

تفسير
روح البيان

تأليف الأمام

السيد عماد الدين بن علي البرقي

ابن الأمام

طبعة

الجلد الاول

من

تفسير شيخ البنيك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن والظواهر ومفخر الامائل
والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع
العلوم مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى قدس سره العالى المتوفى سنة ١١٣٧هـ

دار الفكر

فهرست الجلد الاول من تفسير روح البيان

- ٣ تفسير قوله عز وجل ﴿اعوذ بالله من الشيطان الرجيم﴾
- ٤ اعلم ان الحكمة في التعمد بالاستئذان وقرع الباب الخ واعلم ان كلمات الاستعاذة ثلاث صفاتية وفعالية وذاتية الخ
- ٥ -حكى- ان الامام الغزالي عبي السنة كان مفتي الثقلين فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الرجيم الخ
- ٦ -حكى- ان ابوسعيد الخراساني رأى ابليس الخ وفي التفسير الكبير ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق
- ٧ قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة الخ وعن ابن عباس قال خرج النبي ذات يوم الخ
- ٨ وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام الخ -حكى- ان رجلا من اهل خراسان
- ٩ خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علمائها حتى علمه اربعة آلاف حديث الخ
- ١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
- ١١ قالوا واودع جميع العلوم في الباء الخ فان قلت ما الحكمة والسر في ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه
- ١٢ بحرف الباء الخ فالجواب ان الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان الخ
- ١٣ ثم المختار ان كلمة الله هو الاسم الاعظم الخ قال الشيخ مؤيد الدين الجندی ان للاسم الاعظم الذي
- ١٤ اشتهر ذكره الخ واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته
- ١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿الرحمن الرحيم﴾
- ١٦ قال الشيخ الفيض اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية الخ
- ١٧ قالوا الله تعالى ثلاثة آلاف اسم الخ وفي الخبر (ليلة اسرى بي الى السماء عرض) الحديث وفي الحديث
- ١٨ (لا يرد دعاء اوله من رفع قرطاسا من الارض) الحديثين وذكر الشيخ احمد البوني في لطائف
- ١٩ الاشارات الخ وكتب قيصر ملك الروم الى عمر ابن عبد الله الخ قال الشيخ الاكبر في الفتوحات
- ٢٠ اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسلتها معها في نفس واحد الخ
- ٢١ سورة فاتحة الكتاب
- ٢٢ تفسير قوله عز وجل ﴿الحمد لله﴾
- ٢٣ وجه التسمية بفاتحة الكتاب الخ وسميت بام القرآن الخ وسميت بالسبع الثاني الخ وسميت
- ٢٤ بسورة الصلاة الخ والحمد عند الصوفية اظهار كمال المحمود وكماله تعالى صفاته واقباله وآثاره الخ
- ٢٥ وكل ما مد بالحمد بقولي يعرف عموده باسناد صفات الكمال اليه الخ وذكر الشيخ الامام
- ٢٦ حجة الاسلام الغزالي في منهاج العابدين ان الحمد والشكر آخر المقابلات السبع التي لا بد للمالك الخ
- ٢٧ تفسير قوله عز وجل ﴿رب العالمين الرحمن الرحيم﴾
- ٢٨ والرب بمعنى التربية والاصلاح الخ والعالمين جمع عالم الخ قال وهب بن عتبة عن الربيع بن رافع الخ
- ٢٩ وقال الضحاك ثلاثمائة وستون الخ وقال كعب بن جابر لا يحصى الخ عن ابي هريرة ان الله تعالى خلق الخلق
- ٣٠ اربعة اصناف الخ وفي الحديث (ان بني اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين فرقة) الحديث في التكرار رجوع
- ٣١ والفرق بين الرحمن والرحيم الخ كما روى عن ذي النون وقعت ولولة الخ وحكى ان ولادة الغراب
- ٣٢ اذا خرج من القشر الخ واما على ان الرحمن عام فقبل الخ
- ٣٣ قال اهل الحقيقة الحضرات الكلية المختصة الخ
- ٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿مالك يوم الدين﴾
- ٣٥ -حكى- عن ابي عبد الله محمد بن الشجاع الثلجي كان من عادية الخ والوجه في سرد الصفات الخ
- ٣٦ وفي التأويلات النجمية الاشارة في (مالك يوم الدين) الخ ومن لطائفه ايضا ان مالك يوم الدين الخ
- ٣٧ بين الخ -حكى- ان انوشروان انقطع في الصيد عن القوم الخ قال الامام الشافعي الخ
- ٣٨ الحسنة حديث (ولدت في زمن الملك العادل) لا اصل له الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
- ٣٩ (يجاء بالوالي يوم القيامة فينبذ به على جسر جهنم ليرج) الحديث الخ

١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ اياك نعبد و اياك نستعين ﴾

وفيه اشارة ايضا الى ان العابد يقنى ان يكون نظره الخ وعن عكرمة جميع ما ذكر في القرآن من العبادة التوحيد الخ وعن ابن عباس ان جبريل قال للنبي قل يا محمد (اياك نعبد) الخ قال الشيخ الاكبر في كتاب العظمة اذا كنى العبد عن نفسه الخ واما خصص العبادة به تعالى لان العبادة الخ

١٨ ثم قوله (نعبد) يحتمل ان يكون من العبادة الخ واقسام العبادة على ما ذكره حجة الاسلام في كتابه المنسى بالاربعة عشرة كما ان الاعتقادات التي قبلها عشرة الخ

١٩ قال في التأويلات النجمية في قوله (اياك نعبد) رجع الى الخطاب من الغيبة الخ

٢٠ وفيه ايضا تحقيق لذهب عمل السنة والجماعة الخ - حكي - عن سفيان الثوري انه ام قوما في صلاة المغرب الخ وفي تخصيص الاستماتة بالتقديم اقتداء بالخليل عليه السلام الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾

قال في التيسير اياك نعبد - اهدنا الصراط المستقيم الخ وفي تفسير القاضى اذا قاله العارف الواصل الى الله الخ قال المولى الناري ومناه ان السير في الله غير منناه الخ واصل الهداية ان يمدى باللام او الى الخ

٢١ ثم في قوله (اهدنا الصراط المستقيم) مع انه مهتد وجوه الاول ان الابد بعد معرفة الله تعالى الخ وانا انى انه وان عرف الله الخ والثالث ان معناه بموجب قوله تعالى (وان هذا صراطى مستقيما) الخ والمستقيم على اسم الخ

٢٢ وفي التأويلات النجمية ان اقسام الهداية ثلاثة الاولى هداية العامة والثانية هداية الخاصة والثالثة هداية الاخص

تفسير قوله عز وجل ﴿ صراط الذين انعمت عليهم ﴾

قال ابو العباس بن عفا هؤلاء المم عليهم عم طبقات الخ واضيف الصراط هنا الى العباد الخ وصره من وجوه الاول بيان ان ذلك الخ والثاني ان له ارتضاء الخ والثالث انه اضافته الى نفسه الخ والرابع انه اضافته الى العبد

٢٣ وتكرار الصراط اشارة الى ان الصراط الخفي صراطان الخ والنم اما ظاهرة كارسال الرسل الخ واما باطنة وهي ما انعم على اراء احهم الخ قال الشيخ صدر الدين الفنوى في الفكوك في تأويل الحديث المذكور الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿ غير المذنبون ولا الضالين ﴾

قال ابو العباس بن عفا هؤلاء المم عليهم عم طبقات الخ واضيف الصراط هنا الى العباد الخ وصره من وجوه الاول بيان ان ذلك الخ والثاني ان له ارتضاء الخ والثالث انه اضافته الى نفسه الخ والرابع انه اضافته الى العبد

٢٤ والمراد بالفضوب عليهم العصاة والضاين الجاهلون الخ فان قلت من العلوم ان المم عليهم الخ واعلم ان حكم الغضب الالى تكميل مرتبة قبضة السلام الخ وفي تفسير النجم (غير المفضوب عليهم ولا الضالين) هم الذين اخطأهم الخ

٢٥ تفسير قوله الشريف ﴿ آمين ﴾

(علمنى جبرائيل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة) الحديث قال وهب يخلق بكل حرف منه الخ وفي الحديث (الدعاء والمؤمن شريك) قال عليه السلام (اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين) الحديث واختلف في هؤلاء الثلاثة الخ قال المولى الناري في تفسير الفاتحة ان الفاتحة نسخة الكمال لمن اخرج الخ وعدد آيات سورة الفاتحة سبع في قول الجمهور الخ وفي التيسير انها خمس وعشرون الخ وفي عين المعاني كلماتها سبع وعشرون الخ

٢٦ وسئل عطاء أى وقت انزلت فاتحة الكتاب الخ روى ان عبرا قدمت من الشام لابى جهل بمال عظيم الخ ومن فضائلها ايضا قوله عليه السلام (لو كانت في التوراة) الحديث ومن فضائلها ايضا ان الحروف العجيبة فيها اثنان وعشرون الخ وعن حذيفة انه عليه السلام (ان القوم اسبعت الله عليهم العذاب) الحديث قل في تدمير الكبير والسبب ان القصد من جميع الكتاب الخ قال الناري وذلك ما علم ان اولها الى قوله (مائة يوم الدين) اشارة الخ

﴿ تفسیر سورة البقرة ﴾

٢٧

ان قلت أى سورة اطول وآيها اقصر الخ قال ابن العربي في احكام القرآن سمعت بعض اشياخ الخ قال الامام في التفسير الكبير اعلم انه صرا على لسانى في بعض الاوقات الخ وانما سورت السور طوالا واوساطا الخ فان قلت ما الحكمة في تعدد مواطن نزول القرآن الخ تفسیر قوله عز وجل ﴿الم﴾

قال السيوطى في الاتقان اقول في مناسبة ابتداء البقرة بالم آله لما ابتدئت الخ واعلم انهم تكلموا في شأن هذه الفواتح الكريمة وما اريد بها الخ يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى ﴿كهيعص﴾ الخ قال الشيخ الاكبر في اول تفسير ﴿الم ذلك الكتاب﴾ الخ قال بعض العارفين كل ما قيل في شرحها بطريق النظر الخ يقول الفقير جامع هذه المعارف واللطائف شكر الله مساعيه

٢٨

٢٩ وقال عبدالرحمن البسطامى ثم ان بعض الانبياء علموا الخ وفي التأويلات النجمية هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلاث الخ ثم اعلم ان المتشابه كالحكم من جهة اجر التلاوة لما ورد عن ابن مسعود (من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها) الحديث

تفسیر قوله عز وجل ﴿ذلك الكتاب﴾ الخ قالوا لما انزل الله تعالى على موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف آية قال موسى الخ تفسیر قوله عز وجل ﴿لا ريب فيه هدى للمتقين﴾

٣٠ وفي الحديث (دع ما يريبك الى ما لا يريبك) وفي التفسير المسمى بالتيسير الريب شك فيه خوف الخ فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرؤا بكتاب الله تعالى والمبتدعون الخ وفي تفسير الارشاد اى المتصفين بالتقوى الخ قال في التيسير وكذلك يقال في كل من اتبع بشىء دون غيره الخ قال البغوى هو مأخوذ من الاتقاء الخ والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقى وله ثلاث مراتب الاولى التوقى عن العذاب الخ والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك الخ والثالثة ان يشتره عما يشغل سره عن الحق

٣١ عز وجل الخ وفي التأويلات النجمية المتقون هم الذين اوفوا بمهاد الله من بعد ميثاقه الخ وفي الرسالة القشيرية والمتقى مثل ابن سيرين الخ ومثل ابو يزيد البسطامى الخ - وحكى - ان ابا حنيفة كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه الخ وقيل ان ابا يزيد غسل ثوبه الخ

تفسیر قوله عز وجل ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾

قال في الكواشى الايمان في الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان الخ قال في المولى ابوالسعود في تفسيره هو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق الخ والغيب مصدر مسمى به الغائب توسعا الخ وعن عمر بن الخطاب قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل رجل الخ

٣٢

٣٣ وفي التأويلات النجمية (يؤمنون بالغيب) اى بنور غيبي واعلم ان الغيب غيبان غيب قاطب عنك وغيب غبت عنه الخ

تفسیر قوله عز وجل ﴿ويقومون الصلوة﴾

والصلاة في هذه الآية اسم جنس الخ واقامتها عبارة عن المواظبة عليها الخ قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود الخ وذكر ان حاتما الزاهد دخل على حاتم بن زيد فقال له حاتم يا حاتم هل تحسن ان تصل الخ

٣٤ قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة الصلاة والله تعالى احب في الصلاة الى العباد الخ وبالمحافظة عليها الخ وباداتها في اوقاتها وباداتها في جماعة الخ وبالخشوع والوقار الخ هذه الاوامر صارت الناس على طبقات الخ قالوا ولا تغير الصلاة عن اصلها الخ

قال المحكماء كن نجما فان لم تستطع الخ واعلم ان الجماعة من فروض الكفاية الخ
 ٣٥ وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وليست بناذلة الخ قال بعضهم المراد من الداعي المؤذنون
 الذين يدعون الى الجماعة الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (تارك الجماعة ليس مني لقد همت ان
 آصر رجلا) الى آخر الحديثين وعن ابن عباس بعث الله نبيه بشهادة ان لا اله الا الله الخ قال
 مقاتل كان النبي عليه السلام يصل بمكة ركعتين بالقداء الخ وانما فرضت الصلاة ليلة المعراج الخ
 واما الحكمة في فرضيتها الخ واما الحكمة في ان جعلها الله تعالى منى وثلاث ورباع الخ واما الحكمة
 في كونها خمس صلوات الخ

٣٦ وحكمة اخرى في كونها خمس صلوات الخ وذكر في حكم الساذلية وشرحها انه لما علم الحق
 منك وجود الملل لون لك الطاعات الخ وفي التأويلات النجمية بداية الصلاة اقامة ثم اقامة الخ
 ومن شرائط الصلاة الوضوء الخ ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة الخ

٣٧ ومقارنة النية مع التكبير اشارة الى ان صدق النية الخ وفي وضع اليمنى على اليسرى ووضعها
 على الصدر اشارة الى اقامة رسم العبودية الخ وفي افتتاح القراءة بوجهت اشارة الى توجيهه
 للحق الخ وفي وجوب الفاتحة وقراءتها وعدم جواز الصلاة بدونها اشارة الى حقيقة تعرض
 العبد الخ والقيام والركوع والسجود اشارة الى رجوعه الى عالم الارواح الخ فالخشوع اكل
 آلات العروج في العبودية الخ

٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾

الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما ينتفع به الحيوان الخ وتقديم المفعول للاعتناء به الخ ويقول
 الفقير جامع هذه اللطائف سمعت من شيخ الخ قالوا انفاق اهل الشرعية من حيث الاموال
 وانفاق ارباب الحقيقة من حيث الاحوال الخ والاقصر ان يقال انفاق الاغنياء اخراج المال الخ
 وقيل ذكر في هذه الآيه اربعة اشياء الخ

٣٩ ففي الآية بيان فضلهم (بمعنى الخلفاء الراشدين) التقوى لابي بكر الخ والايمن بالغيب لعمر الخ
 واقامة الصلاة لعثمان الخ والانفاق لابي الخ وعند اقوم اي الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم
 الجود الخ وروى عن ابي عبدالله الحارث الرازي انه قال اوحى الله الى بعض انبيائه (ان قضيت
 عمر فلان) الخ وفي التأويلات النجمية (وما رزقناهم ينفقون) اي من اوصاف الوجود الخ

٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ والذين يؤمنون بما انزل اليك ﴾

نزلت في مؤمنى اهل الكتاب الخ وفي الكواشي لان القرآن شيء واحد في الحكم الخ ثم معنى
 ما انزل اليك هو القرآن الذي يتلى والوحى الذي لا يتلى الخ والانزال في هذه الآية بمعنى الوحي الخ

٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون ﴾

قال في التيسير الايمان بكل الكتب الخ الايقان اتقان العلم بالشيء بنى الشك والشبهة عنه الخ قال
 ابواليث في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه الخ ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة الخ

٤٢ ثم ثمرة اليقين بالاخرة الاستعداد لها فقد قيل عشرة من المفرورين الخ قال ذوالنون المصري
 اليقين داع الى قصر الامل الخ قال ابو علي الدقاق في قول النبي صلى الله عليه وسلم (لولم يزدد يقينا
 ما مضى في الهواء) اشار بهذا الحديث الى حال نفسه الخ وقال ابو تراب رأيت غلاما في البادية
 يمشى بلا زاد الخ وذكر في التأويلات النجمية ان من تخلص من ذل الحجاب الوجودي الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك ﴾

٤٣ واولاء جمع لا واحد له من لفظه الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿ على هدى من ربهم ﴾

ثم في هذه الآية ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات الخ

٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واولئك هم المفلحون ﴾ ان الذين كفروا ﴿

وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء الخ قال الشيخ نجم الدين ذكر هدى بالنكرة الخ

٤٥ والكفر لغة السر والتنطية الخ والكافر في القرآن على اربعة اوجه الخ وقال البغوي الكفر على اربعة اوجه الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿سواء عليهم ما نذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون﴾

٤٦ وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون الخ فان قلت لما علم الله انهم لا يؤمنون الخ فان قلت لما اخبر الله رسوله انهم لا يؤمنون الخ قال الامام القشيري من كان في غطاء صفة محبوبا الخ وقال ايضا ان الذي يبق في ظلمات دعاويه سواء عنده الخ وفي التأويلات النجمية (ان الذين كفروا)

٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ختم الله على قلوبهم﴾

والختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشيء الخ وقال الشيخ في تفسيره واسناد الختم الى الله للتنبيه على ان اباؤهم الخ

٤٨ والقلوب جمع قلب وهو الفؤاد الخ وفي تفسير الكواشي القلب قطعة سوداء الخ والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقلة الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿وعلى سمعهم﴾

والسمع هو ادراك القوة السامعة الخ وفي توحيد السمع وجوه الخ قالوا السمع افضل من البصر الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿وعلى ابصارهم﴾

٤٩ قال في التيسير انما ذكر في الآية القلوب الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿غشاوة ولهم عذاب عظيم﴾

قال في التيسير عظيم اي كبير الخ فعلى العاقل الخ قيل في سبب الحفظ من هذه العقوبة الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب تصدأ) الحديث - حكى - ان ملكا شابا قال اني لا اجد في الملك لذة الخ

٥٠ وفي التأويلات النجمية في الختم اشارة الخ قال عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام) الحديث

٥١ تفسير قوله عز وجل ﴿ومن الناس من يقول﴾

قال القاشاني الاقتصار في وصف الكفار الخ والناس اسم جمع للانسان الخ

٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين﴾

والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الخ دلت الآية على ان الدعوى مردودة اذا لم يقم عليها الخ - حكى - ان شيئا كان له تليذ يدعى انه امين الخ

٥٣ وفي التأويلات النجمية (ومن الناس) هم الذين لسوا الله ومعاهدته الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم﴾

٥٤ وفي الحديث (يؤمر بنقر من الناس يوم القيامة) الحديث

تفسير قوله عز وجل ﴿وما يشعرون﴾

ثم في هذه الآية لفي العلم عنهم الخ وفي الحديث (ان اخوف ما اخاف) الحديث وفي التأويلات النجمية الاشارة ان الله تعالى لما قدر لبعض الناس الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا﴾

قال القطب العلامة امراض القلب اما متعلقة بالدين وهو سوء الاعتقاد الخ

٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون﴾

والكذب الاخبار بالشيء على خلاف ما هو به الخ وفي الحديث (مالي اراكم تكذبون في الدين) تهافت الفرائض (الحديث)

- ٥٧ واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية الخ قال القاشاني في تأويل الآية في قلوبهم الخ وفي التأويلات النجمية (في قلوبهم مرض)
- تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ﴾ والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعان الخ
- ٥٨ قال ابن التيجيد ان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾
- قال الشيخ في تفسيره ذكر الشعور بازاء الفساد اوفق الخ وفي التأويلات النجمية (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) الاشارة الخ
- ٥٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ فان قيل كيف يصح النفاق مع المجاهرة بقوله (أنؤمن كما آمن السفهاء) قلنا فيه اقوال الخ
- ٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ﴾ واعلم ان قوله تعالى (وما يشعرون) في الآية الاولى نفي الاحساس عنهم وفي الثانية نفي الفطنة الخ - كما - حكى ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام اتى اليه جبرائيل الخ قال الامام القشيري للعقل نجوم وهي للشيطان رجوم الخ
- ٦١ وفي التأويلات النجمية (واذا قيل لهم) اي لاهل الغفلة والنسيان الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا لقوا الذين آمنوا ﴾
- ٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قالوا آمنة واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون * الله يستهزي بهم ﴾
- روى ان عبدالله بن ابى المنافق واصحابه خرجوا ذات يوم الخ وقال الضحاك المراد بشياطينهم كهنتهم الخ
- ٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴾ والمعنى في البصيرة كالمعنى في البصر الخ وفي الآيتين اشارات الاولى في قوله تعالى (انا معكم) الخ والاشارة الثانية في قوله تعالى (الله يستهزي بهم) الخ وذلك الآية على قبس الاستهزاء الخ والاشارة الثالثة في قوله تعالى (ويمدهم في طغيانهم يعمهون) الخ
- ٦٤ وروى ان الله تعالى قال لحبيبه ليلة المعراج (يا احمد لا تزين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء) الحديث تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ﴾
- ٦٥ - حكى - انه كان للشيخ الاستاذ ابى على الدقاق صريد تاجر الخ قال بعض المشايخ من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات الخ فعلى العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الربح الخ فارغب الله عليك وجود طاعته وما اوجب عليك بالحقيقة الخ قال القاشاني في تأويل الآية الهدى النور الثاني في قوله تعالى (نور على نور) الخ
- ٦٦ وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان من نتيجة طغيانهم الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ﴾
- وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال الخ والاستيقاد طلب القود الخ والنار جوهر لطيف الخ
- ٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون * صم بكم عمى فهم لا يرجعون ﴾
- وفي التيسير والعيون ان المناقنين اظهروا كلمة الايمان فاستناروا الخ
- ٦٨ ثم ان الله تعالى نذب الخلق الى الرجوع بالانتماء بامرءه والانتهاه بنهيه الخ - حكى - ان جبارا عاتيا في الزمن الاول بنى قصرا وشيده وزخره الخ

- ٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ أو كصيب من السماء ﴾ وفي التأويلات النجمية الإشارة في تحقيق الآيتين ان مثل المرید الذي له الخ قال الامام من قال الخ
- ٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ فيه ظلمات وزعد و برق يجعلون اصابعهم في آذانهم ﴾ وجعل المطر عملا للظلمات الخ والصحيح الذي عليه التعويل ما روى الخ قال مرجع الطريقة الجلوتية التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم (ان الرعد صوت ملك على شكل النحل) الخ
- ٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿ من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين ﴾ يكاد البرق يخطف ابصارهم كلما اضاء لهم ﴿ قالوا بين السماء وبين الكلة الرقيقة التي لا يرى اديم السماء الخ وقيل تنقدح من السحاب اذا اصطكت اجرامه الخ
- ٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم ان الله على كل شئ قدير ﴾ فعلى العاقل ان تمسك بجبل الشرع القوم الخ قال رجل للحسن البصرى كيف اصبحت قال بخير الخ وفي الحديث (من كانت هجرته الى الله ورسوله) الحديث وفي التأويلات النجمية (او كصيب من السماء) الإشارة في تحقيق الآيتين الخ
- ٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ﴾ والناس يصلح اسما للمؤمنين والكافرين والمنافقين الخ قال بعض العارفين اقبل عليهم بالحطاب جبوا لما في العبادة الخ قال في التيسير واذا كان الانسان من النسيان الخ وفي الوصف به ايماء الى سبب وجوب عبادته تعالى الخ
- ٧٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ لعلمكم تتقون ﴾ الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ﴿ وفيه تنبيه على ان التقوى منتهى درجة السالكين الخ
- ٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ فلا تجعلوا لله اندادا واتم تعلمون ﴾ وعن الشبل انه وعظ يوم الناس فابكاهم لما ذكر من القيامة الخ وفي توصية رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا معاذ انى عمدتك بحديث ان انت حفظته تفنك وان انت ضيعته انقطعت جنتك عند الله تعالى) الخ
- ٧٧ وعن ابي يزيد البسطامي قال كابدت العبادة اى اتعبت نفسى فيها الخ
- ٧٨ وفي التأويلات النجمية (يا ايها الناس) الإشارة في تحقيق الآيتين الخ
- ٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ﴾ والتزويل والتزول على سبيل التدرج الخ ودون بمعنى التجاوز على انها طرف الخ
- ٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فان لم تعملوا ولن تعملوا واتقوا النار التى وقون الناس والحجارة اعدت للكافرين ﴿ ودلت الآية على ان الاستعانة بالخلق لا تنفى شياً الخ وفي الكشاف لصيق آية النار روي ترك العناد الخ فان قلت انار الجميع كلها توعد بالناس الخ قال البغوى عند قوله تعالى ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ سورة البقرة الخ وعن ابن مسعود انه قال يرجع اتباع اهلين كل صفة الى اسمهم الخ

- ٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وبشر الذين آمنوا ﴾
قال الشيخ نجم دايه فظاهره يدل على مفسره العلماء وباطنه يدل على ما حققه اهل التحقيق الخ
وقال ايضا في تأويل الآية الخ
- ٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار ﴾
فان قلت مامنى جمع الجنة وتشكيها الخ ثم الجنان ثمان الخ وفي الخبر (ان المؤمن اذا دخل الجنة
رأى سبعين الف حديقة) الحديث
- ٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل
واتوا به متشابها ﴾
روى انه كتب عرضا بسم الله الرحمن الرحيم على ساق العرش الخ وعن مسروق نخل الجنة نضيد
من اصلها الى فروعها الخ
- ٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون ﴾
قال الحسن بن مجاز الخ وعن ابن عباس خلق الحور العين الخ واعلم ان معظم اللذات الحسية
لا كان مقصورا الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ وبشر الذين آمنوا ﴾ الآية
- ٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ﴾
واعلم ان كل شئ يشاهد في الشهادة كما ان له صورة في الدنيا له معنى الخ والحياء تغير
وانكسار الخ فان قلت مثل الله آلهتهم بيت العنكبوت الخ قال الربيع بن انس ضرب المثل
بالبعوضة الخ وقال الامام ابو منصور الامجوبة في الدلالة الخ
- ٨٦ وفيه اشارة الى حال الانسان وكال استعداده كما قال عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) الخ
قال بعضهم ان الله تعالى قوى قلوب ضعفاء الناس بذكر ضعفاء الاجناس الخ قال وكيع
لولا الريح والندباب لاننت الدنيا الخ قال القشيري الخلق في التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق الخ
واعلم انه يمثل الحفير بالحزير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان المثل اعظم من كل كما مثل في الانجيل الخ
- ٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا
فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدى به ﴾
وقال فيه ايضا لا تدخروا ذخائركم الخ وجاء في الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء الخ والتفسير
الزراع ابو البشر الخ وللعرب امثال مثل قولهم الخ وبالجملة ان الله تعالى يضرب الامثال الخ
- ٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ كثيرا وما يضل به الا الفاسقين * الذين ينقضون عهد الله من بعد
ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ﴾
فان قلت لم وصف المهديون بالكثرة والغلة صفتهم الخ والفسق في اللغة الخروج الخ والنقض
الفسخ الخ قيل عهد الله ثلاثة الخ - حكى - عن مالك بن دينار انه كان له ابن عم عامل
سلطان الخ وفي الحديث (اذا اطهر الناس العلم وضعوا العمل به) الحديث
- ٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويفسدون في الارض اولئك هم الخاسرون * كيف تكفرون ﴾
وقال صلى الله عليه وسلم (ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة) الحديث قيل ليس من مؤمن ولا
كافر الاولة منزل الخ وفي التأويلات النجمية (ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا) الخ
- ٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه
ترجعون * هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء ﴾
قال في الكشف فان قلت كيف قيل لهم اموات في حال كونهم الخ فان قيل ان علموا انهم كانوا
امواتا فاحياهم الخ وفي الآية تنبيه على ما يدل به على صحتها الخ وقال في التيسير اهل الاباحة
من التصوفة الجهلة حملوا الخ

- ٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فسويهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم ﴾ وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس الخ وقال ابن عباس اول ما خلق جنة طولها وعرضها مسيرة الف سنة الخ وفي هذه الآية اشارة الى مراتب الروحانيات الخ واعلم ان المراتب اثنا عشرة على عدد السموات الخ وفي التأويلات النجمية (كيف تكفرون بالله) اما خطاب توحيد للمؤمنين الخ
- ٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قال ربك للملائكة ﴾ وروى في شرح كثيرهم ان نبي آدم عثر الجن وهما عشر حيوانات البر الخ
- ٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ انى جاعل فى الارض خليفة ﴾ وروى انه صلى الله عليه وسلم حين عرج به الى السماء رأى ملائكة الخ واعلم ان الله تعالى يحفظ العالم بالحيفة كما يحفظ الخزائن بالحتم الخ
- ٩٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ﴾ وقائدة قوله تعالى (للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) اربعة امور الخ قال بعض العارفين للملائكة الذين نازعوا فى آدم ليسوا من اهل الجبروت الخ وفي الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا آدم الخ
- ٩٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ونحن نسيح بحمدك وتقديس لك قال انى اعلم ما لا تعلمون ﴾ قال فى التيسير التسييح نفي ما لا يليق به الخ وقال الشيخ داود القيسرى التسييح اعم من التقديس الخ وفي الآية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى الخ وفي التأويلات النجمية (واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) انما قال جاعل وما قال خالق لمعينين الخ
- ٩٦ وانما سمي خليفة لمعينين الخ
- ٩٧ قال قتادة فما مر عليها شهر حتى اقتتنا فشربا الحمر وسفكا الدم الخ
- ٩٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وعلم آدم الاسماء كلها ﴾ قال فى روضة العلماء فشكت الارض الى الله تعالى وقالت يارب الخ واختلفوا فى خلق آدم فقيل خلق فى سماء الدنيا الخ
- ١٠٠ قال فى كشف الكنوز اتفق جم غفير من اهل العلم الخ وفى الخبر لما خلق الله آدم الخ وفى الخبر علمه سبعمائة الف لغة الخ قال بعض المفسرين علم الله آدم الف حرفه من المكاسب الخ وقال العلماء الاسماء فى قوله تعالى (وعلم آدم الاسماء) الخ
- ١٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فقال انبئنى باسما هؤلاء ان كنتم صادقين ﴾ قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم ﴿ ويقال هذه الآية دليل على ان اولى الاشياء الخ وددت ايضا ان المسمى يطالب بالحجة الخ قال ابو بكر الواسطى من المحال ان يعرف العبد الخ وافادت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يفتل عن نقصانه الخ
- ١٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قال يا آدم انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال ألم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ﴾ وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاول الخ وهذه الآية تدل على شرف الانسان الخ حديث ابى ذر (حضور مجلس علم الفضل) الحديث وفى الحديث (النظر الى وجه الرب تعالى) الحديث وفى الحديث (من اراد ان ينظر الى عطاء الله من النار) الحديث وفى الحديث (آدم الاسماء كلها) الاسماء على ثلاثة السام الخ

- ۱۰۳ تفسیر قوله عز وجل ﴿وَإِذ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾
والسجود في الاصل تدل مع تطامن وفي الترمذ الخ وفي التأويلات الجمية في قوله (اسجدوا)
ثلاثة معان الخ
- ۱۰۴ تفسیر قوله عز وجل ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا ابْلِيسَ ابْنِ وَاسْتَكْبَرَ﴾
والعلماء في هذا الاستثناء قولان الاول انه استثناء متصل الخ والقول الثاني انه منقطع الخ
قالوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس الخ
- ۱۰۵ قوله عز وجل ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾
وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد بقبر آدم الخ وفي الخبر ان الله تعالى يخرج على رأس
مائة الف سنة من النار الخ ومن فوائد الآية استقبح الاستكبار الخ قالت رابعة العدوية
لسفيان الثوري الخ واحضر عابد فقال ما تأسني الخ وعن العلاء بن زياد قال ليس يوم يأتي
من ايام الدنيا الخ قيل يا رسول الله من خير الناس قال (من طال عمره) الحديث قال الحسن
جلسائه يا معشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع الخ
- ۱۰۶ تفسیر قوله عز وجل ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾
وعن الحسن قال ابن آدم لا تحمل هم سنة الخ وعن ابي برداء ما طلعت شمس الا وبجنتها
ملك الخ واختلفوا في خلقة حواء هل كانت قبل دخول الجنة او بعده الخ واعلم ان الله
تعالى خلق واحدا من اب دون ام الخ
- ۱۰۷ تفسیر قوله عز وجل ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
مِنَ الظَّالِمِينَ﴾
ثم اعلم ان الله تعالى خلق حواء لاصرف تقضية الحكمة الخ وفي الزوجية منافع كثيرة الخ
وفي الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الخ قيل فضل التأهل على العزب الخ قال
عليه السلام (اذا اتى على امي مائة وثمانون سنة بعد الالف) الحديث
- ۱۰۸ تفسیر قوله عز وجل ﴿فَازْلِمَا الشَّيْطَانَ عَنْهَا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾
قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني في قوله ولا تقربا اشعار الخ والحاصل انه لما علم الله تعالى
انه يأكل من الشجرة الخ قال مرجع طريقتنا الجلوتية اشهر بالهدائي المراد بالدعوة الى الجنة الخ
فان قلت ابليس كافر والكافر لا يدخل الجنة الخ
- ۱۰۹ قال الشيخ صدر الدين في الفكوك لما سمع آدم قول ابليس (ما نهيكما ربكما عن هذه الشجرة
الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين) صدقه هو وزوجته الخ فان قلت ما الحكمة
في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء الخ قال الشيخ الكامل المكمل على دده في
هامش كشف الكنوز وحل الرموز الخ
- ۱۱۰ تفسیر قوله عز وجل ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾
وسئل ابو مدين عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض الخ وسأل خليل الرحمن فقال
يارب لم اخرجت آدم الخ وقال مرجع طريقتنا افتاده افندي سر خروج آدم من الجنة الخ
وقال الشيخ نجم الدين والاشارة ان آدم اصبح عمود العناية الخ
- ۱۱۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾
قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكنائه في الارض الخ قال المولى الشهير بابن
الكمال في رسالة القضاء والقدر عتاب آدم عليه السلام الخ قال بعض العلماء في قوله تعالى
(الى حين) فائدة لا آدم عليه السلام يعلم انه غير باق الخ
- ۱۱۲ يذكر ان الحية كانت خادما لآدم في الجنة الخ قال عليه السلام (اقتلوا الحيات . ان بالمدينة جنتا) الحديثين
والصحيح ان النمل من قتل الحيات ليس مختصا بالمدينة الخ واعلم انما كان من الحيوان اصله الاذية الخ

- ١١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ فقلق آدم من ربه كلمات فتاب عليه ﴾
وفي التأويلات النجمية انه لما استقرت حبة المحبة كالبنبر الخ وعن ابن مسعود ان احب الكلام
الى الله تعالى ما قال ابونا آدم الخ وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان آدم قال بحق عمد) الخ
- ١١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ انه هو التواب الرحيم ﴾
وتمام التوبة من العبد بالندم الخ قال ابن عباس بكى آدم وحواء الخ وقال شهر بن حوشب
بلغني ان آدم لما هبط الى الارض الخ عن ابن ادهم بلغني ان رجلا من بني اسرائيل الخ
وفي التأويلات النجمية ان اول نبت ائبته امطار الاطعام الربانية الخ
- ١١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون * والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾
قال في الارشاد والثاني مقرون بوعد ابناء الهدى الخ ثم ان في الآية دليلا على ان المعصية تزيل النعمة الخ
- ١١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾
ففي هذه الآيتين دلالة على ان الجنة الخ واعلم ان الصرف في اتباع الهدى الخ كما روى عن
مالك بن دينار انه مر يوما على صبي الخ والاشارة في تحقيق الآيتين ان الله تعالى لما ابتلى
آدم بالمهبوط الخ
- ١١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعهدي
اوف بعهدكم واياي فارهبون ﴾
قال ارباب المعاني ربط سبحانه وتعالى بني اسرائيل بذكر النعمة واستغفه عن امة عمد صلى الله
عليه وسلم ودعاهم الى ذكره الخ
- ١١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وامنوا بما انزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا اول كافر به
ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا واياي فاتقون ﴾
ودات الآية على انه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة الخ قيل كانت عامتهم يعطون احبارهم
من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا الخ
- ١١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق واتم تعلمون ﴾
وفي التيسير يجوز صرف الخطاب الى المسلمين الخ - حكي - ان سليمان بن عبد الملك مر بالمدينة
وهو يريد مكة واقام بها اياما فقال هل بالمدينة احد الخ
- ١٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكوة واركعوا مع الراكعين ﴾
وقد اختلف العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعلم الخ ويجب على الامام ان يبين له شيا
والا فعلى المسلمين الخ وقالوا في زماننا تغير الجواب في بعض مسائل الخ واعلم ان الكفار
لا مخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم الخ
- ١٢٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ اتأمرون الناس بالبر ﴾
وانما فضلت صلاة الجماعة على الفدي سبع وعشرين الخ قال الفرطبي في تفسيره ويجب على من ادى من التخلّف
عن الجماعة الخ قال ابوسليمان الداراني اتمت عشرين سنة لم احتلم الخ وفي الحديث (ما افترض الله)
الحديث وينبغي للمصل ان يبالي في الحضور الخ قال حضرة الشيخ الشهير بانناده افندي في رسالته
للعارف الهدائي الخ وفي التأويلات النجمية (واقموا الصلوة) بمراقبة القلوب الخ
- ١٢٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وتنسون انفسكم واتم تتلون الكتاب افلا تعقلون ﴾
والعقل في الاصل المنع والامسك الخ ثم هذا التوبيخ ليس على اسم التامم بل على
العقل به الخ وهذه الآية كما ترى ناصية على من يهبط غيره الخ كما روى عن ابن مسعود
من العلماء مؤثر الكلام قوي التصرف في القلوب الخ

- ۱۲۴ تفسیر قوله عز وجل ﴿ واستعينوا بالصبر والصلوة ﴾
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليلة اسرى بي صررت على ناس تقرض شفاههم بمقاريض) الحديث وقال الشيخ افتاده اقتدى لو ان واعظا يرى نفسه خيرا من المستمعين الخ - روى - انه عليه السلام كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة الخ
- ۱۲۵ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وانها لكيرة الا على الخاشعين ﴾ الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون ﴿
 قال يحيى بن البيان الصبر ان لا تمنى حالة سوى ما رزقك الله الخ قال سهل بن عبد الله لا تكون خائفا حتى تمنع كل شعرة على جسدك الخ
- ۱۲۶ تفسیر قوله عز وجل ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين ﴾ واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ﴿
 وقال في التأويلات النجمية (واستعينوا بالصبر) عن شهوات النفس الخ قال بعضهم من آمن من اهل الكتاب بمحمد صلى الله عليه وسلم الخ قال القشيري اشهد الله بنى اسرائيل فضل انفسهم الخ
- ۱۲۷ تفسیر قوله عز وجل ﴿ ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون ﴾
 ثم هذه الآية في غاية البلاغة فانها جمعت ذكر الوجوه الخ وعن عكرمة انه قال ان الوالد ليتعلق بولده يوم القيامة الخ وفي التأويلات النجمية (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم) ظاهره عام وباطنه خاص الخ
- ۱۲۸ تفسیر قوله عز وجل ﴿ واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ﴾
 وفرعون ائب من ملك العنقة ككسرى لملك الفرس الخ وقيل انه كان عطارا اصفهانيا ركبته الديون واقلس الخ
- ۱۲۹ تفسیر قوله عز وجل ﴿ يذبخون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء ﴾
 وقال وهب كانوا اصنافا في اعمال فرعون فذووا القوة الخ والمراد من الابناء هم الذكور خاصة الخ وذلك ان فرعون رأى في منامه كأن نارا اقبلت من البيت الخ
- ۱۳۰ تفسیر قوله عز وجل ﴿ من ربكم عظيم ﴾
 والاشارة ان النجاة من آل فرعون النفس الامارة الخ ثم في الآية الكريمة تنبيه على ان ما يصيب العبد من السراء والضراء الخ - روى - ان الله تعالى اوصى الى بعض آياته انزلت ببدي بلائ الخ ومن طن انفكك لطفه تعالى فذلك ان تصور نظره في العقليات والماديات والسرعات الخ
- ۱۳۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿ واذ فرقنا بكم البحر فانجيناكم واغرقنا آل فرعون واتم تنظرون ﴾
 قال القرطبي ان الله تعالى لما انجاهم واغرق فرعون الخ - روى - انه لما دنا هلاك فرعون امر الله موسى عليه السلام ان يسرى بنى اسرائيل من مصر ليل الخ واعلم ان هذه الوقعة كما انها لموسى عليه الصلاة والسلام معجزة عظيمة الخ وفي الآية تهديد للكافرين ليؤمنوا وتنبيه للمؤمنين ليتعظوا الخ
- ۱۳۲ تفسیر قوله عز وجل ﴿ واذ واعدنا ﴾
 وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياها الخ - يحكى - انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء الخ واما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء الخ والاشارة ان البحر هو الدنيا وماؤه شهواتها ولداتها الخ

١٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده واتم ظالمون * ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون * واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون ﴾

- روى - ان نوح اسرائيل لما آمنوا من عدوهم باغراق الله آل فرعون الخ
١٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم ﴾
واعلم ان تعيين عدد الاربعين في اليعاد لاخصاصه في الكمالية الخ واما اختصاص الليل بالذكر في قوله اربعين ليلة الخ قال الشيخ افتاده ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعين الاربعين الخ قال في التأويلات النجمية ايضا الشكر على ثلاثة اوجه الخ

١٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ياخذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم ﴾
وقال في تفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة الخ - روى - انهم لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله الخ

١٣٨ - روى - ان الامر بالقتل من الاغلال التي كانت عليهم الخ فالتوبة نعمة من الله انتم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب الخ قيل لما قدم الحلاج لتقطع يده قطعت اليد اليمنى اولافضحك الخ

١٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة واتم تنظرون ﴾

وفي التأويلات النجمية ان لكل قوم مجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون مجل الدراهم الخ

١٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون ﴾
قال قتادة احياءهم ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم الخ فان قلت كيف يجوز ان يكلفهم وقد امانهم الخ واصل القصة ان موسى عليه السلام لما رجع من الطور الى قومه الخ

١٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وظللنا عليكم الغمام ﴾
ليس في الآية دليل على نفي الرؤية بل فيها اثباتها الخ قال بعض العلماء الحكماء الحكمة في ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه الخ والاشارة في الآية ان مطالبة الرؤية جهرة هي تعرض معاذلة الذات غفلة الخ قال القشيري التوبة بقتل النفوس غير منسوخة في هذه الامة الخ

١٤٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ واتزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾

ومنه قوله عليه السلام (الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين) وقال النووي رأينا في زياتنا اعمى كل عينه بماؤها مجردا فشفى الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا بنوا اسرائيل لم ينجب الطعام) الحديث قال في الاشياء الطعام اذا تغير الخ والاشارة في الآية انه تعالى لما ادبهم بسوط الغربة ادركهم بالرحمة الخ

١٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رشدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة ﴾

قال في التنوير وما ادخلك الله فيه تولى امانتك عليه وما دخلت فيه بنفسك الخ

١٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ نفقر انفسكم خطاياكم وستزيد المحسنين ﴾
غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون الخ

١٤٤ والحسن من احسن في فعله والى نفسه وغيره الخ - روى - انهم قالوا مكان حطة حنطة الخ
- روى - انه مات في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا الخ وفي الحديث (الطاعون رجز)
الحديث وفي الحديث (اتاني جبريل بالحمى والطاعون) الحديث واعلم ان من مات من الطاعون
مات شهيدا الخ

١٤٥ واعلم ان الطاعون مرض يكثر في الناس ويكون نوعا واحدا الخ وفي الحديث (اذا نحس
المكيال حبس الفطر) الحديث وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) الحديث
واما الخروج بغير طريق الفرار فرخص الخ

١٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر ﴾
روى ان جالينوس دفع الى اصحابه قرصين مثل البنادق الخ قال الشافعي رحمه الله انفس ما
يداوى به الطاعون التسييح الخ

١٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم
كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كانوا بنوا اسرائيل ينظر بعضهم الى سوء بعض)
الحديث قال القرطبي في تفسيره ما ورد من انفجار الماء ونبعه من يد نبينا صلى الله عليه وسلم الخ
ودلت الآية على فضيلة امة محمد صلى الله عليه وسلم الخ

١٤٨ وافادت الآية ايضا اباحة الخروج الى الاستسقاء الخ وروى عن جنديبة ان اعرابيا دخل عليه
صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الخ وفي الحديث (لن تخلوا الارض من اربعين رجلا) الحديث وعن
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ما عام بامطر من عام) الحديث

١٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قلم ياموسى لن نصبر على طعام واحد ﴾
وفي الحديث (ادعوا الله بالسنة ما عصيتوه بها) الحديث - روى - ان فرعون قبل دعوى
الآلئية امر ان يكتب على باب داره بسم الله الخ والاشارة في تحقيق الآية ان الروح الالسانية
وصفاته في عالم القلب الخ

١٥٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها
وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير اهبطوا مصرا
فان لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة ﴾

قال ابن التمجيد في حواشه وحمله على التوم اوفق الخ قال بعضهم الخنطة وان كانت اعلى من
المن والسوى لكن خساستها الخ

١٥١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وباؤا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله
ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾

فان قيل كيف جاز ان يخلى بين الكافرين وقتل الانبياء الخ قال ابن عباس والحسن لم يقتل
قط من الانبياء الا من لم يؤمر الخ واعلم ان الله مرادا وللعبد مرادا الخ وفي التأويلات كما
ان بنى اسرائيل لم يصبروا على طعام واحد الخ

١٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا ﴾

ثم ان في الآية الكريمة دايلا على جواز اكل الطيبات والمطاعم الخ وفي الحديث (عليكم
بالمدس) الحديث وفي الحديث (من اكل البصل والثوم والكراث) الحديث قال عليه السلام
(ان كنتم لا بدلكم من اكلها فاميتوها طبخا)

١٥٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ والتصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل
صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾

- ١٥٣ واعلم ان هذا الدين الحق حسنه موجود في النفوس وانما يمدل منه لآفة من الآفات البشرية الخ
فهنا اربعة مقامات الاول علم الله وهو بطن المنوى الخ
- ١٥٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه ﴾
يقول الفقير قال شيخى لاح بيالى ان المراد ببطن الام على مشرب اهل التحقيق الخ
- ١٥٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ لعلكم تتقون ﴾ ثم توليتم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين ﴿
روى انه عليه السلام شخص ببصره الى السماء يوما ثم قال (هذا اوان يختلس فيه العلم من الناس) الحديث والاشارة في الآية ان اخذ الميثاق كان عاما الخ
- ١٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾
والقصة فيه انهم كانوا في زمن داود عليه السلام بارض يقال لها ابلة الخ
- ١٥٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ﴾
واعلم ان هذا البلاء والحسران جزاء من لم يعرف قدر الاحسان الخ ثم علامة المسخ مثل الخنزير الخ ويقال علامة مسخ القلب ثلاثة اشياء الخ
- ١٥٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ قالوا اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ﴾
قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لا بأس بفكاهة الخ روى انه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين وهو قاض الكوفة الخ والقصة انه كان في بنى اسرائيل رجل صالح له ابن طفل الخ
- ١٥٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون ﴾ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا مالونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها ﴿
تفسير قوله عز وجل ﴿ تسر الناظرين ﴾ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله لمهتدون ﴾ قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لاشية فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون ﴿
- ١٦٠ وعن عمر بن عبدالعزيز اذا امرتك ان تعطى فلانا شاة سألتني اضاثن ام اعز الخ
وفي الحكم العطائية اخرج من اوصاف بشرتك من كل وصف مناقض الخ وفي التاويلات النجمية (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) اشارة الى ذبح بقرة النفس البهيمية الخ
- ١٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون ﴾
تفسير قوله عز وجل ﴿ ثم قست قلوبكم ﴾
- ١٦٣ قال بعض اهل المعرفة في قوله (فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى) انما جعل الله احبار المقتول الخ وقد سئل بعض المشايخ عن الاسلام فقال ذبح النفس الخ قال السرى السبطي ان نفسى لطالبنى مدة ثلاثين سنة او اربعين سنة ان اغمس بجوزة في دهن الخ
- ١٦٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشدة قسوة وان من الخاسرين ﴾
لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها ما يطعم الخ خشية الله وبما الله بغافل عما تعملون ﴿

- ١٦٤ فان قلت لم قيل اشد فسوة وفعل فسوة مما يخرج منه اقل التفضيل الخ قالت المعتزلة خديبة
الحجر على وجه المثل يعني لو كان له عقل لفعل ذلك الخ
- ١٦٥ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على شير والكفار يطالبونه الخ وكان النبي صلى الله
عليه وسلم اذا خطب استند الى جذع نخلة الخ وبينما راع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ
منها شاة الخ قال بعض الحكماء معنى قوله (ثم لست قلوبكم) يست ويبس الثوب الخ
والاشارة في تحقيق الآية ان اليهود وان شاهدوا عظيم الآيات الخ
- ١٦٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ افظلمون ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون
كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ﴾
- ١٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ وهم يعلمون ﴾ واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذ خلا بعضهم
الى بعض قالوا اتمدنونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون ؕ أولا
يعلمون ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ؕ ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى
وان هم الا يظنون ؕ فويل للذين يكتبون الكتاب ﴿
- ١٦٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ بايديهم ﴾ ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا
فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون ﴿
وفي الآيات اشارات الاولى ان علم الرجل وبقينه ومعرفته ومكانته مع الله الخ والثانية ان
العالم المعاند والعامي الخلد سواء في الضلال الخ والثالثة ان من بدل او غير او ابتغى في دين
الله ما ليس منه فهو داخل في الوعيد المذكور الخ
- ١٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقالوا لن نمسنا النار الا ايام معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا ان
والرابعة ان بعض التسمين بالصوفية ينضم الى الاولياء الخ قال حارث بن اسد المحاسبي الراسبي
بالمدح بالباطل كن يبرؤ به الخ قال ابو منصور تصرف الايام المعدودة الى العمر الذي عصوا فيه الخ
١٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ يخلف الله عهده ام تقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ بني من
كسب سينة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ؕ والذين آمنوا
وعملوا الصالحات اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴿
- قال الامام ابو منصور لهذان وجهان الخ - حكى - انه كان لشيخ مرید فقال له يوما لو
رأيت ابا يزيد الخ قال حضرة الشيخ افتاده اندى ان ابا يزيد برؤية الفهر واللفظ الخ
- ١٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل ﴾
والاشارة في الآيات الى ان بعض المفورين بالعقل من الفلاسفة والطبايع وغيرهم الخ
- ١٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذي القربى واليتامى
والمساكين وقولوا للناس حسنا واقينوا الصلوة وآتوا الزكوة ثم توليتم الا قليلا
منكم واتم معرضون ﴿
- واعلم ان في الآية عدة اشياء منها العبادة فن شرط العبودية تفرد العبد الخ ومنها الاحسان
الى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين الخ
- ١٧٣ وفي التأويلات النجمية ان في قوله (وبالوالدين احسانا) اشارة الى ان اعز الخلق على الولد والداه
الخ ومنها البر الى اليتامى ومنها البر الى المساكين الخ
- ١٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا اخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون
انفسكم من دياركم ثم اقررتم واتم شهدون ﴾ ثم اتم هؤلاء تقتلون انفسكم وتخرجون

فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والمدوان وان يأتوكم أسارى ﴿

ومنها القول الحسن وما خرج الطالب من عهدة حق اليهودية وعت رحمة الخ
 ١٧٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم أفنؤمن ببعض الكتاب
 وتكفرون ببعض فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيمة
 يردون الى اشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ﴿

١٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ اوائك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف
 عنهم العذاب ولا هم ينصرون ﴿

اعلم ان الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة الخ فعل العاقل ان يرغب في تجارة الآخرة
 ولا يركن الى الدنيا الخ وقد روى ان بعض الصحابة رضى الله عنهم عزموا ان يلبسوا السوح الخ
 واعلم ايضا ان الاسارى اصناف شتى فمن اسير في قيد الهوى الخ

١٧٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسول وآتينا
 عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى
 انفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ﴿

- وحكى - ان عجوزاً احضرت السوق قطعة غزل وقالت اكتبونى من مشترى يوسف الخ

١٧٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقالوا قلوبنا غلف بل لمنهم الله بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ﴿

وقصته انه لما فتحت خبير وهو موضع بالحجاز اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة الخ
 واعلم ان اليهود انفوا من ان يكونوا اتباعاً وكانت لهم رياسة الخ وعن بعض المشايخ القسبندي
 انه قال دخلت على الشيخ بده عمر الزوشنى الخ وفي شرح الحكم ادفن وجودك اى ما يكون الخ

١٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من

قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴿
 واعلم ان الصفات المتضية للمن ثلاث الكفر والبدعة والفسق الخ قال بعضهم لمن يزيد على
 اشتهار كفره وتواتر فظاعة شره الخ

١٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ بثبما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغيا ان ينزل الله

من فضله على من يشاء من عباده فإوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين ﴿
 قال الحياط المتكلم ما قطعتى الا غلام قال ما تقول فى معاوية انا اقف ليه الخ ثم اعلم ان العنة
 ترد على اللاعن ان لم يكن الملعون اهلاً لذلك الخ

١٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله قالوا لوؤمن بما انزل علينا

ويكفرون بما وراه وهو ﴿

- وحكى - ان المولى جلال الدين لما فقد الشمس التبرزى طاف البلاد بالحرارة الخ

١٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ﴿

ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده واتم ظالمون ﴿ واذا اخذنا ميثاقكم
 ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا واشربوا
 فى قلوبهم العجل بكفرهم ﴿

قال ابواليث فى تفسيره وفى الآية دليل على ان من رضى بالمصيبة لكاتبه فاعل لها الخ وقد روى
 ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه امر ان يبرد العجل بالماء الخ

١٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل بثبما يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين ﴿

- ١٨٣ قال الجنيد قدس سره التوحيد الذي تقرد به الصوفية هو افراد القدم الخ واعلم ان التوحيد اصل الاصول الخ - حكى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام دحية الكلبي الخ
- ١٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ﴾ ولن يتموه ابدا بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين ﴿ وعن نافع جلس اليه يهودي يخاصنا فقال ان في كتابكم الخ
- ١٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين اشركوا ﴾ قال سهل بن عبدالله التستري قدس سره لا يتمي الموت الا ثلاثة الخ - روى عن صاحب المتنوى انه لما دنت وفاته تمثل له ملك الموت الخ قال بعض الملوك لابي حازم كيف القوم على الله عز وجل الخ واعلم ان الموت هو المصيبة العظمى والبلية الكبرى الخ
- ١٨٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ يود احدكم لو يعمر الف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون ﴾ - روى - شارح الخطب عن وهب بن منبه انه قال مر دانيال عليه السلام بيرة الخ
- ١٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل من كان عدوا لجبريل ﴾ قيل لكعب الاحبار يا كعب حدثنا عن الموت الخ
- ١٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين ﴾ من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين * ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون ﴿
- ١٨٩ قال الحسن اذا استعمل النسق في نوع من المعاصي الخ واعلم ان القرآن هو النور الالهي الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ او كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل اكثرهم لا يؤمنون * ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴾
- ١٩٠ قيل اصل اليهود اربع فرق فرقة آمنوا بالتوراة الخ ويقال الندامة اربع ندامة يوم وهي ان يخرج الرجل الخ واعلم ان العمل بالعلوم الظاهرة لا يمكن الا بعد معرفة المراتب تفسير قوله عز وجل ﴿ واتبعوا ما اتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴾
- ١٩١ - حكى - ان نصير الدين الطوسي دخل على ولي من اولياء الله تعالى الخ - وحكى - ان وليا قال لابن سينا انيت عمرك في العلوم العقلية الخ قال السدي كانت الشياطين تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملائكة الخ
- ١٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما اتزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ﴾ قال الامام فخر الدين كان الحكمة في انزالهما ان السحرة كانوا يسترقون الخ يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة قد تصفحت كتب ارباب الخبر والبيان واصحاب الشهود والعيان الخ وقد قال في آكام المرجان ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال الخ - روى - انه لما استشفع لهما ادريس عليه السلام خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة الخ قال مجاهد مليء الجب نارا الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اندي قدس سره رائحة الشمع الذي يعمل من الشمع كريمة تتألم منها الملائكة الخ

- ١٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ﴾ قال السدي كانا يقولان لمن جاءها انما نحن فتنه فلا تكفر فان ابى ان يرجع قال له انت الخ واختلف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب الجمهور الى ثبوته به الخ
- ١٩٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ﴾
- ١٩٥ واعلم ان حكم الساحر القتل ذكرا كان او اُنثى الخ وذكر في التنجيس ان تعلم النجوم حرام الا ما يحتاج اليه للقبالة وفي الزوال الخ
- ١٩٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولقد علموا لمن اشتريه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ﴾ ولو انهم آمنوا واتقوا لثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون ﴿
- قال الشيخ ابو الحسن كل علم يسبق لك فيه الخواطر وتبهما الصور الخ قال بعض العلماء زيادة العلم في الرجل السوء كزيادة الماء في اصول الخنظل الخ
- ١٩٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب اليم ﴾
- واعلم ان وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم الخ وعن ابى يزيد البسطامي كنت اعلم الاخلاص الخ وفي هذه الآية دليلان احدهما على تجنب الالفاظ المحتملة الخ والثاني التمسك بسد الذرائع وحماتها الخ
- ١٩٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين ﴾ وعن عائشة ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأتها بالحبيشة فيها تصاوير لرسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح) الحديث وفي الحديث (اذا تبايعتم بالعينة واخذتم اذنان البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا) الحديث
- ١٩٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾
- والرحمة النبوة والوحي والحكمة والنصرة الخ ثم فيه اشعار بان ايتاء النبوة من الفضل الخ قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة اوجه الخ واعلم ان حسدك لا يتخذ على عدوك بل على نفسك الخ
- ٢٠٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ما ننسخ من آية ﴾
- قال بكر بن عبدالله كان رجل يأتي بعض الملوك فيقوم بحذائه ويقول الخ والنسخ في اللغة الازالة الخ
- ٢٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿ او ننسها نأت بخير منها او مثلها ﴾
- قال القرطبي الجمهور على ان النسخ انما هو مختص بالاوامر والنواهي الخ واعلم ان النسخ الخ
- ٢٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألم تعلم ان الله على كل شئ قدير ﴾ ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ﴾ ام تريدون ان تسئلوا رسولا كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل ﴿
- ٢٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم ﴾
- وسواء السبيل وسط الطريق السوي الخ قاله الامام وهذا اصح الخ وفي الآية اشارة الى حفظ الآداب فمن لم يتأدب بين يدي مولاه الخ قال في بستان المارفين مثل الامان مثل اللذة لها خمسة من الحصون الخ واعلم ان الصريفة هي الاحكام والطريقة هي الادب الخ وسئل ابن سيرين أي الادب الرب الى الله فقال معرفة ربه وبيته والعمل بطاعته الخ

٢٠٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبين

لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بامره ان الله على كل شئ قدير * واقموا الصلوة

واآتوا الزكوة وما تقدموا لا تضكم من خير تجدوه عند الله ان الله بما تعملون بصير ﴿

٢٠٥ عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه مر ببيع الفرقد فقال السلام عليكم الخ اعلم ان

الانسان اذا مات انقطع عمله الا ان يبقى بعده واحد من الاولاد الاربعة التي لا يتقطع اجرها

الاول ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد الخ والثاني ما يتولد من العفل الراجح كالعلم المنفع

به الخ والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات الخ واما الورد فلا يلحق بالاب من سيئة ولده الخ

٢٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك

امانيهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين * بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن ﴿

والرابع ما يتولد من الروح وهي الاولاد المنوية الخ

٢٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فله اجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون * وقالت

اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وهم يتلون

الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا

فيه يخافون ﴿

٢٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه ﴿

قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون تزكية النفس الخ - وحكى - عن

الشيخ صدر الدين التبريزى انه قال كان رجل مشهور في تبريز يقال له عارف الخ

٢٠٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين

لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم ﴿

وقبل نزلت الآية في مشركى العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله

تعالى بمكة الخ قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر الخ

وعد من علامات الساعة تطويل المنارات وتنقيش المساجد الخ قال التشيرى ومن اظلم ممن خرب

بالشهوات اوطان العبادات وهي نفوس العابدين الخ ثم في الآية اشارة الى شرف بيت المقدس

والمسجد الحرام الخ وذكر في الفنية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام الخ

٢١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع ﴿

قال حضرة الشيخ الشهير بافاده اندى لامقام اشرف من الجامع الكبير بيروسة بعد الكعبة

الشكرمة والمدنية المنورة والقدس الشرف الخ وقال ايضا الاشغال في مكة يوما يقوم مقام

الاشغال في سائر البلاد سنة الخ قال الفزالي في شرح الاسماء الحسنى الواسع مشتق من السعة الخ

٢١١ تفسير قوله عز وجل ﴿ علم ﴿

وقال مجاهد والحسن لما نزل (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) قالوا ابن ندعوه الخ

ان قيل ما معنى رفع الايدي الى السماء عند الدعاء الخ - يروى - ان امام الحرمين رفع الله

درجته في الدارين نزل به من الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال الخ

٢١٢ - روى - انه عليه السلام كان يصلى بمكة مع اصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة امره الله

ان يصلى نحو بيت المقدس الخ اعلم ان الذين شنت عليهم التحويلة مظانفان محبوبتان بالخلق

عن الحق اما الضائفة الاولى فتد عرفت ان التحويلة الخ واما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة

عملية وهم يعرفوا بحكمة التحويلة الخ واما الذين سبقت لهم من الله الحسنى الخ واعلم ان شهود

اسنى بالخلق وشهود الخلق بالحق الخ قال حضرة الشيخ واذا امر بالارشاد يعود لخدمة الحق الخ

٢١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والارض كل له﴾

- روى - ان الامام الاعظم والهمام الاقدم رحمه الله لم يشتغل بالدعوة الى مذهب الا بالاشارة النبوية الخ وعن بعض العارفين قبله البشر الكعبة وقبله اهل السماء البيت المعمور الخ

٢١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿فانتون * بديع السموات والارض واذا قضى امرنا فانما يقول له كن فيكون﴾

ثم اعلم ان السبب في هذه الضلالة وهي نسبة الولد الى الله الخ قالوا اوصى الله الى عيسى عليه السلام ولدتك وانت نبي فخفف النصارى التشديد الذي في ولدتك الخ

٢١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله او تأتينا آية كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم﴾

فان قلت قولهم اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى اخبر انه لا ولده الخ فعلى المؤمن ان يجتنب عن الزيغ والضلال واشنع الفعال الخ وفي الحديث (للمؤمن حصون ثلاثة ذكر الله) الحديث

٢١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿تشابهت قلوبهم قد بينا الايات لقوم يوقنون * انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم﴾

واعلم ان السلف اختلفوا في ان ابوى النبي صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر اولا الخ

٢١٧ وذهب نفر من هذا الجمع بنجانتهما من النار منهم الامام القرطبي حيث قال في التذكرة الخ وروى

ان الله احب له اياه واهله وعمه ابا طالب وجدته عبدالمطلب الخ وفي الاشياء والنظائر من مات على

الكفر ابيح لعنه الخ وذكر ان النبي عليه السلام بكى يوما بكاء شديدا عند قبر ابويه الخ

قال حضرة الشيخ وما يدل على ذلك ان اسم ابيه كان عبدا لله الخ فان قلت الايمان لا يقبل عند المعاصاة الخ

٢١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت اهواءهم﴾

وذهب خاتمة الحفاظ والمحدثين الامام البخاري في هذه المسئلة الى التوقف وسئل القاضي ابوبكر

ابن العربي احد الائمة المالكية عن رجل قال ان آباء النبي عليه السلام في النار فاجاب بانه ملعون الخ

واما ما شرعه الله من الشريعة على لسان الانبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقي الخ واعلم ان

الطريقة المشروعة تسمى ملة الخ

٢١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا نصير * الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته اولئك يؤمنون به ومن يكفر به فاولئك هم

الخاسرون * يا بني اسرائيل اذكروا نعمتى التى اعمت عليكم وانى فضلتكم على

العالمين واتقوا يوما لا تجزى نفس﴾

وما قيل من انه تعالى حكم بعصاة الانبياء وعلم منهم انهم لا يصون له ولا يخالفون امره الخ

٢٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿عن نفس شيا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون﴾

واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص منه في الدنيا باحد اربعة امور الخ ثم اعلم ان الله تعالى ينزل

قصة بنى اسرائيل بهاتين الآيتين الخ ومن سنة السلف الصالحين الانتطاع عن مجالس اهل

اللعن واللعن الخ وروى ان ابن المبارك روى في المنام قيل له ما فعل ربك بك فقال طاعتها الخ

٢٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فآمن﴾

ولسرت الكلمات بوجوه ذكرت في التفاسير الخ ولتذكر منها بعض ما يحتاج الى بيان

٢٢٢ واما قص الشارب فهو قطعه باللسن اى المراض الخ واما الختان فهو قطع المائدة واللسان الخ

٢٢٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ قال أنى جعلك للناس اماما ﴾

ولما نطق الاطغار فهو قصها الخ

٢٢٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين ﴾

وفي الآية دليل على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الخ قال ابن السني في حواشيه
بحث لان مدلول الآية ان الظالم مادام طالما لانتاله الامامة الخ وقال البخارى في القامد
الجنة حديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) ان صح فعناه اذا حمل بمن عمل ابوه الخ

٢٢٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ﴾

- روى - انه لما ان ابراهيم باسمايل وهاجر ووضعها بمكة وانت على ذلك مدة الخ

٢٢٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتى للطائفين

والماكفين والركع السجود ﴾

٢٢٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهله من الثمرات ﴾

واعلم انه تعالى لما قال (ان طهرا بيتى) دخل فيه بالمعنى جميع بيوته الخ ثم اعلم ان البيت
الذى شرفه الله باضافته الى نفسه وهو بيت القلب الخ

٢٢٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ من امن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فامتنعه قليلا

ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير ﴾

وقال ابو العباس بن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة الخ قبل ان الله تعالى
امهل عباده ولم يأخذهم بفتنة في الدنيا الخ

٢٢٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت ﴾

واعلم ان البلد هو الصورة الجسمانية والكعبة القلب والطواف الحقيقى هو طواف القلب الخ
- روى - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى اين تقصد الخ

٢٣٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ واسماعيل ﴾

واختلف الناس فيمن بنى البيت اولا واسم الخ - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما
انه قال لما هبط الله تعالى آدم من الجنة الى الارض الخ - وروى - ان الله خلق موضع البيت قبل الارض الخ

٢٣١ - وروى - ان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت اعطاها الله تعالى الحبل جراء معجلا على

رفع قواعد البيت الخ واما بنيان قريش اياه فمشهور وخبر الحلية في ذلك المذكور الخ وذكر
عن الزهرى انهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن الخ

٢٣٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ربنا تقبل منا انك انت السميع ﴾

وعن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدار أمن البيت هو الخ
- وروى - ان هارون الرشيد ذكر للملك بن انس انه يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة الخ

قالوا بنيت الكعبة عشر مرات بناء للملائكة وكان قبل خلق آدم عليه السلام الخ وقال الحافظ
السهيلى ان بناءها لم يكن في الدهر الا خمس مرات الخ وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما كان
العرش على الماء قبل خلق السموات والارض بث الله ريحا الخ

٢٣٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ المليم ﴾ ربنا واجعل مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك ﴾

ودلت الآية ايضا على ان الواجب على كل مأمور بعبادة وقربة اذا فرغ منها الخ وانما خص
الذرية بالثناء مع ان الانسب بحال اصحاب الهمم لاسيما الانبياء الخ

٢٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ وارنا ما سكتنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم ﴾ ربنا وايمت فيهم رسولا

منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم ﴾
قال الامام الغزالي قدس سره في شرح الاسماء الحسنى العزيز هو الخطير الذى يقل وجود مثله الخ

- ٢٣٥ ثم ان في الآية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة اى مصلحة وعاقبة جيدة الخ
- ٢٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين ﴿ قال اهل التفسير ان ابراهيم ولد في زمن التمزود بن كتمان الخ
- ٢٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب ﴾
- ثم انهم اختلفوا في قوله ذلك فاجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم الخ
- ٢٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا واتم مسلمون ﴾
- روى - انه لما نزل قوله تعالى ﴿ وانذر عشيرتک الاقربين ﴾ جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اقاربه وانذرهم فقال يا بني كعب بن لوى انقذوا انفسكم من النار الخ
- ٢٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لنيه ما تعبدون من بعدى قالوا تعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون ﴾ تلك امة ﴿
- قال المسن ان قوما الهتهم الاماني حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة الخ
- ٢٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ﴾ وجاء في حديث عوبل (انى رأيت البارحة عجا رأيت رجلا من امتى جاءه ملك الموت ليقبض روحه) الخ
- ٢٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾
- ٢٤٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قولوا آمنا بالله وما اتزل الينا وما اتزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اتى موسى وعيسى وما اتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون ﴾ فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم في شقاق فسيكفيكم الله ﴿
- ٢٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وهو السميع العليم ﴾ صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ونحن له عابدون ﴿
- ٢٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل انا حاجوننا ﴾
- وفي قوله تعالى ﴿ ونحن له عابدون ﴾ اشارة الى ان العارفين يعبدون ربهم الخ واعلم ان العابد هو العامل بحق العبودية في مرضاة الله تعالى الخ قال سهل بن عبدالله لا يصح التبعد لاحد حتى لا يجزع من اربعة اشياء الخ قال الشيخ ابو المباس اوقات العبد اربعة لاخمس لها الخ - روى - ان السرى قال مكثت عشرين سنة اخرس خلق الله تعالى فلم يقع في شبكتى الا واحد الخ وسبب نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى قالوا ان الانبياء كانوا منا وعلى ديننا الخ
- ٢٤٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ في الله وهو ربنا وربكم ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم ونحن له مخلصون ﴾ ام تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى قل ما علم ام الله ومن اعلم ممن كنتم شهادة عنده وما الله بظالم عما تعملون ﴾ تلك امة قد خلت لها ما كسبت وانكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴿
- قيل - لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوكة اياما فلما خرج من الكوكبة سار الى الجحون على طريقه الخ

الجزء الثاني من الاجزاء الثلاثين

- ٢٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ سيقول السفهاء من الناس ﴾ قال الجليلي الاخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى الخ قال الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء الخ وفي التارخاية لو افتتح للصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء الخ قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة للرياء والسعة كمثل رجل يخرج الى السوق الخ ذكر الشيخ ابراهيم الراودي ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا اليه الخ وقال الراقبي هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشارا بقدمه الخ
- ٢٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ما اوليهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم * وكذلك جعلناكم ﴾ قال بعض ارباب الحقيقة سمي الطاعنين من اليهود والمشركين والمناقبين سفهاء الخ
- ٢٤٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴾ - روى - ان الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم بأنكم نذير الخ قال بعض ارباب الحقيقة معنى شهادتهم على الناس اطلاعهم بنور التوحيد الخ قال بعضهم جعلنا سبحانه وتعالى آخر الامم تشريفا لحبيبه وامته الخ
- ٢٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله ﴾
- ٢٥٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم * قد نرى ﴾ - روى - انه اخذ بعض امراء الكفار وكان جائرا قاتلا في زمن داود عليه السلام الخ ذكر ان ابا القاسم الجليلي البغدادي لما راوه في وادي الوله ظنوا انه مرض الخ
- ٢٥١ تفسير قوله عز وجل ﴿ قلب وجهك في السماء فلتولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وان الذين اوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون * ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية ﴾
- ٢٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ماتبعوا قبلك وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتيت اهوائهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين * الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون الحق * من ربك فلا تكونن من الممترين ﴾
- قال القشيري حملهم مستكنات الحسد وسوء الاختيار على مكابرة ما علموا الخ قال حضرة الشيخ عندنا ثلاث صرات احديها مرتبة التقليد الخ
- ٢٥٣ - حكى - ان بولس خدم شيخه طبع امره ثلاثين سنة بالصدق الخ ومن تربية النفس ان يجنب عن حب الاموال والاولاد فانها مائة الخ
- ٢٥٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات انما تكونوا يأت بكم الله جميعا ان الله على كل شئ قدير * ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون * ومن حيث خرجت فول

٢٥٤ وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم ﴿

٢٥٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ فلا تخشوهم واخشوني ولا تم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون ﴾ كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ﴾ فاذا كروني اذ كركم ﴿

٢٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة وكمال بصيرة بالنسبة الى بني اسرائيل الخ قال الامام الفزالي الا كره قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح الخ
٢٥٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلوة ان الله مع الصابرين ﴾ قال لقمان لابنه يا بني اذا رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم الخ واعلم ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب زريعة الى فعل كل خير الخ وفي الحديث (اذا جمع الله الخلائق نادى مناد ابن اهل عصل) الحديث

٢٥٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون ﴾ واعلم ان نفس الانسان وذاته الذي هو مخاطب مكلف مأمور مني باوامر الله ونواهيه الخ
٢٥٩ قال في اسئلة الحكم ان امور البرزخ والآخرة على النمط الغير المألوف في الدنيا الخ وفي التأويلات النجمية الاشارة لا تحسبوا من قتل من اهل الجهاد الا كبر الخ قال القشيري لئن قتبت في الله اشباحهم الخ وقال الجنيد من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه الخ

٢٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وتبوءنكم بئسئ من الخوف والجوع وتقص من الاموال والانسف والثمرات وبشر الصابرين ﴾ الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون ﴿ وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان الخ قال بعض اهل المعرفة مطالبات الغيب اما ان تكون بالمال او بالنفس الخ وقول المصاب انا لله وانا اليه راجعون الخ
٢٦١ تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون ﴾ قال سعيد بن جبير ما اعطى احد في المصيبة ما اعطى هذه الامة الخ قيل المكاره التي تصيب الانسان اذا اصابته من قبل الله تعالى يجب الصبر عليها الخ ولو لم يكن في الصبر الا حكاية الطير الذي في عهد سليمان عليه السلام لكفى الخ

٢٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الصفا والمروة من شعائر الله ﴾ قال حضرة الشيخ افتاده افندي العبور عن المراتب محله مرتبة يقال لها وادي الحيرة الخ - بدوي - انه كان على الصفا صنم على صورة رجل يقال له اساف الخ والحكمة في شريعة النبي بين الصفا والمروة الخ
٢٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم ﴾

قال ابن التمجيد في حواشيه الشكر من الله بمعنى الرضى الخ وعن سفيان الثوري قال حجت بيت الله ومن رأى ان انصرف من عرفات ولا احج بعد هذا الخ
٢٦٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الذين يكتفون ما ازلنا من البيئات والهدى من ايدينا بيناه للناس في الكتاب ﴾

وفي التأويلات الفاشائية (ان الصفا) وجود القلب الخ قال ابن السكيت في حواشيه والمراد بالبيئات ما انزل على الانبياء الخ

٢٦٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون * الا الذين تابوا واصلحوا وابتغوا فاولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم * ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * خالدن فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ﴾

٢٦٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ والهمم اله واحد لا اله الا هو ﴾ وفي الخبر ان مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا الخ واعلم ان احبار اليهود لما لم يتضعوا بملهم ضلوا الخ وذكر في الحاشية ان يهلك قوم بظلمهم الخ واعلم ان الاسماء على ضربين اسم ظاهر الخ
٢٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ الرحمن الرحيم * ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحيا به الارض بعد موتها ﴾

وعن اسماء بنت يزيد انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ان في هاتين الآيتين اسم الله الاعظم) الخ

٢٦٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون ﴾

قال ابن عباس اعظم جنود الله الريح الخ قال وكيع لولا الريح والذباب الخ قال شريح ما هبت الريح الا لشفاء بقم الخ وقال بكر بن عباس لا يخرج من السحاب قطرة حتى تعمل في السحاب الخ وقال عبدالله الرياح ثمان الخ وفيه تعريض للجمل المشركين الذين اقترحوا على الرسول الخ

٢٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا ﴾ ومن نتائج صفة الرحمن الرحيم في حق الانسان ما اشار اليه في قوله ان في خلق الخ

٢٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ يحبونهم كحب الله والذين آمنوا اشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا وان الله شديد العذاب * اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراوا منا ﴾

٢٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿ كذلك يريد الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار * يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا ﴾

قال السدي ترفع لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها الخ - روى - انه يساق اهل النار الى النار الخ قال سعيد بن جبير ان الله تعالى يا صر يوم القيامة من احرق نفسه في الدنيا على ربوبية الاصنام الخ

٢٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين * انما يأمركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾

قال في آكام المرجان وينحصر ما يدعو الشيطان اليه ابن آدم ويوسوس له فيست حرات الخ

٢٧٣ وانما خلق ابليس ليشير به الحبيث من الطيب فخلق الله الانبياء ليقبض بهم السوء الخ قال الحسن البصري الحلال الطيب ما لا سؤال فيه يوم القيامة الخ وفي التأويلات النجبية الحلال ما اباح الله اكله الخ واعلم ان اكل الحلال الطيب يورث القيام بطاعة الله الخ

٢٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا اولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون * ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عمى فهم لا يعقلون ﴾

- ٢٧٤ قبل الفرق بين الدعاء والتداء ان الدعاء للقريب والتداء للبعيد الخ
- ٢٧٥ وفي التأويلات النجفة لافي (مثل الذين كفروا) كان في عالم الارواح الخ
- ٢٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا كلوا من ثمرات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ﴾
- وفي الآية اشارة الى انه لا بأس بالتمتع بانواع الفواكه الخ
- ٢٧٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم ﴾
- ٢٧٨ وذكر في الاشياء والنظائر انه يرخص للمريض التداوي الخ والاشارة في قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة) انه كما حرم على الظواهر هذه المعهودات الخ والغفور والغفار هو الذي اظهر الجميل وستر الفبيح الخ
- ٢٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا اولئك بما كاتوا في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم * اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما اصابهم على النار ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب ﴾
- ٢٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ اني شقاق بعيد ﴾
- اعلم ان في هذه الآيات وعيدا عظيما لكل من يكتم الحق الخ قال الحسن ان الزبانية الى فسقة حلة القرآن اسرع منهم الى عبدة الاوثان الخ - كما حكى - ان رجلا قال للشيخ اني مدين ما يريد منا الشيطان شكاية منه الخ - وحكى - ان ذا القرنين اجاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم الخ
- ٢٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿ ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ﴾
- واعلم ان الايمان بالملائكة والكتاب مؤخر عن الايمان بالنبين الخ
- ٢٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب واقام الصلوة وآتى الزكوة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا ﴾
- ٢٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون * يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل ﴾
- قال شيخنا قبل لي في قلبي احسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضى الخ
- ٢٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ الحرب بالحر والعبد بالعبد والاتى بالاتى فمن عفى له من اخيه شيئا ﴾
- ٢٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم * ولكم في القصاص حياة يا اولي الاباب ﴾
- ٢٨٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ لعلكم تتقون * كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ﴾
- واعلم ان الذنوب على ثلاثة اوجه الخ
- ٢٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف ﴾
- المتقين * فمن بدله بعد ما سمعه فانما اسمه على الذين يبدلونه ان الله يستحي عليهم
- خاف من موسى جنفا او اثما فاصلح بينهم ﴿

- ٢٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَلَآتُم عَلَيْهِ أَنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾
واعلم ان الوصية مستعجلة لحاجة الناس اليها الخ قال الامام نفعاً عن بعض الائمة الاعلام الارواح
لسان الخ والاشارة في الآية انه (كتب عليكم) على الاغنياء الوصية بالمال وكتب على
الاولياء الوصية بالمال الخ
- ٢٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾
واعلم ان القرآن انزل لاهل البواطن كما انزل لاهل الظواهر الخ
- ٢٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ
آخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامِ مَسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَإِنْ تَصَوْمُوا ﴾
٢٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿ خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾
وفي الاشياء الصوم في السفر افضل الخ واعلم ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق
عدد السنة الخ والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات الخ والاشارة في قوله تعالى ﴿ يَا
أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن الخ
- ٢٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ شَهْرٌ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ
مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ﴾
- ٢٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ
فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ﴾
قال عماد بن علي الترميذي اليسر اسم الجنة الخ قال شيخنا ان مراده تعالى بان يأمركم بالصوم
يسر الدارين الخ وقال نجم الدين في تأويلاته يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع العسر الخ
- ٢٩٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُم وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾
وعز النبي عليه السلام انه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكاً الخ اعلم انه لا بد من النية
في الاعمال خصوصاً في الصوم الخ
- ٢٩٥ والترابيع سنة مؤكدة واطب عليها الخلفاء الراشدون الخ ومن آداب الصيام حفظ الجوارح
الظاهرة الخ قال ابو سليمان الداراني لان الصوم النهار وانظر الليل على لقمة حلال احب الى الخ
والسنة تعجيل الفطور وتأخير السحور الخ ولنا ثلاثة اعياد عيد الاقطار الخ والثاني عيد
الموت الخ والثالث عيد التجلي الخ وكان يحيى البرمكي يجرى على سفبان الثوري كل شهر الف درهم الخ
- ٢٩٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ
إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي ﴾
- قال ابو موسى الاشعري لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس الخ قال
ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الاتقياء الخ
- ٢٩٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾
اعلم ان عدم الدعاء بكشف الضر مذموم عند اهل الشريعة الخ واما الكاملون فليس يمكن
حصراً احوالهم بالنوكل والتسبب عندهم بيان الخ - روى - ان ابراهيم الخليل عليه السلام
لما اتى في النار لقيه جبريل في الهواء الخ ثم اجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف فيه ومن
دعا بحاجة فلم تقض له الحال فذلك لوجوه الخ - حكى - انه كان بالكوفة اناس يستجاب
دعاؤهم كلما دخل عليهم وال الخ
- ٢٩٨ قال الفناري في تفسير الفاتحة ثم لصحة التصور وجودة الاستحضار امر عظيم في الاجابة الخ
- حكى - انه وقع ببغداد قط فامر الخليفة المسلمين بالخ وج للاستسقاء الخ وللدعاء اما كن يظن فيها الخ

٢٩٩ تفسير قوله عز وجل ﴿احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم من لباس لكم واتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن﴾

٣٠٠ تفسير قوله عز وجل ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن﴾

٣٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿واتم ما كفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون﴾

والاعتكاف من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص الخ وفي الخلوة والانقطاع عن الناس فوائد

٣٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من اموال الناس بالاسم واتم تعلمون﴾

نزلت في رجلين تخاصما في ارض بينهما فأراد احدهما ان يحلف على ارض اخيه الخ - حكى -

انه لما مات اوشروان كان يطاف الخ

٣٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت﴾

- روى - ان ابا حنيفة كان له على بعض الجوس مال فذهب الى داره ليطالب به الخ - حكى -

ان نصرانيا كان يحمل امرأته على حمار فأتى بعض قرى المسلمين فقطع واحد من الرنود ذنب حماره الخ والاشارة في الآية ان الاموال خلعت لمصالح قوام النفس الخ

٣٠٤ تفسير قوله عز وجل ﴿لناس والحج وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأستوا البيوت من ابوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾

- حكى الجاحظ - قال تجاوزت انا وابراهيم بن سيار المعروف بالنظام حديث الطيرة الخ

٣٠٥ تفسير قوله عز وجل ﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم﴾

ثم في قوله ﴿وليس البر﴾ الآية اشارة الى ان لكل شئ سببا ومدخلا الخ

٣٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين﴾ واقتلوهم حيث تقتلهم

واخرجوهم من حيث اخرجوكم والفتنة اشد من القتل ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين* فان انتهوا فان الله غفور رحيم* وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة﴾

٣٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين* الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين﴾

٣٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا﴾

قال في التأويلات الفاشانية ﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم﴾ من الشيطان وقوى النفس الامارة الخ وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في قوله تعالى ﴿الشهر الحرام﴾ الآية الاشارة ان ما يفوتكم من الاوقات والاوراد بتواني النفس وغلبات صفاتها الخ

٣٠٩ تفسير قوله عز وجل ﴿بايديكم الى التهلكة واحسنوا ان الله يحب المحسنين﴾

- روى - ان الحجاج لما ولي العراق كان يطم في كل يوم على الف مائة الخ من الخ

قال قبل ركب من بني اسد ومن ليس يريدون النسيان الخ قيل لما امرت النبي صلى الله عليه وسلم ان يطلع على النار فرأى حفيرة فيهارجل لا تمسه النار الخ وفي الأحاديث القدسية (التي هي في النار) الخ

- ٣١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَأَمْ وَالْحِجِّ وَالْعُمْرَةِ لِلَّهِ ﴾
قال في التأويلات النجمية (وانفقوا في سبيل الله) باموالكم وانفسكم الحج واركان الحج خمسة الاحرام والوقوف. برفة والطواف الحج والحج تحللان واسباب التحلل ثلاثة الحج
- ٣١١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدِيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ ﴾
تفسير قوله عز وجل ﴿ أَوْ لَسْكَ فَإِنَّا لَمُتَمِّمْ ﴾ فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا ان الله شديد العقاب ﴿
- اعلم ان تمام الحج كما يكون عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق الباطن. وعن بعض الصالحين انه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه الحج
- ٣١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ الْحِجِّ ﴾
قال في التأويلات النجمية حج العوام قصد البيت وزيارته الحج ثم اعلم ان كل قلب لا يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب الحج قال مالك بن دينار خرجت الى مكة فقرأت في الطريق شابا الحج
- ٣١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله ﴾
تفسير قوله عز وجل ﴿ وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولى الالباب ﴾
قال الامام اعلم ان الانسان فيه قوى ثلاث الحج قالوا من سهل عليه المشى في طريق الحج فهو الافضل الحج قال ابو جعفر محمد الباقر ما يعبا بمن يؤم هذا البيت الحج
- ٣١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا افضتم من عرفات ﴾
ثم الاشارة ان قصد القاصدين الى الله تعالى انما يكون في اشهر معلومات الحج وقال القاشاني وقت الحج ازمة وهو من وقت بلوغ الحلم الحج وفي التيسير وحقيقة الافاضة هنا هو اجتماع الكثير الحج
- ٣١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فاذا كروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هديكم وان كنتم من قبله لمن الضالين ﴾ ثم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ﴿
قال القاشاني ان الله تعالى هدى اولى الالباب الى الذكر باللسان الحج
- ٣١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾
- روى - ان الله تعالى يباهى ملائكته باهل عرفات ويقول (انظروا الى عبادي) الحديث وقيل ان البعير اذا حج عليه مرة بورك في اربعين الحج ثم ان الفضل على ثلاثة اقسام بالنسبة الى احوال العبد الحج ففي الآية تقديم وتأخير اي اذا افضتم من عرفات الحج
- ٣١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم او اشد ذكرا فمن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق ﴾ ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴾ اولئك لهم نصيب مما كسبوا ﴿
- قال الشيخ ابو القاسم الحكيم حسنة الدنيا عيش على سعادة وموت على شهادة الحج
- ٣٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ والله سريع الحساب ﴾ واذكروا الله في ايام معدودات ﴿
قال الحسن البصري اذكروني بما يذكركم الصغرى اياه الحج والاشارة فاذا قضيت مناسك وصلتمكم وبلغتم الحج

۳۲۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿ فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا انكم اليه تحشرون ﴾

قال ابو العالية بجي الحاج يوم القيامة ولا اثم عليه الخ

۳۲۲ تفسیر قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام ﴾

والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن ادهم مع رفيقه الصالح الذي صحبه من بلخ الخ وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فدعتني نفسي الى امر سوء الخ - حكى - ان بعض الأتراك كان يلزم مجلس شيخ الاسلام احمد النامقي قدس سره ويرى فوق قفاه نورا الخ وعن ابي القاسم الحكيم انه كان يأخذ جائزة السلطان فكان يستعرض لجميع حوائجه الخ

۳۲۳ تفسیر قوله عز وجل ﴿ واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد ﴿

۳۲۴ تفسیر قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد ﴾ واعلم ان المؤمنین باعوا باختيارهم انفسهم فكان ثمن نفس المؤمن الجنة الخ ولا يد للعبد من العروج من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الخ

۳۲۵ تفسیر قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ﴾ فان زلتم من بعد ما جاءكم اليينات فاعلموا ان الله عزيز حكيم * هل ينظرون الا ان يأتيهم الله ﴿

وفي الآية تهديد بليغ لاهل الزلل عن الدخول في السلم الخ وسئل على رضى الله عنه اين كان تعالى قبل خلق السماوات والارض الخ

۳۲۶ تفسیر قوله عز وجل ﴿ في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر الى الله ترجع الامور ﴾ فن اعظم الطاعات طرد الشيطان وان يتهم النفس دائما الخ واعلم ان في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) معنى عاما ومعنى خاصا الخ

۳۲۷ تفسیر قوله عز وجل ﴿ سل بني اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل لعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب ﴾

۳۲۸ تفسیر قوله عز وجل ﴿ العقاب ﴾ زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيمة والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴿ - يحكى - ان عيسى عليه السلام سافر ومعه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراض الخ

۳۲۹ تفسیر قوله عز وجل ﴿ كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه ﴾ والاشارة في الآية ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه يليه آية في الملك الخ

۳۳۰ تفسیر قوله عز وجل ﴿ من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ ام حكيم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء الخ

حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب ﴿ وعن خباب الارث رضى الله عنه قال لما شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من كان قبلكم من الامم كانوا يهدون الخ الحديث

- ۳۳۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿ يسألونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلولو الدين ﴾ قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى (كلذ الناس امة واحدة) الآية الحاصل الذميمة التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله الخ
- ۳۳۲ تفسیر قوله عز وجل ﴿ والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير فان الله به عليم ﴾ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم واتم لا تعلمون ﴿ قال ابراهيم الخواص رحمه الله كنت في جبل لكم فرأيت رمانا فاشتيتها فدنوت الخ
- ۳۳۳ تفسیر قوله عز وجل ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام ﴾ وفي التأويلات الفاشانية (كتب عليكم القتال) قتال النفس والشيطان الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عبدا لله بن جحش وهو ابن عمته صلى الله عليه وسلم اخت ابيه في جادى الآخرة قبل قتال بدر الخ
- ۳۳۴ تفسیر قوله عز وجل ﴿ قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج اهله منه ﴾
- ۳۳۵ تفسیر قوله عز وجل ﴿ اكبر عند الله والفتنة اكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة واولئك ﴾ وظاهر الآية يقتضى ان تكون الوفاة على الردة شرطا لثبوت الاحكام المذكورة الخ
- ۳۳۶ تفسیر قوله عز وجل ﴿ اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ ان الذين آمنوا ﴿ واحسن الحسنات التوحيد لانه اس الكل الخ قال الشيخ الحسن محمد بن السراج سمعت الجنييد قدس سره يقول رأيت ابليس في المنام الخ يقول الفقير ناظم الدرر قال لى شيخى ابقاه الله بالسلامة فى قوله عليه السلام (بدأ الاسلام غربيا وسيعود غربيا) المراد بالاسلام الخ
- ۳۳۷ تفسیر قوله عز وجل ﴿ والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم ﴾ - روى - انه مر ابو عمر اليكندى يوما بسكة فرأى اقواما ارادوا اخراج شاب من المحلة بفساده الخ - قيل - ان الحجاج لما احضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفرلى فان الناس يزعمون انك لا تفعل الخ قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التي هى الايمان والمهاجرة والجهاد الخ واعلم ان الهجرة على قسمين صورية ومعنوية الخ
- ۳۳۸ تفسیر قوله عز وجل ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس ﴾ - حكى - ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تهمنى الاسم الاعظم الخ
- ۳۳۹ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وأما أكبر من نفعهما ﴾ قال المفسرون تواردت في الخمر اربع آيات نزلت بمكة الخ قال ابن عمر خرجنا بالحباب الى الطريق فنا من كسر حبه ومنا من غسله بالماء والطين الخ
- ۳۴۰ وعن ابن عمر لو ادخلت اصبى فيها لم تتبعنى وهذا هو الايمان الخ واما الميسر فهو القمار والياسر القمار الخ فقال بعض العلماء المراد من الآية جميع انواع القمار الخ
- ۳۴۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿ ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ﴾ في الدنيا والآخرة ﴿ والأشارة في الآية ان خمر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة الخ واتم الاعراض عن كؤوس الوصال الخ

٣٤٢ قال بلغوى بين الله لكم الآيات في امر الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون الخ ثم الاخراج عن

فاضل الاموال على قدر الكفاية طريقة الخواص فاما خاص الخاص فطريقهم الايتار الخ

٣٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تحالطوهم

فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لاعتكم ان الله عزيز ﴿

- يروى - ان اول من قال سبحان الله جبريل عليه السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره الخ

٣٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ حكيم ﴿

واعلم ان مخالطة اليتام من اخلاق الكرام وفي الترحم عليهم فوائد جمة الخ وفي الحديث

(انا وكافل اليتيم) الخ - يحكى - ان رستم بن زال بارز مع اسفنديار فلم يقدر عليه مع

زيادة قوته الخ ويؤدب اليتيم الذي في حجره كتأديبه ولده فانه مسئول عنه يوم القيامة الخ

٣٤٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا مة مؤمنة خير من مشركة ولو

اعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم اولئك

يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة والمغفرة باذنه وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ﴿

ومن الطائف انه قيل لجين صاحب النوادر اتفديت عند فلان قال لا ولكن صررب بيا به الخ

٣٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويسألونك ﴿

وفي المحيط مسلم رأى نصرانية سميعة وتعى ان يكون هو نصرانيا الخ قال في اسئلة الحكم

واما اختلاف الاخلاق فن تعارف الارواح الخ قال الامام السخاوى في المقاصد الحسنة عند

قوله عليه السلام (الارواح جنود مجتدة) الخ واعلم انه ركز في العقول الميل الى الخير الخ

٣٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا

تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث امركم الله ان الله يحب التوابين

ويحب المتطهرين * نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم ﴿

ويدل على هذا ما روى في سبب نزول الآية من ان اليهود كانوا يزعمون ان من اتى امراته

في قبلها من دبرها يأتى ولده احوال الخ قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكأعازنى بامه سبعين مرة الخ

٣٤٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقدموا لانفسكم واتقوا الله واعلموا انكم ملائقوه وبشر المؤمنين ﴿

وفي التأويلات النجمية كما ان للنساء عيضا في الظاهر وهو سبب نقصان ايمان الخ

٣٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا

بين الناس والله سميع عليم ﴿

والآية عامة في كل من كان يحلف بالله ان لا يحسن لاحد ولا يتقى من العصيان الخ

٣٥٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت

قلوبكم والله غفور حلیم ﴿

والفرق بين الحلیم والصبور الخ

٣٥١ ثم انه قال قال العلماء اذا حلف بشئ فحنت ان كان مستحبا فعليه كفارة الخ ومن حلف

بغير الله مثل ان قال والكعبة الخ والاشارة في الآية ان ما جرى على الظواهر من غير قصدونية الخ

٣٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ للذين يؤولون من نساءهم تربص اربعة اشهر فان قاؤوا فان الله

غفور رحيم * وان عزمو الطلاق فان الله سميع عليم ﴿

والاشارة في تحقيق الآيتين ان يعلم العبد ان الله لا يضيع حق احد من عباده لامل الناس الخ

٣٥٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة قروء ﴿

قال اوحى المصنف في وقت ابو عبدالله الصيرازى وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه الخ

٣٥٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن ان كن يؤمن باقائه واليوم الآخر وبعولتهن احق بردهن في ذلك ان ارادوا اصلاحا ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة﴾

وفضل الرجل على المرأة في العقل والدين وما يتفرع عليهما مما لا شك الخ

٣٥٥ تفسير قوله عز وجل ﴿والله عزيز حكيم﴾

واعلم ان مقاصد الزوجية لا تتم الا اذا كان كل واحد من الزوجين الخ - حكى - انه كان في بني اسرائيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها جدا شديدا الخ والاشارة ان المطلقات لما امرن بالعدة وفاء لحق الصعبة الخ

٣٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان ولا يحل لكم﴾

- روى - ان جميلة بنت عبدالله بن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس الخ

٣٥٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ان تأخذوا مما آتيتموهن شيئا الا ان يخافا ألا يقيموا حدود الله فان خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون﴾

واعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الحلل واتصفت بالعدة فعلى الزوج الخ - روى - ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزويج

٣٥٨ تفسير قوله عز وجل ﴿فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان ظنا ان يقيموا حدود الله وتلك﴾

والاشارة في الآية ان اهل الصعبة لا يفارقون بجريرة واحدة صدرت من الرفيق الشفيق الخ

٣٥٩ تفسير قوله عز وجل ﴿حدود الله بينها لقوم يعلمون﴾ واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن﴾

ثم ان الحكمة في اشتراط اصابة الزوج الثاني في التحليل وعدم كفاية مجرد العقد الخ وفي شرح

الزيلي لو خافت المرأة المطلقة ثلاثا الخ وفيه ايضا ومن لطائف الحيل فيه ان تزوج المطلقة الخ

والاشارة في الآية ان اهل الصعبة لما تجاوزوا عن زلة الاخوان الخ قال احمد بن حنبل

الطريق واضح والدليل لا يخفى الخ

٣٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن

ضرازا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تأخذوا آيات الله هزوا واذكروا

تعمت الله عليكم وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا

ان الله بكل شئ عليم﴾

والاشارة في الآية ان الاذية والمضارة ليست من الاسلام الخ

٣٦١ تفسير قوله عز وجل ﴿واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن﴾

- روى - انه ضلت راحلة الحسن البصرى في طريق الحج فلقبه صبي الخ

٣٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ان ينكحن ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظبه

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم اذكى لكم واطهروا الله يعلم واتم لانعلمون﴾

٣٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان اراد ان يتم الرضاعة﴾

- روى - ان شفيق البلخي قدس سره كان تاجرا في اول امره يجر في بلاد النصارى الخ

واعلم ان حق الارضاع لهن الى ان يتزوجن الخ واعلم ان مدة الرضاع عند ابي حنيفة حولان

ولصف وعندما حولان فقط استدلالا بهذه الآية الخ

۳۶۴ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وِجْدَها ﴾

- روى - ان المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة ما به هشام بن علي الخ -
 ۳۶۵ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَلَا مَوْلُودَ لَهُ يُولَدُ لَهُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُسْرِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ ﴾

۳۶۶ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴿ والآية مشتملة على تمهيد قواعد الصحة ونظيم محاسن الاخلاق الخ
 ۳۶۷ تفسیر قوله عز وجل ﴿ فَإِذَا بَلَغَ اجْلَاهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

واعلم ان المراد بالتربص هنا الامتناع عن النكاح الخ والاشارة في الآية ان موت المسلم لم يكن فراقاً اختيارياً للزوج الخ

۳۶۸ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَدَّ كُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾
 ۳۶۹ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ اجْلَاهُ وَاعْلَمُوا

ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه واعلموا ان الله غفور حلیم ﴿
 وقد وبخ الله تعالى من مال الى شهواته وهوى نفسه في هذه الآية الخ قال ابوسليمان الداراني قدس سره ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا الخ واعلم انه ينبغي لطالب الحق ان يحصل من العلوم الشرعية ما يفرق بين الحق والباطل الخ

۳۷۰ تفسیر قوله عز وجل ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرَضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمَقْدَرِ قَدَرَهُ مَا تَابَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾
 قال ابن التمجيد اعلم ان للمطلقة اربع حالات الخ

۳۷۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَإِنْ عَفَوْا اقْرَبُوا لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾
 والحظ الديني للعبد من البصر امران : احدهما ان يعلم انه خلقه البصر لينظر الى الآيات الخ

۳۷۲ تفسیر قوله عز وجل ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ﴾
 ثم الاشارة في الآيات ان مفارقة الاشكال من الاصدقاء والعيال لمصلحة ذنوبية الخ وانما يوجب للعبد الالتفات للخلائق فقدان النور الكاشف للخلائق الخ

۳۷۳ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ فان خفتم فرجالاً او ركبانا فاذا امنتم فاذا كروا لله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون ﴿

واعلم ان الصلاة بمنزلة الضيافة قدمها الله للموحدين في كل يوم خمس مرات الخ
 الاحبار انه قال قال الله لموسى في مناجاته [يا موسى اربع ركعات يضليها احمد واثنتان الخ]
 اعلم انه لا يرخص لمن سمع الاذان ترك الجماعة فانها سنة مؤكدة غاية القدر الخ
 الفتاوى من حضر المسجد الجامع لكثرة الجماعة في الصلاة فسيبته بغير الصلاة الخ

- ٣٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا ﴾
ولا يغطي رقاب الناس الى الصف الاول اذا وجد فيه فرجة الخ - بحكي - ان الشيخ ابا العباس
الجوالقي كان في بداية حاله يعمل الجوالقي الخ والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة
بصفة المبالغة الخ فليسارع السالكون الى حرم المحذور قبل الموت والقبور الخ
- ٣٧٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ
فَلْيُجَنِّحْنِي عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ * وللمطلقات متاع
بالمعروف حقا على المتقين * كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ﴿
نزلت الآية في رجل من الطائف يقال له حكيم بن الحارث الخ والاشارة ان المطلقة لا ابتليت
بالفراق جبر الله تعالى
- ٣٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾
فالعاقلة لا ينظر الى الدنيا واعراضها بل يعبر عن منافعها واعراضها الخ - بحكي - عن شقيق
البلخي انه لم يجد طعاما ثلاثة ايام الخ - بحكي - ان سليمان عليه السلام اتى بشراب الجنة
فقيل له لو شربت هذا لأموت الخ
- ٣٧٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَهُمْ الْوَفَّاءُ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾
وقصة هؤلاء ما ذكره اكثر اهل التفسير انهم كانوا قوما من بني اسرائيل بقرية من قرى
واسط الخ
- ٣٧٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا قَوْمٌ يَمْكُرُونَ ﴾
وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم ﴿
قيل ان عبد الملك هرب من الطاعون فركب ليلا واخرج غلاما معه فكان ينام على دابته الخ
- ٣٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له ﴾
واعلم ان ما كان من القضاء حتما مقضيا لا يتغيره شيء الخ قال بعض المحققين ان المقدرات على
ضربين ضرب يختص بالكليات وضرب يختص بالجزئيات الخ قال الامام الفسيري في قوله
تعالى (وقاتلوا في سبيل الله) الآية يعني ان مسكم ألم فتصاعد منكم أنين الخ
- ٣٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ اضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾
وقيل الواحد سبعمائة وحكمة تضعيف الحنات للابليس العبد الخ وذكر الامام البيهقي
ان التضعيفات فضل من الله تعالى الخ قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنی القابض
الباسط هو الذي يقبض الارواح الخ قال الفسيري في رسالته القبض والبسط حالتان بقدر
ترقى العبد الخ واجتمع جماعة من الاغنياء والفقراء فقال غنى ان الله تعالى الخ
- ٣٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا
لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّا رَبُّكَ إِنَّا نَحْنُ الْمَلَأُ قَالُوا لَنْ نَبْرَأَ لَكَ شَيْئًا إِنَّا فِيكُمْ لَنَافِثَةٌ ﴾
ان لا تقاتلوا ﴿
- ٣٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قَالُوا وَمَالُنَا إِنَّا لَنَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ
دِيَارِنَا وَأَبْنَانَنَا فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾
وكان سبب مسألتهم نبيهم ذلك انه للمات موسى عليه السلام خلف بعده في بني اسرائيل الخ
- ٣٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا كَيْفَ
وَالْإِشَارَةُ ان القوم لما اظهروا خلاف ما اضرروا وزعموا غير ما كتموا الخ قال اهل الحقيقة
عللوا القتال بما يرجع الى حظوظهم الخ وقد روى عن ابن مسعود السواد الاعظم هو الواحد
على الحق الخ قال وهب ضلت حمر لابي طالوت فارسله وغلما له في طلبها الخ

٣٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿وَأَنى يَكُونُ لَهُ الْمَلِكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمَلِكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ مِنْ يَشَاءِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من اسباط بني اسرائيل الخ وفي التأويلات النجمية انما حرم بنوا اسرائيل من الملك لانهم كانوا معجبين بانفسهم الخ ومن بلاغات الزمخشري كم يحدث بين الحبشيين ابن لايعابن والفرت والدم يخرج من بينهما اللبن الخ

٣٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ والحاصل ان طالوت ولو كان احسن الناس عند بني اسرائيل لكنه عظيم شريف عند الله الخ وقال ارباب الاخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه تماثيل الانبياء عليهم السلام من اولاده وكان من عود الشمش الخ

٣٨٦ تفسير قوله عز وجل ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهَا الْمَلَائِكَةُ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾

قال بعض المحققين السكينة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشترار اللفظي الخ وفي الآية اشارة الى ان آية ملك الخلافة للعبد ان يظفر بتابوت قلب فيه سكينة من ربه الخ

٣٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾

ومن اراد ان يزداد سكينة فليصل الى المعرفة الخ وسئل ابو يزيد عن المعرفة فقال (ان اللوك اذا دخلوا قرية افسدوها) الخ

٣٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاَقُوا اللَّهَ كَم مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾ قال الامام وهذا محتمل وجهين احدهما انه كان مأذونا له ان يأخذ من الماء ماشاء الخ

٣٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

قال الراغب في القصة اعماء ومثال للدنيا وابنائها الخ اوحى الله الى داود [يا داود تريد واريد فان رضيت] الخ والحاصل ان النهر هو الدنيا وزينتها الخ - روى - انه عليه السلام قال في وصيته لابن هريرة (عليك يا ابا هريرة بطريق اقوام اذا فزع الناس لم يفزعوا) الخ

٣٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿وَمَا يَرْزُقُ الْجَالُوتَ وَجُنُودَهُ قَالُوا رَبُّنَا اأَفْرَغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فهزم موهم باذن الله وقتل داود جالوت كان جالوت الجبار رأس العمالقة وملكهم وكان من اولاد عمليق بن عاد وكان من اشد الناس الخ

٣٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ﴾

٣٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿وَلَوْ لَادْفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئَكِنِ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين

وقيل لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار الخ ولهذا قيل ان الملك والابارار فن ارتفاع احدهما ارتفاع الآخر الخ وتفصيله ان دفع الله الناس بعضهم لبعض لفسدت الارض الخ

الجزء الثالث من الاجزاء الثلاثين

- ۳۹۳ تفسیر قوله عز وجل ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾
والاشارة ان المجاهد مع جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربه مستعيناً الخ
- ۳۹۴ تفسیر قوله عز وجل ﴿ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ﴾
وجع لداود الملك والنبوة وطيب النعمة ولم يحصل هذا لغيره الخ قال في التأويلات النجمية
اعلم ان فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استملاء ضوء نوره الخ
- ۳۹۵ تفسیر قوله عز وجل ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَىٰ بِنَاصِرَتِهِ الرُّوحَ الْقُدُسَ وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ مَا قَتَلُوا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَهُمْ مِنْ
أَمَنٍ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا قَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾
تفسیر قوله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَالَةَ وَلَا شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾
قال الامام الغزالي قدس سره المتعالى في شرح اسمى الضار والنافع الخ قال صاحب روضة
الاخيار المؤثر هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية الخ
- ۳۹۷ تفسیر قوله عز وجل ﴿ اللَّهُ ﴾
قال الراسب حث المؤمنين على الانفاق مما رزقهم من النعماء النفسية والبدنية الخ ولما كانت
العدالة بالقول المجمل ثلاثاً الخ - وحكى - انه كان عابد من الشيوخ اراده الشيطان فلم يستطع
منه شيئاً الخ وعن عماد بن اسماعيل البخارى يقول بلغنا ان الله اوحى الى جبريل عليه السلام
قال يا جبريل لو اتانا بعثتك الى الدنيا وجعلتك من اهلها ما لذي عمات من الطاعات فيها الخ
- ۳۹۸ تفسیر قوله عز وجل ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾
قال حضرة الشيخ لما جاء المولى علاء الدين الخوارزمي بيروسه سعد المنبر الخ - وحكى - انه لما
مات سلطان مصر عزم جماعة الرجال على قتل الوزير الخ - وحكى - ان تسبيح قطب الاقطاب
« يا هو ويا من هو هو ويا من لا اله الا هو » الخ قال ابن الشيخ في حواشي سورة الاخلاص
لفظ هو اشارة الى مقام المقرين الخ قال شيخى وسندى الذى بمنزلة روحى فى جسدى الذكر
بلا اله الا الله افضل من الذكر بكلمة « الله الله » و « هو هو » الخ
- ۳۹۹ تفسیر قوله عز وجل ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾
قال الامام الغزالي اعلم ان الاشياء تنقسم الى ما يفترق الى محل كالأعراض الخ قبل الحى القيوم
اسم الله الاعظم وكان عيسى عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يحيى الموتى الخ
- ۴۰۰ تفسیر قوله عز وجل ﴿ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾
وفي التأويلات النجمية انما اشير في معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين الخ واعلم ان الاسم
الاعظم عبارة عن حقيقة المحمدية الخ - روى - ان موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان ذلك
في نومه اينام ربنا فوحى الله تعالى اليهم ان يوقظوه ثلاثاً ولا يتركوه ينام الخ
- ۴۰۱ تفسیر قوله عز وجل ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله لا ينام ولا يفتنى له ان ينام) قال ابن الملك هذا
بيان لاستحالة وقوع النوم منه الخ قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لم يفتح لي شئ الا بعد ان
سعدت لي ايما الخ قبل كان لرجله تليذان اختلغا فيما بينهما فقال احدهما النوم خير الخ
وفي التأويلات النجمية هذا الاستثناء راجع الى النبي عليه الصلاة والسلام الخ

- ٤٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾
- روى - ان الانبياء عليهم السلام يعينون نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة الخ
واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اول من يفتح باب الشفاعة الخ
- ٤٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾
وفي التأويلات النجبية (يعلم) عمده عليه السلام (ما بين ايديهم) من الامور الاوليات الخ
قال شيخنا ابقاه الله بالسلامة في الرسالة الرخمانية في بيان الكلمة العرفانية علم لاولياء من علم الانبياء
بمنزله قطرة من سبعة اجرام الخ وتقريره انه تعالى خاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه الخ
- ٤٠٤ والمعتمد كما قال الامام ان الكرسي جسم بين يدي العرش محيط بالسموات السبع الخ - قال
مقاتل كل قائمة من الكرسي طولها مثل السموات السبع الخ وفي التأويلات النجبية اما القول
في معنى الكرسي فاعلم ان مقتضى الدين والديانة الخ
- ٤٠٥ تفسير قوله عز وجل ﴿وَلَا يُؤَدُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾
والعظيم من العباد الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شيئا من صفاتهم امتلا
بالهيبة صدره الخ قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما لم تستعمل عليه آية
في اسماء الله تعالى وذلك انها مشتملة على سبعة عشر موضع الخ
- ٤٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ﴾
عن محمد بن ابى بن كعب عن ابيه ان اباه اخبره انه كان له جرن فيه خضر الخ - وروى -
ان رجلا اتى شجرة او نخلة فسمع فيها حركة الخ وبالجملة ان آية الكرسي من اعظم ما يتنصر
به على الجن فقد جرب المجربون الذين لا يحصون الخ
- ٤٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿قَدْ تَسَيَّنَ الرُّشْدَ مِنَ النُّفْيِ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ
اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْقِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾
قال المولى ابوالسعود الكلام عميل مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الخ
واعلم ان حقيقة الايمان كونه متعلقا بالله على وجه الشهود والعيان الخ
- ٤٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ﴾
- ٤٠٩ تفسير قوله عز وجل ﴿يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾
واعلم ان مراتب المؤمنين في الايمان متفاوتة وهم ثلاث طوائف الخ قال الفخر الرازي بطريق
الاعتراض ان جمعا من الصوفية يقولون الاشتغال بغير الله حجاب الخ يقول الفقير جامع هذه
المجالس النفيسة هذا الاعتراض ليس بشئ فان الطاعات والتكاليف الخ
- ٤١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرَاهِيمَ فِي ربه ان آتبه الله الملك اذ قال ابراهيم ربي الذي
يحبي ويميت قال انا احبي واميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب﴾
قال مجاهد لم يملك الدنيا باسرها الا اربعة الخ
- ٤١١ تفسير قوله عز وجل ﴿فَبَهتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾
- روى - ان النمرود لما عتا عتوا كبيرا والتقى ابراهيم في النار الخ والاشارة ان الله تعالى
اعطى النمرود ملكا ما اعطى لاحد قبله الخ
- ٤١٢ تفسير قوله عز وجل ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى
يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾
وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر قديمة الخ - روى - ان ابن اسرائيل قال اني
في تعاطى النمر والساد الخ

- ٤١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿فأما لله مائة عام ثم بعثه قال كم لبنت قال لبنت يوما او بعض يوم قال بل لبنت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس﴾
- روى - انه لما دخل القرية نزل تحت ظل شجرة وهو على حمار فربط حماره الخ
- روى - انه وجد تينه وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر الخ
- ٤١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شئ قدير﴾
- روى - انه سمع صوتا من السماء ايها العظام البالية الخ - روى - انه ركب حماره واتى عليه وانكره الناس الخ
- ٤١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿واذ قال ابراهيم رب انى كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن﴾
وفي القصة تبييه على ان الداعي اذا راعى آداب الدعاء اجيب سريرا الخ والاشارة فى تحقيق الآية ان قوما انكروا حشر الاجساد الخ
- ٤١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿قال بلى ولكن نيطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيا واعلم ان الله عزيز حكيم﴾
قال القشيري طلب ابراهيم عليه السلام بهذه حياة قلبه الخ قال فى التأويلات النجمية الطيور الاربعة هى الصفات الاربعة التى تولدت من العناصر الاربعة الخ
- ٤١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿مثل الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله﴾
٤١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿كمثل حبة انبت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم﴾
فكذلك المتصدق اذا كان صالحا والمال طيبا ووضع فى موضعه يكون الثواب اكثر الخ
- ٤١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله ثم لا يقبعون ما نفقوا منا ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾
واعلم ان الاعمال بالنيات فان قلت ما معنى قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) الخ
- روى - ان الحسن بن على رضى الله عنهما اشتهى طعاما فباع قيص فاطمة بستة دراهم الخ
- ٤٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿قول معروف ومغفرة﴾
واعلم ان الله تعالى نهي عباده ان يمتوا على احد بالمعروف مع انه تعالى قد من على عباده الخ
قبل ان ابراهيم عليه السلام كان له خمسة آلاف قطيع من الغنم الخ واعلم ان الناس على ثلاث طبقات الخ
- ٤٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿خير من صدقة يتبعها اذى والله غنى حلیم﴾
قال فى مجالس حضرة الهداى قدس سره وانما كان الرد الجميل خيرا من صدقة المال الخ قال
الشمسي من لم ير نفسه الى ثواب الصدقة احوج من الفقير الخ وبالغ السلف فى الصدقة
والتحرز فيها عن الرياء الخ واعلم ان الدنيا وملكها لا اعتداد لها - حكي - عن بعض الملوك
انه جبت الرغ فى بطنه حتى قرب الى الهلاك الخ وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال (هل منكم من يريد) الحديث
- ٤٢٢ تفسير قوله عز وجل ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فثله كمثل صفوان عليه تراب فاصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شئ مما كسبوا﴾
فان قلت كيف قال لا يقدرون بمد قوله كالذى ينفق الخ وبيانه ان المن والاذى يخرجانه
من ان يترتب عليه الاجر الموعود الخ

- تفسير قوله عز وجل ﴿ والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾
 - روى - عن بعض العلماء انه قال مثل من يصل الطاعة للرياء والسعة الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر) الحديث
- ٤٢٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم ﴾
 والاشارة في الآية ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالافراض ففيها نوع من الاعراض الخ
- ٤٢٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ كمثل جنة برية اصابها وابل فانت اكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير ﴾
 وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها قبل ان تدخل) الحديث وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رضي الله عنه الخ - روى - ان بعض العلماء لما رأى هذا الحديث يعني (من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله رجاءه) بكى بكاء شديدا الخ
- ٤٢٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ أيود احدكم ان تكون له جنة من نخيل واعناب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات واصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ﴾
 قال القشيري هذه آيات ذكرها الله على جهة ضرب المثل للمخلص والنافق الخ
- ٤٢٨ فلا بد من اخلاص الاعمال فان الثمرات تبتنى على الاصل الخ وعلاج الرياء على ضربين احدهما قطع عروقه الخ وفي التارخانية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح الخ - روى - عن ابي ذر (يا ابا ذر جدد السفينة فان البحر عميق واكثر الزاد) الحديث وذكر عن وهب بن منبه انه قال امر الله تعالى ابليس ان يأتي عمدا عليه السلام الخ
- ٤٢٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وبما ﴾
 تفسير قوله عز وجل ﴿ اخرجناكم من الارض ولا تيمموا الحثيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا ان تفضضوا فيه واعلموا ان الله غني حميد ﴾
- ٤٣٠ واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع اذا كان له اعتماد بمحصول الثمرة يبالي في الزراعة الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم حث اصحابه على الصدقة فجعل الناس يصدقون وكان ابو امامة الباهلي جالسا بين يدي النبي عليه السلام الخ
- ٤٣١ تفسير قوله عز وجل ﴿ الشيطان يعدم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم ﴾
 يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا اولوا الالباب ﴿
- قال البري السقطي قدس سره في وصف الصوفية اكلهم اكل المرضى نومهم نوم المرضى الخ والاشارة ان الشيطان يعدم بالفقر ظاهرا فهو يأمر بالفحشاء حقيقة الخ
- ٤٣٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين من انصار ﴾
 ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفوها وتوتوها الفقراء ﴿
- ٤٣٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير ﴾
 ذكر الامام في ان الاسرار والاختفاء في صدقة التطوع افضل وجوها الخ واما الوجه في الخ
- ٤٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ليس عليك هديهم ولكن الله يهدي من يشاء والله غافل عما يعملون ﴾
 من خير فلا تقسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير الا لوجه الله ولا تظلمون * للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون العمل الا قليلا

٤٣٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم ﴾ الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿

- روى - ان حسن ستة اشياء في ستة العلم والعدل والسخاوة والتوبة والصبر والحياء الخ
٤٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا واحل الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وامره الى الله ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ يحق الله الربوا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار اثيم * ان الذين آمنوا ﴿

٤٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين * فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب ﴿

واعلم ان آكل الربوا لحرمة على الدنيا مثله كمثل من به جوع الكلب الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وكسب البني وامن آكل الربوا الخ قال ابو بكر لقيت ابا حنيفة على باب رجل وكان يقرع الباب الخ ويقرب منه ما روى عن ابي يزيد البسطامي قدس سره من انه اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شيء الخ

٤٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ من الله ورسوله وان تبتم فلنكن رؤس اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ﴾ وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون ﴿ وفي القرض والادانة فضائل كثيرة الخ واعلم ان الاستدانة في احوال ثلاث في ضعف قوته في سبيل الله الخ فعلى العاقل ان يقضى ما عليه من الديون ويخاف من وبال سوء نيته الخ

٤٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴿

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبمث يوم الاثنين الخ واعلم ان الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما انزله في القرآن وجعلها خاتم الوحي الخ فاعلم ان خلاصة جميع الكتب المنزلة وفائدتها بالنسبة الى الانسان عائدة الى معنيين الخ

٤٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا تدايتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب وللمل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو ﴿

٤٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى ولا ياب الشهداء اذا مادعوا ولا تساموا ان تكتبوه سفيرا او كبيرا الى اجله ذلكم اقتط عند الله واقوم للشهادة وادنى ان لا ترموا الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها واشهدوا اذا تبايعتم ولا يضار ﴿

- ٤٤٢ تفسير قوله عز وجل ﴿كاتب ولا شهيد وان تفعلوا فانه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم﴾
 ثم هذه الآية اطول آية في القرآن وابسطها شرحا وايضا وابلغها وجوها الخ فيسير بهذه المعاني الى ثلاثة احوال . اولها حال الله مع عباده الخ وثانيها حال العباد مع الله الخ وثالثها حال العباد فيما بينهم الخ
- ٤٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهان مقبوضة فان امن بعضكم بعضا فليؤد الذي اتمن امانته وليتق الله ربه ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه﴾
 فان قلت هلا انتصر على قوله فانه آثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الاثمة لا القلب وحده الخ
- ٤٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿والله بما تعملون عليم * لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء﴾
 واعلم ان اهل الدين طائفتان الواقفون والساثرون الخ وقال بعضهم كاشف لي صاحب اليمين وقال امل على شيئا من معاملات قلبك الخ
- ٤٤٥ تفسير قوله عز وجل ﴿من يشاء والله على كل شيء قدير﴾
 قال في التيسير دل ظاهر قوله او تخفوه على المؤاخذة بما يكون من القلب الخ والاشارة في الآية ان الله يطالب العباد بالاستدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة الخ واعلم ان الانسان مركب من عالمي الامر والخلق الخ
- ٤٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿امن الرسول بما اتزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا﴾
 تفسير قوله عز وجل ﴿واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير﴾
- ٤٤٧ قال في تفسير الحنفى مثاله ان السلطان اذا وهب لاحد من ممالিকে امانة واعطاه رياسة الخ واعلم انك لا تصل الى التحقيق الا بمراقبة الاوقات الخ وقد قال الشيخ ابو مدين قدس سره الشيخ من هذبك باخلاقه وادبك باطرافه الخ
- ٤٤٨ تفسير قوله عز وجل ﴿لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا ولا تحمل علينا اصرا﴾
 - روى - انه لما نزل قوله تعالى ﴿وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله﴾ الآية اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
- ٤٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرتنا على القوم الكافرين﴾
 - روى - انه لما اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة اليها ينتهي ما يرجع به من الارض الخ
- ٤٥٠ عن ابى الاسلم الديلمي قلت لمعاذ بن جبل اخبرني عن قصة الشيطان حين اخذته الخ

تمت فهرست الجلد الاول بعناية الله وتوفيقه

العبد المحتاج الى مزيد الترقى الشيخ اسماعيل الحق

غفر ذنب وجوده بفضل الله وجوده

معلوم اوله كه بوفقيرك والدى مصطفى اقدى استانبولده اقسراى محله سنده دنيايه كلوب
صكره حريق كير واقع اولدقده اناث واشيالرى محترق ونظام حاللرى مختل ومنفرق
اولغله اورادن هجرت ايدوب شيخم مرحوم سيدالاقطاب (فضلى الاهى) نك ابتدا استخلاف
اولدبني قصبه آيدوسده توطن ايتمليبه بوفقير حضرت شيخك اوراده ايام اقامتده
مصطبة وجوده وضع قدم ايدوب سنم اوچه بالغ اولدقده والدم بنى حضرت شيخ حضورينه
كتوروب قويلد ايتدررمش بوجهتن كاهيجه - سن بزم اوج ياشندن برى مرديم بسك -
ديه بيورلدى. صكره اون ياشنه ايردكه ادرنده خليفه اولى وذي القرباتندن اولان (سيد
عبدالباقي) اقدى خدمتارينه تفويض اولتوب ارسال محاسن ايدنجه اوراده قرأت
وكتابتد نصكره شيخم او وقته مدينه فلبه دن استانبوله هجرت ايتمش بولغله او جانبه
قيام كوستروب داخل مجلس على اولدقده او ساعتده مبايعه به اشارت ايدوب تلقين ذكر
ايتد كد نصكره اصحابى عدادندن اولوب برمدت اوراده درس وخدمته مقيد ايكن بركون
بعدا اشراق قاعداً خوابده سربجيب حرقة اولمشكن كوردمكه حضرت شيخ باب حرمدين
بيرون اولوب بوفقيرى اوراده كوردك رنده - كل كوره يم سكا بو طريقدده استعداد كلشميدر -
ديه اشارت ايدوب بوفقير دخى واروب باشيمى مبارك ركه لرى اوزرينه وضع ايدوب
اوزانوب يادم انلر دخى يد مبارك لرى جيهمه وضع ايدوب - هاسنك استعدادك كلش هاسنك
استعدادك كلش - ديه ايكي كره بو وادى بي تكرار ايتد كده در عقب (بسم الله الرحمن الرحيم)
ديوب سورة فاتحه بي من الاول الى الآخرا وقيوب من الرأس الى القدم ففخ ايدوب - وار ايمدى
سنى روسيه خليفه ايلدم - ديو بيورديلر. واروقته مطول كتابى او قوردى بو تفخند نصكره
مطول اطول اولوب غيرى ايش ظهور ايتدى . وسن وسالم هنوز يكرميدن متجاوز ايديكه
تفخ مذكور سبيله فتح آلهى واقع اولوب آيات واحاديث اوزرينه تاويلات وتحريرات ايتمكه
باشلدم . ووقت آخرده دخى شيخ مشايخ الدنيا محى الدين العربى حضرت لرى ظاهر اولوب
دهانمى بوس ايدوب فقير دخى اياغنى اوپدم بوسيدن دخى بشقه اسرار ظهور ايدوب شيخ
عبدالقادر كيلانى و ابراهيم بن ادهم و پيران طريقمزندن شيخ افتاده و حضرت هداىي قدس الله
اسرارهم طرفلرندن دخى افتاده لر واقع اولوب . وانبا عليهم السلام دن ابتدا حضرت آدم
وصكره جناب نبوت صلى الله عليه وسلم ظهور ايدوب سرحال ومناسبت رجال منكشف اولدى
چكان آلام وشداثده دخى نهايت يوقدر زيرا مقدم لاجل التمهيد بلاد روميه دن بلده اسكويه
استخلاف اولتوب اطرافده اون سنه قدر دورد نصكره روسيه نقل اولتوب مدت قليله
مرورنده فن دين و دنيا ظهور ايدوب حضرت شيخ دخى قلعه ماغوسه به اقصا اولغله
بز دخى جان كندى بدن نه طرور زديه اول طرفه كمرسته عزيمت اولوب وصولزندن برقاج كون

صکرہ صحبت خاص اثناسنندہ برکون زیادہ انجذاب روحانی و تجلی روحانی واقع اولمقلہ بوفقیہ کلمات ہدائیہ دن برالاهی و عقبنده سورۃ یوسفدن بعض آیات او قدوب اول جذبہ اثناسنندہ دعاء عظیم ایتد کد نصکرہ - سنی بورایہ کتیرن میرانکدر زیرا سندن غیری بہ قلبمده علاقہ بولمادم - دیومسبحہ برماغنی اغزلری اورتہ سنہ قیوب - بونفس بند نصکرہ سکا واصل اولور - دیو لطق ایتملریلہ مبارک رکبہ اشرفلری ققیل اولنوب ذوق و سرور بی نہایہ و نشاط و انبساط بی غایہ حاصل اولدی . و مقدمات خیالده واقع اولان معنا صورت بولدی . و بو اثناسناده ایکی کرہ سلطنت ظهور ایدوب (ورفعناک ذکرک) ایله مبشر و دخی (قم فانذر) ایله مخاطب اولدیغمز خفی اولیہ . و اسماء الاهیہ دن (عبدالله) و (عبدالقادر) و (عبداللطیف) و (محمود) و (قبلہ اهل السما) و امثالی ایله تسمیہ اولندیغمز واردات کبراده و سائر آثاریمزده میندرہ . و جملہ آثاریمز یوز عدد دن متجاوزدر از جملہ اوج مجلد کیر (تفسیر روح البیان) و (شرح حدیث اربعین) و (شرح آداب) و اصول حدیث دن (شرح نخبۃ الفکر) کہ مجموعہ کبرادر و (کتاب الخطاب) و (کتاب النجاة) و (کتاب کیر) و (تقد الحال) و (کتاب الحق الصریح) و (کشف الصبیح) و (کتاب التیجہ) و (شرح المحمدیہ) و (شرح المتوی) و (تحفہ حاصکیتیہ) و شرح (تفسیر الفاتحہ) و (شرح الکبائر) و (تمام الفیض) و امثالی کبی کمی لسان عربیلہ تخریر و کمی زبان ترکیلہ تقریر اولمشدر . منظومہ لریمز اون بیکدن متجاوزدر و شیخم حضرت تلرینک اثر جلیللری اولان (تفسیر فاتحہ قوی) شرحی تکمیلد نصکرہ جمعہ کونی بر ساعت مبارکده بوفقیہ دعوت ایدوب او شرح تفسیر کہ مجلد کیردر یدیمہ صونوب - آل شونی او توزالتی بللق محصولدر الله تعالی سکا دخی زیادہ سنی احسان ایله - دیو دعا ایتدیلر و اوراده سرر جال نہ اولدینی بر مرتبہ دخی کشف اولدیکہ وصفہ کلز . و انلرک بوفقیہ حقندہ انفاس طیبه سندندر کہ - الله تعالی بکا بر خلیفہ و یردی کہ آتی حضرت پیرہ یعنی شیخ ہدائی بہ و یرمدی - بیورمشدر . و - الله تعالی سنی حضرت پیرک سر نہ مظهر ایلمشدر . و بو کلام او جہتدن آنلردن صادر اولدیکہ بوفقیہ آنلرک مجلسلرندہ کلمات عالیہ سن ضبط ایدوب لسان عربیلہ ترجمہ ایدر ایدم حضرت ہدائی شیخ افتادہ حضرت تلرینک کلماتن ترجمہ ایتدیکی کبی نیکم بر مقصداری تمام الفیض نام کتابیمزده مسطوردر . و بوفقیہ حضرت شیخک و فاتند نصکرہ سلطان مصطفی کونندہ دعوت طریقہ ایکی دفعہ غزا و ایکی دفعہ حج میسر اولوب ابتدا الفات اربعمده واقع اولان مجده تالیف اولنان (اسرار حج) ساثر کتب جلیلہ ایله علاقہ ریندہ عربان یغناسنندہ کیتدی و حرمین شریفیندہ واقع اولان اشارات لطیفہ کمی بعض آثاریمزده مضبوط و کمی دخی متروکدر . و حضرت شیخک انتقالدن یکر می سکز سنہ مرورند نصکرہ دمشق الشامہ حجرتہ مأمور اولمقلہ اهل و اولاد ایله بروسہ دن شامہ عزیمت ایدوب واروب اورادہ اوج سنہ قدر مکشد نصکرہ الله تعالی نک اذنی و رسول الله صلی الله علیہ وسلم حضرت تلرینک اشارتیلہ و ولد اکبری اولدیغمز محی الدین العربی حضرت تلرینک عبارتی و حضرت خضرک امداد و اعانتی و حضرت شیخک مراراً اجازتیلہ استانبول جانبہ متوجہ اولوب کلوب اوج سنہ قدر اسکذا ایتدی و اقامتد نصکرہ تکرار بروسہ سوق الاهی واقع اولمقلہ اورادن سندن حضرت تلرینک اشارتیلہ

کلوب بنه مقامزده قرار واقع اولدی . (و کتاب الخطاب والتجات) و (عم تفسیری) که قاضینک اوزرینه واقع شام شریفده تحریر اولندی . واسکدارده اوج سنهده تمام اوتوز عدد کتاب تألیف قلدی . و اطرافه بحسب الاقتضا مکاتب طویله یازلدی . و نیجه تحریرات دخی بیاضه کلدی و بو مقامده دخی خیلی کلام وارد و لکن لاجل المصلحه والستر طی اولندی . واسکدارده اولدینغمز حلاله برکیجه حضرت محمداقصاده و محمود هدای قدس الله سرها تمثیل ایدوب کلوب یانمه اوتوردیلر و حضرت افتاده آغاز کلام ایدوب - اشته افتاده افتاده و هدای هدای دییه دییه آخر سنهده انلره ایرشدک - بیوردی . و بروسه طرفه اشارت واقع اولوب سزی صاغ طرفه زه الالم دییه رک رمز اولندی . و حضرت هدای ایله بعض ملاطفات واقع اولوب . لونی صفرته مائل خفیف اللحیه معتدل الجته در . و شیخ افتاده طویل القد و طویل اللحیه در که بونک دخی لونی بر مقدار صفرته مائلدر . و شامده ایکن شیخ اکبر قدس سره الاطهر بر قاج کره تمثیل ایدوب - شولکه خلق اکاپراق دیر او بزم یانمزه خیث و حرامدر - بیوردی . و شیخمدن دخی مسمو عمددر که - شرب دخان ایدن نفسانی و شیطانیدر - دیدی . و مزامیرک جمله سنک حرمتی تصریح ایتدی بلافرق بین مزار و مرمار . و شامده اقامت حائده مطالب عالیه دن بر مطلب عالی حاصل اولدیکی درجه صحتدر یعنی برکیجه بیدار و انماض عین اوزره ایکن جناب رسالت صلی الله علیه وسلم محازاتمه کلوب (من تحقیق اسمی تحقیق اسم) بیوردیلر . و بوققیری درجه سماع و روایتی توردیلر و بو کلامک شرحی غیری محلا در . ایشته خوابده کوروب ایستمکه یقظه ده اولمق برابر دکلددر . و بو مقوله معانی غریبه بی اکثر اهل رسوم انکار ایدر لر آنکچون اجمال اولندی و لکن آنلرک انکارندن اوتوری بالکلیه دهان بسته و جان شکست اولمق سزا دکلددر . زیرا بو مقوله معانی بی تصریحده نیجه ارباب استعدادی ارشاد وارددر . و بوققیر بر زمان بر قاضینک مجلسنده بولنمش ایدم او مجلسده حضرت هدایینک بعض الایاتنه مطلع اولدقه بوسوزلردن نه حاصل دیه رک انکار ایلدی . و حالا دخی نه معتدل وارددر که صدق و صلاحی متعین اولان کیسه لرم اطاله لسان ایدوب کرر لر و مؤاخذه حقندن یخبر لرددر . زیرا الله سبحانه و تعالی اولیایی ایچون اشد غضوبدر . حضرت شبلی به طعن ایدلره ایتدیکی غضب کبی غضب ایلر . و لکن امهال ایتمکه امهال ایتدی قیاس ایدر لر . و آنلردن برینک الی الآن فلاح بولدینی بوقدر والی الابد دخی فلاح و نجات بولمازلر : فی المثل « حدیدبارد ضرب » ایدر لر . ایته اولیایی سب و شتم ایتدرمک ایچون سد ذریعه ایدوب اهل انکار اراستنده آنلره متعلق کلامدن حذر عظیم کر کدر اسرار الاهیته نک خود کتمی امور واجبه دندر . زیرا آنک دخی کشفیه فتنه عظیمه ظهور ایلر که « فتنه الحیا » نک بر نوعیدر خصوصاً که بو اعصارک حالی بتدی و بو کار ذاتیه یتشدی و زمام امر دست سفها و اهل انکاره تسلیم اولندی بوجهتدن (یقتلون الانبیاء بغير حق و یقتلون الذین یأمرون بالقسط) سری ظهور ایتدی . اولیاء کبار ایله مصاهرت اولدینی صورتده باری محبت و ارتباطله مناسب کر کدر . زیرا وارد اولمشدر که (الم مع من احب) و دیمشدر که (ویل لمن شفاؤه خصاؤه) یعنی روز حشرده شفعاء خواص امتی کندی نه خصما ایتک ایدو دکلددر . و بلکه موجب خسارت و هلاکدر . اکر چه شیخ اکبر و مسک

از فرو کبریت احمر قدس سره الاطهر رحمت واسعه سی حسیله دیشدر - بزم قیامتده شفاعتمز
 بزنی انکار ایدنلره در - یعنی بزنی اقرار ایدنلر شفاعته محتاج اولیوب یالکز عفو وغفران دکل
 بلکه نیجه فضل واحسانه دخی مظهر اولور لر. زیرا او مقوله مظاهر کلیه بی اقرار ایتک اقرار
 حق وانکار دخی انکار حقدر. وحق کندینی اقرار ایدنه عذاب ایتمز مکرکه اقراری بعض
 انکار ایله مخلوط وتوحیدی شرکه مزدوج اوله. وبوقیر حضرت شیخک توصیه سیله
 انتقالد نصکره داماد لری اولوب مناسبت مغویه دنصکره مصاهرت صوریه دخی واقع اولمشدر.
 نسکم فخر عالم صلی الله علیه وسلم بیورمشدر درکه - یارب هر کیمکه که مصاهرت ایتدم
 وهر کیمکه بنمله مصاهرت ایتدی مغفرت ایله - یعنی امتک آل رسول ایله شرف مصاهرتنه
 اشارت ایلر. زیرا اسباب مغفرتدن بری دخی اودر. وبوندن حضرت صدیق وفاروقک
 بخصوص حاله. وحضرت ذی النورین ومرضا ناک شرف وکاله رمز واردر. زیرا کریمه
 صدیق عائشه ودختر فاروق حفصه عقد رسوله واقع اولمشدر. وکذک رقیه وام کلثوم
 ذوالنورینه وحضرت فاطمه بی مرصایه تزویج ایتمشدر رضی الله تعالی عنهم. وبوسر سابق
 زمان لاحقده دخی جاری اولوب قالمشدر. ولکن سر وصورتی جمع ایتک نادر واقع اولور
 «فکن علی بصیره من الامر واربط بصوره التبی وسره قبل نقاد العمر»: بعد ذابوقیرک ولادتی
 [بیک الشمس اوج] ذی القعدة سی اوائلنده یوم احدده واقع اولمشدر که [حالیک یوزاوتوزیدی] ده
 در گرسال عمر [یمش بشه] بالغ اولمشدر. ووقت وفات دخی تعریف الاهی ایله متعین اولندی قیاس
 اولنور. ولکن ستری واجب واخفاسی لازم اولان امور دندر. واکامتعلق بعض نظم بطریق
 الرمز غیری مجله یازلمشدر. ای مؤمن بوجهه تحریر اولنان حاشا تمدح طریقله دکلدر. هله که
 اولیانک نفسی اظهار وهم سلسله سنه ارتباطه تحریرضدر همان حسن ظن اوزرینه اولوب -
 سلسله نامه مزده درج اولنان کلمات عالیله حامل اوله سن. وشیخمدن مسمو عمدر که بن حضرت
 علی یه ایریشنجه اوتوز برنجی یم بیورمش ایدی بوقیر دخی کلب اصحاب کله سکرنجی
 اولدینی کبی بوسلسله طریقت جلوتیه نک اوتوز ایکنجی سی اولمش اولور فاعلم ذک واقبل

کبری بوخلقه به بند ایله کندک درد مند * اوله کور زنجیر عشق حضرت مولایه بند
 عشقدر منصور ی بر دار ایلین بودارده * شدتی آل بوینکه عشق الاهدین کند
 هرندکلو دور اولورسه منزل وصل خدا * وارایسه جنبش دل و جانکده دورمه سورسمند
 شول ارنلر باغنه کیر میوه جین اولای کوکل * مصر معنایه ایریش اولدک ایسه حوهای قد
 جام عشق جلوتی بزمنده ایچدک حقیا * آنک ایچون ذوق حالک اولدی فایت دلند



الجلد الاول

من

تفسير فريخ البنيك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن والظواهر ومفخر الاماثل
والا كابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب الحقيقة واليقين فريد اوائه وقطب زمانه منبع جميع
العلوم مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى قدس سره العالى المتوفى سنة ١١٣٧هـ

دار الفكر

الجلد الاول

من تفسير روح البيان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اظهر من نسخة حقائقه الذاتية الكمالية نقوش العوالم والاعلام * واخرج من
نون الجمع الذاتي انواع الحروف والكلمات والكلام * انزل من مقام الجمع والتزنيه قرآنا عربيا
غير ذي عوج * وجعله معجزة باقية على وجه كل زمان ساطعة البراهين والحجج * والصلاة
والسلام على من هو فاتح باب الحضرة في العلم والعين واليقين * سيدنا محمد الذي كان نبينا و آدم
بين الماء والطين * وعلى آله واصحابه المتخلفين بخلق القرآن * ومن تبعهم باحسان الى آخر الزمان
وبعد : فيقول المبد الفقيه سمي الذبيح الشيخ اسماعيل حتى الناصح المهاجر * كلاء الله من
فتن الغدايا والعشايا والهواجر * لما اشار الى شيخى الامام العلامه * واستاذى الجهد الفهامه *
سلطان وقته ونادرة زمانه * حجة الله على الخلق بعلمه وعرفانه * مطلع انوار العناية والتوفيق *
وارث اسرار الخلفى على التحقيق * المشهود له بسر التجديد فى رأس العقد الثانى من الالف
الثانى * معدن الالهام الربانى السيد الثانى * الشيخ الحسينى النسب سمي ابن عفان نزيل قسطنطينيه *
امده الله وامدنا به فى السر والعلانية * بالنقل الى برج الاولياء مدينة بروسا * صينت عن تطاول
يد الضراء والبوسى * فى العشر السادس من العشر العاشر من العقد الاول من الالف الثانى *
ولم اجد بدا من الوعظ والتذكير * فى الجامع الكبير والمعبد المنير الشهير * وقد كان منى حين انتواء
الاقامة ببعض ديار الروم * بعض محائف ملتقطة من صفحات التفاسير وادوات العلوم * مشتتة
على ما يزيد على آل عمران * من سور القرآن * لكننا مع الاطناب الواقع فيها كانت متفرقة
كايادى سبا * جزء منها حوته الدبور وجزء منها حوته الصبا * اردت ان اخلص ما فرط من
الالتقاط * واخلص الاوراق المتفرقة من مساحات الالفاظ والحروف والنقاط * واسمها
تبدأ بما سنجلى من المعارف * واجعله فى سسط ما النظمه من الطائف * واسمها

وان كنت قليل البضاعة قصير الباعه * مايليه الى آخر النظم الكريم * ان امهلى الله العظيم الى قضاء هذا الوطر الجسيم * وايض للناس قدر ما حررته بين الاسباع والشهور * وافرزته بالتسويد اثناء السطور * ليكون ذخرا للآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون * وشفيعالى حين لا يجدى نفعا غير الصاد والنون * واسأل الله تعالى ان يجعله من صالحات الاعمال وخالصات الآثار * وباقيات الحسنات الى آخر الاعمار * فانه اذا اراد بعبد خيرا حسن عمله في الناس * واهله لخيرات هي بمنزلة العين من الراس * وهو الفياض ﴿ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ اعلم ان الحكمة في التعوذ الاستئذان وقرع الباب لان من أتى باب ملك من الملوك لا يدخل الا باذنه كذلك من اراد قراءة القرآن انما يريد الدخول في المناجاة مع الحبيب فيحتاج الى طهارة اللسان لانه قد تجس بفضول الكلام والبهتان فيطهره بالتعوذ * قال اهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة المتقربين واعتماد الخائفين وعتبي المجرمين ورجعي الهالكين ومباعدة المحيين وهو امثال قول رب العالمين في سورة النحل (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فالاستعاذة مقدمة على القراءة عند عامة المسلمين وقولهم الجزء متأخر عن الشرط فيلزم ان يؤخر الاستعاذة قلنا المعنى اذا اردت القراءة وهو تأويل شائع جار مجرى الحقيقة العرفية ثم المختار قول الجمهور وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو اثبت رواية وفي الحديث (هكذا اقرأني جبريل عن النظم عن اللوح المحفوظ) وان كان استعذ بالله اوفق دراية لمطابقته المأمور به في قوله فاستعذ واول ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة والبسملة وقوله تعالى (اقرأ باسم ربك) ﴿ اعوذ ﴾ بمعنى التجي « بناء ميخواهم » او أستعصم « نكاه داشت ميخواهم » او أستجير « امان ميخواهم » او أستعين « يارى ميخواهم » او أستغيت « فرياد ومدد ميخواهم » والعوذ والعياذ مصدران كاللوذ واللياذ والصوم والصيام وقول القائل اعوذ اخبار عن فعله وهو في التقدير سؤال الله عز وجل من فضله اى أعذنى يارب وفي المدلول الى لفظ الخبر فائدة التفعال بالوقوع كانه وقع الاعاذه فيخبر عن مطاوعه « وسره مافى التفسير الكبير ان بين الرب وعبده عهدا قال الله (اوفوا بعهدى اوف بعهدكم) فكانه يقول انا مع نقص البشرية وفيت بعهد عبوديتى وقلت اعوذ بالله او استغفر الله فانت مع كمال الكرم والفضل اولى ان تفي بعهد الربوبية وتعيذنى ﴿ بالله ﴾ مذهب اهل الحقائق فيه عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنه معرفته ولذا قال السعد التفتازانى في حواشى الكشاف اعلم انه كما تحجرت الاوهام في ذاته وصفاته فكذا في اللفظ الدال عليه من انه اسم او صفة مشتق او غير مشتق علم او غير علم الى غير ذلك : قال مولانا جلال الدين قدس سره

در تصور ذات اورا گنج گو * تا در آيد در تصور مثل او

واعلم ان كلمات الاستعاذة ثلاث صفاتية وفعالية وذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم (اعوذ برضاك من مخطئك وبمعاقتك من عقوبتك واعوذ بك منك) فاختر اسم الجلالة الجامع لتناول عبارة الاستعاذة انواع الاستعاذة * قال في التفسير الكبير الشرور اما من الاعتقادات ويدخل فيها جميع المذاهب الباطلة وعقائد فرق الضلال الاثنتين والسبعين فرقة واما من الاعمال البدنية فمنها ما

در اوائل دفتر بكم در بيان بردن بادشاه طيب غیبی و...

