی اسناد اور متن میں کوئی جرح نہیں ہوئی جن میں چند درج ذیل ہیں۔

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب کسی کو دوران نماز نکسیر پھوٹے یا تھے آجائے یا ندی پائے تو اسے وضو کر کے وہیں سے نماز پڑھ لینی چاہیے جہاں سے چھوڑی تھی لیکن یہ اس وقت جب اس نے اس دوران کوئی کلام نہ کیا ہو۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اذا رجع الرجل في الصلوة او زرعة القىء او وجد هذيانا فانه ينصرف فليتوضا ثم يرجع فیتیم مابقی علی ماضی مالم يتكلم. رواه عبد البرزاق في مصنفه و اسناده صحيح. (آثار السنن ج ۱ ص ۳۵ باب نواقض الوضو)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی دوران نماز کرتے کرے یا اس کی نکسیر پھوٹے یا بے وضو جائے تو نماز کو دوہرے ترک کر کے وضو کرنے چلا جائے پھر آکر پہلی نماز پڑھنا کرے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا اور اس کی اسناد حسن ہے۔

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا جاء احدکم اور عرف وهو في الصلوة او احدث فليصرف فليتوضا ثم ليجي فليبين علی ماضی رواه دارقطنی اسناده حسن. (المنہج الجبرج ص ۱۰۶ باب شروط الصلوة)

جو ہر التمی میں ہے۔ ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ علی ابن مسہر نے سعید انہوں نے قتادہ انہوں نے خلاص اور انہوں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا فرمایا جب کسی شخص کو دوران نماز نکسیر پھوٹ پڑے یا تھے آجائے تو اسے گفتگو کے بغیر وضو کرنا چاہیے اور پھر پہلی نماز پڑھی بنا کرے۔

وفي جوهر النقی قال ابن ابی شیبہ حدثنا علی ابن مسهر عن سعید هو ابن ابی عروبة عن قتادة عن خلاص عن علی رضی اللہ عنہ قال اذا رجع الرجل في صلوته اوقاء فليتوضا ولا يتكلم وليبين علی صلوته رجال هذا السند علی شرط الصحيح. (اعلاء السنن ج ۱ ص ۸۲-۸۳ باب نقض الوضو)

ابراہیم سے ہے کہ جب خون بہہ نکلے تو وضو کو توڑ دیتا ہے۔ عبد العزیز بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے زحبی کو کہتے سنا وضو کرنا ایسے خون (کے سبب) سے جو قطرے والا ہو واجب ہے اور میں نے حکم سے سنا کہ بہنے والے خون (کے سبب) سے وضو واجب ہے۔

عن ابراهيم قال اذا سال الدم نقض الوضوء وضوئه. عن عبد العزيز بن عبيد الله قال سمعت الشعبي يقول الوضوء واجب من كل دم قاطر قال وسمعت الحكم يقول من دم سائل. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۱۳۷ از اسال الدم اوقطر)

دو عدد و آثار مذکورہ اور ایک حدیث پاک جن کی اسناد صحیح ہیں، سے ثابت ہوا کہ نکسیر پھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس ناقض وضو کے ساتھ ان نواقض کا بھی ایک ہی جگہ ذکر ہے۔ جنہیں غیر مقلد بھی ناقض تسلیم کرتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایسے اکابر صحابہ کرام نے بھی نکسیر کو نقض وضو میں مذکور اور تہ کے برابر شمار فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ جس طرح مذی اور خروج ریح نواقض وضو ہیں اسی طرح نکسیر پھوٹنا بھی ناقض وضو ہے۔

جواب سوم: بعض ضعیف احادیث سے نکسیر کا ناقض وضو ہونا ثابت بالقرآن ہے اور مسلمہ قانون کہ حدیث ضعیف اگر مختلف اسناد سے مردی ہو تو اس کا ضعف دور ہو جاتا ہے کے پیش نظر جب مذکورہ آثار صحیحہ اور حدیث نے اس کی تائید کر دی تو اس کے ناقض وضو نہ

ہونے کا ضعف بھی ختم ہو گیا لہذا اس پر عمل درست ثابت ہوا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ  
إذا رجع أحدكم في صلوته فلينصرف فليغسل عنده  
الدم ثم ليعد وضوءه ويستقبل صلوته.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۲ باب فی الوضوء من الخارج من البدن)

عن سليمان قال رانی نبی ﷺ سال من  
انفی دما فقال احداث وضوء قال المحاملی احداث  
لما حدث وضوءه.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۶ باب الوضوء)

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا ﷺ  
نے فرمایا: جب دوران نماز تم میں سے کسی کی نکسیر پھوٹ پڑے تو وہ  
نماز چھوڑ کر ناک سے خون کو دھوئے پھر وضوء کا اعادہ کر کے نماز کو از  
سر نو پڑھے۔

سلیمان کہتے ہیں کہ میری ناک سے خون نکلا اور اسے رسول  
کریم ﷺ نے دیکھا تو فرمایا: وضوء دوبارہ بناؤ۔ حاملی کہتے  
ہیں کہ حضور ﷺ کا ”احداث وضوء“ فرمانا اس لیے تھا کہ  
نکسیر سے وضوء ٹوٹ چکا تھا۔

ان ضعیف احادیث سے صراحتہ نکسیر کو ناقض وضوء کہا گیا ہے یہ موضوع نہیں۔ جب ان احادیث کی تائید مذکورہ صحیح الاسناد خارجی  
کرتے ہیں تو پھر ان کا ضعف ختم ہو گیا اور نکسیر پھوٹنے سے وضوء ٹوٹنا ثابت ہو گیا۔

## اعتراض

جب خون اور پیشاب تم احناف کے نزدیک نجس ہیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ خون میں بہنے کی شرط اور پیشاب میں یہ شرط نہیں لگائی  
جاتی؟ تمہیں چاہیے کہ جس طرح پیشاب کے نکلنے سے وضوء ٹوٹنے کا قول کرتے ہو اسی طرح خون کے نکلنے سے بھی یہ قول کرنا چاہیے  
چاہے وہ بہنے والا ہو یا نہ ہو؟

جواب: اولاً غیر مقلدین کو اس قسم کے اعتراض زریب نہیں دیتے کیونکہ یہ قیاس سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ قیاس کے قائل نہیں ہیں۔  
اور تسلیم کی صورت میں جواب یہ ہے کہ خون کے ساتھ مسنون (بہنے والا) کی قید قرآن کریم نے لگائی ہے۔ اسی طرح یہ قید احادیث  
مبارکہ میں بھی موجود ہے لہذا اس قید کی وجہ سے ہم اس خون کو ناقض وضوء کہیں گے جس میں ”بہنے“ کی صفت پائی جائے اور وہی نجس بھی  
کہلائے گا۔

جواب چہارم: خون استحاضہ سے وضوء کا ٹوٹنا متفق علیہ ہے اور یہ بھی بہنے والا خون ہے لہذا معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ  
نے جو ارشاد فرمایا کہ بہنے والے خون سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے یہ تمام بہنے والے خون کو شامل ہے۔ استحاضہ کا ناقض وضوء ہونا درج ذیل  
حدیث میں موجود ہے۔

عن عروة عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة  
ابی جیش الی النبی ﷺ فقالت یا رسول الله  
انی امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوٰۃ قال لا  
انما ذالک عرق ولیست بالحیضة اجتنبی الصلوٰۃ  
ایام حیضک ثم اغسلی وتوضی لكل صلوٰۃ ثم  
صلی وان قطر الدم علی الحصیر.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۶ استحاضہ کیف تصح)

عروہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ  
فاطمہ بنت ابی جیش، حضور ﷺ کے پاس آئی اور کہنے لگی یا  
رسول اللہ! میں استحاضہ کی مریضہ ہوں اور پاک نہیں ہو سکتی کیا میں  
نماز پڑھنا چھوڑ دوں؟ فرمایا نہیں استحاضہ تو ایک رگ کا خون ہوتا  
ہے اور حیض نہیں ہوتا نماز سے دوران حیض اجتناب کر اور استحاضہ  
کے دوران ہر نماز کے لیے وضوء کر لیا کر پھر اس سے نماز پڑھ لیا کر  
اگرچہ خون کا قطرہ چٹائی پر کیوں نہ گر پڑے۔

بچے کے پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا

۹- بَابُ الْغَسْلِ مِنْ بَوْلِ الصَّبِيِّ

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے انہوں نے امام قیس بنت محسن سے بیان کیا کہ وہ اپنا چھوٹا بیٹا لے حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئیں جو ابھی کھانا نہیں تھا تو حضور ﷺ نے اسے اپنی گود میں لے لیا اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو آپ نے پانی منگوا کر کپڑے پر چھینے ڈالے اور دھویا نہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کھانا نہ کھانے والے لڑکے کے پیشاب میں رخصت آئی ہے اور بچی کے پیشاب والے کپڑے کا دھونا آیا ہے۔ ہمارے احناف کے نزدیک ان دونوں کے پیشاب والا کپڑا دھونا پسندیدہ امر ہے اور یہی ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں ہشام بن عروہ نے اور انہیں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ ایک بچہ حضور ﷺ کے پاس لایا گیا تو اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگوا کر اس پر ڈال دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ایسے پر ہمارا عمل ہے ہم اس پیشاب والے کپڑے پر پانی ڈالتے ہیں تاکہ دھل کر وہ صاف سقرا ہو جائے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

لڑکا یا لڑکی جب دودھ پینے کی عمر میں ہوں اور ابھی انہوں نے کھانا شروع نہ کیا ہو تو ان کے پیشاب میں اختلاف ہے۔ بعض لڑکے کے پیشاب کو نجس نہیں کہتے اور تمام لڑکی کے پیشاب کو نجس کہتے ہیں لڑکی کے پیشاب والا کپڑا دھونا ضروری ہے اور لڑکے کے پیشاب والے کپڑا دھونے کی غرض سے پانی بہانا چاہیے۔ یہ مسلک احناف کا ہے احناف کے نزدیک دودھ پینے والے میں مذکورہ مؤنت کا کوئی امتیاز نہیں دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

### اعتراض

احناف کا مذکورہ نظریہ مرتن حدیث کے خلاف ہے جسے مصنف ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو۔

عن لبابة ابنة الحارث قالت قال بال الحسين ابن علي علي حجر النبي ﷺ فقلت يا رسول الله اعطني ثوبك والبس ثوبا غيره فقال انما ينضح من بول الذكر ويغسل من بول الانثى .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۰)

لہذا معلوم ہوا کہ تا بائع لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں فرق ہے دونوں کا حکم ایک نہیں اس لیے احناف کا مسلک غلط ہے۔

جواب اول: مختلف احادیث میں بچے کے پیشاب والے کپڑے کے بارے میں نضح، صب اور اتباع الماء کے الفاظ ملتے

ہیں۔ جن کا بالترتیب معنی پانی گرانا، پانی بہانا اور پانی کا پیشاب سے تر شدہ جگہ پر پیچھے پیچھے بہانا ہے۔ ان الفاظ سے مراد غسل (دھونا) ہے جیسا کہ درج ذیل احادیث میں صراحتاً موجود ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کو ایک بچہ پکڑا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا۔ آپ نے اس کے پیچھے پانی بہایا پھر نہ دھویا۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ اوتی بصبی بال علیہ فاتبعہ الماء فلم یغسلہ .

ابویہیٰ سے مروی کہ ہم ایک مرتبہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں بیٹھے تھے کہ حسین بن علی کھنوں کے بل چلتے ہوئے آئے اور حضور کے سینہ اقدس پر بیٹھ گئے اور پیشاب کر دیا۔ ہم انہیں پکڑنے کے لیے لپکے آپ نے فرمایا: میرا بیٹا ہے میرا بیٹا ہے پھر آپ نے پانی منگوا لیا اور اس پر انڈیل دیا۔

عن ابی لیلی قال کنا عند النبی ﷺ جلوسا فجاء الحسن بن علی یحبو جلس علی صدرہ وبال علیہ قال فابتد رناہ وناخذہ وقال النبی ﷺ ابنی ابنی ثم دعا بماء فصبہ علیہ .  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۰ کتاب الطہارت)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے ہاں لوگ بچے لاتے تاکہ آپ ان کے حق میں دعا فرمائیں۔ ایک مرتبہ ایک بچے نے آپ پر پیشاب کر دیا تو فرمایا: اس پر پانی اچھی طرح انڈیل دو۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ ﷺ یوتی بصبیان فیدعو لهم اتی بصبی مرۃ فبال علیہ فقال صبا علیہ الماء صبا .  
(لحاوی شریف ج ۱ ص ۹۳ مطبوعہ بیروت)

ہشام بن عروہ نے اس بارے میں کہا میں آپ نے پانی منگوا کر اس پر چھڑک دیا، اور امام مالک، ابو معاویہ اور عبدہ بن ہشام بن عروہ نے کہا: کہ آپ نے پانی منگوا کر اس پر انڈیل دیا لہذا یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ چھینٹے مارنا ان کے نزدیک انڈیلنے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

عن ہشام بن عروۃ فقال فیہ فدعا بماء فنضحہ علیہ وقال مالک و ابو معاویۃ وعبدۃ بن ہشام بن عروۃ قد عامماء فصب علیہ فدل ذالک ان النضح عندهم الصب .  
(لحاوی شریف ج ۱ ص ۹۳ بول الغلام والجاریہ)

دودھ پیتے بچے بچی کے متعلق جبکہ وہ کپڑے پر پیشاب کر دے تو اس بارے میں اگرچہ بہت سی دیگر کتب احادیث میں احادیث وارد ہیں۔ ہم نے صرف چند کو اس لیے ذکر کیا تاکہ ان میں مذکور لفظ ”نضح“ کا معنی واضح ہو سکے لہذا جس لفظ سے غیر مقلدین بچے کے پیشاب والے کپڑے کو دھونے کی بجائے صرف چھینٹے مار دینے کو کافی سمجھتے ہیں اس کے بارے میں معلوم ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک مذکورہ لفظ ”صب“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور صب کا معنی پانی بہانا ہے، تو ثابت ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک آلود کپڑے کا ایک ہی حکم ہے اور یہ کہ دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

جواب دوم: یہ بات ہر ذی عقل تسلیم کرتا ہے کہ کپڑے کو چھینٹوں کے ذریعہ دھویا نہیں جا سکتا بلکہ پہلے سے زیادہ گیلیا ہو جاتا ہے۔ جب کسی کپڑے پر پیشاب گرا اور اس پر پانی کے چھینٹے دیئے گئے تو اب چھینٹوں کے بعد کپڑے کا تر حصہ بڑھ جائے گا اور پانی سے پیشاب کا اثر زائل ہونے کی بجائے پھیل جائے گا اس سے بہتر تھا کہ چھینٹے ہی نہ مارے جاتے لیکن حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر ”نضح“ کیا اور اسی کا حکم دیا، اور لڑکی کے لیے دھونے کا ارشاد فرمایا۔ بات دراصل یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا مخرج یہ نسبت لڑکی کے چھ اور لڑکی کا فرج ہوتا ہے اس لیے وہ تنگی مخرج کی بنا پر سارے کپڑے پر نہیں گرتا اور یہ فرجی مخرج کی بنا پر وہیں پھیل جاتا ہے۔ اس فرق کی بنا پر ایک میں تخفیف رکھی گئی اور دوسرے میں نہیں لیکن دونوں کی نجاست میں فرق نہیں ہے

یعنی لڑکے کے پیشاب والے کپڑے کو ہلکا دھونا چاہیے اور لڑکی کے پیشاب والے کپڑے کو اچھی طرح دھونا چاہیے یا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ لڑکا عام طور پر باپ کے ساتھ مجالس میں جاتا ہے، اور اس کے پیشاب کا معاملہ بکثرت واقع ہوتا ہے لہذا کثرت کے پیش نظر اس میں علم لڑکی کی بہ نسبت خفیف رکھا گیا ہے۔

جواب سوم: لفظ "نضح" کے معنی میں جو لوگ "چھڑکنے" پر اصرار کرتے ہیں اور پھر اس سے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر صرف چھیننے دینے کو کافی سمجھتے ہیں ان کے لیے ایک حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں یہی لفظ صراحتاً مذکور ہے اور اس کے معنی یہ نہیں بلکہ "دھونا" متفقہ طور پر کیا جاتا ہے لہذا یہ اصرار ایک حدیث صریح کا انکار بن جائے گا۔

عن اسماء بنت ابی بکر قالت سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ﷺ اريت احدنا اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع قال رسول الله ﷺ اذا اصاب ثوب احدكن من الحيضة فلتقوصه ثم لتنضح بماء ثم لتصل فيه . متفق عليه .  
(مشکوٰۃ شریف ص ۲۵ الفصل الاول باب تطهير النجاست)

اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! اگر ہم عورتوں میں سے کوئی اپنے کپڑے پر حیض کا خون لگا دیکھے تو وہ کیا کرے؟ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اسے کھر چٹا چاہیے۔ پھر پانی کے ساتھ نضح کرنا چاہیے پھر اس میں نماز پڑھ لینی چاہیے۔

و عن ام الفضل قالت لما ولد الحسين قلت يا رسول الله ﷺ اعطنيہ او اذفعه الی فلا كفله او ارضعه بلبني ففعل فاتيته به فوضعه علی صدره فبال علیه فاصاب ازاره فقلت له يا رسول الله اعطني ازارك اغسله قال انما يصب علی بول الغلام ويغسل بول الجارية . رواه الطحاوی و اسناده حسن .  
(آثار السنن ج ۱ ص ۱۸ باب ماجاء في بول الصبي)

ام فضل کہتی ہیں کہ جب حسین بن علی پیدا ہوئے تو میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ یہ بچہ مجھے دے دیں میں اس کی نکالت کروں گی یا اپنا دودھ پلاؤں گی۔ آپ نے ایسا کر دیا پھر میں ایک دفعہ حسین کو حضور کے پاس لائی۔ آپ نے اسے اپنے سینے پر بٹھا لیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا جو آپ کی چادر (تہبند) کو گیلا کر گیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اپنا تہبند دیجئے تاکہ میں دھواؤں فرمایا لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر "صب" کیا جاتا ہے اور لڑکی کے پیشاب والے کپڑے کو دھویا جاتا ہے۔ اسے طحاوی شریف نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہیں۔

فقد رواه الطبرانی فی الاوسط من حدیث ام سلمة باسناد حسن قالت بال الحسن او الحسين علی بطن رسول الله ﷺ فترکہ حتی قضی بوله ثم دعا بماء فصب علیه .  
(فتح الباری ج ۱ ص ۳۲۶ باب بول الصبيان)

طبرانی نے اوسط میں روایت کی کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں امام حسین یا حسن نے حضور ﷺ کے شکم اطہر پر پیشاب کر دیا تو آپ نے انہیں پیشاب سے مکمل فراغت کا موقعہ بہم فرمایا پھر پانی منگو کر اس پر بہادیا۔

مذکورہ دونوں احادیث جن کی اسناد صحیح ہیں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر چھیننے نہیں ڈالے بلکہ ان پر پانی گرایا اور یہی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک ہے جس سے ثابت ہوا کہ امام ابوحنیفہ کا



ملک احادیث صحیح الاسناد اور آثار صحیح الاسناد سے ثابت ہے۔

### ۱۰- بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَذْيِ

۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ بْنِ مَعْمَرِ التَّمِيمِيِّ عَنِ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَهُ أَنْ يُسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا أَذْنَى مِنْ أَهْلِهِ فَخَرَجَ مِنْهُ الْمَذْيُ مَاذَا عَلَيْهِ فَإِنْ عِنْدِي إِبْنَتُهُ وَأَنَا اسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَهُ فَقَالَ الْمُقَدَّادُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيُصِحِّحْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

مذی کی وجہ سے وضو کا ہونا ہمیں امام مالک نے انہیں سالم ابو النضر نے انہیں سلیمان بن یسار اور انہوں نے مقداد بن اسود سے خبر دی کہ ایک مرتبہ حضرت علی بن ابی طالب نے حکم دیا کہ تم حضور ﷺ سے پوچھو جب آدمی اپنی بیوی کے قریب جائے اور مذی نکل آئے تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ میں (علی المرتضیٰ) بوجہ اس کے کہ میرے ہاں حضور کی صاحبزادی ہے یہ پوچھتے ہوئے شرم آتی ہے۔ مقداد کہتے ہیں میں نے پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی مذی پائے تو اسے اپنی شرمگاہ دھو لینی چاہیے اور نماز والا وضو کر لینا چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں زید بن اسلم نے انہیں ان کے والد نے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ سے مذی اس طرح نکلتی تھی جیسے موتی یا بلور کا دانہ ہو لہذا جب تم میں سے کوئی اسے پائے تو اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور نماز والا وضو کرے۔

۴۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنِّي لَأَجِدُهُ يَتَحَدَّرُ مِثِّي مِثْلَ الْخُرَيْرَةِ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيُصِغِلْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ مذی کی جگہ کو دھو یا جائے گا اور نماز والا وضو کیا جائے گا اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِغَسَلِ مَوْضِعِ الْمَذْيِ وَيَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

ہمیں امام مالک نے انہیں صلت بن زبید نے خبر دی انہوں نے سلیمان بن یسار سے موجود تری (مذی) کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: اپنی چادر (تہبند) کے نیچے (یعنی شرمگاہ) پر پانی چھڑک کر مطمئن ہو جا۔

۴۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّهُ سَأَلَ سَلِيمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنِ الْبَلَلِ يَجِدُهُ فَقَالَ ابْضَعْ مَا تَحْتَ ثَوْبِكَ بِالْمَاءِ وَاللَّهُ عَنَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے جب انسان کو یہ عارضہ بکثرت لاحق ہو اور شیطان اسے شک میں ڈالے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَثُرَ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَأَدْخَلَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ فِيهِ الشَّكَّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

### ۱۱- بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا يَشْرَبُ مِنْهُ

#### السَّبَاعُ وَتَلْبَعٌ فِيهِ

اس پانی سے وضو کرنے کے بیان میں کہ جس سے درندے نے پیا ہو اور منہ ڈالا ہو ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے محمد بن

۴۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

ابراہیم التیمی سے انہوں نے یحییٰ بن عبد الرحمن سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ سواروں کے ہمراہ چلے جن میں حضرت عمرو بن العاص بھی تھے چلتے چلتے ایک حوض پر پہنچے تو عمرو بن العاص نے حوض کے مالک سے پوچھا کیا تمہارے اس حوض پر درندے آتے ہیں؟ اس پر عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بول پڑے اور حوض والے سے فرمانے لگے۔ ہمیں اس بارے میں خبر دینے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ کبھی ہم (یعنی انسان) پہلے حوض پر آجاتے ہیں اور کبھی ہم سے پہلے وہ آجاتے ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں جب حوض اتنا بڑا ہو کہ اس کی ایک طرف (یا کنارہ) کو حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت میں نہ آتی ہو تو وہ پانی کسی درندے کے منہ ڈالنے یا گندگی پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا اور ہاں اگر اس کی بدبو اور ذائقہ تبدیل ہو جائے تو پھر ناپاک ہو گیا اور اگر حوض چھوٹا ہو کہ اس کی ایک طرف کی حرکت سے دوسری طرف بھی حرکت میں آجائے۔ پھر ایسے حوض میں کوئی درندہ منہ ڈال دے یا گندگی گر جائے تو اس سے وضو نہیں کیا جائے گا (کیونکہ وہ ناپاک ہو جاتا ہے)۔ کیا دیکھتے نہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حوض کے مالک کو عمرو بن العاص کی بات کا جواب دینا اچھا نہ جانا اور اس سے منع کر دیا۔ یہ تمام امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حوض کے مالک کو جناب عمرو بن العاص کے سوال کا جواب دینے سے روک دینا اس کی وجہ یہ تھی کہ پانی اصل میں پاک ہوتا ہے جب تک اس کے ناپاک ہونے کی دلیل نہیں ملتی۔ اس کی طہارت قائم رہتی ہے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ بعض لوگ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ پانی زیادہ ہو یا دو مکلوں تک ہو اس کو کوئی ناپاک چیز، نجس نہیں کر سکتی۔ حدیث مذکور اس خیال و استدلال کی تصدیق نہیں کرتی کیونکہ اس مفہوم کے پیش نظر حضرت عمر بن خطاب کا منع کرنا درست نہ ہوتا اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تشریح و توضیح میں حوض کبیر اور حوض صغیر کے احکام بیان فرمائے۔ مختصر یہ کہ حوض کبیر (جس کی حد فقہاء کرام نے وہ درودہ ہاتھ بیان فرمائی) میں نجاست پڑنے سے پانی اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کی بو اور ذائقہ تبدیل نہ ہو جائے۔ ہاں حوض صغیر فقط نجاست گرنے سے ہی ناپاک ہو جاتا ہے۔

اعتراف

حدیث پاک میں دو مکے پانی کو نجاست پڑنے پر پاک ہی کہا گیا ہے یہ مسلک احناف کے خلاف ہے؟ حدیث پاک کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

حدثنا المغيرة بن سقلاب عن محمد بن

مغيرة بن سقلاب نے ہمیں محمد بن اسحاق سے انہوں نے ناغ

اور انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب پانی دو منگے ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔

اسحاق عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ إذا كان الماء قلتين لم ينجسه شيء.

(الکامل فی الضعفاء الرجال ج ۴ ص ۲۳۵۸)

جواب اول: حدیث مذکور مجروح ہے اس کے راوی مغیرہ بن سقلاب کو کتب اسماء الرجال میں منکر الحدیث لکھا گیا ہے بلکہ اسے روایت حدیث میں ناقابل اعتبار تک کہا گیا ہے الکامل فی الضعفاء الرجال میں ہی اس کے راوی کے بارے میں یوں مذکور ہے۔

”مغیرہ بن سقلاب الحرانی منکر الحدیث

ابا بشر“.

میں نے ابو عروہ سے کہتے سنا انہوں نے محمد بن یحییٰ بن کثیر سے اور انہوں نے ابو جعفر بن نفیل سے مغیرہ بن سقلاب کے ذکر پر کہتے سنا کہ وہ حضور ﷺ کی حدیث پر قابل اعتبار نہیں تھا۔

سمعت ابا عروہ يقول سمعت محمد بن يحيى بن كثير يقول سمعت ابا جعفر بن نفيل يقول وذكر المغيرة بن سقلاب فقال لم يكن مؤتمنا على حديث رسول الله ﷺ.

(الکامل فی الضعفاء الرجال ج ۶ ص ۲۳۵۷)

ابن عدی نے حضرت ابن عمر سے مروی حدیث بیان کی ”جب پانی دو منگے ہو جائے تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی“ اس حدیث کی سند میں مغیرہ بن سقلاب ہے جو منکر الحدیث ہے۔ نفیلی نے کہا: مغیرہ بن سقلاب حدیث کے بارے میں قابل اعتبار نہیں اور ابن عدی نے کہا، اس کی بات نہیں مانی جاتی۔

وروى ابن عدى من حديث ابن عمر اذا بلغ الماء قلتين من قلال هجر لم ينجسه شيء وفي اسناده المغيرة بن سقلاب وهو منكر الحديث قال النفيلي لم يكن مؤتمنا على الحديث وقال ابن عدى لا يتابع.

(دارقطنی ج ۳ ص ۲۳۱ لسان المیزان ج ۶ ص ۷۸ کتاب الطہارۃ)

لہذا معلوم ہوا کہ دو منگوں والی حدیث کی سند میں اضطراب ہے اور جرح بھی ہے اگرچہ اس کے اور بھی طرق روایت ہیں لیکن مضطرب اور مجروح ہونے کی وجہ سے قابل استدلال و حجت نہیں ہے۔

جواب دوم: جس طرح مذکورہ روایت سند کے اعتبار سے مضطرب ہے اسی طرح متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے اس کے متن کے اضطراب کے بارے میں دارقطنی میں مفصل تذکرہ ہے، ہم اختصار کے پیش نظر چند روایات پر اکتفا کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں کہ جب پانی دو منگے اور اس سے زائد ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی۔

عن مجاهد عن ابن عباس اذا كان الماء قلتين فصاعدا لم ينجسه شيء.

(دارقطنی ج ۱ ص ۲۵ کتاب الطہارۃ)

عاصم بن منذر بن زبیر کہتے ہیں کہ میں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر کے ساتھ ایک باغ میں گیا جس میں پانی کا ایک حوض تھا اور اس میں مرے ہوئے اونٹ کا چمرا پڑا ہوا تھا۔ عبید اللہ بن عبد اللہ نے اس کے پانی سے وضو کیا تو میں نے پوچھا: آپ نے اس پانی سے وضو کیا حالانکہ اس میں مرے ہوئے اونٹ کا چمرا پڑا ہوا ہے؟

عن عاصم بن المنذر بن الزبير قال دخلت مع عبيد الله بن عبد الله بن عمر بستانا فيه مقراة ماء فيه جلد بعير ميت فتوضا منه فقلت له اتوضا منه وفيه جلد بعير ميت؟ فحدثني عن ابيه عن النبي ﷺ قال اذا بلغ الماء قلتين او ثلاثا لم ينجسه

شیء. (دارقطنی ج ۱ ص ۲۲)

تو انہوں نے اپنے والد سے مجھے ایک حدیث سنائی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب پانی دو یا تین مکے ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔

جابر بن عبد اللہ سے محمد بن منکدر نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب پانی چالیس مشکوں تک پہنچ جائے تو وہ گندہ (ناپاک) نہیں ہوتا۔

متن کے اعتبار سے مذکورہ حدیث میں اضطراب یوں ہے کہ بعض میں دو مکے بعض میں صحیح اسناد کے ساتھ دو یا تین مکے اور ایک صحیح موقوف روایت میں چالیس مکے اور اسی طرح ایک مرفوع روایت میں بھی چالیس مکے آیا ہے لیکن یہ ضعف سے خالی نہیں ہے۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۳)

تو معلوم ہوا کہ حدیث قلتین میں سند کی طرح متن میں بھی اضطراب ہے جس کی وجہ سے مقام حجت میں پیش نہیں کی جاسکتی۔  
جواب سوم: روایت مذکورہ باعتبار معنی بھی مضطرب ہے ملاحظہ ہو۔

معنی کے اعتبار سے اضطراب یوں کہ لفظ قلة آدمی کا سر، گھرے اور بستی وغیرہ میں مشترک ہے جس کی مقدار کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ امام طحاوی کہتے ہیں ان دونوں قلة جات کا مذکورہ آثار میں یہ نہیں بتایا گیا کہ ان کی مقدار کیا ہے؟ یہ بات جائز ہے کہ ان سے مراد حجر کے قلة جات ہوں جیسا کہ تم نے ذکر کیا ہے اور احتمال یہ بھی ہے کہ ان سے مراد قلة الرجل یعنی آدمی کا سر ہو تو اس احتمال کے پیش نظر معنی یہ ہوگا کہ جب پانی دو آدمیوں کے قد کے برابر ہو تو وہ کثیر ہونے کی وجہ سے نجس نہیں ہو سکتا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ دو آدمیوں کے قد کے برابر سے مراد ”نہر“ کا پانی ہو لہذا خلاصہ کلام یہ ہوا کہ حدیث مذکورہ مضطرب ہے اور اضطراب کی وجہ سے اس میں ضعف آگیا اور اس کے ساتھ ساتھ نہ تو حدیث مذکورہ میں دو قلتین کی مقدار بیان کی گئی اور نہ ہی ان کی حد بندی کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

قارئین کرام! جو حدیث تین اعتبار سے مضطرب ہونے کے ساتھ ساتھ غیر واضح اور غیر مبین ہو اس سے استدلال کرنا کہاں کی دانش مندی ہے؟

جواب چہارم: اس حدیث قلتین کے مقابلہ میں ایسی احادیث صحیحہ موجود ہیں جن کی دو قلتین میں نجاست پڑنے سے اس کے ناپاک ہوجانے کی تصریح موجود ہے۔

## دو قلعہ جات پانی میں نجاست پڑنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے

عن عطاء ان حبشیا وقع فی زمزم فمات فامر ابن الزبیر فنزع ماء ما جعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجرى من قبل الاسود فقال ابن الزبیر حسبکم۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۷)

جناب عطاء بیان کرتے ہیں کہ ایک حبشی زمزم کے کنوئیں میں گر کر مر گیا تو اس پر جناب ابن زبیر نے فرمایا کہ تمام پانی نکالا جائے لیکن پانی ختم ہونے کا نام ہی نہ لیتا تھا۔ دیکھا تو حجر اسود کی طرف سے چشمہ جاری تھا۔ اس پر ابن زبیر نے فرمایا: چھوڑ دو۔

اثر مذکور سے ثابت ہوا کہ دو قلعے پانی یا اس سے زیادہ میں ناپاک متصور ہے۔ حضرت عبد اللہ بن الزبیر نے حبشی کے گرنے پر زمزم کے کنوئیں کو نجس قرار دے کر اس کا پانی نکالنے کا ارشاد فرمایا اور یہ حضرات صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا اگر وہ پانی ناپاک نہ ہوتا تو اسے نکالنے کا حکم ارشاد فرمانا کیا معنی رکھتا ہے حالانکہ کنوئیں کا پانی دو قلعے کہاں چالیس پچاس قلوں سے بھی زیادہ ہوتا ہے اور جب سارے پانی کی مقدار اندازا نکالنے پر پتہ چلا کہ زمین سے چشمہ کی صورت میں پانی لگا تار نکل رہا ہے تو آپ نے فرمایا: اب چھوڑ دو اس کی طہارت ہوگئی۔

حدثنا محمد بن حمید بن الہشام الرعینی قال حدثنا علی بن معبد قال حدثنا موسیٰ بن اعین عن عطار عن میسرۃ واذان عن علی رضی اللہ عنہ قال اذا سقطت الفارة او الدابة فی البیر فانزحها متی یغلبک الماء۔ (الطحاوی ج ۱ ص ۱۷ انی الطہارت)

حضرت علی المرتضیٰ فرماتے ہیں کہ جب کنوئیں میں چوہا یا کوئی اور چار پایہ گر کر مر جائے تو تمام پانی نکالو یہاں تک کہ پانی تجھ پر غالب آجائے۔

اس اثر سے بھی ثابت ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ کے نزدیک کنواں بھی نجس ہو جاتا ہے حالانکہ کنوئیں کا پانی عام طور پر دو قلوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے لہذا دو قلوں کے نجس نہ ہونے کا معاملہ درست نہیں۔

## کھڑے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے

حدثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت ابا ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵ صحیح البخاری ص ۱۵)

ہمیں عبد الرحمن اعرج نے حدیث سنائی کہا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے ہرگز ہرگز کوئی شخص کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے جو بہتا نہ ہو اور پھر اسی سے نہاتا ہو۔

عن ابن الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ انہ نہی ان یبول فی الماء الراکد ثم یوضا منه۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵)

عبد اللہ بن زبیر، حضرت جابر اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا پھر اس سے وضو کرنے سے بھی۔

مذکورہ دونوں حدیثیں کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع پر صراحت کرتی ہیں اور یہ منع اسی لیے ہے کہ پیشاب پڑنے سے وہ پانی نجس ہو جاتا ہے اس میں ”قلبتین“ کی کوئی قید نہیں تو معلوم ہوا کہ جو پانی بھی کھڑا ہو چاہے وہ دو منکے کے برابر ہو وہ نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

## پانی والے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے کسی کے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اس پانی کو گرا دینا چاہیے پھر اس برتن کو سات مرتبہ دھونا چاہیے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقہ ثم لیغسلہ سبع مرات. رواہ مسلم والنسائی والدارقطنی ج ۱ ص ۶۳ باب ولغ الکلب فی الاناء.

حسن الاسناد اور ثقہ راویوں سے ذکر کردہ او پر والی حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی برتن کے پانی میں کتا منہ ڈال دے تو پانی ناپاک ہونے کے ساتھ ساتھ برتن کو بھی سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا گیا کیونکہ پانی ناپاک ہو جانے کی صورت میں اس برتن کے ساتھ لگنے کی وجہ سے برتن میں بھی ناپاکی اثر کرے گی۔ حضور ﷺ نے برتن چھوٹا بڑا ہونے کی کوئی قید نہ لگا کر یہ بتا دیا کہ کھڑا پانی چاہے دو مٹکے کے برابر ہو اس میں نجاست پڑنے یا ملنے سے وہ نجس ہو جاتا ہے، یہ حکم ”مساء راکد“ کا ہے یعنی کھڑا رہنے والے پانی کا حکم ہے اور اگر پانی میں بہاؤ ہو تو وہ مخصوص حالت میں ناپاک ہوتا ہے ملاحظہ ہو۔

ابو جعفر (طحاوی) نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے ناپاک ہونا ایسے پانی کے ساتھ خاص کر دیا جو کھڑا ہو اور بہتا نہ ہو تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ آپ نے کھڑے اور جاری میں امتیاز اس لیے فرمایا کیونکہ کھڑے اور نہ بہنے والے پانی میں جب گندگی گرتی ہے تو وہ اس میں گھل جاتی ہے اور پانی میں مل جاتی ہے لیکن بہنے والے پانی میں گھل مل جانا نہیں ہوتا۔

قال ابو جعفر فلما خص رسول اللہ ﷺ الماء الراکد الذی لایجرى دون الماء الجارى علمنا بذلك انه انما فصل ذالک لانه النجاسته تداخل الماء الذی لایجرى ولا تداخل فی الماء الجارى.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵)

جواب پنجم: قلتین کی حدیث جنگلی تالابوں کے بارے میں ہے کیونکہ وہ برائے نام گہرے ہوتے ہیں اور جب بارش ہوتی ہے تو ان کا پانی پھیل جاتا ہے گہرائی نہ ہونے کی وجہ سے ان کا پانی دو قلمہ جات ہو سکتا ہے۔ حدیث ملاحظہ ہو۔

ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے جنگل کے پانی کے متعلق پوچھا گیا کہ اس میں سے درندے اور چوپائے گزرتے ہوں تو آپ نے فرمایا: جب پانی دو مٹکے ہو تو وہ پلید نہیں ہوتا۔

عن ابن عمر قال سئل رسول اللہ ﷺ عن الماء یکون بارض الفلات وما ینوبہ من السباع والدواب فقال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث. (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۳)

پہلے تو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ دو (۲) مٹکے پانی نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ اگر اس مضمون کی حدیث کا ثابت ہونا تسلیم کر لیا جائے تو پھر اس سے مراد وہ پانی ہوگا۔ جو سطح زمین پر پھیلا ہوا ہوتا ہے جیسا کہ اسی کی تائید ترمذی کے لفظ کرتے ہیں وہ یہ ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کسی نے آپ سے دریافت کیا جنگل کے پانی کے بارے میں پاک و ناپاک ہونے کے متعلق کیا حکم ہے جس میں سے درندے اور چوپائے گزرتے ہوں؟ تو آپ نے فرمایا: اگر دو مٹکے برابر ہو تو وہ خبث کو نہیں اٹھاتا۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول اللہ ﷺ وهو یسئل عن الماء یکون فی الفلات من الارض وما ینوبہ من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث. (ترمذی ج ۱ ص ۱۱۱ باب اجاء ان الماء لا یجر شیء مطبوعا من کبیر دلی)

خلاصہ جواب یہ ہوا کہ دو منکے پانی ناپاک نہ ہونے والی حدیث سے مراد جنگلات میں سطح زمین پر پھیلنا ہوا پانی مراد ہے اور دو منکوں کا پانی پھیل کر دس گز مربع کی مقدار اختیار کر لیتا ہے اور اس مقدار طول و عرض کا پانی احناف کے نزدیک حوض کبیر کے حکم میں ہے جو ناپاک نہیں ہوتا اس کی دوسری طرف وضو کرنا جائز ہے۔

**حوض کبیر کی تعریف و تحدید اور اس کے پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ**

ایسا پانی جو کھڑا ہو اور اس کا رقبہ سو مربع ہاتھ ہو اور گہرائی اتنی کہ چلو بھرنے سے زمین نظر نہ آئے حوض کبیر کہلاتا ہے اور ”دہ دردہ“ بھی یہی پانی ہے۔ یہ پانی نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ پانی میں پانی ملنے کی بہ نسبت حرکت جلد سرایت کرتی ہے یعنی اگر حوض کے ایک کنارے کے پانی میں پانی ڈالا جائے تو وہ بھی پانی میں مل کر پھیلنا شروع ہو جاتا ہے اسی طرح کنارے کے پانی کو ہاتھ یا کسی اور چیز سے حرکت دی جائے تو وہ بھی ادھر ادھر پھیلنے شروع ہو جاتی ہے لیکن دونوں میں سے حرکت کی سرایت زیادہ ہے اس لیے حوض کبیر کی طہارت و عدم طہارت میں حرکت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ یعنی ایک کنارے کے پانی کو حرکت دینے سے دوسرے کے کنارے کا پانی بھی متحرک ہو جائے تو یہ اور اثر رکھتا ہے، اور اگر دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو تو دوسرا حکم ہوگا۔ اب اگر کسی نے حوض کبیر کے ایک کنارے کے پانی میں پیشاب کر دیا یا نجاست ڈال دی تو دوسرے کنارے کے پانی سے وضو یا غسل کرنا درست ہے کیونکہ اس کنارے کی نجاست دوسرے کنارے تک نہیں پہنچ پائی اور یہ حوض جاری پانی کے حکم میں اسی وجہ سے ہے کیونکہ جاری پانی میں نجاست گرنے سے ایک جگہ پر قائم نہیں رہتی بلکہ بہاؤ کی طرف چلی جاتی ہے اور چونکہ پیچھے سے پاک پانی بھی اس میں لمحہ بہ لمحہ رہا ہے لہذا اس نجاست کی سرایت بہت کمزور بلکہ نہ ہونے کے برابر ہوگی۔ ہاں اگر حوض کبیر میں اس قدر گندگی جمع ہو جائے کہ جس سے اس کی بو، رنگ اور مزہ تبدیل ہو جائے تو پھر اس سے طہارت کا حصول درست نہیں ہے۔ فقہائے کرام احناف نے ”دہ دردہ“ حوض کے پانی کی مقدار نہیں بلکہ اس کے رقبہ کا لحاظ کیا ہے دیکھئے کہ کونسا چونکہ دہ دردہ رقبہ کے لحاظ سے نہیں اگر چہ اس کا پانی دہ دردہ حوض سے بھی بڑھ کر مقدار میں ہو۔ گندگی گرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے اسی سے قلعین کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے یعنی قلعین سے مقدار میں کہیں بڑھ کر کنوئیں کا پانی ہوتا ہے اور اس کو پیشاب وغیرہ گرنے سے سبھی ناپاک تسلیم کرتے ہیں۔ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی تحقیق ملاحظہ ہو۔

اگر حوض نیچے دہ دردہ اور اوپر کم ہے تو جب تک پانی نیچادہ دردہ کی جگہ تک ہے نہ نجاست سے ناپاک ہوگا اور نہ وضو غسل سے مستعمل اور اگر پورا بھر دیا جہاں بالائی سطح دہ دردہ سے کم ہے تو مستعمل ہو جائے گا اور نجاست سے ناپاک بھی یعنی اوپر کا حصہ جہاں تک وہ دہ دردہ سے کم ہے نیچے کا حصہ پاک رہے گا یہی اصح ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۲۹۰)

**اعتراف**

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بئر بضاعہ سے وضو کرتے تھے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! اس میں مراد اور حیض لگے کپڑے ڈالے جاتے ہیں۔ فرمایا: پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! بئر بضاعہ سے آپ کے لیے پانی لایا جاتا ہے حالانکہ اس کنوئیں میں لوگ گندگی پھیلتے ہیں، عورتیں حیض

عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ ﷺ کان یتوضا من بئر بضاعہ فقیل یا رسول اللہ انه یلقى فیہ الجیف والمحائض فقال ان الماء لاینجس۔ (لمطایب شریف ج ۱ ص ۱۱)

عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ ﷺ انه یتسقی لک من بئر بضاعہ وہی بئر یتطرح فیہا عذرة الناس ومحائض النساء ولحم

الکلاب وقال ان الماء طهور لا ينجس شيء. (طحاوی شریف ج ۱۱ ص ۱۱)

گلے پکڑے ڈالتی ہیں اور کتے کا گوشت پھینکا جاتا ہے۔ فرمایا:

بیشک پانی پاک ہے کوئی چیز اسے نجس نہیں کر سکتی۔

ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر پانی دو قلعہ جات یا اس سے زیادہ ہو تو کسی گندگی کے پڑنے سے وہ ناپاک نہیں ہوتا لہذا وہ درود کی تحدید درست نہیں۔

جواب اول: مذکورہ دونوں احادیث ان لوگوں کے بھی خلاف ہیں جو دو مکے میں گندگی کرنے سے اسے پاک ہی سمجھتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک گندگی کرنے سے دو قلعے پانی اس وقت تک پاک رہتا ہے جب اس کا رنگ، بو اور ذائقہ تبدیل نہ ہو، اور اگر یہ اوصاف تبدیل ہو جائیں تو پھر وہ نجس ہو جائے گا۔ اب ان مذکورہ دونوں احادیث میں اس بات کا قطعاً تذکرہ نہیں کہ رنگ و بو اور ذائقہ بدلایا نہیں اور مشاہدہ یہ ہے کہ جس قدر گندگیاں بیربضاع میں ڈالی جانی مروی ہیں۔ ان سے اس کوئی تینوں اوصاف یقیناً تبدیل ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے اگر کسی کنوئیں میں ایک کتا یا بلی گر کر مر جائے تو دو چار دن کے بعد اس سے اس قدر بو پھیلے گی کہ قریب کھڑا ہونا مشکل ہو جائے گا اور یہاں کوڑا کرکٹ گندگیاں عورتوں کے حیض سے بھرے پکڑے اور مرے ہوئے کتے پھینکے جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود اسے استعمال کیا جا رہا ہے اور اس کی کوئی صفت تبدیل نہیں ہو رہی لہذا معلوم ہوا کہ بیربضاع کا پانی جاری پانی تھا جس میں گری گندگی جمع نہیں ہوتی تھی۔ مکہ معظمہ کے کنوئیں نہر زبیدہ پر اور مدینہ منورہ کے نہر زرتا پر بنائے گئے ہیں اسی طرح بیربضاع بھی تھا لہذا معلوم ہوا کہ بیربضاع جاری پانی تھا اور جاری پانی میں گندگی کرنے سے پانی ان تین اوصاف کے ظاہر نہ ہونے تک پاک رہتا ہے بیربضاع کے متعلق جاری پانی ہونے کا ثبوت ملاحظہ ہو۔

ان بیربضاع کا نثر طریقاً للماء الی البساتین  
وكان الماء لا يستقر فيها فكان حکم ماء ها حکم  
ماء النهر. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۲۱ الطہارۃ)

”بیربضاع“ باغات کی طرف جانے والے پانی کا راستہ تھا اور پانی اس میں ٹھہرتا نہ تھا لہذا اس کے پانی کا حکم نہر کے پانی جیسا ہے۔

قارئین کرام! طحاوی شریف کے حوالہ سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ بیربضاع کا پانی جاری تھا۔ نیز اگر سرکارِ دو عالم ﷺ کی طہارت و نظافت کو پیش نظر رکھیں تو پھر بھی یہی بات سامنے آئے گی کہ آپ گندے پانی کو ہرگز استعمال نہ فرماتے تھے۔ اگر بیربضاع کا پانی ٹھہرا ہوا پانی ہوتا تو لازماً گندہ ہوتا اور حضور ﷺ کی نظافت اور طہارت کے شایانِ شان اس کا استعمال نہ ہوتا۔

جواب دوم: بیربضاع کی حدیث کو اگر اپنے ظاہر پر محمول رکھیں تو دیگر بہت سی احادیث صحیحہ کی مخالفت لازم آئے گی۔ چند اوراق پیچھے ہم زعم کے کنوئیں میں جشی کا گرنا اور مرنا اور اس کے متعلق صحابہ کرام کا عمل تحریر کر چکے ہیں تو ایسی مثالوں کے ہوتے ہوئے یہ کیونکر ممکن کہ بیربضاع میں اس قدر گندگی پڑنے کے باوجود صحابہ کرام اسے پاک ہی سمجھیں؟ غائب و یا اولی الابصار

۱۲۔ **بَابُ الْوُضُوءِ بِمَاءِ الْبَحْرِ**

۴۶۔ **أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْلَمَةَ بْنِ الْأَزْرَقِ عَنِ الْمَعْبُورِ بْنِ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّا نَزَعْنَا مِنَ الْبَحْرِ وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْمَاءِ فَإِن تَوَضَّأْنَا بِهِ غَطَّسْنَا أَفْتَضَّأْنَا مِنَ الْبَحْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الطَّهْرُ مَاءُهُ**

ہمیں امام مالک نے صفوان بن سلیم سے انہوں نے سعید بن سلیمان بن ازرق سے انہوں نے معفور بن ابی ہریرہ سے بیان کیا (کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا) ہم سمندروں کے سفر پر ہوتے ہیں اور اپنے ساتھ قلیل مقدار میں پانی لے کر جاتے ہیں۔ اگر اس سے وضو کریں تو بیا سے ہو جائیں تو کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر لیا



الْحَلَالُ مَيْتَهُ؛

کریں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا پانی پاک اور اس کا مینہ یعنی مچھلی حلال ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ سمندر کا پانی دیگر پانیوں کی طرح پاک ہے اور یہی امام ابوحنیفہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

حدیث بالا میں دو باتوں کا ذکر ہوا ایک سمندر کے پانی کی طہارت اور دوسرا اس کا مینہ حلال ہونا اول الذکر مسئلہ میں سب فقہاء متفق ہیں سمندر کا پانی خواہ بیٹھا ہو یا نکلیں یا کسی اور رنگ و ذائقہ والا ہو وہ پاک ہے لیکن اس کے مینے کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام اعظم کا مسلک یہ ہے کہ مچھلی کے سوا تمام دیگر سمندر حیات حلال نہیں ہیں۔ اس مسلک کا ماخذ قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہے۔ "أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ الْخ تہمارے لیے سمندر کا شکار اور اس کا کھانا حلال کر دیا گیا ہے"۔ اس آیت میں مذکور طعام سے مراد وہ مچھلی کہ جسے دریا باہر پھینکے نہ وہ جو مر کر تیرنے لگے۔ یہی مسلک ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب وغیرہ صحابہ کرام کا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ (أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ) روى عن ابن عباس وزيد بن ثابت وسعيد بن جبیر وسعيد ابن المسيب وقنادة والسدي ومجاهد قالوا صيده ماصيد طريا بالشباك ونحوها فاما قوله (وطعامه) فقد روى عن ابي بكر وعمر وابن عباس وقنادة قالوا ما قذفه ميتا.

میں ابن عباس، زید بن ثابت، سعید بن جبیر اور سعید بن مسیب، قتادہ، سدی اور مجاہد کہتے ہیں کہ "صيد" سے مراد وہ شکار جو جال وغیرہ کے ذریعہ حاصل کیا جائے اور "طعام" کے بارے میں ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب اور ابن عباس و قتادہ سے مروی کہ انہوں نے کہا کہ اس سے مراد وہ مچھلی جسے سمندر کا پانی باہر پھینک دے۔

(احکام القرآن ص ۲۷۸، جزء ثانی باب صید البحر)

تو معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک وہی ہے جو اہل صحابہ کرام تابعین اور مفسرین حضرات کا تھا اور ان سب کا ماخذ قرآن کریم ہے۔

### موزوں پر مسح کا حکم

ہمیں امام مالک نے انیس ابن شہاب زہری نے مغیرہ بن شعبہ کی نسل کے ایک مرد عباد بن زیاد سے خبر دی کہ حضور ﷺ غزوہ تبوک میں قضائے حاجت کے لیے تشریف لے گئے میں پانی لیے آپ کے ساتھ ہوا حضور ﷺ واپس تشریف لائے تو میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالا آپ نے منہ دھو یا پھر بازو دھونے کے لیے جب سے باہر نکلنے لگے لیکن جب کی آستین تنگ ہونے کی وجہ سے ایسا نہ کر سکے اس پر آپ نے جب کے نیچے سے دونوں بازو نکال کر دھوئے اور سر انور کا مسح کیا اور موزوں پر مسح فرمایا پھر حضور ﷺ تشریف لائے اور عبد الرحمن بن عوف امامت کر رہے تھے انہیں ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔ ان

### ۱۳- بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ مَنْ وُلِدَ الْمُعِيرَةَ بَيْنَ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَهَبَ لِحَاجَتِهِ فِي عَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ فَذَهَبْتُ مَعَهُ بِمَاءٍ قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَسَكَبْتُ عَلَيْهِ قَالَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثُمَّ ذَهَبَ يَخْرُجُ يَدَيْهِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ مِنْ ضَيْقِ كُمِّي جَنْبِيهِ فَأَخَّرَ جُهْمًا مَنْ تَحْتِ جَنْبِيهِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ يَوْمَهُمْ قَدْ صَلَّى بِهِمْ سَجْدَةً فَصَلَّى مَعَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَلَّى الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ فَفَرَّغَ النَّاسُ لَهَا

ثُمَّ قَالَ لَهُمْ قَدْ أَحْسَنْتُمْ.

کے ساتھ حضور ﷺ نے ایک رکعت ادا فرمائی پھر بقیہ رکعت ادا فرمائی لوگ حیران ہوئے اور آپ کو دکھ کر گھبرا گئے۔ اس پر آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا (یعنی وقت پر نماز ادا کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے)۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں سعید بن عبدالرحمن بن رقیش نے بتایا کہ میں نے انس بن مالک کو دیکھا وہ قباء آئے پیشاب کیا پھر انہیں پانی دیا گیا تو اس سے وضو کیا منہ اور کہیوں تک ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کر کے پھر موزوں پر مسح کیا اس کے بعد نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع اور عبداللہ بن دینار نے بتایا کہ عبداللہ بن عمر کوفہ کے امیر جناب سعد بن ابی وقاص کے پاس آئے تو عبداللہ نے انہیں موزوں پر مسح کرتے دیکھا اور اسے اچھا نہ جانا۔ جناب سعد نے فرمایا جب تم اپنے والد کے ہاں جاؤ تو ان سے یہ مسئلہ دریافت کرنا لیکن عبداللہ کو پوچھنا یا نہ رہا پھر جب جناب سعد بن ابی وقاص مدینہ منورہ آئے تو آپ نے فرمایا: کیا فلاں مسئلہ تم نے اپنے ابا جان سے پوچھا تھا؟ کہنے لگے یا نہیں آ رہا تھا پھر جناب عبداللہ نے ان سے دریافت کیا تو فرمایا: جب تو اپنے یاؤں موزوں میں داخل کرے اور وہ اس وقت پاک ہوں تو ان پر مسح کر لیا کہ عبداللہ نے پوچھا: اگر ہم میں سے کوئی بول و براز سے فارغ ہو کر آئے؟ (تب بھی وہ مسح کرے) فرمایا: ہاں۔ اگر چہ تم میں سے کوئی بول و براز سے فارغ ہو کر آئے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ عبداللہ بن عمر نے بازار میں (کسی مناسب جگہ پر) پیشاب کیا۔ پھر وضو کرتے وقت ہاتھ اور منہ دھو کر سر کا مسح کیا۔ پھر ایک جنازہ بوقت دخول مسجد لایا گیا تاکہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے تو آپ نے موزوں پر مسح کر کے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ہمیں امام مالک نے انہیں ہشام بن عروہ نے انہیں ان کے باپ نے خبر دی کہ انہوں نے اپنے والد کو موزوں کی پشت پر نہ کہ پیٹ پر مسح کرتے دیکھا پھر انہوں نے عمامہ اتار کر سر کا مسح کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے اور یہی

۴۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رُقَيْشٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَتَى قُبَاءَ قَبَالَ ثُمَّ أَوْسَى بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْهَرَفَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ مَسَحَ عَلَى الْحُقَيْنِ ثُمَّ صَلَّى.

۴۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَدِيمَ الْكُوفَةِ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَهُوَ أَمِيرُهَا قَرَأَهُ عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ يَمْسَحُ عَلَى الْحُقَيْنِ فَانْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ سَلْ أَبَاكَ إِذَا قَدِمْتَ عَلَيْهِ فَنَسِيَ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَسْأَلَكَ حَتَّى قَدِمَ سَعْدٌ فَقَالَ اسْأَلْتَ أَبَاكَ فَقَالَ لَا فَسَأَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا أَذْخَلْتَ رَجُلِيكَ فِي الْحُقَيْنِ وَهُمَا ظَاهِرَتَانِ فَاْمَسَحْ عَلَيْهِمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُنَا مِنَ الْغَائِطِ قَالَ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ.

۵۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو بِالْبَسْرِقِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ دَعَى لِجَنَازَةٍ حِينَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَمَسَحَ عَلَى حُقَيْهِ ثُمَّ صَلَّى. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى أَبَاهُ يَمْسَحُ عَلَى الْحُقَيْنِ عَلَى ظَهْرِهِمَا لَا يَمْسَحُ عَلَى بَطْنَيْهِمَا قَالَ ثُمَّ يَرْفَعُ الْعِمَامَةَ فَيَمْسَحُ بِرَأْسِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي

حَنِيفَةً رَّحِمَهُ اللَّهُ وَنَزَى الْمَسْحَ لِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَ لَيْلَةً  
 وَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ لِكَيْلِهَا لِلْمُسَافِرِ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ  
 لَا يَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَعَامَّةٌ هَذِهِ الْأَثَارُ الَّتِي  
 رَوَى مَالِكٌ فِي الْمَسْحِ إِنَّمَا هِيَ فِي الْمُقِيمِ ثُمَّ قَالَ  
 لَا يَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْخُفَّيْنِ .

امام ابوحنيفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ہمارا مسلک یہ ہے کہ مقیم کے لیے مدت مسح ایک دن رات اور مسافر کے لیے تین دن رات ہے اور امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ مقیم کے لیے موزوں پر مسح کرنا درست نہیں ہے اور یہ تمام روایات جو امام مالک نے موزوں پر مسح کرنے کی بیان فرمائیں یہ مقیم کے لیے مسح کو ثابت کرتی ہیں پھر (امام مالک) نے فرمایا: کہ مقیم موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔

مذکورہ روایات سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہوا۔ اس مسئلہ میں چند باتیں تشریح طلب ہیں ہم ان کی بقدر ضرورت تشریح کر دیتے ہیں۔ (۱) موزہ کی تعریف (۲) موزہ پر مسح کا طریقہ (۳) مدت مسح (۴) نواقض مسح۔

(۱) ہر وہ چیز کے کی بنی ہوئی چیز یا جس کا صرف نچلا حصہ چمڑے کا ہو اور باقی حصہ کسی دبیز چیز کا بنا ہوا ہو یا جراثیم دبیز کپڑے کی کہ جو بغیر تسہ پاؤں پر چسکی رہیں یہ تمام موزہ کے حکم میں شامل ہیں۔

(۲) اگر دایاں ہاتھ ہو اور اس کی انگلیاں بھی موجود اور قابل استعمال ہوں تو تین انگلیاں دائیں موزے کی پشت پر اور اسی طرح بائیں ہاتھ کی تین انگلیاں بائیں موزے کی پشت پر پاؤں کی انگلیوں کی طرف سے پنڈلی کی طرف لے کر ڈالتے ہوئے پھینچے کہ موزہ کی تین انگلیوں کی مقدار جگہ پر مسح ہو جائے اور سنت یہ ہے کہ دونوں طرف کے موزہ پر ہاتھ کی انگلیاں پنڈلی تک پہنچیں اور انگلیاں بھرتے وقت گیلی ہونا ضروری ہے۔

(۳) مسافر حالت سفر میں تین دن رات تک مسلسل مسح کرے گا اور مقیم ایک دن رات۔ یہ مدت موزہ پہننے کے بعد اس وقت سے شروع ہوگی جب پہلی مرتبہ مسح کی ضرورت پڑے گی اور یہ بھی ضروری ہے کہ موزہ پہننے وقت پاؤں پہلے سے پاک ہوں۔ مسافر اگر اپنی مدت مسح مکمل کرنے سے پہلے مقیم ہو گیا تو وہ مقیم کی مدت تک مسح کرے گا اگر ابھی اتنا چ نہ کیا ہو ورنہ موزہ اتار کر پاؤں دھونے پڑیں گے۔ اسی طرح مقیم اگر مسافر ہو جائے تو وہ مسافر کی مدت مسح مکمل کرے گا جس میں بحالت اقامت گزری مدت بھی شمار ہوگی۔

(۴) جن صورتوں میں اور جن چیزوں میں وضو ٹوٹتا ہے وہ مسح کو بھی توڑ دیتی ہیں۔ علاوہ ازیں مدت مسح مکمل ہونے پر بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ اس صورت میں موزہ اتار کر پاؤں دھو کر موزہ پہن لیا جائے اور وضو پہلے سے ہونے کی صورت میں دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں لیکن مدت مسح ختم ہونے پر بہتر یہ ہے کہ مکمل وضو کر لیا جائے۔ مدت مسح کے دوران اگر ایک پاؤں کا موزہ اتر گیا یا اتر نہیں مگر پاؤں کا اکثر حصہ کھل گیا۔ پاؤں اس مسئلہ میں ٹخنوں سے نیچے شمار ہوتے ہیں اس کا حکم بھی وہی ہے کہ مسح ٹوٹ جائے گا اور ادھر مذکورہ طریقہ کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

نوٹ: موزہ دراصل حدیث کو پاؤں کی طرف سرایت کرنے سے روکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مدت مسح میں بول و براز سے پیدا حدیث پاؤں تک نہیں پہنچتا صرف موزوں پر مسح کرنے سے پاؤں کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے ہاں اگر حدیث اکبر ہو یعنی غسل فرض ہو گیا تو اب موزہ اتار کر پاؤں کو بھی دوسرے تمام اعضاء کی طرح دھونا ضروری ہے۔ مختصر یہ کہ موزوں پر مسح کا ثبوت احادیث صحیحہ کثیرہ سے ہے بلکہ اس کی مثبت روایات حدیثوں تک پہنچی ہوئی ہیں لہذا اس کا منکر بددین اور گمراہ کہلائے گا۔

دوپٹے اور پگڑی پر مسح کرنا

۱۴ - بَابُ الْمَسْحِ عَلَى

الْعَمَامَةِ وَالْجِمَارِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے جابر بن عبد اللہ سے یہ بات پہنچی انہیں گڑی پر مسح کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: جب تک پانی سر کے بالوں سے نہیں لگے گا (کام نہیں بنے گا)۔  
امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب رافع سے خبر دی کہ میں نے صفیہ بنت ابی عبیدہ کو وضو کرتے دیکھا انہوں نے سر سے دو پٹا اتار کر سر کا مسح کیا میں ان دنوں بہت چھوٹا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ دو پٹا اور گڑی پر مسح نہیں کیا جائے گا۔ ہمیں یہ بھی بات پہنچی کہ گڑی پر مسح کرنا پہلے جائز تھا پھر اسے چھوڑ دیا گیا اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور ہمارے عامہ فقہاء کا ہے۔

گڑی پر مسح کرنے کے متعلق احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نے گڑی پر مسح کیا اور ہاتھوں کی تری سر کے بالوں تک نہ پہنچی تو اس کا وضو نہ ہونے کی وجہ سے نماز کی ادائیگی درست نہیں ہوگی۔ اگر گڑی اتنی باریک تھی کہ اس پر گیلہا ہاتھ پھیرنے سے سر کے بال گیلے ہو گئے تو یہ دراصل سر پر مسح کرنا ہے گڑی پر نہیں اور اسی کی تائید امام محمد کی روایت کردہ جابر بن عبد اللہ والی روایت کرتی ہیں اور اسی کی مزید توثیق صفیہ بنت ابی عبیدہ کا نفل و عمل کرتا ہے۔

یاد رہے کہ سر کے بارے میں مختلف احادیث میں مسح علی الناصیہ، مسح علی العمامہ وغیرہ کے الفاظ آتے ہیں اور گڑی پر مسح مجوزین ایسی احادیث کو پیش کر کے اپنا نظریہ صحیح ثابت کرتے ہیں۔ ان میں سے ایک حدیث درج ذیل ہے۔

مغیرہ بن شعبہ ایک طویل حدیث میں حضور ﷺ کا وضو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ نے پیشانی کا مسح کیا اور گڑی پر اور موزوں پر مسح کیا (گویا آپ نے دوران وضو پیشانی پر گڑی پر اور موزوں پر تین مسح جات کیے لہذا گڑی پر مسح کرنا ثابت ہے)۔

عن المغیرة بن شعبه فی حدیث طویل فی وضوء النبی فیہ مسح بناصریة وعلی العمامة وعلی خفیہ.  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۳ باب المسح علی الخفین)

جواب اول: جن احادیث میں ناصیہ پر مسح کرنا مذکور ہے ان میں ناصیہ سے مقدار ناصیہ مراد ہے۔ یعنی چار انگل کے برابر سر کا مسح کرنا اور ان احادیث میں گڑی پر مسح بطور مجاز ہے یعنی سر پر مسح کرنے کو گڑی پر مسح کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے جیسے کہ چٹائی یا دری وغیرہ پر بیٹھنے والے کو زمین پر بیٹھنے والا کہا جاتا ہے حالانکہ وہ زمین پر نہیں بلکہ درحقیقت چٹائی پر بیٹھا ہوا ہے۔  
جواب دوم: احادیث صریحہ صحیحہ میں گڑی پر مسح کرنے کی مخالفت موجود ہے ملاحظہ ہو۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وضو کرتے دیکھا آپ اس وقت قطری گڑی پہنے ہوئے تھے۔ آپ نے گڑی کے نیچے ہاتھ داخل فرما کر اپنے سر اور

عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال رأیت رسول اللہ ﷺ یتوضا وعلیہ عمامة قطریة فادخل یدہ من تحت العمامة ومسح مقدم رأسہ

ولم ينقص العمامة. (ابوداؤد ج ۱ ص ۲۱۲ باب اس علی العمامة)

اخبرنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء ان رسول الله ﷺ توضأ فحسر عمامة ومسح مقدم رأسه اوقال ناصيته بالماء.

(تتبعی شریف ج ۱ ص ۶۱۱ باب ایجاب اس بالراس)

## ۱۵- بَابُ الْاِغْتِسَالِ مِنَ الْجَنَابَةِ

۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ أَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ الْمَعْنَى فَسَلَّهَا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ وَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَنَضَحَ فِي عَيْنَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ الْمَعْنَى ثُمَّ الْيَسْرَى ثُمَّ غَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَأَقْضَى الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةٌ نَأْخُذُ إِلَّا النَّضْحَ فِي الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ فِي الْجَنَابَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ بِنِ انْسٍ وَالْعَامَّةِ.

کے اگلے حصہ کا مسح فرمایا اور پگڑی بندھی کی بندھی ہی رہی۔

ہمیں مسلم نے ابن جریج انہوں نے عطاء سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے وضو فرمایا: پس عمامہ کو اٹھایا اور سر کے اگلے حصے یا پیشانی کا پانی کے ساتھ مسح فرمایا۔

## جنابت کے بعد غسل کا حکم

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب غسل جنابت کیا کرتے تو پہلے اپنے داہنے ہاتھ پر پانی ڈال کر اسے دھوتے پھر اپنی شرمگاہ دھوتے اور کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالتے اور چہرہ دھوتے اور آنکھوں میں پانی کا چھینٹنا مارتے پھر دایاں پھر بائیں بازو دھو کر سر کو دھوتے پھر پورے جسم پر پانی بہا کر اسے دھوتے۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے۔ صرف آنکھوں میں پانی کے چھینٹے مارنا ان میں سے ہمارے عمل میں داخل نہیں کیونکہ جنابت میں یہ بات لوگوں پر کوئی واجب نہیں ہے یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور یہی امام مالک بن انس اور عام فقہاء کا قول ہے۔

مذکورہ اثر سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ غسل جنابت کا طریقہ اور اس کے ضروری معمولات بیان کرتے ہیں۔ آپ نے مذکورہ اثر میں سے صرف آنکھوں میں چھینٹے مارنے کے وجوب کا استثنا فرمایا۔ آنکھوں میں چھینٹے مارنے سے مراد آنکھوں کے کونوں میں پانی لگانا ہے اور یہ بات سختات میں سے ہے۔ اثر مذکور کے پیش نظر ہم یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ جنابت کے متعلق تھوڑی سی تفصیل پیش کر دی جائے۔ سب سے پہلے غسل واجب کرنے والی اشیاء کا تذکرہ کرتے ہیں۔

## غسل کو فرض کرنے والی اشیاء

(۱) منی: جب شہوت کے ساتھ منی اپنی جگہ سے جدا ہو تو اس کے نکلنے پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔ منی کا آلت تناسل سے نکلنے وقت شہوت کے ساتھ ہونا کوئی ضروری نہیں لہذا اگر بغیر شہوت کے منی اپنی جگہ سے چل کر نکلے تو غسل لازم نہیں جیسا کہ بوجھ اٹھانے سے یا گرنے سے کسی کی منی نکل آئی اور اگر اپنے مقام سے چلنا بوجھ شہوت ہو لیکن آلت تناسل سے نکلنے وقت شہوت نہ تھی تو بھی غسل واجب ہو گیا اگر ایسی منی کا کچھ حصہ غسل کے بعد نکلا تو غسل بیکار بلکہ دوبارہ غسل فرض ہو گا مثلاً خروج منی کے بعد پیشاب کیے بغیر یا چلے پھرے بغیر فوراً کسی نے غسل کر لیا اور بعد غسل رکی ہوئی منی نکل آئی تو دوبارہ غسل کرنا لازم ہو جائے گا۔ اگر پیشاب کر لیا یا چل پھر کر پھر غسل کرنے کے بعد منی نکلے تو یہ ناقض وضو ہوگی دوبارہ غسل اس سے واجب نہ ہوگا کیونکہ پہلی صورت میں نکلنے والی منی اسی منی کا حصہ تھی جو شہوت سے چلی تھی اور دوسری صورت میں ایسا نہ تھا۔

(۲) احتلام: کوئی شخص سو کر اٹھا اور اپنے جسم، کپڑے یا بستر وغیرہ پر منی پانی تو غسل واجب اگرچہ احتلام ہونا یا دنہ رہا ہو اور اگر

احتمام ہونا یا دیکھنا منی موجود نہیں تو غسل واجب نہ ہوگا۔ مرد و عورت دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

(۳) مرد کے آلہ تناسل کی سپاری کا محل شہوت میں چھپ جانا: کسی بالغ مرد کا حشفہ (شرمگاہ کا اگلا حصہ جسے سپاری کہا جاتا ہے) عورت کے قبل یا برابر میں چھپ گیا تو غسل واجب ہو جائے گا انزال ہونا کوئی شرط نہیں ہے اگر نابالغ ہو تو غسل واجب نہیں۔ بہر حال بالغ پر بہر صورت حشفہ غائب ہونے پر غسل کرنا لازم ہے۔

(۴) مرد نے بغیر شہوت کے اور بغیر سخت ہونے آلہ تناسل کی عورت کی فرج میں اپنی انگلی کے دباؤ سے داخل کر دیا تو چاہے منی خارج ہو یا نہ ہو غسل واجب ہو جائے گا کیونکہ مرد کا حشفہ جب عورت کی فرج میں داخل ہو جائے تو مطلقاً غسل فرض ہو جاتا ہے چاہے شہوت آئے یا نہ آئے منی خارج ہو یا نہ خارج ہو۔

## ۱۶ - بَابُ الرَّجُلِ تُصَيِّبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ

رات جس آدمی کو جنابت ہو جائے اس کے بارے میں احادیث

ہمیں امام مالک نے انہیں عبد اللہ بن دینار نے ابن عمر سے روایت بیان کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا کہ مجھے رات کو جنابت ہو جاتی ہے۔ فرمایا: وضو کر لیا کرو اور اپنی شرمگاہ کو پانی سے دھو کر سوجایا کرو۔

امام محمد کہتے ہیں اگر ایسا شخص وضو نہ کرے اور نہ ہی شرمگاہ کو دھوئے بلکہ ویسے ہی سوجائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ابو اسحاق السبعی سے انہوں نے اسود بن یزید سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ رات اپنی کسی بیوی سے ہم بستری کرتے اور پھر پانی کو چھوئے بغیر سوجاتے۔ اگر رات کے آخری حصہ میں پھر اٹھ کر ہم بستری کرتے تو اس کے بعد غسل فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس آخری حدیث کا عمل لوگوں کے لیے بہت آسان ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذِهِ الْحَدِيثُ آرَفُقُ بِالنَّاسِ وَهُوَ قَوْلُ  
أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

احتماف کا مذکورہ مسئلہ میں یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص رات اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کے لیے فوری طور پر غسل کرنا فرض نہیں ہے بلکہ صبح اٹھ کر غسل کرے تو درست ہے۔ ہاں اگر کسی نے سونے سے قبل وضو کر لیا یا دوبارہ جماع کرنے سے پہلے اور پہلی مرتبہ جماع کرنے کے بعد درمیان میں وضو کر لیتا ہے تو بہت بہتر یعنی مستحب ہے لیکن بعض ظاہر ہیں یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ جماع کے بعد اور دوسری مرتبہ جماع کرنے سے قبل درمیان میں وضو کرنا واجب ہے لیکن ان کا یہ نظریہ و مسلک حضور ﷺ سے مروی اس حدیث پاک کے خلاف ہے جو ابھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی اور امام محمد نے بھی یہی کہا کہ اگر کوئی شخص دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو نہیں کرتا اور سوجاتا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام محمد کے اس ارشاد سے مراد مطلقاً جواز ہے ورنہ استحباب کے یہ معانی نہیں کیونکہ افضل یہی ہے کہ دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو کر لیا جائے اور شرمگاہ کو دھویا جائے۔

## فرضی غسل کے فرائض

فرضی غسل میں احناف کے نزدیک تین فرض ہیں۔

(۱) کلی کرنا: اور اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ منہ کے ہر پرزے گوشت اور ہونٹ سے حلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی بہ جائے اور خوب دھل جائے لہذا جو لوگ فرضی غسل میں کلی کرتے وقت تھوڑا سا پانی منہ میں ڈال کر پھینک دیتے ہیں اور زبان کی جڑ اور حلق کے کنارے تک نہیں پہنچاتے وہ احتیاط نہ کرنے کی وجہ سے غسل کا ایک فرض نامکمل چھوڑ دیتے ہیں جس سے طہارت نہیں ہوتی اور ایسی ادھوری طہارت کے بعد پڑھی گئی نماز بیکار ہو جاتی ہے۔ اس لیے بڑی احتیاط سے داڑھوں کے پیچھے گالوں کی تہ میں اور دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں، زبان کی ہر کروث میں حلق کے کنارے تک پانی بہانا چاہیے۔ اگر دانتوں کے درمیان خلا یا داڑھوں کی دراڑوں میں کوئی ایسی چیز چھنسی ہوئی ہو جو پانی کے پینچے میں رکاوٹ بنے تو اسے دور کرنا ضروری ہے بشرطیکہ اس کے دور کرنے اور چھوڑانے میں ضرر نہ ہو جیسا کہ بکثرت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں جما ہوا چونا چھڑانا مشکل ہو جاتا ہے۔ اس کے چھیلنے سے دانتوں یا سوڑوں کو تکلیف پہنچنے کا خطرہ ہے۔ لہذا یہ معاف ہے۔

(۲) ناک میں پانی ڈالنا: دونوں نتھوں کی جہاں تک نرم جگہ ہے وہاں تک پانی پہنچا کر دھونا ضروری ہے اس کے لیے ناک میں پانی ڈالنے وقت سوگھنے کے انداز میں پانی کو نرم بانے تک چڑھایا جائے۔ اگر اس حصہ میں بال برابر جگہ ایسی رہ گئی جس پر پانی نہ پھرا تو غسل نہ ہوگا لہذا ناک میں جی ریشٹھ کا چھڑانا بہت ضروری ہے۔ عورت کے لیے اگر ناک میں بلاق کا سوراخ اگر بند نہیں تو اس میں پانی پہنچانا بھی ضروری ہے۔ بڑی احتیاط سے اس میں حرکت کے ذریعہ پانی گزارا جائے۔ اگر سوراخ بند ہو گیا تو پھر معافی ہے۔

(۳) تمام ظاہر بدن پر ایک مرتبہ پانی بہانا: یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے ٹکوں تک جسم کے ایک ایک پرزے ایک ایک روٹکتے پر پانی بہانا ضروری ہے۔ یاد رہے کہ پانی ڈال کر جسم کو ہاتھ سے تیل کی طرح ل لیٹنا کفایت نہ کرے گا کیونکہ یہ دھونا یا پانی بہانا نہیں کہلاتا بلکہ ملنا ہے۔ جسم کے ان حصوں پر پانی بہانا جو گوشت کی فراوانی یا ڈھلکنے کی وجہ سے تہہ میں چھپ جاتے ہیں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

## جنبی کو کیا کیا کرنا جائز ہے؟

(۱) حالت جنابت میں کھانا پینا اگرچہ جائز ہے لیکن اس کے لیے وضو کر لینا افضل ہے چنانچہ سر کا رو عالم ﷺ کا یہی معمول شریف تھا۔

(۲) مصافحہ کرنا درست ہے۔ حضور ﷺ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بحالت جنابت ملاقات ہوئی حضور ﷺ ان کا ہاتھ پکڑ کر ایک جگہ تشریف فرما ہوئے۔ ابو ہریرہ وہاں سے غسل کرنے چلے گئے۔ واپسی پر حضور نے پوچھا تو ماجرا بیان کر دیا اس پر آپ نے فرمایا مومن نجس نہیں ہوتا۔ (بخوالہ مشکوٰۃ شریف باب محالۃ النجس)

(۳) جنبی کے ساتھ لیٹنا درست ہے جیسا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ غسل جنابت فرمانے کے بعد میرے پاس آکر لیٹ جاتے تھے تاکہ جسم میں حرارت آجائے اور میں ابھی جنبی ہی ہوتی تھی۔

(۴) جنبی کا پسینہ لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا ہاں اگر پسینہ کسی نجاست کے ساتھ لگ کر تر کر گیا ہو تو پھر نجاست کی وجہ سے ناپاک آجائے گی۔

(۵) جنبی اگر غسل جنابت سے قبل کھاپی کر روزہ رکھے اور بعد طلوع صبح صادق غسل کرے تو روزہ میں کوئی خرابی نہیں پڑتی۔

(۶) حالت جنابت میں ذکر اللہ جائز ہے۔

حالت جنابت میں کیا کرنا جائز ہے؟

- (۱) مسجد میں داخل ہونا (۲) کعبہ کا طواف کرنا (۳) قرآن پاک کو چھونا اگرچہ غلاف کے ساتھ ہی ہو  
(۴) قرآن کریم مطلقاً پڑھنا (۵) کسی آیت کا لکھنا (۶) نماز پڑھنا

### جمعہ کے دن غسل کرنا

ہمیں امام مالک نے انہیں جناب نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی (نماز) جمعہ کے لیے آئے تو اسے غسل کر کے آنا چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں صفوان بن سلیم نے عطاء بن یسار سے اور انہیں جناب ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن کا غسل ہر بالغ پر واجب ہے۔ ہمیں مالک نے امام زہری سے انہوں نے سابق سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے جماعت مسلمان! یہ جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے عید بنایا ہے پس غسل کر لیا کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو تو اس کے لگانے میں کوئی نقصان نہیں اور اس دن تمہارے لیے سواک کرنا ضروری ہے۔

ہمیں امام مالک نے مقبری اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ فرمایا: جمعہ کے دن نہانا ہر بالغ پر لازم ہے جیسا غسل جنابت۔

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ وہ جمعہ پڑھنے بغیر غسل کیے نہیں جاتے۔

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ اور انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضور ﷺ کے اصحاب سے ایک آدمی جمعہ کے دن مسجد میں آیا۔ اس وقت حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خطبہ دے رہے تھے فرمایا: یہ تمہارے آنے کا کونسا وقت ہے؟ کہنے لگا میں بازار لوٹا تو اذان سن کر وضو کر کے سیدھا یہاں آ گیا فرمایا دوسرا قصور یہ کہ صرف وضو کر کے آگئے ہو کیا تمہیں معلوم نہیں؟ کہ حضور ﷺ جمعہ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔

### ۱۷- بَابُ الْإِغْتِسَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۵۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ.

۵۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سَلِيمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ غَسَّلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ ابْنِ السَّبَّاقِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِيدًا لِلْمُسْلِمِينَ فَاعْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسُّ رِئَةً وَعَلَيْكُمْ بِالتَّيَاقُوتِ.

۵۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الْمَقْبَرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ غَسَّلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ كَغَسَلِ الْجَنَابَةِ.

۵۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَبْرُؤُ رَأَى الْجُمُعَةَ وَلَا اغْتَسَلَ.

۵۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَخْطُبُ النَّاسَ فَقَالَ آيَةُ سَاعَةِ هَذِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ انْقَلَبْتُ مِنَ السُّوقِ فَسَمِعْتُ التَّيَّاءَ فَمَازَدْتُ عَلَى أَنْ تَوَضَّأْتُ ثُمَّ أَقْبَلْتُ قَالَ عُمَرُ الْوَضُوءُ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَمَرُّ بِالغَسْلِ.



امام محمد کہتے ہیں جمعہ کے دن غسل کرنا افضل ہے واجب نہیں ہے اس کی تائید میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں ربیع بن صبیح نے سعید قاشی سے انہوں نے انس بن مالک سے اور حسن بصری سے خبر دی۔ دونوں حضرات اس روایت کو حضور ﷺ کی طرف منسوب کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جس نے جمعہ کے دن وضو کیا اس نے بہتر اور عمدہ کیا اور جس نے غسل کیا تو یہ افضل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے حماد سے انہوں نے ابراہیم نخعی سے بیان کیا کہ میں نے ان سے جمعہ کے دن حجامت کے بعد اور عیدین کے لیے غسل کرنے کے بارے میں پوچھا: کہنے لگے اگر تو غسل کرے تو بہتر اور اگر نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے میں نے عرض کیا کیا حضور ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ جو جمعہ پڑھنے جائے اسے غسل کرنا چاہیے؟ فرمایا: ہاں لیکن یہ حکم وجوبی نہیں ہے۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے آپس میں لین دین کے وقت گواہ بنالیا کرو لہذا جو گواہ بنا لیتا ہے اچھا کرتا ہے اور جو نہیں بناتا اسے کوئی حرج نہیں، اور اس قول باری کی طرح ہے جب تم نماز جمعہ ادا کر چکو تو زمین میں پھیل جاؤ لہذا جو پھیل جاتا ہے وہ بھی درست اور جو بیٹھا رہتا ہے اس پر کوئی حرج نہیں۔ میں نے جناب ابراہیم نخعی کو دیکھا کہ عیدین کے لیے تشریف لے جاتے اور غسل نہ کیا ہوتا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان نے ابن جریج انہوں نے عطاء بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ہمیں عبداللہ بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ہم عبداللہ بن عباس کے پاس بیٹھے تھے تو نماز کا وقت ہو گیا انہوں نے پانی منگو کر وضو کیا اس پر کسی ساتھی نے کہا کیا آپ غسل نہیں کریں گے؟ فرمایا آج سردی ہے لہذا آپ نے وضو پر ہی اکتفا فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے منصور سے انہوں نے ابراہیم سے خبر دی کہ جناب علقمہ بن قیس نے دوران سفر نماز چاشت نہیں پڑھی اور نہ ہی جمعہ کے لیے غسل کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان ثوری نے انہیں منصور نے اور انہیں مجاہد نے خبر دی کہ جس شخص نے طلوع فجر کے بعد جمعہ کے دن

قَالَ مُحَمَّدٌ اغْتَسَلُ أَفْضَلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ يُوَاجِبُ وَفِي هَذَا أَثَرٌ كَثِيرٌ.

۶۰- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ صَبِيحٍ عَنْ سَعِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ كِلَاهِمَا يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَتَعَمَّتْ وَمِنْ اغْتَسَلَ فَأَلْغَسَ أَفْضَلُ.

۶۱- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ ابْنَ صَالِحٍ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّخَمِيمِيِّ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْغُسْلِ مِنَ الْحِجَامَةِ وَالْغُسْلِ فِي الْعِيدَيْنِ قَالَ إِنْ اغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ وَإِنْ تَرَكَتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فُقُلْتُ لَهُ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ مِنَ الْأُمُورِ الْوَاجِبَةِ وَإِنَّمَا هُوَ كَقَوْلِهِ وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ فَمَنْ أَشْهَدَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ تَرَكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ وَكَقَوْلِهِ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَنْ انْتَشَرَ فَلَا تَأْسَ وَمَنْ جَلَسَ فَلَا تَأْسَ قَالَ حَمَادٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ التَّخَمِيمِيَّ يَأْتِي الْعِيدَيْنِ وَمَا يَغْتَسِلُ.

۶۲- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ أَتَى الْجُمُعَةَ فَدَعَا يَوْضُوهُ فَتَوَضَّأَ فَقَالَ لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ أَلَا تَغْتَسِلُ قَالَ الْيَوْمَ يَوْمٌ بَارِدٌ فَتَوَضَّأَ.

۶۳- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيمٍ الْخَنْفِيُّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ عُلُقَمَةُ بْنُ قَيْسٍ إِذَا سَافَرَ لَمْ يَغْتَسِلِ الصُّحَى وَلَمْ يَغْتَسِلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

۶۴- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ

عسل کیا اللہ تعالیٰ جمع کے دن کا غسل کرنا اس کے لیے کافی فرمادے گا۔  
ہمیں عباد بن عوام انہیں بھیجی بن سعید نے عمرہ اور انہوں نے  
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی فرماتی ہیں: لوگ  
اپنے اپنے کام میں مصروف ہوتے پھر ایسی دوران انہی کپڑوں میں  
بغیر غسل کے جمع پڑھنے آجاتے تو انہیں کہا گیا: اگر تم غسل کر لیا  
کرد تو بہتر ہوگا۔

طَلُوعِ الْفَجْرِ أَجْزَأَهُ اللَّهُ عَنْ غُسْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ.  
۶۵- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عِبَادُ بْنُ عَوَامٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى  
بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ عَمَلًا  
أَنْفُسِهِمْ فَكَانُوا يَرُوحُونَ إِلَى الْجُمُعَةِ بِهَيْئَتِهِمْ فَكَانَ  
يُقَالُ لَهُمْ لَوْ اغْتَسَلْتُمْ لَكَانَ حَسَنًا.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں کچھ احادیث ایسی ذکر فرمائیں جن میں جمع کے دن غسل کا وجوب اور لزوم موجود ہے اور  
کچھ دوسری ایسی کہ جن میں اس کو بہتر افضل اور اچھا کہا گیا ہے۔ ان کے بعد امام محمد نے احناف کا مسلک ذکر کیا کہ بروز جمعہ غسل کرنا  
بہت بہتر ہے لیکن واجب و فرض نہیں جس کی تائید انہوں نے قرآن کریم کی دو آیات میں موجود صیغہ امر سے کی۔ بعض حضرات کا کہنا  
ہے کہ جمعہ کا غسل ابتدائے اسلام میں واجب تھا کیونکہ ان دنوں مسجد نبوی بہت چھوٹی تھی اور صحابہ کرام مالی اعتبار سے آسودہ حال نہ  
تھے اس لیے وہ محنت مزدوری کے کپڑوں میں ہی نماز جمعہ پڑھنے آ جایا کرتے۔ جب مسجد کی توسیع ہوئی اور مال غنیمت وغیرہ سے صحابہ  
کرام آسودہ حال ہو گئے تو اس وجوب کو استحباب میں تبدیل کر دیا گیا۔ اس پس منظر کو مشکوٰۃ شریف میں یوں ذکر کیا گیا ہے۔

حضرت عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ کچھ عراقی لوگ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آ کر پوچھنے لگے کیا جمعہ کے دن غسل  
کرنا واجب ہے؟ فرمایا نہیں ہاں ایسا کرنا بہتر اور زیادہ صفائی کا حامل ہے اور جس نے غسل نہ کیا اس نے کسی واجب کا ترک نہیں کیا  
میں تمہیں بتاتا ہوں کہ یہ غسل کیونکر شروع ہوا؟ لوگ سختی تھے اون کی پڑے پہننے تھے اپنی پشتوں پر کام کیا کرتے تھے اور مسجد بہت تنگ  
اور تنگی چھت والی تھی وہ تو صرف ایک چھتری تھی حضور ﷺ ایک گرم دن میں باہر تشریف لائے۔ لوگ انہی کپڑوں میں  
پسینہ میں شرابور تھے اور ان سے اٹھنے والی بد بو سے کچھ لوگوں کو اذیت ہوئی تو جب حضور ﷺ نے یہ بد بو ملاحظہ فرمائی تو فرمایا  
لوگو! جب جمعہ کا دن آئے تو تم غسل کر لیا کرو اور تیل و خوشبو جو ملے لگا لیا کرو۔ ابن عباس کہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آسودہ حالی عطاء  
فرمائی صحابہ کرام نے اون کی پڑے ترک کر دیئے اور کچھ کام کاج بھی کم ہو گیا، مسجد بھی وسیع ہو گئی اب وہ بد بو جس سے بعض کو اذیت  
ہوتی تھی ختم ہو گئی (جس کے بعد غسل کا وجوب بھی استحباب میں تبدیل ہو گیا)۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵ باب الغسل المسنون)

۱۸- بَابُ الْإِغْتِسَالِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر  
رضی اللہ عنہما عید کے دن لوگوں کے عید پڑھنے جانے سے قبل غسل  
فرمایا کرتے تھے۔

۶۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ  
يَغْتَسِلُ قَبْلَ أَنْ يَغْدُوا إِلَى الْيَوْمِ.

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہوں نے ابن عمر سے خبری دی  
کہ وہ عید الفطر کے دن عید کی نماز کا جانے سے قبل غسل فرمایا کرتے  
تھے۔

۶۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ  
كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْدُوا.

امام محمد کہتے ہیں کہ عید کے دن غسل کرنا بہتر ہے واجب نہیں  
ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ الْغُسْلُ يَوْمَ الْوَعِيدِ حَسَنٌ وَلَيْسَ  
بِوَاجِبٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

عید کے دن غسل کے وجوب کا کوئی قائل نہیں ہے چونکہ خوشی کا دن ہے اور بکثرت لوگ نماز عید پڑھنے آتے ہیں لہذا نمازی کی

صفائی و نظافت ہنسی ہو سکے بہتر ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام نے خود تو اس دن غسل کیا لیکن حکم نہیں دیا۔

### ۱۹- بَابُ التَّيْمَمِ بِالصَّعِيدِ

مٹی سے تیمم کرنے کا حکم

۶۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنَ الْجُرُفِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْيَمْرِ بَدَأَ نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَيَتَمَّمُ صَعِيدًا طَيِّبًا فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ صَلَّى.

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے خریدی کہ وہ اور عبد اللہ بن عمر جرف سے مقام مرید پر پہنچے تو عبد اللہ بن عمر سواری سے اترے اور پاکیزہ مٹی سے تیمم کیا اپنے چہروں اور دونوں ہاتھوں پر کہیوں تک مسح کیا پھر نماز ادا کی۔

۶۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ الْأَسْفَارِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْحَجِيزِ انْقَطَعَ عَقْدِي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رِجْلَيْهِ وَأَقَامَ النَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَأَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَأَتَى النَّاسَ إِلَيَّ أَيْسَى بَكْرٍ فَقَالُوا الْاْتْرَى إِلَى مَا صَنَعْتَ عَائِشَةُ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِالنَّاسِ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَاضِعٌ رَأْسُهُ عَلَى فِجْذِي قَدْ نَامَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَيْسَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَعَاتَبَنِي وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يَطْعُنُنِي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا رَأْسُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى فِجْذِي فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ التَّيْمَمِ فَيَتَمَّمُوا فَيَتَمَّمْنَا فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حَضْرِبٍ مَا هِيَ يَا أَوْلَ بَنِي كَيْكُمُ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ وَبَعَثْنَا الْبُعَيْرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعُقَدَ تَحْتَهُ.

ہمیں امام مالک نے انہیں عبد الرحمن بن قاسم نے وہ اپنے باپ سے اور وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر پر تھے چلے چلے ہم جب مقام بیداء یا ذات الحجیش پر پہنچے تو میرا ہار کر ٹوٹ گیا تو حضور ﷺ اور دوسرے لوگ اس کی تلاش میں چل پڑے اس جگہ پانی نہیں تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا لوگ ابو بکر کے پاس آئے اور کہا کیا تم نہیں جانتے کہ عائشہ نے کیا کیا؟ انہوں نے رسول اللہ ﷺ اور ہم لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا جہاں پانی نہیں ملتا اور نہ ہمارے پاس پانی ہے۔ فرماتی ہیں یہ سن کر ابو بکر میرے پاس تشریف لائے اس وقت حضور ﷺ میری ران پر سر رکھے آرام فرما رہے تھے ابو بکر نے مجھ سے کہا: تو نے رسول اللہ ﷺ اور دوسرے لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا ہے جہاں نہ ان کے پاس اور نہ اس جگہ پر پانی موجود ہے ابو بکر میرے پہلو میں اپنے ہاتھ سے کوکبیں مارتے ہیں اس حالت میں صرف اس وجہ سے حرکت نہ کر سکتی تھی کہ میری گود میں سر کا رو دو عالم ﷺ آرام فرما رہے تھے یہاں تک کہ ہمیں صبح ہو گئی اور کوئی پانی نہ مل سکا سو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی جس کے بعد لوگوں نے اور ہم نے تیمم کیا اسید بن حضر نے کہا اے آل ابی بکر! یہ تمہاری کوئی پہلی برکت نہیں (بلکہ اس سے قبل کئی مرتبہ تمہاری وجہ سے ہمیں برکات عطا ہوئیں) سیدہ عائشہ فرماتی ہیں جب ہم چلنے لگے تو جس اونٹ پر میں سوار تھی میرا ہار اس کے نیچے سے برآمد ہوا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی روایت پر ہمارا عمل ہے۔ تیمم کے لیے دو دفعہ ہاتھ زمین پر مارنا ہیں پہلی دفعہ مار کر چہرہ مسح کرنا اور دوسری مرتبہ ہاتھوں پر کہیوں تک مسح کرنا ہے لہذا یہی امام ابو حنیفہ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا تَأْخُذُ وَالتَّيْمَمُ ضَرْبَانِ ضَرْبُهُ لِلْوَجْهِ وَضَرْبُهُ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ان آثار و روایات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی امت کے لیے طہارت کا خاص طریقہ ”تیمم“ جو برکت ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خاندان کی اور خاص ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اسی لیے حضرت اسید بن حضیر نے آل ابی بکر کی برکات کا بڑا اعلان فرمایا مذکورہ واقعہ تیمم کے ضمن میں کچھ لوگوں کے عجیب و غریب اعتراضات ہیں اور وہ بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذاتِ اقدسہ کے علم و کمال پر کہا جاتا ہے کہ حضور ﷺ کو عائشہ صدیقہ کے ہار کا قطعاً علم نہ تھا ورنہ وہ بتا دیتے کہ کہاں پڑا ہے اور لوگوں کو پریشان نہ ہونا پڑتا۔ ان عقل کے اندھوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ نہ جاننا اور نہ بتانا دونوں میں بہت فرق ہے لوگوں نے رسول کریم ﷺ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے پوچھا: چاند کے بڑھے گھنٹے کی کیا وجہ ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے اس کو نہ بتایا بلکہ اس کے فوائد بیان فرمادیے تو کیا نہ بتانے پر کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہی نہ تھا۔ حضور ﷺ کے نہ بتانے کا راز آیت تیمم کے نزول کی صورت میں ظاہر ہوا اور اس کے ساتھ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عظمت و تاقیامت ظاہر ہوئی تھی تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے صدقہ میں نعمت تیمم ہمیں عطا فرمائی۔ آیت تیمم کے نزول کے اس سبب سے رافضی لوگوں کو نصیحت حاصل کرنی چاہیے کیونکہ اس کے شان نزول میں حضرت ابو بکر صدیق کی محبت رسول اور سیدہ عائشہ کی جا شاری سانسے آتی ہے اور حضور ﷺ کا اپنی زوجہ عائشہ صدیقہ کی گود میں سر رکھ کر سونا ان کے عظیم اعتماد کی نشاندہی کرتا ہے لہذا ان حضرات پر لعنت کرنے والا خود ملعون ہے اور بارگاہ رسالت سے مردود ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### تیمم کی شرائط

- (۱) جب پانی نہ ملے (یعنی ایک میل کے فاصلہ تک پانی دستیاب نہ ہو)۔
- (۲) پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو۔ (مثلاً بیماری، دشمن کا خوف یا کنوئیں سے پانی نکالنے کا آلہ دستیاب نہ ہونا) پانی ٹھنڈا ہے کہ اس کے استعمال سے کسی عضو کے ضائع ہونے کا یا مرض میں اضافہ کا خطرہ ہے۔
- (۳) وضو کرتے ہو تو بیاسارہ کر تڑپ جانے کا خطرہ ہے یا آٹا وغیرہ گوندھنے کے لیے پانی نہ رہے گا اور بھوک سے بلک جانے کا خطرہ درپیش ہو ان صورتوں میں تیمم کرنا، حصول طہارت کے لیے مفید ہوتا ہے۔

### تیمم کا طریقہ

دونوں ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھ کر کسی ایسی چیز پر جو جنس زمین سے ہو ایک دفعہ مار کر اٹھالے اور اگر زیادہ غبار لگ جائے تو جھاڑنے میں کوئی مضافتہ نہیں۔ اس دفعہ مارنے کے ساتھ اپنے منہ کا سج کیا جائے گا پھر اسی طرح دوسری دفعہ جنس زمین پر مار کر دونوں ہاتھوں کا کہنوں سمیت مسح کیا جائے گا۔

### چند ضروری مسائل

- (۱) نماز کا وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ اگر وضو کرتا ہے تو وقت ختم ہو جاتا ہے تو ایسی صورت میں فوراً تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر اعادہ کرے گا۔
- (۲) مردے کو اگر غسل نہ دے سکیں خواہ اس وجہ سے کہ نامحرم ہونے کی وجہ سے اس کے بدن پر ہاتھ لگانا حرام ہے یا پانی ہی نہیں تو اسے تیمم کر لیا جائے گا۔
- (۳) نماز جنازہ اور عیدین اگر جاتی نظر آئیں تو فوراً تیمم کر کے ان میں شامل ہو جائے اسی طرح نماز جنازہ کے دوران اگر بے وضو

ہو گیا تو بھی تیمم کرے گا۔

- (۴) بے وضو اور جیسی کے لیے تیمم ایک ہی طرح کا ہوتا ہے اور دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کفایت کرتا ہے۔  
 (۵) ہاتھ میں اگر انگلی یا پھلا وغیرہ ہو تو تیمم میں اسے حرکت دینا ضروری ہے ورنہ تیمم نہیں ہوگا۔  
 (۶) مسجد میں سوتے ہوئے جسم ناپاک ہو گیا تو اسی پڑے پر تیمم کر کے فوراً مسجد سے نکل جانا چاہیے۔

۲۰- بَابُ الرَّجُلِ يُصَيَّبُ مِنْ رَأْسِهِ  
 أَوْ يَبَاسِرُهَا وَهِيَ حَائِضٌ

۷۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ يَسْأَلُهَا هَلْ يَبَاسِرُ الرَّجُلُ رَأْسَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَتْ لَيْسَ ذَلِكَ إِذَا رَأَاهَا عَلِيٌّ أَسْفَلَهَا ثُمَّ يَبَاسِرُهَا إِنْ شَاءَ.

مرد دوران حیض عورت سے مباشرت یا قریب جاتا ہے تو اس کے بارے میں احادیث

ہیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے کسی کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ ان سے پوچھا جائے کیا مرد اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں مباشرت کر سکتا ہے؟ فرمانے لگیں عورت اپنے ازار بند کو ناف کے نیچے سے باندھ لے۔ پھر اگر مرد مباشرت کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فُقَهَائِنَا.

ہمیں امام مالک نے فرمایا کہ ہمیں ایک معتبر اور ثقہ راوی نے خبر دی کہ سالم بن عبد اللہ اور سلیمان بن یار دونوں سے پوچھا گیا کیا آدمی اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے جبکہ اس کا حیض آ کر ختم ہو گیا ہو لیکن ابھی غسل نہ کیا ہو؟ دونوں نے فرمایا نہیں غسل کرنے سے قبل ایسا نہ کرے۔

۷۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الْبُقَعَةُ عِنْدِي عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُمَا سَيَّلَا عَنِ الْحَائِضِ هَلْ يُصَيَّبُهَا زَوْجُهَا إِذَا رَأَتْ الظُّهْرَ قَبْلَ أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَا لَا حَتَّى تَغْتَسِلَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ حیض والی عورت کے ساتھ اس وقت تک جماع کرنا درست نہیں جب تک اس کے لیے نماز حلال نہ ہو جائے یا اس پر نماز واجب نہ ہو جائے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا تَبَاسِرُ حَائِضٌ عِنْدَنَا حَتَّى تَجِلَّ لَهَا الصَّلَاةُ أَوْ تَجِبَ عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ.

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ ایک شخص نے رسول کریم ﷺ سے پوچھا: میرے لیے میری بیوی کے ساتھ حالت حیض میں کیا کرنا حلال ہے؟ فرمایا: وہ حیض والی جگہ پر ازار باندھ لے پھر اس کے اوپر کسی جگہ کو تو استعمال کر سکتا ہے۔

۷۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَا يَجِلُّ لِي مِنْ رَأْسِي وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِذَا رَأَاهَا ثُمَّ شَانِكَ بِأَعْلَاهَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس سے بھی زیادہ رخصت والی حدیث آئی ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ خون آنے والی جگہ سے اجتناب کرے اور اس

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَدْ جَاءَ مَا هُوَ أَرْحَضُ مِنْ هَذَا عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ يُجْتَنَبُ شَعَارُ الدِّمِّ وَلَكِنَّ مَا يَسُوئِي ذَلِكَ.

کے علاوہ ہر جگہ کا استعمال جائز ہے۔

مذکورہ احادیث و روایات میں لفظ مباشرت استعمال ہوا اس کے معنی اگرچہ جماع کرنا بھی آتا ہے لیکن یہاں اس سے مراد جسم کو بلا حجاب جسم سے ملانا ہے۔ بوس و کنار اور سینہ سے لگانا سبھی اس میں داخل ہیں۔ حالت حیض میں جماع حرام ہے ہاں حیض والی عورت سے جماع کے علاوہ دل بہلانے کے طریقے درست ہیں اور اسی معنی پر وہ روایت محمول ہے جس میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ روزہ کی حالت میں حضور ﷺ میرے ساتھ مباشرت فرمایا کرتے تھے۔ اس سے جماع مراد لینا اور پھر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر الزام تراشی رافضیوں کا شیوہ ہے اگر غور کیا جائے تو اس میں سرکارِ دو عالم ﷺ پر بھی بہتان ہے یہ لوگ ازلی بد بخت ہیں ایمان سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

## حالت حیض کے بارے میں چند ضروری مسائل

حالت حیض میں اپنی عورت سے جماع کرنا حرام اور اس کی حلت کا قائل دارِ اسلام سے خارج ہے کیونکہ وہ نص قطعی "فَاعْتَبِرُوا لَوِ النَّسَاءِ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ" کا منکر ہے اور اگر غلبہ شہوت کی وجہ سے جماع کر بیٹھا تو ایسے پر تو بہ فرض ہے۔ اس غلطی کے ازالہ کا ایک احتیاطی طریقہ یہ بھی ہے کہ اگر ابتدائی ایام حیض میں یہ غلطی ہوئی جبکہ خون حیض اپنی اصلی حالت میں یعنی سرخ تھا تو ایک دینار یا اس کے برابر صدقہ کرے در نہ نصف دینار خیرات کر دے۔ یاد رہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ حیض والی جگہ کو چھو کر جہاں چاہے مباشرت کر سکتا ہے یہ نفس جواز کے لیے ہے لیکن احتیاط یہ کہ ناف کے نیچے سے گھٹنے تک احتیاط کرے جبکہ وہ بالکل برہنہ ہو اور اگر اتنے حصہ پر کپڑا لپٹا ہوا ہے تو یقیناً حصہ سے دل لگی درست ہے۔ دورانِ حیض عورت روٹی پکا سکتی ہے بچوں کو کھلا سکتی ہے بلکہ خاندان اور وہ دونوں مل کر کھانا کھا سکتی ہیں تو بہت اچھا ہے اس سے نفرت کرنا درست نہیں۔ ان تمام دل لگی کی باتوں میں یہ شرط پیش نظر رہے کہ کہیں ان کے بعد جماع کے لیے تیار ہو کر یہ نہ گزرے۔ اگر یہ خطرہ ہو تو پھر مذکورہ مباشرت سے احتراز ضروری ہے۔ کم از کم مدت حیض تین دن رات اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات ہے۔ اگر اکثر مدت آکر خون رک گیا تو غسل حیض سے قبل مراد اس سے جماع کر سکتا ہے اور اگر کم مدت آکر ختم ہوا تو پھر غسل کر لینے کے بعد یا نماز کا وقت گزرنے کے بعد جماع کرنے کی اجازت ہے۔ یہاں ایک اعتراض ہو سکتا ہے کہ دس دن حیض آکر غسل سے قبل احناف جماع کو جائز کر رہے ہیں حالانکہ حدیث پاک میں "حتی تغتسل" کے الفاظ اس کی اجازت نہیں دیتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں اس کے لیے "حتی یطھرن" کا لفظ مذکور ہے "یطھرن" طہارت اور تطہیر دونوں سے مشتق کر کے پڑھا گیا ہے۔ اول الذکر کا معنی پاک ہونا اور دوسرے کا خوب پاک ہونا ہے لہذا طہارت خفیفہ ہے ہوئی دس دن مکمل خون آنے کے بعد عورت خون سے نکل آئی اور طہارت شدیدہ یہ کہ وہ غسل کر کے دونوں میں سے پہلی مرتبہ قرات پر عمل کرتے ہوئے احناف نے دس دن مکمل حیض کے بعد غسل کرنے سے قبل جماع کی اجازت دی لہذا یہ حدیث پاک کے خلاف نہیں ہے۔

۲۱- بَابُ إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ  
هَلْ يَجِبُ الْغُسْلُ

جب مرد و عورت کی شرمگاہیں بلا حجاب مل جائیں تو کیا غسل واجب ہو جاتا ہے؟  
ہمیں امام مالک نے انہیں زہری نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ حضرت عمر، عثمان اور عائشہ رضی اللہ عنہم کہا کرتے تھے جب مرد و عورت کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے۔

۷۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَائِشَةَ كَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

ہیں امام مالک نے انہیں ابو انصر مولیٰ عمر بن عبد اللہ نے انہیں ابوسلمیٰ بن عبدالرحمن نے خردی انہوں نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا غسل واجب کرنے والی کیا چیزیں ہیں؟ فرمائی ہیں اے ابوسلمیٰ! کیا تم اپنی مثال جانے ہو؟ تمہاری مثال مرغی کے چوزوں جیسی ہے وہ مرغی کو چختا سنتے ہیں تو اس کے ساتھ چختنا شروع کر دیتے ہیں جب مرد کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ سے گزر جائے تو یقیناً غسل واجب ہو گیا۔

ہیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے عبد اللہ بن کعب مولیٰ عثمان بن عفان سے خردی کہ محمود بن لبید نے حضرت زید بن ثابت سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جو اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے (لیکن انزال سے پہلے اس سے جدا ہو جائے) تو زید بن ثابت نے فرمایا: وہ غسل کرے گا یہ سن کر محمود بن لبید نے کہا حضرت ابی بن کعب تو اس صورت میں غسل کے وجوب کے قائل نہ تھے تو زید بن ثابت نے فرمایا: انہوں نے موت سے قبل اس نظریے سے رجوع فرمایا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے (کہ جب دونوں) شرمگاہیں مل جائیں اور مرد کے ذکر کی سیاری عورت کی شرمگاہ میں چھپ جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے انزال ہو یا نہ ہو یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں دونوں فتنوں کا مل جانا جو آیا ہے اس سے مراد محض دونوں شرمگاہوں کا باہم چھونا نہیں بلکہ آخری روایت کے قرینہ سے ان سے مراد مرد کے حشفہ کا عورت کی شرمگاہ میں چھپ جانا ہے احناف کا یہی مسلک ہے کہ اس صورت میں انزال ہو یا نہ ہو غسل دونوں پر واجب ہو جاتا ہے اور اگر کسی مرد کا حشفہ کٹا ہوا ہو تو پھر یہی حکم مقدار حشفہ کے چھینے پر جاری ہو گا یہ بھی یاد رہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جناب ابوسلمیٰ کو جو مرغی کے چوزے کے ساتھ تشبیہ دی اس سے ان کی تحقیر مقصود نہیں بلکہ ان کے بچپن اور اس کی عادات کی طرف اشارہ ہے یعنی اے ابوسلمیٰ! تو بچہ ہونے کی وجہ سے ایسی باتوں کو کیا سمجھے گا یا بچوں کی طرح کوئی اور جو تجھے کہتا ہے تو بھی وہی کہہ دیتا ہے سو سچا سمجھتا نہیں اس کے بعد اُم المؤمنین رضی اللہ عنہا نے مسلک کی حقیقت بیان فرمادی۔

کیا نیند سے وضو ٹوٹ

جاتا ہے؟

ہیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خردی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی چٹ سو جائے تو اسے وضو کرنا چاہیے۔

۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ مَا يُؤْتِي جِبَّ الْغُسْلِ فَقَالَتْ أَتَدْرِي مَا مَثَلُكَ يَا أَبَا سَلَمَةَ مَثَلُ الْفَرُوجِ يَسْمَعُ اللَّيْلَةَ تَصْرُحُ فَيَصْرُحُ مَعَهَا إِذَا حَاوَرَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ.

۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ مُحَمَّدَ ابْنَ كَيْسِدٍ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الرَّجُلِ يَصِيبُ أَهْلَهُ ثُمَّ يَكْسِلُ فَقَالَ زَيْدٌ بِنِ ثَابِتٍ يَغْتَسِلُ فَقَالَ لَهُ مُحَمَّدٌ بِنِ لَبِيدٍ فَإِنَّ أَبِي بِنِ كَعْبٍ لَا يَرَى الْغُسْلَ فَقَالَ زَيْدٌ بِنِ ثَابِتٍ نَزَعَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا تَلَقَّى الْخِتَانَانِ وَتَوَارَتِ الْحَشْفَةُ وَجِبَّ الْغُسْلُ أَنْزَلَ أَوْلَئِكَ يَنْزِلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۲۲- بَابُ الرَّجُلِ يَنَامُ هَلْ يَنْقُصُ

ذَلِكَ وَضُوءُهُ

۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ إِذَا نَامَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ مُصْطَلِحٌ فَلْيَتَوَضَّأْ.

۷۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَتَأَمُّ وَهُوَ قَاعِدٌ فَلَا يَتَوَضَّأُ.

ہمیں امام مالک نے نافع ابن عمر سے خبر دی کہ وہ بیٹھے بیٹھے سو جایا کرتے تھے پھر بیدار ہونے پر وضو (نہیں) کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ عُمَرَ فِي الْوُجْهِينِ جَمِيعًا تَأَخُّدُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی دونوں حالتوں کے قول پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔

مذکورہ دونوں روایات میں دو طرح کا سونا اور ان کا حکم بیان ہوا۔ چت لیٹ کر سونے کے بعد اٹھ کر وضو کرنا پڑے گا اور بیٹھے بیٹھے سونا ناقص وضو نہیں۔ ان دونوں حالتوں کے متعلق بہت سی احادیث کتب احادیث میں ملتی ہیں۔ صحابہ کرام کا نماز کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے سوجانا حتیٰ کہ خرائے کی آواز پیدا ہو جاتی لیکن پھر بھی وہ نیا وضو کے بغیر نماز ادا کر لیا کرتے تھے ان جیسی احادیث سے علمائے احناف نے درج ذیل مسائل کا استنباط فرمایا۔

(۱) سوجانے سے وضو جاتا رہتا ہے بشرطیکہ دونوں سرین خوب جمنے نہ ہوں اور نہ ایسی ہیأت پر سو یا ہو جو غافل ہو کر نیند آنے کو مانع ہو مثلاً اٹروں بیٹھ کر سو یا یا ایک کہنی پر تکیہ لگا کر یا بیٹھ کر سو یا مگر ایک کر دکھ کو جھکا ہوا ہو کہ ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں وضو جاتا رہے گا۔

(۲) سواری پر سوار ہے اور جانور کی پیڑنگی اور جانور ڈھلائی کی طرف جا رہا ہو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۳) دونوں زانو پر بیٹھا اور پیٹ رانوں پر رکھا کہ دونوں سرین زمین پر سنبھنے نہ رہیں اس صورت میں بھی وضو ٹوٹ جائے گا اس کے برخلاف نماز کی حالت میں کھڑے، رکوع میں، سجدہ میں اگر نمازی سوجانے تو وضو نہیں جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ ایسا سونا کہ جس سے ہوا خارج ہونے کا قوی مانع موجود ہو تو وضو قائم رہے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا۔

(۴) اونگھنے یا جھونکنے لینے سے وضو نہیں جاتا ہاں اگر گر گیا اور فوراً نہ اٹھ سکا تو وضو گیا۔

(۵) بے ہوشی، دیوانگی، غشی اور حالت نشہ کے اندر پاؤں چلنے میں لڑکھڑائیں تو ان سب صورتوں میں وضو جاتا رہتا ہے۔

(۶) ان تمام نواقض وضو سے حضرات انبیاء کرام مستثنیٰ ہیں ان کی نیند چاہے کسی حالت میں ہونا ناقص وضو اس لیے نہیں کہ ان کی آنکھیں تو سوتی ہوئی نظر آتی ہیں لیکن ان کا دل بیدار ہوتا ہے۔

## ۲۳- بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَامِهَا

### مَا تَرَى الرَّجُلُ

۷۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الرَّبِيعِ أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْمَرْأَةُ تَرَى فِي الْمَنَامِ وَمَنْ مَاتَرَى الرَّجُلُ أَتَفْتَسِلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَلَنُفْتَسِلَنَّ فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ أَلَيْسَ لَكَ وَهَلْ تَرَى ذَلِكَ الْمَرْأَةُ قَالَ فَالْتَفَتَتْ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَرَبَّتْ بِمَيْمَنِكَ وَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّبَهُ.

نیند میں عورت کا وہ دیکھنا

جو مرد دیکھتا ہے

ہمیں امام مالک نے انیس ابن شہاب زہری نے عروہ بن زبیر سے خبر دی کہ ام سلیم نے حضور ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! اگر عورت کو خواب میں احلام ہو جائے تو کیا وہ غسل کرے گی؟ فرمایا: ہاں اسے غسل کرنا لازم ہے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے گفتگو سن کر فرمایا: اے ام سلیم! افسوس ہے تجھ پر کیا عورت کو بھی احلام ہوتا ہے؟ تو اس پر حضور ﷺ سیدہ عائشہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: تیرا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو اگر عورت کو احلام نہیں آتا تو پھر بچے میں اس کی مشابہت



کہاں سے آئی ہے؟

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحْمَةَ اللَّهِ.

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عورت کے احتلام پر تعجب فرمانا بایں وجہ تھا کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن اس سے نا آشنا تھیں انہیں کبھی اس سے واسطہ ہی نہ پڑا تھا رہا یہ امر کہ حضور ﷺ نے ان کے جواب میں ”مشابہت“ کا ذکر کیوں فرمایا؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ پیدا ہونے والا بچہ کبھی ماں، کبھی باپ اور کبھی دونوں سے مشابہت رکھتا ہے۔ ایک مرتبہ اسی مشابہت کی وجہ حضور ﷺ سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا: مرد اور عورت کی منی میں سے جو غالب ہوگی، ہونے والا بچہ اسی سے زیادہ مشابہہ ہوگا یعنی آپ کا یہ بخانا مقصود تھا کہ عائشہ! جب مادہ منویہ عورت میں بھی پایا جاتا ہے تو پھر اس کے احتلام کو انوکھی بات کیوں سمجھتی ہو؟

## ۲۴- بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ استحاضہ والی عورت کے احکام

ہمیں امام مالک نے انہیں سلیمان بن یسار نے سیدہ ام سلمہ زوجہ النبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو حضور ﷺ کے دور اقدس میں استحاضہ بکثرت آتا تھا اس کے بارے میں سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے پوچھا آپ نے فرمایا: ہر مہینہ جتنے دن رات اسے پہلے حیض آتا تھا وہ حیض ہی شمار کرے گی اور اس کے بعد استحاضہ کا حکم ہوگا، حیض کے دنوں کی مقدار اسے نماز معاف ہے اور جب یہ دن ختم ہو جائیں تو اسے غسل کر کے خون کو کسی کپڑے وغیرہ کے ذریعہ روک کر نماز پڑھنی پڑے گی۔

۷۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَهْرَأُ الدَّمَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِنَسْطِرِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ مِنَ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الدَّمُ أَصَابَهَا فَلْتُرْكِي الصَّلَاةَ قَدَرِ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ فَإِذَا حَلَفْتَ ذَلِكَ فَلْتَغْتَسِلِ ثُمَّ لِيَسْتَفْرِغِي بِرُؤْيٍ فَلْتَصَلِي.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے کہ استحاضہ والی عورت ہر نماز کا وقت آنے پر وضو کرے گی اور نماز کے آخر وقت تک نماز پڑھتی رہے اگرچہ اس کا خون جاری ہو اور یہی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَتَوَضَّأُ لَوَقْتِ كُلِّ صَلَاةٍ وَتُصَلِّيُ إِلَى الْوَقْتِ الْآخِرِ وَإِنْ سَالَ دَمُهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةَ اللَّهِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں سہی مولیٰ ابی بکر بن الرمن نے خبر دی کہ قعقاع بن حکیم اور زید بن اسلم دونوں نے اسے جناب سعید بن مسیب کے پاس بھیجا تا کہ مستحاضہ کے بارے میں پوچھے کہ وہ کیسے غسل کرے؟ انہوں نے فرمایا: ایک طہر سے دوسرے طہر تک غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے پس اگر خون کا غلبہ ہو جائے تو کسی کپڑے وغیرہ کا لنگوٹ باندھ لے۔

۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ مَوْلَى أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَرْسَلَاهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ يَسْأَلُهُ عَنِ الْمُسْتَحَاضَةِ كَيْفَ تَغْتَسِلُ فَقَالَ سَعِيدٌ تَغْتَسِلُ مِنْ طَهْرٍ إِلَى طَهْرٍ وَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ فَإِنْ عَلَتْهَا الدَّمَ اسْتَفْرَغَتْ بِرُؤْيٍ.

امام محمد کہتے ہیں کہ جب مستحاضہ کے ایام حیض گزر جائیں پھر وہ ہر نماز کے لیے وضو کر کے نماز پڑھتی رہے گی یہاں تک کہ

قَالَ مُحَمَّدٌ تَغْتَسِلُ إِذَا مَضَتْ أَيَّامُ أَفْرَاقِهَا ثُمَّ تَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَتُصَلِّيُ تَأْتِيهَا أَيَّامُ أَفْرَاقِهَا فَتَدْعُ

دوبارہ ایام حیض آجائیں پھر ان دنوں نماز چھوڑ دے گی اور جب یہ دن گزر جائیں ایک مرتبہ غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت میں ایک مرتبہ وضو کرے اس نماز کے آخری وقت تک جو چاہے نماز نفل وغیرہ پڑھتی رہے یہ حکم اس وقت ہے جب اس کا خون لگا تارا آ رہا ہو اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ مستحاضہ کے لیے صرف ایک مرتبہ غسل فرض ہے پھر اس کے بعد ہر نماز کے لیے صرف وضو کرے گی۔

وہ بالذات عورت کہ جس کے رحم سے تین دن سے کم یا دس دن سے زائد خون آئے اسے مستحاضہ کہتے ہیں۔ مستحاضہ احکام شرعیہ میں پاک عورت کے مثل ہے۔ نماز روزہ اس پر فرض ہے اس کا خاندان اگر اس دوران وطی کرنا چاہے تو جائز ہے اس کے اس عذر کے پیش نظر ادائیگی نماز کا طریقہ یہ ہوگا کہ جب کسی نماز کا وقت شروع ہو تو یہ وضو کرے اس کا یہ وضو نماز کے وقت نکلنے تک حکماً موجود ہوگا بشرطیکہ خون استحاضہ کے سوا کوئی دوسرا ناقض وضو نہ پایا جائے۔ اس وضو سے مذکورہ نماز کے وقت میں ہر وہ کام کر سکتی ہے جس کے لیے جسم کا پاک ہونا شرط ہے۔ جب وقت نکلے گا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور دوسری نماز کے وقت کے لیے پھر نئے سرے سے وضو کرنا پڑے گا۔ اس کے خون استحاضہ کے بننے کے وقت میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر خون کثرت سے آ رہا ہے جس سے جسم یا کپڑے خون آلود ہونے کا خطرہ ہے تو پھر روئی یا کپڑے وغیرہ کو مخرج خون پر رکھ کر روک لیا جائے۔ بہر حال مستحاضہ کو غسل کی ضرورت نہیں صرف وضو سے ہی پاک ہو جائے گی۔

### اعتراض

مستحاضہ کے لیے احناف اور دیگر ائمہ نے جو یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ اسے ایام حیض گزرنے کے بعد صرف ایک مرتبہ غسل کرنا لازم ہے اس کے بعد کسی نماز کے لیے غسل کی ضرورت نہیں۔ یہ بہت سی احادیث کے خلاف ہے مثلاً فاطمہ بنت جمیل نے جب استحاضہ کی شکایت حضور ﷺ سے کی تو آپ نے فرمایا: یہ رگ کا خون ہے حیض کے دنوں میں نماز چھوڑ دے بعد میں خون کو صاف کر اور نماز پڑھا کر دوسری ام حبیبہ بنت جمیل کے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا: تو غسل کر اور نماز پڑھ۔ اس ارشاد کے بعد یہ ہر نماز کے لیے غسل کیا کرتی تھیں۔ اسے مسلم و بخاری وغیرہ نے ذکر کیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ مستحاضہ کے لیے ہر نماز کے وقت صرف وضو کافی نہیں بلکہ غسل بھی کرنا چاہیے۔

جواب: حضور ﷺ کا مستحاضہ کو غسل کا حکم دینا ”امراستحبابی ہے اور جناب ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اس استحباب پر عمل کیا کرتی تھیں۔ اگر یہ امر وجوبی لیا جائے تو ”لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا آيَةً وَسُعْفًا“ کے خلاف ہوگا کیونکہ یہ بہت بڑی تکلیف کا موجب بنے گا بعض احادیث میں مستحاضہ کے لیے صرف وضو کرنا صراحتہ موجود ہے ملاحظہ ہو۔

قال النبی ﷺ المستحاضة تنوضا لكل صلوٰۃ قلت رواه ابن ماجہ من حدیث شریک عن ابی یقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ قال المستحاضة تضع الصلوٰۃ ایام حیض کے دنوں میں کہتا ہوں اسے ابن ماجہ نے عن ابی یقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مستحاضہ حیض کے دنوں کی نماز چھوڑ دے پھر

غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے اور روزے رکھے نماز پڑھے ابو داؤد کے یہ لفظ ہیں ہر نماز کے نزدیک وضو کرے۔ ترمذی نے ان الفاظ سے روایت کی۔ ہر نماز کے نزدیک وضو کرے۔ ابن ماجہ نے ابن زبیر اور انہوں نے حضرت عائشہ سے بیان کیا کہ فاطمہ بنت جیش نامی عورت حضور ﷺ کے پاس آئی اور اپنا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا: پھر غسل کر لیا کر اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کر اور نماز پڑھ لیا کر۔ ابن ماجہ نے یہ لفظ زیادہ ذکر کیے۔ اگرچہ خون استحاضہ کا قطرہ چٹائی پر ہی کیوں نہ گر پڑے۔ ان تمام روایات سے یہی معلوم ہوا کہ مستحاضہ کے لیے ایام حیض مکمل ہونے پر صرف ایک مرتبہ غسل کرنا فرض ہے اس کے بعد ہر نماز کے لیے اس کے وقت میں صرف وضو کرے گی، غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس وقتی وضو سے وہ ہر ایسی عبادت کر سکتی ہے جس کے لیے جسمانی طہارت ضروری ہوتی ہے نماز کا وقت نکلنے پر مستحاضہ کا وضو ٹوٹے گا۔

اقراءها ثم اغتسل وتوضأ لكل صلوٰۃ وتصوم وتصلی ورواہ ابو داود ولفظہ والوضوء عند كل صلوٰۃ ورواہ ترمذی ولفظہ وتوضأ عند كل صلوٰۃ ابن ماجہ ابن الزبیر عن عائشہ قال جاءت فاطمة بنت جیش الی النبی و ذکر خبرها وقال ثم اغتسلی ثم توضی لكل صلوٰۃ وصلی وزاد ابن ماجہ فیہ وان قطر الدم علی الحصیر .

(نصب الراية ج ۱ ص ۲۰۲ باب الخیض کتاب الطہارات مطبوعہ قاہرہ)

## ۲۵- بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى الصَّفْرَةَ وَالْكُدْرَةَ

عورت زرد یا مٹیالے رنگ کا خون دیکھے تو اس کا حکم

ہمیں امام مالک نے انہیں علقمہ نے اپنی والدہ مولاۃ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ عورتیں حضرت عائشہ کے پاس عورت کے زرد خون سے آلودہ روئی ڈبیہ میں رکھ کر دکھانے کے لیے بھیجتیں۔ (ان کا مقصد یہ تھا کہ اس حالت میں عورت نماز پڑھے یا نہ پڑھے) سیدہ عائشہ فرماتیں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ تم سفید پانی نہ دکھ لو۔ اس سے آپ کی مراد وہ سفید مادہ تھا جو حیض کے اختتام پر آتا ہے۔

۸۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ أَبِي عَلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ مَوْلَاةِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ النِّسَاءُ يُبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالذَّرَجَةِ فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصَّفْرَةُ مِنَ الْخَيْضِ فَتَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرِينَ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ تَرِيدُ بِذَلِكَ الظَّهْرَ مِنَ الْخَيْضِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا تَطْهَرُ الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ تَرَى حُمْرَةً أَوْ صَفْرَةً أَوْ كُدْرَةً حَتَّى تَرَى الْبَيْضَاءَ خَالِصًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۸۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمِّهِ عَنِ ابْنَةِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهَا بَلَغَهَا أَنَّ نِسَاءً كُنَّ يَدْعُوْنَ بِالْمَصَابِيحِ مِنْ حِوْفِ اللَّيْلِ فَيَنْظُرْنَ إِلَى الظَّهْرِ فَكَانَتْ تَعُوبُ ذَلِكَ عَلَيْهِنَّ وَتَقُولُ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ عورت جب تک سرخ، زرد یا مٹیالا خون دیکھتی ہے تو وہ پاک نہیں ہوتی حتیٰ کہ خالص سفید پانی نہ دیکھ پائے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ ہمیں امام مالک نے انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنی پھوپھی اور انہوں نے زید بن ثابت کی بیٹی سے بیان کیا کہ انہیں خبر ملی کہ عورتیں رات کو چراغ جلا کر دیکھتیں کہ وہ حیض سے پاک ہوئی ہیں کہ نہیں تو وہ اسے معیوب سمجھتی تھیں اور کہتی تھیں کہ صحابہ کرام کی عورتیں ایسا نہیں کرتی تھیں۔

حیض کے مختلف رنگ ہوتے ہیں۔ سرخ، زرد، مٹیالا، سیاہ، سبز اور گدلا۔ ان میں سے ہر ایک رنگ حکم حیض رکھتا ہے ہاں اگر سفید رنگ کی رطوبت نظر آنے لگے تو یہ حیض کے اختتام کی علامت ہوگی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے دور کی

عورتوں کو یہی سمجھایا ان کے بعد سیدہ ام کلثوم نے ان عورتوں پر تعجب کا اظہار فرمایا جو راتوں کو اٹھ کر چراغ جلا کر حیض کے خون کو دیکھتی تھیں تعجب اس بنا پہ کہ اگر انہیں حیض سے نکلنے اور نماز شروع کرنے کی خوشی ہے تو حیض کا رنگ دیکھنا رات کی بہ نسبت دن کے وقت زیادہ واضح ہوتا ہے اور سُنکی میں سبقت اگر مد نظر ہے تو حضرات صحابہ کرام کی ازواج ان سے کہیں زیادہ نیکی کا لالچ کرنے والی تھیں لیکن ان میں سے کسی کے بارے میں رات کو چراغ جلا کر دیکھنے کا واقعہ نہیں ملتا۔ بہر حال سفید رنگ کی رطوبت کے علاوہ دوسرا ہر رنگ کا خون حیض ہی شمار ہوگا۔

## عورت کا حالت حیض میں مرد کے

### اعضاء دھونا

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی کنیزیں حالت حیض میں ان کے پاؤں دھویا کرتی تھیں اور انہیں جائے نماز لا کر دیتی تھیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج و گناہ نہیں ہے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہیں ان کے والد نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سرانور کے بالوں میں لنگھی کرتی تھی حالانکہ میں حیض میں ہوتی تھی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے امام فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

## مرد، عورت کے وضو سے بچے پانی سے غسل یا وضو کرے

ہمیں امام مالک نے نافع سے اور انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ فرماتے ہیں مرد اگر عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے غسل کرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ عورت جنسی یا حیض کی حالت میں نہ ہو۔

ہاں امام محمد کہتے ہیں عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی کے استعمال میں کوئی حرج نہیں اگرچہ عورت جنسی یا حیض کی حالت میں ہو اور یہی حکم اس کے جھوٹے کا بھی ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک ہی برتن کے پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے اور دونوں ایک دوسرے سے غسل میں سبقت چاہتے تھے تو دیکھو یہ روایت صاف بتا رہی ہے

## ۲۶- بَابُ الْمَرْأَةِ تَغْتَسِلُ بَعْضَ أَعْضَائِ

### الرَّجُلِ وَهِيَ حَائِضٌ

۸۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ تَغْتَسِلُ جَوَارِيَهُ رَجُلِيَهُ وَيُعْطِيَنَّهُ الْحُمْرَةَ وَهِنَّ حَائِضٌ .

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ .

۸۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُرَجِّلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا حَائِضٌ .

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْقَهَائِنَا .

## ۲۷- بَابُ الرَّجُلِ يَغْتَسِلُ أَوْ يَتَوَضَّأُ

### بِسُورِ الْمَرْأَةِ

۸۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ مَا مَكَ تَكُنْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا .

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَغَسَلِهَا وَسُورِهَا وَإِنْ كَانَتْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا بَلْغَاءً أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ هُوَ وَعَائِشَةُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ لِيَتَسَارَعَانِ الْغُسْلَ جَمِيعًا فَهُوَ فَضْلٌ غُسْلِ الْمَرْأَةِ الْجُنْبِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ .

کہ جنہی عورت کا پانی استعمال کیا گیا یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

حالت حیض میں عورت کا جسم اگر چہ حکماً نجس کہلاتا ہے لیکن حقیقتاً نجس نہیں ہوتا اس لیے ان کے ہاتھ اگر کسی پاک چیز کو لگ جائیں (چاہے وہ خشک ہوں یا تر) تو وہ چیز پلید نہیں ہوتی۔ عبد اللہ بن عمر کی کئی روایت والی روایت اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضور ﷺ کے سرانور میں لکھی کرنا اس کی دلیل ہے بلکہ یہاں تک وارد ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حالت حیض میں کسی برتن سے پانی پی کر وہ برتن رسول کریم ﷺ کو دے دیتیں تو آپ بھی اسی جگہ منہ لگا کر پانی نوش فرمالتے جہاں سے سیدہ نے پانی پیا ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ عورت حالت حیض میں ظاہر بدن کے معاملہ میں نجس نہیں ہوتی۔

### اعتراض

مذکورہ حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمر نے عورت کی حالت جنابت اور حیض کو مستحیٰ فرمایا کہ ان دو حالتوں میں بچا پانی استعمال کرنا درست نہیں تو احناف کا مسلک اس کے بالکل خلاف ہے۔

جواب: رسول کریم ﷺ کے قول و فعل سے جب کسی صحابی کا عمل نکر جائے تو عمل حضور ﷺ کے قول و فعل پر ہوتا ہے نہ کہ عمل صحابہ پر۔ حضور ﷺ کا اس بارے میں عمل توضیح کے ضمن میں ہم لکھ چکے ہیں اور ممکن ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت نہ ملی ہو ورنہ وہ اس کی مخالفت نہ کرتے۔

### بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا

ابوقادہ کی بہو کبشہ بیان کرتی ہیں کہ مجھے ابوقادہ نے وضو کے لیے پانی تیار کرنے کو کہا میں لائی تو بلی نے اس میں سے پینا چاہا تو ابوقادہ نے برتن اس کی طرف جھکا دیا اس نے پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں کہ میں اب دیکھتی تھی کہ کیا کرتے ہیں؟ تو ابوقادہ نے فرمایا: اے بھتیجی کیا تمہیں تعجب ہوا؟ عرض کی ہاں فرمانے لگے: رسول کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بلی کا جھوٹا پانی نہیں کیونکہ وہ تمہارے گھر میں رات دن ادھر ادھر پھرنے والے جانوروں میں سے ہے۔

### ۲۸- بَابُ الْوُضُوءِ بِسُورِ الْهَيْرَةِ

۸۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أُمَّرَأَةَ حَمِيمَةَ ابْنَةَ عَمِيْرٍ رَفَاعَةَ أَخْبَرَتْهُ عَنْ خَالَئِهَا كَبْشَةَ ابْنَةَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ تَحْتُ بَنِ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ أَمَرَهَا فَسَكَبَتْ لَهَا وَضُوءًا فَجَاءَتْ هَيْرَةً فَفَسَّرَتْ مِنْهُ فَاصْغَى لَهَا الْإِنَاءَ فَفَسَّرَتْ قَالَتْ كَبْشَةُ فَرَأَيْتِ أَنْظَرُ إِلَيْهِ فَقَالَ اتَّعَجِبِينَ يَا ابْنَةَ أَخِي قَالَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَاهِرِ فَبَيْنَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَاهِرَاتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا نَأْسُ بِأَنْ يَتَوَضَّأَ بِفَضْلِ سُورِ الْهَيْرَةِ وَغَيْرِهِ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اگر کوئی بلی کے جھوٹے سے وضو کرتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہاں اگر اس کے علاوہ پانی مل جائے تو اس سے وضو کرنا بہتر ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

بلی کا جھوٹا پانی قابل استعمال اور پاک قرار دیا گیا ہے یہ طہارت ایک ضرورت کے تحت ہے وہ یہ کہ اگر اس قسم کے جانور یا دیگر اشیاء کہ جن کا گھروں میں آنا جانا بلا روک و ٹوک ہو اور وہ خوردنی و دیگر اشیاء میں منہ مارنے کے عادی ہوں تو پھر ان کے پس خوردہ کو یا ہر اس چیز کو جسے وہ لعاب یا تھوک لگا دیں وہ ناپاک قرار دی جاتی تو بہت سچی ہو جاتی اس لیے شریعت نے آسانی کے پیش نظر اس میں رعایت عطا فرمادی حالانکہ قانون یہ ہے کہ جس جانور کا گوشت حرام ہے اس کا لعاب بھی نجس ہے اور بلی ایسے ہی جانوروں میں سے

ہے۔ اسی بات کو ایک اور حدیث میں یوں ذکر کیا گیا۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال یغسل الانساء اذا ولغ فیہ الکلب سبع مرات او لهن واخرهن بالتراب واذا ولغت فیہ الہرۃ غسل مرۃ ہذا حدیث حسن صحیح . (ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۳)

حضرت ابو ہریرہ جناب رسول کریم ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب کسی برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اسے سات مرتبہ دھویا جائے۔ پہلی اور آخری مرتبہ مٹی استعمال کی جائے اور جب بلی منہ ڈال دے تو اسے صرف ایک مرتبہ دھویا جائے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نافع بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: گدھے، کتے اور بلی کے جھوٹے پانی سے وضو نہ کرو۔

عن نافع عن ابن عمر انہ قال توضؤا من سور الیحمار ولا الکلک ولا السنور .  
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۰)

بلی کے جھوٹے پر سے حکم نجاست ضرورت کے لیے ساقط ہوا اور کراہت باقی رہے گی کیونکہ وہ نجاست سے نہیں بچتی اور اگر اس کے منہ میں نجاست لگی ہونے کا علم ہو جائے تو پھر جھوٹا بھی نجس کر دے گی۔

فسقط حکم النجاسة للضرورة وبقي الکراهة لعدم تحامیہا النجاسة لو علمت النجاسة فی فمہا تنجس .  
(رد المحتار ج ۱ ص ۲۳۳)

مذکورہ احادیث اور فقہی روایات سے معلوم ہوا کہ بلی کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے اور یہ بوجہ ضرورت ہے۔ اسی مسئلہ کو واضح کرنے کی غرض سے حضرات صحابہ کرام نے اسے پانی پلا کر باقی ماندہ پانی کو طہارت کے لیے استعمال فرمایا لہذا اصل کے پیش نظر اس سے بچنا چاہیے اور اسی احتیاط پر عمل کرانے کے لیے فقہاء کرام نے فرمایا: اگر کسی کے ہاتھ کو بلی چاٹنا شروع کر دے تو اسے فوراً ہاتھ چھینچ لینا چاہیے اور چاٹنا ہوا ہاتھ دھو کر نماز پڑھنی چاہیے ورنہ کراہت رہے گی اور وہ حدیث پاک کہ جس میں بلی کے منہ لگائے برتن کو ایک دفعہ دھونے کا ارشاد نبوی ہے وہ اسی کی طرف نشاندہی کرتی ہے لہذا اگر صاف و پاک پانی کے ہوتے ہوئے کوئی بلی کے جھوٹے سے وضو کرتا ہے تو وہ ترک اولیٰ ہوگا۔

اذان اور اس کے بعد دوبارہ

۲۹- بَابُ الْأَذَانِ وَالتَّوْبِیْ

اعلان کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب نے عطاء بن یدریش سے اور انہوں نے ابو سعید خدری سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کے لیے بلاؤ (اذان) سنو تو تم بھی مؤذن کی مثل کہو۔

۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْبِدَاءَ فَقُولُوا امثل مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ .

امام مالک کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت بچنی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مؤذن کے پاس صبح کی نماز کے لیے آئے اور انہیں سوتا پایا مؤذن نے کہا الصلوٰۃ خیر من النوم۔ حضرت عمر نے انہیں حکم دیا کہ صبح کی اذان میں زیادہ کیا کریں۔

۸۹- قَالَ مَالِكٌ بَلَّغْنَا أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ يُؤَذِّنُ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي يَدَائِهِ الصُّبْحِ .

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن عمر سے نافع نے خبر دی کہ

۹۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ

كَانَ يَكْبُرُ فِي التَّيْدَاءِ ثَلَاثًا وَيَتَشَهَّدُ ثَلَاثًا وَكَمَا أَحْيَانًا إِذَا قَالَ حَتَّىٰ عَلَىٰ الْفَلَاحِ قَالَ عَلَىٰ أَيْرُهَا حَتَّىٰ عَلَىٰ خَيْرِ الْعَمَلِ.

ابن عمر رضی اللہ عنہما اذان میں اللہ اکبر تین مرتبہ اور اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمدًا رسول اللہ تین تین بار کہتے اور کبھی حتیٰ علی الفلاح کے بعد حتیٰ علی خیر العمل بھی کہتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ يَكُونُ ذَلِكَ فَجَىٰ نِدَاءِ الصُّبْحِ بَعْدَ الْفُرَاغِ مِنَ التَّيْدَاءِ وَلَا يَجِبُ أَنْ يُزَادَ فِي التَّيْدَاءِ مَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ الصلوٰۃ خیر من النوم صبح کی اذان میں اذان کے بعد کہنا چاہیے کیونکہ اذان میں ایسا کلمہ جو اذان میں نہ ہو، زیادہ کرنا واجب نہیں ہے۔

حدیث اول میں اگرچہ اذان سننے والے کے لیے یہی ہدایت کی گئی کہ وہ وہی کلمات کہے جو مؤذن کہتا ہے لیکن کتب احادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب مؤذن حتیٰ علی الصلوٰۃ اور حتیٰ علی الفلاح کہے تو سننے والا لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم کہے۔ اس وضاحت کے بعد مذکورہ اثر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے کلمات اذان کے ضمن میں کچھ بحث ہے۔

مسئلہ اول: صبح کی اذان میں ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاری و ساری فرمائے۔ اہل تشیع کو جب ان کی اذان کے کلمہ اشہدان علیا ولی اللہ الخ پر ہم یہ اعتراض کرتے ہیں کہ تم نے یہ الفاظ اذان میں اپنی طرف سے داخل کیے ہیں اور یہ مداخلت فی الدین ہے تو انہی جواب کے طور پر وہ ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو پیش کرتے ہیں لہذا اس کا تصفیہ ہونا چاہیے۔ جواب اول: روایت مذکورہ کی مکمل سند مذکور نہیں کیونکہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا زمانہ نہیں پایا لہذا ان کے پاس جس واسطے سے مذکورہ روایت پہنچی وہ مفقود ہے البتہ مصنف ابن ابی شیبہ میں روایت مذکورہ کی سند یوں موجود ہے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن رجل يقال له اسماعيل قال جاء المؤذن. (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۰۸ کتاب الاذان) اس سند کا اول راوی مجہول نظر آتا ہے کیونکہ ”ایک مرد جس کو اسماعیل کہا جاتا ہے“ کا انداز اس پر دلالت کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے ابن عبدالبر نے کہا:

لا اعلم انه روى من وجه يحتاج به وتعلم صحته وان مافيه حديث هشام بن عروة عن رجل يقال له اسماعيل لا اعرفه.

(حاشیہ عبدالحی علی الموطا ص ۸۵)

یعنی میں نہیں جانتا کہ مذکورہ روایت قابل احتجاج طریقہ اور اس کی صحت کے علم کے ساتھ ذکر کی گئی ہو کیونکہ اس میں ہشام بن عروہ راوی جس اسماعیل نامی راوی سے یہ روایت بیان کرتا ہے میں اسے نہیں جانتا۔

خلاصہ یہ کہ روایت مذکورہ کا اول راوی ہی جب غیر متعارف ہے تو اس کی روایت کا مقام و مرتبہ بھی ویسا ہی ہوگا۔ جواب دوم: تاویل اول: موطا امام محمد کی مذکورہ روایت اگر صحیح تسلیم کر لی جائے تو پھر اس کی تاویل کرنا پڑے گی وہ یہ کہ مؤذن اذان صبح سے فارغ ہوا اور جب جماعت کا وقت قریب آن پہنچا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے در دولت پر حاضر ہو کر ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کہنے لگا اس پر حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ الفاظ صبح کی اذان میں داخل کر لے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مؤذن کا طریقہ پسند آیا اور آپ نے ان الفاظ کو اذان میں داخل کرنے کا حکم دیا بات یہ نہیں بلکہ آپ کو اپنے دروازہ پر آ کر مؤذن کا مذکورہ جملہ کہنا ناگوار گزارا اور فرمایا کہ اس جملہ کا محل وقوع میرا گھر نہیں بلکہ اذان ہے لہذا اسے اذان میں کہا کرو۔ یہ تاویل علامہ زرقانی نے بیان کی۔

وجوابہ کما نقله الزرقانی عن ابن عبد البران اس کا جواب وہ جو امام زرقانی نے ابن عبدالبر سے نقل کیا وہ یہ ہے کہ ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کا موقع محل اذان صبح ہے یہ نداء الصبح موضع قوله لاهنا كانه كره ان يكون

میری اقامت گاہ نہیں گویا حضرت عمر نے امیر کے دروازہ پر دوسری اذان کہنا ناپسند فرمایا جیسا کہ امراء نے اسے کیا اور اختراع کیا اور نہ اذان و تحویب کا معاملہ تو علماء کے نزدیک مشہور و معروف ہے اور عام لوگ بھی اسے بخوبی جانتے ہیں تو پھر سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ گمان کیونکر کیا جاسکتا ہے کہ آپ کو حضور ﷺ کے مسنون طریقہ کا علم نہ تھا اور آپ نے مدینہ منورہ میں حضرت بلال اور مکہ مکرمہ میں حضرت ابو محذورہ کو جو طریقہ اذان سکھایا تھا کیا حضرت عمر اسے نہیں جانتے تھے؟

احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ اسی لیے فرمایا کیونکہ آپ اذان کے لفظوں میں سے کسی لفظ کو غیر اذان میں کہنا اور استعمال کرنا اچھا نہ سمجھتے تھے اور مؤذن کو فرمایا ان الفاظ کو اذان میں ہی رکھو یعنی غیر اذان میں نہ کہو اور یہ اچھا اور متعین ہے۔

معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو اپنے دروازہ پر کہا جانا پسند فرمایا اور ان الفاظ کو بطور تحویب کہنا مکرمہ سمجھا۔ خلاصہ یہ کہ مذکورہ الفاظ کو بطور تحویب کہنے سے روکا گیا یہ نہیں کہ حضرت عمر نے یہ الفاظ اپنی طرف سے اذان صبح میں داخل کیے تھے لیکن اس کے برعکس اہل تشیع کی اذان میں موجود الفاظ ”علی ولی اللہ“ کے متعلق خود ان کی کتب میں موجود ہے کہ ان کلمات کا اضافہ کرنے والا یعنی اور مردود ہے۔ اس کی تفصیل ”فقہ جعفریہ جلد اول باب الاذان“ میں ہم نے ذکر کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

جواب سوم: اذان صبح میں ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کا اضافہ حضرت عمر بن الخطاب کا نہیں بلکہ خود حضور ﷺ سے ثابت ہے کہ ان الفاظ کو آپ نے اذان صبح میں کہنے کا حکم دیا ہے ملاحظہ ہو۔

ابو محذورہ کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ جنگ حنین کے لیے تشریف لے گئے تو میں اہل مکہ کے دس آدمیوں میں سے دسواں تھا جو ان کی تلاش میں نکلا ہم نے انہیں اذان کہتے سنا اس پر ہم نے ان کا مذاق اڑایا اور ازراہ تمسخر اذان کی نقل اتارنے لگے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ان میں سے ایک شخص اچھی آواز والا ہے اسے بلاؤ اور چنانچہ ہم سے اذان سن گئی سب سے آخر میری باری آئی میری آواز خوبصورت تھی لہذا مجھے حضور ﷺ کے سامنے بٹھا دیا گیا آپ نے میری پیشانی پر ہاتھ پھیرا اور تین دفعہ برکت کی عبادی پھر فرمایا: جاؤ اور جا کر کعبہ میں اذان کہو میں نے عرض کیا: کیسے اذان دوں؟ تو آپ نے مجھے اذان سکھائی چار دفعہ اللہ اکبر دو دفعہ اشہدان لا الہ الا اللہ، دو دفعہ اشہدان محمد رسول اللہ اور پھر بطور ترجیح ان الفاظ کو دوبارہ کہلویا۔ اس کے بعد دو دفعہ حی علی الصلوٰۃ اور دو دفعہ حی علی الفلاح اور اس کے بعد دو دفعہ الصلوٰۃ خیر من النوم صبح کی اذان کے لیے کہلویا پھر آخر میں دو دفعہ اللہ اکبر سکھلایا۔

حضرت ابو محذورہ سے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ نے صبح کی اذان اول میں دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا سکھایا۔ ابو جعفر (مجاہد) کہتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ابو محذورہ کو

نداء اخر عند باب الامیر کما احدثہ الامراء والافالتویب اشہر عند العلماء والعامۃ من ان یظن بعمرانہ جہل ماسن رسول اللہ ﷺ و امر بہ موذنیہ بلالا بالمدينة و ابا محذورۃ بمکة .

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۱ ص ۱۵۰ ماجا فی النداء الصلوٰۃ)

یحتمل ان عمر قال ذالک انکار الاستعماله لفظۃ من الفاظ الاذان فی غیرہ وقال له اجعلہا فیہ یعنی لا تقلہا فی غیرہ انتہی وهو حسن متعین .

(زرقانی علی الموطا باب ماجا فی النداء الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۵۰)

معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو اپنے دروازہ پر کہا جانا پسند فرمایا اور ان الفاظ کو بطور تحویب کہنا مکرمہ سمجھا۔ خلاصہ یہ کہ مذکورہ الفاظ کو بطور تحویب کہنے سے روکا گیا یہ نہیں کہ حضرت عمر نے یہ الفاظ اپنی طرف سے اذان صبح میں داخل کیے تھے لیکن اس کے برعکس اہل تشیع کی اذان میں موجود الفاظ ”علی ولی اللہ“ کے متعلق خود ان کی کتب میں موجود ہے کہ ان کلمات کا اضافہ کرنے والا یعنی اور مردود ہے۔ اس کی تفصیل ”فقہ جعفریہ جلد اول باب الاذان“ میں ہم نے ذکر کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

جواب سوم: اذان صبح میں ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کا اضافہ حضرت عمر بن الخطاب کا نہیں بلکہ خود حضور ﷺ سے ثابت ہے کہ ان الفاظ کو آپ نے اذان صبح میں کہنے کا حکم دیا ہے ملاحظہ ہو۔

ابو محذورہ کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ جنگ حنین کے لیے تشریف لے گئے تو میں اہل مکہ کے دس آدمیوں میں سے دسواں تھا جو ان کی تلاش میں نکلا ہم نے انہیں اذان کہتے سنا اس پر ہم نے ان کا مذاق اڑایا اور ازراہ تمسخر اذان کی نقل اتارنے لگے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ان میں سے ایک شخص اچھی آواز والا ہے اسے بلاؤ اور چنانچہ ہم سے اذان سن گئی سب سے آخر میری باری آئی میری آواز خوبصورت تھی لہذا مجھے حضور ﷺ کے سامنے بٹھا دیا گیا آپ نے میری پیشانی پر ہاتھ پھیرا اور تین دفعہ برکت کی عبادی پھر فرمایا: جاؤ اور جا کر کعبہ میں اذان کہو میں نے عرض کیا: کیسے اذان دوں؟ تو آپ نے مجھے اذان سکھائی چار دفعہ اللہ اکبر دو دفعہ اشہدان لا الہ الا اللہ، دو دفعہ اشہدان محمد رسول اللہ اور پھر بطور ترجیح ان الفاظ کو دوبارہ کہلویا۔ اس کے بعد دو دفعہ حی علی الصلوٰۃ اور دو دفعہ حی علی الفلاح اور اس کے بعد دو دفعہ الصلوٰۃ خیر من النوم صبح کی اذان کے لیے کہلویا پھر آخر میں دو دفعہ اللہ اکبر سکھلایا۔

حضرت ابو محذورہ سے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ نے صبح کی اذان اول میں دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا سکھایا۔ ابو جعفر (مجاہد) کہتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ابو محذورہ کو

عن ابی محذورۃ ان النبی ﷺ علمہ فی الاذان الاول من الصبح الصلوٰۃ خیر من النوم الصلوٰۃ خیر من النوم قال ابو جعفر فلما علم رسول



اللہ ﷺ ذالک ابا محذورة کان ذالک  
زیادة علی مافی حدیث عبد اللہ بن زید ووجوب  
استعمالها وقد استعمل ذالک اصحاب رسول اللہ  
ﷺ. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۳۷)

خلاصہ یہ کہ ”الصلوة خیر من النوم“ کے الفاظ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایجاد و احداث بتانا قطعاً درست نہیں بلکہ حضرت  
مخزومہ رضی اللہ عنہ کو حضور ﷺ نے ان کی تعلیم دی۔ حضرت صحابہ کرام نے اذان صبح میں اسے معمول یہ رکھا۔  
نوٹ: حضرت ابو محذورہ کے ماتھے پر سے ہاتھ پھیرنا شروع کر کے ناف تک جب آپ پہنچے تو اس کے انوار و تجلیات کی برکت سے  
ابو محذورہ کو دولت ایمان نصیب ہوئی اور اسی بابرکت فعل کی وجہ سے حضرت ابو محذورہ نے زندگی بھر پیشانی کے نہ بال کٹوائے اور نہ ہی  
مانگ نکالی۔

”فکان ابو محذورة لا یجز ناصيته ولا یفرقه لان رسول اللہ ﷺ مسح علیها. (دارقطنی ج ۱  
ص ۲۳۵ باب الاذان) معلوم ہوا کہ جب حضرات صحابہ کرام اس جگہ کو جہاں سر کار دو عالم ﷺ کے ہاتھ لگ جاتے اسے بے مثال و  
بے مثل سمجھتے اور اس کا ادب و احترام کرنا اپنے لیے سرمایہ آخرت سمجھتے تھے۔“ فاعتبرو یا اولی الابصار  
مسئلہ دوم: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریقہ اذان میں جو یہ مروی ہے کہ آپ تین تین مرتبہ تکبیر کہتے تھے پھر شہادتین بھی  
اتنی ہی مرتبہ ادا فرمایا کرتے تھے چونکہ امام محمد کی موطا میں یہ روایت آئی اس بنا پر کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ احناف کے نزدیک تکبیر و  
شہادتین تین تین مرتبہ کہنا جائز ہیں۔

جواب: احناف میں سے نہ کسی کا یہ قول اور نہ ہی کسی کا یہ مسلک ہے جو ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہوا آپ کی مذکورہ روایت درجہ  
مرفوع میں نہیں اور حدیث مشہورہ کے خلاف بھی ہے کیونکہ احادیث مشہورہ میں پہلے چار دفعہ تکبیر پھر دو مرتبہ شہادتین کہنا موجود ہے  
اور یہی جمہور اہل سنت کا مسلک ہے لہذا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مذکورہ روایت نہ کسی حنفی کا مسلک اور نہ ہی اس کے جواز پر کسی کا قول  
موجود ہے لہذا معمول یہ نہیں۔

مسئلہ سوم: روایت مذکورہ میں حسی علی الفلاح کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ”حسی علی خیر العمل“ کہنا  
بھی ثابت ہے اور اہل تشیع اپنی اذان میں موجود اسی جملہ کو اہل سنت کی کتب سے ثابت کر کے اتمام حجت کرتے ہیں کیا یہ  
درست ہے؟

جواب: ”حسی علی خیر العمل“ الفاظ مذکورہ کسی صحیح حدیث میں جزو اذان ہونا موجود نہیں اس لیے ان کا اذان میں پڑھنا  
درست نہیں۔

قال الشيخ وهذه اللفظة لم تثبت عن  
النسائي ﷺ فيما علم بلالا ومحذورة ونحن  
نكره الزيادة فيه.  
شیخ نے کہا کہ ”حسی علی خیر العمل“ الفاظ اس اذان  
میں جو حضور ﷺ نے حضرت بلال و محذورہ کو سکھائی نہیں  
ملے اور نہ ہی ثابت ہیں ہم ان الفاظ کی اذان میں زیادتی کو  
کراہت سے دیکھتے ہیں۔ (یعنی شریف ج ۱ ص ۲۳۵)

لہذا ان الفاظ کا اذان میں داخل کرنا جائز نہیں کیونکہ اذان بلال و محذورہ میں کہیں بھی ان کا ذکر نہیں ملتا۔ حضرات صحابہ کرام سے  
دوران اذان ان الفاظ کی ادائیگی کسی صحیح روایت میں ہرگز موجود نہیں اس لیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ کا دوران اذان

کہا جاتا تھا نظر ہے جیسا کہ شروع میں تین مرتبہ اللہ اکبر کہنا اہل نظر ہے اس لیے مسلک جمہور کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نام سے سخت مجروح روایت کی بنا پر چھوڑنا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

مسئلہ چہارم: مذکورہ روایت کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو اذان صبح میں زیادہ کہنا ناپسند کیا ہے لہذا کوئی شیعہ کہہ سکتا ہے کہ احناف کے بہت بڑے امام نے صبح کی اذان میں ان الفاظ کا کہنا ناپسندیدہ قرار دیا۔

جواب: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں ناپسندی کی کا قول کیا۔ وہ الصلوٰۃ خیر من النوم اور حی علی خیر العمل کے بعد کیا ہے۔ اہل تشیع نے اس سے یہ سمجھ لیا کہ اس کا تعلق الصلوٰۃ خیر من النوم کے ساتھ ہے حالانکہ آپ کے اس قول کا تعلق حی علی خیر العمل کے ساتھ ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ الصلوٰۃ خیر من النوم کا اذان میں ہونا تو حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حضرات صحابہ کرام کا اس پر عمل بھی موجود ہے۔ ایسے الفاظ کو وہ ناپسند کس طرح کہہ سکتے ہیں؟ ناپسندی کی وجہ بیان فرمائی کہ اذان میں جو زیادتی ہے اور زیادتی حی علی خیر العمل ہے نہ کہ الصلوٰۃ خیر من النوم امام محمد کی مراد یہی ہے جو ہم نے بیان کی۔

### ۳۰ - بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الصَّلَاةِ

نماز کے لیے جانا اور مساجد

#### کی فضیلت کا بیان

#### وَفَضْلِ الْمَسَاجِدِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب نے اپنے والد سے حدیث سنائی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب نماز کے لیے اقامت کہی جائے تو تم نماز کے لیے دوڑتے ہوئے نہ آؤ آرام و سکون سے آؤ پھر جو پاؤہ پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے مکمل کر لو تم میں جو شخص نماز کے لیے قصد کر کے چل پڑتا ہے وہ نماز ہی میں شمار کیا جاتا ہے۔

۹۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ فَلَا تَأْتَوْهَا تَسْوُونَ وَأَتَوْهَا وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاتِمُوا فَإِنَّ أَحَدَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ إِلَى الصَّلَاةِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ تم رکوع و نماز کے افتتاح میں صف تک پہنچنے اور اس میں کھڑے ہونے سے پہلے ہرگز جلدی نہ کرو اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَعْجَلَنَّ بِرُكُوعٍ وَلَا اِفْتِاحِ حَتَّى تَصِلَ إِلَى الصَّفِّ وَتَقُومَ فِيهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ہمیں امام مالک نے تابع سے خبر دی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اقامت سنی اور وہ اس وقت جنت البقیع میں تھے وہ وہاں سے جلدی جلدی چل پڑے۔

۹۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ سَمِعَ إِلَّا قَامَةً وَهُوَ بِالْبَقِيعِ فَأَسْرَعَ الْمَشْيَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں جب تک سانس نہ بھولنے پائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ مَا لَمْ يَجْهَدْ نَفْسَهُ.

ہمیں امام مالک نے انہیں سنی نے خبر دی انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو کہتے سنا: جو شخص صبح یا شام مسجد کو جاتا ہے تاکہ وہاں کسی کو دین کی بات سکھائے یا کسی سے سکھے اس کے سوا اس کا کوئی دوسرا ارادہ نہ ہو پھر اپنے اس گھر میں لوٹ آئے جہاں سے گیا تھا۔

۹۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ يَعْزِي بَنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ مَنْ عَدَا أَوْ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُرِيدُ غَيْرَهُ لِيَتَعَلَّمَ خَيْرًا أَوْ يَعْلِمَهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ الْيَوْمَ حَرَجَ مِنْهُ كَانَ كَالْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ

اللَّهُ رَجَعَ عَزَمًا. تودہ فی سبیل اللہ مجاہد کی مثل ہے جو مال غنیمت لیے واپس گھر آجائے۔

ذکرہ آثار سے تین مسئلے معلوم ہوئے۔

پہلا مسئلہ: جماعت ہو رہی ہو تو آنے والے کے لیے جماعت میں شمولیت کی خاطر دوڑ بھاگ سے کام نہیں لینا چاہیے بلکہ سکون و اطمینان سے آئے اور نماز میں شامل ہو جائے جس قدر میسر آئے وہ پڑھ لے اور جو نبل سکے اسے امام کے سلام پھیرنے کے بعد ادا کرے مثلاً ظہر کی جماعت ہو رہی ہے آنے والا پہلی دور کعتوں میں مل گیا اب اٹھ کر جو دو رکعت ادا کرے گا یہ اس کی پہلی دور کعت ہوں گی لہذا ان میں سے پہلی میں ثنا، فاتحہ اور قرآن پڑھے گا اور دوسری میں فاتحہ اور قرآن پڑھے گا اس کے بغیر نماز نہ ہوگی۔

دوسرا مسئلہ: جماعت میں شامل ہونے کے لیے دوڑنا چاہیے نہ تھا کیونکہ احترام مسجد کے خلاف ہونے کے ساتھ اس میں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنا بھی ہے ہاں بغیر مشقت میں پڑے اگر تیز قدم اٹھا کر شامل ہو جائے تو اس کی اجازت ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل اس کی دلیل ہے۔

تیسرا مسئلہ: مسجد میں جانے کا مقصد علم دین سیکھنا ہونا چاہیے اور یہ مقصد لے کر آنے جانے والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک فی سبیل اللہ جہاد کرنے والے کی مانند ہے جو جہاد کا ثواب اور مال غنیمت کا فضل ساتھ لایا ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم میں سے بہتر وہ ہے جو قرآن سیکھے یا سکھائے اسی کی تشریح و تفسیر کر رہا ہے۔ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

۳۱ - بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَيَقْدُ أَخَذَ  
مَوْزِنًا أَقَامَتْ كُنْبَةً لِّغِهِ وَأُورُكُوِي نَمَازٍ پڑھ رہا  
ہو تو کیا کرنا چاہیے؟

ہمیں امام مالک نے انہیں شریک بن عبد اللہ بن ابی نمیر نے خبر دی کہ ابوسلمیٰ بن عبد الرحمن بن عوف نے کہا لوگوں نے اقامت سنی پھر وہ کھڑے ہو کر اپنی اپنی (نظلی) نماز پڑھنے لگے اتنے میں حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے پھر فرمایا: کیا دو نمازیں اکٹھی (پڑھی جا رہی ہیں)؟

امام محمد کہتے ہیں جب اقامت کہی جا چکی ہو تو نظلی نماز ماسوائے دو رکعت سنت فجر پڑھنا مکروہ ہے۔ ان دو رکعتوں میں اقامت ہوتے ہوئے بھی پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور چاہے بھی اسی طرح اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

ذکرہ روایت سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ جب جماعت کے لیے اقامت کہی جا چکی ہو تو پھر سنت دنو اہل کی ادائیگی درست نہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اقامت ہو چکنے کے بعد صرف صبح کی دو سنتیں ادا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن اس میں بھی یہ بات پیش نظر رہے کہ سنتوں کی ادائیگی سے کہیں جماعت چھوٹ نہ جائے یہی احناف کا مسلک ہے۔

۹۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعَ قَوْمًا فِي الْأَقَامَةِ فَقَامُوا يُصَلُّونَ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَاتَانِ مَعًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ بَيِّنَةٌ إِذَا أَمِيتَ الصَّلَاةَ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ تَطَوُّعًا غَيْرَ رُكْعَتَيْ الْفَجْرِ خَاصَّةً فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَهَا الرَّجُلُ وَإِنْ أَخَذَ الْمَوَدِّينَ فِي الْأَقَامَةِ وَكَذَلِكَ يُسْمَعُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

## اعتراض

حضور ﷺ سے مروی ایک صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ”اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا التي اقيمت لها“ (لحمادی ج ۱ ص ۳۷۲ مطبوعہ عیردت باب الرطل يزل المسجد الامام في صلاة الفجر) جب اقامت کہی جائے تو پھر وہی نماز درست ہوگی جس کے لیے اقامت کہی گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت ہوتے ہوئے کوئی نفل یا سنت حتیٰ کہ صبح کی سنتیں پڑھنا درست نہیں۔ احناف نے جواز کہاں سے نکالا؟

جواب: مذکورہ اعتراض میں مذکورہ حدیث پاک اگرچہ عام معلوم ہوتی ہے لیکن بہت سے آثار اس میں صبح کی سنتوں کی ادائیگی کو مستثنیٰ کرتے ہیں لہذا صبح کی سنتوں کو چھوڑ کر باقی تمام نوافل و سنتوں کی ادائیگی کا اس میں تذکرہ ہے، آثار ملاحظہ ہوں۔

عن ابی عثمان انصاری قال جاء عبد الله بن عباس والامام في صلوة الغداة ولم يكن صلي الركعتين فصلى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما الركعتين خلف الامام ثم دخل معهما.  
(لحمادی شریف ج ۱ ص ۳۷۵)

ابو عثمان انصاری سے کہ عبد اللہ بن عباس مسجد میں ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہے تھے عبد اللہ بن عباس نے صبح کی دو سنتیں نہیں ادا کیں تھیں پس آپ نے امام سے ہٹ کر دو رکعتیں ادا کیں پھر جماعت کے ساتھ شامل ہو گئے۔

عن زيد بن اسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما انه جاء والامام يصلى الصبح ولم يكن صلي الركعتين قبل صلوة الصبح فصلاهما في حجرة حفصة رضى الله عنها ثم انه صلى مع الامام.  
(لحمادی ج ۱ ص ۳۷۵)

زيد بن اسلم سے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر مسجد میں تشریف لائے اس وقت امام صبح کی جماعت کر رہے تھے آپ نے ابھی صبح کی دو سنتیں ادا نہ فرمائی تھیں پس آپ نے یہ دو سنتیں حفصہ کے حجرہ میں ادا کیں پھر امام کے ساتھ نماز ادا فرمائی۔

عن ابی عبيد الله عن ابی درداء انه كان يدخل المسجد والناس صفوف في صلوة الفجر فيصلى الركعتين في ناحية المسجد ثم يدخل مع القوم في الصلوة.  
(لحمادی ج ۱ ص ۳۷۵)

ابو عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ جناب ابو درداء رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے لوگ نماز فجر کے لیے صفیں باندھ چکے تھے آپ نے دو رکعت سنت فجر مسجد کے ایک کونہ میں ادا کیں پھر لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے۔

آغاز کثیرہ میں سے ہم نے چند پر اکتفا کیا جن سے معلوم ہوا کہ فقہاء صحابہ کرام مثلاً حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ابو درداء رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عمل سے ثابت ہوا کہ صبح کی سنتیں، جماعت ہوتے ہوئے بھی پڑھ لینی چاہیے لیکن اس میں احتیاط یہ ہے کہ جماعت کی صفوں سے ہٹ کر کسی کونہ میں ادا کی جائیں لہذا احناف کا مسلک ان آثار سے ثابت اور ان کے مطابق ہے علاوہ ازیں حضور ﷺ کا صبح کی سنتوں کے بارے میں ارشاد کہ ”صبح کی سنتیں ترک نہ کرو اگرچہ تمہیں گھوڑے یا اونٹ چل دیں“ بھی اس کا تقاضا کرتا ہے کہ ان سنتوں کی اہمیت دوسری نقلی یا سنت نمازوں سے زیادہ ہے اسی تاکید کے پیش نظر جماعت ہوتے ہوئے صرف دو سنتوں کی ادائیگی کا ہم قول کرتے ہیں۔ اگر جماعت چھوڑنے کا خطرہ ہو تو پھر یہ سنتیں بھی ترک کر کے جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے اور طلوع آفتاب کے بعد ان دو سنتوں کو ادا کر لینا چاہیے۔

عن ابی مجلز قال دخلت المسجد في الصلوة الغداة مع ابن عمر و ابن عباس رضى الله عنهما  
ابو مجلز کہتے ہیں کہ میں صبح کی نماز کے لیے ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا اور امام جماعت کرا

عہم والامام یصلی اما ابن عمر فدخل فی الصف واما ابن عباس فصلی رکعتین ثم دخل مع الامام فلما سلم الامام قعد ابن عمر مکانہ حتی طلعت الشمس فقام فركع رکعتین. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۷۵) اور دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

تارکین کرام! حضرت ابن عمر نے یہ سمجھا کہ اگر میں صبح کی سنتوں کی ادائیگی میں مشغول ہو گیا تو جماعت جاتی رہے گی کیونکہ آپ نماز بہت آہستہ ادا کرتے تھے اس لیے آپ نے اس خطرہ کے پیش نظر سنتیں ادا کیے بغیر جماعت میں شمولیت فرمائی لیکن طلوع آفتاب کے بعد پھر انہیں ادا کر لیا لہذا دو مکملے واضح طور پر معلوم ہو گئے وہ یہ کہ اگر سنتیں پڑھ کر جماعت میں شمولیت ہو سکتی ہو تو سنتیں پڑھ لینی چاہئیں اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے اور سنتوں کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھا جائے۔

### ۳۲ - بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ

### صف کو سیدھا کرنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے ابن عمر سے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ چند آدمیوں کو صف میں سیدھی کرانے کا حکم دیتے پھر جب وہ آکر بتلاتے کہ صف میں سیدھی ہو گئی ہیں تو آپ اس کے بعد تکبیر کہتے۔

۹۵- أَحْبَبْنَا مَالِكُ أَحَبَرْنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَأْمُرُ رِجَالًا بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَإِذَا جَاءُوهُ فَأَخْبِرُوهُ بِتَسْوِيَتِهَا كَبَّرَ بَعْدَهُ.

ہمیں امام مالک نے ابو سہیل ابن مالک اور ابوالفضل مولیٰ عمرو بن عبید اللہ نے مالک بن ابی عامر انصاری سے خبر دی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ خطبہ میں فرمایا کرتے تھے جبکہ اقامت کہی جاتی تھی لوگو! صف میں درست کرو اور کندھوں کو برابر کر لو کیونکہ صفوں کا درست ہونا تمام نماز میں سے ہے پھر اس وقت تک تکبیر نہ کہتے جب تک وہ لوگ نہ آجاتے جو آپ نے صفوں کی درنگی کے لیے مقرر کیے ہوتے تھے وہ آکر خبر دیتے کہ صف میں درست ہو گئی ہیں اب آپ تکبیر کہتے۔

۹۶- أَحْبَبْنَا مَالِكُ أَحَبَرْنَا أَبُو سَهِيلِ ابْنِ مَالِكٍ وَأَبُو الْفَضْلِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَقُولُ فِي مَخْطَبِهِ إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَأَعِدُّوا الصُّفُوفَ وَحَادُوا بِالنَّسَائِكِ فَإِنِ اعْتَدَالَ الصُّفُوفُ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَكْبُرُ حَتَّى يَأْتِيَهُ رِجَالٌ قَدْ وَكَّلَهُمْ بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَيُخْبِرُونَهُ أَنَّ قَدْ اسْتَوَتْ فَيُكْبِرُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ مسجد میں موجود نمازیوں کو چاہیے کہ جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو نماز کے لیے کھڑے ہوں اور صف میں درست کریں اور کندھوں کو برابر کریں پھر جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لِلْقَوْمِ إِذَا قَالَ الْمُؤَدِّثُ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ أَنْ يَقُومُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَيَصُفُّوا وَيَسْتَوُوا الصُّفُوفَ وَيُحَادُّوا بَيْنَ النَّسَائِكِ فَإِذَا أَقَامَ الْمُؤَدِّثُ الصَّلَاةَ كَبَّرَ الْإِمَامُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

ذکورہ روایت سے ایک مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اس وقت تکبیر کہتے جب صف میں درست ہونے کی آپ کو اطلاع کر دی جاتی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ صفوں کو درست کرو اور کندھے سے کندھا ملاؤ آپ بھی صفوں کی درنگی کی اطلاع ملنے پر تکبیر کہتے۔

سوال: کندھے سے کندھا ملانے کی طرح کچھ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ پاؤں سے پاؤں بھی ملنا چاہیے یعنی ایک آدمی کے پاؤں کا ٹخنہ دوسرے کے ٹخنے کے ساتھ ملا ہوا ہو اس ملاقات کے لیے دونوں پاؤں میں کافی فاصلہ درکار ہوتا ہے لہذا وہ اس فاصلے کی پرواہ نہیں

کرتے تو کیا ٹخنہ سے ٹخنہ ملانا بھی ضروری ہے؟

جواب: ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کی بات حضور ﷺ سے ثابت نہیں بلکہ حضرات صحابہ کرام میں سے بعض کا عمل اس کی نشاندہی کرتا ہے لیکن اس کے خلاف حدیث صریح موجود ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

ان رسول اللہ ﷺ قال اقيموا الصفوف وحاذوا بين المنكبا وسدوا الخلل ولينوا بايدي اخوانكم لم يقل عيسى اخوانكم ولا تزروا فرجات للشيطان. (ابوداؤد ج 1 ص 94 باب تسوية الصفوف)

حضور ﷺ نے فرمایا: صفوں کو سیدھا کر دو کدھوں کو برابر کرو اور درمیان کی خالی جگہ نہ چھوڑو اور اپنے ہاتھوں کے لیے بازوؤں کو نرم رکھو۔ عیسیٰ نے ”لینوا بایدی اخوانکم“ ذکر نہیں کیا اور شیطان کے لیے رخنے نہ چھوڑو۔

ابوداؤد کی مذکورہ حدیث میں دو باتوں کا ارشاد ہے ایک یہ کہ کندھے کو کندھے کے برابر کرو اور دوسری یہ کہ رخنوں کو بند کرو۔ اب اگر کندھے سے کدھا ملایا جاتا ہے تو جسم کے بالائی حصہ کا رخند تو بند ہو جائے گا لیکن پاؤں کا رخند بڑھے گا اس رخند کی بندش کے بارے میں غیر مقلدین یہ کہتے ہیں کہ رخند سے مراد دو نمازیوں کے درمیان والا خلا ہے اور جب ٹخنے سے ٹخنہ ملایا جاتا ہے تو رخند ختم ہو جاتا ہے لیکن اس رخند کے بند ہونے سے ایک نمازی کے اپنے دونوں پاؤں کا رخند اور بڑھ جاتا ہے اور رخند جس قدر زیادہ کھلا ہوگا شیطان کے لیے اسی قدر دخل اندازی زیادہ ہوگی اس لیے شیطان کی دخل اندازی ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو احناف کا مسلک ہے یعنی یہ کہ ہر نمازی اپنے دونوں پاؤں میں چار انگلی تک کا فاصلہ رکھے۔ اس طریقہ پر عمل کرنے کی صورت میں نمازی کے اپنے پاؤں اور دوسرے نمازی اور اپنے درمیان رخند دونوں کم ہوں گے۔ علامہ شامی نے اسی لیے چار انگشت کے درمیانی فاصلہ کو اقرب الی الخشوع فرمایا۔ چار انگشت کا فاصلہ احناف کی کتب کثیرہ میں موجود ہے اور یہ فاصلہ دراصل پاؤں کو طبعی عادت پر چھوڑنے کے مترادف ہے اور دونوں نمازیوں کا ایک دوسرے سے ٹخنہ ملانا بے مقصد تکلف اور خلاف طبع ہے اور رخند بند کرنے کے بھی منافی ہے۔ حالانکہ الفاظ حدیث ”الزاق المنکب بالمنکب“ بھی صف کی تعدیل اور درمیان میں خلا کو ختم کرنے پر بطور مبالغہ مراد لیے جاسکتے ہیں جیسا کہ ابن حجر نے اسی حدیث کے تحت لکھا بھی ہے اور فقہائے اربعہ بھی یہی کہتے ہیں کہ دو نمازیوں کو اپنے درمیان اتنی جگہ نہیں چھوڑنی چاہیے جس میں تیسرا آدمی کھڑا ہو سکے۔ دو پاؤں کے درمیان چار انگشت کا فاصلہ ہونا ”شرح الوقایہ“ اور دوسری کتب میں موجود ہے۔ امام شافعی کے مقلدین کا بھی ایک قول یہی ہے اور ان کا دوسرا قول ایک بالشت کا بھی ہے۔ اس کے برعکس دو نمازیوں کا ایک دوسرے سے ٹخنہ ملانے کا کسی نے قول نہیں کیا اور نہ ہی کسی کتاب میں مذکور ہے اور اگر آج بھی ہے تو اس سے مراد محاذات ہے۔

پھر سلف صالحین میں نماز باجماعت پڑھنے اور تہا پڑھنے میں حالت قیام میں پاؤں کے درمیان دو مختلف طریقے اختیار کرنا کہیں مذکور نہیں یعنی دوران جماعت تو ان کے پاؤں کے درمیان فاصلہ زیادہ اور تہا نماز پڑھنے میں کم ہوتا ہو لہذا معلوم ہوتا ہے کہ ٹخنے سے ٹخنہ ملانا اور حقیقت غیر مقلدین کی اختراع ہے اور ان کے پاس اگر اس اختراع کی کوئی دلیل ہے تو وہ فقط ”الصادق“ کا لفظ ہے حالانکہ الباء للاحصاق کے تحت مشہور مثال ”مرات بزید“ میں الصادق کا معنی حقیقہ موجود ہے لیکن ان غیر مقلدین سے کوئی پوچھے کہ شکم کا زید سے الصادق مراد کیا مفہوم ہے؟ کیا زید کے پاس سے گزرتا مراد ہے یا زید کے جسم کو چھو کر گزرتا مراد ہے؟ جب یہاں الصادق سے مراد زید کے قریب سے گزرتا ہے تو قدم کا قدم سے الصادق کا معنی ایک دوسرے کے قریب ہونا ہی ہوگا۔ آپس میں جڑنا کہاں سے آگیا؟ تو واضح ہوا کہ غیر مقلدین کی طرح اپنے پاؤں خوب پھیلا کر کھڑا ہونا خلاف طبع اور خلاف عرف ہے۔

خلاصہ یہ کہ حضرت صحابہ کرام دو تابعین میں سے کسی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے دوران جماعت پاؤں خوب پھیلائے ہوں اور تہا پڑھتے وقت عادت کے مطابق فاصلہ رکھا ہو اور ”الزاق المنکب بالمنکب“ کا مقصود دراصل صفوں کو سیدھا کرنا ہے۔ دلائل کو

چھوڑیے عملی طور پر نختے سے نختہ ملانا کارے دارد کیونکہ نختہ سے نختہ ملنے میں دو قوی موانع موجود ہیں۔ ایک پاؤں کے تلوے کا کنارہ جو کھڑا ہونے کی صورت میں نختے سے کچھ آگے بڑھ جاتا ہے۔ جب دو آدمی ایک دوسرے سے نختہ ملانا چاہیں گے تو پہلے پاؤں کے تلوے کا کنارہ ملے گا پھر تکلف شدید کے ساتھ نختہ نختے سے متصل ہوگا، دوسرا مانع یہ ہے کہ جب تک پاؤں کی وہ طرف جس میں انگوٹھا ہوتا ہے۔ اسے زمین سے اٹھانا نہ جائے گا بلکہ چھٹکیا کے علاوہ چاروں انگلیوں کو بیچ اڑھی تک کے حصہ کے اٹھانا پڑے گا تب جا کر دونوں نختوں کی ملاقات ہوگی یہ عمل ایک طرف نمازی کی صورت میں اور اگر دونوں طرف نمازی ہوں تو دو گنی مصیبت پھر اسی کیفیت میں پورا قیام بلا مشقت ناممکن ہے سجدہ کی حالت میں اس سے بھی زیادہ مشکل ہو جاتا ہے پھر سجدہ کے بعد جب قعدہ یا جلوس ہوگا تو قیام کی حالت میں دونوں پاؤں کے درمیان کا فاصلہ جب تک کم نہ کیا جائے بیٹھنا دشوار، پھر بیٹھ کر اٹھانا اور قیام میں دوبارہ پاؤں کو بالا رادہ پہلے جتنا پھیلا نا ان تمام تکلفات کو ہم غیر مقلدوں کی نماز میں دیکھتے ہیں لیکن وہ اپنے امتیاز کی خاطر اسے ہرگز چھوڑنے کے لیے تیار نہیں اور خواہ نخواستہ اسے سنت کہنے پر ادھار رکھائے بیٹھے ہیں۔ جہاں کہیں ”صف بین القدمین“ کا لفظ دیکھتے ہیں اسے اپنی عملی کیفیت کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کرتے ہیں حالانکہ اس سے مراد قدموں کی محاذات ہے اس سے بڑھ کر نختے سے نختہ ملانا حضور ﷺ سے ایسا کوئی لفظ مردی نہیں جو اس کی تصریح کرتا ہو۔ ابن حجر نے بھی ایسے الفاظ سے مراد تعدیل صفوف اور برابر کھڑا ہونا لیا ہے۔ سلف صالحین کا دوران جماعت اور تنہا قیام ایک حالت کا ہونا اور کامل محدثین و فقہاء کی جامع آراء کے علاوہ عرف عام بھی احناف کی تائید کرتی ہیں اس لیے غیر مقلدین خواہ نخواستہ تکلف میں پڑے ہوئے ہیں۔ خود بھی اور اپنے مقلدین کو بھی پریشان کیے ہوئے ہیں۔ امید ہے کہ ہر غیر متعصب قاری ہماری ان گزارشات کو پڑھ کر صحیح فیصلہ کر سکے گا اور نماز ایسی عبادت کو خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنے کو قیمت سمجھے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

دوسرا مسئلہ: جو گزشتہ روایت سے ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جب اقامت کہنے والا علی الفلاح پر پہنچے تو نمازیوں کو کھڑا ہو کر صفیں درست کرنی چاہیے اور جب قد قامت الصلوٰۃ کے الفاظ پر پہنچے تو امام نماز شروع کر دے۔

### اعتراض

بعض کا کہنا ہے کہ اقامت کے وقت جی علی الفلاح پر جا کر کھڑا ہونا بدعت سیئہ ہے۔ سنت یہ ہے کہ اقامت شروع ہونے کے ساتھ ہی کھڑا ہو کر صفیں درست کر لی جائیں لہذا احناف کا مذکورہ مسلک خلاف سنت ہے۔

جواب: یاد رہے کہ جی علی الفلاح پر کھڑا ہونا غیر مقلدین کے ہاں تو بدعت سیئہ ہے ہی لیکن تعجب اس بات پر ہے کہ کچھ حنفی المسلمک بھی یہی کہتے پھرتے ہیں اور جی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کو درست نہیں سمجھتے۔ بہر حال یہ مسئلہ ایسا ہے جس کا احادیث صحیحہ میں اثبات ہے اور فقہی معتبر کتاب میں صراحت موجود ہے۔ مشکوٰۃ شریف میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی بایں الفاظ موجود ہے۔ ”لا تقوموا حتی ترونی (ج ۱ ص ۳۲۵) مجھے دیکھے بغیر نماز کے لیے مت کھڑے ہوا کرو“۔ اسی حدیث کے تحت مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہے ”علہ ﷺ کان یخرج من الحجر بعد شروع المؤذن فی الاقامة فیدخل فی المحراب عند قوله حی علی الفلاح ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ اپنے حجرہ شریفہ سے مؤذن کے اقامت شروع کر دینے کے بعد باہر تشریف لاتے ہوں اور محراب میں جی علی الفلاح کے وقت داخل ہوتے ہوں“۔ حدیث مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام کا اول معمول یہ تھا کہ اقامت کے شروع ہوتے ہی وہ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے لیکن حضور ﷺ نے جب یہ دیکھا تو انہیں منع فرمایا اور فرمایا کہ مجھے دیکھ کر پھر کھڑے ہوا کرو۔

ملائق قاری نے یہ احتمال بیان کیا کہ حضور ﷺ اقامت شروع ہونے کے بعد حجرہ سے باہر تشریف لاتے اور محراب میں

حی علی الفلاح کہتے وقت داخل ہوتے تو جب صحابہ کرام آپ کو دیکھتے تو کھڑے ہو جاتے۔ اب یہ دیکھنا اقامت سے پہلے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ اقامت شروع ہونے کے بعد آپ تشریف لایا کرتے تھے لہذا معلوم ہوا کہ اقامت بیٹھ کر سننا حدیث سرور کائنات ﷺ کے عین مطابق ہے۔ اسے بدعت سید کہنا خود بدعت سید ہے۔ اس حدیث سرور کائنات ﷺ پر عمل کرنے والی ایسی شخصیت کا ہم ذکر کرتے ہیں جن سے بارشاد رسول مقبول ﷺ شیطان بھی بھاگتا تھا اور جن کے بارے میں ارشاد فرمایا: "ان الله ينطق على لسان عمر. بے شک اللہ تعالیٰ عمر بن خطاب کی زبان پر بولتا ہے۔"

وكان عمر رضی اللہ عنہ یقول لا تقوما للصلاة حتى یقول المؤذن قد قامت الصلاة. (کشف الغم عن حج الامامة صفات المؤمن ص ۸۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ مؤذن جب تک قد قامت الصلوٰۃ نہ کہے نماز کے لیے کھڑے نہ ہوا کر۔

كان انس یقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة. (نووی مع سلم شریف ج ۱ ص ۲۳۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہتا۔

لمحہ فکریہ: ہم نے تکبیر بیٹھ کر سننے پر ایک قولی حدیث اور دو عدد آثار جن میں سے ایک فقہیہ صحابہ اور دوسرا حافظ الحدیث صحابہ کا ہے پیش کیے ہیں۔ ان کے مطالعہ کے بعد ہر قاری یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ یہ بدعت سید ہے یا سنت رسول اللہ ﷺ ہے؟ انہی روایات کے پیش نظر فقہاء کرام نے تکبیر بیٹھ کر سننے کا فتویٰ دیا ہے۔ چند فتاویٰ ملاحظہ ہوں۔

**تکبیر (اقامت) بیٹھ کر سننے کا ثبوت کتب مشہورہ فقہیہ احناف سے**

لان المقیم امر بالقیام ای ضمن قوله حی علی الفلاح فان المراد بفلاحهم المطلوب منهم حينئذ الصلوة فیبادر اليها بالقیام.

اس لیے کہ اقامت کہنے والا حی علی الفلاح کے ضمن میں کھڑے ہونے کا حکم دے رہا ہے کیونکہ اس فلاح سے مراد نماز ہے لہذا اسے ادا کرنے کے لیے آگے بڑھ جانا چاہیے۔

(طحاوی علی مراتب الفلاح ص ۱۶۶ مطبوعہ مصر)

والقیام الامام ومؤتم حين قيل حی علی الفلاح خلافا لزر فعدده عند حی علی الصلوة ابن کمال ان كان الامام بقرب المحراب والایقوم کل صف یتنهی الیه الامام علی الاظهر وان دخل من قدام قالوا حين يقع بصرهم علیه الا اذا اقام الامام بنفسه فی مسجد فلا یقف حتی یتم اقامته ظهیر یتہ وان خارجه قام کل صف یتنهی الیه بحر و شروع الامام فی الصلوة مذقيل قد قامت الصلوة ولو اخر حی اتمها لبا س به اجماعا.

امام اور مقتدی کو حی علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا چاہیے۔ امام زفر کے نزدیک حی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہونا چاہیے اگر امام محراب کے نزدیک ہے اور اگر قریب نہیں تو پھر جس صف کے قریب امام پہنچے وہ کھڑی ہو جائے اور اگر امام نمازیوں کے آگے سے آیا تو پھر اس کو دیکھنے پر کھڑے ہو جائیں ہاں اگر امام خود ہی اقامت کہنے والا ہو تو پھر اقامت کے اختتام پر کھڑا ہونا چاہیے اور اگر امام مسجد سے باہر سے آئے تو جس صف کے جب قریب پہنچے تو وہ کھڑی ہو جائے اور امام قد قامت الصلوٰۃ کے کہتے وقت نماز شروع کر دے اور اگر اس کے بعد ظہر کر شروع کرے تو بھی بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے۔

(در مختار ج ۱ ص ۴۷۹ مطبوعہ مصر)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تکبیر اوٹی کے شروع ہونے کے وقت امام اور مقتدی کو کھڑا رہنا چاہیے یا بیٹھ رہنا چاہیے اور بیٹھ جانے میں کیا فضیلت اور کھڑے رہنے میں کیا نقصان ہے؟ (فتاویٰ رضویہ)



جواب: امام کے لیے اس میں کوئی خاص حکم نہیں مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سنیں جی علی الفلاح پر کھڑے ہوں، کھڑے کھڑے تکبیر سننا مکروہ ہے یہاں تک کہ عالمگیر وغیرہ میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص ایسے وقت میں مسجد میں آئے کہ تکبیر ہو رہی ہو تو فوراً بیٹھ جائے اور جی علی الفلاح پر کھڑا ہو اور اس میں راز مکبر کے اس قول کی مطابقت ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ۔ ادھر اس نے جی علی الفلاح کہا کہ آدمرا دپانے نو جماعت کھڑی ہوئی اس نے کہا قد قامت الصلوٰۃ جماعت قائم ہوگئی۔

(مجلس فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۲۳۸ کتاب الصلوٰۃ باب الاذان مطبوعہ میرٹھ)

احناف کی مشہور کتب سے فتاویٰ آپ نے ملاحظہ کیے۔ بہر حال یہ مسئلہ بالکل ثابت اور واضح ہے کہ مقتدی کے لیے تکبیر کھڑے ہو کر سننا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ جب مکبر جی علی الفلاح پر پہنچے تو مقتدی کھڑے ہو جائیں۔ اس کی دلیل نقلی تو حضور ﷺ کی حدیث پاک اور آثار صحابہ کبار ہیں اور دلیل عقلی یہ کہ اس وقت کھڑا ہونے والا دراصل فلاح کے حصول کے لیے اٹھ کھڑا ہوا جس کی طرف مکبر نے دعوت دی تھی اور قد قامت الصلوٰۃ کہتے وقت اس فلاح کا اعلان کیا جا رہا ہے۔ مذکورہ فتاویٰ سے چند مسائل سامنے آئے ہیں جن کا جاننا ضروری ہے۔

(۱) اگر امام باہر سے مسجد میں آ رہا ہو تو اس کو دیکھ کر کھڑے ہونا چاہیے تاکہ ”حتی ترونی“ پر عمل ہو سکے۔  
(۲) اگر کوئی نمازی مسجد میں ایسے وقت داخل ہوا کہ تکبیر شروع ہو چکی تھی تو وہیں جہاں چاہے بیٹھ جائے اور جی علی الفلاح پر اٹھ کر صف میں شامل ہو جائے۔

(۳) اگر امام مقتدیوں کے پیچھے سے آئے تو جس صف کے پاس سے وہ گزرے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اگلی بیٹھی رہیں۔  
(۴) اگر امام مسجد میں موجود ہو تو مکبر کی تکبیر پوری کرنے تک مقتدی کھڑے نہ ہوں کیونکہ اس صورت میں نہ تو حدیث کی مخالفت لازم آئی ہے اور نہ ہی وہ خطرہ ہے کہ اگر تکبیر ہو جائے اور امام نہ آئے تو مقتدیوں پر طول قیام بھاری ہو جائے۔

فاعتبر وایا اولی الابصار

اگر مؤذن نے اقامت کہنی شروع کر دی اور کوئی مرد مسجد میں داخل ہوا تو اسے امام کے مصلیٰ پر کھڑے ہونے تک بیٹھا رہنا چاہیے۔

جب کوئی شخص مسجد میں آئے تو وہ بیٹھ جائے کھڑے کھڑے انتظار نہ کرے کیونکہ یہ مکروہ ہے جیسا کہ مضمرات قہستانی میں ہے اور اس سے یہ بات بھی مفہوم ہوئی کہ اقامت کے شروع کرتے وقت کسی کا کھڑا ہونا مکروہ ہے لوگ اس سے بے خبر ہیں۔

اقامت ہوتے وقت اگر کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے کھڑے کھڑے انتظار کرنا مکروہ ہے وہ بیٹھ جائے پھر اس وقت اٹھ کھڑا ہو جب مؤذن جی علی الفلاح پر پہنچے یہ ہمارے تینوں علماء (ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے) اور یہی صحیح ہے۔

لو اخذ المؤذن فی الاقامة ودخل رجل فی المسجد فانه یقعد الی ان یقوم الامام فی مصلاة.  
(بکر الرائق ج ۱ ص ۲۵۷)

اذا اخذ المؤذن فی الاقامة واذا دخل الرجل فی المسجد فانه یقعد ولا ینتظر قائم فانه مکروه کما فی المضمرات القہستانی ویفہم فیہ کراهیة القیام ابتداء الاقامة والناس عنہ غافلون.  
(خطاوی علی مرآتی الفلاح ص ۱۶۶)

اذا دخل الرجل عند الاقامة یکره له الانتظار قائما ولكن یقعد ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله حی علی الفلاح عند علماءنا الثلاثة وهو الصحیح.  
(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵۹ مطبوعہ مصر)

## غیر مقلدین کی کتب سے کھڑے ہو کر تکبیر کی تردید

نودی نے کہا: ایک روایت میں ہے جب اقامت کہی جائے تو مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہو کر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اقامت کہی گئی اور ہم کھڑے ہو گئے اور حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل صفیں سیدھے کرنے لگے۔ ایک اور روایت میں ہے نماز حضور ﷺ کے آنے پر کھڑی ہوتی تھی پھر حضور ﷺ کے اپنی جگہ تشریف فرما ہونے سے قبل لوگ اپنی اپنی صف میں کھڑے ہو جاتے تھے۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ جب اذان کا وقت ہو جاتا تو اذان دے دیتے لیکن حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل اقامت نہ کہتے پھر جب آپ کو بلال دیکھ پاتے تو اقامت کہتے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ان مختلف روایات میں یوں تطبیق ہو سکتی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ ایسی جگہ سے سرکار دو عالم ﷺ کا بیٹھے انتظار کرتے تھے جہاں سے صرف انہیں یا چند اور صحابہ کو حضور ﷺ نظر آ سکتے تھے۔ جب آپ کا شانہ القدس سے باہر تشریف لاتے تو آپ کے اولین قدم اٹھاتے وقت حضرت بلال اقامت کہنا شروع کر دیتے اور دیگر صحابہ کرام اس وقت کھڑے ہوتے جب وہ حضور ﷺ کو دیکھ پاتے پھر آپ امامت کے لیے اپنی جگہ پر اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے جب تک لوگ صفیں درست نہ کر لیتے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو یہ آیا ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفیں بنالیا کرتے تھے یہ ہو سکتا ہے ایک آدھ مرتبہ ایسا ہوا ہوتا کہ اس طرح بیان جواز سامنے آجائے یا ایسا کسی عذر کی بنا پر ہوا ہو گا اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہو کر۔“ شاید اس کے بعد فرمایا گیا ہو اکثر فقہاء محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اگر امام مقتدیوں کے ساتھ مسجد میں ہی موجود ہو تو پھر نماز یوں کو اقامت سے فراغت پر کھڑا ہونا چاہیے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہو کرتے تھے جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہا کرتا تھا اور

قال نووی فی روایۃ اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی وفی روایۃ ابی ہریرۃ اقیمت الصلوٰۃ وقمننا فعدلنا الصفوف قبل ان ینخرج الینا رسول اللہ ﷺ وفی روایۃ ان الصلوٰۃ کانت تقام لرسول اللہ فیأخذ الناس مصافهم قبل ان یقوم النبی ﷺ مقامہ وفی روایۃ جابر ابن سمرۃ رضی اللہ عنہ کان بلال یؤذن اذا دحضت ولا یقیم حتی ینخرج النبی ﷺ فاذا خرج اقام الصلوٰۃ حین یراہ قال القاضی عیاض یجمع بین مختلف هذه الاحادیث بان بلالا کان یراقب خروج النبی ﷺ من حیث لا یراہ غیرہ او الا القلیل فعدن اول خروجه یقیم ولا یقوم الناس حتی یروہ ثم لا یقوم مقامہ حتی یعدلوا الصفوف وقولہ فی روایۃ ابی ہریرۃ فیأخذ الناس مصافهم قبل خروجه لعلہ کان مرۃ او مرتین ونحوہما ل بیان الجواز اولعذر ولعل قولہ ﷺ لا تقوموا حتی ترونی کان بعد ذالک . وذهب الاکثرون الی انہم اذا کان الامام معہم فی المسجد لم یقوموا حتی تفرغ الاقامة وعن انس انہ کان یقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ . واما اذا لم یکن الامام فی المسجد فذهب الجمهور الی انہم لا یقومون حتی یروہ .

(عون المبرج، ص ۲۱۲)

اگر امام مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ نمازیوں کو امام کے دیکھے بغیر کھڑے نہیں ہونا چاہیے۔

### ”عون المعبود“ کی مذکورہ عبارت سے تین مسئلے معلوم ہوئے

اول: تکبیر شروع ہوتے ہی نمازیوں کا کھڑے ہو جانا عمل صحابہ کرام کے خلاف ہے اور صحابہ کرام کا عمل حضور ﷺ کی حدیث یا ”لا تقوموا حتی ترونی“ کے مطابق تھا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث پاک کہ ”صحابہ کرام حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفیں باندھ لیا کرتے تھے“ اس کے صاحب عون المعبود مولوی محمد اشرف نے تین جوابات نقل کیے۔ (۱) یہ عمل ایک دفعہ ہی ہوا تا کہ نفس جواز کا بیان بن سکے (۲) ایسا کسی عذر کی بنا پر ہوا (۳) یہ عمل حضرات صحابہ کرام کا اس دور کا ہو جب حضور ﷺ نے ”لا تقوموا حتی ترونی“ ابھی ارشاد نہیں فرمایا تھا اس ارشاد کے بعد یہ عمل ختم کر دیا گیا ہو۔ ان تین عدد جوابات کو نقل اسی لیے کیا گیا تا کہ اصل مسئلہ صحیح و سالم رہے لہذا یہ سامنے آیا کہ اقامت کہتے وقت فوراً مقتدیوں کا کھڑے ہونا درست نہیں۔

دوم: علماء محدثین کی اکثریت کا یہ مسلک ہے کہ امام اگر مسجد میں ہی ہو تو اقامت سے فراغت پر امام اور مقتدیوں کو کھڑے ہونا چاہیے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا عمل بھی اس کے قریب قریب ہے یعنی آپ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت کھڑے ہوتے تھے۔

سوم: اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ امام کو دیکھے بغیر کوئی نمازی اقامت کے وقت کھڑا نہ ہو۔ الحیصل: حضور ﷺ کے ارشاد گرامی، عمل صحابہ کرام، اکثر فقہاء اور محدثین اور جمہور مسلمانوں کے مسلک سے یہی ثابت ہوا کہ اقامت شروع کرتے وقت نمازیوں کو کھڑا ہو جانا درست نہیں بلکہ بیٹھ کر تکبیر سنی جائے اور حی علی الفلاح پر کھڑے ہو کر صفیں درست کی جائیں۔ اب ان تمام دلائل کو چھوڑ کر اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ بنانے والے ذرا سوچیں کہ ”اہل حدیث“ نام رکھنا کہاں تک انہیں زیب دیتا ہے؟ بہر حال یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے خواہ مخواہ اس کے خلاف جانا ”من شذ شذ فی النار“ کی راہ ہموار کرنا ہے۔ جاہل احناف کو بھی اس مسئلہ پر غور کرنا چاہیے اور اپنا طریقہ جمہور کے مطابق بنانا چاہیے۔

موطا امام محمد کی اگلی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے مولوی اشرف نے مزید لکھا۔

حدیث: ”بھس نے کہا: ہم نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو امام نہ نکلا تو ہم میں سے بعض بیٹھ گئے (اور میں بھی بیٹھ گیا) تو مجھے اہل کوفہ کے ایک شخص نے کہا تجھے کس چیز نے بٹھایا؟ میں نے کہا ابن یزید نے اس نے کہا ہے کہ (کھڑے ہو کر امام کی انتظار کرنا) ”سود“ ہے۔“

گویا ابن بریدہ نے یہ فعل اچھانہ جانا جیسا اس کو حضرت علی المرتضیٰ نے اچھانہ سمجھا اور یہی ترجمہ الباب کے مطابق مفہوم ہے۔ ابن الاثیر نے انہی میں کہا حضرت علی سے مروی حدیث میں ہے کہ آپ تشریف لائے اور لوگوں کو کھڑے انتظار کرتے پا کر فرمایا: کیا ہو گیا میں تمہیں ”سامدین“ پاتا ہوں ابراہیم نخعی سے حکایت کی گئی۔ انہوں نے کہا: وہ لوگ امام کا کھڑے ہو کر انتظار کرنے کو کردہ سمجھتے تھے انتظار بیٹھ کر کرنا چاہیے اور اس طرح کھڑے ہو کر

السمود کان ابن بریدہ کرہ ہذ الفعل کما کرہ علی وهو موضع ترجمہ قال ابن الاثیر فی النہایۃ فی حدیث علی انہ خرج والناس ینتظرونہ للصلوٰۃ قیاما فقال مالی اراکم سامدین وحکی عن ابراہیم السنحعی انہ قال یكون کانوا یکرہون ان ینتظروا الامام قیاما ولكن فعودا وتقولون ذالک السمود. (عون المعبود ج ۱ ص ۲۱۳)

انتظار کرنے کو ”سمود“ کہتے تھے۔

امام کے آنے کے انتظار میں کھڑا ہونا ”سمود“ کہلاتا ہے یعنی متکبرانہ طریقہ ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ بھی اسے ”سمود“ ہی کہتے سمجھتے تھے اور ابراہیم نخعی نے سلف صالحین کا طریقہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ امام کا انتظار کھڑے ہو کر کرنا وہ مکروہ سمجھتے تھے تو معلوم ہوا کہ اقامت سے پہلے یا دوران اقامت ہی علی الفلاح سے قتل کھڑا ہو جاتا بالا تفاق والا جماع مکروہ ہے لہذا حضور ﷺ کے ارشاد، حضرت بلال کے طریقہ عمل صحابہ اور سلف صالحین کے اقوال سے نمازیوں کے لیے ”حی علی الفلاح“ کے کہنے کے وقت کھڑا ہونا سنت ثابت ہوا اور اس کے خلاف بالا تفاق کراہت ہے۔ فاعتبرو یا اولى الابصار

### اعتراض

ابوداؤد کی روایت میں طہس کو جب اہل کوفہ نے کہا کہ تم کو کس نے بٹھایا؟ تو شیخ نے ابن بریدہ کو بیٹھ کر تکبیر سننے کے عمل کو اچھا نہ سمجھتے ہوئے کہا کہ براء ابن عازب بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے دور میں ہم تکبیر ہونے سے پہلے صفوں کو درست کرنے کے لیے کھڑے ہو جایا کرتے تھے لہذا شیخ نے براء بن عازب کے حوالہ سے حضرات صحابہ کرام کا جو عمل بیان کیا وہ مذکورہ عمل کے خلاف ہے؟

جواب: اس اعتراض کا جواب غیر مقلد مولوی محمد اشرف نے یوں دیا ہے۔

(مذکورہ اعتراض والی حدیث) اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ حضرات صحابہ کرام کا کھڑا ہونا حضور ﷺ کے انتظار کے لیے تھا بلکہ جائز ہے کہ یہ قیام حضور ﷺ کے تشریف لانے کے بعد ہو اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو حدیث مذکورہ کی اسناد جہالت سے خالی نہیں کیونکہ شیخ غیر معلوم ہے لہذا یہ مجہول حدیث ”لا تقوموا حتی ترونی“ کے معارض نہیں ہو سکتی (کیونکہ یہ مجہول الاسناد نہیں ہے)۔

لکھ کر فکر یہ: اقامت سے پہلے ہی کھڑا ہو جانا جس حدیث سے بیان کیا گیا وہ اس حدیث کی معارض نہیں بن سکتی جس میں حضور ﷺ نے حضرات صحابہ کرام کو فرمایا: ”جب تک مجھے نہ دیکھ پاؤ مت کھڑے ہو کرو“ کیونکہ اس حدیث میں صحابہ کرام کا پہلے ہی کھڑا ہونا اس وجہ سے ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ تشریف لائے ہوئے ہوں لیکن کسی سے مصروف گفتگو ہوں اور اگر یہ احتمال نہ بھی ہو تو پھر بھی اس حدیث کی سند میں جہالت ہے۔ بہر حال جب یہ حدیث اس حدیث کے معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی تو مسئلہ بہر حال خود قائم و ثابت رہا وہ یہی کہ علی الفلاح سے قبل نمازیوں کو کھڑے نہیں ہونا چاہیے۔ فاعتبرو یا اولى الابصار

قال ﷺ اذا قيمت الصلوة فلا تقوموا حتى ترونى اى خرجت لانه يدل على ان المقيم شرع فى الاقامة قبل خروجه ويمكن الجمع بين الحديثين بان بلالا كان يراقب خروج النبى ﷺ فشرع النبى ﷺ فشرع فى الاقامة عند اول رؤيته له قبل ان يراه غالب الناس ثم اذا

کے بعد حضور ﷺ کے باہر تشریف لانے پر نظر میں جمائے رکھتے تھے پھر جب آپ پر اوئیں نگاہ پڑتی تو اقامت کہنا شروع کر دیتے۔ اس وقت عام لوگوں کو آپ دکھائی نہ دیتے پھر جب مسجد میں موجود تمام لوگ آپ کو تشریف لاتے دیکھ لیتے تو کھڑے ہو جاتے۔ اسی کی گواہی وہ حدیث دیتی ہے جسے عبدالرزاق نے ابن جریج سے اور انہوں نے ابن شہاب زہری سے بیان کیا وہ یہ کہ لوگ اسی وقت کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔ جب مؤذن اللہ اکبر کہہ کر اقامت شروع کرتا۔ یہ کھڑے تو ہو جاتے تاکہ نماز ادا کریں لیکن حضور ﷺ اپنے مقام امامت پر اس وقت تک تشریف نہ لاتے جب تک لوگ محض درست نہ کر لیتے۔ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد اور مستخرج ابی عوانہ میں ہے کہ صحابہ کرام، حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفوں کو درست کر لیا کرتے تھے۔ حضرت ابو قتادہ کی حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام اسی وقت کھڑے ہو جاتے جب تکبیر شروع ہوتی اگرچہ حضور ﷺ ابھی تشریف نہ بھی لائے ہوتے تو حضور ﷺ نے انہیں ایسا کرنے سے منع کر دیا۔

راوہ قاموا ويشهد لهذا ما اخرجہ عبد الرزاق عن ابن جریج عن ابن شہاب ان الناس قاموا ساعة يقول المؤمن الله اكبر يقومون الصلوة فلا ياتي النبي ﷺ مقامه حتى تعتدل الصفوف وفي صحيح مسلم وسنن ابی داؤد ومستخرج ابی عوانة انهم كانوا يعتدلون الصفوف قبل خروج وجه ﷺ وفي حديث ابی قتادة انهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلوة ولولم يخرج النبي ﷺ فنهاهم عن ذلك.

(نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۱ مطبوعہ مصر)

مذکورہ عبارت اس شخص کی ہے جس پر غیر مقلدین کو ناز ہے جسے عالم ربانی اور مجتہد کے خطابات دیئے گئے ہیں۔ اس نے واضح اور صریح طور پر لکھ دیا ہے کہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی ”لا تقوموا حتی ترونی“ کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کے بعد در اقدس یہ نظریں جمائے دیکھتے رہتے جو نبی نہیں حضور ﷺ تشریف لاتے نظر آتے اٹھ کر تکبیر کہنا شروع کر دیتے اور جب حضور ﷺ مسجد میں تشریف لے آتے تو حضرت بلال جی علی الفلاح کے الفاظ پر پہنچ چکے ہوتے۔ ادھر حضور ﷺ کے ارشاد پر عمل کرتے ہوئے صحابہ کرام عین ان الفاظ کی ادائیگی کے وقت حضور ﷺ کے دیدار پر انوار سے مشرف ہو کر نماز کے لیے قیام فرماتے۔ انہی حقائق کو مدنظر رکھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ قول فرمایا کہ مکبر جب علی الفلاح پر پہنچے تب نمازیوں کو کھڑا ہونا چاہیے مزید حوالہ لیجیے۔

باب فی الصلوة تقام ولم یات الامام یتظرونہ  
قعودا اذا اقيمت الصلوة ای اذا ذكرت الفاظ  
الاقامة فلا تقوموا حتی ترونی . ومعنی الحدیث ان  
جماعة المصلين لا يقومون عند الاقامة الا حين  
یرون ان الامام قام للامامة. (عون العبود ج ۱ ص ۲۱۲)

نماز کے لیے اقامت کہی گئی ہو اور ابھی امام نہ آیا ہو تو نمازی اس کا انتظار بیٹھ کر کریں جب الفاظ اقامت کہے جائیں تو مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہوا کرو۔ حدیث پاک کا معنی یہ ہے کہ نمازیوں کی جماعت اقامت سن کر کھڑی نہ ہو جایا کرے۔ ہاں اس وقت جب امام امامت کے لیے کھڑا ہو تو پھر کھڑے ہو جائیں۔

علامہ شوکانی اور دوسرا غیر مقلد شارح مولوی محمد اشرف دونوں حضور ﷺ کی حدیث پاک ”لا تقوموا حتی ترونی“ کا مطلب بیان کر کے وہی کچھ بیان کر رہے ہیں جو احناف کا مسلک ہے یعنی صرف اقامت کی آواز کان پڑنے پر نمازیوں کو کھڑا نہیں

ہونا چاہیے بلکہ جب امام امت کے لیے کھڑا ہوتو یہ بھی کھڑے ہو جائیں اور امامت کے لیے "قد قامت الصلوة" کے الفاظ ادا کرتے وقت نماز کو شروع کرے گا لہذا معلوم ہوا کہ جی علی الفلاح پر کھڑا ہونا غیر مقلدین کو بھی تسلیم ہے اور اس کا خلاف، خلاف سنت ہے۔ ایک مشہور غیر مقلد سید سابق کی عبارت اسی موضوع پر ملاحظہ کر لیں۔

عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال كان مؤذن رسول الله ﷺ يؤذن ثم يمهمل فلا يقيم حتى رأى رسول الله ﷺ قد خرج اقام الصلوة حين يراه رواه احمد ومسلم وابو داود والترمذى وروى ابن المنذر عن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة. (فتاوى ابن حجر ۱۱۲)

جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ کا مؤذن اذان دے کر انتظار کرتا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کو در اقدس سے نکلتا دیکھ لیتا پھر اقامت کہتا! اسے احمد، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا اور ابن منذر نے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے جب مؤذن قد قامت الصلوة پر پہنچتا۔

مذکورہ احادیث سے ثابت ہوا کہ نمازیوں کو امام کے آنے سے پہلے کھڑا ہونا منع ہے اور قد قامت الصلوة کے الفاظ تک پہنچنے سے پہلے کھڑا ہونا بھی منع ہے۔ سید سابق بھی یہی کہہ رہا ہے کہ حضرات صحابہ کرام کو رسول اللہ ﷺ کے ارشاد گرامی پر پہنچنے تک تھارو اور جی علی الفلاح سے پہلے ہرگز کھڑے نہیں ہوتے تھے لہذا معلوم ہوا کہ تکبیر بیٹھ کر سننا اور جی علی الفلاح پر کھڑے ہونا صرف احناف کا مسلک ہی نہیں بلکہ حضرات صحابہ کرام اور فقہاء اربعہ، محدثین کرام اور جمہور اہل سنت کا یہی مسلک ہے۔ صرف اس قدر اختلاف ہے کہ کیا جی علی الفلاح پر کھڑے ہونا چاہیے یا قد قامت الصلوة پر لیکن ان پر سب کا اتفاق ہے کہ تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑا ہونا مکروہ اور خلاف سنت ہے اور صفیں درست کرنے کے لیے بھی اسی وقت کھڑا ہونا افضل ہے۔

تکبیر کھڑے ہو کر سننا عمل صحابہ اور مسلک ائمہ اربعہ کے خلاف ہے

اذا اقيمت اى اذا ذكرت الفاظ الاقامة حتى ترونى اى خرجت . قال مالك فى الموطا لم اسمع فى القيام حتى تقام الصلوة بحد محدود الا انى ارى ذالك على طاقة الناس فان منهم الثقيل والرخيف وذهب الاكثرون الى انهم اذا كان الامام معهم فى المسجد لم يقوموا حتى تفرغ الاقامة وعن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة . وعن ابى حنيفة يقومون اذا قال حى على الفلاح فاذا قال قد قامت الصلوة كبر الامام واما اذا لم يكن الامام فى المسجد فذهب الجمهور الى انهم لا يقومون حتى يروه وخالف من ذكرنا على التفصيل الذى شرحنا وحديث الباب حجة عليهم وفيه جواز الاقامة وكان الامام فى منزله اذا تقدم اذنه يسمعها فى ذالك.

جب اقامت کے الفاظ کہے جائیں تو تم مت کھڑے ہوا کرو جب تک مجھے گھر سے نکلتا نہ دیکھ لو۔ امام مالک نے موطا میں کہا ہے میں نے اقامت کہتے ہوئے کھڑے ہونے کے متعلق کوئی معین حد نہیں سنی۔ ہاں میری رائے یہ ہے کہ قیام لوگوں کی طاعت کے اعتبار سے ہونا چاہیے کیونکہ نمازیوں میں سے کچھ بھارے جسم اور کچھ ہلکے جسم والے ہوتے ہیں۔ اکثر کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام صاحب مسجد میں نمازیوں کے ساتھ ہی موجود ہوں تو اقامت سے فراغت پر سب کھڑے ہوں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ قد قامت الصلوة کے وقت کھڑے ہوا کرتے تھے۔ امام ابوحنیفہ سے مروی کہ جب جی علی الفلاح کہا جائے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب قد قامت الصلوة کہا جائے تو امام نماز کے لیے تکبیر شروع کر دے اور اگر امام نمازیوں کے درمیان مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ امام کو دیکھے بغیر نمازی کھڑے نہ ہوں اور جس نے اختلاف کیا ہم نے اس کی تفصیل شرح میں ذکر کر دی

ہے اور باب کی حدیث ان خلاف کرنے والوں پر حجت ہے اور اس حدیث سے یہ بھی جواز نکلتا ہے کہ امام اگر اپنے گھر میں ہی ہو تو اقامت کہنا درست ہے جبکہ اس نے اسے سنا ہو اور اسے پہلے اطلاع مل چکی ہو۔

جب اقامت کے الفاظ کہے جائیں تو مت کھڑے ہو یہاں تک کہ مجھے دیکھ نہ لو۔ حضرت انس اس وقت کھڑے ہوا کرتے تھے۔ جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہتا۔ عام علماء کا مذہب ہے کہ امام کو تکبیر اس وقت کہنی چاہیے جب مؤذن اقامت سے فارغ ہو جائے۔ مصنف میں ہے کہ ہشام بن عروہ اس بات کو کمرہ سمجھتے تھے کہ مؤذن نے ابھی قدامت الصلوٰۃ نہیں کہا اور لوگ کھڑے ہو گئے اور یحییٰ بن وثاب سے ہے کہ جب مؤذن فارغ ہو جائے تو تکبیر تحریر یہ کہے اور ابراہیم کہا کرتے تھے جب قدامت الصلوٰۃ کہا جائے تو امام تکبیر کہے امام شافعی اور ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ مستحب یہ ہے کہ جب مؤذن اقامت سے فارغ ہو جائے تو کھڑا ہو جائے اور یہی امام ابو یوسف کا قول ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ اقامت کے مکمل ہونے اور صفوں کو سیدھا ہونے پر تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دینی چاہیے۔ امام احمد نے کہا جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو کھڑے ہو جاؤ اور امام زفر کہتے ہیں کہ جب مؤذن پہلی بار قدامت الصلوٰۃ کہے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور دوسری مرتبہ کہنے پر امام تکبیر کہہ دے اور امام ابو حنیفہ اور محمد کہتے ہیں کہ جن علی الفلاح کے وقت صفوں میں کھڑے ہو جائیں۔ پھر جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام نماز شروع کر دے کیونکہ امام شرع کا امین ہے۔ ادھر نماز کے قیام کی خبر دی گئی ہے لہذا اس کی تصدیق واجب ہے اور اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کہتے ہیں کہ اس کے دیکھے بغیر نہ کھڑے ہوں۔

حضور ﷺ نے فرمایا جب کلمات اقامت کہے جائیں تو جب تک تم مجھے گھر سے نکلے نہ دیکھو کھڑے نہ ہوا کرو جب میں نظر آ جاؤں تو کھڑے ہو جایا کرو اور یہ حکم اس لیے ہے تاکہ لوگوں کو تادیر کھڑا ہونا نہ پڑے اور اس لیے بھی کہ اس سے آپ کو کوئی جہہ تاخیر بھی لاحق ہو سکتی ہے۔ قیام کس وقت کیا جائے؟ اس میں

(فتح الباری ج ۲ ص ۹۵ مطبوع مصر)

اقامت الصلوٰۃ ای ذکرت الفاظ الاقامة و نوذی بها قوله حتى ترونی ای تبصرونی . وکان انس رضی اللہ عنہ یقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ و ذهب عامة العلماء الی انه لا یکبر حتی یفرغ المؤذن عن الاقامة و فی المصنف کره هشام یعنی ابن عروہ ان یقوم حتی یقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ و عن یحییٰ بن وثاب اذا فرغ المؤذن کبر وکان ابراهیم یقول اذا قیل قد قامت الصلوٰۃ یکبر و مذہب الشافعی و طائفة انه یتستحب ان لا یقوم حتی یفرغ المؤذن من الاقامة و هو قول ابی یوسف عن مالک رحمۃ اللہ علیہ السنة فی الشروع فی الصلوٰۃ بعد الاقامة و بدایة استواء الصف و قال احمد اذا قال المؤذن یقوم و قد قامت الصلوٰۃ یقوم و قال زفر اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ مرة قاموا و اذا قال ثانیاً افتحوا و قال ابو حنیفة و محمد یقومون فی الصف اذا قال حی علی الصلوٰۃ فاذا قامت الصلوٰۃ کبر الامام لانه امین الشرع و قد اخبر بقیامها فیجب تصدیقه و اذا لم یکن الامام فی المسجد فذهب الجمہور الی انہم لا یقومون حتی یروہ .

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۵ ص ۱۵۳ مطبوع بیروت)

قال رسول اللہ ﷺ اذا اقيمت الصلوٰۃ ای ذکرت الفاظ الاقامة فلا تقوموا الی الصلوٰۃ حتی ترونی ای تبصرونی خرجت فاذا رايتمونی فقوموا و ذالک لان لا یطول علیہم القيام و لانه قد یعرض له ما یؤخره و اختلف فی وقت القيام الی

اختلاف کیا گیا ہے۔ امام شافعی اور جمہور کہتے ہیں۔ اس وقت جب اقامت مکمل ہو جائے اور یہی امام ابو یوسف کا قول ہے۔ یہی امام مالک کہتے ہیں اور موطا میں انہوں نے کہا کہ یہ معاملہ لوگوں کی طاقت و حالت پر موقوف ہے کیونکہ ان میں کچھ بھاری بھر کم اور بعض ہلکے پھلکے جسم والے ہوتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جنہوں نے علی الفلاح کے وقت صفوں کو درست کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں اور قد قامت الصلوٰۃ کہنے پر امام تکبیر تحریر یہ کہے کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے اور نماز کے قیام کی خبر مل چکی لہذا اس کی تصدیق واجب ہے اور امام احمد کہتے ہیں کہ جنہوں نے علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا چاہیے۔

حضور ﷺ نے فرمایا: جب اقامت شروع ہو جائے تو کوئی شخص اس وقت تک کھڑا نہ ہونے پائے جب تک وہ مجھے گھر سے باہر آتے نہ دیکھ لے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز کے لیے کھڑا ہونا جنہوں نے علی الفلاح کے وقت، امام شافعی کے نزدیک اقامت کے الفاظ مکمل ہونے پر امام احمد کے نزدیک قد قامت الصلوٰۃ پر اور امام مالک کے نزدیک اقامت شروع ہونے پر کھڑا ہونا چاہیے۔

سلف اور ان کے بعد والے علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا کہ لوگ نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں اور امام تکبیر تحریر یہ کہے؟ امام شافعی اور ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک کھڑا نہ ہونا مستحب ہے۔ قاضی عیاض نے امام مالک کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ وہ اور عام علماء اقامت شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جانے کو مستحب کہتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مؤذن کے قد قامت الصلوٰۃ کہنے پر کھڑے ہوا کرتے تھے اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور اہل کوفہ کا قول ہے کہ جب جنہوں نے علی الفلاح کہا جائے تو صفیں درست کر لی جائیں اور قد قامت الصلوٰۃ پر امام تکبیر تحریر یہ کہے۔ جمہور علماء کا سلف و خلف سے یہ قول ہے کہ امام کو اس وقت تک نماز کے لیے تکبیر تحریر یہ نہیں کہنی چاہیے جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے۔

الصلوة فقال الشافعي والجمهور عند الفراغ من الاقامة وهو قول ابى يوسف وعن مالك رحمه الله اولها وفي الموطاء يرى ذالك على طاقة الناس فان منهم الثقيل والخفيف وعن ابى حنيفة انه يقوم فى الصف عند حى على الفلاح فاذا قال قد قامت الصلوة كبر الامام لا نه امين الشرع وقد اخبر لقيامها فيجب تصديقه وقال احمد اذا قال حى على الصلوة.

(ارشاد الساری ج ۲ ص ۲۱ باب تہی یقوم الناس)

فرمود وقت کہ در شروع در اقامت کردہ شود پس نایستد تا آنکہ ببند مرا کہ از خانہ برآمدہ ام نزد حنیفہ قیام نماز در وقت حى علی الصلوٰۃ است و نزد شافعی بعد از فراغ از الفاظ اقامت و نزد احمد قد قامت الصلوٰۃ و نزد امام مالک در اول اقامت۔

(تیسیر القاری ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ لکھنؤ)

اختلف العلماء من السلف فمن بعد هم متى يقوم الناس لا صلوة ومتى يكبر الامام ومذهب الشافعي وطائفة ان يستحب ان لا يقوم احد حتى يفرغ المؤذن من الاقامة وكان ونقل قاضى العياض عن مالك رحمة الله عليه وعامة العلماء انه يستحب ان لا يقوموا اذا اخذ المؤذن فى الاقامة وكان انس رضى الله عنه يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة وبه قال احمد رحمة الله عليه وقال ابو حنيفة رضى الله عنه ولا الكوفيون يقومون فى الصف اذا قال حى على الصلوة فاذا قد قامت الصلوة كبر الامام وقال جمهور العلماء من السلف والخلف لا يكبر الامام حتى يفرغ المؤذن من الاقامة. (نودى شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ مطبوعہ نور محمد کراچی)



جمع بین الروایات یوں ہو سکتی ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کہنے کے بعد ایسی جگہ بیٹھ کر حضور ﷺ کے تشریف لانے کا انتظار کرتے ہوں جہاں وہ یا چند اور صحابہ کرام دیکھ سکتے ہوں پھر جب آپ تشریف لاتے تو اولین نظر پڑھنے پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ اقامت کہنا شروع کر دیتے اور اس کے ساتھ ہی دوسرے لوگ بھی کھڑے ہو جاتے، اس پر حضور ﷺ نے انہیں منع فرمادیا کہ جب تک سب نہ دیکھ لیں کھڑے نہ ہوا کرو۔

وجہ الجمع ان یكون بلال یرقب خروجه بحیث لا یراه غیره او یراه القلیل فقیم لا ول خروجه فیقوموا الناس فنهی ان یقوموا حتی یراه جمیعهم .

(اکمال المعلم شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۱ مطبوعہ بیروت)

حضور ﷺ کے ارشاد گرامی ”لا تقوموا حتی تورنی“ کے پیش نظر پوری امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ تکبیر (اقامت) شروع ہونے سے پہلے ہی کھڑا ہو جانا خلاف سنت ہے۔ اب کس وقت کھڑا ہونا چاہیے تو اس بارے میں امام مالک کی ایک روایت کو چھوڑ کر سبھی علی الفلاح پر کھڑے ہونے میں متفق ہیں۔ اگرچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پوری اقامت کے بعد کھڑے ہونے کو مستحب قرار دیتے ہیں اور دوسرا اختلاف یہ کہ امام کس وقت تکبیر تحریر کہے لیکن اس بارے میں بھی تمام متفق ہیں کہ قدامت الصلوٰۃ کہنے کے وقت امام کو نماز شروع کر دینی چاہیے۔ اس میں جمہور سلف و خلف کا مسلک یہ ہے کہ اقامت سے مکمل فراغت پر امام نماز شروع کرے۔ اس مسئلہ میں ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کا عمل ذکر کر چکے ہیں اور مذکورہ مسئلہ کے خلاف ایک روایت جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”عون المعبود“ وغیرہ کتب میں اس کے متعلق بحث آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام کا یہی معمول رہا کہ اقامت کھڑے ہو کر سنا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا معمول بھی یہی تھا حوالہ ملاحظہ ہو۔

ابوالخالد والہی سے کہ ایک مرتبہ علی المرتضیٰ اقامت ہو چکنے پر تشریف لائے اور لوگوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہو کر ان کی آمد کا انتظار کر رہے ہیں فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تمہیں ”سمود“ کرتے دیکھ رہا ہوں؟ ہمیں جریر نے منصور سے انہیں ابراہیم نے خبر دی کہ لوگ اس بات کو مکروہ سمجھتے تھے کہ کوئی شخص مؤذن کے قدامت الصلوٰۃ کہنے کے بعد کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرے اور اسے بھی ناپسند کیا جاتا تھا کہ امام کا انتظار کھڑے ہو کر کیا جائے اور ایسا کرنے کو ”سمود“ کہا جاتا ہے۔

ابوعبید سے ابن عجلان بیان کرتے ہیں کہ ابوعبید نے کہا: میں نے عمر بن عبدالعزیز کو مقام حناصرہ میں یہ فرماتے سنا: جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو اس وقت کھڑے ہوا کرو جس میں عبدالاعلیٰ نے ہشام سے انہوں نے حسن سے بیان کیا کہ وہ مؤذن کے قدامت الصلوٰۃ کہنے سے پہلے امام کے کھڑے ہونے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

عن ابی الخالد الوالی قال خرج علی وقد اقیمت الصلوٰۃ وهم قیام ینظرو نہ فقال مالی اراکم سامدین حدثنا جریر عن منصور عن ابراہیم قال کانوا یکرہون ان ینتظر الرجل اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ ولیس عند ہم امام وکانوا یکرہون ان ینتظروا الامام قیاما وکان یقال هو السمود .  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۰۵)

عن ابن عجلان عن ابی عبید قال سمعہ یقول سمعت عمر بن عبد العزیز بحناصرہ یقول حین یقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ قوموا قد قامت الصلوٰۃ حدثنا عبد الاعلیٰ عن ہشام عن الحسن انه کرہ ان یقوم الامام حتی یقوم المؤذن قد قامت الصلوٰۃ . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۰۶)

ہیں سفیان بن عیینہ نے خبر دی کہ عبد اللہ بن ابی یزید نے حسین بن علی کو زمزم کے حوض پر دیکھا ادھر اقامت کہی جانے لگی لیکن امام اور کچھ لوگوں کے مابین کچھ اختلاف رونما ہو گیا۔ ایک نے بلند آواز سے کہا: نماز کھڑی ہو چکی ہے لوگ اسے کہنے لگے بیٹھ جا۔ مؤذن قد قاسمت الصلوٰۃ کہے گا (پھر اٹھنا اور نماز شروع کرنا)۔

حدثنا سفیان بن عیینة قال رای عبد الله بن ابی یزید حسین بن علی فی حوض زمزم وقد اقیمت الصلوٰۃ یشجر بین الامام و بین بعض الناس شیء و نادى المنادى قد قامت الصلوٰۃ فجعلوا یقولون له اجلس فیقول قد قامت الصلوٰۃ .  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۰۶)

ہم نے بہت سے آثار میں سے چند اس موضوع پر پیش کیے۔ ان سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام حسن و حسین جناب عمر بن عبد العزیز، حسن ابن زیاد وغیرہ سبھی اس بات کو مکروہ سمجھتے تھے کہ تکبیر سے پہلے ہی نماز کھڑے ہو جائیں۔ ان تمام حضرات کا معمول یہ تھا کہ تکبیر بیٹھ کر سنتے اور قد قامت الصلوٰۃ پر کھڑے ہو کر نماز کی تیاری کرتے ان تمام حضرات کا عمل اسی بنا پر ہے کہ انہیں سرکار دو عالم ﷺ کی احادیث مقدسہ اس بارے میں رہنمائی کرتی تھیں اگر تسلیم کر لیا جائے کہ "لا تقوموا حتی ترونی" والی حدیث میں کچھ ضعف ہے تو پھر ان جلیل القدر حضرات کے عمل سے وہ بھی دور ہو گیا۔

عن عبد الله بن ابی اوفی قال رسول الله ﷺ اذا قال بلال قد قامت الصلوٰۃ نهض فکبر. (مجمع الرواکن ج ۲ ص ۵۵ باب ما یفعل اذا اقامت الصلوٰۃ) تھے۔

اس حدیث پاک میں اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے تھے اور مسجد میں امام حاضر ہوتو ہی طہریقہ سنت ہے۔ عبد اللہ ابن ابی اوفی کی روایت میں الفاظ "نهض فکبر" نہ ہوا بیٹھا ہوا شخص کھڑا ہوتا کہا جاتا ہے اور اگر حضور ﷺ اپنے درود سے مسجد میں تشریف لاتے تو پھر "جاء" مذکور ہوتا۔ بہر حال یہ لفظ اس بات کا قرینہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے درود سے پہلے ہی تشریف لاکر مسجد میں جلوہ فرما تھے اور دوسرا قرینہ یہ کہ "فکبر" پر حرف فاء موجود ہے جو تعقیب بلامہلت پر دلالت کرتا ہے یعنی اٹھ کر زیادہ دیر کیے بغیر جلدی سے آپ نے تکبیر تحریر یہ کہی تو اگر آپ حجرہ مقدسہ سے اٹھ کر تشریف لاتے تو لازماً مسجد کے محراب میں آکر تکبیر کہتے یہ تکبیر کہنا فوراً نہ پایا گیا تو معلوم ہوا کہ آپ مسجد میں ہی تشریف فرما تھے۔ اس حدیث پاک سے یہ فقہی مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ اگر امام مسجد میں موجود ہو تو تکبیر کہتے وقت کوئی نہ کھڑا ہو۔ جب تک قد قامت الصلوٰۃ نہ کہا جائے نماز یہ سن کر کھڑے ہو جائیں مفسد درست کریں اور امام نماز پڑھانے کی تیاری کرے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ فاعْتَبِرُوا يَا اُولِي الْاَبْصَارِ

### نماز شروع کرنے کے بارے میں

ہیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر سے روایت بتائی کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع میں تشریف لے جاتے اور رکوع سے سر انور اٹھاتے تو بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر آپ نے رکوع سے اٹھتے ہوئے مع اللہ لکن حمد کہا پھر بنا دلک الحمد کہا۔

### ۳۳ - بَابُ اِفْتِتَاحِ الصَّلٰوَةِ

۹۷- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلَامِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ اِذَا فَتَحَ الصَّلٰوَةَ رَفَعَ يَدَيْهِ جِذَاءً مَّتَكِيَةً وَاِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَاِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَتْ لِمَنْ حَمْدُهُ ثُمَّ قَالَ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ.

۹۸۔ اٰخِرَ نَا مَالِكٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ اِذَا اَبْتَدَا الصَّلٰوةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ وَاِذَا رَفَعَ رَاسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ رَفَعَهُمَا ذَوْنَ ذَالِكِ. ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے تھے اور جب رکوع کر کے سر اٹھاتے تو دونوں ہاتھ ذرا پہلے سے کم اونچے اٹھاتے۔

ذکورہ دونوں احادیث سے دو اہم مسئلے سامنے آتے ہیں۔

(۱) رفع یدین بوقت رکوع (۲) رفع یدین کندھوں تک۔ ہم ان دونوں مسئلوں کے بارے میں تفصیل سے گفتگو کرتے ہیں۔

## رفع یدین عند الركوع رکوع جاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا

### اعتراض

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی کیفیت ادا یعنی نماز بیان کرتے ہوئے آپ کا یہ معمول بتایا کہ رکوع پر جاتے وقت بھی آپ دونوں ہاتھ اٹھایا کرتے تھے اسی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا عمل بھی یہی تھا لہذا جو لوگ اس رفع یدین کے مخالف ہیں وہ دراصل حضور ﷺ کی سنت کے مخالف ہیں؟

جواب: یہ حدیث اس جیسی تمام دیگر احادیث جن میں رفع یدین عند الركوع آیا ہے وہ احناف کے نزدیک منسوخ ہیں۔ ان کے منسوخ ہونے کے چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

دلیل اول: فقہاء صحابہ کرام کا عمل اس پر نہیں ہے اور صحابہ کرام کے بارے میں خود حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی تم نے اقتداء کی ہدایت پا گئے“۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں جن میں عمل صحابہ کی جھلک نظر آئے گی۔

### حضرت علی کا عمل

عاصم بن کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی الرضیٰ صرف نماز شروع کرتے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر دوبارہ کہیں نہیں کرتے تھے۔

عن عاصم بن کلیب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶، کتاب الصلوٰۃ من کان یرفع یدہ اذا افتتح الصلوٰۃ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی)

### حضرت اسود وعلقمہ کا عمل

ہمیں کعب نے شریک سے انہوں نے جابر سے روایت کی کہ جناب اسود اور علقمہ رضی اللہ عنہما صرف تکبیر تحریر کہتے وقت ہاتھوں کو اٹھاتے تھے اس کے بعد اس عمل کا اعادہ نہیں کرتے تھے۔

حدثنا وكيع عن شريك عن جابر عن الاسود وعلقمة انهما كانا يرفعان ايديهما اذا افتتحا ثم لا يعودان.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۷، کتاب الصلوٰۃ)

### حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز ادا کی آپ نے دوران نماز صرف تکبیر تحریر کے وقت

عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر رضي الله عنهما فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيره

الاولی من الصلوٰۃ. (لحمادی ج ۱ ص ۳۲۵) باب التیمیر للركوع رفع یدین کیا۔  
 والتیمیر للسمود والرفع من الركوع مطبوعہ بیروت)

### حضرت عمر بن خطاب کا عمل

ابراہیم، اسود سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو نماز شروع کرتے ہاتھ اٹھاتے دیکھا پھر اعادہ نہیں کرتے تھے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم اور شععی کو یہی عمل کرتے دیکھا۔

عن ابراهیم عن الاسود قال رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یرفع یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود قال ورایت ابراهیم وشععی یفعلان ذالک . (لحمادی ج ۱ ص ۲۲۷)

### حضرت عبداللہ بن مسعود کا عمل

جناب سفیان اسی اسناد سے بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مسعود نے صرف پہلی مرتبہ رفع یدین کیا۔ بعض نے کہا صرف ایک مرتبہ کیا۔

حدثنا سفیان اسنادہ بهذا قال فرفع یدیه فی اول مرۃ و قال بعضهم مرۃ واحده .

### عشرہ مبشرہ کا عمل

ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول جنتی صحابہ کہ جن کے جنتی ہونے کی گواہی رسول اللہ ﷺ نے دی وہ نماز شروع کرتے وقت ہی ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

روی عن ابن عباس انه قال العشرۃ الذین شہد لهم رسول اللہ ﷺ بالجنة وما كانوا یرفعون ایديهم الا فی افتتاح الصلوٰۃ . (عمدۃ القاری ج ۵ ص ۲۷۱) باب رفع الیدین فی التیمیر الاول مطبوعہ بیروت)

### حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کے اصحاب کا عمل

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ابن اسحاق نے کہا حضرت عبداللہ بن مسعود اور علی المرتضیٰ کے اصحاب صرف تکبیر تحریرہ کے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے۔ و کعب کہتے ہیں پھر وہ اعادہ نہیں کرتے تھے۔

عن شعبۃ عن ابن اسحاق قال کان اصحاب عبداللہ واصحاب علی لا یرفعون ایديهم الا فی افتتاح الصلوٰۃ قال و کعب ثم لا یعودون . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶)

لحمہ فکر یہ: عشرہ مبشرہ اور دیگر جلیل القدر صحابہ کرام کا عمل اس بات کی تائید کرتا ہے کہ ان کے نزدیک رسول کریم ﷺ کا رفع یدین عند الركوع منسوخ ہو چکا تھا۔ آپ ابتدائی دور میں یہ عمل کیا کرتے تھے لیکن بعد میں خود ہی اسے ختم فرمادیا۔ اگر یہ بات تسلیم نہ کی جاتی تو پھر ان جلیل القدر صحابہ کرام پر سنت کا خلاف کرنا لازم آتا ہے حالانکہ ایسا نہیں اور پھر جب ان حضرات کو حضور ﷺ کے پیچھے دوران نماز صف اول میں بلکہ آپ کے بالکل قریب کھڑا ہونا ہم تصور کریں اور انہیں حضور ﷺ کی حرکات و سکنات کا جتنا علم ہونے اور دوسروں کے لیے ایسا نہ ہونے کو پیش نظر رکھیں تو یہ کہنا بڑے گاہک ان حضرات کا عمل ”رفع یدین عند الركوع“ کے صحیح ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

حضور ﷺ نے تکبیر تحریرہ کے سوا رفع یدین نہیں کیا

دلیل دوم: ہو سکتا ہے کہ کسی کے ذہن میں یہ سوال ابھرے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو جب صحابہ کرام نے دوران نماز تکبیر

تحریر کے علاوہ رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا اور اس کی مؤید روایات ملتی ہیں تو پھر انہیں اعمال صحابہ سے منسوخ قرار دینا ایک قیاس ہی ہو سکتا ہے اور اگر یہ واقعی منسوخ ہے تو اس کی ناخ احادیث ہونی چاہیں۔ اس سوال کے حل کرنے کے لیے ہم ذیل میں چند احادیث درج کر رہے ہیں کہ جن میں حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی سے یہ بات ملتی ہے اور یہ ثبوت میسر آتا ہے کہ حضور ﷺ کو انہوں نے صرف تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھاتے دیکھا اس کے بعد آپ نے رفع یدین نہیں کیا، ملاحظہ ہوں۔

حضرت براء بن عازب سے کہ رسول کریم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے پھر نماز سے فراغت تک ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

علقمہ بیان کرتے ہیں کہ جناب عبد اللہ نے کہا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز (پڑھنے کی کیفیت) نہ دکھائوں؟ کہا کہ حضور ﷺ نے پوری نماز میں صرف ایک مرتبہ دونوں ہاتھ (تکبیر تحریر کے وقت) اٹھائے۔

ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے جناب عبد الرحمن بن غنم بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا: اے جماعت اشعریین! سب اکٹھے ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور اپنے بچوں کو بھی اکٹھا کرو میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی مدینہ منورہ میں ہمیں پڑھائی جانے والی نماز کی تعلیم دینا چاہتا ہوں اس پر لوگوں نے عورتوں اور بچوں کو اکٹھا کیا پھر آپ نے وضو کر کے ان کو دکھایا کہ اعضائے وضو دھوتے وقت کہاں تک پانی بہانا چاہیے پھر جب دوپہر کا سایہ ڈھل گیا کھڑے ہوئے اور اذان کہی پھر آپ امام بنے اور اپنے قریب بالکل پیچھے مردوں کی صف بنوائی، ان کے پیچھے بچوں اور بچوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنوائیں پھر اقامت ہوئی، آپ آگے بڑھے ہاتھوں کو اٹھا کر تکبیر تحریر کے پھر سورہ فاتحہ اور کوئی آسان سورہ پڑھی پھر تکبیر کہہ کر رکوع کیا، رکوع میں سبحان اللہ و بحمدہ تین مرتبہ کہا پھر رکوع سے اٹھتے ہوئے سمح اللہ لمن حمدہ کہا پھر سیدھے کھڑے ہو گئے پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں چلے گئے پھر سجدہ سے سر اٹھایا پھر تکبیر کہی اور دوسرا سجدہ کیا پھر کھڑے ہو گئے۔

جناب ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ نے اپنے قبیلہ کے تمام مردوزن کو حضور ﷺ کی جس نماز کی کیفیت بتائی اس میں آپ نے صرف ایک مرتبہ تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا۔ اسی طرح عبد اللہ بن مسعود نے بھی جو نماز پڑھ کر دکھائی اس میں بھی تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا گیا لہذا معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی آخری نماز میں رفع یدین عند الركوع کے بغیر تھیں۔

عن البراء بن عازب ان النبي ﷺ كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه ثم لا يرفعهما حتى يفرغ.

عن علقمة عن عبد الله قال الاريكم صلوة رسول الله ﷺ فلم يرفع يديه الا مرة.  
(مصنف ابن ابي شيبة ج 1 ص 236)

عن عبد الرحمن بن غنم ان ابا مالک الاشعري رضی اللہ عنہ جمع قومہ فقال يا معشر الاشعريين اجتمعوا واجمعوا نساءكم وانباءكم اعلمكم صلوة النبي ﷺ التي كان يصلي لنا بالمدينة فاجتمعوا نساءهم فانباهم فتوضا وارى هو كيف يتوضا فاحصى الوضوء الى اماكنه حتى لما ان فاء الفى فاء الظل وانكسر الظل قام فاذن فصف الرجال فى ادنى الصف وصف الولدان خلفهم وصف النساء خلف الولدان ثم اقام الصلوة فتقدم فرفع يديه فكبر فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة يسرها ثم كبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوى قائما ثم كبر وخر ساجدا ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر ففسجد ثم كبر فانتهض.

(الفتح الرباني ترتيب باب جامع صفة الصلوة مطبوعه قاره)

## رفع یدین عند الركوع کے منسوخ ہونے پر چند دلائل

دلیل اول: جن فقہاء صحابہ کرام کا ذکر ہوا یعنی حضرت عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم یہ نماز میں تکبیر تحریر کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے حالانکہ انہیں بطور خاص حضور ﷺ نے نماز میں اپنے قریب کھڑے ہونے کا حکم دے رکھا تھا۔

حضرت ابو مسعود انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ تم میں سے عاقل و بالغ آدمی میرے بائیں پاس کھڑے ہو اگر میں پھر ان سے اس درجہ میں پھر ان سے کم قیس بن عباد کہتے ہیں کہ مجھے ابی بن کعب نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کہا تھا تم اس صف میں کھڑے ہو اگر وہ جو میرے ساتھ متصل ہوتی ہے۔ ابو جعفر طحاوی کہتا ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان حضرات میں سے ایک ہیں جنہیں سرکار دو عالم ﷺ کا دوران نماز قریب حاصل تھا۔ یہ حضرات اس لیے قریب کھڑے کیے جاتے تھے تاکہ حضور ﷺ کی نماز کے افعال کی کیفیت قریب سے دیکھ کر خود سیکھیں اور پھر لوگوں کو سکھائیں۔

عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ ﷺ يقول لیلینی منکم اولو الاحلام والنہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم . عن قیس بن عباد قال قال لی ابی بن کعب قال لارسول اللہ کونوا فی الصف الذی یلینی قال ابو جعفر فعبد اللہ من اولئک الذی یقربون من النبی لیلعلما و افعاله فی الصلوٰۃ کیف ہی لیلعلما الناس ذالک.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۶۶ باب التکبیر والرفع من اللجج و الرفع من الکرع مطبوعہ بیروت)

یہی اجلہ صحابہ کرام، حضور ختمی مرتبت ﷺ کی ادا ہو گئی نماز کی کیفیت بیان فرما رہے ہیں۔ مذکورہ بالا حدیث کی روشنی میں ان حضرات کو افعال رسول اللہ ﷺ قریب سے دیکھنے کا بار بار موقعہ میسر آیا لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ تکبیر تحریر کے علاوہ رفع یدین جب ان حضرات کی تعلیم و افعال سے ثابت نہیں تو لازماً یہ بات منسوخ ہو چکی ہے اور اگر رفع یدین عند الركوع والی حدیث کو منسوخ نہ مانیں یا ان حضرات کی آنکھوں دیکھی بات کو تسلیم نہ کریں تو پھر ان کی عدالت محل نظر ہوگی اور ”اصحابی کلہم عدول“ کے ارشاد نبوی سے ہاتھ دھونا پڑے گا لہذا اس بڑے الزام کی بجائے یہ تسلیم کرنا بہر حال صحیح ہے کہ رفع یدین عند الركوع والی احادیث منسوخ ہو چکی ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

دلیل دوم: رفع یدین عند الركوع کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور انہی سے منقول ہے کہ آپ تکبیر تحریر کے سوا کسی دوسرے مقام پر ہاتھ نہیں اٹھایا کرتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عبداللہ بن عمر سے ان کے بیٹے سالم بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز کے افتتاح کے وقت دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے دیکھا اور جب آپ رکوع کا ارادہ فرماتے تو پھر ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے اور نہ ہی دو سجدوں کے درمیان ہاتھ اٹھاتے۔

عن سالم عن ابیہ قال رایت رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوٰۃ یرفع یدہ حتی یحاذی بہما منکبہ و اذا اراد ان یرکع و بعد ما یرفع ولا یرفع بین سجدتین .

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ لبنان)

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے تکبیر اولیٰ کے سوا دونوں ہاتھ نہ

عن مجاہد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدہ الا فی التکبیر الاولیٰ من الصلوٰۃ

فہذا ابن عمر قدرای النبی ﷺ برفع ثم قد ترک ہو الرفع بعد النبی ﷺ فلا یكون ذالک الا وقد ثبت عنده نسخ ما قدرای النبی ﷺ فعله وقامت الحجۃ علیہ بذالک .

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۲۵)

حجت خود ان کا یہی فعل کر رہا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس روایت میں رفع یدین عند الروع کا ذکر فرمایا وہ آپ نے بہت پہلے حضور ﷺ سے ملاحظہ کی ہے اور اگر اس کے خلاف کوئی معقول و معتبر روایت یا حضور ﷺ کی نماز کی عملی صورت ان کے سامنے نہ ہوتی تو ان سے یہ توقع کرنا ہرگز ممکن نہیں تھا تا کہ جانتے بوجھتے یہ فعل رسول کریم ﷺ کی مخالفت پر انجام دیتے۔ لہذا ثابت ہوا کہ رفع یدین عند الروع کا فعل حضرت عبداللہ بن عمر کے نزدیک بھی منسوخ ہو چکا تھا اور اس کی تنسیخ کی دلیل خود ان کا اپنا عمل (جو اس کے خلاف ہے) ہے۔

دلیل سوم:

ان عبد اللہ بن زبیر رای رجلا یرفع یدیه فی الصلوٰۃ عن الروع وعند رفع رأسه من الروع فقال له لا تفعل فان هذا شیء فعله رسول اللہ ﷺ ثم ترکہ . (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۴۳)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ جس پر اعتماد طریقہ سے منع فرما رہے ہیں یہ اس کی واضح دلیل ہے کہ ان کے نزدیک رفع یدین عند الروع وغیرہ منسوخ ہو چکا تھا ورنہ ایک بلند مرتبہ صحابی کا حضور ﷺ پر کذب باندھنا لازم آئے گا۔ یہی جلیل القدر صحابی ہیں کہ بحوالہ ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ جب ان کو سولی پر چڑھایا گیا تو آپ کی کفش مبارک سے ایسی خوشبو پھیلی جس سے سارا مکہ معطر ہو گیا تھا۔

دلیل چہارم:

عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول اللہ ﷺ فقال مالی اراکم رافعی ایدیکم کانها اذنا بخیل شمس اسکنوا فی الصلوٰۃ .

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱ باب الامر بالیسکون فی الصلوٰۃ مطبوعہ نور محمد کراچی)

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول کریم ﷺ ہماری نماز پڑھنے کے دوران تشریف لائے (ہم رفع یدین عند الروع وغیرہ کر رہے تھے) تو آپ نے فرمایا: کیا ہو گیا میں تمہیں اس طرح ہاتھ اٹھاتے دیکھ رہا ہوں جس طرح مشکلی گھوڑے دم ہلاتے ہیں نماز میں سکون سے رہا کرو (یعنی رفع یدین عند الروع نہ کیا کرو)۔

یہ حدیث پاک بھی اسی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ ان صحابہ کرام نے حضور ﷺ کے پہلے عمل کو تو دیکھا تھا اور اس کے مطابق نماز ادا کر رہے تھے لیکن انہیں چونکہ آپ کے آخری عمل کی خبر نہ پہنچی تھی اس لیے جب آپ ﷺ نے انہیں منسوخ شدہ کام کرتے دیکھا تو اسے گھوڑوں کے دم ہلانے سے مشابہ قرار دیا اور سکون کا حکم دیا لہذا اس ارشاد کرامی سے رفع یدین والی روایات کا

منسوخ ہونا خود حضور ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہو گیا۔

## اعتراض

مذکورہ حدیث کہ جس میں گھوڑے کی دم سے تشبیہ دی گئی۔ اس کا عمل رفع یدین عند الركوع نہیں بلکہ صحابہ کرام کا سلام پھیرنے کے بعد ایک دوسرے کو ہاتھوں سے اشارہ کرنا تھا جس کی تصریح درج ذیل روایت میں ہے۔

عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله ﷺ فسلم احدنا اشار بيده من عن يمينه ومن عن يساره فلما صلى قال ما بال احدكم يومي بيده كانها اذنا ب خيل شمس انما يكفى احدك اولا يكفى احدكم ان يقول هكذا و اشار باصبعه يسلم على اخيه من عن يمينه ومن عن شماله.

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھا کرتے تھے تو ہم میں سے کوئی ایک سلام پھیرتا اور اپنے دائیں اور بائیں والے نمازیوں کو اشارہ کرتا پھر جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھا دی تو فرمایا تم میں سے کوئی ایک اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتا ہے گویا شری گھوڑے کی دم ہو (یہ کیا طریقہ ہے؟) بے شک تم میں سے ایک کو کافی ہے یا ناکافی وہ یوں کہا کرے آپ نے اپنی انگلی سے اشارہ فرماتے ہوئے بتایا کہ اس طرح اپنے دائیں اور اپنے بائیں والے بھائی کو سلام کہہ دے۔

(ابوداؤد ج ۱ ص ۴۳ باب فی السلام)

جواب: معترض کو مغالطہ یہ ہوا کہ چونکہ دونوں احادیث ایک ہی باب میں مذکور ہیں لہذا دونوں کا کل بھی ایک ہی ہونا چاہیے اس لیے رفع یدین عند الركوع کا مسئلہ ہی یہاں کوئی نہیں تو اس بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ ایک باب میں دونوں احادیث کا ہونا اس کے لیے یہ بات کافی ہوتی ہے کہ دونوں میں باب کی مناسبت کچھ نہ کچھ پائی جائے اور وہ یہاں موجود ہے یعنی دونوں ہاتھوں کا حرکت دینا ممنوع ہے۔ اس بارے میں دونوں احادیث کا اشتراک ہے لیکن دونوں کا محل ایک نہیں بلکہ مختلف ہے اس کی وضاحت ہم دونوں کے درمیان فرق بیان کر کے واضح کرتے ہیں۔

فرق اول: جس حدیث میں سلام کے وقت رفع یدین کی ممانعت ہے اس کے یہ الفاظ ہیں کنا اذا صلينا خلف النخ. اور جس میں رفع یدین عند الركوع کا ذکر ہے اس میں یہ الفاظ ہیں مالی اراکم رافعی ایدیکم کانہا اذنا ب خیل۔ اب دونوں مختلف الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک حالت اور محل یہ تھا کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھ رہے تھے یعنی حضور ﷺ بنفس نفیس موجود تھے اور امامت فرما رہے تھے اس حالت اور محل میں رفع یدین عند السلام کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ گھوڑوں کی دم کی طرح کیا کر رہے ہو اور دوسری حالت اور محل وہ کہ صحابہ کرام نماز پڑھ رہے تھے لیکن حضور ﷺ ان میں بنفس نفیس تشریف فرما نہ تھے بلکہ ان کی نماز پڑھنے کے دوران آپ تشریف لائے اور انہیں ہاتھ اٹھاتے دیکھا تو یہ رفع یدین عند الركوع تھا جسے آپ نے گھوڑے کی دم ہلانے سے تشبیہ دے کر ممانعت فرمادی۔

فرق دوم: سلام والی حدیث میں اذا سلمنا قلنا بایدینا السلام کے الفاظ بتاتے ہیں کہ ہم دوران نماز اپنے دائیں اور بائیں موجود بھائیوں سے سلام کرتے تھے اور نماز میں رفع یدین والی حدیث میں مالی اراکم اسکنوا فی الصلوٰۃ کے الفاظ ہیں جس میں آپ نے دوران نماز سکون سے کام لینے کی تاکید فرمائی۔

فرق سوم: سلام والی حدیث میں اذا سلم احدکم اور نماز میں رفع یدین والی حدیث میں اسکنوا فی الصلوٰۃ یعنی سلام کے وقت ہاتھوں کو حرکت دینے سے منع کرنے والی حدیث کے الفاظ صریح حالت سلام میں ایسا کرنے سے روکنا بتا رہی ہے اور نماز میں رفع یدین سے روکنے والی حدیث سکون وطمینان سے نماز پڑھنے کا حکم دے رہی ہے۔ ان مذکورہ تین طرح کے فرق کے پیش نظر یہ



بات بالکل واضح ہے کہ دونوں احادیث کا محل علیحدہ علیحدہ ہے۔ علاوہ ازیں اگرچہ ابوداؤد میں یہ دونوں احادیث باب السلام میں ذکر کی گئی ہیں جن سے معترض کوشہ پر گیا لیکن احادیث کی دوسری کتب مثلاً صحیح مسلم دیکھیں جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں اس میں رفع یدین والی حدیث کو ”باب امر بالسکون فی الصلوٰۃ“ میں ذکر کیا گیا اس لیے صاف ظاہر ہے کہ اس حدیث رفع یدین کا تعلق نماز میں تکبیر تحریر سے سوا ہاتھوں کو اٹھانے سے ہے جس سے آپ نے منع فرمادیا اور دوسری حدیث کو اس باب میں بایں وجہ ذکر کیا کہ دوران نماز ہاتھوں سے ایک دوسرے کو سلام کرنا، سکون و اطمینان کے خلاف ہے لہذا اس سے بھی اجتناب کرتے ہوئے سکون و طمانیت سے نماز ادا کرنی چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ کہ رفع یدین کے قائل اور اس سے روکنے والے دونوں طرف کے اقوال اور احادیث ہم نے تفصیل سے عرض کر دیئے۔ جس سے صاف ظاہر کہ حضور ﷺ ابتداء یہ عمل کرتے تھے اور حضرات صحابہ کرام بھی اس پر کاربند تھے لیکن انتہاء آپ نے اسے ترک کر دیا اور ترک نہ کرنے والوں کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور حضرات صحابہ کرام نے بھی آپ کا آخری عمل لوگوں کو بتایا اور خود رفع یدین کے راوی ابن عمر نے بھی اسے چھوڑ دیا۔ ان تمام دلائل سے یہی ثابت ہوا کہ رفع یدین عندالکوع منسوخ ہو چکا ہے اور اسے حضور ﷺ نے منسوخ فرمادیا اس لیے اب اس پر عمل کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔

مسئلہ دوم: موطا امام محمد میں مذکورہ احادیث میں دوسرا مسئلہ یہ کہ حضور ﷺ نماز شروع کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے یہی غیر مقلد اپنائے ہوئے ہیں اور احناف کے ہاں ہاتھوں کو کانوں کی لوت تک اٹھانا سنت کہا گیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک اس حدیث کے خلاف ہے؟

جواب: بات اگر اتنی ہوتی کہ اس قسم کی روایات کے علاوہ مسلک احناف کی تائید میں کوئی ایک حدیث بھی نہ ہوتی تو معترض کی بات درست ہو سکتی تھی لیکن حقیقت اس کے خلاف ہے۔ بہت سی احادیث کتب میں سند صحیح کے ساتھ ایسی بھی مروی ہیں جو احناف کے مسلک کا اصول قرار پاتی ہیں اس لیے اگر ان کے ہوتے ہوئے ہمیں یہ کہا جاتا ہے کہ تمہارا عمل خلاف سنت ہے تو پھر ان دوسری ہی احادیث کو فقط سامنے رکھ کر ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ تمہارا عمل احادیث کے خلاف ہے لیکن یہ الزامی جواب دینے کی بجائے ہم حقائق کی طرف آتے ہیں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی روایات میں سے چند ذیل میں ہم بیان کر رہے ہیں انہیں غور سے دیکھیے۔

عَنْ بَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ

براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر تحریر کرتے تھے تو آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا بلند کیا کرتے تھے کہ آپ کے ہاتھ دونوں کانوں کی لو کے قریب ہو جاتے تھے پھر نماز میں اس کا اعادہ نہیں فرمایا کرتے تھے۔

عَنْ بَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ

اذا كبر لافتتاح الصلوة رفع يديه حتى يكون ابهاماه قريبا من شحمتي اذنيه ثم لا يعود . (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۲۳ باب التکبیر للکوع والتکبیر للسجود مطبوعہ بیروت)

وَأَمَّا بَنُو إِسْرَائِيلَ فَكَانُوا يُحِبُّونَ أَنْ يَتَخَفَّوْا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ يَوْمَ السُّبْحِ

وَأَمَّا بَنُو إِسْرَائِيلَ فَكَانُوا يُحِبُّونَ أَنْ يَتَخَفَّوْا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ يَوْمَ السُّبْحِ

حضرت انس کی حدیث کو حاکم نے مستدرک میں، دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں حدیث ابی بن اسماعیل العطار سے بیان کیا۔ ہمیں حفص بن غیاث نے عاصم الاحول سے انہوں نے

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ

رفع يديه حين دخل في الصلوة فذكر حيال اذنيه . (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳)

امّا حدیث انس فسروا الحاکم فی المستدرک ودارقطنی ثم بیہقی فی سننہما من حدیث العلی بن اسماعیل العطار حدثنا حفص بن

عیاض عن عاصم الاحول عن انس قال رايت رسول الله ﷺ كبر فحاذ باباهميه اذ نيه .  
(نصب الربيع ص ۳۱۱ باب صفة الصلوة)

نوٹ: مذکورہ حدیث کے لیے چند اور کتب احادیث کی نشاندہی ملاحظہ ہو۔ مسند امام احمد بن حنبل جلد چہارم ص ۳۰۳ دار قطنی ج ۱ ص ۱۱۰ مستدرک للحاکم ج ۱ ص ۳۲۶، سنن دارمی ج ۱ ص ۱۳۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۶، اور طبرانی شریف وغیرہ۔

ان بکثرت احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریمہ کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک بلند فرمایا لہذا اس عمل کو خلاف سنت نہیں بلکہ موافق و مطابق سنت ماننا پڑے گا۔ رہا یہ معاملہ کہ امام محمد نے موطا میں جو ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے کندھوں تک ہاتھ اٹھائے یا موطا کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں ایسی احادیث موجود ہیں تو ان میں مخالفت نظر آتی ہے لیکن اس بظاہر مخالفت کو ختم کیا گیا ہے یعنی ان احادیث میں تطبیق دی گئی ہے ملاحظہ ہو۔

لان طرف الكف مع الرسنح يحاذى المنكب او يقاربه والكف نفسه يحاذى الاذن واليد تقال على الكف الى اعلاها فالذى نص على محاذات الإبهامين بالشحمتين وفق فى التحقيق بين الرويتين فوجب اعتباره .

(اعلان السنن ج ۲ ص ۱۵۵، ابواب صفة الصلوة باب افتراض التحريمه وسنھا مطبوعه اداره القرآن کراچی)

اس تطبیق کا ماہصل یہ ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھانا اور کانوں کی لو تک ہاتھ بلند کرنا دونوں پر بیک وقت عمل ہو سکتا ہے وہ اس طرح کہ گلائی کا آخری حصہ جو ہتھیلی کا شروع مقام ہے وہ کندھوں کے برابر ہے اور ہاتھ کا آخری حصہ یعنی انگوٹھا اور انگلیاں کان کی لو تک برابر ہو جائیں۔ اب بیک وقت ہاتھ کندھوں تک اور کانوں کی لو تک بلند ہوں گے کیونکہ ہتھیلی کی طرف زیریں اور طرف بالا دونوں پر لفظ ”ید“ کا اطلاق ہوتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اب یہ تو کہا جائے گا کہ احناف نے دونوں طرح کی احادیث پر عمل کیا لیکن جن کے ہاتھوں کا بلائی حصہ صرف کندھے تک پہنچتا ہے ان کو یہ الزام دینا درست ہے کہ تم نے ان احادیث پر عمل نہیں کیا جن میں کانوں کی لو تک ہاتھ بلند کرنا مروی ہے۔

۹۹- أَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا وَهَبُ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَعْلَمُهُمُ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ أَمْرًا أَنْ تُكَبَّرَ كُلَّمَا حَفَضْنَا وَرَفَعْنَا.

ہمیں امام مالک نے انہیں وہب بن کیسان نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے حدیث بیان کی کہ وہ انہیں نماز میں تکبیر کہنا سکھاتے تھے انہوں نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جب نیچے جائیں تب بھی تکبیر کہیں اور انھیں تو پھر بھی تکبیر کہیں۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب زہری سے انہوں نے حضرت علی بن حسین بن ابن ابی طالب سے روایت بیان کی۔ انہوں نے فرمایا: کہ حضور ﷺ جب نیچے جاتے اور جب اوپر اٹھتے تو تکبیر ادا فرمایا کرتے تھے۔ آپ کی نماز کی یہی کیفیت

۱۰۰- أَخْبَرَ نَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابِ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ كُلَّمَا حَفَضَ وَكُلَّمَا رَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ تَلِكُ صَلَاةَهُ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ .

اس وقت تک رہی جب آپ اللہ عزوجل سے مل گئے (انتقال فرما گئے)۔

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے خبر دی کہ انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز پڑھایا کرتے تھے اور جب نیچے جاتے تب بھی تکبیر کہتے اور جب اٹھتے تب بھی تکبیر کہتے پھر جب نماز سے فارغ ہوتے تو کہتے خدا کی قسم! میں تم میں سے از روئے نماز رسول کریم ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہوں۔

ہمیں امام مالک نے نعیم بجر اور ابو جعفر قاری سے خبر دی کہ حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ انہیں نماز پڑھایا کرتے تھے پھر جب نیچے جاتے اور اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ ابو جعفر کہتا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تکبیر تحریر کہتے وقت ہاتھوں کو بلند کرتے جب نماز شروع کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں سنت یہ ہے کہ آدمی اپنی نماز میں جب نیچے جائے اور جب اوپر اٹھے تو تکبیر کہے اور جب سجدہ کے لیے جھکے تکبیر کہے اور جب دوبارہ سجدہ کے لیے جھکے پھر بھی تکبیر کہے لیکن رفع یدین نماز میں دونوں کانوں تک ابتدا میں صرف ایک مرتبہ کرے پھر بقیہ نماز میں ہاتھ نہ اٹھائے اور یہ تمام مسائل امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک ہیں اور اس کی تائید میں بہت سے آثار موجود ہیں۔

نماز میں قیام سے رکوع رکوع سے سجدہ، سجدہ سے اٹھنا پھر سجدہ کرنا اس اٹھنے بیٹھنے میں جو تکبیرات کہی جاتی ہیں ان سب کا دار و مدار رسول کریم ﷺ سے سماع پر موقوف ہے اپنی عقل کو دخل نہیں اسی لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام لوگوں کو نماز پڑھ کر بتایا کرتے تھے کہ حضور ﷺ نے فلاں مقام پر فلاں لفظ کہا فلاں جگہ پر دو رومر لفظ کہا۔ ان تکبیرات پر سب کا اتفاق ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے عامر بن کلیب جری سے خبر دی کہ ہمارے باپ نے علی ابن ابی طالب کو تکبیر اولیٰ میں نماز میں ہاتھ اٹھاتے دیکھا اس کے سوا انہوں نے ہاتھ نہ اٹھائے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ابراہیم النخعی نے فرمایا کہ تکبیر اولیٰ کے بعد نماز میں کسی مقام پر ہاتھ نہ باندھیں۔

ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے انہیں حصین بن عبد الرحمن نے

۱۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فَكَثُرَ كَلِمًا خَفِضَ وَرَفَعَ ثُمَّ إِذَا انْصَرَفَ قَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا شَبَّهَكُمْ صَلَاةَ بَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

۱۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنِي نَعِيمُ الْمُجِيمِرِ وَأَبُو جَعْفَرِ الْقَارِي أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فَكَثُرَ كَلِمًا خَفِضَ وَرَفَعَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَكَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حِينَ يَكْبُرُ وَيُنْفِخُ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدُ السُّنِّيُّ أَنَّ تَكْبِيرَ الرَّجُلِ فِي صَلَاتِهِ كَلِمًا خَفِضَ وَكَلِمًا رَفَعَ وَإِذَا انْحَطَّ لِلسُّجُودِ كَبَّرَ وَإِذَا انْحَطَّ لِلسُّجُودِ الثَّانِي كَبَّرَ فَأَمَّا رَفَعُ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ الْيَدَيْنِ حَذْوُ الْأَذْنَيْنِ فِي الْإِبْتِدَاءِ الصَّلَاةِ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ لَا يَرْفَعُ فِي شَيْءٍ مِّنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ ذَلِكَ وَهَذَا كَلِمَةُ قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَفِي ذَلِكَ آثَارٌ كَثِيرَةٌ.

۱۰۳۔ قَالَ مُحَمَّدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَصِمِ بْنِ كَلْبٍ بِالْحِجْرَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ.

قَالَ مُحَمَّدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّحْمِيصِيِّ قَالَ لَا تَرْفَعُ يَدَيْكَ فِي شَيْءٍ مِّنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى.

۱۰۴۔ قَالَ مُحَمَّدُ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا

خبر دی کہ میں اور عمرو بن مرہ ایک مرتبہ ابراہیم نخعی کے ہاں گئے تو عمرو نے کہا مجھے علقمہ بن وائل حضری نے اپنے باپ سے یہ روایت سنائی کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو دیکھا کہ آپ نے تکبیر کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے اور جب رکوع کیا اور اٹھے (تب بھی ہاتھ اٹھائے) ابراہیم نخعی یہ سن کر بولے میں نہیں جانتا شاید اس نے حضور ﷺ کو صرف اسی دن نماز پڑھتے دیکھا تو آپ کا عمل شریف ذہن نشین کر لیا۔ ابن مسعود اور ان کے اصحاب نے ان پر عمل نہیں رکھا، میں نے ان میں سے کسی سے یہ بات نہیں سنی وہ تو صرف نماز شروع کرتے وقت تکبیر تحریر کہنے کے وقت ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود اور آپ کے اصحاب کے بارے میں رفع یدین کے مؤید غیر مقلد یہ کہا کرتے ہیں کہ دیکھو: ابن مسعود کے نسیان پر خود ابراہیم نخعی گواہ ہیں یعنی ان کے نزدیک علقمہ وائل کے والد نے تو رفع یدین کرنا یاد رکھا اور اس کی روایت کر دی لہذا کہا جاتا ہے کہ ابن مسعود نے جو رفع یدین کے خلاف کہا یا کیا وہ حجت نہیں کیونکہ انہیں نسیان کی عادت تھی حالانکہ جناب ابراہیم نخعی کے کہنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں بلکہ وہ تعجب کے طور پر کہہ رہے ہیں کہ علقمہ بن وائل کے باپ نے شاید ایک مرتبہ حضور ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا اور جو دیکھا اسے پلے باندھ لیا لیکن عمرو بن مرہ عجیب آدمی ہے کہ جس نے حضور ﷺ کو ایک مرتبہ نماز پڑھتے دیکھا اس کی بات کو اتنی اہمیت دے رہا ہے حالانکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب کو سفر و حضر میں ہزاروں مرتبہ حضور ﷺ کی اقتدا میں نمازیں پڑھنا میسر آئیں تو ان جیسے عظیم فقہاء کو یاد نہ رہا یعنی علقمہ بن وائل کی اپنے باپ سے روایت رفع یدین ان حضرات کی روایات اور ان کے عمل کے مقابلہ میں نہیں کی جاسکتی۔

عن مغيرة قال قلت لابراهيم حديث وائل انه  
 راي النبي ﷺ يرفع يديه اذا افتتح الصلوة  
 واذار كعب واذار رفع رأسه من الركوع فقال ان كان  
 وائل راه مرة يفعل ذالك فقد راه عبد الله خمسين  
 مرة لا يفعل ذالك. (لمحاوي ج ۱ ص ۲۲۳ باب التبر للركوع)

مغیرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے پوچھا کہ وائل کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کو تکبیر تحریر اور رکوع جاتے پھر سر اٹھاتے رفع یدین کرتے دیکھا تو انہوں نے کہا: وائل نے آپ کو ایک مرتبہ ایسے کرتے دیکھا ہوگا اور یقیناً عبداللہ بن مسعود نے پچاس مرتبہ آپ کو رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔

نوٹ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جن کے بارے میں غیر مقلد محض اپنے مطلب کی خاطر بھول جانے کا عادی کہتے اور لکھتے ہیں یہ اعتراض بلکہ الزام ان احادیث صحیحہ کے خلاف ہے کہ جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت ابن مسعود کو علم کی گتھ فرمایا۔ ہم اس الزام کی تفصیلی بحث میں نہیں جانا چاہتے۔ صرف حضور ﷺ کا ان کے بارے میں مذکورہ ارشاد جسے امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کیا، ذکر کرنے پر اکتفا کرتے ہیں نیز حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں کہ اگر دنیا میں مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی ہوتا تو میں اس سے ضرور کسب فیض کرتا۔ یہ تمام دولت علم انہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کے در اقدس سے حاصل ہوئی اس میں خرابی اور نسیان کا الزام اپنی خود جہالت کا اقرار ہے۔

ہمیں محمد بن ابان صالح نے عبد العزیز بن حکیم سے خبر دی کہ میں نے ابن عمر کو دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے دیکھا اور وہ بھی نماز شروع کرتے وقت تکبیر تحریر کہتے ہوئے اس کے سوا انہوں نے دونوں ہاتھوں کو نہیں اٹھایا۔

ہمیں ابو بکر بن عبد اللہ ہمشلی نے عاصم بن کلیب جری سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی ان کے والد حضرت علی المرتضیٰ کے اصحاب میں سے تھے کہ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تکبیر اولیٰ کے وقت نماز شروع کرتے ہوئے ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے پھر اس کے بعد پوری نماز میں ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے۔

۱۰۵- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ جِدَاءً أَذْنَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ فَيُفْتِاحُ الصَّلَاةَ وَكَمْ يَرْفَعُهُمَا فِيمَا يَسْلُو ذَالِكَ.

۱۰۶- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّهْمَلِيُّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبِ الْجَرْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيِّ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى الَّتِي يَفْتِاحُ بِهَا الصَّلَاةَ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا فِي سَائِرِ الصَّلَاةِ.

ہمیں ثوری نے خبر دی کہ ہمیں حسین نے ابراہیم سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے خبر دی کہ وہ نماز شروع کرتے وقت ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

۱۰۷- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ آپ صرف تکبیر تحریر کے وقت ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے پھر پوری نماز میں رفع یدین نہیں کرتے تھے لہذا ان سے رفع یدین والی روایت خود ان کے عمل سے منسوخ ہونا ثابت ہوگی۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ کانوں تک بلند کیا کرتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے دونوں عمل، مسلک احناف کی تائید و توثیق کرتے ہیں ان کے عمل نے ثابت کر دیا کہ رفع یدین ایک سے زائد مرتبہ کرنا خلاف سنت ہے اور کانوں تک تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا مطابق سنت ہے۔ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ

ایک ضروری بحث (زیر ناف ہاتھ باندھنا)

غیر مقلد سینہ پر ہاتھ باندھنے اور اسے اپنے شعار کے طور پر اپنائے ہوئے ہیں اور ان کا اس بارے میں یہ دعویٰ بھی ہے کہ ہمارا طریقہ اور عمل قرآن کریم اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہے اور یہ کہ احناف کا طریقہ یعنی زیر ناف ہاتھ باندھنا درست نہیں اسی لیے امام محمد نے اس موضوع کو اپنی موطا میں ذکر نہیں کیا یاں کتاب آغار میں اس کا تذکرہ ملتا ہے بہر حال یہ ہمارے اور غیر مقلدین کے درمیان ایک معرکہ الاراء مسئلہ ہے۔ امام محمد نے موطا میں رفع یدین کی بحث کی اور ہاتھ باندھنے کا مسئلہ آغار میں ذکر کیا ہم نے مناسب سمجھا کہ یہاں اس ضروری مسئلہ کا ایک ضمنی بحث کے طور پر ذکر ہو جائے تاکہ فقہی باب کی تکمیل ہو جائے۔ اس مسئلہ کو ہم دو فصلوں میں بیان کریں گے۔ فصل اول میں زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار کے ورود اور دوسری فصل میں غیر مقلدین کے اعتراضات کا جواب دیا جائے گا۔

## فصل اول

زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار

موسیٰ بن عمیر سے کعب نے ہمیں حدیث سنائی انہیں علقمہ بن

حدثنا و کعب عن موسیٰ بن عمیر عن علقمة

وائل بن حجر نے اپنے باپ سے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھا دیکھا۔

ہمیں وکیع نے ربیع سے نہیں ابو معشر نے ابراہیم سے حدیث بتائی کہ وہ (حضور ﷺ) اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر دوران نماز ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

اگر تم کہو کہ ابن ابی شیبہ نے وکیع عن موسیٰ بن عیسر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ کی سند سے روایت بیان کی کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر زیر ناف رکھے دیکھا۔ اس کی سند بھی جید اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں لہذا یہ حدیث ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے بارے میں ”صحیح“ ہے۔

یعنی چونکہ ابو معشر والا یہ اعتراض خود اپنے اوپر غیر مقلدین پر لگانا چاہتا ہے کہ تم زیر ناف ہاتھ باندھنے کے جب قائل نہیں تو پھر اس حدیث صحیح کا کیا جواب دو گے؟ اعتراض باہر پھر خود ہی اس کا جواب دیا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو:

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ علامہ شیخ حیات سنڈی نے کہا کہ ”تحت السرة“ کے زائد ہونے کے ثبوت میں نظر ہے بلکہ یہ غلطی سمجھو پیدا ہوئی ہے میں نے مصنف کا صحیح نسخہ دیکھا تو میں نے اس میں حدیث بعینہ اس سند کے ساتھ لکھی دیکھی لیکن اس میں سے ”تحت السرة“ کے الفاظ نہ تھے اور مصنف نے اس حدیث کے بعد جناب نخعی کا اثر ذکر کیا ہے جس کے الفاظ اس حدیث کے الفاظ کے قریب قریب ہیں۔ اثر کے آخر میں ”نی الصلوٰۃ تحت السرة“ کے الفاظ موجود ہیں۔ شاید کاتب کی نظر ایک جگہ سے دوسری جگہ جا پڑنے کی وجہ سے اس نے موقوف کے الفاظ حدیث مرفوع میں درج کر دیئے ہوں۔

لکھ کر فکر یہ: موطا امام محمد کا شارح مولوی اشرف غیر مقلد تسلیم کرتا ہے کہ مذکورہ مرفوع اور متصل الاسناد ہونے کے ساتھ ساتھ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہی عنون المعبود میں بھی مسلم ہے لیکن ہٹ دھرمی اور کج فہمی کا کیا علاج کیا جائے جب کوئی حیلہ بہانہ نہ چل سکا تو شیخ حیات سنڈی کی مینوں کی سی روایت کا سہارا لیا اور کاتب کے سر تھوپ دیا کہ اس نے دھوکا اور غلطی سے ”تحت السرة“ کے آثار نخعی میں موجود لفظ کو حدیث مرفوع میں درج کر دیا۔ اس غیر مقلدانہ تحقیق کا یہ بھی جواب ہو سکتا ہے جو حقیقت کے عین مطابق ہے۔ میں کہتا ہوں اگر مذکورہ زیادتی صرف ایک نسخہ میں پائی جاتی تو ہمیں تسلیم تھا کہ عنون المعبود نے جو کہا شاید کاتب کی نظر دھوکا کھا گئی ہو اور ایک جگہ سے دوسری جگہ پڑھنے پر وہاں کا لفظ اس جگہ ذکر کر دیا ہو یہ درست ہے لیکن جب یہ زیادتی بہت سے مختلف نسخہ

بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رايت النبی ﷺ وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة۔ (ج ۱ ص ۳۹۰)

حدثنا وكيع عن ربیع عن ابی معشر عن ابراهيم قال يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰)

فان قلتم اخرج ابن ابی شیبہ عن وكيع عن موسیٰ بن عمیر عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رسول الله ﷺ وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة وسنده جيد ورواته كلهم ثقات فهذا حديث صحيح في الوضع تحت السرة۔ (عن المعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۷۶)

قلنا قال العلامة الشيخ حیات السندي في ثبوت زيادة تحت السرة نظر بل هي غلط نشاء من السهو فاني راجعت نسخة صحيحة من المصنف فرأيت فيها هذا الحديث بهذا السند بهذه الالفاظ الا انه ليس فيها تحت السرة وذكر فيها بعد هذا الحديث اثر النخعي ولفظه قريب من لفظ هذا الحديث وفي اخره في الصلوة تحت السرة فلعل بصير الكاتب زاغ من محل الي اخر فادرج لفظ الموقوف في المرفوع۔

(عن المعبود ج ۱ ص ۲۷۶)

جات میں موجود ہے تو پھر ان کے تمام کاتبین کا غلطی کرنا اور دھوکا کھا جانا بالکل تسلیم نہیں ہے کیونکہ زائد الفاظ کتب کثیرہ میں پائے جاتے ہیں اس لیے ان سب کا غلطی پر محمول کرنا نہایت مشکل ہے لہذا مختصراً یہی کہا جائے گا کہ صاحب عون المعبود نے اپنے غیر مقلدانہ عمل کو ثابت کرنے کے لیے کاتب پر غلطی کا الزام لگا دیا جو کہ عقلاً نظر مردود اور غیر صحیح ہے لہذا ثابت ہوا کہ زائد الفاظ صحیح اور اصلی ہیں اور اس میں کاتب کی غلطی کا کوئی جواز نہیں ہے۔

اور علاوہ ازیں ایک اور مشہور غیر مقلد نے مذکورہ حدیث کے صحیح ہونے کی ان الفاظ سے تصدیق کی ہے۔

حدیث وائل بن حجر روای ابن ابی شیبہ فی مصنفہ قال حدثنا وکیع عن موسیٰ ابن عمیر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رایۃ النبی ﷺ یضع یمینہ علی شمالہ تحت السرة قال الحافظ القاسم بن قطلوبغا فی تخریج احادیث الاختیار شرح المختار ہذا سند جید وقال الشیخ ابو الطیب المدنی فی شرح الترمذی ہذا حدیث قوی من حیث السند وقال الشیخ عابد السندی فی طوابع الانوار رجالہ ثقات قلت اسناد ہذا الحدیث وان کان جیداً لکن فی ثبوت لفظ تحت السرة فی ہذا الحدیث نظراً قویاً . (تحت الاحوذی شرح الترمذی ج ۱ ص ۲۱۳)

حدیث وائل بن حجر کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے لکھا ہے کہ ہمیں وکیع نے موسیٰ ابن عمیر سے اور انہیں علقمہ بن وائل بن حجر نے اپنے باپ سے یہ روایت سنائی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھے دیکھا ہے۔ حافظ قاسم بن قطلوبغا نے "تخریج احادیث الاختیار" میں کہا ہے کہ اس کی سند بہت عمدہ ہے اور شیخ ابو الطیب مدنی نے ترمذی کی شرح میں اسے سند کے اعتبار سے قوی حدیث کہا ہے۔ شیخ عابد سندی نے "طوابع الانوار" میں کہا کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اگرچہ عمدہ اور جید ہے لیکن "تحت السرة" کے لفظ جو اس حدیث میں ہیں ان کے ثبوت میں نظر قوی ہے۔

۲۱۳ باب ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوٰۃ مطبوعہ لبنان) روایت مذکورہ کی صحت اور رواۃ کی ثقاہت عندنا خصم بھی مسلم ہے اسے غیر مقلدین کے ائمہ نے بھی تسلیم کیا ہے لیکن خدا بہتر جانتا ہے کہ روایت کا ثقہ ہونا ان کے نزدیک کیا ہوتا ہے؟ اگر الفاظ حدیث مراد ہیں تو پھر "تحت السرة" بھی تو اسی حدیث کے الفاظ ہیں یہ بھی ثقاہت کا حکم رکھتے ہیں اور اگر روایت کی ثقاہت یہ کہ اس کے راوی ثقہ ہوں تو وہ بھی موجود ہے پھر عون المعبود یا تحت الاحوذی کا کہنا کہ میں نہیں مانتا اور "تحت السرة" کے الفاظ کی موجودگی محل نظر ہے اور نظر کی نشاندہی عون المعبود والے نے حیات سندی کی زبانی جو بیان کی ہم اس کا تذکرہ کر چکے ہیں جسے اعلاء السنن میں رو کر دیا گیا لہذا ان حیلوں بہانوں سے نہ تو خود مطمئن ہیں اور نہ دوسرے کی تسلی کی جاسکتی ہے سو معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھا حدیث صحیح اور مردود سے ثابت ہے اسے بدعت کہنے والے خود "منکر الحدیث" کہلانے کے حق دار ہیں۔

ہمیں یزید بن ہارون نے خبر دی انہیں حجاج بن حسان نے خبر دی کہ میں نے ابو بکر سے سنا یا پوچھا کہ نماز میں حالت قیام کے وقت ہاتھوں کو کیسے رکھا جائے؟ کہنے لگے دائیں ہاتھ کے باطن کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ کر دونوں کو ناف سے نیچے رکھا جائے۔

حدثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا مجلز او سئلہ قال قلت کیف یضع قال یضع باطن کف یمینہ علی ظاہرہ کف شمالہ و یجعلہما اسفل من السرة .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۱)

نوٹ: ابو بکر کے اثر پر بھی غیر مقلدین نے ادھر ادھر کی باتیں کہی ہیں لیکن اس روایت کی توثیق صاحب جوہر التمی نے بایں الفاظ کی ہے۔

ومذهب ابی مجلز الوضع اسفل السرة حكاہ  
عنه ابو عمر فی التمهید وجاء ذالك عنه بسند  
جید قال ابن ابی شیبہ فی مصنفه حدثنا یزید بن  
هارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا  
مجلز او سألته قلت کیف اضع قال یضع باطن کف  
یمینہ علی ظاہر کف شمالہ ویجعلہما اسفل من  
السرة والحجاج هذا هو الثقفی قال احمد لیس بہ  
بأس وقال مرة ثقة وقال ابن معین صالح .

(جوہر النجی ذیل السنن بتبیین ج ۲ ص ۳۱)

ابو مجلز کے عمل کو ثابت اور ثقہ ذرائع سے پیش کیا جا رہا ہے کہ وہ نماز میں دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھتے تھے ان کے اس فعل کی نقل سند جید کے ساتھ ہے اور ایک راوی حجاج کہ جن پر غیر مقلدین نے جرح کر کے اسے ناقابل اعتبار بنانے کی کوشش کی اسی راوی کو امام احمد، مرہ اور ابن معین نے ثقہ قرار دیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا رسول کریم ﷺ کی سنت اور تابعین کرام کا عمل ہے۔

ابو جحیفہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس مسئلہ میں حضور ﷺ کے اس قول سے حجت پکڑی۔ ان من السنة وضع الیمنی کرایاں ہاتھ بائیں پر زیر ناف رکھنا سنت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ روایت حضرت علی ابن ابی طالب کا قول ہے اور اس کی اسناد حضور ﷺ کی طرف صحیح نہیں ہے اے امام احمد نے اپنی سند میں دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں ابو جحیفہ کی حدیث سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علی المرتضیٰ کو یہ کہتے سنا: ان من السنة وضع الکف علی الکف الخ حضرت علی المرتضیٰ کا "من السنة" فرمانا اس سے حدیث مرفوع بن جاتی ہے۔ ابو عمرو نے تفصی میں کہا معلوم ہونا چاہیے کہ جب کوئی صحابی مطلقاً سنت کا نام بولتا ہے تو اس سے مراد رسول اللہ ﷺ کی سنت ہی ہوتی ہے۔

عن ابی جحيفة عن علی رضی اللہ عنہ قال ان من السنة فی الصلوٰۃ وضع الکف علی الکف تحت السرة . (مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۰۰ نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۰۳)

واحتج صاحب الہدایة علی اصحابنا فی ذالک بقوله علیہ السلام ان من السنة وضع الیمنی علی الشمال تحت السرة قلت هذا قول علی ابن ابی طالب واسناده الی النبی ﷺ غیر بصحیح انما رواہ احمد فی مسنده والدارقطنی ثم البیہقی من جہتہ فی سننہما من حدیث ابی جحیفہ عن علی رضی اللہ عنہ انه قال من السنة وضع الکف علی الکف تحت السرة وقول علی ان من السنة هذا اللفظ یدخل فی المرفوع عندهم وقال ابو عمرو فی التفصی واعلم ان الصحابی اذا اطلق اسم السنة فالمراد بہ سنتہ النبی ﷺ .

(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۷۹ وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوٰۃ)

مذکورہ روایت مسند امام احمد میں مذکور ہے اسے دارقطنی اور بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے اور غیر مقلدین کی "نیل الاوطار" اور "تختہ الاوذی" میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ مسند امام احمد کے بارے میں صاحب کنز العمال کا کہنا ہے کہ اس کی ضعیف احادیث بھی حسن ہیں تو معلوم



ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل بھی یہی تھا کہ آپ ہاتھ زیناف باندھتے تھے اور اسے آپ سنت سمجھتے تھے جب ان حضرات کے لفظ سنت سے مراد سنت رسول اللہ ﷺ ہے تو صاف ظاہر ہے کہ ہاتھ زیناف باندھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال ثلاث من اخلاق  
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا کہ تین  
النبوۃ تعجیل الافطار و تاخیر السحور و وضع ید  
عادت، اخلاق نبوت میں سے ہیں۔ افطار میں جلدی سحری میں  
الیمنی علی الیسری فی الصلوٰۃ تحت السرة .  
تاخیر اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔  
(جوہر النقی ج ۳ ص ۳۲ باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوٰۃ)

مذکورہ روایت اگرچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن ایک طرف اگر یہ دیکھا جائے کہ آپ حافظ حدیث اور انتہائی متقی  
و عادل صحابی ہیں اور دوسری طرف ان کے قول میں دیکھا جائے اس قسم کی تحدید عام طور پر احادیث رسول میں ہی ہوتی ہے جس سے  
یہ احتمال قوی موجود ہے کہ آپ کا یہ قول دراصل حضور ﷺ کی حدیث پاک ہوگی بہر حال اس احتمال کی تقویت ضرور ہے تو  
معلوم ہوا کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا صرف احناف کا ہی مسلک نہیں بلکہ یہ مسلک دراصل اخلاق پیغمبرانہ میں سے ایک خلق ہے اور  
حضور ﷺ کی سنت پاک ہے۔

قال ابن حزم روینا عن ابی ہریرۃ وضع  
ابن حزم نے کہا کہ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
الكف علی الكف فی الصلوٰۃ تحت السرة .  
روایت ملی کہ ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔  
(جوہر النقی ج ۲ ص ۳۱ ابوداؤد بمعون المبرود ج ۱ ص ۲۷۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کی مکمل سند ابوداؤد میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ حافظ الحدیث اور  
قابل اعتماد ہیں جن کے بارے میں یہاں تک کہہ دیا گیا ہے کہ اگر آپ کسی روایت کی نسبت حضور ﷺ کی طرف نہ بھی کریں  
پھر بھی ان کی روایت کو حدیث رسول ہی سمجھا جائے گا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن محمد بن سیرین انه كان اذا حدث عن  
ابی ہریرۃ فقیل لک عند النبی ﷺ فقال کل  
حَدِیثِ ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ وانما كان  
یفعل ذالک لان ابا ہریرۃ لم یکن یحدیثہم الا عن  
النبی ﷺ فاغناہ ما اعلمہم من ذالک فی  
حَدِیثِ ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویہ لہم  
محمد عنہ فثبت .

(لحاوی شریف ج ۱ ص ۲۰ باب سور الھرۃ)

خلاصہ حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعض دفعہ کسی حدیث کے بیان کرنے میں حضور ﷺ کا تذکرہ نہیں کرتے  
لیکن اس کے باوجود محمد بن سیرین ان کی ایسی روایت کو بھی مرفوع کہہ دیتے ہیں اس کے متعلق وضاحت فرمائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی  
اللہ عنہ تک اگر رجال سند ثقہ ہوں تو وہ محدثین کرام کے نزدیک حکماً مرفوع ہے۔ اس قاعدہ کے پیش نظر زیناف ہاتھ باندھنا حدیث  
مرفوع سے ثابت ہے، اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مذکورہ حدیث ضعیف ہے تو پھر بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ ضابطہ موجود ہے کہ جب

ایک ضعیف حدیث کو مختلف طرق سے ذکر کیا گیا ہو تو اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے یہاں ہم ہاتھ زیر ناف باندھنے میں ضعیف نہیں بلکہ حدیث صحیح اور مرفوع ذکر کر چکے ہیں جسے غیر مقلدین نے بھی تسلیم کیا ہے تو یہ حدیث ابو ہریرہ خود مرفوع نہ کہی لیکن مرفوع کی توثیق تو کرے گی۔ مختصر یہ کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا خلاف سنت اور بدعت نہیں بلکہ موافق سنت اور خلق پیغمبری میں سے ہے خود حضور ﷺ نے ایسے کیا۔ صحابہ کرام نے بھی کیا اور روایت بھی کی اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## فصل دوم

سینہ پر ہاتھ باندھنے کی تائید میں غیر مقلدین کے دلائل اور ان کے جوابات  
دلیل اول:

محمد بن حجر حنفی نے ہمیں سعید بن عبد الجبار بن وائل سے حدیث سنائی وائل بن حجر کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس وقت حاضر ہوا جب آپ مسجد کی طرف جانے لگے تھے آپ مسجد میں آکر داخل محراب ہوئے پھر دونوں ہاتھ تکبیر کے لیے اٹھائے پھر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھا۔

حدثنا محمد بن حجر الحضرمی حدثنا سعید بن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن امه عن وائل بن حجر قال حضرت رسول الله ﷺ اذا اوحى نهض الى المسجد فدخل المحراب ثم رفع يديه بالتكبير ثم وضع يمينه على يساره على صدره.

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۰ باب وضع الیدین علی الصدر الخ)

حدیث مذکورہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھنا حضور نبی کریم ﷺ کی سنت ہے، زیر ناف نہیں۔  
جواب: حدیث مذکورہ سخت مجروح ہے کیونکہ اس کا راوی محمد بن حجر حنفی قابل اعتبار نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

میں کہتا ہوں کہ محمد بن حجر بن عبد الجبار بن وائل اپنے چچا سعید سے روایت کرتا ہے اس کی حدیث ”مناکیر“ ہیں یہ ذہبی نے کہا: عبد الجبار کی والدہ یہ بیٹی کی والدہ ہے میں نہ اس کا حال اور نہ اس کا نام جانتا ہوں بیٹی نے کہا اور اسے مؤمل بن اسماعیل نے ثوری سے اور انہوں نے عاصم بن کلیب سے روایت کیا۔ میں کہتا ہوں یہ مؤمل اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اس کی کتابیں دفن کر دی گئی تھیں یا اس نے خود دفن کر دی تھیں پھر یہ اپنی یادداشت کے بھروسہ پر روایت کرنے کی وجہ سے بکثرت غلطیاں کر جاتا تھا اسی طرح صاحب الکمال نے ذکر کیا اور میزان میں ہے۔ بخاری نے اسے منکر الحدیث کہا۔ ابو حاتم اسے کثیر الخطا کہتا ہے اور ابو ذر نے کہا کہ اس کی حدیث میں بکثرت خطا ہے۔

قلت محمد بن حجر بن عبد الجبار بن وائل عن عمه سعید له مناكير قاله الذهبي وام عبد الجبار هي ام يحيى لم اعرف حالها ولا اسمها قال البيهقي ورواه مؤمل بن اسماعيل عن الثوري عن عاصم بن كليب قلت مؤمل هذا قيل انه دفن كسبه فكان يحدث من حفظه فكثر خطاه كذا ذكر صاحب الكمال وفي الميزان قال البخاري منكر الحديث قال ابو حاتم كثير الخطاء وقال ابو ذرعة في حديثه خطاء كثير.

(جوہر التمی ن ذیل بیہقی ج ۳ ص ۳۰ باب وضع الیدین علی الصدر)

فی الصلوٰۃ )

مذکورہ حدیث کا راوی محمد بن حجر، اس کی والدہ اور مؤمل بن اسماعیل تینوں ناقابل اعتبار راوی ہیں لہذا یہ روایت ان رواہ پر جرح کی وجہ سے مجروح ہوئی صحیح ہرگز نہیں ہو سکتی اس لیے بطور حجت یہ حدیث پیش نہیں کی جاسکتی جبکہ ہاتھ زیر ناف باندھنے کی تائید میں جو

احادیث مذکور ہوئیں وہ مرفوع اور صحیح ہیں۔

حدثنا روح بن المسيب قال حدثني عمرو بن مالک النكري عن ابى الجوزة عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قول الله عزوجل فصل لربك وانحر قال وضع اليمين على الشمال فى الصلوة عند النحر .

روح بن مسیب نے ہمیں حدیث سنائی کہ مجھے عمرو بن مالک نے نکری سے انہوں نے ابوالجوزہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا قول ”فصل لربک وانحر“ میں ”وانحر“ کا معنی یہ کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھو۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۳۱ باب وضع الیمن علی الشمال فی الصلوٰۃ)

اللہ تعالیٰ نے جب حضور ﷺ کو نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھنے کا حکم دیا تو حضور ﷺ اس حکم کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے تھے لہذا ثابت ہوا کہ سینہ پر ہاتھ رکھنا اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو قرآن مجید میں موجود ہے اس لیے احناف کا عمل درست نہیں۔

جواب: پہلی روایت کی طرح اس روایت کے بھی دو راوی روح بن مسیب اور عمرو بن مالک سخت مجرد ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

قلت روح هذا قال ابن عدی بروی عن ثابت ویزید الرقاشی احادیث غیر محفوظات وقال ابن حبان بروی الموضوعات لا تحل الروایة عنه وقال ابن عدی عمرو النکری منکر الحدیث عن الثقات یسرق الحدیث ضعفه ابو یعلی الموصلی ذکره ابن الجوزی .

میں کہتا ہوں کہ یہ راوی روح اس کے متعلق ابن عدی نے کہا کہ یہ ثابت اور یزید رقاشی سے ایسی احادیث روایت کرتا ہے جو غیر محفوظ ہوتی ہیں۔ ابن حبان نے کہا یہ موضوعات کی روایت کرتا ہے اس لیے اس سے روایت کرنا درست نہیں ہے۔ ابن عدی کا کہنا ہے کہ عمرو النکری ثقافت منکر الحدیث ہے۔ ثقہ لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ حدیث چراتا ہے ابو یعلیٰ موصلی نے اسے ضعیف کہا اس کو ابن جوزی نے ذکر کیا۔

(جواہر التبیح ج ۲ ص ۳۰)

غیر مقلدین نے اپنی تائید میں سینہ پر ہاتھ باندھنا قرآن کریم سے ثابت کرنے کی کوشش کی لیکن جس روایت کا سہارا لیا اس کے دو راوی سخت مجرد ہیں غیر محفوظ اور موضوع روایت کو بیان کرنے کا ان میں عیب ہے لہذا ایسے راویوں کی روایت سے سینہ پر ہاتھ رکھنا قطعاً درست نہیں۔ ”وانحر“ کا معنی وہ نہیں جو ان راویوں نے حضرت ابن عباس کے حوالہ سے بیان کیا بلکہ اس کا معنی ہے ”اور قربانی کرو“ یعنی آیت مذکورہ میں دو باتوں کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ایک نماز کا دوسرا قربانی دینے کا۔ اس آیت کے تحت مفسرین کرام نے لکھا ہے کہ چونکہ اس دور میں غیر اللہ (بتوں) کی پوجا پاٹ ہوتی تھی اور ان کے نام پر جانور ذبح کیے جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب و محبوب ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا: نماز بھی اپنے رب کی ادا کرو اور قربانی بھی اسی کے نام پر دو۔ ان دو احکام کو غیر مقلد ایک ہی حکم قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں یعنی نماز پڑھو اور نماز پڑھتے وقت ہاتھ سینہ پر رکھو۔ یہ اس ایک حکم کے لیے اللہ تعالیٰ نے درمیان میں حرف واو عاطف کو استعمال فرمایا جس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ دونوں میں اختلاف و تقارر ہونا چاہیے حالانکہ ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ علاوہ ازیں ”نحر“ گلے کی جانب بالا کو کہتے ہیں۔ تو اگر نماز میں ہاتھ رکھنے کا تعین یہ لفظ کرتا ہے تو پھر غیر مقلدوں کو سینہ کی بجائے گلے کے اوپر ہاتھ باندھنے چاہیں اسی لفظ کو اونٹ ذبح کرنے پر بھی بولا جاتا ہے اور سبھی جانتے ہیں کہ اونٹ کا نحر یا ذبح کرنا کہاں سے ہوتا ہے؟ لہذا جہاں سے اونٹ ذبح کرتے ہیں اسی جگہ پر ان غیر مقلدوں کو نماز میں ہاتھ باندھنے چاہیں۔ احناف کے مسلک میں زیناف ہاتھ باندھنا صرف سنت ہے فرض و واجب نہیں ہے، اور ترمذی نے ص ۳۴

باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة مطبوعه دهلي) پر اس بارے میں یہ کلمات لکھتے ہیں۔ "واری بعضهم ان يضعها فوق السرة واری بعضهم ان يضعهما تحت السرة و كل ذالك واسع عندهم بعض کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ ناف کے اوپر باندھے جائیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ ناف کے نیچے باندھے جائیں اور یہ تمام مجہاش ان کے ہاں موجود ہے۔" امام ترمذی کو اگر کوئی مضبوط روایت ایسی ملتی جو سینہ پر ہاتھ باندھنے میں صریح ہوتی تو اس کا بھی تذکرہ کرتے۔ امام ترمذی کو تو ایسی حدیث نہ مل سکی اور آج کل کے نام نہاد "اہل حدیث" اس کی تلاش میں سرگرداں ہیں۔ غیر مقلدوں کے پیشوا ابن کثیر نے بھی یہ وضاحت کر دی کہ وانحر کا معنی سینہ پر ہاتھ رکھنا صحیح نہیں۔ ہاں اس لفظ سے اہل تشیع پر حجت قائم کی جا سکتی ہے کیونکہ ان کے مسلک کی تفسیر صحیح البیان میں اس کا معنی سینہ پر ہاتھ باندھنا کہا گیا ہے حالانکہ اہل تشیع کہیں بھی ہاتھ باندھنے یا رکھنے کے قائل ہی نہیں ہیں۔ وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قلب سلیم عطا فرمائے اور اندھی ذہنیت سے محفوظ فرمائے۔ آمین فاعتبروا یا اولی الابصار

### ۳۴۔ بَابُ الْفِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

#### امام کے پیچھے نماز میں قرآن پڑھنے کا بیان

#### خَلْفَ الْإِمَامِ

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے نہیں ابن اکیمہ لیشی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ایسی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ نے بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کی تو فرمایا: کیا میرے ساتھ تم میں سے کسی نے قرآن پڑھا ہے؟ ایک آدمی نے عرض کیا: میں نے یا رسول اللہ پڑھا ہے فرمایا: بے شک میں کہتا ہوں کہ کیا ہوا میرے ساتھ قرآن میں جھگڑا کیا گیا؟ اس کے بعد لوگوں نے حضور ﷺ کے ساتھ ان نمازوں میں قرآن پڑھنا بند کر دیا جن میں آپ اتنی بلند آواز سے پڑھتے جسے صحابہ کرام سن لیتے۔

۱۰۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ ابْنِ أَكِيمَةَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهْرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ إِنِّي أَقُولُ مَلَأْتُ أَنْزَاعَ الْقُرْآنِ فَأَنْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهْرَ بِهِ مِنْ الصَّلَاةِ حِينَ سَمِعُوا ذَاكَ.

حضور ﷺ نے نماز میں امام کے ساتھ قرأت کرنے والے کو قرآن میں جھگڑا کرنے والا فرمایا۔ تو اس کے بعد حضرات صحابہ کرام نے پڑھنا بند کر کے خاموشی کو اپنا لیا۔ احناف کا مسلک ہے کہ امام کی اقتداء میں کسی نماز میں قرأت مطلقاً منع ہے یعنی نہ تو قرآن کریم پڑھنا اور نہ ہی سورت فاتحہ پڑھنا درست ہے۔ ابتدائے اسلام میں مقتدی کے لیے قرأت جائز تھی اور دنیوی گفتگو کی ممانعت بھی نہ تھی۔ جب "قَوْمُوا لِلَّهِ فَلْيَتَيْنِ" آیت اتری تو دونوں باتیں ممنوع قرار پائیں اور پہلا عمل منسوخ ہو گیا لیکن غیر مقلد اس مسئلہ میں بھی اختلاف کرتے ہیں اور ان کا مسلک یہ ہے کہ جب تک مقتدی سورہ فاتحہ نہ پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی اور یہ لوگ احناف کے مسلک کی بڑی شد و مد کے ساتھ تردید کرتے ہیں۔ ہم اس اختلاف کے پیش نظر پہلے اپنے مسلک کے دلائل قرآن و احادیث صحیحہ اور آثار سے پیش کریں گے۔

امام کے پیچھے مطلقاً قرآن پڑھنا منع ہے اس پر دلائل

وَأَذْأَقِرَى الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (الاعراف: ۲۰۳)

اور جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ رحم کیے جاؤ۔

جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں دوران نماز دنیوی گفتگو بھی ہوتی تھی اور امام کے پیچھے قرآن بھی پڑھنے کی اجازت تھی لیکن ”قومو اللہ قانتین“ کے نزول کے بعد دونوں باتیں منسوخ ہو گئیں۔ اس بارے میں صحیح مسلم کی عبارت ملاحظہ ہو۔

عن زید بن ارقم قال كنا نتكلم في الصلوة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام. (صحیح مسلم ص ۲۰۲ باب تحريم الكلام في الصلوة)

زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ ہم دوران نماز ایک دوسرے نمازی سے عام آدمی کی سی گفتگو کر لیا کرتے تھے حتیٰ کہ آیت کریمہ ”وقوموا لله قانتین“ نازل ہوئی پھر ہمیں خاموشی کا حکم دیا گیا اور گفتگو سے روک دیا گیا۔

اس آیت کریمہ کے اترنے کے بعد گفتگو تو بند ہو گئی لیکن تلاوت قرآن بدستور جاری رہی کیونکہ وہ ”قنوت“ کے خلاف نہ تھی۔ اس کے بعد پھر یہ آیت نازل ہوئی۔ واذاقری القرآن فاستمعوا له الخ اس بارے میں حوالہ ملاحظہ ہو۔

وجمهور الصحابة على انه في استماع المؤتم (تفسیر مدارک ج ۲ ص ۲۲۰ بر حاشیہ تفسیر خازن) زیرا آیت واذاقری القرآن فاستمعوا.

جمہور صحابہ کرام اس بات پر ہیں کہ مذکورہ آیت اس بارے میں نازل ہوئی کہ مقتدی دوران نماز اپنے امام کی قرأت خاموشی سے سنے۔

عن ابن مسعود فسمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفقهوا اما ان لكم تعملوا واذاقرا القرآن.

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے کہ انہوں نے کچھ لوگوں کو امام کے ساتھ قرآن پڑھتے سنا جب نماز مکمل کر چکے تو فرمایا: تمہارے لیے یہی ہے کہ تم سمجھنے کی کوشش کرو کہ واذاقرا القرآن الخ میں کیا حکم دیا گیا ہے؟

واذاقري القرآن في الصلوة المكتوبة فاستمعوا له الى قراته و انصوا لقراته.

اور جب فرض نماز میں قرآن پڑھا جائے تو اس کی قرأت کو غور سے سنو اور خاموش رہو۔

ان تینوں تفاسیر نے یہی بتایا کہ اس آیت کریمہ کے اترنے سے قبل لوگ امام کے پیچھے قرآن کریم پڑھا کرتے تھے پھر اس اتار کر انہیں خاموش رہنے اور غور سے سننے کا حکم دے کر پہلی حالت منسوخ کر دی گئی۔

## اعتراض

مذکورہ آیت میں خاموش رہنے اور غور سے سننے کا حکم نماز میں پڑھے جانے والے قرآن کریم کے بارے میں نہیں بلکہ اس کا محل و مقام خطبہ جمع ہے جیسا کہ تفسیر طبری میں منقول ہے۔ (حوالہ تفسیر طبری جزء ۹ ص ۱۱۲ زیر آیت واذاقري القرآن)

جواب اول: آیت مذکورہ سورۃ الاعراف کی آیت ہے اور الاعراف ان سورتوں میں سے ہے جو ”مکی“ ہیں اور تاریخی حقیقت یہ ہے کہ جمعہ کی فریضت ”مدنی“ زندگی میں ہوئی تو جب مکی زندگی میں جمعہ فرض ہی نہ ہوا تھا تو پھر اس کے خطبہ کو غور سے سننا اور خاموش رہنا کیا معنی رکھتا ہے؟ لہذا اس کا شان نزول خطبہ جمعہ کو قرار دینا درست نہیں ہے۔

جواب دوم: اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ آیت مذکورہ خطبہ جمعہ کے لیے ہی نازل ہوئی ہے تو پھر بھی اسے صرف خطبہ جمعہ کے ساتھ مخصوص و مقید کرنا درست نہیں کیونکہ آیت میں خطبہ جمعہ کے لیے کوئی قید یا تخصیص موجود نہیں اور قانون ہے کہ آیت میں شان نزول کے مخصوص کی بجائے عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے لہذا اس میں ”قرآۃ“ کا حکم اپنے عموم پر رہتے ہوئے خطبہ جمعہ اور نماز میں پڑھی جانے والی آیات دونوں کو بلکہ نماز سے خارج پر بھی یہی حکم ہوگا لہذا خطبہ جمعہ اور نماز دونوں میں خاموشی کا حکم اس آیت سے تسلیم کر لیا

جانے تو قابل اعتراض نہیں۔ صاحب تفسیر طبری نے اسی جگہ لکھا ہے۔

جناب مجاہد سے جابر بیان کرتے ہیں کہ دو جگہوں میں خاموشی اختیار کرنا واجب ہے۔ ایک نماز میں اور دوسرا جمعہ میں جو کہتے ہیں کہ اس سے مراد دوران نماز پڑھے جانے والے قرآن کی سماعت ہے جبکہ امام کے پیچھے کچھ مقتدی ہوں اور خطبہ میں بھی یہی ہے۔ ہم نے جو صواب کے زیادہ قریب اسے کہا ہے یہ اس لیے کہ حضور ﷺ سے خبر سننا ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: جب امام قرأت کرے تو خاموش رہو اور تمام کا اس پر اجماع ہے کہ جن لوگوں پر جمعہ فرض ہے ان کے لیے خطبہ جمعہ سننا فرض ہے اور خاموش رہنا لازم ہے اس کے ساتھ ساتھ حضور ﷺ کی لگاتار بہت سی احادیث اس بارے میں موجود ہیں بے شک کسی شخص پر بجز ان دو وقتوں کے خاموش رہنا اور غور سے قرآن کریم پڑھنے والے سے سننا واجب نہیں ان میں سے ایک حالت میں اختلاف ہے وہ یہ کہ امام کا مقتدی ہو۔ حضور ﷺ سے خبر صحیح اس کی تائید میں آئی ہے کہ جس کا ہم نے ذکر کر دیا وہ یہ کہ جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو لہذا امام کے پیچھے خاموش رہنا ہر اس شخص پر واجب ہے جو اس کا مقتدی اور سامع ہو کیونکہ قرآن کریم کا ظاہر عموم اور حضور ﷺ کی احادیث اسی پر دلالت کرتی ہیں۔

عن جابر عن مجاهد قال وجب الانصات في النيتين في الصلوة ويوم الجمعة . قال ابو جعفر و اولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من امروا باستماع القران من الصلوة اذا اقرا الامام وكان في خلفه ممن ياتم به يسمعه وفي الخطبة وانما قلنا ذلك اولى بالصواب لصحة الخبر عن رسول الله ﷺ انه قال اذا قرا الامام فانصتوا واجماع الجميع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه الجمعة الاستماع والانصات عليها مع تنابع الاخبار بالامر بذلك عن رسول الله ﷺ وانه لا وقت يجب على احد اسماع القران والانصات لسماعه من قارنه الا في هاتين الحالتين على اختلاف في احدهما وفي حالة ان يكون خلف امام مؤتم به وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بما ذكرنا من قوله اذا اقرا الامام فانصتوا فالانصات خلفه لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته بعموم ظاهر القران والخبر عن رسول الله ﷺ . (تفسیر طبری ج ۹ ص ۱۱۳)

تفسیر طبری کے درج بالا اقتباس سے چند امور واضح ہوتے ہیں۔

(۱) قرآن کریم کی مذکورہ آیت کے مطابق خطبہ جمعہ اور نماز میں قرآن کریم پڑھتے وقت سامعین کا سننا واجب ہے۔

(۲) مذکورہ آیت سے نماز میں پڑھے جانے والے قرآن کریم کا خاموشی سے سننا خطبہ جمعہ کی طرح اجماع امت سے ثابت ہے۔

(۳) حضور ﷺ سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ جب امام قرأت کرے تو مقتدی خاموش رہیں اور یہ خاموشی واجب ہے۔

(۴) قرآن کریم کے عموم ظاہری پر عمل ہوتا ہے خصوصاً نزول پر نہیں۔

ان امور کو مد نظر رکھ کر معترض کے اعتراض کی حقیقت سامنے آ جاتی ہے۔ طبری کی مکمل عبارت دیکھی ہوتی تو اعتراض نہ کرتا اسی آیت کریمہ اور حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے پیش نظر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایسے عظیم فقیہ صحابہ نے لوگوں کو امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے روکا لہذا ثابت ہوا کہ مقتدیوں کو امام کے پیچھے مطلقاً قرأت نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموشی کے کڑے رہیں اور الفاظ قرآن سن کر ان میں غور کریں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار فاتحہ خلف الامام کے منع پر چند احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضور ﷺ نے نماز

عن انس رضی اللہ عنہ قال صل رسول الله

یوں کی طرف رخ انور کیا اور فرمایا کیا تم بھی پڑھتے ہو اور امام بھی پڑھ رہا ہوتا ہے۔ لوگ چپ ہو گئے پھر آپ نے انہیں یہی بات تین مرتبہ پوچھی تو بولے: ہم بے شک ایسا ہی کرتے ہیں اس پر آپ نے فرمایا: پس پھر نہ کرو۔

حضور ﷺ سے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے نماز پڑھائی اور آپ کے مقتدیوں میں سے ایک نے قرآن کریم پڑھنا شروع کیا تو دوسرے کسی صحابی نے اسے نماز میں قرآن پڑھنے سے روکا پھر جب نماز ہو چکی تو وہ شخص منع کرنے والے کی طرف متوجہ ہو کر بولا: کیا تم مجھے حضور ﷺ کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کرتے ہو؟ دونوں نے جھگڑا کیا یہاں تک کہ اس کی اطلاع حضور ﷺ کو دی گئی تو آپ نے فرمایا: جو امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اس کے امام ابو حنیفہ اس کی بھی قرأت ہے۔ ایسے ہی ایک جماعت نے امام ابو حنیفہ سے موصولاً یہ روایت ذکر کی اور عبد اللہ بن مبارک نے مرسلًا ذکر فرمائی کیونکہ انہوں نے حضرت جابر کا ذکر نہیں کیا اور وہی محفوظ ہے۔

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں ان الفاظ سے منقول ہے کہ ہمیں مالک بن اسماعیل نے حسن بن صالح سے انہیں ابن زبیر نے حضرت جابر سے اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں آپ نے فرمایا: ہر وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے اور یہ سند صحیح ہے۔ (یعنی یہ حدیث متصل، مرفوع اور صحیح ہے)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام کی اقتدار کرنی چاہیے جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کو اور جب وہ قرآن کریم پڑھے تم خاموش رہو۔ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ منخری کہتا تھا کہ محمد ابن سعد ثقہ راوی ہے۔

عمران بن حصین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک شخص آپ کے پیچھے قرآن پڑھتا تھا جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: وہ کون ہے جو میری سورت

ثم اقبل بوجهه فقال اتقرون والامام يقرو فسكروا فسالهم ثلاثا فقالوا انا لنفعل قال فلا تفعلوا.

(لمحادی شریف ج ۱ ص ۲۱۸ باب القراءة خلف الامام)

عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ انه صلى وكان من خلفه يقرأ فجعل رجل من اصحاب النبي ﷺ ينهاه عن القراءة في الصلوة فلما انصرف اقبل عليه الرجل فقال اتنها نى عن القراءة خلف رسول الله ﷺ فستازعما حتى ذكر ذلك للنبي ﷺ فقال النبي ﷺ من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له هكذا رواه جماعة عن ابى حنيفة موصولا ورواه عبد الله بن مبارك عنه مرسلًا دون ذكر جابر وهو المحفوظ.

(تتبعی شریف ج ۲ ص ۱۵۹ باب من قال لا يقرأ خلف الامام الاطلاق)

نوٹ: حدیث بالا کے تحت صاحب جوہر الہی رقمطراز ہیں۔ قلت فی مصنف ابن ابی شیبہ حدیثنا مالک ابن اسماعیل عن حسن بن صالح عن ابن زبیر عن جابر عن النبی ﷺ قال کل من کان له امام فقرأتہ له قراءة وهذا سند صحیح.

عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ يصلى به فاذا كبر فكبروا واذا قراءه فانصتوا قال عبد الرحمن كان المنحرمي يقول وهو ثقة يعنى محمد ابن سعد. (دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۸ باب من كان له امام)

عن عمران بن حصين قال كان رسول الله ﷺ يصلى بالناس ورجل يقرأ خلفه فلما فرغ قال من ذا الذي يخالفني سورتي فنهى عن القراءة

خلف الامام .

(تلاوت) میں مجھ سے الجھتا ہے؟ سو آپ نے امام کے پیچھے قرآن کریم پڑھنے سے روک دیا۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۶۲ باب کن قال لا یقرء خلف الامام الاطلاق)

عن عبد الله بن بجنة و كان من اصحاب رسول الله ﷺ ان رسول الله ﷺ قال هل قرا احد منكم معي انفا قالوا نعم قال انى اقول مالى انازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة معه حين قال ذلك . رواه احمد والطبراني فى الكبير والاورسط ورجال احمد رجال صحيح ويأتى الكلام عليه بعد هذا الحديث . وعن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤن خلف النبی ﷺ فقال خلطتم على القرآن رواه احمد وابو يعلى والبزار ورجال احمد رجال صحيح .

حضور ﷺ کے ایک صحابی عبد اللہ بن بجنہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ پوچھا: کیا تم میں سے کسی نے نماز میں میرے ساتھ کبھی قرآن کی تلاوت کی ہے؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں، فرمایا میں کہتا ہوں کیا ہوا کہ قرآن کریم کی تلاوت میں مجھ سے جھگڑا کیا جاتا ہے؟ پس لوگ آپ کے ساتھ قرآء کر کے رک گئے۔ جب آپ نے فرمایا۔ اسے امام احمد اور طبرانی نے اوسط اور کبیر میں ذکر کیا ہے اور امام احمد کے راوی ثقیح ہیں۔ اس حدیث کے بعد اس پر گفتگو آرہی ہے۔ اور عبد اللہ بن مسعود سے ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے تو میں نے فرمایا تم نے مجھ پر قرآن خلط ملط کر دیا۔ اسے امام احمد، ابو یعلیٰ اور بزار نے ذکر کیا امام احمد کے راوی صحیح ہیں۔

(مجمع الرواکن ج ۲ ص ۱۰۹ باب القرآء فی الصلوٰۃ)

عن علی قال قال رجل للنبی ﷺ اقرا

خلف الامام او انصت قال بل انصت .

(دار فنی ج ۱ ص ۳۲۰)

حضرت علی المرتضیٰ سے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ امام کے پیچھے قرأت کرو یا خاموش رہو؟ فرمایا: خاموش رہو۔

الحاصل: احادیث مذکورہ میں خود سر کار دو عالم ﷺ کے استفسار پر جب صحابہ کرام نے کہا کہ آپ کے پیچھے دوران نماز قرآن پڑھتے ہیں تو آپ نے ان کو اس سے منع فرمایا اور خاموشی سے سننے کی تلقین فرمائی۔ اگر یہ بات آپ کو پسند ہوتی تو آپ اسے کیوں روکتے اور اسے قرآن میں جھگڑنے سے تعبیر کیوں فرماتے؟ تو معلوم ہوا کہ قرآء خلف الامام سے خود حضور ﷺ نے منع کر دیا ہے۔ ہم آخر میں دار فنی سے ایک حوالہ نقل کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ سے نماز کی ترکیب سکھانے کا تذکرہ ملتا ہے۔ ترجمہ ملاحظہ ہو۔

”امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا تم اس سے اختلاف مت کرو جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو کہ سنو اور جب وہ لا الضالین کہے تو تم بھی آمین کہو جب رکوع کرے رکوع کرو اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہے تم ربنا لک الحمد کہو اور جب سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔“

قارئین کرام! قرآن کریم کے ارشاد اذا قرئ القرآن فاستمعوا له کو مد نظر رکھتے ہوئے حضور ﷺ کی احادیث صحیحہ کی روشنی میں اور آپ کی ترتیب نماز والی حدیث کو سامنے رکھتے ہوئے اور امام کے پیچھے پڑھنے کو قرآن میں جھگڑنے اور قرآن میں خلط ملط کرنے سے تعبیر فرمانا یہ تمام دلائل اس بات کو ثابت و محقق کرتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنا چاہے۔ اگرچہ سورۃ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو؟ جائز نہیں۔ اب ان تمام دلائل سے قطع نظر کرنا کہاں کا انصاف ہے؟

امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر آثار صحابہ

قرآن کریم، احادیث صحیحہ کی روشنی میں حضرات صحابہ کرام کے ارشادات و اعمال بھی قرآء خلف الامام کے خلاف ہیں۔ چند



آثار ملاحظہ ہوں۔

## زید بن ثابت کا عمل

عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سئل زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شیء. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۵ باب جود التلاوة)

عن موسی بن سعد عن ابن زید بن ثابت عن ابیه زید بن ثابت قال من قرا وراء الامام فلا صلوة. (بیہقی شریف ج ۲ ص ۱۶۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶)

## جابر بن عبد اللہ کا عمل

قلت الصحيح ان المؤتم لا یقرأ مطلقا كما صرح به لیهقی اولاً وقال ابن ابی شیبہ فی المصنف حدثنا وکیع عن الضحاک بن عثمان عن عبد الله بن مقسم عن جابر قال لا یقرأ خلف الامام وهد ایضا سند صحیح متصل علی شرط مسلم.

(بیہقی ج ۲ ص ۱۶۱)

عن مالک عن ابی نعیم وهب بن کیسان انه سمع جابر بن عبد الله یقول من صلی رکعة لم یقرء فیها بام القرآن فلم یصلی الا وراء الامام.

(موطا امام مالک ص ۶۶ باب ماجاء فی ام القرآن مطبوعہ میر محمد آرام باغ کراچی ترمذی ج ۱ ص ۳۲ باب ماجاء فی ترک القراءة امین کہنی دہلی طحاوی ج ۱ ص ۲۱۸ باب القراءة خلف الامام مطبوعہ بیروت)

## حضرت علی المرتضیٰ کا فرمان

من قرء خلف الامام فلیس صلی الفطرة (دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۲ طحاوی ج ۱ ص ۱۹)

من قرء خلف الامام فقد اخطا. (دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۲ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶)

## حضرت عبد اللہ بن عمر کا فرمان

ان عبد الله بن عمر اذا صل احد کم خلف الامام فحسبه قرأه الامام واذا صلی وحده فلیقرء

عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے امام کے ساتھ پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: امام کے ساتھ کسی چیز میں قرآن پڑھنا نہیں ہے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا اس کی نماز ہی نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ مقتدی مطلقاً نہ پڑھے جیسا کہ اس کی بیہقی نے تصریح کی۔ ابن ابی شیبہ نے کہا: ہمیں وکیع نے ضحاک بن عثمان سے انہوں نے عبد اللہ بن مقسم سے اور وہ جابر سے بیان کرتے ہیں کہ فرمایا: امام کے پیچھے مقتدی نہیں پڑھے گا اور یہ سند بھی صحیح ہے، متصل ہے امام مسلم کی شرائط پر۔

امام مالک، ابو نعیم وهب بن کیسان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ کو یہ کہتے سنا جس نے کوئی رکعت فاتحہ کے بغیر پڑھی اس نے وہ رکعت ہی نہیں پڑھی مگر امام کے پیچھے۔

جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے فطرت پر نماز نہیں پڑھی۔

(حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے غلطی کی۔)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم میں کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے

اور اگر اکیلا نماز پڑھے تو پھر قرآن کرئی چاہیے اور جناب عبد اللہ بھی امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ کا فرمان

عبد اللہ بن مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا امام کے پیچھے دوران نماز کسی چیز میں قرأت نہ کرو۔

ابو حمزہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ امام کے پیچھے میں قرأت کروں؟ تو فرمایا نہیں۔

عبد اللہ بن مسعود نے کہا کاش وہ شخص جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کے منہ میں ٹی مچھری گئی ہوتی۔  
ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس آیا اور پوچھا میں امام کے پیچھے قرأت کروں؟ تو انہوں نے فرمایا: بے شک نماز میں یہ شغل ہے اور تیرے لیے اس بارے میں تیرا امام ہی کافی ہے۔

علقمہ بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے جہری اور خفی کسی میں قرأت نہیں کرتے تھے نہ پہلی دو رکعتوں میں اور نہ پچھلی دو رکعتوں میں اور جب اکیلے پڑھتے تو پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ الکتاب اور سورۃ پڑھتے۔ پچھلی دو رکعتوں میں کچھ بھی نہ پڑھتے۔

ابو نجاد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ رکھ دوں۔

موسیٰ بن سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ رکھ دوں۔

قال وكان عبد الله لا يقرأ خلف الامام .  
(موطا امام مالک ص ۶۸ القرۃ خلف الامام)

عن عبد الله بن مقسم انه سئل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شيء في الصلوة .  
(طحاوی ج ۱ ص ۲۱۹ عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳)

حضرت عبد اللہ بن عباس کا فرمان

عن ابی حمزة قال قلت لابن عباس اقرؤا الامام بين يدي فقال لا .

(طحاوی ج ۱ ص ۲۲۰ باب قرأة خلف الامام)

عبد اللہ بن مسعود کا فرمان

قال لست الذي يقرء خلف الامام ملني فوه  
ترابا . (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۱۹ عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳)

عن ابی وائل قال جاء رجل الى عبد الله فقال اقرء خلف الامام فقال له عبد الله ان في الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ من قرء القرأة خلف الامام

بہت ج ۲ ص ۱۶۰)

اخرج عن علقمة بن قيس ان عبد الله بن مسعود كان لا يقرء خلف الامام فيما يجهر فيه وفيما يخافت فيه الاولين بفاتحة الكتاب وسورة ولم يقرء في الاخرين شيئا .

عن ابی نجاد عن سعد قال وددت ان الذي يقرء خلف الامام في فيه جمرة .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ من قرأة خلف الامام)

عن موسى بن سعد بن ابی وقاص قال ذكر لي ان سعد بن ابی وقاص قال وددت ان الذي يقرء خلف الامام في فيه حجر .

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام والمأمون)

### حضرت عمر فاروق کا قول

قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وددت ان الذی یقرء خلف الامام فی فیہ حجر۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

### حضرت ابو درداء کا فرمان

عن کثیر بن مرة عن ابی الدرء ان رجلا فقال یا رسول اللہ افی کل صلوة قران قال نعم فقال الرجل من الاصدار وجبت قال وقال ابو درء ان الامام اذا ام القوم الا قد کفاه۔

(طحاوی ج ۶ ص ۲۱۶ باب قرءة خلف الامام (مجمع الزوائد ج ۲ ص

۱۱۰) (دارقطنی ج ۳ ص ۳۳۲)

### حضرت علقمة بن قیس کا فرمان

عن علقمة بن قیس قال لان اعرض علی جمرة احب الی من ان اقرء خلف الامام۔

(موطا امام محمد ص ۱۰۰)

### اسود بن یزید کا فرمان

عن الاسود ابن یزید انه قال وددت ان الذی یقرء خلف الامام ملی فوه ترابا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷ طحاوی ج ۱ ص ۳۱۹)

### دس صحابہ کا فرمان

عن عبد اللہ بن زید بن اسلم عن ابیہ قال کان عشرة من اصحاب رسول اللہ ﷺ ینہون عن القراءة خلف الامام اشد النهی۔ ابو بکر صدیق و عمر الفاروق وعثمان بن عفان و علی بن ابی طالب و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و عبد اللہ بن مسعود و زید بن ثابت و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام)

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

کثیر بن مرہ حضرت ابو درء سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر حضور ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ! کیا ہر رکعت نماز میں قرآن ہے؟ فرمایا ہاں پھر ایک شخص انصار میں سے بولا یہ واجب ہے تو ابو درء نے کہا: میں نہیں دیکھتا امام کو وہ امامت کرنے مگر اس کی قرأت (مقتدیوں) کو کافی ہوگی۔

علقمة بن قیس کہتے ہیں کہ انگارہ چبانا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کروں۔

اسود بن یزید کہتے ہیں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں مٹی بھر دی جائے۔

عبد اللہ بن زید بن اسلم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دس صحابہ کرام امام کے پیچھے قرأت کو سخت ناپسند کرتے تھے اور شدت سے اسے منع کرتے تھے۔ جن کے نام یہ ہیں۔ ابو بکر صدیق، عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن مسعود، زید بن ثابت، عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم۔

## حضور ﷺ، ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی کا فرمان

روی عبد الرزاق فی مصنفہ اخیرنی موسیٰ بن عقبہ ان رسول اللہ ﷺ وابابکر وعمر و عثمان كانوا يبهون عن القراءة خلف الامام.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

## سعید بن جبیر کا فرمان

عن ابی بشر عن سعید بن جبیر قال سئل عن القراءة خلف الامام قال لیس خلف الامام قراة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷ باب من کره القراءة خلف الامام)

## سوید بن غفلہ کا فرمان

عن وليد بن قيس قال سئل عن قراءة خلف الامام في الظهر والعصر قال لا.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)

## ضحاک کا فرمان

عن ابی کبران قال الضحاک يبهی عن القراءة خلف الامام. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷) تھے۔

الحاصل: حضور ﷺ، خلفائے اربعہ اور دیگر اہل صحابہ کرام سبھی اس بات کو درست نہیں سمجھتے تھے اور سختی سے منع کرتے تھے کہ امام کے پیچھے قرأت کی جائے۔ قرأت کرنے والے کے منہ میں انگارہ، مٹی اور پتھر ڈالنے تک کی وعید سنائی گئی۔ ان سترہ عدد آثار و روایات کے ہوتے ہوئے پھر قرأت خلف الامام کی رٹ لگانا کہاں تک درست ہے؟ خلاصہ یہ کہ نماز خواہ سری ہو یا جبری امام کے پیچھے قرأت کی مطلقاً اجازت نہیں۔ اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت اور دیگر آیات قرآنیہ کی قرأت سبھی شامل ہیں۔

## اعتراف ۱

مذکورہ تمام احادیث و آثار ضعیف ہیں اور بعض موقوف بھی ہیں لہذا ضعیف و موقوف سے فاتحہ خلف الامام سے منع کرنا درست نہیں۔ ان سے استدلال بھی کمزور ہے۔

جواب اول: پہلی بات تو یہ ہے کہ مذکورہ استدلالات میں سے اول الذکر قرآن کریم کی آیت اذ اقرئ القرآن فاستمعوا له ہم نے ذکر کی۔ یہ کوئی حدیث یا اثر نہیں کہ اسے ضعیف و موقوف کہا جائے۔ معترض کو چاہیے تھا کہ پہلے اس آیت کریمہ کے استدلال پر اعتراض کرتا حالانکہ جمہور صحابہ کرام نے اس آیت کو قرأت خلف الامام کے منع پر نازل ہونا ذکر کیا ہے۔ دوسری بات کہ مذکورہ احادیث و آثار ضعیف و موقوف ہیں یہ کہنا بہت بڑی زیادتی ہے کیونکہ ان حدیث میں سے (قرأت الامام قرأت لہ) وغیرہ کو صحیح اور مستقیم کیا گیا ہے اور دوسری احادیث کی توثیق کے بعد انہیں بھی محدثین کرام نے مستند، مرفوع اور صحیح کے درجہ میں اعتبار کیا لہذا ان

احادیث سے ہمارا استدلال درست ہے۔

جواب دوم: جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ مذکورہ تمام احادیث ضعیف نہیں۔ اگر معترض کا یہ کہنا تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس سے ضعیف حدیث کبھی موضوع نہیں بن سکتی کیونکہ ضعیف اور موضوع دو الگ الگ اقسام کی احادیث ہیں اور یہ اصول میں سے اصل ہے کہ بعض ضعیف دوسری بعض سے مل کر قوت حاصل کر کے صحیح ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اس قانون کو ہم پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہو۔

وجوابنا عن الاحادیث التي قالوا في اسانيدھا  
ضعفاء ان الضعيف يتقوى بصحيح ويقوى بعضها  
بعضا واما قوله في بعضها فهو موقوف فالموقوف  
عندنا حجة لان الصحابة عدول ومع هذا روى منع  
القراءة خلف الامام عن ثمانين من الصحابة الكبار  
منهم المرتضى والعبادة الثلاثة اسمهم عند اهل  
الحدیث فكان اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا  
قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلى ترك  
القراءة خلف الامام اجماع الصحابة فسامه  
اجماعا باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمی  
اجماعا عندنا.

ہمارا جواب ان احادیث کے بارے میں کہ جن کی اسناد کو انہوں نے ضعیف کہا ہے یہ ہے کہ حدیث ضعیف قوی کے ملنے سے قوی ہو جاتی ہے اور بعض ضعیف دوسری بعض کو قوت بنا دیتی ہیں معترض کا بعض احادیث کو موقوف کہا اس کا جواب یہ ہے کہ موقوف ہمارے نزدیک حجت ہے کیونکہ صحابہ کرام عادل ہیں اس کے ساتھ ساتھ اسی صحابہ کبار نے قرآنہ خلف الامام سے منع کیا جن میں علی المرتضیٰ اور عبدالہ، ثلاثہ بھی ہیں۔ ان اسی حضرات کے اسماء گرامی اہل حدیث کے پاس موجود ہیں لہذا ان کا اتفاق بمنزلہ اجماع ہوا یہی وجہ ہے کہ صاحب ہدایہ نے جو ہمارے اصحاب میں سے ہیں کہا کہ قرأت خلف الامام کے ترک پر اجماع الصحابہ ہے۔ انہوں نے اجماع صحابہ باعتبار اتفاق اکثر کہا ہے۔ اس قسم کو بھی ہمارے

نزدیک اجماع کہا جاتا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام والمامون)

معلوم ہوا کہ کسی حدیث کو ضعیف کہہ دینا اس سے مانع نہیں کہ وہ حجت بن سکے بلکہ اس جیسی دیگر احادیث کو ساتھ ملا کر فیصلہ کیا جاتا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس ضعیف کو کسی قوی حدیث نے ضعف سے خالی کر دیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضعیف سے ضعیف مل کر قوی ہو جائے پھر حضرات صحابہ کرام سے مروی حدیث اگر موقوف ہے تو ان پر یہ اعتراض تو نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے خود گھڑ لی ہوگی کیونکہ ان کی عدالت خود بارگاہ رسالت سے موحد و مشہور ہے اس لیے موقوف بھی قابل حجت ہے اور یہی حکم تقریباً آثار صحابہ کرام کا ہے۔ اسی اہمیت کو سامنے رکھتے ہوئے ہمارے بعض اصحاب اصول فقہ نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ صحابہ کی مرسل، سند حدیث سے زیادہ مضبوط ہے کیونکہ جب کوئی صحابی ارسال کرتا ہے تو اسے پورا پورا اعتماد ہوتا ہے اور وہ ذمہ داری سے ایسا کرتا ہے پھر قرأت خلف الامام سے منع کرنے والے اسی جلیل القدر صحابہ کرام ہیں۔ اگر یہ فرض واجب یا سنت ہوتا تو اتنی مقدار صحابہ کبار اس کے مخالف نہ ہوتے۔ آخر انہیں سرکار دو عالم ﷺ کے اقوال و اعمال کو قریب سے سننے اور دیکھنے کا بار بار موقع ملا۔ آخری بات یہ کہ ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس جو روایات و احادیث پہنچیں ان میں دو یا تین واسطے ہو سکتے ہیں کیونکہ آپ تابعی ہیں۔ ان دو یا تین واسطوں پر اعتماد ہونا چاہیے ہو سکتا ہے کہ کسی حدیث میں ضعف ان کے دور کے بعد روایت کرنے والے کسی راوی کی وجہ سے آیا ہو اور جب وہ راوی سلسلہ اسناد میں آیا نہیں تو پھر اس کے زمانہ سے قبل وہ ضعیف نہیں ہو سکتی۔ مختصر یہ کہ مذکورہ احادیث کو ضعیف یا موقوف کہہ دینے سے فاتح خلف الامام کا اثبات نہیں ہو جائے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض ۲

بخاری شریف اور صحاح ستہ کی تقریباً تمام کتب حدیث میں یہ حدیث موجود ہے۔ ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب

جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں۔“ اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جس طرح نماز کے لیے رکوع وجود لازم ہیں اسی طرح سورہ فاتحہ بھی لازم ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ اس حکم میں اکیلا یا جماعت کے ساتھ پڑھنے والا ان دونوں میں کوئی فرق نہیں روا رکھا گیا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ مقتدی کے لیے فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور عموم حدیث کا یہی تقاضا ہے۔ گویا حدیث مذکورہ میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ (۱) فاتحہ پڑھنا فرض ہے (۲) اس کی فریضت ہر ایک کے لیے ہے۔

جواب اول مسئلہ اولیٰ: نماز میں فاتحہ پڑھنے کو فرض قرار دینا نصوص قرآنی کے خلاف ہے، نص یہ ہے۔ ”فاسقرؤا مسیتسر من القرآن قرآن سے جو آسان لگے وہ نماز میں پڑھو۔“ اس نص نے نماز میں مطلقاً کہیں سے قرآن پڑھنا فرق کیا ہے تمام قرآن کو چھوڑ کر صرف سورہ فاتحہ کی تخصیص لفظ ”ما“ کے عموم کے خلاف ہے۔ اس آیت کے حکم کے مطابق نماز میں کہیں سے تین چھوٹی آیات کی مقدار قرآن پڑھا جائے تو قرأت فرضی ہو جاتی ہے اور اس طرح ایک رکن (قرآۃ) ادا ہونے کی وجہ سے نماز ہو جاتی ہے جب کہ دوسرے ارکان بھی ادا کر لیے جائیں۔

جواب دوم: حدیث مذکورہ میں لا صلوة کے الفاظ سے نفی نماز کی گئی ہے لیکن یہ نفی حقیقت نماز کی نہیں بلکہ کمال نماز کی نفی ہے معنی یہ ہوا کہ اس شخص کی نماز کامل نہ ہوئی جس نے فاتحہ نہ پڑھی۔ اس حدیث سے جو ہم نے ”کمال کی نفی“ مراد لیا ہے۔ اس کے احادیث سے شواہد موجود ہیں۔ مثلاً ”لا صلوة الا بحضور القلب حضور دل کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔“

نماز مسجد میں حاضر ہوئے بغیر نہیں ہوتی۔ ہر شخص ان دونوں احادیث کے یہی معانی لیتا ہے کہ حضور قلب کے بغیر نماز نامکمل ہے اور حضور نبیؐ مسجد کے بغیر مسجد کے ہمسائے کی نماز کامل نہیں ہے لہذا معلوم ہوا کہ حدیث پاک میں کمال کی نفی مراد ہے۔ حقیقت کی نفی مقصود نہیں ہے۔ ”لا صلوة لجمار المسجد الا فی المسجد۔ مسجد کے ہمسائے کی نماز مسجد کے بغیر نہیں۔“

جواب سوم: فاتحہ کے فرض ہونے والی حدیث پاک کے الفاظ میں اختلاف ہے مثلاً لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۹) من ترک القراءۃ فی الصلاۃ۔ جس آدمی نے فاتحہ اور کچھ زاد نہ پڑھا اس کی نماز نہ ہوئی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جس طرح فاتحہ پڑھنا فرض ہے اسی طرح اس کے ساتھ کچھ زیادہ یا کوئی اور سورت پڑھنا فرض ہے حالانکہ فاتحہ پڑھنے کو فرض کہنے والے بھی اس زیادتی کی فریضت کے قائل نہیں کیونکہ فاتحہ کے ساتھ کچھ اور قرآن کریم ملانا یا سورت ملانا واجبات نماز میں سے ہے۔ فرائض میں داخل نہیں لہذا ان زیادہ الفاظ والی روایت کے پیش نظر یہی کہا جا سکتا ہے کہ فاتحہ پڑھنا بھی واجب ہے اور اس کے ساتھ سورہ ملانا بھی واجب اور یہی مسلک احناف کا ہے۔ سورہ فاتحہ کی قرأت کے بارے میں احناف کا مسلک حدیث مذکورہ اور قرآن کریم کی آیت فاسقرؤا مسیتسر من القرآن کی تطبیق سے ماخوذ ہے جس کی وضاحت یہ ہے کہ آیت قرآنیہ کا تقاضا یہ ہے کہ مطلقاً قرآن کریم نماز میں پڑھنا فرض ہے اور حدیث مذکورہ کا تقاضا ہے کہ صرف خاص کر فاتحہ کتاب کی قرأت فرض ہو۔ جب دونوں میں بظاہر تضاد ہو گیا تو پھر دونوں کے مقام و مرتبہ کے پیش نظر مطلقاً قرآن پڑھنا تو فرض رہا اور کیونکہ یہ نص قطعی سے ثابت ہے اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ٹھہرا۔ کیونکہ وہ حدیث (جو دلیل قطعی ہوتی ہے) سے ثابت ہے اس لیے اگر کسی نے سہواً سورہ فاتحہ کو نہ پڑھا تو اسے سجدہ سہو نکالنا پڑے گا لیکن مطلقاً قرآۃ ترک کرنے سے نماز کا رکن فوت ہو جانے کی وجہ سے نماز نہیں ہوگی اور اس لیے اس میں سجدہ سہو سے کام نہیں بنے گا۔

جواب چہارم: معترض نے جو حدیث پیش کی ہے۔ اس میں اگرچہ ”لا صلوة“ کے الفاظ موجود ہیں لیکن بعض صحیح روایات میں یہ لفظ موجود نہیں بلکہ اس کی بجائے ”فہی خدا ج“ کے الفاظ ہیں ملاحظہ ہو۔

مالک عن العلاء بن عبد الرحمن بن یعقوب علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب کہتے ہیں کہ میں نے ابوساب

مولی ہشام بن زہری سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ حضور ﷺ سے میں نے سنا کہ جس نے سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر نماز ادا کی تو اس کی نماز نامکمل نامکمل نامکمل ہے۔

انه سمع ابا السائب مولی ہشام بن زہرة يقول سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من صلى صلوٰۃ لم يقرء فيها بام القرآن فهي خداج هي خداج غير تمام.

(موطا امام مالک ص ۶۶ القرآۃ خلف الامام)

روایت مذکورہ میں صاف موجود کہ فاتحہ الکتاب کی قرآۃ کے بغیر نماز نامکمل ہے۔ اس سے اسی معنی کی تائید و تصدیق ہو رہی ہے جو ہم نے لا صلوٰۃ والی روایت کا کیا تھا۔ اگر سورۃ فاتحہ کی قرآۃ فرض ہوتی تو نامکمل نہیں بلکہ بالکل نہ ہوتی۔

ایک شبہ: ”لا صلوٰۃ الا بفتح الخکتاب“ حدیث مشہور ہے اور احناف و دیگر ائمہ اہل حدیث یہ تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی کی جا سکتی ہے تو اب اس حدیث اور قرآن کریم کی مذکورہ آیت میں تعارض نہ ہوا بلکہ یہ مقصد ہوا کہ قرآن نے مطلقاً قرأت کو فرض کیا اور حدیث مشہور نے فاتحہ کی قرأت کو فرض کر دیا۔ اب جس طرح مطلقاً قرأت چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی اس طرح فاتحہ چھوڑنے سے بھی نہیں ہوگی۔

جواب شبہ: شبہ میں جو یہ کہا گیا ہے کہ جس طرح مطلقاً قرآن کی قرأت فرض ہے (یعنی سورۃ فاتحہ کو چھوڑ کر) یہ بات خود غیر مقلدین کو تسلیم نہیں کیونکہ وہ بھی سورۃ فاتحہ کے علاوہ قرآن مجید پڑھنا (نماز میں) فرض نہیں مانتے۔ دوسری بات یہ کہ ”لا صلوٰۃ الا بفتح الخکتاب“ کو حدیث مشہور کہنا یہ بھی ائمہ حدیث پر افتراء ہے۔ اسے تو انہوں نے خبر واحد قرار دیا ہے ملاحظہ ہو۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کا مشہور ہونا ہمیں تسلیم نہیں ہے کیونکہ مشہور حدیث وہ ہوتی ہے جسے حضرات تابعین قبول کر لیں حالانکہ اس مسئلہ میں تابعین کرام کا اختلاف ہے اگر ہم تسلیم کر لیں کہ یہ مشہور حدیث ہے تو بھی خبر مشہور سے قرآن پر زیادتی اس وقت ہو سکتی ہے کہ جب وہ حدیث محکم ہو اور اگر محتمل ہو تو پھر زیادتی نہیں ہو سکتی اور حدیث مذکورہ محتمل ہے کیونکہ اس جیسا انداز کبھی تو جواز کی نفی کے لیے اور کبھی فضیلت کی نفی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ مسجد کے ہسائے کی نماز مسجد کے بغیر نہیں تو اس سے مراد فضیلت کی نفی ہے۔ اس تاویل کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ انہم لا ایمان لهم۔ ان کوئی ایمان نہیں۔ اس سے مراد یہ کہ ان کا ایمان ایسا نہیں جو قابل وثوق ہو۔

قلت لا نسلم انه مشهور لان المشهور ماتلقاه التابعون بالقبول وقد اختلف التابعون في هذه المسئلة ولئن سلمنا انه مشهور فالزيادة بالخبر المشهور انما تجوز اذا كان محكما واما اذا كان محتملا فلا وهذا الحديث محتملا لان مثله يستعمل لنفي الجواز ويستعمل لنفي الفضيلة بقوله عليه السلام لا صلوٰۃ لجار المسجد الا في المسجد والمراد نفي الفضيلة كذا هو ويؤيد هذا هذا التاويل قوله تعالى انهم لا ايمان لهم (سورۃ توبہ) معناه انهم لا ايمان لهم موثوقا بها ولم ينف وجود الايمان منهم رأسا.

(ممدۃ القاری ج ۶ ص ۱۱۱۱ ب وجوب القرآۃ لامام و الامامون)

مسئلہ دوم کا جواب: یعنی نمازی اکیلا ہو یا امام کے پیچھے دونوں حالتوں میں فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ اکیلے نماز پڑھنے والے کے لیے فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی اقتدا میں خاموشی لازم ہے۔ احناف کا یہ مسلک حدیث مذکور کے عموم کے خلاف ہے؟ اس کے متعلق گزارش ہے کہ مقتدی کی تخصیص کہ وہ نہ پڑھے ہم احناف اپنی طرف سے نہیں کرتے بلکہ یہ تخصیص حدیث پاک میں موجود ہے۔ ”من كان له امام فقرأه الامام فقرأه له۔ جس کا امام ہو یعنی جو امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا

ہو تو اس کے امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے۔ (بیہقی ج ۲ ص ۱۵۹) اسی موضوع کی ایک حدیث نسائی سے بھی سن لیجئے۔

فأذا كبر كبروا وإذا قرأنا فأنصتوا۔  
(نسائی ج ۱ ص ۳۶) قرآن خلف الامام )  
کہو اور جب وہ قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو۔

ان دونوں احادیث کی صحت ہم گزشتہ اوراق میں لکھ چکے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ اکیلے نمازی اور مقتدی کی نماز میں خود فریق حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ حدیث نسائی میں تکبیر کے بعد قرأت کا ذکر ہے تو بھی جانتے ہیں کہ تکبیر کے بعد قرأت فاتحہ الکتب کی قرأت ہی ہے۔ اسی قرأت کے وقت مقتدی کو خاموش رہنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا لہذا معلوم ہوا کہ منفرد نمازی کے لیے قرأت ہے اور مقتدی نمازی کے لیے اس کی بجائے خاموش رہ کر سننا ہے۔

### اعتراف ۳

ترمذی شریف کی ایک حدیث پاک میں ہے کہ لوگوں نے حضور ﷺ کی اقتدا میں قرأت کی تو آپ نے نماز سے فارغ ہونے پر فرمایا: تم میرے پیچھے قرأت کرتے ہو؟ عرض کرنے لگے۔ جی! فرمایا: ام القرآن کے سوا پیچھے نہ پڑھا کرو۔ قال لا تفعلوا الا بام القرآن۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱) باب ما جاء في القراءة خلف الامام) اس سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے اگرچہ مقتدی ہو۔ ہاں اقتدا کی صورت میں فاتحہ کے علاوہ قرآن کی قرأت نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموش رہنا چاہیے۔  
جواب اول: ترمذی شریف کی مذکورہ حدیث سند کے اعتبار سے مجروح ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال النیسوی فیہ مکحول وھو یدلس رواہ  
معنا وقد اضطرب فی اسنادہ ومع ذالک قد فرد  
بذکر محمود بن الربیع عن عبادۃ فی طریق  
مکحول محمد بن اسحاق وھو لا یحتج بما انفرد  
به فالحدیث بثلاثۃ وجوہ معلول۔  
(آثار السنن ج ۱ ص ۷۶) باب فی القرات)

قارئین کرام! جس روایت کا راوی مدلس ہو۔ سند میں اضطراب ہو اور تفرّد بھی ہو تو ایسی روایت سے غیر مقلدین یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی کو فاتحہ پڑھنی چاہیے تو یہ کیسے تسلیم کیا جا سکتا ہے؟ روایت مذکورہ کے بارے میں امام بیہقی کی عبارت ملاحظہ ہو۔

والکلام فی ابن اسحاق معروف والحدیث  
مع ذالک مضطرب الاسناد۔ قلت نافع بن محمود  
لم یذکر البخاری فی تاریخہ ولا ابن ابی حاتم ولا  
اخرج له الشیخان وقال ابو عمر ومجهول وقال  
طحاوی لا یعرف فکیف یصح او یكون سندہ حسنا  
ورجالہ ثقاۃ۔ (بیہقی شریف ج ۲ ص ۱۶۳، ۱۶۵) باب من قال قرآۃ  
خلف الامام فیما تمھور فیما یر)

رواہ البزار والطبرانی فی الکبیر وفیہ مسلم بن

ابن اسحاق پر جرح معروف ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حدیث کی اسناد میں اضطراب بھی ہے۔ میں کہتا ہوں نافع بن محمود کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور نہ ہی ابن ابی حاتم نے اسے ذکر کیا اور نہ بخاری و مسلم نے اس کی روایت ذکر کی۔ ابو عمرو مجہول راوی ہے جس کے بارے میں طحاوی کا قول ہے کہ وہ غیر معروف ہے لہذا ان خرابیوں کے ہوتے ہوئے مذکورہ حدیث صحیح کیسے ہو سکتی ہے یا اس کی سند حسن اور اس کے راوی ثقہ کیونکر ہو سکتے ہیں؟  
مذکورہ روایت کو بزار اور طبرانی نے کبیر میں ذکر کیا اس کی سند



علی وهو ضعيف رواه احمد وفيه رجل لم يسم. میں مسلم بن علی راوی ہے جو ضعیف ہے اور جس سند سے امام نے اسے ذکر کیا اس میں ایک شخص ایسا تھا جس کا نام تک معلوم نہیں۔ (بخاری و ترمذی ج ۲ ص ۱۱۰-۱۱۱ الباب القراءۃ فی الصلوة)

جواب دوم:

وہب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح۔ وہب بن کیسان نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ کہتے سنا جس نے فاتحہ الکتاب پڑھے بغیر نماز پڑھی اس نے نماز نہ پڑھی۔ ہاں اگر امام کے پیچھے ہے تو پھر ہوگی۔ یہ حدیث صحیح حسن ہے۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۲ باب ماجاء فی القراءۃ خلف الامام)

معرض نے جو حدیث پیش کی تھی وہ حسن ہے اور ہم نے ابھی ترمذی شریف سے جو حدیث تحریر کی اسے خود امام ترمذی نے صحیح حسن لکھا ہے اگر حسن سے معرض یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ضروری ہے تو پھر صحیح حسن سے یہ بھی تسلیم کرے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے بلکہ صحیح حسن کا درجہ محض حسن سے قوی ہے۔ قوی کو چھوڑ کر ادنیٰ درجہ کی روایت پر جسے رہنا کون سی دانش مندی ہے؟ امام ترمذی نے اسی حدیث کے ساتھ امام احمد بن حنبل کا مسلک اس بارے میں تحریر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

اما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده واحتج بحدیث جابر بن عبد اللہ حیث قال من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبی ﷺ لا اول قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا كان وحده۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے ارشاد "لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب" کا معنی یہ ہے کہ جب آدمی اکیلے نماز پڑھ رہا ہو تو اس کی فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں۔ امام احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے احتجاج کیا ہے۔ جابر کہتے ہیں جس نے فاتحہ کے بغیر نماز پڑھی اس نے نماز نہیں پڑھی۔ ہاں اگر وہ امام کے پیچھے ہے تو ہو جائے گی۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا: یہ آدمی سرکار کے اصحاب میں سے ہے اور اس نے آپ کے قول لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کی تاویل یہ کی ہے کہ یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جو اکیلا نماز پڑھے۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۲ باب ماجاء بالقراءۃ خلف الامام)

اس سے معلوم ہوا کہ وہی روایت جسے معرض پیش کر رہا ہے اسی کا مفہوم حضور ﷺ کے ایک نامور صحابی بیان کر رہے ہیں اور امام مالک اسی مفہوم کی تائید کر رہے ہیں۔ اس روایت کا مصداق اکیلا نمازی ہے امام کے پیچھے پڑھنے والا نہیں ہے۔ جواب سوم: معرض نے امام ترمذی کی جس حدیث کو پیش کیا، کیا اچھا ہوتا اگر اس کے بارے میں خود امام ترمذی کا قول بھی نقل کر دیا جاتا تا کہ ایک عظیم محدث کی رائے بھی سامنے آجاتی اور مسئلہ کے حل میں مددگار ہوتی۔ امام ترمذی کا قول ملاحظہ ہو۔

قال ابو عیسیٰ حدیث عبادۃ حدیث حسن وروی هذا الحدیث الزہری عن محمود بن ربیع عن عبادۃ بن صامت عن النبی ﷺ قال لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب وهذا اصح۔ ابو عیسیٰ (ترمذی) کہتا ہے کہ حدیث عبادہ بن صامت حدیث حسن ہے اور اس حدیث کو زہری نے محمود بن ربیع عن عبادہ بن صامت سے روایت کیا ہے۔ وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اور یہ حدیث صحیح ترین حدیث ہے۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۳۱)

امام ترمذی فرماتے ہیں (معرض نے جو روایت پیش کی ہے، جو محمد بن اسحاق سے ہے جس نے یہ روایت عبادہ بن صامت سے بواسطہ کھول اور محمد بن ربیع ذکر کی ہے۔ جس میں یہ الفاظ ہیں لا تفعلوا الا بام القرآن۔ یعنی اے صحابہ! تم صرف سورۃ فاتحہ پیچھے پڑھا کرو۔ مزید امام ترمذی کہتے ہیں یہی روایت محمد بن اسحاق کے علاوہ زہری نے محمد بن ربیع کے واسطے سے عبادہ بن صامت سے روایت کی ہے لیکن اس میں الام القرآن کے الفاظ نہیں ہیں۔ (یعنی مقتدی کو امام کے پیچھے فاتحہ کی قرآۃ کرنی چاہیے یہ الفاظ موجود نہیں) اور فرمایا کہ یہ روایت صحیح ہی نہیں بلکہ صحیح ترین ہے۔ یاد رہے کہ محمد بن اسحاق اگرچہ مجروح ہے لیکن اس کی روایت کو جب دوسرے ثقہ رواۃ کی روایت سے تقویت ہوگی تو اس تقویت کی بنا پر امام ترمذی نے اس کی روایت کو سن کہہ دیا حالانکہ وہ ضعیف تھی۔ خلاصہ یہ ہے کہ لا صلوة لمن بقرا بفاتحة الكتاب کے الفاظ والی روایت صحیح ترین اور اس کے ساتھ الام القرآن کے زائد الفاظ والی صرف حسن ہے۔ جب اصح کو دیکھتے ہیں تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی تاویل کے مطابق اس کا حکم اکیلے نماز پڑھنے والے کے لیے ہے تو صاف ظاہر ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ثابت نہ ہو سکا اور یہی نتیجہ امام احمد بن حنبل نے اخذ کیا ہے۔

جواب چہارم: غیر مقلدین کے پاس جا کر صرف حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کسی اور صحابی سے انہیں کوئی روایت نہ کی اب ایک طرف صرف ایک صحابی اور دوسری طرف امام کے پیچھے قرأت سے منع کرنے والے اسی صحابہ کرام ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ان اسی حضرات کی بات کا کوئی وزن نہیں اور صرف ایک صحابی کی روایت کو ان پر ترجیح دینا کب درست قرار دیا جائے گا؟

### اعتراف ۴

علاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ من صلى صلوة لم يقرا فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام فقلت يا ابا هريرة انى اكون احيانا وراء الامام قال اقرأها يا فارسي فى نفسك .

(مجاہد ج ۱ ص ۲۱۵ باب القرآۃ خلف الامام)

حضرت ابو ہریرہ کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے لیکن آہستہ دل میں۔ اس روایت سے غیر مقلد یہ ثابت کرتے ہیں کہ دیکھو۔ حضرت ابو ہریرہ بھی امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کا حکم دے رہے ہیں لہذا طریقہ یہی درست ہے۔

جواب اول: جیسا کہ پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ایسی احادیث نص قرآن کے خلاف اور معارض ہیں۔ اب یہ تو ہو نہیں سکتا کہ آیت و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له کو اس روایت یا اس جیسی دیگر روایات سے منسوخ کر دیں کیونکہ کسی مفسر یا محدث نے آیت مذکورہ کی تفسیر کا قول نہیں کیا۔ جب وہ منسوخ نہیں تو پھر اس کے موجب نمازی کو قرأت سننے کا حکم بحال ہے اس لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت آیت مذکورہ کے اترنے سے پہلے دور کی ہے۔ جب صحابہ کرام امام کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے لہذا جب اس آیت کے نزول کے بعد امام کے پیچھے قرأت ختم ہوگئی۔ اسی طرح یہ روایت بھی منسوخ ہوگئی اس لیے اس سے فاتحہ خلف الامام ثابت نہ کرنا درست نہیں ہے۔

جواب دوم: ہم گذشتہ اوراق میں ایک حدیث صحیح پیش کر چکے ہیں جس میں حضور ﷺ سے مروی کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے جب امام کی قرأت مقتدی کے لیے کافی ہوئی تو پھر مقتدی کو پڑھنے کی کیا ضرورت باقی ہے؟

جواب سوم:

عن القاسم بن محمد قال كان ابن عمر لا يقرأ خلف الامام جهرا ولم يجهر .  
قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جہری یا سری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

(تہذیب شریف ج ۲ ص ۶۱۱ باب من قال لا یقرء خلف الامام علی الاطلاق)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ دیگر صحابہ کرام کے آثار آپ پڑھ چکے ہیں جن میں کسی نے امام کے پیچھے پڑھنے والے کے منہ میں انگارے رکھنے، مٹی ڈالنے اور پتھر ڈالنے تک فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام امام کے پیچھے نہ فاتحہ پڑھنا درست سمجھتے تھے اور نہ ہی قرآن کریم کی کوئی دوسری آیات۔

جواب چہارم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا جناب ابوالسائب کو فرمانا کہ دل میں پڑھ لیا کرو یہ پڑھنا ”قرآۃ“ نہیں کہلاتا بلکہ یہ تو سننے کے حکم میں ہے۔ اسی مفہوم کو علامہ بدرالدین عینی نے بایں الفاظ بیان کیا ہے۔ فحينئذ يحتمل ذالك على ان المراد تدبير ذالك فتنفكر۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۲ باب وجوب القراءة لام والما مومن) لہذا اس احتمال کے پیش نظر مذکورہ حدیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ اس سے مراد آیات فاتحہ میں تدبیر و تفکر ہے۔

## اعتراض ۵

ابو ابراهيم التيمي قال سئلت عمر بن الخطاب عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرأ قال وقلت وان كنت خلفك قال وان كنت خلفي .  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۳ من رخص فی القراءة خلف الامام)

ابو ابراہیم تمیمی سے کہ میں نے حضرت عمر سے امام کے پیچھے قرآۃ کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: پڑھا کرو میں نے عرض کیا اگرچہ آپ کی اقتدا میں ہوں؟ فرمایا اگرچہ تم میرے پیچھے ہو (تب بھی پڑھا کرو)۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ابو ابراہیم تمیمی کو اکیلے اور امام کے پیچھے دونوں حالتوں میں قرآۃ کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قرآۃ کرنی چاہیے حالانکہ احناف منع کرتے ہیں۔

جواب: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کا مذکورہ فرمان چونکہ آیت اذا قرئ القرآن فاستمعوا کے خلاف ہے اور آیت مذکورہ منسوخ بھی نہیں جیسا کہ گزر چکا ہے لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ آپ کا یہ حکم اس آیت کے نزول سے پہلے کا ہے۔ نزول کے بعد آپ کا بھی یہی عمل تھا کہ آپ امام کے پیچھے قرأت کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه وددت ان الذى يقرء خلف الامام فى فيه حجر .  
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

لہذا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما سے مروی روایات خود ان کے اپنے ہی دوسرے ارشاد سے متروک العمل ہو گئی۔

## اعتراض ۶

عن عبيد الله بن رافع ان عليا كان يقول اقرأ فى الظهر والعصر فى كل ركعة بام القرآن وسورة .  
عبید اللہ بن رافع کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ میں ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھتا ہوں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۳ من رخص فی القراءة خلف الامام)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اس عمل میں چونکہ ہر رکعت میں فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے لہذا غیر مقلد اس سے اپنا مسلک ثابت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ علی المرتضیٰ فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے اور ہمارا مسلک ان کے عمل کے مطابق ہے۔

جواب: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مذکورہ روایت میں عمل چونکہ آیت استماع وانصات کے خلاف ہے لہذا یہی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کا یہ عمل نزول آیت سے قبل کا ہے۔ آیت کے نزول کے بعد آپ نے یہ عمل ترک کر دیا تھا یہی وجہ ہے کہ آپ ہی نے فرمایا: جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے وہ اسلامی فطرت کے خلاف کرتا ہے۔ (بحوالہ دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۲ باب ذکر تولد من کان لمام نقرۃ الامام) جب حضرت علی المرتضیٰ کا قول و فعل متضاد ہوئے تو اس سے احتجاج نہیں ہو سکتا۔ علاوہ ازیں ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں آپ کا پڑھنا اس میں یہ تو موجود نہیں کہ آپ نے ایسا بحیثیت مقتدی کیا یا امام ہونے کی حالت میں کیا ہے۔ اگر امام ہوتے ہوئے کیا تو پھر اختلاف نہیں اور اگر مقتدی ہوتے ہوئے کیا تو احتمال خلاف ہے اور محتمل روایات قابل استدلال نہیں ہوتیں۔

## اعتراض ۷

سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال  
 انى لاستحى من رب هذه البنية ان صلى صلوٰۃ لا  
 اقرا فيها بام القرآن. (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: مجھے رب کعبہ سے شرم آتی ہے کہ میں کوئی نماز سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر ادا کروں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب یہ فرما رہے ہیں کہ اگر میں نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھوں تو اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے تو معلوم ہوا کہ آپ ہر رکعت میں فاتحہ پڑھتے تھے جس سے فاتحہ خلف الامام ثابت ہوا۔

جواب اول: صاحب عمدة القاری علامہ بدر الدین یعنی نے اس روایت کا اسی جگہ خود جواب دیا کہ یہ روایت منقطع ہے اور انہی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت لازم نہیں ہے۔ آپ کا یہ ارشاد امام مالک نے یوں ذکر فرمایا ہے۔

عن ابن عمر قال اذا صلى احدكم خلف  
 الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرا  
 قال وكان عبد الله لا يقرا خلف الامام.

حضرت ابن عمر سے کہ فرماتے ہیں جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کے لیے کافی ہے اور جب اکیلا پڑھے تو پھر قرأت کرنی چاہیے۔ مزید فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ معترض کی پیش کردہ روایت اگر آپ کا عمل ہے تو وہ پہلے کا تھا بعد میں آپ نے خود بھی یہ عمل چھوڑ دیا اور دوسروں کو بھی ترک کرنے کا حکم دیتے رہے۔

جواب دوم: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول کہ ”فاتحہ نہ پڑھوں تو اللہ تعالیٰ سے حیا آتی ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد اذ قسوی القرآن الخ کے خلاف ہے کیونکہ اس آیت میں مطلقاً قرآن کریم کی تلاوت فرض قرار دی گئی ہے۔ اب صرف فاتحہ کی فرضیت آیت کے عموم کو خصوص میں تبدیل کرنا ہے اور روایت منقطع ہے لہذا اس سے تخصیص نہیں ہو سکتی اس لیے آپ کا یہ عمل قابل حجت نہ رہا اور احناف کا مسلک کہ مطلقاً کسی جگہ سے تین چھوٹی آیات کی مقدار یا فاتحہ کو قرآن سمجھ کر پڑھنے والے کی نماز ہو جاتی ہے اور اگر تین آیات کی مقدار قرأت چھوڑ دی اور فاتحہ پڑھی یا فاتحہ چھوڑ دی اور قرأت کر لی تو سجدہ سہو سے نماز ہو جائے گی۔ اس کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

حدثنا عبد الله بن الحارث قال جلست الى  
 رهط من اصحاب النبی ﷺ من الانصار  
 عبد الله بن حارث کہتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے  
 صحابہ انصار کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا۔ ان میں نماز پڑھنے

فذكروا الصلوة وقالوا لا صلوة الا بقراءة ولو بام  
چل نکلی تو کہنے لگے قرآن کریم پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی اگرچہ سورۃ  
الکتاب . فاتحہ ہی کیوں نہ پڑھ لی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۱ من قال لا صلوة الا بقراءة الکتاب)

یعنی صرف سورۃ فاتحہ کو قرآن سمجھ کر پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے کیونکہ مطلقاً قرآن کریم میں یہ بھی ہے اور مطلقاً قرأت فرض ہے۔

## اعتراض ۸

مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے موطا امام محمد کی شرح میں اسی مقام پر فاتحہ خلف الامام کی حمایت میں چند آثار ذکر کرنے کے بعد امام محمد کا قول نقل کیا کہ بحوالہ حدیثہ آپ نے فاتحہ خلف الامام پڑھنے کو مستحسن کہا ہے لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد کا آخری فیصلہ ہمارے مسلک غیر مقلد کی تائید کرتا ہے اور امام محمد کے اس مسلک کو صاحب ہدایہ نے یوں بیان کیا ہے۔

ويستحسن على سبيل الاحتياط فيما يروى  
عن محمد ويكره عندهما لما فيه من الوعيد .  
(هدایہ اولین ص ۱۰۱ باب الامات سے چند سطور پہلے مطبوعہ  
احتیاط کے پیش نظر یہ بات اچھی ہے کہ امام کے پیچھے قرأت  
کرنی چاہیے۔ یہ اس روایت کے مطابق ہے جو امام محمد سے مروی  
ہے اور امام اعظم و ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے یہ کراہت اس  
روایت کی وجہ سے ہے جس میں اس کے بارے میں وعید آئی ہے۔  
اسلامی کتب خانہ کراچی)

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ مسلک احناف کے اہم ستون امام محمد فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے لہذا احناف کو یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ امام پیچھے کے قرأت درست ہے اور یہی غیر مقلدین کا مسلک ہے۔

جواب : امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اگر مذکورہ قول ثابت بھی ہو تب بھی غیر مقلدین کو کوئی فائدہ نہیں پڑتا اور غیر مقلد فرض بتاتے ہیں جبکہ امام موصوف امام کے پیچھے قرأت کو مستحسن کہہ رہے ہیں جس کے ترک سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور غیر مقلد فرض بتاتے ہیں جس کے ترک سے ان کی نماز ہی نہیں ہوتی اور یہ اس بنا پر بات تھی کہ امام محمد کا مذکورہ قول ان سے ثابت ہو ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ان کا یہ قول امام اعظم کے قول کے مطابق ہے۔ اس کی تائید میں فتح القدر کی ایک عبارت پیش کی جاتی ہے۔

وبعض مشاخرنا ذكروا ان على قول محمد  
لا يكره وعلى قولها يكره ثم قال في الفصل الرابع  
الاصح انه يكره والحق ان قول محمد كقولهما  
فان عباراته في كنه مصرحة بالتجافي عن خلافه  
فانه في كتاب الاثار في باب القراءة خلف الامام  
بعضها اسند الى علقمة بن قيس انه ما قرأ قط فيما  
يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه قال وبه ناخذ لا نرى  
قراءة خلف الامام في شيء من الصلوة يجهر فيها  
او لا يجهر فيها ثم استمر في اسناد اثار اخر ثم قال  
قال محمد لا ينبغي ان يقرأ خلف الامام في شيء في  
الصلوة وفي مؤطا بعض ان روى في منع القراءة في

ہمارے بعض مشائخ نے ذکر کیا کہ قرأت خلف الامام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں اور شیخین کے نزدیک مکروہ ہے پھر فصل رابع میں کہا صحیح ترین یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک بھی مکروہ ہے اور حق یہ ہے کہ امام محمد کا قول شیخین کے قول کے موافق ہے کیونکہ ان کی کتابوں میں ایسی بہت سی عبارات ہیں جن میں انہوں نے امام اعظم سے اختلاف سے بچنے کی تاکید کی ہے۔ (کتاب الاثار ص ۱۶) میں انہوں نے قرأت خلف الامام کے بعض آثار علقمہ بن قیس کی طرف ان کا اسناد کیا کہ انہوں نے جبری یا غیر جبری نمازوں میں کبھی بھی قرأت خلف الامام نہیں کی اور اسی پر ہمارا عمل ہے ہمارے مسلک میں جبری یا غیر جبری کسی نماز میں قرأت خلف الامام نہیں ہے پھر وہ دوسرے آثار کو نقل کر کے موطا میں کہتے ہیں کہ امام محمد

نے کہا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں کوئی قرأت نہیں ہے اور موطا میں اس موضوع پر روایات ذکر کرنے کے بعد فرمایا۔ امام محمد کہتے ہیں کہ جبری یا غیر جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے اس پر عام اخبار وارد ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ عبارت جو معترض نے صاحب ہدایہ سے نقل کی اس میں يستحسن کی جگہ لا يستحسن تھا کا تب کی غلطی سے لفظ "لا" رہ گیا ہے اور اس کی تائید امام محمد کے مختلف اقوال سے صاحب فتح القدر نے کر دی ہے۔ آخر میں امام ابوحنیفہ کے مسلک کو انہوں نے اپنا مسلک قرار دیا ہے لہذا مذکورہ عبارت سے غیر مقلدین کو کچھ نہیں مل سکتا۔

۱۰۹۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سُئِلَ هَلْ يَقْرَأُ أَحَدٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدٌ مَعَنَا فَحَسْبَهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَقْرَأُ مَعَ الْإِمَامِ.

ہمیں امام مالک نے نافع سے اور وہ ابن عمر سے بیان کرتے ہیں کہ ان سے امام کے ساتھ نماز پڑھنے والے کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ امام کے ساتھ قرأت کرے؟ فرمایا: جب تم میں سے کوئی ایک امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے اور ابن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

۱۱۰۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِإِمَامٍ الْقُرْآنَ فَلَمْ يَصِلْ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ.

ہمیں امام مالک نے وہب بن کيسان سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا: جس نے کوئی رکعت بغیر قرأت پڑھی۔ اس نے نماز نہ پڑھی ہاں اگر امام کے پیچھے ہے تو بغیر قرأت نماز ہوگی۔

۱۱۱۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ يَعْقُوبَ مَوْلَى الْحَرَفَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زَهْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَهِيَ خِدَاجٌ هِيَ خِدَاجٌ غَيْرُ تَمَامٍ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِنِّي أَحْيَانًا أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ فَعَمَزْ ذُرَاعِي وَقَالَ يَا قَارِسِيُّ أَقْرَأْ بِهَا فَنِي نَفْسِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسِمَتِ الصَّلَاةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَضِيفٍ نَضِيفٍ فَيَضْفُهَا لِي وَيَضْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَسْأَلٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اقْرَأُوا إِذَا يَقُولُ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَمِيدُنِي عَبْدِي يَقُولُ الْعَبْدُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّنِي عَلَى عَبْدِي يَقُولُ الْعَبْدُ

ہمیں امام مالک نے علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب مزنی سے خبر دی کہ انہوں نے ابوسائب مولیٰ ہشام بن زہرہ سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا جس نے کوئی نماز پڑھی اور اس میں اس نے فاتحہ الکتاب نہ پڑھی تو وہ خداج خداج اور ناکمل ہے میں نے پوچھا اے ابو ہریرہ! میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں؟ فرمانے لگے اے فارسی! اور میرے بازوؤں کو زور سے دیا سورہ فاتحہ کو دل میں پڑھ لیا کر میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے میں نے نماز اپنے اور اپنے بندے کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دی ہے اور بندے کے لیے وہ ہے جو وہ مانگے۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں: پڑھو۔ جب بندہ الحمد لله رب العالمین کہتا ہے تو اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندے نے میری حمد کی بندہ کہتا ہے الرحمن الرحیم تو اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندے نے میری ثانیان کی بندہ کہتا ہے مالک یوم



کرتے تھے۔ کہتے ہیں نے قاسم بن محمد سے اس کے متعلق پوچھا وہ کہنے لگے: اگر تو قرأت چھوڑ دے گا تو بے شک قرأت ایسے لوگوں نے چھوڑ دی ہے جو مقتدی ہیں اور اگر پڑھے گا تو ایسے لوگوں نے پڑھی جو مقتدی ہیں اور قاسم ابن محمد ان لوگوں سے ہیں جو قرأت نہیں کرتے تھے۔

قاسم بن محمد کے قول سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت اور عدم قرأت دونوں درست ہیں اور یہ کہ ان دونوں باتوں میں کسی کو ترجیح نہیں ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ اس کی تفصیل ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی کہ خود جناب قاسم بن محمد کا عمل اس کی تردید ثابت کرتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرنی چاہیے۔

۱۱۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَنصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ أَنْصَتَ فِي الصَّلَاةِ شَغْلًا سَيَكْفِيكَ ذَاكَ الْإِمَامُ.

۱۱۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَلَاحٍ وَ الْقُرَشِيُّ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّحِيْمِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا يُجَهَّرُ فِيهِ وَفِيمَا يُخَافَتْ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَلَا فِي الْأَخْرِيِّينَ وَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ قَرَأَ فِي الْأَوَّلِينَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ وَلَمْ يَقْرَأْ فِي الْأَخْرِيِّينَ شَيْئًا.

امام کے پیچھے مقتدی کسی رکعت میں قرأت نہیں کرے گا اور اگر تنہا پڑھے تو دو رکعتوں میں مطلقاً قرأت فرض ہے اور بالخصوص سورہ فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ کوئی اور سورت یا تین آیات کی مقدار ملانا دونوں واجب ہیں۔ فرائض کی آخری ایک یا دو رکعتوں میں اکیلے کے لیے صرف فاتحہ پڑھنا بہتر ہے واجب نہیں یہی احناف کا مسلک ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے عمل سے یہی ثابت ہے۔

۱۱۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا مَنصُورٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَنْصَتَ لِلْقِرَاءَةِ فَإِنَّ فِي الصَّلَاةِ شَغْلًا وَسَيَكْفِيكَ الْإِمَامُ.

۱۲۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا بَكِيْرُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ التَّحِيْمِيُّ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ لِأَنَّ أَعْصَرَ عَلَى جَمْرَةٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ.

حضرت علقمہ بن قیس کا امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منہ میں آگ کا انگارہ ڈالنے کو زیادہ بہتر سمجھنا دراصل اذْفَرِيءَ الْقُرْآنُ



فَأَسْمَعُوْا الْخَبْرَ بِرَشْدَتِ عَمَلِ كِرَانِي لِيَسْتَأْمَرَ كِرَانِي بِمَا كَرِهَ كِرَانِي فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ كَمَا تَقْتَضِي مَعْلُومٌ هُوَ كَمَا ذَكَرَهُ رَوَايَتُ كَوْمَصْفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ج ١ ص ٢٦، عمدة القاري ج ٦ ص ١٣، اور تہذیبی شریف وغیرہ سے بھی ذکر کیا ہے۔

أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا مَنصُورٌ عَنْ  
ہمیں اسرائیل بن یونس نے منصور سے انہوں نے ابراہیم  
سے خبر دی کہ انہوں نے کہا جس شخص نے امام کے پیچھے سب سے  
پہلے قرأت کی وہ متہم ہوا۔

جناب ابراہیم نخعی کا مذکورہ اثر اس پر دلالت کرتا تھا کہ مسلمانوں نے اجتماعی طور پر امام کے پیچھے قرأت چھوڑی ہوئی تھی ان میں سے جس نے سب سے پہلے یہ کام (امام کے پیچھے پڑھنا) کیا۔ لوگوں نے اسے متہم کیا کہ یہ کیا منسوخ حکم پر عمل کر رہے ہو؟

١٢١- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ حَدَّثَنِي مُوسَى  
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں اسرائیل نے خبر دی کہ مجھے موسیٰ بن  
ابن عائشہ نے عبد اللہ بن شداد بن ہاد سے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول  
اللہ ﷺ فِي الْعَصْرِ فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ  
نے آپ کے پیچھے قرأت کی اس پر اس کے ساتھی نے چوک لگائی  
بھر جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو پوچھے لگاتم نے مجھے چوک کیوں  
لگائی؟ جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ تیرے امام ہیں انہوں  
نے اپنے پیچھے تیرا پڑھنا پسند نہیں فرمایا یہ بات جب رسول اللہ  
ﷺ نے سنی تو فرمایا: جو امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہو اس کے  
ساتھی کی قرأت ہے۔

مذکورہ احادیث مرفوع متصل ہے۔ اسے (یعنی ج ٢ ص ١٥٩ اور دارقطنی نے ج ١ ص ٣٢٣) پر ذکر کیا ہے اور ان کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں بھی موجود ہے۔ صحابی کا اپنے ساتھی کو چوک لگانا پھر دریافت کرنے پر بتانا کہ تم نے جو کیا وہ غلط کیا ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام آیت اذا قرئ القرآن الخ۔ کے نازل ہونے کے بعد نہ خود امام کے پیچھے پڑھتے تھے اور نہ ہی دوسروں کو پڑھنے دیتے تھے کیونکہ اس آیت کے نزول کے بعد امام کے پیچھے پڑھنا منسوخ ہو چکا تھا پھر ان دونوں کے مسئلہ میں سرکار دو عالم ﷺ نے روکنے والے کی تائید و تصدیق میں ارشاد گرامی عنانت فرمایا لہذا صاف ظاہر کہ قرأت خلف الامام کی ممانعت بارگاہ رسالت ﷺ سے ہے جس پر حضرات صحابہ کرام عمل پیرا تھے۔

١٢٢- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ الْفَرَّاءُ  
السَّمْدِيُّ أَخْبَرَنِي بَعْضُ وُلْدِ سَعْدِ بْنِ أَبِي رِقَابٍ أَنَّهُ  
گیا کہ جناب سعد بن ابی وقاص نے کہا ہے کہ جو شخص امام کے  
پیچھے قرأت کرتا ہو میرا دل چاہتا ہے کہ اس کے منہ میں انگارہ ہو۔

١٢٣- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ الْفَرَّاءُ  
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ  
لَيْتَ فِيَّ فِيمَ الَّذِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ حَجْرًا.  
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں داؤد بن قیس الفراء انہیں محمد بن  
عجلان نے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا: جو شخص امام  
کے پیچھے قرأت کرتا ہے کاش اس کے منہ میں پتھر ہو۔

١٢٤- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ

حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مَوْسَى بْنِ سَعْدٍ بن ثابت سے خبر دی کہ ہمارے دادا جان نے فرمایا: جو شخص امام بن زید بن ثابت سے بخیرت سے بخیرت کرتا ہے اس کی کوئی نماز نہیں ہے۔  
خَلَّفَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَوةَ لَهُ؛

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کی نماز کی نفی اس لیے فرمائی تاکہ اس حکم کی شدت کا اظہار ہو سکے صرف تہدید فرمایا ہے۔ آپ مسجد نبوی کے مفتی اور قاضی ہیں۔ مختصر یہ کہ حضرات صحابہ کرام میں سے چند جلیل القدر حضرات کا عمل اور ارشاد امام محمد نے ذکر فرمایا۔ کسی نے منہ میں چنگاری ہونے، کسی نے پتھر ہونے اور کسی نے نماز ہی نہ ہونے کی بات کی یہ سب کچھ اس نماز کے لیے ہے جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہو لہذا ان وعیدات شدیدہ سے بچنے اور قرآن وحدیث پر عمل پیرا ہونے کی ہمیں کوشش کرنی چاہیے ہٹ دھرمی اور ضد بازی سے قطعاً کوئی فائدہ نہیں۔

### ۳۵- بَابُ الرَّجُلِ يَسْبِقُ بِبَعْضِ الصَّلَاةِ

۱۲۵- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّرْنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرٍو كَانَ إِذَا قَاتَهُ مَنِ مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ الَّتِي يُعَلِّمُ فِيهَا بِالصَّلَاةِ فَإِذَا سَلَّمَ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو فَقَرَأَ لِنَفْسِهِ بَقِصَّةً وَوَجَّهَ.  
امام مالک نے ہمیں نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی جب امام کے ساتھ ان نمازوں میں سے جن میں قرأت جبری ہوتی ہے کوئی رکعت رہ جاتی تو امام جب سلام پھیرتا تو ابن عمر کھڑے ہو کر اپنے لیے رہ گئی رکعت ادا کرتے اور اس میں جہر فرماتے۔

احناف کا مسلک یہ ہے کہ امام کے پیچھے جبری نماز میں سے اگر کوئی رکعت رہ جائے تو مقتدی کو وہ ادا کرتے وقت احناف اور اظہار دونوں کا اختیار ہے۔ اس مسئلہ کا اصل یہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے۔ اسی کے ساتھ دوسرا مسئلہ کہ جب آدمی اکیلے نماز جبری پڑھے تو بھی اسے ان دونوں باتوں کا اختیار ہے کیونکہ جس طرح ایک رکعت چھوٹی ہوئی کھڑے ہو کر پڑھنے والا تہجد ہی پڑھ رہا ہے امام تو سلام پھیر چکا ہے۔ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حالت میں جبر کرتے تھے تو پھر اکیلے نماز پڑھنے والے کو بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے ہم نے دونوں باتوں کا اختیار دیا ہے۔ یہ اختیار مطلقاً جبری نمازوں کے لیے ہے خواہ ان کا تعلق رات کے وقت سے ہو یا دن جیسا کہ جمعۃ المبارک۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِأَنَّهُ بَقِصَةُ أَوْلَى صَلَوةً وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.  
امام محمد فرماتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کیونکہ مسبوق کھڑے ہو کر اپنی نماز کی ابتدائی رکعت پڑھتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ائمہ ثلاثہ (امام اعظم، امام محمد، امام ابو یوسف) کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے اور بات بالکل ظاہر ہے کہ مسبوق چونکہ کچھ دیر بعد آکر امام کے ساتھ نماز میں شامل ہوتا ہے اس کی ابتدائی نماز رہ گئی ہوتی ہے اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت لازم تھی جو اس سے رہ گئی لہذا دوسری دو رکعتوں میں امام چونکہ خود قرأت نہیں کرتا اس لیے مقتدی کی حکماً قرأت بھی نہ ہو سکی اب جب مسبوق اٹھ کر رہ گئی نماز پڑھتا ہے تو یہی وہ نماز کی رکعتیں تھیں جن میں امام نے قرأت کی اور یہ اس وقت مقتدی نہ تھا اس لیے اب اسے قرأت لازماً کرنا پڑے گی ورنہ فرض رہ جانے کی وجہ سے نماز نہ ہوگی۔

۱۲۶- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّرْنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّ كَانِ إِذَا جَاءَ إِلَى الصَّلَاةِ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ  
ہمیں امام مالک نے نافع اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جب نماز کے لیے آتے اور لوگوں کو رکوع کر کے اٹھتا

ہوا پاتے تو ان کے سجدہ میں شریک ہو جاتے۔

امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ آنے والا نمازی سجدہ میں ان کے ساتھ شریک ہو جائے لیکن سجدہ میں شریک کرنے سے وہ رکعت شمار میں نہ آئے گی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جب امام کو اس حال میں پاتے کہ وہ نماز کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہوتا تو جس قدر نماز باقی ہوتی وہ اس کے ساتھ ادا کر لیتے اگر امام کھڑا ہوتا تو یہ بھی کھڑے ہو جاتے اور اگر وہ بیٹھا ہوتا تو یہ بھی بیٹھ جاتے حتیٰ کہ امام اپنی نماز مکمل کر لیتا یہ امام کی کسی بات میں مخالفت نہ کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں یہی ہمارا مسلک ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہوں نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے خبر دی کہ وہ حضرت ابو ہریرہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت (امام کے ساتھ) پالی اس نے نماز (کے ثواب) کو پایا۔ اس نے وہ رکعت پالی۔

امام محمد فرماتے ہیں یہی ہمارا مسلک ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں خبر دی نافع نے کہ عبداللہ ابن عمر فرماتے تھے کہ جب تمہارا رکوع فوت ہو گیا تو تمہارا سجدہ فوت ہو گیا (یعنی رکعت فوت ہو گئی)۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جس نے امام کے ساتھ دو سجدے کیے ان سے اس کی رکعت شمار نہ ہوگی جب امام سلام پھیر دے تو اپنی رکعت دو سجدوں کے ساتھ پوری کرے یہ بھی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ تین آثار اس بات کی دلیل ہیں کہ بعد میں آنے والا نمازی امام کو جس حال میں پائے اسی میں جماعت کے ساتھ شامل ہو جائے اسے رکعت مکمل ہونے تک انتظار نہ کرنا چاہیے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص نماز باجماعت میں کہیں بھی شامل ہو جائے وہ جماعت کا ثواب پالیتا ہے نیز یہ بھی واضح ہو گیا کہ کسی رکعت کے پانے یا نہ پانے کا دار و مدار رکوع میں شمولیت و عدم شمولیت پر ہے

رَكَعَتِهِمْ سَجَدَ مَعَهُمْ.  
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَيَسْجُدُ مَعَهُمْ وَلَا يُعْتَدُّ بِهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۱۲۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَجَدَ الْإِمَامَ قَدْ صَلَّى بَعْضَ الصَّلَاةِ صَلَّى مَعَهُ مَا أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ كَانَ قَلِيمًا قَامَ وَإِنْ كَثُرَ قَاعِدًا قَعَدَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ لَا يَخْتَلِفُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۱۲۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۱۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا فَاتَكَ الرَّكْعَةُ فَاتَكَ السَّجْدَةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ سَجَدَ السَّجْدَتَيْنِ مَعَ الْإِمَامِ لَا يُعْتَدُّ بِهِمَا إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَضَى رَكْعَةً تَامَةً يَسْجُدُ فِيهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

یعنی اگر آنے والا امام کے ساتھ رکوع میں مل گیا تو اس کی وہ رکعت شمار ہو جائے گی اور اگر رکوع جاتا رہا اور سجدہ میں آکر ملا تو یہ رکعت نہ ٹلی اسے بعد میں ادا کرے گا۔ یہی احناف کا مسلک ہے جو ان آثار سے مستخرج ہے۔

### ۳۶۔ بَابُ الرَّجْلِ يَقْرَأُ السُّورَةَ فِي

فَرْضِي نَمَازِ كِي اِيك رِكْعَتِ مِيں

چند سورتیں پڑھنا

امام مالک نے ہمیں نافع سے انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ وہ جب اکیلے نماز پڑھتے تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعتوں میں قرآءت کرتے ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور قرآن کی کوئی دوسری سورہ پڑھتے۔ امام محمد کبھی فرضی نماز کی ایک رکعت میں دو یا تین تین سورتیں بھی پڑھ لیتے۔ مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں بھی اسی طرح فاتحہ اور کوئی دوسری سورہ پڑھتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ فرضوں کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورہ پڑھی جائے اور آخری دو رکعتوں میں یا فاتحہ پڑھی جائے یا تسبیح کہی جائے دونوں جائز ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرضوں کی آخری رکعتوں میں تین باتوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا جو اپنا مسلک بیان کیا ہے (یعنی سورہ فاتحہ پڑھ لے، تسبیح کہہ لے یا اتنی دیر خاموش کھڑا رہے)۔ یہ ان کا اپنا اجتہاد یا قیاس نہیں بلکہ فقہاء صحابہ کرام مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما آخری دو رکعتوں میں تسبیح کہنے کا کہا کرتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

ہمیں ابو بکر نے شریک سے انہوں نے علی المرتضیٰ سے اور عبداللہ بن مسعود نے ابواسحاق سے بیان کیا کہ یہ دونوں بزرگ فرماتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں پڑھ اور آخری دو میں تسبیح کہہ۔ حضرت علی سے حارث بیان کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں وہ پڑھتے اور دوسری دو رکعتوں میں تسبیح کہتے۔ ابن الاسود سے حجاج بیان کرتے ہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں وہ سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھتے اور دوسری دو میں تسبیح یا تکبیر کہتے۔

ان آثار سے احناف کے مسلک کی اصلیت واضح ہوئی۔ جب فرضوں کی آخری رکعتوں میں قرأت واجب نہیں تو اب اس کی عین صورتیں ہو سکتی تھیں ایک یہ کہ خاموشی اختیار کی جائے یا فاتحہ پڑھے یا تسبیح و تکبیر کہہ لے بہر حال ہمارے مسلک کے مطابق صرف فاتحہ پڑھنا افضل ہے پچھلی روایات سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص ایک رکعت میں دو یا دو سے زیادہ سورتیں پڑھتا ہے تو اس میں

### الرَّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ الْفَرِيضَةِ

۱۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى وَحْدَهُ يَقْرَأُ فِي الْأَرْبَعِ جَمِيعًا مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَانَ أحيانًا يَقْرَأُ بِالسُّورَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ فِي صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ وَيَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ بِأَيِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ سُورَةٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ السَّنَّةُ أَنْ تَقْرَأَ فِي الْفَرِيضَةِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ فِي الْأُخْرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَإِنْ لَمْ تَقْرَأْ فِيهِمَا أَجْزَاكَ وَإِنْ سَبَّحْتَ فِيهِمَا أَجْزَاكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةَ اللّٰهِ.

حدثنا ابو بکر قال حدثنا شریک عن ابی اسحاق عن علی و عبد اللہ انہما قال اقرا فی الاولیین و سبح فی الاخریین عن الحارث عن علی انه قال یقرأ فی الاولیین و یسبح فی الاخریین . عن ابن الاسود قال یقرؤ فی الرکعتین الاولیین بفاتحة الكتاب و سورۃ و فی الاخریین یسبح و یکبیر . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۲۲ باب من کان یقول سج فی الاخریین ولا یقرأ)

کوئی مضائقہ نہیں۔

## ۳۷- بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنْ ذَلِكَ

۱۳۱- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبُّ بِنِي عَمِّي أَبُو سُهَيْلٍ أَنَّ أَبَاهُ أَحْبَبَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ قِرَاءَةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عِنْدَ دَارِ أَبِي جَهْمٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْجَهْرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ فِيمَا يَجْهَرُ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ حَسَنٌ مَا لَمْ يَجْهَدِ الرَّجُلُ نَفْسَهُ.

## نماز میں بلند آواز سے قرأت

کے بارے میں

ہمیں امام مالک نے انہیں ان کے چچا ابوسہیل نے خبر دی کہ مجھے میرے والد نے بتایا۔ حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما نماز میں بلند آواز سے قرأت فرمایا کرتے تھے اور یہ کہ وہ ان کی آواز دارابی جہم کے قریب ہوتے ہوئے بھی سنتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں جبری نمازوں میں بلند آواز سے پڑھنا اس وقت تک اچھا ہے جب تک پڑھنے والا بلند آواز کی وجہ سے اپنے آپ کو مشقت میں نہ ڈال دے۔

احناف کا اس بارے میں نقطہ نظریہ ہے کہ اگر ایک آدھ یا چند نمازی ہوں تو اتنی آواز سے امام کو قرأت پڑھنی چاہیے کہ سن سکیں اور اگر زیادہ جمع ہے تو پھر آواز کو زیادہ بلند کر لینا چاہیے لیکن اتنا بھی نہیں کہ بلند آوازی سے آدی تکلیف و مشقت میں پڑ جائے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا کہ مشقت میں ڈالنے کی حد تک بلند آوازی نہیں ہونی چاہیے بلکہ اعتدال پیش نظر ہونا چاہیے۔ آپ کے اس قول کا ماخذ دراصل حدیث اور آثار ہیں، حوالہ ملاحظہ ہو۔

مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے وقت آواز کو آہستہ رکھتے اور حضرت عمر بن الخطاب خوب بلند آواز سے قرأت کرتے۔ حضور ﷺ نے ابو بکر صدیق سے پوچھا: تم ایسا کیوں کرتے ہو؟ عرض کی میں اپنے رب سے مناجات کرتا ہوں وہ میری حاجت کو بخوبی جانتا ہے یہ سن کر حضور ﷺ نے فرمایا: بہت خوب پھر عمر بن خطاب سے پوچھا ایسا کیوں کرتے ہو؟ عرض کی سوتوں کو جگاتا ہوں اور شیطان کو بھگاتا ہوں فرمایا: بہت اچھا ہے پھر جب آیت کریمہ ولا تجهر بصلوتک الخ نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے ابو بکر صدیق سے فرمایا: ذرا آواز میں بلندی اپناؤ اور عمر بن خطاب کو فرمایا: تھوڑا سا آہستہ پڑھا کرو۔

روى ان ابابكر كان اذا صلى خفض صوته وان عمر كان اذا صلى رفع صوته فقال النبي ﷺ لابي بكر لم تفعل هذا قال انا جی ربی وقد علم وقال النبي ﷺ احسنت وقال لعمر لم تفعل هذا فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال احسنت فلما نزل ولا تجهر بصلوتک الخ. قال لابی بكر ارفع شینا وقال لعمر اخفض شینا.

(احکام القرآن ج ۳ ص ۲۱۱ زیر آیت ولا تجهر بصلوتک ولا تخافت)

بہا تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۵ (۱۲۲)

توصاف ظاہر ہوا کہ احناف کا مسلک قرآن و حدیث اور آثار سے مستنبط ہے۔ احکام القرآن کی مذکورہ حدیث کی سند تفسیر طبری میں موجود ہے وہاں سے ملاحظہ کی جا سکتی ہے۔ مختصر یہ کہ جبری نمازوں میں امام کو تکلیف میں بڑھے بغیر بلند آواز سے قرأت کرنی چاہیے اور کم از کم اتنی کہ ارگرد کے دو چار آدمی سن سکیں۔ اگر اس سے بھی کم آواز کے ساتھ قرأت کی کہ کسی مقتدی کو بھی نہ سنائی دی گئی تو یہ ترک واجب ہوگا اور تجدہ سہو سے اس کا تدارک ہوگا۔

## ۳۸- بَابُ اَمِيْنٍ فِي الصَّلٰوةِ

## نماز میں آمین کا بیان

امام مالک نے ہمیں زہری سے انہیں سعید بن المسیب اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ بات یہ ہے کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی۔ اس کے اگلے گناہ معاف کر دیئے گئے۔ ابن شہاب زہری نے کہا کہ حضور ﷺ آمین کہا کرتے تھے۔

۱۳۲- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ سَلْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ اِذَا اَمَّنَ الْاِمَامُ فَامْتُوا قِيَامَهُ مَنْ وَاَقْرَبُ تَأْمِيْنُهُ تَأْمِيْنُ الْمَلَائِكَةِ عَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ فَقَالَ ابْنُ الشَّهَابِ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اَمِيْنًا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے جب امام سورۃ فاتحہ پڑھنے سے فارغ ہو جائے تو وہ اور مقتدی آہستہ آمین کہیں آواز بلند نہ کریں لیکن امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مقتدی تو آمین کہیں گے لیکن امام نہیں کہے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِنَبِيِّ اِذَا فَرَغَ الْاِمَامُ مِنْ اَمِّ الْكِتَابِ اَنَّ يُوْمِنُ الْاِمَامُ وَيُوْمِنُ مَنْ خَلْفَهُ وَلَا يَجْهَرُوْنَ بِذَلِكَ فَاَمَّا اَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ يُوْمِنُ مَنْ خَلْفَ الْاِمَامِ وَلَا يُوْمِنُ الْاِمَامُ.

## آمین کی تفصیلی بحث

احناف کے نزدیک ہر نمازی کے لیے ہر نماز میں آمین آہستہ کہنا سنت ہے لیکن غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جہری نمازوں میں آمین جہری اور سری نمازوں یا رکعتوں میں آمین سری کہنی چاہیے۔ ہم اس اختلافی مسئلہ کو دو فضلوں میں بیان کریں گے۔ فصل اول میں آمین آہستہ کہنے پر دلائل اور دوسری بلند آواز سے کہنے کے دلائل کا جواب پیش کیا جائے گا۔

## فصل اول

## آمین آہستہ کہنے پر دلائل

دلیل اول: آمین دعا ہے اور دعا کے آداب قرآن کریم نے یوں بیان فرمائے: ”اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“ اپنے رب سے عاجزی اور ہتکی کے ساتھ دعا کرو۔ لہذا آمین کو آہستہ کہنا آداب دعا میں سے ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ آمین دعا کیسے ہے اور یہ کہ کیا اس کا دعا ہونا مسلم ہے؟ تو آئیے درج ذیل حوالہ جات کو نظر غور دیکھیں۔

رَبَّنَا اَطْمِئِنَّ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ وَاَشِدُّ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی يَسْرُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۝ قَالَ قَدْ اٰجَبْتِ دَعْوَتِكُمْ فَاَسْتَقِيْمَا .

(یونس: ۸۸-۸۹)

مذکورہ دعا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تمہا مانگی تھی اور حضرت ہارون علیہ السلام اس پر آمین کہنے والے تھے تو اللہ تعالیٰ نے دعا مانگنے اور اس پر آمین کہنے والے دونوں کو ”دعا مانگنے والا“ قرار دے کر یہ بتلایا کہ آمین کہنا بھی دعا کرتا ہے ہاں اگر کسی کے ذہن میں یہ بات آئے کہ حضرت ہارون کا آمین کہنا کہاں لکھا ہے اس کی کیا اصل ہے؟ تو اس کا حوالہ پیش خدمت ہے۔

فان قال قائل وكيف نسبت الاجابة الى اثنين والدعاء انما كان من واحد قيل ان الداعي وان كان

اگر کوئی کہے کہ اجابت کی نسبت دونوں کی طرف کیونکر کی گئی ہے حالانکہ دعا مانگنے والے تو ایک تھے؟ کہا جائے گا کہ دعا کرنے

واحد فان الشانى كان مؤمنا وهو هارون فلذالك  
نسبت الاجابة اليهما لان المؤمن دا ع .  
(تفسير طبري ج ۱۱ ص ۱۱۰)  
والے اگرچہ ایک ہی تھے لیکن دوسرے اس پر آمین کہنے والے تھے  
اور وہ ہارون علیہ السلام تھے۔ اسی وجہ سے اجابت کی نسبت دونوں  
کی طرف کر دی گئی ہے کیونکہ آمین کہنے والا بھی تو دعا کرنے والا ہی  
ہوتا ہے۔

فقال عطاء امين دعاء امن ابن الزبير ومن  
ورائه حتى ان للمسجد كلجة .  
عطاء کہتے ہیں کہ آمین دعا ہے۔ ابن زبیر نے آمین کہی اور  
ان لوگوں نے بھی جو ان کے پیچھے تھے حتیٰ کہ مسجد گونج اٹھی۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۷۰ باب جبر الامام بالآمین پ ۱)

لہذا قرآنی آیت اور حدیث نبوی سے ثابت ہو گیا کہ آمین بھی دعا ہے اور یہ آداب دعا میں سے ہے کہ اسے آہستہ کہا جائے۔  
 نیز ”اذا سألک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان جب آپ سے میرا کوئی بندہ میرے بارے میں  
سوال کرتے تو آپ فرمادیں کہ میں قریب ہوں دعا کرنے والے کی دعا کا جواب دیتا ہوں جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے“ آیت کا  
مضمون بھی یہی بتاتا ہے کہ وہ اللہ پاک جس سے دعا کی جا رہی ہے وہ دعا کرنے والے کے قریب ہے تو پھر اس کے قریب ہوتے  
ہوئے اور آداب دعا کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی کہنا پڑتا ہے کہ آمین آہستہ کہنی چاہیے۔  
نوٹ: حدیث بخاری کے آخری الفاظ ”کہ مسجد گونج اٹھی“ ہم اس کی بحث فصل ثانی میں کریں گے۔  
دلیل دوم:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول  
اللہ ﷺ اذا امن الامام فامنوا فانہ من وافق  
تأمینہ تأمین الملائکۃ غفرلہ ماتقدم من ذنبہ .  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول کریم ﷺ  
نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہا کرو کیونکہ جس کی  
آمین فرشتوں کے آمین کہنے کے موافق ہوگی اس کے اگلے تمام  
گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔  
(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۰۸)

گناہوں کی معافی کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ فرشتوں کے آمین کہنے کے ساتھ تم موافقت کرو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے بھی  
آمین کہتے ہیں وہ بھی نماز یا جماعت میں شریک ہوتے ہیں اور یہ بات بھی عیاں ہے کہ آج تک کسی نمازی نے فرشتوں کی آمین نہیں  
سنی، لہذا ان کا آمین کہنا ہر سے نہیں بلکہ آہستہ ہے اس لیے ثابت ہوا کہ نمازیوں کو بھی فرشتوں کی طرح آہستہ ہی کہنی چاہیے ورنہ عدم  
موافقت کی وجہ سے مانگی گئی دعا قبول نہ ہونے کا خطرہ ہے۔  
دلیل سوم:

قال سمعت علقمۃ بن وائل یحدث عن وائل  
وقد سمعہ من وائل انه صلی مع رسول اللہ  
ﷺ فلما قرا غیر المغضوب علیہم ولا  
الضالین قال امین خفض بہ صوتہ .  
علقمہ بن وائل کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ  
انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی جب آپ  
نے غیر المغضوب علیہم والضالین پڑھا تو آپ نے آمین کہی اور اپنی  
آواز پست رکھی۔

(تہذیب ج ۲ ص ۵۷ باب جبر الامام بالآمین مطبوعہ حیدرآباد دکن)

حدیث مذکورہ کو امام احمد، ترمذی، ابوداؤد طیالسی، دارقطنی اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور حاکم نے یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد  
لکھا ”اسنادہ صحیح“ اس کی اسناد صحیح ہیں۔ اس کی تفصیل و تحقیق آثار السنن ص ۹۶ پر موجود ہے تو اس حدیث صحیح الاسناد سے یہی

ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے آمین کہتے وقت آواز کو آہستہ کر لیا تھا اس لیے آمین کہتے وقت امام و مقتدی سب کے لیے سنت ہے کہ اسے آہستہ کہیں۔ فاعبروا یا اولی الابصار  
 دلیل چہارم:

عن ابراهیم قال خمس ینخفین الامام  
 سبحانک اللہم وبحمدک وتعوذ وبسم اللہ  
 الرحمن الرحیم و امین واللہم ربنا لک الحمد  
 رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ و اسنادہ صحیح۔ (آثار  
 السنن ۹۹ ج ۱ المسانید مصنفہ امام اعظم ج ۱ ص ۳۳۲ باب ۵ فصل ۲)

ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ پانچ چیزوں کو امام انخفا کے  
 ساتھ پڑھے سبحانک اللہم الخ تعوذ، تسمیہ، آمین اور  
 اللہم ربنا لک الحمد۔ اسے عبد الرزاق نے اپنی مصنف  
 میں ذکر کیا اور اس کی اسناد صحیح ہیں۔

مذکورہ روایت میں جن پانچ اشیاء کو آہستہ پڑھنے کا کہا گیا ان میں امین کے سوا چار انخفا میں کسی کو اختلاف نہیں تو پھر آمین کے  
 انخفا میں اختلاف کیوں؟ ان چار میں سے تعوذ کے بارے میں بالاتفاق کہا گیا کہ تعوذ کے متعلق تو قرآن کریم میں حکم دیا گیا ہے۔  
 اذ اقرأت القرآن فاستعذ باللہ الخ جب قرآن کی تلاوت کرنا چاہے تو اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھ لیا کرو۔ گویا تعوذ  
 قرآن میں ہوتے ہوئے بھی آہستہ پڑھنے کا حکم بالاتفاق ہے اور امین تو قرآن میں سے ہے ہی نہیں اس کے بلند پڑھنے پر اصرار کیوں  
 کیا جاتا ہے؟ اس کے بلند پڑھنے سے یہ وہم بھی پڑتا ہے کہ یہ لفظ یا تو سورۃ فاتحہ کی جزء یا اس سے اگلی قرأت کا حصہ ہے حالانکہ ان  
 میں سے کسی کا حصہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر صحابہ کرام اور تابعین آمین آہستہ کہتے تھے۔

ان عمر و علیا لم یكونا یجھران یا امین قال  
 طبری و روی ذالک عن ابن مسعود و روی عن  
 نخعی و شعبی و ابراہیم التیمی قالوا ینخفون یا امین۔  
 (جوہر النبی ص ۲۲ ج ۲ ص ۵۸ آثار السنن ج ۱ ص ۸۹)

حضرت عمر اور علی المرتضیٰ امین بلند آواز سے نہ کہتے۔ طبری  
 نے کہا یہی ابن مسعود سے مروی ہو اور جناب نخعی، شعبی اور ابراہیم  
 التیمی بھی امین کو آہستہ کہتے تھے۔

جوہر النبی کی مذکورہ روایت سے اجملہ صحابہ کرام اور تابعین کا امین کے بارے میں آہستہ کہنا روز روشن کی طرح ظاہر و باہر ہے۔

فاعبروا یا اولی الابصار

دلیل پنجم:

عن سمرة بن جندب انه كان اذا صل بهم  
 سکت سکتین اذا افتتح الصلوٰۃ و اذا قال ولا  
 الضالین سکت ایضا ملیة فانکروا ذالک علیہ  
 فکتب الی ابی بن کعب فکتب الیہم ابی ان  
 الامر کما صنع سمرة رواہ احمد و الدارقطنی  
 و اسنادہ صحیح۔

سمرہ بن جندب سے کہ جب وہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تو دو  
 جگہ سکت کرتے پہلے اس وقت جب نماز شروع کرتے اور پھر اس  
 وقت جب ولا الضالین پڑھتے۔ لوگوں نے اس کا انکار کیا تو انہوں  
 نے حضرت ابی بن کعب کی طرف یہ مسئلہ لکھ بھیجا آپ نے جواب  
 میں لکھا کہ مسئلہ وہی ہے جو سمرہ بن جندب نے کیا اسے احمد اور دار  
 قطنی نے روایت کیا اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۹۵-۹۶ مشکوٰۃ شریف ص ۷۸)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نماز میں پہلا سکت بکبیر تحریرہ کے بعد ثناء پڑھنے کے لیے تھا اور دوسرا سکت ولا الضالین  
 کہنے کے بعد آمین کے لیے تھا۔ جب ان دونوں سکات کے بارے میں اس وقت میں موجود ایک ایسی شخصیت جنہیں سرکارِ دو عالم



ﷺ کے پیچھے بارہ نماز پڑھنے کا اتفاق ہوا اور جن پر تمام موجود حضرات کو اعتقاد و اتفاق تھا کہ وہ جو کہیں گے درست کہیں گے یعنی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے یاں ان دو سکنات کا مسئلہ گیا تو آپ نے حضرت سرہ بن جندب کے عمل کی تصدیق کی ان کا تصدیق کرنا دراصل سرکارِ دو عالم ﷺ کے عمل شریف کو پیش نظر رکھنا تھا تو معلوم ہوا کہ ثناء اور آئین آہستہ کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔ جب سکتہ اولیٰ کی وجہ متعین ہے کہ اس میں ثناء ہوتی تھی تو دوسرے سکتہ کی وجہ بھی متعین ہوئی کہ اس میں آئین کہی جاتی تھی ورنہ بلا وجہ سکتہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ فاعتبروا یا اولیٰ الابصار  
دلیل ششم:

وائل بن حجر کہتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی تو جب آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا تو آئین کہا اور اپنی آواز پست کر لی اور اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں پر رکھا اور دائیں پھر بائیں سلام پھیرا۔ اسے امام احمد، ترمذی ابو داؤد و طیالسی دارقطنی، حاکم اور دوسروں نے روایت کیا اور اس کی اسناد صحیح ہیں۔

عن وائل بن حجر قال صلی بنا رسول اللہ ﷺ فلما قرا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین واخف بها صوته ووضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری وسلم عن یمینہ وعن یسارہ رواہ احمد وترمذی و ابو داؤد و الطیالسی والدارقطنی والحاکم و اخررون و اسنادہ صحیح۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۹۶)

معلوم ہوتا ہے کہ یہ دلیل ششم میں مذکورہ حدیث دلیل پنجم میں مذکورہ حدیث کی تشریح کرتی ہے یعنی یہ کہ اس میں ولا الضالین کے بعد سکتہ کرنا حضرت ابی بن کعب کے ارشاد کے مطابق حضور ﷺ کا عمل تھا لیکن اس سکتہ میں یہ مذکور نہ تھا کہ آپ کیا کرتے؟ اس کی تفصیل اس حدیث نے بیان کر دی کہ آپ آئین آہستہ کہتے تھے لہذا ثابت ہوا کہ آئین آہستہ کہنا ہی سنت ہے۔  
الحاصل: آئین آہستہ کہنے پر اگرچہ بہت سے دلائل ہیں ہم نے صرف چھ عدد دلائل ذکر کیے ہیں جن کا تعلق اصل قرآن و حدیث اور آثار سے ہے۔ ان دلائل کو دیکھ کر ہر شخص اسی بات کو قبول کرے گا کہ آئین آہستہ کہنا ہی اصل سنت ہے۔

## ایک ضروری وضاحت

مذکورہ دلائل میں ایک کے اندر یہ آیا ہے کہ جب امام آئین کہے تو تم بھی کہو اور دوسری میں یہ کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آئین کہو۔ ان دونوں کے مفہوم میں فرق یہ ہے کہ پہلی دلیل کے الفاظ مقتدی اور امام دونوں کے آئین کے قول پر دلالت کرتے ہیں اور دوسری کے الفاظ سے امام کو تو ولا الضالین کہنا چاہیے (آئین نہیں) اور مقتدی کو آئین کہنی چاہیے تو اصل مسئلہ کیا ہے یا ان دونوں باتوں میں تطبیق کیسے ہوگی نیز امام محمد نے اپنا مسلک بیان کرتے ہوئے امام و مقتدی دونوں کی آئین کا قول کیا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام آئین نہیں کہے گا لہذا دونوں دلائل میں تطبیق اور دونوں ائمہ کے قول میں تطبیق کیسے ہوگی؟

احادیث میں تطبیق یوں ہے کہ جس حدیث میں "امام آئین کہے اور تم بھی آئین کہو" آیا ہے اس سے مراد دونوں کی آئین کہنے میں ترتیب مراد نہیں یعنی یہ نہیں کہ امام آئین کہہ لے اور پھر مقتدی اس کے بعد آئین کہیں بلکہ دونوں اکٹھے آئین کہیں۔ اس کی تفسیر دوسری حدیث کرتی ہے جس میں فرمایا گیا جس کی آئین فرشتوں کی آئین کے ساتھ مل گئی۔ الخ لہذا امام اور مقتدی تمام آئین اکٹھے اور آہستہ نہیں تاکہ فرشتوں کے ساتھ موافقت ہو جائے۔ اسی طرح دوسری روایت کہ جس میں امام کا ولا الضالین کہنا اور مقتدیوں کا آئین بنا مذکور ہے اس سے مراد بھی یہ ہے کہ امام ولا الضالین کہہ کر آئین آہستہ سے کہے اور جس وقت امام ولا الضالین کے الفاظ سے

فارغ ہو گیا تو خاموشی اور سکتہ کے دوران مقتدی بھی آمین آہستہ سے کہیں لہذا دونوں احادیث کا مفہوم یہ ہوا کہ امام اور مقتدی سب آہستہ آمین کہنی چاہیے لیکن کچھ حضرات نے دونوں احادیث کے پیش نظر تطبیق کی بجائے ظاہر پر نظر رکھتے ہوئے فرمایا: کہ امام صرف ولا الضالین کہہ کر خاموش رہے گا اور مقتدی ہی آمین کہیں گے لیکن یہ تقسیم، دو سکتوں والی حدیث کے موافق نہ ہوگی کیونکہ دوسرے سکتہ پر راوی کا کہنا ہے کہ خفی صوته آپ نے اپنی آواز آمین کہنے کے لیے پست کر لی تو معلوم ہوا کہ امام بھی آمین کہے گا۔

رہا دوسرا مسئلہ کہ صاحبین اور امام صاحب کے مابین اختلاف ہے تو اس بارے میں امام محمد نے موطا میں جو امام صاحب کا مسلک ذکر کیا ہے۔ وہ ان دونوں میں سے ایک روایت ہے۔ اس کے علاوہ آپ سے ایک اور روایت بھی ہے جو یوں ہے۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال ارع  
 یخاف بہن الامام سبحانک اللہم ویحمدک  
 وتعوذ من الشیطان وبسم اللہ الرحمن الرحیم  
 وامین۔ اخرج الامام محمد بن الحسن فی الاثار  
 فرواہ عن ابی حنیفہ قال محمد وبہ نأخذ وهو قول  
 ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ۔ (جامع السانید ج ۱ ص ۳۲۲)

تاکرین کرام! امام محمد کی موطا اور آثار میں مذکورہ دو مختلف روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ امام آمین کہے یا نہ کہے لیکن مشہور اور راجح یہی ہے کہ ائمہ ثلاثہ اس پر متفق ہیں کہ دونوں کو آمین کہنا چاہیے اور اگر اختلاف کو ہی تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی اختلاف امام کے آمین کہنے یا نہ کہنے میں ہے آہستہ اور بلند کہنے میں نہیں۔ اس پر سبھی متفق ہیں کہ آمین بہر حال آہستہ کہنا سنت ہے۔ چاہے امام و مقتدی سبھی کہیں یا صرف مقتدی کہیں اور امام خاموش رہے۔ اس اختلاف سے آمین بالجہر کہنے والوں کو کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## فصل دوم

### آمین بالجہر کے قائلین کی طرف سے اعتراضات اور ان کے جوابات

#### اعتراض ۱

حدثنا یحییٰ بن عثمان بن صالح حدثنا  
 اسحاق بن ابراہیم الزبیدی اخبرنی عمر بن  
 المحارث حدثنا عبد اللہ بن سالم الزبیدی قال  
 اخبرنی الزہری عن ابی سلمة وسعيد ان ابا هريرة  
 قال كان رسول الله ﷺ اذا فرغ من قراءة ام  
 القرآن رفع صوته فقال امین۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۵۸ باب الجہر بالآمین)

مذکورہ حدیث پاک میں واضح اور صریح طور پر ثابت ہے کہ حضور ﷺ آمین بالجہر کہتے تھے لہذا یہی سنت ہے۔

جواب اول: روایت مذکورہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے جو ہم آمین آہستہ کہنے کے ضمن میں ذکر کر چکے ہیں یعنی آمین دعا ہے اور دعا کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ آہستہ مانگی جائے علاوہ ازیں ان احادیث کے بھی یہ حدیث خلاف ہے۔ جن میں صراحتاً آمین آہستہ کہنے کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ان تمام آثار کے بھی خلاف جن میں آمین آہستہ کہنا مذکور ہے۔ ان تمام دلائل کی مخالفت کی وجہ سے اعتراض میں ذکر کی گئی حدیث قابل عمل نہیں ہے۔

جواب دوم: روایت مذکورہ سند کے اعتبار سے سخت مجروح ہے اس کے دورانوی یحییٰ بن عثمان اور اسحاق بن ابراہیم پر جرح کی گئی ہے۔

قلت فیہ یحییٰ بن عثمان قال ابن ابی حاتم  
تکلموا فیہ وفی الکاشف للذہبی لہ ما ینکر فیہ  
وشیخہ اسحاق الزبیدی قال ابو داود لیس بشیء  
وقال نسائی لیس بشیء وکذبہ محمد بن عوف  
الطالی محدث حمص .  
(جوہر التعلیق ج ۲ ص ۵۷)

میں کہتا ہوں کہ روایت مذکورہ میں ایک روای یحییٰ بن عثمان  
ہیں جن کے بارے میں ابن ابی حاتم نے کہا محدثین نے ان کے  
بارے میں گفتگو کی ہے۔ علامہ ذہبی کی تصنیف کاشف میں ہے کہ  
اس روای کی روایت میں منا کیر بھی ہیں اور اس روای کا شیخ اسحاق  
زبیدی کہ اس کے بارے میں ابو داؤد نے کہا وہ کوئی شی نہیں نسائی  
نے کہا وہ ثقہ نہیں محمد بن عوف طالی نے اس کی تکذیب کی ہے جو  
حمص کا محدث ہے۔

## اعتراض ۲

حدثنا محمد بن بشار ثنا صفوان بن عیسیٰ  
ثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عم ابی ہریرۃ  
عن ابی ہریرۃ قلاترک الناس التامین وکان رسول  
اللہ ﷺ اذا قال غیر المغضوب علیہم  
ولا الضالین قال امین حتی یسمعها اهل الصف الاول  
ویرتج بہا المسجد. (ابن ماجہ ص ۶۲ باب النحر بالتأمین)

(بخاری اسناد) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ  
لوگوں نے آمین کہنا ترک کر دیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ جب  
غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہتے تو آمین کہتے کہ  
اس کی آواز پہلی صف والے سنتے اور مسجد گونج اٹھتی تھی۔

جواب اول: حدیث مذکورہ میں آمین بالجہر کا واضح تذکرہ نہیں صرف اتنا ہے کہ آپ کی آواز پہلی صف والوں نے سنی اتنی آواز آپ  
نے اس لیے نکالی تا کہ حضرات صحابہ کرام کو پتہ چل جائے کہ ولا الضالین کے بعد آمین کہنی چاہیے تو یہ تعلیم امت کے لیے تھا جس  
طرح ظہر اور عصر کی نمازوں میں تعلیم امت کی خاطر آپ ایک دو کلمات بلند آواز سے ادا فرمایا کرتے تھے۔ رہا یہ کہ اس آواز سے مسجد  
گونج اٹھتی تھی۔ یہ روای کا اپنا بیان حال ہے، جسے ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو اس سے بھی صرف اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ عام  
حالات کے خلاف آپ کی آواز بلند ہوئی کیونکہ مسجد کا گونجنا اس وقت متحقق ہوتا ہے جب مسجد چاروں طرف سے بلند ہو اور اس کی چھت  
گنبد نما ہو ورنہ گونج پیدا نہیں ہوتی اور یہ بالکل واضح ہے کہ حضور ﷺ کے دوران قدس میں مسجد نبوی کی چھت کجھور کی ٹہنیوں سے  
بنائی گئی تھی اس لیے ”گونج جانا“ حقیقت پر مبنی نہیں۔ علاوہ ازیں اگر مسجد گونج گئی تو پھر صرف پہلی صف کے نمازیوں تک آواز پہنچنے کا  
کیا مطلب؟ ایسی صورت میں تو تمام صفوں تک آواز پہنچنی چاہیے تھی لہذا مسجد کی حالت اور صف اول تک آواز کا سننا اس کی نشاندہی  
کرتا ہے کہ آپ نے آمین خلاف معمول آہستہ کی بجائے ذرا بلند آواز سے کہی تاکہ امت کی تعلیم کا مقصد حاصل ہو جائے لہذا گونجنے  
سے آمین بالجہر مراد لینا عقل و نقل کے خلاف ہے۔

جواب دوم: روایت مذکورہ کا ایک راوی بشر بن رافع تقریباً بالاتفاق مجروح ہے ملاحظہ ہو۔

قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بشيء  
ضعيف في الحديث وقال البخاري لا يتابع في  
الحديث وقال الترمذي يضاعف في الحديث وقال  
النسائي ضعيف وقال ابو حاتم بشر بن رافع ابو  
الاسباط الحارثي ضعيف الحديث منكر الحديث  
لانرى له حديثا قائما وقال الحاكم ابو احمد ابو  
الاسباط بشر بن رافع الحارثي اليمامي ليس بقوى  
عندهم. وقال ابن عبد البر في الكنى هو ضعيف  
عندهم منكر الحديث وقال في كتاب الانصاف  
انفقوا على انكار حديثه وطرح مارواه وترك  
الاحتجاج به لا يختلف علماء الحديث.

(تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۳۹ حرف ب)

جواب سوم: سند کے اعتبار سے مجروح ہونے کے ساتھ ساتھ مذکورہ روایت متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے یہی روایت ابوداؤد میں موجود ہے لیکن وہاں ”گوئجے“ کے الفاظ نہیں ہیں ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ ﷺ اذا تلى غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين حتى يسمع من يليه من الصف الاول.  
(ابوداؤد ص ۳۵ باب التامين وراء الامام)

وہی حدیث جو ابن ماجہ سے معترض نے ذکر کی اسی کو ابوداؤد نے ذکر کیا لیکن اس میں گوئجے کی کوئی بات نہیں علاوہ ازیں ابن ماجہ میں ”صف اول“ کے سننے کی بات تھی اور ابوداؤد میں صف اول کے ان نمازیوں کے سننے کی بات ہے جو آپ کے قریب تھے یعنی جو نمازی آپ سے ہٹ کر دائیں یا بائیں تھے وہ صف اول میں ہوتے ہوئے بھی آپ کی آمین نہ سن سکے لہذا جب دونوں کتابوں میں حدیث کے متن پر اتفاق نہیں بلکہ مختلف ہیں اور مضطرب ہیں تو ایسی حدیث کو جو سند و متن کے اعتبار سے مجروح و مضطرب ہو اس سے آمین بالجبر ثابت کرنا کتب تسلیم ہوگا؟

اعتراض ۳

عن وائل بن حجر سمعت النبي ﷺ غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقال امين ومدبها صوته.

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳۱ باب اجاء ان الصلوٰۃ الا باجماع الكتاب)

لہذا ثابت ہوا کہ آمین کو بلند آواز یعنی جہر سے کہنا حضور ﷺ سے ثابت ہے اور سند ہے۔

جواب: معترض نے دراصل خود غلطی کی اور دوسروں کو بھی غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی۔ وہ یہ کہ لفظ ”مد“ سے اس نے بلند آواز کی کا مفہوم اخذ کیا حالانکہ اس کا معنی لبا کرنا اور کھینچنا ہے بلند کرنا نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بیان کا مقصد یہ ہے کہ حضور ﷺ نے آئین کا تلفظ مدہ کر کے پڑھا یعنی ابتدائی حرف ہمزہ پر مد کی اور اسے ”فالسین“ کے وزن کی طرح پڑھایا نہیں کہ ”کریم“ کے وزن کی طرح بلا مد پڑھا۔ اس سے آئین کا ثبوت کہاں سے آگیا؟ جہر اور خفاء دو متضاد لفظ ہیں اور مد و قصر متقابل ہیں۔ اگر بلند آواز سے آئین کہنا مقصود ہوتا تو اس کے لیے خفاء کا مقابل بھر لفظ آتا لیکن یہاں قصر کا مقابل مد استعمال ہوا اس لیے حدیث پاک کا مفہوم وہ نہیں جو معترض نے بیان کیا علاوہ ازیں اس کا ایک راوی یحییٰ ابن سلمہ کی ایک جماعت نے تصغیف بھی کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت مذکورہ اگر صحیح ہے تو بالاتفاق نہیں ہے اس لیے اس سے آئین بالجہر پر استدلال ہرگز درست نہیں۔ ہماری ان گزارشات کو پڑھ کر امید ہے۔ حق کا متلاشی مسئلہ آئین میں کسی واضح نتیجے پر پہنچ جائے گا۔ دلائل دونوں طرف سے ہم نے پیش کر دیے ہیں فیصلہ آپ کے ہاتھ میں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### نماز میں بھولنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے ابو ہریرہ سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے لگتا ہے تو اس کے پاس شیطان آکر اس کی نماز میں خلط ملط کرتا ہے یہاں تک کہ نمازی کو یہ بھی پتہ نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعت نماز پڑھی؟ لہذا جب تم میں سے کسی کو ایسی حالت پیش آئے تو اسے بیٹھے بیٹھے دو سجدے کرنے چاہئیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں داؤد بن حمین نے ابو سفیان مولیٰ ابن احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بتائی کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے نماز عصر پڑھائی تو دو رکعتوں پر آپ نے سلام پھیر دیا جناب ذوالیدین صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز کم کر دی گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ فرمایا: ان میں سے کچھ بھی نہیں ہوا صحابی عرض کرتے ہیں حضور! کچھ نہ کچھ تو ہوا ہے پھر سرکار دو عالم ﷺ نے حاضرین سے پوچھا کیا ذوالیدین نے سچ کہا ہے؟ سب نے کہا ہاں پھر حضور ﷺ نے باقی ماندہ نماز مکمل فرمائی۔ پھر سلام پھیرا اور بیٹھے بیٹھے دو سجدے کیے۔

حدیث مذکورہ سے دو سجدے سامنے آتے ہیں اول یہ کہ نماز کے درمیان اگر گفتگو کر لی جائے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹی جیسا کہ حضور ﷺ نے لوگوں سے ذوالیدین کے قول کی تصدیق کرانے کے بعد باقی ماندہ نماز ادا فرمائی حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ دوران نماز کلام کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تو واضح رہے کہ ابتدائے اسلام میں نماز کے دوران گفتگو کرنے کی اجازت تھی جیسا کہ گزشتہ اوراق میں ہم اس کی تفصیل بیان کر چکے ہیں بعد میں اس سے منع کر دیا گیا لہذا اب اگر کوئی اس طرح کرے گا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ دوسرا مسئلہ

### ۳۹- بَابُ السَّهْوِ فِي الصَّلَاةِ

۱۳۳- أَخْبَرَنَا مَا لِكُ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

۱۳۴- أَخْبَرَنَا مَا لِكُ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ الْحَصَيْنِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَسَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ فَقَامَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ فَقَالَ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ فَاقْبَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَاتَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ التَّسْلِيمِ.

یہ کہ بھولنے کی صورت میں سجدہ سہو نکالا جائے گا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ تشہد میں بیٹھے ہوئے پہلے سلام پھیرا جاتا ہے اور پھر دو سجدے کیے جاتے ہیں۔ ہم ان دونوں مسئلوں کے بارے میں مزید احکامات آپ کی نذر کرتے ہیں۔ پہلے مسئلہ کے متعلق احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی کو نماز میں تعداد رکعت وغیرہ کی بھول ہوگئی اور اس نے سلام پھیر دیا اب یاد آگیا تو دیکھیں گے کہ اگر سلام پھیرنے کے بعد وہ قبلہ رخ ہی بیٹھا ہوا ہے اور کوئی گفتگو نہ کی تو ایک دور رکعت جو رہ گئیں ان کو ادا کرے اور آخر میں سجدہ سہو ادا کرنے نماز ہو جائے گی اور اگر قبلہ رخ نہ ہو یا گفتگو کر لی تو نماز نئے سرے سے ادا کرے گا لیکن امام کے پیچھے پڑھنے والے کو فقہ حنفی میں یہ منہاجش بھی دی گئی ہے کہ اگر خود امام سجد میں ہی ہے اور اگر چہ اس کا منہ قبلہ سے پھر بھی جائے تو پھر بھی پہلی رکعت پر بقیہ نماز پوری کر سکتا ہے ہاں اگر وہ سجد سے باہر چلا گیا یا سجد سے نہیں نکلا بلکہ قبلہ رخ رہتے ہوئے گفتگو کر لی تو نماز ٹوٹ جائے گی یہ حکم اکیسے نماز پڑھنے والے کا بھی ہے۔ لہذا ذوالعیدین کی حدیث سے نماز میں باتیں کرنے کے جواز پر استدلال درست نہیں کیونکہ یہ منسوخ ہو چکا ہے۔ رہا بھول جانے پر سجدہ سہو کرنے کا طریقہ تو اس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیر کر پھر دو سجدے کرے۔ پھر تشہد پڑھے اور مکمل کر کے سلام پھیر دے۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ پہلے دو سجدے کرے پھر سلام پھیرے۔ ان دونوں طریقوں پر حضور ﷺ کی فعلی احادیث موجود ہیں۔ صاحب ہدایہ نے فعلی احادیث نقل کرنے کے بعد ایک قولی حدیث ذکر کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”لکل سہو سجدتان بعد السلام۔“ ہر سہو کے لیے سلام کے بعد دو سجدے ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ جس طرح فعلی احادیث دونوں صورتوں کے لیے موجود ہے اسی طرح قولی احادیث بھی دونوں کی تائید میں مذکور ہیں۔ بطور اختصار چند سطور ملاحظہ ہوں۔

احناف کی دلیل حضور ﷺ کا قول شریف ہے کہ ہر سہو کے لیے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اس حدیث کو ثنابان سے روایت کیا گیا۔ امام احمد نے اپنی مسند میں، عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے اور مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے سہو کے کیے اس حدیث کو ابو ہریرہ نے روایت کیا۔ بخاری اور مسلم نے اسے ذکر کیا کہا کہ حضور ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا ذوالعیدین کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز کم ہوگئی یا آپ بھول گئے ہیں؟ یہاں تک بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے باقی ماندہ نماز ادا فرمائی پھر دو سجدے سہو کیے اور سلام کے بعد بیٹھے۔ اس بارے میں عمران بن حصین سے امام مسلم نے ایک روایت ذکر کی کہ حضور ﷺ نے عصر کی تین رکعت پر سلام پھیر دیا پھر اٹھ کر حجرہ شریف میں داخل ہونے لگے۔ ایک کشادہ ہاتھوں والا شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! نماز کم ہوگئی ہے؟ آپ غصہ سے باہر تشریف لائے اور وہ رکعت پڑھائی جو چھوٹ گئی تھی پھر سلام پھیرا اور اس کے بعد سہو

وَلْنَا قَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ  
بعد السلام روى هذا الحديث عن ثنابان ورواه  
احمد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه والطبراني  
في معجمه ويروى انه عليه السلام سجد سجدتين  
السهو بعد السلام هذا الحديث رواه ابو هريرة  
رضي الله عنه اخرجه بخاري ومسلم عنه قال صلى  
بنا رسول الله ﷺ فسلم في ركعتين فقام  
ذوالعدين فقال اقصر الصلوة يا رسول الله ام  
نسيت الی ان قال فاتم رسول الله ﷺ ما بقی  
من الصلوة ثم سجد سجدتين وجلس بعد السلام  
وفي هذا الباب عن عمران بن حصين اخرجه مسلم  
عنه قال سلم رسول الله ﷺ في ثلاث ركعات  
من العصر ثم قام فدخل الحجره فقام رجل بسيط  
اليدین فقال قصر الصلوة يا رسول الله ﷺ  
فخرج مبغضا فصلی الركعة الی کان ترک ثم  
سلم ثم سجد سجدتين السهو ثم سلم .

(البنائین شرح الہدایہ ج ۲ ص ۶۳۷ باب جود اسہو) کے دو وجہوں کے پھر سلام پھیرا۔

مذکورہ روایت میں قولی اور فعلی دونوں اقسام کی حدیثیں پیش ہوئیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سہو کا طریقہ یہ پانا یا ک سلام پھیر کر دو وجہوں کے پھر سلام پھیر کر نماز مکمل کی۔ اس طریقہ کی تائید میں علامہ بدرالدین یعنی نے صحابہ کرام کے دو واقعات بھی نقل کیے ہیں۔ ان کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔

البنائین: مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرنے کے بغیر کھڑے ہو گئے مقتدیوں نے تسبیح کہی تو مغیرہ نے اشارہ سے انہیں بھی کھڑا ہونے کا کہا۔ نماز سے فارغ ہونے پر سلام پھیرا اور سہو کے دو وجہوں کے پھر نماز کو ختم کر کے حاضرین کو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سہو اسی طریقہ سے کرتے دیکھا ہے، ترمذی نے ایک حدیث حسن صحیح حضرت انس بن مالک سے روایت کی۔ طبرانی نے محمد بن صالح سے انہوں نے علی بن عبد اللہ بن عباس سے انہوں نے کہا: کہ میں نے انس بن مالک کے پیچھے نماز پڑھی۔ وہ نماز میں بھول گئے انہوں نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا اور پھر ہمیں فرمایا کہ میں نے اسی طرح کیا جس طرح حضور ﷺ نے کیا تھا۔ اسی طرح عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے مغرب کی نماز عبد اللہ بن زبیر کے پیچھے پڑھی انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو مقتدیوں نے تسبیح کہی۔ اس پر انہوں نے ایک رکعت اور پڑھی آخر میں سلام پھیرا اور دو وجہوں کے پھر روای کہتا ہے کہ میں یہ دیکھ کر فوراً حضرت عبد اللہ بن عباس کے پاس گیا اور انہیں اس واقعہ کی اطلاع کی۔ انہوں نے فرمایا کہ نزول قرآن کے بعد اس سے سنت رسول فوت نہ ہوئی۔ (البنائین ج ۲ ص ۶۳۷-۶۳۸)

ان واقعات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیر کر پھر دو وجہوں کے پھر بیٹھ کر تشہد پڑھ کے سلام پھیر کر نماز مکمل کی جائے یہی احتلاف کا مسلک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر بھی دونوں قسم کی احادیث موجود ہیں، ملاحظہ ہوں۔

البنائین: امام مسلم نے ابوسعید خدری سے روایت ذکر کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو اپنی نماز کی رکعتوں میں شک گزرے کہ تین پڑھی ہیں یا چار تو چاہیے کہ شک کو ترک کر کے یقین پر بنا کرے پھر دو وجہوں کے سلام سے پہلے ادا کرے۔ صحاح ستہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان آکر اسے بھلا دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ نہیں جانتا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے لہذا ایسے آدمی کو آخر میں دو وجہوں کے سہو کے لیے کر کے سلام پھیرنا چاہیے۔

ان احادیث سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک پر استدلال فرمایا۔ دونوں قسم کی احادیث ذکر کرنے کے بعد علامہ بدرالدین یعنی کہتے ہیں کہ سجدہ سہو کا معاملہ دونوں صورتوں کی گنجائش رکھتا ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ پہلے سلام پھیرے پھر دو وجہوں کے پھر سلام پھیر کر نماز مکمل کی جائے کیونکہ اس طریقہ کو اپنانے والے علی بن ابی طالب، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن مسعود، عمار بن یاسر، انس بن مالک، عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم ہیں۔ تابعین کرام میں سے حسن بصری ابراہیم حنفی، ابن ابی علی، ثوری، حسن بن صالح وغیرہ حضرات ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۵- أَحَبَّرَنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا فَلْيَصِلْ رُكْعَةً وَيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ عطاء بن یسار نے زید بن اسلم کو حدیث سنائی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک گزرے کہ اس نے تین پڑھیں یا چار تو وہ کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ لے اور دو وجہوں کے پھر لے اس حال

جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ فَإِنْ كَانَتْ الرَّكْعَةُ أَلْيَنِي صَلِّيْ خَلْمَسَةً شَفَقَهَا يَهَاتِي السَّجْدَتَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ رَابِعَةً فَالَسَّجْدَتَانِ تَرْغَبُكَ لِلشَّيْطَانِ.

میں کہ وہ بیٹھا ہوا ہو یہ عمل سلام پھیرنے سے پہلے کرے پس اگر پڑھی گئی رکعت حقیقت میں پانچویں ہوئی تو ان دو سجودوں کو ساتھ ملا کر وہ دو رکعت کے قائم مقام ہو جائیگی اور اگر چوتھی ہی ہوئی تو پھر دو سجودے شیطان کی ذلت بن جائیں گے۔

حدیث مذکورہ میں سجدہ سہو کا طریقہ وہ ہے جو امام شافعی کا مسلک ہے (یعنی سجدہ کے بعد سلام پھیرنا) ہاں اس حدیث پاک میں یہ بات ذرا تفصیل چاہتی ہے کہ حضور ﷺ نے شک کو رفع کر کے یقین پر بنا کرنے کو فرمایا۔ اس بارے میں جو مثال ذکر ہوئی کہ تین مقرر کر کے ایک بعد میں پڑھ لے اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ یہ بعد والی رکعت درحقیقت چوتھی ہی تھی دوسری یہ کہ یہ رکعت پانچویں ہو اور صورت میں تو دو سجودے شیطان کی ذلت کا سبب بن جائیں گے اور نماز فرضی ہی مکمل ہوگی۔ دوسری صورت میں پانچویں کے ساتھ چھٹی ملا کر چار فرض اور دو نفل بنا لے یہ مطلب نہیں کہ پانچ رکعت پڑھ کر سلام پھیر کر دو سجودے کرے تو دو سجودے اس کی چھٹی رکعت بن جائیں گے۔

۱۳۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ ابْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ فَلَمَّا قَضَى صَلَوَتَهُ وَنَظَرْنَا تَسْلِيمَهُ كَثِيرٌ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ ثُمَّ سَلَّمَ.

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے عبد الرحمن اعرج سے انہوں نے ابن بحینہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے ہمیں دو رکعت پڑھائیں پھر کھڑے ہو گئے اور درمیانہ قعدہ نہ کیا لوگ بھی کھڑے ہو گئے پھر جب آپ نماز مکمل کر چکے اور ہم نے آپ کا سلام پھیرنا دیکھا تو تکبیر کہہ کر بیٹھے بیٹھے دو سجودے کیے یہ دو سجودے سلام سے پہلے تھے پھر سلام پھیرا۔

۱۳۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَفِيفُ بْنُ عُمَرَو بْنِ الْمُسَيَّبِ السَّهْمِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَو بْنَ الْعَاصِ وَكُعبًا عَنِ الَّذِي يَشْكُكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا قَالَ فِكِلَاهُمَا فَلَا فَلَيقُمْ وَلِيَصَلِّ رَكَعَةً أُخْرَى فَإِنَّمَا تَمَّ سَجْدَتَيْنِ إِذَا صَلَّى.

ہمیں امام مالک نے عافیف بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور کعب سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جسے اپنی نماز میں تین یا چار رکعت پڑھنے کا شک ہو؟ دونوں نے فرمایا: وہ کھڑے ہو کر ایک اور رکعت پڑھ لے پھر دو سجودے کرے جب نماز پڑھ چکے۔

۱۳۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَبَلَ عَنِ السَّيَّانِ قَالَ يَتَوَشَّى أَحَدُكُمْ الَّذِي يَكُنُّ أَنَّهُ نَسِيَ مِنْ صَلَوَتِهِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر سے حدیث سنائی۔ جب انہیں نسیان کے بارے میں پوچھا جاتا تو فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے بارے میں شک پڑے تو یقین پر اپنی نماز کی بنا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ جب کوئی نمازی قعدہ نہ بیٹھا اور کھڑا ہونے لگا تو اگر قیام کی طرف زیادہ قریب ہے اور قعدہ کی حالت تبدیل ہو چکی تو پھر اس پر سجدہ سہو واجب ہو گیا۔ ہر

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا نَاءَ لِلْقِيَامِ وَتَغَيَّرَتْ حَالُهُ عَنِ الْقُعُودِ وَجَبَ عَلَيْهِ لِذَلِكَ سَجْدَتَا السَّهْوِ وَكُلُّ سَهْوٍ وَجَبَتْ فِيهِ سَجْدَتَانِ مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ



تَزَكُّهَا أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ هے کہ ایک مرتبہ کر لی جائیں تو کوئی حرج نہیں اور نہ کرنا بہتر ہے  
عَلَيْهِ۔  
یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ آثار میں ایک مسئلہ نماز میں ادھر ادھر التفات کرنا کیسا ہے؟ اس کے متعلق عرض ہے کہ جو شخص دوران نماز اپنی سجدہ گاہ سے  
نظر اتاری اور اٹھاتا ہے کہ آسمان کی طرف دیکھ سکتا ہو یا دیکھتا ہو تو اس پر حدیث پاک میں وعید شدید آئی ہے وہ یہ کہ ایسا کرنے والے کی  
کہیں آنکھوں کی بینائی نہ اچک لی جائے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ابو جعفر کو ایسا  
کرنے سے سختی سے منع کیا۔ دوہرا مسئلہ یہ کہ اگر نماز میں عمل قلیل کے ذریعہ کچھ ایسی حرکت کی جائے جو نماز میں خشوع و خضوع کے  
معاوان ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کنکریوں کا ہٹانا اسی میں شامل ہے یہی وجہ ہے کہ اسے ایک مرتبہ کرنے کی اجازت دی گئی کیونکہ  
زیادہ مرتبہ کرنے سے عمل کثیر بن جائے گا جو نماز کو توڑ دیتا ہے اور اگر سجدہ کر سکتا ہے تو پھر ایک مرتبہ کرنے کو بھی اگر ترک کر دیا جائے تو  
بہت بہتر ہے اور یہ تفصیل خود حدیث پاک میں مذکور ہوئی۔

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال سئل  
النبي ﷺ عن مسح الحصى في الصلوة فقال  
واحدة ولان تمسك عنها خير لك من مائة ناقة  
كلها سود الحديقي. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۳ ص ۳۱۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ میں نے حضور  
ﷺ سے دوران نماز کنکریوں کو ہاتھ لگانے کے متعلق پوچھا  
تو فرمایا: ایک مرتبہ کافی ہے اور اگر تو اس ایک مرتبہ سے بھی رک  
جائے تو یہ تیرے لیے سیاہ رنگ کی سواؤٹنیوں سے بہتر ہے۔

تشہد میں اشارہ کرنا: التحیات پڑھتے وقت اشہدان لا الہ الا اللہ پر جب نمازی پہنچے تو لفظ لا پر انگلی اٹھائے اور لفظ الا پر رکھ  
دے۔ اس کی کیفیت میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ تمام انگلیاں بند کر کے صرف شہادت والی انگلی سے اشارہ کیا جائے۔ اس کا  
اثبات حدیث پاک میں موجود ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں چھوٹی انگلیوں کو بند کر کے درمیانی انگشت کا انگوٹھے کے ساتھ حلقہ بنا کر  
شہادت والی انگلی سے اشارہ کرے۔ یہ صورت بھی حدیث پاک میں موجود ہے اور احناف کا عمل اسی کے مطابق ہے۔ اس کی اصل  
مندرجہ ذیل حدیث ہے۔

عن عبيد الله بن زبير عن ابيه قال كان رسول  
الله ﷺ اذا قعد يدعو ووضع يده اليمنى على  
فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى  
واشار باصبعه السبابة ووضع ابهامه على اصبع  
الوسطى. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۶)

عبداللہ بن زبیر اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور جب  
قعدہ کرتے تو دعائے مانگتے اور اپنا دایاں ہاتھ اپنی دائیں ران پر رکھتے اور  
بایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ فرماتے  
اور اپنا انگوٹھا، درمیانی انگلی پر رکھتے (یعنی حلقہ بناتے)۔

ہاتھ کی دونوں چھوٹی انگلیوں کو بند کر کے اشارہ کرنا احادیث میں مختلف طور پر آچکا ہے ان کو چھوڑ کر تین انگلیوں کی کیفیت باقی  
رہتی ہے جن میں شہادت کی انگلی تو اشارہ کے لیے مخصوص ہے بقیہ انگوٹھا اور درمیانی بڑی انگلی کے رکھنے کا طریقہ مذکورہ حدیث پاک  
میں بیان ہوا ہے۔ بہر حال اشارہ کرنے کے بعد ہاتھ کو پھر اسی طرح دراز کر کے ران پر رکھ لینا چاہیے جس طرح انگلی اٹھانے سے قبل  
تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز میں تشہد (التحیات الخ)

۴۱ - بَابُ التَّشَهُدِ فِي الصَّلَاةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے

۱۴۲ - أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ  
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَتَشَهُدُ قَوْلُ

والدہ اور انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا کہ

جب سیدہ التیمت پڑھیں تو مذکورہ الفاظ ادا فرمائیں۔ زبان، جسم اور مال کی تمام عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے بغیر کوئی قابل عبادت نہیں وہ ایک اور لاشریک ہے اور میں گواہی دیتی ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو، ہم پر بھی اور اللہ کے تمام نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔

امام مالک نے جناب ابن شہاب اور انہوں نے عمرو بن زبیر اور انہوں نے عبد الرحمن بن عبد القاری سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو منبر پر لوگوں کو یہ الفاظ النہیات سکھاتے سنا۔ النہیات الخ تمام مالی، زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی کریم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو، ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ابن عمر سے جناب نافع نے خبر دی کہ وہ النہیات میں یہ الفاظ پڑھا کرتے تھے۔ اللہ کے نام سے شروع، تمام مالی، زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو، ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔ میں نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں اور میں نے گواہی دی کہ جناب محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ فرمایا کرتے کہ یہ النہیات پہلی دو رکعتوں میں ہے اور پھر جو دعا چاہتے مانتے پھر جب سلام پھیرنے کا ارادہ ہوتا تو کہتے نبی کریم ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو، ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی۔ اس کے بعد سلام پھیرتے اور دائیں طرف سلام کے وقت اگر امام ادھر ہوتا تو اس کے سلام کا جواب دیتے ورنہ بائیں طرف سلام کے وقت اس کا جواب دیتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ جن تشہدات کا ذکر ہوا تمام اچھی ہیں لیکن حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی تشہد کے ہم پلہ نہیں۔ ہمارے نزدیک حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مروی تشہد

النَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ، الرَّاٰكِيَاتُ لِلَّهِ اَشْهَادُنَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَاَشْهَادُنَ مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ.

۱۴۳- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيَّ اَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَلَى الْمُنْبَرِ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشْهِدَ وَيَقُولُ قَوْلًا اَلْتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ الرَّاٰكِيَاتُ لِلّٰهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ اَشْهَادُنَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَادُنَ مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ.

۱۴۴- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يَتَشَهَّدُ يَقُولُ بِسْمِ اللّٰهِ النَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ لِلّٰهِ وَ الرَّاٰكِيَاتُ لِلّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ شَهِدْتُ اَنَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَشَهِدْتُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ يَقُوْلُ هَذَا فِي الرَّكَعَتِيْنَ الْاُولَيَيْنِ وَيَدْعُوْهُمَا بِاَسْمَاءِ لَهُ اِذَا قَضَى تَشَهُّدَهُ فَاِذَا جَلَسَ فِيْ اٰخِرِ صَلَوَتِهِ تَشَهَّدَ كَذٰلِكَ اِلَّا اَنَّهُ يَقُوْمُ التَّشَهُّدُ ثُمَّ يَدْعُوْهُمَا بِمَا بَدَأَ لَهُ فَاِذَا اَرَادَ اَنْ يُسَلِّمَ قَالِ السَّلَامُ عَلَي النَّبِيِّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ عَنْ يَحْيٰى ثُمَّ يَرُوْدُ عَلَي الْاِمَامِ فَاِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ اَحَدٌ عَنْ يَسَارِهِ رَدَّ عَلَيْهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ التَّشَهُدُ الَّذِي ذَكَرْتُمْ كُلُّهُ حَسَنٌ وَّلَيْسَ بِشَيْءٍ تَشَهَّدَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ وَعِنْدَنَا تَشَهُّدٌ لِاَنَّهُ رَوَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَيْهِ الْعَامَّةُ

ہے کیونکہ انہوں نے مذکورہ الفاظ خود رسول کریم ﷺ سے روایت کیے ہیں اور ہمارے نزدیک اکثریت اسی پر ہے۔

ہمیں محل بن محرز الصمی نے شقیق بن سلمیٰ بن وائل الاسدی سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ فرماتے ہیں کہ جب ہم حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھتے تو ہم ”السلام علی اللہ“ کے الفاظ کہا کرتے۔ آپ نے ایک مرتبہ نماز ادا فرمانے کے بعد ہمیں خطاب کرتے ہوئے فرمایا: السلام علی اللہ نہ کہا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی السلام ہے ہاں یوں کہا کرو: تمام ہاں، زبانی اور حسانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کے رسول ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مذکورہ التیحات کے الفاظ سے کوئی لفظ کم یا زیادہ کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد رضی اللہ عنہ نے التیحات کے مختلف الفاظ مختلف صحابہ کرام سے منقول فرما کر ان میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مروی الفاظ کو افضل قرار دیا۔ احناف کے ہاں انہی الفاظ کو پڑھا جاتا ہے۔ التیحات حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی افضلیت کے بارے میں علامہ بدرالدین عینی درج ذیل وجوہ بیان فرماتے ہیں۔

تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے افضل ہونے کی وجوہات

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تشہد کی وجہ دوسری تمام مروی تشہدات پر یہ ہے کہ ترمذی نے اس روایت کو تشہد کے بارے میں حضور ﷺ سے مروی اصح حدیث کہا ہے اور حضرات صحابہ کرام و تابعین کی اکثریت کا عمل بھی اسی پر ہے پھر انہوں نے ایک روایت بسند معمر عن خنیف سے بیان کی کہا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا کہ تشہد کے بارے میں لوگوں میں اختلاف پایا جاتا ہے فرمایا: ابن مسعود کی مروی تشہد کو اپنے اوپر لازم کرلو۔ طبرانی نے معجم میں بشیر بن مہاجر انہوں نے ابو ہریرہ اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعود کی تشہد سے زیادہ اچھی کوئی تشہد نہیں سنی۔ یہ اس لیے کہ انہوں نے یہ تشہد سرکارِ دو عالم ﷺ سے

۱۴۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مَجْلٌ بْنُ مَعْرُزٍ الصَّبِيِّ عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ وَائِلِ الْأَسَدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوَتَهُ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَلَكِنْ قُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْرَهُ أَنْ يُزَادَ فِي حَرْفٍ أَوْ يُنْقَصَ مِنْهُ حَرْفٌ.

الوجه الثاني في ترجيح تشهد ابن مسعود رضی اللہ عنہ علی جمیع روایات غیرہ قال الترمذی اصح حدیث عن النبی ﷺ فی التشهد حدیث ابن مسعود والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم من الصحابة والتابعین ثم اخرج عن معمر عن خنیف قال رايت النبی ﷺ فی المنام فقلت له ان الناس قد اختلفوا فی التشهد فقال علیک بتشهد ابن مسعود واخرج الطبرانی فی معجمه عن بشیر بن المهاجر عن ابی هریرة عن ابیه قال ماسمت فی التشهد احسن فی حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ وذلک انه رفعه الی النبی

ذکر فرمائی ہے۔ خطاباً کہتے ہیں کہ رجال کے اعتبار سے مشہور تر اور صحیح ترین تشہد، تشہد ابن مسعود ہے۔ ابن المنذر اور ابو علی الطوسی نے کہا کہ ابن مسعود کی تشہد کی وجہ پر روایت کی گئی ہے۔ نبی کریم ﷺ سے تشہد کے بارے میں روایت شدہ احادیث میں سے یہ صحیح ترین حدیث ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ ابن مسعود کے تشہد پر اکثر اہل علم کا عمل اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ فعل حضور ﷺ سے ثابت ہے۔ علی بن المدینی کہتے ہیں کہ تشہد کے بارے میں اہل کوفہ کی ابن مسعود سے اور اہل بصرہ کی ابن عباس سے روایت شدہ حدیث سے کوئی دوسری حدیث صحیح نہیں ہے۔ ان کے بیٹے ظاہر کہتے ہیں اور امام نووی نے کہا: محدثین کرام کی حجت کے اعتبار سے متفق علیہ حدیث ابن مسعود ہے پھر اس کے بعد ابن عباس کی حدیث۔ بزار نے کہا کہ تشہد کے بارے میں صحیح ترین حدیث، ابن مسعود کی ہے آپ سے میں (۲۰) طریقوں سے مذکورہ روایت ذکر کی گئی ہے پھر اکثریت نے یہی کہا کہ زیادہ مضبوط اور سند اور رجال کے اعتبار سے زیادہ مشہور اور اصح اس سے بڑھ کر اور کوئی روایت نہیں ہے کیونکہ ان سے روایت کرنے والے ثقہ حضرات نے اس کے الفاظ میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔ بخلاف دوسری روایات کے کہ ان میں اختلاف الفاظ موجود ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مذکورہ الفاظ تشہد خود حضور ﷺ سے اخذ کیے جیسا کہ طحاوی کہتے ہیں کہ یزید بن اسود نے ابن مسعود سے بیان کیا کہ میں نے تشہد کے کلمات حضور ﷺ کی زبان اقدس سے ایک ایک کلمہ کر کے سیکھے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے انہیں تشہد سکھائی اور لوگوں کو سکھانے کا حکم بھی دیا۔ یہ بات کسی دوسرے کے متعلق منقول نہیں۔

### عمدۃ القاری کی مذکورہ عبارت سے تشہد ابن مسعود کی وجوہات ترجیح

- (۱) یہ تشہد متن اور سند کے اعتبار سے اصح اور محفوظ تر ہے۔
- (۲) جناب نصیف کو دور ان خواب حضور ﷺ نے یہی تشہد پڑھنے کا ارشاد فرمایا ہے۔
- (۳) صحابہ کرام، تابعین اور اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔
- (۴) یہ تشہد خود حضور ﷺ نے بلا واسطہ ابن مسعود کو ایک ایک کلمہ بتا کر یاد کرایا۔
- (۵) اسی تشہد کو دوسروں کو سکھانے کا حکم دیا۔

ﷺ وقال الخطابی اصح الروایات واشهرها رجلا تشهد ابن مسعود وقال ابن المنذر و ابو علی الطوسی قدری حدیث ابن مسعود من غیره وجه وهو اصح حدیث روی فی التشهد عن النبی ﷺ وقال ابو عمر بتشہد ابن مسعود اخذ اکثر اهل العلم کثیوت فعله عن النبی ﷺ وقال علی بن المدینی لم یصح فی التشهد الا ما نقله اهل الکوفه عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ و اهل البصره عن ابی موسیٰ و بنحوه قال ابنہ طاہر وقال النووی اشدها صححة باتفاق المحدثین حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ ثم حدیث ابن عباس وقال البزار اصح حدیث فی التشہد حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ وروی عنہ من عشرين طریقاً ثم سرد اکثرها قال ولا اعلم فی التشہد اثبت منه ولا اصح اسانید اولاً اشهر رجلاً. لان الرواة عنہ من الثقات لم یختلفوا فی الفاظہ بخلاف غیره و ابن مسعود رضی اللہ عنہ تلقاه عن النبی ﷺ تلقیا فروی الطحاوی من طریق الاسود بن یزید عنہ قال اخذت التشہد من فی رسول اللہ ﷺ ولقنیة کلمة کلمة ومنها ان فی رواية احمد ان رسول اللہ ﷺ علمه التشہد وامره ان یعلم الناس ولم ینقل ذالک لغیره. (عمدۃ القاری شرح البخاری ج ۲ ص ۱۱۳، ۱۱۵ مطبوعہ بیروت، باب التشہد فی الآثرہ)

یہ ان وجوہات ترجیح میں سے چند ہیں جو حضرات علمائے کرام اور فقہائے عظام نے ذکر فرمایا۔ ان وجوہات اور دیگر اولیات کے پیش نظر احناف نے اسی تشہد کو نماز کے لیے اولیٰ قرار دے کر عمل کیا ہے۔ فاعتبہر وایا اولیٰ الابصار

### السلام علیک ایہا النبی الخ کو بطور حکایت یا انشاء پڑھنے کی بحث

محدثین و فقہاء کرام نے مذکورہ بحث تشہد کے ضمن میں ذکر فرمائی ہے۔ اس لیے چند باتیں ہم بھی ان کی اتباع میں نقل کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں مسئلہ مذکورہ کچھ عرصہ سے عقائد کے زمرہ میں لا کر اس میں غلو سے کام لیا جا رہا ہے یہاں تک کہ فتویٰ دیا گیا کہ مذکورہ کلمات اگر نمازی بطور انشاء پڑھے گا تو اس سے حضور ﷺ کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ کفر ہے۔ (معاذ اللہ) بلکہ ان کلمات کو یوں سمجھ کر پڑھنا چاہیے کہ شب معراج اللہ تعالیٰ نے ان کلمات سے اپنے حبیب و محبوب ﷺ کو خطاب کیا تھا۔ ہم بھی اسی خطاب کو بطور حکایت کہہ رہے ہیں جیسا کہ تلاوت قرآن کے وقت ”یسنی اسرائیل“ کہنے والا بنی اسرائیل کو خطاب نہیں کر رہا ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے خطاب کو بطور حکایت پڑھ رہا ہوتا ہے۔ اسی طرح السلام علیک الخ کو بطور حکایت ہی پڑھنا درست ہے۔ اس بات کو دیوبندیوں کے ایک بڑے نے یوں لکھا ہے۔

اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور ﷺ خود خطاب سلام کا سنتے ہیں۔ وہ کفر ہے خواہ السلام علیک کہے یا السلام علی النبی کہے اور جس کا عقیدہ یہ ہے کہ صلوٰۃ و سلام آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقررہ ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے تو دونوں طرح پڑھنا مباح ہے پس اس کے بعد سنو اگر ابن مسعود نے بعد وفات شریف کے صیغہ بدل دیا تو کوئی حرج نہیں کسی مصلحت کو یہ کیا ہوگا جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے جب بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے۔ (نہادی رشیدی ص ۸۹)

حضور ﷺ کی بارگاہ میں صلوٰۃ و سلام پیش کرنے میں صرف ایک ہی نیت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ آپ خود نہیں سنتے بلکہ کچھ فرشتے مقرر ہیں جو درود شریف پڑھنے والوں کا درود شریف آپ کی بارگاہ میں پہنچاتے ہیں۔ اس نیت سے چاہے کوئی صیغہ پڑھا جائے مباح ہے اور اگر نیت یہ ہو کہ آپ خود سنتے ہیں تو کفر ہے اس لیے التحیات پڑھتے وقت اسلام علی النبی، السلام علیک ایہا النبی جو بھی پڑھا جائے گا اس میں جب حکایت مقصود ہے تو درود شریف بھیجے کا معنی ہی نہ رہا اور اسی کو حکایت یا عدم انشاء کہتے ہیں۔

حقیقت حال: تمام مسلمانوں کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جن صفات کاملہ سے موصوف و متصف ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہیں۔ ان میں کسی ایک کو بغیر عطاء الہی، ذاتی ماننے والے مسلمان نہیں لہذا اگر السلام علیک ایہا النبی السخ پڑھتے وقت کسی مسلمان کا یہ نظریہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ صفت کی وجہ سے حضور ﷺ اپنے غلام کا صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں تو اس عقیدہ کو ”کفر و شرک“ نہیں کہا جاسکتا۔ قریب و بعید سے غیر کا سننا خود احادیث مبارکہ سے مصرح ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

ان اللہ قال من عادلی و لیا فقد اذنتہ للحرب و ما تقریب الی عبدی بشیء احب الی مما افترضت علیہ و لا یزال عبدی یقرب الی بالنوافل حتی احبته فکننت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یتصرہ بہ و یدہ الی یطش بہا ورجلہ الی یمشی بہا۔

ان اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو میرے کسی ولی سے عداوت کرے گا تو میں نے اس کو لڑائی کا اعلان کر دیا اور میرا بندہ فرائض کی تکمیل کے ذریعے میرا تقرب حاصل کرتا ہے اور میرا بندہ نوافل کے ذریعہ ہمیشہ میرا تقرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کو محبوب بنا لیتا ہوں پھر میں اس کے کان بن جاتا ہوں وہ اس کے ساتھ سنتا ہے میں اس کی آنکھ بن جاتا ہوں وہ اس سے دیکھتا ہے اور میں اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں وہ اس سے پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں وہ اس سے چلتا ہے۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۶۳ باب التواضع ۶)

## اولیاء اللہ ذات الہی کے مظہر ہوتے ہیں

یہ وہ مقام ہے جسے صوفیاء کرام فنائی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں یعنی کسی کا اپنی ذات سے بالکل باہر نکل جانا ایسا کہ اس میں تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے۔ بندہ جب بندگی پر دوام اختیار کرتا ہے تو ایسے مقام کو پالیتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میں اس کے کان اور آنکھ بن جاتا ہوں لہذا جب باری تعالیٰ کا نور اس کا کان بن جاتا ہے تو قریب و بعید کو وہ سن لیتا ہے اور جب وہی نور اس کی آنکھ بن جاتا ہے تو قریب و بعید کو دیکھ لیتا ہے اور جب وہی نور اس کا ہاتھ بن جاتا ہے تو مشکل و آسان میں تصرف کرنے کی قدرت پالیتا ہے قریب و بعید میں اس کا حکم چلتا ہے۔

علماء شریعت نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ آدمی کے تمام اعضاء اللہ تعالیٰ کی مرضی کے تابع ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ اسی کی رضا میں حرکت کرتے ہیں لہذا جب آدمی کے کان، آنکھ اور دیگر اعضاء کی غائت خود اللہ تعالیٰ بن جاتا ہے تو اس وقت یہ کہنا صحیح ہو جاتا ہے کہ وہ سنتا ہے تو صرف اس کی خاطر اور گفتگو کرتا ہے تو اسی کے لیے۔ گویا اللہ تعالیٰ اس کے کان اور آنکھ بن گیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ مفہوم حدیث پاک کے الفاظ کے حق کو ادا نہیں کرتے بلکہ اس سے عدول نظر آتا ہے کیونکہ ”کتبت سمعہ“ مستحکم کے صیغہ کے اعتبار سے اس پر دلالت کرتا ہے کہ قرب الہی والا آدمی جسم تو اپنا رکھتا ہے اور ایک ڈھانچہ اسی کا ہے لیکن اس میں تصرف کرنے والا اللہ واحد ہی ہے یہ وہ کیفیت و مقام ہے جسے صوفیائے کرام مقام فنائی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں یعنی اس حالت میں آدمی اپنے نفسانی دواعی سے ایسا باہر نکل جاتا ہے کہ اس میں تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے۔

جب درخت کے لیے یہ بات صحیح ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ ”انسی انسا اللہ“ کی ندا کرتا ہے تو نوافل کے ذریعہ قرب پانے والے آدمی کے لیے یہ کیوں صحیح نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ اس کا کان اور اس کی آنکھ بن جائے اور یہ کیسے نادرست ہو سکتا ہے حالانکہ آدمی جس کو سورۃ رٰحمن پر پیدا کیا گیا وہ موسیٰ علیہ السلام کے درخت سے ادنیٰ تو نہیں ہو سکتا۔

وهو الذى عناه الصوفية بالفناء فى الله اى الانسلاخ عن دواعى نفسه حتى لا يكون المتصرف فيه الا هو العبد اذا واطب على الطاعة بلغ الى المقام الذى يقول الله كنت له سمعا و بصرا فاذا صار نور جلال الله سمعا له سمع القريب والبعيد واذا صار ذالك النور بصرا له رأى القريب والبعيد واذا صار ذالك النور يدا له قدر على التصرف فى الصعب والسهل والبعيد والقريب.

(تفسیر کبیر ج ۲۱ ص ۹۱ سورہ کہف)

اما علماء الشريعة فقالوا معناه ان جوارح العبد تصير تابعة لمرضاة الله لهيته حتى لا تتحرك الا على مايرضى به ربه فاذا كانت غاية سمعه وبصره وجوارحه كلها هو الله سبحانه فحينئذ صح ان يقال انه لا يسمع الا له ولا يتكلم الا له فكان الله سبحانه صار سمعه وبصره قلت وهذا عدول عن حق الالفاظ لان قوله كنت سمعه بصيغة المتكلم يدل على انه لم يبق من المتقرب بالنوافل الا جسده وشبهه وصار المتصرف فيه الحضرت الالهية وهو الذى عناه الصوفية بالفناء فى الله اى الانسلاخ عن دواعى نفسه حتى لا يكون المتصرف فيه الا هو.

(فيض الیاری ج ۳ ص ۳۲۷ کتاب الرقاق)

فانه اذا صح للشجرة ان ينادى فيه بانى انا الله فما بال المتقرب بالنوافل ان لا يكون الله سمعه وبصره كيف وان ابن ادم الذى خلق على صورة الرحمن ليس بادون من شجرة موسى عليه السلام.

(فيض الیاری ج ۳ ص ۳۲۹)

ذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ ایک مؤمن نوافل کے ذریعہ ایسا مقام قرب پالیتا ہے جس کی وجہ سے اس کا قریب و بعید کو

دیکھنا اور دور و نزدیک کی آواز کو سننا محقق ہوتا ہے جب عام مومن کا یہ مقام ممکن ہے تو سرکار ابد قرار ﷺ کے لیے ایسا مقام قرب ماننا جس کی وجہ سے کوئی امتی آپ کو قریب و بعید کا سننے والا تسلیم کرتا ہو یہ شرک و کفر کیونکر ہو گیا؟ اور اسی عقیدہ کے پیش نظر اگر السلام علیک الخ بطور انشاء عرض کرتا ہے یعنی یہ کہ حضور ﷺ خدا داد وقت و ساعت سے بلا واسطہ میرا صلوة و سلام سننے ہیں تو اسے کفر کہنا سن قدر غلوئی الدین ہے؟ پھر جب علماء کرام نے یہ بھی تصریح فرمادی کہ سرکار دو عالم ﷺ کی حیات و ممات دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ امام قسطلانی نے فرمایا:

**نبی علیہ السلام اپنے غلاموں کے حالات سے خبردار ہیں**

قد قال علمائنا لا فرق بین موتہ و حیاتہ علیہ السلام مشاہدہ لامتہ و معرفتہ باحوالہم و نیاتہم و عزائمہم و خواطرہم و ذالک جلی عندہ لاختفاء بہ . (انوار محمدیہ ص ۵۹۹)

ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا اپنی امت کا مشاہدہ فرمانا، ان کے حالات سے آگاہی ان کی نیوتوں اور عزائم اور دل کے ارادوں سے واقفیت جس طرح حیات ظاہری میں تھی اس طرح بعد از وفات بھی ہے۔ یہ بات واضح ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اسی موضوع پر گفتگو فرماتے ہوئے شیخ محقق جناب عبدالحق صاحب محدث دہلوی رقمطراز ہیں۔

**حضور ﷺ صفات خداوندی سے متصف ہیں**

ذکر کن اور او درود بفرست بروے علیہ السلام و باش در حال ذکر گویا حاضر است پیش در حالت حیات و می بینی تو او را متادب با جلال و تعظیم و ہیبت و حیا . و بدانکہ وی علیہ السلام می بیند و می شنود کلام تو را زیرا کہ وے علیہ السلام متصف است بصفات الہیہ و یک از صفات الہی است کہ انا جلس من ذکرنی . (مدارج النبوة ج ۲ ص ۶۲۱ و اصل نوع ثانی کہ تعلق معنی است مطبوعہ نولکشور)

آپ ﷺ کا ذکر کر اور آپ پر درود و سلام بڑھ اور ذکر کی حالت میں یوں ہو جا کہ گویا سرکار دو عالم ﷺ تیرے سامنے حالت حیات میں حاضر ہیں اور تجھے دیکھ رہے ہیں اور تو انہیں دیکھ رہا ہے لہذا نہایت تعظیم، ہیبت، حیا اور آپ کا جلال پیش نظر رہے اور تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ حضور ﷺ تیری گفتگو کو سننے اور تجھے دیکھتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ صفات الہیہ سے متصف ہیں اور من جملہ اس کی صفات میں سے ہے کہ جو اسے یاد کرتا ہے وہ اس کا ہم نشین ہوتا ہے۔

صحیح بخاری کی مذکورہ روایت اور اس کی تشریح میں انور شاہ کا شمیری صاحب فیض الباری پھر علامہ قسطلانی اور شیخ محقق کی تصریحات سے ثابت ہوا کہ جب عام مومن مقام قرب میں پہنچ کر صفات سمع و بصر سے متصف بصفات خداوندی ہو جاتا ہے تو مقربین بارگاہ خداوندی کے امام و سردار جناب حضور سید المرسلین ﷺ ان کی صفات کا کیا مرتبہ ہوگا لہذا دور و نزدیک سے آپ کا سماعت فرمانا نہ شرک ہے اور نہ ہی کفر ہاں اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ آپ بذات خود بغیر اعطاء الہی یہ کمال رکھتے ہیں تو واقعی کفر و شرک ہوگا اس لیے اگر نمازی السلام علیک الخ پڑھتے وقت آپ کو سلام سننے والا سمجھے اور اس ارادہ و نیت سے پڑھے کہ میرا صلوة و سلام جان دو عالم ﷺ نفس نفیس باعطاء الہی ساعت فرماتے ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں اس پر کفر کا فتویٰ لگانا نازی جہالت اور مقام قرب الہی سے دوری کا نتیجہ ہے اور یہ غلو سے قطعاً خالی نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی دوسری جہت کہ السلام علیک الخ کو نماز میں بطور حکایت کہنا چاہیے یا ارادہ انشاء سے بھی کہا جائے تو کوئی حرج نہیں اس میں بھی گفتگوئی صاحب نے کتاب دست اور فقہائے اسلام کی مخالفت کی ہے بلکہ عقل سلیم بھی ان کا ساتھ نہیں دیتی۔ ہم اس بارے میں پہلے محدثین کرام کا نقطہ نظر اور بعد میں فقہاء کرام

کے ارشادات پیش کرتے ہیں۔

## عبارات محدثین کرام سے السلام علیک الخ بطور انشاء پڑھنے کا ثبوت

واحضر فی قلبک النبی ﷺ وشخصه  
الکرمین وقل السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ  
وبرکاتہ۔ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۵۱ باب الثالث بیان تفسیر یاغنی ان  
یحضر فی القلب)

حضور ﷺ کی ذات مقدسہ اور صورت مبارکہ کو اپنے  
دل میں حاضر کر اور پھر عرض کر السلام علیک ایہا النبی  
الخ۔

## حضور ﷺ نمازیوں کے پاس حاضر ہوتے ہیں

قال بعض العارفين ان ذالك لسیران الحقيقة  
المحمدية في وراء الموجودات وافراد الكائنات  
كلها فهو ﷺ موجود وحاضر في ذوات  
المصلين وحاضر عندهم فينبغي للمؤمن ان لا يغفل  
عن هذه الشهود عند هذا الخطاب لينال من انوار  
القلب ويفوز باسرار المعرفة صلى الله عليه  
يا رسول الله وسلم.

بعض عارفین کا کہنا ہے کہ التحیات میں خطاب کے طریقہ  
سے سلام کا پایا جانا اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ تمام موجودات  
اور کائنات کے تمام افراد میں جاری و ساری ہے لہذا سرکارِ دو عالم  
ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود و حاضر ہیں اور نمازیوں  
کو چاہیے کہ اس مشاہدہ سے بوقت خطاب غافل نہ رہیں تاکہ قلبی  
انوار پا سکیں اور اسرار معرفت سے بہرہ ور ہو سکیں۔

(بعض المصنفات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۸۱ باب التعمد)

ان المصلين لما استفتحوا باب المكوت  
بالتحيات اذن لهم بالدخول في حريم الحي الذي  
لا يموت فقترت اعينهم بالمناجات فهو علي ان  
ذالك بواسطة نبي الرحمة وبركت متابعة  
فاذا التفتوا فاذا الحبيب في حرم الحبيب حاضر  
فاقبلوا عليه قائلين السلام عليك ايها النبي ورحمة  
الله وبركاته۔ (عمدة القاري ج ۶ ص ۱۱۳ الف باب ج ۲ ص ۲۵۰)

نمازیوں نے جب التحیات کہہ کر دروازہ ملکوت کو کھولا تو  
انہیں اللہ حی قیوم کی بارگاہ میں آنے کی اجازت دی گئی تو  
مناجات کر کے انہوں نے اپنی آنکھوں کو ہنڈک میسر کی یہ سب کچھ  
انہیں نبی رحمت ﷺ کے واسطہ اور متابعت کی برکت سے  
حاصل ہوا تو انہوں نے جب غور سے دیکھا تو حیب کو حیب کی  
بارگاہ میں موجود پایا تو ان کی طرف یہ کہتے ہوئے حاضر ہوئے۔  
السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

## حضور ﷺ بارگاہِ خداوندی سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے

انما امر الشارع المصلي بالصلوة والسلام  
على رسول الله ﷺ في التشهد لينب الغافلين  
في جلوسهم بين يدي الله عز وجل على شهود  
ينبهم في تلك الحضرة فانه لا يفارق حضرة الله  
ابدا فيخاطبون بالسلام مشافهة۔ (بيران الكبرى ج ۱ ص  
۱۶۷ باب صفت الصلاة کے آخر میں مع رحمة لا مہ)

اللہ تعالیٰ نے نمازی کو دوران نماز صلوة و سلام کا حکم اس لیے  
دیا تاکہ وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے حضور غفلت سے بیٹھے ہیں انہیں یہ  
تنبیہ کر دی جائے کہ اس بارگاہ میں ان کے نبی بھی موجود ہیں کیونکہ  
وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے کبھی بھی جدا نہیں ہوتے لہذا نمازی آپ کو  
بالمشافہ سلام عرض کریں۔



سردار اولیاء امام غزالی، تاج المحققین محدث دہلوی، علامہ بدر الدین یعنی، امام الاولیاء عبدالوہاب شعرانی اور امام ابن حجر عسقلانی کے ارشادات آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ امام غزالی نے اعمال قلبیہ میں سے ایک عمل یہ بتایا کہ نماز کے دوران السلام علیک الخ پڑھتے وقت دل کو یہ سمجھنا چاہیے کہ حضور ﷺ حاضر و ناظر ہیں اس نظریہ سے آپ کی بارگاہ میں بطور انشاء صلوٰۃ و سلام پیش کرے اور شیخ محقق نے اس کی حکمت بیان فرمائی کہ حقیقت محمدیہ چونکہ کائنات کے ذرہ ذرہ میں سرایت کر چکی ہے لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر درود شریف بطور انشاء عرض کرنے والا اسرار معرفت سے وافر حصہ پاتا ہے اور علامہ یعنی عسقلانی کے بقول حرم الہی میں بچنے والا جب پہلے سے ہی وہاں موجود سرکار دو عالم ﷺ کا مشاہدہ کرتا ہے تو اسے از روئے ادب السلام سے یہی حاصل ہوا کہ السلام علیک الخ کے الفاظ سے آپ کو ہدیہ سلام عرض کرنا چاہیے یہی بات علامہ شعرانی نے بھی فرمائی ان تمام تصریحات سے یہی حاصل ہوا کہ السلام علیک الخ کے الفاظ نمازی کو بطور حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء عرض کرنے چاہئیں ورنہ ان کی ادائیگی غفلت سے نہیں بلکہ پوری توجہ سے کرے تاکہ اس کے ذریعہ انوار و برکات کا خزینہ حاصل کر سکے۔

### فقہاء کرام کی عبارات سے السلام علیک الخ بطور انشاء کہنے کا ثبوت

تشہد کے الفاظ ادا کرتے وقت ان کا مفہوم بطریقہ انشاء قصد کرنا چاہیے گویا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کا تحفہ ادا کر رہا ہے اور اس کے پیغمبر ﷺ پر یہ ہدیہ سلام عرض کر رہا ہے اور خود اپنے لیے عرض سلام کر رہا ہے۔ یہ نہیں کہ اس کا محض بطریقہ اخبار ادا کرتا ہے۔

تشہد کے الفاظ ادا کرتے وقت واقعہ معراج کی حکایت اور اخبار کے طور پر نہ پڑھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں نے وہاں آپ پر سلام پیش کیا تھا۔

رأس المحققین علامہ ہسکتی اور علامہ ابن عابدین نے واضح اور صراحتہ الفاظ تشہد کے بارے میں فرمایا کہ اخبار کا قصد نہیں بلکہ انشاء کا ارادہ کر کے ان کی ادائیگی ہونی چاہیے۔

نمازی کو تشہد کے الفاظ پڑھتے وقت بالارادہ و قصد یہ نیت کرنی چاہیے کہ ان الفاظ کی حقیقت اور مفہوم موضوعہ ادا کر رہا ہوں گویا وہ اللہ تعالیٰ کے حضور تمام مالی، جسمانی عبادت کی انشاء کر رہا ہے اور انشائی طور پر ہی رسول اللہ ﷺ کو عرض سلام کر رہا ہے۔ ہم نے تشہد کے بعض معانی اس لیے ذکر کیے تاکہ نمازی ان کی ادائیگی کے وقت ان کے معانی کی انشائی نیت کرے جیسا کہ اس کی مجتہبی نے تصریح فرمائی۔ وہ کہتے ہیں اس لیے کہ نمازی کو الفاظ تشہد کے حقیقی معانی قصد کرنے چاہئیں گویا وہ اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیت اور نبی ﷺ کے حضور سلام عرض کر رہا ہے۔

ويقصد بالفاظ التشهد معانيها مرآة له على وجه الانشاء كاتا: يحيى الله تعالى ويسلم على نبيه وعلى نفسه لا اخبار عن ذالك.

(در مختار ج رد المحتار ج ۱ ص ۵۱۰ مطلب صمہ فی عقد الاصابع عند التشهد)

لا يقصد الاخبار والحكاية عنها وقع في

المعراج منه ﷺ من ربه سبحانه ومن الملكة عليهم السلام. (رد المحتار ج ۱ ص ۵۱۰)

فیقصد المصلی انشاء هذه الالفاظ مرآة له قاصدا معناه الموضوعه له من عنده كانه يحيى الله سبحانه وتعالى ويسلم على النبي ﷺ.

(مرآة الفلاح علی نور الايضاح ص ۷۰ باب الامتعة متصل ما قبل)

انما ذكرنا بعض معاني التشهد لما ان المصلی يقصد بهذه الالفاظ معانيها مرآة له على وجه الانشاء كما صرح به المجتبی بقوله ولا نه من ان يقصد بالفاظ التشهد معناها التي وضعت لها من عنده كانه يحيى الله ويسلم على النبي ﷺ.

(بجرا الفلاح ج ۱ ص ۲۲۳ تشہد ابن مسعود)

## خلاصہ کلام

احناف وغیر احناف محدثین و مفسرین اور فقہائے کرام نے واضح طور پر تحریر فرمایا کہ نمازی کو الفاظ تشہد بقصد انشاء ادا کرنا چاہئیں۔ اگر اس ارادے سے پڑھتے وقت نمازی کے ذہن میں یہ خیال گزرے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اس کا صلوٰۃ و سلام بذات خود بلا واسطہ فرشتہ سنتے ہیں اور ان کو یہ کمال اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا تو اسے شرک کہنا دراصل ان اسلاف کو شرک کہنے کے مترادف ہے اور یہ کج فہمی اور غلو گنگوہی وغیرہ کے خیالات ذاتیہ ہیں اہل سنت کی تصریحات اس کے خلاف ہیں لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر تشہد میں نمازی کا سلام عرض کرنا قطعاً درست اور مرد شارح کے عین مطابق ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## اعتراض

مذکورہ باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بروایت نافع تین باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دوران تشہد دعائے اذان کرتے تھے۔ ید عوبما بدلہ۔

(۲) دعا کے بعد السلام علیک الخ پڑھتے تھے۔

(۳) ترتیب یہ ثابت ہوئی کہ پہلے تحیت باری تعالیٰ پھر دعا اور اس کے بعد عرض سلام لیکن احناف ان تینوں باتوں کی مخالفت کر کے درست نہیں کرتے کیونکہ احناف کے نزدیک تحیت باری تعالیٰ کے بعد سلام عرض کیا جاتا ہے پھر آخر میں دعائے اذان جاتی ہے جو کہ عبد اللہ ابن عمر کے عمل کے بالکل خلاف ہے۔

جواب اول: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول تشہد اگرچہ ثابت ہے لیکن گزشتہ اوراق میں تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی وجوہ ترجیح بیان ہوئیں۔ ان کے تحت ہم نے ان کے تشہد کو نماز میں پڑھنا اولیٰ قرار دیا ہے۔ اس تشہد میں یہ تینوں باتیں نہیں ہیں۔

جواب دوم:

## تعدہ اولیٰ میں تشہد میں دعائے مانگنے کا ثبوت

عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان لا یزید فی الرکعتین علی التشہد رواہ ابو یعلیٰ من رواۃ ابی الحویرث والظاهر انه خالد بن حویرث وهو ثقة وبقیة رجالہ رجال الصحیح وعن عبد اللہ بن مسعود قال علمنی رسول اللہ ﷺ التشہد فی وسط الصلوٰۃ وفی اخرها قال ثم ان کان وسط الصلوٰۃ نهض حين یفرغ من تشہده وان کان فی اخرها دعا بعد التشہد بما شاء اللہ ان یدعوتہ یسلم۔

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۳۲ باب التشہد)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعتوں کے بعد تشہد میں التحیات پر زیادتی نہیں فرمایا کرتے تھے۔ (یعنی درود شریف اور دعائے نہیں پڑھتے تھے) اسے ابو حویرث سے ابو یعلیٰ نے روایت کیا اور مذکورہ ابو حویرث خالد بن حویرث ہیں اور یہ ثقہ راوی ہیں۔ اس روایت کے بقیہ رواۃ تمام ثقہ ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نماز کے درمیان تشہد پڑھنا سکھائی۔ فرماتے ہیں کہ اگر دو رکعت کے بعد تیسری یا چوتھی رکعت کے لیے اٹھنا ہوتا تو حضور ﷺ تشہد سے فراغت پر اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور اگر آخری تشہد ہوتی تو تشہد کے بعد جو اللہ کو منظور ہوتا وہ دعائے مانگتے پھر سلام پھیرتے۔

ابو عبیدہ اپنے والد جناب عبد اللہ بن مسعود سے راوی کہ

عن ابی عبیدہ عن ابیہ عبد اللہ بن مسعود ان

رسول اللہ ﷺ کان اذا قعد في الركعتين الاوليين كانه على الرضف قلت حتى يقوم . عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن رجل صلى خلف ابي بكر فكان في الركعتين الاوليين كانه على جمر حتى يقوم .  
(مصنف ابن ابي شيبرج ص ۲۹۵ قدر کم يقعد في الركعتين) کھڑے ہو جاتے۔

مذکورہ روایات اور آثار اس کی شہادت دے رہے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ درمیانی قعدہ میں تشہد کے بعد دعائیں مانگا کرتے تھے بلکہ آخری قعدہ میں دعا فرمایا کرتے تھے درمیانی قعدہ میں آپ کا مختصر بیٹھنا اس قدر ہوتا تھا کہ دیکھنے والا بھی سمجھتا آپ جلدی اٹھنے والے ہیں۔ اسی طریقہ نبوی کو حضرت ابو بکر نے بھی اپنایا تو معلوم ہوا کہ درمیانی قعدہ میں دعا نہیں ہے۔  
جواب سوم:

عن شعبي قال من زاد في الركعتين الاوليين على التشهد فعليه . . . جدتا سجدة السهو .  
(مصنف ابن ابي شيبرج ص ۲۹۶)

جناب شعبی کے اس اثر سے واضح ہوا کہ درمیانی قعدہ میں تشہد سے زیادہ پڑھنا سجدہ سہو کو لازم کر دیتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔  
جواب چہارم:

عن ابن عمر انه كان يقول ماجعلت الراحة في الركعتين الا لتشهد . (مصنف ابن ابي شيبرج ص ۲۹۶) کے بعد آرام سے بیٹھنا اسی لیے رکھا گیا تاکہ نمازی تشہد پڑھ لے۔  
جواب چہارم سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے خود ان کی روایت کا خلاف ثابت ہو گیا لہذا ماننا پڑے گا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی آخری عمل دیگر صحابہ کرام کے عمل کے موافق تھا اس لیے خود ان کا عمل پہلی روایت کے نسخ ہونے کی دلیل بن جائے گا۔ ان تمام آثار و روایات سے یہی نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ درمیانی قعدہ میں صرف تشہد ہی پر رضی ضروری ہے دعا کا یہ موقعہ نہیں۔  
مسئلہ کا دوسرا پہلو کہ احناف تشہد میں جس ترتیب کے قائل ہیں وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بتائی گئی ترتیب کے خلاف ہے تو اس کا ایک جواب تو جواب اول میں ہی آ گیا تھا وہ یہ کہ ہمارے ہاں تشہد ابن مسعود کو بہت سی وجوہ کی بنا پر ترجیح ہے اس میں وہی ترتیب ہے جو احناف نے اپنائی ہے۔ علاوہ ازیں احناف کی ترتیب کا مستقل طور پر ثبوت بھی موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

من حديث فضالة ابن عبيد قال سمع النبي ﷺ رجلا يدعوفى صلوة لم يحمد الله ولم يصلى على النبي ﷺ فقال عجل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى احدكم فليبدأ بتحميد ربه واثني عليه ثم يصلى على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء وهذا مما

فضالة بن عبيد کی حدیث فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اپنی نماز میں دعا کرتے سنا اس نے نہ تو اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور نہ رسول کریم ﷺ پر درود شریف پڑھا فرمایا اس نے جلد بازی کی ہے پھر اسے بلایا اور فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اسے اپنے رب کی حمد و ثناء سے نماز کی

بدل علی ان قول ابن مسعود المذکور قریباً مرفوعاً ابتدا کرتی چاہیے پھر حضور ﷺ پر درود شریف پڑھ کر پھر جو چاہے دعا مانگے۔ یہ روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذکور قول قریباً مرفوع ہے کیونکہ اس کے الفاظ ویسے ہی ہیں۔

(بخ الباری ج ۱۱ ص ۱۳۸ باب الصلوٰۃ علی النبی)

صاحب فتح الباری علامہ ابن حجر نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے قول کو حدیث مرفوعہ کے طور پر پیش کیا یعنی نماز میں پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پھر درود شریف اور آخر میں دعا دراصل حضور ﷺ کی بتائی ہوئی ترتیب ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جس قول کا ذکر علامہ ابن حجر نے کیا وہ قول بھی انہوں نے ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی حدیث الباب ما یقتضیہ فعند سعید ابن منصور وابی بکر بن ابی شیبہ باسناد صحیح الی ابی الاحوص قال قال عبد اللہ یتشهد الرجل فی الصلوٰۃ ثم یصلی علی النبی ﷺ ثم یدعو لنفسه بعد۔

اس باب کی حدیث کے راوی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جس کو وہ چاہتا ہے وہ یہ ہے کہ سعید بن منصور اور ابوبکر بن ابی شیبہ اسناد صحیح کے ساتھ ابی الاحوص تک اور وہ کہتا ہے کہ عبد الرحمن بن مسعود فرماتے تھے کہ آدمی نماز میں تشهد پڑھے اور پھر نبی پاک پر درود پڑھے اور پھر اپنے لیے دعا مانگے۔

(بخ الباری ج ۲ ص ۲۵۶ باب ما یخرج من الدعاء بعد التمجید)

لہذا حدیث مرفوعہ سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے تشهد کی ترتیب وہی بیان فرمائی جس پر احناف کا عمل ہے یعنی پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پھر نبی کریم ﷺ کی ذات اقدس پر صلوٰۃ و سلام اور آخر میں اپنے لیے (اور تمام مسلمانوں کے لیے) دعا کرے۔ حدیث مرفوعہ کے ہوتے ہوئے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

سجدہ میں سنت طریقتہ

ابن عمر سے جناب نافع نے امام مالک کو خبر دی کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھ اسی چیز پر رکھتے تھے جس پر ان کی پیشانی ہوتی۔ نافع کہتے ہیں کہ میں نے انہیں سخت سردی میں دیکھا کہ انہوں نے سجدہ کے لیے اپنے ہاتھ جبہ سے نکالے اور کنکریوں پر رکھ کر سجدہ کیا۔

ہمیں نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ آپ فرمایا کرتے تھے جس نے سجدہ کرتے وقت پیشانی زمین پر رکھی تو اسے ہاتھ بھی زمین پر رکھنے چاہئیں پھر جب پیشانی کو اٹھائے تو ہاتھوں کو بھی اٹھائے کیونکہ چہرہ کی طرح ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل اس کے مطابق ہے مرد کو چاہیے کہ جب سجدہ کے لیے زمین پر اپنی پیشانی رکھے تو ہاتھ بھی زمین پر

## ۴۲- بَابُ اَلْسَنَةِ فِي السُّجُودِ

۱۴۶- أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى الْيَدَيْنِ يَضَعُ جِهَتَهُ عَلَيْهِ قَالَ وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَرْدٍ شَدِيدٍ أَنَّهُ لِيُخْرِجَ كَفَّيْهِ مِنْ بُرْنِسِيهِ حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصَى.

۱۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جِهَتَهُ فِي الْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ جِهَتَهُ فَلْيُرْفِعْ كَفَّيْهِ فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الرَّجُلُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِنَبِيِّ الرَّجُلِ إِذَا وَضَعَ جِهَتَهُ سَاجِدًا أَنْ يَضَعَ كَفَّيْهِ بَحْدَاءِ أَدْنِيهِ

وَيَجْمَعُ أَصَابِعَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَلَا يَفْتَحُهَا فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ  
رَفَعَهُمَا مَعَ ذَلِكَ فَأَمَّا مَنْ أَصَابَهُ بَرْدٌ يُؤْذِي وَيَجْعَلُ  
يَسْدُوهُ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ تَحْتِ كِسَاءِهِ أَوْ تَوْبٍ فَلَا بَأْسَ  
بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کانوں کے برابر رکھے ہاتھ کی انگلیوں کو بند رکھے اور ان کا رخ قبلہ  
کی طرف ہو پھر جب سجدہ سے سر اٹھائے تو ہاتھ بھی اٹھائے۔ ہاں  
جس کو سردی کی وجہ سے ایسا کرنے میں تکلیف و اذیت ہوتی ہو  
اور اس اذیت کے پیش نظر اس نے حالت سجدہ میں اپنے ہاتھ چادر  
یا کپڑے کے نیچے سے ہی ہاتھ زمین پر رکھ لیے تو اس میں کوئی حرج  
نہیں ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ آثار میں ایک مسئلہ یہ بیان ہوا کہ سجدہ کی حالت میں نمازی کو ہاتھ چادر وغیرہ سے نکال کر زمین پر رکھنا چاہیں۔ کیا ایسا کرنا  
واجب ہے یا نہیں؟ سو اس کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ ایسا کرنا اگرچہ واجب نہیں لیکن پھر بھی احتیاب بلکہ سنت سے کم بھی نہیں لہذا چادر  
وغیرہ سے ہاتھ نکال کر سجدہ کرنا بہر حال بہتر اور سنت پر عمل کرنا ہے اور اگر نہ بھی نکالے تو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ حضرات صحابہ کرام  
نے ہاتھ نکالنے پر ہی زور دیا ہے۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

عن محمد ان ابن عمر يخرج يديه اذا سجد  
وانهما لتقطران دما. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۱ ص ۲۶۷ من  
كان يخرج يديه اذا سجد دائرة القران كراچی پاکستان)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مذکورہ عمل اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے یہ عمل سرکارِ دو عالم ﷺ سے سیکھا  
لیکن اس میں بوجہ عذر گنجائش ہے اس لیے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے بوجہ سردی سجدہ میں ہاتھوں کا نہ نکالنا بھی ثابت ہے۔  
عن حميد قال رايت الحسن يلبس  
انجانيافي الشتاء ولا يخرج يديه منه .  
(مصنف ابن ابي شيبة ج ۱ ص ۲۶۶)

تو معلوم ہوا کہ سجدہ کے وقت چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر سجدہ کرنا مستحب یا سنت ہے بعض صحابہ کرام اس پر سختی سے عمل کرتے  
تھے اور کچھ جانب جواز سے کام لیا کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما باوجود سختی ہونے کے ہاتھوں کو نکال کر سجدہ کر رہے ہیں  
یہی وجہ ہے کہ ہاتھوں کو نکال کر سجدہ کرنے والے کے لیے حضرات صحابہ کرام سے تحسین بھرے الفاظ منقول ہیں۔

قال عمر اذا سجد احدكم فليباشر بكفيه  
الارض لعل الله لصره الفاعل ان غل يوم  
القيامة. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۱ ص ۲۶۶)

حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب تم میں  
سے کوئی سجدہ کرے تو اسے اپنے ہاتھ نکال کر زمین پر رکھنے چاہئیں ہو  
سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو اس کی کسی خیانت سے درگزر  
فرمادے۔

دوسرا مسئلہ یعنی حالت سجدہ میں دونوں ہاتھ کانوں کے برابر ہوں اور انگلیاں ملی ہوئی ہوں اور ان کا رخ جانب قبلہ ہو اگرچہ اس  
کیفیت کی تصریح امام محمد کے ذکر کردہ آثار میں موجود نہیں لیکن پھر بھی اسے ان کی اپنی تحقیق نہیں کہیں گے بلکہ اس کیفیت کا ماخذ  
حدیث و آثار ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

عن عبد الرحمن بن قاسم قال صليت الى  
جنب حفص بن عاصم فلما سجدت فرجت بين

رکھا اور پھلکی کو قبلہ سے ہٹا کر رکھا جب سلام پھیرا تو انہوں نے مجھے کہا بیٹھے! جب سجدہ کر دو تو اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو ملایا کرو اور ہاتھوں کو قبلہ کی طرف رکھا کرو۔ بے شک چہرہ کے ساتھ ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔ ہمیں جناب کو کبچ نے حدیث سنائی کہ سفیان رضی اللہ عنہ حالت سجدہ میں انگلیوں کو ملایا کرتے تھے اور رکوع میں کھلا رکھتے تھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### نماز میں بیٹھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن عمر سے عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ ایک شخص نے ان کے پہلو میں نماز پڑھی جب وہ بیٹھا تو چار زانو ہو گیا اور اپنے قدموں کو اندر کی طرف پھیر لیا جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ نے اس پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا وہ کہنے لگا جناب آپ نے بھی تو میری طرح ہی جلوس فرمایا ہے فرمانے لگے: میں نے بوجہ بیماری ایسا کیا ہے۔

جلوس میں چار زانو بیٹھنا جبکہ عذر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے چار زانو بیٹھنے والے پر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ فعل بلاوجہ اچھا نہیں ہے۔

۱۴۹- أَحْبَبْنَا مَا لَيْكُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَزِي أباَهُ يَرْكُوعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ قَالَ فَعَلْتُهُ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السِّينِ فَتَهَانِي أَبِي فَقَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَإِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتُنْثِي رِجْلَكَ الْبُسْرَى.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مَا لَيْكُ ابْنُ أَنَسٍ يَأْخُذُ بِذَلِكَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَأَمَّا فِي الرَّابِعَةِ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ يُفْضِي الرَّجْلَ الْيُسْبُولِي إِلَى الْأَرْضِ وَيَجْعَلُ رِجْلَيْهِ إِلَى الْجَانِبِ الْيَمِينِ.

۱۵۰- أَحْبَبْنَا مَا لَيْكُ أَخْبَرَنَا صَدَقَةُ ابْنُ سَيَّارٍ عَنِ الْمُعْبِرَةِ ابْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَجْلِسُ عَلَى عَقْبَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ فَكَرِهْتُ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا فَعَلْتُهُ مُنْذُ أُمْتُكَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا صدقہ بن یسار نے کہ سفیرہ ابن حکیم نے کہا کہ میں نے نماز میں دو سجدوں کے درمیان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو اپنی ایڑیوں پر بیٹھے دیکھا پس میں نے ان سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا: جب سے میں

بیارہوں ایسا کرتا ہوں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَجْلِسَ عَلَى عَقْبَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَلَكِنَّهُ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا كَجُلُوسِهِ فِي صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ دو سجدوں کے درمیان ایڑیوں کے بل نہ بیٹھے جیسے قعدہ (تشہد) میں بیٹھے ہیں اور یہ ہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

احناف کے نزدیک قعدہ اولیٰ اور قعدہ ثانیہ میں مرد کے بیٹھنے کی کیفیت ایک ہی ہے یعنی یہ کہ دایاں پاؤں کھڑا رکھا جائے اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائے اور یہی طریقہ حضرت ابن عمر نے ”سنت“ کہہ کر بیان فرمایا ہے۔ غیر مقلدین کے ہاں بیٹھنے کا طریقہ ”تورک“ ہے یعنی دونوں پاؤں دائیں جانب نکال کر سرین پر بیٹھنا۔ غیر مقلدین اپنے اس عمل پر چند دلائل پیش کرتے ہیں جو درج ذیل ہیں۔

دلیل اول:

### غیر مقلدین کے اثبات تورک پر دو عدد دلائل

عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا مع نفر من اصحاب النبي ﷺ قال فذكرونا صلوة رسول الله ﷺ فقال ابو حميد الساعدي انا كنت احفظكم لصلوة رسول الله ﷺ رايته اذا كبر جعل يديه حذو منكبيه واذا ركع امكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فاذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه واذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل باطراف اصابع رجليه واذا جلس في الركعتين قدم رجليه ثم جلس على رجله اليسرى واذا جلس في الركعة الاخرة قدم رجليه اليسرى وجلس على مقعدته رواه البخاري في الصحيح.

(بخاری ج ۲ ص ۱۲۷ باب کیفیۃ الجلوس فی التشہد)

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے تو اس دوران حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز کا تذکرہ آیا۔ ابوحمید ساعدی کہنے لگے میں تم میں سے زیادہ جاننے والا ہوں کہ حضور ﷺ کیسے نماز ادا فرمایا کرتے تھے؟ میں نے دیکھا کہ آپ کعبہ تحریر کے وقت دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھایا کرتے تھے اور جب رکوع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر خوب ٹکا کر رکھتے تھے پھر پشت انور برابر کرتے جب رکوع سے سر انور اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ پشت کا ہر مہر اپنی جگہ پر آجاتا جب سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھ نہ تو بچھا کر اور نہ ہی جسم کے ساتھ ملا کر رکھتے (بلکہ درمیانی کیفیت ہوتی) اپنے پاؤں کی انگلیوں کا رخ جانب قبلہ ہوتا جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھے تو بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور جب آخری رکعت میں بیٹھے تو دایاں پاؤں آگے بڑھالیتے اور سرین پر بیٹھے۔ یہ روایت امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کی ہے۔

جواب: ابوحمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت میں سرکار دو عالم ﷺ کا آخری تشہد میں تورک فرمانا بوجہ عذر تھا۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ بوجہ عذر اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جب اپنے بیٹے کو تورک سے منع فرمایا تو اسے خلاف سنت کہا تھا اور اپنے تورک کو عذر پر محمول فرمایا تھا۔ ابوحمید ساعدی نے بوجہ عذر آپ کو تورک فرماتے دیکھ کر یہ بیان کر دیا کہ حضور ﷺ کا عمل شریف بلا عذر اور دائی یہی تھا حالانکہ ایسا نہ تھا اسی لیے امام ترمذی نے اس موضوع پر لکھا کہ اکثر اہل علم اور حضرات صحابہ کرام کا عمل یہ تھا کہ وہ نماز میں ”تورک“ نہیں کرتے تھے۔

ہمیں محمد بن عمرو بن عطاء نے بتایا کہ میں نے ابو حمید ساعدی سے سنا کہ دس صحابہ کرام کہ جن میں سے ایک حضرت ابوقادہ بھی تھے۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے کہ میں تم میں سے حضور ﷺ کی نماز کو زیادہ جاننے والا ہوں صحابہ کرام نے کہا خدا کی قسم! یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ تم نہ تو ہم سے زیادہ آپ کی اتباع کرنے والے ہو اور نہ صحبت کے اعتبار سے ہم سے پہلے ہو۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے ہاں یہ ٹھیک ہے۔ صحابہ کرام نے کہا اچھا تو حضور کی نماز بیان کرو کہنے لگے کہ آپ پہلے قعدہ میں بائیں پاؤں بچھا کر بیٹھے جب آپ آخری قعدہ میں بیٹھے کہ جس کے بعد سلام پھیرنا ہوتا تو آپ اپنا بائیں پاؤں نیچے نکال کر دائیں جانب ”تورک“ کر کے بیٹھے۔ جب انہوں نے حضور ﷺ کے بارے میں یہ بیان کیا تو موجود صحابہ کرام نے کہا تو نے سچ کہا ہے۔

روایت مذکورہ میں جب حضرت ابو حمید ساعدی نے حضور ﷺ کے آخری قعدہ میں بیٹھنے کی کیفیت ”تورک“ بیان کی تو اس پر موجود صحابہ کرام نے ان کی اس بات پر تصدیق کی جس سے ثابت ہوا کہ آخری قعدہ میں ”تورک“ سنت حضور ﷺ ہے اور اسی پر صحابہ کرام کا اتفاق ہے۔

جواب اول: مذکورہ حدیث متصل نہیں ہے۔ علاوہ ازیں حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کا موجود ہونا اور راوی کا ابو حمید ساعدی سے سماعت کرنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ جناب ابوقادہ کا زمانہ راوی محمد بن عمر نے نہیں پایا لہذا روایت مذکورہ میں عدم اتصال کے ساتھ ساتھ کذب بھی پایا جاتا ہے۔ امام حمادوی کی مذکورہ حدیث پر جرح بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔

والذی رواہ محمد بن عمر فغیر معروف ولا متصل عندنا عن ابی حمید لان فی حدیثہ انه حضر ابا حمید و ابا قتادة و وفاة ابی قتادة قبل ذالک بدھر طویل لانه قتل مع علی رضی اللہ عنہما وصل علیہ علی فاین سن محمد ابن عمر بن عطاء من هذا۔ (حمادوی ج ۱ ص ۲۶۱ باب مفدہ الجلوس)

محمد بن عمر کی روایت غیر معروف اور غیر متصل ہے کیونکہ ان کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ ابو حمید اور قتادہ کی مجلس میں حاضر تھا حالانکہ حضرت ابوقادہ کا اس سے کافی عرصہ پہلے انتقال ہو چکا تھا کیونکہ وہ علی المرتضیٰ کے ساتھ قتل کیے گئے تھے اور ان کی نماز جنازہ بھی علی المرتضیٰ نے پڑھائی تھی لہذا محمد بن عمر بن عطاء کی عمر اور ان کا زمانہ کہاں اور وہ کہاں؟

علاوہ ازیں مذکورہ حدیث کے آخری الفاظ کہ ”صحابہ کرام نے حمید ساعدی کی تصدیق کی“ ایک دوسری سند میں ان کا ذکر نہیں ہے۔ امام حمادوی نے دوسری سندوں ذکر کی ہے۔ عن محمد بن عمر بن عطاء عن حمید ساعدی عن رسول اللہ ﷺ نحوه غیر انہ لم یقل فقالوا جميعا صدقت (حمادوی ج ۱ ص ۲۵۸ باب مفدہ الجلوس) تو معلوم ہوا کہ مذکورہ روایت مجروح ہے اور الفاظ کے اعتبار سے بھی مختلف ہے لہذا اس قسم کی حدیث سے جبکہ اس کے مقابلہ میں غیر مجروح، متصل اور صحیح حدیث ہو استدلال کب درست قرار دیا جاسکتا ہے؟ تو معلوم ہوا کہ ”تورک“ کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

حدثنا محمد ابن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حمید الساعدی فی عشرة من اصحاب النبی ﷺ احدہم ابو قتادة قال قال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول اللہ ﷺ فقالوا لم فواللہ ما کنت اکثرنا له تبعه ولا اقدمنا له صحبة فقال بلی قالوا فاعرض فذکر انہ کان فی الجلسة الاولى یثنی رجلہ الیسری فیقعد علیہا حتی اذا کانت السجدة التی یكون فی اخرها السليم اخر رجلہ الیسری وقعد متورکا علی شقہ الیسر قال فقالوا جميعا صدقت۔

(حمادوی ج ۱ ص ۲۵۸ باب مفدہ الجلوس فی الصلوة)



جواب دوم: مذکورہ راوی جناب ابو حمید ساعدی سے ہی اسی موضوع پر ایک روایت تورک کے خلاف بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ابو حمید ساعدی سے عباس بن سهل بیان کرتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کے صحابہ کو کہا کرتے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کی کیفیت تم سے زیادہ جانتا ہوں۔ میں نے آپ کا نماز پڑھنا غور سے دیکھا کہ مجھے یاد ہوگئی کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھ اٹھاتے، پھر جب تشهد کے لیے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھا کر دایاں گلے حصہ پر کھڑا رکھ کر بیٹھ جاتے اور تشهد پڑھتے۔

عن العباس بن سهل عن ابی حمید الساعدی انه كان يقول لاصحاب رسول الله ﷺ انا اعلمکم بصلوة رسول الله ﷺ قالوا من این قال ذالک عنہ حتی حفظ صلوتہ قال کان رسول الله ﷺ اذا قام للصلوة کبر ورفع یدیه. فاذا قعد تشهد اضع رجله الیسری ونصب الیمنی علی صدرها وتشهد.

(لمحادی ج ۱ ص ۲۶۰ باب مقفۃ الجلس فی الصلوٰۃ)

(جناب ابو حمید ساعدی ہی تورک کے خلاف حضور ﷺ کا عمل شریف روایت کرتے ہیں اور یہ حدیث صحیح و متصل ہے۔ اس لیے احناف کا عمل خلاف حدیث نہیں بلکہ احادیث صحیحہ کے مطابق ہے۔ اس پر چند اور شواہد ملاحظہ ہوں)۔

قعدہ میں ”تورک“ نہ کرنے اور احناف کی تائید میں چند احادیث و آثار

### (۱) حضرت علی المرتضیٰ کا عمل

حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ قعدہ میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں بچھا کر بیٹھے تھے۔

عن علیٰ انه کان ینصف الیمنی ویفتersh الیسری. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳ یفتersh الیسری وینصب الیمنی)

### (۲) سیدہ عائشہ صدیقہ کا قول

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ جب سجدہ فرماتے اور پھر سر انور سجدہ سے بلند فرماتے تو دوسرا سجدہ اس وقت تک نہ فرماتے جب تک سیدھے ہو کر نہ بیٹھ جاتے آپ دایاں پاؤں کھڑا رکھتے اور بائیں بچھاتے۔

عن عائشۃ قالت کان رسول الله ﷺ اذا سجد ورفع رأسه لم یسجد حتی یتسوی جالسا وکان یفتersh رجله الیسری وینصب رجله الیمنی. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳)

### (۳) حضرت ابراہیم کا قول

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز میں جب جلوس فرماتے تو بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے حتیٰ کہ آپ کے قدم انور کا ظاہری حصہ سیاہ پڑھ گیا تھا۔

عن ابراہیم قال کان النبی ﷺ اذا جلس فی الصلوٰۃ افتersh رجله الیسری حتی اسود ظہر قدمہ. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳)

### (۴) ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول

عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ آدمی اپنا دایاں پاؤں کھڑا کرے اور بائیں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے۔

عن ابن عمر ان من سنة الصلوٰۃ ان یفتersh الرجل الیسری وان ینصب الیمنی. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳)

عن انس ان النبی ﷺ نہی عن الافعاء والتورک فی الصلوٰۃ۔  
حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نماز میں کتے کی طرح بیٹھنے اور تورک سے منع فرمایا ہے۔

(بیہقی شریف ج ۲ ص ۱۲۰ باب الافعاء المکرزہ فی الصلوٰۃ)

مذکورہ آثار و احادیث میں حضور ﷺ اور حضرات صحابہ کرام کا عمل یہی نظر آتا ہے کہ نماز کے قعدہ میں یہ حضرات تورک نہیں کیا کرتے تھے۔ آخری حدیث میں تو صاف موجود کہ نبی کریم ﷺ نے تورک سے منع فرمایا اور یہ منع کسی مخصوص قعدہ کے لیے نہیں بلکہ مطلقاً ہے لہذا ثابت ہوا کہ قعدہ میں مطلقاً (چاہے وہ قعدہ اولیٰ ہو یا ثانیہ) تورک ممنوع ہے یہی احناف کا مسلک تورک کے ممنوع ہونے کے ساتھ ساتھ دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں بچھا کر اس پر بیٹھنا سنت نماز قرار دیا گیا تو صاف واضح کہ قعدہ میں سنت طریقہ یہی ہے۔

اشکال: آخری حدیث کے بارے میں کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ حضور ﷺ نے تورک سے جو منع فرمایا اس سے مراد قعدہ اولیٰ ہے لہذا یہ مقید ہے اور مقید کا حکم یہی ہوا کہ قعدہ ثانیہ اس سے مستثنیٰ ہے۔  
جواب: اولاً ہم یہ کہیں گے کہ تقید و تخصیص کے لیے کوئی دلیل و قرینہ چاہیے جو معترض کے پاس نہیں اور بغیر قرینہ تخصیص جائز نہیں۔ دوسرا یہ کہ حدیث مذکور میں دو باتوں سے آپ نے منع فرمایا افعاء اور تورک لہذا جب تورک قعدہ اولیٰ کے ساتھ مخصوص کیا جائے گا تو افعاء کو بھی اسی حکم میں رکھنا پڑھے گا یعنی قعدہ اولیٰ میں افعاء اور تورک ممنوع ہیں۔ قعدہ ثانیہ میں جائز ہیں حالانکہ افعاء کے قعدہ ثانیہ میں جواز کا کوئی بھی قائل نہیں۔

وائل بن حجر حمزری کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی میں نے کہا کہ مجھے حضور ﷺ کی نماز بہت زیادہ یاد ہے۔ فرماتے ہیں کہ جب آپ تہجد کے لیے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ گئے اور بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھا اور دائیں گہنی (ہاتھ) اپنی دائیں ران پر رکھی پھر انگلیوں کو بند کیا، انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بنایا اور دوسری کے ساتھ اشارہ کیا۔

عن وائل بن حجر الحضرمی قال صلیت خلف رسول اللہ ﷺ فقلت لا حفظن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ قال فلما قعد لتشهد فرش رجلہ الیسری ثم قعد علیہا ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری ووضع مرفقہ الایمن علی فخذہ الیمنی ثم عقد اصابعہ وجعل الحلقۃ الایہام والوسطی ثم جعل یدعو ابالآخری۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۵۹ باب صفۃ الجلس فی الصلوٰۃ)

جناب وائل بن حجر سے مروی روایت بالاتصل اور مرفوع ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ کے جلوس کا طریقہ اپنی پختہ یادداشت کے حوالے سے ذکر کیا۔ یہی طریقہ جلوس کے جسے احناف اختیار کیے ہوئے ہیں اسی میں غیر مقلدین نے اختلاف کیا ہے۔ دایاں پاؤں کھڑا کر کے بیٹھنا تو انہیں بھی تسلیم لیکن بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھنے کی بجائے وہ چوڑوں پر بیٹھنا سنت کہتے ہیں۔ جناب وائل کی مذکورہ روایت کے مطابق اگر بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائے تو پھر سرین زمین پر نہیں گتے بلکہ وہ بائیں بچھے ہوئے پاؤں پر ہوتے ہیں۔ اس حدیث میں اگرچہ بیٹھنے کا یہ طریقہ مطلقاً مذکور ہوا لیکن امام طحاوی نے اس سے قعدہ ثانیہ کا بیٹھنا مراد لیا اور کہا کہ وفی قول وائل ثم عقد اصابعہ یدعوا دلیل علی انه کان فی اخر الصلوٰۃ۔ یعنی جناب وائل کا یہ بیان کرنا کہ آپ نے ہاتھ کی انگلیاں بند کیں اور دعا کی تو دعا چونکہ آخری قعدہ میں ہوتی ہے لہذا معلوم ہوا کہ یہ قعدہ آخری قعدہ ہے۔ بہر حال ثابت ہوا کہ مطلقاً قعدہ کا طریقہ یہی ہے کہ نمازی اپنا دایاں پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور تورک

درست نہیں اور جن روایات میں تورک کا اثبات ہے وہ حالت عذر پر محمول کی جائیں گی۔ حضور ﷺ کی نقل، قولی سنت اور حضرات صحابہ کرام کا عمل اسی (عدم تورک) کی تائید و توثیق کرتے ہیں اور یہی مسلک احناف ہے تو معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک خود ساختہ نہیں بلکہ اس کی اصل موجود ہے۔ اس کے خلاف تورک کے قائلین کے پاس کوئی مخصوص ثبوت اور مضبوط دلیل نہیں ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

### بیٹھ کر نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں مطلب بن ابی وداعہ لہبکی سے سائب بن یزید نے اور انہیں حضور ﷺ کی زوجہ مطہرہ سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ میں نے حضور ﷺ کو آپ کی وفات سے ایک سال پہلے تک کبھی بھی نفل بیٹھ کر پڑھتے نہ دیکھا۔ وفات سے ایک برس قبل آپ نماز نفل بیٹھ کر ادا فرماتے اور اس میں کوئی سورۃ ایسی ترتیل سے ادا فرماتے کہ وہ چھوٹی ہونے کے باوجود بہت بڑی معلوم ہوتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے آزاد کردہ غلام سے انہوں نے جناب عبد اللہ بن عمر سے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ (ثواب میں) کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے نصف کے برابر ہے۔

زہری سے جناب مالک نے ہمیں خبر دی کہ انہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بتایا ہم جب مدینہ منورہ آئے تو ایک شدید وبا کی مرض میں مبتلا ہو گئے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لائے تو لوگ نفل نماز بیٹھ کر پڑھ رہے تھے فرمایا: بیٹھ کر پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نماز کے نصف کے برابر ہے۔

مذکورہ احادیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں اول یہ کہ کثرت نوافل سے تھوڑے نوافل پڑھنا اس طرح کہ ان کا رکوع و سجود اطمینان سے ہو اور تراویح پھر پھر کہ ہو یہ بہتر ہے۔ دوسرا یہ کہ نوافل اگرچہ بیٹھ کر ادا کرے (بلا عذر) جائز ہیں لیکن ان کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلہ میں آدھا رہ جاتا ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ جب حضرت عبد اللہ بن عباس سے نوافل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے یہی جواب دیا۔ لوگوں نے اصرار کیا کہ جاؤ اور تازہ تازہ اس بارے میں حضور ﷺ سے کچھ پوچھ کر آؤ۔ جب بوجہ اصرار آپ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے ہیں تو دیکھا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ بیٹھ کر نفل ادا فرما رہے ہیں۔ فراغت پر عرض کیا کیا آپ نے بیٹھ کر پڑھنے والے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے والے کے نصف کے برابر قرار نہیں دیا؟ تو فرمایا بات یہی ہے لیکن ”لا تفسونی علی احد ولا تفسوا احد اعلیٰ یعنی نہ مجھ پر تم کسی کو قیاس کرو اور نہ مجھے کسی پر قیاس کرو“۔ یعنی میں بیٹھ کر

### ۴۴- بَابُ صَلَاةِ الْقَاعِدِ

۱۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيِّ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِي مَسْجِدِهِ قَاعِدًا قَطُّ حَتَّى كَانَ قَبْلَ وَقَاتِهِ يَسْعَامُ فَكَانَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِهِ قَاعِدًا وَيَقْرَأُ بِالسُّورَةِ وَيَرْتَلُّهَا حَتَّى تَكُونَ أَطْوَلُ مِنْ أَطْوَلِ مَنَاهَا.

۱۵۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ وَهِيَ قَاعِدٌ مِثْلُ نِصْفِ صَلَاتِهِ وَهِيَ قَائِمٌ.

۱۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ نَأَلْنَا وَبَاءَ مِنَّا وَوَعَكَمَا شَدِيدٌ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا وَهُمْ يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِهِمْ فَعُوذًا فَقَالَ صَلَاةُ الْقَاعِدِ عَلَى نِصْفِ صَلَاةِ الْقَائِمِ.

بھی پڑھوں تو ثواب میں کمی نہیں ہے۔ اس عظمت کے باوجود آپ نے بروایت سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا آخری ایک سال چھوڑ کر بھی بیٹھ کر نوافل ادا نہیں فرمائے اس لیے بغیر عذر نفل کھڑے ہو کر ادا کرنا بہت بہتر ہیں۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہیں حضرت انس بن مالک نے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے۔ اس سے گر کر آپ کے دایاں پہلو پر خراش آگئی پھر آپ نے ایک نماز بیٹھ کر پڑھی سو ہم نے بھی بیٹھ کر پڑھی جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: امام اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو جب وہ رکوع میں جائے، تم بھی رکوع میں جاؤ اور جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم رسا و لک الحمد کہو اور اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

۱۵۴- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ فَرَسًا فَصَرَغَ عَنْهُ فَحُجِحَ شَقَّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ جَالِسٌ فَصَلَّيْنَا جُلُوسًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ إِذَا صَلَّى فَإِنَّمَا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَامَ فَاقْبَلُوا سَمْعَ اللَّهِ لِمَنْ حَمِدَهُ فَفَعَلُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا أَجْمَعِينَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا ہی پر عمل ہے کہ آدمی کا بیٹھ کر نفل ادا کرنا اس کے کھڑے ہو کر نفل پڑھنے سے نصف کے برابر ہے اور یہ جو روایت کی گئی کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو اگرچہ یہ روایت ہے لیکن اس کی ناخ روایات بھی موجود ہیں۔

مذکورہ حدیث شریف میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے گھوڑے سے گر جانے کی وجہ سے جب نماز بیٹھ کر ادا فرمائی تو صحابہ کرام نے بھی (بلا عذر) آپ کے پیچھے بیٹھ کر ادا کی اور حضور ﷺ نے ارشاد بھی فرمایا کہ امام کی اقتدا کرنا ضروری ہے وہ کھڑے ہو کر پڑھے تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو حالانکہ احناف اس کے خلاف کرتے ہیں یعنی امام اگرچہ بیٹھ کر نماز پڑھائے تب بھی مقتدیوں کو بیٹھ کر نہیں بلکہ کھڑے ہو کر پڑھنی چاہیے تو معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک مذکورہ حدیث کے خلاف ہے۔ اس کا امام محمد نے یہ جواب دیا کہ یہ حکم منسوخ ہے اور یہ بات واضح ہے کہ ناخ باعتبار زمانہ مؤخر ہونا چاہیے تو کیا یہ بات ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے اس کے بعد کوئی ایسی نماز پڑھائی کہ جس میں آپ بیٹھے ہوئے ہوں اور صحابہ کرام کھڑے ہو کر نماز ادا کر رہے ہوں؟ تو اس کا ثبوت درج ذیل روایت ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ صَلَاةَ الرَّجُلِ قَاعِدًا لَلتَطَوُّعِ وَمَنْ يَصِفِ صَلَاتِهِ قَائِمًا قَائِمًا رَوَى مِنْ قَوْلِهِ إِذَا صَلَّى الْإِمَامُ جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا فَفَعَلُوا رَوَى ذَلِكَ وَقَدْ جَاءَ مَا قَدْ نَسَخَهُ.

(صرف ترجمہ پیش خدمت ہے)

”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت عالیہ میں جناب عبد اللہ بن عباس حاضر ہو کر ان سے حضور ﷺ کا مرض وفاق پوچھتے ہیں تو مائی صلیب فرماتی ہیں۔ آپ بیمار ہوئے تو پوچھا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ عرض کیا گیا ابھی آپ کے انتظار میں بیٹھے ہیں فرمایا: میرے لیے کھلے برتن (مب) میں پانی رکھو پانی رکھا گیا آپ نے غسل فرمایا اٹھنے لگے تو بے ہوش ہو گئے ہوش آنے پر پھر پوچھا: لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ آخر کار آپ نے فرمایا جاؤ اور ابوبکر کو کہو کہ نماز پڑھا میں ابوبکر نے رقیں القلب ہونے کی بنا پر عمر بن الخطاب کو کہا لیکن انہوں نے کہا یہ حق تمہارا ہی ہے لہذا آپ کچھ دن امامت کراتے رہے۔ جب حضور ﷺ کو افتادہ ہوا تو نماز ظہر کے لیے دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لائے آپ کو دیکھتے ہی ابوبکر مصلیٰ امامت سے پیچھے ہٹنے لگے آپ نے ارشاد فرمایا کہ رک جاؤ اور فرمایا کہ مجھے ابوبکر کے پہلو میں بٹھا دو چنانچہ آپ نے امامت کرائی آپ خود بیٹھے ہوئے تھے۔ ابوبکر

صدیق نے کھڑے ہو کر آپ کی نیابت کے فرائض سرانجام دیے اور صحابہ کرام نے ان کی اقتدا میں کھڑے ہو کر نماز ادا کی۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۷)

یہ حدیث یا واقعہ پہلی حدیث اور واقعہ کی ناخ ہے لہذا معلوم ہوا کہ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے مقتدی کھڑے ہو کر ہی پڑھیں گے۔ یہی احناف کا مسلک ہے اور یہی حضور ﷺ کا آخری عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۵- قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا بِشْرٌ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ أَخْبَرَنَا  
إِسْرَائِيلُ بْنُ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ السَّيِّعِيِّ عَنْ جَابِرِ  
بْنِ بَرِيدٍ الْجَعْفِيِّ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ لَا يُمَوِّتَنَّ النَّاسَ أَحَدٌ بَعْدِي جَالِسًا فَأَخَذَ  
النَّاسُ بِهَذَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں بشر نے بتایا انیس احمد نے اور انیس اسرائیل بن یونس بن ابواسحاق سیعی نے اور انہوں نے جابر بن بزید سے انہوں نے عامر الشعبي سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے بعد کوئی شخص بیٹھ کر لوگوں کی امامت نہ کرے۔ لوگوں نے انہی پر عمل کیا ہے۔

اس روایت میں حضور ﷺ کے حوالہ سے اس بات سے منع کر دیا گیا کہ کوئی امام بیٹھ کر نماز نہیں پڑھا سکتا لیکن ائمہ اربعہ کے نزدیک یہ متفق علیہ بات نہیں بلکہ وہ یہی کہتے ہیں کہ اگر امام کسی مجبور کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھانے تو اس کی اقتدا درست ہے اور اس کی دلیل وہی صحیح مسلم والا واقعہ ہے جو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں اور یہ حدیث صحیح کے معارض نہیں ہو سکتی کیونکہ اول یہ صرف ایک ہی سند سے مروی ہے اور دوم اس کا راوی جابر بن بزید یعنی سخت مجروح ہے بلکہ ہر قسم کا عیب اس میں موجود ہونے کی تصریحات پائی جاتی ہیں۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

امام ضعی نے جابر کو کہا اے جابر! تو اس وقت تک نہیں مرے گا جب تک رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ نہیں باندھے گا اسماعیل کہتے ہیں کہ اس کے کچھ ہی دنوں بعد جابر جھوٹ کے ساتھ تمم ہوا۔ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ میں نے جن لوگوں سے ملاقات کی ان میں سے جابر سے بڑھ کر کوئی جھوٹا نہ تھا۔ عیسیٰ بن یعلیٰ کہتے ہیں کہ میں نے زائدہ کو کہتے سنا کہ جابر جھٹی رافضی تھا حضور ﷺ کے صحابہ کو گالی دیا کرتا تھا۔ عیسیٰ کہتے ہیں کہ جابر ضعیف راوی تھا اور تشیح میں غلو کیا کرتا تھا اور ابن حبان کا کہنا ہے کہ یہ سہانی یعنی عبد اللہ بن سہاء یہودی کے مقتدین میں سے تھا اور کہتا تھا کہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ دو بارہ دنیا میں لوٹ کر آئیں گے۔

قال شعبي لجابر يا جابر لا تموت حتى تكذب  
علي رسول الله ﷺ قال اسماعيل فما مضت  
الايام والليلالي حتى التهم بالكذب . عن ابي حنيفة  
ما لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي وقال  
يحيى بن يعلى سمعت زائدة يقول جابر الجعفي  
رافضى يشتم اصحاب النبي ﷺ وقال عجلي  
كان ضعيفا يغلوفى التشيع . وقال ابن حبان كان  
سبانيا من اصحاب عبد الله بن سباء وكان يقول ان  
عليا يرجع الى الدنيا.

(تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۷ مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

روایت مذکورہ کے مرکزی راوی پر جرح آپ نے پڑھی لہذا اس کی مروی روایت سے یہ ثابت کرنا کہ عذر کی وجہ سے امام بیٹھ کر نماز نہیں پڑھا سکتا یہ درست نہیں ہے۔ رہی یہ بات کہ امام محمد نے روایت مذکورہ کے آخر میں فرمایا کہ لوگوں نے اس پر عمل شروع کر دیا تو صاف ظاہر کہ ان لوگوں سے مراد وہی لوگ ہو سکتے ہیں جنہیں جابر جھٹی کی حقیقت حال کا علم نہ ہوا ہو اور اس کے کذب و ضعف سے واقف نہ ہوئے ہوں ورنہ اس مجروح اور شدید ترین مجروح راوی کے مقابلہ میں صحیح اور متصل روایات موجود ہوتے ہوئے انہیں

چھوڑنے کا الزام لازم آئے گا اور یہ بات انتہائی سخت ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۴۵- بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ      ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان

ہیں امام مالک نے کبیر بن عبد اللہ بن ارج سے انہوں نے  
عبد اللہ خولانی سے خبر دی کہ سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا ایک کریمہ اور  
ادبھی میں نماز پڑھتی تھیں ان کے جسم پر ازار نہیں ہوتا تھا۔

ہیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے سعید بن  
میتب اور انہوں نے ابو ہریرہ سے روایت بیان کی کہ ایک سال  
نے حضور ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق  
پوچھا آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دودو کپڑے  
ہیں؟

ہیں امام مالک نے موسیٰ بن میسرہ اور انہوں نے ابو ہرہ  
غلام عقیل بن ابی طالب سے بیان کیا کہ جناہ ام ہانی نے انہیں بتایا  
کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فتح مکہ کے دن آٹھ رکعات ایک  
کپڑے میں لپٹے ہوئے ادا فرمائیں۔

مرد اور عورت دونوں کے لیے نماز اور غیر نماز میں ستر عورت ضروری ہے۔ احناف کے نزدیک مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک کا  
حصہ ہے اور عورت (آزاد) کا تمام جسم (ماسوچرا، ہاتھ اور پاؤں) ستر ہے۔ رہا یہ کہ ستر کرنے کے لیے کتنے کپڑے استعمال کرنا  
ضروری ہے اس کی کوئی پابندی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے مقصد بیان کرنے کے لیے دونوں قسم کی احادیث ذکر فرمادیں۔ عورت  
کا ستر اگر دو کپڑوں سے ہو سکتا ہے تو ان سے کرے۔ مرد کا اگر ایک ہی بڑے کپڑے سے ہو سکتا ہے تو اس سے ستر کرنا ضروری ہے۔  
ہاں افضل یہ ہے کہ اگر میسر ہو تو تین کپڑوں میں نماز ادا کرنی چاہیے۔

ہیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے ابو نصر نے ابو ہرہ مولیٰ  
عقیل سے خبر دی کہ انہوں نے ام ہانی بنت ابی طالب سے یہ بات  
سنی میں ایک دفعہ فتح مکہ کے سال حضور ﷺ کے ہاں حاضر  
ہوئی۔ آپ اس وقت غسل کی تیاری میں تھے اور سیدہ فاطمہ آپ کی  
صاحبزادی نے آپ کا پردہ کیا ہوا تھا میں نے سلام عرض کیا۔ پوچھا:  
کون ہے؟ یہ چاشت کا وقت تھا میں نے عرض کی میں ام ہانی بنت  
ابی طالب ہوں فرمایا: ام ہانی خوش آمدید! جب غسل سے فارغ  
ہوئے تو آپ نے آٹھ رکعات ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے ادا  
فرمائیں پھر فارغ ہوئے تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرا ماں  
جایا (علی المرتضیٰ) ایک ایسے آدمی کو مارنا چاہتا ہے جسے میں پناہ  
دے چکی ہوں یعنی فلاں ابن میسرہ تو آپ نے فرمایا: اے ام ہانی  
جسے تم نے پناہ دی ہے، ہم نے بھی پناہ دے دی ہے۔

۱۵۶- أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا بِكَتْمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الْأَشَجِّ عَنْ بَسْرَةَ بِنْتِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ قَالَ  
كَانَتْ مِيمُونَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ بَصِلِي فِي الْكَرْبَعِ  
وَالْحِمَارِ لَيْسَ عَلَيْهَا زَارٌ.

۱۵۷- أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا ابْنَ الشَّهَابِ عَنْ  
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَالَ  
أَوْ لِكَلِمَتِكَ تَوْبَانِ.

۱۵۸- أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا مُوسَىٰ بِنَ مَيْسَرَةَ عَنْ  
أَبِي مُرَّةٍ مَوْلَىٰ عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أُمِّ هَانِيَةَ بِنْتِ  
أَبِي طَالِبٍ أَنَّهَا أَحْبَبَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى  
عَامَ الْفَتْحِ ثَمَانٍ وَرَكَعَاتٍ مُتَّحِفًا بِثَوْبٍ.

۱۵۹- أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أُمَّ مُرَّةَ  
مَوْلَىٰ عَقِيلِ أَحْبَبَتْهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِيَةَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ  
تُحَدِّثُ أَنَّهَا ذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ  
الْفَتْحِ فَوَجَدَتْهُ يُغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ بِثَوْبٍ  
قَالَتْ فَسَلَّمْتُ وَذَلِكَ صُحِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيَةَ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ  
قَالَ مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِيَةَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى  
ثَمَانِيَةَ رَكَعَاتٍ مُتَّحِفًا فِي ثَوْبٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقُلْتُ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلًا أَجْرْتُهُ فَلَاؤُ  
ابْنِ هُبَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَجْرْنَا مِنْ  
أَجْرَتِ بَا أُمَّ هَانِيَةَ.

۱۶۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ  
بِالتَّبِيحِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ  
ﷺ مَاذَا تَصَلِّي فِيهِ الْمَرْأَةُ قَالَتْ فِي الْخِمَارِ  
وَالدَّرَجِ السَّابِغِ الَّذِي يَغِيْبُ ظَهْرَ قَدَمَيْهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ بِهَا إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ  
فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ تَوَشَّحَ بِهِ تَوَشَّحًا جَائِزًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي  
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھ سے روایت کیا محمد بن زید  
تجی نے کہ ان کی والدہ نے رسول اللہ ﷺ کی زوجہ ام سلمہ  
رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھ سکتی  
ہے۔ انہوں نے جواب دیا دوڑھنی اور کرتہ میں جب کہ وہ اتنا لمبا ہو  
کہ اس سے پاؤں چھپ جائیں۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے۔ اگر کوئی شخص  
ایک ہی کپڑے کو اچھی طرح لپیٹ کر نماز پڑھے تو جائز ہے اور  
یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

یعنی عورت کے لیے ستر سے لے کر پاؤں تک چھپانا ہے اور اس کی مفصل بحث اسی موطا امام محمد کے آخر میں باب تفسیر میں  
آچکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ حدیث میں نماز چاشت کا ذکر ہوا۔ اس نماز کی رکعات باختلاف روایات دو تا بارہ ہیں۔ اس نماز کے فضائل کتب صحاح  
ستہ میں بکثرت وارد ہیں۔ چند فضائل الترغیب والترہیب سے منقول ہیں۔

- (۱) نماز چاشت کی دو رکعت پر پابندی کرنے والے کے گناہ اگر چہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں بخش دیئے جائیں گے۔
- (۲) حدیث قدسی ہے کہ جو شخص دن کے شروع حصہ میں چار رکعت کی حفاظت کرے گا اللہ تعالیٰ بروز حشر اس کی حفاظت فرمائے گا۔
- (۳) چاشت کی نماز کے لیے اچھا وضو کر کے دو رکعت پڑھنے والا یوں گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے جیسا ابھی ماں کے پیٹ سے باہر  
آیا ہو۔

(۴) چاشت کی دو رکعت پڑھنے والا غافلین میں سے نہیں لکھا جائے گا چار پڑھنے والا عابدین میں، چھ پڑھنے والا قیامت میں  
کفایت والوں میں اور آٹھ پڑھنے والا قانین میں لکھا جائے گا اور بارہ پڑھنے والے کے لیے جنت میں محل تعمیر ہوگا۔

(۵) چاشت کی نماز اس دن کے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور اگر اس دن اس کا وصال ہو گیا تو جنتی ہوگا۔

(۶) امام نووی نے کہا کہ چاشت کی آٹھ رکعت پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کبیرہ گناہ سے محفوظ رکھے گا اور اس کا دل نور ایمان سے چمکا  
دے گا لہذا اس نماز کی حتی الوبح پابندی کرنی چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### نماز تہجد کا بیان

ہمیں امام مالک نے نافع سے انیس ابن عمر نے خبر دی کہ  
ایک مرد نے حضور ﷺ سے نماز تہجد کے بارے میں پوچھا  
کہ اس کی کیا کیفیت ہے؟ فرمایا: دو رکعت ہیں جب تم میں سے کسی  
کو صبح ہو جانے کا خوف ہو تو اسے ایک رکعت پڑھ کر پڑھی گئی نماز کو  
وتر بنا لینا چاہیے۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے عروہ ان سے زہری اور انہوں  
نے امام مالک کو اور پھر انہوں نے ہمیں خبر دی کہ رسول کریم  
ﷺ رات (تہجد) کو گیارہ رکعت ادا فرمایا کرتے تھے ان

### ۴۶- بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ

۱۶۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ  
رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ الصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ  
قَالَ مَنَى مَنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْبَحَ فَلْيُصَلِّ  
رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوَقَّرْ لَهَا مَا قَدْ صَلَّيْتَ.

۱۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مِنَ  
اللَّيْلِ أَحَدَ عَشَرَ رَكْعَةً بِيَوْمٍ مَثْنَيْنِ يَوْمًا وَاحِدَةً فَإِذَا قَرَعَ

مِنْهَا اضْطَجَعَ عَلَيَّ شَقِيهِ الْاَيْمَنِ .

میں سے ایک رکعت کے ساتھ وتر کرتے جب فارغ ہو جاتے تو دائیں جانب لیٹ کر آرام فرماتے۔

۱۶۳۔ اَحْبَبْنَا مَالِكُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِي بَكْرٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ قَيْسِ بْنِ مَخْرَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَيْنِيِّ قَالَ قُلْتُ لَارْمَقَنَّ صَلَوةَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَسَوَدَتْ عَيْنُهُ اَوْ فَسَطَطَهُ قَالَ فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ دُوْنَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ دُوْنَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ اَوْتَرَ .

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے عبد اللہ بن قیس بن مخرمہ سے انہوں نے زید بن خالد جہنی سے روایت کی کہ میں نے ارادہ کیا کہ حضور ﷺ کی نماز تہجد پر پوشیدہ نگاہ رکھوں گا اس کے لیے میں نے آپ کے شامیانے یاد ہینز پر ٹیک لگالی۔ میں نے دیکھا کہ آپ اٹھے اور دو رکعت ہلکی سی ادا فرمائیں پھر دو رکعت بہت لمبی پڑھیں پھر دو رکعت ان دونوں سے کم طویل ادا فرمائیں پھر دو رکعت ان دونوں سے چھوٹی ادا فرمائیں جو ابھی ادا فرما چکے تھے پھر وتر ادا فرمائے۔

۱۶۴۔ اَحْبَبْنَا مَالِكُ اَحْبَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ الْمُكَدَّرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ امْرِءٍ تَكُوْنُ لَهُ صَلَوةٌ بِاللَّيْلِ يَبْعَثُ عَلَيْهَا نَوْمُهُ اِلَّا كَتَبَ اللّٰهُ لَهُ اَجْرَ صَلَوةٍ وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً .

امام مالک نے ہمیں محمد بن مکرر سے خبر دی کہ انہیں سعید بن جبیر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رات تہجد نماز پڑھنے کا عادی ہو لیکن کسی رات اس پر نیند کا غلبہ ہو جائے اور وہ سو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے نامہ اعمال میں نماز کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کی نیند اس کا صدقہ ہو جاتی ہے۔

روایات مذکورہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نماز تہجد ادا فرمایا کرتے تھے بلکہ بعض روایات کے مطابق یہ نماز آپ پر فرض تھی۔ اس نماز کے بکثرت فضائل ہیں جو انشاء اللہ اپنے مقام پر پیش خدمت ہوں گے۔ ان روایات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض دفعہ آپ دو رکعت کے ساتھ ایک اور ملا کر نہیں وتر بنالیا کرتے تھے لیکن اکثر آپ کا معمول شریف یہ تھا کہ گیارہ رکعت ادا فرماتے جس میں آخری رکعت کو ملا کر وتر بنایا کرتے تھے جس کا مطلب یہ کہ آپ نماز تہجد آٹھ رکعت ادا فرماتے اور آخر میں تین رکعت وتر پڑھتے تھے لیکن یاد رہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا گیارہ رکعت والی نماز ہر روز کی بیان فرما رہی ہیں یعنی رمضان اور غیر رمضان میں آپ اکثر گیارہ رکعت تہجد کے وقت ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس سے غیر مقلدین نے یہ سمجھ لیا کہ نماز تراویح آٹھ رکعت اور بقیہ تین رکعت وتر ہیں لیکن صاف ظاہر کہ آپ سال بھر میں پچھلی رات سو کر اٹھتے تو یہ نماز ادا فرماتے اور سارا سال رمضان نہیں ہوتا لہذا اس سے آٹھ رکعات تراویح ثابت کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔ علاوہ ازیں مذکورہ روایت جو زید بن خالد جہنی سے مروی ہے اس میں مذکور ہے کہ آپ ایک رکعت سے وتر کرتے تو اس سے بھی غیر مقلدین نے وتر کا ایک رکعت ہونا ثابت کیا ہے حالانکہ دو رکعت کے ضمن میں آخری دو رکعت کو ایک رکعت سے وتر کرنے کا ذکر صاف بتلاتا ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں نیز معلوم ہوا کہ اگر کسی تہجد کے عادی کی نماز کسی دن سوئے میں رہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے اعمال میں نماز تہجد کا ثواب درج فرما دیتا ہے اور اس کو محروم نہیں رکھا جاتا۔

بحث وتر

غیر مقلدین وتر کے بارے میں دو باتوں کے معتقد ہے۔ ایک یہ کہ وتر صرف ایک رکعت کی نماز ہے اور دوسرا یہ کہ نماز وتر صرف سنت ہے (واجب نہیں) اپنے اس نظریے کی وجہ سے وہ تین رکعت وتر ادا کرنے والوں اور اسے واجب کہنے والوں پر سخت تنقید کرتے



ہیں۔ موطا کے اسی مقام پر مذکور حدیث کے تحت مولوی عطاء اللہ نے (جو محمد حسین بنالوی کا شاگرد ہے) درج ذیل عبارت لکھی ہے۔  
 فائدہ: محمد بن نصر مروزی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے مت پڑھو وتر کی رکعتیں تین تاکہ مشابہت نہ ہو مغرب کی نماز سے اور صبح کہا اس حدیث کو حاکم نے اور روایت کیا محمد بن نصر مروزی اور حاکم اور ابن حبان نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً مانند اس کے اور طریقے سے اور اسناد کی ضخین کی شرط پر ہے اور روایت کیا مروزی اور نسائی نے ابن عباس اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے کہ مکروہ ہیں وتر کی تین رکعتیں پڑھنی اور سلیمان بن یسار سے بھی ایسے ہی مروی ہے تاکہ مشابہت نہ ہو مغرب کے فرائض کے ساتھ اور کہا محمد بن نصر نے کہ ہم نے کوئی حدیث رسول اللہ ﷺ سے نہیں پائی جس میں تین رکعت وتر پڑھنا ایک ہی سلام سے ثابت ہو اور غلط ہے کہ ان لوگوں کا جو کہتے ہیں کہ اجماع کیا ہے صحابہ کرام نے کہ تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنی چاہئیں۔ محمد بن نصر مروزی نے کتاب قیام اللیل میں بہت اچھی طرح رد کیا۔ ان لوگوں کا جو قائل ہیں۔ اس بات کے کہ وتر واجب ہیں اور سنت ہونا وتروں کا بہت عمدہ طور پر ثابت کیا ہے اور کہا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو اس کے وجوب کو اختیار کیا ہے۔ اس حدیث سے کہ زیادہ کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ایک نماز اور وہ وتر ہے تو یہ حدیث ضعیف ہے باوجود اس کے کہ اس سے وجوب نہیں نکلتا پھر ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ علم حدیث میں یتیم تھے (ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ ص ۶۳)

### عبارت ہذا سے پانچ درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں

- (۱) مغرب کی نماز سے مشابہت کی وجہ سے تین رکعت وتر منع ہیں۔
- (۲) حضور ﷺ سے وتر تین رکعت ہونے کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی۔
- (۳) تین رکعت وتر پر احناف کا اجماع صحابہ کبار غلط ہے۔
- (۴) وتر واجب نہیں بلکہ سنت ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی مشابہت نوافل کے ساتھ ہے۔
- (۵) امام ابو حنیفہ یتیم بنی الحدیث ہیں۔

ہم ان درج بالا امور کا جو عطاء اللہ غیر مقلد کی عبارت سے ثابت ہوتے ہیں ترتیب وار جواب پیش کرتے ہیں۔  
 امر اول کا جواب: حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ تہا وتر ادا نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ نوافل (تہجد) کے ساتھ وتر ادا فرمایا کرتے تھے اور اسی عادت کریمہ کے ضمن میں امام طحاوی نے ایک مسند حدیث نقل فرمائی۔

عن سعید بن المسیب عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان الوتر سبعا وخمسا وثلاثا فکروہ ان تجعل وتر ثلاثا یتقدم هن شینا حتی یکون قبلهن غیرهن فلما کان الوتر عندها احسن ما یکون هو ان یتقدمہ تطوعا اما اربع واما اثنان جمعت بذالک تطوع رسول اللہ ﷺ فی اللیل الذی صلح بہ الوتر الذی بعدها والوتر فسمیت ذالک وترا۔

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۸۵ باب الوتر)

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی سات، پانچ اور تین رکعات کہا کرتی تھیں اور اس بات کو ناپسند فرماتیں کہ وتر تین رکعت اس طرح پڑھے جائیں کہ ان سے قبل کچھ نہ پڑھا گیا ہو بلکہ وہ تین رکعت سے پہلے بھی کچھ رکعات کا پڑھنا پسند فرماتیں لہذا جب ان کے نزدیک وتر کا احسن طریقہ یہ ہے کہ ان سے پہلے چار یا دو رکعت بھی ہوں تو ان سب کو ملا کر وہ رسول اللہ ﷺ کی نماز وتر شمار کرتیں اور اس رات کی وتر کی تعداد ان کے نزدیک وہ مجموعی رکعات ہوتیں جو وتر سے اور اس سے پہلے نوافل ادا کیے گئے ہوتے۔

مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک وتر کا احسن طریقہ روایت بالا سے آپ نے ملاحظہ فرمایا اس سے یہ استدلال کرنا کہ تین رکعت وتر سے منع کیا گیا ہے کس قدر جہالت اور ہٹ دھرمی ہے؟ اگر یہی استدلال کا طریقہ ہے تو پھر وتر کی تعداد پانچ یا سات ہونی چاہیے۔ تین سے بھاگ کر ایک کی طرف آنا آرام پسندی ہے۔ اگر واقعی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ارشاد پر عمل کرنے کا شوق ہے تو پھر پانچ یا سات رکعت وتر ہونے کی سنت کا قائل کر کے ”حدیث کے عامل“ کہلوانا درست تھا لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ استدلال کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

امردوم کا جواب: تین رکعت وتر ایک سلام سے پڑھنے کا ثبوت نہ ملنا تو اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ محمد بن نصر مروزی کو کوئی ایسی حدیث نہ ملنی تھی کہ اس بارے میں کوئی حدیث موجود ہی نہیں ایک منصف مزاج کی طرح عطاء اللہ غیر مقلد کو بھی یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ محمد بن نصر مروزی ہی صرف اس دینائے علم و فن میں اکیلے شخص نہیں بلکہ ”فوق کل ذی علم علیم“ ان سے بہتر علماء اور محدثین ہو گزرے کیا کسی نے بھی کوئی ایسی ایک حدیث کی نشاندہی نہیں کی جس میں وتر کی تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کا ثبوت ہو؟ آئیے ہم آپ کو ان احادیث میں سے چند سے واقفیت کرائیں جو غیر مقلد کی آنکھیں نہ دیکھ سکیں۔

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۵) وتر کی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرا کرتے تھے۔

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ (المصدر ج ۱ ص ۳۰۲ کتاب الوتر مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ وتر کی پہلی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرا کرتے تھے۔ یہ حدیث بخاری و صحیح علی شرط الشیخین۔

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین۔

(المصدر ج ۱ ص ۳۰۲ کتاب الوتر مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

ان دونوں احادیث سے ثابت ہوا کہ وتر کی ایک رکعت نہیں بلکہ زیادہ ہیں اور یہ بھی کہ دو رکعت وتر پڑھنے پر حضور ﷺ سلام نہیں پھیرتے تھے تو لازماً تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاتے ہوں گے۔ اگر دو رکعت پر قعدہ اس نماز کا آخری قعدہ ہوتا تو اس کے اختتام پر سلام لازماً پھیرا جاتا لہذا معلوم ہوا کہ وتر کی رکعت ایک کہنے والے اور تین رکعت ایک سلام سے پڑھنے کے منکر مطالعہ کے اعتبار سے کوہاہ ہیں مستدرک میں ”وتر کی پہلی دو رکعتوں“ کا صاف مطلب ہے کہ ان دو رکعتوں کے بعد بھی کوئی رکعت تھی ورنہ یہ ”پہلی“ نہ ہوتی۔ اس پر بھی اگر کوئی یغذ ہو کہ ان روایات میں تم نے کھینچ جان کر تین رکعت اور وہ بھی ایک سلام سے ثابت کیا ہے کوئی صریح الفاظ والی حدیث پیش کرو تو لیجئے اس پر بھی حدیث مرفوع پڑھیے۔

حدثنا ابوبکر قال حدثنا ابو داود قال حدثنا ابوبکر النهشلی عن حبيب بن ابي ثابت عن يحيى بن العزار عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر بثلاث رکعات۔

ہمیں ابوبکر نے حدیث سنائی اور انہیں ابو داؤد نے وہ کہتے ہیں کہ ابوبکر ہشلی نے ہمیں حبیب بن ابی ثابت سے اور انہوں نے یحییٰ بن عزار سے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر تین رکعات پڑھتے تھے۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۸۷ باب الوتر مطبوعہ بیروت)

حدثنا روح بن الفرغ قال حدثنا لوین قال حدثنا شریک عن فحول عن مسلم البطين عن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر تین رکعت اس طرح ادا فرمایا کرتے تھے کہ پہلی

سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال -  
 كان رسول اللہ ﷺ يوتر بثلاث يقرأ في  
 الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل  
 يا ايها الكفرون الخ وفي الثالث قل هو الله احد.

(لمحاوي ج ۱ ص ۲۸۷ باب الوتر)

عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ وتر کی  
 پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ دوسری میں الکفرون اور تیسری میں  
 اخلاص پڑھتے تھے۔

حدثنا فهد قال حدثنا الحماني قال حدثنا  
 عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عن زرارہ بن  
 اوفى عن عمران بن حصين ان النبي ﷺ كان  
 يقرأ في الوتر في الركعة الاولى سبح اسم ربك  
 الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكفرون وفي الثالثة قل  
 هو الله احد. (لمحاوي ج ۱ ص ۲۹۰ باب الوتر)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ  
 وتر تین رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ اور  
 دوسری میں الکفرون اور تیسری میں اخلاص، الفلق اور الناس  
 پڑھتے تھے۔ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

حدثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا يحيى بن  
 ايوب عن يحيى بن سعيد عن عمره عن عائشة ان  
 رسول الله ﷺ كان يوتر بثلاث يقرأ في  
 الركعة الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية  
 قل يا ايها الكفرون وفي الثالث قل هو الله احد الخ  
 وقل اعوذ برب الفلق الخ وقل اعوذ برب الناس.  
 هذا حديث صحيح على شرط الشيخين.

(المسند رک ج ۱ ص ۳۰۵ باب الوتر)

قارئین کرام! مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ تین رکعت وتر اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ ادا  
 فرمایا کرتے تھے۔ اس بارے میں اگرچہ بہت سی اور بھی احادیث موجود ہیں لیکن اب ہم ایک سلام کے ساتھ تین وتر پڑھنے پر چند اور  
 حوالہ جات پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

ایک سلام کے ساتھ تین رکعت پڑھنا احادیث و آثار سے ثابت ہے

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ  
 تین رکعت وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔ ان کے آخر میں (تیسری  
 رکعت کے بعد) ہی ایک مرتبہ سلام پھیرا کرتے تھے اور یہی طریقہ  
 وتر امیر المؤمنین عمر بن الخطاب کا تھا اور اہل مدینہ نے ان سے یہی  
 طریقہ حاصل کیا تھا۔

عن سعيد بن هشام عن عائشة رضی اللہ عنہا  
 قالت كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث لا يسلم  
 الا في اخرهن وهذا وتر امير المؤمنين عمر بن  
 الخطاب رضی اللہ عنہ اخذہ اهل المدينة.

(المسند رک ج ۱ ص ۳۰۳ باب الوتر)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے جناب مکحول روایت  
 کرتے ہیں کہ انہوں نے تین رکعت وتر پڑھے جن میں دوسری

عن مكحول عن عمر بن الخطاب انه اوتر  
 بثلاث ركعات لم يفصل بينهما بسلام.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳ من کان یوتر بثلاث) اور تیسری رکعت کے درمیان (سلام کے ذریعہ) فاصلہ نہ کیا۔  
 عن عبد الرحمن بن یزید قال عبد الله الوتر ثلاث كوتر النهار المغرب هذا صحيح من حديث عبد الله بن مسعود .  
 (بیہقی ج ۳ ص ۳۱۱ باب من اوتر بخمس او ثلاث)

مذکورہ احادیث اور آثار صحابہ سے یہ بات کھڑ کر سامنے آگئی کہ وتر تین رکعت ہیں اور وہ بھی صرف آخر میں ایک سلام کے ساتھ پڑھے گئے۔ ان احادیث و آثار کو دیکھیں اور مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کے اس دعوے کو دیکھیں کہ تین رکعت کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں ہے اس لیے کہنا پڑے گا کہ اپنی جہالت کا اقرار کرنے کی بجائے ان نام نہاد "اہل حدیثوں" نے صاف لکھ دیا کہ اس موضوع پر حدیث ہی کوئی نہیں۔ اسے کہتے ہیں اندھا پن اور تعصب۔ تو معلوم ہوا کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ اور حضرات صحابہ کرام نے وتر تین رکعات اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ ادا فرمائے تو تین رکعات وتر کی ممانعت بوجہ نماز مغرب کی مشابہت کے خود ان معترضین کو سمجھ آئی اور پھر اسے بطور استدلال پیش کرنا شروع کر دیا اور پھر کمال چالاکی سے حدیث ممانعت بھی مکمل ذکر نہ کی تاکہ کہیں چالاکی پکڑی نہ جائے۔ امام بیہقی نے ج ۳ ص ۳۱۱ پر اسے درج کیا۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: وتر تین رکعات نہ پڑھو کہ اس کی نماز مغرب سے مشابہت ہوتی ہے بلکہ پانچ یا سات یا نو یا گیارہ یا اس سے زائد پڑھو۔“  
 مطلب یہ کہ کم از کم پانچ پڑھو۔ تین وتر اور دو نفل ہو جائیں۔ یہی امام لحماوی ایک اور روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبد اللہ بن ابی قیس نے ان سے حضور ﷺ کی نماز وتر کی رکعات کے متعلق پوچھا تو فرمائے لگیں۔

کان یوتر برباع وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم یوتر بانقص من سبع ولا باکثر من ثلاث عشر۔ (لحمادی شریف ج ۱ ص ۲۸۵ باب الوتر)  
 اس روایت میں موجود حرف ”واو“ کو ملاحظہ فرمائیں جو ماقبل کا نوافل ہونا اور ما بعد کا وتر ہونا واضح کر رہا ہے اور ہر دفعہ وتر کے لیے ثلاث کا لفظ استعمال فرمایا جا رہا ہے۔

نوٹ: سات سے کم نہ پڑھایا آپ کا اکثر معمول بیان کیا گیا ورنہ دو رکعت نفل تہجد اور تین وتر یعنی پانچ رکعات بھی ادا فرمانا ثابت ہے جیسا کہ ابھی بحوالہ بیہقی گزر چکا ہے۔

حدثنا ثابت قال صلى الله عليه وسلم اننا عن يمينه وام ولده خلفنا ثلاث ركعات لم يسلم الا في اخرهن ظننت انه يريد ان يعلمني۔ (لحمادی شریف ج ۱ ص ۲۹۳)  
 ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس نے ہمیں وتر تین رکعات پڑھائے۔ میں ان کی دائیں جانب اور ان کی ام ولدہ پیچھے کھڑے تھے۔ آپ نے صرف آخر میں سلام پھیرا۔ میں نے سمجھا کہ آپ نے ہمیں وتر پڑھنے سکھائے ہیں۔

مسور بن مخرمہ کہتے ہیں کہ ہم نے ابو بکر صدیق کو رات کے وقت دفن کیا تو حضرت عمر نے فرمایا: میں نے ابھی نماز وتر نہیں

ثلاث رکعات لم یسلم الا فی اخرهن.

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۲۹۳ باب الوتر)

پڑھی۔ آپ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے تو ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی آپ نے ہمیں تین رکعت وتر پڑھائے جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا۔

ابو خالدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمانے لگے ہمیں حضور ﷺ کے صحابہ نے سکھایا کہ وتر نماز مغرب کی طرح ہیں۔ صرف فرق یہ ہے کہ وتروں کی تیسری رکعت میں ہم قرات کرتے ہیں۔ (مغرب میں نہیں) یہ رات کے وتر اور مغرب کی نمازوں کے وتر ہیں۔

عبدالرحمن بن ابی الزناد بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے ان سات آدمیوں سے بیان کیا۔ سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد، ابو بکر بن عبدالرحمن، خارجہ بن زید، عبید اللہ بن عبداللہ، سلمان بن یسار۔ ان حضرات کو صاحب فقہہ صلاح اور فضیلت نے بزرگی میں برابر قرار دیا اور جب کبھی انہوں نے کسی بات میں اختلاف کیا تو ان لوگوں کے قول پر عمل کیا جو تعداد میں زیادہ رائے میں افضل تھے اور یہ ایسی قبیلہ سے ہے جو میں نے یاد رکھا کہ وتر کی تین رکعات ہیں اور سلام صرف ان کے آخر میں پھیرا جاتا ہے اور یہ ہے وہ جو ہم سے فقہاء مدینہ اور علمائے مدینہ نے ذکر کیا کہ وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں صرف ایک مرتبہ سلام ہے اور اس پر ان کا اجماع ہے۔

حدثنا ابو خالدہ قال سالت ابا العالیہ عن الوتر فقال علمنا اصحاب محمد او علمونا ان الوتر مثل صلوٰۃ المغرب غیر انا نقرء فی الثالثہ فہذا وتر اللیل وہذا وتر النہار.

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۲۹۳ باب الوتر)

حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی قال حدثنا خالد بن نزار الایلی قال حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن السبعۃ سعید بن المسیب و عروۃ بن الزبیر وقاسم بن محمد و ابی بکر بن عبد الرحمن و خارجۃ بن زید و عبید اللہ بن عبد اللہ و سلمان بن یسار فی مشیخۃ سواہم اهل فقہ و صلاح و فضل و ربما اختلفوا فی شیء فاخذ بقول اکثرہم و افضلہم رأیا و کان مما و عیت عنہم علی ہذہ الصفۃ ان الوتر ثلاث لم یسلم الا فی اخرہن فہذا من ذکرنا من فقہاء المدینۃ و علمائہم وقد اجمعوا ان الوتر ثلاث لم یسلم الا فی اخرہن. (لحمادی ج ۱ ص ۲۹۶ باب الوتر)

صحابہ کرام کا لگا تا عمل یہی تھا کہ وہ تین رکعات وتر اور وہ بھی آخر میں صرف ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے اور اپنے قبیلین کو ایسی طرح وتر پڑھنے کی تعلیم دیا کرتے تھے۔ ایسے جلیل القدر فقہاء و علماء کے ارشادات و عمل کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ تین رکعات وتر اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ اس کا کوئی ثبوت نہیں یا ہمیں معلوم نہیں اسے کون تسلیم کرے گا؟

جواب امر سوم: وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے۔ اس پر اجماع کے انعقاد کا قول کرنا بقول مولوی عطاء اللہ غلط ہے۔ اس کا جواب گزشتہ حوالہ جات میں آچکا ہے۔ حضرات صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کی اکثریت کا یہی عمل تھا۔ اس اکثری عمل کے پیش نظر ”اجماع“ کا قول کیا جانا درست ہے بلکہ بعض تابعین نے خود لفظ ”اجماع“ کا اطلاق بھی فرمایا۔ ملاحظہ ہو۔

حدثنا حفص عن عمرو عن الحسن قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اخرہن. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳ من کان یوتر ثلاث)

امر چہارم کا جواب: مولوی عطاء اللہ نے وتر کی سنیت اور عدم وجوب کو مروزی کے ایک قیاس کے پیش نظر بیان کیا ہے جس کا

مفہوم یہ ہے کہ اگر وتر تین رکعت پڑھی جائیں تو پھر ان کی مشابہت مغرب کے فرضوں کے ساتھ ہوگی اور نفل کی مشابہت فرائض کے ساتھ ہونی چاہیے۔ اس بارے میں گزارش ہے کہ مروزی صاحب کا مذکورہ قیاس نہ تو صحیح ہے اور نہ ہی احادیث و آثار اس کی موافقت کرتے ہیں کیونکہ وتر کی تین رکعات ہونا روایات کثیرہ سے اور آثار وافرہ سے ثابت کہ اس قدر بکثرت روایت والوں کا کذب پر اتفاق و اجتماع ناممکن ہے۔ اصل میں مروزی صاحب کو یا اس کی تقلید میں مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کو نماز تہجد کی وجہ سے مغلط لگا کہ حضور ﷺ وتر چونکہ تہجد کے وقت اور نوافل تہجد کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے لہذا یہ بھی نوافل یا زیادہ سے زیادہ سنت ہو سکتے ہیں تو دوسری طرف تین رکعات وتر کی ممانعت انہیں نظر آئی لیکن ان دونوں باتوں میں سے ان کا مدعا ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر ان کا مدعا درست ہوتا تو حضرات صحابہ کرام اور تابعین کرام کی اکثریت کا عمل بھی اسی کے مطابق ہوتا حالانکہ وہ اس کے خلاف ہے۔ علاوہ ازیں جب ہم مطلقاً نماز کو دیکھتے ہیں تو تعداد رکعات کے اعتبار سے تین رکعات صرف فرض نماز میں یعنی نماز مغرب میں ملتی ہیں۔ سنتوں اور نوافل میں اس تعداد کی کوئی نماز نہیں اس لیے اس اعتبار کے پیش نظر قیاس یہی چاہتا ہے کہ وتر دو کو فرائض کے گروہ میں شامل کیا جائے اور اگر بقول ان قیاسیوں کے اگر تین رکعات وتر اس لیے نہیں پڑھنے چاہئیں کہ یہ نماز مغرب کے مشابہ ہیں تو کیا صبح کی دو سنتیں اور ظہر کی چار سو کہ سنتیں اپنی تعداد کے اعتبار سے فرائض صبح اور ظہر و عصر اور عشاء سے مشابہت نہیں رکھتیں لہذا انہیں بھی نہیں پڑھنا چاہیے۔ اسی طرح نقلی حج اور نفل روزے بھی گئے کہ ان کی بھی فرائض سے مکمل مشابہت ہے تو معلوم ہوا کہ ان حضرات کا قیاس خود غلط ہے لہذا قابل قبول نہیں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

وتر کے وجوب پر دلائل

عن خسار جہ بن حذافہ العدوی قال خرج علينا رسول الله ﷺ صلوة الغداة فقال لقد امدكم الله الليل بثلاث هي خير لكم من حمرا النعم قال قلنا وما هي يا رسول الله قال الوتر فيها بين صلوة العشاء الى طلوع الفجر .  
(مصنف ابن ابی شریح ۲ ص ۲۹۶ من قال الوتر سنة)

خارجہ بن حذافہ عدوی بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نماز صبح کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمانے لگے: اللہ تعالیٰ نے آج رات تمہیں تین رکعات والی نماز سے مدد فرمائی جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بھی بہتر ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟ فرمایا: وہ نماز وتر ہے جس کا وقت نماز عشاء اور طلوع فجر کے درمیان ہے۔

اس روایت سے صاف ظاہر کہ نماز وتر تین رکعات ہیں اور اس کا وقت بھی معین ہے اسی روایت کو بعض حضرات نے ”امدکم“ کے الفاظ کی بجائے۔ ”امسرکم“ سے ذکر فرمایا جن کا معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس نماز کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم دینا اور وقت کی تعیین یہ دونوں باتیں وتر کے وجوب پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ نوافل کا وقت معین نہیں ہوتا اور نہ ہی ان کی ادائیگی کا حکم من اللہ ہوتا ہے۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال رسول الله ﷺ ان الله زادكم صلوة الى صلوتكم وهي الوتر . (مصنف ابن ابی شریح ۲ ص ۲۹۷ من قال الوتر واجب نصب الرايع ۲ ص ۱۱۳ باب صلوة الوتر)

عمرو بن شعیب اپنے باپ واداسے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک اور نماز کا اضافہ فرمادیا۔ وہ نماز وتر ہے۔

نمازوں میں اضافہ سے مراد فرضی نمازوں میں اضافہ ہے اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ نماز وتر فرائض میں شامل ہے یعنی عملی طور پر یہ فرائض کی طرح ہے۔

عن عطاء ابن یزید عن ابی ایوب قال ابو ایوب سے عطا بن یزید بیان کرتے ہیں کہ وتر حق یا الوتر حق او واجب. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷) قال واجب ہیں۔  
الوتر واجب دائرة القرآن کراچی)

نوٹ: لفظ حق بھی وجوب کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ ”حق لک ان تفعل کذا تجھ پر ایسا کرنا واجب ہے“ دیکھئے المنجد ص ۲۶۷ حرف ہاء۔

ابن قرة عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ من لم يوتر فليس منا. ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ابن قرہ راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷)

اس انداز کی تہدید، ترک واجب پر ہی ہو سکتی ہے اور وتر کے حق اور واجب ہونے پر حدیث ہم عرض کر چکے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ وتر واجب ہیں۔

ان الله تعالى زادكم صلاة الاوهى الوتر فصلوا هاما بين العشاء الى طلوع الفجر قلت روى من حديث خارجه عن حذافه ومن حديث عمرو بن العاص وعقبة بن عمرو ومن حديث ابى بصرة الغفارى ومن حديث عمرو شعيب بن ابیه عن جدہ ومن حديث ابن عمر ومن حديث ابو سعيد الخدرى.

(نصب الراية ج ۲ ص ۱۰۸ باب صلوٰۃ الوتر)

حدثنا ابوبكر عن ليث عن عطاء وطاؤس انهما قال من لم يوتر حتى تطلع الشمس فليوتر. ہمیں ابوبکر نے لیث سے اور انہیں عطا اور طاؤس دونوں نے بیان کیا کہ جو شخص طلوع شمس تک وتر نہ پڑھ سکا تو اسے اب وتر پڑھنے چاہئیں۔ ہمیں وکیع نے مسعر انہوں نے ویرہ سے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عمر سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کو صبح ہو گئی اور وتر نہ پڑھ سکا کہنے لگے: تمہارا کیا خیال ہے اگر تو نماز صبح ادا نہ کر سکے اور سورج نکل آئے تو کیا تو نماز نہیں پڑھے گا؟ گویا اس سے آپ یہ کہنا چاہتے تھے کہ وتر نہ جانے والے کو بھی اب وتر پڑھنے چاہئیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۰)

یہ بات ہر شخص بخوبی جانتا ہے کہ سنتوں اور نوافل کی قضا نہیں لیکن جلیل القدر صحابہ کرام جو وتر نہ جانے کی صورت میں اس کی قضا کے قائل بلکہ حکم دینے والے ہیں جس سے صاف ظاہر کہ وتر واجب ہیں اور ان کا وجوب حضرات صحابہ کرام کے نزدیک ثابت ہے۔

عن ابن عون قال سألت القاسم عن رجل يوتر على راحلته فقال زعموا ان عمر كان يوتر بالارض عن بكر ان بن عمر كان اذا اراد ان يوتر ابن عون کہتے ہیں کہ میں نے قاسم سے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جو وتر سواری پر ادا کرتا ہے انہوں نے کہا لوگوں کا کہنا ہے کہ حضرت عمر زمین پر وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔ بکر سے روایت کہ ابن

نزل فاورتر بالارض عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يصلون على رواحلهم ودوابهم حيث ما كانت وجوههم الا المكتوبة والوتر فانهم كانوا يصلونهما على الارض عن عروة عن ابيه قال كان بصلی علی راحلته حيث ما توجهت به فاذا اراد ان يوتر نزل فاورتر. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۳ من کره الوتر علی الراحلة)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما و تر سواری سے اتر کر پڑھتے تھے۔

عن مجاهد ان ابن عمر رضی اللہ عنہما كان يصلی فی السفر علی بعيره اينما توجه به فاذا كان فی السحر نزل فاورتر عن مجاهد قال صحبت ابن عمر رضی اللہ عنہما فیما بین مکة و مدینة مذکره نحوہ. (لمحادي شریف ج ۱ ص ۳۲۹ باب الوتر مطبوع بیروت)

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دوران سفر اپنے اونٹ پر نماز پڑھتے اور جدھر وہ جا رہا ہوتا ادھر ہی آپ کا منہ ہوتا پھر جب سحری کا وقت آتا تو نیچے اتر کر وتر ادا فرماتے، مجاہد کہتے ہیں کہ میں مکہ سے مدینہ تک حضرت ابن عمر کے ساتھ رہا اور آپ کی نماز کی کیفیت وہی تھی جو میں نے بیان کی۔

ذکر کردہ روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر سنت نہیں بلکہ واجب ہیں اسی لیے ان کی ادائیگی سنتوں سے مختلف ہے۔ سنت دوران سفر سواری پر پڑھنے کی اجازت ہے لیکن نماز وتر ادا کرنے کے لیے سواری سے اتراجا رہا ہے۔ ہاں یہ بات ذہن میں آسکتی ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام سے نماز وتر سواری پر پڑھنا ثابت ہے تو اس کے سنت ہونے کی دلیل ہوئی ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں تو نماز وتر کی ادائیگی میں تناقض ہوگا اور اس کے رفع کی صورت علماء نے یہ بیان فرمائی ہے کہ آپ کا اور صحابہ کرام کا سواری پر نماز وتر ادا فرمانا اس وقت کی بات ہے جب آپ نے اس کی تاکید نہیں فرمائی تھی تاکید کے بعد سواری پر اس کی ادائیگی نہیں ہوئی۔ امر چمچم کا جواب: بخوالہ مروزی مولوی عطاء اللہ کا امام اعظم ابوحنیفہ کو تیمم فی الحدیث کہہ کر یہ استدلال کہ امام اعظم کو حدیث نہیں آتی تھی اور نہ ہی وہ مجتہد ہونے کے لائق تھے ایک بہت بڑا اتہام ہے۔ دارقطنی نے بھی اسی طرح اپنی سنن میں باب ذکر قولہ من کان له الامام کے تحت ج ۱ ص ۳۲۳ پر اس حدیث پر جرح کرتے ہوئے لکھا کہ امام ابوحنیفہ ضعیف فی الحدیث ہے۔ دارقطنی کے ان الفاظ پر محدثین کرام نے انتہائی ناراضگی کا اظہار کیا۔ اس کی ایک جھلک علامہ بدرالدین یعنی کے الفاظ میں سنئے۔

لو تآدب الدارقطنی واستحی لما تلفظ بهذہ اللفظة فی حق ابی حنیفة فانه امام طریق علم الشرق والغرب ولما سئل ابن معین عنه فقال ثقة مامون ماسمعت احدا ضعفه وقال ایضا کان ابوحنیفة ثقة من اهل الدین والصدق ولم ینہم بالکذب وکان مامونا علی دین اللہ تعالی صدوق فی الحدیث واثنی علیہ جماعة من الائمة الکبار مثل عبد اللہ بن المبارک وبعده من اصحابه وسفیان بن عیینة وسفیان الثوری وحماد بن زید وعبد الرزاق

اگر دارقطنی کو ادب و حیا ہوئی تو امام ابوحنیفہ کے بارے میں ایسے الفاظ نہ کہتا۔ بے شک وہ ایسے امام ہیں کہ شرق و مغرب تمام ان کے علم پر متفق ہیں۔ ابن معین سے جب ان کے بارے میں پوچھا گیا تو کہا: وہ ثقہ مامون ہیں۔ میں نے کسی ایک سے بھی ان کی تضعیف نہیں سنی۔ ان کا ہی کہنا ہے کہ امام ابوحنیفہ اہل دین و صدق میں سے ثقہ ہیں اور کذب سے مہتم نہیں ہیں۔ اللہ کے دین کے بارے میں مامون اور حدیث میں سچے تھے اور بڑے بڑے ائمہ نے ان کی تعریف کی جیسا کہ عبد اللہ بن مبارک جو ان کے اصحاب میں شمار کیے جاتے ہیں۔ سفیان بن عیینہ سفیان ثوری، حماد



ووکیع وکان یفتی برأیه والائمة الثلاثة مالک وشافعی واحمد واخرون کثیرون وقد ظهر لک من هذاتحامل الدارقطنی علیہ وتعصبه الفاسد ویس له مقدار بالنسبة الی هولاء حتی یتکلم فی امام متقدم علی هولاء فی الدین والتقوی والعلم وبتضعیفه ایاه یتحق هو التضعیف افلا یرضی بسکوت اصحابه عنه وقد روی فی سننه احادیث سقیمة ومعلولة ومنکرة وغریبه وموضوعه.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۲۳ باب وجوب القراءة للامام والمأمون

فی الصلوة کما فی الحضر وری السفر)

بن زید، عبد الرزاق اور کج۔ وہ اپنی رائے کے موافق فتویٰ دیا کرتے تھے۔ تینوں امام اور بہت سے دوسرے حضرات نے بھی ان کی تعریف کی۔ ان الفاظ سے دارقطنی کا حسد و بغض ظاہر ہو گیا اور کہاں یہ اور کہاں وہ حضرات جنہوں نے امام ابوحنیفہ کی تعریف کی۔ ان کے ساتھ دارقطنی کی کیا نسبت ہو سکتی ہے حتیٰ کہ ایسے امام کے بارے میں اعتراض کرنے بیٹھ گیا جو دین و تقویٰ میں اور علم میں ان سب کا پیشوا تھے۔ دراصل ان کی تضعیف سے دارقطنی نے اپنی تصنیف کر ڈالی۔ وہ ان کے اصحاب کے سکوت پر راضی کیوں نہ ہوا حالانکہ اس نے اپنی سنن میں سقیم، معلوم، منکر، غریب اور موضوع تک روایات ذکر کر ڈالیں۔

صاحب عمدة القاری علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمہ کا کلام آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ دارقطنی نے مشاہیر و اکابر کے مقابلہ میں بے جا تحقیق کا اظہار کر دیا جس سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو تو کوئی نقصان نہ پہنچا سکے بلکہ خود اپنا اعتبار گنوا لیا۔ اس کے ساتھ ساتھ مروزی نے امام ابوحنیفہ کے بارے میں عبد اللہ بن مبارک کے حوالہ سے جو ”یتیم فسی الحدیث“ کہا۔ اس کا جواب دارقطنی کے محشی کی زبانی سنئے۔

قال الذهبی مؤلف المیزان فی تذکرة الحفاظ ابوحنيفة الامام الاعظم فقيه العراق وکان اماما ورعا وعالما وعاملا متعبدا کبیر الشان قال ابن المبارک ابوحنيفة افقه الناس وقال الشافعی الناس فی الفقہ عیال لابی حنيفة وقال الامام علی بن المدینسی ابوحنيفة رواه عنه الثوری وابن المبارک وهو ثقة لا بأس به . قال عبد الله بن المبارک مارایت فی الفقہ مثل ابی حنيفة مارایت اورع منه وقال مکي ابو حنيفة اعلم اهل زمانه .

(فی زیل دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۳ باب ذکر قولہ من کان لہ

امام فقرأت الامام قرأت)

ان حوالہ جات سے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق جناب عبد اللہ بن مبارک کا ارشاد آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ انہی کے حوالہ سے مروزی نے امام اعظم کی محدثانہ حیثیت پر حملہ کرنے کی ناپاک کوشش کی تھی اور اس پر مولوی عطاء اللہ نے بغلیں بجائیں، عبد اللہ بن مبارک ایک طرف تو امام ابوحنیفہ سے حدیث کی روایت کریں اور دوسری طرف انہیں یتیم فی الحدیث بھی کہیں یہ کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ لہذا امام اعظم کی ثقاہت، علمیت، تقویٰ، ثقاہت اور فن حدیث میں یکتا ہونا مسلم ہے اور اگر برائم نے اسے تسلیم کیا۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

## نماز تہجد کے فضائل از قرآن مجید

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ مَسْجِدًا وَرَقِيمًا ۝

(الفرقان: ۱۶۳)

اور جو لوگ راتیں گزارتے ہیں اپنے رب کے لیے مسجد اور قیام کی حالت میں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کے اشراف حافظ قرآن اور رات کو عبادت کرنے والے ہیں یعنی وہ لوگ جو قرآن مجید کے عالِم حافظ اور رات کو نماز تہجد ادا کرنے والے میری امت کے اعلیٰ افراد ہیں۔ ابو امامہ باہلی سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تم پر رات کا قیام ضروری ہے کیونکہ یہ تم سے پہلے صالحین کا طریقہ تھا اور وہ تمہارے رب کی طرف قریب کرنے والا گناہوں کو مٹانے والا اور گناہوں سے روکنے والا عمل ہے۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ نسی فرماتا ہے۔ (جو اس کی شایان شان ہے) ایک وہ جو رات کے وقت قیام کرے دوسرا وہ جو نماز میں صف باندھے اور تیسرا وہ جو دشمنوں کے سامنے صف باندھے۔ (تفسیر مظہری)

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝

ہیں پکارتے ہیں اپنے رب کو خوف اور امید کے ساتھ اور اس سے جو ہم نے ان کو دیا خرچ کرتے ہیں۔

(سجده: ۱۶)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت بیان فرماتے ہیں کہ حضور سرور کائنات ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کو وہ آدمی نہایت پسند ہے جو اپنے لحاف کو چھوڑ کر اور اپنے دوست و اہل و عیال سے جدا ہو کر نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ میرے بندے کی طرف دیکھو! جو اپنے بستر اور اہل و عیال کو چھوڑ کر میری بارگاہ میں اس لیے کھڑا ہوا کہ میرے انعامات کو حاصل کرے اور میرے عذاب سے بچے۔ (تفسیر مظہری زیر آیت تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ)

## نماز تہجد کے فضائل از احادیث

## نماز تہجد پڑھنے والے پر رحمت نازل ہوتی ہے

(۱) بروایت حسن، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم کرے جس نے رات کو اٹھ کر نماز پڑھی پھر اپنی بیوی کو جگایا اور اس نے بھی نماز پڑھی، اسی طرح اللہ تعالیٰ رحم کرے اس عورت پر جو رات کو اٹھی اور نماز پڑھی پھر اپنے خاندان کو اٹھایا اور اس نے بھی نوافل پڑھے۔

(۲) حسن سے روایت کہ رات کے وقت اٹھ کر نفل پڑھو اگرچہ بکری دھونے کی مقدار میں ہی کیوں نہ ہو۔

(۳) حرہ سے مروی کہ جناب عبد اللہ نے کہا کہ رات کی نماز کی فضیلت دن کی نماز پر ایسی ہے جیسا کہ خفیہ صدقہ دینے والے کی اعلائیہ صدقہ دینے والے پر۔

(۴) ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری دونوں سے مروی کہ جب کوئی شخص رات کو اپنی بیوی کو بیدار کرے اور پھر دونوں نفل ادا کریں تو ان دونوں کو ایسے اشخاص میں سے لکھا جائے گا جو بہت زیادہ اللہ کا ذکر کرنے والے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۲۷۱ من کان یامر بقیام اللیل)

## نماز تہجد پڑھنے والا جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہوگا

عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ پہلی مرتبہ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو لوگ

آپ کی طرف بھاگ اٹھے میں بھی ان لوگوں میں تھا جو آپ کے پاس آئے میں نے جب غور سے آپ کے چہرہ انور کو دیکھا تو میں نے پہچان لیا کہ ایسا چہرہ کسی کذاب کا نہیں ہو سکتا تو انس بن مالک فرماتے ہیں کہ سب سے پہلی بات جو میں نے آپ سے سنی وہ یہ تھی۔ اے لوگو! سلام پھیلادو، کھانا کھلاؤ، رشتہ داروں سے میل ملاپ رکھو اور جب لوگ سو رہے ہوں تو تم رات اٹھ کر نماز ادا کرو تم جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو گے۔ (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۲۲۳ الترغیب فی قیام اللیل حدیث نمبر ۳ مطبوعہ بیروت لبنان)

تہجد پڑھنے والے جنتی گھوڑے پر سوار ہوں گے

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے: جنت میں ایک ایسا درخت ہے کہ جس کے اوپر والے حصہ سے حلیمیں نکلتی ہیں اور نچلے حصہ سے سونے کے مسرجے گھوڑے جن کی لگا میں ڈورا یا قوت کی ہیں۔ نہ وہ لید کرتے ہیں اور نہ ہی بول۔ ان کے پڑھیں اور ان کا قدم حدنگہ پر پڑتا ہے ان پر جنتی سوار ہوں گے وہ انہیں جہاں چاہیں گے لے کر اڑیں گے انہیں دیکھ کر ان سے نچلے درجہ والے جنتی کہیں گے اے اللہ! تیرے یہ بندے اس درجہ کو کس سبب سے پہنچے؟ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں جواب دے گا کہ یہ لوگ تہجد پڑھتے تھے جب کہ تم سو رہے ہوتے تھے وہ روزہ سے ہوتے تھے جب تم کھاتے پیتے تھے وہ فی سبیل اللہ خرچ کرتے تھے کہ تم کجی کرتے تھے وہ جہاد کرتے تھے جبکہ تم بزدلی کرتے تھے۔ (الترغیب ج ۱ ص ۲۲۵ حدیث نمبر ۸ مطبوعہ بیروت لبنان)

### نماز تہجد پڑھنے والے بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے

رسول کریم ﷺ سے اسما بنت یزید روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا: کہ تمام لوگ قیامت میں ایک کھلمیدان میں اکٹھے کئے جائیں گے اور ایک آواز دینے والا آواز دے گا کہاں ہیں وہ لوگ جن کے پہلو بستروں سے جدار ہتے تھے؟ یہ سن کر ایسے لوگ کھڑے ہو جائیں گے اور وہ قلیل ہوں گے اور جنت میں بلا حساب داخل ہوں گے اس کے بعد دوسرے لوگوں کا حساب لیا جائے گا۔

قرآن کریم اور احادیث مقدسہ سے نماز تہجد کے فضائل و برکات میں سے چند ہم نے بیان کیے ہیں۔ مختصر یہ کہ نماز تہجد نوافل میں سے سب سے اہم اور افضل نوافل ہیں اس کے عامل کی قبر میں اندھیرا نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کا عامل بنائے آمین!

۱۶۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ حَصِينٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ مَنْ قَاتَلَهُ مِنْ حَرْبِهِ شَيْءٌ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَهُ مِنْ حِينَ تَرَوُلُ الشَّمْسُ إِلَى صَلَوةِ الظُّهْرِ فَكَانَتْ لَهُ يَفْتَهُ شَيْءٌ

امام مالک نے ہمیں داؤد بن حصین سے خبر دی کہ انہوں نے عبد الرحمن الاعرج سے اور انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب سے یہ بات سنی فرمایا: جس کا کوئی وظیفہ یا اس کا کچھ حصہ فوت ہو گیا اور اس نے نماز ظہر سے قبل اور زوال شمس کے درمیان اسے پڑھ لیا تو گویا اس کا وظیفہ فوت ہی نہیں ہوا۔

اس وظیفہ سے مراد نماز تہجد ہے اور ظہر تک پڑھنے سے مراد اس کی ادائیگی کی حد بیان کرنا ہے مقصد یہ کہ اگر کسی آدمی کی نماز تہجد رہ گئی یا کوئی اور وظیفہ جو تہجد کے وقت کیا کرتا تھا نہ کر سکا تو اسے دیگر احادیث کی روشنی میں سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھ لے اور یہ قضا نماز ظہر تک کر سکتا ہے لیکن عین زوال شمس کے وقت ادا نہ کرے کیونکہ اس کی ممانعت آئی ہے لہذا تہجد کی قضا یا وظیفہ کی قضا کرنے والا یوں سمجھا جائے گا کہ اس کی قضا ہوئی ہی نہیں۔ اس میں ایک حکمت یہ کہ شیطان کی طرف سے دوبارہ ایسی غفلت سے بچ جائے گا۔

۱۶۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُصَلِّيْ كُلَّ لَيْلَةٍ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُصَلِّيَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْبُحْرِ الْكَلِيلِ أَبْقَطَ أَهْلَهُ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں زید بن اسلم نے اپنے والد سے حدیث ملی کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ رات بھر جس قدر اللہ تعالیٰ چاہتا نماز پڑھتے تو رات کے آخری

لِلصَّلَاةِ يَنْلُوْهُ هَذِهِ الْاٰیَةُ وَاَمْرٌ اَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَلَبُوْهُ عَلَیْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوٰی۔  
 وقت اپنے گھر والوں کو نماز کے لیے جگاتے اور یہ آیت پڑھتے  
 وامر اہلک الایة اپنے اہل وعیال کو نماز کا حکم دواور اس پر قائم  
 رہو۔ ہم تم سے رزق نہیں مانگتے، ہم تجھے رزق دیتے ہیں اور عاقبت  
 پر بہزگاروں کے لیے ہے۔

مذکورہ حدیث سے سیدنا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی عظمت اور خدا خونی کا ثبوت ملتا ہے، آیت شریفہ کے مضمون کے مطابق آپ خود بھی یا بند شرع تھے اور اپنے اہل وعیال کو بھی پابندی کی ہر ممکن تبلیغ فرمایا کرتے تھے ان کے تقویٰ اور جنگی ایمان کی وجہ سے حضور ﷺ نے ان کے لیے یہ دعا مانگی ”اللہم اید الاسلام بعمر بن الخطاب اے اللہ! عمر بن الخطاب سے اسلام کو مضبوط فرما“ اور یہی عمر بن الخطاب ہیں کہ جن کی زبان پر اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے۔ ان اللہ ینطق علی لسان عمر علاوہ ازیں سرکارِ دو عالم ﷺ کے عقد میں ان کی صاحبزادی ہونے کی وجہ سے نسبی رشتہ بھی تھا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی دامادی کا شرف بھی حاصل ہوا۔ ان کمالات و فضائل کے ہوتے ہوئے بھی اگر کوئی شخص آپ کے اسلام، خلوص اور تقویٰ کے بارے میں چہ چہ گویا کرتا رہے تو یہ اس کے ازیں بد بخت ہونے کی دلیل ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں مخرمہ بن سلیمان والہی نے انہیں کریب مولیٰ ابن عباس نے خبر دی کہ حضرت عباس کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضور ﷺ کی زوجہ حضرت سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات بسر کی جو میری خالہ لگی تھیں کہ میں بستر کے چوڑائی والے حصہ میں لیٹ گیا اور حضور ﷺ اور آپ کی امیر مخرمہ نے اس کے طول میں آرام فرمایا۔ حضور ﷺ سو گئے جب آدھی رات یا اس سے کچھ پہلے کا وقت ہوا آپ اٹھے اور اپنے چہرہ سے نیند کے اثرات دور کیے پھر سورہ آل عمران کی آخری دس آیات کی تلاوت فرمائی پھر ایک لٹکے ہوئے مشکیزہ کی طرف تشریف لے گئے اس کے پانی سے بہت اچھی طرح وضو فرمایا پھر نماز ادا فرمانے کھڑے ہو گئے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے اٹھ کر وہی بی کیا جیسا کہ حضور ﷺ نے کیا تھا پھر میں آپ کی ایک جانب کھڑا ہو گیا۔ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور اپنے بائیں ہاتھ سے میرا دایاں کان پکڑا اور اسے مروڑ دیا پھر آپ نے کھڑے ہو کر دو رکعت ادا فرمائیں پھر اور دو رکعت اور پھر اور دو رکعت چھ مرتبہ (بارہ رکعت) ادا فرمائیں پھر آرام کرنے کر وٹ پر لیٹ گئے یہاں تک کہ مؤذن آیا تو آپ نے اٹھ کر دوپہلی سے رکعتیں ادا فرمائیں اور صبح کے فرض پڑھنے گھر سے باہر تشریف لے

۱۶۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيْمَانَ الْوَالِيَّ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ خَائِفَةٌ قَالَ فَاصْطَلَعَتْ فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ وَاصْطَلَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا قَالَ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْقَيْلَهُ بِقَلْبِ أَوْبَعْدَهُ بِقَلْبِ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَسَحَ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَرَأَ بِعَشْرَةِ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمِ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ رَالِي سَنِي مَعْلَفِي فَتَوَضَّأَ وَنَهَ فَحَسَنَ وَصُودَهُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ وَمِثْلَ مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الِيْمَنِي عَلَى رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الِيْمَنِي بِيَدِهِ الِيْمَنِي فَفَتَلَهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ سِتَّ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَوْتَرَ ثُمَّ اصْطَلَجَ حَتَّى جَاءَ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَوِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ۔

گئے۔

مذکورہ حدیث سے چند امور ثابت ہوتے ہیں۔ (۱) محرم شخص رات کے وقت اس مکان میں رہ سکتا ہے جہاں میاں بیوی رہنے کا ارادہ رکھتے ہیں بشرطیکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کا ارادہ نہ ہو۔ اسی روایت میں دوسری جگہ یوں بھی مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے خود حضرت عبداللہ ابن عباس کو اپنے ہاں رات بسر کرنے کا حکم دیا۔ (۲) رات کو اٹھنے والے کے لیے سورہ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھنا بہتر ہے کیونکہ ان آیات میں دعائیں ہیں اور یہ وقت دعا کی قبولیت کا وقت ہے۔ (۳) نماز میں عمل قلیل سے نماز نہیں ٹوٹی۔ ایک ہاتھ سے ایک ہی دفعہ کوئی کام کر لینا قلیل ہی کہلانے کا لہذا دوران نماز ٹوٹی یا عمامہ ایک ہاتھ سے اٹھا لینا جائز ہے۔ (۴) اگر مقتدی صرف ایک ہو تو وہ امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما پہلے بائیں جانب کھڑے تھے جنہیں حضور ﷺ نے دائیں جانب کر دیا۔ (۵) نوافل کی جماعت تداعی کے بغیر جائز ہے خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں۔ (۶) نوافل شب ادا کرنے کے بعد کچھ دیر آرام کرنا چاہیے۔ بخاری شریف میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نوافل ادا فرمانے کے بعد ایسے سونے کھراٹوں کی آواز سنائی دی۔

نوٹ: کچھ لوگ مذکورہ حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ بے وضو (غیر جنبی) کے لیے تلاوت قرآن کریم جائز ہے۔ یہ مسئلہ اگرچہ درست ہے لیکن اس حدیث سے اس کا استدلال محل نظر ہے کیونکہ حضور ﷺ کا نیند فرمانے سے وضو نہیں ٹوٹتا تھا جیسا کہ بخاری شریف میں مذکور ہے لہذا آپ کا وضو ٹوٹا ہی نہیں تو اٹھ کر قرآن کریم کی تلاوت کرنا 'با وضو تلاوت کرنا' ہوا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز تہجد ہمارے نزدیک دو رکعت پڑھنی چاہیے اور ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ چاہے دو رکعت، چاہے چار رکعت، چاہے چھ یا آٹھ رکعت ایک تکبیر کے ساتھ پڑھ سکتا ہے لیکن افضل چار چار رکعت ہیں اور نماز وتر میں ہمارا اور امام ابوحنیفہ کا ایک ہی قول ہے وہ یہ کہ وتر کی تین رکعت ہیں اور ان میں سلام کے ذریعہ فاصلہ نہیں ہوتا (یعنی تین رکعت کے آخر میں سلام پھیرے)۔

قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَوَةُ اللَّيْلِ عِنْدَنَا مَعْنَى مَعْنَى وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ صَلَوَةُ اللَّيْلِ إِنْ شِئْتَ صَلَّيْتَ رَكَعَتَيْنِ وَإِنْ شِئْتَ صَلَّيْتَ أَرْبَعًا وَإِنْ شِئْتَ سِتًّا وَإِنْ شِئْتَ ثَمَانِيًا مَا شِئْتَ بِتَكْبِيرٍ وَاحِدَةٍ وَأَفْضَلُ ذَلِكَ أَرْبَعًا أَرْبَعًا وَأَمَّا الْوُتْرُ فَقَوْلُنَا وَقَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ فِيهِ وَاحِدٌ وَالْوُتْرُ ثَلَاثٌ لَا يَفْصَلُ بَيْنَهُنَّ بِتَسْلِيمٍ.

امام محمد نے نماز تہجد دو رکعت پڑھنا افضل قرار دیا اور امام ابوحنیفہ نے چار رکعت کو بہتر فرمایا۔ یہ اختلاف افضلیت میں ہے جواز میں نہیں یہاں ایک اشکال ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص چار، چھ یا آٹھ رکعت نفل ادا کرتا ہے اور درمیان میں کہیں بھی نہیں بیٹھتا تو ترک واجب کی بنا پر اسے عمدہ سمجھ کرنا چاہیے لیکن ایسا حکم نہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی صورت میں درمیانی قعدہ واجب نہیں رہتا کیونکہ حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں مروی ہے کہ آپ "بصلى تسع ركعات لا يجلس فيهن الا في الثامنة" "تو رکعات تک مرتبہ ادا فرماتے کہ جن میں صرف آٹھ رکعت کے بعد جلوس فرماتے، پھر نویں پڑھ کر سلام پھیر دیتے لہذا سرکار دو عالم ﷺ کا آٹھ رکعت کے درمیان نہ بیٹھنا ثابت کرتا ہے کہ یہ واجب نہیں رہا۔ حوالہ ملاحظہ ہو:

(وان شرع فى الاربع) من التطوع سنة كان او غيرها (ولم يقعد فى اخر) الركعة (الثانية) اى ترك القعدة الاولى (فسدت) صلواته تلك (عند محمد وزفر) لترك فرض وهى القعدة الاولى فانها فرض عندهما فى النفل بناء اعلى ان كل

اگر کسی نے چار رکعت نفل یا سنت (غیر مؤکدہ) شروع کیے اور دوسری رکعت کے بعد نہ بیٹھا یعنی قعدہ اولیٰ ترک کر دیا تو یہ نماز امام محمد اور زفر کے نزدیک فاسد ہوگی کیونکہ قعدہ اولیٰ ترک کر دیا اور قعدہ اولیٰ ان دونوں کے نزدیک نوافل میں فرض تھا۔ وجہ یہ کہ نوافل کی ہر دو رکعت مستقل علیحدہ نماز ہوتی ہے لہذا ہر شخص مذکور صرف

پہلی دو رکعتیں ہی قضا کرے گا کیونکہ فاسد یہی ہوئی ہیں بعد والی دو رکعتیں صحیح ہیں کیونکہ ان کی صحت کا پہلی دو رکعت کی صحت سے کوئی تعلق نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف صورت مذکورہ میں فرماتے ہیں کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوئی اور نہ ہی اس پر کسی چیز کی قضا لازم ہے کیونکہ نوافل میں دو رکعت پر قعدہ بذات خود فرض نہیں بلکہ کسی دوسری بات کے لیے اسے لازم قرار دیا گیا وہ یہ کہ اگر اس کی نیت دو رکعت پڑھ کر نماز سے باہر آنے کی ہو۔ اب صورت مذکورہ میں اس نے دو رکعت کے بعد نماز سے باہر آنے کا ارادہ ہی نہیں کیا بلکہ اس نے چار پڑھی ہیں تو دو رکعت کے بعد جب نماز سے نکلنے کا وقت آیا ہی نہیں تو قعدہ بھی فرض نہ رہا۔

خلاصہ یہ کہ صورت مذکورہ میں فتویٰ آئین کے قول پر ہے جس کی تائید حدیث پاک سے ہوتی ہے لہذا دوسے زائد ایک سلام کے ساتھ نوافل پڑھنے والے کے لیے درمیانی قعدہ لازم نہیں رہتا اگر اس کا ترک ہو گیا تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں پڑھے گی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

### دوران نماز بے وضو ہو جانا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں اسماعیل بن ابی حکیم نے عطاء بن یسار سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے ایک نماز میں تکبیر کہی پھر ہماری طرف ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا اپنی اپنی جگہ ٹھہرو پس آپ وہاں سے تشریف لے گئے پھر واپس آئے تو آپ کے جسم اقدس پر پانی کے اثرات تھے سو آپ نے نماز پڑھائی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہی ہے کہ اگر کسی کا دوران نماز وضو جاتا رہے تو اسے وہاں سے لوٹ جانے میں کوئی حرج نہیں گفتگو نہ کرے وضو کر کے جتنی نماز پڑھ چکا تھا اس سے آگے آ کر شروع کر دے۔ ہاں بہتر یہ ہے کہ گفتگو کر لے اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز پڑھے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ حدیث کتب حدیث میں مختلف الفاظ سے وارد ہے ایک یہی جو یہاں موجود ہے لیکن مذکورہ حدیث اور ترمذی الباب کا باہم تعلق نہیں بنتا۔ اسی حدیث کو مسلم شریف میں یوں ذکر کیا گیا کہ جب آپ صلی امامت پر رونق افروز ہوئے تو یاد آ گیا کہ مجھے غسل جنابت کرنا ہے لہذا تکبیر تحریر یہ کہنے سے پہلے ہی آپ غسل فرمانے چلے گئے۔ دوسری کتب حدیث میں تکبیر تحریر یہ کہنے کے بعد یاد آنے کا ذکر ہے۔ اس کی تفصیل دارقطنی ج ۱ ص ۳۶۱ پر موجود ہے۔ بہر حال اگر جنابت کی ضرورت تھی تو چاہے تکبیر سے پہلے یاد آئے یا بعد از تکبیر دونوں صورتوں میں نماز کا شروع کرنا درست نہیں تو اس پر بنا کا حکم کہاں؟ کیونکہ بنا کا حکم تب ہوتا ہے جب نماز کا کچھ حصہ ادا کیا جا چکا ہو حالانکہ جنابت کی صورت میں نماز کا شروع ہونا ہی درست نہیں۔ بنا اس وقت ہوگی جب نماز کا ادا شدہ حصہ با وضو ادا کیا گیا

رکتین منہ صلوة علیحدہ کما تقدم (ویقضى) الرکتین (الاولیین) عندهما لانهما التان فسدتا واما الاخريان فقد صحتا لان صحتهما غیر متعلقة بصحة الاولیین (وقال ابو حنیفہ) و ابو یوسف (لافسد) صلوته فی الصورة المذكورة ولا يلزمه قضاء شیء لان القعدة علی رأس الرکتین من النفل لم تفرض بعینها بل لغیرها وهو الخروج علی تقدیر القطع علی رأس الرکتین فلما لم یقطع وجعلها اربعا لم یأت او ان الخروج فلم تفرض القعدة.

(غنیۃ المستملی شرح اللمیۃ ص ۳۹۳ فصل فی النوافل)

### ۴۷- بَابُ اَلْحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

۱۶۸- اَخْبَرََنَا مَالِكُ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ اَبِي حَكِيمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ كَبَّرَ فِي صَلَاةٍ مِنْ الصَّلَاةِ ثُمَّ اَشَارَ اِلَيْهِمْ بِيَدِهِ اَنْ امْكُثُوا فَاَنْطَلَقَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ وَعَلَى جِلْدِهِ اَكْرَمَاءُ فَصَلَّى.

قَالَ مُحْتَدٍ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مِنْ سَبْقِهِ حَدَّثَ فِي صَلَاةٍ فَلَا بَأْسَ اَنْ يَنْصَرِفَ وَلَا يَتَكَلَّمَ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَتْبَعُنِي عَلَى مَا صَلَّيْتُ وَاَفْضَلُ ذَالِكُ اَنْ يَتَكَلَّمَ وَيَتَوَضَّأُ وَيَسْتَقْبِلَ صَلَاةَهُ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ.

پھر حدیث لاحق ہو گیا تو اب یا تو خلیفہ مقرر کر کے بقیہ نماز ادا کریں گے یا امام کے وضو کر کے آنے تک انتظار ہوگا۔ روایت زیر بحث غسل جنابت کے بارے میں ہے۔ اس لیے اس سے ”حدیث فی الصلوٰۃ“ پر استدلال نا درست نہیں لیکن امام محمد نے ”حدیث فی الصلوٰۃ“ کی صورت میں جو مسئلہ بیان کیا وہ درست ہے اگرچہ حدیث کا ترجمہ الباب سے تعلق نہیں۔ جنابت کے غسل کی تائید ان الفاظ سے بھی ہوتی ہے کہ آپ جب واپس تشریف لائے تو آپ کے سر انور کے بالوں سے پانی کے قطرات چمک رہے تھے اور ظاہر ہے کہ وضو کی صورت میں سر کا مسح کیا جاتا ہے اسے دھویا نہیں جاتا اس طرح نماز میں ہاتھ سے اشارہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کا بھی اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں جب نماز شروع ہی نہیں کی گئی یا اس کا شروع ہونا ہی درست نہ ہو تو دوران نماز اشارہ کرنے یا نہ کرنے کا وقت ہی نہ آیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۴۸- بَابُ فَضْلِ الْقُرْآنِ وَمَا يُسْتَحَبُّ

مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

۱۶۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنَ اللَّيْلِ يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَرُدُّهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنَهَا لَتَعْدِلُ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ.

۱۷۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ يَقُولُ قَالَ مَعَاذُ بَنِي جَبَلٍ لِأَنَّ أَدْمَرَ أَلَّهُ مِنْ بُكْرَةَ إِلَى اللَّيْلِ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَجْمَلَ عَلَيَّ جِيَادِ الْخَيْلِ مِنْ بُكْرَةَ حَتَّى اللَّيْلِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ ذَكَرَ اللَّهُ حَسْبَ عَلَيَّ كَمَلِ حَالٍ.