يضر في الدين وهو منهيات التكليف وضبطها كالمعتد ومنها ما ضرره لا في الدين كالأعراض والآلام والحرق والفرق والفقر والعمى والزمانة وغيرها من البلايا والنوازل ويقرب ان لا يتأذى فاعوذ بالله يتناول الاستعاذة من كلها * فعلى العاقل اذا اراد الاستعاذة ان يستحضر هذه الاجناس الثلاثة وانواعها المتناولة فاذا عرف عدم تنهيتها عرف ان قدرة الخلق لا تفي بدفعها فحمله عقله ان يقول اعوذ بالله القادر على كل المقدورات من جميع المخاوف والآفات قيل كل العلوم في الكتب الاربعة وعلومها في القرآن وعلومه في الفاتحة وعلومها في البسملة وعلومها في الباء * ففي التفسير الكبير لان المقصود من العلوم وصول العبد الى الرب فباء اللصاق في بالله تلصقه اليه وسيجي اسرار الباء في البسملة ان شاء الله تعالى ﴿ من الشيطان ﴾ اي المبعد من رحمة الله تعالى عن ابن عباس رضي الله عنهما لما عصى لعن وصار شيطانا فدل على انه انما سعى بهذا الاسم بعد لعن الله له واما قبله فاسمه عزازيل او نائل وانما لم يقيد المستعاذ منه بشيء من قبائحه ومضاره كالهمز واللمز واللمس والوسوسة والتزغة وغيرها لتذهب الهمة كل مذهب ليستعاذ من شره عموما * قال في روضة الاخيار الشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخادون والجن ذكور واناث يتوالدون ويموتون والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون فثبت بهذا ان للشيطان والجن حقيقة ووجودا ولم ينكر الجن الاشرذمة قليلة من جهال الفلاسفة والاطباء ونحوهم - حكى - ان الامام الغزالي محي السنة كان مفتي الثقلين فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري صنف كتابا في التفسير وبلغ الى التصف فطلب منهم ان يأتوا به فاتوه فكتب جميع ما ألفه ثم وضعوا النسخة في مكانها فلما جاء الزمخشري اليه اراه اياه فتعجب الزمخشري وتحير وقال ان قلت هولى وانا خبأته وما اطلع عليه احد غيري فمن اين جاء هذا وان هو لغيري فالتوارد في اللفظ والمعنى والوضع والترتيب في هذا القدر من الكتاب لا يقبله العقل قال الامام هولى وقد وصل الينا من ايدي الجن وكان الزمخشري ينكر الجن فاعترف في مجلسه ولا يلزم من هذا علم الجن بالغيب كما لا يخفى قال تعالى ﴿ تينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ﴾ ثم حقيقة عندهم عند من لم يقل بالمجردات هي اجسام هوائية وقيل نارية قادرة على التشكل باشكل مختلفة كصور الحيات والعقارب والكلاب والابل والبقر والغنم والحيل والبنال والحمر والطيور وبني آدم لها عقول وافهام تقدر على الاعمال الشاقة كما كانوا يعملون لسليمان عليه السلام المحاريب والتماثيل والجنان والقصور وعند من قال بها مجردات ارضية سفلية وذلك لان مجردات اعنى الموجودات الغير المتحيزة ولا الحالة في التحيز اما عالية مقدسة عن تدبير الاجسام وهم الملائكة المقربون ويسمونها المشائون عقولا والاشراقون انوارا عالية قاهرة او متعلقة بتدبيرها ويسمونها المشائون نفوسا سماوية والاشراقون انوارا مدبرة واشرفها حلة العرش وهم الآن الاربعة ويوم القيامة ثمانية ثم الحافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات ثم ملائكة الارض ثم ملائكة كرة الاثير والهواء الذي في طبع النسيم ثم ملائكة كرة الزمهرير ثم ملائكة الشيطان ثم الجبال ثم الارواح السفلية المتصرفة في الاجسام النباتية والحيوانية والانس والجن.

الهيئة خيرة وهي السماء بصالحى الجن وقد تكون كدرة شريرة وهي الشياطين كذا في تفسير الفاتحة للفنارى * والظاهر ان المراد بالشیطان ابليس واعوانه وقيل عام في كل متعديات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس كما قال الله تعالى (شياطين الانس والجن) ﴿ الرجيم ﴾ اى المرمى من السموات بالقاء الملائكة حين لعن او المرمى بشهب السماء اذا قصدها وهذه صفة مذمومة للشیطان وله في القرآن اسما مشثومة وصفات مذمومة فاجمع مساويه هو الرجيم لانه جامع لجميع ما يقع عليه من العقوبات فلذلك خص به الابتداء من بين تلك الاسماء والصفات * يقال ظهور حقيقة الاستعاذة لا يمكن بمجرد القول بل لابد من حضور القلب وموافقة القول بالحال والفعل وان لا يقول لسانك اعوذ بالله وفعلك وحالك اعوذ بالشیطان وذلك بمشاركة النفس مع الشيطان فى ارتكاب المعاصى والظفیان واستعاذة العارف من رؤية غير الله تعالى وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العارف - حكي - ان ابا سعيد الخراز قدس سره رأى ابليس فى المنام فاراد ان يضربه بالعصا فقال يا ابا سعيد انا لا اخاف من العصا وانما اخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طلعت من سماء قلب العارف * قالوا فى الاستعاذة من الشيطان اظهار الخوف من غير الله وهو يخل بالعبودية قلنا اتخذا العدو عدوا تحقيق للمحبة والفرار من غير الله الى الله تتم للعبودية والامثال لامر الله تقديم للطاعة والخوف ممن لا يخاف الله اظهار للمسكنة كما قيل اخاف من الله اى من عذابه وغضبه واخاف ممن يخاف الله اى من سوء دعائه واخاف ممن لا يخاف اى من سوء افعاله : قال المولى جلال الدين قدس سره

آدمى را دشمن بنهان بسيست * آدمى باحذر عاقل كسيست

وفى التفسير الكبير ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى الغنى التام بالحق فى تحصيل كل الخيرات ودفع كل الآفات فيه سر (ففروا الى الله) وفيه دلالة ان لا وسيلة الى القرب من حضرة الرب الا بالعجز والعجز منتهى المقامات * قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون بحضور القلب جعل الله بينه وبين الشيطان ثلاثمائة حجاب كل حجاب كما بين السماء والارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج النبي عليه الصلاة والسلام ذات يوم من المسجد فاذا هو بابليس فقال له النبي (ما الذى جاء بك الى باب مسجدي) قال يا محمد جاء بي الله قال (فلم ذا) قال لتسألني عما شئت فقال ابن عباس رضى الله عنهما فكان اول شئ سأله الصلاة فقال له (يا ملعون لم تمنع امتي عن الصلاة بالجماعة) قال يا محمد اذا خرجت امتك الى الصلاة تأخذني الحمى الحارة فلا تندفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام (لم تمنع امتي عن العلم والدعاء) قال عند دعائهم بأخذني الصم والعمى فلا يندفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام (لم تمنع امتي عن القرآن) قال عند قرائتهم اذوب كالرصاص قال (لم تمنع امتي عن الجهاد) قال اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى يرجعوا واذا خرجوا الى الحج اسلسل واغلل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة توضع على رأسي المناشير فتشترني كما ينشر الحشب * والشيطان مسلط على طبيعة بنى آدم

در اوائل دفتر بكم در بيان ذکر دانش خركوش و بيان فضيلت و مناقم دانش

بالاكل والشرب فاذا تركهما الانسان فقد اجتهد في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مداخلة للشيطان اصلا * واما النفس فسبب اصلاحها هو الصلوات الخمس لان فرضيتها لاصلاح النفس لان فيها تذلا بثلاث طبقات بعقد اليدين بين يدي الملك الاعظم وبالركوع له وبالسجود فالنفس تصلح بالخضوع والخشوع والتذلل * قال وهب بن منبه لما خرج نوح من السفينة جاء ابليس عليه اللعنة فقال نوح يا عدو الله اى اخلاق بنى آدم اعون لك وجنودك على ضلالتهم وهلاكهم قال ابليس اذا وجدنا من بنى آدم شحيحا حريصا حسودا جبازا عجولا تافقنا تلتف الاكرة فان اجتمعت فيه هذه الاخلاق سمينا شيطانا مريدا لان هذه الاخلاق من اخلاق رؤس الشياطين * وفي الخبر ان ابليس عليه اللعنة يرفع الدنيا كل يوم في يديه فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه ويهمله ولا يسره فيقول اصحاب الدنيا نحن فيقول لا تعجلوا فانها معيوبة فيقولون لا بأس بها فيقول ثمنها ليس بدراهم ولا دنانير انما ثمنها نصيبكم من الجنة وانى اشتريتها باربعة اشياء بلعنة الله وغضبه وعذابه وقطيعته وبعث الجنة بها فيقولون يجوز لنا ذلك فيقول اريد ان ترحموني على ذلك وهو بان توطنوا قلوبكم على ان لا تدعوها ابا فيقولون نعم فيأخذونها فيقول الشيطان بثست التجارة : قال الحافظ قدس سره

محو درستی عهد از جهان سست نهاد * که این عجزه عروس هزار دامادست

قال الشيخ سعدى قدس الله سره

بر مرد هوشيار دنيا خسست * که هر مدتی جای ديگر کسست
منه بر جهان دل که بيکانه ايست * که مطرب که هر روز در خانه ايست
نه لايق بود عشق با دلبری * چو هر بامدادش بود شوهری

وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام (السارق لا يدخل بيتا ليس فيه شيء فذلك من محض الايمان) وقال على بن ابي طالب رضي الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم وافقوه والمؤمنون يخالفونه ويحاربونه والمخاربة تكون مع المخالفة - حكي - ان رجلا من اهل خراسان خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علمائها حتى علمه اربعة آلاف حديث من الحكمة فلما اراد الانصراف الى وطنه استأذن من استاذة فقال له الاستاذ اعلمك كلمة خير لك من لمحاديثك قال وما هي قال هل يكون في خراسان ابليس قال نعم قال وهل يوسوسكم قال نعم قال وما تصنعون في وسوسته قال نرده قال ان وسوس ثانيا قال نرده قال اذا تم عدو الله وشغلكم عن الطاعة فلا تشتغلوا برد وسوسته ولكن كونوا معه كالغريب مع كلب الراعى واستعينوا بالله وانه كلب من الكلاب عصمنا الله واياكم من كيدته وشره ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الاصح المقبول عند متأخري الحنفية ان البسملة آية فذة ليست جزءا من سورة انزلت للفصل والتبرك بالابتداء كما بدى بذكرها في كل أمر ذي بال وهي مفتاح القرآن واول ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ واول ما نزل على آدم عليه السلام وحكمة تأخرها عن الاستعداد تقدم التحلية بالمعجزة على التحلية والاعراض عما سوى الله على الاقبال والتوجه الى الله تعالى

كانت الكفار يبدؤن باسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات والعزى فوجب ان يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل فلذلك قدر المحذوف متأخرا اي باسم الله اقرأ او اتلو أو غير ذلك مما جعلت التسمية مبدأ له. * قالوا واودع جميع العلوم في الباء اي بي كان ما كان وبى يكون ما يكون فوجود العوالم بي وليس لغيري وجود حقيقي الا بالاسم والمجاز وهو معنى قولهم ما نظرت شيئا الا ورأيت الله فيه او قبله ومعنى قوله عليه السلام (لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله) فان قلت ما الحكمة والسر في ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه بحرف الباء واختارها على سائر الحروف لاسيما على الالف فانه اسقط الالف من الاسم واثبت مكانه الباء في بسم فالجواب ان الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان * احدها ان في الالف ترفعا وتكبيرا وتطاولا وفي الباء انكسارا وتواضعا وتساقتا فمن تواضع لله رفعه الله * وثانيها ان الباء مخصوصة بالالصاق بخلاف اكثر الحروف خصوصا الالف من حروف القطع * وثالثها ان الباء مكسورة ابدا فلما كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت شرف العندية من الله تعالى كما قال الله تعالى (انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى) * ورابعها ان في الباء تساقتا وتكسرا في الظاهر ولكن رفعة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي من صفات الصديقين وفي الالف ضدها اما رفعة درجاتها فبانها اعطيت نقطة وليست للالف هذه الدرجة واما علو الهمة فانه لما عرضت عليها النقط ما قبلت الا واحدة ليكون حالها كحال محب لا يقبل الا محبوبا واحدا * وخامسها ان في الباء صدقا في طلب قربة الحق لانها لما وجدت درجة حصول النقطة وضعتها تحت قدمها وما تفاخرت بها ولا يناقضه الجيم والياء لان نقطتهما في وضع الحروف ليست تحتها بل في وسطهما وانما موضع النقط تحتها عند اتصالهما بحرف آخر لئلا يشتها بالحاء والتاء بخلاف الباء فان نقطتها موضوعة تحتها سواء كانت مفردة او متصلة بحرف آخر * وسادسها ان الالف حرف علة بخلاف الباء * وسابعها ان الباء حرف تام متبوع في المعنى وان كان تابعا صورة من حيث ان موضعه بعد الالف في وضع الحروف وذلك لان الالف في لفظ الباء يتبعه بخلاف لفظ الالف فان الباء لا يتبعه والتبوع في المعنى اقوى * وثامنها ان الباء حرف عامل ومتصرف في غيره فظهر لها من هذا الوجه قدر وقدرة فصلحت للابتداء بخلاف الالف فانه ليس بعامل * وتاسعها ان الباء حرف كامل في صفات نفسه بانه للالصاق والاستعانة والاضافة مكمل لغيره بان يخفض الاسم التابع له ويجمعه مكسورا متصفا بصفات نفسه وله علو وقدرة في تكميل الغير بالتوحيد والارشاد كما اشار اليه سيدنا علي رضي الله عنه بقوله [انا النقطة تحت الباء] فالباء له مرتبة الارشاد والدلالة على التوحيد * وعاشرها ان الباء حرف شفوي تفتح الشفة به ما لا تفتح بغيره من الحروف الشفوية ولذلك كان اول افتتاح فم الذرة الانسانية في عهد الست بربكم بالباء في جواب بلى فلما كان الباء اول حرف نطق به الانسان وفتح به فمه وكان مخصوصا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الالهية اختياره من سائر الحروف فاختارها ورفع قدرها واطهر برهانها وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى وتقدس كذا في التأويلات النجمية * واسم الله ما يصح

ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلية كالقدوس او الثبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالحائق ولكنها توقيفية عند بعض العلماء كما في الشرح المشارق لابن الملك * ثم المختار ان كلمة الله هو الاسم الاعظم فان سأل سائل وقال ان من شرط الاسم الاعظم انه ان دعى الله به اجاب واذا سئل به اعطى فحقن ندعو به ونسأل فلم ترا الاجابة في اكثر الاوقات * قلنا ان للدعاء آدابا وشرائط لا يستجاب الدعاء الا بها كما ان للصلاة كذلك فاول شرائطه اصلاح الباطن باللقمة الحلال وقديل (الدعاء مفتاح السماء واسنانه لقمة الحلال) و آخر شرائطه الاخلاص وحضور القلب كما قال الله تعالى (قادعوا الله مخلصين له الدين) فان حركة الانسان بتلسان وسياحه من غير حضور القلب ولو له الواقف على الباب وصوت الحارث على السطح اما اذا كان حاضرا فالقلب الحاضر في الحضرة شفيح له * قال الشيخ مؤيد الدين الجزدي قدس سره ان للاسم الاعظم الذي اشهر ذكره وطاب خبره ووجب طيه وحرمة نشره من عالم الحقائق والمعاني حقيقة ومعنى ومن عالم الصور والالفاظ صورة ولفظا اما حقيقته فهي احدية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية كلها واما معناه فهو الانسان الكامل في كل عصر وهو قطب الاقطاب حامل الامانة الالهية خليفة الله واما صورته فهي صورة كامل ذلك العصر وعلمه كان محرما على سائر الامم لما لم تكن الحقيقة الانسانية ظهرت بعد في اكل صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر فحسب فلما وجد معنى الاسم الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله عليه وسلم اباح الله العلم به كرامة له ﴿الرحمن﴾ الرحمة في اللغة رقة القلب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها والمراد بها ههنا هو التفضل والاحسان او ارادتهما بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة اليها على مسييه البعيد او القريب فان اسماء الله تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال دون المبادئ التي هي انفعالات فالمعنى العاطف على خلقه بالرزق لهم ودفع الآفات عنهم لا يزيد في رزق المتقى لقبل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لقبل فجوره بل يرزق الكل بما يشاء ﴿الرحيم﴾ المترحم اذا سئل اعطى واذا لم يسأل غضب وبني آدم حين يسأل يغضب * واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته ايصال الخير ودفع الشر والارادة صفة الذات لان الله تعالى لو لم يكن موصوفا بهذه الصفة لما خلق الموجودات فلما خلق الخلق خلقنا ان رحمته صفة ذاتية لان الخلق ايصال خير الوجود الى المخلوق ودفع شر العدم عنهم فان الوجود خير كله * قال الشيخ القيصري اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية والصفائية اي تقتضيها اسماء الذات واسماء الصفات وكل منهما عامة وخاصة فصارت اربعا ويتفرع منها الى ان يصير المجموع مائة رحمة واليها اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (ان لله مائة رحمة اعطى واحدة منها لاهل الدنيا كلها وادخر تسعا وتسعين الى الآخرة يرحم بها عباده) فالرحمة العامة والحاضرة الذاتيتان ماجاء في البسملة من الرحمن الرحيم والرحمة الرحمانية طيبة لوصول الذات جميع الاشياء علما وعينا والرحيمية خاصة لانها تفصيل تلك الرحمة العامة التي هي الرحمة الرحيمية من الاعيان بالاستعداد الخاص بالفيض الاقدس والصفائية ما ذكره في التفسيرين

الرحيم الاولى عامة الحكم لترتيبها على ما افاض الوجود العام العلمى من الرحمة العامة الذاتية والثانية خاصة وتخصيصها بحسب استعداد الاصلى الذى لكل عين من الاعيان وهما نتيجتان للرحمتين الذاتيتين العامة والخاصة انتهى كلامه * قالوا لله تعالى ثلاثة آلاف اسم الف عرفها الملائكة لا غير والف عرفها الانبياء لا غير وثلاثمائة فى التوراة وثلاثمائة فى الانجيل وثلاثمائة فى الزبور وتسعة وتسعون فى القرآن وواحد استأثر الله به ثم معنى هذه الثلاثة آلاف فى هذه الاسماء الثلاثة فمن علمها وقالها فكأنما ذكر الله تعالى بكل اسمائه وفى الخبر ان النبي عليه السلام قال (ليلة اسرى بي الى السماء عرض على جميع الجنان فرأيت فيها اربعة انهار نهر من ماء ونهر من لبن ونهر من خمر ونهر من عسل فقلت يا جبريل من اين تجي هذه الانهار والى اين تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر ولا ادرى من اين تجي فادع الله تعالى ليعلمك او يريك فدعا ربه فجاء ملك فسلم على النبي عليه السلام ثم قال يا محمد غمض عينيك قال فغمضت عيني ثم قال افتح عينيك ففتحت فاذا انا عند شجرة ورأيت قبة من درة بيضاء ولها باب من ذهب احمر وقفل لو أن جميع ما فى الدنيا من الجن والانس وضعوا على تلك القبة لكانوا مثل طائر جالس على جبل فرأيت هذه الانهار الاربعة تخرج من تحت هذه القبة فلما اردت ان ارجع قال لى ذلك الملك لم لا تدخل القبة قلت كيف ادخل وعلى بابها قفل لا مفتاح له عندي قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دنوت من القفل وقلت بسم الله الرحمن الرحيم انفتح القفل فدخلت فى القبة فرأيت هذه الانهار تجري من اربعة اركان القبة ورأيت مكتوبا على اربعة اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء يخرج من ميم بسم الله ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن ونهر العسل من ميم الرحيم فعلمت ان اصل هذه الانهار الاربعة من البسملة فقال الله عز وجل يا محمد من ذكرنى بهذه الاسماء من امتك بقلب خالص من رياء وقال بسم الله الرحمن الرحيم سقيته من هذه الانهار) وفى الحديث (لا يرد دعاء اوله بسم الله الرحمن الرحيم) وفى الحديث ايضا (من رفع قرطاسا من الارض مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم اجلاله ولا سمه عن ان يدنس كان عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين) وذكر الشيخ احمد البونى فى لطائف الاشارات ان شجرة الوجود تفرعت عن بسم الله الرحمن الرحيم وان العالم كله قائم بها جملة وتفصيلا فلذلك من اكثر من ذكرها رزق الهية عند العالم العلوى والسفلى * وكتب قيصر ملك الروم الى عمر رضى الله عنه ان بي صداعا لا يسكن فابعث الى دواء ان كان عندك فان اطباء عجزوا عن المعالجة فبعث عمر رضى الله عنه قطنسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه واذا رفعها عن رأسه عاد صداعه فتعجب منه ففتش فى القطنسوة فاذا فيها كاغد مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم * قال الشيخ الاكبر فى الفتوحات اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسمتها معها فى نفس واحد من غير قطع وعن محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم خالفا عن جبريل عليه السلام خالفا عن ميكائيل عليه السلام خالفا عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى (يا اسرافيل بعزتي وجلالى وجودى وكرامى من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة

الكتاب مرة واحدة فاشهدوا على انى قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزته له عن
السيات ولا احرق لسانه بالنار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة
والفرع الاكبر وتلقانى قبل الانبياء والاولياء اجمعين)

سورة فاتحة الكتاب

وجه التسمية بفاتحة الكتاب اما لافتتاح المصاحف والتعليم وقراءة القرآن والصلاة بها واما
لان الحمد فاتحة كل كلام واما لانها اول سورة نزلت واما لانها اول ما كتب في اللوح المحفوظ
واما لانها فاتحة ابواب المتعاصد في الدنيا وابواب الجنان في العقبى واما لان افتتاح ابواب
خزائن اسرار الكتاب بها لانها مفتاح كنوز لطائف الخطاب بانجلائها ينكشف جميع القرآن
لاهل اليان لان من عرف معانيها يفتح بها اقفال المتشابهات ويقتبس بسناها انوار الآيات
* وسميت بام القرآن وام الشئ اصله لان المقصود من كل القرآن تقرير امور اربعة اقرار
بالالوهية والنبوة واثبات القضاء والقدر لله تعالى فقوله (الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم)
يدل على الالوهية وقوله (مالك يوم الدين) يدل على المعاد وقوله (اياك نعبد و اياك نستعين)
على نفى الجبر والقدر وعلى اثبات ان الكل بقضاء الله تعالى * وسميت بالسبع المثاني لانها سبع
آيات اولان كل آية منها تقوم مقام سبع من القرآن فمن قرأها اعطى ثواب قراءة الكل
او لان من فتح فاه بقراءة آياتها السبع غلقت عنه ابواب النيران السبعة هذه وجوه التسمية
بالسبع واما بالمثاني فلانها تنهى في كل صلاة او في كل ركعة بالنسبة الى الاخرى او المراد تشفع
في كل ركعة سورة حقيقة او حكما اولان نزولها مرتين مرة في مكة ومرة في المدينة * وسميت
بسورة الصلاة وسورة الشفاء والشافية واساس القرآن والكافية والوافية وسورة الحمد وسورة
السؤال وسورة الشكر وسورة الدعاء لاشتمالها عليها وسورة الكنز لما يروى ان الله تعالى
قال (فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشى) ﴿ الحمد لله ﴾ لانه للعهد اى الحمد الكامل وهو
حمد الله أو حمد الرسل او كمل اهل الولاية او للعموم والاستغراق اى جميع المحامد والاثنية
للمحمود اصلا والممدوح عدلا والمعبود حقا عينية كانت تلك المحامد او عرضية من الملك
او من البشر او من غيرها كما قال تعالى (وان من شئ الا يسبح بحمده) والحمد عند الصوفية
اظهار كمال المحمود وكاله تعالى صفاته وافعاله وآثاره * قال الشيخ داود القيصرى الحمد قولى
وفعلى وحالى اما القولى فحمد اللسان وثناؤه عليه بما اتى به الحق على نفسه على لسان انبيائه
عليهم السلام واما الفعلى فهو الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله
تعالى وتوجهها الى جنابه الكريم لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه
بحسب كل عضو بل على كل عضو كالشكر وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام
(الحمد لله على كل حال) وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه
المشروع عبادة للحق تعالى وانقيادا لامره لا طلبا لحفظ النفس ومرضايتها واما الحمد
فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكمالات العلمية والعملية والتخلق
بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق باخلاق الله تعالى بلسان الانبياء عليهم السلام

لتصير الكمالات ملكة نفوسهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حمد الحق ايضا نفسه في مقامه التفصيلي المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له واما حمد ذاته في مقامه الجمعي الالهي قولا فهو ما نطق به في كتبه وصحفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية وفعلا فهو اظهار كلالته الجمالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه الى عينه في مجالى صفاته ومحال ولاية اسمائه وحالا فهو تجلياته في ذاته بالفيض الاقدس الاولي وظهور النور الازلى فهو الحامد والمحمود جمعا وتفصيلا كما قيل

لقد كنت دهرا قبل ان يكشف الغطا * اخالك انى ذا كرك لك شاكر

فلما اضاء الليل اصبحت شاهدا * بانك مذكور و ذكر و ذاكر

وكل حامد بالحمد القولى يعرف محموده باسناد صفات الكمال اليه فهو يستلزم التعريف انتهى كلامه * والحمد شامل للثناء والشكر والمدح ولذلك صدر كتابه بان حمد نفسه بالثناء في لله والشكر في رب العالمين والمدح في الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ثم ليس للعبد ان يحمده بهذا الوجوه الثلاثة حقيقة بل تقليدا ومجازا اما الاول فلان الثناء والمدح بوجه يليق بذاته او بصفاته فرع معرفة كنههما وقد قال الله تعالى (ولا يحيطون به علما * وما قدر الله حق قدره) واما الثانى فكما ان النبي عليه السلام لما خوطب ليلة المعراج بان اثن على قال (لا احصى ثناء عليك) وعلم ان لا بد من امثال الامر واظهار العبودية (فقال انت كما اثنك على نفسك) فهو ثناء بالتقليد وقد امرنا ايضا ان نحمده بالتقليد بقوله (قل الحمد لله) كما قال (فاتقوا الله ما استطعتم) كذا في التأويلات النجمية : قال السعدي قدس سره

عطايبست هر موى ازو برتم * چه كونه بهر موى شكرى كنم

وذكر الشيخ الامام حجة الاسلام الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين ان الحمد والشكر آخر العقبات السبع التي لا بد للسالك من عبورها ليظفر بمتغاه فاول ما يتحرك العبد لسلك طريق العبادة يكون بخطرة سماوية وتوفيق خاص الهى وهو الذى اشار اليه صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم بقوله (ان التور اذا دخل قلب العبد افتتح وانشرح) فقيل يارسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها فقال (التجانى عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله) فاذا خطر بقلب العبد اول كل شى ان له منما بضروب من النعم وقال انه يطالبني بشكره وخدمته فلعله ان غفلت يزيل نعمته ويذيقني نقمته وقد بعث الى رسولا بالمعجزات واخبرني بانلى ربا عالما قادرا على ان ييب بطاعته ويعاقب بمعصيته وقد امر ونهى فيخاف على نفسه عنده فلم يجد في طريق الخلاص من هذا النزاع سيلا سوى الاستدلال بالصنعة على الصانع فيحصل له اليقين بوجود ربه الموصوف بما ذكر فهذه عقبة العلم والمعرفة استقبلته في اول الطريق ليكون في قطعها على بصيرة بالتعلم والسؤال من علماء الآخرة فاذا حصل له اليقين بوجود ربه بعته المعرفة على التثمر للخدمة ولكنه لا يدري كيف يعبد فيتعلم ما يلزمه من الفرائض الشرعية ظاهرا وباطنا فلما استكمل العلم والمعرفة بالفرائض انبعث العبادة فظفر فاذا هو صاحب ذنوب كما هو حال اكثر الناس فيقول كيف اقبل على الطاعة

وانا مصر متلطح بالمعاصي فيجب ان اتوب اليه ليخلصني من اسرها واتطهر من اقدارها
فاصلح للخدمة فيستقبله ههنا عقبه التوبة فلما حصلت له اقامة التوبة الصادقة بحقوقها وشرائطها
نظر للسلوك فاذا حوله عوائق من العبادة محدثة به فتأمل فاذا هي اربع الدنيا والخلق والشيطان
والنفس فاستقبلته عقبه العوائق فيحتاج الى قطعها باربعة امور التجرد عن الدنيا والتفرد عن الخلق
والمحاربة مع الشيطان والنفس وهي اشدها اذ لا يمكنه التجرد عنها ولا ان يقهرها بجمرة كالشيطان
اذ هي المطية والآلة ولا مطمع ايضا في موافقتها على الاقبال على العبادة اذ هي مجبولة على ضد الخير
كالهوى واتباعها

نمی تازد این نفس سرکش چنان * که عقلش تو اند کرفتن عنان
که بانفس وشیطان بر آید بزور * مصاف بلسکان نیاید زمور

فاحتاج الى ان يلجمها بلجام التقوى لتتقاد فيستعملها في المرشد ويمنعها عن المفسد فلما فرغ
من قطعها وجد عوارض تعترضه وتشغله عن الاقبال على العبادة فنظر فاذا هي اربعة رزق تطلبه
النفس ولا بد واخطار من كل شيء يخافه او يرجوه او يريد به او يكرهه ولا يدري اصلاحه في ذلك
ام فساده والثالث الشدائد والمصائب تنصب عليه من كل جانب لاسميا وقد انتصب لمخالفة
الخلق ومحاربة الشيطان ومضارة النفس والرابع انواع القضاء فاستقبلته ههنا عقبه العوارض
الاربعة فاحتاج الى قطعها باربعة بالتوكل على الله في الرزق والتفويض اليه في موضع الخطر
والصبر عند الشدائد والرضى بالقضاء فاذا قطعها نظر فاذا النفس فآرة كسلي لا تنشط ولا تبعث
لخبر كما يحق وينبغي وانما ميلها الى غفلة ودعة وبطالة بل الى سرف وفضول فاحتاج الى سائق
يسوقها الى الطاعة وزاجر يزجرها عند المعصية وهما الرجاء والخوف فالرجاء في حسن ما وعد
من الكرامات والخوف من صعوبة ما وعد من العقوبات والاهانات فهذه عقبه البواعث استقبلته
فاحتاج الى قطعها بهذين المذكورين فلما فرغ منها لم ير عائقا ولا شاغلا ووجد باعنا وداعيا
فعانق العبادة بلزام الشوق فنظر فاذا تبدو بعد كل ذلك آفتان عظيمنتان هما الرياء والعجب
فتارة يرأى بطاعته الناس وتارة يستعظم ذلك ويكرم نفسه فاستقبلته ههنا عقبه القوادح
فاحتاج الى قطعها بالاخلاص وذكر المنة فاذا قطعها بحسن عصمة الجبار وتأيدته حصلت
العبادة له كما يحق وينبغي ولكنه نظر فاذا هو غريق في بحور نعم الله من امداد التوفيق والعصمة
فخاف ان يكون منه اغفال للشكر فيقع في الكفران ويخط عن تلك المرتبة الرفيعة التي هي مرتبة
اغذية الخالصين فاستقبلته ههنا عقبه الحمد والشكر فقطعها بتكثيرها فلما فرغ منها فاذا هو
بمقصوده ومبتغاه فيتعم في طيب هذه الحالة بقية عمره بشخص في الدنيا وقلب في العقبى ينتظر البريد
يوما فيوما ويستقدر الدنيا فاستكمل الشوق الى الملائة الاعلى فاذا هو برسول رب العالمين يشكره
بالرضوان من عند رب غير غضبان فينقلونه في طيبة النفس وتمام البشر والانس من هذه الدنيا
الفانية الى الحضرة الالهية ومستقر رياض الجنة فيرى لنفسه الفقيرة نعما وملكها عظيما قال الشيخ
سعدى قدس سره

عروسی بود نوبت ماتمت * کورت نیک روزی بود حاجت

قال خسرو عند وفاته

زدنيا ميرود خسرو بزير لب همی كويد * دلم بكرقت از غربت تمنسای وطن دارم
 ﴿رب العالمين﴾ لمانبه على استحقاقه الذاتی بجميع المحامد بمقابلة الحمد باسم الذات ارفعہ باسماء الصفات
 جما بين الاستحقاقين وهو أى رب العالمين كالبرهان على استحقاقه جميع المحامد الذاتی والصفاتی
 والديوى والاخرى * والرب بمعنى التربية والاصلاح اما فى حق العالمين فيربيههم باغذيتهم وسائر
 اسباب بقاء وجودهم وفى حق الانسان فيربى الظواهر بالنعمة وهى النفس ويربى البواطن بالرحمة
 وهى القلوب ويربى نفوس العابدين باحكام الشريعة ويربى قلوب المشتاقين بأداب الطريقة ويربى
 اسرار المحيين بانوار الحقيقة ويربى الانسان تارة باطواره وفيض قوى انواره فى اعضائه فسبحان
 من اسمع بعظم وبصر بشحم وانطق بلحم واخرى بترتيب غذائه فى انبسات بحبوه وثماره
 وفى الحيوان بلحومه وشحومه وفى الاراضى باشجاره وانهاره وفى الافلاك بكواكبه وانواره
 وفى الزمان بسكونك وتسكين الحشرات والحركات المؤذية فى الليالى وحفظك وتمكينك من ابتغاء
 فضله بالتهار فيا هذا يربيك كانه ليس له عبد سواك وانت لا تخدمه او تخدمه كأنك رب غيره
 * والعالمين جمع عالم والعالم جمع لا واحد له من لفظه * قال وهب الله ثمانية عشر الف عالم الدنيا عالم منها
 وما العمران فى الخراب الا كفسطاط فى صحراء * وقال الضحاك ثلاثمائة وستون ثلاثمائة منهم حفاة
 عراة لا يعرفون خالقهم وهم حشو جهنم وستون عالما يلبسون اثياب مربيهم ذو القرنين وكلهم
 * وقال كعب الاحبار لا يحصى لقوله تعالى (وما يعلم جنود ربك الا هو) وعن ابي هريرة رضى الله
 عنه ان الله تعالى خلق الخلق اربعة اصناف الملائكة والشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء
 عشرة اجزاء تسعة منهم الملائكة وواحد الثلاثة الباقية ثم جعل هذه الثلاثة عشرة اجزاء تسعة
 منهم الشياطين وجزء واحد الجن والانس ثم جعلهما عشرة اجزاء فتسعة منهم الجن وواحد الانس
 ثم جعل الانس مائة وخمسة وعشرين جزءاً فجعل مائة جزء فى بلاد الهند منهم ساطوح وهم اناس
 رؤسهم مثل رؤس الكلاب ومالوخ وهم اناس اعينهم على صدورهم وماسوخ وهم اناس آذانهم
 كأذان النية ومالوف وهم اناس لا يطاوعهم ارجلهم يسمون دوال يابى ومصير كلهم الى النار وجعل
 اتى عشر جزءاً منهم فى بلاد الروم النسطورية والملكانية والاسرائيلية كل من الثلاث اربع طوائف
 ومصيرهم الى النار جميعا وجعل ستة اجزاء منهم فى المشرق بأجوج ومأجوج وترك وخاقان وترك
 حدخلخ وترك خزر وترك جرجير وجعل ستة اجزاء فى المغرب الزنج والزط والحبشة والتوبة
 وبربر وسائر كفار العرب ومصيرهم الى النار وبقي من الانس من اهل التوحيد جزء واحد فجزأهم
 ثلاثا وسبعين فرقة اثنتان وسبعون على خطر وهم اهل البدع والضلالات وفرقة ناجية وهم اهل
 السنة والجماعة وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وفى الحديث (ان بنى اسرائيل
 تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت على ثلاث وسبعين فرقة كلهم فى النار الا فرقة واحدة)
 قالوا من هى يا رسول الله قال (من هم على ما انا عليه واصحابى) يعنى ما انا عليه واصحابى من الاعتقاد
 والفعل والقول فهو حق وطريق موصل الى الجنة والفوز والفلاح وما عداه باطل وطريق الى
 النار ان كانوا اباحين فهم خلود والافلا ﴿الرحمن الرحيم﴾ فى التكرار وجوه * احدها ماسق

من ان رحمتي البسمة ذاتيتان ورحمتي الفاتحة صفتان كاليتان * والثاني ليعلم ان التسمية ليست
من الفاتحة ولو كانت منها لما اعادها لخلو الاعادة عن الفائدة * والثالث انه ندب العباد الى كثرة الذكر
فان من علامة حب الله حب ذكر الله وفي الحديث (من احب شيئاً اكثر ذكره) * والرابع انه
ذكر رب العالمين فين ان رب العالمين هو الرحمن الذي يرزقهم في الدنيا الرحيم الذي يغفر لهم
في العقبى ولذلك ذكر بعده مالك يوم الدين يعني ان الربوبية اما بالرحمانية وهي رزق الدنيا واما
بالرحيمية وهي المغفرة في العقبى * والخامس انه ذكر الحمد وبالحمد تنال الرحمة فان اول من حمد
الله تعالى من البشر آدم عطس فقال الحمد لله واجيب للحال يرحمك ربك ولذلك خلقك فعلم خلقه
الحمد وبين انهم ينالون رحمته بالحمد * والسادس ان التكرار للتعايل لان ترتيب الحمد على هذه
الاصناف اشارة عليا مأخذها فالرحمانية والرحيمية من جملتها لدلالة لهما على انه مختار في الاحسان
لاموجب وفي ذلك استيفاء اسباب استحقاق الحمد من فيض الذات رب العالمين وفيض الكمالات
بالرحمن الرحيم ولا خارج عنهما في الدنيا وفيض الاوبة لطفاً والاجزية عدلاً في الآخرة
ومن هذا يفهم وجه ترتيب الاوصاف الثلاثة * والفرق بين الرحمن والرحيم اما باختصاص الحق
بالاول او بعمومه او بجلائل النعم فعلى الاول هو الرحمن بما لا يصدر جنسه من العباد والرحيم
بما يتصور صدور منه فذا كاروى عن ذى النون قدس سره وقعت ولولة في قلبي فيخرجت
الى شط النيل فرأيت عقرباً يعدد وقتبعته فوصل الى ضفدع على الشط فركب ظهره وعبر به النيل
فركبت السفينة واتبعته فترى وعدا الى شاب نائم واذا افهى بقربه تقصده فتواثبا وتلاذبا وماتا وسلم
النائم - ويحكى - ان ولدا الغراب اذا خرج من القشر يكون كالحمام احمر ويفر الغراب منه فيجتمع
عليه البعوض فيلتقمه الى ان ينبت ريشه فعند ذلك تعود الام اليه ولهذا قيل يارازق الغراب في عشه
واما على ان الرحمن عام فليل كيف ذلك وقلم ما يخلو أحد بل حالة له عن نوع بلوى قلنا الحوادث منها
ما يظن انه رحمة ويكون نقمة وبالعكس قال الله تعالى (فمسي ان تكرر هو شيئاً) الآية فالاول كما قال
ان الشباب والفراغ والجدد * مفسدة للمرء أى مفسده

وكل منها في الظاهر نعمة والثاني كخبس الولد في المكتب وحمله على التعلم بالضرب وكقطع اليد
التأكله فالابله يعتبر بالظواهر والعاقلة ينظر الى السرائر فاما من بلية ومحنة الاوتحتها رحمة ومنحة
وترك الخير الكثير للشر القليل شر كبير فالتكاليف لتطهير الارواح عن العلائق الجسدانية وخلق
النار لصرف الاشرار الى اعمال الابرار وخلق الشيطان لتميز المخلصين من العباد فشأن المحقق
ان يبني على الحقائق كالحضر عليه السلام في قصة موسى عليه السلام معه فكل ما يكره الطبع
فتحته اسرار خفية وحكمة بالغة فلولا الرحمة وسبقها للغضب لم يكن وجود الكون ولما ظهر
للاسسم المنعم عين واما على ان الرحمن لجلائل النعم فاما اتبعه بالرحيم لدفع توهم ان يكون طلب الصبر
الشيء اليسير سواء ادب كما قيل لبعضهم جئتك لحاجة يسيرة قال اطلب لها رجلاً يسيراً فكان الله
يقول لو اقتصرت على الرحمن لاحتشمت عنى ولكن رحيم فاطلب منى حتى شر الاملت وبلغ
قدرك : قال الشيخ السعدي قدس سره العزيز

محالست اكر سر برين در منى * كه باز آيدت ليست

قال اهل الحقيقة الحضرات الكلية المختصة بالرحمن ثلاث حضرة الظهور وحضرة البطون وحضرة
الجمع وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن حكمها وعلى هذه المراتب تنقسم احكام الرحمة
في السعداء والاشقياء والمتعمين بنفوسهم دون ابدانهم كالارواح المجردة وبالعكس والجامعين
بين الامرين وكذا من اهل الجنة منهم سعداء من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم لكونهم
لم يقدموا في الجنة الاعمال ما يستوجبون به التعميم الصوري وان كان قنزي سير بالنسبة الى من سواهم
وعكس ذلك كالزهاد والعباد الذين لاعمالهم فان ارواحهم قليلة الحظ من التعميم الروحاني لعدم
المناسبة بينهم وبين الحضرات العلمية الالهية وايضا لم تتعاقب همهم زمان العمل بما وراء العمل بل ظنوه
الغاية فوقفوا عنده واقتصر وا عليه رغبة فيما وعدوا به ورهبة مما حذروا منه واما الجامعون
بين التعمين تماما فهم الفائزون بالحظ الكامل في العلم والعمل كالرسلى عليهم الصلاة والسلام
ومن كملت وراثته منهم اغنى الكمل من الاولياء : قال المولى جلال الدين قدس سره

هر كوتري مي پرد در مذهبي - وين كوتري جانب بي جاني

يوم مالك يوم الدين في اليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع
عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس والمراد ههنا مطلق الوقت اعدم الشمس ثم اى مالك
الامر كله في يوم الجزاء فضافة اليوم الى الدين لادنى ملابسة كاضافة سائر الظروف الى ما وقع فيها
من الحوادث كيوم الاحزاب ويوم الفتح وتخصيصه اما تعظيمه وتمويله اوليان تفرده باجراء
الامر فيه وانتطاع العالوق بين الملاك والاملاك حينئذ بالكلية ففي ذلك اليوم لا يكون مالك
ولا امير ولا محارز غيره واصل الملك والمالك الربط والشدة والقوة فله في الحقيقة القوة الكاملة
والولاية السابقة والحكم الجارى والتصرف الماضى وهو للعباد مجاز اذ ملكهم بداية ونهاية وعلى
البعس لا الكمال وعلى الجسم لا العرض وعلى النفس لا النفس وعلى الظاهر لا الباطن وعلى الحى
لا الميت بخلاف المعبود الحق اذ ليس للملكه زوال ولا للملكه انتقال وقراءة مالك بالالف اكثر
نوبا من ملك لزيادة حرف فيه - يحكى - عن ابن عبد الله محمد بن شجاع الثلجى رحمه الله تعالى
انه قال كان من عادتي قراءة مالك فسمعت من بعض الادياء ان ملك اباع فتركت عادتي وقرأت
ملك فرأيت في المنام قائلا يقول لم نقصت من حسناتك عشرا اما سمعت قول النبي صلى الله عليه
وسلم (من قرأ القرآن كتباه بكل حرف عشر حسنات ومحبت عنه عشر سيئات ورفعت
له عشر درجات) فاتبته فلم أترك عادتي حتى رأيت ثانيا في المنام انه قيل لي لم لا تترك هذه العادة
اما سمعت قول النبي صلى الله عليه وسلم (اقرأوا القرآن فحما مفضما) اى عظيم معظما فاتيت قطريا
وكان اماما في اللغة فأنه ما بين المالك والمالك فقال بينهما فرق كثير اما المالك فهو الذى ملك
شيا من الدنيا واما الملك فهو الذى يملك الملوك * قال في تفسير الارشاد قرأ اهل الحرمين المحترمين
ملك من الملك الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على
التصرف الكلى في امور العامة بالامر والنهي وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين انتهى
ولكل وجوه ترجيح ذكرت في التفسير فلنطالع ثمة * والوجه في سرد الصفات الخمس كانه يقول
خلقتك فانا الله ثم ربيتك بالتم فانار ب ثم عصيت فسترت عليك فانا الرحمن ثم تبت ففطرت فانا رحيم

در دفتر تجریم در تفسیر آیت « یا حشره علی العباد »

ثم لا بد من الجزاء فان مالك يوم الدين * وفي التأويلات النجمية الاشارة في (مالك يوم الدين) ان الدين في الحقيقة الاسلام يدل عليه قوله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) والاسلام على نوعين اسلام بالظاهر واسلام بالباطن فالاسلام الظاهر باقرار اللسان وعمل الاركان فهذا الاسلام جسدي والجسداني ظلمي ويعبر عن الليل بالظلمة واما الاسلام الباطن فياشرح القلب والصدر بنور الله تعالى فهذا الاسلام الروحاني ونوراني ويعبر عن اليوم بالنور فالاسلام الجسداني يقتضي اسلام الجسد لاوامر الله ونواهيه والاسلام الروحاني يقتضي استسلام القلوب والروح لاحكام الازلي وقضائه وقدره فمن كان موقفا عند الاسلام الجسداني ولم يبلغ مرتبة الاسلام الروحاني وهو بعد في سيرلية الدين متردد ومتحير فيرى ملوكا وملاكا كثيرة كما كان حال الخليل عليه السلام فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ومن تنفس صبح سعادته وطلعت شمس الاسلام الروحاني من وراء جبل نفسه من مشرق القلب فهو على نور من ربه واضح في كشف يوم الدين فيكون ورد وقته اصبحنا واصبح الملك لله فيشاهد بعين اليقين بل يكشف حق اليقين ان الملك لله ولا مالك الا مالك يوم الدين فاذا تجلى له النهار وكشف بالمالك جهارا يخاطبه وجاهها ويناجيه شفاها (اياك نعبد واياك نستعين) ومن لطائف مالك يوم الدين ان مخالفة الملك تأول الى خراب العالم وبقاء الخلق فكيف مخالفة ملك الملوك كما قال الله تعالى في سورة مريم (تكاد السموات يتفطرن منه) والطاعة سبب المصالح كما قال تعالى (نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) فعلى الرعية مطاوعة الملوك وعلى الملوك مطاوعة ملك الملوك لينتظم مصالح العالم * ومن لطائفه ايضا ان مالك يوم الدين يبين ان كمال ملكه بعدله حيث قال (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا) فالملك المجازي ان كان عادلا كان حقا قدرت الضروع ونمت الزروع وان كان جائرا كان باطلا فارفع الخير - يحكي - ان انوشروان انقطع في الصيد عن القوم فانتهى الى بستان فقال لصبي فيه اعطني رمانة فاعطاه فاستخرج من حبتها ماء كثيرا سكن به عطشه فاعجبه واضمر اخذ البستان من مالكة فسأله اخرى فكانت عفصة فلبية الماء فسأل الصبي عنه فقال لعل الملك عزم على الظلم فتاب قلبه وسأله اخرى فوجدها اطيب من الاولى فقال الصبي لعل الملك تاب فتنبه انوشروان وتاب بالكلية عن الظلم فبقي اسمه مخلدا بالعدل حتى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تفاخر فقال (ولدت في زمن الملك العادل) قال الفناري في تفسير الفاتحة بل لعله تفاخر بزمنه النوراني حتى ولد فيه مثله وذكر انوشروان دليلا على نورانية زمانه حيث لا يتصور في الكافر المسلط احسن حالا من العدل انتهى * قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة حديث (ولدت في زمن الملك العادل) لا اصله ولا صحه وان صح فاطلاق العادل عليه تعريفه بالاسم الذي كان يدعى به لا الوصفية بالعدل والشهادة له بذلك او وصفه بذلك على اعتقاد المعتقدين فيه انه كان عادلا كما قال الله تعالى (فما اغنت عنهم آلهتهم) اي ما كان عندهم آلهة ولا يجوز ان يسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحكم بفير حكم الله عادلا انتهى كلام المقاصد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يجاء بالوالي يوم القيامة فينذبه على جسر جهنم فيرجع به الجسر ارجاجة لا يبقى منه مفصل الا زال عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى فيه وان كان عاصيا لله انخرق به الجسر فيهوى في جهنم مقدار خمسين عاما) كذا في تذكرة الملوك للامام القرطبي

قال السعدي قدس سره

مهازور مندى مكن برجهان * كه بريك نمطى نماذجهان
نماند ستمكار بدروزكار * بناند برو لعنت بايدار

﴿ اياك نعبد و اياك نستعين ﴾ بنى الله سبحانه اول الكلام على ماهو مبادى حال العارف من الذكر والفكر والتأمل في اسمائه والنظر في آياته والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه وتأثير سلطانه ثم قفى بما هو متبى امره وهوان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه عيانا ويناجيه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للاثر * وفيه اشارة ايضا الى ان العابد ينبغي ان يكون نظره الى المعبود اولا وبالذات ومنه الى العبادة لامن حيث انها عبادة صدرت منه بل من حيث انها نسبة شريفة ووصلة بينه وبين الحق فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق في ملاحظة جناب اقدس وغاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه ولا حالا من احوالها الامن حيث انها ملاحظة ومنتسب اليه ولذلك فضل ما حكى عن حبيبه حين قال (لا تحزن ان الله معنا) على ما حكاه عن كليمة حيث قال (ان معى ربي سيهدين) وتقديم المفعول لقصد الاختصاص اى انحصار بالعبادة لان عبد غيرك والعبادة غاية الخضوع والتذلل * وعن عكرمة جميع ما ذكر في القرآن من العبادة التوحيد ومن التسييح الصلاة ومن القنوت الطاعة * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل يا محمد (اياك نعبد) اى اياك نؤمل ونرجو لا غيرك والضمير المستكن فى (نعبد) وكذا فى (نستعين) للقارى ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادته فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل بركاتها وتجاب ولهذا شرعت الجماعة * قال الشيخ الاكبر والمسك الاذفر قدسنا الله بسره الاطهر فى كتاب العظمة اذا كنى العبد عن نفسه بنون فعمل فليست بنون التعظيم واذا كنى عن الحق تعالى بضمير الافراد فان ذلك لغلبة سلطان التوحيد فى قلب هذا العبد وتحققه به حتى سرى فى كليته فظهر ذلك فى نطقه لفظا كما كان عقدا وعلما ومشاهدة وعينا وهذه التون تون الجمع فان العبد وان كان فردانى اللطيفة وحدانى الحقيقة فانه غير وحدانى ولا فردانى من حيث لطيفته ومركبها وهيكلها وقلبها وما من جزء فى الانسان الا والحق تعالى قد طالب الحقيقة الربانية التى فيها ان تلقى على هذه الاجزاء ما يلبق بها من العبادات وهى فى الجملة وان كانت المدبرة فلها تكليف ينحصرها ويناسب ذاتها فلهذه الجمعية يقول العبد لله تعالى نصلى ونسجد واليك نسعى ونحفد و اياك نعبد وامثال هذا الخطاب ولقد سألتى سائل من علماء الرسوم عن هذه المسئلة وكان قد حار فيها فاجته باجوبة منها هذا فشفى غليله والحمد لله انتهى كلام الشيخ قدس سره * وانما خصص العبادة به تعالى لان العبادة نهاية التعظيم فلا تليق الا بالتمتع فى الغاية وهو التمتع بمخلوق المنتفع وباعطاء الحياة الممكنة من الانتفاع كما قال تعالى (وكنتم امواتا فاحياكم) الآية (وخلق لكم ما فى الارض جميعا) ولان احوال العبد ماض وحاضر ومستقبل ففى الماضى نقله من العدم والموت والمعجز والجهل الى الوجود والحياة والقدرة والعلم بقدرته الازلية وفى الحاضر انفتحت عليه ابواب الحاجات ولزمته اسباب الضروريات فهو رب الرحمن الرحيم وفى المستقبل مالك يوم الدين يجازيه باعماله

(روح البيان - ٢ - ل)

فصالحه في الاحوال الثلاثة لا تستب الا بالله فلا مستحق للعبادة الا الله تعالى * ثم قوله (تعبد) يحتمل ان يكون من العبادة ومن العبادة هي العبودية والعبادة هي العابدية والعبودية هي العبدية * فن العبادة الصلاة بلا غفلة والصوم بلا غيبة والصدقة بلا منة والحج بلا ارامة والغزو بلا سمعة والعق بلا اذية والذكر بلا ملالة وسائر الطاعات بلا آفة * ومن العبادة الرضى بلا خصومة والصبر بلا شكاية واليقين بلا شبهة والشهود بلا غيبة والاقبال بلا رجعة والايصال بلا قطيعة * واقسام العبادة على ما ذكره حجة الاسلام في كتابه المسمى بالاربعين عشرة كما ان الاعتقادات التي قبلها عشرة * فالاعتقادات الذات الازلية الابدية المنعوتة بصفات الجلال والاکرام الذي هو الاول والآخر والظاهر والباطن اى الاول بوجوده والآخر بصفاته وافعاله والظاهر بشهادته ومكوناته والباطن بغيه ومعلوماته * ثم التقديس عما لا يليق بكماله او يشين بجماله من النقائص والذائل * ثم القدرة الشاملة للممكنات * ثم العلم المحيط بجميع المعلومات حتى يدبب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وما هو اخفى منه كها وجس الضمائر وحركات الحواطر وخفيات السرائر * ثم الارادة بجميع الكائنات فلا يجرى في الملك والملكوت قليل او كثير الا بقضائه ومشيته مريد في الازل لوجود الاشياء في اوقاتها المعينة فوجدت كما ارادها * ثم السمع والبصر لا يحجب سمعه بعد ولا رؤيته ظلام فيسمع من غير اصمخة واذان ويبصر من غير حدقة واجفان * ثم الكلام الازلي القائم بذاته لا بصوت ككلام الخلق وان القرآن مقروء ومكتوب ومحفوظ ومع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى وان موسى سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الابرار ذات الله من غير شكل ولالون * ثم الافعال الموصوفة بالعدل المحض فلا موجود الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله اذ لا يضاف لغيره ملكا ليكون تصرفه فيه ظلما فلا يتصور منه ظم ولا يجب عليه فعل فكل نعمة من فضله وكل نعمة من عدله * ثم اليوم الآخر * والعاشر التوبة المشتملة على ارسال الملائكة وانزال الكتب * واما العبادات العشرة فالصلاة والزكاة والصوم والحج وقراءة القرآن وذكر الله في كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الصعبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) : قال المولى الجامى قدس سره

يا نبي الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك
 كر نرقم طريق سنت تو * هتم از عاصيان امت تو
 مانده ام زير بار عصيان پست * اقم از پایا کر نکبری دست

وجاء في بيان مراتب العباد المتوجهين الى الله ان الانسان اذا فعل برا ان قصده امراما غير الحق كان من الاحرار لا من العبيد وان لم يقصد امراما بعينه بل يفعله لكونه خيرا فقط او لكونه مأمورا به لا مطلقا بل من حيث الحضور منه مع الامر فهو الرجل فان ارتقى بحيث لا يقصد بعمله غير الحق كان تاما في الرجولية فان كان بحيث لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد في قرب النوافل صار تاما في المنزلة والرجولية وان انضم الى ما سبق حضوره مع الحق في فعله بحيث يشهد به بين الحق لا يفتقد من حيث اضافة الشهود الى الله والفعل والاضافة اليه لا الى نفسه فهو المبد الخالص للحق والعدل

فان ظهرت عليه غلبة احكام هذا المقام والذي قبله وهو مقام في يسمع غير متقيد بشئ منها ولا بمجموعها مع سريان حكم شهوده الاحدى في كل مرتبة ونسبة دون الثبات على امر بعينه بل ثابتا في سعة وقبوله كل وصف وحكم عن علم صحيح منه بما اتصف به وما انسلخ عنه في كل وقت وحال دون غفلة وحجاب فهو الكامل في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق كذا في تفسير الفاتحة للصدر القنوي قدس سره رحمه الله قال في التأويلات النجمية في قوله (اياك نعبد) رجع الى الخطاب من الغيبة لانه ليس بين المملوك ومالك الاحجاب ملك نفس المملوك فاذا عبر من حجاب ملك النفس وصل الى مشاهدة مالك النفس كما قال ابو يزيد في بعض مكاشفاته الهى كيف السبيل اليك قال له ربه دع نفسك وتعال فالنفس اربع صفات امارة ولوامة وملهمة ومطمئة فامر العبد المملوك بان يذكر ملكه باربع صفات بالصفة الالهية والربوبية والرحمانية والرحبية فيعبر بعد مدح الالهية وشكر الربوبية وثناء الرحمانية وتمجيد الرحيمية بقوة جذبات هذه الصفات الاربع من حجاب ممالك الصفات الاربع للنفس فيتخلص من ظلمات ليلته رين نفسه بطلوع صبح صادق مالك يوم الدين فيبقى العبد عبدا مملوكا لا يقدر على شئ فيرحمه ملكه ويذكره بانسان كرمه على قضية وعده (فاذا كرونى اذ كركم) ويناديه ويخاطب نفسه (يا ايته النفس المطمئة) ثم يجذبه من غيبة نفسه الى شهود مالكيته ربه بحذبة (ارجى الى ربك) فيشاهد جمال ملكه ويناديه نداء عبد خاضع خاشع ذليل عاجز كما قرأ بعضهم مالك يوم الدين نصبا على نداء اياك نعبد * واعلم ان النفس دنيوية تعبد هواها الدنيوية لقوله تعالى (افرأيت من اتخذ الهه هواه) والقلب اخروي يعبد الجنة لقوله تعالى (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى) والروح قربى يعبد القربة والعندية لقوله تعالى (فى مقعد صدق عند مليك مقتدر) والسر حضرتى يعبد الحق تبارك لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام (الاخلاص سر بينى وبين عبدى لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل) فلما انعم الله على عبده بنعمة الصلاة قسمها بينه وبين عبده كما قال تعالى على لسان نبيه عليه السلام (قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين فنصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل) فتقرب العبد بنصفه الى حضرة كاله بالحمد والثناء والشكر على صفات جماله وجلاله وتقرب الرب على مقتضى كرمه وانعامه كما قال (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) بنصفه الى خلاص عبده من رق عبودية الاغيار باخراجه من ظلمات بعضها فوق بعض من هوى الناس ومراد القلب وتعلق الروح بغير الحق الى نور وحدانيته وشهود فردانيته فاشرقت ارض النفس وسموات القلب وعرش الروح وكرسى السرب نور ربها فآمنوا كلهم اجمعون بالله الذى خلقهم وهو مالكم وملكهم وكفروا بطواغيتهم التى يعبدونها واستمسكوا بالعروة الوثقى وجعلوا كلهم واحدا وقالوا (اياك نعبد واياك نستعين) كرراياك للتصيص على اختصاصه تعالى بالاستعانة ايضا والاستعانة طلب العون ويعدى بالباه وبنفسه اى تطلب العون على عبادتك او على ملاطافة لئابه او على محاربة الشيطان المانع من عبادتك او فى امورنا بما يصلحنا فى دنيانا وديننا والجامع للاقاويل نسألك ان تعيننا على اداء الحق واقامة الفروض وتحمل المكاره وطلب المصالح وتقديم العبادة على الاستعانة ليوافق رؤوس الآى ويعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة

ادعى الى الاجابة واياك نعبد لما اورثه العجب اردف اياك نستعين ازالة له واقفاء للنخوة * ففي الجمع بينهما افتخار وافتقار فالافتخار بكونه عبدا عابدا والافتقار الى معونته وتوفيقه وعصمته * وفيه ايضا تحقيق لمذهب اهل السنة والجماعة اذ فيه اثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله كالخلق فيه رد الجبرية التافين للفعل من العبد بقوله اياك نعبد ورد المعتزلة التافين للتوفيق والخلق من الله بقوله اياك نستعين ثم تحقيقهما من العبد ان لا يخدم غير الله ولا يسأل الا من الله - حتى - عن سفيان الثوري رحمه الله انه ام قوما في صلاة المغرب فلما قال (اياك نعبد واياك نستعين) خر مغشيا عليه فلما افاق قيل له في ذلك فقال خفت ان يقال فلم تذهب الى ابواب الاطباء والسلاطين * وفي تخصيص الاستعانة بالتقديم اقتداء بالخليل عليه السلام في قيد النمرود حيث قال له جبريل عليه السلام هل لك من حاجة فقال اما ليك فلا فقال سله قال حسبي من سؤالي علمه بحالي بل زدت عليه فان الخليل قيد رجلاه ويدها لا غير فاما انا فقيدت الرجلين فلا سير واليدين فلا حركهما وعيني فلا انظر بهما واذني فلا اسمع بهما ولساني فلا اتكلم به وانا مشرف على نار جهنم فكما لم يرض الخليل بفيرك معينا لا يريد الاعونك فاياك نستعين وكأنه تعالى يقول فنحن ايضا نزيد حيث قلنا ثمة يا نار كونى برذا وسلاما على ابراهيم واما انت فقد نجيناك من النار واوصلناك الى الجنة وزدنا سماع الكلام القديم وامرنا نار جهنم تقول لك جزيا مؤمن فقد اطفا نورك لهي : قال المولى جلال الدين قدس سره

ز آتش مؤمن ازين رو اى صفى * ميشود دوزخ ضعيف ومنطقى
كويدش بكذر سبك اى محتشم * ورنه ز آتسهاى تو مرد آتشم

﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ بيان المعونة المطلوبة كأنه قيل كيف اعينك فقالوا اهدنا الصراط المستقيم وايضا ان التعقيب بالدعاء بعد تمام العبادة قاعدة شرعية * قال في التيسير (اياك نعبد) اظهار التوحيد (واياك نستعين) طلب العون عليه وقوله (اهدنا) لسؤال الثبات على دينه وهو تحقيق عبادته واستعانه وذلك لان الثبات على الهداية اهم الحاجات اذ هو الذى سألها الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفنى مسلما وسحرة فرعون توفنا مسلمين والضحابة وتوفنا مع الابرار وذلك لانه لا ينبغي ان يعتمد على ظاهر الحال فقد يتغير فى المال كما لا بليس وبرصيصا وبلعم بن باعورا : قال المولى جلال الدين قدس سره

صد هزار ابليس وبلعم در جهان * همچنين بودست پيدا ونهان
اين دورا مشهور كرد انيداله * تا كه باشند اين دو برياقى كواه
اين دو دزد آويخت بردار بلند * ورنه اندر قهر پيس دزدان بدند

وفي تفسير القاضى اذا قاله العارف الواصل الى الله عنى به ارشادنا طريق السير فيك لتمحوحنا ظلمات احوالنا وتميط غواشي ابداننا لنستضي بنور قدسك فنراك بنورك * قال المولى الفنارى ومبناه ان السير فى الله غير متناه كما قال قطب المحققين ولانهاية للمعلومات والقدورات فادام معلوم او مقدور فالشوق للعبد لا يسكن ولا يزول واصل الهداية ان يعبدى باللام الالى فعومل معاملة اختار فى قوله تعالى (واختر موسى قومه) والصراط المستقيم اسمارة عن

در او انخر دفتر در بيان حديث جن با مؤمن فان نورك الهما نارى

در او انخر دفتر بكم در بيان دعا كردن بلم با مورك موسى عليه السلام وقومش والنج

الاسلام والدين الحق تشيها للوسيلة المقصود بوسيلة المقصد او محل التوجه الروحاني بمحل التوجه
الجسماني وانما سعى الدين صراطا لان الله سبحانه وان كان متعاليا عن الامكنة لكن العبد
العالم لا بد له من قطع المسافات ومس الآفات وتحمل المحاقاة ليكرم لوصول والموافاة * ثم في قوله
(اهدنا الصراط المستقيم) مع انه مهتد وجوه * الاول ان لا بد بعد معرفة الله تعالى والاهتداء
بها من معرفة الخطا لتوسط بين الافراط والتفريط في الاعمال الشهوية والغضبية وانفاق المال
والمطلوب ان يهدي الى الوسط * والثاني انه وان عرف الله بديل فهناك ادلة اخرى فغنى اهدنا
عرقا ما في كل شيء من كيفية دلالة على ذاتك وصفاتك وافعالك * والثالث ان معناه بموجب
قوله تعالى (وان هذا صراطي مستقيما) طلب الاعراض عما سوى الله وان كان نفسه والاقبال
بالكلية عليه حتى لو امر بذيخ ولده كابراهيم عليه السلام او بان يتقاد للذبح كاسماعيل عليه السلام
او بان يرمى نفسه في البحر كيونس عليه السلام او بان يتلمذ مع بلوغه اعلى درجات الغايات كموسى
عليه السلام او بان يصير في الامر بالمعروف على القتل والشق بنصفين كيحيى وزكريا عليهما السلام
فعل وهذا مقام هائل الا ان في قوله (صراط الذين انعمت عليهم) دون ان يقول صراط الذين
ضربوا وقتلوا يسيرا وترغيبا الى مقام الانبياء والاولياء من حيث انعمت عليهم ثم اذا استقامة الاعتدالية
ثم الثبات عليها امر صعب ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم (شيتي هودواخواتها) حيث ورد فيها
فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشأته وقواه الظاهرة والباطنة مشتمل على صفات
واخلاق طبيعية وروحانية ولكل منها طرفا افراط وتفريط واوجب معرفة الوسط من كل
ذلك والبقاء عليه وبذلك وردت الاوامر ونظمت الآيات كقوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة)
الآية حرضه على الوسط بين البخل والاسراف وكقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله مستشيرا
في الترهيب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه (ان نفسك عليك حقا ولزوجك عليك
حقا ولزوجك عليك حقا فاصم وافطروم ونم) وهكذا في الاحوال كلها نحو قوله تعالى (ولا تجهر
بصوتك ولا تخافت بها) ولم يدر فوا ولم يفتروا وكان بين ذلك قواما * وما زاغ البصر وما طغى)
ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله عنه يقرأ رافعا صوته سألته فقال اوقظ الوسنان واطرده
الشیطان فقال عليه السلام (اخفض من صوتك قليلا) واتى ابا بكر رضي الله عنه فوجده يقرأ
خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام (ارفع من صوتك قليلا)
وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة متوسطة بين الهور والجبن والبلاغة بين الايجاز
المجحف والاطناب المشرط وشريعتنا قد تكفلت ببيان ميزان الاعتدال في كل ترغيب وترهيب
وحال وحكم وصفة وخلق حتى عينت للمذمومة مصارف اذا استعملت فيها كانت محمودة كالتمتع لله
والبفض لله * والمستقيم على اقسام منها مستقيم بقوله وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله
اي لم يعلم احدا ولهذين الفوز والاول اعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه وهذا يرجي له النفع
بغيره ومنها مستقيم بقوله وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه ومستقيم بقلبه دون
قوله وفعله ومستقيم بفعله دون قوله وقلبه وهؤلاء الاربعة عليهم لالهم وان كان بعضهم
فوق بعض وليس المراد بالاستقامة بالقول ترك الغيبة والنميمة وشبههما فان الفعل يشمل ذلك

انما المراد بها ارشاد الغير الى الصراط المستقيم وقد يكون عربيا مما يرشد اليه مثال اجتماعها رجل تفقه في امر صلاته وحققتها ثم علمها غيره فهذا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها فاداها على ما علمها محافظا على اركانها الظاهرة فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور قلبه معه فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام ﴿ وفي التأويلات النجمية ان اقسام الهداية ثلاثة * الاولى هداية العامة اي عامة الحيوانات الى جلب منافعها وسلب مضارها واليه اشار بقوله تعالى (اعطى كل شئ خلقه ثم هدى) وقوله (وهدينا النجدين) والثانية هداية الخاصة اي للمؤمنين الى الجنة واليه الاشارة بقوله تعالى (يهديهم ربهم بايمانهم) الآية * والثالثة هداية الاخص وهي هداية الحقيقة الى الله بالله واليه الاشارة بقوله تعالى (قل ان هدى الله هو الهدى) وقوله (انى ذاهب الى ربى سيهدين) وقوله (اللهم اجنبني اليه من يشاء ويهدى اليه من ينيب) وقوله (ووجدك ضالا فهدى) اي كنت ضالا في تيه وجودك فطنتك مجودي ووجدتك بفضلى ولطفى وهديتك بمجذبات غيايتى ونور هدايتى الى وجعلتك نورا فاهدى بك الى من اشاء من عبادى فمن اتبعك وطلب رضاك فخرجهم من ظلمات الوجود البشرى الى نور الوجود الروحاني وهديتهم الى صراط مستقيم كما قال تعالى (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله) والصراط المستقيم هو الدين القويم وهو ما يدل عليه القرآن العظيم وهو خلق سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فيما قال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) ثم هو اما الى الجنة وذلك لاصحاب اليمين كما قال تعالى (والله يدعوا الى دار السلام) الآية واما الى الله تعالى وهذا للسابقين المتقربين كما قال تعالى (الى صراط مستقيم صراط الله) وكل ما يكون لاصحاب اليمين يحصل للسابقين وهم سابقون على اصحاب اليمين بمالهم من شهود الجمال وكشف الجلال وهذا خاصة لسيد المرسلين ومتابعيه كما قال تعالى (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني) : قال الشيخ سعدى قدس سره

اكر جز بحق مى رود جادوات * در آتش فشانند سجادهات

﴿ صراط الذين انعمت عليهم ﴾ بدل من الاول بدل الكل والانعام ايصال النعمة وهي في الاصل الحالة التي يستلذها الانسان فاطلقت على ما يستلذ من نعمة الدين الحق * قال ابو العباس ابن عطاء هؤلاء المنعم عليهم هم طبقات فالعارفون انعم الله عليهم بالمعرفة والاولياء انعم الله عليهم بالصدق والرضى واليقين والصفوة والابرار انعم الله عليهم بالحلم والرافة والمريدون انعم الله عليهم بحلاوة الطاعة والمؤمنون انعم الله عليهم بالاستقامة * وقيل هم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون كما قال تعالى (فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) واضيف الصراط هنا الى العباد وفي قوله (وان هذا صراطى مستقيما) الى ذاته تعالى كما اخبرنا الدين والهدى تارة الى الله تعالى نحو (أفيردين الله * وان الهدى هدى الله) وتارة الى الصادق نحو (اليوم اكملت لكم دينكم * وبهذا هم اقتده) وسره من وجوه * الاول بيان ان ذلك كما قاله شريفا ولنا نفعا كما قال تعالى (شرع لكم من الدين) * والثاني انه ان نصيبنا واختارنا ولنا مشورا واقتمارا * والثالث انه اضاف الى نفسه قطعا لعجب العبد والى العبد تسليفا لقلبه والى الصادق تسليفا لقلبه

الى العبد تشريفه وتقريرا والى نفسه قطعا لطمع ابليس عنه كاقيل لما نزل قوله تعالى (والله العزة
 ورسوله وللمؤمنين) قال الشيطان ان لم اقدر على سلب عزة الله ورسوله اسلب عزة المؤمنين
 فقال الله تعالى (والله العزة جميعا) فقطع طمعه كذا في التيسير * وتكرار الصراط اشارة الى
 ان الصراط الحقيقي صراطان من العبد الى الرب ومن الرب الى العبد فالذي من العبد الى الرب
 طريق مخوف كم قطع فيه القوافل وانقطع به الرواحل ونادى منادى العزة لاهل العزة الطلب
 رد والسيل سد وقاطع الطريق يقطع على هذا الفريق (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) الآية
 والذي من الرب الى العبد طريق آمن وبالايمان كائن قد سلم فيه القوافل وبالتم محفوف المنازل
 يسير فيه سيارته ويقاد بالدلائل قاده (مع الذين انعم الله عليهم من النبيين) الآية اي انعم الله على
 اسرارهم بانوار العناية وعلى ارواحهم باسرار الهداية وعلى قلوبهم بانوار الولاية وعلى نفوسهم
 في قمع الهوى وقهر الطبع وحفظ الشرع بالتوفيق والرعاية وفي مكاييد الشيطان بالمراقبة والكلابية
 * والنما اظاهرة كارسال الرسل وانزال الكتب وتوفيق قبول دعوة الرسل واتباع السنة
 واجتناب البدعة واتياد النفس للاوامر والنواهي والثبات على قدم الصدق ولزوم العبودية
 * واما باطنة وهي بالتم على ارواحهم في بداية الفطرة باصا به رشاش نوره كما قال عليه السلام (ان الله
 خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد
 ضل) فكان فتح باب صراط الله الى العبد من رشاش ذلك النور واول الغيث رش ثم ينسكب
 فالمؤمنون ينظرون بذلك النور المرشوش الى مشاهدة الغيث وينظرون الغيث ويستعينون
 (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم) بجذبات الطافك وفتحت عليهم ابواب
 فضلك ليهدوا بك اليك فأصابوا بما اصابهم بك منك كذا في التأويلات التجمية * قال الشيخ
 صدر الدين القنوي قدس سره في الفكوك في تأويل الحديث المذكور لاشك ان الوجود المحض
 يتعقل في مقابته العدم المضاد له فان للعدم تعينا في التعقل لاحالة وله الظلمة كما ان الوجود له
 النورانية ولهذا يوصف الممكن بالظلمة فانه يتور بالوجود فيظهر فظلمته من احد وجهيه
 الذي يلي العدم وكل نقص يلحق الممكن ويوصف به انما ذلك من احكام النسبة العدمية واليه
 الاشارة بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليه من نوره
 فظهر) وخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير سابق على الابدان وورش النور كناية عن افاضة
 الوجود على الممكنات فاعلم ذلك انتهى كلام الشيخ ﴿ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾
 بدل من الذين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال * وكلمة غير على
 ثلاثة اوجه الاول بمعنى المغايرة وفارسيته «جزء» قال الله تعالى (لتفترى علينا غيره) والثاني
 بمعنى لا وفارسيته «نا» قال تعالى (فمن اضطر غير باغ ولا عاد) والثالث بمعنى الا وفارسيته
 «مكر» قال تعالى (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) وصرقها ههنا على هذه الوجوه
 محتمل غير ان معنى الاستثناء مخصوص بقراءة النصب * والغضب تورار النفس عند ارادة
 الانتقام يعني انه حالة نفسانية تحصل عند غليان النفس ودم القلب لشهوة الانتقام وهناقيض
 الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ الاليم او البطش الشديد او هتك الاستار

والتعذيب بالنار لان القاعدة التفسيرية ان الافعال التي لها اوائل بدايات واواخر نهايات
اذالم يمكن اسنادها الى الله باعتبار البدايات يراد بها حين الاسناد فلاياتها كالغضب والحياء والتكبر
والاستهزاء والنم والفرح والضحك والبشاشة وغيرها والضلال العدول عن الطريق السوي
عمدا او خطأ * والمراد بالمغضوب عليهم العصاة وبالضالين الجاهلون بالله لان المنعم عليهم هم
الجامعون بين العلم والعمل فكان المقابل لهم من اختل احدى قوتيها العاقلة والعاملة والمحل
بالعمل فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمدا (وغضب الله عليه ولعنه) والمحل بالعلم
جاهل ضال كقوله تعالى (فاذا بعد الحق الاضلال) او المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى
في حقهم (من لعنه الله وغضب عليه) والضالون النصارى لقوله تعالى في حقهم (قد ضلوا
من قبل و اضلوا كثيرا) وليس المراد تخصيص نسبة الغضب باليهود ونسبة الضلال بالنصارى
لان الغضب قد نسب ايضا الى النصارى وكذا الضلال قد نسب الى اليهود في القرآن بل المراد
انهما اذا قابلا فالتعير بالغضب الذي هو ارادة الانتقام لاحالة باليهود ألقى لغاية تمردهم
في كفرهم من اعتدائهم وقتلهم الانبياء وقولهم (ان الله فقير ونحن اغنياء) وغير ذلك فان قلت
من المعلوم ان المنعم عليهم غير الفريسيين فما الفائدة في ذكرها بعدهم * قلت فائدة وصف ايمانهم
بكمال الخوف من حال الطائفتين بعد وصفه بكمال الرجاء في قوله (الذين انعمت عليهم) قال عليه
السلام (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا) * واعلم ان حكم الغضب الالهي تكميل
مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلتا يديه المقدستين يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة
يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسماوات مطويات بيمنه فليد الواحدة المضاف اليها
عموم السعداء الرحمة والحسان وللأخرى القهر والغضب ولو ازمهما فسر حكم الغضب
هو التكميل المشار اليه في الجمع بين حكم اليمين والوقاية ولصاحب الاكلة اذا ظهرت في عضو
واحد وقدر أن يكون الطيب والده اوصديقه او شقيقه فانه مع فرط محبته يبادر لقطع العضو
المعتل لما لم يكن فيه قابلية الصلاح والسر الثالث التطهير كالذهب المزوج بالرصاص والحاس
اذا قصد تميزه لا بد وان يجعل في النار الشديدة والضلال هو الحيرة فمنها ما هي مذمومة
ومنها ما هي محمودة ولهائلاث مراتب حيرة اهل البدايات وحيرة المتوسطين من اهل
الكشف والحجاب وحيرة اكبر المحققين واول منزل للحيرة الاولى تعين المطلب المرجح
كرضى الله والتقرب اليه والشهود الذاتي ثم معرفة الطريق الموصل كلالزمة شريعة الكمال
ثم السبب المحصل كالمرشد ثم ما يمكن الاستغناء به في تحصيل الغرض من الذكر والفكر وغيرها
ثم معرفة العوائق وكيفية ازالتها كالنفس والشيطان فاذا تعينت هذه الامور الحسية حيث
تزول هذه الحيرة وحيرة الاكبر محمودة لا تظن ان هذه الحيرة سببها قصور في الادراك
ونقص مانع من كمال الجلاء هنا والاستجلاء لما هناك بل هذه حيرة يظهر حكمها بعد كمال
التحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة سر كل وجود والاطلاع الشام على احدى الوجوه
وفي تفسير النجم (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) هم الذين اخطأهم ذلك النور فضلوا
في بهوى النفس واتاهوا في ظلمات الطبع والتقليد فغضب الله عليهم مثل اليهود والنصارى

بالطرد والتباعد حتى لم يهتدوا الى الشرع القويم ووقعوا عن الصراط المستقيم اى عن المرتبة الانسانية التى خلق فيها الانسان فى احسن تقويم ومسحوا قرده وخنزير صورة اومنى اولما وقعوا عن الصراط المستقيم فى سد البشرية نسوا أطفاف الربوبية وضلوا عن صراط التوحيد فاخذهم الشيطان بشرك الشرك كالتصارى فاتخذوا الزوى الها والدنيا الها وقالوا (ثالث ثلاثة * نوا الله فنيهم) هذا بحسب اول الحال وفيه وجه آخر معتبر فيه عارض المآل وهو ان يراد غير المنضوب عليهم بالنية بعد الحضور والمحنة بعد السرور والظلمة غيب النور لعمد بالله من الحور بعد الكور اى من الرجوع الى النقصان بعد الزيادة ولا الضالين بظلمة الفسق والفجور وانقلاب السرور بالشور ووجه ثالث يعبر فى السلوك الى ملك الملوك وهو غير المنضوب عليهم بالاحتباس فى المنازل والأقطاع عن القوافل ولا الضالين بالصدود عن المقصود * (آمين) اسم فعل بمعنى استجب معناه يا الله استجب دعاءنا او افعل يا رب نبي على الفتح كآين وكيف لالتقاء الساكنين وليست من القرآن اتفاقا لانها لم تكتب فى الامام ولم ينقل اخذ من الصحابة والتابعين ومن بعدهم رضى الله تعالى عنهم انها قرآن لكن يسن ان يقول القارىء بعد الفاتحة آمين مفصولة عنها لقوله عليه السلام (علمنى جبريل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة وقال انه كالحتم على الكتاب) وزاده على رضى الله عنه توضيحا فقال [آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده] فسر ان الحاتم كما يمنع عن الختم الاطلاع عليه والتصرف فيه يمنع آمين عن دعاء العبد الحية * وقال وهب يخلق بكل حرف منه ملك يقول اللهم اغفر لمن قال آمين وفى الحديث (الداعى والمؤمن شريكان) يعنى به قوله تعالى (قد اجبت دعوتكما) قال عليه السلام (اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقولها فمن وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) وسره مامر فى كلام وهب امل الموافقة فليل فى الزمان وقيل فى الاخلاص والتوجه الاحدى * واختلف فى هؤلاء الملائكة قيل هم الحفظة وقيل غيرهم وبعضه ماروى انه عليه السلام قال (فان من وافق قوله قول اهل السماء) ويمكن ان يجمع بين القولين بان يقولها الحفظة واهل السماء ايضا * قال المولى الفارسي فى تفسير الفاتحة ان الفاتحة نسخة الكمال لمن اخرج للاستكمال من ظلمة العدم والاستهلاك فى نور القدم الى انوار الروحانية ثم بواسطة النفخ الى عالم الجسمية ليكمل مرتبة الانسانية التى لجمعتها مظنة الانانية فاحتاج الى طلب الهداية الى منهاج العناية التى منها جاء ليرجع من الوجود الى العدم بل من الحدوث الى التقدم فيفقد الموجود فقدانا لا يجده ليجد المفقود وجدانا لا يفقده ولما حصل لهم رتبة الكمال بقبول هذا السؤال كما قال ولعبدى ما سأل فاضافه الى نفسه بلام التمليك ثم ختم اكرم الاكرمين نسخة حالهم بخاتم آمين اشارة الى ان عباده المخلصين ليس لاحد من العالمين ان يتصرف فيهم بان يفك خاتم رب العالمين ولهذا ايسر ايليس فقال (الاعبادك منهم المخلصين) و عدد آيات سورة الفاتحة سبع فى قول الجمهور على ان احداها ما آخرها انعمت عليهم لا التسمية او بالعكس وعدد كلماتها * فى التيسير انها خمس وعشرون وحروفها مائة وثلاثة وعشرون * وفى عين المعانى كلماتها سبع وعشرون وحروفها مائة واثان واربعون وسبب

الاختلاف بعد عدم اعتبار البسمة اعتبار الكلمات المنفصلة كتابة او المستقلة تلفظا واعتبار الحروف المملوطة او المكتوبة او غيرها * وسئل عطاء ابي وقتل انزلت فاتحة الكتاب قال انزلت بمكة يوم الجمعة كرامة اكرم الله بها محمدا عليه السلام وكان معها سبعة آلاف ملك حين نزل بها جبريل على محمد عليهما السلام * روى ان عيرا قدمت من الشام لابي جهل بمال عظيم وهي سبع قرق ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر الصحابة بهم جوع وعري فخطر ببال النبي صلى الله عليه وسلم شئ حاجة اصحابه فنزل قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) اي مكان سبع قوافل لابي جهل لا ينظر الى ما اعطيناك مع جلاله هذه العطية فلم تنظر الى ما اعطيته من متاع الدنيا الدنية ولما علم الله ان تمنيه لم يكن لنفسه بل لاصحابه قال (ولا تحزن عليهم) وامره بما يزيد نفعه على نفع المال فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) فان تواضعك اطيب لقلوبهم من ظفرهم بمحبوبهم ومن فضائلها ايضا قوله عليه السلام (لو كانت في التوراة لما تهود قوم موسى ولو كانت في الانجيل لما تصر قوم عيسى ولو كانت في الزبور لما مسخ قوم داود عليهم السلام واما مسلم قرأها اعطاه الله من الاجر كما قرأ القرآن كله وكأنا تصدق على كل مؤمن ومؤمنة) ومن فضائلها ايضا ان الحروف المعجمة فيها اثنان وعشرون واعوان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي اثنان وعشرون وان ليست فيها سبعة احرف ناء الثبور وجيم الجحيم وخاء الخوف وزاي الزقوم وشين الشقاوة وظاء الظلمة وفاء الفراق فمعتقد هذه السورة وقارئها على التعظيم والحرمة آمن من هذه الاشياء السبعة * وعن حذيفة رضي الله عنه انه عليه السلام قال (ان القوم ليعث الله عليهم العذاب حتما مقضيا فيقرأ صبي من صبيانهم في المكتب الحمد لله رب العالمين فيسمعه ويرفع عنهم بسببه العذاب اربعين سنة) وقدم ما روى من ابداع علوم جميع الكتب في القرآن ثم في الفاتحة فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير الكل ومن قرأها فكأنما قرأ الكل * قال تفسير الكبير والسبب ان المقصود من جميع الكتب علم الاصول والفروع والمكاشفات وقد علم اشتغالها عليها * قال الفناري وذلك لما علم ان اولها الى قوله تعالى (مالك يوم الدين) اشارة الى العقائد المبدئية المتعلقة بالآلهيات ذاتا وصفة وفعلا لان حصر الحمد يقتضي حصر الكمالات الذاتية والوصفية والفعلية ثم بالنبوات والولايات لانها اجلاء النعم او اخصاؤها ثم الى العقائد المعادية لكونه مالكا للامر كله يوم المعاد واوسطها من قوله (اياك نعبد واياك نستعين) الى اقسام الاحكام الرابطة بين الحق والعبد من العبادات وذلك ظاهر من المعاملات والمزاج لان الاستعانة الشرعية اما لجلب المنافع او لدفع المضار وآخرها الى طلب المؤمنين وجوه الهداية المرتبة على الايمان المشار اليه في القسم الاول والاسلام المشار اليه في القسم الثاني وهي وجوه الاحسان اعني المراتب الثلاث من الاخلاق الروحانية المحمودة ثم المراقبات المعهودة في قوله عليه السلام (ان تعبد الله كأنك تراه) ثم الكمالات المشهودة عند الاستفراق في مطالع الجلال الرابع لتكافؤ التشبيه الذي في ذلك الخبر والدافع لغضب تنزيه الخبر وضلال نسبة القدر والقدرة من السبوات بعلوم المكاشفات والله اعلم باسرار كلية البطئات

﴿ سورة البقرة مدنية وآياتها مائتان وسبع وثمانون ﴾

ان قلت أي سورة اطول وآياتها اقصر وأي آية اذول وآياتها اقصر قلت قال اهل التفسير اطول سورة في القرآن البقرة واقصرها الكوثر واطول آية آية الدين واقصرها آية والضحي والنجر واطول كلمة فيه كلمة (فاسقيناموه) فان قلت ما الحكمة في ان سورة البقرة اعظم السور ماعدا الفاتحة الجواب لانها فصلت فيها الاحكام وضربت الامثال واقامت الحجج اذ لم تشتمل سورة على ما اشتملت عليه ولذلك سميت فسطاط القرآن * قال ابن العربي في احكام القرآن سمعت بعض اشياخي يقول فيها انف امر والنهي والف حكم والف خبر ولعظم فقهاها اقام ابن عمر رضي الله عنهما ثمانين سنين على تعلمها كذا في اسئلة الحكم * قال الامام في التفسير الكبير اعلم انه مر على لساني في بعض الاوقات ان هذه السورة الكريمة يمكن ان يستبطن من فوائدها ونفائسها عشرة آلاف مسألة فاستبعد هذا بعض الحساد وقوم من اهل الجهل والنبي والعباد وحملوا ذلك على ما الفوه من الفهم من التصانيف الفارغة عن المعاني والكلمات الحالية عن تحقيق المعاهد والمباني فلما شرعت في تصنيف هذا الكتاب قدمت هذه المقدمة لتعير كالتنبيه على ان ما ذكرنا امر يمكن الحصول قريب الوصول انتهى * وانما سورت السور ضوا لا واوباطا وقصارا تنبها على ان الطول ليس من شرط الاعجاز فهذه سورة الكوثر ثلاث آيات وهي معجزة اعجاز سورة البقرة ثم ظهرت لذلك التسوير حكمة في التعليم وتدرج الاطفال من السور القصار الى ما فوقها تيسيرا من الله تعالى على عباده وفي ذلك ايضا ترغيب ونوسيح في الفضيلة في الصلاة وغيرها كسورة الاخلاص من القصار تعدل ثلث القرآن فمن فهم ذلك فاز بسر التسوير * فان قلت ما الحكمة في تعدد مواضع نزول القرآن وتكرار مشاهدته مكيا مدنيا ليلا نهاريا سفريا حضريا صيفيا شتائيا نوميا برزخيا يعني بين الليل والنهار ارضيا سماويا غاريا ما نزل في الغار يعني تحت الارض برزخيا ما نزل بين مكة والمدينة عرشيا معراجيا ما نزل ليلة المعراج آخر سورة البقرة * الجواب الحكمة في ذلك تشريف مواطن الكون كلها بنزول الوحي الالهي فيها وحضور الحضرة المحمدية عندها كما قيل سر المعراج والاسراء به وسير المصطفى في مواطن الكون كلها كأن الكون والعرش والجنان يسأل كل موطن بلسان الحال ان يشرفه الله تعالى بقدمه قدم حبيبه وتكتحل اعين الاعيان والكبار بتيار نعال قدم سيد السادات ومفخر موجودات الولاة ماشم الكون رائحة الوجود ومابدا من حضرة الكمون لمة الشهود كما ورد بلسان القدس (لولاك لولاك لما خلقت الافلاك)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ هوالم ﴾ ان قلت ما الحكمة في ابتداء البقرة بالم والفاتحة بالحرف الظاهر المحكم الجواب قال السيوطي رحمه الله في الاتقان اقول في مناسبة ابتداء البقرة بالم انه لما ابتدئت الفاتحة بالحرف المحكم الظاهر لكل احد بحيث لا يعذر في فهمه ابتدئت البقرة بمقابله وهو الحرف المتشابه البعد التأويل ليعلم مراتبه للعلاء والحكماء ليعجزهم بذلك ليعتبروا ويدبروا آياته

كذا في خواتم الحكم وحل الرموز وكشف الكنوز للعارف بالله الشيخ المعروف بعلي دده
«واعلم انهم تكلموا في شأن هذه الفوائح الكريمة وما اريد بها فقيل انها من العلوم المستورة
والاسرار المحجوبة اى من المتشابه الذى استأثر الله بعلمه وهى سر القرآن فحقن نؤمن
بظامرها ونكل العلم فيها الى الله تعالى وقائدة ذكرها طلب الايمان بها والالف الله واللام
لطيف والميم مجيد اى انا الله اللطيف المجيد كما ان قوله تعالى (الر) انا الله ارى و (كهيعص)
انا الله الكريم الهادى الحكيم العليم الصادق وكذا قوله تعالى (ق) اشارة الى انه القادر
القاهر و (ن) اشارة الى انه النور الناصر فهى حروف مقطعة كل منها مأخوذ من اسم
من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود فى العربية كما قال الشاعر
قلت لها تفى فقالت ق اى وقفت وقيل ان هذه الحروف ذكرت فى اوائل بعض
الاسور لتدل على ان القرآن مؤلف من الحروف التى هى « ا ب ت ث » فجاء بعضها مقطعا
وبعضها مؤلفا ليكون ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها عليهم على انه منتظم من عين ما ينظرون
منه كلامهم فلولا انه خارج عن طوق البشر نازل من عند خلاق القوى والقدر لا توا
بمناه هذا ما جنح اليه اهل التحقيق ولكن فيه نظر لانه يفهم من هذا القول ان لا يكون
لك الحروف معان واسرار والنبي عليه السلام اوتى علم الاولين والآخرين فيحتمل ان
يكون الم وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضع المعميات بالحروف بين المحيين لا يطلع
عليها غيرها وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام فى وقت لا يسهه فيه ملك مقرب ولا
نبي مرسل ليتكلم بها معه على لسان جبريل عليه السلام باسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل
ولا غيره يدل على هذا ما روى فى الاخبار ان جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى
(كهيعص) فلما قال « كاف » قال النبي عليه السلام (علمت) فقال « هاء » فقال (علمت) فقال
« يا » فقال (علمت) فقال « عين » فقال (علمت) فقال « صاد » فقال (علمت) فقال جبريل عليه
عليه السلام كيف علمت ما لم اعلم * وقال الشيخ الاكبر قدس سره فى اول تفسير (الم ذلك
الكتاب) واما الحروف المجهولة التى انزلها الله تعالى فى اوائل السور فاسبب ذلك من اجل
لغو العرب عند نزول القرآن فانزلها سبحانه حكمة منه حتى تتوفر دواعيهم لما انزل الله
اذا سمعوا مثل هذا الذى ما عهدوه والنفوس من طبعها ان تميل الى كل امر غريب غير
معتاد فينتصبون عن اللغو ويقبلون عليها ويصغون اليها فيحصل المقصود فيما يسمعون مما يأتى
بعد هذه الحروف النازلة من عنده الله تعالى وتتوفر دواعيهم للنظر فى الامر المناسب بين
حروف الهجاء التى جاء بها مقطعة وبين ما يجاورها من الكلم وايبهم الامر عليهم من عدم
اطلاعهم عليها فرد الله بذلك شرا كبيرا من عنادهم وعتوهم ولغوهم كان يظهر منهم فذلك
رحمة للمؤمنين وحكمة منه سبحانه انتهى كلامه * قال بعض العارفين كل ما قيل فى شرحها
بطريق النظر والاعتبار فتخمين النظر من قائله لا حقيقة الا لمن كشف الله له عن قصد
تعالى بها * يقول الفقير جامع هذه المعارف واللطائف شكر الله مساعده وانشطه الطير من عنده
اياديه قال شيخى الاكل فى هامش كتاب اللامحات البرقيات له بعد كتابه كرامات النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الم على طريق الحقيقة زلق في امثال هذا المتشابه اقدم الزائفين عن العلم وتحير عقول الراسخين في العلم وبعضهم توقف تأدبا مع الله تعالى ولم يتعرض بل قالوا آمانه كل من عند ربنا وبعضهم تأولوا لكن بوجوه بعيدة عن المرام والمقام بعيدا الا انها مستحسنة شرعا مقبولة دينا وعقلا وما يذكر اى بالمقصود والمرام على ما هو عليه في نفسه في الواقع الا اولوا الباب لكن بتذكير الله تعالى والهامة واطلاعه تخصيصا لهم وتمييزا لهم عما عداهم اختصاصا اليها ازليا لهم من عند الله لا يتفكر انفسهم ونظر عقولهم بل بمحض فيض الله والهامة انتهى كلامه الشريف قدس سره اللطيف * وقال عبد الرحمن البسطامي قدس سره مؤلف الفوائح المسكية في بحر الوقوف ثم ان بعض الانبياء علموا اسرار الحروف بالوحي الرباني والاتقاء الصمداني وبعض الاولياء بالكشف الجلي التوراني والفيض العلي الروحاني وبعض العلماء بالنقل الصحيح والعقل الرجيع وكل منهم قد اخبر اصحابه ببعض اسرارها اما بطريق الكشف والشهود او بطريق الرسم والحدود والصحيح ان الله تعالى طوى علم اسرار الحروف عن اكثر هذه الامة لما فيها من الحكم الالهية والمصالح الربانية ولم يأذن للاكابر ان يعرفوا منه الا بعض اسراره التي بشتمل حلها تركيبها الخاص المنتج انواع التسخيرات والتأثيرات في العوالم العلويات والسفليات التي غير ذلك انتهى كلام بحر الوقوف ❀ وفي التأويلات النجمية هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلاث القيام لقوله تعالى ﴿وقوموا لله قانتين﴾ والركوع لقوله تعالى «واركعوا مع الراكعين» والسجود لقوله تعالى «واسجدوا اقترب» فالالف في الماشارة الى القيام واللام اشارة الى الركوع والميم اشارة الى السجود يعني من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة العبد مع الله في الصلاة التي هي معراج المؤمنين بحيبه الله تعالى بالهداية التي طلبها منه بقوله اهدنا * ثم اعلم ان المتشابه كالمحكم من جهة اجر التلاوة لما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول المحرف بل الف حرف ولام حرف وميم حرف) ففي المتسع حسنة ﴿ذلك الكتاب﴾ المبتدأ على انه اسم القرآن على احد الوجوه وذلك خبره اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب الكامل الموعود انزاله في الكتب المتقدمة وانما اشار بذلك الى ما ليس بعيد لان الكتاب من حيث كونه موعودا في حكم البعيد قالوا لما انزل الله تعالى على موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف آية قال موسى عليه السلام يارب ومن يطيق قراءة هذا الكتاب وحفظه فقال تعالى اني انزل كتابا اعظم من هذا قال على من يارب قال على خاتم النبيين قال وكيف تقرأه امته ولهم اعمار قصيرة قال اني اسره عليهم حتى يقرأه صبيانهم قال يارب وكيف تفعل قال اني انزلت من السماء الى الارض مائة وثلاثة كتب خمسين على شيث وثلاثين على ادريس وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والزبور على داود والانجيل على عيسى وذكرت الكائنات في هذه الكتب فاذا ذكر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد واجمع ذلك كله في مائة واربع عشرة سورة واجعل هذه السور في ثلاثين جزءا والاجزاء في سبعة اسباع ومعنى هذه الاسباع في سبع آيات الفاتحة ثم معانيها في سبعة احرف وهي بسم الله ثم ذلك كله

في الالف من الم ثم افتتح سورة البقرة فاقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وانزله على محمد عليه السلام جحدت اليهود لعنهم الله ان يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير ولهذه الآية وجوه اخر من الاعراب ذكرت في التفاسير فلتطلب ثمة ﴿لاريب﴾ كأن فيه ﴿ففيه﴾ فقول ريب اسم لا وفيه خبرها وهو في الاصل من رابى التنى اذا حصل فيك الريبة وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث (دع ما يريبك الى ما لا يريبك) فان الشك ريبة والصدق طمأنينة ومنه ريب الزمان لتوابعه * وفي التفسير المسمى بالتيسير الريب شك فيه خوف وهو اخص من الشك فكل ريب شك وليس كل شك ريبا والشك هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ولم يقدم الظرف على الريب لئلا يذهب الفهم الى ان كتابا آخر فيه الرب لافيه * فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرأوا بكتاب الله تعالى والمبتدعون من اهل القبلة شكوا في معاني متشابهة فاجروها على ظاهرها وضأوا بها والعلماء شكوا في وجوهه فلم يقطعوا القول على وجه منها والعوام شكوا فيه فلم يفهموا معانيه فامعنى نفي الريب عنه * فالجواب ان هذان نفي الريب عن الكتاب لا عن الناس والكتاب موصوف بأنه لا يتمكن فيه ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم شك فيه الناس او لم يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والكذب كذب وان وصفه الناس بالصدق فكذا الكتاب ليس مما يباحقه ريب او يتمكن فيه عيب ويجوز ان يكون خبرا في معنى الامر ومعناه لا ترتابوا كقوله تعالى ﴿فلا رفك ولا فسوق ولا جدال في الحج﴾ المعنى لا ترتقوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا كافي الوسيط والعيون ﴿هدى﴾ اي هو رشد وبيان ﴿للمتقين﴾ اي للضالين المشارفين التقوى الصائرين اليها ومثله حديث (من قتل قتيلا فله سلبه) وفي تفسير الارشاد اي المتصفين بالتقوى حالا او مآلا وتخصيص الهدى بهم لانهم المقتبسون من انواره المتفنون بآثاره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال تعالى (هدى للناس) اي كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا * قال في التيسير وكذلك يقال في كل من انتفع بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اي انت المتفعبه وحدك وليس في كون بعض الناس لم يهتدوا ما يخرجهم من ان يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها الضرير والمسل عسل وان لم يجد طعمه المرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف فالحية كل الحية لمن عطش والبحر زاخر وبقي في الظلمة والبدر زاهر وخبث والطيب حاضر وذوى والروض ناظر والحسرة كل الحسرة لمن عصى وفسق والقرآن ناه أمر وفارق الرغبة والرغبة والوعد متواتر والوعد متظاهر ولذلك قال تعالى (وانه لحسرة على الكافرين) * والمتقى اسم فاعل من باب الافعال من الوقاية وهي فرط الصيانة قال البغوي هو مأخوذ من الاتقاء واصله الحاجز بين الشيتين ومنه يقال اتقى بترسه اي جعله حاجزا بين نفسه وبين ما يقصده وفي الحديث كما اذا احمر البأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم اي اذا اشتد الحرب جعلناه حاجزا بيننا وبين العدو فكان المتقى يجعل امثال امر الله والاجتناب عما نهاه حاجزا بينه وبين العباد * والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقى عما يضره في الآخرة وله ثلاث درجات الاولى

الثوق عن العذاب المخلد بالتبري من الكفر وعليه قوله تعالى (والزمهم كلمة التقوى) * والثانية
التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصفائر عند قوم وهو المتعارف بالتقوى
في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى (ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا) * والثالثة ان يتزهد عما يشغل
سره عن الحق عز وجل ويتبتل اليه بكليته وهو التقوى الحقيقية المأمور بها في قوله تعالى
(يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) واقصى مراتب هذا النوع من التقوى ما انتهى اليه
هم الانبياء عليهم السلام حيث جمعوا رياضتي النبوة والولاية وما عاقبهم التعلق بعالم الاشباح
عن المروج الى عالم الارواح ولم تصدهم الملايكة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق
لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية * وهداية الكتاب المئين شاملة
لارباب هذه المراتب اجمعين فهداية العام بالاسلام وهداية الخاص بالايقان والاحسان
وهداية الاخص بكشف الحجب ومشاهدة العيان ﴿ وفي التأويلات النجمية المتقون
هم الذين اوفوا بعهد الله من بعد ميثاقه ووصلوا به ما امر الله ان يوصل به من مأمورات الشرع
ظاهرا وباطنا يدل على هذا قوله تعالى (واوفوا بعهدى اوف بعهدكم) الى قوله (واياي
فاتقون) اي اذا اتم اقررتم بربوبيتي بقولكم بلى يوم الميثاق اوفوا بعهدى الذى عاهدتمونى
عليه وهو العبودية الخالصة لى اوف بعهدكم الذى عاهدتكم عليه وهو الهداية الى * وفي الرسالة
القشيرية والمتقى مثل ابن سيرين كان له اربعون حباسنا فاخرج غلامه فأرة من حب فسأله
من أى حب اخرجتها فقال لا ادري فصبا كلها * ومثل ابى يزيد البسطامى اشترى بهمذان
جانبا من حب القرطم فلما رجع الى بسطام رأى فيه نملتين فرجع الى همذان ووضع النملتين
- وحكى - ان ابا حنيفة رحمه الله كان لا يجلس فى ظل شجرة غريمه ويقول فى الخبر (كل
قرض جرنفعا فهو ربا) * وقيل ان ابا يزيد غسل ثوبه فى الصحراء مع صاحبه فقال له نعلق
الثوب فى جدار الكروم فقال لا تضرب الوتد فى جدار الناس فقال نعلقه فى الشجر فقال انه
يكسر الاغصان فقال نسطه على الارض فقال انه علف الدواب لانستره عنها فولى ظهره
حتى جف جانب ثم قلبه حتى جف الجانب الآخر ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ﴾ الجملة صفة
مقيدة للمتقين انفس التقوى بترك ما لا يبنى مرتبة عليه ترتب التحلية على التخلية والتصوير
على التصيل وموضحة انفس بما يعم فعل الطاعة وترك المعصية لاشتماله على ما هو اصل الاعمال
واساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها اموات الاعمال النفسانية والعبادات
البدنية والمالية المستتعبة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصى غالبا الا يرى قوله تعالى
(ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وقوله عليه السلام (الصلوة عماد الدين والزكاة
قطرة الاسلام) والايمان هو التصديق بالقلب لان المصدق يؤمن المصدق اى يجعله آمنا
من التكذيب او يؤمن نفسه من العذاب بفعله والله تعالى مؤمن لانه يؤمن عباده من عذابه
بفضله واستعماله بالباء ههنا لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فان الواثق يصير ذا
امن وطمانية * قال فى الكواشى الايمان فى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان
والعمل بالاركان والاسلام الخضوع والالتقاد فكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمانا اذا

لم يكن معه تصديق فقد يكون الرجل مسلما ظاهرا غير مصدق باطنا ولا يكون مصدقا باطنا غير منقاد ظاهرا * قال المولى ابوالسعود رحمه الله في تفسيره هو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما وهل هو كاف في ذلك اولا بد من انضمام الاقرار اليه للتمكن منه الاول رأى الشيخ الاشعري ومن تابعه والثاني مذهب ابي حنيفة رحمه الله ومن تابعه وهو الحق فانه جعلهما جزئين له خلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بعذر كما عند الاكراه وهو مجموع ثلاثة امور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن اخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق اتفاقا عندنا وكافر عند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة * والغيب مصدر سمي به الغائب توسعا كقولهم للزائر زور وهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا * فالباء صلة الايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف او بجماله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع المفعول به وان جعلت الغيب مصدرا على حاله كالغيبه فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل اى يؤمنون ملتبسين بالغيبه اما عن المؤمن به اى غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما فيه من شواهد النبوة ويدل عليه انه قال حارث بن نغير لعبدالله بن مسعود رضى الله عنه نحن نحسب لكم يا اصحاب محمد ما سبقتمونا به من رؤية محمد صلى الله عليه وسلم وصحبه فقال عبدالله ونحن نحسب لكم ايمانكم به ولم تروه وان افضل الايمان ايمان بالغيب ثم قرأ عبدالله (الذين يؤمنون بالغيب) كذا في تفسير ابي الليث واما عن الناس اى غائبين عن المؤمنين لا كالمناقضين الذين (واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم) وفيه المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فالباء حينئذ لالة * وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ما يرى عليه اثر السفر ولا يعرف احد منا فاقبل حتى جلس بين يدي رسول الله عليه السلام وركبته تمس ركبته فقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا) فقال صدقت فتعجبنا من سؤاله وتصديقه ثم قال فما الايمان قال (ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار وبالقدر خيره وشره) فقال صدقت ثم قال فما الاجتهاد قال (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) قال صدقت ثم قال فما خبري ومن السائل فقال (ما المستول عنها بأعلم من السائل) قال صدقت قال فما خبري قال (ان تاتوا الله والرسول

الامة ربتها وان ترى العراة الحفاة رعاء الشاء يتناولون في البنيان) قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عمر هل تدري من الرجل) قلت الله ورسوله اعلم قال (ذاك جبريل انا كم يعلمكم امر دينكم ومآلاتى في صورة الاعرفه فيها الا في صورته هذه) ﴿ وفي التأويلات النجمية (يؤمنون بالغيب) اى بنور غيبي من الله في قلوبهم نظروا في قول محمد صلى الله عليه وسلم فشاهدوا صدق قوله فآمنوا به كما قال عليه السلام (المؤمن ينظر بنور الله) * واعلم ان الغيب غيان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذى غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذرة وجودك في عهد الست بربكم واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الربوبية وشهود الملائكة وتعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقلب ونظرت بالحواس الخمس اى بالمحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذى غبت عنه فغيب الغيب وهو حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم اينما كنتم انت بعيد منه وهو قريب منك كما قال (ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) انتهى كلام الشيخ نجم الدين قدس سره قال الشيخ سعدى

دوست نزدیكتر از من بمنست * وين عجبت كه من ازوى ذورم

چه كنم با كه توان كفت كه او * در كنار من ومن مهجورم

﴿ وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ الصلاة اسم للدعاء كما في قوله تعالى (وصل عليهم) اى ادع لهم والثناء كما في قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون) والقراءة كما في قوله تعالى (ولا تجهر بصلوئك) اى بقراءتك والرحمة كما في قوله تعالى (اولئك عليهم صلوات من ربهم) والصلاة المشروعة المخصوصة بافعال واذكار سميت بها لما في قيامها من القراءة وفي تَعَوُّدِهَا مِنَ الثَّناء والدعاء ولفاعلها من الرحمة * والصلاة في هذه الآية اسم جنس اريد بها الصلوات الخمس * واقامتها عبارة عن المواظبة عليها من قامت السوق اذا نفقت او عن التشمير لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جد فيه وتجدد وضده قعد عن الامر وتقاعد او عن ادائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا في ادائها عبر عن ادائها بالاقامة لاشتمالها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح او عن تعديل اركانها وحفظها من ان يقع في شئ من فرائضها وستنها وادائها زيغ من اقام العود اذا قومه وعدله وهو الاظهر لانه اشهر والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التنبية على ان الحقيق بالمدح من راعى حدودها الظاهرة من الفرائض والسينن وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون * قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود فترحم على عياله يعنى من ضيق المعيشة * وذكر ان حاتما الزاهد دخل على عاصم بن يوسف فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلى فقال نعم قال كيف تصلى قال اذا تقارب وقت الصلاة اسبغ الوضوء ثم استوى في الموضع الذى اصى فيه حتى يستقر كل عضونى وارى الكعبة بين حاجبى والمقام بجبال صدرى والله فوقى يعلم ما فى قلبى وكان قدسى

(روح البيان - ٣ - ل)

على الصراط والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملك الموت خلقي واظن انها آخر الصلاة ثم اكبر تكبيرا باحسان واقرا قرآنة بتفكر واركع ركوعا بالتواضع واصجد سجودا بالتضرع ثم اجلس على التمام والشهد على الرجاء واسلم على السنة ثم اسلمها للاخلاص واقوم بين الخوف والرجاء ثم اتعاهد على الصبر قال طاصم يا حاتم أهكذا صلاتك قال كذا صلاتي منذ ثلاثين سنة فبكي طاصم وقال ماصليت من صلاتي مثل هذا قط كذا في تنبيه الغافلين : قال السعدي

كهداند چو دربند حق نیستی * اکر بی وضو در نماز ایستی

قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة الصلاة والله تعالى امر في الصلاة باشياء باقامتها بقوله (واقموا الصلوة) وبالمحافظة عليها وادامتها بقوله (الذين هم على صلواتهم دائمون) وبادائها في اوقاتها بقوله (كاتب على المؤمنين كتابا موقوتا) وبادائها في جماعة بقوله (واركعوا مع الراكعين) وبالخشوع فيها (بقوله الذين هم في صلواتهم خاشعون) وبعد هذه الاوامر صارت الناس على طبقات * طبقة لم يقبلوها ورأسهم ابوجهل لعنه الله قال الله تعالى في حقه (فلا صدق ولا صلي) وذكر مصيرهم فقال (ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين) الى قوله (وكنا نكذب بيوم الدين) وطبقة قبلوها ولم يؤدوها وهم اهل الكتاب قال الله تعالى (فخلف من بعدهم خلف) وهم اهل الكتاب (اضاعوا الصلوة) وذكر مصيرهم فقال (فسوف يلقون غيا) وهي دركة في جهنم هي اهب موضع فيها تستقيت الناس منها كل يوم كذا وكذا مرة ثم قال الله (الا من تاب) اي من اليهودية والنصرانية (وآمن) اي بمحمد (وعمل صالحا) اي حافظ على الصلاة * وطبقة ادوا بعضها ولم يؤدوا بعضها متكاسلين وهم المنافقون قال الله تعالى (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى) وذكر ان مصيرهم ويل وهو واد في جهنم لوجعلت فيه جبال الدنيا لماعت اي سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم (من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حقا) والحقب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون * قالوا وتأخير الصلاة عن وقتها كبيرة واصغر الكبيرة ما قيل انه يكون كانه زنا بامه سبعين مرة كما في روضة العلماء * وطبقة قبلوها وهم يراعونها في مواقيتها بشرائطها ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال تعالى (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل) وقال تعالى (قل ان صلواتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين) الآية واصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله (قد افاح المؤمنون الذين هم في صلواتهم خاشعون) وذكر مصيرهم فقال (اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) وهو ارفع موضع في الجنة وابهاه ينال المؤمن فيه مناه وينظر الى مولاه * قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع فكن قمر فان لم تستطع فكن شمسا اي مصليا جميع الليل كالتجمع يشرق جميع الليل او كالتجمع يضيء بعض الليل او كالشمس تضيء بالنهار معناه فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا في زهرة الراضين * واعلم ان الجماعة من فروض الكفاية وفيها فضل وليست يفرض عند ظلمة الليل في حال الغيب

وحده جاز وانقاه فضل الجماعة * وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وايمت بناقاة حتى اذا صلى وحده لم تجز صلاته غيراتها وان لم تكن فريضة عندنا فالواجب على المسلم ان يتعاهدها ويحفظها قال تعالى (يا قومنا اجيوا داعي الله) قال بعضهم المراد من الداعي المؤذنون الذين يدعون الى الجماعة في الصلوات الخمس وتارك الجماعة شر من شارب الخمر وقتل النفس بغير حق ومن القتات ومن العاق لوالديه ومن الكاهن والساحر ومن المعتاب وهو ملعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو ملعون على لسان الملائكة لا يعاد اذا مرض ولا تشهد جنازته اذا مات قال النبي عليه الصلاة والسلام (تارك الجماعة ليس مني ولا ائمانه ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا) اي ناقاة وفريضة فان ماتوا على حالهم فالتار اولى بهم كذا في روضة العلماء * وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام (لقد هممت ان امر رجلا يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم) وهذا يدل على جواز احراق بيت الذي يتخلف عن الجماعة لان الهم بالمعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة فما ظنك في احراق البيت على ترك الواجب والفرض وما ظنك في احراق آلات المعصية انتهى كلام النصاب هذا * وعن ابن عباس رضي الله عنهما بمثاله نيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكمل لهم الدين * قال مقاتل كان النبي عليه السلام يصلي بمكة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء امر بالصلوات الخمس كافي روضة الاخيار * وانما فرضت الصلاة ليلة المعراج لان المعراج افضل الاوقات واشرف الحالات واعز المناسجات والصلاة بعد الايمان افضل الطاعات وفي التعبد احسن الهيات ففرض افضل العبادات في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه منه * واما الحكمة في فرضيتها فلانه صلى الله عليه وسلم لما اسرى به شاهد ملكوت السموات باسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكثرها عليه السلام غبطة وطيب ذلك لامته فجمع الله في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لان منهم من هو قائم ومنهم من هورا كع ومنهم من هو ساجد وحامد ومسبح الى غير ذلك فاعطى الله تعالى اجور عبادات اهل السموات لامته اذا قاموا الصلوات الخمس * واما الحكمة في ان جعلها الله تعالى مثنى وثلاث ورباع فلانه عليه السلام شاهد هياكل الملائكة تلك الليلة اي ليلة الاسراء اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع فجمع الله ذلك في صور انوار الصلوات عند عروج ملائكة الاعمال بارواح العبادات لان كل عبادة تتمثل في الهياكل التوراتية وصورها كما وردت الاشارات في ذلك بل يخلق الملائكة من الاعمال الصالحة كما ورد في الاحاديث الصحيحة وكذلك جعل الله اجنحة الملائكة على ثلاث مراتب **جمل** اجنحتك التي تطير بها الى الله موافقة لاجنحتهم ليستغفروا لك * واما الحكمة في كونها خمس صلوات فلانه عليه السلام بعد سؤاله التخفيف ومراجعته قال له الله تعالى (يا محمد اتين خمس صلوات كل يوم و ليلة لكل صلاة عشر حسنات فلك خمسون صلاة وكانت خمسين على من قبلنا) فحطت ليلة المعراج الى خمس تخفيفا وثبت جزاء الحسين

تضعيفا * وحكمة اخرى في كونها خمس صلوات انها كانت مفترقة في الائمة السالفة لجمعها
سبحانه لئيه وامتة لانه عليه السلام جمع الفضائل كلها دنيا و آخرة و امتة بين الائمة كذلك
قال من صلى الفجر آدم والظهر ابراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى وانشاء موسى
عليهم السلام فهذا سر القرار على خمس صلوات وقيل صلى آدم عليه السلام الصلوات الخمس
كلها ثم تفرقت بعده بين الانبياء عليهم السلام واول من صلى الوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة المعراج لذلك قال (زادني ربي صلاة) اي الوتر على الخمس او صلاة الليل فافهم واول من باد
الى السجود جبريل عليه السلام ولذلك صار رفيق الانبياء وخدامهم واول من قال سبحان الله
جبريل والحمد لله آدم ولا اله الا الله نوح والله اكبر ابراهيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ذلك في كشف الكنوز وحل الرموز * وذكر في الحكم
الشاذلية وشرحها انه لما علم الحق منك وجود الملك لونها الطاعات لتستريح من نوع الى نوع
وعلم ما فيك من وجود الثمرة المؤدى الى الملك القاطع عن بلوغ الامل فحجرها عليك
في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة ولكل
واحدة في تفاصيلها وقت لاتصح في غيره كل ذلك رحمة بك وتيسيرا للعبودية عليك وقد قدي الله
الطاعات باعيان الاوقات كيلا ينفك عنها وجود التسوية ووسع الوقت عليك كي تبقى صفة
الاختيار : قال المولى جلال الدين قدس سره

کرنباشد فعل خلق اندر میان * پس مکوکس را چرا کردی چنان
يك مثال ای دل بی فرقی بیار * تا بدانی چبر را از اختیار
دست کان لرزان بود ازار تعاش * وانکه دستی را تولى زانی زجاش
هر دو جنبش آفریده حق شناس * لیک نتوان کرد این با آن قیاس

وفي التأويلات النجمية بداية الصلاة اقامة ثم اقامة فاقامتها بالمحافظة عليها بمواقيتها واتمام
ركوعها وسجودها وحدودها ظاهرا وباطنا وادامتها بدوام المراقبة وجمع الهمة في التعرض
لنفحات الطاف الربوبية التي هي مودعة فيها لقوله عليه السلام (ان الله في ايام دهركم تفحات
ألا تعرضوا لها) فصورة الصلاة صورة التعرض والامر بها صورة جذبة الحق بان يجذب
صورتك عن الاستعمال لغير العبودية وسر الصلاة حقيقة التعرض ففي كل شرط من شرائط
صورتها وركن من اركانها وسنة من سنتها وأدب من آدابها وهيئة من هياتها سر يشير
الى حقيقة التعرض لها * ومن شرائط الصلاة الوضوء ففي كل ادب وسنة وفرض منه سر يشير
الى طهارة يستعد بها لاقامة الصلاة ففي غسل اليدين اشارة الى تطهير نفسك عن تلوث
المعاصي وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الذميمة الحيوانية والسبعية والشيطانية كما قال تعالى
لحييه عليه السلام (وثيابك فطهر) جاء في التفسير اي قلبك فطهر وغسل الوجه اشارة الى
طهارة وجه همتك من دنس ظلمة حب الدنيا فانه رأس كل غطية * ومن شرائط الصلاة
استقبال القبلة وفيه اشارة الى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه الى حبه والتمسك
لطلب القربة والمناجاة ورفع اليدين اشارة الى دفع يد الهمة عن الدنيا والآخرة

در اوائل دفتر بكم در بیان اضافت کردن آدم علیه السلام زک خود را بخودش که ربنا ظلمنا انفسنا الخ

تعظيم الحق بأنه اعظم من كل شيء في قلب العبد طلبا ومحبة وعظما وعزة ومقارنة النية مع التكبير اشارة الى ان صدق النية في الطلب ينبنى ان يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطلب منه الا هو فان من طلب غيره فقد كبر وعظم ذلك المطلوب لا الله تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة الابتكيران الله فان قال الدنيا اكبر او العقبى اكبر لا يجوز حتى يقول الله اكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع النبي على اليسرى ووضعها على الصدر اشارة الى اقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ القلب عن محبة ما سواه وفي افتتاح القراءة بوجهت اشارة الى توجهه للحق خالصا عن شرك طلبه غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقراءتها وعدم جواز الصلاة بدونها اشارة الى حقيقة تعرض العبد في الطلب لفحات الطاف الربوبية بالحمد والتناء والشكر لرب العالمين وطلب الهداية وهي الجذبات الالهية التي توازي كل جذبة منها عمل الثقلين وتقرب العبد بنصف الصلاة المقسومة بين العبد والرب نصفين والقيام والركوع والسجود اشارة الى رجوعه الى عالم الارواح ومسكن النيب كما جاء منه فاول تعلقه بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم بالانسانية فالقيام من خصائص الانسان والركوع من خصائص الحيوان والسجود من خصائص النبات كما قال تعالى (والنجم والشجر يسجدان) فالعبد في كل مرتبة من هذه المراتب ربح وخسران والحكمة في تعلق الروح العلوي التوراتي بالجسد السفلي الظلماني كان هذا الربح لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام (خلقت الخلق ليربحوا على الا ليربح عليهم) ليربح الروح في كل مرتبة من مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات وان كان قد ابتلى اولا ببلاء الخسران كما قال تعالى (والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا) الآية فنور الايمان والعمل الصالح يخلص العبد من بلاء خسران المراتب السفلية ويفوز بربحها فالقيام في الصلاة بالتذلل وتواضع العبودية يخلص من خسران التكبر والتعبر الذي من خاصته ان يتكامل في الانسان ويظهر منه انا ربكم الاعلى ويفوز بربح علو الهمة الانسانية التي اذا كملت في الانسان لا يلتفت الى الكون في طلب المكون كما كان حال النبي عليه السلام (اذ ينشئ السدرة ما ينشئ مازع البصر وما طفى لقد رأى من آيات ربه الكبرى) فاذا تخلص من التكبر الانساني يرجع من القيام الانساني الى الركوع الحيواني بالانكسار والخضوع بالركوع يخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز بربح تحمل الاذى والحلم ثم يرجع من الركوع الحيواني الى السجود النباتي فالسجود يخلص من خسران الذلة النباتية والدناءة السفلية ويفوز بربح الخشوع الذي يتضمن الفلاح الابدي والفوز العظيم السرمدي كما قال تعالى (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) فالخشوع اكمل آلات العروج في العبودية وقد حصل في تعلقه بالجسد التبراني وليس لاحد من العالمين هذا الخشوع وبهذا السرايت الملائكة وغيرهم ان يحملن الامانة فاشفقن منها لان الالباء ضد الخشوع وحملها الانسان باستعداد الخشوع وكل خشوعه بالسجود اذ هو غاية التذلل في صورة الانسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع تعلق الروح من العالم السفلي وعروجه الى العالم الروحاني العلوي يرجوعه من مراتب الانسانية

والحيوانية والنباتية وكال تعرض لفحات أطفاف الحق وبذل الجهود وانفاق الموجود من اناية الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى (ويقيمون الصلوة) ﴿١﴾ وبما رزقناهم ينفقون ﴿٢﴾ الرزق في اللغة العطاء * وفي العرف ما ينتفع به الحيوان وهو تناول الحلال والحرام عند اهل السنة والقرينة تخصصه ههنا بالحلال لان المقام مقام المدح وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الآي وادخال من التبعية عليه للكف عن الاسراف المنهي عنه وصيغة الجمع في رزقنا مع انه تعالى واحد لاشريك له لانه خطاب الملوك والله تعالى مالك الملك وملك الملوك والمعهود من كلام الملوك اربعة اوجه الاخبار على لفظ الواحد نحو فعلت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا وازضافة الفعل الى اسمه على وجه المغايبة امركم سلطانكم بكذا والقرآن نزل بلغة العرب فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها فيما اخبر به عن نفسه فقال تعالى (ذرنى ومن خلقت وحيدا) على صيغة الواحد وقال تعالى (انا انزلناه في لية القدر) على صيغة الجمع وقال فيما لم يسم فاعله (كتب عليكم الصيام) وامثاله وقال في المغايبة (الله الذي خلقكم) وامثاله كذا في التيسير * ويقول الفقير جامع هذه اللطائف سمعت من شيخى العلامة ابقاه الله بالسلامة ان الافراد بالنظر الى الذات والجمع بالنظر الى الاسماء والصفات ولا ينافى كثرة الاسماء والصفات وحدة الذات اذ كل منها راجع اليها والانفاق والاتقاد اخوان خلا ان فى الثانى معنى الاذهاب بالكلية دون الاول والمراد بهذا الانفاق الصرف الى سبيل الخير فرضا كان او نفلا ومن فسره بالزكاة ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصه بها لاقتزانه بما هي شقيقتها واختها وهي الصلاة وقد جوز ان يراد به الانفاق من جميع المعادن التي منحهم الله اياها من النعم الضاهرة والباطنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم (ان علما لا ينال به ككثر لا ينفق منه) واليه ذهب من قال فى تفسير الآية وما خصصناهم من انوار المعرفة يفيضون والاطهر ان يقال المراد من النفقة هي الزكاة وزكاة كل شئ من جنسه كما روى عن انس بن مالك (زكاة الدار ان يتخذ فيها بيت للضيافة) كما فى الرسالة القشيرية * قالوا انفاق اهل الشريعة من حيث الاموال وانفاق ارباب الحقيقة من حيث الاحوال : قال المولى جلال الدين قدس سره

آن درم دادن سخى را لايق است * جان سپردن خود سخاى عاشق است

وانفاق الاغنياء من اموالهم لا يدخرونها عن اهل الحاجة وانفاق العابدين من نفوسهم لا يدخرونها عن وظائف الخدمة وانفاق العارفين من قلوبهم لا يدخرونها عن حقائق المراقبة وانفاق المحبين من ارواحهم لا يدخرونها عن مجارى الاقضية * والاقصر ان يقال انفاق الاغنياء اخراج المال من الجيب وانفاق الفقراء اخراج الاغيار من القلب ثم ذكر فى الآية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة وهي بالبدن ثم الانفاق وهو بالمال وهو مجموع كل العبادات فى الايمان النجاة وفى الصلاة المناجاة وفى الانفاق الدرجات وفى الايمان البشارة وفى الصلاة الكفارة وفى الانفاق الطهارة وفى الايمان العزة وفى الصلاة القرية وفى الانفاق الرياسة وقيل ذكر فى هذه الآية اربعة اشياء التقوى والايمان بالجيب والامانة الصلاة والانساق والرياسة

دو اواخر دفتر بكم در معنى دعوى ابن دوزخى كه هر روز بر سر بازار مىگفته

صفة الخلفاء الراشدين الاربعة في الآية بيان فضلهم التقوى لابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى (فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى) والايمان بالغيب لعمر الفاروق رضى الله عنه قال الله تعالى (حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) واقامة الصلاة لعثمان ذى النورين رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى (أم من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائماً) الآية والانفاق لعلى المرتضى رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار) الآية * وعند القوم اى الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود بعده ثم الايثار فمن اعطى البعض وابقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وابقى لنفسه شيئاً فهو صاحب جود والذى قاسى الضرورة وآثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار وبالجملة فى الانفاق فضائل كثيرة * وروى عن ابي عبدالله الحارث الرازى انه قال اوحى الله الى بعض انبيائه (انى قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فخيره حتى اقدم له أيهما شاء) فدعا نبي الله عليه السلام الرجل واخبره فقال حتى اشار زوجتى فقالت زوجته اختر الغنى حتى يكون هو الاول فقال لها ان الفقر بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر طيب لذيد فقالت لا بل اطغنى فى هذا فرجع الى النبي عليه السلام فقال اجتار نصف عمرى الذى قضى لى فيه بالغنى ان يقدم فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له امرأته ان اردت ان تبقى هذه النعمة فاستعمل السخاء مع خلق ربك فكان اذا اتخذ لنفسه ثوباً اتخذ لفقر ثوباً مثله فلما تم نصف عمره الذى قضى له فيه بالغنى اوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان (انى كنت قضيت نصف عمره بالفقر ونصفه بالغنى لكنى وجدته شاكر النعمانى والشكر يستوجب المزيد فبشره انى قضيت باقى عمره بالغنى) : قال المولى جلال الدين قدس سره

هر که کارد کردد انبارش تهی * لیکش اندر مزرعه باشد بهی
وانکه در انبار ماند و صرفه کرد * اسپش و موش حوادشهاش خورد

قال الحافظ

احوال کنج قارون کایام داد برباد * باغچه باز کویید تازر نهان ندارد

وهو فى التأویلات النجمية (ومما رزقناهم ينفقون) اى من اوصاف الوجود يبذلون بحق النصف المقسوم من الصلاة بين العبد والرب فاذا بلغ السيل زباه والتعرض منتهاه ادركته العناية الازلية بنفحات الطافه وهداه الى درجات قرباته فكما كان جذبة الحق للنبي عليه السلام فى صورة خطاب (ادن) فجذبة الحق للمؤمن تكون فى صورة خطاب (واسجد واقرب) فى التشهد بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الاثانية والوصول الى شهود جمال الحق بجذبات الربانية ثم بالتحيات يراقب رسوم العباد فى الرجوع الى حضرة الملوك بمراسم تحفة الثناء والتحنن الى اللقاء وفى التسليم عن اليمين وعن الشمال اشارة الى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعو عن اليمين الى نعيم الجنات او عن الشمال الى اللذات والشهوات وهو فى مقامات الاجابات والمناجاة ودرجات القربات مستغرق فى بحر الكرامات مقيد بقيد الجذبات كما قال تعالى (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة

در اواخر دفتر يك در معنى دعای این دو فرشته که هر روز بر سر بازار منادی میکنند

الصلاة واهل الحقيقة بالسلام يدخلون في اقامة الصلاة كقوله (والذين هم على صلواتهم دائمون) يقوم يقيمون الصلاة والصلاة تحفظهم كما قال تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فهم (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة وبما رزقناهم ينفقون) بما لهم في الغيب معد بقوله (اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) فعلموا ان ما هو المعد لهم لا تدركه الابصار ولا الآذان ولا القلوب التي رزقهم الله وليس بينهم وبين ما هو المعد لهم حجاب الا وجودهم فاشتاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم فانسوا من جانب طور صلاتهم نارا لان صلاتهم بمثابة الطور لهم للمناجاة فلما اتاها نودي ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فجعلوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب نار الصلاة ينفقونه عليها ويقيمون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اتم لها واردون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب وجوده ووجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الحرقه بنار جهنم الآخرة فالفرق بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر عظيم لا يطلع عليه الا اولوا الالباب المحترقة ونار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لا جرم لا ترفع الحجب عنهم كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لان اللب باق والجلد وان احترق بقي اللب كما قال تعالى (كما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) فمن انفق لب الوجود وما تبدي منه له الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة الى الله فينق الله عليه وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام (انفق عليك) فبقي بنار الصلاة بلا اناية الوجود فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة يؤمن بما انزل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿والذين يؤمنون﴾ نزلت في مؤمنى اهل الكتاب وما قبله الى قوله تعالى (وبما رزقناهم ينفقون) نزلت في مؤمنى العرب ﴿بما انزل اليك﴾ هو القرآن باسره والشريعة عن آخرها والتعبير عن ازاله بالماضي مع كون بعضه مترقبا حينئذ لتغليب المحقق على المقدر او لتزليل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى (انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى) مع ان الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا ولا كان الجمع اذ ذاك نازلا * وفي الكواشي لان القرآن شيء واحد في الحكم ولان المؤمن ببعضه مؤمن بلكه انتهى ثم معنى ما انزل اليك هو القرآن الذي يتلى والوحي الذي لا يتلى فالمتلو هو هذه الصور والآيات وغير المتلو ما بين النبي عليه السلام من اعداد الركعات ونصب الزكوات وحدود الجنایات قال تعالى (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) والانزال في هذا الآية بمعنى الوحي ويكون بمعنى الاعلاء وهو النقل من الاسفل الى الاعلى وان حمل على الانزال الذي هو من العلو الى السفلى فضاء انزال جبريل لتليخه كما قال تعالى (نزل به الروح الامين) يعني ان الانزال نقل الشيء من اعلى الى اسفل وهو انما يلحق المعاني بتوسط حقوقه الذوات الحاملة لها فزول ما عدا الصحف من الكتب الالهية الى الرسل عليهم السلام والله اعلم بان يتلقاها الملك من جنابه عز وجل تلقيا روحانيا او جبرائليا من الوحي

المحفوظ فيزل بها الى الرسل فيلقيا عليهم ﴿ وما انزل من قبلك ﴾ التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة والايان بالكل جملة فرض عين وبالقرآن تفصيلا من حيث انا منبذون بتفاصيله فرض كفاية فان في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واخلاقا بامر المعاش * قال في التيسير الايمان بكل الكتب مع تنافي احكامها على وجهين احدهما التصديق ان كلها من عند الله والثاني الايمان بما لم ينسخ من احكامها ﴿ وبالآخرة ﴾ تأنيث الآخر الذي يقابل الاول وهو في المعدودات اسم للفرد اللاحق وهي صفة الدار بدليل قوله تعالى ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ وهي من الصفات الغالبة وكذا الدنيا والآخرة بفتح الحاء الذي يلي الاول وسميت الدنيا دنيا لدنوها من الآخرة وسميت الآخرة آخرة لتأخرها وكونها بعد الدنيا ﴿ هم يوقنون ﴾ الايقان اتقان العلم بالشيء بنى الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقينا وكذا العلوم الضرورية اى يعلمون علما قطعيا مزيجا لما كان اهل الكتاب عليه من الشكوك والاهام التي من جعلتها زعمهم ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لم تمسهم الا اياما معدودات واختلافهم في ان نعم الجنة هل هو من قيل نعم الدنيا اولا وهل هو دائم اولا فقال فرقة منهم يجرى حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشازب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا وقال آخرون ان ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من اجل نماء الاجسام ولمكان التوالد والتناسل واهل الجنة مستقنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العبقة والسماح اللذيذ والفرح والسرور وبناء يوقنون على الضمير تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته فان اعتقادهم في امور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين فدل التقديم على التخصيص بان ايقان من آمن بما انزل اليك وما انزل من قبلك مقصور على الآخرة الحقيقية لا يتجاوز الى ما اثبت الكفار بالاقرار من اهل الكتاب * قال ابو الليث رحمه الله في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه يقين عيان ويقين خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو انه اذا رأى شيئا زال الشك عنه في ذلك الشيء واما يقين الدلالة فهو ان يرى الرجل دخانا ارتفع من موضع يعلم باليقين ان هناك نارا وان لم يرها واما يقين الخبر فهو ان الرجل يعلم باليقين ان في الدنيا مدينة يقال لها بغداد وان لم يمتها اليها فهنا يقين خبر ويقين دلالة لان الآخرة حق ولان الخبر يصير معاينة عند الرؤية انتهى كلامه * ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة وعين اليقين الاخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة العلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الاثنية فاذا يكون العين حقا وزيادة هذه المرتبة اى حق اليقين عدم ورود الحجاب بعمده وعينه للاولياء وحقه للانبيا وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر او السكوت بالفكر في ملكوت السموات والارض

وباداء السنن والفرائض وترك ماسوى الحق والغرض وتقليل المنام والعرض واكل الحلال
 وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة كذا في شرح
 النصوص المسمى باسرار السرور بالوصول الى عين النور * ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد
 لها فقد قيل عشرة من المرورين من يقن ان الله خالقه ولا يعبده ومن يقن ان الله رازقه
 ولا يطمئن به ومن يقن ان الدنيا زائلة ويعتمد عليها ومن يقن ان الورثة اعداؤه ويجمع لهم
 توباخود ببرتوشة خوشتن * كهشفت نيابد زفرزندوزن

ومن يقن ان الموت آت فلا يستعده ومن يقن ان القبر منزله فلا يعمره. ومن يقن ان الدين
 يحاسبه فلا يصحح حجته ومن يقن ان الصراط ممره فلا يخفف ثقاه ومن يقن ان النار دار
 الفجار فلا يهرب منها ومن يقن ان الجنة دار الابرار فلا يعمل لها كفى التيسير * قال ذوالنون
 المصرى اليقين داع الى قصر الامل وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة
 والحكمة تورث النظر في العواقب * قال ابو على الدقاق رحمه الله في قول النبي عليه السلام
 في عيسى ابن مريم عليه السلام (لولم يزدد يقينا مامشى في الهواء) اشار بهذا الحديث الى حال
 نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه قال رأيت البراق قد بقى
 ومشيت * وقال ابو تراب رأيت غلاما في البادية يمشى بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد
 هلك فقلت يا غلام أَمْشى في مثل هذا الموضع بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك هل ترى
 غير الله تعالى فقلت الآن فاذهب حيث شئت * قال ابراهيم الخواص طلبت المعاش لاكل
 الحلال فاصطدت السمك فيوما وقع في الشبكة سمكة فاخرجتها وطرحتها الشبكة في الماء
 فوقعت اخرى فيها ثم عدت ففتفت بي هاتف لم تجد معاشا الا ان تأتى الى من يذكر الله
 فتقتلهم فكسرت القصة وتركت كذا في الرسالة القشيرية وذكر في التأويلات النجمية ان من
 تخلص من ذل الحجاب الوجودى يجد عزة الايقان بالامور الاخرية وكان مؤمنا بها من
 وراء الحجاب فصار موقنا بها بعد رفع الحجاب كما قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه لو كشف
 الغطاء ما ازددت يقينا لان من كشف عنه غطاء الوجود لا يحجب غطاء المحسوسات الدنيوية
 عن الامور الاخرية فكشف الحجب يتخلصون من مرتبة الايمان الى مرتبة الايقان
 كما قال تعالى (وبالآخرة هم يوقنون) ولكن هذا خاص اى يوقنون بالآخرة دون ما نزل
 على الانبياء من الكتب فانهم لا يتخلصون من مرتبة الايمان بالله وكتبه ابدا وهذا سر عظيم
 وما رأيت احدا فرق بين هاتين المرتبتين وذلك لانه لا يمكن للانسان ان يشاهد الامور
 الاخرية كلها بطريق الكشف في الدنيا واما بطريق المشاهدة في العقب فيصير موقنا بها
 بعدما كان مؤمنا كما قال تعالى (فكشفنا عنك غطاءك فبصرتك اليوم حديد) فاما ما يتعلق بذات الله
 تعالى وصفاته فلا يمكن لاحد ان يشاهده بالكلية لانه منزّه عن الكل والجزء فأرباب المشاهدة
 وان فازوا بشهادة شهود صفات جماله وجلاله عين اليقين بل حق اليقين ولكن لم يتخلصوا
 من مرتبة الايمان بما لم يشاهدوا بعد ولا يحيطون به علما الى ابد الاباد بل لا يحيطون بشئ
 من علمه الا بما شاء ﴿ اولئك ﴾ الجملة في محل الرفع ان جعل العلم بالحق واليقين

عن المتقين خبره وكأنه لما قيل هدى للمتقين قيل ما بالهم خصوا بذلك اجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الآيات والافتتاح لا محل لها فكانه نتيجة الاحكام السابقة والصفات المتقدمة * واولاء جمع : واحد له من لفظه بنى على الكسر وكافه للخطاب كاللکاف في ذلك اى المذكورون قبله وهم المتقون الموصوفون بالايمان بالغيب وسائر الاوصاف المذكورة بعده وفيه دلالة على انهم متميزون بذلك اكمل تميز متظلمون بسببه في سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجاتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله عزوجل ﴿ على هدى ﴾ خبره وما فيه من الابهام المفهوم من التكرير لكمال تفخيمه كانه قبل على هدى اى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كما تقول لو ابصرت فلانا لا ابصرت رجلا وايراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم في ملابتهم بالهدى بحال من يقبل الشئ ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل يعنى اكرمهم الله في الدنيا حيث هداهم وبين لهم طريق الفلاح قبل الموت ﴿ من ربهم ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفته مينة لفخامته الاضافية ابريان فخامته الذاتية مؤكدة لها اى على هدى كائن من عنده تعالى وهو شامل لجميع انواع هدايته تعالى وقنون توفيقه والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الرضيمهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف اليهم وتشريفهما * ثم في هذه الآية ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات وفي قوله ﴿ قولوا آمنا بالله وما نزل الينا ﴾ الى قوله تعالى ﴿ فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا ﴾ ذكر لهم الهداية بالاقرار والاعتقاد بدون سائر الطاعات بيانا لشرف الايمان وجلال قدره وعلو امره فانه اذا قوى لم يبطله نفس المخالفات بل هو الذى يغلب فيرد الى التوبة بعد التمادى في البطالات وكما هدى اليوم الى الايمان يهدى غدا الى الجنان قال تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ﴾ وذلك ان المطيعين يسى نورهم بين ايديهم وبايمانهم وهم على مراكب طاعاتهم والملائكة تتلقاهم قال تعالى ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ وتتلقاهم الملائكة وتبقي العصاة منفردين منتطحين في مناهات القيامة ليس لهم نور الطاعات ولا فى حقهم استقبال الملائكة فلا يهتدون السبيل ولا يهديهم دليل فيقول الله لهم ﴿ عبادى ان اصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون ﴾ ان اهل الجنة من حسن الثواب لا يتفرغون لكم واهل النار من شدة العقاب لا يرحمونكم معاشر المساكين سلام عليكم كيف اتم ان كان اشكالكم سبقوكم ولم يهدوكم فانا هاديكم ان عاملتكم بما تستوجبون فاين الكرم كذا فى التيسير : قال السعدى

نه يوسف كه چندان بلايد و بند * چو حكمتش روان كشت و قدرش باند
 كه عفو كرد آل پمقورا * كه معنى بود صورت خورا
 بكردار بد شان مقيد نكرد * بضاعت مزجاشان رد نكرد
 ز لطف همى چشم داريم نيز * برين بي بضاعت بخش اى عزيز
 بضاعت نياوردم الا اميد * خدايا ز عفو مكن نا اميد

﴿ واولئك هم المفلحون ﴾ تكرير اولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستبد في تميزهم به عن غيرهم فكيف بهما وتوسط العطف بينهما تنبيه على تباينها في الحقيقة وفائدة الفصل بين المبتدأ والخبر الدلالة على ان ما بعده خبر لصفة وان المسند ثابت للمسند اليه دون غيره فصفة الفلاح مقصورة عليهم لا تتجاوز الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا ان لا يكون للمتقين صفة اخرى غير الفلاح فالقصر قصر الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك والمفلح الفائز بالبيعة كانه الذي افتتحته وجودة الظفر ولم تستلق عليه والتركيب دال على معنى الشق والفتح والقطع ومنه سمي الزارع فلاحا لانه يشق الارض وفي المثل الحديد بالحديد يفلح اى يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والناجون من النار يوم القيامة والمقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة * وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء * احدها الظفر على النفس فلم يتابعوا هواها والدنيا فلم يطفوا بزخارفها والشيطان فلم يفتنوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يبتلوا بمكروهاتهم * والثاني النجاة من الكفر والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفس ووسوسة الشيطان وزوال الايمان وفقد الامان ووحشة القبور واهوال النشور وزلة الصراط وتسليط الزبانية الشداد الغلاظ وحرمان الجنان ونداء القطيعة والهجران * والثالث البقاء في الملك الابدى والنعيم السرمدي ووجدان ملك لازوال له ونعيم لا انتقال له وسرور لا حزن معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وصحة لا علة معها ونيل نعيم لا حساب معه ولقاء لا حجاب له كذا في تفسير التيسير * وقد تشبث بالوعيدية بالآية في خلود الفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم لاعدم الفلاح لهم رأسا كما في تفسير الياضوي ﴿ قال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر هدى بالكرة اى على كشف من كشف ربهم ونور من انواره وسر من اسراره ولطف من لطفه وحقيقة من حقائقه فان جميع ما نعم الله به على انبيائه واوليائه بالنسبة الى ما عنده من كمال ذاته وصفاته والعامه واحسانه قطرة من بحر محيط لا يعتره القصور من الاتفاق ابدا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (عين الله ملائ لا ينقصها نفقة سخاء الليل والنهار) وفيه اشارة لطيفة وهي انهم بذلك الهدى آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون واولئك هم المفلحون الذين تخلصوا من حجب الوجود بنور نار الصلاة وشاهدوا الآخرة وجذبتهم العناية بالهداية الى مقامات القربة وسراقات العزة فانزلوا بمنزل دون لقاءه وما حظوا رسالهم الا بقاءه فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق (وان الى ربك الرجوع) انتهى كلام الشيخ في تأويلاته : قال المولى جلال الدين قدس سره

دراواخر دفتر بكم در بيان كودى زودى قزوينى برشانه كاه وپيشان شدن بجهت انجمن

كرهى خواهى كه بفروزي چوروز * هستى همچون شب خود را بسوز

هستيت در هست آن هستى نواز * همچو مس در كيميا امانت كند از

﴿ ان الذين كفروا ﴾ لماذا كرهوا عبادة عباده وخالصة اوليائه بصفاتهم التي هي اولى بهم والى الفلاح عقبهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا

والذر وتعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعيانهم كابي لهب وابي جهل والوليد
ابن المغيرة واحبار اليهود اوللجنس متاولاكل من صمم على كفره تصميا لا يرعوى بعده
وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما استداليه * والكفر لغة الترو والتغطية وفي الشريعة انكار
ما علم بالضرورة مجي الرسول صلى الله عليه وسلم به وانما عد لباس الغيار وشدة الزنار بغير
اضطرار ونظائرهما كفرا لدلالته على التكذيب فان من صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يكاد يجترى على امثال ذلك اذ لا داعي اليه كالزنى وشرب الخمر لا لانه كفر في نفسه * والكافر
في القرآن على اربعة اوجه * احدها نقيض المؤمن قال الله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن
سبيل الله) والثاني الجاحد قال تعالى (ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) اي جحد وجوب الحج
* والثالث نقيض الشاكر قال تعالى (واشكروا لي ولا تكفرون) * والرابع المتبري قال تعالى
(ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) اي يتبرأ بعضكم من بعض كذا في التيسير * وقال في البغوى
الكفر على اربعة اوجه كفر الانكار وهو ان لا يعرف الله اصلا ولا يعترف به وكفر الجحود
وهو ان يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر ابليس قال الله تعالى (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به)
وكفر العناد وهو ان يعرف بقلبه ولا يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر ابي طالب حيث يقول
ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا
لولا الملامة او حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذلك مينا

وكفر النفاق وهو ان يقر باللسان ولا يعتقد بالقلب وجميع هذه الانواع سواء في ان من لقي الله
بواحد منها لا يغفر له انتهى كلام البغوى لكن الكلام في ابي طالب سيجي عند قوله تعالى
(ولانسئل عن اصحاب الجحيم) * سواء عليهم * اي عندهم وهو اسم بمعنى الاستواء نعت به
كايست بالمصادر مبالغة قال الله تعالى (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) وارتفاعة على انه
خبر لان وقوله تعالى * انذرتهم * يا محمد * ام لم تنذرهم * مرتفع على الفاعلية لان
الهمزة وام مجردتان عن معنى الاستفهام لتحقيق معنى الاستواء بين مدخوليهما كما جرد الامر
والنهي لذلك عن معنيهما في قوله عز وجل (استغفر لهم اولاستغفر لهم) وحرف النداء في قولك
اللهم اغفر لنا ايها العصابة وعن معنى الطلب لمجرد التخصيص كانه قيل ان الذين كفروا
مستوعليهم انذارك وعدمه كقولك ان زيدا مختص اخوه وابن عمه * واصل الانذار الاعلام
بامر مخوف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذر كما في تفسير ابي الليث والمراد ههنا
التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي وانما اقتصر عليه لما انهم ليسوا باهل للبشارة اصلا
ولان الانذار اوقع في القلوب واشد تأثيرا في النفوس فان دفع المضار اهم من جلب المنافع
فحيث لم يتأثروا به فلان لا يرفعوا للبشارة رأسا اولى * وانما لم يقل سواء عليك كما قال لعبد
الاصنام (سواء عليكم ادعوتهم ام اتم صامتون) لان انذارك وترك انذارك ليسا سواء في
حقك لانك تثاب على الانذار وان لم يؤمنوا فاما في حقهم فهما سواء لانهم لا يؤمنون
في الحالين وهو نظير الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يثاب به الأمر وان لم يعمل به
المأمور وكان هؤلاء القوم كقوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام (سواء علينا أوعظت