۱۷۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعْقَلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ طَلَقَهَا ذَهَبَتْ.

قرآن کریم کی تلاوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کا استحباب

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی صَعْصَعَةَ سے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابو سعید خدری نے بتایا کہ میں نے ایک شخص کو رات کے وقت سورہ اخلاص بار بار پڑھتے سنا جب صبح ہوئی تو ہم نے حضور ﷺ سے یہ بیان کیا گویا ہم سمجھتے تھے کہ مذکورہ شخص اسے قلیل سمجھتا تھا اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: قسم اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بے شک سورہ اخلاص قرآن کریم کے تیسرے حصہ کے برابر (مقام و مرتبہ رکھتی) ہے۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے خبر دی انہوں نے سعید بن مسیب سے سنا کہ حضرت معاذ بن جبل کہا کرتے تھے میں صبح سے رات تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کروں یہ میرے لیے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں صبح سے رات تک گھوڑے کی پشت پر جہاد کے لیے سوار ہوں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر حال میں اچھا ہے۔ ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے ابن عمر سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: قرآن پڑھنے والے کی مثال اونٹ بنا دھنے والے شخص کی طرح ہے اگر اس کا دھیان رکھے گا تو وہ رکا رہے گا اور اگر چھوڑ دے گا تو چلا جائے گا۔

سورہ اخلاص کا ثلث قرآن ہونا یا تو اس اعتبار سے ہے کہ قرآن کریم میں علوم تین قسم کے بیان ہوئے۔ توحید، شرع اور تہذیب و اخلاق۔ ان تین میں ایک علم یعنی توحید اس سورت کا محور و مرکز ہے یا یہ کہ قرآن کریم کی تین اقسام یہ کی جائیں احکام، قصص اور صفات باری تعالیٰ چونکہ سورہ اخلاص صفات باری تعالیٰ بیان کرتی ہے لہذا تیسرا حصہ ہوئی یا ثواب کے اعتبار سے یہ ثلث قرآن ہے یعنی اس ایک

سورت کی تلاوت کرنے والے کو قرآن کریم کے تیسرے حصہ کی تلاوت کا ثواب عطا ہوتا ہے۔ اس کی تائید حدیث میں یوں ہے۔

سورة اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لاصحابہ ايعجز احدكم ان يقرأ بثلاث القرآن في ليلة فشق ذالك عليهم وقالوا اينما يطيق ذالك يا رسول الله قال قل هو الله احد ثلث القرآن. اخرجه البخارى بنحوه.

(فضائل الاعمال تصنیف حافظ ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد مقدسی ص ۵۷۷ فصل سورة الاخلاص)

سعد بن مالک يقول قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله احد الخ كانما قرأ ثلث القرآن ومن قرأ قل يابها الكفرون الخ فكانما قرأ ربع القرآن قال سعد حدثني عمي سعد بن ابراهيم عن ابی سلمة عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله احد الخ بعد صلوة الصبح انا عشرة مرة فكانما قرأ القرآن اربع مرات وكان افضل اهل الارض يومئذ اذا اتقى.

(الرحم الصغير للطبرانی ص ۱۳۱ احمد بن محمد الزهری صیغائی کی روایت)

ان احادیث مقدسہ سے صاف اور واضح ہے کہ سورۃ اخلاص کا تیسرا حصہ ہونا ثواب اور قرأت کے اعتبار سے ہے۔ مضامین اور علوم کے اعتبار سے ثلث واضح نہیں کیونکہ سورۃ الکافرون کو چوتھے حصہ کے برابر کہا گیا۔ اس اعتبار سے قرآن کریم کے مضامین اور علوم کی اقسام تین کی بجائے چار کرنا پڑیں گی اور پھر بارہ مرتبہ پڑھنے والے کو چار مرتبہ قرآن پڑھنے والا کہنا صریحاً اس کی تائید کر رہا ہے کہ ثلث قرآن سے مراد تیسرے حصہ کا ثواب ہے مذکورہ حدیث میں فضیلت قرآن کریم کے ساتھ اللہ کے ذکر کی فضیلت بھی بیان کی گئی اگرچہ قرآن کریم کی تلاوت بھی ذکر الہی ہی ہے لیکن اس کے علاوہ بھی کئی طریقوں سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ ذکر الہی کی حضرت معاذ بن جبل یہ فضیلت بیان کرتے ہیں کہ یہ میرے نزدیک دن بھر عمدہ گھوڑوں پر سوار ہو کر جہاد کرنے سے بہتر ہے حالانکہ جہاد کو افضل الاعمال کہا گیا ہے۔ ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ جہاد کامل میں مال خرچ کرنا جان کی بازی لگانا دل کا اخلاص دعا میں توجہ اور باتوں کو قتال میں مصروف کرنا ہے۔ اگر جہاد ان تمام باتوں کا جامع ہے تو افضل الاعمال ہے اور اگر صرف لڑائی مارکنائی تک معاملہ ہے تو پھر ذکر خدا اس سے افضل ہے آخری حدیث میں صاحب قرآن کی مثال بیان کی گئی جس سے متہم یہ کہ اگر قرآن کریم کا حکم اور درس و تدریس جاری رہتا ہے تو پھر قرآن بھولنا نہیں ورنہ اس کا دل سے نکل جانا بہت ممکن ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی قرآن کریم کا تیسرا حصہ ایک رات میں پڑھنے سے عاجز ہے؟ (یعنی پڑھنا چاہیے) تو یہ بات صحابہ کرام کو مشکل نظر آئی۔ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! ہم میں سے کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟ فرمایا: قل هو الله احد قرآن کا تیسرا حصہ ہے۔ امام بخاری نے اسی کی مثل روایت ذکر کی۔

سعد بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے سورۃ اخلاص پڑھی اس نے ثلث قرآن پڑھا اور جس نے سورۃ الکافرون پڑھی اس نے چوتھا حصہ قرآن پڑھا۔ سعد کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے چچا سعد بن ابراہیم نے ابوسلمہ اور ان کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو جو نماز کے بعد سورۃ اخلاص بارہ مرتبہ پڑھے گا تو اس نے گویا چار مرتبہ قرآن پڑھا اور فرمایا وہ شخص روئے زمین پر آج کے دن افضل ہے بشرطیکہ صاحب تقویٰ ہو۔



## ۴۹- بَابُ الرَّجُلِ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ

## دوران نماز سلام کہنا اور اس کا

## وَهُوَ يُصَلِّي

## جواب دینا

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک نماز پڑھتے آدمی کے پاس سے گزر ہوا۔ آپ نے اسے سلام کیا اس نے نماز میں ہی سلام کا جواب دے دیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا: جب تم میں کسی کو دوران نماز کوئی سلام کہے تو اسے کلام نہیں کرنا چاہیے اپنے ہاتھ سے اشارہ کہہ دے۔

۱۷۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرَّ عَلَى رَجُلٍ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَرَجَعَ إِلَيْهِ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا سَلِمَ عَلَيَّ أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَا يَشْرُ بِيَدِهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی معمول ہے کہ نمازی کو سلام کا جواب نہیں دینا چاہیے جبکہ وہ نماز پڑھ رہا ہو۔ اگر اس نے جواب دے دیا تو نماز فاسد ہوگی اور نمازی کو سلام نہیں کہنا چاہیے۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَرُدَّ السَّلَامَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنْ فَعَلَ فَسَدَتْ صَلَاةٌ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَلَّمَ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ابتداءً سلام میں دوران نماز کلام، سلام اور جواب کی اجازت تھی۔ آیت کریمہ قَوْمًا لِلَّهِ قَائِمِينَ کے نزول کے بعد ان تمام باتوں سے روک دیا گیا اور اس بارے میں بکثرت احادیث بھی وارد ہیں۔ تفصیل کے لیے نصب الرایہ ج ۲ ص ۶۹ پر ملاحظہ کر لیا جائے۔ ممانعت کے بعد کچھ صحابہ کرام تک یہ بات نہ پہنچی تو انہوں نے عدم علم یا پہلے سے جواز کے پیش نظر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دوران نماز سلام عرض کیا لیکن آپ نے جواب نہ دیا فراغت پر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کر دیا ہے۔ فقہائے احناف کے نزدیک نماز میں ہاتھ سے سلام کرنا، سلام کا جواب دینا (یعنی مصافحہ کرنا) یا بذریعہ کلام ایسا کرنا مفسد نماز ہے اور اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ ہاتھ کے اشارہ سے جواب کو مستحب فرماتے ہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ فرضی نماز میں مکروہ اور دوسری نمازوں میں جواز کے قائل ہیں اور امام مالک رضی اللہ عنہ سے جازز و ناجازز دونوں اقوال ملتے ہیں۔ احناف جو ہاتھ کے اشارہ سے جواب سلام کی کراہت کے قائل ہیں۔ اس کی دلیل کچھ احادیث سے ملتی ہے مثلاً

حضور ﷺ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: مردوں کے لیے سجان اللہ کہنا ہے اور عورتوں کے لیے ہاتھ کی پشت پر ہاتھ مارنا ہے اور جس نے نماز میں کوئی ایسا اشارہ کیا جس سے کچھ سمجھا گیا ہو تو اسے نماز کا اعادہ کرنا چاہیے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ التسبیح للرجل والتصفیق للنساء ومن اشار فی صلوتہ اشارۃ تفہم منه فلیعدہا.

کچھ لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ دوران نماز ایسا اشارہ جو مفہوم ہو اور مرد سے واقع ہو تو اس سے نماز ٹوٹ جائے گی اور ان حضرات نے ایسے اشارہ کو کلام کے حکم میں رکھا ہے۔ ان کی دلیل یہی حدیث مذکورہ ہے۔

لذہب قوم الی ان الاشارة الی تفہم اذا کان من الرجل فی الصلوة قطعت علیہ صلوتہ و حکم لها بحکم الکلام واحتجوا فی ذالک وبہذا الحدیث.

(لمحادی ج ۱ ص ۳۵۳ باب الاشارة فی الصلوة مطبوعہ بیروت)

دوران نماز نمازی نہ تو زبان سے سلام کا جواب دے اور نہ ہی ہاتھ کے ساتھ کیونکہ ہاتھ کے ساتھ سلام کا جواب دینا معنی کلام ہی ہے حتیٰ کہ اگر نمازی نے دوران نماز مصافحہ سلام کی نیت سے کیا تو نماز باطل ہو گئی۔ میں کہتا ہوں بعض حضرات نے اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب دینا جائز رکھا لیکن ہم احناف کے لیے حدیث سلام بطور دلیل ہے جو جید ہے اور ابوداؤد نے اپنی سنن میں اسے ذکر کیا وہ یہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے دوران نماز ایسا اشارہ کیا جو باہم فہوم ہو یا اس سے مراد سمجھی جاسکے تو اس سے نماز ختم ہو گئی۔

اور اگر نمازی نے کسی کو سلام کرنے کا بھول کر ارادہ کر لیا تو جب لفظ سلام کہا ہو یا یاد آ گیا کہ دوران نماز سلام نہیں کرنا چاہیے پھر وہ خاموش ہو گیا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی۔ محیط میں اسی طرح ہے اور اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہو گئی کیونکہ یہ معنی کلام ہے اور اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب نہ دینا چاہیے اور اگر کسی نے اشارہ کیا اور اس سے سلام کے جواب کا ارادہ تھا یا نمازی سے کسی نے کوئی چیز مانگی تو اس نے ہاتھ یا سر سے ہاں یا نہ کا اشارہ کیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ تبیین میں اسی طرح ہے اور یہ مکروہ ہے جیسا کہ منیۃ المصلیٰ کی شرح میں ہے جو ابن امیر الحاج کی ہے۔

ولا یرد السلام بلسانہ ولا بیدہ لانہ کلام معنی حتی لو صافح بنية السلام تبطل صلوتہ قلت اجازہ الباقون رد السلام بالاشارة ولنا حدیث جید اخرجه ابو داود فی سننہ عن ابی اسحاق عن یعقوب عن عتبہ عن ابی غطفان عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من اشار فی الصلوٰۃ اشارۃ تفہم او تفہمہ فقد قطع الصلوٰۃ۔  
(نصب الراية ص ۲۲ ص ۹۰ حدیث ۹۳ کی سند آخر)

ولو اراد ان یسلم علی انسان ساهیا فلما قال السلام تذکر انہ لا ینبغی لہ ان یسلم وهو فی الصلوٰۃ فسکت تفسد صلوتہ کذا فی المحيط ولو صافح بنية السلام تفسد صلوتہ لانہ کلام معنی ولا یرد بالاشارة یرید بہ رد السلام او طلب من المصلی شیئا فاشار بیدہ او براسہ بنعم او بلالا تفسد صلوتہ هكذا فی التبیین ویکرہ کذا فی شرح منیۃ المصلی لابن امیر الحاج۔  
(فتاویٰ عالمگیری ص ۱۰۳ الباب السابع فیما یفسد الصلوٰۃ مطبوع مصر)

ان مذکورہ احادیث اور کتب فقہ کے حوالہ جات سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے دوران ہاتھ سے ایسا اشارہ کرنا جو جواب سلام میں ہو یا کسی طلب کے جواب میں ہو، وہ از روئے معنی کلام کے قائم مقام ہے اس لیے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی اور مکروہ تحریمی کہلائے گا۔ نماز کے فساد اور عدم فساد کے بارے میں اصول فقہاء میں دو اصول وضع کیے گئے ہیں۔  
(۱) جس اشارہ میں تنہیم پائی جائے اس میں نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر تنہیم نہ پائی جائے تو نماز باطل نہ ہوگی۔  
(۲) عمل کثیر سے ٹوٹی ہے قلیل سے نہیں لہذا نمازی نے ہاتھ یا سر سے اشارہ کیا ہاں یا نہ کے ساتھ صاحب نصب الراية کے نزدیک نماز ٹوٹ گئی کیونکہ اشارہ میں تنہیم پائی گئی ہے اور صاحب عالمگیری کے نزدیک نماز باطل نہ ہوئی۔ عمل قلیل کی وجہ سے

بہر صورت مکروہ ہونے میں اختلاف نہیں لہذا اس سے بچنا ہی چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۰۔ بَابُ الْرُجُلَانِ یُصَلِّیَانِ جَمَاعَةً

۱۷۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِالْحَاجِرَةِ فَوَجَدْتُهُ يَسْبِغُ فَقُمْتُ

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبادة سے اور انہیں ان کے والد نے خبر دی کہ میں ایک مرتبہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس دوپہر کے وقت گیا میں نے انہیں نفل

پڑھتے پایا تو میں ان کے پیچھے نماز کے لیے کھڑا ہو گیا انہوں نے مجھے اپنے قریب دائیں ہاتھ کے برابر کر لیا پھر جب یرفأ (ایک آدمی کا نام) آگے تو میں پیچھے ہو گیا اور ہم دونوں نے آپ کے پیچھے صف بنالی۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بائیں جانب نماز میں کھڑے ہوئے تو انہوں نے مجھے اپنی دائیں جانب کر دیا۔

ہمیں امام مالک نے اسحاق بن عبد اللہ ابی طلحہ سے اور انہوں نے انس بن مالک سے بیان کیا کہ ان کی (اسحاق بن عبد السلام) ثانی (ام سلیم) نے حضور ﷺ کے کھانے کی دعوت کی۔ آپ جب کھانے سے فارغ ہوئے تو فرمایا: اٹھو! میں تمہیں نماز پڑھاتا ہوں انس کہتے ہیں میں اٹھا اور اپنی ایک بوریا کو پانی سے تر کیا (دھویا) جو بہت دیر استعمال ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو چکی تھی۔ اس پر (خشک ہو جانے کے بعد) سرکارِ دو عالم ﷺ کھڑے ہو گئے میں اور ایک یتیم دونوں نے آپ کے پیچھے صف بنالی اور بڑھیا (ام سلیم) نے ہمارے بعد صف بنالی آپ نے ہمیں دو رکعت پڑھائیں پھر تشریف لے گئے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ احادیث میں ذکر کردہ باتوں پر ہی ہمارا عمل ہے یعنی جب تھا آدمی امام کے ساتھ نماز ادا کرے تو اسے امام کی دائیں جانب کھڑا ہونا پڑے گا اور اگر دو ہو جائیں تو امام کے پیچھے صف بنائیں گے۔

ذکورہ روایات سے چند مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عقبہ نے دوپہر کے وقت جو نماز پڑھتے دیکھا۔ اس سے عین زوال مراد نہیں بلکہ یا تو بعد از زوال متصل وقت ہے یا پھر قبل زوال چاشت کے نوافل مراد ہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر ایک ہی مقتدی ہو تو اسے امام کے دائیں کھڑا ہونا چاہیے (پیچھے نہیں)۔ اور اگر ایک سے زائد ہوں تو پیچھے صف باندھیں گے۔ تیسرا مسئلہ یہ کہ حضرت انس نے بوری کو "نضح" کیا یعنی اس پر پانی کے چھینے مار کا ہلکا سا دھویا۔ یہی لفظ دودھ پینے والے بچے کے پیشاب کے بارے میں گزر چکا ہے۔ وہاں بھی اس کا معنی ہلکا سا دھونا ہی تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاں کی بوری بوجہ نجس ہونے کے گیلی نہ کی گئی تھی بلکہ اس کی نجی کو پانی ڈال کر نرم کیا گیا تھا۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ اگر نمازیوں میں مرد و عورتیں بچے شریک ہوں تو پھر مردوں کے پیچھے بچے اور ان کے بعد عورتیں صفیں باندھیں گی۔ احناف کے ہاں یہ تمام مسائل معمول بہا ہیں۔

۵۱- بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَابِضِ الْعَنَمِ  
بکریوں کے باڑے (بیٹھنے کی جگہ) میں نماز

ہمیں امام مالک نے محمد بن عمرو بن ودلی سے انہوں نے حمید بن

وَرَاءَهُ فَفَقَرَّ بِنَجِيٍّ فَجَعَلَنِي بِيَدَائِهِ عَنِ يَمِينِهِ فَلَمَّا جَاءَ  
بِزَوَائِدٍ تَأَخَّرْتُ فَصَفَّفْنَا وَرَاءَهُ.

۱۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ قَامَ عَنِ تَسَارِ  
ابْنِ عُمَرَ فِي صَلَاتِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ.

۱۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَدَّتَهُ (أُمَّ سَلِيمٍ)  
دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطَعَامٍ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قُومُوا  
فَلَنْصَلَّ بِكُمْ قَالَ أَنَسُ فَمَضَى إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ  
مِنْ طَوْلٍ مَا لَيْسَ فَنَضَّحَهُ مَاءً فَقَامَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ قَالَ فَصَفَّفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ  
وَرَأَيْنَا فَصَلَّى بِنَا رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ  
الْوَاحِدُ مَعَ الْإِمَامِ قَامَ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّى  
الْإِنْسَانُ قَامَا سَخَلْفَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
عَلَيْهِ.

۱۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ

مالک بن جنیم سے انہوں نے ابو ہریرہ سے خبر دی کہ فرمایا: اپنی بکریوں سے اچھا سلوک کر ڈان کے بیٹھے کی جگہ کو تھرا رکھو اور اس جگہ کسی کوند میں نماز پڑھ لیا کرو بے شک وہ جنتی جانوروں میں سے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ بکریوں کے آرام کرنے کی جگہ میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اگر چہ وہاں ان کے پیشاب اور بیگنیوں کے اثرات ہوں جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مذکورہ روایت میں امام محمد کا ارشاد کہ بکریوں کے باڑہ میں نماز مطلقاً درست ہے یعنی پیشاب ہو یا بیگنیاں دونوں کا ہونا ایک حکم رکھتا ہے۔ یہ بات امام محمد کے مذہب کے موافق نہیں کیونکہ بکری وغیرہ جانوروں کی بیگنیاں ان کے نزدیک بیگنیوں کے فرمان کے موافق نجس ہیں لہذا نجس چیز پر نماز ادا کرنا باطل ہے اس لیے معلوم ہوتا ہے کہ اس روایت میں ”بعرھا“ کا لفظ کتاب کی غلطی سے لکھا گیا ہے یا سہو اروج ہو گیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب ”گوبر“ لید اور بیگنیاں نجس ہیں۔ پیشاب کی نجاست خفیہ اور گوبر وغیرہ کی غلیظہ ہے۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے۔ امام محمد گوبر وغیرہ میں تو ان کے ہم نوا ہیں لیکن پیشاب کی نجاست کے قائل نہیں بلکہ ان کے نزدیک ایسے جانوروں کا پیشاب طاہر ہے اس کی طہارت پر وہ قصہ عربینہ سے استدلال کرتے ہیں جو کتب احادیث میں مذکور ہے۔ بخاری شریف میں اسے ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

ترجمہ

قبیلہ عکلی و عربینہ کے کچھ لوگ مسلمان ہو کر مدینہ منورہ میں آگئے یہاں کی آب و ہوا موافق نہ آئی بیمار ہو گئے چنانچہ حضور ﷺ نے انہیں اونٹوں کا پیشاب پینے کو کہا اس سے وہ تندرست ہو گئے۔ ایک دفعہ انہوں نے حضور ﷺ کے ایک چرواہے کو کول کر دیا اور ان کے اونٹ لے کر بھاگ نکلے آپ نے انہیں پکڑنے کا حکم دیا چنانچہ دن چڑھے انہیں گرفتار کر کے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔ آپ نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹنے، آنکھیں پھوڑنے اور جیتی دھوپ میں ڈالنے کا حکم دیا۔ ایسا ہی کیا گیا یہ بلک بلک کر مر گئے۔ (بخاری شریف ج ۱ ص ۳۶ باب ابوال اہل الذواب مطبوعہ نور محمد کراچی)

امام محمد اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں کہ اگر ان کا پیشاب نجس ہوتا تو حضور ﷺ اسے پینے کا حکم نہ دیتے لیکن بیخین اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حکم ایک ضرورت اور مجبوری کے تحت تھا وہ یہ کہ اگر حلال چیز سے شفا کی امید نہ رہے اور حرام کے استعمال سے شفا ملنا قریب الیقین ہے تو ایسے میں حرام کا استعمال مباح ہو جاتا ہے اور ”الاما اضطررم“ کے حکم میں داخل ہو جاتا ہے۔ یہاں حرام کے استعمال سے شفا کا حاصل ہونا اس پر یقین کیسے آیا؟ عمدۃ القاری میں اس کے متعلق مذکور ہے۔

ترجمہ

امام ابو حنیفہ، شافعی، ابو یوسف، ابو ثور اور بہت سے دیگر ائمہ نے فرمایا: پیشاب ہر قسم کا نجس ہے ہاں جسے معاف کر دیا گیا وہ اس حکم میں داخل نہیں۔ ان حضرات نے حدیث عربینین کا یہ جواب دیا کہ یہ ضرورت کے تحت تھا لہذا اس میں اس بات پر دلیل نہیں کہ پیشاب بغیر ضرورت بھی ظاہر اور قابل استعمال ہے کیونکہ شریعت پاک میں بہت سی ایسی اشیاء ہیں جو بوقت ضرورت تو مباح ہیں لیکن اس کے علاوہ ان میں اباحت نہیں ہے جیسا کہ خالص ریشم کا کپڑا پہننا مردوں پر حرام ہے لیکن جنگ کے وقت اور خارش کے دور کرنے کے لیے اس کا استعمال جائز ہے جبکہ کوئی دوسرا حلیہ کارگر نہ ہو۔ اس کی شریعت میں اور بھی بہت مثالیں موجود ہیں۔ تسلی بخش جواب یہ ہے کہ حضور

ﷺ نے بذریعہ وحی ان کی شفا معلوم کر لی تھی اور یقین ہونے پر حرام سے شفا حاصل کرنا جائز ہے جیسا کہ محمدؐ کی حالت میں مردار کھانا اور سخت پیاس کی صورت میں کچھ نہ ملنے پر شراب پینا جائز ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۵۱ باب ابوال اہل الاہل والدواب)

لہذا معلوم ہوا کہ واقعہ عربین میں حضور ﷺ کا ان لوگوں کو پیشاب پینے کی اجازت دینا ضرورت پر محمول ہے ورنہ مطلقاً ہر جانور کے پیشاب کی نجاست اور اس سے پرہیز تو خود احادیث مقدسہ میں موجود ہے۔ کتب احادیث میں (استنزهوا عن البول) روایت تمام ثقہ رواۃ سے مروی ہے۔ اس میں کسی جانور کے پیشاب کو مستحی نہیں کیا گیا۔ اس حدیث کی شرح میں ”فسح الباری“ کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

والتمسک بعموم حدیث ابی ہریرۃ الذی صححہ ابن خزیمۃ وغیرہ مرفوعاً بلفظ استنزهوا من البول فان عامۃ عذاب القبر منہ اولی لانہ ظاہر فی تناول جمیع الابوال فیجب اجتنابہا لہذا الوعد واللہ اعلم۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۳۶ باب ابوال اہل والدواب مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث پاک کے عموم سے تمسک بہت بہتر ہے۔ اس حدیث کی ابن خزیمہ وغیرہ محدثین نے تصحیح فرمائی ہے۔ استنزهوا عن البول کے الفاظ پر سب کا اتفاق ہے۔ یہ الفاظ اپنے عموم کے اعتبار سے تمام جانوروں کے پیشاب کو شامل ہیں۔ لہذا ان سب سے اس وعید کے پیش نظر اجتناب کرنا واجب ہے۔

علاوہ ازیں کتب السنن وغیرہ میں ایک اور حدیث پاک اس مضمون کی وارد ہے وہ یہ کہ ایک شخص کو آپ نے قبر میں عذاب میں گرفتار دیکھا اس کی بیوی سے اس کے متعلق پوچھا وہ بولی کہ مرنے والا میرا خاوند بکریوں کے پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ یہ بھی اپنے عموم کے اعتبار سے پیشاب کی نجاست پر دلالت کرتی ہے۔ اگر ان جانوروں کا پیشاب پاک ہوتا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے تو بکریوں کے پیشاب سے اجتناب نہ کرنے والے کو عذاب نہ ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ ہر جانور کا پیشاب نجس ہے۔ صاحب فتح الباری نے یہی بیان کیا۔ وذهب الشافعی والجمهور الی القول بنجاست الی ابوال والارواث کلہا من ما کول اللحم وغیرہ یعنی امام شافعی اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ تمام جانوروں کے پیشاب اور ان کا گوبر، لید وغیرہ نجس ہیں خواہ ان کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ۔

اشکال: جب ثابت ہوا کہ پیشاب نجس ہے لہذا اس کا پینا حرام ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”لا شفاء فی الحرام حرام میں شفا نہیں ہے“ تو اس حرام کے پینے سے طلب شفا کا کیا مطلب؟

جواب: بچھلی سطور میں اس کے جواب کا ضمناً تذکرہ ہو چکا ہے وہ یہ کہ حرام اگر حرام ہوتے ہوئے استعمال کیا جائے تو اس میں شفا نہیں اور اگر اس کی حرمت بوجہ مجبوری اباحت میں تبدیل ہو جائے تو وہ حرام سے شفا نہ ہوئی بلکہ حلال سے ہوئی۔

اشکال: اگر حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے تو کیا کسی حدیث میں اس پیشاب کے دھونے کا حکم آیا ہے؟

جواب:

حدَّثنا ابن ادریس عن ہشام عن الحسن قال کان یری ان یغسل ابوال کلہا . عن نافع وعبد الرحمن بن القاسم انہما قالا اغسل ما اصابک من ابوال البہائم .

ہمیں ابن ادریس نے ہشام نے ہشام نے حسن سے بیان فرمایا کہ ان کی رائے یہ تھی کہ ہر قسم کا پیشاب لگی چیز دھوئی جائے۔ نافع اور عبدالرحمن بن قاسم دونوں کہتے ہیں کہ کسی چارپایہ کا پیشاب جس چیز کو لگ جائے اسے دھولے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۱۵ ابی بول البعیر والثاۃ ینیب الثوب)

## خلاصہ کلام

حرام جانور کی طرح حلال جانوروں کا پیشاب بھی جمہور علماء کے نزدیک نجس ہے اور بغیر ضرورت شدیدہ ہتھیے کے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ شفا کی خاطر بھی اس وقت جائز ہے جب اس سے شفا کا یقین ہو جائے۔ حدیث عربین میں گزرا کہ ان بیماریوں کی شفا حضور ﷺ کو بذریعہ وحی بتادی تھی تھی۔ علمائے اصول نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ہے کہ اس میں طلب شفا بطور نص ہے اور ظاہر کے اعتبار سے اونٹوں کا پیشاب پاک ہونا مضموم ہوتا ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ جب ظاہر اور نص آپس میں ٹکرائیں تو ترجیح نص کو ہوتی ہے لہذا اس حدیث سے اونٹوں کا پیشاب حلال و پاک ہونا ثابت نہ ہوا اس لیے اس پر دوسرے حلال جانوروں کے پیشاب کو قیاس کرنا درست نہ رہے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## طلوع وغروب آفتاب کے وقت

## نماز کا حکم

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہیں حضور ﷺ سے ابن عمر نے خبر دی، فرمایا: تم میں کوئی شخص طلوع اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرے۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے عطاء بن یسار سے انہوں نے عبد اللہ الصناجی سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج جب طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ شیطان کا سینگ ہوتا ہے پھر جب بلند ہو جاتا ہے تو سینگ پھٹ جاتا ہے پھر جب سورج بالکل سر پر آ جاتا ہے تو سینگ پھر آ ملتا ہے پھر جب بلند ہو جاتا ہے تو سینگ دور ہو جاتا ہے پھر جب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو سینگ پھر آ لگتا ہے اور جب غروب ہو جاتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان اوقات میں نماز سے منع فرمایا ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد جناب عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں وہ فرمایا کرتے تھے کہ طلوع اور غروب آفتاب کے وقت نماز کا قصد نہ کرو بے شک طلوع آفتاب کے ساتھ شیطان کے دو سینگ ابھرتے ہیں اور غروب آفتاب کے ساتھ وہ غروب ہو جاتے ہیں اور لوگ اس وقت (غروب آفتاب کے بعد) نماز مغرب ادا کرتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور

## ۵۲- بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ طُلُوعِ

## الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا

۱۷۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَتَّخِذُ أَحَدُكُمْ قِيَصِي عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا.

۱۷۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِجِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ زَالَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ قَارَتْهَا ثُمَّ إِذَا رَكَتْ فَارْقَهَا ثُمَّ إِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَتْهَا وَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا قَالَ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَلَدِكَ السَّاعَاتِ.

۱۷۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ

عَمْرُو ابْنِ خَطَّابٍ يَقُولُ لَا تَحَرُّوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَطْلُعُ قَرْنَاهُ مَعَ طُلُوعِهَا وَيَغْرُبَانِ مَعَ غُرُوبِهَا وَكَانَ يَضْرِبُ النَّاسَ عَنْ بَلَدِكَ الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةٌ نَأْخُذُ بِهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

وَعَسْرُهُ عَسَدًا فَمِنْ ذَٰلِكَ سَوَاءٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ همارے نزدیک جمع کے دن اور دوسرے دن اس حکم میں برابر ہیں رَحْمَةً لِّلَّهِ عَلَيْهِ۔ اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

شریعت مطہرہ کا ایک زریں اصول یہ بھی ہے کہ اس میں موجود عبادات و معاملات وغیرہ احکام کو دیگر ادیان کے احکام سے ممتاز رکھا جائے۔ اسی اصل کے اعتبار سے حضور ﷺ نے نماز ایسی اہم عبادت کو سورج کے پجاریوں سے ممتاز کر دیا اور امتیوں کو حکم دیا کہ سورج کے پجاری خاص کر تین اوقات میں اس کی پرستش کرتے ہیں۔ یعنی طلوع آفتاب، غروب آفتاب اور دوپہر کے وقت ہر ایک میں تقریباً بیس منٹ کا وقت نماز سے خالی رکھا جائے۔ ان تینوں اوقات میں سورج کی پوجا کرنے والے جب پوجا کرتے ہیں تو شیطان سورج کے سامنے اٹھڑا ہوتا ہے تاکہ ان کی عبادت کو اپنی عبادت پر محمول کر سکے لہذا ان اوقات ثلاثہ میں نماز کو مکروہ کہا گیا ہے اور ان اوقات میں کسی دن یا جگہ کی تخصیص نہیں جیسا کہ غیر مقلد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پیروں کی تخصیص کے قائل ہیں۔ ان حضرات کی دلیل کچھ آثار اور بعض احادیث ہیں۔ ہم انہیں اعتراض کے رنگ میں ذکر کر کے جواب تحریر کرتے ہیں۔

### اعتراض

جیر بن مطعم راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے نبی عبدالمطلب! اے نبی عبدالمطلب! اگر تم کعبہ کے امور کے متولی بن جاؤ تو کسی کو اس گھر کا طواف کرنے سے نہ روکنا اور دن جیر بن مطعم راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے نبی عبدالمطلب! اے نبی عبدالمطلب! اگر تم کعبہ کے متولی بن جاؤ تو کسی کو اس گھر کا طواف کرنے سے نہ روکنا اور دن رات جس وقت وہ نماز پڑھنا چاہے (اس سے بھی نہ روکنا)۔

عن جیر بن مطعم ان رسول اللہ ﷺ قال یا بنی عبدالمطلب یا بنی عبدالمطلب ان ولیم من هذا الامر شینا فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت عن جیر بن مطعم ان رسول اللہ ﷺ قال یا بنی عبدالمطلب یا بنی عبدالمطلب ان ولیم من هذا الامر شینا فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت و صلی ای ساعة شاء من لیل انهار.

(تہذیب شریف ج ۲ ص ۴۰ باب ذکر البیان ان ہذا لہی مخصوص

بعض الاسکتہ دون بعض مطبوعہ حیدرآباد دکن)

چونکہ طواف کعبہ کسی وقت بھی کیا جاسکتا ہے اور حضور ﷺ نے اس کی عام اجازت دینے کا ذکر فرمایا اختتام طواف پر دو رکعت نفل بھی ادا کرنے پڑتے ہیں تو اس سے نتیجہ نکلا کہ جس طرح طواف کے لیے کسی وقت کی تخصیص نہیں اسی طرح نوافل کے لیے کسی وقت کی تخصیص نہیں۔ طلوع وغروب آفتاب ہو یا دوپہر کا وقت نوافل ادا کرنا درست ہیں۔ جواب: مذکورہ روایت کے ارشاد کی اصل وجہ کی تھی؟ جب تک وہ سامنے نہیں آتی بات واضح نہیں ہوتی۔ اصل بات یہ تھی کہ نبی عبدالمطلب اور نبی عبدالمطلب کعبہ پاک کے متولی ہونے کی وجہ سے جب چاہتے اس کے دروازے لوگوں کے لیے بند کر دیتے جس سے لوگ کعبہ کا طواف اور اس میں نماز کی ادائیگی سے محروم رہ جاتے اور جب دروازے کھلے ہوتے تو یہ نیکی انہیں کرنے کا موقع مل جاتا۔ اس پس منظر کو سامنے رکھ کر حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کا مفہوم واضح ہوتا ہے یعنی آپ فرماتے ہیں کہ کعبہ کو اپنی مرضی سے جب چاہا بند نہ کیا کر دتا کہ لوگوں کو اس میں طواف و صلوٰۃ سے محروم کر دو۔ یہ مطلب نہیں کہ اوقات مکروہہ میں یہ متولی حضرات لوگوں کو یہ دونوں باتیں کرنے سے روکتے تھے لہذا اس سے اوقات مکروہہ میں نوافل کی ادائیگی کا استدلال درست نہیں۔ اس کی مثال یہ دی جاسکتی ہے کہ ایک شخص صرف ربیع الاول شریف میں لوگوں کو ٹھنڈا پانی پلاتا ہے اور شربت کی اسمبل لگاتا ہے اسے کوئی کہتا ہے کہ بھائی تم ہر وقت لوگوں کو پانی کیوں نہیں پلاتے؟ تمام سال پانی پلایا کرو۔ کیا یہ کہنے والا اسے یہ بھی کہہ رہا ہے کہ رمضان پاک کے مہینہ میں بھی

دن کے وقت لوگوں کو پانی پلایا کرو؟ اسی طرح جو بات پہلے سے ہی ممنوع و مکروہ ہے وہ اس میں داخل ہی نہیں ہاں جائز تھی اس سے محروم کرنے پر ایسی بات کہی جاتی ہے۔

## اعتراض

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ کعبہ کے دروازہ کی کڈی پکڑے کھڑے تھے پھر فرمایا: جس نے مجھے پہچانا اس نے پہچانا اور جس نے نہیں پہچانا تو وہ جان لے کہ میں جناب ہوں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھنے والا ہوں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرمایا: نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور نماز صبح کے بعد طلوع آفتاب تک ماسوا مکہ کے کہیں کوئی شخص نماز نہ پڑھے۔

حدیثنا عبد اللہ بن المومل سعد عن حمید مولى عفراء عن قيس بن مجاهد عن ابي ذر رضی اللہ عنہ انه قام فاخذ بحلقه باب الكعبة ثم قال من عرفنى فقد عرفنى ومن لم يعرفنى فانا جناب صاحب رسول اللہ ﷺ سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا صلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الا بمكة الا بمكة الا بمكة. (بیہقی شریف ج ۲ ص ۳۶۱)

باب ذکر الیمان ہذا الیہی مخصوص بعض الاماکن دون بعض

تو اس سے معلوم ہوا کہ مکہ شریف میں ان دو اوقات میں نوافل ادا کرنے کی اجازت ہے ہاں مکہ شریف کے سوا دیگر مقامات میں ان دو اوقات میں نوافل ادا کرنا مکروہ ہیں۔ مکہ شریف کا آپ نے تین مرتبہ نام لے کر اجازت عطا فرمائی۔

جواب اول: ذکر کردہ حدیث سخت مجروح ہے۔ امام بیہقی نے جو جرح کی وہ یہ ہے۔ وھذا الحدیث یعد فی افراد عبد اللہ بن مومل و عبد اللہ بن مومل ضعیف۔ اس حدیث کی روایت صرف عبداللہ بن مومل نے کی اور وہ ضعیف شمار کیا گیا ہے۔ دوسرا آدمی بھی مجروح ہے۔ بیہقی ہی لکھتے ہیں۔ ”حمید الاعرج لیس بقوی یعنی حمید اعرج قوی راوی نہیں۔“ یہاں حمید مذکور کے بارے میں نرم الفاظ ذکر کئے گئے لیکن ”جوہر التمی“ نے یوں جرح کی۔

فی سندہ حمید الاعرج فقال فیہ لیس بالقوی قلت تسهل فی امره والذی فی الکتب انه واهی الحدیث وقیل ضعیف وقیل منکر الحدیث وقیل لیس بشیء وقال ابن حبان یروی عن عبد اللہ بن الحارث عن ابن مسعود نسخة کانها موضوعة.

(جوہر التمی ص ۳۶۱)

اس بارے میں ایک حدیث ذکر کی گئی جس میں ایک راوی حمید اعرج ہے۔ امام بیہقی نے اسے ”لیس بالقوی“ کہا لیکن یہ جرح نرم ہے۔ کتب رجال میں جو اس کے بارے میں لکھا ہے وہ یہ ہے کہ یہ راوی ادھر ادھر کی حدیث بیان کرنے والا ہے۔ اسے ضعیف بھی کہا گیا۔ منکر الحدیث اور لیس بشیء بھی کہا گیا۔ ابن حبان نے کہا کہ عبداللہ بن حارث ابن مسعود سے ایک نسخہ روایت کرتا ہے جو سن گھڑت ہے۔

قارئین کرام! جس روایت میں تخصیص مقام (مکہ مکرمہ) تھی۔ اس کی حالت آپ نے دیکھی اور جس میں کسی جگہ کی تخصیص نہ تھی اس کی صحت بھی آپ کے سامنے ہے لہذا ایک صحیح حدیث کا ایسی حدیث معارضہ کیونکر کر سکتی ہے جو سخت مجروح ہو بلکہ اس کے ایک اور راوی کا اپنے شیخ سے سماع ہی ثابت نہیں (یعنی مجاہد کا ابو ذر سے سماع ثابت نہیں) تو معلوم ہوا کہ تمام جگہیں ایک ہی حکم رکھتی ہیں لہذا مکہ کی تخصیص کرنا حدیث صحیح کے خلاف ہے۔



جواب دوم:

حدثنا عبد الرحمن بن عبد القاری اخیرہ انہ طاف مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعد صلوٰۃ الصبح بالكعبة فلما قضی عمر طوافہ نزل فلم یر الشمس فرکب حتی اتاہ بذي طوی فسیح رکعتین. (بیہقی ج ۲ ص ۲۶۳)

نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے

حدثنا شعبۃ عن سعد بن ابراهیم عن نضر بن عبد الرحمن عن جده معاذ بن عسراء انہ کان یطوف بالبيت بعد العصر فلا یصلی فقال له رجل من قریش مالک لا تصلی قال ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الصلوٰۃ بعد الصلوتین بعد العصر حتی تغرب الشمس وبعد الصبح حتی تطلع. (بیہقی شریف ج ۲ ص ۲۶۳ باب ذکر البیان ان ہذا لہی مخصوص ببعض الاممہ دون بعض)

عبدالرحمن بن قاری نے ہمیں خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ نماز صبح کے بعد طواف کعبہ کیا۔ طواف مکمل کرنے کے بعد آپ سواری سے اترے تو ابھی سورج طلوع نہ ہوا دیکھا پھر سوار ہو گئے یہاں تک کہ ذی طویٰ آکر دو رکعت نفل ادا فرمائے۔

جناب معاذ بن عسرا نے نماز عصر کے بعد طواف کعبہ کیا تو اس کے بعد نفل نہ ادا کیے۔ ایک قریشی مرد نے معاذ سے کہا: آپ نے نماز کیوں نہ ادا کی؟ فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے دو نمازوں کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور صبح کے بعد طلوع آفتاب تک۔

حضرت معاذ بن عسرا والی مذکورہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور اس کے مقابلہ میں جو نماز عصر اور نماز فجر کے جواز پر احادیث ہیں وہ مجروح بلکہ موضوع تک لکھا جیسا کہ ابھی آپ پڑھ چکے ہیں تو صحیح احادیث کو چھوڑ کر موضوع اور مجروح احادیث پر عمل کیسے جائز ہے؟ ان حوالہ جات سے روز روشن کی طرح عیاں ہوا کہ مکہ مکرمہ کو مخصوص کرنے والی روایت سخت مجروح اور اس کے خلاف ہر جگہ کی تعمیم کرنے والی انتہائی صحیح حدیث ہے اور اس کے تمام رجال ثقہ ہیں لہذا اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے۔ چاہے کسی جگہ ہو یا کسی وقت اور دن میں ہو۔ تو ثابت ہوا کہ مولوی عطاء اللہ کا اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کے بارے میں یہ کہنا کہ یہ پہلے کا حکم ہے بعد میں اس کی اجازت دے دی گئی، بالکل بے دلیل اور روایات ضعیفہ پر مبنی ہے جو قابل حجت نہیں ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض

امام شافعی نے روایت کی کہ ہمیں ابراہیم بن محمد نے خبر دی کہ انہیں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ نے سعید مقبری سے اور انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج ڈھل نہ جائے۔ ہاں جمعہ کے دن جائز ہے۔

رواہ الشافعی قال اخیرنا ابراهیم بن محمد حدثنا اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الصلوٰۃ نصف النہار حتی تزول الشمس الا یوم الجمعة. (مسند شافعی ص ۲۵)

حدیث مذکور سے دوپہر زوال شمس کے وقت جمعہ کے علاوہ بقیہ دنوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے جس سے صاف ظاہر کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت نماز ادا کرنا جائز ہے لہذا اوقات مکروہہ کی ممانعت علی الاطلاق نہ رہی۔ یہی بات مولوی عطاء اللہ غیر مقلد

نے بھی لکھی۔

جواب: چونکہ یہ حدیث سخت مجرد ہے لہذا قابل حجت نہیں اس کے راوی ابراہیم بن محمد اور اسحاق بن عبد اللہ دونوں ضعیف ہیں۔  
ملاحظہ ہو۔

ابن سعد منکر الحدیث ہے

قال ابن سعد كان كثير الحديث يروى احاديث منكورة ولا يحتجون بحديثه وقال البخاري تركوه وقال احمد لامحل عندى الرواية عنه وفي رواية ليس باهل ان يحمل عنه . وفي رواية ابن ابى مریم عنه لا يكتب حديثه ليس بشيء . وفي رواية على بن حسن عنه كذاب .

(تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۳۰)

(اسحاق بن عبد اللہ کے بارے میں) ابن سعد نے کہا وہ کثیر الحدیث ہے، منکر احادیث روایت کرتا ہے۔ اس کی حدیث سے احتجاج نہیں کرتے۔ بخاری نے کہا کہ اس کو محمد شین نے چھوڑ دیا ہے۔ امام احمد کہتے ہیں میرے نزدیک اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے روایت کو ذکر کیا جائے۔ ابن ابی مریم کی روایت میں ہے کہ اس کی حدیث لکھی جانے کے قابل نہیں۔ یہ یس بشی ہے اور علی بن حسن کی روایت کے مطابق یہ کذاب ہے۔

مختصر یہ کہ مذکورہ حدیث کے راوی سخت مجرد ہیں لہذا یہ قابل حجت اور ناقابل عمل ہے۔ علاوہ ازیں اسی روایت کو بیہقی میں بسند واقدی بھی ذکر کیا اور واقدی بھی مشہور متروک الحدیث راوی ہے لہذا اوقاتِ مکروہہ میں ہر جگہ اور ہر دن نوافل کی ادائیگی مکروہہ ہے اور یہی بات احادیث صحیحہ اور مقبول الاسناد سے ثابت ہے۔

ڈاکٹر غلام جیلانی برق کا انکار

دور جدید کے منکر الحدیث غلام جیلانی برق نے اپنی تعریف دور اسلام ص ۳۲۰ تا ۳۲۱ پر ایک اعتراض لکھا ہے وہ یہ کہ حدیث میں جو آتا ہے کہ سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع و غروب ہوتا ہے یہ بات عقلاً درست نہیں کیونکہ ہر جانور کی پیشانی اس کے کل جسم کا سولہواں حصہ بنتی ہے لہذا شیطان کے دو سینگوں کا حصہ اس کے کل جسم کا سولہواں حصہ ہوگا اور سورج زمین سے بارہ لاکھ اسی ہزار گنا بڑا ہے لہذا سورج کے مقابلہ میں شیطان کا جسم سولہ گنا بڑا ہوگا یعنی دو کروڑ چار لاکھ اسی ہزار گنا زمین سے شیطان بڑا ہوا اتنے بڑے جسم کا لک اور پھر زمین میں ادھر ادھر آئے جائے یہ ناممکن ہے لہذا یہ حدیث از روئے عقل درست نہیں۔

اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بات عرف اور محاورہ کے اعتبار سے بیان فرمائی جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ سورج فلاں پہاڑ سے نکل آیا ہے۔ فلاں نیلے کے پیچھے غروب ہو رہا ہے۔ بادل کے اس نکلنے سے سورج کو چھپا دیا ہے۔ کیا ان محاورات سے یہی مطلب ہوگا کہ پہاڑ سورج سے بڑا ہے یا فلاں فلاں نیلا اس سے بڑا ہے یا بادل کا نکلنا اس سے بڑا ہے؟ لہذا حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ سورج جب طلوع و غروب اور سر پر ہوتا ہے تو اس کے پجاری اس کی پوجا کرتے ہیں اور چونکہ شیطان نے انہیں اس غلط کام میں لگا رکھا ہے لہذا وہ سورج کے سامنے آکر اپنے پیروؤں کی عبادت دیکھ کر خوش ہوتا ہے۔ بلا تشبیل جیسا کہ احادیث میں وارد ہے کہ نمازی کو قبلہ رخ دوران نماز تھوکتا نہیں چاہیے کیونکہ اس کے سامنے اللہ تعالیٰ جلوہ فرما ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا مقصد عامیانہ انداز میں ان اوقات میں نماز جیسی عبادت ادا کرنے سے روکتا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۵۳- بَابُ الصَّلَاةِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

## سخت گرمی میں نماز پڑھنے کا حکم

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے عبد اللہ بن یزید مولیٰ الاسود بن سفیان نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن اور محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھا کرو بے شک گرمی کی شدت جہنم کی لپٹ سے ہے اور ڈر کر فرمایا کہ جہنم نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے اسے دو سانس لینے کا حکم دے دیا ایک گرمیوں میں اور دوسرا سردیوں میں۔

۱۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ الْحَرُّ قَابِرٌ دُؤَاعِنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِمَّنْ قَبِيعَ جَهَنَّمَ وَذَكَرَ أَنَّ النَّارَ اشْتَكَتْ إِلَى رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ فَأَذِنَ لَهَا فِي كُلِّ عَامٍ بِتَسْمِينِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی معمول ہے کہ گرمیوں میں ظہر کی نماز ہم ٹھنڈا کر کے پڑھتے ہیں اور سردیوں میں دو پہر ڈھلنے کے بعد اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ نَبِيٌّ دُبِصَلَاةِ الظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ وَنُصَلِّي فِي الشِّتَاءِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ذکورہ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سزا کر دو عالم ﷺ کا گرمیوں میں نماز ظہر ادا کرنے کا حکم ہے کہ اسے ٹھنڈا کر کے پڑھا جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ایسا ہی کرتے ہیں سردیوں میں ٹھنڈا کرنے کی ضرورت نہیں اس لیے اس موسم میں ہم نماز ظہر زوال شمس کے بعد ہی ادا کر لیتے ہیں۔ اسی کی تائید ایک اور روایت سے کتاب الآثار کے حوالہ سے درج ذیل ہے۔

## نماز ظہر گرمی میں ٹھنڈی کر کے اور سردی میں جلدی پڑھنی چاہیے

ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہوں نے ابراہیم سے اور وہ حضرت عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں فرمایا: جہنم کی لپٹ سے نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔ امام محمد کہتے ہیں گرمیوں میں نماز ظہر کو اتنا موخر کیا جائے کہ گرمی کا زور ٹوٹ چکا ہو اور سردیوں میں زوال شمس کے بعد ہی پڑھ لی جائے اور یہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ابرءوا بالظهر عن فيح جهنم قال محمد تؤخر الظهر في الصيف حتى تبردها وتصلي في الشتاء حين تزل الشمس وهو قول أبي حنيفة رحمة الله عليه.

(کتاب الآثار امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۳ باب مواقت الصلوٰۃ)

## ظہر کا گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا

مشہور ہے کہ ظہر کے آخری وقت اور عصر کے ابتدائی وقت میں امام اعظم اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے اس کی دلیل اسی موطا کے باب وقت الصلوٰۃ میں گزری ایک روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے ”ہمارا قول یہ ہے کہ جب سایہ ایک مثل سے زیادہ ہو جائے تو اب وہ سایہ زوال شمس کے وقت موجود اصلی سایہ سمیت ایک مثل اور کچھ اوپر ہو گیا اب وقت عصر شروع ہو گیا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تک سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو گنا نہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع نہیں ہوتا“ اس کے ساتھ ساتھ غیر مقلدین نے بات یہ بھی اڑا رکھی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا لہذا احناف کا متفقہ فیصلہ ہو گیا کہ عصر کا وقت سایہ اصلی کے علاوہ ایک مثل بڑھنے پر شروع ہو جاتا ہے۔ ہم مختصر طور پر ان دونوں باتوں کو بیان کرتے ہیں۔

جہاں تک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے وہ "وقوت الصلوٰۃ" میں اُردو ترجمہ کے ساتھ سطور بالا میں ہم پیش کر چکے ہیں اور جہاں تک ان کے اخذ و عمل کا معاملہ ہے تو اس ضمن میں ان کی اپنی عبارت "باب الصلوٰۃ فی شدۃ الحر" میں ابھی اوپر گزر چکی ہے اور ان کی ہی دوسری تعریف "کتاب الآثار باب مواقیب الصلوٰۃ" کا بھی ایک حوالہ ہم نے ذکر کیا۔ ان دونوں مقامات پر آپ فرماتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا ہمارا بھی یہی عمل ہے اور امام ابوحنیفہ کا بھی۔ دیکھنا یہ ہے کہ گرمیوں میں ٹھنڈا ہونے کے لیے کتنا وقت درکار ہوتا ہے؟ حرین طہین میں گرمیوں کے موسم میں مشاہدہ کرنے والے لوگ اس سے تجویز واقف ہیں کہ وہاں دوپہر کی گرمی کی شدت ایک مثل سایہ ہونے تک نہیں ٹوٹتی بلکہ اس کے بعد اس کا زور ٹوٹتا ہے۔ اب صاف ظاہر کہ زور ٹوٹنے کے بعد جب نماز کی ادائیگی کا خود امام محمد بھی اقرار فرما رہے ہیں تو یہ ایک مثل سے پہلے نہیں بلکہ بعد تک ہوگا اور ایک مثل کے بعد جب نماز ظہر ادا کی جائے تو وہ ظہر کے وقت میں ہی پڑھی گئی ہوگی ورنہ وہ ادا نہ ہوتی بلکہ قضا کہلاتی تو معلوم ہوا کہ صاحبین کے نزدیک نماز ظہر کا وقت دو مثل کے بعد تک ہوتا معلوم ہوتا ہے اور یہ دراصل امام اعظم کے قول کی طرف رجوع ہے لہذا یہ کہنا کہ امام اعظم نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا درست نہیں بلکہ معاملہ الٹ نظر آتا ہے۔ ورنہ امام محمد کے قول و عمل میں تضاد نظر آتا ہے جس کے رفع کا اور کوئی طریقہ نہیں۔

مذکورہ حدیث میں جہنم کی شکایت اور دو سانس لینے کی بات پر کچھ عقل کے بندوں بلکہ عقل کے اندھوں اور منکر حدیث کو اعتراض ہے کہ بولنا اور سانس لینا ذی روح سے متعلق ہے اور جہنم ذی روح نہیں۔ ان کے لیے اتنا ہی کہہ دینا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ وہ کسی کو بھی بولوائے۔ چاہے وہ بے روح ہو یا کوئی اور چیز قرآن کریم میں ارشاد ہے: جب قیامت میں کچھ لوگوں کے اعضا خود ان کے خلاف گواہی دیں گے تو وہ پوچھیں گے تمہیں کس نے بولنے کی طاقت دی؟ جواب ملے گا "انطقنا اللہ الذی انطق کل شیء"۔ اس اللہ نے نطق عطا فرمایا جس نے ہر چیز کو نطق دیا۔ اگر ہاتھ پاؤں بولیں گے تو اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جہنم کو بھی قوت گویائی عطا کر دی ہے۔ جہنم کے سانس لینے کے بارے میں بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جہنم دو قسم کی ہے۔ ایک سخت گرم دوسری سخت سرد لہذا ایک سانس سخت گرم نے لیا۔ اس سے گرمی میں شدت آگئی اور سرد کے سانس نے سردی میں شدت پیدا کر دی۔

واللہ اعلم بالصواب

نماز بھول جانے اور وقت سے فوت

ہو جانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب انہیں سعید بن مسیب نے خبر دی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ خیبر سے واپس آرہے تھے تو رات بھر چلتے رہے حتیٰ کہ جب رات ختم ہونے پہ آئی تو پڑاؤ ڈالا اور بلال سے فرمایا کہ تم صبح ہونے کا دھیان رکھنا اور نہیں جگا دینا۔ اس کے بعد حضور ﷺ محو استراحت ہو گئے اور صحابہ کرام بھی سو گئے۔ بلال جتنی دیر مقدر میں لکھا تھا جاگے پھر اپنی سواری کے کجاوے سے ٹیک لگائی اور سو گئے۔ صبح کے وقت کوئی بھی نہ جاگتا کہ سورج کی دھوپ ان پر پڑنے لگی۔ حضور ﷺ جلدی سے اٹھے بلال کو جگا یا اور واقعہ پوچھا عرض کی یا رسول اللہ! مجھے بھی اسی

۵۴- بَابُ الرَّجُلِ يَنْسَى الصَّلَاةَ

أَوْ تَفَوَّتَهُ عَنْ وَقْتِهَا

۱۸۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَبِرَ اسْرَى حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ أَمْرِ اللَّيْلِ عَرَسَ وَقَالَ لِبَلَالٍ ائْتِنَا لِنَا الصُّبْحَ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ وَكَانَ بَلَالٌ مَا قَدَّرَ لَهُ نِمٌّ اسْتَدَّ إِلَى رَاحِلَتِهِ وَهُوَ مُقَابِلُ الصُّبْرِ فَلَبَّثَتْ عَيْنَاهُ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا بَلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنَ الرَّجُلِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمُ الشَّمْسُ فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا بَلَالُ فَقَالَ بَلَالٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ

ذات نے پکڑا کہ جس نے آپ کو پکڑا فرمایا: اٹھو اور کوچ کی تیار کرو چنانچہ کچھ دور ہی چلے تھے پھر حضور ﷺ نے حضرت بلال کو اذان و اقامت کہنے کا حکم دیا۔ آپ نے نماز صبح باجماعت پڑھائی فراغت پر فرمایا: جو شخص نماز پڑھنا بھول جائے یا بھولے سے اس کی نماز رہ جائے تو جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”اقم الصلوٰۃ لذکری میری یاد کے لیے نماز قائم کرو۔“

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل بھی یہی ہے ہاں اگر بھولے سے رہ گئی نماز ان اوقات میں یاد آئی جن میں حضور ﷺ نے ادا کرنے سے منع فرمایا (تو پھر نہ پڑھے بلکہ وہ وقت گزار کر پڑھ لے) وہ اوقات یہ ہیں۔ طلوع سورج کے وقت سے لے کر سورج کے اچھی طرح نکل آنے اور اس کے روشن ہونے تک دوپہر کے وقت سے زوال شمس تک، عصر کے وقت کے آخر میں سورج کے سرخی مائل ہونے سے غروب آفتاب تک مگر اس وقت اسی دن کی نماز عصر ادا کرنا جائز ہے اگرچہ سورج سرخی مائل ہو چکا ہو اور یہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ کا بھی ہے۔

بَسْمِیَ الَّذِیْ اَخَذَ بِنَفْسِکَ قَالَ اِفْتَادُوا فَعَسُوْا وَاَوَاجِلَهُمْ فَاَفْتَادُوْهَا شَیْئًا ثُمَّ اَمَرَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ بِبَلَالٍ فَقَامَ الصَّلٰوةَ فَصَلَّیْ بِہِمُ الصُّبْحَ ثُمَّ قَالَ حِیْنَ قَضَى الصَّلٰوةَ مَنْ نَسِیَ صَلٰوةً فَلِیَصِلْہَا اِذَا ذَكَرَہَا فَاِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ یُقُوْلُ لِقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِکْرِیْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ اِلَّا اَنْ یَذْکُرَہَا فِی السَّاعَةِ الَّتِیْ نَهَى رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ عَنِ الصَّلٰوةِ فِیْہَا حِیْنَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتّٰی تَرْفَعُ وَتَبِیضُ وَیَصْفُ التَّهَارُ حَتّٰی تَزُوْلَ وَحِیْنَ تَحْمَرُ الشَّمْسُ حَتّٰی تَغِیْبَ اِلَّا عَصَرَ یَوْمِہِ فَاِنَّہُ یُصَلِّیْہَا وَاِنْ اَحْمَرَّتِ الشَّمْسُ قَبْلَ اَنْ تَعْرَبَ وَهُوَ قَوْلُ اَبِی حَنِیْفَةَ رَحْمَۃَ اللّٰهِ.

## اعتراض

مذکورہ حدیث شریف میں موجودہ واقعہ کے بارے میں کچھ علماء حضور ﷺ کی ذات مقدسہ پر یہ اعتراض گھڑتے ہیں کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام کے سوجانے کی وجہ سے اور خاص کر حضرت بلال کے سوجانے کی وجہ سے تمام کی نماز صبح قضا ہوگئی۔ اگر حضور ﷺ کو معلوم ہوتا کہ نہ میں انھوں گا نہ کوئی صحابی جاگے گا اور نہ ہی بلال پہرہ دے سکیں گے تو پھر آپ نماز پڑھ کر آرام فرماتے، اور بلال کو پہرہ پر نہ بٹھاتے لہذا آپ کے علم غیب کی نفی ہوگئی۔

## نبی کے نسیان اور عام آدمی کے نسیان میں فرق ہے

جواب اول: یہ بات تو معتزین کو بھی تسلیم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کرام کو امت کا پیشوا اور مقتدی بنا کر مبعوث فرمایا ہوتا ہے اور ان کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرنا اس کا مقصد و محبوب ہے لہذا جب عام آدمی کو اپنی زندگی میں بہت سے کاموں میں نسیان ہو جاتا ہے تو اس بارے میں بھی کچھ ہدایات ہونا ضروری تھیں تو پروردگار عالم نے ہم پر احسان فرمایا کہ اس نے اپنے نبی کو حالت نسیان عطا کی لیکن اس نسیان اور ہمارے نسیان میں فرق بھی ہے۔ حضور ﷺ خود فرماتے ہیں ہم انبیاء بھولتے نہیں بھلائے جاتے ہیں حضرت آدم کے نسیان کے بارے ارشاد فرمایا: ”وَلَمْ نَجِدْ لَہُ عَزْمًا ثُمَّ نَسِیْنَاہُ“ نسیان کی طرح انبیاء کرام کو نیند بھی آتی ہے۔ اس سے بھی بہت سے احکام ہمارے لیے نکلتے ہیں لیکن ان کی نیند اور ہماری نیند میں بھی فرق ہے۔ اگر مذکورہ واقعہ پیش نہ آتا تو درج ذیل امور سے ہم محروم رہتے۔

(۱) شیطان کے اثر والی جگہ پر نماز نہیں پڑھنی چاہیے کیونکہ آپ نے بیدار ہوتے ہی وہاں نماز نہ ادا فرمائی بلکہ کچھ دور جا کر ادا

فرمائی۔

(۲) اگر سب کی نماز قضا ہو جائے تو اسے باجماعت ادا کرنا درست ہے۔

(۳) صبح کی قضا ہو جائے اگر اسے ادا کیا جائے تو فرضوں کے ساتھ دو سنتیں بھی ادا کی جائیں گی۔

(۴) قضا نماز کے لیے اذان و اقامت کہی جاتی ہے۔

جواب دوم : حدیث مذکورہ کی عبارت کے پیش نظر معترض کو اعتراض کا موقع مل گیا۔ اگر روایت مذکورہ کا بقیہ حصہ دیکھ لیا جاتا تو جواب خود مل جاتا۔ بقیہ حصہ موطا امام مالک سے ہم نقل کرتے ہیں۔

ثم التفت رسول الله ﷺ الى ابي بكر فقال ان الشيطان اتى بلالا وهو قائم يصلي فاضجمه فلم يزل يهدئه كما يهدئه الصبي حتى نام ثم دعا رسول الله ﷺ بلالا فاخبر بلال رسول الله ﷺ مثل الذي اخبر رسول الله ﷺ ابا بكر فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله (موطا امام مالک ص ۱۰۱ باب ما جاء في روكب الخس)

پھر سرکارِ دو عالم ﷺ ابو بکر کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: شیطان، حضرت بلال کے پاس آیا وہ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے اس نے اسے لٹایا اور بچوں کی تھکیاں دینا شروع کر دیں یہاں تک کہ حضرت بلال سو گئے پھر حضور ﷺ نے بلال کو بلایا تو بلال نے جناب رسول خدا ﷺ کو وہی قصہ بیان کیا جو آپ ابو بکر سے بیان کر چکے تھے۔ یہ سن کر ابو بکر بولے میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے واقعی رسول ہیں۔

حدیث مذکورہ کے بقیہ حصہ سے معترض کا اعتراض یوں کا فور ہو جاتا جیسے تھا ہی نہیں۔ ایک طرف ہم دیکھتے ہیں کہ حضور ﷺ بھی محو آرام ہیں اور نماز صبح قضا ہو رہی ہے اور دوسری طرف اسی نیند کی حالت میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ شیطان کا فریبنا انداز بھی ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ یہی عجیب و غریب بات ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فوراً گواہی دینے پر مجبور کر رہی ہے تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی حالت بیداری تو حالت بیداری ہے، حالت نیند میں بھی دلوں کے بھید اور رونما ہونے والے واقعات سے باخبر ہیں مگر بے خبر، بے خبر جانتے ہیں۔

اشکال : مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ”بھولی ہوئی نماز جب یاد آجائے پڑھ لو“ سے غیر مقلدین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس میں کسی وقت کی تخصیص نہ ہونے کی وجہ سے اوقات مکروہہ میں اگر نماز یاد آجائے تو پڑھ لینی چاہیے لہذا اوقات مکروہہ میں نماز ادا کرنا درست ہے۔

اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا منع ہے

جواب : جہاں تک الفاظ حدیث ہیں اس حد تک تو اشکال کی شکل بنتی ہے لیکن خود حدیث پاک کا پورا مضمون اس کی واضح تردید کر رہا ہے وہ اس طرح کہ حضور ﷺ نے اس رات بیدار ہونے پر فوراً اسی جگہ اور اسی وقت نماز ادا نہ فرمائی بلکہ کچھ دیر ٹھہر کر آگے ایک مقام پر نماز پڑھی لہذا حدیث پاک کا مفہوم یہ ہوا کہ بھولی بسری نماز کا ادا کرنا اس وقت ضروری ہو جاتا ہے جب وہ یاد آجائے اور جب تک یاد نہیں آئی اس کی عدم ادائیگی پر مواخذہ نہ ہوگا اور جب یاد آگئی تو پھر اس کی ادائیگی دیگر فرمودات رسول کریم ﷺ کی روشنی میں ہوگی اس لیے اس حدیث کے بعد امام محمد نے فرمایا کہ اوقات مکروہہ کی استثناء بہر حال موجود ہے اور صراحتاً آپ نے تین اوقات مکروہہ کا ذکر فرمایا۔ یہ دراصل اسی وہم کا جواب ہے جو حدیث پاک کے ظاہری الفاظ سے غیر مقلدین کی طرح کسی کو پڑسکتا تھا۔ اوقات ثنا مکروہہ میں نماز کے مزید احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) طلوع و غروب اور استواء الشمس ان تینوں اوقات میں کوئی نماز جائز نہیں (نہ فرض، نہ سنت، نہ نفل نہ ادا نہ قضا)۔

(۲) نماز جنازہ اگر انہی اوقات میں سے کسی میں تیار ہو اور پڑھنا چاہیں تو اس کی ادائیگی درست ہے لیکن بہتر ہے کہ ان اوقات کو گزرنے دیا جائے۔

(۳) سجدہ تلاوت اگر انہی اوقات میں پڑھتے ہوئے لازم ہو تو ادا کرنا درست ہے۔

(۴) نماز عصر پڑھ لینے کے بعد سورج کے زرد پڑ جانے سے غروب تک اور صبح صادق سے طلوع آفتاب تک صبح کی اپنی سنتوں کے سوا ان دو اوقات میں کسی قسم کے نفل ادا کرنا منع ہیں اور سجدہ شکر مطلقاً مکروہ ہے۔ اسی طرح قضا بھی عصر کے وقت مکروہ میں جائز نہیں۔ ان دو اوقات میں سجدہ اگرچہ سہو یا تلاوت کا ہو مکروہ ہے۔

۱۸۲- أَخْبَرََنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رُكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَهَا، وَمَنْ أَدْرَكَهَا مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَهَا.

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی انہیں عطاء بن یسار، بسر بن سعید اور الاعرج نے حضرت ابو ہریرہ سے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پڑھ لی اس نے صبح کی نماز کو پالیا اور جس نے غروب آفتاب سے قبل عصر کی رکعت پڑھ لی اس نے عصر کی نماز پالی۔

اشکال: احناف کا مسلک یہ ہے کہ نماز صبح ادا کرنے کے دوران اگر سورج نکل آیا تو نماز فاسد ہوگی۔ ان کا یہ مسئلہ مذکورہ روایت کے بالکل خلاف ہے اور اپنی رائے پر قائم ہے کیونکہ حدیث پاک کے مضمون کے مطابق ایک رکعت پڑھ لینے کے بعد دوسری رکعت سورج نکلنے پر پڑھنے والے کے متعلق آپ کا ارشاد ہے کہ ایسے شخص نے صبح کی نماز پالی۔

جواب: بات دراصل یہ ہے کہ یہ اشکال صرف اسی حدیث کو سامنے رکھ کر کیا گیا ہے۔ وہ احادیث جن میں اوقات مکروہہ میں نماز ادا کرنے کی ممانعت ہے انہیں نظر انداز کر دیا گیا۔ دونوں اقسام کی احادیث صحیح ہیں۔ جب دو احادیث میں تعارض ہو تو اسے دور کرنے کے لیے اصل حدیث میں درج قاعدہ کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ قاعدہ قیاس شرعی ہے۔ اصول فقہ کی کتب میں مذکور ہے کہ نماز کا ظاہری سبب وہ وقت ہے جو ادائیگی کے ساتھ متصل ہے۔ اب ہم اس اصل کے پیش نظر نماز صبح اور نماز عصر کا معاملہ لیتے ہیں۔ نماز صبح کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک کامل وقت ہے اور نماز عصر کا سورج کے زرد پڑنے پر ناقص ہو جاتا ہے۔ اب ایک شخص نے صبح کی نماز کی ابتدا صبح کے وقت (کامل) میں شروع کی اور درمیان میں سورج طلوع ہونے کی وجہ سے وقت فاسد میں بقیہ نماز ادا ہوئی۔ شروع کامل تھی اور انتہا ناقص بلکہ فاسد بن رہی ہے اس لیے صبح کی نماز کے دوران طلوع آفتاب نماز کو فاسد کر دے گا۔ اس کے برعکس عصر کا آخری وقت چونکہ ناقص ہے اس لیے اس میں شروع ہونا بھی ناقص اور تکمیل بھی ناقص لہذا نماز عصر ہو جاتی ہے۔ حدیث پاک کے الفاظ ”تحر الشمس“ اور ”تطلع الشمس“ اس طرف رہنمائی کرتے ہیں لہذا احناف کا مسلک حدیث پاک کے خلاف نہیں بلکہ دیگر احادیث کو بھی سامنے رکھ کر ایک تفتیح کی صورت میں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۵- بَابُ الصَّلَاةِ فِي اللَّيْلِ الْمُمَطَّرَةِ وَفَضْلِ الْجَمَاعَةِ

بارش ہوتی رات میں نماز کا حکم اور جماعت کی فضیلت

۱۸۳- أَخْبَرََنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ صَلَّى فِي اللَّيْلِ مَطَرًا فَهُوَ كَمَنْ صَلَّى فِي النَّهَارِ. وَمَنْ صَلَّى فِي النَّهَارِ فَهُوَ كَمَنْ صَلَّى فِي اللَّيْلِ. وَمَنْ صَلَّى فِي النَّهَارِ فَهُوَ كَمَنْ صَلَّى فِي اللَّيْلِ. وَمَنْ صَلَّى فِي اللَّيْلِ فَهُوَ كَمَنْ صَلَّى فِي النَّهَارِ.

ہمیں امام مالک نے نافع سے وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر نے ایک رات سخت سردی اور بارش میں دوران سفر اذان دی پھر اعلان کیا لوگو! اپنی اپنی جگہ ہی نماز پڑھ

ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَدِّينَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةً لَوْ پھر فرمایا: بیشک رسول اللہ ﷺ مؤذن کو حکم فرمایا کرتے تھے جبکہ رات بارش ہو رہی تھی اور سردی بھی ہوتی۔ مؤذن اعلان کرتا تھا لوگو! اپنی اپنی جگہ نماز ادا کرلو۔

امام محمد کہتے ہیں یہ اچھی بات ہے اور رخصت ہے اور باجماعت نماز افضل ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو نضر سے انہیں بسر بن سعید نے جناب زید بن ثابت سے خبر دی فرمایا: فرضی نماز کے سوا دوسری نمازیں گھروں میں ادا کرنا افضل ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے اور تمام اچھا ہے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے ابن عمر سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی کی تنہا نماز سے نماز باجماعت ستائیس درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

مذکورہ احادیث میں بارش کے وقت گھر میں نماز ادا کر لینے کی اجازت دی گئی ہے اور ایسا کرنا جائز ہے لیکن افضلیت اسی میں ہے کہ نماز باجماعت ادا کرے۔ بارش سے ایسی بارش مراد ہے کہ جس میں مسجد تک آنے سے تکلیف بڑھ جانے کا خدشہ ہو۔ اسی طرح آندھی اور طوفان کی وجہ سے نقصان کا خطرہ ہے تو گھر پر نماز ادا کرنے سے گناہ نہ ہوگا۔ معمولی سردی یا بارش کہ جس سے کسی قسم کے نقصان یا تکلیف کا احتمال نہ ہو ایسی صورت میں گھر پر نماز ادا کرنے کی اجازت مراد نہیں ہے بہر حال نماز باجماعت تنہا نماز پڑھنے سے ستائیس درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے اس لیے جماعت والی نمازیں (پانچ فرضی نمازیں، عیدین، جمعہ، نمازہ جنازہ) گھر میں ادا کرنا افضل نہیں۔ ان کے سوا نمازیں (وتر، سنتیں، نوافل) گھر پر ادا کرنا افضل ہیں کیونکہ سرکار دو عالم ﷺ ان نمازوں کو اکثر کاشانہ اقدس میں ہی ادا فرمایا کرتے تھے لیکن اس سے یہ مفہوم نہیں لیا جائے گا کہ ان نمازوں کی مسجد میں ادا کی درست ہی نہیں ہے بلکہ گھر پر ادا کریں تو افضل اور مسجد میں ادا کریں تو جائز ہیں۔ فاعتبہر وایا اولی الابصار

### سفر میں نماز قصر پڑھنا

ہمیں امام مالک نے صالح بن کیسان سے انہیں عروہ بن زبیر نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی فرماتی ہیں کہ نماز سفر دو دو رکعت فرض کی گئی تھی پھر اقامت کے دوران نماز میں زیادتی کر دی گئی اور سفر میں اسی کو مقرر کر دیا گیا۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب خیبر کی طرف روانہ ہوتے تو نماز میں قصر فرماتے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت عبد

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَهَذَا رُحْصَةٌ وَالصَّلَاةُ لِي الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ.

۱۸۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ قَالَ إِنَّ أَفْضَلَ صَلَواتِكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ إِلَّا صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَكُلُّهُ حَسَنٌ.

۱۸۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَضَّلْتُ صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ عَلَى صَلَاةِ الرَّجُلِ وَحْدَهُ بِسِتِّينَ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً.

### ۵۶- بَابُ قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

۱۸۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ عُرْوَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ فَرَضَتِ الصَّلَاةُ رُحْصَتَيْنِ وَرُحْصَتَيْنِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ فَرَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ وَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ السَّفَرِ.

۱۸۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا حَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ قَصَرَ الصَّلَاةَ.

۱۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ



اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا وہ جب حج یا عمرہ کی غرض سے مدینہ منورہ سے چلنے تو ذی الحلیفہ میں نماز قصر ادا کرتے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابن شہاب زہری نے سالم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب ریم کی طرف سفر کیا تو اس سفر میں انہوں نے نماز قصر کر کے پڑھی (ریم مدینہ منورہ سے تیس چالیس میل دور ہے)۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ وہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی معیت میں ایک برید تک گیا تو انہوں نے نماز قصر نہ کی تھی۔

امام محمد کہتے ہیں جب مسافر نکلے تو وہ نماز پوری ادا کرے گا ہاں اگر تین دن کامل مسافت کے ارادے سے نکلے اور وہ مسافت اونٹوں کے چلنے یا بیدل چلنے کے اعتبار سے ہو تو جب اس قدر مسافت کا ارادہ کرے گا تو اپنے شہر سے نکلے ہی اور اپنے گھروں کو اپنی پشت پر کر لینے کے بعد دو گنا ادا کرے گا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

مذکورہ آثار و روایات میں چند باتیں مذکور ہیں۔ (۱) ابتدا سفر و حضر میں دو رکعت فرض تھیں بعد میں سفر میں تو اتنی ہی رہی لیکن حضر میں بڑھادی گئیں صرف صبح کی نماز ویسی کی ویسی رہی۔ (۲) سفر شریعی میں حدود شہر سے یا اپنی جائے اقامت سے نکل آنے کے بعد قصر نماز شروع ہو جاتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ کے لیے مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوتے تو ذوالحلیفہ (آج کل بصری کے نام سے مشہور ہے) پہنچنے پر دو گنا شروع فرمادیتے جو تقریباً ساٹھ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تین دن مکمل کے سفر کا ارادہ کرنے والا اسی وقت مسافر شمار ہو جاتا ہے جب وہ آبادی سے باہر نکل جائے۔ مقام ریم پر حضرت عبد اللہ بن عمر کا نماز قصر ادا کرنا بھی اسی طرف مشیر ہے کیونکہ یہ جگہ تیس چالیس میل کے لگ بھگ ہے جو تین دن مکمل سفر کا فاصلہ نہیں بنتا۔ نماز قصر اور اس کے متعلق مسائل تفصیلی بحث کا تقاضا کرتے ہیں اس لیے ہم اس بارے میں مستقل بحث کرتے ہیں۔

### سفر شرعی کی مقدار تین دن کا سفر ہے

سفر شرعی: از روئے شرع شریف مسافر وہ ہے جو مستقل اپنے اوپر تصرف رکھتا ہے اور قیام و سفر میں کسی کے ماتحت نہ ہو کیونکہ ماتحت کے قیام و عدم کا اعتبار نہیں کیا جاتا لہذا غلام یا بیوی کی قیام و سفر میں وہی نیت متصور ہوگی جو ان کے آقا اور خاوند کی ہوگی۔ اس مستقل تصرف کی وجہ سے بالغ ہونا لازم ہے لہذا نابالغ پر قصر کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ تیسری شرط یہ کہ متصل تین دن کا سفر درپیش ہو اور یہ اندازہ درمیانی چال چلنے والے آدمی یا اونٹ کی رفتار سے لیا جائے گا۔ متصل تین دن کا سفر اگر نہیں بلکہ ایک آدمی یا ارادہ دس بارہ میل کسی کام کے لیے گیا پھر وہاں جانے کے بعد مزید بیس میل آگے کا قصد کر لیا تو پھر چالیس میل اور آگے جانے کا ارادہ کر کے سفر کرتا ہے تو ایسے شخص پر قصر نہیں۔ رہا یہ کہ تین دن کی مسافت جو آدمی کی درمیانی چال یا اونٹ سے ہم نے بیان کی تو اس بارے میں مظلومہ دوری مراد ہے چاہے وہ ایک گھنٹہ میں کسی تیز رفتار آلہ سے کر لی جائے یا اس سے کم و بیش میں۔ ان شرائط کے پورا کرنے والے

کوسافر شرعی کہا جاتا ہے اور اس پر دوران سفر چار رکعت فرض والی نماز دو رکعت رہ جاتی ہے اور اگر روزہ نہ رکھنا چاہے تو اس پر گناہ نہیں لیکن قضا لوثانا پڑے گی اور اگر سفر میں روزہ رکھ لے تو زیادہ افضل ہے اسی طرح نماز جمعہ میں بھی اسے حاضر ہونے کی رخصت دی گئی ہے۔ مذکورہ شرائط میں سے پہلی اور دوسری واضح ہے۔ صرف تیسری شرط میں احناف اور دیگر علماء کا اختلاف ہے یعنی تین دن کا سفر مراد ہوتا پھر مسافر ہے ورنہ نہیں اس شرط کا اصل احادیث مبارکہ ہیں جن میں سے چند درج ذیل ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ  
لا یحل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کہ سرکارِ دو عالم  
ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لیے یہ بات جائز نہیں کہ وہ  
تین دن کا سفر اپنے ساتھ محرم کے بغیر کرے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سفر شرعی تین دن کا ہی ہوتا ہے کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زبان اقدس سے یہ مذکور ہوئی۔ اگر تین دن سے کم مسافت کے لیے عورت روانہ ہونے والی بھی مسافرہ ہوتی تو پھر اس کے لیے بھی محرم ساتھ ہونے کی شرط ہوتی۔ اس حدیث پاک کے مقابلہ میں اگر کوئی درج ذیل بخاری شریف کی روایت پیش کر کے اس مدت پر اعتراض کرے تو اس کا کیا جواب ہو گا؟

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ  
لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تسافر  
مسیرۃ یوم ولیلۃ لیس معها محرمة.  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم  
ﷺ نے فرمایا جو عورت اللہ پر اور آخرت پر ایمان رکھتی ہو  
اس کا ایک دن اور ایک رات کا سفر محرم کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے۔  
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۸ باب فی کم بقصر الصلوٰۃ)

بخاری شریف کی اس حدیث سے تو ایک دن اور ایک رات کی مدت پر جانے والی کو محرم کو ساتھ رکھنے کی پابندی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ مدت سفر ایک دن اور ایک رات ہے اور اسی مدت پر احکام شرعیہ کا ردود ہوگا۔ ہم اس کے جواب میں یہ عرض کریں گے کہ صحیح بخاری کی روایت متین اور سند دونوں اعتبار سے مضطرب ہے لہذا اس کے مقابلہ میں صحیح مسلم کی روایت جو ان دونوں خرابیوں سے پاک ہے اس کو ترجیح ہوگی۔ سند کا اضطراب یہ ہے کہ ابن ابی ذئب، لیث بن سعد روایت مذکورہ کو عن سعید المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرہ کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں اور یحییٰ بن ابی کثیر، سہیل اور مالک اسی روایت کو عن المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرہ کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں یعنی دوسری سند میں سعید المقبری اپنے والد کے واسطے کے بغیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں اور پہلی میں یہ اپنے باپ اور ان کے باپ، حضرت ابو ہریرہ سے راوی ہیں ان دونوں طریقہ روایت میں سے امام بخاری نے پہلے طریقہ کو ترجیح دی ہے اور امام دارقطنی نے دوسرے طریقہ کو راجح قرار دیا ہے۔ متن کا اضطراب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام مسلم نے اپنی صحیح میں جو الفاظ ذکر فرمائے وہ لا یحل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم فیہا یہ ہیں اور امام بخاری سے مروی روایت میں ”تؤمن بالله والیوم الآخر“ الفاظ زائد موجود ہیں اور ثلاثا کی جگہ مسیرۃ یوم ولیلۃ مذکور ہے لہذا امام بخاری کی روایت ان دو دعوہ اضطراب کی وجہ سے مرجوح ہوگی۔

عن شریح بن ہانی قال اتیت عائشۃ اسئلہا  
عن المسح علی الخفین فقالت علیک بابن ابی  
طالب فاسئلہ فانہ کان یسافر مع رسول اللہ  
ﷺ فاسئلہ فقال جعل رسول اللہ ﷺ  
شرح بن ہانی کہتے ہیں کہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس موزوں پر مسح کرنے کا مسئلہ پوچھنے آیا تو فرمائی گئیں: جاؤ جا کر علی بن ابی طالب سے پوچھو کیونکہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ سفر کرتے رہے ہیں ہم نے ان سے پوچھا: فرمانے لگے حضور

ثلاثة ايام و لياليهن للمسافر ويوم و ليلة للمقيم. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۵ باب التوقيت في الحج على الخمين)

ﷺ نے مسافر کے لیے موزوں پر صبح کرنے کی مدت تین دن رات اور مقيم کے لیے ایک دن رات مقرر فرمائی ہے۔

معلوم ہوا کہ مسافر کے لیے کم از کم تین دن کا سفر کرنا ضروری ہے اس سے کم سفر کرنے والا شرعی مسافر نہیں کہلائے گا۔ موزوں پر صبح کرنے سے متعلق حدیث ایک نہیں بلکہ بہت سی روایات ہیں جو تو اترا تک پہنچتی ہیں۔ ان متواتر احادیث سے تین دن اور تین رات تک کا سفر کرنے والے کو مسافر شمار کیا گیا ہے۔ امام لحاوی نے اسی تواتر کو یوں بیان فرمایا ہے۔

فهذه الاثار قد تواترت عن رسول الله ﷺ بالتوقيت في المسح على الخفين للمسافر ثلاثة ايام و لياليها و للمقيم يوم و ليلة. (لحاوی شریف ج ۱ ص ۸۳ باب الحج على الخمين كم وقت)

یہ آثار یقیناً رسول اللہ ﷺ سے متواتر ثابت ہیں جن میں موزوں پر مسافر کے لیے تین دن اور تین رات صبح کرنے کا وقت مقرر کیا گیا اور مقيم کے لیے ایک دن رات مقرر ہوا۔

عن علي ابن ربيعة الوالي قال سئلت عن عبد الله بن عمر الى كم تقصر الصلوة فقال اتعرف السويد قال قلت لا . قال هي ثلاث ليال قواصد فاذا خرجنا اليها قصرنا الصلوة. (كتاب الاثار ص ۳۹ باب الصلوة في السفر)

علی بن ربیعہ والی کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو پوچھا کہ نماز کتنے سفر پر قصر پڑھنی چاہیے؟ فرمانے لگے تم سوید کو جانتے ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا: یہ جگہ تین دن اور تین رات کے فاصلہ پر ہے اور جب ہم وہاں جانے کا ارادہ کر کے نکلے تو ہم نماز میں قصر کرتے تھے۔

حضرات صحابہ کرام کے ارشادات بھی مدت سفر تین دن تین رات ہی بیان کر رہے ہیں اور انہی حضرات کے بارے میں بارگاہ رسالت سے یہ ارشاد ہے ”میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی بھی تم اقتدا کرو گے ہدایت پاؤ گے“ لہذا تین دن اور تین رات کی مسافت سے کم کا ارادہ کرنے والا مسافر شرعی نہ ہو اس لیے اسے نماز بھی مکمل ادا کرنا پڑے گی اور روزہ کی بھی رعایت نہ ہوگی۔

فاعتبروا يا اولي الابصار

### تین دن کے سفر پر درمیانی چال یا اونٹ کی چال کی قید کی وضاحت

فقہائے کرام نے ان آثار و روایات کی روشنی میں جن میں تین دن کے سفر کو شرعی سفر قرار دیا ہے۔ سفر کے لیے ایک ضابطہ مقرر کر دیا ہے وہ یہ کہ تین دن کے سفر سے مراد پیدل چلنے والے کا درمیانی رفتار سے چلنا یا اونٹ پر سفر کرنا ہے۔ اس سفر میں کھانا پینا، عبادت کی ادائیگی اور آرام کرنا بھی داخل ہے۔ اس تقرری وجہ اس لیے بھی پیش آئی کہ سفر کرنے والے اشخاص چلنے میں مختلف ہوتے ہیں جن کی وجہ سے مقدار سفر میں کمی بیشی لازماً ہو جاتی ہے اور اسی طرح ذریعہ سفر کی وجہ سے بھی سفر کم اور زیادہ ہو جاتا ہے مثلاً ایک کمزور آدمی اتنا نہ چل سکے گا جتنا توانا و تندرست چلے گا۔ پیدل چلنے والا سوار کا مقابلہ نہیں کر سکتا لہذا اصل بات تو یہی تھی کہ تین دن کی مسافت ہونی چاہیے لیکن اس کو ضابطے کے تحت لانے کے لیے عام آدمی کا پیدل چلنا اور اونٹ پر سوار ہو کر سفر طے کرنا مراد لیا گیا یہی شرعی سفر کہلائے گا اور یہاں یہ بات بھی ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ سفر عیسوی زمین پر ہو اس کے مطابق تین دن کا اعتبار ہوگا۔ میدانی میں پہاڑی میں اپنے اپنے حالات کے مطابق ہے اور سمندری سفر میں جبکہ ہوا معتدل ہو تو اس حالت میں عام کشتی کے ذریعہ جس قدر سفر طے ہو سکے وہ مراد ہوگا تو جس طرح خشکی کے سفر میں مذکورہ دھورتوں کے سوا کار، بس، ہوائی جہاز کا تین دن کا سفر مراد نہیں۔ اسی طرح سمندری سفر کا سمندر میں پٹرول سے چلنے والی کشتی یا جہاز پر دار و مدار نہ ہوگا۔ ان قیود و شرائط پر حضرات فقہائے کرام کی چند عبارات ملاحظہ ہوں۔

## تین دن سفر کا اندازہ اونٹ کی چال سے لگایا جائے گا

ہم نے اونٹوں کے چلنے اور پیدل چلنے کا اندازہ اس لیے مقرر کیا ہے کہ وہ درمیانہ درجہ ہے کیونکہ بہت ست رفتار تیل گاڑی اور (اس دور کی) تیز رفتار گھوڑے کی سواری ہے اور ڈاکیہ کی ہے اور درمیانی رفتار کی اقسام میں اونٹ کی رفتار اور پیدل رفتار ہے۔ حضور ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے: بہترین کام درمیانہ کام ہے اور یہ بھی بات واضح ہے کہ بہت کم سفر اور بہت زیادہ سفر حد سے بڑھنے والے ہیں اس لیے بھی درمیانے درجے پر اقتصار ہوگا۔ اسی قانون کے پیش نظر امام اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی مسئلہ کی تخریج ہے وہ یہ کہ ایک آدمی سمندری سفر ایک دن کرتا ہے تو وہ خشکی پر تین دن سفر کرنے کے برابر ہے لہذا وہ نماز میں قصر کرے گا کیونکہ بہت جلد چلنے کا یہاں اعتبار نہیں اور یونہی کوئی شخص خشکی کا سفر ایک یا دو دن میں طے کر لیتا ہے حالانکہ یہی سفر عام چال والا تین دن میں طے کرتا ہے یا اونٹ پر سواری تین دن میں طے کرتا ہے تو وہ بھی معتاد سفر کے اعتبار سے قصر کرے گا اور اسی قانون کے تحت اگر کوئی شخص پہاڑوں اور گھاٹیوں میں سفر کرتا ہے تو ان میں بھی تین دن کا سفر شمار کیا جائے گا نہ یہ کہ ہموار زمین میں تین دن کے برابر طے کیا گیا سفر یہاں معتبر ہوگا۔ حاصل یہ کہ تین دن کی حد بندی یا تین پڑاؤ اس کا اعتبار ہموار زمین، پہاڑ اور دریائی سفر ہر ایک کے اپنے اعتبار سے ہے۔

وانما قدرنا لسیر الابل ومشی الاقدام لانه الوسط لان ابطاء السیر العجلة والاسرع سیر الفرس والبرید فکان اوسط انواع السیر سیر الابل ومشی الاقدام وقد قال النبی ﷺ خیر الامور اوسطها ولان الاقل والاكثر يتجاوزان فيقتصر الامر على الوسط وعلى هذا يخرج ما روى عن ابي حنيفة فيمن سار في الماء يوما فذالك في البر ثلاثة ايام انه يقصر الصلوة لانه لا عبرة للاسراع وكذا لو سار في البرالي موضع في يوم او يومين وانه بسیر الابل ومشی المعتاد ثلاثة ايام يقصر اعتبار اللسیر المعتاد وعلى هذا اذا سافر في الجبال والعقبات انه يعتبر مسيرة ثلاثة ايام فيها لافى السهل فالحاصل ان التقدير بمسيرة ثلاثة ايام او بالمرحال في السهل والجبل والبر والبحر.

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۹۳ فصل واما بيان لمسيره ليعتم مسافر)

قال اصحابنا اقل مسافة تتغير فيها الاحكام مسيرة ثلاثة ايام بسیر متوسط وهو سیر الابل ومشی الاقدام في اكثر ايام السنة الى قوله وذكرفي العيون عن ابي حنيفة انه يعتبر مسيرة ثلاثة ايام في البروان اسرع في السیر وسارفي يومين اواقل.

(تبيين الحقائق ج ۱ ص ۲۰۹ باب صلوة المسافر)

ان فقہی عبارات سے واضح ہوا کہ تین دن سے مراد پیدل چلنے والے عام آدمی کی یا اونٹ پر سوار ہو کر جانے والے کی رفتار مراد ہے اور تین دن سے مراد نہ سردیوں کے چھوٹے دن اور نہ صرف گرمیوں کے طویل دن بلکہ عام دن ہیں۔ تین دن کا سفر مذکورہ رفتار سے تیز رفتار اگر ایک یا دو دن میں طے کر لے یا ست رفتار چار پانچ دن میں طے کرے تو یہ تین دن کے برابر ہی شمار ہوں گے۔

## میلوں کے اعتبار سے مقدار سفر

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تین دن مذکور کا معتدل سفر جسے شرعی سفر کہا جاتا ہے۔ میلوں میں اس کی پیمائش یوں بیان فرمائی ہے۔

اگر اپنے مقام اقامت سے ساڑھے ستاون میل کے فاصلہ پر علی الاصال جانا ہو کہ وہیں جانا مقصود ہے بیچ میں جانا مقصود نہیں اور وہاں پندرہ دن کا مکمل ٹھہرنے کا قصد نہ ہو تو قصر کریں گے ورنہ پوری پڑھیں گے ہاں یہ جو بھیجا گیا ہے۔ اس وقت حالت سفر میں ہی مقیم نہیں تو کم و بیش جتنی دور بھی بھیجا جائے گا مسافر ہی رہے گا جب تک پندرہ دن کا مکمل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یا اپنے وطن واپس نہ پہنچ جائے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۶۹۰ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ برکاتی پبلشرز کراچی پاکستان)

عبارت مذکورہ میں اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت نے دو باتوں پر زور دیا ہے۔ ایک یہ کہ ساڑھے ستاون میل جانے کا متصل ارادہ ہو یعنی یہ نہ ہو کہ تھوڑا تھوڑا ارادہ کر کے سفر کیا جانا جب ساڑھے ستاون میل بن جائے تو مسافر ہو جائے گا۔ جیسا کہ ایک شخص نے چند آدمیوں سے قرض لیتا ہے۔ ان میں سے ایک بیس میل کے فاصلہ پر رہتا ہے۔ گھر سے چلا کہ میں اس بیس میل والے سے قرض لوں گا وہاں پہنچ کر پھر آگے دوسرے شخص سے قرض وصول کرنے کے ارادے سے چل پڑتا ہے جو اور بیس میل آگے ہے پھر وہاں سے تیسرے مقروض کی طرف روانہ ہوتا ہے جو پچاس میل کے فاصلہ پر ہے تو اس طرح بیک وقت ساڑھے ستاون میل کا قصد نہ کرنے کی وجہ سے وہ مسافر نہ ہوگا۔ دوسری بات یہ بیان فرمائی کہ اگر ساڑھے ستاون میل جانے کا قصد کیا تو اس ارادے سے جانے والا آبادی سے باہر نکلنے وقت ہی مسافر ہو جائے گا اور اس وقت تک مسافر رہے گا جب تک وہ کہیں پندرہ دن کا مکمل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یا گھر واپس نہ آجائے۔

## ایک ہم عصر شارح مسلم شریف کی اعلیٰ حضرت پر تنقید اور اس کا رد بلیغ

مولانا مولوی غلام رسول صاحب سعیدی نے صحیح مسلم کی شرح میں اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت کے درج بالا فتویٰ پر تنقید کی ہے اور اسے تحقیق کے دائرے سے نکال دیا ہے۔ یہ سب کچھ صرف اس لیے کیا گیا کہ قارئین کی نظر میں وہ اپنا قدم وقامت بڑھا سکیں اور تبحر علمی کا رعب دکھائیں کیونکہ اگر واقعتاً قابلیت و لیاقت ہو تو اپنے نام کی خاطر بزرگوں کی غلطیاں نہیں نکالی جاتی ہیں۔ ان کے اپنے الفاظ میں اعلیٰ حضرت کی شخصیت کے متعلق جو کچھ انہوں نے لکھا آپ ملاحظہ فرمائیں۔

پنچالیس میل شرعی اکسٹھ انگریزی میل دو فرلانگ بیس گز کے برابر ہے۔ اعلیٰ حضرت بریلوی لکھتے ہیں اگر اپنے مقام اقامت سے ساڑھے ستاون میل کے فاصلہ پر علی الاصال جانا ہو کہ وہیں جانا مقصود ہے اور بیچ میں جانا مقصود نہیں اور وہاں پندرہ دن کا مکمل ٹھہرنے کا قصد نہ ہو تو قصر کریں ورنہ پوری پڑھیں۔ اعلیٰ حضرت نے یہ بیان نہیں کیا کہ انہوں نے ساڑھے ستاون میل کس ضابطے اور قاعدے سے مقرر کیے ہیں؟ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳ کتاب الصلوٰۃ المسافرین مطبوعہ فریدک سنال لاہور پاکستان)

علامہ سعیدی صاحب کا رد بلیغ بات دراصل وہی ہے جو ہم سطور بالا میں لکھ چکے ہیں یعنی سعیدی صاحب کو صرف اپنا قول ہی حق ثابت کرنا پیش نظر ہے ورنہ اعلیٰ حضرت نے جس ضابطہ اور قاعدہ کے تحت ساڑھے ستاون میل ذکر کیے اسے اسی جلد میں اس مقام سے چند صفحات پہلے آپ نے ذکر فرمایا پھر اس کے حساب سے مقررہ پیمائش ذکر فرمائی۔ وہ ضابطہ ملاحظہ ہو۔

(ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں) عرف میں منزل بارہ کوس ہے اور ان بلاد میں ہر کوس ۸/۵ میل یعنی ایک میل اور میل کے تین خمس اور تین میل کا ایک فرسنگ تو ایک ایک منزل چھ فرسخ اور دس فرسخ ہوتی۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۶۸۲)

آپ کا فرمان یہ ہے کہ مسافر شرعی وہی ہوتا ہے جو تین منزل تک کا سفر کرے اب تین منزل کا حساب کچھ اس طرح کا ہوگا۔

ایک منزل بارہ کوس کی ہوتی ہے لہذا تین منزل کی کوسوں میں مسافت  $12 \times 3 = 36$  کوس اور ایک کوس  $5/8$  میل کا ہوتا ہے لہذا  $36 \times 5/8$  کوس کو جب  $8/5$  سے ضرب دیں گے تو  $5/8 \times 36 = 22.5 = 22 \frac{1}{2}$  یعنی ساڑھے ستاون میل تقریباً اصل میں جو سعیدی صاحب کو ملاحظہ ہوا، وہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔ یہ تھا ضابطہ اور قاعدہ جس کے تحت اعلیٰ حضرت نے مقررہ مسافت ذکر فرمائی تھی اور جسے سعیدی صاحب نے بلا ضابطہ اور بلا قاعدہ کہہ کر اپنی فتاہمت ظاہر کرنے کی کوشش کی اور خود سعیدی صاحب کا ضابطہ کہ جس کے مطابق سفر شرعی کی مقدار اسٹھ میل دو فرلانگ اور بیس گز بنتی ہے وہ محل نظر ہے۔ ہم اس کی وضاحت انشاء اللہ عنقریب کریں گے۔

### مسافر کے لیے قصر نماز پڑھنا واجب ہے

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مسافر کے لیے نماز کی قصر اور مکمل ادا ہونگی دونوں جائز ہیں اور غیر مقلد بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس مذہب و مسلک پر بہت سے حدیثی دلائل پیش کیے جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان کے نزدیک سفر کی مذکورہ مسافت بھی ضروری نہیں بلکہ ایک کوس تک جانے والا بھی نماز قصر کر سکتا ہے۔ قصر نماز واجب ہے یا جائز یہ ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ اسے واجب کہتے ہیں اور امام شافعی اس کے جواز کے قائل ہیں لہذا ہم اس کی ذرا تفصیل لکھیں گے۔ وجوب قصر پر دلائل درج ذیل ہیں۔

### وجوب قصر پر احادیث و آثار

### نمازیں اصل میں دو دو رکعت فرض ہوئیں

عن عائشة انها قالت فرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین الا المغرب فرضت ثلاثا وكان رسول الله ﷺ اذا سافر صلى الصلوٰۃ الاولى و اذا اقام زاد مع كل ركعتين ركعتين الا المغرب لانها وترو الصبح تطول فيه القراءة . (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۳۵ باب اتمام المغرب فی السفر والمغرب مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نماز دو دو رکعت فرض کی گئی تھی سوائے مغرب کے کہ وہ تین رکعت فرض کی گئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ جب سفر میں ہوتے تو یہی پہلی نماز ادا فرماتے اور جب مقیم ہوتے تو دو رکعت کے ساتھ دو دو رکعت ملا لیتے لیکن مغرب کی نماز وتر ہونے کی وجہ سے اتنی ہی رہتی اور صبح کی دو رکعت میں قرأت کو طول دیا جاتا۔

مذکورہ روایت میں صراحتہ موجود ہے کہ نماز شروع شروع میں فرض ہی دو رکعت تھی (نماز مغرب کو چھوڑ کر) بعد میں حالت اقامت میں مغرب اور صبح کو چھوڑ کر بقیہ نمازوں کی رکعات چار چار کر دی گئیں اور صبح کی نماز میں اگر چہ رکعت کا اضافہ نہ کیا گیا لیکن اس میں اقامت کے دوران قرأت کو لمبا کر کے فرق رکھا گیا۔ مذکورہ روایت کی صحت اور وضاحت امام حافظ نور الدین علی بن ابی بکر شیبی سے سنیے۔

ورواهما احمد وعنها احمد ايضا قالت كان اول ما فرض الله على رسول الله ﷺ من الصلوٰۃ ركعتين ركعتين الا المغرب فانها كانت ثلاثا وذكر معناها رجالها كلها ثقات .

اسے امام احمد نے بھی روایت کیا اور امام احمد کے ہاں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ پر ابتداً جو نماز فرض کی تھی وہ مغرب کے سوا دو دو رکعات تھیں اور مغرب کی تین رکعات تھیں اور اس روایت کے تمام رجال (راوی) ثقہ ہیں۔

(مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۵۲ باب صلوٰۃ اللہ)

قارئین کرام! ثقہ راویوں سے مروی روایت سے ثابت ہوا کہ ابتداً دو دو رکعت نماز فرض تھیں (مغرب کی چھوڑ کر) اقامت میں دو دو بڑھادی گئیں تو معلوم ہوا کہ مسافر کے لیے دو رکعت (قصر نماز) ادا کرنا واجب ہے اسی لیے احناف پوری پڑھنے والے کو

اعادہ کرنے کا کہتے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سفر کی نماز میں دو رکعتیں مکمل طور پر ہیں اور قصر نہیں یہی بات رسول کریم ﷺ کی زبان اقدس کی ہے۔

عن عمر قال صلوٰۃ السفر رکعتان تماما غیر قصر علی لسان رسول اللہ ﷺ۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۷ من کان قصر الصلوٰۃ)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قصر نماز رخصت ہے۔ اس لیے اس رخصت پر کوئی عمل کرے یا نہ کرے دونوں طرح درست ہے اس لیے پوری پڑھنے والے کے لیے ان کے نزدیک لوٹانے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حالت سفر میں دو ہی پڑھنا اصل ہے اور عزیمت ہے یعنی چار میں سے دو کی ادائیگی معاف کر دی گئی ہے۔ مذکورہ اثر کے سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے الفاظ امام اعظم کے مذہب کی تائید کرتے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ جب عمر ابن خطاب کے بقول یہ بات حضور ﷺ کی زبان سے ہے تو امام اعظم کا مذہب قیاس اور رائے نہیں بلکہ حدیث و اثر کے موافق ہے۔

شیفی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: ہم جب سفر کرتے ہیں تو ہمارے ساتھ بہت سے غلام بھی ہوتے ہیں جو ہماری خدمت کرتے ہیں لہذا ہم دوران سفر کیسی نماز پڑھیں؟ فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب سفر فرمایا کرتے تو آپ واپسی تک دو گنا نہ ہی ادا فرمایا کرتے تھے۔ شیفی کہتے ہیں کچھ عرصہ بعد میں نے ابن عمر سے پھر یہی سوال کیا تو انہوں نے پہلے کی طرح ہی جواب دیا۔ دوسری مرتبہ کچھ عرصہ گزرنے پر میں نے پھر وہی سوال کیا تو کچھ لوگوں نے مجھ سے کہا کیوں نہیں سمجھتے اور غور سے وہ باتیں نہیں سنتا جو ابن عمر تمہیں کہتے ہیں؟

عن شیفی قال قلت لابن عباس انا قوم کنا اذا سافرنا کان معنا من یکفینا الخدمۃ من غلماننا فکیف نصلی فقال کان رسول اللہ ﷺ اذا سافر صلی رکعتین حتی یرجع ثم قال ثم عدت فسألته فقال مثل ذالک ثم عدت فقال لی بعض القوم اما تعقل اما تسمع ما یقول لک۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۷ من کان بقصر الصلوٰۃ)

جناب شیفی نے اس لیے مذکورہ سوال کیا تھا کہ دوران سفر خدمت کرنے والے غلاموں کی وجہ سے انہیں سفر کی کوئی تکلیف نہ ہوتی تھی تو اس آرام دہ سفر میں بھی قصر کرنے کا حکم ہے؟ جس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سفر میں آرام یا عدم آرام کا فرق نہ کرو کیونکہ حضور ﷺ نے سفر میں ہمیشہ قصر ہی ادا فرمائی ہے لہذا سفر میں قصر اصل ہے اسی لیے حاضرین نے انہیں کہا کہ بار بار کیوں پوچھتے ہو؟ جب سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل متواتر تمہیں معلوم ہو چکا تو پھر اسی پر قائم رہو۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حضرت عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب نماز فرض فرمائی تو دو رکعت فرض فرمائی پھر اقامت کے وقت نماز کو مکمل کر دیا اور سفر میں پہلی فرضیت پر ہی پختہ کی گئی یہ روایت امام مسلم نے حرمہ بن یحییٰ وغیرہ کے واسطے سے ابن وہب سے روایت کی اور امام بخاری نے ایک اور طریقہ سے ابن شہاب سے اس کی تخریج فرمائی۔

حدثننا عروہ ابن الزبیر عن عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت فرض اللہ الصلوٰۃ حین فرضها رکعتین ثم اتمها فی الاقامة واقرت صلوٰۃ السفر علی الفریضۃ الاولی رواہ مسلم فی الصحیح عن حرملة بن یحییٰ وغیرہ عن ابن وہب و اخرجه البخاری من وجه اخر عن ابن شہاب۔

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۳۵ باب رخصۃ القصر فی کل سفر)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں فرمایا:

عن مجاهد عن ابن عباس قال فرض اللہ

عز وجل الصلوٰۃ علی لسان نبیکم ﷺ فی الحضر اربعا و فی السفر رکعتین و فی الخوف رکعة. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۷۵)

اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبان اقدس سے اقامت میں چار رکعت اور سفر میں دو رکعت اور خوف کے وقت ایک رکعت فرمائی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے ارشاد گرامی میں اقامت میں چار رکعت کی فریضت اور سفر میں دو رکعت کی فریضت صراحتاً مذکور ہے اور اس میں مزید تاکید و سختی کے لیے حضور ﷺ کی شان اقدس کا حوالہ دیا جا رہا ہے لہذا معلوم ہوا کہ سفر کے دوران دو رکعت رخصت نہیں بلکہ عزیمت ہے اور اسی پر عمل مطابق سنت ہے۔ نماز خوف کی ایک رکعت کا مسئلہ یوں ہے کہ دشمن سے مقابلہ کرتے وقت ایک فریق اس کے سامنے کھڑا رہے اور دوسرا فریق امام کے پیچھے ایک رکعت ادا کرے اب یہ دشمن کے مقابل کھڑا ہو جائے اور دوسرا فریق ایک رکعت امام کی اقتدا میں ادا کرے۔ نماز خوف کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ مزید مسائل وہاں ملاحظہ فرمائے جائیں۔

عن محمد بن سیرین عن ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ یسافر ما بین مکة والمدینة لایخاف الا اللہ ثم یقصر الصلوٰۃ . (بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۷۵)

محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ جناب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان سفر کیا کرتے تھے۔ یہ سفر بالکل امن و اطمینان والا ہوتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا خوف نہ ہوتا۔ آپ اس سفر میں نماز قصر ادا فرمایا کرتے تھے۔

کچھ لوگوں کا قرآن کریم کے ظاہر الفاظ سے یہ مسلک ہے کہ نماز قصر صرف حالت خوف میں لازم ہے عدم خوف کے وقت پوری پڑھنی چاہیے۔ مذکورہ اثر اس سلسلہ میں تردید آئیش کیا گیا کہ نماز قصر میں دو رکعت پڑھنا کسی کے خوف کی بنا پر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے ہے لہذا سفر میں خوف و خطر ہو یا نہ ہو نماز قصر ہی ادا کی جائے گی حضور ﷺ اور صحابہ کرام کا یہی معمول تھا تو ثابت ہوا کہ دوران سفر نماز میں قصر ضروری ہے۔

عن علی ابن زید عن ابی نصرۃ قال سئل شاب عمران بن حصین عن صلوة رسول اللہ ﷺ فی السفر فقال ان هذا الفتی یسنلنی عن صلوة رسول اللہ ﷺ فی السفر فاحفظوا هن عنی ما سافرت مع رسول اللہ ﷺ سفرا قط الا صلی رکعتین حتی یرجع وشہدت معہ حنین والطائف فکان یصلی رکعتین ثم حججت معہ واعتمرت فصلی رکعتین ثم قال یا اهل مکة اتموا الصلوٰۃ فانا قوم سفر ثم حججت مع ابی بکر واعتمرت فصلی رکعتین رکعتین قال یا اهل مکة اتموا فانا قوم سفر ثم حججت مع عمرو واعتمرت فصلی رکعتین رکعتین ثم قال یا اهل مکة اتموا فانا

ابونضرہ سے علی ابن زید روایت کرتے ہیں کہ ایک نوجوان نے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کی نماز سفر کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: دیکھو یہ نوجوان مجھ سے رسول کریم ﷺ کی نماز سفر کے بارے میں سوال کر رہا ہے تو تم سب مجھ سے اس کے جواب کو یاد رکھنا۔ میں نے جب بھی حضور ﷺ کی معیت میں سفر کیا تو آپ نے صرف دو رکعت ہی نماز ادا فرمائی حتیٰ کہ آپ واپس گھر تشریف لائے۔ میں آپ کے ساتھ حنین اور طائف میں تھا آپ نے دو رکعت ہی نماز ادا فرمائی پھر میں نے آپ کی معیت میں حج اور عمرہ کیا تو آپ نے اب بھی دو رکعت ادا فرما کر اہل مکہ سے فرمایا: ہم مسافر ہیں تم اپنی اپنی بقیہ نماز پوری کر لو پھر میں نے ابو بکر صدیق کے ساتھ حج اور عمرہ کیا انہوں نے بھی دو رکعت ہی پڑھیں اور اہل مکہ کو فرمایا: ہم



مسافر ہیں تم اپنی اپنی نماز مکمل کر لو۔ میں نے حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ حج و عمرہ کیا آپ نے بھی دو رکعت ہی پڑھی اور کئی لوگوں کو فرمایا: ہم مسافر ہیں تم اپنی اپنی نماز پوری کر لو پھر میں نے عثمان غنی کے ساتھ حج و عمرہ کیا انہوں نے بھی دو رکعت ہی پڑھیں۔ اس کے بعد حضرت عثمان نے پوری نماز پڑھی (حضرت عثمان کی پوری نماز پڑھنا اس وجہ سے ہوا کہ آپ نے وہاں مستقل رہنے کی نیت کر لی تھی)۔

قوم سفر ثم حججت مع عثمان واعتمرت فصل  
رکعتین رکعتین ثم ان عثمان اتم رضی اللہ عنہم۔  
(بخاری شریف ج ۳ ص ۱۳۵ باب رخصت القصر فی کل سفر  
(ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۰) مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵)

### حضرت انس رضی اللہ عنہ نے قصر نہ کرنے والوں پر ناراضگی کا اظہار کیا

خلف بن حفص کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہمارے ساتھ عبد الملک کے ہاں شام گئے۔ ہم چالیس انصاری مرد تھے اس لیے تاکہ عبد الملک ہمارا کچھ وظیفہ مقرر کر دے جب ہم واپسی پر مقام حُ الناقلة پر پہنچے تو انس رضی اللہ عنہ نے ہمیں دو رکعت نماز ظہر پڑھائی اور آپ فراغت کے بعد اپنے خیمہ میں تشریف لے گئے۔ لوگوں نے آپ کے جانے کے بعد کھڑے ہو کر دو رکعتیں اور ملا کر چار کر لیں آپ نے یہ سب کچھ دیکھ کر فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے چہرے سے بیخ کرے خدا کی قسم! تم نے سنت رسول کی راہ پائی اور نہ اللہ تعالیٰ کی رخصت قبول کی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ سے ہی سنا فرمایا: کچھ لوگ دین میں چہ میگوئیاں کریں گے وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسا کہ تیر کمان سے نکل جاتا ہے۔

عن خلف بن حفص عن انس انطلق بنا الی الشام الی عبد الملک ونحن اربعون رجلا من الانصار لیفرض لنا فلما رجع وکنا بفتح الناقلة صلی بنا الظہر رکعتین ثم دخل فسطاطه وقام القوم یضیفون الی رکعتیہم رکعتین اخرین فقال قبح اللہ الوجوه فواللہ ما اصابت السنۃ ولا قبلت الرخصة فاشہد سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ان قوما یتعمقون فی الدین یمرقون کما یمرق السهم من الرمیۃ۔

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵ باب صلوٰۃ السفر)

ذکورہ اثر میں دوران سفر پوری نماز پڑھنے والے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بہت سخت ڈانٹ پلائی اور سنت سے دور رہنے والا قرار دے کر اللہ تعالیٰ کی رخصت سے منہ موڑنے والا فرمایا اور ایسا کرنے والوں کے بارے میں دین سے نکل جانے کا خطرہ ذکر فرمایا۔ اس انداز سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوران سفر نماز مکمل پڑھنا درست نہیں بلکہ قصر پر عمل کرنا ہی اصل ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ حضور ﷺ نے دوران سفر دو گانہ ادا فرمایا اور بوقت اقامت چار رکعت ادا فرمائیں اور یہی ابن عباس فرماتے ہیں کہ جو شخص دوران سفر دو گانہ کی بجائے چار رکعت پڑھتا وہ اس شخص جیسا ہی ہے جو متمم ہوتے ہوئے دو پڑھتا ہو۔

عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ ﷺ  
حین سافر رکعتین رکعتین وحین اقام اربعاً قال قال ابن عباس فمن صلی فی السفر اربعاً کمن صلی فی الحضر رکعتین۔

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی رسول کریم ﷺ کا عمل شریف اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ دوران سفر قصد اور دو جو با دو گانہ ادا فرماتے تھے۔ اگر دو اور چار پڑھنے میں اختیار ہوتا تو کبھی کبھار آپ سے دوران سفر چار رکعت پڑھنا بھی کسی صحیح

حدیث سے ثابت ہوتا حالانکہ ایسا ثابت نہیں ہے پھر یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی فقہیانہ اور مجتہدانہ رائے دے رہے ہیں کہ دوران سفر چار پڑھنے والے کی نماز ایسی ہی ہے کہ کوئی گھر متمم ہوتے چار کی بجائے دو پڑھے یعنی اس کی نماز نہیں ہوتی۔ فقہائے احناف کا اس بارے میں یہ فیصلہ ہے کہ اگر کوئی آدمی دوران سفر دو گانہ کی بجائے چار پڑھتا ہے تو یہ مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے واجب الاعادہ ہے اگرچہ نفس جواز کی صورت بن سکتی ہے۔ صاحب نیل الاوطار علامہ شوکانی نے ج ۳ ص ۲۴۵ ابواب صلوٰۃ السافر میں ایسی نماز کو واجب الاعادہ کہا ہے اور اس کی دلیل میں یہ عبارت لکھی روى ذالک عن عمر بن عبد العزيز وقتاده والحسن وقال حماد بن سلمان يعيد عن صلي في السفر اربعا۔ مذکورہ مذہب عمر بن عبد العزیز، قتادہ اور حسن سے مروی ہے اور حماد بن سلمان کہتے ہیں کہ جو سفر میں دو گانہ کی بجائے چار ادا کرے وہ اس نماز کو لوٹائے۔ فاعتبروا يا اولي الابصار

### پندرہ دن مستقل نیت اقامت پر مکمل نماز پڑھنے کا حکم

مسافر جب ارادہ کے ساتھ متصل ساڑھے ستاون میل جانے لگے تو اپنی آبادی کی حدود و ضروریات سے نکل کر دو گانہ شروع کر دے گا اور وہ مسافر ہی کہلائے گا۔ ہاں اگر کسی جگہ مستقل پندرہ دن یا زیادہ رہنے کی نیت کر لیتا ہے تو اب مسافر نہ نماز نہیں بلکہ مکمل ادا کرے گا۔ اس مسئلہ پر چند آثار ملاحظہ ہوں۔

عن مجاهد قال كان ابن عمر اذا جمع على اقامة خمس عشرة سرح ظهروه وصلى اربعا. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۵ من قال اذا جمع على اقامة خمس عشرة اتم)

عن سعيد بن المسيب قال اذا جمع رجل على اقامة خمس عشر اتم الصلوة. (مصنف ابن ابی شیبہ)

جناب مجاہد بیان فرماتے ہیں کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما پندرہ دن قیام کی نیت فرماتے تو اپنی کمر کھول دیتے اور چار رکعت ادا فرماتے۔

جناب سعید ابن المسیب فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص پندرہ دن کے قیام کی پختہ نیت کرے تو وہ نماز پوری ادا کرے۔

عن مجاهد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال اذا كنت مسافرا فظنت نفسك على اقامة خمس عشر يوما فاتم الصلوة وان كنت لا تدري فاقصر قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابى حنيفة. (كتاب الايام ج ۲ ص ۲۸ ابواب الصلوة في السفر)

قلت ارايت ان سافر ثلاثة ايام فصاعدا فقدم المصر الذي خرج اليه اتم الصلوة؟ قال ان كان يريد ان يقيم فيه خمس عشر يوما. اتموا الصلوة وان كان لا يدري متى يخرج قصر الصلوة قلت ولما وقت خمسة عشر يوما قال لا تدرى جاء عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. (المسؤول ومصنف امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ج ۱ ص ۲۲۶ صلوٰۃ السافر مطبوعه دار القرآن کراچی)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں کہ فرمایا: جب تو مسافر ہو پھر تیرا دل پندرہ دن کے قیام پر چٹکی کا اظہار کرے تو نماز مکمل ادا کر اور اگر تو نہیں جانتا کہ کتنے دن یہاں ٹھہرنا ہے تو قصر ادا کر۔ امام محمد کہتے ہیں اس پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔

میں (امام محمد) نے ابوحنیفہ سے پوچھا: اگر کوئی شخص تین دن یا اس سے زیادہ کا ارادہ سفر کرتا ہے اور وہ اس شہر میں پہنچ جائے جہاں کا قصد کیا تھا تو کیا وہاں پہنچنے پر وہ نماز مکمل پڑھے؟ فرمایا: اگر وہاں پندرہ دن قیام کا ارادہ کرتا ہے تو نماز مکمل پڑھے گا اور اگر نہیں جانتا کہ میں یہاں سے کب نکلوں گا تو قصر پڑھے۔ میں نے پوچھا کہ پندرہ دن کس دلیل سے آپ فرماتے ہیں فرمایا: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی اثر کی روشنی میں۔

ان آثار سے ثابت ہوا کہ اگر مسافر کسی شہر میں دوران سفر پندرہ دن مستقل رہنے کی نیت کر لیتا ہے تو اب اسے نماز پوری پڑھنی

پڑے گی اور اگر اس سے کم دنوں کی نیت ہے یا متعین دنوں کی نیت سرے سے ہی نہیں تو پھر قصر کرے گا چاہے ایسی حالت میں وہ پندرہ دن سے زیادہ دن ہی کیوں نہ بسر کرے۔ اس پر چند شواہد ملاحظہ ہوں۔

جناب مجاہد، حضرت ابن عباس سے بیان کرتے ہیں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مقام خیبر میں چالیس دن ٹھہرے۔ آپ نے دو گانہ ہی ادا فرمایا۔

عن مجاهد عن ابن عباس قال اقام رسول الله ﷺ بخيبر اربعين يوما فصلى ركعتين ركعتين. (تہنئي شريف ج ۳ ص ۱۵۲ باب من قال بقصر)

حضرت انس رضی اللہ عنہ ملک شامل میں عبد الملک بن مروان کے ساتھ دو ماہ ٹھہرے اور آپ اس عرصہ میں مسافرانہ نماز ادا فرماتے رہے۔

عبيد الله بن انس اقام بالشام مع عبد الملك بن مروان شهريين يصلي صلوٰۃ المسافر. (تہنئي شريف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب مقام رامہرزیں انیس دن ٹھہرے وہ نماز دو گانہ ادا کرتے رہے۔

عن انس ان اصحاب رسول الله ﷺ اقام براهير نرمين تسع عشر يقصرون الصلوٰۃ. (تہنئي شريف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع روایت کرتے ہیں فرمایا: ہم جب آذربائیجان میں غزوات کے لیے رہے تو سخت برف باری ہوئی جس کی بناء پر ہمیں وہاں چھ ماہ ٹھہرنا پڑا، ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم اس دوران دو رکعت ہی ادا کرتے رہے۔

عن نافع عن ابن عمر انه قال اربع علينا الثلج ونحن باذر بانيجان ستة اشهر في غزوات قال ابن عمر كنا نصلي ركعتين. (تہنئي شريف ج ۳ ص ۱۵۲)

محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان کہتے ہیں کہ تبوک میں حضور ﷺ میں راتیں تشریف فرما رہے اور مسافرانہ دو رکعت ہی ادا فرماتے رہے۔

عن الحسن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال اقام رسول الله ﷺ بتبوك عشرين ليلة يصلي صلوٰۃ المسافر ركعتين. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۳۵۳ باب في السفرين القام في السفر)

حسن سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے مقام سبور میں ایک یا دو سال قیام فرمایا آپ دو رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے پھر دو رکعت پڑھے۔

عن الحسن ان انس بن مالک اقام بسابور سنة او ستين يصلي ركعتين ثم يسلم ثم يصلي ركعتين. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۳۵۳)

جناب عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ فتح مکہ میں حاضر تھا۔ آپ نے مکہ میں اٹھارہ دن قیام فرمایا اور نماز قصر ادا فرمائی اور دو رکعت قصر ادا فرمانے کے بعد سلام پھیر کر شہر کے متیم لوگوں سے فرماتے چار پوری کر لو ہم تو مسافر ہیں۔

عن عمران بن حصين قال شهدت مع رسول الله ﷺ الفتح فاقام بمكة ثمان عشر ليلة يقصر الصلوٰۃ ولا يصلي الا ركعتين ثم يقول لاهل البلد صلوا اربعا فانا سفر. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۳ ص ۳۵۳ في السفر يطيل القام في السفر)

ابو حمزہ نصر بن عمران کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ہم خراسان میں غزوہ کی خاطر کافی طویل قیام کرتے ہیں تو اس دوران نماز کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا: دو

عن ابي حمزة نصر بن عمران قال لابن عباس ان استطيت القيام بالغزوة بخراسان فكيف ترى؟ فقال صل ركعتين وان اقمت عشر سنين.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۵۳) رکعت پڑھا اگرچہ دس سال ٹھہرنا پڑے۔

ان آثار سے ثابت ہوا کہ جب تک مستقل پندرہ دن کی نیت اقامت نہ کی جائے تو دو گانہ ہی ادا کرنا پڑے گا اگرچہ آج کل کرتے کرتے دس بیس سال گزر جائیں۔ غزوات میں قیام کی یہی صورت ہوتی ہے کیونکہ جب مقصد حاصل ہو گیا تو واپسی ہو جائے گی لیکن حصول مقصد کے لیے کوئی دن معین نہیں ہوتے لہذا ایسی صورت میں مسافر، مسافر ہی رہتا ہے۔ پندرہ دن سے کم کی مستقل نیت بھی کر لی جائے تب بھی مسافر، مسافر ہی رہتا ہے اور اس کو نماز قصر کرنی پڑے گی۔ اس کی تائید میں چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

عن عطاء بن ابی رباح قال قلت لابن عباس  
اقصر الی عرفہ قال لا ولكن الی جدۃ و عسفان  
و الطائف وان قدمت الی اهل او ماشیۃ فاتم۔  
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۵۵ باب المسافر تبھی الی موضع الذی  
یرید القام بہ)

جناب عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا میں عرفات تک کے سفر پر قصر کروں؟ فرمایا: نہیں۔ ہاں اگر جدہ، عسفان اور طائف کا سفر ہو تو قصر کرو اور اگر اپنے گھر واپس آ جاؤ یا اپنے جانوروں کے پاس آ جاؤ تو پھر مکمل ادا کرو۔

حضرت انس بن مالک سے روایت سے فرمایا کہ حضور ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوئے تو آپ نے واپسی تک دو گانہ ہی ادا فرمایا میں نے پوچھا: حضور ﷺ نے مکہ میں کتنے دن قیام فرمایا؟ کہنے لگے: دس دن۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اہل مکہ کو فرمایا: چار ہر دو سے کم فاصلہ پر نماز قصر نہ کیا کرو۔ مکہ سے عسفان چار ہر دو پر واقع ہے۔

عن انس بن مالک قال خر جنا مع رسول  
اللہ ﷺ من المدینۃ الی مکۃ فصلی رکعتین  
رکعتین حتی رجع قلت کم اقام بمکۃ قال عسرا۔  
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۵۳) (۲) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۵۳

عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال  
یا اهل مکۃ لا تقصروا الصلوۃ فی ادنی من اربعۃ برد  
من مکۃ الی عسفان۔  
(دارقطنی ج ۱ ص ۳۸۷ باب قدر المسافر الی قصر فی مسما)

### قصر نماز کے چند احکام ضروریہ

- (۱) مذکورہ آثار کی روشنی میں پندرہ دن یا اس سے زائد قیام کی پختہ نیت کا اعتبار کسی ایک شہر یا گاؤں میں ہوگا اس لیے اگر دو شہروں یا دو گاؤں میں ملا کر پندرہ دن کی نیت ہے تو یہ قابل اعتبار نہیں مثلاً تین دن مٹی میں اور بارہ دن مکہ شریف میں رہنے کی نیت کرنے والا قصر ہی ادا کرے گا اسی طرح اگر پندرہ دن یا زائد کی نیت اقامت شہر یا گاؤں میں نہیں بلکہ جنگل میں کی تو بھی قصر ہی کرے گا اور اس نیت سے وہ مقیم نہیں کہلائے گا۔
- (۲) ساڑھے ستاون میل کی مسافت طے کرنے والا خواہ کیسا بھی ارادہ رکھتا ہو وہ قصر کرے گا یعنی اس سفر کو وہ کسی نیک کام کی خاطر اختیار کرتا ہے یا حرام و ممنوع فعل کے لیے جاتا ہے۔ دونوں صورتوں میں قصر کرے گا، قصر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، صدقہ ہے جو بھی قبول نہ کرے گا وہ گنہگار ٹھہرے گا جیسا کہ حالت اضطرار میں مردار کھانے کی رخصت دی گئی۔ فرض سمجھئے یہ حالت اضطرار ایسے سفر میں پیش آتی ہے جو معصیت کا سفر ہے تو اب اس کے متعلق اجماعی فیصلہ یہی ہے کہ وہ اگر مردار نہیں کھاتا اور مر جاتا ہے تو عاصی ہوگا اسی طرح قصر کا معاملہ بھی ہے۔ سفر معصیت الگ ایک گناہ ہے اور قصر الگ ایک نعمت و صدقہ ہے۔
- (۳) سفر کی مذکورہ مسافت اس راستہ کے اعتبار سے کی جائے گی جس سے وہ طے کیا گیا مثلاً ایک شہر کا قصد کرنے والا جب وہاں جانا چاہتا ہے تو اس تک پہنچنے کے لیے ایک سے زائد راستے ہیں۔ ایک پچاس میل کا دوسرا ساٹھ اور تیسرا اسی میل کا ہے۔ اب جس

- راستہ سے جائے وہی مسافت شمار کی جائے گی اگر ساڑھے ستاون میل یا اس سے زائد ہے تو قصر و نہ پوری ادا کرے گا۔
- (۴) دوران سفر میں قضا ہو جانے والی نماز حالت اقامت میں قصر پڑھی جائے گی اور اقامت کی حالت میں رہ گئی نماز دوران سفر میں پوری قضا ہوگی یعنی نماز کے قضا ہونے کے وقت اقامت و سفر کا اعتبار ہوگا۔ قضا کو ادا کرتے وقت کی حالت کا اعتبار نہیں۔
- (۵) وطن دو ہیں۔ اصلی۔ اقامت۔

اصلی وہ جہاں پیدا ہوا یا جہاں ہمیشہ تاحیات رہنے کی نیت کر لی اور اقامت کا وطن وہ کہ جہاں پندرہ یا پندرہ سے زائد دن ٹھہرنے کی پختہ نیت کرے مگر ہمیشہ قیام کی نیت نہ ہو۔ وطن اقامت وہاں سے سفر کر جانے اور (کسی دوسرے) وطن اقامت سے ٹوٹ جاتا ہے اور وطن اصل سے ٹوٹتا ہے وطن اقامت سے نہیں ٹوٹتا۔

## قصر نہ کرنے والوں پر وعید

### قصر نہ کرنے والوں پر حضور ﷺ ناراض ہوئے

جناب مسروق کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ایک حکم دیا اس میں رخصت عطا فرمائی جب یہ بات آپ کے اصحاب کے پاس پہنچی تو انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا اور نہ بچنے کی کوشش کی؟ آپ نے اس پر فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے کہ میری طرف سے انہیں ایک رخصتی امر پہنچا تو انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا اور نہ بچنے کی کوشش کی۔ خدا کی قسم! میں ان تمام سے بڑھ کر خوف خدا رکھنے والا اور اللہ کے بارے میں علم رکھنے والا ہوں۔ یہ روایت امام مسلم نے اپنی صحیح میں زہیر بن حرب عن جریر سے بیان کی اور بخاری نے حفص بن غیاث عن الاعمش کی حدیث سے اخراج فرمایا۔

عن مسروق عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت صنع رسول اللہ ﷺ امیرا فترخص فیہ بلغ ذالک ناسا من اصحابہ فکانہم کروحہ عنہ فقال ما بال رجال بلغہم عنی امر و تبزہوہ ترخصت فیہ فکروحہ و تبزہوہ عنہ فواللہ لا ناعلمہم باللہ و اشدہم لہ خشیۃ رواہ مسلم فی الصحیح عن الزہیر بن حرب عن جریر و اخرجہ البخاری من حدیث حفص بن غیاث عن الاعمش۔

(تبیخی شریف ج ۳ ص ۱۳۹ باب کراہیۃ التفریح)

واقعہ یوں ہوا کہ بعض لوگوں نے ایک مرتبہ سفر کے دوران دو گانہ کو رخصت سمجھ کر پوری نماز پڑھنا افضل جانا اور پھر اس پر عمل کرنا چاہا اور خیال تھا کہ چار پڑھنے سے زیادہ ثواب ملے گا اور ایسا کرنا خوف خدا اور علم باللہ کی دلیل ہے۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اور ان کے خیال کی سختی سے تردید فرمائی تو معلوم ہوا کہ اگر نماز قصر صرف رخصت ہوتی تو آپ ناراض نہ ہوتے لہذا دوران سفر چار پڑھنے والا نہ تو ثواب کی زیادتی کا مستحق اور نہ ہی خوف خدا اور علم باللہ سے مرشار ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے دی گئی رخصت پر عمل کرنے کو ایسے ہی پسند فرماتا ہے جیسا کہ وہ اپنی نافرمانی کو بُرا سمجھتا ہے۔

عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال ان اللہ عزوجل یحب ان تؤتی رخصۃ کما ینکرہ ان تؤتی معاصیہ۔

(تبیخی شریف ج ۳ ص ۱۴۰)

مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے رخصت پر عمل کرنے والے سے اللہ تعالیٰ کی محبت کو ایک تقابلی بات سے سمجھایا ہے تو جس طرح ہر قسم کی معصیت سے اجتناب لازم ہے اسی طرح رخصت پر عمل کرنا لازم و ثابت ہے۔

عن صفوان بن محرز قال سالت ابن عمر عن  
 عنہما سے نماز سفر کے متعلق پوچھا تو فرمایا: دو رکعت میں جس نے  
 سنت نبوی ﷺ کے خلاف کیا (یعنی قصر کی بجائے پوری نماز  
 پڑھی) اس نے کفر کیا یعنی کفر ان نعت کیا۔

اس حدیث میں خلاف سنت کو ”کفر“ کہا گیا اس سے مراد انکار ہے۔ یعنی جو نماز قصر کا سر سے انکار کرے گا وہ کافر ہے۔  
 اس کی مثال اس حدیث سے دی جاسکتی ہے جس میں فرمایا: ”من ترک الصلوٰۃ معتمدا فقد کفر جس نے نماز کو جان بوجھ کر  
 ترک کیا وہ کافر ہے“ یعنی نماز کی فرضیت کا انکار کیا۔ مختصر یہ کہ شرعی سفر پر روانہ ہونے والا نماز دو گنا ادا کرے گا اور قصر کا حکم اپنے شہر کی  
 حدود سے نکلنے کے ساتھ ہی آجاتا ہے اور قصر اس وقت تک کرتا رہے گا جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا زائد کی پکی نیت نہ  
 کرے کہ میں یہاں رہوں گا یا پھر اپنے گھر واپس آجائے۔ اس پر مزید آثار ملاحظہ ہوں۔  
 نماز قصر کی ابتدا اور اختتام کی حد

عن ابن السمط انه سمع عمر رضی اللہ عنہ  
 يقول صلیت مع رسول اللہ ﷺ بذي الحليفة  
 ركعتين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۳۶ باب لا یقصر الذی یرید السفر  
 حتی یخرج من بیوت القریہ)

اس روایت سے غیر مقلد یہ ثابت کرتے ہیں کہ چار پانچ میل جانے والا بھی قصر ہی ادا کرے گا کیونکہ ذوالحلیفہ، مدینہ منورہ سے  
 اتنا ہی دور ہے اور وہاں پہنچ کر آپ نے دو گنا ادا فرمایا لیکن بات یوں نہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے حج  
 کرنے مکہ مکرمہ روانہ ہوئے تو جب مدینہ منورہ سے چل کر مقام ذوالحلیفہ پہنچے تو آپ نے دو گنا ادا فرمایا لہذا چار پانچ میل پر دو گنا ادا  
 فرمانا اس لیے تھا کہ آپ کا متصل ارادہ مکہ پاک جانے کا تھا اور یہیں سے ثابت ہوا کہ جو شخص سفر شرعی پر روانہ ہو وہ جب اپنے شہر کی  
 حدود سے نکل جائے تو اس پر دو گنا ادا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

عن علی بن ربيعة قال خرجنا مع علی بن  
 ابي طالب رضی اللہ عنہ متوجهین ہینا و اشار ببیده  
 الی الشام فصلی ركعتين حتی اذا رجعتنا  
 و نظرنا الی الکوفة حضرت الصلوٰۃ فقالوا یا امیر  
 المؤمنین هذه الکوفة یتیم الصلوٰۃ قال لا حتی  
 ندخلها. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۳۳)

عن علی بن ربيعة قال خرجنا مع علی رضی  
 اللہ عنہ فقصرنا ونحن نری البیوت ثم رجعتنا  
 فقصرنا ونحن نری البیوت فقلنا له فقال علی نقصر  
 حتی ندخلها.  
 علی بن ربيعة بیان کرتے ہیں کہ ہم علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی  
 معیت میں شام کی طرف چلے تو آپ نے واپسی تک دو گنا ادا  
 فرمایا۔ جب ہم واپس کوئٹہ کی طرف آئے اور کوئٹہ ہمیں نظر آنے لگا تو  
 نماز کا وقت ہو گیا۔ لوگوں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! یہ کوئٹہ نظر  
 آرہا ہے نماز مکمل ادا کریں؟ فرمایا نہیں قصر ادا کریں گے ہاں جب  
 کوئٹہ میں داخل ہو جائیں گے تو پھر مکمل پڑھیں گے۔  
 علی بن ربيعة بیان کرتے ہیں کہ ہم علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ  
 کے ہمراہ کوئٹہ سے چلے تو کوئٹہ سے باہر نکل کر ہم نے نماز قصر ادا کی  
 حالانکہ ہمیں کوئٹہ کے مکانات نظر آتے تھے اور جب واپس لوٹے تو  
 کوئٹہ کے باہر ہم نے قصر ہی پڑھی۔ اب بھی ہمیں کوئٹہ کے مکانات  
 نظر آ رہے تھے۔ ہم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے عرض کیا

تو فرمایا: کوئہ میں داخل ہونے تک قصر ہی پڑھیں گے۔

قارئین کرام! ان آثار و روایات سے نماز قصر کی ابتدا اور انتہا کا بخوبی علم ہو جاتا ہے جس کا خلاصہ یہی ہے کہ شرعی سفر پر روانہ ہونے والا اپنی آبادی سے جب نکل آئے تو دو گانہ شروع ہو گیا اور اس وقت دو گانہ ہی ادا کرے گا جب تک اپنے شہر میں داخل نہ ہو جائے۔

### اس موضوع پر اعتراضات اور ان کے جوابات

مقدار مسافت اور دو گانہ ادا کی گئی کے لڑوم پر دو طرح کے اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ اول الذکر غیر مقلد معترض ہیں کہ ساڑھے ستاون میل کی حد ضروری نہیں بلکہ دو چار میل تک جانے کی بھی قصر ادا کر سکتا ہے اور دوسرے حصہ پر دیگر مذاہب کے فقہاء کا اعتراض ہے وہ یہ کہ قصر پڑھ لینا جائز ہے لیکن پوری پڑھ لینا افضل ہے۔

### اعتراض ۱

سفر کے لیے کوئی حد مقرر نہیں۔

(۱) علامہ نووی شرح المہذب ج ۳ ص ۳۲۵ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ دار الفکر بیروت میں رقمطراز ہیں کہ شیخ ابوسلام داؤد بن علی اور ان کے تابعین کے نزدیک قصر کے لیے سفر متعین نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص گھر سے باہر نکل کر باغ میں جائے تو وہاں بھی قصر پڑھ سکتا ہے۔

(۲) نواب صدیق حسن بھوپالی ”اسراج الوہاب“ ص ۲۷۷ پر لکھتا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک میل کے سفر پر جائے تو قصر کر سکتا ہے۔  
 (۳) علامہ شوکانی نے ”الدراری المزیہ شرح الدرر البہیہ“ ص ۱۶۷ پر لکھا ہے کہ سفر کی کوئی حد مقرر نہیں۔ اما کونہ یجب القصر علی من خرج من بلدہ قاصدا للسفروان کان دون برید فوجہ ان اللہ سبحانہ ، قال واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ والضرب فی الارض ینصدق علی کل ضرب۔ ترجمہ: بہر حال نماز قصر کا وجوب اس شخص کے لیے ہے جو اپنے شہر سے ارادہ سفر کے نکلا اور ایک برید سے کم تک جانا چاہا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں جہاں نماز قصر کا ذکر فرمایا وہاں ”ضرب فی الارض“ فرمایا اور زمین پر چلنا اور سفر کا تھوڑے سفر پر بھی بولا جاتا ہے۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ میں آیا ”عن نافع عن ابن عمر انه کان یقیم بمکة فاذا خرج الی منی قصر مصنف ابن ابی شیبہ۔ ج ۲ ص ۳۵۱ میں نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف میں مقیم تھے آپ جب منیٰ کی طرف گئے تو قصر ادا فرمائی۔“

ان تمام حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ نماز قصر کے لیے سفر کی کوئی حد مقرر نہیں ہے لہذا تھوڑے سفر پر بھی قصر ادا کرنا جائز ہے۔  
 جواب: مذکورہ اعتراض میں ایک تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں جناب نافع کا بیان ہے کہ مکہ میں مقیم تھے اور اس دوران میں منیٰ (جو کہ مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے) میں گئے تو قصر پڑھی۔ اس کے پہلے حصہ میں اقامت کی کوئی تخصیص نہ کی گئی یعنی آپ کی یہ اقامت پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی مستقل نیت پر تھی یا ویسے ہی آپ چند دنوں کے لیے ٹھہرے ہوئے تھے ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے مکہ شریف کو وطن اقامت بنا لیا تھا تو پھر کچھ بات بنتی ہے۔ ایک تو یہ بھی ثابت نہیں اور دوسرا خود آپ سے ہی ایک حدیث صحیح بخاری مسلم میں اس کے خلاف موجود ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن عبد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال لا تسافر امرأة الا ثلاثا الا معاهذو محرم اخرجه البخاري والمسلم في الصحيح من حديث يحيى بن القطان. (تتبعي شريف ج ۳ ص ۱۸۳ باب ۳ من قال لا تقصر الصلوة في اقل من ثلاث ايام)

جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا وہ حضور ﷺ کا یہ ارشاد بیان فرماتے ہیں کہ کوئی عورت تین دن کا سفر محرم کے بغیر نہ کرے۔ اس کو بخاری و مسلم نے یحییٰ بن قطان سے روایت کیا ہے۔

اس حدیث پاک میں تین دن کا سفر صراحتہً موجود ہے اور اسی پر احکام متفرع ہوئے اگر سفر کی کوئی حد مقرر نہ ہوتی تو عورت کے لیے محرم کے ساتھ جانے کے لیے تین دن کی بجائے مطلقاً فرمایا جاتا کہ کوئی عورت چند میل تک کا سفر بھی محرم کے بغیر نہیں کر سکتی۔ اس سے واضح تر الفاظ میں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک اثر پیش خدمت ہے کیونکہ مذکورہ روایت سے کوئی یہ نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ یہاں تو عورت کے بغیر محرم سفر کرنے کی حد بیان کی گئی۔ سفر کتنی حد پر ہوتا ہے؟ اس کا تذکرہ نہیں تو اثر ابن عمر رضی اللہ عنہما ملاحظہ فرمائیے۔

عن علي بن ربيعة الواسطي قال سالت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما المي كم تقصر الصلوة فقال اتعرف السويدي قال قلت لاولكني قد سمعت بها قال هي ثلاث ليال قواصد فاذا خرجنا اليها قصرنا الصلوة.

علی بن ربیعہ والہمی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کتنی مسافت تک قصر کرنی چاہیے؟ فرمایا: سوید کو جانتے ہو میں نے کہا نہیں لیکن کچھ اس کے بارے میں سن رکھا ہے فرمانے لگے: وہ تین رات کی مسافت پر ہے۔ ہم جب وہاں جانے کا قصد کرتے ہیں تو ہم نماز دو گناہ ادا کرتے ہیں۔

(کتاب الاثار ص ۳۹ باب صلوٰۃ فی السفر حدیث ۱۹۲)

اب شوکانی کے ذکر کردہ آیت قصر سے استدلال کی طرف آئیے ”ضرب فی الارض“ کو اپنے اطلاق پر رکھ کر مختصر سفر کو بھی سبب رخصت قرار دیا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ ”ضرب“ کا معنی لغت میں حرکت بھی آیا ہے تو چاہیے کہ جب کوئی حرکت کرے تو نماز قصر کرے اور نماز ادا کرنا خود حرکت کے بغیر متصور نہیں لہذا ہر وقت ہر نماز دو گناہ ادا کی جانی چاہیے اور اگر اس لفظ کے معنی میں سفر کی قید لگاتے ہو تو کیا وجہ ہے کہ سفر سے مراد شرمی سفر نہ لیا جائے اگر اسی طرح استدلال کیا جانا درست ہے تو پھر اقیصو الصلوة میں صرف اقامت صلوٰۃ ہی مراد ہوگی۔ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کے فرائض و واجبات معاف ہو جائیں گے اور اتوا الزکوٰۃ سے سال گزارنا، نصاب ہونا اور چالیسواں حصہ ادا کرنا سب ختم ہو جائیں گے یہی استدلال داؤد ظاہری کا بھی تھا تو معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے الفاظ کی تشریح و تفسیر کرتے وقت نیز اس سے استدلال کرتے وقت احادیث مبارکہ کو دیکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کے اجمال کو بیان کرتی ہیں۔

## اعتراض ۲

قصر واجب نہیں بلکہ پوری ادا کرنا بہتر ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ اس پر چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ كان يقصر في الصلوة ويتم ويفطر ويصوم. قال هذا اسناد صحيح.

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کبھی نماز قصر ادا فرماتے اور کبھی پوری پڑھتے، کبھی روزہ رکھتے اور کبھی افطار کرتے۔

(تتبعی شریف ج ۳ ص ۱۴۱ مطبوعہ حیدرآباد دکن باب من ترک



القصر فی السفر بغیر رغبۃ عن السنۃ

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر اور پوری پڑھنا اپنے اختیار میں ہے اگر قصر واجب ہوتی تو اس کا ترک نہ ہوتا۔  
 جواب: حدیث مذکور کی سند میں اضطراب ہے۔ علامہ ترکمانی جو ہر الہی میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کا ایک راوی عمرو بن ذوالمرنی ہے اور اس کے بارے میں یوں مذکور ہے۔ ”ذکرہ ابن الجوزی فی کتابہ وقال قال علی بن الجنید کان مرجحاً ضعیفاً ابن جوزی نے اپنی کتاب میں اس راوی کے بارے میں لکھا کہ علی بن جنید کہتے ہیں یہ مرجی اور ضعیف ہے۔“ ایک اور راوی الطاء نامی بھی اس روایت میں ہے ”ان العلاء قال فیہ ابن حبان یروی عن الثقات ما لا یشبہ حدیث الاثبات وبطل الاحتجاج بہ یعنی الطاء کے بارے میں ابن حبان نے کہا کہ یہ شخص ثقہ راویوں کی طرف سے ایسی روایت بیان کرتا ہے اور ان کی طرف منسوب کرتا ہے جو غیر ثابت ہوتی ہے۔“ (جو ہر الہی ذیل بیہقی ج ۳ ص ۱۳۲)

حدثنا العلاء بن زهير عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت خرجت مع رسول اللہ ﷺ فی عمرۃ فی رمضان فافطر رسول اللہ ﷺ وصمت وقصر واتممت فقلت یا رسول اللہ ﷺ بابی انت وامی افطرت وصمت وقصرت واتممت فقال احسنت یا عائشة۔  
 العلاء بن زہیر نے ہمیں عبد الرحمن بن اسود سے انہیں ان کے والد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی کہ میں حضور کے ساتھ رمضان شریف کے مہینہ میں عمرہ کرنے نکلے تو آپ نے روزہ نہ رکھا۔ آپ نے قصر پڑھی میں نے پوری پڑھی پھر میں نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ آپ نے روزہ نہ رکھا اور میں نے رکھا آپ نے قصر ادا فرمائی میں نے پوری پڑھی فرمایا: اے عائشہ! تو نے بہت اچھا کیا۔

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۳۲)

روایت مذکورہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے دوران سفر نماز دو گنا نہ کی بجائے مکمل ادا کی حالانکہ حضور ﷺ نے دو گنا نداء فرمائی تھی لیکن سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مکمل نماز پڑھنے پر آپ نے ناراضگی کی بجائے اسے اچھا فرمایا تو معلوم ہوا کہ دوران سفر نماز پوری ادا کرنا بہتر ہے۔

جواب: اس روایت کے ایک راوی الطاء کے بارے میں غیر مقلدین کے ایک مشہور عالم شوکانی نے لکھا۔

فی اسنادہ العلاء بن زهير عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد عن نخعی عنہا و العلاء بن زهير قال ابن حبان كان يروى عن الثقات ما لا يشبه حديث الاثبات فبطل الاحتجاج به فيما لم يوافق الاثبات۔  
 روایت مذکورہ کی سند میں العلاء بن زہیر راوی ہے۔ ابن حبان نے کہا کہ الطاء ثقہ لوگوں سے ایسی روایت ذکر کرتا جو ان سے ثابت نہ ہوتیں لہذا اس کی ان روایات سے جو ثابت روایات کے موافق نہ ہوں۔ احتجاج باطل ہے۔

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۸ ابواب صلوٰۃ المسافرین حدیثوں

کے بعد پہلی حدیث کی شرح مطبوعہ نیریہ)

نیز عبد الرحمن کا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سماع بھی ثابت نہیں اور ایسی روایت کو خطا بھی کہا گیا نیز اسی حدیث پر حافظ ابو عبد اللہ المقدسی نے بہت کلام کیا اور اس میں وہم ثابت کیا اس کی تردید میں احادیث لکھیں۔ ابن حزم نے اس کو ”لانہ فیہ“ کہا۔ اس پر طعن کیا ابن النجفی نے بھی اس کا رد کیا۔ ابن تیمیہ نے اس کو سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر کذب قرار دیا کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ کیونکر متوقع ہے کہ وہ حضور ﷺ اور تمام صحابہ کرام کے قصر فرمانے کے مقابلہ میں پوری پڑھیں، حالانکہ ان

سے خود ایسی روایات موجود ہیں جن میں نماز قصر کا ان کی طرف سے اقرار ثابت ہے، یہ تمام تحقیق نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۸-۲۳۹ پر موجود ہے۔

## اعتراف ۳

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ دوران سفر پوری نماز پڑھنے کو افضل کہتے تھے لہذا قصر واجب نہ ہوئی۔  
جواب: (۱) آپ کا قصر کی بجائے مکمل ادا فرمانا ممکن ہے اس وجہ سے ہو کہ آپ نے اقامت کی نیت کر لی ہو۔  
(ب) آپ نے منیٰ میں قصر اس غرض سے چھوڑی تھی جسے امام محمد نے بیان فرمایا ہے۔  
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اقامت کی نیت سے پڑھیں۔

عن الزہری قال انما صلی عثمان رضی اللہ عنہ بمری اربعاً لان الاعراب كانوا اکثر فی ذالک العام فاحب ان یخبرهم ان الصلوٰۃ اربع. فقد یحتمل ان یکون لما اراد ان یربہم ذالک نوی الاقامة فصار مقیماً فرضہ اربعاً فصلی بہم اربعاً.  
(محمدی شریف ج ۳ ص ۲۳۵ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ بیروت لبنان)

امام زہری کہتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے ادا فرمائیں کہ اس سال دیہاتی لوگ بکثرت حج کرنے آئے تھے تو آپ نے یہ پسند فرمایا کہ انہیں بتایا جائے کہ ظہر و عصر کی رکعت چار ہوتی ہیں اور یہ بھی یقیناً احتمال ہے کہ آپ نے جب انہیں چار رکعت بتانے کا ارادہ فرمایا ہو تو اقامت کی نیت کر لی ہو۔ اب جب نیت اقامت سے مقیم ہو گئے تو چار فرض، چار ہی پڑھنے لازم تھے لہذا آپ نے انہیں چار رکعت ہی پڑھائیں۔

(ج) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جب منیٰ میں چار رکعت پڑھائیں تو اس بات کا جب حضرت عبداللہ بن مسعود کو پتہ چلا تو آپ نے فرمایا:

حدثنا ابراہیم قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول صلی بنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بمری اربع رکعات فقیل ذالک لعبد اللہ بن مسعود فاسترجع ثم قال صلیت مع رسول اللہ ﷺ بمری رکعتین و صلیت مع ابی بکر رضی اللہ عنہ بمری رکعتین و صلیت مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بمری رکعتین فلیت مظنی من اربع رکعات رکعتان متقبلتان رواہ البخاری فی الصحیح عن قتیبہ بن سعید و کذا لک مسلم.

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۴۳ باب من ترک القصر فی السفر)

(د) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی گفتگو اور منیٰ میں دو گنا نہ پڑھنے کی بات جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا:

فلما بلغ ذالک لعثمان قال انی تاهلت بمکہ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو حضرت عبداللہ بن مسعود

رضی اللہ عنہ کی گفتگو پہنچی تو فرمایا میں نے مکہ میں شادی کر لی ہے اور رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا ہوا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لیتا ہے وہ اس کے رہنے والوں میں شمار ہوتا ہے پس حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا انکار اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا عذر پیش فرمانا اس پر دلیل ہے کہ مسافر پر دو رکعت ہی فرض ہیں۔

نووی کہتے ہیں کہ مشہور یہ ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے چھ سال مکمل ہونے کے بعد دو گانہ چھوڑ کر پوری نماز پڑھی۔ علماء کرام نے اس روایت (چار پڑھنے والی) کی تاویل فرمائی ہے وہ یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے وصال سے قبل پوری زندگی منیٰ کے علاوہ کسی سفر میں چار رکعت نماز نہیں پڑھی اور روایت مشہورہ یہ ہے کہ عثمان غنی کا نماز کو مکمل پڑھنا آپ کی خلافت کے ابتدائی دور کے بعد تھا۔ یہ آپ کے منیٰ میں پوری نماز پڑھنے پر محمول ہے اور یہ تصریح بھی ہے کہ آپ نے منیٰ میں ہی نماز پوری پڑھی تھی۔ بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ عبد الرحمن بن یزید نے کہا: ہم نے حضرت عثمان کی اقتدا میں منیٰ کے اندر چار رکعت نماز پڑھی تو جب اس کے متعلق حضرت عبد اللہ بن مسعود کو کہا گیا تو انہوں نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا پھر فرمایا: میں نے منیٰ کے اندر حضور ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی۔ میں نے ابو بکر صدیق کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی۔ میں نے عمر بن خطاب کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی۔ کاش میری چار رکعتوں میں سے میرا حصہ دو رکعت ہی اللہ تعالیٰ کو مقبول و منظور ہو جائیں۔

نوٹ: پچھلے ایک جواب میں گزرا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مکہ میں شادی کر لی تھی یہ محض احتمال نہیں بلکہ اس کی سند موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ہمیں حمیدی نے بتایا اور انہیں ابوسعید مولیٰ بنی ہاشم نے اور انہیں عکرمہ بن ابراہیم نے ابن زباب سے انہیں ان کے والد نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں ہمیں چار رکعت نماز پڑھائی۔ لوگوں نے اسے ناپسند کیا تو آپ نے فرمایا: کہ میں جب یہاں آیا تھا تو میں نے

وسمعت رسول اللہ ﷺ يقول من تأهل ببلدة فهو من أهلها فانكار عبد الله بن مسعود واعتذار عثمان دليل على ان فرض المسافر ركعتان.  
(۱) البسود ج ۱، مفسرہ شرحی باب صلاة المسافر ص ۲۳۰ مطبوعہ بیروت) (۲) سند امام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۶۲ مطبوعہ بیروت)

قال النووي وهذا هو المشهور ان عثمان اتم بعد ستة سنين من خلافته وتاول العلماء هذه الرواية ان عثمان لم يزد على ركعتين حتى قبض الله في غير منى والرواية المشهور باتمام بعد صدر من خلافته محمولة على الاتمام بمنى خاصة وقد صرح في رواية بان اتمام عثمان كان بمنى وفي البخاري والمسلم ان عبد الرحمن بن يزيد قال صلى بنا عثمان بمنى اربع ركعات فقليل في ذلك لعبد الله ابن مسعود رضی اللہ عنہما فاسترجع ثم قال صليت مع رسول اللہ ﷺ بمنى ركعتين وصليت مع ابى بكر بمنى ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب بمنى ركعتين فليت حظى من اربع ركعتان متقبلتان.

(مثل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۵ باب صلاة المسافر)

حدثنا حميدى حدثنا ابو سعيد مولى بنى هاشم حدثنا عكرمة بن ابراهيم عن ابن زباب عن ابيه عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ انه قال صلى بنا منى اربعاً فانكر الناس عليه ذلك فقال انى تأهلت باهلى بهالما قدمت وانى سمعت رسول الله

ﷺ اذا ناهل الرجل في بلد فليصل به صلوٰۃ المقیم۔ (مسند حمیدی ج ۱ ص ۲۱ احادیث عثمان ابن عفان حدیث ۳۶ مطبوعہ بیروت)

شادی کر لی تھی اور حضور ﷺ سے میں نے سنا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لیتا ہے اسے وہاں کے مقیم لوگوں کی طرح پوری نماز پڑھنی چاہیے۔

اعتراف

مسند حمیدی کی روایت میں عکرمہ بن ابراہیم ضعیف راوی ہے جس کی امام بیہقی اور صاحب مجمع الرواۃ نے بھی تضعیف کی ہے لہذا آپ کا وہاں شادی کرنا صحت کے ساتھ ثابت نہ ہوا۔

جواب: عکرمہ بن ابراہیم کو اگرچہ بیہقی وغیرہ نے ضعیف کہا لیکن امام بخاری کا تاریخ کبیر میں ان کا ذکر کر کے کوئی جرح نہ کرنا ان کے ثقہ ہونے کو مستلزم ہے۔

”زاد المعاد“ میں امام بخاری کے اس رویہ سے استدلال یوں مرقوم ہے۔

قال ابو البركات ابن تيمية ويمكن المطالبة بسبب الضعف فان البخاري ذكره في تاريخه ولم يطعن فيه وعادته ذكر الجرح والمجروحين وقد نص احمد وابن عباس قبله ان المسافر اذا تزوج لزمه الاتمام وهذا قول ابى حنيفة وما لک واصحابهما وهذا احسن ما اعتنر به عن عثمان.

ابن تیمیہ نے کہا کہ ضعف کا مطالبہ ممکن ہے کیونکہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا اور اس کے متعلق کوئی طعن ذکر نہ کیا حالانکہ امام بخاری کی یہ عادت ہے کہ وہ جرح بھی کرتا ہے اور جس پر جرح ہو چکی ہو ان کا بھی ذکر کرتا ہے اور امام احمد اور ابن عباس نے اس سے پہلے نص ذکر کر دی ہے کہ جب شادی کر لیتا ہے تو اسے مکمل نماز ادا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور ان کے اصحاب ہما و هذا احسن ما اعتنر به عن عثمان.

(زاد المعاد ج ۲ ص ۲۶ براہین زرقانی شرح مواہب اللدنیہ ج ۲)

ص ۲۶ بحث قصر الصلوٰۃ فی السفر

اعتراف

تین دن تین رات کی بجائے ایک دن ایک رات کا سفر بھی سبب قصر ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔

سم النبي ﷺ السفر يوما وليلة وكان ابن عمر وابن عباس رضی اللہ عنہما یقصران ویفطران فی اربعة برد وهو ستة عشر فرسخا.

حضور ﷺ نے ایک دن رات کو سفر کا نام یاد ہے۔ ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم چار برد پر روزہ انظار کرتے اور قصر نماز پڑھتے اور چار برد کے سولہ فرسخ ہوتے ہیں۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۲۷ ابواب تقصیر الصلوٰۃ)

عن نافع عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال لاتسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذی محرم.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت محرم کے بغیر تین دن کا سفر نہ کرے۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۲۷)

عن ابی هريرة قال قال النبي ﷺ لا یحل لامرأة تو من بالله والیوم الاخر ان تسافر مسیره یوم وليلة لیس معها حرمة.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو اسے ایک دن رات کا سفر محرم کے بغیر نہیں کرنا چاہیے۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۲۷)

مذکورہ احادیث میں سے دو کے اندر صاف صاف ارشاد ہے کہ کسی عورت کو ایک دن رات کا سفر محرم کے بغیر نہیں کرنا چاہیے جس سے معلوم ہوا کہ سفر شرعی ایک دن رات کے سفر کو کہتے ہیں۔ تین دن رات تک کا سفر قصر نماز کے لیے ضروری ہے لہذا تین دن کی قید درست نہیں ہے۔

جواب: امام بخاری نے ترجمہ الباب میں بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک دن رات کا سفر کرنے والے کو مسافر شرعی قرار دیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا عمل یہ ذکر کیا ہے کہ وہ بارہ فرسخ یعنی تقریباً اکاون میل کے سفر پر قصر اور انظار کرتے تھے۔ اب ایک دن رات میں بارہ فرسخ طے کرنا مشکل ہے نیز اسی باب کے تحت دو احادیث ایسی بھی ہیں کہ جن میں تین دن رات کا ذکر ہے۔ اب دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر اختلاف نظر آ رہا ہے۔ اس اختلاف کو دور کرنے کا ایک طریقہ یہ کہ کسی ایک کو ناخ اور دوسری کو منسوخ کہا جائے اب ایک دن والی حدیث پہلے ہوگی یا تین دن والی۔ اگر ایک دن والی پہلے ہو تو وہ تین دن والی سے منسوخ ہوگی کیونکہ اب معنی یہ ہوگا کہ دو دن سفر کرنے والا مسافر نہ ہوگا بلکہ تین دن والا مسافر کہلائے گا اور اگر تین دن والی پہلے اور ایک دن والی بعد کی ہو تو بعد والی اب تین دن والی کی ناخ نہ بنے گی کیونکہ تین دن میں ایک دن بہر حال موجود ہے تو جب ایک دن اکیلی عورت کو سفر کرنا ناجائز تو تین دن بطریقہ اولیٰ ناجائز ہوگا لہذا تین دن کی حالت قابل عمل ہے اور ایک دن والی حدیث عمل کے اعتبار سے مشکوک ہوئی کیونکہ تین دن پر عمل کرنے والا یقیناً ایک دن پر بھی عمل کر رہا ہے اس لیے جب یقین کو شک سے ختم نہیں کیا جاسکتا تو ترجیح یقینی تین دن والی حدیث کو ہوگی۔ علاوہ ازیں صحابہ کرام مکمل بھی اس کی تائید و توثیق میں موجود ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

شہر وغیرہ میں داخل ہونے والا مسافر پوری نماز کب پڑھے؟

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ اور انہیں ابن عمر نے بتایا کہ میں مسافر نہ نماز ہی پڑھوں گا جب تک پختہ قیام کا ارادہ نہ کر لوں خواہ اس ارادہ کرنے اور تردد میں بارہ دن ہی گزر جائیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سالم سے زہری نے اور انہیں اپنے والد نے حضرت عمر سے خبر دی کہ جب وہ (عمر) مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو گانہ پڑھا کر فرماتے اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کرو، ہم مسافر لوگ ہیں۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ میں دس دن قیام فرماتے تو نماز دو گانہ ادا کرتے تھے۔ ہاں اگر وہاں کے مقيم لوگوں کے ساتھ (امام کے پیچھے) نماز ادا فرماتے تو پھر ان کی طرح نماز پوری ادا فرماتے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے خبر دی کہ انہوں نے

۵۷- بَابُ الْمَسَافِرِ يَدْخُلُ الْمِصْرَ

أَوْ غَيْرَهُ مَتَى يَتِمُّ الصَّلَاةُ

۱۹۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهٗ قَالَ أَصَلَّى صَلَاةَ الْمَسَافِرِ مَا لَمْ أَجْمِعْ مَكَّنًا وَأَنْ حَبَسَنِي ذَالِكُ الْيَوْمِ عَشْرَةَ لَيْلَةً.

۱۹۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ أَمَّمُوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ.

۱۹۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهٗ كَانَ يَقِيمُ بِمَكَّةَ عَشْرًا فَيَقْصُرُ الصَّلَاةَ إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ الصَّلَاةَ مَعَ النَّاسِ فَيَصَلِّي بِصَلَاتِهِمْ.

۱۹۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍوَةَ أَنَّهٗ

سالم بن عبد اللہ سے ایسے مسافر کے بارے میں پوچھا جو کسی جگہ سے اپنا ٹکٹا یعنی نہیں جانتا۔ وہ کہتا ہے کہ آج جاؤں گا کل جاؤں گا بلکہ ابھی جا رہا ہوں وہ اسی طرح آج کل کرتا ہے حتیٰ کہ کسی دن اسے یونہی کرتے وہاں گزر جاتے ہیں۔ وہ نماز قصر کرے یا پوری پڑھے؟ فرمایا: وہ قصر کرے گا اگرچہ آج کل کرتے کرتے ہمیدہ گزر جائے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم ایسے مسافر کے لیے قصر کا حکم دیتے ہیں جو کسی شہر میں جائے اور وہاں پندرہ دن سے کم کی نیت اقامت کرے۔ اگر پندرہ دن یا اس سے زائد کی پختہ نیت کر لیتا ہے تو نماز پوری پڑھے گا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام مالک نے عطاء خراسانی سے خبر دی کہ سعید بن مسیب نے کہا جو شخص چاردن کی نیت اقامت کرے وہ پوری نماز پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے۔ مسافر اس وقت تک قصر ہی پڑھے گا جب تک وہ پندرہ دن کی پختہ نیت اقامت نہ کرے اور یہی ابن عمر، سعید بن جبیر اور سعید بن مسیب کا قول ہے۔ ہمیں امام مالک نے نافع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دیتے ہیں کہ وہ منیٰ میں جب امام کے پیچھے نماز پڑھتے تو چار رکعت پڑھتے اور اگر اکیلے پڑھتے تو دو گانہ ادا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ جب امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر تو پوری نماز پڑھے گا یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

سَأَلَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمُسَافِرِ إِذَا كَانَ لَا يَدْرِي مَتَى يَخْرُجُ يَقُولُ أَخْرُجَ الْيَوْمَ بَلْ أَخْرُجَ غَدًا بَلِ السَّاعَةَ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِي عَلَيْهِ لَيْلٌ حَبِيْرَةٌ أَبْقَصُ مَا يَبْنَعُ؟ قَالَ يَقْضُرُ وَإِنْ تَمَادَى بِهِ ذَلِكَ فَهَذَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ نَرَى قَصْرَ الصَّلَاةِ إِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ مَضْرَمًا مِنَ الْأَمْصَارِ وَإِنْ عَزَمَ عَلَى الْمَقَامِ إِلَّا أَنْ يَعْرِمَ عَلَى الْمَقَامِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَصَاعِدًا فَإِذَا عَزَمَ عَلَى ذَلِكَ أَمَّ الصَّلَاةَ.

١٩٥- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ الْخَرَّاسَانِيُّ قَالَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ مَنْ أَجْمَعَ عَلَى إِقَامَةِ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ فَلَيْتَمَ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَكُنَّا نَأْخُذُ بِهَذَا يَقْضُرُ الْمُسَافِرُ حَتَّى يَجْمَعَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ وَسَعِيدِ بْنِ حَبِيْرٍ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ.

١٩٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّيُ مَعَ الْإِمَامِ بِمِنَى يُصَلِّيُ أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَانَ الْإِمَامُ مُقِيمًا وَالرَّجُلُ مُسَافِرًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ان آثار کی وضاحت گزر چکی ہے۔ چند امور بطور خلاصہ درج ذیل ہیں۔

- (١) مسافر کو اگر کسی جگہ قیام میں تردد ہو تو اس کیفیت میں قصر ہی ادا کرے گا چاہے یہ عرصہ کتنا طویل ہی کیوں نہ ہو۔
- (٢) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ میں پندرہ دن قیام کی نیت نہ کرنے کی وجہ سے قصر ادا فرمایا کرتے تھے۔
- (٣) اگر مسافر کسی مقیم کی اقتدا میں نماز پڑھے گا تو اتباع امام کی وجہ سے وہ پوری پڑھے گا اور اگر اتباع چھوٹی تو قصر واجب ہے مثلاً مسافر نے مقیم کے پیچھے نماز شروع کی اور بے وضو ہو گیا اب وضو کرنے کے بعد اگر امام کے پیچھے بقیہ نماز ادا کرتا ہے تو پوری در نہ قصر پڑھے گا۔

### اعتراض

احناف کے ہاں پندرہ دن سے کم کی نیت اقامت پر نماز قصر ہی رہے گی حالانکہ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ چاردن کی نیت اقامت پر پوری نماز ادا کرنے کا کہہ رہے ہیں۔ صحابی کے قول کے ہوتے ہوئے اپنی رائے پر عمل کرنا کیوں درست ہوگا؟

جواب: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذکورہ روایت خود ان کے اپنے عمل کے خلاف ہے ملاحظہ ہو۔

عن سعید بن المسیب قال اذا اجمع رجل على اقامة عشرة اتم الصلوة. (مصنف ابن ابی شیبہ) پندرہ دن کی نیت اقامت کرے تو وہ اب نماز پوری پڑھے گا۔  
ج ۲ ص ۲۵۴ من قال اذا اجمع على اقامة خمس عشرة اتم

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے پندرہ دن قیام والی روایت ان احادیث کے موافق ہے جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے متعلق مذکور ہے کہ آپ نے مکہ شریف جاتے ہوئے نماز قصر ادا فرمائی اور مکہ میں دس دن قیام فرمانے پر بھی قصر ادا فرمائی حتیٰ کہ واپس مدینہ منورہ تشریف لے آئے اسی لیے امام محمد نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے چار دن والے قول کے بعد لکھا کہ ہم اس قول پر نہیں بلکہ ان کے اس قول پر عمل کریں گے جو ان سے پندرہ دن قیام کے متعلق ہے اور ابن عمر اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم بھی پندرہ دن کا قول فرماتے ہیں لہذا ترجیح پندرہ دن کے قول کو یہی ہے اور اسی پر احناف کا عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۵۸- بَابُ الْفِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

### سفر کی نماز میں

### قرأت

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر کے دوران صبح کی نماز میں اول مفصل کی دس سورتوں میں سے ہر ایک رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے۔ (یعنی الحجرات سے البروج تک کوئی ایک سورت) امام محمد کہتے ہیں کہ سفر کے دوران مسافر کو صبح کی نماز میں سورہ بروج اور سورہ الطارق اور ان جیسی سورتیں پڑھنی چاہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اگرچہ سفر کی نماز صبح میں سورہ الحجرات جیسی لمبی سورتوں کی تلاوت فرمائی۔ اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو درست ہے لیکن سفر کی وجہ سے اگر ان سورتوں کی بجائے البروج اور الطارق جیسی سورتیں پڑھے تو یہ اچھا ہے کیونکہ تخفیف اور سہولت اس میں ہی ہے۔

### سفر اور بارش کے وقت

### نماز میں جمع کرنا

ہمیں امام مالک نے نافع سے اور انہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء کو اکٹھا کر لیا کرتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں خبر دی نافع نے عبد اللہ بن عمر سے کہ جب سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازیں جمع کرتے تو چلتے رہتے یہاں تک کہ شفق غائب ہو جاتی۔

ہمیں امام مالک نے داؤد بن حصین سے خبر دی کہ عبد الرحمن

### فِي السَّفَرِ

۱۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقْرَأُ فِي السَّفَرِ فِي الصُّبْحِ بِالْعَشْرِ السُّورِ مِنْ أَوَّلِ الْمُفْصَلِ بِرَدِّ ذَمُّنَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ سُورَةٌ.  
قَالَ مُحَمَّدٌ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ فِي السَّفَرِ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَنَحْوَهُمَا.

## ۵۹- بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي

### السَّفَرِ وَالْمَطَرِ

۱۹۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ السَّيْرُ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

۱۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حِينَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي السَّفَرِ سَارَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ.

۲۰۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ الْحَصِينِ أَنَّ

بن ہرگز نے انہیں بتایا کہ حضور ﷺ تبوک کی طرف سفر کے دوران ظہر اور عصر کو اکٹھا ادا فرمایا کرتے تھے۔

عَنْدَا الرَّحْمَنِ بْنِ هُوْمَزٍ أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي سَفَرِهِ إِلَى تَبُوكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخْبَرُوا الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ أَنْ تُوَسَّرَ الْأَوَّلَى مِنْهُمَا فَصَلَّى فِي أُخْرَى وَقِيهَا وَتُعْمَلُ الثَّانِيَةَ فَصَلَّى فِي أَوَّلِ وَقِيهَا وَقَدْ بَلَّغَنَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ صَلَّى الْمَغْرِبَ حِينَ آخَرَ الصَّلَاةَ قَبْلَ أَنْ يُغَيَّبَ الشَّفَقُ خِلَافَ مَا رَوَى مَالِكٌ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ دو نمازوں کو اس طرح اکٹھا کر کے پڑھا جاسکتا ہے کہ پہلی نماز کا آخری وقت اور دوسری کا شروع وقت ہو۔ (یعنی پہلی کو دیر سے اور دوسری کو جلدی) لیکن اپنے اپنے وقت میں ادا کیا جائے۔ ہمیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی یہ خبر ملی ہے کہ آپ نے نماز مغرب جب عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھی تو نماز مغرب کو شفق کے غروب ہونے سے تھوڑا سا پہلے ادا فرمایا۔ یہ روایت امام مالک سے مذکورہ روایت کے خلاف ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں امام نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ جب امراء (خلفاء) مغرب اور عشاء کو بارش کی وجہ سے اکٹھا کر کے پڑھتے تو آپ بھی ان کے ساتھ پڑھتے۔

۲۰۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَمَعَ الْأَمْرَاءَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ جَمَعَ مَعَهُمْ فِي الْمَطْرِ.

امام محمد کہتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے ایک وقت میں دو نمازوں کا جمع کرنا ہرگز درست نہیں ہاں صرف عرفات میں ظہر اور عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء اکٹھی پڑھی جاتی ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ہر طرف یہ لکھ کر بھیجا کہ دو نمازوں کو اکٹھا نہ کرنا اور لوگوں کو بتایا کہ ایک وقت میں دو نمازیں جمع کرنا کبیرہ گناہوں میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ یہ خبر ہمیں علاء بن الحارث عن کحول سے ثقہ راویوں نے سنائی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا لِأَنَّ جَمْعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ إِلَّا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ يَعْرِفُهُ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِحُزْنٍ دَلِيلَةٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَّغْنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ فِي الْأَفَاقِ يَنْهَاهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ وَيُخَيَّرَهُمْ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَثِيرَةٌ مِنَ الْكُتُبِ أَخْبَرْنَا بِذَلِكَ الثِّقَاتُ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مَكْحُولٍ.

### جمع بین الصلواتین کی تحقیق

دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنے میں ائمہ اربعہ کا اجمالی طور پر یہ مسلک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہر ایسے سفر میں جو نماز قصر کا موجب ہو دو نمازوں کو مطلقاً جمع کر کے پڑھنے کے قائل ہیں یعنی ظہر اور عصر کو اکٹھا کرنا خواہ دونوں ظہر کے وقت میں ادا کی جائیں یا عصر کے وقت میں دونوں طرح جائز ہے اسی طرح مغرب اور عشاء میں بھی ان کا یہی مسلک ہے۔ امام احمد بن حنبل سے بھی ایسا ہی منقول ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس بارے میں تین قول ملتے ہیں۔ کراہت، عدم جواز اور سفر میں جلدی کے پیش نظر جائز و رد نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے اپنے اپنے مذہب کے مطابق بہت سی وضاحتیں ان کی کتب میں مذکور ہیں جن کا بیان کرنا یہاں مقصود



نہیں ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا اس بارے میں یہ مسلک ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ کہیں بھی کسی صورت میں دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھنا جائز نہیں ہے۔ عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر بہت سی متواتر احادیث آئی ہیں اس لیے ان دو اوقات پر دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنا مستحبیٰ کر دیا گیا ہے۔ احناف کا مذکورہ مسلک کن دلائل سے ثابت ہے اور اس کے مراجع کیا ہیں؟ اس کا جواب درج ذیل حوالہ جات سے ملاحظہ فرمائیں۔

رَأَى الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (النساء: ۱۳۰)

آیت مذکورہ اس امر کی وضاحت کر رہی ہے کہ ہر نماز کا ایک وقت مقرر ہے اور اس کی ادائیگی اسی وقت میں ضروری قرار دی گئی ہے۔ عن ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ليس في الصوم تفریط انما التفریط في اليقظة بان يؤخر صلاة الی وقت اخر.

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۶۵ باب الجمع بین صلاتین کیف هو)

حضرت ابو قتادہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نیند (کی وجہ سے نماز کو بروقت نہ پڑھ سکتا) تصور اور کوتاہی نہیں تصور یہ ہے کہ کوئی شخص اگلی نماز کے وقت شروع ہونے تک (جاگتے ہوئے) پہلی نماز نہ پڑھ سکا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عرفات اور مزدلفہ کے سوا ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا فرمایا کرتے تھے۔

عن عبد الله قال ما رایت رسول الله ﷺ صلی صلوۃ قط فی غیر وقتها الا انه جمع بین صلاتین بجمع. (لحمادی ج ۱ ص ۱۶۳)

حضرت ابو العالیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جناب ابوموسیٰ اشعری کی طرف لکھا۔ تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے ہاں عذر کی وجہ سے ایسا نہیں۔

عن ابی العالیہ ان عمر کتاب الی ابی موسیٰ اعلم ان جمعا بین الصلوتین من الکبائر الا من عذر. (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۵۵۲ مطبوعہ دائرۃ القرآن حدیث ۳۳۲۲)

ابوموسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ دو نمازوں کو بلا عذر اکٹھا کئے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔

عن ابی موسیٰ قال الجمع بین الصلوتین من غیر عذر من الکبائر. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۹ من کرہ الجمع بین صلاتین)

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو کوئی نماز اس کے وقت کے سوا پڑھتے نہ دیکھا ہاں آپ نے مزدلفہ میں دو نمازوں کو اکٹھا ادا فرمایا اور اس دن صبح کی نماز آپ نے مستحب وقت کے غیر میں ادا فرمائی (یعنی صبح صادق ہونے کے فوراً بعد)۔

عن عبد الله قال ما رایت رسول الله ﷺ صلی صلوۃ من غیر وقتها الا انه جمع بین الصلوتین بجمع و صلی الفجر یومئذ لغير میقاتها. (لحمادی شریف ج ۱ ص ۱۶۳ باب الجمع بین صلاتین کیف هو)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کوئی نماز اس وقت تک فوت نہیں ہوتی جب تک (اس کا وقت ختم نہ ہو جائے اور) دوسری نماز کا وقت شروع نہ ہو جائے۔ (ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی) دلیل یہ ہے کہ حضور

عن ابن عباس قال لا یفوت صلوۃ حتی یجینی وقت الاخری. (لحمادی شریف ج ۱ ص ۱۶۵)

الدلیل علی ذالک قوله علیہ السلام الوقت

فی مابین هذین الوقتین۔ (لماوی شریف ج ۱ ص ۱۶۵) ﷺ نے فرمایا: ان دو وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت اور اس کے بعد احادیث و آثار اس کے شاہد ہیں کہ ہر نماز کا وقت مقرر ہے۔ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر کسی نماز کو اگلی نماز کے وقت شروع ہونے تک مؤخر کرتا ہے تو وہ قصور وار ہے اور ایسا کرنے والا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوتا ہے اور صرف عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی اجازت ہے لہذا معلوم ہوا کہ ان دو مقامات کے سوا کہیں بھی کوئی سی دو نمازیں اکٹھی کرنا جائز نہیں ہیں۔ بعض ائمہ کے اقوال (جن کا اجمالی ذکر ہو چکا ہے) کا سہارا لے کر غیر مقلد و نمازوں کے جمع کرنے اور اس کے جواز پر استدلال کرتے ہیں اور احناف پر مختلف اعتراض کرتے ہیں۔ ہم ذیل میں اس کو جمع جوابات ذکر کر رہے ہیں۔

## اعتراض ۱

قال ابو طفیل حدثنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال جمع رسول اللہ ﷺ فی غزوة تبوک بین الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء قال قلت ما حمله علی ذالک قال فقال اراد ان لا یخرج اعنه۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ باب جواز الجمع بین صلوئین فی السفر)

جناب ابو طفیل کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے غزوة تبوک میں ظہر اور عصر اور مغرب و عشاء کو اکٹھا ادا فرمایا۔ میں نے عرض کیا: آپ نے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا اس لیے کہ امت سے تنگی اٹھ جائے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے امت کی سہولت کی خاطر دوران سفر دو نمازوں کو جمع فرمایا۔ سہولت یہ کہ اگر اپنے اپنے وقت میں ہر نماز پڑھی جاتی تو سفر میں رکاوٹ آجاتی اور پھر بار بار وضو کرنے سے بھی چھٹکارا ہو گیا لہذا اس رعایت کا تقاضا ہے کہ مسافر دوران سفر دو نمازیں اکٹھی کر کے پڑھے تو جائز ہے حالانکہ احناف اس کی اجازت نہیں دیتے۔ جواب: مذکورہ روایت مسلک احناف کے قطعاً خلاف نہیں کیونکہ دو نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں ادا کر کے بظاہر اکٹھا کرنا درست ہے وہ اس طرح کہ نماز ظہر کو اس کے آخری وقت میں ادا کر کے اس کے ساتھ ہی جب نماز عصر کا وقت شروع ہوا تو اسے بھی ساتھ ہی ادا کریں۔ یہ صورت جائز ہے اور مذکورہ حدیث پاک میں اس امر کی کوئی نشاندہی نہیں کہ غزوة تبوک میں آپ نے دو نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں جمع فرمایا اس لیے اس جمع کی صورت وہی ہے جو ہم نے ذکر کر دی۔ ایسی صورت میں یہی ہو سکتا ہے کہ کسی نماز میں کراہت آجائے۔ یہ اولویت کے خلاف تو ہو سکتا ہے لیکن اس سے نماز کا فساد و بطلان نہیں ہوگا۔

## اعتراض ۲

عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ ﷺ الظھر والعصر جمیعا والمغرب والعشاء جمیعا من غیر خوف ولا سفر۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ باب جواز الجمع بین صلوئین فی السفر)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء اکٹھی کر کے پڑھیں۔ نہ کوئی خوف تھا اور نہ سفر درپیش تھا۔

بجلی روایت میں دوران سفر اکٹھا کرنے کا ذکر تھا۔ اس میں سفر کا بھی ذکر نہیں اور خوف کی بھی نئی ہے لہذا معلوم ہوا کہ بغیر خوف اور بغیر سفر کے دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے۔

جواب: اس بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ غیر مقلدین بھی اس حدیث پاک سے استدلال کر کے حالت اقامت میں دو نمازوں کو اکٹھا کرنے کا نہیں کہتے۔ ان کے نزدیک خوف، سفر اور بارش وغیرہ کے عذر کی وجہ سے ایسا کرنا جائز ہے۔ دوسری بات وہی کہ پہلی حدیث پاک کی طرح اس میں بھی اگرچہ دو نمازوں کو جمع کرنے کا ذکر ہے لیکن کیا یہ دو نمازیں ایک وقت میں

پڑھی گئیں یا ایک کا آخری وقت اور دوسری کا ابتدائی وقت تھا، اور اس طرح ایک ہی مرتبہ دو نمازیں ادا ہوئیں جو درحقیقت اپنے اپنے وقت میں پڑھی گئیں۔ صرف ظاہری دیکھنے میں جمع کرنا بن رہا ہے۔ ایسا ظاہری اکٹھا کرنا ہم احناف کے نزدیک بھی جائز ہے۔

### اعتراف ۳

عن انس عن النبی ﷺ اذا عجل علی السیر یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فجمع بینہما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینہما وین العشاء حین یغیب الشفق. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو آپ نماز ظہر کو عصر کے اول وقت تک مؤخر کر کے دونوں کو اکٹھا ادا فرماتے اور مغرب کو شفق ڈھلنے پر عشاء کے ساتھ ملا کر ادا فرماتے۔

اس روایت میں احناف کا وہ احتمال نہیں چل سکتا کیونکہ مغرب کا آخری وقت غروب شفق تک ہے اور اس کے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے لہذا جب غروب شفق کے بعد مغرب اور عشاء دونوں ادا کی گئیں تو لازماً مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھا گیا۔ اس لیے ثابت ہوا کہ سفر کی جلدی کے پیش نظر دو نمازوں کو ایک وقت میں ادا کرنا جائز ہے۔

جواب: بات شفق کے غروب ہونے پر ہے۔ معترض نے اس میں احناف اور غیر احناف کا صحیح مسلک بیان نہ کر کے قارئین کو صحیح صورت حال سے آگاہ نہ کیا۔ احناف کے نزدیک شفق اس سفیدی کا نام ہے جو سورج غروب ہونے کے بعد سرخی کے بعد کنارہ آسمان پر نمودار ہوتی ہے اور سفیدی کے اختتام تک نماز مغرب کا وقت موجود رہتا ہے لیکن دیگر حضرات اس سفیدی سے پہلے سرخی کو شفق کہتے ہیں۔ ان کے نزدیک سرخی ختم ہونے پر اور سفیدی ظاہر ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو گیا اور عشاء کا شروع ہو گیا، لہذا ہم احناف اس حدیث پاک کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سرخ شفق غروب ہونے کے بعد سفید شفق میں نماز مغرب ادا فرمائی اور مغرب ادا کرنے کے بعد فوراً (یعنی سفیدی ختم ہونے پر) آپ نے نماز عشاء ادا فرمائی تو یہ بھی بظاہر جمع کرنا ہے ورنہ حقیقت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا کی جا رہی ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

جمع صوری کے ثبوت پر احادیث و آثار

جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن واقد جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مؤذن تھے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو کہا نماز نماز۔ فرمانے لگے چلو چلو۔ حتیٰ کہ شفق کے غروب ہونے سے تھوڑا پہلے اتر کر آپ نے نماز مغرب پڑھی پھر انتظار کیا کہ شفق غروب ہو جائے۔ غروب ہونے پر نماز عشاء ادا فرمائی پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب جلدی جانا مقصود ہوتا تو آپ اسی طرح کرتے جس طرح میں نے کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس دن تین دن رات کا سفر طے فرمایا۔ ابوداؤد کہتے ہیں۔ ابن جابر نے نافع سے اسی کی طرح انہی اسناد سے روایت ذکر کی ہے۔

عن نافع عن عبد اللہ بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلوٰۃ قال سرسر حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول اللہ ﷺ کان اذا عجل بہ امر صنع مثل الذی صنعت فسار فی ذالک الیوم ولیلۃ مسیرۃ ثلاث قال ابوداؤد رواہ ابن جابر عن نافع نحو هذا باسنادہ.

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۷۱ مطبوعہ نزل شہر باب الجمع بین الصلوٰتین)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ

عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ ﷺ

دوران سفر ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم، مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کر کے ادا فرماتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ آٹھ اور سات رکعات پڑھیں۔ (ظہر وعصر مغرب وعشاء) میں نے پوچھا: اے ابوالشعاع میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم کیا ہوگا اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کیا ہوگا۔ کہنے لگا کہ میرا بھی یہی خیال ہے۔

ان تمام روایات میں وضاحت اور صراحت سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے نماز ظہر اس کے آخری وقت میں ادا کرنا عصر اس کے ابتدائی وقت میں بظاہر جمع کر کے ادا فرمائیں اور حضرات صحابہ کرام نے بھی اسی طرح صورتاً جمع فرمایا۔ اسی لیے تعجب و تقدیم کے الفاظ بالصحیح مذکور ہیں۔ غروب شفق کے بعد کچھ دیر ٹھہر کر عشاء ادا فرمانا اسی کی تائید کر رہا ہے۔ ان روایات کی نسبت زیادہ صراحت ملاحظہ ہو۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو کوئی نماز اس کے مقررہ وقت کے سوا وقت میں ہرگز ادا فرماتے نہ دیکھا۔ ہاں آپ نے مزدلفہ میں دو نمازیں اکٹھی ادا فرمائیں۔ پھر نماز صبح اپنے وقت میں ادا فرمائی۔

عن عبد اللہ قال سأرت رسول الله ﷺ صلى صلوة قط في غير وقتها الا انه جمع بين الصلوتين بجمع فصلي الفجر يومئذ لغير لميقاتها.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۶۳ مطبوعہ بیروت باب الجمع بین صلاتین کیف ہو)

خلاصہ یہی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عام طور پر ہر نماز اس کے وقت مقررہ میں ادا فرمایا کرتے تھے ہاں بعض دفعہ مخصوص حالت میں دو نمازوں کو اکٹھا بھی ادا فرمایا لیکن یہ جمع اس طرح کی گئی کہ ایک نماز کا آخری وقت اور دوسری کا اول وقت ہوتا۔ ایک وقت میں دو نمازوں کی ادائیگی صرف اور صرف عرفات اور مزدلفہ میں ہوئی۔ اس پر ہم نے چند روایات ذکر کر دیں۔ اگرچہ اور بھی بہت ہیں لیکن اختصار پیش نظر ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

## ۶۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الدَّابَّةِ

### فِي السَّفَرِ

۲۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي السَّفَرِ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَصْنَعُ ذَلِكَ.

سفر کے دوران سواری پر نماز پڑھنے کا حکم

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ دوران سفر اپنی سواری پر نماز ادا فرماتے تھے۔ دوران نماز سواری کا منہ خواہ کس طرح ہوتا؟ مزید بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے ابوبکر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر نے بتایا کہ حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ

۲۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ سَعِيدًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ

فرماتے ہیں میں ایک مرتبہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر میں شریک تھا۔ ان کے ساتھ ساتھ میں چلا بھی جاتا تھا اور گفتگو بھی کرتا تھا حتیٰ کہ مجھے طلوع صبح کا خوف ہوا تو میں پیچھے رہ گیا اور سواری سے اتر کر نماز و تراویح کے پھر سوار ہو گیا مجھے فرمانے لگے تم کہاں تھے؟ عرض کی اے ابو عبد الرحمن! میں نے سواری سے اتر کر تراویح کیے ہیں کیونکہ مجھے خوف ہوا کہ صبح صادق نہ ہو جائے۔ فرمانے لگے کیا سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل شریف تمہارے لیے نمونہ کے طور پر کافی نہیں؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں خدا کی قسم! فرمایا: بے شک رسول اللہ ﷺ نماز و تراویح پر ہی ادا فرمایا کرتے تھے۔

كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي سَفَرٍ فَكُنْتُ أَسِيرًا مَعَهُ وَاتَّخَذْتُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا خَشِيتُ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ تَخَلَّفْتُ فَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ رَكِبْتُ فَلِحَقَّتْهُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ أَيْنَ كُنْتَ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ نَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ وَخَشِيتُ أَنْ أَصْبَحَ فَقَالَ أَلَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فَقُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ عَلَيَّ الْبُعَيْرِ.

۲۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فِي سَفَرٍ يُصَلِّيَ عَلَيَّ حِمَارِهِ وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ يَزُكُّ وَيَسْجُدُ أَيْمَاءَ بَرَأْسِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَضَعَ وَجْهَهُ عَلَيَّ شَىءَ.

۲۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يُصَلِّ مَعَ صَلَوةِ الْفَرِيضَةِ فِي السَّفَرِ التَّطَوُّعَ فَلَهَا وَلَا بَعْدَهَا إِلَّا مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي نَائِلًا عَلَى الْأَرْضِ وَعَلَى بَعِيرِهِ أَيْمَاءَ تَوَجَّهَ بِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لِأَبَانَسَ بَانَ يُصَلِّي الْمَسَافِرُ عَلَيَّ ذَاتِيهِ تَطَوُّعًا أَيْمَاءَ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ يَجْعَلُ السُّجُودَ أَحْقَضَ مِنَ التَّرْكَوْعِ فَأَمَّا الْوُتْرُ وَالْمَكْتُوبَةُ فَأَنْهَمَا تَصَلِّيَانِ عَلَى الْأَرْضِ وَبَدَا لِكَ بَجَاءِ الْأَنْبَاءِ.

۲۰۶- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيْفَةَ عَنْ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُصَلِّي التَّطَوُّعَ عَلَيَّ رَاحِلِيهِ أَيْمَاءً تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا كَانَتْ الْفَرِيضَةُ أَوْ الْوُتْرُ نَزَلَ فَصَلَّى.

۲۰۷- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرِّبَانَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يُسَلِّطُ عَلَيَّ الْوُتْرَ فِي

ہمیں امام مالک نے انہیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دورانِ سفر گدھے پر نماز ادا کرتے دیکھا اور آپ کا چہرہ قبلہ کی طرف نہ تھا۔ سر کے اشارے سے رکوع و سجود کرتے تھے اور کسی چیز پر سجدہ کے لیے نہیں رکھتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دورانِ سفر فرضی نماز کے ساتھ نہ پہلی سنتیں اور نہ بعد والی ادا فرماتے مگر رات کے نوافل (تہجد کی نماز) ادا فرماتے۔ آپ زمین پر اتر کر اور کبھی سواری پر جدھر بھی اس کا منہ ہوتا ادا فرما لیتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں مسافر اگر سواری پر نفل نماز اشارہ کے ساتھ جس طرف منہ کر کے پڑھے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ سجدہ کو رکوع سے زیادہ جھک کر ادا کرے لیکن تراویح فرضی نماز زمین پر ہی ادا کی جائیں گی اس کی تائید میں آثار وارد ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے جناب حصین رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (دورانِ سفر) نفل نماز سواری پر ہی ادا فرمایا کرتے تھے جدھر بھی اس کا منہ ہوتا اور جب فرض یا تراویح ادا کرنا چاہتے تو اتر کر زمین پر ادا فرماتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں عمر بن ذر ہمدانی نے جناب مجاہد سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دورانِ سفر و فرضی

رکعتوں پر زیادتی نہ فرماتے نہ تو اس سے پہلے کچھ پڑھتے اور نہ ہی بعد میں اور نماز تہجد اونٹ کی پشت پر ہی جدھر اس کا منہ ہوتا ادا فرمالتے اور فجر سے کچھ دیر پہلے سواری سے اتر کر زمین پر وتر ادا فرماتے۔ اگر کہیں قیام فرمانا ہوتا تو تمام رات قیام میں بسر فرماتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے تماد بن ابی سلیمان سے انہوں نے جناب مجاہد سے خبر دی کہ میں مکہ سے مدینہ جاتے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمر کے ساتھ شریک سفر تھا آپ فرض اور وتر کے سوا ہر نماز سواری پر ادا فرماتے جدھر اس کا منہ ہوتا اور سر کے ساتھ اشارہ فرماتے رکوع سے سجدہ کا اشارہ زیادہ جھکا ہوا ہوتا فرض اور وتر ادا کرنے کے لیے سواری سے اتر پڑتے میں نے اس کے متعلق پوچھا تو فرمایا: حضور ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے سواری کا جدھر منہ ہوتا آپ اس پر سوار ہوتے ہوئے سر کے اشارہ کے ساتھ نماز ادا فرماتے تھے اور سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ جھکا ہوا ہوتا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں اسماعیل بن عیاش ہشام بن عروہ نے اپنے باپ کے متعلق بتایا کہ وہ ظہر کی نماز سواری پر جدھر اس کا منہ ہوتا ادا فرماتے اور اپنا ماتھا کسی چیز پر نہ ٹکا بلکہ رکوع و سجود کے لیے اپنے سر سے اشارہ کرتے اور جب سواری سے اترتے تو وتر ادا فرماتے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں مغیرہ الفصی سے خالد بن عبداللہ نے خبر دی انہیں ابراہیم نخعی نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر اس کا جدھر منہ ہوتا نقلی نماز ادا فرماتے اور اشارہ سے ادا فرماتے سجدہ بھی اشارہ سے کرتے اور فرضی نماز اور وتر کے لیے سواری سے اترتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں خبر دی فضل بن غزو ان نے کہ عبداللہ ابن عمر کے بارے میں نافع نے کہا کہ ان کی سواری کا جس طرف رخ ہوتا اس طرف وہ نفل ادا کر لیا کرتے تھے جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر ادا کرتے۔

یہاں دو باتیں قابل ذکر ہیں اول یہ کہ دوران سفر نقلی نماز سواری پر پڑھنا جائز ہے اس کے لیے قبلہ رخ ہونا بھی ضروری نہیں اور رکوع و سجود بھی اشارہ کے ساتھ ادا ہو جائے گا۔ صرف سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ جھکا ہوا ہونا چاہیے۔ دوم یہ کہ فرضی نماز

السَّفَرِ عَلَى الرَّكْعَتَيْنِ لَا يُصَلِّي قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا وَيُحْبِي اللَّيْلَ عَلَى ظَهْرِ الْعَبْرِ أَيَّمَا كَانَ وَجْهَهُ وَيُنزِلُ قَبْلَ الْفَجْرِ فَيُوتِرُ بِالْأَرْضِ فَإِذَا أَقَامَ لَيْلَةً فِي مَنْزِلٍ أَحْيَى اللَّيْلَ.

۲۰۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَكَانَ يُصَلِّي الصَّلَاةَ كُلَّهَا عَلَى بَعِيرِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ وَيَوْمِي بِرَأْسِهِ إِيْمَاءً وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَالْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَنْزِلُ لَهَا مَافَسَاتَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ يَوْمِي بِرَأْسِهِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ.

۲۰۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عِيَّاشٍ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ وَلَا يَضَعُ جَبْهَتَهُ وَلَكِنْ يُشِيرُ لِلرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ بِرَأْسِهِ فَإِذَا نَزَلَ أَوْتَرَ.

۲۱۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمُغِيرَةَ الصَّبِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ تَطَوُّعًا يَوْمِي إِيْمَاءً وَيُقَرِّئُ السُّجُودَ فَيُوتِرُ وَيُنزِلُ لِلْمَكْتُوبَةِ وَالْوُتْرِ.

۲۱۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ عَزْوَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ أَيَّمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ صَلَّى التَّطَوُّعَ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُوتِرَ نَزَلَ فَأَوْتَرَ.

اور وتر دونوں سواری پر ادا نہیں ہو سکتے بلکہ زمین پر اتر کر قیام وقعود اور کوع وجمود کے ساتھ قبلہ رخ کھڑے ہو کر ادا کرنا ضروری ہیں۔ اس دوسری بات پر بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ وتر بھی سواری پر پڑھنے جائز ہیں جس کی دلیل میں سعید بن یسار کی روایت پیش کی جاتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے انہیں سواری سے اتر کر وتر ادا کرنے پر رسول اللہ ﷺ کا عمل شریف بتایا کہ آپ سواری پر ہی وتر ادا فرماتے تھے لہذا وتروں کے لیے نیچے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس اعتراض کے جواب میں دو تیسرا دلیل منظر یعنی ضروری ہیں پہلی یہ کہ وتر نوافل میں نہیں بلکہ فرائض کی طرف مائل ہیں یعنی واجب ہیں اور واجب فرض کی ادائیگی کا حکم یکساں ہے اس لیے فرائض کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے ان کی ادائیگی نوافل کی سی نہیں ہو سکتی۔ رہا یہ استدلال کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کا عمل شریف پیش فرمایا تو آپ کا یہ عمل شریف وتروں کی تاکید سے قبل کا ہے تاکہ ادا جانے کے بعد کسی صحابی نے وتر سواری پر اشارے کے ساتھ ادا نہیں فرمائے۔ خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پانچ عدد آثار رم نے ذکر کیے جن میں واضح طور پر موجود ہے کہ آپ نے وتر سواری سے اتر کر ادا فرمائے تو ان حالات میں یہ کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ ابن عمر خود وتر زمین پر ادا کرتے ہیں اور دوسروں کو سواری پر پڑھنے کی تبلیغ فرماتے ہیں اور وہ بھی حضور ﷺ کے عمل شریف کے ذریعہ۔ کیا آپ کو حضور ﷺ کے اسوۂ حسنہ کی پیروی محبوب نہ تھی؟ بلکہ بات وہی ہے کہ وتر کی تاکید سے قبل ایسا ہوتا تھا تاکہ بعد کسی سے سواری پر وتر ادا کرنے منقول و مروی نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

### وتر کو عشاء اور فجر کے مابین پڑھنا واجب ہے

ابو ذر نے کہا اے ابابصرہ! کیا تم نے حضور ﷺ سے یہ سنا کہ آپ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زائد کر دی لہذا تم اسے طلوع فجر اور عشاء کے درمیان پڑھو وہ نماز وتر ہے وتر ہے۔ ابو ذر نے پھر پوچھا اے ابابصرہ! کیا تم نے سنا ہے؟ عرض کی ہاں میں نے سنا ہے پوچھا: تم کہتے ہو کہ میں نے سنا ہے؟ کہا ہاں! ان آثار میں وتر کا مسئلہ نہایت پختہ ثابت ہوا اور اس کے ترک کی کسی کو اجازت نہیں دی۔ اس سے قبل نماز وتر کی ایسی تاکید نہ تھی لہذا جائز ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کا سواری پر وتر ادا فرمانا جو روایت کیا ہے۔ وہ ان کی اس تاکید سے قبل ہو پھر تاکید کے ذریعہ پہلی حالت کو منسوخ کر دیا ہو۔

قال ابو ذر يا ابابصره انت سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله زادكم صلوة فصلوها فيما بين العشاء الى طلوع الفجر الوتر الوتر. فقال ابو بصره نعم قال انت سمعته قال نعم قال انت تقول سمعته بقول قال نعم فاكد في هذه الاثار امر الوتر ولم يرخص لاحد في تركه وقد كان قبل ذلك ليس في التاكيد كذا لك فيجوز ان يكون ماری ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ من وتره علی الراحلة كان ذالک منه قبل تاکیده اياه ثم اکده من بعد نسخ ذالک.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۰ باب الوتر صل فی سفر علی راحلہ ام لا)

اس سے معلوم ہوا کہ سواری پر وتر ادا کرنے کی روایت منسوخ ہے۔ نماز وتر کا تاکید کے ساتھ وجوب بعد میں متحقق ہوا اسی لیے تمام محدثین کرام فرماتے ہیں: وتر نماز اسی شخص کے لیے کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے جو قیام کی طاقت رکھتا ہے اور ایسے کے لیے بیٹھ کر ادا کرنا منع ہے۔

پھر تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ جو شخص قیام کی طاقت رکھتا ہو وہ نماز وتر زمین پر بیٹھ کر ادا نہ کرے لہذا غور کرنا چاہیے کہ دوران سفر جو شخص سواری سے اتر سکتا ہے وہ نماز وتر سواری پر ادا نہ کرے۔

ثم كان الوتر باتفاقهم لا يصلية الرجل علی الارض قاعدا وهو يطيق القيام فانظر علی ذالک ان لا يصلية فی سفره علی الراحلة وهو يطيق النزول

لمن هذا الوجه عندی ثبت نسخ الوتر علی  
الراحلة وليس فی هذا دلیل علی انه فريضة ولا  
تطوعا وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد  
رحمهم الله تعالیٰ. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۳۱)

قارئین کرام! ان دلائل کے ذریعہ معلوم ہوا کہ وتر کی نماز نہ فرض ہے اور نہ نفل بلکہ عملی طور پر فرض کی جانب رکھتی ہے اور اس عملی  
مقام کو ہی حضور ﷺ نے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ کر دی لہذا نماز وتر واجب ہوئی اور اس کی ادا تنگی کا حکم  
فرائض کے ساتھ ملتا جلتا ہے اس لیے سواری پر بلا عذر پڑھنا اور زمین پر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں۔ فاعتبرو وایا اولی الابصار

## ۶۱۔ بَابُ الرَّجُلِ یُصَلِّي فَيَذْكُرَانِ عَلَيْهِ صَلَوةٌ فَائْتَهُ

یاد آ جانا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث بتائی فرمایا کہ جو شخص اپنی کوئی سی نماز  
بھول گیا (اور نہ پڑھی) اور وہ بھولی ہوئی نماز سے امام کے پیچھے نماز  
پڑھتے ہوئے یاد آئی تو اسے چاہیے کہ جب امام سلام پھیر دے تو یہ  
اپنی بھولی ہوئی نماز پڑھ لے پھر اس کے بعد دوسری نماز پڑھے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے مگر ایک صورت میں وہ  
یہ کہ کسی شخص کو بھولی ہوئی نماز وقتی نماز پڑھتے ایسے وقت یاد آئی  
جب وقتی نماز کا آخری وقت تھا اور اسے خطرہ ہے کہ اگر میں بھولی  
ہوئی نماز پہلے پڑھتا ہوں تو وقتی کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس صورت  
میں اسے وقتی نماز پہلے پڑھنی چاہیے اور فارغ ہونے کے بعد پہلی  
بھولی ہوئی ادا کرے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ اور جناب سعید بن  
سینب رضی اللہ عنہما کے ہے۔

جس آدمی کی نمازیں قضا ہوئی ہیں وہ یا تو صاحب ترتیب کہلائے گا یا نہیں اور اگر صاحب ترتیب ہے تو اس کے لیے جو اوپر ذکر ہوا وہ  
طریقہ ہے۔ صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کی چھ نماز قضا جمع نہ ہوئی ہوں۔ ایسے آدمی کے لیے قضا اور ادا دونوں میں ترتیب کا خیال رکھنا  
ضروری ہے یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ چھ نمازوں میں وتر شامل نہیں ہیں لہذا ایسا شخص جس کی آج کی صبح کی نماز سے لے کر کل صبح  
تک کی نمازیں چھوٹ گئیں وہ صاحب ترتیب نہیں رہا اور اگر اسی شخص نے صبح کی نماز سے لے کر عشاء تک کی نمازیں نہ پڑھیں تو یہ صاحب  
ترتیب ہوگا۔ صاحب ترتیب کے لیے مسئلہ یہ ہے کہ اگر اسے دوسری نماز پڑھتے ہوئے بھی پہلی نماز یاد آجائے تو اس کی دوسری نماز نہیں ہو  
گی بلکہ وہ پہلے قضا نماز پڑھے پھر وقتی نماز ادا کرے۔ اس مسئلہ کا مآخذ حدیث پاک میں موجود ہے محض قیاسی مسئلہ نہیں ہے۔

قضا اور ادا نمازوں میں ترتیب کا ضروری ہونا

ان ابا جمعة حبيب بن سباع وكان قد ادرک  
النسی ﷺ ان النسی ﷺ عام الاحزاب

ابو جمعة حبيب بن سباع نے رسول اللہ ﷺ کی  
زیارت کی۔ بیان کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ نے یوم



از اب کو نماز مغرب ادا فرما کر صحابہ کرام سے پوچھا: کیا تم میں سے کوئی جانتا ہے کہ میں نے عصر ادا کی؟ انہوں نے عرض کیا آپ نے ادا نہیں فرمائی۔ اس پر آپ نے مؤذن کو حکم دیا پھر نماز عصر کی اقامت ہوئی اور نماز عصر پڑھی اس کے بعد مغرب کو آپ نے لوٹا یا۔

صلی المغرب لما فرغ قال هل علم احد منكم اني صليت العصر قالوا يا رسول الله ما صليتها فامر المؤذن فقام الصلوة فصل العصر ثم اعاد المغرب . (متدا امام احمد بن حنبل ج ۳ ص ۱۰۶ مطبوعه بيروت حديث ابو جعيب بن سباع)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو نماز بھول گیا پھر اسے امام کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے وہ بھولی ہوئی نماز یاد آگئی تو اسے شروع کی گئی نماز مکمل کر لینی چاہیے اور بھولی ہوئی نماز قضا کر لینی چاہیے اس کے بعد دوبارہ وہ نماز پڑھ لے جو امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے۔ اسے طہرائی نے اوسط میں بیان کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من نسي صلوة فذكرها وهو مع الامام فليتم صلوة وليقض التي نسي ثم ليعد التي صلى مع الامام رواه الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات . (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۲۳ مطبوعه بيروت باب في من صلى صلوة وعليه غيرها)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم خندق سورج غروب ہونے کے بعد حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے اور کفار قریش کو برا بھلا کہہ رہے تھے۔ عرض کی حضور! میں نے نماز عصر نہیں پڑھی اور سورج غروب ہو چکا ہے، اس پر آپ نے فرمایا: بخدا میں نے بھی نہیں پڑھی ہم بطحان کی طرف اٹھے آپ نے بھی اور ہم نے بھی وضو کیا غروب شمس کے بعد ہم نے عصر پڑھی اور پھر مغرب ادا کی۔

عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاء يوم الخندق بعدما غربت الشمس فجعل سبب كفار قريش قال يا رسول الله ما كادت اصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب قال النبي ﷺ واللله ما صليتها فقما الى بطحان فتوضا للصلوة وتوضنا لها فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب .

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۸۳ ج ۲ باب من صل بالناس جملة بعد ذهاب الوقت)

مذکورہ احادیث سے واضح ہو گیا کہ قضا اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔ اس ترتیب کی اہمیت یہاں تک مذکور ہے کہ نماز جمعہ بھی چھوٹ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ صاحب رد المحتار فرماتے ہیں:

اگر کسی کو جمعہ کے خطبہ کے وقت اپنی صبح کی نماز یاد آجائے تو اس کو پڑھ لے حالانکہ اس وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ تارخانہ میں یہاں تک مذکور ہے کہ شیخین کے نزدیک وہ صبح کی نماز پڑھ لے اگر چہ اس کو امام کے ساتھ جمعہ نفل کے پھر وہ نماز ظہر ادا کرے۔

لو تذكر الفجر عند خطبة الجمعة يصلها مع ان الصلوة حينئذ مكروهة بل في تارخانيه انه يصلها عندهما وان خاف فوت الجمعة مع الامام ثم يصل الظهر . (رد المحتار ج ۲ ص ۶۷ باب قضاء الفوات)

یونہی اگر کسی نے مثلاً ظہر کی نماز بھولے سے بلا وضو پڑھ لی اور پھر نماز عصر پڑھنے کے بعد یاد آیا کہ میں نے تو ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی۔ اب چونکہ ظہر کی نماز اس کے ذمہ ہے اس لیے مسئلہ یہ ہے کہ وہ پہلے ظہر کی نماز پڑھے اور پھر پڑھی ہوئی عصر کا اعادہ کرے۔ (جزا الرائی ج ۲ ص ۸۳ باب قضاء الفوات)

بہر حال قضا نمازیں اگر چہ تک نہیں پہنچیں تو ان کی قضا میں بھی ترتیب ضروری ہے یعنی پہلے فجر پھر ظہر پھر عصر ادا کرے گا اس کا

## غزوہ خندق کی قضا نمازوں کو حضور نبی کریم ﷺ نے ترتیب سے ادا کیا

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خندق کے دن مشرکین نے رسول کریم ﷺ کو چار نمازیں ادا کرنے سے (رکاوٹ ڈال کر) مصروف رکھا یہاں تک کہ رات کافی گزر گئی پھر آپ نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا پھر اقامت ہوئی اور نماز ظہر ادا فرمائی پھر اقامت ہوئی اور نماز عصر پھر اقامت ہوئی اور نماز مغرب اور پھر اقامت کے بعد نماز عشاء ادا فرمائی۔

عن عبید اللہ بن عبد اللہ ابن مسعود قال قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ ﷺ عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ماشاء اللہ فامر بلالاً فاذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء.

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۵ مطبوعہ امین کمپنی اردو بازار دہلی)

نوٹ: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے قضا اور قوی نمازوں کے مابین ترتیب کے ضمن میں ایک استثنائی حالت ذکر فرمائی ہے حالانکہ کتب فقہ حنفی میں اس کے علاوہ دو اور بھی صورتیں مذکور ہیں۔ گویا مجموعی طور پر تین صورتیں استثنائی ہیں۔ اول یہ کہ وقتی نماز کا وقت بہت تنگ ہے کہ اس میں صرف ادا یا قضا ایک ہی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اب ایسی صورت میں ترتیب سا قضا ہو جائے گی لہذا وہ پہلے وقتی نماز ادا کرے پھر قضا پڑھے۔ دوسری صورت یہ کہ وقتی نماز پڑھ لی لیکن قضا شدہ نماز یا دی نہیں آئی۔ اب جب یاد آئے قضا پڑھ لے اور جو ادا کر چکا ہے۔ اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہوگی۔ تیسری صورت یہ کہ قضا شدہ نمازیں چھ یا چھ سے زائد ہوئیں اب ایسا شخص صاحب ترتیب نہیں رہے گا لہذا اگر ان قضا نمازوں سے پہلے وقتی نماز ادا کر چکا ہے تو اس کے اعادہ کی بھی کوئی ضرورت نہیں۔ چھ یا اس سے زائد کی ترتیب نہ ہونے میں حکمت یہ ہے کہ شریعت میں بندہ کے لیے آسانی ملحوظ رکھی گئی ہے ورنہ ادا اور قضا کو ترتیب سے پڑھنے میں مشقت ہوتی۔ بالکل اسی طرح جس طرح حیض و نفاس والی عورت کے لیے حیض و نفاس کے دنوں کی رہ گئی نماز قضا کرنا نہیں کیونکہ اس میں بھی مشقت تھی۔

مسئلہ: بہت سی نمازیں قضا ہوئیں۔ اس کی پھر دو صورتیں ہیں کہ معلوم ہے کتنی ہیں یا اس کا اندازہ نہیں۔ بعض فقہاء کرام دونوں کے متعلق فرماتے ہیں کہ ایسا شخص دوبارہ صاحب ترتیب نہیں ہوگا لیکن اکثر فقہاء کا یہ قول ہے کہ اگر وہ قضا کرے یہاں تک کہ اسے ظن غالب ہو کہ اب میرے ذمہ کوئی نماز باقی نہیں رہی تو وہ صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ علاوہ ازیں یہ بھی فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ قضا نمازوں کی ادا بھیگی کی خاطر نوافل کو چھوڑا جا سکتا ہے یعنی نفل کی بجائے قضا نماز پڑھ لی جائے۔ ہاں سنت مؤکدہ اور تہجد کی اہمیت کے پیش نظر انہیں نہ چھوڑے لیکن اگر خیال ہو کہ صحت کا کوئی پتہ نہیں اور ہو سکتا ہے کہ بیماری کی وجہ سے تہجد وغیرہ بھی چھوٹ جائے تو اس خدشہ کے پیش نظر وہ تہجد کی بجائے قضا نماز ہی ادا کر لے تاکہ بری الذمہ ہو جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۶۲- بَابُ الرَّجُلِ یُصَلِّی الْمَكْتُوبَةَ فِي

بَيْتِهِ ثُمَّ يَذُرُّكَ الصَّلَاةَ

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی وہ بنی دلیل کے ایک مرد سے جسے ہنر بن مہجی کہتے ہیں روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے نماز کے لیے اذان ہوئی اور حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی وہ

۲۱۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي الدَّبَلِ يُقَالُ لَهُ بُسْرُ بْنُ مِحْجَنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالرَّجُلُ فِي مَجْلِسِهِ

خص اچنی جگہ پر ہی بٹھا رہا تو اس سے حضور ﷺ نے پوچھا: لوگوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنے سے تمہیں کس چیز نے روکا؟ کیا تو مسلمان مرد نہیں ہے؟ کہنے لگا ہاں میں مسلمان ہوں لیکن میں نماز گہر میں پڑھ چکا تھا۔ (اس لیے جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی) آپ نے فرمایا: جب تو آہی گیا تھا تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیتا اگرچہ تو اس سے پہلے ادا کر چکا تھا۔

جناب نافع سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جس نے صبح یا مغرب کی نماز ادا کر لی اگر اسے جماعت مل جائے تو دوبارہ نہ پڑھے۔

ہمیں امام مالک نے عقیف بن عمرو السہمی سے خبر دی کہ قبیلہ بنی اسد میں سے ایک مرد نے حضرت ابویوب انصاری سے پوچھا کہ میں اپنی نماز ادا کر چکا ہوں پھر مسجد میں آیا تو امام صاحب کو نماز پڑھاتے دیکھا تو کیا میں امام صاحب کے ساتھ نماز پڑھ لیا کروں؟ فرمایا ہاں اس کے ساتھ شامل ہو جایا کرو اور جو اس طرح کرے گا اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ان تمام پر عمل کرتے ہیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر بھی عمل کرتے ہیں وہ یہ کہ نماز مغرب اور صبح کی نماز میں دوبارہ شامل نہیں ہونا چاہیے کیونکہ مغرب کی نماز طاق رکعتیں ہیں اس لیے نقلی نماز طاق رکعتوں والی ادا کرنی درست نہیں اور صبح کے فرائض ادا کرنے کے بعد نوافل نہیں ہوتے۔ اسی طرح ہم احناف کے نزدیک عصر کا مسئلہ بھی یہی ہے کہ وہ مغرب اور صبح کی مانند ہے (کہ جیسے ان میں دوبارہ شامل نہیں ہو سکتا اسی طرح عصر میں بھی شامل نہیں ہو سکتا) اور یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

مذکورہ روایت میں جو امام کے ساتھ دوبارہ نماز ادا کرنے کا ارشاد نبوی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ شامل ہو کر نقلی نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لے کیونکہ فرض ایک مرتبہ ادا کر لینے پر دوبارہ ادا کرنا درست نہیں ہوتے نیز امام کے ساتھ مذکورہ شمولیت میں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ ایسا کرنا اس وقت درست ہوگا جب اس وقت نفل پڑھنے مکر وہ نہ ہوں اسی لیے یہاں سے مراد ظہر اور عشاء کی نماز ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی دیکھنا ضروری ہے کہ جس جماعت میں شامل ہونا چاہتا ہے اس کی رکعت اور نوافل تعداد کے اعتبار سے مختلف حکم تو نہیں رکھتے جیسا کہ نماز مغرب ہے کہ اس کی رکعت تین ہیں لیکن نوافل تین رکعت ہرگز ثابت نہیں ہیں مختصر یہ کہ جس نے فرضی نماز الگ پڑھی اور پھر جماعت کھڑی ہوئی تو اگر ظہر و عشاء کی نماز ہے تو پھر نفل کی نیت سے اقتدا کر لے اور اگر صبح، عصر اور

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ؟ أَلَسْتَ رَجُلًا مُسْلِمًا؟ قَالَ بَلَى. وَلَكِنِّي قَدْ كُنْتُ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتَ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ.

۲۱۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْمَغْرِبِ أَوْ الصُّبْحِ ثُمَّ أَذَرَ كَهُمَا فَلَا يُعِيدُهُمَا غَيْرَ مَا قَدْ صَلَّاهُمَا.

۲۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَفِيفُ ابْنِ عَمْرٍو السَّهْمِيُّ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي أَسَدٍ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ فَقَالَ إِنِّي أَصَلَّيْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْمَسْجِدَ فَأَجِدُ الْإِمَامَ يُصَلِّيُ أَقْصَابِي مَعَهُ قَالَ نَعَمْ صَلِّ مَعَهُ وَمَنْ فَعَلَ ذَٰلِكَ فَلَهُ وَمِثْلُ سَهْمٍ جَمْعٌ أَوْ سَهْمٍ جَمْعٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَّأْخُذُ وَنَأْخُذُ بِقَوْلِ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا لِأَيُّوبَ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لِأَنَّ الْمَغْرِبَ وَتَمْرًا فَلَا يُبْعَثُ أَنْ يُصَلِّيَ التَّطَوُّعَ وَتَمْرًا وَلَا صَلَاةَ تَطَوُّعٍ بَعْدَ الصُّبْحِ وَكَذَٰلِكَ الْعَصْرُ عِنْدَنَا وَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

مغرب کی نماز بھی تو پھر ادا نہ کرے۔ اس پر کچھ آثار ملاحظہ ہوں۔

فجر، عصر اور مغرب کے فرض تنہا ادا کرنے کے بعد جماعت سے نہیں پڑھ سکتا

امام مالک بن انس نے ہمیں جناب نافع اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان فرمایا کہ جب تو نماز فجر اور مغرب ادا کر چکے اور پھر ان کی جماعت ہوتی دیکھتے تو جو پڑھ چکا ہے وہی کافی ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں فجر اور عصر ادا کر لینے کے بعد جماعت میں شامل نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق ان دونوں نمازوں کے بعد نوافل کی ادائیگی درست نہیں، آپ نے فرمایا: عصر کے بعد غروب شمس تک کوئی نماز نہیں اور فجر کے بعد طلوع شمس تک کوئی نماز نہیں۔ بہر حال مغرب کی نماز ادا کر لینے کے بعد جماعت میں شمولیت اس لیے درست نہیں ہے کیونکہ یہ نماز تین رکعت کی ہے اور تین رکعت نفل ادا کرنے مکروہ ہیں۔

اخبرنا مالک بن انس عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اذا صليت الفجر والمغرب ثم ادرکتہما فلا تعدلہما غیر ما صلیتہما۔  
قال محمد اما الفجر والعصر فلا یبغی ان یصلی بعد ہمانا فلة لقول رسول اللہ ﷺ لا صلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس ولا صلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس واما المغرب فہی وتر فیکرہ ان یصلی التطوع وترا۔  
(کتاب الاثار ص ۲۰ من صل صلوٰۃ الفریفہ)

لہذا یہ آثار بھی اسی کی تائید کرتے ہیں کہ صبح، عصر اور مغرب ادا کر لینے والے کے لیے جماعت کے ساتھ نفل ادا کرنے کے لیے شریک ہونا درست نہیں۔

کھانا اور نماز بیک وقت موجود ہوں تو ابتدا کس سے کرے؟

۶۳- بَابُ الرَّجُلِ تَحْضُرَةِ الصَّلَاةِ وَالطَّعَامِ بِأَيِّهِمَا يَبْدَأُ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ کے پاس کھانا حاضر کیا جاتا اور آپ مسجد میں امام کی قرأت سن رہے ہوتے۔ آپ اپنے گھر میں موجود کھانا کھا رہے ہوتے حتیٰ کہ نہ جلدی کرتے اور نہ ہی کھانے سے منہ موڑتے بلکہ اپنی حاجت پوری فرما لیتے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اس میں کوئی حرج نہیں پاتے۔ ہاں پسندیدہ امر یہ ہے کہ ایسے وقت میں کھانے کا قصد نہ کیا جائے۔

۲۱۶- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ الْيَوْمَ الطَّعَامَ فَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَلَا يَعْجَلُ عَنْ طَعَامِهِ حَتَّى يَقْضِيَ مِنْهُ حَاجَتَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَى بِهَذَا بَأْسًا وَتُحِبُّ أَنْ لَا تَتَوَخَّى تِلْكَ السَّاعَةَ.

مذکورہ روایت میں جس حالت کے پیش نظر جماعت میں شرکت کی بجائے کھانا کھانے کی اولیت بیان ہوئی وہ یہ کہ کھانے کی سخت ضرورت ہو ایسی کہ اگر نہ کھایا اور نماز شروع کر دی تو دوران نماز دھیان کھانے کی طرف مبذول ہوگا اور نماز میں یکسوئی اور حضور قلب فوت ہو جائے گا اور اگر کھانا موجود تو ہے لیکن ایسی حالت نہیں تو پھر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے۔ یہ مسئلہ اس مسئلہ کی طرح ہے کہ کسی کو بول و برازا آیا اور زبردستی روک کر نماز پڑھتا ہے تو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہاں بھی دل جمعی نہیں ہوگی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے از روئے احتیاط آخر میں فرمایا کہ عین جماعت کے اوقات میں کھانا کھانے کی عادت پسندیدہ بات نہیں اور کبھی ایسا ہو جائے تو

پھر مسئلہ وہی ہے جو روایت مذکورہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل شریف سے ثابت ہے۔

## ۶۴- بَابُ فَضْلِ الْعَصْرِ وَالصَّلَاةِ

## نماز عصر کی فضیلت اور عصر کے بعد

### بَعْدَ الْعَصْرِ

### نوافل کے بیان میں

۲۱۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُصَلِّي بِالصُّكُودِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری اور انہوں نے سائب بن یزید سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنے پر جناب منکدر بن عبد اللہ کو ڈانٹ رہے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِاصْلَاحَةِ تَطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ نماز عصر کے بعد نفل درست نہیں ہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۲۱۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الَّذِي يَفُوتُهُ الْعَصْرُ كَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے بیان کیا کہ جس کی نماز عصر قضا ہو گئی گویا اس کا مال اور اہل و عیال فوت ہو گئے۔

مذکورہ آثار میں ایک تو نماز عصر کی فضیلت بیان ہوئی۔ قرآن کریم میں حَافِظُوا عَلَيَّ الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى آیت میں صلوة وسطی سے مراد اکثر مفسرین کرام نے نماز عصر ہی لی ہے جس سے اس کی اہمیت اجاگر ہوتی ہے۔ دوسری بات نماز عصر کے نوافل کی ادائیگی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں کچھ لوگ نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرتے تھے جنہیں آپ نے سختی سے روکا۔ اس پر آج کل کے عامل بالحدیث اعتراض کرتے ہیں کہ نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرنا خود حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ مثلاً

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت ركعتان لم يكن رسول الله ﷺ يدعهما سرا وعلاوية ركعتان قبل صلوة الصبح وركعتان بعد العصر.

سیدہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دو نمازیں حضور ﷺ نے سرا اور علاویۃ کبھی نہیں چھوڑیں۔ دو رکعت صبح کے فرائض سے پہلے اور دو رکعت نماز عصر کے بعد۔

(صحیح بخاری ج ۸۳ لم یکره الصلوة الا بعد العصر والفجر)

جواب: حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد جو دو رکعت ادا فرمائیں ان کے بارے میں احادیث میں تفصیل سے موجود ہے کہ یہ دراصل ایک مرتبہ ظہر کے فرائض کے بعد والی دو سنتیں مصروفیت کی بنا پر رہ گئی تھیں انہیں آپ نے نماز عصر کے بعد ادا فرمایا۔ یہ عام نفل نہ تھے جن کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے۔ مذکورہ واقعہ کو مختصر طریقہ سے ہم صحیح مسلم سے نقل کیے دیتے ہیں۔

کریب کو جناب عبد اللہ بن عباس، عبد الرحمن بن اذہر اور مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیجا کہ سلام کے بعد عرض کرنا کہ نماز عصر کے بعد آپ کے بارے میں دو رکعت نفل ادا کرنے کی خبر ملی ہے حالانکہ ہمیں ایک حدیث رسول اللہ ﷺ یاد ہے جس میں آپ نے نماز عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ جناب کریب نے جا کر سلام عرض کرنے کے بعد یہ بات پوچھی تو مائی صاحبہ نے انہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا۔ انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ یہ

کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرنے سے منع فرمایا تھا۔ ایک دن میں نے آپ کو اسی وقت نفل ادا کرتے دیکھا۔ اس وقت قبیلہ بنی حرام کی چند عورتیں میرے پاس بیٹھی تھیں میں نے ایک لونڈی کو بھیجا تاکہ وہ آپ سے دریافت کرے تو آپ نے کبیر سے فرمایا کہ قبیلہ بنو عبد القیس کے کچھ لوگ مجھ سے سلام کے بارے میں سوال پوچھ رہے تھے جن کی مشغولیت سے میری ظہر کی پچھلی دو رکعت رہ گئیں تھیں میں نے وہ بڑھی ہیں۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷۷ باب الاوقات التي يضي عن الصلوة فيها مطبوعہ نور محمد کراچی پاکستان) اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے نفل نہیں بلکہ ظہر کی رہی ہوئی دو سنتیں ادا فرمائی تھیں۔ اس پر اگر کوئی کہے کہ سنتوں کی قضا بھی تو نفل ہی ہوتے ہیں لہذا مطلقاً نفل پڑھنا تو ثابت ہو گیا۔ اس کا جواب امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں ذکر کیا ہے۔

واما مواظبته على ذالك فهو من خصائصه  
 دليل عليه رواية ذكوان مولى عائشة انها حدثته انه  
 ﷺ كان يصلي بعد العصر وينهى عن الوصال  
 رواه ابو داود و برواية ابى سلمة عن عائشة في  
 نحو هذه القصة وفي اخره و كان اذا صلى صلوة  
 ابتها رواه مسلم.  
 (فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۵۱ باب یصلی بعد العصر من الغوات)

حضور ﷺ کا اس نماز پر دوام فرمانا یہ آپ کے خصائص میں سے ہے۔ اس پر حضرت عائشہ کے مولیٰ ذکوان کی روایت دلیل ہے وہ یہ کہ مجھے (ذکوان کو) سیدہ عائشہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ عصر کے بعد نوافل ادا فرمایا کرتے تھے دوسروں کو منع فرماتے اور خود آپ لگاتار روزے رکھتے لیکن دوسروں کو روکتے تھے۔ اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابوسلمہ کی حضرت عائشہ سے روایت اسی طرح کی ہے جس کے آخر میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ جب کوئی نماز شروع فرماتے تو اس کو دائی پڑھتے۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا۔

مذکورہ روایت بخاری کے حاشیہ ص ۸۳ پر مزید یہ تحریر ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ آپ کے خصائص میں سے ہے اور اس پر دلیل وہ روایت ہے جو ابو داؤد نے ذکوان مولیٰ عائشہ سے ذکر کی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ خود نماز عصر کے بعد نفل ادا فرماتے اور لوگوں کو منع کرتے، خود لگاتار روزے رکھتے اور لوگوں کو روکتے تھے۔ انہوں نے فرمایا:

کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد دو رکعت اس لیے ادا فرمائیں کہ آپ کے پاس نماز ظہر کے فرض ادا کرنے کے بعد مال آیا آپ اس میں مشغول ہو گئے جس کی وجہ سے دو رکعت نماز ظہر آپ نے عصر کے بعد ادا فرمائیں پھر دوبارہ ایسا نہیں کیا۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔ یہ بھی کہا کہ بہت سے حضرات نے روایت فرمایا کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد دو رکعت نفل ادا فرمائے حالانکہ یہ ان روایات کے خلاف ہے جن میں آپ نے عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج غروب نہ ہو جائے اور حضرت ابن عباس کی حدیث اصح ہے کیونکہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے پھر ان دو رکعتوں کو کبھی نہیں ادا فرمایا۔ یعنی میں اسی طرح ہے۔ کرماتی کہتے ہیں اور صحیح جواب یہ ہے کہ منع فرمانا آپ کا قول اور پڑھنا آپ کا نفل ہے اور جب آپ کے قول و نفل میں تعارض ہو تو قول کو مقدم کیا جاتا ہے اور اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ اسی امام محمد بن النعمان بغوی نے کہا آپ کا پہلی مرتبہ نماز عصر کے بعد دو رکعت ادا فرمانا ظہر کی سنتوں کی قضا تھا۔ پھر آپ نے اس پر مواظبت اختیار فرمائی۔ یہ آپ کے خصائص میں سے تھا۔

مختصر یہ کہ نماز عصر کے بعد ہمارے لیے نوافل کی ادائیگی ممنوع ہے اور حضور ﷺ کا ادا فرمانا آپ کے خصائص میں سے تھا جس میں ہمیں دخل دینے کی ضرورت نہیں۔ علاوہ ازیں اگر خصائص میں سے نہ بھی گنا جائے تو ضابطہ یہ ہے کہ قول و نفل میں تعارض

کے وقت قول راجح ہوتا ہے لہذا آپ کا قول اس کے معنی کا ہی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۶۵- بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ وَمَا يُسْتَحَبُّ جَمْعُهُ كَاوَقْتِ اور اس دن خوشبو اور تیل

### مِنَ الطِّيبِ وَاللِّدْهَانِ لگانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے اپنے چچا ابوسہیل سے انہوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ جمعہ کے دن عقیل بن ابی طالب کے لیے مسجد کی مغربی دیوار پر ایک بوریا ڈالا جاتا جب وہ دیوار کے سایہ میں پورا چھپ جاتا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نماز جمعہ کے لیے تشریف لاتے۔ جمعہ ادا کرنے کے بعد ہم چاشت کی طرح تیلولہ کرتے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب بھی جمعہ کے لیے تشریف لاتے تو انہوں نے خوشبودار تیل لگایا ہوتا ہاں اگر احرام باندھا ہوتا تو پھر ایسا نہ ہوتا۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہوں نے شہاب بن یزید سے خبر دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن تیسری اذان زیادہ فرمائی۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور تیسری اذان جو زیادہ کی گئی اس سے مراد اذان اول ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں تین باتیں سامنے آتی ہیں۔ اول یہ کہ حضرات صحابہ کرام جمعہ کی نماز ایسے وقت ادا فرماتے جب سایہ اچھی طرح ڈھل چکا ہوتا اور دیواروں کے سایہ میں بیٹھا جا سکتا۔ دوسری بات یہ کہ صحابہ کرام نماز جمعہ کے لیے بہت اہتمام فرمایا کرتے تھے۔ صاف کپڑے زیب تن کرنا، غسل کرنا اور خوشبو وغیرہ استعمال فرمانا ان کا معمول تھا۔ اس اہتمام کی وجہ سے وہ روزانہ کا قبل از دوپہر تیلولہ کرنا چھوڑ دیتے تھے جسے نماز جمعہ کے بعد وہ کرتے۔ تیسری بات یہ کہ حضور ﷺ کے دور اقدس سے حضرت عثمان غنی کے ابتدائی دور تک جمعہ کے لیے ایک اذان اور اقامت ہوتی تھی عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اسلام میں وسعت کے پیش نظر ایک اذان کا اضافہ فرمایا جو اس وقت سے آج تک جمعہ کی اذان اول ہے۔ یہ اذان اس وقت موجود تمام صحابہ کرام کے سامنے شروع ہوئی اور ایسی کچھ شروع ہی رہی کسی نے اس پر کوئی اعتراض نہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ اس اذان پر تمام موجود صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا تھا لہذا اسے اگر بدعت کہا بھی جائے تو ”بدعت حسنہ“ ہوگی۔ اگرچہ آج کل کے نام نہاد عامل بالحدیث اسے ”بدعت سیر“ کہنے سے نہیں چوکتے۔ موطا کی اسی حدیث کے تحت ایک غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے صاف صاف لکھ دیا کہ یہ اذان ”بدعت عثمانی“ ہے چونکہ ان لوگوں کے ہاں ہر بدعت گمراہی ہے جس کا انجام دوزخ ہے تو ان کے نزدیک اس اذان کے بانی اور اس کے مؤید صحابہ کرام معاذ اللہ دوزخی ٹھہرے حالانکہ رسول کریم ﷺ نے صحابہ کرام کے بارے میں فرمایا: ”بایہم اقتدیتم اہتدیتم جس کی بھی تم اقتدا کرو

۲۱۹- أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنِي عَمِي أَبُو سُهَيْلِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى طَيْفِسَةَ لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَطْرُقُ إِلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ الْعَرَبِيِّ فَإِذَا غَشَى الطَيْفِسَةَ كُلَّهَا ظِلُّ الْجِدَارِ خَرَجَ مُحَمَّدُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ تَرَجِعُ فَنَقِيلُ قَائِلَةً الصُّحَاءِ.

۲۲۰- أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ لَا يَرْمُوحُ إِلَى الْجُمُعَةِ إِلَّا وَهُوَ مَدْمَنٌ مُنْطَبِعٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُحْرِمًا.

۲۲۱- أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ زَادَ الْيَدَاءَ الثَّلَاثَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةٌ نَأْخُذُ وَالْيَدَاءُ الثَّلَاثُ الَّذِي زَيْدٌ هُوَ الْيَدَاءُ الْأَوَّلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

کے ہدایت پا جاؤ گے۔“ نیز فرمایا: خلفاء راشدین کی سنت میری ہی سنت ہے بہر حال امام محمد فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن مذکورہ تین باتیں ہماری بھی معمول بہا ہیں اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی عمل ہے۔

### جمعہ اور اس کے متعلق چند ضروری مباحث

نماز جمعہ دوسری نمازوں کی طرح فرض ہے اور اس کی مخصوص تاکید فرمائی گئی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَيْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوْا الْبَيْعَ اَسْـَٔمُوْا**! جب جمعہ کے لیے اذان کہی جائے تو اللہ تعالیٰ کے ذکر (نماز) کی طرف جلدی چلو اور کاروبار چھوڑ دو۔“ اسی طرح بہت اسی احادیث مقدسہ بھی اس بارے میں مروی ہیں۔

واعلموا ان الله عزوجل قد فرض عليكم الجمعة مكتوبة في مقامي هذا في شهري هذا في عامي هذا في يوم القيامة من وجد اليها سبيلا فمن تركها في حياتي او بعدى جهودا بها واستخفا فابها وله امام عادل او جائز فلا جمع الله له شمله الا ولا بارك الله له في امره الا ولا صلوة له الا ولا حصى له الا ولا زكوة له الا ولا حج له الا ولا تر له حصى يوب فان تاب تاب الله عليه. (تتبعی شریف ج ۳ ص ۱۷۱)

جان لو بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا میری اس جگہ میرے اس شہر اور میرے اس سال میں تا قیامت اس پر جو اس کا راستہ پائے۔ سو جس نے میری زندگی یا اس کے بعد جمعہ کا انکار یا اسے ہلکا سمجھ کر چھوڑ دیا حالانکہ اس کا کوئی عادل یا ظالم حکمران تھا تو ایسے کے حالات اللہ تعالیٰ اس کے موافق نہ کرے اور نہ ہی اس کے کسی کام میں برکت ڈالے۔ خبردار! اس کی نماز صرف وضو ہے۔ اس کی کوئی زکوٰۃ نہیں کوئی حج نہیں اور کوئی وتر نہیں حتیٰ کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ بھی اس پر رحمت فرمائے گا۔

عن جابر ان رسول الله ﷺ قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة.

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لاتا ہے اس پر جمعہ فرض ہے۔

(تتبعی شریف ج ۳ ص ۱۸۲ کتاب الحج باب من لا تلزمه الجمعة)

### جمعہ کی ادائیگی کن شرائط کے تحت واجب ہے؟

جمعہ کی فرضیت قرآن و احادیث سے صراحتاً ثابت ہے اس کے ادا کرنے کے لیے فقہاء کرام نے قرآن و حدیث سے چھ شرائط مقرر فرمائی ہیں جن میں سے اگر ایک بھی نہ پائی جائے تو ادائیگی لازم نہیں ہوگی بلکہ اس کی بجائے عام دنوں کی طرح نماز ظہر ادا کرنا پڑے گی۔ ان چھ شرائط کی تفصیل یوں ہے۔

### شرط اول: شہر یا فناء شہر

شہر کے کہتے ہیں؟ اس کی بہت سی تعریفات کی گئی ہیں جن میں سے مشفق بہ اور معمول بہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ آبادی جس میں متعدد کوچے اور بازار ہوں، ضلع یا تحصیل ہو وہاں کوئی حاکم جو اپنے رعب و دبدبہ سے مظلوم کی داد دے کر سکتا ہو۔ اگر ایسا عملاً موجود نہ ہو لیکن اسے قدرت ہو۔ ایسی آبادی کو ”شہر“ کہتے ہیں۔ فناء شہر وہ جگہ جو شہر کی مصلحتوں کے لیے ہو۔ اس سے مظلوم ہوا کہ جہاں ضروریات زندگی میسر ہوں اور کوئی انصاف کر سکنے والا موجود ہو ایسی جگہ جمعہ ادا کرنا جائز ہے۔

### اعتراض

غیر مقلدوں کا کہنا ہے کہ جب جمعہ اصل میں ظہر کے قائم مقام ہے تو پھر اس کے لیے مذکورہ شرائط کی کیا ضرورت ہے لہذا جب



ظہر کے لیے شہر یا فناء شہر ضروری نہیں تو جمعہ کے لیے اس کی شرط کیوں؟

جواب: ظہر کے قائم مقام ہونے کا یہ معنی تو ہرگز نہیں کہ دونوں کے فرائض اور سنتیں ایک جیسی ہیں۔ جمعہ کے فرض دو، ظہر کے چار، جمعہ کے لیے خطبہ ضروری ظہر کے لیے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ظہر کے لیے جماعت شرط نہیں جمعہ کے لیے اس کی پابندی ہے لہذا معلوم ہوا کہ جب بہت سے احکام ہیں۔ جمعہ اور ظہر دونوں مختلف ہیں تو اس طرح جمعہ کے لیے شہر یا فناء شہر کی شرط ہو اور ظہر کے لیے نہ ہو تو اس میں کیا حرج ہے؟ علاوہ ازیں جمعہ کی ادائیگی کے لیے شہر یا فناء شہر کا ہونا آثار سے بھی ثابت ہے۔ ملاحظہ ہوں۔

عن سعد بن عبیدہ عن ابی عبد الرحمن قال قال علی لاجمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدینة عظيمة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۱ کتاب الصلوات باب من قال لاجمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع مطبوعہ دائرہ القرآن کراچی)

عن حذیفہ قال لیس علی اهل القرية جمعة انما الجمعة علی اهل الامصار . عن هشام عن الحسن ومحمد انهما قال الجمعة فی الامصار . عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی قال لا تشریق ولا جمعة الا فی مصر جامع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۱ بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۷۹ عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸)

ان آثار میں عید اور جمعہ کے لیے مصر جامع کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ زیادہ تر آثار حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہیں اور وہ سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں وجہ یہ ہے کہ حارث امرو نامی راوی کو ان آثار میں ضعیف کہا گیا ہے۔ ہم ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ مذکورہ آثار دو اسناد سے مروی ہیں۔ ایک مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۶۷ میں حارث مذکور سے اور دوسری اسی کتاب کی ج ۳ ص ۱۶۸ پر ابو عبد الرحمن السلمی کی سند سے مروی ہے۔ دوسری سند میں چونکہ حارث ضعیف نہیں بلکہ ابو عبد الرحمن سلمیٰ ہیں اور ان کی سند صحیح ہے۔ اس کی تصحیح ابن حجر عسقلانی نے ”درایہ“ میں کی ہے لہذا اگر ضعیف نہیں تو پھر اعتراض کس چیز کا؟ اس پر اگر کوئی غیر مقلد یہ عبارت پیش کرے۔

فان قلت قال النووی حدیث علی ضعیف متفق علی ضعفه وهو موقوف علیہ بسند ضعیف منقطع. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸ باب الجمدة فی القری والمدن مطبوعہ بیروت)

جواب: یہی امام نووی اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں جسے علامہ بدر الدین عینی نے ذکر فرمایا ہے۔

قلت كانه لم يطلع الا علی الاثر الذی فیہ الحجاج بن ارطاط ولم يطلع علی طریق جریر عن

میں کہتا ہوں کہ وہ گویا صرف اسی سند پر مطلع ہوا جس میں حجاج بن ارطاط راوی ہے اور جریر عن منصور والی روایت کا

منصور فانہ سند صحیح ولو اطالع لم یقل بما قالہ۔ اسے پتہ ہی نہ چلا۔ اگر اس روایت کا پتہ چل جاتا تو وہ قول نہ کرتا جو اس نے کیا (یعنی ضعیف نہ کہتا)۔ (عمدۃ القاری ج ۶ ص ۱۸۸)

قارئین کرام! حضرات صحابہ کرام سے جو روایت موقوف ہو وہ از روئے حکم مرفوع ہوتی ہے بالخصوص ایسے امور میں کہ جن میں قیاس کو دخل نہ ہو۔ جمعہ کے لیے شہر کی شرط لگانا یہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اپنا قیاس نہ ہوگا بلکہ اس کے پیچھے حضور ﷺ کا قول و عمل جلوہ فرما ہوگا پھر ان حضرات سے موقوف روایت جب دوسری مرفوع روایت سے مؤید ہو تو پھر اس کی صحت میں کون سی کسر رہ جاتی ہے۔ اس موقوف کی تائید حدیث مرفوع بھی کرتی ہے اسی لیے ابن خزم نے اسے صحیح قرار دے کر مرفوعاً بھی اس کی روایت کی ہے۔ بہر صورت جمعہ کے لیے شہر یا فنائے شہر کی شرط احادیث و آثار سے ثابت ہے۔ شہر کے لیے امام کا ہونا بھی سرکارِ مدعا لم ﷺ سے مروی ہے۔

عن ام عبد اللہ المدوسیة قالت قال رسول اللہ ﷺ الجمعة واجبة علی کل قرية فیہا امام۔ ہر اس بڑے گاؤں میں لازم ہے جس میں کوئی امام ہو۔ (یعنی شریف ج ۳ ص ۱۷۹)

خلاصہ یہ کہ جس جگہ ضروریات زندگی ملتی ہوں اور وہاں انصاف کرنے کی طاقت رکھنے والا کوئی حاکم ہو وہاں جمعہ ہوگا اور اگر کوئی چھوٹا گاؤں اور قصبہ ہے کہ جہاں ان دونوں باتوں میں سے ایک پائی جاتی ہو اس میں جمعہ کی بجائے ظہر پڑھنے کا حکم دیا جائے گا۔

## اعتراض

کتاب احادیث میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مسجد نبوی شریف کے بعد سب سے پہلا جمعہ مسجد عبد القیس میں پڑھا گیا۔ یہ مسجد بحرین میں واقعہ ایک گاؤں جو انی میں ہے لہذا گاؤں میں جمعہ ہونا اس روایت سے ثابت ہے۔ جواب: کتب احادیث میں اس ہستی کے لیے ”قریہ“ کا لفظ آیا ہے۔ جس کے معنی مطلقاً ہستی ہے خواہ وہ گاؤں ہو یا شہر یہی لفظ قرآن کریم میں شہر پر بھی بولا گیا۔ ”وقالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم کافر یولے: یہ قرآن ان دو ہستیوں (مکہ و طائف) کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہ اتارا گیا؟“ طائف اور مکہ شریف واضح طور پر شہر ہیں۔ اسی طرح ”واسنسل القریة النسی کنا فیہا ان ہستی والوں سے پوچھ لیجئے جس میں ہم تھے“۔ اس ہستی سے مراد مہر کا شہر ہے لہذا اسی ”قریہ“ سے معترض نے گاؤں میں جمعہ ہونا ثابت کیا ہے۔ جو درست نہ ہو۔ حدیث کے شارحین نے اسی ہستی ”جو انی“ کے بارے میں لکھا ہے۔

حکمی ابن التین عن الشیخ ابی الحسن انہا مدینة وفی الصحاح للجوهری والبلدان للزمخشری جو انی حصن وقال ابو عیید البکری ہی مدینة فی البحرین۔ قلنا لانسلم انہا قریة بل ہی مدینة کما حکینا عن البکری وغیرہ حتی قیل کان یسکن فیہا فوق اربعة الاف نفس والقریة لاتکون کذلک۔

(عمدۃ القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸ بحمدہ فی القرنی والمدن)

## شرط دوم: جماعت

یعنی جمعہ عام نمازوں کی طرح بلاجماعت پڑھنا درست نہیں عام نمازوں کو باجماعت پڑھنے سے ثواب میں اضافہ ضرور ہے لیکن تہا پڑھنے والے کی فرضی نماز بالکل ادا ہو جاتی ہے لیکن جمعہ کے لیے جماعت شرط ہے۔ احناف کے نزدیک اس کی جماعت کے لیے امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ضرور ہونے چاہئیں۔ دارقطنی میں اس کی تائید موجود ہے۔

عن الزهری عن ام عبد اللہ الدوسیة قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول الجمعة واجبة علی اهل كل قرية وان لم یکنوا الا ثلثة رابعهم امامهم. (دارقطنی ج ۲ ص ۹ باب الجحد علی اهل القرية)

ام عبد اللہ دوسیہ سے زہری بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا: جمعہ ہر بستی والوں پر فرض ہے اگرچہ امام کے علاوہ تین آدمی ہی کیوں نہ ہوں اور چوتھا امام ہو۔

## اعتراض

حدیث مذکور کے بعد دارقطنی نے لکھا کہ زہری کا دوسرا نامی عورت سے سماع ثابت نہیں لہذا یہ حدیث دلیل کے طور پر پیش نہیں کی جاسکتی۔

جواب:

قال السیوطی قد حصل من اجتماع هذه الطرق نوع قوة للحديث قلت الانقطاع فی القرون الثلاثة لا یضرنا وكون ارسال الزهری ضعيفا عند بعض المحدثین لا یتشمی علی اثرنا كما ذكرناه فی المقدمة وان الطريق الاولى سالمة عن المتروک. (اعلاء السنن ج ۸ ص ۳۳ مطبوعہ ادارة القرآن کراچی)

علامہ السیوطی نے کہا کہ ان مختلف طرق سے حدیث مذکور میں قوت ہوگئی میں کہتا ہوں تین قرون میں انقطاع ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتا اور امام زہری کا بعض محدثین کرام کے نزدیک ہمارا راستہ نہیں روک سکتا جیسا کہ ہم مقدمہ میں درج کر چکے ہیں اور بے تک پہلا طریقہ متروک سے راوی سالم ہے (دارقطنی میں تین اسناد کے ساتھ یہ حدیث ذکر کی گئی ہے)۔

دارقطنی کا اس حدیث کو متروک یا منقطع کہنا درست نہ ہوا کیونکہ یہ حدیث اسی کتاب میں تین اسناد کے ساتھ مروی ہے۔ ان میں سے ایک سند میں انقطاع یا ترک کی کوئی بات موجود نہیں ہے پھر قرون تلاش میں انقطاع ویسے بھی مقبول ہے کیونکہ ان ادوار کے راوی انقطاع اسی وقت کرتے تھے جب انہیں اس کی اسناد و اتصال کا بخوبی علم ہوتا۔ راوی حکم بن عبد اللہ کی وجہ سے متروک تھا لیکن جس سلسلہ میں اس کا ذکر نہیں وہ تو متروک نہیں کہلائے گی۔ دارقطنی میں اس کو یوں روایت کیا گیا ہے۔

حدثنا ابو بکر ان النیسابوری حدثنا محمد بن یحیی حدثنا محمد بن وهب بن عطیہ حدثنا بقیة ابن الولید حدثنا معاویة بن یحیی حدثنا معاویة بن سعید التجبی حدثنا زهری عن ام عبد اللہ الدوسیة قالت قال رسول اللہ ﷺ الجمعة واجبة علی كل قرية وان لم یکن فیها الا اربعة یعنی بالقری المدائن لا یصح هذا عن الزهری.

(بجذب اسناد) دوسیہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ ہر بستی والوں پر واجب ہے، اگرچہ اس میں صرف چار آدمی ہی ہوں۔ قرئی سے مراد شہر ہیں۔ زہری سے یہ صحیح نہیں ہے۔

(دارقطنی ج ۲ ص ۷ باب الجحد علی اهل القرية)

مجھے رفقہ یہ: دارقطنی نے اس روایت کو متروک نہیں بلکہ "لا یصح هذا عن الزهري" کہا کیونکہ اس میں حکم بن عبد اللہ راوی نہیں ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ پہلی اسناد سے مروی حدیث حسن ہے اور اعلاء السنن نے بھی "لکنہ حسن الاسناد" کہا ہے۔ عدم سامع سے انتقاع دینے بھی مضرت نہیں تو معلوم ہوا کہ امام کے علاوہ تین آدمی ہوں تو جمعہ کی جماعت درست ہوگی۔

### اعتراض

دارقطنی کی اسی سند کے جسے کہا گیا ہے۔ امام بیہقی نے اس میں ایک راوی معاویہ ابن یحییٰ کو ضعیف کہا ہے لہذا اسے حسن کہہ کر اس سے احتیاج درست نہیں۔

جواب: امام بیہقی نے معاویہ بن یحییٰ کو ضعیف ضرور لکھا لیکن اس نام کے دو آدمی گزرے ہیں۔ ایک صدیقی اور دوسرے طرابلسی ہیں۔ روایت مذکورہ میں طرابلسی ہیں اور وہ ثقہ راوی ہیں۔ ابن ترکمان نے بیہقی کے ذیل میں لکھا ہے۔

قلت معاویة ههنا الذي يروى عنه بقية ليس هو الصدفي بل هو ابو مطيع الطرابلسي وثقه ابو ذرعة وقال ايضاهو وابو حاتم صدوق مستقيم الحديث. (جو برائے ذیل بیہقی ج ۳ ص ۷۹ کتاب الحج)

میں کہتا ہوں کہ بقیہ سے جس راوی نے یہاں روایت کی وہ صدیقی نہیں بلکہ وہ ابو مطیع طرابلسی ہیں۔ ابو ذرعة نے اس کی توثیق کی ہے۔ ابو ذرعة اور حاتم کہتے ہیں کہ طرابلسی صدوق اور مستقیم الحدیث ہے۔

### تیسری شرط: خطبہ

اس کے شرط ہونے میں کمی کا اختلاف نہیں ہے۔

### چوتھی شرط: اذن عام

اذن عام سے مراد یہ کہ جہاں جمعہ کی نماز پڑھی جاتی ہے وہاں عام آدمیوں کے آنے جانے پر اور شریک ہونے پر کوئی رکاوٹ نہ ہو۔ مسجد کے دروازے عام لوگوں کے لیے کھلے ہوں اور اختتام نماز تک کھلے رہیں لہذا کسی نے ایسی جگہ جمعہ کا اہتمام کیا کہ وہاں عام آدمی نہیں جاسکتا تو ایسی جگہ جمعہ درست نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر مسجد کے دروازے پر کوئی دربان کھڑا کر دیا یا صدر وغیرہ کا مخصوص دفتر ہے کہ وہاں حفاظتی پولیس ہر ایک کو اندر نہیں جانے دیتی وہاں بھی جمعہ جائز نہ ہوگا۔

### پانچویں شرط: وقت ظہر

اس کے لیے بکثرت احادیث موجود ہیں جن میں چند پیش خدمت ہیں۔

عن عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي  
عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ كان  
يصلى الجمعة حين تميل الشمس.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۳ باب وقت الحج)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ جب سردی شدت سے پڑ رہی ہوتی تو نماز جلدی ادا فرمایا کرتے تھے اور جب گرمی شدید پڑتی تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے یعنی نماز جمعہ۔

خالد بن دينار قال سمعت انس بن مالك  
يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد بكر  
بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة يعني  
الجمعة. (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۲۳)

حدثنا ابو خلدہ قال سمعت انس بن مالک وناداه يزيد الضبي يوم جمعة يا ابا حمزة قد شهدت الصلوة مع رسول الله ﷺ وشهدت الصلوة معنا فكيف كان رسول الله ﷺ يصلي الجمعة فقال كان اذا شتد البرد بكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة.

(تہمتی شریف ج ۳ ص ۱۹۱ باب من قال بربہا اذا اشتد الحر)

حدثنا هشيم حدثنا منصور عن الحسن قال وقت الجمعة عند زوال الشمس . عن سماك قال كان النعمان بن بشير يصلي الجمعة بعد ماتزول الشمس . عن الوليد بن العيزار قال مارأيت اماما احسن صلوة للجمعة عن عمرو بن حرث كان يصليها اذا زالت الشمس حدثنا هشيم عن ابراهيم قال وقت الجمعة وقت الظهر.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۸-۱۰۹ باب من كان يتعدل

وتحاذر زوال الشمس وقت الظهر)

### زمانہ نبوی میں جمعہ سورج ڈھلنے کے بعد ادا کیا جاتا تھا

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال كنا نصلى مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم نرجع فتريح نواضخنا قال حسن فقلت لجعفر وأى ساعة تلک قال زوال الشمس . عن اياس بن سلمی بن الاکوع عن ابيه قال كنا نصلی مع النبی ﷺ الجمعة اذا زالت الشمس ثم ترجع الفی . عن ابی القیس عمرو بن مروان عن ابيه قال كنا نجمع مع علی اذا زالت الشمس . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۸)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے یزید ضبی کو آواز دے کر پوچھا: اے ابو حمزہ! تو نے حضور ﷺ کی معیت میں بھی نمازیں پڑھیں اور ہمارے ساتھ بھی ادا کیں تو بتلاؤ کہ حضور ﷺ نماز جمعہ کیسے ادا فرمایا کرتے تھے؟ کہنے لگے جب سخت سردی ہوتی تو آپ نماز جلدی پڑھتے اور اگر سخت گرمی ہوتی تو نماز ٹھنڈی کر کے ادا فرمایا کرتے تھے۔

حسن سے روایت ہے کہ جمعہ کا وقت زوال شمس سے ہے۔ نعمان بن بشیر زوال شمس کے بعد نماز جمعہ پڑھا کرتے تھے۔ ولید بن عیزار کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن حرث سے نماز جمعہ پڑھانے والا کوئی دوسرا امام اچھا نہیں دیکھا وہ زوال شمس کے بعد نماز جمعہ پڑھایا کرتے تھے۔ یثم بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا جمعہ کا وقت بعینہ ظہر کا وقت ہے۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جمعہ ادا کرتے تھے پھر واپس آتے تو آرام کرتے تھے۔ حسن کہتے ہیں میں نے جعفر سے پوچھا جمعہ کس وقت ہوتا تھا کیا زوال شمس کے بعد؟ سلمیٰ بن اکوع کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرتے تھے پھر سارے لوٹتے تھے۔ ابو القیس عمرو بن مروان اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی المرتضیٰ کے پاس نماز جمعہ کے لیے اکٹھے ہوتے تھے جب سورج ڈھل چکا ہوتا تھا۔

تنبیہ: جمعہ اور ظہر کا وقت جب ایک ہی ہے تو پھر ظہر کے وقت نکل جانے پر جمعہ ادا نہ ہونے کی صورت میں جمعہ کی قضاء نہ ہوگی بلکہ اس دن کی ظہر قضا کریں گے۔ اسی طرح اگر نماز جمعہ کی ایک رکعت ادا کی تھی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو اب جمعہ نہ ہوگا بلکہ ظہر قضا کریں گے۔ زوال شمس سے پہلے پڑھا گیا جمعہ، جمعہ شمار نہیں ہوگا۔

### اعتراض

عبد اللہ بن سیلان السلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

عن عبد الله بن سيلان السلمی رضی اللہ عنہ

قال شهدت الجمعة مع ابي بكر فكانت خطبة و صلوة قبل نصف النهار ثم شهدتها مع عمر فكان صلوته وخطبته الى ان اقول انتصفت النهار ثم شهدتها مع عثمان فكانت صلوته وخطبته الى ان اقول زال النهار فما رأيت احدا عاب ذلك.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱۹ باب باہمانی التَّحْجِجِ قَبْلَ الرُّوَالِ وَبَعْدَهُ)

جواب: عبد اللہ بن سیلان ائسی رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کرنے کے بعد خود صاحب نیل الاوطار نے اس کی تردید کرتے ہوئے لکھا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ جمعہ نصف النہار سے قبل، نصف النہار کے وقت اور اس کے بعد تین اوقات میں پڑھنا جائز ہے جب کہ ظہر کا وقت صرف زوال نہار کے بعد شروع ہوتا ہے لہذا جمعہ اور ظہر کے وقت میں اختلاف ہے اس لیے شرائط جمعہ میں سے ظہر کا وقت ہونا شرط نہ ہوا۔

عبد اللہ بن سیلان ائسی کے اثر میں قیل وقال کی گئی ہے کیونکہ امام بخاری نے اس کی اتباع نہیں کی۔ میزان میں بعض علماء سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ مجہول ہے اس میں کوئی حجت نہیں ہے۔ ان کے قول ”حين تميل الشمس“ میں یہ بات ثابت ہے کہ حضور ﷺ ہمیشہ نماز جمعہ زوال شمس کے بعد ادا فرمایا کرتے تھے۔ ان کا قول کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد قیلولہ کیا کرتے تھے اور بخاری کے لفظ ہیں ہم جمعہ کے لیے جلدی جایا کرتے تھے اور قیلولہ جمعہ کے دن بعد میں کرتے تھے۔ امام بخاری کے ہی لفظ ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جمعہ ادا کرتے تھے پھر قیلولہ کیا کرتے تھے۔ ان تمام روایات سے ظاہر ہے کہ صحابہ کرام جمعہ دن کے اول میں پڑھتے تھے۔ حافظ نے کہا: کہ ان مختلف روایات میں جمع کا طریقہ بہتر ہے نہ کہ ان میں تعارض ثابت کیا جائے اور لفظ ”تکبیر“ کسی چیز کے اول وقت میں کرنے اور دوسری سے مقدم کرنے پر بولا جاتا ہے اور یہی یہاں مراد ہے۔

اثر عبد الله بن سيلان السلمى فيه مقال لان البخارى قال لا يتابع على حديثه وحكى فى الميزان عن بعض العلماء انه قال هو مجهول لاجحة فيه قوله حين تميل الشمس فيه اشعار بمواظبته صلى الله عليه وسلم على صلوة الجمعة اذا زالت الشمس قوله كنا نصلى الجمعة مع النبي ثم نرجع الى القائلة فنقول ولفظ البخارى كنا نكبر بالجمعة وفى لفظ له ايضا كنا نصلى مع النبي ﷺ الجمعة ثم تكون القائلة وظاهر ذلك انهم كانوا يصلون الجمعة باكر النهار قال الحافظ لكن طريق الجمع اولى من دعوى التعارض وقد تقرر ان التكبير على فعل الشئ فى اول وقته او تقديمه على غيره وهو المراد هنا.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱۹)

عبد اللہ بن سیلان کے اثر پر ایک اعتراض یہ ہے کہ مجہول ہے لہذا حجت نہیں۔ دوسرا یہ کہ امام بخاری نے اس کی اتباع نہیں کی تیسرا یہ کہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے لہذا یہ اثر مجروح اور ضعیف ہوا۔ اس لیے حضور ﷺ کا دائمی عمل اس سے مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ اگر تعارض کی بجائے اس اثر اور دیگر احادیث کے درمیان تطبیق و جمع سے کام لیا جائے تو معنی یہ ہوگا کہ خلفائے ثلاثہ نماز جمعہ ظہر کے اول وقت میں ادا فرمایا کرتے تھے کیونکہ ”تکبیر“ کا معنی یہ بن سکتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ جمعہ اور ظہر دونوں کا وقت ایک ہی ہے یاد رہے کہ حضور ﷺ کا جمعہ کو اول وقت میں ادا فرمانا دائمی حقیقی نہیں بلکہ اکثر ہی ہے کیونکہ روایت گزر چکی ہے کہ آپ نے سخت

گرمیوں میں جمعہ کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھی اور پڑھنے کا حکم بھی دیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار  
فروضوں کے بعد جمعہ کی سنتوں پر اعتراض

بعض لوگ نماز جمعہ کے فرض ادا کرنے کے بعد دو سنتوں پر اکتفا کرتے ہیں اور اس سے زائد کا ثبوت نہیں مانتے اس بنا پر وہ  
احناف پر اعتراض کرتے ہیں کہ جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتیں ان کی خود ایجاد کردہ ہیں۔ اسی طرح فرضوں سے پہلی چار سنتوں کے  
متعلق بھی عدم ثبوت کا قول کیا جاتا ہے۔

جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتوں کا ثبوت

جواب: جمعہ کی اول و آخرتیں ادا کرنے میں بہر حال ثواب ہے اور ان کا ثبوت کتب احادیث میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جمعہ سے پہلے چار  
رکعت اور جمعہ کے بعد بھی چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور  
حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے جمعہ کے  
بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا اور دو کے بعد پھر چار اور پڑھنے کا  
(بھی حکم دیا)۔

عن عبد اللہ بن مسعود انه كان يصلي قبل  
الجمعة اربعا وبعدها اربعا وروى عن علي بن ابي  
طالب انه امر ان يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم اربعا.  
(ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۹ باب فی الصلوٰۃ قبل الجمعة وبعدها)

ابو عبد الرحمن سے کہ ہمارے پاس حضرت عبد اللہ بن مسعود  
تشریف لاتے تو آپ ہمیں جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا  
کرتے تھے۔ پھر جب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہمارے پاس  
تشریف لائے تو آپ نے چھ رکعت پڑھنے کا حکم دیا تو ہم نے علی  
المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرنا شروع کر دیا اور حضرت  
عبد اللہ بن مسعود کے قول کو ترک کر دیا۔ ہم جمعہ کے دن پہلے دو  
رکعت پھر چار رکعت پڑھا کرتے تھے۔

عن ابي عبد الرحمن قال قدم علينا ابن  
مسعود فكان يأمرنا ان نصلي بعد الجمعة اربعا فلما  
قدم علينا علي امرنا ان نصلي ستا فاخذنا بقول علي  
وتركنا قول عبد الله قال كنا نصلي ركعتين ثم  
اربعا.  
(مسند ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۱۲۳ باب من كان نصل بعد الجمعة ركعتين)

ان آثار سے ثابت ہو کر احناف کا مسلک محض قیاس پر نہیں بلکہ اس پر آثار موجود ہیں۔

نماز جمعہ میں قرآۃ اور خطبہ میں

خاموشی کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی اور انہیں ضمیرہ بن سعید مازنی نے  
عمید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے حدیث بیان کی کہ ضحاک بن قیس  
نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: حضور ﷺ  
نماز جمعہ میں سورہ جمعہ کے بعد دوسری رکعت میں کون سی سورہ پڑھا  
کرتے تھے؟ تو فرمایا: اهل اتاکت حدیث الغاشیہ۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں زہری نے ثلبہ بن ابی  
مالک سے خبر دی وہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور

۶۶- بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الصَّمْتِ

۲۲۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ضَمْرَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَازِنِيُّ  
عَنْ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْتَبَةَ أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ  
قَيْسٍ سَأَلَ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ فَإِذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ عَلَى رَأْسِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ  
كَانَ يَقْرَأُ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ.

۲۲۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ ثَلْبَةَ بْنِ  
أَبِي مَالِكٍ أَنَّهُمْ كَانُوا زَمَانَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

خلافت میں جمعہ پڑھنے آتے تھے حتیٰ کہ جب حضرت عمر تشریف لاتے اور منبر پر جلوہ فرما ہوتے اور مؤذن اذان کہتا۔ ثعلبہ کہتے ہیں ہم بیٹھے باہم گفتگو کرتے رہتے جب مؤذن اذان دے کہ خاموش ہو جاتا تو ہم بھی چپ ہو جاتے اور حضرت عمر خطبہ کے لیے کھڑے ہوتے تو ہم میں سے کوئی ایک بھی کلام نہ کرتا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے زہری نے بیان کیا کہ امام کا نکلنا نماز کو توڑ دیتا ہے اور اس کا خطبہ کو شروع کرنا بات چیت کو بند کر دیتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو النضری سے انہیں مالک بن عامر نے بتایا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خطبہ کے دوران اکثر فرمایا کرتے تھے جب امام کھڑا ہو جائے تو اس کا خطبہ غور سے سنا کر اور خاموش رہا کر دے شک وہ خاموش رہنے والا جو سنتا نہیں اسے بھی اتنا ہی ثواب ملے گا جو سنتا ہے اور خاموش ہو جاتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو الرناد سے خبر دی کہ جناب اعرج حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور کا قول بیان فرماتے ہیں۔ جب تو نے اپنے ساتھی کو کہا کہ چپ ہو جاؤ اور یہ اس وقت کہا کہ امام خطبہ دے رہا تھا تو تو نے لغو بات کی۔

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے انہوں نے اپنے والد قاسم بن محمد سے روایت بیان کی کہ انہوں نے اپنی قمیص پر خون لگا دیکھا جب کہ خطیب منبر پر خطبہ دے رہا تھا تو آپ نے قمیص اتاری اور علیہ دھکھ چھوڑی۔

مذکورہ روایات و آثار میں چند مسائل یاد رکھنے کے قابل ہیں۔

(۱) حضور ﷺ کا نماز جمعہ کی اول رکعت میں سورہ جحد اور دوسری میں الغاشیہ کا تلاوت فرمانا بطریق وجوب اور نہ ہی دائمی تھا اس لیے اگر کوئی امام و خطیب مذکورہ دونوں سورتوں کو پڑھتا ہے تو بہت برکت ہے لیکن ان کے سوا کہیں سے قرآن کریم پڑھنے سے بھی نماز جمعہ ہو جائے گی۔

(۲) اذان جمعہ اور امام کے خطبہ دینے کے لیے منبر پر تشریف لانے سے قبل مسجد میں موجود نمازیوں کو دینی گفتگو کرنے کی اجازت ہے۔ اس کے بعد خاموش رہ کر بغور خطبہ سننا لازم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ کسی قسم کا کلام اور نماز پڑھنے کی اجازت نہیں چنانچہ روایت ہے۔

حدیثنا عطاء قال ابن عمر وابن عباس رضی اللہ عنہم یکرہان اذا خرج الامام یوم

حضرت عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم گفتگو کرنے کو ناپسند فرماتے جب جمعہ کے دن امام خطبہ دینے کے لیے



الجمعة. (لمحاوی شریف ج ۱ ص ۳۷۰ باب الرمل یزل المسجد یوم منبر پر تشریف لے آتے۔

الجمعة والامام خطب)

چونکہ اذان ثانی اس وقت کہی جاتی ہے جب امام منبر پر تشریف لے آتے ہیں اس لیے اس اذان کے کلمات کا جواب آواز نہ دینا چاہیے۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ خطیب کے سامنے جواذان ہوتی ہے مقتدیوں کا اس کا جواب دینا اور جب وہ خطیبوں کے درمیان جلسہ کرے مقتدیوں کو دعا کرنی چاہیے کہ نہیں بیٹو! ونو جووا۔

الجواب: ہرگز نہ چاہیے یہی احوط ہے۔ شامی میں ہے کہ خطیب کے سامنے اذان کا جواب دینا مکروہ ہے اور درمختار میں ہے زبان کے ساتھ خطیب کے سامنے اذان کا جواب نہیں دینا چاہیے اور اسی درمختار میں اسی جگہ ہے کہ امام جب اپنے حجرے سے نکلے تو خطبہ ختم ہونے تک نہ کوئی نماز جائز ہے نہ تکلام۔ ہاں یہ جواب اذان یا دعا اگر صرف دل سے کریں زبان سے تلفظ اصلاً نہ ہو تو کوئی حرج نہیں اور امام یعنی خطیب اگر زبان سے بھی جواب اذان دے یا دعا کرے بلاشبہ جائز ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۷۰۲ باب الجمعة مطبوعہ برکاتی پبلشرز کراچی پاکستان)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان خطبہ اور نفس خطبہ کے احکام میں کچھ فرق ہے۔ اذان میں حضور ﷺ کے اسم گرامی پر درود شریف پڑھنے میں ممانعت نہیں لیکن دوران خطبہ آپ کے اسم گرامی سننے پر صرف دل میں درود شریف کا ارادہ کر سکتا ہے زبان سے ادا نہ کی درست نہیں۔

(۳) خطبہ کا خاموش ہو کر سننا ہر نمازی کے لیے ضروری ہے خواہ وہ خطیب کی آواز سن رہا ہو یا نہ اور دونوں کو برابر ثواب ملتا ہے۔

(۴) دوران خطبہ اتنی بات کرنے کی بھی اجازت نہیں کہ کسی بات کرنے والے کو چپ رہنے کو کہا جائے کیونکہ حضور ﷺ نے اسے لغو بات کہا ہے۔

(۵) دوران خطبہ اگر کسی نمازی کو ایسی ضرورت پیش آجائے کہ اگر اسے پورا نہیں کرتا تو نماز جمعہ سے ہی محروم رہے گا تو وہ اس ضرورت کو پورا کرے گا جیسا کہ جناب قاسم بن محمد نے خون آلود قمیص دوران خطبہ اتار کر رکھ دی تھی۔ اسی قبیلہ سے صاحب ترتیب کا مسئلہ ہے کہ صبح کی چھوٹی ہوئی نماز خطبہ سننے کے دوران یاد آگئی تو اب اسے بھی صبح کی نماز قضاء کر لینے کو کہا جائے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

## عیدین کی نماز اور خطبہ کے مسائل

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں ابو عبیدہ مولیٰ عبد الرحمن نے خبر دی کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ عید پر موجود تھا۔ آپ نے نماز پڑھی پھر لیٹ کر خطبہ دیا اور فرمایا: ان دو دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ایک روزوں کے بعد افطار کے دن (یعنی عید الفطر کے دن) اور دوسرا جس دن تم قربانی کا گوشت کھاؤ گے۔ (عید الاضحیٰ کے دن) کہتے ہیں مجھے پھر حضرت عثمان غنی کے ساتھ عید پڑھنے کا بھی اتفاق

## ۶۷۔ بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ وَأَمْرِ الْخُطْبَةِ

۲۲۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ هَذَيْنِ الْيَوْمَيْنِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَ فِطْرٍ لَكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْآخَرَ يَوْمَ تَأْكُلُونَ مِنْ لَحْمِمْ نُسُكِكُمْ قَالَ ثُمَّ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ

ہو نماز پڑھنے کے بعد لوگوں کی طرف منہ کر کے آپ نے خطبہ دیا اور لوگوں سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آج کے دن تمہارے لیے دو عیدیں جمع کر دی ہیں تو جو دیہاتی لوگ ہیں وہ اگر جمعہ کا انتظار کرنا چاہیں تو پڑھ کر جائیں اور جو جانا چاہتا ہے وہ چلا جائے میں نے اسے اجازت دے دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے پھر حضرت علی (اور عثمان محصور تھے) کے ساتھ عید بھی پڑھی۔ انہوں نے بھی نماز کے بعد لوگوں کی طرف منہ کر کے خطبہ دیا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے خبر دی کہ حضور ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے اور ذکر کیا کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی ان تمام باتوں پر عمل ہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ”اہل عالیہ“ کو جمع نہ پڑھنے کی رخصت اس لیے عطا فرمائی کہ یہ لوگ شہری نہ تھے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں ایک بات تو یہ سامنے آئی کہ عیدین کے دن روزہ نہیں رکھنا چاہیے اس کی وجہ بھی موجود ہے وہ یہ کہ عید الفطر رمضان شریف کے روزے گزارنے کے فوراً بعد خوشی کا دن ہے اور عید الاضحیٰ اللہ کی طرف سے مہمانی کا دن ہے۔ دوسری بات تفصیل طلب ہے وہ یہ کہ اگر عید اور جمعہ دونوں ایک دن اکٹھے ہو جائیں تو کیا دونوں کی ادا لگی لازم ہے؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل مذکور سے بعض لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسی صورت میں عید پڑھیں گے اور جمعہ پڑھنے نہ پڑھنے کا اختیار ہے حالانکہ ان کا اس واقعہ سے یہ استدلال نہایت کمزور ہے۔ وہ اس لیے کہ آپ نے نماز عید ادا فرمانے کے بعد ”اہل عوالی“ کو فرمایا تھا کہ تم چاہو تب بھی اجازت ہے اور اگر جمعہ پڑھ کر جاؤ تو تمہاری مرضی اور ”اہل عوالی“ وہ لوگ تھے جو مدینہ منورہ کے قریبی دیہات سے آئے تھے اور دیہاتیوں پر جمعہ لازم ہی نہیں۔ دوسرا آپ کے ارشاد گرامی سے کہ جو جانا چاہے چلا جائے۔ یہ ہی مفہوم نکالنا کہ وہ جا کر جمعہ پڑھنے کے لیے واپس نہ آئے درست نہیں کیونکہ اس میں صرف جانے کی اجازت دی گئی واپس آ کر جمعہ ادا کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔

بہ حال ایک تو وہ لوگ دیہات کے رہنے والے تھے ان پر جمعہ فرض ہی نہ تھا اور دوسرا یہ احتمال بھی موجود ہے کہ انہیں صرف جانے کی اجازت دی ہو واپس آ کر جمعہ پڑھنے سے منع نہ کیا گیا۔ اس سے ان لوگوں کا استدلال نہایت کمزور ہو جاتا ہے جو عید کے دن جمعہ کی نماز شہریوں پر بھی معاف کر دینے کے قائل ہیں۔

### اعتراض

ایاس بن ابی رملہ شامی کہتے ہیں کہ میں حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے پاس حاضر تھا۔ آپ نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا تم نے حضور ﷺ کے دور میں جمعہ اور عید دونوں

حدثننا عثمان بن المغیرة عن ایاس بن ابی رملة الشامی قال شهدت معاویة بن ابی سفیان وهو یسنل زید ابن ارقم قال اشهدت مع رسول اللہ

اکٹھی نمازیں پائیں؟ فرمایا ہاں پوچھا: تو پھر حضور ﷺ نے کیسے کیا تھا؟ کہنے لگے: آپ ﷺ نے نماز عید پڑھائی اور جمعہ کے لیے رخصت کا اعلان فرمادیا جو پڑھنا چاہے پڑھ لے۔

عیدین اجتماعی یوم قال فکیف صنع قال نعم قال فکیف صنع قال صلی العید ثم رخص فی الجمعة فقال من شاء ان یصلی فلیصل۔

(ابوداؤد بیع عن العید ص ۳۱۶ باب اذا وافق یوم الجمعة یوم عید)

سوال: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے سب کو رخصت عطا فرمائی تھی اس میں دیہاتی یا شہری کی کوئی تفریق نہیں ہے لہذا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا واقعہ بھی اسی کی روشنی میں دیکھا جائے گا۔ جس سے یہی ثابت ہے کہ عید کے دن جمعہ پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

جواب اول: روایت مذکورہ میں ایک راوی ایاس بن ابی رملہ کو خود مجوزین کے ایک مولوی محمد اشرف نے مجہول لکھا ہے۔

وفی اسنادہ ایاس بن ابی رملہ وهو مجہول۔

(عن المجبور ص ۳۱۶)

زید بن ارقم والی حدیث کہ جس میں حضرت معاویہ کے سوال کا ذکر ہے ابن منذر نے کہا کہ یہ ثابت نہیں کیونکہ ایاس نامی راوی مجہول ہے۔

فی حدیث زید بن ارقم حین سألہ معاویة قال ابن المنذر لا یثبت هذا فان ایاسا مجہول۔

(میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۳۱ ذکر ایاس ابن ابی رملہ)

ابن منذر نے ایاس کو مجہول کہا اور ابن قطان نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

قال ابن المنذر ایاس مجہول قال ابن القطان هو کما قال۔

(تہذیب العہد ج ۱ ص ۳۸۸ ذکر ایاس بن ابی رملہ ثامی)

تو معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ اس راوی کی وجہ سے ضعیف ہے اور قابل استدلال و احتجاج نہیں ہے۔

جواب دوم: حضور ﷺ سے ہی اس حدیث کے مقابل ایک صحیح حدیث مروی ہے جس میں ”اہل عوالی“ کی رخصت کا صراحتاً ذکر ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عمر بن عبد العزیز سے کہ حضور ﷺ کے دور میں دو عیدین (جمعہ اور عید) اکٹھی آئیں تو آپ نے فرمایا: جو اہل عالیہ (گاؤں والوں) میں سے بیٹھنا چاہے بیٹھا رہے اس پر کوئی حرج نہیں اور یہ اسناد صحیح کے ساتھ عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے ”اہل عالیہ“ کی قید کے ساتھ روایت کی گئی ہے جو موثوق ہے۔

عن عمر بن عبد العزیز قال اجتمع العیدان علی عہد النبی ﷺ فقال من احب ان یجلس من اهل العالیة فلیجلس من غیر حرج وروی ذالک باسناد صحیح عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ مقید باهل العالیة موقوف علیہ۔ (تہذیب شریف ج ۳ ص ۳۱۸ باب اجتماع العیدین ان یوافق یوم العید یوم الجمعة)

لہذا معلوم ہوا کہ اہل عوالی کے لیے عید کے دن جمعہ نہ پڑھنے کی رخصت ہے، ہر ایک کے لیے ایسا نہیں اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے بھی جمعہ نہ پڑھنے کی اجازت گاؤں والوں کے لیے تھی۔ عمر بن عبد العزیز کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: آج تمہارے لیے دو عیدیں جمع ہیں جو چاہے اس کے لیے جمعہ کی جگہ عید ہی کافی ہے، ہم تو جمعہ پڑھیں گے۔

عن ابی ہریرة عن رسول اللہ و انه قال قد اجتمع فی یومکم هذا عیدان فمن شاء اجزاه من الجمعة واذمجمعون۔ (تہذیب شریف ج ۳ ص ۳۱۸)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی رخصت گاؤں والوں کو اس لیے عطا فرمائی کیونکہ وہ شہری نہ تھے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ حضرت عثمان غنی نے یہ بات حضرات صحابہ کرام کی جماعت کے سامنے فرمائی تھی۔ اگر اس سے تمام دیہاتی اور شہری لوگوں کو رخصت ہوتی جیسا کہ امام احمد بن حنبل نے لگائے تو پھر صحابہ کرام گاؤں والوں کی تخصیص کا انکار فرماتے لہذا معلوم ہوا کہ جمعہ کی رخصت ان لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے جن پر جمعہ لازم نہیں لہذا عید کے دن عید کی وجہ سے جمعہ ترک نہ کیا جائے گا اور یہ کیونکہ ہو سکتا ہے حالانکہ جمعہ کی فرضیت قرآن کریم سے ثابت ہے بالاجماع شہر والوں پر لازم ہے اس لیے شہر والوں سے جمعہ کو ساقط کر دینا جائز نہ ہو گا اور ساقط بھی اس سے جو درجہ میں جمعہ سے کم ہے ہاں اگر نص قطعی ہو تو پھر اور بات ہوگی۔ اس کے سامنے خبر دعا جز ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے جن احادیث و روایات سے عید کے دن شہر والوں پر جمعہ ساقط ہونے پر استدلال فرمایا ہے وہ خبر آحاد ہیں۔ حالانکہ ان میں گاؤں والوں کے ساتھ اختصاص کا احتمال بھی ہے۔ ان میں ایک وہ روایت ہے جسے ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آج دو عیدیں (جمعہ اور عید) جمع ہو گئیں تو تم میں سے جس نے عید پڑھ لی اس کی جمعہ سے وہ کافی ہوگی اور ہم انشاء اللہ جمعہ پڑھیں گے۔ السندي نے زوائد میں کہا اس کی اسناد صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ یاد رہے کہ مذکورہ دلائل و شواہد کی روشنی میں یہی بات واضح ہوتی ہے کہ جمعہ اور عید اکٹھی آجانے کی صورت میں گاؤں والوں کے لیے جمعہ نہ پڑھنے کی اجازت ہے اور اسی بات کو حضرت عثمان غنی نے حضرات صحابہ کرام کی موجودگی میں فرمایا۔ جمعہ کی فرضیت کتاب اللہ سے ثابت ہے لہذا اس کا شہر والوں سے عید کے دن ساقط ہو جانا خبر واحد سے ثابت نہیں ہو سکتا اور ایسے موقع پر حضور ﷺ کا اپنے اور اپنے ساتھیوں کے متعلق جمعہ پڑھنے کا فرمانا بھی اسی کی تائید کر رہا ہے۔

نوٹ: طریقہ مسنونہ تو یہی ہے کہ نماز عید پہلے پڑھی جائے اور خطبہ بعد میں پڑھا جائے لیکن جس روایت میں یہ آیا ہے کہ مروان بن الحکم نے عید کے دن پہلے خطبہ دیا اور پھر جماعت کرائی۔ چونکہ یہ طریقہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کے طریقہ سے الگ تھا۔ اس لیے اس کی بڑ زور مخالفت کی گئی، ملاحظہ ہو۔

عن اسماعيل بن رجاء عن ابيه قال اخبرج مروان المنبر وبدا بالخطبة قبل الصلوة فقام اليه رجل فقال يا مروان خالفت سنة اخوحت المنبر ولم تكن تخرج وبدأت بالخطبة قبل الصلوة. (معصف ابن ابی شیبہ ص ۲۷۱ من رخص ان يخطب قبل الصلوة)

اسماعیل بن رجاء اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ مروان نے منبر پر چڑھ کر عید کی نماز سے قبل خطبہ دینا شروع کیا تو ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا اے مروان! تو نے خلاف سنت کیا ہے، منبر پر خطبہ کے لیے پہلے چڑھ گیا، پہلے ایسا نہ تھا۔ نماز سے پہلے خطبہ دیا۔ یہ بھی پہلے نہ تھا۔

اثر مذکور میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ عیدین کی نماز سے قبل خطبہ دینا خلاف سنت اور حضور ﷺ کے علاوہ خلفائے راشدین کے عمل کے بھی خلاف ہے۔ یہ تمام حضرات پہلے نماز ادا فرماتے پھر خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۶۸ - بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ قَبْلَ الْعِيدِ أَوْ بَعْدَهُ

عیدین سے پہلے یا بعد  
نفلی نماز کا بیان

۲۳۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُصَلِّي يَوْمَ النِّطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَهَا. أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ عَنْ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عید الفطر کے دن نماز عید سے پہلے اور بعد میں نفلی نماز نہیں پڑھا کرتے تھے۔ ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم

إِيَّاهُ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّيَ قَبْلَ أَنْ يَغْدُوَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ.

سے انہوں نے اپنے باپ سے خبر دی کہ وہ عید گاہ میں جانے سے قبل اپنے گھر میں چار رکعت پڑھتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا صَلَوةَ قَبْلَ صَلَوةِ الْعِيدِ قَاتَمًا بَعْدَهَا فَإِنْ شِئْتَ صَلَّيْتَ وَإِنْ شِئْتَ لَمْ تُصَلِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز عید سے قبل کوئی نماز نقلی نہیں۔ بہر حال عید کے بعد اگر تیری مرضی ہو تو پڑھ لے ورنہ نہ سہی۔ یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں عبد اللہ بن عمر کا یہ عمل کہ نماز عید سے پہلے اور بعد آپ نفل نہ پڑھتے تھے اور جناب قاسم بن ابی بکر عید کی نماز سے قبل نوافل ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس پر امام محمد نے اپنا مسلک و مذہب بیان فرمایا کہ عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے لیکن یہ مذہب حضور ﷺ کے عمل سے نکلتا ہے جو یہ ہے۔

عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ انه خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها. (تبيين شريف ج ۳ ص ۳۰۲ باب الامام لا يصل قبل العيد وبعده في المصلى)

ابن عباس سے سعید بن جبیر روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ عید الفطر پڑھنے تشریف لے گئے آپ نے دو رکعت ادا فرمائیں نہ اس سے پہلے اور نہ ہی بعد میں نفل پڑھے۔

جب حضور ﷺ نے نماز عید کے بعد نفل ادا نہیں فرمائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کی اجازت کہاں سے دے رہے ہیں؟ ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب عید گاہ سے نماز عید پڑھ کر واپس تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا فرماتے۔ (تبيين شريف ج ۳ ص ۳۰۲)

عن ابى اسحاق قال كان سعيد بن جبيرة وابراهيم وعلقمة يصلون بعد العيد اربعا. عن يزيد بن ابى زياد قال رايت ابراهيم وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعبد الرحمن بن ابى لیلی يصلون بعدها اربعا. عن الاسود بن هلال قال خرجت مع على فلما صلى الامام قام فصلى بعدها اربعا.

ابو اسحاق سے کہ سعید بن جبیر، ابراہیم اور علقمہ نماز عید کے بعد چار رکعت نفل پڑھتے تھے۔ یزید بن ابی زیاد کہتے ہیں میں نے ابراہیم سعید بن جبیر، مجاہد اور عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کو نماز عید کے بعد چار رکعت پڑھتے دیکھا۔ اسود بن ہلال کہتے ہیں میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جب امام نے نماز پڑھائی تو آپ نے اٹھ کر اس کے بعد چار رکعت نفل ادا فرمائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۷۹ مئی کان مصلی بعد العید اربعا) قارئین کرام! ان احادیث و آثار سے امام محمد اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک و مذہب کھل کر سامنے آجاتا ہے کہ وہ موافق احادیث و آثار ہے۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت سے معترض نے اعتراض کیا تھا حالانکہ یہی حضرت خود نماز عید کے بعد نفل پڑھنے والوں میں شامل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ سے منقول کہ آپ نے فرمایا: میں نماز عید کے بعد جو چار رکعت نفل ادا کرتا ہوں اس لیے تاکہ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اتباع ہو جائے جس کا ثبوت ”کتاب الحج علی اہل المدینہ“ میں یوں موجود ہے۔

وقال ابوحنيفة لا صلوة قبل العيدين فاما بعدهما فان شئت صليت اربعا. واما اصحاب على ابن ابى طالب رضی اللہ عنہم فکانوا لا يصلون قبلها

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دونوں عیدوں سے پہلے کوئی نماز نہیں البتہ عیدوں کے بعد اگر تو پڑھنا چاہے تو چار رکعت پڑھ لے اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھی عیدوں کے پہلے نماز

ویصلون بعدها اربعا وهذا احب القولین البنا۔

(کتاب الجری علی اصل المدینہ ج ۳ ص ۳۰۰ باب العیدین مطبوعہ

دارالعارف نعمانیہ لاہور)

نہ پڑھتے تھے اور بعد میں چار رکعت (نفل) پڑھتے تھے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں قولوں میں سے محبوب ترین عمل ہمارے نزدیک یہی ہے (عیدین کے بعد نفل پڑھ لے)۔

مذکورہ عبارت نے ثابت کر دیا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اتباع کرتے ہوئے نماز عید کے بعد نفل پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے لہذا جن روایات میں حضور ﷺ کے نفل نہ پڑھنے کا ذکر ہے ان سے مراد عید گاہ میں نہ پڑھنا ہے اور جن میں پڑھنے کا ذکر ہے ان سے مراد گھر تشریف لا کر پڑھنا ہے۔ معلوم ہوا کہ نماز عید سے قبل نفل درست نہیں نہ تو گھر میں اور نہ ہی عید گاہ میں اور نماز عید کے بعد گھر میں جائز عید گاہ میں درست نہیں ہیں۔ باقی رہا معاملہ جناب قاسم بن محمد کے بارے میں کہ وہ نماز عید سے قبل چار رکعت نفل ادا فرمایا کرتے تھے تو اس کے متعلق گزارش ہے کہ شاید انہیں ممانعت کی حدیث نہ پہنچی ہو۔ نماز عید کے بعد نوافل کے بارے میں غیر مقلدین کے ثقہ شارح ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ حضور ﷺ نماز عید سے قبل کوئی نفل نہ ادا فرماتے پھر جب واپس گھر تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا فرماتے۔ اس کو ابن ماجہ نے ذکر کیا۔ اس کی اسناد حسن ہیں اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے یہی اسحاق کا قول ہے۔

حدیث ابی سعید ان النبی ﷺ کان لا یصلی قبل العید شیئا فاذا رجع الی منزله صلی رکعتین اخرجه ابن ماجہ باسنادہ حسن وقد محمد الحاکم وبہذا قال اسحاق۔

(فتح الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۳۸۲)

قارئین کرام! امام اعظم رضی اللہ عنہ کا عمل حدیث کے خلاف نہیں بلکہ وہ احادیث صحیحہ اور آثار مستندہ کے عین موافق ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

## عیدین کی نماز میں قرأت کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ضمہ بن سعید مازنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے حدیث بیان کی کہ حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد اللیثی سے پوچھا: حضور ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟ کہا: قی و القرآن المجید اور افتربت الساعة و انشق القمر۔

حضور ﷺ سے عیدین کی نماز میں ان مذکورہ دو سورتوں کے علاوہ النحیٰ، الاعلیٰ اور الناشیہ وغیرہ پڑھنا بھی مروی ہے۔ جناب ابو واقد نے جو سنواری بیان کر دیا اس لیے ان سورتوں میں سے کوئی اگر پڑھ لی جائے تو بہتر ہے ورنہ کسی جگہ سے قرآن پڑھنے سے نماز عید میں کوئی فرق نہیں آتا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں چونکہ جناب اللیثی والی روایت زیادہ مستبرہ تھی اس لیے شاید اسی پر اکتفا فرمایا۔

## ۷۰۔ بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ

۲۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ قَالَ سَمِعْتُ الْأَضْحَى وَالْفِطْرَ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فَكَثُرَ فِي الْأُولَى سَبْعُ تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْفِرَاءِ وَفِي الْآخِرَةِ بِخَمْسِ

## عیدین کی نماز میں تکبیر کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ میں عید الاضحیٰ اور عید الفطر پڑھتے وقت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا انہوں نے پہلی رکعت میں قرأت سے قبل سات تکبیریں اور

تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ.

دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ قَدْ اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي التَّكْبِيرِ فِي  
الْعِيدَيْنِ فَمَا اخَذْتُ بِهِ فَهُوَ حَسَنٌ وَّافْضَلُ ذَلِكَ  
عِنْدَنَا مَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ اَنَّهُ كَانَ يُكْبِرُ فِي كُلِّ عِيدٍ  
بِتَسْعَا حَمْسًا وَّارْبَعًا فِيهِنَّ تَكْبِيرَةٌ الْاَفْتِنَاجِ وَتَكْبِيرَاتَا  
التَّرَكُّوعِ وَيُؤَلِّقُ بَيْنَ الْقِرْأَتَيْنِ وَيُؤَخَّرُ هَاهُنَا الْاُولَى  
وَيُقَدِّمُ هَاهُنَا الْثَانِيَةَ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ  
عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ عیدین کی تکبیروں میں علماء کا اختلاف ہے تم جس پر عمل کر لو اچھا ہے اور ہمارے نزدیک وہ جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کی افضل ہے وہ یہ کہ آپ ہر عید کی نماز میں نو تکبیریں کہتے تھے۔ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں تحریرہ کے ساتھ اور دوسری میں چار رکوع کی تکبیر کے ساتھ دونوں رکعت کی قرأت کو ملاتے پہلی رکعت میں تکبیرات کے بعد قرأت کرتے اور دوسری میں سجدہ سے اٹھ کر تکبیرات سے پہلے قرأت کرتے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز عید میں تکبیرات بارہ (۱۲) بیان ہوئیں اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نو (۹) ذکر کی گئیں اور موخر الذکر کو امام محمد نے افضل قرار دے کر احناف کے عمل کی اساس بنایا لیکن یہ بھی فرمایا کہ اگر اس کے علاوہ کسی دوسری روایت میں مذکور تعداد تکبیرات کے مطابق نماز عید ادا کی جائے تو اس نماز میں خرابی نہ ہوگی۔

اعتراض

موطا کی شرح میں غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے ان دونوں روایات کے علاوہ چودہ (۱۴) تکبیرات والی روایت کو صحیح قرار دیا اور لکھا کہ اس چودہ (۱۴) تکبیرات والی روایت کے خلاف حضور ﷺ سے ثابت نہیں لہذا احناف کا نو (۹) تکبیریں صحیح کہنا خلاف سنت ہوا۔

جواب: اگرچہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں اس کا جواب موجود ہے وہ یہ کہ کسی بھی مقدار والی روایت پر عمل کرنا غلط نہیں لیکن ہم اعتراض کے آخری حصہ کو لے کر کچھ کہنا چاہتے ہیں یعنی یہ بات کہ چودہ تکبیرات کے خلاف رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں۔ آئیے اس کا ثبوت دکھائیں۔

قال اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم  
عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه كان قاعدا  
فى مسجد الكوفة ومعه حذيفة بن اليمان وابو  
موسى الاشعري رضى الله عنهم فخرج عليهم  
الوليد بن عقيب بن ابى معيط وهو امير الكوفة يومئذ  
فقال ان هذا عيد كم فكيف اصنع فقالوا اخبره يا ابا  
عبد الرحمن كيف يصنع فارمہ عبد الله بن مسعود  
رضى الله عنه ان يصلى بغير اذان ولا اقامة وان  
يكبر فى الاولى خمساً وفى الثانية اربعاً وان يوالى  
بين القراتين. (كتاب الاثار ج ۳۱ مطبوعه اداره القرآن كراچي  
باب صلوٰۃ العیدین)

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہیں ابراہیم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ ایک مرتبہ کوفہ کی جامع مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے ساتھ حضرت حذیفہ بن الیمان اور ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما بھی تھے۔ ولید بن عقبی بن ابی معیط ان کے پاس آیا۔ جوان دنوں کوفہ کا امیر تھا کہنے لگا: کل عید ہے مجھے کیا کرنا چاہیے؟ دونوں نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! اسے بتاؤ کہ کل کیا کرنا ہے؟ تو حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اسے کہا: کل نماز عید پڑھیں گے اذان اور اقامت نہ ہوگی اور طریقہ نماز یہ ہے کہ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں اور دوسری میں چار تکبیریں ہوں گی اور دونوں رکعتوں کی قرأت کو ملایا جائے گا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری، عبد اللہ بن مسعود اور حذیفہ بن الیمان تینوں جب عید کی نو تکبیرات پر متفق ہیں اور اسی کی تبلیغ بھی فرماتے ہیں تو یہ کیونکر منظور ہو کہ یہ تینوں حضرات حضور ﷺ کے خلاف چلتے ہوں گے اور تکبیرات کی تعداد کوئی اجتہاد یا قیاسی بات نہیں ہے۔ اس لیے یہ کہنا پڑتا ہے کہ ان حضرات نے حضور ﷺ کو ایسے کرتے یا کہتے سنا ہوگا لہذا اسولوی عطاء اللہ کا یہ کہنا کہ چودہ تکبیرات کے خلاف ثابت نہیں غلط ہے۔ علاوہ ازیں حضرت صحابہ کرام کا عمل بکثرت روایات سے ثابت ہے کہ وہ نو (۹) تکبیریں کہتے رہے۔

نماز عید میں صحابہ کرام نو (۹) تکبیریں کہا کرتے تھے

عبد اللہ بن حارث کہتے ہیں کہ ہمیں جناب عبد اللہ بن عباس نے عید کی نماز پڑھائی آپ نے نو تکبیریں کہیں، پانچ پہلی رکعت اور چار دوسری میں اور قرأت کو ملایا۔

عن عبد الله بن حارث قال صلى بنا ابن عباس يوم عيد فكبر تسع تكبيرات خمسا في الاولى واربعاً في الاخرة والى بين قرأتين. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۴)

شععی سے کہ زیاد نے جناب مسروق کی طرف کسی کو بھیجا کہ ہم تو اور کاموں میں مشغول رہے تو فرمائیے عیدین کی نماز میں کتنی تکبیریں ہیں؟ فرمایا: نو پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں دونوں رکعت کی قرأت ملانی جائے۔

عن الشعبي قال ارسل زياد الى مسروق انا يشغلنا اشغال فكيف التكبير في العيدين قال تسع تكبيرات قال خمسا في الاولى واربعاً في الاخرة والى بين قرأتين. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۴)

ابراہیم نے اسود اور مسروق سے روایت کیا ہے کہ وہ دونوں عید میں نو تکبیریں کہتے تھے۔

عن ابراهيم عن الاسود ومسروق انها كانا يكبران في العيد تسع تكبيرات. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۴)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ عید میں نو تکبیریں کہتے تھے۔

عن اشعث عن محمد بن سيرين عن انس انه كان يكبر في العيد تسعاً فذكر مثل حديث عبد الله. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۵)

ابی جعفر سے مروی ہے کہ وہ عید کی تکبیرات کے بارے میں حضرت عبد اللہ کے قول پر توئی دیتے تھے۔

عن جابر عن ابي جعفر انه كان يفتي بقول عبد الله في التكبير في العيدين. (ج ۲ ص ۱۷۶)

حسن اور محمد سے روایت ہے کہ وہ دونوں نو تکبیرات کہتے تھے۔

عن هشام عن الحسن ومحمد انهما كانا يكبران تسع تكبيرات. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۶)

شععی اور مسیب نے کہا عید کی نماز میں نو تکبیریں ہیں پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں۔

عن ابن شيبان عن الشعبي والمسيب قالوا الصلوة يوم العيد تسع تكبيرات خمس في الاولى واربع في الاخرة. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۷)

سعید بن العاص نے کسی کو حضرت ابن مسعود، حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری کی طرف بھیجا اور پوچھا کہ نماز عید میں کتنی تکبیریں ہیں؟ انہوں نے اس کے جواب کے لیے حضرت ابن مسعود کو اپنا نمائندہ بنایا آپ نے فرمایا: پہلی رکعت میں قرأت سے قبل چار

ان سعيد بن العاص ارسل الى ابن مسعود وحذيفة وابى موسى فسألهم عن التكبير في العيد فاسندوا امرهم الى مسعود فقال تكبير اربعاً قبل القرأة ثم تقرا فاذا فرغت كبرت فركعت ثم تقوم



فی الثانية فنقرأ فاذا فرغت كبرت اربعاً.  
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۲۹۰ باب ذکر اخیر الذی روی فی التیمیر اربعاً)  
تیمیریں کو پھر قرأت کرو فارغ ہو کر تکبیر کہہ کر رکوع کرو پھر دوسری  
رکعت کے لیے کھڑے ہو جاؤ اب پہلے قرأت کرو فارغ ہونے پر  
چار تکبیریں کہو۔

عن مكحول عن رسول الله ﷺ وحذيفة  
اشعري کے ایک پیغام لے جانے والے کی زبانی ہے کہ وہ رسول  
اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ جناب مکحول نے اس پیغام  
لے جانے والے کا نام نہ لیا۔ بہر حال فرمایا کہ حضور ﷺ  
نے تکبیر تحریرہ اور رکوع کی تکبیر کے علاوہ تکبیروں کا ذکر فرمایا۔

قارئین کرام! نو عدد آثار اس بات پر شاہد ہیں کہ اجلہ صحابہ کرام نماز عید میں نو تکبیرات ادا فرمایا کرتے تھے اور اس کی تبلیغ بھی  
فرمایا کرتے تھے۔ زیادہ سے زیادہ ان آثار کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ قاصد کا نام معلوم نہ ہونے کی وجہ سے روایت کے راوی میں  
جہالت آگئی جس وجہ سے یہ قابل استدلال نہ رہی لیکن یہ جہالت اس دور کی ہے جس میں ایسی جہالت مضرت نہیں ہے۔ قرن اول میں یہ  
واقعہ ہوا۔ علاوہ ازیں ایک حدیث ایسی بھی مذکور ہے جس میں یہ جہالت بھی نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن مكحول قال اخبرني ابو عائشة جليس  
لاسى هريرة ان سعيد بن العاص سال ابا موسى  
وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله ﷺ  
يكبر في الضحى والفطر فقال ابو موسى كان يكبر  
اربعا تكبيرة على الجنائز فقال حذيفة صدق وقال  
ابو موسى كذلك كنت اكبر بالبصرة حيث كنت  
عليهم قال وقال ابو عائشة وانا حاضر سعيد بن  
العاص. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۲۸۹)

مکحول کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے  
ساتھی ابو عائشہ نے خبر دی کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اور حذیفہ  
بن الیمان سے پوچھا: حضور ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی  
کیسے تکبیرات کہا کرتے تھے؟ ابو موسیٰ نے فرمایا: جیسا کہ جنازہ میں  
آپ چار تکبیرات کہا کرتے تھے حذیفہ نے کہا: ٹھیک کہا ہے اور ابو  
موسیٰ کہتے ہیں کہ جب میں بصرہ ہی میں مقرر تھا تو اس دوران میں  
بھی ایسے ہی تکبیرات کہا کرتا تھا۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس  
گفتگو کے وقت سعید بن العاص کے پاس حاضر تھا۔

ان حالات میں جبکہ عیدین کی نماز میں تکبیرات کی تعداد میں اختلاف ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ کسی ایک تعداد پر عمل کر لیا جائے  
تو اچھا ہے۔

## اعتراض

تم احناف نے جو مصنف ابن ابی شیبہ کی روایات سے نو تکبیروں کا ثبوت پیش کیا ہے اور ثبوت بھی فقہائے صحابہ کے اعمال سے  
پیش کیا ہے۔ اگرچہ اس میں مولوی عطاء اللہ اہل حدیث کے چودہ تکبیرات نماز عید کے دعوے کی تردید ہو جاتی ہے لیکن اس کے ساتھ  
ساتھ احناف کے قول کی بھی تردید ہو جاتی ہے کیونکہ وہ بھی نماز عید میں زائد چھ تکبیروں کے قائل ہیں لہذا جب پہلی رکعت میں زائد  
تین تکبیرات کے ساتھ تکبیر تحریرہ کو ملایا جائے اور اسی طرح دوسری رکعت میں تین زائد تکبیروں کے ساتھ رکوع کی تکبیر کو ملایا جائے تو  
کل چار تکبیرات ہر رکعت میں بنتی ہیں لہذا کل آٹھ تکبیریں ہوں اور اسی پر احناف کا عمل ہے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ کی واضح  
روایات میں مذکور ہو چکا ہے کہ پہلی رکعت نماز عید میں پانچ اور دوسری میں چار تکبیریں فقہائے صحابہ کا معمول تھیں جو کہ کل نو بنتی ہیں  
لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا عمل فقہائے صحابہ کے عمل کے خلاف ہے۔

جواب اول: ابھی آپ نے یہی ہی کی روایات میں پڑھ لیا ہے کہ جب سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعری اور حذیفہ ابن یمان سے سوال کیا کہ نبی پاک ﷺ نماز عید کی ہر رکعت میں کتنی تکبیریں پڑھتے تھے تو ابو موسیٰ اشعری نے جواب دیا کہ وہ چار تکبیریں نماز جنازہ کی تکبیروں کے برابر پڑھتے تھے اور حذیفہ ابن یمان نے فرمایا کہ ابو موسیٰ اشعری نے سچ کہا ہے تو اس حدیث نے ثابت کر دیا کہ نبی پاک ﷺ کا معمول نماز عید کی تکبیرات میں وہی تھا جو نماز جنازہ میں تھا اور صحابہ کا بھی یہی معمول تھا جیسا کہ حذیفہ ابن یمان اور ابو موسیٰ اشعری کے کلام سے واضح ہے تو جب نبی پاک ﷺ کا نماز عید کی تکبیرات میں آٹھ تکبیرات کہنے کا معمول ہو تو پھر صحابہ کرام اور پھر فقہائے صحابہ آپ کے معمول کی کیسے مخالفت کر سکتے ہیں؟ لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا معمول نماز عید میں آٹھ تکبیرات پڑھنے کا سنت رسول ﷺ کے مطابق ہے نہ کہ خلاف لہذا نو تکبیرات کا قول جو فقہائے صحابہ سے منقول ہے اس کی گنتی میں سننے والوں کو مغالطہ ہوا ہے کہ جس کی وجہ سے انہوں نے احناف پر اعتراض کر دیا ہے اگر غور کرتے تو یہ اعتراض نہ کرتے کیونکہ نو تکبیرات میں یہ واضح طور پر گزرا ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نو تکبیرات یوں پڑھتے پہلی رکعت میں یک تکبیر تحریمہ کے ساتھ تین زائد تکبیریں ملاتے۔ اس کے بعد قرأت کے بعد رکوع کے لیے تکبیر فرماتے تو اس طرح پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں ہوئیں اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیرات زائد کے ساتھ تکبیر رکوع کو ملاتے تو یہ کل چار بن جاتی ہیں اور دونوں رکعتوں کی کل تکبیرات نو بن جاتی ہیں لہذا یہ نو تکبیر رکوع کی تکبیر ہے باقی آٹھ ہی تکبیریں ہیں جو احناف کا معمول ہیں۔ اب حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول نماز عید میں آٹھ تکبیرات پڑھنے پر مصنف عبد الرزاق سے ملاحظہ فرمائیں۔

عبد الرزاق عن الثوری عن ابی اسحاق عن علقمة والاسود بن یزید ان ابن مسعود کان یكبر فی العیدین تسعاً تسعاً اربعاً قبل القراءة ثم کبر ، فرکع ، وفی الثانية یقرأ ، فاذا فرغ کبر اربعاً ثم رکع . عبد الرزاق عن معمر عن ابی اسحاق عن علقمة والاسود ابن یزید قال کان ابن مسعود جالساً وعنده حذیفة و ابو موسی الاشعری فسالهما سعید بن العاص عن التکبیر فی الصلاة یوم الفطر ولاضحی فجعل هذا یقول سل هذا ، وهذا یقول ، سل هذا فقال حذیفة سل هذا عبد الله بن مسعود ، فساله فقال ابن مسعود ، یکبر اربعاً ثم یقرأ ، ثم یکبر ، فیرکع ، لم یقوم فی الثانية فیرکع ثم یکبر اربعاً بعد القراءة .

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۲۹۳ باب التکبیر فی الصلوٰۃ)

عبد الرزاق عن الثوری عن ابی اسحاق عن علقمة والاسود بن یزید ان ابن مسعود کان یكبر فی العیدین تسعاً تسعاً اربعاً قبل القراءة ثم کبر ، فرکع ، وفی الثانية یقرأ ، فاذا فرغ کبر اربعاً ثم رکع . عبد الرزاق عن معمر عن ابی اسحاق عن علقمة والاسود ابن یزید قال کان ابن مسعود جالساً وعنده حذیفة و ابو موسی الاشعری فسالهما سعید بن العاص عن التکبیر فی الصلاة یوم الفطر ولاضحی فجعل هذا یقول سل هذا ، وهذا یقول ، سل هذا فقال حذیفة سل هذا عبد الله بن مسعود ، فساله فقال ابن مسعود ، یکبر اربعاً ثم یقرأ ، ثم یکبر ، فیرکع ، لم یقوم فی الثانية فیرکع ثم یکبر اربعاً بعد القراءة .

خلاصہ کلام یہ نکلا کہ نو تکبیرات والی روایات احناف کے مسلک کے خلاف نہیں بلکہ ان سے بھی مراد آٹھ ہی تکبیریں ہیں کہ جن کو

ہر رکعت میں چار چار تکبیرات کو ملا کر کہا جاتا ہے کہ جس میں چھ زائد تکبیریں اور دو تکبیر تحریر اور تکبیر رکوع شامل ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

رمضان شریف میں تراویح اور اس کی

فضیلت کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں عروہ بن زبیر نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے مسجد شریف میں نماز ادا فرمائی تو آپ کی نماز جیسی صحابہ کرام نے بھی نماز پڑھی پھر دوسرے دن صحابہ کرام بکثرت تشریف لائے پھر تیسری یا چوتھی رات اور زیادہ حاضر ہوئے تو حضور ﷺ مسجد میں ان کی طرف تشریف نہ لائے جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا: میں نے وہ سب کچھ جانا جو تم نے کل رات کیا۔ مجھے تمہاری طرف آنے سے صرف اس بات نے روکا کہ اگر میں نکلتا ہوں تو خطرہ تھا کہ یہ نماز (تراویح) تم پر فرض نہ کر دی جائے یہ رمضان میں ہوا۔

ہمیں امام مالک نے سعید مقبری سے خبر دی انہیں ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے بتایا کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رمضان شریف کی نماز کی کیا کیفیت تھی؟ فرمایا حضور ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ ادا فرمایا کرتے۔ آپ پہلے چار رکعت پڑھتے ان کے حسن و طول کے متعلق مت پوچھو کہ کیسا تھا؟ پھر چار اور ادا فرماتے ان کے حسن و طول کے بارے میں بھی مت پوچھو پھر تین رکعت ادا فرماتے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ وتر ادا فرمانے سے قبل سوتے ہیں؟ فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتیں ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے خبر دی کہ وہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ لوگوں کو رمضان شریف کی راتوں میں قیام کی ترغیب دیا کرتے تھے لیکن کسی لازم امر کا حکم نہ دیتے۔ فرمایا کرتے تھے جو بھی رمضان کی راتوں میں ایمان و احتساب سے قیام کرے گا اس کے بچھلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ

۷۱- بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ وَمَا فِيهِ

مِنَ الْفَضْلِ

۲۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ كَثُرُوا مِنْ الْقَابِلَةِ ثُمَّ اجْتَمَعُوا اللَّيْلَةَ الْفَاتِحَةَ أَوِ الرَّابِعَةَ فَكَثُرُوا فَلَمْ يُخْرَجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي قَدْ صَنَعْتُمُ الْبَارِحَةَ فَلَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ إِلَّا بِتِي خَشِيتُ أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْكُمْ وَذَالِكُ فِي رَمَضَانَ.

۲۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْبِيَّتِمْ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْبِيَّتِمْ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا قَبْلَ أَنْ تُؤْتِرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ عَيْنَايَ تَمَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي.

۲۳۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الرَّهْوِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُرَغِّبُ النَّاسَ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَرَأْسًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَسَوَّى النَّبِيُّ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَيَّ ذَالِكُ ثُمَّ كَانَ

دنیا سے پردہ فرما گئے اور رمضان شریف کی راتوں کے قیام کا معاملہ اسی طرح تھا پھر ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خلافت کے ابتدائی دور تک ایسے ہی رہا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے خبر دی وہ عروہ بن زبیر سے اور وہ عبد الرحمن بن عبد القاری سے بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے ہمراہ رمضان کی ایک رات نکلے تو دیکھا کہ لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھ رہے ہیں کوئی ایک تھا اور کسی کے ساتھ دو چار تھے۔ حضرت عمر نے دیکھ کر فرمایا میں چاہتا ہوں کہ یہ لوگ ایک قاری کے پیچھے کھڑے ہو کر اکٹھے نماز پڑھیں تو بہت اچھا ہو گا پھر ان کے لیے حضرت ابی بن کعب کو امام مقرر کر دیا پھر ایک مرتبہ میں حضرت عمر کے ساتھ نکلا اور لوگوں کو ایک امام کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھ کر آپ نے فرمایا: یہ بدعت کتنی اچھی ہے وہ نماز جس سے لوگ سو جاتے ہیں اس سے بہت بہتر ہے جو رات کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں۔ اس نماز سے مراد تہجد کی نماز ہے جو رات کے آخر میں ہوتی ہے اور لوگ رات کے اول حصہ میں قیام کرتے تھے (یعنی نماز تراویح)۔

امام محمد فرماتے ہیں اس تمام پر ہمارا عمل ہے۔ رمضان مبارک میں اگر لوگ امام کے ساتھ نفل (تراویح) ادا کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں نے اس پر اتفاق و اجماع کر لیا تھا اور اسے ”حسن“ بالاتفاق قرار دیا اور حضور ﷺ سے مروی بھی ہے کہ جسے مسلمان حسن قرار دیں وہ عند اللہ بھی حسن ہے اور جسے مسلمان قبیح قرار دیں وہ عند اللہ بھی قبیح ہے۔

الْأَمْرُ لِيَّ بِخِلَافَةِ ابْنِ بَكْرٍ وَصَدْرِ ابْنِ خِلَافَةَ عُمَرَ عَلَى ذَٰلِكَ.

۲۳۶- أَحْسَبُ نَا مَالِكُ أَحْسَبْنَا ابْنَ الشَّهَابِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةَ فِي رَمَضَانَ فَاذًا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلْوَتِهِ الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ وَاللَّهِ ابْنِي لِأَطْنَبِي لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَثْمَلُ ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى ابْنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةَ أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلْوَةِ قَارِيَّتِهِمْ فَقَالَ نِعَمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَاللَّيْسِي يَتَمَوَّنُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي يَقُومُونَ فِيهَا يُرِيدُ اجْتِزَ الْكَلِيلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوْكَلُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا كَوْلُهُ نَأْخُذُ لِبَاسٍ بِالصَّلَاةِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ أَنْ يُصَلِّي النَّاسُ تَطَوُّعًا بِإِمَامٍ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى ذَٰلِكَ وَرَوَاهُ حَسَنًا وَقَدْرَوِي عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَا رَأَاهُ الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ قَبِيحًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ.

مذکورہ آثار و روایات سے چند امور ثابت ہوتے ہیں۔

- (۱) حضور ﷺ نے رمضان شریف میں صرف تین دن لگاتار تراویح ادا فرمائیں لیکن ان کی تعداد اور رکعات صراحتہً مذکور نہیں۔ ہاں خیر احاد سے آٹھ اور تیس وغیرہ کا ثبوت ہے۔ آپ نے لگاتار نہ پڑھنے کی وجہ امت پر آسانی ارشاد فرمائی۔
- (۲) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رمضان شریف اور غیر رمضان شریف میں آپ کی نماز کی رکعات گیارہ بیان فرمائیں اس سے مراد نماز تہجد ہے کیونکہ غیر رمضان شریف میں تراویح نہیں ہوتیں اس پر دلیل وہ الفاظ ہیں جن میں وتر ادا کرنے سے پہلے سونے کا حکم ہے تو معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت آپ ﷺ سو کر پھرانٹے اور ادا فرمایا کرتے تھے۔
- (۳) حضور نبی کریم روف الرحیم ﷺ اپنی حیات ظاہری میں قیام رمضان شریف (تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے لیکن تعداد معین نہ فرمائی۔ اسی طریقہ پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابتدائی دور خلافت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ بھی قائم رہے۔

(۴) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت کے اندر نماز تراویح باجماعت کا اہتمام کیا اور حضرت ابی بن کعب کی امامت میں سب صحابہ کرام کو تراویح پڑھنے پر جمع فرمایا اور اسے ”بدعت حسنة“ فرمایا۔ بدعت اس لیے کہ حضور پُر نور رؤف رحیم ﷺ سے رمضان شریف کی ہر رات باجماعت تراویح اور قرآن سنانے کی صورت میں مروی نہیں اور حسنة اس لیے کہ اسے حضرات صحابہ کرام نے پسند فرمایا اور ان کی پسندیدگی دراصل اللہ تعالیٰ کی پسند ہے اور یہ خوشخبری حضرت محمد ﷺ کی طرف سے ہے ”کہ جس نے اچھا طریقہ شروع کیا اس کا اجر اور اس پر تمام عمل کرنے والوں کا اجر شروع کرنے والے کو ملے گا“ لہذا معلوم ہوا کہ آپ کا ارشاد گرامی ”کل بدعة ضلالة“ سے مراد بدعت سیئہ ہے اس لیے بدعت کی تقسیم بدعت حسنة اور بدعت سیئہ کی طرف درست ہے۔

(۵) کچھ لوگ نماز تراویح ادا کرنے کے بعد سو جاتے تھے اور تہجد نہیں پڑھتے تھے۔ اس کے متعلق حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نماز تہجد افضل ہے جس سے لوگ سو جاتے ہیں۔

(۶) تراویح باجماعت ادا کرنا اجماعی مسئلہ ہے اور مسلمانوں کے اتفاق و اجماع کی بدولت اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی یہ پسندیدہ ہے لہذا ہم احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### بحث تراویح

تراویح کے سنت ہونے پر کسی کو اختلاف نہیں اختلاف تعداد رکعت میں ہے۔ اگر ثلاثہ میں رکعت کے قائل ہیں اور چوتھے امام حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ چھتیس رکعات کے قائل ہیں۔ ان چھتیس رکعات کے کئی احتمالات ہیں جنہیں ابن قدامہ مالکی نے ذکر کیا۔ مختصر یہ کہ بیس رکعات سے کم تراویح کا کوئی امام قائل نہیں ہے۔ صرف غیر مقلد آٹھ تراویح کے معتقد ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ سنت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل آٹھ تراویح ہی ہے۔ ہم اس بحث تراویح کو دو فصلوں میں ذکر کریں گے۔ فصل اول میں بیس رکعت تراویح کا ثبوت سنت رسول اللہ ﷺ اور آثار صحابہ سے پیش کیا جائے گا اور فصل ثانی میں آٹھ اور گیارہ کے قائلین غیر مقلدین کے دلائل بمعہ جوابات ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ

### فصل اول

تین رات لگا تار رمضان شریف میں تہجد کے علاوہ رسول کریم ﷺ کا تراویح ادا فرمانا مذکور ہو چکا ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ تراویح تہجد کے علاوہ نماز ہے۔ اسی موضوع پر ایک حدیث پاک میں وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح کا ذکر ان الفاظ سے آیا ہے۔

### حضور ﷺ تراویح کی بیس رکعات پڑھا کرتے تھے

(بخاری اسناد) ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ رمضان شریف میں بیس رکعت اور وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔

حدثنا يزيد بن هارون قال انا ابراهيم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۳۹۴ مطبوعه دار الفکر للقرآن کراچی باب کہ یصلی فی رمضان من رکعت)

ابن اسعد المالینی حدثنا ابو احمد بن عدی الحافظ حدثنا عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز حدثنا منصور بن ابی مزاحم حدثنا ابو شیبہ عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال كان النبی ﷺ یصلی فی شهر رمضان غیر جماعة بعشرین رکعة والوتر. (تہذیب شریف ج ۲ ص ۴۹۶ باب ماروی فی عدد رکعات التیام فی شهر رمضان)

مذکورہ روایتوں سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ وتر کے علاوہ میں رکعت تراویح رمضان شریف میں جماعت کے بغیر ادا فرمایا کرتے تھے۔

### اعتراض

تہذیب شریف میں مذکورہ روایت کے بعد یہ الفاظ موجود ہیں ”تفر دہ ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان عبسی الکوفی وهو ضعیف یعنی اس روایت کو صرف ابو شیبہ ابراہیم نے بیان کیا اور وہ ضعیف راوی ہے، لہذا ضعیف ہونے کی وجہ سے میں رکعت تراویح ثابت نہ ہو سکیں۔

جواب: پہلی بات یہ ہے کہ ہم کلمہ چکے ہیں کہ تراویح کی رکعات کی معین تعداد کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے لہذا کسی ضعیف کے حوالہ سے اعتراض بے فائدہ ہے۔ دوسری بات یہ کہ تہذیب شریف نے ضعیف کہا، موضوع تو نہیں کہا اور تیسری بات یہ کہ ابو شیبہ ابراہیم کا ضعیف ہونا بالاتفاق نہیں ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال عباس الدوری عن یحییٰ بن معین قال قال یزید ابن ہارون ما قضی علی الناس رجل یعنی فی زمانہ اعدل فی قضاء منہ وکان یزید علی کتابتہ ایما کان قاضیا۔ (تہذیب اجندی ج ۱ ص ۴۵ الفظ ابراہیم)

یحییٰ ابن معین سے عباس دوری روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ ابن معین نے کہا کہ یزید ابن ہارون نے ان سے کہا ابراہیم بن عثمان سے بڑھ کر اس کے قضا کے زمانے میں کوئی عادل نہیں تھا اور اس کے قاضی ہونے کے زمانے میں یزید بن ہارون اس کے پاس چند روز کتابت کرتا رہا۔

مذکورہ عبارت نے واضح کر دیا کہ جراحین کے امام یحییٰ ابن معین یزید بن ہارون کا قول نقل کر کے ثابت کر دیا کہ ابراہیم بن عثمان بہت بڑا عادل تھا لہذا ابراہیم بن عثمان اگرچہ مختلف فیہ ہے لیکن اس کو صرف کسی کے ضعیف کہہ دینے سے اس کی روایت کو یکسر مردود قرار دینا یا جائز نہیں ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ابراہیم بن عثمان کی طرح، ابراہیم بن حذیفہ بھی مختلف فیہ ہے اور اس کے متعلق یوں مذکور ہے۔

ونقل عثمان بن سعید الدارمی عن یحییٰ بن معین انه قال شیخ ثقة کبیر. (لسان المیزان ج ۱ ص ۵۳) نے فرمایا یحییٰ ابن حذیفہ بہت بڑا شیخ ہے جو ثقہ ہے۔

مذکورہ عبارت سے ثابت ہوا کہ یحییٰ ابن معین نے ابراہیم بن عثمان کو بہت بڑا عادل اور ابراہیم بن حذیفہ کو شیخ ثقہ کہا حالانکہ یہ دونوں مختلف فیہ ہیں اور ابن عدی نے ان دونوں میں ابراہیم بن عثمان کو افضل قرار دیا جیسا کہ کامل فی ضعفاء الرجال کے صفحہ نمبر ۲۳۱ ج ۱ میں یوں مذکور ہے ”فانہ خیر من ابراہیم بن ابی حذیفہ الذی تقدم ذکرہ یعنی ابراہیم بن عثمان، ابراہیم بن حذیفہ سے بہتر

ہے جس کا ذکر ابھی پہلے گزرا ہے۔“

حاصل کلام: یہ ہوا کہ ابراہیم بن عثمان کی وجہ سے بیس رکعت تراویح والی روایت کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا بلکہ وہ روایت قوی اور ثقہ ہے جیسے ابھی دلائل سے ثابت ہو چکا ہے۔

لحجہ منکر یہ: روایت کہ جس کے تمام رجال ایک کے سوا ثقہ ہیں اور وہ ایک بھی کم از کم مختلف فیہ اور حسن الحدیث ہو۔ ایسی روایات کے متعلق لوگوں کو اس وہم میں ڈالنا کہ یہ ضعیف ہے لہذا قابل عمل نہیں غلط اور اتہام ہے۔ تو معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ قابل عمل ہے اور پھر مزید یہ کہ بیس رکعت تراویح پر حضرات صحابہ کرام کا اسناد صحیح کے ساتھ آثار کا موجود ہونا اس کو اور مضبوط کر دیتا ہے اس لیے مذکورہ اعتراض بے فائدہ اور لا حاصل ہے۔ اب ہم چند آثار صحابہ ذکر کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

عن یزید بن رمان قال کان الناس یقومون فی  
زمان عمر ابن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین  
رکعة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

عن ابی الخصب قال کان یؤمننا سوید بن  
غفلة فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرین  
رکعة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

روینا عن شتیر بن شکل وکان من اصحاب  
علی رضی اللہ عنہ انه کان یؤمهم فی شہر رمضان  
بعشرین رکعة فیوتر بثلاث فی ذالک قوۃ.  
(تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی رضی  
اللہ عنہ قال دعا القراء فی رمضان فامر منهم رجلا  
یصلی بالناس عشرین رکعة قال وکان علی رضی  
اللہ عنہ یؤتربہم.

(تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

عن یحییٰ بن سعید ان عمر بن الخطاب  
رضی اللہ عنہ امر رجلا یصلی بہم عشرین رکعة.  
(مصنف ابن ابی شیبہ)

عن نافع ابن عمر قال کان ابن ابی ملیکۃ  
یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعة.  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

عن حسن عبد العزیز بن رفعی قال کان ابی

یزید بن رمان کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ  
کے دور خلافت میں لوگ رمضان شریف میں تیس رکعات ادا  
کرتے تھے (بیس تراویح تین وتر)۔

ہمیں ابوالخصیب نے خبر دی کہ سوید بن غفلة رمضان شریف  
میں ہمیں پانچ ترویحات یعنی بیس رکعات تراویح پڑھایا کرتے  
تھے۔

ہمیں شتیر بن شکل نے روایت کیا اور وہ اصحاب علی رضی اللہ  
عنہ میں سے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رمضان میں بیس رکعت  
پڑھایا کرتے اور تین وتر اور اس میں مضبوطی ہے۔

جناب ابو عبد الرحمن سلمی، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے  
بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رمضان شریف میں قاریوں کو بلوایا  
پھر ان میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح  
پڑھایا کرو کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ  
خود بھی وتر پڑھتے تھے۔

یحییٰ بن سعید سے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی  
کو حکم فرمایا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھائے۔

نافع ابن عمر کہتے ہیں کہ ابن ابی ملیکہ رمضان میں ہمیں بیس  
رکعات تراویح پڑھاتے تھے۔

مدینہ منورہ میں جناب ابی بن کعب لوگوں کو بیس رکعت

بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرين رکعة و یوتر بثلاث۔  
تراویح اور تین وتر پڑھایا کرتے تھے۔

عن اسحاق عن الحارث انه كان يوم الناس فی رمضان باللیل بعشرين رکعة و یوتر بثلاث ویفت قبل الرکوع۔  
اسحاق بن حارث رمضان میں تین رکعت تراویح پڑھایا کرتے تھے تین وتر پڑھتے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے۔

عن عطاء قال ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثه وعشرين رکعة بالوتر۔  
عطاء کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو وتر سمیت تیس رکعت پڑھتے دیکھا۔

لمیحہ و فکر یہ: صحابہ کرام کے آثار اگرچہ کتب روایات میں بکثرت موجود ہیں لیکن پھر بھی نو آثار جو ہم نے ذکر کر دیے ہیں ان میں حضرت عمر بن الخطاب، علی المرتضیٰ ابی بن کعب اور دیگر حضرات صحابہ کرام کے آثار میں رکعت پڑھتے پڑھانے والے ہیں۔ کیا ان حضرات کو آٹھ گیارہ والی روایات ملی تھیں۔ کیا ان کا عمل بدعت سنیہ کے زمرے میں آتا ہے؟ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے میں رکعت تراویح باجماعت شروع کرانے پر صحابہ کرام نے اعتراض کی بجائے خوشی سے ان میں شرکت فرمائی لیکن آج کل کے غیر مقلد ڈٹ کر مخالفت کرتے ہیں کیا اس وقت کے موجود صحابہ کرام میں اتنی ایمانی قوت بھی نہ تھی کہ وہ غلط بات پر خاموش بلکہ رضامند رہے؟ اس لیے اگر کوئی غیر مقلد میں رکعت تراویح پڑھانے پڑھنے والے اہل سنت کو بدعتی کے نام سے یاد کرتا ہے تو یہ جرم ہم نے نہیں بلکہ صحابہ کرام نے کیا تھا۔ (معاذ اللہ) لہذا انہیں ”بدعتی“ کہا جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## فصل دوم

### غیر مقلدوں کے دلائل اور ان کے جوابات

دلیل اول:

عن ابی سلمة قال سالت عائشة رضی اللہ عنہا کیف کان صلوة رسول اللہ ﷺ فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ ﷺ یرید فی رمضان ولا فی غیر رمضان علی احدی عشرة رکعة۔ (بیہقی شریف ج ۲ ص ۲۹۵ مطبوعہ دکن حیدرآباد)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت میں سے آٹھ تراویح اور تین وتر تھے اس لیے آٹھ تراویح ہی سنت ہے، میں رکعت خلاف سنت ہے۔

جواب اول: آٹھ رکعت تراویح ثابت کرتے ہوئے ان بے چارے غیر مقلدوں کو یہ بھی یاد نہ رہا کہ اس طرح تو وتر کی تین رکعت ہم نے تسلیم کر لی ہیں حالانکہ وہ ایک رکعت وتر کے قائل ہیں۔ جب ان کے ہاں وتر ایک رکعت ہیں تو پھر ان گیارہ میں سے ایک وتر اور دس تراویح ثابت ہوئیں۔ آٹھ کی بات تو پھر اٹھوری رہ گئی لہذا اس روایت سے ان کے مسلک کے پیش نظر آٹھ تراویح ثابت نہیں ہوتیں۔

جواب دوم: یہ شخص جانتا ہے کہ تراویح کا تعلق صرف رمضان شریف کے ساتھ ہے بقیہ گیارہ مہینوں میں یہ نماز نہیں ہوتی۔ اسے



غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں لہذا روایت مذکورہ میں جب رمضان شریف اور غیر رمضان شریف دونوں میں گیارہ رکعت پڑھنا سیدہ عائشہ بیان فرماری ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایسی نماز ہے جو رمضان وغیر رمضان میں پڑھی جاتی تھی یہ نماز، نماز تہجد ہے۔ گفتگو تہجد میں نہیں بلکہ تراویح کے آٹھ یا بیس ہونے میں ہو رہی ہے۔ اگر اس روایت سے تراویح آٹھ ثابت کرتا ہے تو پھر پورے سال آٹھ تراویح تسلیم کرنا پڑے گا علاوہ ازیں اسی روایت میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عرض کرنا ہے آپ وتر سے پہلے نیند فرماتے ہیں؟ جس کے جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا: میرا دل جاگتا ہے اور سوتی صرف آنکھیں ہیں۔ یہ سوال وجواب اس بات کی دلیل ہے کہ گفتگو نماز تہجد کے بارے میں ہو رہی تھی۔ حضرت فاروق اعظم نے بھی اس لیے فرمایا کہ وہ نماز کہ جس کو ادا کر کے سو جاتے ہیں اور دوسری نماز سوتے میں گزار دیتے ہیں یہ بہتر ہے اس بہتر سے مراد نماز تہجد تھی اور پڑھ کر سو جانے والی تراویح تھی لہذا روایت مذکورہ کو تراویح پر محمول کرنا درست نہ ہوا۔

جواب سوم: روایت مذکورہ کو امام ترمذی نے قیام رمضان کے باب میں ذکر نہ فرمایا بلکہ قیام اللیل میں ذکر فرمایا اور قیام اللیل سے مراد نماز تہجد ہی ہے۔ اگر یہ روایت نماز تراویح کے بارے میں ہوتی تو اسے امام ترمذی قیام اللیل کے ضمن میں ذکر نہ فرماتے۔ قیام اللیل کے بارے میں روایات ذکر کرتے ہوئے امام موصوف فرماتے ہیں۔

اہل علم کا نماز تراویح میں اختلاف ہے بعض کی رائے یہ ہے کہ وتروں سمیت اکتالیس رکعت پڑھی جائیں۔ یہ اہل مدینہ کا قول ہے اور اسی پر ان کا عمل بھی ہے اور اہل علم کی اکثریت اس پر ہے جو حضرت علی و عمر وغیرہما رضی اللہ عنہم سے مروی ہے وہ یہ کہ تراویح بیس رکعت ہیں اور یہی امام سفیان ثوری، ابن المبارک اور شافعی کا قول ہے اور شافعی کہتے ہیں کہ میں نے اسی پر اہل مکہ کو پایا وہ بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

واختلف اہل العلم فی قیام رمضان فرای بعضهم ان یصلی احدی واربعین رکعة مع الوتر وهو قول اہل المدینة والعمل علی هذا عندهم بالمدینة واكثر اہل العلم علی ماروی عن علی و عمر وغیرہما من اصحاب النبی ﷺ عشرين رکعة وهو قول اہل الثوری وابن المبارک والشافعی وقال الشافعی وھکذا ادرکت ببلاذنا بمکة یصلون عشرين رکعة. (ترمذی شریف ج ۱ ص ۹۹)

باب اجاء فی قیام شھر رمضان مطبوعہ امین کمپنی دہلی

دلیل دوم:

حضرت عمر بن الخطاب نے ابی بن کعب اور تمیم داری کو فرمایا کہ لوگوں کو گیارہ رکعت پڑھایا کرو اور قاری سوا آیتوں والی سورت کی تلاوت کرتا۔ اور ہم طول قیام کی وجہ سے سے لاشیوں کا سہارا لیتے تھے اور ہم طلوع فجر کے قریب گھروں کو لوٹتے تھے۔

عن محمد ابن یوسف عن السائب بن یزید انه قال امر عمر بن الخطاب ابی بن کعب وتمیما الداری رکعة قال وکان القاری یقرا فی المتین حتی کنا نعتمد علی العصى من طول القیام وما کنا ننصرف الا فی فروع الفجر. (موطا امام مالک ج ۱ ص ۶۸)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دو جلیل القدر صحابہ کو گیارہ رکعت (تین وتر آٹھ تراویح) پڑھانے کا حکم اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان حضرات نے آٹھ تراویح پڑھائیں اور موجود صحابہ کرام نے آٹھ پڑھیں لہذا اجماع صحابہ سے ثابت ہو گیا کہ تراویح آٹھ رکعت ہیں بیس رکعت کا اس روایت میں کوئی ذکر نہیں ہے۔

## زمانہ فاروقی میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی تھیں

جواب اول: روایت مذکورہ کے راوی جناب سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے ہی میں رکعت تراویح والی روایت مروی ہے، ملاحظہ ہو۔

عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عهد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی شہر رمضان بعشرین رکعة قال وکانوا یقروون بالمئین وکانوا یتوکون علی عصیہم فی عهد عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ من شدۃ القیام .  
(بیہقی شریف ج ۲ ص ۳۶۶)

سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں لوگ ماہ رمضان میں بیس رکعت ادا کرتے تھے نیز کہا کہ نماز پڑھانے والے قاری وہ سورتیں پڑھتے تھے جن میں سو کے لگ بھگ آیات ہیں۔ لوگ حضرت عثمان غنی کے دور میں اپنی اپنی لاٹھی پر ٹیک لگالیا کرتے تھے کیونکہ انہیں بہت دیر کھڑا ہونا پڑتا تھا۔

انہی سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے اسی سند کے ساتھ جس کے اندر گیارہ رکعت کا ذکر ہے، اکیس رکعت کا ذکر بھی آیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

روی مالک هذا الحدیث عن محمد ابن یوسف عن السائب بن یزید الی قوله مالک فی هذا الحدیث احدی عشرة رکعة وغیره یقول فیہ احدی وعشرین وقد روی الحارث بن عبد الرحمن بن ابی زباب عن السائب بن یزید قال کنا ننصرف من القیام علی عهد عمر بن الخطاب وقد فرغنا فروع الفجر وکان القیام علی عہدہ بثلاث وعشرین رکعة . (المجموع ج ۸ ص ۱۱۵ مکتبہ قدوسیہ لاہور)

امام مالک نے یہ حدیث محمد ابن یوسف سے انہوں نے سائب بن یزید سے بیان کی۔ اس میں گیارہ رکعت کا ذکر ہے اور دوسرے محدثین کرام اکیس رکعت بیان کرتے ہیں۔ حارث بن عبد الرحمن بن ابی الزباب نے سائب بن یزید سے بیان کیا کہ ہم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں نماز تراویح سے اس وقت فارغ ہوتے جب صبح صادق ہونے کے قریب ہوتی ان کے دور خلافت میں نماز تراویح تیس رکعت تھیں (بیس رکعت تراویح اور تین وتر)۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے سائب بن یزید سے مروی روایت کے بعد معایہ روایت بھی ذکر فرمائی ہے۔

عن یزید بن رومان انه قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة .

یزید بن رومان کہتے ہیں کہ لوگ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں رمضان شریف میں تیس رکعت تراویح پڑھتے تھے (بیس تراویح تین وتر)۔

(موطا امام مالک ج ۸ ص ۹۸ باب ما جاء فی قیام رمضان)

مختصر یہ کہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے گیارہ، اکیس، تیس کی روایات موجود ہیں۔ ان میں سے گیارہ والی روایت کی تائید و تصدیق کسی دوسرے واسطے سے نہیں لیکن بیس رکعت تراویح کی متعدد طرق سے تصدیق موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت والی روایت شاذ ہے۔

جواب دوم: جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ بیس رکعت تراویح کی حضرات صحابہ کرام کا متفقہ معمول تھا لہذا اگر گیارہ رکعت والی روایت کو درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر کمال صحابہ کرام اس کا ناخ ہوگا۔ موطا امام مالک میں موجود ہے کہ قاری نے جب آٹھ تراویح پڑھائیں پھر اس کے بعد بارہ پڑھائیں تو لوگوں کو بارہ میں تخفیف معلوم ہوئی لہذا بیس رکعت میں مزید تخفیف ہوگی۔ اس لیے کہا جاسکتا

ہے کہ صحابہ کرام نے اگرچہ آٹھ یا دس تراویح پڑھیں لیکن ان کا لگا تار عمل میں تراویح ہی ثابت ہے چنانچہ امام بیہقی فرماتے ہیں۔  
 ويمكن الجمع بين الروایتين فانهم كانوا  
 يقومون باحدى عشرة ثم كانوا يقومون بعشرين  
 ويؤترون بثلاث. (بیہقی شریف ج ۲ ص ۳۹۶)  
 پڑھنے پر دوام اختیار فرمایا۔  
 گویا حضرات صحابہ کرام نے ابتداً اگرچہ آٹھ یا دس رکعت تراویح پڑھی ہیں لیکن ان کا لگا تار اور آخری عمل میں تراویح اور تین  
 وتر تھا۔

جواب سوم: گیارہ رکعت والی روایت کے متعلق ان غیر مقلدین کے امام نام نہاد مقلد ابن تیمیہ کہتے ہیں۔  
 قال ابن تیمیہ الحنبلی اعلم انه لم يوقت  
 رسول الله ﷺ في التراويح عددا معينا. ومن  
 ظن ان قيام رمضان فيه عدد معين موقت عن النبي  
 ﷺ لا يزيد ولا ينقص فقد اخطأ.  
 (مرقات شرح المغلوٰۃ ج ۳ ص ۱۹۳)  
 ابن تیمیہ نے نماز تراویح کی رکعت کی تعیین کا ثبوت حضور ﷺ کی طرف کرنے والے کو خطا کار کہہ کر یہ بتا دیا کہ گیارہ،  
 اکیس، تیس وغیرہ تعداد ہر ایک کی روایت ہے اس لیے یہ کہنا کہ آٹھ تراویح والی ہی صحیح ہے بالکل غلط ہوا۔ اسی مقام پر ملا علی قاری  
 لکھتے ہیں۔

سائب بن یزید مؤلف ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ اپنے والد  
 کے ساتھ سات سال کی عمر میں حج الوداع میں شریک ہوئے تھے۔  
 سائب کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ابی بن  
 کعب اور تیم داری کو فرمایا کہ لوگوں کو رمضان شریف میں گیارہ  
 رکعت پڑھاؤ یعنی باری باری امام بن کر یا آدھی آدھی نماز میں  
 مختلف راتوں میں دونوں تراویح پڑھاؤ اور گیارہ رکعت کا حکم ابتداً  
 تھا کیونکہ عبدالبر کا کہنا ہے کہ یہ گیارہ رکعت والی روایت وہم ہے اور  
 صحیح روایت یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور  
 میں قیام رمضان میں رکعت تھا۔

عن السائب بن یزید قال المؤلف حضر حج  
 الوداع ابیه وهو ابن السبع سنین قال امر عمر ابی  
 بن کعب وتمیما الداری بالتشديد نسبة الی الدار  
 ان یقوما للناس وفي نسخة بالناس ای یكون هذا اما  
 ماتارة والاخری وهو یحتمل ان تكون المناویة  
 فی الركعات الیالی والنساء علی سلیمان فی  
 رمضان ای لیالہ باحدى عشر رکعة ای فی اول  
 الامر لما قال ابن عبد البر هذه الروایة وهم والذی  
 صح انهم كانوا يقومون علی عهد عمر بعشرين  
 رکعة. (مرقات شرح المغلوٰۃ ج ۳ ص ۱۹۳)

تیس تراویح حضرت عمر بن الخطاب کے دور میں ثابت ہیں۔  
 موطا امام مالک میں یزید بن رومان سے ہے کہ حضرت عمر کے دور  
 خلافت میں لوگ تیس رکعت پڑھتے تھے۔ بیہقی نے "المعرفة" میں  
 ذکر کیا کہ سائب بن یزید نے کہا حضرت عمر کے دور خلافت میں ہم  
 بیس رکعت تراویح اور وتر کا قیام کرتے تھے۔ نووی نے "خلاصہ"

ثبت العشرون فی زمن عمر وفي الموطا عن  
 یزید بن رومان قال كان الناس يقومون فی زمن عمر  
 بن الخطاب بثلاث وعشرين رکعة وروی البيهقي  
 فی المعرفة عن سائب بن یزید قال كنا نقوم فی زمن  
 عمر بن الخطاب بعشرين رکعة والوتر قال النووي

میں کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہیں اور موطا امام مالک میں گیارہ والی روایت بھی ہے۔ ان دونوں روایات کو یوں جمع کیا گیا ہے کہ گیارہ رکعت شروع شروع میں پڑھی گئیں پھر میں تراویح پر بات چکی ہو گئی۔ حضرات صحابہ کرام کا میں تراویح پر اجماع ہے۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۹۳)

الحاصل: جب سے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں تیس رکعت نماز تراویح شروع ہوئی اس وقت بھی صحابہ کرام نے اسی پر اجماع فرمایا تھا اور اس کے بعد سے تمام امت اسی پر قائم ہے اور اجماع صحابہ و امت مسلمہ کا صدیوں سے ایک عمل اس بات کی دلیل ہے کہ تیس رکعت تراویح ہی اللہ اور اس کے رسول کو محبوب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۷۲۔ بَابُ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ

۲۳۷۔ اٰخِرُ نَا مَالِكٍ عَنِ نَافِعٍ قَالَ كَانَ اَبْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَا يَقْتُرُ فِي الصُّبْحِ  
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَا حَدُوهُو قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ  
رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی اسی پر عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

## بحث قنوت فی الفجر

قنوت یعنی دعائے قنوت جو صرف وتر کی نماز میں پڑھی جاتی ہے اسے سب تسلیم کرتے اور پڑھتے ہیں۔ ایک اور دعائے قنوت جو صبح کے فرضوں میں دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پڑھی گئی۔ اسے قنوت نازلہ کہتے ہیں۔ قنوت نازلہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے چند دن آفت اور مصیبت کے پیش نظر پڑھی پھر اسے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ترک کر دیا اور یوں اسے منسوخ کر دیا گیا۔ اس لیے اب اس قنوت نازلہ کا صبح کی نماز میں پڑھنا حجتی غیر مقلد پڑھتے ہیں ہمارے ہاں مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ غیر مقلد اس کی منسوخیت کے قائل نہیں۔ اس بحث میں دو اقسام کے دلائل کا ذکر ہوگا جو اس کے چند دن پڑھنے پھر اس کے بعد منسوخ کر دینے پر ہیں جن کی بنا پر اب صبح کی فرضی نماز میں اس کا پڑھنا خلاف سنت ہے۔

## چند ایام تک قنوت نازلہ پڑھنے کے دلائل

حضرت انس قنوت رسول اللہ ﷺ فی صلوٰۃ الصبح شہرا بعد الرکوع۔ عن انس قال انما قنوت رسول اللہ ﷺ فی صلوٰۃ الصبح شہرا یدعو علی زعل وذکوان۔ عن انس قال انما قنوت رسول اللہ ﷺ شہرا یدعو علی الناس قتلوا اناسا من اصحابہ یقال لهم قراء۔ عن ابراہیم قال انما قنوت رسول اللہ ﷺ ایاما۔ قال عبد اللہ بن مسعود قد علموا ان النبی ﷺ انما قنوت شہرا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں صرف ایک مہینہ رکوع کے بعد قنوت پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے نماز صبح میں زعل اور ذکوان قبیلے کے خلاف قنوت صرف ایک مہینہ پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے کچھ لوگوں کے خلاف ایک مہینہ قنوت پڑھی جنہوں نے چند مسلمانوں کو جنہیں ”قاری القرآن“ کہا جاتا تھا قتل کر دیا تھا۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۱۰)

ﷺ نے کچھ دن فتوحات پڑھی۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: لوگ جانتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی ایک ماہ پڑھنے کے بعد اس کو ترک کر دیا۔

### حضور ﷺ نے چند دنوں کے لیے نماز فجر میں قنوت پڑھی

مجھے سعید بن المسیب اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ہم دونوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں قرأت سے فارغ ہو کر رکوع کر کے جب سبح اللہ کن حمد کہہ کر اٹھتے تو قیام کی حالت میں آپ یوں کہتے اے اللہ! ولید بن ولید سلمہ بن ہشام، عیاش بن ابی ربیعہ اور کزور مؤمنوں کو نجات دے۔ اے اللہ! مضر پر اپنی نچی نازل فرما اور انہیں حضرت یوسف کے دور ایسی قحط سالی میں گرفتار فرما۔ اے اللہ! لیحان، ذعل، ذکوان اور عصیہ پر سے رحمت پھیر لے انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی ہے پھر ہمیں یہ بات بھی پہنچی کہ جب آیت کریمہ لیس لک من الامر شی الا یہ نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے مذکورہ دعا چھوڑ دی تھی۔

اخیر نبی سعید بن المسیب و ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انهما سمعا ابا هريرة يقول كان رسول الله ﷺ يقول حين يفرغ من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع راسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين عن المؤمنين اللهم اشدد وطئك على مضر واجعلها عليهم كسنى يوسف اللهم العن لحيان وذعل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا انه ترك ذلك لما انزل ليس لك من الامر شئ الا به نازل هوئى تو سرکار دو عالم ﷺ نے مذکورہ ظالمون. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۷)

### حضور ﷺ نے ایک ماہ سے زیادہ قنوت نہیں پڑھی

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف ایک مہینہ (عصیہ اور ذکوان) پر قنوت پڑھی نہ اس سے پہلے اور نہ ہی اس کے بعد پڑھی تھی۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک مہینہ عصیہ اور ذکوان پر قنوت پڑھی پھر جب ان پر غالب آئے تو قنوت کو ترک کر دیا۔ خود ابن مسعود رضی اللہ عنہ صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ بھی بتاتے ہیں کہ حضور ﷺ کا قنوت پڑھنا بددعا کے طور پر تھا پھر آپ نے اسے ترک فرمادیا لہذا قنوت منسوخ ہو گئی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے قنوت نہ پڑھی۔ قنوت پڑھنے کی روایت کرنے والوں میں سے ایک خود حضرت ابن عمر بھی ہیں۔ انہوں نے دوسرے حضرات کو بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آیت لیس لک من الامر شی الا یہ نازل فرمائی تو قنوت کو اللہ تعالیٰ نے منسوخ فرمادیا۔

عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم يقنت النبی ﷺ الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده. عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قنت رسول الله ﷺ شهرا يدعو على العصى وذكوان ولما ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود رضی اللہ عنہ لا يقنت في صلوة الغداة قال ابو جعفر فهذا ابن مسعود رضی اللہ عنہ يخبر ان قنوت رسول الله ﷺ الذى كان انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه قد كان ترك ذلك فصار القنوت منسوخا فكم يكن هو من بعد رسول الله ﷺ يقنت وكان احد من روى ذلك ايضا عن رسول الله ﷺ عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہما ثم قد اخبرهم ان الله عز وجل نسخ

ذالك حين انزل على رسول الله ﷺ ليس  
لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم  
ظالمون. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۳۵)

حضرت ابن مسعود اور صحابہ کرام کی ایک جماعت نے  
روایت کیا کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ قنوت  
پڑھی۔ آپ اس میں ذل اور ذکوان کے لیے بدعا کرتے تھے کہتے  
تھے۔ اے اللہ! مضر پر اپنی گرفت سخت کر دے اور انہیں سالوں کے  
قط میں ڈال جس طرح یوسف علیہ السلام کے دور میں قحط آیا تھا پھر  
آپ نے قنوت پڑھنا ترک کر دیا لہذا وہ منسوخ ہے۔ اس کے  
منسوخ ہونے پر یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ  
صبح کی طرح نماز مغرب میں بھی قنوت پڑھتے تھے اور یہ بالا جماع  
منسوخ ہے۔

روی ابن مسعود رضی اللہ عنہ وجماعة من  
الصحابة رضی اللہ عنہم ان النبی ﷺ قنت فی  
صلوة الفجر شهرا کان يدعو ا فی قنوته علی ذعل  
و ذکوان یقول اللهم اشدد و طنک علی مضر و  
اجعل علیهم سنین کنسینی یوسف ثم توکھ و کان  
منسوخا دل علیہ انه روی انه ﷺ کان یقنت  
فی صلوة المغرب کما فی صلوة الفجر و کان  
منسوخا بالا جماع.

(البدایة و النہایة ج ۱ ص ۲۳۳ مطبوعہ بیروت)

مسلم شریف، طحاوی شریف اور البدایة و النہایة کی عبارات آپ نے ملاحظہ فرمائیں جن میں صراحتہ قنوت نازلہ کے منسوخ ہو  
جانے کا ذکر ہے اور ساتھ ہی اس کے ناخ کا بھی ذکر ہے۔ علاوہ ازیں یہ قنوت جس مقصد کے لیے تھی اللہ تعالیٰ نے وہ عطا فرمادیا اور  
مقصد کے حاصل ہونے سے قبل صبح کی طرح نماز مغرب میں بھی آپ سے اس کا پڑھنا مروی ہے۔ جب مغرب میں قنوت کا پڑھنا  
اب غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں کہ منسوخ ہے اس لیے انہیں یہ بھی تسلیم کرنا چاہیے کہ قنوت نازلہ ایک مہینہ تک پڑھی جانے کے بعد  
چھوڑ دینے کی وجہ سے متروک و منسوخ ہو گئی ہے۔

**صبح کی نماز میں اب قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے**

ابو مالک اشجعی اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی آپ نے قنوت نہ پڑھی  
اور میں نے ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب، عثمان غنی اور علی المرتضیٰ  
کے پیچھے بھی نمازیں پڑھیں۔ ان حضرات نے بھی قنوت نازلہ نہ  
پڑھی پھر کہا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

عن ابی مالک الاشجعی عن ابیہ قال صلیت  
خلف رسول اللہ ﷺ فلم یقنت و صلیت خلف  
ابی بکر فلم یقنت و صلیت خلف عمر فلم یقنت  
و صلیت خلف عثمان فلم یقنت و صلیت خلف  
علی فلم یقنت ثم قال یابنی انہا بدعة.

(نسائی شریف ج ۱ ص ۱۶۳ ترک القنوت)

ابو مالک اشجعی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا:  
ابا جان! آپ نے حضور ﷺ، ابو بکر، عمر، عثمان اور علی  
المرتضیٰ کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ کوفہ میں تقریباً پانچ سال حضرت  
علی کے پیچھے نمازیں پڑھیں کیا یہ حضرات صبح کی نماز میں قنوت  
پڑھتے تھے؟ فرمایا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

قال انا ابو مالک الاشجعی سعد بن طارق  
قال قلت لابی یا ابا انک قد صلیت خلف رسول  
اللہ ﷺ و خلف ابی بکر و خلف عمر و خلف  
عثمان و خلف علی رضی اللہ عنہم ہننا بالکوفة  
قریبا من خمس سنین افکانوا یقنتون فی الفجر فقال  
ای بنی محدث.

(لمحادی شریف ج ۱ ص ۲۳۹ باب قنوت فی صلوة الفجر وغیرھا)

قال سعید بن جبیر قال اشهد انی سمعت ابن عباس یقول ان القنوت فی صلوة الصبح بدعة.

(دارقطنی ج ۲ ص ۴۱ باب مفت القنوت و بیان موضھا)

اخرجه ابن عدی فی الکامل عن بشر بن حروب

عن ابن عمر انه ذکر القنوت فقال واللہ انها بدعة ماقت رسول اللہ ﷺ غیر شہر واحد.

(نصب الراية ج ۲ ص ۱۳۰ باب صلوة الوتر)

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو فرماتے سنا کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔

الکامل میں ابن عدی نے بشر بن حروب سے بیان کیا کہ

حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا خدا کی قسم! قنوت بدعت ہے۔ حضور ﷺ نے ایک مہینہ کے سوا قنوت نازل نہیں پڑھی۔

مذکورہ روایات میں اس امر کی تصریح موجود ہے کہ رسول کریم ﷺ کے ایک ماہ قنوت نازلہ پڑھنے کے بعد اب اسے

لگا تار پڑھنا بدعت ہے یعنی اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ ایک ماہ کی طرح اب ہمارے لیے ہر وقت اور ہر حالت میں صبح کی نماز کے اندر قنوت نازلہ پڑھنا سنت ہے تو یہ کہنا سنت نہیں بلکہ بدعت ہے اور اس کا بدعت ہونا مکمل تاکید کے ساتھ مذکور ہے۔ حضور ﷺ نے مخصوص حالت میں اسے اختیار فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

نے کسی قوم پر بددعا یا دعا کے لیے قنوت پڑھی۔ گویا وہ رکوع کے بعد ہے۔ اس کا دار و مدار اس حصر پر ہے جو کہا آپ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی۔

عن انس رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ

کان لا یقت الا اذا دعا القوم او دعا علی قوم وکانہ محمول علی ما بعد الركوع بناء علی ان المراد بالحصص فی قوله انما قنت شہرا.

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۹۳ باب القنوت قبل الركوع وبعدها)

ابن حجر عسقلانی جنہیں غیر مقلد بھی اپنا امام تسلیم کرتے ہیں، نے صاف صاف لکھ دیا کہ قنوت نازلہ حضور ﷺ نے دائمی

طور پر نہیں پڑھی بلکہ بوقت ضرورت اس کو پڑھا اور ضرورت کے بغیر بھی ہر وقت اس کو پڑھنا بدعت ہوگا۔ مخصوص حالت اور مخصوص وقت تک اس کے پڑھنے پر چند اور حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف چالیس دن قنوت نازلہ پڑھی۔ اس میں آپ

عصی اور ذکوان وغیرہ پر لعنت کرتے تھے۔ ان ایام کے بعد آپ نے وصال شریف تک اسے نہیں پڑھا۔ حماد، ابراہیم سے وہ علقہ سے بیان کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق نے تا وصال قنوت نازلہ نہیں پڑھی۔ (جامع المسانید ج ۱ ص ۳۳۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بیس معونہ کے شہداء کے قاتلین پر تیس دن بددعا

کی ذل، ذکوان، لیحان اور عصی کا نام لے کر جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ حضرت انس ہی بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیس معونہ کے شہداء کے بارے میں قرآن کریم کی آیات نازل فرمائیں جسے ہم نے پڑھا پھر وہ منسوخ ہو گیا۔ نازل یہ ہوا تھا کہ ہماری قوم کو یہ پیغام پہنچا دو کہ ہم اپنے رب سے ملے وہ ہم سے راضی ہے اور ہم اس سے راضی ہیں۔

(اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۳۳۶ احادیث القنوت)

ہم نے گزشتہ صفحات میں ذکر کیا ہے کہ ابو بکر، عمر، عثمان، علی، ابن عباس، ابن مسعود، ابن عمر، عبد الرحمن بن ابی بکر، ابن زبیر اور

ابو مالک اشجعی رضی اللہ عنہم قنوت نازلہ نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہی پڑھنا جائز قرار دیتے تھے۔ ہم نے ابن عمر اور ابن عباس سے یہ بھی ذکر

کیا کہ قنوت نماز صبح میں پڑھنا بدعت ہے۔ یہ بھی ہم نے ذکر کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما قنوت پڑھنے والے پر انکار کرتے تھے۔ حضرت تابعین کرام میں سے ہم نے ذکر کیا کہ عمرو بن میمون، اسود، فصیحی، شعیب بن جبیر، ابراہیم اور طاؤس بھی قنوت نازل نہیں پڑھتے تھے۔ طاؤس نے کہا کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔ زہری سے حکایت کی گئی ہے اور وہ ائمہ جو قنوت کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ان میں امام ابوحنیفہ، ابو یوسف، محمد، عبد اللہ بن مبارک احمد اسحاق اور لیث بن اسد ہیں۔ اگر تو یہ اعتراض کرے جو ذکر کیا گیا۔ اس میں اثبات اور نفی دونوں امور ہیں اور قانون یہ ہے کہ جب مثبت اور منفی میں تعارض ہو تو مثبت مقدم ہوتا ہے۔ میں اس کے جواب میں کہوں گا کہ ہم یہاں تعارض کے قائل نہیں ہیں کہ مثبت پر عمل کو ترجیح دیں بلکہ ہم نسخ کے مدعی ہیں جیسا کہ ہم اس کی توجیہ ذکر کر چکے ہیں۔ اس کے نسخ ہونے کے قائل امام زہری بھی ہیں واللہ اعلم۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۳ باب القنوت قبل الركوع وبعده)

عاصم بن سلیمان سے کہ ہم نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ حضور ﷺ لگا تار صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے۔ (کیا یہ درست ہے؟) فرمایا جھوٹ بولتے ہیں آپ نے تو صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔

(زاو العاد اص ۲۶۱ ج ۲ زرقانی ج ۲ شرح مواہب اللدنیہ)

خلاصہ یہ کہ قنوت نازلہ نبی کریم ﷺ نے کچھ دن صبح کی نماز میں پڑھی پھر اس کا پڑھنا منسوخ ہو گیا جس کی وجہ سے بعد میں نہ ہی آپ نے اور نہ ہی صحابہ کرام و تابعین کرام نے قنوت نازلہ پڑھی اس لیے اب اسے لگا تار اور بے موقع و محل پڑھنا بدعت ہے۔ وتر میں تیسری رکعت کے رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے دلائل

عن ابراهيم عن الاسود ابن يزيد ابن ابن عمر  
قنت في الوتر قبل الركوع. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲  
ص ۳۰۲ قنوت قبل الركوع وبعده کتاب الصلوٰۃ)

عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال كان  
ابن مسعود لا يقنت في شيء من الصلوة الا في الوتر  
قبل الركوع. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن عمر بن زرع عن ابيه رفعه انه كان يقنت في  
الوتر قبل الركوع.  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي  
ﷺ كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع.  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن عبد الله عن النبي ﷺ كان يقنت  
في الوتر قبل الركوع قال ثم ارسلت امي ام عبد  
فباتت عنده نسانه فاخبرتني انه قنت في الوتر قبل  
الركوع.  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عالمقہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود اور حضور  
ﷺ کے دیگر صحابہ کرام وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے  
تھے۔

عبد اللہ (بن مسعود) کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر  
میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے، کہتے ہیں میں نے اپنی والدہ  
ام عبد کو بھیجا۔ انہوں نے رات ازواج مطہرات کے ہاں بسر کی پھر  
مجھے بتایا کہ ازواج مطہرات نے مجھے خبر دی کہ آپ ﷺ  
نے وتر اور رکوع سے قبل قنوت پڑھی۔



عن عبد الله بن مسعود قال رمقت رسول الله ﷺ في الوتر فرايته قنت في الوتر قبل الرکوع. (جامع المسانيد ص ۳۲۲)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وتر پڑھتے غور سے دیکھا تو مجھے یہ نظر آیا کہ آپ نے رکوع سے قبل توت پڑھی۔

ان تمام حدیث و روایات سے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ حضور ﷺ وتروں میں دعائے توت روزانہ پڑھتے تھے۔ صرف رمضان شریف کے ساتھ یہ کیفیت مخصوص نہ تھی جیسا کہ غیر مقلد کہتے ہیں اور دوسری بات یہ کہ آپ تیسری رکعت کے رکوع سے قبل پڑھتے تھے اس میں بھی غیر مقلد اختلاف کرتے ہیں۔ وہ رکوع کرنے کے بعد قیام کی حالت میں اس کے قائل ہیں۔ بہر حال احادیث صحیحہ احناف کے مسلک کی بھرپور تائید کرتی ہیں۔ احناف کا مسلک صرف قیامی نہیں کہ اسے اس بہانہ سے چھوڑ دیا جائے بلکہ

اس پر احادیث شاہد ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## نماز فجر اور اس کی دو سنتوں کی فضیلت

### کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابو بکر بن سلیمان بن ابی حمزہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حمزہ کو نماز فجر کی جماعت سے غیر حاضر پایا صبح اٹھ کر حضرت عمر بازار گئے اور سلیمان کا گھر مسجد اور بازار کے درمیان تھا۔ حضرت عمر نے سلیمان کی والدہ الشفاء سے گزرتے وقت پوچھا کیا ہوا مجھے نماز فجر میں سلیمان نظر نہیں آیا؟ کہنے لگیں رات بھر اس نے یاد خدا میں قیام کیا صبح کے وقت اس کی آنکھ لگ گئی۔ یہ سن کر حضرت عمر نے فرمایا: نماز فجر میں شامل ہونا رات بھر قیام سے میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی انہیں ابن عمر نے سیدہ حفصہ سے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن کے اذان صبح دے کر خاموش ہو جانے کے بعد دو خفیف (مختصر) ہی رکعتیں (سنتیں) ادا فرماتے اور یہ دو رکعت جماعت کھڑی ہونے سے پہلے ادا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے کہ صبح کی دو سنتیں مختصر پڑھنی چاہئیں۔

مذکورہ روایات سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ رات بھر نفل عبادت کرتے رہنے کی وجہ سے اگر صبح کی جماعت چھوڑ گئے تو یہ عمل ناپسندیدہ ہے لہذا جو لوگ رات بھر جلیے، جلوس اور دیگر محافل و مجالس میں شرکت کرنے کی وجہ سے نماز فجر میں شمولیت سے محروم ہو جاتے ہیں انہیں یہ طریقہ چھوڑ کر پسندیدہ طریقہ اپنانا چاہیے۔ رات بھر کی ایسی شب بیداری جس سے صبح کی نماز رہ جائے تو اب کی بجائے گناہ کی موجب ہو جائے گی۔ دوسری بات یہ کہ صبح کے فرض ادا کرنے سے قبل دو رکعت ادا کرنا حضور ﷺ کا لگاتار عمل

## ۷۳- بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي

### الْجَمَاعَةِ وَأَمْرٍ رَكَعَتِي الْفَجْرِ

۲۳۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَنْزَلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَدْ سَلِمَانَ بْنَ أَبِي حَنْزَلَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَأَنَّ عُمَرَ عَدَا إِلَى السُّوقِ وَكَانَ مُسْرُلاً سَلِمَانَ بَيْنَ وَالْمَسْجِدِ وَمَرَّ عُمَرُ عَلَى أُمِّ سَلِمَانَ الشِّفَاءِ فَقَالَ لَمْ أَرِ سَلِمَانَ فِي الصُّبْحِ فَقَالَتْ بَاتَ بَصُلْبِي فَعَلَيْتُهُ عَيْنَاهُ فَقَالَ عُمَرُ لَأَنْ أَشْهَدَ صَلَاةَ الصُّبْحِ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ لَيْلَةً.

۲۳۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ بَدَأَ الصُّبْحَ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بِخَفِيفَتَيْنِ.

تھا اس لیے اور دو رکعت کی سنت زیادہ مؤکدہ ہے اور ان میں قرأت مختصر ہونی چاہیے۔

۲۴۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَائِفُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا رَكَعَ رَكَعَتِي الْفَجْرِ ثُمَّ أَصْطَبَعَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَا شَأْنُهُ فَقَالَ نَائِفُ قُلْتُ يَفْصِلُ بَيْنَ صَلَوَتَيْهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَآئِيَ فَصِلَ الْفَضْلُ مِنَ السَّلَامِ.

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو دیکھا کہ صبح کی دو سنتیں پڑھ کر وہ لیٹ گیا۔ ابن عمر نے پوچھا: کیا بات ہے؟ نافع کہتے ہیں میں نے کہا: وہ سنتوں اور فرضوں کے درمیان (لیٹ کر) فاصلہ کر رہا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سلام پھیرنے سے بڑھ کر اور کیا فاصلہ ہو سکتا ہے؟

قَالَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَجَمَهُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حدیث مذکور دراصل ایک بات کی وضاحت میں ذکر کی گئی وہ یہ کہ کیا صبح کی دو سنتوں اور فرض نماز کے درمیان لیٹ کر وقفہ کرنا ضروری (سنت) ہے یا عرفا ایسا وقفہ نہ کریں اور سنتوں کا سلام پھیر کر فرض پڑھ لیں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق لیٹ کر وقفہ کرنا ضروری نہیں بلکہ سلام پھیرنا ہی فرض اور سنت کا فاصلہ ہو جائے گا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

## اعتراف

امام محمد نے مذکورہ روایت کے آخر میں اپنا (احناف کا) عمل ذکر کیا یعنی سنتوں کے بعد لیٹ جانا سنت نہیں۔ یہ درج ذیل حدیث کے خلاف ہے۔

إذا سكت المؤذن في صلاة الفجر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى ياتي به المؤذن لاقامة. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۰ مطبوعہ نور محمد کراچی)

جب مؤذن اذان دے کر خاموش ہو جاتا اور صبح واضح ہو جاتی تو مؤذن آ کر عرض کرتا آپ دو ہلکی سی رکعت ادا فرماتے پھر اپنی دائیں کروٹ لیٹ جاتے۔

یہ حدیث ثابت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ صبح کی سنتیں ادا فرمانے کے بعد آپ دائیں کروٹ کچھ دیر آرام فرماتے لہذا احناف کا اس کے خلاف چلنا خلاف سنت ہو اور امام محمد کا قول خلاف حدیث ہوا۔ اس حدیث میں صرف حضور ﷺ کا عمل شریف مروی ہے۔ ایک اور روایت میں اس بارے میں آپ کا ارشاد گرامی بھی موجود ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انہ قال علیہ السلام اذا صلی احدکم الركعتین قبل صلوٰۃ الصبح فلیضطجع علی جنبہ الايمن.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی صبح کی دو رکعت پڑھ لیا کرے تو پھر اسے دائیں کروٹ آرام کرنا چاہیے۔

(زاد العادلی حاشیہ زرقانی شرح موطا ج ۱ ص ۳۰۲)

ان دونوں روایات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا عمل شریف اور قول مبارک دونوں کے مطابق صبح کی سنتوں کے بعد لیٹ جانا چاہیے۔

جواب اول: مؤخر الذکر حدیث کے بارے میں عدم صحت اور تفرک کا قول موجود ہے چنانچہ ابن قیم نے اس پر ان الفاظ سے تنقید کی

ہے۔

سمعت ابن تیمیہ يقول هذا باطل وليس  
بصحيح انما الصحيح عنه الفعل لا الامر بها  
والامر تفرد به عبد الواحد بن زياد وغلط فيه.

(زاد المعاد ج ۳ ص ۳۰۳)

میں نے ابن تیمیہ سے یہ کہتے سنا کہ یہ باطل اور غیر صحیح ہے۔  
صبح یہ ہے کہ حضور ﷺ کا ایسا کرنا مذکور ہے۔ حکم دینا ثابت  
نہیں اور یہ حکم دینے والی روایت عبد الواحد بن زیاد اکیسے سے مروی  
ہے اور اس میں وہ غلطی کر گیا ہے۔

لہذا امام ترمذی نے اگرچہ مذکورہ حدیث کے ذکر کرنے کے بعد صبح کہا جس سے معترض کو حوصلہ ہوا لیکن اسی امام نے اسے  
غریب بھی کہا ہے اور غرابت کی وجہ ابن تیمیہ سے اس کے شاگرد ابن قیم نے بیان کر دی ہے لہذا اضطجاع کا حکم تو ثابت نہ ہو سکا۔ اب  
اول الزکر حدیث کہ جس میں حضور ﷺ کا فعل شریف موجود ہے، اس کے بارے میں کئی ایک احتمالات موجود ہیں۔ ان  
احتمالات کے پیش نظر استدلال مضبوط نہ رہا تو معلوم ہوا کہ صبح کی دو سنتوں کے بعد لیٹ کر انتظار کرنا ضروری نہیں ہے۔

حضور ﷺ سنت فجر کے بعد استراحت کے لیے تھوڑی دیر کے

لیے لیٹ جاتے تھے نہ بطریق سنت

جواب دوم:

عن نافع ان ابن عمر كان لا يفعلہ ويقول  
كفانا التسليم وذكرا ان ابن جريج اخبرني من  
اصدق ان عائشة رضی اللہ عنہا كانت تقول ان  
النبي ﷺ لم يكن يضطجع بسنة ولكن كان  
يداب ليلة فيستريح قال وكان ابن عمر يحصبهم  
اذا اراهم يضطجعون على ايمانهم.

(زاد المعاد بر حاشیہ زرقانی ج ۱ ص ۳۰۵)

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کام نہیں کرتے  
تھے اور کہا کرتے تھے کہ ہمارے لیے سلام پھیرنا ہی (فاصلہ کے  
لیے) کافی ہے اور ذکر کیا گیا کہ ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے ایک  
بہت ہی سچے آدمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بتایا۔ وہ کہا  
کرتی تھیں کہ حضور ﷺ صبح کی سنتوں کے بعد بطور سنت  
(عبادت) نہیں لیٹتے تھے بلکہ آپ چونکہ رات بھر قیام کی وجہ سے  
تھکاؤ محسوس کرتے تھے کہ ہمارے لیے کچھ دیر آرام کرنے کے  
لیے ایسا کیا کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے لوگوں کو  
جو دائیں کروٹ لیٹتے ہنکریاں مارا کرتے تھے۔

معلوم ہے کہ حضور ﷺ کا آرام فرمانا تھکاؤ کی دوری کے لیے تھا لہذا اگر اب بھی کوئی شخص ایسا کرتا ہے تو بالکل جائز  
ہے لیکن اسے بہر صورت عبادت بلکہ واجب قرار دینا درست نہیں۔ بعض غالی لوگ اس بارے میں یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ جس نے  
صبح کی سنتوں کے بعد دائیں کروٹ تھوڑی دیر آرام نہ کیا اس کی نماز ہی نہ ہوگی۔

اعتراض

”زاد المعاد“ کی مذکورہ روایت میں ابن جریج نے اپنے شیخ یا منقول من کا نام ذکر نہیں کیا اور ایسا کرنا روایت کو مجہول کر دیتا ہے۔

اس لیے روایت مجہولہ سے یہ ثابت کرنا کہ دائیں کروٹ لیٹنا تھکاؤ کی دوری کے لیے تھا درست نہیں۔

جواب اول: ابن جریج نے واقعی منقول من کا نام نہیں ذکر کیا لیکن اتنا ضرور کہا کہ وہ شخص بہت سچا ہے۔ جس راوی کی تعدیل خود  
روایت کرنے والا بیان کرے۔ اس میں زیادہ سے زیادہ صوف ابہام رہے گا اور تعدیل بہم ہمارے ہاں مقبول ہے اور پھر یہ تعدیل

بہم وہ کرے جس کی عدالت و تقاضت مسلم ہو۔ ابن جریج کے بارے میں ابن تیم راقطراز ہے۔

جواب دوم: حضور ﷺ کا دائیں کروٹ آرام فرمانا روایت میں موجود ہے لیکن یہ آرام نماز وتر اور اذان مانے کے بعد کیا یا صبح کی دو سنتوں کے بعد کیا سنتوں کے بعد کیا۔ سنتوں کے بعد آرام فرمانا بلا تفاق و بالا جماع ثابت نہیں لہذا ایسے نفل کو سنت بلکہ واجب کیسے کہا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض صحابہ کرام نے صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں کروٹ آرام کرنے سے منع کیا ہے۔ حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

جناب ابراہیم فجر کی دو سنتوں کے بعد پہلو پر لیٹنے کو مکروہ سمجھتے

عن الحسن بن عیید اللہ قال کان ابراہیم یکرہ الاضطجاع بعد مایصلی الرکعتین اللتین قبل الفجر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳۸، ۲۳۹ الاضطجاع بعد رکعتین الفجر)

عبداللہ کہتے ہیں اس آدمی کا کیا حال ہے جو صبح کی سنتیں پڑھ کر یوں کروٹیں لیتا ہے جیسا کہ گھوڑا اور گدھا؟ جب سلام بھیرا اور قعدہ کیا تو اب نماز پڑھ لو۔

عن ابراہیم قال قال عبد اللہ ما بال الرجل اذا صلی رکعتین يتمعک كما يتمعک الدابة الحمار اذا سلم قعد فصلی۔

ابو جحوف کہتے ہیں میں نے ابن عمر سے اس لیٹنے کے بارے میں پوچھا فرمایا: لیٹنے والوں کے ساتھ شیطان کھلتا ہے۔

عن ابی مجلز قال سالت ابن عمر عن ضجعة الرجل علی یمنہ بعد الرکعتین قبل صلوٰۃ الفجر واضطجع بعد الوتر فقال یتلعب بکم الشیطان۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں صبح کی سنتوں کے بعد مت لیٹو۔ ہاں وتروں کے بعد لیٹ سکتے ہو۔

عن القاسم بن ایوب عن سعید بن جبیر قال لا تضطجع بعد الرکعتین قبل الفجر واضطجع بعد الوتر۔

ابوالصدق تاجی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے کچھ لوگوں کو صبح کی سنتوں کے بعد لیٹنے دیکھا تو ان کی طرف بھیجا کہ انہیں منع کر دو۔ میں نے جب ان کو منع کیا تو کہنے لگے ہم یہ سنت سمجھ کر کر رہے ہیں۔ ابن عمر نے دوبارہ مجھے بھیجا اور کہا جا کر انہیں کہہ دو کہ یہ بدعت ہے۔

عن ابی الصدیق الناجی قال رأى ابن عمر قوما اضطجعوا بعد رکعتی الفجر۔

ان آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام صبح کی سنتوں کے بعد پہلو پر (سنت سمجھ کر) لیٹنے کو پسند نہیں فرماتے تھے بلکہ اس کے لیے بدعت تک کے الفاظ ان سے منقول ہیں۔ بہر حال اسے سنت یا واجب کہنا قطعاً ثابت نہیں اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور عمل درست ہے۔

نماز میں قرأت کی طوالت و تخفیف

کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں زہری نے عبید اللہ بن عبد اللہ سے انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ان کی والدہ

۷۴- بَابُ طَوْلِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ التَّخْفِيفِ

۲۴۱- أَحْبَبْنَا مَا لِكُ حَكْدَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّهِ لَمْ الْفَضْلُ أَنَّهَا

ام افضل نے جب سورۃ المرسلات ان سے نماز میں پڑھتے سنی تو کہا: اے بیٹے! تو نے یہ سورت پڑھ کر میری پرانی یاد تازہ کر دی۔ یہ وہی سورۃ ہے جو حضور ﷺ سے آخری مرتبہ میں نے نماز مغرب میں سنی تھی۔

۲۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِالطُّورِ فِي الْمَغْرِبِ.

قَالَ مُحَمَّدُ الْعَامَةُ عَلَى أَنَّ الْقِرَاءَةَ تُخَفَّفُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ يَقْرَأُ فِيهَا بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ وَنَوَى أَنَّ هَذَا كَانَ شَيْئًا فَرِكَ أَوْلَعَلَّهُ كَانَ يَقْرَأُ بَعْضَ السُّورَةِ ثُمَّ يَرْكَعُ.

امام مالک نے ہمیں زہری سے انہیں محمد بن جبیر نے اپنے والد سے خبر دی کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز مغرب میں سورۃ الطور پڑھتے سنا۔

امام محمد کہتے ہیں عام علماء کا یہ قول ہے کہ نماز مغرب میں قرأت لمبی نہ پڑھی جائے بلکہ اس میں قصار مفصل سورتیں پڑھی جائیں۔ ہماری رائے یہ ہے کہ حضور ﷺ نماز مغرب میں لمبی قرأت فرماتے رہے لیکن بعد میں آپ نے اسے چھوڑ دیا اور مذکورہ روایت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ مثلاً سورۃ الطور کا کچھ حصہ پڑھ کر آپ نے رکوع کر لیا ہو۔

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے انہوں نے اعرج اور انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کا امام بن کر انہیں نماز پڑھائے تو ہلکی پڑھائے کیونکہ نمازیوں میں بیمار، کمزور، بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور اگر اپنی نماز علیحدہ پڑھتا ہے تو پھر چاہے جس قدر لمبی پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

مذکورہ روایت سے نماز مغرب کی قرأت کے ضمن میں چند باتیں سامنے آتی ہیں۔ اول یہ کہ حضور ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے مغرب میں قرأت بھی فرمائی لیکن یہ یا تو ابتدا تھا یا پھر گاہے بگاہے۔ دوسرا یہ کہ جن روایات میں مثلاً سورۃ الطور کا پڑھنا آیا ہے۔ اس سے مراد سورۃ الطور کا کچھ حصہ ہو جس کو مکمل نام سے بیان کیا گیا جیسا کہ کوئی سورۃ الرحمن کا پہلا رکوع تلاوت کرے تو کہا جاتا ہے۔ اس نے سورۃ الرحمن پڑھی۔ تیسرا یہ کہ مغرب کی نماز میں چھوٹی سورتیں پڑھی جائیں۔ اس کی ایک وجہ تو وہی جو ہر نماز کے لیے حضور ﷺ نے بیان فرمائی یعنی جماعت میں بیمار اور کمزور وغیرہ لوگوں کی رعایت۔ دوسری وجہ مغرب کے وقت میں اختلاف سے بچنے کے لیے کیونکہ بعض کے ہاں اس کا وقت چندہ میں منٹ تک ہی ہوتا ہے اس لیے لمبی قرأت کرنے سے ممکن کہ ان لوگوں کے نزدیک مغرب کا وقت ختم ہو جائے لہذا خلاصہ یہ کہ نماز باجماعت میں پوری جماعت کا خیال رکھنا مطلوب ہے اور اکیلے پڑھنے والا جیسے چاہے اس پر کوئی پابندی نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## مغرب کی نماز دن کے وتر ہیں

## ۷۵- بَابُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَتُرُو

## صَلَاةِ النَّهَارِ

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی فرماتے ہیں مغرب کی نماز، دن کی نماز کے وتر ہیں۔

۲۴۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتُرُو صَلَاةِ النَّهَارِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور جو شخص مغرب کو دن کی نمازوں کے وتر بناتا ہے اسے چاہیے کہ رات کے وتر اور دن کے وتر اور مغرب ایک ہی طرح درمیان میں سلام پھیرے بغیر پڑھے۔ صرف آخر میں ایک مرتبہ سلام پھیرے جیسا کہ مغرب میں کیا جاتا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَبَيْنَهُ لِمَنْ جَعَلَ الْمَغْرِبَ وَتُرُو صَلَاةِ النَّهَارِ كَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنْ يَكُونَ وَتُرُو صَلَاةِ اللَّيْلِ مِثْلَهَا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِتَسْلِيمٍ كَمَا لَا يَفْصِلُ فِي الْمَغْرِبِ بِتَسْلِيمٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

اثر مذکور سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ وتر کے بارے میں دو اہم باتیں ذکر فرماتے ہیں۔ پہلی بات یہ کہ پانچ نمازوں میں سے نماز مغرب وہ نماز ہے جس کی رکعات طاق ہیں۔ (یعنی تین رکعات) فرضی نمازوں اور دیگر نوافل میں کوئی ایسی نماز نہیں جو طاق ہو۔ ہاں صرف وتر جو نماز عشاء کے بعد اور صبح سے قبل ادا کیے جاتے ہیں وہ طاق ہے چونکہ ان کی ادا ہوگئی کا وقت رات گئے تک ہے اس لیے یہ رات کے وتر اور مغرب دن کے وتر کی تین رکعات ہیں لہذا وہ لوگ جو وتر کی ایک رکعت یا تین سے زائد کے قائل ہیں۔ امام محمد ان کی ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول سے تردید فرماتے ہیں۔ دوسری بات یہ کہ جب مغرب اور وتر ایک ہی طرز کی دو نمازیں ہیں تو پھر تین وتروں کے درمیان دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرنا اور پھر ایک اور رکعت ملا کر وتر مکمل کرنا درست نہ ہوا کیونکہ مغرب میں تین رکعت ایک ہی سلام سے پڑھی جاتی ہیں اس لیے جو لوگ وتر کو دو سلام کے ساتھ تقسیم کر کے پڑھتے ہیں انہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول پیش نظر رکھنا چاہیے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر احناف کا عمل ہے۔ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

## وتر کی نماز

## ۷۶- بَابُ الْوَتْرِ

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ ابو ترہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ حضور ﷺ کے وتر ادا کرنے کی کیا کیفیت تھی؟ آپ خاموش رہے پھر پوچھا پھر خاموش رہے تیسری بار پوچھنے پر فرمایا: اگر تم چاہتے ہو تو میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں کیسے ادا کرتا ہوں؟ جب میں نماز عشاء ادا کرتا ہوں تو اس کے بعد پانچ رکعت پڑھ لیتا ہوں پھر سو جاتا ہوں پھر اگر رات کو اٹھ گیا تو دو دو رکعت پڑھ لیتا ہوں اور اگر صبح ہو رہی ہو تو وتر پڑھ لیتا ہوں۔

۲۴۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي مَرْثَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَرُو قَالَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلَهُ فَمَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلَهُ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ أَخْبَرْتُكَ كَيْفَ أَصْنَعُ أَنَا قَالَ أَخْبَرْتَنِي قَالَ إِذَا صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ أَنَامُ فَإِنْ قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ صَلَّيْتُ مَثْنَى مَثْنَى فَإِنْ أَصْبَحْتُ أَصْبَحْتُ عَلَى وَتْرِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ وہ ایک رات مکہ مکرمہ میں تھے۔ آسمان پر بادل چھائے ہوئے تھے تو انہوں نے صبح کے خطرہ کے پیش نظر ایک رکعت وتر

۲۴۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُتَغَيِّمَةً فَخَشِيَ الصُّبْحَ فَأَوْتَرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ الْغَيْمُ فَرَأَى عَلَيْهِ

پڑھا پھر بادل چھٹ گئے تو ابھی رات تھی تو ایک رکعت اور پڑھ کر اسے دوگانہ کیا پھر دو رکعتیں پڑھیں اور جب صبح ہونے کا خطرہ محسوس کیا تو ایک رکعت سے وتر کر لیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل حضرت ابو ہریرہ کے قول پر ہے۔ ہم یہ درست نہیں سمجھتے کہ وتر کی ایک رکعت پڑھیں اور اس سے فارغ ہو کر کچھ دیر بعد ایک اور رکعت پڑھ کر ان دونوں کو دوگانہ کر دیا جائے۔ ہاں وتر پڑھ لینے کے بعد جس قدر کوئی چاہے نماز پڑھ لے اس کے وتروں میں کوئی نقص نہیں آئے گا اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ أَبِي هُرَيْرَةَ نَأْخُذُ لَا نَرَى أَنْ يَنْشَقَّ إِلَى الْوُتْرِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ صَلَاةِ الْوُتْرِ وَلَكِنَّهُ يُصَلِّي بَعْدَ وَتْرِهِ مَا أَحَبَّ وَلَا يَنْقُضُ وَتْرَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت (جو اس باب کی پہلی روایت ہے) کو اپنا مذہب و مسلک قرار دیا جس کا خلاصہ یہی ہے کہ آپ نماز عشاء کے بعد پانچ رکعت پڑھتے۔ (تین وتر اور دو سنتیں) اگر تہجد کے وقت اٹھ بیٹھتے تو وتر وہی جو پڑھ چکے تھے شمار کرتے اور تہجد کے لیے مزید دو رکعتوں کے نوافل ادا کر لیتے، وتر دوبارہ نہ پڑھتے اور اگر تہجد کے لیے آٹھ نہ کھلتی تو پھر بھی عشاء کے بعد پڑھے گئے وتر کافی ہو جاتے۔ باقی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی اثر کے بارے میں گفتگو کرنے سے قبل وہ روایت ذکر کرنا مناسب ہے تاکہ اس اثر کی وضاحت ہو جائے۔

”لا وتران فی لیلة ایک رات میں دو وتر نہیں۔“ قال اجعلوا اخر صلوتکم باللیل وترا آخری نماز رات کو دو وتر کو مقرر کرو۔“ (نیل الاوطار ج ۳ ص ۵۵ باب الوتران فی لیلة مطبوعہ دارۃ الطباعت مصر)

ان دونوں روایات میں اور مذکورہ اثر میں مخالفت نظر آتی ہے اور موافقت بھی موجود ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کے پیش نظر نبی علیہ السلام کا فرمان ”وتر دو مرتبہ نہیں“ تھا۔ اس لیے آپ رات عشاء کے بعد وتر پڑھ کر آرام فرماتے پھر اگر پچھلے پہر آٹھ کھل جاتی تو وتر دوبارہ نہ ادا کرتے۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا حضرت ابو ہریرہ کو یہ فرمانا بھی احادیث میں موجود ہے کہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لیا کرو اور بعض احادیث میں یہ بھی مروی ہے کہ جسے رات اٹھ جانے پڑن غالب ہو وہ وتر رات اٹھ کر پڑھے ورنہ پڑھ کر سونے۔ ان روایات کو مد نظر رکھ کر حضرت ابو ہریرہ کا قول و عمل جو تھا وہی تھا جو ذکر ہو چکا ہے لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیش نظر یہ حدیث پاک تھی۔ ”رات کی آخری نماز کو وتر بناؤ“ اس لیے آپ اگر عشاء کے بعد وتر پڑھ لیتے تو پھر تہجد کو اٹھ کر وتر دوبارہ پڑھتے تاکہ رات کی آخری نماز بن سکے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر کے نزدیک ایک وتر بھی جائز ہے جس کی بحث گزرجگی ہے۔ مختصر یہ کہ حضرت ابن عمر کے پیش نظر استحبائی عمل تھا جس کے حصول کے لیے آپ کوشش فرماتے رہے لیکن جلیل القدر صحابہ کرام نے یہ عمل نہ کیا بلکہ دو وتر ایک ہی مرتبہ ادا کرتے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

سواری پر وتر پڑھنے کا بیان

۷۷- بَابُ الْوُتْرِ عَلَى الدَّابَّةِ

ہمیں امام مالک نے ابو بکر بن عمر سے انہوں نے سعید بن یسار سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر سواری پر ادا فرمائے۔

۲۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوْتَرَ عَلَى رَاحِلِهِ.

امام محمد کہتے ہیں یہ حدیث بھی آئی ہے اور اس کے غیر بھی آئی

قَالَ مُحَمَّدٌ فَذَجَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ وَجَاءَ غَيْرُهُ

فَاَحَبُّ رَايِنَا اَنْ يُّصَلِّيَ عَلٰى رَاِحَتَيْهِ تَطَوُّعًا مَابَدَا اَلَهُ  
 فَاِذَا سَلَخَ الْبُوتَرَ نَزَلَ فَاَوْقَرَ عَلٰى الْاَرْضِ وَهُوَ قَوْلُ  
 عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ  
 مِنْ فُقَهَائِنَا.

ہے۔ ہمارے ہاں پسندیدہ یہ ہے کہ سواری پر جس قدر چاہے نفل  
 پڑھیں اور جب وتر پڑھنے کی باری آئے تو اتر کر زمین پر پڑھے  
 جائیں۔ یہی قول عمر ابن الخطاب اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا  
 ہے اور امام ابوحنیفہ و دیگر فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم بھی یہی کہتے  
 ہیں۔

سواری پر حضور ﷺ کا و تر ادا کرنا۔ اس کی بحث تفصیل سے گزر چکی ہے۔

خلاصہ: یہ کہ وتر کے وجوب سے قبل آپ نے ایسا کیا تھا لیکن واجب ہونے کے بعد ایسا نہیں کیا۔ وجوب کا حکم عطاء فرمانے پر  
 وتر کی نفی منسوخ ہو گئی اس لیے نفل حالت میں سواری پر جواز تھا اس کے بعد ختم ہو گیا یہی بات امام طحاوی نے یوں بیان کی۔

سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے

يجوز ان يكون ماروي ابن عمر رضی اللہ  
 عنهما عن رسول اللہ ﷺ من وتره على  
 الراحلة كان ذلك منه قبل تاكيدہ اياه ثم اكده من  
 بعد نسخ ذلك. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۴۳۱)

جائز ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو حضور  
 ﷺ کے متعلق سواری پر وتر ادا فرمانے کی روایت بیان کی۔  
 وہ وتر کی تاکید و لزوم سے قبل ہو پھر جب اس کی تاکید کر دی تو  
 منسوخ ہو گیا ہو۔

اس لیے امام طحاوی نے مزید لکھا کہ ”پھر وتر بالافتاق کوئی شخص زین پر بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا اور جب سواری سے اتر کر پڑھنے کی  
 طاقت ہے تو پھر اتر کر پڑھے گا۔ اس جہت کے پیش نظر میرے نزدیک سواری پر وتر پڑھنے منسوخ ہو گئے ہیں اور اس میں یہ دلیل نہیں  
 ہے کہ وتر فرض ہیں اور نفل نہیں ہیں۔ یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔“ (طحاوی ج ۱ ص ۴۳۱)

لہذا معلوم ہوا کہ وتر سواری پر قبل وجوب پڑھے گئے اور وجوب کے بعد ان کا سواری پر پڑھا جانا منسوخ ہو گیا جیسا کہ فرض نماز  
 کا حکم ہے اور انہ اور بعد کا اس پر افتاق ہے کہ وتر اب سواری پر پڑھنے سے نہیں ہوں گے بلکہ زمین پر اتر کر دیگر فرائض کی طرح انہیں  
 بھی ادا کیا جائے۔ صحابہ کرام کا معمول بھی یہی تھا کہ نوافل سواری پر پڑھ لیتے اور وتر زمین پر اتر کر ادا فرماتے۔ یہ تو مسئلہ سواری پر نماز  
 پڑھنے کا ہے۔ اب ہم اسی موضوع کے تحت دور حاضرہ کے ذرائع سفر کے بارے میں کچھ گفتگو کرتے ہیں یعنی ریل گاڑی، بس، جیپ،  
 کار، ہوائی جہاز، بحری جہاز، کشتی وغیرہ پر نفل اور فرض نماز کی ادائیگی کا کیا حکم ہے کیونکہ ان ذرائع سفر کے بارے میں خصوصاً ریل  
 گاڑی کے متعلق موجودہ دور کے بعض علماء بہت اختلاف کرتے ہیں اور اسے ایک متنازعہ فیہ مسئلہ بنا دیا گیا ہے۔

واللہ الہادی الی سبیل الرشاد

وتر کی تاخیر کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد الرحمن بن قاسم نے بتایا  
 کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے سنا وہ کہتے تھے میں وتر  
 پڑھتا تھا اس حالت میں کہ میں اقامت بھی سن رہا ہوتا تھا یا میں فجر  
 کے بعد وتر پڑھتا۔ عبد الرحمن کو شک ہے کہ ان دونوں میں سے  
 انہوں نے کیا کہا؟

عبد الرحمن سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہوں نے

۷۸- بَابُ تَاخِيرِ الْوُتْرِ

۲۴۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ  
 الْقَاسِمِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ  
 لَأُوْتِرُوا وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ بِمَكَتٍ عَبْدُ  
 الرَّحْمَنِ أَيْ ذَلِكَ قَالَ.

۲۴۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ



اپنے والد سے سنا: کہتے تھے میں فجر کے بعد وتر پڑھتا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے خبر دی کہ وہ کہا کرتے تھے میں اس کی پروا نہیں کرتا کہ ادھر صبح کی اقامت کبھی جا رہی ہو اور میں وتر پڑھ رہا ہوں۔

ہمیں امام مالک نے عبد الکریم بن ابی الخارق سے انہیں سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے خبر دی کہ ابن عباس سو جاتے پھر جب بیدار ہوتے تو اپنے خادم سے فرماتے جاؤ جا کر دیکھو مسجد میں لوگ کیا کر رہے ہیں؟ وہ دیکھ کر آتے اور بتلاتے کہ لوگوں نے صبح کی نماز ادا کر لی ہے۔ آپ آخری عمر میں ناپینا ہو گئے تھے اس پر ابن عباس اٹھتے اور وتر پڑھ کر صبح کی نماز ادا فرماتے۔

امام مالک نے ہمیں یحییٰ بن سعید سے خبر دی کہ عبادہ بن الصامت لوگوں کی امامت فرمایا کرتے تھے ایک دن صبح کی نماز کے لیے آئے تو مؤذن نے جماعت کے لیے اقامت شروع کر دی آپ نے اسے چپ کرایا اور پھر وتر پڑھے اس کے بعد نماز پڑھائی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارے نزدیک محبوب ترین یہ ہے کہ آدمی صبح صادق سے قبل ہی وتر پڑھے اس لیے اسے طلوع فجر تک مؤخر نہیں کرنے چاہئیں پھر اگر وتر پڑھنے سے پہلے صبح صادق ہو گئی تو وتر پڑھے لیکن جان بوجھ کر ایسا نہ کرے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

نماز بخگانہ کی طرح وتر کے لیے بھی وقت مخصوص ہے اور وہ نماز عشاء کا وقت ہے لیکن ان دونوں میں ترتیب رکھنا ضروری ہے۔ وتر نماز ہمیں نماز عشاء کے بعد ادا کرنا واجب ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ترتیب کے خلاف کرے گا تو وتر نہیں ہوں گے۔ اس ترتیب و جوبی کے پیش نظر یہ کہا جائے گا کہ نماز وتر کا وقت عشاء کی نماز ادا کر لینے کے بعد سے صبح صادق ہونے تک رہتا ہے اس کی تصریح احادیث میں بھی آئی ہے۔

وتر کے بارے میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ نماز طلوع فجر اور عشاء کے درمیان پڑھو۔ حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک ایسی نماز کا حکم دیا ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے کہیں بہتر ہے وہ وتر ہیں۔ اس نے یہ نماز تمہارے لیے عشاء اور طلوع فجر کے درمیان مقرر

أَبَا يَقُولُ رَبِّي لَا يُؤْتِرُ بَعْدَ الْفَجْرِ.

۲۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا بَالِي لَوْ أُقِيمَتِ الصُّبْحُ وَأَنَا أُوتِرُ.

۲۵۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْمُخَارِقِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَفَدَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَقَالَ لِيَخَادِمِهِ مَاذَا صَنَعَ النَّاسُ وَقَدْ ذَهَبَ بَصْرُهُ فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ قَدْ انْصَرَفَ النَّاسُ مِنَ الصُّبْحِ فَقَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَوْتَرَ ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ.

۲۵۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ عَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ كَانَ يَوْمًا يَوْمًا فَخَرَجَ يَوْمًا لِلصُّبْحِ فَأَقَامَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ فَاسْتَكَنَّهُ حَتَّى أَوْتَرْتُمْ صَلَّى بِهِمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُؤْتِرَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَلَا يُؤْتِرَهُ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ فَإِنْ طَلَعَ قَبْلَ أَنْ يُؤْتِرَ فَلْيُؤْتِرْ وَلَا يَتَعَمَّدْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

قال النبي ﷺ في الوتر فصلوها ما بين العشاء الى طلوع الفجر. خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ان الله امركم بصلوة هي لكم خير من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم فيما بين العشاء الى طلوع الفجر.

(نسب الراوی ج ۱ ص ۳۵ باب الرواق)

فرمائی ہے۔

مذکورہ آثار اور حضور ﷺ کے ارشاد گرامی سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ وتر عام نوافل اور سنتوں کی طرح نہیں بلکہ اس کا تعلق زیادہ تر فرائض کے ساتھ ہے اسی لیے اسے وقت گزرنے کے بعد ہی صحابہ کرام نے ادا فرمایا۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ اس کی بروقت ادا ہو سکتی نہ ہو سکتی کی وجہ سے یہ ادا ہو سکتی فتم نہیں ہو گئی۔ جس طرح سنتوں اور نوافل میں ہوتی ہے لہذا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو آثار ذکر فرمائے کہ جن میں صبح صادق ہونے کے بعد مختلف صحابہ کرام کا نماز وتر ادا کرنا ذکر کیا گیا۔ ان سے صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ وتر جان بوجھ کر اپنے وقت سے مؤخر نہ کریں اور اگر ہو جائے تو ان کی ادا ہو گئی کر لی جائے۔ دوسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر کا بھی مخصوص وقت ہے اور وہ نماز عشاء کے بعد اور صبح صادق تک ہے۔ تیسری بات یہ کہ قضا اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ بہر حال نماز وتر قصد اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہ کرنا چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۲۹۔ بَابُ السَّلَامِ فِي الْوُتْرِ

۲۵۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يُسَلِّمُ فِي الْوُتْرِ بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَالرَّكْعَةِ حَتَّى يَأْتُرَ بِبَعْضِ حَاجَتِهِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی نماز میں دو رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دیتے تھے حتیٰ کہ آپ اپنے کچھ کام کاج بھی کر لیا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا وَلَكِنْ نَأْخُذُ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا تَرَى أَنَّ يُسَلِّمُ بَيْنَهُمَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اس روایت پر عمل نہیں بلکہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں اور ہم وتر کی دو رکعتوں پر سلام پھیرنے کو درست نہیں سمجھتے۔

مذکورہ اثر کی تشریح ہم ”باب صلوٰۃ اللیل“ میں کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ کر لی جائے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ عمل ان کے اپنے قول کے خلاف ہے چنانچہ جب عقبہ بن مسلم نے آپ سے وتر کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا:

عن عقبه بن مسلم قال سالت عبد الله بن عمر رضی الله عنهما عن الوتر فقال تعرف وتر النهار قلت نعم صلوٰۃ المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بين نحن في المسجد قام رجل فسأل رسول الله ﷺ عن الوتر او عن صلوٰۃ اللیل فقال رسول الله ﷺ عن اللیل مثنی مثنی فاذا خشيت الصبح فوتر بواحدة.

عقبہ بن مسلم کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمایا: کیا تم دن کے وتر جانتے ہو؟ میں نے کہا ہاں وہ نماز مغرب ہے فرمایا تو نے سچ کہا یا تو نے بہت اچھا جواب دیا پھر فرمایا: ہم مسجد نبوی میں تھے کہ ایک آدمی سے آکر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کی نماز دو رکعت ہے۔ جب تمہیں خطرہ ہو کہ صبح صادق ہو جائے گی تو ایک رکعت مزید ملا کر وتر پڑھ لیا کر۔

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۲۷۹ باب السلام فی الصلوٰۃ)

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک وتر تین رکعت کی نماز ہے جیسا کہ نماز مغرب کو دن کے وتر کہا گیا ہے اور نماز مغرب کے درمیان سلام نہیں ہوتا اسی طرح نماز تہجد پڑھتے پڑھتے اگر صبح صادق ہو جانے کا خطرہ ہو اور وتر پڑھنے ہوں تو پھر تہجد کی دو رکعت کے ساتھ وتر نماز کے لیے ایک اور رکعت ملائی جائے تاکہ وتر ادا ہو جائے۔ یہ ملانا بتلانا ہے کہ پہلی دو رکعت کے ساتھ سلام پھیرے بغیر تیسری رکعت ملائی جائے تاکہ وتر ادا ہو جائے لہذا ہم احناف کے نزدیک حضرت عبد اللہ بن

عمر رضی اللہ عنہما کے اس فعل پر عمل نہیں بلکہ قول پر عمل ہوگا یہ اس لیے بھی کہ خود سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل گمراہی ہے۔ ”کان النبی ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر یعنی حضور ﷺ نماز وتر میں سلام نہیں پھیرتے تھے“۔ علاوہ ازیں جمہور نے حضرت ابن عمر کے اس عمل کو قابل عمل نہیں قرار دیا۔

تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ دو تین رکعت ہیں اور اس میں صرف آخر میں ایک سلام ہے۔

اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اخرهن۔ (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳)

یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے فرمایا ہم اس عمل کی بجائے عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے ابو جعفر سے خبر دی کہا کہ رسول اللہ ﷺ عشاء اور نماز صبح کے درمیان تیرہ رکعت پڑھا کرتے اور ادا فرمایا کرتے تھے آٹھ رکعت نفل، تین رکعت وتر اور دو رکعت صبح کی سنتیں۔

۲۵۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثَمَّ رَكْعَاتٍ تَطَوُّعًا وَتِلْكَ رَكْعَاتُ الْوُتْرِ وَرَكْعَتِي الْفَجْرِ۔

امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے ابراہیم نخعی سے خبر دی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تین رکعت وتر چھوڑنے ہرگز پسند نہیں اگر چہ ان کے بدلے مجھے سرخ اونٹ مل جائیں۔

۲۵۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ تَرَكْتُ الْوُتْرَ بِلَيْلٍ وَإِنِّي لِي حُمُرُ النَّعَمِ۔

امام محمد نے کہا ہمیں خبر دی عبد الرحمن بن عبد اللہ مسعودی نے عمرو بن مرہ سے انہوں نے ابو عبیدہ سے کہ عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ وتر کی تین رکعات مغرب کی رکعات کی طرح ہیں۔

۲۵۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَسْعُودِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي حُبَيْدَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ الْوُتْرُ ثَلَاثُ كَثَلِكِ الْمَغْرِبِ۔

امام محمد نے کہا ہمیں امش سے ابو معاویہ مکفوف نے حدیث بتائی انہیں مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید سے اور انہیں عبد اللہ بن مسعود نے بتایا کہا: وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعات ہیں۔

۲۵۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ الْمَكْفُوفُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ الْوُتْرُ ثَلَاثُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ۔

امام محمد نے کہا ہمیں لیث سے اسماعیل بن ابراہیم نے انہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عطاء بن یسار نے خبر دی کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعات کی نماز ہے۔

۲۵۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ كَيْثِ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الْوُتْرُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ۔

امام محمد نے کہا ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حصین بن ابراہیم سے خبر دی کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں ہرگز ایک رکعت پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتا۔

۲۵۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا حَصِينُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَجَزَاتُ رَكْعَةً وَاحِدَةً قَطُّ۔

امام محمد نے کہا ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے ابو حزمہ سے انہوں نے ابراہیم نخعی اور انہوں نے علقمہ سے خبر دی کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا وتر کی تین رکعات کی تعداد سب سے ہلکی اور کم ہے۔

۲۶۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيمٍ الْحَنْفِيُّ عَنْ أَبِي حَزْمَةَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَهْوَى مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثُ

رکعات.

امام محمد نے کہا میں سعید بن عمرو نے قتادہ سے انہیں زرارہ بن اوفیٰ نے سعید بن ہشام سے خبر دی کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حضور ﷺ توڑکی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

۲۶۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَبِي أَوْفَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ هَشِيمٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي رَكْعَتَيْ الْوُتْبِ.

مذکورہ آٹھ آثار اس پر شاہد ہیں کہ توڑکی تین رکعات ہیں اور ان میں صرف ایک مرتبہ سلام پھیرتا ہے اور امام باقر رضی اللہ عنہ کا بھی اسی پر اتفاق ہے نیز توڑکی اہمیت عام نوافل اور سنتوں سے بڑھ کر ہے کیونکہ ان کے ترک کرنے پر سرخ اونٹ قبول کرنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ناپسند فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ توڑ واجب ہیں اور یہی احناف کا عقیدہ ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### قرآنی سجدہ ہائے تلاوت

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن یزید مولیٰ الاسود بن سفیان نے ابوسلمہ سے حدیث سنائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سورۃ الشقاق بحالت امامت پڑھی اس میں سجدہ کیا۔ جب نماز مکمل ہوئی تو حاضرین کو بتایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے اس سورۃ میں سجدہ کیا تھا۔

### ۸۰۔ بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

۲۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ قَرَأَهُمْ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ فَسَجَدَ فِيهَا فَلَمَّا انصَرَفَ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَجَدَ فِيهَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس سورہ میں سجدہ نہیں ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يُرَى فِيهَا سَجْدَةً.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ امام زہری نے عبد الرحمن الاعرج سے اور انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بتائی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی امامت کرتے ہوئے سورۃ والنجم پڑھی پھر اس میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہو کر ایک اور سورۃ پڑھی۔

۲۶۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَهُمُ النَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ سُورَةَ أُخْرَى.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل اسی پر ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ اس سورۃ میں سجدہ کے قائل نہیں تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يُرَى فِيهَا سَجْدَةً.

سورۃ الشقاق اور النجم میں امام مالک کے نزدیک سجدہ نہ ہونا دوسری احادیث مبارکہ پیش نظر ہے مثلاً:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ آجانے کے بعد کسی مفصل سورۃ میں سجدہ نہیں کیا۔

عن ابن عباس قال لم يسجد رسول الله ﷺ في شيء من المفصل بعد ما تحول الى المدينة.

(یعنی شریف ج ۲ ص ۳۱۳ باب من قال فی القرآن احدی عشرۃ سجدة)

مفصلات وہ سورتیں کہلاتی ہیں جو سورۃ الحجرات سے والناس تک ہیں۔ ان سورتوں میں تین سجدے ہیں۔ ایک النجم، دوسرا الشقاق اور تیسرا اعلق میں۔ بیہقی کی روایت کے پیش نظر کچھ حضرات ان کے قائل نہیں ہیں لیکن ایسی بہت سی روایات موجود ہیں جن میں صرف حضور ﷺ کا ان کی تلاوت کے دوران سجدہ کرنا ثابت ہے۔

عن الاسود عن عبد الله قال سجد رسول الله ﷺ في النجم فما بقي احد الا سجد معه الا شيخا اخذ كفا من تراب فرفعه الى جبهته قال فاخذ رايته قتل كافرا.

اسود جناب عبد اللہ سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے النجم میں سجدہ کیا تو تمام نمازیوں نے ایک بوڑھے کے سوا سجدہ کیا۔ اس بوڑھے نے مٹی میں مٹی اٹھائی اور اسے اپنی پیشانی تک اونچا کیا راوی کہتے ہیں میں نے اسے کفریہ حالت میں قتل ہوتے دیکھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۲ کان۔ یحییٰ المنفصل)

عن الشعبي ان رسول الله ﷺ قرا والنجم فسجد فيها المسلمون والمشركون والجن والانس. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۲)

شعبي سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی تو تمام مسلمانوں، مشرکوں اور جن وانس نے سجدہ کیا۔

عن ابی هريرة قال سجدنا مع رسول الله ﷺ في اذا السماء انشقت واقرا باسم ربك الذي خلق. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ سورۃ الشقاق اور اعلق میں سجدہ کیا۔

عن ابی رافع قال صليت خلف ابی هريرة بالمدينة العشاء الاخرة قال فقرا فيها اذا السماء انشقت فسجد فيها فقلت تسجد فيها فقال رايت خليلي ابا القاسم سجد فيها فلا ادع ذالك.

ابو رافع بیان کرتے ہیں کہ میں نے مدینہ منورہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اقتدا میں نماز عشاء پڑھی آپ نے اس میں سورۃ الشقاق کی تلاوت فرمائی اور سجدہ کیا میں نے پوچھا: کیا تم اس میں سجدہ کرتے ہو؟ کہنے لگے میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس میں سجدہ کرتے دیکھا ہے لہذا میں اسے نہیں چھوڑوں گا۔

ان روایات سے صاف ظاہر کہ مفصلات میں سجدہ ہے اور کرنا چاہیے۔ رہا روایت بیہقی کا جواب تو صاحب جوہر النبی نے اس کے بارے میں یوں لکھا ہے۔

قلنت هؤلاء نفوا وفي الصحيح عن جماعة انهم اثبتوا السجود في المفصل والمثبت مقدم على النافي ويحتمل انه عليه السلام اخر السجود ولم يتركه.

میں کہتا ہوں کہ ان حضرات نے سجدہ کی نفی کی ہے اور جماعت سے یہ واضح طور پر معلوم ہو چکا ہے کہ انہوں نے مفصل میں سجدہ کا ہونا ثابت فرمایا ہے اور قانون یہ ہے کہ مثبت نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے تلاوت کے بعد فوراً سجدہ نہ کیا ہو بلکہ اسے مؤخر کر کے کر لیا ہو۔

(جوہر النبی علی حاشیہ بیہقی ج ۲ ص ۳۱۲)

لہذا نفی کرنے والے حضرات کی نفی صحیحہ کرام کی اس جماعت کے سامنے جو ثابت کرانے والے ہیں مقابلہ نہیں کر سکتی اس لیے نفی کی بجائے اثبات کو ترجیح ہوگی اور نفی بھی تو محتمل ہے کہ فوراً سجدہ کرنے کی نفی ہو جس سے تاخیر کے ساتھ سجدہ کرنا منافی نہیں ہوتا۔ لہذا مفصل میں سجدہ ہونا ہی درست ہے۔

۲۶۴- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ

امام مالک نے ہمیں نافع سے خبر دی کہ ایک شہری نے بیان

کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سورۃ الحج کی تلاوت کی اور دو جہدے کیے اور فرمایا: اس سورۃ کو دو جہدوں کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے۔

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو سورۃ الحج میں دو جہدے کرتے دیکھا۔

امام محمد کہتے ہیں یہ بات حضرت عمر اور ابن عمر دونوں سے مروی ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سورۃ الحج کا دوسرا جہدہ نہیں کرتے تھے۔ اسی پر امام اعلیٰ ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

سورۃ الحج میں دو جہدہ نشان جہدہ دیا گیا ہے۔ ایک دوسرے رکوع میں اور دوسرا آخر سورۃ میں ہے ان میں سے پہلا جہدہ سب ائمہ کے نزدیک واجب ہے اور دوسرا مختلف فیہ ہے۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ یہ جہدہ صرف تعلیمی ہے اس لیے واجب نہیں۔ پہلے جہدہ کی تخصیص و تاکید احادیث میں مصرح ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حسن کہتے ہیں سورۃ الحج میں صرف پہلا جہدہ ہی ہے۔ سعید بن مسیب اور حسن نے کہا کہ سورۃ الحج میں پہلا جہدہ ہی ہے۔ ابن فضیل نے اعش اور انہوں نے ابراہیم سے بیان کیا کہ سورۃ حج میں کوئی شخص پہلے جہدہ کے سوا جہدہ نہ کرے۔ ابن معن نے کہا میں نے جابر ابن یزید سے پوچھا کہ ایک آدمی سورۃ حج میں دو جہدے کرتا ہے؟ کہا صرف ایک جہدہ کرو۔

عن الحسن انه كان يقول في السجدة اى السجدة الاولى من الحج سورة. عن سعيد بن المسيب والحسن قال في الحج سجدة واحدة الاولى منها. حدثنا ابن فضيل عن الاعمش عن ابراهيم انه قال ليس في الحج الاسجدة واحدة وهى الاولى. عن ابن معن قال قلت لجابر ابن يزيد رجل سجدة في الحج سجدة قال لا يسجد الا واحدة. (مصنف ابن ابى شيبه ج ۲ ص ۱۲)

### اعتراض

فتح القدیر میں ایک روایت حضرت عقیقہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔  
قلت يا رسول الله ﷺ افضل السورة بسجدة قال نعم فمن لم يسجدلها فلا يقراهما. (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۸۱ باب جود الثاوث)  
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا سورۃ الحج دو جہدوں کی بنا پر تمام سورتوں سے افضل ہے؟ فرمایا ہاں جس نے دونوں جہدے نہ کیے اس نے گویا سورت پڑھی ہی نہیں۔  
معلوم ہوا کہ سورۃ الحج میں دو جہدے ہیں۔ اسی قسم کی روایت حضرت عمر اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ہے لہذا احناف کا مسلک درست نہیں۔

جواب: متعدد احادیث اس کی صراحت میں موجود ہیں کہ سورۃ الحج میں صرف ایک جہدہ ہے۔ فتح القدیر میں مذکورہ روایت کا جواب خود صاحب فتح القدیر نے ان الفاظ سے دیا ہے۔ "قال الترمذی اسنادہ لیس بقوی اس روایت کی اسناد قوی نہیں ہے"۔ اسی

غیر قوی اسناد والی روایت سے دو جہدوں کا حکم ثابت نہیں ہو سکتا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

## نمازی کے آگے سے گزرنے والا

## ۸۱ - بَابُ الْمَارِّ بِیَدِ الْمُصَلِّيِّ

۲۶۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَالِمٌ أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ أَنَّ بُسْرَةَ بْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَرْسَلَهُ إِلَى ابْنِ جُهَيْمٍ الْأَنْصَارِيِّ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي الْمَارِّ بِیَدِ الْمُصَلِّيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ عَلِمَ الْمَارِّ بِیَدِ الْمُصَلِّيِّ مَاذَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بِیَدِهِ قَالَ لَا أَدْرِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَةً.

۲۶۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يَمْلِكُ فَلْيَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بِیَدِهِ فَإِنَّ ابْنَ فُلَيْقَاتِلَهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ.

۲۶۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كَانَ يَعْلَمُ الْمَارِّ بِیَدِ الْمُصَلِّيِّ مَاذَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ كَانَ أَنْ يُخَسَفَ بِهِ خَيْرًا لَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يُكْرَهُ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ بِیَدِ الْمُصَلِّيِّ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَمُرَّ بِیَدِهِ فَلْيَدْرُأْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقَاتِلَهُ فَإِنْ قَاتَلَهُ كَانَ مَا بَدَّ حُلَّ عَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِمْ مِنْ قِتَابِهِ إِيَّاهُ أَسَدٌ عَلَيْهِمْ مِنْ مَمَرٍ هَذَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا رَوَى قِسَالَةَ الْأَمْرُؤِيَّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَكَيْسَبِ الْعَمَامَةِ عَلَيْهَا وَكِتَابَهَا عَلِيٌّ مَا وَصَفْتُ لَكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۲۶۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سالم ابو النضر مولی عمر نے بتایا کہ بسر بن زید نے جہنی سے انہیں ابو جہیم انصاری کے پاس بھیجا تاکہ ان سے پوچھا جائے کہ تم نے نمازی کے آگے سے گزرنے والے شخص کے بارے میں حضور ﷺ سے کیا سنا؟ کہنے لگے حضور ﷺ نے فرمایا: اگر گزرنے والا یہ جان لیتا کہ اس سے مجھے کیا گناہ اٹھانا پڑے گا تو وہ وہیں چالیس دن، مہینے یا سال کھڑا رہنا پسند کرتا اور گزرنے کی کوشش نہ کرتا۔ (راوی کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ چالیس سے آپ کی مراد دن، مہینے یا سال تھی)۔

امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے عبد الرحمن بن ابی سعید خدری سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو کسی کو اپنے آگے سے نہ گزرنے دے۔ اگر وہ گزرنے والا انکار کرے اور گزرتا ہی جا ہے تو اسے مارے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں زید بن اسلم نے عطاء بن یسار سے وہ کعب سے بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا اس کا گناہ جانتا تو زمین میں جھنس جانا اپنے لیے بہتر سمجھتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے گزرتا کر وہ ہے۔ اگر گزرنے کا ارادہ ہو تو جھنسا ہو سکے دور سے گزرے لیکن گزرنے والے سے لڑائی نہ کرے کیونکہ گزرنے والے سے لڑائی کرنے سے جو نماز میں خرابی آئے گی وہ اس سے کہیں بڑی ہے جو گزرنے سے ہوگی۔ ہمیں ایسی روایت جو ابو سعید خدری سے کی گئی کسی اور سے نہیں ملتی اور عام فقہائے کرام بھی اسی پر عمل نہیں کرتے لیکن بات وہی ہے جو میں تمہیں بیان کر چکا ہوں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی زہری سے انہیں سالم بن عبد اللہ نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ فرماتے ہیں نماز کو کوئی چیز نہیں

توتنی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخِذُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّيِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے میں نماز میں کوئی خرابی نہیں آتی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ذکورہ آثار اور احادیث میں نمازی کے آگے سے گزرنے کی سخت وعید مذکور ہوئی ہے حتیٰ کہ اس سے قتال کا ارشاد ہوا لیکن یہ حکم صرف تہدید ہی ہے تاکہ اس سے گزرنے والے کو سخت تنبیہ ہو جائے اسی وعید کو چالیس سال تک کھڑے رہنے کی صورت میں بھی بیان کیا گیا۔ بہر حال ایک دو مرتبہ اشارہ سے گزرنے والے کو روکنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس قدر فعل ”عمل کثیر“ نہیں بنتا جس سے نماز ٹوٹنے کا خدشہ ہوتا ہے اور اگر اس پر بھی گزرنے والا نہ باز آئے تو اس سے مقاتلہ نہ کرنا چاہیے کیونکہ اس کے مفاسد کہیں زیادہ ہیں لیکن نمازی کی نماز میں کوئی خرابی نہیں آئے گی۔ گزرنے والے کو شیطان بھی مقاتلہ کی طرح تنبیہا کہا گیا ہے ورنہ شیطان تو درحقیقت کافر ہے لیکن گزرنے والا اس عمل سے کافر نہیں ہوتا اس لیے یہاں شیطان سے مراد یا تو شیطانی کام ہوگا یا شیطان کی رفاقت مراد ہوگی۔ نمازی کے آگے سے گزرنے میں اس قدر سخت تنبیہ اس لیے کی گئی کہ دوران نماز بندہ اپنے رب سے ہم کلام ہوتا ہے اور کوئی نہیں چاہتا کہ اس حالت میں کوئی تیسرا داخل ہو۔ جس طرح معراج شریف میں حضور ﷺ اور اللہ ذوالجلال کے علاوہ تیسرا کوئی نہ تھا تو نماز بھی اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی امت کو سعادت معراج عطا کی ہے۔ جب نمازی اللہ تعالیٰ کے حضور میں رسالی پاتا ہے اور اس کے انوار و تجلیات کا مشاہدہ کرتا ہے تو اسے وہاں سرکار دو عالم ﷺ کی ذات مقدسہ مشاہدے میں آتی ہے تو علامہ عینی و عسقلانی کے بقول اس مشاہدے کے ساتھ فوراً السلام علیک ایہا النبی کے خطاب سے سرکار دو عالم ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہے۔ بہر حال نماز مومن کی معراج ہے اس لیے نمازی کے آگے سے گزرنے کا سخت برا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

۸۲ - بَاب مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ التَّطَوُّعِ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ دُخُولِهِ

مَسْجِدٍ فِي نَفْلِ اِذَا كَرِهَ اسْتِحْبَابٌ فِي

۲۷۰ - أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزَّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلْمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ . قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا تَطَوُّعٌ وَهُوَ حَسَنٌ وَابْتِغَاءٌ يُوَاجِبُ .

امام مالک نے ہمیں عامر بن عبد اللہ بن زبیر سے انہوں نے عمرو بن سلیم الرزقی سے خبر دی وہ ابو قتادہ سلمیٰ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے وہ دو رکعت پڑھے۔ امام محمد کہتے ہیں یہ دو رکعت نفل ہیں اور پڑھنے اچھے ہیں لیکن واجب نہیں ہیں۔

یہ دو نفل عام طور پر ”تحیۃ المسجد“ کہلاتے ہیں اور ان کا حکم دیگر نوافل جیسا ہی ہے اس لیے نوافل کی ادائیگی کے بارے میں دوسری احادیث کو سامنے رکھ کر ان کا حکم واضح ہوگا جیسا کہ گزر چکا ہے کہ حضور ﷺ نے طلوع وغروب آفتاب اور زوال کے وقت ہر نماز سے منہ فرمایا اور تین اوقات کے علاوہ طلوع صبح صادق کے بعد سے طلوع آفتاب تک اور غروب کے بعد مغرب کی نماز سے قبل بھی نفل پڑھنے نماز عصر ادا کرنے سے غروب آفتاب تک اور غروب کے بعد مغرب کی نماز سے قبل بھی نفل پڑھنے کی اجازت نہیں۔ ان اوقات میں اگر کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے نہ تو تحیۃ المسجد اور نہ ہی تحیۃ الوضوء کے نوافل پڑھنے کی اجازت ہے۔ اس



سلسلہ میں دلائل تفصیل سے گزر چکے ہیں صرف ایک روایت ذکر کی جاتی ہے۔

ضمرة بن سعید نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے سنا کہ حضور ﷺ نے عصر کے بعد غروب آفتاب تک نفلی نماز سے منع فرمایا۔ معاذ قرشی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاذ بن عفرہ کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کیا عصر اور صبح کے بعد طواف کرتے وقت انہوں نے دو رکعت طواف نہ پڑھیں۔ میں نے پوچھا آپ نے دو رکعت کیوں نہیں پڑھیں؟ کہنے لگے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے دو نمازوں کے بعد نفلی نماز نہیں۔ صبح کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

عن ضمرة بن سعید سمع ابا سعید يقول نهى رسول الله ﷺ عن صلوة بعد العصر حتى الغروب وبعد الفجر حتى الطلوع. معاذا لقرشي انه طاف بالبيت مع معاذ بن عفرة بعد العصر وبعد الصبح فلم يصل فالتة فقال قال رسول الله ﷺ لا صلوة بعد صلوتين بعد الغداة حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۳۳۸ باب من قال لا صلوة بعد العصر)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اوقات مذکورہ میں کسی قسم کی کوئی نفل نماز جائز نہیں حتیٰ کہ طواف کی دو رکعتیں بھی نہیں ادا کی جائیں گی۔ ان اوقات کے بارے میں بحوالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما احادیث میں آیا ہے کہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب ان دو اوقات میں شیطان کے سیکنوں پر سورج طلوع و غروب ہوتا ہے لہذا تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو مستحب نفل ہیں اور انہیں ایسے اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے جن میں نوافل کی ادائیگی جائز ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

نماز سے فارغ ہونے پر منہ پھیرنا

### ۸۳ - بَابُ الْإِنْفِتَالِ فِي الصَّلَاةِ

(بخاری اسناد) جناب واسع بن حبان کہتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قبلہ کی طرف ٹیک لگائے بیٹھے تھے جب میں نماز سے فارغ ہوا تو میں ان کی طرف بائیں جانب سے مڑا۔ انہوں نے فرمایا کہ تجھے دائیں جانب مڑنے سے کس بات نے روکا؟ میں نے کہا کہ میں آپ کو دیکھ چکا تھا اس لیے آپ کی طرف مڑ گیا۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: تو نے درست کیا ہے کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ دائیں جانب مڑ لینا جب تو نماز پڑھ کر مڑنا چاہے تو جدھر دائیں بائیں تیری مڑ جایا کر اور لوگ کہتے ہیں کہ جب تو قضائے حاجت کے لیے جائے تو بیت المقدس اور قبلہ کی طرف منہ کر کے نہ بیٹھنا۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: میں اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے حضور ﷺ کو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے رفع حاجت کرتے پایا۔

۲۷۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مُسْنِدٌ ظَهَرَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَلَمَّا قَضَيْتُ صَلَاتِي انصرفت إلى البيت من قبل شرق الأيسر فقال سامعك أن انصرف على يمينك قلت رأيتك وانصرفت إليك قال عبد الله فإنك قد أصبت فإن قائلًا يقول انصرف على يمينك فإذا كنت ناصري انصرف حيث أحييت على يمينك أو يسارك ويقول ناس إذا قعدت على حاجتك فلا تتقبل القبلة ولا بيت المقدس قال عبد الله لقد رأيت علي ظهر بيت لنا فرأيت رسول الله ﷺ على حاجته مستقبل بيت المقدس.

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہمارا عمل ہے وہ یہ کہ سلام پھیرنے کے بعد نمازی جس طرف چاہے مڑ جائے اور قضائے حاجت کے وقت بیت المقدس کی

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ بِنَصْرِفِ الرَّجُلِ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَجَى شِقْوِهِ أَحَبَّ وَلَا نَأْسُ أَنْ يَسْتَقْبِلَ بِالْخَلَاءِ مِنَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ بَيْتَ

الْمَقْدَسِ إِنَّمَا يَكْفُرُهُ أَنْ يُسْتَقْبَلَ بِذَلِكَ الْقِبْلَةَ وَهُوَ  
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.  
طرف منہ کر کے بیٹھنا اس میں کوئی حرج نہیں ہے مگر وہ یہ ہے کہ  
ایسی حالت میں قبلہ کی طرف منہ کیا جائے اور یہی امام ابوحنیفہ کا  
قول ہے۔

اس باب میں پہلا مسئلہ یہ سامنے آیا کہ نماز پڑھنے کے بعد امام اور مقتدی اگر دائیں بائیں کسی طرف مڑ جاتے ہیں تو  
دونوں طرح درست ہے لیکن دائیں کو بائیں پر فضیلت کی بنا پر دائیں طرف مڑنا اولیٰ ہوگا۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی کہ جب کوئی زی مرتبہ اور  
محترم و مکرم شخصیت بائیں جانب ہو تو اس کے احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے ادھر مڑنا اولیٰ ہوگا۔ تیسرا مسئلہ یہ کہ امام کے لیے خاص کر نماز  
مکمل کرنے کے بعد (فرضی نماز) قبلہ رخ بیٹھے رہنا اور ادھر ہی منہ کر کے دعا مانگنا صحیح نہیں ہے۔ اس کی مزید تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد  
ثالث میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ بوقت بول و براز قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا یا پشت کر کے بیٹھنا ممنوع ہے خواہ  
آبادی میں ہو یا کھلے میدان میں یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

### اعتراض

موطا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی اسی حدیث کی تفسیح کرتے ہوئے غیر مقلد مولوی عطاء اللہ لکھتا ہے ”جنگل میں نہ قبلہ کی طرف منہ  
کرے اور نہ پیٹھے“ جیسا کہ ابوایوب کی حدیث میں ہے اور لیٹرین میں دونوں فعل جائز ہیں جیسا کہ روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے۔

(ترجمہ موطا از عطاء اللہ ص ۱۰۱)

مترجم مذکور نے یہ دونوں مسئلے اس طرح استنباط کیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کعبہ کی چھت پر سے دیکھا تو حضور  
ﷺ جانب بیت المقدس منہ کے قضاے حاجت فرما رہے تھے چونکہ آپ ایسی جگہ تھے جو شہر میں تھی اس لیے کسی چار دیواری  
کے اندر ہی ہوں گے لہذا چار دیواری میں کھلی اجازت ہے اور بیت الخلاء بھی چار دیواری میں ہوتا ہے اس لیے ثابت ہوا کہ بیت الخلاء  
میں قبلہ رخ بیٹھنے کی ممانعت نہیں بلکہ اجازت ہے۔ دوسرا مسئلہ کھلی فضا کا ہے وہاں چار دیواری نہ ہونے کی وجہ سے قبلہ رخ بیٹھ کر بول و  
بraz نہیں کرنا چاہیے لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا ہر جگہ پابندی لگانا درست نہیں ہے۔

جواب: اس روایت سے تو مولوی عطاء اللہ نے کھینچ کر اپنا مطلب نکالا جب کہ احناف کا مسلک حضور ﷺ کی ایک حدیث  
صریح کے مطابق ہے۔ وہ حدیث پاک یہ ہے۔

عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ  
ﷺ إذا اتيمت الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا  
تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا .  
حضرت ابو ایوب انصاری بیان فرماتے ہیں کہ حضور  
ﷺ نے فرمایا جب تم بول و براز کرنے لگو تو قبلہ کی طرف نہ  
منہ کرو اور نہ ہی پشت بلکہ مشرق یا مغرب کو ہوجاؤ۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب آداب الخلاء)

نوٹ: وہاں مدینہ منورہ میں قبلہ جانب جنوب ہے اس لیے اس کے اعتبار سے مشرق و مغرب کی طرف منہ کرنے کو فرمایا جبکہ ہمارے  
ہاں پاکستان میں یہ سمت شمالاً جنوباً ہوگی۔

(۱) اس حدیث میں حضور ﷺ نے چار دیواری اور کھلے میدان کا امتیاز نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً قبلہ کی طرف منہ کر کے یا پشت  
کے بول و براز سے منع فرمایا۔

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قبلہ رخ دیکھ کر روایت کرنا۔ حضور ﷺ کے فعل شریف کی روایت کرنا اور اصول

حدیث کے مطابق فعل سے قول کو ترجیح ہوتی ہے اور مشکوٰۃ شریف کے حوالہ سے جوہم نے روایت ذکر کی وہ قولی حدیث ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فعلی ہے۔ وجہ ترجیح یہ بیان کی جاتی ہے کہ قول رسول اللہ ﷺ سب کے لیے واجب الاتباع ہوتا ہے اور فعل رسول آپ کے ساتھ مخصوص بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سرکارِ دو عالم ﷺ کو جانبِ قبلہ رخ کیے دیکھنا ہو سکتا ہے آپ کے قولاً منع فرمانے سے پہلے کا واقعہ ہولناک و مہلک ہوا۔

(۴) ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اچانک نظر پڑی تو آپ صحیح اندازہ نہ کر سکے ہوں کیونکہ ایسی حالت میں کسی کی طرف نگاہ بھر کر اور قصداً دیکھنا پھر سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذاتِ مقدسہ کی طرف ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے شخص سے متصور نہیں ہو سکتا تو اس اچانک دیکھنے میں آپ کو غلطی لگی ہو اور قبلہ رخ ہونا دکھائی دیا ہو۔

(۵) قبلہ رخ بیٹھنے کا مطلب یہ کہ بیٹھنے والے کے جسم کا اگلا حصہ یعنی سینہ وغیرہ ادھر ہو اس لیے اگر ایک شخص قبلہ رخ بیٹھا نہیں بلکہ دائیں بائیں ہے اور منہ قبلہ رخ موڑ کر کسی طرف دیکھ رہا ہو چونکہ حضور ﷺ چار دیواری کے اندر تھے اس لیے آپ کا مکمل جسم نظر آنے کی بجائے صرف چہرہ اقدس جانبِ قبلہ دیکھ کر اس کی حکایت کر دی ہو لیکن جو حصہ قبلہ رخ کرنا ممنوع ہے وہ اس طرف نہ ہو اس لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا دیکھنا محتمل ہوا۔

(۶) حضرات صحابہ کرام کا عمل اسی مشکوٰۃ شریف کی حدیث پاک کی تائید کرتا ہے جس کی شہادت ایک اور مقام پر ان الفاظ سے موجود ہے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: جب تم رُفح حاجت کیلئے آؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ ہی پشت بلکہ دائیں بائیں منہ کیا کرو۔ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہم شام گئے تو وہاں ہم نے بیت الخلاء قبلہ رخ بنے دیکھے۔ ہم ان سے ہٹ گئے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا۔ امام ترمذی نے کہا ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اس موضوع پر احسن اور اصح ہے۔

عن ابن ایوب الانصاری قال قال رسول الله ﷺ اذا ایتیم الغائط فلا تستقبلوا القبلة الغائط ولا یوت ولا تستدبروها ولكن شرفوا او غربوا قال ابو ایوب فقد منا الشام فوجدنا مراخیص قد بنیت مستقبله القبلة فتتحرف عنها ونستغفر الله قال ابو عیسی حدیث ابو ایوب احسن شیء فی هذا الباب واصلح.

(ترمذی شریف ج ۳ باب فی الہی عن استقبال القبلة بغائط او بول)

قارئین کرام! حضور ﷺ کی حدیث پاک جس میں چار دیواری اور کھلے میدان میں بول و براز کی تفریق نہ تھی۔ حضرات صحابہ کرام نے بھی اسی معنی میں اسے مطلق سمجھا۔ حضرت ابو ایوب انصاری ایسے جلیل القدر صحابی نے جب ملک شام میں آبادی کے اندر بیت الخلاء کا رخ جانبِ قبلہ دیکھا تو ان سے انحراف کیا اور استغفار کیا اگر مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کی بات درست ہوتی تو حضرات صحابہ کرام سے بھی اس کی تائید ملتی حالانکہ آبادی میں بیت الخلاء تھے لہذا ثابت ہوا کہ بول و براز کے وقت چار دیواری اور کھلے میدان ہر جگہ کا حکم ایک ہی ہے یہی حضور ﷺ نے فرمایا اور اسے اسی طرح صحابہ کرام نے سمجھا۔

(۷) جب کہ حضور ﷺ نے فرمایا جانبِ قبلہ تھوکنے والے کے پیچھے اقتدا کرنے سے منع فرما دیا ہے تو جانبِ قبلہ پیشاب کرنے والے کا قصور اس سے کہیں زیادہ ہونا چاہیے؟ آپ کے ارشاد گرامی کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

حضور ﷺ کے ایک صحابی حضرت سائب بن خلاد

عن السائب بن خلاد وهو رجل من اصحاب

النبي ﷺ قال ان رجلا من قوما فبصق في القبلة  
ورسول الله ﷺ ينظر فقال رسول الله  
ﷺ لقومه حين فرغ لا يصلي لكم فاراد بعد  
ذالك ان يصلي بهم فمنعوه فاحبروه بقول رسول  
الله ﷺ فذكر ذالك لرسول الله ﷺ  
فقال نعم وحبست انه قال انك قد اذيت الله  
ورسوله.  
(مشکوٰۃ شریف میں باب الساجد ومواضع الصلوٰۃ افضل الثالث)

مذکورہ حدیث سب کے نزدیک درست ہے جس سے قبل رخ تھوکنے والے کے پیچھے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرما دیا۔ اس میں بھی چار دیواری اور جنگل وغیرہ کی تقریق نہیں ہے حالانکہ قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنا اس سے کہیں بڑی غلطی ہے؟ علاوہ ازیں اس حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف تھوکنے سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت ہوتی ہے لہذا قبلہ کی طرف بول و براز کرنے سے اس سے بڑھ کر اذیت ہوگی اور اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ ﷺ کو اذیت پہنچانے والے کے پیچھے نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔

(۸) مکہ مکرمہ میں اس دور کے اندر شاید ہی کوئی مکان دو منزلہ ہوتا ہو ورنہ ایک منزلہ ہی مکانات ہوتے تھے اب جبکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کو قضائے حاجت فرماتے دیکھا تو آپ اس وقت مکان کی چھت پر ہوں گے تو مکان کی چھت پر ہونا اور کھلے میدان میں ہونا ایک جیسا حکم رکھتا ہے کیونکہ چھت پر قضائے حاجت کرنے سے جانب قبلہ کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی۔ رکاوٹ چھٹی ہوتی کہ کوئی دو منزلہ مکان جانب قبلہ واقع ہوتا۔ جو ان دونوں مفقود تھا لہذا یہ بھی فضاء کی طرف منہ کرنا ہوا اور کھلے میدان میں بھی فضاء کی طرف ہی منہ ہوگا کیا وجہ ہے کہ ایک جگہ قضائے حاجت کے وقت طرف قبلہ منہ کرنا جائز اور دوسری جگہ ناجائز ہے؟ اور اگر یہ کہا جائے کہ مکان کی چھت پر قضائے حاجت کے وقت طرف قبلہ منہ کر کے بیٹھا جائے تو درمیان بہت سے ایک منزلہ مکانات ہوتے ہیں تو یہی بات فضاء اور کھلے میدان میں بول و براز کرنے والے کے بارے میں ہم کہیں گے۔ اس کے اور قبلہ کے درمیان کئی آبادیاں پہاڑ وغیرہ ہوتے ہیں لہذا پھر بھی دونوں کا حکم ایک ہی ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ مولوی عطاء اللہ وغیرہ جیسے لوگ جو چار دیواری اور غیر چار دیواری میں قضائے حاجت کا فرق کر کے اول الذکر میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے کے جواز اور مؤخر الذکر میں عدم جواز کے قائل ہیں۔ یہ قول احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کے خلاف ہونے کی

وجہ سے ناقابل عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۸۴ - بَابُ صَلَوةِ الْمُعْمَى عَلَیْهِ

۲۷۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ أَعْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ آفَاقَ فَلَمْ يَقْضِ  
الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا خَلِّدٌ إِذَا أَعْمِيَ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِنْ  
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَأَمَّا إِذَا أَعْمِيَ عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً أَرَأَيْتَ قَطَعِي

## بے ہوشی کی نماز

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بے ہوش ہو گئے پھر جب افاقہ ہوا تو انہوں نے بے ہوشی کے دوران چھوٹی نماز قضائے کی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ اگر ایک دن اور رات سے زائد عرصہ تک بے ہوشی رہے تو نماز کی قضائے نہیں اگر ایک دن

رَاتِ يَأْسُ مِنْ هَيْشٍ كَمْ بَعْدَ هَيْشٍ رَأَى تَوَافُؤَ كَيْ تَقْضَى هَيْشٌ - هَيْشٌ حَضْرَتِ  
 عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَعَى جَوَارِيَتِ بَيْتِي كَمَا نَبِيَّ بَارِئِ نَمَازِؤُنْ تَكْ  
 بَعْدَ هَيْشٍ طَارِي رَأَى بَعْدَ آرَامِ أَنْ بَرَأْنَهُؤُنْ لِي بِهَذَا قَضَاؤِ كَيْ تَقْضَى  
 اس کی خبر میں ابو معشر مدنی نے اسے بعض اصحاب سے دی۔

بے ہوشی یا غشی طاری ہونے کے بعد افاقہ ہوا تو حالت بے ہوشی میں چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے۔ احناف کا مسلک وہی ہے جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیان فرمایا جس کی آپ نے مذکورہ حدیث کے آخر میں صراحت بھی فرمادی۔ امام شافعی اور مالک رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ حالت غشی میں اگر ایک نماز بھی چھوٹ جائے تو اس کی بھی قضا نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غشی کی صورت میں رہ گئی نماز بہر حال قضا کرنا پڑے گی اگرچہ سال بھر کی نمازیں بے ہوشی میں رہ گئیں۔ ان دو مسلک کے درمیان ہم احناف کا مسلک ہے۔

### اعتراض

احناف نے جو ایک دن رات یعنی پانچ نمازوں سے زائد وقت کی غشی میں قضا نہ کرنے کا قول کیا ہے اور اس سے کم میں وجوب قضا کہا ہے تو یہ پانچ نمازوں سے کم قضا کا حکم حدیث پاک کے خلاف ہے لہذا قابل تسلیم نہیں؟ حدیث پاک ملاحظہ ہو۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا انہا سالتہ علیہ السلام عن الرجل یغمی علیہ فیترک الصلوۃ فقال لیس لشیء من ذالک کذا الا ان یغمی علیہ فی وقت صلوۃ فیفیک فیہ فانہ یصلیہا۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ ایک شخص پر غشی طاری ہوگئی تو اس کو نماز چھوڑ دینی چاہیے؟ آپ نے فرمایا: اس پر قضا واجب نہیں مگر اس صورت میں کہ کسی نماز کے وقت میں بے ہوش ہو اور اسی وقت میں ہوش میں آگیا یہ نماز وہ پڑھے گا۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۳۷۹)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر حالت غشی میں ایک نماز کا پورا وقت نکل گیا وہ بھی قضا نہیں ہوگی چہ جائیکہ پانچ نمازوں تک کی قضا کا قول کیا جائے۔

جواب: صاحب فتح القدیر نے روایت مذکورہ ذکر کر کے اس کا جواب بھی ذکر فرمایا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

وهذا ضعيف جد وفيه الحكم بن عبد الله بن سعد الايلي قال احمد احاديثه موضوعة وقال ابن معين ليس بثقة ولا مامون وكذبه ابو حاتم وغيره وقال بخارى تركوه ثم بقية امام السنن الى الحكم هذا مظلم كله.

یہ روایت انتہائی ضعیف ہے اور اس میں ایک راوی حکم بن عبد اللہ بن سعد الايلي ہے جس کے بارے میں احمد نے کہا ہے کہ اس کی احادیث میں گھڑت ہیں۔ ابن مین نے کہا ہے نہ ثقہ ہے اور نہ ہی مامون و محفوظ۔ ابو حاتم وغیرہ نے اس کی تکذیب کی ہے اور امام بخاری نے کہا محدثین کرام نے اس کو ترک کر دیا ہے پھر حکم سے آگے سند ویسے ہی اندھیرے میں ہے۔

لہذا حدیث مذکور اول تو موضوع ہوئی ورنہ کم از کم قابل ترک ضرور ہے اس سے استدلال کرنا ہرگز درست نہیں اس لیے ثابت ہوا کہ احناف کا مسلک معتدل ہے یعنی پانچ یا پانچ سے زیادہ نمازوں تک بے ہوشی طاری رہے تو ان نمازوں کی قضا نہیں۔ اس سے کم کی قضا واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## بیمار کی نماز کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی فرمایا: جب بیمار سجدہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے سجدہ کے لیے اشارہ کر لیا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے۔ یہ نہیں چاہیے کہ بیمار لکڑی یا کسی اور چیز کو اٹھا کر ماتھے سے لگا کر سجدہ کرے اور سجدہ کا اشارہ رکوع کے اعتبار سے ذرا نیچے ہو کر کرے۔

مریض اور صاحب عذر کے لیے نماز پڑھنے میں اس کے عذر کے مطابق رعایت ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر قیام کی قدرت ہے چاہے ٹیک لگا کر ہی سہی تو تکبیر تحریرہ کھڑے ہو کر کہے گا۔ اگر کسی طرح کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر تکبیر تحریرہ کہے گا۔ اگر سجدہ، رکوع نہیں کر سکتا تو ان کے لیے اشارہ کرے گا لیکن سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارے سے زیادہ جھک کر ہوگا۔ اس صورت میں اشارہ کی بجائے زمین سے کوئی چیز اٹھا کر ماتھے پر لگا کر سجدہ کرنا ممنوع ہے جس کی بابت بیہقی شرف ج ۲ ص ۳۰۶ پر مذکور ہے۔ ”ایک شخص بیمار ہو حضور ﷺ اس کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے وہ تکبیر پر سجدہ کر رہا تھا آپ نے تکبیر ہاتھ دیا اس نے لکڑی زمین سے اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا چاہا آپ نے وہ بھی پکڑی نغراخت پر فرمایا: ایسا کرنے کی بجائے سر سے اشارہ کرنا چاہیے۔“ بہر حال جس طرح بھی ہو سکے نماز ادا کرے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمانے والا ہے۔

## مسجد میں تھوکنے کی کراہت

## کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں قبلہ کی طرف تھوک پڑا دیکھا تو اسے کھرج کر باہر پھینک دیا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنے چہرہ کی جانب مت تھو کہے بے شک اللہ تعالیٰ اس کے چہرہ کی جانب ہوتا ہے جب آدمی نماز پڑھ رہا ہوتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں نمازی کو چاہیے کہ اپنے چہرہ کی جانب نہ تھو کہے اور نہ ہی اپنی دائیں جانب تھو کنا چاہیے تو بائیں جانب یا اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوک دے۔

مسجد میں اور دوران نماز تھوکنے کی تفصیل مختلف کتب احادیث اور ان کی شروحات میں درج ہیں جس کی موٹی موٹی باتیں ہم بیان کر دیتے ہیں۔

(۱) دوران نماز قبلہ رخ نہ تھو کہے بلکہ نماز کے علاوہ بھی قبلہ رخ تھوک نہ پھینکنا چاہیے کیونکہ نماز کے دوران ایک تو اللہ تعالیٰ کی بے کیف و بے مثل ذات کا نمازی کے سامنے جلوہ ہوتا ہے۔ دوسرا قبلہ کی جانب بھی ہے جانب قبلہ نماز یا خارج از نماز تھوکنے کے

## ۸۵ - بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ

۲۷۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ إِذَا لَمْ يَسْتَطِيعِ الْمَرِيضُ السُّجُودَ أَوْ مَيَّ بِرَأْسِهِ .

قَالَ مُحَمَّدٌ وَوَهَذَا نَأْخُذُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى عُمُودٍ وَلَا شَيْءٍ يُرْفَعُ إِلَيْهِ وَيَجْعَلُ سُجُودَهُ أَحْفَضَ مِنْ رُكُوعِهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حِبَّانَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ .

## ۸۶ - بَابُ النَّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ وَمَا

## يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

۲۷۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى بَصَافًا فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَبْصُقْ قِبَلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قِبَلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى .

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَبْصُقَ قِبْلَةً وَوَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَيَبْصُقُ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى .

بارے میں روایات میں آتا ہے کہ کل قیامت کے دن وہ تھوکے تھوک والے کے چہرہ پر ملا ہوا ہوگا۔

(۲) دوران نماز اگر تھوک پھینکنا چاہے تو دائیں جانب بھی نہ پھینکے کیونکہ رحمت کے فرشتے اس جانب ہوتے ہیں بلکہ بائیں جانب یا پاؤں کے نیچے تھوک دے۔

(۳) بائیں جانب جب کوئی اور نمازی کھڑا ہو تو ادھر بھی نہ تھو کے اور اگر مسجد کا فرش کچا نہیں تو مسجد کے فرش پر کسی جگہ اور کسی سمت نہ تھو کے۔

(۴) اگر پختہ فرش والی مسجد میں نماز کے دوران تھوکنے کی ضرورت پیش آئے تو اپنے کسی کپڑے میں تھوک دے اور اسے مسل دے۔ اگر فرش کچا ہے تو فراغت کے بعد یا تو اٹھا کر باہر پھینک دے یا پھر اسے دفن کرے۔ فاعتبر وایا اولی الابصار

جبئی اور حیض والی

## ۸۷ - بَابُ الْجُنْبِ وَالْحَائِضِ

عورت کا پسینہ

يَعْرِقَانِ فِي ثَوْبٍ

۲۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَعْرِقُ فِي الثَّوْبِ وَهُوَ جُنْبٌ ثُمَّ يَصَلِّي فِيهِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا حالت جنابت میں پسینہ کپڑے کو لگ جاتا تھا پھر آپ اسی کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں جب تک کپڑے کے ساتھ نمی نہ لگے صرف پسینہ لگنے میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِأَنَّ سَبَبَ مَا لَمْ يَصِبِ الثَّوْبُ مِنَ الْعَيْسِيِّ شَيْءٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

جنابت اور حیض دونوں سے جسم کا نجس ہونا ”حکمی“ ہے ہقیقہ جسم پر کوئی نجاست نہیں ہوتی اس لیے ایسی حالت میں کسی کپڑے پر پسینہ لگ جانا پانی میں ہاتھ ڈالنا وغیرہ ناپاک نہ ہوں گے۔ اسی کی تائید میں بہت سی احادیث موجود ہیں۔ صحیح مسلم میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حالت حیض میں اپنا پینے سے بچا ہوا پانی حضور ﷺ کو دینا اور آپ کا اسے نوش فرمایا اسے قبول سے ہے۔ ایک مرتبہ کھانا بقیہ حضور علیہ السلام کو دے دینا اور آپ کا اسے تناول فرمایا اسے قبول سے ہے۔ ایک مرتبہ مسجد نبوی سے مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ کے ارشاد پر ہاتھ بڑھا کر مصلیٰ پکڑا اور آپ کو دے دیا۔ نیز حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اپنی ہمشیرہ سے دریافت کیا کہ کیا حضور ﷺ کو دے دینا اور آپ کا اسے تناول فرمایا ہوتی، یہی کہ نماز ادا فرمایا کرتے تھے۔ کہنے لگے ہاں۔ خلاصہ یہ کہ جب تک منی وغیرہ نجاست نہ لگے تو طہارت کا ہی حکم ہوگا۔ فاعتبر وایا اولی الابصار

کعبہ کی قبلت کی ابتدا اور بیت المقدس کی

## ۸۸ - بَابُ بَدَأِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَمَا نُسَخَ

منسوخیت کا بیان

مِنْ قِبْلَةِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی فرمایا کہ لوگ صبح کی نماز مسجد قباء میں ادا کر رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ پر رات قرآن کریم اتارا اور آپ کو قبلہ کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا لہذا تم بھی قبلہ رخ ہو جاؤ اس وقت ان نمازیوں

۲۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَمَا النَّاسُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ أَنَاهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكَلِمَةَ قُرْآنًا وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وَجْوهَهُمْ رَأَى

کے منہ شام کی طرف تھے سنتے ہی وہ قبلہ رخ ہو گئے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم بھی مسلک رکھتے ہیں۔ اس شخص کے بارے میں جو قبلہ کو بھول گیا حتیٰ کہ اس نے ایک یاد رکھت بھی پڑھ لیں پھر اسے پتہ چلا کہ اس نے اب تک کی نماز غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے پڑھی ہے تو پتہ چلتے ہی وہ قبلہ رخ ہو جائے اور بقیہ نماز ادا کرے اور جو پڑھ چکا وہ ہو گئی۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حضور ﷺ نے مدینہ منورہ ہجرت فرمائی تو وہاں ایک سال ساڑھے پانچ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرماتے رہے لیکن آرزوی کہ اللہ تعالیٰ وہی پہلا قبلہ جو ابراہیم علیہ السلام کا تھا۔۔۔ سے لیے بھی مقرر فرمادے۔ چنانچہ مسجد نبی سلمہ (جسے بعد میں مسجد بقیعین کہا گیا) میں آپ ظہر کی نماز ادا فرما رہے تھے اور وحی کے انتظار میں آپ آسمان کی طرف دیکھ لیتے۔ اسی دوران جبرئیل امین تحویل قبلہ کی آیات لے کر آئے تو آپ نے فوراً اپنا رخ بیت اللہ کی طرف پھیر لیا۔ یہ واقعہ جب شریف کی ۱۵ تاریخ بروز پیر پیش آیا۔ آپ کے پیچھے نمازیوں کے دو گروہ ہو گئے۔ ایک نے آپ کی اقتدا میں منہ پھیر لیے اور دوسرے نے یہ سمجھتے ہوئے کہ یہ آپ کے لیے مخصوص حکم ہوگا منہ پھیرا۔ اختتام نماز پر آپ نے منہ پھیر لینے والوں کے نام لے کر جنتی ہونے کا اعلان فرمایا۔ اس واقعہ سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس شخص کے لیے مسئلہ استخراج فرمایا۔ جو بھولے سے غلط طرف منہ کر کے کچھ نماز پڑھ لے اور دوران نماز صحیح علم ہو گیا تو وہ جنتی پڑھ چکا اسی پر بقیہ کی نماز رکھے اور منہ پھیرے اس کی پوری نماز درست ہو جائے گی۔

فاتعتبروا یا اولی الابصار

جنبی اور بے وضو کی

امامت کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں اسماعیل بن ابی حکیم نے خبر دی کہ سلمان بن یسار نے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز ادا فرمائی پھر مقام جرف کی طرف روانہ ہو گئے۔ طلوع آفتاب کے بعد آپ کو اپنے کپڑے میں لگا ہوا احتلام دکھائی دیا۔ فرمایا: مجھے احتلام ہو گیا تھا اور پتہ نہ چل سکا۔ خلیفہ بننے کے بعد احتلام مجھے بکثرت ہو جاتا ہے پھر آپ نے کپڑے پر سے احتلام کے اثرات دھوئے یا پانی اس پر گرایا پھر غسل فرمایا پھر طلوع آفتاب کے بعد دوبارہ صبح کی نماز پڑھی۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس مقتدی کو اپنے امام کی اس حالت کا علم ہو جائے۔ اسے اپنی نماز لوٹا نا واجب ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوٹائی تھی کیونکہ جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو نمازیوں کی بھی فاسد ہو جاتی

السلام فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ.  
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ فِيمَنْ أَخْطَأَ الْقِبْلَةَ  
حَتَّى صَلَّى رُكْعَةً أَوْ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ بَصَلَى إِلَى  
غَيْرِ الْقِبْلَةِ فَلْيَتَحَرَّفْ إِلَى الْقِبْلَةِ فَيُصَلِّي مَا بَقِيَ وَيَعْتَدُ  
بِمَا مَضَى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۸۹ - بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي بِالْقَوْمِ وَهُوَ

جَنْبِ أَوْ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ

۲۷۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي  
حَكِيمٍ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَّارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ  
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى  
الْجُرْفِ ثُمَّ بَعْدَ مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ رَأَى فِي نَوْبِهِ  
إِحْتِلَامًا فَقَالَ لَقَدْ احْتَلَمْتُ وَمَا شَعَرْتُ وَلَقَدْ سَلَطَ  
عَلَيَّ الْإِحْتِلَامُ مِنْذُورَيْتُ أَمَرَ النَّاسَ ثُمَّ غَسَلَ مَا رَأَى  
فِي نَوْبِهِ وَنَضَحَهُ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى الصُّبْحَ بَعْدَ  
مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَنَرَى أَنَّ مَنْ عَلِمَ  
ذَلِكَ وَمَنْ صَلَّى خَلْفَ عُمَرَ فَعَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ  
كَمَا أَعَادَهَا عُمَرُ لِأَنَّ الْأِمَامَ إِذَا قَسَدَتْ صَلَاتُهُ  
فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ صَلَّى خَلْفَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ



رحمة الله عليه۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ واقعہ سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کے جنبی ہونے اور بے وضو ہونے کی صورت میں بھول کر نماز پڑھا دینے سے نماز نہیں ہوتی، جب یاد آئے خود بھی لوٹائے اور وہ نمازی بھی لوٹائیں جنہوں نے ایسی حالت میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھی لیکن امام مالک اور شافعی رحمۃ اللہ علیہما اس صورت میں مقتدیوں کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیتے۔ احناف دونوں کے اعادہ کا حکم دیتے ہیں کیونکہ مقتدیوں کی نماز کا دار و مدار امام کی نماز پر ہوتا ہے۔ اس کی تائید مصنف عبد الرزاق، استاذ کار لابن عبد البر میں موجود ہے۔ حضور ﷺ کی حدیث پاک ہے 'انما جعل الامام ليؤتم به امام ہوتا ہی اقتدا کے لیے ہے'۔ 'قراءة الامام قراءة له امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے'۔ نیز 'الامام ضامن للصلوة القوم امام قوم کی نماز کا ضامن ہے'۔ ان احادیث مقدسہ کی روشنی میں امام اور مقتدی کا باہمی تعلق معلوم ہوتا ہے جس سے امام کی نماز کا فساد و بطلان مقتدی کی نماز پر اثر انداز ہوگا۔ اسی علت کی بنا پر احناف نے مسئلہ مذکورہ میں مقتدیوں کو بھی نماز لوٹانے کا کہا ہے۔ شارحین کرام نے یہاں اور بھی بہت سے مسائل کا ذکر کیا ہے مثلاً احتلام ہوا اور یاد نہ رہا یا کپڑوں پر احتلام کے اثرات دیکھے لیکن احتلام ہونا تو یاد ہے لیکن اس کے اثرات کہیں نہیں ملتے۔ وغیرہ وغیرہ ان کی تفصیلات کتب فقہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ فاعتبر وایا اولی الابصار

صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کرنے والے اور رکوع میں قرأت کرنے والے کا بیان

۹۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَرْكَعُ دُونَ الصَّفِّ أَوْ يُقْرِأُ فِي رُكُوعِهِ

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں ابو امامہ بن سہل بن حنیف سے خبر دی کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے تو لوگوں کو حالت رکوع میں پایا۔ آپ نے فوراً رکوع کیا اور پھر رکوع میں ہی آہستہ آہستہ چل پڑے حتیٰ کہ صف تک آگئے۔

امام محمد کہتے ہیں ایسا کرنے سے رکوع ہو جائے گا اور ہمارے نزدیک پسندیدہ ترین طریقہ یہ ہے کہ صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع نہ کرے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد نے کہا کہ مبارک ابن فضالہ نے حسن بصری رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کیا پھر چلتے ہوئے صف تک آگئے نماز جب مکمل کر چکے تو اس کا ذکر حضور ﷺ سے کیا آپ نے ارشاد فرمایا: اللہ تمہاری حرص اور بڑھائے آئندہ ایسا نہ کرنا۔

امام محمد کہتے ہیں ہم بھی ایسا ہی کہتے ہیں۔ ایسا کرنے سے رکوع ہو جائے گا لیکن پسندیدہ ترین ہمارے نزدیک ایسا نہ کرنا ہی ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی جو ابن عمر کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے ابراہیم بن عبد اللہ بن حنین بن

۲۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَبِي أَسَمَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ أَنَّهُ قَالَ دَخَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَرَجَعَ النَّاسَ رُكُوعًا فَرَكِعَ ثُمَّ ذَبَّ حَتَّى وَصَلَ الصَّفَّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا يُجْزئُ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يَرْجِعَ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۲۷۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا الْمُبَارِكُ ابْنُ الْفَضَالَةِ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَكِعَ دُونَ الصَّفِّ ثُمَّ مَنَى حَتَّى وَصَلَ الصَّفَّ فَلَمَّا قَضَى صَلَوَتَهُ ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدُّ قَالَ مُحَمَّدٌ هَكَذَا نَقُولُ وَهُوَ يُجْزئُ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يُفْعَلَ.

۲۸۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنِينٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عبداللہ سے انہوں نے جبیر بن حسین سے اور انہوں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے ریشم پہننے اور زعفرانی رنگ والا کپڑا پہننے سے منع فرمایا۔ آپ نے سونے کی انگوٹھی اور رکوع میں قرأت کرنے سے بھی منع فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ رکوع اور سجدے میں قرأت مکروہ ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مَحْتَجِبِينَ عَنْ جَبْرِ بْنِ حَسْبِنَ عَلِيٍّ ابْنِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقَبِيصِيِّ وَعَنْ لُبْسِ الْمُعْصَفِرِ وَعَنْ تَخْتِمِ الذَّهَبِ وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي التَّرْكَوْعِ.  
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِمَكْرَهِ الْقِرَاءَةِ فِي التَّرْكَوْعِ وَالتَّجْوِيدِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ذکورہ تین احادیث میں ایک ہی واقعہ مختلف صحابہ کرام کا منقول ہوا ہے کہ صف سے دور ہی رکوع کر کے پھر چل کر صف یا قوم کے ساتھ آملنا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جائز قرار دیا لیکن اس کا ترک زیادہ پسندیدہ فرمایا۔ اسی مضمون کی حدیث صاحب مشکوٰۃ نے امام بخاری سے ذکر فرمائی ہے۔ مسئلہ مذکورہ کی تفصیل یہ ہے کہ رکوع میں شامل ہو کر صف میں ملنے کے لیے چلنا کس قدر محل نہیں۔ اس کی پہچان عمل کثیر یا عدم عمل کثیر پر ہوگی۔ اگر زیادہ چلنا پایا گیا جو عمل کثیر کی تعریف میں آجاتا ہو تو اس سے نماز باطل ہو جائے گی ورنہ جائز لیکن خلاف اولیٰ مشکوٰۃ شریف میں موجود اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے ملا علی قاری نے فرمایا: اگر ایک دو قدم چلنے کی ضرورت پڑی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس سے زائد پر فاسد ہو جائے گی۔ نیز لکھا قال النسخی وحماد وابن ابی لیلی ووكيع واحمد مبطل ان حضرات نے دو سے زائد قدم چلنے والے کی نماز کو باطل قرار دیا ہے۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۶۶ باب السجدة الامام والماسوم فصل نہرا مطبوعہ امدادیہ بلقان) اس مسئلہ کی مزید تشریح درج ذیل فتویٰ میں ہے۔

اگر ایک امام اور ایک مقتدی نماز پڑھ رہے تھے پھر تیسرا آدمی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا اور امام آگے بڑھتا ہے کہ وہ اپنے سجدہ کرنے کی جگہ سے آگے بڑھ گیا۔ یہ بڑھنا انداز اتنا ہو جتنا پہلی صف اور امام کے درمیان ہوتا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک ہی مرتبہ دو صفوں جتنا دور چلا گیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر صف کی طرف چلا، پھر رک گیا، پھر دوسری صف کی طرف چلا پھر رک گیا اس طرح رک کر چلا رہا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

ولوام رجلا فجاء ثالث ودخل في صلوتهما فتقدم الامام حتى جاوز موضع سجوده ان يتقدم قدر ما يكون بين صف الاول والامام لا تفسد ولو مشى في صلوته ان كان قدر صف واحد لا تفسد وان مشى قدر صفين دفعة واحدة تفسد ولو مشى الى صف ووقف ثم مشى الى صف اخر ووقف ثم ولف لتفسد الصلوة. (خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۹۸ فصل ۱۳ کتاب الصلوٰۃ فصل ۱۳ فيما يفسد الصلوٰۃ وما يفسد الصلوٰۃ)

ذکورہ حدیث پاک سے چند مسائل معلوم ہوئے۔

- (۱) صف کے پیچھے اکیلا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔
- (۲) صف میں ملنے سے پہلے تکبیر تحریمہ کہنا اور رکوع کرنا مکروہ تہنیز ہے۔
- (۳) دوران نماز جانب قبلہ ایک دو قدم چلنے سے بھی نماز نہیں ٹوٹی۔
- (۴) تین یا اس سے زائد قدم لگا کر تار چلنے سے نماز عمل کثیر کی وجہ سے ٹوٹ جائے گی۔

تیسری حدیث میں جن چار اشیاء کا ذکر ہوا یعنی ریشمی کپڑے پہننا، رکوع میں قرأت کرنا اور سونے کی انگوٹھی پہننا اور زر درگ کے کپڑے پہننا۔

ان کے بارے میں تفصیل کچھ اس طرح ہے کہ پہلی تین باتیں ممنوع ہیں اور چوتھی کے بارے میں اختلاف ہے قبل اس کے کہ ان کے متعلق کچھ ذکر کیا جائے۔ بتانا مناسب ہے کہ حدیث مذکور کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی ذکر کیا ہے۔ عبداللہ بن عمرو بن العاص کو جب حضور ﷺ نے دو پہلے رنگ کی چادریں اوڑھے دیکھا تو فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے ہیں نہ پہنا کرو۔ اسی طرح عبداللہ بن عمر سے ایک روایت ہے کہ ایک شخص دوسرے رنگ کی چادریں پہنے ہوئے حضور ﷺ کے قریب سے گزرا اس نے سلام عرض کیا آپ نے جواب نہ دیا۔ ان احادیث کی شرح کرتے ہوئے جناب ملا علی قاری نے لکھا کہ بعض کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ سفید رنگ کے کپڑے کو پہننے کے لیے بنایا گیا پھر اسے سرخ یا زرد رنگ میں رنگا گیا تو آپ نے ایسے کپڑے کے بارے میں ذکر کردہ ارشاد فرمایا۔ اس لیے بعض نے کہا ہے کہ اگر سوٹ پہلے رنگا گیا پھر اسے پہنا تو یہ جائز ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ مطلقاً سرخ رنگ اور زرد رنگ کا کپڑا پہننا مردوں کے لیے درست نہیں، زرد رنگ والے کپڑے کو حضور ﷺ کا لباس کفار فرمانا اس سے مراد یہ ہے کہ کافر لوگ حلال و حرام لباس میں مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق نہیں کرتے جیسا کہ فرق کرنا چاہیے۔ اس سے مراد حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کا واقعہ واضح کرتا ہے انہیں جب حضور ﷺ نے دھونے کی اجازت نہ دی اور فرمایا جلا دو تو انہوں نے جا کر جلا دیا۔ دوسرے دن حضور ﷺ نے زرد رنگ کی چادریں کے بارے میں پوچھا کہ کیا کیا ہے؟ تو عرض کی تو میں جلا دی ہیں فرمایا گھر کی کسی عورت کو دے دیتے لہذا معلوم ہوا کہ مردوں کی نسبت عورتوں کے لیے اس کا کپڑا پہننا جائز ہے۔ منع فرمانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جب شوخ رنگ (سرخ اور زرد) کے کپڑے عورتوں کے ہونے چاہئیں۔ اگر مرد پہنے گا تو اس کی عورتوں سے مشابہت ہو جائے گی۔ اس مقام پر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے یہ الفاظ ذکر فرمائے ہیں۔

مذہب حنفی میں مختار یہ ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اور اسے پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور سرخ رنگ میں بھی اختلاف ہے اور شیخ قاسم حنفی جو متاخرین علماء میں بہت عظیم گزرے اور قسطلانی کے استاد ہیں۔ ان کی تحقیق یہ ہے اور ان کا فتویٰ یہ ہے کہ سرخ کپڑے میں حرمت سرخ ہونے کے اعتبار سے ہے رنگنے کے اعتبار سے نہیں لہذا ہر سرخ رنگ والا کپڑا حرام اور مکروہ ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب

ومختار درمذہب حنفی کواہیت تحریمی است ونماز گزاردن بآن مکروہ ودر رنگ سرخ از غیر معصفر نیز خلاف است وشیخ قاسم حنفی کہ از اعظام علماء متاخرین مصر و استاد قسطلانی است تحقیق نموده وقتوم داده کہ حرمت از جهت لون است نہ صیغ پس ہر سرخ حرام و مکروہ باشد۔ (احد المعات ج ۳ ص ۵۷۹ کتاب الباس فصل اول مطبوعہ منشی نولکھو لکھنؤ ہند)

کسی چیز کو اٹھا کر نماز

پڑھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عامر بن زبیر نے عمرو بن سلیم الزرقی سے انہوں نے ابو قتادہ السلمی سے خبر دی کہ حضور ﷺ نماز کے دوران اپنی نواسی امامہ کو اٹھائے ہوئے ہوتے تھے۔ جو سیدہ زینب بنت رسول اللہ ﷺ اور عامر بن ربیع کی بیٹی تھیں۔ جب سجدہ کرتے تو نیچے اتار دیتے اور کھڑے ہوتے وقت اسے پھر اٹھا لیتے تھے۔

۹۱- بَابُ اَلرَّجُلِ یُصَلِّیْ وَهُوَ

یُحْمَلُ الشَّیْ

۲۸۱- اَحْمِرْنَا مَالِکُ اَحْمِرْنِیْ عَلِمُوْا بِنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الزَّبْرِیْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلِیْمٍ الزُّرَقِیِّ عَنْ اَبِیْ قَتَادَةَ السَّلْمِیِّ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ كَانَ یُصَلِّیْ وَهُوَ حَامِلٌ اِمَامَةَ اِبْنَةِ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ وَرَبِیْبِ الْعَاصِ بْنِ الرَّبِیْعِ فَاِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَاِذَا قَامَ حَمَلَهَا.

حدیث مذکورہ میں پہلی بات جس کی طرف ہم توجہ دلانا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کی حقیقی صاحبزادیاں ایک نہیں بلکہ چار تھیں جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ زینب، ام کلثوم، رقیہ اور فاطمہ الزہرا ان میں سے سیدہ زینب کا عقد ابو العاص بن ربیع سے ہوا۔ سیدہ ام کلثوم اور رقیہ کا عقد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے کیے بعد دیگرے ہوا اور سیدہ فاطمہ الزہرا کا عقد علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہوا لیکن شیعہ صرف ایک حقیقی بیٹی تسلیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادیوں کی بحث فقیر نے تحفہ جعفریہ ج ۲ میں تفصیل سے ذکر کر دی ہے۔ صرف ایک دو حوالہ جات پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔

شیعہ علماء میں سے بہت بڑے مجتہد ماباقر مجلسی "حیات القلوب" ج ۲ ص ۱۵۷ باب پنجم کی ابتدا یوں کرتے ہیں۔

(۱) در حدیث معتبرہ از حضرت امام جعفر منقول است ان یعنی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ایک معتبر حدیث میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کے پاس آ کر رو دیں آپ نے پوچھا کیا وجہ ہے؟ عرض کیا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں خدیجہ الکبریٰ (یعنی میری والدہ) سے مرتبہ میں بلند اور دو کم ہیں۔ اس پر آپ نے غصہ میں آ کر عائشہ کو فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے خاندان سے محبت کرنے اور زیادہ اولاد دینے والی سے محبت رکھتا ہے۔ خدیجہ پر اللہ رحم کرے اس سے میرے بیٹے ظاہر مطہر جس کو عبد اللہ کہتے ہیں اور قاسم پیدا ہوئے اور میری بیٹیاں رقیہ، فاطمہ، زینب اور ام کلثوم پیدا ہوئیں۔

(۲) در قرب الاسناد مسند معتبر از صادق علیہ السلام روایت کردہ است کہ از برائے رسول خدا از خدیجہ متولد شدہ ظاہر دو قاسم فاطمہ ام کلثوم رقیہ زینب، قرب الاسناد میں معتبر روایت جو امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ہے کے ذریعہ لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے فرزند ظاہر دو قاسم اور صاحبزادیاں فاطمہ ام کلثوم، رقیہ زینب سبھی حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے پیدا ہوئے۔

نمونہ کے لیے یہ دونوں حوالہ جات کافی ہیں۔ بہر حال حضور ﷺ کی ایک حقیقی صاحبزادی سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کو اٹھائے ہوئے حضور ﷺ کا نماز ادا فرمانا جو روایت زیر بحث ہے میں آیا ہے۔ اس مسئلہ کے سمجھنے کے لیے ایک ضابطہ ذکر کر دینا مناسب سمجھتا ہوں جو مسلک ہے وہ یہ کہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس اصل کے پیش نظر مذکورہ واقعہ سے نماز ٹوٹ جانی چاہیے تھی۔ اس کا جواب شیخ محقق نے یوں دیا ہے کہ

(۱) گویند کہ اس حالت پیش از تحریم فعل کثیر بود۔

(۲) یا مخصوص ہاں حضرت باشند۔ (احمد المصنوع ج ۱ ص ۲۶۲ کتاب الصلوٰۃ باب الما بجز من العمل فی الصلوٰۃ فصل دوم مطبوعہ مکتبہ نزل کشور) محمد شین کرام فرماتے ہیں کہ یہ حالت "عمل کثیر" کی ممانعت و حرمت سے قبل تھی یا ایسا کرنا حضور ﷺ کے لیے مخصوص ہو گا (کہ عمل کثیر سے آپ کی نماز ٹوٹنے کا حکم نہ دیا جائے گا)۔

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تاویل ان الفاظ سے بیان فرمائی۔

ولعل هذا مخصوص به عليه الصلوٰۃ والسلام  
 او وقع قبل ورود قوله عليه السلام ان في الصلوٰۃ  
 لشغلا اوليان الجواز فانه جائز مع الكراهية.  
 لعل هذا مخصوص به عليه الصلوٰۃ والسلام  
 او وقع قبل ورود قوله عليه السلام ان في الصلوٰۃ  
 لشغلا اوليان الجواز فانه جائز مع الكراهية.  
 ہو کیونکہ ایسا کرنا جائز مگر اکراہت ہے۔

(مرآة شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۸ باب الما بجز من العمل فی

الصلوٰۃ کتبہ امدادیہ بلقان)

خلاصہ کلام یہ کہ اس حدیث پاک کی جو تاویلات محمد شین کرام نے ذکر فرمائی ہیں وہ سب منجائش رکھتی ہیں مگر ان پر گفت و شنید ہو سکتی ہے لیکن فقیر کے نزدیک یہ خصوصیت کے ضمن میں لانا اولیٰ و انبہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

## مرد نمازی کے آگے عورت کا سونا یا کھڑا ہونا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابونضر مولیٰ عمر بن عبد اللہ نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ فرمایا: میں حضور ﷺ کے سامنے سوئی ہوتی تھی کہ میرے پاؤں آپ کے سجدہ گاہ میں ہوتے تھے آپ جب سجدہ کرتے تو مجھے ہاتھ سے دباتے میں اپنے پاؤں بیکٹر لیتی پھر جب کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پار لیتی۔ ان دنوں گھر وں میں چراغ وغیرہ نہیں ہوتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ مرد نماز پڑھ رہا ہو اور عورت اس کے سامنے یا ایک جانب پڑی سو رہی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح اگر عورت بھی اپنی علیحدہ نماز پڑھ رہی ہو تو بھی کوئی حرج نہیں۔ مگر وہ یہ ہے کہ عورت اور مرد ایک ہی نماز پڑھ رہے ہوں اور عورت اس مرد کے سامنے یا پہلو میں ہو یا دونوں ایک امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوں۔ اگر آخری دو صورتوں میں کوئی صورت پائی گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمانا ”رجلائی فی القبلة“ کا معنی وہی ہے جو ہم ترجمہ میں کر چکے ہیں یہ نہیں کہ آپ پاؤں جانب قبلہ کیے ہوئے آرام فرمائیں بلکہ آپ شرقاً غرباً آرام فرمائیں اور مدینہ منورہ میں قبلہ جانب جنوب میں واقع ہے۔ حدیث زیر بحث میں جو بات سامنے آئی ہے وہ یہ کہ دوران نماز عورت کے پاؤں اگر سجدہ گاہ میں ہوں تو کوئی کراہت نہیں۔ مابقی صاحبہ رضی اللہ عنہا چونکہ آرام فرمائیں اس لیے حالت نیند میں اس کیفیت سے مرد نمازی کی نماز میں کوئی کراہت نہ آئے گی۔ اسی طرح حالت بیداری میں کھڑی ہو یا بیٹھی ہو پھر بھی کراہت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جن مسائل کا استنباط فرمایا ان کے لیے ایک تو یہی حدیث پاک اور دوسری طبرانی اور عبد الرزاق نے جو ذکر فرمائی وہ یہ ہے: ”اخر وھن حیث اخرھن اللہ جب اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو پیچھے رکھا تو تم انہیں مؤخر کرو“۔ انہی احادیث کے مفہوم کے پیش نظر حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ پہلے مردوں کی صف پھر بچوں اور آخر میں عورتوں کی صف بناؤ“ کی سمجھ آتی ہے چونکہ یہ واقعہ مطلقاً نماز یعنی کامل نماز کا واقعہ تھا اس لیے فقہاء کرام نے عورت اور مرد دونوں کے ایک ساتھ ہونے سے فساد نماز کے لیے پانچ شرائط ذکر فرمائی ہے۔ (۱) عورت حد شہوت تک بچنی ہوگی ہو (۲) امام نے اس کی امامت کی نیت بھی کی ہو (۳) نماز رکوع جود والی ہو (۴) عورت تکبیر تحریر میں امام کے ساتھ شریک ہو (۵) دونوں کے درمیان ایک بالشت کا فاصلہ نہ ہو۔ اگر ان شرائط میں سے ایک بھی نہ پائی گئی تو نماز فساد سے بچ جائے گی۔

۹۲- بَابُ الْمَرْأَةِ تَكُونُ بَيْنَ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَيَبِينُ الْقِبْلَةَ وَهِيَ نَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ  
۲۸۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا مَبِينٌ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَجُلًا فِي الْقِبْلَةِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهَا وَالْيُوتُ يَوْمِيذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لِأَبْنَسَ بَانَ يُصَلِّي الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ نَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ إِلَى جَنْبِهِ أَوْ تُصَلِّي إِذَا كَانَتْ تُصَلِّي فِي غَيْرِ صَلَوَتِهِ إِنَّمَا يَكْفُرُهُ أَنْ تُصَلِّي إِلَى جَنْبِهِ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهَمَّا فِي صَلْوَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ يُصَلِّيَانِ مَعَ إِمَامٍ وَوَاحِدٍ فَإِنْ كَانَتْ كَذَلِكَ فَسَدَتْ صَلَوَتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

## ۹۳۔ بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

## خوف کی حالت میں نماز پڑھنے کا بیان

ہیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: امام امت کے لیے آگے بڑھے اور مجاہدین میں سے ایک گروہ کو نماز پڑھائے جب یہ گروہ ایک رکعت ادا کر چکے تو سلام نہ پھیرے اس دوران دوسرا گروہ ان کے اور دشمن کے درمیان موجود رہے گا اور نماز نہیں پڑھے گا اس پہلے گروہ کے ایک رکعت پورا کرنے پر یہ دوسرے گروہ کی جگہ سنبھال لیں اور وہ آکر امام کے پیچھے دوسری رکعت میں شامل ہو جائے۔ امام دو رکعت پڑھ کر فارغ ہو جائے کیونکہ وہ دو رکعت ہو جائیں گی۔ اگر اپنی اپنی رہی ہوئی ایک ایک رکعت پوری کریں۔ اس طرح دونوں گروہوں کی دو رکعت ہو جائیں گی۔ اگر خوف بہت زیادہ ہو کہ اس طرح نماز نہ پڑھی جاسکے تو پھر اپنے اپنے پاؤں پر کھڑے قبلہ رخ ہو کر یا سوار یوں پر قبلہ رخ ہو کر یا جدھر منہ کرشمیں نماز پڑھیں۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ میرا خیال یہی ہے کہ یہ مرفوع حدیث ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ سے ہی بیان کی ہوگی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی اس پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔

۲۸۳۔ اٰخِبْرْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ اِذَا سِئِلَ عَنِ صَلَوةِ الْخَوْفِ قَالَ يَتَقَدَّمُ الْاِمَامُ وَطَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ فَيُصَلِّي بِهِنَّ سَجْدَةً وَتَكُونُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ لَمْ يَصَلُّوا فَاِذَا صَلَّى الَّذِيْنَ مَعَهُ سَجْدَةً اسْتَخَرُوا مَا كَانَ الَّذِيْنَ لَمْ يَصَلُّوا وَلَا يُسَلِّمُوْنَ وَيَتَقَدَّمُ الَّذِيْنَ لَمْ يَصَلُّوا فَيَصَلُّوْنَ مَعَهُ سَجْدَةً ثُمَّ يَنْصَرِفُ الْاِمَامُ وَقَدْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقُومُ كُلٌّ وَاحِدًا مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ فَيَصَلُّوْنَ لَا نَفْسِيْهِنَّ سَجْدَةً سَجْدَةً بَعْدَ اَنْصَرَفِ الْاِمَامِ فَيَكُوْنُ كُلٌّ وَاحِدًا مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ قَدْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ فَاِنْ كَانَ خَوْفًا هُوَ اَشَدُّ مِنْ ذَالِكَ صَلَّى رَجُلًا بِرَجُلًا عَلٰى اَقْدَامِهِمْ اَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْبِقِبْلَةِ اَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِيْهَا قَالَ نَافِعٌ لَا اُرٰى عِنْدَ اللّٰهِ ابْنَ عُمَرَ اِلَّا حَدَّثَهُ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ

قَالَ مُحَمَّدٌ رَّبِّهَذَا اَنَا خَدُوهُ هُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ اَنَسٍ لَا يَأْخُذُ بِهٖ

- نماز خوف کا مذکورہ ایک طریقہ مسلمان لشکر کے لیے بوقت جہاد ذکر کیا گیا۔ اس کے علاوہ اور طریقے بھی حدیث میں وارد ہیں۔ اس کی تفصیل اشعۃ اللمعات میں شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہے خلاصہ یہ ہے۔
- (۱) امام زرنی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نماز کو حضور ﷺ کے زمانہ اور آپ کی امامت کے ساتھ مخصوص کیا ہے تاکہ دونوں گروہ حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز ادا کرنے کا شرف پا سکیں۔ اس کے بعد اس کی ضرورت نہیں رہی۔
  - (۲) جمہور کے نزدیک زمانہ نبوت کے بعد بھی اس طرح پڑھنے کی اجازت ہے جیسا کہ علی المرتضیٰ، ابو موسیٰ اشعری اور حذیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہم سے ایسی نماز پڑھنا مروی ہے۔
  - (۳) بعض حضرات کا خیال ہے کہ ایسی نماز اس وقت جائز ہوگی جب ہر شخص ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر ضد کرے۔ اگر ضد نہیں تو ایک گروہ پوری نماز پڑھے گا تو دوسرا گروہ دوسرے امام کے پیچھے پوری نماز پڑھے۔
  - (۴) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ صرف سفر میں اس نماز کی اجازت کے قائل ہے قیام کے دوران جائز نہیں ہے۔
  - (۵) احتاف کے نزدیک سفر ہو یا امامت دونوں میں ایسی نماز پڑھنا جائز ہے۔

بہر حال حق یہ ہے کہ قیامت تک نماز خوف کا جواز رہے گا اگرچہ اس کی ادائیگی کی کیفیت مختلف فیہی ہے۔ یاد رہے کہ یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے ورنہ جو طریقہ کسی حدیث پاک میں مذکور ہوا۔ اس کے مطابق پڑھی جائے تو ادا ہو جائے گی۔ حضور ﷺ نے نماز خوف چار دفعہ ادا فرمائی۔ ذات الرقاع، بطن نخل، عسفان اور ذی قرد۔ اس کی مزید تشریح ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں بیان فرمائی ہے جس کا خلاصہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

### نماز خوف کا طریقہ

حضور ﷺ نے صحابہ کرام کے دو گروہ فرمائے۔ ایک دشمن کے سامنے ڈنڈا رہا اور دوسرے کی امامت فرمائی۔ ان دونوں گروہوں کو نہ تو اپنی اپنی الگ نماز پڑھنے دی اور نہ ہی دو جماعتیں کرنے کی رخصت عطا فرمائی۔ یہ اس لیے تاکہ ہر ایک کو آپ کی اقتدا میں نماز پڑھنے کی سعادت حاصل ہو۔ پہلے فریق کو ایک رکعت اور دوسرے کو بھی ایک رکعت امام کے پیچھے پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ اس لیے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ نماز کی ادائیگی واجب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلا گروہ لائق اور دوسرا مسبوق کے حکم میں ہو گا۔ دونوں بقیہ نمازیوں پڑھیں گے جیسا کہ امام کے پیچھے پڑھ رہے ہیں چونکہ لائق پہلا گروہ ہے۔ وہ دوسری رکعت میں قرأت نہیں کرے گا بقیہ نمازیوں پڑھیں واجبات وغیرہ ادا کرے گا اور دوسرا مسبوق ہونے کی وجہ سے دوسری رکعت میں قرأت سمیت مکمل کرے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### نماز میں دایاں ہاتھ بائیں پر رکھنا

### ۹۴۔ بَابُ وَضْعِ الْيَمِينِ عَلَى الْيَسَارِ فِي الصَّلَاةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں ابو حازم نے سہل بن سعد الساعدي سے خبر دی کہ لوگوں کو حکیم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر نمازی اپنا دایاں ہاتھ بائیں کلائی پر رکھے۔ ابو حازم کہتے ہیں میں نہیں جانتا مگر یہ کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔

۲۸۴۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ يُنْمَى ذَٰلِكَ. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ بَعِيٍّ لِلْمُصَلِّي إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَضَعَ بَاطِنَ كَفِّهِ الْيُمْنَى عَلَى رُسْغِهِ الْيُسْرَى تَحْتَ الشَّرْطَةِ وَيَرْمِي بَصِيرَهُ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ نمازی کو چاہیے کہ جب نماز کے لیے قیام کرے تو اپنے دائیں ہاتھ کی پھیلی بائیں گت پر ناف کے نیچے رکھے اور نظر سجدہ والی جگہ پر رہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

دوران نماز حالت قیام میں نمازی ہاتھ کہاں اور کیسے رکھے؟ اس بارے میں احادیث مختلف موجود ہیں جن سے ایک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ذکر فرمائی۔ اس مذکورہ حدیث میں دایاں ہاتھ بائیں کلائی پر رکھنے کا ذکر ہے جس کی وجہ سے موطا کے غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ شاگرد مولوی محمد حسین بنالوی لکھتے ہیں کہ احناف کے پاس زین ناف ہاتھ باندھنے پر کوئی حدیث نہیں اس لیے ان کا ایسا کرنا محض ہمت دھری ہے۔ اگر ہوتی تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اسے یہاں ضرور ذکر فرماتے۔ ہم اس پر یہی کہیں گے کہ یہ کہہ کر غیر مقلد نے احادیث سے لاعلمی کا اظہار کیا ہے اور اپنے بڑوں کی لکھی لکھائی باتوں کی تقلید کی ہے ورنہ کتب حدیث میں اگر دیکھنے کا وقت ملتا تو ایک نہیں کسی ایک ایسی احادیث صحیحہ موجود پاتا جو زین ناف ہاتھ باندھنے کی مؤید ہیں۔ ان میں سے چند پیش خدمت ہیں۔

حدیثنا وکیع عن موسی بن عمیر عن علقمة وأول من جر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ

بن وال بن حجر عن ابیہ قال رايت النبی ﷺ وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة. دیکھا۔

حدثنا وكيع عن ربيع عن ابی معشر عن ابراهيم قال يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة۔

حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا مفضل قال قلت كيف يضع قال يضع باطن كف شماله ويجعل اسفل من السرة۔

حدثنا ابو معاوية عن عبد الرحمن بنا اسحاق عن زياد بن حسان قال سمعت عن ابی حنيفة عن علي قال من سنة الصلوة ان توضع الايدي على الايدي تحت السرة. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۳۹۰-۳۹۱) وضع اليدين على الشمال مطبوعه دار الفکر (کراچی)

### سینہ پر ہاتھ باندھنے کے عقلی دلائل اور ان کی حقیقت

غیر مقلد چونکہ سینہ پر ہاتھ باندھتے ہیں اور اسی کو ہی درست قرار دیتے ہیں اس پر انہوں نے کچھ اپنے طور پر دلائل بھی وضع کیے ہیں جن میں دو کا تذکرہ عام کیا جاتا ہے۔

(۱) سینہ پر ہاتھ باندھنے میں زیادہ تعظیم ہے اور نماز میں انتہائی تعظیم ہونی چاہیے۔

(۲) عورتوں کو جب بالاتفاق سینہ پر ہاتھ باندھنے کا حکم ہے تو نماز میں مرد عورت کی حالت کیساں ہونا مطلوب ہے۔

دلیل اول میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کو زیادہ تعظیم قرار دیا گیا لیکن اس پر کوئی دلیل موجود نہیں بلکہ محض من گھڑت بات ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس کا تعلق کسی کی تعظیم کرتے وقت ایسا کرنے سے ہو سکتا ہے یعنی عرف میں اس طرح ہاتھ رکھنا انتہائی تعظیم شمار ہوتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ عرف میں اگر کوئی کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ سینہ کی بجائے زیر ناف ہی ہاتھ باندھتا ہے۔ چاہے وہ غیر مقلد ہو یا مقلد۔ اس لیے عرف عرف کی دلیل تو بن سکتا ہے لیکن غیر مقلد کے خلاف پڑتا ہے۔ علاوہ ازیں سینہ پر ہاتھ باندھنا اہل کتاب کا وطیرہ ہے اور ہم مسلمانوں کو اس تہ سے احتراز کرنا چاہیے۔

ان کی دوسری دلیل کہ عورتوں اور مردوں کو نماز میں ایک سا طریقہ اختیار کرنا ضروری ہے یہ بھی ان غیر مقلدین کی بے عقلی کی دلیل ہے۔ بھلا عورت جو عجمہ ستر ہے اس کے جسم اور مرد کے اعضاء دونوں کا نماز میں ایک سا ہونا کیونکر معقول ہو سکتا ہے؟ وہ سرنگے نماز پڑھے تو ہوتی ہی نہیں اور آپ لوگ کپڑا ہوتے ہوئے بھی سر چڑھنے کی بجائے سامنے پھینک کر ننگے سر نماز پڑھنے کو تعظیم کہتے ہیں۔ کیا اسی تعظیم کا عورت کو بھی حکم دیں گے پھر تمہاری شلواریں اور تہبند گھٹنوں کے قریب تک اونچے ہوتے ہیں کیا ان کی شلواریں کو اتنا اونچا کر کے نماز پڑھنے کو کہتے ہو؟ سجدہ کی حالت میں مرد کی حالت اور عورت کی حالت کا فرق سب پر ظاہر ہے۔ آخر یہ امتیاز کیوں رکھا گیا؟ اس کا جواب یہی ہوگا کہ ان حالات میں عورت کے ستر کی برقراری ہے لہذا ہم ہاتھ باندھنے کے معاملہ میں بھی کہتے ہیں کہ



عورت کا سینہ پر ہاتھ باندھنا اس کے ستر کی وجہ سے ہے مرد کے لیے سینہ پر ستر کا کوئی عضو ہے جس کو بے ستری سے بچانے کے لیے وہ سینہ پر ہاتھ باندھے؟ احناف کے طریقہ پر جو اندکھی ہیں۔ ان میں چند علامہ بدر الدین عینی نے ذکر فرمائے۔

قلت الوضع تحت السرة اقرب الى التعظيم  
وابعد من التشبيه باهل الكتاب واقرب الى  
ستر العورة وحفظ الازرار عن السقوط. (البنایہ فی شرح  
الہدایہ ج ۲ ص ۳۳ ابواب فی صفہ الصلاۃ وضع الید الیسی علی الیسری)

میں کہتا ہوں کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں یہ فوائد بھی ہیں۔ (۱) تعظیم کے بہت زیادہ قریب ہے۔ (۲) اہل کتاب کی تشبیہ سے کوسوں دور ہے۔ (۳) ستر عورت کے انتہائی نزدیک ہے اور تہ بند و شلوار وغیرہ کے گر جانے کی صورت میں حفاظت کا بہترین طریقہ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا عقل و نقل دونوں کے اعتبار سے نہایت مناسب اور موزوں ہے۔

نماز میں حضور نبی کریم ﷺ پر

## ۹۵- بَابُ الصَّلَاةِ عَلٰی

النَّبِيِّ ﷺ

درود بھیجنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے والد سے انہیں عمرو بن سلیم الزرقی نے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ مجھے ابو حمید الساعدی نے خبر دی۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ پر کیسے صلوٰۃ بھیجیں؟ فرمایا یوں کہو۔ اللھم صل الحدیث۔ اے اللہ! صلوٰۃ بھیج حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر اور اولاد پر جیسا کہ تو نے صلوٰۃ بھیجی ابراہیم علیہ السلام پر اور برکت نازل فرما حضرت محمد ﷺ اور آپ کی ازواج پر ذریت پر جیسا کہ تو نے برکت نازل فرمائی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بے شک تو سب تعریفوں والا بزرگ ہے۔

۲۸۵- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ أَحْبَبْتَنِي أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ نُصَلِّيْكَ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ.

ہمیں امام مالک نے نعیم بن عبد اللہ مجرم مولیٰ ابن عمر بن الخطاب سے خبر دی کہ محمد بن عبد اللہ بن زید انصاری نے انہیں خبر دی۔ یہ وہی عبد اللہ بن زید انصاری ہیں جنہوں نے حضور ﷺ کے زمانہ میں خواب میں اذان کی کیفیت دیکھی تھی۔ کہتے ہیں کہ مجھے ابو سعود نے خبر دی کہ حضور ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے اور حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں ہمارے ساتھ آپ بھی بیٹھے گئے پھر بشر بن سعد ابو العنمان نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ نے ہمیں آپ پر صلوٰۃ بھیجنے کا حکم دیا ہے تو ہم آپ پر کیسے صلوٰۃ بھیجیں؟ راوی کہتے ہیں کہ حضور نے اس پر خاموشی اختیار فرمائی یہاں تک کہ ہم صحابہ نے خواہش کی کہ کاش ہم حضور ﷺ سے یہ سوال نہ کرتے پھر آپ نے

۲۸۶- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحْبَبْتَنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَيمِرِ مَوْلَىٰ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الَّذِي أَرَىٰ الْبِدَاءَ فِي النَّوْمِ عَلَيَّ عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ أَبَا سَعْدٍ أَخْبَرَهُ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَلَسَ مَعَنَا فِي مَجْلِسِ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ فَقَالَ بَشِيرُ بْنُ سَعْدِ أَبِي الْعَمَّانِ أَمَرْنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ نُصَلِّيكَ قَالَ فَصَمَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَمَّتْ إِنَّا لَمْ نَسْأَلْهُ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ وَعَلَىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ

وَبَارِكْ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ  
عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ  
وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ.  
قَالَ مُعَمَّدٌ كُلُّ هَذَا حَسَنٌ.

امام محمد کہتے ہیں یہ سب الفاظ صلوٰۃ اچھے ہیں۔  
صلوٰۃ کے لیے احادیث میں مختلف الفاظ مروی ہیں جن میں سے ملتے جلتے دوئم کے درود امام محمد نے ذکر فرمائے۔ تقریباً انہی  
الفاظ پر مشتمل درود کو درود شریف ابراہیمی کہا جاتا ہے۔ بہر حال جن الفاظ سے بھی صلوٰۃ و سلام بھیجا جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں سب  
ہی اچھے ہیں۔

### اعتراض

غیر مقلدین اور دیوبندی مکتبہ فکر کے پڑھے لکھے لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے جب درود شریف پڑھنے کا پوچھا گیا  
تو آپ نے درود ابراہیمی بتایا لہذا اس کے علاوہ دوسرے الفاظ سے درود شریف پڑھنا خصوصاً ”الصلوٰۃ والسلام علیک یا  
رسول اللہ“ قطعاً درست نہیں کیونکہ یہ الفاظ نہ تو رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں اور دوسرا ان میں نداء بالغیب پائی جاتی ہے جو  
شرک ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر صلوٰۃ و سلام دوا تیں بھیجی کا حکم دیا۔ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا  
تسلیماً یعنی ایک صلوٰۃ اور دوسرا سلام جیسا کہ موطا کی مذکورہ حدیث میں موجود ہے کہ صلوٰۃ ان الفاظ سے پڑھو اور سلام کا طریقہ تمہیں  
آتا ہے۔ صحابہ کرام نے بھی صلوٰۃ کا طریقہ اور کیفیت پوچھا تھا اس لیے درود ابراہیمی صرف صلوٰۃ کا طریقہ و کیفیت بیان کرتا ہے اس  
میں سلام کا ذکر نہیں۔ سلام کا طریقہ پہلے سے جانا اور صرف صلوٰۃ کا معلوم کرنا اس پر ابن قیم نے بہت تفصیل سے لکھا۔

قد ثبت ان اصحابہ رضی اللہ عنہم سالوہ  
عن کیفیۃ هذه الصلوٰۃ المأمور بہا فقال قولوا اللهم  
صل علی محمد الحدیث وقد ثبت ان السلام الذی  
علموہ هو السلام علیہ فی الصلوٰۃ وهو سلام  
التشہد.  
(جلاء الانعام ص ۲۰۸ باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی رسول اللہ ﷺ)

یہ بات تحقیق سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ کے صحابہ  
کرام نے اسی صلوٰۃ کے بارے میں آپ سے پوچھا تھا جس کا اللہ  
تعالیٰ نے قرآن کریم میں حکم دیا ہے۔ اس کے جواب میں آپ نے  
فرمایا: کہو اللہم صل علی محمد الحدیث اور یہ بھی ثابت  
ہے کہ سلام جو آپ نے صحابہ کرام کو سکھا دیا تھا وہ التحیات کے  
السلام علیک الخ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ جب صلوٰۃ و سلام دونوں کا حکم ہے تو نماز میں سلام کے معلوم ہونے کے بعد صلوٰۃ کے بارے میں آپ سے  
پوچھا گیا تو آپ نے نماز میں سلام کے ساتھ صلوٰۃ پڑھنے کا طریقہ تعلیم فرما دیا۔ یہی وجہ ہے کہ جب بعض محدثین سے پوچھا گیا کہ  
قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ و سلام دو باتوں کا حکم دیا ہے لیکن نماز میں صرف درود ابراہیمی ہے جو صلوٰۃ پر ہی مشتمل ہے اس  
میں سلام کا لفظ نہیں تو اس طرح یہ حکم خداوندی پر پورا عمل نہ ہوا۔ جواب دیا کہ اس صلوٰۃ سے پہلے دوران تشہد نمازی سلام پڑھ لیتا ہے  
لہذا نماز میں دونوں باتیں موجود ہیں اس لیے دوران نماز درود ابراہیمی کافی ہے لیکن خارج از نماز اگر کوئی صلوٰۃ و سلام دونوں پر عمل  
کرتے ہوئے الصلوٰۃ و سلام علیک یا رسول اللہ وغیرہ پڑھتا ہے تو اس پر سچ پاء ہونا بد نصیبی ہے۔ رہا یہ کہ اس میں نداء بالغیب پائی جاتی  
ہے جو شرک ہے تو یہ بھی ان کا کلی مرض ہے اور نداء بالغیب میں حاضر و ناظر کا شیوہ خود قرآنی الفاظ ”انا ارسلنک شاحداً“ پیش  
کر رہے ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو شاہد (حاضر و ناظر) بنا ہی دیا تو پھر ان کا اس پر اعتراض کیوں؟ رہا یہ کہ حضرات صحابہ کرام و

تاہین وغیرہ میں سے کسی نے نداء بالغیب کی ہے۔ اس کا ثبوت تو لیجئے وہ بھی حاضر ہے۔

نعمان بن بشیر سے مذکور ہے کہ حضرت زید بن خارجہ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کی کسی گلی میں گرے اور فوت ہو گئے اور روح پرواز کر گئی۔ ان کی میت کو اٹھا کر گھرایا گیا اور کپڑے سے ڈھانپ دیا گیا عورتیں ان کے ارد گرد رو رہی تھیں اور مغرب و عشاء کے درمیان لوگوں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا خاموش رہو خاموش رہو پھر جب ڈالی گئی چادر ہٹائی گئی تو کہا: محمد رسول اللہ ﷺ آپ کی یہ تعریف پہلی کتب میں مذکور ہے پھر مزید کہا صدق صدق اس کے بعد ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب اور عثمان غنی کا ذکر کیا اور آخر میں کہا: السلام علیک یا رسول اللہ ورحمة اللہ وبرکاتہ یہ کہہ کر پھر فوت ہو گئے جیسے پہلے ہو چکے تھے۔

و ذکر عن النعمان بن بشیر ان زید بن خارجہ خرمیتا فی بعض ارقۃ المدینة فرجع سجدی اذا سمعوه بین العشائین والنساء یصرخن حوله یقول انتصروا انتصروا فحسر عن وجهه فقال محمد رسول الله ﷺ النبی الامی خاتم النبیین کان ذالک فی الكتاب الاول ثم قال صدق صدق و ذکر ابابکر وعمر عثمان ثم قال السلام علیک یا رسول الله ﷺ ورحمة اللہ وبرکاتہ ثم عاد میتا کما کان. (شفاء شریف ج ۱ ص ۲۱۱ فصل احوال المؤمنی وکلامهم مطبوعہ مصر)

## فتوح الشام

حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے حضرت کعب بن حمزہ کو قنبرین فتح کرنے کے لیے بھیجا راستہ میں دشمن کے پانچ ہزار لشکر سے مقابلہ ہو گیا۔ ابھی مسلمانوں کو کامل فتح نہ ہوئی تھی کہ مزید پانچ ہزار آدمی اس لشکر کی مدد کو آ گئے۔ یہ دیکھ کر مسلمان گھبرا گئے اور پتہ ترقاری کے عالم میں حضرت کعب بن حمزہ نے یہ الفاظ کہے: ”یا محمد اہ یا محمد اہ یا نصر اللہ انزل یا معشر المسلمین اثبتا انما هی الساعة وانتم الاعلون یعنی یا رسول اللہ یا رسول اللہ مدد فرمائیے اے اللہ کی مدد تو بھی آئے مسلمانوں کی جماعت! ڈٹ جاؤ یہ گھبراہٹ چند لمحوں کی ہے اور بالآخر غلبہ تمہارا ہی ہوگا“۔ (فتوح الشام ص ۲۹۸)

ابن جوزی نے کتاب عیون الحکایات میں اپنی سند سے ابوعلی ضریر سے یہ بیان کیا۔ ابوعلی ضریر وہ پہلا شخص ہے جو طرسوس میں سکونت پذیر ہوا جسے ابو مسلم نے بنایا تھا کہا کہ شام کے رہنے والے تین بھائی جہاد کرتے اور گھڑ سوار اور بہت بہادر تھے۔ روم کے بادشاہ نے انہیں ایک مرتبہ قید کر دیا اور کہا کہ میں تمہیں جاگیر بھی دوں گا اپنی بیٹیوں سے شادی بھی کر دوں گا بشرطیکہ تم عیسائی ہو جاؤ۔ انہوں نے انکار کر دیا اور پکارا یا محمد اہ۔ اس کے بعد بادشاہ نے تین دیکیں منگوا کر ان میں تیل ڈالا اور تین دن متواتر ان کے نیچے آگ جلائی اور روزانہ ان تیلوں کو آگ کے سامنے پیش کیا جاتا اور انہیں عیسائیت کی طرف دعوت دیتے رہے لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔

اخرج ابن الجوزی فی کتاب عیون الحکایات بسندہ عن ابی علی الضریر وهو اول من سکن طرسوس حین بناها ابو مسلم قال ان ثلاثة اخوة من الشام کانوا یغدون وکانوا افرسانا شجاعا فاسرهم الروم مرة فقال لهم الملك انی اجعل فیکم الملك وازوجکم بناتی وترحلون فی دین النصرانية فابوا وقالوا یا محمد اہ فامر الملك بثلاثة قدور فصب فیها التریث ثم او قد تحتها ثلاثة ایام یعرضون فی کل یوم علی تلک القدور و یدعون الی دین النصرانية فیأبون.

(شرح الصدور ص ۸۹ باب زیارة القبور)

لمحیر فکر یہ: مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ:

(۱) زید بن خارجہ فوت ہونے کے بعد زندوں سے گفتگو کر رہے ہیں جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے مرنے

کے بعد زندہ ہیں۔

(۲) زید بن خارجه رضی اللہ عنہ نے السلام علیک یا رسول اللہ پڑھا۔

(۳) حضور ﷺ کو جس طرح ظاہری زندگی میں مدد کے لیے پکارا جاتا تھا اسی طرح صحابہ کرام نے آپ کے وصال کے بعد بھی پکارا۔

(۴) کعب بن حزمہ نے مشکل کے وقت آپ کو پکارا اور اس پر انہیں کامیابی کا طمینان تھا۔

(۵) کامل الایمان حضرات مشکل کے وقت اپنے متوسلین کی حاجت روائی کرتے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ نداء بالغیب اور استمداد من عباد اللہ قطعاً شرک و بدعت نہیں ورنہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر اس کے ارتکاب کا الزام لگانا پڑے گا جس سے وہ بری ہیں۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

## ۹۶- بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ

## بارش طلب کرنے کے لیے نماز کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے خبر دی انہوں نے عباد بن تیم مازنی سے سنا کہ آپ نے عبد اللہ بن زید مازنی سے سنا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ عید گاہ کی طرف استسقاء کے لیے تشریف لے گئے اور آپ نے اپنی چادر شریف الٹائی جبکہ آپ قبلہ رخ تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ استسقاء کی نماز کے قائل نہیں ہیں۔ (بلکہ صرف دعا کا کہتے ہیں) لیکن ہمارے قول میں یہ ہے کہ امام لوگوں کو دو رکعت پڑھائے پھر دعا کرے اور چادر اس طرح الٹائے کہ دائیں طرف بائیں اور بائیں طرف دائیں کر دے یہ کام صرف امام کرے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شاہ اور استاذ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا استسقاء کے بارے میں یہ مذہب ذکر فرمایا ہے کہ وہ استسقاء کی نماز یا جماعت کے حق میں نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اس کی دو رکعت نماز یا جماعت ادا کرنے کو سنت نہیں سمجھتے اور اگر کوئی پڑھ لیتا ہے تو اسے گناہ گرامی نہیں کہتے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ میں ایک اور روایت اور اپنی تحقیق اپنی دوسری تصنیف ”المبسوط“ میں ان الفاظ سے ذکر فرمائی ہے۔

قلت فهل في الاستسقاء صلوة؟ قال لا صلوة

فی الاستسقاء انما فیہ الدعاء قلت الاتری وان یجمع فیہ للصلوة ویجہر الامام بالقراءة قال لا اری ذالک انما بلغنا عن رسول اللہ ﷺ انه خرج فدعا وبلغنا عمر بن الخطاب انه صعد المنبر فدعا واستسقی ولم یبلغنا فی ذالک صلوة الاستسقاء الاحدیثا واحد شاذ الا یؤخذ به۔

میں نے پوچھا جس کی استسقاء میں نماز ہے؟ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں اس میں صرف دعا ہے میں نے پوچھا کیا اس کے لیے لوگ اکٹھے ہو کر نماز پڑھیں اور امام بلند آواز سے قرأت کرے؟ فرمایا: میں اسے درست نہیں سمجھتا۔ رسول اللہ ﷺ سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ استسقاء کے لیے باہر نکلے اور صرف دعا مانگی تھی اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے اور استسقاء کے لیے صرف دعا

(المبسوط ج ۱ ص ۴۳۷-۴۳۸ باب صلوٰۃ الاستسقاء) مانگی تھی۔ ہمیں اس کے لیے نماز پڑھنے کے بارے میں صرف ایک حدیث پہنچی جو شاذ ہے اور اس پر عمل نہیں کیا گیا۔

”مبسوط“ کی منقولہ عبارت کے تحت علامہ سرحدی رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم کے مسلک کے دلائل ذکر فرمائے۔ مثلاً قرآن کریم میں ہے ”اِسْتَعْفِرُوْا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ عَفُوًّا رَّحِيْمًا السَّمَاۗءُ عَلَیْكُمْ مِذْرٰٓرًا اِسْتَعْفِرُوْا رَبَّهٗ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ“۔ یہاں طلب بارش بھیجے گا۔۔۔ یہاں طلب بارش کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کا یہی کہا گیا ہے۔ اسی طرح بخاری شریف میں وہ حدیث بھی ہے کہ جس میں ایک اعرابی نے حاضر ہو کر آپ سے عرض کیا تھا حضور! ہمارے مال و اسباب تباہ ہو گئے بارش کے لیے دعا کیجئے تو آپ نے صرف دعا کی تھی اور لگاتار ایک ہفتہ بارش ہوتی رہی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا واسطہ دے کر بارش طلب کی تھی یہ بھی صرف دعا تھی۔

ان احادیث کو سامنے رکھ کر حضرت قاضی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”ویشبہ ان یکون مراده ان صلوٰۃ فیہ لیست بواجبة ولا مسنونة کصلوٰۃ العیدین و الکسوف وان الامام مخیر بین فعلها و ترکها یعنی یہ مناسب ہے کہ امام اعظم کی مراد یہ لی جائے کہ استسقاء کے لیے نماز واجب یا سنت نہیں جیسا کہ عمیدین اور کسوف کے لیے ہے اور یہ کہ امام کو نماز استسقاء پڑھنے یا نہ پڑھنے کا اختیار ہے۔“

خلاصہ یہ کہ استسقاء کی نماز واجب یا سنت نہیں بلکہ جائز ہے پڑھ لی جائے تو کوئی گناہ نہیں اور اگر صرف دعا پر اکتفاء کیا جائے تو بھی درست ہے اس لیے یہ کہنا غلط ہوگا کہ استسقاء کے لیے نماز کی بجائے دعا کا قول کرنے والوں نے بعض احادیث کی مخالفت کی ہے۔

## نماز پڑھ کر وہیں بیٹھے رہنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں نعیم بن عبد اللہ ماجر سے خریدی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھ کر اسی جگہ بیٹھا رہتا ہے تو اس کے لیے فرشتے اللہ تعالیٰ سے رحمت و مغفرت اور برکت کی دعائیں کرتے رہتے ہیں پھر اس جگہ سے اٹھ کر مسجد میں کہیں اور بیٹھا نماز کا انتظار کرتا رہتا ہے تو نماز پڑھنے تک وہ نماز کا ثواب پاتا رہے گا۔

اس حدیث میں دو باتیں بہت زیادہ اجر و ثواب والی مذکور ہوئیں۔ ایک یہ کہ نماز پڑھ کر وہیں بیٹھے رہنا اور دوسرا مسجد میں بیٹھ کر نماز یا جماعت کا انتظار کرنا۔ اسی مضمون کی حدیث پاک الترغیب والترہیب میں ان الفاظ سے مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے وہ شخص اس وقت تک نماز میں شمار ہوگا جب تک اسے نماز نے گھر جانے سے روک رکھا (یعنی نماز یا جماعت میں ملنے کی خاطر مسجد میں بیٹھا رہا)۔

## ۹۷- بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَوْضِعِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ

۲۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمَّرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ ثُمَّ جَلَسَ فِي مَضَلَّةٍ لَمْ تَزَلِ الْمَلِيكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ فَإِنْ قَامَ مِنْ مَضَلَّةٍ فَجَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ لَمْ يَزَلْ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ.

عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا یزال احدکم فی صلوٰۃ ما دامت الصلوٰۃ تحسبہ لا یمنعہ ان یقلب الی اہلہ الا الصلوٰۃ ورواہ البخاری اثناء الحدیث و مسلم.

(الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۲۸۱ الترغیب فی انتظار الصلوٰۃ بعد

الصلوٰۃ مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! ”الترغیب والترہیب“ کے مذکورہ صفحات پر اس موضوع پر بہت سی احادیث ذکر کی گئی ہیں ان کا مطالعہ بہت سے فوائد عطا کرے گا۔ موطا امام محمد میں مذکور اس حدیث کے تحت مولوی عبدالحی لکھنوی نے ابن بطال کا قول نقل کیا ہے۔ قال ابن بطال ”من كان كثير الذنوب و اراد ان يحطها عنه بغير تعب فليهم بملازمة مكان مصلاه بعد صلوٰۃ ليستغفر من دعاء الملائكة واستغفار هم فهو مقبول اجابته. جو بہت زیادہ گناہگار ہو اور چاہتا ہو کہ اس کے گناہ کسی مشقت کے بغیر معاف ہو جائیں تو اسے نماز پڑھنے کے بعد اسی جگہ بیٹھے رہنے کی عادت بنائیں چاہیے تاکہ فرشتے اس کے لیے دعائے مغفرت کریں اور ان کی طلب مغفرت بہر حال مقبول ہوتی ہے۔“ فاعبروا يا اولي الابصار

### فرضی نماز کے بعد نفل نماز کا بیان

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے اور بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں ادا فرمایا کرتے تھے اور نماز عشاء کے بعد دو رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور جمعہ کی نماز کے بعد مسجد میں نماز ادا نہ فرماتے تھی کہ واپس گھر تشریف لاتے اور دو رکعت ادا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ نفل نمازیں ہیں اور یہ اچھا ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ زوال غم کے بعد ظہر سے پہلے چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ابو ایوب انصاری نے آپ سے اس بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ آسمان کے دروازے اس وقت کھول دیئے جاتے ہیں تو میں یہ پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی عمل وہاں سے گزر کر بارگاہ الہی میں جائے۔ انہوں نے پھر پوچھا: کیا ان چار رکعتوں کے درمیان سلام سے فاصلہ کیا جائے؟ (یعنی دو ذکر کے پڑھی جائیں) فرمایا نہیں۔ ہمیں یہ روایت بکیر بن عامر بن علی نے ابراہیم اور قحی سے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سنائی۔

بعض شواہخ اور وہابی (غیر مقلدین) ظہر سے قبل صرف دو رکعت سنت کے قائل ہیں لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم تک حضور ﷺ کی حدیث پاک حضرت ابو ایوب انصاری سے یہ پہنچی ہے کہ آپ ﷺ ظہر سے قبل چار رکعت ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے لہذا نماز ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت ادا کرنا سنت ہے۔ اس کی روایت بخاری و مسلم میں بھی موجود ہے۔

عن ابراهیم بن محمد بن منتشر عن ابيه عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ کان لا يدع

تھے۔ اسی کی متابعت میں ابن عدی و عمر نے جناب شعبہ سے روایت کی ہے۔

اربعاً قبل الظهر ورکعتین قبل الغداة تابعہ ابن ابی عدی وعمرو عن شعبہ.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۷ کتاب التمجید باب الرکعتین قبل الظهر)

عن علی رضی اللہ عنہ قال کان النبی ﷺ یصلی قبل الظهر اربعاً وبعدها رکعتین وفي الباب عن عائشة وام حبیة. والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ ومن بعد بعد هم یختارون ان یصلی الرجل قبل الظهر اربع رکعات وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واسحاق.

(ترمذی شریف ص ۹۶ باب ماجاء فی الاربع ابواب الصلوٰۃ)

حدثنا ابو الاحوص عن حصین عن عمرو ابن میمون قال لم یکن اصحاب النبی ﷺ ینتروا کون اربع رکعات قبل الظهر ورکعتین قبل الفجر علی حال. حدثنا عباد بن الحوام عن حصین عن ابراهیم قال قال عبد اللہ اربع قبل الظهر لایسلم بنهن الا ان یتشهد. عن عبد اللہ بن عتبہ قال رایت عمر یصلی اربعاً قبل الظهر.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۹۹ فی الاربع قبل الظهر من کان مستحباً)

مندرجہ بالا احادیث سے واضح طور پر ثابت ہے کہ حضور اور آپ کے صحابہ کرام نیز ان کے بعد والے حضرات کا یہی معمول تھا کہ نماز ظہر کے فرضوں سے قبل چار رکعات ادا کی جاتی تھیں۔ ان چار رکعتوں کو ایک سلام کے ساتھ پڑھا جاتا تھا۔ ان چار رکعات کی یہاں تک پابندی مذکور ہے کہ بروایت مصنف ابن ابی شیبہ حضور نبی کریم ﷺ اگر ظہر سے پہلے کسی وجہ سے انہیں ادا نہ کر پاتے تو ظہر کے بعد ادا فرمایا کرتے تھے نیز صحیح مسلم میں بھی متعدد احادیث مروی ہیں کہ امام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے جب سے حضور ﷺ کی زبان القدس سے سنا کہ جو شخص رات دن میں دس رکعات پڑھے گا اس کے لیے ان کے بدلے جنت میں گھر بنایا جائے گا تو انہوں نے بھی بھیجی ان میں سستی نہ کی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی ظہر سے قبل آپ ﷺ کی چار رکعت گھر پر ادا کرنا بیان فرماتی ہیں۔ بہر حال ظہر کے فرضوں سے پہلے اور زوالِ شمس کے بعد حضور ﷺ سے چار رکعت ادا فرمانا بکثرت روایت صحیحہ سے ثابت ہے۔ اس لیے موطا امام محمد میں جو دو رکعت والی روایت مذکور ہوئی اس سے یا تو تحیۃ المسجد کے نوافل ہو سکتے ہیں یا تحیۃ الوضو کی دو رکعتیں۔ اس سے سنت مؤکدہ مراد نہیں کیونکہ آپ ﷺ ستیں گھر پر ادا فرمایا کرتے تھے۔ ظہر سے قبل چار رکعت ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

بے وضو اور جنبی کا قرآن پاک  
کو چھوٹا

ہمیں امام مالک نے جناب عبداللہ بن ابی کرم محمد بن عمرو بن حزام سے خبر دی کہ دو رتھ جو حضور ﷺ نے عمرو بن حزام کی طرف لکھا اس میں آپ ﷺ نے تحریر فرمایا قرآن کریم کو صرف پاک آدمی ہاتھ لگائے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی وہ فرمایا کرتے تھے کہ پاک ہونے بغیر نہ تو کوئی سجدہ کرے اور نہ ہی قرآن پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ ہاں ایک مسئلہ میں اجازت ہے وہ یہ کہ بے وضو آدمی زبان قرآن پڑھ لے تو کوئی گناہ نہیں آتا جنسی ہو تو اس کی اجازت نہیں ہے۔

ان روایات میں دو باتیں مذکور ہوئیں۔ ایک قرآن کریم کو چھوٹا اور دوسرا اس کی قرأت۔ پہلے مسئلہ کے متعلق یکساں حاصل ہے کہ مطلقاً غیر طاہر اسے ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ چاہے وہ بے وضو ہو یا جنبی اور دوسرے کے متعلق یہ کہ زبانی تلاوت قرآن کریم بے وضو کے لیے جائز اور جنبی کے لیے ناجائز ہے۔ اسی طرح حدیث پاک میں سجدہ کے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ سجدہ تلاوت یا نماز کا سجدہ ہو، طہارت کے بغیر جائز نہیں ہے یعنی جو سجدہ بطور عبادت کرنا ہو اس کے لیے طہارت شرط ہے۔

اشکال: موطا کی مذکورہ حدیث میں سجدہ کو مولوی عطاء اللہ غیر مقتد نے نماز کے سجدہ کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور سجدہ تلاوت کو اس حکم میں نہیں رکھا۔ مولوی موصوف کی عبارت ملاحظہ ہو۔

ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ غیر مقلد

اور بے وضو قرآن پڑھنا اور سجدہ کرنا جائز ہے جیسا کہ روایت کیا ہے ابن ابی شیبہ نے سعید بن جبیر سے کہ ان کے ابن عمر رضی اللہ عنہما سواری اپنی سے اور بول کیا پھر سوار ہوئے اور پڑھی آیت سجدہ کی اور سجدہ کیا بغیر وضو کے اور ایسے ہی روایت کیا بخاری نے نعل ابن عمر کا تعلق اور رسول اللہ ﷺ کا نیند سے اٹھ کر ان فی خلق خلق السموات والارض سورہ آل عمران تک پڑھنا تمام کتب حدیث میں موجود ہے۔ (ترجمہ موطا از عطاء اللہ ص ۱۱۰)

جواب: مولوی عطاء اللہ غیر مقتد نے جن دو احادیث کو اپنے مسئلہ پر دلیل بنایا ہے ان میں سے دوسری حدیث پاک کہ حضور ﷺ کا خواب سے بیداری کے بعد قرآن کریم کی تلاوت کرنا اس بات کا ہے کہ بے وضو قرآن کریم پڑھنے کے جواز سے تعلق ہے جس میں اختلاف نہیں۔ اختلاف سجدہ تلاوت کے ہے وضو پڑھنے کے جواز پر تو یہ سب سے پہلے ہے۔ ہاں اس دوسری حدیث پاک میں مولوی عطاء اللہ نے دو باتیں کہ روایت دی ہے اور دونوں کے حضور ﷺ کا بھی عامانہ قول کی طرح سوتے ہیں اور سونے سے آپ کا وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ ان کے بخاری و مسلم کی مشفقانہ روایت ہے۔ التسمی اصطلاح فہام حتی نفع و کن اد



نام نفع فاذن بلال لصلوة فصلی ولم يتوضا آپ پہلو پر لیٹ گئے اور سو گئے یہاں تک کہ آپ خراٹے لینے لگے۔ آپ جب سوتے تو خراٹے لیتے تھے پھر حضرت بلال نے اذان دی آپ نے اٹھ کر نماز پڑھائی اور وضو نہ کیا۔“ نیند سے عام آدمیوں کا وضو اس لیے ٹوٹ جاتا ہے کہ اس حالت میں سونے والا بے خبر ہو کر سو جاتا ہے اور اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نیند وہ عطاء فرمائی ہے کہ خود حضور ﷺ فرماتے ہیں: ”عینا ی تمام ولا ینام قلبی میری آنکھیں تو سوتی ہیں لیکن میرا دل بیدار رہتا ہے ایسی نیند سے بے خبری نہیں ہوئی اس لیے آپ کی نیند ناقض وضو نہ تھی۔ بہر حال بد عقیدگی کو بہانہ بدل ہی جاتا ہے۔ اب ہم سجدہ تلاوت بغیر طہارت کرنے والی روایت کے متعلق چند باتیں تحریر کرتے ہیں۔

اول: ابن ابی شیبہ کی مذکورہ روایت ”مجبول“ ہے کیونکہ اس کی سند میں یوں مذکور ہے حدثنا ابو الحسن عن رجل یرجل کون ہے اس کا تہ پتہ معلوم نہیں۔ اس کے مقابل حدیث جو سجدہ تلاوت بغیر طہارت کرنے کی اجازت نہیں دیتی وہ صحیح الاسناد ہے۔ ملاحظہ ہو:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کوئی شخص طہارت کے بغیر سجدہ نہ کرے۔

اخبرنا ابو سعید شریک بن عبد الملک بن الحسن المہر جانی بھائنا ابو سہل بشر بن احمد ثنا داود بن الحصین البیہقی ثنا قتیبة بن سعید ثنا ابو الیث عن نافع عن ابن عمر انه قال لا یسجد الرجل الا وهو طاهر. (بیہقی شریف ج ۲ ص ۳۲۵ باب لا یسجد الا طاهر) روایت مذکورہ کی ابن حجر عسقلانی نے یوں تصحیح فرمائی ہے۔

جو امام بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا جناب لیث سے انہوں نے جناب نافع اور ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی شخص طہارت کے بغیر سجدہ نہ کرے۔

واما مارواہ البیہقی باسناد صحیح عن لیث عن نافع عن ابن عمر قال لا یسجد الرجل الا وهو طاهر. (بخاری شرح البخاری ج ۲ ص ۳۳۳ مطبوعہ مصر قدیم) لہذا اس صحیح الاسناد حدیث کے مقابلہ میں مجبول کو ترجیح دینا قطعاً درست نہیں ہوگا۔

دوم: مولوی عطاء اللہ نے ذکر کردہ روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل اور امام بیہقی سے مروی روایت میں آپ کا ارشاد قول مذکور ہے۔ ہر ذی علم جانتا ہے کہ فعل سے مقابلہ میں قول کو ترجیح ہوتی ہے علاوہ ازیں اسی ابن ابی شیبہ میں اس کے خلاف حدیث بھی موجود ہے۔

ابراہیم سے ایسے شخص کے بارے میں روایت ہے جس نے آیت سجدہ سنی اور بے وضو تھا فرمایا: اگر اس کے پاس پانی ہے تو وضو کر کے سجدہ کرے اور اگر نہیں تو تیمم کر کے پھر سجدہ کرے۔

عن ابراہیم فی الرجل یسمع السجدة ولیس علی وضوء قال ان کان عنده ماء توضحا وسجد وان لم یکن عنده ماء تیمم وسجد. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳ مطبوعہ کراچی۔ سجد السجدة وهو علی غیر وضوء)

سوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سجدہ کرنے کا واقعہ ممکن ہے دوران سفر پیش آیا ہو کیونکہ سواری سے اترنا اور بول و براز کر کے فارغ ہونا سفر کی علامات ہیں لہذا سفر میں پانی کی قلت کے پیش نظر آپ نے سواری پر دو خفیف ضربات سے تیمم کر لیا ہو پھر سجدہ تلاوت کیا ہو۔ اس صورت میں جواز نکل آئے گا۔

## امام بخاری کا تعلقاً نعل ابن عمر بیان کرنا

مولوی عطاء اللہ نے اپنی تائید میں امام بخاری کی ایک مطلق حدیث کا حوالہ بھی دیا ہے بخاری شریف میں وہ حدیث یہ ہے۔  
 ”وکان ابن عمر یسجد علی غیر وضوء حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بغیر وضوء کہتے تھے“ (ج ۱ ص ۱۳۶)۔ اس تعلق کے متعلق گزارش ہے کہ بخاری شریف کی شروحات میں یہ کہا گیا ہے کہ لفظ ”غیر“ روایت صحیحہ میں نہیں ہے۔ ابن جریر نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ ”وفی روایتہ العصیلی بحذف غیر۔“ عسلی کی روایت میں لفظ غیر موجود نہیں۔“ لفظ غیر کے بغیر معنی یہ بنتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سجدہ با وضوء کیا کرتے تھے۔ جب اس مطلق میں دو متضاد احتمال ہیں تو ایسی روایت کا روایت صحیحہ سے مقابلہ کرنا بلکہ ترجیح دینا کسی ”اہم حدیث“ کا کارنامہ ہی ہو سکتا ہے۔ بہر حال ہماری اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ سجدہ تلاوت بغیر طہارت ادا کرنا جائز نہیں اور احادیث صحیحہ اس بارے میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک و شرب کی تائید میں موجود ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ناپاک جگہ سے گزرتے ہوئے عورت کے دامن پر گندگی لگ جانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے محمد بن عمارہ بن عامر بن عمرو بن حزم نے محمد بن ابراہیم بن حارث بن عمارہ بن عامر بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد نے بتایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے پوچھا کہ میں بے دامن والا کپڑا پہنتی ہوں اور گندگی والی جگہ پر سے میرا گزر ہوتا ہے۔ (کیا میرا دامن ناپاک ہو جاتا ہے؟) ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اس دامن کو گندگی والی جگہ کے بعد پاک جگہ سے گزربا پاک کر دیتا ہے۔

۱۰۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَجُزُّ تَوْبَهُ وَالْمَرْأَةُ تَجُزُّ ذَيْلَهَا فَيَعْلُقُ بِهِ قَدْرُ وَمَا كَرِهَ مِنْ ذَالِكِ

۲۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عُمَرَ بْنَ عَامِرِ بْنِ عَمْرٍو بْنَ حَزْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي رَاهِمٍ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ أُمِّ وَكَيْدٍ ابْنَةِ أَبِي رَاهِمٍ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهَا سَأَلَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي إِسْرَأُهُ أَطْلُبُ ذَيْلِي وَأَمْسِي فِي الْمَكَانِ الْقَدْرَ فَقَالَتْ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَطْهَرُهُ مَا بَعْدَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَالِكِ مَا لَمْ يَعْلُقْ بِالذَّيْلِ قَدْرٌ فَيَكُونُ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الذَّوْبِ الْكَبِيرِ الْمُتَقَالِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا يُصَلِّيَنَّ فِيهِ حَتَّى يَغْسِلَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں اس کپڑے پر جب تک ایک بڑے درہم یعنی مثقال کے برابر گندگی نہ لگے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس سے زیادہ گندگی لگ جائے تو اسے دھوئے بغیر ہرگز نماز نہ پڑھیں۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اس روایت میں گندگی لگے کپڑے کی طہارت کا طریقہ مذکور ہے کہ وہ اگرچہ ہر قسم کی نجاست اور ہر مقدار کی نجاست جو بظاہر نظر آتی ہو جس کے ظاہر کو دیکھ کر بعض لوگ اس امر کے قائل ہوئے کہ خشک تر دو نوں قسم کی نجاست والا کپڑا جب پاک منیٰ پر سے گھستا ہوا گزر جائے تو پاک ہو جاتا ہے لیکن یہ درست نہیں۔ اس حدیث پاک میں ابراہیم کی ام ولدہ کا نام معلوم نہ ہونے کی بنا پر ایک تو یہ روایت مجہول ہے اس لیے ایسی روایت سے استصحاب درست نہ ہوگا۔ دوسرا یہ کہ علمائے امت نے اس بات پر اجماع فرمایا کہ ناپاک چیز دھوئے بغیر پاک نہیں ہوتی اسی روایت کے تحت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

(ما بعدہ) ای المکان الذی بعد المکان  
القدر بزوال ما یتثبت بالذلیل من القدر یابسا کذا  
قاله بعض علمائنا وهذا التاویل علی تقدیر صحۃ  
الحديث متعین عند الكل لان عقاد الاجماع علی ان  
الثوب اذا صابته نجاسة لا یطهر الا بالغسل.  
(مرقات شریف شرح المسئلة ج ۱ باب تطہیر الخجاست فصل ثانی  
مکتبہ امدادیہ لکھنؤ)

معلوم ہوا کہ اول تو حدیث ہی صحیح نہیں ہے اور اگر اس کی صحت تسلیم کر لی جائے تو نجاست (گندگی) سے مراد عام نہیں بلکہ وہ  
نجاست ہے جو خشک ہو۔ ایسی نجاست چند قدم چلنے سے خود بخود اتر جائے گی اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے خشک وتر کی جانب بیان  
فرمائی ہے اور درہم کی مقدار کا اگرچہ اس حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ اسی کے پیش نظر اس حدیث کے تحت مولوی عطاء اللہ نے کہہ دیا  
کہ تقدیر درہم بلا دلیل ہے۔ اس کے متعلق گزارش ہے کہ ایسی باتوں کو سمجھنے کے لیے تفقہ فی الدین کی ضرورت ہے جو غیر مقلدین کی  
قسمت میں نہیں ہوتا۔ امام عظیم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا استنباط جس حدیث سے ہے اسے ملاحظہ کیجئے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی علیہ  
السلام قال اذا اذهب احدکم لحاجة فلیستطب  
بثلاثة احجار فانها تجزیه اسناد صحیح.  
(دارقطنی ج ۱ ص ۵۴ باب الاستنجاء حدیث ۴ مطبوعہ قاہرہ)  
ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضور  
ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی قضاء حاجت کو  
جائے تو تین پتھروں سے صفائی کر لیا کرے یہ اس کے لیے کافی  
ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی، احمد اور دارقطنی نے روایت کیا اور کہا کہ  
اس کی اسناد صحیح اور حسن ہے۔

تین ڈھیلوں کے ساتھ مخرج نجاست کو صاف کرنا کافی ہے یعنی اس کے بعد پانی سے استنجاء کرنا ضروری نہیں رہتا صرف اولیٰ  
ہے۔ اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔ ڈھیلا استعمال وہاں ہوگا جہاں ڈھیلا سے دور ہونے والی نجاست ہوگی جس سے صاف ظاہر  
ہے کہ ڈھیلا تر نجاست کی وجہ سے استعمال کرنے کو کہا گیا ہے۔ یہ تین پتھر یا ڈھیلا کیا کام کریں گے؟ اس کی وجہ سنیے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ تین ڈھیلوں کے ذریعہ مخرج نجاست کو صاف کرنے سے نجاست کا اثر کلیتہً زائل نہیں ہوتا بلکہ نجاست کی  
مقدار میں کمی آجاتی ہے اور نجاست لگا مخرج خشک ہو جاتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ مخرج نجاست (مقعد) کے برابر نجاست معاف کر دی  
گئی ہے اس کے ہوتے ہوئے نماز کی ادائیگی جائز ہے۔ مقام استنجاء یعنی مقعد کو فقہائے کرام نے ”درہم کی مقدار“ کے برابر ہونا اندازاً  
کہا ہے اور یہ اندازہ حقیقت کے بالکل قریب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب عام مجلس میں اس جگہ کا نام لینا ہوتا تو اس جگہ کا نام لینے کی  
 بجائے اسے کنایہ درہم سے تعبیر کرتے۔ اس کی تائید کتب فقہ سے ملاحظہ فرمائیے۔

ولا ناجمعنا علی جواز الصلوٰۃ بدون  
الاستنجاء بالماء ومعلوم ان الاستنجاء بالا حجار لا  
یتأصل النجاسة حتی لو جلس فی الماء القلیل  
افسده فهو دلیل ظاہر علی ان القلیل من النجاسة  
عفو و لہذا قدرنا بالدرہم علی سبیل الكنایة عن  
اور اس لیے کہ ہم سب کا اس پر اتفاق ہے کہ پانی کے ساتھ  
استنجاء کیے بغیر بھی نماز جائز ہے اور یہ بات جانی پہچانی ہے کہ  
پتھروں (اور ڈھیلوں) سے استنجاء کرنے سے گندگی مکمل طور پر ختم  
نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ اگر (پتھروں سے استنجاء کرنے کے بعد)  
یہ شخص تھوڑے پانی میں بیٹھا (کہ جس میں اس کی مقعد کو پانی نے

چھو) تو اس سے وہ پانی ناپاک ہو جائے گا۔ پس یہ ظاہر و واضح دلیل ہے کہ تموزی نجاست معاف کر دی گئی ہے اسی لیے ہم نجاست کے نکلنے کی جگہ کو کناپہ درہم سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ جناب ابراہیم نخعی نے کہا کہ حضرات فقہاء کرام کا طریقہ یہ تھا کہ وہ مجلسوں میں مقعد (نجاست نکلنے کی جگہ) کا نام لے کر اس کے بارے میں کچھ بات چیت کرنا اچھا نہ جانتے تھے۔ اس کی بجائے انہوں نے ”درہم“ کا لفظ اس کے لیے استعمال کیا تاکہ تعبیر بھی اچھی ہو جائے اور اس لیے بھی کہ نجاست کی جگہ میں نجاست کا اثر باقی رہنا معاف کر دیا گیا ہے اور یہ درہم کی مقدار تک پہنچتا ہے۔

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ ہم احناف جو مقدار درہم نجاست کو معافی کے حکم میں رکھتے ہیں اس کی وجہ وہی حدیث ہے جس میں تین عدد ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کا حکم ہے۔ احادیث مذکورہ میں اگرچہ ”درہم“ کا لفظ موجود نہیں لیکن تین پتھروں سے جس جگہ کو صاف کرنے کا حکم دیا گیا وہ درہم کی مقدار رکھتی ہے اور فقہائے کرام نے اس مخصوص جگہ کا بھری مخفل میں نام لینے کی بجائے ”مقدار درہم“ کو گفتگو میں استعمال فرمایا اور آپ یہ جان چکے ہیں کہ تین پتھروں سے استنجاء کرنے سے مقام نجاست بالکل پاک نہیں ہوتا بلکہ پتھروں نے کچھ نجاست اپنے ساتھ ملائی اور جگہ کو خشک کرنے میں معاون ہوئے۔ اگر تین پتھر مقام نجاست کو بالکل پاک کر دیتے تو قلیل پانی میں بیٹھے یا پتھروں کے بعد پانی سے اس جگہ کو دھونے سے جو پانی استعمال میں لایا گیا وہ کسی برتن میں جمع کر لیا جائے تو دونوں ناپاک ہیں اور جس چیز کو لگیں گے اسے ناپاک کر دیں گے۔ جب تین پتھر استعمال کرنے کے بعد بھی نجاست باقی رہتی ہے اور اس کے ہوتے ہوئے نماز میں کوئی غلط نہیں پڑتا تو معلوم ہوا کہ مقعد کے برابر (درہم کے برابر) نجاست کا ہونا نماز کے لیے رکاوٹ نہیں بنتا۔

ان موضع الاستنجاء مخصوص بالرخصة فی جواز الصلوٰۃ مع بقاء اثر النجاسة علیہ قالہ السخطابی۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۹ باب استنجاء وتر المطبوعدار ہنسر الکتب الاسلامیہ شیش محل لاہور)

بہر حال یہ بات سب کو مسلم ہے کہ مقام استنجاء یعنی مقعد پر نجاست لگی ہونے کی صورت میں نماز ادا کرنا جائز ہے۔ اب اسی گلی ہوئی نجاست کی جگہ کہ حضرات فقہاء کرام ”مقدار درہم“ سے تعبیر کیا ہے۔ اس تعبیر کے بعد یوں کہا جاتا ہے کہ مقدار درہم نجاست ہوتے ہوئے نماز ادا کرنا جائز ہے۔

نوٹ: مقدار درہم کے بارے میں فقہائے کرام نے جو فرمایا کہ اگر اتنی نجاست ہے تو نماز درست اور اگر مقدار درہم سے زائد ہو تو اس کا دور کرنا لازم ہے جیسا کہ شامی وغیرہ میں ہے۔

فہی المجتبیٰ لا یجب الغسل بالماء الا اذا تجاوز ما علی نفس المخرج وما حولہ عن موضع الشرج وکان المجاوزا کثیر من قدر الدرہم

تجبتی میں ہے کہ (جب پتھروں سے استنجاء کیا گیا) پانی کے ساتھ دھونا واجب نہیں ہاں اس وقت جبکہ گندگی نفس مخرج اور اس کے ارد گرد اس قدر بچھلی ہوئی ہو کہ وہ مقدار درہم سے زیادہ ہو

استدلال علی مقوط اعتبار ماعلیٰ المنخرج وفيه ان ترک غسل ماعلیٰ المنخرج انما لایکروه بعد الاستجمار کما عرفه۔  
(رد المحتار ج ۱ ص ۳۳۸-۳۳۹)

گزشہ گفتگو کا نتیجہ یہ ہوا کہ دامن پرگی ہوئی خشک نجاست تو چلتے چلتے پاک جگہ پر گھس کر اتر جائے گی اور دامن پاک ہو جائے گا لیکن تر گندگی کو دھوئے بغیر چارہ نہیں ہے اور یہ بھی کہ اگر نجاست بقدر درہم ہو تو اس کے ساتھ (دھوئے بغیر) نماز پڑھنا جائز ہے لیکن دھولینا بہت بہتر ہے۔ پاخانہ کرنے کے بعد تین ڈھیلے استعمال کرنے چاہئیں جو نجاست کو کم کر دیں اور بقیہ لگی ہوئی نجاست کو اگر پانی سے نہ دھویا گیا تو وضو کر کے نماز پڑھنی جائز ہے۔ اسی کو مقدار درہم سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ فقہاء کرام مجلس علیہ میں بار بار مقام نجاست کا حقیقی نام ذکر کرنا معیوب سمجھتے تھے۔ اس کو کنایہ کے طور پر درہم سے تعبیر کرتے ہیں لہذا مقدار درہم درایت سے اور تفقہ فی الدین سے حاصل ہوئی جس کا اصل ماخذ حدیث پاک ہے لیکن یہ سعادت غیر مقلدین کے حصہ میں نہیں ہوئی اس لیے وہ احتلاف پر الزام و اعتراض کر بیٹھے ہیں اور یہی کام مولوی عطاء اللہ نے بھی انجام دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولیٰ الابصار

### جہاد کی فضیلت کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو الزناد نے اعرج سے انہیں حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ ﷺ سے حدیث سنائی کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کی مثل یوں ہے کہ کوئی شخص لگا تار روزے رکھے، صبر کرے اور لگا تار نماز پڑھے حتیٰ کہ وہ آدمی جہاد سے واپس گھر لوٹ آئے۔

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے انہیں اعرج نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اس رب کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے راست میں جہاد کروں اور شہید کر دیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں قسمیہ کہتا ہوں کہ حضور ﷺ یہ بات تین دفعہ فرمایا کرتے تھے۔

کسی شخص کے لیے روزانہ روزہ رکھنا اور لگا تار نماز میں مشغول رہنا بہت مشکل ہے لیکن اگر کوئی شخص اس کا ثواب حاصل کرنا چاہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے جہاد فی سبیل اللہ میں یہ پوشیدہ فرما دیا ہے۔ اس ثواب کے بیان فرمانے سے دراصل جہاد کا مقام و مرتبہ بیان کیا گیا۔ اسی طرح آپ نے بار بار شہادت کی تمنا کا اظہار فرمایا کہ بھی جہاد فی سبیل اللہ کی اہمیت روشن فرمادی حالانکہ سرکار دو عالم ﷺ کا مقام و مرتبہ کسی دوسرے کو ملنا ناممکن ہے تو معلوم ہوا کہ جہاد فی سبیل اللہ ایک عظیم عمل ہے۔ اللہ تعالیٰ خلوص نیت کے ساتھ ہمیں بھی یہ مرتبہ و مقام عطا فرمائے۔ آمین

### ۱۰۱۔ بابُ فَضْلِ الْجِهَادِ

۲۹۳- أَحَبُّرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ لُغِيَ الْمَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَنْ لُغِيَ الْقَارِئِ الدُّوَى لَا يَفْطُرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ.

۲۹۴- أَحَبُّرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ دِدْتُ أَنْ أَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلَ ثُمَّ أَحْيَى فَأُقْتَلَ فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ ثَلَاثًا أَشْهَدُ لِلَّهِ.

## شہادت کی موت کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر بن عتیک نے عتیک بن الحارث بن عتیک سے جو عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر کے نانا ہیں خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے عتیک بن جابر کی عیادت کے لیے تشریف لائے۔ ان پر حالت نزع طاری دیکھی تو آواز دی لیکن کوئی جواب نہ دیا۔ اس پر حضور ﷺ نے انا للہ وانا الیہ راجعون فرمایا اور اللہ تعالیٰ کا حکم غالب ہے۔ اس پر عورتوں نے رونا شروع کر دیا پھر عورتوں کو ابن عتیک نے خاموش کرنا چاہا تو حضور ﷺ نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو اور جب واجب ہو گیا تو کوئی نہ رونے پائے۔ لوگوں نے پوچھا: واجب ہونا کیا ہے؟ فرمایا جب فوت ہو جائے۔ مرنے والے کی بیٹی نے کہا خدا کی قسم! مجھے امید تھی کہ اے ابا جان تم شہید ہو گے کیونکہ آپ نے جہاد کی تمام تیاری مکمل کر لی تھی۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس کا اجر و ثواب اس کی نیت کے مطابق عطا فرمایا ہے اور سنو تم شہادت کے کہتے ہو؟ کہنے لگے اللہ کی راہ میں مارا جانا شہادت ہے۔ آپ نے فرمایا: اس شہادت کے علاوہ بھی سات قسم کے شہید ہیں۔ طاعون سے مرنے والا، ڈوب کر مرنے والا، غموں سے مرنے والا، جل کر مرنے والا، دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والا، عورت وضع حمل میں مرنے والی اور پیٹ کی بیماری سے مرنے والا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے سہمی نے ابو صالح سے حدیث سنائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چلتے چلتے کسی نے راستہ میں کانٹے دار ٹہنی پائی پھر اسے راستہ سے ادھر ادھر کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اس بات کی قدر فرما کر اس کی بخشش فرمادی اور فرمایا: شہید پانچ ہیں۔ پیٹ کی بیماری سے مرنے والا، طاعون میں مرنے والا، ڈوب کر مرنے والا، دیوار وغیرہ کے نیچے آ کر مرنے والا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونے والا پھر فرمایا: اگر لوگوں کو پتہ چلا کہ اذان اور پہلی صف میں کیا برکتیں رکھی ہیں؟ تو اس کے لیے قرعہ اندازی کرتے اور اگر یہ جانتے کہ مسجد میں پہلے آنے کا کیا اجر و ثواب ہے تو اس پر

۱۰۲- بَاب مَا يَكُونُ مِنَ الْمَوْتِ شَهَادَةً  
 ۲۹۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَتِيكٍ عَنْ عَتِيكِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَتِيكٍ وَهُوَ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَتِيكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَسَاءَ يَعْرُودُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ لَبَابٍ فَوَجَدَهُ قَدْ غَلِبَ فَصَاحَ بِهِ فَلَمْ يَجِبْهُ فَأَسْتَرْجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ غَلِبْنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ فَصَاحَ الْيَسُورَةُ وَيَكِينٌ فَجَعَلَ ابْنُ عَتِيكٍ يَسْكِبُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَعَهُمْ فَيَا ذَا وَجِبَ فَلَا تَكِيْفَنَ بَأْسِكَةَ قَالُوا وَمَا الْجُؤُبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا مَاتَ قَالَتْ ابْنَتُهُ وَاللَّهِ إِنِّي كُنْتُ لَا رَجُؤَ أَنْ تَكُونَ شَهِيدًا فَإِنَّكَ قَدْ كُنْتَ فَصَيَّتْ جِهَادَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدِ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَيَّ قَدَرِ نَيْبِهِ وَمَا تَعُدُّونَ الشَّهَادَةَ قَالُوا الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّهَادَةُ سَعْعٌ سَوِي الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْجَحْرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَيْدَمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعِ شَهِيدٌ وَالْمَنْطُونُ شَهِيدٌ.

۲۹۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سُهَيْبٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي وَجَدَ عُصْنَ شَوْكٍ عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْبَرَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَفَقَرَهُ وَقَالَ الشَّهَادَةُ خَمْسَةٌ الْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْهَيْدَمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبِدَاءِ وَالصَّغْرِ الْأَوَّلِ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِمْ لَأَسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصَّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْرًا.

ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرتے ہو اور اگر نماز عشاء اور صبح کا ثواب و برکت جانتے تو گھٹنوں کے بل چل کر آتے۔

مذکورہ احادیث میں اقسام شہادت اور بعض اعمال کے مخصوص فضائل کا اجمالی ذکر کیا گیا ہے۔ ہم شہادت کو تین انواع میں منقسم کر سکتے ہیں۔ (۱) دنیا و آخرت میں شہادت (۲) صرف دنیوی شہید (۳) صرف آخری شہید۔ پہلی نوع کے وہ اشخاص ہیں جو اللہ تعالیٰ کے دین کی سر بلندی اور رضائے الہی کے لیے کفار کے ہاتھوں شہید کر دیئے جائیں یا ظلماً قتل کر دیئے جائیں بشرطیکہ عقیدہ درست ہو۔ ایسے شہداء کا فقہی حکم یہ ہے کہ انہیں غسل نہیں دیا جاتا اور آخرت میں ان سے مواخذہ نہ ہوگا دوسری نوع میں وہ لوگ ہیں جو اغراض فاسدہ کے لیے لڑے مثلاً ناموسری، حصول دولت وغیرہ۔ انہیں دنیوی شہید تو کہا جائے گا اور ان کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا لیکن قیامت کے دن ان کا شدید مواخذہ ہوگا اور تیسری قسم میں بہت سے لوگ آجاتے ہیں۔ امام السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے 'ابواب السعادت فی اسباب الشہادت' میں ۴۳ اقسام ذکر فرمائیں جو یہ ہیں۔

(۱) طاعون سے مرنے والا (۲) پیٹ کی بیماری سے مرنے والا (۳) ڈوب کر مرنے والا (۴) نمونیہ سے مرنے والا (۵) آگ میں جل کر مرنے والا (یعنی قدرتی طور پر نہ یہ کہ خود آگ لگا کر اس میں جل جائے) (۶) زچگی میں مرنے والی عورت (۷) مکان وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والا (۸) تمنائے شہادت لیے مرجانے والا (۹) تپ دق میں مرنے والا (۱۰) حالت سفر میں مرنے والا (۱۱) کسی بخار میں مرنے والا (۱۲) سانپ کے ڈسنے سے مرنے والا (۱۳) دھوپ کی شدت سے مرنے والا (۱۴) درندہ پھاڑ کھائے (۱۵) سواری سے گر کر مرنے والا (۱۶) مکان وغیرہ سے گر کر مرنے والا (۱۷) اللہ کی راہ میں نکلا اور مر گیا (۱۸) اپنے مال کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۱۹) اپنے دین کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۲۰) اپنا دفاع کرنے پر مارا جانے والا (۲۱) اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۲۲) اپنی بیٹی ہوئی چیز کو چھڑانے پر مارا جانے والا (۲۳) جیل میں بے قصور مرنے والا (۲۴) عشق میں پاکدامن رہتے ہوئے اور پوشیدہ رکھتے ہوئے مرجانے والا (۲۵) حمل میں مرنے والی عورت (۲۶) طالب علمی میں مرنے والا (۲۷) طاعون کی وبا پھیلنے پر اپنے گھر یا شہر میں ہی رہتے ہوئے اس بیماری میں مبتلا ہوئے بغیر مرجانے والا (۲۸) اللہ کے راستے میں گھوڑے (دیگر سامان جہاد) کی حفاظت کرتے ہوئے مرجانے والا

(۲۹) ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنے کے بدلہ میں مارا جانے والا

(۳۰) عورتوں سے اجتناب کرتے ہوئے غیرت کی وجہ سے مرجانے والا

(۳۱) اللھم بارک لی فی الموت وفی ما بعد الموت روزانہ پچیس مرتبہ پڑھتے پڑھتے مرجانے والا

(۳۲) نماز چاشت روزانہ پڑھنے والا، ہر ماہ تین روزے رکھنے والا اور سفر و حضر میں وتر نہ چھوڑنے والا

(۳۳) فساد امت کے وقت کسی سنت کو زندہ کرنے والا (۳۴) سچا امین تاجر

(۳۵) مرض موت میں لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین کہا اور فوت ہو گیا

(۳۶) اہل و عیال کی خورد و نوش کا سامان لاتے راستے میں مرجانے والا (۳۷) ثواب کی نیت سے اذان کہنے والا

(۳۸) اپنے اہل و عیال کو روز قحط لکھانے اور دین سکھانے والا (۳۹) روزانہ سومرتبہ درود شریف پڑھنے والا

(۴۰) صبح و شام یہ کلمات پڑھنے والا اللھم انی اشہدک انک انت اللہ الذی لا الہ الا انت وحدک لا شریک

لک وان محمد عبدک ورسولک وابوء بنعمتک علی وابو بذرنی اغفر لی انه لا یغفر الذنوب

غیرک۔ اے اللہ! میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک صرف تو ہی معبود ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں اور بے شک حضرت محمد

ﷺ تیرے خاص بندے اور رسول ہیں اور میں اپنے اوپر تیری نعمتوں کا اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں سمیت تیری طرف لوٹتا ہوں۔ مجھے معاف کر دے بے شک تیرے بغیر کوئی گناہ معاف نہیں کرتا

(۴۱) روزانہ صبح کو تین مرتبہ کلمہ پڑھنے والا اَعُوذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . پھر اس کے بعد سورۃ البشر کی آخر تین آیات (یعنی ھُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ سَعَىٰ آخِرَتِکَ) پڑھنے والا (۴۲) جمعہ کے دن مرنے والا (۴۳) شہادت کا طلب صادق رکھنے والا۔

علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ان اقسام میں سے ہر ایک کے ساتھ بطور دلیل کوئی نہ کوئی حدیث نقل کی ہے۔ دوسری بات مذکور احادیث میں فضائل اعمال کے متعلق تھی۔ اس سلسلہ میں گزارش ہے کہ اول وقت میں نماز پڑھنے کی جو فضیلت مذکور ہوئی اس میں اور ان احادیث میں جو گریہوں میں ظہر کو تاخیر سے پڑھنے اور عشاء کو ظہر کر پڑھنے میں زیادہ ثواب پر دلالت کرتی ہیں تعارض نہیں۔ اس کی بحث ہم بیان کر چکے ہیں۔ بقیہ دلائل خود واضح ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں شہادت کا مرتبہ اور فضائل اعمال کے حصول کی ہمت عطاء فرمائے۔ آمین





## ۲- أَبْوَابُ الْجَنَائِزِ

## جنائز کا بیان

۱۰۳- بَابُ الْمَرْأَةِ تُغَسَّلُ

زَوْجَهَا

بیوی کا اپنے خاوند  
کو غسل دینا

ہمیں مالک بن انس نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے بتایا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے مرنے کے بعد غسل دیا پھر ان مہاجرین سے جو وہاں موجود تھے پوچھا کہ میں روزہ سے ہوں اور آج سردی بھی بہت پڑ رہی ہے کیا مجھ پر نہانا فرض ہے؟ سب نے کہا نہیں۔

۲۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ امْرَأَةَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ غَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ حِينَ تُوُفِّيَ ثُمَّ فَخَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنِّي صَائِمَةٌ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبُرْدِ فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ غُسْلِ قَالُوا لَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے کہ خاوند کے انتقال کے بعد اسے اس کی بیوی غسل دے سکتی ہے اور یہ کہ غسل دینے والے پر نہ تو غسل لازم ہے اور نہ ہی وضو ہاں اگر غسل کا پانی مردہ پر پڑتے ہوئے اس پر بھی پڑ جائے تو اس کو دھویا جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا خُذْ لَا بَأْسَ أَنْ تُغَسَّلَ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا إِذَا تُوُفِّيَ وَلَا غُسْلَ عَلَيَّ مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ وَلَا وَضُوءًا إِلَّا أَنْ يُصِيبَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ فَيَغْسِلُهُ.

روایت مذکورہ میں خاوند کی میت کو اس کی بیوی کے غسل دینے کا جواز مذکور ہے جس کے متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے احناف کا مسلک بھی ذکر کر دیا۔ اس حالت کے برعکس یعنی عورت کی میت کو اس کا خاوند غسل دے سکتا ہے یا نہیں۔ یہ مسئلہ یہاں مذکور نہیں لیکن احناف کا اس بارے میں یہ نظریہ ہے کہ یہ درست نہیں۔ اسی مسئلہ کو مذکورہ حدیث شریف کے ضمن میں مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے بھی ذکر کیا اور لکھا کہ مسلک احناف احادیث کے خلاف ہے کیونکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تھا اور حضور ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ میری موجودگی میں اگر تم فوت ہو گئیں تو میں تمہیں غسل دوں گا۔ یہ دو روایات ذکر کر کے لکھا کہ احناف کے پاس اپنے مسلک پر کوئی دلیل نہیں۔ مولوی عطاء اللہ ایڈیشن کی اطلاع کے لیے درج ذیل چند باتیں رقم ہیں۔

سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کے غسل کا معاملہ

وہ جو مروی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تو یہ بھی روایت ہے کہ انہیں حضرت ام ایمن نے غسل دیا اور اگر یہ ثابت بھی ہو کہ غسل حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ہی دیا تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسے جب اچھانہ سمجھا تو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس پر فرمایا کیا

وما روی ان علیا رضی اللہ عنہ غسل فاطمہ رضی اللہ عنہا فقد ورد ان فاطمہ غسلتها ام ایمن ولو ثبت انه غسلها فقد انکر علیہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ حتی قال له علی رضی اللہ عنہ اما علمت ان رسول اللہ ﷺ قال فاطمہ زوجتك فی الدنیا

ہمیں معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: فاطمہ تیری دنیا اور آخرت میں بیوی ہے لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اپنے لیے خصوصیت کا دعویٰ فرماتا اس بات کی دلیل ہے کہ حضرات صحابہ کرام کے مابین یہ بات جانی پہچانی تھی کہ خاندانِ اپنی بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔ حضور ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ ہر سب اور ہر نسب موت کے ساتھ ٹوٹ جاتا ہے مگر میرا سب اور نسب باقی رہتا ہے پس یہ ارشاد گرامی آپ کے اور علی المرتضیٰ کے لیے بھی خصوصیت کی دلیل ہے۔

(المسوط ج ۱ ص ۳۲۶ مطبوعہ کراچی ردالحی رشا ج ۲ ص ۱۹۸)  
معتمد امام محمد باب غسل الميت من الرجال والنساء)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو غسل دینا متعلق علیہ نہیں ہے بلکہ ام ایمن کا بھی ذکر ہے اور اسماء بنت عمیس کا نام بھی مروی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو غسل دینے والا مجازاً ذکر کیا گیا ہے اور علامہ الشافعی نے بھی یہ احتمال بیان فرمایا ہے۔ تحت حمل روایۃ الغسل العلی علی معنی التہیۃ والقیام القیام المقام یاسبابہ (رد المحتار شامی ج ۲ ص ۱۹۸) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے غسل دینے کا مجازی مفہوم یہ کہ آپ نے غسل دینے کے لیے اہتمام فرمایا اور اشیائے غسل مہیا فرمائیں۔

مذکورہ حدیث پر مزید گفتگو

قال ابو الفرج فی اسنادہ عبد اللہ بن نافع قال یحییٰ لیس بشئ وقال النسائی متروک ورووہ احادیث اخر لیس فیہا ما یعمد علی علیہ علی انہ لو ثبت لم یکن فیہ دلالة لان الغسل ما یضاف الی السبب اضافة مشہورۃ تقرب الحقیقۃ فی کثرۃ الاستعمال والشہرۃ یقال فلان غسل فلان وکفہ وجہزہ ولم یصدر من فلان من ذالک شیء الا مباشرة الاسباب والقیام علیہا۔

(غنیۃ المستمسک ص ۲۰۳ فصل فی نعل فی البنا تزات الخ من فی مسائل متفرق من الجنائز مطبوعہ کتب الکتب لایبرہ)  
ابو الفرج نے کہا کہ اس حدیث کی اسناد میں عبد اللہ بن نافع ایک راوی ہے جس کے متعلق یحییٰ نے کہا کہ وہ کچھ بھی نہیں ہے اور نسائی نے اسے متروک کہا۔ لوگوں نے ایک اور حدیث بھی روایت کی ہے (یعنی حضور ﷺ کا حضرت عائشہ کو فرمانا کہ اگر تو فوت ہوگئی تو میں کفن و دفن کروں گا) لیکن اس حدیث میں کوئی ایسی چیز نہیں جس پر اعتماد کیا جاسکے۔ علاوہ ازیں اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو جائے تو اس میں مذکورہ مسئلہ پر کوئی دلالت نہیں ہے کیونکہ غسل ان کاموں میں سے ہے جس کی سبب کی طرف اضافت مشہور و معروف ہو اور اس کا یہ احتمال تقریباً حقیقت کی طرف ہو گیا ہے کیونکہ کثرت استعمال اور شہرت اسی میں ہو چکی ہے۔ کہا جاتا ہے فلاں نے فلاں کو غسل دیا اور جمہیر و تکفین کی ذمہ داری نباہی حالانکہ فلاں کی طرف سے ان کاموں میں سے کوئی کام بھی سرانجام نہیں پایا جاتا۔ صرف ان کاموں کے اسباب مہیا کرتا ہے اور ان کا اہتمام ہی پایا جاتا ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو غسل دینے کی تحقیق

قال رسول اللہ ﷺ انا وراساہ یا عائشہ حضور ﷺ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا۔

ماضرک ان مت قبل فغسلک و کفتک الحدیث رواه احمد والدارقطنی وغیرهما باسناد ضعیف قال ابو الفرج ورواه البخاری ولم یقل غسلک.

(غنیۃ المستمعی شرح غنیۃ الصلی ص ۶۰۴)

مرد کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل نہ دینا، اس پر دلائل دلیل اول:

مجھے شدید سر درد ہے۔ اگر تو مجھ سے پہلے فوت ہو جائے تو اس میں تیرا کیا نقصان ہے؟ میں تجھے غسل بھی دوں گا اور کفن بھی پہناؤں گا۔ الحدیث اسے احمد اور دارقطنی وغیرہما نے روایت کیا۔ اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ ابو الفرج کہتا ہے کہ اسے بخاری نے بھی روایت کیا لیکن انہوں نے ”میں تجھے بھی غسل دوں گا“ یہ الفاظ نہیں کہے۔

لابن عباس روی ان رسول اللہ ﷺ سئل عن امرة تموت بین رجل ینام الصعید ولم یفصل بین ان ینکح فینهم زوجها او لا ینکون والمعنی فیہ ان النکاح بموتها ارتفع بجمیع علاقته فلا یبقی حل المسس والنظر کما لو طلقها قبل الدخول.

(حاشیہ مہبوط اللام محمد ج ۱ ص ۳۳۵)

بخلاف اذا ماتت المرأة حیث لا یغسلها الزوج لان هناک انتھی ملک النکاح لانعدام المحل فصار الزوج اجنبیا فلا یحل له غسلها واعتبر بملک العین حیث لا ینتفی عن المحل بموت المالك ویبطل بموت المحل فکذا و هذا اذا لم تثبت البینونة بینهما فی حال حیوة الزوج فاما اذا ثبت بان طلقها ثلاثا او باننا ثم مات وهی فی العقد لا یباح لها غسله لان ملک النکاح ارتفع بالابانة.

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۳۰۴ فصل فی بیان من یغسل مطبوع بیروت، رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۹ باب صلوة الجنائز فی سبب منقطع الاستیسی ونسب)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا کہ حضور ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں غسل دینے کے متعلق پوچھا جہاں صرف آدمی ہی ہوں۔ آپ نے فرمایا: یاک مٹی سے اسے تمیم کر لیا جائے۔ آپ نے اس بارے میں یہ تفصیل ذکر نہ فرمائی کہ ان مردوں میں اس کا خاوند ہو یا نہ ہو بلکہ دونوں صورتوں کا ایک ہی حکم ارشاد فرمایا۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ عورت کے مرنے کے ساتھ نکاح مع تمام متعلقات کے ختم ہو جاتا ہے لہذا اب مرد کے لیے اپنی بیوی کی میت کو ہاتھ لگانا اور اسے بلا حجاب دیکھنا حلال نہ رہا جیسا کہ قبل از دخول طلاق دے چکا ہو۔

جب عورت کا انتقال ہو جائے تو اسے اس کا خاوند غسل نہیں دے گا کیونکہ اس صورت میں ملک نکاح ختم ہو چکی ہے کیونکہ حلت باقی نہیں رہی لہذا اب زوج بھی اجنبی کی طرح ہو گیا اس لیے وہ عورت کی میت کو غسل نہیں دے گا۔ اس کا اعتبار ملک عین پر کیا گیا ہے کیونکہ یہاں مالک کے مرجانے سے محل سے ملکیت منتفی نہیں ہوتی اور اگر محل مرجائے تو ملکیت باطل ہو جاتی ہے لہذا اسی طرح غسل مذکور میں بھی ہے۔ عورت کا اپنے فوت شدہ خاوند کو غسل دینا اس وقت درست ہو گا جب خاوند کی زندگی میں ان دونوں کے درمیان جدائی نہ ہوئی ہو اور اگر تین طلاقیں یا طلاق بائنہ خاوند نے زندگی میں ہی دے دی تھیں پھر دوران عدت خاوند کا انتقال ہو گیا تو اس صورت میں اس کی بیوی غسل نہیں دے گی کیونکہ بینونت کی وجہ سے ملک نکاح ختم ہو گئی تھی۔

اس تحقیق سے یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ مرد اور عورت (میاں بیوی) میں سے کسی دوسرے کو اس کے انتقال پر غسل دینا یا نہ دینا ملکیت نکاح پر موقوف ہے۔ اگر عورت کا انتقال ہوا تو ملکیت اسی وقت ختم ہو گئی لہذا غسل دینا (مرد کا) جائز نہ رہا۔ اسے صدر

العلماء علاء الدین ابو بکر بن مسعود صاحب بدائع الصنائع نے شاندار مثال سے سمجھایا یعنی اگر کسی کی لونڈی مر جائے تو مالک کی ملکیت اس کے عین (شخصیت) پر سے ختم ہوگی اور اگر مالک مر جائے تو مالک عین ختم نہ ہوگی بلکہ وہ در ثناء کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس طرح بیوی کے انتقال سے ملک بضعہ گئی اور زندہ خاندان اس کے لیے اجنبی ہو گیا اور اگر خاندان مر جائے تو عدت کے قیام کی وجہ سے ابھی تعلق باقی ہے اس لیے عورت کا (بشرطیکہ زندگی میں خاندان نے بالکل جدانہ کر دیا ہو) اپنے فوت شدہ خاندان کو غسل دینا جائز اور خاندان کا اپنی بیوی فوت شدہ کو غسل دینا ناجائز ہو جاتا ہے۔  
دلیل دوم:

بلغنا عن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ انہ قال  
نحن كنا احق بها اذا كانت حية فاما اذا ماتت فانتم  
احق بها قال محمد وبه ناخذ.  
ہمیں یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پہنچی کہ فرمایا کہ ہم  
(خاندان) اس مرنے والی بیوی کے اس کی زندگی میں حقدار تھے۔ سو  
جب وہ مر گئی تو تم اس کے زیادہ حقدار ہو گئے۔ امام محمد کہتے ہیں اسی  
پر ہمارا عمل ہے۔ (کتاب الاثار ص ۴۷)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی جب تک اس  
رشتہ میں بندھے رہتے ہیں تو بیوی کے جسم کو دیکھنا اسے چھونا وغیرہ تصرفات کے اعتبار سے مرد کا حق سب سے مقدم ہے اور جب فوت  
ہو جائے تو پھر اس کے عزیز و اقارب کا حق بڑھ جاتا ہے یعنی مرنے کے بعد خاندان ہاتھ نہیں لگا سکتا ہاں اس کے بیٹے، والد اور بہن  
بھائی کو اجازت ہوتی ہے۔  
اعتراف

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول معلق ہے اور ایسے قول سے دلیل پیش نہیں کی جاسکتی۔  
جواب: اصول حدیث میں یہ قاعدہ مذکور ہے۔ بارہا اس کا ذکر ہو چکا ہے کہ معلق، مرسل کے حکم میں ہوتی ہے اور قرون تلاش کی مرسل  
ہمارے نزدیک مقبول ہے خاص کر اس دور کے مجتہد کی مرسل اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ تاج تابعین میں سے اور بہت بڑے مجتہد ہیں تو ان  
کی معلق اور بلاغ کیونکر حجت نہ ہوگی؟  
اعتراف

سیدہ خاتون جنت اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں احناف نے تخصیص کا قول کیا ہے لیکن اسی قسم کا معاملہ حضرت  
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں بھی مروی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

وروی عن عبد اللہ بن مسعود انہ غسل  
امرأته حين ماتت باسناد ضعيف وروى عن  
الحجاج من ارطاط عن داود بن الحصين عن  
عكرمه ابن عباس قال الرجل احق بغسل امرأة.  
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسناد ضعیف کے ساتھ مروی  
ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کی میت کو غسل دیا اور حجاج بن ارطاط  
نے داؤد بن حصین انہوں نے عکرمہ اور انہوں نے ابن عباس سے  
روایت بیان کی کہ خاندان اپنی بیوی کو غسل دینے کا سب سے زیادہ  
حق رکھتا ہے۔ (تہذیب شریف ج ۳ ص ۳۹۷ باب الرجل یغسل امرأته ماتت)

جواب: جہاں تک حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل دینے کا معاملہ ہے اس کا جواب خود 'اسناد  
ضعیف' میں موجود ہے جس کی بنا پر یہ روایت قابل حجت نہیں رہتی۔ ہاں دوسری روایت جو حضرت ابن عباس سے ہے۔ اس کے  
بارے میں علامہ ابن ترکمانی لکھتے ہیں۔

قال البيهقي في باب من قال الرهن مضمون  
معمر بن سليمان غير محتج به والحجاج ايضا  
متكلم فيه وداود ابن الحصين وان وثق الا ان ابن  
المديني قال ماروي عن عكرمه فمكرر فقال ابن  
عيينه كنا نقفي حديثه.

(جوہر التلخیص للبیہقی ج ۳ ص ۳۹۷)

امام بیہقی نے ”رهن مضمون“ کے باب میں کہا کہ معمر بن  
سليمان ایسا راوی ہے جو قابل حجت نہیں اور حجاج کے بارے میں  
بھی اعتراض کیا گیا ہے اور داؤد بن حصین اگرچہ ثقہ ہے مگر ابن  
مدینی نے کہا کہ وہ روایات جو داؤد بن حصین جناب عکرمہ سے  
روایت کرتا ہے وہ منکر ہیں۔ ابن عیینہ نے کہا ہم اس کی حدیث  
سے بچا کرتے تھے۔

قارئین کرام! صاحب جوہر التلخیص نے مذکورہ حدیث کے راویوں پر تفصیلی جرح پیش کی ہے لہذا مجروح حدیث سے استدلال  
پیش کرنا درست نہیں ہوگا۔ یہی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر ان کی زوجہ سیدہ فاطمہ  
الزہراء رضی اللہ عنہا کے غسل دینے کے معاملہ پر اعتراض کیا ہے۔ ان دونوں باتوں کو جب ہم دیکھتے ہیں تو یہی بات واضح ہوتی ہے کہ  
حضرت عبد اللہ بن مسعود نے نہ تو اپنی زوجہ کو غسل دیا اور نہ ہی آپ جواز کے قائل تھے۔

غاسل پر غسل واجب نہیں

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث کے تحت اپنا مسلک بیان فرمایا کہ غسل دینے والے پر محض غسل دینے کی وجہ سے نہ تو وضو  
واجب ہے اور نہ ہی غسل لازم۔ ہاں اگر میت کو غسل دیتے وقت اس پانی کے چھینٹے پڑ گئے ہوں تو انہیں دھونا چاہیے۔ آپ کے مسلک  
کی مخالفت کرتے ہوئے اس کے شارح مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اس حدیث پاک کے تحت لکھا۔

فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو غسل دیوے میت کو وہ غسل کرے اور جو اٹھا دے اس کو وہ وضو کرے۔ (جس روایت کا  
سہارا مولوی عطاء اللہ نے لیا وہ بیہقی میں ہے حالانکہ بیہقی میں اس بارے میں مستقل باب ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا: میت کو جب تم  
غسل دو تو تم پر غسل لازم نہیں اور ایک طریقہ سے جناب عطاء نے  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً ذکر فرمایا کہ اپنے مردوں  
کو ناپاک نہ سمجھو۔ مسلمان بے شک زندہ اور میت دونوں صورتوں  
میں ناپاک نہیں ہوتا۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه قال ليس  
عليكم في ميتكم غسل اذا غسلتموه . وروينا من  
وجه اخر عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا لا تنجسوا  
موتاكم فان المسلم ليس بنجس حيا ولا ميتا.  
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۹۸)

امام بیہقی کے حوالہ سے جو مولوی عطاء اللہ نے غاسل پر واجب غسل ہونے کا قول ذکر کیا وہ تو ہمیں ملا نہیں لیکن اس کے خلاف  
مستقل باب اور اس کے تحت ایسی احادیث ضرور موجود ہیں جو میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل کو لازم نہیں کرتیں۔ مزید  
وضاحت ملاحظہ ہو۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد انہیں ابراہیم  
نے خبر دی کہ میت کو غسل دینے کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ  
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمہارے مرنے والا  
ساتھی نجس تھا تو اس سے غسل کرو اور وضو بھی کافی ہے۔ امام محمد فرماتے  
ہیں اگر غسل دینے والا چاہے تو وضو بھی نہ کرے۔ (تب بھی درست  
ہے) ہاں اگر اسے میت کے غسل دینے والے پانی سے کچھ پانی لگ گیا تو

قال محمد اخبرنا ابو حنیفة عن حماد بن  
ابراہیم فی الاغتسال من غسل الميت قال كان  
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ یقول ان كان  
صاحبکم نجس فاغتسلوا منه والوضوء یجزی قال  
محمد وان شاء ایضاً یغسلون فان كان اصابه شیء  
من الماء الذی غسل به الميت غسله وهو قول ابی

حنیفة رحمة الله عليه۔ اسے دھو لے۔ یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

(کتاب الاطراس ۴۷ اغسل من غسل الميت)

حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن الجعد بن عائشة بنت سعد قال اودن سعد بجنازه سعد بن زيد وهو بالقيع فجاء وغسله وكفنه وحنطه ثم اتى داره فصل عليه ثم دعابماء فاغتسل ثم قال انى لم اغتسل من غسله ولو كان نجساما غسله ولكنى اغتسلت من الحمر۔ عن ابن عباس وابن عمر قال ليس على غاسل الميت غسل۔ (مصنف ابن ابي شيبة ۳ ص ۲۶۷-۲۶۸ من قال ليس على غاسل الميت غسل)

ہمیں یحییٰ ابن سعید قطان نے جعد سے انہوں نے عائشہ بنت سعد سے بیان کیا کہ سعد بن زید کے جنازہ کی سعد کو خبر دی گئی۔ وہ اس وقت قیوع میں تھے۔ وہ آئے اور ان کو غسل دیا اور کفن دیا خوشبو وغیرہ لگائی پھر گھر آئے اور نماز جنازہ پڑھی پھر پانی منگوا کر غسل کیا پھر فرمایا: میں نے یہ غسل، میت کو غسل دینے کی وجہ سے نہیں کیا وہ اگر چنانچہ پاک بھی ہوتی تو بھی غسل نہ کرتا لیکن میں نے گرمی کی وجہ سے غسل کیا ہے۔ حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم دونوں نے فرمایا کہ میت کے غاسل پر غسل واجب نہیں ہے۔

ان روایات و آثار سے ثابت ہوا کہ میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنا لازم نہیں ہو جاتا اگرچہ میت ناپاک ہی کیوں نہ ہو بلکہ مولوی عطاء اللہ کا امام محمد کے مسلک کی تردید کرنا دراصل عدم علم کی بناء پر ہے یا تعصب کے طور پر ایسا کیا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

میت کو کفن دینے کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انیس حمید بن عبد الرحمن نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا: میت کو قمیص پہنائی جائے اور تہبند باندھا جائے اور تیسرے کپڑے میں اسے لپیٹا جائے۔ اگر صرف ایک ہی کپڑا ہو تو اسی سے کفن دیا جائے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا مذہب یہی ہے کہ تہبند لفافہ کی طرح پہنایا جائے نہ یہ کہ زندوں کی طرح باندھا جائے اور یہ بھی پسندیدہ نہیں کہ میت کا کفن دو کپڑوں سے کم کیا جائے۔ ہاں ضرورت کے وقت ایسا جائز ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں میت کے لیے تین کپڑوں کا ذکر ہے۔ ایک قمیص جسے ہمارے ہاں عرفاً کفنی کہا جاتا ہے دوسرا تہبند جو لفافہ کی طرح میت کو پہنایا جائے گا اور تیسرا لفافہ۔ یہ تین کپڑے سنت کفن ہے۔ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے یہاں بھی ”قمیص“ کے بارے میں فائدہ کے تحت لکھا ہے کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کفن دینے گئے رسول اللہ ﷺ کے تین کپڑوں میں ”قمیص“ نہیں اور پگڑی بھی نہیں اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں کفن کے کپڑوں میں جو قمیص کا ذکر کیا ہے درست نہیں ہے۔

اس بارے میں گزارش ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں صراحتاً ”قمیص“ کا ذکر فرمایا اس تصریح کے ہوتے ہوئے دلیل کے بغیر اس کا انکار کرنا زنی جہالت ہے۔ رہا پگڑی کا معاملہ تو علمائے اہل سنت و جماعت کے نزدیک عام میت کے لیے تو مذکورہ تین کپڑے ہی کفن میں ہوں گے لیکن علماء و اشراف حضرات کے لیے پگڑی کا

اضافہ اولیٰ ہے۔ ”در مختار“ میں ہے۔

پگڑی کا علماء اور شراف کو مرنے کے بعد باندھنا اسے متاخرین نے مستحسن قرار دیا ہے اور تین کپڑوں سے زائد کے ساتھ کفن دینے میں کوئی گناہ نہیں اور کفن اچھا دینا چاہیے کیونکہ حدیث پاک میں آیا ہے۔ مردوں کو بہترین کفن دووہ باہم ملتے جلتے ہیں اور خوبصورت کفن پر فخر کرتے ہیں۔

واستحسنها المتأخرون للعلماء والاشراف  
ولاباس بالزيادة على الثلاثة وبحسن الكفن  
لحديث حسوا الكفان الموتى فانهم يتزاورون فيما  
بينهم ويتفخرون بحسن اكفانهم. (در مختار مع المختار ج ۲  
ص ۲۰۲ مطبوعہ مصر باب صلوة الجنائز مطلب فی الكفن)

اسی قول کے تحت ابن العابدین رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا پانچ کپڑوں تک مکروہ نہیں کیونکہ ابن عمر نے ایسا کیا ہے۔

ووجه بان ابن عمر کفن ابنه واقدافی خمسة  
اثواب قميص وعمامة وثلاث لفائف وازار العمامة  
الی تحت حنكه رواه سعيد بن منصور.

اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے واقد کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا۔ ایک قمیص، ایک عمامہ اور تین چادریں، عمامہ کو ٹھوڑی کے نیچے باندھا۔

علاوہ ازیں اس امر کا ثبوت کتب احادیث میں بھی موجود ہے۔

وروینا النافع ان ابنا لعبد الله بن عمر مات  
فكفنه ابن عمر فی خمسة اثواب عمامة و قميص  
وثلاث لفائف.

نافع نے ہمیں بتایا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا صاحبزادہ انتقال کر گیا تو آپ نے اسے پانچ کپڑوں میں کفن دیا۔ عمامہ، قمیص اور تین چادریں۔

(بیہقی شریف ج ۲ ص ۲۰۲ باب جواز الكفن فی القميص)

حدثنا عفان عن قتاده قال كان الحسن يقول  
فی الميت توضع العمامة وسط راسه ثم يخالف بين  
طرفيهما هكذا على جسده قال وقال ابن سيرين  
يعمم كما يعمم الحي.

(مرد کو پگڑی کس طرح باندھی جائے) قتادہ سے عفان نے ہمیں حدیث سنائی کہ حسن رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میت کے سر کے درمیان پگڑی رکھی جائے پھر اس کی دونوں طرفوں (شملوں) کو دائیں بائیں کر دیا جائے یعنی ایک شملہ سینے پر اور دوسرا پشت کے نیچے۔ راوی کہتا ہے کہ ابن سیرین نے کہا کہ میت کو عمامہ زندہ کی طرح باندھا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۶۲)

عن ابی هريرة رضى الله عنه قال اذا مات  
فلا تقمصونى فانى رايت رسول الله ﷺ لم  
يقمص ولم يعمم رواه الطبرانى فى الاوسط وفيه  
خالد بن يزيد العمري وهو ضعيف وعن انس بن  
مسالك ان النبى ﷺ كفن فى ثلاثة اثواب  
احدها قميص رواه الطبرانى فى الاوسط واسناده  
حسن. (جمع البزوار ج ۳ ص ۲۳ باب ما جاء فى الكفن مطبوعہ بيروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ فرمایا میں جب فوت ہو جاؤں تو مجھے قمیص مت پہناتا۔ میں نے بے شک رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ انہیں قمیص نہ پہنائی گئی اور نہ ہی عمامہ باندھا گیا۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا اور اس روایت میں خالد بن یزید عمری ہے جو ضعیف ہے اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ ان میں سے ایک قمیص تھی اسے طبرانی نے اوسط میں حسن اسناد کے ساتھ ذکر کیا۔

اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان

ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہیں ابراہیم نے خبر دی کہ

النبي ﷺ كفن في حلة يمانية وقميص قال محمد وبه نأخذ نرى كفن الرجل ثلاثة اواب .  
(کتاب الاثار ص ۳۶ مطبوعه دار الفکران کراچی)

نوٹ: ”حلتہ“ دو کپڑوں پر بولا جاتا ہے یعنی چادر اور تہبند اور یاد رہے کہ قمیص کے کفن میں شامل ہونے پر ابن ابی کے لیے نبی علیہ السلام کی قمیص کا واقعہ کثیر کتب احادیث و تفاسیر میں موجود ہے۔  
حدیث حسن اور آثار میں کفن کے کپڑوں میں قمیص کا ذکر صراحتہ موجود ہے اس لیے قمیص کو کفن کے کپڑوں میں سے خارج کرنا یا تو جہالت کی بنا پر ہے یا پھر بغض و تعصب کی وجہ سے ہے۔ در نہ احناف کا مسلک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بے غبار ہے اور احادیث و آثار اس کی تائید کرتے ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور دیگر تمام احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

جنازہ اٹھانے اور اس کے ساتھ

چلنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب ابو ہریرہ سے جناب نافع نے بتایا فرمایا: جنازہ کو جلدی سے لے چلو اگر وہ نیک ہے تو تم اسے جلد اچھی جگہ پہنچا دو گے اور اگر وہ برا ہے تو تم اپنی گردنوں (کندھوں) سے جلد اتار کھو گے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مذہب ہے کہ جنازہ کو جلد لے جانا دیر کرنے سے بہتر ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں امام زہری سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ کے آگے چلتے تھے اور آپ کے بعد خلفاء راشدین اور دیگر حضرات مع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا آج تک یہی عمل آ رہا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ محمد بن منکدر نے جناب ربیعہ ابن عبد اللہ ابن بدیر سے حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ سیدہ زینب بنت جحش کے جنازہ کے آگے آگے کیلے چل رہے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنا اچھا ہے اور پیچھے چلنا افضل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

## ۱۰۵ - بَابُ الْمَشِيِّ بِالْجَنَائِزِ

وَالْمَشِيِّ مَعَهَا

۲۹۹ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَسْرَعُوا بِجَنَائِزِكُمْ فَإِنَّمَا هُوَ خَيْرٌ تَقْدِمُونَهُ أَوْ سَرَّ تُلْقُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الشُّرْعَةَ بِهَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الْإِنْبَاءِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۰۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَشِيٍّ أَمَامَ الْجَنَائِزَةِ وَالْخُلَفَاءُ هَلَمَّ جَزْأً وَابْنُ عُمَرَ.

۳۰۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّبِ عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ هُدَيْرٍ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقْدِمُ النَّاسَ أَمَامَ جَنَائِزَةِ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْمَشِيُّ أَمَامَهَا حَسَنٌ وَالْمَشِيُّ خَلْفَهَا أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

اعترض

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا جنازہ کے پیچھے چلنے کو افضل کہنا احادیث و آثار مذکورہ کے خلاف ہے لہذا اسے افضل کہنا بلا دلیل اور خلاف احادیث و آثار ہے؟



جواب: حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کا جنازہ سے آگے آگے چلنا اس کی حکمت اور جنازہ کے پیچھے چلنے کی افضلیت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نیچے۔

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ جب نماز جنازہ کے ساتھ عورتیں بھی ہوتیں تو جناب اسود رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ تھام لیتے اور ہم جنازہ کے آگے آگے چلتے اور جب عورتیں شامل نہ ہوتیں تو ہم جنازہ کے پیچھے ہی چلتے۔ یہ حضرت اسود رضی اللہ عنہ کے جنہیں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی صحبت میں کافی عرصہ رہنا نصیب ہوا ان کی عادت کریمہ جنازہ کے پیچھے چلنا تھی۔ ہاں اگر کوئی عارضہ پیش آجاتا تو اس کی وجہ سے جنازہ کے آگے بھی چلتے تھے یہ آگے چلنا بوجہ اس عارضہ کے ہوتا تھا نہ اس بنا پر کہ آگے چلنا (بہرحال) ان کے نزدیک افضل تھا۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق جو ہم روایت کر چکے ہیں کہ لوگوں کو حضرت زینب کے جنازہ کے آگے چلنے کا حکم دے رہے تھے تو وہ بھی عذر کی بنا پر تھا۔

اس سے قبل ہم یہ بحث کر چکے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے جو میں جانتا ہوں وہی حضرات شیخین بھی جانتے تھے یعنی یہ کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا افضل ہے۔ بلاعذر یہ حضرات جنازہ کے آگے آگے نہیں چلتے تھے۔ سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شریک لوگوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ ”آگے آگے چلو“ یہ بھی عذر کی بنا پر تھا اور سبھی جانتے ہیں کہ ”عذر“ سے غیر مباح کام ”مباح“ ہو جایا کرتے تھے۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جنازہ سے پیچھے پیچھے چلنے کو جو مکمل صحابہ فرمایا ہے اس کی تائید بخاری شریف میں مذکور یہ حدیث بھی کرتی ہے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور

ﷺ نے ہمیں سات باتوں کے کرنے اور سات سے رکنے کا حکم دیا۔ پہلی یہ کہ جنازہ کے پیچھے چلو دوسری بیماری کی عیادت کرو۔

عن براء بن عازب قال امرنا النبی ﷺ

بسبع ونہانا عن سبع امرنا بتابع الجنائز وعبادة المريض الخ.

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۶۵ باب الامر بتابع الجنائز)

خلاصہ یہ کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی اور حضرات صحابہ کرام کا عمل بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا چاہیے ہاں بوقت مجبوری آگے چلنے میں کوئی حرج نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

میت کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے یا دھونی دینے کی ممانعت

ہمیں امام مالک نے سعید بن سعید مقبری سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کسی کے مرنے کے بعد اس کے پیچھے آگ نہ لے جائی جائے یا اس کے جنازہ میں

۱۰۶- بَابُ الْمَمِيَّتِ لَا يُتَّبَعُ بِنَارٍ بَعْدَ

مَوْتِهِ أَوْ مَحْمَرَةٍ فِي جَنَائِزِهِ

۳۰۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ بِالنَّمْرِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى أَنْ يُتَّبَعَ بِنَارٍ بَعْدَ مَوْتِهِ أَوْ بِمَحْمَرَةٍ فِي جَنَائِزِهِ.

دھونی نہ دی جائے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

جنازہ کے ساتھ آگ یا دھونی وغیرہ کا ہونا نیک فال نہیں اس لیے دونوں سے روکا گیا حتیٰ کہ بعض صحابہ کرام سے اس بارے میں واضح ارشادات موجود ہیں۔ ابن ماجہ نے جنہیں یوں ذکر فرمایا۔

ان ابابردہ قال اوصی ابو موسی الاشعری رضی اللہ عنہ حین حضرہ الموت قال لا تتبعونی بمجمرة قالوا له اوسمعت فیہ شیئا قال نعم من رسول اللہ ﷺ .  
(ابن ماجہ ۲۳۳ باب ما جاء فی الجنائز لا تؤخر اذا حضرت)

ابن مفضل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو اپنے جنازہ کے ساتھ دھونی لے جانے سے منع فرمایا۔ ابراہیم بن نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے بھی جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے سے منع فرمایا۔ حضرت ابو سعید نے بھی جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے کی ممانعت فرمائی۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنازہ کے پیچھے (اور ساتھ) بلند آواز اور آگ نہیں ہونی چاہیے اور نہ ہی جنازہ کے آگے چلنا چاہیے۔

مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے جہاں میت کے ساتھ آگ اور دھونی لے کر چلنے کی ممانعت آئی وہاں میت پر رونا پینٹنا بھی ممنوع قرار دیا گیا اور ساتھ ہی آگے چلنے سے بھی حضور کی ممانعت مذکور ہے۔ اسی مسئلہ پر نجاشی مولوی عبدالحی نے ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

اخرج ابن ابی شیبہ عن عبد اللہ بن عمرو ابن العاص ان اباه قال له کن خلف الجنائز فان امامها للملئکة وخلف لبني ادم واخرج ابو داود والترمذی وابن مسعود مرفوعا الجنائز متبوعة وليس معها من تقدموا.  
(موطا امام محمد ص ۱۶۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

ابن ابی شیبہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے انہوں نے اپنے والد سے بیان فرمایا کہ وہ جنازہ کے پیچھے چلنے کا حکم دیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ جنازہ کا سامنے والا اور اگلا حصہ فرشتوں کے لیے ہے اور پچھلا انسانوں کے لیے ہے۔ ابو داؤد ترمذی اور ابن مسعود نے مرفوعاً روایت کیا کہ جنازہ کے پیچھے چلنا چاہیے اور جو جنازہ سے آگے چلے گا وہ یوں سمجھے کہ وہ جنازہ کے ساتھ ہی نہیں ہے۔

نوٹ: ابو داؤد اور ترمذی میں موجود مذکورہ حدیث کی سند پر اگرچہ کلام کیا گیا ہے لیکن بکثرت آثار کی تائید اس کلام کے ذریعے پیدا ہونے والے ضعف کو دور کر دیتی ہے لہذا جنازہ کی اتباع (پیچھے پیچھے چلنا) ہی مسنون ہے۔



واصحاب عبد الله لا يقومون للجنائز اذا مرت بهم. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۵۹)

عن الحسن بن علی وابن عباس انهما رآيا جنازة فقام احدهما وقعد الاخر فقال الذي قام للذي قعد لم تقم الم تقم رسول الله ﷺ قال بلى ثم قعد.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۵۹)

ان روایات سے سابقہ روایات کی روشنی میں یہی مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ جنازہ کی آمد پر قیام ابتدائی دور میں تھا جسے بعد میں منسوخ کر دیا گیا اور اجلہ صحابہ کرام کا بھی یہی عمل تھا لہذا جنازہ کے گزرتے وقت کھڑا ہونا منسوخ ہو چکا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

## جنازہ کی نماز اور دعا

### کامیان

ہمیں امام مالک نے سعید مقبری سے انہیں ان کے باپ نے خبر دی کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تم نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہو؟ فرمانے لگے خدا کی قسم! میں تمہیں اس بارے میں بتاتا ہوں وہ یہ کہ میں میت کے گھر سے اس کے ساتھ ہو لیتا پھر جب نماز جنازہ ادا کرنے کے لیے اسے رکھا جاتا تو میں تکبیر کہتا پھر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا پھر اس کے پیغمبر پر درود بھیجتا پھر میں دعا کرتا کہ اے اللہ! تیرا بندہ تیرے بندے کا بیٹا اور تیری بندی کا لخت جگر ہے۔ یہ ”تیرے سوا کوئی معبود نہیں“ کی گواہی اور حضور ﷺ کے تیرے خاص عبد اور رسول ہونے کی گواہی دیتا تھا تو بہتر جانتا ہے۔ اگر یہ نیکو کار ہے تو اس کی نیکیوں میں زیادتی فرما اور اگر گناہ گار ہے تو اس سے درگزر فرما۔ اے اللہ! ہمیں اس کبر سے محروم نہ فرما اور اس کے بعد میں کسی فتنے میں مبتلا نہ فرما۔

امام محمد کہتے ہیں۔ ہمارا یہی مسلک ہے کہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

## ۱۰۸۔ بابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ

### وَالدُّعَاءُ

۳۰۴۔ اٰخِبْرْنَا مَا لَكَ حَدَّثْنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ اَبِيهِ اَنَّهُ سَالَ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ كَيْفَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فَقَالَ اَنَا لَعَمْرُ اللهِ اُخْبِرْكَ اَتَيْهَا مِنْ اَهْلِهَا فَاِذَا وُضِعَتْ كُنُزْتُ فَحَمِدْتُ اللهُ وَصَلَّيْتُ عَلَى نَبِيِّهِ ثُمَّ قُلْتُ اَللّٰهُمَّ عَبْدَكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ اَمَتِكَ كَانَ يَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُكَ وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ اِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَرُدِّفِيْ حَسَنَاتِهِ وَاِنْ كَانَ مُسِيًّا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِاِقْرَاءَةِ عَلَى الْجَنَازَةِ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ.

میت کے بارے میں چند اہم مسائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا منقول عمل یہ ثابت کر رہا ہے کہ نماز جنازہ میں تکبیر اولیٰ کے بعد دعائے ثنائی باری تعالیٰ دوسری تکبیر کے بعد حضور ﷺ پر صلوة و سلام، تیسری کے بعد میت کے لیے مغفرت اور بلندی درجات کی دعا کے بعد چوتھی تکبیر کہہ کر

نماز جنازہ مکمل ہوگی۔ یہ عمل متفق علیہ ہے بعض غیر مقلد تکبیر اولیٰ کے بعد عام فرضی نمازوں کی طرح نماز جنازہ میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھنے کو ضروری کہتے ہیں۔ اسی بات کے ثبوت میں موطا کے غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ نے بھی چند احادیث پیش کی ہیں۔ احناف کا اس بارے میں مسلک یہ ہے کہ نماز جنازہ دیگر فرضی نمازوں سے بہت سی باتوں میں ممتاز ہے مثلاً عام نمازوں میں رکوع و سجود اور قعدہ موجود ہے۔ اس میں یہ امر معدوم ہے اسی طرح ہمارے نزدیک عام نمازوں میں اور اس میں فاتحہ کے پڑھنے اور نہ پڑھنے کا فرق ہے یعنی نماز جنازہ میں دیگر نمازوں کی طرح تکبیر اولیٰ کے بعد فاتحہ کا پڑھنا لازم نہیں۔ ہاں اگر بطور دعا پڑھ لی جائے تو اس کی اجازت ہے۔ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے بارے میں حضرات صحابہ کرام کا عمل علامہ بدر الدین عینی نے ان الفاظ سے بیان فرمایا ہے۔

### نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے پڑھنے کی مخالفت پر چند احادیث

ابن بطال نے کہا کہ نماز جنازہ میں قرآءت کرنے والوں میں اور انکار کرنے والوں میں یہ حضرات شامل ہیں۔ حضرت عمر ابن الخطاب، علی ابن ابی طالب، ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے یہ حضرات بھی ہیں۔ عطاء طاؤس، سعید بن مسیب، ابن سیرین، سعید بن جبیر، شععی اور حکم۔ یہی قول ابن منذر کا ہے اور مجاہد نے بھی یہی کہا ہے۔ جناب حماد اور ثوری بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام مالک کا کہنا ہے کہ شہروں میں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا عمل نہ تھا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی کہ سرکار دو عالم ﷺ نے نہ کسی قول اور نہ ہی قرآن کریم کے پڑھنے کو نماز جنازہ میں مقرر فرمایا۔ یہ اس لیے بھی کہ جس عبادت میں رکوع نہ ہو اس میں قرأت نہیں ہوتی جیسا کہ سجدہ تلاوت اور امام طحاوی نے یوں استدلال فرمایا کہ نماز جنازہ کی بقیہ تکبیرات میں چونکہ قرأت نہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد بھی قرأت نہیں ہوتی چاہیے اور تشہد کے ترک سے بھی استدلال فرمایا مزید فرمایا کہ جن صحابہ کرام سے نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھنا منقول ہے۔ انہوں نے شاید بطور دعا پڑھی ہو۔ تلاوت کے طور پر نہ پڑھی ہو۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لم یوقت فیہا النبی ﷺ قولاً ولا قرآءة ولا ن مالاً رکوع فیہ لا قرآءة فیہ کسجود التلاوة واستدلال الطحاوی علی ترک القراءۃ فی الاولیٰ بترکھا فی باقی التکبیرات وبالترک التمشہد وقال لعل قرأت من قراء الفاتحة من الصحابة کان علی وجه الدعاء لا علی وجه التلاوة.

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۱)

امام مالک و دیگر ائمہ نے ترک قرأت کے بارے میں احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں سے چند درج ذیل ہیں۔

امام مالک جناب نافع سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں قرآءت نہیں کرتے تھے۔ ابو منہال کہتے ہیں کہ میں نے جناب ابو العالیہ سے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا کہ میرے نزدیک ان نمازوں کے سوا جن میں رکوع و سجود ہے۔ ان میں فاتحہ پڑھنا درست نہیں ہے۔

مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان لا یقرأ فی الصلوة علی الجنائزۃ. (موطا امام مالک ص ۲۱۰)  
عن ابی المنہال قال سئل ابا العالیہ عن القراءۃ فی الصلوة علی الجنائزۃ بفاتحة الكتاب ما کننت احسب ان فاتحة الكتاب لا تقر الا فی صلوة فیہا رکوع وسجود. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹۹ کتاب الجنائز مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

ابراہیم، ابو یحییٰ، ابو یحییٰ سے وہ شععی سے بیان کرتے ہیں کہ نماز جنازہ میں قرآءت نہیں ہے۔ ہمیں و کعب نے زعم سے انہوں نے ابو

عن ابراهیم عن ابی الحسن عن الشعبي قالا لیس فی الجنائزۃ قراءۃ حدثنا و کعب عن زمعة عن

ابی طاؤس عن ابیہ وعطاء انہما کانا ینکران القرۃ علی الجنازۃ۔  
طاؤس سے وہ اپنے والد اور عطاء سے بیان کرتے ہیں کہ دونوں حضرات جنازہ پر قرأت کرنے کا انکار کرتے تھے۔

## اعتراض ۱

کتاب احادیث میں ایسی روایات بکثرت ہیں جن میں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم ہے اور صحابہ کرام کا عمل بھی اس پر شاہد ہے کہ وہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کرتے تھے لہذا احناف کا مسلک درست نہیں؟ چند روایات اس سلسلہ میں ملاحظہ ہوں۔

## نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی روایات اور ان کا جائزہ

عن جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ کبر علی المیت اربعاً وقرأ بام القرآن بعد التکبیرۃ الاولی۔  
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے میت پر چار تکبیریں کہیں اور پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھی۔

(عمدۃ القاری ج ۸ باب قراءة الفاتحة على الجنازة)

جواب: علامہ بدر الدین عینی نے مذکورہ حدیث لکھنے کے بعد فرمایا: ”قال شیخ و اسنادہ ضعیف ہمارے استاد صاحب نے فرمایا اس روایت کی سند ضعیف ہے۔“

## اعتراض ۲

عن اسماء بنت یزید قالت قال رسول اللہ ﷺ اذا صلیتم علی الجنازۃ فاقروا بفاتحة الكتاب رواه الطبرانی فی الکبیر۔  
اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم نماز پڑھو تو سورۃ فاتحہ بھی پڑھو۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲ باب الصلاة على الجنازة)

جواب: روایت مذکورہ کے بعد صاحب مجمع الزوائد علامہ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی یوں رقمطراز ہیں۔ ”وفیه معلی بن ہمران ولم اجد من ذکوره اس روایت کا ایک راوی مطہی بن ہمران بھی ہے مجھے معلوم نہیں کہ اسے یہ روایت کس نے سنائی، لہذا یہ روایت مجہول ہوئی جس سے روایت صحیحہ کے مقابل استدلال درست نہیں۔“

## اعتراض ۳

عن ابن عباس قال اوتی بسجنازة جابر بن عتيك او قال سهل بن عتيك وكان اول من صلی علیہ فی موضع الجنازۃ فتقدم رسول اللہ ﷺ فکبر فقرا بام القرآن فجهر بها ثم کبر الثانية فدعا للمیت فقال اللهم اغفر له وارحمه وارفع درجته ثم کبر الرابعة فدعا للمؤمنین وللمؤمنات ثم سلم رواه الطبرانی الاوسط۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جابر بن عتيك یا سهل بن عتيك کا جنازہ لایا گیا۔ یہ پہلا جنازہ تھا جو جنازہ گاہ میں ادا کیا گیا حضور ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی، تکبیر اولی کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھی۔ دوسری تکبیر کے بعد میت کے لیے دعا مانگی۔ اے اللہ! اسے بخش دے، اس پر رحم فرما اور اس کے درجات بلند فرما دے پھر چوتھی تکبیر کہی اور تمام مسلمان مرد و زن کے لیے دعا مانگی پھر سلام پھیر دیا۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا۔

## اعتراض ۷

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھی اور ام شریک سے بھی اسی قسم کی روایت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی بیان کردہ یہ حدیث قوی الاسناد نہیں ہے۔ اس میں ابراہیم بن عثمان جو ابوشیبہ واسطی کے نام سے مشہور ہیں وہ منکر الحدیث ہیں۔

ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں (پہلی تکبیر کے بعد) پڑھی گئی جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی فصل اول فصل دوم میں ایک حدیث گزر چکی ہے اور یہ بھی احتمال موجود ہے کہ آپ نے سورۃ فاتحہ نماز جنازہ کے بعد یا اس سے قبل پڑھی ہو جس سے مقصد حصول برکت ہو جیسا کہ آج کل متعارف ہے۔ واللہ اعلم۔ اسے ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے ذکر کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہیں اور ابراہیم بن عثمان اس کا ایک راوی منکر الحدیث ہے۔

عن ابن عباس ان النبی ﷺ قرأ علی الجنائزہ بفاتحة الكتاب وفي الباب عن ام شريك. (ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۹۹ باب ماجاء فی قرأۃ علی الجنائزہ بفاتحة الكتاب) جواب: امام ترمذی روایت کے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث ليس اسناده بذلك القوي ابراهيم بن عثمان هو ابو شيبه الواسطي منكر الحديث. روایت مذکور کی شرح میں شیخ محقق لکھتے ہیں۔

ظاہر آن است کہ مراد قراءۃ فاتحہ در نماز جنازہ باشد چنانچہ از حدیث ابن عباس در فصل اول گذشت و احتمال دارد کہ بر جنازہ، بعد از نماز جنازہ یا پیش اذان بقصد تبرک خواندہ باشد چنانکہ الان متعارف است واللہ اعلم. رواہ ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و الترمذی گفته است کہ اسناد این حدیث قوی نیست و ابراہیم بن عثمان راوی این حدیث منکر الحدیث است.