ام لم تكن من الواعظين) وقال تعالى في حق هؤلاء (سواء عليهم) الخ ويقال لهم في القيامة
 (اصلوها قاصبروا اولاً تصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون) واخبر عنهم انهم يقولون
 (سواء علينا اجزنا ام صبرنا مالنا من محيص) فلما كان الوعظ وتركه سواء كان صبرهم في النار
 وتركه سواء وجزعهم فيها وتركه سواء وانت اذا كان عصيانك في الشباب والشيب سواء
 وتماديك في الصحة والمرض سواء واعراضك في التمتع والمحنة سواء وقسوتك على القريب
 والبعيد سواء وزيفك في السر والعلانية سواء اما تحشى ان تكون توبتك عند الموت واصرارك
 عند النزع وسكوتك سواء وزيارة الصالحين لك وامتناعهم سواء وقيام الشفعاء بامررك
 وتركهم سواء كذا في تفسير التيسير ﴿ لا يؤمنون ﴾ جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها مينة لما فيه
 من اجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من الاعراب ثم هذا تخفيف للنبي عليه السلام وتفرغ
 لقلبه حيث اخبره عن هؤلاء بما اخبره نوحاً صلوات الله عليه وعلى سائر الانبياء في الانتهاء
 فانه قال تعالى لنوح عليه السلام بعد طول الزمان ومقاساة الشدائد والاحزان (انه لن يؤمن
 من قومك الا من قد آمن) فدعا بهلاكهم بعد ذلك وكذلك سائر الانبياء * وفي الآية الكريمة
 اخبار بالغيب على ما هو به ان اريد بالموصول اشخاص باعيانهم فهي من المعجزات الباهرة
 وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون وفيه اثبات الاختيار ونفي الاكراه والاجبار
 فانه لم يقل لا يستطيعون بل قال لا يؤمنون * فان قلت لما علم الله انهم لا يؤمنون فلم امر النبي
 عليه السلام بدعائهم * قلت فائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجح الزام الحجة كما ان الله تعالى بعث
 موسى الى فرعون ليدعوه الى الاسلام وعلم انه لا يؤمن قال الله تعالى (رسلاً مبشرين ومنذرين
 لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وقال (ولو انا اهلكناهم بعداب من قبله لقالوا ربنا
 لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك) * فان قلت لما اخبر الله رسوله انهم لا يؤمنون فهلا
 اهلكهم كما اهلك قوم نوح بعدما اخبر انهم لا يؤمنون * قلت لان النبي عليه السلام كان رحمة
 للعالمين كما ورد به الكتاب وقد قال الله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم
 وهم يستغفرون) ثم ان الاخبار بوقوع الشيء او عدمه لا يبنى القدرة عليه كاخباره تعالى
 عما يفعله هو او العبد باختياره فلا يلزم جواز تكليفه ما لا يطاق * قال الامام القشيري من كان في
 غطاء صفته محجوباً عن شهود حقه فسيان عنده قول من دله على الحق وقول من اعانه على استجلاب
 الخط بل هو الى داعي الغفلة اميل وفي الاصغاء اليه اربغ وكان الكافر لا يرعوى عن ضلائه
 لما سبق من شقاوته فكذلك المربوط باغلال نفسه محجوب عن شهود غيبه وحقه فهو لا يبصر
 رشده ولا يسلك قصده * وقال ايضا ان الذي بقي في ظلمات دعاويه سواء عنده لصح الراشدين
 وتسويلات المبطلين لان الله تعالى نزع من احواله بركات الانصاف فلا يصحى الى داعي الرشاد كما قيل

وعلى النصوح لصيحتي * وعلى عصيان النصوح

وفي التأويلات النجمية (ان الذين كفروا) اي جحدوا ربوبيتي بعد اقرارهم في عهد النبوة
 بربكم باجابة بلى وستروا صفاء قلوبهم برين ما كسبوا من اعمالهم الطبيعية الطبيعية
 وافسدوا حسن استعدادهم من فطرة الله التي فطر الناس عليها

البهيمية والسبية والشيطنية كما قال تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) وذلك بان ارواحهم النفية لما نظروا بروزنة الحواس الخمس الى عالم الصورة الخسية هجيت عن مألوفاتها ومجاها ثم ابتليت بصحبة النفوس الحيوانية واستأنست بها ولهذا يسمى اللسان انسانا لانه انيس فمجاورة النفس الخسية صار الروح النفيس خيسا فاستحسن ما استحسن النفس واستلذبه ما استلذبه النفس واستمتع من المراتع الحيوانية فانقطع عنه الاغذية الروحانية ولى حظائر القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا سمي الناس ناسالانه ناس فاه في اودية الحمران واستهوت الشياطين في الارض حيران ولما لسوا الله بالكفران نسيهم بالخذلان حتى غلب عليهم الهوى واوقعهم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس احياء وقلوب موتى (سواء عليهم ما نذرتهم) بالوعد والوعيد وخوقهم بالعذاب الشديد (ام لم تنذرهم لا يؤمنون) بما خبرتهم ودعوتهم اليه وانذرتهم عليه لان روزنة قلوبهم الى عالم الغيب منسدة بقساوة حلاوة الدنيا وقلوبهم مغلوقة بحب الدنيا وشهواتها مقفولة عليها بمتابعة الهوى كما قال تعالى (أفلا يتدبرون القرآن ام على قلوب أقفالها) فانتسموا روائح الانس من رياض القدس بل هب عليهم صرصر الشقاوة من مهب حكم السابقة وادركهم بالحتم على أقفالها كما قال تعالى (ختم الله) الآية انتهى ما في التأويلات * ومن امثال الانجيل قلوبكم كالخصاة لا تنضحها النار ولا يابنها الماء ولا تنسها الريح : قال السعدي

جون بوداصل جوهرى قابل * تربيت را دراواثر باشد

هيج صيفل نكو نداند كرد * آهني را كه بد كهر باشد

﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ لما ذكر هؤلاء الكفار بصفاتهم وحالاتهم الحق به ذكر عقوباتهم فهو تلميح للحكم السابق وبيان ما يقتضيه * والحتم الكتم سمي به الاشتقاق من الشيء بضرب الحاتم عليه لانه كتم له وبلغ آخره ومنه ختم القرآن نظرا الى انه آخر فعل يفعل في احرازه ولا ختم على الحقيقة وانما المراد به ان يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصي واستباح الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهما كهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا ينفذ فيها الحق اصلوا سمي هذه الهيئة على الاستعارة ختما وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) وبالاعغال في قوله (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) وبالاتساء في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان الممكنات باسرها مسندة الى الله تعالى واقمة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسية مما اقترفوه بدليل قوله تعالى (بل طبع الله عليها بكفرهم) وقوله ذلك (بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم) وردت الآية الكريمة ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة طاقبتهم فالحتم مجازاة لكفرهم والله تعالى قدير عليهم السبل فلو جاهدوا لوقفهم فسقط الاعتراض بانه اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فتمهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة * قال الشيخ في تفسيره واسناد الحتم الى الله للتنيه على ان اباهم عن قبول الحق كالشيء الخلق غير العرضي انتهى * وقال في التيسير حاصل الحتم

عند اهل الحق عقوبة من الله تعالى لا تمنع العبد من الايمان جبوا ولا تحمله على الكفر
 كرها بل هي زيادة عقوبة له على سوء اختياره وتماديه في الكفر واصراره يحرم بهامن اللطف
 الذي سهل به فعل الايمان وترك العصيان يدل عليه انهم بقوا مخاطبين بالايمان بقوله تعالى
 (آمنوا بالله ورسوله) وملومين على الامتناع عنه لقوله تعالى (قالهم لا يؤمنون) ولوضاروا
 مجبورين وعن الايمان عاجزين لزال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الحتم على الافواه
 يوم الحساب لما عجزوا به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقيق المذهب اثبات فعل
 العبد وتخليق الله تعالى * والقلوب جمع قلب وهو الفؤاد سمي قلبا لتقلبه في الامور وتصرفه
 في الاعضاء * وفي تفسير الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بالشكل الصنوبري معلق بالوتين
 مقلوبا والوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه ويقال له الابهر * وفي تفسير الكواشي
 القلب قطعة سوداء في الفؤاد وزعم بعضهم انه الشكل الصنوبري المعلق بالوتين مقلوبا
 * وفي تعريفات السيد القلب لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبري الشكل المودع
 في الجانب الايسر من الصدر تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان : قال المولى الجامى
 ليست اين بيكر مخروطى دل * بل كهست اين قفص طوطى دل
 كرتو طوطى ز قفس نشناسى * بخدا ناس نه نشناسى

والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقلة من الفؤاد وقد يطلق ويراد به المعرفة والعقل كما قال
 (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) ﴿ و ﴾ ﴿ ختم الله ﴾ على سمعهم ﴿ اى على آذانهم
 فجعلها بحيث تعاف استماع الحق ولا تصفى الى خير ولا تقيه ولا تقبله كأنها مستوثق منها
 بالحتم عقوبة لهم على سوء اختيارهم وميلهم الى الباطل وايتارهم * والسمع هو ادراك القوة
 السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد هنا لانه اشد مناسبة للحتم
 وهو المختوم عليه اصالة * وفي توحيد السمع وجوه * احدها انه في الاصل مصدر والمصدر
 لا تجمع لصلاحيتها للواحد والاثنين والجماعة قال تعالى (انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا) فان
 قالوا فلم جمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لمصدرا
 فجمع لذلك * والثانى ان فيه اضمارا اى على مواضع سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى (واسئل
 القرية) اى اهلها وثبت هذا الاضمار دلالة ان السمع فعل ولا يحتم على الفعل وانما يحتم على
 محله * والثالث انه اراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى الجماعة تفتى عن الجماعة وفي التوحيد
 امن اللبس كما في قوله كلوا في بعض بطونكم اى بطونكم اذا البطن لا يشترك فيه * والرابع قول
 سيبويه انه توسط جمعين فدل على الجمع وان وحده كما في قوله (يخرجهم من الظلمات الى
 النور) دل على الانوار ذكر الظلمات وتقديم ختم قلوبهم للايدان بانها الاصل في عدم الايمان
 وتقديم حال السمع على حال ابصارهم للاشتراك بينه وبين قلوبهم في تلك الحال * قالوا السمع
 افضل من البصر لانه تعالى حيث ذكرها قدم السمع على البصر ولان السمع يترتب النور
 ولذلك ما بعث الله تعالى رسولا اصم ولان السمع وسيلة الى استكمال العقل بالمعاني والى
 تتلقف من اصحابها ﴿ وعلى ابصارهم ﴾ جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق على الادراك

القوة الباصرة وعلى العضوين وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للتغطية ﴿ غشاوة ﴾ اي غطاء ولا تنشى على الحقيقة وانما المراد بها احداث حالة تجعل ابصارهم بسبب كفرهم لا يجتلي الآيات المنصوبة في الانفس والآفاق كما تجتليها عين المستبصرين وتصير كأنها غطى عليها وحيل بينها وبين الابصار ومعنى التكير ان على ابصارهم ضربا من الغشاوة خارجا مما يتعارفه الناس وهي غشاوة التعامى عن الآيات * قوله غشاوة مبتدأ مؤخر خبره المقدم قوله وعلى ابصارهم ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعها من خاص فعلهما الحتم الذي يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار مما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة * قال في التيسير انما ذكر في الآية القلوب والسمع والابصار لان الخطاب كان باستعمال هذه الثلاثة في الحق كما قال تعالى ﴿ أفلا تعقلون أفلا تبصرون أفلا تسمعون ﴾ ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ اي عقوبة شديدة القوة ومنه العظم والعذاب كالتكال بناء ومعنى يقال اعذب عن الشيء اذا امسك عنه وسمى العذاب عذابا لانه يمنع عن الجناية اذا تأمل فيها العاقل ومنه الماء العذب لما انه يقطع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه يزيد ويدل عليه تسميتهم اياه نقاخا لانه ينقخ العطش اي يكسره وفراتا لانه يرفقه على القلب يعنى الفرات وهو الماء العذب مأخوذ من الرفق وهو قلبه وقيل انما سمي به لانه جزاء ما استعذبه المرؤ بطبعه اي استطابه ولذلك قال فذوقوا عذابي وانما يذاق الطيب على معنى انه جزاء ما استطابه واستحلاه بهواه في الدنيا * والعظيم نقيض الحقيق والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقيق دون الصغير * قال في التيسير عظيم اي كبير او كثير اودائم وهو التعذيب بالنار ابدائم عظمه باهواله وبشدة احواله وكثرة سلسله واغلاله فتكون هذه الآية وعيدا وبيانا لما يستحقونه في الآخرة وقيل هو القتل والاسر في الدنيا والتحريق بالنار في العقبى ومعنى التوصيف بالعظيم انه اذا قيس سائر ما يجانسه قصر عنه جميعه ومعنى التكير ان لهم من الآلام نوعا عظيما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل * فعلى العاقل ان يجتنب عما يؤدى الى العذاب الاليم والعقاب العظيم وهو الاصرار على الذنوب والاكباب على اقرار الخطيات والعيوب * قيل في سبب الحفظ من هذه العقوبة التي هي الحتم على الكيس فلا يمنع عن حق ووضع الحتم على اللسان فلا يطلقه في باطل

قال السعدي

بكمراه كفتن نكو ميروى * كناه بزركست وجور قوى

مكوشهدشيرين شكر فايقست * كسى را كه سقمونيا لايقست

قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد) قيل وما جلاؤها قال (تلاوة القرآن وكثرة ذكر الله وكثرة ذكر الموت) وامهات الخطايا ثلاث الحرص والحسد والكبر فحصل من هؤلاء ست فصارت تسعا الشبع والنوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب المال والرياسة من اعظم ما يجرب صاحبه الى الكفر والهلاك - حكى - ان ملكا شابا قال انى لاجد في الملك لذة فلا درى ا كذلك يجده الناس ام انا اجده

(روح البيان - ٤ - ل)

فقالوا له كذلك يجده الناس قال فماذا يقيمه قالوا يقيمه لك ان تطيع الله فلا يعصيه فدا من كان في بلده من العلماء والصلحاء فقال لهم كونوا بحضرتي ومجلسي فارأيتم من طاعة الله فأمروني ومارأيتم من المعصية فازجروني عنها ففعل ذلك فاستقام له الملك اربعمئة سنة ثم ان ابليس اتاه يوما على صورة رجل وقال له من انت قال الملك رجل من بني آدم قال لو كنت من بني آدم لمت كما تموت بنوا آدم ولكنك اله فادع الناس الى عبادتك فدخل في قلبه شيء ثم صعد المنبر فقال ايها الناس اني اخفيت عليكم امرا حان اظهاره وهو اني ملككم منذ كذا سنة ولو كنت من بني آدم لمت ولكني اله فاعبدوني فاوحى الله الى نبي زمانه وقال اخبره اني استقمتم له ما استقام لي فتحول من طاعتي الى معصيتي فبعزتي وجلالي لاسلطن عليه بخت نصر ولم يتحول عن ذلك فسلطه عليه فضرب عنقه وأوفر من خزينته سبعين سفينة من ذهب : قال المولى جلال الدين قدس سره
جز عنایت که کشاید چشم را * جز محبت که نشاند خشم را
جهد بی توفیق خود کس را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد

در اوائل دفتر سوم در بیان فضیلت رورت و توبه و توبه برانسانان حق تعالی

وفي التأويلات النجمية في الختم اشارة الى بداية سوابق احكام القدر بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والارادة الازلية للخلقة كما قال تعالى (فمنهم شقي وسعيد) مع حسن استعداد جميعهم بقبول الايمان والكفر ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب الست بربكم قالوا بلى جميعا ثم اودع الله الذرات في القلوب والقلوب في الاجساد والاجساد في الدنيا في ظلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب كلها مفتوحة الى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التي سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت ولادة كل انسان كما قال عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) وفيه اشارة الى ان الله يكل الاشقياء الى تربية الوالدين في معنى الدين حتى يلقونهم تقليد ما لقوا عليه آباءهم من الضلالة فيضلوهم كما قال تعالى (اتم و آباؤكم في ضلال ميين) فكانت تلك الشقاوة المقدره مضمرة في ضلالة التقليد والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم جعل تأثيرها وظلمتها وريتها يندرج الى القلوب فيقسها ويسودها وينغطيها ويسد روزنتها الى الذرات فيعصيا ويصمها حتى لا يبصر اهل الشقاوة ببصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمع بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فينكرون على الانبياء ويكفرون بهم وبما يدعوا اليه فيختم الله شقاوتهم بكفرهم هذا ويطلع به على قلوبهم كقوله تعالى (بل طبع الله عليها بكفرهم) فسر القدر مستور لا يطلع عليه احد الا الله فيظهر آثار السعادة باقرار السعداء ويظهر آثار الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر كالبذر في الارض مستور حتى يظهر الشجرة منه وهو في الشجرة مستور فيخرج مع الاغصان من الشجرة وهو في الاغصان مستور حتى يخرج مع الثمرة من الاغصان وهو في الثمرة مستور حتى يظهر من الثمرة فبذلك سر القدر وهو بذر السعادة او الشقاوة مستور في علم الله تعالى فيظهر شجرة وجود الانسان منه والسعادة والشقاوة مستورة فيها فيخرج مع الاغصان

(الاطلاق)

الاخلاق وهي مستورة فيها فتخرج مع ثمرة الاعمال وهي الاقرار والانكار والايان والكفر فيختم ظهور سر القدر وهو السعادة او الشقاوة بثمره الايمان او الكفر فيظهر سر القدر عند الختم بالسعادة او الشقاوة فالذين (ختم الله على قلوبهم) انما ختم بخاتم كفرهم وان كان نقش خاتمهم هو الاحكام الازلية وسر القدر حتى حرماوا من دولة الوصال وبه ختم (على سمعهم) حتى لم يسمعوا خطاب الملك ذي الجلال (وعلى ابصارهم غشاوة) من العمى والضلال فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال فلهم حرمان مقيم (ولهم عذاب عظيم) لانهم منعوا من مرادهم وهو العلي العظيم فعظم العذاب يكون على قدر عظمة المراد المنوع منه انتهى ما في التأويلات ﴿ ومن الناس ﴾ لما افتتح سبحانه وتعالى كتابه بشرح حاله وساق لياته ذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم السننهم وثى باضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا نك بالقسمة الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم اى المنافقون اخبت الكفرة وابغضهم الى الله لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول في بيان خبثهم * قال القاشاني الاقتصار في وصف الكفار المصيرين المطبوع على قلوبهم على آيتين والاطناب في وصف المنافقين في ثلاث عشرة آية للاضراب عن اولئك صفحا اذ لا ينجح فيهم الكلام ولا يجدي عليهم الخطاب واما المنافقون فقد ينجح فيهم التوبيخ والتعير وعسى ان يرتدعوا بالتشنيع عليهم وتفضيح شأنهم وسيرتهم وتهجير عاداتهم وخبث نيتهم وسريرتهم وينتهوا بقبوح صورة حالهم وتفضيحتهم بالتمثيل بهم وبطريقتهم فتلين قلوبهم وتنقاد نفوسهم وتزكي بواطنهم وتضمحل رذائلهم فيرجعون عما هم عليه ويصيرون من المستثنى في قوله تعالى ﴿ الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاوئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما ﴾ * والناس اسم جمع للانسان سمي به لانه عهد اليه فنى قال تعالى ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنى ولم نجد له عزما ﴾ ولذلك جاء في تفسير قوله تعالى ﴿ ان الانسان لربه لكنود ﴾ اى نساء للنعم ذكار للمحن وقيل لظهوره من آانس اى ابصر لانهم ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشرا كما سمي الجن جنا لاجتنانهم اى استتارهم عن عين الناس وقيل هو من الانس الذى هو ضد الوحشة لانهم يستأنسون بامثالهم او يستأنس ارواحهم بابدانهم وابدانهم بارواحهم واللام فيه للجنس ومن في قوله ﴿ من يقول ﴾ موصوفة اذ لا عهد فكانه قال ومن الناس ناس يقولون اى يقرون باللسان والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى المقول وللمعنى المتصور فى النفس المعبر عنه باللفظ وللرأى وللغيب مجازا ووحد الضمير فى يقول باعتبار لفظ من وجمعه فى قوله ﴿ آمنا ﴾ وقوله ﴿ وما هم ﴾ باعتبار معناها لان كلمة من تصلح للواحد والجمع او اللام فيه للعهد والمعهود هم الذين كفروا ومن موصولة مراد بها عبدالله بن ابى بن سلول واصحابه ونظراؤه من المنافقين حيث اظهروا كلمة الاسلام ليسلموا من النبي عليه السلام واصحابه واعتقدوا خلافها واكثرهم من اليهود فانهم من حيث انهم صمموا على النفاق دخلوا فى عداد الكفار المختوم على قلوبهم واختصاصهم

زيادة زادوها على الكفر لا يأتى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما تتوسع بزيادات
يختلف فيها ابعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيما للقسم الثانى ﴿ آمنا بالله ﴾ اى صدقا
بالله ﴿ وباليوم الآخر ﴾ والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا يتأهى اى الوقت الدائم
الذى هو آخر الاوقات المتقضية والمراد به البعث او الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل
النار النار لانه آخر الايام المحدودة اذ لا حد وراءه وسعى بالآخر لتأخره عن الدنيا
وتخصيصهم للايمان بهما بالذكر له ادعاء انهم قد حازوا الايمان من قطريه واحاطوا به من
طرفيه وايدان بانهم مناققون فيما يظنون فيه فكيف بما يقصدون به النفاق لان القوم كانوا
يهودا وكانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر ايمانا كلا ايمان لا اعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد
وان الجنة لا يدخلها غيرهم وان النار لن تمسهم الاياما معدودة وغيرها ويرون المؤمنين انهم
آمنوا مثل ايمانهم وحكاية عبارتهم لبيان كمال خبثهم فان ما قالوه لو صدر عنهم لا على وجه
الخداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ذلك ايمانا فكيف وهم يقولونه بمويها على
المسلمين واستهزاء بهم فكان خبثا الى خبث وكفرا الى كفر ﴿ وما هم بمؤمنين ﴾ ما نأبئة
عن ليس ولهذا عقب بالباء اى ليسوا بمصدقين لانهم يضمرون خلاف ما يظهر من بلهم
مناققون وفي الحكم عليهم بانهم ليسوا بمؤمنين نفي ما ادعوه على سبيل البت والقطع لانه
نفي اصل الايمان منهم بادخال الباء في خبر ما ولذا لم يقل وما هم من المؤمنين فان الاول ابلغ
من الثانى * دلت الآية على ان الدعوى مردودة اذا لم يقم عليها دلائل الصحة قال قائلهم
من تحلى بغير ما فيه فضح الامتحان ما يدعيه فان من مدح نفسه ذم ومن ذم نفسه مدح
قال فرعون عليه لعنات الله (وانا من المسلمين) فليل وكنت من المفسدين وقال يونس عليه
السلام (انى كنت من الظالمين) فليله (فلولانه من المسبحين) : قال الحافظ قدس سره
خوش بود كر محك تجر به آيد بيمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد
- حكى - ان شيخا كان له تلميذ يدعى انه امين والشيخ يعلم منه خلاف ذلك وهو يرد على
الشيخ فى ذلك ويدعى الامانة ويطلب منه ان يكشف له سرا من اسرار الله تعالى فاخذ
الشيخ يوما تلميذا من اصحابه وخباه فى بيت وعمد الى كبش فذبحه والقاه فى عدل ودخل
ذلك التلميذ المدعى فرأى الشيخ ملطخا بالدماء والمدل امامه والسكين فى يده فقال له
يا سيدى ماشأنك فقال له فاظنى فلان يعنى ذلك التلميذ فقتله يعنى التلميذ يعنى بقتله مخالفة
هواه حتى لا يكذب الشيخ فتخيل التلميذ انه فى العدل فقال الشيخ هذه امانة فاستر على
وادفن معى هذا المذبوح الذى فى هذا العدل فدفعه معه فى الدار وقصد الشيخ نكابة ذلك
التلميذ وان يفعل معه ما يخرج به وجاء ابو ذلك الخبوء يطلب ابنته فقال له الشيخ هو عندي
فضى الرجل فلما كبر على الرجل نكابة الشيخ مشى الى والده ذلك الخبوء واخبره ان الشيخ
قتله ودفعه معه ورفع ذلك الى السلطان فتوقف السلطان فى ذلك الامر لما يعرفه من مخالفة
الشيخ وبعث اليه بالقاضى والفقهاء واخذ ذلك التلميذ يسب الشيخ ورفعت الشهادة على
حضره الى العدل فماتوا الكبش وخرج التلميذ الخبوء واقضخ وادبم حيث لا يظن

كذا في الرسالة المسماة بالامر المحكم المربوط فيما يلزم اهل طريق الله من الشروط للشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر فظهر من هذا ان الاسرار لا توهب الا للامناء والانوار لا تفيض الا
على الادماء : قال الحافظ قدس سره

حديث دوست نكويم مكر بمحضرت دوست * كه آشنا سخن آشنانكه دارد

وفي التأويلات النجمية (ومن الناس) هم الذين نسوا الله ومعاهدته يوم الميثاق فمنهم (من
يقول آمنا بالله) يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فان الايمان الحقيقي ما يكون من
نور الله الذي يقذفه الله في قلوب خواصه (وباليوم الآخر) اي بنور الله يشاهد الآخرة
فيؤمن به فمن لم ينظر بنور الله فلا يكون مشاهدا لعالم الغيب فلا يعلم الغيب فلا يكون
مؤمنا بالله وباليوم الآخر ولهذا قل (وما هم بمؤمنين) اي بالذين يؤمنون من نور الله تعالى
وفيه معنى آخر وما هم بمستعدين للهداية الى الايمان الحقيقي لانهم في غاية الغفلة والخذلان
انتهى ﴿ يخادعون الله ﴾ بيان ليقول في الآية السابقة وتوبيخ لما هو غرضهم مما يقولون
او استتاف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الذهن كانه قيل مالهم يقولون ذلك وهم غير
مؤمنين فقيل يخادعون الخ اي يخدعون وانما اخرج في زنة فاعل للمباغة وخداعهم مع الله
سبحانه ليس على ظاهره لانه لا تخفى عليه خافية ولانهم لم يقصدوا خديقه بل المراد اما خداعة
رسوله على حذف المضاف او على ان معاملة الرسول معاملة الله من حيث انه خليفته في ارضه
والتاطق عنه باوامره ونواهيه مع عباده ففيه رفع درجة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل
خداعه خداعه واما ان صورة صنعهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنع الله معهم
من اجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده تعالى اخبت الكفار واهل الدرك الاسفل من
النار استدراجا لهم وامثال الرسول والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء حالهم واجراء حكم
الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنع المخادعين فتكون الخداعة بين الاثنين
والخدع ان يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب او يوهمه
المساعدة على ما يريد هوبه ليفتر بذلك فينجو منه بسهولة من قولهم ضب خادع وخدع
وهو الذي اذا امر الحارث يده على باب حجره يوهمه الاقبال عليه فيخرج من بابه الآخر
وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا ان يطلعوا على اسرار المؤمنين
فيذيعوها الى منافذهم اي يشيعوها الى مخالفيهم واعدائهم وان يدفعوا عن انفسهم ما يصيب
سائر الكفرة من القتل والنهب والاسر وان ينالوا به نظم مصالح الدنيا جميعا كأن يفعل بهم
ما يفعل بالمؤمنين من الاعطاء ﴿ والذين آمنوا ﴾ اي يخادعون المؤمنين بقولهم اذا رأوهم
آمنا وهم غير مؤمنين وهو عطف على الاول ويجوز حمله على الحقيقة في حقهم فانه وسعهم
كذا في التيسير ﴿ وما يخدعون الا انفسهم ﴾ النفس ذات الشيء حقيقة وقد يقال للروح
لان نفس الحى به وللقلب لانه محل الروح او متعلقه وللدن لان قوامها به وللماء ايضا لشدة
حاجتها اليه والمراد هنا هو المعنى الاول لان المقصود بيان ان ضرر خداعتهم راجع اليهم
لا يخطاهم الى غيرهم اي يفعلون ما يفعلون والحال انهم ما يضررون بذلك الا انفسهم فان

دائرة فعلهم مقصورة عليهم ومن حافظ على الصيغة قال وما يعاملون تلك المعاملة الشبيهة
بمعاملة المخادعين الا انفسهم لان ضررها لا يحيق الا بهم ووبال خداعهم راجع اليهم لان الله
تعالى يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على نفاقهم فيفضحون في الدنيا ويستوجبون العقاب
في العقبي : قال المولى جلال الدين قدس سره

بازى خود ديدى اى شطرنج باز * بازى خصمت بين دور ودراز

وقيل يعاملهم على وفق ما عملوا وذلك فيما جاء انهم اذا القوا في التيران وعذبوا فيها طويلا
من الزمان استغاثوا بالرحمن قيل لهم هذه الابواب قد فتحت فاخرجوا فيتبادرون الى
الابواب فاذا انتهوا اليها اغلقت دونهم واعيدوا الى الآبار والتوايت مع الشياطين
والطواغيت قال تعالى (انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا) وفي الحديث (يؤمر بنفر من الناس
يوم القيامة الى الجنة حتى اذادوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا الى قصورها والى ما عدا الله
تعالى لاهلها نودوا ان اصرفوهم عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع
الاولون والآخرون بمثلها فيقولون ياربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما اريتنا من ثواب
ما اعدت لاوليائك فيقول ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتكم بي بارزتموني بالعضائم فاذا لقيتم
الناس لقيتموهم محبتين تراؤن الناس وتظهرون خلاف ما تنطوي قلوبكم عليه هبتم الدنيا
ولم تهابوني اجلتم الناس ولم تجلوني وتركتم للناس ولم تتركوا لي) يعنى لاجل الناس فالיום
اذ يقم ألم عذابي مع ما حرمتكم يعنى من جزيل ثوابي كذا في روضة العلماء وتنبه الغافلين
وما يشعرون * حال من ضمير ما يخذعون اى يقتصرون على خدع انفسهم والحال انهم
ما يحسون بذلك لتماذيرهم في الغفلة والغواية جعل طوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم
في الظهور كالمحسوس الذى لا يخفى الا على مؤوف الحواس وهذا تنزيل لهم منزلة الجمادات
وحط من مرتبة البهائم حيث سلب منهم الحس الحيوانى فهم ممن قيل في حقهم بل هم
اضل فلا يشعرون ابلغ وانسب من لا يعلمون * والشعور الاحساس اى علم الشيء علم حسن
ومشاعر الانسان حواسه سميت به لكون كل حاسة محلا للشعور والبعظة فيه ان المناق عمل
ما عمل وهو لا يعلم بوبال ما عمل والمؤمن يعلم به فاعذره عند ربه ثم في هذا الآية نفي العلم
عنهم وفي قوله (وتكتمون الحق وانتم تعلمون) اثبات العلم لهم والتوفيق بينهما انهم علموا به
حقيقة ولكن لم يعملوا بما علموا فكانهم لم يعلموا وهو كقوله عز وجل (صم بكم عمى) فكانوا
ناطقين سامعين ناظرين حقيقة لكن لم ينتفعوا بذلك فكانوا كأنهم صم بكم عمى فذوالآلة
اذا لم ينتفع بها فهو وعادم الآلة سواء والعالم الذى لا يعمل بعلمه فهو والجاهل سواء والفقير
الذى لا ينتفع بماله فهو والفقير سواء فان اثبات العلم للكفار الزام الحجة وذكر الجهل اثبات
المنقصة بخلاف المؤمنين فان اثبات العلم لهم اثبات الكرامة وذكر الجهل تلقين عذر المصعب
كذا في التيسير * فعلى المؤمن ان يتحلى بالعلم والعمل ويبتعد عن الخطأ والزلل ويطلب
خالصا لوجهه الكريم ويعبده بقلب سليم وفي الحديث (ان اخوف ما اتقوا عليكم الشرك
الاصغر) قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال (الرياء يقول الله تعالى يوم يحاسبكم الشرك

در اواسط دفتر نهم در بيان جواب كهن مؤمن سنى كافر جبرى را الخ

بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن لهم في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم خيرا) وانما يقال لهم ذلك لان عملهم في الدنيا كان على وجه الخداع فيعاملون في الآخرة على وجه الخداع كذا في تيسر الناقلين : قال السعدي

چه قدر آورد بنده نزد رئیس * که زیر قبا دارد اندام پس

* وفي التأويلات التجمية الاشارة ان الله تعالى لما قدر لبعض الناس الشقاوة في الازل اتم بذر سر القدر المستور في اعماله ثمرة مخادعة الله في الظاهر ولا يشعر ان المخادعة نتيجة بذر سر القدر بطريق تزيين الدنيا في نظره وحب شهواتها في قلبه كما قال تعالى (زين للناس حب الشهوات) الآية فانخدع بزينة الدنيا وطلب شهواتها عن الله وطلب السعادة الاخروية فعلى الحقيقة هو المخادع المكور كما قال تعالى (يخادعون الله وهو خادعهم) فعلى هذا (وما يخدعون الا انفسهم) حقيقة في صورة مخادعتهم الله والذين آمنوا لانهم كانوا قبل مخادعتهم الله مستوجبين النار بكفرهم مع امكان ظهور الايمان منهم فلما شرعوا في اظهار التفاق بطريق المخادعة نزلوا بقدم التفاق الدرك الاسفل من النار فابطلوا استعداد قبول الايمان وامكانه عن انفسهم فكانت مفسدة خداعهم ومكرهم راجعة الى انفسهم (وما يشعرون) اى ليس لهم الشعور بسر القدر الازلى وان معاملتهم في المكر والخداع من نتائجه لان في قلوبهم مرضا ومرض القلب ما يفهم من شعور سر القدر ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ﴾ زاد يجي متعديا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله تعالى (فارسلناه الى مائة الف او يزيدون) والمرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ويوجب الخلل في افاعيله ويؤدي الى الموت ومجاز في الاعراض النفسانية التي تخل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي وغير ذلك من قنون الكفر المؤدى الى الهلاك الروحاني لانها مانعة عن نيل الفضائل او مؤدية الى زوال الحياة الحقيقية الابدية والآية الكريمة تحتملها فان قلوبهم كانت متألمة تحرقا على مافات عنهم من الرياسة وحسدا على ما يرون من ثبات امر الرسول عليه السلام واستعلاء شأنه يوما قيوما فزاد الله غمهم بما زاد في اعلاء امره ورفع قدره وان نفوسهم كانت مؤوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي عليه السلام ونحوها فزاد الله ذلك بان طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بانه لا يؤثر فيها التذكير والانتذار وبازدياد التكاليف الشرعية وتكرير الوحي وتضاعف النصر لانهم كلما ازداد التكاليف بتزول الوحي يزدادون كفرا وقد كان يشق عليهم التكلم بالشهادة فكيف وقد لحقتهم الزيادات وهي وظائف الطاعات ثم العقوبة على الجنایات فازدادوا بذلك اضطرابا على اضطراب وارتيابا على ارتياب ويزدادون بذلك في الآخرة عذابا على عذاب قال تعالى (زدناهم عذابا فوق العذاب) والمؤمنون لهم في الدنيا ما قال (ويزيد الله الذين اهدوا هدى) وفي العقبي ما قال (ويزيدهم من فضله) * قال القطب العلامة امراض القلب امامتة بالدين وهو سوء الاعتقاد والكفر او بالاخلاق وهي امار ذائل فعلية كالغل والحسد واما رذائل انفعالية كالضعف والجبن فحمل المرض اولاعلى الكفر ثم على الهيات الفعلية ثم على الهيات الانفعالية ويحتمل ان يكون قوله تعالى

(فزادهم الله) دعاء عليهم * فان قلت فكيف يحمل على الدعاء والدعاء للعاجز عرفا والله تعالى منزه عن المعجز قلت هذا لتعليم من الله عباده انه يجوز الدعاء على المنافقين والطرده لهم لانهم شر خلق الله لانه اعد لهم يوم القيامة الدرك الاسفل من النار وهذا كقوله تعالى (قاتلهم الله * ولعنهم الله) ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾ يصل اليه الى القلوب وهو بمعنى المؤمن بفتح اللام على انه اسم مفعول من الايلام وصف به العذاب للمبالغة وهو في الحقيقة صفة المعذب بفتح الذال المعجمة كما ان الجدل للجاد في قولهم جدجده وجه المبالغة افادة ان الالم بلغ الغاية حتى سرى المعذب الى العذاب المتعلق به ﴿ بما كانوا يكذبون ﴾ الباء للسببية او للمقابلة وما مصدرية داخلة في الحقيقة على يكذبون وكلمة كانوا مقحمة لافادة دوام كذبهم وتجده اي بسبب كذبهم المتجدد المستمر الذي هو قولهم آمنالح وفيه رمز الى قبح الكذب وسماجته وتحيل ان العذاب الالم لاحق بهم من اجل كذبهم نظرا الى ظاهر العبارة المتخيلة لانفراده بالسببية مع احاطة علم السامع بان لحوق العذاب بهم من جهات شتى وان الاقتصار عليه للاشعار بنهاية قبحة والتفريق عنه * والكذب الاخبار بالشيء على خلاف ماهويه وهو قبيح كله * واما ما روى ان ابراهيم عليه السلام (كذب ثلاث كذبات) فالمراد به التعريض لكن لما شابه الكذب في صورته سعى به واحدى الكذبات * قوله (انى سقيم) اي ذاهب الى السقم او الى الموت او يسقم لما يجد من القبط في اتخاذهم النجوم آلهة قاله ليركوه من الذهاب معهم الى عيدهم حتى يخلوا سييله فيكسر اصنامهم * والثانية قوله (بل فعله كبيرهم) هذا على الفرض والتقدير على سبيل الالزام كانه قال لو كان الها معبودا وجب ان يكون قادرا على ان يفعله فاذا لم يكن قادرا عليه يكون عاجزا والعاجز بمنزل عن الالهية واستحقاق العبادة فكيف حالكم في العكوف عليه فهذا القول تهكم بقولهم * وثالثها قوله في حق زوجته سارة رضى الله عنها (هذه اختي) والمراد منه الاخوة في الدين وغرضه منه تخليصها من يد الظالم لان من دين ذلك الملك الذي يتدين به في الاحكام المتعلقة بالسياسة لا يتعرض الا لذوات الازواج لان من دينه ان المرأة اذا اختارت الزوج فالسلطان احق بها من زوجها واما اللاتي لازواج لهن فلا سبيل عليهن الا اذا رضين * واما قوله (هذا ربي) فهو من باب الاستدراج وهو ارضاء العنان مع الحصم وهو نوع من التعريض لان الغرض منه حكاية قولهم كذا في حواشي ابن تمجيد * واعلم ان الكذب من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ورأس كل معصية بها يتكدر القلوب وانبض الاخلاق انه بجانب للايمان يعنى الايمان في جانب والكذب في جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما وفي الحديث (مالى اراكم تتهاقون في الكذب تهافت الفراش في النار كل الكذب مكتوب كذبا لا محالة الا ان يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجلين شخاء فيصلح بينهما او يحدث امراته ليرضيها) مثل ان يقول لاحد احب الي منك وكذا من جانب المرأة فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما اذا ما اذا ارتبطت بقصود صحيح له او لغيره كما قيل بالفارسية و دروغ مصلحت آمر به از راست نته انكذب لكن هذا في حق الغير واما في حق نفسه فالصدق اولى وان لم يضر كمال السببية

تانيك ندانی که سخن عین صوابست * باید که بگفتن دهن ازهم نکشایی
 کراست سخن کویی و در بند بمانی * به زانکه دروغت دهد از بند رهایی
 واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية والقيام بحقوق الربوبية كما للمنافقين
 ومن يحدو حدوهم ولا يصح الاقتداء بارباب الكذب مطلقا ولا يعتمد عليهم فانهم يجرون
 الى الهلاك والفراق عن مالك الاملاك : قال في المشوى

صبح كاذب كاروانهارا زده است * که بسوی روز پیروی آمده است

صبح کاذب خلق را رهبر مباد * کو دهد بس کاروانهارا بیاد

قال القاشانی في تأويل الآية في قلوبهم حجاب من حجب الرذائل النفسانية الشيطانية والصفات
 البشرية عن تجليات الصفات الحقانية وفي التأويلات النجمية (في قلوبهم مرض) وهو التفتات
 الى غير الله (فزادهم الله مرضا) اي زاد مرض الالتفات على مرض خداعهم فخرموا من الوصول
 والوصول (ولهم عذاب اليم) من حرمان الوصول الى الله تعالى (بما كانوا يكذبون) بقولهم انا
 آما بالله فانهم ليسوا بمؤمنين حقيقة والايان الحقيقي نور اذا دخل القلب يظهر على المؤمن
 حقيقة كما كان لجارثة لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم (كيف اصبحت يا حارثة) قال اصبحت
 مؤمنا حقا قال (يا حارثة ان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك) قال اعرضت نفسي عن الدنيا
 اي زهدت وانصرفت فاطمأ نهارها واسهر ليها واستوى عندي حجرها وزهبتها وكأني
 انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل النار ينصاعون وكأني انظر الى عرش ربي بارزا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اصبحت فالزم) : قال في المشوى

اهل صيقل رسته اند از بوورنك * هر دمى بيند خوبی بی درنك

نقش و قشر علم را بکذاشتند * رایت عین یقین افراشتند

بر ترند از عرش و کرسی و خلا * ساکنان مقعد صدق خدا

علم کان نبود زهو بی واسطه * آن نیاید همچورنك ماشطه [۳]

في و اذا قيل لهم ﴿ اي قال المسلمون لهؤلاء المنافقين ﴿ لا تفسدوا في الارض ﴾ اسناد قيل
 الى لا تفسدوا اسناده الى لفظه كانه قيل و اذا قيل لهم هذا القول كقولك الف ضرب من
 ثلاثة احرف * والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار
 ونافع والفساد في الارض تهيج الحروب والفتن المستتعة لزوال الاستقامة عن احوال
 العباد واختلال امر المعاش والمعاد والمراد بمانهوا عنه ما يؤدي الى ذلك من افشاء اسرار
 المؤمنين الى الكفار واغرائهم عليه وغير ذلك من قنون الشرور فلما كان ذلك من صنيعهم
 مؤديا الى الفساد قيل لا تفسدوا كما يقول الرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار
 اذا اقدم على ما هذه عاقبه وكانت الارض قبل البعثة يعلن فيها بالمعاصي فلما بعث الله النبي
 صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلاح الارض فاذا اعلنوا بالمعاصي فقد افسدوا في الارض
 بعد اصلاحها كما في تفسير ابي الليث ﴿ قالوا انما نحن مصلحون ﴾ جواب لا اذا ورد لناصح
 على سبيل المبالغة والمعنى انه لا يصلح مخاطبتنا بذلك فان شأننا ليس الا الاصلاح وان حالنا

دروا اسطه دفتر نعيم در معنی این که ارا تا الانبیا کاهی الخ

دروا اخر دفتر یکم در بیان سر می کردن رومیان و جلیلیان در علم نقاشی و صورتگری

[۴] در او اخر دفتر یکم در بیان آنکه خود و معنی خود پنهان باید داشتن الخ

متهمة عن شوائب الفساد وانما قالوا ذلك لانه تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في
 قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) فانكروا كون ذلك فسادا
 وادعوا كونه اصلاحا محضا وهو من قصر الموصوف على الصفة مثل انما زيد منطلق * قال ابن
 التيمية ان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين ارادوا بذلك انهم يخلطون
 الاصلاح بالاصلاح فاجابوا بانهم مقصرون على الاصلاح لا يتجاوزون منه الى صفة الافساد
 فيلزم منه عدم الخلط فهو من باب قصر الافراد حيث توهموا ان المؤمنين اعتقدوا الشركة
 فاجابهم الله تعالى بعد ذلك بما يدل على القصر القلي وهو قوله تعالى ﴿ألا﴾ ايها المؤمنون
 اعلموا ﴿انهم هم المفسدون﴾ فانهم لما اثبتوا لانفسهم احدي الصفتين ونفوا الاخرى
 واعتقدوا ذلك قلب الله اعتقادهم هذا بان اثبت لهم مانفوه ونفي عنهم ما اثبتوا والمعنى هم
 مقصرون على افساد انفسهم بالكفر والناس بالتعويق عن الايمان لا يتخطون منه الى صفة
 الاصلاح من باب قصر الشيء على الحكم فهم لا يعدون صفة الفساد والافساد ولا يلزم منه
 ان لا يكون غيرهم مفسدين ثم استدرك بقوله تعالى ﴿ولكن لا يشعرون﴾ انهم مفسدون
 لا لا يذنبون بان كونهم مفسدين من الامور المحسوسة لكن لاحس لهم حتى يدركوه * قال الشيخ
 في تفسيره ذكر الشعور بازاء الفساد اوفق لانه كالمحسوس عادة ثم فيه بيان شرف المؤمنين
 حيث تولى الله جواب المنافقين عما قالوه للمؤمنين كما كان في حق المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم
 فان الوليد بن المغيرة قال له انه مجنون ففاه الله عنه بقوله (ما انت بنعمة ربك بمجنون) ثم قال
 في ذم ذلك اللعين (ولا تطع كل حلاف مهين هازم مشاء بيمع مناخ للخير متعد ايم عتل بعد ذلك
 زيم) اي حلاف حقير عياب يمشى بين الناس بالنميمة بخيل للمال ظالم فاجر غليظ القلب جاف
 ومع ذلك الوصف المذكور هو ولد الزنى وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اتخذ به وكلا على
 اموره بمقتضى قوله (فاتخذوه وكلا) فهو تعالى يكفي مؤونه كما قال اهل الحائق ان خوارق
 العادات قلما تصدر من الاقطاب والحلفاء بل من وزراءهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة
 واتصافهم بالفقر الكلي فلا يتصرفون لانفسهم في شئ ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله
 عليهم ان لا يتلبسهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الادباء الامناء يحملون عنهم
 اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم وذلك كما كان الكامل آصف بن برخيا وزير سليمان
 عليه الصلاة والسلام الذي كان قطب وقته ومتصرفا وخليفة على العالم فظهر منه ما ظهر من
 اتيان عرش بلقيس كما حكاها الله تعالى في القرآن * وفي التأويلات النجمية (واذا قيل لهم لا تفسدوا
 في الارض) الاشارة في تحقيق الآيتين ان الانسان وان خلق مستعدا لخلافة الارض ولكنه
 في بداية الخلقة مغلوب الهوى والصفات النفسانية فيكون مائلا الى الفساد كما اخبرت عنه
 الملائكة وقالوا (اتجعل فيها من يفسد فيها) الآية فبأوامر الشريعة ونواهيها يتخلص جوارحهم
 الخلافة عن معدن نفس الانسان فاهل السعادة وهم المؤمنون يتقادون للداعي الى الحق والعدل
 الاوامر والنواهي واهل الشقاوة وهم الكافرون المنافقون يترقون من الدين الى الدين والفساد
 واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض اي لا تفسدوا في افساد حلالكم

للخلافه في الارض باتباعكم الهوى وحرصكم على الدنيا (قالوا انما نحن مصلحون) لا يقابون
التصيحة غافلين عن حقيقتها : كقال السعدي

كسى را كه پند ار درسر بود * ميندار هر كز كه حق بشنود
ز علمش مال آيد از وعظنتك * شقايق بباران نرويد زسك

فكذبهم الله تعالى بقوله (الا انهم هم المفسدون) يفسدون صلاح آخرتهم باصلاح دنياهم
(ولكن لا يشعرون) اى لا شعور لهم بافساد حالهم وسوء اعمالهم وعظم وبالهم
من خسر حسن صنيعهم وادعائهم بالصلاح على انفسهم كما قال الله تعالى (قل هل ينبتكم
بالاخرين اعمالا) الآية : قال المولى جلال الدين قدس سره

اى كه خود را شير يزدان خوانده * سالها شد باسكى درمانده
چون كند آن سك براى توشكار * چون شكار سك شد ستى آشكار

﴿ واذا قيل لهم ﴾ من طرف المؤمنين بطريق الامر بالمعروف اثر نهيهم عن المنكر تماما
للتصح واكلا للارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين الاعراض عما لا ينبنى وهو المقصود
بقوله تعالى (لا تسدوا في الارض) والاتبان بما ينبنى وهو المطلوب بقوله تعالى ﴿ آمنوا ﴾
حذف المؤمن به لفنوره اى آمنوا بالله وباليوم الآخر او اريد افعلوا الايمان ﴿ كما آمن
الناس ﴾ الكاف في محل النصب على انه نعمت لمصدر مؤكد محذوف اى آمنوا ايمانا مائلا
لايمانهم فما صدقته او كافة اى حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم * واللام في الناس للجنس
والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون بقضية العقل او للعهد والمراد به الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل بلدتهم اى من اهل ضيعتهم كابن سلام
واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا من شوائب النفاق مائلا لايمانهم
﴿ قالوا ﴾ مقابلين للامر بالمعروف بالانكار المنكر واصفين للمراجيح الرزان بصد او صافهم
الحسان ﴿ أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ الهمزة فيه للانكار واللام مشار بها الى الناس الكاملين
او اليهوديين او الى الجنس باسره وهم مندرجون فيه على رعمهم الفاسد والسفه خفة عقل
وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ويقابله الحلم والاناة وانما نسبوهم اليه مع انهم في الغاية
القاصية من الرشد والرزانة والوقار لكمال انهماك انفسهم في السفاهة وتماديهم في الغواية
وكونهم ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا فمن حسب الضلال هدى يسمى الهدى لا محالة
ضلالا او لتحقير شأنهم فان كثيرا من المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موالى كصهيب وبلال
او للتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبدالله بن سلام وامثاله
فان قيل كيف يصح النفاق مع المجاهرة بقوله (أنؤمن كما آمن السفهاء) قنا فيه اقوال *
الاول ان المنافقين لعنهم الله كانوا يتكلمون بهذا الكلام في انفسهم دون ان ينطقوا به بالسنتهم
لكن هتك الله تعالى استارهم واطهر اسرارهم عقوبة على عداوتهم وهذا كما اظهر ما
اضمره اهل الاخلاص من الكلام الحسن وان لم يتكلموا به بالألسن تحقيقا لولايتهم قال الله
تعالى (يوفون بالذر) الى ان قال (انما نطمعكم لوجه الله) وكان هذا في قلوبهم فاظهره الله

در اواخر دفتر پنجم در بیان مثل شیطان لعنة الله علیه بر درگاه رحمت

تعالى تشريفا لهم وتشهيرا لحالهم هذا قول صاحب التيسير * والثاني ان المنافقين كانوا يظهرن
 هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فاخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك
 هذا قول البغوي * والثالث قول ابي السعود في الارشاد حيث قال هذا القول وان صدر
 عنهم بمحضر من المؤمنين الناصحين لهم جوابا عن نصيحتهم لكن لا يقتضى كونهم مجاهرين
 لا منافقين فانه ضرب من الكفر أتيق وفن في النفاق عريق لانه محتمل للشرك كما ذكر في
 تفسيره وللخير بان يحمل على ادعاء الايمان كأيمان الناس وانكار ما اهتموا به من النفاق على
 معنى أنؤمن كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بايمانهم لو آمنوا ولا تؤمن كإيمان الناس
 حتى تأمرون بذلك قد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم مرثئين لارادة المعنى الاخير وهم
 يقولون على الاول فرد عليهم ذلك بقوله عز وجل ﴿ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون﴾
 انهم هم السفهاء ولا يحيطون بما عليهم من داء السفه والمؤمنون بايمانهم واخلاصهم مبروا
 من السفه وغبوا في العلم والحق وهم العلماء على الحقيقة والمستقيمون على الطريقة وهذا رد
 ومبالغة في تجهيلهم فان الجاهل بجهله الجازم على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة
 من المتوقف المعترف بجهله فانه ربما يعذر وتنفعه الآيات والنذر * واعلم ان قوله تعالى (وما
 يشعرون) في الآية الاولى نفي الاحساس عنهم وفي الثانية نفي الفطنة لان معرفة الصلاح والفساد
 يدرك بالفطنة وفي الآية الثالثة نفي العلم وفي نفيها على هذه الوجوه تنبيه لطيف ومعنى دقيق
 وذلك انه بين في الاول ان في استعمالهم الخديعة نهاية الجهل الدال على عدم الحس وفي الثاني
 انهم لا يفتنون تنبيها على ان ذلك لازم لهم لان من لاحس له لافطنة له وفي الثالث انهم لا
 يعلمون تنبيها على ان ذلك ايضا لازم لهم لان من لافطنة له لاعلم له فان العلم تابع للعقل - كما حكي -
 ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام أتى اليه جبرائيل بثلاث تحف العلم والحياة والعقل
 فقال يا آدم اختر من هذه الثلاث ما تريد فاختر العقل فاشار جبريل الى العلم والحياة بالرجوع
 الى مقرها فقالا انا كنا في عالم الارواح مجتمعين فلا نرضى ان يفرق بعضنا عن بعض في
 في الاشباح ايضا فتبع العقل حيث كان فقال جبريل عليه السلام استقرا فاستقر العقل في
 الدماغ والعلم في القلب والحياة في العين : قال المولى جلال الدين قدس سره

جمه حيوانا بي انسان بكش * جمه انسانا بكش از بهر هس
 هس چه باشد عقل كل اي هوشمند * عقل جز وي هس بود اما نرند

لطف او عاقل كند مر نيل را * قهر او ابله كند قايل را [٢]

فليسارع العاقل الى تحصيل العلم والمعرفة حتى يصل الى توحيد الفعل والصفة * قال الامام
 القشيري رحمه الله للعقل نجوم وهي للشيطان رجوم وللعلوم اقمار هي للقلوب انوار واستبصار
 والامعارف شمس ولها على اسرار العارفين طلوع والعلم اللدني هو الذي يفتتح في بيت القلب
 من غير سبب مألوف من الخارج وللقلب بابان باب الى الخارج يأخذ العلم من الخواص وباب
 الى الداخل يأخذ العلم بالالهام فقل القلب كمثل الحوض الذي يجري فيه النهار خمسة خلا
 يخلو ماؤه عن كدرة مادام يحصل ماؤه من الانهار الخمسة بخلاف ما اذا خرج ماؤه من

دو او اخر دفتر بكم در بيان دعا كردن بلم باعور كه الخ (قوله لطف او عاقل كند الخ) [٢] (قوله لطف او عاقل كند الخ) [٢]

قمره حيث يكون ماؤه اصفى واجلى فكذا القلب اذا حصل له العلم من طريق الحواس الخمس
الظاهرة لا يخلو عن كدره وشك وشبهة بخلاف ما اذا ظهر من صميم القلب بطريق الفيض
فانه اصفى واولى * وقال الشيخ زين الدين الحافى رحمه الله والعجب ممن دخل في هذه الطريقة
واراد ان يصل الى الحقيقة وقد حصل من الاصطلاحات ما يستخرج بها المعانى من كتاب الله
واحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم ثم لا يشتغل بذكر الله وبمراقبته والاعراض عما سواه
لتصب الى قلبه العلوم اللدنية التى لو عاش الف سنة في تدريس الاصطلاحات وتصنيفها لا يشم
منها رائحة ولا يشاهد من آثارها وانوارها لمعة فالعلم بلا عمل عقيم والعمل بلا علم سقيم
والعمل بالعلم صراط مستقيم : قال فى المتوى

آنكه بى همت چه باهمت شده * وآنكه باهمت چه با نعمت شده

وفى التأويلات التجمية (واذ قيل لهم) اى لاهل الغفلة والنسيان (آمنوا كما آمن الناس)
اى بعض الناسين منكم الذين تفكروا فى آلاء الله تعالى وتدبروا آياته بعد نسيان عهد ألت
بربكم ومعاهدة الله تعالى على التوحيد والعبودية فتذكروا تلك العهود والمواثيق فأمنوا
بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به (قالوا) اى اهل الشقاوة منهم (أنؤمن كما آمن
السفهاء) فكذلك احوال اصحاب الغفلات مدعى الاسلام اذا دعوا عن الايمان التقليدى
الذى وجدوه بالميراث الى الايمان الحقيقى المكتسب بصدق الطلب وترك محبة الدنيا واتباع
الهوى والرجوع الى الخلق والتمادى فى الباطل ينسبون ارباب القلوب واصحاب الكرامات
العالية الى السفه والجنون وينظرون اليهم بنظر العجز والذلة والقلة والمسكنة ويقولون
أترك الدنيا كما ترك هؤلاء السفهاء من الفقراء لتكون محتاجين الى الخلق كما هم محتاجون
ولا يعلمون انهم هم السفهاء لقوله تعالى (ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) فهم
السفهاء بمعنىين احدهما انهم يبيعون الدين بالدنيا والباقي بالفانى لسفاهتهم وعدم رشدهم
والثانى انهم سفهوا انفسهم ولم يعرفوا حسن استعدادهم للدرجات العلى والقربة والزلفى
فرضوا بالحياة الدنيا ورغبوا عن مراتب اهل التقى ومشارب اهل النهى كما قال الله تعالى
(ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه) فانه (من عرف نفسه فقد عرف ربه)
ومن عرف ربه ترك غيره وعرف اهل الله وخاصته فلا يرغب عنهم ولا ينسبهم الى السفه
وينظر اليهم بالعزة فان الفقراء الكبراء هم الملوك تحت الاطمار ووجوههم المصفرة عند الله
كالشموس والاقمار ولكن تحت قباب العزة مستورون وعن نظر الاغيار محجوبون : قال
فى المتوى

مهر پا كان درميان جان لشان * دل مده الا بهر دلخوشان [١]

كرتوسنك صخره ومرمرشوى * چون بصاحب دل رسي جوهرشوى

انهم تحت قبابى كامنون * جزكه يزدانشان نداند زآزمون [٢]

﴿ واذ لقوا الذين آمنوا ﴾ بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وما صدرت به القصة
فساقه لبيان مذهبهم وتمهيد نقاقهم فليس بتكرير اى هؤلاء المنافقون اذا طابنوا وصادفوا

در اواخر دفتر يكدم در بيان عد دو سخن زى سبوى ابراهيم الخ [١] در اوائل دفتر يكدم در بيان منازلت كردن امرا بايكديگر [٢] در اوائل دفتر سوم در بيان جمع و تفريق ميان نفي و اثبات الخ

واستقبلوا الذين آمنوا بالحق وهم المهاجرون والانصار ﴿ قالوا ﴾ كذبا ﴿ آمنا ﴾ كما يمانكم
 وتصديقكم روى ان عبدالله بن ابي المنافق واصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من
 الصحابة رضى الله عنهم فقال ابن ابي انظروا كيف ارد هذه السفهاء عنكم فلما دنوا
 منهم اخذ بيد ابي بكر رضى الله عنه فقال مرحبا بالصديق سيد بنى تميم وشيخ الاسلام
 وثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النار البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القوي في دينه البازل
 نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد علي رضى الله عنه فقال مرحبا بابن
 عم رسول الله وخنه وسيد بنى هاشم ما خلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له
 على رضى الله عنه يا عبدالله اتق الله ولا تنافق فان المنافقين شر خلق الله فقال له مهلا يا ابا الحسن
 انى تقول هذا والله ان ايماننا كما يمانكم وتصديقنا كصدقكم ثم افترقوا فقال ابن ابي لاصحابه
 كيف رأيتونى فعلت فاذا رأيتوهم فافعلوا ما فعلت فأتوا عليه خيرا وقالوا ما زال بخير
 ما عشت فينا فرجع المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبروه بذلك فزلت الآية
 ﴿ واذا خلوا ﴾ اى مضوا أو اجتمعوا على الخلوة والى بمعنى مع او اتفردوا والى بمعنى الباء
 او مع تقول خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه ﴿ الى شياطينهم ﴾ اصحابهم المماثلين للشيطان
 فى التمرد والعناد المظهرين لكفرهم وازسافتهم اليه للمشاركة فى الكفر او كبار المنافقين
 والقائلون صغارهم وكل عات متعرد فهو شيطان * وقال الضحاك المراد بشياطينهم كهنتهم
 وهم فى بنى قريظة كعب بن الاشرف وفى بنى اسلم ابوردة وفى جهينة عبدالدار وفى بنى اسلم
 عوف بن عامر وفى الشام عبدالله بن سوداء وكانت العرب تعتقد فيهم انهم مطلعون على الغيب
 ويعرفون الاسرار ويداوون المرضى وليس من كاهن الا وعند العرب ان معه شيطانا يلقى
 اليه كهنته وسموا شياطين لبعدهم عن الحق فان الشطون هو البعد كذا فى التيسير ﴿ قالوا ﴾
 انا معكم ﴿ انا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم واعتقادكم لانفارقكم فى حال من الاحوال
 وكأنه قيل لهم عند قوله ﴿ انا معكم ﴾ فما بالكم توافقون المؤمنين فى الايمان بكلمة الشهادة
 وتشهدون مشاهدتهم وتدخلون مساجدهم وتحجون وتغزون معهم فقالوا ﴿ انما نحن ﴾
 اى فى اظهار الايمان عند المؤمنين ﴿ مستهزون ﴾ بهم من غير ان يخطر ببالنا الايمان حقيقة
 فزيرهم انا نوافقهم على دينهم ظاهرا وباطنا وانما نكون معهم ظاهرا لنشاركهم فى غناهم
 ونكح بناتهم ونطلع على اسرارهم ونحفظ امواتنا واولادنا ونساءنا من ايديهم والاستهزاء
 التجهيل والسخرية والاستخفاف والمعنى انا نجعل محمدا واصحابه ونسخرهم باظهارنا
 الاسلام فرد الله عليهم بقوله ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ اى يجازيهم على استهزائهم او يرجع
 وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم او ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو الارم
 الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ بهم. اما فى الدنيا فاجراء الحكام المسلمين
 عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على التماذى فى الطمان واما فى الآخرة فانه
 انه يفتح لهم باب الى الجنة وهم فى جهنم فيسرعون نحوه فاذا وصلوا اليه سئلوا عن حالهم

وردوا الى جهنم والمؤمنون على الارائك في الجنة ينظرون اليهم فيضحكون منهم كما ضحكوا من المؤمنين في الدنيا فذلك بمقابلة هذا ويفعل بهم ذلك مرة بعد مرة ﴿ ويمدهم ﴾ اي يزيدهم ويقويهم من مدالجيش وأمداء اذا زاده وقواء لامن المد في العمر فانه يعدي باللام كأعلى لهم ويدل عليه قراءة ابن كثير ويمدهم ﴿ في طغيانهم ﴾ متعلق بيمدهم والطغيان مجاوزة الحد في كل امر والمراد افراطهم في المتوغلوه في الكفر وفي اضافته اليهم ايدان باختصاصه بهم وتأيد لما اشير اليه من ترتب المد على سوء اختيارهم ﴿ يمهون ﴾ اي يترددون في الضلالة متحيرين عقوبة لهم في الدنيا لاستهزائهم وهو حال من الضمير المتصوب او المحرور لكون المضاف مصدرا فهو مرفوع حكما * والعمه في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير والتردد بحيث لا يدري اين يتوجه وفي الآيتين اشارات * الاولى في قوله تعالى (انامعكم) وهي ان من رام ان يجمع بين طريق الارادة وما عليه اهل العادة لا يلتئم له ذلك والضدان لا يجتمعان ومن كان له من كل ناحية خليط ومن كل زاوية من قلبه ربيط كان نها للطوارق ومنقسيها بين الملائق فهذا حال المنافق يذبذب بين ذلك وذلك يعني ان المنافقين لما ارادوا ان يجمعوا بين غيرة الكفار وصحة المسلمين وان يجمعوا بين مفسد الكفر ومصالح الايمان وكان الجمع بين الضدين غير جائز فبقوا بين السباب والدار كقوله تعالى (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) وكذلك حال المتمنين الذين يدعون الارادة ولا يخرجون عن العادة ويريدون الجمع بين مقاصد الدارين يتمون اعلى مراتب الدين ويرتعون في اسفل مراتع الدنيا فلا يلتئم لهم ذلك قال عليه السلام (ليس الدين بالتعنى) وقال (بمشت لرفع العادات ودفع الشهوات) وقال (الدنيا والآخرة ضربتان فمن يدع الجمع بينهما فمكور ومغرور) فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو كالمستهزى بطريق هذا الفريق فكم في هذا البحر من امثاله ضريق فاقته تعالى يمهلم في طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوزوا في طلبها حد الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليهم ليستغنوا بها وبقدر الاستغناء يزيد طغيانهم كما قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) فكان جزاء سيئة تلونهم في الطلب الاستهزاء وجزا سيئة الاستهزاء الخذلان والامهال الى ان طغوا وجزا سيئة الطغيان العمه فيترددون في الضلال متحيرين لاسيلى لهم الى الخروج من الباطل والرجوع الى الحق * والاشارة الثانية في قوله تعالى (الله يستهزى بهم) وهي ان ذلك يدل على شرف المؤمنين ومنزلتهم عند الله حيث ان الله هو الذى يتولى الاستهزاء بهم انتقاما للمؤمنين ولا يجوز للمؤمنين الى ان يعارضوهم باستهزاء مثله فتاب الله عنهم واستهزأ بهم الاباغ الذى ليس استهزأؤهم عندهم من باب الاستهزاء حيث ينزل بهم من التكال ويحل عليهم من الذك والهوان ما لا يوصف به * ودلت الآية على قبح الاستهزاء بالناس وقد قال (لا يسخر قوم من قوم) وقال في قصة موسى عليه السلام (قالوا اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) فاخبر انه فعل الجاهلين واذا كان الاستهزاء بالناس قبيحا فاجزاء الاستهزاء بالله وهو فيما قال النبي صلى الله عليه وسلم (المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزى بربه) * والاشارة الثالثة في قوله تعالى (ويمدهم في

طغيانهم يعمهون) وهي ان العبد يفتني له ان لا يفتربطول العمر وامتداده ولا بكثرة امواله واولاده
والله تعالى يقول في اعدائه في حق المعمر ويمدهم وفي حق المالك والبنين يحسبون انهم يمددهم به
من مال وبنين وكان طول العمر لهم خذلانا وكثرة الاموال والاولاد لهم حرمانا ولهم
في مقابلة هذا الممدد قال الله تعالى (ونعده من العذاب مدا) وقد جعل الله لعدوه في الدنيا مالا
ممدودا ولوليه في الآخرة ظلاممدودا وقال الله جل جلاله لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج
(ان من نعمتي على امتك اني قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقللت اموالهم كيلا يشتد
في القيامة حسابهم واخرت زمانهم كيلا يطول في القبور حبسهم) وروى ان الله تعالى قال
لحييه ليلة المعراج (يا احمد لا تزين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس مأوى كل
شروهي رفيق سوء كلما تجرها الى طاعة تجرك الى معصية وتخالفك في الطاعة وتطيع لك في
المعصية وتطغي اذا شبت وتتكبر اذا استغنت وتسي اذا ذكرت وتفعل اذا امتت وهي قرينة
للشيطان) كذا في مشكاة الانوار ﴿ اولئك ﴾ المنافقون المتصفون بما ذكر من الصفات الشنيعة
المميزة لهم عن عداهم اكل تمييز بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه
وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلتهم في الشر وسوء الحال ومحله الرقع على الابتداء
وخبره قوله ﴿ الذين اشتروا الضلالة بالهدى ﴾ اصل الاشتراء بذل الثمن لتحصيل ما يطلب
من الاشياء ثم استعير للاعراض عما في يده محصلا به غيره ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء
طعما في غيره وهو ههنا عبارة عن معاملتهم السابقة المحكية واشتروا الضلالة وهي الكفر
والعدول عن الحق والصواب بالهدى وهو الايمان والسلوك في الطريق المستقيم والاستقامة
عليه مستعار لاخذها بدلا منه اخذا متصفا بالرغبة فيها والاعراض عنه اي اختاروها
عليه واستبدلوها به واخذوها مكانه وجعل الهدى كأنه في ايديهم لتمكنهم منه وهو الاستعداد به
فبميلهم الى الضلالة عطلوه وتركوه * والباء تصحب المتروك في باب المعاوضة وهذا دليل على
ان الحكم يثبت بالتعاطي من غير تكلم بالايجاب والقبول فان هؤلاء سموا مشتريين بترك الهدى
واخذ الضلال من غير التكلم بهذه المبادلة كما في التيسير ﴿ فاربحت تجارتهم ﴾ ترشيع
للمجاز اي ماربحوا فيها فان الريح مسند الى ارباب التجارة في الحقيقة فاستاده الى التجارة
نفسها على الاتساع لتلبسها بالفاعل او المشابهتها اياه من حيث انها سبب الريح والحسران
ودخلت الفاء لتضمن الكلام معنى الشرط تقديره واذا اشترى فاربحوا كما في الكواشي
والتجارة صناعة التجار وهو التصدي بالبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس
المال ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ اي الى طريق التجارة فان المقصد منها سلامة رأس المال
مع حصول الربح ولئن فات الربح في صفقة فرجما يتدارك في صفقة اخرى لبقاء الاصل واما
اتلاف الكل بالمرءة فليس من باب التجارة قطعا وهؤلاء قد اضاعوا الطلبين لان رأس
مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم
واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق وتبيل الكمال فبقوا خاسرين
آيسين من الربح فاقدين الاصل نائين عن طريق التجارة بالثب منزل * وانظر ان الهدى

هو الذي ترك الدنيا والعادة ثم اشتغل بوظائف الطاعة والعبادة لامن اتبع كل ما يهواه وخلط هواه بهداه - حكى - انه كان للشيخ الاستاذ ابي علي الدقاق رضى الله عنه مریدا تاجر متمول فرض يوما فعاده الشيخ وسأل منه سبب علته فقال اتاجرقت هذه اللبنة لمصلحة التهجد فلما اردت الوضوء بدالى من ظهري حرارة فاشتد امرى حتى صرت محموما فقال الشيخ لا تفعل فعلا فضوليا ولا ينفعك التهجد مادمت لم تهجر دنياك وتخرج محبتها من قلبك فاللائق لك اولا هوذا ثم الاشتغال بوظائف النوافل فمن كان به اذى من رأسه من صداع لا يسكن ألمه بالطلاء على الرجل ومن تجست يده لا يجد الطهارة بغسل ذيله وكفه * قال بعض المشايخ من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا غالب في الخلق الا من عصمه الله ترى الواحد منهم يقوم بالايراد الكثيرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه * فعلى العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الربح المترتب عليه وذلك بالاختيار لا بالاضطرار وقد اوجب الله على العباد وجود طاعته لما علم من قلة نهوضهم الى معاملته اذ ليس لهم ما يردهم اليه بلاعة وهذا حال اكثر الخلق بخلاف اهل المروءة والصفاء : قال في المنوى

اختيار آمد عبادت رانك * ورنه ميكردد بنا بخواه اين فلك

كردش اورا نه اجر و نه عقاب * كا اختيار آمد هنر وقت حساب [١]

ايتيا كرها مهار عاقلان * ايتيا طوعا مهار بيدلان [٢]

اين محب دايه ليك از بهر شير * وان ذكر دل داده بهر آن ستير [٣]

فاوجب الله عليك وجود طاعته وما اوجب عليك بالحقيقة الادخول جته اذا الامر آيل اليها والاسباب عدمية فان تعلمت النفس عن التشمير بما هي عليه من الاستغراق في كل دنى وحقير فاعلم ان من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التي اعتقته عن الخيرات وان يخرج من وجود غفلة التي شملته في جميع الحالات فقد استعجز القدرة الالهية وقد قال الله تعالى ﴿ وكان الله على كل شئ مقتدرا ﴾ فابان سبحانه ان قدرته شاملة سالحة لكل شئ وهذا من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك في ذلك فانظر ل حال من كان مثلك ثم انقذه الله وخصه بعنايته كابراهيم بن ادمم وفضل بن عياض وابن المبارك وذى النون المصرى ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمي البداية كذا في شرح الحكم العطائية : قال الحافظ قدس سره

عاشق كه شد كه يار بحالش نظر نكرد * اى خواجه درد نيست وكرنه طيب هست

قال القاشاني في تأويل الآية الهدى النور الثانى في قوله تعالى ﴿ نور على نور ﴾ وهو النور النهطرى الازلى المراد من قول المحققين هو الاستعداد من فيضه الاقدس والضلالة ظلمة النشأة الحاجبة به سلوك طريق المطالب الطبيعية الفاسدة والمقاصد الهولانية الفاسقة بهوى النفس وتتبع خطوات الشيطان والريح هو النور الاول المقدس الكمالى المكتسب بالتوجه الى الحق والاتصال بعالم القدس والانقطاع والتبطل الى الله من الغير والتبرى بحوله وقوته من كل حول وقوة حتى يخلص روح المشاهدة من اعباء المكابدة بطلوع الوجه الباقى واحراق سبحاته كل

(روح البيان - ٥ - ل)

[١] درواخر دفتر سوم در بيان آمدم از حق تعالى بموسى الخ [٢] درواخر دفتر سوم در بيان فسخ عن ام الخ [٣] درواخر دفتر سوم در بيان آنكه طاعنى در عين قاهرى منهو رست الخ

ما في بقعة الامكان من الرسم الفاني وخسرانهم باضاعة الامر من هو الحجاب الكلي عن الحق بالرين كما قال تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان من نتيجة طغيانهم وعمهم ان رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وأشربوا في قلوبهم الضلالة وتمكنت فكانت هذه الحال من نتيجة معاملتهم فلماذا اضاف الفعل اليهم وقال (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) وانما قال بلفظ الاشتراء لانهم اخرجوا استعداد قبول الهداية عن قدرتهم وتصرفهم فلا يملكون الرجوع اليه (فما ربحت تجارتهم) لان خسران من رضى بالدنيا من العقبي ظاهر ومن اثر الدنيا والعقبي على المولى فهو اشد خسرانا واعظم حرمانا فاذا كان المصاب بفوات النعم تمتحنا بنار الجحيم فما ظنك بالمصاب بفقد المطلوب وبعد المحبوب ضاعت منه الاوقات وبقي في أسر الشهوات لا الى قلبه رسول ولا لروحه وصول لا من الحيب اليه وفود ولا لسهه معه شهود فهذا هو المصاب الحقيقي (وما كانوا مهتدين) لابطالهم حسن استعداد قبول الهداية (مثلهم) المثل في الاصل بمعنى التظير ثم قيل للقول السائر المثل مضربه بمورده اى المضروب كما ورد من غير تغيير ولا يضرب الا بما فيه غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغيير ثم استعير لكل حال او قصة او صفة لها شأن عجيب وفيها غرابة كقوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون) وقوله تعالى (والله المثل الاعلى) اى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلال ولما جاء الله بحقيقة حال المنافقين عقبها بضر المثل زيادة في التوضيح والتقرير فان التمثيل أطف ذريعة الى تسخير الوهم للعقل واقتوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وقمع سورة الجامع الابي كيف لا يلفظ وهو ابداء للمنكر في صورة المعروف واظهار للوحشي في هيئة المؤلف واراة للخيل محققا والمعقول محسوسا وتصوير للمعاني بصورة الاشخاص ومن به كان الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجلي والغائب بالشاهد ولا مرما اكثر الله في كتبه الامثال وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وفي القرآن الف آية من الامثال والعبر وهي في كلام الانبياء عليهم السلام والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى ذكر السيوطي في الاقان من اعظم علم القرآن امثاله والناس في غفلة عنه والمعنى حالهم العجيبة الشأن (كمثل الذي) اى كحال الذين من باب وضع واحد الموصول موضع الجمع منه تخفيفا لكونه مستظلا بصلته كقوله (وخضتم كالذي خاضوا) والقريئة ما قبله وما بعده خلا انه وحد الضمير في قوله تعالى (استوقد ناراً) نظرا الى الصورة وجمع في الافعال الآتية نظرا الى المعنى * والاستيقاد طلب الوقود والسعى في تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها * والنار تجوز لطيف مضى محرق حار والنور ضوءها وضوء كل نير وهو نقبض الظلمة اى او قد في مقابلة في لية مظلمة تارا عظيمة خوفا من السباع وغيرها (فلما أضاءت) الاضائة فرطت الاضائة كما يعرب عنه قوله تعالى (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) اى اضاءت النار (ما حوله) اى ما حول المستوقد من الاماكن والاشياء على ان ما يقول اضاءت ان حوله متعديا وحول نصب على الظرفية وان جعلته لازما فهو مستند الى ما والتأنيب لان النار لا تضاء الا

واما كن واصل الحول الدوران ومنه الحول للعام لانه يدور وجواب لما قوله تعالى ﴿ ذهب الله بنورهم ﴾ اي اذبه بالكلية واطفا نارهم التي هي مدار نورهم وانما علق الاذهاب بالنور دون نقر النار لانه المقصود بالاستيقاد واسناد الاذهاب الى الله تعالى اما لان الكل بخلقته تعالى واما لان الانطفاء حصل بسبب خفي او امر ساوي كريح او مطر واما للمبالغة كما يوزن به تعدية الفعل بالباء دون الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب والامساك يقال ذهب السلطان بحاله اذا اخذه وما اخذه الله تعالى فامسكه فلا مرسل له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى الظاهر الى النور لان ذهاب الضوء قد يجمع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد ازالته بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ وتركهم في ظلمات لا يبصرون ﴾ فان الظلمة هي عدم النور وانطماسه بالمرّة لا سيما اذا كانت متضاعفة متراكمة متراكبا بعضها على بعض كما يفيد الجمع والتشكيك التفخيبي وما بعده من قوله ﴿ لا يبصرون ﴾ لا يتحقق الا بعد ان لا يبقى من النور عين ولا اثر وترك في الاصل بمعنى طرح وخلي وله مفعول واحد فضمن معنى التصيير فخرى مجرى افعال القلوب اي صيرهم ﴿ في ظلمات لا يبصرون ﴾ ما حولهم فعلى هذا يكون قوله ﴿ في ظلمات ﴾ وقوله ﴿ لا يبصرون ﴾ مفعولين لصير بعد المفعول الاول على سنن الاخبار المتتابعة للمخبر عنه الواحد وان حمل معناه على الاصل يكونان حالين من المفعول مترادفين او متداخلين والمعنى ان حالهم العجيبة التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمتي الكفر والتناق المستبعين لظلمة سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة ﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم ويايمانهم ﴾ وظلمة العقاب السرمدي بالهدى الذي هو القطري النوري المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق كحال من استوقد نارا عظيمة حتى كاد ينتفع بها فاطفاها الله تعالى وتركه في ظلمات هائلة لا يتسنى فيها الابصار وفي التيسير والعيون ان المنافقين اظهروا كلمة الايمان فاستاروا بنورها واستعزوا بعزها وأمنوا بسببها فاحكوا المسلمين ووارثوهم وقاسموهم الغنائم وأمنوا على اموالهم واولادهم فاذا بلغوا الى آخر العمر كل لسانهم عنها وبقوا في ظلمة كفرهم ابد الابد وعادوا الى الخوف والظلمة ﴿ صم ﴾ اي هم صم عن الحق لا يقبلونه واذا لم يقبلوا فكانهم لم يسمعوا والصم انسداد خروق المسامع بحيث لا يكاد يصل اليها هواء يحصل الصوت بتوجه ﴿ بكم ﴾ خرس عن الحق لا يقولونه لما ابطنوا خلاف ما اظهروا فكانهم لم ينطقوا وهو آفة في اللسان لا يمكن بها ان يعتمد مواضع الحروف ﴿ عمى ﴾ اي فاقدوا الابصار عن النظر الموصل الى العبرة التي تؤديهم الى الهدى وفاقدوا البصيرة ايضا لان من لا بصيرة له كمن لا بصر له فالعمى مستعمل هنا في عدم البصر والبصيرة جميعا وهذه صفاتهم في الدنيا ولذلك عوقبوا في الآخرة بنفسها قال تعالى ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما ﴾ فلا يسمعون سلام الله ولا يخاطبون الله ولا يرونه والمسلمون كانوا سامعين للحق قائلين بالحق ناظرين الى الحق فيكرمون يوم القيامة بخطابه ولقائه وسلامه ﴿ فهم لا يرجعون ﴾ اي هم بسبب انصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون عن الضلالة الى الهدى الذي تركوه والآية

فذلکة التمثيل ونتيجته وافادت انهم كانوا يستطيعون الرجوع باستطاعة سلامة الآلات حيث استحقوا الدم بتركه وان قوله تعالى (صم بكم عمي) ليس بنبي الآلات بل هو نبي تركهم استعمالها : قال السعدي قدس سره

زبان آمد از بهر شکر و سپاس * بغيت نکرد اندش حق شناس
کذراکاه قرآن و پندست کوش * به بهتان باطل شنیدن مکوش
دو چشم از پی صنع باری نکوست * زعیب بردار فرو کبر و دوست

ثم ان الله تعالى ندب الخلق الى الرجوع بالاثمثار بامرہ والانتهاہ بنہیہ بقولہ تعالی (وکذلک فصل الآيات ولعلمہم يرجعون) فمن لم يرجع الیہ اختیارا رجعوا الیہ بالموت والبعث كما قال تعالی (کل نفس ذائقة الموت ثم الینا ترجعون) ومن رجع الیہ فی الدنیا بفعله وحقق ذلک بقولہ (انا لله وانا الیہ راجعون) کان رجوعه الیہ بالکرامة ویمخاطب بقولہ (یا أیتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة) - حکى - ان جبارا عاتیا فی الزمن الاول بنی قصرًا وشیدہ وزخرفه ثم آلی بیمنہ ان لا یدنو من قصره هذا احد فمن وقع بصره علیہ قتله فكان یفعل ذلک ویقتل حتی جاءه رجل من اهل قرنته فوعظه فی ذلک فلم یلتفت الی تحذیره ولم یعبأ بقولہ فخرج ذلک الرجل الصالح من قرنته وبنی کوخا وهوبیت من قصب بلاکوة وجعل یعبدا لله فیہ فیینما هذا الجبار فی قصره واصحابه قیام بین یدیه اذ تمثله ملک الموت علی صورة رجل شاب حسن الهيئة فجعل یطوف حول هذا القصر ویرفع رأسه الیہ فقال بعض ندمائه ایها الملك انازری رجلا یطوف حول القصر وینظر الیہ فتعالی الملك علی منظرله فابصره فقال هذا مجنون او غریب طار سیدل ولكن انزل الیہ فأرحه من نفسه فنزل الیہ الرجل فلما اراد ان یرفع الیہ السیف قبض روحه فخرمیتا فقیل للملك ان هذا قد قتل صاحبک فقال للآخر انزل الیہ فاقتله فلما نزل واراد ان یقتله قبض روحه فخرمیتا فرفع ذلک الی الملك فامتلاً غضبا وأخذ السیف ونزل الیہ بنفسه فقال من انت اما رضیت ان دنوت من قصری حتی قتلت رجلین من اصحابی فقال أوما تعرفنی ان املك الموت فارتعد الملك من هیئته حتی سقط السیف من یدیه قال فعرفتک الآن وأراد ان ینصرف فقال له ملک الموت الی ابن انی امرت بقبض روحک فقال حتى اوصی اهلی واودعهم فقال له لم تفعل فی طول عمرك قبل هذا قبض روحه فخر الملك میتا ثم جاء ملک الموت الی ذلک الرجل الصالح فی کوخه فقال له ایها الرجل الصالح ابشر فانی ملک الموت وقد قبضت روح الملك الجبار فاعلم ذلک واراد ان یرجع فأوحى الله تعالی الی ملک الموت ان قبض روح الرجل الصالح فقال له ملک الموت انی امرت بقبض روحک قال فهل لك یاملك الموت ان ادخل القرية فأحدث باهلی عهدا واودعهم فأوحى الله تعالی الیہ ان الیہ یاملك الموت فقال ان شئت فرقع الرجل الصالح قدمیه لیدخل القرية فتفکر ثم یدم فقال یاملك الموت انی اخاف ان رأیت اهلی ان یتغیر قلبی فأقبض روحی فأوحى الله تعالی لیسر الیهم من نفسی روحه علی المكان * قال بعض العارفين والمجيب كل السجب بمن یهرب بالان قال السعدي قدس سره

مولاه الذي من عليه بكل خير واولاه ويطلب ما لبقاءه معه وهو ما يوافق النفس من شهوته وهواه وآخريته ودينياه فانها لا تعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور * واسباب عمى البصيرة ثلاثة ارساله الجوارح في معاصي الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فعند عماها يتوجه العبد للخلق ويعرض عن الحق ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية الاشارة في تحقيق الآيتين ان مثل المرید الذي له بداية جيلة يسلك طريق الارادة مدة ويتغنى بمقاساة شدايد الصعبة برهة حتى تنور بنور الارادة فاستوقد نار الطلب فاضاءت ماحوله فرأى اسباب السعادة والشقاوة فتمسك بحبل الصعبة فلازم الخدمة والحلوة وعزفت نفسه عن الدنيا واقبل على قمع الهوى فشرقت له من صفاء القلب شوارق الشوق وبرقت له من انوار الروح بوارق الذوق فامن مكر الله وانخدع بخداع النفس فطرقته الهواجس وازعجته الوسوس ثم رجع القهقري الى ما كان من حضيض الدنيا فغابت شمسها واطلمت نفسه وانقطع حبل وصله قبل وصوله واخرج من جنة نواله بعد دخوله فبقدمي سأمه وملاله عاد الى اسوأ حاله كما قال تعالى ﴿﴾ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون * صم) يعني باذان قلوبهم التي سمعوا بها خطاب الله تعالى يوم الميثاق ﴿﴾ بتلك اللسان التي اجابوا ربهم بها بقولهم بلى ﴿﴾ بالابصار التي شاهدوا بها جمال ربوبيته فرفوه ﴿﴾ فهم لا يرجعون الى منازل حظائر القدس بل الى ما كانوا فيه من رياض الانس وذلك لانهم سدوا روزنة قلوبهم التي كانت مفتوحة الى عالم الغيب يوم الميثاق بتببع الشهوات واستيفاء اللذات والخذعة والتفان فاهبت عليهم من جناب القدس الرياح وما تسموا نفحات الارواح فرضت قلوبهم ثم ارسل اليهم الطيب الذي انزل الداء فانزل معه الدواء كما قال تعالى ﴿﴾ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين الذين يصدقون الاطباء ويقبلون الدواء فلم يصدقهم ولم يقبلوا الدواء ظلما على انفسهم فصار الدواء داء والشفاء وباء كما قال تعالى ﴿﴾ ولا يزيد الظالمين الا خسارا) فلما لم يكونوا اهل الرحمة ادركتهم اللعنة الموجبة للصمم والعمى لقوله تعالى ﴿﴾ اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم ﴿﴾ أو ﴿﴾ مثل المنافقين ﴿﴾ كصيب) اي كحال اصحاب صيب اي مطر يصوب اي ينزل ويقع من الصوب وهو النزول اصله صيوب والكاف مرفوع المحل عطف على الكاف في قوله ﴿﴾ كمثل الذي) وأوللتخير والتساوي اي كيفية قصة المنافقين شبيهة بكيفية هاتين القصتين والقصتان سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبايتهما مثلها فانت مصيب وان مثلها بهما جميعا فكذلك ﴿﴾ من السماء ﴿﴾ متعلق بصيب * والسماء سقف الدنيا وتعريفها للايدان بان انبعاث الصيب ليس من افق واحد فان كل افق من آفاقها اي كل ما يحيط به كل افق منها سماء على حدة والمعنى انه صيب عام نازل من غمام مطبق آخذ بآفاق السماء وفيه ان السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماءه لا كزعم من يزعم انه يأخذه من البحر * قال الامام من الناس من قال المطر انما تحصل من ارتفاع البخرة رطبة من الارض الى الهواء فينعد هناك من شدة برد الهواء ثم ينزل مرة اخرى وابطل الله ذلك المذهب هنا بان بين ان ذلك الصيب نزل من السماء * وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان تحت العرش محرا ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهي الى سماء

الدنيا ويوحى الى السحاب ان غربله فيغربله فليس من قطرة تقطر الاومعها ملك يضمها موضعها ولاينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بلا كيل ولاوزن كذا في تفسير التيسير ﴿ فيه ﴾ اي في الصيب ﴿ ظلمات ﴾ انواع منها وهي ظلمة تكافئه وانتساجه بتتابع القطر وظلمة اظلال مايلزمه من الغمام المطبق الآخذ بالاتفاق مع ظلمة الليل وليس في الآية مايدل على ظلمة الليل لكن يمكن ان يؤخذ ظلمة الليل من سياق الآية حيث قال تعالى بعده هذه الآية ﴿ يكاد البرق يخطف ابصارهم ﴾ وبعده ﴿ واذا اظلم عليهم قاموا ﴾ فان خطف البرق البصر انما يكون غالباً في ظلمة الليالي وكذا وقوف الماشي عن المشي انما يكون اذا اشتد ظلمة الليل بحيث يحجب الابصار عن ابصار ما هو امام الماشي من الطريق وغيره وظلمة سحمة السحاب وتكافئه في النهار لا يوجب وقوف الماشي عن المشي كذا في حواشي ابن التمجيد * وجعل المطر محلاً للظلمات مع ان بعضها لغيره كظلمة الغمام والليل لما انهما جعلتا من توابع ظلمته مبالغة في شدته وتهويل لآمره وايداناً بانه من الشدة والهول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام ورفع ظلمات بالظرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف لان الجملة في محل الجر صفة لصيب على وجه ﴿ ورعد ﴾ هو صوت قاصف يسمع من السحاب ﴿ وبرق ﴾ هو ما يلمع من السحاب اذا تحاكت اجزائه وكونهما في الصيب مع ان مكانهما السحاب باعتبار كونها في اعلاه ومنصبه وملتبسين في الجملة به ووصول أثرها اليه فهما فيه والمشهور بين الحكماء ان الرعد يحدث من اصطكاك اجرام السحاب بعضها ببعض او من اقلاع بعضها عن بعض عند اضطرابها بسوق الرياح ايها سوقا عنيفا * والصحيح الذي عليه التعويل ماروي عن الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال اقبلت يهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال عليه السلام (ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوقه بها حيث شاء الله) فقالوا فما هذا الصور الذي يسمع قال (زجره حتى ينتهي الى حيث امر) فقالوا صدقت فالمراد بالرعد في الآية صوت ذلك الملك لاعينه كما في بعض الروايات من (ان الرعد ملك موكل بالسحاب يصرفه الى حيث يؤمر وانه يجوز الماء في نقرة ابهامه وانه يسبح الله فاذا سبح الله لا يبقى ملك في السماء الا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل القطر) انتهى والمراد بالبرق ضربه السحاب بتلك المخاريق وهي جمع مخراق وهو في الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضاً اريد انها آلة تزجر بها الملائكة السحاب * قال مرجع الطريقة الجلوتية بالجيم الشيخ الشهير بافتاده اقدمي البروسوى التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم (ان الرعد صوت ملك على شكل النحل) هو انه يصبح من خارج هذا العالم ولكن يدخل فيه ويؤثر في داخله فنحن نسمع من داخله كما ان واحدا اذا اكل شيئاً فساخا يحصل في داخله رياح ذات اصوات فمشاهداً من الخارج وظهورها في الداخل فكلام النبي صلى الله عليه وسلم ناظر الى مبدئها وكلام الحكماء ناظر الى مظهرها ﴿ يجعلون اصابعهم في آذانهم ﴾ الضائر للمضاف المحذوف لانه التقدير كما صاحب صيب كما سبق ولا محل لقوله يجعلون لكونه مستأنفاً لانه للذكر الرعد الذي يسمع من

بالشدة والهول فكان قاتلاً كيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقليل يجعلون اصابعهم في آذانهم والمراد اناملهم وفيه من المبالة ما ليس في ذكر الانامل كأنهم يدخلون من شدة الخيرة اصابعهم كلها في آذانهم لاناملها فحسب كما هو المعتاد ويجوز ان يكون هذا ايما الى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم الى حيث لا يهتدون الى استعمال الجوارح على النهج المعتاد وكذا الحال في عدم تعيين الاصبع المعتاد اعني السبابة وقيل لرعاية الادب لانها فعالة من السبب فكان اجتنابها اولى بأداب القرآن ألا ترى انهم قد استبشعوا فكنوا عنها بالمسبحة والمهيلة وغيرها ولم يذكر من امثال هذه الكنايات لانها الفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد ﴿من الصواعق﴾ متعلق بجعلون اي من اجل خوف الصواعق المقارنة للرعد وهي جمع صاعقة وهي قصفة رعد هائل تنقض معها شعلة نار لا تمر بشئ الا انت عليه لكنها مع حداثتها سريعة الخمود للطائفتها - حكي - انها سقطت على نخلة فاحرقت نحو النصف ثم طفت * قالوا بين السماء وبين الكلبة الرقيقة التي لا يرى اديم السماء الامن ورأها نار منها تكون الصواعق تخرج النار فتفتق الكلبة ويكون الصوت منها كما في روضة العلماء * وقيل تنقح من السحاب اذا اصطكت اجرامه او جرم ثقيل مذاب مفرغ من الاجزاء اللطيفة الارضية الصاعدة المسماة دخانا والمائية المسماة بخارا حار حاد في غاية الحدة والحرارة لا يقع على شئ الا ثقب واحرق ونفذ في الارض حتى يبع الماء فانطقاً ووقف * قالوا اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة تحملت منها اجزاء نارية بخالطها اجزاء ارضية يسمى المركب منهما دخانا ويخلط بالبخار ويتصاعدان معا الى الطبقة الباردة فينقعد البخار سحاباً ويحبس الدخان فيه ويطلب الصعود ان بقي على طبيعته والتزول ان ثقل وكيف كان يمزق السحاب تمزيقاً غريباً فيحدث منه الرعد ثم قد يحدث شدة حركة ومحاكة فيحدث منه البرق ان كان لطيفاً والصاعقة ان كان غليظاً قال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع صوت الرعد فقال (سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شئ قدير) فان اصابته صاعقة فعلى دينه وكان صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمع الرعد وصواعقه (اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعاقنا قبل ذلك) كذا في تفسير الشيخ وشرح الشريعة ﴿ حذر الموت ﴾ منصوب بجعلون على العلة اي لاجل مخافة الهلاك والموت فساد بنية الحيوان ﴿ والله محيط ﴾ اصل الاحاطة الاحداق بالشيء من جميع جهاته وهو مجاز في حقه تعالى اي محدد بعلمه وقدرته ﴿ بالكافرين ﴾ اي لا يفوتونه كالايفوت المحاط به المحيط حقيقة فيحشرهم يوم القيامة ويعذبهم والجملة اعتراضية منبهة على ان ماضعوا من سد الآذان بالاصابع لا يغني عنهم شيئاً فان القدر لا يدافع الحذر والحيل لا ترد بأس الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الراجع الى اصحاب الصيب الايذان بان ماضعهم من الامور الهائلة المحكية بسبب كفرهم ﴿ يكاد البرق ﴾ اي يقرب استئناف آخر وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق فقل يكاد ذلك ﴿ يخطف ابصارهم ﴾ اي يختلسها ويستلبها بسرعة من شدة ضوئه ﴿ كما اضاء لهم ﴾ كما ظرف والعامل فيه جوابها وهو مشوا واضاء متعد اي انار البرق الطريق في الليلة المظلمة

وهو استتاف ثالث كانه قيل كيف يصنعون في تارتى خفوق البرق وخفته يفعلون بايضاهم
ما يفعلون باذانهم ام لافقيل كما نور البرق لهم مثنى ومسلكا ﴿ مشوا فيه ﴾ اى في ذلك المسلك
اى في مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف ان يخطف ابصارهم وايتار المثنى على ما فوقه
من السعى والعدو للاشعار بعدم استطاعتهم لهما لكمال دهشتهم ﴿ واذا ما ظلم عليهم ﴾
اى خفي البرق واستتر فصار الطريق مظلما ﴿ قاموا ﴾ اى وقفوا في اماكنهم على ما كانوا
عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لحظة اخرى عسى يتسنى لهم الوصول الى المقصد والالتجاء
الى ملجأ يعصمهم ﴿ ولو شاء الله ﴾ مفعوله محذوف اى لو اراد ان يذهب الاسماع التى فى الرأس
والابصار التى فى العين كما ذهب بسمع قلوبهم وابصارها ﴿ لذهب بسمعهم وابصارهم ﴾
بصوت الرعد ونور البرق عقوبة لهم لانه لا يعجز عن ذلك ﴿ ان الله على كل شىء ﴾ اى على
كل موجود بالامكان والله تعالى وان كان يطلق عليه الشىء لكنه موجود بالوجوب دون
الامكان فلا يشك العاقل ان المراد من الشىء فى امثال هذا ما سواه تعالى فالتعالى مستتى
فى الآيه مما يتاوله لفظ الشىء بدلالة العقل فالمعنى على كل شىء سواء قدير كما يقال فلان امين
على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جلتهم كفى حواشى
ابن التمجيد ﴿ قدير ﴾ اى فاعله على قدر ما تقتضيه حكمته لا ناقصا ولا زائدا ثم ان هذا
التمثيل كشف بعد كشف وايضاح بعد ايضاح ابلغ من الاول شبه الله حال المنافقين فى حيرتهم
وما خبطوا فيه من الضلالة وشدة الامر عليهم وخزيهم واقضاحهم بحال من اخذته السماء
فى ليلة مظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والموت هذا اذا كان التمثيل مركبا
وهو الذى يقتضيه جزالة التنزيل فانك تتصور فى المركب الهيئة الحاصلة من تفاوت تلك الصور
وكيفياتها المتضامة فيحصل فى النفس منه ما لا يحصل من المفردات كما اذا تصورت من مجموع
الآية مكابدة من ادركه الوبل الهطل مع تكاثف ظلمة الليل وهيئة اتساج السحاب يتابع
القطر وصوت الرعد الهائل والبرق الحاطف والصاعقة المحرقة ولهم من خوف هذه
الشدائد حركات من تحذر الموت حصل لك منه امر عجيب وخطب هائل بخلاف ما اذا تكلفت
لواحد واحد مشبها به يعنى ان حمل التمثيل على التشبيه المفرق فشبه القرآن وما فيه من العلوم
والمعارف التى هى مدار الحياة الابدية بالصيب الذى هو سبب الحياة الارضية وما عرض لهم
بنزوله من الغيوم والاحزان وانكساف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد
والبرق وتصامهم عما يقرع اسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه
فيسد اذنه ولا خلاص له منها واهتزازهم لما يلعب لهم من رشد يدركونه او قد يحرزونه بشيهم
فى مطرح ضوء البرق كلما اضاء لهم وتحيرهم فى امرهم حين عن لهم مصيبة يوقونهم اهل الظلم
عليهم فهذه حال المنافقين اقصارى عمرهم الحيرة والدهشة ففعل العاقل ان يتسك بحمل الشىء
القويم والصراط المستقيم كي يتخلص من الغوائل والقيود ومهالك الوجود وطائفة الامور
لا يدري بهم يختم * قال رجل للحسن البصرى كيف اصبحت قال بخير قال كيف اصبحت قال
الحسن ثم قال لا تسأل عن حالى ما ظنك بناس زكروا سفينة منى

سفيتهم فعلق كل انسان منهم بنخشة على أي حال هم قال الرجل على حال شديد قال الحسن
حالي اشد من حالهم فالموت بحري والحياة سفيتي والذنوب خشبتي فكيف يكون حال من
وصفه هذا يأتي فلا بد من ترك الذنوب والفرار الى علام الغيوب وفي الحديث (من كانت هجرته
الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها
فهجرته الى ما هجر اليه) تأمل كيف كان جزاء كل مؤمل ماامل واعتبر كيف لم يكرر ذكر
الدنيا اشعاراً بعدم اعتبارها لحساستها ولان وجودها لعب ولهو فكانه كلاً وجود كاقيل
برمده شيار دنيا خسست * كه رمدي جاي ديكر كسست

وانظر الى قوله عليه السلام (فهجرته الى ما هجر اليه) وما تضمن من ابعاد مساواة تعالى وتدبر
ذكر الدنيا والمرأة مع انها منها اذ يشعر بان المراد كل شيء في الدنيا من شهوة او مال واليه يرجع
الاكوان وان المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شيء لله تعالى : قال الحافظ

غلام همت آنم كه زير چرخ كبود * زهر چهره نك تعلق پذيرد آزادست

يعنى عن كل شيء يقبل التعلق من المال والمال والاولاد والعيال فلا بد من التعلق بمحبة الملك
المتعال وفي التأويلات التجمية (او كصيب من السماء) الاشارة في تحقيق الآيتين ان الله تعالى
شبه حال متنى هذا الحديث واشتغالهم بالذكر وتبع القرآن في البداية وتجدهم في الطلب
وما فتح لهم من الغيب الى ان تظهر النفس الملالة وتقع في آفة الفترة والوقفه بحال من يكون
في المفازة سائراً في ظلمة الليل والمطروشه الذكر والقرآن بالمطرلانه ينبت الايمان والحكمة
في القلب كما ينبت الماء البقلة (فيه ظلمات) اى مشكلات ومتشابهات تظهر لسالك الذكر في اثناء
السلوك ومعان دقيقة لا يمكن حلها وفهمها والخروج عن عهدة آفاتنا الامن كان له عقل
منور بنور الايمان مؤيد بتأييد الرحمن كما قال تعالى (الرحمن علم القرآن) فكما ان السير
لا يمكن في الظلمات الابنور السراج كذلك لا يمكن السير في حقائق القرآن ودقائقه ولا في ظلمات
البشرية الابنور هداية الربوبية ولهذا قال تعالى (كلما اضاء لهم مشوا فيه) يعنى نور الهداية
(واذا اظلم عليهم قاموا) يعنى ظلمة البشرية (ورعد) اى خوف وخشية ورهبة تنطرق الى
القلوب من هبة جلال الذكر والقرآن كما قال تعالى (لوانزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت
خاشعاً متصدعاً من خشية الله * و برق) وهونلاً لوانوار الذكر والقرآن يهتدى الى القلوب
قلوب جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله فيظهر فيها حقيقة القرآن والدين فيعرفها القلوب
لقوله تعالى (واذا سمعوا ما نزل الى الرسول) الآية ولما لاح لهم انوار السعادة خرجوا
من ظلمات الطبيعة وتمسكوا بحبل الارادة لينالوا درجات الفائزين ولكن يجعلون اصابعهم
اى اصابع آمالهم الفاسدة وامانيهم الباطلة (في آذانهم) الواعية (من الصواعق) ودواعي
الحق (حذر) من (الموت) موت النفس لان النفس سمكة حياتها بحر الدنيا وماء الهوى
لواخرجت لما ت في الحال وهذا تحقيق قوله عليه السلام (موتوا قبل ان تموتوا) (والله
محيط بالكافرين) فيه اشارة الى ان الكافر الذي له حياة طبيعية حيوانية لومات بالارادة
من مألوفات الطبيعة لكان احياء الله تعالى بانوار الشريعة كما قال تعالى (أومن كان ميتاً

فاحيناه) فلما لم يمت بالارادة فآله محيط بالكافرين اى مهلكهم وبميتهم في الدنيا بموت الصورة وموت القلب وفي الآخرة بموت العذاب فلا يموت فيها ولا يحيى (يكاد البرق) اى نور الذكر والقرآن (يخطف ابصارهم) اى ابصار نفوسهم الامارة بالسوء (كلما اضاء لهم) نور الهدى (مشوا فيه) سلكوا طريق الحق بقدوم الصدق (واذا ظلم عليهم) ظلمات صفات النفس وغلب عليهم الهوى ومالوا الى الدنيا (قاموا) اى وقفوا عن السير وتحيروا وترددوا وتطرقت اليهم الآفات واعتزتهم الفترات واستولى عليهم الشيطان وسوت لهم انفسهم الشهوات حتى وقعوا في ورطة الهلاك (ولو شاء الله) اى لو كانت ارادته ان يهديهم (لذهب بسمعهم) اى بسمع نفوسهم التى تصفى الى وساوس الشيطان وغروره (وابصارهم) اى ابصار نفوسهم التى بها تنظر الى زينة الدنيا وزخارفها كقوله تعالى (ولو شئنا لا تبنا كل نفس هداها * ان الله على كل شىء قدير) اى قادر على سلب اسماعهم وابصارهم حتى لا يسمعوا الوساوس الشيطانية والهواجس النفسانية ولا يبصروا المزخرفات الدنيوية والمستلذات الحيوانية لكيلا يفتروا بها ويبيعوا الدين بالدنيا ولكن الله يفعل بحكمته ما يشاء ويحكم بعزته ما يريد انتهى ﴿ يا ايها الناس ﴾ الآية مسوقة لاثبات التوحيد وتحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام اللذين هما اصل الايمان * والناس يصلح اسما للمؤمنين والكافرين والمنافقين * والتداء تنبيه الغافلين او احضار الغائبين وتحريك الساكنين وتعريف الجاهلين وتفريغ المشغولين وتوجيه المعرضين وتهيب الحيين وتشويق المرئدين * قال بعض العارفين اقبل عليهم بالخطاب جبرا لما فى العبادة من الكلفة بلذة الخطاب اى يأمؤنس لاتنس انسك بى قبل الولادة او يا ابن النسيان تنبه ولا تنس حيث كنت نسيانسيا ولم تك شيا مذكورا فخلقتك وخمرتك طينا ثم نطفة ثم دما ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروقا وجلودا واعصايا ثم جنينا ثم طفلا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تتمرغ فى نعمتى وتسى فى خدمة غيرى تعبد النفس والهوى وتبيع الدين بالدنيا لاتنس من خلقتك وجعلك من لاشى شيا مذكورا كريما مشكورا علمك وقواك واكرمك واعطاك ما اعطاك فهذا خطاب للنفس والبدن * قال فى اليسير واذا كان الانسان من النسيان فففيه عتاب وتلقين اما العتاب فكانه يقول ايها الناس قابلتم نعمنا بالكفران واوامرنا بالمعصيان واما التلقين للمدر فكانه يقول ايها الخالف لنا ناسيا لا عامدا وساهيا لا قاصدا عذرناك لنسيانك وعفونا عنك لايمانك ﴿ اعبدوا ربكم ﴾ يقول للكفار وحدوا ربكم ويقول للمعصين اطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالتوحيد معرفة ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على طاعة ربكم واللفظ يحتمل لهذه الوجوه كلها وهو من جوامع الكلم كما فى تفسير ابى الليث * والعبادة استفراغ الطاقة فى استكمال الطاعة واستشعار الحشية فى استبعاد المعصية ﴿ الذى خلقكم ﴾ صفة جرحه عنه للتعظيم والتبجيل مضاه اطيعوا ربكم الذى خلقكم لخلقكم ولم تكونوا شيا * والخلق اختراع الشىء على غير مثال سبق ﴿ و ﴾ خلق ﴿ الذين من قبلكم ﴾ اى من زمن قبل زمانكم من الامم السابقة ابتدائية متعلقة بمحذوف وفى الوصف به ايماء الى سبب وجود عبادة الخالق والخلق

اصولهم من موجبات العبادة كخلق انفسهم وفيه دلالة على شمول القدرة وتنيه من سنة الغفلة اي انهم كانوا فضوا و جاؤا وانقضوا فلا تنسوا مصيركم ولا تستجيزوا تقصيركم ﴿ لعلكم تتقون ﴾ حال من ضمير اعبدوا اي راجين ان تدخلوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله تعالى * ولعل للترجي والاطماع وهي من الله تعالى واجب لان الكرم لا يطمع الا فيما يفعل والاولون والآخرون مخاطبون بالامر بالتقوى وخص مخاطبين بالذكر تغليا لهم على الفاشين كما في الكواشي * وفيه تنيه على ان التقوى منتهى درجة السالكين وهو التبري من كل شيء سوى الله تعالى وان العابد ينبغي ان لا يفتخر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال تعالى ﴿ يدعون ربهم خوفا وطمعا * ويرجون رحمته ﴾ قال السعدي قدس سره

اگر مردی از مردی خود مکوی * نه هر شهسواری بدر برد کوی

يعني ليس كل عابد يخلص ايمانه بسبب عبادة ﴿ الذي جعل لكم الارض ﴾ صفة ثانية لربكم * قال اهل اللغة الارض بساط العالم وبسيطها من حيث يحيط بها البحر الذي هو البحر المحيط اربعة وعشرون الف فرسخ كل فرسخ ثلاثة اميال وهو اثنا عشر الف ذراع بالذراع المرسله وكل ذراع ست وثلاثون اصبع كل اصبع ست حبات شعير مصفوفة بطون بعضها الى بعض فليسودان اثنا عشر الف فرسخ والبيضان ثمانية وللفرس ثلاثة وللعرب الف كذا في كتاب الملكوت وسمت وسط الارض المسكونة حضرة الكعبة واما وسط الارض كلها طامرها وخرابها فهو الموضع الذي يسمى قبة الارض وهو مكان يعتدل فيه الايمان في الحر والبرد ويستوى الليل والنهار ايدا لا يزيد احدهما على الآخر كما في الملكوت * وروى عن علي كرم الله وجهه انه قال انما سميت الارض ارضا لانها تتأرض ما في بطنها يعني تأكل ما فيها وقال بعضهم لانها تتأرض بالحوافر والاقدام ﴿ فراشا ﴾ ومعنى جعلها فراشا جعل بعضها بارزا من الماء مع اقتضاء طبيعتها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للعود عليها والتوم فيها كاللبساط المفروش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراشها ﴿ و ﴾ جعل ﴿ السماء ﴾ وهو ما علاك واطلك ﴿ بناء ﴾ قبة مضروبة عليكم وكل سماء مطبقة على الاخرى مثل القبة والسماء الدنيا ملتزقة اطرافها على الارض كما في تفسير ابي الليث ﴿ وانزل من السماء ماء ﴾ اي مطرا ينحدر منها على السحاب ومنه على الارض وهو رد لزعم انه يأخذه من البحر ﴿ فاخرج به ﴾ اي انبت الله بسبب الماء الذي انزل من السماء ﴿ من الثمرات ﴾ هي ههنا الماء كولات كلها من الحبوب والفواكه وغيرها مما يخرج من الارض والشجر كما في التيسير ﴿ رزقا لكم ﴾ وذلك بان اودع في الماء قوة فاعلية وفي الارض قوة منفعة فتولد من تفاعلها اصناف الثمار فين المظلة والمقلة شبه عقد النكاح بانزال الماء منها عليها والاخراج به من بطنها اشياء النسل المتبع من الحيوان من ألوان الثمار رزقا ابني آدم ومن للبيان ورزقا اي طعاما وعلفا لكم ولدوا بكم والمعنى ان الله تعالى انعم عليكم بذلك كله لتعرفوه بالخالق

والرازقية فتوحدوه ﴿ فلا تجعلوا لله أندادا ﴾ جمع ند وهو المثل اى امثالا تعبدونهم ككتابة
الله يعنى لا تقولوا له شركاء تعبد معه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا تقولوا لولا فلان
لاصابني كذا ولو لا كلبنا يصيح على الباب لسرق متاعنا * وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال (اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا) : قال السعدى
اكر عز وجاهت اكر ذل وقيد * من از حق شناسم نه از عمرو وزيد
﴿ و اتم تعلمون ﴾ ان الله هو الذى خلقكم ومن قبلكم وخلق السماء والارض وخلق
الارزاق دون الاصنام فانها لاتضر ولا تنفع والوعظ الكلى انه قال فى الآية (جعل لكم)
وقال (رزقا لكم) فلو قال لك فى القيامة فعلت كذا كاه لكم فاعلمتم لي فما تقول * وعن الشبلي
رحمه الله انه وعظ يوما الناس فابكاهم لما ذكر من القيامة واهوالها فربهم ابو الحسين التوري
قال لاتفرعهم فان حساب يومئذ ليس بهذا الطول انما هو كلمتان «من ترا بودم تو كرا بودى»
وافادت الآية انه ينبى الاخلاص فى العبادة بترك ملاحظة الاغيار وبشهود خالق الليل
والنهار : قال السعدى

كرت بيخ اخلاص در بوم نيست * درين در كسى چون تو محروم نيست
وفى توصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ (يا معاذ انى محدثك بحديث ان انت حفظته
نفعك وان انت ضيعته انقطعت حجتك عند الله تعالى يا معاذ ان الله تبارك وتعالى خلق سبعة
املاك قبل ان يخلق السموات والارض فجعل لكل سماء من السبعة ملكا بوابا فيصعد عليه
الحفظة بعمل العبد من حين اصبح الى حين امسى له نور كنور الشمس حتى اذا طلعت به
الملائكة الى السماء الدنيا زكته وكثرته فيقول الملك الموكل للحفظة قفوا واضربوا بهذا العمل
وجه صاحبه انا صاحب الغيبة امرنى ربى ان لادع عمل من اغتاب الناس تجاوزنى انه كان
يقتاب الناس)

زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكرد اندش حق شناس
قال عليه السلام (ثم يأتى الحفظة بعمل صالح من اعمال العبد قتر كيه وتكثره حتى تبلغ به الى
السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكل بالسماء الثانية قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه
انا ملك الفخر انه اراد بعمله هذا عرض الدنيا امرنى ربى ان ادع عمله يتجاوز الى تحيرى
انه كان يفتخر على الناس فى مجالسهم)

چه ز نار مغ درميانت چه دلق * كه در پوشى از بهر پندار خلق
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد يتتهج نورا من صدقة وصيام وصلاة قد اعجب
الحفظة فيتجاوزون به الى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل
وجه صاحبه انا ملك الكبر امرنى ربى ان لادع عمله يتجاوزنى انه كان يتكبر على الناس فى مجالسهم)
فروتن بود هوشمند كبري * نهاد شاخ بر شيوه سرور ز مين
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبيد يزهو كما يزهو الكبرياء التورى)
وتسديح وحج وعمرة حتى يتجاوزون به الى الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل

واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب العجب امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني انه
كان اذا عمل عملا ادخل العجب فيه)

جو روي بخدمت نهي بر زمين * خدارا ثنا كوي خود را مين
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد حتى يجاوزون به الى السماء الخامسة كانه العروس
المزفوفة الى اهلها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا ملك
الحسد انه كان يحسد من يتعلم العلم ويعمل الله وكل من يأخذ بنصيب من العبادة كان يحسد هم
ويصيبهم امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني)

عقبه زين صعبتر در راه نيست * اي خنك آنكس حسد همراه نيست
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد من صيام وصلاة وزكاة وحج وعمرة فيجاوزون
به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه كان
لا يرحم انسانا من عباد الله قط واذا اصابهم بلاء وضر كان يشمت فيهم انا ملك موكل بالرحمة
امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني)

اشك خواهي رحم كن بر اشك بار * رحم خواهي بر ضعيفان رحم آر
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة الى السماء السابعة بعمل عبد من صلاة وصوم وفقه واجتهاد
وورع لها دوى كدوى التحل وضوء كضوء الشمس معها ثلاثة آلاف ملك فيجاوزون بها
الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه
واقفلوا على قلبه انا احبب عن ربي كل عمل لم يرد به ربي انه كان يعمل لغير الله انه اراد به رفعة
عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتا في المدائن امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني الى غيري
وكل عمل لم يكن لله تعالى خالصا فهو رياء)

بروي ريا خرقه سهلست دوخت * كرش با خدا در تواني فروخت
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد من زكاة وصوم وصلاة وحج وعمرة وخلق حسن
وذكر لله ويشيعه ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كلها الى الله عز وجل فيقفون
بين يديه ليشهدوا له بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله عز وجل اتم الحفظة على عمل عبدي
وانا الرقيب على قلبه انه لم يردني بهذا العمل واراد به غيري فعليه لعنة الملائكة كلهم
عليه لعنتك ولعنتا فلغنه السموات السبع ومن فيهن) قال معاذ قلت يا رسول الله كيف لي
بالنجاة والخلوص قال (اقتدي بعليك باليقين وان كان في عملك تقصير وحافظ على لسانك
من الوقية) اي الغيبة (في اخوانك من حملة القرآن ولا تترك نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا
بعمل الآخرة ولا تمزق الناس فيمزقك كلاب النار يوم القيامة في النار ولا تراء بمملك الناس)
قال السعدي

اي هنر هانها دم بر كف دست * عيها بر كرفته زير بغل
تاچه خواهي خريدن اي مغرور * روز در ماند كي بسيم دغل
وعن ابي يزيد البسطامي قدس سره قال كابدت العبادة اي اتعبت نفسي فيها ثلاثين سنة فرأيت

قائلا يقول يا ابيزيد خزائنه مملوءة بالعبادة ان اردت الوصول اليه فمليك بالذلة والاحترار
والاخلاص في العمل : قال ابويزيد قدس سره

جاءتني آوردهام شاها كه در كنج تونست * نيستی و حاجت و جرم و كناه آورده ام
قاله لما طلب منه الهدية حين طلع مبشرات الحقيقة فلما عرض تلك الهدية قيل ادخل جئت
بهدية عظمى وحصل الاستحقاق للدخول في التأويلات النجمية (يا ايها الناس) الاشارة
في تحقيق الآيتين انه تعالى خاطب ناسي عهد يوم الميثاق والاقرار ربوبيته ومعاذته ان
لا تعبدوا الاياه فخالقوه ونقضوا عهده وعبدوا الطواغيت من الاصنام والدنيا والنفس
والهوى والشيطان فزل قدمهم عن جادة التوحيد ووقعوا في ورطة الشرك والهلاك فبعث
اليهم الرسول وكتب اليه الكتاب وأخبرهم عن النسيان والشرك ودعاهم الى التوحيد
والعبودية وقال (اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم) يعني ذراتكم وذرات من
قبلكم يوم الميثاق واخذ موثيقكم بالربوبية والتوحيد والعبادة فافوا بعهد العبودية بتوحيد
اللسان وتجرىد القلب وتفريد السر وتركية النفس بترك المحظورات واقامة الطاعات المأمورات
(لعلكم تتقون) عن شرك عبادة غير الله فيوفى الله بعهد الربوبية بالنجاة من الدركات ورفع
الدرجات بالجنان والاكرام بالقربيات والكرامات في الآخرة كما اكرمكم في الدنيا (الذي
جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء) فيه اشارة الى تعريفه بالقدرة الكاملة ومتمته على عباده
وفضيلتهم عنده على جميع المخلوقات اما تعريف نفسه بالقدرة الكاملة فقوله تعالى (الذي جعل)
وامامته على عباده فقوله تعالى (لكم الارض فراشا والسماء بناء) اي خلق هذه الاشياء لكم
خاصة واما فضيلتهم على جميع المخلوقات بان خلق السموات والارض وما فيهما لاجلهم
وسخره لهم لقوله تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه) فكان وجود
السموات والارض تبعا لوجودهم وما كان وجوده تبعا لوجودشي لا يكون مقصودا وجوده
لذاته ولهذا السر امر الله تعالى ملائكته بسجود آدم عليه السلام وحرم على آدم واولاده
سجود غير الله ليظهر ان الملائكة وان كانوا قبل وجود آدم افضل الموجودات فلما خلق
آدم وجعله مسجودا لهم كان هو افضل المخلوقات واكرمهم على الله تعالى ومتبوع كل شيء
والكل تابع له (وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم) تحقيقه ان الماء هو
القرآن وثمراته الهدى والتقى والنور والرحمة والشفاء والبركة واليمن والسعادة والقرية
والحق اليقين والنجاة والرفعة والصلاح والفلاح والحكمة والحلم والعلم والآداب والاخلاق
والعزة والغنى والتمسك بالعروة الوثقى والاعتصام بحبل الله المتين وجماع كل خير وختم
كل سعادة وزهوق باطل الوجود الانساني عند مجي تبليات حقيقة الصفات الربانية كقوله
تعالى (قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) فاخرج بماء القرآن هذه الثمرات
من ارض قلوب عباده فكما ان الله تعالى من على عباده باخراج الثمرات رزقا لكم
وكان للحيوانات فيهارزق ولكن بقية الالسان وهذا مما لا يدركه العقول الباطنة
والخيال بل تدركه العقول المؤيدة بتأييد الفضل والنوال (يا ايها الذين آمنوا)

معان * اولها ان هذا الذي جعلت لكم من خلق انفسكم وخلق السموات والارض وما فيها لكم ليس من شأن احد غيري (واتم تعلمون) فلا تجعلوا لى اندادا في العبودية * وثانيها انى جعلت السموات ولارض والشمس والقمر كلها واسطة ارزاقكم واسبابها وانا الرزاق فلا تجعلوا الوسائط اندادا لى فلا تسجدوا للشمس ولللقمر الآية * وثالثها انى خلقت الموجودات وجعلت لكل شىء حظا في شىء آخر وجعلت حظ الانسان في محبتي ومعرفتي وكل محظوظ لو انقطع عنه حظه لهلك فلا تنقطعوا عن حظوظكم من محبتي ومعرفتي بان تجعلوا لى اندادا نجونهم كحبي فتهلكوا في اودية الشرك يدل عليه قوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله) فالانداد هي الاحباب غير الله ثم وصف الذين لم ينقطعوا عن حظ محبته بالايمان وقال (والذين آمنوا اشد حبا لله) يعنى الذين اتخذوا من دون الله آلهة في المحبة ما آمنوا حقيقة وان زعموا انا آمنة فافهم جدا ولا تغتر بالايمان التقليدى الموروث حتى يصح على هذا المحل ﴿ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ﴾ اى في شك من القرآن الذى نزلناه على محمد صلى الله عليه وسلم في كونه وحيا منزلا من عند الله تعالى * والتنزيل النزول على سبيل التدرج وانزل القرآن جملة واحدة الى السماء الدنيا الى بيت العزة ثم منى على النبي صلى الله عليه وسلم مفرقا منجما في ثلاث وعشرين سنة ليحفظ فانه عليه الصلاة والسلام كان اميا لا يقرأ ولا يكتب ففرق عليه ليثبت عنده حفظه بخلاف غيره من الانبياء فانه كان كاتباً قارناً فيمكنه حفظ الجميع من الكتاب ولذا قالوا ان سائر الكتب الالهية انزلت جملة ﴿ فاشتوا ﴾ جواب الشرط وهو امر تعجيز ﴿ بسورة ﴾ وحد السورة قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر اقلها ثلاث آيات * وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآيات من سورة الاسد والشراب اى قوته هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي مأخوذة من السور الذى هي البقية من الشىء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة باقية من غيرها ﴿ من مثله ﴾ اى سورة كائنة من مثل القرآن في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم فالضمير لما نزلنا اى اشتوا اتم بمثل ما اتى هو ان كان الامر كما زعمتم من كونه كلام البشر اذ اتم وهو سواء في الجوهر والحلقة واللسان وليس هو اولى بالاختلاق منكم ثم القرآن وان كان لا مثله لانه صفة الله وكلام الله ووحى الله ولا مثل لصفاته كما لا مثل لذاته لكن معناه من مثله على زعمكم فقد كانوا يقولون لو شئنا لقلنا مثل هذا كما في التيسير ﴿ وادعوا شهداءكم ﴾ جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة او الناصر ﴿ من دون الله ﴾ امامتعلقة بادعوا فالمعنى ادعوا متجاوزين الله من حضركم كاشان من كان للاستظهار في معارضة القرآن او الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم واشرافكم الذين تفرعون اليهم في الملهمات وتقولون عليهم في المهمات او القائمين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من امنائكم المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاية او القائمين بنصركم حقيقة اوزعما من الانس والجن ليعينوك وامامتعلقة بشهداءكم والمراد بهم الاصنام * ودون بمعنى التجاوز على انها ظرف مستقر وقع حالاً من ضمير المخاطبين والعامل ماذل عليه شهداءكم اى ادعوا اصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة وزعمتم انهم يشهدون

لكم يوم القيامة انكم على الحق متجاوزين الله في اتخاذها كذلك * ودلت الآية على ان الاستمالة بالخلق لا تغني شياً وما يغني رجوع العاجز عن العاجز فلا ترفع حوائجك الا الى من لا يشق عليه قضاؤها ولا تسأل الامن لا تغني خزائنه ولا تعتمد الاعلى من لا يعجز عن شئ ينصرك من غير معين ويحفظك من كل جانب ومن غير صاحب وينيك من غير مال فيقل اعداد الاعداء الكثيرة اذا حاك ويكثر عدد المال القليل اذا كفاك ﴿ان كنتم صادقين﴾ في ان محمداً قوله من تلقاء نفسه وان آلهتكم شهداؤكم وهو شرط جوابه محذوف تقديره فافعلوا اي فاستوا بسورة من مثله ﴿فان لم تفعلوا﴾ اي ما امرتم من الايمان بالمثل بعد ما بذلتم في السعي غاية الجهود ﴿ولن تفعلوا﴾ فيما يستقبل ابداً وذلك لظهور اعجاز القرآن فانه معجزة النبي عليه السلام اعترض بين الشرط وجوابه وهذه معجزة باهرة حيث اخبر بالغيب الخاص غلظه به عز وجل وقد وقع الامر كذلك كيف لا ولو عارضوه بشئ بداية في الجملة لتناقض الرواة خلفا عن سلف ﴿فاتقوا النار﴾ اي ولما عجزتم عن معارضة القرآن ومثله لزمتمكم الحججة ان محمداً رسولي والقرآن كتابي ولزمكم تصديقه والايمان به ولما لم تؤمنوا صرتم من اهل النار فاتقوها * وفي الكشف لصيق اتقاء النار وضميمة ترك العناد من حيث انه من نتائجها لان من اتقى النار ترك المعاندة فوضع فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد ﴿التي وقودها﴾ اي حطبها وهو ما يوقد به النار ﴿الناس﴾ اي العصاة ﴿والحجارة﴾ اي حجارة الكبريت وانما جعل حطبها منها لسرعة وقودها اي التهابها وبطئ خودها وشدة حرها وقبح رائحتها ولصوقها بالبدن او الحجارة هي الاصنام التي عبدوها وانما جعل التعذيب بها ليتحققوا انهم عبدوا بعبادتها وليروا ذلها ومهانتها بعد اعتقادهم عزها وعظمتها والكافر عبد الصنم واعتمده ورجاه فعدب به اظهارا لجهله وقطعا لامه كأتباع الكبراء خدموهم ورجوهم وفي النار يسحبون معهم ليكون اشق عليهم واقطع لرجائهم * فان قلت انار الجحيم كلها توقد بالناس والحجارة ام هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة * قلت بل هي نار شتى منها نار توقد بالناس والحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله تعالى ﴿قوا انفسكم واهليكم نارا﴾ فانذرتكم نارا تظلي ولعل لكفار الجن ولشياطينهم نارا وقودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نارا وقودها هم جزاء لكل جنس بما يشاكله من العذاب ﴿اعدت للكافرين﴾ اي هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم * وفيه دلالة على ان النار مخلوقة موجودة الآن خلافاً للمعتزلة وفي الآية اشارة الى ان ثمرة الاخذ بالقرآن والاقرار به وبمحمد صلى الله عليه وسلم هو النجاة من النار التي وقودها الناس والحجارة وفيه زيادة فضل القرآن واهله * قال البغوي عند قوله تعالى ﴿فاتقوا بسورة﴾ قيل السورة اسم للمنزلة الرفيعة وسميت سورة لان القارئ ينال بقراءتها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرآن * وكذا ان سورة رضى الله عنه انه قال يرجع أتباع ابليس كل عشية الى سيدهم فيقولون كل واحد منكم قد فعلت كذا وضررت فلانا الزاهد حتى يقول اصغروهم امانعت صيغاً من الكسبية ابليس بين يديه ويقعده الى جنبه فرحاً بما فعل وقالت الحكمة حتى الرادع من الكسبية

در اواخر دفتر سوم در بیان تفسیر ابن خنبر مصطفیٰ علیہ السلام کہ ان للقرآن طهرا و بطنا الخ

یسماہ باسم حسن عند الولادة وان یعلماہ القرآن والادب والعلم وان یختاہ ثم ان المقصد الاصلی هو العمل بالقرآن والتخلق بأدابه كما قبل « مراد از نزول قرآن تحصیل سیرت خوبست * نہ ترتیل سورة مکتوب * وللقرآن ظهر و بطن و لبطنه بطن الی سبعة ابطن قال فی المتوی

توز قرآن ای پسر ظاہر مین * دیو آدم را نیند جز کہ طین ظاہر قرآن چو شخص آدمیست * کہ نقوشش ظاہر و جانش خفیست

قال الشيخ نجم دایہ فظاہرہ يدل على مفسرہ العلماء وباطنه يدل على ما حققه اهل التحقيق بشرط ان يكون موافقا للكتاب والسنة وبشهادا عليه بالحق فان كل حقيقة لا يشهد عليها الكتاب والسنة فهي الحاد وزندقة لقوله تعالى ﴿ ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ﴾ وقال ايضا في تأويل الآية ﴿ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ﴾ جعل الله اعراض المعرضين قباب غيرته لحبيبه المرسل لئلا يشاهدوا من الله حبيبه وجعل اعتراض المعترضين سرادقات عزته لئلا يطلعوا على الله وكتابه وسماه عليه السلام بالعبد المطلق ولم يسم غيره الا بالعبد المقيد باسمه كما قال ﴿ واذكر عبدنا ايوب * واذكر عبدنا داود ﴾ وغيرها وذلك لان كمال العبودية ماتنہا لاحد من العالمين الاحبيبه عليه السلام وكال عبودية في كمال الحرية عما سوى الله وهو مختص بهذه الكرامة كما اتى عليه بقوله ﴿ مازاغ البصر وماطغى ﴾ فاستوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ﴿ اي الحاضرين معكم يوم الميثاق لانكم وانهم ومحمد اكنتم جميعا مستمعين خطاب ألت بربكم مجتمعين في جواب بلى فلو كان محمد قادرا على اتيان القرآن من تلقاء نفسه فهو واتم في الاستعداد الانساني الفطري سواء فاستوا بالقرآن من تلقاء انفسكم ايضا ﴿ ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي ﴾ هي القهر وصورة غضب الحق كما قال الله للنار ﴿ انما انت عذابى اعذب بك من اشاء من عبادى ﴾ ﴿ وقودها الناس ﴾ انانية الانسان التي نسيان الله من خصوصيتها ﴿ والحجارة ﴾ اي الذهب لانه به يحصل مرادات النفس وشهواتها وما يميل اليه الهوى فعبدا يعبدونه انانية الانسان بالحجارة لان اكثر الاصنام كان من الحجارة وعن انانية الانسان بالناس لانها انما طلبت غير الله وعبدته لنسيان الحق ومعاودة يوم الميثاق ثم جعلها وقود النار لقوله تعالى ﴿ انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم * اعدت للكافرين ﴾ خاصة ولكن يطهر المذنبون بها بتبعية الكافرين كما ان الجنة خلقت واعدت للمتقين ولكن يدخلها المذنبون من اهل الايمان بعد تطهيرهم بورود النار والعبور عليها بتبعية المتقين يدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى ﴿ خلقت الجنة وخلقت لها اهلهما وبعمل اهل الجنة يعملون وخلقت النار وخلقت لها اهلهما وبعمل اهل النار يعملون ﴾ ﴿ وبشر الذين آمنوا ﴾ البشارة الخبر السار الذي يظهر به اثر السرور في البشرية اي فرح يا محمد قلوب الذين آمنوا بان القرآن منزل من عند الله تعالى فالخطاب للنبي عليه وقيل لكل من يتأتى منه التبشير كما في قوله عليه الصلاة والسلام ﴿ بشر المشائين الى المساجد في ظلم الايالي بالنور التام يوم القيامة ﴾ فانه عليه السلام لم يأمر بذلك واحدا بعينه بل كل احد

(روح البيان - ٦ - ل)

بما يتأتى منه ذلك ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ اى فعلوا الفعلات الصالحات وهى كل ما كان لله تعالى وفى عطف العمل على الايمان دلالة على تبايرها واشعار بان مدار استحقاق البشارة بمجموع الامرين فان الايمان اساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولاغناء باساس لابتناء عليه وطلب الجنة بلا عمل حال السفهاء لان الله تعالى جعل العمل سببا لدخول الجنة والعبد وان كان يدخله الله الجنة بمجرد الايمان لكن العمل يزيد نور الايمان وبه يتور قلب المؤمن وكفى من عقبة كؤود تستقبل العبد الى ان يصل الى الجنة واول تلك العقبات عقبة الايمان انه هل يعلم من السلب ام لا فلزم العمل لتسهيل العقبات ﴿ ان لهم ﴾ اى بان لهم ﴿ جنات ﴾ بساتين فيها اشجار مثمرة * والجنة ما فيه التخيل والفردوس ما فيه الكرم كذا قال الفراء ولقرط التفاف اغصان اشجارها وتسترها بالاشجار سميت جنة كانهما سترة واحدة لان الجنة بناء مرة وانما سميت دار الثواب بها مع ان فيها ما لا يوصف من الغرفات والقصور لما انها مناط نفسيها ومعظم ملاذها * فان قلت ما معنى جمع الجنة وتشكيرها * قلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتمة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنة من تلك الجنان * ثم الجنان ثمان دار الجلال كلها من نور مدائنها وقصورها وبيوتها واوانبها وشرفها وابوابها ودرجها وغرفها واعاليها واسافلها وخيامها وحايها وكل ما فيها ودار القرار كلها من المرجان ودار السلام كلها من الياقوت الاحمر وجنة عدن من الزبرجد كلها وهى قصبة الجنة وهى مشرفة على الجنان كلها وباب جنة عدن مصراعان من زمرد وياقوت ما بين المصراعين كما بين المشرق والمغرب وجنة المأوى من الذهب الاحمر كلها وجنة الخلد من الفضة كلها وجنة الفردوس من اللؤلؤ كلها وحيطانها لبنة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت ولبنة من زبرجد وملاطها وما يجعل بين اللبنتين مكان الطين المسك وقصورها الياقوت وغرفها اللؤلؤ ومصاريعها الذهب وارضها الفضة وحصباؤها المرجان وترابها المسك ونباتها الزعفران والغنبر وجنة النعيم من الزمرد كلها وفى الخبر (ان المؤمن اذا دخل الجنة رأى سبعين الف حديقة فى كل حديقة سبعون الف شجرة على كل شجرة سبعون الف ورقة وعلى كل ورقة لاله الا الله محمد رسول الله امة مذنبه ورب غفور كل ورقة عرضها من مشرق الشمس الى مغربها) ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ الجملة صفة لجنات والانهار جمع نهر بفتح الهاء وسكونها وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل نهر مصر والمراد بها ماؤها * فان قلت كيف جرى الانهار من تحتها * قلت كما ترى الاشجار الثابتة على شواطئ الانهار الجارية وعن مسروق ان انهار الجنة تجري فى غير اخدود وهو الشق من الارض بالاستطالة وانزه البساتين واكرمها منظرا ما كانت اشجاره مظلمة والانهار فى خلالها مطردة ولو لا ان الماء الجارى من النعمة العظمى وان الرياض وان كانت احسن شئ لا تجلب النشاط حتى يجرى فيها الماء والا كان السرور الاوفر مفقودا وكانت كتمانيل لا ارواح لها وصور لا حياة لها لانها لا تتحرك بالذكر الجنات البتة مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها والانهار هى البحر والابن واليمن واليمن والماء فاذا شربوا من نهر المساء يجدون حياة ثم انهم لا يموتون واذا شربوا من الابن حصل

في ابدالهم تربية ثم انهم لا ينقصون واذا شربوا من نهر العسل يجدون شفاء وصحة ثم انهم لا يسقمون واذا شربوا من نهر الخمر يجدون طربا وفرحاً ثم انهم لا يحزنون : قال في المتنوى
 آب صبرت جوى آب خلد شد * جوى شير خلد مهر تست وود
 ذوق طاعت كشت جوى انكين * مستى وشوقى توجوى خرين
 اين سبها چون فرمان تو بود * چار جوهم مرترا فرمان نمود

وروى انه كتب عرضا بسم الله الرحمن الرحيم على ساق العرش فعين الماء تتبع من ميم بسم وعين اللبن تتبع من هاء الله وعين الخمر تتبع من ميم الرحمن وعين العسل تتبع من ميم الرحيم هذا منبعها وامامصبها فكلها تنصب في الكوثر وهو حوض النبي عليه السلام وهو في الجنة اليوم وينقل يوم القيامة الى العرصات لقي المؤمنين ثم ينقل الى الجنة ويسقى اهل الجنة ايضا من عين الكافور وعين الزنجيل وعين السليل وعين الرحيق ومزاجه من تسنيم بواسطة الملائكة ويسقيهم الله الشراب الطهور بلا واسطة كما قال تعالى (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) ﴿ كما ﴾ متى ﴿ رزقوا منها ﴾ اي اطعموا من الجنة ﴿ من ثمرة ﴾ ليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة او الرمان الغضة وانما المراد نوع من انواع الثمار ومن الاولى والثانية كلتاها لابتداء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة ﴿ رزقا ﴾ مفعول رزقوا وهو ما ينتفع به الحيوان طعاما ﴿ قالوا هذا الذي رزقنا من قبل ﴾ اي هذا مثل الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا ولكن لما استحكمت الشبه بينهما جعل ذاته ذاته وانما جعل ثمرة الجنة كثمر الدنيا لتميل النفس اليه حين تراه فان الطباع مائلة الى المألوف متفرقة عن غير المعروف ولتتين لها مزية اذ لو كان جنسا غير معهود لظن انه لا يكون الا كذلك وان كان فائقا فحين ابصروا الرمان من رمان الدنيا ومبلغها في الحجم وان الكبرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمان الجنة وهي تشعب السكن اي اهل الدار كان ذلك ائيب للفضل واجلب للسرور وازيد في التعجب من ان يفاجئوا ذلك الرمان من غير عهد سابق بجنسه وعموم كما يدل على ترديد هم هذه المقالة كل مرة رزقوا فيما عدا المرة الاولى يظهرون بذلك التبحر وفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من حيث اللذة مع اتحادها في الشكل واللون كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا فمن اين له هذه الرتبة من اللذة والطيب ولا يقدح فيه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه ليس في الجنة من اطعمة الدنيا الا الاسم فان ذلك لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة لالبيان ان التشابه بينهما اصلا كيف لا واطلاق الاسماء منوط بالاتحاد النوعي قطعا ﴿ واتوا به ﴾ اي جيئوا بذلك الرزق او المرزوق في الدنيا والآخرة جميعا فالضمير الى ما دل عليه غوى الكلام مما رزقوا في الدارين ونظيره قوله تعالى ﴿ ان يكن غنيا او فقيرا لله اولى بهما ﴾ اي بجنس الغنى والفقير ﴿ منسأبا ﴾ في اللون والجودة فاذا اكلوا وجدوا طعمه غير ذلك اجود وألذ يعني لا يكون فيها ردي * وعن مسروق نحل الجنة نضيد من اصلها الى فرعها اي منضود بعضها على بعض اي متراكب ومجتمع ليس كاشجار الدنيا متفرقة اغصانها وثمرتها امثال القلال كما ترعت ثمرة عادت مكانها اخرى والعنقود اثنا عشر ذراعا ولو اجتمع الخلائق

در واسط دفتر سوم در بیان جوار حنزه رضی الله عنه

على عنقود لاشبعهم وجاء رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القاسم
تزعم ان اهل الجنة يأكلون ويشربون فقال (نعم والذي نفس محمد بيده ان احدهم يعطى قوة
مائة رجل في الاكل والشرب والجماع) قال فان الذي يأكل له حاجة والجنة طيبة ليس فيها اذى
قال عليه السلام (حاجة احدهم عرق كريح المسك) ﴿ولهم فيها﴾ اي في الجنة ﴿ازواج﴾
اي نساء و﴿مطهرة﴾ مهذبة من الاحوال المستقرة كالحيض والنقاس والبول
والغائط والمني والمخاط والبلغم والورم والدرن والصداع وسائر الاوجاع والولادة ودنس
الطبع وسوء الخلق وميل الطبع الى غير الازواج وغير ذلك * ومطهرة ابغ من طاهرة ومطهرة
للاشعار بان مطهرا طهرهن وما هو الا الله سبحانه وتعالى * قال الحسن بن عمار كم العمص
العمص طهرن من قاذورات الدنيا وعن ابن عباس رضى الله عنهما خلق الحور العين من اصابع
رجليها الى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها الى ثدييها من المسك الاذفر ومن ثدييها الى عنقها
من العنبر الاشهب اي الابيض ومن عنقها الى رأسها من الكافور اذا قبلت يتلألأ نور وجهها
كأيتلألأ نور ان شمس لاهل الدنيا ﴿وهم فيها خالدون﴾ اي دائمون احياء لا يموتون ولا يخرجون
منها * قال عكرمة اهل الجنة ولد ثلاث وثلاثين سنة رجالهم ونسأؤهم وقامتهم ستون ذراعا على قامة
ابيهم آدم شباب جرد مرد مكحلون عليهم سبعون حلة تتلون كل حلة في كل ساعة سبعين
لونا لا يذوقون ولا يمتخطون وما كان فوق ذلك من الاذى فهو ابعد يزدادون كل يوم جمالا وحسنا
كما يزداد اهل الدنيا هرما وضعفا لا يفتى شبابهم ولا تبلى ثيابهم * واعلم ان معظم اللذات الحسية
لما كان مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح حسبما يقضى به الاستقراء وكان ملاك جميع
ذلك الدوام والثبات اذ كل نعمة وان جلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الاضمحلال
فانها منغصة غير صافية من شوائب الالم بشر المؤمنون بها وبدوامها تكمينا للبهجة والسرور
﴿وفي التأويلات النجمية﴾ وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار
اي يحصل لهم جنات القربة معجزة من بذرا الايمان الحقيقي واعمالهم القلبية الصالحة والروحية
والسرية بالتوحيد والتجريد والتفريد من اشجار التوكل واليقين والزهد والورع والتقوى
والصدق والاخلاص والهدى والقناعة والعفة والمروءة والقوة والمجاهدة والمكابدة والشوق
والذوق والرغبة والرغبة والخوف والحشية والرجاء والصفاء والوفاء والطلب والارادة والحجة
والحياء والكرم والسخاوة والشجاعة والعلم والمعرفة والعزة والرفعة والقدرة والحلم والعفو
والرحمة والهمة العالية وغيرها من المقامات والاخلاق تجري من تحتها مياه العناب والتوفيق
والرأفة والعطفة والفضل (كلما رزقوا منها) من هذه الاشجار (من ثمرة) من ثمرات
المشاهدات والمكاشفات والمعاينات (رزقا) اي عطايا وصحة وعطية (قالوا هذا الذي رزقنا
من قبل) وذلك لان اصحاب المشاهدات يشاهدون احوال الشئ في صورة واحدة من ثمرات
مجاهداتهم فيظن بعضهم من المتوسطين ان هذا المشاهد هو الذي يشاهده قبل هذا فتكون
الصورة تلك الصورة ولكن المعنى هو حقيقة اخرى مثاله يشاهد السالك نورا في صورة واحدة
كاشاهد موسى عليه السلام نور الهداية في صورة نار كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله انزلت نارا من السماء

النار صفة غضب كما كان لموسى عليه السلام اذا اشتد غضبه اشتعلت قلنسوته نارا وتارة يشاهد النار وهي صفة الشيطنة وتارة تكون نار المحبة تقع في محبوبات النفس فتحرقها وتارة تكون نار الله الموقدة التي تطمع على الاقدسة فتحرق عليهم بيت وجودهم فالصورة النارية المشاهدة متشابه بعضها ببعض كقَالَ تعالى (واتوا به متشابهها) ولكن السالك الواصل يخدم كل نار منها ذوقا وصفة اخرى (ولهم فيها ازواج) اي لارباب الشهود في جنات القربيات ازواج من ابيكار الغيب (مطهرة) من ملاينة الاغيار (وهم فيها) في اقتضائها (خالدون) كقَالَ عليه السلام (ان من العلوم كهيئة المكنون لا يعلمها الا العلماء بالله فاذا نطقوا بها لا ينكرها الا اهل المعرفة بالله) وائلم ان كل شئ يشاهد في الشهادة كما ان له صورة في الدنيا له معنى حقيق في الغيب ولهذا كان النبي عليه السلام يسأل الله تعالى بقوله (اللهم ارنا الاشياء كما هي) فيكون في الآخرة صورة الاشياء وحقائقها حاصلة ولكن الحقائق والمعاني على الصور غالبية فيرى في الآخرة صورة شئ بعينه فيعرفه فيقول هذا الذي رزقنا من قبل فيكون الاسم والصورة كما كانت ولكنها في ذوق آخر غير ما كنت تعرفه ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس شئ في الجنة مما في الدنيا غير الاسماء وهذا كقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل كلمة يكتبها المسلم في سبيل الله تكون يوم القيامة كهيئة يوم وضعت الفجرت دما للون لون الدم والعرف عرف المسك) فالآن لون ذلك الدم حاصل في الشهادة ولكن عرفه في الغيب لا يشاهد ههنا ففي الآخرة يشاهد الصورة الدنيوية والمعاني الغيبية فافهم جدا واغتم **﴿ ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة ﴾** عن الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرِب للمشركين به المثل فحكمت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فانزل الله هذه الآية * والحياء تغير وانكسار يعتري الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم وهو جار على سبيل التمثيل لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يمثل بها لحقارتها فمحل ان يضرب اي يذكر النصب على المشعولية وما السمية ابهامية تزيد ما تقارنه من الاسم المنكر ابهاما وشيانا كانه قيل مثلا ما من الامثال اي مثل كان فهي صفة لما قبلها وبعوضة بدل من مثلا والبعوضة صفار البق سميت بعوضة لانها كانها بعض البق **﴿ فافوقها ﴾** اي فبذكر الذي هو ازيد منها كالذباب والعنكبوت او فادونها في الصغر قيل انه من الاضداد ويطلق على الاعلى والادنى وهو دابة يسترها السكون ويظهرها التحرك يعني لا تلوح للبصر الحاد الابحر كما * فان قلت مثل الله آلهتهم بيت العنكبوت وبالذباب فان تمثيلها بالبعوضة فادونها * قلت في هذه الآية كأنه قال ان الله لا يستحي ان يضرب مثل آلهتكم بالبعوضة فادونها فما ظنكم بالعنكبوت والذباب * قال الربيع بن انس ضرب المثل بالبعوضة عبرة لاهل الدنيا فان البعوضة تحيي ما جاءت وتموت اذا شبت فكذا صاحب الدنيا اذا استغنى طغى واحاط به الردى * وقال الامام ابو منصور العجوبة في الدلالة على وحدانية الله تعالى في الخلق الصغير الجثة والجسم اكثر منها في الكبار العظام لان الخلائق لو اجتمعوا على تصور صورة من نحو البعوض والذباب وتركيب ما يحتاج من الفم والانف والعين والرجل واليد والمدخل والمخرج ما قدروا عليه ولعلمهم يقدرون على تصور العظام من الاجسام الكبار

منها فالبعوضة اعطيت على قدر حجمها الحقير كل آلة وعضو أعطيه الفيل الكبير القوى * وفيه اشارة الى حال الانسان وكال استعداده كما قال عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) اي على صفته فعلى قدر ضعف الانسان اعطاه الله تعالى من كل صفة من صفات جماله وجلاله انموذجا ليشهد في مرآة صفات نفسه كمال صفات ربه كما قال (من عرف نفسه فقد عرف ربه) وليس لشيء من المخلوقات هذه الكرامة المختصة بالانسان كما قال تعالى (ولقد كرّمنا بني آدم) : قال في المشوى

آدم خاكي زحق آموخت علم * تابهتم آسمان افروخت علم
نام وناموس ملك را در شكست * كورى آنكس كه باحق در شكست
قطره دل را يكي كوه را فساد * كان بكر دونها و در باها نداد
چند صورت آخر اي صورت پرست * جان بي معنيت از صورت نرست
كر بصورت آدمي انسان بدى * احمد و بوجهل خود يكسان بدى