(مجموعۃ الملتحات ج ۱ ص ۳۱ کتاب الجنائز باب المٹی بالجنازۃ)

معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ میں سورۃ فاتحہ بطور دعا پڑھنا اس کا مقام نماز جنازہ کے بعد ہے جیسا کہ آج کل عام رواج ہے۔

## دعا بعد نماز جنازہ کی بحث

نوٹ: میرے برخوردار قاری محمد طیب نے دعا بعد نماز جنازہ کے عنوان سے ایک مفصل کتاب لکھی ہے جو چھپ چکی ہے اس لیے یہاں شرح کی تکمیل کے لیے اس پر مختصر مدلل بحث پیش کر رہا ہوں لہذا مفصل دلائل اور ہر قسم کے اعتراضات کے دندان شکن جوابات دیکھنے ہیں تو برخوردار کی کتاب کا مطالعہ کریں۔

غیر مقلد وغیرہ نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعائے مغفرت کے قائل نہیں۔ جب اس بارے میں انہیں ابوداؤد اور ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۹ کی یہ روایت پیش کی جاتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ اذا صليت على الميت فاخلصوا له الدعاء۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میت پر نماز پڑھ لو تو اس کے لیے خالص دعا کرو، تو اس کے بارے میں وہ کہتے ہیں کہ اس دعا سے مراد وہی دعا ہے جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اس پر ان سے ہم یہ دریافت کرنے میں حق بجانب ہیں کہ جب نماز جنازہ میں خالص یعنی صرف اور صرف دعائی ہے تو پھر سورۃ فاتحہ کی قرآۃ درود شریف نکل گئے کیونکہ ان کے نزدیک سورۃ فاتحہ بصورت دعائیں بلکہ بقصد قرآۃ ہے اور درود شریف ویسے ہی موجود میت کے لیے دعائیں لہذا روایت مذکورہ کی روشنی میں پہلی تکبیر، دوسری، تیسری یعنی پوری کی پوری نماز جنازہ میں صرف اور صرف دعائی ہونی چاہیے حالانکہ





دیکھ لیں سوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگا کرتے تھے۔

عن نافع قال كان ابن عمر اذا انتهى الى  
الجنائز قد صلى عليه دعا وانصرف ولم بعد  
الصلوة. (جوہر النبی مع بیہقی ج ۳ ص ۲۸ فی ذیل سنن البیہقی مطبوعہ  
حیدرآباد دکن)

دیکھ لیں چہارم: ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگا کرتے تھے۔

ولنا ماروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
وابن عمر رضی اللہ عنہما فاتتہما الصلوۃ علی  
جنازة فلما حضرا مازاد علی الاستغفار له .  
کی۔

(الموطا للنسائی ج ۳ ص ۶۷ مطبوعہ مصر مدخل الصنائع ج ۳ ص ۳۱۱ مطبوعہ بیروت)

اشکال: مذکورہ روایات سے میت کے لیے دعائے مغفرت کی دعا کرنے کی صورت یہ بیان ہوئی ہے کہ جو لوگ نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے انہوں نے میت کے لیے دعائے مغفرت کی لیکن اس کے لیے نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگنے کا ثبوت نہیں ہے۔

جواب اول: نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگنے سے منع کرنے والے اس کی علت یہ بیان کرتے ہیں کہ نماز جنازہ کی ادا ہو گئی کے بعد فوراً میت کو قبر میں اتار دینا چاہیے لہذا دعائے مانگنے کی صورت میں اس میں تاخیر ہو جائے گی اور وہ ممنوع ہے کیونکہ حضور ﷺ کے ارشاد کی مخالفت ہوگی جس میں آپ نے میت کو جلد دفن کرنے کا حکم دیا ہے۔ گویا نماز جنازہ کے بعد تاخیر کسی صورت میں درست نہیں۔ اگر معترضین کی علت تسلیم کر لی جائے تو پھر ہم دریافت کر سکتے ہیں کہ جن طلیل القدر صحابہ کرام نے نماز جنازہ کے بعد میت کے دفنانے سے قبل دعائے مانگنے کی تاخیر ہوئی تھی یا نہیں اگر تاخیر ہوئی تھی تو پھر تاخیر مطلقاً ممنوع نہ رہی اور اگر تاخیر نہیں ہوئی تھی تو اس کی بظاہر کوئی صورت نظر نہیں آتی کیونکہ دعا کے لیے بہر حال کچھ وقت صرف کرنا پڑتا ہے تو معلوم ہوا کہ تاخیر مطلقاً علت نہیں ہے اس لیے اگر نماز جنازہ پڑھنے والے نماز سے فراغت کے بعد مختصری دعا کر لیں تو یہ درست ہے۔

حضور ﷺ نے میت کو جلد دفن کرنے کا جو حکم دیا ہے اس کی تعمیل میں درحقیقت ایسی تاخیر جائز ہے جو مناسب اور بے عذر ہو یعنی اگر کوئی معقول وجہ یا عذر ہے تو پھر تاخیر ممنوع نہیں۔ نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے لیکن ابھی قبر تیار نہیں ہوئی۔ اب قبر کی تیاری تک بہر حال میت کو بظہر اتار پڑے گا۔ نماز جنازہ کے بعد دعائے مانگنے میں صرف چند منٹ کی تاخیر ہو سکتی ہے۔ گھنٹوں تک طویل نہیں ہو سکتی لہذا اس میں کیا حرج ہے؟ افسوس اس بات پر بھی آتا ہے کہ یہ منکرین تعصب میں اتنے اندھے ہو جاتے ہیں کہ آگے پیچھے یہی تبلیغ کی جاتی ہے کہ بس اللہ تعالیٰ سے مانگو اور یہاں اسی اللہ تعالیٰ سے مانگنے کی مخالفت کی جا رہی ہے۔ جہاں منع کرنے سے پیٹ کا کام بنا وہاں منع کر دیا اور یہاں تسلیم کرنے سے بات بنی وہاں تسلیم کر لیا۔ یہ کوئی صداقت و حقیقت کی علامت نہیں ہے۔

جواب دوم: یوں بھی معترضین کہتے ہیں کہ نماز جنازہ ادا ہو جانے کے بعد صرف انہی لوگوں کو دعا کی اجازت ہے جو نماز جنازہ میں شریک نہ ہوئے ہوں۔ اس بارے میں ہم کہتے ہیں کہ ان رہ گئے آدمیوں کے ساتھ اگر مل کر وہ مسلمان بھی دعا کر لیں جو نماز جنازہ ادا کر چکے ہیں تو اس میں ممانعت کی وجہ کیا ہو سکتی ہے بلکہ ایک ایسے کام میں شمولیت باعث اجر و ثواب ہوا کرتی ہے اس میں کیا قباحت ہے بلکہ غیر نمازیوں کے ساتھ مل کر دعا کرنے کا ثبوت احادیث میں موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وعبد اللہ بن سلام فاتتہ الصلوۃ علی جنازة  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھنے سے حضرت عبداللہ

عمر فلما حضر قال ان سبقتوني في الصلوة عليه  
لا تسبقوني بالدعاء له. (المسؤول والفرع ج ۲ ص ۶۷ باب غسل  
الميت طبع مصر بدارع الصنائع ج ۱ ص ۳۱۱ طبع بيروت)

بن سلام پیچھے رہ گئے۔ جب میت پر (نماز ہو جانے کے بعد) حاضر  
ہوئے تو موجود حضرات سے فرمایا کہ اگرچہ تم نماز پڑھنے میں مجھ سے  
سبقت کر گئے لیکن دعائے گننے میں تو مجھ سے سبقت نہ کرو۔

قارئین کرام! حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ ادا ہو چکی تھی بعد میں جناب عبداللہ بن سلام وہاں پہنچے اور آپ  
نے موجود حضرات کو جو کہا یعنی تم دعا میں مجھ سے سبقت نہ کرو۔ یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام کا معمول تھا کہ نماز جنازہ کے  
بعد میت کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور اسی لیے جناب عبداللہ بن سلام نے کہا کہ دعا اکٹھی مانگا لیتے ہیں ذرا مجھے بھی پہنچ لینے دو۔  
اگر نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد دعا مانگنا ناجائز ہوتا تو صحابہ کرام میں یہ عمل مفقود ہوتا اور عبداللہ بن سلام اس میں شرکت کی درخواست  
نہ کرتے۔ مذکورہ حدیث پاک کا حوالہ جس کتاب سے پیش کیا گیا وہ معتدل علیہ اور مسائل فقیہ میں مستند ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال العلامة الطرسوسي مسبوط السرخسي  
لا يعمل بما يخالفه ولا يركن الا اليه ولا يفتي ولا  
يوول الا اليه.

علامہ طرسوسی کہتے ہیں کہ علامہ سرخسی کی تصنیف المسبوط ایسی  
کتاب ہے کہ جو روایت یا مسئلہ اس کے خلاف کسی دوسری کتاب  
میں ملے اس پر عمل نہ کیا جائے گا۔ صرف یہی کتاب مسائل کے  
لیے ستون کی طرح مضبوط ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا اور  
اختلاف کے وقت اسی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

(روايت رشاشي ج ۱ ص ۶۹-۷۰)

دلیل پنجم: حضور ﷺ نے ابن عمر ابن الخطاب اور ان کے ساتھیوں کو نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد دعا کا حکم دیا۔

ولنا ما روى ان النبي ﷺ صلى على  
جنازة فلما فرغ جاء عمر ومعه قوم فاراد ان يصلي  
ثانيا فقال له النبي ﷺ الصلوة على الجنازة لا  
تعاود لكن ادع للميت واستغفر له.

ہماری دلیل یہ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک  
میت کی نماز جنازہ ادا فرمائی جب فارغ ہوئے تو حضرت عمر بہت  
سے آدمیوں کے ہمراہ حاضر ہوئے اور چاہا کہ دوسری مرتبہ نماز  
جنازہ پڑھیں۔ اس پر انہیں حضور ﷺ نے فرمایا: نماز جنازہ  
دوبارہ نہیں پڑھی جاتی لیکن میت کے لیے دعا کرو اور استغفار کرو۔

قارئین کرام! مذکورہ بالا روایت واضح اور صراحت کے ساتھ بیان کر رہی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمر اور ان کے  
ساتھ آنے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کی اجازت تو نہ عطا فرمائی لیکن دعائے مغفرت کرنے کا ارشاد فرمایا جس سے دو  
مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ احناف کے نزدیک نماز جنازہ کا تکرار نہیں دوسرا یہ کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مغفرت کرنا حضور  
ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہے اس کے بعد یہ کہنے کی گنجائش بھی نہ رہی کہ دعا بعد نماز جنازہ چند صحابہ کرام کا عمل ہے۔ اس پر کوئی  
حدیث موجود نہیں۔ یہاں یہ کہا جا سکتا ہے کہ ان تمام روایات و آثار کی اسناد کا کہیں ذکر نہیں لہذا بے سند ہونے کی وجہ سے قابل عمل  
نہیں۔ اس اعتراض کے رفع کے لیے ہم ایک مرفوع حدیث اسناد کے ساتھ پیش کیے دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

قال اخبرنا محمد بن عبيد المظنا فسي قال  
اخبرنا سالم المرادي قال اخبرنا بعض اصحابنا قال  
جاء عبد الله بن سلام وقد صلى على عمر فقال  
والله لئن كنتم سبقتوني بالصلوة عليه لا تسبقوني  
بالثناء عليه. (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۲۶۹ مطبوعه بيروت جدي)

حضرت عبداللہ بن سلام جب آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
کی نماز جنازہ ادا کی جا چکی تھی تو انہوں نے موجود حضرات سے  
فرمایا خدا کی قسم! اگر تم نماز جنازہ پڑھنے میں مجھ سے سبقت لے  
گئے ہو تو دعائیں مجھے پیچھے نہ چھوڑنا۔

نوٹ: روایت مذکورہ کے راویوں کی پوری چھان بین کی گئی اس کے تمام راوی ثقہ ہیں لیکن طوالت کے خوف سے ہم ان کے حالات ترک کر رہے ہیں۔ بہر حال یہ روایت ”حدیث صحیح“ ہے۔ اس کے بعد منکرین و مخالفین کے لیے کوئی گنجائش انکار اختلاف نہیں رہتی۔ اگر کوئی منکر یا مخالف یہ کہہ دے کہ اس روایت میں ”دعا“ کا لفظ موجود نہیں بلکہ ”ثناء“ کا لفظ ہے لہذا میت کی نماز جنازہ کے بعد ”ثناء“ کا ثبوت تو ہوگا دعا ثابت نہ ہوگی۔ اس وہم کا جواب یوں ہوگا کہ یہ بات تو منکرین نے تسلیم کر لی کہ نماز جنازہ کے بعد ”ثناء“ کی گنجائش ہے لہذا ان کے انکار کی علت ”تاخیر دفن“ تو یہاں بھی پائی گئی۔ اب ان کی بیان کردہ علت خود ان کو نقصان دے رہی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حضرت عمر کی نماز جنازہ میں عبد اللہ بن سلام کی شمولیت چھوٹ جانا اور پھر آپ کا موجود حضرات کو کچھ کہنا وہ اس روایت میں ”لا تسبقونی بالثناء علیہ“ الفاظ کے ساتھ ہے لیکن بعینہ یہی واقعہ اور انہی کا حاضرین کو فرمانا دوسری روایت میں (جو ہم المہبوط سے ذکر کر چکے ہیں) ”لا تسبقونی بالثناء علیہ“ کے ساتھ مروی ہے جس سے واضح ہوا کہ ثناء سے مراد بھی دعا ہی ہے اور اگر ثناء سے مراد یہ ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف کرنے میں مجھ سے سقت نہ کرنا تو اس معنی میں یہاں اس کا ذکر درست معلوم نہیں ہوتا لہذا معلوم ہو سکتا ہے کہ کاتب کی غلطی سے دعا کی بجائے ثناء لکھا گیا ہو اور اگر ثناء سے مراد واقعی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صفت کرنا ہے تو اس قسم کے شواہد بھی کتب حدیث میں موجود ہیں مثلاً یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے فرزند جناب عبد اللہ کو فرماتے ہیں میرے مرنے کے بعد سیدہ عائشہ صدیقہ کے پاس حاضر ہونا اور عرض کرنا کہ عمر کہتا ہے یہ نہ کہنا کہ خلیفۃ المسلمین کہتا ہے کہ اگر مجھے حضور ﷺ کے ساتھ حجرہ میں دفن کرنے کی اجازت عطا ہو تو کرم نوازی ہوگی۔ اسی طرح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب قریب الوصال تھیں تو حضرت حسان بن ثابت حاضر ہوئے تو مائت صاحبہ نے انہیں اندر آنے کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ اگر یہ آ گیا تو میری تعریف اور ثناء کرے گا جس کو میں پسند نہیں کرتی جب عبد اللہ بن عباس آئے تو انہیں بھی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ یہ میرے متعلق کوئی حدیث سنا دے گا۔ بہر حال اس ثناء سے میت کو دعا زیادہ پسند ہوتی ہے۔

ہاں اگر کہا جائے کہ صحیح بخاری و مسلم میں ایک حدیث موجود ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک جنازہ گزرا لوگوں نے اس کی تعریف کی آپ نے فرمایا: وجبت وجبت دوسرا گزرا لوگوں نے اس کی مذمت کی۔ آپ نے فرمایا: وجبت وجبت۔ انس بن مالک کے پوچھنے پر آپ نے فرمایا: پہلے کے لیے جنت اور دوسرے کے لیے دوزخ واجب ہوگئی۔ اگر ثناء کو اس معنی پر محمول کیا جائے تو بھی نماز جنازہ کے بعد دعا کے یہ خلاف نہیں کیونکہ دونوں کا مقصد میت کی بھلائی اور اخروی سرخوردگی ہے۔ بہر صورت اگر میت کے لیے جنازہ ہو جانے کے بعد ثناء کا جواز تسلیم کر لیا جائے تو دعا کے جواز پر کوئی اعتراض نہیں رہتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار دلیل ششم: حضور ﷺ بنفس نفیس میت کی نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے ابراہیم ہجری بیان کرتے ہیں کہ ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ایک خچر پر سوار ہو کر جنازہ کے پیچھے پیچھے ہو لیے اور عورتیں بین کر رہی تھیں۔ فرمایا: یہ بین کریں یا نہ کریں بے شک رسول اللہ ﷺ نے بین کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ہاں ان کو جس قدر ہو سکتا ہے آسو بہا لیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ چار تکبیروں کے ساتھ ادا فرمائی۔ چوتھی تکبیر کے بعد دو تکبیروں کے درمیان وقت تک کھڑے رہے۔ اس میت کے لیے دعائے مغفرت

عن ابراہیم الہجری عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال توفیت بنت له فبعها علی بغلة یمشی خلف الجنائز والنساء یرثینھا فقال یرثین اولایرثین فان رسول اللہ ﷺ نہی عن المرانی ولفص احد اکن من عبراتها ماشاء ت ثم صلی علیھا فکبر علیھا اربعاً ثم قام بعد الرابعة قدر ما بین التکبیرتین یتغفر لھا ویدعو وقال کان رسول اللہ ﷺ یصنع هکذا هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه

ابو ابراہیم عن مسلم الہجوری لم ینقم علیہ بحجۃ۔ (المسند رک ج ۱ ص ۳۶۰ کتاب الجنازہ مطبوعہ بیروت جدید)  
 فرماتے رہے اور فرمایا: حضور ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ بخاری و مسلم نے اسے نقل نہیں کیا اور ابراہیم بن مسلم جبری پر کسی نے دلیل کے ساتھ کوئی جرح نہیں کی۔  
 دلیل ہفتم: فتویٰ دارالعلوم دیوبند۔

سوال: عیدین کی نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ یا آپ کے صحابہ، تابعین اور تبع تابعین نے دعا مانگی ہے کہ نہیں اگر مانگی ہے تو تحریر کی جائے اور اگر نہیں مانگی تو مسلمانوں کو مانگی جائز ہے کہ نہیں اگر جائز ہے تو کیا عید کی نماز کے بعد یا عید کے خطبہ کے بعد؟ اور اگر نا جائز ہے تو کیا مکروہ تنزیہی ہے یا تحریمی ہے یا حرام؟ بینو او تو جو روا  
 جواب: احادیث قولہ میں تو نبی کریم ﷺ سے باسانید صحیحہ ہر نماز کے بعد جس میں نماز عید بھی شامل ہے دعا مانگنے کی فضیلت و ثواب منقول ہے۔ اگرچہ احادیث فعلیہ کی تصریح نہیں مگر نفی بھی منقول نہیں اس لیے احادیث قولیہ پر عمل کرنا اور ہر نماز کے بعد اور عیدین کے بعد دعا مانگنا جائز اور مستحب ہوگا۔ (فتویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۳۲۵ ج ۱)  
 دلیل ہشتم: بعد نماز عیدین (یا بعد خطبہ کے) دعا مانگنا گو نبی کریم ﷺ اور ان کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین اور تبع تابعین سے منقول نہیں مگر چونکہ ہر نماز کے بعد دعا مانگنا مسنون ہے اس لیے بعد نماز عیدین بھی دعا مانگنا مسنون ہوگا۔

(مدنی اصلی ہجرتی زیور حصہ گیارہواں ص ۴۸ مطبوعہ مدینہ پیشنگ کراچی)  
 خلاصہ کلام: دلیل ہفتم و ہشتم دونوں ان لوگوں کی کتب معتبرہ سے پیش کی گئی ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کو نا جائز کہتے پھرتے ہیں۔ ان دونوں دلائل میں جو بات سامنے آتی ہے وہ یہ کہ احادیث قولیہ مطلقاً ہر نماز کے بعد دعا مانگنے کو نا جائز کہتے ہیں۔ چاہے وہ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کو ثابت کرتی ہیں۔ چاہے وہ نماز عید ہی کیوں نہ ہو اس لیے جب تک ممانعت کی کوئی حدیث نہ آئے تو اس کا جواز و استحباب ثابت رہے گا گو یا منیع کے لیے مستقل دلیل ہونی چاہیے۔ ہم اس کی روشنی میں پوچھ سکتے ہیں کہ نماز جنازہ بھی ایک نماز ہے اور حدیث قولی کے تحت اس کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ثابت ہوتا ہے ادھر نہ مانگنے پر کوئی روایت نہیں تو اس طریقہ استدلال سے بھی نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ہوا حالانکہ نہ مانگنے کے خلاف مانگنے پر ہم بہت سے آثار و احادیث گزشتہ اور ان میں نقل کر چکے ہیں تو جب اثبات پر شواہد بھی ہیں پھر بھی اس کا انکار کرنا بہت دھرمی اور تعصب ہی کہلائے گا لہذا ثابت ہوا کہ حضور ﷺ، صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور تا حال اس پر مسلمان عمل پیرا ہیں۔ اس کی مخالفت کرنے والوں کو باز آجانا چاہیے۔ آخر اللہ سے مانگنے سے کیوں روک رہے ہیں اور دنیا سے جا چکے مسلمان کی خیر خواہی سے کیوں روکتے ہیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۰۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ  
 كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ سَلَّمَ حَتَّى يَسْمَعَ مِنْ بَيْتِهِ.  
 امام مالک نے ہمیں نافع سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی کی نماز جنازہ پڑھاتے تو سلام اتنی آواز سے کہتے تھے کہ قریب والے نمازی سن لیتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا حَدِيثُ سَلَّمَ عَنْ بَيْنِهِمْ وَيَسَارَهُ  
 وَيَسْمَعُ مِنْ بَيْتِهِ وَهَوَّ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ  
 عَلَيْهِ.  
 امام محمد کہتے ہیں ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ دائیں بائیں سلام پھیرا جائے اور اتنی آواز سے کہتے تھے کہ قریب سن سکیں اور یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

نماز جنازہ کے بارے میں حضرات صحابہ کرام سے ایک طرف یعنی دائیں بائیں طرف سلام پھیرنے کا ذکر ملتا ہے بلکہ مطلقاً فرضی

نمازوں میں بھی ایسی روایات ملتی ہیں لیکن ان احادیث و روایات سے مطلب یہ نکلتا ہے کہ داہنی طرف سلام پھیرنا ذرا بلند آواز سے ہوتا تھا۔ جسے قریب والے نماز بخوبی سن لیتے تھے اور بائیں طرف سلام ہوتا تھا لیکن آہستہ ہونے کی وجہ سے اس کی سماعت نہ ہوتی تھی۔ امام محمد رضی اللہ عنہ نے ان روایات کے بعد کہ جن میں ایک طرف سلام پھیرنے کا ذکر تھا۔ یہ کہہ کر کہ سلام دونوں طرف پھیرا جائے۔ بعض لوگوں کے اس خدشہ کو دور کر دیا کہ سلام صرف ایک ہی طرف ہونا چاہیے لہذا اصل یہی ہے کہ ہر نماز میں سلام دونوں جانب پھرا جائے۔ اس کی دلیل میں مندرجہ ذیل روایات ہیں۔

مرحہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جابر بن زید کی اقتداء میں نماز پڑھی۔ انہوں نے دو سلام پھیرے ایک داہنی اور دوسرا بائیں جانب۔

عن مرثد قال صلیت خلف جابر ابن زید فلم تسلیمہ اولہما عن یمینہ و اخرہما عن شمالہ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۷ باب فی التسلیم علی الجنائزہ کم ہو)

حریث بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب عامر کو نماز جنازہ پڑھتے دیکھا تو آپ نے ایک سلام داہنی اور ایک بائیں جانب پھیرا۔ ابو یثیم بھی جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ وہ نماز جنازہ میں داہنی اور بائیں جانب سلام پھیرا کرتے تھے۔

عن حریث قال رأیت عامر اصلی علی جنازۃ فسلم عن یمینہ وعن شمالہ۔ عن ابی الہثیم عن ابراہیم انه کان یسلم علی الجنائزۃ عن یمینہ وعن یسارہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)

جناب موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم ﷺ کی اقتداء میں ایک میت کی نماز جنازہ پڑھی تو آپ نے داہنی اور بائیں جانب سلام پھیرا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ کی اقتداء میں ایک جُواب لوگوں نے ترک کر دیں۔ ان میں سے ایک یہ تھی کہ نماز جنازہ میں امام کا فرض نمازوں کی طرح سلام پھیرنا۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہے۔

عن ابی موسیٰ قال صلینا مع رسول اللہ ﷺ علی جنازۃ فسلم عن یمینہ وعن شمالہ؛ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال خلال کان یفعلن رسول اللہ ﷺ تر کهن الناس احداهن تسلیم الامام فی الجنائزۃ مثل تسلیمہ فی الصلوۃ رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ ثقات۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲۲ باب صلوۃ الجنائزۃ)

قارئین کرام! ابن ابی شیبہ کی روایت میں اگرچہ ایک راوی خالد بن نافع اشعری کو ضعیف کہا گیا جس کی بنا پر روایت میں ضعف آ گیا لیکن بحوالہ مجمع الزوائد یہی بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کر رہے ہیں اور اس روایت کا کوئی راوی ضعیف نہیں بلکہ سبھی ثقہ ہیں تو اس روایت نے مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کا ضعف دور کر دیا۔ اگر یہ روایت اکیلی ہی ہوتی تب بھی قابل استنباط تھی۔ اب جبکہ اور روایات بھی اسی مضمون کی موجود ہیں تو ان کا یہی نتیجہ نکلے گا کہ نماز جنازہ میں بھی دونوں طرف سلام پھیرنا (عام نمازوں کی طرح) جائز و ثابت ہے۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا اور امام اعظم رضی اللہ عنہما کا بیان فرما رہے ہیں۔ یہی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بلکہ حضور ﷺ کا بھی یہی معمول شریف تھا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما عصر اور صبح کی نماز کے بعد نماز جنازہ پڑھ لیا کرتے تھے۔ جب یہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں ادا ہوئی ہوں۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ ان دونوں اوقات میں

۳۰۶۔ اَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا نَافِعُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي عَلَي الْجَنَائِزِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ إِذَا صَلَّيْنَا لَوْ فِيهِمَا. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَي

الْحَسَاذُ فِي تَبِيحِكَ السَّاعَتَيْنِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ  
أَوْ تَغَيَّرَ الشَّمْسُ لِلْمَغِيبِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ  
اللَّهُ عَلَيْهِ.

نماز جنازہ ادا کرنا درست ہے جبکہ سورج طلوع نہ ہوا ہو یا ڈوبنے کے قریب ہونے کی وجہ سے اس میں رکعت کی تبدیلی نہ آئی ہو اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

دو اوقات مکروہہ یعنی نماز جنازہ ادا کرنے اور نماز عصر ادا کرنے کے بعد نماز جنازہ پڑھ لینے کی اجازت کی تشریح کچھ اس طرح ہے کہ نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد جب تک سورج طلوع نہ ہوا ہو اس سے قبل نماز جنازہ کی اجازت ہے اور نماز عصر ادا کرنے کے بعد جب تک سورج میں تغیر نہ آئے جائز ہے اور اگر تغیر آجائے تو پھر جائز نہیں ہے۔ اس کی مزید وضاحت یہ ہے کہ اگر جنازہ ان اوقات میں ہی تیار ہوا تو فوراً ادائیگی کی صورت میں اوقات مکروہہ میں بھی جائز ہوگا اور اگر تیار پہلے ہو چکا تھا اب ان اوقات میں پڑھنا چاہتے ہوں تو اس صورت میں یہ اوقات مکروہہ نکلنے کے بعد ادا کیا جائے گا۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے اخذ فرمایا ہے یعنی سورج کی رنگت تبدیل نہ ہونے پر نماز جنازہ کو ادا کرنا دیگر احادیث بھی اس کی تائید و توثیق میں موجود ہیں۔

عن ابی بکر یعنی ابن حفص قال کان عبد  
اللہ بن عمر اذا كانت الجنائزہ صلی العصر ثم قال  
عجلوا بها قبل الشمس. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۸۸)

ابو حفص بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا معمول تھا کہ نماز عصر کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو جاتا تو آپ نماز عصر ادا فرماتے اور حاضرین سے کہتے کہ جلدی جلدی نماز جنازہ پڑھو ایسا نہ ہو کہ سورج ڈوبنے کے قریب ہو جائے۔

اخبرنی زیاد ان علیا اخبرہ ان جنازۃ وضعت  
فی مقبرۃ اهل بصرۃ حین اصفرت الشمس فلم  
یصل علیها حتی غربت الشمس فامر ابو بزرۃ  
المنادی فنادی بالصلوۃ ثم اقامها فتقدم ابو بزرۃ  
فصلی بهم المغرب وفی الناس انس بن مالک و ابو  
برزۃ من الانصار من اصحاب النبی ﷺ ثم  
صلوا علی الجنائزۃ. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۲ مطبوعہ دکن من  
کر و صلوة القبر فی السنۃ الثراث)

مجھے زیاد نے علی سے خبر دی کہ سورج کے پیلا پڑنے کے وقت ایک جنازہ بصری لوگوں کے مقبرہ میں رکھا گیا اس کی اس وقت نماز جنازہ نہ پڑھی گئی۔ غروب شمس کے بعد جناب ابو بزرہ نے منادی کروائی، لوگ آئے اور آپ نے نماز مغرب کی امامت فرمائی۔ ان حاضرین میں حضرت انس بن مالک اور ابو بزرہ رضی اللہ عنہما انصاری صحابی تھے ان سب نے نماز جنازہ ادا کی۔

ان روایات سے ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرام کا معمول تھا کہ سورج کے پیلا پڑنے کے بعد نماز مغرب سے پہلے نماز جنازہ ادا نہیں فرمایا کرتے تھے۔ یہی امام محمد کا مسلک اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب ہے جو صحابہ کرام کے فعل کے بالکل مطابق ہے۔

## اعتراض

عن عائشۃ قال رایت رسول اللہ ﷺ  
صلی علی جنازۃ ومانری الشمس الاعلی اطراف  
الحيطان رواه الطبرانی فی الاوسط.

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز جنازہ پڑھاتے دیکھا جبکہ اس وقت ہم دیکھ رہے ہیں کہ سورج دیواروں کے کنارے تک جھک گیا ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۶ باب الصلوۃ علی الجنائزۃ بعد العصر)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد ایسے وقت میں نماز جنازہ پڑھائی جب سورج غروب کے قریب ہو

چکا تھا لہذا معلوم ہوا کہ اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ ادا کرنا درست ہے۔

جواب: صاحب مجمع الزوائد حافظ نور الدین رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرمایا ”وفیہ المحکم بن سعید وهو ضعيف اس میں ایک راوی حکم بن سعید ضعیف ہے“۔ جس سے روایت کا ضعیف ہونا پایا گیا تو جب اس کے مقابل ایسی روایات ہیں جن پر کوئی جرح نہیں کی گئی تو پھر انہیں چھوڑ کر ضعیف پر عمل کرنا کہاں کی دانشمندی ہے؟ اس لیے یہی ثابت ہوا کہ نماز جنازہ کی سورج کے پھیلنے پر ادا کی صحابہ کرام کے عمل کے خلاف ہے لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

## ۱۰۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ

مسجد میں نماز جنازہ

اداکر کرنے کا بیان

فِي الْمَسْجِدِ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ہی پڑھی گئی۔

۳۰۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَا صَلَّيَ عَلَى عُمَرَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ.

امام محمد کہتے ہیں مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت پہنچی اور مدینہ منورہ میں جنازہ گاہ مسجد سے باہر تھی۔ یہ وہ جگہ تھی کہ جس میں حضرت محمد ﷺ نماز جنازہ پڑھایا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يُصَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ وَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ مَوْضِعُ الْجَنَازَةِ بِالْمَدِينَةِ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فِيهِ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی۔ اس روایت کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی روایت موجود ہے جس میں مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت آئی ہے لہذا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اسی مؤخر الذکر روایت کے پیش نظر مسجد میں نماز جنازہ کی ادا کی گاہ جواز نہیں مانتے۔ یہاں یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ اگر مسجد میں واقعی نماز جنازہ رکھا گیا اور خود رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابی ہل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی۔ ان روایات کی وجہ سے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز مانا اور جناب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر اعتراض کیا۔ ہم ان روایات کے بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں۔ سب سے پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اسے کچھ بھی اجر نہ ملا فرمایا کہ حضور ﷺ کے صحابہ کا یہ معمول تھا کہ اگر کسی کی نماز جنازہ میں لوگوں کی کثرت کی وجہ سے جگہ تنگ پڑ جاتی تو زائد لوگ نماز جنازہ پڑھے بغیر واپس تشریف لے آتے۔ کثیر بن عباس کہتے ہیں میں بخوبی جانتا ہوں کہ مسجد میں نماز جنازہ نہیں ادا کی گئی۔ صالح مولی التومہ بیان کرتے ہیں یہ وہ حضرت ہیں جنہوں نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا زمانہ پایا۔ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا یہ معمول تھا کہ اگر جنازہ گاہ نمازیوں سے بھر جاتی تو یقیناً لوگ نماز پڑھے بغیر واپس آجاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھتے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ قال وکان اصحاب رسول اللہ ﷺ اذا تضایق بہم المكان رجعوا ولم یصلوا۔ عن کثیر بن عباس قال لا عرفن ما صلیت علی جنازۃ فی المسجد۔ عن صالح مولی التومہ عن ادرک ابابکر وعمر انہم کانوا اذا تضایق بہ المصلی انصرفوا ولم یصلوا علی الجنازۃ فی المسجد۔ (مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶۳ من کرہ الصلوۃ علی الجنازۃ فی المسجد بطبوعہ کراچی)

قارئین کرام! روایت مذکورہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے والے حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق کوئی اجر و ثواب نہیں پاتے۔ روایت کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنا مشاہدہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر نماز اس قدر زیادہ ہوتے کہ جنازہ گاہ بھر جاتی تو مسجد نبوی کے قریب بلکہ جنازہ گاہ کے متصل ہوتے ہوئے بھی صحابہ کرام اس میں کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنے کی بجائے واپس تشریف لے آتے۔ یہی معمول ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کا بھی تھا۔ اب ہم اعتراض کے دوسرے حصہ کی طرف آتے ہیں۔ وہ یہ کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں کیوں ادا کی گئی اور حضور ﷺ نے ایک صحابی ہبل بن بیضاء کی نماز مسجد میں کیوں ادا فرمائی؟ اس کی وضاحت نیچے۔

حدیثنا اسماعیل ابن ابان الغنوی حدیثنا هشام عن عروہ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت ماتتک ابو بکر دینارا ولا درهما ودفن لیلۃ الشفاء وصلی علیہ فی المسجد اسماعیل الغنوی متروک۔ (بخاری شریف ج ۳ ص ۵۲ باب الصلوۃ علی الجنائز فی المسجد)

ہمیں اسماعیل ابن ابان الغنوی نے ہشام سے اور انہوں نے عروہ سے اور وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنے پیچھے کوئی درہم و دینار نہ چھوڑا اور آپ کو مثل کی شب و دن کیا گیا، مسجد میں ان کی نماز جنازہ ادا کی گئی۔ اسماعیل غنوی متروک ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث ذکر فرمانے کے بعد اس کے راوی اسماعیل غنوی کو متروک کہہ رہے ہیں جس کی بنا پر یہ روایت سند کے اعتبار سے قابل حجت نہ رہی۔ اسی حدیث پر مزید گفتگو ”جوہر التعلی“ میں یوں مذکور ہے۔

وطریق الشانی (عن هشام عن ابیہ ان ابابکر صلی علیہ فی المسجد) وفیہ عبد اللہ بن ولید قال ابس معین لا اعرفہ لم اکتب عنہ شیئا قال ابن حنبل لا یحتج بہ وقال ابن عدی یسرق الحدیث وفیہ حدالثوری غرائب فی غیر الجامع وفیہ ایضاسفیان بن محمد اظنہ الفزازی الذی بروی عن ابن وہب قال فیہ ابن عدی یسرق الحدیث وفی حدیثہ موضوعات وقال الرازی لا احثث عنہ قال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج بہ۔ (جوہر التعلی مع البیہقی ج ۳ ص ۵۲ فی ذیل البیہقی)

حدیث مذکور کی دوسری سند یہ ہے۔ ہشام اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی۔ اس روایت کا ایک راوی عبد اللہ بن ولید ہے۔ ابن معین نے اس بارے میں کہا میں اسے نہیں جانتا، میں نے اسے کچھ بھی نہیں لکھا اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ اس سے احتجاج نہیں فرمایا کرتے تھے۔ ابن عدی کا کہنا ہے کہ راوی مذکور جناب ثوری سے اپنی جامع کے علاوہ دوسری کتاب میں غریب احادیث کی روایت کرتا ہے اور روایت مذکورہ میں ایک راوی سفیان بن محمد ہیں۔ میں انہیں گمان کرتا ہوں کہ یہ وہی فزازی ہیں جو ابن وہب سے روایت کرتے ہیں۔ اس کے بارے میں ابن عدی نے کہا کہ یہ حدیث چرایا کرتا تھا اور اس کی احادیث میں موضوعات بھی ہیں اور راوی کہتے ہیں میں اس کی حدیث بیان نہیں کرتا اور ابن حبان نے کہا اس کی روایت کے ساتھ احتجاج درست نہیں ہے۔

قارئین کرام! حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کرنے والی روایت دو سندوں سے مروی ہے۔ ایک اسماعیل غنوی راوی مجرد ہے اور دوسری سند میں عبد اللہ بن ولید اور سفیان بن محمد در راوی نا قابل حجت ہیں لہذا آپ کے متعلق روایت دونوں سندوں کے پیش نظر قابل حجت نہیں۔

سیدنا صدیق اکبر اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کیے جانے کی ایک توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان دونوں



حضرات کی میت اس جگہ رکھی ہوئی ہے جہاں یہ مدفون ہیں اور وہ جگہ مسجد نبوی سے باہر تھی۔ جب میت خارج مسجد ہوئی تو امام اور چند نمازی مسجد سے خارج اور بقیہ نمازی مسجد نبوی میں کھڑے ہوئے ہوں۔ اس طرح اسے مسجد میں نماز پڑھنا بھی کہا گیا ہو۔ صورت مذکورہ میں فقہاء کا اختلاف ہے یعنی اگر میت مسجد سے خارج اور بقیہ نمازی مسجد نبوی میں ہوں تو ایسی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ بعض جواز کہتے ہیں کیونکہ اس طرح میت سے اتفاقاً طور پر اگر کوئی نجاست نکل بھی آئے تو مسجد کے گندا ہونے کا احتمال نہیں ہوگا۔ اسی احتمال کی وجہ سے مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کو ناجواز کہا گیا ہے لیکن بعض دوسرے فقہاء کرام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کے اطلاق کے پیش نظر صورت مذکورہ میں بھی نماز کو درست نہیں قرار دیتے اور ایسی ادائیگی نماز کو بلا اجر و ثواب کہتے ہیں۔ صاحب رد المحتار نے اسے ہی پسند فرمایا ہے۔ بہر حال اگر شیخین کی میت حجرہ مقدسہ میں رکھی ہوئی تھی اور کچھ نمازی مسجد نبوی میں نماز جنازہ پڑھ رہے ہوں تو دوسرے قول کے مطابق ایسا کرنا جائز ہے۔ اسی بات کو موطا امام مالک کے حاشیہ ”کشف الغطاء عن الوجہ الموطا“ میں یوں لکھا ہے۔

و كذلك المسجد كانت اذا كان فيه مقبرة  
یونہی مسجد میں اگر مقبرہ ہو تو مقبرہ کی جگہ نماز جنازہ پڑھنے  
میں کوئی حرج نہیں ہے۔ برہان میں ہے کہ صحابہ کرام کا صدیق اکبر  
اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کا جنازہ مسجد میں ادا کرنا اس عارضہ کی  
بنیاد پر تھا کہ ان دونوں کو حضور ﷺ کے ساتھ دفن کیا جاتا تھا۔  
رسول اللہ ﷺ .

(حاشیہ موطا امام مالک ص ۳۱۱ مطبوعہ آرام باغ کراچی)

علاوہ ازیں ممکن ہے کہ بارش وغیرہ کے عذر کی بناء پر ان حضرات کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی ہو تو معلوم ہوا کہ شیخین کی نماز جنازہ کی ادائیگی والی اول تو وہ روایت قابل حجت نہیں۔ دوم یہ عذر کی بناء پر کیا گیا لہذا اس سے عام حکم نکالنا درست نہ ہوگا۔

حضرت سہل بن بیضاء کی نمازہ جنازہ کا مسجد میں ادا کرنے کا واقعہ

عن ابی سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة  
حین توفی سعد بن ابی وقاص قالت ادخلوا به  
المسجد حتی اصلى عليه فانكر الناس ذالك عليها  
فقال قلت لقد صلى رسول الله ﷺ على سهل بن  
بيضاء في المسجد.  
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۹۲ باب الصلاة علی الجنائز مطبوعہ بیروت جدید)

علامہ طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ علامہ موصوف کی عبارت ملاحظہ ہو۔

وانكر عليها ذالك الناس وهم اصحاب  
رسول الله ﷺ دفن تبعهم وكان ابو هريرة  
رضي الله عنه قد علم من رسول الله ﷺ نسخ  
الصلوة عليهم في المسجد بقول في المسجد  
بقول رسول الله ﷺ الذي سمعه منه في  
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بات پر موجود لوگوں نے  
انکار کیا حالانکہ وہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کرام میں سے تھے  
اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود رسول اللہ ﷺ سے نماز  
جنازہ کا مسجد میں ادا کیا جانا منسوخ ہونا جانتے تھے کیونکہ آپ کو  
حضور ﷺ کا وہ قول یاد تھا جو آپ نے سن رکھا تھا اور یہ

ذالک وان ذالک الترك الذی کان من رسول الله ﷺ للصلاة علی الجنائز فی المسجد بعد ان کان یفعلها فیہ ترک نسخ فذالک اولی من حدیث عائشة رضی الله عنها لان حدیث عائشة رضی الله عنها اخبار عن فعل رسول الله ﷺ فی حال الاباحة التی لم یقدمها نهی و فی حدیثه ابی هریره رضی الله عنه اخبار عن نهی رسول الله ﷺ الذی قد تقدمته الاباحة فصلا حدیث ابی هریره اولی من حدیث عائشه لانه ناسخ له.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۹۳ مطبوعه بیروت)

امرتک کر دینا بھی حضور ﷺ کی طرف سے ہی تھا آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے جبکہ اس سے پہلے نماز جنازہ مسجد میں ادا کی جاتی رہی لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس حدیث سے باعتبار عمل اولیٰ ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمائی کیونکہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حضور ﷺ کے اس فعل کی خبر دیتی ہے جو آپ نے اباحت کے وقت سرانجام دیا تھا جس سے پہلے نبی موجود نہ تھی اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں اس اباحت کے نسخ ہونے کی خبر ہے جو پہلے سے چلی آ رہی تھی لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سیدہ عائشہ صدیقہ کی حدیث سے اولیٰ ہوئی کیونکہ اس کی تاخیر ہے۔

قارئین کرام! حضور ﷺ کا ایک صحابی سہل بن بیضاء کا جنازہ مسجد میں ادا کرنا اس وقت کا واقعہ ہے جب اس کی اباحت تھی اور مالی صاحبہ رضی اللہ عنہا اسی واقعہ کی خبر دے رہی ہیں لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کے بعد خود حضور ﷺ سے مسجد میں نماز جنازہ کی نبی ذکر فرما رہے ہیں جس کا صاف مطلب یہ کہ پہلی اباحت ختم ہو گئی ہے۔ اسی منسوخ ہونے کی وجہ سے صحابہ کرام اور تابعین نے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی پیش کش کو قبول نہ کیا تو معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی اباحت جو ابتداً ہی وہ منسوخ ہو چکی ہے اس لیے تنجیح کے بعد اس کے جواز کا کوئی طریقہ باقی نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں بعض روایات کے مطابق حضور ﷺ ان دنوں متکلف تھے جس کی بناء پر آپ نے جناب سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

کیا میت کو اٹھانے یا اسے خوشبو لگانے  
یا غسل دینے سے وضو ٹوٹ  
جاتا ہے؟

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سعید بن زید کے بیٹے عبد الرحمن کی میت کو خوشبو لگائی اور اسے اٹھایا اس کے بعد آپ مسجد میں آئے اور وضو کے بغیر نماز ادا فرمائی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ نماز جنازہ صرف با وضو کو ہی ادا کرنی چاہیے۔ بس اگر اچانک جنازہ کی نماز تیار ہو گئی اور آدمی بے وضو ہو تو وہ تیمم کر کے نماز جنازہ ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۱۰- بَابُ يَحْمِلُ الرَّجُلُ الْمَيِّتَ  
أَوْ يَحْتِطُّهُ أَوْ يَغْسِلُهُ هَلْ يَنْقُصُ  
ذَالِكَ وَضُوءَهُ

۳۰۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو  
حَتَّطَ إِنْسَانًا لِسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَحَمَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ  
فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا وَضُوءَ عَلَيَّ مَنْ  
حَمَلَ جَنَازَةً وَلَا مَنْ حَتَّطَ مَيِّتًا أَوْ غَسَلَهُ وَهُوَ  
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۱۱۱- بَابُ الرَّجُلِ تُذْرِكُهُ الصَّلَاةُ  
عَلَى الْجَنَازَةِ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ

۳۰۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ  
كَانَ يَقُولُ لَا يَصَلِّي الرَّجُلُ عَلَى جَنَازَةٍ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ.

اچانک جنازہ آنے پر بے وضو  
کیا کرے؟

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر  
رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ نماز جنازہ صرف با وضو آدمی ہی ادا  
کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَتَّبِعُنِي أَنْ يَصَلِّيَ  
عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا طَاهِرًا فَإِنْ فَاجَأَتْهُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ  
طَهْرٍ تَيَسَّمْ وَصَلَّى عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ  
اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مذہب ہے کہ جنازہ اٹھانے میت  
کو خوشبو لگانے اور غسل و کفن دینے والے پر وضو کرنا لازم نہیں  
ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

میت کو غسل دینے والے افراد پر بوجہ غسل دینے کے کیا پھر اسے وضو کرنے کی ضرورت پڑتی ہے یا نہیں۔ باب نمبر ۱۰۳ میں ہم  
اس کی تفصیل لکھ چکے ہیں۔ مختصر یہ کہ ان افعال سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ہاں اگر میت کے جسم سے کوئی نجاست نکلی اور غسل دینے والے کے  
کپڑوں یا جسم کو لگ گئی تو اس صورت میں صرف وہ جگہ جہاں نجاست لگی ہے اس کا صاف کرنا ضروری ہے ورنہ وضو ٹوٹنے کی کوئی وجہ  
نہیں۔ اس بارے میں رافضی مختلف نظریہ رکھتے ہیں۔ جس کی بنیاد یہ ہے کہ میت کا جسم وہ نجس جانتے ہیں۔ اسے ہاتھ لگانا گویا  
نجاست کو چھونے ہے اس لیے غاسل پر یا غسل یا وضو لازم قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیلی بحث ہم نے فقہ جعفریہ ج میں کر دی  
ہے۔ وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

روایت بالا میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا نماز جنازہ کے بارے میں یہ قول پیش فرمایا کہ جو  
بے وضو ہو اسے نماز جنازہ نہیں پڑھنی چاہیے۔ اس کے بعد امام موصوف اپنا نظریہ بیان فرماتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہونا اسی طرح  
چاہیے کہ نماز جنازہ بغیر وضو نہ پڑھی جائے لیکن اگر صورت حال ایسی بن جائے کہ اچانک نماز جنازہ کی تیاری ہو گئی اور ایک شخص بے وضو  
وہاں موجود ہے۔ اب اگر وہ نماز جنازہ میں با وضو شرکت کرنا چاہے تو وضو کرتے کرتے نماز کے نکل جانے کا خطرہ ہے اور اگر بغیر  
وضو پڑھے تو یہ بھی درست نہیں لہذا اس کے لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ وہ تیمم کر کے شریک جنازہ ہو جائے تو جائز ہے۔ اس مسئلہ کی  
تحقیق یہ ہے کہ ایسی نمازیں کہ جن کے رہ جانے کے بعد ان کی قضا یا بدل موجود ہے۔ انہیں پانی ہوتے ہوئے تیمم ادا کر کے (بلا عذر)  
پڑھنا احناف کے ہاں ناجائز ہے اور جن کا بدل یا قضاء نہیں۔ ان میں پانی ہوتے ہوئے بھی اگر وضو کر کے پڑھنے سے وہ نماز نکل  
جانے کا خطرہ ہو تو اس وقت تیمم کر کے اس کی ادا نیکی کی اجازت ہے۔ اسی اصل کے پیش نظر نماز جنازہ کے متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا  
مذکورہ ارشاد ہے کہ اچانک اور فوراً نماز جنازہ شروع ہو جانے کی صورت میں تیمم کر کے شریک ہونا جائز ہے کیونکہ نماز جنازہ کی ادا نیکی  
یا بدل نہیں ہے۔

نماز جنازہ میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر میت کی ایک مرتبہ نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے تو دوسری مرتبہ نماز جنازہ کی ادا نیکی جائز نہیں۔  
ہاں اگر دی نے پہلی مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جانے والی میں شرکت نہ کی اور وہ دوبارہ پڑھنا چاہتا ہو تو اس کو اجازت ہے۔ اگر دی پہلی  
مرتبہ شریک ہو تو اب کسی دوسرے کو دوسری مرتبہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ یہ لوگ صرف دعائے مغفرت کر سکتے ہیں جس کی  
تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ ان حالات میں جبکہ نماز جنازہ کی قضاء بھی نہیں بدل بھی نہیں تو کوئی شخص اس نماز میں شرکت کرنا چاہے  
اور وضو کرتے کرتے نماز نکل جانے کا خطرہ ہو تو اسے تیمم کر کے شرکت کر لینا جائز ہے۔ یہ اجازت امام محمد یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما کی

خود ساختہ نہیں بلکہ اس پر احادیث شاہد ہیں۔ جن میں سے چند درج ذیل ہیں۔

عن ابن عباس قال اذا خفت ان تفوتك الجنازة وانت على غير وضوء فتييم وصل. عن عكرمة قال اذا فجعاء تك الجنازة وانت على غير وضوء فتييم وصل عيها. عن ابراهيم قال اذا فجاتك الجنازة ولست على وضوء فان كان عندك ماء فتوضا وصل وان لم يكن عندك ماء فتييم وصل. عن عطاء قال اذا خفت ان تفوتك الجنازة فتييم وصل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۵ فی الرمل بخاف ان يفوت الجنازة)

حضرت (عبداللہ) بن عباس فرماتے ہیں کہ جب تجھے نماز جنازہ کے فوت ہو جانے کا خوف ہو اور تو بے وضو ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لیا کر۔ عکرمہ فرماتے ہیں کہ جب اچانک جنازہ آجائے اور تو اس وقت بے وضو ہو تو تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہو جایا کر۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ جب تیرے سامنے اچانک جنازہ آجائے اور تو بے وضو ہو تو اگر تیرے پاس پانی موجود ہے تو وضو کر کے نماز پڑھ اور اگر تیرے پاس پانی نہیں تو تیمم کر اور نماز پڑھ لے۔ عطاء کہتے ہیں کہ جب تجھے نماز جنازہ کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لیا کر۔

نوٹ: مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اچانک جنازہ آجانے پر تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھنے کی مخالفت کی ہے اور آخر میں یہ لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں جائز کہنے والوں کے پاس کوئی ایک حدیث مرفوع صحیح نہیں ہے۔ قطع نظر اس کے کہ کوئی حدیث ایسی ہے یا نہیں۔ اوپر ذکر کیے گئے آثار اور حضرات صحابہ کرام کے ارشادات کے بارے میں یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ انہوں نے یہ سب کچھ اپنی طرف سے ہی کہا ہوگا۔ ان حضرات کا عمل اور ان کے ارشادات بتاتے ہیں کہ اس کی کوئی نہ کوئی ان کے پاس اصل تھی۔ ہم اس بارے میں ایک حدیث مرفوع ذکر کر رہے ہیں جو اگرچہ صحیح نہیں لیکن موضوع بھی نہیں ہے۔

عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال اذا فجاتك الجنازة وانت على غير وضوء فتييم وهذا مرفوع غير محفوظ والحديث موقوف على ابن عباس.

جناب عطاء حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب تیرے پاس اچانک جنازہ آجائے اور تو بے وضو ہو تو تیمم کر لیا کر۔ یہ روایت مرفوع ہے گو اس کی سند محفوظ ہے اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے۔

(اکمال فی ضغفاء الرجال ج ۷ ص ۲۴۰ مطبوعہ بیروت)

فارین کرام! کمال ابن عدی نے اس روایت کو مرفوع کہا ہے گو اس کی سند محفوظ نہیں۔ بہر حال حتمی طور پر اس کا موقوف ہونا لازم نہیں آتا۔ اگر موقوف ہی تسلیم کر لیں تو اس پر عمل کرنے سے کوئی استحالة، گناہ یا عدم جواز لازم نہیں آتا بلکہ عمل کرنا ہی راجح ہے اور حضرات صحابہ کرام نے اس پر عمل بھی کیا اور اس کے مفہوم و مطلب کا حکم بھی دیا۔ جس سے اس کا معمول بہ ہونا بالکل واضح ہے اس لیے حدیث اگرچہ مرفوع اور صحیح نہیں لیکن حضرات صحابہ کرام کے عمل کی وجہ سے قابل عمل بلکہ لازم العمل ہے اور حدیث صحیح مرفوع کی نئی سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ صحابہ کرام نے بھی ایسا کوئی عمل نہیں فرمایا۔

دفن کر لینے کے بعد نماز جنازہ

۱۱۲ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ

پڑھنے کا بیان

بَعْدَ مَا يَدْفَنُ

ہمیں امام مالک نے جناب ابن شہاب سے انہیں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ حضور ﷺ نے

۳۱۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَمَى التَّجَابِضَ

فِي السُّبُومِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَخَرَجَ بِهِمُ إِلَى الْمُصَلَّى  
فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ.

نجاشی کے فوت ہونے کی اسی دن جرودی جس دن وہ فوت ہوا۔  
آپ لوگوں کے ساتھ جنازہ گاہ کی طرف تشریف لے گئے ان کی  
صفتیں بندھوائیں اور چار تکبیروں سے نجاشی کی نماز جنازہ ادا  
فرمائی۔

اس مرفوع حدیث پاک سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کسی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا احادیث سے ثابت ہے۔ مولوی عطاء اللہ  
غیر مقلد نے بھی ”فائدہ“ کے تحت لکھا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ غائب کا جنازہ پڑھنے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ احناف کا  
مسکک اس بارے میں یہ ہے کہ جب تک میت یا جزد میت سامنے موجود نہ ہو نماز جنازہ ادا کرنا درست نہیں ہے۔ حضور ﷺ کا  
نجاشی کی نماز جنازہ غائبانہ ادا کرنے کی احادیث میں مختلف وجوہات مذکور ہیں۔ ایک یہ کہ نجاشی کی میت اور اس کے درمیان پڑنے  
والے تمام پردے اٹھا دیئے گئے۔ اس کی میت، رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھی آپ اسے دیکھ رہے تھے۔ دوسری یہ کہ میت کو  
یہاں سامنے لایا گیا جسے حضور ﷺ کے علاوہ صحابہ کرام نے بھی دیکھا۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے لیے  
نجاشی کی میت والی چار پائی سامنے کر دی گئی یہاں تک کہ آپ نے  
اسے دیکھ کر نماز جنازہ پڑھائی۔ عمران بن حصین سے ابن حبان نے  
روایت کی کہ حضور ﷺ کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام نے  
آپ کے پیچھے صفیں باندھیں اور ان تمام صحابہ کرام کا یہی یقین تھا  
کہ نجاشی کا جنازہ (میت حضور کے سامنے ہے) جناب یحییٰ بیان  
کرتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم  
یقین سے سمجھتے تھے کہ میت ہمارے سامنے ہے۔

عن ابن عباس قال كشف للنبي ﷺ عن  
سرير النجاشي حتى راه وصلى عليه ولا بن حبان من  
حديث عمران ابن حصين فقام وصفوا خلفو وهم  
لا يظنون الا ان جنازة بين يديه . عن يحيى فصلينا  
خلفه ونحن لانرى الا ان الجنازة قدامنا.  
(فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ۳ ص ۴۷۲ باب الصوفى على الجنائز)

حضرت حذيفة ابن سعيد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور  
ﷺ کو نجاشی کے انتقال کی خبر ملی تو آپ نے اپنے صحابہ  
سے فرمایا کہ تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا ہے تو جس کا ارادہ اس کی  
نماز جنازہ پڑھنے کا ہو وہ پڑھے پھر رسول اللہ ﷺ نے جسٹہ  
کی طرف منہ کیا اور چار تکبیروں سے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔  
میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو ابن ماجہ نے بھی ذکر کیا لیکن تکبیر کے  
الفاظ ذکر نہیں کیے۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا اور اس کی  
اسناد حسن ہیں۔

عن حذيفة ابن سعيد ان رسول الله ﷺ  
بلغه موت النجاشي فقال لاصحابه ان احاكم  
النجاشي قدمات فمن اراد ان يصلى عليه فليصل  
عليه فوجه رسول الله ﷺ نحو الحبشة فكبر  
عليه اربعا قلت رواه ابن ماجه خلاء التكبير رواه  
الطبراني في الكبير واسناده حسن . (مجمع الزوائد ج ۳ ص  
۳۹ باب الصلوة على الغائب مطبوعه بيروت طبع جديد)

حضور ﷺ سے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ  
بیان کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا  
ہے۔ اس کی نماز جنازہ پڑھو پھر حضور ﷺ کھڑے ہوئے  
ہم نے صفیں باندھیں آپ نے چار تکبیروں سے نماز جنازہ ادا

عن عمران بن حصين عن رسول الله  
ﷺ قال ان احاكم النجاشي قدمات فصلوا  
عليه فقام ﷺ و صفنا خلفه فكبر عليه اربعا  
وما نحسب الجنازة الا بين يديه قلت ولو جازت

فرمائی اور ہمارا یہی عقیدہ تھا کہ نجاشی کی میت آپ کے سامنے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر غائب کی نماز جنازہ جائز ہوتی تو حضور ﷺ اپنے صحابہ میں سے جو فوت ہوتا اس کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھتے اور پھر تمام مسلمان مشرق و مغرب کے رہنے والے خلفاء اربعہ وغیرہ کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے حالانکہ یہ قطعاً منقول نہیں۔

نجاشی کی نماز جنازہ حضور ﷺ نے اس طرح ادا فرمائی کہ آپ کو اس کی میت کی جگہ نظر آ رہی تھی۔ آپ کی خاطر اس کی چار پائی اٹھائی گئی یہاں تک کہ آپ نے اسے اپنے پاس پایا۔

قارئین کرام! مذکور عبارات سے واضح ہوا کہ نجاشی کی نماز جنازہ اس طرح ادا کی گئی کہ موجود تمام صحابہ کرام یا تو اس کی میت کو اپنے سامنے دیکھ رہے تھے یا ان کی نظروں سے تو وہ اوجھل تھی لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ کے سامنے تھی۔ ان دونوں صورتوں میں بہر حال نجاشی کی میت امام (حضور ﷺ) کے سامنے تھی لہذا اسے "غائبانہ نماز جنازہ" کہنا قطعاً درست نہیں اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ میت یا اس کے جسم کا اکثر حصہ امام کے سامنے ہونا ضروری ہے۔ نجاشی کے اس واقعہ کے بعد ہم ایک اور واقعہ بھی ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ جسے "غائبانہ نماز جنازہ" کے قائلین بطور تائید پیش کرتے ہیں۔ وہ واقعہ معاویہ ابن معاویہ کا ہے ان کی موت مدینہ میں ہوئی اور جنازہ جو کہ میں ادا ہوا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں جبرئیل امین حاضر ہوئے کہنے لگے حضرت معاویہ بن معاویہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا ہے تو کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں؟ فرمایا: ہاں۔ اس پر جبرئیل نے زمین پر اپنے پڑے مارے تو روئے زمین کے درخت اور ہر ایک ٹیلہ حرکت کرنے لگ گیا۔ جبرئیل نے جناب معاویہ کی چار پائی اٹھائی آپ کے سامنے رکھی کہ آپ اس کو دیکھ رہے ہیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ آپ کے پیچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں۔ ہر ایک میں ستر ہزار فرشتے تھے۔ فراغت پر حضور ﷺ نے جبرئیل سے پوچھا: اللہ تعالیٰ سے اس (معاویہ) کو یہ مقام و مرتبہ کس سبب سے حاصل ہوا؟ کہا یہ قتل ہوا اللہ (سورۃ اخلاص) سے بہت محبت کرتا تھا اور آتے جاتے، اٹھتے بیٹھے اس کی تلاوت کرتا رہتا تھا۔ اسے ابو یعلیٰ نے اور طبرنی نے کبیر میں ذکر کیا۔ اس کی اسناد میں ابو یعلیٰ محمد بن ابراہیم بن اعلیٰ راوی بہت کمزور ہے اور

الصلوة علی غائب لصلی علیہ السلام علی من مات من اصحابہ ویصلی المسلمون شرقاً وغرباً علی الخلفاء الاربعہ وغیرہم ولم ینقل ذالک۔  
(جوہر النبی ذیل بیہقی ج ۳ ص ۵۱ باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد مطبوع حیدرآباد دکن)

والصلوة علی النجاشی کانت بمشہدہ ای بمشہد النبی ﷺ ای بمکان راہ وشاہدہ فیہ ﷺ رفع لہ سریرہ حتی راہ بحضرة۔  
(طحاوی حاشیہ مرانی الفلاح ص ۳۵۲ باب الاحکام الجنائز مطبوع مصر)

عن انس بن مالک قال نزل جبرئیل علی النبی ﷺ قال مات معاویہ ابن معاویہ اللیثی فنتحب ان نصلی علیہ قال نعم قال فضرب بجناحہ الارض فلم تبق شجرة ولا اکمہما الاتسعست قال فرفع سریرہ فنظر الیہ فکبر علیہ وخلفہ صفان من الملئکة فی کل صف سبعون الف ملک فقال النبی ﷺ یا جبرئیل بما قال هذه المنزلة من اللہ قال بحبہ قل هو اللہ احد وقرآتہ ذابها یاها ووجانیا وقائما وقاعدا وعلی کل حال رواہ ابو یعلیٰ وطبرانی فی الکبیر فی اسناد ابی یعلیٰ محمد بن ابراہیم بن العلی وهو ضعیف جدا فی اسناد الطبرانی محبوب بن حلال قال الذہبی لا یعرف وحیدثہ منکر۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۷۷۰ باب الصلوة علی الغائب)

طبرانی کی سند میں محبوب بن حلال راوی ہے۔ ذہبی کہتے ہیں کہ یہ غیر معروف ہے اور اس کی حدیث منکر ہے۔

مذکورہ واقعہ اسناد سے کتب میں موجود ہے۔ ان دونوں اسناد کے بعد رجال پر سخت تنقید موجود ہے۔ اس تنقید کے ہوتے ہوئے اس سے ”غائبانہ نماز جنازہ“ کے ثبوت پر استدلال کرنا درست نہ ہوگا۔ بصورت تسلیم پھر بھی یہ ”غائبانہ نماز جنازہ“ کے ضمن میں ہرگز نہیں آتا کیونکہ حضور ﷺ کی نظروں کے سامنے جناب معاویہ کی میت کا ہونا اس کی تردید کرتا ہے اسی لیے اس حدیث پر تعبرہ کرتے ہوئے علامہ ترکمانی کہتے ہیں کہ اگر نماز جنازہ غائبانہ کی گنجائش ہوتی تو حضور ﷺ اپنے دور میں فوت ہونے والے ہر صحابی کی نماز جنازہ پڑھاتے اور شرق و غرب میں ہر دور میں مسلمان خلفائے اربعہ و دیگر حضرات کی ایسی نماز جنازہ ادا کرتے لیکن اس کی کوئی نقل اور ثبوت نہیں ملتا۔

خلاصہ یہ کہ حضور ﷺ کے چند واقعات کتب حدیث میں جو مذکور ہیں جن سے کچھ لوگ ”غائبانہ نماز جنازہ“ کا استدلال کرتے ہیں وہ کسی طرح بھی درست نہیں کیونکہ یا تو ان میتوں کو حضور ﷺ کے سامنے لا رکھا گیا تھا یا کم از کم یہ آپ کی خصوصیات میں شمار ہوگا اس لیے ایسے واقعات پر قیاس درست نہ ہونے کی وجہ سے غائبانہ نماز جنازہ کا جواز درست نہ ہو۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۱۱۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ اَنَّ اَبَا اَمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ بْنَ حَنِيْفٍ اَخْبَرَهُ اَنَّ مِسْكِيْنَةَ مَرَّصَتْ فَاخْبَرَ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ بِمَرَّصِهَا قَالٌ وَكَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَعُوْذُ الْمَسْكِيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهُمْ قَالٌ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اِذَا مَاتَتْ فَاذْنُوْنِيْ بِهَا قَالٌ فَاذْنُوْنِيْ بِحَنَازِئِهَا كَيْلًا فَكَّرَ هُوَا اَنْ يُّؤَذِّنُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ بِالْاَيْلِ فَلَمَّا اَصْحَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَخْبَرَ بِالَّذِيْ كَانَ مِنْ شَانِهَا فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَلَمْ اَمُرْكُمْ اَنْ تُوْذُوْنِيْ فَمَا لُوَا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ كَرِهْنَا اَنْ نُخْرِجَكَ كَيْلًا اَوْ نُوَقِّظَكَ قَالٌ فَخَرَجَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ حَتّٰى صَفَّ بِالنَّاسِ عَلٰى قَبْرِهَا فَكَبَّرَ اَرْبَعَ تَكْبِيْرَاتٍ.

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے وہ کہتے ہیں کہ مجھے ابوامامہ بن سہل بن حنیف نے خبر دی کہ سیکنہ نامی صحابیہ بیمار ہوئیں۔ حضور ﷺ کو ان کی بیماری کا بتایا گیا۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ مساکین کی عیادت کرنا اور ان کے بارے میں پوچھتے رہنا آپ کا معمول تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اگر یہ عورت انتقال کر جائے تو مجھے اطلاع کرنا لیکن جب اس کا جنازہ تیار ہوا تو رات کا وقت تھا اور صحابہ کرام نے آپ کو اس کی خبر دینا اچھا نہ سمجھا۔ صبح ہوئی آپ کو پتہ چلا تو آپ نے صحابہ کرام سے پوچھا کیا میں نے تمہیں اس کے مرنے کی خبر دیے کونہ کہا تھا؟ عرض کیا: یا رسول اللہ! رات کا وقت تھا۔ ہم نے آپ کو اطلاع کرنا یا بیدار کرنا مناسب نہ جانا پھر حضور ﷺ باہر تشریف لائے اس کی قبر پر پہنچے۔ لوگوں نے صفیں باندھیں آپ نے قبر پر اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور چار تکبیریں کیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ کی تکبیریں چار ہیں اور کسی میت کی جب ایک دفعہ نماز جنازہ ادا کی جا چکی ہو تو دوبارہ اس کی نماز پڑھنے کی اجازت نہیں اور حضور ﷺ اس بارے میں بھی بے مثل ہیں۔ کیا معلوم نہیں کہ آپ نے نجاشی کی نماز جنازہ مدینہ منورہ میں ادا فرمائی حالانکہ اس کا انتقال حبشہ میں ہوا تھا لہذا رسول اللہ ﷺ کا کسی کی نماز

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ التَّكْبِيْرَ عَلٰى الْجَنَازَةِ اَرْبَعَ تَكْبِيْرَاتٍ وَلَا يَنْبَغِيْ اَنْ يُصَلِّيَ عَلٰى جَنَازَةٍ قَدْ صَلَّى عَلَيْهَا وَكَيْسَ النَّبِيِّ ﷺ فِيْ هَذِهِ كَقَبْرِهٖ اَلْاَبْرَآءِ اِنَّهُ صَلَّى عَلٰى النَّجَاشِيِّ بِالْمَدِيْنَةِ وَقَدْ مَاتَ بِالنَّجِشَةِ فَصَلَّوْهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ بَرَكَةٌ وَطَهْوَرٌ فَلَيْسَتْ كَقَبْرِهَا مِنْ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَوْلُ اَبِيْ حَنِيفَةَ

رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

جنازہ ادا فرمانا بوجہ برکت اور طہارت کے تھا اس لیے آپ کی نماز دوسروں کی نماز جیسی نہیں ہو سکتی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ذکورہ حدیث سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بقول دو مسئلے ثابت ہوئے۔ اول یہ کہ نماز جنازہ کی صرف چار تکبیریں ہیں اور دوم یہ کہ ایک مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جانے کے بعد دوبارہ پڑھنا درست نہیں چونکہ اس دوسرے مسئلے سے ذہن میں یہ سوال ابھرتا تھا کہ یہی بات ہے تو پھر حضور ﷺ کا قبر پر جا کر نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کی کیا حکمت تھی؟ امام محمد نے اس کی حکمت بیان فرمائی کہ آپ کا ایسا کرنا صرف برکت اور طہارت کے لیے تھا جس میں کوئی دوسرا آپ کی مثل نہیں ہو سکتا۔ جس کی تفصیل ایک اور حدیث میں یوں مذکور ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک حبشی عورت جو مسجد کی دیکھ بھال کیا کرتی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو حضور ﷺ نے اسے کئی دن نہ دیکھنے کے بعد پوچھا تو صحابہ کرام نے عرض کیا وہ انتقال کر گئی ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے تم نے بتایا کیوں نہ تھا؟ آپ اس کی قبر پر تشریف لائے اور اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ ابن عبدہ نے اپنی حدیث میں مزید یہ لکھا کہ جناب حماد نے خبر دی ہمیں ثابت نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان قبروں میں اندھیرا بھرا ہوا تھا اور اہل قبور اندھیروں میں ڈوبے ہوئے تھے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اس کی نماز جنازہ ادا کرنے کی وجہ سے تمام قبور کو منور فرمادیا۔

عن ابی ہریرۃ ان امرأۃ سوداء کانت تقم المسجد فماتت ففقدھا النبی ﷺ فسأل عنها بعد ایام فقیل لہ انھا ماتت فقال ہلاکنتم اذنتمونی فاتی قبرھا فصلی علیہا (زاد ابن عبدہ) فی حدیثہ قال وانباء حماد حدثنا ثابت قال قال رسول اللہ ﷺ ان ہذہ القبور مملوءة ظلمة علی اہلہا وان اللہ عزوجل ینورہا بصلواتی علیہا.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۳۷ باب الصلوٰۃ علی القبر مطبوعہ دکن عمدۃ القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۱۳۲)

ابو ہریرہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ایک مرتبہ ایک بالکل نئی قبر کے قریب سے گزر ہوا جس میں ابھی ابھی کوئی دفنایا گیا تھا، آپ کے ساتھ ابو بکر صدیق بھی تھے آپ نے پوچھا یہ کس کی قبر ہے؟ ابو بکر نے عرض کیا یہ ام مکن کی قبر ہے جو مسجد سے کوڑا کرکٹ صاف کرتی تھی آپ نے فرمایا: تم نے مجھے اطلاع کیوں نہ کی؟ حاضرین نے عرض کیا: حضور! آپ آرام فرما رہے تھے اس لئے ہم نے آپ کو بیدار کرنا اچھا نہ سمجھا۔ فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا۔ بے شک میرا کسی کو مرنے والے پر نماز جنازہ ادا کرنا ان کے لیے ان کی قبروں میں نور ہوا کرتا ہے۔

عن ابی ہریرہ عن ایبہ ان النبی ﷺ مر علی قبر جدید حدیث عہد دفن ومعہ ابو بکر فقال قبر من ہذا؟ فقال ابو بکر یا رسول اللہ ﷺ ہذہ ام محجن کانت مولعۃ بلفظ القذی من المسجد فقال افلا اذنتمونی فقالوا کنت نائما فکثرنا ان نہیجک قال فلا تفعلوا فان صلواتی علی موتاکم نور لہم فی قبورہم.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۳۸ باب الصلوٰۃ علی القبر بعد ما یزین الیت)

حضرت یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی کہ ہم حضور ﷺ کی معیت میں چلے چلے جب جنت البقیع پہنچے تو آپ نے اچانک ایک نئی قبر کے بارے میں پوچھا (یہ کس کی ہے؟) بتایا

عن یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فلما وردنا البقیع اذا ہو بغير جدید فسأل عنہ فقیل فلانة فعرفہا فقال



گیا کہ قلائ عورت کی ہے آپ نے اسے جان لیا پھر فرمایا: تم نے مجھے اس کی اطلاع کیوں نہ کی؟ عرض کرنے لگے: یا رسول اللہ! آپ قیلولہ فرما رہے تھے اس لیے ہم نے آپ کو اطلاع کرنا مناسب نہ سمجھا فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا تم میں سے جب بھی کسی کا انتقال ہو جائے تو جب تک میں بنفس نفیس تم میں موجود ہوں تو مجھے ضرور اطلاع کر دیا کرنا کیونکہ کسی میت پر میرا نماز ادا کرنا اس کے لیے رحمت ہے۔

الاذنتمونی بها قالوا یا رسول اللہ کنت قاتلاً فکرها ورددو ذنک فقالا تفعلا لایموتن فیکم میت ما کنت بین اظہر کم الاذنتمونی به فان صلوتی علیہ له رحمة. (مسند امام احمد بن حنبل ج ۷ ص ۲۲۵ باب الصلوة علی القبر بعد الریح مطبوعہ قاہرہ)

تاریخ کرام! امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول کہ حضور ﷺ کا کسی میت پر نماز جنازہ ادا فرمانا دراصل برکت اور نورانیت کے لیے تھا بات ان کی اپنی طرف سے نہیں تھی بلکہ خود سرکارِ دو عالم ﷺ کے ارشاد گرامی کے تحت تھی۔ گویا امام موصوف کا قول دراصل احادیث کا نچوڑ ہے۔ اب ہم دوسرے مسئلے کی طرف آتے ہیں یعنی نماز جنازہ کی تکبیریں صرف چار ہیں۔ احادیث مبارکہ میں چار سے زائد تکبیرات کا ذکر موجود ہے لیکن آخر الامر حضور ﷺ کا عمل شریف چار تکبیر کہنا تھا۔ امام موصوف نے اس بحث کو اپنی دوسری تصنیف ”کتاب الآثار“ میں بالتفصیل ان الفاظ سے تحریر فرمایا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے جناب حماد اور ابراہیم انہوں نے جناب ابراہیم سے یہ سنایا کہ حضور ﷺ کے وصال شریف تک نماز جنازہ کی پانچ، چھ اور چار تکبیریں پڑھی جاتی تھیں پھر ابوبکر صدیق کے دور خلافت میں یہی طریقہ ان کے وصال تک چلتا رہا پھر عمر بن خطاب خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ کی خلافت کے دوران یہی طریقہ جاری رہا جب انہوں نے دیکھا تو فرمایا: اے جماعت صحابہ! جب تم اختلاف کرو گے تو بعد والے خود بخود اختلاف میں پڑ جائیں گے لوگوں کے لیے دور جاہلیت قریب ہی گزرا ہے لہذا تم کسی ایک بات پر متفق و مجتمع ہو جاؤ تا کہ بعد والے بھی اسی پر متفق رہیں۔ حضور ﷺ کے صحابہ نے مل کر یہ سوچا کہ حضور ﷺ کے وصال فرمانے کے قبل آخری نماز جنازہ آپ نے کیسے اور کتنی تکبیروں سے ادا فرمائی ہم بھی اسی پر متفق ہو جائیں گے اور اس کے سوا کو چھوڑ دیں گے۔ آپ کے صحابہ کرام نے اتفاق سے یہ معلوم کیا کہ آپ کی آخری نماز جنازہ کی ادائیگی چار تکبیروں کے ساتھ تھی۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهيم ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمساً وستاً واربعا حتى قبض النبي ﷺ ثم كبر وابتعد ذالك في ولاية ابي بكر رضي الله عنه حتى قبض ابوبكر ثم ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه فافعلوا ذالك في ولاية فلما راي ذالك عمر بن الخطاب قال انكم معشر اصحاب النبي ﷺ منى ماتخلفون يخلف من بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شيء يجتمع عليه من بعدكم فاجمع راي اصحاب محمد ﷺ ان ينظروا اخر جنازة كبر عليها النبي ﷺ حين قبض فياخذون به فيرفضون به ماسوى ذالك فنظروا فوجدوا اخر جنازة كبر عليها رسول الله ﷺ اربعا قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابي حنيفة رحمة الله عليه.

(کتاب الآثار ص ۳۹ باب الصلوة علی الجنائز مطبوعہ کراچی)

یاد رہے کہ روافض نماز جنازہ میں پانچ تکبیرات کہتے ہیں۔ بہر حال روایات چھ تک بھی ملتی ہیں اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کے ابتدائی ایام میں چار پانچ اور چھ تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ ادا کی جاتی رہی لیکن پھر تمام موجود صحابہ کرام

نے بالاتفاق یہ طے کیا کہ حضور ﷺ کے آخری عمل شریف پر مجمع ہو جانا چاہیے چنانچہ چار تکبیروں پر تمام نے اتفاق کیا جس سے معلوم ہوا کہ پانچ یا چھ تکبیرات ہمیں ضرور لیکن حضور ﷺ کے آخری عمل نے ان کا مسخ ہونا ظاہر کر دیا ہے۔ یہی احتلاف کا مذہب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

زندہ کی آہ و فغاں سے مردہ کو عذاب

۱۱۳- بَابُ مَا رَوَى أَنَّ الْمَيِّتَ

دئیے جانے کا بیان

يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث سنائی کہ فرمایا اپنے مردوں پر نرویا کرو کیونکہ میت کو اس کے گھر والوں کے رونے سے عذاب دیا جاتا ہے۔

۳۱۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَا بُكَاءَ عَالِي مَوْتَاكُمْ فَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ.

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے وہ اپنے والد سے اور وہ عمرہ بنت عبد الرحمن سے بتاتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سنا جبکہ ان کے سامنے یہ کہا گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ زندہ کے رونے سے مردے کو عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ابن عمر کی مغفرت فرمائے وہ جھوٹ تو نہیں بولتا لیکن وہ بھول گیا یا غلطی کھا گیا ہے۔ بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا جنازہ کے قریب سے گزر ہوا جس کے گھر والے اس پر رو رہے تھے اور اسے (میت کو) قبر میں عذاب دیا جا رہا تھا۔

۳۱۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ وَذَكَرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ أَنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ فَقَالَتْ عَائِشَةُ يُغْفَرُ لِلَّهِ لِابْنِ عُمَرَ أَمَّا إِنَّهُ لَمْ يَكُذِبْ وَلَكِنَّهُ قَدْ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ أَمَّا مَرْءٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيٌّ جَنَازَةٌ يَبْكِي عَلَيْهَا فَقَالَ أَنَّهُمْ لَيَبْكُونَ وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا.

امام محمد کہتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ذکر شدہ دونوں روایات دراصل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان میت پر رونے اور اس کو عذاب دئیے جانے میں دونوں کے اختلاف پر مبنی ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا کہنا تھا کہ میت پر رونے کی وجہ سے اس کو عذاب دیا جاتا ہے حالانکہ سیدہ عائشہ اصل بات کہ جس کے گھنے میں ابن عمر کو نسیان یا خطا ہوئی اسے بیان کرتی ہیں۔ حضور ﷺ کا ایک میت کو عذاب میں مبتلا دیکھنا اور دوسری طرف اس کے گھر والوں کو روتے دیکھ کر فرمانا کہ میت کو عذاب ہو رہا ہے۔ اس سے حضرت عبد اللہ بن عمر یہ سمجھے کہ میت کو عذاب اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے ہو رہا ہے حالانکہ اسے عذاب اپنے اعمال کی وجہ سے ہو رہا تھا۔ اس کو ذکر فرمانے کے بعد امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا مذہب سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر ہے اور یہی امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول کو اختیار کرنے کی ایک وجہ تو یہی جو مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے خود بیان فرمائی وہ یہ کہ ابن عمر کو نسیان یا خطا ہوگئی۔ دوسری وجہ کتب احادیث میں مذکور درج ذیل ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا ایک قبر کے قریب سے گزر رہا تو فرمایا: یہ مردہ

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال مرد رسول الله ﷺ بقبر فقال ان هذا ليعذب الان بكاء

اہلہ علیہ فقالت عائشة غفر اللہ لابی عبد الرحمن  
انہ واهم ان اللہ تعالیٰ یقول ولا تزروا زرة  
وزراخری انما قال رسول اللہ ﷺ ان هذا  
لیعذب الان واهلہ یكون علیہ۔  
(مسند امام احمد بن حنبل ج ۷ ص ۱۱۵ باب ماجاء فی ان المیت یعذب بکاء اہلہ)  
اب عذاب میں گرفتار ہے جس کی وجہ سے اس کے گھر والوں کا اس  
پر روتا ہے۔ اس پر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ  
تعالیٰ ابو عبد الرحمن کو معاف کرے انہیں وہم ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے: کوئی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا بے شک حضور  
ﷺ نے یوں فرمایا تھا۔ اس مرد کو اب عذاب ہو رہا ہے اور  
اس کے گھر والے اس پر روتے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا استدلال دو مضبوط بنیادوں پر ہے۔ یہ دوسری وجہ تو نص قطعی ہے اس لیے اس  
استدلال کو ترجیح ہی دینی چاہیے جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک کی بنیاد بنایا۔ اسی سلسلہ میں ایک اور حدیث بھی ملاحظہ ہو  
جائے۔

فلما اصیب عمر دخل صہیب رضی اللہ عنہ  
بیکسی یقول وارخاہ واصحابہ فقال عمر رضی اللہ  
عنہ یاصہیب اتبکی علی وقد قال رسول اللہ  
ﷺ ان المیت لیعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ۔  
قال ابن عباس فلما مات عمر رضی اللہ عنہ ذکرت  
ذالک لعائشہ رضی اللہ عنہا فقالت رحمہ اللہ  
عمر رضی اللہ عنہ واللہ ما حدث رسول اللہ  
ﷺ ان اللہ یعذب المومن ببکاء اہلہ علیہ  
ولکن قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ لیزید الکافر  
عذابا ببکاء اہلہ علیہ۔  
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۷۳ کتاب الجنائز مطبوعہ حیدرآباد دکن)  
جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو زخمی کر دیا گیا تو حضرت صہیب  
رضی اللہ عنہ روتے ہوئے آئے اور ہائے سانسھی ہائے بھائی کہہ رہے  
تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر فرمایا: اے صہیب! کیا تم مجھ  
پر روتے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میت کو  
اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔ ابن  
عباس فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔ اس  
کے بعد یہی بات سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی تو آپ  
نے فرمایا: اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے۔ خدا کی قسم! حضور  
ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ مومن میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کے  
سبب عذاب دیا جاتا ہے بلکہ آپ نے یہ فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کافر کو  
اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دے گا۔

روایت مذکورہ سے واضح ہوا کہ رونے والوں کے سبب عذاب دیا جانا صرف کافر میت کے ساتھ مخصوص ہے۔ مطلب یہ کہ اس  
کے عذاب کو اور زیادہ کر دیا جاتا ہے کیونکہ وہ زندگی بھر اپنے خاندان کے مرنے والے افراد پر روتا ہے اور اسے اچھا جانتا رہا اس لیے  
اگر کوئی مسلمان یہ سمجھتا ہو کہ میت پر رونا اچھا کام ہے اور خواہش رکھے کہ میرے مرنے پر بھی میرے روتے ہوئے تو ایسے رونے  
کے سبب سے بھی عذاب دیا جائے گا۔ اس کی تائید و توثیق بیہقی شریف میں درج ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث دوسری احادیث کی بہ نسبت زیادہ محفوظ ہے  
کیونکہ وہ کتاب و سنت کے دلائل سے مناسبت رکھتی ہے اگر پوچھا جائے کہ کتاب اللہ سے مناسبت کس طرح ہے؟ تو جواب دیا جائے  
گا کہ یہ آیات اس پر دلائل ہیں۔ (۱) لا تزروا زرة و زراخری (۲) ان لیس للانسان الا ما سعی (۳) فمن یعمل مثقال  
ذرة خیرا یرہ ومن یعمل مثقال ذرة شر یرہ (۴) لئنجزی کل نفس بما تسعى۔

احادیث اس پر یہ ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک شخص کو فرمایا: کیا یہ تیرا بیٹا ہے؟ عرض کی جی حضور! آپ نے فرمایا: بہر حال  
نہ وہ تجھ پر خیانت کرے اور نہ تو اس پر خیانت کرے۔ ہر آدمی کا اچھا برائے اسی کے لیے ہے نہ کہ غیر کے لیے۔

## رونے والی کو رونے کا عذاب

ان ابا اسلام حدثه ان ابا مالک الاشعري حدثه ان النبي ﷺ قال اربعة في امتي في امر الجاهلية لا يبرهن كونهن الفخر في الاحساب. واطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنحاحة وان السانحة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حوب.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۷۳ باب ما در من تغليظ في النياحة)

روایت مذکورہ سے بھی یہی ثابت ہوا کہ رونے سے رونے والی کو بھی عذاب ہوگا، میت کو اس کے رونے سے عذاب نہ ہوگا۔ اسی قسم کی بہت سی احادیث ”مصنف ابن ابی شیبہ“ ج ۳ ص ۳۹۰ پر منقول ہیں۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا عورتوں سے بیعت لینے میں ایک شرط یہ بھی موجود ہے کہ میت پر روئیں گی نہیں جس سے معلوم ہوا کہ باآواز بلند نعت اور بناوٹ سے میت پر رونا قطعاً پسندیدہ عمل نہیں کیونکہ اس کی وجہ سے رونے والیوں کو عذاب ہوگا اور یہ بھی کہ اس فعل کی سزا اس کے کرنے والوں تک محدود رہے گی۔ میت کا اس میں کوئی حصہ نہیں جبکہ زندگی میں اسے ناپسند سمجھتا رہا اور اس سے بچتا رہا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

## ۱۱۴ - بَابُ الْقَبْرِ يُتَخَذُ مَسْجِدًا أَوْ

يُصَلِّي إِلَيْهِ أَوْ يَتَوَسَّدُ

۳۱۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ فَاتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے وہ سعید بن مسیب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ یہودیوں کو ہلاک کرے انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو مسجدیں بنا لیا۔

حدیث مذکور میں قبروں کو مسجدیں بنانے کا مطلب یہ ہے کہ قبروں پر مسجدیں بنائی جائیں یہ بھی ممنوع ہیں اور اسی طرح قبر کی طرف بلا حجاب منہ کے نماز پڑھنا اور ان کے ساتھ تکیہ لگانا بھی ممنوع ہے۔ رہا یہ کہ کسی پیغمبر یا ولی اللہ کی قبر کے نزدیک مسجد بنانا تو یہ نہ ناجائز ہے اور نہ ہی حدیث پاک کا یہ مدعی ہے۔ غیر مقلد اور دیوبند ایسی احادیث سے یہی مطلب اخذ کرتے ہیں۔ اسی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد لکھتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب کوئی نیک آدمی مرجاتا اس کی قبر پر وہ مسجد بنا لیتے نیز بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ غنوی سے مروی روایت لکھی کہ حضور ﷺ نے فرمایا قبروں پر نہ بٹھو یعنی مجاورت نہ کرو پھر اس پر خانہ ساز تشریح جڑی کہ مراد یہ ہے کہ قبروں کے پاس مسجد بنانا اور قبروں کی مجاورت کرنا منع ہے۔

درحقیقت ان خیالات و نظریات کے حامل یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرات اولیاء کرام کے مزارات پر جو مساجد ہیں یا تعمیر کی جاتی ہیں یہ ناجائز ہیں۔ ان میں نماز پڑھنے والے، صاحب قبور سے برکت حاصل کرنے کی نیت سے وہاں نمازیں ادا کرتے ہیں اور یہ شرک ہے کیونکہ نماز میں صاحب قبر کا خیال ان کے نزدیک بہت بڑی بات ہے جیسا کہ ان کا ایک پیشوا اسماعیل دہلوی ”مصرطہ مستقیم“ میں لکھ چکا ہے کہ نماز میں حضور ﷺ کا تصور آجانا گدھے اور گائے کے تصور سے بدتر ہے۔ (معاذ اللہ) کیونکہ آپ کا خیال و

تصور از روئے تعظیم آئے گا اور نمازی تعظیم کرے گا۔ ایسی تعظیم ان کے نزدیک شرک ہے۔ اس کے خلاف اگر گمراہے یا گمراہے کا خیال آیا تو تعظیم کے بغیر آئے گا لہذا یہ خیال اول الذکر سے بہت کم درجہ کا ہے۔ ہم سب سے پہلے اس بات پر بحث کرتے ہیں کہ اہل اللہ کی قبور کے نزدیک نماز ادا کرنے اور دفن ہونے میں کچھ فوائد ہیں یا کد نہیں۔ نیز ان کے نزدیک مسجد کی تعمیر کی کیا حیثیت ہے؟

حضرات انبیاء اور اولیاء کی قبور کے پاس مدفون ہونے اور وہاں

مساجد تعمیر کرنے کی برکات کے اثبات پر دلائل

قال ابن عباس تنازعوا فی النبیان قال المسلمون نبی عندہم مسجد الانہم كانوا علی دیننا وقد ماتوا مسلمین وقال المشرکین نبی علیہم بنیاننا یمکنہ الناس ویتحذونہ قریۃ او علی باب کھفہم بنیاننا یمنع الناس من التطرق الیہم ظنا بتریتہم لانہم من اہل نسبنا کما قال اللہ تعالیٰ فقالوا ای المشرکون من اہل القریۃ ابنوا علیہم بنیاننا ربہم اعلم بہم قال الذین غلبوا علی امرہم ای المسلمون بید و سبیس واصحابہ فانہم كانوا اصحاب ملک و ثروۃ و حکومتہم حینئذ نتخذن علیہم مسجدا یمصلی فیہ المسلمون ویترکون بہم۔

(تفسیر مظہری ج ۶ ص ۲۳ پارہ ۱۵، معارف القرآن ج ۵ ص ۵۶۳)

(از مفتی محمد شفیع کراچی)

(قرآن کریم میں اصحاب کہف کے متعلق تفصیلی واقعہ مذکور ہے۔ اس کا ایک حصہ یہ کہ جب لوگوں نے ان کا اس غار میں معائنہ کیا جہاں وہ آرام فرما تھے تو انہیں بہترین حالت میں پایا پھر لوگوں میں یہ اختلاف ہوا کہ ان کی قبر پر کیا بنانا چاہیے؟ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کچھ تعمیر کرنے پر ان کا اختلاف ہوا۔ مسلمانوں کا کہنا تھا کہ ہم ان کے قریب مسجد بنائیں گے کیونکہ یہ حضرات ہمارے دین کے ماننے والے تھے اور ان کا وصال بھی اس حالت اسلام پر ہوا ہے اور مشرک بولے کہ ہم ان پر کوئی رہائشی جگہ تعمیر کریں گے لوگ اس میں سکونت رکھیں گے اور پھر یہ بستی بن جائے گی یا ان کے غار کے دروازہ پر ایسی عمارت تعمیر کریں گے جو لوگوں کو ان کے پاس آنے سے رکاوٹ کا کام دے گی۔ یہ ظن کرتے ہوئے کہ یہاں ان کی قبریں ہیں کیونکہ وہ ہمارے بنی نسب سے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پس بستی کے مشرک کہنے لگے۔ ان پر کوئی عمارت کھڑی کر دو ان کا رب انہیں خوب جانتا ہے۔ مسلمان کہنے لگے یعنی بید و سبیس اور اس کے ساتھی کہنے لگے جو اس وقت صاحب ملک اور مالدار تھے اور اس وقت ان کی حکومت تھی۔ ہم ضرور بالضرور ان پر مسجد تعمیر کریں گے مسلمان اس میں نماز ادا کیا کریں گے اور ان سے برکت حاصل کیا کریں گے۔

صاحب تفسیر مظہری وغیرہ مفسرین کی تفسیر سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

(۱) لتتخذن علیہم مسجدا یعنی قبر پر مسجد بنانے کا مطلب قبر کے نزدیک مسجد بنانا ہے جیسا کہ تمام ایسی مساجد جو کسی مزار پر بنائی گئیں ان کے مشاہدہ سے ثابت ہے۔

(۲) صاحب مزار کے مزار کے قریب تعمیر مسجد کا مقصد یہ کہ وہاں لوگ نماز ادا کریں گے اور ان سے برکت حاصل کریں گے۔

(۳) اصحاب کہف کے غار پر مسجد تعمیر کرنے والے مسلمان تھے۔

(۴) ان کے غار کے قریب یا غار کے منہ پر مسجد کی بجائے عام تعمیر کرنے والے مشرکین تھے۔

(۵) مسجد کی تعمیر اور اس کا بہ کف کے مزار کی زیارت سے روکنے والے بھی مشرکین تھے۔

(۶) اللہ تعالیٰ نے تعمیر مسجد کے معتقدین کو غلبہ عطا فرمایا جس کی وجہ سے وہاں مسجد ہی تعمیر ہوئی۔

ان امور میں غور کیا جائے تو حقیقت حال کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ اولیاء کرام کے مزارات کے قریب مساجد کی تعمیر شریعت محمدیہ کے آنے سے پہلے بھی مسلمانوں کا عمل تھا اور بعد میں تاقیامت مسلمانوں کا ہی یہ عمل رہا ہے اور رہے گا۔ اس کی مخالفت پہلے بھی بے دین کرتے رہے اور آج بھی کرتے ہیں۔ برصغیر اور اس سے باہر شاید یہ کوئی مشہور ولی کی قبر ایسی ہو جس کے قریب مسجد تعمیر نہ ہوئی ہو۔ اس بارے میں مسجد نبوی کی مثال عظیم مثال ہے جس میں سرکار ابد قرار ﷺ اور حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی قبور مقدسہ ہیں۔ اسی مسجد نبوی کے بارے حدیث پاک شاہد ہے کہ یہاں ایک نماز کا ثواب چچاس ہزار نمازوں کے ثواب کے برابر خود حضور ﷺ نے مقرر فرمایا نیز یہ بھی موجود کہ بالترتیب یہاں چالیس نمازیں ادا کرنے والے کے لیے آپ کی شفاعت لازم ہے۔ یہ برکت اور ثواب کی زیادتی صرف اور صرف اس لیے ہے کہ اس میں رحمتہ للعالمین جلوہ فرما ہیں۔

در شرح شیخ ابن حجر ہیثمی مکی در شرح حدیث لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاء ہم مساجدا . گفہ است کہ این بر تقدیر است کہ نماز گزار در بجانب قبر از جهت تعظیم و مے کہ آن حرام است بالاتفاق و اما اتخاذ مسجد در جوار پیغمبر یا صالح و نماز گزاردن نزد قبر و مے نہ بقصد تعظیم قبر از توجہ بجانب قبر بلکہ بنیت حصول مدد از و مے تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قبر و مجاورت مرآں روح پاک را حرج نیست .

(الحدیث المعتمد ج ۱ ص ۶۳ باب زیارة القبور)

قارئین کرام! مذکورہ حدیث نبوی ﷺ کی وہ تشریح جو برصغیر کے مشہور محدث، محقق جناب شیخ عبدالحق صاحب دہلوی نے کی۔ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اس کے خلاف چل کر ڈیڑھ اینٹ کی الگ مسجد بنانے کی کوشش کی۔ شیخ عبدالحق نے واضح لکھ دیا کہ صاحب مزار کے قریب نماز ادا کرنے میں اگر نیت یہ بھی ہو کہ اس سے میری نماز میں زیادہ ثواب ہوگا تو یہ درست ہے۔

قال البيضاوی لما كانت الیہود والنصارى یسجدون لقبور الانبیاء تعظیما لشانہم ویجعلونہا قبلۃ یتوجہون فی الصلوۃ نحوہا واتخذوہا اوثانا لعنہم النبی ﷺ ومنع المسلمین عن مثل ذالک فاما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح وقصد التبرک بالقرب منه لا للتعظیم ولا للتوجہ الیہ فلا یدخل فی الوعد المذکور .

(باب من احب ان یرث فی الارض المقدس)

بیضادی نے کہا کہ جب یہودی اور عیسائی حضرات انبیاء کرام کی قبروں کو ان کی حالت شان کے پیش نظر سجدہ گاہ بنائے ہوئے تھے اور انہوں نے ان کی قبور کو نماز کے لیے دوران نماز قبلہ بنا لیا تھا اور پھر انہوں نے ان کی قبور کو تبرک بنا لیا تو اب حضور ﷺ نے ان پر لعنت بھیجی اور مسلمانوں کو ایسا کرنے سے منع فرمادیا لیکن کسی بزرگ کے مزار کے گرد و نواح کوئی مسجد تعمیر کر لینا تا کہ صاحب مزار کے قرب کی برکتیں حاصل ہو جائیں یہ قرب قبر والے کی تعظیم کے لیے ہو اور اس کی قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا

بھی مقصود نہ ہو تو یہ اس حدیث کی وحید میں شامل نہیں۔

اور یونہی حضرات انبیاء کرام کی آرام گاہیں، شہداء کی قبریں اور اولیاء کرام کے مزارات سے جس قدر ممکن ہو ان کے قرب و جوار کی برکتوں اور ان پر اترنے والی رحمتوں کو حاصل کرنا چاہیے۔ یہ سب کچھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اقتدا کرتے ہوئے ہوتا ہے۔ آٹھی۔ اس بات کا دار و مدار اس پر ہے کہ اصل مقصد و مطلوب ان پیغمبروں کا قرب حاصل کرنا ہے جو بیت المقدس میں مدفون ہیں۔ اسی کو قاضی عیاض نے ترجیح دی ہے۔

و کذا الک ما یسکن من مدافن الانبیاء وقبور الشهداء والاولیاء تمینا بالجوار وتعرضاً للرحمة المنازلة علیہم اقتداء بموسیٰ علیہ السلام انتہاء وهذا نباء علی ان المطلوب القرب من الانبیاء الذین دفنوا بیت المقدس وهو الذی رجحہ عیاض۔ (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۶۱ باب من احب الدفن فی الارض المقدسة)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اقتدا ایک واقعہ یا دعا کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت کلیم اللہ علیہ السلام نے اپنے وصال شریف کے بالکل قریب اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی۔ اے اللہ! مجھے بیت المقدس کے قریب پتھر پھینکے جانے کی مقدار پر کر دے۔ آپ کا اس دعا سے یہ مطلب تھا کہ وہاں مدفون نیک حضرات کے قرب کی وجہ سے ان پر اترنے والی رحمتیں اور برکتیں ہر ذن ہونے والے کو حاصل ہو جاتی ہیں۔ بہر حال تفسیر اور اس کی شروحات سے معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام اور بزرگان دین کے مزارات کے قریب ذن ہونے والے، بیٹھنے والے اور ذکر کرنے والے پر ان گنت رحمتیں اور برکتیں نازل ہوتی ہیں اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ ان مساجد میں جو ایسے پاکیزہ حضرات کے قرب و جوار میں بنائی گئیں ان میں نماز کی ادائیگی اور جگہ کی نسبت ادا کی گئی نمازوں سے ثواب و برکت میں کہیں زیادہ ہے۔

### مذکورہ مسئلہ پر احادیث مبارکہ کی شہادت

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ ہمیں حضور ﷺ نے حکم دیا کہ ہم اپنے مردوں کو نیک لوگوں کے درمیان دفن کریں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ اپنے مردوں کو نیکوں کے درمیان دفن کرو کیونکہ بے شک جس طرح زندہ اپنے برے ہمسایہ سے اذیت پاتا ہے اسی طرح مردہ بھی اپنے برے پڑوس سے دکھی ہوتا ہے۔

عن علی رضی اللہ قال امرنا رسول اللہ ﷺ ان ندفن موتانا وسط قوم صالحین .... وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً ادفنوا موتاکم وسط قوم صالحین فان المیت یناذی بجوار السوء کما یناذی الحی بجوار السوء۔ (اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۶۸ باب انہی عن یخصم القبر والعتود)

ان دونوں احادیث سے میت کے قرب کا فائدہ و نقصان معلوم ہوا۔ اچھوں کے پاس دفن ہونے والا ان پر اترنے والی برکتوں سے بہرہ ور اور بُروں کے قریب ان پر پڑنے والی سختیوں سے بد مزہ ہو گا اسی لیے حضور ﷺ نے اچھوں کی قربت کا مرنے کے بعد بھی حکم دیا ہے۔ ان احادیث کے پیش نظر محدثین کرام نے نیکوں کے پاس دفن ہونے کو اچھا عمل کہا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بیت المقدس سے پتھر پھینکے جانے تک کے فاصلہ پر ذن ہونے کی دعا مانگی۔ یہ وہ جگہ ہے کہ جہاں آپ اس وقت آرام فرما ہیں۔ اس دعا کی وجہ یہ تھی کہ وہ فضیلت حاصل ہو جائے جو اس مقدس زمین میں مدفون حضرات کو حاصل تھی یعنی حضرات انبیاء کرام اور دوسرے بہت سے اللہ تعالیٰ

فسال اللہ تعالیٰ الدنوم من بیت المقدس لیدفن فیہ دنو الوری رام الحجر من ذالک الموضع الذین ہو الان موضع قبرہ لوصل الی بیت المقدس وانما سال ذالک بفضل من دفن فی الارض المقدسة من الانبیاء والصالحین فاستحب

کے برگزیدہ بندوں کی قربت حاصل ہو جائے تو آپ نے یہ پسند فرمایا کہ ان پاکیزہ لوگوں کا پڑوس زندگی کی طرح زندگی کے بعد بھی اچھا ہے اور اس لیے بھی کہ لوگ ان مقدس مقامات کی زیارت کرنے آتے ہیں ان کی قبور کی زیارت کرتے ہیں اور ان میں مدفون حضرات کے لیے دعا کرتے ہیں۔

بہر حال کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد بنانے یا اس کی قبر کے احاطہ میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس سے مقصد اس بزرگ کی روح سے مدد طلب کرنا یا عبادت میں اثر انگیزی ہو نہ کہ اس کی تعظیم اور اس کی طرف توجہ کر کے نماز پڑھنا مقصد اصلی ہو۔ کاتبین معلوم نہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی مرقد منور بیت اللہ شریف میں حطیم کے اندر ہے پھر وہ مسجد حرام افضل ترین جگہ ہے کہ ہر نمازی وہاں نماز ادا کرنے کا مشتاق ہے۔

بہر حال جو شخص کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد تعمیر کرتا ہے یا اس کے جوار میں نماز پڑھتا ہے اور یہ اس لیے کرتا ہو کہ اس بزرگ سے برکت کا حصول ہو اور ان کے قرب کی بدولت دعائیں قبولیت آجائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کے جواز پر حجت یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر انور بیت اللہ شریف میں حطیم کے اندر ہے پھر یہ جگہ نماز کے لیے افضل ترین قرار دی گئی۔

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد کی تعمیر اور وہاں نماز وغیرہ نیک افعال کی ادائیگی اس غرض سے کہ ایسا کرنے سے اس فضل میں برکت اور اس بزرگ پر اترنے والے فیوض و برکات کا حصہ ملے گا، کوئی گناہ نہیں بلکہ یہ امر مستحسن ہے اور اس کی دلیل حضرت اسماعیل علیہ السلام کے مزار کی جگہ کو بیت اللہ شریف کا افضل ترین مقام قرار دیا جاتا ہے لہذا اس نیت کے ساتھ کام انجام دینے والوں کو روکنا اور اسے بدعت کہنا دراصل سلف صالحین کے طریقہ کے خلاف چلنے پر اکسانا ہے اور دلوں سے اہل اللہ کی محبت نکالنا ان کی عظمت سے منہ چرانا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شر سے محفوظ رکھے۔ آمین

قبروں کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے اور قبروں کے نزدیک مسجد بنانا جائز ہے۔ معاذ اللہ مسجد بنانے سے یہ غرض نہ تھی کہ لوگ ان کی قبروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کریں بلکہ غرض یہ تھی کہ صالحین کے قرب و جوار میں ایک عبادت خانہ بنا دیا جائے تاکہ لوگ ان کے قریب عبادت کیا کریں اور وہاں نمازیں پڑھا کریں اور ان کے قرب سے برکت حاصل کریں۔ (معارف القرآن از شیخ الحدیث محمد ادریس کاندھلوی۔ زیر آیت لتتخذن علیہم مسجد ا)

معنی ابن قدامہ میں ہے کہ ایسے قبرستان میں دفن ہونا بہت

مجاور تہم فی المحات کما فی الحیاة ولان الناس یقصدون المواضع الفاضلة ویزورون قبورہا ویدعون لاہلہا۔ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۸ ص ۱۳۹ باب من احب ان یرفن فی الارض المقدس)

اما من اتخذ مسجد فی جوار صالح او صلی فی مقبرة وقصد الاستظهار بروحہ او وصول الثرما من الرعبادۃ الیہ لالتعظیم لہ والتوجہ نحوہ فلا حرج علیہ الا تری ان مرقد اسماعیل علیہ السلام فی المسجد الحرام عند الحطیم ثم ان ذالک المسجد الفضل مکان یتحری المصلی لصلوۃ۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۰۲ باب الساجد مکتبہ امدادیہ لبنان حاشیہ زبانی محمد محدث تھانوی ج ۱ ص ۱۱۵)

فاما من اتخذ مسجد اقرب رجل صالح او صلی فی مقبرۃ قصد التبرک باثارہ واجابۃ دعا رہناک فلا حرج فی ذالک واضع لذلک بان قبر اسماعیل علیہ السلام فی المسجد الحرام عند الحطیم ثم ان ذالک الموضوع افضل مکان للصلوۃ فیہ۔ (اکمال اکمال العلم شرح المسلم ج ۲ ص ۲۳۳)

فی المغنی لابن قدامة ویستحب الدفن فی



المقبرة التي يكثر فيها الصالحون والشهداء لتناله  
بركتهم وكذلك في البقاع الشريفة وقد روى  
الشيخان باسناد هما ان موسى عليه السلام لما  
حضره الموت سال الله تعالى ان يدنيه الى الارض  
المقدسة رمية بحجر قال وجمع الاقارب في الدفن  
حسن لقول النبي ﷺ لما دفن عثمان بن  
مظعون ادفن اليه من مات من اهلي.

(اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۶۸، معنی ج ۲ ص ۳۸۹)

اچھا ہے جس میں صالحین اور شہداء کرام کی قبور زیادہ ہوں تاکہ ان  
کی برکات کو وہ دفن ہونے والا بھی پالے۔ یونہی دیگر مقامات  
مقدسہ میں دفن ہونا بھی بہت اچھا ہے۔ بخاری و مسلم نے اپنی اپنی  
اسناد کے ساتھ روایت کی کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے  
وصال کا وقت قریب ہوا تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی اے  
اللہ! مجھے بیت المقدس کے قریب پھرنے کی سادت پر قبر نصیب  
کرنا نیز لکھا کہ اقارب کا ایک دوسرے کے قریب دفن ہونا بھی  
اچھی بات ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت عثمان بن  
مظعون رضی اللہ عنہ کے دفنائے جانے کے بعد فرمایا تھا کہ میرے  
اہل میں سے جو انتقال کر جائے گا اسے میں اس کے ساتھ دفن  
کروں گا۔

اس کے بعد صاحب اعلاء السنن نے لکھا: قلت ورواہ ابو داود و اسنادہ حسن میں کہتا ہوں اس روایت کو ابو داؤد نے لکھا اور  
اس کی اسناد حسن ہیں۔

قارئین کرام! محدثین کرام نے اس بات کی تصریح فرمادی کہ اللہ کے نیک بندوں کے ساتھ کسی گناہ کار کی قبر بن جانا زہے  
نصیب کی بات ہے تاکہ ان کی برکات سے یہ بھی بہرہ ور ہو اور حضرات محدثین کا اس امر کو مستحب فرمانا اپنی طرف سے نہیں بلکہ حدیث  
حسن سے انہوں نے استدلال فرمایا ہے جیسا کہ اچھی حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے بارے میں حضور ﷺ کا ارشاد  
گرامی گزرا۔ حضور ﷺ کے مذکورہ ارشاد گرامی کون کر صحابہ کرام نے اپنے اپنے اقارب کو عثمان بن مظعون کے قریب دفن کرنا  
شروع کر دیا تھا لہذا حضرات اولیاء کرام کی بعد از وصال مجاورت بھی نہایت مفید اور باعث اجر و ثواب ہے۔ ایسا کیوں نہ ہو آخر رسول  
اللہ ﷺ، صحابہ کرام، محدثین اور علماء ملت کے نزدیک یہ سعادت بہت بابرکت اور اس کا انجام انتہائی مفید ہے۔ اس مسئلہ سے  
یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ بعد از وصال اللہ کے نیک بندے اپنے قریب میں بسے اور آنے والوں کو مستفید فرماتے ہیں اور وہ باذن  
اللہ صاحب تصرف ہیں۔ اس ذیلی مسئلہ کو ہم مختصر بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

اولیاء کرام اپنی قبور میں تصرف کرنے میں زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ متصرف ہوتے ہیں

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سیدنا امام موسیٰ  
کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی قبر انور قبولیت دعا کے لیے تیر بہدف علاج  
ہے اور حجۃ الاسلام امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس  
سے اس کی اپنی زندگی میں طلب مدد کی جاتی رہی اس سے اس کے  
وصال کے بعد بھی مدد طلب کی جاسکتی ہے۔ مشائخ عظام میں ایک  
عظیم شیخ فرماتے ہیں کہ میں نے چار مشائخ کرام کو دیکھا کہ وہ اپنی  
اپنی قبروں میں زندگی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ تصرف کرتے  
ہیں اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے علاوہ دو اور

امام شافعی گفتے است قبر موسیٰ کاظم تریاق مجرب است مر  
اجابت دعا و حجۃ الاسلام امام محمد غزالی گفتے ہر کہ استمداد کردہ  
شود بوسے در حیات استمداد کردہ می شود بوسے بعد از وفات  
و یکے از مشائخ عظام گفتے است دیدم چہار کس را از مشائخ  
کہ تصرف میکنند در قبور خود مانند تصرفائے ایشان در حیات خود یا  
پیشتر شیخ معروف کرنی و شیخ عبدالقادر جیلانی و دو کس دیگر سے  
را از اولیائے شہدہ و مقصود حصر نیست آنچه خود دیدہ یافتے است  
گفتے و سیدی احمد بن مرزوق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ و یا

مغرب است گفت کہ روزے شیخ ابوالعباس حضری ازمن پرسید کہ امدادی اتوی است یا امدامیت من بلفظم کہ تو سے میگویند امدادی قوی تر است و من میگوم کہ امدامیت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وے در بساط حق است و در حضرت اوست و نقل در این معنی ازین طائفہ بیشتر از ان است کہ حصرا و احصاء کردہ شود و یافتہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال، سلف صالح کہ معانی و مخالفت این باشند و در کنائیں را و تحقیق ثابت شدہ است بیایات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بزاز ان و احوال ایشان ثابت است و ارواح کا ملاں را قریبے و مکانتے در جناب حق ثابت است چنانکہ در حیات بود یا بیشتر از ان و اولیاء را کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است و متصرف حقیقی نیست مگر خدائے عزوجل و ہما بقدرت اوست و ایشان فانی اند در جلال حق در حیات و بعد از ممات۔ پس اگر دادہ شود مراد سے را چیزیے بوساطت کیے از دوستان حق و مکانتے کہ نزد خدا وارد دور نباشد چنانچہ در حالت مگر حیات بود۔ نیست فعل و تصرف در ہر دو حالت مگر حق را جل جلالہ و عم نوالد و نیست چیزے کہ فرق کند میاں ہر دو حالت و یافتہ نندہ است بر آن

(بعضہ للمعات ج ۱ ص ۶۲ باب زیارۃ القبر)

حضرات کا انہوں نے نام لیا تھا لیکن چار کہنے سے مقصود صرف اتنے ہی ہونا نہیں ہے بلکہ یہ وہ اپنے ساتھ پیش آنے والے واقعات اور دیکھی جانے والی امداد کے اعتبار سے فرماتے ہیں۔ سیدی احمد بن مرقوق رحمۃ اللہ علیہ جو کہ دیار مغرب کے عظیم فقہیہ، عالم اور شیخ ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن جناب ابوالعباس حضری نے مجھ سے پوچھا تاؤ زندہ کا مدد کرنا زیادہ قوی ہے یا فوت شدہ کا؟ میں نے کہا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ زندہ کی امداد زیادہ قوی ہے اور میں کہتا ہوں کہ فوت شدہ کی امداد زیادہ قوت والی ہے۔ اس پر شیخ نے کہا ہاں بات یہی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے قرب خاص اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہونے والے ہیں۔ اس مسئلہ کے بارے میں ان حضرات سے اس قدر واقعات منقول ہیں۔ جن کا شمار کرنا طاقت سے باہر ہے اور کتاب و سنت میں اور سلف صالحین کے اقوال و ارشادات میں سے کوئی ایک حوالہ بھی اس کے خلاف اور اس کی نفی کرنے والا نہیں پایا جاتا اور نہ ہی کوئی ایسا قول موجود ہے جو کہ اس کا رد کرے اور آیات و احادیث سے یہ بات بالتحقیق ثابت شدہ ہے کہ روح نہیں مرتی اور اس کا علم اور زائرین کو جان لینا اور ہر آنے والی کی حالت معلوم کر لینا بھی روح کے لیے ثابت ہے اور کامل حضرات کی رحوں کا اللہ تعالیٰ کے حضور ایک خاص مقام و مرتبہ اور قربت بھی ثابت شدہ بات ہے۔ یہ اسی طرح کا قرب و مقام ہے جو انہیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل تھا یا اس سے بھی اب زیادہ ہو گیا ہے اور حضرات اولیاء کرام کو اکوان عالم میں تصرف اور کرامات کا حصول بھی میسر ہے اور یہ سب باتیں ان کی ارواح کو حاصل ہیں اور وہ بہر حال زندہ ہیں اور حقیقی تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے یہ سب کچھ اسی کی قدرت سے ہے اور یہ لوگ اپنی ظاہری زندگی اور وصال کے بعد دونوں میں اللہ تعالیٰ کے جلال میں فنا ہو چکے ہوتے ہیں لہذا اگر کسی کو کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے ان دوستوں کے واسطے سے اور ان کے اس مرتبہ و مکان کے ذریعہ جو انہیں اللہ تعالیٰ کے حضور حاصل ہے دی جائے تو عقل و نقل سے بعید نہیں ہے۔ یہ اسی طرح ہے کہ جس طرح ان کی حیات دنیوی میں اللہ تعالیٰ ان کی وساطت اور

ان کے مقام و مرتبہ کی وجہ سے لوگوں کی ضروریات پوری فرماتا رہا۔ ان کی زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں تصرفات دراصل اللہ تعالیٰ کا فضل اور اسی کا تصرف ہوتا ہے اور ان دونوں حالتوں میں فرق کرنے والی کوئی دلیل موجود نہیں اور نہ ہی مل سکتی ہے۔

### مذکورہ حوالہ سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

- (۱) جو ولی ظاہری زندگی میں متصرف ہے وہ بعد از وصال بھی متصرف ہوتا ہے۔
- (۲) سلف صالحین اور مشائخ اہل سنت کا مسلک ہے کہ اللہ کا بندہ قبر میں جا کر بھی تصرف کرتا ہے۔
- (۳) انتقال کے بعد تصرف فرمانے والے حضرات کی گنتی نہیں ہو سکتی یعنی ایسے لاتعداد لوگ ہیں۔
- (۴) ایک ولی انتقال کے بعد تصرف کرنے میں اپنی زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ قوت والا ہو جاتا ہے۔
- (۵) کتاب و سنت میں بعد از وصال بزرگان دین کے تصرف نہ کرنے پر کوئی دلیل موجود نہیں۔
- (۶) بعد از وصال روح مرتی نہیں اس لیے اس کا علم و شعور بدستور موجود ہوتا ہے۔
- (۷) اولیاء کرام زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کے جلال میں مستغرق ہوتے ہیں۔
- (۸) ان حضرات کے توسط سے کسی کو جو کچھ ملتا ہے درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ کی عطا ہے۔
- (۹) زندگی میں متصرف ہونا اور ماننا اور فوت ہونے کے بعد اس کی نفی کرنا اس پر کوئی دلیل نہیں۔
- (۱۰) ازرا کو جاننا ان کی حالت کا علم ہو جانا اس کا تعلق روح ولی کے ساتھ ہے وہی متصرف بھی ہے کیونکہ وہ باقی ہے۔

تلک عشرۃ کاملہ، فاعتبروا یا اولی الابصار

### مزارات اولیاء پر گنبد بنانے کا جواز

حضرات اولیاء کرام کے مزارات پر گنبد نما عمارت کی تعمیر پر بھی وہی لوگ اعتراض کرتے ہیں جو ان کے قرب و جوار میں مساجد کی تعمیر کو ناجائز کہتے ہیں۔ مساجد کی تعمیر کے جواز کے بعد ہم نے مناسب سمجھا کہ مزارات اولیاء کرام پر قبہ جات کو حرام کہہ کر انہیں گرا دیئے کا حکم دینے والوں کے دلائل بعد جواب ذکر کر دیئے جائیں تاکہ یہ موضوع مکمل ہو جائے۔

نامعین دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نہی رسول اللہ ﷺ ان یجلس القبروان ینسی علیہ وان یقعد علیہ رواہ صحیح مسلم ترجمہ: حضور ﷺ نے قبر کو گچ چونا کرنے، اس پر تعمیر کرنے اور اس پر بیٹھے سے منع فرمایا ہے“۔ جب کہ اس ارشاد نبوی میں صاف صاف مذکور ہے کہ قبروں پر کسی قسم کی تعمیر ممنوع ہے تو پھر یہ گنبد والی عمارتیں (قبہ جات) تعمیر کرنا خلاف شرع ہوا۔ آئیے! ذرا اس حدیث پاک کی تشریح اور مقصود معلوم کرنے کی کوشش کریں تاکہ واضح ہو سکے۔ حدیث مذکور کی شرح کرتے ہوئے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لیزورہم الناس ویستریحوا وبالجلوس فیہ۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۶۹ باب ذن المیت) اور ان تعمیر شدہ عمارتوں کے سایہ میں آرام و سکون حاصل کر سکیں۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر گنبد وغیرہ تعمیر کرنے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ اس تعمیر کی وجہ سے صاحب قبر عالم دین یا

بزرگ ہستی اوروں سے ممتاز ہو جائے گی۔ اس امتیاز کی بنا پر لوگ ان کی زیارت کرنے آئیں گے اور پھر اس عمارت کا یہ فائدہ بھی اٹھائیں گے کہ گری سردی میں یہاں ٹھہر کر اور بیٹھ کر راحت و سکون حاصل کریں گے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علماء کرام اور مشائخ عظام کی قبور پر قبہ جات بننے چلے آ رہے ہیں اور جو نہ عالم دین اور نہ ہی کسی طریقت کے راہ روہوں۔ ان کی قبریں بغیر گنبدوں کے ہوتی ہیں کیونکہ نہ وہ قبروں پر جانا جائز سمجھتے ہیں نہ کوئی وہاں جاتا ہے لہذا وہاں استراحت کی خاطر قبہ تعمیر کرنا بیکار ہے۔ پچھلی وجہ جواز کے تحت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں۔

قلت ويستفاد منه اذا كانت الخيمة لفائدة مثل ان يقعدوا القراة تحتها فلا تكون منهيا.

میں کہتا ہوں کہ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جب کوئی قبر پر لگایا گیا خیمہ کسی فائدہ کے لیے لگایا گیا ہو مثلاً یہ کہ اس کے نیچے بیٹھ کر قاری صاحبان قرآن کریم کی تلاوت کریں تو یہ ممنوع نہیں۔

اور یہ اس کی طرف اشارہ ہے کہ قبر پر خیمہ نصب کرنا اگر کسی صحیح غرض کے لیے ہو مثلاً زندہ لوگوں کو دھوپ سے بچاؤ کے لیے نہ کہ میت پر سایہ کرنے کے لیے تو یہ یقیناً جائز ہے گویا کہتا ہے کہ جب قبر پر خیمہ وغیرہ کسی صحیح غرض کے لیے نصب کیا جائے نہ کہ فخر و ریاء کی خاطر تو یہ جائز ہے جیسا کہ صحیح غرض کی خاطر قبر پر بیٹھنا جائز ہے نہ کہ اس پر بیٹھ کر بول و براز کیا جائے۔

وهي الاشارة الى ان ضرب الفسطاط ان كان لغرض صحيح قد تستر من الشمس مثلاً للاحياء لا لاطلال الميت فقد جاز فكأنه يقول اذا كان على القبور لغرض صحيح لا لقصده المباحات جاز كما يجوز القعود عليه لغرض صحيح لالامن احدث عليه. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۱۸۳ باب البزیر علی القبر)

نوٹ: علامہ بدر الدین عینی صاحب عمدة القاری نے درج بالا تشریح ایک حدیث پاک کے ضمن میں لکھی جس میں حضرت خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہم صحابہ میں سے چھلانگ لگانے میں سب سے زیادہ قوی وہ ہوتا جو حضرت عثمان بن مظعون کی قبر کو چھلانگ لیتا۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ عثمان بن مظعون کی قبر چھلانگی اس لیے مشکل تھی کہ وہ عام قبروں سے زیادہ اونچی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ نے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر بہت بڑا چتر بطور نشانی رکھا تھا جسے کوئی اٹھانیں سکتا تھا۔ یہ چتر ان کی یادگار نشانی کے طور پر تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی مسلمان کی قبر گرانا یا توڑنا رسول اللہ ﷺ کے عمل کے خلاف ہے اور حضرات صحابہ کرام کے عمل کے بھی خلاف ہے کیونکہ عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر حضرات صحابہ کرام کے دور میں تعمیر ہوئی جس پر کسی نے کوئی اعتراض نہ کیا۔ یہاں ایک تاریخی واقعہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہ ہو گا وہ یہ کہ خلیفہ ولید بن عبد الملک ایک مرتبہ جنت البقیع میں آیا اور دیکھا کہ عثمان بن مظعون کی قبر کے سرہانے اتنا اونچا چتر موجود ہے جس کی وجہ سے ان کی قبر حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی قبر سے بھی بلند دکھائی دیتی تھی خلیفہ کو غصہ آیا اس نے وہاں سے چتر ہٹانے کا حکم دے دیا۔ لوگوں نے اس کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے چتر وہاں سے ہٹا دیا کسی نے بلند آواز سے کہا اے خلیفہ! یہ وہ چتر ہے جسے سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنے دستِ اقدس سے یہاں رکھا تھا۔ یہ سن کر وہ نادام ہوا اور خود اس چتر کو اٹھا کر دوبارہ اسی جگہ نصب کر دیا۔ یہ واقعہ اور اس سے قبل کے حوالہ جات اس امر کی صراحت کرتے ہیں کہ کسی نیک بندے کی قبر پر قبہ، خیمہ یا اور کوئی ایسی چیز جو اس کی نشانی کے طور پر کام آسکے تاکہ لوگ وہاں زیارت کرنے آئیں آرام و سکون پائیں اور دیگر فوائد حاصل کریں تو وہ تعمیر جائز اور مستحسن ہے۔

لا یکره البناء اذا كانت الميت من المشائخ والعلماء والسادات . والیوم اعتادوا التسنیم باللبین صیانة للقبور عن النیش وراوا ذالک حسنا . وقال

میت جب مشائخ عظام، علماء کرام اور سادات میں سے وہ کسی کی ہو تو اس پر تعمیر کرنا مکروہ نہیں ہے۔ ان دنوں لوگوں کی یہ عادت بن چکی ہے کہ راینوں سے قبر کی کو بان ایسی بلندی تک پختہ کی

جاتی ہے تاکہ قبر کو خرد برد ہونے سے بچایا جاسکے اور علماء نے اسے اچھا عمل سمجھا ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا: جس کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھا ہی ہوتا ہے۔

سیدی شیخ عبدالغنی النابلسی نے ”کشف النور عن اصحاب القبور“ میں لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر اچھا اور نیا کام جو شریعت کے موافق ہو اسے سنت کہا جاتا ہے۔ پس علماء کرام، اولیاء عظام اور بزرگان دین کی قبور پر قہ جات کی تعمیر، ان پر چادریں ڈالنا، گچڑیاں رکھنا اور دوسرے کپڑے چڑھانا جائز کام ہیں جبکہ ان کاموں سے مقصد یہ ہو کہ صاحب قبر کی عوام میں عظمت اجاگر ہو جائے تاکہ وہ اس میں مدون بزرگ کو حقیر نہ جانیں۔ یونہی قدیل اور شیخ کا ان کی قبور کے پاس روشن کرنا یہ بھی ان اولیاء کرام اور بزرگان دین کی تعظیم اور بزرگی کی خبر دیتا ہے لہذا ان افعال کے مقاصد اچھے ہیں اور تیل و شیخ ان کی قبور کے قریب جلانے کی نذر ماننا اور ان کی تعظیم کے پیش نظر اور ان کی محبت کی علامت کے طور پر ہوتو یہ بھی جائز ہے اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

اس آخری زمانہ میں جبکہ عوام کی نظر صرف ظاہر پر ہی ہوتی ہے حضرات مشائخ عظام اور دیگر بزرگان دین کے مزارات تعمیر کرنا اور اس کی حوصلہ افزائی کرنا ایسی اور بہت سی باتیں علماء کرام نے بڑھائیں تاکہ اس سے مسلمانوں اور دین داروں کی ہیبت اور ان کا رعب دکھائی دے خصوصاً متحدہ ہندوستان کے شہروں میں کہ جہاں ہندو اور دوسرے کافر بہت سے بستے ہیں ان کے درمیان اللہ کے نیک بندوں کی شان کو بلند کرنا اور ان کے مزارات کو با رعب بنا کر ان کے سامنے سرنگوں ہونے کی علامت کو رواج دینا بہت ضروری ہے اور بہت سے کام اور تعمیرات جو سلف صالحین کے زمانہ میں مکروہات کے قبیلہ میں شمار ہوتی تھیں ان کے بعد والے زمانہ میں وہی کام مستحسن ہو گئے ہیں۔

گذشتہ حوالہ جات سے جو امور سامنے آتے ہیں کہ جن کی بنا پر قہ جات کی تعمیر مستحسن قرار پائی وہ یہ ہیں۔

- (۱) بزرگان دین کے مزارات پر قہ جات بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ زائرین کو عوام و خواص میں فرق محسوس ہوگا۔
- (۲) ان تعمیر شدہ گنبد نما عمارتوں کے سایہ میں زائرین و مسافر آرام کیا کریں گے۔
- (۳) قرآن کریم کی تلاوت اور دیگر اذکار ان میں پیشہ کر پڑھنے میں آسانی رہے گی۔

ﷺ مازای المسلمون حسنا فهو عند الله حسن. (رد المحتار ج ۳ ص ۲۳۷ مطلب فی ذن المیت کتاب الجنائز)

قال الشيخ عبد الغنى النابلسى فى كشف النور عن اصحاب القبور ما خلاصته ان البدعة الحسنة الموافقة المقصود للشرع تسمى سنة فبناء القباب على قبور العلماء والاولياء والصلحاء ووضع الستر والعمائم والنياب على قبورهم امر جائز اذا كان القصد بذالك التعظيم فى اعين العامة حتى لا يحتقر واصحاب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاجلال ايضا للاولياء فالمقصد فيها مقصد حسن ونذر الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم محبة فيه جائز ايضا ينبغى النهى عنه. (روح البیان ج ۳ ص ۳۰۰ زیر آیت انما سمر مساجد اللہ) در آخر زمان بجهت اقتصاد نظر عوام بر ظاہر مصلحت در تعمیر و ترویج مشاہد و مقابر مشائخ و عظام دیدہ چیز ہا افزو دند تا از آنچه ہیبت و شوکت اہل اسلام و اہل صلاح پیدا آید خصوصا در دیا رہند کہ اعداء دین از ہنود و کفار بسیار دند و ترویج و اعلاء شان این مقامان با عث رعب و التقیاد ایثاں است و بسیار اعمال و افعال و اوضاع کہ در زمان سلف از مکروہات بودہ اند در آخر زمان از مستحسنات گشت۔

(سرخساعات ص ۲۷۲ مطبوعہ نوریہ رضویہ باب زیارۃ القبور)

- (۴) ان علامات سے صاحب قبر کا رب غیر مسلموں پر پڑے گا۔  
 (۵) عوام ان حضرات کی قبور کو خرد برد ہونے یا کرنے سے اجتناب کریں گے۔  
 (۶) قبہ جات کی طرح ان حضرات کی قبور پر چراغ جلانا، غلاف چڑھانا اور جھنڈے وغیرہ نصب کرنا ان کی تعظیم و اجلال کے اظہار کی علامتیں ہیں۔

(۷) ان مقاصد حدیث کے پیش نظر علماء متاخرین نے ان تمام امور کو مستحسن قرار دیا ہے۔

چونکہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی اعتراض میں ہم نے تحریر کیا تھا جس کی روشنی میں عرف زمانہ سے جاہل لوگ اولیاء کرام کے مزارات پر قبہ جات اور وہاں روشنی کرنے کو بدعت سیدہ کہہ کر روکنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جناب شیخ محقق نے اس کا خوب جواب دیا کہ بہت سے کام جو سلف صالحین کے دور میں مکروہ تھے متاخرین نے انہیں مستحسن قرار دیا کیونکہ اب وہ حالات نہ رہے جن کی وجہ سے ان میں کراہت تھی بلکہ دیگر بہت سے فوائد چونکہ ان کاموں سے متعلق ہو چکے تھے جن کی بنا پر ان کے جواز کا قول کیا گیا مثلاً ائمہ مساجد قرآن کریم کی تعلیم دینے والے حضرات اور علوم دینیہ کے مدرسین کی تنخواہ زمانہ سلف میں معیوب و مکروہ تھی لیکن حالات کی تبدیلی کی وجہ سے خطرہ محسوس ہوا کہ اگر ان لوگوں کے وظائف مقرر نہ کئے گئے تو مسجدیں بے رونق اور مدارس غیر آباد ہو جائیں گے اس لیے شیخ محقق وغیرہ حضرات نے ایک طرف احادیث کے مقصود پر بھی نگاہ رکھی اور دوسری طرف حالات و ضروریات کو بھی پیش نظر رکھ کر جو کہا وہ مقاصد شریعت کے بالکل مطابق ہے اسی لیے صاحب درمختار نے ج ۲ ص ۲۳۷ اور مراقی الفلاح میں علامہ بطحاوی نے مزارات پر قبہ جات وغیرہ کی تعمیر اور عدم تعمیر دونوں اقوال ذکر کرنے کے بعد لکھا۔ ”لاباس بہ وهو المختار ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہی قول مختار ہے۔“

وکان سیدی علی و اخی افضل الدین  
 یکرهان ببناء القبہ علی القبر و وضع التابوت  
 الخشب و الستر علیہ و نحو ذالک لاحاد الناس  
 و یقولون هذا لا یلیق الا بالانبياء و من ادناہم من  
 الاولیاء الاکابر و اما نحن فمقامنا الدفن تحت نعال  
 الناس فی الشوارع. (لوائح الانوار القدیہ اشعرائی مطبوعہ مصر)  
 میرے شیخ علی اور میرے بھائی افضل الدین دونوں عام  
 لوگوں کی قبر پر قبہ بنانے اور لکڑی کا صندوق رکھنے اور چادر وغیرہ  
 ڈالنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ یہ سلوک صرف حضرات  
 انبیاء کرام اور ان کے قریب مرتبہ والے اولیاء کا ملین کے ساتھ ہی  
 ہونا چاہیے رہے ہم تو ہمیں عام لوگوں کے قدموں میں کسی راستے  
 میں دفن کر دینا چاہیے۔

سیدی علامہ عبد الوہاب شاعرانی رحمۃ اللہ علیہ جو دسویں صدی کے عظیم بزرگ اور کیتا عالم ہوئے ہیں وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ  
 قبہ جات ہر کس کی قبر پر نہیں ہونا چاہیے بلکہ حضرات انبیاء کرام اور اولیاء کا ملین کے مزارات اس شان والے ہیں کہ لوگوں کے لیے  
 عام و خاص کی قبر میں امتیاز کی خاطر ان کے مقابر پر قبہ جات کی تعمیر اچھی ہے لہذا جو لوگ عام و خاص کے لیے کوئی امتیاز کیے بغیر سب  
 کے بارے میں یہی حکم لگاتے ہیں کہ کسی قبر پر بھی قبہ بنانا ناجائز ہے وہ کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ اسی سلسلہ میں جناب حسن ثنیٰ کا  
 واقعہ ذکر کرنا استفادہ سے خالی نہ ہوگا۔ بخاری شریف میں تعلقاً یہ روایت موجود ہے۔

قال لهما مات الحسن بن حسن بن علی رضی  
 اللہ عنہ ضربت امراتہ القبۃ ای الخیمۃ علی قبرہ  
 سنۃ الظاہر انہ لاجتماع الاحباب للذکر و القرۃ  
 و حضور الاحباب للدعاء و المغفرۃ و الرحمۃ و اما  
 جب حسن ثنیٰ کا انتقال ہوا تو ان کی بیوی نے ان کی قبر پر  
 ایک سال تک خیمہ لگائے رکھا۔ ظاہراً یہی معلوم ہوا کہ یہ خیمہ  
 دوستوں کے لیے لگایا گیا ہوگا جو اجتماعی طور پر ذکر اور تلاوت قرآن  
 کریم کرتے ہوں گے اور ان لوگوں کے لیے نصب کیا گیا ہوگا جو

حمل فعلها على العيب المكروه كما فعل ابن حجر  
فغير لائق بصنيع اهل البيت. (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳  
ص ۱۰۵ باب الرکاء علی الميت مطبوعه امدیہ بنگالہ)

جناب ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر قبہ جات یا خیمہ جات بنانے اور لگانے کا مقصد یہ بیان فرمایا کہ ان کو جائز اور مفید کاموں میں استعمال کیا جائے لہذا غرض صحیح کی خاطر قبہ جات کی تعمیر جائز ہے۔ جب جواز کے مواقع ہوں تو پھر خواہ مخواہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی طرح انہیں یکطرفہ کر دینا اور عیب کہنا قطعاً درست نہ ہوگا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## اعتراف

حدیث پاک میں آتا ہے کہ حضور ﷺ کے حکم سے قبروں کو گرا کر زمین کے برابر کر دیا گیا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔  
عن ابی الہیاج الاسدی قال قال لی علی الا  
ابعدک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ﷺ ان  
لا تدع تمثالا الا طمستہ ولا قبر امشرفا الا سوتہ۔  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۲ کتاب الجنائز)

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اونچی بنی ہوئی قبریں زمین کے ساتھ ہموار کرائیں اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بھی ابوالہیاج سے یہی کام کروایا تو پتہ چلا کہ قبروں پر گنبد وغیرہ عمارات تعمیر کرنا ناجائز ہیں اور ان کا گرا دینا مسنون ہے۔

جواب اول: حضور ﷺ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو بلند قبروں کے سمار کرنے کا جو حکم دیا وہ از روئے زبردستی تھا کیونکہ کچھ لوگوں نے طریقہ اپنایا تھا کہ وہ قبریں اونچی بنا کر اس پر فخر کیا کرتے تھے۔ آپ کے ارشاد گرامی سے صرف یہ بات نکلتی ہے کہ قبریں حد سے زیادہ بلند کرنے پر فخر کرنا درست نہیں۔ نفسِ قبر کو جو حد اعتدال پر بنی ہو اسے زمین کے برابر کر دینا نہ آپ کا مقصد تھا اور نہ ہی ایسا کرنے کا آپ نے حکم دیا۔ اگر ایسی احادیث کو ہر قبر کے سمار کرنے پر دلیل بنایا جائے تو پھر یہ احادیث خلاف سنت ہونے کی وجہ سے قابل عمل نہ رہیں گی اسی لیے شارحین کرام نے اس کی تشریح میں یہی انداز اختیار فرمایا۔ ملاحظہ ہو۔

فیه مبالغۃ للزجر علی البناء والا فلا یجوز  
تسویتہ بالارض حقیقۃ اذا السنۃ ان یعلم القبروان  
یرفع شبرا کقبرہ علیہ السلام کما رواہ ابن حبان  
فی صحیحہ۔ قال ابن الہمام ہذا الحدیث محمول  
علی ما کانوا یفعلونہ من تعلیۃ القبور بالبناء العالی  
ولیس مرادنا ذالک بتیمم القبر بل بقدر ما یدومن  
الارض ویتمیز عنہا واللہ سبحانہ اعلم۔ وقد اباح  
السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء  
المشہورین لیزورہم الناس ولیستریحوا بالجلوس  
فیه۔

اس حدیث پاک میں قبر پر تعمیر کرنے میں مبالغہ پر ڈانٹ ہے ورنہ کسی قبر کو حقیقہً زمین کے ساتھ ہموار کر دینا جائز نہیں کیونکہ سنت یہ ہے کہ قبر عام زمین سے ممتاز ہونی چاہیے یعنی کچھ بلند ہونی چاہیے اور تقریباً ایک باشت سطح زمین سے اونچی ہونی چاہیے جیسا کہ خود حضور ﷺ کی قبر انور ہے جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کی روایت کی ہے۔ ابن حبان نے کہا۔ یہ حدیث اس پر محمول ہے تاکہ کچھ لوگ قبور کی بلند تعمیرات سے سخی اور تکبر کیا کرتے تھے۔ ہم جو قبر کو اونٹ کی کوبان کے برابر بلند کرنے کا کہتے ہیں اس کا مطلب یہی ہے کہ قبر عام زمین کی سطح سے اتنی اونچی ہونی چاہیے کہ وہ دور سے نظر آئے اور زمین سے علیحدہ دکھائی دے۔

(مرقات ج ۳ ص ۶۸ تا ۶۹ باب دفن الميت فصل اول)

واللہ اعلم۔ سلف صالحین نے مشائخ عظام اور مشہور علماء کی قبور پر تعمیر کو مباح قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کرنے جایا کریں اور ان میں بیٹھ کر آرام حاصل کیا کریں۔

جناب ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ کی خوب وضاحت فرمادی جس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یا ابو ہیان اسدی نے جن قبور کو گرایا وہ اتنی بلند تھیں جو ضرورت سے زیادہ اور وہ بھی شخی گھمارنے کے لیے تھیں۔ ان میں نہ ایسے لوگ مدفون تھے جو عوام سے ممتاز ہوں اور نہ ان کی اغراض ایسی تھیں جو قابل تعریف ہوں۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ قبروں کو سطح زمین سے ممتاز رکھو یعنی تقریباً ایک باشت بلند بناؤ۔ آپ کی قبر انور بھی سطح زمین سے بلند بنائی گئی جو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ و دیگر صحابہ کرام کی موجودگی میں بنی تو اگر مقصد یہ ہوتا کہ قبر کو بالکل زمین سے پیوست کر دو تو پھر سطح زمین سے ممتاز رکھنے والی احادیث سے ان کا کراؤ ہوگا اس لیے نتیجہ یہی نکلا کہ عام آدمی کی قبر سطح زمین سے باشت بھرا اونچی رکھنا سنت ہے اور مشائخ عظام و علماء کرام کی قبور پر اگر اس لیے کوئی تعمیر بنائی جائے کہ لوگ وہاں آرام و سکون پائیں اور ذکر و انفاکاری رونق جمائیں تو ان مقاصد کی خاطر ان پر تعمیر سلف صالحین نے مباح قرار دی ہے۔

جواب دوم: بخاری شریف میں امام بخاری نے ”باب بل تینش قبور مشرک الجاہلیہ“ میں ایک حدیث پاک روایت کی کہ مسجد نبوی کے وقت وہاں موجود یہود نصاریٰ کی قبور اکھاڑ دی گئیں ہیں۔ اس کی تشریح کرتے ہوئے علامہ بدر الدین عینی رقمطراز ہیں۔

لان معناه ظاہر وهو جواز نبش قبور المشرکین لانہم لاحرمۃ لہم فیستفاد منہ عدم جواز نبش قبور غیر ہم سواء کانت قبور الانبیاء او قبور غیر ہم من المسلمین لمافیہ من الاہانۃ لہم فلا یجوز ذالک لان حرمة المسلم لا تزول حیا ومیتا۔ (عمدۃ القاری شرح البخاری ج ۳ ص ۶۲ طبع مصر بیروت باب بل تینش قبور مشرک الجاہلیہ)

اس کا معنی واضح ہے اور وہ یہ کہ مشرکین کی قبور کو اکھاڑ پھینکنا جائز ہے کیونکہ ان کی قطعاً کوئی عزت نہیں۔ سو اس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ مشرکین کے علاوہ کسی دوسرے کی قبر چاہے وہ پیغمبروں میں سے کسی کی ہو یا عام مسلمانوں میں سے کسی مسلمان کی اس کو منہدم کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں ان کی اہانت ہے لہذا یہ جائز نہ ہوگی۔ دلیل یہ کہ مسلمان کی عزت و حرمت اس کی حیات و ممات دونوں میں قائم رہتی ہے۔

قارئین کرام! شروح احادیث سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جن قبور کے سمار کرنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا تھا یا انہوں نے ابو ہیان اسدی کو جو حکم دیا۔ اس کا تعلق مشرکین و کفار کی قبور کے ساتھ تھا۔ ان کے غیر کے لیے ہرگز نہ تھا کیونکہ مشرکین و کفار زندگی اور موت دونوں حالتوں میں قابل عزت نہیں ہوتے لہذا ان کی قبور کو سمار کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن عام مسلمان اپنی حیات و ممات دونوں میں اللہ کے نزدیک معزز و مکرم ہوتا ہے تو ان کی قبور کو سمار کرنا ان کی اہانت کے مترادف ہوگا اور اس سے بڑھ کر حضرات انبیاء کرام کی قبور مقدسہ کو سمار کرنے کا معاملہ ان کی اہانت تصور ہوگی جس سے سمار کرنے والا اور کرنے والا دونوں اہانت پیغمبر کے مرتکب ہونے کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج ہو جائیں گے لہذا ایسا اہانت بھرا کام نہ تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے متوقع اور نہ ہی ایسے کام کا حکم دینا ان سے جائز اس لیے جو لوگ اس حدیث سے بزرگان دین کی قبور کو سمار کرنے اور انہیں اکھاڑ پھینکنے کا فتویٰ دیتے ہیں وہ کسی طرح بھی اہانت مسلم سے بچ نہیں سکتے اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دے۔

جواب سوم: حضور ﷺ کا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو قبروں کو سمار کرنے کا حکم دینا۔ اگر ہر ایک قبر کے لیے تسلیم کر لیا جائے تو پھر خود رسول اللہ ﷺ کا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور مشاہدہ مبارکہ اس کے خلاف جائے گا کیونکہ طبقات ابن سعد وغیرہ کتب احادیث میں



یہ بات واضح الفاظ میں موجود ہے کہ حضور ﷺ حضرات صحابہ کرام کی نماز جنازہ پڑھاتے اور ان کی قبریں بننے کے بعد واپس تشریف لاتے۔ آپ کی موجودگی میں صحابہ کرام کی قبور سطح زمین سے بلند بنائی گئیں اور آپ نے انہیں پیوست کرنے اور سمار کرنے کا حکم نہ دیا۔ اگر قبر مہندم کرنے کا حکم ہوتا تو پھر آپ کی موجودگی میں کسی صحابی کی قبر کو نہ اونچا بنایا جاتا اور نہ اونچا رہنے دیا جاتا لہذا معلوم ہوا کہ آپ کا حکم مشرکین کی قبور کے لیے تھا۔

جواب چہارم: حضور ﷺ نے ایک صحابی حضرت عثمان ابن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر عام حالت سے زیادہ اونچی بنوائی۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

حضرت خارجه بن زید رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں جانتا ہوں کہ ہم بہت سے ساتھی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اپنے میں سے اس ساتھی کو سب سے بڑا طاقتور اور چھلانگ لگانے میں سب سے زیادہ کامیاب قرار دیا کرتے تھے جو حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر سے چھلانگ لگا کر دوسری طرف چلا جاتا۔ اس حدیث پاک میں قبر کو عام حالت سے زیادہ بلند کرنا اور زمین سے اونچا کرنے کا جواز ملتا ہے۔ عنوان کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ قبر پر پٹنی گاڑنا اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ قبر پر کوئی ایسی چیز رکھنا یا بنانا کہ جس سے وہ (قبر) سطح زمین سے ابھری ہوئی دکھائی دے۔

قارئین کرام! سیدنا حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر شریف کی بلندی بہر حال عام حالات سے کہیں زیادہ تھی ورنہ ایک بالشت تک سطح زمین سے اونچی قبر کو چھلانگ لگا کر عبور کر لینا کوئی طاقتوری اور ناموری نہیں یہ تو بچہ بھی کر سکتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ان کی قبر انور کی بلندی چھ سات فٹ تک ہوگی جسے پھلانگنے والا سب سے زیادہ اونچی چھلانگ لگانے والا بن جاتا تھا۔ ایک ان کی قبر کی بلندی اور دوسری بات رسول اللہ ﷺ کا ایک مسلمان کی قبر پر سبز پٹنی گاڑنا ان دونوں احادیث اور فعل رسول ﷺ سے امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ یہ مسئلہ استنباط فرماتے ہیں کہ مسلمان کی قبر سطح زمین سے بلند کرنا یا اس پر کوئی ایسی علامت نصب کرنا جو دور سے دکھائی دیتی ہو جائز اور مشروع ہے لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جو حکم دیا گیا وہ مسلمانوں کی قبور کے لیے نہ تھا کیونکہ ان کے گرانے اور سمار و مہندم کرنے میں ان کی توہین ہوتی ہے۔

جواب پنجم:

کثیر بن زید مدنی جناب مطلب سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ انتقال کر گئے۔ ان کا جنازہ اٹھایا گیا پھر نماز جنازہ کی ادائیگی کے بعد دفن کیے گئے تو حضور ﷺ نے ایک شخص کو پتھر لانے کا حکم دیا وہ گیا لیکن پتھر نہ اٹھا سکا۔ تب خود حضور ﷺ اٹھے اور آستین چڑھا کر اسے اٹھانے لگے۔ راوی مطلب بیان کرتے ہیں کہ جس نے مجھے

عن کثیر بن زید المدنی عن المطلب قال لمات عثمان بن مظعون اخرج بجنائزہ فدفن فامر النبی ﷺ رجلا ان یاتیہ بحجر فلم یستطع حملہ فقام الیہا رسول اللہ ﷺ وحسر عن ذراعیه قال کثیر قال المطلب قال الذی یخبرنی ذالک عن رسول اللہ ﷺ قال کانئ انظر الی

یہ واقعہ بیان کیا وہ یہاں تک واقعہ سنانے کے بعد کہتے ہیں۔ یوں لگتا ہے کہ میں اب بھی آپ ﷺ کے مبارک بازوؤں کی سپیدی دیکھ رہا ہوں پھر آپ نے وہ پتھر اٹھا کر جناب عثمان کے سرہانے رکھ دیا اور فرمایا: اس نشانی کی وجہ سے میرے بھائی کی قبر پہچانی جائے گی اور میرے اہل و عیال میں سے جس کا انتقال ہوا میں اسے اس کے ساتھ دفن کروں گا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ مسلمان کی قبر کو باقی اور دیر تک قائم رکھنے کے لیے کوئی نشانی مقرر کر دینا جائز ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ نیک آدمی کے قرب و جوار میں دفن ہونا باعث برکت ہے۔ بہر حال حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر کو مسمار نہیں کیا گیا بلکہ اس کے سرہانے ایک بڑا پتھر رکھا گیا جس کی وجہ سے وہ قبر پہچانی جاتی رہی۔ اگر علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حکم دینے کا مطلب یہ لیا جائے کہ کسی کی قبر کو باقی نہ رہنے دیا جائے اور سب قبریں بیوست زمین کر دی جائیں تو پھر حضرت عثمان بن مظعون کی قبر پر پتھر رکھنے کا کیا معنی ہوگا؟ لہذا ان دونوں اقسام کی احادیث کو تطبیق دی جائے گی اور وہ یہ کہ مشرکین کی قبور کو مسمار کر دینا جائز ہے مسلمانوں کی قبور کا انہدام درست نہیں۔ بات واضح ہے کہ جب صالحین کی قبور کے پاس مرنے والے کو دفنانے کا حکم حضور ﷺ نے دیا ہے تو اگر کسی صالح یا غیر صالح کی قبر ہی باقی نہ چھوڑی جائے تو پھر اس ارشاد گرامی کا مطلب کیا ہوگا؟

### ایک شبہ

ابو داؤد کی مذکورہ روایت مجہول ہے کیونکہ راوی مطلب کہتا ہے ”مجھے اس نے خبر دی جس نے یہ واقعہ دیکھا“ یہ دیکھنے والا نامعلوم ہے لہذا روایت مجہول ہوئی جس سے استنباط و استدلال درست نہیں۔

جواب: جناب مطلب کے بیان سے یہ بات تو صراحتہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ کوئی صحابی رسول ہے اور قانون یہ ہے کہ صحابی کا نام نہ لیا جاساں سند میں جرح پیدا نہیں کرتا۔ یہی جواب اعلیٰ السنن میں حدیث مذکور کے تحت ظفر احمد عثمانی دیوبندی نے بھی دیا ہے۔

اسنادہ حسن لیس فیہ الاکثیر بن زید راویہ  
عن المطلب وهو صدوق وقد بین المطلب ان  
مخبراً اخیرہ بہ ولم یسمہ ولا یضر ابہام الصحابی  
فقالت صاحبہ رد المحتار فان الكتابة طریق الی  
تعرف القبر۔

(اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۶۷ باب النبی عن تھمیں القبر)

### جواب ششم:

ابن القصار البناء علی القبر و فوقہ انما یکرہ  
فی مقابر المسلمین للتضییق علیہم و اما فی ملک  
الرجل فحائز و افنی ابن رشد بوجوب ہدم ماینبی  
فی مقابر المسلمین من السقائف والقبب  
والروضات وان لایبقی من جدرانہا الا ما یمیز بہ

ابن القصار نے کہا کہ قبر پر کوئی عمارت بنانا اور اسے اونچا کرنا مسلمانوں کے قبرستان میں بائیں وجہ مکروہ ہے کہ ایسا کرنے سے ان پر تنگی کا اندیشہ ہے اگر قبر کی جگہ کسی کی اپنی ملکیت ہے تو پھر یہ جائز ہے۔ ابن رشد نے فتویٰ دیا ہے، کہ مسلمانوں کے قبرستان میں چپوترے، گنبد اور روضہ جات کا گرانا واجب ہے اور صرف اس

الرجل قبر قریبہ لان لا یاتنی من یرید الدفن فی ذالک الموضوع وقدر ما یدخل معہ من کل جہتہ دون باب ونقض ذالک لربہ قال فان کان فی ملک الرجل فحکمہ حکم بناء الدور . واما الحائض الیسیر الارتفاع للتمیز مابین القبور فلا بأس لما صح الحاکم فی مستدرکہ احادیث النهی عن البناء والکتب قال ویس علیہما العمل لان ائمة المسلمین شرقا وغربا مکتوبا علی قبورہم وهو عمل اخذہ الخلف عن السلف .  
(اکمال الاکمال ج ۳ ص ۹۸ مطبوعہ بیروت احادیث البناء علی القبر)

قدر قبر کی دیوار اونچی رکھی جائے کہ اس کے قریب والی قبر اور اس کے درمیان امتیاز باقی رہے تاکہ کوئی یہاں نئے مردے کو دفنانے کا ارادہ نہ کریشے اور اندازہ اس کا کہ داخل ہو اس کے ساتھ ہر طرف سے سوائے دروازے کے توڑنے سے (جس جگہ دفن کیا گیا ہے اگر وہ جگہ) اس مرنے والے کی ملکیت میں ہے تو اس کا حکم مکانات بنانے کا ہے لیکن معمولی سی دیوار جو قبروں کے درمیان امتیاز کرتی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جب حاکم نے مستدرک میں تعمیر اور کتابت کی نبی کے بارے میں وارد احادیث کی تصحیح کی تو کہا کہ اب دونوں پر عمل نہیں کیونکہ مسلمانوں کے پیشواؤں کی قبور پر مشرق و مغرب میں ان دونوں باتوں کا وقوع ہے۔ یہ وہ عمل ہے جسے سلف صالحین سے ان کے خلفاء نے حاصل کیا۔

قارئین کرام! مذکورہ بالا حوالہ سے وہ ممانعت جو سامنے آئی وہ یہ کہ عام قبرستان میں موجود کسی قبر کے ارد گرد کوئی تعمیر کی گئی یا باغیچہ وغیرہ بنایا گیا تو پھر مسلمانوں کو اپنے فوت شدہ افراد کے دفنانے میں جگہ کی کمی کی وجہ سے دشواری کا سامنا کرنا پڑے گا جبکہ وہ جگہ جہاں کوئی تعمیر کی گئی سب کے مشترک استعمال کے لیے تھی اور اگر یہ خدشہ نہ ہو تو پھر بناء علی القبر میں کراہت نہیں کیونکہ ہر قبر کا کچھ نہ کچھ امتیاز رہنا چاہیے تاکہ اس کا احترام کیا جاسکے اور نئے فوت ہونے والے کو وہاں دفن کرنے سے احتراز ہو سکے۔ شارح مسلم آخر میں لکھتے ہیں کہ قبر پر بناء اور کتابت والی احادیث اگر صحیح ہیں لیکن ائمہ مسلمین عرصہ دراز سے اس پر عمل نہیں کر رہے اس لیے کہ سلف صالحین کو انہوں نے ایسا کرتے دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جن قبور کے گرانے کا حکم دیا گیا وہ مسلمانوں کی نہ تھیں بلکہ کفار و مشرکین کی تھیں۔ اس پر کسی کو اعتراض نہیں۔

جواب ہفتم: علمائے دیوبند سے جب پوچھا گیا کہ ہمیں یہ افواہ پہنچی۔ ہمارے دیوبندی اکابر فرماتے ہیں کہ بناء علی القبور اگرچہ منع ہے لیکن اگر بن جائیں تو ان کے گرانے کا ثبوت کہیں نہیں آتا۔ اس کے مطابق علمائے دیوبند نے حرمین طہین میں قبجات کو گرانے کا حکم دیا تھا۔ اس بارے میں ان کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔

### فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

زمانہ قریب میں ابن سعود نے جو حجاز میں قبجات گرانے کا گرانہ بھی اسی مصلحت شرعیہ کے تحت ہمارے اکابر نے پسند نہیں کیا کہ ذرا سی منکر کے ازالہ کے لیے سینکڑوں منکرات میں تمام عالم اسلام جتلا ہو گیا۔ تمام دنیا کے مسلمانوں میں باہمی فتنے و اختلافات اور جنگ و جدل پھیل گیا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ ص ۲۳۸ مطبوعہ کراچی)

لکھ کر یہ: قارئین غور فرمائیں ایک طرف اکابرین دیوبند کے نزدیک روضہ قبجات کی تعمیر ایک معمولی منکر ہے دوسری طرف ان کی ضد اور ہت دھرمی دیکھئے کہ اپنے اکابر کے بالکل خلاف اب یہ لوگ بالکل حرام قرار دے رہے ہیں اور ان کی حرمت کے فتوے بلا دلیل دینے میں کوئی شرم محسوس نہیں کرتے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## بزرگان دین کی قدم بوسی اور مقدس مقامات کو چومنا جائز اسے شرک و کفر کہنا خلاف حدیث اور خلاف عمل صحلاء ہے

حضرات انبیاء کرام، اولیاء عظام اور بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینا بہت سی احادیث اور اقوال ائمہ سے ثابت ہے۔ ہم بطور اختصار ان میں سے چند کا ذکر کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔

وعن ذراع وکان فی وفد عبد القیس قال لما  
قدمنا المدینة فجعلنا نتبادر من رواحنا فنقبل ید  
رسول الله ورجله.

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۲، فصل ثانی باب المعافی والمعاذت)

قال رسول الله ﷺ لا بل انتم العکارون  
قال فدنونا فقبلنا یدہ.

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۳، فصل ثانی)

حضرت ذراع رضی اللہ عنہ جو عبد القیس کے وفد میں شامل  
تھے۔ فرماتے ہیں جب ہم مدینہ منورہ پہنچے تو اپنی اپنی سواروں سے  
اترنے میں ایک دوسرے پر سبقت لینے لگے تاکہ حضور ﷺ  
کے ہاتھ اور قدم مبارک کا بوسہ لے لیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہیں تم لوٹنے والے ہو۔  
(آپ نے یہ بات ابن عمر کے اس قول کے جواب میں ارشاد  
فرمائی۔ ہم بھاگنے والے ہیں) فرماتے ہیں پھر ہم حضور  
ﷺ کے نزدیک ہوئے اور آپ کے دست اقدس کے  
بوسے لیے۔

سفیان بن عسال سے مروی ہے کہ ایک یہودی نے اپنے ساتھی سے کہا: میرے ساتھ اس پیغمبر کے ہاں چلو۔ اس نے کہا تم  
نہیں پیغمبر کو کہو کیونکہ اگر تمہاری یہ بات انہوں نے سن لی تو پھولے نہیں سانس گے۔ ہم نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر آپ سے  
روشن آیات کے حقائق پوچھا آپ نے فرمایا: تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ۔ چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اس شخص کو قتل نہ کرو جس کا  
قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ ہاں حق کی بنا پر قتل کر سکتے ہو۔ کسی بے گناہ کو حاکم وقت کے پاس اس لیے نہ لے جاؤ کہ وہ اسے  
قتل کر دے، نہ جادو کر دے، نہ سو دکھاؤ، نہ پاک دامن پر زنا کی تہمت دھرو، نہ جنگ کے وقت بھاگو۔ تم یہودیوں کے لیے ان باتوں کے  
علاوہ ایک خاص حکم یہ ہے کہ ہفتہ کے دن زیادتی سے بچو۔ (راوی کہتے ہیں) ”فقبل یدیدہ ورجلیہ وقال نشہد انک نبی اس  
نے آپ کے ہاتھ پاؤں چومے اور کہا: ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ یقیناً اللہ کے پیغمبر ہیں۔“

(مشکوٰۃ شریف ص ۷، فصل ثانی باب اکبار وعلامات النفاق)

مذکورہ تین احادیث سے ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرام نے حضور ﷺ کے دست اقدس اور قدم مبارک کے بوسے  
لیے۔ ان تینوں واقعات میں کسی واقعہ میں اگرچہ آپ نے جوئے والوں کو نہ روکا اور نہ ہی اسے بُرا مانیا۔ اس اعتبار سے یہ فعل ”سنت“  
کا درجہ پا گیا۔ ہاں اگر کوئی یہ کہے کہ ان واقعات میں اگرچہ آپ نے منع نہیں فرمایا لیکن اجازت صریح بھی تو موجود نہیں تو ہم اس پر  
ایک حدیث مزید پیش کرتے ہیں جس میں اجازت ملنے پر صحابہ کرام نے دست بوسی کی۔ ملاحظہ ہو۔

فقہ الاعرابی اءذن لی اسجد لک قال  
لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان  
تسجد لزوجها قال فاذن لی ان اقبل یدیک  
ورجلیک فاذن له.

(شفاء شریف ج ۱ ص ۱۹۶، فصل فی کلام الثمر)

اعرابی نے عرض کیا حضور! مجھے اجازت دی جائے تاکہ میں  
آپ کو سجدہ کروں فرمایا اگر میں کسی کو دوسرے کے لیے سجدہ کرنے  
کی اجازت دیتا تو یہودی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاندان کو سجدہ کرے  
اعرابی نے عرض کیا پھر مجھے آپ اپنے ہاتھ پاؤں چومنے کی  
اجازت دے دیں آپ نے اس کو اس بات کی اجازت دے دی۔

ان احادیث کے بعد چند اقوال شارحین و فقہاء کرام کے پیش ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

استنبط بعضهم مشروعية تقبيل الاركان  
جواز تقبيل كل من يستحق التعظيم من ادمي وغيره  
واما تقبيل يد الادمي فياتي في كتاب الادب واما  
غيره فنقل عن امام احمد انه سئل عن تقبيل منبر  
رسول الله وتقبيل قبره فلم يره باسا. ونقل عن ابي  
الصفى اليماني احد علماء مكة من الشافعية جواز  
تقبيل المصحف واجزاء الحديث وقبور الصالحين  
وبالله التوفيق.

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۲۳ باب من اشار الى الركن)

ہاتھ پاؤں جوڑنے کی مشروعیت سے بعض حضرات نے یہ  
استنباط فرمایا کہ ہر مستحق تعظیم کا بوسہ لینا جائز ہے خواہ وہ آدمی ہو یا  
کوئی اور چیز بہر حال انسان کے ہاتھ پاؤں چومنا تو اس کے متعلق  
”کتاب الادب“ میں حدیث آ رہی ہے اور انسان کے علاوہ دیگر  
اشیاء کو چومنے کے بارے میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے  
منقول ہے ان سے پوچھا گیا کیا رسول اللہ ﷺ کے منبر  
شریف اور قبر انور کا بوسہ لینا جائز ہے؟ تو انہوں نے اس میں کوئی  
حرج و گناہ نہ بتایا۔ ابو الصیف الیمانی سے منقول ہے جو شافعی  
المسک علماء مکہ میں سے تھے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم اور  
اجزائے حدیث کو چومنا جائز ہے اور بزرگوں کی قبور کا بوسہ لینا بھی  
جائز ہے۔ وباللہ التوفیق۔

ایک دن مروان حضور ﷺ کی قبر انور کے قریب آیا  
وہاں اسے ایک آدمی نظر آیا جس نے اپنا چہرہ آپ کی قبر انور پر رکھا  
ہوا تھا، یہ دیکھ کر کہنے لگا اے شخص! تجھے خبر ہے کہ یہ کیا کر رہا ہے؟  
جب مروان اس کے قریب گیا، تو دیکھا کہ وہ ابو ایوب انصاری رضی  
اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں مجھے معلوم ہے کہ میں کیا کر  
رہا ہوں؟ میں تو حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوں، کسی پتھر  
کے پاس نہیں۔

ان حوالہ جات سے ایک قاعدہ کلیہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا وہ یہ کہ قابل تعظیم و اکرام آدمی بلکہ ہر معظم چیز کا بوسہ لینا جائز  
ہے جیسا کہ کعب شریف، ملترم، حجر اسود، قرآن کریم، منبر رسول اور قبر انور ﷺ۔ جب ان بے جان اشیاء معظمہ کا بوسہ لینا جائز  
ہو تو ایک ولی کامل اوردین کے پیشوا کے ہاتھ پاؤں جوڑنے میں کیا حرج ہے؟ جب صحابی رسول حضرت ابو ایوب انصاری سرکار دو عالم  
ﷺ کی قبر انور پر رخسار رکھنا باعث تسکین اور موجب اجر سمجھتے ہیں تو ہم عام آدمی اسے ناجائز کیونکر سمجھیں یہ تو قبر انور تھی؟  
”اشعة المعات“ میں محدث دہلوی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ والدین کی قبر کو بوسہ دینا بھی جائز ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

میت کے چہرہ کو بوسہ دینا بھی جائز ہے

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ  
نے حضرت عثمان بن مظعون کی میت کو بوسہ دیا اور روئے یا کہا  
دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں۔ اسی موضوع پر حضرت ابن  
عباس، جابر، عائشہ رضی اللہ عنہم سے ایک روایت ہے کہ حضرت  
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سرکار دو عالم ﷺ کے وصال

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ  
قبل عثمان بن مظعون وهو میت وهو بیکی اوقال  
عیناه نذر فان وفى الباب عن ابن عباس وجابر  
وعائشة قالوا ان ابا بکر قبل النبی ﷺ وهو  
میت قال ابو عیسی حدیث عائشة حسن صحیح.

(ترمذی ج ۱۸ باب ماجاء فی تعقیل المیت)

شریف کے بعد آپ کے جسم اطہر کے بوسے لیے۔ امام ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

قارئین کرام! حدیث صحیح سے جب یہ ثابت ہے کہ میت کا بوسہ لینا جائز ہے تو زندگی میں کیوں جائز نہ ہوگا؟ اگر غور سے دیکھا جائے تو منج کرنے والوں کا خدشہ زندہ کی نسبت مردے میں زیادہ ہے یعنی زندہ کے ہاتھ چومنے میں مشابہت عمدہ یا رکوگ نہ ہونے کے برابر ہے لیکن میت کو بوسہ دیتے وقت بہر حال جھٹکانا پڑے گا لہذا جب زیادہ جھکاؤ والا بوسہ جائز ہوا تو اس سے کم والا کیونکر شرک و کفر ہو جائے گا؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۱۵۔ أَحْبَبْنَا مَالِكًا قَالَ بَلَّغْنِي أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَتَوَسَّدُ عَلَيْهَا وَيَضْطَجِعُ عَلَيْهَا قَالَ بَشْرٌ يَعْنِي الْقُبُورَ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے یہ روایت پہنچی کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قبر سے تکیہ لگاتے اور اس پر سو جایا کرتے تھے۔ راوی بشر نے کہا یعنی قبروں پر سو جایا کرتے تھے۔

قبر پر بیٹھنا اور اس سے تکیہ لگانا منع ہے جو حدیث مرفوع سے ثابت ہے بلکہ ایسا کرنے والے کے لیے سخت وعیدیں بھی آئی ہیں۔ اس پر چند احادیث پیش خدمت ہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لان یجلس احدکم علی جمرة فتحرق ثیابہ وتخلص الی جلدہ خیر لہ من ان یجلس علی قبر رسولہ و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ۔ (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۳ باب الترہیب من الجلس علی القبر مطبوعہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی اگر انکارے پر بیٹھ جائے وہ اس کے کپڑے جلا کر اس کی کھال تک پہنچ جائے یہ اس کے لیے کسی قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے۔ اسے ابوداؤد، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لان امشی علی جمرة اوسیف او اخسف نعلی برجلی احب الی من ان امشی علی قبر۔ رواہ ابن ماجہ بسند جید۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں انکارے پر چلوں یا تلوار کی دھار پر پاؤں رکھوں یا میری جوتیاں میرے پاؤں میں دھنس جائیں یہ میرے نزدیک قبر پر چلنے سے زیادہ بہتر ہے۔

(الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۲)

وعن عمارۃ بن حزم رضی اللہ عنہ قال رانی رسول اللہ ﷺ جالسا علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من القبر لاتؤذنی صاحب القبر۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر۔ (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۲)

حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضور ﷺ نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا: اے قبر پر بیٹھنے والے! نیچے اتر جا۔ قبر والے کو تکلیف مت دو۔

روی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ کسر عظم المیت ککسرہ حیا۔ (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۵)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مردے کی ہڈی توڑنا اتنا ہی تکلیف دہ ہے جس قدر حالت زندگی میں اس کی ہڈی توڑی جائے۔

ابو اعلیٰ سے روایت کہ انہوں نے کسی سے کہا کیا تم قبروں پر

عن ابی العلی بن شخیر بن شخیر قال یا

فلان تمسثون علی قبورکم قلت نعم کیف • چلتے ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ وہ کہنے لگا پھر تم پر بارش کیسے ہوتی ہے؟  
تمطرون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹)

عن هشام عن الحسن ومحمد انهما كانا  
بكرهان القعود والمشي عليها.  
(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹)

عن مكحول انه كان يكره القعود علی القبور  
وان يمشي عليها. (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹)

اول الذکر چار احادیث جو سب مرفوع اور صحاح ستہ میں مروی ہیں۔ ان میں حضور ﷺ کی زبان اقدس سے قبر پر بیٹھنے اور چلنے والے کے لیے شدید وعیدات دیکھنے میں آئیں۔ (انکارے پر چلنا، تلوار کی دھار پر پاؤں رکھنا وغیرہ) اس کے بعد تین عدد آثار میں اکابرین امت نے اس پر کراہت کا اظہار کیا ہے۔ ان وعیدات و کراہیت کے ہوتے ہوئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر بیٹھنا، تنکے لگانا یا سوجانا معلوم ہوتا ہے کسی عذر کی بنا پر ہوگا ورنہ حضور ﷺ کی زبان اقدس سے نکلے ہوئی وعیدات سے انہیں لاپرواہ کہنا پڑے گا جو انتہائی غلط ہے۔ آپ کے اس عمل کی تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ ان حضرات کو یہ احادیث نہیں پہنچی تھی۔

لہذا امام بخاری کا ”الجریدۃ علی القبر“ کے باب میں تعلیقاً یہ بیان کرنا کہ ”ابن عمر رضی اللہ عنہما قبروں پر بیٹھتے تھے“ یہ اس پر محمول ہوگا کہ ابھی انہیں اس سے منع کی روایت نہ ملی ہوگی لہذا معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کا قبور پر بیٹھنا اس وقت کی بات تھی جب انہیں منع کا علم نہ ہوا تھا۔ ایک احتمال تو یہ ہوا اور دوسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا یہ عمل ”نفس جواز“ کے لیے ہو جو کراہیت کے خلاف نہیں ہوتا کیونکہ مکروہات میں نفس جواز پایا جاتا ہے ورنہ نبی اور نبیؑ میں کوئی فرق نہ رہے گا۔ اصول فقہ کی کتابوں میں اس کی تصریحات موجود ہیں۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

والقبیح انما یثبت فی النهی اقتضاء ضرورة  
حکمة السامی فینبغی ان لا لتحقق هذا القبیح علی  
وجه یبطل به المقتضی النهی لانه اذا اخذ القبیح  
قیحا لعینه صار النهی نفیا. واختیار الافعال  
الشرعیة ان یکون اختیار الفعل فیہ من جانب  
الشارع ومع ذالک ینہاہ عنه فیکون ماذونا فیہ  
وممنوعا عنه جمیعا ولا یجتمعان قط الا ان یکون  
ذالک الفعل مشروعاً باعتبار اصله وذاته وقیحا  
باعتبار وصفه.

(تورالانوار ص ۶۳ بحث الہی مطبوعہ سعید انڈیکسنگی کراچی)

”تورالانوار“ کی مذکورہ عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جن کاموں سے شریعت نے منع کیا ان کاموں کے کرنے کا اختیار من جانب شارع پہلے ہونا چاہیے اگر وہ کام کرنے کی کسی میں قدرت ہی نہیں تھی۔ اس کے باوجود اس کو کرنے سے روکا گیا تو ایسا روکنا نہیں بلکہ نفی کہلاتا ہے۔ اسی فرق کی بنا پر ممنوعات شرعیہ میں قباحت بالذات نہیں ہوتی بلکہ اپنی ذات کے اعتبار سے ان میں مشروعیت ہوتی

ہے۔ اس کی مثال یہ رہے گی کہ اوقات مکروہہ میں نماز کی ادائیگی سے منع کیا گیا۔ اذان جمعہ کے بعد کاروبار منع کیا گیا۔ یہ دونوں کام اپنی اصلیت کے اعتبار سے جائز ہیں۔ صرف ایک عارضے کی بنا پر ان میں قباحت آگئی۔ اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مذکورہ فعل نفس جواز کے لیے ہو جو کراہیت اور قباحت کے خلاف نہیں ہے۔

## اعتراض

عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من قعد علی قبر فغطو علیہ او بال فکانما قعد علی جمرة فثبت بذالک ان السجوس المنہی عنہ فی الاثار الاول هو هذا السجوس فاما السجوس لغیر ذالک فلم یدخل فی ذالک النہی وهذا قول ابی حنیفة رحمۃ اللہ علیہ وابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ ومحمد رحمۃ اللہ علیہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو قبر پر بیٹھ کر پاخانہ یا پیشاب کرے گا وہ یوں سمجھے کہ وہ انگارے پر بیٹھا ہے۔ پس اس روایت سے ثابت ہوا کہ اس روایت سے پہلے ذکر کیے گئے آثار میں جس بیٹھنے کی ممانعت آئی ہے۔ وہ یہی بیٹھنا ہے اور اس غرض کے سوا کسی دوسرے مقصد کی خاطر قبر پر بیٹھنا مذکورہ نبی میں داخل نہ ہوگا (لہذا جائز ہوگا) اور یہی قول ائمہ ثلاثہ یعنی ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵ مطبوعہ بیروت باب جلوس علی القبر)

امام طحاوی کا انداز یہ ہے کہ پہلے وہ مخالفین کی طرف کے تاہیدی آثار پیش کر کے بعد میں اپنے مؤید آثار و روایات لاتے ہیں۔ مذکورہ روایات سے قبل امام موصوف نے وہ تمام روایات ذکر کیں جن میں قبور پر بیٹھنے کی ممانعت اور اس کے ضمن میں اس پر وعیدات کا ذکر تھا۔ فراغت پر امام موصوف نے اپنے مسلک کی تاہید میں روایات ذکر کیں۔ ان میں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت ذکر کرنے کے بعد احناف کا اس بارے میں مسلک ذکر کرتے ہیں کہ قبر پر بغرض بول و براز بیٹھنے کی ممانعت اور اس پر وعیدات ہیں لہذا اس غرض کے سوا کسی دوسری غرض یا ویسے ہی کوئی قبر پر نیکہ لگاتا ہے تو یہ ناجائز نہیں۔ یہی ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔ اب حنفی کہلانے والے کو اس کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے اور مطلقاً بیٹھنے کی ممانعت کا قول نہیں کرنا چاہیے۔

جواب اول: روایت مذکورہ (یعنی بول و براز کی خاطر قبر پر بیٹھنے کی ممانعت والی) ضعیف ہے اور اس کے خلاف مطلقاً ممانعت کی روایات، مرفوع اور صحیح ہیں اس لیے ضعیف روایات سے مرفوع و صحیح روایت کو رد کر دینا درست نہیں۔ اس کے ضعف کا حوالہ ملاحظہ ہو۔

رواہ الطحاوی من طریق محمد بن کعب قال انما قال ابو ہریرۃ من جلس علی قبر یبول علیہ او یتغوط فکانما جلس علی جمرة لکن اسنادہ ضعیف۔ (بخاری ج ۳ ص ۱۷۲ باب الجری علی القبر)

امام طحاوی نے محمد بن کعب سے ایک روایت ذکر کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص قبر پر بیٹھ کر پیشاب یا پاخانہ کرے گا وہ یوں کہ گویا وہ انگارے پر بیٹھا لیکن اس کی اسناد ضعیف ہیں۔

جواب ثانی: امام طحاوی کے مذکورہ قول سے جو انہوں نے بطور نتیجہ ذکر فرمایا۔ اس سے یہ ثابت کرنا کہ بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنے کو ائمہ ثلاثہ نے بغیر کراہت جائز قرار دیا ہے یہ درست نہیں بلکہ اصل مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بول و براز کے لیے قبر پر بیٹھنا حرام ہے اس کے سوا بیٹھنا حرام نہیں۔ اب حرام نہ ہونا اس بات کو مستلزم نہیں کہ یہ بالکل ہی جائز اور کراہت سے خالی ہو گیا۔ حوالہ ملاحظہ کیجئے۔

قلت لکن قد علمت ان الواقع فی کلامہم التبعیر بالکراہۃ لا بلفظ الحرمة وحينئذ فقد یوق میں کہتا ہوں کہ جن علماء کرام نے مطلقاً قبر پر بیٹھنے سے منع کیا ہے انہوں نے ایسے کرنے کو لفظ کراہیت سے تعبیر کیا ہے۔ اب



دونوں باتوں میں تطبیق ہو جائے گی یعنی امام محمد اور نے حضرت امہ شلاش کی طرف سے قبر پر بغرض بول و براز بیٹھنے کی نبی جو ذکر کی وہ نبی تحریم کے لیے ہو اور جو دوسرے علماء نے فرمایا کہ قبر پر بیٹھنا اور اسے پاؤں تلے روندنا مکروہ ہے تو اس سے مراد کراہیت تنزیہی ہو اور قضائے حاجت کے لیے ایسا کرنا حرام ہو۔ اس تطبیق پر زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ فقط کراہیت کو تنزیہی اور تحریمی دونوں پر بولا گیا ہے لیکن یہ کوئی غیر معمولی بات نہیں۔ ایسا فقہا کرام کے کلام میں بکثرت موجود ہے جیسا کہ ان کا مکروہات نماز کہنا۔

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ”خیر من ان یجلس علی قبر“ بظاہر اپنے عموم پر ہے اور اظہار میں بعض علماء سے منقول ہے کہ جن احادیث میں قبر پر بیٹھنے کی شدید ممانعت اور وعید آئی اس سے مراد بول و براز کے لیے بیٹھنا ہے اور جن میں ایسی شدت نہیں ان سے مراد مطلقاً بیٹھنا ہے کیونکہ یہ بھی مکروہ ہے اور یہ تفصیل بہت اچھی ہے۔

دیوبندی مولوی شبیر احمد عثمانی نے بھی یہی مفہوم بیان کیا ہے کہ بول و براز کے لیے قبر پر بیٹھنا حرام اور ایسے بیٹھنا مکروہ ہے۔ اسی تطبیق کے پیش نظر جب ہم احناف کے محقق علی الاطلاق ابن ہمام کی طرف رجوع کرتے ہیں تو وہ اس مسئلہ پر یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

ان دنوں قبر پر چڑھنا جیسا کہ عام لوگ کرتے ہیں وہ لوگ جن کے عزیز واقارب دفن کیے گئے پھر ان کے ان اقارب کے ارد گرد اور بہت سے لوگ دفن کیے گئے۔ اب جب یہ لوگ اپنے عزیز واقارب کی قبر پر جائیں گے تو قبروں پر چڑھیں گے تب جا کر اپنے عزیز واقارب کی قبر تک پہنچیں گے تو ان کا ایسا کرنا مکروہ ہے اور قبر پر سونا اور بول و براز کرنا بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا۔

تو معلوم ہوا کہ یوں بول و براز کے سوا بھی قبر پر بیٹھنا کراہت سے خالی نہیں ہے۔ ”الترغیب والترہیب“ ج ۴ ص ۳۷۴ پر ایک حدیث مذکور ہے جس میں حضور ﷺ نے جوتے پہن کر قبرستان میں جانے کی ممانعت فرمائی۔ اس میں علت یہی ہو سکتی ہے کہ ایسا کرنے سے میت کو تکلیف ہوتی ہے۔ جب جوتے پہن کر چلنا ممنوع ہے تو پھر قبر پر لیٹنا اور سونا کسی طرح مطلقاً جائز ہو سکتا ہے؟ میت کے تکلیف پہنچنے کا مسئلہ صاحب مرقات نے یوں ذکر کیا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ قبر کو تازا کرنا کیسا ہے؟ فرمایا: جس طرح کسی مسلمان کو زندہ ہوتے ہوئے اذیت دینا مکروہ ہے۔ اسی طرح میں اس کے مرنے کے بعد اذیت

بان ماعزہ الامام الطحاوی الی اثمتنا الثلاثة من حمل النهی علی الجلوس لقضاء الحاجة یرادہ نہی التحريم وما ذکرہ غیرہ من کراهة الوطء والقعود یرادہ کراهية التنزيه فی غیر قضاء الحاجة وغاية مافیه اطلاق الکراهية علی ما یشمل المعینین وهذا کثیر فی کلامهم ومنهم قولهم مکروہات الصلوة۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۵ مطلب ن اهداء ثواب القراءة للنبي ﷺ)

قوله خير من ان یجلس علی قبر الخ الظاهر عمومہ وفي الاظهار نقلا عن بعض العلماء الاولي ان یحمل من هذا الحدیث مافیه التغلیظ علی الجلوس للحدث فانه یحرم وما لا تغلیظ فیہ علی الجلوس المطلق فانه مکروہ وهذا تفصیل حسن۔ (فتح الملهم ج ۲ ص ۵۰۷ احادیث البناء علی القبر کتیبہ رشیدیہ)

ووطوه حينئذ فما یصنع الناس ممن دفنت اقبابه ثم دفن حوالیهم خلق من وطء تلك القبور الی ان یصل الی قبر قریبه مکروہ والنوم عند القبور وقضاء الحاجة بل اولی۔ (فتح القدر ج ۱ ص ۴۳)

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انه سئل عن الوطء علی القبر قال کما اکره اذی المؤمن فی حیاته فانی اکره اذاه بعد موته۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۶۹ باب ذن المیت) دینے کو مکروہ جانتا ہوں۔

جناب ملا علی قاری نے یہاں وہ حدیث بھی ذکر کی جس میں حضور ﷺ کا ارشاد اس طرح ہے کہ قبر پر بیٹھنے والے اتر جا۔ ہو سکتا ہے کہ اسے تجھ سے یا تجھے اس سے تکلیف پہنچے۔ مختصر یہ کہ قبر پر بول و براز کے سوا بھی بیٹھنا جہور کے نزدیک کراہیت سے خالی نہیں اور جہور کا یہ مسلک حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مسلک کے مطابق ہے۔ فتح الباری کی عبارت ملاحظہ ہو۔

وصرح النووی فی شرح المہذب بان مہذب امام نووی نے شرح المہذب میں اس کی تصریح کی ہے کہ ابی حنیفہ کا جمہور۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۴)

ان تمام عبارات کے پیش نظر امام طحاوی کی عبارت کی تشریحات جو فقہاء کرام اور علماء عظام نے کیں۔ ان میں یہی تطبیق دی گئی لہذا امام طحاوی پر بھی کوئی اعتراض نہیں اور نہ ہی ان کی عبارت سے بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔

### اعتراض

قلت فعلی هذا ما ذكره اصحابنا في كتبهم من ان اوطاء القبور حرام وكذا النوم عليها ليس كما ينبغي فان الطحاوي هو اعلم الناس بمذهب العلماء ولا سيما لمذهب ابي حنيفة.

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۸۲ باب الجری علی القبر مطبوعہ بیروت)

میں کہتا ہوں کہ اس طرح جو ہمارے خفی احباب نے لکھا کہ قبور کا مطلقاً تازنا حرام ہے یونہی ان پر سونا بھی حرام ہے۔ یہ نہیں لکھنا چاہیے تھا کیونکہ امام طحاوی جو مذہب علماء کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ خاص کر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کو بخوبی جاننے والے ہیں۔ (انہوں نے اس کی حرمت علی الاطلاق کا قول نہیں کیا۔)

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے ان لوگوں کا صاف صاف رد کیا ہے جو قبور پر بیٹھنے یا چڑھنے کو مطلقاً ممنوع کہتے ہیں۔ انہوں نے اس بارے میں امام طحاوی کا قول پیش کیا ہے اور امام طحاوی کو مسلک احناف کا سب سے زیادہ جاننے والا کہہ کر ان کے خلاف قول کی تردید کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنا جائز ہے۔

جواب اول: فقہاء احناف نے مطلقاً قبر پر بیٹھنے کو حرام نہیں کہا بلکہ بول و براز کے لیے بیٹھنا حرام قرار دیا ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ اور امام طحاوی کا مسلک ہے۔ اس کے سوا بیٹھنے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں لہذا علامہ یعنی کا لکھنا حقیقت سے دوری ہے۔ جب عام فقہاء اور ائمہ ثلاثہ اس پر متفق ہیں کہ بول و براز کے لیے بیٹھنا حرام ہے اور اس کے سوا کے لیے ائمہ ثلاثہ سے حرمت کی اور عدم حرمت کی تصریح نہیں صرف اسی قدر معلوم ہوتا ہے کہ حرام نہیں۔

جواب دوم: امام طحاوی کو اپنے دور میں ائمہ ثلاثہ کی جس قدر کتب میسر آئیں ان کے پیش نظر انہوں نے ائمہ ثلاثہ کا مسلک بیان کر دیا۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے فتاویٰ و اقوال تقریباً سبھی امام محمد نے نقل فرمائے۔ اس دور میں ان کی کتب صرف چند لوگوں کے پاس دستی لکھی ہوئی ہوتی تھیں۔ اب جبکہ ان حضرات کی کتب منظر عام پر آ رہی ہیں تو ان کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ ائمہ ثلاثہ مطلقاً قبر پر چڑھنے کو جائز نہ کہتے تھے مثلاً امام محمد کی تصنیف ”کتاب الآجاز“ کی عبارت ملاحظہ ہو۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهیم قال کان یقال ارفعوا القبر حتی یعرف انه قبر فلا یؤطا قال محمد وبه ناخذ.

امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام ابوحنیفہ نے جناب حماد سے انہیں جناب ابراہیم سے خبر دی کہ کہا جاتا تھا کہ قبر کو اتنا بلند کرو کہ پتہ چل جائے وہ قبر ہے تاکہ اسے روندنا نہ جائے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی

(کتاب الآثار ص ۵۲ باب تنم القبور) پر عمل ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مسلک اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا عمل اور مسلک یہی ذکر کیا ہے کہ قبر پر چڑھنا منع ہے۔ اس میں بول و براز کی کوئی تین نہیں اور اسی عموم کی خاطر قبر کو سطح زمین سے اونچا کرنے کا حکم بھی دیا تاکہ اس کا احترام باقی رہے۔ اس پر بھی اگر کوئی نادان کہے کہ امام محمد نے تو صرف لٹاڑنے کو منع فرمایا، مکروہ نہیں لکھا۔ یہ سوال اگرچہ جہالت ظاہر کرتا ہے پھر بھی ہم اسی کتاب سے صراحت کراہت کا حکم دکھا دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

محمّد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهیم قال کان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ یقول لان اطء علی جمرة احب الی من ان اطء علی قبر متعمدا قال محمد وبہ ناخذ لیکرہ الوطأ علی القبور متعمدا وهو قول ابی حنیفہ۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام ابوحنیفہ نے جناب حماد سے انہیں جناب ابراہیم نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کسی انگارے پر چڑھنا مجھے قبر پر جان بوجھ کر چڑھنے سے اچھا لگتا ہے۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ جان بوجھ کر قبر کو لٹاڑنا مکروہ ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

(کتاب الآثار ص ۵۲)

اس حوالہ میں بول و براز کی خاطر قبر پر چڑھنا مذکور نہیں بلکہ بلاوجہ جان بوجھ کر قبر پر چڑھنا امام محمد نے مکروہ فرمایا اور یہی امام اعظم کا مسلک بتایا لہذا معلوم ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بول و براز کے سوا بھی قبور پر چڑھنا اور بیٹھنا مکروہ ہے اس لیے فقہائے متاخرین کا اسے مکروہ کہنا ائمہ ثلاثہ کی تردید نہ بنے گا بلکہ ان کے مسلک کی ترویج کہلائے گا لہذا دلائل سے ثابت ہے کہ جو یہ کہا جاتا ہے کہ احناف بول و براز کے سوا قبور پر چڑھنے کو جائز کہتے ہیں یہ حقیقت کے خلاف ہے۔ بہر حال ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ امام طحاوی کو امام محمد کی تمام کتب اپنے دور میں دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے یہ قول کرنا پڑا۔ اگر کتاب الآثار دیکھ لیتے تو یہ قول نہ کرتے۔

## آخری اعتراض

موطا امام محمد میں مذکور جس اثر پر گفتگو ہو رہی ہے اس میں صاف صاف مذکور ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ قبر پر لیٹ جایا کرتے تھے تو جس طرح کتاب الآثار امام محمد کی تصنیف اسی طرح موطا بھی ان کی تصنیف ہے۔ جب دونوں ایک ہی شخص کی تصانیف ہیں تو پھر ان میں ان کا مسلک بھی ایک ہوگا لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ کتاب الآثار میں قبر پر چڑھنے کو جو مطلقاً ذکر فرمایا کہ مکروہ ہے۔ اس طرح موطا میں علی الاطلاق علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر بیٹھنا ذکر فرمایا۔ اس لیے ائمہ ثلاثہ کا مسلک وہی ہوا جو موطا میں مذکور ہے۔

جواب: موطا میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر سوجانا ذکر کرنے کے بعد امام محمد نے آخر میں اپنا امام اعظم کا مسلک و عمل ذکر نہیں کیا (یعنی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا عمل ہمارا بھی عمل ہے یا نہیں) لیکن کتاب الآثار میں آپ نے اپنے اور امام اعظم رضی اللہ عنہما کا عمل و مسلک واضح الفاظ میں تحریر فرمایا اس لیے جو اعتراض کیا گیا وہ ناجھی کی بناء پر کیا گیا ہے۔ آخر مسلک ثابت کرنے کے لیے امام موصوف سے کوئی صراحت دیکھی ہوتی جہاں مسلک کے بارے میں ”ہاں“ نہیں کہا معترض نے اسے راجح بنایا اور جہاں واضح طور پر عمل و مسلک کا ذکر فرمایا اسے مرجوح کہہ دیا۔

خلاصہ کلام یہ کہ حضرات ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلاوجہ اور جان بوجھ کر کسی مسلمان کی قبر پر بیٹھنا، چڑھنا اور سونا کراہیت سے خالی نہیں ہے اور اگر قبر پر بول و براز کے لیے چڑھا گیا تو پھر حرام و سخت گناہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب



## ۳- کِتَابُ الزَّكْوَةِ

### زکوٰۃ کا بیان

#### زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی مفہوم

لفظ زکوٰۃ کا لغوی معنی صاحب النہایہ علامہ مجد الدین محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کیا ہے۔

اصل الزکوٰۃ فی اللغة الطهارة والنماء و البركة والمدح وکل ذالک قد استعمل فی القرآن والحديث ووزنها فعلة كصدقة.

(النہایہ ج ۳ ص ۳۰۷ مطبوعہ بیروت باب الزکوة مطبوعہ بیروت)

اس کا شرعی معنی علامہ بدر الدین عینی یوں ذکر کرتے ہیں۔

وهی شرعا اعطاء جزء من نصاب الحولی الی فقیر غیر ہاشمی ثم لہا رکن وسبب وشرط وحکم وحکمة فرکنہا لله تعالیٰ بالاخلاص وسببہا المال وشرطہا نوعان شرط السبب وشرط من تجب علیہ فالاول ملک النصاب الحولی والثانی العقل والبلوغ والحرية وحکمہا سقوط الواجب فی الدنیا وحصول ثواب فی الآخرة وحکمہا کثیرة منها التطهر من ادناس الذنوب والبخل ومنها ارتفاع الدرجة والقربة ومنها الاحسان الی المحتاجین ومنها استرقاق الاحرار فان الانسان عیب الاحسان. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۲۳۳ کتاب الزکوٰۃ ووجوب الزکوٰۃ)

زکوٰۃ کی ادائیگی پر ثواب اور ترک پر عتاب

(۱) بہار شریعت ج ۵ ص ۹ تا ۱۰ بخاری اور صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ صدقہ دینے سے مال کم نہیں ہوتا اور بندہ کسی کا قصور معاف کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی عزت ہی بڑھائے اور جو اللہ کے لیے تواضع کرے اللہ تعالیٰ اسے بلند کرے گا۔

(۲) طبرانی نے اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: جو میرے لیے چھ چیزوں کی کفالت

کرے میں اس کے لیے جنت کا ضامن ہوں میں نے عرض کی وہ کیا ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: نماز، زکوٰۃ، امانت، شرمگاہ، شکم اور زبان۔

(۳) ابو داؤد اور حسن بصری سے مرسل اور طبرانی اور بیہقی نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ دے کر اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر لو اور اپنے بیماروں کا علاج صدقہ سے کرو اور بلا نازل ہونے پر دعا اور تضرع سے استعانت کرو۔

(۴) ابن خزیمہ اپنی صحیح میں اور طبرانی اوسط اور حاکم مستدرک میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی اللہ تعالیٰ نے اس سے شر کو دور فرما دیا۔

(۵) نسائی ابن ماجہ اپنی سنن میں اور ابن خزیمہ وابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم نے افادہ صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ پڑھا اور یہ فرمایا کہ قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ تین مرتبہ اور پھر سر جھکا لیا تو ہم سب نے سر جھکا لیے اور رونے لگے کہ آپ نے کس چیز پر قسم کھائی ہے؟ حضور ﷺ نے سر اٹھایا اور چہرہ انور میں خوشی نمایاں تھی تو ہمیں یہ بات سرخ اونٹوں سے زیادہ پیاری تھی اور فرمایا جو بندہ پانچوں نمازیں پڑھتا ہے اور رمضان شریف کا روزہ رکھتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور ساتوں کبیرہ گناہوں سے بچتا ہے اس کے لیے جنت کے دروازے کھول دیے جائیں گے اور اسے کہا جائے گا سلامتی کے ساتھ داخل ہو جا۔

### زکوٰۃ نہ دینے پر عتاب

یعنی جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اسے اللہ کے راستہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں درد ناک عذاب کی خوشخبری سناؤ۔ جس دن آتش جہنم میں وہ تپائے جائیں گے اور ان سے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پٹھیں داغی جائیں گی اور ان سے کہا جائے گا یہ وہ ہے جو تم نے اپنے نفسوں کے لیے جمع کیا تھا اب اس کا مزا چکھو جو جمع کرتے تھے۔

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهِمْ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهِمَا جَسَدَاهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (التوبہ: ۳۴-۳۵)

(۱) زکوٰۃ کے بارے میں اور بھی آیات ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . (آل عمران: ۱۸۰)

یعنی جو لوگ بخل کرتے ہیں اس کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انہیں دیا وہ یہ گمان نہ کریں کہ یہ ان کے لیے بہتر ہے بلکہ یہ ان کے لیے برا ہے۔ اس چیز کا قیامت کے دن ان کے گلے میں طوق ڈالا جائے گا جس کے ساتھ وہ بخل کرتے تھے۔

(۲) بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جس کو اللہ تعالیٰ مال دے اور وہ اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے تو قیامت کے دن وہ مال گنجنے سانپ کی صورت میں بنا دیا جائے گا جس کے سر پر دو چٹیاں ہوں گی (سانپ جب ہزار برس کا ہوتا ہے تو اس کے سر پر بال نکلتے ہیں جب دو ہزار سال کا ہوتا ہے تو وہ بال گر جاتے ہیں یہ معنی ہیں گنجنے سانپ کے) وہ سانپ اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا پھر اس کی باپھیں پکڑے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ اس کے بعد حضور ﷺ نے اس آیت کی تلاوت کی وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ اس کی شکل

نسائی ابن ماجہ ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

(۳) طبرانی نے اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں جو قوم زکوٰۃ نہ دے گی اللہ تعالیٰ اسے قحط میں مبتلا فرمائے گا۔

(۴) طبرانی میں امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: فقیر ہرگز نیٹے بھوکے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر مالداروں کے ہاتھوں اس لو ایسے تو ننگوں سے اللہ تعالیٰ سخت حساب لے گا۔

(۵) طبرانی میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن تو ننگوں کے لیے محتاجوں کے ہاتھوں سے خرابی ہے۔ محتاج عرض کریں گے ہمارے حقوق جو تو نے ان پر فرض کیے تھے انہوں نے ظلماً نہ دیئے۔ اللہ عزوجل فرمائے گا مجھے اپنے عزوجل کی قسم تمہیں اپنا قرب عطا کروں گا اور انہیں دور رکھوں گا۔

(۶) ابن خزیمہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے فرمایا: دوزخ میں سب سے پہلے تین شخص جائیں گے۔ ایک وہ تو ننگ ہے جو اپنے مال میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کرتا۔

(۷) بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام شافعی اور بزار اور بیہقی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: زکوٰۃ کسی مال میں نہ ملے گی مگر اسے ہلاک کر دے گی۔ بعض ائمہ نے اس حدیث کا یہ معنی کیا ہے کہ زکوٰۃ جس پر واجب ہوئی اور ادا نہ کی اور اپنے مال میں ملائے رہا تو یہ حرام اس مال کو ہلاک کر دے گا۔ امام احمد نے یہ فرمایا کہ مالدار شخص مال زکوٰۃ لے تو یہ مال زکوٰۃ اس کے مال کو ہلاک کر دے گا بلکہ اس مال کو کھانے سے عبادت نماز روزہ اور حج وغیرہ کی ادائیگی بھی ناقص ہوگی۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## مال کی زکوٰۃ کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے خبر دی انہیں حضرت سائب بن یزید نے بتایا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے یہ تمہارا زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے سو جس شخص پر قرض ہو وہ اپنا قرض ادا کرے یہاں تک کہ اسے مال مل جائے تو اس سے زکوٰۃ ادا کرو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ جس پر قرض ہو اور اس کے پاس کچھ مال بھی ہو تو اسے اپنے مال سے پہلے قرض ادا کرنا چاہیے پھر اگر اس مال کا کچھ حصہ بچ جائے کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہوئی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ دو سو درہم یا بیس مثقال سونا یا اس سے زائد ہونا چاہیے اور اگر قرض ادا کرنے کے بعد اتنا باقی بچا جو مذکورہ مقدار سے کم ہے تو اس میں زکوٰۃ نہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے یزید بن خنیفہ سے خبر دی کہ انہوں نے سلیمان بن یسار سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا کہ جس کے

## ۱۱۵ - بَابُ زَكْوَةِ الْمَالِ

۳۱۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَقُولُ هَذَا شَهْرٌ زَكْوَتِكُمْ فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيُؤَدِّهِ حَتَّى تَحْصَلَ أَمْوَالُكُمْ فَيُؤَدِّوا مِنْهَا الزَّكْوَةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ مَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ وَكَهَذَا مَالٌ فَلْيَدْفَعْ دَيْنَهُ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ بَقِيَ بَعْضُ ذَلِكَ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكْوَةُ فَلْيُؤَدِّهِ زَكْوَةً وَتِلْكَ مَاتَانِ دَرَاهِمٌ أَوْ عِشْرُونَ مِثْقَالًا ذَهَبًا فَصَاعِدًا وَإِنْ كَانَ الَّذِي بَقِيَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ مَا يَدْفَعُ مِنْ مَالِهِ الَّذِي فَلْيَسْتَفِدِّهِ فِيهِ الزَّكْوَةُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۱۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ خَنْبَةَ أَنَّهُ سَأَلَ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ مِثْلُهُ



واجب ہونے پر دلالت کرتی ہے نیز ”بخاری شریف“ ج ۱ ص ۲۰۱ باب العشر فیما یسقی من ماء السماء مطبوعہ نور محمد آرام بارغ کراچی میں مذکور ہے۔ ”فیما سقت السماء او العلون او کان عشريا العشر و فیما سقی بالنزع نصف العشر۔ یعنی جسے بارش یا جسے کا پانی سیراب کرتا ہو یا وہ زمین نم دار ہو تو اس کی پیداوار پر عشر ہے اور جسے ڈول وغیرہ سے سیراب کیا جاتا ہو نصف عشر ہے۔“ اسی طرح ”مسلم شریف“ ج ۱ ص ۳۱۶ کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔ ”فیما سقت الانهار والغیم العشر و فیما سقی بالنزع نصف العشر۔ جس زمین کو نہروں یا بارش کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جسے ڈول وغیرہ سے سیراب کیا گیا نصف عشر ہے۔“

زمین تھوڑا بہت جو کچھ پیدا کرے اس میں عشر ہے۔

عبد الرزاق عن ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم قال فی کل شی انبت الارض العشر۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۲۱۱ باب الخضر رقم الحدیث ۱۹۵ مطبوعہ

بیروت)

ان روایات میں بھی کوئی نصاب مقرر نہیں کیا گیا لہذا مذکورہ آیت اور روایات ہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی مذہب کے بنیاد ہیں۔ اب ہم ان روایات کی طرف آتے ہیں جن میں پانچ وقت سے کم مقدار پر زکوٰۃ کا وجوب نہ ہونا ذکر کیا گیا ہے۔ بات دراصل یہ ہے کہ پانچ وقت کی مقدار تا جرح حضرات کے لیے مقرر کی گئی تھی یعنی مال تجارت پر زکوٰۃ اس وقت لازم ہوگی جب وہ پانچ وقت تک ہو۔ حضور ﷺ کے دور میں مجھوروں کے ایک وقت کی قیمت چالیس درہم تھی اور پانچ وقت دو سو درہم کے برابر ہوتے جو چاندی کا نصاب ہے تو خلاصہ یہ ہوا کہ تاجر کے مال تجارت پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب اس کی مالیت دو سو درہم کے برابر ہو اور اگر یہ تاویل نہ کی جائے بلکہ پانچ وقت زمین کی پیداوار سے مراد ہو تو پھر پانچ وقت والی روایات اور جو ہم نے مطلقاً پیداوار والی ایک آیت اور احادیث ذکر کی ہیں ان میں تعارض آئے گا اس صورت میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول احتیاط پر مبنی ہوگا یعنی بہتر ہے کہ قلیل و کثیر پیداوار کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ اس میں غریب کا بھی بھلا ہے اور دینے والے کو بھی بہر حال ثواب ضرور ملے گا۔ واجب کا نہ سہی نقلی صدقہ کا ثواب لازماً عطا ہوگا۔ تیسری قسم کی پیداوار جو دریا پانہ ہو جیسا کہ سبزیوں ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ہاں ان پر بھی قلیل و کثیر کی زکوٰۃ ہے اور اس کی دلیل بھی وہی آیت مذکورہ اور روایات مطلقہ ہیں لہذا ثابت ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب فرض قیاس پر مبنی نہیں بلکہ قرآن و حدیث پر مبنی ہے۔ ائمہ کرام کے اس قسم کے اختلاف کے بارے میں علمائے اصول نے ایک ضابطہ اور قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے۔ ہم اسے من و عن ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

**قاعدہ کلیہ**

اس کا جواب وہ ہے کہ جو ذیلی میں دیا گیا ہے۔ کچھ حضرات نے اسے منسوخ کہا ہے۔ ان کا اپنے مسلک کی تقریر پر ایک قاعدہ ہے جسے استغنائی نے ذکر کیا وہ بھی نوائے ظہیر سے یہ منقول ہے۔ وہ یہ کہ جب کسی کے بارے میں دو حدیثیں وارد ہوں۔ ان میں سے ایک عام اور دوسری خاص ہو تو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ عام پہلے تھی تو پھر بعد میں آنے والی خاص اس عام کو بھی خاص کر دے گی جیسا کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہتا ہے کسی کو مت کچھ دینا پھر کہتا ہے

ومن الاصحاب من جملة منسوخ ولهم فی تقریرہ قاعدة ذکرها المستغنائی نقلًا عن الفوائد الظہیریة اذا ورد حدیثان احدهما عام والاخر خاص فان علم تقدیم العام علی الخاص خص العام بالخاص کمن یقول لعبدہ لا تعط احدائینا ثم قال له اعط زیدا درهما فان هذا تخصیص لزید وان علم تاخیر العام کان العام ناسخًا للخاص کمن قال لعبدہ



زید کو ایک درہم دے دو تو یہ کہنا زید کے لیے مخصوص بن جائے گا اور اگر یہ معلوم ہو کہ عام حدیث بعد میں وارد ہوئی تھی تو اس صورت میں عام، پہلے خاص کی ناسخ بن جائے گی۔ اس کی مثال یہ کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہتا ہے۔ زید کو ایک درہم دے دو پھر کہتا ہے کسی کو کچھ مت دینا تو یہ دوسرا قول پہلے کا ناسخ ہو جائے گا۔ یہ عیسیٰ بن ابان کا مذہب ہے اور اسی پر عمل بھی ہے۔ محمد بن شجاع بخاری نے کہا یہ تفصیل اس وقت کام دیتی ہے جب عام اور خاص روایت کی تاریخ معلوم ہو اور اگر تاریخ کا علم نہ ہو سکے تو عام کو بعد میں کہی جانے والی ازروئے احتیاط سمجھیں گے۔ ہمارے زیر بحث مسئلہ زکوٰۃ میں تقدیم و تاخیر کا کوئی علم نہیں اس لیے احتیاطاً عام کو مؤخر کیا جائے گا۔

اعط زیداً درہمائم قال له لاتعط احداً شيئاً فان هذا نسخ لاول هذا مذهب عيسى بن ابان وهو الماخوذ به قال محمد بن شجاع التلجى هذا اذا علم التاريخ اما اذا لم يعلم فان العام يجعل اخرا لما فيه من الاحتياط وهنا لم يعلم التاريخ فيجعل اخرا احتياطاً والله اعلم انتهى كلامه. (نصب الراية ج ۲ ص ۳۸۵ باب زکوٰۃ الزروع والثمار مطبوعه مکتبہ مکتبہ)

خلاصہ کلام: یہ ہوا کہ زمین کی پیداوار کے بارے میں عام اور خاص دونوں طرح کی روایات موجود ہیں جن میں سے تقدیم و تاخیر کا صحیح علم نہیں لہذا احتیاطاً عام کو مؤخر سمجھنے میں ہے اس لیے قلیل و کثیر پیداوار کا صدقہ اگر دے دیا گیا تو اس میں اس قدر تلاش کو بھی اعتراض نہیں کیونکہ وہ صرف وجوب کا انکار کرتے ہیں۔ اسی احتیاط کے پیش نظر پانچ دس والی روایات کی تین تا دہلیس کی گئی ہیں۔ (۱) وہ منسوخ ہے (۲) یہ کہ اس سے مال تجارت کا نصاب بیان کرنا مقصود ہے (۳) کہ یہ حدیث مؤول ہے اور اصول فقہ کے اعتبار سے مؤول پر نص کو ترجیح ہوتی ہے لہذا عام پیداوار والی روایت راجح ہو کر معمول بہ قرار پائے گی۔

مال میں زکوٰۃ کب  
واجب ہوتی ہے؟

۱۱۷- بَابُ الْمَالِ مَتَى تَجِبُ  
فِيهِ الزَّكْوَةُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا نافع نے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ایسے مال پر زکوٰۃ نہیں جس پر پورا سال نہ گزر جائے۔

۳۱۹- أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَا تَجِبُ فِي مَالٍ زَكْوَةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے سوائے اس کے کہ کسی کو نیا مال دستیاب ہو اور وہ اسے پہلے مال کے ساتھ ملا لے جس سے زکوٰۃ ادا کرنی ہو۔ پھر جب پہلے مال کی زکوٰۃ ادا کرے تو اس کے ساتھ دوسرے مال کی بھی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْإِلَهَاءُ الْآنَ يَكْتَسِبُ مَالًا فَجَمَعَهُ إِلَى مَالٍ عِنْدِهِ مِمَّا بَرَزَ سَلْبًا فَإِذَا وَجَّهَتْ الزَّكْوَةُ فِي الْأَوَّلِ زَكَاةَ الثَّانِي مَعَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

مذکورہ اثر کی توضیح میں جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو آدمی ابتدائے سال میں مالک نصاب ہو تو سال پورا ہونے تک سال کے درمیان جو آدمی اس نصاب سے ہلتی رہے گی اس پر سال گزارنا ضروری نہیں ہے بلکہ ابتداء سال میں جو نصاب تھا اس کے ساتھ ہی درمیان سال آمدنی ملنے والے کی بھی زکوٰۃ نکالنا فرض ہے۔

## ۱۱۸۔ بَابُ الرَّجُلِ يَكُونُ لَهُ الدَّيْنُ هَلْ عَلَيْهِ فِيهِ زَكْوَةٌ

## کیا قرض لیے ہوئے مال پر زکوٰۃ ہے؟

۳۲۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ بْنِ مَوْسَى  
الرُّبَيْرِيُّ أَنَّهُ سَأَلَ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ مَكَاتِبَ لَهُ  
قَاطَعَةً بِمَالٍ عَظِيمٍ قَالَ قُلْتُ هَلْ فِيهِ زَكْوَةٌ قَالَ  
الْقَاسِمُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ لَا يَأْخُذُ مِنْ مَالٍ صَدَقَةً حَتَّى  
يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ قَالَ الْقَاسِمُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا  
أَعْطَى النَّاسَ أَعْطَاهُمْ يَسْأَلُ الرَّجُلَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ  
مَالٍ قَدْ وَجَبَتْ فِيهِ الزَّكْوَةُ فَإِنْ قَالَ نَعَمْ أَخَذَ مِنْ  
عَطَائِهِ زَكْوَةَ ذَلِكَ الْمَالِ وَإِنْ قَالَ لَا سَلَّمْ إِلَيْهِ  
عَطَاؤَهُ.

ہمیں امام مالک نے محمد بن عقبہ موالیٰ زبیر سے خبر دی کہ  
انہوں نے قاسم بن محمد سے پوچھا کہ میرے مکتب سے میں نے  
بہت بڑے مال کے ساتھ مقاطعہ کیا ہے تو اس میں زکوٰۃ ہے؟ قاسم  
کہنے لگے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مال کی زکوٰۃ اس پر سال  
گزرنے سے قبل نہیں لیا کرتے تھے۔ قاسم نے مزید کہا کہ ابوبکر  
صدیق رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو ان کے وظائف دیتے تو آپ  
پوچھتے کیا تمہارے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو؟  
اگر وہ کہتا کہ ہاں اتنا مال ہے تو اس کے وظیفہ سے زکوٰۃ کی مقدار  
کاٹ لیتے اور اگر وہ کہتا کہ اتنا مال نہیں تو اس کو اس کا وظیفہ مکمل  
دے دیتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ  
عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

۳۲۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ  
عَائِشَةَ بِنْتِ قُدَامَةَ بْنِ مَطْعُونٍ عَنْ أَبِيهَا قَالَ كُنْتُ إِذَا  
فَبَضْتُ عَطَائِي مِنْ عُثْمَانَ بَنِ عَفَّانٍ سَأَلْتِي هَلْ  
عِنْدَكَ مَالٌ وَجَبَ عَلَيْكَ فِيهِ الزَّكْوَةُ فَإِنْ قُلْتُ نَعَمْ  
أَخَذَ مِنْ عَطَائِي زَكْوَةَ ذَلِكَ الْمَالِ وَالْأَدْفَعُ إِلَيْهِ  
عَطَائِي.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے عمر بن حسین نے عائشہ  
بنت قدامہ نے اپنے والد سے بتایا کہ میں جب حضرت عثمان غنی  
سے اپنا وظیفہ وصول کرتا تو آپ مجھ سے دریافت فرماتے کیا  
تمہارے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو؟ پھر میں  
اس کے جواب میں اگر ہاں کہتا تو میرے وظیفہ سے زکوٰۃ کاٹ  
لیتے ورنہ میرا وظیفہ عطا فرمادیتے۔

ان دونوں روایات میں سے پہلی روایت میں صاف الفاظ میں موجود ہے کہ زکوٰۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے جس پر سال گزر  
جائے۔ یہ بات صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے جناب قاسم بن محمد نے فرمائی جب ان سے مکتب سے ملنے والی کثیر رقم کے  
بارے میں پوچھا گیا چونکہ یہ رقم وصول کے ابھی سال نہ گزرا تھا اور اس کے سوا نصاب زکوٰۃ بھی نہ تھا اس لیے زکوٰۃ کے وجوب کا قول  
نہ کیا گیا۔ اسی پر قاسم بن محمد نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک اور ارشاد سنایا کہ آپ وظیفہ لینے والے سے پوچھتے کہ تمہارے پاس  
گھر میں پڑے ہوئے مال میں سے کسی پر زکوٰۃ آتی ہے یعنی نصاب زکوٰۃ پر سال گزر گیا ہے؟ تو اس کے جواب میں وظیفہ خوارا اگر ہاں  
کہتا تو آپ اس کے وظیفہ سے زکوٰۃ کی مقدار کاٹ لیتے۔ بہر حال ان دونوں باتوں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر کسی جنس نصاب پر  
سال گزر جائے یعنی سال کے شروع اور آخر میں نصاب کامل ہو اور دوران سال اسی جنس میں اضافہ ہو جائے تو اس اضافہ کی زکوٰۃ،  
نصاب کے ساتھ ادا کرنا پڑے گی اگرچہ اس پر سال نہیں گزرا۔ یہی وجہ ہے کہ مکتب کی ادا کردہ رقم کے علاوہ چونکہ اسی جنس کی رقم پر  
نصاب کامل ہونے کی صورت میں سال نہ گزرا تھا۔ یا نصاب تھا ہی نہیں تو ابھی مکتب سے ملنے والی رقم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی  
کیونکہ اس پر سال گزرا ہی نہیں۔ اسی کو امام محمد اپنا اور امام ابوحنیفہ کا مسلک قرار دے رہے ہیں یعنی اگر کسی جنس کے نصاب پر سال گزر

گیا۔ دوران سال اسی جنس کے اضافہ پر بھی سال مکمل ہونے پر زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گی۔ اضافہ پر سال گزرنے کا شرط نہیں بلکہ اصل نصاب پر سال گزرنے کا شرط ہے۔ اگر اضافہ غیر جنس کے ہو تو پھر اضافہ پر مستقل سال گزرنے کا شرط ہوگا۔ مثلاً بکری، بھینس وغیرہ حیوانات میں سے کسی کا نصاب شروع سال سے آخر تک قائم رہا درمیان میں اس کی غیر جنس مثلاً نقدی ہاتھ آگئی اب اس نقدی کو بکری بھینس میں شامل نہ کریں گے بلکہ اس کی زکوٰۃ کے لیے اس پر سال گزرنے کا اعتبار کریں گے کیونکہ یہ دونوں علیحدہ علیحدہ اجناس ہیں۔

اس صاف اور واضح مطلب کے ہوتے ہوئے بعض غیر مقلد گستاخانہ لب و لہجہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو یاد کرتے ہیں۔ موطا کا ایک غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ بھی معترض ہے کہ تنخواہ سے زکوٰۃ وصول کرنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بدعت ہے کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سال گزرنے سے قبل زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔ کاش غیر مقلدین نے اندھا نہ کیا ہوتا اور وہ اس باب کی مذکورہ دونوں روایات کو نظر انصاف سے دیکھتا۔ قاسم بن محمد صاف صاف فرما رہے ہیں کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تنخواہ دینے کے بعد پوچھتے کیا اس کے سوا تمہارے پاس نصاب زکوٰۃ پر سال گزرنے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہے؟ اگر وہ ہاں کرتا تو اس سے زکوٰۃ وصول کر لیتے بصورت دیگر اس کا وظیفہ مکمل اسے عطا فرمادیتے۔ غیر مقلدوں کا خیال یہ ہے کہ جنس یا غیر جنس کوئی سا بھی اضافہ ہو اس اضافہ پر بھی سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے۔ ان کے اس نظریہ کو بغور دیکھا جائے تو زکوٰۃ ادا کرنے والا نہایت مشکل میں پڑ جائے گا۔ ایک کاروباری آدمی روزانہ کی آمدنی اور اضافے کا کھاتا لگ بنائے گا پھر جس اضافہ پر سال پورا ہو گیا اس کی زکوٰۃ دے گا۔ یوں ہر روز اسے اضافہ کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ آج ایک اضافہ پر سال گزر گیا۔ کل دوسرے پر اور پرسوں تیسرے اضافہ پر۔ اس طرح وہ اسی اضافہ کا حساب کتاب رکھنے میں پڑ جائے گا اور کاروبار تباہ کر بیٹھے گا۔ اس کے برخلاف احتاف کا مسلک یہ ہے کہ جنس کا اضافہ جنس میں شامل کر کے سال کے بعد مجموعہ کی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اضافہ، اصل نصاب کے ضمن میں شامل ہو جائے گا۔ اس مسلک پر مذکورہ دونوں روایات شاہد ہیں۔ علاوہ ازیں مصنف ابن ابی شیبہ میں اس تداخل کا ذکر یوں موجود ہے۔

حدثننا ابوبکر قال حدثنا معمر عن برد عن  
مکحول قال اذا كان للرجل شهر يزكي فيه فاصاب  
مالا فانفق فليس عليه زكوة مانفق ولكن ما وافى  
الشهر الذي يزكي فيه ماله زكوة.

مکحول سے روایت ہے کہ اگر کسی آدمی نے زکوٰۃ دینے کے لیے کوئی مہینہ مقرر کر لیا ہے اسے کچھ مال مل گیا پھر اسے خرچ کر ڈالا تو اس پر اس مال کی زکوٰۃ نہیں جسے وہ خرچ کر بیٹھا۔ ہاں وہ مال جو زکوٰۃ کے مہینہ تک بچ گیا اس پر زکوٰۃ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۵۹-۱۶۰ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

یاد رہے اس پر اجماع منعقد ہے کہ دوران سال اضافہ اگر نصاب کے مال کا ہی اضافہ ہے جیسا کہ تجارت میں نفع اور چرنے والے جانوروں کے بیچے تو اس اضافہ کو اصل نصاب میں ملانا واجب ہے لہذا اصل مال پر ہی سال گزرنے کا اعتبار کیا جائے گا۔ ہم اس میں کسی کا خلاف کرنا نہیں جانتے۔ ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں کہا اگر مستفاد (اضافہ) اس جنس کا نہیں جو زکوٰۃ دینے والے کے پاس موجود ہے تو اس اضافہ میں حکم مستقل ہوگا۔ اسے پہلے سے موجود نصاب کے ساتھ بھی نہیں ملایا جائے گا اور نہ ہی اس اصل پر سال گزرنے کا شرط ہے۔ اگر سال گزرنے کا شرط ہے تو اس اضافہ پر مستقل سال گزرنے کا شرط ہوگا۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے اور اگر پہلے سے کوئی سا بھی نصاب موجود نہیں پھر اس کی جنس میں اتنا اضافہ ہوا کہ اب نصاب مکمل ہو گیا تو اسے بالاتفاق اس کے ساتھ ملایا جائے گا اور اس کا سال گزرنے کا شرط ہے۔ اس وقت سے شروع ہوگا پھر جب سال مکمل ہو گیا تو اسے مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

فقہین کرام! ابن قدامہ نے جو تفصیل بیان فرمائی اس کو ہم مختصر یوں کہہ سکتے ہیں۔

(۱) دوران سال اضافہ اگر اسی جنس سے ہوا جو شروع سال مکمل نصاب والی تھی تو اس اضافہ کو اصل کے ساتھ ملا کر اصل پر سال مکمل

ہونے پر دونوں کی مجموعی زکوٰۃ ادا کریں گے۔

(۲) اگر اضافہ جس میں نہیں ہوا تو اس اضافہ کو شامل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کا اپنا سال اور اپنا نصاب علیحدہ مستقل شمار ہوگا۔

(۳) اگر پہلے سے نصاب سے کم مال تھا لیکن دوران سال اسی میں اضافہ ہوا کہ دونوں کو ملا کر نصاب مکمل ہو گیا۔ اس اضافہ کو پہلے مال سے نہیں ملائیں گے بلکہ اضافہ ہونے کے وقت سے ایک سال شمار کر کے زکوٰۃ دیں گے۔

مال مستفاد کو اصل سے ملانے کے لیے ہمیں دو باتیں دیکھنا پڑیں گی۔ ایک یہ کہ کیا اس کی جنس پہلے سے موجود تھی دوسری یہ کہ وہ

بقدر نصاب تھی۔ جب ان دونوں باتوں کو ہم مذکورہ روایات میں وظیفہ کی صورت میں دیکھتے ہیں تو اگر صاحب وظیفہ کے پاس وصول وظیفہ سے قبل مال زکوٰۃ بقدر نصاب ہوتا تو اس وظیفہ کو اس کے ساتھ شامل کر کے مجموعہ کی زکوٰۃ وصول کر لی جاتی کیونکہ دونوں باتیں موجود ہیں۔ اگر مال نہ ہوتا تو وظیفہ کی زکوٰۃ نہ کاٹی جاتی کیونکہ ابھی اس پر سال نہیں گزرا۔ اس صاف مطلب کے ہوتے ہوئے غیر

تقلیدی ذہن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراض کرنے بیٹھ گیا۔ اس گستاخی کی سزا خدا کے ہاں بہت سخت ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احکام شریعت“ میں لکھا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا گستاخ ”کلب من کلب ہاویہ ہاویہ (جنہم) کے کتوں میں سے ایک کتا ہے“۔ اللہ تعالیٰ ہمیں صحابہ کرام اور اولیاء امت کی تعظیم و توقیر کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

باب کی دوسری حدیث کا چونکہ پہلی حدیث کے ساتھ مضمون ملتا جلتا ہے اس لیے اب اس کی تشریح کی ضرورت نہ رہی۔

### ۱۱۹۔ بَابُ زَكْوَةِ الْحَلِيِّ

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے انہوں نے

اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنی بھینچوں کی پرورش کرتی تھیں۔ جو یتیم تھیں۔ ان کے کچھ زیورات بھی تھے تو آپ ان کے زیورات کی زکوٰۃ نہیں نکالا کرتی تھیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حدیث

سنائی بے شک حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی صاحبزادیوں اور لونڈیوں

کو زیور پہنایا کرتے تھے اور ان کی زکوٰۃ نہیں نکالتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں زیورات اگر موتی یا مونگے کے ہوں تو ان

میں زکوٰۃ کسی صورت میں نہیں اور اگر سونے یا چاندی کے ہوں تو

ان میں زکوٰۃ ہے بشرطیکہ پہننے والا بچہ یا بیٹی بالغ ہو اور اگر نابالغ

ہے تو اس کے مال میں زکوٰۃ نہیں اور یہی امام بوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا

قول ہے۔

۳۲۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَلْبَسُ ثِيَابَ حَلِيِّهَا يَتَامَى فِيهِ حُجْرَتَا لَهَا لَهَا حُلْيٌ فَلَا تُخْرِجُ مِنْ حُلِيِّهَا زَكْوَةَ.

۳۲۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُحَلِّي بَنَاتِهِ وَجَوَارِيَهُ فَلَا يُخْرِجُ مِنْ حُلِيِّهَا زَكْوَةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَمَّا كَانَ مِنْ حُلِيِّ جَوْهَرٍ وَتَوْلُؤٍ مَلَبَسَتْ فِيهِ زَكْوَةُ عَلَى كَمَلِ حَالٍ وَأَمَّا كَانَ مِنْ حُلِيِّ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَفِيهِ زَكْوَةُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بَيْتًا أَوْ بَيْعَةً كَمْ يَبْلَغُ فَلَا تُكُونُ فِي مَالِهَا زَكْوَةٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

احناف کا مسلک یہ ہے کہ مال یتیم میں زکوٰۃ نہیں۔ اس مسلک پر قرآن وحدیث سے دلائل موجود ہیں جو معتزب ذکر ہوں گے لیکن بعض لوگ اس پر معترض ہیں جیسا کہ مولوی عطاء اللہ شارح نے بھی لکھا کہ جو لوگ یتیم کے مال پر زکوٰۃ کے قائل نہیں ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں۔ ان معترضین کو آنے والے دلائل آنکھیں کھول کر دیکھنے چاہئیں۔

اعتراض

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے

حدیثنا سعید بن عفیر حدیثنا یحییٰ ابن ایوب

عن المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه  
عن جده عبد الله بن العاص ان رسول الله ﷺ  
قام فخطب الناس فقال من ولي يتيما له مال فليتجر  
له ولا يتركه حتى تاكله الصدقة.

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے  
فرمایا جو کسی یتیم کی تربیت کرتا ہے اور اس یتیم کا اپنا ذاتی مال بھی ہو تو  
اسے تجارت میں لگا دینا چاہیے یونہی پڑا نہ رہنے دے کیونکہ اس  
طرح اس کو صدقہ کھا جائے گا۔

(دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۰ باب وجوب الزکوٰۃ فی مال صبی)

حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی سے معلوم ہوتا ہے کہ یتیم کے مال کا صدقہ دیا جائے گا۔ تبھی تو فرمایا کہ اسے تجارت میں لگا  
دوور نہ پڑا رہنے کی صورت میں ہر سال زکوٰۃ نکلتی رہے گی اور بالآخر وہ زکوٰۃ میں ختم ہو جائے گا۔  
جواب اول: حدیث مذکورہ مرفوعہ اور مسند ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ثنی بن صباح ہے۔ اس کے متعلق دارقطنی کی تعلق میں  
یہ الفاظ مذکور ہیں۔

وفی اسنادہ مقال لان المثنی یضعف فی  
الحديث وقال صاحب التنقيح قال مهنا سالت  
احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال ليس  
بصحيح.

اس کی اسناد میں اعتراض کیا گیا ہے کیونکہ ثنی کو فن حدیث  
میں ضعیف کہا گیا ہے۔ اور صاحب تنقیح نے کہا کہ میں نے امام احمد  
بن حنبل سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا:  
یہ صحیح نہیں ہے۔

لہذا یہ مرفوع حدیث جب ”صحیح“ نہ ہوئی تو اس سے استدلال درست ہوگا اور نہ ہی احناف کے مسلک کے خلاف یہ بطور حجت  
پیش ہو سکتی ہے۔

جواب ثانی: حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ یتیم کے مال کو تجارت میں لگا دو تا کہ اس کو صدقہ نہ کھا جائے۔ اس صدقہ سے مراد  
زکوٰۃ نہیں بلکہ خود یتیم پر اٹھنے والے اخراجات ہیں اور صدقہ بمعنی نفقہ احادیث میں مستعمل ہے۔ ثبوت ملاحظہ فرمائیں۔

عن المقدم بن معد یکر قال قال رسول  
الله ﷺ ما اطعمت نفسک فهو لک صدقة  
وما اطعمت ولدک فهو لک صدقة وما اطعمت  
زوجک فهو لک صدقة وما اطعمت خدامک  
فهو لک صدقة.

جناب مقدم بن معد یکر کہتے ہیں کہ رسول اللہ  
ﷺ نے فرمایا: جو تو خود کھائے وہ بھی تیرا صدقہ اور جو تو اپنی  
اولاد کو کھائے وہ بھی صدقہ اور جو تو اپنی بیوی کو کھائے وہ بھی تیرا  
صدقہ اور جو تو اپنے غلام کو کھائے وہ بھی تیرا صدقہ ہے۔

(مسند امام احمد بن حنبل ج ۳ ص ۱۳۱ مطبوعہ بیروت)

حضور ﷺ نے یہاں نفقہ کے لیے لفظ صدقہ ارشاد فرمایا تو جس طرح یہاں صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں بلکہ اخراجات ہیں  
اسی طرح مذکورہ روایت میں بھی نفقہ ہی مراد ہے۔

جواب ثالث:

وقال طائفة من اهل العلم ليس في مال اليتيم  
زكوة وبه قال سفيان الثوري وعبد الله بن  
المبارك قلت وبه قال ابو حنيفة واصحابه وهو  
قول ابي وانل وسعيد بن جبیر والنخعی والشعبي

علماء کا ایک گروہ کہتا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں۔  
جناب سفیان ثوری اور عبد اللہ بن مبارک نے بھی یہی فرمایا ہے۔  
میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی قول ہے  
اور ابو داؤد، سعید بن جبیر، نخعی، شععی اور حسن بصری بھی اسی کے

قائل ہیں۔ ان سے اس پر صحابہ کرام کا اجماع بھی منقول ہے۔ جناب سعید بن مسیب کہتے ہیں زکوٰۃ اسی پر واجب ہوتی ہے جس پر نماز اور روزے لازم ہوں اور حمید بن زنجویہ نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس کا بھی یہی مذہب ہے اور المصنوع میں ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ جناب جعفر بن محمد کے والد جناب امام باقر سے بھی اسی طرح کا قول موجود ہے۔ قاضی شریح نے بھی یہی کہا ہے اسے سنائی نے ذکر کیا۔

تاریخ کرام! ”عمدۃ القاری“ سے معلوم ہوا کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ نہ ہونے کا مذہب علماء کی بہت بڑی جماعت کے علاوہ طویل القدر تابعین اور حضرات صحابہ کرام کا بھی ہے بلکہ امام حسن بصری تو اس پر صحابہ کرام کا اجماع نقل فرما رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ احناف کا قول محض قیاسی نہیں اور نہ ہی ان تمام حضرات کے اقوال کو خلاف کتاب و سنت کہا جاسکتا ہے۔

## اعتراف

حدیثنا منزل عن ابی اسحاق الشیبانی عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ احفظوا اليتامى فى اموالهم لا تاكله الزكوة. (دارقطنی ج ۳ ص ۱۱۰ الباب وجوب الزکوٰۃ فی مال الیتم والیتیم) بچھلی روایت میں اگرچہ صدقہ کو نفقہ کے معنی میں لیا گیا تھا لیکن یہاں تو صاف زکوٰۃ کا لفظ موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ واجب ہے۔

جواب: اسی روایت کی تفسیر میں امام دارقطنی رقمطراز ہیں۔  
فیہ عبید بن اسحاق وهو ضعیف ومندل قال ابن حبان كان يرفع المراسيل ويسند الموقوفات من سوء حفظه فلما فحش ذلك منه استحق الترك.  
روایت مذکورہ کا ایک راوی عبید بن اسحاق ہے اور وہ ضعیف ہے اور دوسرے راوی مندل کے بارے میں ابن حبان نے کہا کہ وہ مرسل احادیث کو مرفوع بنا کر اور موقوف کو مسند بنا کر پیش کرتا تھا کیونکہ اس کی یادداشت بہت خراب تھی لہذا جب یہ عیب اس میں معروف و مشہور ہے تو اس کی روایت ترک کرنے کی مستحق ہوگئی۔

اس حدیث مرفوعہ کو متروک کہا جائے گا تو متروک حدیث کو احناف پر حجت بنا کر پیش کرنا کب تسلیم ہوگا جبکہ احناف کے ہاں قرآن و سنت کے علاوہ صحابہ کرام، تابعین اور علماء کی بہت بڑی جماعت کی تائید موجود ہے۔ آثار دیکھتے ہوں تو ”مصنف ابن ابی تیبہ“ ج ۳ ص ۱۵۰، ۱۵۱ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی پر دیکھے جاسکتے ہیں۔ ان تمام دلائل و شواہد کے ہوتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کا لکھنا کہ احناف کے پاس اپنے مسلک کی کوئی دلیل نہیں، کذب مرتج کے سوا کچھ نہیں ہے۔ کیا اس شارح کو موطا امام محمد میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا محمد بن ابی بکر کی یتیم بچیوں کے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرنا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی یہی طریقہ نظر نہ آیا لہذا معلوم ہوا کہ غیر مقلد کی اندھی تقلید کو خود موطا امام محمد میں موجود احادیث بھی نظر نہ آئیں جس کی شرح لکھتے بیٹھ گیا۔ مذکورہ حدیث موطا امام محمد میں دوسری بات جو اہرات اور ہیروں کی زکوٰۃ کی ہے یعنی اگر کسی عورت نے لعل و جواہر کا ہار پہن رکھا ہو تو خواہ کتنا

ہی قیمتی ہو اس کی زکوٰۃ نہیں۔ اس کے خلاف اگر سونے چاندی کے زیورات اگر بقدر نصاب ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس مسئلہ پر "مصنف ابن ابی شیبہ" میں بہت سے آثار منقول ہیں۔

عن عكرمة قال ليس في حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زكوة الا ان يكون للتجارة فان كانا للتجارة ففيهما زكوة حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن الجبير قال ليس في الخرز واللؤلؤ زكوة الا ان يكون للتجارة. عن شعبة عن الحكم انه كان لا يبرى في الحلبي زكوة الا في الذهب والفضة ولا يراه في الجواهر واللؤلؤ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۳۳ باب فی اللؤلؤ والزمرد)

لہذا ثابت ہوا کہ پتھر کی تمام اقسام پر خواہ وہ کتنی ہی قیمتی کیوں نہ ہوں زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ ہاں اگر تجارت کے لیے ہیں تو مال تجارت سمجھ کر ان کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ اسی طرح ثابت ہوا کہ یتیم کے مال پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

### عشر کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب زہری نے سالم بن عبد اللہ سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبطی سے گندم اور تیل پر نصف عشر وصول کرتے تھے۔ اس خیال سے کہ مدینہ کی طرف بوجھ زیادہ نہ ہونے پائے اور قطیف سے عشر وصول کیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ذی لوگوں سے جو سامان تجارت لے جاتے ہیں خواہ وہ قطیف ہوں یا غیر قطیف ان سے نصف عشر (بیسواں حصہ) ہر سال لیا جائے گا اور اہل حرب سے جبکہ وہ دارالاسلام میں امن لے کر داخل ہوں۔ ان اشیاء کا مکمل عشر لیا جائے گا۔ اس طرح کا حکم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے جناب زیاد بن حدیر اور انس بن مالک کو دیا تھا جب انہیں کوفہ اور بصرہ کے لوگوں سے عشر جمع کرنے کے لیے بھیجا گیا اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

نبطی وہ کافر جو قبیلہ نبط سے تعلق رکھتے تھے۔ قطیف سے مراد ایسے دانے جن کو پکا کر کھایا جاتا ہو جیسا کہ سورجے وغیرہ۔

روایت مذکورہ کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ایک اثر پیش فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبطی کفار کے مال تجارت سے یعنی گندم اور زیتون سے عشر کی بجائے بیسواں حصہ اس لیے لیتے تھے کہ یہ لوگ شام سے مذکورہ اشیاء لے کر آتے تھے جس سے طویل سفر کی مشکلات کا انہیں سامنا کرنا پڑتا تھا لہذا دسویں حصہ کی بجائے ان سے اس

### ۱۲۰۔ بَابُ الْعُشْرِ

۳۲۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ النَّبْطِيِّ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالزَّيْتِ نِصْفَ الْعُشْرِ يُرِيدُ أَنْ يُكْفِرَ الْحَمَلُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَيَأْخُذُ مِنَ الْفِطْيَةِ الْعُشْرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يُؤْخَذُ مِنَ أَهْلِ الدَّمَعَةِ مِمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ لِلتَّجَارَةِ مِنْ فِطْيَةٍ أَوْ غَيْرِ فِطْيَةٍ نِصْفَ الْعُشْرِ فِي كُلِّ سَنَةٍ وَمِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلُوا أَرْضَ الْإِسْلَامِ بِأَمَانٍ الْعُشْرُ مِنْ ذَلِكَ كَقَوْلِهِ وَكَذَلِكَ أَمَرَ مُحَمَّدُ بْنُ الْخَطَّابِ زِيَادَ بْنَ حُدَيْرٍ وَأَنَسَ بْنَ مَالِكٍ جِئْنَا بَعَثَهُمَا عَلَيَّ عَشْرَ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

کا نصف یعنی بیسواں حصہ لیا جاتا رہا۔ ان اشیاء کے علاوہ دانے والی اشیاء پر پورا عشر لیا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مزید فرمایا کہ ذی کفار سے ہر قسم کے غلہ پر نصف عشر لیا جائے گا اور حربوں سے دارالاسلام میں آنے پر پورا عشر لیا جائے گا۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے اس مذہب کی بنیاد دراصل حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ارشادات پر ہے۔ یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۱۲۱- بَابُ الْجِزْيَةِ

## جزیہ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں امام زہری نے بتایا ہے شک حضور ﷺ نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا اور عمر بن خطاب نے ایران اور حضرت عثمان بن عفان نے بربر کے مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب تابع نے اسلم مولیٰ عمر سے ہمیں بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چاندی والوں پر چالیس درہم اور سونے والوں پر چار دینار جزیہ مقرر فرمایا۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کے کھانے پینے کی ضروریات پورا کرنا اور تین دن ان کی مہمان نوازی کرنا بھی ان پر مقرر فرمایا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ہاں جزیہ کی صورت میں بہت سے اونٹ آیا کرتے تھے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ یہ اونٹ جزیہ دینے والوں سے بطور جزیہ لیے جاتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں سنت یہ ہے کہ مجوسیوں سے جزیہ وصول کیا جائے لیکن ان کی عورتوں سے شادی نہ کی جائے نہ ہی ان کے ہاتھوں کا ذبح شدہ جانور کھایا جائے۔ یونہی ہمیں حضور ﷺ سے روایت پہنچی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کے سرسبز علاقہ جات کے تنگ دستوں پر بارہ درہم، درمیانی حالت والوں پر چوبیس درہم اور امیروں پر اڑتالیس درہم جزیہ مقرر فرمایا تھا لیکن جو امام مالک نے ذکر فرمایا کہ اونٹ بھی جزیہ میں آتے تھے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جزیہ میں کوئی اونٹ قبول نہیں فرمایا۔ ہاں بنی تغلب سے کہ ان پر جزیہ دو گنا کر دیا تھا تو ان سے اونٹ وغیرہ کی صورت میں جزیہ لیا گیا۔

جزیہ کی وصولی یا اس کی ادائیگی صرف مجوسیوں پر لازم ہے۔ یہ بات خود حضور ﷺ اور حضرت عمر وغیرہ خلفاء سے ثابت

۳۲۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ مِنْ مَجُوسِ بَحْرَيْنِ الْجِزْيَةَ وَأَنَّ عُمَرَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسِ فَلَاسَ وَأَخَذَهَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ مِنَ الْبُرْبُرِ.

۳۲۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا تَابِعٌ عَنْ اسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ضَرَبَ الْجِزْيَةَ عَلَى أَهْلِ الْوَرْقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دِينَائِرٍ وَمَعَ ذَلِكَ أَرَزَاقَ الْمُسْلِمِينَ وَصِيَاةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ.

۳۲۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ اسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُؤْتِي بَعِيْمَ كَثِيْرَةً مِنْ نَعِيمِ الْجِزْيَةِ قَالَ مَالِكٌ أَرَاهُ تَوَخَّذَ مِنْ أَهْلِ الْجِزْيَةِ فِي جِزْيَتِهِمْ.

قَالَ مُحَمَّدُ السَّنَّةُ أَنْ تَوَخَّذَ الْجِزْيَةَ مِنْ الْمَجُوسِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُنَكَّحَ نِسَاءَهُمْ وَلَا تُؤْكَلَ ذَبَائِحُهُمْ وَكَذَلِكَ بَلَغْنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَضَرَبَ عُمَرُ الْجِزْيَةَ عَلَى أَهْلِ سَوَادِ الْكُوفَةِ عَلَى الْمَعْسِرِ اثْنَا عَشَرَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْوَسْطِ أَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْفَتِيِّ كَمَنْبَةِ وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا. وَأَمَّا مَا ذَكَرَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ مِنَ الْإِبِلِ فَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَمْ يَأْخُذِ الْإِبِلَ فِي جِزْيَةِ عِلْمَنَاهَا إِلَّا مِنْ بَنِي تَغْلِبَ فَإِنَّهُ أَصْعَفَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةَ فَجَعَلَ ذَلِكَ جِزْيَتِهِمْ فَأَخَذَ مِنْ إِبِلِهِمْ وَبَقَرِهِمْ وَغَنَمِهِمْ.



ہے۔ چاندی کے کاروبار والوں سے چالیس درہم اور سونے والوں سے چار دینار مقرر فرمائی تھی۔ حضرت عمر نے اس مقدار کے ساتھ ساتھ دو باتیں اور بڑھائیں۔ ایک یہ کہ مجوسیوں کے ہاں رہنے والے مسلمانوں کی ضروریات زندگی پورا کرنے کے وہ پابند ہوں گے اور بطور مہمان آنے والے مسلمان کی تین دن تک مہمان نوازی بھی لازمی ہوگی۔ بہر حال جزیہ کی یہ مقدار بطور قیمت تھی۔ جانوروں کی صورت میں جزیہ کی وصولی نہ تھی۔ یہاں امام مالک سے امام محمد اپنے اختلاف کا ذکر فرماتے ہیں کہ امام مالک جزیہ میں اونٹ وغیرہ جانور دیئے جانے کو جائز سمجھتے ہیں اور اس کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جزیہ کے مال میں اونٹ بکثرت ہونا بتاتے ہیں لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف بنی تغلب سے اونٹ وغیرہ جزیہ میں قبول کیے وہ بھی اس لیے کہ ان پر جزیہ دوگنا کر دیا گیا تھا جسے وہ نقدی کی صورت میں ادا کرنا مشکل جانتے تھے تو آپ نے کچھ حصہ اونٹوں، گائیوں وغیرہ کی صورت میں ان سے لیا۔ یہ لینا بطور سزا تھا۔ خلاصہ یہ کہ جزیہ کی مقدار کا دار و مدار خلیفہ وقت پر منحصر ہے اور بصورت نقدی لیا جائے گا۔ جانوروں کی صورت میں جزیہ وصول نہیں ہوگا بقیہ دو مسائل کہ مجوسیوں کی عورتوں سے نکاح نہ کرنا اور ان کا ذبیحہ نہ کھانا تو اس کی ممانعت قرآن و حدیث میں آجکل ہے کیونکہ یہ کافر ہیں۔

عام گھوڑے، ترکی گھوڑے اور غلاموں کی

زکوٰۃ کا بیان

۱۲۲۔ بَابُ زَكَاةِ الرَّقِيقِ

وَالْخَيْلِ وَالْبَرَادِئِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ میں نے سعید بن مسیب سے ترکی گھوڑوں کی زکوٰۃ کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا کیا گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن دینار نے سلیمان بن یسار سے انہوں نے عراق بن مالک سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ خواہ وہ چرنے والے یا گھر بندھے چارہ کھانے والے ہوں لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اگر گھوڑے باہر چر کر نہ گزارا کرتے ہوں اور ان کے پالنے سے مقصد نسل بڑھانا ہو تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ مالک اگر چاہے تو ہر گھوڑے کی زکوٰۃ ایک دینار ادا کرے اور اگر چاہے تو قیمت لگا کر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدے اور یہ ابراہیم نخعی کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے باپ سے بتایا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان کی طرف لکھا کہ گھوڑوں اور شہد میں زکوٰۃ نہ لینا۔

۳۲۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ عَنْ صَدَقَةِ الرَّقِيقِ فَقَالَ أَوْفَى الْخَيْلِ صَدَقَةٌ.

۳۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عِرَاقِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَيْسَ فِي الْخَيْلِ صَدَقَةٌ سَلَامَةٌ كَانَتْ أَوْ غَيْرَ سَلَامَةٍ وَأَمَّا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِذَا كَانَتْ سَلَامَةٌ يَطْلُبُ نَسْلَهَا فَيَفِيهَا الزَّكَاةَ إِنْ شِئْتَ فَمَنْ حَمَلِيَ فَرَسٍ دِينَارًا وَإِنْ شِئْتَ فَالْقَيْمَةَ ثُمَّ فِي كُلِّ مَاتِيٍّ دَرَاهِمَ خَمْسَةَ دَرَاهِمٍ وَهُوَ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ.

۳۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ لَا يَأْخُذَ مِنَ الْخَيْلِ وَلَا الْعَسَلِ صَدَقَةٌ.

امام محمد کہتے ہیں گھوڑوں کے متعلق وہی جو میں کہہ چکا ہوں اور شہد تو اس میں عشر ہے۔ یہ اس وقت جب اس کی مقدار پانچ افراق یا اس سے زیادہ ہو اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما وکثیر شہد میں زکوٰۃ کا قول فرماتے ہیں اور ہمیں بھی حضور ﷺ سے یہ روایت پہنچی کہ آپ نے شہد میں عشر مقرر فرمایا تھا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن وہب نے سلیمان بن یسار سے بتایا کہ شامیوں نے حضرت عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کو کہا آپ ہمارے گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ وصول کریں تو آپ نے انکار کر دیا اور ایک رقعہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔ اگر وہ یہ پسند کرتے ہیں تو زکوٰۃ لے کر ان کے غرباء پر خرچ کر دو اور ان کے غلاموں کے کھانے پینے کا اس سے بندوبست کر دو۔

امام محمد کہتے ہیں اس بارے میں میرا وہی پہلا قول ہے کہ مسلمان کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں۔ ہاں غلام کا صدقہ فطر ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ أَمَّا الْخَيْلُ فَهِيَ عَلَى مَا وَصَفْتُ وَأَمَّا الْعَسَلُ فَفِيهِ الْعُسْرُ إِذَا أَصَبَتْ مِنْهُ الْعَسَى الْكَبِيرُ خَمْسَةَ أَرْبَاقٍ فَصَاعِدًا وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ فِي قَلْبِهِ وَكَثِيرِهِ الْعُسْرُ وَقَدْ بَلَّغْنَا عَنِ التَّبَعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ فِي الْعَسَلِ الْعُسْرَ.

۳۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَا لِكُ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ قَالُوا لِأَبِي حَنِيفَةَ بَنِي الْجَرَّاحِ حُذْرٌ مِنْ خَيْلِنَا وَرَقِيقِنَا صَدَقَةٌ فَأَبَى ثُمَّ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ أَنْ أَحْبَبْنَا فَخَذْنَا مِنْهُمْ وَأَرَدْنَا عَلَيْهِمْ بَعْضَ عَلَى فَقَرَاءِ هَمٍّ وَأَرَزُقُ رَقِيقَهُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْقَوْلُ فِي هَذَا الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَكَيْسٌ فِي فَرَسٍ الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي عَبْدِهِ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ.

مذکورہ روایات میں گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ کا مسئلہ آیا ہے۔ اس بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑے اگر صرف مذکر ہی ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں اور اگر زیادہ ملے جملے ہوں تو پھر ان کی زکوٰۃ دینے میں مالک کو اختیار ہے کہ فی گھوڑا ایک دینار ادا کرے یا قیمت کا چالیسواں حصہ دیدے۔ امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما گھوڑوں پر زکوٰۃ کے قائل نہیں لیکن مذکورہ اختلاف عام پالتو گھوڑوں میں ہے ورنہ اگر بغرض تجارت ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ ہے اور اگر بغرض جہاد ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک پر بہت سے دلائل موجود ہیں اور ایسی احادیث بھی موجود ہیں جو صاف الفاظ میں گھوڑوں پر زکوٰۃ کا پتہ دیتی ہیں۔ آثار مجری بہت سے ہیں مثلاً

عن ابن جریج قال اخبرني عبد الله بن ابي حسيں عن ابن شهاب اخبره ان عثمان كان يصدق الخيل وان السائب ابن اخط النمر اخبره كان ياتي عمر بصدقة الخيل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۱۵۲ ما قالوا فی زکوٰۃ الخیل)

عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر قال قال رسول الله ﷺ في الخيل السائمة في كل فرس دينار. (بخاری ج ۳ ص ۱۱۹)

قال ابو عمر قد روى جويرية عن مالك فيه

حدیث صحیح ذکر دارقطنی عن ابی بکر شافعی عن معاذ بن المثنی عن عبد اللہ بن محمد بن اسماء عن جویریہ عن مالک عن الزہری ان السائب بن یزید اخبرہ قال لقد رایت ابی یقیم الخیل ثم یدفع صدقتها الی عمر۔  
(جوہر التعلیٰ ذیل المجمع ج ۳ ص ۱۲۰ اس را کی فی الخیل حدیث)

ان جیسے اور بہت سے آثار اس پر ناطق ہیں کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ ہے اور موطا کی مذکورہ روایات اس کی نفی کرتی ہیں بظاہر ان میں تعارض نظر آتا ہے۔ اس تعارض کو علامہ زبیری رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے اچھے انداز میں حل فرمایا۔ وہ لکھتے ہیں:

ان زید بن ثابت لما بلغه حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال صدق رسول اللہ ﷺ انما اراد فرس الغازی قال ومثل هذا لا یعرف بالرای فثبت انه مرفوع۔ عن ابی طاؤس عن ابیہ انه قال۔ سالت ابن عباس رضی اللہ عنہ عن الخیل فیہا صدقة فقال لیس علی فرس الغازی فی سبیل اللہ صدقة۔ (تہذیب الراوی ج ۲ ص ۳۵۷ فصل فی الخیل)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والی روایت پہنچی کہنے لگے حضور ﷺ نے صحیح فرمایا آپ کی مراد غازی کا گھوڑا تھا۔ اس قسم کی بات رائے سے نہیں کہی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ یہ مرفوع ہے۔ ابوطاؤس اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے گھوڑوں کے بارے میں زکوٰۃ کا پوچھا تو فرمانے لگے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں لڑنے والے (غازی) کے گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ جن گھوڑوں کی زکوٰۃ نہ ہونے کا قول ہے ان سے مراد جہاد فی سبیل اللہ کے لیے گھوڑے ہیں۔ ”مصنف ابن ابی شیبہ“ ج ۳ ص ۱۵۲ پر اس قسم کے الفاظ منقول ہیں اور جن گھوڑوں پر زکوٰۃ کا قول امام اعظم نے کیا ہے ان سے مراد غازی کے گھوڑوں کے سوا مراد ہیں جو سال کا اکثر حصہ چر کر گزارہ کرتے ہوں۔ کتاب الآثار میں اس کی تائید درج ذیل الفاظ سے موجود ہے۔

محمّد قال اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم انه کان فی الخیل سائمة النبی یطلب نسلها ان شئت فی کل فرس دینساروان شنت عشرة الدراہم خمسة دراہم فی کل فرس ذکر او انثی۔  
(کتاب الآثار ص ۶۱ باب زکوٰۃ الدواب العوال)

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہوں نے ابراہیم سے خبر دی کہ چرنے والے گھوڑوں میں جبکہ وہ تجارت کے لیے ہوں ان میں اگر تو چاہے تو ایک گھوڑے کی ایک دینار زکوٰۃ دے دیا کر اور اگر تو چاہے تو دس درہم اور اگر تو چاہے تو قیمت لگا کر ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم زکوٰۃ دے دیا کر ان کی موث و مذکور برابر ہیں۔

قارئین کرام! روایت مذکورہ سے یہ تفصیل سامنے آئی کہ گھوڑے اگر نسل بڑھانے کے لیے ہوں تو ان پر زکوٰۃ ہوگی۔ نسل کی افزائش اس وقت تک ناممکن ہوگی جب ان کے ساتھ گھوڑیاں نہ ہوں لہذا امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول مطابق حدیث مرفوع ہوا کہ گھوڑے اکیلے ہوں تو زکوٰۃ نہیں اور اگر دونوں (زنماہ) ہوں تو افزائش نسل کی وجہ سے ان کی زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گی۔ یہ روایت ایک عظیم تابعی جناب ابراہیم سے مروی ہے اور تابعی کی ایسی روایت جو معتدل درجے سے پہچانی جاسکتی ہو وہ بالاتفاق مرفوع حدیث کے حکم

میں ہوتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ مخصوص گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے اور جو حضرات گھوڑوں پر زکوٰۃ کا انکار کرتے ہیں وہ علی الاطلاق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بھی تجارت کی وجہ سے پالے جانے والے گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہے اس لیے انکار و اقرار میں تطبیق ہوگئی۔

دوسرا مسئلہ جو زیر بحث روایت موطا کا ہے وہ شہد کی زکوٰۃ کا ہے۔ گھوڑے کی طرح شہد کی زکوٰۃ بھی مختلف فیہ ہے۔ بعض نے سرے سے اس میں زکوٰۃ کا انکار کیا اور کچھ دوسرے حضرات پانچ افران وزن پر زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ شہد پر بہر حال زکوٰۃ واجب ہے خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد کرامی ہے۔ ”ما اخرجتہ الارض ففیہ العشر۔ زمین جو پیدا کرے اس میں عشر ہے“۔ اس میں پیداوار کا نہ وزن مقرر کیا گیا اور نہ کوئی دوسری قید لگائی گئی۔ اسی طرح کی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں یوں مذکور ہے۔

ہمیں ابن مبارک نے عطاء خراسانی سے وہ عمر سے بیان کرتے ہیں کہ شہد میں عشر ہے۔ سعد بن ابی ذباب ایک قوم کے پاس آئے تو انہیں کہا شہد میں بھی زکوٰۃ ہے کیونکہ جس مال کی زکوٰۃ نندی گئی اس میں خیر نہیں لوگوں نے پوچھا آپ پھر کتنی زکوٰۃ بتاتے ہیں؟ میں نے کہا دسواں حصہ پھر انہوں نے ان لوگوں سے شہد کا دسواں حصہ لیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لے آئے اور بتایا کہ فلاں چیز لایا ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے لیا اور مسلمانوں کے مال زکوٰۃ میں ڈال دیا۔ ہمیں جناب وکیع نے ابو ذہب انہوں نے امام زہری سے حدیث سنائی کہ شہد میں زکوٰۃ

حدثنا ابن المبارک من عطاء الخراسانی عن عمر قال فی العسل عشر۔ عن سعد بن ابی ذباب انه قدم علی قومہ فقال لهم فی العسل زکوٰۃ فانه لا خیر فی مال لا یزکی۔ قال قالوا فکم تری قلت العشر فاخذ منهم العشر فقدم به علی عمر واخبره بما فیہ قال فاخذہ عمر وجعلہ فی صدقات المسلمین حدثنا وکیع عن ابی ذہب عن الزہری قال فی العسل العشر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۱۳۳-۱۳۴ مطبوعہ دارالقرآن الراجحی فی مکہ مکرمہ ص ۱۱۱)

قارئین کرام! ان آثار میں شہد پر زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے جس کی کوئی مقدار بیان نہیں کی گئی جس کا صاف صاف مطلب یہ کہ شہد پر زکوٰۃ ہے۔ خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ لہذا ان آثار کو دیکھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کو ہی ترجیح ہوگی۔

### کان اور دینہ کی زکوٰۃ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ربیعہ بن ابی عبد الرحمن وغیرہ نے بتایا کہ رسول کریم ﷺ نے جناب بلال بن عمارت مزی رضی اللہ عنہ کے لیے فرع کے میدان کی ایک کان بطور جاگیر عطا فرمائی۔ اس کان سے آج تک صرف زکوٰۃ ہی وصول کی جاتی رہی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے حدیث مشہور ہے۔ فرمایا: رکاز پر خمس ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! رکاز کیا ہوتا ہے؟ فرمایا: وہ مال جسے اللہ تعالیٰ نے زمین میں چھپا دیا ہو جب سے زمین و آسمان کو پیدا کیا یعنی کانیں ان میں خمس ہے اور یہی امام

۱۲۳- بَابُ الزَّكَاةِ  
۳۳۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا رَبِيعَةُ بْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ رَسُوْلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْطَعَ لِبَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِّيِّ مَعَادِنَ مِنْ مَعَادِنِ الْفَيْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ تَأْجِيَةِ الْفُرَجِ فَلَيْتَكَ الْمَعَادِنَ رَأَى الْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكْوَةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الزَّكَاةِ الْخُمْسُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا الزَّكَاةُ قَالَ الْمَالُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي



فاعتبروا یا اولی الابصار

## دفتینہ یا خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کنز کے بارے میں پوچھا گیا فرمایا: یہ وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں بیان کیا عبد اللہ بن دینار ابوصالح سے کہ ابو ہریرہ نے کہا جس کے پاس مال ہو اور وہ اس کی زکوٰۃ نہیں دیتا تو وہ مال مجھے سانپ کی صورت میں جس کے سر پر دو نقطے ہوں گے۔ اس زکوٰۃ نہ دینے والے پر مسلط کیا جائے گا جو اس کے پیچھے لگا رہے گا حتیٰ کہ اس پر غلبہ پا کر (چباتے ہوئے) کہے گا میں تیرا (وہی) خزانہ ہوں۔

لفظ کنز کا ایک معنی مال جمع کرنا اور دوسرا معنی مال کو زمین میں دفن کرنا آتا ہے اور شرعی معنی یہ کہ ایسا مال جس پر زکوٰۃ واجب تھی لیکن اس کی زکوٰۃ دی نہیں گئی۔

قرآن کریم میں ہے:

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُنَّهَا فِي

اور وہ لوگ جو سونے اور چاندی کو جمع کر رکھتے تھے ان کو فی سبیل اللہ خرچ نہیں کرتے۔

سَبِيلِ اللَّهِ. (التوبہ: ۳۴)

یعنی ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اس آیت کریمہ سے کنز کی تعریف سامنے آتی ہے یعنی وہ سونا چاندی جو نصاب تک پہنچتا ہو اور مالک اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے۔ اس سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بھی آئی ہے کہ جو آدمی مال جمع کرے اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مال اس کے لیے کل قیامت کو گنجا سانپ بن کر آئے گا جس کی آنکھوں پر دو کالے داغ ہوں گے۔ وہ اپنے مالک کو تلاش کرے گا پکارنے پر کہے گا کہ میں تیرا وہی مال ہوں جو تو نے جمع کر رکھا تھا اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی تھی لہذا ہر مسلمان کو چاہیے کہ مال کا نصاب ہونے پر اور سال گزرنے پر اس کی زکوٰۃ ادا کر دے ورنہ کل قیامت کو وہ ان سزاؤں سے نہ بچ سکے گا جو قرآن و حدیث نے اس کے لیے بیان فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ہر صاحب نصاب مسلمان کو زکوٰۃ ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور اسے کنز بنانے کی عادت سے چھٹکارا عطا فرمائے۔ آمین

## صدقہ کون لے سکتا ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عطاء بن یسار سے زید بن اسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنی ہوتے ہوئے پانچ اشخاص کے سوا کسی اور کو صدقہ لینا حلال نہیں (۱) اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والا (۲) صدقات پر مقرر کیا گیا کارندہ (۳) مقررہ (۴) وہ شخص جو قیامت سے اپنے مال سے خریدے (۵) یا ایسا شخص کہ اس کے پڑوس میں کسی مسکین کو صدقہ دیا جائے

## ۱۲۶- بَابُ مَنْ تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ

۳۳۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ إِلَّا لِيَحْمِسَهُ لِعَازٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ لَهُ جَارٌ مَسْكِينٌ تَصَدَّقَ عَلَى الْمَسْكِينِ فَاهْدَى إِلَى الْغَنِيِّ.

اور وہ ہدیہ کے طور پر اس کو دیدے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور نبی سبیل اللہ جہاد کرنے والا۔ اگر اس قدر مال رکھتا ہو کہ وہ اس کے ہوتے ہوئے جہاد پر قدرت رکھے تو اسے مال زکوٰۃ سے کچھ بھی نہیں لینا چاہیے۔ یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ یونہی مقروض کے پاس اگر قرض ادا کرنے کے لیے رقم ہو اور کچھ فالتو بھی ہو کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہو تو اس کے لیے بھی مستحب یہ ہے کہ مال زکوٰۃ میں سے کچھ بھی نہ لے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالْعَازِمِيُّ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ إِذَا كَانَ لَهُ عِنْدَهَا عِنْتٌ يَقْدِرُ بِعِنَاهُ عَلَى الْعَزْوِ لَمْ  
يَسْتَحِبَّ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا وَكَذَلِكَ الْعَارِمِيُّ  
كَانَ عَنْهُ وَقَاءٌ بِدِينِهِ وَقَضَلٌ تَجِبُ فِيهِ الزُّكُوةُ لَمْ  
يَسْتَحِبَّ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ

صدقہ (زکوٰۃ) کا مال کن لوگوں کو لینا جائز ہے؟ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں ایک حدیث پاک بیان کی جس میں پانچ آدمیوں کا ذکر ہے جو عینی ہونے کے باوجود زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔

(۱) غازی اگرچہ اپنے گھر میں صاحب نصاب ہو تب بھی اسے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اگر زکوٰۃ لیے بغیر اس کا گزر ہو سکتا ہے تو نہ لینا بہتر ہے۔

(۲) وہ حامل جسے حکومت نے زکوٰۃ و صدقات جمع کرنے پر مقرر کیا ہے اگر وہ صاحب نصاب ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے کچھ لے سکتا ہے لیکن اس کے لیے بھی نہ لینا بہتر ہے۔

(۳) مقروض کو جب قرض اتنا دینا ہے کہ جو کچھ گھر میں نقدی وغیرہ ہے۔ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس نصاب کی مقدار باقی نہیں بچتا۔ اسے زکوٰۃ یعنی جائز ہے اور اگر قرض ادا کرنے کے بعد باقی مال یا نقدی اتنی بچی کہ وہ نصاب تک پہنچ جاتی ہے تو اب اسے زکوٰۃ لینا درست نہیں۔

(۴) وہ شخص جو مال زکوٰۃ کسی غریب سے خریدتا ہے یعنی کسی صاحب نے اپنی زکوٰۃ غریب و فقیر کو دے دی اور اسے اس کا مالک بنا دیا۔ اب وہی غریب زکوٰۃ میں وصول کیا گیا مال کسی امیر کو فروخت کر دیتا ہے تو امیر کے لیے یہ خرید و فروخت جائز ہے۔

(۵) کسی نے مستحق کو زکوٰۃ ادا کر دی پھر اس مستحق نے وہی مال زکوٰۃ کسی غنی کو بطور ہدیہ تحفہ دے دیا تو اس غنی کا اس تحفہ کو قبول کرنا درست ہے۔

مختصر یہ کہ مال زکوٰۃ میں حیلہ شرعی جائز ہے جیسا کہ سید کو براہ راست زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اگر اس کی مال زکوٰۃ سے مدد کرنا پڑے تو مال زکوٰۃ پہلے کسی مستحق کی ملکیت کریں گے پھر وہ مستحق وصول شدہ مال زکوٰۃ کو بطور ہدیہ سید کو دیدے تو یہ طریقہ جائز ہے۔ مدارس اسلامیہ میں زکوٰۃ کی رقم میں یہی حیلہ بروئے کار لایا جاتا ہے۔ لوگ مال زکوٰۃ مدرسہ کے ہتھم کو دے جاتے ہیں۔ ہتھم اسی مال زکوٰۃ کو طلباء میں سے غیر سید اور مستحق کی ملکیت میں دے دیتا ہے پھر اگر وہی مستحق طالب علم اپنی خوشی سے وہ رقم مدرسہ کو یا ہتھم کو واپس کر دیتا ہے تو یہ واپسی بطور ہدیہ ہوگی۔ اب ہتھم اسے جہاں چاہے خرچ کرے شرعاً جائز ہے لیکن مال زکوٰۃ اس حیلہ کے بغیر اگر کوئی شخص مدرسہ کی تعمیر یا مدرسین کی تنخواہ پر خرچ کرے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ زکوٰۃ کا مال وصول کرنے والے کا صاحب قبضہ ہونا اور مستحق ہونا ضروری ہے۔ مدرسہ کی عمارت صاحب قبضہ نہیں اور مدرسین عام طور پر مستحقین میں شامل نہیں ہوتے۔ اس حیلہ کی اصل وہ حدیث پاک ہے جو صحاح ستہ میں مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ بریرہ رضی اللہ عنہا کے ہاں کسی نے صدقہ کا گوشت بھیجا انہوں نے اسے پکا یا حضور ﷺ نے پوچھا کہ ہنڈیا میں کیا کچ رہا ہے؟ عرض کی گوشت ہے۔ فرمایا اس میں سے مجھے بھی

کھاؤ۔ عرض کی یہ صدقہ کا ہے اور صدقہ آپ کے لیے جائز نہیں۔ فرمایا تمہارے لیے صدقہ تھا اور اب تم ہمیں دو گی تو وہ صدقہ نہیں بلکہ ہدیہ ہوگا۔ اس سے علمائے اصول نے ایک قانون نکالا کہ ملک کی تبدیلی سے مملوک چیز کا حکم بھی بدل جاتا ہے۔

اشکال: یہاں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مقروض اگر قرضہ ادا کر دے اور پھر بھی بقدر نصاب اس کے پاس مال ہو تو اسے زکوٰۃ لینا بہتر نہیں یعنی جائز ہے۔ حالانکہ اس سے قبل باب ۱۱۵ میں ایسے شخص پر خود اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنے کو واجب فرمایا۔ ایک طرف زکوٰۃ ادا کی گئی واجب اور دوسری طرف دوسروں سے زکوٰۃ لینا بھی جائز یہ دونوں باتیں اکٹھی نہیں ہو سکتیں لہذا ان دونوں کا کیا مفہوم ہوگا؟

جواب: اس باب میں ”فضل تجب فیہ الزکوٰۃ“ میں حرف ”لا“ کا تب سے سہوارہ گیا اور یہ ریت ایسی چلی کہ ہر آنے والے نے اسی کو اپنایا۔ اگر اس حرف کو یہاں لکھا جاتا تو مفہوم یہ ہوتا کہ مقروض کے پاس جب قرض ادا کرنے کے بعد اتنا مال بچ جائے کہ اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو تو اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے اور ”لا“ کی غیر موجودگی میں مفہوم بالکل درست نہیں۔ اسی بات کو تفصیل کے ساتھ احکام القرآن میں بیان کیا گیا ہے۔

فثبت ان المراد الغريم الذي لا يفضل له عمالي يده بعد قضاء دينه مقدار مائتي درهم او ما يساويها فيجعل المقدار المستحق بالدين مفا في يده كانه في غير ملكه وما فضل عنه فهو فيه بمنزلة من لا دين عليه. (احکام القرآن ج ۳ ص ۱۲۶ از آیت انما الصدقات للفقراء)

لہذا ثابت ہوا کہ قرض دار سے مراد ایسا شخص ہے کہ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس دو سو درہم یا اس کے مساوی کی مالیت نہ بچے اب جو کچھ اس کے پاس ہے وہ تو قرضہ ہونے کی وجہ سے یوں ہوگا کہ وہ اس کی مالیت ہی نہیں اور جو کچھ قرضہ سے بچ گیا وہ ایسا کہ اس پر قرضہ نہیں۔

خلاصہ یہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی عبارات میں تطبیق کا صرف یہی طریقہ ہے کہ اس باب میں ”فضل تجب الخ“ میں ”لا“ تجب“ اعتبار کیا جائے۔

### صدقہ فطر کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نافع نے بتایا کہ آپ صدقہ فطر اس کے مال کے پاس عید الفطر سے دو یا تین دن پہلے ہی بھیج دیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے۔ صدقہ فطر کا ادا کرنا قبل اس کے کہ کوئی شخص عید گاہ کی طرف نماز عید پڑھنے جائے ہم ایسی جلدی کو پسند کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

### ۱۲۷۔ بَابُ زَكْوَةِ الْفِطْرِ

۳۳۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَتَعَجَّلُ بِزَكْوَةِ الْفِطْرِ رَأَى الَّذِي تَجْمَعُ عِنْدَهُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَتَوَمَّنُ أَوْ قَلْبُو.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِعِجْنَا تَعَجَّلَ زَكْوَةَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ الرَّجُلُ إِلَى الْمُصَلَّى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

لفظ فطری یا تو افطار سے یا فطرہ سے ماخوذ ہے کیونکہ اس کا وجوب ماہ رمضان المبارک کے گزرنے یا عید کے دن سے انظار شروع ہونے پر واجب ہوتا ہے اس لیے اسے صدقہ فطر کہا گیا۔ اصطلاح شرع میں اس کے وجوب کا تعلق عید کے دن کے ساتھ ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ایک دن کی خوراک پر قادر ہونے والے پر بھی لازم ہے۔ امام مالک صاحب نصاب پر لزوم کا قول فرماتے ہیں۔ اس کا نصاب نامی ہو یا غیر نامی عام ہے اور امام ابو حنیفہ کے ماننے والے (احناف)



بھی ہر صاحب نصاب پر اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ خواہ نصاب پر سال گزر چکا ہو یا نہ۔ صدقہ فطر کی مقدار بمطابق حدیث یہ ہے کہ ایک صاع کھجوریں یا جو اور نصف صاع گندم، آٹا وغیرہ۔ اس کی ادائیگی ہر مسلمان صاحب نصاب پر اپنی طرف سے اپنے غلاموں اور اپنی زیر تربیت اولاد کی طرف سے ہے۔ حضور ﷺ نے عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے اس کی ادائیگی کا حکم فرمایا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی متفق علیہ روایت ہے۔

”صاع“ سرزمین حجاز میں ان دنوں ایک پیانہ کا نام تھا۔ ہم اپنی پنجابی زبان میں جس طرح ”ٹوپا“ کہتے ہیں۔ اس پیانہ کے ذریعے مختلف اشیاء (گندم، جو، چاول وغیرہ) ماپ کر خریدی جینی جانی تھیں۔ صاع چونکہ مختلف عربی ممالک میں مستعمل تھا۔ عراق، یمن اور حجاز کے صاع میں باہم فرق تھا چونکہ رسول اللہ ﷺ سرزمین حجاز سے تعلق رکھتے تھے اس لیے آپ کے ارشاد گرامی میں صاع سے مراد صاع حجازی ہوگا۔ اس میں سمانے والی چیز کی وزن کے اعتبار سے مقدار تین سوا کا دن تولد بنتی ہے۔ یعنی پاکستانی سیر جو چاندی والے اسی روپے کے وزن کے برابر ہوتا ہے۔ اس حساب سے ایک ”صاع“ چار سیر ڈیڑھ پاؤ اور ایک تولہ ہوا۔ اس حساب سے جن اشیاء کا پورا صاع دینے کا حکم ہے۔ وہ مذکورہ مقدار ادا کرے اور جن میں نصف صاع کا ارشاد ہے۔ ان میں دو سیر تین چھٹانک اور چھ ماہہ ادا کرے۔ یہ تحقیق ”فتاویٰ رضویہ“ ج ۳ سے اخذ کی گئی ہے مزید وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

صدقہ فطر عید پڑھنے سے پہلے ادا کر دینا بہت بہتر ہے کیونکہ اس طرح غرباء اور فقراء بھی عید کے لیے خرید و فروخت کر سکیں گے۔ نیز احادیث میں آتا ہے کہ صدقہ فطر کی ادائیگی کے بغیر روزے معلق رہتے ہیں۔ ان کی بارگاہ الہی میں شرفیابی صدقہ فطر کی ادائیگی کے ساتھ ہے لہذا اس مقصد کے حصول کے لیے بھی جلدی ادا کرنے میں بہت فائدہ ہے۔ ایک اور حدیث پاک میں صدقہ فطر کو روزوں کا میل دور کرنے کا ذریعہ بھی فرمایا گیا۔ بہر حال عید کے دن سے پہلے ادا کر دینا اچھا ہے۔ اگرچہ اس کا وجوب عید الفطر کی رات کے اختتام اور صبح صادق کے شروع کے ساتھ ہے۔ اس لیے ہر اس شخص پر سے صدقہ فطر ختم ہو جائے گا جو عید الفطر کی صبح صادق سے پہلے انتقال کر گیا اور جو اس وقت سے پہلے پیدا ہو گیا اس کا صدقہ فطر ادا کرنا پڑے گا۔

### زیتون کی زکوٰۃ کا بیان

### ۱۲۸۔ بَابُ صَدَقَةِ الزَّيْتُونِ

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے خبر دی کہ زیتون کی زکوٰۃ عشر ہے۔

۳۳۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ صَدَقَةُ الزَّيْتُونِ الْعَشْرُ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ جب زیتون پانچ وقت یا اس سے زائد نکلے۔ (تو اس پر عشر ہے) اس بارے میں زیتون کے تیل کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ زیتون کے پھل کا لحاظ ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ زیتون خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا حَوَّجَ مِنْهُ خَمْسَةُ أَوْ سِتِّي فَصَاعِدًا وَلَا يُلْتَفَتُ فِي هَذَا إِلَى الزَّيْتِ لِأَنَّمَا يُنْظَرُ فِي هَذَا إِلَى الزَّيْتُونِ وَأَمَّا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَمُتَى قَلِيلِهِ وَكَثِيرِهِ الْعَشْرُ.

روایت مذکورہ میں موجود اختلاف ”باب ما يجب فيه الزکوٰۃ“ کا حصہ ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ زمین سے قلیل و کثیر نکلنے والی چیز پر عشر کا قول فرماتے ہیں اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کی پانچ وقت مقدار (کم از کم) مقرر فرماتے ہیں۔ نئی بات یہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ یہاں زیتون کے تیل کے پانچ وقت نہیں بلکہ اس کے پھل کے پانچ وقت لیتے ہیں۔ یاد رہے کہ سرزمین عرب میں زیتون اور اس سے نکلنے یا بنانے جانے والا تیل دونوں فروخت ہوتے ہیں۔

## زکوٰۃ کے متعلق چند ضروری مسائل

مسئلہ نمبر ۱: زکوٰۃ کی اشیاء مختلف ہیں۔ (۱) جانوروں کے نصاب پر زکوٰۃ کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔ بہر حال چار پائے ایسے ہونے چاہئیں جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارہ کرتے ہوں (۲) مال تجارت (۳) سونا (۴) چاندی۔ ان اقسام کے لیے بھی سال گزارنا شرط ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۲۲۲ کی طویل مہارت کا خلاصہ)

مسئلہ نمبر ۲: گھر میں استعمال ہونے والا سامان بشرطیکہ وہ سونا چاندی کا نہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ان کی مقدار خواہ کتنی ہو۔  
 مسئلہ نمبر ۳: کارخانہ کی مشینری، مکانات اور قہرّم کے آلات جو ذریعہ کمائی ہوں ان پر بھی زکوٰۃ نہیں زمین بھی انہی میں داخل ہے خواہ کتنے ہی مربع زمین ہو۔ ہاں ان سے حاصل ہونے والی آمدنی، کرایہ وغیرہ جب نصاب تک پہنچ جائیں تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے جبکہ سال گزار جائے۔ دوکانیں، ٹیکسی رکشا وغیرہ میں بھی یہی مسئلہ ہے کیونکہ یہ سب اشیاء تجارتی اشیاء نہیں ہیں۔

(طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۲۹۲)

مسئلہ نمبر ۴: مذکورہ اشیاء اگر تجارت کے لیے ہیں ذریعہ کاروبار نہیں تو ان کی اصل مروجہ قیمت لگا کر نصاب ہونے کی صورت میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرنا لازم ہے۔ عام کتب فقہ۔

نوٹ: مال تجارت یا نقدی کا نصاب معلوم کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ ساڑھے باون تولے چاندی کی موجودہ قیمت کے برابر ہے تو نصاب مکمل ہو گیا۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں اور اگر زائد ہے تو چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۵: کسی نے قرض دیا لیکن قرض دیتے وقت کوئی تحریر یا گواہ نہ بنایا۔ مقروض نے قرض ادا کرنے کی جتنی مہلت طلب کی تھی وہ بھی گزر گئی۔ اب قرض کی وصولی میں مایوسی ہوگئی۔ اس مایوسی پر دیئے گئے قرض کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہ رہے گی یعنی اگر قرض دینے والا اپنا قرض وصول کرنے سے ناامید ہو گیا تو زکوٰۃ واجب نہ رہی اور اگر ناامیدی نہیں بلکہ تاخیر ہے تو اس قرض کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن ادائیگی فی الحال ضروری نہیں ہاں جب قرض وصول ہوگا تو گزشتہ عرصہ (سالوں) کی زکوٰۃ بھی ادا کرنا ضروری ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۶: زکوٰۃ کے معاملہ میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ جس کو زکوٰۃ کی رقم دی جا رہی ہے وہ صاحب قبضہ ہو لہذا براہ راست مسجد، سرائے وغیرہ کی تعمیر و ترقی پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ دینی مدارس کی تعمیر اس کی کتب کی خریداری وغیرہ پر مال زکوٰۃ جب براہ راست نہیں لگتا تو اس کے لیے مہتمم مدرسہ نے حیلہ شرعی پر عمل کیا جس کا تذکرہ ہم گزشتہ اوراق میں کر چکے ہیں۔

یہاں ایک وضاحت ضروری ہے کہ جب ناظم یا مہتمم حیلہ شرعی کے لیے کسی مستحق طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم دیتا ہے۔ اگر اس وقت یہ شرط لگا دے کہ میں تمہیں یہ رقم اس لیے دے رہا ہوں تاکہ تم اسے واپس میری ملکیت میں دیدو اور پھر میں اسے مدرسہ کی ضروریات پر خرچ کروں تو اس شرط لگانے سے یہ حیلہ درست نہ رہے گا۔ اس کی وضاحت پر قرآن کریم کی آیت پیش کی جاتی ہے۔ فان طلقھا

فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ۔ اگر خاوند اپنی بیوی کو تیسری طلاق دیدے تو وہ عورت اس وقت تک اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔ جب تک کسی دوسرے خاوند سے طلق نہ کرے (اور اس سے طلاق مل جائے اور عدت گزر جائے) شریعت مطہرہ نے تین طلاقیں والی عورت کی واپسی کا طریقہ ”حلالہ“ تجویز فرمایا۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ تین طلاق دینے والا خاوند یا وہ عورت کوئی ایسا آدمی دیکھیں جس سے نکاح درست ہو اور پھر طلاق دینے کی امید بھی ہو۔ اب نکاح ہو گیا۔ ہم بستر کی بعد اس نے طلاق دے کر عورت کو فارغ کر دیا۔ عدت گزرنے کے بعد پہلے خاوند سے نکاح کرنا جائز ہوگا لیکن اس صورت میں حلالہ کرنے والے پر شرط لگا دینا کہ تم اس سے نکاح کر کے اگر فارغ کر دو تو نکاح کرتے ہیں ورنہ نہیں یہ شرط قطعاً درست نہیں۔ اسی طرح اگر غریب طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم دیتے وقت اسے واپس کرنے کا پابند کر دیا تو یہ درست نہ ہوگا۔ اسے اپنے اختیار پر چھوڑ دیا جائے پھر جب اپنے اختیار سے وہ

مدرسہ کے ناظم کو دے دیتا ہے تو یہ اس کا تمام طلبہ اور مدرسہ کے لیے ہدیہ ہوگا اور اس کا ثواب پائے گا اور اگر اس مال زکوٰۃ کو مکمل یا جزوی طور پر اپنے خرچ میں لاتا ہے تو قطعاً گناہ گار نہیں ہوگا کیونکہ اپنی ملکیت میں اسے تصرف کرنے کا اختیار شرع نے دیا ہے۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت اور صحاح ستہ میں مذکورہ حضرت بربرہ رضی اللہ عنہا کے گوشت کا واقعہ (جو ہم بیان کر چکے ہیں) حیلہ شرعی کا جواز پیش کرتے ہیں۔ یہی صورت حال تھی کہ جب محکمہ زکوٰۃ نے مختلف دینی مدارس کو زکوٰۃ دی تو پابندی لگائی کہ اس رقم کو صرف مستحقین طلباء پر خرچ کیا جائے۔ مدرسین کی تنخواہیں، مدرسہ کی کتب پر اٹھنے والے اخراجات، تعمیر و ترقی پر لگنے والی رقم یہ اس زکوٰۃ سے نہیں ہوگی۔ دینی مدارس اس سے بڑی مشکل میں پڑ گئے۔ ایک طرف یہ پابندی اور دوسری طرف لوگوں نے زکوٰۃ وغیرہ دینا بند کر دیا۔ زکوٰۃ سے طلباء مستحقین کو ہی اگر کھانا دیا جائے گا تو انہیں پڑھانے والوں کو مشاہرہ کہاں سے دیا جائے گا۔ ان کتابوں کو کیسے خریدا جائے گا۔ ان کی رہائش کے لیے کمرہ جات کس رقم سے تعمیر ہوں گے؟ ان تمام حالات کے پیش نظر دینی مدارس کے ناظم یا مہتمم صاحبان مذکورہ حیلہ شرعی کو بروئے کار لا کر مدارس دینیہ کے تمام اخراجات پورے کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان مدارس کو اور ان میں پڑھنے پڑھانے والوں کو مزید خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

مسئلہ نمبر ۷: سونا اور چاندی کے زیورات میں اگر قیمتی نگینہ اور موتی جڑے ہوئے ہیں تو اس صورت میں صرف سونے یا چاندی کی زکوٰۃ بشرط نصاب دی جائے گی۔ موتیوں کو اس میں شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ موتیوں اور نگینوں کی زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

مسئلہ نمبر ۸: سونا یا چاندی پر زکوٰۃ جبکہ نقدی کی صورت میں ادا کی جائے تو نقدی کا اعتبار کب سے ہوگا کیونکہ ان کے بھاء میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے تو اس بارے میں قانون و ضابطہ شرعیہ یہ ہے کہ جب زکوٰۃ واجب ہوئی۔ اس وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ ادا کرنے کے وقت کی بیشی کو نہیں لیا جائے گا۔ مثلاً ایک شخص کے پاس آٹھ تولہ سونا سال بھر رہا۔ سال پورا ہونے پر اس کی قیمت فی تولہ تین ہزار رہے تو کل مالیت جو تیس ہزار روپے ہوئے۔ اب شخص مذکورہ نے فوری زکوٰۃ ادا نہ کی۔ دو مہینہ گزرنے پر فی تولہ پانچ سو روپے بڑھ گئے۔ اب کل موجود قیمت اٹھائیس ہزار روپے ہوگی۔ اس صورت میں وہ جو تیس ہزار کی زکوٰۃ دے گا نہ کہ اٹھائیس ہزار کی۔ (عام کتب فقہ)

مسئلہ نمبر ۹: مال زکوٰۃ بہتر ہے کہ اپنے قریبی کو دیا جائے یعنی ایسا رشتہ دار جو زکوٰۃ لینے کا حق دار ہے۔ اس بارے میں قانون یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اپنی اصل اور اپنی فرع کو چھوڑ کر دیگر رشتہ دار حضرات کو زکوٰۃ دے تو دوسرے کو ثواب کا حامل ہے۔ اصول سے مراد والد، دادا، والدہ، نانی اور نینک اور فرس سے اپنی اولاد اور ان کی اولاد خواہ کتنے ہی واسطوں سے ہو۔ اصول و فرس کے فریب ہونے کی صورت میں از روئے شرع آدمی ان کی دیکھ بھال کرنے کا بہر حال پابند ہے۔ ان حضرات کے علاوہ بہن، بھائی ان کی اولاد، چچا، ماما ان کی اولاد انہیں بصورت استحقاق زکوٰۃ دینا بہت اجر و ثواب کا ذریعہ ہے۔ نیز زکوٰۃ دیتے وقت مستحق میں اس بات کا بھی پتہ لگانا چاہیے کہ وہ مال زکوٰۃ کو کہیں حرام طریقہ پر خرچ تو نہیں کرتا۔ اس صورت میں پچنا بہتر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰: میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے کیونکہ ان کا مال اکثر طور پر مشترک ہوتا ہے۔ درختار میں ہے۔ ولا بیسہما ولا اداوز وجیہ ولو مبایعہ یعنی ایسے دو آدمیوں میں نہیں لگے گا۔ جو باہم اولاد کا تعلق رکھتے ہوں یا ان کے درمیان میاں بیوی کا رشتہ ہو اور سوا لہ شامی اگر چہ ابھی صرف طلاق باندہ ہوئی ہو یا مغلظہ (تین طلاق) اور مذکورہ عورت ابھی عدت میں ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱: فرض سمجھئے ایک شخص رمضان شریف میں زکوٰۃ نکالتا ہے۔ اس سال وہ حج پر جانا چاہتا ہے اور حکومت چونکہ چھ ماہ تقریباً قبل ہی حج کی رقم وصول کر لیتی ہے اس طرح اس رمضان میں مثلاً پچاس ہزار روپے برائے حج اس نے حکومت کے خزانے میں جمع کرا دیے تو کیا یکم رمضان کو وہ ان کی زکوٰۃ ادا کرے یا نہ کرے گا؟ اس بارے میں فیصلہ یہ ہے کہ حج کے وہ اخراجات جو کرایہ اور معلم کی فیس وغیرہ کے لیے کائے گئے۔ جو حج پر جانے کی صورت میں حاجی کو واپس نہیں مل سکتے ان کی زکوٰۃ نہ دے۔ ان کے سوا جو

رم واپس مل جاتی ہے اس کا یکم رمضان کے نصاب کے ساتھ حساب لگا کر زکوٰۃ دے۔ شامی میں اس بارے میں یوں لکھا ہوا ہے۔

اذا امسكه ينفق منه كلها يحتاج لحوال الحول  
وقد بقى معه نصاب فانه يترك ذالك الباقي وان  
كان قصده الانفاق منه ايضا فى المستقبل لعدم  
استحقاق صرفه الى حوائج الاصلية وقت حو لان  
الحول.

(رد المحتار ج ۲ ص ۶۲ مطلب فی زکوٰۃ لمن السج وفاء مطبوعہ مصر)

مسئلہ نمبر ۱۲: بعض دفعہ جس کو زکوٰۃ دی جا رہی ہو اسے اگر یہ کہہ دیا گیا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔ خاص کر جب وہ یاد دست یا قریب کا رشتہ دار ہو تو وہ اسے قبول کرنا گوارا نہیں کرتا۔ حالانکہ بہت زیادہ حقدار بھی ہے تو اس کے لیے شامی میں ایک مختاط طریقہ لکھا گیا ہے۔ فلو سماها هبة او فرضا تجزیه فی الاصح اگر زکوٰۃ دینے والا مال زکوٰۃ کو زکوٰۃ کا نام دینے کی بجائے ہبہ یا قرض کہہ کر دے دیتا ہے تو یہ زکوٰۃ ہو جائے گی۔ یہاں ایک بات قابل توجہ ہے کہ جب کسی نے بصورت قرض، زکوٰۃ کی رقم کسی کو دی حالانکہ دل میں نیت زکوٰۃ ہی ہے تو مقروض جب گنجائش ملے پھر یہی رقم واپس کرنے لگے تو اسے لینا درست نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتا ہے کہ میں نے یہ قرض تمہیں معاف کر دیا تھا۔ (کتب خبر)

مسئلہ نمبر ۱۳: مقروض کو زکوٰۃ دینا چاہتا ہے تو یہ سمجھ لینا کہ قرضہ میں سے اتنی رقم میں نے اسے بطور زکوٰۃ دے دی بقیہ واپس لوں گا۔ یہ طریقہ درست نہیں۔ اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی بلکہ درست طریقہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم مقروض کے حوالہ کرے۔ وہ قبضہ کرنے کے بعد جس قدر چاہے اسے قرض ادا کرنے کی صورت میں واپس کر دے یا قرضہ لینے والا قرض دی گئی رقم بہ نیت وصولی قرض مقروض سے لے کر قبضہ میں لے لے پھر واپس لوٹائے اور اب کے لوٹاتے وقت نیت زکوٰۃ کر کے مقروض کے قبضہ میں دیدے۔ بہر حال قرض معاف کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اس کی تفصیل در مختار مع رد المحتار شامی ج ۲ ص ۲۷۰ کی عبارت کا خلاصہ۔

مسئلہ نمبر ۱۴: کسی مقروض نے صاحب نصاب سے کہا کہ میں نے فلاں آدمی کا اتنا قرض ادا کرنا ہے۔ مجھے حق دار سمجھتے ہوئے تم زکوٰۃ دے دو یا میری طرف سے فلاں کا قرض، زکوٰۃ کے مال سے ادا کر دو۔ اس نے ایسا کیا تو زکوٰۃ ادا ہوگئی اور اگر مقروض کو اطلاع کیے بغیر اس کی رضامندی کے بغیر اس کا قرض کسی نے مال زکوٰۃ سے ادا کر دیا تو اس صورت میں زکوٰۃ نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۵: سید محتاج ہو تو اسے زکوٰۃ دی جائے یا نہ؟ اگرچہ بعض علماء اس کے جواز کے قائل ہیں اور دلیل یہ پیش فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دوران قدس میں غریب سادات کے لیے شمس نکالا جاتا تھا جس سے ان کی ضروریات پوری ہو کر تھیں۔ اب شمس کا معاملہ ختم ہو گیا لہذا ان کو زکوٰۃ دینی جائز ہے لیکن فتویٰ یہ ہے کہ سید کو زکوٰۃ نہیں لینی چاہیے خواہ وہ کتنا ہی غریب کیوں نہ ہو۔ ہاں اگر مذکورہ حیلہ جو ہم نے بیان کر دیا ہے اس پر عمل کر کے لے لے تو درست ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اپنے فتاویٰ رضویہ میں اس کو شرح وسط سے تحریر فرماتے ہیں جس میں سے چند طور پیش خدمت ہیں۔

زکوٰۃ سادات کرام اور سارے نبی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ ثلاثہ بلکہ ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا اجماع قائم ہے۔ امام شعرانی "میزان" میں فرماتے ہیں کہ ائمہ اربعہ نے فرض صدقہ کو نبی ہاشم اور نبی عبدالمطلب پر حرام بلا اتفاق کہا اور وہ پانچ شخص ہیں۔ آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن عبدالمطلب اور یہ مسئلہ مسائل اجماع و اتفاق سے ہے۔ اول تا آخر تمام متون مذہب بے شذوذ و عامہ شروح معتدہ اور فتاویٰ مستندہ اس حکم پر متفق ہیں اور خود حضور ﷺ سے

متواتر حدیثیں اس باب میں وارد ہیں۔ اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے۔ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور ﷺ سے نقل کی ہیں (ان سب کا ذکر فرمانے کے بعد آپ فرماتے ہیں) بالجملة جب حدیث وہ کہتی ہے اور فقہ یہ پھر خلاف کی طرف راہ کہاں؟ اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا منشاء غلط ہے۔ ایک مجروح، مقدوح، متروک روایت ہے جو ابو عصمہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سب حرمت مال غنیمت سے شمس ملنا تھا۔ اب کہ وہ نہیں ملتا زکوٰۃ نے عود کیا۔ (یعنی آپ فرماتے ہیں کہ جب شمس بند ہو گیا تو مانع زکوٰۃ اب جواز زکوٰۃ بن جائے گا) یہ روایت جو امام سے ذکر کی گئی ہے۔ یہ روایت درلایحیح نہیں اور جبکہ امام طحاوی کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہے حالانکہ امام طحاوی یہاں تک کہتے ہیں کہ بنی ہاشم کے غلام اور موالیٰ پر بھی زکوٰۃ حرام ہے پھر اس کے جواز کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

(فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۳۹۱)

مسئلہ نمبر ۱۶: اگر کسی کی والدہ سیدہ ہے لیکن والد غیر سید ہے تو اس صورت میں اولاد غیر سید ہے تو اس صورت میں اولاد غیر سید ہو گی کیونکہ نسب کا تعلق والد کے ساتھ ہوتا ہے لہذا اس صورت میں ان دونوں میاں بیوی کی اولاد بوجہ غیر سید ہونے کے بصورت غربت حق دار زکوٰۃ ہوگی اور ان کو سید نہیں کہلوانا چاہیے۔

مسئلہ نمبر ۱۷: کسی ایسے بد مذہب کو زکوٰۃ دینا ہرگز ہرگز جائز نہیں جس کی بد مذہبی حد کفر تک پہنچ چکی ہو۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ”ردالمحتار“ ج ۲ ص ۶۳۳ پر ہے۔ ”لا يجوز ولم يذكر فيه خلافا وبه علم انه ظاهر الرواية عن الكل. زکوٰۃ ادا کرنا بد مذہب کو جائز نہیں، اس میں کوئی اختلاف مذکور نہ ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہی تمام سے ظاہر روایت ہے۔“

مسئلہ نمبر ۱۸: آج کل گلی گلی میں ڈپنسریاں کھلی ہوئی ہیں۔ ان کے چلانے والے زکوٰۃ بھی وصول کرتے ہیں اور قربانی کی کھالیں بھی لیتے ہیں۔ اس بارے میں اہم مسئلہ یاد کرنا ضروری ہے کہ قربانی کے جانور کی کھال جب قربانی دینے والا بیچ دیتا ہے۔ اس کی رقم اور زکوٰۃ دونوں کا مصرف ایک ہی ہے لہذا ان دونوں اقسام کے پیسوں سے اس شفاخانے کے ملازمین کی تنخواہ، ڈاکٹروں کی تنخواہ، کمزور جات کی تعمیر اور فرنیچر وغیرہ کی خرید پر اسے صرف کرنا ہرگز جائز نہیں ہے پھر ایسے شفا خانوں میں پرچی لے کر امیر و غریب کوئی بھی بلا امتیاز مفت دوالے جا سکتا ہے لہذا ایسے پیسوں سے دوائی خانہ چلانا ممنوع ہے ورنہ زکوٰۃ والوں کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور اس کے جوابدہ دوا خانہ چلانے والے بھی ہوں گے اور حقیقت حال پر مطلع ہونے پر زکوٰۃ دینے والے بھی نہ بچ سکیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۹: مال زکوٰۃ سے دینی کتب خرید کر کسی لائبریری میں رکھ دینے سے بھی ادا سگی زکوٰۃ نہ ہوگی اگرچہ صدقہ جاریہ کا ثواب ملتا رہے گا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کتب وقف ہو جائیں گی اور وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا لیکن زکوٰۃ میں مال زکوٰۃ کا کسی مستحق کو مالک بنانا نہایت ضروری ہے۔ ہاں اس طرح کے کاموں میں صرف کرنے کے لیے صاحب ردالمحتار نے ایک طریقہ ذکر فرمایا ہے۔ اس پر عمل کر کے دونوں فوائد حاصل کیے جا سکتے ہیں۔

صاحب زکوٰۃ، زکوٰۃ کی رقم کسی فقیر کو دیدے پھر اس سے

ان يتصدق بمقدار زكوتہ علی فقیر ثم يامرہ

کہے کہ اس کو مذکورہ باتوں پر خرچ کرو۔ اس میں زکوٰۃ دینے والے کو اپنا ثواب اور فقیر کو فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا الگ ثواب ملے گا۔

بعث ذالك في الصرف في هذه الوجوه فيكون لصاحب المال ثواب الزكوة وللفقير ثواب هذه

الصرف كذا في المحيط. (ردالمحتار ج ۲ ص ۳۲۵)

مسئلہ نمبر ۲۰: اگر کسی نے کچھ نقدی وغیرہ اپنی بچیوں کی شادی کے لیے رکھی ہوئی ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ ہاں اگر مذکورہ حصہ لڑکیوں کی ملکیت کر دیتا ہے اور لڑکیاں ابھی نابالغ ہیں تو پھر اس کی زکوٰۃ لازم نہ ہوگی کیونکہ باپ کی ملکیت ختم ہوگئی اور نابالغ کے

مال کی ویسے ہی زکوٰۃ نہیں۔ یونہی اگر کسی عورت کو والدین یا سرال کی طرف سے زیور ملا تو اس کی چونکہ وہی مالک ہے لہذا زکوٰۃ اسے ہی دینا پڑے گی خاوند کو نہیں کیونکہ عورت خود بالغ ہے اور صاحب نصاب بھی ہے اور خاوند اس کا مالک نہیں۔ ان چند مسائل کے علاوہ اگر آپ تفصیل سے دیکھنا چاہیں تو ”فتاویٰ رضویہ“ ج ۳ مصنفہ امام اہل سنت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا مطالعہ کر لیں۔



## ۴۔ کتاب الصیام

### روزوں کے احکام کا بیان

۱۲۹۔ باب الصوم لِرُؤْيَةِ الْهَيْلَالِ  
وَإِلَافْطَارٍ لِرُؤْيَتِهِ

چاند دیکھ کر روزہ شروع کرنا اور چاند دیکھ کر ہی  
رمضان ختم ہونا

۳۳۹۔ أَحْبَبَ نَا مَالِكُ حَدَّثَنَا نَزْفَعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ  
دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا  
الْهَيْلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ عَمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا  
لَهُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع اور عبد اللہ  
بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول کریم  
ﷺ نے رمضان پاک کا تذکرہ فرمایا اور فرمایا جب تک  
چاند نہ دیکھ لو روزے شروع نہ کرو اور چاند دیکھے بغیر روزے ختم نہ  
کرد اور اگر تم پر مطلع ابر آلود ہو جائے تو اس کی گنتی کر لو۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ  
عنه کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

چاند دیکھ کر رمضان شروع ہونا اس بارے میں ائمہ نے اختلاف فرمایا امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما صرف ایک  
آدی کی گواہی سے رمضان شروع ہونے کا قول فرماتے ہیں اور ایک ہی کی گواہی سے رمضان کا چاند بھی ثابت ہونے کے قائل ہیں۔  
ان دونوں اوقات میں خواہ مطلع ابر آلود ہو یا صاف ہو۔ امام مالک رضی اللہ عنہ ہر حال میں دو کی گواہی ضروری قرار دیتے ہیں۔ امام  
اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے ہاں تفصیل یہ ہے کہ رمضان کے شروع ہونے کے لیے بصورت مطلع ابر آلود ہونے کے ایک عادل کی  
گواہی کافی ہے اور صاف ہونے کی صورت میں جمع غیر کی گواہی ضروری ہے۔

عید کے چاند کے لیے بصورت ابر آلود ہونے کے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے اور مطلع صاف ہو تو جمع  
غیر کی گواہی لازمی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جب مطلع صاف ہے اور عوام کی غالب اکثریت دیکھنے کی صلاحیت بھی رکھتی ہے تو اس  
صورت میں ایک دو کا دیکھنا اور دوسروں کا نہ دیکھ پانا کوئی اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ کوئی روکاؤٹ نہیں۔

### اختلاف مطلع کا بیان

مطلع مختلف ہونے کی صورت میں ایک جگہ دیکھا گیا چاند دوسری جگہ کے لیے معتبر ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں ائمہ حضرات کا  
اختلاف ہے۔ اس سلسلہ میں حقیقت کے قریب جو بات نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ جن دو شہروں یا مقامات میں ایسی دوری نہ ہو جو انہیں  
بالکل الگ کر دے بلکہ قریب قریب ہونے کی وجہ سے وہ ایک شہر کا حکم رکھتے ہوں۔ ان میں سے کسی ایک جگہ چاند کا دیکھا جانا  
دوسری جگہ بھی اعتبار کر لیا جائے گا۔ اگر دونوں میں دوری ہے جیسا کہ مکہ و بغداد اس صورت میں ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے  
لیے نا کافی ہوگی۔ اس کے پیش نظر موجودہ ترقی یافتہ نہایت تیز رفتار وسائل کے ہوتے ہوئے مثلاً کسی نے جدہ میں چاند دیکھا اور چار  
ساڑھے چار گھنٹوں میں وہ پاکستان آ کر چاند دیکھے جانے کی گواہی دیتا ہے تو اس کی گواہی پر پاکستان میں چاند ہونے کا حکم نہیں دیا

جائے گا۔ یہاں کے باشندوں کو اپنی سرزمین پر دیکھنا ضروری ہے خواہ ایک دن بعد یا دو دن بعد نظر آئے۔

## رؤیت ہلال کمیٹی کے اعلان کا حکم

پاکستان میں کافی سالوں سے رؤیت ہلال کمیٹی مقرر ہے جو چاند ہونے یا نہ ہونے کے اعلان کی ذمہ دار ہے۔ طریقہ کار کچھ یوں ہے کہ ایک مرکزی کمیٹی اور اس کے تحت چار صوبائی کمیٹیاں پھر ان کے تحت ذول کمیٹیاں ہیں۔ مقرر کردہ کسی کمیٹی کے پاس اگر چاند دیکھنے کی گواہی آتی ہے تو وہ جانچ پڑتال کے بعد اس سے مرکزی کمیٹی کو مطلع کرتی ہے پھر مرکزی کمیٹی کا چیئرمین ریڈیو اور ٹیلیویشن پر اپنے فیصلہ کا اعلان کرتا ہے۔ اس اعلان پر پورے ملک کے مسلمان عمل کرتے ہیں۔ اس طریقہ کار پر بعض علمائے کرام کو اعتراض ہے۔ ان کا اولاً یہ کہنا ہے کہ ریڈیو اور ٹیلیویشن کی خبر ہی معتبر نہیں لہذا ان پر کیا گیا اعلان بھی غیر معتبر ہے حالانکہ اعلان اور شہادت دو الگ الگ باتیں ہیں۔ اگر ایک شخص ریڈیو یا ٹیلیویشن پر آکر کہتا ہے کہ میں چاند دیکھے جانے کی گواہی دیتا ہوں اسے تسلیم کر لیا جائے۔ یہ گواہی ہے اور قابل تسلیم نہیں لیکن دو چار آدمی گواہی کسی قاضی کے پاس جا کر ادا کرتے ہیں اور قاضی ان کی چھان بین کرنے کے بعد گواہی کو قبول کرے اور ثبوت شرعی مل جانے کے بعد ریڈیو وغیرہ پر اعلان کرتا ہے تو اعلان کرنے میں کوئی خرابی نہیں لہذا شہادت خبر اور اعلان کے مابین فرق ملحوظ نہ رکھنا درست نہیں۔ ہم اس موقع پر ماہنامہ ضیاء کے حرم ۱۹۸۵ء کے شمارہ سے علامہ پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ کا مضمون ہدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے حقیقت حال سمجھنے میں کافی مدد ملے گی۔

## ضیاء حرم (رسالہ)

فقہائے کرام نے جب توپ کی گونج دار آواز اور قدیلوں کی روشنی کو طرق موجبہ میں شمار کیا ہے جو رؤیت ہلال کے لیے شرعی شہادت ہیں تو ٹیلیویشن اور ریڈیو کے اعلانات کو طرق موجبہ میں شمار نہ کرنا بے انصافی کی انتہا ہے۔ رؤیت ہلال کمیٹی شرعی شہادات کے بعد رؤیت کا فیصلہ کرتی ہے اور اس کا چیئرمین صاف الفاظ میں اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شرعی ثبوت کی بنا پر رؤیت کے تحقق ہونے کا فیصلہ کیا ہے اور ہم اعلان کرتے ہیں کہ کل رمضان ہوگا یا عید ہوگی۔ اس کے بیان سے جو علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے وہ اس علم شرعی سے بدرجہا اتنی وارفع ہے جو توپ کی گونج سے حاصل ہوتا ہے۔ باقی رہا اعلان رؤیت یہ بھی حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کی تعمیل ہے کہ جس میں یوں آیا ہے کہ ایک اعرابی نبی یا ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی خدا نہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! پھر فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! حضور ﷺ نے فرمایا: اسے ہلال لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔ اس حدیث کو صحاح ستہ میں سے پانچ نے ذکر کیا ہے اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان کو اس بنا پر نظر انداز کر دیا گیا ہو کہ نہ ہم نے چاند کو خود دیکھا ہے نہ ہمارے سامنے دو گواہوں نے شہادت دی ہے۔ اس لیے ہم اس اعلان پر عمل کرنے کے لیے تیار نہیں۔ سیدھی بات تو یہ ہے کہ اگر یہ اعلان معتبر نہ ہوتا تو صادق برحق حضرت محمد ﷺ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کو اعلان کرنے کا حکم نہ دیتے۔ حاکم اسلام کے فیصلہ کا اعلان سنت ہلال رضی اللہ عنہ ہے اور اس پر عمل کرنا جملہ صحابہ کرام رضوان اللہ کی سنت ہے۔ یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ گواہ کا گواہی دیتے وقت قاضی کی عدالت میں موجود ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی اس پر جرح کر سکے۔ اس کے عادل یا فاسق، صادق یا کاذب ہونے کا فیصلہ کر سکے۔ تاریخی نوٹ ریڈیو، ٹیلیویشن کے ذریعہ اگر کوئی شہادت دے گا تو شرعاً معتبر نہیں ہے لیکن اگر گواہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو کر گواہی دیتا ہے اور قاضی اس پر جرح کر کے اس کی گواہی کو قبول کر لیتا ہے اور اس کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کرتا ہے تو اس کے بعد قاضی یا قاضی کے نائب سے ٹی وی اور ریڈیو کے ذریعہ یہ اعلان کرنا کہ شرعی شہادت



کے مطابق چاند کی رویت ثابت ہوگئی ہے اور میں اعلان کرتا ہوں کہ ماہ رمضان یا ماہ شوال کا آغاز ہو گیا ہے۔ ایسے اعلان کی حجت موجبہ لعلم الشرعی ہونے میں قطعاً کوئی شک نہیں ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے منادی کے اعلان توپوں کے فائر اور قدیل روشن کرنے کو بھی طرق موجبہ میں قرار دیا ہے۔ اسی طرح کوئی اور علامت مقرر کرنے کو بھی جائز رکھا ہے۔ مولوی عبدالحمید لکھنوی نے اپنے فتاویٰ ”معلم الفقہ“ میں لکھا ہے توپوں کی آواز سن کر اظہار کرنا درست ہوگا کیونکہ توپوں کا چلنا عادت شائع کے مطابق عہد بموجب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے۔ جب توپوں کے گولوں کی گڑگڑاہٹ جو محض علامت ہے، طرق موجبہ میں شمار ہوتی ہے جبکہ یہاں نہ کوئی عبارت ہے اور نہ کوئی نص تو جب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین خود نمودار ہوتا ہے اور اپنی آواز سے رویت کا اعلان کرتا ہے۔ اس کے اعلان کو طرق موجبہ میں شمار کیوں نہ کیا جائے؟ آسانی کے لیے حسب ذیل تفہیمات ملاحظہ کر لیں۔

(۱) کوئی شہادت اس وقت تک معتبر نہیں جب تک گواہ قاضی کے روبرو بذات خود پیش نہ ہو، ٹی وی، ریڈیو، تاریکی فون وغیرہ پر شہادت نہ شرعاً معتبر ہے اور نہ ہی اس پر عمل ہوتا ہے۔

(۲) قاضی کی عدالت میں گواہوں کی شہادتوں کو معتبر سمجھتے ہوئے رویت ہلال کے بارے میں جو فیصلہ کیا جائے اس کا اعلان ملک کے جس جس حصہ میں پہنچے گا وہاں اس پر عمل کرنا ضروری ہے (یعنی شرعاً عمل کرنا ضروری ہے)۔

(۳) اگر بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں مگر اعلیٰ تحقیق کا فتویٰ یہ ہے کہ جن ممالک میں بہت ہی زیادہ دوری ہو۔ ان میں اختلاف مطالع کا خیال رکھا جائے گا۔ اگر زیادہ دوری نہ ہو تو ملک کے ایک حصہ میں چاند نظر آنے سے تمام ملک میں اس کے مطابق عمل ہوگا۔ زونل کمیٹی جو مرکزی ہلال کمیٹی کو ٹیلی فون پر اپنے فیصلہ سے مطلع کرتی ہے یا ریڈیو، ٹیلی ویژن پر چاند کی رویت یا عدم رویت کا اعلان کرتی ہے۔ وہ اطلاع یا اعلان شہادت نہیں ہے۔

قارئین کرام! مولانا علامہ پیر محمد کرم شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحریر کے پڑھنے کے بعد یہ بات واضح ہوگئی کہ اعلان، اطلاع اور شہادت میں فرق ہے۔ محترمین اعلان کو شہادت سمجھ کر اعتراض کرتے ہیں جو درست نہیں۔

روزہ رکھنے والے پر کس وقت کھانا

۱۳۰ - بَابُ مَنْ يَحْرُمُ الطَّعَامَ

حرام ہو جاتا ہے؟

عَلَى الصَّائِمِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہمیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہلال رات کو اذان دیتا ہے تو تم اس کے بعد کھا یا پیا کرو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم کی آواز آئے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں سالم سے زہری نے اسی طرح کی حدیث بیان کی کہا کہ ابن ام مکتوم اس وقت تک اذان نہ دیتے تھے جب تک انہیں یہ نہ کہا جاتا کہ تحقیق صبح ہوگئی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ رمضان شریف میں لوگوں کو سحری کرنے کے لیے اذان دیا کرتے تھے اور حضرت ابن ام مکتوم طلوع فجر کے بعد نماز کے لیے اذان دیا کرتے تھے اس لیے حضور ﷺ نے فرمایا: کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم

۳۴۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلَا يُنَادِي بِلَيْلٍ فُكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ.