قال بعضهم ان الله تعالى قوى قلوب ضعفاء الناس بذكر ضعفاء الاجناس وعرف الخلق قدرته في خلق الضعفاء على هيات الاقوياء فان البعوض على صغره بهيئة الفيل على كبره وفي البعوض زيادة جناحين فلا يستبعد من كرمه ان يعطى على قليل العمل ما يعطى على كثير العمل من الخلق كما اعطى صغير الجثة مع اعطى كبير الجثة من الحلقة ومن العجيب ان هذا الصغير يؤذى هذا الكبير فلا يمتنع منه ومن لطف الله تعالى انه خلق الاسد بغاية القوة والبعوض والذباب بغاية الضعف ثم اعطى البعوض والذباب جراءة اظهرها في طيرانهما في وجوه الناس وتماديهما في ذلك مع مساواة الناس في ذبهما بالمذبة وركب الجبن في الاسد واظهر ذلك بتباعده عن مساكن الناس وطرقهم ولو تجاسر الاسد تجاسر الذباب والبعوض لهلك الناس فمن الله تعالى وجعل في الضعيف التجاسر وفي القوى الجبن ومن العجب عجرك عن هذا الضعيف وقد ترك على ذلك الكبير - وحكى - انه خطب المأمون فوق ذباب على عينه فطرده فعاد مرارا حتى قطع عليه الخطبة فلما صلى احضر ابا هذيل شيخ البصريين في الاعتزال فقال له لم خلق الله الذباب قال ليذل به الجبارة قال صدقت واجازه بما لكذا في روضة الاخيار فني خلق مثل الذباب حكم ومصالح * قال وكيع لولا الريح والذباب لأتت الدنيا ومن الاعاجيب ان هذا الضعيف اذا طار في وجهك ضاق به قلبك ونقص به عيشك وفسد عليك يستانك وكرمك واعجب منه جراتك مع ضعفك على ما يورثك العار ويوردك النار فاذا كان جزعك هذا من البعوض في الدنيا فكيف حالك اذا تسلطت عليك الحيات والعقارب في لظى * قال القشيري رحمه الله الخلق في التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق اقل من ذرة من الهباء في الهواء وسيان في قدرته العرش والبعوضة فلا خلق العرش عليه اعسر ولا خلق البعوضة عليه اعسر سبحانه وتعالى عن ملوك العسر والبسر * واعلم انه يمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل في الانجيل غل الصدر بالنخالة قال لانكونوا كسخل يخرج منه الدقيق والذليل ويمسك النخالة كذلك انتم تخرج الحكمة من افواهكم وتلقون الدال في صدوركم وتلقون النخالة

در اوائل دفتر يكدم در بيان اعراض كردن تخميران بر خركوش و جواب خركوش اينها را

السفهاء بآثار الزناير قال لا تثيروا الزناير فقلدغكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء فيشتموكم وقال فيه ايضا لا تدخروا ذخائركم حيث السوس والارضه ففسدها ولا في البرية حيث اللصوص والسموم فيسرقها اللصوص ويحرقها السموم ولكن ادخروا ذخائركم عند الله تعالى * وجاء في الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء كمثل رجل زرع في قريته حنطة جيدة نقيه فلما نام الناس جاء عدوه فزرع الزوان وهو يفتح الزاي وضماها حب مري يخالط البر فقال عبيد الزراع يا سيدنا اليس حنطة جيدة زرعت في قريتك قال بلى قالوا فمن اين هذا الزوان قال لعلكم ان ذهبتم لتلقطوا الزوان تعلقوا معه حنطة دعوها بتربيان جميعا حتى الحصاد فامر الحصادين ان يلقطوا الزوان من الحنطة وان يربطوه حزما ثم يحرق بالنار ويجمعوا الحنطة الى الجرين * والتفسير الزراع ابو البشر والقرية العالم والحنطة الطاعة وزراع الزوان ابليس والزوان المعاصي والحصادون الملائكة يتوفون بنى آدم * وللعرب امثال مثل قولهم هو اجمع من ذرة يزعمون انها تدخر قوت سبع سنين واجرا من الذباب لانه يقع على أنف الملك وجفن الاسد فاذا ذاب اي منع آب اي رجع واسمع من قراد تزعم العرب ان القراد يسمع الهمس الحق من مناسم الابل اي اخافها على مسيرة سبع ليال او سبعة اميال وفلان اعمر من القراد وذلك انها تعيش سبع مائة سنة وقيل اعمر من حية لانها لا تموت الا قتلا ويقال اعمر من النسر لانه يعيش ثلاثمائة سنة وفلان اصرد من جرادة اي ابرد لانها لا تظهر في الشتاء ابدا لقاها صبرها على البرد وأطيش من فراشة اي اخف منها وهي بالفارسية «بروانه» وأعر من مخ البعوض يقال لما لا يوجد ويقال كلفتى مخ البعوض في تكليف ما لا يطاق وأضعف من بعوضة وآكل من السوس وهو القمل الذي يأكل الحنطة والشعير والدويبة التي تقع على الصوف والجوخ وغيرها فتأكلها وبالجملة ان الله تعالى يضرب الامثال للناس ولا يستحي من الحق وله في امثاله مطلقا حكم ومصالح وما يتذكر الا اولوا الالباب : قال المولى جلال الدين قدس سره

بيت من بيت نيست اقليمست * هزل من هزل نيست تعالى مست

﴿ فاما الذين آمنوا ﴾ بالقرآن محمد صلى الله عليه وسلم والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل فيضربه فاما الذين آمنوا ﴿ فيعلمون انه ﴾ اي المثل بالبعوضة والذباب ﴿ الحق ﴾ اي الثابت الذي لا يسوغ انكاره ﴿ من ربهم ﴾ حال من الضمير المستكن في الحق او من الضمير العائد الى المثل اي كأننا منه تعالى في تفكرون في هذا المثل الحق ويوقنون ان الله هو خالق الكبير والصغير وكل ذلك في قدرته سواء فيؤمنون به ﴿ واما الذين كفروا ﴾ وهم اليهود والمشركون ﴿ فيقولون ماذا ﴾ اي ما الذي او أي شيء ﴿ اراد الله بهذا ﴾ اي بالمثل الخبيس وفي كلمة هذا تحقير للمشار اليه واستدلاله ﴿ مثلا ﴾ اي بهذا المثل فلما حذف الالف واللام نصب على الحال أي مثلا او على التمييز فاجابهم الله تعالى بقوله ﴿ يضل به ﴾ اي يخذل بهذا المثل والاضلال هو الصرف عن الحق الى الباطل واسناد الاضلال اي خلق الضلال اليه سبحانه مبني على ان جميع الاشياء مخلوقة له تعالى وان كانت افعال العباد من حيث الكسب مستتدة اليهم ﴿ كثيرا ﴾ من الكفار وذلك انهم يكذبونه فيزدادون ضلالة ﴿ ويهدى به ﴾ اي يوفق

در احوال - مطبوعه في ترجمه در بيان حكمت آن بخت و برسدن لوطي لانه

بهذا المثل ﴿ كثيرا ﴾ من المؤمنين لتصدقهم به فيزدادون هداية يعني يضل به من علم منهم انه يختار الضلالة ويهدى به من علم انه يختار الهدى * فان قلت لم وصف المهديون بالكثرة والقلة صفتهم * قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلة انما يوصفون بها بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة لان هؤلاء على الحق وهم على الباطل * وعن ابن مسعود رضي الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق ﴿ وما يضل به ﴾ اي لا يخذل بالمثل وتكذيبه ﴿ الا الفاسقين ﴾ اي الكافرين بالله الخارجين عن امره * والفسق في اللغة الخروج وفي الشريعة الخروج عن طاعة الله بارتكاب الكبيرة التي من جعلتها الاصرار على الصغيرة وله طبقات ثلاث الاولى التغابي وهو ارتكابها احيانا مستقبها والثانية الثانية الانهماك في تعاطيها والثالثة المثابرة عليها مع جحود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر فالمراتب الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذي عليه يدور الايمان ﴿ الذين ينقضون عهد الله ﴾ اي يخالفون ويتركون امر الله تعالى * والنقض الفسخ وفك التركيب * فان قلت من اين ساغ استعمال النقض في ابطال العهد * قلت من حيث تسميتهم العهد بالحلل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين قيل عهد الله ثلاثة الاول ما اخذه على ذرية آدم عليه السلام بان يقرؤا بربوبيته تعالى والثاني ما اخذه على الانبياء عليهم السلام بان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والثالث ما اخذه على العلماء بان يبنوا الحق ولا يكتموه ﴿ من بعد ميثاقه ﴾ اي بعد توثيق ذلك العهد وتوكيده بالقبول فالضمير للعهد او بعد توثيق الله ذلك بازال الكتب وارسال الرسل فالضمير الى الله فالمراد بالميثاق هنا نفس المصدر لانفس العهد - يحكى - عن مالك بن دينار رحمه الله انه كان له ابن عم حامل سلطان في زمانهم وكان ظالما جاثرا فرض ذلك الرجل ونذروعه على نفسه وقال لو عاقني الله تعالى مما انا فيه لا ادخل في عمل السلطان ابد اقال فأبرأه الله من ذلك المرض فدخل في عمل السلطان ثانيا فظلم الناس اكثر مما ظلمهم في المرة الاولى فرض ثانيا فنذر ثانيا ان لا يرجع الى عمل السلطان فبرئ ونقض العهد ودخل فيه وظلم اكثر مما ظلم في المرتين فظهرت به علة شديدة فاخبر بذلك مالك بن دينار فزاره وقال يا بني اوجب على نفسك شيئا وعاهد مع الله عهدا لعلك تنجو من هذه العلة فقال المريض عاهدت الله ان لو قت من فراشي ان لا اعود الى عمل السلطان ابدا فهتف هاتف يا مالك انا قد جربناه مرارا فوجدناه كذوبا فلا ينفعه نذره اي جربناه بنفسه فاكذب نفسه فمات النبي على هذه الحالة كذا في روضة العلماء : قال في المشوى

نقض ميثاق وشكست توبها * موجب لعنت شود در انجا

﴿ ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ﴾ محل ان يوصل النصب على انه بدل من ضمير الموصول اي امر الله به ان يوصل وهو محتمل كل قطعة لا يرضى بها الله سبحانه كقطع الرحم وموالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما امره برفض خيرا او تعاطى شرا فانه يقطع ما بين الله تعالى وبين المبدع من الوصلة التي هي المقصود بالذات من كل وصل وفصل وفي الحديث (اذا اظهر الناس العلم وضعوا السلم) ﴿ وما يضل به ﴾

در اوائل دفتر نعيم در بيان مائده عيسى ك وجعل منهم القردة والخنازير

وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا الارحام لعنهم الله عند ذلك فاصمهم واعمى ابصارهم) وقال صلى الله عليه وسلم (ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأة مات عنها زوجها وترك عليها يتامى صفارا فخطبت فلم تتزوج وقالت اقوم على ايتامى حتى يغنيهم الله او يميت) يعنى اليتيم (او هي ورجل له مال صنع طعاما فاطاب صنعه واحسن نفقته فدعا عليه اليتيم والمسكين ورجل وصل الرحم يوسع له في رزقه ويمدله في اجله ويكون تحت ظل عرش ربه) ﴿ ويفسدون في الارض ﴾ بالمتع عن الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور فلك نظام العالم وصلاحه ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ اى المغبونون بالعقوبة في الآخرة مكان المثوبة في الجنة لانهم استبدلوا التقض بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابها بثوابها * قيل ليس من مؤمن ولا كافر الا وله منزل واهل وخدم في الجنة فان اطاعه تعالى اتى اهله وخدمه ومنزله في الجنة وان عصاه ورثه الله المؤمن فقدغب عن اهله وخدمه ومنزله ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا مابعوضة فما فوقها فاما الذين آمنوا ﴾ بنور الايمان يشاهدون الحقائق والمعاني في صورة الامثلة ﴿ فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ﴾ حيث انكروا الحق فجعل ظلمة انكارهم غشاوة في ابصارهم فاشاهدوا الحقائق في كسوة الامثلة كما ان العجم لا يشاهدون المعاني في كسوة اللغة العربية فكذلك الكفار والجهال عند تحيرهم في ادراك حقائق الامثال قالوا ﴿ ما اذا اراد الله بهذا مثلا ﴾ فجهلهم زادوا انكارا على انكار فاهوا في اودية الضلالة بقدم الجهالة ﴿ يضل به كثيرا ﴾ ممن اخطأ رشاش النور في بدء الخلق كما قال عليه السلام ﴿ ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل ﴾ فمن اخطأ ذلك النور في عالم الارواح فقد اخطأ نور الايمان ههنا ومن اخطأ نور الايمان فقد اخطأ نور القرآن فلا يهتدى ومن اصابه ذلك هنالك اصابه ههنا نور الايمان ومن اصابه نور الايمان فقد اصابه نور القرآن ومن اصابه نور القرآن فهو من قال ﴿ ويهدى به كثيرا ﴾ وكان القرآن لقوم شفاء ورحمة ولقوم شقاء ونقمة لانه كلامه وصفته شاملة اللطف والقهر فبلطفه هدى الصادقين وبقهره اضل الفاسقين لقوله ﴿ وما يضل به الا الفاسقين ﴾ الخارجين من اصابة رشاش النور في بدء الحلقة ثم اخبر عن نتائج ذكر الخروج ونقض العهد كما قال الله تعالى ﴿ الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ﴾ اى الذين ينقضون عهد الله الذي تاهدوه يوم الميثاق على التوحيد والعبودية بالاخلاص من بعد ميثاقه ﴿ ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ﴾ من اسباب السلوك الموصل الى الحق واسباب التبتل والانقطاع عن الخلق كما قال تعالى ﴿ وتبتل اليه تبتيلا ﴾ اى انقطع اليه انقطاعا كلياً عن غيره ﴿ ويفسدون في الارض ﴾ اى يفسدون بذر التوحيد الفطرى في ارض طينتهم بالشرك والاعراض عن قبول دعوة الانبياء وسقى بذر التوحيد بالايمان والعمل الصالح ﴿ اولئك هم الخاسرون ﴾ خسروا استعداد كالية الانسان المودعة فيهم كما تخسر النواة في الارض استعداد النخلة المودعة فيها عند عدم الماء لقوله تعالى ﴿ والعصر ان الانسان لئن خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ ﴿ كيف تكفرون ﴾ كيف نصب حلالا من الضمير في تكفرون اى معاندين

تكفرون وتجدون ﴿ بالله ﴾ اى بوحدايته ومعكم ما يصرفكم عن الكفر الى الايمان من الدلائل النفسية والآفاقية والاستفهام انكارى لا بمعنى انكار الوقوع بل بمعنى انكار الواقع واستبعاده والتعجب منه لان التعجب من الله يكون على وجه التعجب والتعجب هو ان يدعو الى التعجب وكأنه يقول ألتعجبون انهم يكفرون بالله كفى تفسير ابي الليث * وقال القاضى هو استخبار والمعنى اخبرونى على أى حال تكفرون ﴿ وكتم امواتا ﴾ جمع ميت كاقوال جمع قيل اى والحال انكم كتم امواتا اى اجساما لاحياة لها عناصر واغذية ونظفا ومبضا مخلقة وغير مخلقة * قال فى الكشاف فان قلت كيف قيل لهم اموات حال كونهم جمادا وانما يقال ميت فيما تصح منه الحياة من النبى * قلت بل يقال ذلك لعدم الحياة لقوله تعالى (بلدة ميتا) ﴿ فاحياكم ﴾ بخلق الارواح ونفخها فيكم فى ارحام امهاتكم ثم فى دنياكم وهذا الزام لهم بالبعث والقاء للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اثر كونهم امواتا وان توارد عليهم فى تلك الحالة اطوار مترتبة بعضها مترخ عن بعض كما اشير اليه آنفا ثم لما كان المقام فى الدنيا قديطول جاء ثم حرف التراخي فقال ﴿ ثم يميتكم ﴾ عند انقضاء آجالكم وكون الامانة من دلائل القدرة ظاهر واما كونها من النعم فلكونها وسيلة الى الحياة الثانية التى هى الحيوان الابدى والنعمة العظمى ﴿ ثم يحييكم ﴾ للسؤال فى القبور فيحيى حتى يسمع خفق نعالمهم اذا ولوا مدبرين ويقال من ربك ومن نبيك ومدينك ودل ثم التى للتعقيب على سبيل التراخي على انه لم يرد به حياة البعث فان الحياة يومئذ يقارنها الرجوع الى الله بالحساب والجزاء وتتصل به من غير تراخ فلا يناسب ثم اليه ترجعون ودلت الآية على اثبات عذاب القبر وراحة القبر كما فى التيسير ﴿ ثم اليه ترجعون ﴾ بعد الحشر لالى غيره فيجازيكم باعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر واليه تشرون من قبوركم للحساب فاعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه * فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحييهم ثم اليه يرجعون * قلت تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم فى ازاحة العذر سيما وفى الآية تنبيه على ما يدل به على صحتها وهو انه تعالى لما قدر ان احياهم اول اقدار ان يحييهم ثانيا فان بدأ الخلق ليس باهون عليه من اعادته ﴿ هو الذى خلق لكم ﴾ هذا بيان نعمة اخرى اى قدر خلقها لاجلكم ولانتفاعكم بها فى دنياكم ودينكم لان الاشياء كلها لم تخلق فى ذلك الوقت ﴿ ما فى الارض ﴾ اى الذى فيها من الاشياء ﴿ جميعا ﴾ نصب حالا من الموصول الثانى وقد يستدل بهذا على ان الاصل فى الاشياء الاباحة كما فى الكواشى * وقال فى التيسير اهل الاباحة من المتصوفة الجهلة حملوا اللام فى لكم فى قوله تعالى (هو الذى خلق لكم) على الاطلاق والاباحة على الاطلاق وقالوا لاحظر ولا نهى ولا امر فاذا تحققت المعرفة وتأكدت المحبة سقطت الخدمة وزالت الحرمة فالحيب لا يكلف حبيبه ما يتعبه ولا يمتعه ما يريد ويطلبه وهذا منهم كفر صريح وقد نهى الله تعالى وامر وأباح وحظر ووعد وواعد وبشر ووعده والنصوص ظاهرة والدلائل متظاهرة فمن حمل هذه الآية على الاباحة المطلقة فقد اخلع من الدين بالكلية انتهى كلام التيسير ﴿ ثم اسوى الى السماء ﴾ قصد اليها اى الى خلقها بالادب ومشيتها قصدا سويا بلا صارف يلويه ولا عاظم يتبته من ارادة من اراد ان يخلقها بالادب

او غير ذلك ولاتناقض بين هذا وبين قوله (والارض بعد ذلك دحاها) لان الدحو البسط * وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر اى الحجر على الكف عليها دخان يلتزق بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسك الفهر في موضعه ثم بسط منه الارض كذا في الكواشي * وقال ابن عباس رضى الله عنهما اول ما خلق الله جوهره طولها وعرضها مسيرة الفسنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيئة فذابت واضطربت ثم نار منها دخان فارتفع واجتمع زيد فقام فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء قالوا فالسما من دخان خلقت وبريح ارتفعت وباشارة تفرقت وبلاعماد قامت وبنفخة تكسرت ﴿ فسواهن ﴾ اى اتمنهن وقومهن وخلقهن ابتداء مصونات عن العوج والفتور لانه سواهن بعد ان لم يكن كذلك والضمير فيه مبهم فسر بقوله تعالى ﴿ سبع سموات ﴾ فهو نصب على انه تمييز نحو ربه رجلا * قال سلمان هي سبع اسم الاولى رقيب وهي من زمردة خضراء واسم الثانية ارفلون وهي من فضة بيضاء والثالثة قيدوم وهي من ياقوتة حمراء والرابعة ماعون وهي من درة بيضاء والخامسة دبقا وهي من ذهب احمر والسادسة وفاء وهي من ياقوتة صفراء والسابعة عروبا وهي من نور يتلأأ ﴿ وهو بكل شئ عليم ﴾ فيه تعليل كانه قد ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خالق ما خلق على هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعله على هذا النسق العجيب والترتيب الانيق كان عليا فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الا من عالم حكيم رحيم وازاحة لما يحتاج في صدورهم من ان الابدان بعد ما فتنت وتكسرت وتبددت اجزاؤها واتصلت بما يشاكلها كيف يجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شئ منها ولا ينضم اليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان * وفي هذه الآية اشارة الى مراتب الروحانيات فالاول عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية والثاني عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء الذى هو السر الروحي والى هذا اشار امير المؤمنين على رضى الله عنه بقوله سلوني عن طرق السماء فاني اعلم بها من طرق الارض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتقوى والتوكل والرضى وامثالها * واعلم ان المراتب اثنا عشرة على عدد السموات والعروش الخمسة * وكان الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس سره يقول للتوحيد اثنا عشر بابا فالجلوتية يقطعونها بالتوحيد لان سرهم فى اليقين والجلوتية يقطعونها بالاسماء لان سرهم فى البرزخ وهم يقولون جنة الافعال وجنة الصفات وجنة الذات وذلك لان الجنات على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما سبع فاذا كان اربع منها لاهل اليقين اعنى الجلوتية فالثلاث لاهل البرزخ اعنى الجلوتية وهى الافعال والصفات والذات ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ كيف تكفرون بالله ﴿ اما خطاب توحيد للمؤمنين اى اتكفرون بالله وبانياته لانكم ﴾ كنتم امواتا ﴿ ذرات فى صلب آدم ﴾ فاحياكم ﴿ باخراجكم من صلبه واسمعكم لئيد خطاب الست بربكم واذاقكم لذات الخطاب ووقفكم للجواب بالصواب حتى قلم بلى رغبة لارهبة ﴾ ثم يميتكم ﴿ بالرجعة الى اصلاب آبائكم والى عالم الطبيعة الانسانية ﴾ ثم يحييكم ﴿ ببعث الانبياء وقبول دعوتهم

(ثم اليه ترجعون) بدلالة الانبياء وقدم التوحيد على جادة الشريعة الى درجات الجنات واما خطاب تشریف للانبياء والاولياء اى تكفرون وكنتم امواتا فى كتم العلم فاحياكم بالكون فى عالم الارواح ورشاش النور فحضر طينة ارواحكم بماء نورالغاية وتخدير يدالحجة باربى صباح الوصال ثم يمتكم بالمفارقة عن شهود الجمال الى مقبرة الحس والخيال ثم يحييكم اما الانبياء فبنور نورالوحى واما الاولياء فبروح روح نور الايمان ثم اليه ترجعون اما الانبياء فالعروج واما الاولياء فالرجوع بمجذبات الحق كما قال تعالى (ارجعنى الى ربك) فلما ثبت ان الرجوع اليه امر ضرورى اما بالاختيار كقراءة يعقوب ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم واما بالاضطرار كقراءة الباقر اشار الى ان الذى ترجعون اليه (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا) اى ما خلقكم لشيء وخلق كل شيء لكم بل خلقكم لنفسه كما قال تعالى (واصطنعتك لنفسى) معناه لا تكن لشيء غيرى فانى لست لشيء غيرك فبقدر ما تكون لى اكون لك كما قال عليه السلام (من كان لله كان الله له) وليس لشيء من الموجودات هذا الاستعداد اى ان يكون هو الله على التحقيق وان يكون الله له وفي هذا سر عظيم وافشاء سر الربوبية كفر فلا تشتغل بمالك عن انت له فتبقى بلا هو (ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات) فيه اشارة الى ان وجود السموات والارض كان تبعا لوجود الانسان (وهو بكل شيء عليم) اى عالم بخلق كل شيء خلقه ولاى شيء خلقه فكل ذرة من مخلوقاته تسبح بحمده وانه وصفاته وتشهد على احديته وصمديته وتقول ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه : قال المولى الجامى قدس سره

دو جهان جلوگاه وحدث تو * شهد الله كواه وحدث تو

﴿ واذ ﴾ مفعول اذ كر مقدره اى اذ كر لهم واخبر وقت ﴿ قال ربك ﴾ وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت ثم ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة بالذات للمبالغة فى ايجاب ذكرها لما ان ايجاب ذكر الوقت ايجاب الذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا ﴿ للملائكة ﴾ اللام للتبليغ وتقديم الجار والمجرور فى هذا الباب مطرد لما فى المقول من الطول غالبا مع ما فيه من الاهتمام بما قدم والتشويق الى ما اخر * والملائكة جمع ملك والتاء لتأكيد تأييد الجماعة وسموا بها فانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله لان اصل ملك ملاك مقلوب مالك من الألوكة وهى الرسالة * والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة والدليل ان الرسل كانوا يرونهم كذلك * وروى فى شرح كثرتهم ان نبي آدم عشر الجن وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البحار وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل اولئك فى مقابلة الكرسي نزر قليل ثم جمع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التى عددها ستمائة الف طول كل سرادق وعرضه وسنكه اذا قوبلت به السموات والارض وما فيها وما بينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس وما منه من مقدار سرادق وفيه ملك ساجد اورا كع اوقام لهم زجل بالتسبيح والتكبير

الذين يحومون حول العرش كالمقطرة في البحر ثم ملائكة اللوح الذين هم اشياع اسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى اجناسهم ولا مدة اعمارهم ولا كيفيات عباداتهم الا بامرهم العليم الخبير على ما قال تعالى (وما يعلم جنود ربك الا هو) وروى انه صلى الله عليه وسلم حين عرج به الى السماء رأى ملائكة في موضع بمنزلة شرف يمتنى بعضهم تجاه بعض فسأل رسول الله جبريل عليهما السلام الى اين يذهبون فقال جبريل عليه السلام لا ادري الا انى اراهم منذ خلقت ولا ارى واحدا منهم قد رأته قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذ كم خلقت فقال لا ادري غير ان الله تعالى يخلق في كل اربعة آلاف سنة كوكبا وقد خلق منذ ما خلقنى اربعمائة الف كوكب فسبحانه من الله ما اعظم قدره وما اوسع ملكوته و اراد بهم الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله خلق السماء والارض وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن الجن الارض والجن هم بنوا الجن والجان ابوالجن كآدم ابوالبشر وخلق الله الجن من لهب من نار لادخان لهابين السماء والارض والفواعق تنزل منها ثم لما سكنوا فيها كثر نسلهم وذلك قبل آدم بستين الف سنة فعمروا دهرًا طويلًا في الارض مقدار سبعة آلاف سنة ثم ظهر فيهم الجسد والبنى فافسدوا وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة السماء الدنيا وامر عليهم ابليس وكان اسمه عزازيل وكان اكثرهم علما فهبطوا الى الارض حتى هزموا الجن واخرجوهم من الارض الى جزائر البحور وشعوب الجبال وسكنوا الارض وصار امر العباد عليهم اخف لان كل صنف من الملائكة يكون ارفع في السموات يكون خوفهم اشد وملائكة السماء الدنيا يكون امرهم ايسر من الذين فوقهم واعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان له جناحان من زمرد أخضر وكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله العجب فقال في نفسه ما اعطاني الله هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه وايضا كل من اطمان الى الدنيا امر بالتحويل عنها فقال الله تعالى له ولجنوده ﴿ انى جاعل ﴾ اى مصير ﴿ في الارض ﴾ دون السماء لان التباغى والتظالم كان في الارض ﴿ خليفة ﴾ وهو آدم عليه السلام لانه خلف الجن وجاء بعدهم ولانه خليفة الله في ارضه اى اريد ان اخلق في الارض بدلا منكم ورافعكم الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا اهل الملائكة عبادة * واعلم ان الله تعالى يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزانة بالحتم وهو القطب الذى لا يكون في كل عصر الا واحدا فالبدن كان بآدم عليه السلام والحتم يكون بعبسى عليه السلام والحكمة في الاستخلاف قصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقى امره بغير واسطة لان المفيض تعالى في غاية النزاهة والتقديس والمستفيض منغمس غالبا في العلائق الدنيئة كالاكل والشرب وغيرها والعوائق الطبيعية كالاوصاف الذميمة فالاستفاضة منه انما تحصل بواسطة ذى جهتين اى ذى جهة التجرد وجهة التعلق وهو الخليفة ايا كان ولذا لم يستتبى الله ما كافا ان البشر لا يقدر على الاستفادة منه لكونه خلاف جنسه الا يرى ان العظم لما عجز عن اخذ الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الله تعالى بحكمته بينهما الفصوف المناسب لهما ليأخذ من اللحم ويعطى العظم وجعل السلطان الوزير بينه وبين رعيته اذ هم اقرب الى قبولهم منه وجعل

در اوائل دفتر بكم در بيان باز طلبيدن تخميران از خمر كوش سر انديشه خمر كوش را

در اوائل دفتر بكم در بيان دل ناهون سرود عرب بر التماس دلبر خویش الخ

المستوقد الحطب اليابس بين النار وبين الحطب الرطب * وفائدة قوله تعالى (للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) اربعة امور * الاول تعليم المشاورة في امورهم قبل ان يقدموا عليها وعرضها على ثقاتهم ونصحائهم وان كان هو بعلمه وحكمته البالغة غنيا عن المشاورة : قال في المتوى مشورت ادراك وهشيارى دهد * عقلها مر عقل را يارى دهد
كفت بيغمبر بكن اى رأى زن * مشورت كه المستشار مؤتمن

ويقال اعقل الرجال لا يستغنى عن مشاورة اولى الالباب وأقره الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء لا تستغنى عن الزوج * والثانى تعظيم شأن المجمعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه * والثالث اظهار فضله الراجح على ما فيه من المفسد بسؤالهم وهو قوله (أتجعل) الخ وجوابه وهو قوله (انى اعلم ما لاتعلمون) الخ * والرابع بيان ان الحكمة تقتضى ما يغلب خيره فان ترك الخبز الكثير لاجل الشر القليل شر كثير كقطع العضو الذى فيه آكلة شر قليل وسلامة جميع البدن خير كثير فلولم يقطع ذلك العضو سرت تلك الآفة الى جميع البدن وأدت الى الهلاك الذى هو شر كثير ﴿ قلوا ﴾ استناف كأنه قيل فماذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قلوا ﴿ أتجعل فيها ﴾ اى الارض ﴿ من يفسد فيها ﴾ كما افسدت الجن وفائدة تكرار الظرف تأكيد الاستبعاد ﴿ ويسفك الدماء ﴾ اى يصبها ظلما كما يسفك بنو الجن والتعبير عن القتل بسفك الدماء لما انه اقبح انواع القتل * قال بعض العارفين الملائكة الذين نازعوا فى آدم ليسوا من اهل الجبروت ولا من اهل الملكوت السماوية فانهم لغلبة النورية عليهم واحاطتهم بالمراتب يعرفون شرف الانسان الكامل ورتبته عند الله وان لم يعرفوا حقيقته كما هى بل نازعت ملائكة الارض والجن والشياطين الذين غلبت عليهم الظلمة والنشأة الموجبة للحجاب وفي قوله تعالى (انى جاعل في الارض خليفة) تخصيص الارض بالذكر وان كان خليفة فى العالم كله فى الحقيقة هو ايماء ايضا بان ملائكة الارض هم الطاعنون اذ الظن لا يصدر الا من هو فى معرض ذلك المنصب واهل السموات مدبرات للعالم العلوى فما قالت الملائكة الارضية الا بمقتضى نشأتهم التى هم عليها من غبطة منصب الخلافة فى الارض والغيرة على منصب ملكهم وتعبدهم بما هم عليه من التسييح والتقديس فكل انا يترشح بما فيه واما الاعتراض على فعل الحكيم والنزاع فى صنعه عند حضرته فمفوع عنه لكمال حكمته
واتقان صنعه : قال فى المتوى

زانكه اين دمها اكر نالايقست * رحمت من برغضب هم سابقست
ازبى اظهار اين سبق اى ملك * درتوبنهم داعيه اشكال وشك
تا بكويى ونكريم بر تومن * منكر حلم نيارد دم زدن
صد پدر صد مادر اندر حلم ما * هر نفس زايد در اقد درقبا
حلم ايشان كف بحر حلم ماست * كف رود آيد ولى دريا بحاست

وفي الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا آدم ولاجل هذا ابتلاه الله تعالى باظهار الفساد وسفك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام (دع الشاة عن الخيل فانه الله تعالى

ويتليك) وايضا من تلك الملائكة الطاعنين بسفك الدماء الملائكة التي ارسلها الله تعالى نصره للمجاهدين وسفك الدماء غيرة على دين الله وشرعه كذا في نحل الرموز وكشف الكنوز ﴿ ونحن ﴾ اي والحال آنا ﴿ نسيح ﴾ اي نزهك عن كل ما لا يليق بشأنك ملتبسين ﴿ بحمدك ﴾ على ما نعمت علينا من فنون النعم التي من جملتها توفيقنا لهذه العبادة فالتسيح لاظهار صفات الجلال والحمد لتذكير صفات الانعام ﴿ وتقدس ﴾ تقديسا ﴿ لك ﴾ اي نصفك بما يليق بك من الملو والغزة ونزهك عما لا يليق بك فاللام لليان كما في سقيالك متعلقة بمصدر محذوف ويجوز ان تكون مزيدة اي تقدسك * قال في التيسير التسيح نفي ما لا يليق به والتقديس اثبات ما يليق به * وقال الشيخ داود القيصرى قدس سره التسيح اعم من التقديس لانه تنزيه الحق عن نقائص الامكان والحدوث والتقديس تنزيهه عنها وعن الكمالات اللازمة للاكو ان لانها من حيث اضافتها الى الاكو ان تخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقييد انتهى وكانه قيل استخلف من شأن ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك اصلا والمقصود عرض احقيتهم منهم بالخلافة والاستفسار عما رجح بنى آدم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الفساد وكأنه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ فقيل ﴿ قال ﴾ الله ﴿ انى اعلم ما لا تعلمون ﴾ من الحكمة والمصاحبة باستخلاف آدم عليه السلام وان من ذريته الطامع والعاصى فيظهر الفضل والعدل فلا تعترضوا على حكى وتقديرى ولا تستكشفوا عن غيبة تدبيرى فليس كل مخلوق يطالع على غيب الخالق ولا كل احد من الرعية يقف على سر الملك * وفي الآية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى وخلفائه والمشايخ والعلماء لئلا يظهر بالانانية واظهار العلم عندهم لانه سالك لطريق الفناء والفانى لا يكون كطاووس نعشق بنفسه واعجب بذاته بل لا يرى وجوده اصلا فقد وعظنا الله تعالى بزجره للملائكة بقوله (انى اعلم ما لا تعلمون) : قال السعدى

زود مرغ سوى دانه قراز * چون د كمرغ بند اندر بند

بند كير از مصائب ديكران * تا نكيرند ديكران ز تو پند

﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ واذ قال ربك للملائكة انى جعل في الارض خليفة) انما قال جاعل وما قال خالق لمعنيين * احدهما ان الجاعلية اعم من الخالقية فان الجاعلية هي الخالقية وشئ آخر وهو ان يخاقه موصوفا بصفة الخلافة اذ ليس لكل احد هذا الاختصاص كما قال تعالى ﴿ يا داود انا جعلناك خليفة في الارض ﴾ اي خلقناك مستعدا للخلافة فاعطينا كما * والثانى ان للجعبية اختصاصا بعالم الامور وهو للملكوت وهو ضد عالم الخلق لانه هو عالم الاجسام والمحسوسات كما قال تعالى (الاله الخلق والامر) اي الملك والملكوت فانه تعالى حيث ذكرها هو مخصوص بعالم الامر ذكره بالجعبية لامتيار الامر عن الخلق كما قال تعالى (الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور) فالسموات والارض لما كانتا من الاجسام المحسوسات ذكرها بالخالقية والظلمات والنور لما كانتا من الملكوتيات غير المحسوسات ذكرها بالجعبية وانما قلنا الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) فيفيد انها من الملكوتيات لان المحسوسات واما الظلمات والنور التي من المحسوسات فانها داخلة

في السموات والارض فافهم جدا فكذلك لما اخبر الله تعالى عن آدم بما يتعلق بجسمانيته ذكره
بالخلقية كما قال (اني خالق بشرا من طين) ولما اخبر عما يتعلق بروحانيته ذكره بالجمالية وقال
(اني جاعل في الارض خليفة) وفي اتي جاعل اشارة اخرى وهو اظهار عزة آدم عليه السلام
على الملائكة لينظروا اليه بنظر التعظيم ولا ينكروا عليه بما يظهر منه ومن اولاده من اوصاف
البشرية فانه تعالى يقول ولذلك خلقهم وسماه خليفة وما شرف شيئا من الموجودات بهذه الخلقية
والكرامة وانما سمي خليفة لمعنيين * احدهما انه يخلف عن جميع المخلوقات ولا يخلفه المكونات
باسرها وذلك لان الله جمع فيه ما في العوالم كلها من الروحانيات والجسمانيات والسمويات والارضيات
والدنيويات والاخرويات والجمادات والنباتيات والحيوانيات والملكوتيات فهو بالحقيقة خليفة
كل واكرمه باختصاص كرامة ونفخت فيه من روحى وما اكرم بها احدا من العالمين و اشار الى
هذا المعنى بقوله تعالى (ولقد كرمنا نبي آدم) فلهذا الاختصاص ما صلح الموجودات كلها ان
تكون خليفة لآدم وللاحق تعالى * والثاني انه يخلف وينوب عن الله صورة ومعنى اما صورة
فوجوده في الظاهر يخلف عن وجود الحق في الحقيقة لان وجود الانسان يدل على وجود
موجده كالبناء يدل على وجود الباني ويخلف وحدانية الانسان عن وحدانية الحق وذاته عن
ذاته وصفاته عن صفاته فيخلف حياته عن قدرته وقدرته عن ارادته و ارادته عن سماعه عن سماعه
وبصره عن بصره وكلامه عن كلامه وعلمه عن علمه ولا مكانية روحه عن لامكانيته ولا جهيته
عن لاجهيته فافهم ان شاء الله تعالى وليس لزرع من المخلوقات ان يخلف عنه كما يخلف آدم وان
كان فيهم بعض هذه لانه لا يجتمع صفات الحق في احد كما يجتمع في الانسان ولا تجبى صفة من
صفاته لشيء كما تجبى لمرآة قلب الانسان صفاته واما الحيوانات فانها وان كان لها بعض هذه
الصفات ولكن ليس لها علم بوجود موجدها واما الملائكة فانهم وان كانوا عالمين بوجود موجدهم
ولكن لا يبلغ حد علمهم الى ان يعرفوا انفسهم بجميع صفاتها ولا الحق بجميع صفاته ولذا قالوا
(سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا) وكان الانسان مخصوصا بمعرفة نفسه بالخلافة وبمعرفة جميع
اسماء الله تعالى واما معنى فليس في العالم مصباح يستضيء بنار نور الله فيظهر انوار صفاته في الارض
خلافة عنه الامصباح الانسان فانه مستعد لقبول فيض نور الله لانه اعطى مصباح السر في زجاجة
القلب والزجاجة في مشكاة الجسد وفي زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتها يضيء من صفات
العقل ولولم تمسسه نار النور وفي مصباح السرفقيلة الخفاء فاذا اراد الله ان يجعل في الارض خليفة
تجلى بنور جماله لمصباح السر الانساني فيهدى لنوره فتيلة خفاء من يشاء فيستدير مصباحه بنار
نور الله فهو على نور من ربه فيكون خليفة الله في ارضه فيظهر انوار صفاته في هذا العالم بالعدل
والاحسان والرافة والرحمة لمستحقها وبالعزة والقهر والغضب والانتقام لمستحقها كما قال
تعالى (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله) وقال لحبيبه عليه السلام (بالؤمنين رؤوف رحيم) وقال في حقه وحق المؤمنين (محمد
رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رخاء بينهم) ولم يظهر هذه الصفات لأجل الخلق ان
ولا على الملك وناهيك بحال هاروت وماروت لما انكرا على ذرية آدم من اهل الدنيا والآخرة

والظلم والفساد وقالوا لو كنا بدلانهم خلفاء الارض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون قاله تعالى
انزلهما الى الارض والبسهما لباس البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك
والقتل بغير حق والزنى وشرب الخمر * قال قنادة فامر عليهما شهر حتى افتتا فشربا الخمر
وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فبت ان الانسان مخصوص بالخلافة وقبول فيضان
نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لما افتتا بهذه الاوصاف المذمومة الحيوانية والسبعية
كما كان الانبياء عليهم السلام معصومين من مثل هذه الآفات والاخلاق وان كانت لازمة
لصفات البشرية ولكن بنور التجلي تنور مصباح قلوبهم واستار بنور قلوبهم جميع مشكاة
جسدهم ظاهرا وباطنا واشرفت الارض بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال الظهور
مع استعلاء النور فالملائكة من بدوا الامر لما نظروا الى جسد آدم شاهدوا ظلمات البشرية
والحيوانية والسبعية في ملكوت الجسد بالنظر المملوك للملكي ولم تكن تلك الصفات غائبة
عن نظرهم (قالوا انجعل فيها من يفسد فيها ويفسك الدماء) فقولهم هذا يدل على معان
مختلفة * منها ان الله انطقهم بهذا القول ليتحقق لنا ان هذه الصفات الذميمة في طينتنا مودعة
وجيلتنا مركبة فلان آمن من مكر أنفسنا الأمانة بالسوء ولانتمدب عليها ولانبرئها كما قال تعالى
حكاية عن قول يوسف عليه السلام (وما برى نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي)
* ومنها تعلم ان كل عمل صالح نعمه هو بتوفيق الله ايانا وفضاه ورحمته وكل فساد وظلم نعمه هو من
شؤم طينتنا وخامية طينتنا كما قال تعالى (فما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن
نفسك) وكل فساد وظلم لا يجري علينا ولا يصدر منا فذلك من حفظ الحق وعصمة الرب لقوله
(الا ما رحم ربي) * ومنها تعلم ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه قد قبلنا بالعبودية والخلافة وقال من
حسن عيابه في حقنا للملائكة المقربين (اني اعلم ما لا تعلمون) لكيلا تقط من رحمته ونقطع
عن خدمته * ومنها تعلم ان فساد الاستعداد امر عظيم وبناء جسم ومبنى الخلافة على الاستعداد
والقابلية وليس للملائكة هذا الاستعداد والقابلية فلان تغافل عن هذه السعادة ونسى في طلبها
حق السعاية * ومنها ان الملائكة انما قالوا (انجعل فيها) الخ لانهم نظروا الى جسد آدم قبل نفخ الروح
فشاهدوا بالنظر الملكي في ملكوت جسده المخلوق من العناصر الاربعة المتضادة صفات البشرية
والبهيمية والسبعية التي تتولد من تركيب اضداد العناصر كما شاهدوها في اجساد الحيوانات
والسباع الضاريات بل عاينوها فانها خلقت قبل آدم فقا سوا عليها احواله بعد ان شاهدوها
وحققوها وهذا لا يكون غيبا في حقهم وانما يكون غيبا لانا لاننا ننظر بالحس والملكوت يكون
لاهل الحس غيبا ومنا من ينظر بالنظر المملوك فيشاهد الملائكة والملكوتيات بالنظر الروحاني
كما قال تعالى (وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض) وقال (اولم ينظروا
في ملكوت السموات والارض) فينشد لا يكون غيبا فالغيب ما ظن عنك وما شاهدته فهو
شهادة فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الآلهية لهم غيب وليس لهم الترقى الى تلك الحضرة
وان في الانسان صورة من عالم الشهادة المحسوسة وروحا من عالم الغيب المملوك غير المحسوس
وسرا مستعدا لقبول فيض الانوار الآلهية فبالترقية يترقى من عالم الشهادة الى عالم الغيب وهو

(روح البيان - ٧ - ل)

الملكوت وبسر المتابعة وخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت الى عالم الجبروت والعظمت
وهو غيب الغيب ويشاهد بنور الله المستفاد من سر المتابعة انوار الجمال والجلال فيكون في خلافة
الحق عالما للغيب والشهادة كما ان الله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه) اي الغيب المخصوص به
وهو غيب الغيب (احدا) يعني من الملائكة (الامن ارتضى من رسول) يعني من الانسان فهذا
هو السر المكنون المركوز في استعداد الانسان الذي كان الله يعلم منه والملائكة لا يعلمونه كما قال
تعالى (اني اعلم ما لاتعلمون) * ومنها ان الملائكة لما نظروا الى كثرة طاعتهم واستعداد
عصمتهم ونظروا الى نتائج الصفات النفسانية استعظموا انفسهم واستصغروا آدم وذريره
فقالوا (أتجعل فيها) يعني في الارض (خليفة) مع انه (يفسديها ويسفك الدماء ونحن نسبح
بحمدك ونقدس لك) يعني نحن لهذه الاوصاف احق بالخلافة منه كما قال بنو اسرائيل حين
بعث الله لهم (طالوت ملكا) قالوا انى يكون له الملك عاينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال
فاجابهم الله تعالى بان استحقاق الملك ليس بالمال انما هو بالاصطفاء والبسطة في العلم والجسم فقال
(ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء) فكذلك هنا
اجابهم الله تعالى بقوله (اني اعلم ما لاتعلمون) اجمالا ثم فصله بقوله (ان الله اصطفى آدم) وقوله
(وعلم آدم الاسماء كلها) وقوله (ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) ليعلموا ان استعداد ملك
الخلافة واستحقاقها ليس بكثرة الطاعات ولكنه مالك الملك يؤتي الملك من يشاء ويتزرع الملك
من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء فلما تفاخر الملائكة بطاعتهم على آدم من الله تعالى على آدم
يعلم الاسماء ليعلموا انهم ولو كانوا اهل الطاعة والخدمة فانه اهل العقل والمنة وابن اهل الخدمة
من اهل المنة فتفاخرهم على آدم صاروا ساجدين له ليعلموا ان الحق تعالى مستغن عن طاعتهم
وبمته على آدم صار مسجودا لهم ليعلموا ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وفي قوله (اني اعلم
ما لاتعلمون) اشارة اخرى الى انه كما يدل على ان لا آدم فضائل لا يعلمها الملائكة فكذلك له رذائل
واوصاف مذمومة لا يعلمها الملائكة لانهم لا يعلمون منه اوصافا مذمومة هي من نتائج قلبه
مشتركة مع الحيوانات مودعة في ملكوته غير اوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الامارة
عند تنابع نظر الروح الى النفس حالة عدم استعمال الشرع من العجب والرياء والسومة والحسد
واشتراء الحياة الدنيا بالآخرة والابتداع والزيغوغة واعتقاد السوء وغير ذلك مما لا يشتركه
الحيوانات فيه انتهى ما في التأويلات ﴿وعلم آدم الاسماء كلها﴾ قال وهب بن منبه لما اراد الله ان يخلق
آدم اوحي الى الارض اي افهمها والهمها انى يجعل منك خليفة فمنهم من يعطى فادخله الجنة
ومنهم من يعصني فادخله النار فقالت الارض منى تخلق خلقا يكون للنار قال نعم فبكت فاتفجرت
منها العيون الى يوم القيامة وبعث اليها جبريل عليه السلام ليأتيه بقبضة من زواياها الاربع من
اسودها وابيضها واحمرها واطيبها واخبثها وسهلها وصعبها وجبلها فلما اتاها جبريل ليقتض
منها قالت الارض بالله الذي ارسلك لاتأخذ منى شيئا فان منافع التقرب الى السلطان كثيرة ولكن
فيه خطر عظيم كما قيل

بدريا در منافع پيشمارست * اگر نخواهى سلامت در كنار منى

فرجع جبريل عليه السلام الى مكانه ولم يأخذ منها شياً فقال يارب خلقتي الارض باسمك العظيم فكرهت ان اقدم عليها فارسل الله ميكائيل عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له كما قالت لجبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فارسل الله اسرافيل عليه السلام وجاء ولم يأخذ منها شياً وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فارسل الله ملك الموت فلما انتهى قالت الارض اعود بعزة الله الذي ارسلك ان تقبض مني اليوم قبضة يكون للنار فيها نصيب غد ا فقال ملك الموت وانا اعود بعزته ان اعصى له امرا فقبض قبضة من وجه الارض مقدار اربعين ذراعا من زواياها الاربعة فلذلك يأتي بنوه اخيافا اي مختلفين على حسب اختلاف ألوان الارض واوصافها فمنهم الابيض والاسود والاحمر واللين والغليظ فصارك كل ذرة من تلك القبضة اصل بدن للانسان فاذا مات يدفن في الموضع الذي اخذت منه ثم صعد الى السماء فقال الله له امارحمت الارض حين تضرعت اليك فقال رأيت امرك اوجب من قولها فقال انت تصلح لقبض ارواح ولذته * قال في روضة العلماء فشكت الارض الى الله تعالى وقالت يارب نقص مني قال الله على ان ارد اليك احسن واطيب مما كان فمن ثمه يحنط الميت بالمسك والغالية انتهى * فامر الله تعالى عزرائيل فوضع ما اخذ من الارض في وادي نعمان بين مكة والطائف بعدما جعل نصف تلك القبضة في النار ونصفها في الجنة فتركها الى ما شاء الله ثم اخرجها ثم امطر عليها من سحب الكرم فجعلها طينا لازبا وصور منه جسد آدم * واختلفوا في خلق آدم عليه السلام فقيل خلق في سماء الدنيا وقيل في جنة من جنات الارض بغيريتها كالجنة التي يخرج منها النيل وغيره من الانهار واكثر المفسرين انه خلق في جنة عدن ومنها اخرج كافي كشف الكنوز وفي الحديث القدسي (خرت طينة آدم بيدي اربعين صباحا) يعني اربعين يوما كل يوم منه الف عام من اعوام الدنيا فتركه اربعين سنة حتى يبس وصار صلصالا وهو الطين المصوت من غاية يبسه كالفضة فامطر عليه مطر الحزن تسعا وثلاثين سنة ثم امطر عليه مطر السرور سنة واحدة فلذلك كثرت الهموم في بني آدم ولكن يصير عاقبتها الى الفرح كما قيل ان لكل بداية نهاية وان مع العسر يسرا

ان مع العسر جو يسر ش قفاست * شاد برانم كه كلام خداست

وكانت الملائكة يمرون عليه ويتعجبون من حسن صورته وطول قامته لان طولها كان خمسمائة ذراع الله اعلم بأي ذراع وكان رأسه يمس السماء ولم يكونوا رأوا قبل ذلك صورة تشابهها فمربه ابليس فرآه ثم قال لامر ما خلقت ثم ضربه بيده فاذا هو اجوف فدخل فيه وخرج من دبره وقال لاصحابه الذين معه من الملائكة هذا خلق اجوف لا يثبت ولا يماسك ثم قال لهم ارايتم ان فضل هذا عليكم ما اتم فاعلون قالوا لطبع ربنا فقال ابليس في نفسه والله لا اطيعه ان فضل على ولئن فضلت عليه لأهلكه

عاقبت كرك زاده كرك شود وجمع بزاقه في فمه وألقاه عليه فوق بزاق اللعين على موضع سر آدم عليه السلام فامر الله جبريل فقور بزاق اللعين من بطن آدم فحفرة السرة من تقوير جبريل وخلق الله من تلك القواررة كلبا وللكلب ثلاث خصال فانه بآدم لكونه من طينه وطول سوره في الليالي من أثر مس جبريل عليه السلام وعضه الانسان وغيره وأذاه من غير خيانة من اثر بزاق اللعين وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة

وسمى بآدم لكونه من اديم الارض لانه مؤلف من انواع ترابها ولما اراد الله ان ينفخ فيه الروح امره ان يدخل فيه فقال الروح موضع بيد القمر مظلم المدخل فقال له ثانيا ادخل فقال كذلك فقال له ثالثا فقال كذلك فقال ادخل كرها اي بلا رضى واخرج كرها ولذا لا يخرج الروح من البدن الا كرها فلما نفخه فيه مار في رأس آدم وجينه واذنيه ولسانه ثم مار في جسده كله حتى بلغ قدميه فلم يجد منفذا فرجع منخره فعطس فقال له رب قل الحمد لله رب العالمين فقالها آدم فقال يرحمك الله ولذا خلقتك يا آدم فلما انتهى الى ركبته اراد الوثوب فلم يقدر فلما بلغ قدميه وثب فقال تعالى وخلق الانسان عجولا فصار بشرا لحما ودما وعظاما وعصبا واحشاء ثم كساه لباسا من ظفر زداد جسده في كل يوم وهو في ذلك مشفق متوج وجعل في جسده تسعة ابواب سبعة في رأسه اذنين يسمع بهما وعينين يبصر بهما ومنخرين يجذب بهما كل رائحة وفتافيه لسان يتكلم به وحنك يجذب به طعم كل شئ وبابين في جسده وهما قبله ودبره يخرج منهما ثقل طعامه وشرا به وجعل عقله في دماغه وشهره في كليتيه وغضبه في كبده وشجاعته في قلبه ورغبته في رثته ونحوه في طحاله وفرحه وحزنه في وجهه فسبحان من جعله يسمع بعظم ويبصر بشحم وينطق بلحم ويعرف بدم فلما سواه ونفخ فيه من روحه علمه اسماء الاشياء كلها اي ألهمه فوق في قلبه فخرى على لسانه بما في قلبه بتسمية الاشياء من عنده فعلمه جميع اسماء المسميات بكل اللغات بان اراه الاجناس التي خلقها وعلمه ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وعلمه احوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية وعلمه اسماء الملائكة واسماء ذريته كلهم واسماء الحيوانات والجمادات وصنعة كل شئ واسماء المدن والقرى واسماء الطير والشجر وما يكون وكل نسمة يخلقها الى يوم القيامة واسماء المطعومات والمشروبات وكل نسيم في الجنة واسماء كل شئ حتى القصعة والقصعة وحتى الجنة والمحلب * قال في كشف الكنوز اتفق جم غفير من اهل العلم على ان الاسماء كلها توقيفية من الله تعالى بمعنى ان الله تعالى خلق لآدم علما ضروريا بمعرفة الالفاظ والمعاني وان هذه الالفاظ موضوعة لتلك المعاني * وفي الخبر لما خلق الله آدم بث فيه اسرار الاحرف ولم يبيث في احد من الملائكة فخرجت الاحرف على لسان آدم بفنون اللغات فجعلها الله صورا له ومثل له بانواع الاشكال * وفي الخبر علمه سبعمائة الف لغة فلما وقع في اكل الشجرة سلب اللغات الا العربية فلما اصطفاه بالتبوة رد الله عليه جميع اللغات فكان من معجزاته تكلمه بجميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها اولاده الى يوم القيامة من العربية والفارسية والرومية والسريانية واليونانية والعبرانية والزنجية وغيرها * قال بعض المفسرين علم الله آدم ألف حرف من المكاسب ثم قال قل لاولادك ان اردتم الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين واحكام الشرائع وكان آدم حرا تبا اي زراعا ونوح نجارا وادريس خياطا وصالح تاجرا وداود زرادا وسليمان كان يعمل الزنبريل في سلطنته وياكل من ثمنه ولا يأكل من بيت المال وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة وكان اكثر علمه على الله تعالى عليه وسلم في البيت الخياطة * وفي الحديث (عمل الابراز من الرجال الخياطة وعمل النساء الغزل) كذا في روضة الاخيار * وقال العلماء الاسماء في قوله تعالى (الاسماء)

تقتضى الاستفراق واقتزان قوله كلها يوجب الشمول فكما علمه اسماء المخلوقات علمه اسماء الحق تعالى فاذا كان تخصيصه بمعرفة اسماء المخلوقات يقتضى ان يصح سجود الملائكة له فالظن بتخصيصه بمعرفة اسماء الحق وما الذى يوجب له (ثم عرضهم على الملائكة) اى عرضها اى المسميات وانما ذكر الضمير لان فى المسميات العقلاء فغلبهم والعرض اظهار الشئ للغير ليعرف العارض منه حاله * وفى الحديث (انه عرضهم امثال الذر) ولعله عز وجل عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح ان يكون نموذجا يتعرف منه احوال البقية واحكامها والحكمة فى التعليم والعرض تشرىف آدم واصطفاه واطهاره الاسرار والعلوم المكنونة فى غيب علمه تعالى على لسان من يشاء من عباده وهو المعلم المكرم آدم الصفى كىلا يحتاج الملك وغيره بعلمه ومعرفة ذلك رحمة الله التى وسعت كل شئ ﴿ فقال ﴾ الله عز وجل تبكىنا وتمجيزا للملائكة وخطاب التعجيز جائز وهو الامر باتيان الشئ ولم يكن اتيانه مرادا ليظهر عجز المخاطب وان كان ذلك محالا كالامر باحياء الصورة التى يفعلها المصورون يوم القيامة ليظهر عجزهم ويحصل لهم الندم ولا ينفعهم الندم ﴿ انبئوني ﴾ اى اخبروني ﴿ باسماء هؤلاء ﴾ الموجودات ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى زعمكم انكم احقوا بالخلافة ممن استخلفته كما نبئى عنه مقالكم * ويقال هذه الآية دليل على ان اولى الاشياء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لانه تعالى اراهم فضل آدم بعلم اللغة * ودلت ايضا ان المدعى يطالب بالحجة فان الملائكة ادعوا الفضل فطولبوا بالبرهان وبمحتوا عن الغيب فقرعوا بالعيان اى لاتعلمون اسماء ماتعانون فكيف تتكلمون فى فساد من لاتعانون فى ارباب الدعاوى اين المعانى ويا ارباب المعرفة اين المحبة ويا ارباب المحبة اين الطاعة * قال ابوبكر الواسطى من المحال ان يعرفه العبد ثم لا يحبه ومن المحال ان يحبه ثم لا يذكره ومن المحال ان يذكره ثم لا يجد حلاوة ذكره ومن المحال ان يجد حلاوة ذكره ثم يشتغل بغيره ﴿ قالوا ﴾ استشاف واقع موقع الجواب كانه قيل فماذا قالوا حينئذ هل خرجوا عن عهدة ما كلفوه اولا فقيل قالوا ﴿ سبحانك ﴾ اى نسبحك عما لا يليق بشأنك الاقدس من الامور التى من جملتها خلق افعالك من الحكم والمصالح وهى كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام (سبحانك تبت اليك) وقال يونس (سبحانك انى كنت من الظالمين) وسبحان اسم واقع موقع المصدر لا يكاد يستعمل الامضافا فاذا افرد عن الاضافة كان اسما علما للتسييح لا ينصرف للتعريف والالف والتون فى آخره ﴿ لاعلمنا الا ما علمتنا ﴾ اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه واشعار بان سؤلهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا اذ معناه لاعلمنا الا ما علمتنا بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمنا ولا قدرة لنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا مستعدين لذلك لا فضته علينا وما مصدرية اى الاعلما علمتنا ومحله رفع بدل من موضع لاعلم كقولك لا اله الا الله ﴿ انك انت ﴾ ضمير فضل لا محل له من الاعراب ﴿ العليم ﴾ الذى لا يخفى عليه خافية وهذه اشارة الى تحقيقهم لقوله تعالى (انى اعلم ما لاتعلمون) ﴿ الحكيم ﴾ المحكم لمبتدعاته والذى لا يضل الاماميه حكمة بالغة * وافادت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يغفل عن نقصانه وعن فضل الله واحسانه ولا يأتف ان يقول لاعلم فيما لا يعلم ولا يكتف فيما يعلم * وقالوا لا ادرى

نصف العلم وسئل ابو يوسف القاضي عن مسألة فقال لا ادري فقالوا له ترتزق من بيت المال كل يوم كذا كذا ثم تقول لا ادري فقال انما ترتزق بقدر علمي ولو اعطيت بقدر جهلي لم يسغني مال الدنيا - وحكي - ان طالما سئل عن مسألة وهو فوق المنبر فقال لا ادري فقبله ليس المنبر موضع الجهال فقال انما علوت بقدر علمي ولو علوت بقدر جهلي لبلغت السماء ﴿ قال ﴾ استتاف ايضا ﴿ يا آدم انبئهم ﴾ اي اعلمهم ﴿ باسمائهم ﴾ التي نجزوا عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها ﴿ فلما انبأهم باسمائهم ﴾ روى انه رفع على منبر وامر ان ينبي الملائكة بالاسماء فلما انبأهم بها وهم جلوس بين يديه وذكر منفعة كل شيء ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ ألم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض ﴾ والاستفهام للتقرير اي قد قلت لكم اني اعلم ما غاب فيهما ولادليل عليه ولا طريق اليه ﴿ واعلم ما تبذرون ﴾ تظهرون من قولكم ﴿ ان تجعل فيها من يفسد فيها ﴾ الآية ﴿ وما كنتم تكتمون ﴾ تسرون من قولكم لن يخلق الله خلقا اكرم عليه منا وهو استحضار لقوله تعالى ﴿ اني اعلم ما لا تعلمون ﴾ لكنه جابه على وجه أبسط ليكون كالحجة عليه فانه تعالى كما علم ما خفي عليهم من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون * وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى من السؤال وهو ان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم وهذه الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادة لان الملائكة اكثر عبادة من آدم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة وتدل على ان العلم شرط في الخلافة بل العمدة فيها وان آدم افضل من رءاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى ﴿ قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ فالعلم اشرف جوهرها ولكن لا بد للعبادة مع العلم فان العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمرة فالشرف للشجرة وهو الاصل لكن الانتفاع بثمرتها * وفي حديث ابي ذر رضي الله عنه (حضور مجلس علم افضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة) فقل يا رسول الله أو من قراءة القرآن قال (وهل ينفع القرآن الا بالعلم) : قال في المتنوي

ورواها فيكم وبيان ذكر دانق خيزكوش وبيان فضيات ومانع دانق

خاتم ملك سليمانست علم * جمله عالم صورت وجانست علم
وفي الحديث (النظر الى وجه الوالد عبادة والنظر الى الكعبة المكرمة عبادة والنظر في المصحف عبادة والنظر في وجه العالم عبادة من زار عالما فكأنما زارني ومن صافح طالما فكأنما صافحني ومن جالس عالما فكأنما جالسي ومن جالسي في الدنيا اجلسه الله معي يوم القيامة)
وفي الحديث (من اراد ان ينظر الى عتقاء الله من النار فلي نظر الى المتعلمين فوالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف اي يذهب ويحجي الى باب العالم الا يكتب الله له بكل قدم عبادة سنة ويبنى بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصيح مغفورا له) وفي التأويلات النجمية (وعلم آدم الائمة كلها) الاسماء على ثلاثة اقسام * قسم منها اسماء الروحانيات والملكوتيات وهي مقام الملائكة ومرتبتهم عليهم علم بعضها وانما علمها ايضا لان ينبأوا بما لا علم لهم به فان الروحانيات والملكوتيات لهم شهادة كالصالحين فانها

الثاني منها اسماء الجسمانيات وهي مرتبة دون مرتبتهم فيمكن انباؤهم لان الجسمانيات لهم كالجوانيات بالنسبة اليها فانها مرتبة دون مرتبة الانسان فيمكن للانسان الانباء باحوالها * والقسم الثالث منها الآلريات وهي مرتبة فوق مرتبة الملائكة كما قال تعالى ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾ فلا يمكن للانسان ان ينبتهم بها ولا يمكن لهم الانباء فوق ما علمهم الله منها لانها غيب وليس لهم الترقى الى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم اهل الملكوت ولهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه كما قال جبريل عند سدره المنتهى ﴿ لودنوت ائمة لا حترقت ﴾ وانما كان آدم مخصوصا بعلم الاسماء لانه خلاصة العالم وكان روحه بذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم ولهذا خلق شخصه بعد تمام ما فيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة كما ان الثمرة تعبر على اجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على اعلى الشجرة كذلك آدم عبر على اجزاء شجرة الموجودات علوها وسفلها وكان في كل جزء من اجزائها له منفعة ومضرة ومصالحة ومفسدة فسمى كل شئ منها باسم يلائم تلك المنفعة والمضرة بعلم علمه الله تعالى وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم والملائكة لا يعلمون وكان من كمال حال آدم ان اسماء الله تعالى جاءت على منفعة ومضرة فضلا عن اسماء غيره وذلك انه لما كان مخلوقا كان الله خالقا ولما كان مرزوقا كان الله رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوباً كان الله ستارا ولما كان مذنباً كان الله غفارا ولما كان تائباً كان الله تواباً ولما كان منتفعا كان الله نافعا ولما كان متضرراً كان الله ضارا ولما كان ظالماً كان الله عدلا ولما كان مظلوماً كان الله متقافيا هذا قس الباقي ﴿ واذقلنا ﴾ اي اذ كر يا محمد وقت قولنا ﴿ للملائكة ﴾ اي لجميعهم لقوله تعالى ﴿ فسجد الملائكة كلهم اجمعون ﴾ ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ اي خروا له والسجود في الاصل تذلل مع تطامن وفي الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة والمأمورية اما المعنى الشرعي فالسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبة سجودهم تفخيماً لشأنه واما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحية وتعظيمه كسجود اخوة يوسف له وكان سجود التحية جائزا فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام لسلمان حين اراد ان يسجد له (لا ينبغي لمخلوق ان يسجد لاحد الا الله تعالى ولو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها) فقضية هذه الامة هي السلام لكن يكره الانحناء لانه يشبه فعل اليهود كافي الدرر وكان هذا القول الكريم بعد انبائهم بالاسماء قيل لما خلق آدم اشكل عليهم ان آدم اعلم ام هم فلما سألهم عن الاسماء فلم يعرفوا وسأل آدم فاخبرها ظهر لهم ان آدم اعلم منهم ثم اشكل عليهم انه افضل ام هم فلما امرهم بالسجود ظهر لهم فضله ومن لطف الله تعالى بنا ان امر الملائكة بالسجود لاينا ونهانا عن السجود لغيره فقال ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ﴾ نقل الملائكة المقربين الى آدم وسجدته ونقلنا الى سجدته وخدمته ﴿ وفي التاويلات النجمية في قوله ﴿ اسجدوا ﴾ ثلاثة معان * احدها انكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية والروحانية فاسجدوا لآدم خلافا للطبيعة بل اعبدوا وارقوا انقيادا للامر وامثالاً للحكم * والثاني اسجدوا لآدم تعظيماً لشأن خلافته وتكريماً لفضيلته المخصوصة به وذلك لان الله تعالى يتجلى فيه فمن سجده فقد سجد لله كما قال تعالى في حق حبيبه عليه السلام

(ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) * والثالث اسجدوا لآدم اي لاجل آدم وذلك لان طاعتهم وعبادتهم ليست بموجة لثوابهم وترقى درجاتهم وقادتها راجعة الى الانسان لمعنيين * احدهما ان الانسان يقتدى بهم في الطاعة ويتأدب بأدابهم في امثال الاوامر ويتزجر عن الالباء والاستكبار كيلا ياحق به اللعن والطرده كالحق بابليس ويكون مقبولا ومدوحا مكرما كما كان الملائكة في امثال الامر لقوله تعالی (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون) * والثاني ان الله تعالی من كمال فضله ورحمته مع الانسان جعل همه الملائكة في الطاعة والتسبيح والتحميد مقصورة على استعداد المغفرة للانسان كما قال تعالی (والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض) فلذلك امرهم بالسجود لاجلهم وليستغفروا لهم ﴿ فسجدوا ﴾ اي سجد الملائكة لانهم خلقوا من نور كما قال عليه السلام (خلقت الملائكة من نور) والنور من شأنه الانقياد والطاعة واول من سجد جبرائيل فاكرم بانزال الوحي على النبيين وخصوصا على سيد المرسلين ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة وقيل اول من سجد اسرافيل فرفع رأسه وقد ظهر كل القرآن مكتوبا على جبهته كرامة له على سبقة الى الأعمار * والفاء في قوله فسجدوا لافادة مسارعتهم الى الامثال وعدم تلغثمهم في ذلك ﴿ الا ابليس ﴾ اي ما سجد لانه خلق من النار والنار من شأنها الاستكبار وطلب العلو طبعاً وللعلماء في هذا الاستثناء قولان * الاول انه استثناء متصل لان ابليس كان جنياً واحداً بين اظهر الالف من الملائكة مغموراً بهم متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم * واكثر المفسرين على ان ابليس من الملائكة لان خطاب السجود كان مع الملائكة قال البغوي وهو الاصح * قال في التيسير اما وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم ولولا التصور لما مدحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكلف وطاعة البشر تكلف ومتابعة الهوى منهم طبع ولا يستكبر من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر من هاروت وماروت ما ذكر : قال في المشوى

امتحان مى کرد شان زیر وزبر * کی بود سر مست را زاینها خبر

والقول الثاني انه منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص قال تعالی (كان من الجن ففسق عن امر ربه) وعن الحافظ ان الجن والملائكة جنس واحد فن طهر منهم فهو ملك ومن خبت فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن ﴿ ابى ﴾ اي امتنع عما امر به من السجود والالباء امتناع باختيار ﴿ واستكبر ﴾ اي تعظم واظهر كبره ولم يتخذ وسيلة في عبادته اوتعظيمه وتلقيه بالتحية والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع اي بالترين بالباطل وبما ليس له وتقديم الالباء على الاستكبار مع كونه مسيئاً عنه لظهوره ووضوح اثره : قال في المشوى

ابن تكبر چیست غفلت از بسباب * منجمد چون غفلت بخ ز آفتاب

چون خبر شد ز آفتابش بخ نماند * نرم کشت و کرم کشت ز آفتاب

قالوا لمسجد الملائكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولله الحمد والثناء

ان سجدوا وبقوا في السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قائم معرض لم يندم من الامتناع ولم يعزم على الاتباع فلما رأوه عدل ولم يسجدوهم وبقوا للسجود سجدوا لله تعالى نائبا فصار لهم سجدتان سجدة لآدم وسجدة لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا اباؤه فغير الله تعالى صفته وحالته وصورته وهيبته ونعمته فصار اقبح من كل قبيح قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) قال بعضهم جعل للمسوخ على مثال جسد الخنازير ووجهه كالقردة وللشيطان نسل وذرية والمسوخ وان كان لا يكون له نسل لكن لما سال النظره وانظر صار له نسل * وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقابه وجته فكيف اسجد لقبره وميته * وفي الخبر ان الله تعالى يخرج على رأس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة وبأمره بالسجود لآدم فيأبى ثم يرد الى النار * وكان من الكافرين * اى في علم الله تعالى اوصار منهم باستباحه امر الله اياه بالسجود لآدم اعتقادا بانه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوصل به كما شعر به قوله (انا خير منه) جوابا لقوله تعالى (ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت ام كنت من العالين) لا يترك الواجب وحده ومذهب اهل السنة ان الشقى قديسعد والسعيد قد يشقى فالكافر اذا اسلم كان كافرا الى وقت اسلامه وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر له ما سلف والمسلم اذا كفر والعباد بالله كان مسلما الى ذلك الوقت الا انه حبط عمله ثم انما قال من الكافرين ولم يكن حينئذ كافر غيره لانه كان في علم الله ان يكون بعده كفار فذكر انه كان من الكافرين اى من الذين يكفرون بعده وهذا كافي قوله (فتكونا من الظالمين) ومن فوائد الآية استباح الاستكبار وانه قد يفضى بصاحبه الى الكفر والحث على الاثمار لامره وترك الخوض في سره وان الامر للوجوب وان الذى علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذا العبرة بالحواتم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهى مسألة الموافاة اى اعتبار تمام العمر الذى هو وقت الوفاة فاذا كان العبرة بالخاتمة فليدارع العبد الى الطاعات فكل ميسر لما خلقه خصوصا في آخر السنة وخاتمتها كي يحتم له الدفتر بالعمل الصالح * قالت رابعة العدوية لسفيان الثوري رحمهما الله انما انت ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب بعضك ويوشك اذا ذهب البعض ان يذهب الكل وانت تعلم فاعمل واعبر ولا تقل ذهب لى درهم ودينار وسقط لى مال وجاء بل قل ذهب يومى ماذا عملت فيه فان باليوم ينقضى العمر * واحتضر عابد فقال ماتأسنى على دار الاحزان وانما تأسنى على ليلة نمتها ويوم افطرته وساعة غفلت فيها عن ذكر الله تعالى * وعن العلاء بن زياد قال ليس يوم يأتى من ايام الدنيا الا يتكلم ويقول يا ايها الناس انى يوم جديد وانا على ما يعمل في شهيد وانى لو غربت شمسى لم ارجع اليكم الى يوم القيامة * قيل يا رسول الله من خير الناس قال (من طال عمره وحسن عمله) قيل فالى الناس شر قال (من طال عمره وساء عمله وخيف شره ولم يرج خيره) قال الحسن جلسائه يا معشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع اذا بلغ قالوا الحصاد قال يا معشر الشباب فان الزرع قد تدركه الآفة قبل ان يبلغ وانشد بعضهم

الأمهد لنفسك قبل موت * فان الشيب تمهيد الحمام
وقد جد الرحيل فكن مجدا * لحط الرجل في دار المقام

وعن الحسن قال ابن آدم لا تحمل هم سنة على يوم كفى يومك بما فيه فان تكين السنة من عمرك
بأنك الله فيها برزقك والاتكن من عمرك فأراك تطاب ما ليس لك * وعن ابى الدرداء رضى الله
عنه قال ما طلعت شمس الا وبجبتيتها ملكان يناديان وانهما ليسمان من على ظهر الارض
غير الثقلين يا ايها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى وما ضربت
شمس قط الا وبجبتيتها ملكان يناديان وانهما ليسمان من على ظهر الارض غير الثقلين اللهم
عجل لمنفق خلفا وعجل لممسك تلقا : قال فى المشوى

نان دهمى از بهر حق نانت دهند * جان دهمى از بهر حق جانت دهند

﴿ وقلنا يا آدم اسكن انت ﴾ قال القرطبي فى تفسيره لا خلاف ان الله تعالى اخرج ايليس
عند كفره وابعدته عن الجنة وبعد اخراجه قال يا آدم اسكن اى لازم الاقامة واتخذها مسكنا
وهو محل السكون وليس المراد به ضد الحركة بل اللبث والاستقرار ﴿ وزوجك ﴾ حواء
يقال للمرأة الزوج والزوجة والزوج اوضح كفى تفسير ابى الليث وانما لم يخاطبها اولادها
على انه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له ﴿ الجنة ﴾ هى دار الثواب باجماع المفسرين
خلافا لبعض المعتزلة والقدرية حيث قالوا المراد بالجنة بستان كان فى ارض فلسطين اوين
فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم واولوا الهبوط بالانتقال منه الى ارض الهند
كما فى قوله تعالى ﴿ اهبطوا مصرا ﴾ وفيه نظر لان الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع
حقيقته واستبعادها وهناك ليس كذلك * واختلفوا فى خلقه حواء هل كانت قبل دخول
الجنة او بعده ويدل على الاول ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه بعث الله جندا
من الملائكة فحملوا آدم وحواء على سرير من الذهب مكلل بالياقوت واللؤلؤ والزمرد
وعلى آدم منطقة مكللة بالدر والياقوت حتى ادخلوها الجنة وبدل على الثانى ماروى عن ابن
مسعود رضى الله عنه انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها آدم بقى فيها وحده فالتقى الله عليه
النوم ثم اخذ ضلعا من اضلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لحما فخلق منه حواء
ومن الناس من قال لا يجوز ان يقال خلقت حواء من ضلع آدم لانه يكون نقصانا منه ولا يجوز
القول بنقص الانبياء قلنا هذا نقص منه صورة تكميله معنى لانه جعلها سكنه وازال بها
وحشته وحزنه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسألها من انت فقالت انى امرأة فقال
ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك فقالت الملائكة يا آدم ما اسمها قال حواء قالوا
ولم قال لانها خلقت من حى اولانها اصل كل حى اولانها كانت فى ذقها حوة اى حرة مائلة الى
السواد وقيل فى شفتها وسميت امرأة لانها خلقت من المرء كما ان آدم سعى بادم لانه خلق من ادم
الارض وعاشت بعد آدم سبع سنين وسبعة اشهر وعمرها تسعمائة سنة وسبع وتسعون سنة
* واعلم ان الله تعالى خلق واحدا من اب دون ام وهو حواء واخر من ام دون اب وهو آدم
واخر من اب وام اى اولاد آدم واخر من غير اب وام اى آدم فسبحان من خلقهم

در احوال وفتوح وديوان قريش كرون سروران عرب بايد قبول انقادون

منه ما يتخير فيه العقول * ثم اعلم ان الله تعالى خلق حواء لامر بتفضيه احكمة ليدفع آدم وحشته بها لكونها من جنسه وليق الذرية على ممر الازمان والايام الى ساعة القيام فان بقاءها سبب لبعثة الانبياء وتشريع الشرائع والاحكام ونتيجة لامر معرفة الله فان الله تعالى خلق الخلق لاجلها * وفي الزوجية منافع كثيرة دينية ودنيوية واخروية ولم يذكر الله تعالى في كتابه من الانبياء الا المتزوجين وقالوا ان يحيى عليه السلام قد تزوج لئيل الفضل واقامة السنة ولكن لم يجامع لكون ذلك عزيمته في تلك الشريعة ولذلك مدحه الله بكونه حصورا * وفي الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الآن ثم تلك العبادة لا تستمر في الجنة الا الايمان والنكاح * قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من المتأهل افضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله لكون التزوج سببا لبقاء النسل وحفظا من الزنى والترغيب في النكاح يجرى الى ما يجاوز المائة الاولى من الالف الثاني كما قال عليه السلام (اذا اتى على امي مائة وثمانون سنة به الالف فقد حلت العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال) وذلك لان الخلق في المائتين اهل الحرب والقتل فترية جرو حينئذ خير من تربية ولد وان تلد المرأة حمة خير من ان تلد الولد : كما قال السعدي

زمان باردار اي مرد هشيار * اكر وقت ولادت مارزايند

ازان بهتر بزديك خردمند * كه فرزندان ناهموار زايند

﴿ وكلا منها ﴾ اي من ثمار الجنة وجه الخطاب اليهما ايذانا بتساويهما في مباشرة المأمور به فان حواء اسوة له في الاكل بخلاف السكنى فانها تابعة له فيها ثم معنى الامر بهذا والشغل به مع انه اختصه واصطفاه وللخلافة ابداء انه مخلوق والذي يليق بالخلق هو السكون بالخلق والقيام باستجلاب الحظ ﴿ رغدا ﴾ اي اكلا واسعارافها بلا تقدير وتقدير ﴿ حيث شئتما ﴾ اي مكان من الجنة شئتما وسع الامر عليهما ازاحة للعلة والمعذر في تناول من الشجرة المنهى عنها من بين اشجارها الفاشة للحصر ﴿ ولا تقربا ﴾ بالاكل ولو كان النهي عن الدنو لضمنت الراء ﴿ هذه الشجرة ﴾ الشجرة نصب على انه بدل من اسم الاشارة او نعت له بتأويلها بمشتق اي هذه الحاضرة من الشجر اي لانا كلا منها وانما علق النهي بالقربان منها مبالغة في تحريم الاكل ووجوب الاجتناب عنه والمراد بها البر والسنبلة وهو الاشهر والاجمع والانسب عند الصوفية لان النوع الانساني ظهر في دور السنبلة وعليها من كل لون وثمرها احلى من العسل والين من الزبد واشد بياضا من الثلج كل حبة من حنطتها مثل كلية البقرة وقد جعلها الله رزق اولاده في الدنيا ولذلك قيل تناول سنبلة فابتلى بحرث السنبلة او المراد الكرم ولذلك حرمت علينا او التين ولهذا ابتلاه الحق بلباس ورقها كما ابتلاه بثمرها وهو البلاء الحسن وقيل غير ذلك والاولى عدم تعيينها لعدم النص القاطع ﴿ فتكونا من الظالمين ﴾ مجزوم على انه معطوف على تقربا او منصوب على انه جواب للنهي والمعنى على الاول لا يكن منكما قربان الشجرة وكونكما من الظالمين وعلى الثاني ان تقربا هذه الشجرة تكونا من الظالمين واياما كان فالقرب اي الاكل منها سبب لكونهما من الظالمين اي الذين ظلموا

انفسهم بارتكاب المعصية او نقصوا حظوظهم بمباشرة ما يحل بالكرامة والتعظيم او تعدوا حدود الله * قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني في قوله ولا تقربا اشعار بالوقوع في الخطية والخروج من الجنة وان سكنها فيها لا يدوم لان المخلد لا يحظر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله تعالى (انى جاعل فى الارض خليفة) فدل على خروجه منها * قال الشيخ نجم الدين قدس سره ان آدم خاطبه مولاه خطاب الابتلاء والامتحان والنهى نهى تعزز ودلال كأنه قل يا آدم ابحت لك الجنة وما فيها الا هذه الشجرة فانها شجرة المحبة والمعرفة والمحبة مطية المحنة وأن منعه منها كان تحريضا على تناولها فان الانسان حريص على ما منع فسكنت نفس آدم الى حواء والى الجنة وما فيها الا الى الشجرة المنهى عنها لانها كانت مشتهى القلب وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقانه اليها فيقصدها حتى تناول منها فظهر سر الخلافة والمحبة والمحنة والتحقق بمظاهر الجمال والجلال كالنواب والنفور والعمو والقهار والستار * والحاصل انه لما علم الله تعالى انه يأكل من الشجرة نهار ليكون أكله عصيانا يوجب توبة ومحبة وطهارة من تلوث الذنب كما قال تعالى (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) فأورثه ذلك النهى عن اكل الشجرة عصيانا بسبب النسيان ثم توبة بسبب العصيان ثم محبة بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة كما ورد في الخبر (اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب) اى حفظه من الذنب واذا وقع فيه وفقه للتوبة والتدابة وكل زلة عاقبتها التوبة والتشريف والاجتناب فصيل هي زلة تنزيه واستحقاق آدم اللوم بالنهى التنزيه من قيل حسنة الابرار سيئات المقربين * قال مرجع طريقنا الجلوتية الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره المراد بالدعوة الى الجنة الدعوة الى مقام الروح فى وجود بنى آدم كأنه قال لقلب الانسان يا آدم القلب اسكن انت وزوجك وهى النفس الانسانية فى الروح بالطاعات والعبادات (وكلا منها رغدا) اى كلا من المعارف الالهية لان الروح مقام المعرفة التى تحصل بسبب الطاعات والعبادات (حيث شئتما) اى عمل احببتهما من الخيرات والصلحات (ولا تقربا هذه الشجرة) اى شجرة المخالفة فان هذا الخطاب لما كان يشمل طاعة العباد الى يوم القيامة لم يخص فى آدم وحواء عليهما السلام فينبى للمؤمن ان يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويجتنب عن المخالفات حتى لا يقع فى المهالك والدركات : قال فى المتوى

داروى ممرودى بخور اندر عمل * تاشوى خورشيد كرم اندر حمل [١]

جهدكن تانور تورخشان شود * تاسلوك وخدمت آسان شود [٢]

تا جلا باشد مران آينه را * كه صفا زايد ز طاعت سينه را [٣]

فازلها الشيطان عنها كى اى اذهب آدم وحواء وابدها عن الجنة يقال زل عنى كذا اذا ذهب والازلال الازلاق والزلة بالفتح الخطأ وهو الزوال عن الصواب من غير قصد والمقصود حملها على الزلة بطريق التسبب وهو بالوسوسة وبالغزور والذئاب * فان قلت ان الله كما يدخل الكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو * قلت منع من الدخول بحمل الازلال كما يدخلها الملائكة ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لايم زجر الازلال

الجزء الاول [١] در اوائل دفتر نجم در بيان آنکه الله او را در هر ما بنها انست الخ [٢] در اوائل دفتر نجم در بيان طهارى الخ [٣] در اوائل دفتر نجوم در بيان طهارى الخ

فيه من النعم والكرامة ولم يقصد ابليس اخراج آدم من الجنة وإنما قصد اسقاطه من مرتبته وابياده كما اهدى فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى (فتاب عليه وهدى) قال الشيخ صدرالدين قدس سره في الفكون لما سمع آدم قول ابليس (ما نهيكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين) صدقه هو وزوجته وهذه القضية تشمل على امرين مشكلين لم ار احدا تبه لهما ولا اجابني احد من اهل العلم الظاهر والباطن عنهما وهو انه عليه السلام بعد سجود الملائكة له باجمهم ومشاهدة رجحانه عليهم بذلك وبعلم الاسماء والخلافة ووصية الحق له كيف اقدم على المخالفة وتسوف بقول ابليس الا ان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة المعرفة بلسان الشريعة لم يخرج منها وان النشأة الجنانية لا تقبل الكون والفساد فهي لذاتها تقتضي الخلود وكان هذه الحال تدل دلالة واضحة على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض والتي ارضها الكرسي الذي هو الفلك الثامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة لا يخفى على من دخلها انها ليست محل الكون والفساد ولا ان يكون نعيمها موقتا يمكن الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما تقتضيه حقيقته وهو عدم انقطاع نعيمها بموت او غيره كما قال الله تعالى (عطاء غير مجدود) اي غير منقطع ولا متناه فافهم فحال آدم وحواء في هذه القضية كحال بني اسرائيل الذين قال الله في حقهم (استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم) الآية ولهذا المناسبة والمشاركة اردف الحق قصة آدم في سورة البقرة بقصة موسى وبني اسرائيل مع ما بينهما من طول المدة فراعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحال دون الزمان فهذا من اسرار القرآن انتهى كلام الشيخ * فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء ولم ابتلاء بالخروج الى الدنيا * قلت تعظيم النعم على العباد واجب فلولا لم يخلقوا في الدنيا ابتداء ما عرفوا قدر الجنة وقيل ليكونوا في الجنة على الجزاء لاعلى الابتداء وليأمنوا الزوال وقيل خلقنا في الدنيا ليميز الله الخبيث من الطيب والمطيع من المخالف لاقتضاء الصفات الجلالية لان الجنان ليست من مظاهر الجلال ولو خلقنا وبقينا في الجنة لما ظهر فينا صفات الجلال كما لم تظهر في الملك فالحكمة الالهية اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهور المخالفة منه ليظهر فيه الرحمة والغفران فلوقبى آدم في الجنة لفاته نصف الكمال الذي هو التجليات القهرية فخرج ليتحقق بمظاهر اسماء الجمال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كاملا مكملا بانواع الفضائل والكمالات والمقصود ايضا كما سبق تميز الخبيث من الطيب وقد قدرا الله تعالى ان يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم واخوانه من الانبياء والاولياء والمؤمنين وخرطيته بتراب كل مؤمن وعدو فاخرجه الى الدنيا ليخرج من ظهره الذين لانصيب لهم في الجنة * قال الشيخ الكامل المكمل على رده في هامش كشف الكنوز وحل الرموز وهو كتاب فريد في فقه وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة على كرسي سيدى ابن نورالدين في مجلس وعظ بجامع اياصوفيه من كلام خواجه حافظ شيرازى من ملك بودم وفردوس برين جايم بود * آدم آورد درين دير خراب آيادم

بعدما كان يدخلها للوسوسة ودلت كلمة اهبطوا على انهما كانا في الجنة الخلد حيث امرنا بالانحدار وهو النزول من علو الى سفلى وقد سبق في الآيات السابقة ما سبق * قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكناء في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهي نزلته فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليستا بدار تكليف فكانت تلك الاكلة سبب اهباطهما من الجنة فاخرجهما لانهما خلقا منها وليكون آدم خليفة الله في الارض والله ان يفعل ما يشاء وقد قال (انى جعل في الارض خليفة) وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة انتهى كلام القرطبي * فهبوطه من الجنة هبوط التشریف والامتحان والتمييز بين قبضتى السعادة والشقاوة لان ذلك من مقتضيات الخلافة الالهية على ما في كشف الكنوز * واكثر المفسرين على ان المعنى انزلوا استخفافا بكم لكن القول ما قالت حذام * قال المولى الشهير بابن الكمال في رسالة القضاء والقدر عتاب آدم عليه السلام في قوله تعالى (ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) عتاب تاطيف لاعتاب تعنيف وتعذيب وتنزيله من السماء الى الارض بقوله اهبطوا (منها جميعا) تكميل وتبعيد تقرب كما في قول الشاعر

سأطلب بعد الدار عنكم لتقربوا ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ حال استغنى

فيها عن الواو بالضمير اى متعادين بينى بعضكم على بعض بتضليله والعدو يصلح للواحد والجمع ولهذا لم يقل اعداء قابليس عدولهما وهما عدو لابليس والحية عدو لبني آدم وهم عدوها هي تسلمهم وهم يدمغونها وابليس يفتنهم وهم يلغونوه وكذا العداوة بين ذرية آدم وحواء بالتحاسد في الدنيا والاختلاف في الدين والعداوة مع ابليس دينية فلا ترتفع مابقى الدين والعداوة مع الحية طبيعية فلا ترتفع مابقى الطبع ثم هذه عداوة تأكدت بيننا وبينهم لكن حزبا يكون الله معهم كان الظفر لهم ثم قوله بعضكم لبعض عدو اخبار عن كونه اى التعادى لامر تحصيله ولما قال بعضكم لبعض عدو قال آدم الحمد لله حيث لم يقل أ نالكم عدو والعدو هو المجاوز حده في مكروه صاحبه ﴿ ولكنم في الارض مستقر ﴾ اى موضع قرار على وجهها او في القبور * ثم المستقر ثلاثة رحم الام قال تعالى (فمستقر ومستودع) اودع في صلب الاب واستقر في رحم الام والثانى الدنيا قال تعالى (ولكم في الارض مستقر) والثالث العقبي اما في الجنة قال تعالى (اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) واما في النار قال تعالى (انها ساءت مستقرا ومقاما) الآية ﴿ ومتاع ﴾ اى تمتع بالعيش وانتفاع به ﴿ الى حين ﴾ الى آخر اعماركم وهو حين الموت او الى القيامة * قال بعض العلماء في قوله تعالى (الى حين) فائدة لا دم عليه السلام ليعلم انه غير باق فيها ومنتقل الى الجنة التى وعد بالرجوع اليها وهي لغير آدم دالة على المعاد فحسب ولما هبطوا وقع آدم بارض الهند على جبل سرنديب ولذلك طابت رائحة اشجار تلك الاودية لمامه من ريح الجنة وكان السحاب يمسح رأسه فاصلع فاورث اولاده الصلع ووقعت حواء بمجدة وبينهما سبعمائة فرسخ والطاوس بمرج الهند والحية بسجستان اوباسفهان وابليس بسد يأجوج ومأجوج وسجستان اكثر بلاد الله حيات ولولا العريد

تأكلها وتفتي كثيرا منه لاخيت سجستان من اجل الحيات وكانوا في احسن حال فابتلى آدم بالحرب والكسب وحواء بالحيض والحبل والطلق ونقصان العقل والميراث وجعل الله قوائم الحية في جوفها وجعل قوتها التراب وقبح رجلى الطاووس وجعل ابليس باقبح صورة وافضح حالة وكان مكث آدم وحواء في الجنة من وقت الظهر الى وقت العصر من يوم من ايام الآخرة وكل يوم من ايامها كالف سنة من ايام الدنيا * يذكر ان الحية كانت خادمة آدم عليه السلام في الجنة فخانته بان مكنت عدوه من نفسها واظهرت العداوة له هناك فلما اهبطوا تأكدت العداوة فقبل لهما انت عدو بني آدم وهم اعداؤك وحيث لقيك منهم احد شذخ رأسك قال عليه السلام (اقتلوا الحيات واقتلوا ذات الطفتين والابتر فانهما يخطفان البصر ويسقطان الحبل) فخصهما بالذكر مع انهما داخلان في العموم ونبه على ذلك لسبب عظيم ضررها وما لم يتحقق ضرره فما كان منها في غير البيوت قتل ايضا لظاهر الامر العام وما كان في البيوت لا يقتل حتى يؤذن ثلاثة ايام لقوله صلى الله عليه وسلم (ان بالمدينة جنا قد اسلموا فاذا رأيتم منها شيئا فاذنوه ثلاثة ايام) قال ابن الملك في شرح المشارق والجن لكونه جسما لطيفا يتشكل بشكل الحيات والجان من الحيات التي نهى عن قتلها وهي حية بيضاء صغيرة تمشي ولا تلتوى * والصحيح ان النهي عن قتل الحيات ليس مختصا بالمدينة بل ينهي عن قتل حيات البيوت في جميع البلاد لان الله تعالى قال (واذصرقنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن) الآية والابتر وذات الطفتين تقتلان من غير ايدان سواء كانتا من حيات المدينة ام لا واذا رأى احد شيئا من الحيات في المساكن يقول انشدكم بالعهد الذي اخذه عليكم نوح عليه السلام وانشدكم بالعهد الذي اخذه عليكم سليمان عليه السلام ان لا تؤذونا فاذا رأى منها شيئا بعد فليقتله ومن خاف من مضرة الحية والعقرب فليقرأ (سلام على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين) فانه يسلم باذن الله تعالى * واعلم ان ما كان من الحيوان اصله الاذية فانه يقتل ابتداء لاجل اذيته من غير خلاف كالحية والعقرب والفار والوزغ وشبهها * وفي حواشي الحجازي على الهداية قتل الحيوان اما لدفع المضرة او جلب المنفعة * قال الفقير جامع هذه المجالس الانيقة يدخل فيه قتل نحلة العسل ودود القز ونحوها اذا لم يمكن جلب منفعتها بدون القتل فالحية ابدت جوهرها الحيث حيث خانت آدم بان ادخلت ابليس بين فكيفها ولو كانت تنذره ما تركها تدخل به وقال ابليس انت في ذمتي فامر صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال (اقتلوا وان كنتم في الصلاة) يعني الحية والعقرب * والوزغة تفخت على نار ابراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلغت وفي الحديث (من قتل وزغة فكأنما قتل كافرا) والوزغة من ذوات السموم وتفسد الطعام خصوصا الملح واذا لم تجد طريقا الى افساده ارتقت السقف وألقت خردها فيه من موضع يحاذيه فجلبتها على الحث والافساد * والفارة ابدت جوهرها بان عمدت الى جبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها والغراب ابدى جوهره حيث ابدى الله نوح عليه السلام من السفينة لياتيه بخبر الارض فاقبل على جيفة ونزل وكذا الحمام والبيوع العادي والكلب العقور كله في معنى الحية والامر بقتل المضر من اهل الارض انما هو في معنى الحية

قال السعدي قدس سره

سك بر دست و مار بر سر سنك * خيره رأبي بود قياس و درنك

وقال ايضا

ترحم بر پلنك تيز دندان * ستمكاري بود بر كو سفندان

وفي التأويلات النجمية انه لما استقرت حبة الحبة كالبذر في قلب آدم جعل الله شخص آدم مستقر قلبه وجعل الارض مستقر شخصه وقال (ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين) اي التمتع والانتفاع لبذر الحبة بماء الطاعة والعبودية الى حين ادراك ثمرة المعرفة كقوله تعالى (تؤتى اكلها كل حين باذن ربها) وعلى التحقيق ما كانت ثمرة شجرة المخلوقات الا المعرفة لقوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اي ليعرفون وثمره المعرفة وان ظهرت على اغصان العبادة ولكن لا تبت الا من حبة الحبة كما اخبر النبي عليه السلام (أن داود عليه السلام قال يارب لما ذا خلقت الخلق قال كنت كنزا مخفيا فاحيت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف) ثبت ان بذر المعرفة هو الحبة : قال في المشوى

آفتاب معرفت را نقل نيست * مشرق او غير جان وعقل نيست

﴿ فلتقى آدم من ربه كلمات ﴾ الفاء للدلالة على ان التوبة حصلت عقب الامر بالهبوط قبل تحقق المأمور به ومن ثمة قال القرطبي ان آدم تاب ثم هبط واليه الاشارة بقوله تعالى اهبوا وانيا ومنه يعرف ان الامر بالهبوط ليس للاستخفاف ومشوبا بنوع سخط اذ لا سخط بعد التوبة فآدم اهبط بعد ان تاب الله عليه ومعنى تلقى الكلمات استقبالها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها فان قلت ما هن قلت قوله تعالى (ربنا ظلمنا انفسنا) الآية : قال الحافظ

زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رندا زره نياز بدار السلام رفت

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان احب الكلام الى الله تعالى ما قال ابونا آدم حين اقترف الخطيئة سبحانك اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى انما لا يعترف الذنوب الا انت * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان آدم قال بحق محمد ان تغفر لى قال وكيف عرفت محمدا قال لما خلقتى وتفخت فى الروح فتحت عينى فرأيت على ساق العرش لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انه اكرم الخلق عليك حتى قرنت اسمه باسمك فقال نعم وغفر له بشفاعته) او الكلمات هى قول آدم عند هبوطه من الجنة يارب ألم تخلفتى بيدك من غير واسطة قال بلى قال يارب ألم تسكنى جنتك قال بلى قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال يارب رأيت ان اصلحت ورجعت وتبت أراجعي انت الى الجنة قال نعم فالكلمات هى العهود الانسانية والمواثيق الآدمية والمتساجاة الربانية من الخليفة الى حضرة الحق تعالى فتاب آدم الى الله بالرجوع عن المعصية والاعتراف بذنبه والاعتذار لخطاه وسهوه ﴿ فتاب عليه ﴾ اي فرجع الرب عليه بالرحمة وقبول التوبة واصل التوب الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية الى الطاعة واذا وصف به

(روح اليان - ۸ - ل)

البارى تعالى اريد به الرجوع عن العقوبة الى المغفرة والفاء للدلالة على ترتيبه على تلقى الكلمات المتضمن لمغنى التوبة * وتمام التوبة من العبد بالندم على ما كان ويترك الذنب الآن وبالغزم على ان لا يعود اليه في مستأنف الزمان ويرد مظالم العباد وبارضاء الخصم بايصال حقه اليه باليد والاعتذار منه باللسان واكتفى بذكر آدم عليه السلام لان حواء كانت تابعة له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في اكثر القرآن والسنة ﴿ انه هو التواب ﴾ الرجاع على عباده بالمغفرة او الذى يكثر اعانتهم على التوبة ﴿ الرحيم ﴾ المبالغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالاحسان مع العفو والغفران والجملة تعليل لقوله تعالى ﴿ قتاب عليه ﴾ قال في المتنوى

مركب توبه عجائب مركبست * برفلك تازد بيك لحظه زيبست [۱]

چون برارند از پشمانى حين * عرش لرزد از اين المذنين [۲]

قال ابن عباس رضى الله عنهما بكى آدم وحواء على ما قالهما من نعم الجنة مائتى سنة ولم يأكلا ولم يشربا اربعين يوما ولم يقرب آدم حواء مائة سنة * وقال شهر بن حوشب بلغنى ان آدم لما هبط الى الارض مكث ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حياء من الله تعالى قالوا لو أن دموع اهل الارض جمعت لكانت دموع داود اكثر حيث اصاب الخطيئة ولو أن دموع داود ودموع اهل الارض جمعت لكانت دموع آدم اكثر حيث اخرج الله من الجنة قال في المتنوى

چون خدا خواهد که مان يارى کند * ميل مارا جانب زارى کند [۳]

اى خنك چشمى که آن كريان اوست * وى هايون دل که آن بریان اوست

آخر هر كره آخر خنده اوست * مرد آخرين مبارك بنده اوست

باش چون دولاب نالان چشم تر * تا ز سخن جان بر رويد خضر

فانما كان حال من اقترف خطيئة دون صغيرة هذا فكيف حال من انغمس في بحر العصيان والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذا التوبة تزيل الاوساخ الباطنة والتعب اذا رجع عن السيئة واصلح عمله اصلح الله شأنه واطاد عليه نعمته القائمة * عن ابن ادهم بلغنى ان رجلا من بنى اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه فيست يده فينجا هو جالس اذ سقط فرح من وكره وهو يتبصص فاخذه ورده الى وكره فرحمه الله لذلك ورد عليه يده بما صنع ولا ريب ان العمل الصالح يمحو الخطيئات ﴿ وفي التأويلات التجمية ان اول نبت انبته امطار الالهات الربانية من حبة الحبة في قلب آدم وطينة الانسانية كان نبات ﴾ ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ لانه ابصر بتلور الايمان انه ظالم لنفسه اذا كل حبة الحبة ووقع في شبكة الحنة والمذلة وان لم يمشه ربه بمغفرة وبقه برحمته لم يتخلص من حضيض بشريته الذى اهبط اليه ويخسر رأس مال استغناء السعادة الازلية ولم يمكنه الرجوع الى ذروة مقام القرية فاستغاث الى ربه وقال ربنا اضطررنا وكانت الحكمة في ابعاده بالهبوط هذا الاضطرار والدعاء فانه بحسب المصطر اذا دعا ربه

الخ [۱] در اوائل دفتر ششم در بيان حكايه آن صاحبكده الخ
[۲] در اوائل دفتر ششم در بيان استمداد طرف الخ
[۳] در اوائل دفتر ششم در بيان كزماندين دهان آن مرد الخ

السوء فبإساقه العناية اخذ بيده واقض عليه سجال رحمة (قاتب عليه انه هو التواب الرحيم)
 للتائبين فاخرج من نبات الكلمات شجرة الاجتباء واظهر على دوحها زهرة التوبة وامر
 منها ثمرة الهداية وهي المعرفة كما قال (ثم اجتبه ربه قاتب عليه وهدى) ﴿ قلنا ﴾ استتاف
 مبنى على سؤال ينسحب عليه الكلام كانه قيل فماذا وقع بعد قبول توبته فقيل قلنا ﴿ اهبطوا
 منها ﴾ اي من الجنة ﴿ جميعا ﴾ نصب على الحال من ضمير الجمع تأكيد في المعنى للجماعة من
 آدم وحواء وابليس والحية والظايروس كانه قيل اهبطوا اتم اجمعون ولذلك لا يستدعي
 اجتماعهم على الهبوط في زمان واحد وكرر الامر بالهبوط ايذانا بتحتم مقتضاه وتحققه بالحاجة
 ودفعاً لما عسى يقع في امنيته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك ولان الاول
 دل على ان هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثاني اشعر بانهم اهبطوا للتكليف
 فاختلف المقصود وكان يصح لو قرن المعيان بذكر الهبوط مرة لكن اعترض بينهما كلام
 وهو تلقيه الكلمات ونيله قبول التوبة فاعاد الاول ليتصل المعنى الثاني به وهو الابتلاء بالمعصية
 والثواب على الطاعة والعقاب على المعصية * قل في الارشاد والثاني مقرون بوعده ايتاء الهدى
 المؤدى الى النجاة والنجاح وما فيه من وعيد العقاب فليس بمقصود من التكليف قصدا
 اوليا بل انما هو دائر على سوء اختيار المكلفين * ثم ان في الآية دليلا على ان المعصية تزيل
 النعمة عن صاحبها لان آدم قد اخرج من الجنة بمعصية واحدة وهذا كما قال القائل

اذا تم امر دنا نقصه * توقع زوالا اذا قيل تم

اذا كنت في نعمة فارعها * فان المعاصي تزيل النعم

قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) ﴿ فاما يا ايها الذين آمنوا ﴾ اي ان
 ياتينكم والفاء لترتيب ما بعدها على الهبوط المفهوم من الامر به ﴿ هدى ﴾ اي رشد وبيان
 شريعة برسول ابته اليكم وكتاب انزله عليكم والخطاب في قوله ياتينكم لآدم والمراد ذريته
 وابليس وذريته لم ياتهم كتاب ولا رسول ولا يكون منهم اتباع وجواب الشرط هو الشرط
 الثاني مع جوابه وهو قوله تعالى ﴿ فمن تبع هداي ﴾ اي اقتدى بشريعتي وكرر لفظ الهدى
 ولم يضر بان يقال فمن تبعه لانه اراد بالثاني اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل من الاعتقادات
 والعمليات واقتضاء العقل اي فمن تبع ما اتاه من قبل الشرع مراعيها فيه ما يشهد به العقل
 من الادلة الآفاقية والانفسية ﴿ فلا خوف عليهم ﴾ في الدارين من حقوق مكروه ﴿ ولا هم
 يحزنون ﴾ من فوات مطلوب فالخوف على المتوقع والحزن على الواقع اي لا يعتريهم ما يوجب
 ذلك لانه يعتريهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا انه لا يعتريهم نفس الخوف
 والحزن اصلا بل يستمرون على السرور والنشاط كيف لاواستعمار الخوف والحشية استعظاما
 لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص
 والمقرين ﴿ والذين كفروا ﴾ عطف على من تبع الخ قسيم له كانه قيل ومن لم يتبع الخ
 وانما اوتر عليه ما ذكر تظيما لحال الضلالة واظهارا لكمال قبحها وايراد الموصول بصيغة
 الجمع للاشعار بكثرة الكفرة اي والذين كفروا برسولنا المرسل اليهم ﴿ وكذبوا باياتنا ﴾

المنزلة عليهم او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب ﴿ اصحاب النار ﴾ ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها * وفي الصحبة معنى الوصلة فسموا اصحابها لاتصالهم بها وبقاتهم فيها فكانهم ملكوها فصاروا اصحابها ﴿ هم فيها ﴾ اي في النار ﴿ خالدون ﴾ دائمون والجملة في حيز النصب على الحالية ففي هاتين الآيتين دلالة على ان الجنة في جهة عالية دل عليه قوله تعالى ﴿ اهبطوا منها ﴾ وان متبع الهدى مأمون العاقبة لقوله تعالى ﴿ فلاخوف ﴾ الخ وان عذاب النار دائم والكافريه مخلد وان غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى ﴿ هم فيها خالدون ﴾ فانه يفيد الحصر * واعلم ان الشرف في اتباع الهدى كما قيل

سك اصحاب كهف روزى چند * بي نيكان كرفت مردم شد

فالؤمن بين ان يطيع الله فيثبه بالنعيم وبين ان يعصيه فيعاقبه بالجحيم ومن العجب ان الجمادات وغير المكلفين من العباد يخافون عذاب الله ويقومون بحقوق الله ولا يخافه المكلفون كما روى عن مالك بن دينار رحمه الله انه مر يوما على صبي وهو يلعب بالتراب يضحك تارة ويبكي اخرى قال فهممت ان اسلم عليه فامتنعت نفسي تكبرا فقلت يا نفس كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت عليه فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا مالك ابن دينار فقلت من اين عرفتي ولم تكن رأيتني فقال حيث التقت روحي بروحك في عالم الملكوت عرف بيني وبينك الحى الذى لا يموت فقلت ما الفرق بين العقل والنفس قال تفكك التى منعتك عن السلام وعقلك الذى بعثك عليه فقلت ما بالك تلعب بهذا التراب فقال لانامه خلقنا واليه نعود فقلت اراك تضحك تارة وتبكي اخرى قال نعم اذا ذكرت عذاب ربى بكيت واذا ذكرت رحمة فضحكت فقلت يا ولدى أى ذنب لك حتى تبكى فقال يا مالك لا تقل هذا فانى رأيت امى لا توقد الحطب الكبار الاومعه الحطب الصغار : قال فى المتنوى

طفل يك روزه همى داند طريق * كه بكيرم تارسد دايه شفيق

تونمى دانى كه دايه دايكان * كم دهد بي كره شير او را يكان

كفت فليكووا كثيرا كوشن دار * تا بريزد شير لفضل كردكار

والاشارة فى تحقيق الآيتين ان الله تعالى لما ابتلى آدم بالهبوط الى الارض بشره بان الهامه ووجهه لا ينقطع عنه ولا ينقطع عن ذريته هداة بواسطة انبيائه ووجهه واتزال كتبه فاما يأتينكم منى هدى فمن اتاه منهم هدى من الهامى ووحى ورسولى وكتابى فمن تبع هداى كما تبعه آدم بالتوبة والنوح والبكاء والاستغفار وتربية بذرا الحجة بالطاعة والعبودية حتى تمر التوحيد والمعرفة فلا خوف عليهم فى المستقبل من وبال افساد بذرا الحجة من طينة الصفات الحيوانية والسبعية وابطال استعداد السعادة الابدية باستيفاء التمتع الدنيوية ولا هم يحزنون على هبوطهم الى الارض لتربية بذرا الحجة اذ هم رجعوا بتبع الهداية وجذبات العناية الى اعلى ذروة حظائر القدس كما قال تعالى ﴿ وان الى ربك الرجعى ﴾ ثم ذكر من كفر بهداه وخطئ النار مشوا فقال ﴿ والذين كفروا ﴾ اى ستروا بذرا الحجة بتعلق الشهوات النفسانية والطمع

در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع آن کافر و بدین پیغمبر را صلوات الله علیه وسلم در ششم

على انفسهم بتكذيب الآيات الينات من الجهالة الانسانية حتى افسدوا الاستعداد الفطرى وكذبوا بآياتنا اى معجزات انبيائنا وكتبنا وما انزلنا على الانبياء بالوحى والالهام والرشد فى تربية بذرا الحبة وتمير الشجرة الانسانية بثمار التوحيد والمعرفة والبلوغ الى درجات القربات ونعيم الجنات والفرقات اولئك اصحاب النار نار جهنم ونار المقطعة (هم فيها خالدون) لانهم خلدوا فى ارض الطيعة واتبعوا هواهم فاقابت بذر محبتهم بما الشريعة فبقوا يفسدوا استعدادهم فى دركات الجحيم وخسران النعيم خالدين مخلدين ﴿ يا بنى اسرائيل ﴾ البنون اسم للذكور والاناث اذا اجتمعوا واسرائيل اسم يعقوب عليه السلام ومعناه عبدالله لان اسرا بلغة العبرانية وهى لغة اليهود بمعنى العبد وايل هو الله اى يا اولاد يعقوب واحطاب لليهود انعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا حوالى المدينة من بنى قريظة والنضير وكانوا من اولاد يعقوب وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما انهم اوفر الناس نعمة واكثرهم كفرا بها ﴿ اذكروا نعمتى ﴾ الذكر بضم الذال بالقلب خاصة بمعنى الحفظ الذى يضاد النسيان والذكر بكسر الذال يقع على الذكر باللسان والذكر بالقلب يكون امرا بشكر النعمة باللسان وحفظها بالجنان اى احفظوا بالجنان واشكروا باللسان نعمتى لان النعمة اسم جنس بمعنى اجمع قال تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ﴿ التى انعمت ﴾ بها ﴿ عليكم ﴾ وفيه اشعار بانهم قد نسوا بالكلية ولم يخطرورها بالبال لانهم اهملوا شكرها فقط وتقييد النعمة بكونها عليهم لان الانسان غيور حسود بالطبع فاذا نظر الى ما انعم الله على غيره حماته الغيرة والحسد على الكفران والسخط ولذا قيل لا تنظر الى من هو فوقك فى الدنيا لئلا تزدري بنعمة الله عليك فان من نظر الى ما انعم الله به عليه حماته حب النعمة على الرضى والشكر قال ارباب المعانى ربط سبحانه وتعالى بنى اسرائيل بذكر النعمة واسقطه عن امة محمد صلى الله عليه وسلم ودناهم الى ذكره فقال (اذكرونى اذ كرم) ليكون نظرا لامم من النعمة الى النعم ونظر امة محمد من النعم الى النعمة والنعمة ما لم يحجبك عن النعم ﴿ واوفوا ﴾ انما ولا تتركوا ﴿ بعهدى ﴾ الذى قبلتم يوم الميثاق وهو عام فى جميع اوامره من الايمان والطاعة ونواهي ووصايا فدخل فى ذلك ما عهده تعالى اليهم فى التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعهد حفظ الشئ ومراعاته حالا فخالا والمراد منه الموثق والوصية والعهد هنا مضاف الى الفاعل ﴿ اوف بعهدكم ﴾ اتم جزاءكم بحسن الاتابة والقبول ودخول الجنة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد وهو هنا مضاف الى المفعول فان الله عهد اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وارسال الرسل واتزال الكتب ووعد لهم بالتواب على حسناتهم واول مراتب الوفاء منا هو الاتيان بكلمتى الشهادة ومن الله حقن المال والدم واخرها منا الاستفراق فى بحر التوحيد بحيث تغفل عن انفسنا فضلا عن غيرنا ومن الله الفوز باللقاء الدائم كما قال القشيري (اوفوا بعهدى) فى دار الحجة (اوف بعهدكم) فى دار القربة على بساط الوصلة بادامة الانس والروية واوفوا بعهدى بقولكم ابا ربي ربي اوف بعهدكم بجوابكم ابا عبدي عبدي ﴿ وايلى ﴾ نصب بمحذوف تقديره وايلى اربوا ﴿ فارهبون ﴾ فيما تاتون وتذرون وخصوصا فى نقض العهد

لابارهبون لان ارهبون قد أخذ مفعوله والاصل ارهبوني لكن حذفت الياء تخفيفاً لموافقة
رؤس الآي والفاء الجزائية دالة على تضمن الكلام معنى الشرط كانه قيل ان كنتم راهبين
شيأ فارهبون والرهبه خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد لقوله (اوف) والوعيد لقوله
(وايى فارهبون) دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احداً
الا لله للحصر المستفاد من تقديم ايى ﴿ وآمنوا ﴾ يا بنى اسرائيل ﴿ بما انزلت ﴾ افراد
الايمان بالقرآن بالامر به بعد اندراجہ تحت العهد لما انه العمدة القصوى في شأن الوفاء
بالعهد اى صدقوا بهذا القرآن الذى انزلته على محمد ﴿ مصدقا لما معكم ﴾ اى حال كون
القرآن مصدقا للتوراة لانه نازل حسب نعت فيها وتقييد المنزل بكونه مصدقا لما معهم لتأكيد
وجوب الامثال بالامر فان ايمانهم بما معهم مما يقتضى الايمان بما يصدقه قطعاً ﴿ ولا تكونوا
اول ﴿ فريق ﴾ كافرين ﴾ اى بالقرآن فان وذر المقتدى يكون على المبتدى كما يكون على
المقتدى : قال فى المشوى

هر كه بنهد سنت بد اى قسا * تادر افتد بعد او خلق از عا
جمع كردد بروى آن جمله بزه * كوسرى بودست وايشان دم غزده

اى لا تسارعوا الى الكفر به فان وظيفتكم ان تكونوا اول من آمن به لما انكم تعرفون شأنه
وحقيقته بطريق التلقى مما معكم من الكتب الالهية كما تعرفون ابنائكم وقد كنتم تستفتحون به
وتبشرون بزمانه فلا تضعوا موضع ما يتوقع منكم ويجب عليكم ما لا يتوهم صدورهم عنكم
من كونكم اول كافرين * ودلت الآية على انه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فكذب به يهود
المدينة ثم بنوا قريظة وبنوا النضير ثم خير ثم تابعت على ذلك سائر اليهود ﴿ ولا تشتروا
بآياتى ﴾ اى لا تأخذوا لانفسكم بدلا منها ﴿ ثمنا قليلا ﴾ هى الحظوظ الدنيوية فانها
وان جلت قليلة مستردة بالنسبة الى ما فات عنهم من حظوظ الآخرة بترك الايمان * قيل كانت
طامتهم يعطون اجبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويعطونهم الرشى على
تحريفهم الكلم وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يجرون عليهم
الاموال ليكتموا ويحرفوا فلما كان لهم رياسة عندهم وما آكل منهم خافوا ان يذهب ذلك
منهم اى من الاجبار لو آمنوا بمحمد واتبعوه وهم عارفون بصفته وصدقه فلم يزالوا يحرفون
الكلم عن مواضعه ويغيرون نعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكى ان كعب بن الاشرف
قال لاجبار اليهود ما تقولون فى محمد قالوا انه نبي قال لهم كان لكم عندي صلة وعطية لو قلتم غير
هذا قالوا اجنباك من غير تفكر فامهلتنا نتفكر وننظر فى التوراة فخرجوا وبدلوا نعت
المصطفى بنعت الدجال ثم رجعوا وقالوا ذلك فاعطى كل واحد منهم صاعا من شعير واربعه
اذرع من الكرباس فهو القليل الذى ذكره الله فى هذه الآية الكريمة : قال فى المشوى

بود در انجیل نام مصطفا * آن سر پیغمبران بحر صفا

بود ذکر حلیها وشکل او * بود ذکر غزو و صلوات کل او

﴿ وايى فاتقون ﴾ بالايمان واتباع الحق والاعراض عن حطام الدنيا والاعراض

(خلق الجنان من خارج من نازل) در اواسط دفتر پنجم در بیان معنی قوله تعالى در اوائل دفتر بكم در بیان نعت تعظیم حضرت مصطفی که در انجیل بود

الاول اخشوا في نقض العهد وهذا معناه في كتمان نعت محمد اولان الخطاب بالآية الاولى
 لماعم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التي هي مبدأ السلوك وبالثانية لما خص اهل العلم امرهم
 بالتقوى الذي هو متناه **﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل ﴾** عطف على ما قبله واللبس بالفتح
 الخلط اي لا تخططوا الحق المنزل بالباطل الذي تخرعون وتكتبونه حتى لا يميز بينهما اولا
 تجملوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله اوتدكرونه في تأويله
﴿ ولا ﴾ تكتبوا الحق **﴿ باضمارا لا اوتصب باضمارا ان على ان الواء لا يجمع اي لا تجمعوا
 لبس الحق بالباطل وكتمانه فقوله ولا تلبسوا الحق بالباطل هونى عن التغير وقوله وتكتبوا
 الحق هونى عن الكتمان لانهم كانوا يقولون لا نجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وسلم
 فاللبس غير الكتمان واتي تعلمون ﴾** اي حال كونكم عالمين بانكم لا بسون كاتمون او
 واتم تعلمون انه حق نبى مرسل وليس ايراد الحال لتقييد المنتهى به بل لزيادة تقييح حالهم
 اذ الجاهل قديمذر وفي التيسير يجوز صرف الخطاب الى المسلمين والى كل صنف منهم
 وبيانه ايها السلاطين لا تخططوا العدل بالجور وايها القضاة لا تخططوا الحكم بالرشوة وكذا
 كل فريق * فهذه الآية وان كانت خاصة بينى اسرائيل فهي تتناول من فعل فعلهم فمن اخذ
 رشوة على تغير حق وابطاله ابرامتع من تعليم ماوجب عليه او اداء ما علمه وقد تعين عليه
 حتى يأخذ عليه اجرا فقد دخل في مقتضى الآية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (من تعلم علما لا يتقى به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة
 يوم القيامة) اي ريحها فمن رهب وصاحب التقوى لا يأخذ على علمه عوضا ولا على وصيته
 ونصيحته صفدا بل بين الحق ويصدع به ولا يباحقه في ذلك خوف ولا فرع قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يمنعن احدكم هيبة احد ان يقول او يقوم بالحق حيث كان)
 وفي التنزيل (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) - حكي - ان سليمان بن عبد الملك مر
 بالمدينة وهو يريد مكة فاقام بها اياما فقال هل بالمدينة احد أدرك احدنا من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم قالوا ابو حازم فارسل اليه فلما دخل عليه قال له يا ابا حازم ما هذا الجفاء قال له ابو حازم
 يا امير المؤمنين واى جفاء رأيت منى قال اتانى وجوه اهل المدينة ولم تأتى قال يا امير المؤمنين اعينك
 بالله ان تقول ما لم يكن ما عرفتنى قبل هذا اليوم ولا انارأيتك قال فالتفت الى محمد بن شهاب الزهرى
 فقال اصاب الشيخ واخطأت قال سليمان يا ابا حازم مالنا نكره الموت فقال لانكم خربتكم الآخرة
 وعمرت الدنيا فكرهتم ان تنقلوا من العمران الى الخراب قال اصبت يا ابا حازم فكيف القدوم
 غدا على الله تعالى قال اما المحسن فكالفائب يقدم على اهله واما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه
 فبكي سليمان وقال ليت شعري مالنا عند الله قال اعرض عمك على كتاب الله قال واى مكان
 اجده قال (ان الابرار لنى نعيم وان الفجار لنى جحيم) قال سليمان فاين رحمة الله يا ابا حازم
 قال (ان رحمة الله قريب من المحسنين) قال له سليمان يا ابا حازم فای عباد الله اكرم قال اولوا
 المروة والنهى قال له سليمان فای الاعمال افضل قال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال
 سليمان فای الدعاء اسمع قال دعاء المحسن اليه للمحسن فقال اي الصدقة افضل قال على

السائل البائس وجهد المقل ليس فيها من ولا اذى قال فأى القول اعدل قال قول الحق
عند من تخافه او ترجوه قال فأى المؤمنين ا كس قال رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها
قال فأى المؤمنين احمق قال رجل انحط في هوى اخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنيا غيره قال
سليمان اصبت فما تقول فيما نحن فيه قال يا امير المؤمنين اعفنى قال له سليمان لا ولكن نصيحة تلقيناها
الى قال يا امير المؤمنين ان آباءك قهروا الناس بالسيف واخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة
من المسلمين ولا رضاهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة فقد ارتحلوا عنها فلو شعرت ما قالوا
وم قيل لهم فقال رجل من جلسائه بنس ما قلت يا ابا حازم قال ابو حازم كذبت ان الله اخذ
ميثاق العلماء لتبينته للناس ولا تكتمونه قال سليمان فكيف لنا ان نصلح قال تدعون الصلف
وتمسكون بالمروءة وتقسمون بالسوية قال له سليمان كيف لنا بالماخذ قال تأخذه من حله وتضعه
في اهله قال له سليمان هل لك يا ابا حازم ان تصحبنا ونصيب منك قال اعوذ بالله قال ولم ذاك
قال اخشى ان اركن اليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات قال له ارفع
الينا حوائجك قال تحبني من الناس وتدخلني الجنة قال له سليمان ليس ذاك الى قال ابو حازم
فالى اليك حاجة غيرها قال فادع على قال ابو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فبسره لخبرى الدنيا
والآخرة وان كان عدوك فخذ بناصيته الى ماتحب وترضى قال له سليمان عظمى قال ابو حازم
قد اوجزت واكثرت ان كنت من اهله وان لم تكن من اهله فما ينبغي ان ارمى عن قوبس
ليس لها وتر قال له سليمان اوصىك واوجز عظم ربك ونزهه ان يراك حيث نهاك
او يفقدك من حيث امرك فلما خرج من عنده بعث اليه بمائة دينار وكتب ان انفقها ولك
عندى مثلهما قال فردها عليه وكتب اليه يا امير المؤمنين اعينك بالله ان يكون سؤالك اياي
هزلا او ردى عليك بذلا ما ارضاهالك فكيف لنفسى ان موسى بن عمران لما ورد ماء مدين
وجد عليه رعاء يسقون ووجد من دونهم جاريتين تذودان فسقى لهما فقالتا لانسق حتى
يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير فسقى لهما فلما تولى الى الظل قال رب انى لما نزلت الى من
خير فقير وذلك انه كان جائعا خائفا لا يأمن فسأل ربه ولم يسأل الناس فلم يظن الرعاء وفطنت
الجاريتان فلما رجعتا الى ابيهما اخبرتاها بالقصة وبقوله فقال ابوهما وهو شعيب عليه السلام
هذا رجل جائع قال لاحدهما اذهبي فادعيه فلما اتته عظمته وغطت وجهها وقالت ان ابى
يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا فشق على موسى حين ذلرت اجر ما سقيت لنا فلم يجد بدا
من ان يتبعها لانه كان بين الجبال جائعا مستوحشا فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها
على ظهرها فتصف له عجزها وكانت ذات عجز وجعل موسى يعرض مرة ويفض اخرى
فلما غيل صبره ناداها يا امة الله كوني خلفى واريني بقولك فلما دخل على شعيب اذاهو
بالعشاء مهينا فقال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله فقال شعيب لم اما
انت جائع قال بلى ولكنى اخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانامن اهل بيت لا يبيع
شيئا من ديننا بملء الارض ذهابا فقال له شعيب لا يا شاب ولكنها عادتي وعادة اباى فبرى
الضيف ونظم الطعام فجلس موسى فاكل فان كانت هذه المائة دينار عوضا لما سقيت

ونصحت فالمية والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب احل من هذه وان كانت لحق في بيت المال فلي فيها نظراء فان-اويت بيتنا والافليس لي فيها حاجة * قال القرطبي في تفسيره بعد ايراد هذه الحكاية قلت هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والانباء انتهى * وقد اختلف العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعلم لهذه الآية (ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا) والفتوى في هذا الزمان على جواز الاستئجار لتعليم القرآن والفقهاء وغيره ثلاثا يضيغ قال صلى الله عليه وسلم (ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله) والآية في حق من تعين عليه التعليم فاني حتى يأخذ عليه اجرا فاما اذا لم يتعين فيجوز له اخذ الاجرة بدليل السنة في ذلك كما اذا كان النصال في موضع لا يوجد من يغسل الميت غيره كافي القرى والنواحي فلا اجر له لتعنيه لذلك واما اذا كان ثمة ناس غيره كافي الامصار والمدن فله الاجر حيث لم يتعين عليه فلا يأثم بالترك وقد يتعين عليه الا انه ليس عنده ما ينقته على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله ان يقبل على صنعه وحرفته * ويجب على الاسام ان يعين له شيا والافعل المسلم لان الصديق رضى الله عنه لما ولي الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به اهله فاخذ ثيابا وخرج الى السوق فقبله في ذلك فقال ومن اين انفق على عيالي فردوه وفرضوا له كفايته وكذا يجوز للامام والمؤذن واما لهما اخذ الاجرة وبيع المصحف ليس ببيع القرآن بل هو بيع الورق وعمل ايدي الكاتب * وقالوا في زماننا تغير الجواب في بعض مسائل لتغير الزمان وخوف اندراس العلم والدين منها ملازمة العلماء ابواب السلاطين ومنها خروجهم الى القرى لطلب المعيشة ومنها اخذ الاجرة لتعليم القرآن والاذان والامامة ومنها العزل عن الحرة بغير اذنها ومنها السلام على شربة الخمر ونحوها فافتي بالجواز فيها خشية الوقوع فيها هو اشد منها واضر كذا في نصاب الاحساب وغيره : قال في المنهوى

عاشقانا شادمانى وغم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست
غير معشوق از تماشاي بود * عشق نبود هرزه سودايي بود
عشق آن شعله است كو چون بر فروخت * هر كه جز معشوق باقى جمله سوخت

﴿ واقموا الصلوة ﴾ خطاب لبني اسرائيل اى اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وأدوها بشرائطها وحدوها كصلاة المسلمين فان غيرها كالا صلاة ﴿ وآتوا الزكوة ﴾ كزكاة المؤمنين فان غيرها كالا زكاة * والزكاة من زكى الزرع اذا نما فان اخراجها يستجلب بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث وتخلص من البخل * واعلم ان الكفار لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم ولا يعاقبون بتركها عند الحنيفة فالتكليف عندهم راجع الى الاعتقاد والقبول ﴿ واركعوا مع الراكعين ﴾ اى في جماعاتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس فان الصلاة كالغزو والمحراب كمحل الحرب ولا بد للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ما اجتمع من المسلمين في جماعة اربعون رجلا الا وفيهم رجل مغفور له) فالله تعالى اكرم من ان يغفر له

در اول نظر دفتر بغم در بیان آنکه ثواب عمل عاشق هم از آن است

ويرد الباقي خاسين خاسرين * وانما فضلت صلاة الجماعة على الفرد بسبع وعشرين لان الجماعة مأخوذة من الجمع والجمع اقله ثلاثة وصلاة الانسان وحده بعشر حسنات وعشر حسات فيها واحدة اصل والتسع تضعيف بفضل الله تعالى فاذا اجتمعت التضعيفات كانت سبعا وعشرين * قال القرطبي في تفسيره ونجى على من اذمن التخلف عن الجماعة من غير عذر العقوبة * قال ابوسليمان الداراني اتمت عشرين سنة لم احتلم فدخلت مكة فاحدثت بها حدثا فما أصبحت الا احتلمت وكان الحدث ان فاتته صلاة العشاء بجماعة * وفي الحديث (ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد فرضا احب اليه من الصلاة ولو كان شئ احب اليه من الصلاة لتعبد به ملائكتهم منهم راع وساجد وقائم وقاعد) وينبغي للمصلي ان يبالي في الحضور فكان السلف لو شغلهم ذكر مال يتصدقون به تكفيرا فالاصل عمل الباطن قال تعالى (لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى) اي من حب الدنيا او كثرة الهموم ولا ينظر الله تعالى الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع يده فلا بد من دفع الخواطر : قال في المتوى

اول اي جان دفع شر موش كن * وانك اندر جمع كندم كوش كن

بشنو از اخبار ان صدر صدور * لا صلاة تم الا بالحضور

قال حضرة الشيخ الشهير باقاده افندي في وصاياه للعارف الهدائي قدس الله سرهما اذا شرعت في الصلاة لا تفكر في غير اظهار العبودية وتتميمها فانه اذا تم العبودية يحصل المقصود واما في غير الصلاة فليكن فكرك وملاحظتك لفي نفسك واثبات وحدانيته تعالى فانه المقصود لتوحيد ولا شئ افضل من التوحيد ولذلك كان اول التكليف بعد قبول العبد التوحيد كلف بالصلاة ثم كلف بالصوم لان فيهما اصلاح الطبيعة وبعدهما بالزكاة وفيها اصلاح النفس بازالة شحها ثم بالحج وفيه نفع للطبيعة من جهة وللنفس من جهة بذل المال وقدم الثلاث الاول لعمومها للاغنياء والفقراء واما الاخيران فالفقراء سالمون منهما ثم قال اذا كان بيت الاغنياء من الجواهر يكون بيت الفقراء من النور حتى يتموا ان يكونوا فقراء : قال في المتوى

مكرها در كسب دنيا باردست * مكرها در ترك دنيا واردست

چيست دنيا از خدا غافل شدن * ني قماش وقره فرزند وزن

كوزه سربسته اندر آب زفت * از دل پرياد فوق آب زفت

باد درويشى چودر باطن بود * بر سر آب جهان ساكن بود

وفي التأويلات النجمية (واقموا الصلوة) بمراقبة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع (وآتوا الزكوة) اي بالغوا في تزكية النفس عن الحرص على الامور الدنيوية والاخلاق الذميمة وتطهير القلب عن رؤية الاعمال السيئة وترك مطالبة ماسوى الله فانه مع طلب الحق زيادة والزيادة على الكمال نقصان (واركعوا مع الراكعين) اي اقتدوا في الانكسار وتقي الوجود بالمتكسرين الباذلين الوجود لنيل الموجود * اتأمرون الناس * الخطاب للناس والامر القول لمن دونك افعل والمراد بالناس سفلتهم * بالبر * اي الاعتراف بالنسب والاشارة الادلة وهو التوسع في الخير من البر الذي هو الفضاء الواجب والهدى والهدى

در اوائل دفتر يك در بيان جمع آمدن نصارى باوزير وراز كفتن او با بيان
در اوائل دفتر يك در بيان جهاد و فوائده جهاد بيان كردن
در اوائل دفتر يك در بيان ترجيح دادن شير جهاد را بر توكل

وتعجب ﴿ وتسون انفسكم ﴾ وتكونها من البر كالمسيات لان اصل السهو والنسيان الترك الا ان السهو يكون لما علمه الانسان ولما لم يعلمه والنسيان لما عذب بعد حضوره كانوا يقولون لفقرائهم الذين لا مطمع لهم فيهم بالسرا آمنوا بمحمد فانه حق وكانوا يقولون للاغنياء ترى فيه بعض علامات نبي آخر الزمان دون بعض فانتظروا الاستيفاء لما ينالون منهم ويؤخرون امور انفسهم فلا يتبعونه في الحال مع عزيمتهم ان يتبعوه يوما وكذا حال من تهادى في العيان وهو يقول انوب عند الكبر والشيب وربما يفجأ الموت فيبقى في حسرة الفوت :
قال الحافظ

ديدي آن قهقهة كبك خرامان حافظ * كه زسر پنجه شاهين قضا غافل بود

﴿ واتم تتلون الكتاب ﴾ اى والحال انكم تتلون التوراة الناطقة بنعوته صلى الله تعالى عليه وسلم الآمرة بالايمان به ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اى ليس لكم عقل تعرفون به انه قبيح منكم عدم اصلاح انفسكم والاشتغال بغيركم * والعقل فى الاصل المنع والامساك ومنه العقال الذى يشده وظيف البعير الى ذراعيه لحبسه عن الحراك سمي به النور الروحانى الذى به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية لانه يجلس عن تعاطى ما يقبح ويعقل على ما يحسن ومحله الدماغ لان الدماغ محل الحس وعند البعض محله القلب لان القلب معدن الحياة ومادة الحواس وعند البعض هونور فى بدن الآدمى * ثم هذا التوبيخ ليس على امر الناس بالبر بل لشرك العمل به فمدار الانكار والتوبيخ هى الجملة المعطوفة وهى جملة تسون انفسكم دون ما عطفت هى عليه وهى اتمامون الناس بالبر ولا يستقيم قول من لا يجوز الامر بالمعروف لمن لا يعمل به لهذه الآية بل يجب العمل به ويجب الامر به وقد قال عليه السلام (مروا بالمعروف وان لم تعملوا به وانهموا عن المنكر وان لم تنتهوا عنه) وهذا لانه اذا امر به مع انه لا يعمل به فقد ترك واجبا واذالم يأمر به قد ترك واجبين فالامر بالحسن حسن وان لم يعمل به ولكن قلما نعت موعظة من لم يعظ نفسه ومن امر بخير فليكن اشد الناس مسارعة اليه ومن نهى عن شئ فليكن اشد الناس انتهاء عنه * وهذه الآية كما ترى ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنيعه وعدم تأثره وان فعله فعل الجاهل بالشرع او الاحق الحالى عن العقل والمراد بها حث الواعظ على تزكية النفس والاقبال عليها بالتكميل لتقوم بالحق وتقيم غيرها لامنع الفاسق من الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المأمور بهما لا يوجب الاخلال بالآخر - يروى - انه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف فى القلوب وكان كثيرا ما يموت من اهل مجلسه واحدا واثنان من شدة تأثير وعظه وكان فى بلده عجوز لها ابن صالح رقيق القلب سريع الانفعال وكانت تحترز عليه وتمنعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من امر الله تعالى ما وقع ثم ان العجوز لقيت الواعظ يوما فى الطريق فقالت

أتهدى الانام ولا تهدى * الا ان ذلك لا ينفع

فيا حجر الشحد حتى متى * تسن الحديد ولا تقطع

فلما سمعها الواعظ شهق شهقة فخر من فرسه فمشيا عليه فحملوه الى بيته فوفى الى
رحمة الله تعالى : قال الحافظ

واعظان كين جلود در محراب و منبر ميكتند * چون بخلوت ميروند آن كار ديكر ميكتند
مشكلي دارم زدانشمند مجلس باز پرس * توبه فرمايان چرا خود توبه كتر ميكتند

قال رسول الله تعالى عليه وسلم (لية اسرى بي مررت على ناس تقرض شفاههم بمقاريض من نار
فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الخطباء من امتك يأمرون الناس بالبر وينسون انفسهم
يخبرون نصيبهم في نار جهنم فيقاتلهم من انتم فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير ونسي
انفسهم) * قال الاوزاعي شكك التواويس الى الله تعالى ما تجده من جيف الكفار فادحى الله
اليها بطون العلماء السوء أنتن مما انتم فيه * وفي الحديث (ما من عبد يخطب خطبة الا والله
تعالى سائله عنها يوم القيامة ما اراد بها) * قال الشيخ افتاده افندي لو ان واعظا يرى نفسه
خيرا من المستمعين يشكل الامر كذا اذا لم يكن من يعنى الى كلامه مساويا لمن ياطم على
فتاه يشكل الامر فلذلك قال عليه السلام (كم من واعظ يلعب به الشيطان) اللهم الا ان يقول
يتفجع مني المسلمون وان كنت معذبا في النار فهو نوع فناء لكن يخاف ان يجحد حظه في ضمنه *
وقال ايضا من كان يعظ الناس اما ان يعتقد انهم يعرفون ما يعرفه او يعتقد انهم لا يعرفون
ما يعرفه فعلى الاول لا يحتاج الى وعظه وعلى الثاني قد اثبت لهم جهلا ولفسه فضلا عليهم
فهو محض كبر وباجملة حيل النفس كثيرة لا تيسر النجاة منها الا بمحض لطف الله تعالى
وادنى الحال ان يلاحظ قوله عليه السلام (ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاسق) فادام
لا يصل السالك الى الحقيقة لا يتخلص من الورطة قال عليه الصلاة والسلام (الناس كلهم سكارى
الا العالمون) الحديث والمخلصون على خطر عظيم وانما الامن للمخلص بالفتح وهو الواصل الى التوحيد
الحقيقي الفاني عن القهر والكرم الخارج عن حد الوجود والعدم وهو الفناء الكلي وهم الذين
اريدوا بقوله تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) ولا بد من رعاية الشريعة في جميع المراتب
فان الكمال فيها والافهو ناقص ولذلك ان المجاذيب لا يخلون عن نقصان الا يرى ان الانبياء
عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفه والجنون فالكمال في مرتبة الكمال
يكون كامل العقل حتى يحس بصيرير السباب في حال استغراقه اللهم اوصلنا الى الكمال
﴿ واستعينوا ﴾ يا بني اسرائيل على قضاء حوائجكم ﴿ بالصبر ﴾ اي بانتظار الظفر والفرج
توكلا على الله تعالى او بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية
النفس ﴿ والصلوة ﴾ اي التوسل بالصلاة والاتجاه اليها حتى تجابوا الى تحصيل المآرب
وجبر المصائب كانهم اي بني اسرائيل لما امروا بما شق عليهم لمسا فيه من ترك الكلفة وترك
الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك * روى انه عليه السلام كان اذا خرج الى الصلاة
ان الصلاة * وروى ابن عباس رضي الله عنهما نبي له بيت وهو في سفر فاسترجع وقال دعوت
تبا الله ومؤونة كفا ما الله واجر ساقه الله ثم تنحى عن الطريق وسكن في الغار

راحته وهو قرأ واستعينوا بالصبر والصلاة ﴿ وانها ﴾ اى الاستعانة بهما ﴿ لكيرة ﴾ لثقية ساقه كقوله تعالى ﴿ كبر على المشركين ما دعوهم اليه ﴾ ﴿ الاعلى الخاشعين ﴾ اى الخجبتين الخائفين والخشوع بالجوارح والخشوع بالقلب او الخشوع بالبصر والخشوع بسائر الاعضاء واعمال يثقل عليهم لانهم يستغرقون فى مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجرى عليهم من المشاق والمتاعب لذلك قال صلى الله عليه وسلم (وقرة عيني فى الصلاة) لان اشتغاله عليه السلام بالصلاة كان راحته وكان يعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً ﴿ الذين يظنون ﴾ اى يوقنون لان الظن يكون يقيناً ويكون شكاً فهو من الاضداد كالرجاء يكون اماناً وخوفاً كما فى تفسير الكواشى ﴿ انهم ملاقوا ربهم ﴾ معاينوه وهو كناية عن شهود مشهد العرض والسؤال يوم القيامة وهو الوجه فيما روى فى الاخبار لقي الله وهو عليه غضبان وما يجرى مجراه * وقيل اى يعلمون انهم يموتون قال النبي عليه الصلاة والسلام (من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) واراد به الموت ﴿ وانهم اليه راجعون ﴾ اى ويعلمون انهم راجعون يوم القيامة الى الله تعالى اى الى جزائه اياهم على اعمالهم واما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتثقل عليهم كالمناقين والمرائين فالصبر على الاذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تطاولها وهو من اخلاق الانبياء والصالحين * قال يحيى بن اليمان الصبر ان لا تمنى حالة سوى ما رزقك الله والرضى بما قضى الله من امر دنياك و آخرتك وهو بمنزلة الرأس من الجسد : قال الحافظ

كويئد سنك لعل شود در مقام صبر * آرى شود وليك بخون جگر شود
ثم ان الله تعالى وصف جزاء الاعمال وجعل لها نهاية واحداً فقال ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ﴾ وجعل جزاء الصدقة فى سبيل الله فوق هذا فقال ﴿ مثل الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل فى كل سنبل ﴾ الآية وجعل اجر الصابرين بغير حساب ومدح اهله فقال ﴿ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ﴾ وقد وصف الله نفسه بالصبر كما فى الحديث (ليس شئ اصبر على اذى سمعه من الله تعالى انهم ليدعون له ولداً وانه ليعافيهم ويرزقهم) ووصف الله بالصبر انما هو بمعنى الحلم وهو تأخير العقوبة عن المستحقين لها * والفرق بين الحلم والصبر ان المذنب لا يأمن العقوبة فى صفة الصبور كما يأمنها فى صفة الحلم * وقيل فى الخشوع اترى ان تكون اماماً للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع باكل الحسن ولبس الحسن لكن الخشوع ان ترى الشريف والدنيء فى الحق سواء وتخشع لله فى كل فرض افترض عليك فمن اظهر خشوعاً فوق ما فى قلبه فانما اظهر تقافاً على تقاف * قال سهل بن عبد الله لا تكون خاشعاً حتى تخشع بكل شعرة على جسدك وهذا هو الخشوع المحمود لان الخوف اذا سكن القلب اوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرفاً متأدباً متذللاً وقد كان السلف يجتهدون فى ستر ما يظهر من ذلك واما المذموم فتكلفه والتباكى ومطأطأة الرأس كما يفعله الجهال لبروا بعين البر والاجلال وذلك خدع من الشيطان وتسويل من نفس الانسان وكان عمر رضى الله عنه اذا تكلم اسمع واذا مشى اسرع واذا ضرب اوجع وكان ناسكاً صدقاً وخاشعاً حقاً

كافي تفسير القرطبي ؎ وقال في التأويلات النجمية (واستعينوا بالصبر) عن شهوات النفس ومتابعة هواها (والصلوة) اي دوام الوقوف والتزام المكوف على باب القيب وحضرة الرب (وانها) اي الاستعانة بهما (لكيرة) امر عظيم وشأن صعب (الاعلى الحاشعين) وهم الذين تجلى الحق لاسرارهم فخشعت له انفسهم كقال عليه الصلاة والسلام (اذا تجلى الله لشيء خضع له) وقال (وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) فالتجلى يورث الالفه مع الحق ويسقط الكلفة عن الخلق (الذين يظنون) اي يوقنون بنور التجلى (انهم ملاقوا ربهم) انهم يشاهدون جمال الحق (وانهم اليه راجعون) بمجذبات الحق التي كل جذبة منها توازي عمل الثقلين ؎ يا بني اسرائيل اذكروا ؎ اشكروا ؎ نعمتي التي انعمت ؎ بها ؎ عليكم ؎ بازال المن والسوى وتظليل الغمام وتفجير الماء من الحجر وغيرها وذكر انتم على الآباء الزام الشكر على الابناء فانهم يشرفون بشرفهم ولذلك خاطبهم فقال تعالى فضلتكم ولم يقل فضلت آباءكم لان في فضل آباءهم فضلهم ؎ و ؎ اذكروا ؎ اني فضلتكم على العالمين ؎ من عطف الخاص على العام للتشريف اي فضلت آباءكم على عالمي زمانهم بما منحتم من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلتهم انبياء وملوكا مقسطين وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل ان يغيروا وهذا كقال في حق مريم (واصطفاك على نساء العالمين) اي نساء زمانك فان خديجة وعائشة وفاطمة افضل منها فلم يكن لهم فضل على امة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى في حقهم (كنتم خير امة اخرجت للناس) كافي التيسير * فالاستغراق في العالمين عرفي لاحقيقي * قال بعضهم من آمن من اهل الكتاب بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فضيلة على غيره وكان له اجران اجر ايمانه بنبيه واجر اتباعه لمحمد صلى الله عليه وسلم * وقد روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ثلاثة يعطيهم الله الاجر مرتين من اشترى جارية فاحسن تأديبها فاعتقها وتزوجها وعبد اطاع سيده واطاع الله ورجل من اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به) * قال القشيري اشهد الله بنبي اسرائيل فضل انفسهم فقال فضلتكم على العالمين واشهد محمدا صلى الله عليه وسلم فضل ربه فقال قل بفضل الله وبرحمته وشتان بين من مشهده فضل نفسه وبين من مشهده فضل ربه وشهوده فضل نفسه قد يورث الاعجاب وشهوده فضل ربه يورث الايجاب ثم ان اليهود كانوا يقولون نحن من اولاد ابراهيم خليل الرحمن ومن اولاد اسحق ذبيح الله والله تعالى يقبل شفاعتهما فينا فرد الله عليهم فانزل هذه الآية وقال ؎ واتقوا ؎ اي واخشوا يا بني اسرائيل ؎ يوما ؎ يوم القيامة اي حساب يوم اوعذاب يوم فهو من ذكر المحل وارادة الحال ؎ لا تجزي ؎ اي لا تقتضى فيه ولا تؤدى ولا تفتى فالعائد محذوف والجملة صفة يوم ؎ نفس ؎ مؤمنة ؎ عن نفس ؎ كافرة ؎ شيئا ؎ مامن الحقوق التي لزمت عليها وهو نصيب على المفعول به وایراده منكرا مع تنكير النفس للتعميم والاقاط الكلي قال تعالى (لن تنفكم ارحامكم ولا اولادكم) وكيف تنفع وقد قال (يوم يفر المرء من اخيه) الآية * قال في المشوي چون يفر المرء آيد من اخيه * يهرب المولود يوما من ابيه * زان شود هر دوست آن ساعت عدو * كه بت تو بود و از زمانه مالغ بال

در اولاد و فرزندان اهل بیت محمد و آل محمد

وهذا في حق الكفار فاما المؤمن فقد استثناء فقال (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي خال عن الشرك ﴿ ولا يقبل منها ﴾ اي من النفس الاولى المؤمنة ﴿ شفاعة ﴾ ان شفعت للنفس الثانية الكافرة عند الله لتخليصها من عذابه والشفاعة مصدر الشافع والشفيع وهو طالب قضاء حاجة غيره مأخوذ من الشفع لانه يشفع نفسه بمن يشفع له في طلب مراده ولاشفاعة في حق الكافر بخلاف المؤمن قال النبي عليه السلام (شفاعتى لاهل الكبار من اتى) فمن كذب بها لم ينلها والآيات الواردة في نفى الشفاعة خاصة بالكفار ﴿ ولا يؤخذ منها ﴾ اي من المشفوع لها وهي النفس الثانية العاصية ﴿ عدل ﴾ اي فداء من مال او رجل مكانها اوتوبة تجوبها من النار * والعدل بالفتح مثل الشيء من خلاف جنسه وبالكسر مثله من جنسه وسمى به الفدية لانها تساويه وتمثله وتجري مجراه ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ اي يمنعون من عذاب الله تعالى ومن ايدى المعذنين فلانافع ولاشافع ولادافع لهم والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والاناسي والتصرة هنا اخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر * ثم هذه الآية في غاية البلاغة فانها جمعت ذكر الوجوه التي بها يتخلص المرء من النكبة التي اصابته في الدنيا وهي اربع ينوب عنه غيره في تحمل ما عليه او يفدى بما له فيخلص منها او يشفع له شافع فيوهب له او ينصره ناصر فيمنعه فقطعها الله عنهم جميعا * وعن عكرمة انه قال ان الوالد ليتعلق بولده يوم القيامة فيقول يا بنى انى ابلك في الدنيا وقد احتجت الى مثقال حبة من حسناتك لعلى انجوبها مما ترى فيقول له ولده انى اتخوف مثل الذى تخوفت انت فلا اطيق ان اعطيك شيئا ثم يتعلق بزوجه فيقول لها فلانة انى زوجك في الدنيا فتثنى عليه خيرا فيقول لها انى اطب منك حسنة واحدة تهينها لى انجو مما ترين فتقول لا اطيق ذلك انى تخوفت مثل الذى تخوفت منه فيقول الله (وان تدع مثقالا الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذاقربى) يعنى من اقلته الذنوب لا يحمل احد من ذنبه شيا : قال السعدى

برفتد هر كس درود آنچه كشت * نمائد بجز نام نيكو وزشت

بر آن خورد سعدى كه يخى نشاند * كسى بردخ من كه تخمى فشاند

﴿ وفي التاويلات النجمية ﴾ (يا بنى اسرائيل اذ كروا نعمتى التي انعمت عليكم) ظاهره عام وباطنه خاص مع قوم منهم قد علم الله فيهم خيرا فاسمعهم خطابه في السر قد كروا نعمته التي انعم بها عليهم وهي استعداد قبول رشاش نوره يوم خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فآمنوا بمحمد عليه السلام من خاصية قبول ذلك الرشاش كما قال عليه السلام (فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل) (وانى فضلتكم على العالمين) اي بهذه النعمة اي فضلتكم مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بهذه النعمة عند رش النور على من لم يصبهم ذلك النور من العالمين (واتقوا يوما) اي عذاب يوم يخوف الله العام بافعاله كما قال واتقوا النار الخ ويخوف الخاص بصفاته كقوله (انانلم مايسرون ومايعلمون) وقوله (ليسأل الصادقين عن صدقهم) ويخوف خاص الخاص بذاته

ويحذركم الله نفسه وقوله (واتقوا الله حق تقاته) لا تجزي نفس عن نفس شيئا * والامر يومئذ * ولا يقبل منها شفاعة) في حق نفسها ولا في حق غيرها بغير الاذن كقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه * ولا يؤخذ منها عدل) اي فداء (لانه ليس للالسان الاماسى وان سعيه سوف يرى) والسعي المشكور ما يكون ههنا (ولا هم ينصرون) لانهم مانصروا الحق ههنا وقد قال الله تعالى (ان تنصروا الله ينصركم) ﴿ واذنبحناكم ﴾ خطاب لبنى اسرائيل اي اذكروا وقت تحييتنا اياكم اي آباءكم فان تحييتهم تحية لآعقابهم ومن عادة العرب يقولون قتلناكم يوم عكاظ اي قتل آباؤنا آباءكم والتجو المكن العالى من الارض لان من صار اليه يخلص ثم سعى كل فائز ناجيا لخروجه من ضيق الى سعة اي جعلنا آباءكم بمكان حرير ورفعناكم عن الاذى ﴿ من آل فرعون ﴾ واتباعه واهل دينه * وفرعون لقب من ملك العمالة ككسرى لملك الفرس وقيصر لملك الروم وخاقان لملك الترك والتجاشى للحبشة وتبع لاهل اليمن * والعمالة الجابرة وهم اولاد عمليق بن لاود بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام سكان الشام منهم سموا بالجبابرة وملوك مصر منهم سموا بالفراعنة ولعنه اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا وتمرد فليس المراد الاستغراق بل الذين كانوا بمصر وفرعون موسى هو الوليد بن مصعب ابن الريان وكان من القبط وعمر اكثر من اربعمائة سنة * وقيل انه كان عطارا اصفهانيا ركبته الديون فافلس فاضطر الى الخروج فلحق بالشام فلم يتيسر له المقام فدخل مصر فرأى في ظاهرها حملا من البطيخ بدرهم وفي سوقها بطيخة بدرهم فقال في نفسه ان تيسر لي اداء الديون فهذا طريقه فخرج الى السواد فاشترى حملا بدرهم فتوجه به الى السوق فكل من لقيه من المكاسين اي العشارين اخذ بطيخة فدخل البلد وامعه الابطيخة فباعها بدرهم ومضى بوجهه ورأى اهل البلد متروكين سدى لا يتعاطى احد سياستهم وكان قد وقع بها وباء عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتا يدفن فتعرض لاوليائه فقال انا امين المقابر فلا ادعكم تدقونه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لآخر وآخر حتى جمع في مقدار ثلاثة اشهر مالا عظيما ولم يتعرض له احد قط الى ان تعرض يوما لاوليائه ميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فأبوا ذلك فقالوا من نصبك هذا المنصب فذهبوا به الى فرعون اي الى ملك المدينة فقال من انت ومن اقامك بهذا المقام قال لم يشنى احد وانما فعلت ما فعلت ليحضرني احد الى مجلسك فانبهك على اختلال حال قومك وقد جمعت بهذا الطريق هذا المقدار من المال فاحضره ودفعه الى فرعون فقال ولنى امورك تبنى امينا كافيا فولاه اياها فسار بهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت احوال الرعية ولبث فيهم دهرًا طويلا وترامى امره في العدل والصلاح فلما مات فرعون اقاموه مقامه فكان من امره ما كان وكان فرعون يوسف عليه السلام ريان وبينهما اكثر من اربعمائة سنة ﴿ يسومونكم ﴾ اي يبيعونكم ﴿ سوء العذاب ﴾ واقبحه بالنسبة الى سائرهم ويريدونكم عليه ويكلفونكم الاعمال الشاقة ويذيقونكم ويذيمون عليكم ذلك من سام السلعة اذا طلبها والمقوم بمعنى الثقل والشد يتعدى الى مفعولين بلا واسطة فلذلك كان سوء العذاب منصوبا على المفعول الثاني

والجملة حال من ضمير المفعول في نجيناكم والمعنى نجيناكم مسومين منهم اقبح العذاب كقولك رأيت زيدا يضربه عمرو اى رأيت حال كونه مضروبا لعمرو وذلك ان فرعون جعل بنى اسرائيل خدما وخولا وصفحهم في الاعمال فصنف بينون وصف بحرثون ويزرعون وصف يخدمونه ومن لم يكن منهم في عمل وضع عليهم الجزية * وقال وهب كانوا اصنافا في اعمال فرعون فذووا القوة يفتحون السوارى من الجبال حتى قرحت اعناقهم وايديهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها وطائفة ينقلون الحجارة والطين ينون له القصور وطائفة منهم يضربون اللبن ويطحون الآجر وطائفة نجارون وحدادون والضعفة منهم يضرب عليهم الحراج ضريبة ويؤدونها كل يوم فمن غربت عليه الشمس قبل ان يؤدى ضربته غلت يمينه الى عنقه شهرا والنساء ينزلن الكتان وينسجن وقيل تفسير قوله يسومونكم سوء العذاب مابعد وهو قوله تعالى ﴿ يذبحون ابناءكم ﴾ كانه قيل ما حقيقة سوء العذاب الذى يبغوننا فاجيب بانهم يذبحون ابناءكم اى يقتلونهم والتشديد للتكثير كما يقال فتحت الابواب * والمراد من الابناءهم الذكور خاصة وان كان الاسم يقع على الذكور والاناث في غير هذا الموضع كالبنين في قوله تعالى يا بنى اسرائيل فانهم كانوا يذبحون الغلمان لا غير وكذا اريد به الصغار دون الكبار لانهم كانوا يذبحون الصغار ﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ اى يستبقون بناتكم ويتركونهن حيات وذكر النساء وان كانوا يفعلون هذا بالصغار لانه ساهن باسم المآل لانهن اذا استبقوهن صرن نساء بعد البلوغ ولانهم كانوا يستبقون البنات مع امهاتهن والاسم يقع على الكيرات والصغيرات عند الاختلاط * وذلك ان فرعون رأى في منامه كأن نارا اقبلت من بيت المقدس فاحاطت بمصر واخرجت كل قبطى بها ولم تتعرض لبنى اسرائيل فهاله ذلك وسأل الكهنة والسحرة عن رؤياه فقالوا يولد فى بنى اسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فامر فرعون بقتل كل غلام يولد فى بنى اسرائيل وجمع القوابل فقال لهن لا يسقط على ايدىكن غلام يولد فى بنى اسرائيل الا قتل ولا جارية الا تركت ووكل القوابل فكن يفعلن ذلك حتى قيل انه قتل فى طلب موسى عليه السلام اثنى عشر الف صبى وتسعين الف وليد وقد اعطى الله نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه اولئك المقتولين لو كانوا احياء ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة ثم اسرع الموت فى مشيخة بنى اسرائيل فدخل رؤس القبط على فرعون وقالوا ان الموت وقع فى بنى اسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك ان يقع العمل علينا فامر فرعون ان يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هارون عليه السلام فى السنة التى لا يذبح فيها وولد موسى فى السنة التى يذبحون فيها فلم يرد اجتهادهم من قضاء الله شيا وشمر فرعون عن ساق الاجتهاد وحسر عن ذراع العناد فاراد ان يسبق القضاء ظهوره ويأبى الله الا ان يتم نوره ﴿ وفى ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من التذبيح والاستحياء ﴿ بلاء ﴾ اى محنة وبلية وكون استحياء نساءهم اى استبقائهن على الحياة محنة مع انه عفو وترك للعذاب لما ان ذلك كان للاسترقاق والاستعمال فى الاعمال الشاقة ولان بقاء البنات مما يشق

على الآباء ولا سيما بعد ذبح البنين ﴿ من ربكم ﴾ من جهته تعالى بتسليطهم عليكم ﴿ عظيم ﴾ صفة للبلاء وتشكيرها للتفخيم ويجوز ان يشار بذلكم الى الانجاء من فرعون ومعنى البلاء حينئذ النعمة لان اصل البلاء الاختيار والله تعالى يختبر عباده تارة بالمنافع ليشكروا فيكون ذلك الاختبار منحة اى عطاء ونعمة واخرى بالمضار ليصبروا فيكون منحة فلفظ الاختبار يستعمل في الخير والشر قال تعالى ﴿ ونبلوكم بالشر والخير ﴾ ومعنى من ربكم اى يبعث موسى ويتوفيقه لتخليصكم منهم * والاشارة ان النجاة من آل فرعون النفس الامارة وهى صفاتها الذميمة واخلاقها الرديئة فى يوم سوء العذاب للروح الشريف بذبج ابناء الصفات الروحانية الحميدة واستحياء بعض الصفات القلبية لاستخدامهن فى اعمال القدرة الحيوانية لا يمكن الابتغية الله كما قال عليه الصلاة والسلام (لن ينجى احدكم عمله) قيل ولا انت يا رسول الله قال (ولا انا الا ان يتعمدنى الله بفضله) وفى ذلكم اى فى استيلاء صفات النفس على القلب والروح بلاء عظيم وامتحان عظيم بالخير والشر فمن يهده الله ويصلح ناله يرجع اليه الله فى طلب النجاة فينجيه الله ويهلك عدوه ومن يضلله ويخذله اخذ الى الارض واتبع هواه وكان امره فرطاً * ثم فى الآية الكريمة تنبيه على ان ما يصيب العبد من السراء والضراء من قيل الاختبار فعليه الشكر فى المسار والصبر على المضار : كما قال الحافظ

اكر بلطف بخوانى مزيد الطافت * وكر بهر برانى درون ماصافت

وسنته تعالى استدعاء العباد لعبادته بسعة الارزاق ودوام المعافاة ليرجعوا اليه بنعمته فان لم يفعلوا ابتلاهم بالسراء والضراء لعلهم يرجعون لان مراده تعالى رجوع العباد اليه طوعا وكرها فالاول حال الاحرار والثانى حال الاغيار * قال داود بن رشيد من اصحاب محمد بن الحسن قمت ليلة فاخذنى البرد فبكيت من العرى قمت قرأيت قائلا يقول يا داود انما هم واقنالك فبكى علينا فانام داود بعد تلك الليلة كذا فى روضة الاخيار : قال فى المتوى

درد بستم داد حق تا من زخواب * بر جهم هر نيم شب لايد شتاب

تا نخسب جمله شب چون كاوميش * دردها بنخسب حتى از لطف خویش

روى ان الله تعالى اوحى الى بعض انبيائه انزلت بعدى بلائى فذاتى فاطته بالاجابة فشكاني فقلت بعدى كيف ارحمك من شئ به ارحمك * ومن ظن انفكك لطفه تعالى فذلك لقصور نظرة فى العقليات والعادات والشرعيات * اما العقليات فامن بلاء الاوالمقل قاض بامكان اعظم منه حتى لو قدرنا اجتماع بلايا الدنيا كلها على كافر وعوقب فى الآخرة باعظم عذاب اهل النار لكان ملطوقا به اذ الله قادر على ان يعذبه باكثر من ذلك * واما العادات فواجبت قط بلية الاوفى طيها خير وحفها لطف باعتبار قصرها على نوعها اذ المبتلى مثلا بالخدم والعباد بالله ليس كالعنى وهما مع العنى ليسا كهما مع العنى واجتاج كل ذلك مع بلائى الدين امر يسير * واما الشرعيات فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اظلمت الدنيا على من ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه) وليخفف ألم البلاء عليك عليك ان الله عز وجل اما اعتبارا بان كل افعاله جميل اولاه عودك بالفضل الجميل والعباد الله ان الله عز وجل

در او اسطه دفتر دوم در بيان دانش پيغمبرك سبب رجورى الخ

يا بني اسرائيل ﴿ اذ فرقا ﴾ فصلنا ﴿ بكم ﴾ اي بسبب انجائكم قالبا للسيبة وهو اولي لان الكلام مسوق لتمداد النعم والامتنان وفي السببية دلالة على تعظيمهم وهو ايضا من النعم وقيل الباء بمعنى اللام كقوله تعالى ﴿ ذلك بان الله هو الحق ﴾ اي لان الله ﴿ البحر ﴾ وهو بحر القلزم بحر من بحار فارس او بحر من ورائهم يقال له اساف حتى حصل اثنا عشر مسلكا بعدد اسباط بني اسرائيل والسبط ولد الولد والاسباط من بني اسرائيل كالقبائل من العرب وهم اولاد يعقوب ﴿ فأنجيناكم ﴾ اي من الفرق باخراجكم الى الساحل ﴿ واغرقنا ﴾ الفرق الرسوب في الثرى المائع ورسب الثرى في الماء رسوبا اي سفل فيه والاغراق الاهلاك في الماء ﴿ آل فرعون ﴾ يريد فرعون وقومه للعلم بدخوله فيهم وكونه اولي به منهم ﴿ واتم تنظرون ﴾ بابصاركم انفراق البحر حين سلكتم فيه وانطباقة على آل فرعون بعد سلامتكم منه وايضا تنظرون اليهم غرقى موتى حين رماهم البحر الى الساحل * قال القرطبي ان الله تعالى لما انجاهم واغرق فرعون قالوا يا موسى ان قلوبنا لا تطمئن أن فرعون قد غرق حتى امر الله البحر فلفظه فنظروا اليه * روى انه لما دنا هلاك فرعون امر الله موسى عليه السلام ان يسرى بني اسرائيل من مصر ليلا فامرهم ان يخرجوا وان يستعبروا الحلى من القبط وامران لا ينادى احد منهم صاحبه وان يسرجوا في بيوتهم الى الصبح ومن خرج لطح بابه بكف من دم ليعلم انه قد خرج فخرجوا ليلا وهم ستمائة الف وعشرون الف مقاتل لا يمدون فيهم ابن العشرين اصغره ولا ابن الستين لكبره والقبط لا يعلمون ووقع في القبط موت فجعلوا يدقونهم وشغلوا عن طلبهم فلما ارادوا السير ضرب عليهم التيه فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى مشيخة بني اسرائيل وسألهم عن ذلك فقالوا ان يوسف لما حضره الموت اخذ على اخوته عهدا ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انسد عليهم الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعلمه احد غير عجوز قالت لودلت على قبره أعطيني كل ما سألتك فابي عليها وقال حتى اسأل ربي فامر الله بايتاء سؤلها فقالت اني عجوز كبيرة لا استطيع المشى فاحملني واخرجني من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فاسألك ان لا تنزل في غرفة الا نزلتها معك قال نعم قالت انه في جوف الماء في النيل فادع الله ان يحسر عنه الماء فدعا الله ان يؤخر طلوع الفجر الى ان يفرغ من امر يوسف فحضر موسى ذلك الموضع واستخرجه في صندوق من صنوبر قالوا ان موسى استخرج تابوت يوسف من قعر النيل بالوفق وهو اول علم اوجده الله بنفسه وعلمه آدم عليه السلام فتوارثه الانبياء آخرا عن اول ثم انه حمله حتى دفعه بالشام ففتح لهم الطريق فساروا فكان هارون امام بني اسرائيل وموسى على ساقهم فلما علم بذلك فرعون جمع قومه فخرج في طلب بني اسرائيل وعلى مقدمته هامان في الف الف وسبعمائة الف جواد ذكر ليس فيها رمكة على رأس كل واحد منهم بيضة وفي يده حربة فسارت بنوا اسرائيل حتى وصلوا الى البحر والماء في غاية الزيادة فادركهم فرعون حين اشرفت الشمس فقال فرعون في اصحاب موسى ان هؤلاء لشردمة قليلون فلما نظر اصحاب موسى اليهم بقوا متحيرين فقالوا لموسى اننا لم ندر كون يا موسى اوذينا من قبل

ان تأتينا ومن بعد ماجئنا اليوم نهلك فان البحر اماننا ان دخلناه غرقا وفرعون خلفنا ان ادركنا قتلنا يا موسى كيف نصنع واين ما وعدتنا قال موسى كلا ان منى ربي سيهدين فاوحى الله الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فضربه فلم يطفئه فاوحى الله اليه ان كنه فضربه وقال انطلق يا ابا خالد فانطلق فصار فيه اثنا عشر طريقا كل طريق كالجبل العظيم فكان لكل سبط طريق يأخذون فيه وارسل الله الريح والشمس على قعر البحر حتى صار يبسا فخاضت بنوا اسرائيل البحر وعن جانبيهم الماء كالجبل الضخم ولا يرى بعضهم بعضا فقالوا مالنا لانرى اخواننا وقال كل سبط قد قتل اخواننا قال سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لانرضى حتى نراهم فقال موسى اللهم أعني على اخلاقهم السيئة فاوحى الله اليه ان قل بعصاك هكذا وهكذا يمئة ويسرة فصار فيها كوى ينظر بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض فساروا حتى خرجوا من البحر فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر فرآه منفلقا قال لقومه انظروا الى البحر انطلق من هيتي حتى ادرك عيدي الذين ابقوا فهاب قومه ان يدخلوه وقيل له ان كنت ربا فادخل البحر كما دخل موسى وكان فرعون على حصان ادهم اى ذكر اسود من الخيل ولم يكن في قوم فرعون فرس اتى فجاء جبريل على اثنى وديق وهى التى تشهى الفحل وتقدمه الى البحر فشم ادهم فرعون ريحها فاتحتم خلفها البحر اى هجم على البحر بالدخول وهم لا يرونه ولم يملك فرعون من امره شيئا وهو لا يرى فرس جبريل وتبعته الحيول وجاء ميكائيل على فرس خلف القوم يعجلهم ويسوقهم حتى لا يشذ رجل منهم حتى خاضوا كلهم البحر ودخل آخر قوم فرعون وجاز آخر قوم موسى وهم اولهم بالخروج فامر الله البحر ان يأخذهم فانطبق على فرعون وقومه فاغرقوا فنادى فرعون لاله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين القصة وقالت بنوا اسرائيل الآن يدركنا فيقتلنا فلفظ البحر ستمائة وعشرين الفا عليهم الحديد فذلك قوله تعالى (فاليوم نحيك ببطنك) فلفظ فرعون وهو كانه ثور احمر فلم يقبل البحر بعد ذلك غريقا الا لفظه على وجه الماء * واعلم ان هذه الواقعة كما انها لموسى عليه الصلاة والسلام معجزة عظيمة لا وائل بن اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الالوية وتتقدها النفوس الغبية موجبة لاعتقابهم ان يتلقوها بالاذعان لانه عليه السلام اخبرهم بذلك مع انه كان اميا لم يقرأ كتابا وهذا غيب لم يكن له علم عند الغيب فاخباره به دل على انه اوحى اليه ذلك وذلك علامة لنبوته فاثارت اوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها حيث اتخذوا العجل آتيا بعد الانجاء ثم صار امرهم الى ان قتلوا انبياءهم ورسلمهم فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم وسوء اخلاقهم ولا تذكرت او اخرهم بتذكيرها وروايتها حيث بدلوا التوراة واقتروا على الله وكتبوا بايديهم واشتروا به عرضا وكفروا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك مما لا يحصى من عصاة ما اعصاها وطائفة ما اطفاها * وفي الآية تهديد الكافرين ليؤمنوا وتبين انهم لا يتعظوا وينتهوا عن المعاصى فى جميع الاوقات خصوصا فى الزمان الذى اوحى اليه ربهم

مع بني اسرائيل من الفرق وهو اليوم العاشر من المحرم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم (ماهذا اليوم الذى تصومونه) فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه واغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فحزن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نحن احق واولى بموسى منكم) فصامه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامر بصيامه رواه مسلم وهذا يدل بظاهره على ان النبي عليه السلام انما صام عاشوراء وامر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما خبر به اليهود وليس كذلك لما روت عائشة رضى الله عنها قالت كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه - يحكى - انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء فركبوا في طلبه فلما رأى الفرسان خلفه وعلم انه مأخوذ رفع رأسه الى السماء وقال اللهم بحق هذا اليوم المبارك اسألك ان تجنبني منهم فاعمى الله ابصارهم جميعا فنجى الاسير فصام ذلك اليوم فلم يجد ما يفتقر عليه ويتعشى به فقام فاطعم وسقى في المنام فعاش بعد ذلك عشرين سنة لم يدس له حاجة الى الطعام والشراب قال النبي عليه السلام (التمسوا فضله فانه يوم مبارك اختاره الله من الايام من صام ذلك اليوم جعل الله له نصيبا من عبادة جميع من عبده من الملائكة والانبيا والمرسلين والشهداء والصالحين) هذا في الصوم * واما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء فقد ذكرها الشيخ عبد القادر قدس سره عن ابن عباس رضى الله عنهما في حديث طويل فيه (ومن صلى اربع ركعات في يوم عاشوراء يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة قل هو الله احد غفر الله له ذنوب خمسين عاما مستقبلا وبني له في الملائكة الاعلى الف منبر من نور) ويستحب احياء ليلة عاشوراء في الحديث (من احيى ليلة عاشوراء فكأنما عبد الله بعبادة ملائكته المقربين) والاشارة ان البحر هو الدنيا وماؤه شهواتها ولذاتها وموسى هو القلب وقومه صفات القلب وفرعون هو النفس الامارة وقومه صفات النفس وهم اعداء موسى وقومه يطلبونهم ليقتلوهم وهم سارون الى الله تعالى والعدو من خلفهم وبحر الدنيا امامهم ولا بد لهم في السير الى الله من العبور على البحر ولا يخوضون البحر بلا ضرب عصا لاله الا الله على البحر بيد موسى القلب فان له يدا بيضاء في هذا الشأن والالفرقوا كما غرق فرعون وقومه ولو كانت هذه العصا في يد فرعون النفس لم يكن لها معجزة انفلاق البحر فاذا ضرب يد موسى القلب بعصا الذكر ينفلق بحر الدنيا وماء شهواتها يمينا وشمالا ويرسل الله ريح العناية وشمس الهداية على قعر بحر الدنيا فيصير يابسا من ماء الشهوات فيخوض موسى القلب وصفاته فيجاوزه وتجيهم عناية الله الى الساحل وأن الى ربك المنتهى وقيل لفرعون النفس وقومه اغرقوا فادخلوا ناراً كذا لصاحب التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزكية ﴿ و ﴾ اذكروا يا بني اسرائيل ﴿ اذ واعدنا ﴾ وقت واعدنا وصيغة المفاعلة بمعنى الثانى او على اصلها فان الوعد وان كان من الله فقبوله كان من موسى وقبول الوعد شبه الوعد او ان الله تعالى واعد الوعد وهو وعد

المجبي للميقات الى الطور ﴿ موسى ﴾ مفعول اول لواعدا « مو » بالعبرانية الماء و « شى »
 بمعنى الشجر فقلبت الشين المعجمة سينا في العربية وانما سمي به لان امه جعلته في التابوت
 حين خافت عليه من فرعون وألقته في البحر فدفعته امواج البحر حتى أدخلته بين اشجار
 عند بيت فرعون فخرجت جوارى آسية امرأة فرعون يغسلن فوجدن التابوت فأخذته
 فسمي عليه السلام باسم المكان الذي اصيب به وهو الماء والشجر ونسبه عليه الصلاة والسلام
 موسى بن عمران بن يصهر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق بن ابراهيم
 عليه السلام ﴿ اربعين ليلة ﴾ اى تمام اربعين ليلة على حذف المضاف مفعول ثان امره الله
 تعالى بصوم ثلاثين وهو ذوالقعدة ثم زاد عليه عشرا من ذى الحجة وعبر عنها بالليالى لانها
 غمر الشهور وشهور العرب وضعت على سير القمر ولذلك وقع بها التاريخ فالليالى اولى
 الشهور والايام تبع لها او لان الظلمة اقدم من الضوء ﴿ ثم اتخذتم العجل ﴾ وهو ولد
 البقرة بتسويل السامرى آلهام ومعبودا ﴿ من بعده ﴾ اى من بعد مضيه الى الميقات وانما
 ذكر لفظة ثم لانه تعالى لما وعد موسى حضور الميقات لانزال التوراة عليه وفضيلة نبي اسرائيل
 ليكون ذلك تنبيها للحاضرين على علو درجاتهم وتعريفا للغائبين وتكملة للدين كان ذلك
 من اعظم النعم فلما أتوا عقب ذلك باقبح انواع الكفر والجهل كان ذلك في محل التعجب
 فهو كمن يقول اتى احسنت اليك وفعلت كذا وكذا ثم انك تقصدنى بالسوء والاذى
 ﴿ واتم ظالمون ﴾ باشراككم ووضعكم لشيء في غير موضعه اى وضع عبادة الله تعالى في
 غير موضعها بعبادة العجل وهو حال من ضمير اتخذتم ﴿ ثم عفونا عنكم ﴾ اى محونا جرميتكم
 حين تبتم ﴿ من بعد ذلك ﴾ اى من بعد الاتخاذ الذى هو متناه في القبح فلم نعالجكم بالاهلاك
 بل امهلناكم الى مجي موسى فبهمكم واخبركم بكفارة ذنوبكم ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ لى
 تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة فان الانعام يوجب الشكر واصل الشكر
 تصور النعمة واطهارها وحقيقته العجز عن الشكر : قال السعدى

خردمند طبعان منت شناس * بدوزند نعمت بمیخ سپاس

﴿ واذا آتينا ﴾ اعطينا ﴿ موسى الكتاب والفرقان ﴾ اى التوراة الجامعة بين كونها كتابا
 وحجة تفرق بين الحق والباطل كقولك لقيت الفيت واليئ تريد الجامع بين الجود والجرادة
 فالمراد بالفرقان والكتاب واحد ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ لى تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما
 يحويه وهذا بيان الحكمة دون العلة اى الحكمة في انزاله ان يتدبروا فيه فيعلموا ان الله تعالى
 لم يفعل ذلك به الا للدلالة على صحة نبوته فيجتهدوا بذلك في اتباع الرشد واذا فعلتم ذلك
 آمنتم بمحمد لانه قد اتى من المعجزات بما يدلکم اذا تدبرتم على صحة دعواه النبوة وروى
 ان نبي اسرائيل لما آمنوا من عدوهم باصراق الله آل فرعون ودخلوا مصر لم يكن لهم كتاب
 ولا شريعة يشتهون اليها فوعده الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى لربى انى
 لميقات ربى آتيتكم بكتاب فيه بيان ما تأتون وتذرون ووعدهم اربعين ليلة وانزل عليهم
 اخاه هارون فلما اتى الوعد جاءه جبريل على فرس فقال له انزل به التوراة على بني اسرائيل

ليذهب بموسى الى ربه فلما رآه السامرى وكان رجلا صائغا من اهل باجرمى واسمه ميحا ورأى مواضع الفرس تخضر من ذلك وكان منافقا اظهر الاسلام وكان من قوم يبدون البقر فلما رأى جبريل على ذلك الفرس قال ان لهذا شأننا واخذ قبضة من تربة حافر فرس جبريل وقيل انه عرف جبريل لان امه حين خافت عليه ان يذبح سنة ذبح فرعون ابنا بنى اسرائيل خلقتة في غابة وكان جبريل يأتيه فيغذيه باصابمه فكان السامرى يمص من ابهام يمينه عسلا ومن ابهام شماله سمنا فلما رآه حين عبر البحر عرفه فقبض قبضة من اثر فرسه فلم تزل القبضة في يده حتى انطلق موسى الى الطور وكان السامرى سمعهم حين خرجوا من البحر واتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة اسرائيل ووقع في نفسه ان يفتنهم من هذا الوجه وكان بنوا اسرائيل استعماروا حليا كثيرة من قوم فرعون حين ارادوا الخروج من مصر بعبادة عرس لهم فاهلك الله تعالى فرعون وبقيت تلك الحلي في ايدي بنى اسرائيل فلما ذهب موسى الى المساجاة عبد بنوا اسرائيل اليوم مع اللبنة يومين فلما مضى عشرون يوما قالوا قد تم اربعون ولم يرجع موسى الينا فخالفنا فقال السامرى هاتوا الحلي التي استعتموها او ان موسى امرهم ان يلقوها في حفرة حتى يرجع ويفعل ما يرى فيها فلما اجتمعت الحلي صاغها السامرى عجلا في ثلاثة ايام ثم ألقى فيها القبضة التي اخذها من تراب سنك فرس جبريل فخرجت عجلا من ذهب مرصعا بالجواهر كأحسن ما يكون فصار جسدا له حوار اى صوت كصوت العجل وله لحم ودم وشعر وقيل دخل الريح في جوفه من خلفه وخرج من فيه كهية الحوار فقال للقوم هذا الهكم وآله موسى ففسى اى اخطأ موسى الطريق وربه هنا وهو ذهب يطلبه فاقبلوا كلهم على عبادة العجل الا هارون مع اثني عشر الفا اتبعوا هارون ولم يتبعه غيرهم وهارون قد نصحهم ونهاهم وقال يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى وقيل كان موسى وعدم ثلاثين ليلة ثم زيدت العشر وكانت فتنتهم في تلك العشر فلما مضت الثلاثون ولم يرجع موسى وظنوا انه قد مات ورأوا العجل وسمعوا قول السامرى عكفوا على العجل يبدونه * قال ابوالليث في تفسيره وهذا الطريق اصح فلما رجع موسى ووجدهم على ذلك التى الالواح فرقع من جعلتها ستة اجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون واحرق العجل وذراه في البحر فشربوا من مائه حبا للعجل فظهرت على شفاههم صفرة ورمت بطونهم قابوا ولم تقبل توبتهم دون ان يقتلوا انفسهم هذه حالهم واما هذه الامة فلا يحتاجون الى قتل النفس في الصورة وتوبتهم الحقيقية انما هي الرجوع الى الله بقتل النفس الامارة التى تعبد عجل الهوى : قال فى المتنوى

اي شهان كشتيم ما خصم برون * ماند خصمى زوبتر در اندرون [۱]

كشتن اين كار عقل و هوش نيست * شيرباطن سخره خر كوش نيست

قس از درهاست او كى مرده است * از غم بي آلى افسرده است [۲]

ككريبايد آلت فرعون او * كه با مر او همى رفت آب جو

[۱] در او - ط د ن ت ر يكم در بيان تفسير رجفنا من الجهاد الا صغر الخ
[۲] در اوائل د ن ت ر سوم در بيان حكايه مار كبرى كه ازدهاى افسرده را مرده بنداشت الخ

أنك اوبيساده فرعونى كند * راه صدموسى وصد هارون زيد
 واعلم ان تعين عدد الاربعين في الميعاد لاختصاصه في الكمالية وذلك لان مراتب الاعداد
 اربع الآحاد والعشرات والمئات والالوف والعشرة عدد في نفسها كاملة كقوله تعالى (تلك
 عشرة كاملة) واذا ضعفت العشرة اربع مرات وهو كمال مراتب الاعداد تكون اربعين وهو
 كمال الكمال وهو اعداد ايام تخمير طينة آدم عليه السلام كقوله تعالى (خرت طينة آدم بيدي
 اربعين صباحا) فللاربعين خاصية وتأثير لم توجد في غيره من الاعداد كما قال صلى الله عليه وسلم
 (ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغ مثل ذلك)
 الحديث كما ان اعتقاد الطلسم الجسماني على وجه الكنز الروحاني كان مخصوصا بالاربعين كذلك
 انحلاله يكون باختصاص الاربعين سنة الله التي قدخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا
 * واما اختصاص الليل بالذكر في قوله اربعين ليلة فلمعنيين * احدهما ان الليل خصوصية في التعبد
 والتقرب كقوله عليه السلام (ان اقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل) وهكذا قوله
 عليه السلام (ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا) الحديث ولهذا المعنى قال تعالى لبيد
 صلى الله عليه وسلم (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) الآية وقال تعالى (سبحان الذي اسرى
 بعبد ليله من المسجد الحرام) والآخرة انه لو ذكر اليوم دون الليل يظن انه موعود بالتعب
 في النهار دون الليل وانما الليل جعل للاستراحة والسكون كقوله تعالى (هرا الذي جعل لكم
 الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) فلما خص الليل بالذكر يعلم موسى عليه السلام ان التعبد
 في الليل واليوم جميعا كذا في التأويلات النجمية * قال الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس
 سره ان النبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل اعتكف في العشر الاخير نعم فعل موسى عليه
 الصلاة والسلام قال الله تعالى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واطمناها بمشر) والحلوتية أخذوا
 من ذلك كذا في واقعات الشيخ الهدائي قدس الله نفسه الزاكية قال في التأويلات النجمية
 ايضا الشكر على ثلاثة اوجه شكر بالاقوال وشكر بالاعمال وشكر بالاحوال * فشكر
 الاقوال ان يتحدث بالنعيم مع نفسه اسرارا ومع غيره اظهارا ومع ربه افتقارا كما قال تعالى
 (واما بنعمة ربك فحدث) وقوله صلى الله عليه وسلم (التحدث بالنعيم شكر) وشكر الاعمال
 ان يصرف نعمة الله في طاعته ولا يعصيه بها ويتدارك مافاته من الطاعات وبادره من المعاصي كقوله
 تعالى (اعملوا آل داود شكرا) وشكر الاحوال ان تجلي المنعم بصفة الشكورية على سر
 العبد فلا يرى الا المنعم في النعمة والشكور في الشكر ويرى المنعم في النعم والنعمة من المنعم
 والشكور في الشكر والشكر من الشكور ويرى وجوده وشكره لعمتين من نعم المنعم وورقه
 النعمة فيكون نعمة وجوده مرآة جمال المنعم ويكون شكره مرآة جمال الشكور وورقه
 المنعم والنعمة نعمة اخرى الى غير نهاية فيعلم ان لا يقوم باداء شكره ولا يشكره الا الشكور
 ومن يقترب حسنة زودله فيها حسنا ان الله غفور شكور ﴿ و ﴿ ان كروا الى ربكم
 هذا هو الاتمام الخامس ﴿ اذ قال موسى ﴿ وقت قوله ﴿ بقوله ﴿ الذي يبدوا
 ﴿ يا قوم ﴿ اى يا قومي والاضافة للشفقة ﴿ انكم ظلمتم انفسكم ﴿

بإحباب العقوبة عليها ونقصم الثواب الواجب بالاقامة على عهد موسى ﴿ باتخاذكم العجل ﴾ اي مبعودا قالوا أي شيء نضع قال ﴿ فتوبوا ﴾ اي فاعزموا على التوبة والفاء للسبية لان الظلم سبب للتوبة ﴿ الى بارئكم ﴾ اي من خلقكم بريئا من العيوب والنقصان والتفاوت ويميز بعضكم من بعض بصور وهيات مختلفة والتعرض لعنوان البارئ للارشاد بانهم بلغوا من الجهالة اقصاها ومن الغباوة منهاها حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذي خلقهم بلطف حكته بريئا من التفاوت والتنافر الى عبادة البقر الذي هو مثل في الغباوة وان من لم يعرف حقوق منعه حقيق بان تسترد هي منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب وقالوا كيف نتوب قال ﴿ فاقتلوا انفسكم ﴾ اي ليقتل البريء منكم المجرم وانما قال انفسكم لان المؤمنين اخوة واخو الرجل كانه نفسه قال تعالى ﴿ ولا تلذثوا انفسكم ﴾ يعني ذكر قتل الاقربى واراد به قتل الاحوان وهذا كقتل ولا تلذثوا انفسكم اي ولا تقتلوا اخوانكم من المسلمين كذا في التيسير وتفسير ابي الليث * والفاء للتعقيب وتوبتهم هي قتلهم اي فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا في الكشاف * وقال في التفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان ان توبتهم لا تتم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك لان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ان توبة المرتد لا تتم الا بالقتل ﴿ ذلكم ﴾ اي التوبة والقتل ﴿ خير لكم عند بارئكم ﴾ انفع لكم عند الله من الامتاع الذي هو اصرار وفيه عذاب لما ان القتل طهرة من الشرك ووصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية ﴿ فتاب عليكم ﴾ خطاب منه تعالى اي ففعلتم ما امرتم به فتاب عليكم بارئكم اي قبل توبتكم وتجاوز عنكم وانما يقبل فتاب عليهم على ان الضمير للقوم لما ان ذلك نعمة اريد التذكير بها للمخاطبين لا لاسلافهم * فان قلت انه تعالى امر بالقتل والقتل لا يكون نعمة * قلت ان الله نبههم على عظيم ذنبهم ثم نبههم على مابه يخلصون من ذلك العظيم وذلك من النعم في الدين ﴿ انه ﴾ الله تعالى ﴿ هو الثواب ﴾ اي الذي يكفر توفيق المذنبين للتوبة ويبلغ في قبولها منهم ﴿ الرحيم ﴾ كثير الرحمة للمطيعين امره حيث جعل القتل كفارة لذنوبهم : قال السعدي

فروماند كاترا برحمت قريب * تضرع كنا نرا بدعوت مجيب

روى انهم لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا بالاقية محتبين مذعنين وقيل لهم من حل جبوته او مد طرفه الى قاتله او اتقاه بيد او رجل فهو ملعون مردود توبته واصلت القوم عليهم الحناجر اي حملوا عليهم الحناجر ورفعوا وضربوهم بها وكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقريبه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضي لامر الله قالوا يا موسى كيف فعل فارسل الله ضبابا وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضا فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثر القتل دعا موسى وهارون وبكيا وتضرعا وقالوا يا رب هلكت بنوا اسرائيل البقية البقية فكشف الله السحابة ونزلت التوبة وامرهم ان يكفوا عن القتل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن بقي مغفورة ذنوبه واوحى الى موسى عليه السلام اني ادخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية ان القاتل من المجرمين على ان معنى قوله فاقتلوا انفسكم

ليقتل بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذي بقي من المجرمين بعد نزول امر الكف عن القتل
والا فالقاتل على الرواية الاخرى هو البري كما سبق في تفسير الآية * روى ان الامر بالقتل
من الاغلال التي كانت عليهم وهي المواثيق اللازمة لزوم الغل ومن الاصر وهو الاعمال
الشاقة كقطع الاعضاء الحاطئة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء
وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربيع مالهم
وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح وكما روى ان بنى اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا
المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة
وأوثقها الى السارية وحبس نفسه على العبادة فهذه الامور رفعت عن هذه الامة تكريما
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﷺ فالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها
اربع مراتب * فالاولى مختصة باسم التوبة وهي اول منزل من منازل السالكين وهي للنفس الامارة
وهذه مرتبة عوام المؤمنين وهي ترك المنهيات والقيام بالأمورات وقضاء الفوائت ورد الحقوق
والاستحلال من المظالم والندم على ما جرى والعزم على ان لا يعود * والمرتبة الثانية الانابة وهي
لنفس اللوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة الى الله بترك الدنيا والزهدي ملاذها
وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها فالتفلس اذا تحلت بالانابة
دخلت في مقام القلب واتصفت بصفته لان الانابة من صفات القلب قال تعالى (وجاء ربه بقلب
منيب) * والمرتبة الثالثة الاوبة وهي للنفس الملهمة وهذه مرتبة خواص الاولياء والاوبة الى الله من
آثار الشوق الى لقاءه فالتفلس اذا تحلت بالاوبة دخلت في مقام الروح ومن امارات الاواب المشتاق
ان يستبدل المخالطة بالعزلة ومنادمة الاخذان بالحلوة ويستوحش عن الخلق ويستأنس بالحق
ويجاهد نفسه في الله حق جهاده ساعيا في قطع تعلقاتها عن الكونين * والمرتبة الرابعة وهي
لنفس المطمئنة وهذه مرتبة الانبياء واخص الاولياء قال تعالى (ارجى الى ربك) وهي صورة
جذبة العناية الربوبية نفوس الانبياء والاولياء تجذبها من انانيتها الى هوية ربوبيته راضية
اي طائعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربها مرضية اي على طريقة مرضية في السير لربها
باذلة نفسها في مشاهدة اللقاء طامعة لرفع الاثنية ودوام الالتقاء * قيل لما قدم الحلاج لقطع
يده قطعت اليد اليمنى اولا فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك ضحكا يلينها فخاف
ان يصفر وجهه من زرف الدم فكب وجهه على الدم السائل ولطخ وجهه بدمه وانشأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك ولكني امنيتها
ونظرة منك يا سؤلى ويا املى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
يا قوم انى غريب في دياركمو * سلمت روحي اليكم فاحكموا فيها
ما سلم النفس للاسقام تتلفها * الا لملى بان الوصل يحثيها
نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يدورها

ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب في عبادك وذكر كركم الغريب في الدنيا
يألف الغريب ثم ناداه رجل وقال يا شيخ بما العشق قال طيبا من طيبى الدنيا

عن الوری ؑ وفي التأويلات النجمية ان لكل قوم عجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون
عجل الدراهم والدنانير وقوم يعبدون عجل الشهوات وقوم يعبدون عجل الجاه وقوم
يعبدون عجل الهوى وهذا انفضها على الله فالله تعالى يلهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم
(انكم ظلمتم انفسكم بائخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم) اي ارجعوا الى الله بالخروج
عما سواه ولا يمكنكم الا بقتل النفس (فاقتلوا انفسكم) بقمع الهوى لان الهوى هو حياة النفس
وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنو اسرائيل العجل وبالهوى ابي واستكبر ابليس
او ارجعوا بالاستتصار على قتل النفس بنهبها عن هواها فاقتلوا انفسكم بنصر الله وعونه
فان قتل النفس في الظاهر يسر للمؤمن والكافر فاما قتل النفس في الباطن وقهرها فامر صعب
لا يتيسر الا لخواص الحق بسيف الصدق وبنصر الحق ولهذا جعل مرتبة الصديقين فوق
مرتبة الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع من غزو يقول (رجعنا من الجهاد
الاصغر الى الجهاد الاكبر) وذلك لان الجهاد اذا قتل بسيف الكفار يستريح من التعب
بمرة واحدة واذا قتل بسيف الصدق في يوم الف مرة تحي كل مرة نفس على بصيرة اخرى
وتزداد في مكرها فلا يستريح المجاهد طرفة عين من جهادها ولا يامن مكرها وبالْحَقِيقَةُ النفس
هي صورة مكر الحق ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون (ذلكم خير لكم عند بارئكم) يعنى
قتل النفس بسيف الصدق خير لكم لان بكل قتلة رفعة ودرجة لكم عند بارئكم فاتهم تقربون
الى الله بقتل النفس وقمع الهوى وهو يتقرب اليكم بالتوفيق للتوبة والرحمة عليكم كما قال (من
تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) وذلك قوله (فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم) قال في المشوى

عمرا كريكذشت يخش اين دم است * آب توبش ده اكر اوبى نم است

بيخ عمرت را بده آب حيات * تاد رخت عمر كردد باثبات

﴿ واذقتم ﴾ هذا هو الانعام السادس اي واذكروا يا بنى اسرائيل وقت قول السبعين
من اسلافكم الذين اختارهم موسى حين ذهبوا معه الى الطور للاعتذار عن عبادة العجل
وهم غير السبعين الذين اختارهم موسى اول مرة حين اراد الانطلاق الى الطور بعد غرق
فرعون لاتيان التوراة ﴿ يا موسى لن تؤمنك ﴾ لن تصدقك لاجل قولك ودعوتك على
ان هذا كتاب الله وانك سمعت كلامه وان الله تعالى امرنا بقبوله والعمل به ﴿ حتى ترى الله
جهرة ﴾ اي عيانا لاسار بيتنا وبينه كالجهر في الوضوح والانكشاف لان الجهر في المسوعات
والمعانية في المبصرات ونصبها على المصدرية لانها نوع من الرؤية فكانها مصدر الفعل
التاسب احوال من الفاعل والمعنى حتى ترى الله مجاهرين او من المفعول والمعنى حتى ترى الله
مجاهرا بفتح الهاء ﴿ فاخذتكم الصاعقة ﴾ هي نار محرقة فيها صوت نازلة من السماء وهي
كل امر مهول يميت او مزيل للعقل والفهم وتكون صوتا وتكون نارا وتكون غير ذلك
وانما احرقتهم الصاعقة لسؤالهم ما هو مستحيل على الله في الدنيا ولفرط العناد والتعنت
وانما الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد من الانبياء
في بعض الاحوال في الدنيا ﴿ واتم تنظرون ﴾ الى الصاعقة النازلة فان كانت نارا فقد عاينوها

در اواسط دفتر در بيان رسيدن زن بخانه وجدنا شدن زاهد از كبريك

وان كانت صوتا هائلا فقد مات بعضهم اولا ورأى الياسقون انهم ماتوا ويسمى هذا رؤية الموت مجازا ﴿ ثم بعثناكم ﴾ اي احيناكم ﴿ من بعد موتكم ﴾ بتلك الصاعقة وقيد البحث بقوله من بعد موتكم مع انه يكون بعد الموت لما انه قد يكون من الاعماء او من النوم * قال قتادة احياءهم ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم وكان ذلك الموت بلا اجل وكانت تلك الموتة لهم كالسكنة لغيرهم قبل انقضاء آجالهم ولوماتوا بآجالهم لم يبعثوا الى يوم القيامة * فان قلت كيف يجوز ان يكلفهم وقد أماتهم ولوجاز ذلك فلم لا يجوز ان يكلف اهل الآخرة اذا بعثوا بعد الموت * قلنا الذي يمنع من تكليفهم في الآخرة هو الاماتة ثم الاحياء وانما يمنع من ذلك لانه قد اضطرهم يوم القيامة الى معرفته والى معرفة ما في الجنة من اللذات وما في النار من الآلام وبعد العلم الضروري لا تكليف فاذا كان المانع هو هذا لم يمنع في هؤلاء الذين أماتهم الله بالصعقة ان لا يكون قد اضطرهم واذا كان كذلك صح ان يكلفوا من بعد ويكون موتهم ثم الاحياء بمنزلة النوم او بمنزلة الاعماء ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ نعمة الحياة بالتوحيد والطاعة او لعلكم تشكرون وقت مشاهدتكم بأس الله بالصاعقة نعمة الايمان التي كفرتموها بقولكم لن تؤمن لك حتى نرى الله جبهة فان ترك النعمة لاجل طلب الزيادة كفران لها اي لعلكم تشكرون نعمة الايمان فلا تعودون الى اقتراح شيء بعد ظهور المعجزة ﴿ واصل القصة ان موسى عليه السلام لما رجع من الطور الى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل وقال لاخيه والسامري ما قال وأحرق العجل والبقاء في البحر وندم القوم على ما فعلوا وقالوا لئن لم يرحنا ربنا ويفرنا لنكونن من الخاسرين امر الله موسى ان يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاختر موسى سبعين من قومه من خيارهم فلما خرجوا الى الطور قالوا لموسى سل ربنا حتى نسمعنا كلامه فسأل موسى عاياه السلام ذلك فاجابه الله ولما دنا من الجبل وقع عليه عمود من الغمام وتغشى الجبل كله ودنا من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه وقال للقوم ادخلوا فكلم الله موسى يأمره وينهاه وكلما كلمه تعالى اوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع احد من السبعين النظر اليه وسمعوا كلامه تعالى مع موسى افعل لاتفعل فعند ذلك طمعوا في الرؤية وقالوا ما قالوا فاخذتهم الصاعقة فخرروا صعقن ميتن يوما و ليلة فلما ماتوا جميعا جعل موسى يبكي ويتضرع رافعا يديه الى السماء يدعو ويقول يا آلهي اخترت من بني اسرائيل سبعين رجلا ليكونوا شهودي بقبول توبتهم وماذا اقول لهم اذا اتيتهم وقد اهلكت خيارهم لو شئت اهلكتهم قبل هذا اليوم مع اصحاب العجل اهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل يناشد ربه حتى احياهم الله ورد اليهم ارواحهم وطلب توبة بني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا الا ان يقتلوا انفسهم قالوا ان موسى عليه السلام سأل الرؤية في المرة الاولى في الطور ولم يمت لان سعفته لم تكن موتا ولكن غشية بدليل قوله تعالى ﴿ فلما افاق ﴾ وسأل قومه في المرة الثانية حين خرجوا للاعتذار وماتوا وذلك لان سؤال موسى كان استنباها واعتذارا وسؤال قومه كان تكذيبا واجترأ ولم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال استنباها واعتذارا وسؤال قومه يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته رؤية الاجسام في الجهات والاحزاب المقابلة للوجه والارواح

في الآية دليل على نفي الرؤية بل فيها ثباتها وذلك ان موسى عليه السلام لما سأله السبعون لم يثبتهم عن ذلك وكذلك سأل هوربه الرؤية فلم يثبتهم عن ذلك بل قال (فان استقر مكانه فسوف تراني) وهذا تعليق بما يتصور * قال بعض العلماء الحكماء الحكمة في ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه * الاول ان الدنيا دار اعدائه لان الدنيا جنة الكافر * الثاني لورآه المؤمن لقال الكافر لورأيته لعبدته ولو رأوه جميعا لم يكن لاحدهما منزلة على الآخر * الثالث ان المحبة على غيب ليست كالمحبة على عين * الرابع ان الدنيا محل المعيشة ولورآه الخلق لاشتغلوا عن معائشهم فتعطلت * الخامس انه جعلها بالبصيرة دون البصر ليرى الملائكة صفاء قلوب المؤمنين * السادس ليقدر قدرها اذ كل ممنوع عزيز * السابع انما منعها رحمة بالعباد لما جملوا عليه في هذه الدار من الغيرة اذ لورآه احد تصدع قلبه من رؤية غيره اياه كما تصدع الجبل غيره من ان يراه موسى * والاشارة في الآية ان مطالبة الرؤية جهرية هي تعرض مضالمة الذات غفلة فيوجب سوء الادب وترك الحرمة وذلك من امارات البعد والشقاوة فمن سطوات العظمة والعزة اخذتهم الرجفة والصعقة اظهارا للعدل ثم افاض عليهم سجال التم اسبلا للسر على هيات العيد والخدم وقال (ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون) اظهارا للفضل ومن علامات الوصلة ودلالات السعادة التولي بمكاشفات العزة مقرونا بملاطفات القرية فمن اصالح حاله لم يطلق لسان الجهل بل آتى البيت من بابه ويتأدب في سؤاله وجوابه : قال في المتوى

پیش بینایان کنی ترک ادب * نار شهوت را ازان کشتی حطب

چون نداری فطنت و نور هدا * بهر کوران روی را میزان جلا

ولا بد من قتل النفس الامارة حتى تحكم في عالم الحقيقة بما شئت * قال القشيري التوبة بقتل النفوس غير منسوخة في هذه الامة الا ان بني اسرائيل كان لهم قتل انفسهم جهرًا وهذه الامة توبتهم بقتل انفسهم سرا واول قدم هو القصد الى الله والخروج من النفس لله قال ولقد توهم الناس ان توبة بني اسرائيل كانت اشق وليس كما توهموا فان ذلك كان مرة واحدة واهل الحصص من هذه الامة قتلهم انفسهم في كل لحظة كما قيل

ليس من مات فاستراح يميت * انما الميت ميت الاحياء

وفي المتوى

قوت از حق خواهم و توفیق و لاف * تابسوزن بر کم این کوه قاف

سهل شیری دانکه صفها بشکند * شیر آنت آنکه خود را بشکند

و ظللنا عليكم الغمام * هذا هو الانعام السابع اى جعلنا الغمام ظلة عليكم يا بني اسرائيل وهذا جرى في التيه بين مصر والشام فانهم حين خرجوا من مصر وجاوزوا البحر وقعوا في صحراء لا ابناء فيها امرهم الله تعالى بدخول مدينة الجبارين وقتالهم فقبلوا فلما قربوا منها سمعوا بان اهلها جبارون اشداء قامه اخدم سبعمائة ذراع ونحوها فامتصوا وقالوا لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فمأقهم الله بان يتيهوا في الارض اربعين سنة وكانت

در اواخر دفتر دوم در بیان کربان ابراهیم ادم قدس سره رب دریا و تعجب لبر مرید

در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر رجعتنا من الجهاد الا صفر الی الجهاد الا کبر

المفازة يعني التيه اتي عشر فرسخا فاصابهم حر شديد وجوع مفرط فشكوا الى موسى فرحمهم الله فانزل عليهم عمودا من نور يدلى لهم من السماء فيسير معهم بالليل يضي لهم مكان القمر اذا لم يكن قمر وارسل غماما ابيض رقيقا اطيب من غمام المطر يظللهم من حر الشمس في النهار وسمى السحاب غماما لانه يغم السماء اي يسترها والغم حزن يستر القلب ثم سألوا موسى الطعام فدعاه فاستجاب له وهو قوله تعالى ﴿ واتزلنا عليكم المن ﴾ اي الترنجيين بفتح الراء وتسكين النون كان ابيض مثل الثلج كالشهد المعجون بالسمن او المن جميع ما من الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ومنه قوله عليه الصلاة والسلام (الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين) اي مما من الله على عباده والظاهر ان مجرد ماؤه شفاء لانه عليه السلام اطلق ولم يذكر الخلط ولما روى عن ابي هريرة انه قال عصرت ثلاثة اكمؤ وجعلت ماءها في قارورة فكحلت منه جارية لي فبرئت باذن الله تعالى * وقال النووي رأينا في زماننا اعمى كل عينه بماؤها مجردا فشفى وعاده اليه بصره ثم لما ملوا من اكله قالوا يا موسى قلنا هذا المن بخلاوته فادع لنا ربك ان يطعمنا اللحم فانزل الله عليهم السلوى وذلك قوله ﴿ والسلوى ﴾ هو السمانى كانت تحشره عليهم الريح الجنوب وكانت الريح تقطع حلوقها وتشق بطونها وتمشط شعورها وكانت الشمس تنضجها فكانوا يأكلونها مع المن واكثر المفسرين على انهم يأخذونها فيذبحونها فكان ينزل عليهم المن نزول الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وتأنيهم السلوى فيأخذ كل انسان منهم كفايته الى الغد الا يوم الجمعة يأخذ ليومين لانه لم يكن ينزل يوم السبت لانه كان يوم عبادة فان اخذ اكثر من ذلك دود وفسد ﴿ كلوا ﴾ اي قلنا لهم كلوا ﴿ من طيبات ﴾ حلالات ﴿ ما رزقناكم ﴾ من المن والسلوى ولا ترفعوا منه شيئا ادخارا ولا تعصوا امرى فرفعوا وجعلوا اللحم قديدا تخافة ان يفسد ولو لم يرفعوا لدام عليهم ذلك والطيب ما لا تعافه طبعنا ولا تنكره شرعا ﴿ وما ظلمونا ﴾ اي فظلموا بان كفروا تلك النعمة الجليلة وادخروا بعد ما نهبوا عنه وما ظلمونا اي ما بخشوا بحقنا ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ باستيجابهم عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم بلامؤونة في الدنيا ولا حساب في العقي فرفعنا ذلك عنهم لعدم توكلهم علينا : قال في المشوى

سألها خوردي وكم نامد زخور * ترك مستقبل كن وماضي نكر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا بنوا اسرائيل لم ينجب الطعام ولم ينجز اللحم ولولا خيانة حواء لم تخن اشي زوجها الدهر) واستمرالنن من ذلك الوقت لان البادي للشي كالخامل للغير على الاتيان به وكذلك استمرت الخيانة من النساء لان ام النساء خانت بان اغواها ابليس قبل آدم حتى اكلت من الشجرة ثم آتت آدم فزينت له ذلك حتى حملته على ان اكل منها فاستمرت تلك الخيانة من بناتها لازواجها * قال السعدي

كر اخانه آباد وهم خوا به دوست * خدارا برحت لظير سوي اوست

قال في الاشياء والنظار الطعام اذا تغير واشتد تغيره تجيب وحرم واللبن والزيت والخبز اذا انتن لا يحرم اكله انتهى * والاشارة في الآية انه تعالى لما ادبهم بسوط الترنجيين

في قوله تعالى ﴿ واتزلنا عليكم المن ﴾ اي الترنجيين

في وسط الكربة فاكرمهم بالانعام وظللمهم بالغمام ومن عليهم بالمن وسلامهم بالسوى فلا شعورهم كانت تطول ولا اظفارهم كانت تبيت ولا ثيابهم كانت تخلق او تنسخ وتدرن بل كانت تموصارها حسب نمو الصغار والصيدان ولا شعاع الشمس كان ينبسط وكذلك سنته بمن حال بينه وبين اختياره يكون ما اختاره خيرا له مما يختاره العبد لنفسه فما ازدادوا بشؤم الطبيعة الا الوقوع في البلوى كما قيل كلوا من طيبات ما رزقناكم يا امرئ الشرع وما ظلمونا اذ تصرفوا فيها بالطبع ولكن كانوا انفسهم يظلمون بالحرص على الدنيا ومتابعة الهوى * قال في التوير وما دخلك الله فيه تولى اعانتك عليه وما دخلت فيه بنفسك وكلك اليه فلا تكفر نعمه الله عليك فيما تولاك به من ذلك كان بعضهم يسير في البادية وقد اصابه العطش فانهى الى بئر فارتفع الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال أعلم انك قادر ولكن لا اطيق هذا فلو قيضت لي بعض الاعراب يصفني صفات ويسقني شربة ماء كان خيرا لي ثم انى أعلم ان ذلك الرفق من جهته فقد عرفت ان مكر الله خفي فلا تفرتك النعم الظاهرة والباطنة وليكن عزمك على الشكر والاقامة في حداق امك الله فيه والا فضل وتشقى * وقد قال الشيخ ابو عبدالله القرشي من لم يكن كارها لظهور الآيات وخوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصي فهي حجاب في حقه وسترها عنه رحمة فالنعمه كما انها سبب للسعادة كذلك هي سبب للشقاوة استدراجا : قال في المتنوى

بنده مى نالد بحق از درد و نیش * صد شکایت میکند از رنج خویش
حق مى گوید که آخر رنج و درد * مر ترا لایه کنان و راست کرد
این کله زان نعمتی کن کت زند * از درما دور و مطرودت کند

فلا بد للمؤمن السالك من الفناء عن الذات والصفات والافعال والدور مع الامر الالهى في كل حال حتى يكون من الصديقين واهل اليقين اللهم لا تؤننا مكرك ولا تنسنا ذكرك واجعلنا من الذين معك في قلباتهم وكل معاملاتهم آمين آمين آمين بحجاء النبي الامين ﴿ واذقلنا ﴿ هذا هو الانعام الثامن لانه تعالى اباح لهم دخول البلدة وازال عنهم التيه اى اذكروا يا بنى اسرائيل وقت قولنا لا بائكم اثمنا اذ قدتم من التيه ﴿ ادخلوا هذه القرية ﴿ منصوب على الظرفية اى مدينة بيت المقدس والقرية بفتح القاف وكسرهما ما يجتمع فيه الناس اخذا من القرى ﴿ فكلوا منها حيث شتم رغدا ﴿ اى اكلوا واسعا هنيئا على ان النصب على المصدرية او هو حال من الواو فى كلوا اى راغدين متوسعين وفيه دلالة على ان المأمور به الدخول على وجه الاقامة والسكنى * قال في التيسير اى ابحالكم ووسعنا عليكم فتميشوا فيها اى شتم بلا تضيق ولا منع وهو تمليك لهم بطريق النعمة وذكر الاكل لانه معظم المقصود ﴿ وادخلوا الباب ﴿ اى بابا من ابواب القرية وكان لها سبعة ابواب والمراد الباب الثانى من بيت المقدس ويعرف اليوم بباب حطة ابواب القبة التى كان يتعبد فيها موسى وهارون ويصليان مع بنى اسرائيل اليها ﴿ سجدا ﴿ اى ركعا منحنيين تا كسى رؤسكم بالتواضع على ان يكون المراد به معناه الحقيقى اوساجدين لله تعالى شكرا على اخراجكم من التيه على ان يكون المراد به معناه الشرعى ﴿ وقولوا حطة ﴿ رفع بخبرية المتبدا المحذوف اى مسألنا من الله ان يحط عنا

در ابتدا دفتر چهارم در بیان حکایت آن واعظ که هر آقا تذکر دماء طالبان وسخت دلال و بی اعضادان کردی الخ

ذوننا او نصب اى حط عنا ذوننا حطة وقيل اريد بها كلمة الشهادة اى قولوا كلمة الشهادة الحاطة للذنوب ﴿ تفقر لكم ﴾ مجزوم على انه جواب الامر من الفقر وهو الستر اى تستر عليكم ﴿ خطاياكم ﴾ جمع خطيئة ضد الصواب اى ذنوبكم فلانجازيكم بها لما تفعلون من السجود والدعاء وهم الذين عبدوا العجل ثم تابوا ﴿ وستزيد المحسنين ﴾ ثوابا من فضلنا وهم الذين لم يعبدوا العجل والمحسن من احسن في فعله والى نفسه وغيره وقيل المحسن من صحح عقد توحيدہ واحسن سياسة نفسه واقبل على اداء فرائضه وكف شره وقيل هو الفاعل ما يجمل طبعا ويحمد شرعا واخرج ذلك عن صورة الجواب الى الوعدا يذانا بان المحسن يصدد زيادة الثواب وان لم يقل حطة فكيف اذا قالها واستغفر واته يقول ويستغفر لا محالة امرهم بشيئين بعمل يسير وقول صغير فالعمل الانحاء عند الدخول والقول التكلم بالمقول ثم وعد عليهما غفران السيئات والزيادة في الحسنات ﴿ فبدل الذين ظلموا ﴾ اى غير الذين ظلموا انفسهم بالمعصية ما قيل لهم من التوبة والاستغفار ﴿ قولا ﴾ آخر مما لاخير فيه فاحد مفعولى بدل محذوف ﴿ غير الذى قيل لهم ﴾ غيرت لقولا وانما صرح به مع استحالة تحقق التبديل بلا مغايرة تحقيقا لمخالفتهم وتنصيصا على المغايرة من كل وجه * روى انهم قالوا مكان حطة حطة وقيل قالوا بالنبطية وهى لغتهم حطبا سمقانا يعنون حنطة حمراء استخفافا بامر الله تعالى ونان مجاهد طوطى لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فابوا ان يدخلوه سجدا فدخلوا يزحفون على استاهم مخالفة فى الفعل كما بدلوا القول واما المحسنون ففعلوا ما امروا به ولذا لم يقل فبدلوا بل قال فبدل الذين ظلموا وظاهره انهم بدلوا القول وحده دون العمل وبه قال جماعة وقيل بل بدلوا العمل والقول جميعا ومعنى قوله قولا غير الذى قيل لهم اى امرا غير الذى امروا به فان امر الله قول وهو تغيير جميع ما امروا به ﴿ فانزلنا ﴾ اى عقيب ذلك ﴿ على الذين ظلموا ﴾ اى غيروا ما امروا به ولم يقل عليهم على الاختصار وقد سبق ذكر الذين ظلموا فى الآية لانه سبق ذكر المحسنين ايضا فلما اطلق لوقع احتمال دخول الكل فيه ثم هذا ليس بتكرار لان الظلم اعم من الصغار والكبار والفسق لا بد وان يكون من الكبار فالمراد بالظلم ههنا الكبار بقريته الفسق والمراد بالظلم المتقدم هو ما كان من الصغار ﴿ رجزا من السماء ﴾ اى عذابا مقدرا بالتسوية للتحويل والتفخيم ﴿ بما ﴾ مصدرية ﴿ كانوا يفسقون ﴾ بسبب خروجهم عن الطاعة والرجز فى الاصل ما يعاف ويستكره وكذلك الرجز والمراد به الطاعون * روى انه مات فى ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا ودام فيهم حتى بلغ سبعين الفا * وفى الحديث (الطاعون رجز ارسل على بنى اسرائيل اوعلى من كان قبلكم فاذا سمعتم ان الطاعون بارض فلا تدخلوها واذا وقع بارض واتم بها فلا تخرجوا منها) وفى الحديث ايضا (اتانى جبريل بالحمى والطاعون فلمسكت الحمى بالمدينة وارسلت الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لا معنى له ورجز الكافر) واعلم ان من مات من الطاعون مات شهيدا وبأس من الله تعالى والى الله المرجع فى الطاعون اذا مات بغير الطاعون يوقى فتنه القبر لانه نظير الى ان الطاعون اذا مات بغير الطاعون

شهيد وهو من مات من الطاعون والصابر المحتسب في حكمه وكذا المبطون وهو الميت من داء البطن وصاحب الاسهال والاستسقاء داخل في المبطون لان عقله لا يزال حاضرا وذهنه باقيا الى حين موته ومثل ذلك صاحب السل وكذا الفرق شهيد وهو بكسر الراء من يموت غريقا في الماء وكذا صاحب المهدم بفتح الدال ما يهدم وصاحبه من يموت تحته وكذا المقتول في سبيل الله وكذا صاحب ذات الجنب والحرق والمرأة الجمعاء وهي من تموت حاملا جامعا ولدها وليس موت هؤلاء كموت من يموت فجأة او من يموت بالسام او البرسام والحميات المطبقة او القولنج او الحصاة فتغيب عقولهم لشدة الالم ولورم ادمقتهم وافساد امرجتها * واعلم ان الطاعون مرض يكثر في الناس ويكون نوعا واحدا والوباء وهو المرض العام قد يكون بطاعون وقد لا يكون وفي الحديث (فناء امتي بالطعن والطاعون) قيل يارسول الله هذا الطعن قد عرفنا فما الطاعون قال (وخز اعدائكم من الجن وفي كل شهادة) قال ابن الاثير الطعن القتل بالرحم والوخز طعن بلا نفاذ وهذا لا ينافي قوله عليه الصلاة والسلام في حديث آخر (غدة كغدة البعير تخرج في مرق البطن) وذلك ان الجنى اذا وخز العرق من مرق البطن خرج من وخزه الغدة فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة والغدة هي التي تخرج في اللحم والمراق اسفل البطن * وفي الحديث (اذا بنخس المكيال حبس القطر واذا كثر الزنى كثر القتل واذا كثر الكذب كثر الهرج) والحكمة ان الزنى اهلك النفس لان ولد الزنى هالك حكما فلذلك وقع الجزاء بالموت الذريع اى السريع لان الجزاء من جنس العمل الا يرى ان بنخس المكيال يجازى بمنع القطر الذي هو سبب نقص ارزاقهم وكذا الكذب سبب للفرق والعداوة بين الناس ولهذا يجازى بالهرج الذي هو الفتنة والاختلاط وانما عمت البلية اينما وقعت لتكون عقوبة على اخوان الشياطين وشهادة ورحمة لعباد الله الصالحين اذ الموت تحفة للمؤمن وحسرة للفاسق ثم يبعثهم الله على قدر اعمالهم ونياتهم فيجازيهم والفرار من الطاعون حرام اذا الفرار نسيان الفاعل المختار كما قال ابن مسعود رضى الله عنه الطاعون فتنة على الفار والمقيم اما الفار فيقول بفراره نجوت واما المقيم فيقول اقامت فت * وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف) والزحف الجيش الذي يرى لكثرة كانه يزحف اى يدب ديبا والمراد هنا الفرار من الجيش في الغزو ولكن يجب ان يقيد بالمثل او الضعف فهذا الخبر يدل على ان التهي عن الخروج للتحريم وانه من الكبار و ايس بعيدا ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر كما جعل الله تعالى الفرار من الجهاد سببا لقصر العمر قال تعالى (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لاتتمون الا قليلا) واما الخروج بغير طريق الفرار فرخص فيه لكن الرخصة مشروطة بشرائط صعبة لا يقدر عليها الا الافراد منها حفظ امر الاعتقاد والتحرز من الاسباب العادية للمرض كالهواء الفاسد وغيره فهو رخصة لكن مباشرة الحماية لاجل الخلاص من الموت سفه وعبث لا يشك في حرمتها عوام المسلمين فضلا عن خواصهم قالوا في بعض الامراض سرابة الى ما يجاوره باذن الله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم

(روح البيان - ١٠ - ل)

(ان من القرف التلث) والقرف بالتحريك مدانة المرضي واما قوله عليه السلام (لا عدوى)
فانما هو نفى للتعدى طبعا كما هو اعتقاد اهل الجاهلية حيث كانوا يرون التأثير من طبيعة
المرض لانفى للسراية مطلقا والتسبب واجب للعوام والمبتدئين في السلوك والتوكل افضل
للمتوسطين واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم
بيان : قال في المشوى

در حذر شوریدن شور و شرست * رو تو کل کن توکل بو ترست
باقضا پنجه مزن ای تند و تیز * تا نکیر دم قضا با تو ستیز
مرده باید بود پیش حکم حق * تا نیاید زحم از رب الفلق

روى ان جالينوس دفع الى اصحابه قرصين مثل البنادق وقال اجعلوا احدها بدموتى فوق
الحديد الذى يعمل عليه الحدادون والآخر فى حب مملوء من الماء ثم اكسروا الحب ففعلوا
كما وصى فذاب الحديد فى الارض ولم يجذوا منه شياً وانجمد الماء وقام بلاوعاء قال الحكماء
اراد بذلك انى وان قدرت الى اذابة اصلب الاجساد واقامة الماء الذى من طبعه السيلان ما وجدت
للموت دواء ولذا قال بعضهم

ألا يا ايها المغرور تب من غير تأخير * فان الموت قديأتى ولو صيرت قارونا
بسل مات ارسطاليس بقراط بافلاج * وافلاطون بيرسام و جالينوس مبطونا

قال الشافعى رحمه الله انفس ما يداوى به الطاعون التسييح ووجهه بان الذكر يرفع العقوبة
والعذاب قال تعالى (فلولا انه كان من المسيحين) وكذا كثرة الصلاة على النبي المحترم
صلى الله تعالى عليه وسلم لكن مثل هذا انما يكون مؤثرا اذا اقترن بالشرائط الظاهرة والباطنة
اذ ليس كل ذكر وصلاة شفيها عند الحضرة الالهية : قال المشوى

کرننداری تو دم خوش دردعا * رودعا ميخواه از اخوان صفا [١]
هر کرا دل پاک شد از اعتدال * آن دعايش مي رود تا ذوالجلال [٢]
آن دعاى بخودان خود ديگرست * آن دعا از و نيست کفت داورست [٣]
آن دعا حق ميکنند چون او قناست * آن دعا و آن اجابت از خداست
هين بجواين قوم را اي مبتلا * هين غنيمت دارشان پيش از يلا

﴿ واذا تسقى موسى ﴾ نعمة اخرى كفروها اي اذكروا ايضا يا بني اسرائيل اذسال
موسى السقيا ﴿ لقومه ﴾ لاجل قومه و كان ذلك فى التيه حين استولى عليهم العطش
الشديد فاستغاثوا بموسى فدعاه ان يسقيهم ﴿ فقلنا ﴾ له بالوحى ان ﴿ اضرب بعصاك ﴾
وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع على طول موسى ولها شيطان تقندان فى الظلمة
نورا حملها آدم من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شيب فاعطاها موسى ﴿ الطير ﴾
اللام اما العهد والاشارة الى معلوم فقد روى انه كان حجرا طوريا حله معه وكان يمشى
كرأس الرجل له اربعة اوجه فى كل وجه ثلاث اعين او هو الحجر الذى فى يده
ليفتسل وبراء الله تعالى بما رموه به من الادرة فاشار اليه جبريل ان اذالك

در اوائل دفتر بكم در بيان باز ترجيح نهادن تخبيران توکل را بر عهد

در اوائل دفتر سوم در بيان خطای عباد که بهتر از صواب بیکانگان است

فيه معجزة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كان بنو اسرائيل ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى يغتسل وحده فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجمع موسى باثره يقول نوبى يا حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما بموسى ادره) وهي بالضم ففحة بالحصى واما للجنس اى اضرب الثى الذى يقال له الحجر وهو الاظهر فى الحجفة اى ايين على القدرة فان اخرج الماء بضرب العصا من جنس الحجر اى حجر كان ادل على ثبوت نبوة موسى عليه السلام من اخرجه من حجر معهود معين لاحتمال ان يذهب الوهم الى تلك الخاصية فى ذلك الحجر المعين كخاصية جذب الحديد فى حجر المغناطيس ﴿ فانفجرت ﴾ اى فضرب فالفاء متعلقة بمحذوف والانفجار الانسكاب والانبجاس الترشح والرش فالرش اول ثم الانسكاب ﴿ منه ﴾ اى من ذلك الحجر ﴿ اثنا عشرة عينا ﴾ ماء عذبا على عدد الاسباط لكل سبط عين وكان يضربه بعصاه اذا نزل فيتفجر ويضربه اذا ارتحل فييس ﴿ قد علم كل اناس ﴾ اى كل سبط من الاسباط الاثني عشر ﴿ مشربهم ﴾ اى عينهم الخاصة بهم او موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره فى شربه والمشرب المصدر والمكان والحكمة فى ذلك ان الاسباط كانت بينهم عصبية ومباهاة وكل سبط منهم لا يتزوج من سبط آخر وكل سبط اراد تكثير نفسه فجعل الله لكل سبط منهم نهرا على حدة ليستقوا منها ويستقوا دوابهم لكيلا يقع بينهم جدال ومخاصمة وكان ينبع من كل وجه من الحجر ثلاث اعين تسيل كل عين فى جدول الى سبط وكانوا ستمائة الف وسعة المعسكر اثني عشر ميلا ثم ان الله تعالى قد كان قادرا على تفجير الماء وخلق البحر من غير ضرب لكن اراد ان يربط المسبيات بالاسباب حكمة منه للعباد فى وصولهم الى المراد وليترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم فى المعاد ومن انكر امثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره فى عجائب صنعه فانه لمامكن ان يكون من الاحجار ما يخلق الشعر ويمقر الحبل ويجذب الحديد لم يمتنع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب ويصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك * فالقرطبي فى تفسيره ماورد من انفجار الماء ونبعه من يد نينا صلى الله عليه وسلم وبين اصابه اعظم فى المعجزة فانا نشاهد الماء يتفجر من الاحجار آنا الليل واطراف النهار ومعجزة نينا عليه السلام لم تكن لني قبل اذ لم يخرج الماء من لحم ودم ﴿ كلوا ﴾ على ارادة القول اى قلنا لهم اوقيل لهم كلوا ﴿ واشربوا من رزق الله ﴾ هو ما رزقهم من المن والسلوى والماء فالاكل يتعلق بالاولين والشرب بالثالث وانما لم يقل من رزقنا كما يقتضيه قوله تعالى قلنا ايذانا بان الامر بالاكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام ﴿ ولا تشوا فى الارض ﴾ الغنى اشد الفساد ف قيل لهم لا تمادوا فى الفساد حال كونهم ﴿ مفسدين ﴾ فالمراد بهذه الحال تعريفهم بانهم على الفساد لا تقيد العامل والالكان مفهومه مفيدا معنى تمادوا فى الفساد حال كونهم مصلحين وهذا غير جائز او الاصل فى الغنى مطلق التمدي وان غلب فى الفساد فيكون التقيد بالحال تقيدا للعامل بالخاص * ودلت الآية على فضيلة امة محمد صلى الله عليه وسلم فان بنى اسرائيل احنجوا الى الماء فرجعوا الى موسى ليسأل

واحتاجوا الى القبل والقضاء وسائر المأكولات ففعلوا ذلك وهذه الامة اطلق لهم ان يسألوا الله كلما احتاجوه قال تعالى (واسألوا الله من فضله) وقال (ادعوني استجب لكم) وفيها بشارة عظيمة وسأل موسى ربه الماء لقومه بقولهم وسأل عيسى ربه المائدة بقولهم وسأل نبينا عليه الصلاة والسلام المغفرة لنا بامر الله تعالى قال (واستغفر لذنبك وللمؤمنين) فلما اجاب الله لهما فيما سألاه بطلب القوم فلأن يجيب نبينا فيما سأله بامره اولى * واقادت الآية ايضا اباحة الخروج الى الاستسقاء وهو انما يكون اذا دام اقطاع المطر مع الحاجة اليه فالحكم حينئذ اطهار العبودية والفقير والمسكنة والذلة وقد استسقى نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى المصلى متواضعا متذلا متخشعا مترسلا متضرعا * وروى عن جندبة ان اعرابيا دخل عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وقال يا رسول الله هلكت الكراع والمواشي واجدبت الارض فادع الله ان يسقينا فرفع يديه ودعا قال انس رضى الله عنه والسماء كأنها زجاجة ليس بها قرعة فنشأت سحابة ومطرت الى الجمعة القابلة : قال في المشوى

تافروا آيد بلا بى دافى * چون نباشد از تضرع شافى [١]

تاسقاهم ربههم آيد خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب [٢]

وعدم الدعاء يكشف الضر مذموم عند اهل الطريقة لانه كالقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

ويحسن اظهار التجرد للعدى * ويقبح غير العجز عند الاجبة

وفي الحديث (لن تخلو الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام فبهم تسقون وبهم تنصرون مامات منهم احد الا ابدل الله مكانه آخر)

كرنندارى تودم خوش در دعا * رودا ميخواه از اخوان صفا [٣]

وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال (ما دام بامطر من طام ولكنه اذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق) * قال الشيخ الشهير بافتاده اقدى ترقى الطالب برطاية السنن وذكر انه استسقى الناس مرارا في زمن الحجاج فلم ينزل لهم قطرة فقبل لهم لودعا شخص لم يترك سنة العصور سنة الاولى من العشاء لحصل المقصود والا لا يحصل وان دعوتهم اربعين مرة فتفقدوا فلم يجدوا شخصا على الصفة المذكورة فرجع الحجاج الى نفسه فوجدها على ما ذكر فدعا فزل مطر عظيم في هذا الحين وحصل المقصود وهذا بركة رطاية سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه مشهور بالظلم ولا بد في الاستسقاء من تقديم التوبة والصدقة والصوم وان يجعل صلحاء الناس وسيلة وشفيعا في ذلك ويستسقى للدواب العطاش والانعام السائمة والاطفال الضعيفة فليطلبهم ييقون ببركتها وليكن الداعي ربه على يقين الاجابة لان رد الدعاء اما العجز في اجابة اولئك كرم في المدعو اولئك علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الاشياء مستغنية عن الدعاء لانه كرم عالم قادر لا مانع له من الاجابة وهو اقرب الى المؤمنين منهم يسبح دعاهم ويطلبهم والدعاء مهما كان اهم كان الى الاجابة اقرب فانه لا بد ان يكون الدعاء الى الله تعالى

الجزء الاول [١] در اوائل دفتر سوم در بيان خطاي عيان و غير آن جواب بجاى آن است [٢] در اوائل دفتر سوم در بيان حاجت آوريد [٣] در اوائل دفتر سوم در بيان حاجت آوريد

الاجابة فاذا اجاب الله دعاء البعض فهوا كرم من ان يرد الباقي وفي الحديث (ادعوا الله بالسنة
 ما عصيتوه بها) قالوا يا رسول الله ومن لنا بتلك الالسة قال (يدعو بعضكم لبعض لانك
 ما عصيت بلسانه وهو ما عصى بلسانك) * وفي تفسير الفاتحة للفنارى ان استقامة التوجه حال
 الطلب والتداء عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فمن زعم انه يقصد مناداة زيد وهو يستحضر
 غيره ثم لم يجدا الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى ما انشاء
 من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك * روى ان فرعون قبل دعوى الآلية امر
 ان يكتب على باب داره بسم الله فلما لم يؤمن بموسى قال السهي انى ادعوه ولا ارى فيه تحيرا
 قال لعلك تريد اهلا كه انت تنظر الى كفره وانا الى ما كتبه على بابه فمن كتبه على سويداء
 قلبه ستين سنة اولى بالرحمة فاذا كان حال من كتبه على باب داره هكذا فكيف حال من نقشه
 على باب قلبه يستجاب دعاؤه لاحالة واول شرائط الاجابة اصلاح الباطن باللقمة الطيبة
 وآخرها الاخلاص وحضور القلب يعنى التوجه الاحدى ﴿ والاشارة في تحقيق الآية
 ان الروح الانسانى وصفاته في عالم القلب بمثابة موسى وقومه وهو يستقى ربه ليرويها من ماء
 الحكمة والمعركة وهو مأمور بضرب عصا لاله الا الله ولها شعبتان من التنى والاثبات تتقدان
 نورا عند الاستيلاء. ظلمات صفات النفس وقد حملت من جنة حضرة العزة على حجر القلب
 الذى كالحجارة او اشد قسوة فانفجرت منه اثنا عشرة عينا من ماء الحكمة لان كلمة لاله الا الله
 اثنا عشر حرفا من كل حرف عين قد علم كل سبط من اسباط الصفات الانسانية وهم اثنا عشر سبطا
 من الحواس الخمس الظاهرة والحواس الخمس الباطنة والقلب والنفس ولكل واحد منهم مشرب
 من عين حرف من حروف الكلمة قد علم مشربه ومشرب كل واحد حيث ساقه رائده وقاده قائده
 فمشرب عذب فرات ومشرب ملح اجاج فالنفوس ترد ماهل المنى والشهوات والقلوب تشرب
 من مشارب التنى والطاعات والارواح تشرب من زلال الكشوف والمشاهدات والاسرار
 تروى من عيون الحقائق بكأس تجلى الصفات عن ساقى وسقاى ربهم شراب الاضمحلال
 في حقيقة الذات كلوا واشربوا كل واحد من رزق الله بامرهم ورضاهم ولا تعثوا في الارض
 مفسدين بترك الامر واختيار الوزر وبيع الدين بالدنيا وايتارا الآخرة على الاولى واختيارها
 على المولى كذا في التأويلات النجمية ﴿ واذ قلتم ﴾ تذكير لجنابة اخرى لاسلاف
 بنى اسرائيل وكفرانهم لعنة الله عز وجل خاطبهم تنزيلا لهم مكان آباؤهم لما بينهم من الاتحاد
 وكان هذا القول منهم فى التيه حين شموا من اكل المن والسلوى لكونهما غير مبدلين
 والانسان اذا داوم شياً واحداً شمه وتذكروا عيشهم الاول بمصر لانهم كانوا اهل فلاحه
 فترجعوا الى عكرهم عكر السوء واشتاقوا طباعهم الى ما جرت عليه عادتهم فقالوا
 ﴿ يا موسى لن نصبر على طعام واحد ﴾ الطعام ما يتغذى به وكنوا عن المن والسلوى بطعام
 واحد وهما انسان لانهم كانوا يأكلون احدهما بالآخر فيصيران طعاما واحدا او اريد
 بالواحد نفي التبدل والاختلاف ولو كان على مائدة الرجل الوان عدة يداوم عليها كل يوم
 لا يبدلها قيل لا يأكل فلان الاطعاما واحدا * وفي تفسير البغوى والعرب تعبر عن الواحد

بلفظ الاثنين كقوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما يخرج من الملح دون العذب وقيل
 لن نصبر على الغنى فيكون جميعنا اغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعضنا لاستثناء كل
 واحد بنفسه وكان فيهم اول من اتخذ العبيد والخدم ﴿ فادع لنا ربك ﴾ اي سله لاجلنا
 بدعائك اياه والفساء لسببية عدم الصبر للدعاء ﴿ يخرج لنا ﴾ اي يظهر لنا ويوجد شيئاً
 فالمفعول محذوف والجزم لجواب الامر فان دعوته سبب الاجابة اي ان تدع لنا ربك يخرج لنا
 ﴿ مما تبت الارض ﴾ اسناد مجازي باقامة القابل وهو الارض مقام الفاعل وهو الله تعالى
 ومن تبعضية وماموصولة ﴿ من بقلها ﴾ من بيانية واقعة موقع الحال من الضمير اي مما تبت
 كأننا من بقلها والبقل مما تبت الارض من الحضر والمراد اصناف البقول التي تأكلها الناس
 كالغنم والكرفس والكراث واشباهها ﴿ وقتائها ﴾ اخوالقثد وهي شئ يشبه الخيار
 ﴿ وفومها ﴾ وهو الخنطة لان ذكر العدس يدل على انه المراد لانه من جنسه وقيل هو الثوم
 لان ذكر البصل يدل على انه هو المراد فانه من جنسه * قال ابن التمجيد في حواشيه وحمله على
 الثوم اوفق من الخنطة لاقتران ذكره بالبصل والعدس فان العدس يطبخ بالثوم والبصل
 ﴿ وعدسها ﴾ حب معروف يستوى كيله ووزنه ﴿ وبصلها ﴾ بقل معروف تطيب به
 القدور ﴿ قال ﴾ استتاف وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل فماذا قال الله لهم او موسى
 عليه السلام فقيل قال انكاراً عليهم ﴿ أتستبدلون ﴾ اي تأخذون لانفسكم وتختارون
 ﴿ الذي هو ادنى ﴾ اي اقرب منزلة وأدون قدراً ﴿ بالذي هو خير ﴾ اي بمقابلة ما هو خير
 فان الباء تصحب الزائل دون الآتي الحاصل وخيرية المن والسلوى في اللذائذ وسقوط
 المشقة وغير ذلك ولا كذلك الفوم والعدس والبصل وامثالها * قال بعضهم الخنطة وان كانت
 اعلى من المن والسلوى لكن خساستها ههنا بالنسبة الى قيمتها وليس في الآية ما يدل قطعها
 على انهم ارادوا زوال المن والسلوى وحصول ما طلبوا مكانه لتحقق الاستبدال في صورة
 المناوبة لانهم ارادوا بقولهم لن نصبر على طعام واحد ان يكون هذا تارة وذاك اخرى
 ﴿ اهبطوا ﴾ اي انحدروا وانزلوا من التيه ان كنتم تريدون هذه الاشياء ﴿ مصراً ﴾
 من الامصار لانكم في البرية فلا يوجد فيها ما تطلبون وانما يوجد ذلك في الامصار فالمراد
 ليس مصر فرعون لقوله تعالى (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم)
 واذا وجب عليهم دخول تلك الارض فكيف يجوز دخول مصر فرعون وهو الاظهر
 والمصر البلد العظيم من مصر الشئ بمصره اي قطعه سمي به لا تقطاعه عن القضاء بالعمارة
 وقد تسمى القرية مصراً كما تسمى المصر قرية وهو يصرف ولا ينصرف فصرف ههنا لان
 المراد غير معين وقيل اريد به مصر فرعون وانما صرف لسكون وسطه كهند ودعد وتوج
 اولتاويله بالبلد دون المدينة فلم يوجد فيه غير العلمية ﴿ فان لكم ما سألتم ﴾ دليل الامر
 بالهبوط اي فان لكم فيه ما سألتموه من بقول الارض ﴿ وضربت عليهم الذلة ﴾ اي الذل
 والهوان ﴿ والمسكنة ﴾ اي الفقر يسمى الفقير مسكيناً لان الفقر اسكنه واصطنع على الفقر
 اي جعلنا محيطين بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه والصقائل جمع صقائل وهي الغنم والاربعاء

عنهم مجازاة لهم على كفرانهم كما يضرب الطين على الحائط فهو استمارة بالكناية فترى اليهود وان كانوا مياسير كأنهم فقراء ﴿ وبأؤوا ﴾ اي رجعوا ﴿ بغضب ﴾ عظيم كأن ﴿ من الله ﴾ اي استحقوه ولزمهم ذلك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (ابوء بنعمتك على) اي اقربها والزمها نفسي وغضب الله تعالى ذمه اياهم في الدنيا وعقوبتهم في الآخرة ﴿ ذلك ﴾ اي ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب ان اليهود ﴿ كانوا يكفرون ﴾ على الاستمرار ﴿ بآيات الله ﴾ الباهرة التي هي المعجزات الساطعة الظاهرة على يدي موسى عليه السلام بما او لم يعد وكذبوا بالقرآن ومحمد عليه السلام وانكروا صفه في التوراة وكفروا بعيسى والانجيل ﴿ ويقتلون النبيين بغير الحق ﴾ كشيء وزكريا ويحيى عليهم السلام وفائدة التقييد مع ان قتل الانبياء يستحيل ان يكون بحق الايدان بان ذلك عندهم ايضا بغير الحق اذ لم يكن احد معتقدا بحقية قتل احدهم عليهم السلام * فان قيل كيف جاز ان يخلى بين الكافرين وقتل الانبياء * قيل ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين وليس ذلك بخذلان لهم * قال ابن عباس والحسن رضي الله عنهم لم يقتل قط من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر فظهر ان لاتعارض بين قوله تعالى (ويقتلون النبيين بغير الحق) وقوله (انا لتنصررسلنا) وقوله تعالى (ولقد سبقت كتبنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون) مع انه يجوز ان يراد به النصرة بالحجة وبيان الحق وكل منهم بهذا المعنى منصور * روى انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا : قال في المثوى

چون سفهاراست اين كار و كيا * لازم آمد يقتلون الانبياء

انيسارا كفته قوم راه كم * از سفه انا نظيرنا بكم

﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من الكفر بالآيات العظام وقتل الانبياء عليهم السلام ﴿ بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ يتجاوزون امرى و يرتكبون محارمى اي جريهم العصيان والتماذى في العدوان الى المشار اليه فان صفار الذنوب اذا دووم عليها ادت الى كبارها كما ان مداومة صفار الطاعات مؤدية الى تحرى كبارها وسقم القلب بالغفلة عن الله تعالى منعهم عن ادراك لئاذة الايمان وحلاوته لان المحموم ربما وجد طعم السكر مرا فالغفلة سم للقلوب مهلك فنفرة قلوب المؤمنين عن مخالفة الله فترتك عن الطعام المسموم * واعلم ان الله مرادا وللعبد مرادا وما اراد الله خير فقوله اهبطوا اي عن سماء التفويض وحسن التدبير منالكم الى ارض التدبير والاختيار منكم لانفسكم موصوفين بالذلة والمسكنة لاختياركم مع الله وتدبيركم لانفسكم مع تدبير الله ولو ان هذه الامة هي الكائنة في التيه الماقت مقال بنى اسرائيل لشفوف اتوارهم وتفوذ اسرارهم قال تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا) اي عدلا خيارا ﴿ وفي التاويلات كما ان بنى اسرائيل لم يصبروا على طعام واحد كان ينزل عليهم من السماء وقالوا لموسى من خسارة طبعهم ما قالوا كذلك نفس الانسان من دناءة همتها لم تصبر على طعام واحد يطعمها ربها الواحد من واردات الغيب كما كان يصبر نفس النبي عليه السلام ويقول (لست

كأحدكم فاني ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني) بل يقول لموسى القلب فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض البشرية من بقل الشهوات الحيوانية وقناء اللذات الجسدية قال أمستبدلون الفاني بالباقي اهبطوا مصر القلب السفلى من مقامات الروح العلوى فان لكم ما سألتهم من المطالب الدينية وضربت عليهم الذلة والمسكنة كالبهائم والانعام بل هم اضل لانهم باؤوا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بالواردات الغيبية والمكاشفات الروحانية بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق اى يبطلون ما يفتح الله لهم من انبياء الغيب في مقام الانبياء وينكرون اسرارهم ذلك يعنى حصول هذه المقامات منهم بما عصوا ربهم في نقض العهود ببذل المجهود في طاعة المعبود وكانوا يعتدون من طلب الحق في مطالبة ما سواه انتهى باختصار * ثم ان في الآية الكريمة دليلا على جواز اكل الطيبات والمطاعم المستلذات وكان النبي عليه السلام يحب الحلوى والعسل ويشرب الماء البارد العذب والعدس، والزيت طعام الصالحين * وفي الحديث (عليكم بالعدس فانه مبارك مقدس وانه يرقق القلب ويكثر الدمة فانه بارك فيه سبعون نيا اخرهم عيسى ابن مريم) وكان عمر بن عبدالعزيز يأكل يوما خبزا بزيت ويوما بعدس ويوما بلحم ولو لم يكن فيه فضيلة الا ان ضيافة ابراهيم عليه السلام في مدينته لا تخلو منه لكان فيه كفاية وهو مما يحفف البدن فيخفف للعبادة ولا تشور منه الشهوات كما تشور من اللحم والخنطة واكل البصل والثوم وماله رائحة كريهة مباح * وفي الحديث (من اكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنوا ادم) والمراد بالملائكة الحاضرون مواضع العبادات لا الملازمون للانسان في جميع الاوقات ومعنى تأذيتهم من هذه الروائح وانه مخصوص بها او عام لكل الروائح الخبيثة مما يفضض علمه الى الشارع وهذا التعليل يدل على انه لا يدخل المسجد وان كان خاليا من الانسان لانه محل الملائكة قال عليه السلام (ان كنتم لا بدلكم من اكلها فاميتوها طبخا) وقاس قوم على المساجد سائر مجامع الناس وعلى اكل الثوم مامعه رائحة كريهة كالبحر وغيره وانما كره النبي صلى الله عليه وسلم اكل البصل ونحوه لما انه يأتيه الوحي ويناجي الله تعالى ولكن رخص للسائر ويقال كان اخرما اكله النبي صلى الله عليه وسلم البصل اذ انا لامته باياحته والعزيمة ان يقتدى الرجل في اقواله وافعاله واحواله برسول الله صلى الله عليه وسلم

: قال المولى الجامى

يا نبي الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك

كر زفتم طريق سنت تو * هستم از طاصيان امت تو

ماندمام زير بار عصيان بست * اقم از پاى اكر تكبرى دست

﴿ان الذين آمنوا﴾ بالسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون بقرينة انتظامهم في سلك الكفرة والتعير عنهم بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بان تلك القرينة وانما هي عنها بالايان لا بتجديدهم نفعا اصلا ولا تنقذهم من ورطة الكفر بل انما هي انما هي اي تهودوا من هاد اذا دخل في اليهودية * ويهود اما عربى بل هاد اذ انك

حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة هائلة واما معرب يهودا كانوا كما
سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ويقال انما سمي اليهود يهودا لانهم اذا جاءهم
رسول اوتى هادوا الى ملكهم فدلوه عليه فيقتلونه ﴿ والنصارى ﴾ جمع نصران كندامى
جمع ندمان سى بذلك لانهم نصرروا المسيح عليه السلام اولانهم كانوا معه في قرية يقال لها
ناصره فسموا باسمها اولاعتزازهم الى نصره وهى قرية كان ينزلها عيسى عليه السلام
﴿ والصابئين ﴾ من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية
وعبدوا الكواكب والملائكة فكانوا كعبدة الاصنام وان كانوا يقرأون الزبور لا تؤكل
ذبايحهم ولا تنكح نسائهم وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يسمى الصابئون
صابئين فقال عليه السلام (لانهم اذا جاءهم رسول اوتى اخذوه وعمدوا الى قدر عظيم فأغلوه
حتى اذا كان محمى صبوه على رأسه حتى يتفسخ) كذا في روضة العلماء ﴿ من ﴾ مبتدا
خبره فلهم اجر عظيم والجملة خبران ﴿ آمن ﴾ من هؤلاء الكفرة ﴿ بالله ﴾ وبما انزل
على جميع النبيين ﴿ واليوم الآخر ﴾ وهو يوم البعث اى من احدث منهم ايمانا خالصا
بالمبدأ والمبدأ والمعاد على الوجه اللائق ودخل في ملة الاسلام دخولا اصيلا ﴿ وعمل ﴾
عملا ﴿ صالحا ﴾ مرضيا عند الله ﴿ فلهم ﴾ بمقابلة تلك الفاسد للسيئة ﴿ اجرهم ﴾
الموعود لهم ﴿ عند ربهم ﴾ اى مالك امرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق وعند متعلق
بما تعلق به لهم من معنى الثبوت اخباران هؤلاء اذا آمنوا وعملوا الصالحات لم يؤخذوا بتقديم
فعلهم ولا بفعل آياتهم ولا ينقصون من ثوابهم ﴿ ولا خوف عليهم ﴾ عطف على جملة فلهم
اجرهم اى لا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ حين يحزن
المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب والمراد بيان دوام انتقامها وتلخيصه
من اخلص ايمانه واصلح عمله دخل الجنة * واعلم ان هذا الدين الحق حسنه موجود في النفوس
وانما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية والتقليد فكل مولود انما يولد في مبدأ الحلقة
واصل الجبهة على الفطرة السليمة والطبع المتهى لقبول الدين فلوترك عليها استمر على
لزومها ولم يفارقها الى غيرها كما قال عليه السلام (ما من مولود الا وولد على فطرة الاسلام
ثم ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) قال ابن الملك في شرح المشارق المراد بالفطرة قولهم
بلى حين قال الله تعالى ألسنت بربكم فلا مخالفة بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام
(ان الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا) والتحقيق ان الله تعالى لما اخرج ذرية آدم من ظهره
وقال ألسنت بربكم آمنوا كلهم لمشاهدتهم الحق بالمعينة لكن لم ينفع ايمان الاشقياء لكونهم
لم يؤمنوا من قبل فاختلط السعيد والشقى ولم يفرق بينهما في هذا العالم ثم انهم اذا انزلوا
في بطون الامهات تميز السعيد من الشقى لان الكتاب لا ينظر الى عالم الاقرار بل ينظر الى
ما في علم الله تعالى من احوال الممكن من السعادة والشقاوة وغيرها واذا ولدوا يولدون على
فطرة الاسلام وهى فطرة بلى فهنا اربعة مقامات * الاول علم الله وهو البطن المعنوى
ويقال له في اصطلاح الصوفية بطن الام وام الكتاب * والثانى مقام بلى ويقال له مولود

معنوى * والثالث بطن الام الصورى * والرابع مولود صورى وهو صورة المولود المعنوى
لذلك لا يتميز السعيد من الشقى فيه كما لا يتميز في عالم الست والبطن الصورى صورة علم الله لذلك
يتميز السعيد من الشقى فيها فظهر لك معنى حديث النبي عليه السلام (السعيد سعيد في بطن
امه والشقى شقى في بطن امه) ومعنى الخبر الآخر (السعيد قديشقى والشقى قديسعد)
ومعنى الحديث (كل مولود يولد على فطرة الاسلام) كذا حققه الشيخ بالى الصوفى
قدس سره * يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قال شيخى العلامة ابقاه الله بالسلامة
فى كتابه المسمى باللائحات البرقيات لاح بيالى ان المراد ببطن الام على مشرب اهل التحقيق
هو باطن الغيب المطلق الذاتى الاحدى يعنى السعيد سعيد فى باطن الغيب المطلق ازلا وفى ظاهر
الشهادة المطلقة ابدا ولم تتداخل الشقاوة فى واحد منهما اصلا والشقى شقى فى باطن الغيب المطلق
ازلا وفى ظاهر الشهادة المطلقة ابدا ولم تتداخل السعادة فى واحد منهما اصلا الا ان السعيد قد تتداخله
الشقاوة والشقى قد تتداخله السعادة فى البرزخ الجامع بينهما فيكون السعيد الشقى سعيدا بالسعادة
الذاتية وشقيا بالشقاوة العارضية والشقى السعيد شقيا بالشقاوة الذاتية وسعيدا بالسعادة
العارضية والسبق فى الغاية للذاتى دون العارضى ويغلب حكم الذاتى على حكم العارضى ويحتم به
كابدى به ويحتم آخر نفس الشقى بالشقاوة العارضية بالسعادة الذاتية وتزول شقاوته العارضية
ويدخل فى زمرة السعداء ابدا ويحتم آخر نفس السعيد بالسعادة العارضية بالشقاوة الذاتية وتزول
سعاده العارضية ويدخل فى زمرة الاشقياء ابدا والى هذا التداخل والعروض البرزخى اشار
بقوله السعيد قديشقى والشقى قديسعد والتبدل فى العارضى لافى الذاتى والاعتبار بالذاتى
لا العارضى انتهى فمن اشرح قلبه بنور الله فقد آمن بالله لا بالتقليد والرسم والعادة والافتداء
بالآباء واهل البلد فلا خوف عليهم من حجب الانانية ولا هم يحزنون بالانينية لانهم الواصلون
الى نون الوحدة والهوية ﴿ واذاخذنا ميثاقكم ﴾ تذكير بجناية اخرى لاسلاف بنى اسرائيل
اى اذكروا يا بنى اسرائيل وقت اخذنا لعهد آبائكم بالعمل على ما فى التوراة وذلك قبل التيه
حين خرجوا مع موسى من مصر ونجوا من الفرق ﴿ ورفنا فوقكم الطور ﴾ كانه ظلة حتى
قبلتم واعطيت الميثاق والطور الجبل بالسريانية وذلك ان موسى عليه السلام جاءهم بالالواح
فراوا امامها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وابواقبوا لها فامر جبريل فقلع الطور
من اصله ورفعه وظلله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والالتى عليكم فلما رأوا ان لا مهرب
لهم منها قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجود لتلايتزل عليهم فصارت عادة
فى اليهود لا يسجدون الا على الصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب ثم رفع
الجبل ليقبلوا التوراة لم يكن جبرا على الاسلام لان الجبر ما يسلب الاختيار وهو جابر كالحجارة
مع الكفار واما قوله تعالى (لا اكراه فى الدين) وامثاله فنسوخ بالقتال قال ابن عطاء الله
لا يصح سواء ان الله جبرهم وقت سجودهم على الايمان لانهم آمنوا كرها وقلوبهم على
بذلك ﴿ خذوا ﴾ على ارادة القول اى قتلناهم خذوا ﴿ ما اتيناكم ﴾ من الكتاب
بجد وعزيمة ومواظبة ﴿ واذكروا ما فيه ﴾ اى احفظوا ما فى الكتاب

ولا تفلوا عنه ﴿ لعلكم تتقون ﴾ رجاء منكم ان يكونوا متقين ﴿ ثم توليتم ﴾ اي اعرضتم عن الميثاق والوفاء به والدوام عليه ﴿ من بعد ذلك ﴾ الميثاق المؤكد ﴿ فلو لا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ عطفه بالامهال وتأخير العذاب ﴿ لكنتم من الخاسرين ﴾ اي من الهالكين ولكن تفضل عليكم حيث رفع الطور فوقكم حتى تبتم فزال الجبل عنكم ولولا ذلك لسقط عليكم والخسران في الاصل ذهاب رأس المال وهو ههنا هلاك النفس لانها الاصل وقدم الله تعالى على امة محمد صلى الله عليه وسلم حيث فرض عليهم الفرائض واحدة بعد واحدة ولم يفرض عليهم حجة فاذا استقرت الواحدة في قلوبهم فرض عليهم الاخرى وامابنوا اسرائيل فقد فرض عليهم بدفعة واحدة فشق عليهم ذلك ولذا لم يقبلوا حتى رأوا العذاب ثم ان الله تعالى امر بحفظ الاوامر والمعمل وعدم النسيان والتضييع وقال واذكروا ما فيه وهو المقصود من الكتب الالهية لان العمدة العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيبها فان ذلك نبذ لها مثاله ان السلطان اذا ارسل منشورا الى واحد من امرائه في مملكه وامره فيه ان يبني له قصرا في تلك الديار فوصل الكتاب اليه وهو لا يبني ما امر به لكنه يقرأ المنشور كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد القصر حاضرا فالظاهر انه يستحق العتاب بل العقاب فالقرآن انما هو مثل ذلك المنشور قد امر الله فيه عبيده ان يعمروا اركان الدين من الصوم والصلاة وغيرها فمجرد قراءة القرآن بغير عمل لا يفيد قال في المتوى

هست قرآن حالهاى انيا * ماهيان بحر پاك كبريا
وربخوانى ونه قرآن پذير * انيا واوليارا ديدنه كير

روى انه عليه السلام شخص ببصره الى السماء يوما ثم قال (هذا اوان يختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شئ) فقال زياد بن ليد الانصارى كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن فوالله لقرأناه ولتقرئنه نساءنا وابناءنا فقال صلى الله عليه وسلم (نكلتلك امك يا زياد هذه التوراة والانجيل عند اليهود والنصارى فماذا اتنى عنهم) وفي الموطأ عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال لانسان انك في زمان كثير فقهاؤه قليل قراؤه يحفظ فيه حدود القرآن ويضيع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطولون الصلاة ويقصرون الخطبة يبديون في اعمالهم قبل اهوائهم وسيأتى على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير قراؤه يحفظ فيه حروف القرآن وتضيع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطولون فيه الخطبة ويقصرون الصلاة يبديون في اهوائهم قبل اعمالهم ﴿ والاشارة في الآية ان اخذ الميثاق كان عاما كما كان في عهد ألت بر بكم ولكن قوما اجابوه شوقا وقوما اجابوه خوفا ليتحقق ان الامر بيد الله في كلتا الحالتين يسمع خطابه من يشاء موجبا للهداية ويسمع من يشاء موجبا للضلالة فانه لا برهان اظهر من رفع الطور فوقهم عيانا فلما اوبقهم الخذلان لم ينفعهم اظهار البرهان وفي قوله ﴿ خذوا ما آتيناكم بقوة ﴾ اشارة الى ان اخذ ما يؤتى الله من الاوامر والنواهي والطاعات والعلوم وغير ذلك لا يمكن للقوة الانسانية الا بقوة ربانية وتأييد الهى (واذكروا ما فيه) من الرموز والاشارات والدقائق والحقائق (لعلكم تتقون) بالله عما سواه (ثم توليتم من بعد ذلك) اي اعرضتم عن طريق

در اواسط دفتر بكم در بيان حديث من اراد ان يجلس مع الله فليجلس مع اهل التصوف

الحق واتباع الشريعة باستيلاء قوة الطبيعة بعد اخذ الميثاق وسلوك طريق الوفاق ابتلاء من الله
 (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو سبق العناية في البداية وتوفيق اخذ الميثاق بالقوة في الوسط
 وقبول التوبة وتوفيقها والثبات عليها في النهاية (لكتم من الخاسرين) المصرين على النصيان
 المغبونين بالعقوبة والحسran والمبتلين بذهاب الدنيا والعقبى ونكال الآخرة والاولى كما كان
 حال المصرين منكم والمعتدين ﴿ ولقد علمتم ﴾ خطاب لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم
 من اليهود اى وبالله قد عرقتم يا بنى اسرائيل ﴿ الذين اعتدوا ﴾ اى تجاوزوا الحد ظلما
 ﴿ منكم ﴾ من اسلافكم محله نصب على انه حال ﴿ فى ﴾ يوم ﴿ السبت ﴾ اى جاوزوا ما حد لهم
 فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد * واصل السبت القطع لان اليهود امر بان
 يستوفيه اى يقطعوا الاعمال ويشتغلوا بعبادة الله ويسمى النوم سباتا لانه يقطع الحركات
 الاختيارية وفيه تحذير وتهديد فكانه يقول انكم تعلمون ما اصابهم من العقوبة فاحذروا كيلا
 يصيبكم مثل ما اصابهم * والقصة فيه انهم كانوا فى زمن داود عليه السلام بارض يمال لها ايلة
 بين المدينة والشام على ساحل بحر القلزم حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فكان اذا دخل
 السبت لم يبق حوت فى البحر الا اجتمع هناك اما ابتلاء لاولئك القوم واما لزيارة السمكة التى
 كان فى بطنها يونس فى كل سبت يجتمعون لزيارتها ويخرجون خراطيمهم من الماء حتى لا يرى
 الماء من كثرتها واذا مضى السبت تفرقن ولزمن مقل البحر فلا يرى شئ منها ثم ان الشيطان
 وسوس اليهم وقال انما نهيتهم عن اخذها يوم السبت فعند رجال من اهل تلك القرية فحفروا
 الحياض حول البحر وشرعوا منه اليها الانهار فاذا كانت عشية الجمعة فتحو تلك الانهار فاقبل
 الموج بالحيتان الى الحياض فلا يقدرن على الخروج لبعدها وعمقها وقلة ماها فاذا كان يوم الاجد
 يصطادونها فاخذوا وااكلوا وملحوا وابعوا فكثرت اموالهم ففعلوا ذلك زمانا اربعين سنة
 اوسبعين لم تنزل عليهم عقوبة وكانوا يخوفون العقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا وتجروا على
 الذنب وقالوا ما نرى السبت الا قد احل لنا ثم استن الابناء سنة الآباء فلواتهم فعلوا ذلك مرة
 او مرتين لم يضرهم فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية وكانوا نجوا من سبعين الفا ثلاثة اصناف
 صنف امسك ونهى وصنف امسك ولم يمه وصنف لانتهاك الحرامه وكان الناهون اثني عشر
 الفاقفهوهم عن ذلك وقالوا يا قوم انكم عصيتم ربكم وخالفتم سنة نبيكم فانتهوا عن هذا
 العمل قبل ان ينزل بكم البلاء فلم يتعظوا وابوا قبول نصيحهم فعاقبهم الله بالمسخ وذلك قوله تعالى
 ﴿ فقلنا لهم ﴾ قهرا ﴿ كونوا قردة ﴾ جمع قرد كالديكة جمع ديك بالفارسية « بوؤيه » وهذا
 امر تحويل لانهم لم يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة وهو اشارة الى قوله
 (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقوله كن فيكون) اى لما اردنا ذلك صاروا كما اردنا من غير
 امتناع ولا لبث ﴿ خاسئين ﴾ هو وقردة خبران اى كونوا جابحين بين القرود والطيور
 وهو الصفار والطرود وذلك ان المجرمين لما ابوا قبول النصيح قال الناهون والله لا نساكنكم في
 واحدة فقسما القرية بجدار وصيروها بذلك نتين فلنعم داود وعيسى الله عليهم السلام
 على المعصية فسخوا ليلا فلما اصبح الناهون اتوا ابوابها فاذا من قبلها ليلتهم

ولا يعلمونها دخان فتسوروا الحيطان ودخلوا فراؤهم قد صار الشبان قرده والشيوخ خنازير لها اذنان يتعاونون فعرفت القرده انسابهم من الانس ولم يعرف الانس انسابهم من القرده فجعلت القرده تأتي لسيبها من الانس فتشم نياحه وتبكي فيقول ألم ننهكم عن ذلك فكانوا يشيرون برؤسهم اى نعم والدموع تفيض من اعينهم ودل ذلك على انهم لما مسحوا بغير فهم الفهم والعقل ثم لم يكن ابتداء القرده من هؤلاء بل كانت قبلهم قرده وهؤلاء حولوا الى صورتها لقبحها جزاء على قبح اعمالهم وافعالهم وماتوا بعد ثلاثة ايام ولم يتوالدوا والقرده التي في الدنيا هي نسل قرده كانت قبلهم ﴿ جعلناها ﴾ اى صيرنا مسخرة تلك الامة وعقوبتها ﴿ نكالا ﴾ اى عبرة تنكل من اعتبر بها اى تمنعه من ان يقدم على مثل صنيعهم ﴿ لما بين يديها وما خلفها ﴾ اى لما قبلها وما بعدها من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين فاستعير ما بين يديها للزمان الماضي وما خلفها للمستقبل ﴿ وموعظة ﴾ اى تذكرة ﴿ للمتقين ﴾ الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم او لكل متق سمعها فاللام للاستغراق العرفى على التقديرين : قال السعدى

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كيراز مصائب دكران * تانكيرند ديكران زتو پند

واعلم ان هذا البلاء والحسران جزاء من لم يعرف قدر الاحسان ومن يكفى المنع بالكفران يرد من عزة الوصال الى ذل الهجران وكان عقوبة الامم بالحسف والمسخ على الاجساد وعقوبة هذه الامة على القلوب وعقوبات القلوب اشدهن عقوبات النفوس قال الله تعالى ﴿ وتقلب اقدتهم وابصارهم ﴾ الآية هكذا حال من لم يتأدب في خدمة الملوك ويخرط في اثناء السلوك ومن لم يخط بساط القربة بقدح الحرمة يستوجب الحرمان ويستجلب الحسران ويبتلى بسياسة السلطان * ثم علامة المسخ مثل الخنزير ان يأكل العذرات ومن اكل الحرام فقلبه ممسوخ * ويقال علامة مسخ القلب ثلاثة اشياء لا يجد حلاوة الطاعة ولا يخاف من المعصية ولا يعتبر بموت احد بل يصير ارغى في الدنيا كل يوم كذا في زهرة الرياض * وروى عن عوف بن عبدالله انه قال كان اهل الخير يكتب بعضهم بثلاث كلمات من عمل لا آخرته كفاه الله امر دنياه ومن اصلح ما بينه وبين الله اصلح ما بينه وبين الناس ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته * قال محمد بن علي الترمذى صلاح اربعة اصناف في اربعة مواطن صلاح الصبيان في الكتاب وصلاح القطاع في السجن وصلاح النساء في البيوت وصلاح الكهول في المساجد ﴿ واذ قال موسى لقومه ﴿ توبىخ آخر لاخلاف بنى اسرائيل بتذكير بعض جنائيات صدرت من اسلافهم اى واذكروا قول موسى عليه السلام لاجدادكم ﴿ ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ﴾ هي الاتى من نوع الثور او واحد البقر ذكرا كان او اتي من البقر وهو الشق سميت به لانها تبقر الارض اى تشقها للحرارة وسبه انه كان في بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنوا عمه طمعا في ميراثه فطرحوه على باب المدينة او حملوه الى قرية اخرى والقوه بفنائها ثم جاؤا يطالبون بديته و جاؤا بناس يدعون عليهم القتل فسألهم موسى فوجدوا فاشتبه امر القتل على موسى

الحق واتباع الشريعة باستيلاء قوة الطبيعة بعد اخذ الميثاق وسلوك طريق الوفاق ابتلاء من الله
(فلولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو سبق العناية في البداية ونوفيق اخذ الميثاق بالقوة في الوسط
وقبول التوبة وتوفيقها والثبات عليها في النهاية (لكتم من الخاسرين) المصرين على النسيان
المغبونين بالعقوبة والخسران والمبتلين بذهاب الدنيا والعقبى ونكال الآخرة والاولى كما كان
حال المصرين منكم والمعتدين ﴿ ولقد علمتم ﴾ خطاب لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم
من اليهود اى وباللله قد عرقتم يا بنى اسرائيل ﴿ الذين اعتدوا ﴾ اى تجاوزوا الحد ظلما
﴿ منكم ﴾ من اسلافكم محله نصب على انه حال ﴿ فى ﴾ يوم ﴿ السبت ﴾ اى جاوزوا ما حذرهم
فيه من التجرى للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد * واصل السبت القطع لان اليهود امروا بان
يستوفيه اى يقطعوا الاعمال ويشغلوا بعبادة الله ويسمى النوم سباتا لانه يقطع الحركات
الاختيارية وفيه تحذير وتهديد فكانه يقول انكم تعلمون ما صابهم من العقوبة فاحذروا كيلا
يصيبكم مثل ما صابهم * والقصة فيه انهم كانوا فى زمن داود عليه السلام بارض يهال لها ايلة
بين المدينة والشام على ساحل بحر القلزم حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فكان اذا دخل
السبت لم يبق حوت فى البحر الا اجتمع هناك اما ابتلاء لاولئك القوم واما لزيارة السمكة التى
كان فى بطنها يونس فى كل سبت يجتمعن لزيارتها ويخرجن خراطيمهن من الماء حتى لا يرى
الماء من كثرتها واذا مضى السبت تفرقن ولزمن مقل البحر فلا يرى شئ منها ثم ان الشيطان
وسوس اليهم وقال انما نهيتم عن اخذها يوم السبت فعمد رجال من اهل تلك القرية فحفروا
الحياض حول البحر وشرعوا منه اليها الانهار فاذا كانت عشية الجمعة فتحو تلك الانهار فاقبل
الموج بالحيتان الى الحياض فلا يقدرن على الخروج لبعدها وعمقها وقلة ماؤها فاذا كان يوم الاجد
يصطادونها فاخذوا واواكلوا وملحوا وباعوا فكثرت اموالهم ففعلوا ذلك زمانا اربعين سنة
اوسبعين لم تنزل عليهم عقوبة وكانوا يخوفون العقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا وتجروا على
الذنب وقالوا ما ترى السبت الا قد احل لنا ثم استن الابناء سنة الآباء فلواتهم فعلوا ذلك مرة
اومرتين لم يضرهم فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية وكانوا نحوا من سبعين الفا ثلاثة اصناف
صنف امسك ونهى وصنف امسك ولم ينه وصنف لانتهاك الحرامه وكان التاهون اثنى عشر
الفاقه وهم عن ذلك وقالوا يا قوم انكم عصيتم ربكم وخالفتم سنة نبيكم فانتهوا عن هذا
العمل قبل ان ينزل بكم البلاء فلم يتعظوا وابوا قبول نصيحهم فعاقبهم الله بالمسخ وذلك قوله تعالى
﴿ فقلنا لهم ﴾ فهرا ﴿ كونوا قردة ﴾ جمع قرد كالديكة جمع ديك بالفارسية وبوزينه ، وهذا
امر تحويل لانهم لم يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة وهو اشارة الى قوله
(انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقوله كن فيكون) اى لما اردنا ذلك صاروا كما اردنا من غير
امتناع ولا لبث ﴿ خاسئين ﴾ هو وقردة خبران اى كونوا خاسعين بين القرود والحيوان
وهو الصغار والطرود وذلك ان المجرمين لما ابوا قبول النصيح قال الناظر والله لا يظلم احدكم
واحدة فقسما القرية بجدار وصيروها بذلك ثنتين فلنهم داود بعث الله عليهم الامم
على المعصية فسخوا ليلا فلما اصبح التاهون اتوا ابوابها فاذا هى مغلقة فاصبحوا

ولا يعلمونها دخان فتسوروا الحيطان ودخلوا فراؤهم قد صار الشبان قردة والشيخ خنازير لها اذنان يتعاونون فعرفت القردة انسابهم من الانس ولم يعرف الانس انسابهم من القردة فجعلت القردة تأتي لسيبها من الانس فتشم ثيابه وتبكي فيقول ألم ننهكم عن ذلك فكانوا يشيرون برؤسهم اى نعم والدموع تفيض من اعينهم ودل ذلك على انهم لما مسحوا بقرتهم فيهم الفهم والعقل ثم لم يكن ابتداء القردة من هؤلاء بل كانت قبلهم قردة وهؤلاء حولوا الى صورتها لقبحها جزاء على قبح اعمالهم وافعالهم وماتوا بعد ثلاثة ايام ولم يتوالدوا والقردة التي في الدنيا هي نسل قردة كانت قبلهم ﴿ فجعلناها ﴾ اى صيرنا مسخة تلك الامة وعقوبتها ﴿ نكالا ﴾ اى عبرة تنكل من اعتبر بها اى تمنعه من ان يقدم على مثل صنيعهم ﴿ لما بين يديها وما خلفها ﴾ اى لما قبلها وما بعدها من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغت من الآخريين فاستعير ما بين يديها للزمان الماضي وما خلفها للمستقبل ﴿ وموعظة ﴾ اى تذكرة ﴿ للمتقين ﴾ الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم او لكل متق سمعها فاللام للاستغراق العرفى على التقديرين : قال السعدى

زود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كيراز مصائب دكران * تانكيرند ديكران زتو پند

واعلم ان هذا البلاء والحسران جزاء من لم يعرف قدر الاحسان ومن يكافى النعم بالكفران يرد من عزة الوصال الى ذل الهجران وكان عقوبة الامم بالحسف والمسح على الاجساد وعقوبة هذه الامة على القلوب وعقوبات القلوب اشد من عقوبات النفوس قال الله تعالى ﴿ ونقلب افئدتهم وابصارهم ﴾ الآية هكذا حال من لم يتأدب في خدمة الملوك ويخرط في اثناء السلوك ومن لم يخط بساط القربة بقدم الحرمة يستوجب الحرمان ويستجلب الحسران ويبتلى بسياسة السلطان * ثم علامة المسح مثل الخنزير ان يأكل العذرات ومن اكل الحرام فقلبه ممسوخ * ويقال علامة مسح القلب ثلاثة اشياء لا يجد حلاوة الطاعة ولا يخاف من المعصية ولا يعتبر بموت احد بل يصير ارغى في الدنيا كل يوم كذا في زهرة الرياض * وروى عن عوف بن عبدالله انه قال كان اهل الخير يكتب بعضهم بثلاث كلمات من عمل لا آخرته كفاه الله امر دنياه ومن اصلح ما بينه وبين الله اصلح الله ما بينه وبين الناس ومن اصلح سيرته اصلح الله علانيته * قال محمد بن علي الترمذى صلاح اربعة اصناف في اربعة مواطن صلاح الصبيان في الكتاب وصلاح القطاع في السجن وصلاح النساء في البيوت وصلاح الكهول في المساجد ﴿ واذ قال موسى لقومه ﴾ توبيخ آخر لاخلاف بنى اسرائيل بتذكير بعض جنایات صدرت من اسلافهم اى واذكروا قول موسى عليه السلام لاجدادكم ﴿ ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ﴾ هي الاتى من نوع الثور او واحد البقر ذكرا كان او اثنى من البقر وهو الشق سميت به لانها تبقر الارض اى تشقها للحرارة وسببه انه كان في بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنوا عمه طمعا في ميراثه فطرحوه على باب المدينة او حملوه الى قرية اخرى والقوه بفنائها ثم جاؤا يطالبون بدينه وجاؤا بناس يدعون عليهم القتل فسألهم موسى فوجدوا فاشته امر القتل على موسى

وكان ذلك قبل نزول القسامة في التوراة فسألوا موسى ان يدعو الله ليعين لهم بدعاه فامرهم الله
 ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها فيخبرهم بقاتله ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فاذا صنعوا
 هل سارعوا الى الامتثال اولا فليل قالوا ﴿ آخذنا هزوا ﴾ اي آجبملنا مكان هزء وسخرية
 وتستهزى بنا نسألك عن امر القتل وتأمرنا بذب بقرة ولا جامع بينهما قال بعض العلماء كان
 ذلك هفوة منهم وجهالة فما اتقادوا للطاعة وذبجها ﴿ قال ﴾ موسى وهو استتاف كما سبق
 ﴿ اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ﴾ لان الهزء في اثناء تبليغ امر الله جهل وسفه ودل
 ان الاستهزاء بامر الدين كبيرة وكذلك بالمسلمين ومن يجب تعظيمه وان ذلك جهل وصاحبه
 مستحق للوعيد وليس المزاح من الاستهزاء * قال امير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه لا بأس
 بفكاهة يخرج بها الانسان من حد العيوس * روى انه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين
 وهو قاضى الكوفة فمزحه عبيد الله فقال جيتك هذه من صوف نعجة او من صوف كبش
 فقال أتجهل ايها القاضى فقال له عبيد الله واين وجدت المزاح جهلا قتلا هذه الآية فاعرض
 عنه عبيد الله لانه رآه جاهلا لا يعرف المزاح من الاستهزاء ثم ان القوم علموا ان ذبح البقرة
 عزيم من الله وجد فاستوصفوها كما يأتي ولو أنهم عمدوا الى ادنى بقرة فذبجوها لاجزأت
 عنهم ولكنهم شددوا على انفسهم فشد الله عليهم وكانت تحته حكمة ﴿ والقصة انه كان
 فى بنى اسرائيل رجل صالح له ابن طفل وله عجة آتى بها الى غيضة وقال اللهم انى استودعك
 هذه العجة لابنى حتى يكبر ومات الرجل فصارت العجة فى الغيضة عوانا اي نصفين المسنة
 والشابة وكانت تهرب من كل من رآها فلما كبر الابن كان بارا بوالده وكان يقسم الليل ثلاثة
 اثلاث يصلى ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند رأس امه ثلثا فاذا اصبح انطلق فاحتطب على ظهره
 فأتى به الى السوق فيبيعه بما شاء الله ثم يتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطى والدته ثلثه فقالت
 له امه يوما ان اباك قد ورثك عجة استودعها الله فى غيضة كذا فانطلق وادع آله ابراهيم
 واسماعيل واسحق ان يردها عليك وعلامتها انك اذا نظرت اليها يخيل اليك ان شعاع الشمس
 يخرج من جلدها وكانت تلك البقرة تسمى المذبة لحسنها وصفرتها لان صفرتها كانت صفرة
 زين لا صفرة شين فأتى الفتى الغيضة فرأها ترى فصاح بها وقال اعزم عليك باله ابراهيم
 واسماعيل واسحق ويعقوب فاقبلت تسمى حتى قامت بين يديه فقبض على عنقها يقودها
 فتكلمت البقرة باذن الله وقالت ايها الفتى البار لوالده اركبني فان ذلك اهون عليك فقال
 الفتى ان امى لم تأمرنى بذلك ولكن قالت خذ بعنقها فقالت البقرة باله بنى اسرائيل لو ركبتنى
 ما كنت تقدر على ايدا فانطلق فانك ان امرت الجبل ان يتخلع من اصله وينطلق معك لقط
 لبرك بامك فسار الفتى بها الى امه فقالت له انك فقير لامالك ويشق عليك الاخطاب
 بالنهار والقيام بالليل فانطلق فبع هذه البقرة قال بكم اييها قالت بثلاثة دنانير ولا تبغ بقر
 مشورتى وكان ثمن البقرة ثلاثة دنانير فانطلق بها الى السوق فبع الله الملكا ليرى ثمنه
 وليختبر الفتى كيف يره بامه وكان الله به خيرا فقال له الملك بكم تبغ هذه البقرة قال
 دنانير واشترط عليك رضى والدنى فقال الملك لك ستة دنانير ولا تبغ البقرة قال له الملك

لو اعطيتي وزنها ذهباً لم آخذه الا برضى امي فردها الى امه واخبرها بالتمن فقالت ارجع
بمعها ستة دنانير على رضى مني فانطلق بها الى السوق فأتى الملك فقال استأمرت امك فقال
الفتى انها امرتني ان لا اتقصها من ستة على ان استأمرها فقال الملك انى اعطيتك اتى عشر
على ان لاتستأمرها فأتى الفتى ورجع الى امه واخبرها بذلك فقالت ان الذى يأتيك ملك
فى صورة آدمى ليختبرك فاذا أتى فقل له أتأمر ان نبيع هذه البقرة ام لا ففعل فقال له الملك
اذهب الى امك وقل لها امسكى هذه البقرة فان موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل
فى بنى اسرائيل فلا تتبعوها الا بعلى منكمها دنانير فامسكوها وقدر الله تعالى على بنى اسرائيل
ذبح تلك البقرة بعينها فما زالوا يستوصفونها حتى وصف لهم تلك البقرة بعينها مكافاة له على
بره بوالدته فضلا منه ورحمة والوجه فى تعيين البقرة دون غيرها من البهائم انهم كانوا يعبدون
البقر والمجايل وحب اليهم ذلك كما قال تعالى ﴿واشربوا فى قلوبهم العجل﴾ ثم تابوا وعادوا
الى طاعة الله وعبادته فاراد الله تعالى ان يمتحنهم بذبح ما حجب اليهم ليظهر منهم حقيقة التوبة
وانقلاص ما كان منهم فى قلوبهم وقيل كان افضل قرابينهم حينئذ البقر فامروا بذبح البقرة
ليجعل التقرب لهم بما هو افضل عندهم ﴿قلوا﴾ كأنه قيل فماذا قال قوم موسى بعد ذلك
فقيل توجهوا نحو الامثال وقالوا يا موسى ﴿ادع لنا﴾ سل لاجلنا ﴿ربك بين لنا﴾
اى يوضح ويعرف ﴿ماهى﴾ مابتداً وهى خبره والجملة فى حيز النصب يبين اى يبين لنا جواب
هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع اسماعهم ما لم يعهدوه من بقرة ميتة يضرب
بعضها ميت فيحى فما هنا سؤال عن الحال والصفة تقول ما زيد فيقال طيب او عالم اى ما
ماسنها وما صفتها من الصفر والكبر ﴿قال﴾ اى موسى عليه السلام بعدما دعا ربه بالبيان
واتاه الوحي ﴿انه﴾ اى الله تعالى ﴿يقول انها﴾ اى البقرة المأمور بذبحها ﴿بقرة لا﴾
هى ﴿فارض﴾ اى مسنة من الفرض وهو القطع كانها قطعت سنها وبلغت آخره ﴿ولا﴾
بكر ﴿اى قية صغيرة ولم يؤنث البكر والفارض لانهما كالحائض فى الاختصاص بالآتى﴾
﴿عوان﴾ اى نصف ﴿بين ذلك﴾ المذكور من الفارض والبكر ﴿فافعلوا﴾ امر من
جهة موسى عليه السلام متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور به ﴿ما تؤمرون﴾ اى ما
تؤمرونه بمعنى ما تؤمرون به من ذبح البقرة وحذف الجار قدشاع فى هذا الفعل حتى لحق
بالافعال المتعدية الى مفعولين ﴿قلوا﴾ كأنه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الثانى والامر
المكرر فقيل قالوا ﴿ادع لنا ربك بين لنا ما لونها﴾ من الالوان حتى تتبين لنا البقرة المأمور
بها واللون عرض مشاهد يتعاقب على بعض الجواهر ﴿قال﴾ موسى عليه السلام بعد المناجاة
الى الله تعالى ومجيب البيان ﴿انه﴾ الله تعالى ﴿يقول انها بقرة صفراء﴾ والصفرة لون بين
الياض والسواد وهى الصفرة المعروفة وليس المراد بها هنا السواد كما فى قوله تعالى ﴿كأنه﴾
﴿جمالة صفر﴾ اى سود والتعبير عن السواد بالصفرة لما انها من مقدماته واما لان سواد الابل
يلوه صفرة ﴿فاقع لونها﴾ مبتداً وخبر والجملة صفة البقرة والفقوع نصوع الصفرة
وخلوصها يقال فى التأكيد اصفر فاقع كما يقال اسود حالك وفى اسناده الى اللون مع كونه

من احوال الملون ملايستة به ما لا يخفى من فضل تأكيد كانه قيل صفراء شديدة الصفرة
 صفرتها كما في جد جده قيل كانت صفراء الكل حتى القرن والظلف ﴿ تسر الناظرين ﴾
 اليها يعجبهم حسنها وصفاء لونها ويفرح قلوبهم لتمام خلقها ولطافة قرونها واطلافتها
 والسرور لذة في القلب عند حصول تقع او توقعه * وعن علي رضي الله تعالى عنه من لبس لعلا
 صفراء قل همه لان الله تعالى يقول تسر الناظرين * ونهى ابن الزبير ومحمد بن كثير عن لباس
 النعال السود لانها تهم وذكر ان الحنف الاحمر خف فرعون والحنف الابيض خف وزيره
 هامان والحنف الاسود خف العلماء وروى ان خف النبي عليه السلام كان اسود ﴿ قالوا ادع لنا
 ربك بين لنا ما هي ﴾ اسامة هي ام عاملة * وفي الكشف هذا تكرير للسؤال عن حالها وصفتها
 واستكشاف زائد ليزدادوا بيانا لوصفها والاستقصاء شؤم * وعن عمر بن عبد العزيز اذا امرتك
 ان تعطى فلانا شاة سألتني أضائن ام ماعز فان بينت لك قلت أذكر ام اشي فان اخبرتك قلت
 اسوداء ام بيضاء فاذا امرتك بشئ فلا تراجعني وفي الحديث (اعظم الناس جرما من سأل عن
 شئ لم يحرم فحرم لاجل مسأله) ﴿ ان البقر تشابه علينا ﴾ اي جنس البقر الموصوف بالتموين
 والصفرة كثير فاشتبه علينا ايها نذبح فذكر البقر لارادة الجنس اولان كل جمع حروفه اقل
 من واحده جاز تذكيره وتأنيته ﴿ وانا انشاء الله لمهتدون ﴾ الى البقرة المراد ذبحها وفي الحديث
 (لولا يستتوا لما بينت لهم آخر الابد) ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ يقول انها بقرة لا ذلول ﴾
 مذلة ذللها العمل يقال دابة ذلول بينة الذل بالكسر وهو خلاف الصعوبة وهو صفة لبقرة
 بمعنى غير ذلول ولم يقل ذلول لان فعولا اذا كان وصفا لم تدخله الهاء كصبور ﴿ تثير الارض ﴾
 اي تقلبها للزراعة وهي صفة ذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة ﴿ ولا تسقى الحراث ﴾ اي ليست
 بسانية يسقى عليها بالسواقي ولا الاولى للنفي والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول
 تثير وتسقى على ان الفعلين صفتان لذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة وساقية كذا في الكشف * قال
 الامام ابو منصور رحمه الله دلت الآية على ان البقرة كانت ذكرا لان اثاره الارض وسقى الحراث
 من عمل الثيران واما الكنايات الراجعة اليها على التأنيث فللفظها كما في قوله وقالت طائفة فالتاء
 للتوحيد لا للتأنيث خلافا لابي يوسف الا ان يكون اهل ذلك الزمان يحرثون بالاتي كما يحرث
 اهل هذا الزمان بالذكر ﴿ مسلمة ﴾ اي سلمها الله من العيوب او مغطاة من العمل سلمها
 اهلها منه بخلاف مخرجة اللون من سلمه كذا اذا خلص له لم يشب صفرتها شئ من الالوان ويؤيده
 قوله تعالى ﴿ لاشية فيها ﴾ يخالف لون جلدها فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها والاصل
 وشية كالعدة والصفة والزنة اصلها وعد ووصف ووزن واشتقاقها من وشى الثوب وهو
 استعمال الوان الفزول في نسجه ﴿ قالوا ﴾ عند ما سمعوا هذه النبوت ﴿ لان ﴾ اي هذا
 الوقت بنى لتضمنه معنى الاشارة ﴿ جئت بالحق ﴾ اي بحقيقة وصف البقرة وما في المسألة
 في امرها ﴿ فذبحوها ﴾ الفاء فصيحة اي فحصلوا البقرة الحائسة لهذه الاوسان ﴿ فذبحوها ﴾
 وجدوها مع الفتي فاشتروها بملى مسكها ذهباً فذبحوها ﴿ وما كادوا ﴾ اي وما كادوا ان
 والجملة حال من ضمير ذبحوها اي فذبحوها والحال اسم كالمثل في قوله تعالى ﴿ وما كادوا ﴾

در اواخر دفتر دوم در بیان دعا و توبه آموختن رسول الله صلی الله علیه و سلم بچاره

ذبحوها بعد توقف و بطیٰ قبل مضي من اول الامر الى الامتثال اربعون سنة فعلى العاقل ان يسارع الى الامتثال وترك التفحص عن حقيقة الحال فان قضية التوحيد تستدعى ذلك : قال فى المشوى تاخيل دوست در اسرار ماست * چا كرى و جان سپارى كار ماست
 وفى الحكم العطائية اخرج من اوصاف بشریتك عن كل وصف مناقض لعبودیتك لتكون لثناء الحق مجيبا ومن حضرته قريبا بالاستسلام لقهره وذلك يقتضى وجود الحفظ من الله تعالى حتى لا يلزم العبد بمعصية وان ألم بها فلا تصدر منه واذا صدرت منه فلا يبصر عليها اذ الحفظ الامتناع من الذنب مع جواز الوقوع فيه والعصمة الامتناع من الذنب مع استحالة الوقوع فيه فالعصمة للانبياء والحفظ للاولياء، فقوله (الآن جئت بالحق) يدل على الرجوع من الهفوة وعدم الاصرار وهذا ايمان محض ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ﴾ اشارة الى ذبح بقرة النفس البهيمية فان في ذبحها حياة القلب الروحانى وهذا هو الجهاد الاكبر الذى كان النبي عليه السلام يشرى اليه بقوله (رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) وبقوله (انجاهد من جاهد نفسه) وقوله عليه السلام (موتوا قبل ان تموتوا) اشارة الى هذا المعنى (قالوا اتخذنا هزوا) اى استهزى بنا في ذبح النفس وليس هذا من شأن كل ذى همه سنية (قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) الذين يظنون ان ذبح النفس امر هين ويستعدله كل تابع الهوى او عابد الدنيا (قالوا ادع لنا ربك بيننا ما هي) اى يعين اى بقرة نفس تصلح للذبح بسيف الصدق فاشارة الى بقرة نفس (لا فارض) فى سن الشيخوخة تعجز عن سلوك الطريق لضعف المشيب وخلل القوى النفسانية كما قال بعض المشايخ الصوفى بعد الاربعين فارض (ولا بكر) فى سن شرح الشباب فانه يستهويه سكره (عوان بين ذلك) اى عند كمال العقل قال تعالى (حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة فافعلوا ما تؤمرون) فانكم ان تقربتم الى الله بما امرتم فان الله يتقرب اليكم بما وعدتم (وانه لا يضيع اجر من احسن عملا) فى الشيب والشباب (قالوا ادع لنا ربك بيننا ما لوئنا) يعنى ما لون بقرة نفس تصلح للذبح فى الجهاد (قال انه يقول انها بقرة صفراء) اشارة الى صفرة وجوه ارباب الرياضات وسما اصحاب المجاهدات فى طاب المشاهدات (فاقع لونها) يعنى صفرة زين لاصفرة شين كما هي سما الصالحين (تسر الناظرين) من نظر اليهم يشاهد فى غرتهم بهاء قد البس من اثر الطاعات ويطالع من طلعتهم آثار شواهد الغيب من خمود الشهوات حتى امن من احوال البشرية بوجود انوار الربوبية كقوله تعالى (سيانهم فى وجوههم من اثر السجود) (ان البقر تشابه علينا) اشارة الى كثرة تشبه الطالبين بزي الطالبين وكسوتهم وهيتهم (وانا انشاء الله لمهتدون) الى الصادق منهم فلا هتداء اليهم يتعاقب بمشيئة الله وبدلانه كما كان حال موسى والحضر عليهما السلام فلولم يدل الله موسى ما وجدته وقوله (انها بقرة لاذول تثير الارض) اشارة الى نفس الطالب الصادق وهى التى لا تحمل الذلة تثيرا لآلة الحرص علو ارض الدنيا لطلب ذخايرها وتبغ هوى النفس وشهواتها كما قال عليه الصلاة والسلام (عز من قمع ذل من طمع) وقال (ليس للمؤمن ان يذل نفسه) (ولا تسقى الحرت) اى حرت الدنيا بما وجهه عند الخلق وبما وجهته عند الحق فيصرف فى حرت الدنيا

(روح البيان - ۱۱ - ل)

فيذهب ماؤه عند الخلق وعند الحق لقوله تعالى (ومن كان يريد حرث الدنيا لؤنه منها وناله في الآخرة من نصيب) (مسلمة لاشية فيها) اي نفس مسلمة من آفات صفاتها مستسلمة لاحكام ربها ليس منها طلب غير الله ولا مقصد لها الا الله كما وصفهم الله تعالى بقوله (للفقراء الذين احصروا في سبيل الله) الى قوله (الخافا) (فذبحوها وما كادوا يفعلون) يشير الى ان ذبح النفس ليس من الطبيعة الانسانية فمن ذبحها من الصادقين بسيف الصدق كان ذلك من فضل الله تعالى وحسن توفيقه فاما من حيث الطبيعة فما كادوا يفعلون ﴿ واذقتهم نفسا ﴾ هذا مؤخر لفظا مقدم معنى لانه اول القصة اي واذقتهم نفسا وأيتيم موسى وسألتوه ان يدعوا الله تعالى فقال موسى ان الله يأمركم بالآيات ولم يقدم لفظا لان الغرض انما هو ذبح البقرة للكشف عن القاتل واضيف القتل الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرضاهم بفعل اولئك وخوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم والقتل نقض البنية الذي بوجوده تتبني الحياة والمعنى واذكروا يا بني اسرائيل وقت قتل اسلافكم نفسا محرمة وهي عاميل بن شراحيل ﴿ فاداراتم فيها ﴾ اصله تداراتم من الدرء وهو الدفع اي تدافعتم وتخاصمتم في شأنها اذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر اي يدفع الفعل عن نفسه ويحيل على غيره ﴿ والله مخرج ما كنتم تكتمون ﴾ اي مظهر لا محالة ما كنتم وسترتم من امر القتل لا يتركه مكتوما مستورا * فان قلت كيف اعلم مخرج وهو في معنى المضى * قلت قد حكى ما كان مستقبلا في وقت التداري كما حكى الحاضر في قوله ﴿ باسط ذراعيه ﴾ ﴿ فقلنا ﴾ عطف على فاداراتم وما بينهما اعتراض ﴿ اضربوه ﴾ اي النفس والتذكير على تأويل الشخص والانسان ﴿ ببعضها ﴾ اي ببعض البقرة أي بعض كان او بلسانها لانه آلة الكلام او بعجب الذنب لانه اول ما يخلق وآخر ما يبلى ويركب عليه الخلق او بغير ذلك من الاعضاء والبعض اقل من النصف والمعنى فضربوه فحجي فحذف ذلك لدلالة قوله ﴿ كذلك يحيي الله الموتى ﴾ - روى - انه لما ضربوه قام باذن الله وأوداجه تشخب دما وقال قلني فلان وفلان لابني عمه ثم سقط ميتا فاخذنا وقتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك ثم ان موسى عليه السلام امرهم بضربه ببعضها وماضربه بنفسه نفيًا للتهمة كيلا ينسب الى السحر او الحيلة ﴿ كذلك ﴾ على ارادة القول اي فضربوه فحجي وقلنا كذلك فالخطاب في كذلك للحاضرين عند حياة القتيل اي مثل ذلك الاحياء العجيب ﴿ يحيي الله الموتى ﴾ يوم القيامة * فان قلت ان بني اسرائيل كانوا مقرين بالبعث فامعنى الزامهم بقوله ﴿ كذلك يحيي الله الموتى ﴾ * قلت كانوا مقرين قولا وتقليدا فثبته عيانا وايقانا وهو كقول ابراهيم عليه السلام (ولكن ليطمئن قلبي) ويجوز ان يكون الخطاب لمنكرى البعث في زمان النبي عليه السلام والحاضرين عند نزول الآية الكريمة فلاحاجة حينئذ الى تقدير القول بل تنتهي الحكاية عند قوله تعالى ببعضها ﴿ ويركبكم آياته ﴾ دلالة الدالة على انه تعالى على كل شيء قدير ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ قال عقلت نفسي عن كذا اي منعها منه اي لكي تكمل عقولكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس والى قدر على احياء الانفس كلها وتمنعوا نفوسكم من هواها وتطيعوا الله فما بالكم لا تعلمون الحكمة في اشتراط ما اشترط في الاحياء من ذبح البقرة وضربه ببعضها

على احيائه ابتداء بلا واسطة اصلا لاشتماله على التقرب الى الله تعالى واداء الواجب
 وقع اليتيم بالتجارة الرابحة والتنيه على بركة التوكل على الله تعالى والشفقة على
 الاولاد وقع بر الوالد وان من حق الطالب ان يقدم قربة ومن حق المتقرب ان يحرى
 الاحسن ويغالي بثمنه كما يروى عن عمر رضى الله عنه انه ضحى بنحية اشتراها بثلاثمائة دينار
 وان المؤثر هو الله تعالى وانما الاسباب امارات لا تاثير لها لان الموتين الحاصلين في الجسمين
 لا يعقل ان يتولد منهما حياة وان من رام ان يعرف اعدى عدوه الساعى في اماتته الموت الحقيقى
 فطرقه ان يذبح بقرة نفسه التى هى قوته الشهوية حين زال عنها شره الصبي ولم يلحقها ضعف
 الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا مسلمة من دنسها لاشية يسا
 من قبائحها بحيث يتصل اثره الى نفسه فيحيى به حياة طيبة ويعرف مابه ينكشف الحال
 ويرقع ما بين العقل والوهم من التدارى والجدال * قال بعض اهل المعرفة في قواه (فقلنا
 اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى) انما جعل الله احياء المقتول في ذبح البقرة تبيها لعيده
 ان من اراد منهم احياء قلبه لميتات له الاباماتة نفسه فمن اماتها بانواع الرياضات احيى الله قلبه
 بانوار المشاهدات فمن مات بالطبيعة يحيى بالحقيقة وكان لسان البقرة بعد ذبحها ضرب على
 القليل وقام باذن الله وقال قتلنى فلان فكذلك من ضرب لسان النفس المذبوحة بسكين
 الصدق على قتل القلب بمداومة الذكر يحيى الله قلبه بنوره فيقول وما برى نفسى ان النفس
 لامارة بالسوء : قال السعدى

نميتازد اين نفس سرکش چنان * كه عقلش تواند كرفتن عنان
 تو بر كره توستى در كمر * نكر تانيچد ز حكم توستر
 اكر بالهنك از كفت در كسيخت * تن خويشتن كشت وخون توريخت

فيجب علينا غاية الوجوب ان نتقيد باحياء نفوسنا بالحياة الحقيقية واصلاح قلوبنا بالاصلاح
 الحقيقى واخلاص اعمالنا بالاخلاص الحقيقى فان المنظر الآلى انما هو القلوب والاعمال
 لا القصور والاموال كما ورد في الحديث (ان الله لا ينظر الى صوركم واحوالكم بل الى
 قلوبكم واعمالكم) فالمعتبر هو الباطن والسرائر دون السير والظواهر * والعاقل من دان
 نفسه وعمل لما بعد الموت والجاهل من نسى نفسه واتبع هواه وما يعقل ذلك الا العالمون
 وما يعلمه الا الكاملون : قال السعدى

شخصم بچشم عالميان خوب منظرست * وزخبت باطمم سر هجلى فتاده پيش
 طاوس را بنقش و نكارى كه هست خلق * تحسين كند او هجلى از پاي زشت خويش
 وقد سئل بعض المشايخ عن الاسلام فقال ذبح النفس بسيوف المخالفة ومخالفتها ترك
 شهواتها * قال السرى السقطى ان نفسى تطالبنى مدة ثلاثين سنة او اربعين سنة ان اغمس
 جوزة في دبس فما طعمتها وريعى رجل جالس في الهواء فقيل له بمثلت هذا قال تركت الهوى
 فسخر لى الهواء وقيل لبعضهم انى اريد ان احج على التجريد فقال جرد اول قلبك من السهو ونفسك
 عن اللهو ولساتك عن اللغو ثم اسلك حيث شئت ﴿ ثم قست قلوبكم ﴾ خطاب لاهل عصر