۳۴۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ كَانَ بِلَالٌ يَنَادِي بِلَيْلٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ لِسُحُورِ النَّاسِ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يَنَادِي لِلصَّلَاةِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ، فَلْيَذِكْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ.

اذان دیں۔

مذکورہ روایت میں دو مرتبہ اذان کہنے کا ثبوت ملتا ہے۔ ایک سحری کے لیے اور دوسری نماز فجر کے لیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا طلوع فجر سے پہلے رات کے وقت اذان دینا اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور کچھ اور فقہاء اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اذان وقت سے قبل جائز ہے یعنی کسی نماز کے وقت شروع ہونے سے قبل اگر اذان کہی گئی تو وہی اذان کافی ہوگی اُمادہ کی ضرورت نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وقت سے پہلے دی گئی اذان نامعتبر ہے لہذا وقت شروع ہونے پر دوبارہ کہی جائے گی کیونکہ اذان کی مشروعیت کی وجہ یہی ہے کہ اس سے نماز کے وقت کے دخول کی خبر دی جائے تاکہ لوگ جماعت میں شامل ہونے کی تیاری کریں۔ رہا حضرت بلال رضی اللہ کا وقت صبح سے قبل اذان کہنا تو یہ لوگوں کو سحری کھانے کے لیے اور اٹھنے کی اطلاع کے لیے تھا نہ اس لیے کہ اس سے صبح کی نماز کا وقت شروع ہونا بتایا جا رہا تھا۔ حدیث پاک میں یہ بات صراحتاً مذکور ہے۔

جناب سرہرہ بن جناب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بلال کی اذان تمہیں ہرگز دھوکہ میں نہ ڈالے اور نہ ہی صبح کی عمودی روشنی یہاں تک کہ وہ پھیلنا شروع ہو جائے۔

عبداللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ وہ اذان اس لیے دیتا ہے تاکہ رات عبادت کرنے والے گھر آ کر سحری کھالیں اور اس لیے تاکہ سونے والے اٹھ کھڑے ہوں۔

صحیح مسلم میں مذکورہ احادیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان نماز صبح کے لیے نہ ہوتی تھی بلکہ تہجد گزاروں کو سحری کھانے کی اطلاع کرنے کے لیے کہ اب وہ سحری کھالیں اور ان لوگوں کو جو آرام کر رہے ہوں انہیں بیدار کرنے کے لیے تاکہ اٹھ کر سحری تیار کریں اور روزہ رکھیں۔ دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ صبح کی نماز کا وقت اس سپیدی کے نمودار ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے جو چوڑائی میں ہو۔ اسے صبح صادق کہا جاتا ہے اور یہیں وقت حور ختم ہوتا ہے۔ اس کے بعد کھانا پینا ممنوع ہو جاتا ہے اور نوافل بھی ادا نہیں کیے جاسکتے۔ امام محمد نے موطا میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان کے بارے میں جو فرمایا: وہ بالکل احادیث کے مضامین کے مطابق ہے لہذا معلوم ہوا کہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک احادیث کے مطابق ہے اس لیے وقت سے پہلے ہی گئی اذان، وقت شروع ہونے پر دوبارہ دی جائے گی۔

رمضان کے دنوں میں جان بوجھ کر کھانے

پینے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حمید بن عبدالرحمن سے زہری اور انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ ایک شخص نے رمضان شریف کے مہینہ میں روزہ توڑ دیا تو اسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا کفارہ ادا کرو۔ ایک غلام آزاد کرو یا دو

۱۳۱ - بَابُ مَنْ أَفْطَرَ مُتَعَمِّدًا

فِي رَمَضَانَ

۳۴۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَفْطَرَ رَمَضَانَ مُتَعَمِّدًا، أَوْ صِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ أَوْ أَطْعَمَ

یَسْتَجِنُّ مَسْکِنًا. قَالَ لَا أَحَدٌ قَاتَيْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفٍ مِنْ تَمْرٍ فَقَالَ خَذْ هَذَا فَصَدَّقِي بِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحَدٌ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مِنِّي قَالَ كَلْمَةٌ.

مہینہ متواتر روزے رکھو یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ اس نے عرض کی مجھے ہمت نہیں ہیں حضور ﷺ کے ہاں کھجوروں کا ایک ٹوکرا لایا گیا آپ نے اسے فرمایا: یہ لو اور اسے صدقہ کر دو۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! اپنے سے بڑھ کر کسی کو ضرورت مند نہیں پاتا ہوں۔ فرمایا: کھا لو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ جب کوئی شخص جان بوجھ کر رمضان شریف کا روزہ کھانے، پینے یا جماع کرنے سے توڑتا ہے تو اس پر اس دن کی قضا بھی ہے اور کفارہ ظہار کی طرح کفارہ بھی یعنی ایک غلام آزاد کرے اگر نہ طاقت ہو تو دو مہینہ کے متواتر روزے رکھے اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔ ہر مسکین کو گندم کا نصف صاع یا کھجوروں یا جو کا پورا صاع دے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا أَنْطَرَ الرَّجُلُ مُتَعَمِدًا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِأَكْلِ أَوْ شُرْبِ أَوْ جَمَاعٍ فَعَلَيْهِ قَضَاءُ يَوْمِ مَكَانَهُ وَكَفَّارَةُ الظَّهَارِ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَطْعَمَ يَسْتَجِنُّ مَسْکِنًا لِكُلِّ مَسْکِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ حِنْطَةٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ.

روایت مذکورہ میں دو باتیں تفصیل طلب ہیں پہلی یہ کہ روزہ توڑنے کا جو واقعہ مذکور ہے وہ دوسری احادیث کی روشنی میں ایسے شخص کا واقعہ ہے جس نے اپنی بیوی سے رمضان کا روزہ رکھ کر دن کے وقت عمداً ہم بستری کی تھی۔ اس شخص کو حضور ﷺ نے کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔ اس واقعہ کے پیش نظر غیر مقلد یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ کفارہ صرف عمداً جماع سے متعلق ہے۔ جان بوجھ کر کھانا اور پینا اس کا حکم یہ نہیں ہوگا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے بعد جو اپنا مسلک بیان کیا کہ رمضان کے روزہ میں جان بوجھ کر جماع کرنے والے، کھانے اور پینے والے سب پر کفارہ ایک جیسا ہے۔ اس پر غیر مقلد اعتراض کرتے ہیں لہذا موطا امام محمد کے ایک غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا اور لکھا ”کہ حقیقہ نے کھانے پینے کو بھی جماع پر قیاس کیا ہے لیکن قیاس سے کسی چیز کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی“ اس تنقید کا واضح مقصد یہ ہے کہ احناف احادیث کی بجائے اپنے قیاس سے مسائل ثابت کرتے ہیں اور یہاں تک کہ فرضیت تک قیاس سے ثابت کر جاتے ہیں۔ اس کے جواب میں ہم احناف یہ کہتے ہیں کہ حالت مذکورہ میں جب گناہ لازم ہوتا ہے تو قابل غور یہ بات ہے کہ اس کی علت کیا بنی؟ ہمارے نزدیک کفارہ کی علت جماع نہیں بلکہ روزہ ٹوٹنا ہے تو روزہ جس طرح جماع کرنے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح کھانے اور پینے سے بھی (عمداً) ٹوٹ جاتا ہے لہذا علت ایک ہونے کی وجہ سے جماع اور عمداً کھانے پینے کا حکم بھی ایک ہوگا۔ اس پر پھر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی قیاس ہی ہوا تو ہم کہیں گے کہ عمداً کھانے پینے سے روزہ ٹوٹنا اور اس پر کفارہ کا لازم ہونا صریح احادیث میں موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مجھے حدیث سنائی کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی کو جس نے رمضان شریف کے مہینہ میں روزہ توڑ دیا تھا۔ فرمایا: کہ غلام آزاد کر دیا دو ماہ متواتر روزے رکھو یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ اسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

عن حمید بن عبد الرحمن ان اباهريرة رضى الله عنه حدثنا ان النبي ﷺ امر رجلا افطر في شهر رمضان بان رقبة او صيام شهرين متتابعين او اطعام ستين مسكيناً وراه مسلم في الصحيح.

(بخاری شریف ج ۳ ص ۲۲۵ مطبوعہ دکن)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے کہ ایک

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال جاء رجل

حضرت رسول کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے رمضان کا ایک روزہ توڑ ڈالا ہے پوچھا کیا کوئی عذر تھا یا سفر کی وجہ سے توڑا؟ کہنے لگا بلا عذر سفر توڑا ہے۔ فرمایا: بہت بُرا کیا ہے۔ عرض کیا پھر میرے لیے کیا حکم ہے؟ فرمایا: ایک غلام آزاد کر۔ کہنے لگا اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ معبود فرمایا میں نے کبھی غلام خریدا ہی نہیں فرمایا: پھر دو ماہ کے متواتر روزے رکھ عرض کرنے لگا مجھے اس کی طاقت نہیں ہے فرمایا: پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا کہنے لگا قسم اس اللہ کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ معبود فرمایا میرے گھروالے سیر ہو کر کھانے سے محروم ہیں اتنے میں آپ کے پاس مجبوروں کا ایک ٹوکرا لایا گیا آپ نے فرمایا: جاؤ انہیں ساٹھ مسکینوں پر تقسیم کر دو پوچھا: حضور کن کو دوں؟ فرمایا: جسے تو زیادہ محتاج سمجھتا ہے کہنے لگا: بخدا! اندینہ کے دونوں جوانب کے اندر بسنے والوں میں میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج اور کوئی نہیں آپ نے فرمایا: چلو اپنے گھر والوں پر ہی صدقہ کر دو۔ اس روایت کو ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر واسط میں ذکر کیا۔ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

الی النبی ﷺ لفقال انی الطرقت یوما من رمضان قال من غیر علی ولا سفر قال نعم قال بنسما صنعت قال فما تامرنی قال اعترق رقبۃ قال والذی بعثک بالحق ماملکت رقبۃ قط قال فصم شہرین متتابعین قال فاطعم ستین مسکینا قال والذی بعثک بالحق ما شیع اہلی قال فاتی النبی ﷺ بمسکیل فیہ تمر فقال تصدق بهذا علی ستین مسکینا قال الی من ادفعہ قال الی افقر من تعلم قال والذی بعثک بالحق ما بین قرنیہا اہل بیت احوج منا قال فتصدق بہ علی عیالک رواہ ابو یعلیٰ والطبرانی فی الکبیر والواسط ورجالہ ثقات۔ (مجمع الرواۃ ج ۳ ص ۱۶۷-۱۶۸) باب فی من انطرنی شھر رمضان محمد اوجاع مطبوعہ بیروت

قارئین کرام! مذکورہ دو حدیثوں میں روزہ توڑنے کا کفارہ کہیں بھی صرف جماع کے ساتھ معتبر نہیں بلکہ ان میں مطلقاً جان بوجھ کر توڑنے کے الفاظ ہیں۔ خواہ وہ جماع کے ذریعہ ہو یا عمداً کھانے پینے سے۔ اور موطا کا باب بھی توڑنے پر باندا گیا ہے لہذا غیر مقلدین کا احتیاف پر یہ اعتراض کرنا کہ عمداً کھانے پینے سے کفارہ کا لزوم ان کے نزدیک محض قیاس ہے غلط ہے۔ اس بارے میں ہم نے احادیث پیش کیں جن کے رجال ثقہ ہیں۔

زیر بحث مسئلہ میں جو کفارہ جات بیان ہوئے ان میں ترتیب لازماً ملحوظ ہے یعنی سب سے پہلے غلام آزاد کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ اس کی طاقت واستطاعت نہ ہونے پر متواتر دو ماہ کے روزے اور ان کی استطاعت نہ ہونے پر ساٹھ مسکین کو صدقہ کا بیٹ بھر کر کھانا کھانا ہے۔

حضور ﷺ نے مسائل کو جو خود اور اپنے اہل و عیال کو کھانے پینے کا حکم دیا۔ اس بارے میں میں گزارش ہے کہ کفارہ کی ادائیگی کا یہ طریقہ صرف اور صرف اسی مسئلہ کے ساتھ مخصوص تھا اور حضور ﷺ کے امور شریعہ میں اختیار پر اس کا دار و مدار تھا۔ آپ کی اجازت سے اس کا کفارہ تو ہو گیا لیکن اب قیامت تک کسی اور کے لیے ایسی صورت میں کفارہ کی ادائیگی پر گزرنہ ہوگی۔ ”ہدایہ مع فتح القدر“ ج ۲ ص ۷۷ پر مذکور ہے۔ ”کحل انت و عیالک تجزیک ولا تجزی احدی بعدک یعنی تو کھا اور اپنے بال بچوں کو کھلا یہ صرف تیرا کفارہ ہو جائے گا تیرے بعد کسی کے لیے ایسا کرنے سے کفارہ ادا نہ ہوگا۔“ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں۔ انما هذا رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذالك اليوم لم يكن له بد من التكفير. آج ایسا کفارہ ادا کرتا ہے تو اس کو کفارہ ادا کئے بغیر چھٹکارا نہ ہوگا۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۲۲)

معلوم ہوا کہ اللہ رب العزت نے اپنے محبوب ﷺ کو امور تشریحی میں بھی اختیار عطا فرمایا ہے اور آیت کریمہ ”ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتہوا“ جو اللہ کے رسول تمہیں حکم دیں اس پر کار بند ہو جاؤ اور جس سے روکیں اس سے رک جاؤ“ اس کی شاہد ہے۔ آپ نے اسی اختیار کے تحت حرم مکہ کی حدود میں شکار کرنا، درخت کا ٹانڈا وغیرہ ممنوع فرمادئے۔ اس پر آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا۔ کیا اذخر (ایک بوٹی کا نام ہے) بھی اکھٹرا حرام ہے؟ فرمایا تم کہتے ہو تو اس کی حرمت ختم کر دی جاتی ہے۔ لہذا یہ حلال جانور۔ اسی طرح قربانی کے جانوروں کی عمر کا جب مسئلہ درپیش آیا۔ آپ کے ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے بکرا چھترا (نذکرہ مؤنث) کی عمر ایک سال مقرر فرمائی ہے۔ میرے پاس تو چھ ماہ کا ایک بھیڑ کا بچہ ہے فرمایا: جائز ہے۔ یونہی ایک صحابی نے عرض کیا کہ میں تو عید کی نماز سے قبل ہی قربانی کر چکا ہوں فرمایا: ٹھیک ہے ہوگئی لیکن تیرے علاوہ کوئی ایسا نہ کرے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

حالت جنابت میں رمضان کے اندر

صحیح صادق ہو جانے کا بیان

۳۴۳۔ ابویوسف مولیٰ عائشہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے دروازہ پر کھڑے ہونے کی حالت میں پوچھا میں یہ گفتگو سن رہی تھی۔ پوچھنا میں نے حالت جنابت میں صبح کی اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا بھی ہے (اب کیا کروں؟) فرمایا: مجھے بھی ایسا اتفاق ہو جاتا ہے میں پھر غسل کر کے روزہ رکھ لیتا ہوں۔ اس شخص نے عرض کیا آپ ہماری مثل تو نہیں ہیں۔ آپ کے اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے سارے ہونے والے گناہ معاف کر دیئے ہیں حضور ﷺ کو غصہ آگیا اور فرمایا: خدا کی قسم! میں امید رکھتا ہوں کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے بہتر جانتا ہوں کہ پرہیزگاری کن اشیاء سے حاصل ہوتی ہے؟

۳۴۴۔ ابویوسف مولیٰ عائشہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ ہمیں ابو بکر بن عبد الرحمن کے مولیٰ نے بتایا کہ انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو کہتے سنا کہ میں اور میرے ابا جان ایک مرتبہ مروان بن حکم کے پاس بیٹھے تھے۔ ان دنوں یہ مدینہ منورہ پر حاکم تھا۔ ذکر کیا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جس نے حالت جنابت میں صبح کی وہ روزہ دار نہیں۔ یہ سن کر مروان نے کہا اے عبد الرحمن! تجھے تم تو ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے پاس لازماً جا اور انہیں اس مسئلہ کے

۱۳۲۔ بَابُ الرَّجُلِ يَطْلُعُ لَهُ الْفَجْرُ

فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ

۳۴۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ مَوْلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الْبَابِ وَأَنَا أَسْمَعُ أَنِّي أَصْبَحْتُ جُنُبًا وَأَنَا أُرِيدُ الصُّوْمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَصْبَحُ جُنُبًا مِمَّا اغْتَسِلُ فَاصُّوْمُ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنَّكَ لَسْتَ مِنَّا فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنِّي وَاللَّهِ لَا رَجُونَ أَنْ أَكُونَ أَحْسَنًا لَكُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَعْلَمُكُمْ بِمَا اتَّفَقَى .

۳۴۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ كُنْتُ أَنَا وَأَبِي عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ وَهُوَ أَيْمُونُ الْمَدِينَةِ فَلَمَّا كَرَأْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَفْطَرَ فَقَالَ مَرْوَانَ أَنَسَمْتُ عَلَيْكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَكَذِبَتِ الرَّسُولِ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَتَسَاءَلَهُمَا عَنْ ذَلِكَ قَالَ فَذَهَبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

بارے میں پوچھ۔ راوی کہتے ہیں کہ عبد الرحمن اور میں دونوں چل پڑے حتیٰ کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہو گئے۔ انہیں سلام کیا پھر عبد الرحمن نے عرض کیا اے ابو المؤمنین! ہم مروان بن حکم کے پاس بیٹھے تھے کہ ذکر کیا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جس نے حالت جنابت میں صبح کی اس کا روزہ نہیں۔ فرمانے لگیں مسئلہ یوں نہیں جس طرح ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے اے عبد الرحمن! کیا تو حضور ﷺ کے عمل شریف سے منہ موڑے گا؟ عرض کیا خدا کی قسم ہرگز نہیں فرمانے لگیں میں گواہی دیتی ہوں کہ حضور ﷺ صبح کیا کرتے تھے اور آپ اس وقت بغیر احتلام کے یعنی ہم بستری کرنے کی وجہ سے ابھی جنبی ہوتے تھے پھر اس دن کا آپ روزہ بھی رکھا کرتے تھے۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ہم پھر یہاں سے چل کر سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے بھی اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سا جواب عنایت فرمایا پھر ہم وہاں سے نکلے اور مروان کے پاس آ گئے، مروان کو عبد الرحمن نے دونوں ازواج مطہرات کے جوابات بتائے۔ جواب سن کر مروان نے کہا: اے ابو محمد! تجھے قسم دیتا ہوں کہ میرے گھوڑے پر جلدی سوار ہو جاؤ جو اس وقت دروازہ پر بانٹھا ہوا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو جاؤ۔ وہ اس وقت الحقیق میں اپنی زمین پر موجود ہیں انہیں جا کر اس بارے میں مطلع کرو۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ابو محمد عبد الرحمن سوار ہوئے میں بھی ان کے ساتھ سوار ہو گیا ہم دونوں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچ گئے جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ عبد الرحمن نے گفتگو کی اور سارا واقعہ سنا ڈالا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے اس بارے میں کوئی علم نہیں مجھے تو ایک بتانے والے نے بتایا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ جس نے ہم بستری کی اور حالت جنابت میں صبح کی اور یہ حالت رمضان شریف میں ہوئی ہو پھر اس شخص نے طلوع فجر کے بعد غسل کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اللہ تعالیٰ کی کتاب اس کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: رمضان شریف کی راتوں میں تمہارے لیے

وَدَهَبَتْ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ فَسَلَّمْنَا عَلَى عَائِشَةَ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ كُنَّا عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكِيمِ فَلَمَّا كَرَأْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَتْ لَيْسَ كَمَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَرَأَيْتَ عَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ قَالَ لَا وَاللَّهِ قَالَتْ فَاشْهَدْ عَلَي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَخَرَجْنَا حَتَّى جِئْنَا مَرْوَانَ فَلَمَّا كَرَأَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَا قَالْنَا فَقَالَ أَسَمْتُ عَلَيْكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ لَسْتُ كَيْسَ دَابَّحِي فَإِنَّهَا بِالْبَابِ فَلَتَدْعِيَنِّي إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَإِنَّهُ يَرْضِيهِ بِالْيَقِينِ فَلْتَجِيرَنَّهُ ذَلِكَ قَالَ فَرَكِبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَرَكِبْتُ مَعَهُ حَتَّى آتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَحَدَّثَ مَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَاعَةً ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا عَلِمَ لِي بِذَلِكَ إِنَّمَا أَخْبَرْتَنِي مُخْبِرًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَسَلَ بَعْدَ مَا طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَكِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى يَدُلُّ عَلَي ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْقَيْسَمِ الرَّفَثَ إِلَى نِسَاءِكُمْ مِنْ لَيْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ

رَبَّاسٍ لَّهُمْ عَلِيمٌ اللَّهُ أَنْكُمُ مَنُكِنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ بِعَنِّي الْخَمَاجِ وَابْتَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ يَعْنِي الْوَلَدَ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطَ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ يَعْنِي حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ. فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ قَدْرًا رَخِصَ لَهُ أَنْ يَتَجَمَعَ وَيَتَّبِعِيَ الْوَلَدَ وَيَأْكُلَ وَيَشْرَبَ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَمَنْ يَكُونُ الْغُسْلُ إِلَّا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَهَذَا الْأَبَاسُ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

اپنی بیویوں سے ہم بستری کرنا جائز و حلال کر دیا گیا۔ وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس ہو۔ اللہ کو بخوبی علم ہے کہ تم اپنے بارے میں خیانت کرتے ہو سو اس نے تم پر توجہ فرمائی اور تمہیں معاف کر دیا پس اب اپنی بیویوں سے ہم بستری کرو اور ان سے اولاد تلاش کرو اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ صبح صادق صبح کا زب سے الگ ہو جائے یعنی صبح صادق تک کھا پی سکتے ہو۔ جب ایک آدمی کو اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے اور اولاد تلاش کرنے اور کھانے پینے کی صبح صادق تک اجازت دی گئی ہے تو اس صورت میں غسل، صبح صادق کے بعد ہی ہوگا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

مذکورہ باب میں مسئلہ یہ بیان ہوا ہے کہ ایک شخص رمضان شریف میں رات کو جنبی ہو جاتا ہے اور حالت جنابت میں صبح صادق ہو جاتی ہے تو کیا اس کا اس دن کا روزہ رکھنا جائز ہے؟ اس بارے میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایات ہیں جن کے مطابق حضور ﷺ اس حالت میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ ان سے واضح طور پر جواز ثابت ہوتا ہے۔ یہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں عدم جواز کا ذکر ہے۔

### اعتراض

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جب ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی طرف سے حضور ﷺ کے بارے میں صورت مذکورہ میں روزہ رکھنے کا جواز سنا تو اپنی روایت کردہ حدیث کے بارے میں فرمایا کہ میں نے کسی بتانے والے سے ایسے ہی سنی تھی۔ اس پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سنی سانی باتوں پر فتویٰ کیوں دیتے ہیں۔ آپ کا یہ عمل درست نہیں؟

جواب: یہاں موطا کی شرح کرتے ہوئے مولوی عبدالحمیٰ لکھنوی نے تاویل دی ہے جو درست نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول یا روایت کا یہ معنی ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی سے ہم بستری کر رہا ہے اور ادھر صبح صادق ہو گئی اور وہ اس وقت بھی مصروف ہے تو ایسے شخص کا اس دن کا روزہ نہ ہوا۔ یہ جواب اس لیے درست نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول میں من اصبح جنباً کے الفاظ بتاتے ہیں کہ بوقت صبح صادق وہ حالت جنابت میں تھا کہ رمضان میں اس وقت جماع میں مصروف ہونا نہ فرمایا۔ درست جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ابھی یہی حکم معلوم تھا کہ رمضان شریف کی راتوں میں ہم بستری منع ہے۔ اس کی تفسیح کا علم نہ تھا تو آپ نے وہی حکم بتایا جس کا آپ کو علم تھا حالانکہ یہ منسوخ ہو چکا تھا۔ گویا آپ کا فتویٰ پہلے حکم پر تھا جب تفسیح کا علم ہوا تو پھر مذکورہ فتویٰ نہ دیا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وذكر ابن خزيمة ان بعض العلماء توهم ان اب هريرة غلط في هذا الحديث ثم رد عليه بانه لم يغلط بل احال على رواية صادقة الى ان الخير منسوخ لان الله تعالى عند ابتداء فرض الصيام كان

ابن خزيمه نے ذکر کیا کہ بعض علماء کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے بارے میں غلط ہونے کا وہم پڑا پھر ابن خزیمہ نے ان کا رد کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کوئی غلط بیانی نہیں کی بلکہ آپ کی روایت سچی ہے لیکن یہ منسوخ ہو گئی تھی۔ وجہ یہ

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداً فرضیت رمضان میں رات کے وقت سوکر اٹھنے پر رکھا تا پینا اور جماع کرنا منع کیا تھا لہذا حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے جو روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کی کہ جنیبنی کا روزہ نہیں ہوتا وہ اس دور کی ہے جب مذکورہ باتیں ممنوع تھیں پھر اللہ تعالیٰ نے یہ تمام باتیں طلوع صبح صادق تک کرنے کی اجازت دے دی۔ اجازت کی صورت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے والا صبح صادق تک جماع کر سکتا ہے۔ جب آخری وقت سحر پر وہ جماع سے فارغ ہوا تو اب غسل لازماً طلوع فجر کے بعد کرے گا لہذا معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو ہریرہ کی مروی حدیث کی ناخ ہے لیکن یہ تہنیخ نہ تو فضل بن عباس کو اور نہ ہی ابو ہریرہ کو پہنچی اس لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پہلے حکم پر ہی فتویٰ دیتے رہے پھر جب منسوخ ہونے کا علم ہو گیا تو آپ نے اس سے رجوع فرمایا۔

ابوبکر بن منذر سے کہ وہ کہتے ہیں کہ اس بارے میں جو جوابات میں نے سنے ان میں سے یہ جواب سب سے اچھا ہے وہ یہ کہ اسے نسخ پر محمول کیا جائے گا وہ اس طرح کہ شروع اسلام میں رمضان کی رات کو سونے کے بعد کھانے پینے کی طرح جماع کی بھی ممانعت تھی پھر جب اللہ تعالیٰ نے طلوع فجر تک جماع کرنے کی اجازت دے دی تو اب جنیبنی کے لیے جبکہ وہ صبح صادق کے وقت غسل نہ کر سکا۔ یہ جائز ہے کہ اس دن کا روزہ رکھے کیونکہ ممانعت اٹھ گئی پس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسی حکم پر فتویٰ دیتے رہے جو انہوں نے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے سن رکھا تھا یعنی آپ کو صرف ابتدائی حکم کا علم تھا اس کے منسوخ ہونے کا علم نہ تھا پھر جب انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت سنی تو اس طرف لوٹ آئے۔

خلاصہ کلام یہ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بات بھی درست تھی اور آپ کا فتویٰ اپنے علم کے مطابق صحیح تھا کیونکہ اس کے منسوخ ہونے کا آپ کو علم نہ ہوا تھا جب پتہ چل گیا تو پھر کبھی پہلے والا فتویٰ نہ دیا۔  
نوٹ: اس باب کی حدیث میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ حضور ﷺ "جماع سے جنیبنی ہوتے نہ کہ احتلام سے" اس کا مطلب یہ نہیں کہ عام آدمیوں کی طرح رسول اللہ ﷺ بھی کبھی، کبھی، جماع اور کبھی احتلام سے جنیبنی ہوتے تھے بلکہ

منع فی لیل الصوم من الاکل والشرب والجماع بعد النوم قال یحتمل ان یكون خیر الفضل کان حینئذ ثم اباح اللہ ذالک کله الی طلوع الفجر فكان للمجماع ان یستمر الی طلوعه فیلزم ان یقع اغتساله بعد طلوع الفجر فدل علی ان حدیث عائشة رضی اللہ عنہا ناسخ لحدیث الفضل ولم یبلغ الفضل ولا ابا ہریرة رضی اللہ عنہ الناسخ فاستمر ابو ہریرة علی الفتویٰ به ثم رجع عنہ بعد ذالک لما بلغہ۔

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۱۹ مطبوعہ مصر)

عن ابی بکر بن المنذر انه قال احسن ما سمعت فی هذا ان یكون ذالک محمول علی النسخ وذلک ان الجماع کان فی اول الاسلام محرماً علی الصائم فی اللیل بعد النوم کالطعام والشراب فلما اباح اللہ عزوجل الجماع الی طلوع الفجر جاز للجنب اذا اصبح قبل ان یغتسل ان یصوم ذالک الیوم لارتفاع الحظر فكان ابو ہریرة یفتی بما سمعه من الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ علی الامر الاول ولم یعلم بالنسخ فلما سمع خیر عائشة وام سلمة رضی اللہ عنہما صار الیہ۔ (تہنیخ شریف ج ۳ ص ۲۱۵ کتاب الصوم باب من اوجبنا فی صوم رمضان)



مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ صرف جماع سے جنبی ہوتے تھے احتلام آپ کو کبھی نہ ہوا کیونکہ احتلام شیطان کی طرف سے ہوتا ہے اور حضرات انبیاء کرام شیطان کے اثر سے محفوظ و مامون ہوتے ہیں لہذا اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ حضرت انبیاء کرام کو احتلام نہیں ہوتا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### ۱۳۳- بَابُ الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ

۳۴۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ امْرَأَتَهُ وَهُوَ صَائِمٌ فَوَجَدَ مِنْ ذَلِكَ رَجُلًا شَدِيدًا فَأَرْسَلَ امْرَأَتَهُ تَسْأَلُ لَهُ عَنْ ذَلِكَ فَدَخَلَتْ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَتْهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ فَرَجَعَتْ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَتْهُ بِذَلِكَ فَرَأَتْهُ فَسَأَلَتْ إِيَّاهُ لَسْنَا مِنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ فَرَجَعَتْ الْمَرْأَةُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَابَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ فَأَخْبَرْتَهُ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ أَلَا أَخْبَرْتِهَا إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ قَدْ أَخْبَرْتِهَا فَدَهَبَتْ إِلَى زَوْجِهَا فَأَخْبَرْتَهُ فَرَأَتْهُ فَذَلِكَ شَرًّا وَقَالَ إِيَّاهُ لَسْنَا مِنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَنْفَأُكُمْ إِلَيْهِ وَأَعْلَمُكُمْ بِحُدُودِهِ.

### روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا بیان

امام مالک نے ہمیں زید بن اسلم سے انہیں عطاء بن یسار نے خبر دی کہ ایک شخص نے حالت روزہ میں اپنی بیوی کو چوم لیا اس سے اسے سخت پریشانی ہوئی۔ اس نے اپنی بیوی کو اس بارے میں مسئلہ پوچھنے کے لیے بھیجا وہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی، حضرت ام سلمہ نے اسے بتایا کہ حضور ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔ (لہذا کوئی حرج نہیں) وہ واپس آئی اور اپنے خاندان کو آکر یہ بتایا۔ یہ سن کر اس کے خاندان کی پریشانی اور بڑھ گئی کہنے لگا ہم حضور ﷺ کی مثل تو نہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے لیے جو چاہے حلال فرمادے۔ وہ عورت دوبارہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں حاضر ہوئی۔ اس وقت سرکارِ دو عالم ﷺ بنفس نفیس وہاں جلوہ فرما رہے تھے۔ آپ نے پوچھا: اس عورت کا کیا معاملہ ہے؟ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے واقعہ بیان کیا فرمایا: کیا تم نے اسے نہیں بتایا کہ میں یہ کرتا ہوں۔ عرض کیا حضور! بتایا تھا۔ یہ واپس خاندان کے پاس گئی اسے جا کر اطلاع کی تو اس کی پریشانی میں اضافہ ہوا اور کہنے لگا ہم حضور ﷺ کی مثل نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ ان کے لیے جو چاہے حلال کر دے۔ یہ سن کر حضور ﷺ سخت غصہ میں آئے اور فرمایا: خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف رکھنے والا ہوں اور اس کی حدود کو سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔

امام مالک نے ہمیں نصر مولیٰ عمر بن عبید اللہ سے خبر دی کہ عائشہ بنت طلحہ نے خبر دی کہ وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی کہ وہاں اس کا خاندان آیا یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر اسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تجھے اپنی بیوی سے بوسہ دکنارے کون سی چیز روکتی ہے؟ کہا: کیا میں حالت روزہ میں اسے چوموں؟ فرمایا: ہاں۔

۳۴۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ ابْنَةَ طَلْحَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَدَخَلَ عَلَيْهَا زَوْجُهَا هُنَا لَيْلًا وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كُبَيْرٍ فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَدْتُرِيَ إِلَى أَهْلِكَ تَقَبُّلَهَا وَتَلَاعِبُهَا قَالَ أَقْبَلُهَا وَأَنَا صَائِمٌ قَالَتْ نَعَمْ.

امام محمد کہتے ہیں روزہ دار کو اگر اپنے اوپر بھروسہ ہو کہ وہ بوس وکنار سے جماع کی طرف نہیں بڑھے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر یہ خوف ہو کہ وہ جماع کی طرف بڑھ جائے گا تو پھر رکنا افضل ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے پہلے علماء کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں نافع سے اور وہ حضرت ابن عمر سے خبر دیتے ہیں کہ وہ (ابن عمر) روزہ دار کو بوس لینے اور مباشرت سے منع کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے پہلے روزہ دار کے لیے بوس لینے کا مسئلہ بیان ہو چکا ہے جس میں ایسے شخص کو اس کی اجازت تھی جو اپنے اوپر قابو پانے کی صلاحیت رکھتا ہو ورنہ پچنا چاہیے لیکن مذکورہ روایت میں مطلقاً بوس لینے سے روکا جا رہا ہے اور اسی طرح کی اور بہت سی روایات آئی ہیں مثلاً

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال نہی النبی ﷺ ان یقبل الرجل وهو صائم۔  
(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۶۵ باب القبلة والباشرۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ دار کو بوس لینے سے منع فرمایا ہے۔

ان دونوں اقسام کی احادیث میں بظاہر مخالفت نظر آتی ہے لیکن حقیقت حال یہ نہیں بلکہ بوس لینے کی اجازت بھی مشروط اور نہ لینے کا حکم بھی احتیاط کے پیش نظر ہے۔

”مجمع الزوائد“ میں ج ۳ ص ۱۶۶ میں ایک روایت منقول ہے کہ حضور ﷺ سے ایک نوجوان نے جب روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کو بوس لینے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت نہ دی پھر ایک بوڑھا آدمی یہی سوال کر بیٹھا تو آپ نے اس کو اجازت دے دی۔ صحابہ کرام ان دو مختلف جوابات میں پریشان ہوئے۔ آپ نے اس پر فرمایا: ”ان الشاب لیس کالشیخ۔ ان الشیخ یملک نفسه۔ بیشک نوجوان بوڑھے کی طرح تو نہیں کیونکہ بوڑھا اپنے اوپر قابو کی صلاحیت رکھتا ہے“ لہذا دونوں اقسام کی روایات اپنے اپنے اعتبار سے درست ہیں جن سے مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھ کر اپنی بیوی سے بوس وکنار کرتا ہے اور اس سے وہ جماع کی طرف نہیں رخ کرتا بلکہ اپنے اوپر قابو رکھتا ہے تو اسے ایسا کرنا جائز ہے اور قابو نہ پانے کی صورت میں رکنا چاہیے۔ روایت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے لیے مخصوص احکام کا جب تک علم نہ ہو۔ اسے عام آدمی کے لیے حکم سمجھنا چاہیے۔ اس مقام پر یہ بھی باور ہے کہ اگر بے احتیاطی سے بوس وکنار کی وجہ سے کسی کو انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس کی صرف قضا دینا پڑے گی۔ کفارہ نہیں آئے گا۔

### ۱۳۴ - بَابُ الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ

۳۴۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ. ثُمَّ أَنَّهُ كَانَ يَحْتَجِمُ بَعْدَ مَا تَغْرُبُ الشَّمْسُ.

۳۴۹۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ سَعْدًا وَابْنَ

روزہ دار کا چھینے لگوانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر سے بیان کیا کہ وہ (ابن عمر) حالت روزہ میں چھینے لگوا کر تھے پھر غروب آفتاب کے بعد چھینے لگواتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زہری نے بتایا کہ حضرت

عُمَرُ كَمَا يَحْتَجِمَانِ وَهَمَّا صَائِمَانِ.

سعد اور ابن عمرو دونوں حالت روزہ میں پچھنے لگوا کر تے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِالْحَجَامَةِ لِلصَّائِمِ وَإِنَّمَا كَرِهْتُ مِنْ رَجُلٍ الضَّعْفَ فَإِذَا أَمِنَ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں روزہ دار کے لیے پچھنے لگوانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کراہت صرف اس لیے ہے کہ کہیں کمزوری نہ آجائے لہذا اگر کمزوری کا خطرہ نہ ہو تو پھر کوئی گناہ نہیں یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۳۵۰۔ أَحْبَبْنَا مَالِكَ أَحْبَبْنَا هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَبِي قَطْرًا حَتَّجَمَ إِلَّا وَهُوَ صَائِمٌ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے بتایا کہ میں نے اپنے والد کو صرف روزہ کی حالت میں پچھنے لگواتے دیکھا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

### اعتراض

ان روایات میں روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت موجود ہے لیکن حضور ﷺ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن شداد بن اوس قال مررت مع رسول الله ﷺ في ثمان عشرة خلت من رمضان فابصر رجلا احتجم فقال رسول الله ﷺ افطر الحاجم والمحجوم.

شداد بن اوس سے مروی ہے کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ اٹھارہ رمضان المبارک کو کہیں جا رہا تھا آپ نے ایک شخص کو پچھنے لگواتے دیکھا اس پر فرمایا: پچھنے لگانے اور لگوانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹ من کرہ ان حرم)

اس روایت میں تو حضور ﷺ سے صاف صاف منقول ہے کہ روزہ کی حالت میں پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لہذا موطا میں مذکورہ روایات اور اس روایت کے مابین تعارض آ گیا۔ اس کے ہوتے ہوئے امام محمد کا اپنا مسلک اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما کا قول بیان کرنا اس روایت کے خلاف ہونے کی وجہ سے صحیح نہ ہوا؟

جواب اول: پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹنے والی حدیث کی شارحین نے تاویل کی ہے لہذا وہ مؤولہ ہوئی اور ایسی روایت سے استدلال درست نہیں ہوا کرتا۔ تاویل یہ ہے کہ پچھنے لگانے والا سبکی کو منہ میں لے کر اس قدر پچھنے کے اس سے خون یا ریشہ وغیرہ اس کے منہ میں چلا جائے۔ اگر ایسا ہو گیا تو اس سے لازماً روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس امر کے پیش نظر اسے ناقص روزہ قرار دیا گیا اس طرح جس نے پچھنے لگوائے وہ اس سے اس قدر کمزور ہو گیا کہ بقیہ روزہ پورا کرنا اس کے لیے مشکل ہو گیا اور اس کو ضعف کی وجہ سے روزہ توڑنا پڑا۔ یہی تاویل ابن حجر جمعی کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

سنگی لگانے والے کا روزہ ٹوٹنا اس لیے ہے کہ جب وہ سنگی لگا کر چوسے گا تو خون تھوڑا بہت اس کے منہ میں جائے گا اس سے وہ بچ نہیں سکتا۔ رہا سنگی لگوانے والے کا روزہ ٹوٹنا تو وہ اس لیے کہ سنگی لگوانے سے وہ بہر حال کمزور ہو جائے گا کیونکہ اس سے خون نکل

أما الحاجم فلأنه لا يامن من وصول شيء من الدم إلى جوفه عند المص وأما المحجوم فلأنه لا يامن من ضعف قوته بخروج الدم فيأول أمره إلى ان يفطر. (فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۱۳۳)

گیا لہذا یہ بھی روزہ توڑنے کی طرف پلٹے گا۔

جواب دوم: اعتراض میں ذکر کی گئی حدیث منسوخ ہے۔ فتح الباری میں اسی مقام کے تحت لکھا گیا۔

قال ابن عبد البر وغيره فيه دليل على ان  
يعني ابن عبد البر وغيره حضرات فرماتے ہیں کہ جس حدیث  
میں سگی لگانے اور لگوانے والے کے روزہ ٹوٹ جانے کا ذکر آیا ہے  
حدیث الطر الحاجم والمحجوم منسوخ۔  
وہ منسوخ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ موطا امام محمد میں جو احادیث مذکور ہوئیں وہ بعد کی احادیث ہیں جن میں دونوں کا روزہ باقی رہنے کا ذکر ہے۔  
گویا حاجم و محجوم کے روزہ ٹوٹ جانے کی روایات فتح مکہ کے زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں اور جن میں نہ ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ حجۃ الاسلام  
کے دور کی ہیں۔ ان دونوں میں تقریباً دو سال کا فرق ہے۔ اس کی تفصیل امام بیہقی نے یوں پیش فرمائی۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ  
ﷺ احتجم محرما صائما قال الشافعي  
وسماع ابن عباس عن النبي ﷺ عام الفتح ولم  
يكن يومئذ محرما ولم يصحبه محرما قبل حجة  
الاسلام فذكر ابن عباس حجة النبي ﷺ  
حجة الاسلام سنة عشر وحديث الطر الحاجم  
والمحجوم سنة ثمان قبل حجة الاسلام بستين فان  
كان ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث اطر  
الحاجم والمحجوم منسوخ. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۲۶۸)  
باب ما يصل به على فتح الحديث مطبوع حيدرآباد رکن)  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں سگی لگوائی۔ امام  
شافعی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور  
ﷺ سے سماعت کرنا فتح مکہ کے سال تھا اور وہ ان دنوں نہ  
محرّم تھے اور نہ ہی انہوں نے حجۃ الاسلام سے قبل آب کی سنگت  
اختیار کی لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور  
ﷺ کے چھپنے لگوانے کا ذکر کرنا ۱۰ھ حجۃ الاسلام کے موقع پر تھا اور  
حدیث اطر الحاجم والمحجوم ۸ھ یعنی حجۃ الاسلام سے دو  
سال قبل کی ہے۔ پس اگر دونوں حدیثیں ثابت ہوں تو پھر حضرت  
ابن عباس والی روایت ناسخ ہوگی اور اطر الحاجم والمحجوم  
والی منسوخ ہوگی۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنی موطا میں نقل کیا وہ حق ہے اور اس کی تائید و توثیق بھی موجود ہے اور اعتراض میں  
جو روایت ذکر کی گئی وہ یا تو مؤول ہے یا صحیح ہونے کی صورت میں منسوخ ہو چکی لہذا قابل حجت و عمل نہ رہی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

روزہ دار کو قے آجانا یا خود قے لانا

اس کا بیان

امام مالک نے ہمیں نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی  
اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جس نے جان بوجھ کر قے کی اس حال  
میں کہ وہ روزے سے تھا تو اس پر روزہ کی قضا ہے اور جس کو خود بخود  
قے آگئی اس پر کچھ بھی نہیں۔

امام محمد کہتے ہیں اسی کو ہم قبول کرتے ہیں اور امام اعظم  
ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

۱۳۵- بَابُ الصَّائِمِ يَذْرَعُهُ

الْفَقِي أَوْ يَتَّقِي

۳۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ  
يَقُولُ مَنِ اسْتَفَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَمَنْ ذَرَعَهُ  
الْفَقِي فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

روایت بالا میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ (۱) جان بوجھ کر قے کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۲) خود بخود آئے تو کچھ حرج نہیں۔ کتب احناف میں اس کی تفصیل مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قے یا تو قصداً ہوگی یا بلا قصد ہے تو منہ بھر کر ہے یا تھوڑی مقدار میں ہے۔ یہی دو صورتیں بلا قصد میں بھی ہیں۔ ان چار حالتوں میں سے ہر ایک کی دو دو حالتیں ہوں گی وہ یہ کہ قے کو کیا پھر قصداً واپس لوٹایا یا بلا قصد اس کا کچھ حصہ اندر چلا گیا۔ کل سولہ اقسام ہیں۔ (رد المحتار شامی ج ۲ ص ۴۱۴ مطبوعہ مصر) اگرچہ ان سولہ صورتوں کی بعض فقہاء کرام نے مزید صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ مثلاً قے کے وقت اسے روزہ دار ہونا یا دھتھایا یا نہ ہونا تھا۔ بہر صورت مذکورہ سولہ صورتوں میں سے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف ایک حالت میں روزہ ٹوٹتا ہے یعنی قے قصداً آئے اور منہ بھر کر آئے اور قصداً اسے لوٹائے خواہ واپس لوٹائی جانے والی قے ایک پنے برابر ہی ہو اس پر تین امرہ کا اتفاق ہے۔

اس پر ایک اعتراض ہوتا ہے کہ احناف کے تینوں امرہ نے جس صورت قے پر اتفاق کیا اس میں منہ بھر کر آنا اور پھر لوٹانا دو باتیں ہیں۔ دوسری بات ”لوٹانے والی“ اس کا ذکر حدیث پاک میں نہیں ہے۔ اس لیے احناف کی یہ پابندی خود ساختہ ہے لیکن یاد رہے کہ اسے خود ساختہ کہنا دراصل احادیث سے لاعلمی کی خبر دیتا ہے۔ یہ دو دنوں باتیں احادیث میں موجود ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

ومن تقى فقد افطر. عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا استقی الصائم ثم اعاد. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۸ باب ماجاء فی الصائم حتی الخ)

جس نے جان بوجھ کر قے کی اس نے اپنا روزہ توڑ لیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس روزہ دار نے قصداً قے کی پھر اسے لوٹایا۔ اس کا روزہ ٹوٹ گیا۔

عن عكرمة الإفطار مما دخل وليس مما خرج. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹)

جناب عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ روزہ اس سے ٹوٹتا ہے جو چیز اندر جائے نہ اس سے کہ جو خارج ہو۔

حدثنا السلمي عن بكر بن وائل انها سمعت عائشة رضی اللہ عنہا تقول دخل علی رسول اللہ ﷺ فقال يا عائشة رضی اللہ عنہا هل من كسرة فاتیته بقصر فوضعه فی فیہ وقال يا عائشة رضی اللہ عنہا هل دخل بطنی منه شیء كذا لك قبلة الصائم انما الإفطار مما دخل وليس مما خرج انتهى ووقفه عبد الرزاق فی مصنفه علی ابن مسعود رضی اللہ عنہ فقال اخبرنا الثوری عن وائل بن داود عن ابی ہریرة عن عبد اللہ بن مسعود قال انما الوضوء مما خرج وليس مما دخل والفطر فی الصوم مما دخل وليس مما خرج. (نصب الرایح ج ۲ ص ۲۵۳ کتاب الصوم باب یوجب القضاء والكفارة)

بکر بن وائل سے سہلی روایت کرتی ہیں کہ اس نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: اے عائشہ! روٹی ہے؟ میں نے روٹی پیش کی۔ آپ نے اسے اپنے منہ میں رکھ لیا اور فرمایا اے عائشہ! کیا اس میں سے کچھ میرے پیٹ میں تو نہیں گئی؟ (عرض کی نہیں) آپ نے فرمایا: اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لینا ہے۔ روزہ تو کسی چیز کے پیٹ میں جانے سے ٹوٹتا ہے پیٹ سے نکلنے سے نہیں ٹوٹتا۔ اسی روایت کو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر موقوف کیا ہے۔ لکھا ہے۔ ہمیں ثوری نے وائل بن داؤد سے انہوں نے ابو ہریرہ سے وہ عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ وضو اس سے ٹوٹتا ہے جو جسم سے نکلے اور جو خارج نہ ہو اس سے نہیں ٹوٹتا۔ ہاں روزہ اس سے ٹوٹتا ہے جو پیٹ میں داخل ہو اور جو نکلے اس سے نہیں ٹوٹتا۔

عن عمر بن الحکم بن نعبان سمع ابا ہریرة



امام مالک نے ہمیں امام زہری سے خبر دی وہ عبید اللہ بن عبد اللہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے رمضان میں فتح مکہ کے سال باہر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ آپ جب مقام کدید پہنچے تو افطار کرنا شروع کر دیا۔ آپ کو دیکھ کر لوگوں نے بھی روزہ نہ رکھا۔ فتح مکہ رمضان شریف میں ہوئی تھی نیز فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام کا یہ معمول تھا کہ وہ حضور ﷺ سے وقوع پذیر ہونے والا ہر نیا کام اپنایا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے تھے سفر میں اگر کوئی روزہ رکھنا چاہے اس کی بھی اجازت ہے اور نہ چاہے تب بھی جائز ہے لیکن روزہ رکھنا اس شخص کے لیے افضل ہے جو اس کی طاقت رکھتا ہو۔ بیشک ہمیں حضور ﷺ کی یہ روایت بخینی کہ حضور ﷺ نے جب مکہ جانے کا ارادہ فرما کر سفر شروع کیا۔ روزہ چھوڑ دیا کیونکہ لوگوں نے روزہ رکھنے کی وجہ سے پیش آنے والی مشقت کا ذکر کیا تو آپ نے اس بنا پر روزہ نہ رکھا اور ہمیں یہ بھی روایت بخینی ہے کہ حضرت حمزہ الاسلمی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے دوران سفر روزہ رکھنے کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا: تمہاری مرضی اگر چاہو تو رکھ لو ورنہ افطار کر لو۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے قبل عام لوگوں کا۔

اشکال: باب میں ذکر شدہ دونوں روایات میں یہ بات سامنے آتی ہے کہ حضرت ابن عمر دوران سفر روزہ نہیں رکھتے تھے اور حضور ﷺ نے بھی صحابہ کرام کی مشقت کی شکایت کے پیش نظر نہ خود روزہ رکھا اور نہ ہی آپ کے ارشاد کے مطابق صحابہ کرام نے روزہ رکھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوران سفر روزہ نہیں رکھنا چاہیے لیکن امام محمد اس کے خلاف روزہ رکھنے کو افضل بتا رہے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد کا قول احادیث کے خلاف ہے۔ اس کی مزید تقویت اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس سے حضور ﷺ نے سفر میں روزہ رکھنے کو ”بیکسی نہ ہونے“ کی بات فرمایا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن کعب بن عاصم قال قال رسول الله ﷺ کعب بن عاصم کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے۔

۳۵۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكُؤَيْدَ ثُمَّ أَفْطَرَ فَأَفْطَرَ النَّاسُ مَعَهُ وَكَانَ فَتْحُ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانُوا يَأْخُذُونَ بِالْأَحْدِيثِ فَلَا حَدِيثَ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ شَاءَ صَامَ فِي السَّفَرِ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ وَالصَّوْمُ أَفْضَلُ لِمَنْ قَوِيَ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْطَرَ حِينَ سَافَرَ إِلَى مَكَّةَ لِأَنَّ النَّاسَ شَكَّرُوا إِلَيْهِ الْجُهْدَ مِنَ الصَّوْمِ فَأَفْطَرَ لِذَلِكَ وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ حَمْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ سَأَلَهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطَرَ فَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَبْلِنَا.

عن کعب بن عاصم قال قال رسول الله ﷺ لیس من البر الصیام فی السفر. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۱۳ اباب من کرہ الصیام فی السفر)

جواب: موطا کی مذکورہ روایت میں اگر غور کیا جائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کی تائید موجود ہے وہ اس طرح کہ جب صحابہ کرام نے روزہ رکھنے کی مشقت کا ذکر کیا تو آپ نے افطار کا حکم دیا لہذا معلوم ہوا کہ اگر روزہ رکھنے سے مسافر مشقت میں پڑ جائے گا اور اس میں سفر جاری رکھنے کی طاقت کم ہو جائے گی تو ایسی حالت میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے لیکن امام محمد تو طاقت والے کا روزہ رکھنا

افضل بتا رہے ہیں لہذا ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں رہا۔ ”مصنف ابن ابی شیبہ“ کی روایت کا معاملہ تو اس میں اجمال ہے اگر اس کی تفصیل دیکھنا ہو تو وہ بھی اسی کتاب میں یوں مذکور ہے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ فی سفر فرأی رجلا قد اجتمع الناس علیہ وقد ظل علیہ فقال ما لہ قالوا رجل صائم فقال رسول اللہ ﷺ لیس من البر ان تصوموا۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک سفر کے دوران ایک آدمی پر بہت سے لوگ جمع ہوئے دیکھے جس پر سایہ کیا گیا تھا تو آپ نے پوچھا: اسے کیا ہوا؟ لوگوں نے عرض کیا۔ یہ روزہ دار ہے تو آپ نے فرمایا: یہ کوئی نیکی نہیں کہ تم دوران سفر روزہ رکھو۔

روایت بالا سے معلوم ہوا کہ دوران سفر روزہ رکھنا وہ روزہ نیکی سے خالی ہے جو اس قسم کی مشقت پیدا کرے اور اگر مشقت پیدا نہ کرے تو پھر اس پر یہ حکم نہیں ہوگا۔ اس کی تائید ایک اور حدیث کے الفاظ یوں کرتے ہیں۔

عن عاصم قال سئل انس عن الصوم فی السفر فقال من افطر فرخصة ومن صام فالصوم افضل حدثنا سهل بن يوسف عن حمید عن ابن ابی ملیکہ قال صحبت عائشة رضی اللہ عنہا فی السفر فما افطرت حتی دخلت مكة۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲-۱۵ ان کان صوم فی السفر)

عاصم سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دوران سفر روزہ رکھنے کی بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: جو روزہ نہ رکھے اسے اس کی رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ ہمیں کہل بن یوسف نے حمید اور انہوں نے ابن ابی ملیکہ سے روایت کی کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ سفر میں موجود تھا آپ نے مکہ میں داخل ہونے تک روزہ نہ چھوڑا۔

ان احادیث سے بالکل واضح اور صراحتہ ثابت ہوتا ہے کہ دوران سفر قوت رکھنے والے کے لیے روزہ رکھ لینا افضل ہے۔ حضرات صحابہ کرام کا عمل بھی اس پر گواہ ہے بلکہ قرآن کریم میں اس کی صاف صاف تائید موجود ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”فمن تطوع خیرا فہو خیر لہ۔ پس سفر میں جو روزہ کی طاعت رکھے اس کے لیے روزہ رکھنا بہتر ہے“۔ لہذا ثابت ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا موطا میں مذکور مسلک قرآن و احادیث اور عمل صحابہ سے ثابت ہے۔

نوٹ: دوران سفر روزہ نہ رکھنے کی رخصت اور نماز میں قصر اس بارے میں ائمہ کے مابین اختلاف ہے کہ یہ رعایت ہر مسافر کے لیے ہے خواہ وہ سفر طاعت ہو یا سفر معصیت؟ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سفر معصیت میں اس کے قائل نہیں بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ سفر معصیت کا مسافر روزہ بھی رکھے گا اور نماز بھی پوری پڑھے گا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس میں دونوں کا ایک ہی حکم بیان فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اسے یوں بیان فرمایا ہے۔

والعاصی والمطیع فی سفر ہما فی الرخصة۔  
(ہدایہ مع فتح القدر ج ۱ ص ۴۰۵ باب صلوٰۃ المسافر)  
دونوں حق دار ہیں۔

اس کی تفصیل جو صاحب فتح القدر نے اسی مقام پر بیان فرمائی اس کا ترجمہ یہ ہے۔ ہم احناف کی دلیل یہ ہے۔ ”کہ رخصت کے بارے میں نازل ہونے والی آیات مطلق ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم میں سے جو بیمار ہو یا سفر میں ہو تو وہ ان دونوں کے برابر بعد میں گن کر روزے رکھے اور حضور ﷺ نے بھی فرمایا: مسافر تین دن اور تین رات مسح کرے۔ ہم نے جو ابھی پہلے ایک حدیث مبارک بیان کی ہے وہ ”سفر“ کے ساتھ نماز کی قصر مطلق کرتی ہے لہذا اسے مطلق سمجھ کر اس کے اطلاق پر عمل



کرنا واجب ہے ہاں اگر کوئی قید پائی جاتی (جو یہاں موجود نہیں) تو پھر عمل مطلق کی بجائے مقید ہوتا۔

عبارت مذکورہ اس طرف شیر ہے کہ قرآن کریم اور احادیث میں مسافر کے لیے جہاں رخصت کا ذکر فرمایا گیا اس کو مقید نہیں کیا گیا یعنی سفر کو اطلاق سے نکال کر اسے سفر اطاعت کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا لہذا ہم بھی اسے اطلاق پر رکھیں گے اور اطلاق کا تقاضا یہ ہے کہ سفر خواہ کسی قسم کا ہو اس میں روزہ اور نماز کی رخصت موجود ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۷- بَابُ قَضَاءِ رَمَضَانَ هَلْ يُفَرِّقُ

رمضان کی قضا میں کیا تفریق کی جائے گی؟

۳۵۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لَا يُفَرِّقُ قَضَاءَ رَمَضَانَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نافع نے بیان کیا کہ وہ قضاء رمضان میں تفریق نہ کرتے تھے۔

۳۵۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ هُرَيْرَةَ اخْتَلَفَا فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ قَالَ أَحَدُهُمَا يُفَرِّقُ بَيْنَهُ وَقَالَ الْأُخْرَى لَا يُفَرِّقُ بَيْنَهُ.

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے خبر دی کہ حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کے درمیان قضاء رمضان میں اختلاف ہوا ایک فرمانے لگے کہ ان میں تفریق کرنی چاہیے اور دوسرے فرمانے لگے کہ ان میں نہیں ہونی چاہیے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ الْجَمْعُ بَيْنَهُ أَفْضَلُ وَإِنْ فَرَّقْتَهُ وَأَخْصَيْتَ الْعِدَّةَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ قَبْلَنَا.

امام محمد کہتے ہیں قضاء رمضان کو متصل یعنی اکٹھا ادا کرنا افضل ہے اور اگر تو الگ الگ قضا کرے اور گنتی پوری کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور ہم سے پہلے بزرگوں نے بھی یہی فرمایا ہے۔

رمضان کے چھوٹے ہوئے روزے بہر حال قضا کرنے لازم ہیں۔ رہا یہ کہ قضا مسلسل روزے رکھ کر کے یا درمیان میں ناغہ کرے۔ حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ کا اپنا اپنا نظریہ ہے۔ ان کا اختلاف درجہ احتیاب میں ہے نہ کہ وجوب میں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا مسلک بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اکٹھے رکھنا افضل ہے اور یہی علماء متقدمین کا قول ہے۔ امام اعظم بھی اسی کے قائل ہیں ان حضرات کے پیش نظریہ بات ہے کہ لگا تار روزہ رکھنے میں آسانی ہوتی ہے اور جب ایک آدھ روزہ رکھ کر چھوڑ دیا تو دو چار دن کھاپی کر روزہ رکھنا مشکل ہو جائے گا۔ عین ممکن ہے کہ آج کل کرتے کرتے اس کے روزے بہت پیچھے رہ جائیں حتیٰ کہ دوسرا رمضان آجائے یا یہ بھی ممکن کہ روزہ رکھنے کی مہلت ہی نذر سکے یا کوئی اور عذر آن بڑے لہذا جس قدر جلد ہو اس سے عہدہ برآ ہونا چاہیے اس لیے عید کے بعد اکٹھے رکھنے میں یہ تمام خدشات منقود ہیں لہذا اسے افضل فرمایا۔ معلوم ہوا کہ دونوں صحابیوں کا اختلاف اور ان میں سے ایک کے نظریہ کو امام محمد کا قبول کر لینا کوئی سخت اختلاف نہیں صرف امر مستحسن میں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۸- بَابُ مَنْ صَامَ تَطَوُّعًا ثُمَّ أَفْطَرَ

نفلی روزہ رکھ کر توڑ دینے کا حکم

۳۵۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَصْبَحَتَا صَائِمَتَيْنِ مَتَطَوُّعَتَيْنِ فَأُهْدِي لَهُمَا طَعَامًا فَأَفْطَرْنَا عَلَيْهِ فَدَخَلَ عَلَيْهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَكَذَرْتَنِي بِالْكَأَلِمِ وَكَانَتْ ابْنَةُ أَبِيهَا يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي

امام مالک نے ہمیں خبر امام زہری سے دی کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما نے ایک مرتبہ نفلی روزہ رکھا۔ صبح ہوئی تو کسی نے انہیں کچھ کھانا بطور ہدیہ بھیجا۔ ان دونوں نے اسے کھا کر روزہ توڑ لیا۔ اتنے میں حضور ﷺ تشریف لائے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سے گفتگو کرنے میں حفصہ رضی اللہ عنہا مجھ سے سبقت لے گئی۔ آخر وہ اپنے

أَصْبَحْتُ أَنَا وَعَائِشَةُ صَلَاتَيْنِ مَطْوُوعَتَيْنِ فَأَهْدَى لَنَا  
طَعَامًا فَأَفْطَرْنَا عَلَيْهِ فَقَالَ لِهَذَا رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ  
إِقْضِيَا يَوْمًا مَكَانَهُ.

باپ (عمر) کی بیٹی تھی۔ بہر حال حفصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اور عائشہ رضی اللہ عنہا دونوں نے نفلی روزہ رکھا اور روزہ کی حالت میں صبح ہوئی پھر کسی نے کچھ کھانا بطور ہدیہ ہمیں بھیجا تو ہم نے اسے کھا کر روزہ توڑ دیا۔ (اب کیا حکم ہے؟) اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کی جگہ ایک روزہ قضاء رکھ لیتا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ مَنْ صَامَ تَطَوُّعًا نِمْ  
أَفْطَرَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ  
عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ قَلِيلًا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص نفلی روزہ رکھ کر توڑ دیتا ہے تو اس پر صرف قضا ہے اور یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے پہلے علماء کرام کا ہے۔

نفلی روزہ رکھ کر توڑنے کے متعلق احناف اور غیر احناف میں اختلاف ہے کہ کیا اس کی قضا ہوگی؟ قضا نہ ہونے کے قائلین حضرات یوں استدلال کرتے ہیں کہ ”نفل“ ایسی عبادت یا عمل ہے جو کرنے والے کی مرضی پر منحصر ہے۔ کرے گا تو ثواب پائے گا اور نہ کرے گا تو عذاب و عتاب کچھ بھی نہیں۔ جب اس کی اصلیت ہی فاعل کی مرضی پر ہے تو اس کو توڑنے سے وجوب نہیں آئے گا لہذا نفلی روزہ کی قضا واجب نہ ہوگی۔ احناف کہتے ہیں کہ نفل اگرچہ شروع کرنے سے قبل فاعل کے دائرہ اختیار میں تھا۔ شروع کرتا یا نہ کرتا لیکن جب اپنی مرضی اور اختیار سے اسے شروع کر لیا اور اس کا کچھ حصہ ادا کر لیا۔ اب اس کو توڑ دینے پر اس کی قضا واجب ہوگی کیونکہ شروع کر لینے کے بعد ”نفل“ کا مکمل کرنا لازم ہو جانے کی وجہ سے وہ درجہ وجوب کو پہنچ گیا اور واجب ہو جانے کی بنا پر اس کو توڑنے سے قضا واجب ہوگی۔ اس کے وجوب کی قرآن و حدیث سے دلیل موجود ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”لَا تَبْتَغُوا أَجْرًا لَكُمْ أَيْعَمَّالِكُمْ أَيْعَمَّالِ بَاطِلٍ نَهَكَرُوا“۔ اعمال کا جب بطمان منع ہے تو پھر ان کا اتمام و اکمال لازم و واجب ہوگا چونکہ نفل شروع کرنے کے بعد وہ بھی ایک عمل کہلاتا ہے لہذا اسے توڑنے کے بعد اگر قضا کے وجوب کا قول نہ کیا جائے تو اس عمل کا بطمان لازم آئے گا اس لیے قرآن کریم کے اس ارشاد کے پیش نظر نفل کی قضا واجب بنتی ہے۔ حدیث پاک سے اس کا ثبوت یہی موطا کی روایت ہے۔ ام المومنین سیدہ عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما کے نفلی روزہ توڑنے پر حضور ﷺ نے ان کو اس کے بدلہ میں روزہ رکھنے کا حکم دیا اس بارے میں ایک اور روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن انس بن سيرين انه صام يوم عرفه فعطش عطشا شديدا فافطر فسأل عدة من اصحاب النبي ﷺ فامروا ان يقضوا يوما مكانه. عن الحسن قال اذا تسجر الرجل فقد وجب عليه الصوم فان افطر فعليه القضاء.

انس بن سيرين سے مروی ہے کہ انہوں نے یوم عرفہ کو روزہ رکھا پھر سخت پیاس لگی تو روزہ توڑ دیا۔ اس کے بعد بہت صحابہ کرام سے اس بارے میں پوچھا تو سب نے حکم دیا کہ اس کی بجائے ایک روزہ واجب رکھو۔ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص حصری روزہ کی نیت سے کھا لیتا ہے تو اس پر روزہ واجب ہو جاتا ہے پھر اگر توڑے گا تو قضا لازم ہوگی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹-۳۰ فی الرجل یصوم تطوعا ثم یفطر)  
مذکورہ روایات سے بھی ثابت ہوا کہ نفلی روزہ رکھ کر توڑنے پر وجوب قضا کا حکم حضرات صحابہ کرام دیا کرتے تھے اور حسن بصری رضی اللہ عنہ تو صاف صاف نفلی روزہ کے توڑنے پر قضا کے وجوب کے قائل ہیں لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک قرآن و حدیث کے مطابق ہے۔ احناف کا مسلک خود ان کی کتاب سے ملاحظہ ہو۔

عن ابی سعید خدری قال صنع رجل طعاما ودعا رسول الله ﷺ واصحابه فقال رجل انی صائم فقال رسول الله ﷺ اخوك تكلف وصنع لك طعاما ودعاك افطر واقض يوم مكانه انتهى ورواه كذلك الدار قطنی فی سننه.

(نصب الراية ج ۲ ص ۳۶۵ کتاب الصوم مطبوعه دار المامون قاہرہ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے ایک ساتھی نے کھانا تیار کیا اور حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کی دعوت کی ان میں سے ایک صحابی کہنے لگے میں روزہ دار ہوں اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: تیرے بھائی نے پر تکلف کھانا تیار کیا اور تیری دعوت کی لہذا تو روزہ توڑ دے اور اس کی جگہ ایک روزہ رکھ لینا۔

ان روایات و احادیث سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادت خواہ وہ نماز ہو یا روزہ توڑنے پر اس کی قضا واجب ہو جاتی ہے کیونکہ شروع

کرنے کے بعد اس کا اتمام و اکمال لازم ہو گیا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### ۱۳۹- بَابُ تَعْجِيلِ الْإِفْطَارِ

۳۵۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ.

روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابو حازم بن دینار نے سہل بن سعد سے ہمیں بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ جب تک جلد افطاری کرتے رہیں گے اس وقت تک وہ بھلائی پر رہیں گے۔

امام محمد کہتے ہیں افطار میں اور نماز مغرب میں جلدی ان میں تاخیر سے افضل ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ تَعْجِيلُ الْإِفْطَارِ وَصَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَفْضَلُ مِنْ تَأْخِيرِ هِمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

ابن شہاب سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں حمید بن عبد الرحمن بن عوف نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما دونوں رات کی سیاہی کے دیکھتے ہی نماز مغرب ادا کیا کرتے تھے پھر رمضان شریف میں نماز مغرب کے بعد افطاری کیا کرتے تھے۔

۳۵۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَمُعْتَمَانَ بْنَ عِفَّانَ كَانَا يَصَلِّيَانِ الْمَغْرِبَ حِينَ يَنْظُرَانِ اللَّيْلَ الْأَسْوَدَ قَبْلَ أَنْ يُفْطِرَا ثُمَّ يُفْطِرَانِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فِي رَمَضَانَ.

امام محمد کہتے ہیں اس تمام میں وسعت و گنجائش ہے کہ جو شخص نماز مغرب سے قبل افطاری کرنا چاہے کر سکتا ہے اور جو نماز مغرب کے بعد چاہے تو اس وقت افطاری کر لے۔ ان تمام صورتوں میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا كُفْلُهُ وَرَأْسُ قَمَرٍ شَاءَ أَفْطَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ بَعْدَهَا وَكُلُّ ذَلِكَ لَا بَأْسَ بِهِ.

باب کی پہلی حدیث میں افطار جلد کرنے کو افضل اور بھلائی کا کام قرار دیا گیا اور دوسری میں دو حلیل القدر خلیفہ اور صحابی یعنی حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کا رمضان شریف میں افطار کرنے میں دیر لگانا مذکور ہوا جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کا عمل حضور ﷺ کے ارشاد کردہ افضل طریقہ کے خلاف ہے۔ اسی ظاہری مخالفت کی وجہ سے بعض کوتاہ نظر لوگوں نے اس مسئلہ میں ان دونوں کے فعل پر اعتراض کیا اور عجیب بھوٹے انداز سے ان کے عمل کو حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مقابل لاکھڑا کیا اور لکھا کہ نبی پاک ﷺ کی پیروی مقدم ہے عمر اور عثمان کی پیروی سے موطا کی اسی روایت کی

شرح کرتے ہوئے عطاء اللہ غیر مقلد نے یہی انداز اپنایا ہے۔ بصیرت سے خالی ان اندھوں کو فوراً اعتراض سوچتا ہے یہ کوشش نہیں کرتے کہ کسی طرح اس میں تقاضی کی بجائے تطبیق کا راستہ نکالا جائے۔ اگر ان جلیل القدر صحابی حضرات کو یہی حضور ﷺ کے خلاف چلنے والے ثابت کر دیا جائے تو پھر ”اصحابی کالنجوم باہیم القندیم اھتدیم میرے تمام صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی بھی تم اقتدا کرو گے ہدایت پا جاؤ گے“ کے ارشاد نبوی کا کیا مفہوم ہوگا؟ محدثین کرام کا یہ طریقہ رہا ہے کہ ایسے مقامات میں وہ تطبیق کی راہیں تلاش کرتے ہیں۔ علامہ مطاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے اس فعل کی تین تاویلیں ذکر فرمائی ہیں۔

اور جو بروایت صحیحہ آیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کی سیاہی دیکھ کر رمضان شریف میں پہلے نماز مغرب ادا فرمایا کرتے تھے پھر روزہ افطار کیا کرتے تھے تو ان حضرات کا ایسے کرنا دراصل تاخیر سے روزہ افطار کرنے کا جواز بیان فرمانا تھا تاکہ افطار میں جلدی کو کوئی واجب نہ لگانا کر بیٹھے اور ممکن ہے کہ اس تاخیر کی وجہ یہ بھی ہو کہ حضور ﷺ اپنے کا شانہ اقدس میں روزہ افطار فرما کر نماز مغرب کے لیے تشریف لاتے ہوں اور یہ دونوں حضرات مسجد نبوی میں ہوں اس وقت ان کے پاس روزہ افطار کرنے کے لیے کھجور، پانی وغیرہ کچھ نہ ہوتا ہو یا یہ بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ ان دونوں کی حالت غیر متکف کی ہو اور ان کی رائے یہ ہو کہ مسجد میں متکف کے علاوہ دوسروں کے لیے کھانا پینا مکروہ ہے۔

واما ما صح ان عمرو و عثمان رضی اللہ عنہما کانا برمضان یصلیان المغرب حین یظن ان اللیل الاسود ثم یفطران بعد الصلوۃ فهو لبیان جواز التأخیر للتلاظن وجوب التعجیل وبمکن ان یکون وجہ انه علیہ الصلوۃ والسلام کان یفطر فی بیتہ ثم یدخل الی الصلوۃ المغرب وانہما کانا فی المسجد ولم یکن عندهما تمر ولا ماء او کانا غیر معتکفین وراہا الاکل والشرب لغیر المعتکف مکروہین۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۶ باب فی مسائل السفر قدس کتاب الصوم فصل ثانی)

مذکورہ بالا تین باتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے روزہ کی افطاری میں تاخیر کوئی معیوب نہیں اور نہ ہی اس سے حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کی مخالفت بنتی ہے۔ ان دونوں جلیل القدر، مجتہد اور خلفاء صحابی حضرات کا مذکورہ عمل سے زیادہ سے زیادہ افطاری میں ”افضل“ کے خلاف ہے کوئی واجب کا ترک لازم نہیں آتا کہ جس کی وجہ سے انہیں حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مقابل لاکھڑا کیا جائے بلکہ ان حضرات نے مقتدا ہونے کے پیش نظر عام مسلمانوں کو افطار کے بارے میں وجہ جواز بیان کرنا ضروری سمجھا تاکہ لوگ یہ سمجھ جائیں کہ افطاری میں تاخیر کوئی گناہ نہیں۔ یہ تو اس وقت ہوگا جب انہوں نے جان بوجھ کر ”جواز“ سمجھانے کی خاطر ایسے کیا اور یہ بھی ممکن کہ ان دونوں حضرات نے مجبوراً ایسا کیا ہو اور عبوری کی دو صورتیں رہی ہیں جو مطاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہیں۔ اول یہ کہ افطاری کے لیے کوئی چیز پاس نہ ہوتی اور حضور ﷺ ایک آدھ کھجور یا پانی کے گھونٹ سے افطاری فرما کر نماز پڑھانے تشریف لے آئے۔ انہیں اتنا وقت ہی نہ ملتا کہ نماز سے قبل گھر جا کر کچھ کھائی آئیں لہذا حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھنے کو قیمت جانتے ہوئے اسے پڑھا پھر فراغت پر روزہ افطار کر لیا یا پاس کچھ ہوتا بھی لیکن مسجد میں کھانے پینے کو جاز نہ سمجھتے کیونکہ یہ حالت اعتکاف میں نہ ہوتے۔ پہلے نماز ادا کرتے پھر باہر تشریف لے جا کر روزہ افطار فرماتے۔ ”مشکوٰۃ شریف“ میں بھی اسی طرح کی ایک روایت کی امام طیبی نے ایسی ہی تاویل فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابی عطیہ قال دخلت انا ومسروق علی ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا فلما یا ام المؤمنین رجلا  
من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدهما  
يعجل الصلوة الافطار ويعجل الصلوة والاخر یوخر  
الافطار ویوخر الصلوة قالت ایہما یعجل الافطار  
ویعجل الصلوة؟ قلنا عبد اللہ بن مسعود قالت  
هكذا صنع رسول اللہ ﷺ والاخر ابو موسی  
رواه مسلم.

(مشکوٰۃ شریف مع مرقات ج ۳ ص ۲۵۸ الفصل الثالث)

اس روایت پر علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے جو کچھ فرمایا اسے ملا علی قاری بیان کرتے ہیں۔

قال الطیبی الاول عمل بالعزيمة والسنة  
والثانی بالرخصة وهذا انما یصح لو كان الاختلاف  
فی الفعل فقط اما اذا كان الخلاف قولیا فیحمل  
علی ان ابن مسعود اختار المبالغة فی التعجيل وابو  
موسی اختار عدم المبالغة فیہ والا فالرخصة متفق  
علیہ عند الكل والاحسن ان یحمل عمل ابن  
مسعود رضی اللہ عنہ علی السنة وعمل ابی موسی  
علی بیان الجواز کما سبق من عمل عمر وعثمان  
رضی اللہ عنہما.

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۹ الفصل الثالث مطبوعہ لبنان)

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ نماز مغرب ادا کرنے کے بعد افطاری کرنے میں جواز کا کوئی مخالف نہیں صرف افضلیت کا ترک  
لازم آتا ہے اور وہ بھی مخصوص حالتوں میں مذکورہ تین عدد تو جہات کے علاوہ بعض علماء کرام نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما  
کے مذکورہ عمل کی ایک اور توجیہ بھی بیان فرمائی وہ یہ ہے معمولی کسی چیز کے ساتھ روزہ کھولنا تو یہ دونوں حضرات نماز مغرب سے پہلے  
ہی کر لیتے تھے لیکن سیر ہو کر اور پوری خوراک کھانا یہ نماز مغرب کے بعد ہوتا تھا لہذا مکمل اور سیر ہو کر کھانے کو افطاری سے تعبیر کیا گیا۔  
بہر حال حضرات صحابہ کرام سے ایسے عمل کی توقع کرنا جو حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے خلاف ہو غلط ہے اس لیے جن نام نہاد  
شارحین نے تقابل بنا کر صحابہ کرام کے عمل کو خلاف سنت اور مرجوح قرار دیا تو بے ادبی سے خالی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی  
بے ادبی سے بچائے۔ آمین۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يُفْطِرُ قَبْلَ الْمَسَاءِ  
وَيُطِنُّ أَنَّهُ قَدْ أَصْلَى

۳۵۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ  
بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَفْطَرَ فِي يَوْمٍ رَمَضَانَ فِي

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے  
عرض کیا! اے ام المؤمنین! حضور ﷺ کے دو صحابی ایسے  
ہیں کہ ان میں ایک افطار کرنے اور نماز مغرب ادا کرنے میں جلدی  
کرتا ہے اور دوسرا دونوں میں تاخیر سے کام لیتا ہے فرمانے لگیں  
دونوں میں سے افطار اور نماز میں جلدی کرنے والا کون ہے؟ ہم  
نے عرض کیا عبد اللہ بن مسعود فرمانے لگیں اسی طرح حضور  
ﷺ نے کیا۔ دوسرے صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی  
اللہ عنہ ہیں۔ یہ روایت امام مسلم نے ذکر کی ہے۔

علامہ طیبی نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا  
عمل، عزیمت اور سنت تھا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ  
نے رخصت کو اپنایا اور یہ تطبیق اس وقت درست اور صحیح ہوگی جب  
ان دونوں حضرات کے درمیان اختلاف صرف فعل میں ہو اور اگر  
اختلاف قولی ہو تو پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل  
افطاری میں جلدی کرنا بطور مبالغہ سمجھا جائے گا اور حضرت ابو موسیٰ  
اشعری کا غیر مبالغہ ہو گا ورنہ رخصت تو ان دونوں کے نزدیک  
بالا تفاق ہے اور احسن یہ کہ حضرت ابن مسعود کا عمل سنت پر محمول کیا  
جائے اور ابو موسیٰ کا بیان جواز پر محمول کیا جائے جیسا کہ حضرت عمر  
اور عثمان رضی اللہ عنہما کے عمل کے بارے میں بحث گزر چکی ہے۔

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ نماز مغرب ادا کرنے کے بعد افطاری کرنے میں جواز کا کوئی مخالف نہیں صرف افضلیت کا ترک  
لازم آتا ہے اور وہ بھی مخصوص حالتوں میں مذکورہ تین عدد تو جہات کے علاوہ بعض علماء کرام نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما  
کے مذکورہ عمل کی ایک اور توجیہ بھی بیان فرمائی وہ یہ ہے معمولی کسی چیز کے ساتھ روزہ کھولنا تو یہ دونوں حضرات نماز مغرب سے پہلے  
ہی کر لیتے تھے لیکن سیر ہو کر اور پوری خوراک کھانا یہ نماز مغرب کے بعد ہوتا تھا لہذا مکمل اور سیر ہو کر کھانے کو افطاری سے تعبیر کیا گیا۔  
بہر حال حضرات صحابہ کرام سے ایسے عمل کی توقع کرنا جو حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے خلاف ہو غلط ہے اس لیے جن نام نہاد  
شارحین نے تقابل بنا کر صحابہ کرام کے عمل کو خلاف سنت اور مرجوح قرار دیا تو بے ادبی سے خالی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی  
بے ادبی سے بچائے۔ آمین۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

غروب آفتاب سے قبل غروب آفتاب ہو جانے  
کے ظن پر روزہ افطار کرنا

امام مالک نے ہمیں زید بن اسلم سے خبر دی کہ حضرت عمر بن  
خطاب رضی اللہ عنہ نے رمضان شریف میں ایک دن موسم ابر آورد

یَوْمَ غَیْمٍ وَرَأَى أَنَّهُ قَدْ أَمْسَى أَوْ غَابَتِ الشَّمْسُ فَبَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَالَ الْخَطْبُ بِسَبْرٍ وَقَدْ اجْتَهَدْنَا.

ہونے کی وجہ سے روزہ کھول لیا۔ آپ سمجھے کہ شام ہو چکی ہے یا سورج غروب ہو گیا ہے پھر ایک شخص آیا اور کہنے لگا: اے امیر المؤمنین! سورج ابھی موجود ہے یہ سن کر فرمایا: قضا آسان ہے۔ ہم نے تو بہت کوشش کی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ أَفْطَرَ وَهُوَ يَرَى أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ غَابَتْ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهَا لَمْ تَغِبْ لَمْ يَأْكُلْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَلَمْ يَشْرَبْ وَعَلَيْهِ قِضَاءُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ جو شخص یہ سمجھتے ہوئے کہ سورج غروب ہو گیا ہے روزہ کھول لیتا ہے پھر اسے معلوم ہو گیا کہ ابھی سورج غروب نہیں ہوا تو اسے غروب آفتاب تک بقیہ وقت کھانا پینا بند کر دینا چاہیے اور اس پر اس دن کی قضا ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں موجود مسئلہ متفق علیہ ہے کہ غلطی سے غروب ہو جانا سمجھ کر روزہ افطار کرنے والے پر اس روزہ کی قضا واجب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ جیسا واقعہ بروایت بخاری حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔ حضور ﷺ نے بھی اس صورت میں قضا کا حکم ارشاد فرمایا تھا۔ باقی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فرمانا کہ ایسا شخص بقیہ دن کھانے پینے سے رکے۔ یہ صرف رمضان پاک کے ادب کے پیش نظر ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کا روزہ اس بھول سے نہیں ٹوٹا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### لگا تار روزے رکھنے کا بیان

جناب نافع سے امام مالک نے ہمیں خبر دی وہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صوم وصال سے منع فرمایا تو آپ سے عرض کیا گیا آپ تو لگا تار روزے رکھتے ہیں۔ (ہمیں منع کیوں فرماتے ہیں؟) فرمایا: میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں اللہ کی طرف سے کھلایا اور پلایا جاتا ہوں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے اعراب سے ابو الزناد نے بتایا اور وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صوم وصال سے اجتناب کرو، لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ خود لگا تار روزے رکھتے ہیں؟ فرمایا میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں رات بسر کرتا ہوں درآں حالیہ میرا رب مجھے کھلاتا بھی ہے اور پلاتا بھی ہے لہذا تم وہ کام کرو جس کی تمہیں طاقت ہو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ صوم وصال مکروہہ ہیں اور وہ یوں کہ کوئی شخص دو روزے اس طرح لگا تار رکھے کہ رات میں کچھ بھی نہ کھائے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

### ۱۴۱- بَابُ الْوَصَالِ فِي الصِّيَامِ

۳۶۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ تُوَاصِلُ قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأَسْقِي.

۳۶۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّا كُنْمُ وَالْوَصَالُ رَبَانَا كُنْمُ وَالْوَصَالُ قَالُوا إِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ أَيُّهَا بَطْعَمِي رَبِّي وَسُقِيْتِي فَأَحْلِفُوا مِنِّي الْأَعْمَالُ مَالِكُمْ بِهِ طَاقَةٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْوَصَالَ مَكْرُوهَةٌ وَهُوَ أَنْ تُوَاصِلَ الرَّجُلَ بَيْنَ يَوْمَيْنِ فِي الصَّوْمِ لَا يَأْكُلُ فِي اللَّيْلِ شَيْئًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

لگا تا روزے رکھنے کا طریقہ کہ جس سے منع کیا گیا ہے وہ یہ کہ شام افطاری کے وقت کچھ بھی نہ کھایا جائے یہ نہیں کہ رمضان شریف کی طرح ایک مہینہ کے لگا تا روزے لگائے یا اس سے کم و بیش اس طرح رکھنا کہ افطاری کی اور سحری کو بھی کھانی لیا۔ یہ صوم وصال نہیں۔ اسی لیے امام محمد نے صوم وصال کی تشریح فرمائی ہے تاکہ بات واضح ہو جائے۔ بہر حال اس کا واقعہ احادیث کے مطابق یوں ہے کہ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے صوم وصال رکھنے شروع کر دیئے۔ جب صحابہ کرام کو اس عمل شریف کا علم ہوا تو انہوں نے بھی ایسا کرنا شروع کر دیا۔ چند دن متواتر روزہ رکھنے کی وجہ سے ان کے چہروں پہ کچھ کمزوری کے آثار نظر آنے لگے۔ حضور ﷺ کے دریاخت فرمانے پر عرض کیا ہم بھی آپ کی اتباع میں لگا تا روزہ رکھ رہے ہیں جس کی وجہ سے کمزوری آئی اس پر آپ نے فرمایا: دیکھو اپنے آپ کو مجھ پر قیاس نہ کرو مجھے تو میرا رب کھلاتا پلاتا ہے۔ تم میں میری مثل کون ہو سکتا ہے؟ لہذا یاد رہے کہ حضور ﷺ کے اعمال شریفہ کو اپنے اعمال جیسا نہیں سمجھنا چاہیے۔ اس معاملہ کی ایک حدیث مشکوٰۃ شریف میں ان الفاظ سے موجود ہے۔

عن ابی قتادۃ ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال کیف تصوم فغضب رسول اللہ ﷺ من قوله فلما رای عمر غضبه قال رضینا باللہ ربنا وبالا سلام دینا وبمحمد نبیا نعوذ باللہ من غضب رسولہ فجعل عمر یردد هذا الکلام حتی سکن غضبه۔  
(مشکوٰۃ شریف ص ۹۷ فصل اول باب صیام الطوع)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور کہنے لگا آپ کیسے روزہ رکھتے ہیں؟ اس پر حضور ﷺ غصہ میں آئے۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو غصہ کی حالت میں پایا تو فوراً زبان پر یہ الفاظ لائے ہم اللہ کے رب ہونے پر راضی ہیں اسلام کے دین ہونے پر راضی اور حضرت محمد ﷺ کے پیغمبر ہونے پر راضی ہیں اللہ تعالیٰ کے غضب اور اس کے رسول کے غصہ سے ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کلمات کو بار بار کہتے رہے حتیٰ کہ حضور ﷺ کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا۔

حضور ﷺ کی ناراضگی کی وجہ یہ تھی کہ شخص مذکور نے آپ سے آپ کے فعل شریف کی کیفیت پوچھی۔ طریقہ یہ تھا کہ وہ یوں عرض کرتا کہ حضور میں روزہ رکھنے کی ترکیب کیسے بنا چاہتا ہوں مجھے روزہ رکھنے کا طریقہ سکھلائیں۔ شیخ محقق دہلوی لکھتے ہیں۔ پس درخشم آمد آنحضرت ازین گفتن آن مردو پرسیدن و سے از حضرت کہ چگونہ روزہ می داری چہ حق سوال آن بود کہ سوال می کرد از حال خود کہ گوید کیف اصوم تا جواب میکرد آنحضرت آنچه موافق حال و سے بود نہ آئندہ از حال آنحضرت سوال کند و در فعل آنحضرت در قلت و کثرت اسرار و مصالح است کہ بحال دیگران صلاحیت ندارد۔  
(امجد المتعات شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۰۶ باب القضاء فصل اول مطبوعہ نولکھور)

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کی تشریح میں مزید فرمایا۔ مع ما فیہ من سوء الادب لوجود المصالح دیگر خرابیوں کے ساتھ ساتھ اس انداز سوال میں مصلحتوں کے موجود ہونے کے بارے میں پوچھنا بے ادبی بھی ہے۔ شیخ موصوف نے اس

مقام پر نہیں گفتگو فرمائی جس کا ذکر کر دینا نہایت ضروری ہے۔

بدانکہ ایں جادبے وقاعدہ البت کہ بعض از اصغیاء و از اہل تحقیق ذکر کردہ اندو شناخت آں درغایت آں موجب حل اشکال و سبب سلامت حال است و آں ایں است کہ از جناب ربو بیت جل و علاظایہ و عتابے وسطاتی و سلطنتی و استغنائی و استغنائی واقع شود مثل انک لا تھتدی و لیحطن عملک۔ لیس لک من الامرشى ترید زینت الحیوة الدنیا و امثال آں یا از جانب نبوت عبودیتی و انکساری و انقاری و عجزی و مسکتے بوجود آید مارا نباید کہ در آں دخل بشر مشلکم، اغضب کما یغضب العبد۔ ولا علم ماوراء حدہ الجدار۔ و ما ادری ما یفعل بی ولا کم و ما نند آید بوجود آید مارا نباید کہ در آں دخل کلیم و اشتراک جوئیم و انبساط نمائیم بلکہ بر حد ادب و سکوت و تماشای توقف نمائیم خواہیہ رای رسد کہ باندہ خود ہرچہ خواہد گوید و بکند و استیلاء و استعلاء نماید و بندہ نیز خواہیہ بندگی و فردتی کند و دیگرے را چہ مجال و یارای آں کہ دریں مقام در آید و دخل کند و از حد ادب بیرون رود دریں مقام پائے لغز بسیارے از ضعفاء و جہلا و فرائشال است۔ و من اللہ العصمۃ و العوان۔

(مدراج المنہ ج ۱ ص ۸۳ باب سوم در بیان فضل و شرافت مطلوبہ

نولکھورکھنہ)

جاننا چاہیے کہ یہاں ایک قاعدہ اور ادب ہے جو بعض صوفیاء کرام اور محققین عظام سے پند کرے۔ اس کی پہچان بہت سے اشکال کا حل لازماً پیش کرتی ہے اور اس کی معرفت سے ایمان و محبت کی حالت سلامت رہتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی بارگاہ عالیہ سے جو خطاب، عتاب، رعب و دبدبہ، شہنشاہیت، بے پروائی اور بلندی کے پیش نظر حضور ﷺ کے لیے واقع ہوا جیسا کہ انک لا تھتدی، لیحطن عملک، لیس لک من الامر شی۔ ترید زینت الحیوة الدنیا اور ان کی مانند آیات مبارکہ یا کوئی ایسی بات جو حضور ﷺ کی طرف سے اپنے رب کی بارگاہ میں اپنی عبودیت انکساری، عاجزی، مسکت و غیرہ کے طور پر ذکر ہوئی۔ جیسا کہ انما انا بشر مشلکم، اغضب کما یغضب العبد، لا اعلم ماوراء هذا الجدار، و ما ادری ما یفعل بی ولا یکم اور اس قسم کی دوسری آیات مقدسہ ہم امتیوں کو ان میں دخل نہیں دینا چاہیے اور اشتراک نہیں ڈھونڈنا چاہیے اور اظہار خوشی نہیں کرنا چاہیے بلکہ ادب کی حد میں رہتے ہوئے خاموشی کو اپناتے ہوئے اور اللہ سے پناہ طلب کرتے ہوئے خاموش رہنا چاہیے اور پیر خدا و رسول کرنا چاہیے۔ مالک کو زیب دیتا ہے کہ اپنے بندے سے جو مرضی میں آئے کہے اور جو چاہے کرے۔ کسی دوسرے کو کیا مجال اور کسی ہمت اور بندہ بھی اپنے مالک کے حضور جو بھی بندگی اور عاجزی کرے کسی دوسرے کو کیا مجال اور کسی ہمت کہ وہ اس میں دخل اندازی کرے اور ادب کی حد کو پھلانگے، یہ ہے وہ مقام کہ جہاں بہت سے ضعیف العقیدہ اور جاہل لوگ پھسل جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے ہی بچاؤ اور مدد کی درخواست ہے۔

قارئین کرام! شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ نے کچھ آیات اور احادیث لکھ کر مقام باری تعالیٰ جل جلالہ اور نزاکت مرتبہ مصطفیٰ ﷺ کو کس ایمانی اور ایمانی انداز میں بیان فرمایا؟ یہی وہ آیات و احادیث ہیں جن کے بارے میں دور حاضر کے نام نہاد علماء و محدث اپنے جاہلانہ خیالات اور ضعف ایمانی کا مظاہرہ کرتے وقت صفحات کے صفحات سیاہ کر ڈالتے ہیں حتیٰ کہ حضور ﷺ کو ”بڑے بھائی“ کے مقام پر لے آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے انہیں جھڑپاڑتے دکھاتے ہیں، حضور ﷺ کو اپنی مثل بشر کہنے میں گستاخانہ انداز اپناتے ہیں۔ آپ ﷺ سے مماثلت میں اگر غور کرتے تو صاف ظاہر ہے کہ حقیقت محمدیہ میں آپ بے مثل ہیں۔ شان و مرتبہ میں لاٹانی ہیں۔ اوصاف کمالات میں یکتا ہیں زیادہ سے زیادہ یہی کہ آپ کا جسم ظاہری، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں وغیرہ دیگر انسانوں کے اعضاء کی طرح



ہیں لیکن محبت ایمانی اور مرتبہ جو بیت کبریٰ کے پیش نظر ان اعضا میں بھی آپ بے مثل ہیں۔ آپ کے لعاب دہن سے کھارے کنوئیں بیٹھے ہوئے خشک جاری ہو گئے، حضرت جابر کی ہنڈیا میں پڑا تو اس کے شور بے میں برکت اور اضافہ ہو گیا، صدیق اکبر کے سانپ کا نئے کی جگہ پر لگا تو تریاق ہو گیا، عبد اللہ بن سبکی کی ٹوٹی ہڈی پر لگا تو اسے جوڑ دیا، علی المرتضیٰ کی دکھتی آنکھ کے لیے شفا بن گیا، حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے آنکھ نکل گئی تو حضور ﷺ نے اپنے لعاب مبارک سے آنکھ دوبارہ اپنے مقام سے جوڑی اور تادم آخردوسری آنکھ کی بینائی تو کم ہوئی لیکن اس آنکھ کی بینائی صحیح حالت میں قائم رہی۔ پسینہ مبارک مشک وغیرہ سے بڑھ کر خوشبو والا، فضلات مبارک طاہر اور انہیں نوش کرنے والوں کو آپ نے خود مختلف خوشخبریاں دیں۔ اس بارے میں ایک حوالہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

بہت سی احادیث وارد ہیں کہ حضور ﷺ کے مبارک خون کو بہت سے حضرات نے نوش فرمایا۔ ان میں سے ابو طیبہ حجام اور قریش کا ایک حجام غلام بھی ہے جس نے حضور ﷺ کے سٹھی لگائی۔ عبد اللہ بن زبیر نے آپ کا خون مبارک نوش فرمایا۔ اسے نبرا، بطرانی، حاکم، بیہقی اور طلیہ میں ابو نعیم نے ذکر کیا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے بھی حضور ﷺ کا خون مبارک نوش فرمایا تھا۔ یہ بھی مروی ہے کہ ام ایمن نے آپ کا پیشاب مبارک لیا تھا۔ اسے حاکم، دارقطنی، بطرانی، ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ بطرانی نے اوسط میں نقل کیا کہ ابورافع کی بیوی سلمیٰ نے حضور ﷺ کے غسل شریف کا بیجا پانی پیا۔ آپ نے اسے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تیرے جسم کو آگ پر حرام کر دیا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ حضور ﷺ کا معاملہ عام تکالیف شرعیہ میں عام مسلمانوں کی طرح ہی ہے۔ ہاں مگر وہ احکام کہ جن کی تخصیص کسی دلیل سے ثابت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اس طرح تو لازم آئے گا کہ عام لوگ بھی رسول اللہ ﷺ کے مساوی ہو جائیں اور یہ بات تو صرف وہی کہے گا جو راجل اور بے وقوف ہو۔ کہاں حضور ﷺ کا مقام و مرتبہ اور کہاں عام لوگوں کا؟ اور یہ کہاں لازم ہے کہ خصوص کی دلیل لازماً نقلی ہوئی چاہیے۔ عقل کو بھی تو حضور ﷺ کے ممتاز ہونے میں دخل ہے لہذا اس قسم کی اشیاء میں حضور ﷺ کا دوسروں پر امتیاز از روئے عقل ہے۔ میرا تو یہ عقیدہ ہے کہ ان باتوں میں آپ پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ لوگ اگر چاہیں کہ خلاف قول کرتے ہیں لیکن

میرے کان ایسے قول سے بہرہ ہیں۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۵ باب المال الذی یغسل بہ شعر الانسان مطبوع مصر)

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے تو امور تکلیفیہ میں بھی آپ ﷺ کو دوسروں کی مثل نہ تسلیم کیا بلکہ ایسا نظریہ رکھنے والوں کو جانن اور غبی کہا ہے اور فرمایا کہ دلیل نقلی تخصیص کے لیے نہ ملے تو کیا عقلی بے کار ہوگی۔ ہر عہد حضور ﷺ کے مقام و مرتبہ کو دلیل نقلی کے بغیر بھی ارفع و اعلیٰ جانتا ہے، بہر حال ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ ہر اعتبار سے بے مثل ہیں۔ جب آپ کی نسبت کی وجہ سے آپ کی ازواج مطہرات تمام کائنات کی عورتوں سے بے مثل ہیں۔ ینساء النبی لستن کا حد من النساء الایة (الاحزاب) اس پر شاہد ہے تو خود آپ کی مثل و نظیر کہاں ہوگی؟ انما انا بشر مثلکم آیت قرآنی کا سہارے کر آپ کے مقام و مرتبہ کا لحاظ نہ کرتے ہوئے عام آدمی کے برابر لاکھڑا کرنا انتہائی حماقت اور پرلے درجے کی جہالت ہے۔ یہ بھی فضلات نبی کریم ﷺ کی طہارت ادھر عام آدمی کا بول و برازیہا کہ ایک درہم برابر کپڑے پر لگا ہو تو اس کو پہن کر نماز پڑھنا ناجائز اس کا ایک قطرہ پینا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو حضور ﷺ کے ادب و احترام کا خوگر بنائے کیونکہ آپ کی شان میں ادنیٰ توہین بھی موجب کفر ہے۔ "خاصة القادسی" ج ۲ ص ۵۳۷ پر ہے کہ اگر کسی نے حضور ﷺ کے بال (شعر) کو شیعہ کہا تو یہ قاتل بطور اہانت کا فریے کتاب "محبط" پر ہے کہ اگر کسی نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو گالی دی اہانت کی یا عیب جوئی کی اور امور دینیہ میں کوئی نقص نکالا خواہ وہ مسلمان ہو یا کتابی یا ذمی ہو یا حربی۔ اس کا یہ عمل خواہ عمداً ہو یا سہواً وہ بہر حال ناقابل معافی ہے اور وہ پکا کافر ہے۔ اس کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہے۔ "ان تاب لم تقبل توبته ابدًا لا عند الله ولا عند الناس وحکمہ فی

الشريعة المطهرة عند المجتہدین وعند المتقدمین القتل قطعاً ولا ید اهن السلطان ونابه فی حکم قتله یعنی ایے شخص کی ہرگز ہرگز توبہ قبول نہیں ہوتی نہ اللہ کے نزدیک اور نہ ہی لوگوں کے ہاں اور شریعت مطہرہ میں اس کا حکم مجتہدین اور علمائے حقہ میں کے نزدیک قطعاً قتل ہے اور بادشاہ وقت یا اس کے کسی نائب کو اس کے حکم قتل میں زنی نہیں دکھانی چاہیے۔ یہ سب کچھ قرآن کریم کے ارشاد گرامی ”أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ“ سے ماخوذ ہے۔ جب گستاخ رسول کے تمام نیک کام ضائع اور بیکار کر دیئے گئے تو اس کے جہنمی ہونے میں کون ہی گنجائش رہ جاتی ہے؟ اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سالم اور ابو نصر نے ابن عباس کے مولیٰ عمیر سے بیان کیا۔ وہ ام الفضل سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام کو حضور ﷺ کے یوم عرفہ کے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے میں شک گزرا۔ بعض نے کہا آپ روزہ سے ہیں۔ دوسروں نے کہا کہ آپ روزہ سے نہیں ہیں۔ ام الفضل رضی اللہ عنہا نے دودھ سے بھر ایک پیالہ حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ آپ اس وقت عرفات میں وقوف فرما رہے تھے۔ آپ نے اسے پی لیا۔

امام محمد کہتے ہیں عرفہ کے دن اگر کوئی روزہ رکھنا چاہے تب بھی اجازت ہے اور نہ رکھنے کی بھی اجازت ہے کیونکہ یہ روزہ نفل ہے۔ ہاں اگر اسے روزہ رکھنے کی وجہ سے کمزوری کا احتمال ہو جس کی وجہ سے وہ دعائیں کی محسوس کرے تو ایسے شخص کے لیے اس دن روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔

ذی الحجہ کی نو تاریخ جب میدان عرفات میں حاجی صاحبان وقوف کرتے ہیں اس دن روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مختلف احادیث مروی ہیں۔ بعض اس روزہ کا بہت زیادہ ثواب بیان کرتی ہیں اور بعض میں اس کی ممانعت بھی مذکور ہے۔ دونوں اقسام کی روایات پھر ان میں تطبیق ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ سے عرفہ کے روزہ کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا میں یقین کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ کے گناہ معاف کر دے گا۔ سیدہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے مروی ہے فرماتی ہیں یوم عرفہ سے زیادہ محبوب میرے نزدیک کوئی اور دن نہیں کہ جس میں میں روزہ رکھوں۔

ہمیں حضرت عکرمہ نے بتایا کہ ہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے گھر ان کے پاس حاضر تھے تو انہوں نے ہمیں حدیث

### ۱۴۲- بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ

۳۶۲- أَحْبَبْنَا مَا لَيْكَ حَدَّثَنَا سَلَمٌ أَبُو التَّمِيمِ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ ابْنَةِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا فِي صَوْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ صَلَاحٌ وَقَالَ آخَرُونَ لَيْسَ بِصَاحِبٍ فَأَرَسَلَتْ أُمُّ الْفَضْلِ بِقَدِجٍ مِنْ لَبْنٍ وَهُوَ وَاقِفٌ يَعْرِفَةُ فَشَرِبَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ شَاءَ صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ رَأْسًا صَوْمُهُ تَطْوَعٌ فَإِنْ كَانَ رِذَا صَامَهُ بَصِيْفَةً ذَلِكَ عَنِ الدُّعَاءِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَلَا فِطْرًا أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ.

عن ابی قتادہ ان النبی ﷺ سئل عن صیام عرفة فقال احتسب علی اللہ ان یکفر سنین سنة ماضیة وسنة مستقبله عن عائشة قالت ما من السنة یوم احب الی ان اصومه من یوم عرفه. (مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۹۶ کتاب الصیام ما قالوا فی یوم عرفه)

حدثنا عکرمه قال کنا عند ابی هریره رضی اللہ عنہ فی بیتہ فحدثنا ان رسول اللہ ﷺ

نہی عن صوم يوم عرفه. عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن صوم يوم عرفه بعرفات.

سنائی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے یوم عرفہ میدان عرفات میں یوم عرفہ کو روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔

(بیہقی ج ۳ ص ۲۸۳ باب الاختیار للحاج فی ترک صوم)

تاریخین کرام! یوم عرفہ یعنی ۹ ذوالحجہ کو روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں دونوں طرح کی احادیث آپ نے ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں معمولی غور و فکر رکھنے والا بھی یہی نتیجہ اخذ کرے گا کہ ۹ ذی الحجہ کو حج کا اہم رکن وقوف عرفہ ادا کیا جاتا ہے اس دن تمام حاجی میدان عرفات میں موجود ہوتے ہیں اور وہاں اللہ تعالیٰ کے حضور دعا و انکساری میں ہمدن مصروف ہوتے ہیں لہذا ان حاجی صاحبان کے لیے اگر روزہ رکھنا دعا و التجا میں کمی اور سستی کا باعث بنے تو انہیں روزہ نہیں رکھنا چاہیے تاکہ اصل مقصد میں دل جمعی سے مصروف رہا جاسکے اور اگر روزہ رکھنے سے وقوف و دعا وغیرہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے اسی لیے غیر حاجی صاحبان کے لیے بھی اس دن کا روزہ رکھنا افضل ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے لیے وہ فضیلت آتی ہے جس میں دو سال کے گناہوں کا کفارہ مذکور ہوا ہے۔ اس طرح دونوں اقسام کی احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

وہ دن جن میں روزہ رکھنا

۱۴۳ - بَابُ الْأَيَّامِ الَّتِي يُكْرَهُ

مکروہ ہے

فِيهَا الصَّوْمُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو بصر مولى عمر بن عبد اللہ نے سلیمان بن یسار سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ کے دنوں کا روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔

۳۶۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ أَيَّامٍ مَنَى.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں یزید بن عبد اللہ بن باد نے ابومرہ مولى عقیل بن ابی طالب سے بتایا کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ اپنے والد کے پاس ایام تشریق میں حاضر ہوئے تو انہوں نے ان کے لیے کھانا لگایا پھر فرمایا عبد اللہ! کھاؤ۔ عبد اللہ نے اپنے والد سے عرض کیا میں روزہ سے ہوں والد نے فرمایا: کھاؤ۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دنوں میں روزہ نہ رکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

۳۶۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي كَلَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَبْنَ الْعَاصِ دَخَلَ عَلَيَّ أَبِي فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَقَرَّبَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَ كُلْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَبِيهَ إِلَيَّ صَائِمٌ قَالَ كُلْ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْفِطْرِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ ایام تشریق میں حج تمتع کرنے والے اور دوسروں کے لیے روزہ نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ نے ان دنوں میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے پہلے عام فقہاء کرام کا ہے اور امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ وہ حج تمتع کرنے والا جسے ہدی نہ ملے یا قربانی کے دن سے پہلے تین دن اس کے قربانی کے جانور فوت ہو گئے وہ ان دنوں کا روزہ رکھے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَبْغِي أَنْ يُصَامَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ لِمُتَعِّهِ وَلَا لِغَيْرِهَا لِمَا جَاءَ مِنَ النَّبِيِّ عَنْ صَوْمِهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَبْلِنَا وَقَالَ مَالِكٌ بْنُ أَنَسٍ يَصُومُهَا الْمُتَمَتِّعُ الَّذِي لَا يَجِدُ الْهَدْيَ أَوْ قَاتِلَهُ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةَ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ.

ذوالحجہ کی دس، گیارہ اور بارہ تاریخ کو ایامِ نحر کہتے ہیں اور گیارہ، بارہ اور تیرہ تاریخ کو ایامِ تشریق کہا جاتا ہے۔ ان چار دنوں میں سے پہلا یعنی دسویں ذی الحجہ صرف یومِ نحر کہلاتا ہے یومِ تشریق نہیں اور تیرہواں دن صرف یومِ تشریق ہے یومِ نحر نہیں۔ درمیانے دو دن یعنی گیارہ اور بارہ تاریخ یومِ نحر اور تشریق دونوں بننے ہیں۔

مذکورہ باب کے تحت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اختلافی مسئلہ بیان فرمایا وہ یہ کہ ایامِ تشریق (۱۱-۱۲-۱۳) کا روزہ ذی الحجہ کے مہینہ میں احناف کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے خواہ حج مفرد والا ہو یا تمتع والا اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک تمتع کے لیے ان دنوں کا روزہ رکھنے کی اجازت ہے۔ تمتع کے روزوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے: "فسان لم یجد فصیام ثلثة ایام فی الحج وسبعة اذا رجعتم تلک عشرة كاملة۔ یعنی حج تمتع والا اگر قربانی نہ پانے تو اس کی جگہ اسے تین روزے ایامِ حج میں اور سات روزے واپسی پر رکھ کر پورے دس روزے کرنے ہیں"۔ یہ اس کی قربانی کا بدل ہو جائیں گے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تمتع (جس کو قربانی نہ مل سکی) اگر پہلے تین روزے نہ رکھ سکا حتیٰ کہ ایامِ تشریق آگئے تو وہ ان دنوں میں روزے رکھ لے کیونکہ ایامِ تشریق بھی ایامِ حج میں شامل ہیں لہذا یہ تین روزے وہیں رکھ لے اور سات واپس آ کر رکھے گا۔ یوں اس کا حج تمتع ہو جائے گا۔ اس آیت کریمہ کی روشنی میں امام مالک نے یہ مسلک اختیار فرمایا۔ علاوہ ازیں اس کی تائید میں کچھ احادیث بھی وہ نقل فرماتے ہیں۔ ان میں سے بطور نمونہ صرف دو کو ہم ذیل میں نقل کر رہے ہیں۔

حدثنا یحییٰ بن سلام قال حدثنا شعبۃ عن ابن ابی لیلیٰ عن الزہری عن سالم عن ایبہ ان رسول اللہ ﷺ قال فی المتمتع اذا لم یجد الہدیٰ ولم یصم فی العشر انہ یصوم ایام التشریق۔

(بخاری اسناد) رسول اللہ ﷺ نے تمتع کے بارے میں فرمایا کہ جب اسے قربانی نہ ملے اور وہ دس ذی الحجہ تک تین روزے بھی نہ رکھ سکا تو وہ ایامِ تشریق میں روزے رکھ سکتا ہے۔

حدثنا یزید بن سنان قال حدثنا ابو کامل فضیل بن الحسن الجمحدری قال حدثنا ابو عوانۃ عن عبد اللہ بن عیسیٰ عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا وعن سالم عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال لم یرخص رسول اللہ ﷺ فی صوم ایام التشریق الا المصحرا والمتمتع۔

(بخاری اسناد) حضور ﷺ نے ایامِ تشریق کے روزے رکھنے کی کسی کو بجز مھر اور تمتع کے رخصت عطا نہیں فرمائی۔

(لمحادی شریف ج ۲ ص ۲۳۳ باب التمتع الذی لا یجوز)

### اعتراض

مذکورہ آیت اور احادیث سے امام مالک رضی اللہ عنہ نے ایامِ تشریق میں قربانی نہ پانے والے تمتع کو روزہ رکھنے کی دلیل پیش فرمائی لیکن احناف ان دنوں میں مھر اور تمتع سمیت کسی کو روزہ رکھنے کی اجازت نہ دے کر آیت اور احادیث کی مخالفت کر رہے ہیں؟ جواب اول: امام مالک اور ان کے تبعین حضرات آیت کریمہ کے ضمن میں مذکورہ اقسام کی احادیث جو کئی میں چند ہی ہیں سے استدلال کرتے ہیں۔ امام محمادی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے خلاف ایسی ہیچیں احادیث ذکر فرمائی ہیں جن میں ایامِ تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ان میں سے ایک دو ملاحظہ ہوں۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور

عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال

خرج منادی رسول الله ﷺ في أيام التشريق فقال ان هذه الايام ايام اكل وشرب. حدثنا اسماعيل بن محمد بن سعد ابن ابى وقاص رضی اللہ عنہ عن ابیہ عن جدہ قال امرنی رسول اللہ ﷺ ان انادی ايام منی انہا ايام اكل وشرب وبعل فلا صوم فیہا یعنی ايام التشريق.

(لمحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! مالکی حضرات کا بعض قیود و شرائط کے ساتھ تمتع کو ایام تشریق کا روزہ رکھنے کی اجازت دینا ان احادیث کے خلاف ہے کیونکہ ان میں ہر قسم کے حاجیوں کے لیے اعلان تھا۔ ان میں مفرد بھی اور تمتع بھی شامل تھے۔ جب حضور ﷺ نے کسی کی تخصیص نہیں فرمائی تو پھر یہ ایسے عموم و اطلاق پر حکم رہے گا۔

جواب دوم: بعض قیود کے ساتھ تمتع کو روزہ رکھنے کی اجازت جن احادیث میں مذکور ہے۔ امام لمحاوی فرماتے ہیں کہ وہ صحیح نہیں کیونکہ ان کے بعض راوی ثقہ نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قیل له من قبل صحة ماجاء في هذا وتواتر الاثار به وفساد ماجاء في الفصل الاول من ذالك حديث يحيى بن سلام عن شعبة فهو حديث منكر لا يثبتہ اهل العلم بالرواية لضعف يحيى بن سلام عندهم وابن ابى لیلی وفساد حفظهما مع انی لا احب ان اطعن على احد من العلماء بشيء ولكن ذكرت ماتقول اهل الرواية في ذالك.

(لمحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۶ مطبوعہ بیروت)

اس کے جواب میں کہا گیا ہے کہ باعتبار صحت کے جو کچھ اس کے بارے میں تواتر کے ساتھ آچکا ہے اور فصل اول میں جو آئی ہیں۔ ان کا فساد ان میں سے ایک حدیث بروایت یحییٰ بن سلام عن شعبہ ہے یہ منکر حدیث ہے اسے اہل علم روایت کے اعتبار سے ثابت نہیں کرتے کیونکہ یحییٰ بن سلام ضعیف ہے اور ابن ابی لیلیٰ بھی ان کے نزدیک ضعیف ہے۔ ان دونوں کی قوت حافظہ بھی درست نہ تھی۔ میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ علماء میں سے کسی پر کسی قسم کا طعن کروں لیکن میں اہل علم کا قول جو روایت کے بارے میں تھا وہ ذکر کر دیا ہے۔

جواب سوم: ایام تشریق میں تمتع کو روزہ رکھنے کے بارے میں مجوزین نے جو مستحقی قرار دیا۔ اس کا استثناء انہوں نے ممکن ہے کہ

فصیام ثلاثہ ایام الایہ سے مستحب کیا ہو کہ ایام حج میں انہوں نے ایام تشریق کو بھی شاکر کیا ہو لیکن ہو سکتا ہے کہ رسول کریم ﷺ کا اس کے بعد جو توثیقی بیان تھا وہ ان پر مخفی رہا ہو کہ جس نے اپنے اطلاق کے اعتبار سے ایام تشریق کو ایام حج سے نکال دیا ہو لیکن یہ جواب آثار کے معانی کے تصحیح کے طریقہ سے ہے۔

جواب چہارم: نظر و فکر کے اعتبار سے بھی ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع نظر آتا ہے چنانچہ منقول ہے۔

واما من طریق النظر فان قدرناہم اجمعوا ان یوم النحر لا یصام فیہ شیء من ذالک وهو الی ایام الحج اقرب من ایام التشريق لما جاء عن الرسول ﷺ عن النہی عن صومہ فکما کان نہی بہر حال نظر و فکر کے ذریعہ تو ہم نے دیکھا ہے کہ تمام نے اس پر اتفاق و اجماع کیا ہے کہ یوم نحر کو کسی قسم کا روزہ نہ رکھا جائے اور وہ ایام تشریق کی نسبت ایام حج سے زیادہ قریب ہے کیونکہ حضور ﷺ سے واضح آیا ہے کہ آپ نے یوم نحر کا روزہ رکھنے سے

منع فرمایا ہے تو جس طرح اس نبی میں متمتع، قارن اور محصور بھی داخل ہیں اسی طرح ایام تشریق کے روزوں میں بھی یہ سب داخل و شامل ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ فی ذالک یدخل فیہ المتعمتون والقارنون والمحصرون کان کذالک نہیہ عن صیام ایام التشریق یدخلون فیہ ایضا۔  
(لحمادی شریف (ج ۲ ص ۲۷۷)

جواب پنجم:

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس یوم نحر کو آیا۔ کہنے لگا یا امیر المؤمنین! میں متمتع ہوں اور تو ہدی ہے اور نہ ہی پہلے دس دنوں میں روزہ رکھ سکا۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا: اپنی قوم سے پوچھو پھر فرمایا: اے معقیب! اسے مبری دے دو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے یہ نہیں فرمایا کہ یہ ایام تشریق ہیں۔ ان میں روزہ رکھ لو لہذا اس میں دلیل ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہیں آپ نے اسے قربانی کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج کہ جن میں اللہ تعالیٰ نے متمتع کو روزے رکھنے کا فرمایا وہ یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں اور یوم نحر اور اس کے بعد والے دن ایام تشریق ہیں جو ایام حج نہیں ہیں۔

عن سعید بن المسیب ان رجلا اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم النحر فقال یا امیر المؤمنین انی تمتعت ولم اهد ولم اصم فی العشر فقال سل فی قومک ثم قال یا معقیب اعطه شاة افلاتری ان عمر لم یقل له هذه ایام التشریق فصمها فدل تر کہ ذالک وامرہ ایاه بالہدی ان ایام الحج عنده التی امر اللہ عزوجل المتمتع بالصوم فیہا ہی قبل یوم النحر وان یوم النحر وما بعده من ایام التشریق لیس منها۔

(لحمادی شریف ج ۲ ص ۲۷۸ مطبوعہ بیروت)

لہذا ان جوابات سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا درست نہیں اور متمتع کو ہدی نہ پانے کی صورت میں جو تین روزے ایام حج میں رکھے گا حکم دیا گیا ان سے مراد یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں۔ یہی مفہوم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا۔ علاوہ ازیں متمتع کے لیے بعض قیود کے ساتھ جو روایت روزہ رکھنے کی مؤید ہیں وہ قوی نہیں۔ ان کے مقابل متمتع کی روایات نہایت مضبوط ہیں۔ آثار متواترہ بھی منہج کی تائید کرتے ہیں اس لیے امام مالک اور ان کے تبعین کا یہ نظریہ مضبوط نہیں لہذا متمتع کے لیے صورت مذکورہ میں روزوں کی بجائے قربانی دینے کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں رہ جاتا۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۱۴۴۔ رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن عمر سے جناب نافع نے بیان کیا کہ روزہ درست نہیں جب تک طلوع فجر سے پہلے نیت نہ کر لی جائے۔

۱۴۴۔ بَابُ النَّيْتِ فِي الصَّوْمِ مِنَ اللَّيْلِ  
۳۶۵۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لَا يَصُومُ إِلَّا مَنْ أَجْمَعَ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ۔

امام محمد کہتے ہیں جو شخص زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لیتا ہے اس کا روزہ بھی درست ہے۔ ایسی روایت بہت سے حضرات نے بیان کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَمَنْ أَجْمَعَ أَيضًا عَلَى الصِّيَامِ قَبْلَ نَصْفِ النَّهَارِ فَهُوَ صَالِحٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عَمْرٌ وَاجِدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ قَبْلَانَا۔

روزہ کی تین اقسام ہیں۔ فرض، نفل اور واجب۔ نفل روزہ کے متعلق تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ کھایا یا نہیں تو زوال شمس

منع فرمایا ہے تو جس طرح اس نبی میں متمتع، قارن اور محصور بھی داخل ہیں اسی طرح ایام تشریق کے روزوں میں بھی یہ سب داخل و شامل ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ فی ذالک یدخل فیہ المتمتعون والقارنون والمحصورون کان کذالک نہیہ عن صیام ایام التشریق یدخلون فیہ ایضا۔  
(لحمادی شریف (ج ۲ ص ۲۷۷)

جواب پنجم:

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس یوم نحر کو آیا۔ کہنے لگا یا امیر المؤمنین! میں متمتع ہوں اور تو ہدی ہے اور نہ ہی پہلے دس دنوں میں روزہ رکھ سکا۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا: اپنی قوم سے پوچھو پھر فرمایا: اے معقیب! اسے مبری دے دو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے یہ نہیں فرمایا کہ یہ ایام تشریق ہیں۔ ان میں روزہ رکھ لو لہذا اس میں دلیل ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہیں آپ نے اسے قربانی کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج کہ جن میں اللہ تعالیٰ نے متمتع کو روزے رکھنے کا فرمایا وہ یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں اور یوم نحر اور اس کے بعد والے دن ایام تشریق ہیں جو ایام حج نہیں ہیں۔

عن سعید بن المسیب ان رجلا اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم النحر فقال یا امیر المؤمنین انی تمتعت ولم اهد ولم اصم فی العشر فقال سل فی قومک ثم قال یا معقیب اعطه شاة افلاتری ان عمر لم یقل له هذه ایام التشریق فصمها فدل تر کہ ذالک وامرہ ایاه بالہدی ان ایام الحج عنده التی امر اللہ عزوجل المتمتع بالصوم فیہا ہی قبل یوم النحر وان یوم النحر وما بعده من ایام التشریق لیس منها۔

(لحمادی شریف ج ۲ ص ۲۷۸ مطبوعہ بیروت)

لہذا ان جوابات سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا درست نہیں اور متمتع کو ہدی نہ پانے کی صورت میں جو تین روزے ایام حج میں رکھے گا حکم دیا گیا ان سے مراد یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں۔ یہی مفہوم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا۔ علاوہ ازیں متمتع کے لیے بعض قیود کے ساتھ جو روایت روزہ رکھنے کی مؤید ہیں وہ قوی نہیں۔ ان کے مقابل متمتع کی روایات نہایت مضبوط ہیں۔ آثار متواترہ بھی منہج کی تائید کرتے ہیں اس لیے امام مالک اور ان کے تبعین کا یہ نظریہ مضبوط نہیں لہذا متمتع کے لیے صورت مذکورہ میں روزوں کی بجائے قربانی دینے کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں رہ جاتا۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۱۴۴۔ باب النیت فی الصوم من اللیل

۳۶۵۔ اخبیرنا مالک حکدنا نافع ان ابن عمر قال لا یصوم الا من اجمع الصیام قبل الفجر۔  
رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن عمر سے جناب نافع نے بیان کیا کہ روزہ درست نہیں جب تک طلوع فجر سے پہلے نیت نہ کر لی جائے۔

قال مُحَمَّدٌ وَمَنْ أَجْمَعَ أَيْضًا عَلَى الصَّيَامِ قَبْلَ نَصْفِ النَّهَارِ فَهُوَ صَالِحٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عَمْرٍو وَاجِدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ قَبْلَانَا۔

امام محمد کہتے ہیں جو شخص زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لیتا ہے اس کا روزہ بھی درست ہے۔ ایسی روایت بہت سے حضرات نے بیان کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کا بھی یہی قول ہے۔

روزہ کی تین اقسام ہیں۔ فرض، نفل اور واجب۔ نفل روزہ کے متعلق تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ کھایا یا نہیں تو زوال شمس

سے قبل روزہ کی نیت کر لینے سے روزہ ہو جائے گا۔ واجب (قضاء، کفارہ کے روزے) کے لیے بھی اس پر اتفاق ہے کہ رات کو اس کی نیت ضروری ہے۔ رمضان شریف کے روزوں کے متعلق امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ دوپہر تک اس کی نیت کرنے سے روزہ ہو جائے گا۔ دوسرے ائمہ اس کے لیے رات کو نیت کرنا ضروری قرار دیتے ہیں جیسا کہ امام محمد نے اس بارے میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل فرمائی ہے۔ رمضان شریف کے روزہ کے بارے میں احناف یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ ان روزوں کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے معین ہو چکے ہیں لہذا جس طرح دوپہر سے قبل تک نیت کرنے سے فرضی روزہ ادا ہو جائے گا اسی طرح ان دنوں میں اگر فرضی کی بجائے نقلی روزہ کی نیت کرے گا تو بھی فرضی ہی ہوگا چونکہ نقلی روزہ کے لیے کوئی تعیین نہیں لہذا اگر کوئی شخص دوپہر سے قبل کسی دن کھائے پئے بغیر بقیہ دن روزہ کی نیت کر لیتا ہے تو یہ نقلی روزہ درست ہو جائے گا کیونکہ ایسی صورت میں دن کا اکثر حصہ نیت روزہ سے گزرتا ہے لیکن قضاء اور کفارہ کے وجوبی روزوں کے لیے کوئی دن معین و مقرر نہیں ہوتا اس لیے ان کی نیت رات میں ضروری ہے۔

سوال: اب اختلاف یہ ہوا کہ رمضان شریف کے فرضی روزوں میں روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رات کو نیت نہ کرنے والے کا روزہ نہیں ہوتا لیکن احناف اس کے لیے دوپہر تک کا وقت بڑھاتے ہیں یہ کیوں کر درست ہے؟

جواب اول: یہ ہے کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا ثابت نہیں بلکہ مضطرب ہے جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا ہے۔

وخالفہم فی ذالک اخررون فقالوا ہذا الحدیث لایرفعہ الحفاظ الذین یروونہ عن ابن شہاب ویختلفون عنہ فیہ اختلافا یوجب الاضطراب الحدیث بما ہو دونہ۔

اس میں دوسروں نے پہلوں کی مخالفت کی۔ پس کہا کہ یہ حدیث جن حفاظ نے ابن شہاب سے روایت کی وہ اس کو مرفوع نہیں کہتے اور اس میں بہت زیادہ اختلاف کرتے ہیں جو اضطراب کو واجب کرتا ہیں جو اس کے سوا ہے۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۵)

لہذا معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ ایک تو مرفوع نہیں اور دوسری یہ مضطرب ہے۔ علاوہ ازیں رات سے نیت کرنے والی حدیث کو حضرات ائمہ نے ان روزوں کے ساتھ مخصوص کیا جو قضاء رمضان اور کفارہ کی صورت میں ہوتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں ائمہ احناف حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کرتے ہیں۔

عن ابی الاحوص عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال متی اصبحت یوما فانت علی احد النظرین مالم تطعم او تشرب ان شئت فقصم وان شئت فافطر۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے زوال شمس کے بعد روزہ رکھنے کی نیت کر کے روزہ رکھ لیا۔ بنی اسدا کا ایک شخص روایت کرتا ہے کہ اس نے اپنے مقروض کو پکڑ لیا۔ وہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے اپنے مقروض کو پکڑے رکھا جو قبیلہ مراد سے تعلق رکھتا ہے اور یہ پکڑنا ظہر کے قریب تک رہا نہ ہو۔ اس وقت تک روزہ کی نیت کی اور نہ ہی

عن ابی عبد الرحمن ان حذیفہ بداء له الصوم بعد ما زالت الشمس فقام۔ رجل من بنی اسد عن رجل منهم انه لزم غریما له فاتی ابن مسعود فقال انسی لزم غریما لی من مراد الی قریب من الظہر ولم اصم ولم افطر قال ان شئت فانظر۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۶)



کھایا یا۔ آپ نے فرمایا: تیری مرضی ہے اگر روزہ رکھ لے تو وہ ہو جائے گا ورنہ انظار کرے۔

جواب دوم:

حضور ﷺ سے ہی مروی ہے کہ آپ نے لوگوں کو عاشورا کے دن صبح ہو جانے کے بعد حکم دیا کہ وہ روزہ رکھ لیں اور عاشورا کا روزہ ان دنوں فرض تھا جیسا کہ اس کے بعد رمضان کے روزے لوگوں پر فرض ہو گئے اس بارے میں بہت سے آثار بھی منقول ہیں جن کو ہم انشاء اللہ یوم عاشورا کے روزہ کے باب میں ذکر کریں گے جو اس باب کے بعد آ رہا ہے۔

وقد روی عن رسول الله ﷺ ايضاه ان امر الناس يوم عاشوراء بعد ما اصبحوا ان يصوموا وهو حينئذ عليهم صومه فرض كما صار صوم رمضان من بعد ذلك على الناس فرضا ورويت عنه في ذلك اثار سند كرها في باب صوم يوم عاشوراء فيما بعد هذا الباب من هذا الكتاب انشاء الله تعالى. (طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۷)

قارئین کرام! روایت بالا میں آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ رمضان شریف کے روزوں کی فرضیت سے قبل عاشورا کے دن کا روزہ فرض تھا۔ اس فرضی روزہ کی نیت صبح ہو جانے کے بعد خود حضور ﷺ کے ارشاد گرامی سے ثابت ہے لہذا ثابت ہوا کہ فرضی روزہ کی نیت دن کے وقت بھی کر لی جائے۔ یہی روایت مرفوعاً حضور ﷺ سے ”عمدة القاری“ میں منقول ہے۔ اس کے لیے (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۲۰ باب میام یوم عاشورہ) دیکھا جا سکتا ہے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

### روزوں پر ہیبتگی اختیار کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ابو النضر سے وہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزے رکھنا شروع کرتے تو نظر آتا کہ آپ کسی دن کا ناعہ نہیں کریں گے اور اگر روزہ چھوڑ دیتے تو لگا تار یوں چھوڑ دیتے کہ نظر آتا آپ اب روزہ رکھیں گے ہی نہیں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو مکمل مہینہ کا روزہ صرف رمضان کا رکھتے دیکھا اور مہینہ کے اکثر دنوں کا روزہ صرف شعبان میں رکھتے۔

### ۱۴۵- بَابُ الْمَدَاوِمَةِ عَلَى الصِّيَامِ

۳۶۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يَقَالَ لَا يَفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقَالَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَحْفَرِ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ.

حدیث بالا میں حضور ﷺ کا کسی کام کو لگا تار کرنے کا ذکر ملتا ہے اور رمضان شریف کے علاوہ کسی مہینہ میں بکثرت روزے رکھنا شعبان میں آپ کا معمول ہوتا۔ شعبان میں بکثرت روزے رکھنے کی محدثین کرام نے مختلف توجیہات بیان فرمائی ہیں مثلاً یہ کہ آپ ﷺ کی عادت مبارک تھی کہ ہر ماہ ایام بیض کے روزے رکھتے لیکن جب باہر سے ملاقات کے لیے آنے والے وفد کی تعداد میں اضافہ ہو گیا اور دوسری طرف لڑائیوں کا سلسلہ بھی بڑھ گیا تو آپ ان میں مصروف ہونے کی بنا پر ایام بیض کے چھوٹے ہوئے روزے اسٹھے شعبان میں رکھ لیا کرتے تھے اور بعض کا کہنا ہے کہ شعبان میں روزوں کی کثرت رمضان شریف کی آمد آمد اور اس کی تنظیم کی وجہ سے تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ

عن انس قال سئل عن رسول الله ﷺ

عن افضل الصیام فقال صیام شعبان تعظیماً سے پوچھا گیا کہ افضل روزے کون سے ہیں؟ فرمایا: شعبان کے جو  
 لرمضان. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۰۳ کتاب الصوم دائرة رمضان شریف کی تعظیم و تکریم کے لیے ہوتے ہیں۔  
 القران مطبوعہ کراچی)

”مصنف ابن ابی شیبہ“ کے اسی صفحہ پر شعبان کے بکثرت روزے رکھنے کی خود حضور ﷺ سے ایک اور وجہ ذکر کی گئی ہے  
 فرمایا: ”وذلك انه تنسخ فيه اجال من يموت في السنة. یہ اس لیے کہ اس مہینہ میں آئندہ سال مرنے والوں کی موت کا  
 وقت مقرر کیا جاتا ہے۔“ بہر حال اور بھی بہت سی حکمتیں ہو سکتی ہیں اس لیے آپ کی اقتدا میں ہمیں بھی شعبان میں نفلی روزے بکثرت  
 رکھنا چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۱۴۶۔ بَابُ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

۳۶۷۔ أَحْبَبَ نَا مَالِكٌ أَخْبَرَ نَا ابْنَ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ  
 بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مَعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي  
 سُفْيَانَ عَامَ حَجِّ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ  
 آيَنَ عَلِمَاؤُكُمْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
 لِهَذَا الْيَوْمِ هَذَا يَوْمَ عَاشُورَاءَ لَمْ يَكْتُبِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ  
 صِيَامَهُ وَأَنَا صَائِمٌ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَقْطُرْ.

## محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہیں حمید بن عبد الرحمن  
 بن عوف نے بتایا کہ میں نے معاویہ بن ابی سفیان کو ایک سال حج  
 کے موقع پر یہ کہتے سنا کہ وہ اس وقت منبر پر تھے۔ اے اہل مدینہ!  
 تمہارے علماء کہاں ہیں؟ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا  
 فرمایا کہ یہ دن عاشورا کا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تم پر اس کا روزہ  
 رکھنا فرض نہیں قرار دیا اور میں روزہ دار ہوں سو جو شخص چاہے روزہ  
 رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عاشورا کے دن کا روزہ رمضان کی فرضیت  
 سے قبل واجب تھا پھر رمضان کے مہینہ سے اسے منسوخ کر دیا گیا  
 لہذا اب وہ نفلی روزہ ہے جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ  
 رکھے اور یہی قول امام ابوحنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کرام کا ہے۔

روایت مذکورہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ حج بیت  
 اللہ کیا۔ خلیفہ بننے کے بعد پہلی مرتبہ ۴۳ھ میں اور دوسری اور آخری مرتبہ ۵۵ھ میں خانہ کعبہ کی زیارت کے لیے تشریف لائے۔ مذکورہ  
 خطبہ آپ کے آخری حج کے موقع پر تھا۔ اس خطبہ کی وجہ یہ تھی کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد کچھ حضرات  
 اس کی فرضیت کے بدستور سابق، قائل تھے اور بعض دوسرے اس کے بالکل برعکس اس دن کا روزہ حرام سمجھتے تھے۔ آپ نے اس  
 اختلاف کو دور کرنے کے لیے خطبہ ارشاد فرمایا اور پوچھا کہ لوگو! تمہارے اہل علم حضرات کہاں گئے وہ تمہیں کیوں نہیں بتاتے کہ یوم  
 عاشورا کے روزہ کی فرضیت ختم ہو چکی ہے؟ اور اب یہ صرف نفلی روزہ کے درجہ میں ہے کیونکہ دیکھو میں خود آج روزہ سے ہوں۔ علامہ  
 عینی نے یہی ذکر فرمایا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بظاہر یہی نظر آتا ہے کہ  
 (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ) نے یہ بات اس لیے فرمائی تھی  
 کہ آپ نے سنا تھا کہ کچھ لوگ یوم عاشورا کے روزہ کو واجب، کچھ  
 حرام اور کچھ مکروہ کہتے ہیں لہذا آپ نے انہیں آگاہ فرمایا کہ اس

قال النووي الظاهر انما قال هذا لما سمع من  
 يوجبہ او يحرمہ او يكرهه فاراد اعلامهم بانہ ليس  
 بواجب ولا محرم ولا مكروه.

(عمدة القاری ج ۱۱ ص ۱۲۱ باب صیام یوم عاشورا)

دن کا روزہ نہ واجب، نہ حرام اور نہ مکروہ کچھ بھی نہیں بلکہ نفل ہے۔ اس واقعہ سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تبرع علمی اور حضور ﷺ کی احادیث کے ماہر ہونے کا جہاں ثبوت ملتا ہے وہیں ان کی قوت فیصلہ اور اختلاف کو دور کرنے کی صلاحیت بھی عیاں ہوتی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### ۱۴۷۔ بَابُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ

### لیلۃ القدر کا بیان

۳۶۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَحْوَرُّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْأَوَّلِيْنَ مِنْ رَمَضَانَ.

۳۶۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَحْوَرُّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِيْنَ مِنْ رَمَضَانَ.

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے اور وہ عبد اللہ بن عمر سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: لیلۃ القدر کو رمضان شریف کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عمرو نے اپنے باپ سے یہ بتایا کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: لیلۃ القدر کو رمضان شریف کی آخری دس راتوں میں تلاش کرو۔

”لیلۃ القدر“ کے ضمن میں دو باتوں کی تشریح و تفصیل ضروری ہے۔ ایک یہ کہ اس کا نام ”لیلۃ القدر“ کیوں رکھا گیا؟ دوسرا یہ کہ یہ رات کب اور کون سی ہے؟ جہاں تک اس کے نام کی وجہ ہے تو اس بارے میں علامہ بدر الدین یعنی ”عمدۃ القاری شرح البخاری“ میں ج ۱ ص ۱۲۸ باب فصل لیلۃ القدر پر رقمطراز ہیں کہ قدر بمعنی مقام و مرتبہ استعمال ہوتا ہے۔ ”قدرت فلانا میں نے اس کو بہت بڑا مقام و مرتبہ دیا“ اور دوسرا معنی قدر و قیمت بھی ہے۔ ”المؤمن یكون ذا قدر و قیمته عند الله لكونه مقبولة فیها یعنی مؤمن کی اپنے رب کے حضور بہت قدر و قیمت ہوتی ہے کیونکہ وہ اس میں مقبول ہوتا ہے“ تو اس معنی کے اعتبار سے ”لیلۃ القدر“ کا مفہوم یہ نکلا کہ یہ وہ رات ہے جس میں نیک اعمال کی قدر و قیمت عام حالات سے بڑھ جاتی ہے۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اسے یہ نام اس لیے دیا گیا کہ اس میں قدر والی کتاب نازل کی گئی۔ ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ“ اس کی تائید کرتی ہے۔ ان کے علاوہ اور معانی بھی علماء نے بیان فرمائے ہیں۔

دوسرا مسئلہ اس رات کی تعیین کا ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک پورے سال میں ایک مرتبہ آتی ہے اور مختلف تاریخوں اور مہینوں میں آتی رہتی ہے۔ صحاح ستہ میں اس مضمون کی حدیث بھی موجود ہے۔ حضور ﷺ ایک مرتبہ صحابہ کرام کو اس رات کی نشاندہی کرنے اور مقرر وقت بتانے تشریف لا رہے تھے۔ راستہ میں دو آدمیوں کو دست و گریباں دیکھا جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آیا۔ ان کے بگڑنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”لیلۃ القدر“ کو امت محمدیہ سے چھاپایا اور اس کی صحیح تاریخ واپس لے لی۔ اس کے خلاف اکثر علماء اور محققین یہ کہتے ہیں کہ یہ رات سارے سال میں نہیں بلکہ صرف رمضان شریف کے مہینہ میں آتی ہے وہ اسے قرآن کریم سے ہی ثابت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ“ رمضان کے مہینہ میں قرآن کریم اتارا گیا۔ دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ“۔ ہم نے قرآن کریم کو لیلۃ القدر میں اتارا۔ ان دونوں آیات کو ملانے سے یہی نتیجہ سامنے آتا ہے کہ ”لیلۃ القدر“ رمضان شریف کی ہی کوئی رات ہے۔ اس رات اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو عرش بریں سے آسمان اول پر یکبارگی نازل فرما کر پھر تقریباً ۲۳ سال میں تھوڑا تھوڑا کر کے نازل فرمایا۔

سورۃ القدر کے نزول کا سبب بروایت مجاہد یہ نقل کیا گیا کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ بنی اسرائیل کے ایک مجاہد کا تذکرہ فرمایا کہ اس نے ایک ہزار سال تک مسلح ہو کر اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کیا۔ صحابہ کرام کو سن کر رشک آیا۔ کاش ہماری بھی اتنی طویل عمریں ہوتیں اور ہم بھی اسی طرح خدا کی راہ میں جہاد کرتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تسلی کی خاطر سورۃ القدر نازل فرمائی۔

بعض مفسرین نے اس کا شان نزول یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ پہلے زمانہ کے ایک مفتی شمعون نامی شخص کا ذکر فرمایا اور بیان فرمایا کہ انہوں نے ایک ہزار مہینہ متواتر اللہ کے دین کی خاطر جہاد کیا۔ اس طویل عرصہ میں انہوں نے نہ کپڑے اتارے اور نہ ہی ہتھیار رکھے۔ اس پر حضرات صحابہ کرام نے اپنی کم عمروں پر انفس کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تلافی اس سورت کے اتارنے سے فرمائی۔ یوں مسلمانوں کو ایک رات دی گئی جو فضیلت و مرتبہ میں ہزار مہینہ سے بھی بڑھ کر ہے۔ اس کی مزید تفصیل و تحقیق مختلف تفاسیر کے علاوہ ”عمدة القاری“ ج ۲ ص ۱۲۹ مطبوعہ بیروت پر ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

”لیلة القدر“ کے شان نزول اور اس کی عظمت و فضیلت کی روشنی میں ہمیں یہ مسئلہ جاتا ہے کہ بنی اسرائیل کے ایک ہزار ماہ جہاد کرنے والے مجاہد سے امت محمدیہ کے اس شخص کو زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے جسے لیلة القدر مل جائے۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی معلوم ہوا کہ لیلة القدر کو یہ مقام و مرتبہ از روئے قرآن دو باتوں سے حاصل ہوا۔ ایک قرآن کریم کا اترا اور دوسرا جبرئیل سمیت اور بہت سے فرشتوں کا اللہ کی رحمتوں کو لیے زمین پر تشریف لانا۔ جب آمد قرآن اور آمد جبرئیل سے اس رات کو اتنی عظمت مل گئی تو جس رات صاحب قرآن اور پیشوائے جبرئیل جلوہ فرما ہوئے۔ اس کی عظمتوں اور مراتب کا کوئی کیا اندازہ کر سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”موابہ لدنیہ“ کے ابتدا میں تحریر فرمایا کہ لیلة القدر سے کہیں بڑھ کر میلاد النبی ﷺ کی رات ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

### اعتکاف کے بیان میں

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہیں عروہ بن زبیر نے عمرہ بنت عبد الرحمن سے خبر دی کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حضور ﷺ جب اعتکاف بیٹھے تو آپ میری طرف اپنا سر انور جھکاتے۔ میں آپ کے بالوں کی کنگھی کرتی تھی اور حضور ﷺ انسانی حاجت کے بغیر گھر تشریف نہ لاتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ اعتکاف بیٹھنے والا صرف بول و براز کے لیے باہر جاسکتا ہے اور رہا کھانا پینا تو وہ اعتکاف خانے میں ہی کرے گا اور یہی ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں یزید بن عبد اللہ بن ہاد سے انہوں محمد بن ابراہیم سے اور وہ ابوسعید بن عبد الرحمن سے خبر دیتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ رمضان شریف کے درمیان عشرہ میں اعتکاف بیٹھے۔ ایک سال اعتکاف بیٹھے جب ایک سو رات ہوئی یہ وہ رات تھی کہ آپ اس رات اپنے اعتکاف خانہ سے باہر تشریف لائے تھے۔ ارشاد فرمایا: جو شخص میرے ساتھ اعتکاف بیٹھا ہے اسے چاہیے کہ رمضان شریف کے آخری عشرہ میں اعتکاف بیٹھے۔ مجھے یہ رات (لیلة القدر) دکھائی

### ۱۴۸- بَابُ الْإِعْتِكَافِ

۳۷۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بِنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اعْتَكَفَ يَذْنِبُنِي الرَّجُلُ فَأَرْجُلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلُ إِذَا اعْتَكَفَ إِلَّا لِبَلْعَانِطٍ أَوْ الْبَوْلِ وَأَمَّا الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ فَيَكُونُ فِي مَعْتَكِفِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۷۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَسْطَى مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَأَعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةَ الْاِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ وَاللَّيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ فِيهَا مِنْ اعْتِكَافِهِ قَالَ مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَخَرُّقٌ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ انْسَبْتُهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي مِنْ صَبْحَتِهَا

مٹی اور پھر بھلا دی گئی۔ میں نے دیکھا کہ اس رات کی صبح میں پانی اور کچیز میں سجدہ کر رہا ہوں لہذا تم اس رات کو آخری عشرہ میں تلاش کرو اور ہر طاق رات کی صبح میں ڈھونڈو۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس رات آسمان سے بارش آئی اور مسجد کی چھت کجور کی شاخوں اور پتوں سے بنی ہوئی تھی۔ بارش کا پانی مسجد کی چھت سے پڑا۔ ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں میں نے اپنی آنکھوں سے سرکارِ دو عالم ﷺ کو دیکھا آپ نماز سے فارغ ہوئے اور آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور مٹی کے نشانات تھے۔ یہ اکیسویں رات کی صبح کا واقعہ ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے ابن شہاب زہری سے متکلف کے بارے میں پوچھا کہ کیا حاجت انسانی پورا کرنے کے لیے چھت کے نیچے جا سکتا ہے؟ فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا مسلک یہ ہے کہ متکلف جب قضائے حاجت یعنی بول و براز کے لیے مسجد سے نکل کر گھر چلا جائے یا چھت کے نیچے جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتکاف کا لغوی معنی "مطلقاً ٹھہرنا" ہے اور شرعی معنی یہ ہے کہ اللہ کے لیے مسجد میں نیت کے ساتھ ٹھہرنا۔ متکلف کے لیے مسلمان، عاقل ہونا شرط ہے اور جنابت، حیض و نفاس سے پاک ہونا بھی شرط ہے بالغ ہونا شرط نہیں لہذا نابالغ بھی اعتکاف بیٹھ سکتا ہے جیسا کہ نابالغ نماز پڑھ سکتا ہے۔

مذکورہ روایات سے اعتکاف کے متعلق چند مسائل معلوم ہوئے ایک یہ کہ حالت اعتکاف میں مسجد کی حدود میں رہتے ہوئے مسجد سے باہر کسی سے کام لیا جا سکتا ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اپنے بالوں میں کٹھی کروائی۔ دوسرا یہ کہ انسانی ضروریات و حاجات کے لیے جو مسجد میں پوری ہونا ناممکن ہوں متکلف کو مسجد سے جانے کی اجازت ہے اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ بول و براز کے لیے متکلف کا گھر جانا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ ضرورتیں حدود مسجد میں پوری کرنا انتہائی معیوب ہیں اور کھانا پینا اگرچہ ضروریات انسانی میں شامل ہیں لیکن ان کے لیے مسجد سے نکلنے کی ضرورت نہیں لہذا متکلف کے لیے اگر مسجد میں کھانے پینے کا بندوبست کسی طرح ہو سکتا ہے تو اسے کر لینا چاہیے اس کی خاطر نکلنا درست نہیں ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ ہاں اگر کوئی بندوبست نہیں ہو سکتا تو پھر اجازت ہے۔ ان مسائل کے ساتھ ساتھ لیلۃ القدر کے بارے میں بھی ان احادیث میں کچھ ارشادات ہیں۔ صحابہ کرام کی عادت مبارک تھی کہ درمیانہ عشرہ میں آپ کے ساتھ اعتکاف میں شامل ہو جاتے۔ ایک سال آپ نے ان حضرات کو فرمایا کہ اس دفعہ اکیسویں رات کو گھر نہیں جانا کیونکہ لیلۃ القدر آنے والی ہے۔ علامت یہ بیان فرمائی کہ جس رات کی صبح میرے اعضاء سجدہ (تھا اور ناک) پر پانی اور مٹی ملی جلی دیکھو یہ اس رات کی نشانی ہے۔ چنانچہ اکیسویں شب خوب بارش ہوئی اور مسجد کی چھت کجی ہونے کی وجہ سے نیکی اور زمین میلی ہو گئی۔ حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی اور آپ کے چہرہ انور پر

مذکورہ علامت دیکھی گئی پھر آپ نے اس رات کی تلاش کے بارے میں مختلف اوقات میں مختلف ارشادات فرمائے۔ بہر حال آخری عشرہ اور اس کی طاق راتیں ان کی زیادہ تاکید کی گئی ہے لہذا آخری عشرہ میں اعتکاف بیٹھ کر اس رات کی تلاش میں کوشش کرنی چاہیے۔ یہ طریقہ بہت بہتر ہے۔

### فضائل اعتکاف

مکتف چونکہ مسجد میں آن ڈیرا لگاتا ہے اور مسجدیں اللہ تعالیٰ کا گھر کہلاتی ہیں لہذا مکتف خدا تعالیٰ کا مہمان ہوا تو جس طرح ہر گھر والا اپنے مہمان کو نوازتا ہے اس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو نوازتا ہے کیونکہ اسے ہر طرح کی قدرت حاصل ہے وہ اپنے اختیار و قوت کے مطابق اپنے گھر آنے والے کی حوصلہ افزائی اور نوازشات کی بارش برساتا ہے۔ وہ چاہے تو مکتف کے چھوٹے بڑے تمام گناہ معاف کر دے۔ فضائل اعتکاف میں چند روایات ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے رمضان میں دس دن کا اعتکاف کیا وہ یوں جیسا کہ اس نے دو حج اور دو عمرے کیے۔

روى عن علي بن حسين رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من اعتكف عشرا في رمضان كان كحجتين وعمرتين.

(الترغیب ج ۳ ص ۱۳۹ باب الترغیب فی الاعتکاف)

ومن اعتكف يوما ابتغاء وجد الله تعالى جعل الله بينه وبين النار ثلاث خنادق ابعده مما بين الخافقين رواه الطبرانی فی الاوسط والبيهقي والحاكم مختصرا وقال صحيح الاسناد.

(الترغیب ج ۳ ص ۱۵۰)

لان الاعتكاف تقرب الى الله تعالى بمجاورة بيته والاعراض عن الدنيا والاقبال على خدمته لطلب الرحمة والمغفرة حتى قال عطاء الخراساني مثل الذيلقى نفسه بين يدي الله تعالى يقول لا ابرح حتى يغفر لي ولانه عبادة لمافية من اظهار العبودية لله تعالى بملازمة الاماكن المنسوبة اليه والعزيمة في العبادات القيام بها بقدر الامكان.

(البدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۸ کتاب الاعتکاف مطبوع بیروت)

جس نے محض رضائے خدا کے لیے ایک دن کا اعتکاف کیا۔ اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کی آگ کے درمیان تین خندقیں کر دے گا۔ ان کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ ہو گا جو مشرق اور مغرب کے درمیان ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی اور حاکم نے مختصر طور پر بیان کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔

اس لیے کہ اعتکاف اللہ تعالیٰ کے گھر کا مجاور بن کر اس کا تقرب حاصل کرنا ہے اور دنیا سے منہ موڑنا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں طلب رحمت و مغفرت کے لیے آگے بڑھنے کا نام ہے۔ یہاں تک کہ جناب عطاء خراسانی کہتے ہیں کہ مکتف کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے حضور ڈال دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جب تک تو مجھے بخشے گا نہیں میں یہاں سے اٹھوں گا نہیں اور اس لیے بھی کہ اعتکاف عبادت بھی ہے کیونکہ اس میں بندہ اپنی بندگی کا اظہار کرتا ہے اور وہ بھی ایسی جگہوں میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں اور عبادت میں عزیمت (اصل) یہ ہے کہ بقدر امکان اس کو ادا کیا جائے۔

قارئین کرام! فضائل اعتکاف میں بطور اختصار ہم نے چند فضیلتیں بیان کی ہیں جس کا م پر دو حج دو عمرے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور خدا کی مہمانی کا شرف ملے اس سے بڑھ کر کوئی عمل کیا ہو گا؟ جب کوئی شخص کسی دنیا دار کے پاس اپنی غلطی کی خاطر گر پڑتا ہے تو سخت سے سخت دل بھی اسے معاف کر دیتا ہے۔ یہاں اس اللہ کے حضور پائی مار کر بیٹھنا ہے۔ جو ہے ہی غفور رحیم کریم ستار اور

غفار اس لیے امید واثق اور یقین کامل ہونا چاہیے کہ اعتکاف کی بدولت محکف درخداوندی سے ہرگز ہرگز خالی نہیں اٹھے گا۔ اللہ تعالیٰ یہ سعادت ہمیں بھی بار بار عطا فرمائے۔ آمین

**اعتکاف کے چند ضروری مسائل**

(۱) جسم کو ٹھنڈک پہنچانے کی خاطر مسجد سے نکل کر غسل کرنا جائز نہیں۔ حاجت انسانی کے لیے ٹھنڈا جائز ہے۔ مثلاً بول و براز کے لیے یا غسل جنابت کے لیے مسجد سے باہر ٹھنڈا درست ہے۔ اگر صرف ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے محکف غسل کرنا چاہتا ہے تو اس کی ایک صورت جائز ہو سکتی ہے وہ یہ کہ مسجد میں ہی کوئی بڑا برتن رکھ لیا جائے اور اس میں بیٹھ کر اس طرح غسل کیا جائے کہ پانی کا کوئی ایک قطرہ بھی مسجد میں گرنے نہ پائے یا پلاسٹک اور موٹی کاغذ کی بنی ہوئی بڑی سی چادر ہو اور اس کے دو کونے احباب پکڑے رکھیں۔ اس طرح کہ سطح مسجد سے کچھ اٹھے ہوئے ہوں اور اس کے دوسرے دونوں کونے احاطہ مسجد سے باہر زمین پر رکھے ہوں۔ اس میں بیٹھ کر غسل کیا جائے تو پانی مسجد سے باہر گرے گا۔ بہر حال اس احتیاط کے ساتھ غسل کرنا اعتکاف کو نہیں توڑتا۔ درمختار میں اس مسئلہ کو یوں بیان کیا گیا ہے۔

حرم علیہ الخروج الا لحاجة الانسان طبعیة  
کبول وغانط و غسل لو احتلم ولا یمکنه الاغتسال  
فی المسجد.

محکف کے لیے مسجد سے ضرورت انسانی طبعی کے بغیر ٹھنڈا حرام ہے جیسا کہ بول و براز کے احتلام کے غسل کے لیے ٹھنڈا (جائز) ہے اور غسل احتلام کے لیے اس وقت جائز ہے جب مسجد میں اس کی کوئی امکانی صورت نہ ہو۔

قوله فلو امکنه من غیر ان یتلوث المسجد  
فلباس به بدائع ای بان کان فیہ برکة ماء او موضع  
معد للطهارة او اغتسل فی اناء بحیث لا یصیب  
المسجد الماء المستعمل قال فی البدائع فان کان  
بحیث یتلوث بالماء المستعمل یمنع منه لان  
تنظيف المسجد واجب والتقیید بعدم الامکان  
یفید انه لو امکن کما قلنا فخرج انه یفسد.

شامیہ میں ہے کہ اگر مسجد کے آلودہ ہونے کے بغیر غسل کرنا ممکن ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بدائع میں ہے کہ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ مسجد میں پانی کا تالاب ہے یا کوئی اور جگہ طہارت کے لیے بنائی گئی ہے وہاں غسل کر لیتا ہے یا کسی بڑے برتن میں غسل کرتا ہے لیکن اس طرح کہ استعمال شدہ پانی مسجد میں نہیں گرتا۔ بدائع میں ہے کہ اگر استعمال شدہ پانی سے مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے تو پھر مسجد میں غسل کرنا ممنوع ہے کیونکہ مسجد کی صفائی بہر حال واجب ہے اور ہم نے کہا کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ناممکن ہو۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن ہے اور پھر اس کے باوجود محکف مسجد سے نکل گیا تو اس سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

خلاصہ یہ کہ غسل خواہ کسی قسم کا ہو فرض ہو یا نفل اگر مسجد میں کیا جانا ممکن ہو تو پھر محکف کا باہر نکل کر غسل کرنا فساد اعتکاف کا سبب بن جائے گا۔ ہاں اگر فرضی غسل کے لیے مسجد میں کوئی امکانی صورت نظر نہیں آتی تو مسجد سے نکل کر غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن نفل غسل (محض ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے) اگر خارج مسجد میں کیا گیا تو اس سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۲) حاجت شرعیہ کے لیے محکف کا مسجد سے ٹھنڈا جائز ہے۔

یا حاجت شرعیہ کے لیے معتکف مسجد سے نکل سکتا ہے جبکہ  
کہ عید کے لیے اور اذان دینے کے لیے اگر معتکف ہی مؤذن ہو  
اور اذان کے منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہو۔

او شرعیۃ ای لحاجۃ شرعیۃ کعید واذان  
لوموذناباب المنارۃ خارج المسجد  
(درمختار معراج ص ۲۳۵)

اما اذا كان داخله فكذلك بالاولى . قال  
في البحر وعود الماذنة ان كان بابها في المسجد  
لايفسد والا فكذلك في ظاهر الرواية ولو قال  
الشارح واذان ولوغير مؤذن وباب المنارة خارج  
المسجد لانها منه لانه يمنع فيها قلت بل ظاهر  
البدائع ان الاذان ايضا غير شرط فانه قال ولو سعد  
المنارة لم يفسد بلا خلاف وان كان بابها خارج  
المسجد لانها منه لانه يمنع فيها من كل ما يمنع فيه  
من البول ونحوه فاشبه زاوية من زاويا المسجد  
لكن ينبغي فيما اذا كان بابها خارج المسجد ان  
يقيد بما اذا خرج للاذان لان المنارة وان كانت في  
المسجد لكن خروجها الى بابها لا للاذان خروج  
منه بلا عذر وبهذا لا يكون كلام الشارح مفرعا على  
الضعيف ويكون قوله وباب المنارة الخ جملة حالية  
معتبرة المفهوم فافهم.

(رد المحتار شامی ج ۲ ص ۲۳۵ تا ۲۳۶ باب الاعتكاف)

قول وباب المنارة الخ جملة حالیه ہوگا جس کا مفہوم معتبر ہوگا۔

قارئین کرام! ضرورت شرعیہ کے ضمن میں امام شامی رحمۃ اللہ علیہ نے عید کے لیے نکلنا بطور مثال ذکر فرمایا کیونکہ عید اگر مسجد  
میں نہیں پڑھی جاتی جیسا کہ سنت بھی ہے کہ کھلے میدان میں ادا کی جائے اور معتکف نے اگر اعتکاف ایسا کیا ہے جس میں عید کا دن بھی  
اسے لازماً اعتکاف میں گزارنا ہے تو اب یہ معتکف نماز عید باجماعت ادا کرنے کے لیے عید گاہ جاسکتا ہے اور اگر اعتکاف صرف  
رمضان شریف کے لیے تھا تو وہ عید کی رات چاند نظر آنے سے خود بخود ختم ہو گیا اس کے لیے نکلنا یا نہ نکلنا کوئی معنی نہیں رکھتا اسی لیے  
عام کتب میں ضرورت شرعیہ کی مثال نماز جمعہ اور اذان سے بیان کی گئی ہے۔ صاحب درمختار نے اس بارے میں اذان دینے کی کچھ  
تفصیل بیان فرمائی۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اذان دینے کی جگہ پر پہنچنے کے لیے مسجد سے باہر نکلنا پڑتا ہے تو معتکف اذان دینے کی  
خاطر باہر نکل کر اذان دینے کی جگہ پر اذان دیتا ہے تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اور اگر اذان دینے کی جگہ مسجد کے اندر ہی ہے تو بطریق  
اولیٰ جائز ہے۔ جیسا کہ آج کل لاؤڈ سپیکر رکھنے کی جگہ احاطہ مسجد میں ہی کسی کو نے میں بنی ہوئی ہے اور اگر اذان کی جگہ جانے کے لیے  
دروازہ احاطہ مسجد سے باہر ہے تو اس صورت میں اذان دینے کی غرض نہیں بلکہ ویسے ہی بلا ضرورت معتکف باہر نکل کر دروازہ سے داخل



ہو کر منارہ وغیرہ پر چڑھتا ہے تو یہ چونکہ ضرورت شرعیہ کے بغیر ہوگا لہذا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۳) جن عبادات کے لیے وضو شرط ہے ان کی ادائیگی کے لیے مسجد سے باہر نکل کر وضو کرنا جائز ہے جبکہ مسجد میں کوئی انتظام نہ ہو۔ اس میں عبادت فرضی یا نقلی دونوں برابر ہیں۔ اسی طرح قرآن کریم کو ہاتھ لگانے کے لیے با وضو ہونا شرط ہے۔ ان عبادات کے علاوہ جن کی ادائیگی کے لیے طہارت شرط نہیں ہے۔ ان کی ادائیگی کے لیے وضو کرنے کے لیے حدود مسجد سے باہر نکلنے پر اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ مثلاً زبانی قرآن کریم کی تلاوت کرنا، کلمہ شریف کا وظیفہ یا دیگر وظائف پڑھنا وغیرہ۔ خلاصہ یہ کہ جن عبادات کی ادائیگی وضو کے بغیر ناممکن ہے ان کی ادائیگی کے لیے اگر وضو کرنے کے لیے مسجد سے باہر نکلنا پڑے تو جائز ہے ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۴) بیمار کی عیادت اور نماز جنازہ کی ادائیگی کے لیے معتکف کا مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہے خواہ بیمار کتنا ہی عزیز و قریبی کیوں نہ ہو اور خواہ مرنے والا والد، یا والدہ یا کوئی استاد پیر و مرشد ہی کیوں نہ ہو۔ ہاں تیمارداری کے لیے بلا قصد ایک صورت بن سکتی ہے۔ مثلاً معتکف اپنی ضرورت انسانی یا ضرورت شرعی (جن کا مختصر تذکرہ ہو چکا ہے) کی خاطر مسجد سے باہر نکلا اور آتے جاتے کسی مریض کا حال بھی پوچھ لیا لیکن اس میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ مریض کے پاس ٹھہرنے نہیں اور نہ ہی مسجد کی طرف آنے جانے کے راستہ سے ادھر ادھر ہٹ کر مریض کی عیادت کرے۔ بعض علماء نے نماز جنازہ کو بھی اسی پر قیاس کیا ہے یعنی ضرورت شرعیہ یا انسانیہ کے لیے معتکف مسجد سے نکلا اور راستہ میں جنازہ تیار دیکھا۔ زیادہ انتظار نہ کرنا پڑا تو اس صورت میں نماز جنازہ پڑھنے سے اعتکاف پر کوئی اثر نہ پڑے گا لیکن یہ قیاس صحیح نہیں کیونکہ مریض کی عیادت چلتے چلتے کرنے کی اجازت ہے لیکن نماز جنازہ چلتے چلتے ادا نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لیے ایک جگہ کھڑے ہو کر قصد اکرنا ہے لہذا نماز جنازہ کی ادائیگی سے معتکف کو بچنا چاہیے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کو بیان فرماتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان النبی ﷺ یعود المریض وهو معتکف فیمرکما هو فلا یرج عنه یسئل عنہ رواہ ابو داود وابن ماجہ۔  
(مشکوٰۃ ص ۸۳ باب الاعتکاف کتاب الصوم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مروی ہے کہ حضور ﷺ حالت اعتکاف میں بیمار کی عیادت فرمایا کرتے تھے۔ آپ اپنی چلت پر چلتے رہتے اور راستہ سے ادھر ادھر نہ ہوتے یہاں تک کہ اس طرح جا کر بیمار کی عیادت فرماتے۔ اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ذکر کیا۔

قال الحسن والنخعی یجوز للمعتکف الخروج لصلوة الجمعة وعبادة المريض وصلوة الجنائز وعند الاثمة الاربعة اذا خرج لقضاء الحاجة واتفق له عيادة المريض والصلوة علی الميت فلم ینحرف عن الطريق ولم یقف اکثر من قدر الصلوة لم یبطل الاعتکاف والابطل ذکره الطیبی ولا دلالة فی الحدیث علی صلوة الجنائز فکانهم قاسوها علی العیادة بجامع انهما فرض کفایة ولكن بینهما فرق فان العیادة یمكن ان تكون

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام حسن بصری اور امام نخعی کہتے ہیں کہ معتکف کے لیے نماز جمعہ، بیمار کی عیادت اور نماز جنازہ کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے اور چاروں ائمہ کے نزدیک جب کوئی معتکف تقضائے حاجت کے لیے مسجد سے نکلا اور اتفاقاً بیمار کی عیادت بھی کر لی اور نماز جنازہ پڑھی اور ان کی خاطر وہ راستہ سے ادھر ادھر نہ ہٹا اور نماز پڑھنے کی مقدار وقت سے زیادہ نہ ٹھہرا تو اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اسے طیبی نے ذکر کیا۔ حدیث پاک میں نماز جنازہ کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ گویا علماء کرام نے نماز جنازہ کو بیمار کی عیادت پر قیاس کیا ہے۔ دونوں

میں جامع (علت مشترکہ) یہ ہے کہ دونوں فرض لکھائے ہیں لیکن دونوں میں فرق ہے وہ یہ کہ عیادت مریض ہنجرے بغیر کر لینا ممکن ہے لیکن نماز جنازہ پڑھنے سے متکف کا اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔ صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔ میرک کا کہنا ہے کہ اس روایت کی سند میں لیث بن سلیم ہے (جو ضعیف ہے) اور اس کے ضعیف قرار دینے کے ساتھ ساتھ مسلم شریف کی روایت سے اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔ وہ روایت ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں گھر میں حالت انسانی کے لیے داخل ہوتی اور اگر اس میں کوئی بیمار ہوتا تھا تو میں اس کی بیماری وغیرہ کے بارے میں دریافت کرتی لیکن یہ سب کچھ چلتے چلتے ہوتا۔

قارئین کرام! خلاصہ یہ ہوا کہ متکف قضائے حاجت شرعیہ یا انسانیہ کے لیے مسجد سے نکلا اور چلتے چلتے اور راستے سے انحراف کیے بغیر کسی بیماری کی تیار داری کر لی یا کسی کا حال پوچھ لیا تو اس سے اعتکاف میں کوئی فرق نہیں پڑتا لیکن نماز جنازہ کو اگرچہ فقہاء اور ائمہ کرام نے اسی پر قیاس کیا ہے لیکن احناف کے نزدیک راجح قول امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے وہ یہ کہ نماز جنازہ پڑھنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا کیونکہ یہ کام عیادت مریض کی طرح چلتے چلتے اور انحراف کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار (۵) مسجد سے باہر کتنی دیر ٹھہرنے سے اعتکاف ٹوٹتا ہے؟

احناف کے ائمہ کرام کے مابین اس مدت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کہتے ہیں کہ نصف دن سے زیادہ دیر ٹھہرنے والے کا اعتکاف ٹوٹے گا۔ اس سے کم مدت ٹھہرنے والے کا اعتکاف درست رہے گا لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ایک ساعت بھر رہنے سے اعتکاف کے فساد کا قول فرماتے ہیں اور مفتی یہ قول بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہی ہے۔ صاحب السبوط علامہ سرحسی رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں اطراف کے دلائل نقل کیے ہیں جن میں قوت اور دلائل کی مضبوطی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف نظر آتی ہے۔ آپ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

جب متکف کچھ دیر کے لیے مسجد سے نکل گیا تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور صاحبین کے قول کے مطابق آدھے دن سے جب زیادہ باہر نہیں رہتا اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اور امام اعظم کا قول قیاس کے اعتبار سے بہت مضبوط ہے اور صاحبین کا قول بہت گنجائش اور سہولت والا ہے صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ مختصر اور تھوڑے وقت کے لیے نکلنا جب کہ ضرورت پورا کرنے کے لیے ہو۔ معاف ہے دیکھتے کہ جب کوئی انسان اپنی حاجت انسانی پورا کرنے کے لیے مسجد سے باہر جاتا ہے تو اسے یہ حکم نہیں دیا جائے گا کہ جلدی جلدی چلو بلکہ وہ اپنی عادت کے مطابق چلے گا تو اس سے ظاہر ہوا کہ تھوڑے وقت کے

فاما اذا خرج ساعة من المسجد فعلى قول ابى حنيفة رحمة الله عليه يفسد اعتكافه وعند ابى يوسف ومحمد لا يفسد ما لم يخرج اكثر من نصف اليوم وقول ابى حنيفة اقيس وقولهما اوسع قالوا ايسر من الخروج فعول دفع الحاجة فانه اذا خرج لحاجة الانسان لا يومر بان يسرع المشى وله ان يمشى على التودة فظهر ان القليل من الخروج عفو والكثير ليس بعفو فجعنا الحد الفاصل اكثر من نصف يوم فان اللافل تابع للاكثر فاذا كان فى اكثر اليوم فى المسجد جعل كانه فى جميع اليوم فى

لیے نکلنا قابل معافی ہے لہذا ہم نے تھوڑے اور زیادہ کی حد فاصل اس طرح رکھی کہ نصف دن سے زیادہ ٹھہرنا زیادہ اور اس سے کم کم ٹھہرنا ہے کیونکہ قلیل، کثیر کے تابع ہوتا ہے تو جب مختلف دن کا اکثر حصہ مسجد میں ہی رہا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پورا وقت مسجد میں رہا جیسا کہ ہم نے روزہ کی نیت کے بارے میں کہا ہے وہ یہ کہ رمضان کے روزہ کی نیت اگر دن کے اکثر حصہ میں پائی گئی تو روزہ ہو جائے گا کیونکہ اکثر حصہ میں اس کا پایا جانا گویا کل وقت میں پایا جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا رکن ”مسجد میں ٹھہرنا“ ہے اور مسجد سے نکلنا، ٹھہرنے کی ضد ہے لہذا مسجد سے نکلنا مفید اعتکاف ہوگا کیونکہ رکن فوت ہو گیا اور رکن کے فوت ہونے میں قلیل و کثیر برابر ہیں جیسا کہ روزہ کی حالت میں کھانا پینا اور طہارۃ میں حدیث ہے۔

اس اقتباس سے دونوں طرف کے دلائل سامنے آتے ہیں۔ مختصر یہ کہ صاحبین کے نزدیک نصف دن سے زیادہ باہر رہنے والے معتکف کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا جبکہ وہ بلا ضرورت شرعی و انسانی اتنی دیر باہر رہا لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک بلا ضرورت ایک ساعت کے لیے مسجد سے باہر ہنا اعتکاف کو توڑ دے گا۔

### (۶) اعتکاف ٹوٹ جانے یا توڑ دینے پر قضاء کا مسئلہ کیا ہے؟

اعتکاف کبھی تو خود بخود بغیر اپنی مرضی کے ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ کسی عورت معتکف کو حالت اعتکاف میں حیض آنا شروع ہو گیا۔ یا ولادت ہوئی اور نفاس شروع ہو گیا اور کبھی معتکف خود اعتکاف توڑ دیتا ہے۔ بہر حال اعتکاف کسی طرح بھی ٹوٹ جائے تو اس کی قضاء واجب ہے لہذا جس دن اعتکاف ٹوٹا اس دن کے بدلہ ایک دن بمعورات اعتکاف بیٹھے۔

### (۷) اعتکاف کے لیے مسجد میں بیٹھنا لازم ہے

اگرچہ اعتکاف ہر مسجد میں بیٹھا جا سکتا ہے لیکن ایسی مسجد جہاں باقاعدہ جماعت و اذان ہوتی ہے وہاں اعتکاف کرنا بہت بہتر ہے کیونکہ اس صورت میں اسے نماز باجماعت ادا کرنے کے لیے دوسری مسجد میں جانا نہیں پڑے گا یا درہے کہ نماز باجماعت ادا کرنا بھی ضرورت شرعیہ میں شامل ہے جس کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے۔ نماز باجماعت کے ساتھ ساتھ اگر مسجد میں جمعہ بھی ادا ہوتا ہے تو پھر ایسی مسجد میں اعتکاف بیٹھنا اور بھی اچھا ہے تاکہ جمعہ کے لیے بھی اسے دوسری مسجد میں نہ جانا پڑے۔

### (۸) اعتکاف کی اقسام

اعتکاف تین قسم کا ہے۔ واجب، سنت کفایہ اور نفل، واجب وہ جو کہ نذر مان کر کسی نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہو اور سنت کفایہ وہ جو رمضان شریف کی بیسویں تاریخ کا سورج غروب ہونے سے عید کا چاند نکلنے تک ہوتا ہے اور نفل وہ کہ جو جب چاہے جتنے وقت کے لیے چاہے ادا کر لے لہذا مسجد میں کسی مقصد کی خاطر آنے والا اگر داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کر لیتا ہے تو بیعتی دیر کے لیے وہ مسجد میں رہا معتکف شمار ہوگا اس کے لیے معتکف کی رعایتیں حاصل ہوں گی وہ کھانی سکتا ہے اور آرام بھی کر سکتا ہے۔ اعتکاف مسجد

سے نکلنے پر ٹوٹنا نہیں ہاں جس قدر مسجد میں وقت بسر کرے گا ثواب ضرور پائے گا۔ بقیہ دو اقسام واجب اور سنت کے لیے وہی مسائل ہیں جو گزر چکے یعنی ضرورت شرعیہ یا انسانیہ کے بغیر مسجد سے نہیں نکل سکتا اور نہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

### (۹) سنت کفایہ اعتکاف

محلہ میں سے کوئی ایک شخص بیٹھ جائے تو بقیہ افراد بری ہو جائے گے اور اگر مسجد بالکل خالی رہی تو رائج قول کے مطابق تمام اہل محلہ تارک سنت گردانے جائیں گے جیسا کہ تراویح کا مسئلہ ہے کہ اگر محلہ میں تراویح کی جماعت ہوگئی تو جماعت میں شرکت نہ کرنے والے اہل محلہ تارک سنت نہ ہوں گے۔ ان دونوں مسئلوں میں اگرچہ دو اور بھی قول ہیں لیکن جو رائج تھا ہم نے ذکر دیا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



## ۵- کتاب الحج حج کا بیان

### حج کا لغوی اور شرعی معنی

ازروئے لغت حج کا مطلقاً قصد و ارادہ کرنے کے ہیں اور شریعت مطہرہ کے نزدیک حج کی تعریف یہ ہے کہ خانہ کعبہ کی طرف اعمال شروع کی ادائیگی کے لیے سفر کرنا اور قصد کرنا حج کہلاتا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

الحج هو القصد حج الينا فلان ای قدم نم  
تعرف استعماله في القصد الى مكة للنسك  
والحج الى البيت خاصة تقول حج بحج  
حجوا الحج قصد التوجه الى البيت بالاعمال  
المشروعة فرضا وسنة تقول حججت البيت احججه  
حجا اذا قصدته.

حج کا معنی قصد کرنا ہے کہتے ہیں حج الينا فلان یعنی ہمارے پاس آیا پھر اس کا استعمال مکہ کی طرف احکام حج کو ادا کرنے کے قصد پر بولا جائے لگا اور حج، بیت اللہ کے لیے خاص ہے یعنی حج شرعی یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کی طرف توجہ کا قصد کرنا جو اعمال مشروعہ سے بجایا جائے خواہ وہ فرض ہو یا سنت۔

(لسان العرب ج ۲ ص ۲۲۶ مطبوعہ بیروت لفظ حج)

الحج في اللغة القصد الى كل شي فخصه  
الشرع بقصد معين ذي شروط معلومة وفيه لغتان  
الفتح والكسر.

حج کے لغوی معنی کسی چیز کی طرف ارادہ و قصد کرنے کے ہیں پھر شریعت نے اسے معین قصد کے لیے مخصوص کیا جو شرائط معلومہ کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس لفظ کی ادائیگی دو طرح سے لغت میں آتی ہے۔ جاءك فتح اور كسر کے ساتھ۔

(النهاية لابن اثير ج ۱ ص ۳۲۰ باب المأمع الحج)

هو زيارة بقاع مخصوصة بفعل مخصوص  
في اشهره وهي شوال وذو القعدة وعشر ذي  
الحجة. (نور الابصار ص ۱۶۶ کتاب الحج)

حج شریعت میں ایک مخصوص مقام کی مخصوص فعل کے ساتھ اس کے مہینوں میں زیارت کرنے کا نام ہے۔ وہ مہینے شوال ذو القعدة اور ذوالحج کے پہلے دس دن ہیں۔

نوٹ: حج میں جو افعال فرض و واجب یا سنت ہیں۔ اگر ان میں سے ہر ایک کا پس منظر دیکھیں گے تو ہمیں وہاں کوئی نہ کوئی اللہ تعالیٰ کا مقبول و محبوب بندہ نظر آئے گا جس سے مذکورہ فعل کسی وجہ سے سرزد ہوا اور اللہ تعالیٰ کو اس بندے کی یہ ادا اتنی پسند آگئی کہ ان سب کو ملا کر حج کے نام سے موسوم کر دیا گیا۔ طواف کعبہ ہو یا صفا و مروہ کی سعی، وقوف عرفات ہو یا قیام منی، قربانی ہو یا شیطان کو نکلیاں مارنا ہر ایک کے پیچھے اللہ کے ایک نہ ایک بندے کی ادا ہے۔ حضور ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور کچھ عرصہ بعد مکہ شریف عمرہ کی غرض سے تشریف لائے تو مکہ کے کفار کہنے لگے کہ مسلمان ہجرت کے بعد مدینہ جا کر بہت کمزور اور ناتواں ہو گئے ہیں جس کی وجہ سے وہ اچھی طرح چل بھی نہیں سکتے۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے طواف کے پہلے تین چکر لگائے وقت یہ کیفیت اختیار فرمائی کہ آپ نے اپنے کندھوں اور بازوؤں کو پہلو انوں کی طرح ہلا ہلا کر چکر لگائے اور پاؤں کے اگلے حصہ یعنی انگلیوں پر بوجھ ڈال

کر چلے۔ اسے فقہی اصطلاح میں ”زل“ کہتے ہیں۔ آپ نے اسی طرح تین ابتدائی چکروں میں صحابہ کرام کو بھی زل کا حکم دیا کیونکہ تین چکر زل کرتے دیکھ کر کفار کو اپنے خیال پر ندامت آئی اور دل میں سوچا کہ یہ لوگ جس پہلوانی انداز سے چل رہے ہیں شاید حملہ نہ کر دیں وہ وہاں سے چل دینے تو حضور ﷺ نے زل ترک کر دیا۔ اب ہر طواف کہ جس کے بعد سعی ہو اس کے پہلے تین چکروں میں یہی کیفیت ہر حاجی کے لیے بہت اہم ہے اور اسے ترک نہیں کرنا چاہیے۔ اس واقعہ کو دیکھئے اور دوسری طرف خانہ کعبہ کا تقدس و عظمت سامنے رکھیے کہ جہاں لیبک لیبک اللہم لیبک کی صداؤں کے ساتھ انتہائی عاجزانہ انداز میں ہر حاجی اپنے رب کے سامنے سراپا بننا ہوا ہے اسی اللہ کے گھر میں اسی کے سامنے یہ اکڑا کر چلنے کی بات عقل میں نہیں آتی لیکن اس اللہ کو اپنے گھر میں اپنے محبوب کے محبوبوں کو کمزوری کا طعنہ دینے والوں کے جواب میں اکڑا کر تین چکر لگانا پسند آ گیا تو اسے ہر حاجی کے لیے افعال حج میں شامل کر دیا گیا۔ اب نہ وہ کفار رہے اور نہ ہی ان کا وہ طعنہ لیکن پھر بھی زل کیا جاتا ہے۔

اسی طرح حضرت ہاجرہ سلام اللہ علیہا کا اپنے نخت جگر کی پیاس مٹانے کے لیے کبھی صفا بھی مروہ پر چڑھنا اللہ تعالیٰ کو پسند آ گیا اور اسے قرآن کریم کی آیات کی صورت میں نازل فرما کر قیامت تک عمرہ و حج کرنے والوں کے لیے افعال حج و عمرہ میں شامل کر دیا۔ اب صفا و مروہ کے چکر لگانے والا پانی کی تلاش کے لیے نہیں بلکہ سنت ہاجرہ پر عمل کرنے کے لیے جسے اللہ نے باقی رکھا ایسا کرتا ہے۔ میدان عرفات میں توقف کے وقت حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہونے کا واقعہ سامنے آتا ہے۔ ذوالحجہ کی ۹ تاریخ عرفات کا میدان اور ظہر کے بعد کا وقت تھا۔ آپ نے وہاں اللہ تعالیٰ کے حضور رجوع فرمایا تو اس طریقہ آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پسند فرما کر رہتی دنیا تک ہر حاجی کے لیے رکن اعظم قرار دے دیا۔ مختصر یہ کہ حج کے تمام مناسک کسی نہ کسی اللہ کے بندے کی کوئی ادا تھی جسے باقی رکھا گیا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اپنے مقبول بندوں کی محبت سے سزا فرمائے اور ان کے وسیلہ جلیلہ سے بخشش عطا فرمائے۔ آمین

### حج کے بعض فضائل

- (۱) بخاری و مسلم وغیرہما میں ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے حج کیا وہ گناہوں سے پاک ہو کر لوٹے گا گویا آج ہی وہ ماں کے پیٹ سے نکلا ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۳ کتاب الحج مطبوعہ بیروت)
- (۲) حضور ﷺ نے فرمایا: حج اور عمرہ غربت و محتاجی کو ایسے دور کرتے ہیں جیسے بھٹی لوہے، چاندی اور سونے کا میل دور کر دیتی ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۵ کتاب الحج)
- (۳) حضور ﷺ نے فرمایا: حاجی کو بخش دیا جاتا ہے اور اسے بھی جس کی حاجی مغفرت چاہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۷)
- (۴) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک مرتبہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا: اے اللہ! جب تیرے بندے تیرے گھر کی زیارت کرنے آئیں تو انہیں کیا عطا فرمائے گا؟ فرمایا: ہر زیارت کرنے والے کا اس پر حق ہے جس کی زیارت کو جاتا ہے۔ ان حاجیوں کا مجھ پر حق ہے میں انہیں دنیا میں عافیت و آرام عطا کروں گا اور جب مجھ سے ملیں گے تو ان کی مغفرت کر دوں گا۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۹)
- (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مسجد منیٰ میں حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا۔ ایک انصاری اور ثقفی نے حاضر بارگاہ ہو کر سلام عرض کیا اور کہنے لگے۔ ہم پوچھنے حاضر ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو میں از خود بتا دوں کہ تم کیا پوچھنے آئے ہو؟ اور اگر تم چاہو تو میں نہ بتاؤں اور تم خود ہی سوال کرو۔ ان دونوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ خود ہی بتلا دیجئے ارشاد ہوا کہ تم یہ پوچھنا چاہتے ہو کہ اگر کوئی شخص گھر سے بیت اللہ شریف کا قصد کرے تو اسے کتنا ثواب ہوگا اور طواف کے بعد دو رکعت میں کتنا ثواب ہے اور یہ کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی کا ثواب کتنا

ہے۔ عرفہ کی شام کے وقف میں کیا اجر ثواب ہے۔ قربانی میں، طواف افاضہ میں کیا اجر و ثواب ہے؟ اس شخص نے سن کر عرض کیا یا رسول اللہ! بخدا بندہ اسی لیے حاضر ہوا ہے۔ ارشاد فرمایا: جب تو گھر سے بیت اللہ کا قصد کر کے نکلے گا تو اونٹ کے ہر قدم اٹھانے اور رکھنے کے بدلہ میں ایک ایک نیکی لکھی جائے گی اور ایک ایک خطا مٹائی جائے گی اور طواف کے بعد دو رکعت کا اجر یوں سمجھو جیسے کسی نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی غلام کو آزاد کر دیا ہو۔ صفاد مردہ کے درمیان سستی ستر غلاموں کے آزاد کرنے کے برابر ثواب کی حامل ہے اور دو وقف عرفہ کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن آسمان دنیا پر خاص تجلی فرماتا ہے اور ملائکہ پر تمہاری وجہ سے فخر فرماتا ہے اور فرماتا ہے دیکھو! میرے بندے دور دراز سے پر اگندہ اور غبار آلودہ حالت میں میری رحمت کی امید لیے حاضر ہوئے ہیں۔ اگر ان کے گناہ ریت کے ذروں اور بارش کے قطرات کے برابر بھی ہوں تو میں انہیں بخش دوں گا۔ میرے بندو! واپس جاؤ میں نے تمہیں بخش دیا ہے اور اس کی بھی مغفرت کر دی جس کی تم نے سفارش کی نیز فرمایا کہ جمرات پر ہر نکلری مارنے کے بدلہ اللہ تعالیٰ ایک کبیرہ گناہ معاف کر دیتا ہے جو ہلاک کر دینے والا ہو اور قربانی کرنا اللہ تعالیٰ کے حضور ذخیرہ ہے اور سر کے بال منڈوانے میں ہر بال کے بدلے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور ایک گناہ مٹایا جاتا ہے۔ اس کے بعد خانہ کعبہ کے طواف کا حال یہ ہے کہ تو طواف کر رہا ہے اور تیرا ایک بھی گناہ باقی نہیں رہنے دیا گیا۔ ایک فرشتہ آئے گا اور تیرے شانوں کے درمیان ہاتھ رکھ کر کہے گا۔ تیرے پچھلے سارے گناہ معاف کر دیے گئے اب آئندہ کے لیے جو عمل کرنا ہے۔

(الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۰-۱۷۶)

نوٹ: روایت بالا مختلف طریقوں سے مروی ہے، ہم نے جو سب سے اچھا طریقہ تھا اس کے مطابق ذکر کیا ہے۔ اس طریقہ کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

(۶) حضور ﷺ نے فرمایا: جو حج کے لیے نکلا اور انتقال کر گیا تو قیامت تک کا اس کے نامہ اعمال میں حج کا ثواب لکھا جائے گا اور جو عمرہ کے لیے نکلا اور فوت ہو گیا وہ قیامت تک عمرہ کا ثواب پائے گا۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۸)

(۷) سرکار ابد فرار ﷺ نے فرمایا: جو حج کے لیے نکلا اور فوت ہو گیا اس کی نسیبیشی ہوگی اور نہ ہی اس سے حساب لیا جائے گا اور اسے کہا جائے گا جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۸)

### تبصرہ

حج کے فضائل اور اس کی برکات کتب حدیث میں بکثرت وارد ہیں۔ ہم نے ان میں سے سات احادیث ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام اعمال صالحہ میں سے حج کی بات کچھ نرمالی ہے۔ بس یوں سمجھئے کہ حاجی دراصل عشق الہی کا مظہر ہوتا ہے اور عاشقوں کی طرح کبھی اونچا ہوتا ہے کبھی ادھر ادھر پھرتا ہے کبھی دوڑتا ہے کبھی روٹتا ہے۔ یہی کیفیت حاجی کی بھی کہ وہ تلبیہ کہتا ہے۔ کبھی طواف کعبہ اور سعی میں مشغول ہوتا ہے کبھی اپنے گناہوں کو سامنے لا کر روتا ہے کبھی اپنی قسمت پہ فخر کرتا ہے پھر سب سے بڑھ کر روح ایمان، جان جان، رحمۃ للعالمین حضور ختمی مرتبت ﷺ کی بارگاہ ہے کس نہا کی حضری سے شرف یاب ہوتا ہے اور من زار قبری و جنت له شفاعتی ومن و جنت له شفاعتی و جنت له الجنة کی خوشخبری پاتا ہے۔ روایت مذکورہ سے جب یہ بات واضح ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کی قبر انور کی زیارت دخول جنت کی رسید ہے تو ان حضرات کا مقام کتنا بلند و بالا ہوگا جنہوں نے صاحب قبر ﷺ کی بلا حجاب صورت مبارک کی زیارت کی ہوگی اس لیے اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ دنیا کے تمام غوث قطب ابدال ایک طرف اور رسول کریم ﷺ کی نگاہ ایمانی سے زیارت کرنے والے کی ایک وفد کی زیارت ایک طرف ان کا باہم مقابلہ نہیں ہو سکتا، اللہ تعالیٰ ان پاکیزہ حضرات کی محبت اور ان کے اسوہ مبارکہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

فاعتبروا یا اولی الابصار

### احرام باندھنے کے مقامات

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ نافع مولیٰ عبد اللہ نے ہمیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا۔ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ، اہل شام کی حجفہ اور اہل نجد کی قرن ہے۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ لوگوں کا یقین ہے کہ حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلملم ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کو ذوالحلیفہ، اہل شام کو حجفہ اور اہل نجد کو قرن سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ ان تین مقامات کا تو میں نے حضور ﷺ سے اپنے کانوں سے سنا اور مجھے یہ بتایا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اہل یمن کا میقات یلملم ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے میرے نزدیک ثقہ راوی نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام فرغ سے احرام باندھا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے میرے نزدیک ثقہ راوی نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام ایلیا (بیت المقدس) سے احرام باندھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مسلک یہ ہے کہ یہ وہ احرام باندھنے کی جگہیں ہیں جن کی تقرری رسول کریم ﷺ نے فرمائی ہے لہذا حج پر جانے والا یا عمرہ کی نیت کر کے جانے والا کوئی شخص ان مقامات سے احرام باندھے بغیر نہ گزرے۔ رہا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقام فرغ سے احرام باندھنا جو ذوالحلیفہ سے مکہ کی جانب سے ذرا آگے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میقات سے آگے ایک اور جگہ احرام باندھنے کی ہے جس کا نام ذوالحلیفہ ہے۔ حضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے یہ رعایت عطا فرمائی کہ وہ مقام حجفہ سے احرام باندھ سکتے ہیں کیونکہ یہ بھی احرام باندھنے

### ۱۴۹- بَابُ الْمَوَاقِیْتِ

۳۷۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يُهَلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَيُهَلُّ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَيُهَلُّ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّهُ قَالَ وَيُهَلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمَ.

۳۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَهْلُ الْمَدِينَةِ أَنْ يُهَلُّوا مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَّا هَؤُلَاءِ الثَّلَاثُ فَسَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُخْبِرْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَأَمَّا أَهْلُ الْيَمَنِ فَيُهَلُّونَ مِنْ يَلْمَلَمَ.

۳۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَحْرَمَ مِنَ الْفَرْعِ.

۳۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الثَّقَفُ عِنْدِي أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَحْرَمَ مِنَ الْبَلَاءِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ هَذِهِ مَوَاقِیْتِ وَقَتَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُجَاوِزَهَا إِذَا أَرَادَ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً إِلَّا مُحْرِمًا فَإِنَّمَا أَحْرَامُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مِنَ الْفَرْعِ وَهُوَ دُونَ ذِي الْحَلِيفَةِ إِلَى مَكَّةَ فَإِنَّ أَمَامَهَا وَقْتُ أَحْرَمَ وَهُوَ الْجُحْفَةُ وَقَدْ رُجِّصَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنْ يُحْرِمُوا مِنَ الْجُحْفَةِ لِأَنَّهَا وَقْتُ مِنَ الْمَوَاقِیْتِ بَلَّغْنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَمْتِعَ بِشِبَابِهِ إِلَى الْجُحْفَةِ فَلْيَفْعَلْ. أَخْبَرَنَا بِسَدِّ الْكَأْبِ أَبُو يُوْسُفَ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ أَبِي



جَعْفَرُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص تم میں سے عام کپڑے پہنے ہوئے مقام حجف تک جانا چاہے اس کو اجازت ہے۔ اس کی روایت ہمیں ابو یوسف نے اسحاق بن راشد سے اور وہ ابو جعفر محمد بن علی سے اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں۔

موافقت جمع ہے اس کا مفرد میقات ہے جو لفظ سے ماخوذ ہے۔ اس کا لغوی اور شرعی معنی درج ذیل ہے۔

التوقيت اور التاقیت کسی چیز کے لیے وقت مختص کرنے کو کہتے ہیں اور مقدار مدت کے بیان کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے وقت الشی موقوفہ جب اس کی حد بیان کی جائے پھر اس کے معنی میں وسعت کی گئی اور صرف ”مکان“ پر یہ لفظ بولا جائے گا اور موضع کو بھی میقات کہا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قول کسا سب موقوفتا یعنی وقت مقرر اسی سے ہے اور کبھی بمعنی واجب کرنے بھی آتا ہے یعنی لوگوں پر حج کے دوران احرام واجب کر دیا گیا ہے۔

کسی کام کے لیے مقرر شدہ وقت کو اور جگہ کو میقات کہتے ہیں اور مقدار مدت کے بیان کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ اہل شام کی میقات ہے یعنی یہ وہ جگہ ہے جہاں سے یہ لوگ احرام باندھتے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ میقات مقرر کیا گیا ہے۔

التوقيت والتاقیت ان يجعل للشی وقت یختص به ویبان مقدار المدة یقال وقت الشی بوقته اذا بین حده ثم اتسع فیہ فاطلق علی المكان فقیل للموضع میقات. ومنه قوله تعالیٰ کتابا موقوتا ای موقفا مقدار وقد یکون وقت بمعنی اوجب ای اوجب علیہم الاحرام فی الحج.

(النبایہ ج ۵ ص ۲۱۲ باب الواضع طبع مطبوعہ بیروت)

والمیقات الوقت المضروب للفعل والموضع یقال هذا میقات اهل الشام للموضع الذی یحرمون منه وفي الحدیث انه وقت لاهل المدینة ذوالحلیفہ.

(لسان العرب ج ۲ ص ۷۰ فصل الواضع)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ میقات کا لغوی معنی اگرچہ مطلق وقت مقرر کرنا ہے لیکن از روئے شرع میقات ان مقامات کا نام ہے کرج اور عمرہ کرنے والے یا مکہ میں داخل ہونے والے ہر انسان پر جہاں سے احرام باندھنا ضروری ہے ورنہ اسے دم دینا پڑے گا۔ حج کے میقات کچھ تو مخصوص جگہیں ہیں جن کا تذکرہ احادیث میں موجود ہے اور دوسرے میقات بمعنی وقت وہ حج کے مہینے ہیں یعنی شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے پہلے دس دن۔ چونکہ میقات کا معنی حد بندی ہے جو وقت اور جگہ دونوں کے اعتبار سے ہو سکتی ہے لہذا حج کے لیے دونوں طرح کی حد بندیاں ہیں۔ مقامات سے احرام باندھنے بغیر گزرتا جس طرح درست نہیں۔ اسی طرح مذکورہ مہینوں کے علاوہ ارکان حج ادا کرنے سے حج نہیں ہو سکتا۔ اب ہم میقات سے گزرنے کے بارے میں چند احکام ہدایہ ناظرین کرتے ہیں۔

میقات سے گزرنے کے چند احکام

حضور ﷺ نے کعبہ شریف کی چار اطراف میں مختلف جگہوں کو میقات مقرر فرمایا۔ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لیے حجف، اہل یمن کے لیے یلملم اور اہل نجد کے لیے قرن مقرر ہوا۔ امر اربعہ کا متفق علیہ مسلک ہے کہ حج یا عمرہ کے لیے ان مقامات سے باہر کا کوئی شخص آتا چاہے تو اسے ان مقامات میں سے جو میقات راستے میں آتی ہو وہاں سے احرام باندھ کر آگے آنا واجب ہے۔ اگر بغیر احرام کے گزرا یا تو اسے ایک دم (قربانی) لازماً دینا پڑے گا۔ گناہ گار ہونے کی وجہ سے اسے تو بھی کبھی پڑے



سے مکہ کو حرم بنایا ہے۔ حج سے قبل اور حج سے بعد کسی کو بھی مکہ میں قتل کرنا جائز نہیں۔ میرے لیے دن کی ایک ساعت کے لیے مکہ میں قتل کرنا حلال کر دیا گیا تھا۔ اس کے بعد تاقیامت حرام ہے۔ حضور ﷺ کو مکہ میں قتل کی رخصت عطا فرمائی تھی اس سے معلوم ہوا کہ قتل کے لیے مکہ میں احرام باندھے بغیر داخل ہونا صرف حضور ﷺ کے لیے مخصوص تھا۔ یہ خصوصیت اسی وقت برقرار رہ سکتی ہے جب آپ کے سوا باقی ہر ایک مکہ آنے والے کے لیے احرام باندھ کر آنا لازم قرار دیا جائے۔

سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں احرام باندھے بغیر میقات سے اندر آ گیا ہوں۔ آپ نے فرمایا: میقات کو واپس چلا جا اور تلبیہ کہو اور تمہارا حج صحیح نہ ہوگا کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا ہوا ہے کہ کوئی شخص بغیر احرام باندھے میقات سے نہ گزرے لہذا اس پاک زمین کی عظمت اور شرف و عزت کے اظہار کے لیے احرام باندھنا لازم ہے۔ بغیر احرام باندھے افعال حج کرنا نہ کرنا ایک جیسا ہے اس لیے کہ شریف میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لیے میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص حدود میقات کے اندر رہائش رکھتا ہے وہ اپنی ضرورت کی وجہ سے مکہ میں احرام باندھے بغیر داخل ہو سکتا ہے جبکہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے قول میں یہ بات جائز نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے کزبیاں چننے والے کو احرام باندھے بغیر مکہ شریف میں داخل ہونے کی اجازت دی تھی اور ظاہر یہی ہے کہ یہ لوگ میقات سے باہر نہیں جاتے لہذا معلوم ہوا کہ حدود میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے مکہ شریف میں داخل ہونے کے لیے احرام کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف سے مدینہ منورہ جانے کے لیے باہر تشریف لائے جب آپ مقام قدیر پر پہنچے تو آپ کو مدینہ منورہ میں جھگڑے کی خبر ملی۔ آپ وہاں سے احرام باندھے بغیر واپس مکہ میں تشریف لے آئے۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ہر وہ شخص جو حدود میقات کے اندر رہائش رکھتا ہے وہ گویا مکہ میں ہی رہنے والا ہے کیونکہ اس کا مکہ شریف میں آنا جانا بکثرت رہتا ہے اس کی ضروریات بھی اہل مکہ کی ہی ہوتی ہیں تو جس طرح اہل مکہ کے لیے بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔ اسی طرح ان لوگوں کے لیے بھی جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں بغیر احرام باندھے آنا جائز ہے اور اگر ان لوگوں پر ہر مرتبہ مکہ شریف میں داخلہ کے لیے احرام باندھنے کی پابندی لگائی جائے تو اس میں واضح ضرر اور نقصان ہوگا۔

(المسوط ج ۳ ص ۱۶۷-۱۶۸ باب المواقیع مضنغ علامہ شمس الدین رنخی مطبوعہ بیروت)

نوٹ: حدود میقات سے باہر رہنے والا اگر کوئی شخص ایسے راستے سے مکہ آنا چاہتا ہے جس میں مذکورہ میقات میں سے کوئی بھی راستہ میں نہیں پڑتی تو اس کے لیے میقات کے مقابل جگہ سے احرام باندھنا لازم ہوگا اور اگر میقات کے مقابل جگہ کی تعیین مشکل ہو تو مکہ سے تقریباً دو منزل دوری سے احرام باندھ لینا چاہیے۔

(وان لم يعلم المحاذات) فانه لا يتصور عدم المحاذات فعلى مرحلتين من مكة كجدة.  
(ارشاد الساری مناسک ملائق قاری ص ۵۶ باب المواقیع مطبوعہ بیروت) سے اندازاً دور مرحلہ سے باندھ لیا جائے جیسے مکہ سے جدہ ہے۔

زیر تشریح موطا کی حدیث میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقام فرغ سے احرام باندھنا ذکر فرمایا اس سے یہ برگز نہ سمجھا جائے کہ انہوں نے حدود میقات سے گزر کر احرام باندھا تھا اور پھر اسے دلیل بنا کر میقات کے اندر احرام کو جائز قرار دیا جائے بلکہ مقام فرغ وہ ہے جو مدینہ منورہ کے دو میقات میں سے ایک سے آگے اور دوسرے سے پیچھے ہے۔ مدینہ منورہ کی طرف سے آنے والوں کے لیے ایک میقات مدینہ منورہ کے قریب ہے اور وہ ذوالخلفیہ ہے اور دوسرا میقات مدینہ منورہ کے

کے درمیان ہے اس کا نام جحفہ ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام فرغ سے جو احرام باندھا وہ جحفہ سے پہلے ہی ہے اس لیے میقات سے آپ احرام باندھ کر گزرے اسی لیے حدیث پاک میں آیا ہے کہ جو شخص احرام باندھے بغیر ذوالحلیفہ سے گزرتا چاہے وہ گزر سکتا ہے کیونکہ مقام جحفہ ابھی آ رہا ہے وہ وہاں سے احرام باندھ لے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز کے بعد اونٹ پر سوار ہو کر احرام

باندھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بتایا کہ وہ مسجد ذوالحلیفہ میں نماز ادا فرمایا کرتے۔ پھر جب اپنی سواری پر بیٹھے تو احرام باندھ لیا کرتے۔

امام مالک نے ہمیں موسیٰ بن عقبہ سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے سنا۔ یہ وہ مقام ہے جس کے بارے میں تم رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہو اور حضور ﷺ نے اسی مسجد ذوالحلیفہ سے احرام باندھا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ آدمی چاہے تو نماز کے بعد احرام باندھ لے اور اگر چاہے تو اس وقت باندھے جب اس کی سواری اٹھ کھڑی ہوتی ہے دونوں طریقے اچھے ہیں۔ یہی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کا قول ہے۔

حدیث بالا میں لفظ ”اهل“ آیا ہے۔ یہ بمعنی احرام کے لیے آتا ہے۔ صاحب نہایہ نے اس کا لغوی اور شرعی معنی یوں بیان کیا

ہے۔

تلبیہ کے ذریعہ آواز بلند کرنے کو ”اهلال“ کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ محرم نے اہلال کیا یعنی تلبیہ کہا اور آواز بلند کی۔ اہل میم کے ضمہ کے ساتھ اسم ظرف بمعنی احرام باندھنے کی جگہ یعنی میقات ہے۔

الاهلال وهو رفع الصوت بالتلبیة يقال اهل المحرم بالحج يهل اهلاله اذا لبي ورفع صوته المهل بضم الميم موضع الهلال وهو الميقات التي يحرمون منه.

(التبایہ ج ۵ ص ۲۷۱ باب البایع الام مطبوع بیروت)

جب بھی کوئی شخص آواز بلند کرتا ہے تو اسے ”استهل“ سے تعبیر کرتے ہیں اور حج کے لیے اہلال کا معنی یہ ہے کہ تلبیہ کی ادائیگی بلند آواز سے کی گئی اور ہر شکلم جب بلند آواز سے کلام کرتا ہے تو اسے استهل اور اهل سے تعبیر کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی نومولود پیدا ہو تو وہ اس وقت تک نہ وارث بنے گا

كل شيء ارتفع صوته فقد استهل والاهلال بالحج رفع الصوت بالتلبیة وكل متكلم رفع صوته فقد اهل واستهل وفي الحديث الصبي اذا ولد لم يورث ولم يرث حتى يستهل صارخا. انما قيل للاحرام اهلال لرفع المحرم صوته بالتلبیة

والاهلال التلبية واصل الاهلال رفع الصوت وکل رافع صوة فهو مهمل وکذا لک قوله عزوجل وَمَا اَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ هُو مَا ذَبِحَ لِلَّهِتِهْ وَذَالِکَ لَانِ الذَّابِعِ کَانَ یَسْمِیْهَا عِنْدَ الذَّبْحِ فَذَالِکَ هُوِ الْاَهْلَالُ.

(لسان العرب ج ۱۱ ص ۱۰۱ لفظ همل مطبوعہ بیروت جدید)

اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا جب تک وہ آواز سے حج نہ مارے۔ احرام کو اہلال اس لیے کہا گیا ہے کہ محرم تلبیہ کی ادائیگی کے وقت اپنی آواز بلند کرتا ہے اور تلبیہ کو بھی اہلال کہتے ہیں اور اہلال کا حقیقی معنی آواز بلند کرنا ہے اور ہر آواز بلند کرنے والا ہر شخص ”مہمل“ ہے۔ قرآن کریم کی آیت ”ما اهل لغیر اللہ بہ الخ“ بھی یہی مفہوم رکھتی ہے یعنی وہ جانور جنہیں معبودان باطلہ کے لیے ذبح کیا جائے وہ حرام ہیں۔ یہ اس لیے کہ ان کو ذبح کرنے والا ان باطل معبودوں کا ذبح کرتے وقت نام لیا کرتا تھا لہذا یہی ”اہلال“ ہے۔

کتب لغت سے جب ”اہلال“ کا معنی آپ نے ملاحظہ فرمایا تو حدیث زیر بحث میں لفظ ”اہلال“ کو احرام باندھنے کے معنی میں لیا جائے گا۔ اگرچہ اس لفظ کا معنی مطلقاً آواز بلند کرنا ہے۔ بہر حال اس لفظ کے معنی کے بعد ہم حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ارشاد کی طرف آتے ہیں جس میں آپ نے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے والا کہا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں کا نظریہ تھا کہ حضور ﷺ نے مسجد ذوالخلیفہ سے نہیں بلکہ اس کے قریب واقع جنگل سے احرام باندھا تھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو چونکہ آپ کے احرام باندھنے کی جگہ کی تحقیق تھی اس لیے فرمایا: جو یہ کہتے ہیں کہ آپ نے جنگل سے احرام باندھا وہ حضور ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ آپ نے با تحقیق مسجد ذوالخلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ صرف اسی بات پر آپ نے یہ سخت لفظ بولے ورنہ آپ کا یہ مقصد نہیں تھا کہ مسجد ذوالخلیفہ کے بغیر اس کے گرد و نواح سے احرام باندھنا ہی درست نہیں۔ حدیث شریف کے آخر میں امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک کوئی شخص دو نفل پڑھ کر احرام باندھ لے تب بھی ٹھیک ہے اور اگر دو نفل پڑھ کر سواری پر سوار ہو کر احرام باندھا تب بھی درست ہے۔

نوٹ: صرف دو ان کی چادریں اوڑھنے کا نام ”احرام باندھنا“ نہیں بلکہ ان کو پہن کر نیت احرام سے بلند آواز کے ساتھ تلبیہ کہنے کا نام ”احرام باندھنا“ ہے یعنی بیت احرام بلند آواز سے تلبیہ کہنا احرام کی شرط ہے خواہ یہ نماز کے بعد یا سواری پر سوار ہو کر مکمل کیا جائے۔

### تلبیہ کہنے کا بیان

### ۱۵۱- بَابُ التَّلْبِيَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بیان کیا کہ حضور ﷺ کے تلبیہ کے یہ الفاظ تھے۔ لیک اللهم لیک لیک لا شریک لک لیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک اور فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس میں ان الفاظ کا اضافہ فرمایا کرتے تھے۔ لیک لیک و سعیدیک والخیبر بیدیک والرغباء الیک.

۳۷۹- أَحْبَبْتُ نَامِلِكُ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ تَلْبِيَةَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْتِيكَ اللَّهُمَّ لَيْتِيكَ لَيْتِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتِيكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُزِيدُ فِيهَا لَيْتِيكَ لَيْتِيكَ لَيْتِيكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْبَرُ بَيْدِيكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ تلبیہ وہی اول الذکر تلبیہ ہے جو حضور ﷺ سے روایت کیا گیا اور جو الفاظ حضرت

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُ التَّلْبِيَةَ هِيَ التَّلْبِيَةُ الْأُولَى الَّتِي رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ وَمَا رُوِيَ

فحسن وهو قول ابی حنیفة والعامۃ من فقہاننا۔ عبد اللہ بن عمر سے زائد منقول ہوئے ان کا اضافہ کر لینا اچھا ہے یہی امام ابوحنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

تلبیہ کا معنی ہم پکے ہیں اس کے لیے جو الفاظ حضور ﷺ کی زبان اقدس سے ہم تک پہنچے ہیں ان کی ادائیگی ضروری ہے اور ان پر اگر کوئی لفظ زائد کیا جائے تو یہ جائز ہے اور جو مختلف الفاظ آپ ﷺ سے منقول ہیں ان کا پڑھنا بھی جائز ہے جیسا کہ جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر کی جگہ تسبیح و تہلیل سے بھی ذبح جائز ہو جاتا ہے۔

### ایجاب و تلبیہ کی تاریخ

حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ الفاظ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا کا جواب ہیں۔ آپ نے تعمیر کعبہ سے جب فراغت پائی تو بحکم خدا آپ نے اعلان حج فرمایا۔ اس اعلان کو سب نے سنا اور لبیک کہہ کر حاضر ہونے کا اظہار کیا۔ صاحب روح البیان رنظر از ہیں۔

مردی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا لوگوں میں اعلان حج کر دو۔ عرض کی اے پروردگار! میری آواز کہاں تک پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تیرا کام اعلان کرنا ہے اور پہنچانا میری ذمہ داری ہے پھر آپ صفا پر آیا کہ ابوہریرہ نے فرمایا: ابراہیم پر چڑھے۔ وہ اتنا بلند ہو گیا کہ پہاڑ کی بلندی تک اونچا ہو گیا۔ آپ نے اپنی انگلیاں کانوں میں ڈالیں اور اپنا چہرہ چاروں طرف پھیرا اور اعلان کیا لوگو! آگاہ ہو جاؤ تمہارے پروردگار نے ایک گھر آباد کیا ہے اور تم پر حج فرض کیا ہے آؤ کعبہ کی طرف۔ اپنے رب کی پکار کا جواب دو اور اس کے گھر ”بیت الحرام“ کا حج کرو تا کہ اس کی وجہ سے تمہیں جنت ملے اور دوزخ کی آگ سے پناہ مل جائے۔ آپ کی اس آواز کو زمین و آسمان کے درمیان ہر چیز نے سنا جس نے بھی یہ آواز سنی اسی نے یہ کہنا شروع کر دیا: لبیک اللہم لبیک سے پہلے اس آواز کا جواب دینے والے اہل یمن تھے لہذا زیادہ حج یہی کرتے ہیں اسی لیے حدیث میں آیا ہے الامان یمن اور یمن کی بزرگی کے لیے یہی امر کافی ہے کہ اس میں حضرت اویس قرنی تشریف فرما ہوئے۔ حضور ﷺ کا اسی کی طرف اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ہوا یمن سے پاتا ہوں۔ امام مجاہد کہتے ہیں کہ جس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار کا ایک مرتبہ جواب دیا وہ ایک مرتبہ حج کرے گا اور جس نے دو یا تین یا زیادہ مرتبہ جواب دیا وہ اتنی ہی دفعہ حج کی سعادت پائے گا۔ ”اسئلۃ الحکم“

روی ان ابراہیم علیہ السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له اذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراهيم عليه السلام على الصفاء وفي رواية ابا قيس وفي اخرى على المقام فارتفع المقام حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعيه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس الا ان ربكم قد بنى بيتا وكتب عليكم الحج الى البيت العتيق فاجيبوا ربكم وحجوا بيت الحرام ليصيبكم به الجنة وبحيركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فما بقى شيء سمع صوته الا قبل يقول لبك اللهم بيك فاول من اجاب اهل يمن فهم اكثر الناس حجا ومن ثم جاء في الحديث الايمان يمان ويكفي شرفا لليمن ظهور اويس القرني منه واليه الاشارة بقوله عليه السلام اني لاجد نفس الرحمان من قبل اليمن قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتين او اكثر يحج مرتين او اكثر بذلك المقدار قال في اسئلة الحكم فاجابوا من ظهور الابهاء ويطون الامهات في عالم الارواح.

(روح البیان ج ۶ ص ۲۳-۲۴ سورۃ الحج)

میں ہے کہ حضرت ابراہیم کی آواز کا جواب ان لوگوں نے بھی دیا جو ابھی اپنے آباؤ اجداد کی پشت میں تھے اور ان لوگوں نے بھی جو اپنی ماؤں کے رحم میں تھے۔ گویا عالم ارواح میں بھی آپ کی آواز گونجی۔

خلاصہ کلام یہ کہ تلبیہ دراصل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اعلان کے جواب میں کہا گیا اور اسی کو ہر حاجی کے لیے دوران حج کہنا باقی رکھا گیا نیز معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز اس وقت موجود انسانوں کے علاوہ انہوں نے بھی سنی جو ابھی عالم ارواح میں تھے اور جن کے دنیا میں آنے میں ہزاروں سال لگیں گیے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر ابراہیم علیہ السلام کی آواز قیامت تک آنے والے انسانوں نے سنی اور اس میں کوئی شرک کی بات نہیں تو حضور ﷺ کے لیے اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آپ گنبد خضراء میں تشریف فرما ہوتے ہوئے روئے زمین کے درود شریف پڑھنے والوں کا درود شریف سنتے ہیں تو اس میں کوئی شرکیہ بات نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

تلبیہ کس وقت ختم کیا جائے؟

امام مالک نے ہمیں محمد بن ابی بکر ثقفی سے خبر دی انہوں نے حضرت انس بن مالک سے پوچھا ہم دونوں اس وقت عرفات سے منیٰ کی طرف جا رہے تھے پوچھا کہ اس دن تم لوگ حضور ﷺ کی معیت میں کیا کرتے تھے؟ فرمانے لگے ہم میں سے تلبیہ کہنے والا تلبیہ کہتا تھا۔ اسے کوئی نہ روکتا اور تکبیر کہنے والا تکبیر کہتا اسے تکبیر سے کوئی نہ روکتا۔

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے وہ عبدالرحمن بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دیتے ہیں کہ فرمایا: میں نے لوگوں کو ایسا کرتے پایا بہر حال ہم تو تکبیر کہیں گے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ تلبیہ کہنا اس دن بھی واجب ہے مگر تکبیر کہنے میں خواہ وہ کسی وقت ہو کوئی حرج نہیں سمجھتے لیکن تلبیہ بہر حال اپنے مقام پر ہی کہنا چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے نافع نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ وہ حج میں تلبیہ اس وقت بند کر دیتے تھے جب آپ حرم میں داخل ہوتے اور طواف بیت اللہ کر لیتے اور صفا اور مروہ کی سعی کرتے وقت بھی تلبیہ نہ کہتے پھر تلبیہ شروع کر دیتے پھر جب منیٰ سے عرفات کو جاتے تو تلبیہ ترک کر دیتے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے

۱۵۲- بَابُ مَتَى تَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ

۳۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَالثَّقَفِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْعُقُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْيَوْمِ قَالَ كَانَ يَهْلُ الْمِهْلَ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمَكْبِرَ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ.

۳۸۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَلَّمُ ذَلِكَ قَدْ رَأَيْتُ النَّاسَ يَفْعَلُونَهُ فَمَا نَحْنُ فَتُكَبِّرُ. قَالَ مُحَمَّدُ بِذَلِكَ نَأْخُذُ عَلَى أَنَّ التَّلْبِيَةَ هِيَ الْوَاجِبَةُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ إِلَّا أَنْ التَّكْبِيرَ لَا يُنْكِرُ عَلَى حَالٍ مِنَ الْحَالَاتِ وَالتَّلْبِيَةَ لَا يُبَيِّحُ أَنْ تَكُونَ إِلَّا فِي مَوْضِعِهَا.

۳۸۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَاعِبٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَدْعُ التَّلْبِيَةَ فِي الْحَجِّ إِذَا انْتَهَى إِلَى الْحَرَمِ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ يَلْبِسُ حَتَّى يَغْدُوَ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ فَإِذَا عَدَا تَرَكَ التَّلْبِيَةَ.

۳۸۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

القَائِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ تَنْزِعُكَ النَّبِيَّةَ إِذَا رَأَتْ رَأَتْ إِلَى الْمَوْقِفِ.

۳۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ أَبِي عَلْقَمَةَ أَنَّ أُمَّهُ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَنْزِلُ بِعَوْفَةَ بِنْتِ مِرَّةٍ ثُمَّ تَحَوَّلَتْ فَتَزَلَّتْ فِي الْأَرَكَابِ فَكَانَتْ عَائِشَةُ تُهَلِّئُ مَا كَانَتْ فِي مَرْبِلِهَا وَمَنْ كَانَ مَعَهَا فَإِذَا رَكِبَتْ تَوَجَّهَتْ إِلَى الْمَوْقِفِ تَرْكِبُ الْإِهْلَالَ وَكَانَتْ يُقِيمُ بِمَكَّةَ بَعْدَ الْحَجِّ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ هِلَالِ الْمُحْرِمِ خَرَجَتْ حَتَّى تَأْتِيَ الْجُحْفَةَ فَيُقِيمُ بِهَا حَتَّى تَرَى الْهَيْلَانَ فَإِذَا رَأَتْ الْهَيْلَانَ أَهَلَّتْ بِالْعَمْرَةِ.

اپنے والد سے بیان کیا کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تلبیہ کہنا عرفات کی طرف جاتے وقت ختم کر دیتیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ علقمہ بن ابی علقمہ نے ہمیں خبر دی کہ ان کی والدہ بتاتی ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میدان عرفات میں مقام نمرہ پر اترتی تھیں پھر وہاں سے مقام اراک میں اترنے لگیں۔ آپ جب تک اپنی قیام گاہ میں تشریف فرما ہوتیں تو آپ اور آپ کے ساتھ آنے والے لیبک اللہم لیبک کہتے رہتے پھر جب سوار ہو کر موقوف کی طرف متوجہ ہوتیں تو تلبیہ ترک کر دیتیں۔ آپ مکہ شریف میں حج سے فارغ ہو کر قیام پذیر ہو جاتیں۔ پھر جب محرم کا چاند نکلنے والا ہوتا تو ایک دن قبل ہی آپ مقام جحفہ تشریف لے آئیں وہاں چاند نظر آنے تک قیام فرماتیں۔ جب چاند نکل آتا تو آپ عمرہ کا احرام باندھ لیتیں۔

امام محمد کہتے ہیں جو شخص حج قرآن کا احرام باندھتا ہے وہ جمرہ پر پہلی کنکری مارنے تک تلبیہ کہتا رہے گا جو قربانی کے دن ماری جاتی ہے۔ کنکری مارتے وقت تلبیہ ختم کر دے گا اور جس نے صرف عمرہ کا احرام باندھا۔ وہ رکن یمانی کے استلام تک تلبیہ کہتا رہے گا۔ اسی کیفیت کی تائید میں حضرت عبد اللہ بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم سے بہت سے آثار وارد ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں تلبیہ کے ختم کرنے پر مختلف اقوال نقل فرمائے ہیں۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے جب ابو بکر ثقفی نے پوچھا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی معیت میں ۹ ذوالحجہ کو عرفات کی طرف روانگی کے دوران بعض صحابہ کا تلبیہ کہنا اور بعض کا تکبیر کہنا ذکر فرمایا لیکن ایک دوسرے پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس دن تکبیر کہنا صراحتہ منقول ہے۔ ان اقوال کے نقل کرنے کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نویں ذوالحجہ کو تلبیہ کا وقت ہے اور تکبیر کے لیے کوئی مخصوص وقت نہیں۔ تلبیہ جمرہ عقبی کو پہلی کنکری مارنے تک جاری رہتا ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول ”کہ نویں کو تلبیہ واجب ہے“ کا فقیر نے مطلب بیان کیا ہے کہ اس دن تلبیہ ثابت ہے یہ اس لیے تاکہ تعارض ختم ہو جائے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ نویں کو تلبیہ واجب نہیں

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ أَوْ قَرَّبَ لَيْئًا حَتَّى يَرْمِيَ الْجُمُوعَةَ بِأَوَّلِ حَصَاةٍ رَمَى يَوْمَ النَّحْرِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ مُفْرَدَةً لَيْئًا حَتَّى يَسْلِمَ الْمَوْكِنَ لِلظُّرُوفِ بِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَنْبَاءُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.



ہے بلکہ پڑھنا ثابت ہے۔ اسی لیے اس دن گنجلر کہنے والے کو گنجلر کہنے سے منع نہیں کیا گیا۔ شیخ ولی الدین کہتے ہیں کہ خطابی کا ظاہری قول یہی ہے۔ ”ان العلماء اجمعوا علی ترک العمل بهذا الحدیث وان السنة فی الغدو من منی الی عرفات التلیة فقط بے شک علماء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ اس حدیث پر عمل متروک ہے اور سنت یہ ہے کہ جب کوئی منیٰ سے عرفات کی طرف روانہ ہو تو وہ صرف تلبیہ کہے“ (اگر چہ گنجلر کہنا ممنوع نہیں)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل ذکر ہوا کہ آپ حرم میں پہنچ کر تلبیہ ختم کر دیتے یہاں تک کہ طواف کر لیتے اور صفاد مردہ کی سعی سے فارغ ہو جاتے پھر دوبارہ تلبیہ شروع کر دیتے۔ آپ کے اس عمل کو احناف نے لیا ہے۔ ان دو مقامات پر ادعیہ ماثورہ پڑھنا افضل ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا منیٰ سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ نہ کہنا ان کا ذاتی عمل ہے۔ اس کے خلاف بہت سی احادیث وارد ہیں کچھ درج ذیل ہیں۔

ابن عباس سے روایت کہ انہوں نے فرمایا کہ فضل ابن عباس نے کہا کہ میں نبی علیہ السلام کے پیچھے سوار تھا تو میں ہمیشہ آپ کے تلبیہ کو سنتا رہا یہاں تک کہ آپ نے جمرہ عقبیٰ کی رمی کی تو جب اس کی رمی کر چکے تو آپ نے تلبیہ ختم کر دیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو بغور دیکھا آپ نے جمرہ عقبیٰ کی پہلی کنکری تک لگا تار تلبیہ ادا فرمایا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب جمرہ عقبیٰ پر پہلی کنکری ماری تو آپ نے تلبیہ منقطع فرمادیا۔

عن ابن عباس قال قال فضل ابن عباس كنت ردف النبي عليه السلام فمازلت اسمعه يلبى حتى رمى الجمرة العقبة فلما رماها قطع التلبية.  
(ابن ماجہ ۱۲۸ باب حتی یقطع الحاج التلبیہ)

من حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال رمقت النبي ﷺ فلم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبی باول حصاة روی جابر انه علیه السلام قطع التلبیة عند اول حصاة رمی بها جمرة العقبی.

(نصب الراية ۳ ص ۷۸ الحدیث الحادی دستون مطبوعہ قاہرہ)

نوٹ: عمرہ کرنے والا حجازِ اسود کے استلام کے بعد تلبیہ ختم کر دے گا۔ کتاب الآثار میں یہ مسئلہ ان الفاظ سے مذکور ہے۔

ابن ماجہ نے ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال فرمایا عمرہ کا احرام باندھنے والا استلامِ حجازِ اسود کے وقت تلبیہ ختم کر دے اور حج کا احرام باندھنے والا جمرہ عقبیٰ کی پہلی کنکری مارتے وقت تلبیہ بند کر دے۔

اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال یقطع المحرم التلبیة بالعمرة اذا استلم الحجر ویقطع التلبیة بالحج فی اول حصاة یرمی بها جمرة العقبی. (کتاب الآثار ۶۹ باب حتی یقطع التلبیة مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی پاکستان)

معلوم ہوا کہ حج کا احرام باندھنے والا تلبیہ کہتا رہے گا اور اس وقت تک کہتا رہے گا جب تک وہ جمرہ عقبیٰ پر کنکریاں مارنے کی ابتدا نہیں کرتا۔ اس عرصہ میں تلبیہ کہنے کا ثبوت بکثرت احادیث مرفوعہ سے ہے اور اس رمی سے قبل ممانعت کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ ہاں طواف اور سعی کے دوران نہ پڑھنا افضل ہے۔ مختصر یہ کہ راجح اور مفتی بہ قول یہی ہے کہ جمرہ عقبیٰ کی رمی تک تلبیہ پڑھنا جائز اور اس کی اجازت ہے۔ بعض مقامات پر عام حالت سے زیادہ تلبیہ کہنے کا بھی ثبوت ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کہ نبی علیہ السلام جب کسی قافلہ کی ملاقات کرتے یا کسی نیلے پر چڑھتے یا بلندی سے

عن جابر رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ ﷺ یكبر اذا لقی ركباً او صعداً اكمه او صبطاً

وادیاوی ادبار المکسوبة و اخر الليل . اترتے اور ہر فرضی نماز کے بعد اور آخرات میں تلبیہ پڑھتے۔

(نصب الرایع ۳ ص ۳۳ باب الاحرام الحدیث الحادی عشر)

ان مقامات کے علاوہ بھی احادیث میں مقامات مکرور ہیں مثلاً صحیح صادق کی سپیدی نمودار ہونے اور رات کی سیاہی چھا جانے کے وقت ساتھیوں سے علیحدہ ہونے کے وقت، اٹھتے، بیٹھے وقت۔

نوٹ: جب کوئی تلبیہ ادا کر رہا ہو تو اسے سلام کرنا مکروہ ہے اور تلبیہ پڑھنے والے کو چاہیے کہ تلبیہ تین مرتبہ ضرور پڑھے اور آخر میں سرکار ابد قرآن ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجے پھر اپنے لیے اور مسلمانوں کے لیے بخشش کی دعا کرے۔

### ۱۵۳- بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ

بلند آواز سے تلبیہ کہنا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے کہا کہ عبد الملک بن ابی بکر بن الحارث بن ہشام نے بتایا کہ غلام بن سائب انصاری پھر بنی الحارث بن الخزرج سے انہوں نے اپنے والد سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس جبرئیل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ اپنے صحابہ اور ساتھیوں کو فرمادیں کہ تلبیہ کہتے وقت اپنی آوازوں کو اونچا کر لیا کریں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے کہ بلند آواز سے تلبیہ کہنا آہستہ کہنے سے افضل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

ذکورہ روایت میں حضرت جبرئیل امین نے حضور ﷺ کو جو کہا کہ لوگوں کو تلبیہ بلند آواز سے کہنے کا حکم دو اس حکم دینے سے مراد وجوب نہیں بلکہ استحباب ہے یعنی بلند آواز سے تلبیہ کہنا افضل ہے جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مسلک اسی روایت کے آخر میں بیان فرمایا ہے لیکن یہ ایسا مستحب عمل ہے کہ صحابہ کرام نے ہمیشہ اس پر عمل کیا لہذا اس کا مقام و مرتبہ سنت مؤکدہ تک پہنچ گیا۔ ”نصب الرایع“ میں لکھا ہے۔

غلام بن سائب اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبرئیل علیہ السلام آئے۔ الحدیث۔ حضرت انس سے ابو قلابہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں نماز ظہر کی چار رکعت ادا فرمائیں اور مقام ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت ادا فرمائیں اور میں نے ان تمام حضرات کا بلند آواز سے تلبیہ کہنا سنا۔

عن غلام بن السائب عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال اتاني جبرئيل عليه السلام الحديث عن ابي قلابه عن انس قال صلى النبي ﷺ بالمدينة الظهر اربعا والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بها جميعا.

(نصب الرایع ۳ ص ۳۵ مطبوعہ قاہرہ)

موطا کے اسی باب کے حاشیہ پر مولوی عبدالحی نے بھی احادیث نقل کی ہیں۔

اخروج ابن ابی شیبہ قال ابن حجر اسنادہ صحیح عن بکر بن عبد الله المزني كنت مع عبد

اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فلی حتی سمع مابین الجبلین واخرج ایضا باسناد صحیح عن المطلب بن عبد اللہ قال کان اصحاب النبی ﷺ یرفعون اصواتهم بالتلبیة حتی تنح اصواتهم وفی الباب اخبار کثیرة واثار شہیرة.

عنہما کے ساتھ تھا۔ آپ نے اتنی بلند آواز سے تلبیہ کہا کہ دو پہاڑوں کے درمیان ہر ایک نے سنا۔ ابن ابی شیبہ نے یہ روایت بھی ذکر کی اور اس کی اسناد بھی صحیح ہیں کہ مطلب بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابی تلبیہ کہتے وقت اتنی بلند آواز سے کہتے کہ ان کی آوازیں بیٹھ جاتیں اس بارے میں اور بھی بہت سی خبریں اور آثار ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے

کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں محمد بن عبد الرحمن بن نوفل اسدی نے خبر دی کہ سلیمان بن یسار نے اسے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جن صحابہ کرام نے حجۃ الوداع کا سفر کیا ان میں بعض نے حج کا احرام باندھا بعض نے عمرہ اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تو جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اس نے احرام ختم کر دیا اور جس نے حج یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا انہوں نے احرام نہ کھولا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حجۃ الوداع کے موقع پر صحابہ کرام کا احرام تین قسم کا تھا۔ صرف عمرہ، صرف حج اور حج اور عمرہ دونوں کا۔ عمرہ کا احرام باندھنے والوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور بقیہ دونوں قسم کے حضرات نے دوسری ذوالحجہ کو منیٰ میں حلق کر دیا اور احرام کھولا۔ حضور ﷺ نے حج فرض ہونے کے بعد صرف ایک مرتبہ حج ادا فرمایا۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے کونسا حج ادا فرمایا؟ علامہ سرخسی اس کی تفصیل بیان فرماتے ہیں۔

محمد بن کرام نے حضور ﷺ کے حج کرنے کی روایات کو جمع فرمایا۔ تیس صحابہ کرام سے آپ کے حج کرنے کی روایات ملتی ہیں۔ دس صحابہ کرام کا بیان ہے کہ آپ نے قرآن کیا۔ دس نے حج کرنے کا تذکرہ کیا اور دس نے تمتع کرنا روایت کیا۔ ان روایات مختلفہ میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے عمرہ کے ساتھ تلبیہ ادا فرمایا جسے بعض صحابہ کرام نے سنا۔ بعد میں آپ کوچ کر کے دیکھا پھر انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے تمتع کیا تھا اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے فعل کی روایت کی بعد میں آپ نے حج کا تلبیہ کہا جس کو دوسرے صحابہ نے سنا انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے حج مفرد کیا ہے پھر آپ نے حج اور عمرہ کو ملا کر تلبیہ کہا جس کو ایک گروہ نے سنا انہوں نے یقین کر لیا کہ آپ نے قرآن کیا ہے اور ہر ایک دیکھنے والے نے جو کچھ دیکھا وہ بیان کر دیا۔ (المسعودی ج ۳ ص ۲۶ باب القران مطبوعہ السعدہ مصر)

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے تیس صحابہ کرام کی روایات مختلفہ اور ان کے درمیان تطبیق کا طریقہ بیان کیا۔ اس کا ماخذ مختلف

احادیث کے اس سلسلہ میں ”ابوداؤد“ کی ایک روایت پیش خدمت ہے۔

عن سعید بن جبیر قال قلت لعبد الله بن عباس يا ابا العباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول الله ﷺ في اهلل رسول الله ﷺ حين اوجب فقال انى لاعلم الناس بذلك انها انما كانت من رسول الله ﷺ حجة واحدة فمن هناك اختلفوا خرج رسول الله ﷺ حاجا فلما صلى في مسجده بذى الحليفة ركعية اوجب في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعية فسمع ذلك منه اقوام فحفظته عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقته اهل وادرك ذلك منه اقوام وذلك ان الناس انما كانوا يأتون ارسلا فسمعوه حين استقلت به ناقته يهل فقالوا انما اهل حين استقلت به ناقته ثم مضى رسول الله ﷺ فلما علا على شرف البيداء اهل وادرك ذلك منه اقوام فقالوا انما اهل حين علا على شرف البيداء واهل الله لقد اوجب في مصلاه واهل حين استقلت به ناقته واهل حين علا على شرف البيداء قال سعید فمن اخذ بقول ابن عباس اهل في مصلاه اذا فرغ من ركعيته.

(ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۶ کتاب الحج باب وقت الاحرام مطبوع سعید

کتابی کراچی)

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: اے ابوالعباس! مجھے حضور ﷺ کے صحابہ کرام کے اختلاف نے تعجب میں ڈال دیا جو انہوں نے حضور ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف بیان کیا۔ یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں اسی مسئلہ کو دوسرے لوگوں کی بہ نسبت زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں۔ حضور ﷺ نے ایک ہی حج ادا فرمایا ہے۔ اسی وجہ سے لوگوں میں اختلاف ہوا۔ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے یہ نیت حج باہر تشریف لائے۔ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نفل ادا فرمائے۔ نماز سے فارغ ہو کر اسی جگہ آپ نے تلبیہ کہا اور احرام باندھا۔ آپ کا تلبیہ کہنا بہت سے موجود لوگوں نے سنا میں نے بھی اسے محفوظ کر لیا پھر آپ اونٹنی پر سوار ہوئے جب اس پر جم کر بیٹھ گئے تو آپ نے پھر تلبیہ کہا۔ اس تلبیہ کے وقت جو لوگ آئے وہ سمجھے کہ آپ نے ابھی احرام باندھا ہے کیونکہ لوگ گروہ در گروہ حاضر خدمت ہو رہے تھے تو ان نئے آنے والوں نے آپ کا تلبیہ اونٹنی پر سواری کی حالت میں سنا تو انہوں نے آپ کے احرام باندھنے کو جس طرح دیکھا اسی طرح آگے بیان کیا اس کے بعد پھر حضور ﷺ چل پڑے اور مقام ”البيداء“ پر پہنچے تو آپ نے پھر تلبیہ کہا تو جو لوگ اب پہنچے تھے انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے شاید ”البيداء“ پر احرام باندھا ہے اور خدا کی قسم! آپ ﷺ نے احرام اسی جگہ سے باندھا تھا جہاں آپ نے دو رکعت نفل ادا کیے تھے۔ (یعنی مسجد ذوالحلیفہ میں) آپ نے اونٹنی پر سوار ہو کر بھی تلبیہ کہا تھا اور مقام البيداء پر بھی تلبیہ کہا تھا۔ راوی حضرت سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول پر عمل کرتا ہے وہ مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نفل ادا کرنے کے بعد احرام باندھتا ہے۔

قارئین کرام! ابوداؤد کی روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اختلاف صحابہ کا سبب بیان فرمایا اور پھر آخر میں حلیفہ بیان کیا کہ آپ نے احرام مسجد ذوالحلیفہ سے باندھا تھا اور علامہ سرخسی نے جو کیفیت حج میں اختلاف ذکر کیا اور پھر اس میں جو تلبیہ بیان فرمائی ان دونوں باتوں کو سامنے رکھ کر نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور آپ کا یہ حج ”حج قرآن“ تھا

اور یہی احناف کا مسلک ہے کہ آپ نے صرف ایک ہی مرتبہ حج کیا اور وہ بھی قرآن کی صورت میں ادا فرمایا اس لیے احناف کے نزدیک قرآن بقیہ دونوں اقسام یعنی تمتع اور مفرد حج سے افضل ہے۔ اگرچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مفرد حج کو قرآن سے افضل فرماتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک تمتع سب سے افضل ہے۔ علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف "المبسوط" ج ۴ ص ۲۶ پر قرآن کی افضلیت پر دلیل بیان فرماتے ہیں۔ جن لوگوں نے حضور ﷺ سے صرف عمرہ کا تلبیہ سنا اور بعد میں آپ کو حج کرتے دیکھا تو انہوں نے سمجھا کہ آپ نے حج تمتع ادا فرمایا ہے۔ ان حضرات کا فیصلہ آپ کے نفل شریف کو دیکھ کر ہے اور اگر آپ کے قول اور نفل میں تعارض دکھائی دے تو ترجیح آپ کے قول کو ہوتی ہے۔ ہم احناف نے حضور ﷺ کی حدیث ثوبی کو لیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا میں اس وقت وادی عقیق میں تھا اس نے کہا اس مبارک وادی میں نماز پڑھیے اور حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھ لیں (اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق قرآن کا احرام باندھا اور بیان بھی کیا)۔

قرآن کے افضل ہونے کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ دو عبادتوں کے مجموعہ کا نام ہے اور یہ بات واضح ہے کہ ایک عبادت کا الگ ثواب اور دوسری کا الگ ہوتا ہے۔ جب دونوں کو ملا کر ادا کیا جائے تو ثواب میں اضافہ ہوگا جیسا کہ کوئی شخص رمضان شریف کا روزہ بھی رکھے اور ان دنوں کا اعتکاف بھی بیٹھے یا کوئی مجاہد سرحدوں کی حفاظت کے ساتھ ساتھ تہجد کی بھی پابندی کرتا ہے۔ علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ قرآن کی افضلیت کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس میں حج و عمرہ کے علاوہ قربانی کا وجوب بھی ہے جو حج مفرد یا عمرہ میں نہیں ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا بھی ارشاد عالی ہے۔ "افضل الحج العج والسبح یعنی افضل حج وہ ہے جس میں تلبیہ بھی اور قربانی بھی ہو"۔ علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ قرآن کی افضلیت کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس کو قربانی میسر ہو اسے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہیے۔ یہی قرآن کہلاتا ہے کیونکہ اس میں ایک ہی سفر کے اندر دو عبادتوں کو اکٹھا کرنا پایا جاتا ہے اور قرطبی نے کہا ہے کہ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو قرآن کا ہی حکم دیا تھا اور آپ کا قول کہ احرام اس وقت تک ختم نہ ہوگا جب تک دونوں کا احرام ختم نہ کیا جائے۔ یہ قرآن کا ایسا حکم ہے جس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے اور جن حضرات کا مذہب یہ ہے کہ قرآن افضل ہے۔ ان کے پاس یہ روایت اور اس کے علاوہ دوسری بہت سی احادیث ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے اور جن کا یہ مسلک ہے کہ حضور ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قارن تھے۔ ان حضرات کے اسمائے گرامی یہ ہیں شقیق بن سلمہ، ثوری، ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد، اسحاق، المزنی جو شافعی المذہب ہیں۔ ابو اسحاق مروزی، ابن منذر رحمۃ اللہ علیہم اجماعین اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور مجرد میں ہے کہ حضور ﷺ کے حج شریف میں باعتبار مذاہب

لقوله عليه السلام فمن كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة وهذا هو القرآن وان فيه الجمع بين النسكين في سفرة واحدة قال القرطبي ظاهره انه صلى الله عليه وسلم امرهم بالقران وقوله ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا هذا هو حكم القرآن بلا نزاع وممن ذهب الى تفضيل القرآن به وبالحديث التي ذكرناها الدال على الفضلية القرآن وعلى ان النبي ﷺ كان قارنا في حجة الوداع شقيق بن سلمة وثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واسحاق والمزني من اصحاب الشافعي وابو اسحاق المرورزي وابن المنذر وهو قول علي بن ابي طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم. وفي المجرد واما حج النبي ﷺ فاحتمل فيه بحسب المذاهب والظاهر قول محمد لا اشك انه كان قارنا.

(عمدۃ القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۱۸۳ باب کیف تحمل المناض اختلاف ہے اور امام محمد کا واضح قول یہ ہے کہ مجھے اس میں کوئی شک

نہیں کہ آپ ﷺ قارن تھے۔

(مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! بہت سی احادیث اور بکثرت دلائل سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے حج قرآن فرمایا اگر قرآن افضل نہ ہوتا تو آپ اسے اختیار نہ فرماتے۔ ”زاد المعاد“ میں ابن قیم نے اکیس (۲۱) روایات ایسی جمع کی ہیں جو صحیح ہیں اور صراحتاً اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا۔ ہمارے پاس جو ”زاد المعاد“ کا نسخہ ہے۔ وہ ذوقانی شرح مواہب الدنیہ کے حاشیہ پر ہے جو بیروت کی مطبوعہ ہے۔ اس کی ج ۲ ص ۲۰۸-۲۱۸ روایات مذکورہ پھیلی ہوئی ہیں سب کا ذکر کرنا باعث طوالت ہوگا۔ چند کا ذکر کرنا ضروری خیال کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(۱) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ ہم نے کچھ چاندی حاصل کی پھر جب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کی میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو رکھے ہوئے کپڑے پہنے دیکھا اور گھر میں خوشبو بھی لگا رکھی تھی۔ انہوں نے کہا: آپ کو کیا ہوا؟ کیونکہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو احرام کھول کر حلال ہونے کا حکم دیا ہے اور انہوں نے احرام اتار دیا ہے۔ (زاد المعاد بر حاشیہ زرقانی ج ۲، ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۰ مطبوعہ سعید کنبی کراچی)

(۲) حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ دونوں اس لیے اکٹھے ادا کرنے کا ارادہ فرمایا کہ آپ کو بخوبی علم تھا کہ مجھے یہی صرف ایک مرتبہ ہی حج کرنا ہے۔ اس کی تائید میں یحییٰ بن قطان اور ابن عیینہ کے علاوہ اور بہت سے طرق ہیں جو سب کے سب صحیح ہیں۔ (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۱۲)

(۳) حضرت ابن ابی اونی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ اس لیے جمع کیے کہ آپ کو اس بات کا بخوبی علم تھا کہ اس سال کے بعد میں حج نہیں کروں گا۔ (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۱۳)

(۴) جس سال حضرت سفیان رضی اللہ عنہ نے حج کیا اسی سال حضرت سعد اور شحاک بن قیس رضی اللہ عنہما باہم عمرہ اور قرآن پر گفتگو کر رہے تھے۔ شحاک نے کہا کہ قرآن وہی کرے گا جسے احکام الہیہ سے بے خبری ہو۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا نتیجے تم نے اچھی بات نہیں کی۔ اس پر شحاک بولے کہ قرآن سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع کیا کرتے تھے یہ سن کر حضرت سعد نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے قرآن کیا اور آپ کے ساتھیوں نے بھی قرآن کیا۔ اس روایت کو امام ترمذی نے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ ”و مراده بالتمتع ههنا بالعمرة الى الحج احد نوعيه وهو تمتع القران فانه لغة القران. یعنی (حضرت سعد رضی اللہ عنہ) کی تمتع سے یہاں مراد عمرہ اور حج کو اٹھا کرنا ہے جو اس کی ایک قسم ہے یہ قرآن کریم کی لغت ہے۔“ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ”تمتع رسول اللہ ﷺ بالعمرة الى الحج فبدا فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج۔ حضور ﷺ نے عمرہ کوچ کے ساتھ ملا کر تمتع کیا۔ آپ نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا۔“ اسی طرح ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اور امام احمد نے اس کی تصریح بھی کی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے جو حج کیا وہ تمتع مع القران تھا۔ اس پر مسلم اور بخاری کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا اور ہم نے بھی تمتع کیا اور عمران بن حصین نے مطرف سے کہا کہ میں تمہیں ایک حدیث سنانا ہوں اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے نفع عطا فرمائے وہ یہ ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حج اور عمرہ جمع کیے پھر اس سے منع نہیں فرمایا حتیٰ کہ آپ نے انتقال فرمایا یہ

حدیث صحیح مسلم میں ہے انہوں نے قرآن کو تمتع اور حج و عمرہ کو مبع کرنے سے تعبیر فرمایا۔

صحیح بخاری اور مسلم کی حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے جو حضرت سعید بن منیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ یہ کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہما اصہبان میں اکٹھے ہوئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمتع اور قرآن سے منع کیا کرتے تھے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس کام کو حضور ﷺ نے کیا ہے تم اس سے منع کیوں کرتے ہو؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ اس بات کو ذکر نہ کریں اور چھوڑ دیں۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہنے لگے میں اس کو نہیں چھوڑ سکتا پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عملی طور پر ”اہل بھما جمیعاً حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھا“۔ یہ بخاری اور مسلم دونوں کے الفاظ ہیں بلکہ یہاں تک فرمایا: ”ما كنت ادع سنة رسول الله ﷺ لقلول احد۔ میں کسی کی بات کی خاطر سرکار دو عالم ﷺ کی سنت مبارکہ نہیں چھوڑ سکتا“ تو اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص حج اور عمرہ کو اکٹھا ادا کرتا ہے وہ ان حضرات کے نزدیک تمتع ہوتا تھا اور یہ وہی طریقہ ہے جسے حضور ﷺ نے ادا فرمایا تھا۔

تقریباً کرام! مذکورہ تحقیق اور روایات سے آپ یہ معلوم کر چکے ہیں کہ قرآن وہ حج ہے کہ جس میں طواف عمرہ سے قبل حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا جائے اور اس ذوالحجہ سے قبل احرام نہ کھولے بلکہ اس تاریخ کو حلق کے بعد احرام سے فارغ ہو لہذا معلوم ہوا کہ جن حضرات نے حضور ﷺ کے حج مبارک کو ”تمتع“ سے تعبیر کیا ہے ان کی مراد لغتاً تمتع ہے یعنی حج کو عمرہ کے ساتھ ملا کر احرام باندھا کر ایک ہی احرام سے دو ہر نفع حاصل کیا جائے۔ اس طویل روایت سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا حج ”قرآن“ تھا اور حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے اسی کو بیان فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ ”قرآن“ کیا تھا چونکہ حضور ﷺ نے صرف ایک ہی مرتبہ ادا فرمایا لہذا ثابت ہوا کہ آپ نے ”حج قرآن“ کیا تھا۔ رہا حضرت ضحاک رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ قرآن سے منع فرمایا کرتے تھے تو اس کی تحقیق و تفصیل عقرب آ رہی ہے۔ (زاد المعاد ص ۲۱۳)

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے امام بخاری و مسلم ایک روایت بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں ہمیں نماز ظہر چار رکعت کے ساتھ پڑھائی اور مقام ذوالحلیفہ میں نماز عصر دو رکعت سے پڑھائی رات وہی بسر فرمائی صبح اپنی سواری پر سوار ہوئے اور چلتے چلتے مقام ”بیداء“ میں سواری رک گئی وہاں آپ نے حمد و تسبیح کہی پھر حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ اس روایت سے بھی صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے دونوں (حج اور عمرہ) کا اکٹھا احرام باندھا اور یہی قرآن کہلاتا ہے۔ ہم نے اکیس روایات میں سے صرف پانچ ذکر کیں۔ ابن قیم اکیس روایات نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

”فہؤلاء ستة عشر نفساً من الثقات كلهم متفقون عن انس ان لفظ النبي ﷺ كان اهلاً بحج و عمره معا یعنی سولہ جلیل القدر ثقہ حضرات حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت پر متفق ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھا“۔ وہ یہ ہیں۔ حسن بصری۔ ابوقلابہ۔ حمید بن ہلال۔ حمید بن عبد الرحمن الطویل۔ قتادہ۔ یحییٰ بن سعید انصاری۔ ثابت بنانی۔ بکر بن عبد اللہ مدنی۔ عبد العزیز بن صہیب۔ سلیمان تمیمی۔ یحییٰ بن ابی اسحاق۔ زید بن اسلم۔ مصعب بن سلیم۔ ابوالساءہ۔ ابو قتادہ۔ ابوقرظہ سوید بن جبر ہاشمی رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

وہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جو یہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ”قرآن“ ادا فرمایا تھا۔ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ، ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو

قائدہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت ہر ماس بن زیاد رضی اللہ عنہ، حضرت ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم اجمعین۔ ان سترہ صحابہ کرام میں سے بعض نے آپ کا فعل اور بعض نے آپ کا قول (حکم) ذکر فرمایا۔ سولہ تابعین کرام اور سترہ صحابہ کرام اس پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے حج قرآن ادا فرمایا اور آپ کا حج قرآن ادا فرمانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم تھا کہ آپ آئندہ سال وصال کر جائیں گے اس لیے آپ نے چاہا کہ جب ایک ہی حج کرنا ہے تو ایسا کیا جائے جو سب سے افضل و بہتر ہو۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

**حضرت عثمان غنی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تمتع سے منع کرنے کی حکمت**

دونوں حضرات جس قسم کے تمتع سے روکتے تھے وہ اصطلاحی اور معروف تمتع نہ تھا بلکہ اس کی حضرات محدثین کرام نے دو صورتیں ذکر فرمائیں ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنے سے روکتے تھے اور اس کی بھی وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ آپ کے روکنے کا مقصد یہ تھا کہ لوگ حج کے دنوں کے علاوہ بھی عمرہ کرتے رہیں لیکن یہ وجہ (تاویل) اتنی مضبوط نہیں ہے کیونکہ بعض روایات میں یہاں تک آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع کرنے والوں کو مارتے بھی تھے۔ ہاں یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ کسی نے احرام باندھا ہو حج کرنے کے لیے اور پھر اسے تو ذکر عمرہ کا احرام باندھا لیا ہو تو ایسے شخص کو آپ مارا کرتے تھے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں رقمطراز ہیں۔

ثالث المازری اختلف فی المتعة التي نهى عنها عمر في الحجة فليل هي فسخ الحج للعمرة وقيل هي العمرة في عشرة الحج من عامه وعلى هذا انما نهى عنها ترغيبا في الافراد الذي هو افضل لانه يعتقد بطلانها واتحريمها وقال القاضي العياض ظاهر حديث جابر وعمران وابي موسى ان المتعة التي اختلفوا فيها انما هي فسخ الحج الى العمرة قال وبهذا كان عمر رضى الله عنه يضرب الناس عليها ولا يضربهم على مجرد التمتع في اشهر الحج وانما ضربهم على ما اعتقده هو وسانئ الصحابة ان فسخ الحج الى العمرة كان خصوصا في تلك السنة للحكمة التي قدمنا ذكرها قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء ان التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى وهو الاعتمار في اشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع القران لانه تمتع بسكوت سفره للنسك الاخر من بلدہ.

(نووی علی المسلم ج ۱ ص ۳۹۳ مطبوعہ مجمع الطالبعین کراچی باب

مازری کہتے ہیں کہ جس تمتع سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع کیا کرتے تھے اس میں اختلاف ہے کہ وہ کون سا تھا؟ ایک یہ قول کیا گیا ہے کہ وہ یہ صورت تھی کہ حج کو عمرہ کے لیے فسخ کر دیا جائے (یعنی احرام حج کے لیے باندھا تھا پھر اسے تو ذکر عمرہ کا احرام باندھا لیا جائے) اور دوسرا قول یہ کیا گیا ہے کہ اس سے مراد حج کے دس دن میں عمرہ کرنا اور پھر اسی سال انہی دنوں میں حج بھی کرنا ہے۔ اس قول کے مطابق آپ کے منع فرمانے کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس طریقہ سے آپ حج مفرد کی ترغیب دینا چاہتے تھے جو افضل ہے۔ یہ مقصود نہیں کہ آپ اس قسم کے تمتع کے بطلان یا احرام ہونے کے معتقد تھے۔ جناب قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر، عمران اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہم کی حدیث سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ تمتع جس میں اختلاف کیا گیا وہ یہ ہے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کیا جائے۔ مزید فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی بنا پر ایسا کرنے والوں کو مارا کرتے تھے اور آپ حج کے دنوں میں تمتع کرنے والے کو نہیں مارتے تھے۔ آپ کا مارنا بایں وجہ تھا کہ آپ کا عقیدہ یہ تھا کہ مفرد حج تمتع سے افضل ہے۔ آپ کا مع تمام صحابہ کرام یہ نظریہ تھا کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا صرف اسی سال کے لیے تھا (جس میں مکہ والوں نے حضور ﷺ کو حج سے



روکا تھا۔) اس کی بھی ایک حکمت تھی جو ہم ذکر کر چکے ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ علماء کے مابین اس بارے میں قطعاً اختلاف نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فمن تمتع بالعمرة الى الحج الاية“ سے مراد حج سے قبل حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ہے مزید کہا کہ تمتع یہ بھی ہے کہ حج قرآن کیا جائے کیونکہ اس میں بھی ایک سفر میں دوہرا فائدہ اٹھاتا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح کے مطابق معلوم یہ ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مطلقاً تمتع سے منع نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ اس کی وہی صورت ہے جو انہوں نے ذکر کی۔ آخر وہ منع مطلقاً تمتع سے کیسے کر سکتے تھے جبکہ قرآن کریم میں اس کا ذکر موجود ہے اور قرآن کریم کے خلاف عمل کرنا اور لوگوں کو عمل کرنے پر مجبور کرنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے جلیل القدر صحابی اور خلیفہ سے کیونکر متصور ہو سکتا ہے؟ حج کے احرام کو تو ذکر عمرہ کا احرام باندھنا۔ یہ بات صحابہ کرام کے ساتھ خاص تھی عام مسلمان کے لیے اس کی اجازت نہیں۔ اسی سے حضرت عثمان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے منع فرمایا۔ بہت سی روایات اس کی تائید میں موجود ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اگر حج کروں تو تمتع کروں گا پھر اگر حج کرنا نصیب ہو تو پھر بھی تمتع ہی کروں گا۔ اثرم وغیرہ نے اسے اپنی سنن میں ذکر کیا اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں ذکر کیا کہ حضرت سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تمتع کے روکنے کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: وہ نہیں روکتے تھے۔ کیا وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں تمتع کے ہونے پر بھی تمتع کر سکتے ہیں؟ جناب نافع سے ذکر کیا کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع سے منع فرماتے تھے؟ فرمایا: نہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر فرمایا۔

آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ انہوں نے تمتع سے روکا میں نے انہیں یہ کہتے پایا کہ اگر میں عمرہ کروں پھر حج کروں تو لازماً تمتع کروں گا۔

رہا یہ معاملہ کہ جس تمتع سے حضرت عثمان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے منع فرمایا کرتے تھے وہ صرف صحابہ کرام کے لیے جائز قرار دیا گیا تھا۔ تو دو گئے اختتام پر بھی ابن قیم نے بہت سی روایات ذکر کی ہیں۔ دو درج ذیل ہیں۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کا احرام حج کو تو ذکر عمرہ کا احرام باندھنا صرف ہمارے لیے مخصوص تھا۔ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لیے بھی اس کی اجازت نہیں کہ وہ اپنا حج، عمرہ میں تبدیل کرے۔ یہ رخصت صرف اور صرف رسول اللہ ﷺ

انہ قال لو حججت لمتعت ثم لو حججت لمتعت ذكره الاثرم في سننه وغيره وذكره عبد الرزاق في مصنفه عن سالم بن عبد الله انه سئل عن نهى عمر عن متعة الحج قال لا ابعد كتاب الله تعالى وذكر عن النافع ان رجلا قال له انهى عمر عن متعة الحج قال لا وذكر ايضا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه قال هذا الذي يزعمون انه نهى عن المتعة يعني عمر سمعته يقول لو اعتمرت ثم حججت لمتعت.

(زاد المعاد ۲/۳۱۹ علی حاشیہ زرقاتی مطبوعہ بیروت)

عن ابی ذر انه قال كان فسخ الحج من رسول الله ﷺ لنا خاصة. عن ابی ذر قال لم يكن لاحد بعدنا ان يجعل حجة في عمرة انها كانت رخصة لنا اصحاب محمد ﷺ. عن يزيد بن شريك قلنا لابي ذر كيف تمتع رسول الله ﷺ وانتم

معه فقال ما انتم وذاک انما ذاک شی رخص لنا  
 فیہ .  
 (زاد المعاد علی حاشیہ زرقانی ج ۲ ص ۳۱۹ فصل العذر الثانی دعوی  
 اختصاص ذاک بالصحابة)

کے صحابہ کرام کے لیے تھی۔ یزید بن شریک سے روایت ہے کہ ہم  
 نے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے پوچھا جب تم لوگ حضور  
 ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ نے کیسے تسبیح فرمایا؟ فرمایا تمہارے  
 لیے اس کی اجازت نہیں وہ تو صرف ہمیں رخصت دی گئی  
 تھی۔

عن الحارث بن بلال عن ابیہ قال قلت  
 یارسول اللہ ﷺ افسخ الحج لنا خاصة ام  
 للناس عامة قال بل لنا خاصة .  
 (زاد المعاد بر حاشیہ زرقانی ج ۲ ص ۳۲۱)

حارث بن بلال رضی اللہ عنہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں  
 کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا  
 حج کا احرام باندھ کر اسے توڑنا (اور عمرہ کا احرام باندھ لینا) ہمارے  
 لیے مخصوص ہے یا سب لوگوں کے لیے ہے؟ فرمایا: بلکہ ہمارے  
 لیے مخصوص ہے۔

قارئین کرام! ان تمام روایات سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان غنی اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما جس تسبیح سے روکتے تھے وہ حج کا  
 احرام باندھ کر پھر اسے توڑ کر اس کی جگہ عمرہ کا احرام باندھنا تھا۔ کیونکہ یہ امر صرف حضرات صحابہ کرام کے لیے مخصوص تھا عام لوگوں کو  
 ایسا کرنے کی اجازت نہ تھی۔ جب عام مسلمانوں کو اجازت نہ تھی تو ایسا کرنے والے کو روکنا ضروری ہو جاتا ہے اور اسی لیے بعض دفعہ  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس پر سختی سے عمل کرواتے تھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۸۷- أَحْبَبْنَا مَالِكُ أَحْبَبْنَا نَافِعُ أَنْ عِنْدَ اللَّهِ بِنَ  
 عَمَرَ خَرَجَ فِي الْفِتْنَةِ مُعْتَمِرًا وَقَالَ إِنَّ صِدْقًا عَنِ  
 الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 قَالَ فَخَرَجَ فَأَهْلَ بِالْعُمْرَةِ وَسَارَ حَتَّى إِذَا ظَهَرَ عَلِي  
 ظَهَرَ الْبَيْدَاءُ النَّفْتِ إِلَى أَصْحَابِهِ وَقَالَ مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا  
 وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْعُمْرَةِ  
 فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْبَيْدَاءَ طَافَ بِهِ أَوْطَافَ بَيْنَ  
 الصَّقَا وَالْمُرْوَةِ سَبْعًا سَبْعًا لَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ وَرَأَى ذَلِكَ  
 مُجْزِيًا عَنْهُ وَاهْدَى .

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت  
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فتنہ کے دور میں عمرہ کرنے تشریف لے  
 گئے اور فرمایا اگر مجھے کعبہ باک سے روک دیا گیا تو ہم وہی کچھ  
 کریں گے جو رسول کریم ﷺ کی معیت میں ہم نے کیا تھا۔  
 فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تشریف لے گئے آپ نے عمرہ کا  
 احرام باندھا اور روانہ ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ مقام بیداء  
 میں پہنچے آپ نے اپنے ساتھیوں کی طرف دیکھا اور فرمایا: حج اور  
 عمرہ کا معاملہ تقریباً ایک جیسا ہی ہے میں تمہیں گواہ بنا تا ہوں کہ میں  
 نے عمرہ کے ساتھ اپنے اوپر حج بھی لازم کر لیا ہے پھر آپ تشریف  
 لے گئے یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے خانہ کعبہ آئے اور اس کا  
 طواف کیا اور صفاد مرودہ کے سات چکر لگائے اس پر زیادتی نہ فرمائی  
 اور آپ نے یہی سمجھا کہ یہی کافی ہے اور قرآنی دی۔

حجاج بن یوسف نے دور خلافت میں حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ کی طہانی مقابلہ میں اس نے بہت سانا حق  
 خون بہایا حتیٰ کہ کعبہ پاک پر بھی پتھر پھینکے اور اس کی توہین کی گئی۔ اس ماحول میں جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے حج پہ  
 جانے کا ارادہ فرمایا تو آپ کے صاحبزادوں نے روکا کہ فتنہ کا دور ہے اس لیے اب نہ جائیں۔ اس پر آپ نے فرمایا: میں جاؤں گا  
 اگر مجھے خانہ کعبہ میں نہ جانے دیا گیا تو پھر وہی طریقہ اپناؤں گا جو رسول اللہ ﷺ نے ایسے وقت اپنایا تھا بہر حال آپ بغیر

رکاوٹ کے پہنچ گئے۔ راستہ میں آپ نے عمرہ کے ساتھ حج کو بھی ادا کرنے کی نیت کر کے اس پر اپنے ساتھیوں کو گواہ بنایا اس طرح آپ نے حج قرآن ادا فرمایا اور آپ نے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی ادا فرمائی۔ یہاں ہم احناف پر اعتراض ہوتا ہے کہ تم قارن کے لیے دو طواف اور دو مرتبہ سعی واجب کہتے ہو لہذا تمہارا یہ کہنا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کے خلاف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قارن کے لیے ایک طواف اور ایک سعی کو کافی قرار دینا یہ چند صحابہ کرام کا نظریہ ہے۔ اکثریت کا یہ مسلک ہے کہ قارن پر طواف اور سعی دو مرتبہ کرنے لازم ہیں۔ یہی مسلک حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ امام نووی نے ”مسلم شریف“ کی شرح میں ج ۱ ص ۳۸۷ پر اسے نقل کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس کی تائید میں احادیث ذکر کی ہیں۔

عَنْ زِيَادِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَلِيًّا وَابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي الْقَارِنِ يَطُوفُ طَوَافَيْنِ . عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ إِذَا قُرُنْتَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَطُوفُ طَوَافَيْنِ وَاسِعٍ سَعِيَيْنِ . عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَعَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ يَطُوفُ طَوَافَيْنِ وَسَعِيَيْنِ . عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ الْقَارِنُ يَطُوفُ طَوَافَيْنِ وَيَسْعَى سَعِيَيْنِ . عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْقَارِنِ قَالَ طَوَافَانِ وَسَعِيَانِ . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ ۱ ص ۳۳۵ فی القارن من قال بطواف طوافین مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

زیاد بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم دونوں فرماتے ہیں کہ قارن کے لیے دو طواف ہیں۔ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جب تو قرآن کرے یعنی حج اور عمرہ کو ملا کر ادا کرے تو دو مرتبہ طواف کر اور دو ہی مرتبہ سعی کر۔ جناب ابراہیم اور اسماعیل جناب شعبی سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے قارن کے متعلق فرمایا کہ دو مرتبہ سعی کرے۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرے گا۔ قارن کے بارے میں جناب ابراہیم سے ہے کہ اس پر دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا ہے۔

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ جب توج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھے تو ان دونوں کے لیے دو مرتبہ طواف کعبہ اور دو مرتبہ صفا و مروہ کی سعی کرنا۔ منصور بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت مجاہد سے ملا۔ آپ قارن کے لیے ایک طواف کرنے کا فتویٰ دیتے تھے۔ میں نے انہیں یہ روایت سنائی کہنے لگے اگر میں نے یہ روایت پہلے سے سن رکھی ہوتی تو میں یقیناً دو ہی طواف کرنے کا فتویٰ دیتا بہر حال آج کے بعد میں دو طواف کرنے کا ہی فتویٰ دوں گا۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قال مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي وشعبي ومحمد بن علي بن حسين ونخعي، ووزاعي، ثوري، اسود بن يزيد، حسن بن جعي، حماد بن سلمة، حماد بن سليمان، حكيم بن عيينة، زياد بن مالك، ابن شبرمه، ابن ابی سنی، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سبھی کہتے ہیں کہ قارن کو دو طواف اور دو مرتبہ سعی لازم ہے۔ یہی بات حضرت عمر، علی المرتضیٰ، آپ کے دونوں صاحبزادے حسن و حسین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم کہتے

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِذَا هَلَلْتَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَطُوفُ لِهَما طَوَافَيْنِ وَاسِعٍ لِهَما سَعِيَيْنِ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَ مَنصُورٌ فَلَقِيْتُ مَجَاهِدًا وَهُوَ يَقُولُ بِطَوَافٍ وَاحِدٍ لِمَنْ قَرُنَ فَحَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُ لَمْ أَفْتِ الْا بِطَوَافَيْنِ وَأَمَّا بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَا أَفْتِي الْا بَهَما قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ . (کتاب الاثار مصنف امام محمد ج ۲ ص ۶۷۰ باب القران وتفصل الاحرام)

قال مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي وشعبي ومحمد بن علي بن حسين ونخعي والاوزاعي والثوري والاسود بن يزيد والحسن بن جعي وحماد بن سلمة وحماد ابن سليمان والحكم بن عيينة وزبيد بن مالك وابن شبرمة وابن ابی ليلس وابو حنيفة واصحابه لا بد للقران من طوافين

قال مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي وشعبي ومحمد بن علي بن حسين ونخعي والاوزاعي والثوري والاسود بن يزيد والحسن بن جعي وحماد بن سلمة وحماد ابن سليمان والحكم بن عيينة وزبيد بن مالك وابن شبرمة وابن ابی ليلس وابو حنيفة واصحابه لا بد للقران من طوافين

ہیں۔ امام احمد سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔ جناب مجاہد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حج اور عمرہ دونوں جمع کیے اور فرمایا ان دونوں کا طریقہ ایک ہی ہے۔ ان دونوں نے دو مرتبہ طواف کیا اور دو مرتبہ سعی کی اور فرمایا کہ میں نے اسی طرح رسول کریم ﷺ کو کرتے دیکھا جس طرح میں نے کیا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ آپ نے حج اور عمرہ دونوں اکٹھے کیے اور اسی طرح کیا (دو طواف اور دو مرتبہ سعی) پھر فرمایا اسی طرح میں نے رسول کریم ﷺ کو کرتے دیکھا۔ اسی طرح جناب علقمہ بھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمرہ کا ایک طواف اور حج کا ایک طواف اور دونوں کی دو مرتبہ سعی ادا فرمائی۔ حضرت ابو بکر صدیق، عمر بن خطاب اور علی المرتضیٰ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی طریقہ اور عمل تھا۔

وسعیین وحکی ذالک عن ابن عمر وعلی وابنیہ الحسن والحسین وابن مسعود رضی اللہ عنہم وروایۃ عن احمد وروی مجاہد عن ابن عمر انه جمع بین الحج والعمرة وقال سبیلہما واحد وطاف لہما طوافین وسعی لہما سعیین وقال ہکذا رایت رسول اللہ ﷺ وكذا عن العلقمة عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال طاف رسول اللہ ﷺ لعمرته وحجته طوافین وسعی سعیین وابوبکر وعمر وعلی .  
(عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۸۴ باب کیف تحمل الخاض)

لمحہ فکر یہ: روایت متعددہ اور بکثرت صحابہ کرام اور تابعین کا عمل یہ ثابت کرتا ہے کہ حج قرآن میں دو (۲) مرتبہ طواف اور دو (۲) مرتبہ سعی ہے اور حضور ﷺ سے بھی یہی ثابت ہے لہذا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قارن ہونے کی حالت میں ایک طواف اور ایک سعی کرنا جو موطا امام محمد کی زیر بحث حدیث میں ہے وہ یا تو قابل عمل نہیں کیونکہ خود ان سے ہی کتاب الآثار میں منقول ہے۔ (جو آپ پڑھ چکے ہیں) کہ انہوں نے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کی اور اسے حضور ﷺ کا عمل بیان فرمایا پھر اس کی تاویل کی جائے گی وہ یہ کہ آپ نے ہر ایک کے لیے ایک ایک طواف اور ایک ایک سعی کی۔ بہر حال تاویل کے بغیر روایت مذکورہ ناقابل عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روایت مذکورہ کے بعد آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہیں لکھا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے بلکہ آپ نے کتاب الآثار کی روایت ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ ہمارا عمل اور امام ابو حنیفہ کا عمل ہے کیونکہ یہاں قارن کے لیے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت تھا۔

۳۸۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ وَالْمَكْبِيُّ قَالَتْ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَدَخَلْنَا عَلَيْهِ قَبْلَ بَعْدِ التَّسْوِيَةِ يَتَوَسَّمِينَ أَوْ تَلْفِيَةً وَدَخَلَ عَلَيْهِ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَنَالَ الرَّاسَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي صَفَرْتُ رَأْسِي وَأَحْرَمْتُ بِعُمْرَةٍ مُفْرَدَةٍ فَمَا دَاخِرِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ كَوُفُّنْتُ مَعَكَ حِينَ أَحْرَمْتُ لِأَمْرُوكَ أَنْ تُهَيَّلَ بِهِمَا جَمِيْعًا فَإِذَا قَدِمْتَ طَلَفْتَ بِالْيَسْبِ وَالْبَلَصَا وَالْمَرَوَّةَ وَكُنْتَ عَلَيَّ إِحْرَامِيكَ لَا تَسْحَلُ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى تَحِلَّ مِنْهُمَا

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں صدقہ بن یسار کی نے بتایا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا۔ ہم ان کے پاس آٹھویں ذوالحج سے دو یا تین دن قبل حاضر ہوئے آپ کے پاس بہت سے لوگ مختلف مسائل دریافت کرنے آرہے تھے۔ اتنے میں ایک یعنی شخص آیا جس کے سر کے بال پر اگندہ تھے کہنے لگا اے ابو عبدالرحمن! میں نے اپنے بال گوندھے لیے ہیں اور صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے۔ اس بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب تو نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اگر میں وہاں تیرے پاس ہوتا تو میں تجھے حج اور عمرہ دونوں کا

احرام باندھنے کا کہتا پھر جب توبیت اللہ شریف میں آتا طواف کرتا اور صفا و مردہ کی سعی کرتا اور توبہ دستور اپنے احرام میں ہوتا۔ تیرے لیے یوم النحر سے قبل کوئی بھی چیز حلال نہ ہوتی تو اپنے ہاتھ سے قربانی کرتا۔ حضرت ابن عمر نے اسے فرمایا: اپنے گوندھے بالوں کو کتر واڈالو اور قربانی دے دو۔ گھر میں سے ایک عورت نے پوچھا: ہدی کیا ہوتی ہے اے ابو عبد الرحمن! آپ نے فرمایا اس کی قربانی۔ عورت نے تین مرتبہ پوچھا۔ آپ نے تین مرتبہ یہی جواب دیا پھر حضرت ابن عمر خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہم نے وہاں سے آنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا: خدا کی قسم! اگر مجھے ذبح کرنے کے لیے کوئی بکری مل جائے تو میرے نزدیک اس کا ذبح کرنا روزہ رکھنے سے افضل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ قرآن افضل ہے جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے فرمایا پھر جب عمرہ کا احرام باندھ کر تمتع کا ارادہ کرے تو طواف اور سعی کر کے بال کتر دے پھر حج کے لیے نئے سرے سے احرام باندھے۔ عید کے دن (یوم نحر) حلق کر کے یعنی سر منڈوا کر ایک بکری ذبح کرنا بھی درست اور جائز ہے جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک اور قول ہے۔

روایت مذکورہ میں قرآن افضل ہونے کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حج تمتع کا بھی طریقہ بتلایا گیا ہے۔ سائل کو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اگر بوقت احرام میں تیرے پاس ہوتا تو تجھے صرف عمرہ کا احرام باندھنے کی بجائے قرآن کا احرام باندھنے کا حکم دیتا لیکن اب چونکہ عمرہ کا احرام باندھ کر تو طواف بھی کر چکا ہے بلکہ صفا و مردہ کی سعی سے بھی فارغ ہو گیا ہے لہذا قرآن کی اب کوئی صورت باقی نہیں رہی کیونکہ قرآن ان دونوں باتوں سے قبل احرام باندھنے کی صورت میں ہو سکتا ہے۔ اب عمرہ سے فارغ ہو جا اور اپنے سر کے بال اتار کر احرام کھول دے اس کے بعد دوبارہ حج کا احرام باندھ کر حج تمتع کر لے جس کے آخر میں تجھے قربانی دینا پڑے گی۔ آپ نے جب قربانی دینے کا اسے حکم دیا تو یقیناً اسے حج تمتع کرنے پر آمادہ کیا ہوگا۔ ورنہ صرف عمرہ کرنے والے کو قربانی نہیں کرنا پڑتی۔ اس سے حج تمتع کرنے کا طریقہ بھی معلوم ہو گیا اور افضلیت قرآن بھی واضح ہو گئی۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کے آخر میں اپنا اور اپنے مسلک کے فقہاء کرام کا قول ذکر فرمایا کہ ”قرآن“ تمتع اور مفرد حج سے افضل ہے۔

۳۸۹۔ اٰخِيْرًا مَا لِكِ اَنْحَبَرْنَا اِنْ شَهَابٍ اَنَّ مُحَمَّدًا بَنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حَدَّثَنَا اَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ اَبِي وَقَاصٍ وَ الصَّحَّاحَ بْنَ قَيْسٍ عَامَ حَجَّةِ مَعَاوِيَةَ بْنِ اَبِي سُفْيَانَ وَ هُمَا يَدْعُ حَجْرَانَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ محمد بن عبد اللہ بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب نے ہم سے بیان کیا کہ انہوں نے سعد بن ابی وقاص اور صحاح بن قیس سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حج کرنے کے دوران باہمی گفت گوئی۔

جَمِيْعًا يَوْمَ النَّحْرِ وَ تَنَحَّرَ هَدْيِكَ وَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ حُدْمًا تَطْلَبُ مِنْ شَعْرِكَ وَ اَهْدُ فَقَالَتْ لَهُ امْرَاةٌ فِي الْبَيْتِ وَمَا هَدْيُهُ يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ هَدْيُهُ لَنَا كُلُّ ذَالِكِ يَقُولُ هَدْيُهُ قَالَ لَمْ يَكُنْ ابْنُ عُمَرَ حَتَّى اِذَا ارْدْنَا النُّحْرُوجَ قَالَ اَمَا وَاللَّهِ لَوْ لَمْ اَجِدْ اِلَّا شَاةً لَكَانَ اَرَى اَنْ اَذْبَحَهَا احَبَّ اِلَيَّ مِنْ اَنْ اَسُوْمَ.

وہ یہ مذاکرہ کر رہے تھے کہ تمتع (قرآن) کیا ہے؟ جناب ضحاک نے کہا کہ تمتع (قرآن) وہی کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بے خبر ہو۔ اس پر حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا تم نے بہت بری بات کہی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے تمتع کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا۔

امام محمد کہتے ہیں قرآن ہمارے نزدیک اکیلے حج اور اکیلے عمرہ سے افضل ہے۔ جب کوئی حج قرآن کا ارادہ کرے تو اسے بیت اللہ شریف کے دو طواف اپنے عمرہ اور حج کے لیے کرنے چاہیں اور صفا و مروہ کے درمیان دو دفعہ سعی کرنی چاہیے یہ فعل ہمارے نزدیک ایک مرتبہ طواف کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے اور یہ بات حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہے۔ آپ نے قرآن کرنے والے کو دو مرتبہ طواف کرنے اور دو مرتبہ سعی کرنے کا حکم دیا تھا۔ ہمارا اس پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ضحاک بن قیس میں جو گفتگو ہوئی اور جناب ضحاک نے جس تمتع پر اعتراض کیا۔ اس میں دو باتیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔ ایک یہ کہ اس تمتع سے مراد لغوی تمتع ہے یعنی عمرہ اور حج دونوں کا اکٹھا احرام باندھ کر دونوں ادا کرنا۔ دوسری بات یہ کہ حضرت ضحاک نے جس تمتع یعنی قرآن پر اعتراض کیا اس کی صورت وہی ہے جو ہم حضرت عثمان اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم کے قول کی تشریح میں عرض کر چکے ہیں یعنی حج کا احرام باندھ کر اسے توڑ دینا اور اس کی جگہ عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنا۔ جس بات کی قرآن کریم میں افضلیت اور حضور ﷺ کا عمل اس کی تائید میں موجود ہے۔ اس کی تائید نہیں کی بلکہ جو حج طریقہ جاری و ساری ہے اس کا ذکر فرمایا اس لیے دونوں کی گفتگو میں جو بظاہر تعارض نظر آتا تھا وہ نہیں ہے۔ روایت کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حسب سابق قرآن کی افضلیت بیان فرمائی اور ساتھ ہی ان لوگوں کی تردید بھی کی جو قارن کے لیے ایک طواف اور ایک سعی کا قول کرتے ہیں۔ آپ نے اس پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قول پیش فرمایا۔ مختصر یہ کہ قرآن میں چونکہ ایک ہی احرام میں دو مرتبہ طواف اور دو مرتبہ سعی کرنے کا اعزاز حاصل ہوتا ہے جو حج مفرد اور عمرہ میں نہیں اس لیے یہ ان دونوں سے بہر حال افضل ہے اور یہی تمام احناف اور فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

۳۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَحُجُّكُمْ وَيَحُجُّكُمْ فَإِنَّكُمْ لَيَحُجُّ أَحَدِكُمْ وَأَنْتُمْ لِعُمْرَتِهِ أَنْ يَغْتَمِرَ فِيهِ غَيْرَ أَشْهُرِ الْحَجِّ.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور وہ حضرت عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: اپنے حج اور عمرہ کے درمیان فاصلہ کیا کرو۔ اس طرح تم میں سے کوئی شخص اپنا حج مکمل کرے گا اور عمرہ بھی پورا کر لے گا۔ طریقہ یہ ہے کہ حج کے مہینوں کے سوا عمرہ کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ يَغْتَمِرُ الرَّجُلُ وَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ

عیال کے پاس اپنے گھر چلا جائے پھر واپس آ کر حج کرے پھر اپنے اہل و عیال کے پاس لوٹ جائے تو اس طرح حج اور عمرہ دو مختلف اور مستقل سفروں میں ادا کرنا قرآن سے افضل ہے لیکن حج مفرد سے، مکہ سے عمرہ کرنے سے اور مکہ مکرمہ سے تمتع کرنے سے قرآن افضل ہے کیونکہ جب کوئی قرآن کرے گا تو اس کا عمرہ اور اس کا حج دونوں اس کے اپنے شہر سے ہوگا اور تمتع کی صورت میں حج مکہ شریف سے ہوگا اور جب کوئی شخص صرف حج کرتا ہے تو اس کا عمرہ مکہ سے ہوگا اور قرآن افضل ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عمرہ اور حج کے درمیان فرق رکھنا چاہیے تاکہ دونوں کے لیے دوہری مشقت برداشت کرنا پڑے۔ یہ مشقت چونکہ حج تمتع اور مفرد سے بڑھ کر ہے اس لیے قرآن ان دونوں سے افضل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیان کردہ طریقہ کے مطابق جبکہ ایک شخص حج کے مہینوں کے سوا عمرہ ادا کرتا ہے پھر گھر لوٹ جاتا ہے پھر اسی سال حج بھی کرتا ہے چونکہ اس نے حج اور عمرہ کے لیے دو مستقل سفر اختیار کیے اس لیے اس کی انفضلیت بڑھ گئی۔ آپ کی اس سے یہ مراد نہیں کہ اس طرح کرنے سے حج تمتع ہوتا ہے کیونکہ حج تمتع کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کا عمرہ حج کے مہینوں میں ادا ہو اور عمرہ کے بعد اور حج کرنے سے قبل درمیانی مدت میں واپس گھر نہ لوٹا جائے۔ اگر یہ شرائط نہ پائی گئیں تو حج تمتع نہیں ہوگا۔ اس کی تفصیل اور توضیح مختلف روایات میں موجود ہے۔

امام ابو حنیفہ نے ہمیں جناب حماد سے وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ جب کسی شخص نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں کے سوا باندھا پھر عمرہ کرنے کے بعد وہ مکہ میں مقیم رہا یہاں تک کہ حج کیا یا مقیم نہ رہا بلکہ عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال کے پاس گھر آ گیا پھر دوبارہ جا کر حج کیا تو ایسا شخص تمتع نہیں ہے اور جب کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں ہی باندھا پھر عمرہ کر لینے کے بعد واپس گھر آ گیا پھر حج کیا تو یہ بھی تمتع نہیں اور جب کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کیا پھر مکہ شریف میں ہی ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ اس نے حج کیا تو یہ شخص تمتع ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ان تمام مسائل پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

امام ابو یوسف نے اپنے والد سے وہ امام ابو حنیفہ سے وہ حماد سے اور وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ جب تو حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے اور تو مکہ میں مستقل رہائش پذیر نہیں پھر تو

محمد بن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم فی الرجل اذا اهل بالعمرة فی غیر اشهر الحج ثم اقام حتی یحج اور جمع الی اہلہ ثم حج فلیس بمتمتع واذا اهل بالعمرة فی اشهر الحج ثم جمع الی اہلہ ثم حج فلیس بمتمتع واذا اعتمر فی اشهر الحج ثم اقام حتی یحج فهو تمتع قال محمد وبهذا کلمہ ناخذ وهو قول ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔

(کتاب الاثار من مضاف امام محمد ۶۹ مطبوعہ دارہ القرآن کراچی)

حدثنا یوسف عن ابیہ عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم انه قال اذا احرمت بالعمرة فی اشهر الحج وانت لست من اهل مکة ثم اقامت

عمرہ کے بعد وہیں مکہ شریف میں ٹھہر جاتا ہے یہاں تک کہ توج کرنا ہے تو، تو متیح ہے اور تجھ پر جو آسانی سے قربانی مل سکے وہ دینا لازمی ہے اور اگر نہ ملے تو پھر حج کے دنوں میں تین روزے رکھنا ہے وہ اس طرح کہ تیسرا روزہ نویں ذی الحجہ کو رکھا جائے گا اور اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرہ کر کے گھر لوٹ آیا پھر اسی سال حج کا احرام باندھ کر حج کر لیا تو یہ شخص متیح نہیں ہوگا اور نہ ہی اس پر قربانی دینا لازم ہے۔ امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو یوسف نے اپنے والد سے وہ امام ابو حنیفہ سے اور وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی شخص نے حج کے مہینوں کے سوا عمرہ کا احرام باندھا اور طواف عمرہ اس نے حج کے مہینوں میں کیا پھر عمرہ ادا کر کے مکہ شریف میں ہی ٹھہر گیا حتیٰ کہ اسی سال حج بھی کیا تو یہ بھی متیح ہے امام ابو یوسف نے یہ روایت اپنے آثار میں ص ۱۰۲ پر بیان فرمائی۔

مذکورہ روایات میں حج تمتع کے لیے وہی دو شرائط ذکر کی گئیں جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں پہلی یہ کہ حج تمتع کا عمرہ حج کے مہینوں میں ہی ادا کیا جائے خواہ اس کا احرام پہلے ہی باندھ لیا ہو اور دوسری یہ کہ عمرہ کرنے کے بعد گھر واپس نہ لوٹا جائے بلکہ مکہ شریف میں رہ کر اسی سال حج بھی کر لیا جائے۔ حج تمتع کی ان شرائط کے پیش نظر موطا کی زیر بحث حدیث میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب اور واضح ہو جاتا ہے کہ آپ جو صورت بیان فرما رہے ہیں وہ نہ توج قرآن اصطلاحی ہے اور نہ ہی حج تمتع بلکہ دو مختلف سفروں میں عمرہ اور حج ادا کرنا ہے جبکہ حج قرآن میں عمرہ اور حج کے لیے ایک ہی سفر ہوتا ہے اور حج تمتع کے لیے اصل سفر عمرہ کے لیے تھا، ساتھ ہی اسی سال کا حج بھی کر لیا تو اب چونکہ مشقت کے اعتبار سے ہے اس لیے حضرت عمر بن خطاب کا بتلایا ہوا طریقہ قرآن سے بھی افضل ہے اور قرآن بقیہ دو طریقوں (تمتع، مفرد حج) سے افضل ہے کیونکہ قارن احرام باندھتے وقت حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھتا ہے اور یہ احرام یا گھر سے یا کم میقات سے اٹھا باندھا جاتا ہے۔ عمرہ اور حج کے درمیان احرام کھولنا نہیں جاتا لیکن حج تمتع میں احرام صرف عمرہ کا باندھا گیا پھر عمرہ کی ادائیگی کے بعد بغیر احرام مکہ میں رہائش رکھی اور حج کے لیے نئے سرے سے مکہ سے ہی احرام باندھا۔ ان دونوں میں زیادہ مشقت بہر حال قرآن میں ہے لہذا قرآن، تمتع سے افضل ہے اور حج مفرد کرنے والا جب عمرہ کرتا ہے تو وہ عمرہ ہی ہوتا ہے کیونکہ کی قرآن اور تمتع نہیں کرتا لہذا حج مفرد سے بھی قرآن افضل ہوا۔ خلاصہ یہ کہ حج کی تین اقسام ہیں اور ان میں افضلیت کی ترتیب احناف کے نزدیک اس طرح ہے کہ سب سے افضل قرآن پھر تمتع اور پھر حج مفرد۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۵ - بَابُ مَنْ اَهْدَىٰ هَدٰیًا وَهُوَ مَقِيْمٌ

گھر سے قربانی کا جانور بھیجنے کا بیان

۳۹۱ - اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِي بَكْرٍ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر محمد بن عمرو بن حزم نے بتایا کہ عبد الرحمن کی صاحبزادی عمرہ نے بتایا کہ زیاد بن ابی سفیان نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف لکھ

بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ حَزْمٍ اَنَّ عُمْرَةَ بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اَخْبَرَتْهُ اَنَّ زَيْدًا بِنَّ اَبِي سَفْيَانَ كَتَبَ اِلَيْ



بھیجا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ جس نے ہدی بھیج دی تو اس پر ہر وہ چیز حرام ہو گئی جو حج کرنے والے پر ہوتی ہے۔ میں نے بھی ہدی بھیجی ہے لہذا آپ اپنا فتویٰ لکھ کر بتا دیں یا کسی کے ہاتھ کہلا بھیجیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مسئلہ وہ نہیں جو ابن عباس نے بتایا ہے۔ میں نے حضور ﷺ کی ہدی کے پٹے خود اپنے ہاتھوں سے بٹے تھے پھر حضور ﷺ نے اپنے دست اقدس سے انہیں قربانی کے جانوروں کے گلے میں ڈالا اور میرے والد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ انہیں روانہ کر دیا پھر اس کے بعد حضور ﷺ پر کوئی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دی تھی یہاں تک ہدی کو ذبح کیا گیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ حرام اس شخص پر ہوتی ہے جو اپنی ہدی کے ساتھ مکہ کا ارادہ کر کے چل پڑے۔ اس نے بدنہ بھی بھیجا ہو اور اسے قلاوہ بھی ڈالا ہو تو ایسا کرنے والا تب محرم ہو گا جب وہ اپنی قربانی کے بھیجے جانے والے جانور کے ساتھ جانب مکہ روانہ ہو خواہ اس کا ارادہ حج کا ہو یا عمرہ ادا کرنے کا قصد ہو اور اگر وہ جانور بھیج کر خود اہل و عیال کے ساتھ مقیم ہے تو وہ محرم نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی اشیاء سے اس پر کوئی چیز حرام نہ ہوگی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مابین قربانی کا جانور بھیجنے والے شخص کے محرم ہونے میں اختلاف بیان ہوا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ مسئلہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نظریہ کو اپنا مسلک قرار دیا ہے یعنی قربانی کے جانور کے گلے میں پٹہ ڈال کر بھیج دینے والا محرم نہیں ہوتا بلکہ اس وقت محرم شمار ہوگا جب خود بھی جانب مکہ شریف اس جانور کے ساتھ چل پڑے۔

علامہ بدرالدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ اسی روایت کے تحت ”بخاری شریف“ کی شرح ”عمدة القاری“ میں یوں لکھتے ہیں۔  
روایت مذکورہ سے اس کے امر کا جواز ملتا ہے کہ احرام باندھنے سے قبل قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالنا اور اشعار کرنا درست ہے۔ علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور اپنے ساتھ قربانی کا جانور بھی لے لیا وہ میقات پر پہنچ کر اس کے گلے میں قلاوہ ڈالے اور یہ بھی ایسے شخص کے لیے مستحب ہے کہ وہ احرام میقات سے باندھے۔ یونہی وہ شخص جس نے بیت اللہ شریف ہدی بھیجنے کا ارادہ کیا لیکن حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں کیا وہ اپنے شہر میں مقیم ہے اس کے لیے بھی جائز ہے کہ قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالے اور وہیں شہر میں اس کا اشعار کرے پھر روانہ کر دے جیسا کہ حضور ﷺ نے قلاوہ ڈال کر قربانی کے جانور کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ روانہ کر دیا تھا۔ اس پر حضور ﷺ نے اپنے اوپر احرام کو

عَلَيْسَةَ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ اَهْدَى هَدِيًا حَرُمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ وَلَقَدْ بَعَثْتُ بِهَدْيِي فَاتَّخِذِي الرَّيِّ بِأَمْرِكَ أَوْ مَرُومِي صَاحِبِ الْهَدْيِ قَالَتْ عُمَرَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَنَا فَتَلْتُ قَلْبِي وَهَدَيْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِسِدِّي ثُمَّ قَلَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسِدِّي وَبَعَثْتُ بِهَا مَعَ ابْنِي ثُمَّ لَمْ يَحْرُمْ عَلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ كَانَ أَحَلَّهُ اللَّهُ حَتَّى نَحَرَ الْهَدْيَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَإِنَّمَا يَحْرُمُ عَلَى الذَّيِّ يَتَوَجَّهُ مَعَ هَدْيِهِ بَرِيْدٌ مَكَّةَ وَقَدْ سَأَقُ بُدْنَهُ وَقَلَدَهَا فَهَذَا يَكُونُ مُحْرَمًا حِينَ يَتَوَجَّهُ مَعَ بُدْنَتِهِ الْمَقْلَدَةَ بِمَا أَرَادَ مِنْ حَجِّجٍ أَوْ عُمْرَةٍ فَأَمَّا إِذَا كَانَ مَقِيْمًا فِي أَهْلِيهِ لَمْ يَكُنْ مُحْرَمًا وَكَمْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ حَلٌّ لَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

واجب نہیں کیا تھا لہذا محرم والی کوئی چیز بھی حرام نہ ہوئی۔ یہی مسلک مفتیان کرام کی جماعت کا ہے۔ امام مالک، ابو حنیفہ، اوزاعی، ثوری، شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور سب کا یہی مسلک ہے اور ان حضرات نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کو قبول نہیں کیا۔  
(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۷۰ ماہ من اشعر و قلابی اہلکلیفہ ثم احرم کتاب الحج مطبوع بیروت)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ امام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فتویٰ پر صرف احناف کا ہی عمل نہیں بلکہ ائمہ مجتہدین اور طویل القدر تابعین کرام کا بھی یہی قول ہے۔ اسی پر سب کا اجماع ہے۔ فاعتبہروا یا اولی الابصار

## ۱۵۶۔ بَابُ تَقْلِيدِ الْبَدَنِ وَ اشْعَارِهَا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ جب مدینہ منورہ سے ہدی (قربانی کا جانور) بھیجتا چاہتے تو اس کے گلے میں پشہ ڈال دیتے اور یہ ایک ہی جگہ کرتے آپ اس وقت جانب کعبہ متوجہ ہوتے، دو نعل کا قلابہ ڈالتے اور اونٹ کی کوہان کو زخم لگاتے پھر اس کا قلابہ ڈالتے اور یہ ایک ہی جگہ کرتے آپ اس وقت جانب کعبہ متوجہ رہتے پھر آپ ساتھ ساتھ چل پڑتے یہاں تک کہ تمام لوگوں کے ساتھ میدان عرفات میں آپ بھی توقف فرماتے پھر لوگوں کے ساتھ وہاں سے چل پڑتے یہاں تک کہ جب قربانی کے دن یعنی ذی الحج کی دس تاریخ کو منیٰ میں تشریف لاتے تو سر منڈوانے یا (بال) کتروانے سے قبل اسے قربان کر دیتے۔ آپ خود اپنے ہاتھوں سے ذبح کرتے ان کی صفیں بناتے اور جانب قبلہ ان کا منہ کرتے پھر ذبح کرنے کے بعد خود کھاتے اور لوگوں کو بھی کھلاتے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے قربانی کے اونٹ کی بائیں طرف زخم لگایا کرتے تھے۔ ہاں اگر وہ انتہائی سخت ہوتی اور ہڈیوں کے ساتھ ٹلی ہونے کی وجہ سے اسے زخم لگانا دشوار ہو جاتا تو آپ دائیں جانب کوہان میں زخم لگاتے اور جب اشعار کا ارادہ فرماتے تو اونٹ کا منہ قبلہ کی طرف پھیر دیتے پھر جب اشعار شروع کرتے تو بسم اللہ

۳۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَهْدَى هَدِيًّا مِنَ الْمَدِينَةِ قَلْدَهُ وَأَشْعَرَهُ بِذِي الْحَلِيفَةِ يُقَلِّدُهُ قَبْلَ أَنْ يُشْعِرَهُ وَذَلِكَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ وَهُوَ مَوْجِهُهُ إِلَى الْقِبْلَةِ يُقَلِّدُهُ بِنَعْلَيْهِ وَيُشْعِرُهُ مِنْ شَقِيهِ الْأَيْسَرِ ثُمَّ يَسَاقُ مَعَهُ حَتَّى يَوْقَفَ بِهِ مَعَ النَّاسِ يَعْرِفُهُ ثُمَّ يَدْفَعُ بِهِ مَعَهُمْ إِذَا دَفَعُوا فَإِذَا قَدِمَ مِنْهُ مِنْ عِدَاةِ يَوْمِ النَّحْرِ نَحَرَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ أَوْ يَقْصُرَ وَكَانَ يَنْحُرُ هَدِيَّةَ يَدِهِ يَصْفَقُهَا قِيَامًا وَيُوجِّهُهَا إِلَى الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَأْكُلُ وَيَطْعِمُ.