التي عليه السلام من الاحبار وشم لاستبعاد القسوة من بعد ذكر ما يوجب لين القلوب وزقتها ونحوه ثم اتم تميزون والقسوة والقساوة عبارة عن الغلظ والصلابة كما في الحجر وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لبوها عن الاعتبار وان المواضع لا تؤثر فيها ﴿ من بعد ذلك ﴾ اي من بعد سماع ما ذكر من احياء القليل ومسح القردة والحنازير ورفع الجبل وغيرها من الآيات والقوارع التي تميم منها الجبال وتبين بها الصخور ﴿ فهي ﴾ اي القلوب ﴿ كالحجارة ﴾ اي مثل الحجارة في شدتها وقسوتها والفاء لتفريع مشابهتها على ما ذكر من القساوة تفريع التشبيه على بيان وجه الشبه كقولك احمر خده فهو كالورد ﴿ او اشد ﴾ منها ﴿ قسوة ﴾ تميز وأو بمعنى بل اول التخيير اي ان شئت فاجعلوها اشد منها كالحديد قائم مصيون وانما لم تحمل على اصلها وهو الشك والتردد لما ان ذلك محال على علام الغيوب * فان قلت لم قيل اشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه افعل التفضيل وفعل التعجب * قلت لكونه ايبن وادل على فرط القسوة من لفظ اقصى لان دلالة على الشدة بجوهر اللفظ الموضوع لها مع هيئة موضوعة للزيادة في معنى الشدة بخلاف لفظ الاقصى فان دلالة على الشدة والزيادة في القسوة بالهيئة فقط ووجه حكمة ضرب قلوبهم مثلا بالحجارة وتشبيهها بها دون غيرها من الاشياء الصلبة من الحديد والصفير وغيرها لان الحديد تليته النار وهو قابل للتلين كما لان لداود عليه السلام وكذا الصفير حتى يضرب منها الاواني والحجر لا يلينه نار ولا شيء فلذلك شبه قلب الكافر بها وهذا والله اعلم في حق قوم علم الله انهم لا يؤمنون ﴿ وان من الحجارة ﴾ بيان لفضل قلوبهم على الحجارة من شدة القسوة وتقرير لقوله او اشد قسوة ومن الحجارة خبران والاسم قوله ﴿ لما ﴾ واللام للتأكيد اي الحجر ﴿ يتفجر ﴾ اي يتفتح بكثرة وسعة ﴿ منه ﴾ راجع الى ما ﴿ الانهار ﴾ جمع نهر وهو المجرى الواسع من مجارى الماء والمعنى وان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير اي يتصبب ﴿ وان منها ﴾ اي من الحجارة ﴿ لما يشقق ﴾ اصله يشقق اي يتصدع والصدع جعل الشيء ذاتواحي ﴿ فيخرج منه الماء ﴾ اي ينشق انشقاقا بالطول او بالعرض ينبع منه الماء ايضا يعنى العيون دون الانهار ﴿ وان منها لما يهبط ﴾ اي يتردى وينزل من اعلى الجبل الى اسفله ﴿ من خشية الله ﴾ وهى الخوف عن العلم وهنا مجاز عن اتقيادها لامر الله وانها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء اليهود لا تنقاد ولا تلين ولا تخشع ولا تفعل ما امرت به ﴿ وما لله بغافل ﴾ بساء ﴿ عمالهمون ﴾ اي الذي تعملونه وهو وعيد شديد على ما هم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عنها من الاعمال السيئة فقلب الكافر اشد في القساوة من الحجارة وانها مع فقد اسباب الفهم والعقل منها وزوال الخطاب عنها تخضع له وتتصدع قال تعالى ﴿ لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله ﴾ وقلب الكافر مع وجود اسباب الفهم والعقل وسعة هيئة القبول لا يخضع ولا يابن * قالت المعتزلة خشية الحجر على وجه المثل يعنى لو كان له عقل لفعل ذلك وتهدت اهل السنة ان الحجر وان كان جامدا لكن الله يفهمه ويلهيه فيخشي الهامة فان الله تعالى يقول في الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غير تلك الجمادات والجمادات

كأقال جل ذكره (وان من شيء الا يسبح بحمده) وقال (والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) فيجب على المرء الايمان به ويحيل علمه الى الله تعالى * روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان على نير والكفار يطلبونه فقال الجبل انزل عنى فانى اخاف ان تؤخذ على فيعاقبنى الله بذلك فقال له جبل حراء الى الى يارسول الله * وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب استدل الى جذع نخلة من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السارية من فراق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخذت كحين الناقة حتى سمعها اهل المسجد ونزل رسول الله عليه السلام فاعتقها فكنت : قال فى المتنوى

آنكه اورا نبود از اسرار داد * كى كند تصديق او ناله حماد

وبيناراع فى غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعى حتى استنقذها منه اى استخلصها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى فقال الناس سبحان الله ذئب تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اؤمن به وابوبكر وعمر وعلى هذا انطأق الله جلود الكفار يوم القيامة * وتسيح الحصى فى كفه عليه السلام * وكلام الشاة المسمومة * ومجى الشجرتين اليه صلى الله عليه وسلم حتى يستتر بهما فى قضاء حاجته ثم رجوعهما الى مكانهما وامثال ذلك كثيرة * ذكر الشيخ قطب وقته الهداى الاسكدارى فى واقعاته انه كان يسمع فى اثناء سلوكه من الماء الجارى ذكر ياداهم ياداهم : وفى المتنوى

نطق آب ونطق خاك ونطق كل * هست محسوس حواس اهل دل

فلسفى كومنكر خضاه است * از حواس اولىا بيكانه است

هر كرا در دل شك ويچايبست * در جهان او فلسفى پنهانيبست

قال بعض الحكماء معنى قوله (ثم قست قلوبكم) يبست ويبس القلب ان يبس عن ما بين احدها ماء خشية الله تعالى والثانى ماء شفقة الخلق وكل قلب لا يكون فيه خشية الله ولا شفقة الخلق فهو كالحجارة او اشد قسوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان ابعد الناس من الله القلب القاسى) وقال ايضا (اربعة من الشقاء جمود العين وقسوة القلب وطول الامل والحرص على الدنيا) والاشارة فى تحقيق الآية ان اليهود وان شاهدوا عظيم الآيات فحين لم تساعدهم العناية لم يزددهم كثرة الآيات الا قسوة على قسوة فان الله ارادهم الآيات الظاهرة فرأوها بنظر الحسن ولم يرههم البرهان الذى يراه القلب فيحجزهم عن التكذيب والانكار يدل عليه قوله تعالى (وهم بها لولان رأى برهان ربه) وهكذا حال بعض المكورين حين يشرعون فى الرياضات يلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور بعض الآيات وخرق العادات فاذا لم يكن مقارنا برؤية البرهان ليكون مؤيدا بالتأييدات الالهية لم يزددهم الا العجب والغرور واكثر ما يقع هذا للرهائين والفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون وانما تشبه قلوبهم بالحجارة لعدم اللين الى الذكر الحقيقى وهو ما يتداركه الحق بذكره كقوله (فاذ كرونى اذ كركم) ومراتب القلوب فى القسوة متفاوتة فبعضها بمرتبة الحجارة التى يتفجر منها الانهار

در اواسط دفتر يكيم در بيان ناليدن - نون خضاه از فراق بيخبر صل الله عليه وسلم

در اواخر دفتر يكيم در بيان سندن شدن كانب وحى بسبب آنكه برون وحى بروى ذوالحج

وهو قلب يظهر عليه بعلبات انوار الروح لصفاته بعض الاشياء المشبهة لخرق العادات كما يكون لبعض الرهايين والكهنة وبعضها بمرتبة (وان منها لما يشق فيخرج منه الماء) وهو قلب يظهر عليه في بعض الاوقات عند انخراق حجب البشرية انوار الروح فببريه بعض الآيات والمعاني المعقولة كما يكون لبعض الفلاسفة والشعراء وبعضها بمرتبة (وان منها لما يبسط من خشية الله) وهو قلب فيه بعض الصفاء فيكون بقدر صفاته قابل عكس انوار الروح من وراء الحجب فيقع فيه الخوف والخشية كما يكون لبعض اهل الاديان والملل وهذه المراتب مشتركة بين قلوب المسلمين وغيرهم والفرق بينهم ان احوال هذه المراتب للمسلمين مؤيدة بنور الايمان فيزيدهم في قريهم بكرامات وفراسات تظهر لهم من تجلي انوار الحق كما قال (أمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) وبعض القلوب بمرتبة الحجر القاسي الذي لا يؤثر فيه القرآن والاخبار والحكمة والموعظة وهذا القلب مخصوص بالكافر والمنساق فانه قلب مختوم عليه (وما الله بغافل عما تعملون) فيجازيكم عاجلا و آجلا فاما عاجلا بان يجعل انكاركم سبب مزيد قسوة قلوبكم فيقسىها باعمالكم الفاسدة ويطبع عليها بطابع انكاركم قال عليه السلام (ما من قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن فان شاء اقامه وان شاء ازاغه) واما آجلا فيما قبكم يوم القيامة على قدرسيات اعمالكم كذا في التأويلات النجمية (أقطعون) كان عليه السلام شديد الحرص على الدعاء الى الحق وقبولهم الايمان منه وكان يضيق صدره بسبب عنادهم وتمردهم فقص الله عليه اخبار نبي اسرائيل في العناد العظيم مع مشاهدة الآيات الباهرة تسلية لرسوله فيما يظهر من اهل الكتاب في زمانه من قلة القبول والاستجابة والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام واصحابه والهمزة لانكار الواقع واستبعاده كما في قولك أتضرب ابك لانكار الوقوع كما في قوله اضرب ابى والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فقطعون ومآل المعنى ابعاد علمتم تفاصيل شؤونهم المؤيسة منهم فقطعون في (ان يؤمنوا) جميع اليهود او علماءؤهم فانهم متائلون في شدة الشكيمة والاخلاق الذميمة لا يتأني من اخلاقهم الا مثل ما أتى من اسلافهم فلا تحزنوا على تكذيبهم واللام في (لكم) لتضمين معنى الاستجابة اى في ايمانهم مستحيين لكم اول التعليل اى في ان يحدثوا الايمان لا اجل دعوتكم (و) الحال (قد كان فريق) كائن (منهم) اى طائفة من سلف منهم والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه كالرهنط (يسمعون كلام الله) وهو ما يتلونه من التوراة (ثم يحرفونه) اى يغيرون ما فيها من الاحكام كتفسيرهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرحم وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما امر به ونهى ثم قالوا سمعنا الله يقول في آخره ان استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم ان لا تفعلوا فلا بأس * قال في التيسير الصحيح انهم لم يسمعوا كلام الله بلا واسطة فان ذلك كان لوسى على الجرس لم يشركه فيه غيره في الدنيا ومعنى يسمعون كلام الله اى التوراة من موسى ثم انما هو من موسى ما عقولهم (اى من بعد ما فهموه وضبطوه بمقولهم ولم يبق لهم شبهة اى لم يبق لهم شبهة في عقولهم هؤلاء وهم يقدون اولئك الآباء فهم من اهل السموات الذين هم الانبياء والمرسلين

منهم ﴿ وهم يعلمون ﴾ اي بحرفونه والحال انهم يعلمون انهم كاذبون مفترون ﴿ واذا لقوا ﴾ اي اليهود ﴿ الذين آمنوا ﴾ من اصحاب النبي عليه السلام ﴿ قالوا ﴾ اي منافقوهم ﴿ آمننا ﴾ كمايمانكم وان محمدا هو الرسول المبشربه ﴿ واذا خلا ﴾ مضى ورجع ﴿ بعضهم ﴾ الذين لم ينافقوا اي اذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضمين ﴿ الى بعض ﴾ اي الى الذين نافقوا بحيث لم يبق معهم غيرهم ﴿ قالوا ﴾ اي الساكتون عاتين لمنافقيهم على ما صنعوا ﴿ اتحدثونهم ﴾ تخبرونهم والاستفهام بمعنى النهي اي لا تحدثوهم بعنوان المؤمنين ﴿ تفتح الله عليكم ﴾ اي بينه الله لكم خاصة في التوراة من نعمت النبي عليه السلام والتعير عنه بالفتح للايدان بانه سر مكنون وباب مغلق لا يقف عليه احد ﴿ ليحاوكم به ﴾ اللام متعلقة بالتحديث دون الفتح والضمير في به لما فتح الله اي ليحتجوا عليكم به فيقطعوكم بالحجة ويبيكوكم ﴿ عند ربكم ﴾ اي في حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا اي في كتابه وشرعه والمحدثون به وان لم يحوموا حول ذلك الغرض وهو الحاجة لكن فعلهم ذلك لما كان مستبعاله البتة جعلوا فاعلين للغرض المذكور اظهارا لكمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم ﴿ فلا تعقلون ﴾ متصل بكلامهم من التوبيخ والعتاب اي ألا تلاحظون فلا تعقلون هذا الخطأ الفاحش وهم ان ذلك حجة عليهم عليكم فالمنكر عدم التعقل ابتداء او تفعلون ذلك فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتى تحتاجون الى التنبه عليه فالمنكر حينئذ عدم التعقل بعد الفعل ﴿ اولاء يعلمون ﴾ الهمزة للانكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدر ينساق اليه الذهن والضمير للموئحين اي ايلومونهم على التحديث مخافة الحاجة ولا يعلمون ﴿ ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾ اي جمع ما يسرونه وما يعلنونه ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان فحينئذ يظهر الله للمؤمنين ما ارادوا اخفاه بواسطة الوحي الى النبي عليه السلام فتحصل الحاجة والتبكيك كما وقع في آية الرجم ونحرهم بعض المحرمات عليهم فأي فائدة في اللوم والعتاب ﴿ ومنهم ﴾ اي من اليهود ﴿ اميون ﴾ لا يخشون الكتب ولا يقدرون على القراءة والامى منسوب الى امة العرب وهي الامة الخلية عن العلم والقراءة فاستعير لمن لا يعرف الكتابة والقراءة ﴿ لا يعلمون الكتاب ﴾ اي لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويحققوا ما فيها من دلائل النبوة فيؤمنوا ﴿ الا امانى ﴾ جمع امنية من التنبه والاستثناء منقطع لانها ليست من جنس الكتب اي لكن الشهوات الباطلة ثابتة عندهم وهي المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانهم لا يعذبون في النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة لهم في صحة ذلك ﴿ وانهم ﴾ اي ما هم ﴿ الا يظنون ﴾ ظنا من غير تبين بها اي ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير ان يصلوا الى مرتبة العلم فاني يرجى منهم الايمان المؤسس على قواعد اليقين ﴿ فويل ﴾ كلمة يقولها كل واقع في هلكة بمعنى الدعاء على النفس بالعذاب اي عقوبة عظيمة وهو مبتدأ خبره ما بعده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره) وقال سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنه انه واد في جهنم لوسيرت فيه جبال الدنيا لماغت من شدة حره اي ذابت ﴿ للذين يكتبون الكتاب ﴾ المحرف

﴿ بايديهم ﴾ تأكيد لدفع توهم المجاز فقد يقول انسان كتبت الى فلان اذا امر غيره ان يكتب عنه اليه ﴿ ثم يقولون ﴾ لعوامهم ﴿ هذا ﴾ اي المحرف ﴿ من عند الله ﴾ في التوراة روى ان اجبار اليهود تخافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي عليه السلام المدينة فاختاروا في تمويق اسافل اليهود عن الايمان فعمدوا الى صفة النبي عليه السلام في التوراة وكانت هي فيها حسن اوجه جمد الشعر اكل العين ربة اي متوسط انقامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ﴿ ليشتروا به ﴾ اي يأخذوا لانفسهم بمقابلة المحرف ﴿ ثمنا ﴾ هو ما اخذوه من الرشى بمقابلة ما فعلوا من التحريف والتأويل الزائغ وانما عبر عن المشتري الذي هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذي هو وسيلة فيه ايذانا بتعكيبهم حيث جعلوا المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصودة بالذات ﴿ قليلا ﴾ لا يعابيه انما وصفه بالقلة اما القناء وعدم ثوابه واما لكونه حراما لان الحرام لا بركة فيه ولا يربو عند الله كذا في تفسير القرطبي ﴿ فويل لهم ﴾ اي العقوبة العظيمة ثابتة لهم ﴿ بما كتبت ايديهم ﴾ من اجل كتابتهم اياه ﴿ وويل لهم ما يكسبون ﴾ من اخذهم الرشوة وعملهم المعاصي واصل الكسب الفعل لجر تقع او دفع ضرر ولهذا لا يوصف به سبحانه ﴿ وفي الآيات اشارات * الاولى ان علم الرجل وبقينه ومعرفة ومكالته مع الله لا يفيد الايمان الحقيقي الا ان يتداركه الله بفضله ورحمته قال الله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا) وان الله تعالى كلم ابليس وخطبه بقوله (يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) وما افاده الايمان الحقيقي اذا لم يكن مؤيدا من الله بفضله ورحمته ولم يبق على الايمان بعد العيان فكيف يؤمن بالبرهان : قال في المتنوى

جز عنابت كه كشايد چشم را * جز محبت كه نشاند خشم را
جهد بي توفيق خود كس را مباد * در جهان والله اعلم بالسداد
جهد فرعونى چونى توفيق بود * هر چه او مى دوخت آن تفتيق بود

* والثانية ان العالم المعاند والعامى المقلد سواء في الضلال لان العالم عليه ان يعمل بعلمه وعلى العامى ان لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم وان الدين ليس بالتمنى فالذين وكنوا الى التقليد المحض واغترتوا بظنون فاسدة وتخمينات مبهمه فهم الذين لا تصيب لهم من كتبهم الاقراءتها دون معرفة معانيها وادراك اسرارها وحقائقها وهذا حال اكثر اهل زماننا من مدعى الاسلام فالمدعى والتمنى طاقتهما خسران وخلال وحسرة وندامة ووبال : وفي المتنوى

تشنه را كرزوق آيد از سراب * چون رسد دروى كرزوق جويد آب

مفلسان كرخوش شوند از زر قلب * ليك ان رسوا شود در دارى شراب

* والثالثة ان من بدل او غير او ابتدع في دين الله ما ليس منه فهو داخل في الرعية المدعى

حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امته لما علم ما يكون في آخر الزمان فقال (ان الله

در اوائل دفتر سوم در جمله نثار كردن عارون ومارون آمدن زمين را در اوائل دفتر پنجم در بيان طنز واذكار كردن باو شاه جهود ونبوت ناصحان اورا

من اهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين كلها
 في النار الا واحدة) فذرهم ان يخذلوا من تلقاء انفسهم في الدين خلاف كتاب الله اوسنته اوسنة
 اصحابه فيضلوا به الناس وقد وقع ما حذره وشاع وكثر وذاع فان الله وانا اليه راجعون : قال السعدي
 نحو اهي كه نفرين كند از پست * نكو باش تا بد نكويد كست
 نه هر آدمي زاده از دديست * كه ددز آدمي زاده بدديست

* والرابعة ان بعض المتسمين بالصوفية ينضم الى الاولياء وارباب القلوب ظاهرا ثم لا يصدق الارادة
 ويميل الى اهل الغفلة ويسفي الى اقوالهم ويشتهي ارتكاب افعالهم وكما دعت هوائف الحفظ
 سارع الى الاجابة طوعا واذقا دته دواعي الحق تكلف كرها ليس له اخلاص في الصحبة في طريق
 الحق فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون من الاحاد عن الحق واعتقاد السوء
 وانما الخلق واضلالهم فهم الذين ضلوا واضلوا كثيرا : وفي المتنوى

صد هزاران دام و دانه است اي خدا * ما چو مرغان حريص بي نوا

دبدم ما بسته دام نويم * هريكي كرباز و سمرغى شويم

فعل السالك ان يجتهد في الوصول الى الموجود الحق ويتخلص من الموهوم المطلق ولا يفتربظواهر
 الحلات غافلا عن بطون الاعتبارات فان طريق الحق ادق من كل دقيق وماء عميق وفج سحيق
 واجهل الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه التي لاشك فيها الظن ما عند الناس من
 صلاحية حاله * قال حارث بن اسد المحاسبي رضي الله عنه الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزؤ به
 ويقال ان العذرة التي تخرج من جوفك لها رائحة كرائحة المسك وهو يفرح ويرضى بالسخريفة به
 فالعاقل لا يفترب مثله بل يجتهد الى ان يصل الى الحقيقة فويل لو اعظت كبر وافتخر بتقيل الناس
 يده ورأى نفسه خيرا من السامعين ويتقيد بالمدح والذم اللهم الا ان يخرج ذلك من قلبه والميعار
 مساواة المقبل واللاطم عنده بل رجحان اللاطم والضارب * قال في مجلس وعظه جنيد البغدادي
 لولم اسمع قوله صلى الله عليه وسلم (ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) لما اجترأت على الوعظ
 فانا ذلك الرجل الفاجر ﴿ وقلوا ﴾ اي اليهود زعموا منهم ﴿ لن تمسنا النار ﴾ اي لا تصل الينا
 النار في الآخرة ﴿ الاياما معدودة ﴾ قليلة محصورة سبعة ايام فانهم يقولون ان ايام الدنيا سبعة
 آلاف سنة فعذب مكان كل الف سنة يوما او يراد اربعين يوما مقدار عبادة آباءهم العجل * قال
 ابو منصور رحمه الله تصرف الايام المعدودة الى العمر الذي عصوا فيه وهم لم يروا التعذيب
 الاعلى قدر وقت العصيان او كانوا لا يرون التحليل في النار كالجهمي اولانهم كانوا يقولون نحن
 ابنا الله واحباؤه فلانعذب ابدا بل نعذب تعذيب الاب ابنه والحبيب حبيبه في وقت قليل ثم
 يرضى وهذا منهم باطل وعقوبة الكفر ابدا وثواب الايمان كذلك لان من اعتقد ديننا انما يعتقد
 للابد فعلى ذلك جزاؤه للابد ﴿ قل ﴾ يا محمد تبكيئنا لهم وتويننا ﴿ اتخذتم ﴾ بقطع الهمزة
 لانه الف استفهام بمعنى التوبيخ والالف المجتلبة ذهبت بالادراج اي اتخذتم ﴿ عند الله عهدا ﴾
 خيرا او وعدا بما تزعمون فان ما تدعون لا يكون الا بئنا على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد
 ﴿ فلن ﴾ الفاء فصيحة معربة عن شرط محذوف اي ان اتخذتم عند الله عهدا وامانا فلن

در اوائل دفتر يكيم در بيان جم آمدن نصارى باوزير وراز كفتن او بايشان

﴿ يخلف الله ﴾ الاخلاف نقض العهد ﴿ عهده ﴾ الذي عهده اليكم يعني يخز وعده البتة
 * قال الامام ابو منصور لهذان وجهان احدهما هل عندكم خبر عن الله تعالى انكم لا تعذبون
 ابدا لكن ايام معدودة فان كان لكم هذا فهو لا يخلف عهده ووعدته والثاني انكم عند الله
 اعمال صالحة ووعدكم بها الجنة فهو لا يخلف وعده ﴿ أم تقولون ﴾ مفترين ﴿ على الله ما لا تعلمون ﴾
 وقوعه وام معادلة لهزمة الاستفهام بمعنى أي الامرين المتساويين كائن على سبيل التقرير لان
 العلم واقع بكون احدهما تلخيصه ان كان لكم عنده عهد فلا ينقض ولكم تخرصون وتكذبون
 روى انهم اذا مضت تلك المدة عليهم في النار يقول لهم خزنة جهنم يا اعداء الله ذهب الاجل وبقي
 الابد فايقنوا بالخلود ﴿ بلى ﴾ اثبات لما بعد النفي فهو جواب النفي ونعم جواب الايجاب اي قلم
 لن تمسنا النار سوى الايام المعدودة بلى تمسكم ابدا بدليل قوله ﴿ هم فيها خالدون ﴾ وبين ذلك بالشرط
 والجزاء وها ﴿ من ﴾ فهو رفع مبتدأ بمعنى الشرط ولذلك دخلت الفاء في خبره وان كان جوابا
 للشرط ﴿ كسب ﴾ الكسب استجلاب النفع واستعماله في استجلاب الضر كالسيئة على
 سبيل التهكم ﴿ سيئة ﴾ من السيئات يعني كبيرة من الكبائر ﴿ واحاطت به خطيئته ﴾ تلك
 واستولت عليه من جميع جوانبه من قلبه ولسانه ويده كما يحيط العدو وهذا انما تحقق في الكافر
 ولذلك فسر السلف السيئة بالكفر ﴿ فاولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من كسب السيئات
 واحاطة خطاياهم بهم اشير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى في كلمة من بعد مراعاة جانب
 اللفظ في الضمائر الثلاثة ﴿ اصحاب النار ﴾ اي ملازموها في الآخرة حسب ملازمتهم في الدنيا
 لما يستوجبها من الاسباب التي من جلتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله وتحريف كلامه
 والافتراء عليه وغير ذلك وهو خبر اولئك والجملة خبر لا مبتدأ ﴿ هم فيها خالدون ﴾ دائمون
 فأتى لهم التفضي منها بعد سبعة ايام او اربعين كما زعموا والجملة في حيز النصب على الحالية لوزود
 التصريح به في قوله ﴿ اصحاب النار خالدون فيها ﴾ ولا حجة في الآية على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت
 من اختصاصها بالكافر ﴿ والذين آمنوا ﴾ اي صدقوا بالله تعالى ومحمد عليه السلام بقلوبهم
 وعملوا الصالحات ﴿ اي ادوا الفرائض وانتهوا عن المعاصي ﴾ اولئك اصحاب الجنة هم فيها
 خالدون ﴿ لا يموتون ولا يخرجون منها ابدا ﴾ جرت السنة الالهية على شفع الوعد بالوعد مراعاة
 لما تقتضيه الحكمة في ارشاد العباد من الترغيب تارة والترهيب اخرى والتبشير مرة والانتذار
 اخرى فان باللطف والقهر يترقى الإنسان الى الكمال ويفوز بجنة الجمال والجلال - حكى - انه
 كان لشيخ مرید فقال له يوما لورايت ابا يزيد كان خيرا لك من شغلك فقال كيف يكون هو خيرا
 وهو مخلوق وتجلي الخالق كل يوم سبعين مرة ثم بالآخرة ذهب مع شيخه الى ابي يزيد البسطامي
 فقالت امراته لا تطلبوه فهو امرؤ ذهب للحطب فوقفا في طريقه فاذا هو حمل الحطب على
 اسد عظيم وبيده حية يضرب الاسديها في بعض الاوقات فلما راها المرید مات وقال ابو يزيد
 لشيخه قدريت مریدك باللطف ولم ترشده الى طريق القهر فام تحملي لما رايت فلا تقبل مني السلام
 وأرهم القهر ايضا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقتدى ان ابا يزيد مرید القهر باللطف
 من الطريق كان مظهره التجلي الذات بخلاف المرید فلما راها في بعض الاوقات قال لمریدك

عاشق بر قهر و بر لطفش بجد * بوالمعجب من عاشق این مرد و ضد
والله ارضين خاردربستان شوم * همچو بلبل زين سبب نالان شوم
این عجب بلبل که بکشاید دهان * تاخورد اوخار را با کستان
این چه بلبل این نهنگ آتشیت * جمله ناخوشهاز عشق اورا خوشیت

والاشارة في الآيات الى ان بعض المغرورين بالعقل من الفلاسفة والطبايعية وغيرهم لفرط غفلتهم
ظنوا ان قبائح اعمالهم وافعالهم واقوالهم لا تؤثر في صفاء ارواحهم فاذا فارقت الارواح
الاجساد يرجع كل شئ الى اصله فالاجساد ترجع الى العناصر والارواح الى حظائر القدس
ولا يراحمها شئ من نتائج الاعمال الاياما معدودة وهذا فاسد لان العاقل يشاهد حسا وعقلا
ان تتبع الشهوات الحيوانية واستيفاء الذات النفسانية يورث الاخلاق الذميمة من الحرص والامل
والحقد والحسد والبغض والنضب والبخل والكبر والكذب وغير ذلك وهذه من صفات
النفس الامارة بالسوء فتصير بالمجاورة والتعود اخلاق الروح فيتكدر صفاؤها ويتبدل اخلاقه
الروحانية من الحلم والكرم والمرؤة والصدق والحياء والعفة والصبر والشكر وغير ذلك بالاخلاق
الحيوانية الشيطانية والذي يجتهد في قمع الهوى والشهوات يورث هذه المغاملات من مكارم
الاخلاق وصفاء القلب وتحتة الى وطنه الاصلى وغير ذلك فلا يساوى الروح المتبع للنفس
الامارة كاللعوام بعد المفارقة مع الروح المتبع لالهامات الحق كما يكون للخواص وبعضهم قالوا
وان تدنست الارواح بقدر تعلقها بمحجوبات طباعها فبعد المفارقة بقيت في العذاب اياما معدودة
على قدر انقطاع التعلقات عنها وزوال الكدورات ثم تخلص وهذا ايضا خيال فاسد وكذبهم الله
بقوله بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته تظهر على مرآة قلبه بقدرها رينا فان تاب محى
عنه وان اصر على السيئات حتى اذا احاط بمرآة قلبه رين السيئات بحيث لا يبقى فيه الصفاء الفطرى
وخرج منه نور الايمان وضوء الطاعات فاحاطت به الخطيئات ﴿فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون﴾
وفيه اشارة ايضا الى بعض ارباب الطلب ممن يركن الى شهوات الدنيا في اثناء الطلب فيتظفر عليه
الشيطان ويغره بزهده فيوقعه في ورطة المعجب فينظر الى نفسه بنظر التعظيم والى الخلق بنظر
التحقير فيهلك او يفتربما ظهر في اثناء السلوك من بعض الوقائع الصادقة والرؤيا الصالحة وشئ
من المشاهدات والمكاشفات الروحانية لا الرحمانية فيظن المغرور ان ليس وراء عبادته قرينة وانه
بلغ مبلغ الرجال فيسكت عن الطلب وتعتريه الآفات حتى احاطت به خطيئته فرجع القهقري الى
اسفل الطبيعة واما الذين آمنوا من اهل الطلب ﴿وعملوا﴾ على قانون الشريعة باشارة شيخ الطريقة
الصالحات المبلغات الى الحقيقة اولئك اصحاب الوصول الى جنات الاصول خالدون فيها بالسير الى ابد
الآباد فان المنازل والمقاصد وان كانت متناهية لكن السير في المقصد غير متناه بخلاف الذين احاطت
بهم خطيئتهم فاتهم خالدون في نار القطيعة ولن تنفعهم المجاهدات والنظر في المعقولات
والاستدلال بالشبهات ﴿واذاخذنا ميثاق نبي اسرائيل﴾ في التوراة والميثاق العهد الشديد
وهو على وجهين عهد خلقه وفطرة وعهد نبوة ورسالة واذ نصب باضمار فعل خوطب به
التي عليه السلام والمؤمنون ليؤذنبهم التأمل في احوالهم الى قطع الطمع عن ايمان اخلافهم

در ارواح دگر بیکم در بیان قصه آن بازرگان که بهندوستان بخارت میرفت الخ

لان قبائح اسلافهم مما تؤدي الى عدم ايمانهم ولا يلدالية الاحلية ومن ههنا قيل
اذا طاب اصل المرء طابت فروعه او اليهود الموجودون في عصر النبوة تويحنا
لهم بسوء صنيع اسلافهم اى اذكروا اذ اخذنا ميثاقهم بانى ﴿ لا تعبدون الا الله ﴾ اى ان
لا تعبدوا فلما اسقط ان رفع تعبدون لزوال الناصب او على ان يكون اخبارا في معنى التهي
كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد به الامر اى اذهب وهو ابلغ من صريح الامر
والنهي لما فيه من ايها ان المنهى حقه ان يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر
به الناهى اى لا توحيدوا الا الله ولا تجعلوا الالهية الا لله وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى
كأنه قيل واحلفناهم وقلنا بالله لا تعبدون الا الله ﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اى وتحسنون احسانا
على لفظ تعبدون لانه اخبار او واحسنوا على معناه لانه انشاء اى برا كثيرا وعطفا عليهما
وتزولا عند امرها فيما لا يخالف امر الله ﴿ وذى القربى ﴾ اى وتحسنون الى ذى القرابة
ايضا مصدر كالحسنى ﴿ واليتامى ﴾ جمع يتيم وهو الصغير الذى مات ابوه قبل البلوغ ومن
الحيوانات الصغير الذى ماتت امه والاحسان بهم بحسن التربية وحفظ حقوقهم عن الضياع
﴿ والمساكين ﴾ بحسن القول وايصال الصدقة اليهم جمع مسكين من السكون كأن الفقر
اسكنه عن الحراك اى الحركة واثقله عن التقلب ﴿ وقلنا ﴾ قولوا للناس ﴿ قولا ﴾ حسنا ﴿
سماه حسنا مبالغة لفرط حسنه امر بالاحسان بالمال فى حق اقوام مخصوصين وهم الوالدان
والاقرباء واليتامى والمساكين ولما كان المال لا يسع الكل امر بمعاملة الناس كلهم بالقول الجميل
الذى لا يعجز عنه العاقل يعنى وألنوا لهم القول بحسن المعاشرة وحسن الخلق وأمرهم
بالمعروف وانهم عن المنكر اى وقولوا للناس صدقا وحقا فى شأن محمد عليه السلام فمن
سألهم عنه فاصدقوه وبينوا صفته ولا تكتموا امره ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ كما
فرضا عليهم فى شريعتهم ذكرها تنصيحا مع دخولهما فى العبادة المذكورة تعميا وتنصيحا
تأخيصة اخذنا عهدكم يا بنى اسرائيل بجميع المذكور فقبلتم واقبلتم عليه ﴿ ثم توأمت ﴾ على
طريقة الالتفات اى اعرضتم عن المضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه ﴿ الا قليلا منكم ﴾
وهم من الاسلاف من اقام اليهودية على وجهها ومن الاخلاف من اسلم كعبدالله بن سلام
واضرايه ﴿ واتم معرضون ﴾ جملة تذييلية اى واتم قوم عادتكم الاعراض عن الطاعة
ومراعاة حقوق الميثاق وليس الواو للرجال لاتحاد التولى والاعراض فالجملة اعتراض للتأكيد
فى التوبيخ واصل الاعراض الذهاب عن المواجهة والاقبال الى جانب العرض * واعلم ان فى
الآية عدة اشياء * منها العبادات فمن شرط العبودية تفرد العبد بالعبادة المعبود وتجرده عن كل مقصود
فمن لاحظ خلقا أو استحل ثناء أو استجاب بطاعته الى نفسه حظا من حظوظ الدنيا والآخرة
او داخله بوجه من الوجوه مزج او شوب فهو ساقط عن مرتبة الاخلاص برؤية نفسه
حجاب راه تويح حافظ از میان برخیز * خوشا كسى كه ازین راه در حجاب رود
* ومنها الاحسان الى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين حيث قرن حقهما فى الآيات
القرآن لان النشأة الاولى من عند الله والنشأة الثانية وهى التربية من جهة الوالدين

آيات انزلت مقرونة بثلاث آيات ولا تقبل احديها بغير قرينتها احديها قوله تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول) والثانية (ان اشكرلى ولو اذيتك) والثالثة (اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) والاحسان الى الوالدين معاشرتهما بالمعروف والتواضع لهما والامثال الى امرها وصلة اهل ودها والدعاء بالمغفرة بعد مآثمها : قال السعدى

سالها برتو بكذرد كه كذر * نكنى سوى تربت يدرت

تو بجاي پدر چه كردى خير * تا همان چشم دارى از بسرت

وفي التأويلات التجمية ان فى قوله (وبالوالدين احسانا) اشارة الى ان اعز الخلق على الولد والداه لاجل انهما سببا وجوده فى الظاهر ولكن ينبى ان يحسن اليهما بعد خروجه من عهدة عبودية ربه اذ هو موجود وجوده ووجود والديه فى الحقيقة ولا يختار على اداء عبوديته احسان والديه فكيف الالتفات لغيرها * ومنها البر الى اليتامى

برحت بكن آبش از ديدنه باك * بشفتت بينفشانش از چهره خاك

وفى الحديث (ما قعد يتيم مع قوم على قصصهم فلا يقرب قصصهم الشيطان) وفى الحديث ايضا (من ضم يتيما من بين مسلمين الى طعامه وشرا به حتى يغنيه الله عز وجل غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا لا يغفر ومن اذهب الله كريمته فصبر واحتسب غفرت له ذنوبه) قالوا وما كريمته قال (عيناه ومن كان له ثلاث بنات او ثلاث اخوات فانفق عليهن واحسن اليهن حتى يكبرن او يمتن غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا لا يغفر) فداداه رجل من الاعراب ممن هاجر فقال يا رسول الله او اثنتان فقال صلى الله عليه وسلم (او اثنتان) وقال صلى الله عليه وسلم (كافل اليتيم انا وهو كهاتين فى الجنة) و اشار بالسبابة والوسطى والسبابة من الاصابع هى التى تلى الابهام وكانت فى الجاهلية تدعى بالسبابة لانهم كانوا يسبون بها فلما جاء الله بالاسلام كرهوا هذا الاسم فسموها بالمشيرة لانهم كانوا يشيرون بها الى الله بالتوحيد والمشيرة من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت اطول من الوسطى ثم الوسطى اقصر منها ثم البنصر اقصر من الوسطى فقوله عليه السلام (انا وهو كهاتين فى الجنة) وقوله فى الحديث الآخر (احشرانا وابوبكر وعمر يوم القيامة هكذا) و اشار باصابعه الثلاث فانما اراد ذكر المنازل والاشراف على الخلق فقال نحشر هكذا ونحن مشرفون وكذلك كافل اليتيم يكون له منزلة رفيعة فمن لم يعرف شأن اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل تأويل الحديث على الانضمام واقتراب بعضهم من بعض فى محل القرية وهذا معنى بعيد لان منازل الرسل والتبيين والصديقين والشهداء والصالحين مراتب متباينة ومنازل مختلفة كذا فى تفسير القرطبي * ومنها البر الى المساكين وهم الذين اسكنتهم الحاجة وذلتهم وهذا يتضمن الحض على الصدقة والمواساة وتقعد احوال المساكين والضعفاء وفى الحديث (الساعى على الارملة والمسكين كالمجاهد فى سبيل الله) وكان طاووس يرى السعى على الاخوات افضل من الجهاد فى سبيل الله

نخواهى كه باشى برا كنده دل * برا كندكانرا ز خاطر مهل

پريشان كن امروز كنجينه چست * كه فردا كليدش نه در دست تست

* ومنها القول الحسن ولما خرج الطالب من عهدة حق العبودية وعمت رحمته وشفقته الوالدين وغيرهما لزم له ان يقول للناس حسنا يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة الى الله ويهديهم الى طريق الحق ويخالقهم بحسن الخلق وان يكون قوله لنا ووجهه منبسطا طلقا مع البر والفاجر والسني والمبتدع من غير مداخنة ومن غير ان يتكلم معه بكلام يظن انه يرضى مذهبه لان الله تعالى قال لموسى وهارون عليهما السلام (قولوا له قولنا لنا) فليس بافضل من موسى وهارون والفاجر ليس باخس من فرعون وقد امره الله باللين معه فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنيني : قال الحافظ

آسايش دو كيتي تفسير اين دو حرفست * بادوستان تلتف بادشمنان مدارا

وقال السعدي

درشتي نكرد خردمنه پيش * نه سستی كه ناقص كند قدر خویش

﴿ واذ اخذنا ميثاقكم ﴾ اي واذكروا ايها اليهود وقت اخذنا اقراركم وعهدكم في التوراة وقلنا لكم ﴿ لا تسفكون دماءكم ﴾ لا يريق بعضكم دم بعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به اصلا او دينا فلما بينهم من الاتصال القوي نسبا ودينا اجري كل واحد منهم مجرى انفسهم وقيل اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتص منه وهو اخبار في معنى النهي كانه سورع الى الانتهاء فهو يخبر عنه ﴿ ولا تخرجون انفسكم من دياركم ﴾ اي لا يخرج بعضكم بعضا من دياره او لا تسبوا جيرانكم فتلجئوهم الى الخروج وفي اقرار الاخراج من الديار بالقتل ايدان بانه بمنزلة القتل ﴿ ثم اقررتم ﴾ اي بالميثاق واعترقم على انفسكم بلزومه وبوجوب المحافظة عليه ﴿ واتم تشهدون ﴾ عليها توكيد للاقرار كقولك فلان مقرر على نفسه بكذا شاهد عليها او اتم اليوم ايها اليهود تشهدون على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق ﴿ ثم اتم ﴾ مبتدأ ﴿ هؤلاء ﴾ خبر ومناط الافادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به والمعنى اتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون والتاقضون المتناقضون يعني انكم قوم آخرون غير اولئك المقرين كأنهم قالوا كيف نحن فقيل ﴿ تقتلون انفسكم ﴾ اي الجارين مجرى انفسكم فهو بيان لقوله ثم اتم هؤلاء ﴿ وتخرجون فرقا منكم من ديارهم ﴾ الضمير للفريق وهو الطائفة ﴿ تظاهرون عليهم ﴾ بحذف احدي التامين حال من فاعل تخرجون او من مفعوله مينة لكيفية الاخراج رافعة لتوهم اختصاص الحرمة بالاخراج بطريق الاصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعنى تقرون ظهوركم للفتنة عليهم ﴿ بالاثم ﴾ حال من فاعل تظاهرون اي متبسين بالاثم وهو الفعل الذي يستحق فاعله الدم واللوم ﴿ والعدوان ﴾ اي التجاوز في الظلم * ودلت الآية على ان الظلم كاهو محرم فكذا امانة الظالم على ظلمه كذا في التفسير الكبير ﴿ وان ياؤمك اسارى ﴾ اي جاؤكم حال كونهم مأسورين اي ظهروا لكم على هذه الحالة ولم يردوه الاضلال الاختياري والاسارى والاسرى جمع اسير وهو من يؤخذ قهرا فيلحقه معنى المفعول من الاسر بمعنى الشد والايثاق والفرق انهم اذا قيدوا فهم اسارى واذا اطلقوا فهم اسارى

قيد فهم اسرى ﴿تقادومهم﴾ اي تخرجوهم من الاسر باعطاء الفداء والمقادة تجرى بين الفادى وبين قابل الفداء ﴿وهو﴾ مبتداً اي الشأن ﴿محرم عليكم اخراجهم﴾ محرم فيه ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبراً عن اخراجهم والجملة خير لضمير الشأن وذلك ان الله تعالى اخذ على بنى اسرائيل في التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم واما عبد اوامة وجدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه واعتقوه وكان قريظة والنضير من اليهود اخوين وكذا الاوس والخزرج وهم اهل شرك يعبدون الاصنام ولا يعرفون القيامة والجنة والنار والحلال والحرام فافترقوا في حرب شمر ووقمت بينهم عداوة فكانت بنو قريظة معينة للاوس وحلفاءهم اي ناصريهم والنضير معينة للخزرج وحلفاءهم فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بنو قريظة مع الاوس والنضير مع الخزرج يظاهر كل قوم حلفاءهم على اخوانهم حتى يتسافكوا الدماء واذا غلبوا خربوا ديارهم واخرجوهم منها وبايديهم التوراة يعرفون ما فيها مما عليهم ومالهم فاذا وضعت الحرب اوزارها اقتدى قريظة ما كان في ايدي الخزرج منهم واقتدى النضير ما كان في ايدي الاوس منهم من الاسارى فغيرتهم العرب بذلك وقالوا كيف تقاتلونهم وتقدونهم فقالوا امرنا ان نقديهم وحرّم علينا قتالهم قالوا فلم تقاتلونهم قالوا انا نستحي ان يستذل حلفائنا قدمهم على المناقضة وتلخيصه اعرضتم عن الكل الا الفداء لان الله تعالى اخذ عليهم اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة عليهم مع اعدائهم وفداء اسرارهم فاعرضوا عن الكل الا الفداء ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب﴾ وهو الفداء والهمزة للانكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اي اتفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب ﴿وتكفرون ببعض﴾ هو حرمة القتال والاخراج مع ان قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل من عند الله داخلاً في الميثاق فنطاق التوبيخ كفرهم بالبعض مع ايمانهم بالبعض ﴿فما جزاء﴾ نفي اي ليس جزاء ﴿من يفعل ذلك﴾ اي الكفر ببعض الكتاب مع الايمان بالبعض ﴿منكم﴾ يامعشر اليهود حال من فاعل يفعل ﴿الاخرى﴾ استثناء مفرغ وقع خبراً للمبتداً اي ذل وهو ان مع الفضيحة وهو قتل بنى قريظة واسرهم واجلاء بنى النضير الى اذرعات واربحا من الشام وقيل هو اخذ الجزية ﴿في الحياة الدنيا﴾ صفة خزري ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ما ذكر لقطع اطماعهم الفارغة من ثمرات ايمانهم ببعض الكتاب واظهار انه لا اثر له اصلاً مع الكفر بالبعض ﴿ويوم القيامة﴾ يوم تقام فيه الاجزية ﴿يردون﴾ اي يرجعون والرد الرجوع بعد الاخذ ﴿الى اشد العذاب﴾ هو التعذيب في جهنم وهو اشد من خزيهم في الدنيا واشد من كل عذاب كان قبله فانه ينقطع وهذا لا ينقطع وفي الحديث (فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة) وانما كان اشد لما ان معصيتهم كانت اشد المعاصي : وفي المتنوى

هر که ظالم تر جهش باهول تر * عدل فرموده است بدتر را بت

﴿وَاللّٰهُ يَفْقَهُ﴾ بساء ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من القبائح التي من جملتها هذا المنكر اي لا يخفى عليه شئ من اعمالهم فيجازيهم بها يوم التبعث تهديد شديد وزجر عظيم عن المعصية وبشارة

در اوائل دفتر بكم در بیان پرسیدن شیر واپس کشیدن پای خرکوش را وجواب او

عظيمة على الطاعة لان العقلة اذا كانت متمتعة عليه سبحانه مع انه اقدر القادرين وصلت
الحقوق الى مستحقها ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الاوصاف القيحة ﴿ الذين ﴾
اشتروا الحياة الدنيا ﴿ واستبدلوها ﴾ بالآخرة ﴿ واعرضوا عنها ﴾ مع تمكنهم من تحصيلها
فان ما ذكر من الكفر ببعض احكام الكتاب انما كان مراعاة لجانب حلفائهم لما يعود اليهم
منهم من بعض المنافع الدينية والديوية ﴿ فلا يخفف عنهم العذاب ﴾ دنويا كان او اخرويا
﴿ ولا هم يبصرون ﴾ يمنعون من العذاب بدفعه عنهم بشفاعته او جبر * اعلم ان الجمع بين
تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة ممنوع غير ممكن والله سبحانه مكن المكلف من تحصيل
ايتيها شاء وازاد فاذا اشتغل بتحصيل احدهما فقد فوت الاخرى على نفسه فجعل الله ما اعرض
اليهود عنه من الايمان بما في كتابهم وما حصل في ايديهم من الكفر ولذات الدنيا كالبيع والشراء
وذلك من الله نهاية الذم لهم لان المغبون في البيع والشراء في الدنيا مذموم فان يدم مشتري
الدنيا بالآخرة اولى * فعلى العاقل ان يرغب في تجارة الآخرة ولا يركن الى الدنيا ولا يسفك
دمه بامثال اوامر الشيطان في استجلاب حظوظ النفس ولا يخرج من ديار دينه التي كان
عليها في اصل الفطرة فانه اذا يضل ويشقى وفي قوله ﴿ لا تسفكون دماءكم ﴾ اشارة اخرى الى
ان العبد ولا يجوز له ان يقتل نفسه من جهد او بلاء يصيبه او يهيم في الصحراء ولا يأتي البيوت
جهلا في ديانتة وسفها في حلمه فهو عام في جميع ذلك * وقد روى ان بعض الصحابة رضى الله عنهم
عزموا ان يابسوا المسوح وان يهيموا في الصحراء ولا يأووا الى البيوت ولا يأكلوا اللحم
ولا يفتشوا النساء فقال عليه السلام (انى اصلى وانام واصوم وافطر واغشى النساء وآوى
الى البيوت واكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني) فرجعوا عما عزموا قال تعالى
﴿ وآت كل ذي حق حقه ﴾ فالكمال في التجاوز عن القيود والوصول الى عالم الشهود وبمين
العارف لا ترى غير الله في المرايا والمظاهر فمن أى شئ يهرب والى ابن يهرب فانما تولوا قم
وجه الله ولذا قيل الذى يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضع الكتاب من يده لكونه
وفي الحقوق مشغلا بالله مخلصا له الية فإير افضل مما هو فيه فيجب ان يأتيه الموت على
ذلك * واعلم ايضا ان الاسارى اصناف شتى فمن اسير في قيد الهوى فانقاده بالدلالة على الهدى
ومن اسير في قيد حب الدنيا فخلاصه باخلاص ذكر الموت : وفي المتنوى

ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم نركس را ازين كر كس بدوز
ومن اسير بقى في قيد الوسواس فقد استهوته الشياطين ففداؤه برشده الى اليقين بلوايح
البراهين لينقذه من الشكوك والضنون والتخمين ويخرجه من ظلمات التقليد وما تعود بالثائقين
ومن اسير تجده في اسر هواجس نفسه ربيط زلاته ففك اسره في ارشاده الى اقلاعه ومن
اسير تجده في اسر صفاته وحيس وجوده فنجاته في الدلالة على الحق فيما يحل عنه وناق الكون
ومن اسير تجده في قبضة الحق فليس لاسيرهم فداء ولا لقتيلهم قود ولا لربيطهم خلاص ولا منهم
بدل ولا معهم جدل ولا اليهم لغيرهم سبيل ولا اليهم الابهام دليل ولا لهم فرار ولا منهم فرار
فهذا مقام الاولياء الكمل فمن اتخذ هذه الطريقة سيلا نال مرادة ووصل الى مقصده

در اوائل دفتر دوم در بيان تمثيل بر حقیقت سخن واطلاع بر کتب آن

وتخلص من الحزى الذى هو عمى القلب عن مشاهدة الحق والعمه في تيه الباطل في الدنيا والآخرة : قال في المتوى

اصل مد يوسف جمال ذوالجلال * اى كم از زن شو فدای آن جمال [۱]

اصل بيند دیده چون اکمل بود * فرع بيند چونکه مرداحول بود [۲]

سرمه توحيد از کمال حال * يافته رسته زعلت واعتلال

ولابد من العشق في طريق الحق - وحكى - ان عجوزا احضرت السوق قطعة غزل وقالت اكتبونى من مشترى يوسف حتى يوجد اسمى في دفتر العشاق اللهم لاتحجينا عن جالك وعنك واجعلنا من الفائزين بنوال وصالك منك ﴿ ولقد آتينا ﴾ اى بالله لقد اعطينا يا بنى اسرائيل ﴿ موسى ﴾ لغة عبرانية قد سبق تفصيله عند قوله تعالى ﴿ واذ واعدنا موسى ﴾ الآية ﴿ الكتاب ﴾ اى التوراة جملة واحدة ﴿ وقفينا من بعده بالرسول ﴾ يقال قفاه به اذا اتبعه اياه اى اتبعنا من بعد موسى رسولا بعد رسول مقتفين اثره وهم يوشع وشمويل وداود وسليمان وشمعون وشعيا وارميا وعزير وحزقيل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام ﴿ وآتينا عيسى ﴾ بالسريانية اليسوع ومعناه المبارك والاصح انه لا اشتقاق له ولا مثاله في العربية ﴿ ابن ﴾ بابات الالف وان كان واقعا بين العلمين لندرة الاضافة الى الام ﴿ مريم ﴾ بالسريانية بمعنى الخادمة والعبادة قد جعلتها امها محررة لخدمة المسجد ولكمال عبادتها لربها سهاها الحق تعالى في كتابه الكريم مع الانبياء عليهم السلام سبع مرات وخطبها كما خطب الانبياء كما قال تعالى ﴿ يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ﴾ فشاركها مع الرجال ﴿ الينات ﴾ المعجزات الواضحات من احياء الموتى وبراء الاكهم والابرص والابخار بالمغيبات والانجيل ﴿ وايدناه ﴾ اى قويناه ﴿ بروح القدس ﴾ من اضافة الموصوف الى الصفة اى بالروح المقدسة المطهرة وهى روح عيسى عليه السلام وصفت بالقدس للكرامة لان القدس هو الله تعالى او الروح جبريل ووصف بالطهارة لانه لم يقترف ذنبا وسمى روحا لانه كان يأتى الانبياء بما فيه حياة القلوب ومعنى تقويته به انه عصمه من اول حاله الى كبره فلم يبدن منه الشيطان عند الولادة ورفعته الى السماء حين قصد اليهود قتله وتخصيص عيسى من بين الرسل ووصفه بآيتاء الينات والتأييد بروح القدس لما ان بعثهم كانت لتنفيذ احكام التوراة وتقريرها واما عيسى فقد نسخ بشرعه كثير من احكامها وحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه بيان حقيقته واظهار كمال قبح ما فعلوا به وما بين موسى وعيسى اربعة آلاف نبى وقيل سبعون الف نبى ﴿ أفكلما جاءكم ﴾ خاطب اهل عصر النبي عليه السلام بهذا وقد فعاه اسلافهم يعنى لم يوجد منهم القتل ان وجد الاستكبار لانهم يتولونهم ويرضون بفعلهم والفاء للعطف على مقدر يناسب المقام اى لم تطيعوهم فكلما جاءكم ﴿ رسول بما لاتهوى ﴾ اى لاتريد ﴿ انفسكم ﴾ ولا يوافق هواكم من الحق الذى لا انحراف عنه ﴿ استكبرتم ﴾ اى تعظمتم عن الاتباع له والايان بما جاء به من عند الله ﴿ ففرقا ﴾ منهم ﴿ كذبتم ﴾ كعيسى ومحمد عليهما السلام ﴿ وفرقا تقتلون ﴾ كزكريا ويحيى وغيرها عليهم السلام * وقد فرقا في الموضعين

(روح البيان - ۱۲ - ل)

[۱] در اواخر دفتر نجوم در بيان بازحواب گفتن کافر جبری مؤمن سنی را الخ [۲] در اوائل دفتر نجوم در بیان آنکه مخلوق که تورا از او طلبی رسد او همجو آتی است الخ

للاهتمام وتشويق السامع الى ما فعلوا بهم لا للقصر ولم يقل قتلتم وان اريد الماضي تفضيما لهذه الحالة فكأنها وان مضت حاضرة لشاعتها وثبوت عارها عليهم وعلى ذريتهم بعدهم او يراد وفريقا تقتلونهم بعد وانكم على هذه النية لانكم حاولتم قتل محمد عليه الصلاة والسلام لولا اني اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة حتى قال عليه السلام عند موته (ما زالت اكلة خبير تعاودني) اي راجعتي اثر سمها في اوقات معدودة (فهذا اوان قطعت ابهري) وهو عرق منبسط في القلب اذا انقطع مات صاحبه * وقصته انه لما فتحت خبير وهو موضع بالحجاز اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال رسول الله (اني سائلكم عن شيء فهل اتم صادق في) قالوا نعم يا ابا القاسم قال (هل جعتم في هذه الشاة سما) قالوا نعم قال (فما حملكم على ذلك) قالوا اردنا ان كنت كاذبا ان نستريح منك وان كنت صادقا لم يضرنا * واعلم ان اليهود انفوا من ان يكونوا اتباعا وكانت لهم رياسة وكانوا متبوعين فلم يؤمنوا مخافة ان تذهب عنهم الرياسة فنادام لم يخرج حب الرياسة من القلب لاتكون النفس مؤمنة بالايمان الكامل وللنفس صفات سبع مذمومة العجب والكبر والرياء والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه ولجنهم ايضا ابواب سبعة فمن زكى نفسه عن هذه السبع فقد اغلق سبعة ابواب جهنم ودخل الجنة واوصى ابراهيم بن ادهم بعض اصحابه فقال كن ذنبا ولا تكن رأسا فان الرأس يهلك والذنب يسلم : قال في المشوى

تاتواني بنده شو سلطان مباح * زخم كس جون كوي شو چوكان مباح [١]

اشتهار خلق بند محكمست * درره اين از بند آهن كي كم است [٢]

وعن بعض المشايخ القشبندي انه قال دخلت على الشيخ المعروف بدده عمر الروشنى للعبادة فوجدته متغير الحال بسبب انه داخله شيء من حب الرياسة لانه كان مشهورا في بلدة تبريز مرجعا للاكابر والاصاغر فعود بالله من الحور بعد الكور * وفي شرح الحكم اذ فن وجودك اي ما يكون سبب ظهور اختصاصك بين الخلق من علم او عمل او حال في ارض الحمول التي هي احد ثلاثة امور * احدها ان ترى ما جبلت عليه من النقص فلا تعتد بشيء يظهر منك لعلمك بدسائسك وخباثة نفسك * الثاني ان تنظر اليك من حيث انت فلا ترى لا تقابك الا النقص وتنظر الى مولاك فتراه اهلا لكل كمال فكل ما يصدرك من احسان نسبه اليه اعتبارا بما انت عليه من خمول الوصف * الثالث ان تظهر لنفسك ما يوجب نفى دعواها من مباح مستباح او مكروه لم يمنع دواء لعاة العجب لا محرما متفقا عليه اذ كما لا يصح دفن الزرع في ارض رديئة لا يجوز الحمول في حالة غير مرضية ﴿وقلوا﴾ اي اليهود الموجودون في عصر النبي عليه السلام ﴿قلوبنا غلف﴾ جمع اغلف مستعار من الاغلف الذي لم يخن اي هي منشاة باغشية جلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد ولا تفقهه ثم رد الله ان تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق واضرب وقال ﴿بل لعنهم الله بكفروهم﴾ اي خذلهم وخلاهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض واطالهم لاستعدادهم بسوء الحال بالمرءة ﴿فقليل ما يؤمنون﴾ ما مزيدة للمبالغة اي قايما قليلا يؤمنون ﴿والله اعلم﴾

الكتاب والفاء لسببية اللعن لعدم الايمان ﴿ ولما جاءهم كتاب ﴾ كائن ﴿ من عند الله ﴾ وهو القرآن ووصفه بقوله من عند الله للتشريف ﴿ مصدق لما معهم ﴾ اى موافق للتوراة في التوحيد وبعض الشرائع * قال ابن التمجيد المصدق به ما يختص ببعثة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدل عليها من العلامات والصفات لالشرائع والاحكام لان القرآن نسخ اكثرها ﴿ وكانوا من قبل ﴾ اى قبل مجي محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ يستفتحون على الذين كفروا ﴾ اى يستتصرون به على مشركى العرب وكفار مكة ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد نعمة فى التوراة ويقولون لاعدائهم قداطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فقتلكم معه قتل عاد وارم ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا ﴾ من الكتاب لان معرفة من انزل هو عليه معرفة به والفاء للدلالة على تعقيب مجيئه للاستفتاح به من غير ان يتخلل بينهما مدة منية ﴿ كفروا به ﴾ حسدا وحرصا على الرياسة وغيروا صفته وهو جواب لما الاولى والثانية تكرير للاولى ﴿ فلعنة الله على الكافرين ﴾ اى عليهم وضعا للظاهر موضع الضمير للدلالة على ان اللعنة لحقتهم لكفرهم والفاء للدلالة على ترتيب اللعنة على الكفر واللعنة فى حق الكفار الطرد والابعاد من الرحمة والكرامة واجنة على الاطلاق وفى حق المذنبين من المؤمنين الابعاد عن الكرامة التى وعد بها من لا يكون فى ذلك الذنب ومنه قوله عليه السلام (من احتكر فهو ملعون) اى من ادخر ما يشتره وقت الغلاء ليبيعه وقت زيادة الغلاء فهو مطرود من درجة الابرار لان رحمة الغفار * واعلم ان الصفات المقتضية للعن ثلاث الكفر والبدعة والنسق وله فى كل واحدة ثلاث مراتب * الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المبتدعة او الفسقة * والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والحوارج والروافض او على الزناة والظلمة واكل الربا وكل ذلك جائز * والثالثة اللعن على الشخص فان كان ممن ثبت كفرهم شرعا يجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على فرعون وابى جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت شرعا كلعنة زيد او عمرو او غيرها بعينه فهذا فيه خطر لان حال خاتمته غير معلوم وربما يسلم الكافر او يتوب فيموت مقربا عند الله فكيف يحكم بكونه ملعونا الا يرى ان وحشيا قتل عم النبي عليه السلام اغنى حمزة رضى الله عنه ثم اسلم على يد النبي عليه السلام وبشره الله بالجنة وهذه حجة من لم يلعن يزيد لانه يحتمل ان يتوب ويرجع عنه فجع هذا الاحتمال لا يلعن * قال بعضهم لعن يزيد على اشتهار كفره وتواتر فظاعة شره لما انه كفر حين امر بقتل الحسين رضى الله عنه ولما قال فى الحمر

فان حرمت يوما على دين احمد * فخذها على دين المسيح ابن مريم

واتفقوا على جواز اللعن على من قتل الحسين رضى الله عنه او امر به او اجازته او رضى به كما قال سعد الملة والدين التفتازانى الحق ان رضى يزيد بقتل الحسين واستبشاره واهانتة اهل بيت النبي عليه السلام مما تواتر معناه وان كان تفاصيله آحادا فحسن لانتوقف فى شأنه بل فى ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه انتهى * وكان الصحاب بن عباد يقول اذا شرب ماء بشلج

قمقعة الثلج بماء عذب * تستخرج الحمد من اقصى القلب

ثم يقول اللهم جدد اللعن على يزيد ويكف اللسان عن معاوية تعظيماً لتبوعه وصاحبه عليه السلام لانه كاتب الوحي وذو السابقة والقوتحات الكثيرة وعامل الفاروق وذو التورين لكنه اخطأ في اجتهاده فتجاوز الله عنه ببركة صحبة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم * قال الخياط المتكلم ما قطعني الا غلام قال ماتقول في معاوية قلت انا اقف فيه قال فماتقول في ابنة يزيد قلت الغن قال فماتقول فيمن يحبه قلت الغن قال افترى ان معاوية كان لا يجب ابنة كذا في روضة الاخيار * ثم اعلم ان اللعنة ترد على اللاعن ان لم يكن الملعون اهلاً لذلك ولعن المؤمن كفته في الاسم وربما يعن شيئاً من ماله فتزعم منه البركة فلا يلعن شيئاً من خلق الله - لا للجماد ولا للحيوان ولا للانسان قال عليه السلام (اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه) فالاولى ان يترك ويشغل بدله بالذكر والتسبيح اذ فيه ثواب ولا ثواب في اللعن وان كان يستحق اللعن قال عليه السلام (اريت النار واكثر اهلها النساء فانهن يكثرن اللعن ويكفرن العشير فلو احسنت الى احديهن الدهر كله ثم اذارت منك شيئاً قالت ما رأيت منك خيراً قط) قال على كرم الله وجهه من اتقى الناس بغير علم لعنته السماء والارض وسألت بنت على البلخي اباه عن النبي اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله عليه السلام يقول لا يا على حتى يكون ملي الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله فآليت على نفسي ان لا اتقى ابداً كذا في الروضة ﴿ بثساً ﴾ مانكرة منصوبة مفسرة لفاعل بثس اي بثس شيئاً ﴿ اشترؤا ﴾ صفة واشترى بمعنى باع وابتاع والمراد هنا الاول ﴿ به ﴾ اي بذلك الشيء ﴿ انفسهم ﴾ المراد الايمان وانما وضع الانفس موضع الايمان ايذانا بانها انما خلقت للعلم والعمل به المعبر عنه بالايمان ولما بدلوا الايمان بالكفر كانوا كأنهم بدلوا الاقنص به والمخصوص بالذم قوله تعالى ﴿ ان يكفروا بما انزل الله ﴾ اي بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته ﴿ بغياً ﴾ علة لان يكفروا اي حسداً وطلباً لما ليس لهم كما ان الحاسد يطلب ما ليس له لنفسه مما للمحسود من جاه او منزلة او خصلة حميدة والباغى هو الظالم الذي يفعل ذلك عن حسده والمعنى بثس شيئاً باعوا به ايمانهم كفرهم المعلن بالبغى الكائن لاجل ﴿ ان ينزل الله ﴾ او حسداً على ان فان الحسد يستعمل بعلى ﴿ من فضله ﴾ الذي هو الوحي ﴿ على من يشاء ﴾ اي يشاؤه ويصطفيه ﴿ من عباده ﴾ المستأهلين لتحمل اعباء الرسالة والمراد هنا محمد صلى الله عليه وسلم كانت اليهود يعتقدون نبي آخر الزمان وهم يظنون انه من ولد اسحق فلما ظهر انه من ولد اسماعيل حسدوه وكم هو ان يخرج الامر من بني اسرائيل فيكون لغيرهم ﴿ فباؤا ﴾ اي رجعوا ملتبسين ﴿ بغضب ﴾ كأن ﴿ على غضب ﴾ اي صاروا مستحقين لغضب مترادف ولعنة اثر لعنة صبا اقتزفوا من كفر على كفراتهم كفروا بنبي الحق وبنوا عليه ﴿ والكافرين ﴾ اي لهم والاطهار في موضع الاضمار للاشعار بعلية كفرهم لما حاق بهم ﴿ عذاب مهين ﴾ يراد به عذابهم واذلالهم لما ان كفرهم بما انزل الله كان مبنياً على الحسد المبني على طبع الذل والظلم والظلم

الفضل على الناس والاستهانة بمن انزل الله عليه صلى الله عليه وسلم ودل ان عذاب المؤمنين تأديب
وتطهير وعذاب الكفار اهانة وتشديد وان المراتب الدنيوية والاخروية كلها من فضل الله تعالى
وفضله فليس لاحد ان يعترض عليه ويحسده على اللطاف الالهية فان الكمالات مثل النبوة
والولاية ليست من الامور الاكتسابية التي يصل اليها العبد بمجد كثير وكال اهتمام اما النبوة
اي البعثة فاختصاص الالهى حاصل لعينه الثابتة من التجلى الموجب للاعيان في العلم وهو الفيض
الاقديس واما الولاية فهو ايضا اختصاص الالهى غير كسبي بل جميع المقامات كذلك اختصاصية
عطاوية غير كسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقديس وظهوره بالتدرج بحصول شرائطه
واسبابه يوهم المحجوب فيظن انه كسبي بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة فلامعنى للحسد لكن
الجاهلين بحقيقة الحال يطيلون ألسنتهم بالقييل والقيل ولاخير فانه رفع لدرجات العبد واقتضت
سنة الله ان يشفع اهل الجمال باهل الجلال ليظهر الكمال : قال الحافظ

درين جن كل بخار كس نچيد آرى * چراغ مصطفوى باشرار بولهديست

- وحكى - ان المولى جلال الدين لما فقد الشمس التبريزى طاف البلاد بالحرارة في طلبه
فر يوما امام حانوت ذهبي للشيخ صلاح الدين زر كوب فقال له تعالى ياه مولانا فرخل في حانوته
فقال لاى شى تمجزع وتدور قل الفلك اذا فقد شمس يدور لاجله ليتخاص من ظلمة الفراق
فقال الشيخ اما شمك قال مولانا من اين اعرف انك شمسى فاخبره عن المراتب التي اوصاه
اليها الشيخ شمس الدين فقبل يده واعتذر فقال كان شمسى ارانى اولا بطانته فالآن ارانى
وجها فاشتغل عنده فوصل الى ما وصل ثم لما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله وحسدوا
عليه فارسل اليهم مولانا ابنه سلطان ولد فقال الشيخ ان الله تعالى اعطاني قدرة على قلب السماء
الى الارض فلو اردت لاهلكتم بقدرة الله لكن الاولى ان تحسد وندعو لاصلاح حالهم فدعا
الشيخ فامن سلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا : قال في المشوى

چون كنى برى حسد مكر وحسد * زان حسد دل را سياهيها رسد

خاك شو مردان حقورا زير پا * خاك بر سر كن حسدرا همچوما

وهكذا احوال الانبياء والاولياء الايرى الى قوله عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد قومي فانهم
لا يعلمون) وكان الاصحاب رضوا الله عنهم بيبكون دما من اخلاق النفس ولا يزالون يسألون
رسول الله صلى الله عليه وسلم عما به يتخلصون من الاوصاف الذميمة ويتطهرون ظاهرا وباطنا
طلبا للنجاة من العذاب المهين واشده الفراق ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اي واذا قال اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليهود اهل المدينة ومن حولها ومعنى اللام الانهاء والتبليغ
﴿ آمنوا بما انزل الله ﴾ من الكتب الالهية جميعا ﴿ قالوا نؤمن ﴾ اي نستمر على الايمان
﴿ بما انزل علينا ﴾ يعنون به التوراة وما انزل على انبياء بني اسرائيل لتقرير حكمها ويبدسون
فيه ان ماعدا ذلك غير منزل عليهم واسندوا الاتزال على انفسهم لان المنزل على نبي منزل على
انه معنى لانه يلزمهم ﴿ و ﴾ هم ﴿ يكفرون بما وراه ﴾ اي -وى ما انزل ﴿ وهو ﴾

در اوائل دفتر بكم در بيان تحريف متابعان ولي مرشد

اي والحال ان ما وراء التوراة ﴿ الحق ﴾ اي المعروف بالحقيقة الحقيقي بان يخص به اسم الحق على الاطلاق ﴿ مصدقا لمامعهم ﴾ من التوراة غير مخالف له حال مؤكدة من الحق والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل وصاحب الحال ضمير دل عليه الكلام اي احقه مصدقا اي حال كونه موافقا لمامعهم وفيه رد لقاتلهم لانهم اذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ثم اجترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل نبي بقوله تعالى ﴿ قل ﴾ يا محمد تبكيئنا لهم من جهة الله تعالى ببيان التناقض بين اقوالهم وافعالهم ﴿ فلم ﴾ اصله لماما له للتعامل دخلت على ما التي للاستفهام وسقطت الالف فرقا بين الاستفهامية والخبرية ﴿ تقتلون اسياء الله من قبل ﴾ صيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف اي قل لهم ان كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلاي شيء تقتلون انبياء الله من قبل وهو فيها حرام واسند فعل الآباء وهو القتل الى الابناء للملازمة بين الآباء والابناء * قال ابو الليث في تفسيره وفي الآية دليل على ان من رضى بالمعصية فكانه فاعل لها لان اليهود كانوا راضين بقتل آباءهم فسأهم الله قاتلين حيث قال قل فلم تقتلون الآية ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ جواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه اي ان كنتم مؤمنين فلم تقتلونهم وهو تكرير للاعتراض لتأكيد الالتزام وتشديد التهديد ﴿ ولقد جاءكم موسى بالبينات ﴾ من تمام التبكيئ والتوبيخ داخل تحت الامر واللام للقسم اي بالله قد جاءكم موسى ملتبسا بالمعجزات الظاهرة من العصا واليد وقلق البحر ونحو ذلك ﴿ ثم اتخذتم العجل ﴾ اي آلهها ﴿ من بعده ﴾ اي من بعد مجيئه بها وشم للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما فعلوا ﴿ واتم ظالمون ﴾ حال من ضمير اتخذتم اي عبدتم العجل واتم واضعون العبادة في غير موضعها ﴿ واذاخذنا ميثاقكم ﴾ اي العهد منكم ﴿ ورفعنا فوقكم الطور ﴾ اي الجبل قائلين لكم ﴿ خذوا ما اتيناكم بقوة ﴾ اي بمجد واجتهاد ﴿ واسمعوا ﴾ ما في التوراة سماع قبول وطاعة ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فاذا قالوا فقيل قالوا ﴿ سمعنا ﴾ قولك ولكن لاسماع طاعة ﴿ وعصينا ﴾ امرك ولولا مخافة الجبل ما قبلنا في الظاهر فاذا كان حال اسلافهم هكذا فكيف يتصور من اخلافهم الايمان : قال الفردوسي

زبد كوه ران بدن باشد عجب * سياهى ^{بشاييد} بریدن زشب

زبد اصل چشم بهى داشتن * بود خاک دريده انباشتن

﴿ واشربوا ﴾ اي والحال انهم قد اشربوا ﴿ في قلوبهم ﴾ بيان لمكان الاشراب كقوله انما ياكلون في بطونهم نارا ﴿ العجل ﴾ اي حب العجل على حذف المضاني واشرب قلبه كذا اي حل محل الشراب او اختلط كما خلط الصبغ بالثوب وحقيقة اشربه كذا جملة شاربا لذلك فالعنى جعلوا شاربين حب العجل فاذا فهم نفوذ الماء فيما يتغلغل فيه * قال الراغب من طاداتهم اذا ارادوا محاصرة حب او بفض في القلب ان يستعيروا لها اسم الشراب اذ هو الملح مسافا في البدن ولذلك قالت اطباء الماء مطية الاغذية والادوية ﴿ بكفرهم ﴾ اي بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيل كانوا مجسمة او حلوية ولم يروا جسا اعجب منه فممكن في قوله ماسول لهم السامرى وجعل حلاوة عبادة العجل في قلوبهم مجازاة لكفرهم في قوله

ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه امر ان يبرد العجل بالمبرد ثم يذرى في النهر فلا يبقى
نهر يجري يومئذ الا وقع فيه منه شيء ثم قال لهم اشربوا منه فمن بقى في قلبه شيء من حب العجل
ظهرت سحابة الذهب على شاربه ﴿١﴾ قل ﴿٢﴾ توخا لحاضري اليهود اثم ما بين احوال رؤسائهم
الذين بهم يقتدون في كل ما يتون ويذرون ﴿٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤﴾ يا ايها الذين آمنوا
الذين آمنوا ﴿٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٠﴾
يا ايها الذين آمنوا ﴿١١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٢٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٣٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٤٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٥٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٦٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٧٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٨٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٠﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩١﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٢﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٣﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٤﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٥﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٦﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٧﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٨﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿٩٩﴾ يا ايها الذين آمنوا ﴿١٠٠﴾

طالب توحيدرا بايد قدم بر لادن * بعد ازان در نام وحدت دم الا زدن

قل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما دخل على يعقوب النبي عليه السلام فبشر يوسف
عليه السلام وبشروه بحياته قال له يعقوب على أي دين تركته قل على دين الاسلام قل يعقوب
عليه السلام الآن قدمت النعمة على يعقوب * وانتم ان التوحيد اصل اصول ومناط القبول
ومكفر الخطايا ومستجاب العطايا - حكى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام
دحية الكلابي لانه كان تحت يده سبعائة من اهل بيته وكانوا يسمون بسلامه وكان يقول
(اللهم اني في دحية الكلابي الاسلام) فلما اراد دحية الاسلام اوحى الله الي النبي عليه السلام
بعد صلاة العجر ان يا محمد ان الله يقرؤك السلام ويقول ان دحية يدخل عليك الآن وكان
في قلوب الانحاب شيء من دحية من وقت الجاهلية فلما سمعوا ذلك كرهوا ان يتكلموا دحية
فيما بينهم فلما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يقول لهم مكلموا دحية وكره ان يدخل
دحية ويوحشوه فيبرد قلبه عن الاسلام فلما دخل دحية المسجد رفع النبي صلى الله عليه وسلم
رداءه عن ظهره وبسطه على الارض بين يديه فقال دحية ههنا واثار الى رداءه فبكي دحية
من كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع رداءه وقبلاه ووضع على رأسه وعينه وقال ما شرائط
الاسلام اعرضها علي فقال (ان تقول اولاً لا اله الا الله محمد رسول الله) فقال دحية ذلك ثم وقع
الركاء على دحية فقال عليه السلام (ما هذا البكاء) وقد رزقت الاسلام) فقال اني ارتكبت
خطيئة وفاحشة كبيرة فقل لربك ما كفارتها ان امرني ان اقتل نفسي قتلها وان امر ان
اخرج من جميع مالي خرجت فقال عليه السلام (وماذا يا دحية) قال كنت
رجلاً من ملوك العرب واستكفت ان تكون لي بنات لهن ازواج فقتلت سبعين
من بناتي كاهن بيدي فتحير النبي عليه السلام في ذلك حتى نزل جبريل فقال (يا محمد
ان الله يقرؤك السلام ويقول قل لدحية وعزتي وجلالي انك لما قلت لا اله الا الله غفرت لك
كفرستين سنة وبياتك ستين سنة فكيف لا اغفر لك قتل البنات) فبكي عليه السلام واحياه

فقال عليه السلام (الهى غفرت لدحية قتل بناته بشهادة ان لا اله الا الله مرة واحدة فكيف لا تغفر للمؤمنين بشهادات كثيرة وبقول صادق وبفعل خالص) : وفي المتنوى
اذكروا الله كارها او باش نيست * ارجى برپاى هر قلاش نيست
قال السعدى :

كر بمحشر خطاب قهر كند * انيارا چه جاى معذرتست
برده از روى لطف كويردار * كاشقيارا اميد مغفرتست

﴿ قل ان كانت لكم الدار الآخرة ﴾ اى الجنة ﴿ عند الله ﴾ ظرف للاستقرار فى الخبر
اعنى لكم ﴿ خالصة ﴾ على الحالية من الدار اى سالمة لكم خاصة بكم ﴿ من دون الناس ﴾
فى محل النصب بخالصة اى من دون محمد واصحابه فاللام للعهد وتستعمل هذه اللفظة
للاختصاص يقال هذا لى من دون الناس اى انا مختص به والمعنى انصح قولكم لن يدخل
الجنة الامن كان هوذا ﴿ فتمنوا الموت ﴾ اى احبوه وسألوه بالقلب واللسان وقولوا اللهم
امتا فان من ايقن بدخول الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة الوصول الى التيمم والتخلص من دار
البوار وقرارة الاكدار ولا سبيل الى دخولها الا بعد الموت فاستعجلوه بالتمنى ﴿ ان كنتم
صادقين ﴾ فى قولكم ان الجنة خاصة لكم فتمنوه واصل التمنى تقدير شئ فى النفس واكثر
ما يستعمل فيما لا حقيقة له ﴿ ولن يتمنوه ﴾ اى الموت ﴿ ابدا ﴾ اى فى جميع الزمان المستقبل
لان ابدا اسم لجميع مستقبل الزمان كقسط لماضيه وفيه دليل على ان لن ليس للتأييد لانهم
يتمنون الموت فى الآخرة ولا يتمنونه فى الدنيا ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ بسبب ما عملوا من المعاصى
الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام والقرآن وتحريف التوراة وخص الايدى
بالذكر لان الاعمال غالباً تكون بها وهى من بين جوارح الانسان مناط عامة صنائمه ومدار
اكثر منافعه ولذا عبر بها تارة عن النفس واخرى عن القدرة ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾
بهم وبما صدر عنهم وهو تهديد لهم - روى - ان اليهود لو تمنوا الموت لفص كل واحد منهم
بريقه اى لامتلاقه بريقه فمات من ساعته ولما بقى على الارض يهودى الامات نقوله ولن يتمنوه
ابدا من المعجزات لانه اخبار بالغيب وكان كما خبر به كقوله ولن تفعلوا ولو وقع من احد منهم
تمنى موته لنقل واشتهر * فان قلت ان التمنى يكون بالقلب فلا يظهر لنا انهم تمنوه اولا * قلت
ليس التمنى من اعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه ليتلى كذا * وعن نافع جلس اليها
يهودى يخاصمنا فقال ان فى كتابكم فتمنوا الموت وانما تمنى فالى لاموت فسمع ابن عمر
رضى الله عنهما هذا فدخل بيته واخذ السيف ثم خرج ففرا اليهودى حين رآه فقال ابن عمر
اما والله لو ادركته لضربت عنقه توهم هذا الجاهل انه لليهود فى كل وقت انما هو لاوتك
الذين كانوا يعاندونه ويبحدون نبوته بعد ان عرفوه * فان قلت ان المؤمنين اجتمعوا على
ان الجنة للمؤمنين دون غيرهم ثم ليس احد منهم يتمنى الموت فكيف وجه الاحتجاج
على اليهود بذلك * قلت ان المؤمنين لم يجعلوا لانفسهم من الفضل والشرف والرياسة صنائهم
ما جعلت اليهود ذلك لانفسهم لانهم ادعوا انهم ابنا لله واجاؤه وان الجنة خالصة للمؤمنين

لا يكره القوم على حيبه ولا يخاف انتقامه بالمصير اليه بل يرجو وصوله الى محابه فقيل لهم
تمنوا ذلك فلما لم يتموه ظهر كذبهم في دعاويهم ولان النبي عليه الصلاة والسلام نهى عن تمنى
الموت قال (لا يتمنى احدكم الموت لضر نزل به ولكن ليقبل اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي
وتوفني ما كانت الوفاة خيرا لي) قال مقاتل

لولا بناتي وسبائي * لذبت شوقا الى الممات

فلا يلزمهم ما يلزم اليهود * قال سهل بن عبدالله التستري قدس سره لا يتمنى الموت الاثلاثة
رجل جاهل بما بعد الموت او رجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق يحب لقاء الله : قال في المنوى
شد هواي مراك طوق صادقان * كه جهودانرا بد ان دم امتحان
روى عن صاحب المنوى انه لما دنت وفاته تمثل له ملك الموت وقام عند الباب ولما رآه المولى
قدس سره قال

بيشتر آيشتر آجان من * بيك در حضرت سلطان من

قال بعض الملوك لابي حازم كيف القوم على الله عز وجل فقال ابو حازم اما قدوم الطائع
على الله فكقدوم الغائب على اهله المشتاقين اليه واما قدوم العاصي فكقدوم الآبق على
سيده الغضبان : قال في المنوى

ايسارا تنك آمد اين جهان * چون شهان رفتند اندر لامكان [۲]

چون مراسوی اجل عشق و هواست * نهی لاتلقوا بايديكم مراسم [۳]
زانکه نهی ازدانه شیرین بود * تلخ را خود نهی حاجت کی شو

واعلم ان الموت هو المصيبة العظمى والبلية الكبرى واعظم منه الغفلة عنه والاعراض عن ذكره
وقلة الفكر فيه وترك العمل له وان فيه وحده لعبرة لمن اعتبر وفكرة لمن تفكر كما قيل كفى
بالموت واعظا ومن ذكر الموت حقيقة ذكره نقص عليه لذته الحاضرة ومنعه عن تمنيتها
في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن القلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعاظ
وترتين الالفاظ والافق قوله عليه السلام (اكثروا ذكر هادم اللذات) وقوله تعالى (كل
نفس ذائقة الموت) ما يكفي السامع له ويشغل الناظر فيه * فعلى العاقل ان يسعى للموت
بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ويزكي نفسه عن سفاسف الاخلاق : قال السعدي
قدس سره

ای برادر چو عاقبت خاکست * خاک شویش از آنکه خاک شوی

اللهم يسر لنا الطريق ﴿ وتجدنهم احرص الناس ﴾ من الوجدان العقلي وهو جار مجرى
العلم خلا انه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها واللام لام القسم اي والله لتجدن اليهود
يا محمد احرص من الناس ﴿ على حيوه ﴾ لا يتمنون الموت والتكبير للنوع وهي الحياة
المخصوصة المتطاولة وهي حياتهم التي هم فيها لانها نوع من مطلق الحياة ﴿ ومن الذين
اشركوا ﴾ عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل احرص من الناس وافرد المشركون
بالذكر وان كانوا من الناس لشدة حرصهم على الحياة * وفيه توبيخ عظيم لان الذين

در اواخر دفتریکم در بیان آنکه فتح طلیدن پیغمبر صلی الله علیه وسلم

[۲] در اواخر دفتر سوم در بیان حکمت و بران شدن این بدن بسبب مریک

[۳] در اواخر دفتر یکم در بیان غیبه قصه ابر المؤمنین او علی رضی الله عنه ومسامحت و انماض او الخ

اشركوا لا يؤمنون بما يقفون الا الحياة الدنيا حرصهم عليها لا يستبعد لانها جنهم
فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزء كان حقيقا بأعظم التوبيخ * فان قلت
لم زاد حرصهم على حرص المشركين * قلت لانهم علموا لعلمهم بحالهم انهم صارون الى
النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك ﴿ يود احدهم ﴾ بيان لزيادة حرصهم على
طريقة الاستتاف اى يريد وينى ويحب احد هؤلاء المشركين ﴿ لو يعمد الفسنة ﴾ حكاية
لودادهم ولو فيه معنى التمنى كأنه قيل ليتنى اعمر وكان القياس لو اعمر الا انه جرى على لفظ
النية اقوله تعالى يود احدهم كقولك حلفت بالله ان فعلن ومحلها التصب على انه معمول يود
اجراء له مجرى القول لانه فعل قلبي والمعنى تمنى احدهم ان يعطى البقاء والعمر الفسنة وهي
للمجوس وخص هذا العدد لانهم يقولون ذلك فيما بينهم عند العطاس والتحية عش الفسنة والف
نوروز والف مهرجان وهي بالمعجمية « زى هزار سال » وصح اطلاق المشركين على المجوس
لانهم يقولون بالتور والظلمة ﴿ وما ﴾ حجازية ﴿ هو ﴾ اى احدهم اسمها ﴿ بمنزحة ﴾
خبر ما والباء زائدة والزحزحة التبديد والانجاء ﴿ من العذاب ﴾ من النار ﴿ ان يعمر ﴾
فاعل بمنزحة اى تعميره ﴿ والله بصير بما يعملون ﴾ البصير فى كلام العرب العالم بكنهه
الشيء الخبيرة اى عليم بخفيات اعمالهم من الكفر والمعاصي لا يخفى عليه فهو مجازيهم بها
لا محالة بالحزى والذل فى الدنيا والعقوبة فى العقبى وهذه الحياة العاجلة تنقض سريرة
وان عاش المرء الف سنة او ازيد عليها فمن احب طول العمر للصلاح فقد فاز قال عليه السلام
(طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) ومن احبه للفساد فقد ضل ولا ينجو مما يخاف فان الموت
يحى البتة واجتمعت الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم
وذلك ليكون المرء على اهبه من ذلك وكان مستعدا لذلك بعض الصالحين ينادى بالليل على سور
المدينة الرحيل الرحيل فلما توفى فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال
ما زال يلهج بالرحيل وذكره * حتى اتاخ بسابه الجمال
فاصابه متقطعا متشعرا * ذا اهبه لم تاهه الآمال
بانك طببت نبي كند بيدار * تو مكر مرده نه در خوابي
تو چراغى نه سادة در ره باد * خانه در مر سيلابي
فاصابة الموت حق وان كان العيش طويلا والعمر مديدا وهو ينزل بكل نفس راضية كانت
او كارهة * روى شارح الخطب عن وهب بن منبه انه قال مر دانيال عليه السلام ببرية فسمع
يادانيال قف ترعجبا فلم ير شيئا ثم نودى الثانية قال فوقفت فاذا بيت يدعوني الى نفسه قد خلقت
فاذا سرير مرصع بالدر والياقوت فاذا البدء من السرير اصعد يادانيال ترعجبا فارقت السرير
فاذا فراش من ذهب مشحون بالمسك والقبر فاذا عليه شاب ميت كأنه تامم وادخله من الحلى
والحلى مالا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى عنقه
سيف اشد خضرة من البقل فاذا البدء من السرير ان اهل هذا البيت ما من العجب
فاذا مكتوب عليه هذا سيف صمصام بن عوج بن عنق بن عاد بن ارم بن سام بن نوح بن

سنة واقترضت آتى عشر الف جارية وبنيت اربعين الف مدينة وخرجت بالجور والعنف والحق عن حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزائن اربعمائة بفل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم ينازعني احد من اهل الدنيا فادعيت الربوبية فاصابني الجوع حتى طلبت كفا من ذرة بالف قفيز من در قلم اقدر عليه فت جوعا يا اهل الدنيا اذكروا امواتكم ذكرا كثيرا واعتبروا بي ولا تغرنكم الدنيا كما غرنتني فان اهلى لم يحملوا من وزري شيئا انتهى : قال السعدي

چون همه نيك و بد ببايد مرد * خنك آنكس كه كوى نيكي برد

برك عيشى بكور خویش فرست * كس نيارد ز پس ز پيش فرست

عمر برفست آفتاب تموز * اندكى ماند وخواجه غزه هنوز

فعلى اهل القلوب القاسية ان يعالجوا قلوبهم بامور * احدها الاقلاع عما هم عليه بحضور مجالس العلم والوعظ والتذكير والتخفيف والترغيب واخبار الصالحين فان ذلك مما يلين القلوب وينجح فيها * والثاني ذكر الموت فيكثر من ذكرها ذم اللذات ومفرق الجماعات وميم البين والبنات * والثالث مشاهدة المحضرين فان في النظر الى الميت ومشاهدة سكراته وترعاه وتأمل صورته بعد مماته ما يقطع عن النفوس لذاتها ويطرده عن القلوب مسراتها ويمنع الأجنان من النوم والراحة من الأبدان ويبعث على العمل فيزيد في الاجتهاد والتعب ويستعد للموت قبل النزول فانه اشد الشدائد * قيل لكعب الاحبار يا كعب حدثنا عن الموت قال هو كشجرة الشوك ادخلت في جوف ابن آدم فاخذت كل شوكة بعرق ثم اجتذبتها رجل شديد الجذب فقطع ما قطع وابق ما بقى وفي الحديث (لو ان شعرة من وجع الميت وضعت على اهل السموات والارضين لما اتوا اجمعين وان في يوم القيامة لسبعين هولاء وان ادنى هول ليضعف على الموت سبعين ضعفا) ﴿ قل من كان عدوا لجبريل ﴾ لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اتاه عبدالله بن سوريا من اليهود بسكن فذك فقال يا محمد كيف نومك فانا اخبرنا عن نوم النبي الذي يحيى في آخر الزمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم (تنام عيناى وقلبي يقظان) قال صدقت فاخبرني عن الولد أمن الرجل يكون أو من المرأة قال (اما العظم والعصب والعروق فمن الرجل واما الدم واللحم والظفر والشعر فمن المرأة) قال صدقت يا محمد قال فما بال الولد يشبه اعمامه ليس فيه من شبه اخواله شيء او يشبه اخواله ليس فيه من شبه اعمامه شيء قال (ايها علاماؤه ماء صاحبه كان الشبه له) قال صدقت يا محمد وسأله عن الطعام الذي حرم اسرائيل على نفسه قال (ان يعقوب مرض مرضا شديدا فنذر ان شفاء الله حرم على نفسه احب الطعام اليه وهو لحم الابل واحب الشراب اليه وهو البانها) قال صدقت يا محمد وسأله عن اول نزل الجنة قال (الحوت) قال صدقت يا محمد ثم قال بقيت خصلة ان قلتها آمنت بك واتبعك أي ملك يأتيك بما تقول من الله تعالى فقال (جبريل) قال ذلك عدونا لانه ملك العذاب ينزل بالقتال والعذاب وكسر السفن والشدائد ورسولنا ميكائيل لانه ملك الرحمة ينزل بالغيث والبشر والرخاء فقال له عمر ما يبدء عداوتكم له فقال عادانا مرارا كثيرة وكان من اشد عداوته لنا ان الله تعالى انزل على نبينا موسى عليه السلام ان البيت المقدس سيخرب

في زمان رجل يقال له بخت نصر واخبرنا بالحين الذي يخرب فيه فلما كان الحين الذي يخرب في
بعثنا رجلا من اقوياء بني اسرائيل في طلبه فانطلق حتى لقيه غلاما مسكينا ببابل لينسث له قوة
فاخذه ليقته فدفعه عنه جبريل وقال لصاحبنا ان هو امره بهلاككم لا يسلطكم عليه وان لم يكن هذا
فعلى اى حق تقتلونه فصدقه صاحبنا فتركه وكبر بخت نصر وقوى فملك ثم غزانا فخر ببيت المقدس
وقتلنا وامر جبريل بوضع النبوة فينا فوضعها في غيرنا فلهدانا اتخذناه عدوا وميكائيل عدو
جبريل فقال عمر رضى الله عنه لئن كانا كما تقولون فماها بعدوين ولا تم اكفر من الحيز
ومن كان عدوا لاحدها كان عدوا للآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله تعالى وجواب
من محذوف اى من عادى جبريل من اهل الكتاب فلاوجه لمعاداته بل يجب عليه محبته **فانه**
يعنى جبريل **نزله** اى القرآن اضمره لكمال شهرته **على قلبك** زيادة تقرير للتنزيل
بيان محل الوحي فانه القابل الاول له ومدار الفهم والحفظ اى حفظه اياك ففهمك وحق الكلام
ان يقال على قلبى لكنه جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به لما فى النقل بالعبارة من زيادة تقرير
لمضمون المقالة يعنى قل كما تكلمت به من قولى انه نزل على قلبك **بإذن الله** بامر الله وتيسيره
مصدقا لما بين يديه اى موافقا لما قبله من الكتب الالهية فى التوحيد وبعض الشرائع حال
من مفعول نزل **وهدى** اى هاديا الى دين الحق **وبشرى** اى مبشرا بالجنة **والله مؤمنين**
فلاوجه لمعاداته فلو انصفوا لاحبوه وشكروا له صنيعه فى انزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم
ثم عمم الشرط والجزاء ردا عليهم بقوله **من كان عدوا لله** اى مخالفا لامره عنادا وخارجا
عن طاعته مكابرة **وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل** افردهما بالذكر لاطهار فضلها
كأنهما من جنس آخر اشرف مما ذكر تنزيلا للتغاير فى الوصف منزلة التغاير فى الجنس **قال**
عكرمة جبروميك واسراف هى العبد بالسريانية وايل وآيل هو الله ومعناها عبد الله او عبد
الرحمن **فان الله** جواب الشرط ولم يقل فانه لاحتمال ان يعود الى جبريل وميكائيل
عدو للكافرين اى لهم جاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم والمعنى
من عاداهم عاداه الله وعاقبه اشد العقاب فقال ابن سوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتسا
بشيء نعرفه وما انزل عليك من آية فتبعك لها فانزل الله **ولقد انزلنا اليك آيات بينات**
واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله **وما يكفر بها** اى بالآيات التى
توضح الحلال والحرام وتفصل الحدود والاحكام **الافاسقون** المتحدرون فى الكفر
الخارجون عن حدوده فان من ليس على تلك الصفة لا يجترى على الكفر بمثل هاتيك البينات
والاحسن ان يكون اللام اشارة الى اهل الكتاب **قال الحسن** اذا استعمل الفسق فى نوع
من المعاصى وقع على عظم ذلك النوع من كفر او غيره **واعلم ان القرآن هو النور الاكبر**
الذى كشف الله به الظلمات واليهود ارادوا ان يطفئوا نور الله والله متم نوره **وليس لهم**
فى ذلك الا الفضاحة والحزى كما اذا دخل الحمام ناس فى ليل مظلم وفيهم الاضداد **الاهل**
فجاء واحد بسراج مضى لايسارع الى اطفاؤه الا اهل العيوب يخافون ان يظلموا **الاهل**
ويلاحق بهم مذمة

شمع رخشندہ دران جمع نخواهند که تا * عیب شان در شب تاریک بماند مستور
وای آن وقت روشن شود این راز چو روز * برده بر خیزد و این حال بیاید بظهور
﴿ او ﴾ الهمزة للانکار والعطف علی مقدر یقتضیه المقام ای اکفروا بآیات الینات وهی
فی غایة الوضوح ﴿ کما عاهدوا عهدا ﴾ مصدر مؤکر لعاهدوا من غیر لفظه ﴿ نبذہ فریق منهم ﴾
ای رموا بالذمام ای العهد ورفضوه والفریق الطائفة ویکون للقلیل والکثیر واسناد التنبذ الی
فریق منهم لان منهم من لم ینبذہ ﴿ بل اکثرهم لایؤمنون ﴾ بالتوراة ولیسوا من الدین
فی شیء فلا یعدون قرض الموائیق ذنبا ولا یبالون به وهذا رد لما یتوهم من ان التابذین هم الاقلون
﴿ ولما جاءهم رسول ﴾ هو النبی صلی الله علیه وسلم ﴿ من عند الله ﴾ متعلق بجاء ﴿ مصدق لما معهم ﴾
من التوراة ﴿ نبذ فریق من الذین اتوا الکتاب ﴾ ای التوراة ﴿ کتاب الله ﴾ مفعول نبذای
الذی اتوه وهو التوراة لانهم لما کفروا بالرسول المصدق لما معهم فقد نبذوا التوراة الی فیها
ان محمدا رسول الله وقد علموا انها من الله ﴿ وراء ظهورهم ﴾ یعنی رموا بالعداء کتاب الله
وراء ظهورهم ولم یعملوا به مثل لتركهم واعراضهم عنه بالکلیة بما یرمی به وراء الظهر
استغناء عنه وقلة التفات الیه ﴿ کأنهم لایعلمون ﴾ جملة حالیه ای نبذوه وراء ظهورهم
متشبهین بمن لایعلمه انه کتاب الله * قبل اصل اليهود اربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا
بمحقوقها کؤمنی اهل الکتاب وهم الاقلون المشار الیهم بقوله عز وجل ﴿ بل اکثرهم
لایؤمنون ﴾ وفرقة جاهرُوا بنبذ العهد تمردا وفسوقا وهم المعنیون بقوله سبحانه ﴿ نبذہ فریق
منهم ﴾ وفرقة لم یجأروا بنبذها ولكن نبذوها لجهلهم بها وهم الاکثرون وفرقة تمسکوا
بها ظاهرا ونبذوها خفیة وهم المتجاهلون * وفيه اشارة الی ان من فعل فعل الجاهل وتعتمد
الخلاف مع علمه یتحقق بالجهال وهو والجاهل سواء فکمال ان الجاهل لایحیی منه خیر
فکذا العالم الذی لایعمل ولذا قال النبی علیه الصلاة والسلام ﴿ واعظ اللسان ضائع کلامه
وواعظ القلب نافذ سهامه ﴾ فالاول هو العالم الغیر العامل والثانی هو العالم العامل الذی یؤثر
کلامه فی القلوب وتنتج کلمته ثمرات الحکمة والعبرة والفکره * فعلی العاقل ان یسارغ الی
الامتال خوفا من بطش ید ذی الجلال * ویقال الندامة اربع ندامة یوم وهی ان ینخرج الرجل
من منزله قبل ان یتغدی وندامة سنة وهی ترک الزراعة فی وقتها وندامة عمر وهو ان یتزوج
امرأة غیر موافقة وندامة الابد وهو ان یترک امر الله ومجرد قراءة الکتاب بتریاق الظاهر
لایدفع سم الباطن فلا ید من العمل کما ان من کان ینظر الی کتب الطب وکان مریضا فادام
لم یباشر العلاج لایفید نظره بالادویة وکان خلقه صلی الله تعالی علیه وسلم القرآن یعنی یعمل
باوامره ویتنهی عن نواهیه * واعلم ان العمل بالعلوم الظاهرة لایمکن الا بعد معرفة المراتب
الاربع مثلا یعرف بالعلم الظاهر ان حکم الزنی الرجم والجلد ولكن فی الوجود الانسانی محل
یقتضی الوقاع والسفاح فاهل الارشاد یقنعون المقتضی المذكور عن ذلك المحل وكذا الحال
فی الاکل والشرب وغیرها والمرء وان کان متبحرا فی العلوم ومتفنا فی القوانین والرسوم
فان کان لم یصلح حاله بالعمل فی ترکیبة النفس وتصفیه القلب فانه لایعتبر بل جهله اغلب

ونعم ما قيل حفظت شيئاً وغابت عنك اشياء - حكى - ان نصير الدين الطوسي دخل على ولي من اولياء الله تعالى لاجل الزيارة فقيل له هذا عالم الدنيا نصير الدين الطوسي قال الولي ما كماله قيل ليس له عديل في علم النجوم قال الولي الحمار الابيض اعلم منه فانحرف الطوسي وقام من مجلسه فاتفق انه نزل تلك الليلة على باب بيت طاحونة فقال الطحان ادخل البيت فانه سيكون الليلة مطر عظيم حتى لو لم يفتلق الباب لآخذه السيل فسأل الطحان عن وجهه فقال لي حمار ابيض اذاحرك ذنبه الى جانب السماء ثلاثاً لم تمطر السماء واذاحركه الى جانب الارض يقع المطر فلما سمعه اعترف بعجزه وصدق الولي وزال غيظه - وحكى - ان ولياً قال لابن سينا افيت عمرك في العلوم العقلية فالى أى مرتبة وصلت قال وجدت ساعة من ساعات الايام يكون الحديد فيها كالحمير فقال الولي اخبرني عن تلك الساعة فلما جاءت الساعة اخبره واخذ بيده حديداً ففقد فيه اصبعه فبعد مضي الساعة قال الولي هل تقدر على تنفيذ اصبعك ايضا قال لا فانه من خصائص تلك الساعة ولا يمكن فاخذه الولي ونفذ اصبعه فيه وقال ينبغي للعاقل ان لا يصرف عمره الى الزائل الفاني فكما ان ابن سينا ادعى استقلال العقل في طريق الوصول فالتقى في جهنم كذلك اليهود خذلهم الله انقوا من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بما جابه من عند الله وادعوا الاستقلال فخابوا وخسروا وبقوا في ظلمة الجهل والكفر : قال في المشوى

اي كه اندر چشمه شورا ست جات * توجه داني شط و جيحون و فرات [١]

واي آن زنده كه با مرده نشست * مرده كشت و زنده كي ازوي بجست [٢]

﴿ واتبعوا ماتلوا الشياطين ﴾ اي نبذ اليهود كتاب الله وراء ظهورهم واتبعوا كتب السحرة التي تقرأها وتعمل بها الشياطين وهم المتمردون من الجن وتتلو حكاية حال ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتمحض فيه والاقبال عليه بالكفاية ﴿ علي ملك سليمان ﴾ اي على عهد ملكه وفي زمانه فحذف المضاف وعلى بمعنى في * قال السدي كانت الشياطين تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملائكة فيما يكون في الارض من موت وغيره ويأتون اليكهنه ويخلطون بما سمعوا في كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتب الناس ذلك وفتنا في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب وبعث سليمان في الناس وجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ودقه تحت كرسيه وقال لا اسمع احدا يقول ان الشيطان يعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امر سليمان ودقه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل الشيطان على صورة انسان فأتى نفرا من بني اسرائيل فقال هل ادلكم على كبريت لا تأكلونه ابدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فاراهم المكان وقام تاحية فقالوا ادن قال لا ولكني ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك انه لم يكن باحد من الشياطين يدنو من الكرسي الا احترق فحفروا واخرجوا تلك الكتب قال الشيطان ان سليمان كان يصطاد الجن والانس والشياطين والظير بهذه ثم طار الشيطان وقتما في الناس ان سليمان كان يصطاد واخذ بنو اسرائيل تلك الكتب فلذلك اكثر ما يوجد السحرة في اليهود والشياطين في اليهود

در احوال اهل التصوف مع الله للجلس من اراد ان يجلس

در بيان حديث من اراد ان يجلس مع الله للجلس من اراد ان يجلس مع الله للجلس من اراد ان يجلس مع الله للجلس

تعالى عليه وسلم برأ الله سليمان عليه السلام من ذلك واذل في عذرسليمان واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴿ وما كفر سليمان ﴾ بالسحر وعلمه يعني لم يكن ساحرا لان الساحر كافر والتعرض لكونه كفرا للمبلغة في اظهار نزاهته عليه السلام وكذبه باهتبه بذلك ﴿ ولكن الشياطين كفروا ﴾ باستعمال السحر وتعليمه وتدوينه ﴿ يعلمون الناس السحر ﴾ اي كفروا والحال انهم يعلمونه اغواء واضلالا روى ان السحر من استخراج الشياطين للطاقة جوهرهم ودقة افهامهم ﴿ وما ﴾ اي ويعلمون الناس الذي ﴿ ازل على الملكين ﴾ اي ما الهما وعلماء هو علم السحر اذلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ومن تجبه او تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه كان مؤمنا كاقيل عرفت الشر لا للشر ولكن لتوقيه وهذا كما اذا اتى عرافا فسأله عن شيء ليمتنحن حاله ويختبر باطن امره وعندة ما يميزه صدقه من كذبه فهذا جائز * قال الامام فخرالدين كان الحكمة في ازالتهما ان السحرة كانوا يسترقون السمع من الشياطين ويلقون ماسمعوا بين الخلق وكان بسبب ذلك يشبه الوحي النازل على الانبياء فاذلهم الله الى الارض ليعلموا الناس كيفية السحر ليظهر بذلك الفرق بين كلام الله وكلام السحرة ﴿ ببابل ﴾ الباء بمعنى في وهي متعلقة بانزل او بمحذوف وقع حالا من الملكين وهي بابل العراق او بابل ارض الكوفة ومنع الصرف للعجمة والعلمية واحسن ما قيل في تسميتها ببابل ان نوحا عليه السلام لما هبط الى اسفل الجودي بنى قرية وسماها ثمانين فاصبح ذات يوم وقد تبلبت ألسنتهم على ثمانين لغة احديها اللسان العربي وكان لا يفهم بعضهم من بعض كذا في تفسير القرطبي ﴿ هاروت وماروت ﴾ عطف بيان للملكين علمان لهما ومنع صرفها للعجمة والعلمية وماروى في قصتهما من انهما شربا الحمر وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فما لاتعويل عليه لان مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لادلة العقل والنقل ولعله من مقولة الامثال والرموز التي قصد بها ارشاد اليب الارب وبالترغيب وذلك لان المراد بالملكين العقل النظرى والعقل العملى والمرأة المسماة بالزهرة هي النفس الناطقة الطاهرة في اصل نشأتها وتعرضها لها تعليمها لها ماتستعده في النشأة الآخرة وحملها اياها على المعاصى تحريضها اياها بحكم الطبيعة المزاجية الى السفليات المدنسة لجوهرها وصعودها الى السماء بما تعلمت منهما هو عروجها الى الملأ الاعلى ومخالطتها مع القدسين بسبب انتصافها ونصحها كذا ذكره وجوه القوم من المفسرين * يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة قد تصفحت كتب ارباب الخبر والبيان واصحاب الشهود والعيان فوجدت عامتها مشحونة بذكر ماجرى من قصتهما وكيف يجوز الاتفاق من الجم الغفير على مآدماره رواية اليهود خصوصا في مثل هذا الامر الهائل فاقول وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويفعلون ما يؤمرون دليل تصور العصيان منهم ولولا ذلك لما مدحوا به اذلا يمدح احد على الممتنع لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكلف على عكس حال البشر كافي التيسير فهذا يقتضى جواز الوقوع مع ان فياروى في سبب نزولهما

مايزيل الاشكال قطعا وهوانهم لما عيروا بنى آدم بقلة الاعمال وكثرة الذنوب في زمن ادريس عليه السلام قال الله تعالى لو انزلتكم الى الارض وركبت فيكم ماركت فيهم لفعلمت مثل ما فعلوا فقالوا سبحانك ربنا ما كان ينبغي لنا ان نعصيك قال الله تعالى فاخترنا ملكين من خياركم اهبطهما الى الارض فاخترنا هاروت وماروت وكانا من اصالح الملائكة واعبدهم فاهبطا بالتركيب البشرى ففعلا ما فعلا وهذا ليس بعيد اذ ليس مجرد هبوط الملك مما يقتضى العصيان وذلك ظاهر والالظهر من جبريل وغيره الا ترى ان ابليس له الشهوة والذرية مع انه كان من الملائكة على احد القولين لانها مما حدثت بعد ان يحيى من ديوانهم فيجوز ان تحدث الشهوة في هاروت وماروت بعد ان اهبطا الارض لاستلزام التركيب البشرى ذلك * وقد قال في آكام المرجان ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فان قلب الله الملك الى صورة الانسان ظاهرا وباطنا خرج عن كونه ملكا وكذلك لو قلب الشيطان الى بنية الانسان خرج بذلك عن كونه شيطانا - روى - انه لما استشفع لهما ادريس عليه السلام خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترنا عذاب الدنيا لكونه ايسر من عذاب الآخرة فهما في بثرايل معلقان فيه بشعورها الى يوم القيامة * قال مجاهد ملي الجب نارا فجعلنا فيه وقيل معلقان بارجلهما ليس بين ألسنتهما وبين الماء الا اربع اصابع فهما يعذبان بالعطش * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس سره رائحة الشمع الذي يعمل من الشحم كريمة تتألم منها الملائكة حتى يقال ان هاروت وماروت يعذبان برائحته واما الشمع العسلي فرائحته طيبة كذا في واقعات الهدائي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اتقوا الدنيا فوالذي نفسي بيده انها لاسحر من هاروت وماروت) قال العلماء انما كانت الدنيا اسحر منهما لانها تدعوك الى التحارص عليها والتنافس فيها والجمع لها والمنع حتى تفرق بينك وبين طاعة الله وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته وسحر الدنيا محبتها وتبذرك بشهواتها وتمنيك بامانيها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (حبك الشيء يعنى ويصم) اراد النبي عليه الصلاة والسلام ان من احب ما يعنى عن طريق الحق والرشد ويصمك عن استماع الحق وان الرجل اذا غلب الحطب على قلبه ولم يكن له رادع من عقل او دين اصمه حبه عن العذل واعماه عن الرشد او يعنى العين عن النظر الى مساويه ويصم الاذن عن استماع العذل فيه او يعنى ويصم عن الآخرة وقائده النهى عن حب ما لا ينبغي الاغراق في حبه : قال خسرو الدهلوى

بهر اين مردار چندت كاه زارى كاه زور

چون غليوا جى كه شش مه ماده وشش مه نراست

ثم في هذه القصة اشارة الى انه لا يجوز الاعتماد الاعلى فضل الله ورجته فان العصاة من آثار حفظ الله تعالى كمال : قال في المشوى

همچو هاروت وچو ماروت شهير * از بطر خورده زهر اودمير

اعتمادى بودشان بر قدس خویش * چيست بر شهير اعتماد كاورمير

كرچه او باشاخ صد چاره كند * شاخ شاختن بيش از كورمير

در او اخروندت بكم در بيان اعتماد كردن هاروت وماروت بر عصمت خویش درمى بنه

كرشود بر شاخ همچون خارپشت * شیر خواهد کاورا ناچار کشت
﴿ وما يعلمان من احد ﴾ من مزیدة في المفعول به لافادة تأكيد الاستفراق الذي يفيد احد
والمعنى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس ما انزل على الملكين و﴿ لو أنهم على العمل به
أغواء واضلالا والحال ان الملكين ما يعلمان ما انزل عليهما من السحر احدا من طائفة
﴿ حتى ﴾ ينصحاء اولا وينهيا عن العمل به والكفر بسببه و﴿ يقولان انما نحن فتنة ﴾
وابتلاء من الله تعالى فمن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيقته كفر ومن توى عن العمل به او اتخذه
ذريعة للاعتماد عن الاغترار بمثله بقي على الايمان والفتنة الاختبار والامتحان يقال فنتت الذهب
بالتار اذا جربته بها لتعلم انه خالص او مشوب وهي من الافعال التي تكون من الله ومن العبد
كالبلية والمعصية والقتل والعداب وغير ذلك من الافعال الكريمة وقد تكون الفتنة في الدين
مثل الارتداد والمعاصي واكرام الغير على المعاصي وافردت الفتنة مع تعدد الملكين لكونها
مصدرا وحملها عليهما مواطأة للمبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصر لبيان انه ليس لهما
فيما يتعلق به شأن سواها لينصرف الناس عن تعلمه ﴿ فلاتكفر ﴾ باعتقاد حقيقته بمعنى انه ليس
بباطل شرعا وجواز العمل به ويقولان ذلك سبع مرات فان ابي الا التعليم علماء
﴿ فيتعلمون ﴾ عطف على الجملة المنفية فانها في قوة المثبتة كأنه قيل يعلمانهم بعد قولهما
انما نحن الخ والضمير لاحد حملا على المعنى اى فالتاس يتعلمون ﴿ منهما ﴾ اى من الملكين
﴿ ما يفرقون به ﴾ اى بسببه واستعماله ﴿ بين المرء وزوجه ﴾ بان يحدث الله تعالى بينهما التباغض
والفرك والنشوز عند ما فعلوا من السحر على حسب جرى العادة الآلية من خلق المسببات عقيب
حصول الاسباب العادية ابتلاء لان السحر هو المؤثر في ذلك * قال السدي كانا يقولان لمن جاءها
انما نحن فتنة فلاتكفر فان ابي ان يرجع قال له ائت هذا الرماد قبل فيه فاذا بال فيه خرج نور
يسطع الى السماء وهو الايمان والمعرفة وينزل شئ اسود شبه الدخان فيدخل في اذنيه ومسامحه
وهو الكفر وغضب الله فاذا اخبرها بما رآه من ذلك علماء ما يفرق به بين المرء وزوجه ويقدر
الساحر على اكثر مما اخبر الله عنه من التفريق لان ذلك خرج على الاغلب قيل يؤخذ الرجل
على المرأة بالسحر حتى لا يقدر على الجماع * قال في نصاب الاحتساب ان الرجل اذا لم يقدر
على مجامعة اهله واطاق ماسواها فان المبتلى بذلك يأخذ حزمة قصبات ويطلب فأسا ذاتقارين
ويضعه في وسط تلك الحزمة ثم يوجع نارا في تلك الحزمة حتى اذا احى الفأس استخرجه
من النار ويال على حده يبرأ باذن الله تعالى ﴿ وما هم ﴾ اى ليس الساحرون ﴿ بضارين به ﴾
اى بما تعلموه واستعملوه من السحر ﴿ من احد ﴾ اى احدا ﴿ الا باذن الله ﴾ الاستثناء
مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين او من مفعوله وان كان نكرة لاعتمادها
على التثنية او الضمير المجرور في به اى ما يضررون به احدا الامقروننا بعلم الله وارادته وقضائه
لا يامر به لانه لا يامر بالكفر والاضرار والفحشاء ويقضى على الخلق بها فالساحر يسحر والله
يكون فقد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من افعاله ابتلاء وقد لا يحدثه وكل ذلك بارادته
ولا ينكر ان السحر له تأثير في القلوب بالحب والبغض وبالقاء الشرور حتى يحويج بين المرء وقلبه

وذلك بادخال الآلام وعظيم الاسقام وكل ذلك مدرك بالحس والمشاهدة وانكاره معاندة وان اردت التفصيل وحقيقة الحال فاستمع لما نتلو عليك من المقال وهو ان السحر اظهر امر خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجرى فيه التعلم والتعليم وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة والكرامة * واختلف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب الجمهور الى ثبوته فيه * وقالت المعتزلة لاثبوت له ولا وجود له في الخارج بل هو تمويه وتخيل ومجرد اراءة مالا حقيقة له يرى الجبال حيات بمنزلة الشعوذة التي سببها خفة حركات اليد واخفاء وجه الحيلة وتمسكوا بقوله تعالى (يخيل اليه من سحرهم انها تسعى) ولنا وجهان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما الاول فهو امكان الامر في نفسه وشمول قدرة الله فانه الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب واما الثاني فهو قوله تعالى (ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله) وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس مجرد اراءة وتمويه وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده واما الشعوذة وما يجرى مجراها من اظهار الامور العجيبة بواسطة ترتيب آلات الهندسة وخفة اليد والاستعانة بخواص الادوية والاجار فاطلاق السحر عليها مجاز اولما فيها من الدقة لانه في الاصل عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفي سببه ولذا يقال سحر حلال واكثر من يتعاطى السحر من الانس النساء وخاصة في حال حيضهم والارواح الخبيثة ترى غالبا للطبائع المغلوبة والنفوس الرذيلة وان لم يكن لهم رياضة كالنساء والصبيان والخثين والانسان اذا فسد نفسه او مزاجه يشتهي ما يضره ويتلذذ به بل يعشق ذلك عشقا يفسد عقله ودينه وخلقه وبدنه وماله والشيطان خبيث فاذا تقرب صاحب العزائم والاقسام وكتب الروحانيات السحرية وامثال ذلك اليهم بما يحبونه من الكفر والشرك صارد ذلك كالرشوة والبرطيل لهم فيقضون بعض اغراضهم كمن يعطى رجلا مالا ليقول من يريد قتله او يعينه على فاحشة او ينال منه فاحشة ولذلك يكتب السحرة والمزومون في كثير من الامور كلام الله تعالى بالتجاسة والدماء ويتقربون بالقرايين من حيوان ناطق وغير ناطق والبخور وترك الصلاة والصوم وابطاح الدماء ونكاح ذوات المحارم والقاء المصحف في القاذورات وغير ذلك مما ليس لله فيه رضى فاذا قالوا كفرا او كتبوه او فعلوه اطاعتهم الشياطين لاغراضهم او بعضها اما بتغيير ماء واما بان يحمل في الهواء الى بعض الامكنة واما ان ياتي به مال من اموال الناس كما يسرقه الشياطين من اموال الخائنين ومن لم يذكر اسم الله عليه ويأتي به واما غير ذلك من قتل اعدائهم او امراضهم او جلب من يهوونه وكثيرا ما يتصور الشيطان بصورة الساحر ويقف بعرفات ليظن من يحسن به الظن انه وقف بعرفات وقد زين لهم الشيطان ان هذا كرامات الصالحين وهو من تليس الشيطان فان الله تعالى لا يعبد الا ما هو واجب او مستحب وما فعلوه ليس بواجب ولا مستحب شرطا بل هو منهي حرام ولعمري ان الله من اعتقاد ما هو حرام عبادة ولاهل الضلال الذين لهم عبادة على غير الوجه الشرعي فكاشفات الاحوال وتأثيرات ياوون كثيرا الى مواضع الشياطين التي تهي عن الصلاة والقيام والزينة والاطعام الابل وغير ذلك مما هو من مواضع التجاسات لان الشياطين تنزل عليهم من السماء ما يشاءون

الامور كما يخاطبون الكفار وكما كانت تدخل في الاصنام وتكلم عابدي الاصنام * قال العلماء ان كان في السحر ما يخل شرطا من شرائط الايمان من قول وفعل كان كفرا والالم يكن كفرا وعامة ما يابدي الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفهم بالعربية معناها لانها مظنة الشرك وتعظيم للجن ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفهم بالعربية معناها لانها مظنة الشرك وان لم يعرف الراق انها شرك * وفي الصحيح عن النبي عليه السلام انه رخص في الرقى ما لم تكن شركا وقال (من استطاع ان ينفع اخاه فليفعل) ولذا نقول انه يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شي من كتاب الله وذكره بالمداد المباح وينسل ويسقى او يعلق عليه وفي اسماء الله تعالى وذكره خاصة مع الشياطين واذلالهم ولا تنفس اهل الحق تأثيرات عجيبة لانهم تركوا الشهوات ولزموا العبادات على الوجه الشرعي وظهر لهم حكم قوله تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض) ولذا يطعمهم الجن والشياطين ويستعبدونهم كما استعبدها سليمان عليه السلام بتسخير الله تعالى واقداره - حكى - حضرة الهدائي قدس سره في واقعاته عن شيخه حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدمي انه ارسل ورقة الى سلطان الجن لاجل مصروع فامثل امره وعظمه وضرب عنق الصارع فخلص المصروع : قال في المتنوى

هر پير فرد آمد در جهان * فرد بود وصد جهانش در نهان
عالم كبرى بقدرت سحره كرد * كرد خود را در كهين نقشي نورد
ابلهانش فرد ديدند وضعيف * كي ضعيفت آنكه باشد شد حريف

واعلم ان حكم الساحر القتل ذكر انا كان اواشي اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك في الارض واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكر دون الاشي فتضرب وتحبس لان الساحرة كافرة والكافرة ليست من اهل الحرب فاذا كان الكفر الاصلى يدفع عنها القتل فكيف الكفر العارضى والساحر ان تاب قبل ان يؤخذ تقبل توبته وان اخذ ثم تاب لا تقبل كما قال في الاشياء كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة الا الكافر بسب نبي وبسب الشيخين او احدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقة اذا اخذ قبل توبته والزندق هو الذي قال بقدم الدهر واسناد الحوادث اليه مع اعتراف النبوة واطهار الشرع هذا واكثر المنقول الى هنا من كتاب آكام المرجان وهو الذي ينبغي ان يكتب على الاحداق لاعلى القراطيس والاوراق ﴿ ويتعلمون ما يضرهم ﴾ لانهم يقصدون به العمل اولان العلم يجر الى العمل غالبا ﴿ ولا ينفعهم ﴾ صرح بذلك ايذانا بان ليس من الامور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر محض لانهم لا يقصدون به التخلص عن الاغترار با كاذب من يدعى النبوة مثلا من السحرة او تخلص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه ان الاجتناب عما لا يؤمن غوائله خير كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن ان تجر الى الغواية وان قال من قال عرفتم الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه * وذكر في التجسس ان تعلم النجوم حرام الا ما يحتاج اليه للقبلة وفي الزوال ومن احاديث المصاييح (من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر) واذا لم يكن في تعلم مثل هذه العلوم خير فكذا امساك الكتب التي اشتملت عليها من كتب الفلاسفة

در او اذ در بيان سبب حرمان اشقيا از دو جهان كه خسر الدنيا والآخرة

وغير هابل لا يجوز النظر اليها كما في نصاب الاحتساب ﴿ولقد علموا﴾ اي هؤلاء اليهود في التوراة
 ﴿لمن اشتره﴾ اي من اختار السحر واستبدل ماتلوا الشياطين بكتاب الله واللام الاولى
 جواب قسم محذوف والثانية لام ابتداء ﴿ماله في الآخرة من خلاق﴾ اي نصيب ﴿ولبئس
 ما شروا به انفسهم﴾ اي باعوها لان الشراء من الاضداد واللام جواب قسم محذوف
 والمخصوص بالذم محذوف اي والله لبئس ما باعوا به انفسهم السحرا والكفر وعبر عن ايمانهم
 بانفسهم لان النفس خلقت للعلم والعمل والايمان ﴿لو كانوا يعلمون﴾ جواب لو محذوف اي
 لما فعلوا ما فعلوا من تعلم السحر وعمله اثبت لهم العلم اولا بقوله ولقد علموا ثم نفى عنهم لانهم
 لما لم يعملوا بعلمهم فكأنهم لم يعلموا فهذا في الحقيقة نفى الانتفاع بالعلم لاننى العلم ﴿ولو انهم﴾
 اي اليهود ﴿آمنوا﴾ بالقرآن والنبي ﴿واقنوا﴾ السحر والشرك ﴿لمثوبة﴾ مفعلة
 من الثواب وثاب يثوب اي رجع وسعى الجزاء ثوابا لانه عوض عمل المحسن يرجع اليه وهو
 مبتدأ جواب لو والتكثير للتقليل اي شئ قليل من الثواب كائن ﴿من عند الله خير﴾ خبر المبتدأ
 واصله لا يثبوا مثوبة من عند الله خيرا مما شروا به انفسهم فحذف الفعل وغير السبك الى ما عليه
 النظم الكريم دلالة على اثبات المثوبة لهم والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه اجلالا للمفضل
 من ان ينسب اليه ﴿لو كانوا يعلمون﴾ ان ثواب الله خير وبمجرد العلم باللسان لا يتفهم بدون
 ان يصل التأثير الى القلب ويظهر ذلك التأثير بالمسارعة الى الاعمال الصالحة والاتباع للكتاب
 والسنة فمن امر السنة على نفسه اخذا وتركها وبقضا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على
 نفسه نطق بالبدعة * قال الشيخ ابو الحسن كل علم يسبق لك فيه الخواطر وتبعها الصور وتميل
 اليه النفوس وتلذذ به الطبيعة فارم به وان كان حقا وخذ بعلم الله الذي انزله على رسوله واقتدبه
 وبالخلفاء والصحابة والتابعين من بعده والائمة المبرزين من الهوى ومتابعته تسلم من الظنون
 والشكوك والاهام والداوى الكاذبة المضلة عن الهدى وحقاؤه وماذا عليك ان تكون
 عبدا لله ولا علم ولا عمل بلا اقتداء وحسبك من العلم العلم بالوحدانية ومن العمل محبة الله ومحبة
 رسوله ومحبة الصحابة واعتقاد الحق للجماعة * قال بعض العلماء زيادة العلم في الرجل سوء
 كزيادة الماء في اصول الخنظل كلما ازداد ربا ازداد مرارة ومثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا
 وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بملقعة من يساقوت فما اشرف الوسيلة وما احسن
 المتوسل اليه والذي يحمل العبد على تعليم ما لا يليق به وذكرا ما يجب صنوته انما هو ايثار الدنيا
 على الآخرة لكن الله تعالى يقول ﴿وما عند الله خير وابقى﴾ فان اردت ان تعرف قدرك عند الله
 فانظر فيماذا يقيمك وذلك لان الاعمال علامات والاحوال كرامات والكرامات دليل والعلوم
 وسائل وقد جاء (من سره ان يعرف منزله عند الله فلينظر كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل
 العبد عنده حيث انزله العبد من نفسه) والالسان نسخة الآية قابلة للواردات الآية فالنصيب
 الاسفل منه بمنزلة الملك والنصف الاعلى بمنزلة الملكوت وبمارة اخرى الطيبة والنفس
 بمنزلة الملك والروح والسر بمنزلة الملكوت فاذا قطع الملائق بالعبادة الخلقية تصرف روحا
 الملك والملكوت الذين في ملك وجوده وهو باب الملك والملكوت الذين في ملك وجوده

ان وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانتهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزه عن الكيف والابن بل هي عبارة عن ظهور الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود الرأى وقائه واول ما تجلى للسالك الافعال ثم الصفات واما تجلى الذات فلا يتيسر الا للآحاد فهو لا يكون الا بمحو الوجود واقائه لكن ذلك القضاء عين البقاء * وعن ابى يزيد البسطامى قدس سره كنت اعلم الاخلاص لبعض الفقراء وهو يعلمنا القضاء : قال السعدى

تراكى بود چون چراغ التهاب * كه از خود برى همچو قدبيل از آب

﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا ﴾ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ارشاد للمؤمنين الى الخير ﴿ راعنا ﴾ المراعاة المبالغة فى الرعى وهو حفظ الغير وتدير اموره وتدارك مصالحه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقي عليهم شياً من العلم راعنا يا رسول الله اى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى تفهم كلامك وكانت لليهود كلمة عبرانية اوسريانية يتسابون بها فيما بينهم وهي راعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا افترصوه وخطبوا به الرسول وهم يفتنون به تلك المسبة قهى المؤمنون عنها قطعاً لألسنة اليهود عن التليس وامروا بما هو فى معناها ولا يقبل التليس فقل ﴿ وقولوا انظرنا ﴾ اى انتظرنا من نظره اذا انتظره ﴿ واسمعوا ﴾ واحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم من المسائل باذان واعية واذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعانة وطلب المراعاة ﴿ وللكافرين ﴾ اى ولليهود الذين تهاونوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه ﴿ عذاب اليم ﴾ وجيع لما اجتروا عليه من المسبة العظيمة * وفى هذه الآية دليلان احدهما على تجنب الالفاظ المحتملة التى فيها التعريض واما قولهم لا بأس بالمعارض وهو ان يتكلم لرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئاً ومراده شئ آخر فانما ارادوا ذلك اذا اضطر الانسان الى الكذب فاما اذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده بان لا يتعرض لهم بما حرم من دمائهم واعراضهم) وقدم اللسان فى الذكر لان التعرض به اسرع وقوعاً واكثر وخص اليد بالذكر لان معظم الافعال يكون بها : قال فى المتوى

اين زبان چون سنك وهم آهن وشيست * وانچه بجهد از زبان چون آنشيست
سنك وآهن رامزن برهم كزاف * كه زروى نقل وكه ازروى لاف
زانكه تاريكست وهم سوينه زار * درميان پنه چون باشد شرار
طلى رايك سخن ويران كند * روبهان مرده را شيران كند

والثانى التمسك بسد الذرائع وحمايتها والذريعة عبارة عن امر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع فى ممنوع * ووجه التمسك بها ان اليهود كانوا يقولون ذلك وهي سب بلغتهم فلما علم الله تعالى ذلك منهم منع من اطلاق ذلك اللفظ لانه ذريعة للسب قال تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) فنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم بمثل

ذلك وقال تعالى (واستلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) الآية فحرم الله عليهم الصيد في يوم السبت فكان الحيتان تأتيهم يوم السبت شرما اي ظاهرة فسدوا عليها يوم السبت واخذوها يوم الاحد وكان السد ذريعة للاصطياد فسخمهم الله قرده وخنازير * وعن عائشة رضى الله عنها ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأتها بالجيشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله عليه السلام (ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله) قال العلماء ففعل ذلك اوائلهم ليستأنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا احوالهم الصالحة فيجتهدوا كاجتهادهم ويعبدوا الله عند قبورهم فمضت لهم بذلك ازمان ثم انهم خلف من بعدهم خلف جهلوا اغراضهم ووسوس لهم الشيطان ان آباءكم واجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور فيعبدوها فحذر النبي عليه الصلاة والسلام عن مثل ذلك وشدد التكبير والوعيد على من فعل ذلك وسد الذرائع المؤدية الى ذلك فقال عليه السلام (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم وصالحهم مساجد) وقال (اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد) وقال صلى الله عليه وسلم (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع مالا بأس به حذرا مما به البأس) وقال عليه السلام (ان من الكبار شتم الرجل والديه) قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال (نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه) فجعل التعرض لسب الآباء والامهات كسب الآباء والامهات وقال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهات فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه) فمنع عليه السلام من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وفي الحديث (اذ تبايعتم بالعينة واخذتم اذنان البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى ترجعوا الى دينكم) والعينة هو ان يبيع رجل من رجل سلعة بثمن معلوم الى اجل مسمى ثم يشتريها منه باقل من الثمن الذي باعها به وسميت عينة لحصول النقد لصاحب العينة وذلك ان العينة هو الحال الحاضر والمشتري انما يشتريها ليبيعا بعين حاضرة تصل اليه من فوره وفي هذا الحديث ذم للزرع اذا كان زراعتهم ذريعة لترك الجهاد قال عليه الصلاة والسلام حين رأى آلة الحرثة في دار قوم (مادخل هذا بيت قوم الاذلوا) وذلك لان الزراعة عمارة الدنيا واعراض عن الجهاد فيستحق به الذل وعمارة الدنيا اصل في حق الكفار طارض في حق المسلمين فان المسلمين يجعلونها وسيلة الى الآخرة واما الكفار فيعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن آخرتهم غافلون وقد قال عليه السلام (الدنيا سجن المؤمن) اي بالنسبة الى ما عدله من ثواب النعيم (وجنة الكافر) اي بالاضافة الى ما هي له من عذاب الآخرة والقطعية والهجران ﴿ ما يود الذين كفروا ﴾ كان فريق من اليهود يظهرن للمؤمنين محبة ويزعمون انهم يودون لهم الخير فقتل تكذيبا لهم * والود حب الشيء مع محبة والى الود كناية عن الكراهة اي ما يجب الذين كفروا ﴿ من اهل الكتاب ولا المشركين ﴾ من الكفار والمشركين الذين كفروا جنس تحته نوطان اهل الكتاب والمشركون فكل من كان من هؤلاء الكفار والمشركين

وهم اهل الكتاب والمشركون فين ان الذين كفروا باق على عمومه وان المراد كلا نوعيه جميعا
 والمعنى ان الكفار جميعا لم يحبوا ﴿ ان ينزل عليكم ﴾ اي على نبيكم لان المنزل عليه منزل على
 امته ﴿ من خير ﴾ هو قائم مقام فاعله ومن مزيدة لاستغراق الخير والخير الوحي والقرآن
 والنصرة ﴿ من ربكم ﴾ من لا ابتداء الغاية والمعنى انهم يرون انفسهم احق بان يوحى اليهم
 فيحسدونكم ويكرهون ان ينزل عليكم شئ من الوحي اما اليهود فبناء على انهم اهل الكتاب
 وابناء الانبياء الناشئون في مهابط الوحي واتم اميون واما المشركون فادلالا بما كان لهم من الجاه
 والمال زعما منهم ان رياسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة بالاسباب الظاهرة ولذا قالوا
 ﴿ لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ وهم كانوا يتمنون ان تكون النبوة في احد
 الرجلين نعيم بن مسعود الثقفي بالطائف والوليد بن المغيرة بمكة ثم اجاب عن قول من يقول
 لم ينزل عليهم بقوله ﴿ والله يختص برحمته من يشاء ﴾ يقال خصه بالشيء واختصه به اذا
 افرده به دون غيره ومفعول من يشاء محذوف * والرحمة النبوة والوحي والحكمة والنصرة
 والمعنى يفرد برحمته من يشاء افراده بها ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذاتي الفاضل عليه
 بحسب ارادته عز وجل لا تتعداه الى غيره لا يجب عليه شئ وليس لاحد عليه حق وما وقع في
 عبارة مشايخنا في حق بعض الاشياء انه واجب في الحكمة يعنون به انه ثابت متحقق لاحالة في
 الوجود لا يتصور ان لا يكون لا انه يجب ذلك بايجاب موجب ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾
 اي على من يختاره بالنبوة والوحي لا ابتدائه بالاحسان بلا علة وهو حجة لنا على المعتزلة فان المفضل
 عند الخلق هو الذي يعطى ويبذل ما ليس عليه لان الذي يعطى ما عليه يكون قاضيا لا مفضلا
 ولو كان يجب عليه فعل الاصلح لكان المناسب ان يكون ذو العدل بدل قوله ذو الفضل ثم فيه
 اشعار بان ايتاء النبوة من الفضل وان حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشيئته وما عرف
 فيه من حكمته فمن تعرض لرد ما من الله به على عباده المؤمنين فقد جهل بحقيقة الامر * وعباد
 الله المخلصون قسمان قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد
 وقوم اختصهم بمحبته وهم اهل المحبة والوداد وكل في خدمته وتحت طاعته اذ كلهم قاصد
 وجهه ومتوجه اليه والعبودية صفة العبد لا تفارقه مادام حيا ومن حقائق العبودية اخراج
 الحسد من القلب * قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة اوجه اولها انه ابغض كل
 نعمة ظهرت على غيره والثاني انه يتسخط قسمته تعالى ويقول لربه لو قسمت هكذا والثالث
 ان فضل الله يؤتاه من يشاء وهو يخجل بفضله والرابع انه خذل ولى الله لانه يريد خذلانه
 وزوال النعمة عنه والخامس انه اعان عدوه يعني ابليس * واعلم ان حسدك لا ينفذ على عدوك
 بل على نفسك بل لو كوشفت بخالك في يقظة او منام لرأيت نفسك ايها الحاسد في صورة من
 يرمى حجرا الى عدوه ليصيب به مقلته فلا يصيبه بل يرجع الى حدقته البيني فيقلعها فيزيد غضبه
 ثانيا فيعود ويرمي اشد من الاولى فيرجع على عينه اليسرى فيعميها فيزداد غضبه ثالثا فيعود
 ويرمي فيرجع الحجر على رأسه فيشججه وعدوه سالم في كل حال وهو اليه راجع ككرة بعد
 اخرى واعدائه حواليا يفرحون ويضحكون وهذا حال الحود وسخرية الشياطين وقال

بكر بن عبدالله كان رجل يأتي بعض الملوك فيقوم بحذائه ويقول احسن الى المحسن يا حسانه فان المسي سيكفيه اسائه فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك وقال ان هذا الرجل يزعم ان الملك ابخر فقال الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعو به اليك فانظر فانه اذا دنا منك وضع يده على انفه ان لا يشم ريح البخر فخرج من عند الملك فدعا الرجل الى منزله فاطعمه طعاما فيه ثوم فخرج الرجل من عنده فقام بحذاء الملك فقال على عادته مثل ما قال فقال له الملك ادن مني فدنا منه واضعا يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه ريح الثوم فصدق الملك في نفسه قول الساعي قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا لجائزة فكتب له كتابا بخطه الى عامل له اذا اتاك الرجل فاذبحه واسلخه واحش جلده تبنا وبعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقية الرجل الذي سعى به فاستوهب منه ذلك الكتاب فاخذه منه بأنواع التضرع والامتان ومضى الى العامل فقال له العامل ان في كتابك ان اذبحك واسلخك قال ان الكتاب ليس هولي الله الله في امرى حتى اراجع الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحشا جلده تبنا وبعث به ثم عاد الرجل كعادته فتعجب منه الملك فقال ما فعلت بالكتاب قال لقيني فلان فاستوهبه مني فوهبته قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني ابخر فقال كلا قال فلم وضعت يدك على انفك قال كان اطعمني طعاما فيه ثوم فكرهت ان تشمه قال ارجع الى مكانك فقد كفى المسي اسائه ونعم ما قيل

هركة او نيك ميكند يابد * نيك و بد هرچه ميكند يابد

اللهم احفظنا من مساوى الاخلاق ﴿ ما ﴾ شرطية جازمة لنسخ منتصبة به على المفعولية اى اى شئ ﴿ نسخ ﴾ ومحل قوله ﴿ من آية ﴾ نصب تمييز لما * والنسخ في اللغة الازالة والنقل يقال نسخت الريح الاثر اى ازالته ونسخت الكتاب اى نقلته من نسخة الى نسخة ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها او بالحكم المستفاد منها او بهما جميعا * اما الاول فكآية الرجم كما روى ان مما يتلى عليكم في كتاب الله [الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموها البتة] فهو منسوخ التلاوة دون الحكم ومعنى النسخ في مثلها انتهاء التكليف بقراءتها عند نسخ تلاوتها * واما الثانى فكآية عدة الوفاة بالحوال قال تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متا الى الحول غير اخراج) نسخت باربعة اشهر وعشرا لقوله تعالى (يتريصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا) وكصبرة الواحد لشرة في القتال نسخت بمصبرة الواحد للآيتين فهو منسوخ الحكم دون التلاوة وهو المعروف من النسخ في القرآن فتكون الآية النسخة والمنسوخة ثابتين في التلاوة الا ان المنسوخة لا يعمل بها ومعنى النسخ في مثلها بيان انتهاء التكليف بالحكم المستفاد منها عند نزول الآية المتأخرة عنها وحسن بقاء التلاوة مع نسخ الحكم ورفع لى حصول الثواب بقراءتها فان القرآن كما يتلى لحفظ حكمه لتيسير العمل به يتلى ايضا لكونه كلام الله تعالى فيثاب عليه * واما الثالث فكما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان مما يتلى في كتاب الله [عشر وضعات يحرمن] ثم نسخ [بمئس رضعات يحرمن] فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا ومعنى النسخ في مثلها بيان انتهاء التكليف بقراءتها

المستفاد منها عند نسخها * قال القرطبي الجمهور على ان النسخ انما هو مختص بالاوامر والنواهي والخبر لا يدخله النسخ لاستخالة الكذب على الله تعالى ﴿ او نساها ﴾ انساء الآية اذهايتها من القلوب كما روى ان قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقرأوا سورة فلم يذكروا منها الا البسملة فعدوا الى النبي عليه السلام واخبروه فقال صلى الله عليه وسلم (تلك سورة رفعت بتلاوتها واحكامها) روى ان المشركين او اليهود قالوا الاترون الى محمد يأمر اصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ما يقول الامن تلقاء نفسه يقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً كما امر في حد الزنى بايذائهما باللسان حيث قال (فأذوها) ثم جعله منسوخاً وامر بامساكهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت) ثم جعله منسوخاً بقوله (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) يريدون بذلك الطعن في الاسلام ليضعفوا عزيمته من اراد الدخول فيه فين الله الحكمة في النسخ بهذه الآية والمعنى ان كل آية تذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من ازالة لفظها او حكمها او كليهما معا الى بدل او الى غير بدل ﴿ نأت بخير ﴾ اي بآية هي خير ﴿ منها ﴾ للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهية وليس المقصود ان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير فلا يتفاضل بعض الآيات على بعض في انفسهما من حيث انه كلام الله ووجه وكتابه بل يتفاضل فيها انما هو بحسب ما يحصل منها للعباد ﴿ او مثلها ﴾ في المنفعة والثواب فكل ما نسخ الى الايسر فهو اسهل في العمل وما نسخ الى الاشق فهو في الثواب اكثر اما الاول فكأنسخ الاعتداد بحول ونقله الى الاعتداد باربعة اشهر وعشرا واما الثاني فكأنسخ ترك القتال باجابه وقد يكون النسخ بمثل الاول لا اخف ولا اشق كأنسخ التوجه الى بيت المقدس بالتوجه الى الكعبة وهذا الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فما فوقها بل جار فيما دونها ايضا وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب * واعلم ان النسخ على الحقيقة هو الله تعالى ويسعى الخطاب الشرعي ناسخا تجوزا في الاسناد بناء على ان النسخ يقع به والمنسوخ هو الحكم المزال والمنسوخ عنه هو المتجدد بالعبادة المزالة وهو المكلف والحكمة في النسخ ان الطيب المباشر لاصلاح البدن يغير الاغذية والادوية بحسب اختلاف الامزجة والازمنة كذلك الانبياء المباشرين لاصلاح النفوس يغيرون الاعمال الشرعية والاحكام الخلقية التي هي للنفوس بمنزلة العقاقير والاعذية للابدان فان اغذية النفوس وادويتها هي الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية فيغيرها الشارع على حسب تغير مصالحها فكما ان الشيء يكون دواء للبدن في وقت ثم قد يكون داء في وقت آخر كذلك الاعمال قد تكون مصلحة في وقت ومفسدة في وقت وقس عليه حال المرشد والمرشد فان التربية على القاعدة التسليكية بحسب احوال المشارب ولا يلقاها من المرشدين الا ذو حظ عظيم : قال في المتوى

رمز نسخ آية او نساها * نأت خيرا در عقب مى دان مها [۲]
 هر شریعت را که حق منسوخ کرد * او کیا برد و عوض آورد و ورد
 اندرین شهر حوادث میراوست * در ممالک مالک تدبیر اوست
 آنکه داند دوخت او داند درید * هر چه را بفروخت نیکوتر خرید

[۲] در او اخذ دفتر بکم در بیان کفنی بفسیر بکوش رکابدار امیر المؤمنین علی که الخ

﴿ ألم تعلم ﴾ الخطاب للنبي عليه السلام ومعنى الاستفهام تقرير اي انك تعلم ﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على النسخ والاتيان بمثل المنسوخ وبما هو خير ﴿ ألم تعلم ﴾ وخصه عليه السلام بالخطاب مع ان غيره داخل في الخطاب ايضا حقيقة بناء على ان المقصود من الخطاب تقرير علم المخاطب بما ذكر ولا احد من البشر اعلم بذلك منه عليه السلام اذ قد وقف من اسرار ملكوت السموات والارض على ما لا يطلع عليه غيره وعلم غيره بالنسبة الى علمه عليه السلام ملحق بالعدم لان علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة ﴿ ان الله له ملك السموات والارض ﴾ فيفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدليل على قوله ﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ والملك تمام القدرة واستحكامها وتخصيص السموات والارض بالذكر وان كان الله تعالى له ملك الدنيا والآخرة جميعا لكونهما اعظم المصنوعة واعجبها شأنا ﴿ وما لكم ﴾ ايها المؤمنون ﴿ من دون الله ﴾ اي سوى الله وهو في حيز النصب على الحالة من الولى لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا ﴿ من ﴾ زائدة للاستغراق ﴿ ولى ﴾ قريب وصديق وقيل وال وهو القيم بالامور ﴿ ولا نصير ﴾ اي معين ومانع والفرق بين الولى والنصير ان الولى قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور والمقصود التسكين لقلوب المؤمنين بان الله وليهم وناصرهم دون غيره فلا يجوز الاعتماد الا عليه ولا يصح الالتجاء الا اليه والمعنى ان قضية العلم بما ذكر من الامور الثلاثة وهو العلم ﴿ بان الله على كل شئ قدير ﴾ والعلم ﴿ بان الله له ملك السموات والارض ﴾ والعلم ﴿ بان ليس لهم من دون الله من ولى ولا نصير ﴾ هو الجزم والايقان بانه تعالى لا يفعل بهم في امر من امور دينهم او دنياهم الا ما هو خير لهم والعمل بموجبه شئ من الثقة والتوكل عليه وتفويض الامر اليه من غير اصغاء الى اقاويل الكفرة وتشكيكاتهم التي هي من جملتها ما قالوا في امر النسخ ﴿ ام تردون ﴾ ام معادلة للهمزة في ألم تعلم اي ألم تعلموا انه مالك الامور وقادر على الاشياء كلها يا امر وينهى كما اراد ام تعلمون وتقرحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلام والمراد توصية المسلمين بالثقة به وترك الاقتراح عليه وهو المعاجزة بالسؤال من غير روية وفكر ﴿ ان تسئلوا ﴾ واتم مؤمنون ﴿ رسولكم ﴾ وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتقرحوا عليه ماتشتهون غير واثقين باموركم بفضل الله تعالى حسبا يوجه قضية علمكم بشؤونه تعالى قيل لعلهم كانوا يطلبون منه عليه السلام بيان تفاصيل الحكم الداعية الى النسخ ﴿ كما سئل موسى ﴾ مصدر تشيبي اي نعت لمصدر مؤكدا محذوف ومصدرية اي سؤال المشبه بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا الها وارنا الله جهرة وغير ذلك ﴿ من قبل ﴾ اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم متعلق بسئل جي به للتأكيد ﴿ ومن يتبدل الكفر ﴾ اي يتخذ وبأخذ نفسه ﴿ بالايان ﴾ بمقابلته بدلا منه وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات الالهية المنزلة بحسنه المصالح التي من جملتها الآيات الناسخة التي هي خير محض وحق بحت واقتراح غير صالح في كل حال ﴿ من قبل ﴾ اي عدل وطار من حيث لا يدري ﴿ سواء السبيل ﴾ عن الطريق المستقيم المار بالمعروف والنهي عن المنكر

الى معالم الحق والهدى وتاء في تيه الهوى وتردى في مهاوى الردى * وسواء السبيل وسط الطريق السوى الذي هو بين الغلو والتقصير وهو الحق واكثر المفسرين على ان سبب نزول الآية ان اليهود قالوا يا محمد ائمتنا بكتاب الله جملة كما جاء موسى بالتوراة جملة فنزلت كما قال (يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) الى قوله (جهره) فالمخاطبون بقوله ام تريدون هم اليهود وازافة الرسول اليهم في قوله رسولكم باعتبار انهم من امة الدعوة ومعنى تبدل الكفر بالايان ترك صرف قدرتهم اليه مع تمكنهم من ذلك وايتارهم للكفر عليه * قال الامام وهذا اصح لان الآية مدنية ولان هذه السورة من اول قوله (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي) حكاية عنهم ومحاجة معهم * وفي الآية اشارة الى حفظ الآداب فن لم يتأدب بين يدي مولاه ورسوله وخلفائه فقد تعرض للكفر وحقيقة الادب اجتماع خصال الخير وعن النبي عليه السلام قال (حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن ادبه فانه مسؤول عنه يوم القيامة ومؤاخذ بالتقصير فيه) قال في بستان العارفين مثل الايمان مثل بلدة لها خمسة من الحصون الاول من ذهب والثاني من فضة والثالث من حديد والرابع من جيوكل والخامس من لبن فنادام اهل الحصن يتعاهدون الحصن الذي من اللبن فالعدو لا يبلغ فيهم فاذا تركوا التعاهد حتى خرب الحصن الاول طمع في الثاني ثم في الثالث حتى خرب الحصون كلها فكذلك الايمان في خمسة من الحصون اولها اليقين ثم الاخلاص ثم اداء الفرائض ثم اتمام السنن ثم حفظ الادب فنادام يحفظ الادب ويتعاهده فان الشيطان لا يطمع فيه فاذا ترك الادب طمع في السنن ثم في الفرائض ثم في الاخلاص ثم في اليقين وينبغي ان يحفظ الادب في جميع اموره من امر الوضوء والصلاة والبيع والشراء والصحة وغير ذلك * واعلم ان الشريعة هي الاحكام والطريقة هي الادب وانما رد من رد لعدم رعاية الادب كابليس وغيره من المردودين كما قيل

بي ادب مرد کی شود مهتر * کرچه اورا جلالت نسبت

با ادب باش تا بزرك شوی * که بزركی نتیجه ادبست

وسئل ابن سيرين أي الادب اقرب الى الله فقال معرفة ربوبيته والعمل بطاعته والحمد على السراء والصبر على الضراء انتهى كلامه ﴿ود كثير من اهل الكتاب﴾ هم رهط من احبار اليهود وروى ان قنحاص بن عازوراء وزيد بن قيس وتقرأ من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضي الله عنهما بعد وقعة احد ألمتروا ما اصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتم فارجموا الى ديننا فهو خير لكم وافضل ونحن اهدى منكم سيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد ماهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما عمار فقد صبا اي خرج عن ديننا بحيث لا يرجي منه الرجوع اليه ابدًا فكيف انت يا حذيفة الاتبايعنا قال حذيفة رضيت بالله ربنا وبمحمد نبيا وبالاسلام ديننا وبالقرآن اماما وبالكمة قبلة وبالمؤمنين اخوانا فقالوا واله موسى لقد احرب في قلوبكمما حب محمد ثم اتيا رسول الله عليه السلام واخبراه فقال (اصبنا خيرا وافلحتنا) والمعنى احب واراد كثير من اليهود ﴿لو يردونكم﴾ اي ان يردوكم فان لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم منه معنى التثنية نحو قوله تعالى (ودوا لو تدهن)

اي ان يصرفوكم عن التوحيد ﴿ من بعد ايمانكم ﴾ يامعشر المؤمنين ﴿ كفارا ﴾ اي مرتدين
 حال من ضمير المخاطبين في يردونكم ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا ليردونكم على تضمينه معنى
 يصيرونكم ﴿ حسدا ﴾ علة لقوله ودكاه قبل ودكثير ذلك من اجل الحسد ﴿ من عند
 انفسهم ﴾ يجوز ان يتعلق بود على معنى انهم تمنوا ارتدادكم من عند انفسهم وقبل شهوتهم
 واهوائهم لا من قبل التدين والميل مع الحق ولوعلى زعمهم لانهم ودوا ذلك فكيف يكون
 تمنيهم من قبل الحق ويجوز ان يتعلق بحسدا اي حسدا منبعثا من اصل نفوسهم بالغاقصي مراتبه
 ﴿ من بعد ما تبين لهم الحق ﴾ اي من بعد ما ظهر لهم ان محمدا رسول الله وقوله حق ودينه
 حق بالمعجزات والنعوت المذكورة في التوراة ﴿ فاعفوا ﴾ العفو ترك عقوبة المذنب يقال
 عفت الريح المنزل درسته وعفا المنزل يعفو درس يتعدى ولا يتعدى ومن ترك المذنب فكأنه درس
 ذنبه من حيث انه ترك المكافاة والمجازاة وذلك لا يستلزم الصفح ولذا قال تعالى ﴿ واصفحوا ﴾
 فانه قد يعفو الانسان ولا يصفح * والصفح ترك التقريع باللسان والاستقصاء في اللوم يقال صفحت
 عن فلان اذا عرضت عن ذنبه بالكلية وقد ضربت عنه صفحا اذا عرضت عنه وتركته وليس
 المراد بالعفو والصفح المأمور بهما الرضى بما فعلوا لان ذلك كفر والله تعالى لا يأمر به بل المراد بهما
 ترك المقاتلة والاعراض عن الجواب عن مساوى كلامهم ﴿ حتى ياتي الله بامرهم ﴾ اي يحكم الله بحكمه
 الذي هو الاذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم او قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير - روى -
 ان الصحابة رضى الله عنهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان يقتلوا هؤلاء اليهود الذين
 كفروا بانفسهم ودعوا المسلمين الى الكفر فنزلت الآية بترك القتال والاعراض عن المكافاة
 الى ان يجي الاذن من الله تعالى ﴿ ان الله على كل شىء قدير ﴾ فيقدر على الانتقام منهم ويقيم
 اذانها اوانه ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ عطف على فاعفوا كأنه امرهم بالصبر
 والمخالفة واللجأ الى الله تعالى بالعبادة والبر فالمراد الامر بملازمة طاعة الله تعالى من الفرائض
 والواجبات والتطوعات بقريته قوله ﴿ وما تقدموا لانفسكم من خير ﴾ فان الخير يتناول اعمال
 البر كلها الا انه تعالى خص من بينها اقام الصلاة وايتاء الزكاة بالذكر تنبيها على عظم شأنهما
 وعلو قدرهما عند الله تعالى فان الصلاة قرينة بدنية ليكون عمل كل عضو شكرا لما انعم الله عليه
 في ذلك والزكاة قرينة مالية ليكون شكرا للاغنياء الذين فضلهم الله في الدنيا بالاستمتاع بلذيق
 العيش بسبب سعتهم في صنوف الاعمال وما تقدموا شرطية اي أى شىء من الخيرات صلاة
 او صدقة او غيرها تقدموه وتسلفوه لمصلحة انفسكم ﴿ تجدوه ﴾ اي ثوابه وجزاءه لانه لان
 عين تلك الاعمال لا تبقى ولان وجدان عينها لا يرغب فيه ﴿ عند الله ﴾ اي محفوظا عنده
 في الآخرة فتجدوا الثمرة واللحمة فيها مثل احد ولفظ التقديم اشارة الى ان المقصود الاعمال
 والحكمة الكلية في جميع ما انعم الله تعالى به على المكلفين في الدنيا ان تقدموه الى صاحبهم
 ويدخروه ليومهم الاجل كما جاء في الحديث (ان العيد اذا مات قال الناس ما خلفت وقال
 الملائكة ما قدم) ﴿ ان الله بما تعملون بصير ﴾ اي عالم لا يخفى عليه الخليل ولا الكبر من الاعمال
 والعمل غير مقيد بالخير او الشر فهو عام شامل للترغيب والترهيب والترغيب والترهيب

على انه تعالى يجازى على القليل من الخير كما يجازى على الكثير والترهيب من حيث انه يجازى على القليل والكثير من الشر ايضا فلا يضيع عنده عمل عامل * وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه مر ببيعت الفرقد فقال السلام عليكم اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودوركم قد سكنت واما لكم قد قسمت فأجابته هاتف يا ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قدمناه وجدناه وما انفقناه فقد ربخناه وما خلفناه فقد خسرناه ولقد احسن القائل
قدم لنفسك قبل موتك صالحا * واعمل فليس الى الخلود سبيل

قال السعدى

توظف در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد باعمال
غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوا کشت عمرت بسوخت
بکن سرمه غفلت از چشم پاک * که فرداشوی سرمه در چشم خاک
اعلم ان الانسان اذا مات انقطع عمله الا ان يبقی بعه واحد من الاولاد الاربعة التي لا ينقطع اجرها * الاول ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد والجسور والرباط والاقواف وغير ذلك من الخيرات : كما قال السعدى فى البستان

ازان کس که خیری بماند روان * دمام رسد رحمتش بر روان
نمرد آنکه ماند پس ازوی بجای * بل و مسجد و خان و مهمان سراى
هران کونماند از پیش یاد کار * درخت وجودش نیاورد بار
و کر رفت و آثار خیرش نماند * نشاید پس مرک الحمد خواند

والى هذا اشار عليه السلام بقوله (من صدقة جارية) فى حديث (اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث) والثانى ما يتولد من العقل الراجح كالعلم المنتفع به واليه الاشارة بقوله عليه السلام (او علم ينتفع به) قيل هو الاحكام المستتبطة من النصوص والظاهر انه عام متناول ما خلفه من تصنيف او تعليم فى العلوم الشرعية وما يحتاج اليه فى تعلمها قيد العلم بالمتفيع به لان ما لا ينتفع به لا يثمر اجرا كما ان كتم ما ينتفع به لا يثمر اجرا بل انما وعذابا كما ورد فى الحديث (من كتم علما بعلمه اجم يوم القيامة بلجج من النار) * قال الامام السخاوى يشمل هذا الوعيد حبس الكتب عن طلبها للانتفاع بها * والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات واليه الاشارة بقوله عليه السلام (او ولد صالح يدعوه) قيد عليه الصلاة والسلام بالصالح لان الاجر لا يحصل من غيره * واما الوزر فلا يلحق بالاب من سيئة ولده اذا كانت نيته فى تحصيله الخير وانما ذكر الدماء له تحريضا للولد على الدماء لايه لانه قيد لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كما عمل عملا صالحا سواء دعا لايه ام لا كمن غرس شجرة يحصل له من اكل ثمرتها ثواب سواء دطاله من اكلها ام لم يدع وكذلك الام * فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام (من سن فى الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة) وقوله عليه السلام (من مات يحتم على عمله الا المرابط فى سبيل الله فانه ينموه عمله الى يوم القيامة) * قلنا السنة المستونة من جملة العلم المنتفع به ومعنى حديث المرابط ان ثواب عمله الذى قدمه فى حياته

ينموه الى يوم القيامة * اما الثلاث المذكورة في الحديث فانها اعمال تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب * والرابع ما يتولد من الروح وهي الاولاد المنصوية التي تولدت من التربية كاولاد المشايخ الكاملين من الصوفية المتشرعين المحققين وهذا القسم يمكن ان يندرج فيما قبله فافهم ﴿ وقالوا ﴾ نزلت في وفد نجران وكانوا نصارى اجتمعوا في مجلس رسول الله عليه السلام مع اليهود فكذب بعضهم بعضا فقالت اليهود لبي نجران لن يدخل الجنة الا اليهود وقال بنو نجران لليهود لن يدخلها الا التصارى فقال الله قال اهل الكتاب من اليهود والنصارى ﴿ لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ﴾ لم يقل كانوا حملا للاسم على لفظ من وجمع الخبر حملا على معناه * والهود جمع هائد اى تائب نحو انا هدنا اليك وكأنه كان في الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة العجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعلم لهم * والتصارى جمع نصران كسكران ﴿ تلك ﴾ اى ما قالوا بان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى ﴿ امانتهم ﴾ اى شهواتهم الفاسدة التي تمنوها على الله بغير الحق لاحقيقة لها جمع امنية وهي ما يتمنى افعولة كالا عجبوبة * والتمنى التشهى والعرب تسمى الكلام العارى عن الحججة تمنيا وغرورا وضلالا واحلاما مجازا وجمع الامانى باعتبار صدورها عن الجميع من اليهود والنصارى ثم اوما الله الى بطلان اقوالهم بقوله لئيه عليه السلام ﴿ قل هاتوا ﴾ اصله اتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر تعجبي اى احضروا ﴿ برهانكم ﴾ حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة ولم يقل براهينكم لان الدعوى كانت واحدة وهي نفي دخول غيرهم الجنة والحجة على تلك الدعوى واحدة ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في دعواكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت ﴿ بلى ﴾ اعلم ان قولهم لن يدخل الجنة الا من دخل الجنة على ايجاب ونفى اما الايجاب فهو ان يدخل الجنة اليهود والنصارى واما النفي فهو ان لا يدخل الجنة غيرهم فقوله بلى اثبات لما نفوه في كلامهم فكأنهم قالوا لا يدخل الجنة غيرنا فاجيبوا بقوله بلى يدخل الجنة غيركم وليس الامر كما تزعمون ﴿ من اسلم وجهه لله ﴾ اى اخلص نفسه له تعالى لا يشرك به شيا فان اسلام شئ شئ جعله سالما بان لا يكون لاحد حقه لامن حيث التخليق والمالكية ولامن حيث استحقاق العبادة والتعظيم عبر عنها بالوجه لكونه اشرف الاعضاء من حيث انه معدن الحواس والفكر والتخيل فهو مجاز من باب ذكر الجزء وارادة الكل ومنه قولهم كرم الله وجهك ويحتمل ان يكون اخلص الوجه كناية عن اخلاص الذات لان من جاد بوجهه لا يتخل بشئ من جوارحه ويكون الوجه بمعنى العضو المخصوص ﴿ وهو محسن ﴾ حال من ضمير اسلم اى وهو مع اخلاصه وتسليم النفس الى الله بالكلية بالخضوع والانقياد محسن في جميع اعماله بان يعملها على وجهه يستصوبها فان اخلاصها قد لا يستلزم كونها مستحسنة بحسب الشرع وحقيقة الاحسان والاتبان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصفى التابع لحسنة الذاتى وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله (ان لم يدركك كمالك تراءى وان لم تكن تراءى فانه يراك) وهذا المعنى حقيقة الايمان وظاهره الاحسان واما اخلص نفسه لربك كنت سمعه وبصره التي هي نتيجة قرب النوازل وهو كونها من النوازل التي هي النوازل

العبد ومظهرها لاحواله واما قرب الفرائض فهو المصرح في قوله قال الله تعالى على لسان عبده (سمع الله لمن حمده) وهو كون صفات العبد واحواله مرآة لذات الحق ومظهر الوجوده و باعتبار قرب التوافق كان الظاهر والمرئي والمشهود هو العبد و باعتبار قرب الفرائض هو الحق ﴿فله اجره﴾ ثوابه الذي وعد له على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة وتصويره بصورة الاجر لا يذان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نيته بدونه ﴿عندربه﴾ اي حال كون ذلك الاجر ثابتا عند مالكة ومدبر اموره ومبلغه الى كماله لا يضيع ولا ينقص والعندية للتشريف والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء لتضمنها معنى الشرط ﴿ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ في الآخرة عند دخول الجنة كما قال تعالى خبرا عن اهل الجنة (الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) واما في الدنيا فانهم يخافون من ان يصابوا الشدائد والاهوال العظام قدامهم ويحزنون على ما فاتهم من الاعمال الصالحة والظاعات المؤدية الى الفوز بانواع السعادات فان المؤمن كما لا يقط من رحمة الله لا يأمن من غضبه وعقابه كما قيل لا يجتمع خوفان ولا امان فمن خاف في الدنيا امن في الآخرة حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب فان الخوف انما يكون مما يتوقع في المستقبل كما ان الحزن انما يكون على ما وقع سابقا ومن آمن في الدنيا خاف في الآخرة قال في المتوى

لا تخافوا هت تزل خائفان * هت در خور از براي خائف آن
هر که ترسد مرورا ايمن کنند * مردل ترسنده را ساکن کنند
آنکه خوفش نيست چون کوي مترس * درس چه دهی نيست او محتاج درس

﴿وقالت اليهود﴾ بيان لتضليل كل فريق من اليهود والنصارى صاحبه بخصوصه اثر بيان تضليله كل من عداه على وجه العموم ﴿ليست النصارى على شيء﴾ اي على امر يصح ويعتد به ﴿وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم﴾ اي قالوا ما ذلوا والحال ان كل فريق منهم ﴿يتلون الكتاب﴾ اللام للجنس اي انهم من اهل العلم والكتاب والتلاوة للكتب وحق من تلا كتابا من كتب الله تعالى وآمن به ان لا يكفر بالباقي لان كل واحد من كتب الله يصدق ما عداه ﴿كذلك﴾ اي مثل ذلك القول الذي سمعت به من هؤلاء العلماء الضالة على ان الكاف في موضع النصب على انه مفعول قال ﴿قال الذين لا يعلمون﴾ من عبدة الاصنام والمعطاة ونحوهم من الجهالة اي قالوا لاهل كل دين ليسوا على شيء ﴿مثل قولهم﴾ بدل من محل الكاف وفيه توبيخ عظيم حيث نظموا انفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم اصلا ﴿قاله يحكم بينهم﴾ بين الفريقين ﴿يوم القصة فيما كانوا فيه﴾ متعلق يختلفون قدم للمحافظة على رؤس الآي ﴿يختلفون﴾ من امر الدين * فان قلت بهم يحكم * قلت بما يقسم لكل فريق مما يلحق به من العقاب وفعل الحكم يتعدى بجارين الباء وفي كذا يقال حكم الحاكم في هذه القضية بكذا وفي الآية قد ذكر المحكوم فيه دون المحكوم به * واعلم ان كل حزب بما لديهم فرحون وليس ذلك في الفرق الضالة خاصة بل ذلك يجري بين صوفي وصوفي وشيخ

در اواسط دفتر بكم در بيان یافتن رسول بعصر عمر را خفته در زیر خرما زن

وشيخ وعالم وعالم فتخطئة كل فريق صاحبه مستمرة والاولى ان يتبع الهدى * قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون توكية النفس ومعرفة المبدأ والمعاد لاجل الدنيا الدينية كان عذابه اضعاف عذاب النساء اللاتي رآهن النبي عليه السلام ليلة المعراج يقطن صدورهن بمقاريض فسأل جبريل فقال انهن الزواني من النساء اللاتي جئن بأولاد من الزنى فالدعوى باطلة بدون الدليل وصاحبها ضال مضل والمدعى كالزانية والتابع له على هواه كولد الزنى فان ولد الزنى هالك حكما لعدم المربي والاتباع لمبتدع لا ينتج الا البدعة والاحاد - وحكى - عن الشيخ صدرالدين التبريزي انه قال كان رجل مشهور في تبريز يقال له عارف قدم يوما الى مجلس بعض العارفين فقال له ما اسمك قال محمود لكن يقال لي عارف قال له هل عرفت ذلك حتى قيل لك عارف فقال قرأت كتبا كثيرة من مقالات المشايخ والصوفية قال له ذلك كلامهم فالك

بيرخویش باید کرد پرواز * بیال دیگران نتوان پریدن
فجرد النسخة لا يفيد بدون العمل بما فيها والتحقق بمحققها وهذا كما ان تاجرا اذا وصله كتاب من عبده المأذون في التجارة انى اشترت كذا وكذا واخبر سيده بما وقع تفصيلا فبجرد هذا الكتاب لا يقدر السيد ان يتجر بدون ان يصل اليه ما اشتراه العبد من السلعة فلو ادخل جماعة من المشتريين في داره لبيع متاعه لا يجد الا خجالة لان المحل الذي يعرض السلعة فيه على المشتري لا يفيد مجرد النسخة وقراءتها : قال في المتوى

مرغ بر بالا پیران وسایه اش * می دود بر خاک پیران مرغ وش
ابلهی صیاد آن سایه شود * می دود چندانکه بی مایه شود
بی خبر کان عکس آن مرغ هواست * بی خبر که اصل آن سایه بجاست
تیر اندازد بسوی سایه او * ترکشش خالی شود از جست و جو
ترکش عمرش تهی شد عمر رفت * از دویدن در شکار سایه تفت
سایه یزدان چو باشد دایه اش * وارهاند از خیال وسایه اش

ومن اظلم * سبب النزول ان ططيوس الرومي ملك النصارى واصحابه غزوا بني اسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذراريهم واحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيه الحيت وذبخوا فيه الحمازير ولم يزل خرابا حتى بناه اهل الاسلام في ايام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك لما استولى عمر رضي الله عنه على ولاية كسرى وفتح اموالهم همز بها بيت المقدس ثم صار في ايدي النصارى من الافرنج اكثر من مائة سنة حتى فتحه واستخلصه الملك الناصر صلاح الدين من آل ايوب سنة خمسمائة وخمس وثمانين بعد الهجرة ومن في الاصل كلمة استفهام وهي ههنا بمعنى التي اى لا احد اظلم ممن منع مساجد الله * المراد بيت المقدس وصيغة الجمع لكون حكم الآية عاما لكل من فعل ذلك في اى مسجد كان كما تقول لمن اذى صالحا واحدا ومن اظلم ممن اذى الصالحين لا سيما بخصوص السبب * ان يذكر فيها اسمه * ثانيا مفعولى منع فانه يقتضى ممنوعا وصحوا فاعلم ان يتعدى اليهما بنفسه كما في قولك منعه الامر وتارة يتعدى الى الاول بنفسه كقولك منعه الامر الجرم وهو كلمة عن او من مذكورة كانت كما في قولك منعه الامر

در اوائل دفتر بكم در بیان سؤال کردن خطبه از لیلی و جویان دادن لیلی ابرار

من ان يسبح ويقدم ويصلى له فيها ﴿ وسعى ﴾ اى عمل ﴿ فى خرابها ﴾ بالهدم والخراب اسم للتخريب كالسلام اسم للتسليم واصله التلم والتفريق ﴿ اولئك ﴾ المانعون ﴿ ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين ﴾ اى ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجترار على تخريبها ﴿ لهم فى الدنيا خزي ﴾ اى خزي فظيع لا يوصف كالقتل والسبي فى حق اهل الحرب والاذلال بضرب الجزية فى حق اهل الذمة او هو فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية ﴿ ولهم فى الآخرة عذاب عظيم ﴾ وهو عذاب النار الذى لا ينقطع لما ان سبه ايضا وهو ما حكى من ظلمهم كذلك فى العظم وقيل نزلت الآية فى مشركى العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله تعالى بركة والجاؤه الى الهجرة فصاروا بذلك مانعين له عليه السلام ولاصحابه ان يذكروا الله فى المسجد الحرام وايضا انهم صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية وهى السنة السادسة من الهجرة والحديبية موضع على طريق مكة فعلى هذا يكون المسجد الذى نزلت الآية فيه المسجد الحرام فالمراد بالخراب فى قوله وسعى فى خرابها تعطيلهم المسجد الحرام عن الذكر والعبادة دون تخريبه وهدمه حقيقة ومجعل تعطيل المسجد عنهما تخريبه لان المقصود من بنائه انما هو الذكر والعبادة فيه فإدام لم يترتب عليه هذا المقصود من بنائه صار كأنه هدم وخرب او لم يبن من اصله فان عمارة المسجد كما تكون بنائه واصلاحه تكون ايضا بحضوره ولزومه يقال فلان يعمر مسجد فلان اذا كان يحضره ويلزمه ويقال لسكان السموات من الملائكة عمارها قال النبي صلى الله عليه وسلم (اذا رأيت الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان) وذلك لقوله تعالى (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله) فجعل حضور المساجد عمارة لها * قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث فى الحضر وثلاث فى السفر * فاما اللاتى فى الحضر فتلاوة كتاب الله تعالى وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان فى الله * واما اللاتى فى السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج فى غير معاصى الله * وعد من علامات الساعة تطويل المنارات وتنقيش المساجد وتزيينها وتخريبها عن ذكر الله تعالى فتعطيل المساجد عن الصلاة والتلاوة واطهار شفاثر الاسلام اقبح سيئة لاسيما اذا اقترن بفتح ابواب بيوت الحمر واغلاق ابواب المكاتب وغير ذلك ولقد شوهد هذا فى اكثر البلاد الرومية فى هذا الزمان فليكن على غربة الدين ايها الاخوان * قال القشيري رحمه الله ومن اظلم من خرب بالشهوات اوطان العبادات وهى نفوس العابدين وخراب بالمنى والعلاقات اوطان المعرفة وهى قلوب العارفين وخراب بالحظوظ والمساكنات اوطان المحبة وهى ارواح الواجدين وخراب بالتفات الى القربات اوطان المشاهدات وهى اوطان الموحدين * ثم فى الآية اشارة الى شرف بيت المقدس والمسجد الحرام وفى الحديث (من زار بيت المقدس محتسبا اعطاه الله ثواب الف شهيد وحرّم الله جسده على النار ومن زار عالما فكأنما زار بيت المقدس) كذا فى مشكاة الانوار * وذكر فى الفتية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد المجال ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها

اذا لم يكن لها امام معلوم ومؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للنساء انتهى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى لامقام اشرف من الجامع الكبير بروسة بعد الكعبة المكرمة والمدينة المنورة والقدس الشريف وقال كان هو موضع بيت عجزوز آمنت بنوح النبي عليه السلام فحفظها الله من الطوفان في ذلك البيت حين لم تدرك السفينة هكذا ظهر لبعض اهل الله بطريق الكشف ومن اشتغل فيه صانه الله من طوفان الغفلة * وقال ايضا الاشغال في مكة يوما يقوم مقام الاشتغال في سائر البلاد سنة بشرط رعاية آدابها قال وفي بلادنا للشغل موضعان احدهما جامع السيد البخاري ببلدة بروسة والاخر مقام ابي ايوب الانصاري بسططينية

طابان اندر نماز وعارفان اندر نياز * عاشقان از شوق وصل يار در سوز وكداز

اللهم اجعلنا من المشغولين بك ﴿﴾ والله المشرق والمغرب ﴿﴾ يريد بهما ناحتي الارض اذ لا وجه لارادة موضعي الشروق والغروب بخصوصهما اي له الارض كلها لا يختص به من حيث الملك والتصرف ومن حيث المحلية لعبادته مكان منها دون مكان فان منعم ان تصلوا في المسجد الحرام او الاقصى فقد جعلت لكم الارض مسجدا ﴿﴾ فأيما تولوا ﴿﴾ اي ففي أي مكان فعلتم تولية وجوهكم القبلة * قال الامام ولي اذا قبل وولى اذا ادبر وهو من الاضداد والمراد ههنا الاقبال ﴿﴾ فم وجه الله ﴿﴾ اي هناك جهته التي امر بها ورضيها قبلة فان امكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد او مكان دون آخر اوفضة ذاته بمعنى الحضور العلمي فيكون الوجه مجازا من قيل اطلاق اسم الجزء على الكل والمعنى ففي أي مكان فعلتم التولية فهو موجود فيه يمكنكم الوصول اليه اذ ليس هو جوهر او عرضا حتى يكون بكونه في جانب مفرقا جانبا ولما امتنع عليه ان يكون في مكان اريد ان عامه محيط بما يكون في جميع الاماكن والتواحي اي فهو عالم بما يفعل فيه ومثب لكم على ذلك وفي الحديث (لو انكم دليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط على الله) معناه ان علم الله شمل جميع الاقطار فالتقدير لهبط على علم الله والله تعالى منزله عن الحلول في الاماكن لانه كان قبل ان يحدث الاماكن كذا في المقاصد الحسنة * واعلم ان اين شرط في الامكنة وهو ههنا منصوب بتولوا وما مزيدة للتأكيد وثم ظرف مكان بمنزلة هناك تقول لما قرب من المكان هنا ولما بعد ثم وهناك وهو خير مقدم ووجه الله مبتدا والجملة في محل الجزم على انها جواب الشرط ﴿﴾ ان الله واسع ﴿﴾ باحاطته بالاشياء ملكا وخالقا فيكون تذيلا لقوله والله المشرق والمغرب وكذا ان فسرت السعة بسعة الرحمة فان قوله والله المشرق والمغرب لما شتم على معنى قولنا لا تختص العبادة والصلاة ببعض المساجد بل الارض كلها مسجدا لكم فصلوا في أي بقعة شتم من بقاعها فهم منه انه واسع الشريعة بالترخيص والتوسعة على عياده في دينهم لا يضطرهم الى ما يعجزون عن ادائه والمقصود التوسعة على عياده والتيسير عليهم في كل ما يحتاجون اليه فيدخل فيه التوسعة في امر القبلة دخولا اوليا وهذا التعميم مستفاد من اطلاق واسع في قوله لا يفتقد بشئ دون شئ * قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الواسع مشتق من التوسعة والواسع تضاف مرة الى العلم اذا اتسع واحاط بالمعلومات الكثيرة وتختلف الالفاظ في التوسعة والواسع

التم وكيفما قدر وعلى أى شئ نزل فالواسع المطلق هو الله تعالى لانه ان نظر الى علمه فلا ساحل لبحر معلوماته بل تغد البحار لو كانت مداً لكلماته وان نظر الى احسانه ونعمه فلا نهاية لمقدوراته وكل سعة وان عظمت فتنهى الى طرف والذي لا يتأهى الى طرف فهو أحق باسم السعة والله تعالى هو الواسع المطلق لان كل واسع بالاضافة الى ما هو أوسع منه ضيق وكل سعة تنتهى الى طرف فالزيادة عليها متصورة وما لانهاية له ولا طرف فلا يتصور عليه زيادة وسعة العبد في معارفه واخلاقه فان كثرت علومه فهو واسع بقدر سعة علمه وان اتسعت اخلاقه حتى لم يضيقها خوف الفقر وغيظ الحسود وغلبة الحرس وسائر الصفات المذمومة فهو واسع وكل ذلك فهو الى نهاية وانما الواسع المطلق هو الله تعالى : قال في المنوى

اى سلك كركين زشت از حرس وجوش * پوستين شير را بر خود مپوش

غرۀ شيرت بخواهد امتحان * نقش شير و انكه اخلاق سگان

﴿ علمهم بمساحلهم واعمالهم كلها وهذا لا يخفى عن افادة التهديد ليكون المتلى على حذر من الشريط والتساحل كما انه يتضمن الوعد بتوفية ثواب المتولين في جميع الاماكن فقد ظهر ان هذا الآية مرتبطة بقوله تعالى (ومن اظلم ممن منع مساجد الله) الآية وان المعنى ان بلاد الله ايها المؤمنون تسعكم فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله ان تولوا وجوهكم نحو قبلة الله اينما كنتم من ارضه * وقال مجاهد واحسن ما نزل (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) قالوا اين ندعوه فانزل الله (والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله) بلا جهة وتحيين * ان قيل ما معنى رفع الايدي الى السماء عند الدعاء مع انه تعالى منزّه عن الجهة والمكان * قلنا ان الانبياء والاولياء قاطبة فعلوا كذلك لانه في مكان بل بمعنى ان خزائنه تعالى في السماء كما قال تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وقال تعالى (وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) فالعرش مظهر لاستواء الصفة الرحمانية فرفع الايدي اذا الى السماء والنظر اليها وقت الدعاء بمنزلة ان يثيروا سائل الى الخزينة السلطانية ثم يطالب من السلطان ان يعطى له عطاء من تلك الخزينة - يروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر ضيفاً فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزّهه تعالى عن المكان وهو قال (الرحمن على العرش استوى) فقال الدليل عليه قول يونس عليه السلام في بطن الحوت (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فتعجب منه الناظرون فالتمس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ههنا فقير مديون بالف درهم ادعنه دينه حتى ائنه فقبل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج الى ماشاء الله من العلى قال (لا احصى ثناء عليك انت كما ائيت على نفسك) ولما ابتلى يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر ببطن الحوت قال (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فكل منهما خاطبه بقوله انت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان وفي الحديث (لا تفضلوني على يونس بن متى فانه رأى في بطن الحوت ما رأيت في اعلى العرش) يشير عليه السلام بذلك الى ما وقع له وليونس عليه السلام من تجلى الذات وقيل نزلت

در اوائل دفتر سوم در بيان دعوى كردن فرعون الوهيت را وتشبيه كردن اورا بدان شغال كه دعوى طاوسى در بيان شغالان مينمود

الآية لما طعن اليهود في نسخ القبلة - روى - انه عليه السلام كان يصلي بمكة مع اصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة امره الله ان يصلي نحو بيت المقدس ليكون أقرب الى تصديق اليهود فصلى نحوه ستة عشر شهرا وكان يقع في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبة ابيه ابراهيم وأقدم القبلتين وادعى للقرب الى الايمان كما قال الله تعالى ﴿قد نرى قلبك وجهك في السماء فلتولينك قبة ترضيها﴾ وذلك في مسجد بني سلمة فصلى الظهر ولما صلى الركعتين نزل قوله تعالى ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ فتحول في الصلاة فسمى ذلك المسجد مسجد القبلتين فلما تحولت القبلة انكر من أنكر فكان هذا ابتلاء من الله تعالى كما قال تعالى ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكيرة الا على الذين هدى الله﴾ اللهم اهدنا وسددنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فالله يؤمن حقا ان يعتصم بالله و يدور مع الامر الالهي حيث يدور ويتبع الرسل ولا يتبع عقله العاجز وفهمه القاصر و يتعلم الادب من معدن الرسالة حيث لم يسأل تحويل القبلة بل انتظر الى امر الله فاكرمه الله باعطاء مرامه وفضله على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام * اعلم ان الذين شقت عليهم التحويلة طأفتان محجوبتان بالخلق عن الحق * اما الطائفة الاولى فقد عرفت ان التحويلة من الكعبة الى بيت المقدس كانت صورة العروج من مقام المكاشفة اعني مقام القلب الى مقام المشاهدة اعني مقام الروح فحسبوا التحويلة من بيت المقدس الى الكعبة بعد ابعاد القرب وتزولا بعد العروج وظنوا ضياع السعي الى المقام الاشرف والسقوط عن الرتبة فشق عليهم ولم يعلموا انه صورة الرجوع الى مقام القلب حالة التمكين للدعوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين الجمع حتى لا يحتاج العبد بالوحدة عن الكثرة ولا بالكثرة عن الوحدة * واما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة عملهم ولم يعرفوا حكمة التحويلة فحسبوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها على ما توهموا * واما الذين سبقت لهم من الله الحسنى فلم يحتاجوا بحجاب واهتدوا الى ما هو الصواب فوصلوا الى التوحيد الذاتي المحمدي اللهم اجعلنا من المهتدين واحشرنا مع الانبياء والمرسلين * وقال اهل التأويل (ولله المشرق والمغرب) اي عالم النور والظهور الذي هو جهة النصارى وقلبتهم بالحقيقة باطنه وعالم الظلمة والاختفاء الذي هو جهة اليهود وقلبتهم بالحقيقة ظاهره (فأينما تولوا) اي أي جهة توجهوا من الظاهر والباطن (فم وجه الله) اي ذاته المتجلية بجميع صفاته الجمالية والجلالية اذ بعد الاشراق على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها بصفة جماله حالة شهودكم وقائتكم فيه والقروب فيها بتستره واحجابه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الفناء فأى جهة توجهوا حينئذ فم وجهه ليس الا هو وحده : قال الحافظ

میان کعبه و بتخانہ هیچ فرقی نیست * بہر طرف کہ نظر میکنی برابر او نیست
واعلم ان شهود الحق بالخلق وشهود الخلق بالحق من غير احتجاب باحدهما عن الآخر هو تمام
جمع الجمع والبقاء وذلك لا يحصل الا بالتجلى العيني بمذات العلمی * قال حضرت الشيخ السبكي
بافتاده اقدی قدس سره و اذا امر بالارشاد يعوم لخدمة الحق الاربعين والاربعين

لما وصل الى الطور لاقي قبايس النار لاهله (نودي يا موسى انى انا ربك) فتجلى الربوبية اولاً ثم قيل (فاخلع نعليك) وهما الطبيعة والنفس امر بتركهما ثم قيل (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى) فتجلى الالهية ثم بعدها تجلى الذات وامر بارشاد فرعون فترك اهله هناك ولم يلتفت وجاء الى فرعون وكان دخوله بمصر في نصف الليل فدق باب فرعون بعصاه امتالا لامر الله تعالى قيل انه شابت لحية فرعون في ذلك الوقت بمهابة دقه فقال ا كنت وليدا مربى عندنا قال موسى نعم ولذلك دعوتك قبل الكل لسبق حقتك على رعاية له فأرادوا قتله فالتقى عصاه فصارت ثعبانا مينا فينا عزم على ابتلاعهم فاستأمنوا فأعطاهم الامان وكان يريد أن يؤمن ولكنه منعه هامان فبعد دعوة فرعون جاء الى اهله فوجدوها قد وضعت الحمل فاحاطتها ذئاب من اطرافها لمحافظة فلم يقدر ان يمر من هنا مار فانظر الى قدرة الله تعالى - روى - ان الامام الاعظم والهمام الاقدم رحمه الله لم يشتغل بالدعوة الى مذهبه الا بالاشارة النبوية في المنام بعدما قصد الاتزواء فهذا اعدل دليل الى وصوله الى الحقيقة وكان يقوم كل الليل وسمع رحمه الله هاتفا في الكعبة ان يا ابا حنيفة اخلصت خدمتى واحسنت معرفتى فقد غفرت لك ولمن تبعك الى قيام الساعة كذا في عين العلم للشيخ محمد الباقر رحمه الله وعن بعض العارفين قبة البشر الكعبة وقبة اهل السماء البيت المعمور وقبة الكروبيين الكرسي وقبة حمة العرش العرش ومطلوب الكل وجه الله سبحانه وتعالى ﴿ وقالوا ﴾ نزلت لما قالت اليهود عزيز ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركوا العرب الملائكة بنات الله فضمير قالوا راجع الى الفرق الثلاث المذكورة سابقا اما اليهود والنصارى فقد ذكروا صريحا واما المشركون فقد ذكروا بقوله تعالى ﴿ كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ﴾ اى قال اليهود والنصارى وما شاركهم فيها قالوا من الذين لا يعلمون ﴿ انخذ الله ولدا ﴾ الاتخاذ اما بمعنى الصنع والعمل فلا يتهدى الا الى واحد واما بمعنى التصير والمفعول الاول محذوف اى صير بعض مخلوقاته ولدا وادعى انه ولده لانه ولده حقيقة وكما يستحيل عليه تعالى ان يلد حقيقة كذا يستحيل عليه التبنى واتخاذ الولد فتره الله تعالى نفسه عما قالوا في حقه فقال ﴿ سبحانه ﴾ تنزيهه والاصل سبحانه سبحانا على انه مصدر بمعنى التسييح وهو التنزيه اى منزعه عن السبب المقتضى للولد وهو الاحتياج الى من يعينه في حياته و يقوم مقامه بعد مماته وعما يقتضيه الولد وهو التشبيه فان الولد لا يكون الا من جنس والده فكيف يكون للحق سبحانه ولد وهو لا يشبهه شئ : قال فى المثوى

لم يلد لم يولد است او از قدم * نى پدر دارد نه فرزند و نه عم

﴿ بل له ما فى السموات والارض ﴾ رد لما قالوه واستدلال على فساد فان الاضراب عن قول المبطلين معناه الرد والى انكار * وفى الوسيط بل اى ليس الامر كما زعموا والمعنى انه خالق ما فى السموات والارض جميعا الذى يدخل فيه الملائكة وعزيز والمسيح دخولا اوليا فكان المستفاد من الدليل امتناع ان يكون شئ ما مما فى السموات والارض ولدا سواء كان ذلك ما زعموا انه ولده ام لا ﴿ كل ﴾ اى كل ما فيهما كائنا ما كان من اولى العلم وغيرهم ﴿ له ﴾

در اوائل دفتر سوم در بیان دعوت کردن نوح علیه السلام پس را و سر کتب او کبر سر کوه میروم و جاره کن و منن نو تکلیف

اى الله سبحانه وتعالى **قانتون** منقادون لا يمتنع شئ منهم على مشيئته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته فلا يكون له ولد لانه من جق الولد ان يجانس والده وانما عبر عن جميع الموجودات اولا بما يعبر به عن غير ذوى العلم وعبر عنه آخر بما يختص بالعقلاء وهو لفظ قانتون تحقيرا لشأن العقلاء الذين جعلوه ولدا لله سبحانه **بديع السموات والارض** اى هو مبدعها على ان البديع بمعنى المبدع وهو الذى يبدع الاشياء اى يحدثها او ينشئها على غير مثال سبق والابداع اختراع الشئ لاعن شئ دفعة اى من غير مادة ومدة وسمى صاحب الهوى مبتدئا لما لم يسبقه احد من ارباب الشرع فى انشاء مثل ما فعله او المعنى بديع سمواته وارضه فعلى الاول من ابداع والاضافة معنوية وعلى الثانى من بدع اذا كان على شكل فائق وحسن رائع والاضافة لفظية وهو حجة اخرى لابطال مقاتلهم الشنعاء تقريرها ان الوالد عنصر الولد المنفصل بانفصال مادته عنه والله تعالى مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزه عن الانفعال فلا يكون ولدا ومن قدر على خلق السموات والارض من غير شئ كيف لا يقدر على خلق عيسى من غير اب **واذا قضى امرا** اى اراد شيا واصل القضاء الاحكام اطلق على ارادة الآلهة المتعلقة بوجود الشئ لا يجابها اياه البتة **فانما يقول له كن فيكون** اى يحصل فى الوجود سريعا من غير توقف ولا اياء كلاهما من كان التامة اى احدث فيحدث **واعلم ان اهل السنة لا يرون تعلق وجود الاشياء بهذا الامر وهو كمن بل وجودها متعلق بخلقه واجاده وتكوينه وهو صفة ازلية وهذا الكلام عبارة عن سرعة حصول المخلوق بايجاده وكال قدرته على ذلك لكن لا يتعلق علم احد بكيفية تعلق القدرة بالمعدومات فيجب الامسك عن بحثها وكذا عن بحث كيفية وجود البارى وكيفية العذاب بعد الموت وامثالها فانها من الغوامض **ثم اعلم ان السبب فى هذه الضلالة** وهى نسبة الولد الى الله والقول بانه اتخذ ولدا ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون على البارى تعالى اسم الاب وعلى الكبر منهم اسم الاله حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر وان الله تعالى هو الاب الاكبر وكانوا يريدون بذلك انه تعالى هو السبب الاول فى وجود الانسان وان الاب هو السبب الاخير فى وجوده فان الاب هو معبود الابن من وجه اى مخدومه ثم ظنت الجهلة منهم ان المراد به معنى الولادة الطبيعية فاعتقدوا ذلك تقليدا ولذلك كفر قائله ومنع منه مطلقا اى سواء قصد به معنى السببية او معنى الولادة الطبيعية حسا لمادة الفساد واتخاذ الحبيب او الخليل جازر من الله تعالى لان المحبة تقع على غير جوهر المحب **قالوا اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ولدتك وانت نبى** فخفف النصارى التشديد الذى فى ولدتك لانه من التوليد وصحفوا بعض اعجاز النبى بتقديم الباء على النون فقالوا ولدتك وانت نبى تعالى الله عما يقول الظالمون وقال تعالى يا احبارى ويا ابناء رسلى فغيره اليهود وقالوا يا احبارى ويا ابناء نبى فكذبهم الله بقوله **وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم** فانه سبحانه منزه عن اسباب الذنوب والجهات وتمتع عن الازواج والبنين والبنات ليس كمثل شئ **فى الاصل** **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (كنزى ابن آدم)****

(ولم يكن له ذلك) اي لم يكن التكذيب لاثابه بل كان خطأ (وشتني ولم يكن له ذلك) فاما تكذبه ايى فزعم ان لا اقدر ان اعيدته كما كان واما شتمه ايى فقوله لى ولد فسبحانى ان اتخذ صاحبة او ولدا) وانما كان هذا شتما لان التولد هو انفصال الجزء عن الكل بحيث ينمو وهذا انما يكون فى المركب وكل مركب محتاج * فان قلت قولهم اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى اخبرانه لا ولده وقولهم ان يعيدنا شتم ايضا لانه نسبة له الى العجز فلم خص احدهما بالشتم والآخر بالتكذيب * قات نفى الاعداد نفى صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة نقصان له والشتم اخس من التكذيب والتكذب على الله فوق الكذب على النبي عليه السلام وفى الحديث (ان كذبا على ليس ككذب على احد) يعنى الكذب على النبي اعظم انواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على النبي يؤدى الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار) فعلى المؤمن ان يجتنب عن الزيف والضلال واشنع الفعال واسوأ المقال وان يداوم على التوحيد فى الاسرار والآصال الى ان لا يبقى للشرك الحقى ايضا مجال وفى الحديث (لو يعلم الامير ماله فى ذكر الله لترك ابارته ولو يعلم التاجر ماله فى ذكر الله لترك تجارته ولو ان ثواب تسيحة قسم على اهل الارض لأصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف الدنيا) وفى الحديث (لا يؤمن حصون ثلاثة ذكر الله وقراءة القرآن والمسجد) والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان فى بيته او فى الخارج ولا بد من الصدق والاخلاص حتى يظهر اثر التوحيد فى الملك والملكوت : قال فى المشوى

هست تسيحت بخار آب وكل * مرغ جنت شد زنفخ صدق دل

اللهم اوصلنا الى اليقين وهى لنا مقاما من مقامات التمكن آمين ﴿ وقال الذين لا يعلمون ﴾ اي مشركوا العرب الجاهلون حقيقة اواهل الكتاب المتجاهلون ونفى عنهم العلم لعدم انتفاعهم بعلمهم لان المقصود هو العمل ﴿ لولا يكلمنا الله ﴾ لولا هنا للتخفيف وحروف التخفيف اذا دخلت على المضى كان معناها التوبيخ واللام على ترك الفعل بمعنى لم يفعلها ومعناها فى المضارع تخفيف الفاعل على الفعل والطلب له فى المضارع بمعنى الامر والمعنى هلا يكلمنا الله عيانا بانك رسوله كما يكلم الملائكة بالواسطة او يرسل الينا ملكا ويكلمنا بواسطة ذلك الملك انك رسوله كما كلم الانبياء عليهم الصلاة والسلام على هذا الوجه وهذا القول من الجهالة استكبار يعنون به نحن عظماء كالملائكة والنبين فلم اختصاصا به دوننا ﴿ او ﴾ للتخفيف ﴿ تأيننا آية ﴾ حجة تدل على صدقت وهذا جحد منهم لان يكون ما اتاهم من القرآن وسائر المعجزات آيات والجحد هو الانكار مع العلم والعجب انهم عظموا انفسهم وهى احقر الاشياء وانهانوا بآيات الله وهى اعظمها ﴿ كذلك قال الذين من قبلهم ﴾ من الامم الماضية ﴿ مثل قولهم ﴾ فقال اليهود لموسى عليه السلام ارنا الله جهرة ولن نصبر على طعام واحد ونحوه وقال النصارى لعيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء ونحوه وقوله كذلك قال مع قوله مثل قولهم على تشبيهين تشبيه المقول بالمقول فى المؤدى والمحصل وتشبيه القول بالقول فى الصدور بالرؤية بل بمجرد التشبهى واتباع الهوى

در دفتر بكم در بیان قصه هلاک کردن باد قوم هود علیه السلام

والاقتراح على سبيل التعتت والغاد لا على سبيل الارشاد وقصد الجدوى والكاف في كذلك منصوب المحل على انه مفعول قال وقوله مثل قولهم مفعول مطلق اى قال كفار الامم الماضية مثل ذلك القول الذى قالوه قولاً مثل قولهم فيما ذكر فظهر ان احداً التشبيهن لا يفتى عن الآخر ﴿ تشابهت قلوبهم ﴾ اى تماثت قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى العمى والقسوة والعدا وهو استئناف على وجه تعليل تشابه مقالتهم بمقالة من قبلهم فان الالسة ترجان القلوب والقلب ان استحکم فيه الكفر والقسوة والعمى والسفه والعدا لا يجرى على اللسان الا ما ينبت عن التعلل والتباعد عن الايمان كما قيل

مرد پنہان بود بزیر زبان * چون بگوید سخن بداندش
خوب گوید لیب گویندش * زشت گوید سفیہ خواندش

﴿ قدینا الآيات ﴾ اى نزلناها بينة بان جعلناها كذلك فى انفسها كما فى قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل لا انا بينها بعد ان لم تكن بينة ﴿ لقوم يوقنون ﴾ اى يطلبون اليقين واليقين ابلغ العلم واوكده بان يكون جازماً اى غير محتمل للنقيض وثابتاً اى غير زائل بالتشكيك بعد ان يكون مطابقاً للواقع فالايقان هنا مجاز عن طلب اليقين على طريق ذكر المسبب واردة السبب ولا بعد فى نصب الدلائل لطلاب اليقين ليحصلوه بها وانما حمل على المجاز لان الموقن بالمعنى المذكور لا يحتاج الى نصب الدلائل وبيان الآيات فيسان الآيات له طلب لتحصيل الحاصل ﴿ انا ارسلناك ﴾ حال كونك ملتبساً ﴿ بالحق ﴾ مؤيداً به والمراد الحجج والآيات وسميت به لتأديتها الى الحق ﴿ بشيراً ﴾ حال كونك مبشراً لمن اتبعك بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب احد ﴿ ونذيراً ﴾ اى منذراً ومخوفاً لمن كفر بك وعصاك والمعنى ان شأنك بعد اظهار صدقك فى دعوى الرسالة بالدلائل والمعجزات ليس الا الدعوة والابلاغ بالتبشير والانذار لا أن تجبرهم على القبول والايمان فلا عليك ان أصروا على الكفر والعدا فان الاحوال اوصاف لذى الحال والاصناف مقيدة للموصوف ﴿ ولا تسئل عن اصحاب الجحيم ﴾ ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت والجحيم المكان الشديد الحر وقري ولا تسأل بفتح التاء وجزم اللام على انه نهى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السؤال عن حال ابويه على ما روى انه عليه السلام قال (ليت شعري ما فعل ابواي) اى ما فعل ابويهما والى اى حال انتهى امرهما فنزلت * واعلم ان السلف اختلفوا فى ان ابوى النبي صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر او لا ذهب الى الثانى جماعة متمسكين بالادلة على طهارة نبيه عليه الصلاة والسلام من دنس الشرك وشين الكفر وعبادة قريش صنماً وان كانت مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام (واجنبني وربي ان لعبد الاصنام) بقوله تعالى فى حق ابراهيم (وجعلها كلمة باقية فى عقبه) وذهب الى الاول جمع منهم صاحب التفسيرات قال ولما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبشير المؤمنين وانذار الكافرين قالوا يا رسول الله ان الكفار فقام رجل فقال يا رسول الله ابن والدي فقال فى النار فعز من الرجل فقال يا رسول الله ان والديك ووالدي ووالدي ابراهيم فى النار) فنزل قوله تعالى (ولا تألفوا الذين كفروا)

فلم يألوه شياً بعد ذلك وهو كقوله (لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم) وذهب نفر من هذا الجمع بنجاتهما من النار منهم الامام القرطبي حيث قال في التذكرة ان عائشة رضى الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فر على عقبة الحجون وهو بك حزين مغتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه ظفر فترزل فقال (يا حيراء استمسكي) اي زمام الناقة فاستدت الى جنب البعير فمكث عنى طويلا ثم انه عاد الى وهو فرح متبسّم فقلت له بأبي انت وامى يا رسول الله تزلت من عندى وانت بك حزين مغتم فبكيت لبكائك يا رسول الله ثم انك عدت الى وانت فرح متبسّم فعما ذا يا رسول الله فقال (ذهبت لقبر آمنة امى فسألت الله زبى ان يحييها فاحياها فآمنت) وروى ان الله احب له اياه وامه وعمه اباطالب وجده عبدالمطلب قال الحافظ شمس الدين الدمشقي

حبا الله النبي مزيد فضل * على فضل و كان به رؤفا

فاحبى امه و كذا اياه * لايمان به فضلا لطيفا

فسلم فالقديم به قدير * وان كان الحديث به ضعيفا

وفي الاشياء والنظائر من مات على الكفر ابيح لعنه الا والذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبوت ان الله تعالى احياهما حتى آما كذا في مناقب الكردي * وذكر ان النبي عليه السلام بكى يوما بكاء شديدا عند قبر ابويه وغرس شجرة يابسة وقال (ان اخضرت فهو علامة امكان ايمانها) فاخضرت ثم خرجا من قبرهما ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم واسلما ثم ارتحلا * قال حضرة الشيخ العثمير بافتاده اقدى قدس سره ومما يدل على ذلك ان اسم ابيه كان عبد الله والله من الاعلام المختصة بذاته تعالى لم يسّم به صنم في الجاهلية فان اسم بعض اصنامهم الملات وبعضها العزى انتهى كلامه ولين احياها وايمانها به متمعا عقلا ولا شرعا وقد ورد في الكتاب احياها قبيل بنى اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى عليه السلام يحيى الموتى وكذلك نبينا عليه السلام احبى الله على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فما يمنع من ايمانها بعد احياها زيادة في كرامته وفضيلته وماروى من انه عليه السلام زار قبراه فبكى وابكى من حوله فقال (استأذنت في ان استغفر لها فلم يؤذنلى واستأذنت في ان ازور قبرها فاذنلى فزوروا القبور فانها تذكركم الموت) فهو متقدم على احياها لانه كان في حجة الوداع ولم يزل عليه السلام راقبا في المقامات السنية صاعدا في الدرجات العلية صاعدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة فمن الجائز ان تكون هذه درجة حصلت له عليه السلام بعد ان لم تكن * فان قلت الايمان لا يقبل عند المعاينة فكيف بعد الاعادة * قلت الايمان عند المعاينة ايمان يأس فلا يقبل بخلاف الايمان بعد الاعادة وقد دل على هذا (ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه) وورد ان اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويحجون و يكونون من هذه الامة تشرى فاليهم بذلك وورد مر فوعا (اصحاب الكهف اعوان المهدي فقد اعتمد بما فعله اصحاب الكهف بعد احياهم من الموت) ولا بدع ان يكون الله تعالى كتب لابي النبي عمرا ثم قبضهما قبل استيفائه ثم اعادها لاستيفائه تلك اللحظة الباقية وآمنافها فيعتد به وتكون تلك البقية بالمدة الفاصلة بينهما لاستدراك الايمان من حجة ما اكرم الله تعالى به نبيه صلى الله

عليه وسلم كما ان تأخير اصحاب الكهف هذه المدة من حجة ما اكرموا به ليجوزوا شرف الدخول في هذه الامة * وذهب خاتمة الحفاظ والمحدثين الامام السخاوي في هذه المسئلة الى التوقف حيث قال في المقاصد الحسنة بعدما اورد الشعر المذكور للحافظ الدمشقي وقد كتبت فيه جزءاً والذي اراد الكف عن التعرض لهذا اثباتاً ونفيّاً انتهى * وسئل القاضي ابوبكر ابن العربي احد الائمة المالكية عن رجل قال ان آباء النبي عليه السلام في النار فأجاب بانه ملعون لان الله تعالى يقول (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة) وفي الحديث (لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات) وسئل الامام الرستغني عن قول بعض الناس ان آدم عليه السلام لما بدت منه تلك الزلة اسود منه جميع جسده فلما هبط الى الارض امر بالصيام والصلاة فصام وصلى فابيض جسده ابيض هذا القول قال لا يجوز في الجملة القول في الانبياء عليهم السلام بشئ يؤدي الى العيب والنقصان فيهم وقد امرنا بحفظ اللسان عنهم لان مرتبتهم ارفع وهم على الله اكرم وقد قال عليه السلام (اذا ذكرت اصحابي فأمسكوا) فلما امرنا ان لا نذكر الصحابة رضي الله عنهم بشئ يرجع الى العيب والنقص فلا نؤنسك ونكف عن الانبياء اولى واحق فحق المسلم ان يمسك لسانه عما يخل بشرف نسب نينا عليه السلام ليست من الاعتقادات فلاحظ للقلب منها واما اللسان فحقه ان يسان عما يتبادر منه النقصان خصوصاً الى وهم العامة لانهم لا يقدرون على دفعه وتداركه فهذا هو البيان الشافي في هذا الباب بطرقه المختلفة التقطه من الكتب النفيسة وقرنت كل نظير الى مثله والحمد لله تعالى وحده ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم ﴾ اقاطله عليه السلام من طمعه في اسلامهم حيث علق رضاهم عنه بما لا سبيل اليه وما يستحيل وجوده واذا لم يرضوا عنه فكيف يتبعون ملته اي دينه اي لن ترضى عنك اليهود الا بالثبوت والصلاة الى قبلتهم وهي المغرب ولا النصارى الا بالتصبر والصلاة الى قبلتهم وهي المشرق ووحيد الملة لان الكفر ملة واحدة وهذه حكاية لمقاتتهم بان قالوا لن ترضى عنك حتى تتبع ملتنا وادعوا بتلك المقالة ان ملتهم هي الهدى لا مساواها فامر الله تعالى بقوله ﴿ قل ﴾ ان يرد عليهم بطريق قصر القلب ويقول ﴿ ان هدى الله ﴾ الذي هو الاسلام ﴿ هو الهدى ﴾ الى الحق لا ما تدعون اليه من الملة الزائفة فانها هوى كما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ ولئن اتبعت اهواءهم ﴾ اي آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات انفسهم وهي التي عبر عنها فيما قبل بملتهم اذ هي التي ينتمون اليها * واما ما شرعه الله من الشريعة على لسان الانبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقي للملة فقد غيروها تغييراً والاهواء جمع هوى وهو رأى عن شهوة داع الى الضلال وسمى بذلك لانه يهوى بصاحبه في الدنيا الى كل واهية وفي الآخرة الى الهاوية وانما قال اهواءهم بلفظ الجمع ولم يقل هوائهم تبييناً على ان لكل واحد هوى غير هوى الآخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتماهى فلذلك اخبر انه لا يرضى الكل الا بتباعد اهواء الكل عن اهواء كل واحد ان الطريقة المشروعة تسمى ملة باعتبار ان الانبياء الذين اظهروها قد املوا وكثيراً ما كان كيانها تسمى ديناً باعتبار طاعة العباد لمن سنها واتقادهم لحكمه ويمسكوا بها كمنعها من كونها مورد للمتعطين الى زلال ثوابه ورجوعه الى الخراب في الدنيا والآخرة

عليه السلام في الحقيقة * وما قيل من انه تعالى حكم بعصمة الانبياء وعلم منهم انهم لا يعصون له ولا يخالفون امره ولا يرتكبون ما نهى عنه فكانت عصمتهم واجبة فلا وجه لتحذيرهم عن اتباع هوى الكفرة فوجب ان يكون التحذير متوجها الى الامة لا الى انفسهم * فالجواب عنه ان التكليف والتحذير انما يعتمد على كون المكلف به محتملا ومتصورا في ذاته من حيث تحقق ما يتوقف عليه وجوده من الآلات والقوى والامتاع الحاصل من حكمه تعالى بعصمتهم وعلمه بها امتاع بالغير وهو لا ينافي الامكان الذاتي هو شرط التكليف والتحذير ﴿ بعد الذي جاءك من العلم ﴾ اي القرآن الموحى اليك وهو حال من ضمير جاءك ﴿ ملك من الله ﴾ اي من جهته العزيزة وهو جواب لئن ﴿ من ولي ﴾ اي قريب ينفعك من الولي وهو القرب ﴿ ولا نصير ﴾ يدفع عنك عقابه والفرق بين الولي والنصير العموم والخصوص من وجه لان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور كما يكون من اقرباء المنصور وهو مادة اجتماعهما وقوله من ولي مرفوع على الابتداء ولك خبره ومن صلة وقوله من الله منصوب المحل على انه حال لانه لما كان متقدما على قوله من ولي امتنع ان يكون صفه ونظيره قوله لعزة موحشا طلل قديم ولما ذكر قبائح المعتنين

العالمين للرياسة من اليهود والنصارى اتبع ذلك بمدح من ترك طريق التعت وتجب الرياسة منهم وطلب مرضاة الله وحسن ثواب الآخرة وآثره على الحظوظ العاجلة الفانية فقال تعالى ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ يريد مؤمنى اهل الكتاب كعبدا لله بن سلام واصحابه من الذين اسلموا من اليهود وانما خصهم بذكر الايتاء لانهم هم الذين عملوا به فخصوا به والكتاب التوراة ﴿ يتلونه حق تلاوته ﴾ بمراعاة لفظه عن التحريف وبالتدبر في معانيه والعمل بما فيه وهو حال مقدرة من الضمير المنصوب في آيتناهم او من الكتاب لانهم لم يكونوا تالين له وقت الايتان * وقوله حق تلاوته نعت لمصدر محذوف دل عليه الفعل المذكور اي يتلونه تلاوة حق تلاوته واختار الكواشي كونه منصوبا على المصدرية على تقدير تلاوة حقا فان نعت المصدر اذا قدم عليه واضيف اليه نصب نصب المصادر نحو ضربت اشد الضرب بنصب اشد على المصدرية ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بايتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه وهو مبتدأ ثان خبره قوله تعالى ﴿ يؤمنون به ﴾ اي بكتابتهم دون المحرفين فان بناء الفعل على المبتدأ وان كان اسما ظاهرا يفيد الحصر مثل الله يستهزئ بهم ﴿ ومن يكفر به ﴾ اي بالكتاب سواء كان كفره بنفس التحريف او بغيره كالكفر بالكتاب الذي يصدقه ﴿ فاولئك هم الخاسرون ﴾ اي الهالكون المغبونون حيث اشتروا الكفر بالايمان ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ﴾ ومن جملتها التوراة وذكر النعمة انما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن جملته نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ضرورة الايمان بها الايمان به صلى الله عليه وسلم ﴿ واذكروا ﴾ اي فضلتمكم على العالمين ﴿ اي على زمانكم ﴾ واتقوا ﴿ ان لم تؤمنوا ﴾ اي عذاب يوم وهو يوم القيامة ﴿ لا تجزي ﴾ تقول جزى عنى هذا الامر يجزى كما تقول قضى عنى يقضى وزنا ومعنى اي لا تقضى في ذلك اليوم ﴿ نفس ﴾ من

النفوس ﴿ عن نفس ﴾ اخرى ﴿ شيئاً ﴾ من الحقوق التي لزمها اي لا تقضى نفس ليس عليها شيء من الحقوق التي وجبت على نفس اخرى اي لا تؤخذ نفس بذنب اخرى ولا تدفع عنها شيئاً واما اذا كان عليها شيء فانها تجزى وتقضى بغير اختيارها بما لها من حسناتها ما عليها من الحقوق كما جاء في حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من كانت له مظلمة لاخيه من عرض او غيره فليستحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) ﴿ ولا يقبل منها ﴾ اي من النفس الاولى ﴿ عدل ﴾ اي فداء وهو بفتح العين الفدية وهي ما يماثل الشيء قيمة وان لم يكن من جنسه والعدل بالكسر ما يساوي الشيء في الوزن والجرم من جنسه والمعنى لا يؤخذ منها فدية تنجو بها من النار ولا تجدد ذلك لتفتدى به وسميت الفدية عدلاً لانها تعادل ما يقصد اتقاؤه وتخليصه يقال فداء اذا اعطى فداءه فانقذ ﴿ ولا تنفعها شفاعة ﴾ ان شفعت للنفس الثانية ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ اي يمنعون من عذاب الله تعالى * واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص منه في الدنيا باحد اربعة امور اما بان ينصره ناصر قوي فيخلصه ويدفع العذاب عنه قهراً او بان يقديه اي بان يعطى احد اشياء غير ما عليه من الحق وذلك الشيء هو الفدية وهو الفداء فانقذه به فانه تعالى بين هول يوم القيامة بان نفى ان يدفع العذاب احد عن احد بشيء من هذه الوجوه المحتملة في الدنيا قال السعدي قدس سره

قيامت كه نيكان باعلى رسند * ز قمر ثرى بر ثريا رسند
ترا خود بماند سر از نك پيش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش
برادر ز كار بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار
دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن بلززد ز هول
بجايى كه دهشت خورد انيسا * تو عذر كنه را چه دارى بيسا

* ثم اعلم ان الله تعالى بدأ قصة بني اسرائيل بهاتين الآيتين في الآية الاولى تذكير النعمة وفي الاخرى تخويف العقوبة وبهما ختم القصة مبالغة في النصح وايداناً بان المقصود من القصة ذلك ودل قوله تعالى (ولئن اتبعت اهلها) على قبح الصنعة باهل الهوى والبدع والاتباع لهم في اقوالهم وافعالهم وفي الحديث (من اتبع قوما على اعمالهم حشر في زميرتهم) اي في جماعتهم (وحوسب يوم القيامة بحسابهم وان لم يعمل باعمالهم) وربما يكون اللسان شركة اي في اثم القتل والزنى وغيرهما اذا رضى به من عامل واشتد حرصه على فعله وفي الحديث (من حضر معصية فكرهها فكأنما ظاب عنها ومن ظاب عنها فريضها كان كمن حضرها) وحضور مجلس المعصية اذا كان حاجة اول اتفاق جريانها بين يديه ولا يمكن دفعها غير مشروع واما الحضور قصداً فمنوع * ومن سنة السلف الصالحين الإقطاع عن مجالس اهل اللغو والسرور والمجانبة عن اتباع اهل الهوى والبدع * وروى ابن المبارك في المشافهة عن ابي بصير قال ما فعل ربك بك فقال ما بينى وأوقفنى ثلاثين سنة بسبب اني نظرت في اللذات والاشهوات

فقال انك لم تهاد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكري مع القوم الظالمين والتمسك بسنة سيد المرسلين عند فساد الخلق واختلاف المذاهب والملل كانه اجر مائة شهيد وفي الحديث (سيأتي على الناس زمان تخلق فيه سنتي وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غريبا وبقى وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خمسين صاحبا او اكثر) وللصحة تأثير عظيم كاقيل

عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجر يوضع في الرماد فيخمد

قال الحافظ

نخست موعظة يرمجلس ابن حرفست * كه از مصاحب تاجنس احتراز كنيد

﴿ واذا بتلى ابراهيم ﴾ قال القرطبي في تفسيره تفسيره بالسريانية فيما ذكره الماوردي وبالعربية فيما حكى ابن عطية اب رحيم * قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي اوتقاربه في اللفظ ألا ترى ان ابراهيم تفسيره اب رحيم لمرحمته بالاطفال ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا الى يوم القيامة * وقال في تذكرة الموتى كان اسمه ابرم فزيد في اسمه هاء والهاء في السريانية التفخيم والتعظيم ﴿ ربه ﴾ الضمير لابراهيم وقدم المفعول لفظا وان كان مؤخرا رتبة ووجه التقديم الاهتمام فان الذهن يتشوق ويطلب معرفة المتلى اى واذا ذكر وقت اختبار ابراهيم والمقصود من ذكر الوقت ذكر ما وقع فيه من الحوادث لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا * والابتلاء في الاصل الاختبار اى تطلب الخبر بحال المختبر بتعريضه لامر يشق عليه غالبا فعله او تركه وذلك انما يتصور حقيقة ممن لا ووقوفه على عواقب الامور * واما من العلم الخير فلا يكون الا مجازا عن تمكنه للعبد من اختيار احد الاخرين ما يريد الله تعالى وما يشتهي العبد كأنه يتمنحه بما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك كما علم الكفر من ابليس ولم يلغنه بتعلمه بالم يختبره بما يستوجب اللعنة به ﴿ بكلمات ﴾ جمع كلمه وهى اللفظ الموضوع لمعنى مفرد فيكون الكلمات عبارة عن الالفاظ المنظومة لكنها قد تطلق على المعانى التى تحتها لما بين الدال والمدلول من التضايف والتضائيفان متكافئان فى الوجود والتعقل كما فى قوله تعالى (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) اى قضية وحكمة وقوله (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي) اى للمعانى التى تبرز بالكلمات ﴿ فآمنهم ﴾ اى قام بهم حق القيام واداهن احسن التأدية من غير تفريط وتوان ولذا قيل لم يتبل احد بهذا الدين فاقامه كله الا ابراهيم فكتب الله له البراءة فقال (و ابراهيم الذى وفى) * وفسرت الكلمات بوجوه ذكرت فى التفسير * ومنها العشر التى هى من السنة كما قال ابن عباس رضى الله عنهما هى عشر خصال كانت فرضا فى شرعه وهى سنة فى شرعنا * خمس منها فى الرأس وهى المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك * وخمس فى البدن وهى الحتان وحلق العانة ونتف الابط وتقليم الاظفار والاستنجاء بالماء اى غسل مكان الغائط والبول بالماء وتذكركم منها بعض ما يحتاج الى البيان فنقول فرق شعر الرأس تفرقه وتقسيمه

الى نصفين وكان المشركون يفرقون اشعار رؤسهم واهل الكتاب يسدلون اى يرسلون شعورهم على الجبين ويتخذونها كلقصة وهى شعر الناصية وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل فيه حكم لاحتمال ان يعملوا بما ذكر في كتابهم ثم نزل جبريل فامرهم بالفرق * واعلم ان اكثر حال النبي عليه الصلاة والسلام كان الارسال وحلق الرأس منه معدود ولكن الامام الغزالي كره الارسال في زماننا لانه صار شعار العلوية فاذا لم يكن علويا كان تليسا * وذكر في جنائز الذخيرة امساك الجعد في الغلام حرام لانهم انما يسكنون الجعد في الغلام للاطماع الفاسدة * وذكر ان شخصا حضر ولده بمجلس ابي بكر رضى الله تعالى عنه وقد حلق بعض الشعر من رأسه وابقى البعض فامر ابو بكر رضى الله تعالى عنه بقتله قتال واستغفر فعفا عنه * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره ايس هذا امرا بقتله في الحقيقة بل بيان ان من فعله يستحق القتل ومثله انه ذكر في مجلس ابي يوسف ان النبي عليه السلام كان يحب القرع فقال رجل انا لاجبه فاقى ابو يوسف بقتله قتال ورجع فعفا عنه * واما قص الشارب فهو قطعة بالمقص اى المقراض وكان عليه السلام يقص شارب كل جمعة قبل ان يخرج الى صلاة الجمعة * قال النووي المختار فيه ان يقص حتى يبدو طرف الشفة ويكون مثل الحاجب * وفي الاحياء ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر رضى الله تعالى عنه وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غمر الطعام * وتوفير الشارب كتوفير الاظافر مندوب للمجاهد في دار الحرب وان كان قطعها من الفطرة وذلك ليكون اهيب في عين العدو والسنة تقصير الشارب فحلقة بدعة كحلق اللحية * وفي الحديث (جزوا لشوارب واعفوا اللحي) الجزا القص والقطع والاعفاء التوفير والترك على حالها وحلق اللحية قبيح بل مثله وحرام وكما ان حلق شعر الرأس في حق المرأة مثله منهي عنها وتشبه بالرجال وتفويت للزينة كذلك حلق اللحية مثله في حق الرجال وتشبه بالنساء منهي عنه وتفويت للزينة * قال الفقهاء اللحية في وقتها جمال وفي حلقها تفويته على الكمال ومن تسيح الملائكة سبحان من زين الرجال باللحي وزين النساء بالذوائب * وفي الكشاف في مقام مدح الرجال عند قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء) وهم اصحاب اللحي والعمائم * قال في نصاب الاحتساب ومن الاكساب التي يحتسب على اربابها حلق لحي الرجال ورأس النساء تشبها بالرجال ولا بأس بأخذ الزائد على القبضة من اللحية لانه عليه السلام كان يأخذ من لحيته طولا وعرضا اذا زاد على قدر القبضة فان الطول المفرط يشوه الحلقة ويطلق السنة المغتاين بالنسبة اليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية ويكره نشف الشيب كما يفعله البعض في زماننا كرها للشيب واراءة للشباب : قال الحافظ

سواد نامة موى سياه چون طى شد * بياض كم لشود كر صد انتخاب رود

يسود اعلاها ويبيض اصلها * ولاخير في الاعلى اذا فسد الاصيل

واما الحتان فهو قطع الجلدة الزائدة من الذكر وهو من اللحية على الراجح

مؤكذات السنن ومن فطرة الاسلام التي لا يبع تركها في الرجال الا ان يولد الصبي مختوناً وقد ولد الانبياء كلهم مختونين مسرورين اي مقطوعى السرة كرامة لهم الا ابراهيم خليل الله فانه ختن نفسه ببدة قدوم بالتخفيف والتشديد وهو ابن مائة وعشرين او ثمانين ليستن بسنته بعده واختلفوا في الختان قبل لا يحنن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشر او قيل تسعا وقيل فيما بين سبع سنين الى عشر * قال الحدادي المستحب في وقت الختان من اليوم السابع من ولادته الى عشر سنين ويكره الترك الى وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة في وقته * واستحب العلماء في الرجل الكبير ينام ان يحنن وان بلغ ثمانين * وعن الحسن انه كان يرخص للشيخ الذي ينام ان لا يحنن ولا يرى به بأساً ولا يرد شهادته وذبحته وحجه وصلاته * قال ابن عبد البر وعامة اهل العلم على هذا * واما تقليم الاظفار فهو قصها والقلامة بالضم ما يزال منها وندب قص الاظفار لانه ربما ينجب ولا يصل الماء الى البشرة من اجل الوسخ ولا يزال جنباً ومن اجنب ففي موضع ابرة من جسده بعد الغسل غير مغسول فهو جنب على حاله حتى يتم الغسل جسده كله وفي الحديث (من قلم اظفاره يوم الجمعة اعاده الله تعالى من البلايا الى الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام) وفي الحديث الآخر (من اراد ان يامن من الفقر وشكاية العين فليقم اظفاره يوم الخميس بعد العصر) قال في المقاصد الحسنة قص الاظفار لم يثبت في كفيته ولا في تعيين يومه عن النبي عليه السلام شيء وما يعزى من النظم في ذلك لعلي رضي الله تعالى عنه وهو

تقليمك الاظفار فيه سنة وادب * يمينها خوابس يسارها او خصب

فباطل عنه وقال في محل آخر حديث (من قص اظفاره مخالفا لم يرف في عينه رمدا) هو في كلام غير واحد من الائمة ولم اجده لكن كان الحافظ الشريف الدماطي ياتر ذلك عن بعض مشايخه ونس الامام احمد على استحبابه انتهى كلامه * وذكر الامام النووي ان المستحب منه ان يبدأ باليدن قبل الرجلين فيبتدي بمسبحة يده اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الابهام ثم يعود الى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم يبنصرها الى آخرها ثم يعود الى الرجل اليمنى فيبدأ بخنصرها ويختم بخنصر الرجل اليسرى وهكذا قرره الامام في الاحياء وفي الحديث (نقوا براجمكم) وهي مفاصل الاصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة بضم الباء والجم وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدين يسمى راجبة وجمعها رواجب وذلك مما يلي طهرها وهو قصبه الاصابع فلكل اصبع برجتان وثلاث رواجب الا الابهام فانه برجة وراجبتين فامر بالتنقية لثلايدرن فيبق فيه الجسابة ويحول الدرر بين الماء والبشرة كذا في تفسير القرطبي * وعن مجاهد قال ابطاء جبرائيل عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي عليه السلام (ما حبسك يا جبريل) قال وكيف آتيكم واتم لاتقصرون اظفاركم ولاتأخذون من شواربكم ولاتنقون براجمكم ولاتستاكون ثم (قرأ ومانتزل الايام ربك) قال كأنه قيل فماذا قال له ربه حين اتى الكلمات فقيل ﴿قال انى جاءك للناس﴾ اى لاجل الناس ﴿اماما﴾ ياتمون بك في هذه الحصال ويقتدى بك الصالحون فهو نبى في عصره ومقتدى لكافة الناس الى قيام الساعة وقد

انجز الله وعده فقال لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم) ونحو ذلك فلذلك اجتمعت اهل الاديان كلهم على تعظيمه وجميع امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون في آخر صلاتهم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد قيل في سببه انما اتلنا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد قيل لنا ان ابراهيم هو الذي طلب من الله تعالى ان يرسل اليكم مثل هذا الرسول الذي هو رحمة للعالمين حيث قال (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) فاهديتكم فحينئذ تقول كما صليت على ابراهيم الخ ثم نلاحظ ان هذه الخيرات كلها من الله تعالى فقول شكرا لاحسانه ربنا انك حميد مجيد * وفي الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة عريضة مكتوب على اشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فاخبره بالقصة فقال يارب اجر على لسان امة محمد ذكري فاستجاب الله دعاه وضمه في الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم قال كأنه قيل فماذا قال ابراهيم عليه السلام عنده فقيل ﴿قال ومن ذريتي﴾ عطف على الكاف في جاعلك ومن تبعضية متعلقة بجاعل اي وجاعل بعض ذريتي اماما يقتدى به اي اجعل لكنه راعى الادب بالاحتراز عن صورة الامر وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق والذرية نسل الرجل وقد تطلق على الآباء والابناء من الذكور والاثاث والاصطلاح واليكبار ومنه قوله تعالى (وايهم انا حملنا ذريتهم) اراد آباؤهم الذين حملوا في السفينة وتقع الذرية على الواحد كما في قوله تعالى (رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) يعني ولدا صالحا ﴿قال﴾ الله استئناف ايضا ﴿لا ينال﴾ لا يصيب ﴿عهدي الظالمين﴾ يعني ان اولادك منهم مسلمون وكافرون فلا تنصل الامامة والاستخلاف بالنسبة الذي عهدت اليك من كان ظلما من اولادك وغيرهم وانما ينال عهدي من كان بريئا من الظلم لان الامام انما هو لمنع الظلم فكيف يجوز ان يكون ظلما وانجاز فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب الغنم ظلم * قال المفترزة وفيه دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة ولا يقدم للصلاة قلنا المظالم اريد به الكافر والصبر على طاعة الامام الجائر اولى من الخروج عليه لان في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف واراقة الدماء واطلاق ايدي السفهاء وشن الغارات على المسلمين والفساد في الارض * وفي الآية دليل على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الكبار قبل البيعة وبعدها * قال ابن الشيخ في حواشيه فيه بحث لان مدلول الآية ان الظالم مادام ظلما لا تناله الامامة لان من كان ظلما في وقت ما من الاوقات فممتاب منه لا ينال الامامة والفرق بينهما ان الظلم الحالى يخل بالمقصود من نصب الامام وهو اخلاء وجه الارض من الظلم والفساد وحماية اموال الناس واعراضهم من تعرض الظلمة المفسدين بخلاف الظلم القديم الذي تاب عنه الظالم فانه ليس يخل للمقصود فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له * قال حضرة الشيخ افتاده اقدى قدس سره لا تعطى الولاية لولد الزنى قال واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولد ولده امي فانه ابعد من ان يصدر الفاظ الكفر من احد الوهي * قال المولى الهدائي قدس سره قلت والفقير ايضا كذلك * وقال السخاوي في المقامات الحديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) انصح لعماء اذا حمل بمثل حمل ابويه وانفقوا في الاصل

على ظاهره وقيل في تأويله ايضا ان المراد به من يواطىء الزنى كما يقال للشهود بنوا الصحف وللشجمان بنوا الحرب ولاولاد المسلمين بنوا الاسلام انتهى كلامه * ثم في الآية اشارة الى ان من اراد ان يبلغ درجة الاخيار ليقترى به فليلازم التعب وجهد النفس في طاعة الله تعالى : قال السعدي

جو يوسف كسى در صلاح و تمیز * بسى ساله بايد كه كردد عزیز

﴿ واذجعلنا البيت ﴾ اى واذكر يا محمد وقت تصيرنا الكعبة المعظمة ﴿ مثابة ﴾ كائنة ﴿ للناس ﴾ اى مباءة ومرجعا للحجاج والمعتمرين يتفرقون عنه ثم يشوبون اليه اى يرجع اليه اعيان الذين يزورونه بأن يحجوه مرة بعد اخرى او يرجع امثالهم واشباههم في كونهم وفد الله وزوار بيته فانهم لما كانوا اشباها للزائرين اولا كان ما وقع منهم من الزيادة ابتداء بمنزلة عود الاولين فتعرف الناس للعهد الذهني ﴿ وامننا ﴾ موضع امن فان المشركين كانوا لا يتعرضون لسكان الحرم ويقولون البيت بيت الله وسكانه اهل الله بمعنى اهل بيته وكان الرجل يرى قاتل ابيه في الحرم فلا يتعرض له ويتعرضون لمن حوله وهذا شئ توارثوه من دين اسماعيل عليه السلام فبقوا عليه الى ايام النبي عليه السلام او يامن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله اى يقطع ويمحو ما وجب قبله من حقوق الله تعالى الغير المالية مثل كفارة اليمين واما حقوق العباد فلا يجيها الحج كذا في حواشي ابن الشيخ ولكن روى ان الله تعالى استجاب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في الدماء والمظالم كذا في الكافي وتفسير الفاتحة للفنارى وغيرها ﴿ واتخذوا ﴾ اى وقلنا اتخذوا على ارادة القول لتلايلزم عطف الانشاء على الاخبار ﴿ من مقام ابراهيم مصلى ﴾ اى موضع الصلاة ومن للتبويض ومقام ابراهيم الحجر الذى فيه اثر قدميه او الموضع الذى كان فيه حين قام عليه ودعا الناس الى الحج او حين رفع بناء البيت والذى يسمى اليوم مقام ابراهيم هو موضع ذلك الحجر - روى - انه لما اتى ابراهيم باسمايل وهاجر ووضعهما بمكة واتت على ذلك مدة ونزلها الجرهميون وتزوج اسماعيل منهم امرأة وماتت هاجر استأذن ابراهيم سارة في ان يأتى هاجر فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فقدم ابراهيم وقدمات هاجر فذهب الى بيت اسماعيل فقال لامرأته اين صاحبك قالت ذهب يتصيد وكان اسماعيل يخرج من الحرم فيصيد فقال لها ابراهيم هل عندك ضيافة قالت ليست عندى وسألها عن عيشهم فقالت نحن في ضيق وشدة فشكت اليه فقال لها اذا جاء زوجك فاقرأيه السلام وقولى له فليغير عتبة بابه والمراد ليطلقك فانك لاتصلحين له امرأة وذهب ابراهيم فحج اسماعيل فوجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاءك احد قالت جاني شيخ صفته كذا وكذا كالمستخفة بشانه وقال فما قال لك قالت قال أقرئى زوجك السلام وقولى له فليغير عتبة بابه قال ذلك ابى وقد امرنى ان افارقك الحقى باهلك فطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث ابراهيم ماشاء الله ان يلبث ثم استأذن سارة في ان يزور اسماعيل فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فحج ابراهيم حتى انتهى الى باب اسماعيل فقال لامرأته اين صاحبك قالت ذهب يتصيد وهو يجيى الآن ان شاء الله فانزل رحمك الله قال هل عندك

(روح البیان - ١٥ - ل)

ضيافة قالت نعم فجاءت باللبن واللحم وسألها عن عيشهم قالت نحن في خير وسعة فعدا لهما بالبركة ولوجاءت يومئذ بنخبز بر اوشعير او عمر لكانت اكثر ارض الله بر اوشعيرا او عمرا وقالت له انزل حتى اغسل رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه وهو راكب فغسلت شق رأسه الايمن ثم حولته الى شقه الايسر فغسلت شق رأسه الايسر فبقي اثر قدميه عليه وقال لها اذا جاء زوجك فاقرئيه السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل وجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاءك احد قالت نعم جاء شيخ احسن الناس وجها واطيبهم ريحا فقال لي كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدميه فقال ذلك ابراهيم وانت عتبة بابي امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يبرى نبلا تحت دوحه قريبة من زمزم فلما رآه قام اليه فصنع كما يصنع الولد بالوالد ثم قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر أتعينني عليه قال اعينك عليه قال امرني ان ابني ههنا يتافعد ذلك رفعا القواعد من البيت فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة و ابراهيم يبني فلما ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام ابراهيم على حجر المقام وهو يبني واسماعيل يناوله الحجر وهما يقولان (ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم) ثم لما فرغ من بناء الكعبة قيل له اذن في الناس بالحج فقال كيف انا دى وانا بين الجبال ولم يحضرني احد فقال الله عليك النداء وعلى البلاغ فصعد ابا قيس وصعد هذا الحجر وكان قد خفي في ابى قيس ايام الطوفان فارفع هذا الحجر حتى علا كل حجر في الدنيا وجمع الله له الارض كالسفرة فنادى يا معشر المسلمين ان ربكم بنى لكم بيتا وامرکم ان تحجوه فأجابته الناس من اصلاب الآباء وارحام الامهات فمن اجابه مرة حج مرة ومن اجابه عشرا حج عشرا وفي الحديث (ان الركن والمقام يا قوتتان من يواقيت الجنة ولولا مماسة ايدي المشركين لاضا لنا ما بين المشرق والمغرب) والمراد منهما الحجر الاسود والحجر الذي قام عليه ابراهيم عند بناء البيت ﴿ وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ﴾ اي امرناهما امرا مؤكدا ووصينا اليهما فان العهد قديكون بمعنى الامر والوصية يقال عهد اليه اي امره ووصاه ومنه قوله تعالى (ألم اعهد اليكم) وانما سمي اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الى الله ان يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق سماه به ﴿ ان طهرا بيتي ﴾ اي بان طهراه من الاوثان والانجاس وما يليق به والمراد احفظاه من ان ينصب حوله شئ منها واقراه على طهارته كما في قوله تعالى (ولهم فيها ازواج مطهرة) فالهن لم يطهرن من نجس بل خلقهن طاهرات كقولك للخياط وسع كم القميص فانك لا تريد ان تقول ازل ما فيه من الضيق بل المراد امنعه ابتداء واسع الكم ﴿ للطائفين ﴾ الزائرين حوله ﴿ والماكفين ﴾ المجاورين الذين عكفوا عنده اي اقاموا لا يرجعون وهذا في اهل الحرم والاول في الغرباء القادمين الى مكة للزيارة والطواف وان كان لا يختص بهم الا ان له مزيد اختصاص بهم من حيث ان محاوره الميقات لا تصح لهم الا بالاحرام ﴿ والركع السجود ﴾ اي المصلين جمع راعى وساجد لان القيام والركوع والسجود من هيات المصلي ولتقارب الركوع والسجود ذاتا وزمانا ﴿ والماكفين ﴾ العاطف بين موصوفيهما والجلوس في المسجد الحرام ناظرا الى الكعبة من حلة التمام

الشريفة المرضية كما قال عليه السلام (ان لله تعالى في كل يوم عشرين ومائة رحمة تنزل على هذا البيت ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين) * واعلم انه تعالى لما قال (انظروا بيتي) دخل فيه بالمعنى جميع بيوته تعالى فيكون حكمها حكمه في التطهير والنظافة وانما خص الكعبة بالذكر لانه لم يكن هناك غيرها * وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه سمع صوت رجل في المسجد فقال ما هذا اأتدرى اين انت وفي الحديث (ان الله اوحى الى يا ابا المنذر يا ابا المرسلين انذر قومك ان لا يدخلوا بيتا من بيوتى الا بقلوب سليمة والسنة صادقة وايدى نقيه وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيتا من بيوتى مادام لاحد عندهم مظلمة فاني اُلهه مادام قائما بين يدي حتى يرد تلك الظلمة الى اهلها فأكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون من اوليائى واصفيائى ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) انتهى * ثم اعلم ان البيت الذي شرفه الله باضافته الى نفسه وهو بيت القلب في الحقيقة بأمر الله تعالى بتطهيره من دنس الالتفات الى ماسواه فانه منظر لله كما قيل

دل بدست آور كه حج اكبرست * از هزاران كعبه يك دل بديترست
كعبه بنياد خليل آزرست * دل نظر كاه جليل اكبرست

فلا بد من تصفيتها حتى تعكف عنده الانوار الالهية والاسرار الرحمانية وتنزل السكينة والوقار فعند وصول العبد الى هذه الرتبة فقد سجد لربه حقيقة وركع وناجى مع الله بسره ﴿ واذ قال ابراهيم ﴿ اى واذكر يا محمد اذ دعا ابراهيم فقال يا ﴿ رب اجعل هذا ﴿ المكان وهو الحرم ﴿ بلدا آمنا ﴿ ذا امن يأمن فيه اهله من القحط والجذب والحسف والمسخ والزلازل والجنون والجذام والبرص ونحو ذلك من المثلثات التي تحل بالبلاد فهو من باب النسب اى بلدا منسوبها الى الامن كلابن وتامر فانهما لنسبة موصوفهما الى مأخوذها كأنه قيل لبنى وتمرى فالاسناد حقيقى او المعنى بلدا آمنا اهله فيكون من قبيل الاسناد المجازى لان الامن الذى هو صفة لاهل البلد حقيقة قد اسند الى مكانهم للملازمة بينهما وكان هذا الدعاء فى اول ما قدم ابراهيم عليه السلام مكة لانه لما اسكن اسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام تبعته هاجر فجعلت تقول الى من تكلمنا فى هذا البقع اى المكان الخالى من الماء والنبات وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت آله امرك بهذا فقال نعم قالت اذا لا يضيغنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء اقبل على الوادى فقال ﴿ رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع ﴾ الى آخر الآية ﴿ وارزق اهلها من الثمرات ﴾ جمع ثمرة وهى المأكولات مما يخرج من الارض والشجر فهو سؤال الطعام والفواكه وقيل هى الفواكه وانما خص هذا بالسؤال لان الطعام المعهود مما يكون فى كل موضع واما الفواكه فقد تندر فسأل لاهله الامن والسعة مما يطيب العيش ويدوم فاستجاب له فى ذلك لما روى انه لما دعا هذا الدعاء امر الله جبريل بنقل قرية من قرى فلسطين كثيرة الثمار اليها فأتى فقلعها وجاء بها وطاف بها حول البيت سبعا ثم وضعها على ثلاث مراحل من مكة وهى الطائف ولذلك سميت به ومنها اكثر ثمرات مكة ويحى اليه

ايضا من الاقطار الشاسعة حتى انه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والحريفية في يوم واحد ﴿ من آمن منهم بالله واليوم الآخر ﴾ بدل من اهله والمعنى وارزق المؤمنين خاصة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ ومن كفر ﴾ معطوف على محذوف اي ارزق من آمن ومن كفر قاس ابراهيم عليه الصلاة والسلام الرزق على الامامة حيث سأل الرزق لاجل المؤمنين خاصة كما خص الله تعالى الامامة بهم في قوله تعالى ﴿ لا ينال عهدى الظالمين ﴾ فلما رد سؤاله الامامة في حق ذريته على الاطلاق حسب ان يرد سؤاله الرزق في حق اهل مكة على الاطلاق فلذلك قيد بالايان تأديبا بالسؤال الاول فبه سبحانه على ان الرزق رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم ﴿ فامتعه ﴾ اي امد له ليتناول من لذات الدنيا اثباتا للحجة عليه ﴿ قليلا ﴾ اي تمتعا قليلا فان الدنيا بكليتها قليلة وما يتمتع الكافر به منها قليل من القليل فان نعمته تعالى في الدنيا وان كانت كثيرة باضافة بعضها الى بعض فانها قليلة باضافتها الى نعمة الآخرة وكيف لا يقل ما يتأهي بالاضافة الى ما لا يتأهي قليلا صفة مصدر محذوف ويجوز ان يكون صفة ظرف محذوف اي امتعه زمانا قليلا وهو مدة حياته ﴿ ثم اضطره الى عذاب النار ﴾ الاضطرار في اللغة حمل الانسان على ما يضره وهو في المتعارف حمل الانسان بكفره على ان يفعل ما اكره عليه باختياره ترجيحا لكونه اهون الضررين فلاشيء اشد من عذاب النار حتى يكره الكفار به ليختاروا عذاب النار لكونه اهون منه فلا يكون اضطرارهم الى عذاب النار مستعملا في معناه العرفي فهو مستعار للزهم والصاقهم به بحيث يتعذر عليهم التخلص منه كما قال تعالى ﴿ يوم يسحبون في النار على وجوههم ﴾ فانه صريح في ان لا مدخل لهم في لحوق عذاب الآخرة بهم ولا اختيار الا انهم سمو مضطرين اليه مختارين اياه على كره تشيها لهم بالمضطر الذي لا يملك الامتناع عما اضطر اليه فالمعنى الزه اليه لئلا المضطر لكفره وتضييعه ما منعه به من النعم بحيث لا يمكنه الامتناع منه ﴿ وبئس المصير ﴾ المخصوص بالذم محذوف اي بئس المرجع الذي يرجع اليه للاقامة فيه النار او عذابها فللعبد في هذه الدنيا الفانية الامهال اياما دون الاهال اذ كل نفس تجزى بما كسبت ولا تغرنك الزخارف الدنيوية فان للمطيع والعاصى نصيبا منها وليس ذلك من موجبات الرفعة في الآخرة : قال الحافظ

بمهنتي كه سبهرت دهد ز راه مرو * ترا كه كفت كه آن زال ترك دستان كفت

قال تعالى ﴿ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴾ قال سهل في معنى هذه الآية ندمهم بالنعم وتنسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحجوا عن النعم اخذوا * وقال ابو العباس بن عطاء يعني كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة فعلى العاقل ان لا يغتر بالزخارف الدنيوية بل لا يفرح بشئ سوى الله تعالى فان ما خلا الله باطل وذائل والاغترار بالذائل الفاني ليس من قضية كمال العقل والفهم والعرفان * فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا * قيل ان الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بقته في الدنيا ليرى العباد سبحانه وتعالى ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ والاسقام وليعلموا حنن ويره وكرمه ولهذا خلق النار كرجل يضيف الناس ويقول من خلق النار كرجل يضيف الناس

ومن لم يجي فليس عليه شيء ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجي ضربته وحبته ليتين غاية كرمه وهو اكمل واتم من الكرم الاول والله تعالى دعا الخلق الى دعوته بقوله (والله يدعوا الى دار السلام) ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يجب ضيافتي فاقتله فعلى العاقل ان يجيب دعوة الله ويرجع الى الله بحسن اختياره فانه هو المقصود والكعبة الحقيقية وكل القوافل سائرة اليه * واعلم ان البلد هو الصورة الجسمانية والكعبة القلب والطواف الحقيقي هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهو في عالم الملكوت كما ان الهيكل الانساني مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب والذي يقدر من العارفين على الطواف الحقيقي القلبي هو الذي يقال في حقه ان الكعبة تزوره * وفي الخبر (ان لله عبادا تطوف بهم الكعبة) وفرق بين من يقصد صورة البيت وبين من يقصد رب البيت - وروى - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت قال يا ابي لم لا تحملني معك فقال انت لا تصلح لذلك فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الميقات احراما وليا ودخلا الحرم فلما شوهد البيت تحريم الغلام عند رؤيته فخرميتا فدهش والده وقال ابن ولدي وقنعة كبدى فودى من زاوية البيت انت طلبت البيت فوجدته وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه ليس في حيز ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند ملك مقدر فمن اعرض سره عن الجهة في توجهه الى الله صار الحق قبة له فيكون هو قبة الجميع كآدم عليه السلام كان قبة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين ملائكته لما عليه من كسوة جماله وجلاله قال الشيخ العطار قدس سره في منطق الطير

حق تعالى كفت آدم غير نيست * كور چشمى و ترا اين سير نيست

شد نفخت فيه من روح آشكار * سر جانان كشت بر خاک استوار

وقال في محل آخر

از دم حق آمدى آدم توي * اصل كرمنا بنى آدم توي

قبلة كل آفرينش آمدى * پاى تا سر عين بينش آمدى

اللهم اوصلنا الى العين وخلصنا من الين ﴿ واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت ﴾ حكاية حال ماضية حيث عبر بلفظ المضارع عن الرفع الواقع في الزمان المتقدم على زمان نزول الوحي بان يقدر ذلك الرفع السابق واقعا في الحال كأنك تصوره للمخاطب وتريه على وجه المشاهدة والعيان * والقواعد جمع قاعدة وهي في الاصل صفة بمعنى الثابتة ثم صارت بالغلبة من قبيل الاسماء بحيث لا يذكر لها موصوف ولا يقدر ولعل لفظ القعود حقيقة في الهيئة المقابلة للقيام ومستعار للثبات والاستقرار تشبيها له بها في ان كلا منهما حالة مابينة للانتقال والنزول * وقوله من البيت حال من القواعد وكلمة من ابتدائية لايبانية لعدم صحة ان يقال التي هي البيت • فان قلت رفع الشيء ان يفصل عن الارض ويجعل عاليا مرتفعا والاساس ابدا ثابت على

الارض فامعنى رفعه * قلت المراد برفع الاساس البناء عليه وعبر عن البناء على الاساس برفعه لان البناء ينقله من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع فيوجد الرفع حقيقة الا ان اساس البيت واحد وعبر عنه بلفظ القواعد باعتبار اجزائه كأن كل جزء من الاساس اساس لما فوقه والمعنى واذكر يا محمد وقت رفع ابراهيم اساس البيت اى الكعبة ﴿ واسماعيل ﴾ ولده وكان له اربعة بنين اسماعيل واسحق ومدين ومدان وهو عطف على ابراهيم وتأخيره عن المفعول مع ان حق ما عطف على الفاعل ان يقدم على المفعول للايدان بان الاصل فى الرفع هو ابراهيم واسماعيل تبع له قيل انه كان يناوله الحجارة وهو بينها * واعلم ان رفع الاساس الذى هو البناء عليه يدل على ان البيت كان مؤسساً قبل ابراهيم وانه انما بنى على الاساس * واختلف الناس فيمن بنى البيت اولا وأسس * فقيل هو الملائكة وذلك ان الله تعالى لما قال ﴿ انى جعل فى الارض خليفة ﴾ قالت الملائكة ﴿ انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك ﴾ فغضب عليهم فعاذوا بعرشه وطافوا حوله سبعة اطواف يسترضون ربهم حتى رضى عنهم وقال لهم ابنوا لى بيتا فى الارض يتعوذ به من سخطت عليه من بنى آدم ويطوف حوله كما طفتم حول عرشى فأرضى عنهم فبنوا هذا البيت * وقيل ان الله بنى فى السماء بيتا وهو البيت المعمور ويسمى ضراحا وامر الملائكة ان يبنوا الكعبة فى الارض بحياله على قدره ومثاله * وقيل اول من بنى الكعبة آدم واندست زمن الطوفان ثم اظهرها الله لابراهيم عليه السلام * روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لما اهبط الله تعالى آدم من الجنة الى الارض قال له يا آدم اذهب فابن لى بيتا وطف به واذكرنى عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى فاقبل آدم يتخطى وطويت له الارض وقبضت له المفاوز فلا يقع قدمه على شىء من الارض الا صار طامرا حتى انتهى الى موضع البيت الحرام وان جبرائيل ضرب بجناحه الارض فأبرز عن الاس الثابت على الارض السابعة السفلى وقدمت اليه الملائكة بالصخر فما يطيق حمل الصخرة منها ثلاثون رجلا وانه بناء من خمسة اجبل طور سيناء وطور زيتاء ولبنان وهو جبل بالشام والجودى وهو جبل بالجزيرة وحرارة وهو جبل بمكة وكان ربه من حرارة اى الاساس المستدير بالبيت من الصخر فهذا بناء آدم * وروى ان الله خلق موضع البيت قبل الارض بالنى طام وكانت زبدة بيضاء على الماء فدحيت الارض من تحته فلما اهبط الله تعالى آدم الى الارض استوحش فشكا الى الله فانزل الله البيت المعمور من ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمر داخل باب شرقى وباب غربى فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم انى اهبطت لك بيتا فطف به كما يطف حول عرشى وصل عنده كما يصل عند عرشى وانزل الحجر وكان ابيض فاسود من لمس الجيظ فى الجاهلية فتوجه آدم من ارض الهند الى مكة ماشيا وقيض الله له ملكا يده على البيت * قيل لمجاهد لم يركب قال واى شىء كان يحمله ان خطوته مسيرة ثلاثة ايام فأتى مكة وحج البيت واقام المناسك فلما فرغ تلقته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد هجنا هذا البيت قبلك بالنى عام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حج آدم اربعين حجة من الهند الى مكة على رجله من البيت يطوف به هو والمؤمنون من ولده الى ايام الطوفان فرحمه الله فى تلك الايام الى السماء الرابعة

يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه و بعث الله جبرائيل حتى خبأ الحجر الاسود في جبل ابى قيس صيانة له من الفرق وكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله امر ابراهيم ببناء بيت يذكر فيه فسأل الله تعالى ان يبين له موضعه فبعث الله السكينة لتدله على موضع البيت وهي ريح حجوج لها رأسان شبه الحية وامر ابراهيم ان يبني حيث استقرت السكينة فبعمها ابراهيم حتى اتيا مكة فتطوت السكينة على موضع البيت اى تحوت وتجمعت واستدارت كتطوى الحجة ودورانها فقالت لابراهيم ابن على موضعى الاساس فرفع البيت هو واسماعيل حتى انتهى الى موضع الحجر الاسود فقال لابنه يا بنى انى بحجر ابيض حسن يكون للناس علما فاتاه بحجر فقال انى باحسن من هذا فضى اسماعيل يطلبه فصاح ابوقيس يا ابراهيم ان لك عندي وديعة فخذها فاذا هو بحجر ابيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة كما وجد في بعض الروايات او انزله الله تعالى حين انزل البيت المعمور كما مر فاخذ ابراهيم ذلك الحجر فوضعه مكانه فلما رفع ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت جاءت سحابة مربعة فيها رأس قادت ان ارفعا على ترسيبى فهذا بناء ابراهيم عليه السلام * وروى ان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت اعطاها الله تعالى الخيل جزاء معجلا على رفع قواعد البيت وكانت الخيل وحشية كسائر الوحوش فلما اذن الله لابراهيم واسماعيل برفع القواعد قال الله انى معطيكما كذا ادخرته لكما ثم اوحى الى اسماعيل ان اخرج الى اجساد فادع ياتك الكنز فخرج الى اجساد ولا يدري ما الدعاء ولا الكنز فالتهم الله فدعا فلم يبق على وجه الارض فرس بارض العرب الاجاءته فامكنه من ناصيتها وذلها له فاركبوها واعلفوها فانها ميامين وهي ميراث ابيكم اسماعيل وانما سمي الفرس عربيا لان اسماعيل هو الذى امر بدعائه وهو اتى اليه والعربي نسبة الى عربية بفتحين وهي باحة العرب لان اباهم اسماعيل نشأ بها قيل كان ابراهيم يتكلم بالسريانية واسماعيل بالعربية وكل واحد منهما يفهم ما يقوله صاحبه ولا يمكنه التفوه به * واما بنان قريش اياهم مشهور وخبر الحية في ذلك مذكور وكانت تمنعهم من هدمه الى ان اجتمعت قريش فعجوا الى الله تعالى اى رفعوا اصواتهم وقالوا لم نراع وقد اردنا تشریف بيتك وتزيينه فان كنت ترى بذلك والا فابدالك فافعل فاسمعوا خواتا في السماء والحوات دوى جناح الطير الضخم اى صوته فاذا هم بطائر اعظم من النسر اسود الظهر ابيض البطن والرجلين فغمز مخالبه في قفا الحية ثم انطلق بها تجر ذنبها اعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها الى اجساد فهدمتها قريش وجعلوا يبنونها بحجارة الوادى تحملها قريش على رقابها فرفعوها في السماء عشرين ذراعا * وذكر عن الزهرى انهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن اختصمت قريش في الركن اى القبائل تلى رفعه حتى شجر بينهم فقالوا حتى نحكم اول من يطلع علينا من هذه السكة فاصطلحوا على ذلك فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكموه فامر بالركن فوضع في ثوب ثم امر سيد كل قبيلة فاعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقى هو على البناء فرفعوا اليه الركن فاخذ من الثوب فوضعه في مكانه قيل ان قريشا وجدوا في الركن كتابا بالسريانية فلم يدروا ما هو حتى قرأه لهم رجل من اليهود فاذا فيه ان الله ذو مكة

خلقتها يوم خلقت السموات والارض وصورت الشمس والقمر وحققها بسبعة املاك احتفاء
لازول حتى يزول اخشابها مبارك لاهلها في الماء واللبن * وعن ابي جعفر كان باب الكعبة على عهد
العماليق وجرهم وابراهيم بالارض حتى بنته قريش * وعن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدار أمن البيت هو قال نعم قلت فلم يدخلوه قال ان قومك
قصرت بهم النفقة قلت فما شأن بابه مرتفعا قال فعل ذلك قومك ولولا احدنا بهم بالجاهلية لهدمت
الكعبة فألزق بابها بالارض وجعلت لها بايين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر
فان قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة فهذا بناء قريش ثم لما غزا اهل الشام عبد الله بن الزبير
ووهت الكعبة من حرقهم هدمها ابن الزبير وبنها على ما خبرته عائشة فجعل لها بايين بابا يدخلون
منه وبابا يخرجون منه وزاد فيه مما يلي الحجر ستة اذرع وكان طولها قبل ذلك ثمانى عشرة ذراعا
ولما زاد في البناء مما يلي الحجر استقصر ما كان من طولها تسع اذرع فلما قتل ابن الزبير امر الحجاج
ان يقرر ما زاده ابن الزبير في طولها وان ينقص ما زاده من الحجر ويردها الى ما بناها قريش
وان يسد الباب الذى فتحه الى جانب الغرب * وروى ان هارون الرشيد ذكر لملك بن انس انه
يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة وان يردّها الى بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي وامثله ابن الزبير
فقال له مالك ناشدتك الله يا امير المؤمنين ان لا تجعل هذا البيت ملعبة للملوك لا يشاء احد منهم
الا نقض البيت وبنائه فتذهب الهيبة من صدور الناس * قالوا بنيت الكعبة عشر مرات بناء الملائكة
وكان قبل خلق آدم عليه السلام وبناء آدم وبناء نوح وبناء الخليل وبناء العماليق وبناء جرهم
وبناء قصي بن كلاب وبناء قريش وبناء عبد الله بن الزبير وبناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك
بناء لكلها بل لجدار من جدرانها * وقال الحافظ السهيلي ان بناءها لم يكن في الدهر الا خمس مرات
الاولى حين بناها شيث عليه الصلاة والسلام وروى في الخبر النبوى هذا البيت خمس خمسة
عشر سبعة منها في السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الارض السفلى واعلى الذى يلي العرش
البيت المعمور لكل بيت منها حرم محرم هذا البيت لو سقط منها بيت سقط بعضها على بعض
الى تخوم الارض السابعة ولكل بيت من اهل السماء ومن اهل الارض من يعمره كما يعمر هذا
البيت ذكره المحدث الكازرونى في مناسكه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما كان العرش على الماء
قبل خلق السموات والارض بعث الله ريحا فصفت الماء فبرزت خشبة في موضع البيت كأنها
قبة على قدر البيت اليوم فدحا الله سبحانه من تحتها الارض فادت ثم مادت فأوتدها بالجبال
فكان اول جبل وضع فيها ابو قبيس ولذلك سميت مكة بام القرى * قال كعب بن سليمان عليه السلام
بيت المقدس على اساس قديم كما بنى ابراهيم الكعبة على اساس قديم وهو اساس الملائكة في وجه
الماء الى ان علا ﴿ ربنا ﴾ اى يرفعانها قائلين ربنا ﴿ تقبل منا ﴾ الدعاء وغيره من القرب
والطاعات التى من جلتها ماها بصدده من البناء وفرق بين القبول والتقبل بان التقبل لكونه
على بناء التكلف انما يطلق حيث يكون العمل ناقصا لا يستحق ان يقبل الاعلى طريق الفضل
والكرم ولفظ القبول لادلالة فيه على هذا المعنى فاخيار لفظ التقبل اعتراف منهما بالفضل
والانكسار والقصور في العمل ﴿ انك انت السميع ﴾ لجميع السموات التى من جلتها ربنا

وتضرعنا ﴿ العليم ﴾ بكل المعلومات التي من زمرتها نياتنا في جميع اعمالنا ودل هذا القول على انه لم يقع منهما تقصير بوجه ما في انيان المأمور به بل بدلا في ذلك غاية ما في وسعهما فان المقصر المتساهل كيف تجاسر على ان يقول بأطلق لسان وارق جنان انك انت السميع العليم * ودلت الآية ايضا على ان الواجب على كل مأمور بعبادة وقربة اذا فرغ منها وادائها كما امر بها وبذل في ذلك ما في وسعه ان يتضرع الى الله ويتهدل ليتقبل منه وان لا يرد عليه فيضيع سعيه وان لا يقطع القول بأن من ادى عبادة وطاعة تقبل منه لا محالة اذ لو كان هكذا لما كان لدعائهم بطريق التضرع يقبل منهما معنى فالقبول والرد اليه تعالى ولا يجب عليه شيء ﴿ ربنا واجعلنا مسلمين لك ﴾ اي مخلصين لك فالمراد بالمسلم من يجعل نفسه وذاته خالصا لله تعالى بان يجعل التذلل والتعظيم الواقع منه للسان والاركان والجنان خالصا لله تعالى ولا يعظم معه تعالى غيره ويمتد بأن ذاته وصفاته وافائه خالصا لله تعالى خلقا ومدكلا لا يدخل في شيء منها لاحد سواء او المعنى واجعلنا مسلمين لك منقادين بالرضى بكل ما قدرت وبترك المنازعة في احكامك فان الاسلام اذا وصل باللام الجارة يكون بمعنى الاستسلام والانقياد والرضى بالقضاء * فان قلت لاشك انهما كانا مخلصين ومستسلمين في زمان صدور هذا الدعاء منهما * قلت المراد طلب الزيادة في الاخلاص والاذعان او الثبات عليه فهذا تعليم منهما الناس الدعاء للتثبيت على الايمان فانهما لما سألا ذلك مع امنهما من زواله عنهما فكيف غيرهما مع خوفه وسألا ايضا الثبات على الانقياد فاجيبا الى ذلك حتى اسلم ابراهيم للالقاء في النار واسماعيل للامر بالدخ ﴿ ومن ذريتنا امة مسلمة لك ﴾ اي واجعل بعض ذريتنا جماعة مخصصة لك بالعبادة والطاعة * وانما خص الذرية بالدعاء مع ان الانسب بحال اصحاب الهمم لاسيما الانبياء ان لا يخصوا ذريتهم بالدعاء لكنهما خصاهم لوجهين الاول كونهم احق بالشفقة كافي قوله تعالى (قوا انفسكم واهليكم نارا) فدعوا لاولادها ليكثر ثوابها بهم وفي الحديث (ما من رجل من المسلمين يخلف من بعده ذرية يعبدون الله تعالى الا جعل الله له مثل اجورهم ما عبد الله منهم عابدين حتى تقوم الساعة) والثاني انه وان كان تخصيصا صورة الا انه تعميم معنى لان صلاح اولاد الانبياء سبب وطريق لصلاح العامة فكأنهما قالا واصحح عامة عبادك باصلاح بعض ذريتنا وخصا البعض من ذريتهما لما علمنا ان من ذريتهما محسن وظالم لنفسه مين وطريق علمها بذلك امر ان تنصيص الله تعالى بذلك بقوله (لا ينال عهدى الظالمين) * والاستدلال بان حكمة الله تعالى تقتضي ان لا يخلو العالم عن افاضل واورساط وارذال فالافاضل هم اهل الله الذين هم اخلصوا انفسهم لله بالاقبال الكلي عليه والاورساط هم اهل الآخرة الذين يجتنبون المنكرات ويواظبون على الطاعات رغبة في نيل الثوبات والارذال هم اهل الدنيا الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون جل همهم عمارة الدنيا وتهية اسبابها * وقد قيل عمارة الدنيا بثلاثة اشياء احدها الزراعة والغرس والثاني الحماية والحرب والثالث جلب الاشياء من مصر الى مصره ومن اكب على هذه الاشياء ونسى الموت والبعث والحساب وسى لعمارة الدنيا سعيها بليغا ودقق في اعمال فكره تدقيقا عجيبا فهو منوغل في الجهل والحماقة ولهذا قيل لولا الحق لخربت الدنيا : وفي المتنوى

این جهان ویران شدی اندر زمان * حرصها بیرون شدی از مردمان
استن این عالم ای جان غفلتست * هوشیاری این جهان را آفتست
هوشیاری زان جهانست وچو آن * غالب آید پست گردد این جهان
هوشیاری آفتاب وحرص میخ * هوشیاری آب واین عالم وسخ

﴿ وارانامناسکنا ﴾ جمع منسک بفتح السین وکسرهما ای بصرتنا مواضع نسکنا او عرفنا مقتدراتنا
ای المواضع التي يتعلق بها النسك ای افعال الحج نحو المواقيت التي يحرم منها والموضع الذي يوقف
فيه بعرفة وموضع الطواف والصفاء والمروة وما بينهما من المسعى وموضع رمي الجمار ويحتمل
ان يراد بالناسك ههنا افعال الحج نفسها الامواضعها على ان يكون المنسك مصدرا لاسم مكان ويكون
جمعه لاختلاف انواعه ويكون ارنابمعنى عرفنا لان نفس الافعال لا تدرك بالبصر بل ترى بعين القلب
والنسك كل ما يتعبده الى الله وشاع في اعمال الحج لكونها اشق الاعمال بحيث لا تتأني الا بزيادة
سعى واجتهاد ﴿ وتب علينا ﴾ عمافرط منا سهوا من الصغائر ومن ترك الاولى وتجاوز
عن ذنوب ذريتنا من الكبار ولعلمها قالا هضا لانفسهما وارشادا لذريتهما فانهما لما بينا
اليك ارادا ان يسنا للناس ويعرفاهم ان ذلك اليك وما يتبعه من المناسك والمواقف امكنة التقصى
من الذنوب وطلب التوبة من علام الغيوب ﴿ انك انت التواب الرحيم ﴾ لمن تاب اصل التوبة
الرجوع وتوبة الله على العبد قبوله توبته وان يخلق الاوبة والرجوع في قلب المسئ ويزين
جوارحه الظاهرة بالطاعات بعد ما لوثها بالمعاصي والخطيات وتواب من صيغ المبالغة اطلق عليه
تعالى للمبالغة في صدور الفعل منه وكثرة قبوله توبة المذنبين لكثرة من يتوب اليه ﴿ ربنا وابعث
فيهم ﴾ اي في جماعة الامة المسلمة من اولادنا ﴿ رسولا منهم ﴾ اي من انفسهم فان البعث فيهم
لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهما غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي اجيب به
دعوتهما - روى - انه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان وفي الحديث (اني عند الله مكتوب
خاتم النبيين وان آدم لمجدل في طينته وسأخبركم بأول امرى انى دعوة ابى ابراهيم وبشارة
عيسى ورؤيا امى التى رأت حين وضعتى وقد خرج منها نور اضاءت لها منه قصور الشام)
واراد بدعوة ابراهيم هذا فانه دعا الله ان يبعث فى بنى اسرائيل رسولا منهم ﴿ يتلو عليهم
آياتك ﴾ يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة ﴿ ويعلمهم ﴾ بحسب
قوتهم النظرية ﴿ الكتاب ﴾ اي القرآن ﴿ والحكمة ﴾ وما يكمل به نفوسهم من المعارف
الحقة والاحكام الشرعية * قال ابن دريد كل كلمة وعظمتك او دعوتك الى مكرمة او نهيك عن قبيح
فهي حكمة ﴿ ويزكيهم ﴾ بحسب قوتهم العملية اي يطهرهم من دنس الشرك وقنون المعاصي
سواء كانت بترك الواجبات او بفعل المنكرات ثم ان ابراهيم عليه السلام لما ذكر هذه الدعوات
الثلاث ختمها بالثناء على الله تعالى فقال ﴿ انك انت العزيز ﴾ الذى يقهر ويقلب على ما يريد
﴿ الحكيم ﴾ الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو عزيز حكيم بدائه وكل ما يظن
ذليل جاهل فى نفسه * قال الامام الفزالي قدس سره فى شرح الاسماء الحسنى العزيز هو الذى
الذى يقل وجود مثله وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فاما الحكيم فهو الذى

در اواسط دفتر بكم در بیان رسیدن عالمه که با رسول الله ص باران اصروز جه بود

الثلاثة لم يطلق العزير فكم من شيء يقل وجوده ولكن اذا لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسم عزيرا وكم من شيء يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب الوصول اليه لم يسم عزيرا كالشمس مثلا فانها لانظير لها والارض كذلك والنفع عظيم في كل واحدة منهما والحاجة شديدة اليهما ولكن لا توصفان بالعزرة لانه لا يصعب الوصول الى مشاهدتهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة * ثم في كل من المعاني الثلاثة كمال وتقصان فالكمال في قلة الوجود ان يرجع الى واحد اذ لا اقل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى فان الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثلها والكمال في النفاسة وشدة الحاجة ان يحتاج اليه كل شيء في كل شيء حتى في وجوده وبقائه وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى فهو العزيز المطلق الحق الذي لا يوازيه فيه غيره والعزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في اهم امورهم وهي الحياة الاخرية والسعادة الابدية وذلك مما يقل لا محالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام ويشاركهم في العز من يتفرد بالقرب من درجاتهم في عصره كالحلفاء وورثتهم من العلماء وعزرة كل واحد بقدر علو رتبته عن سواه في الليل والمشاركة وبقدر عنائه في ارشاد الخلق والحق ذو الحكمة والحكمة عبارة عن معرفة افضل الاشياء باجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى ولا يعرف كنه معرفته غيره فهو الحكيم المطلق لانه يعلم اجل الاشياء باجل العلوم اذ اجل العلوم هو العلم الازلي الدائم الذي لا يتصور زواله المطابق للمعلوم مطابقة لا يتطرق اليها خفاء وشبهة ولا يتصف بذلك الا علم الله تعالى وقد يقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويحكمها ويتقن صنعها حكما وكال ذلك ايضا ليس الا الله تعالى فهو الحكيم المطلق ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله تعالى لم يستحق ان يسمى حكما لانه لم يعرف اجل الاشياء وافضلها والحكمة اجل العلوم وجلالة العلم بقدر جلالة المعلوم ولا اجل من الله ومن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف المنة في سائر العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر اليان فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله تعالى كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المعرفتين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه فهو افسس المعارف واكثرها خيرا ومن اوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وما يتذكر الا اولوا الالباب نعم من عرف الله كان كلامه مخالفا لكلام غيره فانه قلما يتعرض للجزئيات بل يكون كلامه جليا ولا يتعرض لمصالح العاجلة بل يتعرض لما ينفع في العاقبة ولما كانت الكلمات الكلية اظهر عند الناس من احوال الحكيم من معرفته بالله ربما اطلق الناس اسم الحكمة على مثل تلك الكلمات الكلية ويقال للناطق بها حكيم وذلك مثل قول سيد الانبياء عليه السلام . رأس الحكمة مخافة الله . الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله . ما قل وكني خيرا كثيرا والهي . السعيد من وعظ بغيره . القناعة مال ينقذ . الصبر نصف الايمان . اليقين الايمان كله . فهذه الكلمات وامثالها تسمى حكمة وصاحبها يسمى حكما انتهى كلام الغزالي * ثم ان في الآية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة اى مصلحة وعاقبة حميدة لان عمارة الظاهر واثارة الباطن ونظام العالم بهم لا يغيرهم ولورثتهم من الاولياء الكاملين حظ اوفى

في باب التزكية فلا بد للعبد من دليل ومرشد يهتدى به الى مقصوده ومن لم يكن له شيخ فشيخه
الشیطان : قال الحافظ

بكوى عشق منه بي دليل راه قدم * كه من بخویش نمودم صد اهتمام ونشد

والمرشد الكامل يزكي نفس السالك باذن الله ويطهرها من دنس الالتفات الى ما سوى الله
ويتلو عليه الآيات الانفسية والآفاقية ليكون من الموقنين ويغتم النعم الروحاني ويدخل في
زمره الصديقين فقوله تعالى (وزكيتهم) يشير الى السلوك والتسليك فاحفظ هذا وليكن على ذكر
منك اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك فان كل رجاء في حين القبول لديك ﴿ومن
يرغب عن ملة ابراهيم﴾ من استفهامية قصد بها الانكار والتقريع ورغب في الشيء اذا اراده
ورغب عنه اذا تركه اي لا يترك دين ابراهيم احد ولا يعرض عن شريعته وطريقته ﴿الامن
سفه نفسه﴾ اي اذلها وجعلها مهينا حقيرا فاتصاب نفسه على انه مفعول به - روى - ان عبدالله
ابن سلام دعا ابني اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهما قد علمتا ان الله تعالى قال في
التوراة اني باعث من ولد اسماعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به
فهو ملعون فاسلم سلمة وابي مهاجر فأنزل الله هذه الآية ﴿ولقد اصطفيناك في الدنيا﴾ اي
وبالله لقد اخترنا ابراهيم في الدنيا من بين سائر الخلق بالنبوة والحكمة ﴿وانه في الآخرة﴾
متعلق بقوله ﴿لمن الصالحين﴾ اي من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح
فمن كان صفوة العباد في الدنيا مشهودا له في الآخرة بالصلاح كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن
عن ملته الا سفيه اي في اصل خلقه او متسفه يتكلف السفاهة بمباشرة افعال السفهاء باختياره
فيذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر والتأمل فقوله ﴿وانه في الآخرة لمن الصالحين﴾ بشارته
في الدنيا بصلاح الخاتمة ووعد له بذلك وكم من صالح في اول حاله ذهب صلاحه في ماله وكان
في الآخرة لعذابه ونكاله ككلم وبرصيصا وقارون وتعلبة ﴿اذ قال له﴾ ظرف لاصطفيناك
وتعليل له اي اخترناه في وقت قال له ﴿ربه اسلم﴾ اي اخلص دينك لربك واستقم على
الاسلام واثبت عليه وذلك حين خرج من الغار ونظر الى الكوكب والقمر والشمس فألهمه
الله الاخلاص ﴿قال اسلمت لرب العالمين﴾ اي اخلصت ديني له كقوله ﴿اني وجهت وجهي
للذي فطر السموات والارض﴾ الآية وقد امتثل ما امر به من الاخلاص والاستسلام واقام
على ما قال فسلم القلب والنفس والولد والمال ولما قال له جبريل حين اتى في النار هل لك
من حاجة فقال أما اليك فلا فقال ألا تسأل ربك فقال حسبي بسؤالي علمه بحالي * قال اهل
التفسير ان ابراهيم ولد في زمن النمرود بن كنعان وكان النمرود اول من وضع التاج على رأسه
ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام
يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه قالوا فامر بدمج كل غلام يولد
في ناحيته في تلك السنة فلما دنت ولادة ام ابراهيم واخذها الحاض خرجت هاربة مخافة ان
يطلع عليها فيقتل ولدها فولدته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في خلفاء وهو
الماء يقال له بالتركي «حصير قشبي» ثم رجعت فأخبرت زوجها بالها ولدت له ابنا

كذا فالطلق ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا اى بيتا فى الارض كالمغارة فواراه فيه
وسد عليه بابه بصخرة مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضه وكان اليوم على ابراهيم فى
الشباب والقوة كالشهر فى حق سائر الصبيان والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم فى المغارة الا خمسة
عشر شهرا اوسبع سنين اواكثر من ذلك فلما شب ابراهيم فى السرب قال لامه من ربى قالت
انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابي قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارايت الغلام
الذى كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فأتى ابوه آزر وقال له
ابراهيم يا ابتاه من ربى قال امك قال فمن رب ابي قال انا قال فمن ربك قال النمرود قال فمن رب النمرود
فلطمه اطمة وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة
فراى السماء وما فيها من الكواكب فتفكر فى خلق السموات والارض فقال ان الذين خلقنى
ورزقنى واطعمنى وسقانى ربى الذى مالى اله غيره ثم نظر فى السماء فراى كوكبا قال هذا
ربى ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما اقل قال لا احب الاقلين ثم رأى القمر ثم
الشمس فقال فيهما كما قال فى حق الكواكب * ثم انهم اختلفوا فى قوله ذلك فاجراه بعضهم
على الظاهر وقالوا كان ابراهيم فى ذلك الوقت مسترشدا طالبا للتوحيد حتى وفقه الله اليه
وارشده فلم يضره ذلك فى الاستدلال وايضا كان ذلك فى حال طفولته قبل ان يجرى عليه
القلم فلم يكن كفرا وانكر الآخرون هذا القول وقالوا كيف يتصور من مثله ان يرى كوكبا
ويقول هذا ربى معتقدا فهذا لا يكون ابدا ثم اولوا قوله ذلك بوجوه مذكورة فى سورة
الانعام للامام محي السنة * والحاصل ان ابراهيم مستسلم للرب الكريم وانه على الصراط المستقيم
لا يرغب عن طريقته الا من سفه نفسه اى لم يتفكر فيها كما تفكر ابراهيم فى الانفس والآفاق
قال تعالى (وفي انفسكم افلا تبصرون) والسفاهة الجهل وضعف الراى وكل سفيه جاهل
وذلك ان من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعرف الله خالقها وقد جاء فى الحديث
(من عرف نفسه فقد عرف ربه) وفى الاخبار (ان الله تعالى اوحى الى داود اعرف نفسك
بالضعف والمعجز والقناء واعرفنى بالقوة والقدرة والبقاء) : وفى المتنوى

چيست تعظيم خدا افراشتن * خويشتن را خاك و خواری داشتن [۲]

چيست توحيد خدا آموختن * خويشتن را پيش واحد سوختن

هستت در هست آن هستى نواز * همچو مس در كيميا اندر كداز

جمله معشوقست و عاشق پرده * زنده معشوقست و عاشق مرده [۳]

﴿ ووصى ﴾ لما كمل ابراهيم عليه السلام فى نفسه كمل غيره بالتوصية وهو تقديم مافيه خير
وصلاح من قول او فعل الى الغير على وجه التفضل والاحسان سواء كان امرا دينيا اودنيويا
﴿ بها ﴾ اى بالملة المذكورة فى قوله تعالى (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) ﴿ ابراهيم بنيه ﴾
اى اولاده الذكور الثمانية عند البعض اسماعيل واهه هاجر القبطية واسحق واهه سارة وستة
امهم قطورا بنت يقطن الكنعانية تزوجها ابراهيم بعد وفاة سارة وهم مدين ومدائن
وزمران ويقشان ويشبق ونوخ ﴿ ويعقوب ﴾ رفع عطف على ابراهيم اى وصى يعقوب

[۲] در اواخر دفتر بكم در بيان كودى زدن مراد قزوينى برشانه كا. الخ [۳] در دفتر بكم در ديباجه

ايضا وهو ابن اسحق بن ابراهيم بنيه الاثني عشر روميل وشمعون ولاوي ويهوذا
ويستوخور وزبولون وزوانا ونفتونا وكوزا واوشير وبنيامين ويوسف * وسمى يعقوب
لانه مع اخيه عيصو كانا توأمين فتقدم عيصو في الخروج من بطن امه وخرج يعقوب على اثره
آخذا بعقبه وذلك ان ام يعقوب حملت في بطن واحد بولدين توأمين فلما تكامل عدة اشهر
الحمل وجاء وقت الوضع تكلما في بطنها وهي تسمع فقال احدهما للآخر طرق لي حتى اخرج
قبلك وقال الآخر لئن خرجت قبلي لاشقن بطنها حتى اخرج من خصرها فقال الآخر
اخرج قبلي ولاقتل امي قال فخرج الاول فسمته عيصو لانه عصاها في بطنها وخرج الثاني
وقد امسك بعقبه فسمته يعقوب فنشأ عيصو بالغلظة والفظاظة صاحب صيد وقص ويعقوب
بالرحمة واللين صاحب زرع وماشية * وروى انهما ماتا في يوم واحد ودقنا في قبر واحد قبل
عاش يعقوب مائة وسبعا واربعين سنة ومات بمصر واوصى ان يحمل الى الارض المقدسة
ويدفن عند ابيه اسحق فحمله يوسف فدفنه عنده ﴿ يا بني ﴾ على اضمار القول عند البصريين
تقديره وصي وقال يا بني وذلك لان يا بني جملة والجملة لا تقع مفعولا الا لافعال القلوب او فعل
القول عندهم ﴿ ان الله اصطفى لكم الدين ﴾ اي دين الاسلام الذي هو صفوة الاديان
ولادين عنده غيره ﴿ فلاتموتن ﴾ اي لا يصادفكم الموت ﴿ الا واتم مسلمون ﴾ اي مخلصون
بالتوحيد محسنون بربكم الظن وهذا نهى عن الموت في الظاهر وفي الحقيقة عن ترك الاسلام
لان الموت ليس في ايديهم وذلك حين دخل يعقوب مصر فرأى اهلها يعبدون الاصنام
فاوصى بنيه بان يثبتوا على الاسلام فان موتهم لاعلى حال الثبات على الاسلام موت لاخيره
وانه ليس بموت السعداء وان من حق هذا الموت ان لا يحل فيهم وتخصيص الابناء بهذه الوصية
مع انه معلوم من حال ابراهيم انه كان يدعو الكل ابدا الى الاسلام والدين وللدلالة على ان امر
الاسلام اولى الامور بالاهتمام حيث وصى به اقرب الناس اليه واحراهم بالشفقة والمحبة
وارادة الخير مع ان صلاح ابنائه سبب لصلاح العامة لان المتبوع اذا صلح في جميع احواله صلح
التابع * روى انه لما نزل قوله تعالى ﴿ وانذر عشيرتک الاقربين ﴾ جمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقاربه وانذرهم فقال (يا بني كعب بن لوى انقذوا انفسكم من النار يا بني مرة بن كعب
انقذوا انفسكم من النار يا بني عبد شمس انقذوا انفسكم من النار يا بني هاشم انقذوا انفسكم
من النار يا بني عبد المطلب انقذوا انفسكم من النار يا فاطمة انقذى نفسك من النار فاني لا املك
لكم من الله شيئا) يعني لا اقدر على دفع مكروه عنكم في الآخرة ان اراد الله ان يعذبكم وانما
اشفع لمن اذن الله لي فيه وانما ياذن لي اذا لم يرد تعذبه انما قال عليه السلام في حقهم هكذا
لترغيبهم في الايمان والعمل للايتمدوا على قرابته ويتهاونوا ولا بد من الوصية والتحذير
في باب الدين لان اللسان اذا انس باهل الشر يخاف ان يتخلق باخلاقهم ويعمل عملهم فيحرقه
ذلك الهوى الى الهاوية كما قيل

نفس از همنفس بکبرد خوی * بر حذر باش از نفسی خبیث

باد چون بر نفسی بد کزرد * بوی بد کبرد از هوای خبیث

« وكتب ابو عبيد الصوري الى بعض اخوانه اما بعد فانك قد اصبحت تأمل الدنيا بطول عمرك وتمنى على الله الامانى بسوء فعلك وانما تضرب حديدا باردا والسلام وحسن الظن بالله تعالى انما يعتبر بعد اصلاح الحال بالاخلاق والاعمال » قال الحسن ان قوما ألتهم الامانى حتى خرجوا من الدنيا ومالهم حسنة يقول احدهم انى احسن الظن بربى وكذب لو احسن الظن لاحسن العمل وتلا قوله تعالى (وذلکم ظنکم) الآیة اللهم وثقنا للعلم والعمل قبل الاجل ﴿ ام كنتم شهداء ﴾ لاهل الكتاب الراغبين عن ملة ابراهيم عليه السلام وام منقطة مقدرة بيل والهمزة * قال فى التيسير ام اذا لم يتقدما الف الاستفهام كانت بمنزلة مجرد الاستفهام ومعنى الهمزة فيها الانكار يعنى اكنتم شهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر يريد ما كنتم حاضرین ﴿ اذ حضر يعقوب الموت ﴾ اى اماراته واسبابه وقرب خروجه من الدنيا نزلت حين قالت اليهود لنبى عليه السلام ألسنت تعلم ان يعقوب اوصى بنیه باليهودية يوم مات فقال تعالى ما كنتم حاضرین حين احتضر يعقوب وقال لبنیه ما قال والا لما ادعيتم عليه اليهودية ولكن حرضكم على ملة الاسلام ﴿ اذ قال لبنیه ﴾ بدل من اذ حضر والعامل فيها شهداء ﴿ ما تعبدون من بعدى ﴾ اى اى شىء تعبدونه بعد موتى اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما * قال الراغب لما يعنى بقوله ما تعبدون من بعدى العبادة المشروعة فقط وانما عنى ان يكون مقصودهم فى جميع الاعمال وجه الله تعالى ومرضاته وان يتبعوا عمالا يتوسل به اليها وكأنه دعاهم الى ان لا تحروا فى اعمالهم غير وجه الله تعالى ولم يخف عليهم الاستغفال بعبادة الاصنام وانما خاف ان تشغلهم دنياهم ولهذا قيل ما قطعك عن الله فهو طاغوت ولهذا قال واجنبى ونهى ان تعبد الاصنام اى ان نخدم مادون الله قال فى المنوى

حيست دنيا از خدا غافل شدن * نى قماش و نقره و فرزند و وزن

قال التحرير التفتازانى وما عام اى يصح اطلاقه على ذى العقل وغيره عند الابهام سواء كان الاستفهام ام غيره واذا علم ان الشىء من ذى العقل والعلم فرق بمن وما فيخص من بدى العلم وما غيره وبهذا الاعتبار يقال ان ما لغير العقلاء انتهى كلامه وتم الانكار عليهم عند قوله ما تعبدون من بعدى ثم استأنف وبين ان الامر قد جرى على خلاف ما زعموا فقال ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فاذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا ﴿ نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق ﴾ اى نعبد الآله المتفق على وجوده والهيته ووجوب عبادته وجعل اسماعيل وهو عمه من جملة الآباء تغليا للاب والجد لان الم أب والحالة أم لانخراطهما فى سلك واحد وهو الاخوة لاتفوت بينهما ومنه قوله عليه السلام (عم الرجل صنوايه) اى لاتفوت بينهما كما لاتفوت بين صنوى النخلة ﴿ الهى واحدا ﴾ بدل من اله آباءك وفائدته التصريح بالتوحيد ودفع التوهم الناشئ من تكرار المضاف او نصب على الاختصاص كأنه قيل زيد ونعنى باله آباءك الهى واحدا ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ حال من فاعل نعبد ﴿ تلك ﴾ اشارة الى الامة المذكورة التى هى ابراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون ﴿ امة ﴾ هى فى الاصل المقصود كالعهد بمعنى

در اوائل دفتر بكم در بیان ترجیح دادن شیخ جهدرا بر توکل و فوائد جهد بیان کردن

المعهود وسمى بها الجماعة لان فرق الناس تؤمها اى يقصدونها ويقتدون بها وهى خبر تلك
 ﴿ قدخلت ﴾ اى نصفت ببيت وانفردت عن عداها واصله صارت الى الخلاء وهى الارض
 التى لا ائس بها والجملة نعت لامة ﴿ لها ما كسبت ﴾ تقديم المسند لقصره على المسند
 ايه اى لها كسبها لا كسب غيرها ﴿ ولكم ما كسبتم ﴾ لا كسب غيركم ﴿ ولا تسألون
 عما كانوا يعملون ﴾ اى لا تؤاخذون بسيات الامة الماضية كما فى قوله ولا تسألون عما اجرنا
 كما لا تثابون بحسناتهم فلكل اجر عمله وذلك لما ادعى اليهود ان يعقوب عليه السلام مات
 على اليهودية وانه عليه السلام وصى بها بنيه يوم مات وردوا بقوله تعالى (أم كنتم شهداء)
 الآية قالوا هب ان الامر كذلك أليسوا آباءنا واليهم ينتمى نسبنا فلا جرم نتفع بصلاحتهم
 ومزلتهم عند الله تعالى قالوا ذلك مفتخرين باوآئلهم فردوا بانهم لا ينفعهم اتسابهم اليهم
 وانما ينفعهم اتباعهم فى الاعمال فان احدا لا ينفعه كسب غيره كما قال عليه السلام (يا بنى هاشم لا يأتينى
 الناس باعمالهم وتأتونى بانسابكم) وقال عليه السلام (من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه) يعنى من اخره
 فى الآخرة عمله السيئ او تقريظه فى العمل الصالح لم ينفعه شرف نسبه ولم تجبر نقيصته به
 قال الشاعر

أتفخر باتصالك من على * واصل البؤسة الماء القراح

وليس بنافع نسب زكى * يدنسه صنائعك القباح

والابناء وان كانوا يتشرفون فى الدنيا بشرف آباءهم الا انه اذا انفخ فى الصور فلا أنساب والافتخار
 بمتل هذا كالاقتخار بمتاع غيره وانه من الجنون فلا بد من كسب العمل والاخلاص فيه فانه المنجى
 بفضل الله تعالى وجاء فى حديث طويل وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (انى رأيت البارحة
 عجبا رأيت رجلا من امتى جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه لوالديه فرده عنه ورأيت رجلا
 من امتى قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستقذته من ذلك ورأيت رجلا من امتى
 قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من امتى قد احتوشته
 ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستقذته من ايديهم ورأيت رجلا من امتى يلهث عطشا كما ورد
 حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وأرواه ورأيت رجلا من امتى والنيون تعود حلقا حلقا
 كلما دنا حلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذ بيده واقمده الى جنبى ورأيت رجلا من امتى
 بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته
 ظلمة فهو متحير فيها فجاءته حجته وعمرته فاستخرجناه من الظلمة وادخلناه فى النور ورأيت
 رجلا من امتى يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه كلوه
 ورأيت رجلا من امتى يتقى وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقته فصارت سحابة
 على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من امتى قد اخذته الزانية من كل مكان فحاربها
 بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستقذاه من ايديهم وادخله مع ملائكة الرحم وراى رجلا من امتى
 من امتى جاثيا على ركبته بينه وبين الله حجاب حجاب فجاءه حسن خلقه فاجلته من النار
 ورأيت رجلا من امتى قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه حسن خلقه فاجلته من النار

في يمينه ورأيت رجلا من امتي قد خفف ميزانه فجاءه افراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا من امتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجله من الله فاستقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من امتي اهوى في النار فجاءه دموعه التي بكى بها من خشية الله فاستخرجته من النار ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يرعد كما ترعد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى ورأيت رجلا من امتي على الصراط يزحف احيانا ويحبو احيانا ويتعلق احيانا فجاءته صلاته على فاخذت بيده واقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة) قيل يا رسول الله وما اخلاصها قال (ان تحجزه عن محارم الله) فلم من هذا التفصيل ان الخلاص وان كان بفضل الله تعالى لكنه منوط بالاعمال الصالحة فالقرابة لا تغني شيئا اذا فسد العمل واما قول من قال

اذ طاب اصل المرء طابت فروعه
من الميت والميت من الحي ونعم ما قيل

اصل را اعتبار چندان نيست * روى تركل زخار خندان نيست
مى زغوره شود شكر ازنى * غسل از نخل حاصلست بقى

والعود الذي تفوح رائحته وان كان في الاصل شجرة كسائر الاشجار الا انه لما كان له استعداد لتلك المرتبة وحصل ذلك بالتربية فاق على الاقران وخرج من جنس الاصل وكذا المسك فان اصله دم وكم من نسيب يعود على اصله بالعكس فيظهر فيه اثر الصلاح الباطن في ابيه ان كان اى ابوه فاسقا او الفساد الباطن فيه ان كان صالحا وكم من فرع يميل الى اصله على وجه فانظر حال آدم عليه السلام وولديه هابيل وقابيل ومن بعدهم الى قيام الساعة ﴿ وقالوا كونوا هودا او نصارى ﴾ نزلت في رؤس يهود المدينة وفي نصارى نجران اى قالت اليهود كونوا هودا فان نبينا موسى افضل الانبياء وكتابتنا التوراة افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفروا بعيسى والانجيل وبمحمد والقرآن وقالت النصارى كونوا نصارى فان نبينا عيسى افضل الانبياء وكتابتنا الانجيل افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفروا بموسى والتوراة وبمحمد والقرآن ﴿ تهتدوا ﴾ جواب للامر اى ان تكونوا كذلك تجدوا الهداية من الضلالة ﴿ قل ﴾ يا محمد لهم على سبيل الرد وبيان ما هو الحق لانكون ماتقولون ﴿ بل ﴾ نكون ﴿ ملة ابراهيم ﴾ اى اهل ملة ودينه على حذف المضاف اى بل تتبع ملته لان كونوا معناه اتبعوا اليهودية والنصرانية ﴿ حنيفا ﴾ اى مانلا عن كل دين باطل الى دين الحق ومنحرفا عن اليهودية والنصرانية وهو حال من المضاف اليه وهو ابراهيم كافي رأيت وجه هند قائمة لان رؤية وجه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تين هيئة المفعول او من المضاف وهو الملة وتذكير حنيفا حينئذ بتأويل الملة بالدين لانهما متحدان ذاتا والتغاير بالاعتبار ﴿ وما كان من المشركين ﴾ تعرض بهم وايدان ببطلان دعواهم اتباع ابراهيم مع اشراكهم بقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله * وفي الآية ارشاد الى اتباع دين ابراهيم وهو الدين الذي عليه نبينا عليه السلام واصحابه واتباعه

(روح البيان - ١٦ - ل)

﴿ قولوا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ آمنوا بالله ﴾ وحده ﴿ وما نزل الينا ﴾ اي بالقرآن الذي انزل
على نبينا والآنزال اليه انزال الى امته لان حكم المنزل يلزم الكل ﴿ وما نزل الى ابراهيم ﴾
من صحفه العشر ﴿ و ﴾ ما نزل الى ﴿ اسمعيل واسحق ويعقوب و ﴾ الى ﴿ الاسباط ﴾
جمع سبط وهو في اصل شجرة واحدة لها اغصان كثيرة والمراد هنا اولاد يعقوب وهم اثنا
عشر سموا بذلك لانه ولد لكل منهم جماعة وسبط الرجل حافده اي ولده وولده والاسباط
من بني اسرائيل كلقبائل من العرب والشعوب من العجم وهم جماعة من اب وام وكان
في الاسباط انبياء والصحف وان كانت نازلة الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين
بتفاصيلها داخلين تحت احكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا اليها ﴿ وما اوتى ﴾
موسى وعيسى ﴿ من التوراة والانجيل وتخصيصهما بالذكر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى
﴿ وما اوتى النبيون ﴾ جملة المذكورين منهم وغير المذكورين ﴿ من ربهم ﴾ في موضع
الحال من العائد المحذوف والتقدير وبما اوتيه النبيون منزلا عليهم من ربهم ﴿ لا تفرق بين ﴾
احد منهم ﴿ كاليهود فتؤمن ببعض ونكفر ببعض وكيف تفعل ذلك والدليل الذي اوجب
علينا ان نؤمن ببعض الانبياء وهو تصديق الله اياه بمخلق المعجزات على يديه بوجوب الايمان
بالباقين فلو آمنوا ببعضهم وكفروا ببعض لناقضنا انفسنا والجملة حال من الضمير في آمنوا انما اعتبر
عدم التفريق بينهم مع ان الكلام فيما اوتوه لا يستلزم عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب
لعدم التفريق بين ما اوتوه واحد في معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه ﴿ ونحن له ﴾
مسلمون ﴿ اي والحال اننا مخلصون لله تعالى ومدعون ﴿ فان آمنوا ﴾ اي اليهود والنصارى
﴿ بمثل ما ﴾ اي بمثل الدين الذي ﴿ آمنتم به ﴾ هذا من باب التعجيز والتبكيه اي الزام
الحصم والجماعة الى الاعتراف بالحق بارضاء عنانه وسد طرق المجادلة عليه والمثل مقحم والمعنى
فان آمنوا بما آمنتم به وهو الله تعالى فانه ليس لله تعالى مثل وكذا لدين الاسلام ﴿ فقد اهتدوا ﴾
الى الحق واصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق ﴿ وان تولوا ﴾ اي ان اغضوا
عن الايمان على الوجه المذكور بان اخلوا بشئ من ذلك كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض
كما هو ديدنهم ودينهم ﴿ فانما هم في شقاق ﴾ اي مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق
وهذا لدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون فقوله في شقاق
خبر لقوله هم وجعل الشقاق ظرفا لهم وهم مظروفون له مبالغة في الاخبار باستيلائه عليهم
فانه ابلغ من قولك هم مشاقون والشقاق مأخوذ من الشق وهو الجانب فكان كل واحد
من الفريقين في شق غير شق صاحبه بسبب العداوة ولما دل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق
وان ذلك مما يؤدي الى الجدال والقتال لاحالة عقب ذلك بتسليته رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتفريح المؤمنين بوعده النصر والغلبة وضمان التأييد والاعزاز بالسين للتأكيد الدالة على
تحقق الوقوع البتة فليل ﴿ فسيكفيكم الله ﴾ الضميران منصوبا المحل عمل اليها مستعمل لان
ليكن يقال كفاء مؤنثه كفاية وان كثر استعماله معدي الى واحد نحو كفاك الله والظاهر ان
المفعول الثاني حقيقة في الآية هو المضاف المقدر اي فسيكفي الله المضاف اليه المضاف اليه

ویدفع شرهم عنك وينصرك عليهم فان الكفاية لاتتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد انجز الله وعده الكريم بالقتل والسبي في بنى قريظة والجلاء والنفي الى الشام وغيره في بنى النضير والجزية والذلة في نصارى نجران ﴿ وهو السميع العليم ﴾ تذييل لما سبق من الوعد وتأكيده والمعنى انه تعالى يسمع ما تدعوه ويعلم ما في نيتك من اظهار الدين فيستجيب لك ويوصلك الى مرادك ﴿ صبغة الله ﴾ الصبغ ما يلون به الثياب والصبغ المصدر والصبغة الفعلة التي تبنى للنوع والحالة من صبغ كاجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع الصبغ عليها وهي اى الصبغة في الآية مستعارة لفطرة الله التي فطر الناس عليها شبت الحلقة السليمة التي يستعدها العبد للايمان وسائر انواع الطاعات بصبغ الثوب من حيث ان كل واحدة منهما حلية لما قامت هي به وزينهة والتقدير صبغنا الله صبغة اى فطرنا وخلقنا على استعداد قبول الحق والايمان فطرته فهذا المصدر مفعول مطلق مؤكد لنفسه لانه مع عامه المقدر بعينه وقع مؤكدا لمضمون الجملة المقدمة وهو قوله آمنا بالله لا محتمل لها من المصادر الا ذلك المصدر لان ايمانهم بالله يحصل بمخلق الله اياهم على استعداد اتباع الحق والتحلى بحلية الايمان ويحتمل ان يكون التقدير طهرنا الله تطهيره لان الايمان يطهر النفوس من اوضار الكفر وسماه صبغة للمشكلة وهي ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوع ذلك الشئ في حجة الغير اما بحسب المقال المحقق او المقدر بان لا يكون ذلك الغير مذكورا حقيقة ويكون في حكم المذكور لكونه مدلولاً عليه بقريئة الحال فهي كما تجرى بين فعلين كما هنا تجرى بين قولين كما في تعلم ما في نفسى ولا اعلم ما في نفسك فانه عبر عن ذات الله تعالى بلفظ النفس لوقوعه في حجة لفظ النفس وعبر عن لفظ الفطرة بلفظ الصبغة لوقوعه في حجة صبغة النصارى اذ كانوا يشتغلون بصبغ اولادهم في سابع الولادة مكان الحتان للمسلمين بغمسهم في الماء الاصفر الذى يسمونه المعمودية على زعم ان ذلك الغمس وان لم يكن مذكورا حقيقة لكنه واقع فعلا من حيث انهم يشتغلون به فكان في حكم المذكور بدلالة قريئة الحال عليه من حيث اشتغالهم به ومن حيث ان الآية نزلت ردا لزعمهم ببيان ان التطهير المعتبر هو تطهير الله عباده لا تطهير اولادكم بغمسهم في المعمودية وهي اسم ماء غسل به عيسى عليه السلام فزجوه بماء آخر وكما استعملوا منه جعلوا مكانه ماء آخر ﴿ ومن احسن ﴾ مبتدأ وخبر والاستفهام في معنى الجحد ﴿ من الله صبغة ﴾ نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته احسن من صبغته تعالى فالفضل جار بين الصبغتين لابين فاعليهما والمعنى اى شخص تكون صبغته احسن من صبغة الله فانه يصبغ عباده بالايمان ويطهرهم به من اوضار الكفر والنجاس الشرك فلا صبغة احسن من صبغته ﴿ ونحن له ﴾ اى لله الذى اولانا تلك النعمة الجليلة ﴿ عابدون ﴾ شكراله ولسائر نعمه وتقدم الظرف للاهتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على آمنا داخل تحت الامر وهو قولوا فاذا كان حرفة العبد العبادة فقد زين نفسه بصبغ حسن يزينه ولا يشينه : وفي المتوى

كاورارنك از برون مرددا * از درون دان رنك سرخ و زرددا
رنكهاى نيك از خم صفاست * رنك زشتان از سياه آب جفاست