۳۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ كَانَ إِذَا وَخَذَ فِي سَنَامِ بَدَنِيهِ وَهُوَ يُشْعِرُهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

۳۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُشْعِرُ بَدَنَتَهُ فِي الشَّقِ الْأَيْسَرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صِعًا بِأَمَقَرَّةٍ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهَا أَسْعَرَ مِنَ الشَّقِ الْأَيْمَنِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُشْعِرَهَا وَجَّهَهَا إِلَى الْقِبْلَةِ قَالَ فَإِذَا أَشْعَرَهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَكَانَ يُشْعِرُهَا بِيَدِهِ وَيَنْحُرُهَا بِيَدِهِ قِيَامًا.

واللہ اکبر پڑھ لیتے۔ آپ اپنے ہاتھ سے اشعار بھی کرتے تھے اور

کھڑے اونٹ کو زنج بھی کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ قربانی کے جانور کے گلے میں پتہ ڈالنا اسے زخمی کرنے سے بہتر ہے اور زخمی کرنا بھی اچھی بات ہے اور اشعار بائیں جانب میں کرنا چاہیے۔ ہاں اگر وہ سخت اور پٹریوں سے ملی ہوئی ہو اور اس میں زخم لگانے کا کوئی طریقہ کار گر نہ ہوتا ہو تو پھر دائیں طرف اور بائیں طرف اشعار کرنا درست ہے۔

اس باب میں اونٹ کو اشعار کرنے کا مسئلہ بیان ہوا ہے۔ احناف کے نزدیک یہ فعل جائز اور مباح ہے یعنی اسے سنت نہیں سمجھتے۔ اشعار کرنے کے بارے میں احادیث مبارکہ میں اختیار دیا گیا ہے کہ کر لوتب بھی اور نہ کر توب بھی دونوں طرح کا اختیار ہے۔

جناب لیس رحمۃ اللہ علیہ حضرت عطاء طائوس اور مجاہد سے بیان کرتے ہیں کہ ان سب نے فرمایا: تمہاری مرضی ہے اگر چاہتے ہو تو اشعار کر لو اور اگر چاہتے ہو تو نہ کرو۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک آدمی بھیجا گیا تاکہ در یافت کرے کہ کیا آپ بدنہ کا اشعار کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: اگر تو چاہتا ہے تو اشعار کر لے۔ اشعار اس لیے ہے تاکہ پتہ چل جائے کہ یہ اونٹ قربانی کے لیے ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ التَّقْلِيدَ أَفْضَلَ مِنَ  
الْإشْعَارِ وَالْإشْعَارُ حَسَنٌ وَالْإشْعَارُ مِنَ الْجَانِبِ  
الْأَيْسَرِ لِأَنَّ تَكُونُ صَعَابًا مُقَرَّنَةً لَا يَسْتَوِيحُ أَنْ  
يَدْخُلَ بَيْنَهُمَا فَلْيَشْعُرْ هَارَ مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ  
وَالْأَيْمَنِ.

عن لیس عن عطاء وطائوس ومجاهد قالوا  
اشعر الهدی ان شنت وان شنت فلا تشعر. عن  
عائشة رضی اللہ عنہا انہا ارسل الیہا اشعر یعنی  
البدنة فقلت ان شنت انما تشعر لتعلم انه بدنة.  
(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۶۱ حصہ اول فی الاشعار واجب  
اولاد ائمة القرآن کراچی)

### غلط فہمی پر مبنی اعتراض

جیسا کہ اوپر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اشعار سنت نہیں بلکہ کر لے تو مباح ہے اور نہ بھی کرے تو کوئی گناہ نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اختلاف کرنا ذکر نہیں فرمایا جس سے صاف ظاہر کہ اشعار کی اباحت ان کے نزدیک بھی مسلم ہے کیونکہ اگر وہ اسے ناجائز فرماتے تو امام محمد اس کی صراحت کر دیتے جیسا کہ ان کا طریقہ ہے لیکن ابن حزم نے ”مکملی“ ج ۷ ص ۱۱۱-۱۱۲ پر امام اعظم رضی اللہ عنہ پر نہایت رکیک حملہ کیا اور ان کا مسلک اشعار کے بارے میں یہ سمجھ کر اعتراض کیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اشعار ایک طرح کا مثلہ ہے اور مثلہ بہر حال ممنوع ہے۔ ابن حزم کی عبارت کا کچھ ترجمہ اس طرح ہے۔

دو قیامتوں میں سے سب سے بڑی قیامت یہ ہے کہ جس کام کو حضور ﷺ نے غیب سے منع فرمایا ہے اور اسے نہ مانا جائے۔ ہر عقل پرانوس سے جو رسول اللہ ﷺ کے حکم کا تعاقب کرتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ کی تقلید میں مبتلا کر دیا ہے ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔

ابن حزم کی اس خیالی تصویر اور بلا تحقیق بات پر حاشیہ آرائی کا علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بخاری شریف“ کی شرح ”عمدة القاری“ میں یوں جواب دیا۔

قلت هذا سفاهة وقلة حياء لان الطحاوی میں کہتا ہوں کہ ابن حزم کا قول نری بے وقوفی اور حیا کی کمی کا

آئینہ دار ہے کیونکہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ وہ شخص ہیں جو تمام فقہاء کرام کے مذاہب کو عموماً اور بالخصوص امام ابو حنیفہ کے مذہب کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ انہوں نے اصل اشعار کو کمرہ نہیں کہا اور نہ ہی اس کی سنیت کا قول کہا ہے۔ ہاں یہ بات ناپسندیدہ کہی ہے کہ جو لوگ اشعار اس بے دردی سے کرتے ہیں کہ جس سے جانور کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو جائے اور زخم بہت گہرا لگائیں۔ خاص کر نیزہ یا چھری وغیرہ سے غیر محتاط طریقہ سے زخم لگانا۔ تو آپ (امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے) عام لوگوں کے اس غیر محتاط فعل کے سد باب کے لیے ایسا قول کیا ہے کیونکہ وہ اس بارے میں زیادتی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لیکن وہ شخص جو زخم لگانے میں حد سے تجاوز نہ کرے۔ صرف کھال کاٹے اور گوشت تک زخم نہ پہنچائے تو اس کی کراہت نہیں کہی۔

الذی هو اعلم الناس بمذاهب الفقہاء ولا سیمما بمذہب ابی حنیفہ لم یکرہ اصل الاشعار ولا کونہ سنتہ وانما کرہ ما یفعل علی وجہ یخاف منہ ہلاکھا لسرایۃ الجرح لا سیمما فی احد الحجاز مع الطعن بالسنان او الشفرة فاراد سد الباب علی العامة لانہم لا یراون الحدی فی ذالک واما من وقف علی الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا یکرہہ .

(عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵-۳۶ من سابق البدن مع)

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ صفحہ پر مزید لکھا کہ امام کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ اشعار کو مستحسن فرماتے تھے اور یہ روایت دوسری روایات کی نسبت زیادہ صحیح ہے۔ نیز لکھا کہ جو شخص اشعار کے مسئلہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا تعاقب کرتا ہے بلکہ جس نے بھی امام صاحب کے مسلک کو بیان کرنے کا ارادہ کیا تو ان تمام معترضین نے حد اعتدال کی بجائے تعصب کو اپنایا۔ اس طرح انہوں نے جلیل القدر امام کے بارے میں دوران کاربائیں کہیں جو انہیں کراہت زینب نہیں دیتی ہیں کیونکہ امام ابو حنیفہ کا مشہور مقولہ ہے کہ:

”لا اتبع الراى والقیاس الا اذا لم اظفر بشی من الکتاب والسنة والصحابة رضی اللہ عنہم۔ یعنی میں جب تک کسی مسئلہ کو کتاب اللہ، سنت مصطفیٰ اور حضرات صحابہ کرام سے نہیں پالیتا ہوں۔ قیاس اور رائے کو دخل نہیں دیتا“ اور دوسری جگہ حدیث میں آیا ہے اور زیر نظر مسئلہ میں حضرت عبد اللہ بن عباس، ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم نے ہدی والے اشعار کرنے اور نہ کرنے میں اختیار عطا فرمایا ہے جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ دونوں جلیل القدر حضرات اشعار کو نہ تو سنت قرار دیتے تھے اور نہ ہی مستحب۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ قربانی کے جانور (اؤٹ) کے اشعار کے بارے میں مخالفین نے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرضی نظریہ پر جو لے دیے ہیں وہ بالکل بے محل اور حقائق سے دور ہے۔ آپ صرف اتنا ہی اور حد سے تجاوز کرنے والوں کا راستہ بند کرنا چاہتے ہیں۔ اگر اس قسم کی بات کو بڑھا چڑھا کر بیان کرنا اور آپ کے مقلدین و معتقدین کو بغاوت پر ابھارنا درست قرار دیا جائے تو کیا ان لوگوں سے پوچھا جاسکتا ہے کہ اشعار میں حد سے تجاوز کرنے والوں نے اشعار کی آڑ میں جو ایک جاندار کو تکلیف دی اور اس بے زبان پر ظلم کرنے میں کوئی بچھا بہت محسوس نہ کی بلکہ حضور ﷺ کے عمل شریف کو اس زیادتی کے جواز کی دلیل بناوا وہ اس ظلم کی کہیں حوصلہ افزائی کے مرتکب تو نہیں ہو رہے؟ بہر حال امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے صحیح روایت وہی ہے جو علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کی وہ یہ کہ اشعار جائز ہے جبکہ اس کی حد میں رہتے ہوئے اسے کیا جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں اسلم مولیٰ عمر بن خطاب سے جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو مقام شجرہ میں خوشبو محسوس ہوئی تو پوچھا۔ یہ خوشبو کس نے لگائی ہے؟ حضرت امیر معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! یہ مجھ سے آ رہی ہے۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: واقعی تم سے آ رہی ہے؟ کہا اے امیر المؤمنین! حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے مجھے یہ خوشبو لگائی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم واپس چلے جاؤ اور اسے دھو ڈالو۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں صلت بن زبید نے بتایا کہ انہوں نے اپنے بہت سے رشتہ داروں سے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مقام شجرہ میں کسی سے خوشبو محسوس کی۔ اس وقت ان کے پہلو میں کثیر بن صلت موجود تھے۔ آپ نے پوچھا: یہ خوشبو کس سے آ رہی ہے؟ کثیر نے عرض کیا مجھ سے آ رہی ہے۔ میں نے اپنے سر کے بالوں کو باہم چپکایا تھا اور میرا ارادہ یہ تھا کہ میں سر نہیں منڈاؤں گا۔ حضرت عمر نے فرمایا: مقام شجرہ پر جاؤ اور سر کے بال مل کر دھو ڈالو یہاں تک کہ وہ خوب صاف ہو جائیں تو جناب کثیر بن صلت نے اس پر عمل کیا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت اگر محرم خوشبو لگاتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں مگر اس خوشبو کو بعد میں دھولینا چاہیے لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک احرام کے وقت خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مذکورہ دو حدیثوں سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے احرام سے قبل خوشبو لگانے سے منع فرمایا اور پھر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے آخر میں لکھا کہ میرا یہی مسلک ہے لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ احرام سے قبل خوشبو لگانے کو جائز کہتے ہیں۔ فتویٰ بہر حال امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر ہی ہے اور اس کی تائید میں بہت سی صحاح کی احادیث موجود ہیں۔ امام مسلم نے تو ایک مستقل باب باندھا ہے۔ "باب استحباب الطیب قبیل الاحرام" اس باب کے تحت امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بہت سی احادیث ذکر فرمائیں۔

۱۵۷- بَابٌ مِّنْ تَطْيِيبٍ قَبْلَ أَنْ يَحْرُمَ  
۳۹۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ اسْلَمَ مَوْلَى  
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَجَدَ رِيحَ طَيْبٍ وَهُوَ بِالشَّجَرَةِ  
فَقَالَ مَعْنُ رِيحُ هَذَا الطَّيِّبِ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي  
سُفْيَانَ مَتَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مِنْكَ لَعْمُوَى قَالَ  
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ طَيَّبَتْنِي قَالَ عَزَمْتُ  
عَلَيْكَ لَتَرْجِعَنَ فَلَغَسَلَتْ.

۳۹۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ زُبَيْدٍ عَنْ  
عُمَيْرٍ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ وَجَدَ رِيحَ طَيْبٍ وَهُوَ بِالشَّجَرَةِ وَالِي جَنْبِهِ كَثِيرُ  
بْنُ الصَّلْتِ فَقَالَ مَعْنُ رِيحُ هَذَا الطَّيِّبِ قَالَ كَثِيرُ مَتَى  
لَبَدْتُ رَأْسِي وَأَرَدْتُ أَنْ أُحْلِقَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ فَأَدْهَبَ إِلَى شُرْبَةَ فَأَذْلَكَ مِنْهَا رَأْسَكَ حَتَّى  
تَنْقِيَهُ فَفَعَلَ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا أَرَى أَنْ يَتَطَيَّبَ  
الْمَحْرُمُ حِينَ يُرِيدُ الْإِحْرَامَ إِلَّا أَنْ يَتَطَيَّبَ ثُمَّ يَغْتَسِلَ  
بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ كَانَ  
لَا يُزِي بِهِ بَأْسًا.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں

نے حضور ﷺ کو احرام باندھتے وقت اور طواف افاضہ سے

حدیثنا محمد بن رافع حدیثنا ابن ابی فدیك

رضی اللہ عنہ اخبرنا ضحاک عن ابی الرجاء عن

قبل احرام کھولتے وقت ایسی خوشبو لگائی جو مجھے سب سے بہتر ملی۔  
ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں گویا  
اب بھی حضور ﷺ کے احرام باندھ لینے کے بعد آپ کی  
مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں۔ راوی خلف نے ”وہو  
محرم“ کے لفظ نہیں کہے لیکن یہ کہا ہے کہ یہ خوشبو آپ کے احرام  
کی خوشبو تھی۔

امہ عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت طيبت رسول  
الله ﷺ لحرمه حين احرم ولحله قبل ان  
يبيض باطيب ما وجدت. عن عائشة رضی اللہ عنہا  
قالت كاني انظر الى وبيض الطيب في مفرق رسول  
الله ﷺ وهو محرم وكم يقل خلف وهو  
محرم ولكنه قال وذالك طيب احرامه.  
(صحیح مسلم ج ۸ ص ۱۳۷۸ استحباب الطيب قبل الاحرام مطبوعه اصح

الطابع کراچی)

اعتراض

بعض لوگوں نے مذکورہ روایات کے بارے میں دو طرح کی تاویل کی ہے۔ ایک یہ کہ آپ کا خوشبو استعمال فرمانا (احرام سے  
قبل) احرام کے لیے نہ تھا بلکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کے لیے تھا یعنی اپنی ازواج مطہرات کی خوش طبعی مقصود تھی نہ کہ احرام احرام  
پیش نظر تھا۔ دوسری تاویل یہ کہ مذکورہ خوشبو برائے نام تھی جو لگانے کے تھوڑے ہی عرصہ بعد ختم ہو گئی یعنی احرام باندھنے سے قبل لگائی  
لیکن وہ ناقص خوشبو ہونے کی وجہ سے احرام باندھنے کے بعد بالکل زائل ہو گئی لہذا ان روایات سے ہر محرم کے لیے خوشبو استعمال  
کے احرام باندھنے کا جواز ثابت نہیں ہوتا اور اگر ہوتا بھی ہے تو صرف برائے نام کی خوشبو استعمال کرنے کا حالانکہ امام ابوحنیفہ وغیرہ ہر  
احرام باندھنے والے کے لیے احرام سے قبل بہترین خوشبو لگانے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ ایسی کہ جس کا اثر کافی عرصہ موجود رہتا ہو۔  
جواب: ان دونوں باتوں کا جواب مذکورہ روایت میں ہی موجود ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ”طیبت رسول  
الله ﷺ لحرمه حين احرم. میں نے حضور ﷺ کو احرام باندھنے کے وقت احرام کے لیے خوشبو لگائی۔“ اس سے  
صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا خوشبو لگانا ازواج مطہرات کی خوش طبعی کے لیے نہیں بلکہ احرام کی خاطر تھا۔ دوسری بات کا  
جواب ”کانی انظر الى وبيض الطيب في مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم“ میں ہے یعنی سیدہ فرماتی ہیں کہ میں  
حضور ﷺ کے سر انور میں لگی خوشبو کی چمک اس وقت بھی دیکھتی تھی کہ جب آپ احرام میں ہوتے۔ گویا وہ خوشبو تادیر رہنے والی  
تھی۔ مزید فرماتی ہیں کہ میں آپ کو وہ خوشبو لگاتی جو اچھی سے اچھی مجھے ملتی۔ کیا ایک آدھ منٹ رہنے والی خوشبو ”بہترین خوشبو“ کہلاتی  
ہے لہذا معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک و مذہب احادیث اور روایات کے بالکل مطابق ہے۔ ”مسلم شریف“ میں اسی  
مضمون کی احادیث کے تحت امام نووی شارح مسلم لکھتے ہیں۔

اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ احرام باندھنے کا ارادہ  
کرتے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے اور یہ بھی کہ یہ خوشبو احرام  
باندھنے کے بعد اگر تادیر رہے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ہاں ممنوع وہ  
خوشبو لگانا ہے جو احرام باندھ لینے کے بعد لگائی جائے۔ یہ ہمارا  
مذہب ہے اور یہی حضرات صحابہ کرام و تابعین کا قول ہے اور جمہور  
محدثین و فقہاء بھی یہی فرماتے ہیں جن میں چند کے اساء گرامی یہ  
ہیں۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت ابن

فيه دلالة على استحباب الطيب عند ارادة  
الاحرام وانہ لا بأس باستدامة بعد الاحرام وانما  
يحرم ابتداءه في الاحرام وهذا مذهبنا وبه قال  
خلائق من الصحابة والتابعين وجماهير المحدثين  
والفقهاء منهم سعد بن ابی وقاص وابن عباس ،  
وابن الزبير ومعاوية وعائشة وام حبيبة وابو حنيفة  
وثوري وابو يوسف واحمد وداؤد وغيرهم رضی

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

زبیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ام حبیبہ،  
حضرت امام ابوحنیفہ، حضرت ثوری، حضرت ابویوسف، حضرت امام  
احمد اور حضرت داؤد رضی اللہ عنہم اجمعین۔

(نوٹی مع صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷۸ باب استحباب قبیل الاحرام)

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۹ ص ۱۰۸ پر اسی موضوع کے تحت بہت سی روایات ذکر فرمائیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ابوداؤد اور ابن ابی شیبہ میں جناب عائشہ بنت طلحہ سے روایت ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے قبل اپنے اپنے چہروں پر خوشبو لیتی تھیں پھر احرام باندھ لیتیں پھر پسینہ آتا اور وہ ہمارے چہروں سے ٹپکتا تھا لیکن حضور ﷺ نے ہمیں ہرگز منع نہ کیا حالانکہ آپ ہمارے ساتھ تھے۔ ایک اور روایت ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جاتے (اور احرام باندھنے سے قبل) اپنے چہروں پر خوشبو لگاتے۔ بعد میں پسینہ کے قطرے ہمارے چہروں سے ٹپکتے۔ (جس سے خوشبو پھینکتی) لیکن حضور ﷺ ہمیں منع نہ فرماتے۔ ان احادیث و روایات سے بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس لیے آپ کا مسلک بالکل احادیث کے موافق اور مطابق ہے اور احرام باندھنے والے کے لیے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانا اور وہ بھی احرام کے لیے اور وہ بھی تادیر رہنے والی، یہ جائز اور مستحب ہے اور حضرات صحابہ کرام، تابعین اور محدثین و فقہاء عظام کا یہی قول ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۸ - بَابُ مَنْ سَاقَ هَدْيًا فَعَطَبَ

فِي الظَّرِيقِ أَوْ نَدَرَ بَدْنَهُ

۳۹۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ سَاقَ بَدْنَهُ تَطَوُّعًا ثُمَّ عَطَبَتْ فَتَنَحَّرَهَا فَلَيْعَمَلٍ فَلَا دَنَهَا وَنَعَلَهَا فِي دِمَهِهَا ثُمَّ يَتَرَكُهَا لِلتَّائِسِ يَأْكُلُونَهَا وَكَيْسَ عَلَيْهِ سَنَى فَوَانَ هُوَ أَكَلَ مِنْهَا أَوْ أَمَرَ بِأَكْلِهَا فَعَلَيْهِ الْعَرَمُ.

ہدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا جلنے سے عاجز آجانا اور بدنہ کی نذر ماننے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سعید بن مسیب سے ابن شہاب نے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے نفل بدنہ جانب مکہ روانہ کیا پھر وہ جلنے سے عاجز آگیا اور ذبح کر دیا تو چاہیے کہ اس کی گلے کی نشانی (فلاذہ) اور اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ دے پھر لوگوں کے کھانے کے لیے اسے چھوڑ دے اور اس پر کوئی جرمانہ وغیرہ نہیں اور اگر اس نے اس میں سے کچھ گوشت کھالیا یا کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس پر نذریہ لازم ہوگا۔

۳۹۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ صَاحِبَ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ كَيْفَ تَصْنَعُ بِمَا عَطَبَ مِنَ الْهَدْيِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْحَرَهَا وَانْوَعِ فَلَا دَنَهَا أَوْ نَعَلَهَا فِي دِمَهِهَا وَخَلَّ بَيْنَ التَّائِسِ وَبَيْنَهَا يَأْكُلُونَهَا.

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عمرو سے اور وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ہدی لے جانے والے نے آپ سے پوچھا کہ اگر ہدی راستہ میں ہلاک ہونے کے قریب پہنچ جائے تو اس کا کیا کیا جائے؟ تو اس کے جواب میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اسے ذبح کر دے اور اس کا فلاذہ یا اس کا کھراس کے خون سے آلودہ کر اور اسے لوگوں کے لیے چھوڑ دے کہ وہ کھالیں۔

۳۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ كُنْتُ أَرَى ابْنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَهْدِي فِي الْحَجِّ

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے خبر دی کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج کی ہدی کے لیے

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(نووی مع صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷۸ باب استحباب قبیل الاحرام)

زبیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت امام ابوحنیفہ، حضرت ثوری، حضرت ابویوسف، حضرت امام احمد اور حضرت داؤد رضی اللہ عنہم اجمعین۔

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۹ ص ۱۰۸ پر اسی موضوع کے تحت بہت سی روایات ذکر فرمائیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ابوداؤد اور ابن ابی شیبہ میں جناب عائشہ بنت طلحہ سے روایت ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے قبل اپنے اپنے چہروں پر خوشبو لیتی تھیں پھر احرام باندھ لیتیں پھر پسینہ آتا اور وہ ہمارے چہروں سے ٹپکتا تھا لیکن حضور ﷺ نے ہمیں ہرگز منع نہ کیا حالانکہ آپ ہمارے ساتھ تھے۔ ایک اور روایت ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جاتے (اور احرام باندھنے سے قبل) اپنے چہروں پر خوشبو لگاتے۔ بعد میں پسینہ کے قطرے ہمارے چہروں سے ٹپکتے۔ (جس سے خوشبو پھینکتی) لیکن حضور ﷺ ہمیں منع نہ فرماتے۔ ان احادیث و روایات سے بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس لیے آپ کا مسلک بالکل احادیث کے موافق اور مطابق ہے اور احرام باندھنے والے کے لیے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانا اور وہ بھی احرام کے لیے اور وہ بھی تادیر رہنے والی، یہ جائز اور مستحب ہے اور حضرات صحابہ کرام، تابعین اور محدثین و فقہاء عظام کا یہی قول ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۸ - بَابُ مَنْ سَاقَ هَدْيًا فَعَطَبَ

فِي الظَّرِيقِ أَوْ نَدَرَ بَدْنَهُ

۳۹۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ سَاقَ بَدْنَهُ تَطَوُّعًا ثُمَّ عَطَبَتْ فَنَحَرَهَا فَلَيْعَمَلٍ فَلَا دَنَهَا وَنَعَلَهَا فِي دِمَهِهَا ثُمَّ يَتَرَكُهَا لِلتَّائِسِ يَأْكُلُونَهَا وَكَيْسَ عَلَيْهِ سَنَى فَوَانِ هُوَ أَكَلَهَا مِنْهَا أَوْ أَمَرَ بِأَكْلِهَا فَعَلَيْهِ الْعَرَمُ.

ہدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا جلنے سے عاجز آجانا اور بدنہ کی نذر ماننے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سعید بن مسیب سے ابن شہاب نے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے نفل بدنہ جانب مکہ روانہ کیا پھر وہ جلنے سے عاجز آگیا اور ذبح کر دیا تو چاہیے کہ اس کی گلے کی نشانی (فلاہ) اور اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ دے پھر لوگوں کے کھانے کے لیے اسے چھوڑ دے اور اس پر کوئی جرمانہ وغیرہ نہیں اور اگر اس نے اس میں سے کچھ گوشت کھالیا یا کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس پر نذریہ لازم ہوگا۔

۳۹۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ صَاحِبَ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ كَيْفَ نَصَنَعُ بِمَا عَطَبَ مِنَ الْهَدْيِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْحَرَهَا وَانْوَعِ فَلَا دَنَهَا أَوْ نَعَلَهَا فِي دِمَهِهَا وَخَلَّ بَيْنَ التَّائِسِ وَبَيْنَهَا يَأْكُلُونَهَا.

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عمرو سے اور وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ہدی لے جانے والے نے آپ سے پوچھا کہ اگر ہدی راستہ میں ہلاک ہونے کے قریب پہنچ جائے تو اس کا کیا کیا جائے؟ تو اس کے جواب میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اسے ذبح کر دے اور اس کا فلاہ یا اس کا کھراں کے خون سے آلودہ کر اور اسے لوگوں کے لیے چھوڑ دے کہ وہ کھالیں۔

۳۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ كُنْتُ أَرَى ابْنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَهْدِي فِي الْحَجِّ

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے خبر دی کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج کی ہدی کے لیے



دواونٹ اور عمرہ کے لیے ایک اونٹ بھیجا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے عمرہ کی ہدی کو ذبح کیا جب کہ وہ حضرت خالد بن اسید کے گھر کے پاس ایک طرف کھڑی تھی۔ آپ کا یہاں پڑاؤ تھا۔ راوی نے مزید کہا کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے اس اونٹ کی گردن میں اس قدر زہر پور طریقہ سے نیزہ مارا کہ اس کا پھل ہدی کے بازو سے دوسری طرف جانا لگا۔

امام مالک نے ہمیں ابو جعفر قناری سے خبر دی کہ انہوں نے عبداللہ بن عیاش بن ابی ربیعہ کو ایک سال دواونٹ قربانی کے لیے دیے۔ ان میں سے ایک بختی تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ہر وہ ہدی جو نفل ہو اور راستہ میں وہ قریب الہلاک ہو جائے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جائے جو بیان کیا گیا اور اس کو لوگوں کے کھانے کے لیے چھوڑ دے۔ ہمیں یہ عجیب سا لگتا ہے کہ اس میں سے خود بھی کھائے۔ ہاں وہ شخص جو بہت ضرورت مند ہو وہ کھا سکتا ہے۔

دوران سفر جو قربانی کا جانور کسی وجہ سے چلنے سے معذور ہو جائے اور اس کے ہلاک ہو جانے کا خطرہ لاحق ہو تو اس کو ذبح کر دینا چاہیے اور اس کا گوشت مساکین کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔ یہ واجب ہے قربانی دینے والے اور اس کے ساتھیوں کا اس میں سے خود کھانا حرام ہے۔ موطا کی روایت کی طرح امام مسلم نے بھی اسی مضمون کی روایت ذکر کی ہے۔ لکھتے ہیں کہ حضرت ذویب ابو قہصہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنی ہدی میرے ساتھ بھیج دیا کرتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ اگر راستہ میں یہ ہلاک ہو جانے کے قریب ہو جائے تو پھر میں اس کا کیا کروں؟ فرمایا: اسے ذبح کر دینا اور اس کے گلے میں پڑی ہوئی نعل (قلادہ) اس کے خون سے آلودہ کر کے اس کی کوبان پر لگا دینا اور تم اور تمہارے ساتھی ہرگز اس کا گوشت نہ کھانا۔ ان روایات کے پیش نظر احناف کا مسلک یہی ہے کہ راستہ میں تھک ہار جانے والے قربانی کے جانور کو ذبح کر دیا جائے گا اور علامت کے طور پر اس کے قلادہ کو خون آلودہ کر دیا جائے گا تاکہ کوئی غنی اسے نہ کھائے بلکہ وہ صرف فقرا کے لیے ہے کیونکہ امیر و غریب دونوں کے لیے اس قربانی (ہدی) کا گوشت کھانا جائز ہے۔ جو حد و حرم میں پہنچ کر ذبح کی گئی ہو۔ یہ قربانی چونکہ راستہ میں ذبح کرنا پڑی اس لیے نشانی لگائی جائے گی تاکہ اس علاقہ کے مساکین اسے قربانی کا جانور سمجھ کر کھالیں۔ یہ حکم نفل ہدی کا ہے۔ اگر ہدی کا جانور واجب تھا اور پھر اس کی ہلاکت کے پیش نظر راستہ میں اسے ذبح کر دیا گیا تو اب اس کے عوض میں چونکہ قربانی دینا پڑے گی لہذا ذبح شدہ قربانی کا جانور مالک کی ملک میں رہے گا جسے وہ خود بھی کھا سکتا ہے اور اس کے ساتھی بھی کھا سکتے ہیں اس میں امیر و غریب کا کوئی امتیاز نہیں ہے اور نفل میں ذبح شدہ جانور کی جگہ دوسرا ذبح کرنا کوئی لازم و واجب نہیں۔

یہ بھی یاد رہے کہ مسئلہ مذکورہ میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم متفق ہیں اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ نفل ہدی جو کہ راستہ میں حرم کی حدود سے قبل ہی ذبح کر دی گئی اسے مالک سمیت سبھی کھا سکتے ہیں اور اگر ہدی واجب تھی تو اس کا خود کھانا اور ساتھیوں کو کھانا جائز نہیں گویا دیگر ائمہ کے بالکل عکس ہے۔

بَدُنْتَيْنِ بَدُنْتَيْنِ وَفِي الْعُمْرَةِ بَدْنَةٌ بَدْنَةٌ قَالَ وَرَأَيْتُهُ فِي الْعُمْرَةِ يَنْحَرُ بَدْنَتَهُ وَهِيَ قَائِمَةٌ فِي حَرْفِ دَارِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ وَكَانَ فِيهَا مَنْزِلُهُ وَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُهُ طَعَنَ فِي لَبِّهِ بَدْنَتِهِ حَتَّى خَرَجَتْ سِنَّةُ الْعَرَبِيَّةِ عَنْ تَحْتِ كَتِفَيْهَا.

۴۰۰۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ ابْنُ جَعْفَرٍ الْقَارِيُّ أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ أَهْدَى عَامًا بَدُنْتَيْنِ إِحْدَهُمَا بَحْتِيَّةً.

قَالَ مَحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ كُلَّ هَدْيٍ تَطَوَّعَ عَطَبَ فِي الْقَرْيَةِ صُنْعَ كَمَا صَنَعَ وَحَلَمَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ يَأْكُلُونَهُ وَلَا يُعْجَبُونَ أَنْ يَأْكُلُوا مِنْهُ إِلَّا مَنْ كَانَ مُحْتَاجًا إِلَيْهِ.

۴۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ الْهَدْيُ مَالِقِدَةٌ أَوْ أَضْعَوْهُ أَوْ قِفْ بِهِ بِعَرَفَةَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع حضرت عبداللہ بن عمر سے بیان کرتے ہیں کہ ہدی وہ ہے جس کے گلے میں قلابہ ڈالا گیا ہو یا اشعار کیا گیا ہو اور اسے عرفات میں کھڑا کیا گیا ہو۔

۴۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ نَذَرَ بَدْنَةً فَإِنَّهُ يُقَلِّدُهَا تَعْلًا وَيُضِعُّهَا نَمًّا يَسُوقُهَا فَيَنْحَرُهَا عِنْدَ الْبَيْتِ أَوْ يَمْتَنِي يَوْمَ النَّحْرِ لَيْسَ لَهُ مَجْلٌ دُونَ ذَلِكَ وَمَنْ نَذَرَ جَزْرًا مِنْ الْإِبِلِ أَوْ الْبَقَرِ فَإِنَّهُ يَنْحَرُهَا حَيْثُ شَاءَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بتایا کہ انہوں نے فرمایا جس نے بدنہ کی نذر مانی تو اسے اس کو قلابہ ڈالنا چاہیے اور اس کا اشعار کرنا چاہیے پھر اسے جانب مکہ روانہ کر دے پھر اسے بیت اللہ شریف کے نزدیک ذبح کرے یا قربانی کے دن منیٰ میں ذبح کرے۔ اس کے لیے اس کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ہے اور جس نے اونٹ یا گائے کی نذر مانی وہ جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ مذکورہ قول جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور حضور ﷺ سے اور آپ کے صحابہ کرام سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے بدنہ کی قربانی جہاں چاہے ہر جگہ کرنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہدی بہر حال مکہ میں ذبح ہونی چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: هُدْيَا بِالْمِغْزَلِ لَكُمْ فِيهَا لُحُومٌ مِمَّا أَحْبَبْتُمْ وَأَعْيُنٌ مِمَّا كَرِهْتُمْ خَالِئًا بِذُنُوبِكُمْ ذَلِكَ إِذَا أَذَى الْبَدَنُ فَإِذَا أَذَى الْبَدَنَ فَإِنْ أَضَاعَ الْبَدَنَ فَلَا يَدْعُوا بِهَدْيٍ فَإِنْ أَبَى حَبِطَتْ أَضْرَابُهُمْ وَإِنْ ذَبَحُوا لِغَيْرِ الْبَيْتِ فَطَحُّهُمُ ذَبْحًا فَهِيَ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ وَلَا لَكُمْ فِيهَا جُنَاحٌ وَلَا عُدْوَانٌ وَلَا حَوْلٌ وَلَا مُلْجَأٌ لِمَنْ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَكْفُورُونَ

امام محمد کہتے ہیں کہ مذکورہ قول جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور حضور ﷺ سے اور آپ کے صحابہ کرام سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے بدنہ کی قربانی جہاں چاہے ہر جگہ کرنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہدی بہر حال مکہ میں ذبح ہونی چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: هُدْيَا بِالْمِغْزَلِ لَكُمْ فِيهَا لُحُومٌ مِمَّا أَحْبَبْتُمْ وَأَعْيُنٌ مِمَّا كَرِهْتُمْ خَالِئًا بِذُنُوبِكُمْ ذَلِكَ إِذَا أَذَى الْبَدَنُ فَإِذَا أَذَى الْبَدَنَ فَإِنْ أَضَاعَ الْبَدَنَ فَلَا يَدْعُوا بِهَدْيٍ فَإِنْ أَبَى حَبِطَتْ أَضْرَابُهُمْ وَإِنْ ذَبَحُوا لِغَيْرِ الْبَيْتِ فَطَحُّهُمُ ذَبْحًا فَهِيَ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ وَلَا لَكُمْ فِيهَا جُنَاحٌ وَلَا عُدْوَانٌ وَلَا حَوْلٌ وَلَا مُلْجَأٌ لِمَنْ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَكْفُورُونَ

اسے حرم میں ہی ذبح کرنا چاہیے اور یہی قول امام ابوحنیفہ، ابراہیم نخعی، مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا ہے۔

روایت مذکورہ میں قربانی کے جانور کے مختلف نام آئے ہیں۔ بدنہ، ہدی، جزور، عربی لوگ اپنے ہاں ”بدنہ“ کا استعمال اونٹ یا گائے پر بولتے ہیں۔ جب کوئی شخص اس کی نذر مانتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی۔ ایک یہ کہ حرم میں ذبح کرنے کی نیت کرے اور دوسرا یہ کہ خاص حرم میں ذبح کرنے کی نیت نہیں کی بلکہ جہاں چاہے وہاں کر لینے کی نیت کی۔ اگر دوسری صورت ہو تو امام ابوحنیفہ، امام مالک بن انس اور امام نخعی فرماتے ہیں کہ اس جانور کو نذر ماننے والا جہاں چاہے ذبح کرے۔ جائز ہے اور صورت اولیٰ میں نیت کے مطابق حرم میں ذبح کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے لفظ ”جزور“ کے ساتھ نذر مانی تو اس پر ہدی کا لفظ نہیں بولا جاتا۔ بخلاف بدنہ کے کہ اگر اس میں حرم کے اندر ذبح کرنے کی نیت کی گئی تو اسے ہدی کہیں گے لہذا لفظ جزور بولنے کے بعد اس کے لیے حرم کی قید نہیں ہو گی بلکہ یہ لفظ غیر ہدی کے لیے مخصوص ہے اور اگر کوئی شخص نذر مانتے وقت لفظ ”ہدی“ کہتا ہے تو اس کے لیے بقول بعض مکہ مخصوص ہے اس بارے میں امام محمد کہتے ہیں کہ قرآن کریم میں ”هدییا بالغ الکعبۃ“ کے الفاظ ہیں لیکن ان کا مطلب یہ نہیں کہ کعبہ شریف کو جائے ذبح کے طور پر متعلق کیا جائے اور نہ ہی کسی نے اس سے مراد لی ہے کہ ہدی کو خانہ کعبہ کے اندر ہی ذبح کرنا ضروری ہے بلکہ وہ بھی اس سے مراد مکہ شریف ہی لینے ہیں۔ اس لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ کعبہ بول کر مراد مکہ شریف لیا جائے اس سے بہتر ہے کہ اس سے مراد حرم لیا جائے یعنی جہاں تک حرم کی حد ہے اس میں کہیں بھی ہدی کو ذبح کرنا درست ہے۔ اس بارے میں موطا امام مالک کے الفاظ

ملاحظہ ہوں۔

(امام مالک رحمۃ اللہ علیہ) حدیث مرفوع بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جسی قربان گاہ ہے اور تمام منیٰ قربان گاہ ہے اور عمرہ میں آپ نے فرمایا: یہ یعنی مردہ قربان گاہ ہے اور مکہ شریف کی تمام گلیاں اور شاہراہیں یہ بھی قربانی کرنے کے مقامات ہیں۔

انہ بلغة ان رسول اللہ ﷺ قال لمنیٰ هذا المنحر وكل منیٰ منحر وقال فی العمرة هذا المنحر یعنی المروءة وكل فجاج مكة وطرقها منحر۔  
(موطا امام مالک ص ۳۱۶ ما جاء فی الخبر فی الحج مطبوعہ میر محمد کراچی)

تو اس سے معلوم ہوا کہ منیٰ اور صفامرہ اور مکہ سبھی حدود حرم میں شامل ہونے کی وجہ سے قربان گاہ ہیں ”خلاصہ“ پر ہے کہ عرب کے استعمال میں لفظ ”بزور“ کے لیے حرم شرط نہیں۔ لفظ ہدی کے لیے حرم شرط ہے اور لفظ بدنہ میں دار و مدار نیت پر ہے۔ اگر حرم کی نیت ہو تو اس کی حدود کے ساتھ خاص ورنہ ہر جگہ ذبح کرنا جائز ہوگا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ان الفاظ کے ساتھ نذر ماننے کی صورت میں قربانی کے مقامات کا ذکر فرمایا۔ جس سے باب کے ساتھ ان کا تعلق ہو گیا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عمرو بن عبید اللہ انصاری نے بتایا کہ انہوں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے بدنہ کے بارے میں پوچھا جس کی ان کی بیوی نے نذر مانی تھی۔ فرمایا کہ بدنہ اونٹ سے ہوتا ہے اور اس کی قربان گاہ خانہ کعبہ ہے۔ ہاں اگر صاحب بدنہ نے کسی مخصوص مقام کا ارادہ کیا ہو تو پھر اسے اسی جگہ ذبح کرنا چاہیے اور اگر اونٹ نہ ملے تو گائے اور اگر گائے بھی میسر نہ آئے تو دس بکریاں ہوں گی۔ راوی نے کہا پھر میں نے یہی مسئلہ حضرت سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے بھی وہی کہا جو حضرت سعید بن مسیب نے کہا تھا۔ فرق صرف یہ تھا کہ انہوں نے گائے نہ ملنے کی صورت میں دس کی بجائے سات بکریوں کا ذکر کیا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں اس کے بعد حضرت خابجہ بن زید بن ثابت کے پاس آیا اور ان سے بھی یہی سوال پوچھا تو انہوں نے وہی جواب عطا فرمایا جو حضرت سالم بن عبد اللہ نے دیا تھا پھر میں حضرت عبد اللہ بن محمد بن علی کے پاس حاضر ہوا تو انہوں نے بھی حضرت سالم بن عبد اللہ کا ہی جواب دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ بدنہ اونٹ اور گائے سے ہوتا ہے اور اس کو جہاں چاہے ذبح کیا جاسکتا ہے۔ ہاں اگر حرم کی نیت کی ہو تو پھر صرف حدود حرم میں ہی ذبح کرنا جائز ہوگا اور یہ ہدی ہوگا اور اونٹ گائے کے بدنہ میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔ اس سے زائد کی شرکت جائز نہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور

۴۰۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ اَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ عَنْ بَدْنَةٍ جَعَلَتْهَا إِمْرَأَةٌ عَلَيْهَا قَالَ فَقَالَ سَعِيدُ الْبَدْنُ مِنَ الْإِبِلِ وَمَجْلُ الْبَدْنِ الْبَيْتُ الْعَيْقِيُّ إِلَّا أَنْ تَكُونَ سَمْتًا مَكَانًا مِّنَ الْأَرْضِ فَلْتَنْحَرَهَا حَيْثُ سَمْتٌ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ بَدْنَةً فَبَقْرَةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ بِقَرَّةٍ فَعُسْرًا مِنَ الْغَنَمِ قَالَ ثُمَّ سَأَلْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ لَمْ تَجِدْ بَقْرَةً فَسَبْعٌ مِنَ الْغَنَمِ قَالَ ثُمَّ حَفَّتْ خَارِجَةَ ابْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ سَالِمٌ قَالَ ثُمَّ حَفَّتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ .

قَالَ مُحَمَّدُ الْبَدْنُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَلَهَا أَنْ تَنْحَرَهَا حَيْثُ شَاءَتْ إِلَّا أَنْ تَبُوِيَ الْحَرَمَ فَلَا تَنْحَرَهَا إِلَّا فِي الْحَرَمِ وَيَكُونُ هَذَا وَالْبَدْنَةُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ تُجْزَى عَنْ سَبْعَةٍ وَلَا تُجْزَى عَنْ أَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَائِقَةُ مِنْ

فقہائنا۔

ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

روایت مذکورہ کے مضمون کی تشریح گزر چکی ہے۔ صرف ایک مسئلہ قابل تشریح ہے وہ یہ کہ کیا ایک اونٹ یا گائے میں دس آدمی شریک ہو سکتے ہیں؟ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے بقول دس آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ یا گائے ذبح کی جاسکتی ہے لیکن حضرت سالم بن عبد اللہ خارجی بن زید اور عبد اللہ بن محمد رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ صرف سات آدمیوں کی شرکت جائز ہے اور اسی کو امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے لیا ہے۔ مختلف کتب احادیث میں اسی کو بیان کیا گیا ہے جسے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنایا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے عام الحدیث کو حضور ﷺ کے ساتھ بدنہ (اونٹ) سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کیا اور گائے بھی سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ ہم حضور ﷺ کے زمانہ میں حج تمتع کرتے تھے اور ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرتے تھے یعنی اس میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة. عن جابر بن عبد اللہ قال كنا نمتنع في عهد رسول اللہ ﷺ بذبح البقرة عن سبعة نشترك فيها.

(تنبلی شریف ج ۵ ص ۲۳۳ باب اشترک الصدی)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہم نے جب حضور ﷺ کی معیت میں حج اور عمرہ کیا تھا تو ہم میں سے سات آدمی اونٹ یا گائے میں شریک ہوئے تھے۔ اس پر ایک شخص نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا بدنہ میں جتنے آدمی شریک ہو سکتے ہیں اتنے جزور میں بھی ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جزور بھی تو بدنہ ہی ہوتا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ حدیبیہ میں موجود تھے۔ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے اس دن ستر اونٹ ذبح کیے اور ایک ایک اونٹ میں سات سات آدمی شریک تھے۔

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اشترکنا مع النبی ﷺ فی الحج والعمرة سبعة فی بدنة فقال رجل لجابر رضی اللہ عنہ اشترک فی البدنة ما اشترک فی الجزور قال ما هي الا من البدن وحضر جابر رضی اللہ عنہ الحديبية قال نحرنا يومئذ سبعين بدنة اشترکنا كل سبعة فی بدنة.

(مسلم شریف ج ۱ ص ۲۳۳ جاز الاشترک فی البدن مطبوعہ نور

محمد آرام باغ کراچی)

ان روایات سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ اونٹ اور گائے میں سات تک آدمی شرکت کر سکتے ہیں۔ وہاں یہ بھی پتہ چلا کہ بدنہ دونوں (اونٹ اور گائے) پر بولا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں شرکت کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک سات آدمیوں کی شرکت علی الاطلاق جائز ہے۔ یعنی قربانی خواہ نقلی ہو یا واجب، خواہ سب کی نیت عبادت مقصودہ کی ہو یا بعض کی صرف گوشت کھانے کی نیت ہو۔ ہر قسم کا اشترک جائز ہے۔ خود امام مالک رضی اللہ عنہ کے کچھ پیروکار فرماتے ہیں کہ نقلی قربانی میں اشترک جائز اور واجب میں ناجائز ہے۔ خود امام مالک رضی اللہ عنہ اشترک کو مطلقاً جائز نہیں مانتے اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نقلی اور واجب دونوں میں اشترک درست ہے جبکہ نیت تمام شرکاء کی عبادت ہو اور اگر سات میں سے ایک کی بھی نیت محض گوشت کھانے کی ہوئی تو وہ سب کو لے ڈبے گا بھی تفصیل امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسلم شریف“ کی شرح ج ۱ ص ۲۳۳ پر تحریر فرمائی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۱۵۹- بَابُ الرَّجْلِ يَسُوقُ بُدْنَةَ

## فَيَضْطَرُّ إِلَى رُكُوبِهَا

۴۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ إِذَا اضْطُرَّ رَجُلٌ إِلَى بُدْنَتِكَ فَارْكَبْهَا رُكُوبًا غَيْرَ قَادِحٍ.

۴۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ يَسُوقُ بُدْنَتَهُ فَقَالَ لِمَ ارْكَبَهَا فَقَالَ إِنَّهَا بُدْنَةٌ فَقَالَ لَهُ بَعْدَ مَرَّتَيْنِ ارْكَبْهَا وَيَلْكَ.

۴۰۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ إِذَا تَنَجَّحَتِ الْبُدْنَةُ فَلْيَحْمَلْ وَلِلَّهَا مَعَهَا حَتَّى يُنْحَرَّ مَعَهَا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لَهُ مَحْمَلًا فَلْيَحْمَلْهُ عَلَى أَمْرِهِ حَتَّى يُنْحَرَّ مَعَهَا.

۴۰۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَوْ عُمَرَ شَكَ مَحْمَدٌ كَانَ يَقُولُ مِنَ أَهْلِ بُدْنَةَ فَصَلَّتْ أَوْ مَاتَتْ فَإِنْ كَانَتْ نَذْرًا أَبْدَلْ لَهَا وَإِنْ كَانَتْ تَطَوُّعًا فَإِنْ شَاءَ أَبْدَلْ لَهَا وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَمَنْ اضْطُرَّ إِلَى رُكُوبِ بُدْنَتِهِ فَلْيَرْكَبْهَا فَإِنْ نَقَصَهَا بِدَلِكِ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِمَا نَقَصَهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ..

## قربانی کے جانور پر بوجہ مجبوری سوار

## ہونے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عروہ سے وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں فرمایا کہ جب تو قربانی کے لیے بھیجے جانے والے اونٹ پر سوار ہونے کے لیے مجبور ہو جائے تو اس پر سوار ہو جا لیکن ایسی سواری کہ جس سے اس کو تکلیف ہو وہ نہیں ہونی چاہیے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو الزناد نے اعرج سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ کا گزرا ایک شخص کے قریب سے ہوا جو اونٹ کو بانک رہا تھا۔ (اور خود پیدل تھا) آپ نے اسے فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ۔ عرض کرنے لگا۔ حضور! یہ قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ نے اسے دو مرتبہ پھر ارشاد فرمایا: تمہیں کیا ہو گیا اس پر سوار ہو جاؤ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ جب قربانی کی اونٹنی بچھو دے تو اسے بھی اس اونٹنی کے ساتھ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ اونٹنی کے ساتھ ذبح کر دیا جائے امد اگر اس بچھو کے لیے کوئی اٹھانے کی چیز میسر نہ آئے تو اسے اس کی ماں پر ہی لاد دیا جائے یہاں تک کہ وہ بھی اس کے ساتھ ذبح کر دیا جائے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر یا خود حضرت عمر (یہ شک امام محمد کو پڑا) فرمایا کرتے تھے کہ جس نے قربانی کے لیے اونٹ بھیجا اور وہ گم ہو جائے یا مرجائے۔ اگر وہ نذر کے پورا کرنے کے ارادہ سے تھا تو اس کی جگہ اور لے کر قربانی کے لیے بھیجے اور اگر نطفی قربانی تھی تو پھر چاہیے کہ تو اور لے لے اور چاہے تو نہ لے (دونوں طرح درست ہے)۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور جو شخص اونٹ (جو قربانی کے لیے ہے) پر سوار ہونے کو مجبور ہو جائے تو اسے سوار ہو جانا چاہیے پھر اگر سوار ہونے سے کچھ اونٹ کا نقصان ہو جائے تو اس نقصان کے مطابق صدقہ کر دے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قربانی کے جانور پر سوار ہونے یا نہ ہونے کے متعلق علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدۃ القاری“ میں پانچ قول نقل

فرمائے حوالہ کے لیے ”عمدة القاری شرح البخاری“ ج ۱۰ ص ۲۹۹ باب من جمع بالعمرة الی الحج دیکھا جاسکتا ہے۔

(۱) قربانی کے جانور پر مطلقاً سوار ہونا جائز ہے۔ یہ مسلک امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور غیر مقلدین کا ہے۔

(۲) ضرورت کے بغیر سواری کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ مذہب امام شافعی اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

(۳) بغیر ضرورت سوار ہونا مکروہ ہے۔ اس کے قائل امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے۔

(۴) بقدر ضرورت سواری جائز اور ضرورت پوری ہونے پر اترنا لازم ہے۔ یہ قول محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

(۵) قربانی کے جانور پر سواری کرنا لازم اور واجب ہے۔ یہ ظاہر یہ کا مسلک ہے۔

ان مذاہب و مسلک میں سے امام اعظم اور امام شافعی کے مذہب و مسلک میں قوت ہے کیونکہ اس کی تائید مسلم شریف میں مذکور ایک حدیث پاک سے بھی ہوتی ہے۔

حضرت ابو الزبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہدی پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی زبان اقدس سے سنا۔ فرمایا: معروف طریقہ سے اس پر سوار ہو جاؤ اور اس وقت تک سواری کرنا جائز ہے جب تک تمہیں کوئی اور سواری نہ ملے۔

اخبرنی ابو الزبیر قال سالت جابراً رضی اللہ عنہ عن ركوب الهدى قال سمعت النبي ﷺ يقول اركبها بالمعروف حتى تجد ظهرا. (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۲۶ باب جواز ركوب البدنة)

لہذا معلوم ہوا کہ قربانی کے اونٹ پر بوقت ضرورت سوار ہونا جائز ہے اور ضرورت نہ ہو تو سوار نہیں ہونا چاہیے اور یہی مسلک امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کا ہے۔ فَاغْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ

## ۱۶۰- بَابُ الْمُحْرَمِ يَقْتُلُ قُمَّلَةً أَوْ غَيْرَهَا أَوْ يَنْتِفُ شَعْرًا

۴۰۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ تَابِعٍ قَالَ الْمُحْرَمُ لَا يَصْلُحُ لَهُ أَنْ يَنْتِفُ مِنْ شَعْرِهِ سِنَّتًا وَلَا يَحْلِقَهُ وَلَا يَقْصِرَهُ إِلَّا أَنْ يُصَيِّهَ أَدَى مَنْ رَأَيْهِ فَلَعَلَّهِ لَذِيْبُهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَقْلِمَ أظْفَارَهُ وَلَا يَقْتُلَ قُمَّلَةً وَلَا يَنْظُرَ حَهَا مِنْ رَأْيِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَلَا مِنْ جَسَدِهِ وَلَا مِنْ ثَوْبِهِ وَلَا يَقْتُلَ الصَّيْبَ وَلَا يَأْمُرُ بِهِ وَلَا يَدُلُّ عَلَيْهِ.

محرّم کا جوں وغیرہ مارنے اور بال اکھیرنے کا بیان امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب تابع فرماتے ہیں کہ محرّم کے لیے اس کی اجازت نہیں کہ وہ اپنے بال اکھیرے اور نہ ہی سر منڈوانے اور بال کٹوانے کی اجازت ہے۔ ہاں اگر سر میں کوئی تکلیف ہو تو اس کی خاطر بال کٹوانے یا منڈوانے پر ہدیہ لازم آئے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اس کا حکم دیا ہے اور محرّم کے لیے اپنے ناخن کا ثنا بھی جائز نہیں اور نہ ہی جوں مارنے کی اجازت ہے اور نہ ہی جوں کو سر سے نکال کر زمین پر پھینکنے اور نہ ہی جسم اور کپڑے پر سے پکڑ کر زمین پر پھینکنے کی اجازت ہے اور نہ ہی شکار کرنے، اس کا حکم دینے اور اس کا نام و نشان بتانے کی اجازت ہے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُسْتَمِدٌّ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

روایت مذکورہ اگرچہ بظاہر حضرت تابع رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن آپ نے جن افعال کی محرّم کے لیے ممانعت کا ذکر فرمایا ان

میں سے ہر ایک کے بارے میں احادیث موجود ہیں۔ چند ایک احادیث ملاحظہ ہوں۔

اصبہانی بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مویکل نے مجھے حدیث سنائی اور انہیں کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ احرام باندھے ہوئے جا رہے تھے کہ سر اور داڑھی میں جوئیں پڑ گئیں۔ جب اس کی خبر حضور ﷺ کو ہوئی تو آپ نے مجھے اپنے پاس بلوایا پھر آپ نے جام بلوایا اور اس نے میرے سر کے بال مونڈ دیئے پھر آپ نے مجھے فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی قربانی دینے کے لیے جانور ہے؟ میں نے عرض کیا مجھے اتنی قدرت نہیں کہ قربانی دے سکوں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ اس طرح کہ ہر مسکین کو ایک صاع بھر غلہ دو۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے خاص طور پر یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه الاية۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا آیت کریمہ میں مذکور حکم تمام اس جیسے مسلمانوں کے لیے ہے۔

اصبہانی حدیثی عبد اللہ بن مویکل حدیثی کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ انہ خرج مع النبی ﷺ محرما فقميل راسه ولحيته فبلغ ذالك النبي ﷺ فارسل اليه فدعا الحلاق وحلق راسه ثم قال له هل عندك نسك قال ما اقدر عليه فامرہ ان يصوم ثلثة ايام او يطعم ستة مساكين لكل مسكين صاع فانزل عز وجل فيه خاصة فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه ثم كانت للمسلمين عامة۔  
(مسلم شریف ج ۳ ص ۳۸۲ باب جواز حلق الرأس مطبوعہ دہلی)

صحیح مسلم کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت محرم کے لیے سر کے بال اتارنے یا اتروانے کی اجازت ہے اور اس پر بھی اسے فدیہ دینا پڑے گا جس سے صاف ظاہر کہ بلا ضرورت سر کے بالوں کو کٹوانا یا خود کا ثنا حالت احرام میں ناجائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جوؤں کے پڑ جانے کی وجہ سے آپ ﷺ نے صرف سر کے بال صاف کرانے کا حکم دیا تھا حالانکہ حضرت کعب بن عجرہ کی داڑھی شریف میں بھی یہ شکایت تھی۔ آپ نے اس کو نہ منڈوایا لہذا معلوم ہوا کہ داڑھی کا حلق یا مشمت سے کم کا قصر قطعاً درست نہیں ہے۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جوؤں کو مارنے اور نکال کر زمین وغیرہ پر پھینکنے کا حکم نہ دیا جس سے معلوم ہوا کہ محرم کو جوں مارنے یا نکال کر پھینکنے کی بھی اجازت نہیں ہے۔ ان امور کی تائید ”صحیح مسلم“ سے حاصل ہوگئی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری تصنیف ”المبسوط“ میں اسی سلسلہ کے بارے میں درج ذیل الفاظ مذکور ہیں۔

و اذا اخذ المحرم من شاربه او من راسه شيئا او لمس لحيته فانتشر منها شعر قال عليه في كل ذالك صدقة فان اخذ ثلث راسه او ثلث لحيته فعليه دم۔  
(المبسوط ج ۲ ص ۳۳۲ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

اگر کوئی شخص حالت احرام میں اپنی مونچھوں کے بال یا سر کے بالوں میں سے کچھ کاٹتا ہے یا اس نے داڑھی پر ہاتھ پھیرا اور اس میں سے کچھ بال ہاتھ میں آگئے۔ فرمایا: ایسے شخص پر ان میں سے ہر ایک فعل کا صدقہ ہے اور اگر سر کے بالوں کا ایک تہائی حصہ یا داڑھی کا ایک تہائی حصہ کاٹ دیا تو پھر اس پر دم (قربانی) لازم ہوگی۔

جناب ہشام حضرت حسن اور عطاء رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا جو شخص حالت احرام میں تین بال اکھینتا ہے تو اس پر قربانی کرنا لازم ہے۔ اس میں

عن هشام عن الحسن وعطاء انهما قال في ثلاث شعرات دما الناسي والمتمعد سواء۔  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۲۲۲ باب فی الحرم)

بظفت ثلاث شعرات مطبوعه دائره القرآن

بھول کر کرنے والا اور جان بوجھ کر کرنے والا دونوں برابر ہیں۔

مذکورہ امور کے علاوہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نافع سے شکار کے ممنوع ہونے پر بھی ان کا قول نقل فرمایا تو جنگلی شکار کی معاشرت خود قرآن میں موجود ہے۔ ”لا تقتلوا الصيد وانتم حرم۔ حالت احرام میں شکار والی چیز کا مت شکار کرو۔“ اس آیت کریمہ کے اجمال کو حضور ﷺ کی ایک روایت نے کھول کر بیان کیا۔ ہم ”صحیح مسلم“ میں مذکور اس روایت کا ترجمہ پیش کر رہے ہیں۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی معیت میں چلتے چلتے مقام ”قاحہ“ پر پہنچے۔ ہم میں سے کچھ احرام باندھے ہوئے اور کچھ بغیر احرام کے تھے۔ اچانک میں نے اپنے ساتھیوں کو دیکھا کہ وہ ایک جنگلی گدھے کی تاک میں ہیں۔ میں نے اپنے گھوڑے پر زین ڈالی اور نیزہ لیے سوار ہو گیا۔ اچانک میرا چابک گر گیا۔ ساتھیوں سے میں نے کہا کہ مجھے پکڑا دو۔ احرام والے ساتھیوں نے حلیہ انکار کر دیا لہذا میں پھر گھوڑے سے اتر اور چابک اٹھایا اور گھوڑے پر سوار ہو کر اسے جنگلی گدھے کے پیچھے سر پٹ دوڑا۔ میں نے اسے نیلے کے پیچھے پایا زور سے نیزہ مارا اور اس کی کوجھیں کاٹ دیں اٹھا کر اپنے ساتھیوں کے پاس لے آیا۔ بعض نے اسے کھانے پر آمادگی کا اظہار کیا اور بعض نے نہ کھانے کی تلقین کی۔ چونکہ حضور ﷺ ہم سے کچھ فاصلہ پر آگے تشریف فرما تھے میں جلدی سے گھوڑا دوڑا کر آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور اس شکار کے متعلق پوچھا۔ آپ نے فرمایا وہ حلال ہے اسے کھالو۔ (صحیح مسلم ج ۹ ص ۳۷۲ باب تزخ الصيد الاکدل)

اس روایت میں حضرت قتادہ کا شکار کرنا بعض کاروں کا اور دوسروں کا خاموش رہنا نہ ان کا اشارہ کرنا، نہ شکار کرنے پر اکسانا اور نہ ہی اس کے لیے ساز و سامان میں مدد کرنا۔ ان تمام باتوں سے امام محمد کی موطا کے مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ گویا محرم نہ خود شکار کر سکتا ہے نہ اس کی طرف اشارہ کر سکتا ہے نہ اس میں معاونت کر سکتا ہے۔ ہاں اگر کوئی محرم از خود شکار کر کے احرام والوں کو کھانے کی دعوت دیتا ہے تو اس صورت میں محرم کو کھانا جائز ہے۔ اسی مضمون کی ایک روایت (صحیح ابن خزیمہ میں ج ۳ ص ۱۸۰ حدیث ۵۶۲ مطبوعہ بیروت) بھی ہے۔ وہ یہ کہ عبد الرحمن نجی بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، ہم حالت احرام میں تھے، ہمیں ایک پرندہ بطور ہدیہ اور تحفہ کسی نے دیا۔ ہم میں سے بعض نے اسے کھایا اور بعض نے نہ کھایا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سوراہے تھے جب وہ بیدار ہوئے تو انہوں نے بھی کھانے والوں کا ساتھ دیا اور فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس طرح کا کھانا کھایا ہے۔ موطا امام محمد کی آخری بات ناخن کا نٹنے والی ہے۔ سو اس کے بارے میں بھی مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک روایت ہے۔

عن لیس عن عطاء وطاؤس ومجاهد انهم  
قبالوا فی المحرم اذا نظف ابطه او قلم اظفاره فان  
علیه فدیة۔  
جناب لیس، عطاء، طاؤس اور مجاہد یہ سب حضرات فرماتے ہیں کہ کوئی محرم اگر اپنے بغلوں کے بال نوچتا ہے یا اپنے ناخن لیتا ہے تو اس پر فدیہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۱۹۱ فی الحرم بظفت ابط)

مبسط میں مزید تفصیل ہے کہ اگر کوئی محرم دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ناخن لیتا ہے تو اس پر قربانی واجب ہے اور اگر ایک یا دو ناخن لیے تو گندم کا نصف صاع صدقہ کرنا واجب ہے۔ اگر یہ کام کرنے والا قارن ہے تو اس کا فدیہ دو گنا ہو جائے گا۔ معلوم ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں جن باتوں کا ذکر فرمایا وہ سب احادیث اور آثار سے ماخوذ ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

محرم کا چھینے لگوانا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ

۱۶۱- بَابُ الْحِجَامَةِ لِلْمُحْرِمِ

۴۰۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو





المُحْرَمُ.

سر کے حکم میں ہے لہذا محرم اس کو نہیں ڈھانپنے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ  
أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْلَانَا  
رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر  
ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام  
کا بھی یہی قول ہے۔

باب کی روایت اولیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دو عمل مذکور ہوئے۔ ایک یہ کہ آپ نے حالت احرام میں سخت گرمی کے دن چہرہ ڈھانپا ہوا تھا اور روایت ثانیہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول یہ کہ محرم کو ٹھوڑی کے اوپر منہ اور سردیوں میں حالت احرام میں کلمے ہونے چاہئیں۔ ان دونوں روایات میں چونکہ تعارض ہے۔ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کو احناف کا معمول بنا کر قرار دیا کیونکہ اس کی تائید احادیث نبویہ سے ہوتی ہے۔ باقی رہا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا چہرہ ڈھانپنا تو اسے ہم ان کے ذاتی عمل پر معمول کریں گے۔ احناف کی تائید یا مسلک کی دلیل میں ”صحیح مسلم“ کی ایک حدیث پیش ہے۔

”میدان عرفات میں ایک صحابی رضی اللہ عنہ اپنی اونٹنی سے گر کر شہید ہو گئے۔ حضور ﷺ نے انہیں غسل دینے کا حکم دیا اور مزید فرمایا کہ نہ تو اس کو خوشبو لگانا اور نہ ہی اس کے سر کو ڈھانپنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو اسے اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ تلبیہ کہہ رہا ہوگا۔“ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۸۳)

اس روایت میں حضور ﷺ نے خوشبو لگانے اور سر ڈھانپنے سے منع فرمایا اور قیامت کو احرام باندھے ہوئے تلبیہ کہتے ہوئے اس کا اٹھنا ذکر فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ محرم کے لیے جس طرح خوشبو لگانا ممنوع ہے اسی طرح حالت احرام میں سر کو ڈھانپنا بھی ممنوع ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ تھا کہ کیا محرم گوشت کھا سکتا ہے؟ اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر کوئی محرم شکار کرتا ہے لیکن صرف اپنے لیے ایسا کرے تو یہ شخص اگر اپنے لیے شکار کے گئے جانور کا گوشت کسی محرم کو بطور ہدیہ دیتا ہے تو محرم کا اسے کھالینا درست ہے لیکن محرم نے اگر غیر محرم کی شکار کرنے میں کسی طرح مدد کی شکار کی طرف اشارہ کیا اس پر دلالت کی تو پھر محرم کے لیے ایسے شکار سے کھانا ممنوع ہے۔ اسی بات کو باب کی روایت اولیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیان کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ شکار چونکہ میری وجہ سے کیا گیا ہے اس لیے میرے لیے اسے کھانا درست نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے ایک استدلال فرمایا کہ ”جو شکار محرم کے لیے کیا جائے وہ محرم پر حرام ہے“ لیکن احناف اس کی حلت کے قائل ہیں۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ باب ۱۷۲ میں آ رہی ہے۔

۱۶۳- بَابُ الْمُحْرَمِ يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ

محرم کا سر کے بال دھونا

أَوْ يَغْتَسِلُ

یا نہانا

۴۱۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ  
كَانَ لَا يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ الْأَمْرُ بِالْإِحْتِلَامِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت  
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ احتلام کے بغیر حالت  
احرام میں سر نہیں دھوتے تھے۔

۴۱۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ  
أَبِي رَاجِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسْبَيْنَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْمَسُورَ بْنَ مَعْمَرَةَ رَضِيَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے ابراہیم  
بن عبد اللہ بن حسین سے خبر دی وہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں  
کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت مسور رضی اللہ عنہما نے مقام



باب کی تینوں روایات میں محرم کے لیے سر دھونے یا نہ دھونے کا مسئلہ بیان ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بوجہ ضرورت اور عذر اس کے قائل تھے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کے مطلقاً جواز کے قائل تھے اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ بھی بلا ضرورت دھونے کے قائل نہ تھے۔ دوسری روایت جس میں مؤخر الذکر دونوں صحابیوں کا اختلاف بیان ہوا یہی حدیث ”صحیح مسلم“ ج ۱ ص ۳۸۳ مطبوعہ مطبع المطابع دہلی پر بھی موجود ہے۔ ان دونوں نے اپنا اختلاف ختم کرنے کے لیے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص کو بھیجا تو انہوں نے حضور ﷺ کے عمل شریف سے محرم کے لیے مطلقاً سر دھونا جائز فرمایا جس سے صاف ظاہر کہ سر دھونے میں عمل اسی پر ہے کہ یہ بہر حال محرم کے لیے جائز ہے لیکن غسل کرتے وقت کچھ احتیاط کرنا ضروری ہے۔ ایک یہ کہ غسل کرتے وقت سر کے بال نہ گرنے پائیں ورنہ نذیہ دینا پڑے گا۔ دوسرا یہ کہ پانی میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالے جس سے خوشبو آتی شروع ہو جائے اور نہ ہی کوئی ایسی چیز ڈالی جائے جس سے جوئیں مرجائیں۔ علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مبسوط“ ج ۳ ص ۱۲۴۔ ۱۲۵ مطبوعہ بیروت پر ان احتیاطات کا تذکرہ فرمایا ہے۔

”محرم اگر اپنے سر یا داڑھی کے بالوں کو خطمی (خوشبودار چیز) سے دھوئے گا تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک اسے دم دینا واجب ہوگا لیکن صاحبین دم کی بجائے وجوب صدقہ کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ خطمی خوشبو نہیں بلکہ بال صاف کرنے کی ایک بوٹی ہے جیسا کہ صابون یا سوڈا وغیرہ ہوتا ہے۔ جب اصل میں یہ خوشبو نہیں تو اس کے استعمال سے چونکہ خوشبو آئے لگتی ہے لہذا دونوں حضرات وجوب صدقہ کا کہتے ہیں لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ایک اور روایت یہ بھی ہے کہ خطمی کے استعمال سے دم یا صدقہ کچھ بھی واجب نہیں ہوتا لیکن امام موصوف کا یہ قول موڈل ہے۔ تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس سے مراد قربانی کے دن رمی کے بعد خطمی سے بال دھونا ہے۔ یہ تاویل اس لیے کی گئی ہے کہ خود یہی امام موصوف اس وقت سے خطمی کے ساتھ سر داڑھی دھونے والے کے لیے وجوب صدقہ کے قائل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک چونکہ خطمی ایسی چیز ہے جو طبی طور پر خوشبودار ہے اور مزید یہ کہ اس کے استعمال سے جوئیں بھی مرجاتی ہیں اس لیے اس کا استعمال کرنا وجوب دم کا سبب بنتا ہے۔“

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ کی بیان کردہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ آج کل حجاج کرام کے لیے حالت احرام میں غسل کرتے وقت خوشبودار صابون کا استعمال جائز نہیں ہے ورنہ دم لازم آئے گا کیونکہ ایسے صابون کے استعمال کے بعد بھی جسم سے خوشبو آتی رہتی ہے۔ ہاں اگر عذر کی وجہ سے استعمال کیا تو دم کی جگہ صدقہ ادا کرنا پڑے گا۔ رہا صرف غسل کرنا تو اس کے جواز میں کوئی اعتراض نہیں جبکہ بال گرنے نہ پائیں۔ خالص پانی سے غسل کرنے سے کوئی خوبصورتی نہیں آتی بلکہ تیل استعمال نہ کرنے اور صابون نہ لگانے کی وجہ سے ان میں زیادہ پرانگی ہو جائے گی اور حاجی کی یہ پرانگندہ حالت اللہ تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اور اللہ تعالیٰ ان پرانگندہ بالوں، غبار آلود لوگوں کا فرشتوں میں مذکور فرماتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۶۴۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَلْبَسَ

مِنَ الْبِيَابِ

محرم کے لیے کونسا لباس پہننا مکروہ ہے؟

۴۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَاذَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الْبِيَابِ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعَمْلَمَ وَلَا الشَّرَاطِيْلَاتِ وَلَا الْبُرَّائِيسَ وَلَا الْخُفَّافَ إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَيَلْبَسُ حُفَّيْنِ وَيَقْطَعُهُمَا اسْفَلًا مَن

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے اور وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! کیا کپڑے محرم پہن سکتا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا: محرم کو قمیص، گچڑی، شلوار (پاجامہ) ٹوپی اور موز سے نہیں پہننے چاہئیں۔ ہاں اگر کسی کو جوئی

نہیں آئے تو وہ موزے پہن سکتا ہے لیکن اسے چاہیے کہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ لے اور تمہیں زعفران اور درس لگی خوشبو والا کپڑا بھی نہیں پہننا چاہیے۔

امام مالک کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جناب رسول کریم ﷺ نے محرم کو زعفران یا درس سے رنگا ہوا کپڑا پہننے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ جسے جو تیاں نہ مل سکیں وہ موزے پہن لے لیکن ٹخنوں کے نیچے سے انہیں کاٹ لے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے بیان کیا نافع نے کہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے عورت حالت احرام میں نہ منہ پر نقاب ڈالے اور نہ دستار پہنے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے وہ اسلم مولیٰ عمر بن خطاب سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو رنگا ہوا کپڑا پہننے دیکھا اور وہ اس وقت محرم تھے۔ فرمایا اے طلحہ! یہ رنگا ہوا کپڑا کیا ہے؟ کہا یا امیر المؤمنین! یہ رنگ مٹی کا ہے۔ فرمایا اے لوگو! تم لوگوں کے مقتدا اور پیشوا ہو اور اگر کوئی انجان آدمی اس کپڑے کو دیکھے گا تو کہے گا کہ حضرت طلحہ نے دوران احرام رنگا ہوا کپڑا پہن رکھا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ محرم کے لیے معصر اور درس یا زعفران میں رنگا ہوا کپڑا پہننا مکروہ ہے۔ ہاں اگر ایسا کپڑا دھویا گیا اور اس سے خوشبو ختم ہو گئی اور لوگوں کو اس سے خوشبو محسوس نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے اور عورت کے لیے چہرہ پر نقاب ڈالنا بھی درست نہیں ہے اور اگر کوئی عورت اپنا چہرہ ڈھانپنا چاہتی ہو تو اسے چاہیے کہ اپنے دوپٹے کے اوپر سے اس طرح کپڑا لٹکائے کہ وہ کپڑا اس کے چہرہ سے ڈراہٹا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حمید بن قیس کی نے عطاء بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ایک اعرابی مقام حنین میں حضور

الْكَعْبِيِّنَ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الْقِيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرْسَ وَلَا الْوَرْسَ.

٤١٦ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ نُوْبًا مَضْبُوعًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ وَقَالَ مَنْ كَمَّ بَجِدِّ نَعْلَيْنِ يَلْبَسُ حَقِيْنٍ وَلَيَقْطَعُهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُعْبِيِّنِ .

٤١٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا تَنْقَبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةَ وَلَا تَلْبَسُ الْفَقَّازِيْنَ .

٤١٨ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ أَسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْلَمَ يَحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى عَلِيَّ بْنَ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ نُوْبًا مَضْبُوعًا وَهُوَ مُحْرِمٌ فَقَالَ عُمَرُ مَا هَذَا النَّوْبُ الْمَضْبُوعُ يَا طَلْحَةَ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ مَكْرٍ قَالَ أَنْتُمْ أَيُّهَا الرَّهْطُ أَرَمْتُمْ يَفْتَدِي بِكُمْ النَّاسُ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا سَاحِلًا رَأَى هَذَا النَّوْبَ لَقَالَ أَنْ طَلْحَةَ كَانَ يَلْبَسُ الْقِيَابَ الْمُضَيَّعَةَ فِي الْأَحْرَامِ .

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كُرَّةٍ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ الْمَضْبُوعَ بِالْعَصْفَرِ وَالْمَضْبُوعَ بِالْوَرْسِ أَوْ الزَّعْفَرَانِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ قَدْ غَسِلَ فَذَهَبَ رِيحُهُ وَصَارَ لَا يَنْفَضُ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَلْبَسَهُ وَلَا يَتَّبِعِي لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْقَبَ فَإِنْ أَرَادَتْ أَنْ تَغْطِيَ وَجْهَهَا فَلْتَسُدِّ الْقُرْبَ سُدًّا مِنْ فَوْقِ حِمَارِهَا عَلَيَّ وَجْهَهَا وَتَجَافِيهِ عَنْ وَجْهَهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا .

٤١٩ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ يَلْمَكِيٌّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاعٍ أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَحْسَبُ وَعَلَى الْأَعْرَابِ قَمِيصٌ بِهِ أَنْزُ صُفْرَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَكَيْفَ تَأْمُرُنِي أَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْزِعْ قَمِيصَكَ وَأَغْسِلْ هَذِهِ الصُّفْرَةَ عَنْكَ وَافْعَلْ فِي عَمْرِيكَ وَثَلِّ مَا تَفْعَلُ فِي حَجِّكَ.  
 قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِنَزْعِ قَمِيصِهِ وَيَغْسِلُ الصُّفْرَةَ الْيَبِيَّ بِهِ.

زیر بحث باب میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حالت احرام میں محرم مرد اور عورت کے لیے جو لباس ممنوع ہے۔ اس کے ضمن میں حضور ﷺ نے جس سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا اس میں یہ عرض کیا گیا تھا کہ محرم کیا لباس پہن سکتا ہے؟ تو چونکہ لباس ممنوع کے افراد گنے پنے تھے اس لیے آپ نے استعمال ہونے والے لباس کی بجائے ممنوع لباس گنوا دیئے جس سے سائل سمجھ گیا کہ ان کو چھوڑ کر باقی لباس کا استعمال جائز ہے۔ مختصر یہ کہ مرد حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا نہیں پہن سکتا۔ عورت کے ستر کے پیش نظر اسے اس کی اجازت ہے۔ مرد عمامہ، ٹوپی وغیرہ بھی استعمال نہیں کر سکتا کیونکہ حالت احرام میں سرنگا ہونا ضروری ہے اور ان اشیاء سے سر چھپ جاتا ہے لیکن عورت کے لیے سر نہیں بلکہ چہرہ کھلا رکھنا ضروری ہے اس لیے وہ دو پٹو تو اوڑھے گی لیکن منہ نہیں چھپائے گی اور اگر وہ چھپانا چاہے تو دوپٹے پر سے چادر اس طرح منہ پر لٹکائے کہ چہرہ سے وہ ہٹتی ہوئی رہے۔ جوتی پہننا درست ہے کیونکہ محرم کے نٹھے نٹھے ہونے چاہئیں اور جوتی پہننے میں نٹھے نٹھے رہتے ہیں لیکن موزے یا ایسی کوئی جوتی جو نٹھوں کو بھی چھپائے ہوئے ہو۔ اگر اسے پہننا چاہتا ہے تو نٹھوں پر سے اسے کاٹنا ضروری ہے۔ نیز محرم (مرد اور عورت) کے لیے خوشبو دار رنگ والے کپڑے پہننے کی ممانعت ہے کیونکہ اس میں ایک خوشبو کا استعمال پایا جاتا ہے جو مع ہے اور دوسرا اشتہاء اور زیب و زینت کا ہے موجب بننا ہے حالانکہ محرم کو سراسر متواضع اور زیب و زینت سے دور رہنا مقصود ہے۔ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے پیش نظر احرام کے منوعات ہر احرام کے لیے ہیں خواہ وہ عمرہ کا احرام ہو یا حج کا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## محرم کے لیے کن جانداروں کا

مارنا جائز ہے؟

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے اور انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کے مارنے والے محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ کوا، چوہا، بچھو، جیل اور باؤلا کتا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عبد اللہ بن دینار نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کو جو محرم مارڈالے گا اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ بچھو، چوہا، باؤلا کتا، کوا اور جیل۔

## ۱۶۵ - بَابُ مَا رُخِصَ لِلْمُحْرِمِ أَنْ

يَقْتُلَ مِنَ الدَّوَابِّ

۴۲۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ مَجْنَأٌ الْغُرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْعُقْرُبُ وَالْجِدَاءُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۴۲۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ مَنْ قَتَلَهُنَّ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَلَا مَجْنَأَ عَلَيْهِ الْعُقْرُبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْغُرَابُ وَالْجِدَاءُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ انہوں نے حرم میں ہر قسم کے سانپوں کو مارنے کا حکم دیا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے خبر دی کہ مجھے یہ بات پہنچی کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ حضور ﷺ نے چھکلی مارنے کا حکم دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام ارشادات پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

لیے مارنا جائز قرار دیا گیا ہے۔ ان کا ذکر دیگر کتب احادیث میں بھی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کو اگر کوئی محرم مار ڈالتا ہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بچھو، کوا، چیل اور باؤلا کتا۔

حضرت زید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا محرم کیا کیا جاندار مار سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضور ﷺ کی ایک زوجہ مقدسہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے چوہا، بچھو یاؤلا کتا، چیل اور کوا مارنے کا حکم دیا۔ جناب سالم رضی اللہ عنہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا محرم سانپ مار سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: سانپوں کو مارو۔

موطا میں مذکور سات اشیاء میں سے چھ کا ذکر ”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں آپ نے پڑھا۔ ان کے علاوہ اسی کتاب میں زبور (بھڑ) کا بھی ذکر آیا ہے۔ گویا چھ متفقہ ہیں اور ساتویں روایت موطا چھکلی اور بروایت مصنف ابن ابی شیبہ بھڑ ہے۔ چونکہ دونوں موزی ہیں اس لیے ان روایات میں کل آٹھ جانداروں کا ذکر ملتا ہے جن کو حالت احرام میں مارنے پر کوئی گرفت نہیں۔ ان جانوروں کے قتل کرنے کے بارے میں علامہ سرخسی فرماتے ہیں۔

محرم پر اگر کوئی درندہ حمل آور ہو تو اسے قتل کرنا جائز ہے۔ پانچ جانداروں کا حضور ﷺ نے استثناء فرمایا یعنی یہ دکھ نہ بھی پہنچائیں تو ان کے مار ڈالنے پر کوئی گناہ یا فدیہ نہیں ہے بلکہ آپ نے حرم اور غیر حرم دونوں میں ان کے مارنے کی اجازت عطا فرمائی اور قتل کرنے والے پر فدیہ کی ادائیگی بھی معاف فرمادی کیونکہ ان جانوروں کا قتل مطلقاً مباح ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے محرم کو شکار کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آیت کے اجمال کو مذکورہ احادیث نے بیان کیا۔ یوں احادیث مذکورہ اس آیت کے ساتھ بمنزلہ ملحق کے

۴۲۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَاتِ فِي الْحَرَمِ.

۴۲۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ كَانَ يَقُولُ أَمْرٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْتُلُ الْوَرُغَ. قَالَ مُحَسَّنٌ وَبِهَذَا كَلِمَةٌ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

روایات مذکورہ میں سات موزی جانداروں کا محرم کے موجود ہے۔ ”مصنف ابن ابی شیبہ“ کا حوالہ ملاحظہ فرمائیں۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ خمس من الدواب لا جناح على من قتلهن وهو حرام الفارة والعقرب والغراب والحداة والكلب العقور.

عن زيد بن جبیر قال قال رجل ابن عمر ما يقتل المحرم من الدواب فقال حدثني احدي نسوة النسي عليه السلام عن رسول الله ﷺ انه امر بقتل الفسارو العقرب والكلب العقور والحداة والغراب عن سالم عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال سال عمر رضی اللہ عنہ عن قتل الحية وهو محرم فقال اقتلوهن. (مصنف ابن ابی شیبہ ۳ حصہ اول ۳۲۰۔ باب ما يقتل الحرم مطبوعه داره القرآن کراچی)





پھر جب اگلا سال آئے حج کرو اور قربانی بھی دو اور جسے قربانی نہ میسر آئے وہ تین دن کے روزے دوران حج اور سات دن واپس پلٹنے پر رکھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اور امام اعظم ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔ مگر ایک بات میں اختلاف ہے۔ وہ یہ کہ اس صورت میں اگلے سال قربانی لازم نہیں آئے گی اور نہ ہی اگلے سال قربانی نہ دینے والے پردس روزے رکھنے ضروری ہیں۔ اسی طرح جناب اعمش نے ابراہیم نخعی سے اور وہ اسود بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو تو آپ نے فرمایا: وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اس پر آئندہ سال حج کرنا لازم ہے۔ انہوں نے قربانی کا کوئی نام نہ لیا پھر میں نے یہی مسئلہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھا: انہوں نے من وعن وہی جواب دیا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہی ہے اور ایسے شخص پر قربانی یا اس کی جگہ روزوں کا لزوم کس طرح آسکتا ہے حالانکہ وہ حج کے مہینوں میں متمتع نہیں ہوا؟

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَقْهَائِنَا إِلَّا فِي حَضَلَةٍ وَاحِدَةٍ لَا هَدَى عَلَيْهِمْ فِي قَابِلٍ وَلَا صَوْمٍ وَكَذَلِكَ رَوَى الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الَّذِي يَفُوتُهُ الْحَجُّ فَقَالَ يَحِلُّ بِعُمْرَةٍ وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ وَ يَذْعُرُ هَدْيًا ثُمَّ سَأَلْتُ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْدَ ابْنَ ثَابِتٍ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ عُمَرُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَكَيْفَ يَكُونُ عَلَيْهِ هَدْيٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَالْوَسِيَامُ وَهُوَ لَمْ يَتَمَتَّعْ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت مذکورہ میں حج فوت ہونے والے شخص کے متعلق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے دو مسئلے ذکر کیے ہیں۔ وہ یہ کہ حج فوت ہونے پر عمرہ کر لیا جائے اور سر منڈوا کر یا قصر کرنا احرام کھول لیا جائے اور آئندہ سال حج کرنا لازم ہے۔ ان باتوں میں تو امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم تمام احناف کا اتفاق ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو ایک روایت میں ایسے شخص کو آئندہ سال قربانی دینے یا بصورت دیگر دس روزے رکھنے کا حکم ملتا ہے۔ جبکہ دوسری روایت میں اس کا قطعاً ذکر نہیں۔ ان دونوں باہم متخالف باتوں میں سے امام محمد فرماتے ہیں کہ اول تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول اول قیاس کے بھی خلاف ہے کیونکہ قربانی یا متمتع پر آتی ہے یا قرآن پر اور صورت مذکورہ دونوں میں نہیں ہو سکتی۔ قرآن نہ بنا تو واضح اور ظاہر ہے اور حج اس لیے نہیں کہ اس کے لیے حج کے مہینوں میں عمرہ اور حج کو جمع کرنا ہوتا ہے جس کا یہاں فقہان ہے کیونکہ حج کے مہینے شوال ذی القعدہ اور ذوالحجہ کے دس دن ہیں اور صورت مذکورہ میں عمرہ کرنے والے نے حج کے دنوں کے بعد عمرہ کیا یا حج کے آخری دن عمرہ کیا لیکن اس عمرہ کے ساتھ اسی سال حج جمع نہ کر سکا اور آئندہ سال حج اس عمرہ کے ساتھ جمع ہونا ویسے ہی بعید ہے لہذا جب متمتع کی صورت نہ پائی گئی تو قربانی یا روزوں کا وجوب کہاں سے آگیا؟ دوسرا یہ کہ دونوں روایات اس مسئلہ میں متناقض ہیں جبکہ دوسری روایت کی تائید میں اور بہت سی احادیث موجود ہیں۔

جناب اسود، حضرت عمر اور زید رضی اللہ عنہم سے بیان کرتے ہیں کہ دونوں حضرات نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ جس کا

عن الاسود عن عمر وزيد قال لا في الرجل يفته الحج يحل بعمره وعليه الحج من قابل.

(مصنف ابن ابی لیلی عن عطاء بن ابی اللہ رضی اللہ عنہ)

حج فوت ہو گیا ہو وہ اگلے سال حج کرے۔

حضرت عطاء سے جناب ابن ابی لیلی بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قربانی ہے اور اس حج کی جگہ عمرہ ادا کرے اور آئندہ سال حج لازماً کرے۔

عن ابن ابی لیلی عن عطاء ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یدرک فعلیہ دم ویجعلہا عمرہ وعلیہ الحج من قابل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۷)

مذکورہ دونوں روایات سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حج کا احرام باندھ کر حج نہ کر سکنے والے کے لیے احرام توڑنے پر قربانی لازم ہے اور عمرہ کر کے احرام کھول دے لیکن آئندہ سال صرف حج ہی کرنا پڑے گا۔ قربانی یا روزے اس پر واجب نہیں ہیں۔

جناب اسود سے ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال اس پر حج لازم ہے میں پھر اگلے سال حج کے لیے آیا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو ان سے بھی میں نے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو؟ انہوں نے بھی فرمایا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اس پر اگلے سال حج کرنا لازم ہے۔ جناب اعش سے بھی مروی ہے کہ ایسا شخص عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال حج کرنا اس پر لازم ہے اور اس پر کوئی قربانی نہیں ہے۔ حارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا جبکہ ان کی خدمت میں ایک شخص ایام تشریق کی درمیانی تاریخ میں حاضر ہوا اور اس کا حج فوت ہو چکا تھا۔ اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بیت اللہ کا طواف کر اور صفا و مردہ کی سعی بجا لا اور آئندہ سال تجھ پر حج کرنا لازم ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قربانی کا ذکر فرمایا۔ یہ روایت اور اس سے پہلی روایت جو جناب اسود نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کی۔ دونوں متصل ہیں۔

عن ابراہیم عن الاسود قال سئلت عمر عن رجل فاتہ الحج قال یحل بعمرہ وعلیہ الحج من قابل ثم خرجت العام المقبل فلقت زید بن ثابت فسئلته عن رجل فاتہ الحج قال یحل بعمرہ وعلیہ الحج من قابل عن الاعمش باسنادہ وقال یحل بعمرہ ویحج من قابل ولیس علیہ ہدی. عن الحارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ قال سمعت عمر رضی اللہ عنہ وجاءہ رجل فی وسط ایام التشریق وقد فاتہ الحج فقال لہ عمر رضی اللہ عنہ طف بالبت وبن الصفا والمروہ وعلیک الحج من قابل ولم یدکر ہدی ہذا الروایۃ وما قبلہا عن الاسود عن عمر رضی اللہ عنہ متصلان.

(یعنی شریف ج ۵ ص ۲۵ باب ما یفعل من فاتہ الحج مطبوعہ

حیدرآباد دکن)

ان تمام روایات سے یہی بات واضح ہوتی ہے کہ صورت مذکورہ میں آئندہ سال حج تو لازم ہو گا لیکن اس کے ساتھ قربانی یا روزے رکھنے کا کوئی جواز نہیں بلکہ مذکورہ روایات میں جناب اعش رضی اللہ عنہ کی روایات میں قربانی کا صاف صاف انکار موجود ہے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جس روایت میں آئندہ سال قربانی یا روزوں کے وجوب کا قول ملتا ہے وہ روایت ناقابل عمل اور مرجوح ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

محرم کا قربانی کے جانور سے چیخڑ اور اس کا بچہ نکال پھینکنا

۱۶۷ - بَابُ الْحَلْمَةِ وَالْفَرَادِ يَنْزِعُهُ الْمُحْرِمُ

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما محرم کے لیے اپنے اونٹ سے پسویا جوں اتار پھینکنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس بارے میں ہمارے نزدیک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نسبت (ان کے والد) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول زیادہ پسندیدہ ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبداللہ ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر ابن الخطاب نے ہم سے بیان کیا اور انہیں جناب محمد بن ابراہیم تمیمی نے ربیعہ ابن عبد اللہ بن ہدی نے بتایا کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو حالت احرام میں اپنے اونٹ سے پسونال کر کچھڑ میں پھینکتے دیکھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام کا ہے۔

جیسا کہ آپ اس باب کی روایات سے معلوم کر چکے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور آپ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان حالت احرام میں اپنے اونٹ کے بالوں میں چھپے پسویا جوں وغیرہ نکال پھینکنے میں اختلاف ہے۔ اس بارے میں احناف نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کیا لہذا اگر کوئی محرم ایسا کرتا ہے تو نہ اسے اس کی وجہ سے صدقہ دینا واجب ہوگا اور نہ ہی گناہ کا مرتکب ہوگا۔ موطا امام مالک رضی اللہ عنہ میں روایت مذکورہ کے آخر میں امام مالک نے اپنا مسلک اس بارے میں یوں بیان فرمایا: ”انا اکرهہ۔ میں اسے مکروہ سمجھتا ہوں“ گویا ان کا مسلک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے۔ دونوں مذاہب کا نتیجہ بصورت وجوب صدقہ اور عدم وجوب نکلے گا۔ امام مالک کے نزدیک اس فعل کا مرتکب لازماً صدقہ کرے گا لیکن احناف کے نزدیک اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا۔

محرم کے لیے پیٹی اور تھیلی باندھنے

کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما محرم کے لیے پیٹی باندھنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں یہ عمل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ تمام فقہاء کرام نے محرم کے لیے پیٹی باندھنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور کہا ہے اپنا زودا راہ خوب مضبوطی سے باندھو۔

٤٢٥ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَنْزِعَ الْمُحْرِمُ حَلْمَةً أَوْ قِرَادُ عَنْ بَعِيرِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ قَوْلُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي هَذَا أَعْجَبَ الْإِنْسَانَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ.

٤٢٦ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدْيِيِّ قَالَ رَأَيْتُ مُحَمَّدَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْرُدُ بَعِيرَهُ بِالسَّقِيَا وَهُوَ مُحْرِمٌ فَيَجْعَلُهُ فِي طِينٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا حَذُّ لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَقْهَانَا.

١٦٨ - بَابُ لُبْسِ الْمِنْطَقَةِ وَالْهِمْيَانِ

لِلْمُحْرِمِ

٤٢٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْرَهُ لُبْسَ الْمِنْطَقَةِ لِلْمُحْرِمِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا أَيْضًا لَا بَأْسَ بِهِ قَدْ رَخَّصَ غَيْرُهُ وَاحِدٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ فِي لُبْسِ الْهِمْيَانِ لِلْمُحْرِمِ وَقَالَ اسْتَوْثِقَ مِنْ نَفْقَتِكَ.

حرم کے لیے بیٹی باندھنے کے مسئلہ میں بھی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق کراہت کا قول نہیں کیا کیونکہ اس بارے میں اکثر فقہاء کرام عدم کراہت کے قائل ہیں۔ ان حضرات کا جائز قرار دینا از خود قیاس پر مبنی نہیں بلکہ امام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس بارے میں روایت ان حضرات کی اصل ہے جسے امام بیہقی نے ذکر فرمایا ہے۔

عن القاسم بن محمد عن عائشة رضی اللہ عنہا سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کیا محرم تھیلی وغیرہ باندھ سکتا ہے؟ فرمانے لگیں: اس میں کیا حرج ہے کہ کوئی شخص اپنا زادراہ مضبوط کیے اپنے ساتھ لے لیتا ہے اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرمایا کہ محرم کے لیے انگوٹھی اور تھیلی باندھنے کی اجازت ہے۔

قارئین کرام! تھیلی یا توشہ دان اور بیٹی کی اس دور میں ضرورت تھی کیونکہ ہر شخص اپنا خرچہ اور نقدی وغیرہ دوران حج اپنے ساتھ رکھتا تھا اور جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ احرام کے دوران مرد کے لیے سلاہوا کپڑا اپننا ممنوع ہو جاتا ہے اس لیے احرام کے کپڑوں میں زادراہ وغیرہ کارکھنا مشکل تھا۔ اس ضرورت کے پیش نظر توشہ دان اور تھیلی وغیرہ کو باہر مجبوری جائز قرار دیا گیا۔ اب اس دور میں اشیائے خورد و نوش کو ساتھ ساتھ لیے پھرنے کی ضرورت نہیں رہی لیکن کچھ نقدی اور سفر کی ضروری کاغذات ہر وقت ساتھ رکھنا ضروری ہوتے ہیں اس لیے ان کو محفوظ رکھنے کے لیے بیٹی وغیرہ کا استعمال کرنا جائز ہے ورنہ بہت سی پریشانیوں کا سامنا ہو سکتا ہے۔ اس لیے یہ مسئلہ ضروری بھی ہے اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول سے اس کی تائید بھی ملتی ہے لہذا ایسا کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور نہ ہی فدیہ وغیرہ کی ضرورت۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### محرم کا اپنے جسم کو کھجلا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں علقمہ بن علقمہ نے اپنی والدہ سے خبر دی ہے کہ میں نے حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا جناب ان سے پوچھا گیا کہ کیا محرم اپنے جسم کو کھجلا سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں ضرور کھجلائے اور خوب کھجلائے اور اگر (بالفرض) میرے ہاتھ باندھ دیئے جائیں اور میں کھجلائے کی شدید ضرورت محسوس کروں پھر مجھے اس کے سوا اور کوئی طریقہ نظر نہ آئے کہ میں اپنے پاؤں سے کھجلاؤں تو میں پاؤں سے ہی کھجلاؤں گی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

بوقت ضرورت محرم اپنے آپ کو کھجلا سکتا ہے لیکن اس میں احتیاط برتنی چاہیے کہ اس فعل سے تین سے زائد بال نہ اکھڑنے پائیں۔ ورنہ دم دینا پڑے گا۔ بال اکھڑے بغیر کھجلائے کا جواز روایات میں موجود ہے۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

انباء ابن ابی یحییٰ ان الزبیر بن العوام امر بوسخ فی ظہرہ فحک وهو محرم. عن جابر بن

### ۱۶۹ - بَابُ الْمُحْرَمِ يَحْكُ جِلْدَهُ

۴۲۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ عَلْقَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَسْتَلُّ عَنِ الْمُحْرَمِ يَحْكُ جِلْدَهُ فَتَقُولُ نَعَمْ فَلْيَحْكُكَ وَيَشُدُّ وَلَوْ رِبَطٌ يَدَاكَ ثُمَّ لَمْ أَحْذِرْ إِلَّا أَنْ أَحْكُكَ بِرِجْلَيْكَ لَا تَحْكُكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِدَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

عبد اللہ انہ قال فی حک المحرم راسہ قال بطن  
ابا ملہ۔ (یعنی شریف ج ۵ ص ۶۴)

آپ کی پشت کو کھول دیا اور آپ اس وقت محرم تھے۔ حضرت جابر  
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ آپ نے فرمایا کہ محرم اپنے سر کو  
انگلیوں کے اندرون حصہ سے کھجلا سکتا ہے۔

ان آثار و روایات سے احناف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اور بعض صحابہ کرام کے عمل سے اس کی تقویت پائی گئی لہذا محرم اگر  
اپنے جسم کو کھجلا تا ہے تو اس سے اس پر دم واجب نہیں ہوگا۔

### محرم کا اپنا نکاح کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے عبد اللہ کے  
بھائی نبیہ بن وہب سے خبر دی کہ عمر (بن عبید اللہ) نے کسی کو  
”ابان“ امیر مدینہ کی طرف بھیجا جبکہ یہ دونوں محرم تھے۔ عمر بن عبید  
اللہ نے کہا کہ میں طلحہ بن عمر کا نکاح شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے کرنا  
چاہتا ہوں اور میری خواہش ہے کہ تم بھی اس میں شرکت کرو۔ ابان  
نے اس سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان  
رضی اللہ عنہ سے سنا کہا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: محرم نہ  
خود اپنا نکاح کرے نہ دوسرے کا نکاح کرے اور نہ ہی نکاح کا  
پیغام بھیجے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے ہمیں بتایا کہ  
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ محرم نہ تو نکاح  
کرے اور نہ اپنے نکاح کا پیغام بھیجے اور نہ ہی دوسرے کے نکاح کا  
پیغام بھیجے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عطفان بن طریف نے ہمیں  
اپنے والد کے متعلق بتایا کہ انہوں نے حالت احرام میں شادی کی تو  
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کو باطل کر دیا۔  
امام محمد کہتے ہیں کہ حالت احرام میں نکاح کرنے کے بارے  
میں اختلاف آیا ہے۔ اہل مدینہ اسے باطل قرار دیتے ہیں اور اہل  
مکہ و عراق اس کے جواز کے قائل ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس  
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت  
میمونہ بنت حارث سے شادی کی اور آپ اس وقت احرام میں تھے  
پس ہم حضور ﷺ کی حضرت میمونہ بنت حارث سے شادی  
کے معاملہ میں حضرت ابن عباس سے زیادہ باخبر کسی اور کو نہیں جانتے  
کیونکہ وہ آپ (حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا) کے بھانجے تھے لہذا

### ۱۷۰- بَابُ الْمُحْرِمِ يَتَزَوَّجُ

۴۲۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ نُبَيْهِ بْنِ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَرْسَلَ إِلَى  
أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ وَأَسَانَ أَمِيرِ الْمَدِينَةِ وَهُمَا مُحْرِمَانِ  
قَالَ عُمَرُ إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَنْكِحَ طَلْحَةَ بِنْتُ عُمَرَ ابْنَتِ  
سُبَيْهِ بْنِ جُبَيْرٍ وَأَرَدْتُ أَنْ تَحْضُرَ بِذَلِكَ فَانْكَرَ  
عَلَيْهِ أَبَانٌ وَقَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَانَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يَخْطُبُ  
وَلَا يُنْكِحُ.

۴۳۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا  
يَخْطُبُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا عَلَى غَيْرِهِ.

۴۳۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَطْفَانُ بْنُ طَرِيفٍ  
أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ طَرِيفًا تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَرَدَّ عُمَرُ ابْنَ  
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نِكَاحَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ قَدْ جَاءَ فِي هَذَا اخْتِلَافٌ فَأَبْطَلَ  
أَهْلُ الْمَدِينَةِ نِكَاحَ الْمُحْرِمِ وَأَجَازَ أَهْلُ مَكَّةَ وَأَهْلُ  
الْعِرَاقِ نِكَاحَهُ وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ  
مُحْرِمٌ فَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ أَعْلَمَ بِتَزَوُّجِ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَيْمُونَةَ مِنَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ ابْنُ أُخْتِهَا فَلَا نَرَى يَتَزَوَّجُ الْمُحْرِمُ  
بِأَسَاوِلِكِنٍ وَلَا يَقْبَلُ وَلَا يَمْسُ حَتَّى يَحِلَّ وَهُوَ قَوْلُ

أَبَى جَنِيْفَةَ رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَةَ مِنْ قَهْرًا إِنَّا.

ہم حالت احرام میں شادی کرنے میں کوئی حرج نہیں دیکھتے لیکن شادی کے بعد بوس و کنار نہیں ہونا چاہیے جب تک احرام ختم نہ ہو جائے اور یہی قول حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

محرم کا نکاح کرنا مختلف فیہ ہے لیکن احناف اسے جائز قرار دیتے ہیں اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جسے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا۔ جس میں ان کی خالہ میمونہ سے حضور ﷺ نے حالت احرام میں شادی کی۔ اگرچہ اس دوران نکاح کے ناجائز ہونے کی بھی روایات موجود ہیں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس کی روایت کو ترجیح دے رہے ہیں کیونکہ یہ ان کے گھر کا معاملہ ہے اور نفس نفیس اس نکاح کے وقت موجود تھے۔ اسی روایت کی تائید اور طرق سے بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ نکح وهو محرم.

عن عطاء قال تزوج النبی ﷺ میمونة رضی اللہ عنہا وهو محرم.

عن ابراہیم عن عبد اللہ انه لم یکن یری بتزوج المحرم باسا.

عن عبد الرحمن بن قاسم عن ابیہ قال لا باس ان یتزوج المحرم.

عن شعبۃ قال سئلت الحکم وحمادا عن المحرم یتزوج قال لا باس بہ.

عن مسروق ان النبی ﷺ تزوج وهو محرم. مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۱۲۲-۱۲۳ فی الحرم یتزوج مطبوعہ

دائرة القرآن (کراچی)

عن ابی رافع رضی اللہ عنہ قال تزوج النبی ﷺ میمونة رضی اللہ عنہا وهو محرم وکتب الرسول بینہما.

(مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۱۲۳ حوالہ ۱۲۳ من کرہ ان یتزوج لہم) تھا۔

مذکورہ روایات اس روایت کی تائید و توثیق کرتی ہیں جس پر احناف کے مسلک کا دار و مدار ہے۔ بہر حال محرم کے لیے حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ پھر ان روایات کا کیا جواب ہو گا جن میں نکاح محرم کی ممانعت اور ابطال آیا ہے؟ تو ان کا جواب یہ ہے کہ وہاں لفظ ”نکاح“ سے مراد ہم بستری کرنا ہے یعنی دوران احرام، محرم اپنی بیوی سے ہم بستری نہیں کر سکتا اور لفظ ”نکاح“ ہم بستری کے معنی میں مستعمل ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”لَا تَنْکِحُوا مَا نَنْکِحَ اٰبَاءُکُمْ مِنَ النِّسَاءِ جن عورتوں سے تمہارے باپ نکاح (وہی) کر چکے ان سے تمہارا نکاح کرنا ہرگز درست نہیں ہے۔“ یہاں یہ لفظ ”شادی کرنے“ کے معنی میں نہیں

ہے کیونکہ کسی کا باپ اگر اپنی لونڈی سے ہم بستری کرتا ہے تو اس سے اس مالک کا بیٹا نکاح نہیں کر سکتا حالانکہ لونڈی سے نکاح کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ اسی طرح وہی حلال اور حرام دونوں کا یہی حکم ہے۔ ”نور الانوار“ ص ۱۰۱ بحث الحقیقہ والجماز میں ہے: ”النکاح فی الاصل الضم وهو انما یکون بالوطی یعنی نکاح نبت کے اعتبار سے طے کا نام ہے اور ملنا ”وطی“ سے ہوتا ہے“ لہذا مذکورہ احادیث میں لفظ نکاح سے مراد ”ہم بستری کرنا“ ہے محض عقد کے لیے نہیں۔ اس لیے عقد کے لیے شادی کرنا جائز اور ہم بستری وغیرہ کی ممانعت ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فرمایا کہ بوس و کنار احرام کھولنے کے بعد کرنا جائز ہوگا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنے

کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو بزیر مکی نے بتایا کہ وہ بیت اللہ شریف کو نماز عصر اور نماز فجر کے بعد خالی دیکھتے تھے۔ اس کا کوئی بھی طواف نہ کرتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ لوگ خالی اس لیے کرتے تھے کہ وہ ان دو وقتوں میں نماز مکررہ سمجھتے تھے اور طواف کرنے کے بعد دو رکعت ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔ ہمارے نزدیک ان دو اوقات میں طواف کے سات چکر لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ہاں طواف کے بعد دو رکعت ادا نہ کرے یہاں تک کہ صبح کے وقت سورج نکل آئے اور خوب روشنی ہو جائے۔ (پھر دو رکعت پڑھے) جیسا کہ حضرت عمر بن خطاب نے کیا یا نماز مغرب ادا کرے۔ (پھر دو رکعت ادا کرے) اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ حمید بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ عبد الرحمن نے کہا انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز فجر کے بعد کعبہ شریف کا طواف کیا جب طواف مکمل کر چکے تو حضرت عمر نے جانب مشرق دیکھا تو سورج نظر نہ آیا۔ پس آپ سوار ہو گئے اور طواف کی دو رکعتیں ادا نہ فرمائیں یہاں تک کہ مقام ذی طوی میں پہنچ کر اپنی سواری کو بٹھایا پھر آپ نے دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ایسی حالت میں سورج طلوع ہو کر جب تک خوب روشنی نہ ہو جائے طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھنی چاہئیں اور حضرت ابام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

۱۷۱- بَابُ الطَّوْفِ بَعْدَ الْعَصْرِ

وَبَعْدَ الْفَجْرِ

۴۳۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ أَنَّهُ كَانَ يَرَى الْبَيْتَ يَخْلُو بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ مَا يُطَوِّفُ بِهِ أَحَدٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ إِنَّمَا كَانَ يَخْلُو لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْرَهُونَ الصَّلَاةَ بَيْنَ السَّاعَتَيْنِ وَالطَّوْفَ لَا بَدَلَهُ مِنْ صَلَاةٍ رَكْعَتَيْنِ فَلَا تَأْسَ أَنْ يُطَوَّفَ سَعًا وَلَا يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَتَبْيَضَ كَمَا صَنَعَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ أَوْ يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۴۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ أَنَّ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَافَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بِالْكَعْبَةِ فَلَمَّا قَضَى طَوَافَهُ نَظَرَ فَلَمْ يَرِ الشَّمْسَ فَكَرَّكَ وَكَلِمَ يَسْبِحُ حَتَّى آتَاخِ بِذِي طَوَى فَسَبَّحَ رَكْعَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِبَيْتِهِ أَنْ لَا يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْ الطَّوْفِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَتَبْيَضَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

چونکہ نماز صبح اور نماز عصر کی ادائیگی کے وقت نوافل پڑھنے ممنوع ہیں اور طواف کے ساتھ چکر لگانے والے کے لیے دو رکعت کا بعد میں ادا کرنا ضروری ہوتا ہے لہذا اس کا طریقہ ایک یہ ہے کہ ان اوقات میں طواف ہی نہ کیا جائے جیسا کہ موطا کی پہلی روایت میں ہے یا پھر طواف کر لیا لیکن دو رکعت سورج خوب طلوع ہونے کے بعد یا مغرب کی نماز ادا کرنے کے بعد پڑھی جائیں۔ اس کا ذکر دوسری روایت میں ہے جس سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ان دو اوقات میں طواف منع نہیں ہے لیکن طواف کی دو رکعت اوقات مکروہہ کے نکلنے پر ادا کرنا پڑیں گی۔ اس کی تائید درج ذیل روایات سے ہوتی ہے۔

عن عطاء كان المسور بن المخرمه يطوف بالغداه ثلاثه اسابيع فاذا طلعت الشمس صلى لكل اسبوع ركعتين وبعد العصر يفعل ذلك فاذا غابت الشمس صلى لكل اسبوع ركعتين. عن عطاء عائشة رضی اللہ عنہا انہا قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلوة الفجر او بعد صلوة العصر فطف واخر الصلوة حتى تغيب الشمس وحتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين.

جناب عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ (نماز فجر کے بعد) تین طواف سات سات چکروں سے کیا کرتے تھے پھر جب سورج طلوع ہو جاتا تو ہر ایک طواف یعنی سات چکروں کے لیے دو رکعت ادا فرماتے تھے اور عصر کے بعد بھی آپ ایسا ہی کرتے پھر جب سورج غروب ہو جاتا تو ہر سات چکر کے لیے دو رکعت ادا فرماتے۔ جناب عطاء حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب تو نماز فجر یا نماز کے بعد کے طواف کا ارادہ کرے تو طواف کر لیا کر اور نماز کو سورج غروب ہونے اور سورج طلوع ہونے تک مؤخر کر لیا کر پھر ہر سات چکروں کے لیے دو رکعت ادا کر لیا کر۔

عن عطاء قال طاف عمر بن الخطاب بعد الفجر ثم ركب حتى اذا اتى ذات طوى نزل فلما طلعت الشمس وارتفعت صلى ركعتين ثم قال ركعتين مكان ركعتين.

جناب عطاء سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نماز صبح کے بعد طواف کیا پھر اونٹ پر سوار ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ مقام ذی طوی پہنچے تو اونٹ کو ہٹھایا اور نیچے اتارے پھر جب سورج طلوع ہو کر آگیا تو آپ نے دو رکعت پڑھیں اور فرمایا یہ دو رکعت ان دو رکعت کی جگہ پر ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۱۶۹ باب من كان يكره اذا طاف بالبيت بعد اصحاح مطبوعه دائرة القرآن كراچی)

عن معاذ بن عفره انه طاف بعد العصر او الصبح فلم يصل وقال قال رسول الله ﷺ لا صلوة بعد الغداة حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب وكره الثوري وابو حنيفة واصحابه الطواف بعد الصبح والعصر فان فعل قالوا لا يركع حتى تطلع الشمس او تغرب. (جبر الہدیٰ مع تہمتی ج ۵ ص ۹۱ باب من ركع ركعت الطواف حيث كان مطبوعه حيدرآباد دکن)

حضرت معاذ بن عفرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے عصر یا صبح کے بعد طواف کیا لیکن دو رکعت نہ ادا کیں اور کہا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا صبح کے بعد طلوع شمس تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک کوئی نماز نہیں اور امام ثوری، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنا مکروہ کہا ہے اور اگر کوئی شخص ان اوقات میں طواف کرتا ہے تو اسے طواف کی دو رکعتیں طلوع آفتاب یا غروب کے بعد ادا کرنی چاہیں۔

خلاصہ یہ کہ نماز فجر اور نماز عصر کے بعد طواف کرنا جائز ہے لیکن ان اوقات میں چونکہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق نوافل ادا کرنے درست نہیں ہیں اس لیے طواف کی دو رکعتیں ان دو اوقات میں ادا نہیں کی جائیں گی بلکہ طلوع آفتاب یا



غروب آفتاب کے بعد انہیں ادا کیا جائے گا۔ اسی کی تائید مذکورہ روایات سے ہوتی ہے۔ صبح صادق ہو جانے کے بعد صرف صبح کی دو رکعت سنت جائز ہیں۔ نماز تہجد، تحیہ الوضو اور تحیہ المسجد کوئی نفل جائز نہیں۔

غیر محرم شکار کو ذبح کرے یا شکار کرے تو اس میں سے محرم کھا سکتا ہے یا کہ نہیں

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عبد اللہ بن عبد بن عبد اللہ بن مسعود سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اور وہ صعبن بن جشم لثمی سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کے حضور مقام ابواء یا ودان میں ایک حمار وحشی بطور ہدیہ بھیجا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے واپس کر دیا پھر جب آپ نے میرے چہرے پر ہدیہ قبول نہ کرنے کے آثار دیکھے تو فرمایا ہم بالکل واپس نہ کرتے مگر کیا کریں ہم محرم ہیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کر رہے تھے کہ ان کے پاس مقام ربذہ میں کچھ لوگ احرام باندھے ہوئے حاضر ہوئے اور دریافت کیا کہ کیا ہم غیر محرم لوگوں کا شکار کیا ہوا جسے وہ کھا بھی رہے ہیں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے انہیں اسی کے کھانے کا فتویٰ دیا پھر وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے اور آپ سے بھی اسی مسئلہ کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم نے ان کو کیا جواب دیا تھا؟ عرض کی میں نے انہیں اسے کھا لینے کا فتویٰ دیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تم اس کے خلاف فتویٰ دیتے تو میں تمہیں سزا دیتا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو النضر مولیٰ عمر بن عبد اللہ، نافع مولیٰ ابی قتادہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے یہاں تک کہ آپ (حضرت قتادہ) راستہ میں تشریف لے جا رہے تھے تو آپ اپنے احرام باندھے ساتھیوں سے پیچھے رہ گئے اور آپ خود احرام میں نہ تھے تو جناب قتادہ نے ایک حمار وحشی دیکھا۔ آپ اپنے گھوڑے پر تیار ہو

۱۷۲- بَابُ الْحَلَالِ يَذْبَحُ الصَّيْدَ أَوْ

يَصِيدُهُ هَلْ يَأْكُلُ الْمُحْرِمُ مِنْهُ أَمْ لَا

۴۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَحْمَةَ الْكَلْبِيِّ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِمَارًا وَحَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ وَأَبُو دَانَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَمْ نَرِدْكَ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ.

۴۳۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ مَرَّ بِهِ قَوْمٌ مُحْرِمُونَ بِالرَّبَذَةِ فَاسْتَفْتَوْهُ فِي لَحْمِ صَيْدٍ وَجَدُوا أَحْمَلَةً يَأْكُلُونَهَا فَفَاتَهُمْ بِأَكْلِهَا ثُمَّ قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَ أَفْتَيْتَهُمْ قَالَ أَفْتَيْتَهُمْ بِأَكْلِهَا قَالَ عُمَرُ لَوْ أَفْتَيْتَهُمْ بِغَيْرِهِ لَأَوْجَعْتُكَ.

۴۳۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعِ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَشِيًّا إِذَا كَانَ بَعْضُ الظَّرْبِيِّ تَحَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُحْرِمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَرَأَى حِمَارًا وَحَشِيًّا فَاسْتَوَى عَلَى قَوْمِهِ فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَأْتُوهُ سِرَاطَهُ فَأَبَوْهُ فَسَأَلَهُمْ أَنْ

کر بیٹھ گئے پھر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے میرا کوزا پکڑاؤ۔ انہوں نے انکار کر دیا، آپ نے پھر کہا کہ مجھے میرا نیزہ پکڑا دو ساتھیوں نے پھر انکار کر دیا۔ آپ نیچے اترے اور اسے لے کر پھر گھوڑے پر سوار ہوئے اور حمار وحشی پر حملہ کر دیا حتیٰ کہ اسے مار ڈالا پھر اس کے گوشت خود بھی کھایا اور آپ کے بعض ساتھیوں نے بھی کھایا لیکن بعض نے ہاتھ تک نہ لگایا پھر جب یہ تمام حضرات رسول کریم ﷺ سے ملے تو آپ سے اس بارے میں پوچھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا: یہ خوراک اور کھانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا جو اس نے تمہیں کھلایا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے عطاء بن یسار سے بیان کیا کہ جناب کعب احبار شام سے احرام باندھے لوگوں کے ساتھ تشریف لائے جب وہ راستہ میں تھے تو ان کے ساتھیوں کو ایک شکار کا گوشت ملا۔ انہوں نے جناب کعب سے پوچھا تو انہوں نے اسے کھانے کا فتویٰ دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ آپ سے کیا۔ آپ نے پوچھا تمہیں یہ فتویٰ کس نے دیا تھا؟ لوگوں نے کہا حضرت کعب نے فرمایا میں نے وہابی تک انہیں تمہارا امیر مقرر کر دیا ہے پھر جب یہ لوگ مکہ کے کسی راستہ پر تھے تو ان کے پاس سے ٹڈیوں کا گزر ہوا تو حضرت کعب نے ان کے کھانے اور پکڑنے کا فتویٰ دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئے تو اس بات کا تذکرہ کیا۔ آپ نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا تمہیں ایسا فتویٰ دینے پر کس نے مجبور کیا تھا کہا اے امیر المؤمنین! قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ مچھلی کی جھینک ہیں جو ہر سال دو مرتبہ چھینکتی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ حضرت زید بن اسلم نے ہم سے بیان کیا کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نے اپنے کوزے کے ساتھ چند ٹڈیاں مار ڈالی ہیں۔ (اس بارے میں کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا کہ کھانے کی ایک مٹھی کسی کو کھلا دو۔

يَسْأَلُونَكَ رَمَحًا فَأَبَاؤُا فَاخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ لَفَقَتَهُ فَاكَلُ مِنْهُ بَعْضُ اصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ وَاَبَى بَعْضُهُمْ فَلَمَّا اَذْرَ كُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ سَاَلُوْهُ عَنْ ذٰلِكَ فَقَالَ اَمَّا هِيَ طَعْمَةٌ اطْعَمَكُمْ مَوْمًا اللّٰهُ

۴۳۷ - اَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ اَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ اَنْ كَعْبَ الْاَحْبَارِ اَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكْبٍ مَّحْرُومِيْنَ حَتّٰى اِذَا كَانُوْا بِبَعْضِ الطَّرِيْقِ وَجَدُوْا لَحْمَ صَيْدٍ فَاَفْتَاهُمْ كَعْبٌ يَّا كَلْبُ فَلَمَّا قَدِمُوْا عَلٰى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ ذَكَرُوْا ذٰلِكَ لَهُ فَقَالَ مَنْ اَفْتَاكُمْ بِهَذَا فَقَالُوْا كَعْبٌ قَالَ فَاِنِّيْ اَمَرْتُهُ عَلَيْهِمْ حَتّٰى تَرَوْهُمْ لَمَّا كَانُوْا بِبَعْضِ الطَّرِيْقِ طَرِيقِ مَكَّةَ مَرَّتْ بِهِمْ رَجُلٌ مِّنْ جَرَادٍ فَاَفْتَاهُمْ كَعْبٌ يَّا كَلْبُ وَاَخَذُوْهُ وَاَخَذُوْهُ فَلَمَّا قَدِمُوْا عَلٰى عُمَرَ ذَكَرُوْا ذٰلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلٰى اَنْ تُفْتِيَهُمْ بِهَذَا قَالَ يَّا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ اِنْ هُوَ اِلَّا نَثْرَةٌ حَوْبَ يَنْثَرُهُ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّتَيْنِ.

۴۳۸ - اَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ اَسْلَمَ اَنْ رَجُلًا سَاَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَقَالَ اِنِّيْ اَصَبْتُ جَرَادَاتٍ بِسُوْطِيْ فَقَالَ اطْعِمْ قِبْضَةً مِّنْ طَعَامِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ حالت احرام میں بھنے ہوئے گوشت کا ہدیہ لیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا ان تمام باتوں پر عمل ہے۔ جب کوئی غیر محرم شکار کرے اور وہی ذبح کرے تو محرم کے لیے اس کے گوشت میں سے کچھ کھالینے پر کوئی حرج نہیں ہے خواہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا اس کے لیے نہ کیا گیا ہو۔ کیونکہ غیر محرم نے ہی اسے شکار کیا اور ذبح بھی اسی نے کیا اور اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے لہذا وہ محرم کے لیے شکار کے حکم سے نکل گیا اور گوشت کے حکم میں ہو گیا اس لیے محرم کے کھالینے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ رہا منڈی کا معاملہ تو محرم کو اس کا شکار نہیں کرنا چاہیے اور اگر اس کا شکار کر لیا تو اس کے فدیہ میں سمجھو ریس صدقہ کرے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یونہی فرمایا ہے اور یہ سب باتیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کے قول کے مطابق بھی ہیں۔

مذکورہ باب میں چھ عدد احادیث آئی ہیں۔ ان کا خلاصہ ذکر کرنے کے بعد مسلک احناف کی تحقیق و تائید پیش کی جاتی ہے۔

### حدیث اول کا خلاصہ

محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً منع ہے۔ خواہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا کسی اور کے لیے۔

### حدیث دوم کا خلاصہ

محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً جائز ہے۔ خواہ اس کے لیے یا غیر کے لیے وہ شکار کیا گیا ہو۔

### حدیث سوم کا خلاصہ

محرم غیر محرم کا کیا ہوا شکار اس وقت کھا سکتا ہے جب اس نے غیر محرم کی اس بارے میں کسی قسم کی اعانت نہ کی ہو۔ روایات مذکورہ کے خلاصہ جات کے بعد اس بارے میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر وہ شکار جو محرم کے لیے کیا گیا ہو وہ محرم کے لیے کھانا حرام ہے۔ محرم نے خواہ اس کے شکار کرنے کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو اس میں شکاری کی مدد کی ہو یا نہ کی ہو۔ امام صاحب موصوف پہلی روایت پر عمل پیرا ہیں اگرچہ اس میں یہ موجود نہیں کہ لوگوں نے حضور ﷺ کی خاطر شکار کیا تھا لیکن امام موصوف اس کا یہی مفہوم لیتے ہیں۔

احناف کا اس بارے میں مسلک یہ ہے کہ جب محرم نے غیر محرم کو نہ شکار کرنے کا مشورہ و حکم دیا نہ اشارۃً و کنایۃً اس کی طرف رہنمائی کی تو پھر محرم اس شکار کے گوشت کو کھا سکتا ہے۔ جیسا کہ باب کی تیسری حدیث کا مضمون ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کے واقعہ والی مذکورہ حدیث کو امام بخاری نے سوال و جواب کے ساتھ تفصیلاً ذکر فرمایا ہے۔ حوالہ کے لیے دیکھئے ”صحیح بخاری“ ج ۱ ص ۲۳۶ نیز باب کی دوسری حدیث بھی احناف کے مسلک کی مؤید و معاون ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے

شکار کے گوشت کو کھانے کا حکم دیا تھا۔ اس میں محرم کی طرف سے کسی قسم کی شرکت نہیں ملتی جو اس کی تمام شرائط موجود ہیں۔ اس لیے اس کا محرم کے لیے کھانا جائز ہوا۔ بہر حال احناف کے ہاں سب سے بڑی دلیل حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ حضور ﷺ نے اس بارے میں سوال و جواب کے ذریعہ ان شرائط کی نشاندہی فرمادی جو محرم کے لیے کھانے میں منج کی وجہ بن سکتی ہیں۔ اگر وجہ حرمت یہ بھی ہوتی کہ وہ شکار محرم کے لیے کیا گیا ہو تو لازماً حضور ﷺ دوسرے سوالات کے ساتھ ساتھ یہ بھی دریافت فرماتے کہ کیا شکار محرم کے لیے کیا گیا ہے یا نہیں؟ جب آپ نے یہ سوال نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ شکار کرنے والے نے شکار خواہ محرم کے لیے کیا ہے تو تب بھی محرم کو اس کا کھانا جائز ہے جبکہ دوسری شرائط نہ ہوں۔

تیسری اور چوتھی حدیث میں ٹڈی کا مسئلہ آیا ہے۔ حضرت کعب احبار نے اسے دریائی شکار بتایا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تردید و تائید میں کچھ نہ فرمایا لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ٹڈی کے مارنے پر محرم کے لیے کھجوروں کا صدقہ کرنے کا ذکر کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ٹڈی دریائی شکار نہیں۔ رہا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا خاموش رہنا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے ٹڈی کے بارے میں اس سے قبل کوئی حدیث نہیں سنی ہوئی تھی اس لیے بغیر تحقیق کچھ بولنا اچھا نہ سمجھا۔ علاوہ ازیں خود حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ کا اپنے قول سے رجوع ثابت ہے۔ موطا امام مالک کی شرح زرقانی کا حوالہ ملاحظہ ہو۔

(جن روایات میں ٹڈی کا دریائی شکار ہونا پایا گیا) وہ سب ایسی احادیث ہیں جنہیں امام ابو داؤد اور ترمذی نے ضعیف قرار دیا ہے لہذا ان احادیث میں ایسی کوئی دلیل نہیں جو محرم کے لیے ان کا شکار کرنا جائز کر دے۔ اسی لیے اکثر فقہاء کرام نے جیسا کہ امام مالک اور شافعی وغیرہ ہیں فرمایا کہ ٹڈی خشکی کا شکار ہے اس لیے محرم کو اس کے اذیت پہنچانے سے احتراز کرنا چاہیے اور اگر اسے محرم نے مار ڈالا تو اس کی قیمت بطور فدیہ ادا کرنا پڑے گی اور یہ بھی روایت موجود ہے کہ حضرت کعب نے اپنے اس قول سے رجوع فرمایا تھا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے سند صحیح یا حسن سے جناب عبد اللہ بن ابی عمار سے روایت کی ہے کہ ہم حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور کعب احبار رضی اللہ عنہ کے ساتھ بہت سے عمرہ کا احرام باندھے لوگوں کے ساتھ بیت المقدس سے آرہے تھے یہاں تک کہ ہم ابھی راستہ ہی میں تھے اور کعب احبار رضی اللہ عنہ آگ تاپ کر سردی دور کر رہے تھے کہ آپ کے پاس سے ٹڈیوں کا گزر ہوا۔

آپ نے ان میں سے دو کو پکڑ کر مار ڈالا۔ آپ اس وقت اپنا محرم ہونا بھول گئے تھے پھر جب احرام باندھا یا د آ گیا تو آپ نے ان دونوں کو پھینک دیا پھر جب ہم مدینہ منورہ واپس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جناب کعب احبار نے یہ قصہ بیان کیا۔ آپ نے پوچھا تو نے پھر اس شکار کرنے کا اپنے اوپر کیا فدیہ یا صدقہ لازم

لکھنا احادیث ضعفها ابو داؤد والترمذی وغیرہما فلا حجة فیہا لمن اجاز للمحرم صیدہ ولذا قال الاكثر كما لك والشافعی انه من صید البر فیحرم التعرض له وفيه قيمته وقد جاء ما يدل علی رجوع کعب عن هذا فروى الشافعی رحمة الله عليه بسند صحيح او حسن عن عبد الله بن ابی عمار اقبلنا مع معاذ بن جبل وكعب الاحبار فی اناس محرمین من بیت المقدس بعمره حتی اذا كنا ببعض الطريق وكعب علی نار یصطلی فمرت به رجل جراد فاخذ جراد تین فقتلہما وكان قد نسى احرامه ثم ذكره فالتفهما فلما قدمنا المدینة علی عمر قص علیه کعب قصة الجراد تین فقال ما جعلت علی نفسک قال درهمین قال بنخ درهمان خیر من مائة جرادة.

(زرقانی علی الموطا ج ۲ ص ۲۸۰ مطبوعہ دائرۃ الفکر)

کیا؟ کہا کہ دو درہم آپ نے خوشی کا اظہار فرمایا اور فرمایا: دو درہم تو ایک سوئڈی سے بھی بہتر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ساتھ حج یا عمرہ کے لیے مدینہ منورہ سے نکلے تو راستہ میں ہمارے سامنے ٹڈیوں کا غول آ گیا۔ ہم نے انہیں اپنے کوزوں اور ڈنڈوں سے مارا پھر حضور ﷺ نے فرمایا: انہیں کھاؤ یہ دریائی شکار ہے۔ امام ابو یوسفی ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہمیں اس کا علم صرف ابو المہزم سے ہوا ہے اور ابو المہزم جن کا نام یزید بن سفیان ہے۔ ان کے بارے میں جناب شعبہ نے کلام کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی حج او عمرۃ فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربہ باسیطانا وعصینا فقال النبی ﷺ کلو فانہ من صید البحر قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابی المہزم عن ابی ہریرۃ و ابو المہزم اسمہ یزید بن سفیان وقد تکلم فیہ شعبۃ۔  
(ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۰۲ اباب ماجاء فی صید البحر المحرم)

تاریخین کرام! ٹڈیوں کے دریائی شکار ہونے کے قائل جناب کعب احبار نے بقول و روایت حضرت امام شافعی رجوع فرمایا ہے اور ان کے شکار کرنے پر خود صدقہ دے چکے ہیں لہذا ان کی روایت کے مطابق انہیں بدستور دریائی شکار قرار دے کر محرم کے لیے شکار کرنے کی اجازت دینا قابل توجہ نہیں ہے اور از روئے عقل بھی یہ درست نظر نہیں آتا کہ ٹڈیوں کی پیدائش پھملی کے چھیک مارنے سے ہوتی ہے اور وہ سال میں دو مرتبہ چھینکتی ہے۔ علاوہ ازیں ٹڈیوں کو دریائی جانور ثابت کرنے والی روایات کو امام ابو داؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہما نے ضعیف بھی قرار دیا ہے۔ اس لیے یہ روایات حجت اور دلیل نہیں بن سکتیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے پھر بغیر حج کئے گھر لوٹنے والے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابن شہاب نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ عمر بن ابی سلمہ مخزومی نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے شوال میں عمرہ کرنے کی اجازت طلب کی۔ آپ نے اجازت دے دی تو انہوں نے شوال میں عمرہ کیا اور حج کیے بغیر گھر واپس آ گئے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے۔ ایسے شخص پر حج تمتع نہیں پڑتا اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں صدقہ بن یسار کی نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں اگر حج سے قبل عمرہ کروں اور ہدی بھیجوں تو یہ مجھے اس سے زیادہ اچھا لگتا ہے کہ ذوالحجہ میں حج کر لینے کے بعد عمرہ کروں۔

امام محمد کہتے ہیں یہ سب اچھا اور وسعت لیے ہوئے ہے۔ اگر چاہے تو ایسا ہی کرے اور اگر چاہے تو عمرہ اور حج ملا لے اور ہدی

۱۷۳ - بَابُ الرَّجُلِ يَعْتَمِرُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحُجَّ  
٤٤٠ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيَّ رَأْسَادَنْ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَنْ يَعْتَمِرَ فِي شَوَّالٍ فَأَذِنَ لَهُ فَاعْتَمَرَ فِي شَوَّالٍ ثُمَّ قَفَلَ إِلَى أَهْلِهِ وَلَمْ يَحُجَّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَلَا مَنَعَةَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

٤٤١ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ الْمَكِّيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَأَنْ أَعْتَمِرَ قَبْلَ الْحَجِّ وَأَهْدِي أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتَمِرَ فِي ذِي الْحِجَّةِ بَعْدَ الْحَجِّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ كُلُّ هَذَا حَسَنٌ وَاسِعٌ إِنْ شَاءَ فَعَلُ وَإِنْ شَاءَ قَرَنَ وَأَهْدَى فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ.

بھیج دے۔ یہ پہلی کی نسبت بہتر طریقہ ہے۔

۴۴۲۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ اَبِيهِ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَغْتَمِرْ لَالْتَنَ عَلَيْهِ اَخْرَجَهُمْ فِي شَوَّالٍ وَرَأَيْتُنِي فِي ذِي الْقَعْدَةِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عمرو نے اپنے والد سے بتایا کہ حضور ﷺ نے صرف تین مرتبہ عمرہ ادا فرمایا ان میں ایک شوال اور دو ذوالقعدہ میں ادا کیے۔

باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ اسلام سے قبل دور جاہلیت میں ان مہینوں میں عمرہ کرنے کو بہت بڑا گناہ تصور کیا جاتا تھا۔ اس غلط تصور کو ختم کرتے ہوئے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عمل سے ثابت فرمادیا کہ ایسا کرنا جائز ہے لیکن حج کے ان ایام میں اگر کوئی شخص صرف عمرہ کر کے واپس گھر لوٹ جاتا ہے اور پھر حج کے دنوں میں اسی سال حج کرنے آتا ہے تو یہ تمتع نہیں کہلائے گا۔

دوسری حدیث شریف میں امام محمد نے عمرہ کی ایک صورت کو افضل فرمایا ہے۔ عمرہ اگرچہ حج کے مخصوص پانچ دن چھوڑ کر جب چاہے کوئی کرے جائز ہے لیکن اگر کوئی شخص حج سے قبل حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے تو اس کے لیے تمتع یا قارن بننے کی گنجائش ہے۔ حج کے دنوں میں عمرہ کیا پھر احرام کھول دیا اور پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کر لیا تو تمتع ہو گیا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کرنے سے قبل حج کا احرام بھی باندھ لیا تو قارن ہو جائے گا لیکن یہ وہ شخص جس نے حج کے دن گزر جانے کے بعد عمرہ کیا چونکہ اس سال اب وہ حج نہیں کر سکتا لہذا حج اور عمرہ کو ایک سال میں اکٹھا کرنے کا موقعہ ہاتھ سے نکل جانے کی وجہ سے یہ صرف عمرہ ہی رہ جائے گا۔ اس میں تمتع یا قارن بننے کی صلاحیت اور گنجائش نہیں ہے۔ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بہ نسبت پہلی صورت کو افضل اور گنجائش کی حامل بتایا ہے۔

تیسری حدیث میں حضور ﷺ کے عمرہ کی تعداد تین بیان ہوئی ہے۔ ایک شوال میں اور دو ذی القعدہ کے اندر "مسلم شریف" میں بھی ایک عمرہ شوال میں ادا کرنے کی روایت موجود ہے جس کے راوی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں لیکن بکثرت احادیث اس کی تصدیق کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے تین نہیں بلکہ چار مرتبہ عمرہ ادا فرمایا اور یہ بھی کہ آپ نے تمام عمرے ذوالقعدہ میں ادا فرمائے۔ ایک عمرہ کی استثناء ملتی ہے کہ آپ نے حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ ان احادیث کے اختلاف کو یوں دور کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے صرف عمرے (حج کے بغیر) تین کیے اور چوتھا عمرہ حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ اس لیے جن حضرات نے تین عمرے ذکر فرمائے وہ صرف عمرے بیان کرتے ہیں اور جن حضرات نے چار کہے وہ کل بیان کرتے ہیں۔ باقی رہا شوال میں عمرہ کرنے یا نہ کرنے کا معاملہ۔ شوال میں عمرہ ادا کرنے کے راوی حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ہیں تو اس میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ آپ نے حج کے ساتھ والا عمرہ شوال میں ادا کیا ہو لیکن ایک روایت میں ایک عمرہ رجب میں ادا کرنے کا بھی تذکرہ ملتا ہے جسے حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت سے لیا گیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ جب ان کی یہ روایت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو سنائی گئی تو آپ نے جو کچھ فرمایا۔ وہ امام مسلم نے حج مسلم میں یوں نقل فرمایا ہے۔

حضرت عمرو بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ شریفہ کے ساتھ یک لگائے بیٹھے ہوئے تھے۔ ہمیں ام المؤمنین کے مساوک کرنے کی آواز سنائی دے رہی تھی۔ میں نے کہا اے ابوعبد الرحمن! (یہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی

حدیثی ہارون بن عبد اللہ اخبارنا محمد بن بکر البرسیانی اخبارنا ابن جریج قال سمعت عطاء بنخیر قال اخبرنی عمرو بن الزبیر قال كنت انا و ابن عمر مستندين الى حجرة عائشة رضی اللہ عنہا وانا لنسمع ضربها بالسواك تستين قال فقلت يا

ابا عبد الرحمن اعتمر النبی ﷺ فی رجب قال نعم فقلت لعائشة رضی اللہ عنہا ای اماتہ الا تسمعن ما یقول ابو عبد الرحمن قالت وما یقول قلت یقول اعتمر النبی ﷺ فی رجب فقالت یغفر اللہ لابی عبد الرحمن لعمری ما اعتمر فی رجب وما اعتمر ما من عمرۃ الا وانه لمعه قال وابن عمر یسمع فما قال لا ولا نعم سکت.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۹ باب بیان عدد عمر النبی ﷺ)

مطبوعہ اصح المطابع دہلی

کنیت ہے) کیا حضور ﷺ نے رجب میں عمرہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ میں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا۔ امی جان کیا آپ ابو عبد الرحمن کی بات نہیں سن رہی ہیں؟ فرمانے لگیں: وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے رجب کے مہینہ میں عمرہ کیا تھا۔ اس پر مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن کی مغفرت فرمائے مجھے قسم ہے کہ حضور ﷺ نے رجب میں عمرہ نہیں ادا فرمایا۔ آپ نے جب بھی عمرہ ادا فرمایا ہر بار ابن عمر ان کے ساتھ تھے۔ عروہ راوی بیان کرتے ہیں کہ یہ گفتگو تمام کی تمام حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سن رہے تھے تو انہوں نے نہ تردید کی اور تسبیح بلکہ خاموش رہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خاموشی اس پر دلالت کرتی ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا رجب کے مہینہ میں حضور ﷺ کے عمرہ کا انکار فرمانا ان کو بھی منظور ہو گیا۔ خلاصہ یہ کہ سرکار ابد قرار ﷺ نے چار عمرے ادا فرمائے۔ تین صرف عمرے اور چوتھا حج کے ساتھ اور تین ذوالقعدہ میں اور چوتھا حج کے ساتھ حج کے مہینوں میں ادا فرمایا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ماہ رمضان المبارک میں

عمرہ کی فضیلت کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں موی ابی بکر بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ انہوں نے اپنے موی ابوبکر بن عبد الرحمن کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک عورت حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی۔ میں نے حج کا ساز و سامان باندھا اور حج کرنے کا ارادہ کر لیا لیکن کوئی رکاوٹ آن پڑی ہے۔ (جس کی وجہ سے حج پر نہیں جاسکتی تو کیا کروں؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: رمضان شریف میں عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان شریف میں ایک عمرہ کرنا حج کی مانند ہے۔

روایت مذکورہ ایک عورت کے واقعہ سے متعلقہ ہے جس میں حضور ﷺ نے اسے رمضان شریف میں عمرہ کی فضیلت یہ بتائی کہ وہ حج کے برابر ہے۔ یہ عورت کون تھی؟ موطا کی روایت میں نہ اس کا نام اور نہ کنیت کچھ بھی موجود نہیں۔ بعض دیگر کتب حدیث میں اس کی کنیت "ام سان" ذکر کی گئی ہے جس کا تعلق انصار سے تھا۔ "صحیح مسلم" اور "الترغیب" میں یہ واقعہ یوں مذکور ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے انصار کی ایک عورت ام سان کو فرمایا! کہ ہمارے ساتھ حج کرنے کو تمہارے ہاں کیا رکاوٹ ہے؟ عرض کرنے لگی میرے شوہر کے دو اونٹ ہیں۔ ایک کو لے کر وہ حج کرنے گیا ہے

۱۷۴ - بَابُ فَضْلِ الْعُمْرَةِ

فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

۴۴۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ مَوْلَى أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مَوْلَاهُ أَبَا بَكْرٍ بِن عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ جَاءَتْ أَمْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ تَجَهَّزْتُ لِلْحَجِّ وَأَرَدْتُهُ فَأَعْتَصِرُ رِيحِي فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اعْتَمِرِي فِي رَمَضَانَ فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ كَحَجَّةٍ.

اور دوسرے پر غلام پانی لاتا ہے۔ آپ نے اس پر فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر یا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۹ باب فضل العمرة فی رمضان مطبوعہ دار المطابع دہلی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج کا ارادہ فرمایا تو ایک عورت نے اپنے خاندان سے درخواست کی کہ مجھے بھی حضور ﷺ کے ساتھ حج ادا کرنے کی اجازت دیدو اس نے کہا کہ میرے پاس سواری کوئی نہیں تاکہ تمہیں وہ دے کہ حضور ﷺ کے ساتھ روانہ کر دوں۔ کہنے لگی فلاں اونٹ پر مجھے روانہ کر دو۔ خاندان نے کہا ہوا اللہ کے راستہ میں جہاد کے لیے بندھا ہوا ہے پھر اس کا خاندان حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیوی آپ کو صلوة و سلام بھیجتی ہے۔ اس نے مجھ سے سوال کیا کہ وہ آپ کے ساتھ حج پہ جانے کا ارادہ کرتی ہے۔ میں نے سواری نہ ہونے کا ذکر کیا۔ اس نے جواونٹ مانگا ہے وہ میں نے جہاد کے لیے باندھا رکھا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اگر تو اسے اس اونٹ پر بھیج دے تو یہ بھی نبی سبیل اللہ ہوگا۔ اس نے عرض کیا کہ میں بیوی کی طرف سے اس وقت یہ پوچھنے آیا ہوں کہ کونسا عمل ایسا ہے جو آپ کے ساتھ حج پہ جانے اور حج کرنے کے برابر ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا: جاؤ میرا سے سلام دینا اور کہنا کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ میرے ساتھ حج کرے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۸۱ الترفیب فی العمرة فی رمضان مطبوعہ لبنان)

بہر حال مختلف کتب حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنا بہت فضیلت رکھتا ہے۔ اس کا اجر حج کے برابر بلکہ ایسے حج کے برابر ہے جو سرکارِ دو عالم ﷺ کی ہمراہی میں ادا کیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو توفیق عطا فرمائے۔ آمین

متتبع پر ہدی واجب ہونے

۱۷۵ - بَابُ الْمُتَمَتِّعِ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ

کا بیان

مِنَ الْهَدْيِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے سنا کہ جس نے حج کے مہینوں یعنی شوال یا ذوالقعدة یا ذوالحجہ میں عمرہ کیا اس نے تمتع کیا اور اس پر ہدی واجب ہے اور اگر ہدی نہ پائے تو پھر روزے واجب ہیں۔

۴۴۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ مَنْ اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فِي سَوَالِ أَوْفَى ذِي الْقَعْدَةِ أَوْ ذِي الْحِجَّةِ فَقَدْ اسْتَمْتَعَ وَجَبَ عَلَيْهِ الْهَدْيُ أَوْ الصَّيَّامُ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَذَا.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عمرو بن زبیر سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ آپ فرمایا کرتی تھی کہ جس نے عمرہ کوچ کے ساتھ ملا کر ادا کیا اسے روزے رکھنا ہیں۔ (اس صورت میں) کہ وہ ہدی نہ پائے اور اس کا ہدی نہ پانا احرام باندھنے سے وقوف عرفہ تک ہو اور اگر اس نے ہدی نہ ملنے کی صورت میں (یوم عرفہ تک تین) روزے نہ رکھے تو ہمتی کے دنوں میں روزے رکھے۔

۴۴۵ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَمْرَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ الصَّيَّامُ لِمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ مِمَّنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا مَا بَيْنَ أَنْ يَهْبِلَ بِالْحَجِّ إِلَى يَوْمِ عَرَفَةَ فَإِنْ لَمْ يَصُمْ صَامَ أَيَّامٍ مَثِي.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے ہمیں ایسی ہی حدیث بیان کی۔ امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ یحییٰ بن سعد نے خبر دی کہ

۴۴۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَمِثْلَ ذَلِكَ.

۴۴۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ أَنَّ



انہوں نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا جس نے حج کے مہینوں یعنی شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کیا پھر وہیں ٹھہر گیا یہاں تک کہ حج بھی کیا تو یہ شخص متمتع ہے اور اس پر جو آسان لگے قربانی دینا واجب ہے یا قربانی نہ ملنے کی صورت میں روزے رکھنا لازم ہے اور اگر عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آ گیا پھر جا کر حج کیا تو یہ متمتع نہیں ہوگا۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔ روایت اولیٰ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول منقول ہے وہ یہ کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے والا متمتع ہے۔ اس سے اگر مراد عمرہ کے بعد ایسا سال حج کرنا ہے تو یہ صورت تمتع احادیث صحیحہ کے مطابق ہے اور اگر اس سے مراد صرف عمرہ کرنے والے کو متمتع کہنا ہے تو پھر یہ قول جمہور صحابہ کرام کے قول کے خلاف ہوگا۔

روایت ثانیہ میں ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے جو یہ منقول ہے کہ متمتع قربانی نہ پانے کی صورت میں روزے رکھے تو اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ ہدی نہ پانے والے کو دس روزے رکھنا لازم ہیں۔ تین روزے اسے ذوالحجہ کی نو تاریخ تک پورے کرنے ہیں اور بقیہ سات گھروٹ کر رکھے گا۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے جو ایک صورت ذکر فرمائی کہ اگر مذکورہ شخص تین روزے نوں ذی الحجہ تک نہ رکھے گا تو پھر ایام منیٰ میں رکھے۔ یہ صورت چونکہ کس قرآنی کے مطابق و موافق نہیں اس لیے احناف اس کے جواز کے قائل نہیں ہیں۔ اس کی مزید تحقیق کتاب الصیام باب ۱۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لی جائے۔

روایت ثالثہ میں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے متمتع کے بارے میں جو کچھ نقل کیا گیا۔ اس مسئلہ کی تفصیل بھی ۱۵۴ باب القرآن میں الحج والعمرة میں گزر چکی ہے چونکہ تینوں احادیث میں سے آخری پر احناف کا عمل ہے اس لیے اس کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان سب باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام بھی اسی کے قائل ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۱۷۶ - بَابُ الرَّمْلِ بِالْبَيْتِ

۴۴۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَرَامِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ.

## طواف کعبہ کے دوران رمل کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب جعفر بن محمد نے اپنے والد سے ہمیں بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ الحرامی بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ طواف کے پہلے تین چکروں میں حجر اسود سے حجر اسود تک رمل ہوتا ہے اور یہی قول ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُ الرَّمْلُ فِي ثَلَاثَةِ أَشْوَاطٍ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالعَائِمَةَ مِنْ فُقَهَائِنَا.

رمل کیا ہے اور اس کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ احادیث میں یہ دونوں باتیں مختلف الفاظ سے بیان کی گئی ہیں۔ امام بیہقی نے یوں ذکر فرمایا۔

حضور ﷺ جب قفصائے عمرہ کے لیے مکہ تشریف لائے اور کفار نے جب آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو دیکھا تو آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو بخارنے کزور کر دیا ہے۔ (یعنی مدینہ کی آب و ہوا موافق نہیں آئی اور اس سے کزور ہو گئے ہیں) اس پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا کہ طواف کے تین پہلے چکروں میں رمل کرو اور بقیہ چار چکر معمول کے مطابق بجالاد۔ یہ تو تھارل کا سبب۔ اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ اپنے پاؤں کے اگلے حصہ پر (یعنی ٹخنوں پر) بوجھ ڈال کر اور کندھوں کو پہلوانوں کی طرح حرکت دے کر چلنا۔ رمل کو بعض فقہاء کرام نے واجب اور دوسروں نے سنت رکھا ہے۔ احناف کا اس بارے میں یہ عمل ہے کہ ہر قدم رمل کرتے ہوئے اٹھایا جائے اور اگر بھیڑ یا کسی اور وجہ سے رکاوٹ کے دور ہونے تک انتظار کیا جائے پھر رمل کرتے ہوئے تین چکر مکمل کیے جائیں۔

## اعتراض

”صحیح مسلم“ میں جناب ابن طفیل سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو کہا کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ حاجی صاحبان تین چکروں میں رمل کر رہے ہیں اور بقیہ چار چکر اپنی حالت پر لگاتے ہیں اور وہ اسے سنت سمجھتے ہیں۔ (کیا یہ درست ہے؟) آپ نے فرمایا: لوگ صحیح بھی کہتے ہیں اور انہوں نے جھوٹ بھی کہا۔ مزید فرمایا کہ حضور ﷺ جب مکہ شریف تشریف لائے تو مشرکین نے طعنہ دیتے ہوئے کہا کہ مسلمان کزوری کی وجہ سے طواف بھی نہیں کر سکتے۔ اس پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو تین چکر رمل کے ساتھ اور بقیہ اپنی حالت کے مطابق کرنے کا حکم دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب میں جو یہ فرمایا کہ لوگوں نے صحیح بھی کہا۔ اس سے مراد ان کی یہ تھی کہ اس فعل کا حضور ﷺ نے کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس بارے میں لوگوں نے درست کہا لیکن جھوٹ یہ ہے کہ اسے وہ سنت قرار دیتے ہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما رمل کو سنت نہیں سمجھتے تھے کیونکہ نہ کفار ہے جو کزوری کا اعتراض کرنے والے تھے اور نہ ہی اب اس بات کو باقی رکھنے کی کوئی وجہ نظر آتی ہے۔ اس اعتراض کا جواب صحیح مسلم کی شرح نووی میں شارح نے یوں دیا۔

جواب:

وهذا الذى قاله من كون الرمل ليس سنة مقصودة هو مذهبه وخالفه جميع العلماء من الصحابة والتابعين واتباعهم ومن بعدهم فقالوا هو سنة فى الطوافات الثلاث من السبع فان تركه فقد ترك سنته وفاقته فضيلة.  
(نووی علی المسلم ج ۱ ص ۳۱۱ باب احتیاج الرمل فی الطواف مطبوعہ مین کینی دہلی)

قلنا ما ذكره ابن عباس رضی اللہ عنہما هو سببه ولكنه صار سنته بذلك السبب وبقي بعد زواله روى جابر وابن عمر رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ طاف يوم النحر فى حجة الوداع فرمل فى الثلاثة الاول ولم يبق المشركون بمكة

یہ وہ قول ہے جس کے قائل حضرت عبداللہ بن عباس ہیں کہ رمل سنت مقصود نہیں ہے یہ ان کا اپنا مذہب ہے اور اس میں انہوں نے تمام علماء کرام کی مخالفت کی ہے یعنی حضرات صحابہ کرام تابعین اور صحیح تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی مخالفت کی ہے۔ ان سب حضرات نے کہا ہے کہ سات چکروں میں سے پہلے تین میں رمل کرنا سنت ہے اگر کسی نے اسے چھوڑ دیا تو وہ سنت کا تارک ہوگا اور اس کی فضیلت سے محروم ہو جائے گا۔

ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو بات بیان کی وہ رمل کا سبب تھا لیکن اس سبب کی وجہ سے وہ سنت ہو گیا اور اس کے بعد بھی اس کی سنت باقی ہے۔ حضرت جابر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقعہ پر قربانی کے دن طواف کرتے ہوئے پہلے تین

عام حجة الوداع۔ پکروں میں رمل فرمایا حالانکہ حجة الوداع کے سال مشرکین باقی نہ

(العناية مع فتح القدرین ص ۲۵۲ باب الاحرام مطبوع مصر) تھے۔

قارئین کرام! ”عناية“ کی عبارت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ عمرہ کے قضا کرنے کے بعد جب حجة الوداع میں تشریف لائے اور اس وقت مکہ میں کمزوری کا طعنہ دینے والے باقی نہ تھے۔ اس کے باوجود آپ نے طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل فرمایا۔ جس سے اس کی سنیت بہر حال ثابت ہوتی ہے۔ اگرچہ اب کسی کو طاقیت کا مظاہرہ دکھانا مقصود نہ تھا۔ گویا اللہ تعالیٰ کو حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کی یہ ادا پسند آگئی اور ایسی محبوب ہو گئی کہ قیامت تک کے تمام حاجی صاحبان کے لیے اسے سنت قرار دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

کلی یا غیر کلی حج یا عمرہ کرتا ہے تو اس پر رمل واجب ہے

۱۷۷ - بَابُ الْمَكِّيِّ وَغَيْرِهِ يَحُجُّ أَوْ يَعْتَمِرُ هَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ الرَّمْلُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے خبر دی کہ انہوں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو مقام تخیم سے عمرہ کا احرام باندھتے دیکھا پھر میں نے انہیں خانہ کعبہ کے گرد طواف کرتے دیکھا انہوں نے تین چکروں میں رمل کیا۔

۴۴۹ - أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحْبَبْنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَحْرَمًا يَعْمرُ مِنَ التَّيْمِيمِ قَالَ لُبٌّ؛ أَيُّنَهُ يَسْمَعُ حَوَّلَ الْبَيْتِ حَتَّى طَافَ الْأَشْرَاطَ الثَّلَاثَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ رمل کلی اور غیر کلی سب کے لیے واجب ہے خواہ عمرہ کریں یا حج ادا کریں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا خُذَ الرَّمْلُ وَاجِبٌ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ فِي الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فَهْمَانَا.

رمل کا قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص خانہ کعبہ کے طواف کے بعد سعی کرتا ہے اس کے لیے رمل واجب ہے۔ طواف اور اس کے بعد سعی کرنا حج کی تین اقسام میں سے ہر ایک میں موجود ہیں لہذا قارن، متمتع اور مفرد سب پر رمل واجب ہے لیکن ان تین اقسام کے حج میں سے کسی کے لیے صرف حج مفرد کرنے کی اجازت ہے۔ آفاقی اور باہر سے آنے والائیوں میں سے جو چاہے کر سکتا ہے۔ اسی لیے کلی اور غیر کلی دونوں حج مفرد جب کر سکتے ہیں تو پھر دونوں کے لیے حج مفرد میں رمل کرنا واجب ہے۔ اسی بات کو امام محمد نے بیان فرمایا کہ کلی یا غیر کلی دونوں کے لیے حج (مفرد) کرتے وقت رمل واجب ہے اور جس طرح دونوں کے لیے حج مفرد کی اجازت ہے اسی طرح دونوں کو عمرہ کرنے کی بھی اجازت ہے اور عمرہ میں بھی طواف کے بعد سعی ہوتی ہے لہذا اس صورت میں بھی کلی اور غیر کلی دونوں کے لیے عمرہ کرتے وقت رمل واجب ہوگا۔ اس کا ذکر بھی امام محمد نے کیا کہ کلی اور غیر کلی دونوں عمرہ میں رمل لازماً کریں گے اور یہی مسلک امام اعظم رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

عمرہ کرنے والے مرد یا عورت پر بال مندوانے اور ہڈی میں سے کیا ضروری ہے؟

۱۷۸ - بَابُ الْمُعْتَمِرِ أَوْ الْمُعْتَمِرَةِ مَا تَجِبُ عَلَيْهِمَا مِنَ التَّقْصِيرِ وَالْهَدْيِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے بتایا کہ عمرہ بنت عبد الرحمن کی آزاد کردہ لونڈی رقیہ نامی نے مجھے بتایا کہ وہ عمرہ بنت عبد الرحمن کے ساتھ مکہ گئی۔ کہتی ہے کہ عمرہ یوم الترویہ

۴۵۰ - أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ مَوْلَاةَ لِعُمْرَةَ ابْنَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُقَالُ لَهَا رَقِيَّةٌ أَحْبَبْنَا أَنَّهُ كَانَتْ حَرَّ حَتَّى مَعَ عُمْرَةَ ابْنَةَ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ إِلَىٰ مَكَّةَ قَالَتْ فَذَخَلْتُ عَمْرَةَ مَكَّةَ يَوْمَ النَّوْرِ وَيَوْمَ أَنَا مَعَهَا قَالَتْ فَطَلَّقْتُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَاءِ وَالْمَرْوَةِ نَتَمَّ دَخَلْتُ صُفَّةَ الْمَسْجِدِ قَالَتْ أَمَعَكَ مِقْصَانٍ فَلَقْتُ لَا قَالَتْ فَانْتَبِيسِي لِي قَالَتْ فَانْتَمَسْتُهُ حَتَّىٰ جِئْتُ بِهِ فَأَخَذْتُ مِنْ قُرُونٍ رَأَيْهَا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ بَحَثَ شَاةً.

(آٹھ ذواج) کو مکہ شہر میں جب داخل ہوئی تب بھی میں اس کے ساتھ تھی۔ اس نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کی پھر مسجد کے چبوترے پر آئی اور مجھے پوچھا کیا تمہارے پاس بال کاٹنے کے لیے (فینچی وغیرہ) ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ کہنے لگی کہ جاؤ کہیں سے تلاش کر کے لاؤ۔ میں ڈھونڈ کر اس کے پاس لائی تو اس نے اپنے سر کی مینڈھیاں کاٹیں۔ مزید بیان کرتی ہیں کہ جب قربانی کا دن آیا تو اس نے بکری ذبح کی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِلْمُعْتَمِرِ وَالْمُعْتَمِرَةِ يَنْبَغِي أَنْ يُقَصِّرَ مِنْ شَعْرِهِ إِذَا طَافَ وَسَعَىٰ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ بَحَثَ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَهْمَانَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ عمرہ کرنے والے مرد اور عورت دونوں کو طواف کعبہ اور صفا و مردہ کی سعی سے فارغ ہونے پر اپنے اپنے بال کاٹنے چاہئیں اور جب قربانی کا دن آئے تو جو قربانی میسر ہو وہ ذبح کر دے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

٤٥١- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَقُولُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ شَاةً.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جعفر بن محمد نے اپنے والد سے ہمیں خبر دی کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" سے مراد بکری ہے۔

٤٥٢- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ بَعِيرٌ أَوْ بَقْرَةٌ.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" سے مراد اونٹ یا گائے ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَلِيُّ بْنُ نَوْعَةَ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" شَاةً وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَهْمَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے قول پر ہے کہ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" سے مراد بکری ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

اس باب میں دو مسئلے ذکر ہوئے ہیں۔ ہم ان کی ذرا تفصیل بیان کرتے ہیں۔

### مسئلہ اولیٰ

حج تمتع کرنے والے ہر مرد اور عورت کے لیے عمرہ کرنے کے بعد بال منڈوانا یا کتر وانا لازم ہوتا ہے اور اس طرح وہ احرام سے نکل آئے گا پھر حج کے لیے دوبارہ احرام باندھ کر حج کرے گا اور عید کے دن قربانی بھی کرے گا لیکن صرف عمرہ کرنے والے مرد اور عورت کے لیے قصر یا حلق (بال کتر وانا یا منڈوانا) ہی ہے قربانی نہیں ہے۔ موطا امام محمد کی عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف عمرہ کرنے والے ہر مرد اور عورت پر قصر و حلق اور قربانی دونوں لازم ہیں حالانکہ اس میں قربانی دینے کی کوئی اصل نہیں ہے۔ رہا عمرہ بنت عبد الرحمن کا عمل تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے صرف عمرہ نہیں کیا بلکہ اس کے بعد اسی سال حج بھی کیا تھا جس کی وجہ سے وہ حج تمتع کرنے والے افراد میں شامل ہیں۔ روایت کے الفاظ میں اگرچہ اس بات کی صراحت نہیں ملتی کہ انہوں نے عمرہ سے فارغ ہو کر بال کتر وانا کے بعد پھر حج کرنے کے لیے احرام باندھا لیکن ان کا دوسرا ذواج کو قربانی کرنا اس کی نشاندہی کرتا ہے کہ

انہوں نے حج کا احرام باندھ کر حج کیا اور یوم النحر کو قربانی دی اس لیے اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

پس عمرہ نے اپنے سر کی میڈھیوں میں سے کچھ مسجد میں کاٹیں۔ یہ اس لیے تاکہ پردہ بھی رہے اور کاٹنے میں جلدی بھی ہو جائے اور پھر مسجد سے حج کے لیے احرام بھی باندھا جا سکے پھر جب عید کا دن آیا تو اس نے ایک بکری ذبح کی کیونکہ وہ متمتع تھی۔ موطا میں ابن قاسم کی روایت میں یہ لفظ زائد آئے ہیں۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میں عمرہ کو متمتع سمجھتا ہوں۔ اگر وہ ایسی نہ ہوتی (بلکہ قارنہ یا مفردہ ہوتی) تو بال نہ کاٹتی یعنی وہ مکہ شریف میں عمرہ کی نیت سے داخل ہوئی اور حج کے مہینوں میں عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیا تو اس لیے اس نے عمرہ کے لیے اپنے بال کاٹے اور قربانی اس کی کہ اس نے بعد میں حج کا احرام باندھ کر حج کیا۔ ابو عمر کہتے ہیں اس روایت میں یہ بھی استدلال ہے کہ ”استیسر من الہدی“ سے مراد بکری ہے کیونکہ عمرہ نے متمتع ہوتے ہوئے قربانی کو یوم النحر تک مؤخر کیا ہے۔

(فاخذت) به (من قرون) ای ضفائر (راسہافی المسجد) ارادة للسترو المباردة بالتقصير والاحرام من المسجد بالحج (فلما كان) وجد (يوم النحر ذبحت شاة) ان تمتعها زاد في رواية ابن القاسم للموطا قال مالک اراها كانت معتمرة ولولا ذلك لم ناخذ من شعر راسها بكة یعنی انها دخلتها بعمره وحلت منها في اشهر الحج فوجب تعضير شعرها للعمرة والهدى للمتعمع لاحرامها بالحج قال ابو عمر ادخل هذا هنا شاهدا على ان استير من الہدی شاة لان عمرة كانت متمتعاً والمتعمع له تاخير الذبح الي يوم النحر.

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۳۳۳ باب ۲۶۳ مطبوعہ بیروت)

### مسئلہ ثانیہ

قرآن کریم میں ”ما استیسر من الہدی“ کے ارشاد باری سے کیا مراد ہے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس سے مراد بکری ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس سے مراد اونٹ یا گائے لیتے ہیں تو اس مسئلہ کے بارے میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ اختلاف النضیلت میں ہے ورنہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بکری کے ذبح کرنے کو ناجائز نہیں فرماتے اور نہ ہی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اونٹ یا گائے کے ذبح کرنے پر عدم جواز کے قائل ہیں کیونکہ ”موطا“ کے باب ۱۵۲ میں حضرت ابن عمر سے ہی روایت گزر چکی ہے فرماتے ہیں کہ اگر مجھے کوئی چیز میسر نہ آئے تو میرے لیے بکری کا قربان کرنا روزے رکھنے سے زیادہ پسندیدہ امر ہے۔ بہر حال اختلاف جواز و عدم جواز میں نہیں بلکہ اولویت و افضلیت میں ہے اور ہم احناف کے نزدیک آیت مذکورہ سے مراد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بقول بکری لینا افضل ہے۔

مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہونے کا بیان ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ انہوں نے عمرہ ادا کیا پھر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے یہاں تک کہ آپ جب مقام قدید پر پہنچے تو مدینہ منورہ سے کوئی خبر ملی۔ آپ پھر واپس پلٹے اور مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہوئے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر عمل ہے کہ جو شخص میقات سے

۱۷۹ - بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ  
۴۵۳ - أَخْبَرََنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اعْتَمَرَ ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِقَدِيدٍ جَاءَهُ خَبِيرٌ مِنَ الْمَدِينَةِ فَرَجَعَ فَدَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مَنْ كَانَ فِي الْمَوَاقِيَتِ

اور دُونَهَا الرِّبِّيَّةُ مَكَّةَ كَيْسَ بَيْتِهِ وَبَيْنَ مَكَّةَ وَوَقْتُ مِنْ  
 الْمَوَاقِبِ الَّتِي وَوَقْتُ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ  
 إِحْرَامٍ وَأَمَّا مَنْ كَانَ خَلْفَ الْمَوَاقِبِ أَيْ وَوَقْتُ مِنْ  
 الْمَوَاقِبِ الَّتِي بَيْتُهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ فَلَا يَدْخُلَنَّ مَكَّةَ  
 إِلَّا بِإِحْرَامٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

اندراجب مکہ میں مقیم ہوا کیا کہ جہاں وہ ہے وہاں سے مکہ شریف  
 کے درمیان راستہ میں کوئی میقات نہ پڑتی ہو۔ جن کو احرام  
 باندھنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے تو ایسے شخص کے مکہ میں احرام  
 باندھے بغیر داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر میقات  
 مقررہ سے خواہ کوئی سی بھی میقات ہو کوئی شخص باہر رہتا ہے جو اس  
 کے اور مکہ شریف کے درمیان پڑتی ہو تو اسے احرام باندھے بغیر ہر  
 گز مکہ شریف میں داخل نہیں ہونا چاہیے اور یہی قول امام ابوحنیفہ  
 رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب عمرہ سے فارغ ہو کر جانب مدینہ منورہ روانہ ہوئے تو مقام قدید پر آپ کو جس واقعہ کی  
 خبر ملی وہ یا تو واقعہ حرہ تھا جس میں یزید نے مدینہ منورہ پر حملہ کرنے اور وہاں کے لوگوں کو مارنے کا حکم دیا تھا یا کوئی اور خبر تھی۔ بہر حال  
 آپ مقام قدید سے واپس جانب مکہ روانہ ہوئے اور احرام نہ باندھا کیونکہ یہ جگہ اہل مدینہ کی میقات سے اندر مکہ کی طرف واقع ہے۔  
 اس لیے میقات کے اندر رہنے والا اگر مکہ شریف جانا چاہتا ہے تو احرام نہ باندھنے کی وجہ سے اس پر کوئی دم (جانور ذبح کرنا) لازم نہیں  
 آتا کیونکہ دم اس وجہ سے لازم آتا ہے کہ میقات سے گزرنے والا کعبۃ اللہ کی عظمت کا خیال نہ رکھتے ہوئے بغیر احرام باندھے وہاں  
 سے اندر داخل ہو جائے لہذا معلوم ہوا کہ میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے مکہ شریف میں آجانے کے لیے احرام باندھنا لازم نہیں  
 ہے چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میقات کے اندر سے واپس مڑے تھے اس لیے آپ نے احرام نہ باندھا اور یہی تمام احناف اور  
 علماء کرام کا مذہب و مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۸۰۔ بابُ فَضْلِ الْحَلْقِ وَمَا يُجْزَى

مِنَ التَّقْصِيرِ

۴۵۴۔ أَخْبَرَنَا سَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ مَنْ صَفَّرَ فَلْيَحْلِقْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْقَلْبِيِّ.

۴۵۵۔ أَخْبَرَنَا سَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ  
 ارْحَمِ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا وَالْمُقْصِرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمِ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا وَالْمُقْصِرِينَ يَا  
 رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمِ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا  
 وَالْمُقْصِرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقْصِرِينَ.

سر مونڈنے اور بال کٹوانے

کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے ہمیں حضرت  
 ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ  
 عنہ نے فرمایا: جس نے اپنے بالوں کی مینڈھیاں بنائیں اسے بال  
 مونڈنے چاہئیں اور تلکید کی مشابہت نہیں کرنا چاہیے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے حضرت ابن عمر  
 رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ حضور ﷺ نے دعا مانگی۔ اے اللہ!  
 سر منڈوانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ  
 ﷺ! ان کے ساتھ سر کے بال چھوٹنے کرانے والوں پر بھی  
 اللہ تعالیٰ سے رحم کی دعا مانگیے آپ نے پھر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے  
 ہوئے عرض کیا اے اللہ! سر منڈوانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ کرام  
 نے بال چھوٹنے کرانے والوں کے لیے پھر عرض کیا آپ نے  
 تیسری مرتبہ پھر اللہ تعالیٰ سے سر منڈوانے والوں کے لیے رحم

کی دعا مانگی۔ صحابہ کرام نے پھر بال چھوئے کروانے والوں کے لیے درخواست کی تو اس مرتبہ آپ نے بال چھوئے کرانے والوں کو بھی دعائے رحمت میں شامل فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ جس نے بالوں کی مینڈھیاں گندھی ہوئی ہوں۔ اسے بال منڈوا دینے چاہئیں اور بال موٹنا، چھوئے کرنے سے افضل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب تابع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ آپ جب حج یا عمرہ میں بال موٹتے تو اپنی داڑھی اور موچھوں کے کچھ بال بھی کاٹتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے جو چاہے یہ کرے اور جو چاہے وہ نہ کرے۔

باب کی پہلی روایت کچھ وضاحت کی طالب ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مینڈھیاں بنانے والے کے لیے فرمایا کہ احرام کھولتے وقت جب سر منڈانے یا بال چھوئے کرنے کا حکم ہے تو اس شخص کے لیے صرف بال منڈوانے کا حکم ہے بالوں کو چھوٹا کرنا دوسروں کے لیے ہے جو مینڈھیاں نہ رکھتے ہوں۔ دوسری بات آپ نے یہ فرمائی کہ مینڈھیوں والا سر کے بالوں کو تلبید کی مشابہت سے بچائے۔ تلبید کا مفہوم یہ ہے کہ بالوں کو کھٹلے اور نکھرنے سے بچانے کے لیے کسی چیز مثلاً گوند سے لپ دیا جائے۔ علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ تلبید کی وجہ سے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بالوں کا منڈانا متعین کرتے ہیں اور بالوں کو چھوٹا کرنا جائز نہیں فرمادیتے اس لیے آپ نے حکم دیا کہ مینڈھیوں والا حلق کرے۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ حضور ﷺ نے تلبید فرمائی ہے اور پھر حلق کیا ہے لیکن بالوں کی مینڈھیاں بنانا جبکہ یہ بھی تلبید کا کام ہے تو مینڈھیاں بنانے کو تلبید کے مشابہ نہ کرنا چاہیے بعض حضرات نے اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ تلبید بالوں کو نکھرنے اور ان کے پراگندہ ہونے سے روکنے کا انتہائی مضبوط طریقہ ہے اور مینڈھیاں بنانے میں اس سے کم مضبوطی ہوتی ہے۔ لہذا حاجی کے نکھرے بال اور گرد آلود ہونا جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے تلبید اس کی شان کے لائق نہیں۔ یہی مفہوم امام زرقلانی نے بھی نقل فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ان عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قال من ضفر فليحلق وجوبا فان قصره لم يجزه وعليه الحلق (ولاشبهه) الضفر (بالتلبيد) لانه اشد منه فيجوز التقصير عنه عمر رضی اللہ عنہ لمن ليددون من ضفر۔

(زرقلانی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۳۵۲ باب ۲۷۵) والے کے لیے نہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ سر کے بالوں کا گوند کر مینڈھیاں بنا لینا اور چیز ہے اور بالوں کو کسی چکنی چیز سے چپکا لینا دوسری بات ہے۔

تلمید (بالوں کو چپکا لینا) حضور ﷺ نے بھی کی لیکن مینڈھیاں نہیں بنوائیں اور حاجی کی حالت جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے وہ بظاہر میلا چکیلا اور کھمرے بال اور گرد آلود جسم ہے اور مینڈھیاں بنانے میں بالوں کا کھمرنا وغیرہ ختم ہو جاتا ہے اس لیے یہ مقدمہ کے قریب نہیں اور جو طریقہ مقدمہ سے جتنا دور ہوگا اس کے لیے حکم بھی اتنا ہی سخت ہونا چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہی ایک روایت موطا امام مالک میں ہے۔ فرماتے ہیں:

”من عقص رأسه او ضفرا و لبد فقد وجب عليه الحلق جس نے اپنے سر کے بالوں کا جوڑا بنایا یا مینڈھیاں بنائیں یا تلمید کی تو اس پر منڈونا واجب ہے۔“ بہر صورت زیر بحث روایت کی تشریح میں اختلاف ہے اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ طریقوں میں سے کوئی بھی طریقہ اپنایا جائے تو حلق اور قصر دونوں جائز ہیں لیکن حلق افضل ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حلق کرانے والے کے لیے تین دفعہ دعائے رحم فرمائی اور قصر والے کے لیے صرف ایک مرتبہ۔ حدیث مذکور کے آخری حصہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جوئل ذکر کیا گیا کہ آپ احرام کھولنے کے وقت داڑھی کے کچھ بال اور مونچھوں کے کچھ بال کاٹتے تھے۔ یہ آپ کا عمل احرام کھولنے کا حصہ نہیں ہے۔ احرام کھولتے وقت حلق یا تقصیر ہی ضروری ہے۔ جسم کے دیگر زائد بال اتارنا اپنی مرضی پر منحصر ہے اگر کوئی ایسا کرتا ہے تب بھی جائز اور اگر نہیں کرتا تو بھی کوئی گناہ نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۸۱ - بَابُ الْمَرْأَةِ تَقَدَّمُ مَكَّةَ بِحَجِّهِ أَوْ بِعُمْرَةٍ فَتَحِيضُ قَبْلَ قُدُومِهَا أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ

مکہ شریف کی طرف حج یا عمرہ کرنے کے ارادہ سے آنے والی عورت کو مکہ پہنچنے سے قبل یا بعد حیض آجانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے وہ عورت جس کو حیض آگیا ہو اور اس نے حج کا یا عمرہ کا احرام باندھنا ہو تو وہ اپنا ارادہ پورا کرتے ہوئے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے لیکن بیت اللہ کا طواف وہ نہیں کرے گی اور نہ ہی صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے گی یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے اور حج کے بقیہ افعال میں موجود رہے گی۔ صرف وہ طواف کعبہ اور صفا و مروہ میں لوگوں سے الگ رہ کر ان افعال کو ادا نہیں کرے گی اور وہ مسجد کے قریب بھی نہ جائے گی اور وہ طواف کعبہ کے بغیر اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کے بغیر احرام نہ اتارے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بتایا وہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں کہ میں بحالت حیض مکہ شریف آئی اور میں نے طواف کعبہ کیا اور نہ ہی صفا و مروہ کے درمیان سعی کی۔ پس میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں اس

۴۵۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ الَّتِي تُهَلِّ بِحَجِّهِ أَوْ عُمْرَةٍ تُهَلِّ بِحَجَّتِهَا أَوْ بِعُمْرَتِهَا إِذَا أَرَادَتْ وَلَكِنْ لَا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطْهَرَ وَتَشْهَدَ الْمَنَائِكَ كُلَّهَا مَعَ النَّاسِ غَيْرَ أَنَّهُمَا لَا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَا تَقْرُبُ الْمَسْجِدَ وَلَا تَحِلُّ حَتَّى تَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

۴۵۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَتْ قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَكَمْ أَطَفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ



بات کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا: جو کام دوسرے حج کرنے والے کر رہے ہیں تو بھی وہی کچھ کر ہاں بیت اللہ کا طواف نہ کرنا جب تک کہ تو پاک نہ ہو جائے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عروہ بن زبیر سے ابن شہاب نے بیان کیا وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہم صحابہ کرام حضور ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے سال مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس ہدی ہے وہ حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے پھر وہ ان دونوں سے جب تک فارغ نہ ہو احرام نہ کھولے۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حالت حیض میں مکہ شریف آئی اور میں نے نہ بیت اللہ شریف کا طواف کیا اور نہ ہی صفا و مروہ کے درمیان سعی کی پس میں نے اس معاملہ کی سرکار دو عالم ﷺ سے شکایت کی تو آپ نے ارشاد فرمایا: اپنے سر کے بال کھول لو اور انہیں کھینکیں کہ لو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ چھوڑ دو تو میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق یہ سب کچھ کیا پھر جب میں نے حج مکمل کر لیا تو رسول کریم ﷺ نے فرمایا: تیرے عمرہ کی جگہ ہے اور جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کر کے فارغ ہو گئے پھر منی سے واپس آ کر دوسرا طواف کیا لیکن وہ لوگ جنہوں نے حج اور عمرہ دونوں کو احرام میں جمع کیا تھا انہوں نے صرف ایک ہی طواف کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ حیض والی عورت حج کے تمام افعال ادا کرے گی لیکن وہ طواف بیت اللہ اور صفا و مروہ کے درمیان سعی نہیں کرے گی یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ اگر اس عورت نے عمرہ کا احرام باندھا تھا پھر اسے حج کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اسے حج کا احرام باندھ لینا چاہیے اور وقف عرفہ کرنا چاہیے اور عمرہ کو ترک کر دینا چاہیے پھر جب وہ اپنے حج کے افعال سے فارغ ہو جائے تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرح عمرہ کی قضا بجا لائے اور جو میسر آئے قربانی کرے۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ

الْحَاجُّ غَيْرَانِ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطَهَّرِي.

٤٥٩ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَجِلُّ حَتَّى يَجِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ انْقِضِي رَأْسَكَ وَأَمْسِطِي وَأِهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ قَالَتْ فَفَعَلْتُ فَلَا قِصِيئَ الْحَجِّ أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَاعْتَمَرْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ مَكَانٌ عُمْرَتَيْكَ وَطَافِ الَّذِينَ حَلُّوا بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخِرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ بَيْتِي وَآمَاتِ الَّذِينَ كَانُوا أَجْمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْحَائِضُ تَقْضِي الْمَنَاسِكَ كُلِّهَا غَيْرَانِ لَا تَطُوفُ وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطَهَّرِي فَإِنْ كَانَتْ أَهَلَّتْ بِعُمْرَةٍ فَخَافَتْ فَوُتَّ الْحَجَّ فَلْتَحْرِمَ بِالْحَجِّ وَتَقِفْ بِعَرَفَةَ وَتَرَفُضْ الْعُمْرَةَ إِذَا فَرَعْتَ مِنْ حَجَّتِهَا قَضَى الْعُمْرَةَ كَمَا قَضَتْهَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَذَبَحَتْ مَا اسْتَحْسَرَمَ مِنَ الْهَدْيِ بَلَعْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَبَحَ عَنْهَا بَقْرَةً وَهَذَا كُلُّهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّهُ يَطُوفُ طَوَافَيْنِ وَيَسْعِي

رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح کی تھی۔ یہ تمام باتیں امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول پر بھی ہیں۔ صرف ایک بات میں فرق ہے وہ یہ کہ جس نے حج اور عمرہ دونوں کو جمع کیا وہ دو مرتبہ طواف اور دو مرتبہ سعی کرے گا۔

اس باب میں چند مسائل ذکر کیے گئے جن کی ہم بقدر ضرورت وضاحت کرتے ہیں۔

### مسئلہ اولیٰ

حیض والی عورت کے لیے حج اور عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے پھر حج اور عمرہ کے تمام افعال وہ دوسرے حاجیوں کی طرح بجائے کی صرف دو باتوں سے بچے گی۔ ایک خانہ کعبہ کا طواف دوسرا صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے سے۔ اول الذکر کی ادائیگی چونکہ مسجد بیت اللہ میں ہوتی ہے اور حیض والی عورت کو مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے لیکن صفا و مردہ کے درمیان سعی سے اس لیے روکا گیا کہ اس کا دار و مدار طواف کعبہ پر ہوتا ہے جب طواف نہیں کر سکتی تو سعی بھی نہ کرے گی اس لیے اگر کسی عورت کو طواف کعبہ کے بعد اور سعی سے قبل حیض آ گیا تو وہ اب سعی ترک نہیں کرے گی۔ اس کی تائید فتح الباری کے اس حوالہ سے ہوتی ہے جو انہوں نے سند صحیح کے ساتھ بروایت ابن ابی شیبہ نقل کی ہے۔

إذا طافت ثم حاضت قبل ان تسعی بین الصفا والمرورة فلتسع. (فتح الباری ج ۳ ص ۳۹۷ باب تسعی الی انض) (حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے) کہ جب کسی عورت کو طواف کر لینے کے بعد اور سعی سے قبل حیض آ جائے تو اسے صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنی چاہیے۔

مقتصد یہ کہ سعی کے لیے نہ تو طہارت شرط ہے اور نہ ہی یہ مسجد کے ساتھ متعلق ہے صرف طواف پر موقوف ہے اس لیے اگر طواف محقق ہو گیا تو سعی کرنا پڑے گی۔

### مسئلہ ثانیہ

اگر کسی عورت کو احرام باندھنے سے قبل یا احرام باندھنے کے بعد لیکن طواف کعبہ کرنے سے قبل حیض آ گیا اور وہ حج کے دنوں سے قبل پاک بھی ہوگئی تو ایسی عورت کے لیے مسئلہ یہ ہے کہ اگر اس نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا تو وہ عمرہ ادا کرنے کے بعد حج کرے اور اگر حج تمتع کا احرام باندھا تھا تو عمرہ کر کے احرام کھول دے اور پھر دوبارہ مسجد حرام سے حج کے لیے احرام باندھ کر حج ادا کرے۔

### مسئلہ ثالثہ

اگر عمرہ کا احرام باندھنے والی عورت کو حیض آ گیا اور وہ خطرہ محسوس کرتی ہو کہ حج کا وقت نکل جائے گا تو ایسی عورت عمرہ کا احرام توڑ دے اور اس کی جگہ حج کا احرام باندھ لے۔ حج کرنے کے بعد عمرہ کی قضا کر لے جیسا کہ باب کی تیسری حدیث میں آیا ہے۔ اس روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے احرام میں اختلاف ہے۔ بعض کا قول ہے کہ سیدہ نے ابتدا میں ہی حج کا احرام باندھا تھا لیکن تحقیق بات یہی ہے کہ آپ نے ابتدا عمرہ کا احرام باندھا تھا کیونکہ خود احادیث کے الفاظ اس کی صراحت کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں: "فاهللتنا بعمرة ہم نے عمرہ کا احرام باندھا"۔ اور دوسری دلیل یہ کہ اس سے اگلی چوتھی حدیث کے الفاظ ہذہ مکان عمر تک ہیں۔ یعنی حضور ﷺ نے مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کو عبد الرحمن بن ابی بکر کے ساتھ مقام تبعمیم پر روانہ فرمایا تو عمرہ کا

احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنے کے لیے بھیجا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قضا عمرہ کی کرائی جا رہی ہے تو جس کی قضا ہوگی وہی اصل میں ٹوٹا بھی ہوگا۔ اسی قضا کے سلسلہ میں حضور ﷺ نے ان کی طرف سے گائے بھی ذبح کی۔ اس قربانی کے بارے میں یہ عرض کرنا بھی ضروری ہے کہ یہ قربانی حضور ﷺ نے حج کے شکرانہ کے طور پر کی تھی یا کسی جنائیت کا دم تھا۔ احناف اسے مؤخر الذکر قربانی قرار دیتے ہیں کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا حج، حج مفرد بنتا ہے اور حج مفرد کرنے والے پر قربانی نہیں۔ شکرانہ کی قربانی یا تو قرآن پر یا متع پر آتی ہے اور مائے صاحبہ رضی اللہ عنہا نے نقران کیا نہ حج بجالائیں کیونکہ آپ نے جو عمرہ کیا وہ حج کے بعد کیا اور ایسا عمرہ جو حج کے بعد کیا جائے وہ حج کو قرآن اور حج نہیں بلکہ افراد میں ہی رہنے دیتا ہے اس لیے یہ قربانی شکرانہ کی قرار دینا صحیح نہیں بلکہ دم کے طور پر تھی۔ بعض احادیث میں اس کی صراحت بھی ہے۔

عن جابر قال ذبح رسول الله ﷺ عن عائشة بقرة يوم النحر.  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳ باب جوار الاضراک فی الہدی)  
حضرت جابر (بن عبد اللہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ نے سیدہ عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے عید کے دن ایک گائے ذبح فرمائی۔  
لہذا معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جو عمرہ فاسد ہو چکا تھا اس کے عوض میں نبی پاک ﷺ نے ان کی طرف سے گائے ذبح فرمائی اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

### اعتراض

اسی جگہ مسلم شریف میں اسی کے ساتھ ایک دوسری حدیث مروی ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

ابو الزبیر انہ سمع جابر بن عبد الله يقول نحر رسول الله ﷺ عن نسائه.  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳ باب جوار الاضراک فی الہدی)  
ابو الزبیر نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ نبی پاک ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے قربانی کی۔

تو اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی۔ وہ صرف آپ کی طرف سے نہیں تھی بلکہ وہ سب امہات المؤمنین کی طرف سے مشترک گائے قربانی کی تھی نہ کہ صرف سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے عمرہ کو توڑنے کی وجہ سے آپ نے قربانی کی تھی۔

جواب: عمرے کو توڑنے کی وجہ سے مائے صاحبہ کی طرف سے بطور دم ذبح کرنے پر ایک صحیح حدیث مسانید امام اعظم میں موجود ہے لہذا اس کو ملحوظ فرمائیں۔

ابو حنیفہ (عن) عبد الملك بن عمير (عن) امام ابو حنیفہ عبد الملک بن عمیر سے اور وہ ربیع بن خراش سے اور وہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے دم دینے کا حکم فرمایا۔  
(مسانید امام اعظم ج ۱ ص ۵۳۹ جلی جلد ۴م ہونے سے پہلے پانچ ورق مکتبہ اسلامیہ سمندری لاکل پور (فیصل آباد))

لہذا ثابت ہوا کہ یہ مشترک قربانی نہیں تھی بلکہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عمرہ رہ جانے کا دم تھا۔ یہی احناف کا مسلک ہے کہ جس کے لیے یہ اثر صحیح اور حدیث صحیح کافی اور شافی ہے۔  
قارئین کرام! صحیح مسلم خصوصاً مسانید امام کی روایت کی اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہے یعنی حضرت امام ابو حنیفہ نے جس سند سے

روایت مذکورہ کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بیان کیا ہے وہ بلا شک صحیح سند ہے لہذا ثابت ہوا کہ جو شخص احرام عمرہ باندھ کر کسی مجبوری کی وجہ سے اسے کھول دیتا ہے اس پر دم واجب ہوتا ہے جبکہ وہ عمرہ ادا نہ کر سکے۔ موطا امام محمد کے باب کی آخری روایت میں جو یہ ذکر ہوا کہ حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے والے صرف ایک طواف اور ایک مرتبہ سعی کریں۔ یہ بات مسلک احناف کے موافق نہیں۔ ہمارے نزدیک ایسے شخص کو دو مرتبہ طواف اور دو ہی مرتبہ سعی کرنا ضروری ہے۔ ہم اس کی تفصیل موطا امام محمد کے ایک گزشتہ باب ۱۷۴ میں بیان کر چکے ہیں لہذا اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

## ۱۸۲- بَابُ الْمَرْأَةِ تَحْيِضُ فِي حَجَّهَا قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ

۴۶۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّجَالِ أَنَّ عَمْرَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ إِذَا حَجَّتْ وَمَعَهَا نِسَاءٌ تَخَافَتْ أَنْ تَحْيِضَ قَدَمْتَهُنَّ يَوْمَ النَّحْرِ فَأَفْضَنَ فَإِنْ حِضْنَ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَنْتَظِرْ تَنْفِرَ بِهِنَّ وَهَمَّ حَيْضٌ إِذَا كُنَّ قَدْ أَفْضَنَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابوالرجال نے بتایا کہ عمرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے خبر دی کہ آپ جب حج کو تشریف لے جاتیں اور آپ کے ساتھ اور بھی بہت سی عورتیں حج کے لیے جاتیں۔ انہیں حائضہ ہونے کا خطرہ ہوتا تو مائے صاحبہ رضی اللہ عنہا انہیں قربانی کے دن طواف افاضہ (زیارت) کے لیے روانہ فرمادیتیں وہ جا کر طواف کرتیں پس اگر وہ اس کے بعد حالت حیض میں ہو جاتیں تو آپ ان کے حیض سے پاک ہونے کا انتظار نہ کرتیں (طواف الوداع کے لیے) بلکہ حالت حیض میں ہی انہیں ساتھ لے کر چلتیں جب وہ طواف زیارت کر چکی ہوتیں۔

۴۶۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَمْرَةَ ابْنَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَمِيٍّ قَدِ حَاضَتْ لَعَلَّهَا تَحْيِضَنَا قَالَ لَمْ تَكُنْ طَائِفٌ مَعَكُنَّ بِالنَّبِيِّ قُلْنَ بَلَى إِلَّا أَنَّهُ لَمْ تَطُوفِ طَوَافَ الْوِدَاعِ قَالَ فَأَخْرَجْنِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے والد سے اور وہ عمرہ سے بیان کرتے ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! بے شک صفیہ بنت حمی کو حیض شروع ہو گیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ ہمیں روک دے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: کیا اس نے تمہارے ساتھ ل کر طواف کعبہ نہیں کیا؟ ہم نے عرض کیا ہاں اس نے کیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا: پھر حج کے بقیہ افعال ادا کرنے کے لیے چلو۔

۴۶۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أُمِّ سَلِيمٍ ابْنَةِ مَلْحَانَ قَالَتْ اسْتَفْتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيمَنْ حَاضَتْ أَوْ وَلَدَتْ بَعْدَ مَا أَقَامَتْ يَوْمَ النَّحْرِ فَأَذِنَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَتْ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے والد سے بیان کیا کہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے انہیں ام سلیم بنت ملحان سے خبر دی کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں فتویٰ پوچھا جو طواف افاضہ کے بعد قربانی کے دن حیض والی ہو گئی یا اس نے بچہ کو جنم دیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ جا سکتی ہے لہذا وہ چلی گئی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ أَيَّمَا امْرَأَةٍ حَاضَتْ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ بِوَمِ الشَّجَرِ طَوَافَ الزَّيَارَةِ أَوْ وَكَذَلِكَ قَبْلَ ذَلِكَ فَلَا تَنْفَرَنَّ حَتَّى تَطُوفَ طَوَافَ الزَّيَارَةِ وَإِنْ كَانَتْ طَافَتْ طَوَافَ الزَّيَارَةِ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الْحَجِّ فَلَا بَأْسَ بِأَنَّ تَنْفَرَنَّ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الصَّائِرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَامَةُ مِنْ فَهْمَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ کوئی بھی عورت جس کو قربانی کے دن طواف کرنے سے قبل حیض آجائے یا طواف زیارت ادا کرنے سے قبل اس کے ہاں ولادت ہو جائے تو اسے طواف زیارت کیے بغیر ہرگز نہیں جانا چاہیے اور اگر وہ طواف زیارت کر چکی تھی پھر حیض آ گیا یا بچہ جنا تو اس کے چلے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور صدر (طواف الوداع) نہ کر سکی تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

باب کا خلاصہ یہ ہے کہ طواف زیارت چونکہ حج کا رکن ہے اس لیے اس کی ادائیگی ہر ایک مرد و عورت کے لیے لازمی ہے لہذا اگر کسی عورت نے ابھی یہ طواف نہیں کیا تھا کہ وہ حائضہ ہوگئی یا اس کے ہاں ولادت ہوگئی اور وہ نفاس والی ہوگئی تو اس عورت کو یہ طواف کیے بغیر واپس نہیں جانا چاہیے یعنی جب پاک ہو جائے تو طواف زیارت کر کے حج کے افعال سے فارغ ہو اور اگر یہی صورت کسی عورت کو طواف زیارت کر لینے کے بعد پیش آئی اور ابھی اس نے طواف الوداع نہ کیا تھا تو اب اسے جانے کی اجازت ہے اور طواف الوداع نہ کرے گی تو کوئی حرج نہیں۔

### طواف کی اقسام

طواف کی تین اقسام ہیں۔ (۱) طواف قدوم (۲) طواف زیارت (افاضہ) (۳) طواف الوداع (صدر)

طواف قدوم: ہر وہ شخص جو حدود میقات سے باہر رہنے والا ہو وہ جب حج کے لیے آئے تو اسے دربار کی حاضری کا سب سے پہلا نذرانہ بصورت طواف ادا کرنا ہوتا ہے اسے طواف قدوم کہتے ہیں۔ میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ بھی میقات سے باہر چلے جائیں اور واپس مکہ آنا چاہیں تو بیت اللہ کا طواف یہ بھی کریں گے۔

طواف زیارت: وہ طواف ہے جو ذوالحجہ سے بارہ ذوالحجہ تک کیا جاتا ہے اس کے لیے یہ وقت معین ہے۔ میدان عرفات میں وقوف کے بعد حج کا یہ دوسرا رکن ہے۔ اگر کسی وجہ سے طواف زیارت بارہ ذوالحجہ کے بعد کیا گیا تو اس تاخیر کی وجہ سے حاجی کو دم (قربانی) دینا واجب ہو جاتا ہے۔

طواف الوداع: طواف زیارت کے بعد طواف الوداع کا وقت ہے لیکن اس کی انتہا نہیں یعنی حاجی حج کرنے کے بعد جب واپس آنا چاہے تو طواف کر کے لوٹے گا۔ یہ اس کا الوداعی فعل ہے اسی لیے اس کو طواف الوداع کہا جاتا ہے۔ کتب میں مذکور ہے کہ جب حاجی اس طواف کے ساتھ چکر مکمل کر کے دو گنا نداء کر کے بیت اللہ سے نکلنے لگے تو الٹے پاؤں نکلے اور جی بھڑکے کے آخری قدم تک کعبہ شریف کا دیدار کرتا رہے اور اگر اس طرح رخصت ہونا مشکل ہو تو چند قدم چل کر پھر پلٹ کر خدا کے گھر کو دیکھے اور حسرت سے آنسو بہاتا مسجد سے باہر آجائے۔ اگر کسی شخص نے یہ طواف بلا وجہ چھوڑ دیا اور پھر اپنے گھر واپس آ گیا تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور وہ جب کے چھوڑنے پر دم دینا پڑتا ہے۔ ایسی عورت جو حائضہ ہوگئی اور حیض سے قبل طواف زیارت کر چکی تھی وہ اگر طواف الوداع کیے بغیر واپس آ جاتی ہے تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہے۔

طواف خواہ کوئی بھی عہد اس کے لیے نیت فرض ہے بغیر نیت طواف نہیں ہوگا لیکن نیت طواف کا معین ہونا کوئی شرط نہیں ہے بلکہ طواف کی مطلق نیت کر لی تو اس سے جو چاہے طواف ادا کرے وہ ہو جائے گا بلکہ وہ طواف کرے جس کو کسی وقت کے ساتھ معین کر دیا گیا

وہ بھی مطلق نیت سے ادا ہو جائے گا۔ مثلاً ایک شخص نے عمرہ کا احرام باندھا اور طواف کیا تو اگرچہ ”عمرہ کا طواف“ نہ بھی کہا پھر بھی عمرہ کا ہی ہوگا یونہی حج کا احرام باندھا اور کعبہ کا طواف کیا تو باہر سے آنے والے کا یہ طواف، طواف قدوم کہلائے گا یا کسی نے حج قرآن کی نیت کی اور آکر دو طواف کیے تو پہلا عمرہ کا اور دوسرا حج کا طواف ہو جائے گا۔ دسویں گیارہویں یا بارہویں کو طواف کیا تو طواف زیارت کہلائے گا۔

طریقہ طواف: طواف کی ابتدا حجر اسود سے ہوتی ہے اس طرح کہ حج اسود سے باب کعبہ کی طرف جو سیدھے ہاتھ پڑتا ہے۔ چلنا شروع کر دیا جائے پھر تھوڑا سا آگے بڑھے گا تو حلیم آجائے گا۔ یہ وہ جگہ ہے جو صحن کعبہ میں خانہ کعبہ کے شمالی جانب دیوار تھا کرا لگ کی گئی ہے۔ اس کے اوپر سے گزر جائے حتیٰ کہ جب پھر حجر اسود کے سامنے آئے تو حجر اسود کو چومے۔ اگر بھیڑ کی وجہ سے چوم نہیں سکتا یا چومنے میں دوسروں کی اذیت کا خطرہ ہے تو پھر ہاتھ لگا کر اپنے ہاتھوں کو چوم لے اگر ہاتھ لگانا بھی مشکل ہو تو بغیر اذیت دیئے چھڑی وغیرہ حجر اسود کو لگا کر اسے چوم لے اور اگر یہ بھی نہیں کر سکتا تو دور سے اپنے ہاتھ حجر اسود کی طرف پھیلائے اور اس کی طرف اشارہ کیے ہاتھوں کو چوم لے۔ یوں ایک چکر مکمل ہوا اور اسی طرح سات چکر پورے کر کے سات چکر مکمل ہونے پر مقام ابراہیم کے قریب کسی جگہ دو رکعت شکر ادا کرے۔ اس طرح جب بھی طواف کا موقع ملے ضرور کرے۔

**امت کے بزرگ اور صالح شخص کے ہاتھ پاؤں چومنا**

حجر اسود کے چومنے سے محدثین کرام اور علماء عظام نے امت کے بزرگوں اور صالحین کے ہاتھ پاؤں چومنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

امام بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ زین الدین فرماتے ہیں۔ ”اما تقبیل الاماکن الشریفة علی قصد التبرک و کذا لک تقبیل ایدی الصالحین و ارجلہم فهو حسن محمود باعتبار القصد و النیة یعنی مقامات مقدسہ کا حصول برکت کی نیت سے چومنا اور اسی طرح صالحین کے ہاتھ پاؤں کا بوسہ لینا ایک اچھا اور قابل تعریف فعل ہے۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ مجھے اپنے جسم کا وہ حصہ دکھائیں جہاں حضور ﷺ نے بوسہ دیا تھا۔ وہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ناف تھی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسی ناف کا بوسہ لیا تا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی اولاد و امجاد کے آثار سے برکت حاصل ہو۔

حضرت ثابت بنانی رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ اس وقت تک نہ چھوڑتے جب تک اسے چوم نہ لیتے اور فرمایا کرتے تھے۔ ”ید مست ید رسول اللہ ﷺ یعنی یہ وہ ہاتھ ہے جو حضور ﷺ کے مبارک ہاتھ کے ساتھ مس ہوا تھا۔“

شیخ زین الدین نے فرمایا کہ مجھ سے حافظ ابوسعید ابن علاق نے بیان کیا کہ میں نے ایک پرانی تحریر میں جناب ابن ناصر اور دیگر محدثین کرام کے ہاتھوں سے لکھا ہوا دیکھا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کی قبر انور اور آپ کا منہ شریف چومنا جائز ہے تو انہوں نے فرمایا: ”لا یاس بذالک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔“ ابن علاق کہتے ہیں کہ ہم نے ابن تیمیہ کو امام احمد بن حنبل کا یہ فتویٰ دکھایا تو وہ بہت متعجب ہوا اور کہنے لگا تعجب ہے کہ امام احمد بن حنبل تو میرے نزدیک بہت جمیل القدر اور بڑے امام ہیں۔ ان کا یہ کلام ہے؟ (یعنی ان کا کلام ایسا نہیں ہونا چاہیے تھا) ابن علاق نے کہا میں تعجب کی کون سی بات ہے ہم نے تو امام احمد بن حنبل سے روایت کی ہے۔ ”انہ غسل فیصبا للشفاعی و شرب الماء الذی غلہ بہ انہوں (امام احمد بن حنبل) نے امام شافعی رضی اللہ عنہ کی قمیص دھوئی اور جس پانی سے اسے دھویا وہ انہوں نے نوش فرمایا۔“ ”و اذا کسان

هذا تعظيمه لاهل العلم فكيف بمقادير الصحابة وكيف باثار الانبياء عليهم الصلوة والسلام. جب امام احمد بن حنبل کے نزدیک اہل علم کی اس قدر تعظیم ہے تو حضرات صحابہ کرام کی قدر و منزلت ان کے نزدیک کیا ہوگی اور پھر حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے آثار و تبرکات کی تعظیم اور ان سے عقیدت کا کیا حال ہوگا؟

امر على الديار ديار ليلي  
وما حب الديار شغفن قلبي  
اقبل ذالجدار و ذالجدار  
ولكن حب من سكن الديارا

میرا گزر لیلی کے شہروں میں ہوا۔ میں کبھی اس دیوار کو اور کبھی اس کو چومتا رہا اور ان شہروں کی محبت نے میرے دل کو نہ چھاڑا۔ لیکن ان شہروں میں ٹھہرنے والے کی محبت نے میرا دل چھاڑا۔

محبت طبری فرماتے ہیں کہ حجر اسود اور دیگر ارکان کا بوسہ لینے سے یہ جواز نکلتا ہے کہ ہر وہ چیز چومی جاسکتی ہے جس کے چومنے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو کیونکہ اس سلسلہ میں اگر کسی حدیث میں تعظیم کا حکم نہیں آیا لیکن کسی حدیث میں اس کی ممانعت، مخالفت یا کراہت بھی تو نہیں آئی اور میرے جدا جدا جناب محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ محمد بن ابی سیف نے مجھ سے بیان کیا کہ بعض حضرات قرآن کریم کو چومتے ہیں اور احادیث کے اوراق کو چومتے ہیں۔

و اذا رای قبور الصالحین قلبها ولا یبعد هذا  
والله اعلم فی کل ما فیہ تعظیم لله تعالیٰ.  
اور جب وہ صالحین کی قبر کو دیکھتے ہیں تو اسے چومتے ہیں  
اور ہر اس چیز کا چومنا کوئی بعید بات نہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۲۳۱ ذکر فی الحجر الاسود) ہوتی ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

نوٹ: امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا امام شافعی کی قمیص کا غسل نہ پنی جانا۔ دراصل ابن تیمیہ کو بتلانا تھا کہ امام موصوف نے جو حضور ﷺ کی قبر انور اور منبر شریف کو بوسہ دینے پر تعجب کیا وہ درست نہیں۔ ابن تیمیہ اپنے آپ کو حنبلی کہلاتا تھا اور مسئلہ مذکور میں یہ سخت انتہا پسند تھا۔ جب امام کا قول و عمل پیش کیا گیا تو چاہیے یہ تھا کہ اپنی اصلاح کر لیتا لیکن اللہ نے چاہا کہ وہ اسی ڈگر پر قائم رہے چنانچہ اس کی پیروی میں اس کی ذریت آج بھی اپنے امام احمد بن حنبل کے خلاف نظر یہ رکھتی ہے۔

حدثني عبد الرحمن بن زرين قال مرنا  
بالريذة فقيل لنا ههنا سلمة بن اكون فاتيانه فسلمنا  
عليه فاخرج يديه فقال بايعت بهاتين نبي الله  
ﷺ فاخرج كفاله ضخمة كانها كف بعير  
فقمنا اليه فقبلناها. عن ابن جدعان قال ثابت لانس  
امست النبي ﷺ بديك قال نعم فقبلها.  
عبد الرحمن بن زرين نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم مقام ریذہ سے گزرے تو ہمیں بتایا گیا کہ یہاں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہما عن تشریف فرما ہیں۔ ہم ان کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ انہیں سلام کیا تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ نکال کر فرمایا کہ میں نے ان دونوں ہاتھوں سے حضور ﷺ سے بیعت کی تھی پھر انہوں نے اونٹ کے پاؤں کی طرح موٹا سا ہاتھ دکھایا۔ ہم سب اٹھے اور اٹھ کر اسے چوم لیا۔ ابن جدعان بیان کرتے ہیں کہ حضرت ثابت نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کہا کیا تم نے اپنے ہاتھ سے سرکار دو عالم ﷺ کو چھوا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں تو حضرت ثابت نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کو چوم لیا۔

واذ عن عامر سے روایت ہے کہ جب ہم مدینہ منورہ آئے تو ہمیں بتایا گیا کہ یہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔ پس ہم نے

حدثني امرأة من سباح عبد القيس يقال لها  
ام ابان ابنة الوازع عن جدّها ان جدّها الوازع بن

عمر قال قلنا فقبل ذلك رسول الله ﷺ آپ کے ہاتھ اور پاؤں جو سنے شروع کر دیے۔

فاخذنا ببيديه ورجليه نقبلها.

عن صهيب قال رایت عليا يقبل هذا العباس

ورجلية. (الادب المفرد ص ۱۳۳ باب تقبيل الرجل)

صهيب فرماتے ہیں کہ میں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پاؤں چومتے۔

”ادب المفرد“ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے۔ ایسے حلیل القدر محدث کی نقل کردہ تین عدد روایات ہم نے درج کیں۔ خود امام بخاری نے جو باب باندھا وہ بھی ”ہاتھ پاؤں چومنے“ کے متعلق ہے۔ اہل علم حضرات جانتے ہیں کہ امام بخاری کا یہ طریقہ خود اس امر کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک بزرگوں کے ہاتھ پاؤں چومنے جائز ہیں بلکہ عمل صحابہ کرام کو اگر دیکھا جائے تو ان روایات سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت صحابہ ہے لہذا اسے بدعت کہنے والے اپنے نظریہ پر غور کریں اور اس کی اصلاح کریں۔

وفي الروايات انه يمين الله في الارض ووضع

اليدين عليه يقوم مقام المصافحة فلا باس ان يكون

اصلا للمصافحة باليدين ثم ان تقبيله ثابت شرعا

فاليكن اصلا لتقبيل تبركات الصالحين وقيل عمرو

ابن عبد العزيز المصحفة وابعاح احمد تقبيل

الروضة المطهرة وتحرير منه الحافظ ابن تيمية فانه

لا يجوز عنده. (فيض الباري شرح البخاري لعلاء الورشاه کشمیری

ص ۹۶ باب الحج الاسود مطبوعہ قاہرہ)

روایات میں آیا ہے کہ حجر اسود زمین پر اللہ تعالیٰ کا داہاں ہاتھ ہے اور اس پر کسی کا دونوں ہاتھ رکھنا مصافحہ کے قائم مقام ہے لہذا اس کو اگر دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا اصل قرار دیا جائے تو کوئی حرج نہیں پھر حجر اسود کو چومنا شرعاً ثابت ہے۔ لہذا بزرگان دین کے تبرکات کے چومنے کا اسے اگر اصل قرار دیا جائے تو درست ہو گا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے قرآن کریم کو چوما اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے روضہ مطہرہ کو چومنا مباح فرمایا ہے اور حافظ ابن تیمیہ کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

حضور ﷺ کی بارگاہ اقدس میں ایک آدمی آیا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کچھ (عجزہ) دکھائیں کہ جس کو دیکھ کر میرا یقین پختہ ہو جائے۔ آپ نے اسے فرمایا: اس درخت کے پاس جاؤ اور اسے جا کر بلاؤ۔ وہ گیا اور جا کر کہا تجھے رسول اللہ ﷺ بلارہے ہیں۔ وہ آ گیا اور حضور ﷺ کو سلام کیا۔ آپ نے اسے فرمایا: جاؤ اپنی جگہ لوٹ جاؤ۔ دو دواہس چلا گیا۔ وہ آدمی کہتا ہے کہ حضور ﷺ نے اسے اجازت دی تو اس نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں چوم لیے۔

ان رجلا تى النبى ﷺ فقال يا رسول الله

ﷺ ارنى شيئا اذدادبه يقينا فقال اذهب الى

تلك الشجرة فادعها فلذهب اليها فقال ان رسول

الله ﷺ يدعوك فاجاءت حتى سلمت على

النبى ﷺ فقال لها ارجعى فرجعت قال اذن له

فقبل راسه ورجليه.

(رواه بخاری ج ۶ ص ۳۸۳ باب الاستبراء مطبوعہ مصر)

اسی مقام پر در مختار کی عبارت یہ ہے۔

ولا باس بتقبيل يد الرجل والعالم والمتورع

على سبيل التبرك لا باس بتقبيل يد الحاكم

والمتدين السلطان العادل وقيل سنة مجتبی

وبقبيل راسه ای العالم اجود كما فى البرازيه.

کسی عالم دین اور پرہیزگار شخص کے ہاتھ چومنا بقصد تبرک اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ یونہی حاکم اور دیندار عادل بادشاہ کے ہاتھ چومنا بھی درست ہے اور کہا گیا کہ یہ حضور ﷺ کی سنت ہے اور عالم دین کے سر ہاتھ کو چومنا بہت اچھا ہے جیسا کہ بزازیہ



میں ہے۔

تیمم بن سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب شام تشریف لائے تو حضرت ابو عبیدہ بن الجراح نے ان کا استقبال کیا۔ ان سے مصافحہ کیا اور ان کے ہاتھ کو بوسہ دیا پھر دونوں تنہائی میں رونے لگے حضرت تیمم راوی کہا کرتے تھے کہ ہاتھ کو چومنا سنت ہے۔ جناب صفوان بن عسال سے روایت ہے کہ کچھ یہودیوں نے حضور ﷺ کے ہاتھ اور پاؤں چومے۔

عن تیمم بن سلمی قال قدم عمر الشام استقبله ابو عبیدہ ابن الجراح فصافحه فقبل يده ثم خلوا بيكيان فكان تميم يقول تقبيل اليد سنة. (کنز العمال ج ۹ ص ۲۲۰ المصنف تقبيل اليد مطبوعه مصر) عن صفوان بن عسال ان قوما من اليهود قبلوا ايدي النبي ﷺ ورجليه. (مصنف ابن ابى شيبه ج ۸ ص ۵۲۲ باب الرجل يقبل يد الرجل مطبوعه داره القرآن كراچي)

جناب یحییٰ بن حارث زیدی کہتے ہیں کہ میں حضرت واصلہ بن عسقہ سے ملا تو میں نے پوچھا کیا آپ نے اپنے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی؟ فرمانے لگے ہاں۔ میں نے کہا مجھے اپنا ہاتھ دے دیجئے کہ میں اس کا بوسہ لوں۔ انہوں نے مجھے دے دیا اور میں نے اسے چوم لیا۔

عن يحيى بن الحارث الزمارى قال لقيت واصله بن عسقه فقلت بايعت بيدك هذه رسول الله ﷺ فقال نعم قلت عطني يدك اقبلها فاعطانيها فقبلتها. (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۲ باب قبله اليد مطبوعه بيروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کا ہاتھ چوم لیا۔

عن ابن عمر انه قبل يد النبي ﷺ. (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۳)

قارئین کرام! اس عدد روایات ہم نے بطور نمونہ پیش کیں جو اس بات کے ثبوت اور جواز بلکہ سنت ہونے کے لیے کافی ہے کہ صلحاء امت اور بزرگان دین کے ہاتھ چوم لینا اور قدم بوسی ہوتی رہی۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا بعض صحابہ کرام کی پیشانی چومنا خاص کر خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی اور حضرت خاتون جنت کا آپ ﷺ کے ہاتھ چوم لینا بہت سی احادیث میں یہ موجود ہیں۔ ہم نے صرف ان کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ تفصیل کتب سے دیکھی جاسکتی ہے۔

### اعتراض

گزشتہ سطور میں بحوالہ ”فیض الباری“ حجر اسود کے بوسہ لینے کو مصافحہ اور ہاتھ پاؤں چومنے کا اصل کہا گیا ہے۔ لیکن کتب حدیث میں حجر اسود کے متعلق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول منقول ہے۔ ولا تضر ولا تنفع تو نہ نقصان کر سکتا ہے اور نہ ہی نفع دے سکتا ہے“ تو معلوم ہوا کہ جب اصل ہی نفع و نقصان کی قدرت نہیں رکھتا تو پھر ہاتھ پاؤں چومنے سے کیا حاصل اور کیا نفع ہو سکتا ہے؟

جواب: سیدنا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حجر اسود کو ”لا تضر ولا تنفع“ فرمانا بجا اور ثابت ہے لیکن معترض نے اس کا مفہوم سمجھنے میں دھوکا کھایا ہے ورنہ اعتراض نہ کرتا۔ آپ نے حجر اسود سے جس نفع و نقصان کی نفی فرمائی وہ ذاتی مراد ہے۔ ثبوت ملاحظہ ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا: ”ولا تضر ولا تنفع“ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت و اذن کے بغیر تو نفع و

نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ حاکم نے حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ذکر کی کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا۔ جب آپ طواف کرنے لگے تو آپ نے حجر اسود کی طرف منہ کیا اور فرمایا: میں بخوبی جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے۔ جو نہ نقصان کر سکے اور نہ نفع دے سکے اور اگر میں نے رسول کریم ﷺ کو تجھے چوستے نہ دیکھا ہوتا تو تجھے نہ چوستا۔ یہ کہہ کر آپ نے اسے چوم لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ پتھر نفع و نقصان دیتا ہے۔ حضرت عمر نے پوچھا کیا دلیل ہے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی کتاب۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”اس وقت کو یاد کرو جب آپ کے پروردگار نے اولاد آدم سے ان کی پشتوں میں اور ان کے اولاد سے عہد لیا اور انہیں خود اپنی ذات پر گواہ بنایا۔ پوچھا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے کہا ہاں“ اور یہ اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آدم کو پیدا کیا تو اپنا دست قدرت ان کی پشت پر پھیرا تو انہوں نے اقرار کیا کہ وہ ان کا رب ہے اور خود وہ اس کے بندے ہیں۔ ان سے اللہ تعالیٰ نے عہد اور میثاق لیا پھر اسے ایک درق میں لکھ رکھا۔ اس پتھر (حجر اسود) کی دو آنکھیں اور زبان تھی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: منہ کھول اس نے کھول دیا پھر یہ پتھر وہ درق نکل گیا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو قیامت کے دن گواہی دینا پھر اس شخص کے حق میں جس نے تجھ سے وفا کی ہوگی اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ قیامت کے دن حجر اسود کو لایا جائے گا اور اس کی زبان ہوگی۔ یہ ہر ایسے شخص کی گواہی دے گا جس نے اسے مومن ہوتے ہوئے چوما ہوگا لہذا اے امیر المؤمنین! یہ نفع اور نقصان دیتا ہے اور دے گا۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہنے لگے۔ میں ایسی قوم میں رہنے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جس میں تم اے ابوالحسن نہ ہو۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۳۴۰ باب ذکر نئی الاسود، زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۳۰۶ باب ۳۲۹)

حجر اسود بالذات۔

لا تضر ولا تنفع ای بذاتہا۔

(ارشاد الساری شرح البخاری ج ۳ ص ۱۹۲ مطبوعہ)

لا تضر ولا تنفع ای فی حد الذات۔

(مرقات علی قاری ج ۵ ص ۳۲۵)

حجر اسود ذاتی نفع و نقصان کا مالک نہیں ہے۔

انک لا تضر ولا تنفع ای بذاتہ۔

(فتح الہم شرح المسلم للعسائی ج ۳ ص ۳۲۲)

اے حجر اسود تو بالذات نفع و نقصان پر قادر نہیں۔

حجر اسود بالذات۔

(بزل الہود شرح ابی داؤد ج ۳ ص ۱۳۰)

یہ جلیل القدر محدثین کرام اس پر متفق ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو حجر اسود کو خطاب فرماتے ہوئے نفع و نقصان سے خالی قرار دیا تھا۔ اس کا مطلب بالذات نفع و نقصان دیتا ہے اور یہ کسی کو بھی تسلیم نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ جب اصل میں بطاء الہی نفع و نقصان ہے تو اس کی فرع یعنی بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا بھی نفع سے خالی نہیں اسی عمل کو بے فائدہ بلکہ بدعت تک کہہ دینا دراصل بالذات اور بطاء کے درمیان فرق معلوم نہ ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں جناب حاجی مالک رحمۃ اللہ عنہ اندلسی نے ”المنشی“ ج ۲ ص ۲۰۱ مطبوعہ بیروت میں لکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حجر اسود کو یہ فرمانا اس وجہ سے تھا کہ ابھی دور جاہلیت کو گزرے زیادہ عرصہ نہ ہوا تھا اور لوگوں میں سے بت پرستی کو بالکل بڑ سے اکھڑنا مقصود تھا تو آپ نے فرمانے کا مطلب دراصل یہ تھا کہ حجر اسود کو بھی لوگ بتوں کی طرح نفع و نقصان کا معتاد و مالک نہ سمجھ بیٹھیں لیکن حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بھانپ لیا کہ حضرت عمر کی نیت درست ہے لہذا انہوں نے اس خدشہ کے پیش نظر کہہیں

مسلمان حجر اسود کو بالطاء نفع و نقصان سے خالی نہ سمجھنا شروع کر دیں۔ فوراً اس بارے میں اپنے ارشادات سے نوازنا اور حضور ﷺ کی حدیث مبارک سے استدلال فرمایا جس کو کون کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھے اس قوم میں نہ رکھنا جس میں علی المرتضیٰ نہ ہوں۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا استدلال بہت پسند آیا۔

قارئین کرام! بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا ایسا مسئلہ ہے جس کے اثبات اور جس کی تائید میں بہت سے آثار اور کافنی تعداد میں احادیث موجود ہیں لہذا جو لوگ اسے ناجائز اور بدعت قرار دے کر منع کرتے ہیں انہیں آثار و احادیث کی طرف رجوع لا کر اپنا مسلک درست کر لینا چاہیے۔ حجر اسود کو چومنا دراصل اس کی تعظیم ہے اور ہر معظم عند اللہ کو بوسہ دینا امر مستحسن ہے۔ خواہ ذوی العقول سے تعلق رکھے یا غیر ذوی العقول کے قبیلہ سے بلکہ ہر وہ فعل کہ جس سے کسی بزرگ کی تعظیم نظر آتی ہے وہ جائز ہے جیسا کہ بعض لوگ حضرات اولیاء کرام اور بزرگان دین کی قبور پر چادریں چڑھاتے ہیں کیونکہ ان کے ذریعے ان کی تعظیم کی جاتی ہے لہذا اس کے جواز و استحباب میں کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

### اولیاء کرام کی قبور پر چادریں ڈالنا اور چراغاں کرنا جائز ہے

ہم یہ نہیں کہتے کہ ہر قبر پر چادر ڈالنی چاہیے اور ہر قبر پر بلا ضرورت روشنی کرنی چاہیے لیکن یہ ضرور کہیں گے کہ اگر کسی بزرگ کی قبر پر چادر ڈالنے سے اس کی تعظیم اور روشنی کرنے سے کوئی ضرورت پوری ہوتی ہو تو فعل جائز ہے۔ ہاں اگر کوئی جاہل یہ کہتا ہے کہ اگر ہم نے اس قبر پر روشنی نہ کی تو قبر والا اندھیرے میں ہی رہے گا یا ہم نے اگر چادر نہ ڈالی تو وہ بے ستر رہے گا یا گرمی سردی سے متاثر ہوگا تو یہ بالکل باطل اور لغو ہے۔ مقصد اگر یہ ہے کہ ایسا کرنے سے صاحب قبر کا لوگوں کو تعظیم و مرتبہ معلوم ہوگا اور لوگ اس کی تعظیم بجالائیں گے تو اس مقصد کی خاطر چادریں ڈالنا اور چراغاں کرنا بہت سے اکابر صوفیاء کرام اور فقہاء عظام کی عبارات سے جائز ہونا ثابت ہے۔ ہم چند عبارات درج کر رہے ہیں تاکہ صاحب انصاف دیکھ سکے کہ ان افعال کی کیا حیثیت ہے اور انہیں ہر صورت بدعت کہنے والے کہاں تک حق و صواب پر ہیں؟

میرے آقا اور بھائی جناب افضل الدین دونوں ہر شخص کی قبر پر قبہ (گنبد نما عمارت) بنانے لکڑی کا صندوق رکھنے اور اس پر غلاف ڈالنے وغیرہ کو مکروہ سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ کام صرف حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اور ان اولیاء عظام کے لیے زیب دیتا ہے جو حضرات انبیاء کرام کے قرب والے ہوں۔ رہا ہم جیسے عام لوگ تو ہمارا مقام لوگوں کی جوتیوں میں دفن کرنے کا ہے اور وہ بھی عام راستے ہیں۔

امام شیخ عبدالحق ناہسی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف مسمی کشف النور عن اصحاب القبور میں اس موضوع پر جو رقم فرمایا اس کا خلاصہ یہ ہے۔ بدعت ایسی جو اچھی اور شریعت مطہرہ کے مقصد کے موافق ہو۔ اسے سنت کا نام دیا گیا ہے لہذا علماء اور صالحین امت کی قبور پر قبہ بنانے، ان پر غلاف ڈالنے، پگڑیاں اور دیگر پارچہ

وکان سیدی علی واخی افضل الدین یکرہان  
بناء القبۃ علی القبر و وضع الثابوت الخشب  
والستر علیہ ونحو ذالک لاحاد الناس ویقولون  
هذا لا یلیق الا بالانبیاء ومن دناہم من الاولیاء  
الاکابر ومانحن فمقامنا الدفن تحت نعال الناس  
فی الشوارع.

(لورج الانوار القدسیہ ص ۵۹۳ مطبوعہ مصطفیٰ الیابی مصر لایبہ شمرانی)  
قال الشیخ عبد الغنی النابلسی فی کشف  
النور عن اصحاب القبور ما خلاصتہ ان البدعة  
الحسنة الموافقة لمقصد الشرع مسمی سنة فبناء  
القباب علی قبور العلماء والصلحاء و وضع الستور  
والعمائم والثیاب علی قبورہم امر جائز اذا کان

جات کا ان کی قبور پر رکھنا جائز فعل ہے۔ بشرطیکہ ان تمام امور سے ارادہ یہ ہو کہ ایسا کرنے سے عام لوگوں کے نزدیک اس صاحب قبر کی تعظیم ہوگی لہذا وہ اس کی تحقیر سے بچنے کی ہر ممکن کوشش کریں گے۔ یونہی قدیل اور شمع وغیرہ کا اولیاء کرام اور صالحین امت کی قبور کے نزدیک روشن کرنا بھی ان کی تعظیم اور بزرگی کے اظہار کے لیے ہوتا ہے تو مقصد ان کا بھی اچھا ہی ہے اور اولیاء کرام کے لیے تیل کی نذر ماننا اور روشنی کرنے کی نذر ماننا جو کہ ان قبور کے نزدیک ان کی تعظیم کے پیش نظر جلائی جاتی ہیں یہ بھی جائز فعل ہے۔ اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

القصد بذلك التعظيم في عين العامة حتى لا يحترفوا صاحب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاجلال ايضا للاولياء فالمقصود فيها مقصد حسن ونذر الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جائز ايضا لا ينبغي النهي عنه.

(تقریرات الرافعی ج ۱ ص ۱۲۳ مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ تصنیف شیخ

عبدالقادر رافعی مفتی الدیار المصریہ)

اولیاء کرام کے لیے کسی چیز کی نذر ماننا جائز ہے

شیخ عبدالغنی تاملی رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ سطور بالا میں آخری قول آپ نے پڑھا جس میں اولیاء کرام کے لیے تیل اور روشنی وغیرہ کی نذر ماننے کو جائز کہا گیا۔ لفظ نذر پر بعض لوگ بہت ادھر ادھر کی باتیں کر کے غلط بحث کرتے ہیں۔ کبھی کوئی حوالہ دیا جاتا ہے کہ نذر اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی ماننا شرک ہے کبھی کسی اور طریقہ سے اسے ناجائز قرار دیا جاتا ہے لہذا ہم نے ضروری سمجھا کہ کچھ گفتگو اس پر بھی ہو جائے۔

قارئین کرام! یہ بات واضح ذہنی چاہیے کہ نذر کی دو اقسام ہیں۔ ایک نذر شرعی اور دوسری نذر عرفی، نذر شرعی عبادات کی ایک قسم ہے اور غیر خدا کی عبادت ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ لہذا نذر شرعی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہی زیب ہے کوئی دوسرا اس کا استحقاق کسی طریقہ سے بھی نہیں رکھتا اور نذر عرفی بمعنی ایصال ثواب ہوتی ہے جس میں کسی اللہ کے بندے کی تعظیم اور اظہار عقیدت و محبت کا جذبہ کارفرما ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں ایک بکرا سرکارِ غوث پاک کی نذر کروں گا۔ یہ نذر شرعی نہیں کیونکہ جب اس قسم کی مانی ہوئی نذر کو پورا کیا جاتا ہے تو وہی غوث پاک کے نام کا بکرا "بسم اللہ اللہ اکبر" پڑھ کر ذبح کرتے ہیں پھر اس کا سائل تیار کیا جاتا ہے اور نذر ماننے والا اور موجود تمام لوگ یہی دعا کرتے ہیں کہ اس کا ثواب سرکارِ غوث پاک کی روح پر فتوح کو پہنچے پھر اسے ہر امیر و غریب کھاتا ہے۔ اگر یہ نذر شرعی ہوتی تو وہ صدقہ واجبہ کے حکم میں ہونے کی وجہ سے صرف غربا کے کھانے میں دینی جائز ہوتی۔ امیر اسے ہرگز نہ کھا سکتا اور نہ ہی کوئی سید اسے کھا سکتا ہے۔ اسی لیے ملائیون استاد اورنگ زیب عالمگیر اپنی تفسیر "مسمیٰ" تفسیرات احمدیہ میں لکھتے ہیں۔

وما اهل به لغیر اللہ معناه ذبح به لاسم غیر اللہ مثل لات وعزی واسماء الانبیاء وغیر ذالک۔ ومن ههنا علم ان البقرة المنذورة للاولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم يذكر اسم غير الله عليها وقت الذبح وان كانوا يندرو هناله.

(تقریرات احمدی ص ۳۳-۳۵ مطبوعہ کربئی سبئی ہند)

اس سے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ "ما اهل به لغیر اللہ" کا اپنا عموم و اطلاق رکھیں تو معنی درست نہیں رہے گا کیونکہ جب کسی

حلال و طیب چیز پر غیر خدا کا نام لیا گیا اور وہ اس وجہ سے حرام ہوگئی تو پھر میری لوٹنی، میرا غلام، میری بکری، میری مہینس، میری بیوی، میرا مکان، میرا کھانا، میری چائے کہنے سے یہ سب حرام ہو جائیں گے اس لیے غیر اللہ کا نام کسی چیز پر لینے سے اس چیز کے ذبح کرتے وقت غیر کا نام لے کر ذبح کرنا مردا لیا جائے گا۔ جیسا کہ کوئی باس الملات، باس العزری، باس عبدالقادر جیلانی، باس محمد رسول اللہ ﷺ کہے اور چھری پھیر دے حلت و حرمت کے مابین اسی سے امتیاز ہوگا۔ اس لیے اگر ظاہری معنی جو مخالفین لیتے ہیں وہ مراد ہے تو فرض کیجئے کہ ایک بکری نام خدا کسی نے پالی ہے جس پر وہ غیر خدا کا قطعاً نام نہیں لیتا۔ اس سے جو بھی پوچھتا ہے کہ یہ بکری کس کی ہے وہ یہی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہے۔ لہذا ”اهل لغیر اللہ بہ“ نہیں بلکہ ”اهل اللہ بہ“ ہوئی۔ اب یہی بکری ذبح کیے بغیر مرجانی ہے۔ کہیں اوپر سے گر گئی، گلے میں رسہ بھنس گیا اور دم گھٹنے سے مر گئی تو کیا اسے کھانا جائز ہوگا اور کیا یہ حلال و طیب ہوگی؟ اس لیے ملا جیوں رحمۃ اللہ علیہ نے جو ارشاد فرمایا وہ ہی اس آیت کریمہ کا مفہوم ہے اور وہی اس سے مراد ہے لہذا فی زمانہ جو نذر عرفی مانی جاتی ہے۔ اس کو اگر بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کر لیا جائے تو اس کی حلت میں کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

و منہا حدیث ابن عباس اخراجہ تمام ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال انی نذرت ان افتح اللہ عزوجل علیک مکة ان اتی البیت فاقبل اسفل الاسکنة فقال قبل قدمی امک وقد وفیت نذرتک۔  
(مدۃ القاری شرح البخاری ج ۲۳ ص ۸۲ کتاب الادب باب البر مطبوعہ مصر)

ان احادیث میں سے ایک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے جسے تمام کتب حدیث نے بیان کیا۔ وہ یہ کہ ایک شخص بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو مکہ پر فتح عطا فرمادے تو میں بیت اللہ جا کر اس کی غلی دہلیز کو چوموں گا۔ آپ نے اسے فرمایا: اپنی والدہ کے قدموں کو چوم لے تیری نذر یقیناً پوری ہو جائے گی۔

زرا غور فرمائیے کہ صحابی نے نذر مانی، حضور ﷺ نے اس کے پورا کرنے کا طریقہ ارشاد فرمایا: اگر نذر عرفی جائز نہ ہوتی تو سرکار دو عالم ﷺ اسے ایفائے نذر کا طریقہ نہیں بلکہ نذر ماننے کا درست طریقہ تعلیم فرماتے اور آئندہ کے لیے اسے تنبیہ فرماتے۔

مثلاً صحیحین میں جو حال ام سعد وغیرہ کا مذکور ہے۔ اس سے یہ امر ثابت ہوتا ہے اور ایسی نذر لازم ہو جاتی ہے تو حاصل اس نذر کا یہی ہے کہ یہ نیت کی جائے کہ مثلاً کھانا کھلایا جائے گا یا اس قدر خیرات دی جائے گی اور اس کا ثواب فلاں ولی کی روح کو پہنچایا جائے گا تو ذکر ولی کا صرف اس غرض سے ہوگا کہ یہ متعین ہو جائے کہ ثواب رسائی فلاں ولی کی روح کو کی جائے گی اور یہ نیت نہ ہو کہ خاص وہ چیز اس ولی کے مصرف میں آئے گی اور ایسا بھی لوگ کرتے ہیں کہ یہ نیت کر لیتے ہیں کہ وہ نذر اس ولی کے مستطین کے مصرف میں آئے گی۔ مثلاً اس ولی کے قربت مند اور اس کی قبر کے خادم اور اس کے مریدین وغیرہ کے مصرف میں وہ مال آئے گا اور بلاشبہ نذر ماننے والوں کا مقصود اکثر ایسا ہی ہوتا ہے اور ایسی نذر کے بارے میں حکم ہے کہ یہ نذر صحیح ہے اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ اس واسطے کہ شرع میں یہ قربت معتبرہ ہے۔ البتہ اگر اس ولی کو یہ سمجھے کہ یہ ولی بالاستقلال حل کنندہ مشکلات ہے یا یہ عقیدہ رکھے کہ اس کی سفارش سے نعوذ باللہ من ذالک ضرور اللہ تعالیٰ مجبور ہو کر حاجت روائی فرمائے گا تو ایسی نذر میں البتہ شرک و فساد لازم آتا ہے۔ مگر یہ عقیدہ دوسری چیز ہے اور نذر دوسری چیز ہے۔ یعنی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مطلقاً نذر منع ہو جائے بلکہ جائز نذر کی جو صورت اور مذکور ہوئی ہے اس طور کی نذر بلاشبہ صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ مترجم ص ۱۲۰ باب التصدق سے ذرا پہلے)

واما نذر الزيت والشمع للاولیاء یوقد عند تیل اور دیئے یا شمع کی حضرات اولیاء کرام کے لیے نذر ماننا

جوان کی قبور کے نزدیک جلائی جائیں۔ ان کی تعظیم کے پیش نظر اور ان کی محبت کی خاطر تو یہ فی الجملہ جائز ہے۔ یونہی روپے پیسے کی حضرات اولیاء کرام کے لیے نذر ماننا تاکہ وہ ان کی قبور پر موجود غریب و فقیر مجاورین پر خرچ ہوں۔ یہ بھی فی نفسہ جائز کام ہے کیونکہ ان کو مجازاً نذر کہا جاتا ہے ورنہ درحقیقت یہ عطیات ہوتے ہیں اور بعض لوگ جوان باتوں کے حرام ہونے کا قول کرتے ہیں جبکہ ان کے پاس ان کی حرمت پر کوئی دلیل قطعی نہیں تو ان کا یہ قول کرنا دراصل اللہ تعالیٰ سے بے خوفی اور عدم حیا کی وجہ سے ہے کیونکہ شریعت مطہرہ میں نبی ایسے ہی ہوتی ہے جس طرح کسی بارے میں فرض ہوتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک اپنے ثبوت میں دلیل قطعی کا محتاج ہوتا ہے۔ دلیل قطعی آیت قرآنیہ ہونی ہے یا سنت متواترہ یا پھر معتد بہ اجماع ہوتا ہے۔

پور (فیصل آباد، پاکستان)  
(کشف النور عن اصحاب القبور ص ۱۶۷ مطبوعہ نور یہ رضویہ لاکھنؤ)

قارئین کرام! یہ اس فیض کا کلام ہے جسے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ اپنے لیے حجت سمجھتے ہیں۔ انہوں نے بلا دلیل مذکورہ امور کی حرمت کے قائل کو خوف خدا سے عاری فرمایا ہے۔ اگر ان مانعین کے ہاں من جملہ دلائل شرعیہ میں سے کوئی دلیل ہوتی تو کہیں پیش کی گئی ہوتی۔ پس ثابت ہوا کہ حضرات اولیاء کرام کے حضور جو تھک جات اور ہدایا بھیجے جاتے ہیں۔ عرف میں انہیں ہی نذر دینا زکھا جاتا ہے۔ ایسے تھک جات پر ”نذر“ کا اطلاق کتب حدیث میں بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو بریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ایک جہاد میں تشریف لے گئے۔ واپسی پر ایک کالے رنگ کی لوٹری نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اللہ تعالیٰ اگر آپ کو صحیح و سلامت واپس لے آیا تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی۔ آپ نے اسے فرمایا اگر تو نے نذر مانی ہے تو دف بجالے وہ دف بجائے گی اتنے میں حضرت ابو بکر صدیق تشریف لائے پھر بھی وہ دف بجائے میں مصروف رہی پھر حضرت علی اور پھر عثمان غنی رضی اللہ عنہما تشریف لائے تو بھی وہ دف بجاتی جا رہی تھی۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب آئے تو اس لوٹری نے دف بجانا فوراً بند کر دیا اور اسے اپنے نیچے چھپالیا اور اوپر بیٹھ گئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اے عمر! شیطان تم سے ڈرتا ہے۔ میں بیٹھا ہوا تھا یہ دف بجاتی رہی۔ ابو بکر آئے عثمان آئے یہ بجاتی رہی۔ تمہارے آنے پر اس نے اسے پھینک دیا۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۸ باب مناقب عمر فصل دوم)

دف بجانا دو طرح کا ہوتا ہے ایک محض کھیل تماشہ کے لیے کہ جس میں کوئی غرض صحت نہ ہو۔ اس صورت میں دف بجانا ممنوع ہے اور کسی غرض صحیح کے لیے ہو تو اس کا جواز ہے۔ لوٹری کا دف بجانا غرض صحیح کے لیے تھا۔ وہ تھی رسول کریم ﷺ کی بخیر و عافیت واپسی۔ چنانچہ غیر مقلد اور دوبندی شارمین بھی اس کے جواز کے لیے یہی روایت بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ انور شاہ کشمیری نے لکھا ہے۔

لما عدت انصراف رسول اللہ ﷺ  
سالمنا نعمة من الله موجبا للسور وهو كذا لك  
فی نفس الامرها بوفاء نذرها وخرج من

جس اب لوٹری نے حضور ﷺ کا بخیر و عافیت واپس لوٹنا اللہ تعالیٰ کی ایک بہت بڑی نعمت شمار کیا اور اسے خوشی و سرور کا موجب سمجھا اور یہ واقعی ہے بھی اس طرح موجب سرور تو حضور

صفة اللهو الى صفة الحق ومن الكراهية الى الاستحباب.

(عرف العذی شرح ترمذی ج ۲ ص ۲۱۰ سید کبیری کراچی)

فيه دلالة ظاهرة على ان ضرب الدف لا يجوز الا بالنذر ونحوه مماورد فيه الاذن من الشارع كضربه في اعلان النكاح.

(تحفة الاحوذی شرح ترمذی ج ۳ ص ۳۱۶ مطبوع بیروت)

قارئین کرام! اس حدیث اور ان کی شروحات میں غیر اللہ کے لیے نذر کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ اگر یہ نذر فقہی یا شرعی ہوتی تو بیچہ عبادت کے وہ کسی غیر اللہ کے لیے ہرگز ہرگز جائز نہ ہوتی۔ یہ نذر عرفی ہے۔ حدیث پاک میں لوٹڈی کا واقعہ ثابت کرتا ہے کہ غیر اللہ کے لیے ایسی نذر جس میں قباحت نہ ہو بلکہ کوئی غرض صحیح ہو وہ جائز ہے۔ حضرات اولیاء کرام کے ایصال ثواب کی غرض سے نذر ماننا اسی قبیلہ سے ہے جیسا کہ ملا جیون رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ ہم نے پیش کیا۔ ان کے علاوہ اکابرین امت کی اس پر بہت سی مثالیں موجود ہیں جن میں غیر اللہ کی نذر کے الفاظ موجود ہیں۔

وكان رضى الله عنه يقول رايته النبي ﷺ فقال اذا كان لك حاجة وارادت قضاءها فاندبر لنفسيه بالطاهره ولو فلسافان حاجتك تفضى.

(طبقات کبریٰ ج ۲ ص ۶۸ ذکر محمد ابوالموہب الشاذلی مطبوعہ مصر)

(ابوالموہب شاذلی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی زیارت کی تو آپ نے فرمایا: جب مجھے کوئی حاجت و ضرورت آن پڑے اور تو اسے پورا ہوتے دیکھنا چاہتا ہو تو نفسیہ طاہرہ کے لیے نذر مان لیا کر اگر چہ وہ ایک پیسہ کی ہی کیوں نہ ہو۔ تیری ضرورت و حاجت یقیناً پوری ہو جایا کرے گی۔

یہ وہ کتاب ہے جسے امام اجل سیدی ابوالحسن نور الملتہ والدین علی بن یوسف بن جریر نخعی شططونی قدس سرہ نے تصنیف فرمایا۔ جنہیں فن رجال کے امام جناب شمس الدین ذہبی طبقات القراء اور علامہ جلال الدین السیوطی حسن الخاضرہ نے "الامام الاحد" کہا ہے۔ کتاب مذکور میں ان کا انداز محترم مانہ ہے اور ہر روایت بصد صحیح معتبر نقل کرتے ہیں۔

اخبرنا ابو العنصاف موسى شيخ العارفين المعاتني عثمان بن موسى البقاعي بالقاهره ۶۳۳ هـ قال اخبرنا ابي بد مشق ۶۱۲ هـ قال اخبرنا الشيخان ابو عمر وعثمان الصريفني وابو محمد عبد الحق الحريري ببغداد ۵۶۹ هـ قال كنا بيني وبين الشيخ محي الدين عبد القادر رضى الله عنه بمدرسة يوم الاحد وثلاثة صفر من سنة خمس وخمسين وخمسة مائة (۵۵۵ هـ).

ہمیں ابوالعناف موسیٰ بن الشیخ العارف ابی المعانی عثمان بن موسیٰ البقاعی نے قاہرہ میں ۶۳۳ ھ میں بتایا کہ ہمیں میرے والد نے دمشق میں ۶۱۲ ھ میں خبر دی انہوں نے فرمایا کہ ہمیں شیخ ابوعمر و عثمان الصریفنی اور ابو محمد عبد الحق حریری نے ۵۶۹ ھ میں بمقام بغداد شریف بتایا۔ فرمایا کہ ہم ایک دفعہ شیخ محی الدین جناب عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے حضور ایک مدرسہ میں بروز اتوار ماہ صفر کی ۵۵۵ ھ میں حاضر تھے۔

آپ نے وضو فرمایا اور کھڑاویں۔ لکڑی کے تلے سے بنی ہوئی جوتی پہنیں پھر دو رکعت ادا کرنے کے بعد ایک زور دار نعرہ لگایا

اور ایک کھڑاؤں کو خلا میں پھینک دیا۔ وہ دیکھتے دیکھتے دونوں ہماری نظروں سے اوجھل ہو گئیں پھر آپ بیٹھ گئے۔ آپ کے رعب و جلال اور ہیبت کی بنا پر ہم میں سے کسی کو اس بارے میں پوچھنے کی جرأت نہ ہوئی۔ تیس دن بعد بلا دعیم سے ایک قافلہ آیا اور حاضر خدمت ہو کر عرض کرنے لگا "ان معنا للشیخ نذر۔ ہم نے حضور غوث پاک کی نذر مانی تھی وہ موجود ہے"۔ فاسناذناہ فقال خذوه منہم ہم نے سرکار غوث پاک سے اس نذر کے لینے میں اجازت طلب کی۔ آپ نے فرمایا: اسے لے لو۔ انہوں نے ایک سن ریشم اور خز کے تھان، سونا اور آپ کی وہی دونوں کھڑاویں جو آپ نے ہوا میں پھینکی تھیں پیش کر دیں۔ ہم نے ان سے کھڑاؤں کے متعلق پوچھا کہ یہ تمہیں کہاں سے دستیاب ہوئیں؟ انہوں نے کہا کہ ہم سفر میں تھے کہ بروز اتوار ماہ صفر میں کچھ ڈاکوؤں نے ہم پر ڈاکر ڈالا۔ ان کے دوسرے تھے۔ انہوں نے ہمارا مال و اسباب لوٹ کر قریب ایک نالہ میں جا کر تقسیم کرنا شروع کیا۔ مال و اسباب کے ساتھ ہم میں سے کچھ ساتھیوں کو انہوں نے قتل بھی کر دیا تھا۔ ہم نالے کے اوپر کھڑے دیکھ رہے تھے۔ "فقلنا لو ذکرنا الشیخ عبد القادر فی هذا الوقت و نذرنا لہ شیئا من اموالنا ان مسلنا۔ ہم نے کہا کہ ہم اس آڑے وقت میں سرکار غوث پاک رضی اللہ عنہ کو دہائی دیں اور ان کے لیے اپنے مال و اسباب میں سے کچھ دینے کی نذر مان لیں۔ شاید ہم مزید نقصان سے بچ جائیں اور مال و اسباب ہمیں واپس مل جائے"۔ بس پھر کیا تھا۔ ادھر ہم نے حضور غوث پاک کو یاد کیا ادھر بلند آواز سے نعرے سنائی دیے جن سے سارا جھل گونج اٹھا اور ان ڈاکوؤں کے ہوش و حواس اڑ گئے۔ ہم یہ سمجھے کہ شاید ان کو ان سے بڑے ڈاکوؤں نے آن لیا ہے۔ انہوں نے ہمیں کہا کہ وہ دونوں مرے پڑے ہیں اور ہر ایک کے قریب ایک ایک کھڑاؤں پڑی ہے جو پانی سے بھیگی ہوئی ہے۔ چنانچہ ڈاکوؤں نے ہمارا سب مال و اسباب واپس کر دیا اور کہا یہ عظیم الشان واقعہ ہے۔ (بجہ الاسرار ص ۶۷ تذکرہ عدی بن مسافر مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! طبقات کبریٰ کی عمارت میں نفسیہ طاہرہ کے نام کی نذر ماننے کا حکم حضور ﷺ نے دیا۔ اس سے مراد ایصالِ ثواب ہی ہے ورنہ حضور ﷺ کسی ناجائز امر کا ارشاد نہیں فرماتے اور صاحب "بجہ الاسرار" نے جو واقعہ بیان فرمایا اس میں بھی صاف صاف "نذر لغیر اللہ" موجود ہے۔ اگر یہ ناجائز ہوتی تو نہ آپ اس کے ماننے والوں کی مدد کرتے اور نہ ہی اپنے قریب بیٹھے ساتھیوں کو اسے قبول کرنے کی ہدایت دیتے تو معلوم ہوا کہ یہ نذر شرعی نہیں بلکہ عرفی ہے۔ جو زندہ کے لیے تحفہ و نذرانہ کہلاتی ہے اور فوت ہونے والے کے لیے ایصالِ ثواب کا ایک طریقہ ہوتی ہے۔ صاحب "بجہ الاسرار" نے اسی قسم کے کثیر واقعات بالاسناد الصحیحہ ذکر کیے ہیں۔

عراق کے بہت بڑے شیخ، کرامات کا منبع اور افعال خارق عادت ظاہرہ میں یہ طوٹی رکھنے والے والے جناب بقاء بن بطور رضی اللہ عنہ تھے۔ سرکار غوث پاک رضی اللہ عنہ ان کی اکثر تعریف کیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ تمام مشائخ کرام کو اللہ تعالیٰ نے ایک اندازے کے مطابق بزرگی عطا فرمائی لیکن انہیں بے حساب عطا فرمائی۔ ان پر زہد، علم، الاحوال، مشکلات کو دور کرنا عقیدت صادقہ رکھنے والوں کی پریشان کن اور تباہ کن حالات میں مدد فرمانا ان کا مشہور تھا۔ ان کی صحبت سے بہت سے لوگوں کو فیض ملا اور بہت سے صاحبان حال ان کی طرف اپنی نسبت کرنے میں فخر کیا کرتے تھے۔ ان کی شاگردی میں بڑے بڑے صالحین نے زانوئے تلمذ طے کیا اور مشائخ و علماء کرام ان کی زیارت کرنے جایا کرتے تھے اور ہر طرف کے لوگ ان کی زیارت اور ان کے حضور نذر و نیاز لے کر حاضر ہوا کرتے تھے۔ (بجہ الاسرار ص ۱۵۹ مطبوعہ مصر تذکرہ بقاء بن بطور)

اشیخ منصور البطلان رضی اللہ عنہ عراق کے اکابر شیوخ سے تھے اور جلیل جناب ابوالحسن احمد رفاعی رضی اللہ عنہ کے ماموں تھے۔ ان کی طرف صوفیاء کرام کی کثیر تعداد اپنے آپ کو منسوب کرتی تھی۔ ان کی والدہ دوران حمل (جب شیخ مذکور اپنی والدہ کے ابھی پیٹ



میں تھے) شیخ ابو محمد الشیبکی رضی اللہ عنہ کے پاس آیا جایا کرتی تھی۔ ان دونوں کی باہم رشتہ داری تھی جب بھی یہ ان کے پاس حاضر ہوتیں۔ آپ اپنی جگہ سے اٹھ کر ان کا استقبال فرماتے۔ آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا کہ آپ فلاں رشتہ دار عورت کے آنے پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کیا وجہ ہے؟ فرمانے لگے۔ میں اس عورت کی تعظیم کے لیے نہیں بلکہ اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کے لیے تعظیماً کھڑا ہوتا ہوں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندوں میں سے ایک ہے صاحب مقام ہے اور شانِ عظیم کا مالک ہے امت کے علماء کرام اور مشائخِ عظام اس کی بزرگی اور احترام کو منفقہ طور پر تسلیم کریں گے اور اس کی عظمت و مقام مرتبہ پر تمام کا اجماع ہوگا اور سبھی ان کی بات کو حرفِ آخر تسلیم کریں گے ان کے حکم کو مانیں گے ان کے آداب کی پیروی کریں گے اور ہر طرف سے لوگ ان کی زیارت کو آئیں گے اور نذر و نیاز ہر طرف ان کے لیے مانی جائے گی اور آپ کے حضور پیش کی جائے گی۔ (بجہ الاسرار ص ۱۴۰ مطبوعہ مصر)

احمد بن علی الحمید سامری نے ہمیں خبر دی کہ ہمارے والد نے اپنے والد کے ذریعہ سے ہمیں بتایا کہ ہمارے شیخ حضرت جاکیر رضی اللہ عنہ کا خرچہ غیب سے اٹھتا تھا۔ ان کا تصرف نافذ تھا۔ وہ صاحب کرامات کثیرہ تھے انہیں دولت کثرت حاصل تھی۔ مسلمان کثرت سے ان کی نذر مانتے تھے۔ ایک دن کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمانے لگے کہ میں خود شیخ کی بارگاہ میں حاضر تھا کچھ گامگاہیں لے کر گوالے وہاں سے گزرے۔ حضرت نے ان میں سے ایک گائے کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا کہ اس کے پیٹ میں سرخ رنگ کا بچہ ہے جس کے ماتھے پر سفیدی ہے اس کا پورا حلیہ بیان فرمادیا اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ فلاں دن یہ بچہ گئی اور یہ بچہ ہماری نذر ہوگا۔ فقیر اسے فلاں دن ذبح کر کے کھائیں گے اور کھانے والے فلاں فلاں ہوں گے پھر دوسری گائے کی طرف اشارہ کیا فرمایا: اس کے پیٹ میں مادہ بچہ ہے اس کا یہ حلیہ ہے فلاں وقت پیدا ہوگی اور وہ بھی میری نذر ہوگی۔ فلاں دن ذبح ہوگی اور فلاں فلاں فقیر اس کو کھائیں گے۔ اس کے گوشت میں ایک سرخ رنگ کے کتے کا بھی حصہ ہے، ہمارے والد فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم! حرفِ بحرف ہمارے شیخ کی پیش گوئی درست ہوئی۔ ایک بال بھر بھی پس و پیش نہ ہوئی۔ (بجہ الاسرار ص ۱۶۹ تذکرہ حضرت شیخ جاکیر رضی اللہ عنہ)

روایت مذکورہ سے ہم بہت سے مسائل کا استنباط کر سکتے ہیں۔ مثلاً

(۱) ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ اگر اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو اس کی اطلاع عطا کر دے تو یہ درست ہے۔

(۲) کل کیا ہوگا؟ اگر اللہ کا کوئی مقبول اس بارے میں تفصیلی گفتگو کر کے کل کے واقعات اور حالات بالکل درست اور صحیح بتا دے تو اللہ تعالیٰ کی عطا سے ایسا ہوتا رہتا ہے۔

(۳) ماں کے پیٹ میں موجود جنین کے مذکر و مؤنث ہونے کی اطلاع اور پھر اس کی آئندہ زندگی کی مصروفیات اگر کوئی صاحب بصیرت اللہ تعالیٰ کی عطا سے بتا دیتا ہے تو یہ بھی کفر و شرک نہیں ہوگا۔

درج بالا امور کی تائید بکثرت احادیث اور روایات سے بھی ملتی ہے۔ مثلاً

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بوقت وصال اپنی صاحبزادی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ تمہاری والدہ کے شکم میں ایک اور بھی تمہاری بہن ہے اس کا حصہ بھی رکھنا۔ (یعنی ج ۶ ص ۷۰ باب ثرۃ البعض فی حبیہ مطبوعہ حیدرآباد دکن)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے مجھے فضل رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی۔ فضل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کی والدہ ام فضل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس سے گزری آپ نے فرمایا تیرے پیٹ میں لڑکا ہے جب تو اسے جنے تو اس کو میرے پاس لانا ام فضل رضی اللہ عنہا نے کہا جب میں نے اسے جتا تو میں اس کو آپ کے پاس لائی نبی علیہ السلام نے بچے کے دائیں کان میں آذان اور بائیں میں بکیر کھی اور اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس کا نام عبد اللہ رکھا اور فرمایا ابواخلفاء کو لے جائیے میں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اطلاع دی آپ ستر لباس رکھنے والے تھے آپ نے لباس تبدیل فرمایا پھر نبی علیہ السلام کے پاس تشریف لائے

جب نبی علیہ السلام نے ان کو دیکھا تو کھڑے ہو گئے اور حضرت عباس کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا۔ حضرت عباس نے نبی علیہ السلام سے عرض کی آپ نے ام فضل کو کس چیز کی خبر دی آپ نے فرمایا: جس کی آپ کو خبر دی ہے یہ لڑکا خلفاء کا باپ ہے یہاں تک کہ اس سے سفاح پیدا ہوگا اور امام مہدی بھی اس کی نسل سے پیدا ہوں گے یہاں تک کہ جو عیسیٰ ابن مریم کے ساتھ نماز پڑھے گا وہ انہیں سے ہوگا۔

(دلائل البیۃ ومعنیہ حافظ ابوسعید ج ۲ ص ۶۰۶ حدیث ۲۸۷ مطبوعہ تاریخ الخلفاء معنیہ امام سیوطی ص ۱۱۱ فصل فی الاحادیث المشہورہ بخلافت نبی عباس) مختصر یہ کہ علوم غیبیہ جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان میں سے اگر کسی کے بارے میں یا سب کے بارے میں کسی کو اللہ تعالیٰ مطلع فرمادیتا ہے تو یہ جائز ہے۔ علوم غیبیہ کی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ تخصیص ”ذاتی علم“ کے اعتبار سے ہے اور اس کے نیک بندوں میں ان کا پایا جانا وہ عطائی ہے۔ جنگ بدر میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے مختلف جگہوں کی یوں نشاندہی فرمائی کہ یہ فلاں کافر کے مرنے کی جگہ ہے۔ ہذا مصرع فلاں ہذا مصرع فلاں۔ پھر جس جگہ کا پتہ جس کافر کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا: حرف۔ بحرف ایسا ہی ہوا لہذا علوم غیبیہ کی عطاء کا انکا مرضی مکابروہ اور ضد بازی ہے پھر ہم واپس لوٹنے ہیں کہ نذر و طرح کی ہوتی ہے۔ ایک نذر عرفی لغوی اور دوسری شرعی یا فقہی۔ اول الذکر غیر اللہ کے لیے مانا جاتا ہے مستحب و مباح ہے جس سے مقصود کسی کے لیے نذرانہ یا ہدیہ یا تحفہ دینا ہوتا ہے یا پھر ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اور مؤخر الذکر غیر اللہ کے لیے مانا کفر ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار نذر عرفی کے جواز پر علماء دیوبند وغیر مقلدین کی چند عبارات

شاع بین الناس فی زمننا انهم یطبخون الطعام  
و یصنعون الحلوة ویقولون هذا نیاز فلان من  
الاولیاء والانبیاء فان کان معنی نیاز التحفة  
الهدیة ولا یقصدون النذر لغير الله بل ایصال  
الثواب الی روحه مخسب الرجح حلته کما ذکرنا  
من قبل والا فالراجح حرمة اما علماء مکة فقالوا فی  
رسالتهم الی محمد بن عبد الوهاب ان کان النذر  
لله و ذکر النبی والولی لیبان المصرف و بطریق  
التوسل بان یقول یا الله ان قضیت حاجتی اتصدق  
علی خدام قبر فلان النبی والولی او اطمه الفقراء  
علی بابہ او یقول یا الله ان قضیت حاجتی ببرکة  
فلان اتصدق کذا ای اهدی ثوابہ له او یقول یا نبی  
الله یا ولی الله ادع فی قضاء حاجتی من الله ان  
قضی الله حاجتی اهدی لک ثواب صدقة کذ  
فانذر فی هذه الصور کلها جائز و اما ما یقولون هذا  
نذر النبی و هذا نذر الولی فلیس بنذر شرعی ولا

ہمارے زمانے میں یہ کام بکثرت ہوتا ہے کہ لوگ مختلف  
کھانے پکاتے ہیں اور مٹھائیاں بنواتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ فلاں  
دلی یا فلاں پیغمبر کی نیاز ہے۔ اگر نیاز کا معنی تحفہ یا ہدیہ ہے اور لوگ  
ایسا کرنے میں غیر اللہ کی نذر ماننے کا قصد نہ کرتے ہوں بلکہ کسی  
دلی یا نبی کی روح کا صرف ایصالِ ثواب مقصود ہو تو اس نذر کے  
بارے میں راجح یہی ہے کہ یہ طلال ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی ذکر کر  
چکے ہیں اور اگر یہ مقصد نہ ہو تو پھر ترجیح حرمت کی ہی ہو۔ علماء مکہ  
نے محمد بن عبد الوهاب کی طرف یہ بات لکھی اگر نذر اللہ تعالیٰ کے  
لیے کی اور اس میں کسی پیغمبر یا ولی کا ذکر اس لیے کیا تاکہ اس نذر  
کے خرچ کرنے کی نشاندہی کریں اور وسیلہ کے طریقہ کو اپنائیں وہ  
اس طرح کہ کوئی کہتا ہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میری فلاں حاجت  
اور ضرورت پوری فرمادی تو میں فلاں نبی یا فلاں دلی کی قبر کے  
خادموں پر یہ چیز صدقہ کروں گا یا جو فقراء ان کے آستانہ پر ہوں  
کے انہیں کھلا دوں گا یا کہتا ہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میری ضرورت  
اور حاجت فلاں کی برکت سے پوری فرمادی تو میں یہ چیز صدقہ  
کروں گا یعنی اس کا ثواب بطور ہدیہ فلاں بزرگ کو دوں گا یا کہتا

ہے کہ اے اللہ کے نبی! اے اللہ کے ولی! میری اس حاجت و ضرورت میں اللہ تعالیٰ سے میرے بارے میں دعا کریں کہ وہ میری اس مجبوری کو دور فرمادے تو دور ہونے پر میں آپ کی بارگاہ میں فلاں چیز کے صدقہ کا ثواب سمجھوں گا تو ان تمام صورتوں میں نذر جائز ہے اور جو لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ نذر فلاں نبی کی ہے۔ یہ فلاں ولی کی ہے تو یہ نذر، نذر شرعی نہیں اور نہ ہی نبی میں شامل ہے اور اس میں تو نذر شرعی کا معنی ہی نہیں پایا جاتا اور جو چیز اکابر دین کو بطور ہدیہ بھیجی جاتی ہے اسے عرف میں ”نذر“ کہا جاتا ہے۔

اگر کسی حلال جانور پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ یہ گائے سید احمد کبیر کی ہے یا یہ بکر احمد الدین کے نام کا ہے یا یہ مرغ یا بکری فلاں کی ہے پھر بوقت ذبح اس پر اللہ کا نام لیا گیا تو اس کا کھانا حلال ہے۔

داخل فی النهی و لیس فیہ معنی النذر الشرعی وما یهدی الی الا کابر ینال له فی العرف النذر انتہی۔  
(ہدیہ الہدی ص ۳۱-۳۲ مطبوعہ دہلی)

فلو ذکر علی حیوان اسم غیر اللہ تعالیٰ کما یقال بقرة السید احمد کبیر اوتیس الشیخ صدر الدین اودیک او شاة ثم ذبح علی اسم اللہ فہو الحلال۔ (ہدیہ الہدی ص ۳۹)

جب مشوئی شریف ختم ہوئی۔ بعد ختم حکم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر مولانا روم کی نیاز بھی کی جائے گی۔ گیارہ گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت بننا شروع ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ نیاز کے دو معنی ہیں۔ ایک عجز و بندگی اور وہ سوائے خدا دوسرے کے لیے نہیں ہے بلکہ نانا جائز اور شرک ہے اور دوسرا خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے لوگ انکار کرتے ہیں۔ اس میں کیا خرابی ہے؟ اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشرع لائق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے۔ ایسے امور سے انکار کرنا غیر کثیر سے باز رکھتا ہے جیسے قیام مولود شریف اگر بوجہ آنے نام آنحضرت کے کوئی شخص تعظیماً قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے؟ جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اگر اس سردار و عالم و عالمیوں روحی فدائے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا۔ (امداد المشائق ص ۸۷-۸۸ کما یت ۸۷)

فرمایا کہ ضلعی کے نزدیک جمعرات کے دن کتاب احیاء تبرکاً ہوتی تھی۔ جب ختم ہوئی تبرکاً دودھ لایا گیا اور بعد دعا کے کچھ حالات مصنف بیان کیے گئے۔ طریقہ نذر و نیاز قدیم زمانہ سے جاری ہے۔ اس زمانہ میں لوگ انکار کرتے ہیں۔

(امداد المشائق ص ۹۲ کما یت ۱۸۲)

قارئین کرام! پہلے دو حوالہ جات غیر مقلد مشہور علامہ وحید الزمان کی کتاب سے اور دوسرے دو سلسلہ دیانہ کے پیر حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے ملفوظات سے پیش کیے گئے جن میں نذر عرفی یا لغوی کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں اور ان سب کو جائز کہا گیا ہے کیونکہ ان تمام میں غیر اللہ کی عبادت اور بندگی مقصود نہیں ہوتی بلکہ کسی نبی یا ولی کی روح کو ایصال ثواب یا اس کے دربار میں ہدیہ و تحفہ کا نذرانہ پیش کرنا ہے اور یہ طریقہ کوئی نیا نہیں بلکہ قدیم سے چلا آرہا ہے۔ اس قسم کی باتوں کو بعض عارضی خرابیوں کی بنا پر سرے سے ناجائز قرار دینا دراصل حصول برکات سے محرومی کی دلیل ہے۔ جو لوگ اس قسم کی نذر و نیاز کا انکار کرتے ہیں ان کا انکار درست نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ غیر مقلد اور یوبندی عرفی نذر کے جواز کے قائل ہیں اور نذر کی تقسیم بھی انہیں تسلیم ہے۔

## اعتراض

”مکروه المستور علی القبور یعنی قبروں پر چادر چڑھانا مکروہ ہے۔“ (شامی ج ۶ ص ۳۶۳)

جواب: محترض نے شامی کی مکمل عبارت درج نہیں کی ورنہ خود وہیں اس کا جواب بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

مگر ہم کہتے ہیں اگر چادر ڈالنے میں یہ مقصد ہو کہ عام لوگوں کی نظر میں صاحب قبر کی توقیر بڑھ جائے اور وہ اسے حقیر نہ جانیں اور زائرین کے خشوع و ادب میں اضافہ ہو تو پھر یہ عمل جائز ہے کیونکہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور اگر یہ عمل بدعت ہے تو بھی اس کی مثال طواف وداع کے بعد اٹلے پاؤں لوٹنے کی سی ہے کہ منہاج السالکین میں ہے کہ یہ عمل سنت سے ثابت نہیں مگر پھر بھی یہ ہمارے اصحاب کا معمول ہے۔ علامہ عبدالغنی نابلسی نے کشف النور میں بھی ایسا ہی کہا ہے۔

ولکن نحن نقول الان اذا قصد به التعظيم في عيون العامة حتى لا يحقروا صاحب القبر ولجلب الجشوع والادب للمغالفين الزائرين فهو جائز لان الاعمال بالنيات وان كان بدعة فهو كقولهم بعد طواف الوداع يرجع الفقهري حتى يخرج من المسجد اجلالا للبيت حتى قال في منهاج السالکين انه ليس فيه سنة مروية ولا اثر محكي وقد فعله اصحابنا كذا في كشف النور عن اصحاب القبور للاستاذ عبد الغني نابلسي قدس سره. (رد المحتار شامی ج ۶ ص ۳۶۳ کتاب انظر والاباحات فصل تدس اللبس مطبوع مصر کشف النور عن اصحاب القبور ص ۱۴ مطبوع مکتبہ نوریہ رضویہ لائل پوز روخ

البیان ج ۳ ص ۴۳ سورۃ التوبہ زیر آیت انما یمسحوا بالاعمال)

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے صاف صاف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی قبور پر غلاف ڈالنا، چادر چڑھانا اگرچہ کسی حدیث یا اثر سے ثابت نہیں لیکن اپنے فوائد کے اعتبار سے یہ کام سلف صالحین کے درمیان جاری و ساری رہا لہذا علامہ شامی نے بجا تک دہل چادر چڑھانے کو جائز قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں ان کی مذکورہ عبارت سے ہمیں اور بھی بہت سے فوائد و قواعد معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً

(۱) جس کام سے عوام میں اولیائے کرام کی تعظیم نظر آتی ہو وہ جائز ہے۔

(۲) جواز کا دار و مدار صرف حدیث یا اثر پر ہی نہیں ہے یعنی ان میں اگر اس کا جواز مذکور تو ٹھیک ہے بصورت دیگر وہ ممنوع ہو جائے۔

(۳) اعمال کا دار و مدار (ثواب و عدم ثواب کے اعتبار سے) نیت پر ہے۔ یہ حدیث پاک ہے جو کہ متواتر ہے۔

بہر حال امام شامی رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر غلاف اور چادریں ڈالنے کے جواز کو سمجھانے کے لیے طواف الوداع کی مثال دی ہے جس کے لئے اٹلے پاؤں بیت اللہ شریف سے نکلنا اگرچہ کسی حدیث یا اثر سے منقول نہیں۔ تاہم سلف صالحین سے یہ عمل چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح خانہ کعبہ پر چڑھائے گئے غلاف کی مثال بھی ہمارے سامنے ہے۔ یہ غلاف اس گھر کی عظمت و شان کے اظہار کے لیے ہے ورنہ پتھروں سے بنا ہوا ایک مکان ہے اسے نہ تو سردی محسوس ہوتی ہے اور نہ گرمی ستاتی ہے۔ یعنی خود مسجد بیت اللہ کو اس غلاف کا کوئی فائدہ نہیں۔ صرف اس کی تعظیم کو اجاگر کرنے کے لئے صدیوں سے یہ کام چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح سرکار ابد قرار ﷺ کے روضہ مبارکہ کی جالیوں کے سوراخ سے اگر دیکھا جائے تو آپ کے مرقد اقدس اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبور پر بھی غلاف چڑھے ہوئے نظر آتے ہیں تو معلوم ہوا کہ حضرات اولیاء کرام کی قبور پر روشنی کرنا چادریں ڈالنا اور ہر وہ کام کرنا کہ جس سے

ان کی عظمت و عظمتی ہو جائز و مشروع ہے لیکن ایسا ہر ایک قبر کے ساتھ کرنا جائز نہیں ہے۔

مختصر یہ کہ امام شامی، اسمعیل حنفی، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی مصر اور امام عبدالوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہم ایسے بہت سے اکابر اس پر متفق ہیں کہ بغرض حسن حضرات اولیاء کرام کی قبور پر تہجرات بنانا ان پر قندیلیں آویزاں کرنا، ان پر غلاف چڑھانا، چادریں ڈالنا اور عطریات چھڑکنا تمام امور مستحسن اور جائز ہیں اور ہر دور میں یہ امور امت کے درمیان معمول بہا رہے ہیں۔ ”ساراه المؤمنون حسنا فہو عند اللہ حسن“ کے ارشاد نبوی کے مطابق ان امور کے حسن عند اللہ ہونے کی بھی تائید موجود ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

احرام باندھنے سے قبل عورت کا حالت حیض میں

ہو جانا یا زچگی کی حالت میں آنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بتایا کہ اساء بنت عمیس نے مقام بیداء میں محمد بن ابی بکر کو جنم دیا۔ پس اس بات کا ذکر حضور ﷺ سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کیا۔ آپ نے فرمایا: اسے کہو کہ غسل کرے اور احرام باندھ لے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ نفاس اور حیض والی تمام عورتیں اسی طرح کریں۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا عمل ہے۔

حج یا عمرہ کی نیت کر لینے سے یہ دونوں لازم نہیں ہو جاتے جب تک اس نیت کے بعد احرام نہ باندھ لیا جائے اور یہ بھی روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دونوں کی ادائیگی بھی لازم نہیں ہے۔ اگر یہ لازم ہوتے تو حضور ﷺ صدیق اکبر کو ان کی زوجہ کے متعلق نفلوں کا بھی حکم دیتے۔ بہر حال احرام باندھنے سے قبل اگر کسی عورت کو حیض آجاتا ہے یا حالت نفاس آجاتی ہے، وہ اگر چاہے تو احرام باندھ لے اور احرام کے لئے تلبیہ کہہ لے۔ اس پر تمام احناف کا عمل ہے۔

دوران حج مستحاضہ کا حکم

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو زبیر مکی نے بتایا کہ ابو معاذ عبد اللہ بن سفیان نے بتایا کہ وہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک عورت کچھ دریافت کرنے آئی۔ اس نے پوچھا کہ میں بیت اللہ شریف کا طواف کرنے چلی تھی کہ میں جب کعبہ پاک کے دروازہ پر پہنچی تو مجھے خون آنے لگا۔ میں واپس آ گئی یہاں تک کہ وہ ختم ہو گیا میں پھر واپس آ گئی یہاں تک کہ مسجد کے دروازے تک پہنچی تو پھر خون آنے لگا میں واپس چلی گئی حتیٰ کہ خون آتا بند ہو گیا میں پھر مسجد کے دروازہ تک گئی (کیا

۱۸۳- بَابُ الْمَرْأَةِ تُرِيدُ الْحَجَّ أَوْ

الْعُمْرَةَ فَتَلِدُ أَوْ تَحِيضُ قَبْلَ أَنْ تُحْرِمَ

۶۶۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ وَ لَدَتْ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ بِالْبَيْدَاءِ فَذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ﷺ مَرَّهَا فَلَتَغْتَسِلَ ثُمَّ لِيَهْل.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ فِي التَّمَسَّاءِ وَالْحَائِضِ

جَمِيعًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَهْمَانَا.

۱۸۴- بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ فِي الْحَجِّ

۶۶۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ أَنَّ أَبَا مَعَاذٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَفْيَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ تَسْتَفِيهِ فَقَالَتْ إِنَّنِي أَقْبَلْتُ أُرِيدُ أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَهْرَقْتُ فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي ثُمَّ أَقْبَلْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَهْرَقْتُ فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى بَابِ الْمَسْجِدِ أَيْضًا فَقَالَ لَهَا ابْنُ عُمَرَ إِنَّمَا ذَلِكَ رَحِصَةٌ

میرے لئے ایسا کرنا درست ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے فرمایا یہ ایک شیطان کی رگ ہے۔ لہذا اس صورت میں تو غسل کر لیا کر پھر شرمگاہ پر کوئی کپڑا باندھ لیا کرو پھر طواف کرلو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ استحاضہ والی عورت کو وضو کر کے اپنی شرمگاہ پر کوئی کپڑا باندھ لینا چاہیے پھر وہ طواف کرے اور جو کام پاک عورت کرتی ہے، یہ بھی کرے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

دم استحاضہ وہ خون ہے جو عورت کی شرمگاہ سے حیض اور نفاس کے علاوہ آئے۔ ایسی عورت کے لئے احکام شرعیہ جوں کے توں باقی رہتے ہیں۔ نماز بھی معاف نہیں روزہ بھی رکھنا پڑے گا اور مسجد میں بھی جا سکتی ہے۔ یہ جو ”رکضہ من شیطان“ کہا گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے جسم میں ایک رگ ہوتی ہے جسے شیطان ٹھوکرا دیتا ہے اور اس سے خون بہنا شروع ہو جاتا ہے۔ چونکہ اس کی رنگت وغیرہ حیض و نفاس سے ملتی جلتی ہے۔ اس لئے شیطان اس طرح عورت کو احکام شرعیہ کی ادائیگی میں پریشان کرنا چاہتا ہے کہ وہ اسے حیض سمجھ کر نمازیں چھوڑ دے۔ اس حالت میں چونکہ احکام شرعیہ عورت پر لازم رہتے ہیں ایسی ہی ایک عورت فاطمہ بنت ابی عیسیٰ کو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ غسل کر، لنگوٹ باندھ اور وہ سب احکام ادا کر جو پاک عورت ادا کرتی ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی حضور ﷺ کے ارشاد پر ہی اپنی بیوی کو نوبی دیا۔ یہی تمام احناف کا مسلک ہے۔

۱۸۵- بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ وَمَا يَسْتَحَبُّ مِنَ الْغُسْلِ قَبْلَ الدُّخُولِ

۶۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَالِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَنَا مِنْ مَكَّةَ بَاتَ بِذِي طَلْوَى بَيْنَ الْقَيْتَيْنِ حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ يُصَلِّي الصُّبْحَ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ بِأَعْلَى مَكَّةَ وَلَا يَدْخُلُ مَكَّةَ إِذَا خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا حَتَّى يُغْتَسِلَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ إِذْ أَذْنَا مِنْ مَكَّةَ بِذِي طَلْوَى وَيَأْمُرُ مَنْ بَعْدَهُ فَيَغْتَسِلُوا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوا.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ جب وہ مکہ شریف کے قریب پہنچ جاتے تو مقام ذی طولی میں دو دنوں ٹہنوں کے درمیان رات بسر فرماتے۔ جب صبح ہوتی تو نماز فجر ادا فرماتے پھر اس گھائی سے داخل مکہ ہوتے جو مکہ کی جانب بالا میں ہے اور آپ جب بھی حج یا عمرہ کے ارادہ سے آتے تو مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کر لیا کرتے۔ آپ مقام ذی طولی میں یہ کام سرانجام دیتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی فرماتے کہ غسل کر لو پھر مکہ شریف میں داخل ہونا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد قاسم سے خبر دی کہ وہ مکہ شریف میں عمرہ کرنے کے لئے رات کے وقت داخل ہوا کرتے تھے۔ داخل ہونے کے بعد بیت اللہ کا طواف کرتے اور صفا و مرودہ کے درمیان سہی بجالاتے اور سر منڈوانے کو صبح تک مؤخر کر دیتے لیکن دوبارہ طواف سے پہلے سر ضرور منڈوا لیتے اور جب آپ مسجد میں داخل ہوتے تو اس میں نماز

۶۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمَ كَانَ يَدْخُلُ مَكَّةَ لَيْلًا وَهُوَ مُعْتَمِرٌ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَيُؤَخِّرُ الْحَلِاقَ حَتَّى يُصْبِحَ وَلَيْكِنَّهُ لَا يَبْعُدُ إِلَى الْبَيْتِ فَيَطُوفُ بِهِ حَتَّى يَخْلُقَ وَرَبَّمَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَأَوْتَرْتُهُ ثُمَّ انْصَرَفَ فَلَمْ يَقْرُبِ الْبَيْتِ.

ادا کرتے۔ (اور جب پچھلے پہر مسجد میں داخل ہوتے تو وتر پڑھتے)  
اور بیت اللہ کے قریب (طواف کرنے کے لئے) نہ جاتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ مکہ شریف میں اگر کوئی رات کے وقت داخل ہونا چاہے یا دن کے وقت تو اس میں کوئی گناہ نہیں۔ داخل ہونے کے بعد وہ طواف کرے اور سری بجالائے لیکن ہمیں یہ پسند نہیں کہ دوبارہ طواف کرنے سے قبل لازماً حلق یا قصر کرائے۔ جیسا کہ جناب قاسم نے کیا رہا مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کرنا تو یہ اچھی بات ہے واجب نہیں ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ إِنْ شَاءَ لَيْلًا  
وَأَنْ شَاءَ نَهَارًا فَيَطُوفُ وَيَسْعَى وَالْكِنَةَ لَا يَعْجُبُنَا لَهُ أَنْ  
يَعْتَوِدَ فِي الطَّوَافِ حَتَّى يَحْلِقَ أَوْ يَقْصِرَ كَمَا فَكَلَّ  
الْقَاسِمُ وَأَمَّا الْغُسْلُ حِينَ يَدْخُلُ فَهُوَ حَسَنٌ وَلَيْسَ  
بِوَاجِبٍ.

اس باب میں خاص کر تین باتیں اہم ہیں۔ ایک یہ کہ مقام ذی طوئی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا رات بھر قیام فرما کر صبح مکہ شریف میں داخل ہونا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما گرمی سردی کی پرواہ کے بغیر یہاں رات بسر فرمایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ گرمی کے موسم میں یہاں ٹھہرنے پر احباب نے نہ ٹھہرنے کا مشورہ دیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہاں رسول کریم ﷺ نے رات بسر فرمائی تھی۔ اس لئے ابن عمر ہمیں رات بسر کرے گا۔

دوسری بات یہ کہ مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کر لینا مستحب ہے اور واجب نہیں۔ مکہ شریف میں داخل ہو کر سب سے پہلے خانہ کعبہ کی زیارت کرنی چاہیے اور اس کی طرف رواگی میں نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ آنکھیں پریم کے اپنے گناہوں پر نادم ہوتے ہوئے جانب کعبہ روانہ ہو۔ جو نبی اللہ کے گھر پر نظر پڑے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرے کیونکہ روایات کے مطابق کعبہ پر اولین نگاہ پڑنے پر جو دعا مانگی جائے گی وہ شرف قبولیت پاتی ہے۔ اس سلسلہ میں ایک اور بات ذہن نشین رہے کہ بعض احادیث میں دخول مکہ کے لئے جانب اعلیٰ سے داخل ہونا اور جانب اسفل سے باہر آنا آتا ہے۔ اس سے مراد جنت اعلیٰ کی طرف سے داخل ہونا اور باب شیمکہ سے باہر آنا مراد ہے۔ وقت دخول کی کوئی پابندی نہیں رات دن کسی وقت بھی داخل ہونا جائز ہے لیکن دن کے وقت داخلہ رات کی نسبت اچھا ہے۔

تیسری اور آخری بات یہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اور اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے قاسم بن محمد کا عمل بھی بیان کیا کہ وہ طواف کے بعد صفا و مروہ کے مابین سعی کرتے اور صبح تک حلق کو موخر کرتے اور اگر صبح دوبارہ کرنا چاہتے تو پہلے حلق ضرور کرتے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک حلق یا قصر کرائے بغیر دوبارہ طواف کرنا اچھا نہیں ہے لیکن یاد رہنا چاہیے کہ یہ مسئلہ اس صورت میں ہے کہ جب کسی نے احرام صرف عمرہ کا یا حج تمتع کا باندھا ہو تو ان دونوں صورتوں میں عمرہ کر لینے کے بعد حلق یا قصر کرائے اور اس کے بعد طواف کرنا چاہے تو کرے۔ حلق یا قصر کرائے بغیر اب طواف کرنا اچھا نہیں ہے لیکن تمتع اگر ہدیٰ لے کر آیا ہو یا اس نے حج قرآن یا حج مفرد کا احرام باندھا ہو تو ان صورتوں میں وہ دن و ذوالحجہ سے قبل احرام نہیں کھول سکتا۔ اس لئے اب عمرہ کا طواف اور سعی کرنے کے بعد یہ حلق یا قصر نہیں کر سکتا۔ ایسی صورت میں احرام کے ہوتے ہوئے جس قدر ہو سکے طواف بجالائے بلکہ باہر سے آنے والے کے لئے تو نوافل کی بجائے طواف کرنا افضل ہے اس لئے اس موقع سے خوب خوب فائدہ اٹھانا چاہیے اور بار بار طواف کی سعادت سے بہرہ ور ہونا چاہیے۔

صفا اور مروہ کے درمیان  
سعی کا بیان

۱۸۶ - بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا  
وَالْمَرْوَةِ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب صفا اور مروہ کے درمیان طواف (سعی) کرتے تو اس کی ابتدا صفا سے کرتے اس پر چڑھ جاتے حتیٰ کہ بیت اللہ شریف دکھائی دینے لگتا، تین تکبیریں کہتے پھر اس کے بعد یہ پڑھتے: لا الہ الا اللہ الخ۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس کا ملک اور اسی کے لئے تعریف ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے یہ سات مرتبہ پڑھتے تو اکیس تکبیریں اور سات مرتبہ تہلیل کہتے۔ ان کے درمیان دعا بھی کرتے اور اللہ تعالیٰ سے مانگتے بھی پھر صفا سے نیچے اترتے اور چلتے جاتے حتیٰ کہ جب آپ بطن مثل (وادئ) میں آتے تو سعی کرتے یہاں تک کہ آپ اس سے آگے نکل جاتے پھر اپنی عادت کے مطابق چلتے رہتے یہاں تک کہ مروہ پر پہنچ کر پھر اس پر چڑھ جاتے اور یہاں بھی وہی کچھ کرتے جو صفا پر کرتے۔ سات مرتبہ اسی طرح چکر لگاتے پھر سعی سے فارغ ہو جاتے اور میں نے سنا کہ آپ صفا پر یہ کہہ رہے تھے۔ اے اللہ! بے شک تو نے ہی فرمایا ہے مجھے پکارو میں تمہیں جواب دوں گا اور بے شک تو وعدہ خلائی نہیں کرتا۔ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ جس طرح تو نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا، اب مجھے اس سے دور نہ کرنا یہاں تک کہ اسی پر میری موت آجائے اور میں بحالت اسلام دنیا سے جاؤں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جعفر بن محمد نے اپنے والد سے اور وہ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ صفا سے نیچے اترتے تو اپنی عادت کریہ کے مطابق چلتے پھر جب چلتے چلتے آپ کے قدم بطن مثل پہنچتے تو سعی فرماتے حتیٰ کہ اس جگہ سے نکل جاتے۔ جابر کہتے ہیں کہ حضور ﷺ صفا اور مروہ پر تین تین مرتبہ تکبیر اور ایک ایک مرتبہ تہلیل کہا کرتے تھے آپ یہ تین مرتبہ کرتے تھے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا ان باتوں پر عمل ہے جب کوئی شخص صفا پر چڑھے تو سعی تکبیر و تہلیل کہہ کر دعا کرنی چاہے پھر اپنی رفتار کے مطابق چلتے ہوئے نیچے اتر آئے حتیٰ کہ جب وہ بطن مثل میں آئے تو اس سے باہر نکلے تک سعی کرے پھر اپنی رفتار پر چلتے ہوئے

٤٦٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ بَدَأَ بِالصَّفَا فَرَفَعَهَا حَتَّى يَبْذُوهَا لَهَا أَيْتُ وَكَانَ يَكْتَبِرُ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَفْعَلُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلِذَا لِكَ الْحَوْلَى وَعِشْرُونَ تَكْبِيرَةً وَسَبْعَ تَهْلِيلَاتٍ وَيَدْعُو فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَهْطُ فَيَسْعِي حَتَّى إِذَا جَاءَ بَطْنَ الْمَسِيلِ سَعَى حَتَّى يَظْهَرَ مِنْهُ ثُمَّ يَمُوشِي حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَرْفَعِي فَيَضَعُ عَلَيْهَا مِثْلَ مَا ضَعَعَ عَلَى الصَّفَا يَضَعُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ سَعِيهِ وَسَمِعْتُهُ يَدْعُو عَلَى الصَّفَا اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَإِنَّكَ لَأَتُخَلِّفُ الْيَمِينَادَ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ كَمَا هَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ أَنْ لَا تُزَيِّعَهُ مِنِّي حَتَّى تَوَفَّائِي وَأَنَا مُسْلِمٌ.

٤٦٨- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَبْنَ هَبْطَانَ مِنَ الصَّفَا مَشَى حَتَّى إِذَا انْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْمَسِيلِ سَعَى حَتَّى ظَهَرَ مِنْهُ قَالَ وَكَانَ يَكْتَبِرُ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ ثَلَاثًا وَبِهِلًا وَاجِدَةً يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ إِذَا صَعِدَ الرَّجُلُ الصَّفَا كَثِيرًا وَهَلَّلَ وَدَعَا ثُمَّ يَهْطُ مَا دُمَا حَتَّى يَبْلُغَ بَطْنَ الْوَادِي فَيَسْعِي فِيهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ ثُمَّ يَمُوشِي مَشْيًا عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَضَعُ عَلَيْهَا كَيْفَ يَكُونُ



وَيَهْلِكُ وَيَذْمُو وَيَصْنَعُ ذَالِكَ بَيْنَهُمَا سَنَعًا يَسْطَعِي فِي  
الْبَطْنِ الْوَادِي فِي كُلِّ مَرَّةٍ مِنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ  
رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَالعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.  
مرودہ پر آجائے ان پر چڑھ کر تکبیر و تہلیل کے بعد دعا کرے یہ فعل  
صفا و مرودہ کے درمیان سات مرتبہ کرے اور ہر مرتبہ بطن وادی میں  
سعی کرتا گزرے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و دیگر ہمارے فقہاء  
کرام کا بھی یہی قول ہے۔

صفا اور مرودہ پر چڑھ کر تکبیرات اور تہلیلات کی اگرچہ روایت اولیٰ میں تعداد مذکور ہے اور روایت ثانیہ میں بھی ہے۔ یعنی کل  
سات چکروں میں ایکس مرتبہ تکبیر اور سات مرتبہ تہلیل بیان ہوئی ہے لیکن یہ واجب یا سنت مؤکدہ نہیں ہیں اور نہ ہی مذکورہ الفاظ کی  
پابندی ہے۔ بہر حال پڑھ لینا افضل ہے۔ ہاں صفا و مرودہ پر چڑھ کر قبلہ رخ خانہ کعبہ کو دیکھتے ہوئے دعا ضرور کرے کہ یہ دعا مقبول  
ہے۔ صفا و مرودہ کے درمیان تھوڑی سی جگہ پر دوڑنا صرف مردوں کے لئے ہے۔ اس جگہ کو بطن مثل یا بطن وادی کہا جاتا ہے۔ اب  
وہاں اس جگہ کو نمایاں کرنے کے لئے دونوں جانب ہزبتیوں کو روشن کیا گیا ہے۔ یہ وہ جگہ ہے کہ بموجب بعض روایات حضرت ہاجرہ  
رضی اللہ عنہا جب حضرت اسمعیل علیہ السلام کے لئے پانی کی تلاش میں کبھی صفا اور کبھی مرودہ پر جاتیں تو انہوں نے اسمعیل علیہ السلام  
کو دھوپ سے بچنے کے لئے ایک بڑے پتھر کے سایہ میں لٹایا ہوا تھا۔ جب آپ اس پتھر کے برابر سے گزرنے لگتیں تو اوجھل ہونے  
کی وجہ سے جلدی سے گزر جاتیں تاکہ بچہ نظر آتا رہے۔ اس طرح انہوں نے سات مرتبہ صفا و مرودہ کے درمیان پانی کی تلاش میں چکر  
لگائے اور ہر مرتبہ پتھر کے پاس سے جلدی گزرتیں۔ اللہ رب العزت کو ان کی یہ ادا اور ان کا یہ فعل پسند آیا اور اسے ہر حاجی کے لئے  
قیمت تک باقی رکھا تاکہ اس کی ایک بندی کی یاد قائم رہے۔

### سعی کا حکم

احناف کے نزدیک صفا و مرودہ کے درمیان حج اور عمرہ دونوں میں واجب ہے رکن یا فرض نہیں ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ اسے  
رکن قرار دیتے ہیں۔ بعض اسے مباح اور جائز تک ہی کہتے ہیں۔ ان بعض کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صفا و مرودہ کی سعی کو ان الفاظ  
سے ذکر فرمایا: "فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَطُوفَ بِهِمَا"۔ ان دونوں کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔" مطلب یہ کہ کربت بھی  
گناہ نہیں اور نہ کربت بھی درست ہے۔ ہم اس استدلال کا جواب چند سطور بعد پیش کریں گے۔ بہر حال احناف کے نزدیک حج اور  
عمرہ دونوں میں سعی کرنا واجب ہے اور اگر کوئی اسے بجا نہیں لاتا تو اسے دم دینا پڑے گا کیونکہ ترک واجب پر دم آتا ہے۔ آیت مذکورہ  
کے متعلق حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا تھا اور ان کے  
جواب میں آپ نے جو ارشاد فرمایا تھا ملاحظہ ہو۔

حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة  
حدثنا هشام بن عروة اخبرني ابي قال قلت لعائشة  
رضي الله عنها ماري على جناح ان لا اطوف بين  
الصفوا ولا مسروة فقلت لما قلت لان الله عز وجل  
يقول ان الصفوا المروءة من شعائر الله فقلت لو كان  
كما تقول لكان فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما  
انما انزل هذا في اناس من الانصار كانوا اذا اهلوا  
حضرت عروہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر میں  
صفا اور مرودہ کے درمیان سعی نہ کروں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔  
آپ نے پوچھا تو ایسا کیوں کرتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے "ان الصفوا والمروءة الاية" یہ سن کر آپ نے فرمایا:  
اگر آیت کریمہ کا مفہوم وہ ہوتا جو تم بیان کر رہے ہو تو قرآن کریم  
کے الفاظ یوں ہوتے: فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما۔ یہ

آیت کریمہ ان النصارى لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو دور جاہلیت میں منات بت کے نام کا احرام باندھتے تھے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کو وہ حلال نہ سمجھتے تھے پھر جب وہ لوگ حضور ﷺ کے ساتھ حاضر ہوئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ کیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تھی۔ مجھے اپنی عمر کی قسم! اس شخص کا حج اللہ تعالیٰ مکمل نہیں فرمائے گا جس نے صفا و مروہ کا طواف چھوڑ دیا۔

لمنات فی الجاهلیة فلا یحل لهم ان یطوفوا بین الصفا والمروة فلما قدموا مع النبی ﷺ الحج ذکروا ذالک فانزل الله عزوجل هذه الایة فلعمری ما تمم الله حج من لم یطف بین الصفا والمروة. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۳ باب بیان ان اسی بین الصفا والمروة مطبوعہ دار الطابع دہلی)

قارئین کرام! حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کا استدلال بعینہ ان لوگوں کا استدلال ہے جو صفا و مروہ کی سعی کو اب بھی مباح کا درجہ دیتے ہیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی وسعت علمی، اجتہادی بصیرت اور قرآن نہی کا اندازہ فرمائیں کہ کس انداز سے انہوں نے صفا و مروہ کے درمیان سعی کے وجوب کو ثابت فرمایا۔ یہاں اس بات کا تذکرہ کر دینا ضروری ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف کو لوگ ناپسند کیوں کرتے تھے؟ علامہ زرقانی نے موطا امام مالک کی شرح میں اس کو ذکر کیا۔ فرماتے ہیں:

”تمام وجوہات میں قوی وجہ یہ نظر آتی ہے کہ زید بن حارثہ سے مضبوط اسناد کے ساتھ مروی ہے کہ صفا اور مروہ پر تانبے کے دو بت تھے۔ ایک کا نام اساف اور دوسرے کا ناکلہ تھا۔ لوگ منات بت کے قریب سے احرام باندھتے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام تقدیر پر تھا۔ یہاں آکر یہ لوگ اساف اور ناکلہ کا طواف کرتے اور ان کا طواف کرنے کے بعد احرام کھولتے۔ حضرات صحابہ کرام کو یہ پسند نہ آیا کہ ہم بھی ان دونوں پہاڑیوں کا طواف کریں، جن کا مشرکین طواف کرتے ہیں پھر جب اساف اور ناکلہ کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے پھینک دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ اب طواف کرنے والے کے پیش نظر اساف اور ناکلہ نہیں بلکہ خلیل اللہ علیہ السلام کی زوجہ حضرت ہاجرہ کا دوڑنا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے ربی دنیا تک باقی رکھ چھوڑا۔ خلاصہ یہ کہ حج اور عمرہ ہر ایک کے لئے صفا اور مروہ کی سعی واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۱۸۷ - بَابُ الطَّوْفِ بِالْبَيْتِ

### رَاكِبًا أَوْ مَاشِيًا

## بیت اللہ کا طواف سوار ہو کر یا پیدل چل کر کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں محمد بن عبد الرحمن بن نوفل اسدی نے عمروہ سے اور انہوں نے زینب بنت ابی سلمہ سے خبر دی اور وہ حضور ﷺ کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں بیمار ہو گئی اور رسول کریم ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: لوگوں سے ہٹ کر طواف کر لو درآں حالیکہ تم سواری پر ہو۔ فرمائی ہیں کہ میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق طواف کیا اور رسول کریم ﷺ کعبہ شریف کی ایک جانب کھڑے نماز ادا فرما رہے تھے اور آپ سورۃ الطور کی تلاوت فرما رہے تھے۔

۴۶۹ - أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّرْنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلِ الْأَسَدِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنهَا قَالَتْ اسْتَكْبَيْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ طُفُوفِي مِنْ زَوَائِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ قَالَتْ قَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصُلْبِي الْيَ حَبَابِ الْبَيْتِ وَيَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی مسلک ہے کہ بیمار اور کوئی بھی

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ لِلْمَرِيضِ وَرُؤْي

دکھ درد والا اگر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کرتا ہے تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کوئی کفارہ ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے دیگر فقہائے کرام کا بھی یہی قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے ابن ابی ملیکہ سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ (دوران طواف) جذام کی مرض میں گرفتار ایک عورت کے قریب سے گزرے جو بیت اللہ کا طواف کر رہی تھی۔ آپ نے اسے فرمایا: اللہ کی بندی! جا گھر جا کر بیٹھ جا لوگوں کو اذیت نہ پہنچا۔ جب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو یہی عورت پھر مکہ شریف آئی تو اسے کہا گیا کہ تجھے طواف سے روکنے والے کا انتقال ہو گیا ہے کہنے لگی۔ خدا کی قسم! میں وہ نہیں کہ اس کی زندگی میں تو اس کی بات مانوں اور اس کے انتقال پر نافرمان ہو جاؤں۔

سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حضور ﷺ نے سوار ہو کر طواف کا حکم دیا کیونکہ آپ بیمار تھیں۔ اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ نہیں کرنا چاہیے کہ ہر شخص کے لئے سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے۔ یہ اجازت صرف معذور کے لئے ہے۔ تندرست اگر ایسا کرتا ہے تو مکروہ ہوگا۔ رہا حضور ﷺ کا طواف الوزاع سوار ہو کر ادا فرماتا تو وہ تعلیم امت کے لئے تھا۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کسی عذر کی بنا پر سوار ہو کر طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں اور نہ ہی اس پر کفارہ ہے۔ یہ اجازت اس دور کی بات تھی جب بیت اللہ شریف میں طواف کی جگہ (مطاف) کا احاطہ نہیں کیا گیا تھا۔ ایک کھلا میدان تھا۔ اب مطاف اور اس سے بھی بہت پیچھے تک عمارت موجود ہیں۔ اب سواری کی حالت میں بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے لہذا اب سواری کی جگہ پاکی وغیرہ میں بٹھا کر کدھوں پر اٹھا کر طواف کرایا جاتا ہے۔ سیدہ ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا کے اس طواف کی "فتح الباری" نے یوں کیفیت بیان کی ہے:

وَالَّذِي يَرْجِع الْمَنَعِ لَانَ طَوَافِ ﷺ  
و کذا ام سلمی رضی اللہ عنہا کان قبل ان یحوط  
المسجد و وقع فی حدیث ام سلمی طوفی من وراء  
الناس و هذا یقتضی منع الطواف فی المطاف و اذا  
حوط المسجد امتنع داخله ان لا یؤمن من التلویت  
فلا یجوز بعد التحویط بخلاف ما قبله فانه کان الا  
یحرم التلویت کما فی السعی و علی هذا فلا فرق  
فی الركوب اذا ساغ بن البعیر و الفرس و الحمار  
و اما الطواف النبی ﷺ را کبا فللحاجة لاخذ  
المناسک عنه و لذلك عدہ بعض من خصائصه  
فیها و احتمل ایضا ان تكون و راحلته عصمت من

وہ بات جو سواری کی حالت میں طواف کرنے سے منع کو ترجیح دیتی ہے وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ اور سیدہ ام سلمی رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں مذکور ہے کہ آپ نے انہیں فرمایا: لوگوں سے ہٹ کر طواف کر لے۔ حضور ﷺ کے اس فرمان کا تقاضا یہ ہے کہ مطاف میں طواف کرنا منع ہے اور اب جبکہ مسجد کی چار دیواری ہو گئی ہے تو سوار ہو کر اس میں جانا ممنوع ہو چکا ہے کیونکہ اس طرح مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے لہذا چار دیواری (تعمیر) ہو جانے کے بعد سوار ہو کر طواف کرنا اب جائز نہیں ہے۔ اس سے قبل کی بات اور ہے کیونکہ اس وقت مسجد کے آلودہ ہونے کا کوئی خطرہ نہ تھا جیسا کہ صفاء مردہ کے درمیان سعی کیلئے اجازت تھی۔ اس تحقیق کے پیش نظر سواری خواہ گھوڑا ہو، اونٹ ہو یا گدھا سب کا ایک ہی حکم ہے۔

الْعَلَّةُ أَنْ يُطَوَّفَ بِالنَّبِيِّ مَحْمُولًا وَلَا كَفَّارَةٌ عَلَيْهِ وَهُوَ  
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَاتِنَا.

٤٧٠ - أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَرْنَا عِنْدَ اللّٰهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ  
عَنِ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ مَرَّ عَلَى امْرَأَةٍ مَجْدُومَةٍ تُطَوَّفُ بِالنَّبِيِّ فَقَالَ يَا أُمَّةَ  
اللَّهِ أَفَعَدَيْتِي فِي بَيْتِكَ وَلَا تُؤْذِي النَّاسَ فَلَمَّا تَوَقَّفِي  
عُمَرُ اسْتَأْذَنَ الْخَطَّابُ أَتَتْ مَكَّةَ فَفَعِلَ لَهَا هَلَكُ الدَّيْ  
كَانَ يَنْهَاكَ عَنِ الْخُرُوجِ قَالَتْ وَاللَّهِ لَا أُطِيعُهُ حَيًّا  
وَإَعْيَاهُ مَيِّتًا.

التلویت حینئذ کرامۃ لہ فلا یقاس غیرہ علیہ۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۵ مطبوع مصر)

یہاں سارے کارز و علم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کا سوار ہو کر طواف کرنا تو اس کی ضرورت تھی کیونکہ لوگوں نے آپ کے عمل شریف کو دیکھ کر طریقہ حج سیکھنا تھا اس لئے بعض حضرات نے اس کو بھی حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے خصائص میں شمار کیا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ کی سواری سے مسجد کی تلویت (آلودگی) کا بالکل خطرہ نہ ہو کیونکہ آپ کی عظمت و کرامت کے پیش نظر آپ کی سواری نے مسجد کو آلودہ کرنے سے اجتناب کر لیا ہو لہذا آپ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

سبحان اللہ! امام حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کیسی عقیدت و محبت کا اظہار فرمایا کہ سواری کو پتہ تھا کہ مجھ پر امام المصومین سید المرسلین صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سوار ہیں اور جہاں مجھے چلایا جا رہا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کا مقدس گھر ہے لہذا اس نے اپنا بول و براز بند کر لیا۔ جانور تو ادب و احترام کریں لیکن وہ نام نہاد امتی جو ہر وقت عیب و نقص کی جستجو میں رہیں ان کی بدبختی کا کیا کیا جاسکتا ہے؟ بہر حال حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کا طواف سوار ہو کر نا تعلیم امت کے لئے تمایا آپ کے خصائص میں شامل تھا یا آپ کی سواری کا ازروئے احترام بول و براز سے رک جانا کچھ بھی ہو اب سوار ہو کر طواف کرنا نہایت بے ادبی ہے اور کوئی اب اس کی اجازت بھی نہیں دے گا۔

دوسرا مسئلہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا جد امی عورت کو طواف سے روکنا ہے تو اس پر کوئی دشمن ابن خطاب یہ شور نہ کرے کہ آپ نے ایک غریب و مسکین و نادار عورت کو خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے روک دیا۔ آپ کا روکنا ایسی طرح کا ہے جس طرح حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے لہسن کھا کر آنے والے کو مسجد میں آنے سے روکا۔ اصل علت تو لوگوں کی اذیت ہے لہذا اگرچہ جذام کے مرض کا احادیث میں اس انداز سے ذکر نہیں، تاہم وہ باعث اذیت تو ہے پھر جب اس عورت نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد کو سن و عن تسلیم کر لیا اور زندگی اور وصال دونوں میں مطیع رہی تو پھر کسی ایرے غیرے کو اعتراض کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

## ۱۸۸ - بَابُ اسْتِلاَمِ الرُّكْنِ

۴۷۱ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْمَقْبُرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَرَأَيْتَكَ تَضَعُ أَوْبَعَامًا رَأَيْتَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَضَعُهَا قَالَ فَمَا هُنَّ يَا بَنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتَكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَذْكَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَّةَ وَرَأَيْتَكَ تَلْبَسُ السَّعَانَ السِّنِّيَّةَ وَرَأَيْتَكَ تَضَعُ بِالسُّفْرَةِ وَرَأَيْتَكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهَلَّ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ لَمْ تَهْتَلِ أَنْتَ حَتَّى يَكُونَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَمَا الْأَذْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْيَمَانِيَّةَ وَأَمَّا السَّعَانُ السِّنِّيَّةَ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْبَسُ الْعَالِيَةَ لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَلْبَسَهَا

## رکن کو چومنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سعید مقبری نے عبید بن جریج سے بیان کیا۔ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ میں آپ کو ایسے چار کام کرتے دیکھتا ہوں کہ یہ کام تمہارے ساتھیوں میں سے کسی کو میں نے کرتے نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا: اے ابن جریج! وہ کون کون سے کام ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ ارکان میں سے صرف دو کو چھوتے ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے سبتیہ جو تیاں پہن رکھی ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے زرد رنگ لگایا ہوا ہے اور میں نے دیکھا کہ جب آپ مکہ شریف میں تھے، لوگوں نے جانند دیکھے ہی احرام باندھ لئے تھے اور آپ نے یوم ترویج سے پہلے احرام نہ باندھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پہلا کام کہ ارکان میں سے صرف دو یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کو چھونا تو میں نے حضور

ﷺ کو صرف یہی دورکن چوتھے دیکھا ہے۔ رہا سستی جو تیاں استعمال کرنا تو میں نے رسول کریم ﷺ کو ایسی نعلین پہنتے دیکھا کہ جن پر بال نہ تھے۔ آپ انہیں پہن کر وضو فرماتے تھے تو مجھے بھی یہی پسند ہے کہ ایسی ہی جو تیاں پہنوں۔ زرد رنگ کا معاملہ تو میں نے حضور اکرم ﷺ کو یہ رنگ لگے دیکھا تو میں نے بھی اسے ہی پسند کیا۔ رہا آخری مسئلہ احرام باندھنے کا تو میں نے سرکار ابد قرار ﷺ کو اس وقت تک احرام باندھتے نہ دیکھا جب تک آپ اپنی سواری آٹھویں تاریخ کو تیار کر کے آپ اس پر تشریف فرمانہ ہوتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ تمام باتیں بہت اچھی ہیں اور ارکان میں سے صرف رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا ہے۔ یہ وہ دونوں رکن ہیں جنہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جو ما اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما اور ہمارے دیگر فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔ ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سالم سے ابن شہاب نے انہیں عبداللہ بن محمد بن ابی بکر صدیق نے خبر دی انہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے خبر دی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کیا تجھے معلوم نہیں کہ جب تیری قوم نے کعبہ پاک کی تعمیر کی تو انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں میں کمی کر دی۔ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! کیا آپ دوبارہ انہی بنیادوں پر جو ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں تھیں نہیں لوٹائیں گے؟ فرماتی ہیں کہ اس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا: اگر تیری قوم کفر چھوڑ کر اسلام میں نئی ہی داخل نہ ہوئی ہوتی (تو میں کعبہ کو انہی بنیادوں پر قائم کر دیتا) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اگر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے ایسے ہی سنا ہے تو میں نے بھی رسول کریم ﷺ کو ان دورکنوں کے بوسے لینے کو ترک کرتے نہیں دیکھا۔ جو حجر اسود سے متصل ہیں۔ مگر یہ کہ بیت اللہ شریف (کے دوسرے رکن) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نہیں ہیں۔ اس باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے چار مختلف فعلوں کا ذکر کیا گیا ہے جن کی کچھ تفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وَأَمَّا الصَّفْرَةَ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصُغُّ بِهَا فَإِنَّا أَحْبَبْنَا أَنْ نَصُغَّ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالَ فَإِنِّي كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلُ بِهِنَّ حَتَّى تَنْبَعِثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا كَلَّمَهُ حَسَنٌ وَلَا يَتَّبِعِي أَنْ يَسْتَسْلِمَ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الرُّكْنَ الْيَمَانِي وَالْحَجَرَ وَهُمَا اللَّذَانِ اسْتَلَمَهُمَا ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

٤٧٢- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ جِئْنَا بِنَا الْكَعْبَةَ رَافِضُونَ عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفَلَا تُرَدُّ هَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ فَقَالَ لَوْلَا جِدْنَا قَوْمَكَ بِالْكَفْرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ لَيْنٌ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِلَامَ الرُّكْنَيْنِ الَّذِينَ يَلِيَانِ الْحَجَرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ كُنَّا نَبْنِي عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

## (۱) رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا۔ ان کے علاوہ دیگر ارکان کو نہ چومنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بھی ان دونوں کو چوما کرتے تھے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ خانہ کعبہ کی تعمیر مختلف زمانوں میں ہوئی رہی۔ سب سے پہلے اس کی تعمیر فرشتوں نے کی۔ دوسری مرتبہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے تعمیر کیا۔ طوفان نوح کے وقت کعبہ پاک کو اٹھایا گیا۔ پھر حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے پہلی بنیادوں پر ہی اس کی تعمیر فرمائی۔ پھر بنی مالک اور پھر بنی جرہم نے اپنے اپنے دور میں اسے تعمیر کیا پھر قصی بن کلاب نے اور پھر قریش مکہ نے اس کی تعمیر کی جبکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی عمر شریف پینتیس سال کی تھی۔ اس کے ٹھیک پانچ سال بعد آپ نے اعلان نبوت فرمایا تھا۔ قریش نے تعمیر کرتے وقت مالی حالت کمزور ہونے کی بنا پر نصف کعبہ تعمیر کیا اور نصف بغیر تعمیر کے باقی رہا۔ جتنا حصہ بنایا تھا اس کی کیفیت یہی تھی جو اب کعبہ پاک کی موجود ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سیدہ عائشہ کو فرمایا: اگر کفر کا زمانہ قریب نہ ہوتا تو میں کعبہ کے دروازہ کو زمین سے متصل بنچا کر دیتا اور کعبہ کے دو دروازے بناتا اور قریش روپے کی کمی کی وجہ سے جو تعمیر اور مٹی چھوڑ گئے میں اسے مکمل کر دیتا۔ تاریخ یہ بتاتی ہے کہ حضور ﷺ کے دصال شریف کے بعد جب حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان سے حضور ﷺ کی اس دیرینہ تمنا کا ذکر کیا تو عبد اللہ بن زبیر نے کعبہ کا دروازہ جو اس وقت تقریباً سطح زمین سے ساٹھ فٹ اونچا تھا، بالکل زمین کے ساتھ ہموار کر دیا اور دو دروازے بنائے اور کعبہ کا وہ حصہ جو قریش نہ بنا سکے، اس کی تعمیر کی اسے ”حطیم“ کہا جاتا ہے لیکن حجاج بن یوسف نے ضد وعناد کی بنا پر عبد اللہ بن زبیر کو شہید کر کے کعبہ کی پھر وہی نامکمل عمارت رہنے دی اور زیادتی کو گرا دیا۔ اس کے بعد ہارون الرشید نے پھر اسی حدود اور بعد کے مطابق تعمیر کرنے کا ارادہ کیا، جو حضرت عبد اللہ بن زبیر نے تعمیر کیا تھا تو سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ نے منع فرمادیا۔ فرمایا کہ اگر اسی طرح کعبہ کی تعمیر اور گرایا جاتا چلا رہا تو یہ کھیل بن جائے گا لہذا اب کعبہ اسی حدود اور بعد پر قائم ہے جو قریش کے وقت تھا اور جس کو حجاج بن یوسف نے گرا کر باقی رکھا تھا۔

”کعبہ“ پتھروں سے تعمیر شدہ مکان کا نام نہیں بلکہ درحقیقت وہ زمین کا ٹکڑا ہے جس پر تعمیر کھڑی کی گئی ہے۔ وہ کھلا زمین کا تخت الٹری سے عرشِ اعلیٰ تک اپنی عودی جلالی حالت میں کعبہ ہی ہے۔ اس لئے اگر کعبہ شریف کی عمارت کے تمام پتھر اٹھا کر کوئی الگ مکان تعمیر کر دیا جائے تو ان پتھروں کی وجہ سے یہ تیار شدہ مکان کعبہ نہیں بنے گا بلکہ کعبہ زمین کا وہی ٹکڑا کہلائے گا جو اپنی جگہ موجود ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ جب حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے کعبہ کی عمارت گرا کر نئی عمارت بنانے کا ارادہ کیا تو آپ نے موجود زمین کے ٹکڑے پر چادریں تان دی تھیں تاکہ لوگ ان کی طرف منہ کر کے نماز ادا کریں پھر تعمیر مکمل ہونے تک لوگ چادریں تنے علاقہ زمین کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے رہے۔

بیت اللہ شریف کی جنوبی دیوار جس کے جنوب مشرقی کونہ میں حجر اسود ہے اور جنوب مغربی کونہ میں رکن یمانی ہے یہ وہ دیوار ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر کھڑی ہے۔ اسی لئے ان دونوں کو چوما جاتا ہے۔ دوسرے دونوں کونے یعنی شمال مشرقی اور شمال مغربی چونکہ حطیم کے ساتھ ہیں اور بنیاد ابراہیم علیہ السلام پر نہیں ہیں اس لئے انہیں نہیں چوما جاتا۔ حطیم کو اب کعبہ شریف کی چار دیواری سے الگ کعبہ کے شمال کی طرف تقریباً نصف دائرہ کی شکل میں دیوار اونچی کر کے ممتاز کیا گیا ہے۔ اس جگہ کو یقیناً کعبہ میں شامل یا خارج قرار دینا بہت مشکل ہے۔ اس لئے مسئلہ یہ ہے کہ جب طواف کیا جائے تو حطیم کے اوپر سے چکر لگا کر طواف مکمل کیا جائے اور جہاں تک نماز کے لئے قبلہ کا سامنے ہونا شرط ہے تو اس سلسلہ میں محض حطیم کی طرف منہ کر کے نماز ادا نہ کی جائے۔ یہ دونوں احتیاطی طور پر ہیں۔ طواف میں احتیاط حطیم کو داخل کر لینے میں اور نماز میں احتیاط اسے خارج سمجھنے میں ہی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رکن شامی اور رکن عراقی کا اسلام کیوں نہیں کرتے تھے کیونکہ ان دونوں کو لوں کی ان بنیادوں پر تعمیر ہونے میں یقین نہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقرر فرمائی تھیں۔

### (۲) بغیر بالوں کے جوتی پہننا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں ایسی جوتی اس لئے استعمال کرتا ہوں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو ایسی جوتی استعمال کرتے دیکھا ہے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ جوتی کسی جانور کے چمڑے سے تیار ہوتی ہے اور ہر جانور کی کھال پر بال ہوتے ہیں۔ ان بالوں کو دور کرنا ”دباغت“ کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔ ہر وہ چیز جو جس عین نہ ہو، وہ دباغت سے پاک ہو جاتا ہے۔ خنزیر چونکہ جس عین ہے، اس لئے اس کا چمڑا دباغت سے بھی پاک نہ ہوگا۔ بقیہ تمام جانوروں کے چمڑے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ جس عین نہیں ہیں خواہ ان کو ذبح کیا گیا ہو یا ویسے ہی مر گئے ہوں۔ صرف انسان کی کھال اس کے احترام و تکریم کی خاطر پاک قرار نہیں دی گئی۔ دباغت سے جب چمڑے کے سارے بال اتر جائیں تو اس چمڑے کی طہارت یقینی ہو جاتی ہے اس لئے حضور ﷺ بغیر بالوں کے جوتی استعمال فرماتے تھے اور عبد اللہ بن عمر نے بھی یہی پسند کیا۔

### (۳) زرد رنگ کا خضاب کرنا

رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لیغیر الشیب بالحناء والکتم۔ سفید بالوں کو مہندی اور کتم سے رنگین کرو۔“ کتم ایک بوٹی ہے جس کے استعمال سے بال سیاہی مائل ہو جاتے ہیں۔ جب مہندی اور کتم دونوں کا خضاب لگایا جائے گا تو بال سرخی اور سیاہی دونوں کے درمیان رنگ والے ہو جاتے ہیں یعنی خالص سیاہ رنگ کا خضاب نہ بنا اور نہ ہی یہ استعمال کرنا چاہیے۔ ابوداؤد نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث ذکر فرمائی کہ حضور ﷺ کے قریب سے ایک شخص گزرا جس نے اپنے بال مہندی سے رنگے ہوئے تھے۔ اس سے فرمایا: کتنا اچھا ہے پھر ایک اور آدمی جس نے عنابی خضاب لگا رکھا تھا وہ گزرا۔ تب بھی آپ نے فرمایا: یہ اس سے بھی اچھا ہے۔ تیسرا گزرا اور اس نے پیلے رنگ کا خضاب لگایا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا: یہ سب سے اچھا ہے۔ بہر حال معلوم ہوا کہ سفید بالوں کو سیاہ خالص خضاب کے علاوہ کوئی سا بھی خضاب لگانا حضور ﷺ کا پسندیدہ ہے۔ اسی لئے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس پر عمل کرتے تھے۔ رہا یہ کہ حضور ﷺ نے اپنے بالوں کو خضاب لگایا۔ کونسا لگایا، سر کے بالوں میں یا داڑھی شریف کے بالوں میں لگایا؟ اس کی تفصیل کتب حدیث اور ان کی شروحات سے پتہ کی جاسکتی ہیں۔

### (۴) آٹھویں ذوالحجہ کو احرام باندھنا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں آٹھ ذوالحجہ کو احرام اس لئے باندھتا ہوں کہ اس دن رسول اللہ ﷺ نے احرام باندھا تھا۔ اس میں حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ احرام باندھنے کے بعد چونکہ محرم پر بعض افعال کی پابندیاں لاگو ہو جاتی ہیں جنہیں پورا کرنا ضروری ہوتا ہے جس قدر احرام کا وقت قلیل ہوگا، اسی قدر پابندیوں سے جلد فراغت حاصل ہوگی اور اگر احرام طویل ہوگا تو طویل عرصہ تک پابندیوں کو برداشت کرنا پڑے گا۔ بہر حال حضور ﷺ کی اقتداء کو ہی اولیت ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

کعبہ کے اندر نماز اور اس میں داخل ہونے کا بیان

۱۸۹- بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ  
وَدُخُولِهَا

ہیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ شریف کے اندر داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید، بلال اور عثمان بن طلحہ بھی تھے۔ آپ نے دروازہ بند کر دیا پھر اس میں کچھ دیر ٹھہرے رہے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے بلال سے پوچھا جب وہ باہر آئے کہ رسول کریم ﷺ نے اندر کیا کام کیا ہے؟ بلال کہنے لگے آپ نے کعبہ کا ایک ستون اپنی بائیں جانب دوستوں اپنی دائیں جانب اور تین ستون پشت پر رکھے۔ پھر آپ نے نماز ادا فرمائی۔ ان دنوں خانہ کعبہ کے چھ ستون ہوتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ کعبہ کے اندر نماز ادا کرنا بہت اچھا خوبصورت عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

رسول کریم ﷺ جب کعبہ معظمہ کے اندر داخل ہوئے تو اس وقت آپ کے ساتھ تین صحابہ کرام تھے۔ حضرت بلال، اسامہ بن زید اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم اندر جا کر حضور ﷺ نے کیا کیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ایک خاص جگہ نماز ادا فرمائی جس کا ذکر اوپر روایت میں ہے لیکن دوسرے ساتھی حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دعا کی تھی نماز نہیں پڑھی تھی۔ حضرت بلال کی روایت کے راوی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور حضرت اسامہ کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کی ہے۔ بظاہر دونوں ایک دوسرے کے خلاف روایت کر رہے ہیں لیکن علماء حدیث نے ان میں اتفاق و تطبیق کی صورتیں نکالی ہیں۔ مثلاً

(۱) حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر داخل ہوتے ہی دروازہ بند کر دیا تھا روشنی کا انتظام نہ تھا اس لئے ہر ایک اپنی اپنی دعا میں مصروف ہو گیا۔ حضرت اسامہ نے آپ کو بھی دعا کرتے پایا۔ حضرت اسامہ چونکہ ذرا فاصلہ پر تھے اور حضرت بلال آپ کے بہت نزدیک تھے، اس لئے دعا کے بعد جب آپ نے دو گانہ ادا فرمایا تو حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے اسے معلوم کر لیا اور اسامہ رضی اللہ عنہ دعا میں مگن مد ہے اور اندھیرے میں آپ کی نماز دو گانہ پڑھنا نہ جان سکے لہذا ہر ایک نے اپنے اپنے علم کے مطابق روایت کی۔

(۲) حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کعبہ میں لگی تصویروں کو مٹانے کے لئے پانی لانے پر مامور تھے وہ اپنا کام کر رہے تھے اور سر کار دو عالم ﷺ نے ہلکی سی نماز ادا کی ہے جسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا۔

(۳) حضرت اسامہ کعبہ کے اندر کسی اور کونے میں مصروف دعا ہوں اور دوسرے کونے میں حضور ﷺ نے جلدی سے دو گانہ ادا کر لیا جو جسے اندھیرے کی وجہ سے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نہ دیکھ سکے۔

(۴) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ الگ ہے اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ الگ ہو یعنی جب حضور ﷺ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر کعبہ کے اندر تشریف لے گئے تو آپ نے دو گانہ ادا کیا ہوا اور دوسرے کسی موقع پر حضرت اسامہ رضی

۴۷۳۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّرْنَا نَأْفَعُ عَنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْأَحْبَبِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَرَ فِيهَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَسَأَلْتُ بِلَالَ حِينَ خَرَجُوا مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَثَمَ أَعْمِدَةَ وَرَأَاهُ لَمْ صَلِّيْ وَكَانَ الْبَيْتُ يُؤْمِنُهُ عَلِيٌّ رَسُوهُ أَعْمِدَةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الصَّلَاةَ فِي الْكَعْبَةِ حَسَنَةً جَمِيَةً وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.



اللہ عنہ کو ساتھ لے کر اندر تشریف لے گئے ہوں اور اس مرتبہ صرف دعا ہی کی ہو دو گانہ ادا نہ کیا ہو لہذا دونوں نے اپنا اپنا واقعہ اور اس کی کیفیت بیان کی ہو۔

بہر حال اصول فقہ کے قانون کے پیش نظر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت اثبات کو ترجیح ہے کیونکہ ایک ہی جزو اور واقعہ کے بارے میں ایک راوی اثبات کرتا ہے اور دوسرا اس کی نفی بیان کرتا ہے تو اثبات کو نفی پر ترجیح ہوتی ہے خانہ کعبہ کی چار دیواری کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم اور جمہور کے نزدیک کعبہ کے اندر ہر قسم کی نماز درست ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صرف تو اہل ادا کرنے جائز ہیں۔ فرض، واجب اور صبح کی سنتیں ادا کرنا درست نہیں اور نہ ہی طواف کی دو رکعت ادا کرنا جائز ہے۔ بعض اہل الحدیث کہتے ہیں کہ مطلقاً کوئی نماز کعبہ کے اندر درست نہیں ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مذکورہ روایت جمہور کی دلیل ہے۔ جب نفل درست ہیں تو فرض بھی جائز ہیں۔ اسے ہم شہر سے باہر سواری پر قیاس نہیں کر سکتے کہ وہاں سواری پر نفل ادا کرنے جائز اور دیگر نمازیں ناجائز ہیں کیونکہ یہاں سواری پر نماز کا معاملہ ہے اور کعبہ کے اندر سطح زمین پر نماز ادا کرنا ہے۔ کعبہ کی چار دیواری والا زمین کا خطہ زمین کی بزرگ ترین جگہ ہے اس کا مقام و مرتبہ بڑا عظیم ہے۔

علامہ عینی نے ”عمدة القاری“ شرح البخاری ج ۹ ص ۲۴۴ پر حدیث پر بحث کرتے ہوئے ایک روایت بحوالہ امام بیہقی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل فرمائی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کعبہ کے اندر داخل ہوادہ باہر نکلا تو گناہوں کو بخشوا کر نکلا اگر صرف داخل ہونے پر یہ بشارت ہے تو دو گانہ ادا کرنے کا اجر و ثواب اور پھر فرائض و واجبات کی ادائیگی کا ثواب، اس کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے اس لئے ہمارے ائمہ اس پر شفق ہیں کہ خانہ کعبہ کی چار دیواری کے اندر مطلقاً نماز ادا کرنا بہت اچھا اور خوبصورت عمل ہے۔

## فوت شدہ اور عمر رسیدہ کی طرف سے حج بدل کا بیان

## ۱۹۰۔ باب الْحَجِّ عَنِ الْمَيِّتِ أَوْ عَنِ الشَّيْخِ الْكَبِيرِ

۴۷۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ يسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَاتَتْ امْرَأَةً مِنْ حَنَفَمَ تَسْتَفِيئُو قَالَ فَبَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ قَالَ وَبَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصُرْفٍ وَجَهَ الْفَضْلُ بِرَبِيبِهِ إِلَى الْحَيِّ الْأَخِيرِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّ كَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَيَّ عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَتْ أَبِي مَبْعَا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُبْسِتَ عَلَيَّ الرَّاحِلَةَ فَأَخْبَجْتُ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ سلیمان بن یسار نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے اور انہوں نے فضل بن عباس سے بیان کیا کہ فضل بن عباس رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھے بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت قبیلہ حنم سے تعلق رکھنے والی آئی۔ وہ آپ سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہتی تھی۔ جناب فضل بن عباس نے اسے اور اس نے حضرت فضل کو دیکھنا شروع کر دیا اور رسول کریم ﷺ نے اپنے ہاتھ سے فضل کا منہ دوسری طرف پھیر دیا۔ بہر حال اس عورت نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے۔ میرے والد صاحب نہایت ہی عمر رسیدہ ہیں کہ وہ سواری پر بھی نہیں بیٹھ سکتے کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ فرمایا: ہاں اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔

امام مالک نے ہمیں ایوب سختیانی سے وہ ابن سیرین سے بیان کرتے ہیں کہ انہیں ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بیان کیا کہ حضور ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کرنے لگا حضور! میری والدہ ضعیف العمر ہیں۔ ہم اسے اونٹ پر بٹھا بھی نہیں سکتے اور اگر بٹھا کر باندھ بھی دیں تو ہمیں اس کی موت کا خطرہ ہے کیا میں اپنی والدہ کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں کر سکتے ہو۔

ہمیں امام مالک نے ایوب سختیانی سے وہ ابن سیرین سے خبر دیتے ہیں کہ ایک شخص کی اولاد بچپن میں فوت ہو جاتی تھی۔ اس نے ایک مرتبہ نذرمانی لگا کر اس کا کوئی بچہ دودھ دوہنے تک کی عمر پائے اور وہ دودھ بھی دوہے اور وہ خود بھی پئے اور اپنے والد کو بھی پلانے تو اس کو ساتھ لے کر حج کروں گا۔ چنانچہ اس کا ایک بچہ اس عمر کو پہنچ گیا جب بچہ خوب جوان ہوا تو یہ نذر ماننے والا بہت بوڑھا ہو چکا تھا۔ اس لئے اس کا بیٹا حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور واقعہ بیان کیا۔ کہنے لگا کہ میرے والد بہت عمر رسیدہ ہو گئے ہیں اور حج کرنے کی طاقت نہیں رکھتے کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ کسی فوت شدہ کی طرف سے اور عمر رسیدہ عورت اور مرد کی طرف سے حج کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ وہ اس قدر بوڑھے ہوں کہ خود حج کرنے کی طاقت نہ رکھیں اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے اور امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ کوئی کسی دوسرے کی طرف سے حج نہیں کر سکتا۔

٤٧٥- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ رَجُلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا آتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ إِنَّ أُمَّيْ أُمَّرَأَةً كَبِيرَةٌ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَحْمِلَهَا عَلَى بَعِيرٍ وَأَنْ يُنْظِنَاهَا خِفْنَا أَنْ تَمُوتَ فَأَخْبَجَ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ.

٤٧٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ رَجُلًا كَانَ جَعَلَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَبْلُغَ أَحَدٌ مِنْ وَلَدِهِ الْحَلَبَ فَيَحْلِبُ فَيَسْتَبْرِئُ الْآحَجَّ وَحَجَّ بِهِ. قَالَ بَلَّغَ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِهِ الَّذِي قَالَ وَقَدْ كَبِرَ الشَّيْخُ فَجَاءَ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ النَّخْبِرَ فَقَالَ إِنَّ أُمَّيْ قَدْ كَبِرَ وَهِيَ لَا تَسْتَطِيعُ الْحَجَّ فَأَخْبَجَ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِالْحَجِّ عَنِ الْمَيِّتِ وَعَنِ الْمَرْأَةِ وَالرَّجُلِ إِذَا بَلَغْنَا مِنَ الْكِبَرِ مَا لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَحْمِلَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ كَفَّيْنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ مَالِكٌ ابْنُ أَنَسٍ لَا أَرَى أَنْ يَحُجَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ.

## حج بدل اور اس کے چند ضروری مسائل

عبادات کی علماء نے تین اقسام بیان فرمائی ہیں۔ (۱) مالی (۲) بدنی (۳) مالی اور بدنی دونوں مالی عبادت جیسا کہ زکوٰۃ، صدقہ فطر وغیرہ۔ ان عبادت میں کسی کو نائب مقرر کر دینا بالافتقار جائز ہے اور بدنی عبادت میں نیابت درست نہیں بلکہ انہیں خود مکلف کو ہی ادا کرنا ہے۔ مالی اور بدنی دونوں کا مجموعہ جس عبادت میں ہو۔ جیسا کہ حج ہے کہ اس میں روپیہ پیسہ بھی خرچ ہوتا ہے اور خود مکلف کو بھی ادا کرنا حج ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس قسم میں بھی نیابت جائز ہے یعنی کسی آدمی پر حج فرض ہو چکا لیکن بوجہ مجبوری یا معذوری وہ نہیں کر سکتا تو اس کی طرف سے اس کے خرچہ پر کوئی دوسرا آدمی حج کرے۔ اسے حج بدل

کہتے ہیں۔ اس کے لئے چند شرائط درج ذیل ہیں:

- (۱) حج بدل کرانے والے پر حج فرض ہو۔ اگر بھیجنے والے پر فرض ہی نہیں تھا تو جس کو بھیجا گیا، اس کے ادا کرنے سے اس کا فرض کیونکر ادا ہوگا؟
  - (۲) جس کی طرف سے حج کیا جا رہا ہے وہ خود حج نہ کر سکتا ہو۔ اگر خود کر سکتا ہے تو حج بدل درست نہیں ہوگا۔
  - (۳) حج بدل کرانے سے موت تک وہ عذر باقی رہے۔ اگر مرنے سے قبل تندرست ہو گیا تو خود اب حج کر سکتا ہے جو حج بدل کرایا گیا ختم ہو جائے گا۔ اسے فرض اب خود ادا کرنا پڑے گا۔
  - (۴) حج بدل جس نے کرایا ہے، وہ اس کا حکم بھی دے بغیر اس کے حکم دینے کے حج بدل نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس کی اولاد اس کی طرف سے حج کرتی ہے تو ادا ہو جائے گا۔
  - (۵) حج کے جملہ اخراجات حج کرانے والا برداشت کرے۔
  - (۶) جس کو حج بدل کے لئے منتخب کیا وہی کرے گا تو حج بدل ہوگا اور اگر اس نے آگے کسی اور کو بھیج دیا تو پہلے کی طرف سے حج بدل نہ ہوگا۔
  - (۷) سواری پر حج بدل کرے۔ اگر تمام راستہ حج بدل کرنے والا پیدل چل کر گیا تو بھی حج بدل نہ ہو۔
  - (۸) جہاں معذور شخص رہتا ہے وہاں سے کسی کو حج بدل پر بھیجے یعنی اپنے وطن سے حج بدل کے لئے کسی کو بھیجا۔
  - (۹) میقات سے احرام حج باندھے اگر بھیجنے والے نے اس کا پابند کیا ہو۔
  - (۱۰) حج بدل معذور کی طرف سے نیت کر کے کرے گا۔
- بہتر یہ ہے کہ جو شخص اپنا فریضہ حج پہلے ادا کر چکا ہے اسے حج بدل پر بھیجا جائے۔ اس صورت میں چونکہ وہ اپنا فریضہ حج پہلے ادا کر چکا ہے اس لئے یہ خالصہ بھیجنے والے کی طرف سے ہونا یقینی ہے اور اگر کسی ایسے شخص کو حج بدل پر بھیجا گیا جس نے ابھی تک اپنا فرضی حج ادا نہیں کیا تھا، تو شرائط مذکورہ کی پابندی کرتے ہوئے حج بدل اس نے ادا کیا وہ بھیجنے والے کی طرف سے ہی فرض ادا ہوگا۔ ہاں اسے بھی ثواب ضرور حاصل ہوگا لیکن اس صورت کو مکروہ کہا گیا ہے۔
- علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۱۰ ص ۲۱۵ باب الحج عنمن لا یستطیع الثبوت علی الرحلة پر اسی حدیث کے ضمن میں جس میں قبیلہ ثعمم کی عورت کا قصہ ہے۔ درج ذیل چند مسائل کا استنباط فرمایا ہے۔
- (۱) عاجز کی طرف سے نیابت جائز ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ جو شخص اونٹ پر بیٹھ کر حج کر سکتا ہے اس کی طرف سے دوسرا شخص حج بدل نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر اس کو ایسا عذر لاحق ہو جو بدستور رہنے والا ہو۔ مثلاً اپنائی وغیرہ تو پھر اس کی طرف سے حج بدل کرنا جائز ہے اور اگر ایسا عذر ہو جو زائل ہو جائے لیکن ہوتا نہ ہو تب بھی نیابت جائز ہے جیسا کہ قید اور قرض جو موت تک نہ اٹھ سکے۔ اگر ایسے شخص نے کسی دوسرے سے حج بدل کر لیا اور پھر وہ عذر زائل ہو گیا تو اس پر حج خود کرنا فرض ہو جائے گا۔
  - (۲) اس سے معلوم ہوا کہ والدین کے مصالح کا انتظام کرنا اولاد کے ذمہ ہے جیسا کہ قرضہ ادا کرنا، حج بدل اور خدمت وغیرہ۔
  - (۳) عورت، مرد کی طرف سے حج کر سکتی ہے۔ کیونکہ حدیث پاک میں سالک عورت تھی اور اپنے والد کے بارے میں سوال کر رہی تھی جس کی اجازت حضور ﷺ نے عطا فرمادی۔
  - (۴) بوقت ضرورت عورت اگر عالم دین سے خود حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کرنے کے لئے جائز ہے۔

## امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا استدلال اور اس کا جواب

حج بدل کے بارے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے آخر میں حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کا مسلک بیان فرمایا کہ وہ کسی کی طرف سے دوسرے کا حج کرنا جائز نہیں سمجھتے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کے مسلک کی دلیل قرآن کریم کی آیت ”مَنْ اسْتَطَاعَ رَأَيْتَهُ سَبِيلاً“ ہے۔ اس دلیل کو موطا امام مالک کی ”شرح زرقانی“ ج ۲ ص ۲۹۲ باب ۲۳۳ الحج عمن یصح عنہ پر شارح نے کچھ یوں لکھا ہے۔

حدیث پاک کا ظاہر مفہوم یہ بتاتا ہے کہ عورت مذکورہ نے یہ کہا کہ حج کی فریضت استطاعت کے ساتھ نازل ہوئی ہے اور اس کا باپ صاحب استطاعت نہ تھا۔ اس نے پوچھا کیا میرے لئے جائز ہے کہ میں اپنے باپ کی طرف سے حج کروں؟ اور اس کا ثواب باپ کو بخش دوں؟ لہذا یہ روایت اس روایت کے خلاف نہیں کہ جس میں آپ نے فرمایا: جا تو اس کی طرف سے حج کر۔ آپ کا یہ فرمانا کوئی وجہ کے لئے نہ تھا بلکہ احتیاط اور ندم کیلئے ہے۔ یعنی اس عورت نے جو اپنے والد کے لئے ثواب واجری تمنا کی، آپ نے اسے پورا کرنے کا موقع عطا فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ ابو عمرو نے کہا ہے کہ قبیلہ خثعم کی عورت کی حدیث اسی کے ساتھ خاص ہے لہذا اسے مستحی کر کے دوسروں کو اس پر قیاس کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جب اللہ تعالیٰ ہی نے فرمایا ہے کہ حج اس پر لازم ہے جو صاحب استطاعت ہو اس عورت کا باپ صاحب استطاعت ہی نہ تھا اس لئے اس پر حج لازم ہی نہ تھا اس لئے وہ عورت ہی اس حکم کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی امام مالک اور ان کے اصحاب کا مسلک ہے۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے جو واقعہ مذکورہ اس عورت کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مطابق قبیلہ جنید کی ایک عورت نے حضور ﷺ سے پوچھا تھا کہ اس کی والدہ نے نذر مانی تھی لیکن وہ نذر پوری نہ کر سکی اور انتقال کر گئی تو اب کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہاری والدہ نے کسی کا قرض دینا ہوتا تو پھر تو کیا ادا نہ کرتی؟ (یعنی ضرور ادا کرتی) آپ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کرو۔ وہ اس کا زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کا حق پورا کیا جائے۔ حضور ﷺ کا حج کے صیغہ سے ارشاد فرمانا عموم پر دلالت کرتا ہے۔ اس سے مراد خاص وہ عورت کیسے ہو سکتی ہے؟ لہذا واقعہ مذکورہ کو صرف اسی عورت کے ساتھ مخصوص کرنا صحیح نہ ہوا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

آٹھویں ذوالحجہ کو منیٰ میں نماز

۱۹۱ - بَابُ الصَّلَاةِ بِمِنَى

پڑھنے کا بیان

يَوْمَ التَّرْوِيَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پانچ نمازیں ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح منیٰ میں ادا کرتے تھے پھر صبح سویرے سورج نکلنے پر عرفات کی جانب روانہ ہو جاتے۔

۴۷۷ - أَحْبَبْنَا مَا لِكُمْ أَحْسَرْنَا نَفَعَنَا أَنْ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ بِمِنَى. ثُمَّ يَغْدُو إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ إِلَى عَرَفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ سنت ہے اور اگر کوئی شخص اس میں جلدی یا تاخیر سے کام لیتا ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میں کوئی گناہ نہیں ہوگا اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَكَذَا السُّنَّةُ فَإِنْ عَجَلَ أَوْ تَأَخَّرَ فَلَا بَأْسَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

روایت بالامین اگر چہ راوی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بیان کیا ہے کہ وہ آٹھویں ذوالحجہ کو ظہر تا فجر پانچ نمازیں

منیٰ میں ادا کرتے تھے لیکن یہ عمل ان کا اپنا وضع کردہ نہیں بلکہ حضور ﷺ کے اس بارے میں عمل پر انہوں نے اتباع کی۔ چنانچہ امام بیہقی نے اس عمل کو حضور ﷺ کے حوالہ سے یوں بیان کیا ہے:

جب یوم ترویہ آیا تو حضرات صحابہ کرام نے حج کا احرام باندھا اور منیٰ کی طرف روانہ ہوئے حضور ﷺ بھی سواری پر ان کے ہمراہ تھے۔ حضور ﷺ نے منیٰ میں پہنچ کر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کی پانچ نمازیں ادا فرمائیں۔ صبح کی نماز ادا فرمانے کے بعد آپ کچھ دیر مزید ٹھہرے یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور آپ نے خیمہ لگانے کا حکم دیا۔ صحابہ کرام نے آپ کے ارشاد پر نمبرہ میں خیمہ نصب کیا۔ (بیہقی شریف ج ۵ ص ۱۱۱-۱۱۲ صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۳-۴۰۰)

صحیح مسلم کے مذکورہ صفحات پر تجزیہ الوداع کے واقعات کے ضمن میں اس مضمون کی طویل روایت ذکر کی گئی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقعہ پر آٹھویں ذوالحجہ کو لوگ منیٰ کی طرف روانہ ہوئے اور حضور ﷺ نے منیٰ میں ظہر سے صبح تک کی پانچ نمازیں ادا فرمائیں پھر کچھ دیر ٹھہرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہوا اور آپ نے حکم دیا کہ نمبرہ میں خیمہ نصب کیا جائے۔ آپ منیٰ سے جانب عرفات روانہ ہوئے۔ قریش کا خیال تھا کہ آپ راستہ میں مزدلفہ میں وقوف فرمائیں گے کیونکہ جاہلیت میں قریش ایسا ہی کرتے تھے لیکن حضور ﷺ مزدلفہ میں وقوف کے بغیر عرفات تشریف لے گئے اور نمبرہ میں نصب شدہ خیمہ میں قیام پذیر ہوئے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا اور آپ کے لئے سواری تیار ہو گئی تو آپ اس پر سوار ہو کر بطن وادی میں تشریف لائے اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان اور اقامت کہی۔ حضور ﷺ نے نماز ظہر ادا فرمائی پھر دوسری مرتبہ اقامت ہوئی اور آپ نے نماز عصر ادا فرمائی۔ دونوں نمازوں کے درمیان آپ نے کچھ نہ پڑھا پھر موقف میں تشریف لائے اور وقوف کیا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔

ان روایات سے آٹھویں ذوالحجہ کو منیٰ میں سرانجام دینے والے افعال کی تفصیل اور نویں ذوالحجہ کے ارکان حج کی ادائیگی کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔ آٹھویں ذوالحجہ کو ہر حاجی منیٰ میں جائے گا اور پانچ نمازیں ظہر تا صبح ادا کرے گا پھر نویں تاریخ کو میدان عرفات میں ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں اکٹھی ادا کی جائیں گی۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھنا اس شرط پر ہے کہ جماعت کرانے والا امام وقت یعنی حاکم ہو اگر امام وقت کے پیچھے نماز پڑھنے سے کوئی رہ گیا تو اب اسے ظہر اور عصر دونوں نمازیں اپنے اپنے اوقات میں ادا کرنا ضروری ہو جائیں گی خواہ چند آدمی مل کر جماعت ہی کیوں نہ کر لیں۔ بعض ائمہ نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اس بارے میں یہ عمل ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اپنے خیمہ میں ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو ایک وقت میں اکٹھا کیا لہذا ان کے عمل کے پیش نظر یہ حضرات امام وقت کی اقتدا کی شرط نہیں لگاتے بلکہ صاحبین بھی اس شرط کے خلاف ہیں اور ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب کوئی راوی اپنی ہی روایت کی مخالفت کرتا ہے تو ایسے وقت مخالف عمل کو ترجیح دی جاتی ہے۔

صاحب ہدایہ نے ”ہدایہ“ ج ۱ ص ۳۷۱ پر جمع بین الصلوٰتین کی بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے مذکورہ عمل کو دیکھنے والے صرف حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہی نہ تھے بلکہ کثیر تعداد میں صحابہ کرام نے اس عمل کو دیکھا اور آپ کی اقتدا میں نماز ادا کی لہذا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو ترجیح نہیں ہوگی کیونکہ ترجیح وہاں ہوتی ہے جہاں راوی تمہا اور پھر خود ہی اپنی روایت کی عملی صورت میں مخالفت کرے اس لئے صرف حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت سے حضور ﷺ کے عمل میں کوئی قدرح نہیں ہوتی۔ بعض حضرات نے حضرت عبد اللہ ابن عمر کا خیمہ میں نماز ادا کرنے کا یہ مطلب بیان کیا کہ آپ نے ظہر کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کو اس کے ابتدائی وقت میں ادا کیا جو بظاہر ٹلی ہوئی اور اکٹھی پڑھی گئیں لیکن درحقیقت وہ اپنے اپنے اوقات

مقررہ میں ادا کی گئیں۔ اسے اجتماع صوری کا نام دیا جاتا ہے اور حضور ﷺ کا دونوں نمازوں کو نماز ظہر کے وقت میں اکٹھا ادا کرنا جمع حقیقی ہے اور یہ تو اترات سے ثابت ہے اس لئے قاعدہ و قانون کے مطابق قطعی اور حقیقی کو محتمل پر بہر حال ترجیح ہوتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل مختلف احتمال رکھنے کی وجہ سے محتمل ہوا اور حضور ﷺ کا عمل شریف حقیقی ہے۔

قارئین کرام! بیچہ الواو کے واقعہ میں حضرت صحابہ کرام نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی اقتدا میں ظہر و عصر وقت ظہر میں اور مغرب و عشاء وقت عشاء میں ادا کیں اس لئے ان نمازوں کو اس طرح اکٹھا کرنے کے لئے امام وقت کا ہونا ضروری ہے۔ تنہا پڑھنے کی صورت میں ہر نماز اپنے مقررہ وقت پر ادا کرنا پڑے گی کیونکہ قرآن کریم نے فرمایا: "إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا" نماز مومنوں پر اوقات مقررہ میں ادا کرنا فرض کی گئی ہے۔" صرف یہی دو نمازیں حضور ﷺ نے اکٹھی ادا فرمائیں اس لئے ان کو قرآن کریم کے مذکورہ حکم سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ان دونوں نمازوں کو یکجا کرنے میں حکمت یہ تھی کہ نماز سے فراغت پر زیادہ سے زیادہ ہم کنگھارے تئیں کے لئے آپ ﷺ سے استغفار و دعا کریں۔ مختصر یہ کہ حضور ﷺ نے امام وقت ہوتے ہوئے ان نمازوں کو مقدم و مؤخر جمع فرمایا۔ لہذا احناف نے اس جمع کے لئے امام وقت ہونے کی شرط لگائی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۱۹۲- بَابُ الْغُسْلِ بِعَرَفَةَ يَوْمَ عَرَفَةَ

۴۷۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ بِعَرَفَةَ يَوْمَ عَرَفَةَ حِينَ يُرِيدُ أَنْ يُرْوَحَ.

نویں ذوالحجہ کو عرفات میں غسل کرنے کا بیان امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب عرفات سے جبل رحمت کی طرف جانے کا ارادہ فرماتے تو غسل کیا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ.

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ کام اچھا ہے اور واجب نہیں ہے۔

ذوالحجہ کی نویں تاریخ کو جب عرفات میں اہم رکن وقوف ادا کرنے کا ارادہ ہو تو اس سے قبل غسل کر لینا افضل ہے اور اس دن پورے اسہاک کے ساتھ گزرا کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کی جن رحمتوں کا نزول اس دن ہوتا ہے وہ سارا سال نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر حاجی کو دو پہر ڈھلنے اور ظہر و عصر دونوں اکٹھی ادا کرنے کے بعد ہر وقت یا خدا میں مصروف رہنا چاہیے۔ ادھر ادھر کی باتوں میں یہ وقت گزارنا نہایت خسارہ میں پڑتا ہے۔ دیکھنے میں آیا ہے کہ چند حاجی صاحبان بیٹھے خوش گپیوں میں مصروف ہیں کہیں حقہ پیا جا رہا ہے کہیں ویسے ہی وقت ضائع کیا جا رہا ہے حالانکہ کتب حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا معمول یہ مذکور ہے کہ آپ جب ظہر و عصر اکٹھی ادا کرنے سے فارغ ہوئے تو دھوپ میں کھڑے ہو کر سورج غروب ہونے تک دعاؤں میں مصروف رہے اس لئے ہمیں بھی اس دن اسی طرح بقیہ وقت یا خدا میں بسر کرنا چاہیے۔ جب اللہ تعالیٰ رحمتوں کی بارش نازل فرما رہا ہوتا ہے اور پھر کوئی اس سے محروم رہ جائے تو یہ کس قدر بد نصیبی ہوگی؟ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی رحمتوں سے نوازے۔

## ۱۹۳- بَابُ الدَّفْعِ مِنْ عَرَفَةَ

۴۷۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْمَاءَ بِنْتُ زَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ سَيِّدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ دَفَعَ مِنْ عَرَفَةَ فَقَالَ كَانَ يَسِيرُ الْعَتَقُ حَتَّى إِذَا وَجَدَ فَعَجُوَ نَصْرًا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عمرو نے اپنے والد سے اور وہ حضرت اسماء بن زید سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسماء بن زید رضی اللہ عنہا رسول کریم ﷺ کی میدان عرفات سے واپسی کی سیرت بیان کرتے ہوئے فرماتے تھے کہ آپ اونٹ کو ذرا تیز چلائے ہوئے باہر تشریف لائے اور اگر چلتے چلتے راستہ

صاف ہو جاتا تو پہلے سے زیادہ تیز اونٹ کو چلاتے۔

رادى هشام بیان کرتے ہیں کہ ”نص“ اونٹ کی ایسی تیز رفتاری کو کہتے ہیں جو ”عشق“ سے زیادہ رفتار والی ہو۔

قَالَ هِشَامٌ وَالتَّصَّ أَرْفَعُ مِنَ الْعُنُقِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے عرفات سے واپسی کے متعلق ارشاد فرمایا: لوگو! آرام سے چلو۔ اونٹوں کو تیز دوڑا کر تھکانے اور گھوڑوں کو تیز چلا کر پھنکارنے میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ ہمارا یہی عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَعْنَا أَنَّهُ قَالَ ﷺ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِإِبْضَاعِ الْأُولَى وَرَبْجِ الْخَيْلِ وَبِلَهْدِ الْأُخْدِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

روایت مذکورہ میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے عرفات سے واپسی کے وقت حضور ﷺ کی عادت کریمہ بیان فرمائی کہ آپ اونٹنی کو معمول سے ذرا تیز رفتاری کے ساتھ چلاتے اور جب خالی جگہ ہوتی تو تیزی میں اور اضافہ فرمالتے۔ اس پر امام محمد نے کہا کہ حضور ﷺ نے ایسی ایک روایت پہنچی ہے جس میں آپ نے سب کو ”آرام سے چلنے“ کا حکم دیا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جس روایت کا ذکر فرما رہے ہیں وہ اگرچہ انہوں نے یہاں موطا میں ذکر نہیں فرمائی لیکن امام مسلم نے اسے اپنی صحیح میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ جب عرفات سے مزدلفہ کی جانب روانہ ہوئے تو جناب اسامہ آپ کے پیچھے سوار تھے۔ اسامہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ اپنی عادت کے مطابق آہستہ آہستہ چلتے ہوئے مزدلفہ تشریف لائے۔

عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ افاض من عرفة واسامة ردفة قال اسامة فما زال يسير على هيئة حتى اتى جمعا.  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۷ باب الافاضة من العرفات)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جناب اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عرفات سے روانگی کے وقت انہیں اپنے پیچھے سواری پر بٹھالیا اور اعلان فرمایا لوگو! آرام آرام سے چلو گھوڑوں یا اونٹوں کو تھکا دینے میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ اسامہ کہتے ہیں کہ میں نے مزدلفہ تک پہنچتے ہوئے آپ کی اونٹنی کو تیزی والے قدم اٹھاتے نہیں دیکھا۔

عن ابن عباس عن اسامة ان النبي ﷺ اردفه حين افاض من عرفة وقال يا ايها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس بالايجاف قال فما رايت ناقته رافعة يديه حتى اتى جمعا.  
(زرقانی شرح الموطا ص ۳۳۳ ج ۲ باب ۲۷۰)

بظاہر حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت میں کچھ تضاد نظر آتا ہے جس کی وجہ سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی روایت کے آخر میں ”علیکم بالسکینة“ کو اپنا معمول قرار دیا لیکن اگر یوں تطبیق دی جائے تو بات بن جاتی ہے۔ وہ یہ کہ جب بھیڑ ہوتی ہوگی تو آپ کی سواری ست رفتاری سے اور جب خالی جگہ ہوتی ہوگی تو تیز رفتاری سے چلتی ہوگی۔ بہر حال تیز رفتاری ممنوع نہیں جبکہ اس سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے اور آہستہ چلنے میں بہتری ہے کیونکہ جلدی مزدلفہ میں پہنچ کر کرنا کیا ہے وہاں مغرب اور عشاء دونوں نمازوں کو عشاء کے وقت میں ادا کرنا ہے اور عشاء کا وقت کافی طویل ہوتا ہے اس لئے آرام سے چلنا ہی اچھا ہے۔

## مزولفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھا ادا کرنے کی تفصیل

(۱) امام ابو یوسف اور امام مالک رضی اللہ عنہما کے نزدیک مزولفہ میں مغرب اور عشاء کی دونوں نمازیں عشاء کے وقت میں پڑھنی واجب ہیں۔

(۲) امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کے نزدیک ایسا کرنا مستحب ہے۔ (بحوالہ النووی علی المسلم ج ۱)

(۳) اگر کسی نے مغرب کی نماز مزولفہ پختے سے قبل پڑھ لی تو نماز صحیح ہوگی لیکن سنت کے خلاف ہے۔

(ابن قدامہ حنبلی، امام شافعی بحوالہ المغنی، مع شرح کبیر ج ۳ ص ۲۱۳)

احناف کے نزدیک مزولفہ کے راستے میں نماز مغرب ادا کرنا درست نہیں۔ صاحب فتح القدر نے اس سلسلہ میں ”فتح القدر“ ج ۲ ص ۱۷۰-۱۷۱ مطبوعہ مصر پر لکھا ہے۔ مزولفہ کے راستے میں نماز مغرب پڑھنے والے کی نماز امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف جواز کا قول کرتے ہیں لیکن ساتھ ہی گنہگار بھی کہتے ہیں اسی طرح اگر مغرب کی نماز عرفات میں پڑھ لی، تو بھی یہی اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ جب اس شخص نے نماز مغرب اپنے وقت میں ادا کی ہے تو اعادہ نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ طلوع فجر کے بعد اس پر اعادہ نہیں ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کو مزولفہ کے راستے میں جب نماز مغرب یاد دلائی تو آپ نے فرمایا: ”الصلوة امامک۔ یعنی نماز کا وقت آگے ہے“۔ آپ کے اس ارشاد میں اس طرف اشارہ ہے کہ نماز مغرب کے وقت آج متوخر کرنا واجب ہے اور وجوب اس لئے ہے کہ مزولفہ پختے کر مغرب اور عشاء دونوں اکٹھی ادا کرنی ہیں اور فجر کے بعد چونکہ جمع کرنا ناممکن ہے، اس لیے اعادہ ساقط ہو گیا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے جو استدلال پیش کیا۔ اس کی اصل وہ حدیث ہے جو امام مسلم نے ذکر کی۔ ملاحظہ ہو۔

عن اسامة بن زيد قال انصرف رسول الله ﷺ بعد الدفعة من عرفات الى بعض تلك الشعاب لحاجته فصبيت عليه من الماء فقلت اتصلي فقال المصلي امامك.

حضرت اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ عرفات سے نکلنے کے بعد ایک گھاٹی کی طرف قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ میں نے واپسی پر آپ کو وضو کرایا اور عرض کیا: کیا آپ مغرب کی نماز ادا کر چکے ہیں؟ فرمایا: نماز کا وقت آگے ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۶ باب الاقامة من عرفات)

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو چونکہ یہی معلوم تھا کہ غروب آفتاب کے بعد عام دنوں کی طرح آج بھی مغرب کی نماز کا وقت ہو چکا ہے اس لئے عرض کیا کہ آپ نماز ادا کر چکے ہیں؟ لیکن حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج مغرب کا وقت آگے ہے یعنی مزولفہ پختے کر مغرب اور عشاء دونوں کا اکٹھا وقت شروع ہوگا اور وہیں جا کر دونوں اکٹھی نمازیں ادا کریں گے۔ چنانچہ آپ نے مزولفہ پختے کر ایک اذان اور ایک تکبیر کے ساتھ دونوں نمازیں ادا فرمائیں۔ عرفات میں دو تکبیریں اور مزولفہ میں ایک تکبیر کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ عرفات میں چونکہ عصر اپنے وقت سے قبل ظہر میں ادا کی جا رہی ہے اس لئے پہلی تکبیر تو ظہر کے لئے ہوئی اور دوسری عصر کے لئے گئی گئی لیکن مزولفہ میں چونکہ مغرب کو متوخر کر کے عشاء کے وقت میں ادا کیا جا رہا ہے، اس کے لئے تو تکبیر ہوئی لیکن عشاء کے لئے کہنے کی ضرورت نہیں رہی کیونکہ وہ اپنے وقت میں ادا کی جا رہی ہے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جس طرح عرفات میں دونوں نمازوں کے درمیان سنت یا نفل ادا نہیں کئے جاتے اسی طرح مزولفہ میں بھی دونوں نمازوں کے درمیان کوئی سنت یا نفل ادا نہیں کیا جائے گا ورنہ عشاء کے لئے الگ تکبیر کہنا پڑے گی۔



## وقوف مزدلفہ

وقوف مزدلفہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے واجب فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اپنے مسلک کی تائید اور امام شافعی کے استدلال کا جو جواب دیا ہے اس کا ترجمہ پیش خدمت ہے:

”ہم احناف کے نزدیک وقوف مزدلفہ واجب ہے فرض نہیں اور اگر کسی نے بغیر عذر کے اسے ترک کر دیا تو اس پر دم لازم آئے گا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ“ مشعر حرام کے پاس اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔ یہ امر ہے اور اس سے فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے اہل خانہ کو جو مکہ روانہ نہیں رات کو نہی روانہ کر دیا تھا۔ اگر یہ فرض اور رکن ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے۔ رہا آیت کریمہ کا معاملہ تو اس میں ذکر کرنے کا حکم ہے جو بالاتفاق فرض نہیں تو پھر وقوف کیسے فرض ہو گیا؟ ہماری احناف کی یہ بھی دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص ہمارے ساتھ اس موقف میں ٹھہرا اور اس سے قبل وہ عرفات میں وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ اس ارشاد میں آپ نے حج کی تکمیل کو وقوف مزدلفہ پر موقوف فرمایا اور یہ وجوب کی علامت ہے۔ البتہ اگر کسی شخص نے اسے کسی عذر کی بنا پر ترک کیا مثلاً بیمار تھا یا اس کے ساتھ مستورات تھیں کہ بھیڑ میں گھر جانے کا خطرہ تھا اور اس نے وقوف نہ کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔“ (ہدیہ ج ۱ ص ۲۲۸)

قارئین کرام! جو لوگ عرفات سے مزدلفہ میں وقوف کے بغیر سیدھے منیٰ میں آجاتے ہیں تاکہ لوگوں کے آنے سے قبل نکلریاں مار کر فارغ ہو جائیں اور پھر حلق یا قصر کر لیں اور طواف زیارت کر لیں تو یاد رکھیے، ایسا کرنا ایک واجب کو چھوڑنا ہے۔ جس کے ترک پر دم واجب آتا ہے۔ اسی طرح کچھ لوگ حدود مزدلفہ سے باہر وقوف کرتے ہیں حالانکہ جگہ جگہ ایسے نشانات لگائے گئے ہیں جن سے حدود مزدلفہ کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں اس لئے وقوف مزدلفہ اور وہ بھی حدود مزدلفہ میں لازماً کرنا چاہیے۔ دونوں صورتوں کے ترک سے دم واجب ہو جاتا ہے۔

نوٹ: مزدلفہ میں وادی محسر کے علاوہ تمام جگہ وقوف کرنا جائز ہے۔ وقوف کا وقت طلوع فجر سے خوب روشنی ہونے تک ہے۔ اس وقت کے دوران وقوف نہ کیا گیا تو وقوف نہ ہوا۔ وقت مقررہ میں ایک لمحہ کے لئے بھی مزدلفہ میں کوئی ٹھہر گیا تو وجوب ادا ہو جائے گا۔ مناسک ملا علی قاری میں مزدلفہ کی کچھ شرائط تحریر ہیں۔ استفادہ کی خاطر ہم انہیں یہاں تحریر کئے دیتے ہیں۔ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء وہ شخص جمع کر سکتا ہے جس نے اسے قبل احرام باندھا ہو، عرفات کا وقوف کر چکا ہو اور مکان و وقت بھی شرط ہے۔ ان شرائط کی عدم موجودگی میں جمع بین الصلوٰتین مزدلفہ میں جائز نہیں۔ طلوع آفتاب سے پہلے تقریباً دو رکعت ادا کرنے کے اندازے کے مطابق مزدلفہ سے نکل جانا چاہیے۔

## وقوف مزدلفہ نہایت بابرکت عمل ہے

بوجب حدیث پاک سرکارِ دو عالم ﷺ نے عرفات میں وقوف کے دوران تین دعائیں مانگیں۔ (۱) اے اللہ! میری امت خط سے نہ مرے (۲) میری امت گمراہی پر جمع نہ ہو (۳) آپس کی جنگ سے میری امت بچی رہے۔ اللہ تعالیٰ نے پہلی دو دعائیں منظور فرمائیں اور تیسری کے متعلق فرمایا کہ وہ میری تقدیر میں مقدر ہو چکی ہے۔ حضور ﷺ نے امت کے گناہوں کی معافی بھی مانگی تو جواب آیا کہ حقوق العباد کے سوا باقی معاف کر دیئے گئے پھر آپ جب مزدلفہ تشریف لے گئے تو صبح صادق کے بعد آپ نے یہ دعا مانگی۔ اے اللہ! میری امت کے عیب معاف کر دے۔ جواب آیا میں نے مظالم کے سوا ان کے تمام گناہ معاف کر دیئے۔ (مظالم سے مراد حقوق العباد ہیں) میں ظالموں کو مظلوموں کی خاطر پکڑوں گا پھر آپ نے عرض کیا۔ اے اللہ! تو مظلوم کو جنت

عطا کرے گا تو ظالم کو بھی معاف کر دے۔ یہ دعا قبول ہوئی۔ یہی دعا آپ نے اس سے قبل عرفات میں بھی مانگی تھی۔ وہاں (دعا کا) آخری حصہ قبول نہ ہوا تھا جس میں ظالم کا معافی کا سوال تھا۔ مزدلفہ میں قبولیت پر آپ مسکرا دیئے۔ کسی نے وجہ پوچھی تو فرمایا: جب میری دعا قبول ہوئی تو شیطان نے اپنے سر پر مٹی ڈالی اور پیٹنے لگا تو مجھے ہنسی آگئی اس لئے دو ف مزدلفہ کو حتی الوسع بڑے خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### وادئ محسّر میں چلنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت ابن عمر سے بتایا کہ وہ اپنی سواری کو بطن محسّر سے پتھر بھینکنے کی دوری تک ذرا تیز چلاتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں۔ ان تمام باتوں میں وسعت ہے۔ اگر تمہاری خواہش ہو تو تیزی سے نکل جاؤ اور اگر چاہو تو اپنی رفتار کے مطابق چل کر نکل جاؤ۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ ہدایت پہنچی ہے کہ آپ نے عرفات اور مزدلفہ دونوں سے لوٹنے میں فرمایا: تم پر سکون کے ساتھ چلنا لازم ہے۔

### ۱۹۴۔ باب بَطْنِ مُحَسَّرٍ

۴۸۰۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا سَالِعُ ابْنُ ابْنِ عُمَرَ كَانَتْ يَحْتَرِكُ راحِلَتُهُ فِي بَطْنِ مُحَسَّرٍ كَقَدْرٍ رَمِيَةٍ بِحَجْرٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا كَلِمَةٌ وَايَعِزُّ رَأْيُ شَيْئٍ حَرَكَتِ رَأْيٍ شَيْئٍ سَرَتْ عَلَيَّ هَيْبَتِكَ بَلَّغْنَا اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي الشَّيْءِ بَيْنَ جَمْعِهَا عَلَيْكُمْ بِالشَّكْبَةِ حِينَ اَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ وَحِينَ اَفَاضَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ.

سیدنا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وادی محسّر سے تیز رفتاری سے گزرے یہ وہ جگہ ہے جہاں ابرہہ نامی بادشاہ ہاتھی لے کر خانہ کعبہ کو گرانے کے لیے آیا تھا۔ واقعہ مختصر یوں ہے کہ شاہ حبشہ نے اپنے علاقہ میں ایک کعبہ تعمیر کیا اور لوگوں کو حکم دیا کہ اب تمہیں مکہ شریف جا کر کعبہ کا طواف کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ جب قریش کو اس کا علم ہوا تو ایک قریشی یہاں آ کر اس نئے بناوٹی کعبہ کا خادم بن گیا۔ جب لوگوں کو اس کی خدمت پر اعتماد آ گیا تو اس کی چایاں اس کے سپرد کر دیں۔ اس قریشی نے موقع پا کر بہت سی گندگی رات کے وقت بناوٹی کعبہ میں مل دی اور راتوں رات مکہ شریف کی طرف بھاگ نکلا۔ صبح لوگ اٹھے اور اپنے کعبہ پر گندگی پڑی دیکھ کر سخت متعجب ہوئے۔ شاہ حبشہ نے غصہ میں آ کر ابرہہ کو ہاتھیوں کے ساتھ خانہ کعبہ پر حملہ کرنے کیلئے بھیجا۔ جب یہ لشکر وادی محسّر پہنچا تو سب سے بڑا ہاتھی ”عمود“ نامی رک گیا اور سختی کے باوجود آگے نہ بڑھا۔ زرقانی نے ”شرح مواہب“ میں لکھا ہے کہ یہی ابرہہ حضور ﷺ کے دادا عبدالمطلب کی اونٹنیوں لے گیا۔ آپ ان کی واپسی کیلئے ابرہہ کے پاس تشریف لے گئے۔ آپ کی پیشانی سے نور کا خط نکلا دیکھ کر ”عمود“ ہاتھی سجدہ میں گر گیا۔ چنانچہ وہ لشکر آپ کے سامنے مرعوب ہو گیا اور کھڑے ہو کر آپ کے دادا عبدالمطلب کا استقبال کیا۔ بوقت ملاقات انہوں نے اپنی اونٹنیاں واپس کرنے کو کہا۔ ابرہہ نے کہا۔ عجیب بات ہے تم اونٹنیاں واپس مانگ رہے ہو، ہم تو کعبہ گرانے آئے ہیں۔ اس کی تم نے کوئی بات نہیں کی۔ آپ نے فرمایا: کعبہ جانے کعبہ والا جانے اور تم جانو۔ آپ اونٹنیاں لے واپس آ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ابابیل کا ایک جھنڈ بھیجا جس میں سے ہر ایک نے تین تین کنکریاں پکڑی ہوئی تھیں۔ دو بچوں میں اور ایک چوچ میں تھی۔ ہر کنکری سے ایک ایک آدی مرا۔ اس واقعہ کو قرآن کریم نے سورہ قمل میں بیان فرمایا ہے۔ بہر حال وادی محسّر میں ابرہہ کے لشکر پر عذاب نازل ہوا۔ اس لئے وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانا چاہیے کیونکہ جس جگہ اور موضع پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا ہو، وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ کا یہی معمول تھا۔

آپ جب ثمود کی ہستی سے گزرے تو فرمایا: اس وادی کے مکانات میں داخل نہ ہونا یہ وہ مکانات ہیں جن میں رہنے والوں نے

اپنے اور پر ظلم کیا تھا ایسا نہ ہو کہ تم بھی کسی مصیبت میں گرفتار ہو جاؤ۔ روتے ہوئے اور سر کو جھکاتے ہوئے گزر جاؤ۔ ایک اور روایت کے مطابق لوگوں نے وہاں کے کتوؤں کا پانی نکال کر آٹا گوندھا تو آپ نے اس پر فرمایا: جو پانی تبتوں میں موجود ہے وہ بہا دو اور گوندھا ہوا آٹا اونٹوں کو کھلا دو اس لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس وادی سے تیزی سے نکل گئے چونکہ حضور ﷺ سے عرفات سے مزدلفہ اور مزدلفہ سے منیٰ جانے کے لئے آرام سے چلنا بھی مروی ہے۔ اس لئے وادی محسر میں تیز رفتاری واجب نہیں۔ ہاں اچھا ہے اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے عدم وجوب یا استحباب کی خاطر کہا کہ ”آرام سے چلنا“ بھی حضور ﷺ کی روایت ہے۔ اس لئے مکمل سفر اگر آرام سے طے کیا جائے اور چند گز کا فاصلہ تیز تیز قدم اٹھا کر چلا جائے تو اس قلیل مقدار کی تیزی کو سفر سکون و آرام سے کرنے میں مخل نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے حدیث باب اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں کوئی منافات نہیں ہے۔

## ۱۹۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِالْمَزْدَلِفَةِ

۴۸۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.

## مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں حضرت نافع سے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھی کیا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھی پڑھی۔

۴۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں یحییٰ بن سعید نے عدی بن ثابت انصاری سے انہیں عبداللہ بن یزید انصاری خطمی نے حضرت ابو ایوب انصاری سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقعہ پر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھی ادا فرمائیں۔

۴۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ الْخَطْمِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَزْدَلِفَةِ جَمِيعًا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ کوئی شخص مزدلفہ پہنچے بغیر نماز مغرب ادا نہ کرے اگرچہ آدھی رات گزر چکی ہو۔ جب مزدلفہ آجائے تو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء اکٹھی ادا کرے۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور یہی ہمارے امام فقہاء کرام کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَصَلِّي الرَّجُلُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَزْدَلِفَةَ وَإِنْ ذَهَبَ نَصَفَ اللَّيْلِ فَإِذَا آتَاهَا أَذَّنَ وَأَقَامَ فَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

باب ۱۹۳ میں اس مسئلہ کی تفصیل گزر چکی ہے۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مختصر یہ کہ نویں ذوالحجہ کو مغرب کی نماز کا وقت رات پڑنے کے بعد مزدلفہ میں پہنچنے پر ہوتا ہے۔ آج اس نماز کا وقت یہی ہے۔ اس لئے آج بھی یہ (نماز مغرب) ہی ادا ہوتی ہے۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: آدھی رات ہو جائے تب بھی مغرب کا وقت موجود ہوگا اور مغرب پڑھے گا تو ادا ہی کرے گا۔ اس تاریخ کے سوا سارا سال مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد شروع ہو کر شفق ختم ہونے تک ہے اس کے بعد قضا ہو جائے گی۔ مزدلفہ پہنچ کر ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء ادا کی جائیں گی۔

قربانی کے دن جمرہ عقبی کی رمی کے بعد  
جو کام ممنوع ہیں

امام مالک نے ہمیں جناب نافع اور عبد اللہ بن دینار سے خبر دی وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کرتے ہیں اور وہ حضرت عمر بن خطاب سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے میدان عرفات میں لوگوں سے خطاب فرمایا اور انہیں حج کی بقیہ باتیں سکھائیں اور فرمایا: پھر جب تم سہمی جاؤ، تو جو وہاں جا کر جمرہ عقبی کی رمی کرے گا تو اس پر عورتوں اور خوشبو کے سوا باقی تمام حرام شدہ باتیں حلال ہو جائیں گی۔ تم میں سے کوئی بھی عورتوں کو اور خوشبو کو ہاتھ نہ لگائے جب تک بیت اللہ کا طواف (زیارت) نہ کرے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا اور انہوں نے ابن عمر کو کہتے ہوئے سنا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے جمرہ کی رمی کر لی، پھر حلق یا قصر کر لیا اور ہڈی ذبح کر لی اگر پاس تھی تو عورتوں اور خوشبو کے سوا باقی سب کچھ حرام شدہ اشیاء اس کے لئے حلال ہو گئیں یہاں تک کہ طواف بیت اللہ کرے (تو عورت اور خوشبو بھی حلال ہو جائے گی)۔

امام محمد کہتے ہیں یہ حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے عبد اللہ رضی اللہ عنہما کا قول ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کے خلاف روایت کی ہے فرماتی ہیں میں نے حضور ﷺ کے حلق کرانے کے بعد اپنے ان دونوں ہاتھوں سے آپ کو خوشبو لگائی۔ ابھی آپ نے بیت اللہ کا طواف (زیارت) نہ کیا تھا لہذا ہم ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی روایت پر عمل پیرا ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اور ہمارے عام فقہاء کرام اسی مسلک پر ہیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کو احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگاتی تھی اور بیت اللہ کا طواف کرنے سے قبل احرام کھولتے وقت۔

۱۹۶- بَابُ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ بَعْدَ رَمَى جَمْرَةِ الْعُقْبَى يَوْمَ النَّحْرِ

۴۸۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ النَّاسَ بِعَرَفَةَ فَعَلَّمَهُمْ أَمْرَ الْحَجِّ وَقَالَ لَهُمْ يَمَّا قَالَ لَمْ يَجْنُبْنِي مِنِّي فَمَنْ رَمَى الْجَمْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الْعُقْبَى فَقَدْ حَلَّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّيِّبَ لَا يَمْسُ أَحَدٌ نِسَاءً وَلَا طَيِّبًا حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

۴۸۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ رَمَى الْجَمْرَةَ ثُمَّ حَلَقَ أَوْ قَصَّرَ وَنَحَرَ هَذَا إِنْ كَانَ مَعَ حَلِّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ فِي الْحَجِّ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّيِّبَ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ وَقَدَرَوْتَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا خِلَافَ ذَلِكَ قَالَتْ طَيِّبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدِي هَاتِي بِي بَعْدَ مَا حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ يَبْرُزَ الْبَيْتَ فَآخِذْنَا بِقَرْلَاهَا وَعَلَيْهِ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

۴۸۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَلْبِسُهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذْتُ فِي الْقَلْبِ قَبْلَ زِيَارَةِ  
الْبَيْتِ وَنَدَعَ مَارِزَى عُمَرَ وَابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
عَنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ  
مِنْ قُلُوبِنَا.

امام محمد کہتے ہیں خوشبو کے بارے میں ہمارا عمل یہی ہے کہ  
طواف زیارت کرنے سے قبل اس کا استعمال جائز ہے ہم اس  
بارے میں حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے کی روایت پر عمل نہیں  
کرتے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا  
بھی یہی قول ہے۔

جرمہ عقبی پر ری کرنے کے بعد محرم کے لئے عورتوں کے سوا تمام اشیاء حلال ہو جاتیں ہیں جو احرام کی وجہ سے حرام ہو چکی  
ہوتیں۔ ان میں سے خوشبو کے بارے میں اختلاف مذکور ہے۔ حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما طواف زیارت سے قبل بدستور اس کی  
حرمت کے قائل ہیں لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے اپنے ہاتھوں سے طواف زیارت سے قبل حضور  
ﷺ کو خوشبو لگائی تھی لہذا جمہور اور احناف کا عمل اسی آخری روایت پر ہے یعنی صرف عورتوں والی بات باقی رہتی ہے۔ خوشبو کا  
استعمال کرنا جائز ہو گیا ہے۔

جرمہ عقبہ کی رمی سے مراد یہاں منی کے پورے افعال و احکام ہیں۔ جن میں رمی، حلق یا قصر اور قربانی دینا سبھی شامل ہیں۔  
دسویں ذوالحجہ کو منی میں بقیہ افعال حج کے درمیان ترتیب ہمارے ہاں واجب ہے۔ پہلے رمی پھر حلق یا قصر پھر قربانی دینا۔ ان میں  
ترتیب ٹوٹنے سے دم واجب ہوگا۔ ان کے درمیان ترتیب پر جو دلائل کتب احناف میں مذکور ہیں وہ احادیث پر مبنی ہیں جو ہم ذکر کر  
رہے ہیں:

روى عن رسول الله ﷺ انه قال ان اول  
نسك في يومنا هذا ان نرمي ثم نذبح ثم نحلق.

(بدایع البناہج ج ۳ ص ۵۵۸ باب الاحرام مطبوعہ دار الفکر)

عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول  
الله ﷺ اتى منى واتى الجمرة ورمها ثم اتى  
منزله فنحرت ثم قال للحلاق خذ و اشار الى جانب  
الايمن ثم الايسر ثم جعل يعطيه الناس.

(عمرة القاری ج ۱ ص ۱۰۱ باب الحلق والتقصير عند الاحلال)

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: آج  
دس ذوالحجہ کے دن سب سے پہلا کام جو ہم کریں گے وہ رمی ہے  
پھر ذبح کریں گے اور اس کے بعد حلق کرائیں گے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
کریم ﷺ منی میں تشریف لائے اور جرمہ پر تشریف لا کر  
اسے رمی کی پھر اپنی قیام گاہ واپس آگئے اور قربانی کی پھر بال  
مونڈنے والے کو فرمایا: بال کاٹو۔ پہلے سر انور کے دائیں جانب  
والے بالوں کی طرف پھر بائیں طرف کے بالوں کی طرف کاٹنے کا  
اشارہ فرمایا پھر آپ نے اپنے بال شریف لوگوں کو عطا فرمادیئے۔

ان روایات میں حضور ﷺ کا عمل شریف بتلا رہا ہے کہ رمی، ذبح اور حلق یا قصر میں ترتیب لازم ہے گویا آپ  
ﷺ کا قول و فعل دونوں ترتیب کی تائید کرتے ہیں لہذا منی میں مذکورہ افعال کو ترتیب وار کرنا واجب ہے۔ خلاف ترتیب کرنے  
پر دم واجب آئے گا۔ ان روایات کے علاوہ ترتیب مذکورہ مختلف اسناد کے ساتھ کثیر کتب حدیث میں موجود ہے۔

عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ  
قال اذا رمى وحلق وذبح فقد حل له كل شئ الا  
النساء.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور  
ﷺ نے فرمایا: جب کوئی رمی اور حلق اور ذبح سے فارغ ہو  
جائے تو اس کے لئے عورتوں کے سوا سب کچھ حلال ہو گیا۔

(دارقطنی ج ۲ ص ۶۲۷ باب المواقیح احکام منی مطبوعہ مصر)

عن حجاج عن عطاء ان النبي ﷺ قال اذا رمى الجمره وذبح وحلق حل له كل شئ الا النساء. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۲۵۴ فی الرجل اذ اری الحجره مائله مطبوعه داره الترآن کراچی)

جناب حجاج حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کوئی شخص جمرہ کی رمی کر لیتا ہے اور قربانی دے لیتا ہے اور حلق بھی کر لیتا ہے تو اس کے لئے عورتوں کے سوا ہر چیز حلال ہوگئی۔

خوشبو کے بارے میں چونکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر عمل کیا تھا اور مذکورہ بالا روایات میں اگرچہ خوشبو کا ذکر تو نہیں لیکن ”عورتوں کے سوا سب کچھ“ میں خوشبو بھی آجاتی ہے۔ علاوہ ازیں ہم ایک دور روایات ایسی بھی درج کئے دیتے ہیں جن میں خوشبو کا بھی ذکر ہے۔

سمعت عروة بن الزبير يقول سمعت عائشة تقول طيبت رسول الله ﷺ حين قضى حجه قبل ان يفيض. (دارقطني ج ۲ ص ۲۴۳ باب المواقيت حديث ۱۷۶)

میں نے عروہ بن زبیر کو کہتے سنا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو طواف زیارت کرنے سے قبل اور حج کے بقیہ افعال کرنے کے بعد خوشبو لگائی۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت كنت اطيب رسول الله ﷺ بيدي بعد ما يذبح ويحلق قبل ان يزور البيت. (دارقطني ج ۲ ص ۲۴۳)

مائی صاحبہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو بعد ذبح کرنے اور حلق کرانے کے اور طواف زیارت سے قبل اپنے ہاتھوں سے خوشبو لگائی تھی۔

عن عائشة بسطت يديها وقالت طيبت بيدي هاتين محرمة حين احرم ومحله قبل ان يطوف بالبيت. عن قتادة ان ابن عباس كان لا يوري باسا بالطيب عند احرامه ويوم النحر قبل ان يزور. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۰۵-۲۰۶ من رخص فی الطيب عند الاحرام)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ پھیلا کر فرمایا: کہ میں نے ان دونوں ہاتھوں سے حضور ﷺ کو احرام باندھنے سے قبل اور احرام کھولتے وقت طواف زیارت کرنے سے قبل خوشبو لگائی تھی۔ حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں اور نہ ہی قربانی کے دن طواف زیارت کرنے سے قبل خوشبو لگانے میں مضائقہ تھا۔

ان مختلف الاسناد روایات سے صراحتاً ثابت ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے طواف زیارت سے قبل منیٰ میں اپنے ہاتھوں سے رسول کریم ﷺ کو خوشبو لگائی لہذا عورتوں کے حرام ہونے کے ساتھ خوشبو کو شمار کرنا درست نہیں۔ اگرچہ حضرت عمر اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خوشبو کو بھی عورتوں کے ساتھ ملاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ خوشبو لگانا عورتوں کی طرف میلان کو ابھارتا ہے اور عورتیں چونکہ ابھی حلال نہیں ہوئیں لہذا ان کی طرف میلان کرنے والی چیز سے بھی بچنا ضروری ہے لیکن اس استدلال کے مقابلہ میں خود حضور ﷺ کا خوشبو استعمال فرمانا موجود ہے اس لئے اگر یہ ناجائز ہوتا اور عورتوں کی طرح ابھی اس کی حرمت قائم ہوتی تو آپ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو منع فرمادیتے۔ مختصر یہ کہ عید کے دن منیٰ میں سب سے پہلے نکریاں ماری جائیں گی پھر ذبح کیا جائے گا اور پھر حلق یا قصر کی باری آئے گی۔ اس ترتیب سے یہ کام کرنے واجب ہیں۔ ترک ترتیب پر دم لازم آنے کا اور ان مرتب افعال کے کرنے والے پر اب عورتوں کے سوا ہر چیز کا استعمال حلال ہو گیا ہے، جو احرام کی وجہ سے حرام ہوگئی تھیں حتیٰ کہ خوشبو بھی لگانا جائز ہو گیا۔ چنانچہ دارقطنی وغیرہ میں صاف صاف مذکور ہے۔ ”الا النساء وحل لکم الشیاب والطيب عورتوں کو چھوڑ

کہ ہر قسم کا سلاہوا کپڑا اور خوشبو سب حلال ہو گئے ہیں۔“ (دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۶)

## ۱۹۷- بَابُ مِنْ آتِي مَوْضِعِ يَرْمِي

### الْحِمَاَزَ

٤٨٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ مِنْ ابْنِ كَانَ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْعَقَبَةَ قَالَ مِنْ حَيْثُ تَيَسَّرَ.

## کہاں سے کنکریاں مارے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے جناب عبدالرحمن بن قاسم سے پوچھا کہ جناب قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ جمرہ عقبیٰ کو کہاں سے کنکریاں مارتے تھے؟ کہنے لگے۔ جہاں سے انہیں آسان ہوتا وہیں سے مار لیتے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ کنکریاں مارنے میں افضل یہ ہے کہ بطن وادی سے ماری جائیں اور اگر کہیں سے بھی ماریں تو جائز ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام کا قول بھی یہی ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ أَفْضَلُ ذَلِكَ أَنْ يَرْمِي مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَمِنْ حَيْثُ سَارَطِي فَهُوَ جَائِزٌ وَهُوَ قَوْلُ رَبِيِّ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَاءُ.

جمرہ عقبیٰ کی رمی کا افضل و بہتر طریقہ یہ ہے کہ جمرہ کی شمالی جانب کھڑے ہو کر اس طرح رمی کی جائے کہ رمی کرنے والے کا منہ جانب مغرب، اس کا دایاں کندھا قبلہ کی جانب اور بائیں کندھا مشرق کی جانب ہو اور بطن وادی سے رمی کی جائے تو بہتر ہے۔ یہ واجب یا سنت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لئے جناب قاسم بن محمد کا عمل ذکر کر کے اسے اپنا مسلک قرار دیا اور اسے بہتر فرمایا: اس عمل کی تائید حدیث سے ثابت ہے۔

جناب اسود بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو اوپر سے جمرہ عقبیٰ کو کنکریاں مارتے دیکھا۔ بصرہ کے ایک شیخ بیان کرتے ہیں کہ جناب حسن بھی جمرہ عقبیٰ کی رمی جانب بالا سے کیا کرتے تھے۔

عن الاسود قال رايت عمر بن الخطاب يرمي جمره العقبي من فوقها. عن عمر شيخ من اهل البصرة قال الحسن انه كان يرمي الجمره من فوقها. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۹۳ حصہ اول من رخص نیما ان یرسما من فوقها)

امام مالک نے عبد اللہ بن قاسم سے پوچھا کہ تمہارے والد قاسم جمرہ عقبیٰ کی رمی کہاں سے کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: جہاں سے آسان لگے یعنی بطن وادی سے جہاں سے آسانی کے ساتھ رمی کر سکیں، کرتے تھے۔ مطلب یہ کہ انہوں نے رمی کے لئے کوئی جگہ معین نہ کر رکھی تھی۔ یہ مطلب نہیں کہ جمرہ عقبیٰ کی بالائی جگہ یا نیچے والی یا اس کی پیٹ والی جگہ کی طرف سے رمی کرتے تھے کیونکہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے جمرہ عقبیٰ کو بطن وادی سے کنکریاں ماریں اور بخاری و مسلم میں عبدالرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے جمرہ عقبیٰ کو بطن وادی سے کنکریاں ماریں تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! لوگ تو اوپر سے رمی کرتے ہیں؟ تو کہنے لگے۔ خدا کی قسم!

(مالک انہ سال عبد الرحمن بن القاسم من ابن كان القاسم) (یرمی جمره العقبي فقال من حيث تيسر) من بطن الودى بمعنى انه لم يتعين محلا منها لرمي وليس المراد من فوقها او تحتها او بظهرها لما صح ان النبي ﷺ رماها من بطن الودى وفي الصحيحين عن عبد الرحمن بن يزيد قال رمى عبد الله يعنى ابن المسعود جمره العقبي من بطن الودى فقلت يا ابا عبد الرحمن ان اناسا يرمونها من فوقها فقال والذي لا اله غيره هذا المقام الذي انزلت عليه ﷺ سورة البقرة وعند ابى شيبة وغيره ان النبي ﷺ كان يعلوا اذا رمى

یہ وہ جگہ ہے جہاں حضور ﷺ پر سورہ بقرہ نازل ہوئی تھی۔ ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے رمی کرتے وقت بلندی پر چڑھ جایا کرتے تھے۔ دونوں روایتوں میں تطبیق یوں ہوگی کہ بطن وادی سے جسے رمی کرتے تھے وہ جمرہ عقبی تھا کیونکہ وہ اس کے قریب ہے۔ بخلاف بقیہ دونوں جمروں کے اور جمرہ عقبی چار باتوں سے بقیہ دو جمرات سے ممتاز ہے۔ اس کی رمی قربانی کے دن مخصوص ہے۔ اس کی رمی کے بعد ٹھہرنا نہیں اور چاشت کے وقت رمی کرنا اور بطن وادی سے رمی کرنا مستحب ہے۔

الجمر و جمع بان النبی ترمی من بطن الوادی ہی جمرۃ العقبی لانہا عند الوادی بخلاف جمرۃ بین الخیرتین وتمتاز جمرۃ العقبی عنہما باربعة اشیاء اختصاصہا بیوم النحر وان لا یوقف عندها وترمی ضحی ومن اسفلہا ندبا۔

(زرقاتی ج ۲ ص ۳۷۰ باب رمی الجمر مطبوعہ دار الفکر)

معلوم ہوا کہ جمرہ عقبی کی رمی بطن وادی سے کرنا افضل و مستحب ہے۔ اگر کسی اور طرف سے رمی کر لی جائے تو ناجائز نہ ہوگی۔ بطن وادی سے افضلیت اس لئے ہے کہ حضور ﷺ نے یہاں سے رمی کی تھی۔ آپ کا ایسا کرنا احکام میں چونکہ داخل نہیں ہے بلکہ استحبائی عمل ہے اس لئے رمی کے لئے کوئی جگہ معین نہیں جہاں سے بھی کر لی جائے کوئی گناہ نہیں۔

### کنکریاں مارنے کی وجہ سے اس کی فضیلت

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام مناسک میں آئے تو جمرہ عقبی کے نزدیک شیطان ان کے آڑے آیا۔ آپ نے اسے سات کنکریاں ماریں اور وہ زمین میں جھنس گیا۔ پھر جمرہ ثانیہ کے پاس سامنے آیا۔ یہاں بھی آپ نے اسے سات کنکریاں ماریں حتیٰ کہ پھر زمین میں جھنس گیا پھر تیسری مرتبہ تیسرے جمرہ کے قریب سامنے آیا اور اب کے بھی آپ نے سات کنکریاں ماریں اور وہ زمین میں جھنس گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: شیطان کو تم کنکریاں مارتے ہو اور اپنے جد اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کرتے ہو۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لما اتی ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام المناسک عرض له الشیطان عند جمرۃ العقبی فرماہ بسبع حصیات حتی ساخ فی الارض ثم عرض له عند الجمرۃ الثانیة فرماہ بسبع حصیات حتی ساخ فی الارض ثم عرض له عند الجمرۃ الثالثہ فرماہ بسبع حصیات حتی ساخ فی الارض قال ابن عباس رضی اللہ عنہما الشیطان ترجمون وملة ابیکم تتبعون۔

(تہذیبی شریف ج ۵ ص ۵۳۱ باب ماجاء فی بدالرمی)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ کنکریاں مارنا دراصل ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے جو انہوں نے شیطان کو ماری تھیں۔ واقعہ مذکورہ سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام کو شیطان نظر آتا ہے اور ان کنکریوں سے اسے تکلیف ہوتی ہے۔ دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کنکریاں مارنا پسند آیا۔ اب اگرچہ ہر حاجی کو شیطان نظر نہیں آتا پھر بھی کنکریاں مارنے کا حکم ہے۔ بلکہ بظاہر اب اس کی ضرورت نہیں رہی لیکن پھر بھی سنت ابراہیمی پر عمل کیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں لاکھوں حجاج کرام ہر جمرہ پر سات کنکریاں ایک دن پھر دوسرے اور تیسرے دن مارتے ہیں۔ اس طرح تو وہاں کنکریوں کے اجتماع سے بہت بڑا ٹیلہ بن جاتا ہے لیکن ایسا ہوتا نہیں۔ اس کی حکمت حضور ﷺ کے ارشاد سے سنئے:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم شیطان کو کنکریاں مارتے

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ اذا رمیت الجمار کان لک نوراً یوم القیامۃ عن ابی



ہو تو وہ کل قیامت کے دن تمہارے لئے نور ہوگا۔ حضرت ابو سعید سے مروی ہے کہ ہم نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا۔ یہ اتنی مقدور میں ماری جانے والی ننگریاں جو ہر سال ماری جاتی ہیں ہمارا خیال ہے کہ یہ کیسے ہو جاتی ہیں۔ آپ نے فرمایا: ان میں سے جو اللہ قبول کر لیتا ہے وہ اٹھالی جاتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو تم یہاں پہاڑ کی مثل ٹیلہ بنا ہوا دیکھتے۔

سعید قال قلنا یا رسول اللہ ﷺ هذا الجمار التي ترمي كل سنة فنحسب انها تنقص فقال ما يقبل منها رفع ولولا ذلك رايتموها مثل الجبال.  
(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۶۰ باب ری الجمار نصب الرایہ، ج ۳ ص ۷۸)

کسی عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے رمی کا مؤخر کرنا اور اس کی کراہیت

۱۹۸ - بَابُ تَاخِيرِ رَمِي الْجِمَارِ مِنْ عِلَّةٍ أَوْ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

کا بیان

مِنْ ذَلِكَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن ابوبکر نے اپنے والد سے بتایا کہ ابوالہداح بن عاصم بن عدی نے انہیں اپنے والد عاصم بن عدی سے خبر دی وہ رسول کریم ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اونٹ چرانے والوں کو (سختی کے سوا) رات بسر کرنے کی اجازت دے دی۔ (اور فرمایا) کہ یہ لوگ قربانی کے دن رمی کریں۔ پھر دوسرے یا پھر تیسرے دن بقیہ دو دن کی رمی کریں پھر کوچ کے دن کی رمی کریں۔

۴۸۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْهَدَّاحِ بْنَ عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ رَخَّصَ لِرِعَاءِ الْإِبِلِ فِي الْبَيْتِ يَوْمَ يَوْمِ التَّحْرِيمِ يَوْمَ يَرْمُونَ مِنَ الْعِدِ أَوْ مِنْ بَعْدِ الْعِدِ يَوْمَ يَرْمُونَ يَوْمَ النَّفْرِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ جس نے کسی عذر یا بغیر عذر کے دو دن کی رمی جمع کی (ایک ہی دن میں دو دن کی رمی کی) اس پر کوئی کفارہ نہیں لیکن اس کے لئے یہ مکروہ ہے کہ بغیر عذر کے کل تک رمی کو ترک کرے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جب کوئی شخص پہلے دن کی رمی دوسرے دن تک چھوڑ دیتا ہے تو اس پر دم واجب ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ جَمَعَ رَمِي يَوْمَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنْ عِلَّةٍ أَوْ غَيْرِ عِلَّةٍ فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ يُكْرَهُ لَهُ أَنْ يَدَعَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ حَتَّى الْعِدَّةُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا تَرَكَ ذَلِكَ حَتَّى الْعِدَّةُ فَعَلَيْهِ دَمٌ.

باب کی مذکورہ روایت میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ ایک یہ کہ ضرورت مند رات کو بھی رمی کر سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ گیارہ اور بارہ تاریخ کو ہی رمی کرنا جائز ہے۔ نیز دو دن کی رمی مطلقاً جمع کرنا جائز ہے۔ اس میں مجبوری یا غیر مجبوری کا کوئی امتیاز نہیں۔ اس جمع کرنے پر کوئی کفارہ بھی لازم نہیں آتا لیکن امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ رمی کو موقت (ایک مخصوص وقت کا فعل) سمجھتے ہیں اور موقت بالزمان یا بالکان کو وقت مخصوص اور مکان مخصوص میں ہی کرنا واجب ہوتا ہے۔ بصورت دیگر اس پر دم لازم آئے گا۔ امام صاحب کے مسلک کی وضاحت ملاحظہ ہو۔

اگر کسی نے تمام رمی کو دوسری صبح تک ترک کر دیا تو اس پر امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم واجب ہے اور اگر کسی نے مکمل رمی نہ چھوڑی، بلکہ تھوڑی ترک کی اور زیادہ کر لی، تو اس پر صدقہ لازم آئے گا۔ مگر اس صورت میں کہ دم کو پہنچ جائے۔ جس کو ہم متغریب ذکر کریں گے اور اگر کسی نے رمی کا اکثر حصہ چھوڑ دیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے کیونکہ حج رمی کے ترک پر آپ کے نزدیک دم

واجب ہے اور اکثر کا ترک جمع کا ترک ہی ہے۔ صاحبین کے نزدیک مکمل رتی ترک کرنے بھی دم کا وجوب نہیں ہے لہذا اکثر پر بھی نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے گیارہ بارہ ذوالحجہ کی رتی سے کسی ایک دن کی رتی ترک کی تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس دن کی مکمل رتی میں سے کم کو ترک کیا۔ (گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو تین جمرات کی رتی کرنا پڑتی ہے لہذا ایک کو ترک کرنے والا دراصل رتی کا اکثر ادا کر رہا ہے۔ لہذا دم واجب نہیں ہوگا۔ ہاں عید کے دن یعنی دسویں ذوالحجہ کو چونکہ صرف ایک جمرہ کی رتی کرنا تھی اور رتی سات کنکر یوں سے مکمل ہوتی ہے اس لئے اگر کسی نے چار کنکریاں مار لیں، تو دم سے بچ گیا لیکن صدقہ لازم آئے گا اور اگر چار ترک کیں اور تین کنکریاں ماریں تو اس صورت میں دم لازم آئے گا۔ ہر دن کا وظیفہ الگ الگ ہے۔ یعنی گیارہ بارہ ذوالحجہ کو اگر دو جمرات کو سات سات کنکریاں ماریں اور ایک جمرہ کو کنکریاں مارنا ترک کر دیا تو صدقہ لازم آئے گا اور اگر ایک کوری کی اور دو کو چھوڑا تو دم لازم آئے گا) ہاں اگر اس نے تینوں دن کی رتی ترک کر دی تو ان سب کا ایک ہی دم لازم آئے گا جبکہ وہ تینوں دنوں کی رتی اکٹھی ترتیب وار کرنا چاہتا تھا لیکن صاحبین کے نزدیک اس صورت میں دم لازم نہیں آتا اگر وہ قضا کر لے۔ اصل بات یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک رتی کا وقت مقرر ہے یعنی صبح صادق تک اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت مقرر نہیں ہے۔ (البدائع والھنائج ج ۲ ص ۱۳۹ مطبوعہ بیروت و ماہیان حکم)

اسی طرح امام صاحب اور صاحبین کا تاخیر رتی میں بھی اختلاف ہے جیسا کہ بعض نسک کو بعض پر مقدم کرنے میں ہے مثلاً رتی سے پہلے کسی نے قتل کر لیا۔ قارن نے رتی سے قتل قتل کر لیا یا ذبح سے پہلے قتل کرنا۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ ان افعال میں سے جو نفل رہ گیا۔ جب حاجی نے اسے قضا کر لیا تو نفل شدہ کا نقصان پورا ہو گیا لہذا قضا کے ساتھ اور کوئی چیز لازم نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے کسی حکم کو دوسرے پر مقدم کیا اس پر دم واجب ہے کیونکہ تاخیر مکان سے دم واجب آتا ہے جبکہ کوئی چیز کسی مکان کے ساتھ خاص ہو جیسا کہ احرام ہے۔ اسی طرح جو چیز کسی وقت کے ساتھ مخصوص ہو جب اسے اس مخصوص وقت سے پیچھے کر دیا جائے تو دم لازم آتا ہے۔ (ہدایہ فتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۲ باب اہتمامات)

ہدایہ کی مذکورہ عبارت کے نیچے ابن ہمام نے فرمایا: امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تائید اس سے ہوتی ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ وہ یہ کہ کسی موت حکم کو دوسرے موت پر مقدم کرنے سے دم واجب ہوتا ہے۔ بعض نسخوں میں یہاں حضرت عبداللہ بن مسعود کی بجائے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام موجود ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے اسے روایت کیا۔ روایت مذکورہ میں ایک راوی ابراہیم بن مہاجر اگرچہ ضعیف ہیں لیکن امام طحاوی نے اسے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا جس میں یہ راوی نہیں ہیں۔ اس روایت کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ سے اس بارے میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں الفعل ولا حوج یعنی جس نے منیٰ کے مختلف افعال میں بیس و پیش کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بہر حال یہ دلیل وہ حضرات پیش کرتے ہیں جو منیٰ کے افعال میں تقدیم و تاخیر پر دم یا کفارہ کا قول نہیں کرتے لیکن "لا حوج" کا واضح مفہوم یہ ہے کہ منیٰ کے افعال میں تقدیم و تاخیر سے دم دینے کے بعد مجموعی حج میں کوئی نقص نہیں رہتا۔ لہذا ثابت ہوا کہ منیٰ کے احکام میں ترتیب لازم ہے اس کے ترک پر دم لازم آئے گا کیونکہ رتی کے موتق ہونے میں امام اعظم کے دلائل قوی ہیں۔ احرام کے موتق ہونے کی وجہ سے اگر کوئی شخص میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جاتا ہے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔ اسی طرح منیٰ کے احکام موتقہ میں تقدیم و تاخیر سے دم لازم آتا چاہیے۔ ان احکام کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں مروی ہے کہ:

من قدم شیشا من حجاجہ او اخرہ فلیحرق  
لذلک دما۔ سعید بن جبیر قال من قدم من حجاجہ  
شیشا قبل شیء او حلق قبل ان یذبح فعليه دم یحرقه۔  
جس نے حج کے احکام میں سے کسی حکم کو مقدم یا مؤخر کیا تو  
اسے دم دینا پڑے گا۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں جس نے اپنے حج کے  
افعال میں سے کسی نفل کو دوسرے سے پہلے ادا کیا یا ذبح سے پہلے

عن ابراهيم قال اذا حلق قبل ان يذبح اهراق لذالك دمان ثم قرأ ولا تحلقوا رؤسكم الخ. (مصنف ابن ابى شيبه ج ۳ ص ۳۳۹-۳۴۰ فی الرجل يحلق قبل ان يذبح دائرة القرآن کراچی)

مختصر یہ کہ ان روایات نے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا موقف مضبوط کر دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار جمرات کی رمی سواری کی حالت

میں کرنے کا بیان

۴۸۹- أَخْبَرَكَ مَالِكُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا إِذَا ذَمُّوا الْجِمَارَ مَشُورًا ذَاهِبِينَ رَاجِعِينَ وَأَوَّلُ مَنْ رَكِبَ مُعَاوِيَةُ ابْنُ أَبِي سُفْيَانَ. قَالَ مُحَمَّدُ الْمَشْهُيُّ أَفْضَلُ وَمَنْ رَكِبَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ جب لوگ جمرات کی رمی کے لئے آتے جاتے تو پیدل چلتے۔ سب سے پہلے جس نے یہ کام سوار ہو کر کیا وہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ ہیں۔ امام محمد کہتے ہیں پیدل چل کر رمی کرنا بہتر ہے اور اگر کوئی سوار ہو کر ایسا کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

رمی تین دن کی ہوتی ہے۔ (دس۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ) جس رمی کا روایت بالا میں ذکر ہوا۔ وہ گیارہویں اور بارہویں تاریخ کی رمی تھی کیونکہ پہلے دن کی رمی خود حضور ﷺ نے سوار ہو کر ادا فرمائی تھی۔ پہلے دن کے سوا بقیہ رمی پیدل چل کر کرنا افضل ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی بیان فرمایا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا سواری کی حالت میں اسے ادا کرنا ایک ضرورت کی بنا پر تھا اور اگر کوئی بلا ضرورت بھی سوار ہو کر کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ رہا اول دن کی رمی کہ حضور ﷺ نے بحالت سواری ادا فرمائی اور حضرات صحابہ کرام کا بھی بعد میں یہی معمول رہا تو اس کی صراحت بہت سی روایات میں آتی ہے پچھلا حوالہ ہوں۔

عن قدامة بن عبد الله قال رايت النبي ﷺ رمى جمره العقبي يوم النحر على ناقه صهباء.

قد امد ابن عبد الله كقوله في حديثه عن حضور ﷺ في رمي جمره العقبي يوم النحر على ناقه صهباء.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے جمرہ عقبیٰ کی رمی اپنی سواری پر بیٹھے ہوئے کی۔ ابو مالک اٹھی کہتے ہیں کہ میں نے ابن حنفیہ کو بردون گھوڑے پر بیٹھے رمی کرتے دیکھا۔

عن عطاء قال رايت ابن عمر رضي الله عنهما واقفا عند الجمره على حمار.

جناب عطاء سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جمرہ کے نزدیک گدھے پر بیٹھے (رمی کرنے کیلئے) دیکھا۔

عن ابن طاووس عن ابيه انه كان يرمى الجمره

ابن طاووس اپنے والد کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ سوار ہو

وہو راکب۔

کرجرہ کی رمی کرتے تھے۔

عن عبایة قال رايت سالم يرمى الجمار وهو على حمار۔

عبایہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے سالم کو رمی کرتے دیکھا وہ اس وقت گدھے پر تھے۔

عن القاسم قال كان يجيئ فيرمي الجمره يوم النحر وهو راکب۔

القاسم سے روایت ہے کہ وہ سوار ہو کر آتے اور جرہ کی رمی یوم نحر کو کرتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶۶ کتاب الحج من کان یرخص فی الركوب الی الجمار)

ان روایات و آثار سے معلوم ہوا کہ جرہ عقین کی رمی خود حضور اکرم ﷺ نے سوار ہو کر کی۔ حضرات صحابہ کرام میں سے بھی بہت سے حضرات نے اسی طرح سوار ہو کر یہ رمی کی۔ اس کے علاوہ بقیہ دونوں کی رمی کے لئے حضور ﷺ سے سوار ہو کر کرنے کی روایت نہیں ملتی۔ اس لئے حضرات صحابہ کرام ان دونوں کی رمی بلا ضرورت پیدل ہی کرتے تھے اور نبی افضل بھی ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہ لایرکب الا من ضروره۔ وہ بلا ضرورت سوار نہیں ہوتے تھے (بخاری ج ۳ ص ۳۶۱ مہر)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بحالت سواری رمی کی وہ بھی کسی ضرورت کے تحت ہوگی بلکہ بعض شارحین نے موٹا پا اس کی وجہ بھی بیان کی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۰۰۔ باب مَا يَقُولُ عِنْدَ رَمَى الْجِمَارِ

کنکریاں مارنے اور وقف کے وقت

کیا پڑھنا ہے؟

وَالْوُقُوفِ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جرہ کو ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے۔

۴۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ عَمْرٍو كَانَ يُكْبِرُ وَمَحْمَدُ رَمَى الْجُمْرَةِ بِحَصَاةٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ پہلے دو جمرات کو رمی کر کے کافی دیر کھڑے رہتے اور تکبیر و تسبیح کہتے رہتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہتے اور آخری جرہ کی رمی کے بعد نہ ٹھہرتے۔

۴۹۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعُ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ يَقِفُ وَقَوْلًا طَوِيلًا يَكْبِرُ اللَّهُ وَيَسْبِحُهُ وَيَدْعُوا اللَّهَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ الْعَقَبَةِ۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

جمرات تلاش کی رمی کے لئے قاعدہ یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس سے فارغ ہو کر نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ دعا کرنے تکبیر و تسبیح پڑھے کیونکہ حدیث پاک کے موافق رمی کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نور عطا کرتا ہے۔ اس لئے پہلی اور دوسری رمی کے بعد یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے بعد کچھ دیر ٹھہرنا چاہیے اور تیسری رمی کے بعد چونکہ رمی نہیں اس لیے اس کے بعد نہ ٹھہرا جائے۔ جب کچھ دیر ٹھہرے تو قبل رخ ٹھہرے۔ ہاتھ اٹھا کر خوب گڑگڑا کر دعا کرے۔ حدیث پاک میں بھی یہی وارد ہے:

عن الزهري ان رسول الله ﷺ كان اذا

جب اس جرہ کو رمی کرتے جو مسجد خیف سے متصل ہے تو وہاں سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر کچھ

رمى الجمره التي تلى مسجد منى يومها يسبع حصيات يكبر كل مرمى بحصيات ثم تقدم امامها

آگے بڑھ کر ٹھہر جاتے۔ آپ کا چہرہ مبارک قبلہ کی طرف ہوتا۔ ہاتھ اٹھے ہوئے ہوتے اور آپ دعائیں مصروف ہوتے۔ آپ کا یہ ٹھہرنا بہت دیر تک جاری رہتا پھر دوسرے جمرہ کی طرف تشریف لے جاتے۔ اسے بھی سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر پڑھتے پھر بائیں جانب ٹخلی طرف آجاتے جو وادی سے ٹلی ہوئی ہے۔ وہاں قبلہ رخ کھڑے رہتے۔ ہاتھ اٹھاتے ہوئے دعا کرتے رہتے پھر تیسرے جمرہ کی طرف جو عقبی کے مقام پر ہے، وہاں تشریف لاتے اور اسے بھی سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر واپس تشریف لے آتے اور یہاں نہ ٹھہرتے امام زہری کہتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت اپنے والد سے کرتے سنا اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

فوق مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو وكان يطيل الوقوف ثم ياتي الجمرة الثانية فيرميها بسبع حصيات يكبر كل مرامي بحصيات ثم ذات اليسار ممايلي الوادي فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو ثم ياتي الجمرة التي عند العقبي فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصيات ثم ينصرف ولا يقف عندها قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل هذا عن ابيه عن النبي ﷺ وكان ابن عمر يفعله.

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۶۰ باب الدعاء عند الجمرۃ)

روایت مذکورہ میں اجمالاً یہ بیان کیا گیا کہ پہلے دو جمرات کی رمی کے بعد حضور ﷺ طویل وقوف فرمایا کرتے تھے۔ اس طویل وقوف کی مقدار ایک اور روایت میں بیان کی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اس طویل قیام و وقوف کی تفسیر اس روایت میں ملتی ہے جو ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دونوں جمرات کے پاس سورہ بقرہ پڑھے جانے کی مقدار قیام (وقوف) فرماتے تھے۔

وقوع تفسیره فی مارواه ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن عطاء کان ابن عمر یقوم عند الجمرتین مقدا رما یقرا سورة البقرة.

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۶۱)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کی ہر ادا کو معمول بنانے والی شخصیت تھے لہذا آپ کے قیام کی مقدار سے ہم حضور ﷺ کے وقوف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔

زوال سے پہلے اور زوال کے بعد کنکریاں مارنے کا بیان

۲۰۱۔ بَابُ رَمْيِ الْجِمَارِ قَبْلَ الزَّوَالِ وَبَعْدَهُ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے یوم نحر کے بعد والے تین دنوں میں رمی سورج ڈھل جانے کے بعد کرنی چاہیے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے۔

۴۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا تُرْمَى الْجِمَارُ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فِي الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا حَدُّ.

معلوم ہونا چاہیے کہ جمرات کو کنکریاں مارتا رہی کہلاتا ہے اور یہ کام دس، گیارہ، بارہ اور بعض دفعہ تیرہ ذوالحجہ کو انجام دیا جاتا ہے۔ اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے دن یعنی دس ذوالحجہ کو طلوع شمس سے زوال تک کنکریاں مارتا مسنون ہے۔ زوال سے غروب

آفتاب تک جائز اور غرب آفتاب کے بعد طلوع فجر تک جوازِ کراہیت ہے لیکن عورتوں اور ضعیف اور کمزور لوگوں کے لئے اس میں کراہیت نہیں ہے۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو کنکریاں مارنے کا وقت زوالِ شمس سے طلوعِ فجر تک منوں وقت ہے اور یہی حکم تیرہ ذوالحجہ کا بھی ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت اگرچہ یہ بھی آئی ہے کہ ان تین ایام میں زوال سے قبل رمی کر لی جائے تو جائز ہوگی لیکن یہ روایت چونکہ قولِ ظاہر کے خلاف ہے لہذا اس کا کوئی وزن نہیں ہے۔ لہذا صحیح یہ قول ہے کہ جس نے گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو زوال سے قبل رمی کی تو وہ نہ ہوئی۔ ہم نے جو امام صاحب کی غیر مشہور روایت کو روایتِ ظاہرہ کے خلاف کیا، اس کی تصریح ارشاد الساری الی مناسک مطالعہ قاری میں موجود ہے، ملاحظہ ہو۔

قال العلامة ابن الہمام فی فتح القدير وجہ ظاهر الروایة ان الرمی تعبدیا محض لا یدرک بالعقل فیجب اتباع النقل وهو فعله علیہ السلام الرمی فی ہذین الیوم بعد زوال ومال الی قول الامامین فی الیوم الرابع بانہ لا یجوز الرمی فیہ ایضا قبل الزوال۔

(ارشاد الساری الی مناسک المطالعہ قاری ص ۱۵۹ باب رمی الجمارہ)

نسخ القدير میں علامہ ابن الہمام نے کہا ہے کہ ظاہر الروایہ کی وجہ یہ ہے کہ رمی ایک خالص عبادت ہے جس کا ادراک عقل سے نہیں ہوتا اس لئے اس بارے میں نقل کی اتباع واجب ہے اور نقل وہ حضور ﷺ کا فعل شریف ہے کہ آپ نے ان دونوں میں زوال کے بعد رمی کی اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف میلان کیا کہ جو سچے دن کی رمی بھی زوال سے قبل جائز نہیں ہے۔

(حکایت)

بہر صورت اگر کسی نے زوال سے قبل رمی کر لی اور پھر زوال کے بعد اس کا اعادہ کر لیا تو اس پر نہ گناہ اور نہ کفارہ کچھ بھی لازم نہیں آتا لیکن اساعت بہر حال لازم آئے گی۔ ارشاد الساری کے الفاظ ہیں: "ولا یلزمہ شیء من الکفارة ولكن یلزمہ اساءة۔ ایسے شخص پر کفارہ نہیں لیکن اساعت ہے۔" رہا ان ایام میں حضور ﷺ کا عمل شریف تو اس بارے میں احادیث بکثرت موجود ہیں۔ چند ذکر کر رہے ہیں:

عن جابر قال کان النبی ﷺ یرمی یوم النحر ضحی واما بعد ذالک فبعد زوال الشمس قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انه لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال۔

(ترمذی ج ۱ ص ۱۰۹ مطبوعہ امین کہنی دہلی)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو قربانی کے دن چاشت کے وقت اپنی سواری پر بیٹھے ہوئے کنکریاں مارتے دیکھا لیکن اس کے بعد والے دنوں میں آپ نے زوالِ شمس کے بعد کنکریاں ماریں۔ منذری نے اپنی مختصر میں کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ قربانی کے دن حجرہ عقبی کے سوا دوسرے جمرات کی رمی نہیں۔ رہا ایام تشریق

عن جابر قال رایت رسول اللہ ﷺ یرمی علی راحلته یوم النحر ضحی فاما بعد ذالک فبعد زوال الشمس انتھی۔ قال المنذری فی مختصره یرید جابر رضی اللہ عنہ ان یوم النحر لا یرمی فیہ غیر جمرۃ العقبة واما التشریق فلا یجوز الرمی فیہا الا بعد الزوال وعلیہ الجمہور۔

(نصب الراية ج ۳ ص ۸۳ الحدیث التاسع والستون مطبوع مصر)

میں رمی کا معاملہ تو ان دنوں میں زوال کے بعد بھی رمی جائز ہے اور یہی مسلک جمہور کا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو عید کے دن اپنی سواری پر بیٹھے رمی کرتے دیکھا اور آپ فرما رہے تھے۔ لوگو! مجھ سے حج کے احکام سیکھ لو۔ بے شک میں نہیں جانتا کہ شاید اس حج کے بعد پھر حج کروں۔

عن ابن جریر صحیح اخباری ابو الزبیر انہ سمع جابرا یقول رايت النبی ﷺ یرمی علی راحلته یوم النحر ویقول لاناخذوا مناسککم فانی لا ادري لعل لا اصح بعد حجتي هذه.  
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۹ باب احتجاب رمی الحجرة العقیقی یوم النحر)

چونکہ حجرات کو نکریاں ماننا ایک عبادت ہے اور بقول ابن الہمام اس کا ادراک عقل سے نہیں بلکہ نقل سے ہوتا ہے اور نقل دراصل ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ کا فعل شریف ہے اس لئے آپ نے جن اوقات میں رمی کی، ان میں ہی رمی کرنا سنت ہوگا۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم کی شرح میں اس بات کو کچھ یوں بیان فرمایا:

”یہ امور جو میں نے تمہیں ادا کر کے دکھائے ہیں اور خود عملی طور پر تمہارے ساتھ ادا کیا ہے اور جو اقوال مختلف اوقات میں پڑھے یا فرمائے ہیں اور حج کے افعال کی مختلف صورتیں اور ہیأت جو میں نے ادا کی ہیں۔ یہ تمہارے لئے طریقہ حج ہے لہذا حج سے یہ سیکھ لو اور ان پر مضبوطی سے کار بند ہو جاؤ۔ خود سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ۔ حضور ﷺ کی یہ حدیث پاک احکام و افعال حج کے لئے ایک بہت بڑی بنیاد ہے اور یہ یونہی سمجھ لیجئے کہ جس طرح نماز کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا: ”صلوا کما رایتونی اصلی۔ نماز پڑھو جس طرح اور جیسے تم مجھے نماز پڑھتا دیکھتے ہو۔“

اس لئے مسنون طریقہ یہی ہے کہ پہلے دن کی رمی زوال سے قبل اور بقیہ ایام کی رمی زوال کے بعد کی جائے ورنہ جائز نہ ہوگی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

عقبہ کے پیچھے منیٰ میں رات بسر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان

۲۰۲۔ بابُ الْبَيْتُوتَةِ وَرَاءَ عَقْبَةِ مَنِيٍّ  
وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ لوگوں کا یہ گمان تھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں کو یہ کہہ کر بھیج دیا کرتے تھے کہ جاؤ اور لوگوں کو عقیقی کے پیچھے سے منیٰ میں داخل کریں۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنے والد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ انہوں نے فرمایا: خبردار! ہرگز کوئی حاجی منیٰ میں بسر ہونے والی راتیں عقیقی کے پیچھے نہ بسر کرے۔

۴۹۳۔ أَحْمَرْنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ قَالَ رَعِمُوا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَبْعَثُ رَجُلًا يَدْخُلُونَ النَّاسَ مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ الَّتِي رَمَى قَالَ نَافِعٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَبِيتَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ لَيْلِي رَمَى وَرَاءَ الْعَقْبَةِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ہر حاجی کو منیٰ میں ہی حج کی راتیں بسر کرنی چاہیں اور اگر کوئی ایسا نہ کرے گا تو یہ مکروہ ہوگا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے۔ یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَهْدَانَا حُدُّ لَا يَبِيعِي لِأَحَدٍ مِنَ الْحَاجِّ أَنْ يَبِيتَ إِلَّا بِمَنِيٍّ لَيْلِي الْحَجِّ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ رَبِّ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

مٹی میں بسر ہونے والی راتیں حدود مٹی سے خارج ہیں بسر کرنا درست نہیں۔ اس پر پختی سے عمل کرانے کے لئے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کچھ آدمی صرف اس کام کے لئے مقرر کر رکھے تھے کہ وہ حاجیوں کو عقبہ میں رات نہ گزارنے دیں کیونکہ عقبی حدود مٹی سے باہر ہے۔ اس لئے مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حدود مٹی سے باہر یہ راتیں گزارتا ہے تو کراہت پائی جائے گی لیکن اس پر کفارہ لازم نہ آئے گا اور اس کی اصل وہی حدیث پاک ہے جس میں حضور ﷺ نے مناسک حج سیکھنے کا حکم دیا تھا کیونکہ آپ نے بھی مٹی کی راتیں مٹی کی حدود میں ہی بسر فرمائی تھیں اس لئے ہر حاجی کے لئے یہی حکم ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

### ۲۰۳۔ باب مَنْ قَدَّمَ نُسْكًَا قَبْلَ نُسْكِكَ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے یہی بیان طحی بن عبید اللہ سے بیان کیا انہوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے سال تشریف فرما ہوئے۔ لوگ آپ سے مختلف مسائل حج دریافت کر رہے تھے۔ ایک آدمی آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! مجھے علم نہ تھا میں نے ری سے قبل جانور ذبح کر لیا۔ فرمایا جاری کر لے کوئی حرج نہیں ایک اور آدمی آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! مجھے علم نہ تھا میں نے ذبح کرنے سے قبل سر موٹ لیا۔ فرمایا: جائز کر کوئی حرج نہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ سے اس دن کسی بھی چیز کے مقدم یا مؤخر ادا کرنے کے بارے میں نہ پوچھا گیا مگر آپ نے ہر ایک کے جواب میں یہی ارشاد فرمایا: ”جا کر“ کوئی حرج نہیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ایوب سختیانی نے سعید بن جبیر سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عباس کہا کرتے تھے جو شخص اپنے حج کے مناسک میں سے کچھ بھول گیا یا اس نے کوئی ترک کر دیا تو اسے ایک خون (قربانی) دینا چاہیے۔ ایوب راوی بیان کرتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ نے لفظ ”ترک“ فرمایا یا لفظ ”نسی“ فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جو حدیث رسول اللہ ﷺ سے روایت کی گئی ہم اس پر عمل پیرا ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان میں سے کسی میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ان میں کسی کے اندر کوئی حرج نہیں ہے اور انہوں نے ان تمام افعال میں سے صرف ایک میں کفارہ کا قول ذکر کیا ہے۔ وہ یہ کہ حج تمتع یا قرآن والا اگر ذبح سے قبل حلق کر لے تو اس پر دم واجب ہے۔ بہر حال ہم اس پر بھی کوئی کفارہ نہیں ڈالتے۔

۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ لِلنَّاسِ عَامَ حَجَّةِ الْوُدَاعِ يَسْأَلُونَهُ فَبَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ أَشْعُرُ فَنَعَزَتْ قَبْلَ أَنْ أُرْمَى قَالَ إِرْمُ وَلَا حَرَجَ وَقَالَ آخَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ أَشْعُرُ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ إِذْبَحَ قَالَ إِذْبَحْ وَلَا حَرَجَ فَمَا سَبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ قَدِيمٌ وَلَا آخِرٌ إِلَّا قَالَ فَعَلْتُ وَلَا حَرَجَ.

۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ نَسِيَ مِنْ نُسُكِهِ شَيْئًا أَوْ تَرَكَ فَلْيَهْرِقْ دَمًا. قَالَ أَيُّوبُ لَا أَدْرِي أَقَالَ تَرَكَ أَمْ نَسِيَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَأْخُذُ أَنَّهُ قَالَ لَا حَرَجَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا حَرَجَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَمْ يَرَى فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَقْفَارَةً إِلَّا فِي خَصَلَةٍ وَاحِدَةٍ الْمُنْتَسِعِ وَالْقَارِئِ إِذَا حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ قَالَ عَلَيْهِ دَمٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا.



امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے افعال منیٰ (ری، حلق، ذبح) میں تقدیم و تاخیر کو بلا کفارہ جائز قرار دیا ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھا کہ وہ اس تقدم و تاخر میں دم کے وجوب کے قائل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک ان احادیث پر مبنی ہے جن میں ان افعال کے مقدم و مؤخر کرنے والے پر دم کے وجوب کا قول ملتا ہے۔ چند احادیث ملاحظہ ہوں:

ولہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ انہ قال من قدم نسکا علی نسک فعليه دم۔  
(حدایح فتح القدرین ص ۲۲ مطبوعہ مصر)

عَنْ مَجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مِنْ قَدَمِ شَيْئَا مِنْ حَجَّهِ أَوْ آخِرِهِ فليحرق لذلک دما۔ (لمحادی ج ۲ ص ۲۲۸ باب من قدم نسکا علی نسک)

عَنْ مَجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مِنْ قَدَمِ شَيْئَا مِنْ حَجَّهِ أَوْ آخِرِهِ فليحرق لذلک دما۔ (لمحادی ج ۲ ص ۲۲۸ باب من قدم نسکا علی نسک)

عَنْ مَجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مِنْ قَدَمِ شَيْئَا مِنْ حَجَّهِ أَوْ آخِرِهِ فليحرق لذلک دما۔ (لمحادی ج ۲ ص ۲۲۸ باب من قدم نسکا علی نسک)

امام اعظم کی تائید میں وہ روایت ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ جس نے حج کے کسی فعل کو دوسرے فعل پر مقدم کیا، تو اس پر دم (قربانی) ہے۔

جناب مجاہد، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے اپنے حج میں سے کسی کام کو مقدم یا مؤخر کیا تو اسے ایسا کرنے پر دم دینا چاہیے (قربانی دینی چاہیے)۔

جناب سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسی جیسی روایت کرتے ہیں۔ یہ ابن عباس کہ جنہوں نے افعال حج میں تقدم و تاخر پر قربانی کے وجوب کا قول ذکر کیا ہے۔ وہ وہی واحد راوی ہیں جنہوں نے حضور اکرم ﷺ سے وہ روایت بیان کی جس میں مذکور ہے کہ آپ سے حجۃ الوداع کے دن جو بھی تقدم و تاخر کے بارے میں پوچھا گیا، آپ نے سب کے جواب میں ارشاد فرمایا کوئی حرج نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس حدیث پاک کا معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک اباحت نہ تھا یعنی کسی فعل کو دوسرے سے مقدم یا مؤخر کرنا مباح ہے جب کہ وہ اس تقدیم و تاخیر پر قربانی کے وجوب کا قول کر رہے ہیں۔

حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو فدیہ ادا کرنے کا حکم دیا جس نے قربانی سے پہلے حلق کر لیا تھا۔ جناب مجاہد، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جس نے حج کی کوئی چیز آگے پیچھے ادا کی تو اس پر اسے دم بہانا چاہیے۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس شخص نے اپنے حج کی کسی چیز کو دوسری سے پہلے یا ذبح کرنے سے پہلے حلق کر لیا تو اس پر دم بہانا (قربانی دینا) لازم ہے۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ جب کسی نے ذبح کرنے سے قبل حلق کر لیا تو اس پر دم لازم ہے پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی: ولا

حدثنا نصر بن مرزوق قال حدثنا النخعي قال حدثنا وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله فهذا ابن عباس يوجب عن من قدم شيئا من نسكه او اخره دما وهو احد من روى عن النبي ﷺ انه ما سئل يومئذ عن شيء قدم ولا اخر من امر الحج الا قال لا حرج فلم يكن معنى ذالك عنده معنى الاباحة في تقديم ما تقدموا ولا في تاخير ما اخروا مما ذكرنا اذا كان يوجب في ذالك دما.

(لمحادی شریف ج ۲ ص ۲۳۹ باب من قدم من جزئها قبل نسك)

عن جابر بن زيد في رجل حلق قبل ان ينحر قال عليه الفدية. عن مجاهد ان ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليحرق لذلک دما. عن سعيد بن جبیر قال من قدم من حجه شيئا قبل شئى او حلق قبل ان يذبح فعليه دم بهريقه.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۹ - ۳۴۰ فی الرجل یحلق قبل ان یذبح مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

عن ابراهيم قال اذا حلق قبل ان يذبح اهرق لذلک دما ثم قرا ولا تحلقوا روسكم حتى يبلغ

تحلقوا الخ الایة اور اپنے سروں کا حلق نہ کرنا جب تک ہدی

اپنے مقام کو نہ پہنچے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۲۰)

مذکورہ احادیث و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ افعال منیٰ میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے قربانی اور اس کے بعد حلق یا قصر کرنا۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ بھی وجوب ترتیب کے قائل ہیں۔ آپ کے مسلک کی وضاحت فقہ حنفی کی معتبر کتاب ابن ہمام کی فتح القدر سے ہم نقل کر رہے ہیں۔ صرف ترجمہ پیش خدمت ہے۔

بخاری اور مسلم دونوں میں مروی ہے کہ حضور ﷺ حجۃ الوداع کے موقعہ پر کھڑے ہوئے تھے۔ ایک شخص نے عرض کیا حضور! میں نے لاعلمی کی وجہ سے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈا لیا ہے۔ آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اب ذبح کر لو۔ پھر دوسرا شخص عرض کرنے لگا۔ حضور! میں نے بھی ننگریاں مارنے سے قبل قربانی کر لی ہے۔ اسے بھی آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اب ننگریاں مار لو۔ (یہی حدیث پاک صاحبین کی دلیل ہے کہ مذکورہ افعال میں تقدیم و تاخیر سے دم واجب نہیں ہوتا) اس کا جواب یہ ہے کہ ”حرج نہیں“ کا مطلب یہ ہے کہ گناہ نہیں ہوا اور حج بھی فاسد نہیں ہوا۔ یہ مطلب نہیں کہ ان افعال کی تقدیم و تاخیر پر کوئی جزا اور نذریہ نہیں ہے کیونکہ دونوں ساکلی اپنی لاعلمی کی بنا پر پوچھ رہے ہیں۔ اس کا مخاطب یہ ہے کہ لاعلمی میں ایسا کرنے کے بعد انہیں پتہ چلا کہ ایسا ممنوع ہے اس لئے انہوں نے سوال سے قبل اپنی لاعلمی کو پیش کیا تاکہ معقول عذر بن جائے۔ امام محمد و امام ابو یوسف کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ساکلی نے جب اپنے مناسک کی ترتیب رسول اللہ ﷺ کے افعال کے خلاف دیکھی تو یہ سمجھا کہ آپ نے جس ترتیب سے مناسک ادا فرمائے ہیں وہی ترتیب معین ہے تو اس نے سوال کیا اور اپنا عذر بھی ساتھ ہی بیان کر دیا تو رسول کریم ﷺ نے ”لا حرج“ فرما کر ظاہر فرمایا کہ مناسک کی یہ ترتیب معین نہیں بلکہ مسنون ہے واجب یا فرض نہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ جہاں یہ احتمال بنتا ہے وہاں ترتیب کے وجوب کا بھی احتمال موجود ہے اور حضور اکرم ﷺ نے اسے جہالت کی بنا پر معذور قرار دیا ہو۔ آپ نے صحابہ کرام کو افعال حج کی حکم دیا اور لاعلمی کی وجہ سے ان کو معذور قرار دیا کیونکہ یہ دو فرضیت حج کا ابتدائی بلکہ اول اور تھا جب مذکورہ ارشاد نبوی میں دونوں احتمال موجود ہیں تو احتیاط وجوب کے قول پر عمل کرنا چاہیے۔ اس سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل مضبوط ہوتی ہے اور ان کی تائید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں انہوں نے فرمایا کہ جس نے افعال حج میں سے کسی فعل کو دوسرے پر مقدم کیا اس پر دم واجب ہے بلکہ یہ تو خود ایک مستقل دلیل ہے۔ ہدایہ کے کچھ نسخوں میں ان کی بجائے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام بھی ملتا ہے اور یہ زیادہ معروف ہے۔ یہ روایت امام ابن شیبہ نے ذکر کی ہے۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس شخص نے حج کے کسی فعل کو دوسرے سے مقدم یا مؤخر کیا وہ اس کے بدلہ میں خون بہائے (قربانی دے) اس روایت میں ایک راوی ابراہیم بن مہاجر ہیں جن کو ضعیف کہا گیا ہے لیکن امام محمد اسی نے یہی روایت جس سند سے ذکر کی ہے، اس میں یہ راوی موجود نہیں۔ وہ سند یہ ہے: ”حدثنا ابن مرزوق حدثنا النخعی حدثننا وہیب عن ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس مثله“ امام محمدی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان صحابہ میں سے ہیں جو تمہارا روایت بیان کرنے والے ہیں ”کہ کوئی حرج نہیں اب کر لو“ اور یہ حدیث ان کے نزدیک اجازت و اباحت پر محمول نہیں ہے بلکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ بعض عبادات حج کو بعض پر مقدم یا مؤخر کیا گیا جس کی وجہ لاعلمی تھی۔ حضور ﷺ نے اس کے عذر کو درست قرار دیا اور پھر حج کی عبادات کی حکم دیا۔ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نظریہ پر اس آیت کریمہ سے بھی استدلال ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”جو شخص بیماری کی وجہ سے وقت سے پہلے سر منڈا لے وہ فدیہ دے“ جب بیماری کی وجہ سے وقت

مقررہ سے پہلے سرمنڈانے پر فدیہ واجب ہے تو وقت سے پہلے بلا عذر سرمنڈانے پر بطریقہ اولیٰ فدیہ لازم آئے گا۔ (اسی طرح وقت سے پہلے رمی، ذبح اور حلق یا ان میں تاخیر و تقدیم پر بھی فدیہ لازم ہونا چاہیے)

(فتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۲ ذکر صوم و افطار حقیقت ایام افطار مطبوعہ مصر)

مختصر یہ کہ افعال منیٰ میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے اور امام طحاوی وغیرہ اکابر احناف نے اس کی تائید میں احادیث اور قرآنی استنباط پیش کیا اس لئے حاجی کو چاہیے کہ وہ ان افعال میں ترتیب کا خاص خیال رکھے ورنہ دم لازم آئے گا۔  
فاعتبروا یا اولی الابصار

### حرم کا شکار کرنے کی جزا کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب ابو الزبیر سے خبر دی اور وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے گوہ میں مینڈھا، ہرن میں بکرا، خرگوش میں بکری کا سال بھرا کچھ اور جنگلی چوہے کے (شکار کرنے والے پر) بکری کا چار ماہ کا بچہ دینے کا فیصلہ فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام پر ہمارا عمل ہے۔ بے شک یہ بدلہ میں دئے گئے حیوانات، شکار کئے گئے حیوانات سے ملتے جلتے ہیں۔

مکہ شریف کے گرد و نواح میں چاروں طرف حدود حرم ہیں جن میں کسی کو بھی شکار کرنے کی اجازت نہیں ہے اس کے لئے محرم ہونا شرط نہیں۔ شکار کی ممانعت جو جزا کی صورت میں بیان ہوئی۔ اس کا اصل ماخذ قرآن کریم ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَاَنْتُمْ حُرْمٌ وَّمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُّتَعَمَّدًا فَجَزَاؤُهُ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ یَحْكُمُ بِهٖ ذُو الْعَدْلِ بِمَنْعِكُمْ هٰذَا بَلِغِ الْكُفْبَةِ اَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامٌ مَّسْکِیْنٍ اَوْ عَدْلٌ ذٰلِکَ صِیَامًا لِّیَذُوْقَ وَبَالَ اٰمُرُهٗ عِنَّا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ وَّمَنْ عَادَ فَلَیَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ ذُو الْعِقَابِ“ (المائدہ: ۹۵) ترجمہ: اے مومنو! شکار کو مت مارو جب تم حالت احرام میں ہو اور جو تم میں سے جان بوجھ کر اسے مارے گا پس جزا اس کی مثل جو اس نے چار پایہ مارا۔ تم میں سے دو صاحب عدل اس کا فیصلہ کریں۔ وہ ہدی کعبہ کو پہنچنے والی ہو یا کفارہ کے طور پر مساکین کو کھانا کھلانا ہے یا اس کے عوض روزہ رکھنا ہے تاکہ وہ اپنے کئے کی سزا پائے۔ اللہ تعالیٰ نے جو گزر گیا اس سے درگزر فرمایا اور جو پھر سے اسے کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے گا اور اللہ غالب انتقام لینے والا ہے۔“  
حدود حرم میں جنگلی کے تمام جانوروں کا شکار ممنوع ہوا۔ ان میں سے صرف وہ استثناء میں ہیں جو حضور ﷺ نے مستثنیٰ فرما دیئے۔ احرام خواہ عمرہ کا ہو یا حج کا ہر حال میں یہی حکم ہے۔ عمداً (یعنی یہ یاد ہوتے ہوئے کہ یہاں مجھے شکار کرنے کی اجازت نہیں) اگر کوئی شکار کرتا ہے تو اس پر اس جانور کی مثل جانور بطور جزا دینا لازم ہے۔ شکار والی جگہ یا اس سے قریب ترین جگہ میں مارے جانے والے جانور کی قیمت جو دو صاحب عدل آدمی مقرر کریں اور وہ قیمت اگر اتنی ہو کہ اس سے قربانی کئے جانے والا کوئی جانور خریدا جاسکتا ہے تو ایسے شکاری پر تین باتوں میں سے کوئی ایک لازماً کرنا پڑے گی۔

(۱) اس قیمت سے قربانی کا جانور (ہدی) خرید کر حرم میں بھیجا جائے وہیں ذبح ہو اور حرم کے فقراء اسے کھالیں۔

(۲) اس قیمت کا غلہ خریدا جائے اور اسے وہیں یا حرم میں جا کر ہر مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار غلہ دیا جائے۔

(۳) اس قیمت سے جس قدر غلہ آتا ہو اور وہ صدقہ فطر کی مقدار جتنے مساکین پر تقسیم کیا جاسکتا ہو۔ اتنے روزے رکھے جہاں وہ چاہے۔

بہر حال یہ باتیں شکار کرنے والے پر بطور سزا مقرر کی گئی ہیں کیونکہ حرم کا احترام ہر طرح لازم تھا اور شکار کرنے والے نے حرم میں محفوظ اور مامون جانور کو ستایا، جس کو اللہ تعالیٰ نے اس سے دے رکھا تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی بے یار و مددگار اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی پناہ میں آجاتا ہے تو وہ کل قیامت کو دوزخ کے عذاب سے اس میں رہے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

تکلیف (بیماری کی وجہ سے سرمنڈوانا)

کے کفارہ کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد الکریم جذری سے انہوں نے مجاہد سے وہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں تھے تو انہیں جوڑوں نے سر میں اذیت دی۔ اس پر حضور ﷺ نے انہیں سر کے بال منڈانے کا حکم دیا اور فرمایا: تین روزے رکھنا یا چھ مسکینوں کو دو دو مد کھانا دینا یا بکری ذبح کر دینا۔ ان میں سے جو بھی تو کرے گا وہ تیری طرف سے اس کی جزا اور اس کا بدلہ بن جائے گا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی اس پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے متعلق مذکورہ واقعہ ”مقام حدیبیہ“ میں پیش آیا۔ آپ جو لمبے میں آگ جلا رہے تھے اور سر سے جوئیں نکل کر چہرہ پر پھر رہی تھیں۔ سر کا ردو عالم ﷺ نے فرمایا: کیا تمہیں یہ اذیت دیتی ہیں؟ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: سر کے بال منڈا دو اور اس کے بدلہ میں تین روزے یا چھ مسکین کو کھانا کھلانا یا بکری ذبح کرنا۔ ان میں سے کوئی ایک بات کر لو گے تو تمہارا کفارہ ادا ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ احکام حج میں جو کام ممنوع ہیں، اگر بوجہ مجبوری انہیں کرنا پڑے تو رعایت صرف گناہ میں ہوگی یعنی گناہ پر نہیں ہوگا لیکن جزا بصورت کفارہ لازماً دینا پڑے گی۔ اس کی رعایت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَدْبُرْهُنَّ صَلَاحًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ تُسْكٍ (البقرہ: ۱۹۶)“ تم میں سے جو بیمار ہو یا جریر نے اسی مضمون کی بہت سی احادیث لکھی ہیں۔ ملاحظہ ہوں:

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کا میرے قریب سے گذر ہوا۔ میں اس وقت ہنڈیا کے نیچے آگ جلا رہا تھا اور جوئیں میرے چہرہ پر گر رہی تھیں۔ آپ نے دیکھ کر فرمایا: کیا تیرے سر کی جوئیں

۴۹۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرَمًا فَأَذَاهُ الْقَمَلُ لِي رَأْسِهِ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَحْلِقَ رَأْسَهُ وَقَالَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ مُتَدَيِّنِينَ مُتَدَيِّنِينَ أَوْ ائْتِكُ شَاةً أَيْ ذَالِكَ فَعَلْتُ أَجْرًا عَنْكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجره قال مرسی رسول اللہ ﷺ وانا اوقد تحت قدر والقمل ینثر علی وجهی فقال اتوذیک هرام راسک قال قلت نعم قال احلقه وصم ثلاثة

ایام او اطعام ستہ مساکین او اذبح شاة.

(تفسیر ابن جریر طبری ج ۲ ص ۱۳۵ مطبوعہ میرات)

تجھے اذیت دیتی ہیں؟ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: جی حضور! حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: سر کے بال منڈوا دو اور تین روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو یا بکری ذبح کر دو۔

معلوم ہوا کہ حرم کے لئے عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے منوعات میں سے کسی کا ارتکاب کرنے پر حضور ﷺ نے جو تین باتوں میں سے ایک بطور جزا مقرر فرمائی، وہ قرآن کریم کے احکامات کے عین مطابق ہے جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ضعیف لوگوں کو عام لوگوں سے قبل مزدلفہ

بھیجنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی اور انہوں نے سالم اور عبید اللہ جو عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے ہیں ان سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بچوں کو مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جلدی روانہ کر دیتے حتیٰ کہ وہ صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ضعیف لوگوں کو پہلے بھیج دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور روانگی کے وقت نہیں تاکید کی جائے کہ طلوع شمس سے قبل نکلیں نہ ماریں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

وقوف مزدلفہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم لازم آتا ہے لیکن سرکار دو عالم ﷺ نے عورتوں اور ضعیف لوگوں کو اجازت دی کہ وہ عام لوگوں سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جاسکتے ہیں۔ یہی بات امام محمد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کی صورت میں بیان کی ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اگر دس ذوالحجہ کو صبح صادق کے بعد مزدلفہ میں وقوف واجب ہے لیکن کمزور اور نادار اشخاص کو اس سے قبل نکل جانا جائز ہے تاکہ بھیڑ کی وجہ سے انہیں پریشانی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ یہ لوگ صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کریں تو کوئی حرج نہیں۔ ان کے لئے نکلیں مارنے کے بارے میں علماء کے مابین اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جس طرح انہیں وقت سے پہلے مزدلفہ سے نکلنے کی اجازت ہے اسی طرح طلوع شمس سے قبل ان کو نکلیں مارنے کی بھی اجازت ہے لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں فرماتے ہیں کہ نکلیں مارنے کے لئے انہیں تاکید کی جائے کہ سورج نکلنے سے قبل نکلیں نہ ماریں۔ اسی بات کو بہت سی احادیث میں بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن ابن عباس قال اتى رسول الله ﷺ بليل فرحنا على جمره اغيلمة بنى عبد المطلب وجعل يلطخ الفخاذا ويقول ابني لا ترجعوا الجمره حتى تطلع الشمس وما احسب احدا يرميها حتى تطلع الشمس. عن مغيرة عن ابراهيم قال لا ترمي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت مزدلفہ تشریف لائے تو آپ نے بنی عبد المطلب کے لڑکوں کو روانہ کیا اور ہمارے رانوں پر پیار سے ہاتھ پھیرا اور فرمایا: بیٹو! جمرہ کو سورج طلوع ہونے سے قبل نکلیں مارنا اور میں (ابن عباس) کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے طلوع شمس

الجمرة العقیبی یوم النحر حتی تطلع الشمس .  
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۷۷ حصہ اول)

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ  
يقدم الضعفة اهله بغلس ويامرهم يعني لا يؤمنون  
الجمرة حتى تطلع الشمس .  
(عمدة القاری شرح البخاری ج ۱ ص ۱۵)

عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله  
ﷺ للعباس ليلة المزدلفة اذهب بضعفاننا  
ونسائنا فليصلوا الصبح بمنى ويرموا جمرة العقبة  
قبل ان تصيبهم دفعة الناس قال فكان عطاء يفعلها  
بعد ما كبر وضعف ولا يبي داؤد من طريق حبيب عن  
عطاء عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يقدم  
الضعفاء اهله بغلس ولا يبي عوانة في صحيحه عن  
طريق ابي الزبير عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
كان رسول الله ﷺ يقدم العيال والضعفاء الي  
منى من المزدلفة .  
(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۷۷ مطبوعہ معرمن تقدم صفحة ۱۵۱)

سے قبل کنکریاں ماری ہوں۔ مصنف ابن ابی شیبہ جناب مغیرہ جناب  
ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا جمرة عقبیٰ کی رمی طلوع شمس  
دن طلوع شمس سے قبل تم کنکریاں مت مارو۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہتے  
ہیں کہ رسول کریم ﷺ اپنے خاندان کے ضعیف لوگوں کو صبح  
سور سے اندھیرے میں ہی منیٰ کی طرف روانہ فرمادیتے اور انہیں حکم  
دیتے کہ سورج طلوع ہونے سے قبل کنکریاں نہ مارنا۔

جناب عطاء حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے  
ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے جناب عباس کو مزدلفہ کی رات  
ارشاد فرمایا کہ اپنی مستورات اور قوم کے کمزور افراد کو لے چلو۔ وہ  
صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کریں اور جمرة عقبیٰ کی رمی لوگوں کے  
پہنچنے سے قبل کر لیں۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عطاء جب  
بہت ضعیف اور عمر رسیدہ ہو گئے تو اسی طرح کیا کرتے تھے۔ امام ابو  
داؤد نے بطریقہ حبيب عن عطاء حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ  
عنہما سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ضعیف اور عورتوں کو  
صبح اندھیرے اندھیرے سے مزدلفہ سے منیٰ روانہ کر دیا کرتے تھے۔ ابو  
عوانہ نے اپنی صحیح میں ابو زبیر کے طریقہ سے حضرت عبد اللہ بن  
عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ اپنے گھر  
والوں اور ضعیف لوگوں کو مزدلفہ سے منیٰ پہلے ہی بھیج دیا کرتے  
تھے۔

قارئین کرام! مذکورہ روایات سے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک بخوبی ثابت ہوتا ہے بہر حال یہ بات بلا شک جائز ہے  
کہ کمزور اور عورتیں صبح بقیہ حاجیوں سے قبل مزدلفہ سے چل پڑیں اور صبح کی نماز منیٰ میں آ کر ادا کریں لیکن جمرة عقبیٰ کی رمی طلوع شمس  
سے قبل جائز نہیں۔ فتح الباری کی عبارت سے کوئی شاید یہ سمجھے کہ حضور ﷺ نے حضرت ابن عباس کو جو یہ فرمایا کہ لوگوں کے جمع  
ہونے سے قبل کنکریاں مار لینی چاہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کنکریاں سورج طلوع ہونے سے پہلے اور نماز صبح ادا کرنے کے بعد  
جائز ہیں۔ یہ مفہوم درست نہیں کیونکہ حاجی صاحبان صبح کی نماز مزدلفہ میں ادا کر کے کچھ دیر توقف کرنے کے بعد یہاں سے منیٰ کی  
طرف روانہ ہوتے ہیں اور یہ راستہ اس دور میں جب کہ زیادہ لوگ پیدل ہوتے تھے۔ تقریباً ایک گھنٹہ سے قبل طے نہیں کیا جاسکتا تھا  
لہذا جب ایک گھنٹہ سورج طلوع ہونے کے بعد لوگ منیٰ میں پہنچنا شروع ہوں گے تو ضعیف اور عورتیں ان کے آنے سے قبل کنکریاں  
مارنے سے فارغ ہو چکے ہوتے اور لازماً یہ کنکریاں طلوع آفتاب کے بعد ہی ہوں گی۔ بہر حال ضعیف، عورتوں اور بچوں کو بھیڑ سے  
بچنے کی خاطر مزدلفہ سے قبل از وقت منیٰ کی طرف جانا جائز ہے لیکن کنکریاں طلوع آفتاب کے بعد ہی ماری جائیں گے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۲۰۷۔ بَابُ جِلَالِ الْبَدَنِ

## بدنہ پر جل ڈالنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی قربانی کے جانور کی جل نہیں کاٹا کرتے تھے اور نہ ہی انہیں جل ڈالنے۔ حتیٰ کہ منیٰ سے صبح کے وقت مقام عرفات میں پہنچ جاتے اور ان پر جل قباطی اور انماطی ڈالتے تھے پھر آپ وہ تمام جل (خدا م) کعبہ کے پاس بھیج دیتے تاکہ وہ غلاف کعبہ کے طور پر کعبہ پر ڈال دی جائیں۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ جب کعبہ کو ان کپڑوں کا ریشمی غلاف چڑھایا گیا تو جل کا غلاف چڑھانا بند ہو گیا۔

۴۹۹۔ أَحْسَبَنَّكَ مَالِكُ أَحْبَبْنَا نَافِعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَسْقُ جِلَالَ بَدْنِهِ وَكَانَ لَا يُجَلِّلُهَا حَتَّى يَغْدُو بِهَا مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ وَكَانَ يُجَلِّلُهَا بِالْحَلَلِ وَالْقَطَاطِي وَالْأَنْسَابِ ثُمَّ يَبْعُ بِجِلَالِهَا فَيَكْسُوهَا الْكَعْبَةَ قَالَ فَلَمَّا كُمِيتِ الْكَعْبَةُ هَذِهِ الْكِسْوَةُ أَقْصَرَ مِنَ الْجِلَالِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن دینار سے پوچھا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی قربانی کے جانوروں کی جلوں کا کیا کرتے تھے۔ جب وہ کعبہ پر چڑھانے سے بچ جائیں؟ عبد اللہ بن دینار نے فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان کو صدقہ میں دے دیا کرتے تھے۔

۵۰۰۔ أَحْسَبَنَّكَ مَالِكُ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دِينَارٍ مَا كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَصْنَعُ بِجِلَالِ بَدْنِهِ حَتَّى أَقْصَرَ عَنْ تِلْكَ الْكِسْوَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُتَصَدَّقُ بِهَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ قربانی کے جانور کی جل اور اس کی لگام و مہار کا صدقہ کر دینا چاہیے اور قصائی کو عوضانہ کے طور پر ان میں سے کوئی چیز نہ دی جائے اور نہ ہی گوشت دیا جائے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب کو ہدی دے کر بھیجا اور حکم دیا کہ اس کی جل اور لگام کا صدقہ کر دیا جائے اور قصائی کو اس کی لگام مہار اور جل میں سے (بطور معاوضہ) کچھ بھی نہ دیا جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُ بِنَفْسِي أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجِلَالِ الْبَدَنِ وَيَحْطُمَهَا وَأَنْ لَا يُعْطَى الْجَزَارُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَا مِنْ لَحْمِهَا بَلْغَا أَنْ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَهْدِي قَامَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجِلَالِهِ وَيَحْطُمِهِ وَأَنْ لَا يُعْطَى الْجَزَارُ مِنْ حُطْمِهِ وَجِلَالِهِ شَيْئًا.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل بچھل روایات میں مذکور ہوا اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ اپنی قربانی کے جانوروں پر اعلیٰ قسم کے کپڑوں کی جل ڈال کرتے تھے اور یہ بھی کہ آپ عرفات سے منیٰ تک جاتے وقت انہیں جل ڈالتے اور قربانی کرنے سے قبل وہ اتار لیا کرتے تھے۔ یہ صرف اس لئے تاکہ ان کپڑوں کا تعلق اللہ کے نام پر سنت ابراہیمی پر عمل کرتے ہوئے ذبح ہونے والے جانوروں کے ساتھ ہو جائے۔ اگرچہ بعض روایات میں ان کپڑوں کو اونٹ کی کوہان کی جگہ سے کاٹنے کا ذکر آیا ہے لیکن ترجیح اسی کو دی جائے گی جن میں کاٹنے کا ذکر نہیں کیونکہ ان کپڑوں کو غلاف کعبہ بنا ہوتا ہے اور وہاں پر لٹکا ہوا غلاف صحیح و سالم ہی ہونا چاہیے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب غلاف کعبہ کے لئے الگ کپڑے نہیں لائے جاتے تھے کیونکہ غربت کا دور تھا اور جب حالات بدلے اور غلاف کعبہ تیار ہونے لگا اور قربانی کے جانوروں کی پشت پر رکھے کپڑے کی ضرورت نہ رہی تو پھر ان کپڑوں کو فقراء و مساکین پر بطور صدقہ بانٹ دیا جاتا لیکن یہ احتیاط بہت ضروری ہے کہ قربانی کے جانور کی کوئی چیز (گوشت، کبچی، سری یا بے اور اس کی رسی وغیرہ) بطور معاوضہ قصائی (ذبح کرنے اور کھال اتارنے والے) کو دینا قطعاً درست نہیں ہے اسی لئے حضور ﷺ نے حضرت علی المرتضیٰ

رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ان چیزوں کا صدقہ کر دیا جائے۔ اسی قسم کی احادیث امام بیہقی نے اپنی تصنیف میں ج ۵ ص ۲۳۳ پر بھی ذکر کی ہیں اس لئے روایت مذکورہ کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنا مسلک و عمل بیان کیا وہ حدیث کے عین موافق و مطابق ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

خانہ کعبہ سے روک دیئے جانے

والے شخص کا بیان

۲۰۸۔ بَابُ الْمُحْضَرِّ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ سے اور وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جس حاجی کو بیت اللہ شریف آنے سے کوئی بیماری روک دے وہ بیت اللہ شریف کا جب تک طواف نہ کر لے۔ احرام نہ کھولے اور جس بیماری کی وجہ سے وہ رکاس کا علاج کرائے اور فدیہ ادا کرے۔

۵۰۱۔ أَحْبَبْنَا مَا لِكُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَلَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحْضَرَ دُونَ الْبَيْتِ بِمَرِيضٍ فَإِنَّهُ لَا يَجِزُّ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ لَهُوَ يَتَدَاوَى وَمَا اضْطَرَّ الْيَوْمَ وَيَقْتَدَى.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے کسی درد (مرض) کی وجہ سے رک جانے والے کو اس شخص کے برابر تصور فرمایا جس کو کوئی دشمن روک دیتا ہے۔ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس نے عمرہ کا ارادہ کیا تھا لیکن سانپ کے ڈسنے کی وجہ سے وہ چلنے پھرنے کے قابل نہ رہا۔ (وہ کیا کرے؟) فرمایا: وہ ہدی بھیج دے اور ہدی لے جانے والے ساتھی سے اس کے ذبح کرنے کا وقت معین کر لے پھر جب (اس وقت معین پر) اس کی طرف سے ہدی کو ذبح کیا جائے تو اس کا احرام ختم ہو گیا اور اس پر اس تکمیل عمرہ کی جگہ آئندہ ایک مکمل عمرہ ادا کرنا لازم ہے۔ ہمارا عمل اس پر ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَّغْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَعَلَ الْمُحْضَرَ بِالْوَجْعِ كَالْمُحْضَرِّ بِالْعَدْوِ فُسِّلَ عَنْ رَجُلٍ اعْتَمَرَ فَبِهِتَهُ حَيَّةٌ فَلَمْ يَسْتَطِعِ الْمَضَى فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيَسَعَتْ بِهِدْيٍ وَيُوَاعِدُ أَصْحَابَهُ يَوْمَ إِمَارٍ فَإِذَا نُجِرَ عَنْهُ الْهَدْيُ حَلَّ وَكَانَتْ عَلَيْهِ عُمْرَةٌ مَكَانَ عُمْرَتِهِ وَبِهَذَا أَنَا أَخَذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

وہ آدمی کہ جس کو حج یا عمرہ کرنے سے کوئی روک دے خواہ وہ روکنے والا کوئی دشمن انسان ہو یا درندہ یا کسی بیماری اور عارضہ نے اسے روک دیا ہو اور ایسا روکا ہو کہ رکاوٹ ختم ہونے سے قبل حج کے مناسک ہاتھ سے نکل چکے ہوں تو ایسے شخص کو "محصر" کہا جاتا ہے۔ ایسے شخص کے لئے مسئلہ یہ ہے کہ وہ کسی دوسرے جانے والے کے ہاتھ قربانی کا جانور بھیج دے اور اس سے ذبح کا وقت معین کر لے کہ اس دن ذبح کر دے۔ جب وہ وقت مقررہ آن پہنچے تو یہ محصر حالت احرام سے نکل آئے گا اور اس کے لئے احرام والی پابندیاں ختم ہو جائیں گی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بطور استدلال ذکر فرمایا جو بظاہر ایک شخص کے سوال کے بارے میں تھا جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور سانپ ڈسنے کی وجہ سے وہ عمرہ ادا کرنے سے قاصر ہو گیا لیکن یہ حکم تمام ایسے اشخاص کے لئے ہے، جنہیں کسی عارضہ نے عمرہ یا حج کرنے سے روک دیا ہو۔ اس مسئلہ میں امام شافعی رضی اللہ



عزہ کا مسلک تھوڑا سا مختلف ہے وہ یہ کہ آپ قربانی بھیجنے سے احرام کا ختم ہونا صرف اس شخص کے لئے کہتے ہیں جسے دشمن نے حج یا عمرہ کرنے سے روک دیا ہو۔ دشمن کے سوا دیگر رکاوٹیں مثلاً سخت بیمار ہو جانا وغیرہ۔ ان رکاوٹوں والے کو دوسرا حکم دیتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں جو قرآنی آیت نازل فرمائی وہ صلح حدیبیہ کے موقع اور واقعہ پر نازل ہوئی۔ ارشاد فرمایا: ”فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسِرَ مِنَ الْهُدْيِ“ اگر تمہیں روک دیا گیا تو پھر جو آسانی سے قربانی دے سکتے ہو دے کر احرام کھول دو۔ اس کے مقابل دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”فَإِذَا أَمَنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ الْكَبْرَىٰ أَلَىٰ الْحَيْجَةِ فَمَا اسْتَيْسِرَ مِنَ الْهُدْيِ“ جب دشمن سے امن میں ہو جاؤ۔ پھر جو شخص حج کے ساتھ عمرہ کا فائدہ اٹھائے۔ وہ جو تیسرے ہو قربانی دے دے۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ محصر کا حکم صرف اسی شخص کے لئے ہے جسے دشمن نے روک لیا ہو۔ بیماری وغیرہ میں یہ حکم نہیں لیکن احناف اس دلیل کے جواب میں کہتے ہیں کہ ”إِنْ أَحْصَرْتُمْ“ میں احصار (روک جانا) عام ہے اور واقعہ اگرچہ مخصوص تھا لیکن قاعدہ یہ ہے کہ خصوص واقعہ کی بجائے لفظوں کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے لہذا عام رکاوٹ میں مرض وغیرہ بھی داخل ہیں۔ علاوہ ازیں احصار والی آیت کریمہ میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں۔ ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَدْيُهِ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ“ جو تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی آذیت ہو تو اسے روزوں کی صورت میں نذیہ یا صدقہ یا قربانی دینی چاہیے۔“ آیت کا یہ حصہ بالافتاق بیمار کے لئے ہے۔ اب اگر آیت کا پہلا حصہ صرف دشمن کی رکاوٹ کے لئے خاص کریں اور یہ حصہ مریض کے لئے واضح ہے تو ابتدائی حصہ آیت میں مریض کی نفی اور آخری حصہ میں اس کا اثبات ہوگا اور یہ اعجاز قرآن کے خلاف ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ قرآن کریم اور احادیث مبارکہ اسی مسلک کی تائید کرتے ہیں، جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا، امام اعظم اور دیگر فقہاء کرام کا بیان فرمایا ہے۔ ہم اس کی تائید میں چند احادیث آخریں ذکر کر دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں:

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”فان احصرتم فما استيسر من الهدى قال هذا رجل اصابه خوف او مرض او حابس حبسه عن البيت يعث بهديه فاذا بلغ محله صار حلالا. حدثني مشني قال حدثنا اسحاق قال حدثنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه قال كل شيء حبس المحرم فهو احصار. عن ابراهيم قال ابو جعفر احبسه عن شريك عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم فان احصرتم قال مرض او كسر او خوف. (تقريب ابن جرير طبری ج ۲ ص ۱۲۳ ازیر آیت فان احصرتم الخ مطبوعہ بیروت)

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”فان احصرتم فما استيسر من الهدى“ سے مراد وہ شخص ہے جو کسی خوف یا بیماری کی وجہ سے روک دیا گیا ہو یا کسی شخص نے اسے بیت اللہ جانے سے روک دیا ہو۔ ایسا شخص قربانی کا ایک جانور بھیجے۔ جب وہ جانور اپنی جگہ پہنچ جائے (اور ذبح کر دیا جائے) تو پھر وہ رکا ہوا شخص احرام سے نکل آئے گا۔ جناب ہشام نے اپنے والد حضرت عروہ سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر وہ چیز جو حرم کو مناسک حج و عمرہ ادا کرنے سے روک دے، وہ احصار ہے۔ جناب ابراہیم کہتے ہیں کہ ”ان احصرتم“ کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بیماری یا رکاوٹ والی چیز یا خوف بھی احصار میں شامل ہیں۔

ان روایات سے بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی بھرپور تائید ہو رہی ہے لہذا یہی مسلک قرآن و سنت کے مطابق ہے اور یہی قابل قبول ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۰۹- بَابُ تَكْفِينِ الْمُحْرِمِ

۵۰۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ كَفَّنَ ابْنَهُ وَاقْدَبَنَ عَبْدَ اللَّهِ وَقَدْ مَاتَ مُحْرِمًا بِالْحَيْجَةِ

محرم کے کفن و دفن کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے بیٹے واقدبن

وَحَقَّكَ رَأْسُهُ.

عبداللہ کو کفن پہنا یا وہ مقام جحفہ پر حالت احرام میں فوت ہو گیا تھا۔  
آپ نے اس کا سر ڈھانپ دیا۔

قَالَ مُسْتَحَدٌّ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِذَا مَاتَ فَقَدْ ذَهَبَ الْإِحْرَامُ عَنْهُ.  
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے کہ جب کوئی محرم انتقال کر جاتا ہے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔

حالت احرام میں انتقال کرنے والے کی تدفین و تکفین اور عام حالت میں مرنے والے کا معاملہ ایک سا ہے یا اس میں کچھ امتیاز ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ دونوں کے لئے ایک ہی طریقہ فرماتے ہیں۔ حالت احرام میں انتقال کرنے والے کیلئے بھی خوشبودار صابون اور بیری کے پتوں والا نیم گرم پانی غسل کے لئے استعمال کیا جائے گا۔ اسے کفن پہناتے وقت عام مردوں کی طرح سر ڈھا نپ دیا جائے گا کیونکہ انتقال کے ساتھ ہی احرام اور اس کے لوازمات ختم ہو جاتے ہیں لہذا محرم اور غیر محرم کے مابین کوئی فرق نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے فرزند واقد کے انتقال پر اسے عام آدمیوں کی طرح کفن دیا لیکن امام شافعی، احمد بن حنبل اور داؤد ابن علی کا مسلک کچھ مختلف ہے۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ محرم کے انتقال کے بعد وہ بدستور احرام میں رہتا ہے۔ ان حضرات کی دلیل وہ حدیث ہے جسے تقریباً صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث میں سے ہر ایک نے نقل کیا۔ وہ یہ کہ حضرت سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کی گردن اس کی اونٹنی نے توڑ دی۔ وہ حضور ﷺ کے ساتھ حج میں تھا۔ اس کے انتقال کے بعد حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بیری کے پتوں والے نیم گرم پانی سے اسے غسل دو اور اس کا سر اور چہرہ کھلا رکھنا کیونکہ قیامت کے دن یہ لیک لیک کہتے اٹھے گا۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما وغیرہما حضرات اس سے استدلال کرتے ہوئے حالت احرام میں مرنے والے کا احرام باقی رہنے کے قائل ہیں۔ روایت مذکورہ کا جواب علامہ بدرالدین عینی نے اسی حدیث کے تحت تفصیل سے ذکر فرمایا۔ ہم اس کے ترجمہ پر اکتفا کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کا یہ نظریہ ہے کہ روزے اور نماز کی طرح احرام بھی ایک عبادت ہے۔ جو موت سے منقطع ہو جاتی ہے اور حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تین کاموں کے سوا موت ہر عمل کو منقطع کر دیتی ہے۔ ان تین کاموں میں آپ نے احرام کو شامل نہیں فرمایا اور احرام کا عمل ہونا واضح ہے اور اگر احرام میت باقی رہتا تو اس کی طرف سے طواف کیا جاتا اور بقیہ مناسک بھی ادا کئے جاتے۔ (یامت کو اٹھا کر اسے طواف کرایا جاتا اور دیگر مناسک میں اسے اٹھائے ہوئے ساتھ لے کر چلنا پڑتا) اور جو حدیث امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما نے پیش فرمائی ہے وہ عام قاعدہ کے خلاف ہے اس لئے اپنے مورد پر بند رہے گی۔ یعنی یہ حکم صرف اس محرم کے ساتھ مخصوص رہے گا جس کے بارے میں حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کیونکہ حدیث مذکورہ میں تمام احرام والوں کے لئے کوئی عمومی انداز نہیں نہ کوئی عام لفظ ہے اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ نے عام محرمین کی تجویز و تکفین کا مسئلہ بیان فرمایا اور عام حکم دیا اور نہ ہی کوئی قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا۔ یہ صرف ایک معین شخص کا واقعہ ہے اور آپ نے یہ بھی نہیں ارشاد فرمایا کہ یہ شخص کل قیامت کے دن تلبیہ کہتے ہوئے اسی لئے اٹھے گا کیونکہ یہ محرم تھا لہذا اس سے دوسرے محرمین پر حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ علاوہ ازیں اسے بیری کے پتوں والے پانی کے ساتھ غسل دینے کا حکم بھی اس حدیث میں موجود ہے اور احرام والے کے لئے ایسے پانی سے غسل کرنا جائز نہیں۔ امام طروش نے کتاب الحج میں ایک روایت نقل کی جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حالت احرام میں مرنے والے کا سر نہ ڈھانپو ہاں ڈھانپ دو اور مصنف عبدالرزاق میں جناب عطاء سے مروی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اس کے چہرہ کو ڈھانپ دو اور یہود سے ان کی مشابہت نہ کرو۔ دارقطنی میں حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اپنے مردوں کے چہرہ کو ڈھانپ دیا کرو۔ ابن قتان نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ موطا میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے واقعہ حالت احرام میں فوت ہوئے۔ انہوں نے اسے کفن دیا اور اس کا چہرہ اور سر ڈھانپ دیا اور کہا اے واقعہ! اگر ہم محرم نہ ہوتے تو تمہیں خوشبو بھی لگاتے۔

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۵۱ باب الکفن فی ثوبین، مطبوعہ بیروت)

عطاء سے عبد الملک روایت کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کیا محرم کے انتقال کے بعد اس کا سر ڈھانپا جائے گا اور کفن دیتے وقت کیا سر پر کفن ڈالا جائے گا؟ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے (اپنے بیٹے کا) سر ڈھانپنا تھا..... جریر ابی طاؤس سے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: محرم جب انتقال کر جائے تو اس کا سر ڈھانپا جائے گا..... حسن سے یونس روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: جب محرم فوت ہو جاتا ہے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے..... سیدہ عائشہ سے ابراہیم روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب محرم فوت ہو جاتا ہے تو تمہارے اس محرم ساتھی کا احرام ختم ہو جاتا ہے..... سیدہ عائشہ سے ہی جناب اسود بیان کرتے ہیں کہ ان سے محرم کے بارے میں پوچھا گیا کہ جب فوت ہو جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمانے لگیں اس کے ساتھ وہی کچھ کر دو جو تم دوسرے (غیر محرم) لوگوں کے مرنے کے بعد کرتے ہو..... عبدالرحمن بن یاسر سے کہ میں نے عکرمہ سے سنا: ان سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص احرام میں انتقال کر جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمایا: اس کا احرام ختم ہو گیا اور اسے غیر محرموں کی طرح کفن دیا جائے..... عطاء کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کے چہرے ڈھانپ دیا کرو اور یہود کی مشابہت نہ کرو..... ابو جعفر سے جناب جابر بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے محرم کے بارے میں فرمایا کہ مرنے کے بعد کفن دیتے وقت اس کا سر ڈھانپ دیا جائے گا اور اسے کھلانہیں چھوڑا جائے گا۔

عن عبد الملک عن عطاء انه سئل عن المحرم يغطي راسه اذا مات واذا كفن قال قد غطي ابن عمر..... عن جرير عن ابى طاؤس عن ابىه قال يغطي راس المحرم اذا مات..... عن يونس عن الحسن قال اذا مات المحرم فقد ذهب احرام..... عن ابراهيم عن عائشة قالت اذا مات المحرم ذهب احرام صاحبكم..... عن الاسود عن عائشة انها سئلت عن المحرم يموت فقالت اصنعوا كما تصنعون يموتا كم..... عن عبد الرحمن بن يسار قال سمعت عكرمة سئل عن الرجل يموت وهو محرم قال قد ذهب احرام يكفن بما يكفن به الحلال..... عن عطاء قال قال رسول الله ﷺ خمروا وجوهكم ولا تشبهوا باليهود عن جابر عن ابى جعفر قال فى المحرم يغطى راسه ولا يكشف.....

(مصنف ابن ابى شیبہ ج ۴ حصہ اول ص ۳۵۲-۳۵۳ فی الحرم)

يفعلی رأسه)

قارئین کرام! ”مصنف ابن ابی شیبہ“ سے ذکر شدہ آٹھ عدد روایات واضح طور پر یہ بتلاتی ہیں کہ محرم کے انتقال کے ساتھ ہی اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے اور اجلہ صحابہ کرام نے اس بارے میں صاف صاف ارشاد فرمایا کہ محرم کے انتقال کے بعد اس کے ساتھ تجمیر و تکفین کے معاملہ میں وہی طریقہ اپناؤ جو غیر محرم مرنے والے کے ساتھ اپناتے ہو۔ خود سر کارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد ہے کہ یہود کے ساتھ مشابہت نہ کرو کیونکہ یہود اپنے میں سے مرنے والے کا منہ کھلا رکھتے تھے لہذا اس سے بھی ثابت ہوا کہ محرم کے انتقال

کے بعد اس کا منہ بھی ڈھانپ دینا چاہیے۔ مزید یہ کہ رسول کریم ﷺ نے مرنے والے سے صرف تین اعمال کے عدم انتہار کا ذکر فرمایا جن میں احرام شامل نہیں ہے اس لئے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کا مذکورہ روایت سے استدلال درست نہیں۔ واقعہ مذکورہ میں محرم کا منہ کھلا رکھنا صرف اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو قاعدہ کلیہ اور قانون کے خلاف ہونے کی وجہ سے اپنے مورد کے ساتھ خاص رہے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۱۰۔ بَابُ مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةً

مزدلفہ کی رات (دس ذوالحجہ کی رات) میں

وقوف عرفہ کرنے کا بیان

الْمَزْدَلِفَةِ

۵۰۳۔ أَحْبَبْنَا مَا لَيْكُ أَحْبَبْنَا نَأْتِجُ أَنْ عِنْدَ اللَّهِ بِنَ عَمْرٍو كَانَ يَقُولُ مَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ لَيْلَةً الْمَزْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے مزدلفہ کی رات طلوع فجر سے قبل عرفة پر گیا اس نے حج پایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

پورے مناسک حج میں دو رکن فرض ہیں۔ ایک وقوف عرفات اور دوسرا طواف زیارت اور اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے کہ جس نے عرفات کا وقوف پایا اس نے حج پایا۔ اس کے ترک پر دم دینے سے ہرگز ہرگز کام نہیں بنتا اور نہ ہی وقت مقررہ کے بعد ادا کرنے سے یہ ادا ہوتا ہے۔ بخلاف طواف زیارت کے کہ اس کا وقت یوم نحر کے طلوع آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس کا آخر کوئی متعین نہیں۔ اگر بالفرض کسی نے طواف زیارت اس سال نہ کیا تو اگلے سال یا اس سے اگلے سال جب بھی کرے گا ہو جائے گا۔ تاخیر پر دم دینا پڑے گا کیونکہ دم کے بغیر اس کا وقت یوم نحر کی صبح سے بارہ ذوالحجہ کی شام تک مقرر ہے۔ وقوف عرفات کا وقت کب سے کب تک ہے۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ صاحب عمدۃ القاری نے اس اختلاف کو یوں بیان کیا ہے۔

ابن بطال کا قول ہے کہ علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نویں ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جائے یعنی آنے والی رات کی کوئی جزء وہاں نہ ٹھہرا۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چونکہ وقوف عرفات کا دارومدار رات کے ساتھ مخصوص ہے اور نواں دن اس رات کے تابع ہے لہذا اگر رات کی کسی جزء میں وقوف پایا گیا تو حج درست ورنہ حج باطل ہو جائے گا۔ امام ابوحنیفہ، ثوری اور امام شافعی رضی اللہ عنہم نویں دن پر اعتماد کرتے ہیں اور زوال شمس سے رات تک اور رات سے صبح تک کا تمام وقت دن کے تابع ہے اس لئے اگر کسی نے دن میں ایک لمحہ کے لئے وقوف کر لیا تو حج ہو گیا۔ اسی طرح یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے رات کی کسی جزء میں وقوف کیا، حج پھر بھی ہو جائے گا اور اگر کسی نے زوال شمس کے بعد کسی جزء میں وقوف کیا اور رات وقوف سے خالی رہی تو حج ہو جائے گا، لیکن دم دینا پڑے گا لیکن اگر رات کی کسی جزء میں وقوف پایا گیا تو دم لازم نہیں آئے گا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا مسلک و مشرب یہ ہے کہ وقوف عرفہ کا وقت نویں ذوالحجہ کی طلوع فجر سے دوپہوں کی صبح تک ہے۔ رات اور دن کے اجزاء اس میں برابر ہیں، کوئی کسی کا تابع نہیں ہے۔ ابن قدامہ اور علی رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں کہ جو شخص نویں تاریخ غروب آفتاب سے قبل عرفات سے نکل گیا۔ اس پر اکثر اہل علم کے نزدیک دم واجب ہے۔ ان میں سے عطاء، ثوری، شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے شامل ہیں۔ ابن جریر نے کہا کہ ایسے شخص پر بدنہ لازم ہے اور حسن بن ابی حسن کے نزدیک اس پر اونٹ کی قربانی واجب ہے اور اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل گیا لیکن پھر واپس آ گیا اور سورج غروب ہوئے تک

دیں رہا تو اس پر قربانی واجب نہیں۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۱۰ ص ۵ باب الوقوف بعرفة مطبوعہ بیروت)

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر سے اختلاف مذاہب واضح ہو گیا۔ امام ابو حنیفہ ثوری اور امام شافعی رضی اللہ عنہم کا مسلک یہ ہے کہ جس نے نویں تاریخ کے زوال شمس سے دسویں کی صبح صادق تک وقوف کر لیا، اس کا وقوف معتبر اور حج ہو گیا لیکن میدان عرفات میں غروب آفتاب تک رہنا واجب ہے اگر یہ وقت وہ عرفات میں نہ رہا تو دم لازم آئے گا۔ سورج غروب ہونے کے بعد حجاج کا عرفات سے نکل آنا واجب ہے اور اگر کسی نے دسویں رات میں وقوف کیا تو اس کا بھی حج ہو گیا چونکہ اس نے رات کی جزء پالی ہے لہذا دم سے بچ گیا اس لئے احناف کے نزدیک اگر کوئی آدمی قربانی کی رات (جو مزدلفہ میں بسر کرتا پڑتی ہے) سیدھا عرفات میں وقوف کے لئے چلا گیا اور وقوف کے بعد صبح صادق مزدلفہ پہنچ کر وقوف مزدلفہ کر لیا تو اس پر دم لازم نہیں آئے گا۔ اس کی تائید میں چند احادیث ملاحظہ ہوں:

حضرت عبد الرحمن بن میسر ویلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: حج عرفات ہے۔ حج عرفات ہے۔ سو جس نے طلوع فجر سے قبل مزدلفہ کی رات میں وقوف عرفہ کر لیا اس نے یقیناً حج کر لیا۔

عن عبد الرحمن بن يعمر الديلمي رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الحج عرفات فمن ادرك ليلة جمع قبل ان يطلع الفجر فقد ادرك.

(تہذیب شریف ج ۵ ص ۱۱۶ باب وقت الوقوف مطبوعہ حیدرآباد دکن)

حضرت عروہ بن مضر فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے درواقدس میں حج کیا وہ اس طرح کہ جب میں مکہ پہنچا تو لوگوں کو مزدلفہ میں جمع ہوئے پایا۔ میں راتوں رات عرفات آ گیا وہاں وقوف کیا اور پھر رات کے بقیہ حصہ میں مزدلفہ لوٹ آیا پھر میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں نے صرف اپنے آپ کو مشقت میں ہی ڈالا ہے اور اپنی سواری کو خواہ غواہ تھا کیا ہے۔ آیا میرا حج ہو گیا؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے فجر کی نماز ہمارے ساتھ مزدلفہ پڑھی اور ہمارے ساتھ یہاں وقوف کیا حتیٰ کہ ہم یہاں سے چل پڑے اور وہ اس سے قبل عرفات میں رات کو یا دن کو وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور اس نے اپنا میل دور کر لیا۔

حدثني عروة بن مضر ابن اوس بن حارثة بن لام انه حج على عهد رسول الله ﷺ فادرك الناس وهم بجمع فانطلق الى عرفات ليلا فافاض منها ثم رجع الى جمع فاتي رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ اتبعت نفسي وانضيت راحتى فهل لى من حج فقال رسول الله ﷺ من صلى معنا صلوة الغداوة ووقف معنا حتى نفيض وقد اتى عرفات قبل ذلك ليلا او نهارا فقد تم حجه وقضى تشهه.

(تہذیب شریف ج ۵ ص ۱۱۶ باب وقت الوقوف مطبوعہ دکن)

حضرت عطاء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے طلوع فجر سے قبل وقوف عرفہ پایا اس نے یقیناً حج پایا اور جس کا وقوف عرفہ فوت ہو گیا، اس کا حج فوت ہو گیا۔ حضرت ابن عباس اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جس نے رات کے کسی حصہ میں وقوف عرفہ کر لیا۔ اس نے حج پایا۔ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں جب کسی نے

عن عطاء ان النبي ﷺ قال من ادرك عرفة قبل ان يطلع فقد ادرك الحج ومن فاتته عرفة فقد فاتته الحج. عن ابن عباس وابن الزبير قالوا من وطى عرفة بليل فقد ادرك الحج. عن سالم بن عبد الله بن عمر قال اذا وقف الرجل بعرفة بليل فقد تم حجه وان لم يدرك الناس بجمع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۵-۲۳۶ حصہ اول قال اذا رات کو وقف عرض کر لیا اس کا حج یقیناً مکمل ہو گیا۔ اگرچہ لوگوں کو وہ من لم وقت بھر تہنیل ان-طلع انجر فقہ دارک) مزدلفہ میں نہ پائے۔

روایات مذکورہ میں صاف صاف بیان ہے کہ عرفات کے وقف کا وقت دسویں رات کی صبح صادق تک ہے اور جس نے اس دوران وقف کر لیا اس کا حج ہو گیا لہذا ان روایات و احادیث کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے دیگر ہم نوا حضرات کا مسلک احادیث و روایات کے مطابق ہے۔ وقف عرفہ صبح کارکن اعظم ہے۔ اس کی ادائیگی پر حج کے ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار ہے لہذا دسویں کی صبح صادق تک اس کی ادائیگی ہو جانی چاہیے۔ فاعتبروا یا الٰہی الا بصار

۲۱۱- بَابٌ مِّنْ عَرَبْتِ لَهٗ الشَّمْسُ فِي

التَّفَرُّ الْأَوَّلِي وَهُوَ بِيَمِينِي

۵۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مِّنْ عَرَبْتِ لَهٗ الشَّمْسُ مِّنْ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَهُوَ بِيَمِينِي لَا يَتَغَيَّرَنَّ حَتَّىٰ يَرِيَهُ الْوَحْمَارُ مِنَ الْعِدَّةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَمَامَةَ.

منی سے روانگی کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِنَّهُ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِنَّهُ عَلَيْهِ لَكِنَّ اتَّقَىٰ" جو شخص بارہ ذوالحجہ کو نکلیاں مارنے کے بعد کوچ کرنا چاہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس کو تیرہ ذوالحجہ کی رات وہیں منیٰ میں آگئی اور حج رمی کی تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔ اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی نکلیاں مارنا واجب ہے۔ تیرہ ذوالحجہ کی واجب نہیں ہے اور اگر منیٰ میں تیرہویں رات آگئی تو اب منیٰ سے جانا جائز نہیں بلکہ تیرہ ذوالحجہ کو زوال کے بعد رمی کر کے پھر جائے یہ بھی یاد رہے کہ دس گیارہ بارہ ذوالحجہ کی رمی آخر طلوع فجر تک ہے لیکن تیرہ تاریخ کی رمی کا وقت سورج غروب ہونے تک ہے۔ اگر تیرہ کو وہاں رہتے ہوئے کسی نے رمی نہ کی اور رات آگئی تو اس پر دم واجب ہے۔ یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ اس کی تفصیل ارشاد الساری الی مناسک ملا علی قاری ص ۱۶۳ پر موجود ہے۔ بہر حال افضل یہ ہے کہ تیرہ تاریخ کو ظہر کے بعد رمی کر کے منیٰ سے روانہ ہو جانا چاہیے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا یہی عمل ہے۔

۲۱۲- بَابٌ مِّنْ نَّفَرَوْكُمْ يَحِلُّ

۵۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ لَقِيَ رَجُلًا مِّنْ أَهْلِهِ يُقَالُ لَهُ الْمَجْبَرُ وَقَدْ أَفَاضَ وَكَمْ يَحِلُّقُ رَأْسَهُ وَكَمْ يَقْصُرُ جِهْلُ ذَالِكَ فَاَمْرَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَرْجِعَ فَيَحِلُّقُ رَأْسَهُ أَوْ يَقْصُرَ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى النَّبِيِّ فَيَقْصُرُ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ وہ اپنے خاندان کے ایک مرد کو ملے جس کو مجبر کہا جاتا تھا۔ وہ حلق یا قصر کئے بغیر منیٰ سے چل پڑا تھا۔ اس نے یہ بے خبری کی وجہ سے کیا تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے حکم دیا کہ واپس چلو پھر حلق یا قصر کراؤ۔ پھر واپس بیت اللہ کی طرف لوٹنا اور طواف زیارت کرنا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ.

اس باب کی شرح ہم گزشتہ ایک باب نمبر ۲۰۳ میں کر چکے ہیں۔ مناسبت کی وجہ سے چند باتیں تحریر کر دی جاتی ہیں۔ ایام منیٰ میں مناسک کے دوران ترتیب لازم ہے۔ ان میں تقدم و تاخر سے دم لازم آتا ہے۔ تقدم و تاخر سے مراد زمانے کے اعتبار سے ہے۔ ان مناسک میں سے ری یعنی کنکریاں مارنے کا وقت مقرر ہے اور قربانی کا وقت بھی مقرر ہے لیکن حلق یا قصر اور طواف زیارت (افاضہ) کے لئے وقت مقرر نہیں۔ طواف زیارت اگر سال کے بعد بھی کیا گیا تو ہو گیا۔ دم لازم آئے گا لیکن حج فاسد نہ ہوگا۔ اس لئے مذکورہ باب میں جو جمبر کا واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے طواف زیارت پہلے کر لیا تھا اور حلق یا قصر بعد میں کیا چونکہ ابھی ان کے لئے حلق و قصر منیٰ میں کرنے کے بعد طواف افاضہ کو ادا کرنا ممکن تھا، اس لئے حضرت ابن عمر نے نہیں فرمایا کہ واپس منیٰ میں جاؤ اور حلق یا قصر کے بعد طواف زیارت پھر کرو، ہم نے اس سے قبل ایسی روایات ذکر کر دی ہیں جن میں مناسک کی تقدیم و تاخر پر دم کے لزوم کا ذکر ہے۔ اب ایک روایت ایسی بھی ذکر کئے دیتے ہیں جس میں حلق یا قصر اور طواف افاضہ کے تقدیم و تاخر کو بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن جابر بن عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله ﷺ ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج قال اخر حلفت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال اخر يا رسول الله طفت بالبيت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! کنکریاں مارنے سے پہلے ہی میں نے ذبح کر لیا ہے۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا جاؤ کنکریاں مارو کوئی حرج نہیں ہوا۔ ایک اور آیا اور عرض کرنے لگا۔ یا رسول اللہ! میں نے ذبح کرنے سے قبل سرمٹا ڈالیا ہے۔ فرمایا جاؤ اب ذبح کرو اور کوئی حرج نہیں۔ ایک اور آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! میں نے ذبح سے قبل بیت اللہ کا طواف کر لیا ہے۔ فرمایا: اب ذبح کرو اور کوئی حرج نہیں ہوا۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۶ باب من تقدم من جزى قبل نكح مطبوعہ بیروت)

تاریخ کرام! معلوم ہوا کہ جس طرح ری، قربانی اور حلق یا قصر میں ترتیب کا لحاظ ضروری ہے اسی طرح اس روایت سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت بھی حلق یا قصر کے بعد کرنا چاہیے اور یہ ترتیب لازم ہے۔ اس کے ترک سے دم لازم آئے گا اور "لا حرج" کا معنی جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں یعنی گناہ نہیں ہوا۔ یہ دم کے لزوم کے منافی نہیں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۱۳ - بَابُ الرَّجْلِ يُجَامِعُ امْرَأَتَهُ

بِعَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يُفِضَ

۵۰۶ - أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ عَنِ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ وَقَعَ عَلَى امْرَأَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُفِضَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَحَرَّكَ نَهًا.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابوالزبیر کی نے عطاء بن ابی رباح سے خبر دی۔ وہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے اپنی بیوی سے طواف زیارت کرنے سے قبل ہم بستری کر لی (اس کے متعلق کیا حکم ہے؟) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ اونٹ ذبح کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ وَقَعَ بِعَرَفَةَ فَقَدْ أَدْرَكَتْ حَجَّتَهُ فَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ مَا يَفِيفُ بِعَرَفَةَ لَمْ يَفْسُدْ حَجَّتَهُ وَلَكِنْ عَلَيْهِ

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے ذوق عرفہ کر لیا اس نے حج کو پالیا لہذا جو شخص ذوق عرفہ کے بعد اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے اس کا حج

بُذْنَةٌ لِحِمَامِهِ وَحُجَّةٌ قَامٌ وَإِذَا جَامَعَ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ  
طَوَافَ الزِّيَارَةِ لَا يَفْسُدُ حُجَّتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْرَانَا.

فاسد نہیں ہوا لیکن ہم بستری کی وجہ سے اس پر اونٹ کی قربانی دینا واجب ہے اور اس کا حج مکمل ہے اور اگر کوئی شخص طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کا بھی حج فاسد نہیں ہوتا۔ یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

گزشتہ اوراق میں ہم تحریر کر چکے ہیں کہ حج کا اہم رکن وقوف عرفات ہے کہ اس پر حج کے ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار ہے۔ دوسرا رکن طواف زیارت ہے۔ طواف زیارت سے قبل اور وقوف عرفات کے بعد اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس پر اونٹ کی قربانی دینا لازم ہے اور اگر وقوف عرفات سے قبل جماع کیا تو حج ہی باطل ہو گیا۔ اس مسئلہ سے ملتے جلتے دیگر مسائل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف احادیث کی صورت میں کتاب الآثار میں بیان فرمائے۔ جو درج ذیل ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابوحنیفہ نے خبر دی انہیں عبدالعزیز بن رفیع نے جناب مجاہد سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عباس کے پاس آیا اور کہنے لگا: میں نے حالت احرام میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا ہے پھر اپنی شہوت کو گرا دیا۔ (اب کیا کروں؟) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تو نے اپنی منی کو پٹکا لیا لہذا تجھ پر دم لازم ہے اور تیرا حج مکمل ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ حج اس وقت تک فاسد نہیں ہوتا جب تک ہم بستری نہ پائی جائے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔ اسی طرح ہمیں حضرت عطاء بن ابی رباح سے بھی روایت پہنچی ہے۔ امام محمد بیان کرتے ہیں کہ جناب عطاء بن ابی رباح سے امام ابوحنیفہ بیان کرتے ہیں اور وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص وقوف عرفات کے بعد اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس پر اونٹ کی قربانی دینا لازم ہے اور حج کے باقی ماندہ افعال وہ پورے کرے اور اس کا حج مکمل ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفة عن عبد العزيز بن رفیع عن مجاهد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رجلا اتاه قال انی قبلت امراتی وانا محرم فخذفت بشهوئی قال انک شبق احرق دما وتم ححک قال محمد وبهذا ناخذ ولا یفسد الحج حتی یلنقی الختانان وهو قول ابی حنیفة رحمة الله عليه وكذا الک بلغنا عن عطاء بن ابی رباح. محمد قال اخبرنا ابو حنیفة عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اذا جامع بعد ما یفیض من عرفات فعلیه بدنة ویقضی ما بقی من حجه وتم حجه قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله عليه.

(کتاب الآثار ص ۱۱۱ باب من وقع احدہ و هو محرم مطہورہ دائرۃ القرآن کراچی)

روایت مذکورہ میں وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے والے پر اونٹ کی قربانی دینا لازم بتایا گیا اور وحلی کے بغیر صرف بوسہ لینے والے کے متعلق جو دم دینے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد مطلقاً قربانی ہے۔ وہ بکری ذبح کرے تب بھی جائز ہے اس کی تائید ایک حدیث سے ملاحظہ فرمائیے:

جناب عطاء سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس

عن عطاء قال سئل ابن عباس عن رجل قضی



المناسک کلھا غیر انه لم یزر البیت حتی وقع علی امراته قال علیہ بدنة۔  
(نصب الرایح ۳ ص ۱۲۷ باب الجنایات حدیث ۳ مطبوعہ قاہرہ)

رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی نے حج کے تمام مناسک ادا کئے لیکن بیت اللہ شریف کا طواف کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی سے جماع کر لیا۔ (اس کے لئے کیا حکم ہے؟) فرمایا: اس پر بندہ ہے۔

نوٹ: علامہ ذہبی نے یہ جو حدیث نقل فرمائی۔ یہ صحیح ہے اور معلوم ہونا چاہیے کہ بدنہ کا وجوب دو باتوں پر ہوتا ہے۔ ایک اس شخص پر کہ جس نے وقوف عرفات کے بعد طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کر لیا اور دوسرا اس شخص پر کہ جس نے طواف زیارت حالت جنابت میں کیا۔ اس کی مزید تفصیل عنایتاً شرح ہدایہ بیع الفدیج ص ۲۳۱ مطبوعہ مصر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ جو ”من طواف طواف القدوم محدثا فعلیہ صدقة“ کی فصل میں ذکر کی گئی ہے۔

## ۲۱۴۔ بَابُ تَعْجِيلِ الْاِهْلَالِ

۵۰۷۔ اَخْبَرََنَا مَالِكُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ اَبِيهِ اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ يَا اَهْلَ مَكَّةَ مَا سَأَلْتُ النَّبِيَّ يَأْتُونُ شُعْبًا وَاَنْتُمْ مَدَّهْتُوْنَ اَهْلُوْا اِذَا رَأَيْتُمُ الْاِهْلَالَ۔

## احرام باندھنے میں جلدی کرنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اہل مکہ کو ایک مرتبہ فرمایا: اے اہل مکہ! لوگوں کی کیا حالت ہے کہ وہ غبار آلودہ پر اگندہ بال لئے آتے ہیں اور تم لوگ بالوں کو تیل لگائے ہوئے ہوتے ہو۔ جب تمہیں ذوالحجہ کا چاند نظر آجائے تو احرام باندھ لیا کرو۔

قَالَ مُحَمَّدٌ تَعْجِيلُ الْاِهْلَالِ اَفْضَلُ مِنْ تَاخِيْرِهِ اِذَا مَلَكَتْ نَفْسُكَ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاَلْعَاقِبَةُ مِنْ فُقَهَانَا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ احرام باندھنے میں جلدی کرنا تاخیر سے افضل ہے لیکن یہ اس وقت کہ جب آدمی اپنے اوپر قابو پاتا ہو۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی قول ہے۔ احرام کہاں سے باندھا جائے؟ اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ کب سے باندھے تو اس کے لئے کوئی تاریخ مقرر نہیں لیکن احرام بہر حال ایک عبادت ہے اور اس میں جس قدر زیادہ وقت اور عرصہ صرف ہو اسی قدر ثواب و اجر میں اضافہ ہوگا۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ارشاد کے مطابق احرام جلدی باندھنے کو افضل قرار دیا کیونکہ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مکہ کے رہنے والوں کو نہاتے اور تیل سرمہ لگا کر سنورتے دیکھا۔ ادھر دوسری طرف باہر سے آنے والے حضرات احرام باندھے ہوئے ہوتے، اور ان کی حالت بظاہر پر اگندہ ہوتی جو اللہ تعالیٰ کو ان دنوں زیادہ محبوب ہے، تو آپ نے اہل مکہ کو فرمایا کہ اگر زیادہ پہلے نہ سہی لیکن ذوالحجہ کا چاند نظر آنے پر تمہیں احرام باندھ لینا چاہیے لیکن یاد رہے کہ یہ افضلیت اس کے لئے ہے جو احرام کے تقاضوں کو پورا کر سکے اور اسے نفس پر قدرت ہو۔ بہر حال موقع سر پر آنے سے پہلے احرام باندھ لینا بہت اچھا ہے کیونکہ یہ موقع بار بار نہیں ملتا اور پھر جو کیفیت حالت احرام میں ہوتی ہے وہ بغیر احرام کے نہیں ہوتی اس لئے فرمایا کہ افضل یہی ہے کہ احرام جلدی باندھ لیا جائے۔

جلدی احرام باندھنے کی فضیلت میں چند احادیث مقدسہ اور صحابہ کرام کا عمل۔

سیدہ ام المؤمنین ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں

عن ام سلمی رضی اللہ عنہا زوج النبی

نے رسول کریم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ جس شخص نے

انھا سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من

حج یا عمرہ کا احرام مسجد اقصیٰ سے مسجد حرام تک باندھا، اس کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے گئے۔ یا اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ راوی عبد اللہ کو ان دونوں باتوں میں شک گزارا کہ ان میں سے کوئی آپ نے بات فرمائی؟

اہل بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر او وجبت له الجنة. شك عبد الله ايهما قال.

(ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۲۳۳ کتاب النساك باب المواقيت)

مطبوعہ سعید اینڈ کمپنی کراچی)

عبد اللہ بن سلمیٰ مرادی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے بارے میں پوچھا: واتموا الحج والعمرة لله. (حج اور عمرہ اللہ کے لئے مکمل کرو) تو انہوں نے فرمایا: اتمام یہ ہے کہ تو اپنے گھر سے احرام باندھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول واتموا الحج والعمرة لله کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ حج کے اتمام اور کامل ہونے میں یہ بات ہے کہ تو اپنے گھر سے احرام باندھ کر آئے۔

عن عبد الله بن سلمى المرادى قال قال رجل لعلى ابن ابي طالب رضى الله عنه ما قوله (واتموا الحج والعمرة لله) قال ان تحرم من دوير اهلك. عن ابي هريرة عن النبي ﷺ في قوله عز وجل (واتموا الحج والعمرة لله) قال من تمام الحج ان تحرم من دويره اهلك.

(بیہقی شریف ج ۵ ص ۳۰ باب من احب الاحرام من دويره اهلك)

جناب حسن سے قنادہ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن حصین نے بصرہ سے احرام باندھا..... جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیت المقدس سے احرام باندھا..... ابراہیم سے روایت ہے کہ صحابہ کرام اور تابعین اس شخص سے بہت عقیدت و محبت رکھتے تھے جو گھر سے احرام باندھ کر آتا..... جبرہ قرشی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے سخت سردی میں بھی شام سے احرام باندھا..... حکیم بن عطیہ کہتے ہیں کہ مجھے دیکھنے والے نے خبر دی کہ جس نے جناب قیس کو دیکھا کہ انہوں نے بصرہ سے احرام باندھا..... ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ جب حج کے لئے گھر سے نکلے تو نجف سے احرام باندھ لیتے اور قصر نماز پڑھتے اور انہوں نے ہی فرمایا کہ جناب مسور رضی اللہ عنہ نے قادیسیہ سے احرام باندھا..... ابولسلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ سے احرام باندھا..... ابوالشعثاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب حارث بن سوید سجی اور عمرو بن میمون کو دیکھا کہ ان دونوں نے کوفہ سے احرام باندھا۔

عن قتادة عن الحسن ان عمر بن الحصين احرم بالبصرة..... النافع عن ابن عمر انه احرم بالبيت المقدس..... عن ابراهيم قالوا يحبون للرجل اولي ما يحرم ان يهل من بيته..... عن جمره القرشي عن ابيه ان ابن عباس احرم من الشام في برد شديد..... عن الحكم بن عطية قال اخبرني من راي قيس بن عباد احرم من مريد البصرة..... عن ابراهيم قال كان علقمة اذا خرج حاجا احرم من النجف وقصر وقال مسور يحرم من القادسية..... عن ابي ليلي ان عليا احرم من المدينة..... عن ابي الشعثاء قال رايت الحارث بن سويد التيمي وعمرو ابن ميمون احرا من الكوفة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۲-۸۳ حوالہ باب فی قبیل الاحرام)

قارئین کرام! ان تمام آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ احرام جلدی باندھنا افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اگرچہ دیر سے

باندھنے میں کوئی گناہ نہیں مگر احرام جس قدر جلدی باندھا جائے گا اسی قدر زیادہ وقت عبادت میں گزرنے کا اور احرام کی پابندیوں کی تکلیف برداشت کرنے پر اجر و ثواب پائے گا لیکن شرط وہی ہے کہ ایسا کرنے میں قوت برداشت ہو اور احرام کے تقاضے پورے کئے جائیں کیونکہ حاجی کے پرانگندہ بال اور غبار آلود جسم اللہ تعالیٰ کو اتنا پسند ہوتا ہے کہ فرشتوں پر اسے پیش کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو یہ برکات نصیب کرے۔ آمین

## ۲۱۵- بَابُ الْفُقُولِ مِنَ الْحَجِّ

### أَوْ الْعُمْرَةِ

## حج یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس لوٹنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ حضور ﷺ جب حج یا عمرہ یا کسی غزوہ سے واپس لوٹتے تو زمین کی ہر اونچی جگہ پر چڑھتے ہوئے تین مرتبہ تکبیر کہتے اور پھر یہ کلمات ادا فرماتے۔ لا الہ الا اللہ وحده الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کا ملک اور اسی کے لیے حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ ہم عاجزی کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا اور اس نے اپنے خاص بندے کی نصرت فرمائی اور کفار کی جماعتوں کو تنہا شکست دی۔

حضور ﷺ کی عادت کریمہ جو روایت بالا میں ذکر کی گئی ہے یعنی کسی اونچی جگہ پر چڑھتے وقت تکبیر کہا کرتے تھے۔ یہی بات بہت سی احادیث میں مذکور ہے۔ چند ایک ملاحظہ ہوں:

عن مکحول قال التلبية شمار الحج فاكثروا من التلبية عند كل مشرف وفي كل حين واكثروا من التلبية واطهروها. (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳)

عن نافع عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ إذا قفل من الجيوش أو السرايا والحج أو العمرة إذا أوفى على ثنية أو لقي وفداً كبيراً ثلاثاً ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير. انبؤن تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده. (صحیح مسلم ص ۳۳۵ باب ما يقول إذا رجع من سفره والحج)

جناب مکحول سے روایت ہے کہ فرمایا: تلبیہ کہنا حج کی علامات میں سے ہے لہذا تلبیہ بکثرت کہا کرو۔ خاص کر جب کسی بلند جگہ پر چڑھو اور ہر وقت تلبیہ کہو اور بکثرت کہو اور بلند آواز سے کہو۔

جناب نافع حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب کسی لشکر یا سر یہ یا حج یا عمرہ سے واپس لوٹتے تو جب کسی اونچی جگہ (ٹیلہ) پر چڑھتے یا کسی وفد سے ملاقات ہوتی تو تین مرتبہ تکبیر ادا فرماتے پھر یہ کلمات ادا فرماتے لا الہ الا اللہ وحده لا شريك له له الملك الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک اور اسی کے لیے حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ ہم عاجزی کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے

والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور اس نے اپنے خاص بندے کی نصرت فرمائی اور کفار کی جماعتوں کو تباہ نکلت فاش دی۔

### حج یا عمرہ سے واپسی کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ جب حج یا عمرہ سے واپس مدینہ منورہ روانہ ہوتے تو آپ اپنی سواری بٹھا میں بٹھاتے جو ذوالحلیفہ میں ہے پھر وہاں نماز ادا فرماتے اور تسبیح و تہلیل کہتے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی یونہی کیا کرتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور وہ اپنے والد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ہر حاجی کو حکم دیا کہ کوئی حاجی بیت اللہ کا طواف کے بغیر واپس نہ چلے کیونکہ حج کے مناسک میں سے یہ آخری فعل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ طواف صدر حاجی کے لئے واجب ہے اور جو اس کو ترک کرے گا اس پر دم لازم ہے مگر حیض و نفاس والی عورتیں، وہ بلا طواف کئے جاسکتی ہیں۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور یہی ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

بطحاء و دو مختلف جگہوں کے نام ہیں۔ ایک مکہ مکرمہ کے قریب اور دوسرا مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلہ پر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے ان دونوں جگہوں میں قیام فرمایا۔ مکہ شریف کے نزدیک مقام بطحاء کے اور بھی نام ہیں۔ محصب، خیف، بنی کنانہ بھی اسی مقام کو کہا جاتا ہے۔ یہ جگہ مکہ شریف کے مشہور قبرستان جنت المعلیٰ سے منٹی جاتے ہوئے راستہ میں آتی ہے۔ وادی محصب میں قیام حضرت صحابہ کرام نے بھی کیا لیکن یہاں قیام سنت مؤکدہ نہیں کہ جس کے ترک پر کفارہ وغیرہ لازم آئے۔

طواف صدر جس کا موطا کی مذکورہ عبارت میں ذکر ہے یہ وہ طواف ہے جو حج کے تمام مناسک ادا کرنے کے آخر میں ادا کیا جاتا ہے چونکہ یہ طواف کر کے حاجی اللہ تعالیٰ کی گھر خانہ کعبہ کو اشکبار آنکھوں سے الوداع کہہ رہا ہوتا ہے اس لئے اسے طواف الوداع بھی کہتے ہیں۔ اس کا وقت طواف زیارت کے بعد ہے۔ یعنی اگر کسی نے دس ذوالحجہ کو طواف زیارت کیا اور ساتھ ہی بعد میں طواف الوداع کیا تو یہ طواف ہو گیا بلکہ اس میں یہ گنجائش بھی ہے کہ طواف زیارت کے بعد کوئی سا بھی طواف کر لیا تو وہ طواف صدر کے قائم مقام ہو جائے گا چونکہ یہ واجب ہے اس لئے اگر کوئی حاجی اس طواف کے کیے بغیر روانہ ہو گیا تو جب تک وہ میقات کے اندر ہے اسے واپس آکر یہ طواف کر لینا چاہیے۔ اس صورت میں طواف صدر کرنے والے پر کوئی کفارہ یا دم لازم نہیں آئے گا اور اگر وہ میقات سے گزر

### ۲۱۶- بَابُ الصَّدْرِ

۵۰۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِلَيْدِ الْحَلِيفَةِ فَيُصَلِّيُ بِهَا وَيَهْلِلُ قَالَ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

۵۱۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَا يَصْدُرُ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ فَإِنَّ أَحْرَ التَّنْكِ الْطَّوْفِ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ طَوْفَ الصَّدْرِ وَاجِبٌ عَلَى الْحَاجِّ وَمَنْ تَرَكَهُ فَعَلَيْهِ دَمٌ إِلَّا الْحَائِضُ وَالْمُسْفَاءُ فَإِنَّهَا تَنْفَرُ وَلَا تَطُوفُ إِنْ شَاءَتْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

گیا تو پھر دم لازم آئے گا۔

موطا کی اس روایت میں ایک تو طواف صدر کا ذکر ہوا۔ یہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم لازم ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ حیض ونفاس والی عورتیں اس طواف کو ترک کر دیں کیونکہ اس کی ادائیگی مسجد بیت اللہ میں ہوتی ہے اور اس حالت میں عورت کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں۔ چونکہ عورتوں کا یہ عذر ان کا اپنا اختیار کردہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا ان کے ترک پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ تیسری بات وادیِ محصب میں حضور ﷺ کا قیام فرمانا مذکور ہوئی۔ اس پر بعد میں صحابہ کرام نے بھی عمل کیا۔ اس مسئلہ کی تفصیل باب ۲۱۸ میں انشاء اللہ بیان ہوگی۔

عورت کے لئے احرام کھولتے وقت  
قصر سے قبل کنگھی کرنا مکروہ  
ہونے کا بیان

۲۱۷- بَابُ الْمَرْأَةِ يُكْرَهُ لَهَا إِذَا حَلَّتْ  
مِنْ إِحْرَامِهَا أَنْ تَمْتَشِطَ حَتَّى تَأْخُذَ  
مِنْ شَعْرِهَا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ احرام باندھے ہوئے عورت جب احرام کھول دے تو اپنے بالوں میں کچھ کاٹنے (قصر کرنے) سے قبل کنگھی نہ کرے اور اگر اس کے پاس قربانی کا جانور ہو تو اسے ذبح کرنے سے قبل وہ قصر نہ کرے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اس پر عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

۵۱۱- أَحْبَبْنَا مَا لَيْكُ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرَمَةُ إِذَا حَلَّتْ لَا تَمْتَشِطُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْ شَعْرِ رَأْسِهَا وَإِنْ كَانَ لَهَا هَدْيٌ لَمْ تَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهَا شَيْئًا حَتَّى تَنْحَرُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَهْدُ أَنْ تَأْخُذَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَعْمَاءُ مِنْ فَهْمَانَا.

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ احرام کھولنے کا وقت دسویں ذوالحجہ کو جمرہ عقبیٰ کی رمی کے بعد قربانی کر لی جائے تو اب احرام سے نکلنے کا وقت آ گیا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس غرض کے لئے مرد کو حلق کرانا افضل اور قصر جائز ہے۔ ان میں سے کسی ایک کام کے کرنے سے احرام کا اختتام ہو جائے گا اور عورت کے لئے چونکہ حلق کی بجائے قصر کا حکم ہے اس لئے وہ قصر کے ذریعہ احرام سے باہر آئے گی چونکہ حلق یا قصر سے قبل احرام باقی ہوتا ہے اس لئے اگر اس سے قبل کسی عورت یا مرد نے سر کے بالوں میں کنگھی کی تو اس سے بال گرنے کا خطرہ ہے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے کیونکہ اس صورت میں ہر بال کے گرنے پر فدیہ دینا ضروری ہو جاتا ہے۔ اس طرح اگر کسی نے حلق یا قصر سے قبل خوشبو لگائی تو اسے دم دینا واجب ہوگا اور اگر قربانی بھی حاجی اپنے ساتھ لے ہوئے ہے۔ خواہ وہ لازم ہو یا نفل۔ اس کے ذبح کرنے سے قبل کوئی مرد یا عورت حلق یا قصر نہ کرائے۔ یہ مسائل ہمارے ائمہ احناف سب کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

محصب میں اترنے کا بیان

۲۱۸- بَابُ التَّرْوِيلِ بِالْمُحْصَبِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ تلہر، عصر، مغرب اور عشاء وادیِ محصب میں ادا کیا کرتے تھے پھر رات کے وقت مکہ شریف میں داخل ہوتے اور بیت اللہ شریف کا طواف کرتے۔

۵۱۲- أَحْبَبْنَا مَا لَيْكُ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُحْصَبِ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَطُوفُ بِبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا أَحْسَنُ وَمَنْ تَرَكَ النَّزْوَلَ بِالْمَحْطَبِ فَلَا نَسِيَّ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد ہیں کہ محصب میں ٹھہرنا بہت اچھا عمل ہے یہ نسبت اس کے کہ اسے ترک کیا جائے۔ بہر حال اس کے ترک پر کوئی شے لازم نہیں ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے کہ محصب، ابطح، بطناء اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے مختلف نام ہیں۔ یہ وہ جگہ ہے جہاں کفار نے باہم عہد کیا تھا اور قسمیں اٹھائی تھیں کہ بنی ہاشم کے ساتھ نہ کاروبار کریں گے اور نہ رشتہ داری قائم کریں گے۔ جب سرکارِ دو عالم ﷺ حج سے فارغ ہو گئے اور مدینہ منورہ واپسی کا ارادہ کر کے مکہ شریف سے باہر نکلے تو وادی محصب میں قیام فرمایا۔ یہ جگہ جنت المعلیٰ کے قریب ہے جو مکہ شریف کا مشہور قبرستان ہے۔ آپ نے یہاں چار نمازیں (ظہر، عصر، مغرب، عشاء) ادا فرمائیں۔ اس جگہ ٹھہرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

اس بارے میں مختلف اقوال ملاحظہ فرمائیں:

قول اول: یہ سنت نہیں ہے جیسا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

نزول الابطح ليس سنة انما نزله رسول الله ﷺ لانه كان اسمح لخروجه اذا خرج (صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲)

مقام ابطح میں اترنا اور ٹھہرنا سنت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ یہاں اس لئے اترے تھے، تاکہ مدینہ منورہ کی طرف جانے میں آسانی پیدا ہو جائے۔

مطلب یہ کہ آپ نے یہاں قیام اس لئے فرمایا تاکہ سب حاجی آجائیں اور اکٹھے مل کر مدینہ منورہ روانہ ہوں۔ یہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ امام صاحب اپنے مسلک کی تائید میں صحیح مسلم کی ایک اور حدیث پیش کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضور ﷺ منیٰ سے باہر تشریف لائے تو آپ نے وادی محصب میں اترنے کا حکم نہیں دیا تھا لیکن میں از خود وہاں گیا اور ایک خیمہ نصب کیا جب آپ یہاں تشریف لائے تو آپ نے قیام فرمایا۔ اس روایت سے بھی یہی معلوم ہوا کہ وادی محصب میں اترنا سنت نہیں ورنہ سرکارِ دو عالم ﷺ یہاں ٹھہرنے کا ضرور حکم دیتے تو معلوم ہوا کہ آپ نے یہ عمل بطور عادت کیا تھا۔

قول ثانی: وادی محصب میں ٹھہرنا اور چار نمازیں ادا کرنا مستحب ہے۔ اس کی تائید میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کل ہم انشاء اللہ خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے، جہاں کفار نے باہم قسمیں اٹھائی تھیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث اسی سلسلہ کی مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کہ ہم منیٰ میں تھے کہ کل ہم خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔ قریش اور بنو کنانہ نے یہ قسمیں کھائی تھیں کہ ہم ہوشام اور بنو مطلب کے ساتھ اس وقت تک شادی بیاہ نہیں کریں گے اور نہ ہی اس وقت تک کوئی لین دین کریں گے جب تک وہ رسول اللہ ﷺ کو ہمارے سپرد نہیں کر دیئے۔ باقی رہا امام شافعی رضی اللہ عنہ کے استدلال کا جواب تو پہلی روایت جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی انہوں نے پیش فرمائی تھی اس میں انہوں نے وادی محصب میں اترنے کی سنت کی نفی فرمائی جس سے مراد سنت مؤکدہ کی نفی ہے اور سنت مؤکدہ کی نفی سے استحباب کی نفی نہیں ہوتی بلکہ استحباب اس کے ضمن میں پایا جاتا ہے۔ رہا دوسری حدیث کا جواب کہ جس میں جناب ابو رافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے از خود محصب میں آکر خیمہ لگایا۔ حضور ﷺ نے حکم نہیں دیا تھا یہ ہے کہ خیمہ نصب کرنے کے حکم نہ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہاں قیام خیمہ کے بغیر نہیں ہوتا تھا بلکہ اس سے تو یہ عندیہ ملتا ہے کہ جناب ابو رافع کو پتہ تھا کہ حضور ﷺ نے محصب میں قیام کے لئے تشریف لانا ہے جیسا کہ حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایات سے ثابت ہے تو آپ کے آرام کی خاطر جناب ابو رافع نے از خود خیمہ لگا دیا ہو۔ بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا پروگرام تھا کہ وادی محصب میں ٹھہریں گے۔ یہ قیام اس لئے تھا کہ اسی جگہ جہاں کفار نے اپنے کفر اور بنی ہاشم و بنو مطلب سے مقاطعہ پر تمسین اٹھائیں تھیں۔ ہم وہاں اللہ تعالیٰ کی توحید کا غلغلہ بلند کریں اور اس کے حضور شکر بجا لائیں کہ اس نے ہمیں بے شمار انعامات سے نوازا ہے۔ اس کی تائید میں چند احادیث ملاحظہ ہوں۔

عن ابراهيم قال اذا انتهى الى الابطح فليضع  
رحله ثم ليذر البيت ويضطجع فيه حينئذ ليقفر . عن  
عمر وابن دينار ان النبي ﷺ وابى بكر وعمر  
كانوا يحصبون .  
(مصنف ابن ابى شيبه ج ۳ ص ۸۲ حصہ اول مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

جناب ابراہیم کہتے ہیں کہ جب حاجی مقام ابطح پر پہنچے تو اپنی سواری کو بٹھا دے پھر بیت اللہ کی زیارت کرے اور کچھ دیر کیلئے وہاں لیٹ جائے پھر مدینہ منورہ کی طرف کوچ کرے۔ عمرو ابن دینار کہتے ہیں کہ جناب رسول کریم ﷺ، ابو بکر صدیق اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے وادی محصب میں قیام فرمایا۔

عن انس ابن مالك ان رسول الله ﷺ  
الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورفد رقدة  
بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به .  
(بیہقی شریف ج ۵ ص ۶۰ باب الصلاة بالمحصب مطبوعہ دکن)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں محصب میں ادا فرمائیں اور کچھ دیر وہاں آرام فرمایا پھر بیت اللہ کی جانب سوار ہوئے اور یہاں پہنچ کر طواف ادا فرمایا۔

عن نافع عن ابن عمر انه كان يورى التحصيب  
سنة وكان يصلى الظهر يوم النفر بالحصبة قال نافع  
قد حصب رسول الله ﷺ والخلفاء بعده .  
(بیہقی شریف ج ۵ ص ۶۰ باب الصلوة بالمحصب)

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وادی محصب میں ٹھہرنا سنت سمجھتے تھے اور کوچ کے دن نماز ظہر آپ محصب میں ادا فرمایا کرتے تھے۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ تحقیق حضور ﷺ نے خود اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے محصب میں قیام کیا۔

عن عمر ابن الخطاب قال من السنة النزول  
بالبطح عشية النفر رواه الطبراني في الاوسط  
واسناده حسن . (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۲ باب المنزل بعد النفر)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ابطح میں اترنا کوچ کی شام کو سنت ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں ذکر کیا اور اس کی اسناد حسن ہے۔

ان روایات و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ وادی محصب میں اترنا اور ٹھہرنا سنت (غیر مؤکدہ) ہے جو یقیناً انتخاب کا درجہ رکھتی ہے۔ اس لئے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اس کی سنت کی نفی فرمانا دراصل ”سنت مؤکدہ“ کی نفی ہے ورنہ حضرت عبداللہ بن عمر اور خود حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کا اسے سنت قرار دینا درست نہ ہوگا۔ دونوں روایات میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ نفی سے مراد ”مؤکدہ“ کی نفی اور اثبات سے مراد ”غیر مؤکدہ“ کا اثبات لیا جائے۔ ان دونوں کو انتخاب لازم ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

جو شخص مکہ شریف سے احرام باندھے کیا وہ  
بیت اللہ کا طواف کرے گا اس کا بیان  
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ

۲۱۹- بَابُ الرَّجُلِ يُحْرِمُ مِنْ مَكَّةَ هَلْ

يَطُوفُ بِالْبَيْتِ

۵۱۳- أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا نَافِعًا عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف سے احرام باندھتے تو بیت اللہ شریف کا طواف بھی نہ کرتے اور نہ ہی صفا و مردہ کے درمیان سعی کرتے۔ ہاں منیٰ سے واپس آکر یہ کام کرتے اور سعی اس وقت کرتے جب بیت اللہ شریف کے ارد گرد طواف کرتے۔

كَانَ إِذَا أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ لَمْ يَطْفِئْ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنَى وَلَا يَسْعَى إِلَّا إِذَا طَافَ حَوْلَ الْبَيْتِ.

امام محمد کہتے ہیں اگر کوئی شخص اس طرح کرتا ہے تو یہ جائز ہے اور اگر مکہ شریف سے نکلنے سے قبل وہ رمل طواف اور سعی کر لے تو یہ بھی درست ہے۔ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ہم یہ پسند کرتے ہیں کہ بیت اللہ شریف کا طواف کرتے وقت پہلے تین چکروں میں رمل کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔ چاہے یہ طواف جلدی کرے یا تاخیر سے کرے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ إِنْ فَعَلَ هَذَا أَجْزَأُهُ وَإِنْ طَافَ وَرَمَلَ وَسَعَى قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ أَجْزَأُهُ ذَلِكَ كُلُّ ذَلِكَ حَسْبُ الرَّائِدَاتِ نَحْبٌ لَهُ أَنْ لَا يَتْرُكَ الرَّمْلَ بِالْبَيْتِ فِي الْأَسْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى إِنْ عَجَلَ أَوْ أَخَّرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

اس باب میں طواف زیارت اور اس کے متعلق کچھ باتوں کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ طواف زیارت حج کا دوسرا عظیم رکن ہے۔ اس طواف کے ساتھ سعی بین الصفا و مردہ بھی کرنا ہوتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حج کا احرام جب مکہ شریف سے باندھتے تو طواف اور سعی کے بغیر سیدھے سعی تشریف لے جاتے پھر جب منیٰ میں نکل کر یاں مارتے، قربانی دیتے اور طح یا قصر سے فارغ ہو جاتے تو واپس تشریف لا کر طواف اور سعی ادا فرماتے۔ طواف زیارت کا وقت حج کے آخر میں ہوتا ہے۔ اس لئے یہ وقت سے قبل ادا نہیں ہو سکتا لیکن یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ جب سعی کی جائے تو اس سے پہلے طواف کا ہونا ضروری ہے۔ جس میں رمل اور اضطیحا دونوں امر پائے جائیں۔ ”اضطیحا“ دائیں بغل کے نیچے سے چادر کو نکال کر بائیں کندھے پر چادر کی دونوں اطراف ڈال دینے کو کہتے ہیں اور ”رمل“ چھوٹے چھوٹے قدم اٹھانے کی طرح کہ پاؤں کی انگلیوں پر بوجھ ڈالا ہوا اور کندھوں کو پہلوانوں کی طرح حرکت دی جا رہی ہو۔ اس کو رمل کہتے ہیں۔ حضور ﷺ نے پہلے تین چکروں میں رمل کیا تھا اس لئے اب بھی یہی حکم باقی ہے تین چکروں کے بعد بقیہ چار چکر اپنی حالت اور عادت کے مطابق چل کر کئے جائیں گے۔ قانون یہ ہے کہ جب طواف کے بعد سعی کا ارادہ ہو تو اس طواف میں اضطیحا اور رمل کئے جاتے ہیں اور اگر صرف خالی طواف مقصود ہو۔ (اس کے بعد سعی کی نیت نہ ہو) تو یہ طواف رمل اور اضطیحا کے بغیر کیا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ طواف زیارت کا وقت اگرچہ حج کے بعد ہے۔ اس لئے اگر کوئی حاجی نفل طواف کرنے کے بعد سعی کر لیتا ہے تو اس کی یہ سعی طواف زیارت کے بعد کی جانے والی سعی کا بدل بن جائے گی کیونکہ طواف زیارت کے بعد لوگوں کی بھیڑ ہوتی ہے اور سعی کرنے میں دشواری کا سامنا ہو سکتا ہے اس لئے اگر سعی پہلے ہی کسی نفل طواف کے ساتھ کرنی گئی تو اب طواف زیارت کے بعد سعی کی رخصت ہوگئی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل شریف و دوسروں میں سے ایک صورت پر قائم ہے اس لئے امام محمد نے فرمایا: اگر کوئی شخص حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرح طواف زیارت کے بعد سعی کرتا ہے، تب بھی درست ہے اور اصل طریقہ یہی ہے اور اگر کوئی حاجی کسی نفل طواف کے بعد سعی کر چکا ہے تو اب اسے طواف زیارت کے بعد سعی کرنی ضروری نہ رہی بلکہ یہی اس کے قائم مقام ہو جائے گی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی عمل و وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے۔ ”ارشاد الساری الی مناسک ملا علی قاری“ ص ۹۶ باب انواع الاطوفہ میں مذکور ہے کہ سعی کے مقدم ہونے کی افضلیت میں اختلاف ہے لیکن اگر قارن ہے تو طواف زیارت کے بعد جو سعی ہے، اس کی



تقدیم کی افضلیت متفق علیہ ہے کیونکہ قارن کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ دو مرتبہ سعی اور دو مرتبہ طواف کرے گا۔ پہلی مرتبہ طواف اور سعی کرنے سے اس کا عمرہ ادا ہوگا اور پھر طواف اور سعی کرے۔ یہ دوسرا طواف، طواف قدم ہوگا لہذا حج سے قبل اگر سعی پائی گئی تو اب سعی کا حکم راجز نہیں لہذا قارن نے جو طواف قدم میں سعی کر لی ہے، وہ طواف زیارت کے لئے بھی کفایت کر جائے گی لہذا اب طواف زیارت میں رمل اور اضطیاع کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ دونوں باتیں ایسے طواف میں ادا کی جاتی ہیں جس کے بعد سعی کرنا ہو۔ قارن چونکہ پہلے ہی رمل اور اضطیاع کر چکا ہے جس کے بعد سعی بھی ادا کر چکا ہے اس لئے اسے طواف زیارت میں یہ دونوں باتیں نہیں کرنی چاہئیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

## ۲۲۰۔ بَابُ الْمُحْرَمِ يَحْتَجِمُ

۵۱۴۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اخْتَجِمَ فَوْقَ رَأْسِهِ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ مُحْرِمٌ بِمَكَانٍ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ يُقَالُ لَهُ الْحَيُّ جَمَلٌ.

## محرم کے چھپنے لگوانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ یحییٰ بن سعید نے ہمیں سلیمان بن یسار سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے سر انور میں چھپنے لگوائے اور آپ اس دن احرام باندھے ہوئے تھے جس جگہ آپ نے چھپنے لگوائے وہ مکہ شریف کے راستہ میں ایک جگہ ہے جسے ”حی جمل“ کہا جاتا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُوا لَا بَأْسَ بَأَن يَحْتَجِمَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُحْرِمٌ أَضْطَرَّ إِلَيْهِ أَوْ لَمْ يَضْطَرَّ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَحْلُقُ شَعْرًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر عمل ہے کہ کوئی شخص حالت احرام میں اگر چھپنے لگواتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے خواہ وہ اس کے لئے مجبور ہو یا نہ ہو۔ ہاں چھپنے لگوانے کیلئے بالوں کو نہ منڈوائے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۵۱۵۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَا يَحْتَجِمُ الْمُحْرِمُ إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِلَيْهِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی فرمایا کہ محرم مجبوری کے بغیر چھپنے نہ لگوائے۔

احرام باندھنے کے بعد چھپنے لگوانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس کا ثبوت حضور ﷺ کے عمل شریف سے ملتا ہے لیکن ایک احتیاط کی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے صراحت فرمائی وہ یہ ہے کہ چھپنے لگوانے میں اکثر و بیشتر چھپنے والی جگہ سے بال اتار کر چھپنے لگوانے پڑتے ہیں اس لئے محرم شخص چھپنے لگواتے وقت بال نہ منڈوائے ورنہ ہر بال کے بدلہ میں فدیہ دینا پڑے گا۔ یہ پابندی یا شرط امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے از خود نہیں لگائی بلکہ اس کا ذکر احادیث میں ہے ایک حدیث ملاحظہ فرمائیے۔

عن العلى ابن المسيب قال قال لعطاء يحتجم المحرم فقال نعم قد فعل ذلك رسول الله ﷺ ولكن لا يحلق شعرا. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۸۳ حصہ اول باب فی الحرم حجہ الخ) منڈوائے۔

اس کے ساتھ ساتھ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مسئلہ بھی بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ چھپنے لگوانے کا عمل خواہ باہر مجبوری ہو یا بغیر مجبوری کے، دونوں طرح جائز ہے۔ اس بارے میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ بال منڈوانا بہر حال فدیہ سے خالی نہ ہوگا لیکن باہر مجبوری منڈوائے گئے تو صرف فدیہ اور بغیر مجبوری منڈوائے تو فدیہ کے علاوہ گناہ بھی لازم آئے گا۔ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ

کا واقعہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ انہیں جوؤں کی وجہ سے حضور ﷺ نے بال منڈوانے کی اجازت دے دی تھی لیکن مذہب پھر بھی انہیں دینے کا حکم ملتا تھا۔ اگر بچے گوانے میں بال موٹنے کی ضرورت نہیں پڑتی تو پھر ایسے بچے گوانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فاعتبر وایا اولی الابصار

مکہ شریف میں مسلح ہو کر داخل ہونے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ شریف میں داخل ہوئے تو اس وقت آپ کے سر انور پر خو تھی۔ پس جب آپ نے سر انور سے اسے اتارا تو ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! ابن حنظل کعبہ کے غلاف سے چمٹا ہوا ہے (اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا اسے قتل کر دو۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب فتح مکہ کے وقت مکہ شریف میں داخل ہوئے تو آپ محرم نہ تھے اسی لئے آپ نے داخل ہوتے وقت سر انور پر خود پہن رکھی تھی ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے حنین سے احرام باندھا اور فرمایا کہ یہ احرام عمرہ کے لئے ہے کیونکہ فتح مکہ کے دن احرام کے بغیر ہم مکہ شریف میں داخل تھے لہذا ہم احناف کے نزدیک یہی حکم ہے کہ جو شخص مکہ شریف میں احرام باندھے بغیر داخل ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ وہاں سے باہر نکلے اور باہر جا کر عمرہ یا حج کا احرام باندھے کیونکہ وہ مکہ شریف میں بغیر احرام کے داخل ہوا تھا۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

باب کے مطابق ایک مسئلہ اور اس کے ضمن میں ایک واقعہ ذکر ہوا ہے واقعہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ جب فتح مکہ کے دن مکہ شریف میں داخل ہوئے تو آپ نے احرام باندھا ہوا نہیں تھا اور آپ اس وقت خود پہنے ہوئے تھے اور بعض روایات میں سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا ہوا بھی آیا ہے۔ ان دونوں باتوں میں تطبیق دی گئی ہے، بہر حال یہ دونوں باتیں آپ کے احرام باندھے ہوئے نہ ہونے کی دلیل ہیں کیونکہ احرام کی حالت میں مرد کے لئے سر ڈھانپنا ممنوع ہے اور آپ نے سر انور پر خو یا عمامہ پہن رکھا تھا۔ اسی طرح آپ کے غیر محرم ہونے کی دوسری دلیل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ذکر فرمائی کہ حضور ﷺ جب حنین سے واپس لوٹے تو آپ نے احرام باندھا اور عمرہ کیا اور فرمایا کہ مکہ میں داخل ہوتے وقت جو حالت احرام نہ تھی۔ یہ عمرہ اس کے بدلہ میں ہے۔ ان دونوں باتوں سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن غیر محرم حالت میں مکہ شریف میں داخل ہوئے تھے۔ اس صورت میں احناف نے جو مسلک اپنایا ہے۔ علامہ سرحسی نے ”المہبوط“ میں وہ یوں تحریر کیا۔

”جو شخص مکہ شریف میں داخل ہونے کا ارادہ کرے۔ اس کے لئے میقات سے احرام باندھے بغیر گزارنا جائز نہیں ہے وہ آنے

۲۲۱- بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ بِسَلَاحٍ

۵۱۶- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْجُمُوعُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ ابْنُ حَنْظَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِإِسْتَارِ الْكَعْبَةِ قَالَ أَقْتُلُوهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ حَنِينَ فَحَمَّهَا غَيْرَ مُحْرِمٍ وَلِذَا لِكَ دَخَلَ وَعَلَى رَأْسِهِ الْجُمُوعُ وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّهُ حَنِينٌ أَحْرَمٌ مِنْ حَنِينٍ قَالَ هَلْ ذِهِ الْحُمْرَةُ لِذُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ يَعْنِي يَوْمَ الْفَتْحِ فَكَذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا مَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ أَنْ يَخْرُجَ فِيهِلَّ بِعُمْرَةٍ أَوْ بِحَجَّةٍ لِذُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فُقَهَائِنَا.

والاخواه بد نیت حج آنا چاہے یا تجارت و جنگ وغیرہ کے لئے مکہ شریف آنا چاہتا ہے کیونکہ حضرت ابن شریح خزاعی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن اپنے خطبہ کے دوران ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے زمین اور آسمان پیدا کئے اس دن سے مکہ شریف کو ”حرم“ بنایا ہے۔ مجھ سے پہلے اور بعد کسی کے لئے مکہ شریف میں جنگ کرنا جائز نہیں ہے اور میرے لیے آج کے دن کے کچھ وقت کے لیے جنگ کرنے کی حرمت اٹھا کر اسے حلال کر دیا گیا تھا۔ اب تا قیامت مکہ شریف میں جنگ کرنا حرام رہے گا۔ رسول اللہ ﷺ کو مکہ شریف میں محدود و محدود وقت تک کیلئے جنگ کی رخصت ملی تھی جس کا آپ نے خود ذکر فرمایا لہذا اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ قتال کے لئے بغیر احرام کے مکہ شریف میں داخل ہونا صرف حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا۔ اس خصوصیت کا اظہار اور فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی دوسرا شخص احرام باندھے بغیر مکہ میں داخل نہ ہو سکے۔

(المسوط، ج ۳ ص ۱۶۷ باب المواقیب)

معلوم ہوا کہ مکہ شریف میں داخل ہونے کے لئے احرام ضروری ہے اور بغیر احرام باندھے داخلہ صرف اور صرف رسول کریم ﷺ کے لئے مخصوص تھا۔ آپ کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے اس کا قطعاً جواز نہیں لیکن امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مکہ شریف میں احرام باندھے بغیر داخل ہونا مطلقاً جائز ہے۔ وہ اسی حدیث سے استدلال فرماتے ہیں اور اسے حضور ﷺ کی خصوصیات میں شامل نہیں فرماتے۔ علامہ بدرالدین عینی نے احناف کا مسلک اور امام شافعی کے استدلال کا جواب یوں بیان کیا ہے:

اجیب عن هذا بان دخوله ﷺ بمكة كان وهي حلال ساعة فكذلك دخلها وهو غير محرم وانه كان خاصا للنبي ﷺ ثم عادت احراما الى يوم القيامة فلا يجوز دخولها لاحد بغير احرام.

عمرۃ القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۲۳۳ باب فضل الحرم مطبوعہ بیروت

ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مکہ شریف میں بغیر احرام داخل ہونا آپ کے لئے کچھ وقت کے لئے حلال کر دیا گیا تھا اور اسی طرح قتال کے لئے مکہ شریف میں داخل ہونا یہ دونوں باتیں صرف آپ کے لئے حلال کی گئی تھیں آپ کے بعد مکہ شریف کی حرمت قیامت تک کے لئے پھر بحال ہوگی لہذا اب کسی کے لئے احرام باندھے بغیر مکہ شریف میں داخل ہونا (خواہ کسی غرض کے لئے ہو) جائز نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا یعنی یہ کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے وقت بغیر احرام باندھے داخل ہونے کے بدلہ میں فتح حنین کے بعد احرام باندھے کر عمرہ ادا کیا۔ مکہ یعنی مکہ شریف میں داخل ہوتے وقت غیر محرم حالت میں دخول کی قضاء ادا فرمائی۔ اس مسئلہ کے متعلق ایک قانون یا ضابطہ سمجھنے کے لائق ہے جسے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ”المسبوط“ میں ذکر فرمایا گیا ہے۔

”کوئی شخص کسی حاجت کے لئے جب مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہوا تو اس پر حج یا عمرہ کوئی ایک لازم ہو جاتا ہے۔ اب یہی شخص اگر وقت کے اندر یعنی اسی سال لوٹ آیا اور اسلامی فرضی حج کے لئے احرام باندھے داخل ہوا اور حج کر لیا تو یہی حج اس کا بدل ہو جائے گا اور اگر اس نے پہلی مرتبہ بغیر احرام باندھے داخل ہو کر مکہ شریف میں ہی قیام کیا یہاں تک کہ سال گزر گیا۔ اب دوسرے سال اسلامی حج کے لئے احرام باندھتا ہے اور حج کرتا ہے تو یہ اس پہلے سال کا بدل نہ بنے گا بلکہ اب اس پر اس پہلی مرتبہ احرام کے بغیر داخل ہونے کے بدلہ میں حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جائے گا اور اگر کسی شخص نے میقات کو احرام باندھے بغیر عبور کر لیا پھر حج کا احرام باندھے لیا تو اس سے وہ دم ساقط ہو جائے گا جو میقات سے احرام باندھے بغیر گزرنے کی وجہ سے لازم ہوا تھا۔ اسی طرح ایک

تخص میقات سے احرام باندھے بغیر گزرا گیا پھر دوسرے میقات پر آکر احرام باندھا تو یہ کفایت کر جائے گا لیکن بہتر یہ ہے کہ جس میقات سے احرام باندھے بغیر گزرا تھا اسی سے آکر احرام باندھے۔ (المسوط ج ۳ ص ۱۷۱ باب المواقیق)

بہر حال میقات سے احرام باندھے بغیر گزرا نا ایک جرم ہے۔ اس کی تلافی کی مختلف صورتیں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمائی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن بغیر احرام باندھے مکہ شریف میں دخول فرمایا۔ آپ کا مکہ شریف میں ۸۷۸ھ رمضان شریف کی بیس تاریخ کو ہوا اور اسی سال یعنی ۸۷ھ میں آپ نے پانچ شوال کو احرام باندھے کہ پہلا عمرہ قضاء فرمایا۔ اس لئے ائمہ مجتہدین فرماتے ہیں کہ بغیر احرام داخل ہوئے اگر وہ سال گزر جائے تو دوسرے سال قضا کی جگہ دم ہی دینا پڑے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

## فضائل مدینہ منورہ

موطا میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فضائل مدینہ منورہ اور زیارت قبر انور کا باب ذکر نہیں فرمایا حالانکہ دیگر تمام محدثین کرام نے حج کے بعد اس مسئلہ کو بھی بیان فرمایا۔ اس لئے ہم نے مناسب سمجھا کہ فضائل مدینہ منورہ ضرور ذکر ہوں لہذا ہم نے اس مسئلہ کے بارے میں دو فضلیں لکھنے کا فیصلہ کیا ہے۔ فصل اول میں مدینہ منورہ کے فضائل اور دوسری فصل میں روضہ مبارکہ سرکار دو عالم ﷺ کی زیارت اور اس کے متعلقات ذکر ہوں گے۔ و باللہ التوفیق

### فصل اول

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ کی دو پتھر ملی جگہوں کے درمیانی علاقہ کو ”حرم“ قرار دیا۔ اگر ان دونوں پتھر ملی جگہوں کے درمیان ہرنیاں دیکھوں تو ان کو پریشان نہیں کروں گا۔ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ کے ارد گرد چاروں اطراف میں بارہ میل تک ”حرم“ کی حدود مقرر فرمائیں۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۲ مطبوعہ مطابع کراچی باب فضل المدینہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ جب لوگ کسی پھل دار درخت کا تازہ اور نیا پھل حاصل کرتے تو اسے سرکار دو عالم ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں حاضر کر دیتے۔ آپ اسے قبول فرماتے اور ان نظموں سے دعا کرتے۔ اے اللہ! ہمارے پھلوں میں برکت عطا فرمایا۔ ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما! ہمارے صاع میں برکت ڈال اور ہمارے مد میں برکت ڈال دے! اے اللہ! جناب ابراہیم علیہ السلام تیرے خلیل، تیرے بندے اور تیرے نبی تھے اور میں بھی تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں۔ انہوں نے مکہ شریف کے لئے دعا کی تھی میں ان کی دعا کے برابر بلکہ اس سے ایک گنا زائد دعا لینے کے لئے کرتا ہوں۔ (یعنی مکہ شریف کی بہ نسبت مدینہ منورہ میں برکتوں کا نزول دو گنا ہو جائے) پھر حضور ﷺ کسی چھوٹے بچے کو بلا کر نیا اور تازہ پھل اسے عطا فرمادیتے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۲)

جناب ابوسعید مولیٰ مہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ حرہ کے زمانہ میں وہ حضرت ابوسعید خدری کے پاس آئے اور مدینہ منورہ سے چلے جانے کے بارے میں مشورہ کیا اور یہاں کی مہنگائی اور اہل و عیال کی کثرت کی شکایت کی اور کہا کہ مدینہ منورہ کی مشکلات برداشت کرنے کی مزید ہمت نہیں رہی۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تمہیں مدینہ منورہ چھوڑنے کا مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ سے سن رکھا ہے کہ جو شخص مدینہ منورہ کی تکالیف کو برداشت کرتے کرتے مر جائے گا میں قیامت کے دن اس کا شفیع یا گواہ ہوں گا بشرطیکہ وہ مسلمان ہو۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۳ باب فضل المدینہ)

سیدہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ جب ہم لوگ مدینہ منورہ آئے تو یہاں ایک وہابی بخار پھیلا ہوا تھا۔ ابو بکر صدیق اور بلال رضی اللہ عنہما بیمار پڑ گئے۔ جب حضور سرور کونین ﷺ نے صحابہ کرام کی بیماری دیکھی تو آپ نے دعا فرمائی۔ اے اللہ! تو نے جس طرح ہمارے لئے مکہ شریف کو محبوب بنایا ہے۔ اسی طرح مدینہ کو بھی محبوب بنا دے یا اس سے بھی زیادہ محبوب بنا دے اور مدینہ کو صحت بخش مقام بنا دے اور اس میں پھیلے ہوئے وہابی بخار کو مقام جحیم کی طرف منتقل فرما دے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۳ باب فضل المدینہ)

خلاصۃ الوفاء میں امام سہودی رحمۃ اللہ علیہ نے پانچواں باب مدینہ منورہ کی مٹی اور پھلوں کے بارے میں ذکر کیا ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں کہ ابن جوزی اور ابن نجار سے ”وفاء“ میں مذکور ہے کہ مدینہ کی گردوغبار کوڑھ کے لئے شفاء ہے۔ ”جامع الاصول“ مصنفہ ابن اثیر میں ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ تبوک سے واپس تشریف لائے تو آپ سے ان مؤمنین نے ملاقات کی جو پیچھے رہ گئے تھے۔ انہوں نے راستہ میں اڑنے والے گردوغبار کی وجہ سے اپنے اپنے چہرے کپڑوں میں ڈھانپ رکھے تھے۔ بعض حضرات حضور ﷺ کے ساتھ بھی ایسے تھے، جنہوں نے اپنے اپنے چہرے ڈھانپے ہوئے تھے لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ نے پورا راستہ اپنا چہرہ نہ ڈھانپا بلکہ کھٹا ہوا رکھا۔ ارشاد فرمایا: اس خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ مدینہ منورہ کی گردوغبار میں ہر بیماری کی شفاء ہے۔ ابن زبالہ صفی ابن ابی عامر سے مروی روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ مدینہ منورہ کی مٹی مؤمنوں کو مرض کوڑھ سے شفاء بخشتی ہے۔

امام سہودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم نے اس شخص کو آنکھوں سے دیکھا کہ جس نے غبارِ مدینہ سے شفاء مانگی۔ (اور پھر وہ شفا یاب ہو گیا) ابن زبالہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول کریم ﷺ کے ہاں حاضر ہوا، اس کے پاؤں میں پھوڑا تھا، حضور ﷺ نے اپنی نشست گاہ کی چٹائی کے ایک کونہ کو اٹھایا اور اپنی شہادت کی انگلی پر اپنا لعاب دہن لگا کر مٹی پر لگا پھر یہ کلمات ادا فرمائے: ”بسم اللہ رقیق بعضنا بترت ارضنا یشفی سفیمنا باذن ربنا۔ اللہ کا نام لے کر ہم میں سے کسی کا لعاب ہماری زمین کی مٹی سے مل کر ہمارے بیماروں کو شفاء بخشتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہی ہوتا ہے“۔ اس کے بعد آپ نے اپنی انگلی مبارک پھوڑے پر رکھی۔ یوں ہوا کہ جیسے وہ پھوڑا پہلے ہی ختم ہو چکا تھا۔ اسی طرح بخاری و مسلم میں بھی یہ دم کرنا موجود ہے۔ نیز صحیح مسلم میں یہ بھی آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان جس جگہ کی بھی مسات بھجوریں کھالیں تو صبح سے شام تک اسے کوئی چیز تکلیف نہیں دے سکتی۔ امام احمد نے سند صحیح کے ساتھ روایت بیان فرمائی کہ جس شخص نے مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان سے ”اجواء“ نامی ساتھ بھجوریں خالی بیٹ کھائیں تو شام تک اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی اور یہی روایت صحیحین میں اس اضافے کے ساتھ مروی ہے کہ اس پر نہ زہرا اثر کرے گا اور نہ ہی کسی قسم کا جادو اس پر چل سکے گا۔

(جوہر البخارج ۳ ص ۱۹۔۲۰ الفصل الخامس فی تراجعا و شرا)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ کی خاک اور غبار بھی شفاء بخش ہے اور بیماریوں کا تیر بہدف علاج ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مکہ شریف یا مدینہ شریف میں سے افضل کون ہے؟

علماء کرام کے درمیان یہ بات مختلف فیہ ہے کہ مکہ اور مدینہ میں سے افضل کون ہے؟ لیکن جس جگہ سرکارِ ابد قرآن ﷺ آرام فرما ہیں۔ خصوصاً جس قطعہ زمین سے آپ کا جسم اقدس ملا ہوا ہے۔ وہ بالاتفاق ہر چیز سے افضل ہے۔ اس کا مقابلہ نہ مکہ المکرمہ کر سکتا ہے اور نہ ہی عرشِ اعظم اس کی ہمسری کا دم بھر سکتا ہے۔ امام قسطلانی نے اس کی خوبصورت تفصیل بیان فرمائی۔ ہم اسے

ناظرین کرام کی معلومات اور عقیدت کی مضبوطی کی خاطر پیش کر رہے ہیں۔

”مسند ابویعلیٰ“ میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی گئی ہے۔ بیان فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ہر پیغمبر کا آخری وقت اس جگہ آتا ہے جو جگہ اس کے نزدیک تمام مقامات سے زیادہ محبوب و پسندیدہ ہوتی ہے اور اسی قانون کے مطابق جو جگہ حضور ﷺ کو زیادہ محبوب ترین تھی، ایک تو وہ اللہ تعالیٰ کو بھی محبوب ترین ہوگی کیونکہ حضور ﷺ کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کے تابع ہے اور دوسرا آپ اپنی آخری آرام گاہ کے طور پر اسے ہی پسند فرمائیں گے لہذا جو جگہ اللہ اور اس کے رسول (جل و علاؤ اللہ ﷺ) کو محبوب تر ہوئی وہ ہی تمام مقامات سے افضل بھی ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ شریف بشمول مکہ شریف تمام شہروں سے افضل ہے۔ مدینہ منورہ کیونکہ افضل نہ ہو حالانکہ حضور ﷺ نے دعا کی تھی۔ اے اللہ! تیرے خلیل ابراہیم علیہ السلام نے مکہ شریف کے لئے دعا کی تھی اور میں مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں اور جن چیزوں کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی تھی میں بھی اتنی بلکہ اس سے زیادہ کی دعا کرتا ہوں اور یہ بات بالکل شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ حضور ﷺ کی دعا بہر حال حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے افضل ہے۔ کیونکہ دعا کا مقام و مرتبہ دعا کرنے والے کے اعتبار سے کیا جاتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے یوں دعا فرمائی: اے اللہ! ہمارے لئے مدینہ منورہ کو مکہ مکہ شریف کے برابر محبوب بنا دے بلکہ ہمارے دلوں میں مدینہ کی محبت مکہ سے بھی زیادہ ڈال دے۔ آپ کی یہ دعا قبول ہوئی کیونکہ حاکم نے ایک روایت بیان کی کہ جب حضور ﷺ کہیں سے واپس تشریف لاتے اور مدینہ منورہ دکھائی دیتا تو اس کی محبت کی خاطر اپنی سواری کو تیز کر دیتے۔ نیز امام حاکم نے یہ روایت بیان کی کہ جب رسول کریم ﷺ مکہ شریف سے ہجرت فرمانے لگے تو اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی۔ اے اللہ! تو نے مجھے اس شہر سے ہجرت کر جانے کا حکم دیا ہے جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا۔ اب مجھے اس شہر میں بسانا، جو مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو۔ آپ کی اس دعا سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ وہ شہر ہے جو اللہ تعالیٰ کو تمام شہروں سے بڑھ کر محبوب ہے۔ اس استدلال پر ایک سوال وارد ہوتا ہے کہ ایک حدیث میں یوں آیا ہے: ”ان مکة خیر بلاد اللہ۔ مکہ شریف بیشک اللہ کے تمام شہروں سے بہتر ہے“۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ”ان مکة احب ارض اللہ الی اللہ۔ بے شک سرزمین مکہ اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین زمین ہے“۔ ان روایات اور ان جیسی دیگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ شریف ہی سب شہروں سے افضل ہے۔ علامہ سمودی رحمۃ اللہ علیہ ان احادیث و روایات کے جواب میں رقمطراز ہیں:

مکہ شریف کی افضلیت پر دلالت کرنے والی احادیث ہجرت سے قبل کے زمانہ پر محمول ہیں کیونکہ ہجرت سے قبل مکہ شریف ہی حضور ﷺ کو محبوب ترین تھا لیکن ہجرت کے بعد مدینہ منورہ محبوب ترین ہو گیا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر مدینہ منورہ میں ہی اقامت پذیر ہونا لازم کر دیا اور حضور ﷺ نے پھر اپنے امتیوں کو مدینہ منورہ میں رہنے اور وہیں موت آنے کی ترغیب دی لہذا مدینہ منورہ کیوں نہ افضل ہو؟

مدینہ منورہ کی افضلیت پر ایک اور اعتراض بھی کیا جاتا ہے وہ یہ کہ سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی میں ایک نماز کا اجر پچاس ہزار اور بیت اللہ شریف میں ایک نماز کا اجر ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہوگا۔ جب کہ شریف میں عبادت کا ثواب بہ نسبت مدینہ منورہ کے دو گنا ملتا ہے تو لازماً افضلیت مکہ شریف کو ہونی چاہیے۔

اس کا ایک جواب تو وہ ہے جو علامہ سمودی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا وہ یہ کہ اگر ثواب میں زیادتی اس امر کو لازم نہیں کہ زیادتی ثواب والا عمل کم ثواب والے عمل سے کم درجہ نہیں ہوتا دیکھئے تاکہ جو شخص حج کی ادائیگی کے لئے آٹھویں ذوالحجہ کو منیٰ میں پانچ نمازیں ادا کرتا ہے اس کا منیٰ میں ان پانچ نمازوں کو ادا کرنا اپنی پانچ نمازوں کے کعبہ میں ادا کرنے سے افضل ہے۔ اگرچہ مسجد حرام میں نماز

کا ثواب یقیناً زیادہ ملتا ہے لیکن افضل یہی ہے کہ ان پانچوں نمازوں کو مٹی میں ادا کیا جائے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسجد حرام میں نماز کی ادائیگی پر زیادتی ثواب کے قائل تھے۔ اس کے باوجود آپ مدینہ منورہ کو افضل قرار دیتے تھے۔

دوسرا جواب وہ ہے جو علامہ عینی نے ”عمدة القاری“ ج ۷ ص ۲۵۶ پر ذکر کیا ہے وہ یہ کہ ابن ماجہ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مسجد نبوی میں دوسری مساجد کی نسبت ایک لاکھ گنا زیادہ ثواب ہے اور مسجد حرام میں دوسری مساجد کی نسبت ایک لاکھ گنا زیادہ ثواب ہے لہذا دونوں کا اجر مساوی ہو گیا۔

تیسرا جواب یہ کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی کہ اے اللہ! تو نے جس قدر برکتیں مکہ شریف میں نازل فرمائیں اس سے دو گنا برکتیں مدینہ منورہ میں نازل فرما۔ آپ کی یہ دعا دینی اور نبوی ہر قسم کی برکتوں کو شامل ہے۔ اس دعا کا اثر یہ نکلتا ہے کہ اگر مکہ شریف میں بیت اللہ شریف میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ کے برابر ہے تو مدینہ منورہ میں اس سے دو گنا یعنی دو لاکھ کا ثواب ہوتا ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ روایت کے مطابق یہ تسلیم کہ مکہ شریف میں ایک لاکھ کا ثواب اور مدینہ منورہ میں پچاس ہزار کا ثواب ہی ملتا ہے لیکن تعداد میں کمی کے باوجود یہ پچاس ہزار گنا ثواب قدر و منزلت کے اعتبار سے ایک لاکھ سے زائد قدر و منزلت رکھتا ہو جیسا کہ ایک طرف سے سو روپے کا نوٹ ایک ہی ہو اور دوسری طرف ایک ایک روپے کے پچاس نوٹ ہوں تو وہ ایک نوٹ ان پچاس نوٹوں کے مقابلہ میں تعداد میں اگرچہ بہت کم ہے لیکن قدر و منزلت کے اعتبار سے بہت آگے ہے۔

پانچواں جواب یہ کہ بیت اللہ شریف میں نمازوں کے اجر کی زیادتی مدینہ منورہ کی افضلیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ مدینہ منورہ بحیثیت مجموعی مکہ شریف میں مسجد حرام کو چھوڑ کر مکہ شریف سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ (مکہ شریف) اللہ تعالیٰ کا حرم اور اس کی جگہ ہے اور اس میں بیت اللہ شریف بھی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں نہیں کہہ رہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی بات پھر دہرائی۔ عبد اللہ نے پھر وہی پہلے والا جواب دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں نہیں کہہ رہا پھر عبد اللہ کو اشارہ کیا گیا اور وہ چلے گئے۔

علامہ سہودی فرماتے ہیں کہ مکہ شریف میں فضیلت حج ہے۔ اس کے مقابلہ میں مدینہ منورہ کے اندر حضور ﷺ کی زیارت کی فضیلت ہے اور مکہ شریف میں مسجد بیت الحرام کی فضیلت ہے تو اہر مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی فضیلت ہے۔ مکہ شریف میں عمرہ ادا کرنے کی فضیلت ہے تو مدینہ منورہ میں مدینہ میں مسجد قبا کی فضیلت ہے۔ رسول کریم ﷺ نے اگرچہ مدینہ منورہ میں بہ نسبت مکہ شریف کے کم عرصہ قیام فرمایا لیکن دین اسلام کے اظہار و اعزاز کا سبب مدینہ منورہ ہی ہے۔ اکثر فرائض و ارکان اسلام کا نزول مدینہ منورہ میں ہی ہوا ہے۔ حضرت جبرائیل امین علیہ السلام مدینہ منورہ میں زیادہ مرتبہ آئے اور حضور ﷺ نے قیامت تک کے لئے مدینہ منورہ کو اپنا مستقل مقام منتخب فرمایا۔ کسی نے حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: آپ مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ کہاں رہنا پسند کریں گے؟ امام مالک نے فرمایا کہ میں مدینہ منورہ کو ترجیح کیوں نہ دوں حالانکہ اس کی ہر گلی کوچہ میں حضور ﷺ کے قدموں کے آثار و برکات ہیں اور جبرائیل امین بھی یہاں بکثرت حاضر ہوتے رہے۔ طبرانی میں ہے: ”المدينة خیر من مکة۔ مدینہ منورہ مکہ شریف سے بہتر ہے۔“ جزری کی روایت ہے: ”المدينة افضل من مکة۔ مدینہ منورہ مکہ شریف سے افضل ہے۔“ بخاری و مسلم میں سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: مجھے ایسی ہستی میں جانے کا حکم دیا گیا جو تمام ہستیوں کو اپنے اندر سولے گی۔ تم اسے یشرب کہتے ہو حالانکہ وہ مدینہ میں ہے۔ وہ ہستی لوگوں کا میل پکیل اس طرح دور

کرتی ہے جس طرح بھی لوہے کا رنگ اور میل دور کرتی ہے۔ قاضی عبدالوہاب فرماتے ہیں کہ اس حدیث پاک میں اس امر کی تصریح ہے کہ مدینہ منورہ میں تمام بلاد اور بستیوں کے فضائل مجتمع ہیں۔ ابن میر کہتے ہیں کہ مدینہ منورہ کی فضیلتیں تمام بستیوں کی فضیلتوں پر غالب ہیں۔ یہاں تک علامہ سہودی کا کلام ہے۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ منورہ کو مکہ شریف سے افضل قرار دینے میں طویل بحث کی ہے۔ حالانکہ ہمارے امام حضرت محمد بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مکہ شریف افضل ہے لیکن بات یہ ہے کہ ہر شخص کی پسند اپنی اپنی ہے۔ جہاں کسی کا محبوب قیام پذیر ہو اسے وہی جگہ افضل نظر آتی ہے۔ علامہ قسطلانی مزید فرماتے ہیں کہ امام ترمذی، ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ذکر کی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص تم میں سے اپنی موت تک مدینہ منورہ رہ سکتا ہو وہ اس وقت تک مدینہ ہی میں رہے کیونکہ جسے مدینہ منورہ میں موت آگئی، میں اس کی شفاعت کروں گا۔ مدینہ پاک کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ اس کی دھول اور گرد وغبار برص، جذام بلکہ ہر مرض کا علاج ہے اور یہ خاک شفاء ہے۔ امام زرین عبدری نے اپنی جامع میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت کی فرمایا کہ مدینہ منورہ کی کھجور زہر کے لئے تریاق ہے۔ ابن نجار نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے تعلقاً روایت کی ہے کہ ہر شہر توار سے فتح ہوا لیکن مدینہ منورہ قرآن سے فتح ہوا اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ مدینہ منورہ اسلام کا گنبد اور ایمان کا گھر ہے۔ یہ ہجرت کی زمین ہے اور حلال و حرام کا مرکز ہے۔ مدینہ منورہ کے گرد وغبار، اس کی جگہوں اور ہر راستہ و مکان کو بلکہ اس کے ماحول تک ہر ایک کو رسول کریم ﷺ کی برکات حاصل ہیں۔ (موہب لدنیج ص ۳۹۶-۳۹۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

### روضہ رسول کریم ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کرنا اور اس کے ثواب کا بیان

عن عقملة والاسود وعمر بن ميمون بدوا بالمدينة وعن العبدى من المالكية المشى الى المدينة الزيارة قبر النبي ﷺ افضل من الكعبة وسياتي ان من نذر زيارة قبر النبي ﷺ لزمه الوفاء. (جواهر البحار ج ۳ ص ۲۶ مطبوعہ مصر من جواهر الامام سہودی)

عقلمہ، الاسود اور عمر بن میمون سے منقول ہے کہ یہ حضرات مدینہ منورہ سے ابتدا کرتے اور امام مالک کے پیروؤں میں سے جناب عبدی سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہونا تاکہ وہاں پہنچ کر حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی جائے۔ یہ کعبہ سے افضل ہے اور عنقریب آ رہا ہے کہ جس شخص نے نذر مانی کہ میں حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کروں گا تو اسے اپنی نذر لا زماً پوری کرنا پڑے گی۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور یعنی آپ کے روضہ مقدسہ کی زیارت کی نیت سے مدینہ منورہ کا سفر کرنا بہت ہی بابرکت اور افضل عمل ہے۔ اس کے برخلاف کچھ لوگ اس سفر کو مذکورہ نیت کے ساتھ طے کرنے کی ممانعت کرتے ہیں اور صرف مسجد نبوی کی خاطر نیت کر کے سفر کرنا جائز قرار دیتے ہیں اور اس اصلی مقصود کی نیت کرنے والا اگر مسجد نبوی کی زیارت کے تحت حضور ﷺ کے روضہ اقدس پر حاضری دے لیتا ہے تو اسے جائز کہتے ہیں۔ ان لوگوں کے پیش نظر ایک حدیث پاک ہے جس میں تین مساجد کی طرف بہ نیت زیارت سفر کرنے کی اجازت ہے۔ ان کے سوا کی ممانعت ہے۔ وہ تین مساجد مسجد الحرام، مسجد الانصیٰ اور مسجد نبوی ہیں۔ اس بارے میں سلف و خلف نے بہت طویل بحثیں کیں۔ جو بات لکھے۔ مقصد و مراد حدیث واضح کیا۔ ان تمام مباحث کا یہاں ذکر کرنا باعث طولت ہوگا۔ ان کا خلاصہ پیش کریں گے جس سے بات واضح ہو جائے۔ و باللہ التوفیق۔

حدیث پاک کا مدعا یہ ہے کہ مذکورہ تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سے اس نیت سے سفر زیارت کرنا کہ اس مسجد کی



عظمت و شان بھی ان تین مساجد جیسی ہے۔ اس نیت سے سفر کرنا ناجائز و حرام ہے۔ ورنہ سفر کے تمام دروازے بند ہو جائیں گے۔ سلف و صالحین جن کا معمول ابھی ہم نے جواہر النجار کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ان کے اس عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ حج کرنے والا اگر جانب مدینہ سے آئے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضری سے اس سفر مبارک کی ابتدا کرے تو یہ افضل طریقہ ہے۔ وجہ یہ ہے کہ جو شخص سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی غرض سے حاضر بارگاہ نبوی ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں خود رسالت مآب ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ”من زار قبری وجبت له شفاعتی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میں ضرور شفاعت کروں گا“ اور بزاز نے عبدالرحمن بن زید اور ان کے والد کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک مرفوعاً روایت ذکر کی ہے: ”من زار قبری حلت له شفاعتی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت حلال ہوگی“۔ (جواہر النجار ج ۳ ص ۲۹)

طبرانی اور دارقطنی وغیرہ میں حضرت ابن عمر سے مرفوعاً روایت ہے: ”من جاء نبي زائرا لا يعلمه حاجة الا يزارتى كان حقا على ان اكون له شفيعا يوم القيامة۔ جو شخص میرے حضور زیارت ہی کی غرض سے آیا اس کی اور کوئی حاجت نہ تھی تو مجھ پر یہ فرض ہو گیا کہ میں کل قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا ہوں۔“

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی مرفوعاً یہ روایت بھی ہے:

من جاء نبي زائرا كان حقا على الله ان اكون له شفيعا يوم القيامة وصححه الحافظ ابن السكن۔  
جوشخص میری زیارت کی خاطر حاضر ہوا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کا یہ حق ہو گیا کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ اس روایت کی ابن سکن نے تصحیح فرمائی ہے۔

ایک اور روایت ہے:

ولابی جعفر العقيلي عن رجل من آل الخطا مرفوعا من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة ومن سكن المدينة وصر على بلاتها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة. عن حاطب مرفوعا من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن مات باحدى الحرمين بعث من الامنين يوم القيامة.  
(جواہر النجار ج ۳ ص ۲۹ من جواہر الامام السہودی)

جناب ابو جعفر عقیلی آل خطا کے ایک مرد سے مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے قصداً اور ارادہً میری زیارت کی وہ قیامت کے دن میرے پڑوس میں ہوگا اور جس نے مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی اور اس کی تختیوں پر صبر کیا۔ میں قیامت کے دن اس کا گواہ اور اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ جناب حاطب سے مرفوعاً روایت ہے فرمایا: جس نے میرے وصال کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے میری ظاہری زندگی میں میری زیارت کی اور جو شخص مدینہ منورہ یا مکہ شریف میں کسی ایک کے حرم میں مرے گا وہ قیامت میں امن والے لوگوں میں اٹھایا جائے گا۔

احناف کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زیارت مستحبات و مندوبات میں سے افضل عمل ہے بلکہ یہ تو واجبات کے درجہ کے قریب ہے۔

حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور ﷺ

وقالت الحنفية زيارة ﷺ من افضل المسندوبات والمستحبات بل تقرب من درجات الواجبات. (جواہر النجار ج ۳ ص ۳۱)

عن انس مرفوعا من زارني ميتا فكانما زارني

حیا من زار قبری و جبت له شفاعتی یوم القیامہ۔ وما  
 من احد من امتی له سعة ثم لم یزرنی فلیس له عذر۔  
 (جواہر البحار ج ۳ ص ۲۹)

نے فرمایا: جس نے میرے وصال کے بعد میری زیارت کی۔ اس  
 نے گویا میری زندگی میں میری زیارت کی۔ جس نے میری قبر کی  
 زیارت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت لازم ہوگی  
 اور میری امت کے ہر اس شخص کو جسے اللہ تعالیٰ نے مافی وسعت و  
 مغبخائش عطا فرمائی پھر اس نے میری زیارت نہ کی تو اس کے لئے  
 کوئی عذر نہیں۔

مطلب یہ کہ حج کرنے آیا اور فراغت کے بعد یاج پر آنے سے قبل قبر انور کی جو شخص زیارت نہیں کرتا حالانکہ مافی طور پر اس  
 کے پاس اخراجات کے لئے رقم موجود تھی۔ اگر اس سے کل قیامت کو پوچھا گیا کہ تو نے ہمارے محبوب ﷺ کی قبر انور کی  
 حاضری کیوں نہ دی؟ تو اس کے جواب میں وہ جو عذر بھی پیش کرے گا وہ نہیں سنا جائے گا۔

عن جعفر بن محمد عن ابیہ قال قال رسول  
 اللہ ﷺ من ذکرک عندہ ففسی الصلوۃ علی  
 خطی طریق الجنة۔  
 (جلاء الانہام لابن القیم ص ۵۸)

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت امام باقر رضی  
 اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد  
 فرمایا: جس کے سامنے میرا ذکر کیا جاتا ہے پھر وہ مجھ پر صلوٰۃ و سلام  
 پڑھنا بھول جاتا ہے اس نے جنت کا راستہ نواہیا۔

مذکورہ روایات سے روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ حضور ختمی مرتبت ﷺ کے روضہ مقدسہ کی زیارت اعلیٰ و افضل عمل  
 ہے۔ ایسی روایات کو موضوع قرار دینا اور جس طرح بن پڑے اس عمل سے روکا نازی بدبختی ہے اور بغض رسول کی واضح علامت ہے۔  
 مابین زیارت روضہ رسول ﷺ کے ہاں لے دے کر اگر کوئی آڑے ہو تو ایک روایت ”لا تشدوا السرحال الامساجد  
 الصلاة“ ہے لیکن اس روایت کا مفہوم بالکل وہ نہیں ہے جو ان لوگوں نے بنا رکھا ہے یعنی روضہ رسول ﷺ کی زیارت کرنا اور  
 اس کے لئے نیت کر کے اس طرف روانہ ہونا منع ہے۔ جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں۔  
 اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاء وک  
 فاستغفروا اللہ واستغفر لهم الرسول لوجدوا اللہ  
 تو ابا رحیم (النساء: ۶۳)

اور اگر وہ لوگ جب اپنی جانوں پر ظلم کر بیٹھیں۔ وہ آپ کے  
 پاس حاضر ہوں پھر وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی معافی چاہیں  
 اور رسول کریم ﷺ بھی ان کی معافی طلب فرمائیں تو یقیناً  
 وہ اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔

آیت مذکورہ میں گنہ گاروں کے لئے قبول توبہ کا ایک حتمی اور یقینی طریقہ دکھایا گیا۔ وہ ہے بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر طلب  
 مغفرت کرنا اور مغفرت کے طالب کے لئے سرکارِ دو عالم ﷺ کی سفارش کرنا۔ بارگاہ رسالت میں حاضری اس وقت تک بخش  
 نہیں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہونے کی صورت میں تھی۔ جب آپ ﷺ بخش نفس زمین پر رونق افروز تھے اور جب  
 آپ کا وصال ہو گیا تو پھر حاضر ہونے کا مطلب آپ کے روضہ اطہر پہ حاضر ہونا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ قیامت تک گنہ گاروں کو اپنے  
 گناہوں کی معافی کے لئے اللہ تعالیٰ نے روضہ رسول پر حاضری دینے کی خوشخبری دی ہے اور دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ حاضری  
 دینے والے کے لئے قبول توبہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ بھی راضی ہوں۔ اگر آپ ناراض ہیں تو  
 اس کے لئے آپ سفارش نہیں فرمائیں گے۔ لہذا حسن عقیدت اور محبت مصطفیٰ ﷺ قبول توبہ کے لئے لازمی شرط ہے اور یہ



بعد موقوفہ۔ (مثل الاوطار ج ۵ ص ۱۷۸)

آپ کے روضہ مقدسہ کی طرف جانے کا نام ہے۔

قارئین کرام! یہ سب جانتے ہیں کہ ہجرت ”اپنا گھر بار چھوڑ کر کہیں جانا“ ہے اور اس کے لئے سفر لازمی ہے لہذا حضور ﷺ کی حیات ظاہرہ میں کوئی کد شریف سے کوئی حبشہ سے اور کوئی مختلف جگہوں سے آپ کی طرف سفر کر کے آتا تھا اور اس کا ارادہ حضور ﷺ کی بارگاہ کی حاضری ہوتا تھا۔ جب اس ارادہ سے سفر ہجرت اجر عظیم کا حامل ہے تو پھر آیت مذکورہ کے مفہوم کے مطابق اب بھی جو شخص کسی علاقہ سے مدینہ منورہ میں روضہ رسول ﷺ کی زیارت کی نیت سے سفر کرتا ہے، وہ بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوگا لہذا اب زیارت قبر انور کے لئے سفر کرنا کم از کم مندوب ظہرے کا بعض مالکیہ اور ظاہریہ جو وجوب زیارت کے معتقد ہیں۔ ظفر احمد عثمانی دیوبندی نے ان کا استدلال ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

واستدل القائلون بالوجوب بحديث من حج  
ولم يزرني فقد جفاني . قالوا والجفاء للنبي محرم  
واجب ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث پاک سے  
استدلال کیا ہے۔ ”جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے  
یقیناً مجھ سے زیادتی کی“ اور حضور ﷺ کو کھد دینا حرام ہے  
لہذا زیارت قبر انور واجب ہوئی۔

روضہ مقدسہ کی زیارت کے جواز پر چند اعتراضات اور ان کے جوابات

## اعتراض ۱

عن علي عن النبي ﷺ قال لا تشدوا  
الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ومسجد  
الحرام والمسجد الاقصى ولا تسافر المرأة فوق  
يومين الا ومعها زوجها او ذومحرم . رواه الطبراني  
في الصغير والاوسط. (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳ مطبوع بيروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روضہ رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی نیت سے قصداً سفر کرنے کی اجازت نہیں۔ ہاں  
بالتقدیر مسجد نبوی کی زیارت اس میں نماز ادا کرنے کے لئے کرے اور وہاں جا کر روضہ رسول کی بھی حاضری دے لے لیکن یہ تابع اور  
غیر مقصود ہو تو یہ صورت جائز ہے۔ یہی استدلال ابن تیمیہ اور اس کے مقلدین کا ہے۔ جو بالتقدیر زیارت قبر انور کے لئے سفر کو ناجائز  
کہتے ہیں ہم اس استدلال کے چند جوابات تحریر کرتے ہیں۔ جن سے اس حدیث کا مفہوم بھی واضح ہو جائے گا۔

جواب اول: صاحب مجمع الزوائد جناب امام علی بن ابی بکر اشعری روایت مذکورہ کے آخر میں لکھتے ہیں: ”وفيه ابراهيم بن  
اسماعيل بن يحيى الكهيلي وهو ضعيف . اس روایت میں راویوں میں سے ایک راوی ابراہیم بن اسماعیل بن یحیی کہیلی ہے  
اور یہ ضعیف ہے۔“ لہذا یہ روایت قرآن کریم کی آیت ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية کے مقابل پیش نہیں کی جاسکتی اور نہ ہی  
ومن يخرج من بيته مهاجرا الاية کے سامنے اس کا کوئی وزن ہے۔ خاص کر ان حضرات کے لئے جو زیارت قبر انور کو واجب کا  
درجہ دیتے ہیں۔ ان کے سامنے اس کی کوئی معتد بہ حیثیت نہیں ہے۔

جواب دوم: مشہور غیر مقلد علامہ شوکانی نے ”مثل الاوطار“ میں اس روایت کا جواب جمہور کی طرف سے یہ دیا ہے:

جہور نے اس حدیث ”لا تشدوا الرحوال“ کا جواب یہ دیا ہے کہ اس میں قصر اضافی ہے حقیقی نہیں ہے یعنی دیگر مساجد کی نسبت سے ان تین مساجد کی طرف قصد سفر کرنے کی اجازت ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ احادیث میں اسناد صحیح کے ساتھ یہ مذکور ہے۔ ”کسی سفر کرنے والے کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ کسی مسجد کی طرف سفر کرے کہ اس میں نماز کا فائدہ زیادہ ہوگا۔ ماسوا مسجد اقصیٰ، میری مسجد اور مسجد حرام کے“ لہذا زیارت وغیرہ اس نبی سے خارج ہیں۔ (نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۰)

جواب کی وضاحت یوں ہے کہ حضور ﷺ نے تین مساجد کے سوا قصد سفر کی جو ممانعت فرمائی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص ان تین مساجد کے برابر کسی اور مسجد کو کبھی کہ وہاں نماز پڑھنے کے لئے سفر نہ کرے کیونکہ ان تینوں مساجد سے بڑھ کر کوئی دوسری مسجد افضل نہیں۔ گویا ان تین مساجد کی تخصیص بقیہ مساجد کے مقابلہ میں ذکر کی گئی۔ اسی کو قصر اضافی کہتے ہیں۔ حدیث پاک کا یہ مطلب نہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور جگہ یا کسی اور مقصد کی خاطر سفر کرنا ممنوع ہے۔ یہ قصر حقیقی بنے گا۔ اسی ”مجمع الزوائد“ میں ج ۳ ص ۳ پر ایک روایت مذکور ہے۔ ”ابو بصیر غفاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی وہ طور سے واپس ہوئے تھے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا: کہاں سے آ رہے ہو؟ کہنے لگے طور سے آ رہا ہوں میں وہاں نماز پڑھنے گیا تھا یہ سن کر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر میری ملاقات تیرے ساتھ تیرے اس سفر سے پہلے ہو جاتی تو پھر تو یہ سفر نہ کرتا کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا تین مساجد کے سوا کسی اور کا سفر نہ کیا جائے مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد اقصیٰ۔“ معلوم ہوا کہ فضیلت و مرتبہ جو ان تین مساجد کو حاصل ہے ایسا مرتبہ اور فضیلت کسی دوسری مسجد کو حاصل نہیں ہے کیونکہ ان میں نماز پڑھنے کی فضیلت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ طور پر نماز پڑھنے کو افضل سمجھ کر اس طرف کا سفر کرنا درست نہ تھا۔ ”مجمع الزوائد“ میں ایک اور روایت مذکور ہے۔ ”کہ شہر نامی آدمی بیان کرتا ہے کہ میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا جبکہ ان کے سامنے کوئے طور پر نماز پڑھنے کا ذکر چھڑا۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گراں ہے کہ کسی سفر کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مسجد کی طرف سفر کرے تاکہ اس میں نماز کی فضیلت کو تلاش کرے مگر تین مساجد کی طرف سفر کرے۔ مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد اقصیٰ۔“

ان تمام روایات سے ”لا تشدوا الرحوال“ کا مفہوم واضح ہوا کہ اس سے مراد مذکورہ تین مساجد میں ادا کی جانے والی نماز کی فضیلت کسی اور مسجد میں تلاش کرنے یا سمجھ کر اس کی طرف سفر کرنے کی ممانعت ہے۔ اس میں کسی حزر یا روضہ مقدسہ کی زیارت یا مسجد میں مطلقاً نماز ادا کرنے کے لئے سفر کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ اس سے حدیث مذکورہ کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

جواب سوم: صاحب نیل الاوطار علامہ شوکانی غیر مقلد نے حدیث مذکورہ کا مفہوم بتاتے ہوئے لکھا ہے جو دراصل اعتراض کا جواب بھی ہے۔

تجارت کی خاطر اور دنیوی اغراض و مقاصد کے حصول کی خاطر سفر کرنا بالاجماع جائز ہے بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ وقوف عرفات کے لئے، مناسک حج کی ادائیگی کے لئے، منیٰ اور مزدلفہ میں جانے کے لئے، جہاد اور ہجرت کے لئے سفر کرنا واجب ہے۔ یونہی دار کفر سے دار اسلام کی طرف سفر کرنا واجب ہے۔ علم دین حاصل کرنے کے لئے سفر کرنا لازم ہے۔

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

لہذا معلوم ہوا کہ جب کچھ سفر ایسے ہیں جن کو وجوب کا درجہ حاصل ہے حالانکہ ان میں سے کسی میں بھی ان تین مساجد کی طرف سفر کرنے کی پابندی نہیں تو پھر کیا مذکورہ حدیث کی آڑ لے کر صرف اور صرف رسول کریم ﷺ کے روضہ مقدسہ کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہی منع رہ گیا تھا؟ دراصل لوگوں کو ایک بہت بڑی نعت سے محروم رکھنے کی احمقانہ کوشش ہے۔ اللہ تعالیٰ ان ناعین کو عقل و

خرد عطا فرمائے۔

جواب چہارم:

واحتج ایضا من قال بالمشروعية بانه لم يزل  
داب المسلمین القاصدين للحج فی جميع الازمان  
على تبائن الديار واختلاف المذاهب لوصول الى  
المدینة المشرفة لقصد زیارته وبعدون ذالک من  
الفضل الاعمال ولم ينقل ان احدا انکر ذالک  
عليهم فكان اجماعا.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

اعتراض ۲

حدیث پاک میں وارد ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تتخذوا قبری عیدا میری قبر کو عید نہ ٹھہراؤ"۔ یعنی جس  
طرح عوام عید کے لئے ہجوم در ہجوم آتے ہیں تم اس طرح میری قبر کی طرف نہ آؤ۔

جواب: مذکورہ الفاظ کے ارشاد نبوی ہونے میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اس کا جو مفہوم ذکر کیا گیا وہ الفاظ کے مطابق نہیں ہے۔ اس کا  
مفہوم یہ ہے کہ اے مسلمانو! دیکھو! عید کا سال بھر میں من مقرر ہے۔ وقت مقرر ہے عید ہر روز نہیں ہوتی۔ تم میری قبر پر حاضری اور  
اس کی زیارت کے لئے ایسا نہ کرنا کہ سال میں صرف ایک دو مرتبہ آ جاؤ اور کوئی ایک وقت مقرر کر لو بلکہ تمہیں جب بھی فرصت ملے اور  
اشتیاق زیارت ہو تو اپنا شوق حاضری دے کر پورا کر لینا۔ حدیث مذکور کا یہ مفہوم صاحب نیل الاوطار نے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے۔

"لا تتخذوا قبری عیداً" یہ حدیث پاک اس امر پر  
دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کثرت  
سے کرنی چاہیے نہ اس پر کہ زیارت قبر انور ممنوع ہے اور اس کا یہ  
مفہوم ہے کہ قبر انور کو ہمہل نہ چھوڑ دیا جائے۔ اس طرح کہ صرف  
چند مخصوص اوقات میں اس کی زیارت کی جائے جس طرح کہ  
عیدین ہیں۔ اس مفہوم کی تائید حضور ﷺ کا یہ قول شریف  
فرماتا ہے۔ "اپنے اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ"۔ یعنی ان میں نماز  
ادا کرنا ترک نہ کرو۔ یہ مفہوم حافظ منذری نے بیان فرمایا اور امام  
سبکی فرماتے ہیں کہ حدیث مذکورہ کا معنی یہ ہے کہ زیارت قبر انور  
کے لئے کوئی وقت مخصوص نہ کر لو۔ اس طرح کہ اس وقت مخصوص  
میں ہی زیارت کے لئے آؤ (اور آگے پیچھے زیارت نہ کرو) یا اس کا  
یہ معنی ہے کہ جس طرح عید کو تم زیب و زینت کرتے ہو اور اکٹھے  
ہوتے ہو اور لہو و لعب میں مشغول ہو جاتے ہو۔ یہ باتیں میری قبر

لا تتخذوا قبری عیداً لانہ يدل علی الحث  
علی کثرة الزیارة لا علی منعها وانہ لایهمل حتی لا  
یزار الا فی بعض الاوقات کالعیدین ویؤیدہ قوله  
علیه السلام لا تجعلوا بیوتکم قبورا ای لا تترکوا  
الصلوة فیہا کذا قال الحافظ المنذری وقال  
السبکی معناه انہ لا تتخذوا لها وقتا مخصوصا لا  
تکون الزیارة الا فیہ اولا تتخذونہ کالعید فی  
العکوف علیہ واطہار الزینة والاجتماع للہو وغیرہ  
کما یفعل فی الاعیاد بل لا یوتی الا للزیارة والدعاء  
والسلام والصلوة ثم ینصرف عنہ.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

کی زیارت کے ساتھ نہ کرنا بلکہ یہاں آنا تمہارا اس لئے ہونا چاہیے کہ زیارت کرو، دعا کرو، صلوة و سلام پڑھو اور پھر لوث جاؤ۔

مذکورہ حدیث پاک کے معانی اور مفہیم جو علماء کرام اور محدثین و محققین نے ذکر فرمائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک عجیب فصاحت و بلاغت بھرے انداز میں زیارت قبر انور پر مسلمانوں کو ابھارا ہے اور اس کے آداب ملحوظ رکھنے کا اشارہ فرمایا ہے۔ اس حدیث پاک کو زیارت قبر انور سے منع پر پیش کرنا سیاق کلام سے نا آشنائی ہے اور بد نصیبی کی علامت ہے۔

### اعتراض ۳

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کی طرف اس بات کی نسبت کی جاتی ہے کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کو مکروہ بتایا ہے۔ جب اتنے بڑے امام کا یہ فتویٰ ہے تو پھر اس کا جواز کیسے ہو سکتا ہے؟  
جواب: دراصل جو بات امام مالک رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کی گئی تھی۔ معترض اسے سمجھا ہی نہیں۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ منسوب ہے، ان کا تحقیقی قول ثابت نہیں اور دوسری بات یہ کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر انور پر حاضری دینے کو ”زیارت کرنا“ کے الفاظ استعمال کرنے کو مکروہ بتایا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو:

قیل انما کره اطلاق لفظ الزيارة لان الزيارة من شاء فعلها ومن شاء تركها وزيارة قبره ﷺ من السنن الواجبة كذا قال عبد الحق.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

بیان کیا گیا ہے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے لفظ ”زیارت“ کے بولے جانے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ زیارت کا مفہوم یہ ہے کہ جس کی مرضی وہ کرے اور جو چاہے نہ کرے حالانکہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت ایسی نہیں بلکہ وہ توسن واجبہ میں سے ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق نے کہا۔

### اعتراض ۴

جن احادیث میں حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرنے کا ذکر ملتا ہے وہ تمام کی تمام احادیث قابل حجت نہیں۔  
عن ہارون ابی قرعة عن رجل من آل حاطب  
عن حاطب قال قال رسول الله ﷺ من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن مات باحد الحرمين بعث من الامنين يوم القيامة.  
(دارقطنی ج ۳ ص ۲۷۸ مطبوعہ قاہرہ حدیث ۱۹۳)

ہارون ابی قرعہ ایک شخص سے بیان کرتے ہیں جن کا تعلق آل حاطب سے ہے وہ حاطب سے بیان کرتا ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے میری زیارت میرے وصال کے بعد کی اس نے گویا میری زیارت میری زندگی میں کی اور جس کا انتقال حرمین میں سے کسی ایک میں بھی ہوا وہ قیامت کے دن امن والوں میں اٹھے گا۔

اس روایت میں ہارون ابی قرعہ کا شیخ مجہول ہے۔ اسی وجہ سے امام بیہقی نے اس روایت کو مجہول الاسناد کہا ہے۔ ملاحظہ ہو ”بیہقی شریف“ ج ۵ ص ۲۳۵۔ لہذا ایسی روایت جو اسناد کے اعتبار سے مجہول ہے۔ ایسی روایت سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت جائز ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب ”اعلاء السنن“ میں یوں دیا گیا ہے کہ ہارون ابی قرعہ کا شیخ اور استاد بہر حال تابعین کرام میں سے کوئی تابعی ہے اور تابعی کا مجہول الحال ہونا کیا مقام رکھتا ہے؟ المسجھول فی القرون الفاضلة حجة عندنا فالحدیث حجة وفی الباب عن عبد الله بن مسعود وابو هريرة وعن انس بن مالك وابن عباس وعلى ابن ابی طالب وغيرهم اذا

ضمت صادت حجة قوية وقد ذكر صاحب الوفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٠٢ باسانيد ها فلير اجمع۔

(اعلاء السنن ج ١٠ ص ٣٩٨ مطبوعه دار الفکر القرائی)

حضرات تابعین کرام کے بابرکت زمانہ کے کسی راوی کا مجہول الحال ہونا ہمارے ہاں حجت ہے لہذا حدیث مذکورہ حجت ہے اور اس مسئلہ کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، انس بن مالک، ابن عباس اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم وغیرہ حضرات سے بہت سی روایات ہیں۔ ان کو جمع کیا جائے تو مضبوط حجت ہوگی۔ صاحب وفاء الوفاء نے اپنی کتاب کی ج ٢ ص ٣٠٣ پر ان روایات کی اسناد ذکر کی ہیں۔ وہاں دیکھ لیں۔

لہذا معلوم ہوا کہ اول تو خود حدیث مذکورہ قابل حجت ہے کیونکہ اس کا صرف ایک راوی مجہول ہے اور وہ چونکہ تابعی ہے اس لئے تابعی کی جہالت، حجت کے مانع نہیں۔ دوسرا اس مضمون کی تائید اور توثیق میں اجلہ صحابہ کرام سے روایات موجود ہیں تو اس طرح یہ مضمون مسئلہ مختلف طرق و اسانید کی وجہ سے انتہائی مضبوط و مستحکم ہو گیا۔

## اعتراف ٥

”من زار قبری وجبت له شفاعتی جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی“۔ اس حدیث کی سند میں موسیٰ بن ہلال عبدی ایک راوی ایسا ہے جس پر محدثین کرام نے جرح کی ہے جس کی وجہ سے یہ مجروح ہوئی اور مجروح روایت سے استدلال درست نہیں ہوتا۔ صاحب نیل الاوطار نے بھی روایت مذکورہ کے بعد لکھا ہے۔ ”مجہول ای مجہول العدالۃ یعنی موسیٰ بن ہلال عبدی کی عدالت کا علم نہیں لہذا ایسی روایت سے قبر انور کی زیارت کا جواز ثابت کرنا درست نہ ہوا۔ جواب: معترض نے ”نیل الاوطار“ سے روایت مذکورہ کے ایک راوی کے بارے میں جرح کا ذکر کیا، کیا اچھا ہوتا کہ ”نیل الاوطار“ کی بقیہ عبارت بھی نقل کر دی جاتی۔ بقیہ عبارت ملاحظہ ہو:

قال احمد لا یاس بہ ایضا قد تابعہ علیہ  
مسلمۃ بن سالم کما رواہ الطبرانی من طریقہ  
وموسیٰ بن ہلال الذکور رواہ عن عبید اللہ بن عمر  
عن نافع وهو ثقہ من رجال صحیح وجزم ایضا  
المقدسی والبیہقی وابن عدی وابن عساکر بان  
موسیٰ رواہ عن عبد اللہ بن عمر المکبر وهو  
ضعیف ولكنہ قد وثقہ ابن عدی وقال ابن معین  
لا یاس بہ وروی لہ المسلم مقرونا باخر وقد صحح  
هذا الحدیث ابن السکن عبد الحق وبقی الدین  
السبکی۔

امام احمد نے کہا کہ موسیٰ بن ہلال کی روایت کے قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس مسئلہ پر اس کی اتباع مسلمہ بن سالم نے بھی کی ہے جیسا کہ طبرانی نے اپنی اسناد سے اسے ذکر کیا اور موسیٰ بن ہلال مذکور راوی عبید اللہ بن عمر سے وہ نافع سے روایت کرتے ہیں اور وہ ثقہ ہے اور صحیح بخاری کے رجال میں سے ہے اور مقدسی، بیہقی، ابن عدی اور ابن عساکر نے اس پر جزم کیا ہے کہ موسیٰ مذکور عبید اللہ بن عمر المکبر سے روایت کرتا ہے۔ وہ ضعیف ہے لیکن اس کی ابن عدی نے توثیق کی ہے اور ابن معین نے کہا ہے کہ اس کی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام مسلم نے ایک اور راوی کو اس کے ساتھ ملا کر روایت کی ہے۔ اس حدیث کو ابن اسکن، عبد الحق اور قی الدین سبکی نے صحیح کہا ہے۔

(نیل الاوطار ج ٥ ص ٢٩ مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! تمام محدثین کرام اس بات پر متفق ہیں کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی مقبول ہوتی ہے۔ حدیث مذکورہ بھی رسول کریم ﷺ کی فضیلت میں ہی ہے اور اس کا ضعف بھی بالاتفاق نہیں بلکہ جلیل القدر حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل، طبرانی، ابن عدی، ابن معین اور قی الدین سبکی نے اسے صحیح حدیث کہا ہے۔ جو جرح کی گئی ہے وہ بھی مجہول ہے لہذا ایسی جرح سے اس حدیث کو



ضعیف قرار دینا درست نہیں ہو سکتا۔ اس کے رجال میں سے عبد اللہ بن عمر الکلبی کو ضعیف کہا گیا ہے۔ خود اس نام کے راوی میں اختلاف ہے کہ یہ راوی عبد اللہ بن عمر الکلبی ہے یا عبد اللہ بن عمر المصفر ہے۔ ”اعلاء السنن“ میں اس پر بحث کی گئی ہے۔

حدثنا عبيد بن محمد بن قاسم بن ابی مریم  
الوراق حدثنا موسى بن هلال العبدی عن عبيد الله  
بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما  
الحديث. فثبت عن عبيد بن محمد وهو ثقة ورواية  
على التصغير والرواة الى موسى بن هلال ثقافت  
وموسى قال بن عدی ارجوانه لا باس به وقد روى  
عنه ستة منهم الامام احمد ولم يكن يروى الا عن  
ثقة فلا يضره قول ابی حاتم الرازی انه مجهول  
كذافی وفاء الوفاء ج ۲ ص ۳۹۳ فالحديث حسن  
صحيح قد صحح هذا الحديث ابن السكن وعبد  
الحق ونقی الدين السبکی.

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۹۲-۳۹۳ ابواب الزیارة البوری)

مذکورہ حدیث کی جو سند پیش کی گئی یہی سند دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۸ میں مرقوم ہے گویا امام بیہقی اور دارقطنی ایک سند پر متفق ہیں لہذا ثابت ہوا کہ جس آدمی نے رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی اس کے لئے آپ کی شفاعت لازم ہوگئی۔ اب منع کرنے والوں کو سوچنا چاہیے کہ زائرین کو حضور ﷺ کی شفاعت سے محروم رکھنے کے لئے جو حیلے بہانے وہ تراشتے ہیں۔ کیا وہ امت کے خیر خواہ ہیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

## اعتراض ۶

”جواہر البحار“ سے نقل کردہ حدیث شریف بھی ضعیف ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے میری قبر کی زیارت نیت نیک سے کی۔ میں اس کے لئے قیامت کے روز گواہ اور شفیع ہوں گا۔“ اس کے رجال میں سلیمان بن یزید الکلبی راوی ہے۔ جسے ابن حبان اور دارقطنی نے ضعیف کہا۔ نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۷۹ پر یہ بات درج ہے۔

جواب: ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ ضعیف حدیث فضائل میں بالافتقار معتبر ہوتی ہے۔ زیادہ سے زیادہ روایت مذکورہ کو ضعیف ہی کہا گیا ہے، موضوع تو نہیں کہا گیا بلکہ نیل الاوطار کے مذکورہ صفحہ پر یہ بھی منقول ہے۔ ذکرہ ابن حبان فی الثقافت۔ سلیمان بن یزید کسبی کو ابن حبان نے ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ علاوہ ازیں یہ روایت کئی اور اسناد سے بھی مروی ہے لہذا جب کوئی ضعیف روایت مختلف طرق سے مروی ہو تو اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔ ان تمام طرق میں کسی ایک راوی کے کذب یا ضعف پر اتفاق نہیں کیا گیا۔ اس لئے اسے درجہ حسن میں شمار کرنا جائز ہے۔

## اعتراض ۷

”جو آدمی مدینہ شریف میں میری زیارت کے لئے آیا اس کے لئے میری شفاعت واجب ہے۔“ اس کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن وہب کی اسناد مجہول ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں ہو سکتا۔

جواب: صاحب وفاء الوفاء نے اعتراض و جواب سمیت اس روایت کو ذکر فرمایا۔ ہم اسے من وعن نقل کرتے ہیں۔

محمد بن یعقوب کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن وہب نے ایک شخص سے حدیث سنائی۔ وہ شخص بکر بن عبد اللہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص مدینہ منورہ میں میری زیارت کے لئے آیا۔ قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی اور جس کا انتقال حرمین میں سے کسی حرم کے اندر ہوا وہ امن میں رہے گا۔ اس کو یحییٰ بن حسن بن جعفر حسینی نے اخبار مدینہ میں روایت کیا ہے۔ علامہ السبکی نے اس پر کوئی جرح نہیں کی اور محمد بن یعقوب وہی ہے جسے ابو عمر زبیری مدنی کہتے ہیں۔ وہ صدوق ہے اور عبد اللہ بن وہب (دوسرا راوی) ثقہ ہے۔ آگے تیسرے درجہ میں ایک مبہم راوی ہے اور چوتھا راوی جس کا نام بکر بن عبد اللہ ہے یہ اگر بکر بن عبد اللہ المرزبی ہے تو پھر جلیل القدر تابعی ہے لہذا روایات مذکورہ مرسل ہوگی اور اگر بکر بن عبد اللہ ابن ربیع ہے تو یہ صحابی ہے۔

محمد بن یعقوب حدیثنا عبد اللہ بن وہب عن رجل عن بکر بن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال من اتى المدينة زائرا لى و جبت له شفاعتى يوم القيامة. ومن مات فى احد الحرمين بعث امنا ورواه يحيى بن الحسن بن جعفر الحسينى فى اخبار المدينة ولم يتكلم عليه السبكى و محمد بن يعقوب هو ابو عمر الزبيرى المدنى صدوق و عبد الله بن وهب ثقة فىه الرجل المصهم و بکر بن عبد الله ان كان المزنى فهو تابعى جليل فيكون مرسلا وان كان بکر بن عبد الله ابن الربيع الانصارى فهو صحابى.

(وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۳۸ الباب الثامن الله يث السابغ عشر)

مقبول راوی اگر تابعی ہیں تو پھر حدیث مرسل ہوگی اور اگر صحابی ہیں تو پھر اس کی صحت میں کوئی اعتراض ہو سکتا ہے لہذا کسی طرح بھی اسے مقبول راوی کے اعتبار سے مقبول نہیں کہا جا سکتا۔ ایسے جیلوں بہانوں سے لوگوں کو سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور کی زیارت سے روکنا اور انہیں شفاعت سے محروم رکھنے کی کوشش کرنا کسی طرح بھی ایک دین دار کو زیب نہیں دیتا۔ آئیے وفاء الوفاء سے اسی امر کی ایک اور روایت دیکھ لیں۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب انہوں نے بیت المقدس کے رہنے والوں سے صلح کی اور کعب احباران کے پاس آئے اور اسلام لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کے اسلام لانے سے بہت خوشی ہوئی۔ انہوں نے کعب احبار کو پوچھا کیا تم ہمارے ساتھ مدینہ منورہ چلو گے اور نبی کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرو گے اور اس کی زیارت سے بہرہ ور ہو گے؟ جناب کعب نے کہا اے امیر المؤمنین! ہاں یہ سب کچھ کرنے کو تیار ہوں۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ آئے تو سب سے پہلے جو آپ نے کام کیا وہ مسجد نبوی میں آکر حضور ﷺ کو سلام عرض کیا۔ اسے فتوح الشام میں ذکر کیا ہے۔

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه لما صالح اهل بيت المقدس و قدم عليه كعب الاحبار و اسلم و فرح باسلامه قال هل لك ان تسير معى الى المدينة و تزور قبر النبی ﷺ و تتمتع بزيارته فقال نعم يا امير المؤمنين انا افعل ذلك و لما قدم عمر المدينة كان اول ما بدا بالمسجد على النبی ﷺ ذكره فى فتوح الشام.

(وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۵۷ الفصل الثاني)

روایت مذکورہ اس بات کی صراحت کر رہی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایسی شخصیت نے قبر انور کی زیارت کا قصد کر کے جانب مدینہ منورہ سفر کیا اور ان کے ساتھ ایک بہت عظیم عالم بھی تھے۔ صاحب وفاء الوفاء نے یہ واقعہ اسی لئے بیان کیا تاکہ :-

چل جائے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا بہترین عمل ہے اور حضرات صحابہ کرام اس پر کار بند رہے۔ فقہائے احناف نے بھی اس کی تصریح فرمائی۔ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ "فتح القدر" میں لکھتے ہیں: "والاولی فیما یقع عند العبد الضعیف تجدید النیة لزیارة قبر النبی ﷺ. اس عبد ضعیف کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ حضور سرکار کائنات ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لئے مخصوص نیت کر کے سفر کیا جائے (فتح القدر ج ۲ ص ۳۳۶ مطبوعہ مصر) صاحب رد المحتار شامی علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: "انہا قریبۃ من الوجوب لمن له سعة. حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت ہر اس شخص کے لئے جو گنہگار رکھتا ہو، واجب کے قریب ہے۔" یہی نہیں بلکہ مزید فرماتے ہیں:

فان مر بالمدينة كاهل الشام بدأ بالزيارة  
لامحالة لان تركها مع قربها يعد من القساوة  
والشقاوة وتكون الزيارة حينئذ بمنزلة الوسيلة وفي  
مرتبة السنة القليلة للصلوة.  
(رد المحتار ج ۲ ص ۶۲ مطبوعہ مصر مطلب فی تفضیل قبرہ المکرم)

اگر کسی کا مدینہ منورہ کے قریب سے گزر ہو جیسا کہ اہل شام کا معاملہ ہے تو اسے رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت لازماً پہلے کر لینی چاہیے کیونکہ قریب ہوتے ہوئے۔ اس سے محروم رہنا بہت بڑی سنگدلی اور بدبختی میں شمار ہوگا۔ ان حالات میں آپ کی قبر انور کی پہلے زیارت کرنا گویا ایک ذریعہ اور وسیلہ کے ہے جو نماز ادا کرنے کے لئے پہلے پورا کیا جاتا ہے اور یہ نماز کی ان سنتوں کی مانند ہے جو نماز سے قبل ادا کی جاتی ہیں۔

### مدینہ منورہ اور آپ کی قبر انور کے چند آداب

حضور ختمی مرتبت ﷺ کا شہر مدینہ منورہ آپ کے چاہنے والوں کے لئے بڑے ادب و احترام والا شہر ہے۔ بہت سے عشاق ایسے دیکھے جاتے ہیں جو اس بابرکت شہر میں ازراہ ادب جوتے نہیں استعمال کرتے۔ بہر حال ہر شخص کو اس کے ادب کے اعتبار سے نوازا جاتا ہے۔ فقہ حنفی کے بہت بڑے محقق علامہ ابن ہمام آداب شہر نبی کے بارے میں لکھتے ہیں:

واذا وصل الى المدينة اغتسل بظاھرھا قبل  
ان یدخلھا او توضا الغسل افضل ولبس نظیف ثیابہ  
والجدید افضل وما یفعلہ بعض الناس من النزول  
بالقرب من المدينة والمشي على اقدامه الى ان  
یدخلھا حسن وکل ماکان ادخل فی الادب  
والجلال کان حسنا واذا دخلھا قال بسم اللہ رب  
ادخلنی مدخل صدق الایة اللہم افتح لی ابواب  
رحمتک وارزقنی من زیارة رسولک ﷺ  
مارزقت اولیاءک واهل طاعتک واغفر لی  
وارحمنی یاخیر مسئول لیکن متواضعا متخشعا  
معظما لحرمتھا.  
(فتح القدر ج ۲ ص ۳۳۶ مع عنایہ شرح الہدایہ کتاب الحج مطبوعہ مصر)

جب خوش قسمت شخص مدینہ منورہ کے قریب پہنچ جائے تو مدینہ منورہ سے باہر ہی غسل کر کے پھر داخل ہو یا وضو کر لے لیکن غسل کر لینا افضل ہے اور صاف ستھرے کپڑے پہنے اور نئے کپڑے پہننے زیادہ فضیلت رکھتے ہیں اور کچھ خوش عقیدہ لوگ جو یوں کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ سے باہر قریب ہی سواری سے اتر کر پیدل چلتے ہیں اور اسی طرح پیدل ہی چل کر مدینہ منورہ میں داخل ہوتے ہیں۔ یہ فعل بہت اچھا ہے اور یہی نہیں بلکہ ہر وہ کام جو ادب و جلال کا آئینہ دار ہو وہ اچھا ہی ہے پھر جب مدینہ منورہ میں مسجد نبوی میں داخل ہونے لگے تو پڑھے: بسم اللہ رب ادخلنی مدخل صدق الی اخر الایة. اللہم افتح لی ابواب رحمتک. اے اللہ! میرے لئے رحمت کے دروازے کھول دے اور مجھے اپنے رسول ﷺ کی زیارت نصیب فرما جو تو نے اپنے اولیاء اور بندگی گزاروں کو نصیب فرمائی، مجھے معاف فرما

دے مجھ پر رحم فرما۔ اے اللہ! تو ہی بہتر ہے کہ جس سے مانگا جاتا ہے اور (اسے مدینہ طیبہ میں داخل ہونے والے) تو نہایت تواضع کرنے والا، ڈرنے والا، تعظیم بجالانے والا اور اس جگہ کی حرمت کو مد نظر رکھنے والا بن جا۔

اس موضوع پر ہمارے فقہاء کرام نے بہت کچھ تحریر فرمایا ہے۔ وہ سب کچھ لکھنا ایک ضخیم کتاب کا تقاضا کرتا ہے۔ ہم صرف ایک دو حوالہ جات پر اکتفا کرتے ہیں۔ پہلا حوالہ ارشاد الساری الی مناسک ملا علی قاری کا ملاحظہ فرمائیے:

ناظر الی الارض او الی اسفل ما یستقبلہ من الحجرۃ الشریفۃ ای من جدرانہا محتزرا عن اشوال النظر بما نہاک من الزینۃ متمثلا صورتہ الکریمۃ فی خیالک مستشعرا بانہ علیہ السلام عالم بحضورک و قیامک و سلامک ای بل بجمیع افعالک و احوالک و ارتحالک و مقامک و کانہ حاضر جالس بازاک مستحضرا عظمتہ و جلالتہ ای ہیبتہ و شرفہ و قدرہ ای رفعتہ مرتبتہ ﷺ

روضہ شریف کے زائر کو اس حال میں وہاں جانا چاہیے کہ وہ نگاہیں جھکائے، زمین کو دیکھتا جا رہا ہو یا پھر حضور ﷺ کے حجرہ شریف کی دیواروں کی ان جگہوں کو دیکھتا ہو جو سطح زمین سے بالکل متصل ہیں اور ہر ممکن طریقہ سے اپنی نگاہ کو مسجد اور روضہ مقدسہ کی زیب و زینت میں کھوجانے سے روکے اور کیفیت یہ ہونی چاہیے کہ حضور ﷺ کی صورت مقدسہ کو اے زائر تو اپنے خیال میں سامنے رکھے ہوئے ہو اور اس شعور و ادراک کے ساتھ وہاں رہے کہ حضور ﷺ تیری موجودگی، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ تمام افعال و احوال سے باخبر ہیں اور آمد و رفت پر مطلع ہیں۔ گویا آپ ﷺ تیرے سامنے جلوہ فرما ہیں اور تو آپ کے حضور موجود ہے۔ آپ کی عظمت و جلالت کو تو پیش نظر رکھے اور آپ کی ہیبت و بزرگی قدر و منزلت اور رفعت مرتبہ بھی پیش نظر رہے۔

ارشاد الساری الی مناسک ملا علی قاری ص ۳۳۸ باب زیارۃ سید المرسلین مطبوعہ بیروت

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری نے اس روحانی اور وجدانی کیفیت میں حاضر ہونے کی تعلیم کے بعد فرمایا کہ ہر زائر کو پھر بڑے مؤدب طریقہ سے بارگاہ رسالت میں یوں عرض گزارنی چاہیے: السلام علیک یا رسول اللہ . السلام علیک یا حلیل اللہ . السلام علیک یا خیر خلق اللہ . علامہ ابن ہمام نے حاضری کی کیفیت یوں بیان فرمائی:

فیستقبل جدارہ و یتدبر القبلة علی نحو اربعة اذرع من الساریۃ النی عند راس القبر فی زاویۃ جدارہ و ما عن ابی اللیث انہ یقف مستقبل القبلة مردود بما روی ابو حنیفۃ رضی اللہ عنہ فی مسندہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال من السنۃ ان تاتی قبر النبی ﷺ من قبل القبلة وتجعل ظہرک الی القبلة وتستقبل القبر بوجهک ثم تقول السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ

حضور ﷺ کے روضہ مقدسہ کی دیوار کی طرف منہ کرے اور قبلہ کی طرف پشت ہو اور تقریباً چار ہاتھ دور اس ستون سے کھڑا ہو جو آپ کی قبر انور کے سر ہانے کی طرف ہے اور کونہ میں کھڑا ہو اور وہ طریقہ جو لیت سے منقول ہے کہ زائر قبلہ کی طرف منہ (اور آپ کی قبر انور کی طرف پیٹھ کر کے) کھڑا ہو۔ یہ مردود ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی مسند میں روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سنت یہ ہے کہ تو حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لئے جانب قبلہ سے آئے اور

تیری پیٹھ قبلہ کی طرف اور تیرا چہرہ قبر انور کی طرف ہو پھر تو کہے و برکاتہ۔

(فتح القدر مع عنایہ شرح الہدایہ ج ۲ ص ۳۳۶ باب الہدی) السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

قارئین کرام! بارگاہ نبوی کی حاضری اور ادب کی کچھ باتیں آپ نے پڑھیں۔ آخر ادب و احترام کی یہ کیفیت کیوں نہ ہو کیونکہ آپ کی قبر انور کائنات کی ہر چیز اور اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق سے افضل و اعلیٰ ہے۔ نہ کعبہ اس کی ہم سری کر سکے اور نہ عرش معلیٰ اس کی برابری کا وعیدار ہو سکتا ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ سے جو کیفیت ادب کتب میں منقول ہے اس کی ایک جھلک ”فتح القدر“ نے یوں دکھائی ہے۔

ولذا كان مالک رضی اللہ عنہ لایرکب فی طرق المدینة وکان یقول استحبی من اللہ تعالیٰ ان اطأ ترابہ فیہا رسول اللہ ﷺ بحافر دابة۔ (فتح القدر ج ۲ ص ۳۳۶ باب الہدی)

اسی لئے امام مالک رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کی گلی کوچوں میں سوار ہو کر نہیں چلا کرتے تھے۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں کہ اس مٹی کو کسی سواری کے کھروں سے روندوں جس میں رسول کریم ﷺ آرام فرما ہیں۔

یہ ادب و احترام ان حضرات سے منقول ہے جو قرآن و حدیث کے علوم پر وہ عبور رکھتے تھے کہ قیامت تک کوئی ان کی مثال نہیں مل سکتی۔ ان لوگوں کا ادب بھر عمل اور اظہار عقیدت ہمارے لئے بہترین نمونہ ہے اور ایسے لوگوں کے راستہ اور طریقہ کو صراط مستقیم فرمایا گیا۔ ان کے خلاف وہی لوگ ہیں جو مغضوب علیہم اور ضالین کے مصداق ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو بارگاہ نبوی کی حاضری نصیب فرمائے۔ آمین بجاہ نبی اکرم۔ فاعتبروا یا اولی الابصار