در اوائل دفتر بكم در بيان حكایت پادشاه جهود ديكركه در ملاك دين عيسى جهد كرد

صبغة الله نام آن رنك لطيف * لعنة الله بوي ابن رنك كشف
وفي قوله تعالى (وتحن له عابدون) اشارة الى ان العارفين يعبدون ربهم لالشوق الجنة ولا خوف
النار * قال الله تعالى في الزبور ومن اظلم ممن غبثت لينة او نار فلو لم اخلق الجنة ولا ناراً لم اكن مستحقاً
لان اعبد * واعلم ان العابد هو العامل بحق العبودية في مرضاة الله تعالى والعبادة دون العبودية
وهي دون العبودية لان من لم يخل بروحه فهو صاحب عبودية فالعبادة ببذل الروح فوق العبادة
ببذل النفس * قال سهل بن عبدالله لا يصح التعب ل احد حتى لا يجزع من اربعة اشياء من الجوع
والعري والفقر والذل * قال الشيخ ابو العباس رحمه الله اوقات العبد اربعة لاخمس لها الطاعة
والمعصية والنعمة والبلية ولكل وقت منها سهم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية
فمن كان وقته النعمة فسيبليه الشكر وهو فرح القلب بالله تعالى ومن كان وقته البلية فسيبليه
الرضى والصبر فعليك ان تراقب الاوقات الى ان تصل اعلى الدرجات وغاية الغايات : وفي المستوى

كافر من كرزبان كردست كس * درره ايمان وطاعت يك نفس [١]
سرشكسته نيست اين سررا ميند * يك دوروزه جهد كن باقى بخند
تازه كن ايمان نه از كفت زبان * اى هوارا تازه كرده درنهان [٢]
تا هوارا تازه است ايمان تازه نيست * كين هوا جز قفل آن دروازه نيست

- روى - ان السرى قدس سره قال مكثت عشرين سنة اخرس خلق الله تعالى فلم يقع في شبكتي
الا واحد كنت اتكلم في المسجد الجامع ببغداد يوم الجمعة وقلت عجبت من ضعيف عصي قويا
فلما كان يوم السبت وصليت الغداة اذا انا بشاب قدوافي وخلفه ركبان على دواب بين يديه
غلمان وهورا كب على دابته فزل وقال ايكم السرى السقطى فأوما جلسائى الى فسلم على
وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصي قويا فما اردت به فقلت ما ضعيف اضعف
من ابن آدم ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله تعالى قال
فبكي ثم قال ياسرى هل يقبل ربك غريقا مثلى قلت ومن ينقذ الغرقى الا الله تعالى قال ياسرى
ان على مظالم كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت الانقطاع الى الله تعالى ارضى عنك الخصوم بلغنا
عن النبي عليه السلام انه قال (اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على ولى الله وكل لكل منهم
ملكا يقول لا تروا عوا ولى الله فان محكم اليوم على الله تعالى) فبكي ثم قال صفلى الطريق الى
الله فقلت ان كنت تريد المقتصدى فعليك بالصيام والقيام وترك الآثام وان كنت تريد طير قوم
الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة الخالق فبكي حتى بك من دلالته ثم انصرف وكان من امره
كيت وكيت من ترك الاهل والعيال والسكون عند المقابر وتغيير الحال حتى توفي ذلك الشاب
على الاحالة التى اقبل عليها قال السرى فحلمت يوما عيناى فاذا به يرقل فى السندس والاسديق
ويقول لى جزاك الله خيرا فقلت ما فعل الله بك قال ادخلنى الجنة ولم يسألنى عن ذنب ايسر
هو قل اتحاجوننا بالمحاجة المجادلة ودعوى الحق واقامة الجمعة على ذلك من قبل والخطبة
والهمزة للانكار والتوبيخ * وسبب نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى والوثنيين كانوا
كانوا منا وعلى ديننا وديننا اقدم فقال الله تعالى قل يا محمد لليهود والنصارى انما اتواكم بالدين

در اوائل دفتر بكم در بيان ترجمه دادن شهر

[١] در اوائل دفتر بكم در بيان قصة مكر كردن خردكوش لاشير الخ

[٢]

﴿ في الله ﴾ اي في دينه وتدعون ان دينه الحق هو اليهودية والنصرانية وتبنون دخول الجنة والاهتداء عليهما وتقولون تارة لن يدخل الجنة الا من كان هوذا اونصاري وتارة كونوا هوذا اونصاري تهتدوا ﴿ وهو ربنا وربكم ﴾ اي والحال انه لا وجه للمجادلة اصلا لانه تعالى مالك امرنا وامركم ﴿ ولنا اعمالنا ﴾ الحسنة الموافقة لامره ﴿ ولكم اعمالكم ﴾ السيئة المخالفة لحكمه فكيف تدعون انكم اولى بالله ﴿ ونحن له ﴾ اي لله تعالى ﴿ مخلصون ﴾ في تلك الاعمال لا يبتنى بها الاوجه فأتى لكم الحاجة وادعاء حقية ما اتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه واسم به مشركون * والاخلاص تصفية العمل عن الشرك والرياء، وحقيقته تصفية الفعل عن ملاحظه المخلوقين ﴿ ام تقولون ﴾ ام معادلة للهزمة في قوله تعالى أتحتاجوننا داخلة في حيز الامر على معنى أي الامرين تأتون اقامة الحججة وتنور البرهان على حقية ما اتم عليه والحال ما ذكر ام التشبث بذيل التقليد والافتراء على الانبياء وتقولون ﴿ ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ﴾ وهي حفدة يعقوب وهم اولاد اولاده الاثني عشر وعن الزجاج انه قال الاسباط في ولد اسحق بمنزلة القبائل في ولد اسماعيل فولد كل واحد من ولد اسحق سبط ومن ولد اسماعيل قبيلة ﴿ كانوا هوذا اونصاري ﴾ فحس يتدنون بهم والمراد انكار كلا الامرين والتوبيخ عليهما اي كيف تحاجون وكيف تقولون في حق الانبياء الذين بعثوا قبل نزول التوراة والانجيل انهم كانوا هوذا اونصاري ومن المحال ان يقتدى المتقدم بالتأخر ويستن بسنته ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ ما اتم ﴾ الاستفهام للتقرير والتوبيخ ﴿ اعلم ﴾ بدينهم ﴿ ام الله ﴾ اعلم ﴿ ومن اظلم ﴾ انكار لان يكون احد اظلم فالاستفهام بمعنى النفي ﴿ ممن كتم ﴾ اي ستر واخفى عن الناس ﴿ شهادة ﴾ ثابتة ﴿ عنده ﴾ اي عند من كانه ﴿ من الله ﴾ قوله عنده ومن الله صفتان لشهادة اي شهادة حاصلة عنده صادرة من الله تعالى يعني يا اهل الكتاب قد علمتم بشهادة حصلت عنكم صادرة من الله تعالى بان ابراهيم وبنيه كانوا حفاء مسلمين بان اخبركم الله بذلك في كتابكم ثم انكم تكتمونها وتدعون خلاف ما شهد الله به في حقهم فلا احد اظلم منكم حيث اجزأتم على تكذيب الله تعالى فيما خبر به وتعليق الاظلمية بمطلق الكتمان للايمان الى ان مرتبة من يدريها ويشهد بخلافها في الظلم خارجة عن دائرة البيان وعن ابن عباس اكبر الكبار الاشرار بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة قال تعالى ﴿ ومن يكتمها فانه اثم قلبه ﴾ والمراد مسخ القلب ونعوذ بالله من ذلك ﴿ وما لله بغافل عما تعملون ﴾ ماموصولة طامة لجميع ما يكتب بالجوارح الظاهرة والقوى الباطنة ويدخل فيه كتمان شهادة الله دخولا اوليا اي هو محيط بجميع ما تأتون وما تدررون فيعاقبكم بذلك اشد عقاب ﴿ تلك امة ﴾ اي الانبياء جماعة ﴿ قد خلت ﴾ اي مضت بالموت ﴿ لها ما كسبت ﴾ من الاعمال ﴿ ولكم ما كسبتم ﴾ منها ﴿ ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ اي لا يسأل احد عن عمل غيره بل يسأل عن عمله ويجزى به وهذا تكرر للآية السابقة بعينها للمبالغة في الجز عمائم عليه من الافتخار بالآباء والانتكال على اعمالهم قال الله تعالى ﴿ فاذا نفض في الصور فلا انساب ﴾ - قيل - لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقه

وناداه بأعلى صوته يا هارون ثلاثا فقال هارون من الذي يناديني تعجبا فقيل له بهلول المجنون
فوقف هارون وامر برفع السترو كان يكلم الناس وراء الستر فقال له ألم تعرفني قال بلى اعرفك فقال
من انا قال انت الذي لو ظلم احد في المشرق وانت في المغرب سألك الله عن ذلك يوم القيامة فبكي هارون
وقال كيف ترى حالي قال اعرضه على كتاب الله وهي الجزء الثاني ان الابرار لفي نعيم وان الفجار
لفي جهيم وقال ابن اعمان قال انما يتقبل الله من المتقين قال واين قرابتنا من رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم قال واين شفاعة رسول الله لنا قال يومئذ
لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا فلا بد من الاعمال الصالحة والاخلاص
فيها فان الله يتقبلها لا غيرها * قال الجنيد الاخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى لا يعلمه ملك
فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيمليه * قال الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء
والعمل من اجل الناس شرك والاخلاص ان يعافيك عنهما * وفي التارخانية لو افتتح للصلاة
خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء على انه لو خلا عن الناس لا يصلي
ولو كان مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان * قال
بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة للرياء والسمعة كمثل رجل يخرج الى السوق وقد ملا
كيسه حصي فيقول الناس ما املا كيس فلان ولا منفعة له سوى مقالة الناس وفي الحديث
(اخلصوا اعمالكم لله تعالى فان الله لا يقبل الا ما خالص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم وليس
لله تعالى منه شيء) ومن احاديث المشرق (لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله)
قال النووي المراد الذبح باسم غير الله كمن ذبح للصنم او لموسى او غيرها * ذكر الشيخ ابراهيم
المرادى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا اليه اتي اهل بخارى بتحريمه لانه مما اهل به
لغير الله * وقال الرافي هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشارا بقدومه فهو كذبح العقيقة
لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم انتهى كلامه وعليه تحمل افعال المسلمين صيانة لهم
عن الكفر وضياع الاعمال فان الموحد مطمح نظره رضى مولاه والتعبد اليه
بما يسره من القربات اللهم اعصمنا من الزلات
— تمت الجزء الاول —

الجزء الثاني

من

الاجزاء الثلاثين

سقول السفهاء (اي الذين ضعفت عقولهم حال كونهم) من الناس (اي الكفرة
يريد المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وانما كانوا سفهاء لانهم راضون
عن ملة ابراهيم وقد قال تعالى (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه) اي اذلتها
بالجهل والاعراض عن النظر وفائدة تقديم الاخبار به قبل وقوعه ليطول عليه الحزن
فلا يضطربوا عند وقوعه لان مفاجأة المكروه اشد على الخوف والاضيق والاضيق

فان العتيد قبل الحاجة اليه ارد لشغب الحصم الالاد وقبل الرمي يراش السهم وهو مثل يضرب في تهيئة الآلة قبل الحاجة اليها ﴿ ما وليهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ﴾ ما استفهامية انكارية مرفوعة المحل على الابتداء ووليهم خبره والجملة في موضع النصب بالقول يقال تولى عن ذلك اي انصرف وولى غيره اي صرفه والقبلة في الاصل الحالة التي عليها الانسان من الاستقبال فقلت في عرف الشرع الى الجهة التي يستقبلها الانسان للصلاة وهي من المقابلة وسميت قبلة لان المصلي يقابلها والمعنى أي شيء صرفهم وحولهم عن قبلتهم التي كانوا على التوجه اليها وهي بيت المقدس ولم انصرفوا منها الى الكعبة - روى - ان النبي عليه السلام صلى الى نحو بيت المقدس بعد مقدمه المدينة نحواً من سبعة عشر شهراً تأليفاً لقلوب اليهود ثم صارت الكعبة قبلة المسلمين الى تفتح الصور ﴿ قل ﴾ كأنه قيل فماذا اقول عند ذلك فقيل قل ﴿ لله المشرق والمغرب ﴾ اي الامكنة كلها والنواحي باسرها لله تعالى ملكا وتصرفا فلا يستحق شيء منها لذاته ان يكون قبلة حتى يمنع اقامة غيره مقامه والشيء من الجهات انما يصير قبلة بمجرد ان الله تعالى امر بالتوجه اليها فله ان يأمر في كل وقت بالتوجه الى جهة من تلك الجهات على حسب الوهية واستيلائه ونفاذ قدرته ومشيئته فانه لا يسأل عما يفعل بل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاللائق بالخلق ان يطيع خالقه ويأمر بامره من غير ان يتحرى خصوصية في المأمور به زائدة على مجرد كونه مأمورا به فان الطاعة له ليس الا بارتسام امره اي امثاله لا يتحرى العلل والاعراض الداعية له تعالى الى الامر لان احكام الله تعالى وافعاله ليست معللة بالدواهي والاعراض واليهود انما استقبلوا جهة المغرب واتخذوها قبلة اتباعا لهوى انفسهم حيث زعموا ان موسى عليه السلام كان في جانب المغرب فاكرمهم الله تعالى بوحيه وكلامه كما قال الله تعالى ﴿ وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر ﴾ والنصارى ايضا اتخذوا جهة المشرق قبلة اتباعا لهواهم حيث زعموا ان مريم عليها السلام حين خرجت من باديها مالت الى جانب الشرق كما قال الله تعالى ﴿ واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا ﴾ والمؤمنون استقبلوا الكعبة طاعة لله تعالى وامثالا لامره لا ترجيحاً لبعض الجهات المتساوية بمجرد رأيهم واجتهادهم مع انها قبلة خليل الله تعالى ومولد حبيبه صلى الله عليه وسلم ﴿ يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ وهو التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى ووجه استقامته كونه مشتملا على الحكمة والمصلحة موافقا لهما * قال بعض ارباب الحقيقة سمى الطاعنين من اليهود والمشركين والمنساقين سفهاء لاحتجاب عقولهم عن حقية دين الاسلام ولو ادركوا الحق مطلقا لخلصوه كما اخلص المؤمنون فلم تبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالآيات وانكروا التحويل لانهم كانوا معتدين بالجهة فلم يعرفوا التوحيد الوافي بالجهات كلها : قال المولى الجامى

جهان مرآت حسن شاهدماست * نشاهد وجهه في كل ذرات

﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مفهوم الآية المتقدمة اي كما جعلناكم مهتدين الى الصراط المستقيم ﴿ جعلناكم ﴾ توحيد الخطاب في كذلك مع القصد الى المؤمنين لما ان المراد مجرد الفرق بين

الحاضر والمنقضى دون تعيين المخاطبين ﴿ امة وسطا ﴾ اى خيارا لان الاوساط محيية محيطة
والاطراف يتسارع اليها الحلل ﴿ لتكونوا شهداء على الناس ﴾ يوم القيامة ان الرسل
قد بلغتهم ﴿ ويكون الرسول ﴾ اى محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ عليكم شهيدا ﴾ * ان قلت
ان الشاهد اذا اضر بشهادته عدت الشهادة بكلمة على واذا نفع بها تعدى بالام فيقال شهده
والرسول عليه السلام لما زكى امته وعدلهم بشهادته انتفعوا بها فالظاهر ان يقبال ويكون
الرسول لكم شهيدا بخلاف شهادة الامة على الناس فانها شهادة عليهم حيث استضروا بها
فكلمة على فيها واقعة في موضعها * قلت هذا مبنى على تضمين الشهيد معنى الرقيب والمطلع
فعدى تعديته والوجه في اعتبار تضمين الشهيد الاشارة الى ان التعديل والتزكية انما يكون عن
خبرة ومراقبة بحال الشاهد فاذا شاهد منه الرشد والصلاح عدله وزكاه واتى عليه والا
يسكت عنه وقدمت صلة الشهادة اى عليكم لاختصاصهم بشهادته صلى الله عليه وسلم على
سبيل التزكية والتعديل وهو لا ينافى شهادته صلى الله عليه وسلم للانبيا بالتبليغ وعلى منكرى
التبليغ بالتكذيب - روى - ان الله تعالى يجمع الاولين والاخرين في صعيد واحد ثم يقول
لكفار الامة ألم يأتكم نذير فينكرون فيقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير فيسأل الانبياء
عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم اليانة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيؤتى بامة محمد
صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامة الماضية من اين علموا واتهم اتوا
بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت عليه كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ
الرسول وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد عليه الصلاة والسلام فيسأل عن حال امته
فيزكيهم ويشهد بصدقهم فيؤمر بالكفار الى النار * قال بعض ارباب الحقيقة معنى شهادتهم
على الناس اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفة حق كل دين وحق كل ذى
دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم الذى هو مخترعات نفوسهم وطريق الحق واجد من تحقق
بحق دين تحقق بحق سائر الاديان وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم ومعنى شهادة
الرسول عليهم اطلاعهم على رتبة كل متدين بدينه وحقيقته التى هو عليها من دينه وحجابه الذى
هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم
واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وامته يعرفون ذلك من سائر الامة بنوره عليه
الصلاة والسلام * قال بعضهم جعلنا سبحانه وتعالى آخر الامة تشريفا لحبيبه وامته لانه لو قدما
لاحتجنا ان نتظر في قبورنا قدوم الامة الماضية فجعلهم سبحانه وتعالى في انتظارنا تشريفا لنا
وايضا جعلنا آخر الامة لتكون يوم القيامة شهداء على جميع الامة الماضية ويكفى شرفا له
الامة المرحومة ما قال صلى الله عليه وسلم في حق علمائهم (علماء امتى كانوا بنى اسرائيل)
وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلى صاحب حرب البحر انطلق
في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت الخارج الاقصى في وسط الحرم قد دخل خلق
كثير افواجا افواجا فقلت ما هذا اجمع فقالوا جمع الانبياء والرسول قد حضر والسموات
الحلاج عند محمد عليه افضل الصلاة والسلام لاساءة ادب وقت من انزلت

نبينا محمد عليه السلام جالس عليه بافتراده وجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوفقت انظر واسمع كلامهم فخاطب موسى نبينا عليه الصلاة والسلام وقال له انك قد قلت علماء امتي كانبيا بنى اسرائيل فأرنا منهم واحدا فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي فسأله موسى سؤالا فاجابه بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت وماتلك بيمينك ياموسى وكان الجواب عصاى فعددت صفات كثيرة قال فينا انا متفكر فى جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على التخت بافتراده والحليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ رفسنى شخص برجله رفسة مزعجة فانتبهت فاذا بقمي ثم غاب عني فلم اجدته الى يومى هذا ومن هذا قال

فانسب الى ذاته ماشئت من شرف * وانسب الى قدره ماشئت من عظم

اللهم يسر لنا شفاعته ﴿ وما جعلنا القبلة ﴾ مفعول اول لجعلنا ﴿ التى كنت عليها ﴾ مفعول ثان له بتقدير موصوف اى الجهة التى كنت عليها وهى الكعبة لانه عليه السلام كان مأمورا بان يصى الى الكعبة وهو بمكة ثم لما هاجر امر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس التى منها يصعد الملائكة الى السماء ثم اعيد الى ما كان عليه اولا والمعنى ما رددناك الى ما كنت عليه اى على استقباله والتوجه الىه وما جعلنا ذلك لشيء من الاشياء ﴿ الا لنعلم من يتبع الرسول ﴾ فى التوجه الى ما امر به ﴿ ممن ينقلب ﴾ اى ينصرف ويرجع ﴿ على عقبيه ﴾ العقب مؤخر القدم والانتقال على العقين مستعار للارتداد والرجوع عن الدين الحق الى الباطل ومعنى لنعلم ليظهر علمنا على مظاهر الرسول والمؤمنين وتميز عندهم الثابت على الاسلام الصادق فيه من المتردد الذى يرتد بادن سبب لقلته وضعف ايمانه لانه لم يعلم حالهم فعلم لانه تعالى كان عالما فى الازل بهم وبكل حال من احوالهم التى تقع فى كل زمان من ازمة وجودهم مقارنة للزمان الذى تقع فيه تلك الحال وكل من يعلم شيئا فاعلم بان يظهر ذلك العلم فيه ويقرب من هذا ما قيل المعنى يعلم رسول الله والمؤمنون وانما اسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه واهل الزلفى عنده هذا هو المعنى الذى اختاره القاشانى فى تأويلاته وزيف ما عدها والعلم فى قوله لنعلم بمعنى المعرفة اى لتعرف الذى يتبع الرسول فلا يحتاج الى مفعول ثان * فان قيل ان الله لا يوصف بالمعرفة فلا يقال الله عارف فكيف يكون العلم بمعنى المعرفة هنا * قلت انما لا يوصف بها اذا كانت بمعناها المشهور وهو الادراك المسبوق بالعدم واما اذا كانت بمعنى الادراك الذى لا يتعدى الى مفعولين فيجوز ان يوصف الله بها وقوله ممن ينقلب حال من فاعل يتبع اى متميزا منه ﴿ وان كانت ﴾ اى القبلة المحولة ﴿ لكيرة ﴾ اى شاقة ثقيلة على من يألف التوجه الى القبلة المنسوخة فان الانسان ألوف لما يتعوده يتقل عليه الانتقال منه وان هو الخفيفة من المثقاة واسمها محذوف وهو القبلة واللام هى الفارقة بينها وبين التافية كما فى قوله تعالى (ان كان وعد ربنا لمفعولا) ﴿ الاعلى الذين هدى الله ﴾ اى هداهم الى حكمة الاحكام وارشدهم وعرفهم ان ما كلفه عباده متضمن لحكمة لا محالة وان لم يهتدوا الى خصوصية تلك الحكمة بينها فيقتنوا بذلك ان السعيد الفائز من اطاع ربه

الحكيم وان الشقي الحاسر من عصي ربه العليم ثم بين انهم مشابون على ذلك الثبات والاتباع وان ذلك غير ضائع منهم فقال ﴿ وما كان الله ﴾ مريدا ﴿ ليضيع ايمانكم ﴾ اي ثباتكم على التصديق بجميع ما جاء به النبي عليه السلام من غير ان ترتابوا في شئ من ذلك ﴿ ان الله بالناس ﴾ متعلق برؤف ﴿ لرؤف ﴾ اي ذو مرحمة عظيمة لهم حيث نقلهم برحمته من ذلك الى هذا وهو اصح لهم ﴿ رحيم ﴾ يفغر ذنوبهم بالايمان وايصال الرزق : قال السعدي

فروماند كانوا برحمت قريب * تضرع كانوا بدعوت محيب

- روى - انه اخذ بعض امراء الكفار وكان جاثرا قاتلا في زمن داود عليه السلام فصلب فوق الجبل عشاء ورجع الناس الى منازلهم وبقي هذا على الحشبة وحده وتضرع الى آلهته فلم يفتوا عنه شيئا ثم رجع الى الله وقال انت الله الحق آيت اليك لتغيثي برحمتك قال الله تعالى يا جبريل ان هذا عبد آلهته طويل فلم ينتفع ففرع الى ودعاني فاستجبت له فاهبط الى الارض وضعه على الارض في سلامة وعافية ففعل فلما اصبحوا رأوه وهو حي يصلي لله تعالى فاخبروا داود بذلك فدعا الله فيه مستكشفا سره فاوحى الله اليه يا داود اني ارحم من آمن بي ودعاني فان لم افعل فأى فرق بيني وبين آلهته * واعلم ان جماعة قد ارتدوا عن الاسلام عند تحويل القبلة لتعلقهم بما سوى الله تعالى وعدم قنائهم في الله ورضاهم بما يحبى عليهم من القضاء فاخذتهم الكدرة كالسيل واما الذين سعدوا سعادة اذلية فلم يتعلقوا في الحقيقة ببيت المقدس ولا بالكعبة بل الرب الخالق لهما ولنغيرها وقبوا عن ارادتهم فجاءت ارادة الله لهم كالشهد المصفي فأخذهم السرور والصفاء : قال الصائب مهيأى فارا از علايق نيست پرواى * نينديشد زخار آنكس كه دامان بر كمر دارد

ذكر ان ابا القاسم الجنيد البغدادي لما رآوه في وادي الوله ظنوا انه مرض او جن فجعلوه في دار الشفاء فزاره بعض من يدعى حبه فقال لهم من اتم فقالوا نحن احباؤك فرماهم بالاحجار ففروا من عنده وقالوا قد غلب عليه الجنون فقال تدعون الحب باقوالكم وقد يكذبها افما لكم فالحب من اسره ما اصابه من الحبيب فلذلك قد عد اشد البلاء عند الانبياء والاولياء ألد من الحلوى فاكتسوا حلل التسليم والاصطبار وغازوا في لجج المكاشفات والمشاهدات واشتغلوا مع الجنان واللسان بالتوحيد وذكر الملك المنان حتى عدوا الالتفات الى غيره ولو باكل لقمة من الموانع فلذلك ارتقوا في الفناء والبقاء الى غاية المبتنى ولما قال موسى عليه السلام رب ارنى انظر اليك قال يا موسى لن ترانى في البساط الفانى اصبر حتى اجعله باقيا حتى ترانى يا موسى رعيت غم شعيب عشر سنين اترى ان ترانى بعبادة اربعين يوما ثم اصطفاه واعطاه ما اعطاه فلما رجع الى قومه رأى في الطريق الجبل الاعلى فسأل عنه متعجبا فقال الجبل يا موسى كبرت ترعى الغنم في وعلى رأسك قلنسوة وفي يدك عصا فالله الذي اصطفاك برسالاته وبكلامه لقد جعلنى الاعلى بفضله وانعامه اللهم اجعلنا على صراطك المستقيم واتباع رسولاك الكرم والهدى التوجه الى كعبة ذاتك والانجذاب اليك والوصول الى مشاهدتك ﴿ قد روى الصائب في المضارع للتقيل وقد استعمل هنا للتكثير بطريق الاستعارة لا المجازة ان الصائب في المضارع ﴿ نرى ﴾ مستقبل لفظا ماض معنى ومتأخر تلاوة متقدم معنى كقولنا نرى في المضارع

شاهدنا وعلما ﴿قلب وجهك﴾ اي تردد وجهك في تصرف نظرك ﴿في السماء﴾ اي في جبهة تطلعا للوحى وكان عليه السلام يقع في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبة ابيه ابراهيم واقدم القبليين وادعى للعرب الى الايمان من حيث انها كانت مفخرة لهم واما ومزارا ومطافا ومخالفة اليهود فانهم كانوا يقولون انه يخالفنا في ديننا سم انه يتبع قبلتنا ولولا نحن لم يدر أين يستقبل فعند ذلك كره ان يتوجه الى قبلتهم حتى روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل (وددت ان الله صرفني عن قبة اليهود الى غيرها) فقال له جبريل انا عبد مثلك وانت كرم على ربك فادع ربك وسله ثم ارتفع جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء رجا ان يأتيه جبريل بالذي سأله فأنزل الله هذه الآية واول ما نسخ من المنسوخات هو خمسون صلاة نسحت الى خمس للتخفيف ثم تحويل القبلة الى بيت المقدس بمكة امتحانا للمشركين بعد ان كان للمصلى ان يتوجه حيث شاء لقوله تعالى ﴿فانما تولوا قبم وجه الله﴾ ثم تحويلها من بيت المقدس الى الكعبة بالمدينة امتحانا لليهود كذا في تفسير الفاتحة للمولى الفنارى ﴿فلتولينك قبة﴾ اي فوالله لنعطينكها ولنمكتنك من استقبالها من قولك وليته كذا اي صيرته والباله وولى الرجل ولاية اي تمكن منه او فلنجعلنك تلى سمتها دون سمت بيت المقدس من وليه ويا اي قربه ودنا منه واوليته اياه ووليته اي ادنيته منه ﴿ترضاها﴾ مجاز عن المحبة والاشتياق لانه عليه السلام لم يكن ساخطا للتوجه الى بيت المقدس كارهاله غيرراض اي تحبها وتشوق اليها لالهوى النفس والشهوة الطبيعية بل لمقاصد دينية وافقت مشيئة الله تعالى ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ اي اصرف وجهك الى جعل وجهك بحيث يلى شطره ونحوه والمراد بالوجه هنا جهة البدن لان الواجب على المكلف ان يستقبل القبلة بجملة بدنه لا بوجهه فقط ولعل تخصيص الوجه بالذكر التنيه على انه الاصل المتبع في التوجه والاستقبال والتبادر من لفظ المسجد الحرام هو المسجد الاكبر الذي فيه الكعبة والحرام المحرم اي المحرم فيه القتال او الممنوع من الظلمة ان يتعرضوا له وفي ذكر المسجد الحرام دون الكعبة ايدان بكفاية مراعاة جهة الكعبة باتفاق بين الحنفية والشافعية لان استقبال عينها للبعيد متعذر وفيه حرج عظيم بخلاف القريب ﴿وحينما كنتم﴾ اي في أى موضع كنتم من الارض من بحر او بر شرق او غرب وادتم الصلاة ﴿فولوا وجوهكم شطره﴾ فانه القبلة الى نضح الصور امر لجميع المؤمنين بذلك بعدما مر به النبي عليه السلام تصريحا بعمومه لكافة العباد من كل حاضر وباد حثالامة على المتابعة ﴿وان الذين اتوا الكتاب﴾ من فريق اليهود والنصارى ﴿ليعلمون انه﴾ اي التحويل الى الكعبة ﴿الحق﴾ اي الثابت كأننا ﴿من ربهم﴾ لما ان المسطور في كتبهم انه عليه السلام بعث الى القبليين تحويل القبلة الى الكعبة بعدما كان يعلى الى بيت المقدس ومعنى من ربهم اي من قبله تعالى لاشي ابتدعه الرسول صلى الله عليه وسلم من قبل نفسه فانهم كانوا يزعمون انه من تلقاء نفسه ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ خطاب للمسلمين واليهود جميعا على التغليب فيكون وعدا للمسلمين بالانابة وجزير اجزاء ووعيدا وتهديدا لليهود على عنادهم ﴿ولئن آتيت الذين اتوا الكتاب بكل آية﴾ برهان

قاطع على ان التوجه الى الكعبة هو الحق ﴿ ما تبعوا قبلك ﴾ عنادا ومكابرة وهذا في حق قوم معينين علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبلة ﴿ وما آتت بتابع قبلتهم ﴾ حسم لاطماعهم اذ كانوا تناجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكانا نرجو ان يكون صاحبنا الذي نتظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم ﴿ وما بعضهم بتابع قبة بعض ﴾ فان اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجي توافقتهم كما لا يرجي موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه فالحق منهم لا يزل عن مذهبه تمسكه بالبرهان والمبطل لا يقلع عن باطله لشدة شكيمته في عناده ﴿ ولئن اتبعت اهوائهم ﴾ جمع هوى وهو الارادة والحجة اى ولئن وافقتهم في مراداتهم بان صليت الى قبلتهم مداراة لهم وحرصا على ايمانهم ﴿ من بعدما جاءك من العلم ﴾ اى من بعد ما علمت بالوحي القاطع ان قبة الله هي الكعبة ﴿ انك اذا ﴾ حرف جواب وجزاء توسطت بين اسم ان وخبرها لتقرير ما بينهما من النسبة ﴿ لمن الظالمين ﴾ اى المرتكبين الظلم الفاحش وهذه الجملة الشرطية الفرضية واردة على منهاج التهيج والالهاب للثبات على الحق * وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن متابعة الهوى فان من ليس من شأنه ذلك اذا نهى عنه ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانتظام في سلك الراسخين في الظلم فما ظن من ليس كذلك : قال في المشوى

تازه کن ایمان نه از کفت زبان * اى هوارا تازه کرده در نهان
تا هوا تازه است ایمان تازه نیست * کین هوا جز قفل آن دروازه نیست

﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ ايتاء فهم ودراسة وهم الاحبار ﴿ يعرفونه ﴾ اى الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ كما يعرفون ابناءهم ﴾ اى يعرفونه صلى الله عليه وسلم باوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم لا يشبه عليهم كما لا يشبه اباؤهم وتخصيصهم بالذكر دون مايم النبات لكون الذكور اشهر واعرف عندهم منهم وهم بصحبة الآباء الازم وبقلوبهم الصق * فان قيل لم يقل كما يعرفون انفسهم مع ان معرفة الشخص نفسه اقرب اليه من معرفة سائر الاشياء قالوا ما قال الراغب لان الانسان لا يعرف نفسه الا بعد اقتضاء برهة من دهره ويعرف ولده من حين وجوده ﴿ وان فريقا منهم ﴾ هم الذين كابروا وعاندوا الحق ﴿ ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴾ ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الكعبة قبة الله والباقون هم الذين آمنوا منهم فانهم يظهرون الحق ولا يكتمونه واما الجهلة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما في تضاعيفه فهاهم بصدد الاظهار ولا بصدد الكتم وانما كفرهم على وجه التقليد ﴿ الحق ﴾ الذى انت عليه يا محمد ﴿ من ربك ﴾ خبر لقوله الحق ﴿ فلا تكونن من الممترين ﴾ اى الساكنين في كون الحق من ربك هذا خطاب له صلى الله عليه وسلم والمقصود خطاب الله ونهيهم عن الامتراء ومعنى نهى الامة عن الامتراء امرهم بضده الذى هو اليقين وطمأنينة القلب * قال القشيري حملهم مستكنات الحسد وسوء الاختيار على مكابرة ما علموا بالاضطرار وكذلك المضمور في ظلمات نفسه يلتقي جلباب الحياء فلا يخبر بالاملام ولا يرد على الناس كلام * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى عندنا ثلاث من اسرار الحكمة الاولى انك لا

وهي لعامة الناس . والثانية مرتبة التحقيق والايقان وهي للمجتهدين كالأئمة الاربعة ومن يحذو
 حذوهم . والثالثة مرتبة المشاهدة والعيان فهي للكامل من اهل السلوك قال واذا لم تتطهر
 النفس من الاخلاق الرديئة لا تحصل المعارف الالهية وان كان كاملا في العقل والعلوم الا يرى
 ان الشيطان مع عقله وعلمه كيف استكبر وعصى امر الله تعالى لما في نفسه من الكبر والحسد
 وكذلك حال اهل الكتاب في امر القبلة وشأن النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم ينفع العلم
 والمعرفة لحث باطنهم فلا بد من تزكية النفوس وتصفية القلوب والاستقامة في باب الحق الى
 ان يأتي اليقين - حكي - ان يونس خدم شيخه طبق امره ثلاثين سنة بالصدق حتى تورم
 ظهره من ثقل الحطب فلم يظهر وكان شيخه نظره فثقل ذلك على سائر الطالبين وقالوا انه
 يخدم الشيخ على عجة بنته حتى تكلموا في ذلك الشيخ فلما اتى بالحطب قال شيخه نعم
 الحطب المستقيم يا يونس فقال ان غير المستقيم لا يليق بهذا الباب وما تكلموا في حقه ليس على
 وجه التفات بل لما رأوا انهم لا يحملون ما يحمل يونس اشكل عليهم الامر فحملوه على حب
 البنت وسؤال الشيخ ايضا وجواب يونس بهذا الوجه انما كان لارشادهم وازالة شبههم والا
 فالشيخ كان يعرف احوال يونس ولم يحصل له سوء ظن من كلامهم لان من كان مرشدا
 لا يعرف حال المرید بكلام الغير في المدح والذم ثم زوج الشيخ بنته له وقال حتى لا يكون
 الاخوان كاذبين ولا يحصل لهم الخجالة وكانت البنت متى قرأت القرآن يقف الماء فلم يمسه
 يونس الى آخر عمره وقال انا لا أليق بها فللسالك في مرتبة الطبيعة ان يترك مقتضاها ويقتصر
 على قدر الكفاية من الاكل والشرب ولا يتقيد بتدارك ما تشتهيه طبيعته فان الخير في مخالفتها
 ومن تربية النفس ان يجتنب عن حب الاموال والاولاد فانها فتنة ومعينان لها على كبرها
 بكثرتهما واكثر الانفس لا تحب صرفها بل تدخرها ليزداد استكبارها وقد قال تعالى
 (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) فإدام لم تصلح الطبيعة والنفس لا يصل
 الطالب الى مطلوبه في الحج اشارة الى ذلك فان قاصد البيت المكرم يترك استراحة بدنه ويبدل
 ماله الى ان يصل الى مشاهدته فكذلك قاصد رب البيت يقف عن جميع ما سواه ويكون
 في توجهه وحدانيا هو لانيا حتى يشاهد ببصيرته ما يشاهد فالصلاة مستقبلا الى شطر المسجد
 الحرام عين التوجه الى الذات الاحدية لان الكعبة مثال صوري لحضرة تعالى وان المراد
 من الاستقبال اليها الاقبال اليه تعالى مع انه لا يتقيد التوجه حقيقة لكن الاستقبال صورة
 رعاية للادب ودور مع الامر الالهي فان لله تعالى في كل شئ حكمة ومصلحة ومن تخلص
 من القيود وانجذب الى الرب المعبود فقد تجلى له قوله (فأينما تولوا فثم وجه الله) وظهر له سر
 الظاهر والمظهر

طاشقي ديد از دل بر تاب * حضرت حق تعالى اندر خواب
 دامنش را كرفت آن غمخور * كه ندارم من از تو دست دگر
 چون بر آمد ز خواب خوش درویش * ديد محكم كرفته دامن خویش

قطوبی لمن دار مع الامر الالهي وسلم من الاعتراض وتخلص من الاتقياض وفقى عن اضافة

أوجود الى نفسه وبقي بربه وبكلماته اللهم اجعلنا من المهديين الى هذه الرتبة العظمى
والكعبة العليا واصرفنا في مسالكنا عن الانحراف الى شئ من الآخرة والدنيا ﴿ ولكل ﴾
اي لكل امة من الامم اعني المسلمين واليهود والنصاري ﴿ وجهة ﴾ اي قبلة وجهة ﴿ هو ﴾
راجع الى كل ﴿ موليها ﴾ اي محول وموجه الى تلك الجهة وجهه قبلة كل امة من اهل
الاديان المختلفة مغايرة لقبلة الامة الاخرى ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾ اي الى الخيرات بتزج الجار
والمراد جميع انواع الخيرات من امر القبلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين والمعنى لكل امة
قبلة يتصلبون في التوجه اليها بحيث لا ينصرفون عنها الى القبلة الحق وان اتيتهم بكل آية
دالة على ان القبلة هي الكعبة واذا كان الامر كذلك فاستبقوا اتم وبادروا الى الفعلات الخيرات
وهي ما ثبت انه من الله تعالى ولا تقتفوا اثر المكابرين المستكبرين الذين يتبعون اهواءهم ويلقون
الحق وراء ظهورهم فانهم انما يستبقون الى الشر والفساد اذ ليس بعد الحق الا الضلال * قال
بعض اهل الحقيقة معناه كل قوم اشتغلوا بغيرنا عنا واقبلوا على غيرنا فكونوا معاشر العارفين
لنا واشتغلوا بنا عن غيرنا فان مرجعكم الينا كما قال تعالى ﴿ انما ﴾ اي في أي موضع ﴿ تكونوا ﴾
اتم واعدواؤكم ﴿ يأت بكم الله جميعا ﴾ يحشركم الله الى المحشر للجزاء ويفصل بين المحق والمبطل
فهو وعد لاهل الطاعة ووعيد لاهل المعصية ﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على الامانة
والاحياء والجمع ﴿ ومن حيث خرجت ﴾ اي من أي مكان وبلد خرجت اليه للسفر ﴿ فول
وجهك ﴾ عند صلاتك ﴿ شطر المسجد الحرام ﴾ تلقاه فان وجوب التوجه الى الكعبة
لا يتغير بالسفر والحضر حالة الاختيار بل الحكم بالاسفار مثله حالة الاقامة بالمدينة ﴿ وانه ﴾
اي هذا المأمور به وهو تحويل القبلة الى الكعبة ﴿ للحق من ربك ﴾ اي الثابت الموافق
لاحكامه ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ فيجازيكم بذلك احسن جزاء فهو وعد للمؤمنين
﴿ ومن حيث خرجت ﴾ اليه في اسفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة ﴿ فول
وجهك شطر المسجد الحرام وحيث كنتم ﴾ ايها المؤمنون من اقطار الارض مقيمين او مسافرين
وصليتم ﴿ فولوا وجوهكم ﴾ من محالكم ﴿ شطره ﴾ كرر هذا الحكم وهو التحويل
وتولية الوجه شطر المسجد لما ان القبلة لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة
وتسويل الشيطان فبالحري ان يؤكد امرها مرة غيب اخرى مع انه قد ذكر في كل مرة حكمة
مستقاة ﴿ لا يكون للناس عليكم حجة ﴾ متعلق بقوله فولوا والمعنى ان التولية عن الصخرة
الى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت في التوراة قبلته الكعبة واحتجاج العرب بانه يدعى
مكة ابراهيم ويخالف قبلته وقوله عليكم في الاصل صفة حجة فلما تقدم عليها امتنع الوصفية
لامتناع تقدم الصفة على الموصوف فانتعبد على الحالية ﴿ الا الذين ظلموا منهم ﴾ استثناء
من الناس اي لا يكون حجة لآخذ من اليهود الا للمعاندين منهم القائلين ماترك قبلتنا الى الكعبة
الاميل الى دين قومه وحباً لبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء ولا لاخص من الذين ظلموا
مكة الا للمعاندين منهم الذين قالوا بداره فرجع الى قبلة آباءه ويوشك ان يرجع الى قبلة آباءه
الكلمة الشنعاء حجة مع انها الخس الا باطيل لانهم كانوا يسوقون بالحق والعدل والعدل

فسميت حجة مجازاً لهما به ﴿ فلا تخشوهم ﴾ فلا تخافوهم في توجهكم الى الكعبة ومظاهرهم عليكم لسيبه فان مطاعنهم لاتضركم شيئاً ﴿ واخشوني ﴾ بامثال امرى فلا تخالفوا امرى وما رأيت مصلحة لكم فاني ناصركم ﴿ ولا تم نعمتي عليكم ﴾ علة لمحذوف اى امرتكم بتولية الوجوه شطره لاتمامى النعمة عليكم لما انه نعمة جلية وما وقع من اوامر الله تعالى وتكاليفه واثمار المكلف بالتوجه الى حيث وجهه الله تعالى وان كان نعمة يتوصل به الى الثواب الجزيل الا ان امره تعالى بالتوجه الى قبلة ابراهيم تمام النعمة في امر القبلة فان القوم كانوا يفتخرون باتباع ابراهيم في جميع ما كانوا يفعلونه فلما وجهوا الى قبلته بعد ما صرفوا عنها لمصلحة حادثة فقد اصابوا تمام النعمة في امر القبلة فان نعمة الله تعالى على عباده ضربان موهوب ومكتسب فالموهوب نحو صحة البدن وسلامة الاعضاء وغيرها والمكتسب نحو الايمان والعمل الصالح بامثال الاوامر والاجتناب عن المناهى فان ذلك كله يؤدي الى سعادة الدارين ﴿ ولعلكم تهتدون ﴾ اى ولارادتي اهتداءكم الى شعار الملة الخيفية وشرائع الدين القويم ﴿ كما ارسلنا فيكم رسولا منكم ﴾ متصل بما قبله اى ولاتم نعمتي عليكم في امر القبلة تماماً كما ارسلنا لها بارسال رسول كائن منكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فان ارسال الرسول لاسباب المجانس لهم نعمة لم تكافئها نعمة قط ﴿ يتلوا عليكم آياتنا ﴾ وهو القرآن العظيم ﴿ ويزكيكم ﴾ اى يحملكم على ما تصيرون به ازكيا طاهرين من دنس الذنوب المكدره لجوهر النفس لان شأن الرسل الدعوة والحث على اعمال يحصل بها طهارة نفوس الامة من الشرك والمعاصى لاتطهيرهم اياهم بمباشرتهم من اول الامر ﴿ ويعلمكم الكتاب ﴾ اى ما فى القرآن من المعانى والاسرار والشرائع والاحكام التى باعتبارها وصف القرآن بكونه هدى ونورا فانه عليه السلام كان يتلوه عليهم ليحفظوا نظمه ولفظه فيبقى على السنة اهل التواتر مصوناً من التحريف والتصحيف ويكون معجزة باقية الى يوم القيامة وتكون تلاوته فى الصلاة وخارجها نوعاً من العبادة والقربة ومع ذلك كان يعلم ما فيه من الحقائق والاسرار ليهتدوا بهداه وانواره ﴿ والحكمة ﴾ هى الاصابة فى القول والعمل ولايسمى حكماً الا من اجتمع له الامران كذا قال الامام من احكمت الشئ اى رددته عملاً ليعينه وكان الحكمة هى التى ترد عن الجهل والخطأ * واعلم ان العمل بالقرآن متفرع على معرفة معناه وهو متفرع على معرفة الفاظه والتركية غاية اخيرة لانها متفرعة على العمل لكنها قدمت فى الذكر نظراً الى تقدمها فى التصور ﴿ ويعلمكم مالم تكونوا تعلمون ﴾ قال الراغب ان قيل ما معنى ويعلمكم مالم تكونوا تعلمون وهل ذلك الا الكتاب والحكمة قيل معنى بذلك العلوم التى لا طريق الى تحصيلها الا من جهة الوحي على السنة الانبياء ولاسبيل الى ادراك جزئياتها وكلياتها الا به وعنى بالحكمة والكتاب ما كان للعقل فيه مجال فى معرفة شئ منه واعاد ذكر ويعلمكم مع قوله مالم تكونوا تعلمون تنبيه على انه مفرد عن العلم المتقدم ذكره ﴿ فاذا كرونى ﴾ بالطاعة لقوله عليه السلام (من اطاع الله فقد ذكرا لله وان قلت صلاته وصيامه وقراءته القرآن ومن عصى الله فقد نسى الله وان كثرت صلاته وقراءته القرآن) ﴿ اذ كرم ﴾ بالثواب واللفظ والاحسان وافاضة الخير

وفتح ابواب السعادات واطلق على هذا المعنى الذكر الذي هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزّه عن النسيان بطريق المجاز والمشاكلة لوقوعه في صحبة ذكر العبد ﴿واشكروا لي﴾ على ما انعمت عليكم من النعم والذكر بالطاعة هو الشكر فقوله واشكروا لي امر تخصيص شكرهم به تعالى لاجل افضاله وانعامه عليهم وان لا يشكروا غيره * وجعل صاحب التيسير قوله تعالى فاذكروني امرا بالقول وقوله واشكروا لي امرا بالعمل * قال الراغب ان قيل ما الفرق بين شكرت لزيد وشكرت زيدا قيل شكرت له هو ان تعتبر احسانه الصادر عنه فتثني عليه بذلك وشكرته اذا لم تلتفت الى فعله بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتبار احواله وافعاله فهو ابلغ من شكرت له وانما قال واشكروا لي ولم يقل واشكروني غلما بقصورهم عن ادراكه بل عن ادراك آلائه كما قال تعالى ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ فامرهم ان يعتبروا ببعض افعاله في الشكر لله ﴿ولا تكفروا﴾ بحمد النعم وعصيان الامر * فان قيل لم قال بعد واشكروا لي ولا تكفروا ولم يقتصر على قوله واشكروا لي * قلنا لو اقتصر على قوله واشكروا لي لكان يجوز ان يتوهم ان من شكره مرة او على نعمة ما فقد امثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفروا لكان يجوز ان يتوهم ان ذلك نهى عن تعاطي فعل قبيح دون حث على الفعل الجميل فجمع بينهما لازالة هذا التوهم ولان في قوله ولا تكفروا تبيها على ان ترك الشكر كفران * فان قيل لم قال ولا تكفروا ولم يقل ولا تكفروا لي * قيل خص الكفر به تعالى بالنهي عنه للتنبيه على انه اعظم قباحة بالنسبة الى كفر نعمة فان كفران النعم قديعني عنه بخلاف الكفر به تعالى كذا في تفسير الراغب الاصفهاني * قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة وكمال بصيرة بالنسبة الى بنى اسرائيل قال لهم ﴿يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم﴾ فامرهم بذكر نعمة المنسية المفعول عنها لينظروا منها الى المنعم وقال لهذه الامة ﴿فاذكروني﴾ فامرهم ان يذكروا بلا واسطة لقوة بصيرتهم : قال الصائب

درسهم رحام طينت نشة منصور نيت * هر سفاقي را صدای کاسه فغفور نیت

* قال الامام الغزالي الذكر قديكون باللسان وقديكون بالقلب وقديكون بالجوارح فذاكرهم اياه باللسان ان يحمده ويسبحوه ويمجدوه ويقرأوا كتابه * وذاكرهم اياه بقلوبهم على ثلاثة انواع . احدها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن شبه العارضة في ملك الله . وثانيها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على كيفية تكاليفه واحكامه واوامره ونهايه ووعدته ووعيده فاذا عرفوا كيفية التكليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي الترك من الوعيد سهل عليهم الفعل . وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله تعالى حتى يصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة الجلوة المحاذية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها العكس شعاع بصيرتها منها الى عالم الجاهل وهذا المقام مقام لانهاية له * واما ذاكرهم اياه تعالى بجوارحهم فهو ان يتكلموا بجوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله تعالى الصلاة ذكرا بقوله ﴿فاسعوا الى ذكر الله﴾ نصرا لاسم بقوله ﴿اذكروني﴾ متضمنا لجميع الطاعات ولهذا ذكر عن سعيد بن جبير انه قال اذكروني بطائفة لا يحصى

فيه جميع انواع الذكر واقسامه انتهى كلام الامام * قال لقمان لابنه يا بني اذا رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فانك ان تك عالما ينفعك علمك وان تك جاهلا علموك ولعل الله يطلع عليهم برحمة فيصيبك معهم واذا رأيت قوما لا يذكرون فلا تجلس معهم فانك ان تك عالما لا ينفعك علمك وان تك جاهلا يزيدوك جهلا او غيا ولعل الله يطلع عليهم بسخطه فيصيبك معهم اللهم اجعلنا من الذاكرين ﴿ يا ايها الذين آمنوا استعينوا ﴾ في كل ماتاتون وماتذرون ﴿ بالصبر ﴾ على الامور الشاقة على النفس كالصبر عن المعاصي وحفظ النفس ﴿ والصلوة ﴾ التي هي ام العبادات ومعراج المؤمنين ومثاب رب العالمين - روى - انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وتلاهذه الآية * وانما خص الصبر والصلاة بالذكر لان الصبر اشد الاعمال الباطنة على البدن والصلاة اشد الاعمال الظاهرة عليه لانها تجمع انواع الطاعات من الاركان والسنن والآداب والحضور والخضوع والتوجه والسكون وغير ذلك مما لا يتيسر حفظه الا بتوفيق الله تعالى * قال عصام الدين قدم الترك على الفعل لان التخلية قبل التحلية ولهذا قدم التقى في كلمة التوحيد واكتفى بذكر الصلاة لان الخطاب لكل من المؤمنين والمشارك بين الجميع بعد الايمان الصبر عن المعاصي والصلاة واما الزكاة فمختصة بالحناب النصاب واما الحج فبالحناب الاستطاعة والصوم صبر عن معصية الاكل والشرب وغيرها ﴿ ان الله مع الصابرين ﴾ بالنصرة واجابة الدعوة فغنى المعية الولاية الدائمة المستتعبة لهما ودخول مع على الصابرين لما انهم المباشر للبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الحيثية * قال عصام الدين في التفسير الاجل ان الله مع الصابرين لان الصابرين لا يذهلون عن ذكره بخلاف المجتئين عن الصبر فان قلوبهم لاهية عن ذكر الله والقلب اللاهي عنه ممتلي من هموم الدنيا وان كانت الدنيا بأسرها انتهت كلامه * ان قيل لم قال ﴿ ان الله مع الصابرين ﴾ ولم يقل مع المسلمين وقال في الآية الاخرى ﴿ واستعينوا بالصبر والصلوة وانها لكبيرة ﴾ فاعتبر الصلاة دون الصبر * قيل لما كان فعل الصلاة اشرف واعلى من الصبر اذ قد ينفك الصبر عن الصلاة ولا تنفك الصلاة عن الصبر ذكره هنا الصابرين معلوم انه تعالى اذا كان مع الصابرين فهو لا محالة يكون مع المسلمين بطريق الاولى وقال هناك لكبيرة فذكر الصلاة دون الصبر تنبها على انها اشرف منزلة من الصبر * واعلم ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب ذريعة الى فعل كل خير ومبدأ كل فضل فان اول التوبة الصبر عن المعاصي واول الزهد الصبر عن المباحات واول الارادة الصبر وطلب ترك ما سوى الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ﴿ الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ﴾ وقال (الصبر خير كله) فمن تحلى بحلية الصبر سهل عليه ملابسة الطاعات والاجتناب عن المنكرات وكذا الصلاة قال تعالى ﴿ ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴾

صبر كن حافظ بسختي روز وشب * عاقبت روزي بياني كام را

وفي الحديث (اذا جمع الله الخلائق نادى نادى من اهل الفضل قال فيقوم ناس وهم يسرون سراعا الى الجنة فلقاهم الملائكة فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن انتم قالوا نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم قالوا كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسي

الينا عفونا فيقال لهم ادخلوا الجنة فقم اجر العاملين ثم ينادى مناد اين اهل الصبر فيقوم
ناس يسرون سراعا الى الجنة فلتقاها الملائكة فيقولون انانراكم سراعا الى الجنة فمن انتم
فيقولون نحن اهل الصبر فيقولون ما كان صبركم قالوا كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله
فيقال لهم ادخلوا الجنة ثم ينادى مناد اين المتحابون في الله فيقوم ناس يسرون سراعا الى الجنة
فلتقاها الملائكة فيقولون من انتم فيقولون نحن المتحابون في الله فيقولون وما كان محبا بكم في الله
قالوا كنا تحاب في الله والجنة كذا في تزهة القلوب ﴿ ولا تقولوا ﴾ تزلت في شهداء بدر وكانوا
اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكان الناس يقولون ﴿ لمن يقتل ﴾
في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذتها فانزل الله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل القتل تقض
البنية الحيوانية ﴿ في سبيل الله ﴾ وهو الجهاد لانه طريق الى ثواب الله ورحمته ﴿ اموات ﴾
اي هم اموات ﴿ بل احياء ﴾ اي كالاحياء في الحكم لا ينقطع ثواب اعمالهم لانهم قتلوا لنصرة
دين الله فادام الدين ظاهرا في الدنيا وأحد يقاتل في سبيل الله فلم يثاب ذلك لانهم سنوا هذه
السنة ﴿ ولكن لا تشعرون ﴾ كيف حالهم في حياتهم وفيه رمز الى انها ليست مما يشعره
بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسمية وانما هي امر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحى * وفي الآية
دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دراية
وعليه الجمهور * فان قلت الحياة الروحانية المستتعبة لادراك اللذة والالم مشتركة في الجميع فواجه
تخصيص الشهداء بها * قلت لا اختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة ومن لم يبلغ
منزلتهم لا تكون حياته معتد بها فكأنه ليس بحي قال تعالى في حق اهل النار (لا يموت فيها ولا يحيى)
* واعلم ان نفس الانسان وذاته الذي هو مخاطب مكلف مأمور منهي بأوامر الله ونواهيه جسماني
لطيف سار في هذا البدن المحسوس سر يان النار في الفحم وماء الورد في الورد وهو الذي يشير اليه
كل احد بقوله انا وهو الانسان حقيقة وهو الولي والني والمثاب والمعاقب على اعماله وهو كان
في صلب آدم حين سجده الملائكة وهو الذي سأله الله بقوله (أست بر بكم قالوا بلى) وهو الذي يتوفى
في المنام ويخرج ويسرح ويرى الرؤيا فيسرب ما يرى او يحزن فان امسكه الله ولم يرجع الى جسده تبعه
الروح والجسد الكفيف المعبر عنه بالبدن والروح السلطاني محل تعينه هو القلب الصنوبري والروح
الحيواني محل تعينه هو الدماغ ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا سرى في جميع اعضاء البدن الا
ان سلطانه قوى في الدماغ فهو اقوى مظهره وهو اي الروح الحيواني انما حدثت بمسئلق الروح
السلطاني بهذا الهيكل فهو من انكاس انوار الروح السلطاني ليكون مبدأ الافعال لان الحياة
امر مغيب مستور في الحي لا يعلم الا بانوارها كالحس والحركة والعلم والازادة وغيرها وهذا يدور
على الروح الحيواني فادام هذا البخار باقيا على الوجه الذي يصلح ان يكون علاقة بينهما بالحياة
قائمة وعند انتفاه وخروجه عن الصلاحية له نزول الحياة ويخرج الروح من البدن خروجا
اضطراريا وهو الموت الحقيقي وكما يخرج الروح من البدن خروجا اضطراريا كذلك قد يخرج
خروجا اختياريا ويعود اليه متى شاء وهو الذي سماه الصوفية بالانسلاخ فقد خرجت من هذا
مذهب اهل السنة والجماعة ان الروح جسم لطيف مغاير لهذا الهيكل الجسماني

الروح ووقف على اسرار البرزخ واحوال القبر وما فيه من الالم واللذة الجسمانيين وانحل عندك وجه كونه روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران فالشهداء احياء بالحياة البرزخية متعمون لانهم اجسام لطيفة كالملائكة فانهم موجودون احياء قال المولى الفنارى فى تفسير الفاتحة كل نعيم يتم به الصديقون والشهداء والصالحون فى البرزخ خيالى وكذا كل عذاب يتألم به الجهنميون ومصداق ذلك انه اذا نفخ فى الصور وبعث الخلق ينسى كل واحد منهم حاله فى البرزخ ويتخيل ان ذلك الذى كان فيه منام كما تخيله المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفى الآخرة يعتقد فى امر الدنيا والبرزخ انه منام فى منام وان اليقظة الصحيحة هى التى هو عليها فى الدار الآخرة حيث لانوم فيها ولانوم بعدها انتهى كلامه * قال فى اسئلة الحكم ان امور البرزخ والآخرة على النمط الغير المألوف فى الدنيا والارواح بعد الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حتى جسمانى لكن ذلك نعيم او عذاب معنوى حتى تبعث اجسادها فترد اليها فتتم عند ذلك حسا ومعنى الأثرى الى بشر الخافى قدس سره لما رأى فى المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفرلى وابع الى نصف الجنة يعنى روحه متعمة بالجنة بما يليق بها فى مقامه والنصف الآخر هو الجنة التى يدخلها بيده اذا حشر فيكمل النعيم بالنصف الآخر والا كل الذى راه الميت بعد موته فى البرزخ هو كالاكل الذى يراه النائم فى النوم والنعيم به مثل النعيم به سواء كما قال عليه السلام (انى ابيت عند ربى يطعمنى ويسقنى) وكذلك كل شخص غير ان الفرق بين الرسول وغيره فى هذه الصورة ان جسم النبى بيت جائعا ويستيقظ وهو شعبان وغير النبى يأكل فى منامه وهو جيعان ويستيقظ وهو كذلك واذا رأى الولى الوارث ذلك وقد وجد أثر الشيع او الرى فذلك من اجزاء النبوة التى وردت فى الميراث اذا الرؤيا جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وقد رأى ذلك كثير من الاولياء واصبحوا وعليهم رائحة الطعام الذى اكلوه وشبعوا فهذه ورائه نبوة فقوله عليه السلام (انى لست كهيتكم) باعتبار الغالب لا باعتبار الكل فتتم الشهداء فى البرزخ بمرتبة تنعم الولى الوارث فى المنام فافهم هذا المقام فان الجسم المبحوث عنه ههنا هو الجسم اللطيف وتنعم بما يليق بمرتبة فى البرزخ سواء عبرت عنه بالحىالى او بالمعنوى او بالجسمانى اى المنسوب الى الجسم اللطيف لا الكثيف فان اللذة الجسمانية المتعلقة بالجسد الكثيف حال الدنيا لا غير * قيل يارسول الله هل يحشر مع الشهداء احد قال (نعم من يذكر الموت فى اليوم والليلة عشرين) مرة ۞ وفى التأويلات النجمية الاشارة لا تحسبوا من قتل من اهل الجهاد الا كبر بسيف جلال الله فى سبيل الله بالقضاء فى الله امواتا وان قيت اوصاف وجودهم فانهم احياء بشهود موجودهم ومن كان قساؤه فى الله كان بقاءه بالله فتارة يفنيهم بسطوات تجلى صفات الجلال وتارة يحيمهم بنفحات الطاف الجمال فانهم يسرحون فى رياض الجمال ولكن لا تشعرون باحوالهم ولا تطلعون عليها * قال القشيرى لئن قيت فى الله اشباحهم لقد بقيت بالله ارواحهم * وقال الجنيد من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهو الحياة الحقيقية : وفى المتوى

مى كند دندان بدرا آن طيب * تارهد از درد و بيمارى حيب

در اواخر دفتر بكم در بيان كفتن بكوش و كا بدار امير المؤمنين على كه الخ

پس زیادتها درون تقصهاست * مرشیدان و احویات اندر قناست
 کر یکی سر را ببرد از بدن * صد هزاران سر بر آرد در زمن
 حلق بپریده خورد شربت ولی * خلق از لارسته مرده در بی

﴿ ولبلونکم ﴾ اللام جواب قسم محذوف ای والله لتعاملنکم معاملة المبتلی هل تصیرون علی البلاء
 وتستلمون للقضاء اولا اذ البلاء معیار کالحکک ینظر به جوهر النفس وذلك لتظهر لکم منکم
 المطیع من المعاصی لانعلم شیاً لم تکن عالمین به ﴿ بشی من الخوف ﴾ ای بقلیل من خوف
 الاعداء وانما قلله لان ما وقاهم منه اکثر بالنسبة الی ما اصابهم بالف مرة ﴿ و ﴾ شی من ﴿ الجوع ﴾
 ای القحط والسنة وانما اخبرهم به قبل وقوعه لیوطئوا علیه نفوسهم ویسهل لهم الصبر علیه
 فان مفاجأة المکره اشد علی النفس من اصابته مع ترقیه ﴿ و نقص من الاموال ﴾ عطف علی شی
 ای وبنقص شی قلیل من ذلك بالسرقة والاغارة واخذ السلطان والهلاك والحسران ﴿ والانس ﴾
 ای بالقتل والموت او بالمرض والشیب ﴿ والثمرات ﴾ ای وذهاب ثمرات الکروم والاشجار
 بالبرد والسموم والريح والجراد وغيرها من الآفات وقد یكون نقص الثمرات بترك عمارة الضیاع
 للاشتغال بالجهاد * وعن الشافعی رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان والنقص
 من الاموال الزکاة والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وفي الحديث
 (اذا مات ولد العبد قال الله تعالی له لائکة اقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول اقبضتم بمرة قلبه
 فيقولون نعم فيقول الله ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا عبدي يتا
 فی الجنة وسموه بیت الحمد) * قال بعض اهل المعرفة مطالبات الغیب اما ان تكون بالمال او بالنفس
 او بالاقارب او بالقلب او بالروح فمن اجاب بالمال فهالنجاة ومن اجاب بالنفس فهالدرجات ومن صبر
 علی فقد الاقارب فهالخلف والقربات ومن لم یؤخر عنه الروح فهال دوام المواصلات ﴿ وبشر ﴾
 الخطاب للرسول اولمن یتأی منه البشارة لتعظیم الصبر وتقضیته لانه فضیلة عظیمة الثواب
 وخصلة من خصال الانبیاء والاولیاء فیستحق صاحبه ان یشره کل احد ﴿ الصابرين ﴾
 علی البلیا ﴿ الذین اذا اصابتهم ﴾ الاصابة ضد الخطأ ﴿ مصیبة ﴾ هی ما ینیب الانسان من
 مکروه لقوله علیه السلام (کل شیء یؤذی المؤمن فهو له مصیبة) واصلاها الوصول من صاب
 السهم المرعى واصابه وصل الیه ﴿ قالوا ان الله ﴾ ای نحن عید الله والعبد وما فی یده لمولاه
 فان شاء ابقاه فی ایدینا وان شاء استرده منا فلا ینجزع بما هو ملکه بل نصبر فان عشنا
 فعلیه رزقنا وان متساقنا الیه راجعون والیه مردنا وعنده ثوابنا ونحن راضون بحکمه
 فمأعطانا ربنا کان فضلامه ولا یبق بکرمه الارتجاع فی عطایاه وانما اخذہ لیکون ذخیرة لنا
 عنده فقولنا ان الله اقرار مناله تعالی بالملک ﴿ وانا الیه راجعون ﴾ اقرار علی انفسنا بالهلاک
 وقیل الرجوع الیه تعالی لیس عبارة عن الانتقال الی مکان وجهة فان ذلك علی الله محال بل
 المراد منه ان ینصیر الی حیث لا یمتلك الحکم فیہ سواء وذلك هو الهاد الآخرة الی الحاکم فیها
 حقیقة وبموجب الظاهر الا الله تعالی بخلاف دار الدنیا فان غیر الله ینصیر ملک الحکم فیها بحسب
 الظاهر وقول المصاب عند مصیبه ان الله وانا الیه راجعون له فوائد منها الاستئصال من الملک

عن كلام لا يليق . ومنها انها تسلي قلب المصاب وتقلل حزنه . ومنها انها تقطع طمع الشيطان في ان يوافق في كلام لا يليق . ومنها انه اذا سمعه غيره اقتدى به . ومنها انه اذا قال ذلك بلسانه يتذكر بقلبه الاعتقاد الحسن والتسليم لقضاء الله وقدره فان المصاب يدعش عند المصيبة فيحتاج الى ما يذكر له التسليم المذكور وفي الحديث (ما من مصيبة تصيب عبدا فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم أجرني من مصيبي وأخلف لي خيرا منها الا أجره الله في مصيبيته وأخلف له خيرا منها) * قال سعيد بن جبير ما اعطى احد في المصيبة ما اعطى هذه الامة يعني الاسترجاع ولو اعطيه احد لا اعطى يعقوب الا تسمع الى قوله في قصة فقد يوسف (يا اسفا على يوسف) وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وهو الانقياد لله تعالى في جميع ما كلفه به من التكاليف والتسليم لقضاء الله وقدره في جميع ما اخذه واعطاه فان من اختص الله تعالى ملكا وملكاً كيف ينازعه في ملكه ولا يرضى بقضائه وملاحظة ان ما في عالم الملك كله لله تعالى يذكر نعم الله وتذكرها يستلزم العلم بان ما ابقى عليه اضعاف ما استرده منه والمبشر به محذوف دل عليه قوله تعالى ﴿ اولئك ﴾ اي الصابرون الموصوفون بما ذكر ﴿ عليهم صلوات ﴾ كاشفة ﴿ من ربهم ورحمة ﴾ اي رحمة ووجه الجمع في الصلوات الدلالة على الكثرة والتكرير واستغنى بتكبير التعظيم في رحمة عن ايرادها بلفظ الجمع ويندرج في رحمة تعالى ايصال المسار ودفع المضار في الدنيا والآخرة وجمع بين الصلاة والرحمة للايذان بان رحمة غير منقطعة فالمنع عليهم فنون الرحمة المتوالية الفاضلة من مالك امورهم ومباغتهم الى كالاتهم اللائقة بهم * قال بعضهم الصلاة من الله المدح والثناء والتعظيم والرحمة اللطيف والاحسان فلا تكرر ﴿ اولئك هم المهتدون ﴾ المختصون بالاهتداء لكل حق وصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى * وعن ابن مسعود رضي الله عنه لان آخر من السماء احب الى من ان اقول في شيء قضاء الله ليه لم يكن * وقال علي رضي الله عنه من ضرب بيده على فيخذه عند مصيبة فقد حبط اجره اي بطل ثوابه * قيل المكاره التي تصيب الانسان اذا اصابته من قبل الله تعالى يجب الصبر عليها لان ما جاء من جهة العدل الحكيم ليس الامتضي عدله وحكمته فيجب عليه ان يرضى لعلمه بانه تعالى لا يقضى الا بالحق وان اصابته من جهة الظلمة فلا يجب عليه ان يصبر عليها بل جاز له ان يمانعه بل يحاربه وان قتل بمحاربه يكون شهيدا * واعلم ان البلاء سبب للتصفية كما قال عليه السلام (ما اودى نبي مثل ما اوديت) اي ما صفي نبي مثل ما صفت والوفاء والجفاء بيان عند العشاق كما قال

صائب شكيت از بستم يار چون كند * هر جا كه عشوه هست وفا وجفا يكيست

قال الحسن رضي الله عنه سمعت جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (يا بني عليك بالقنوع تكن من اغنى الناس وادا الفرائض تكن من اعبد الناس يا بني ان في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى باهل البلاء يوم القيامة فلا ينثر لهم ديوان ولا ينصب لهم ميزان يصب عليهم الاجر صاب ثم قرأ انا يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) ولولم يكن في الصبر الا حكاية الطير الذي في عهد سليمان عليه السلام لكفى * وذلك ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام

كان له صوت حسن وصورة حسنة اشتراه رجل بالف درهم وجاءه طير آخر فصاح صبيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا الرجل الى سليمان عليه السلام فقال احضروه فلما احضروه قال سليمان عليه السلام لصاحبك عليك حق حتى اشتراك بمن قال فلم سكت فقال يا نبي الله قل له حتى يرفع قلبه عنى انى لا اصيح ابدا مادمت فى القفص قال لم قال لان صياحى كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقال لى ذلك الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تنجو فقال سليمان عليه السلام للرجل ما قال الطير فقال الرجل ارسله يا نبي الله فانى كنت احبسه لصوته فأعطاه سليمان عليه السلام الف درهم ثم ارسل الطير ثم طار وصاح سبحان من صورنى وفى الهواء طيرنى ثم فى القفص صبرنى ثم قال سليمان عليه السلام ان الطير مادام فى الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه ومثل هذا فى الحقيقة اشارة الى الفناء عن اوصاف النفس فان المرء ما لم يميت باختياره قبل اضطراره لا يصل الى الحياة الحقيقية : قال فى المتوى

دانه باشى مرغكانت برچند * غنجه باشى كودكانت بركتند [١]

هر كه كرد او حسن خود را در مزاد * صد قضای بد سوى او رو نهاد

تن قفس شكست وتن شد خارجان * در فريب داخلان وخارجان [٢]

قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره لابد من تقي الاية واضمحلال الوجود فى بحر الوجود الحقيقى حتى يتم المقصود ويحصل : قال الصائب

تركه ستى كن كه اسودست از تاراج سيل * هر كه پيش از سيل رخت خود برون از خانه ريخت
قال حضرة الشيخ اقتاده اقدى قدس سره العبور عن المراتب محله مرتبة يقال لها وادى

الحيرة يعرف السالك فيها مطلوبه ولكن لا يقدر على الوصول فيدور فى ذلك الوادى بالحيرة والحرارة ويحرق الاية بتلك الحرارة ويقال له وادى الحيرة لان السالك يتحير ولا يقدر على

الذهاب والرجوع وقوله عليه السلام (اللهم زدنى حيرة) اشارة الى ذلك وتلك المرتبة لا تيسر لكثير والعبور عنها لا يمكن الا بارشاد مرشد كامل اللهم هبنا لتجليات اسمائك وصفاتك

وأفض علينا من كاسات مشاهدات كمال ذاتك ﴿ ان الصفا ﴾ علم لجبل بمكة وسمى الصفالانه جلس عليه آدم صفي الله ﴿ والمروة ﴾ علم لجبل فى مكة ايضا وسمى المروة لانها جلست عليها

امرأة آدم حواء عليهما السلام ﴿ من شعار الله ﴾ جمع شميرة بمعنى العلامة اى من اعلام طاعة الله فان كل واحد من المواقف والمساغى والمنحرجعله الله تعالى علامة لنا نعرف به العباد

المختصة به - روى - انه كان على الصفا صنم على صورة رجل يقال له اساف وصنم على المروة على صورة امرأة يقال لها نائلة يروى انهما كانا رجلا وامرأة زنيا فى الكعبة فسحبا حجرا

فوضعا عليهما ليحترق بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان اهل الجاهلية اذا سحروا بين الصفا والمروة مسحوها تمظيا لهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون

الطواف بينهما لانه فعل الجاهلية فاذا نزل الله تعالى فى الطواف بينهما واحبر اليهما من شعار الله ﴿ والحكمة فى شرعية السعى بين الصفا والمروة ما حكى ان هاجرا لما سأل عن الصفا والمروة

عطشها وعطش اسماعيل سمعت فى هذا المكان الى ان صنعت الجبل ودعت الناس الى الصفا والمروة

اور [١١] در اواسط دفتر بكم در بيان حضرت تعظيم خلق وانكسار خلق تاثيرت حضرت تعظيم خلق و [١٢] در اواسط دفتر بكم در بيان حضرت تعظيم خلق وانكسار خلق تاثيرت حضرت تعظيم خلق

واجاب دعاءها فجلها طاعة لجميع المكلفين الى يوم القيامة * وفي الخبر (الصقا والمروة بابان من الجنة وموضعان من مواضع الاجابة ما بينهما قبر سبعين الف نبي وسبعهما يعدل سبعين رقبة) ﴿ فمن حج البيت او اعتمر ﴾ الحج في اللغة القصد والمرة الزيارة وفي الحج والعمرة المشروعين قصد وزيارة ﴿ فلا جناح عليه ﴾ اي لا اثم عليه واصله من جنح اي مال عن القصد والخبر الى الشر ﴿ ان يطوف بهما ﴾ اي في ان يطوف بهما ويدور فأزال عنهم الجناح لانهم توهموا أن يكون في ذلك جناح عليهم لاجل فعل الجاهلية وهو لا ينافي كون هذا الطواف واجبا كما عند الحنفية لان قولنا لا اثم في فعل امر كذا يصح اطلاقه على الواجب واصل يطوف يتطوف وفي ايراد الفعل ايدان بان من حق الطائف ان يتكلف في الطواف ويبدل فيه جهده ﴿ ومن تطوع خيرا ﴾ اصل التطوع الفعل طوعا لا كرها كانه قيل من فعل او اتى ما يتقرب به طائفا قصب خيرا بتضمنين تطوع فعلا يتعدى بنفسه او التطوع بمعنى التبرع من قولهم طاع يطوع اي تبرع فكأنه قيل من تبرع بما لم يفرض عليه من القربات مطاقا فانصاب خيرا حينئذ على اسقاط حرف الجر اي من تطوع تطوعا بخير ﴿ فان الله شاكرا ﴾ له اي مجاز بعمله فان الشاكر في وصف الله تعالى بمعنى المجازي على الطاعة بالاثابة عليها * قال ابن التمجيد في حواشيه الشكر من الله بمعنى الرضى عن العبد والاثابة لازم الرضى والرضى ملزوم الشكر فالشكر مجاز في معنى الرضى ثم التجوز منه الى معنى الاثابة مجاز في المرتبة الثانية ﴿ علم ﴾ بطاعة المتطوع ونيته فيها * وفي الآية حث على نوافل الطاعات كما على فرائضها فمن اتى بناقة واحدة فان الله شاكر عليم فكيف باكثر منها بالصوم تحصيل قهر النفس وبانزكاه تركيها وبالصلاة المعراج الروحاني وبالحج الوصول * وعن سفيان الثوري قال حججت سنة ومن رأيت ان انصرف من عرفات ولا احج بعد هذا فنذرت في القوم فاذا انا بشيخ متكئ على عصا وهو ينظر الى مليا فقلت السلام عليك يا شيخ قال وعليك يا سفيان ارجع عما نويت فقلت سبحان الله من اين تعلم نيتي قال ألهمني ربي فوالله لقد حججت خمسا وثلاثين حجة وكنت واقفا بعرفات ههنا في الحجة الخامسة والثلاثين انظر الى هذه الرحمة وتفكر في امرى وامرهم ان الله هل يقبل حجهم وحجى فبقيت متفكرا حتى غربت الشمس وأفاض الناس من عرفات الى مزدلفة ولم يبق معي احد وجن الليل ونمت تلك الليلة فرأيت في النوم كأن القيامة قد قامت وحشر الناس وتطايرت الكتب ونصبت الموازين والصراف وفتحت ابواب الجنان والنيران فسمعت النار تنادى وتقول اللهم وق الحجاج حرى وبردى قوديت يا نار سلى غيرهم فانهم ذاقوا عطش البادية وحر عرفات ووقوا عطش القيامة ورزقوا الشفاعة فانهم طلبوا رضاي بانفسهم واموالهم قال الشيخ فانتبهت وصليت ركعتين ثم نمت ورأيت كذلك فقلت في نومي هذا من الرحمن او من الشيطان فقبل لي بد من الله مد يمينك فمدت فاذا على كفى مكتوب من وقف بعرفة وزار البيت شفعت في سبعين من اهل بيته قال سفيان واراني المكتوب حتى قرأته ثم قال الشيخ فلم تمر على منذ حينئذ سنة الا وانا حججت حتى تم لي ثلاث وسبعون حجة كذا في زهرة الرياض * قال في الاشياء والنظائر بناء الرباط بحيث

ينتفع به المسلمون افضل من الحججة الثانية والحج تطوعا افضل من الصدقة الساقطة وحج
الفرض اولى من طاعة الوالدين بخلاف النفل وحج الغنى افضل من حج الفقير لان الفقير
يؤدي الفرض من مكة وهو متطوع في ذهابه وفضيلة الفرض افضل من فضيلة التطوع * فعلى
العاقل ان يقصد بيت الله ويزوره فان لم يساعده المال فلتساعده الهمة والحال فان اعتبره
توجه القلب الى جانب الغيب لا مجرد توجه القلب : قال في المتوى

میل تو سوی مغیلا نست وریک * تا چه کل چینی زخار مرده ریک

وفي التأويلات القاشانية (ان الصفا) وجود القلب (والمروة) وجود النفس (من شعائر الله)
من اعلام دين الله ومناسكه القلية كاليقين والتوكل والرضى والاخلاص والنفسية كالصبر والشكر
والذكر والفكر (فمن حج البيت) اى بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة الالهية بالفناء الكلى
الذاتى (او اعتمر) زاد الحضرة بالبلوغ الى مقام المشاهدة بتوحيد الصفات والفناء فى انوار تجليات
الجمال والجلال (فلا جناح) فلا حرج (عليه) حينئذى (ان يطوف بهما) اى يرجع الى مقامهما
ويتردد بينهما بالا بوجودهما التلويحى فانه جناح وذنوب بل بالوجود الموهوب الحقايقى بعد الفناء عند
التمكن وان هذا نفي الجناح فان فى هذا الوجود سعة بخلاف الاول (ومن تطوع خيرا) اى ومن تبرع
خيرا من باب التكميل والتعليم والارشاد وشفقة الخالق فى مقام القلب ومن باب الاخلاق وطرف
البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين وتحصيل الهيم فى مقام النفس بعد كمال السلوك
حال البقاء بعد الفناء (فان الله شاكر) شكر عمله بشواب المزيد (عليم) بانه من باب التصرف
فى الاشياء بالله لا من باب التلوين والابتلاء والفترة انتهى كلام القاشانى

يا خفى الذات محسوس العطاء * انت كالماء ونحن كالرحاء

انت كالريح ونحن كالغبار * يمتحنى الريح وغبار جهار

ان الذين يكتُمون ﴿ الآية نزلت فى رؤساء اليهود واحبارهم اوفى كل من كتم شيئا
من احكام الدين وهو الاقرب لان اللفظ عام وعموم الحكم لا يابى خصوص السبب والكتم
والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع الحاجة اليه وحصول الداعى الى اظهاره وذلك قد يكون
بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء
فى نعوت النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها ﴿ ما انزلنا ﴾ حال كونه ﴿ من بينات ﴾ اى
من الآيات الواضحة الدالة على امر محمد عليه السلام وعلى الرجم وتحويل القبلة الحرام والحلال
﴿ والهدى ﴾ اى والآيات الهادية الى كنه امره ووجوب اتباعه عليه السلام والايان به
﴿ من ﴾ متعلق بيكتُمون ﴿ بعدما بيناه ﴾ اى او ضحناه وخصناه ﴿ للناس ﴾ جميعا لا الكاتمين
فقط ﴿ فى الكتاب ﴾ اى التوراة وتبينه لهم ايضا حتى يتلقاه كل احد من غير ان يكون
فيه شبهة * قال ابن الشيخ فى حواشيه فلراد بالبينات ما نزل على الانبياء من الكتب والوجوه
دون ادلة العقل وان قوله والهدى يدخل فيه الدلائل العقلية والنقلية وقوله نزل فى حكم
الهدى من بعد ما بيناه وما خصناه فى الكتاب لا يقتضى اتحادهما وان يكون اللفظ
اللفظين لان كون ما بيناه فى الكتاب كما يجوز ان يكون بطريق كونه من جملة اللفظين

ان يكون بطريق كونه فائدة ملخصة اى مستفادة منه ﴿ اولئك ﴾ اى اهل هذه العفة
﴿ يلعنهم الله ﴾ اى يطردهم ويبعدهم من رحمته بسبب كتمهم الحق ﴿ ويلعنهم اللاعنون ﴾
اى الذين يتأني منهم اللعن اى الدعاء عليهم باللعن من الملائكة ومؤمنى الثقلين * وعن ابن مسعود
رضى الله عنه ماتلا عن اثنان الا ارتفعت الالعة بينهما فان استحيتها احدهما والارجعت على اليهود
الذين كتبوا حفة محمد عليه السلام او اللاعنون البهائم والهوام تلعن العصاة تقول اللهم العن
عصاة بنى آدم فاشؤمهم منع عنا اقطار ﴿ الا الذين تابوا ﴾ من الكتمان وسائر ما يجب ان يتاب
منه الاستثناء متصل والمستثنى منه هو الضمير فى يلعنهم ﴿ واصحوا ﴾ ما فسدوا بالتدارك
فانه لا بد بعد التوبة من اصلاح ما فسد مثلا وانفسد على غير دينه بايراد شبهة عليه يترجمه ازالة
تلك الشبهة وبعد ذلك لا بد من ان يفعل ضد الكتمان وهو البيان وهو المراد بقوله نعان
﴿ وينو ﴾ اى ما بينه الله فى كتابهم لئلا توبتهم فذلك الآية على ان التوبة لا تحصل الا بتوب
كل ما لا ينبغي وبفعل كل ما ينبغي ﴿ ذولئك اتوب عليهم ﴾ اى بالتقوى واقتضاة الرحمة والمغفرة
فان التوبة اذا اسندت اليه تعالى بان تاب الله او يتوب تكون بمعنى التقبول وقبول التوبة
يتضمن المغفرة اى ازالة عقاب من تاب ﴿ وانما اتوب الرحيم ﴾ اى المبالغ فى قبول التوبة
وتشر الرحمة ولما ذكر لعنتهم احياء ذكر لعنتهم امواتا فقل ﴿ ان الذين كفروا ﴾ اى استمروا
على الكفر المستبى لكتمان وعدم التوبة ﴿ وماتوا وهم كفار ﴾ مصرون على كفرهم
لا يرتدون عن حالتهم الاولى ﴿ اولئك ﴾ مستقر ﴿ عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ﴾
اى هم المخصوصون باللعة الابدية احياء وامواتا فمن يعد بلعنتهم وهم المؤمنون لانهم هم الناس
فى الحقيقة لا تشاعهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام واصل سيلا فلا اعتداد بهم عند الله
او الناس انه لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا والله تعالى يلعنهم يوم القيامة ثم يلعنهم
الملائكة ثم تلعنهم الناس والظالم يلعن الظالمين ومن لعن الظالمين وهو ظالم فمقلعن نفسه
﴿ خالدين فيها ﴾ حال من الضمر فى عليهم اى دائمين فى اللعة لانهم خلدوا فى النار خلدوا
فى الابداد عن رحمة الله تعالى ﴿ لا يخفف عنهم العذاب ﴾ استئناف لبيان كثرة عذابهم
من حيث الكيف اثر بيان كثرة من حيث الكم اى لا يرفع عنهم ولا يهون عليهم ﴿ ولا هم
يشألون ﴾ من الانتظار بمعنى الامهال والتأجيل اى لا يميلون لرجعة ولا للتوبة ولا للمعذرة
او يعذبون على الدوام والاستمرار وان كل وجه من وجود عذابهم يتصل بوجه آخر مثله
او اشدهم وانهم لا يميلون ولا يؤجلون ساعة ليستريحوا فيها او من الضمر بمعنى الانتظار اى
لا ينتظرون ليعتذروا او بمعنى الرؤية اى لا ينظر اليهم نظر رحمة وانما خلدوا فى النار لان بينهم
كانت عبادة الاصنام ابدأ ان عاشوا فجزوا بتأييد العذاب واما الدركات فى التيران فالتفاوت
سوء الاحوال والتفاوت فى شدة الكفر فيرجع اى شدة العذاب فى الدركات لان السبب
متفاوتة كالأعمال والتأديب فى الحكمة واجب ولما جاء الكفار بسوء الاعتقاد فى حقه تعالى
ادبوا بالحرمات من الجنة والخلود فى النار ونعم ما قيل

سنيها نرا بود تأديب نافع * جنونا نرا چوشربت كشت دافع

وانما حمل هؤلاء اليهود على ما فعلوا من الكتمان وغيره حب الرياسة والدنيا لانهم خافوا ان يذهب ما كلتهم من السفلة وما يغني عنهم ذلك شياً اذا كان مصيرهم الى النار. وفي الخبر ان مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر آلهته وياخذ السمك حتى أخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن يذكر الله كثيرا فلا يجي شئ ثم اصاب سمكة عند الغروب فاضطربت فوقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه شئ ورجع الكافر وقدامت لآت شبكته فاسف ملك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكن المؤمن في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد ان يصير الى هذا واره مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يغني عنه ما اصابه من الدنيا بعد ان يصير الى هذا كذا في شرح الخطب

تركس اندر خواب غفلت يافت بلبل صدوصال * خفته نايينا بود دولت به بيداران حسد ومرتكب المعاصي لو عرف عذاب الجحيم حق المعرفة لما ارتكبها حتى ان من قوى ظنه ان في هذه الثقبه حية لا يدخل يده فيها فما ظنك في ارتكاب المعاصي بملاحظة عذاب النار * واعلم ان اجار اليهود لما لم ينتفعوا بعلمهم ضلوا فاضلوا فخذلهم الله ولعنهم * وذكر في الخالصة لن يهلك قوم بظلمهم وانما اهلكهم ظلم ولاتهم * قال الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس سره وكذا الحال في الارشاد فان الضلال والفساد في الطالبين من فساد مرشدهم فادام المرشد على الصراط المستقيم يحفظ الله تعالى الطالب من الضلال فان نزول البلاء على قوم من فساد رئيسهم - وحكي - ان انا حواء اكلت اولا من الشجرة فلم يقع شئ فلما اكل منها ابونا آدم عليه السلام وقع الخروج من الجنة انتهى فويل لارباب الرياسة الذين ظلموا انفسهم وتجاوز ظلمهم الى من عداهم فانهم هم الواقعون في عذاب النار نار القطيعة والهجران وجهنم البعد عن الله ورحمته اللهم احفظنا ﴿ والبهكم ﴾ خطاب عام لكافة الناس اى المستحق منكم للعبادة ﴿ اله واحد ﴾ فرد في الاثمية لاشريك له فيها ولا يصح ان يسمى غيره الهيا فلا يسبوا الهوا وهو خبر مبتدأ وواحد صفة وهو الخبر في الحقيقة لانه محط الفائدة الا يرى انه لو اقتصر على ما قبله لم يفد ﴿ لا اله الا هو ﴾ تقرير للوحدانية وازاحة لان يتوهم ان في الوجود الهيا ولكن لا يستحق منهم العبادة يعنى بهذا فاعرفوه وداوما فاعبدوه ولا ترجوا غيره ولا تخافوا سواهم ولا تعبدوا الا اياه والاستثناء يدل من اسم لا على المحل اذ محله الرفع على الابتداء والخبر محذوف اى لا اله كائن لنا او موجود في الوجود الا الله * واعلم ان الاسماء على ضربين اسم ظاهر واسم ضمير وكلمة هو اسم ضمير فكونها ضميرا لا ينافي كونها اسما وقد حقق الامام في التفسير الكبير اسمية هذه الكلمة فليراجع وعند اهل الحقيقة كلمة هو اسم بحت لان كل ما يدل على الذات الاحدية فهو اسم محض عندهم سواء كان مظهرا او مضمرا ولذا يقال عالم الهوية باللام فاعرف هذا فانه ينفعك : وفي المثوى

در اوضاع دفتر بكم در بيان آنکه حال خود وحق خود بيان بايد داشتند

از هواها کی زهی بی جام هو * ای زهو قانع شدیدی با نام هو

هیچ نامی بی حقیقت دیده * یا ز کاف ولام کل کل بجهنم

اسم خواندی رو سهارا بجز * مه بسالا زال و زال

کر ز نام و حرف خواهی بگذری * پاک کن خود را ز خودهان یکسری
همچو آهن ز آهنی بی رنگ شو * در ریاضت آینه بی رنگ شو
خویش را صافی کن از اوصاف خویش * تا بینی ذات پاک صاف خویش
بینی اندر دل علوم انیاء * بی کتاب و بی معید و اوستا
علم کان نبود ز هو بی واسطه * آن نباید همچو رنگ ماشطه

﴿ الرحمن الرحیم ﴾ ای المولیٰ لجميع التعم اصولها و فروعها و لاشئ سواه مستحق هذه
الصفة فان كل شئ سواه امانة و اما نعم عليه فبت ان غيره لا يستحق العبادة فلا يكون الیها
فقوله الرحمن الرحیم كالحجة على الوجدانية * وعن اسماء بنت زید انها قالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول (ان فی هاتین الآیتین اسم الله الاعظم و الیهکم الله و احد لا اله الا هو الرحمن
الرحیم : و الله لا اله الا هو الحی القيوم) قيل كان للمشرکین حول الکعبة ثلاثمائة وستون صنما
فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا و قالوا کیف یسمع الناس الله و احد فن كان محمد صادقا فی توحید
الاله فلیتتا بآية نعرف بها صدقه فقل قوله تعالى ﴿ ان فی خلق السموات و الارض ﴾ ای
فی ابداعهما على ما هما عليه مع ما فیهما من تعجیب العبر و بدائع الصنائع التي بعجز عن فهمها
عقول البشر و انما جمع السموات و افرد الارض لان كل سماء ليست من جنس الاخرى بین
كل سماء من البعد مسيرة خمسمائة عام اولان فلك كل واحدة غیر فلك الاخرى و الارضون
كلها من جنس واحد و هو التراب * قال ابن التمجید فی حواشیه و عند الحكماء محذب كل سماء
مماس لمقر ما فوقه غیر الفلك التاسع المسعی بالعرش فان محذبه غیر تماس لشيء من الافلاك لان
ما فوقه خلاء و بعد غیر متناه عندنا و عند الحكماء لا خلاء فی دوالاملاء و العلم عند الله ﴿ و اختلاف
اللیل و النهار ﴾ ای فی تعاقبهما فی الذهب و الحی * یختلف احدهما ما حبه اذا جاء احدها جاء
الاخر خلفه ای بعده و فی الزیادة و النقصان و الظلمة و النور ﴿ و الفلك التي تجری فی البحر ﴾
لا ترسب تحت الماء و هی ثقیة كثیفة و الماء خفیف لطیف و تقبل و تدبر بریح واحدة و الفلك
فی الآیة جمع و تانیته بتأویل الجملة ﴿ بما ینتفع الناس ﴾ ما اسم موصول و المصاحبة و الجملة
فی موضع النصب على الخالية من فاعل تجری ای تجری مصحوبة بالاعیان و المعانی التي تنفع الناس
فانهم یتنعمون بركوبها و الحمل فیها للتجارة فهي تنفع الحامل لانه یریح و المحمول الیه لانه یتنفع
بما حمل الیه ﴿ و ما ﴾ ای ان فیما ﴿ انزل الله من السماء ﴾ من لا ابتداء الغایة ای من جهة السماء
﴿ من ماء ﴾ بیان للجنس فان المنزل من السماء یم الماء و غیره و السماء یحتمل الفلك على ما قبل
من ان المطر ینزل من السماء الى السحاب و من السحاب الى الارض و یحتمل جهة العلو سماء
كانت اوسحابا فان كل ما علا الانسان یسمى سماء و منه قيل للسقف سماء البيت ﴿ فاحیی به ﴾
عطف على ما انزل ای نضر بالماء النازل ﴿ الارض ﴾ بانواع النبات و الازهار و ما علیها من
الاشجار ﴿ بعد موتها ﴾ ای بعد ذهاب زرعها و تناثر اوراقها باستیلاء الیوسة علیها حسبما
تقتضی طبیعتها * قال ابن الشیخ فی حواشیه لما حصل للارض بسبب ما نبت فیها من انواع النبات
حسن و كمال شبه ذاك ب حياة الحيوان من حیث ان الجسم اذا صار حیا حصل فی انواع من الحیوان

والنضارة والبهاء والنماء فكذلك الارض اذا تزينت بالقوة المتبنة وما يترتب عليها من انواع
النبات ﴿ وبت فيها ﴾ اي فرق ونشر في الارض ﴿ من كل دابة ﴾ من كل حيوان يدب على
وجهها من العقلاء وغيرهم وهو معطوف على فاحي والمناسبة ان بث الدواب يكون بعد حياة
الارض بالمطر لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالمطر ﴿ وتصريف الرياح ﴾ عطف على ما نزل
اي في تقلبها في مهاياها قبولا ودبورا وشملا وجنوبا وفي كيفيتها حارة وباردة وفي احوالها
عاصفة ولينة وفي آثارها عتقا ولواقح وقيل في آياتها تارة بالرحمة وتارة بالعذاب * قال ابن عباس
رضي الله عنهما اعظم جنود الله الريح والماء وسميت الريح ريحا لانها تريح النفوس * قال وكيع
الجراح لولا الريح والذباب لانت الدنيا * قال شريح القاضي ما هبت الريح الا لشفاء سقيم اولسقم
صحيح وقال بكر بن عباس لا تخرج من السحاب قطرة حتى تعمل في السحاب هذه الرياح
الاربع فالصبا تهيجه والجنوب تقدره والدبور تلقحه والشمال تفرقه واصول الرياح هذه الاربعة
فالشمال من ناحية الشام والجنوب تقابلها والصبا هي القبول من المشرق والدبور تقابلها وكل
ريح جاءت بين مهيب ريحين فهي نكباء لانها تكبت اي عدلت ورجعت عن مهايب هذه الاربعة
* وقال عبدالله بن عمرو بن العاص الرياح ثمان اربع رحمة واربعة عذاب فالرحمة الناشرات وهي
الرياح الطيبة والمبشرات وهي الرياح التي تبشر بالغيث واللواقح وهي التي تلقح الاشجار
والذاريات وهي التي تذر والتراب وغيره والعذاب الصرصر والعقيم وهما في البر والعاصف
والتماصف وهما في البحر والعقيم هي التي لم تلقح سحابا ولا شجرا والعاصف الشديدة الهجوم
التي تلع الخيام ﴿ والسحاب المسخر ﴾ عطف على تصريف اي الغيم المذلل المتقاد الجاري
على ما اجراه الله تعالى عليه وهو اسم جنس واحده سحابة وسمى سحابا لانه ينسحب في الجو
اي يسير في سرعة كأنه يسحب اي يجر ﴿ بين السماء والارض ﴾ صفة للسحاب باعتبار لفظه
وقد يعتبر معناه فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى (سحابا ثقالا) اي لا ينزل الارض ولا ينكشف
مع ان طبع السحاب يقتضي احدى هذين النزول والانكشاف * قيل لانه لو كان خفيفا لطيفا يبنى
ان يصعد ولو كثيفا يقتضي ان ينزل ﴿ لايات ﴾ اسم ان دخلته اللام لتأخره عن خبرها ولو كان
في موضعه لما جاز دخول اللام عليه والتسكير للتفخيم كما وكيفا اي آيات عظيمة كثيرة دالة على
القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الالهية به سبحانه
﴿ لقوم ﴾ في محل النصب لانه صفة لايات فيتعلق بمحذوف ﴿ يعقلون ﴾ في محل الجر على انه
صفة لقوم اي يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون العقول والقلوب ويعتبرون بها لانها
دلائل على عظام قدرة الله فيها وباهر حكمته فيستدلون بهذه الاشياء على موجودها في وحدانية
وفيه تعريض لجهل المشركين الذين اقترحوا على الرسول آية تصدق في قوله تعالى (واللهكم اله
واحد) وتسجيل عليهم بسخافة العقول اذ لو عقلوه لكفاهم بهذه التصاريف اية فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (ويل لمن قرأ هذه الآية ففج بها) المبح حقيقة قدس الذين
من الفم عدى بالباء لما فيه من معنى الرمي واستبهرهنا لعدم الاعتبار والاعتناء بالان من يتكلم
فكانه حفظها ولم يلقها من فيه * واعلم ان قوله تعالى (واللهكم اله واحد) والحمد لله رب العالمين

نزلت في التوحيد بحسب الرتبة اى اقدم توحيد من جهة الحق لامن جهتنا فان اول رتبة
 التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ افهام
 الناس نزل الى مقام توحيد الصفات بقوله الرحمن الرحيم ثم الى توحيد الافعال ليستدل به عليه
 فقال ان في خلق الآية كذا في التأويلات القاشانية * ومن نتائج صفة الرحمن الرحيم في حق
 الانسان ما اشار اليه في قوله ان في خلق الخ يعني ان الحكمة في خلق هذه الاشياء ان يكون كل شئ
 مظهر آية من آيات الله ولا فائدة لهذه الاشياء من الآيات المودعة فيها فان فائدتها عائدة الى
 الانسان لانهم قوم يعقلون الآيات كما قال (سزيهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم
 انه الحق) فالعالم بما فيه خلق بتبعية الانسان لان العالم مظهر آيات الحق والآيات المرثيات
 للانسان والانسان مظهر معرفة الحق ولهذا قال (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى
 ليعرفون فلولم يكن لاجل معرفة الله ما خلق الانسان ولولم يكن لاجل الانسان ما خلق العالم بما فيه كما
 قال للنبي عليه الصلاة والسلام (لولاك لما خلقت الكون) وكان العالم مرة يظهر فيه آيات كمال الحق
 وجلاله والانسان هو المشاهد لآيات الجمال والجلال في مرة العالم وهو مرة يظهر فيه مرة
 العالم وما يظهر فيه كما قال تعالى (وفي انفسكم أفلا تبصرون) وهذا تحقيق قوله (من عرف
 نفسه فقد عرف ربه) لان نفسه مرة جمال ربه وليس احد غير الانسان يشاهد حال ربه في مرة
 العالم ومرة آية نفسه بارادة الحق كما قال (سزيهم آياتنا) الخ فاعرف قدرك لتعرف قدر ربك
 يامكين ومما يدل على ان خلق السموات والارض وما بينهما تابع لخلق الانسان قوله عليه
 الصلاة والسلام (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله) يعني اذا مات الانسان الذي هو
 يقول الله الله قامت القيامة فلم تبق السموات والارض لان وجودهما كان تبعا لوجود الانسان
 فاذا لم يبق المتبوع مابق التابع كذا في التأويلات النجمية * فعلى السالك ان يصل بالذكر الحقيقي
 الى المقصود الاصلى فان التوحيد ينفي الباطل وينفي الاغيار * روى عمران بن حصين قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابي حصين (كم تعبد اليوم من اله) فقال اعبد سبعا
 ستا في الارض وواحدا في السماء قال (وأيهم تعبد لرغبتك ورهبتك) فقال الذى في السماء
 فقال عليه الصلاة والسلام (فكيف اله السماء) ثم قال يا حصين لو اسلمت علمتك كتبتين تمنعك
 فأسلم حصين ثم قال يا رسول الله علمنى هاتين كتابتين فقال عليه الصلاة والسلام (قل اللهم انهمنى
 رشدى واعذنى من شر نفسى) ومن الناس من يتخذ من دون الله ك من لا يتساء الغاية
 متعلق يتخذ ودون في الاصل ظرف مكان استعمال هنا بمعنى غير مجازا والاتخاذ بمعنى الصنع
 والعمل متعد الى مفعول واحد وهو هنا قوله ك اندادا ك هى الاصنام التى بعضها انداد لبعض
 اى امثال او انها انداد الله تعالى بحسب ظنونهم الفاسدة من حيث انهم كانوا يرجون من عندها
 النفع والضرر وقصدوها بالمسائل وقربوا اليها القرابين فارجع ضمير العقلاء اليها في قوله تعالى
 (محبونهم) مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها من وصفهم بما لا يوصف به الا العقلاء او هى الرؤساء
 الذين يطعونهم * قال القاضى وامل المراد اعم منهما وهو ما يشغله عن الله تعالى فانه قال الصوفية
 والعارفون كل شئ شغلت به قلبك سوى الله تعالى فقد جعلته في قلبك نداه تعالى وبدل عليه قوله

تعالى (أفرأيت من اتخذ آلهة هواء) ﴿ يحبونهم ﴾ الجملة صفة لاندادا اي يعظمونهم ويخضعون لهم ويطيعونهم تعظيم المحبوب واطاعته ﴿ كحب الله ﴾ اي جبا كأننا مثل حبهم الله تعالى اي يسوون بينه تعالى وبينهم في الطاعة والتعظيم والمقصود من التشبيه ما في الوصف من القوة والضعف والمراد هنا التسوية وهذه التسوية في التعظيم لا تنافي اقرارهم بربوبية تعالى كما يدل عليه قوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) ولفظ المحبة مأخوذ من الحب بالفتح كحبة الحنطة والشعير شبه حبة القلب اي سويداءه بالحب المعروف في كون كل منهما منشأ ومبدأ للآثار العجيبة فاستعير اسم الحب لها ثم اشتق من الحب المستعار للقلب الحب بمعنى ميل القلب لانه اصابها ورسخ فيها ومحبة العبد لله تعالى ارادة طاعته في اوامره ونواهيه والاعتناء لتحصيل مرضيه ومحبة الله للعباد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه من المعاصي ثم فصل محبة المؤمنين بقوله ﴿ والذين آمنوا اشد حبا لله ﴾ من حب الكفرة لاندادهم لانه لا ينقطع محبتهم لله بخلاف محبة الانداد فانها لاغراض فاسدة موهومة تزول بادنى سبب ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم الى الله تعالى عند الشدائد ويعبدون الصنم زمانا فاذا رأوا صنما يعجبهم اخذوه وطرحوا الاول. وروى ان باهلة عملت لها الها من خس فاكلوه عام المجاعة ﴿ ولو يرى الذين ظلموا ﴾ اي لو يعلم هؤلاء الذين اشركوا باتخاذ الانداد ووضعها موضع المعبود ﴿ اذ يرون العذاب ﴾ المعدلهم يوم القيامة اي عاينوه فهي من الرؤية بالعين ﴿ ان القوة ﴾ اي الغلبة والقدرة الالهية ﴿ لله جميعا ﴾ نصب حالا والجملة سادة مسد مفعولى يرى ﴿ وان الله شديد العذاب ﴾ عطف على ان القوة لله وقادته المبالغة في تهويل الخطب وتفضيح الامر فان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عفوا مع القدرة عليه وجواب لو محذوف اي لو علم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم بشركهم ان القدرة كلها لله على كل شئ من الثواب والعقاب دون اندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عاينوا العذاب يوم القيامة لوقعوا من الحسرة والندامة على عبادة الانداد فيما لا يكاد يوصف ﴿ اذ تبرأ الذين اتبعوا ﴾ بدل من اذ يرون واصل التبرى التخلص ويستعمل للتفصي والتصل مما تكره مجاورته والمعنى اذ تبرأ الرؤساء المتبوعون ﴿ من الذين اتبعوا ﴾ اي من الاتباع بان اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعون في الدنيا ويدعونهم اليه من قنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللين ﴿ وراؤا العذاب ﴾ الواو حالية وقد مضمرة اي تبرأوا حال رؤيتهم العذاب ﴿ وتقطعت بهم الاسباب ﴾ عطف على تبرأ وتوسط الحال بينهما للتنبية على علة التبرى اي اقترضت عنهم الوصول التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد والاسباب والحجاب والاتباع والاستتباع بالبدل فيهم بمعنى عن كما في قوله تعالى (فاسأل به خيرا) اولسببية اي تقطعت بسبب كفرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة اوللتعدية اي قطعتم الاسباب كما تقول فرقتهم الطريق اي فرقتهم ﴿ وقال الذين اتبعوا ﴾ حين عاينوا تبرى الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم في الدنيا ﴿ لو ان لنا كرة ﴾ اي لبت لنا رجعة الى الدنيا وعودتنا ﴿ لفررنا منهم فرارا ﴾ ﴿ كما تبرأوا منا ﴾ اليوم اي تبرأ مثل تبرئهم فالكاف بمنزلة اهل حال والاسم المفعول

محذوف ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الايراء الفظيع وهو نزول العذاب عليهم وتبري بعضهم من بعض ﴿ ويربهم الله اعمالهم حسرات عليهم ﴾ اي ندمت شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهي تألم القلب وانحساره عما يؤلمه بحيث يبقى النادم كالحسير من الدواب وهو الذي انقطعت قوته فصار بحيث لا ينتفع به واصل الحسرة الكشف ومن فات عنه ما يهواه وانكشف قلبه عنه يلزمه الندم والتأسف على فواته فلذلك عبر عن الحسرة التي هي انكشاف القلب عما يهواه بلازمه الذي هو الندم والرؤية ان كانت بصرية تكون حسرات حالا من اعمالهم والمعنى ان اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون اعمالهم الاحال كونها حسرات وان كانت قلبية فهي تلك مفاعيل يرى وعليهم يتعلق اما بحسرات والمضاف محذوف اي على تقريرهم او محذوف منصوب على انه صفة لحسرات اي حسرات مستولية عليهم فان ما عملوه من الحيرات محبوبة بالكفر فيتحسرون لم ضيعوها وتحسرون على ما فعلوه من المعاصي لم عملوها * قال السدي ترف لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها لواطعوا الله فيقال لهم تلك مساكنكم لواطعتم الله ثم تقسم بين المؤمنين وذلك حين يندمون وتحسرون ﴿ وما هم بخارجين من النار ﴾ لانهم خلقوا لاجلها - روى - انه يساق اهل النار الى النار لم يبق منهم عضو الا لزمه عذاب اما حية تنهشه او ملك يضربه فاذا ضربه الملك هوى في النار مقدار اربعين يوما لا يبلغ قرارها ثم يرفعه اللهب ويضربه الملك فيهوى فاذا بدا رأسه ضربه كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب فاذا عطش احدهم طلب الشراب فيؤتى بالحميم فاذا دنا من وجهه سقط وجهه ثم يدخل فيه فتسقط اضراره ثم يدخل بطنه فيقطع امعاءه وينضج جلده وهكذا يعذبون في النار لا يموتون فيها ولا يحيون ولا يخرجون * قال سعيد بن جبير ان الله تعالى يأمر يوم القيامة من احرق نفسه في الدنيا على ربوبية الاصنام ان يدخلوا جهنم مع اصنامهم فلا يدخلون لعلمهم ان عذاب جهنم على الدوام ثم يقول للمؤمنين بين ايدي الكفار ان كنتم احبائي فادخلوا جهنم فيقتحمون فيها وينادي مناد من تحت العرش والذين آمنوا اشد حبا لله لان الله احبهم اولا ثم احبوه ومن شهد له المعبود بالحجة كانت محبته اتم قال تعالى ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ ومن لم يكن اهلا لمحبة الله اذلا طردته العزة الى محبة الانداد وهي كل ما يحب سوى الله فمن وكل الى المحبة النفسانية تعلقت محبة بملأثم هوى النفس من الاصنام فكما ان الكفار بعضهم يحبون اللات ويبدونها وبعضهم يحبون الاولاد ويبدونها فحبة الاولاد والازواج والاموال تمنع عن محبة الله ومن احب الله يرى ما سواه بنظر العداوة كما قال الخليل عليه السلام فانهم عدوى الارب العالمين ومن كان في الازل اهلا لمحبة الله جذبت العناية فتجلى له الحق فانعكست تلك المحبة لمرآة قلبه فلا تعلق بغير الله لانها من عالم الوحدة فلا تقبل الشركة والاعداء احبوا الانداد بمحبة فانية نفسانية والاحباء احبوا الله بمحبة باقية ربانية بل احبوه بجميع اجزائهم الفانية والباقية اللهم اوصلنا الى حقيقة المحبة واليقين والتمكين ﴿ يا ايها الناس ﴾ نزلت في قوم حرموا على انفسهم رفيع الاطعمة والملابس ﴿ كلوا مما في الارض ﴾ اي من بعض ما فيها من اصناف المأكولات لان كل ما فيها لا يؤكل ﴿ حلالا ﴾ حال من الموصول اي حال كونه

حلالا وهو ما انحل عنه عقد الحظر ﴿ طيبا ﴾ طاهرا من جميع الشبه صفة حلالا أو الحلال ما يستطيه الشرع والطيب ما يستطيه الشهوة المستقيمة أي يستلذه الطبع ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ الخطوة بالفتح المرة من نقل القدم وبالضم بعد ما بين قدمي الماشي يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه إذا اقتدى به واستن بسنته أي لا تقتدوا بآثاره وطرقه ومذاهبه في اتباع الهوى وهي وساوسه فتحرّموا الحلال وتحلّلوا الحرام ﴿ انه لكم عدومين ﴾ تعليل للنهي أي ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة وأما عند متبعي الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولي حميم حيث يدلهم على مشتبهات نفوسهم ولذا نذ مراداتها المستحسنة فقوله ميين من ابان بمعنى بان وظهر وجعله الواحدى من ابان المتعدى حيث قال انه عدومين قد ابان عداوته لكم بابانه السجود لايبكم آدم وهو الذى اخرج من الجنة ﴿ انما يأمركم ﴾ أي يوسوس لكم شبه تسلطه عليهم بأمر مطاع وشبهوا في قبولهم للوسوسة وطاعتهم له بالطبع بما مور مطيع وفيه من الى انهم بمنزلة المأمورين المقادين له تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشأنهم ﴿ بالسوء ﴾ وهو كل ماساك في عاقبتك يطلق على جميع المعاصي سواء كانت من اعمال الجوارح او اعمال القلوب لاشارك كلها في انها تسوء صاحبها وتحزنه ﴿ والفحشاء ﴾ من عطف الحاص على العام أي اقبح انواع المعاصي واعظها مساءة فالزنى فاحشة والبخل فاحشة وكل فعلة قبيحة فاحشة واصل الفحش مجاورة القدر في كل شئ وجعل اليبضاوى المغايرة بين السوء والفحشاء بحسب المفهوم دون الذات فانه سميت المعصية سوا لا عظام العاقل بها وفحشاء باستقباحه اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية من قيل التوصيف بالمصدر للبناء مثل رجل عدل ﴿ وان تقولوا ﴾ أي يأمركم بان تفتروا ﴿ على الله ﴾ بانه حزم هذا اوداك ﴿ ما لا تعلمون ﴾ ان الله تعالى امر به وهو اقبح ما امر به الشيطان من القبائح لان وصفه تعالى بما لا ينبغي ان يوصف به من اعظم انواع الكبار كما ان الفحشاء اقبح انواع السوء * فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك ونحن لا نراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسه وكيف وصوله الى القلب * قلنا وهو كلام خفى على ما قيل تميل اليه النفوس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن آدم لانه جسم لطيف ويوسوس وهو انه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال تعالى (يوسوس في صدور الناس) ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم اعمر قلبي من وساوس ذكرك واطرد عنى وساوس الشيطان) * قال في اكام المرجان ونحصر ما يدعوا الشيطان اليه ابن آدم ويوسوس له في ست مراتب * المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك ومعاداة رسوله فاذا ظفر بذلك من ابن آدم بردائنه واستراح من تعبته معه لانه حصل بسنتى امنيته وهذا اول ما يريد من العبد * المرتبة الثانية البدعة وهي احب اليه من الفسوق والمعاصي لان المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها لان صاحبها يظنها حقيقة صحيحة فلا يتوب * فاذا تجر عن ذلك انتقل الى المرتبة الثالثة وهي الكبار على اختلاف انواعها * فاذا تجر عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة وهي الصغائر التي اذا اجتمعت صارت كبيرة والكبار وبما اهلكك صاحبها قال عليه السلام (اياكم ومحقرات الذنوب) فان مثل ذلك مثل قوم نزلوا صلاة من الارض فاحرقوا واحد بمود حطب حتى اوقدوا نارا عظيمة وطمسوا وجهها * فاذا تجر عن ذلك انتقل الى المرتبة الخامسة وهي

الحامة وهي اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب بل عقابها فوات الثواب الذي فات عليه باشتغاله بها . فان عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة وهي ان يشغله بالعمل المفضول عما هو افضل منه ليزيح عنه الفضيلة ويفوته ثواب العمل الفاضل فيجره من الفاضل الى المفضول ومن الافضل الى الفاضل ليتكمن من ان يجره من الفاضل الى الشرور بما يجره من الفاضل السهل الى الافضل الاثقل كائة ركة بالنسبة الى ركعتين ليصير اذدياد المشقة سببا لحصول الثمرة عن الطاعة بالكلية * وانما خلق الله ابليس ليميزه الخيثة من الطيب فخلق الله الانبياء لتقتدى بهم السعداء وخلق ابليس لتقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال وسمار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما تمنها قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبايحها بل استحسوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشيء يعنى ويصم * فعلى العاقل ان يزهد ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب * قال الحسن البصرى الحلال الطيب ما لا سؤال فيه يوم القيامة وهو ما لا بد منه قال النبي عليه السلام (ان الله يهب لابن آدم ما لا بد منه ثوب يوارى به عورته وخبز يرد جوعته وبيت كعش الطير) فقيل يا رسول الله فكيف الملح فقال (الملح مما يحاسب به * وفي التأويلات النجمية الحلال ما اباح الله اكله والطيب ما لم يكن مشوبا بشبهة حقوق الخلق ولا يسرف حظوظ النفس وكل طيب حلال وليس كل حلال طيبا ولهذا قال النبي عليه السلام (ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب) يعنى غير مشوب بعيب او شبهة قيل ولا يقال ان الله حلال * واعلم ان اكل الحلال الطيب يورث القيام بطاعة الله والاجتناب عن خطوات الشيطان فالعمل الصالح نتيجة اللقمة الطيبة : وفي المتنوى

علم وحكمت زايد ازلقمه حلال * عشق ورقت زايد ازلقمه حلال
جون زلقمه توحسد بينى ودام * جهل وغفلت زايد آزرادان حرام
هيج كندم كارى وجو بردهد * ديدۀ اسى كه كره خرد دهد
لقمه تخمست وبرش انديشها * لقمه بحر و كوهش انديشها
زايد ازلقمة حلال اندردهان * ميل خدمت عزم سوى آن جهان

وطلب الحلال بالكسب المشروع سنة الانبياء عليهم السلام * وفي الكسب فوائد كثيرة . منها الزيادة على رأس المال ان عمل للتجارة والزراعة وغرس الاشجار وفيها صدقة لما اكلته الطيور وغيرها . ومنها اشتغال المكتسب بالكسب عن البطالة واللهو . ومنها كسر النفس وصيرورتها قليلة الطغيان . ومنها ان الكسب واسطة الامان من الفقر الذى هو اسوداد الوجه في الدارين ولا يتحرك في الكسب لاجل عياله الا قال له حافظاء بارك الله لك في حركاتك وجعل نفقاتك ذخراك في الجنة ويؤمن عليهما ملائكة السموات والارض وافضل الكسب الجهاد ثم التجارة ثم

در اوائل دفتر بكم در بیان تعظیم ساحران موسی را که اول تو عیسا بدرت

الحراثة ثم الصناعة ﴿ واذ قيل لهم ﴾ تزلت في مشركي العرب وكفار قريش امروا باتباع القرآن
وسائر ما انزل تعالى من الينات الباهرة فنجحوا للتقليد اى واذ قيل للمشر كين من الناس على
وجه النصيحة والارشاد ﴿ اتبعوا ما انزل الله ﴾ كتاب الله الذى انزله فاعملوا بتحليل ما احل الله
وتحريم ما حرم الله فى القرآن ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴿ قالوا بل ﴾ عاطفة للجملة التى
تليها على الجملة المحذوفة قبلها ﴿ تتبع ما الفينا ﴾ اى وجدنا ﴿ عليه آباءنا ﴾ من اتخاذ الابداد
وتحريم الطيبات ونحو ذلك لانهم كانوا خيرا منا فقلدوا آباءهم فانظروا ايها العقلاء الى هؤلاء
الحمقى ماذا يجيبون فقال الله تعالى ردا عليهم بهمزة الانكار والتعجب مع واو الحال بعدها
﴿ اولو كان آباؤهم ﴾ لما اقتضت الهمزة صدر الكلام والواو وسطه قدر بين الهمزة والواو جملة
لتقع الهمزة فى صدرها والمعنى ايتبعونهم ولو كان آباؤهم اى فى حال كون آباءهم ﴿ لا يعقلون ﴾
شياً ﴿ من الدين لانهم كانوا يعقلون امر الدنيا ﴾ ولا يهتدون ﴿ للصواب ﴾ والحق يعنى هذا
منكر مستبعد جدا لان اتباع من لاعقله ولا هتداء الى طريق الحق لا وجه له اصلاً ﴿ ومثل ﴾
واعظ ﴿ الذين كفروا ﴾ وداعيتهم الى الحق ﴿ كمثل ﴾ الراعى ﴿ الذى ينعق ﴾ نعق
الراعى والمؤذن بعين مهملة صوت وبالهمزة ثقف للغراب والمعنى يصوت ﴿ بما لا يسمع ﴾ وهو
البهائم اى لا يدرك بالاستماع ﴿ الادعاء ﴾ صوتا من الساعق ﴿ ونداء ﴾ زجرا مجردا
من غير فهم شىء آخر وحفظه كما يفهم العاقل ويجيب * قيل الفرق بين النداء والنداء ان النداء
للقريب والنداء للبعيد ويحتمل ان يكون النداء اعم من النداء والتشبيه المذكور فى الآية من قيل
التشبيه المفرق شبه داعى الكافر بالناعق ونفس الكفرة بالبهائم المتعوق بها ودعاء داعى الكفرة
ببنيق الناعق بالبهائم والمعنى مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا فى وعظهم ودعائهم الى الله وعدم
اهتدائهم كمثل الراعى الذى يصيح بالغم ويكلمها ويقول كلى واشربى وارعى وهى لا تفهم
شياً مما يقول لها كذلك هؤلاء الكفار كالبهائم لا يعقلون عنك ولا عن الله شياً ﴿ صم ﴾ اى هم
صم يعنى كأنهم يتصاممون عن سماع الحق ﴿ بكم ﴾ بمنزلة الحرس فى ان لم يستجيبوا لما دعوا
اليه ﴿ عمى ﴾ بمنزلة العمى من حيث اعراضهم عن الدلائل كأنهم لم يشاهدوها ثم انه تعالى
لما شبههم بفاقدى هذه القوى الثلاث التى يتوسل بها الى تمييز الحق من الباطل واختيار الحق
فرع على هذا التشبيه قوله ﴿ فهم لا يعقلون ﴾ اى لا يكتسبون الحق بما جبلوا عليه من العقل
الغريزى لان اكتسابه انما يكون بالنظر والاستدلال ومن كان كالاصم والاعمى فى عدم اصباح
الدلائل ومشاهدتها كيف يستدل على الحق ويعقله ولهذا قيل من فقد حسا فقد فقد علما
وليس المراد لنى اصل العقل لان نفيه رأسا لا يصلح طريقا للذم وهكذا لا ينفع الوعظ فى آخر
الزمان لان آذان الناس مسدودة عن استماع الحق واذهاتهم مسدودة عن قبوله : ونعم ما قال السيد
فهم سخن چون نكند مستمع * قوت طبع از متكلم بحوى
فسحت ميدان از ادت بيار * تا بزند سره سخن كوى
وفى قوله تعالى (ولو كان آباؤهم) الآية اشارة الى قطع النظر عن الاسلاف الذى لا ينافى
الاهواء المختلفة والبدع الذين لا يعقلون شياً من طريق الحق

انهم اهل العلم وليسوا من اهله اتخذوا العلم مكسبا للمال والجاه وقطعوا الطريق على اهل
الطلب قال تعالى في بعض الكتب المنزلة لا تسألن عن عالم قد اسكره حب الدنيا فاولئك قطاع
الطريق على عبادي [فن كان على جادة الحق وصراط الشريعة وعنده معرفة سلوك مقامات
الطريقة يجوز الاقتداء به اذ هو من اهل الاهتداء الى عالم الحقيقة دون مدعى الشيوخة بطريق
الارث من الآباء ولا حظ لهم من طريق الاهتداء فانهم لا يصلحون للاقتداء : قال السعدي

چو کنمازنا طبیعت بی هنر بود * پیر زادکی قدرش نیفزود

هنر بنمای ا کرداری به کوه * کل از خارست و ابراهیم از آزر

وفي التأويلات التجمية ان (مثل الذين كفروا) كان في عالم الارواح عند الميثاق اذ خاطبهم الحق
بقوله ألت بر بكم (كمثل الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء) لانهم كانوا في الصف الاخير
اذا الارواح كانوا جنودا مجندة في اربعة صفوف فكان في الصف الاول ارواح الانبياء عليهم
السلام وفي الثاني ارواح الاولياء وفي الثالث ارواح المؤمنين وفي الرابع ارواح الكافرين
فاحضرت الذرات التي استخرجت من ظهر آدم من ذرياته واقامت كل ذرة بازاء روحها
فخاطبهم الحق ألت بر بكم فالانبياء سمعوا كلام الحق كفاحا بلا واسطة وشاهدوا انوار جماله
بلا حجاب ولهذا استحقوا ههنا النبوة والرسالة والمكلمة والوحي الله اعلم حيث يجعل رسالته
والاولياء سمعوا كلام الحق وشاهدوا انوار جماله من انوار حجاب ارواح الانبياء ولهذا ههنا احتاجوا
لمتابعة الانبياء فصاروا عند القيام باداء حق متابعتهم مستحقى الالهام والكلام من وراء الحجاب
والمؤمنون سمعوا خطاب الحق من وراء حجاب الانبياء وحجاب ارواح الاولياء ولهذا آمنوا بالغيب
وقبلوا دعوة الانبياء وان بلغتهم من وراء حجاب رسالة جبريل وحجاب رسالة الانبياء فقالوا سمعنا
واطعنا وما يدل على هذه التقريرات قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء
حجاب) يعني الاولياء (او يرسل رسولا) يعني المؤمنين والكفار لما سمعوا من الخطاب نداء من وراء
الحجاب الثلاثة كانوا كمثل الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء فاشاهدوا من انوار كمال الحق
لا قليلا ولا كثيرا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وما فهموا شيئا من كلام الحق الا انهم سمعوا
من ذرات المؤمنين من وراء الحجاب لما قالوا بلى فقالوا بالتقليد ولهذا ههنا قلدوا ما لقوا عليه
آباءهم لقوله تعالى (انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون) فلما تعلق ارواحهم
بالاجساد وتكدرت بكدورات الحواس والقوى النفسانية واطلمت بظلمات الصفات الحيوانية
وران على قلوبهم ما كانوا يكسبون من التمتع البهيمية والاخلاق الشيطانية والذات الجسمانية
اصمهم الله واعنى ابصارهم فهم الآن (صم) عن استماع دعوة الانبياء بسمع القبول (بكم)
عن قول الحق والاقرار بالتوحيد (عمى) عن رؤية آيات المعجزات (فهم لا يعقلون) ابدانهم
ايطلوا بالرين صفاء عقولهم الروحانية وحرموا من فيض الانوار الربانية : قال الصائب
چرا زغير شكایت کم که همجو حجاب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم
وفي المتن :

کریچه ناصح را بود صد داعیه * بندیه اذنی بیاید واعیه

در واسط دفتر بچم در بیان قصه اهل ضروران وحمد ایشان الخ

توبصد تلطيف پنداش میدهی * اوزیندت میکند بهلوتھی
 يك كس نامستمع زاستیزورد * صدكس كوینده را عاجز كند
 زانیا ناصح تر و خوش لهجتر * کی بود که رفت دمشان در حجر
 زانچه كوه و سنك دركار آمدند * می نشد بدبخت را بكشاده بند
 آنچنان دلها که بدشان ماومن * نعتشان شد بل اشد قسوة

فعلى العاقل ان يتدارك حاله بسلوك طريق الرضى والتدم على ماضى ويزكى نفسه عن سفساف
 الاخلاق ويصفي قلبه الى ان تنعكس اليه انوار الملك الخلاق وذلك لا يحصل غالباً الا بتربية
 كامل من اهل التحقيق لان المرء محجوب عن ربه وحجاب الغفلة وهي وان كانت لا ترفع ولا تزول
 الا بفضل الله تعالى لكنه باسباب كثيرة ولاهتداء الى علاج المرض الاشارة حكيم حاذق وذلك
 هو المرشد الكامل فاذا يزول الرين عن القلب وتنفتح روزنة البال الى الغيب فيكون اقرار
 السالك تحقيقاً لا تقليداً وتوحيداً تجريداً وتفريداً فينثذ بعكس الامر فيكون اصم عن سماع
 اخبار ماسوى المحبوب الحقيقى ابكم عن افشاء سر الحقيقة اعمى عن رؤية الاغيار فى هذه الدار
 الفانية اللهم خلصنا من التقليد واوصلنا الى حقيقة التوحيد انك حميد مجيد ﴿ يا ايها الذين آمنوا
 كلوا ﴾ ﴿ رزقكم ﴾ ﴿ من طيبات ما رزقناكم ﴾ اى من حلالاته لان ما رزقناكم اعم من الحلال
 والحرام عند اهل السنة او من لذياته لانه اعم ايضا من المستلذ والمستكره * قال ابن الشيخ
 وهذا المعنى هو المناسب لهذا المقام واولى من حمله على الحلال الطاهر من الشبهة لان المقام
 مقام الامتان بما رزقه من لذائذ الاحسان وطلب شكر المنعم الثمان والطيب له ثلاثة معان المستلذ
 طبعاً والمباح شرعاً والطاهر وضعاً وفي الآيه اشارة الى انه لا بأس بالتفكه بأنواع القواكه لانها
 من الطيبات وتركه افضل لئلا ينقص من درجته ويدخل تحت قوله تعالى ﴿ اذهبتم طيباتكم
 فى حياتكم الدنيا ﴾ والامر باكل الطيبات لفائدتين . احديهما ان يكون اكلهم بالامر لا بالطبع
 فيمتازون عن الحيوانات ويخرجون من حجاب الظلمة الطبع بنور الشرع . والثانى ليشبههم باخبار
 امر الاكل ﴿ واشكروا لله ﴾ الذى رزقكموها واحلها لكم والشكر صرف العبد جميع
 اعضائه الظاهرة والباطنة الى ما خلقت لاجله وهذا الامر ليس امر اباحة بل هو للإيجاب
 اذ لا شك فى انه يجب على العاقل ان يعتقد بقلبه ان من اوجده وانعم عليه بما لا يحصى من النعم الجليلة
 مستحق لغاية التعظيم وان يظهر ذلك بلسانه وبسائر جوارحه ﴿ ان كنتم اياه تعبدون ﴾ اى
 ان كنتم مؤمنين بالله ومخلصين الله بالعبادة فاشكروا له فان الايمان يوجب ذلك وهو من شرائطه
 وهو مشهور فى كلامهم يقول الرجل لصاحبه الذى صرف انه يحبه ان كنت لى محباً فافعل كذا
 فيدخل حرف الشرط فى كلامه تحريكاً له على ما يؤمر به واعلاماً انه من شرائط المحبة وليس المراد
 ان انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فان من لا يفعل هذه العبادة يجب الشكر عليه لانه
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى انى والانس والجن لى نبأ عظيم اخلق من طين
 وارض ورازق ويشكر غيرى) : قال السعدى

مكن کردن از شکر منم ميسج * که دون بسند برسد

﴿ انما حرم عليكم الميتة ﴾ اى مامات بغير ذكاة مما يذبح والسك والجراد مستثنيان بالعرف لانه اذا قيل فلان اكل ميتة لم يسبقا الى الفهم ولا اعتبار للعادة قالوا من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحنث وان اكل لحما في الحقيقة قال الله تعالى ﴿ لتأكلوا منه لحما طريا ﴾ والمراد بتحريم الميتة تحريم اكلها وشرب لبنها او الانتفاع بها لان الاحكام الشرعية انما تتعلق بالافعال دون الاعيان ﴿ والدم ﴾ الجارى والكبد والطحال مستثنيان ايضا بالعرف فهما حلالان ﴿ ولحم الخنزير ﴾ قد انعقد الاجماع على ان الخنزير حرام لعينه فيكون جميع اجزائه محرما وانما خص الله لحمه بالذكر لانه معظم ما ينتفع به من الحيوان فهو الاصل وما عداه تبع له ﴿ وما اهل به لغير الله ﴾ اى وحرم ما رفع به الصوت عند ذبحه للصنم واصل الاهلال رفع الصوت وكانوا اذا ذبحوا لآلهتهم يرفعون اصواتهم بذكرها ويقولون باسم اللات والعزى فجرى ذلك من امرهم حتى قيل لكل ذابح وان لم يجهر بالتسمية مهل * قال العلماء لو ذبح مسلم ذبيحة وقصد بها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذيخته ميتة وذبايح اهل الكتاب تحمل لنا لقوله تعالى ﴿ وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم ﴾ الا ان سموا غير الله فانها حينئذ لا تحمل لهذه الآية فان قوله تعالى ﴿ وطعام الذين ﴾ الخ عام وقوله ﴿ وما اهل به لغير الله ﴾ خاص مقدم على العام ﴿ فمن ﴾ - يسل ان تكون شرطية وموصولة ﴿ اضطر ﴾ اى احوج وألجئ الى اكل شئ مما حرم الله بان لا يجرد غيرها وجد ان الاضطرار ان يخاف على نفسه او على بعض اعضائه التلف ﴿ غير ﴾ نصب على الحال فانه اذا صلح في موضع لافهو حال وان صلح في موضع الافهو استثناء والافهو صفة وذو الحال ههنا فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطر تقديره فمن اضطره احد امرين الى تناول شئ من هذه المحرمات احدهما الجوع الشديد مع عدم وجدان ما كول حلال يسد رمقه وثانيهما الاكراه على تناوله فتناول واكل حال كونه غير ﴿ باغ ﴾ على مصطر آخر بان حصل ذلك المصطر الآخر من الميتة مثلا قدر ما يسد به جوعته فأخذه منه وتفرد بأكله وهلك الآخر جوعا وهذا حرام لان موت الآخر جوعا ليس اولى من موته جوعا ﴿ ولا عاد ﴾ من العدو وهو التعدى والتجاوز في الامر لما حمله فيه اى غير متجاوز حد الشبع عند الاكل بالضرورة بان يأكل قدر ما يحصل به سد الرمق والجوعه ﴿ فلا اثم عليه ﴾ في تناوله عند الضرورة ﴿ ان الله غفور ﴾ لما اكل في حال الاضطرار ﴿ رحيم ﴾ بترحيصه ذلك ولم يدكر في هذه الآية سائر المحرمات لانها ليست لحصر المحرمات بل هذه الآيات سبقت لتهيئهم عن استحلال ما حرم الله وهم كانوا يستحلون هذه الاشياء فكانوا يأكلون الميتة ويقولون نأكلون ما اثم ولانا نأكلون ما اثم الله وكذا اياكلون الدم ولحم الخنزير وذبايح الاصنام فينانه حرمها فالمراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقا * وقيل ذكر الميتة يتناول المتردية وهى الساقطة في بئر او ماء او من علو والمنحقة وهى ما اختق بالشبكة او بحبل او خنق خائق والموقوذة وهى المضروبة بالحشب والنطيحة وهى المتطوحة وما اكل السبع ومتروك التسمية عمدا ونحوها ويكره عشرة من الحيوان الدم والعدة والقيل والدبر والذكر والحصيتان والمرارة والمثانة ونخاع الصلب. اما الدم فلقول تعالى ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ﴾ واما ما سواه فلانها من الحباث * قال الشيخ الشهير بأفتاده افدى ذكر

ان النبي عليه السلام لم يأكل الطحال ولا الكلية ولا الثوم وان لم يمنع عن اكلها فالاولى ان لا تؤكل
اقتفاء لآثره ثم قيل في وجهه ان النبي اذا نزل لم ينزل الا بعد اتصاله بالكلية . واما الطحال فلا يه
من اطعمة اهل النار كذا في واقعات الهداى قدس سره ومن امتنع من البتة حال الحمصة او صام
ولم يأكل حتى مات ثم بخلاف من امتنع من التداوى حتى مات فانه لا ياتم لانه لا يقين بان هذا الدواء
يشفيه ولعله يصح من غير علاج * وذكر في الاشباه والنظائر انه يرخص للمريض التداوى
بالنجاسات وبالخمر على احد القولين واختار قاضي خان عدمه واساغة اللقمة بها اذا غص اتفاقا
واباحة النظر للطيب حتى للعورة والسواطين انتهى ويحل للعطشان شرب الخمر حالة الاضطرار
على مانص عليه في الخانية وما قال الصدر الشهيد من ان الاستشفاء بالحرام حرام فهو غير مجرى
على اطلاقه لان الاستشفاء بالحرام انما لا يجوز اذا لم تعلم ان فيه شفاء واما اذا علم ذلك وليس له دواء
آخر غيره يجوز له الاستشفاء به ومعنى قول ابن مسعود رضى الله عنه ان الله لم يجعل شفاءكم فيما
حرم عليكم يحتمل ان عبدالله قال ذلك في داء عرف له دواء غير محرم لانه حينئذ يستغنى
بالحلل * عن الحرام وفي التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم للتداوى اذا اخبره طبيب مسلم
ان شفاءه فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه كذا في شرح الاربعين حديثا العلامة الروم ابن الكمال *
والاشارة في قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة) انه كما حرم على الغوامر هذه المعهودات حرم
على البواطن شهود غير الله فالميتة هي جيفة الدنيا (والدم) هي الشهوات النفسانية قال عليه السلام
(ان الشيطان ليجرى في ابن آدم مجرى الدم) ولولا ان الشهوات في الدم مستكنة لما كان للشيطان
اليه سيل ولهذا قال عليه السلام (سدود وجماري الشيطان بالجوع) لان الجوع يقطع مادة الشهوات
(ولحم الخنزير) اشارة الى هوى النفس وتشبيه النفس بالخنزير لغاية حرصها وشرها وخستها
وخبائث ظاهرها وباطنها (وما اهل به لغير الله) هو كل ما يتقرب به الى الله من الطاعات البدنية
والخيرات المالية من غير اخلاص لله وفي الله بل للرياء والسمعة في سبيل الهوى (فمن اضطر
امال ضرورة الحاجة النفسانية واما ضرورة امر الشرع باقامة احكام الواجبات عليه فليشرع
في شئ مما اضطر اليه (غير باغ) اي غير حريص على الدنيا وجمعها من الحرام والحلال وغير موالف
على الشهوات بالحرام والحلال وغير مقبل الى استيفاء حظوظ النفس في الحرام والحلال وغير
مواظب على الرياء في الطاعات والخيرات من السنن والبدع (ولا غاد) اي غير متجاوز من الدنيا
حد القناعة وهي ما يسد الجوعة ويستر العورة (فلا تم عليه) على من قام بهذه الشرائط
(ان الله غفور رحيم) يغفر للماملين له باثارة الرحمة والقائمين به بانوار الرحمة والمأخين فيه او يتأفف
الرحمة التقطه من التأويلات النجمية * والغفور والغفار هو الذي اظهر الحيل وستر الصيغ
والذنوب من جملة القبائح التي سترها باسباب الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في
الآخرة وحظ العبد من هذا الاسم ان يستر من غيره ما يحب ان يستره الله والاسماء التي
(من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة) والستر والستر والستر والستر
الاساءة بمنزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يستر من غيره في الدنيا والآخرة
كأروى عن عيسى عليه السلام انه من مع الحوائرين تكلم به علي بن ابي طالب

فقال عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تبيها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شيء ما هو احسن كذا في شرح الاسماء الحسنی للامام الغزالی قدس سره ﴿ ان الذين ﴾ نزلت في احبار اليهود فانهم كانوا يرجون ان يكون النبي المنعوت في التوراة منهم فلما بعث الله نبيا محمدا عليه السلام من غيرهم غيروا نعتهم حتى اذا نظر اليه السمعة يجدونه مخالفا لصفة محمد عليه السلام فلا يتبعونه فلا تزول رياستهم ﴿ يكتُمون ما نزل الله من الكتاب ﴾ حال من العائد المحذوف اي ائزله الله حال كونه من الكتاب وهو التوراة المشتمل على نعت محمد عليه السلام ﴿ ويشترون به ﴾ اي بدل المنزل المكتوم ﴿ ثمنا قليلا ﴾ اي يأخذون عوضا حقيرا من الدنيا يعني المآكل التي يصيبونها من سفلتهم ﴿ اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ﴾ اما في الآخرة فظاهر لانهم لا يأكلون يوم القيامة الا عين النار عقوبة لهم على اكلهم الرشوة في الدنيا واما في الدنيا فبأكل سببها فان اكلهم ما اخذوه من اتباعهم سبب مؤد الى ان يعاقبوا بالنار فاطلاق النار عليه من قيل اطلاق اسم المسبب على السبب ومعنى في بطونهم ملى بطونهم يقال اكل في بطنه واكل في بعض بطنه يعني ان المقصود من ذكر بطونهم متعلقا بقوله يأكلون انما هو بيان محل الاكل ومقر المأكل فلما لم يقل يأكلون في بعض بطونهم علم ان محل الاكل هو تمام بطونهم فلزم امتلاها فيه مبالغة كأنهم ما كانوا متكئين على البطون عند الاكل فملأوا بطونهم ﴿ ولا يكلمهم الله يوم القيمة ﴾ اي لا يكلمهم الله بطريق الرحمة غضبا عليهم فليس المراد به نفي الكلام حقيقة لئلا يتعارض بقوله تعالى ﴿ فوردك لئسألهم اجمعين ﴾ ونحوه بل هو كناية عن الغضب لان نفي الكلام لازم للغضب عرفا وعادة الملوك عند الغضب انهم يعرضون عن المنضوب عليهم ولا يكلمونهم كما انهم عند الرضى يتوجهون اليهم بالملاطفة ﴿ ولا يذكهم ﴾ لا يثنى عليهم ولا يطهرهم من دنس الذنوب يوم يطهر المؤمنين من ذنوبهم بالمغفرة ﴿ ولهم عذاب اليم ﴾ وجع دائم مؤلم ﴿ اولئك ﴾ المشترون بكتاب الله ثمنا قليلا ليسوا بمشترين للثمن وان قل بل ﴿ الذين اشتروا ﴾ بالنسبة الى الدنيا ﴿ الضلالة ﴾ التي ليست مما يمكن ان يشتري قطعا ﴿ بالهدى ﴾ الذي ليس من قيل ما يبذل بمقابلة شيء وان جل ﴿ والعذاب ﴾ اي اشتروا بالنظر الى الآخرة العذاب الذي لا يتوهم كونه من المشتري ﴿ بالمغفرة ﴾ التي يتنافس فيها المتنافسون ﴿ فما صبرهم على النار ﴾ اي ما صبرهم على اعمال اهل النار حين تركوا الهدى وسلكوا مسالك الضلال فالمراد بالنار سببها اطلق عليه اسم النار للملازمة بينهما ومعنى التعجب راجع الى العباد فهو تعجب اي ايقاع للمخاطب في العجب لامتاع التعجب في شأنه تعالى لان التعجب منشأ الجهل بالسبب فانهم قالوا التعجب افعال النفس مما خفي سببه وخرج عن نظائره فلا يجوز على الله تعالى ﴿ ذلك ﴾ العذاب بالنار ﴿ بان الله ﴾ اي بسبب انه ﴿ نزل الكتاب ﴾ اي جنس الكتاب ﴿ بالحق ﴾ اي حال كونه ملتبسا بالحق فلا جرم يكون من يرفضه بالكذب والكتمان ويركب متن الجهل والغواية مبتلى بمثل هذا من افاين العذاب ﴿ وان الذين اختلفوا في الكتاب ﴾ اي في جنس الكتاب الالهى بان آمنوا ببعض كتب الله وكفروا ببعضها او في التوراة بان آمنوا ببعض

آياتها وكفروا ببعض كالايات المعيرة المشتملة على امر بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونعوته الكريمة اوفى القرآن بان قال بعضهم انه شعر وبعض سحر وبعض كهانة ﴿لبي شقاق بعيد﴾ اي خلاف بعيد عن الحق والصواب مستوجب لاشد العذاب * اعلم ان في هذه الآيات وعيدا عظيما لكل من يكتم الحق لغرض فاسد ذنوبى فليحذروا اي العلماء ان يكتموا الحق وهم يعلمون وانما يكتمونه عن الملوك والامراء والوزراء وارباب الدنيا اما خوفا من اتضاع مرتبتهم ونقصان قدرهم عندهم واما طموحا الى احسانهم اولانهم شركاؤهم في بعض احوالهم من حب الدنيا وجمعها والحرص في طلبها او طلب مناصبها وحب رياستها او بالتعم في المأكول والمشروب والملبوس والمركوب والمسكن والاواني والآلات البيت والامتعة والزينة في كل شئ والخدم والحيل وغير ذلك فعند ذلك يداهنون ويأكلون ثمنا قليلا ولا يأكلون الا نار الحرص والشهوة والحسد التي تطلع على الاقنعة وتأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب * واعلم ان في كل عمل وفعل وقول يصدر من العبد على خلاف الشرع شررا يجتئى من نار السعير فتحصل في قلب العبد تلك النار في الحال وفي التي تصدر من العبد على وفق الشرع شررا يجتئى من نار المحبة فتظهر في القلب فتحرق كل محبوب غير الله في قلب كما ان نار السعير تحرق في القلب الحسنات والاخلاق الحميدة فبأكلون نارا في الحال وانما قال مايا كلون في بطونهم الا النار لان فسادهم كان في باطل فكان عذابهم في البطون وانما لا يكلمهم الله يوم القيامة لانهم كتموا كلام الله في الدنيا ولانكلموه بالصدق فكان جزاء سيئسيئة مثلها وانما لا يزيكهم لان تزكية النفس للانسان مقدره من الايمان والاعمال الصالحة بصدق الية من تهذيب الاخلاق باداب الشرع فاولئك المداهنون من العلماء هم الذين اشتروا حب الدنيا بهدى اظهار الحق وآثروا الخلق على الحق والمداهنة على افضل الجهاد قال عليه السلام (ان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) وانما كانت افضل لان الجهاد بالحجة والبرهان جهاد أكبر بخلاف الجهاد بالسيف والسنان فانه جهاد اصغر ومدار كتمان الحق حب الدنيا وجها رأس كل خطيئة * قال الحسن ان الزبانية الى فسقة حملة القرآن اسرع منهم الى عبدة الاوثان فيقولون ربنا ما بالنا يتقدمون الينا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسران ميين وكان دائما في منازعة الشيطان - كما حكى - ان رجلا قال للشيخ ابي مدين ما يريد منا الشيطان شكاية منه فقال الشيخ انه جاء قبلك وشكامتك وقال اعلم انه سيحكونى ولكن الله ملكنى الدنيا فمن نازعنى في ملكى لا تسلى بدون ايمانه فمن كف يده عن الدنيا وزينتها فقد استراح من تعبها ومحتتها - وحكى - ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجملوا قبور موتاهم على ابوابهم يقتاتون بنبات الارض ويستغلون بالطلعة افاريسا ذوالقرنين الى ملكهم فقال ما لي حاجة الى محبة ذى القرنين فجاء ذوالقرنين فقال ما لي قلة الذهب والفضة عندكم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانها لا تسبيح احدنا عندنا حتى لا ننسى الموت ثم اخرج رأس انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك فقال ما لي ويجمع حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبقى عليه السيات ثم اخرج الحيا

رأس ملك عادل مشفق فقبضه واسكنه جنته ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين وقال من أى الرأسين يكون رأسك فبكى ذوا القرنين وقال ان ترغب فى صحبتى شاطرتك مملكتى وسلمت اليك وزارتى فقال هيهات وقال ذوا القرنين ولم قال لان الناس اعداؤك بسبب المال والمملكة وجميعهم احبابى بسبب القناعة : قال السعدى قدس سره

در گوشه قناعت تان پاره وپينه * در پيش اهل معنى بهتر زصد خزينه

﴿ ليس البر ﴾ هو كل فعل مرضى يفضى بصاحبه الى الجنة ﴿ ان تولوا ﴾ اى ان تصرفوا يا اهل الكتابين ﴿ وجوهكم ﴾ فى الصلاة ﴿ قبل المشرق والمغرب ﴾ اى مقابلهما طرف مكان لقوله تولوا والبر منصوب على انه خبر مقدم وان تولوا اسمها الكونه فى تأويل المصدر والمصدر المؤول اعرف من المحلى باللام وهو يشبه الضمير من حيث انه لا يوصف ولا يوصف به فالاولى ان يجعل الاعرف اسما وغير الاعرف خبرا وذلك ان اليهود والنصارى اكثروا الحوض فى امر القبلة حين حول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين ان البر هو التوجه الى قبلته فرد عليهم وقيل ليس البر ما تم عليه فانه منسوخ خارج من البر ﴿ ولكن البر ﴾ المعهود الذى ينبغى ان يهتم بشأنه ويحجى فى تحصيله ﴿ من ﴾ اى بر من على حذف المضاف لان اسم لكن من اسماء المعانى وخبرها من اسماء الاعيان فامتنع الحمل لذلك ﴿ آمن بالله ﴾ وحده ايمانا بريئا من شائبة الشرك لا كايمن اليهود والنصارى المشركين بقولهم عزيز ابن الله وقولهم المسيح ابن الله وقدم الايمان بالله فى الذكر لانه اصل لجميع الكمالات العلمية والعملية ﴿ واليوم الآخر ﴾ اى بالبعث الذى فيه جزاء الاعمال على انه كائن لاحالة وعلى ما هو عليه لا كما يزعمون من انهم لا تمسهم النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء ويشفعون لهم فالبر هو التوجه الى المبدأ والمعاد اللذين هما المشرق والمغرب فى الحقيقة ولما كان الايمان باليوم الآخر متفرعا على الايمان بالله لانا ما لم نعلم باستحقاقه الالهية وقدرته على جميع الممكنات لا يمكننا ان نعلم صحة الحشر والنشر وكان الايمان به محركا وداعيا الى الانقياد بالله فى جميع ما امر به ونهى عنه خوفا وطمعا ذكر الايمان به عقيب الايمان بالله ﴿ والملائكة ﴾ كلهم بانهم عباد الله ليسوا بذكور ولا اناث ولا بشر ولا اولاد الله مكرمون عنده متوسطون بينه وبين انبيائه بالقاء الوحي وانزال الكتب واليهود اخلوا بذلك حيث اظهروا عداوة جبريل ﴿ والكتاب ﴾ اى بحسن الكتاب الالهى الذى من افراده الفرقان واليهود اخلوا بذلك لانه مع قيام الدليل على ان القرآن كتاب الله تعالى ردوه ولم يقبلوه ﴿ والبين ﴾ جميعا بانهم المبعوثون الى خلقه والقائمون بحقه والصادقون عنه فى امره ونهيه ووعده ووعيده واخباره من غير تفرقة بين احد منهم واليهود اخلوا بذلك حيث قتلوا الانبياء وطعنوا فى نبوة محمد عليه السلام * واعلم ان الايمان بالملائكة والكتاب مؤخر عن الايمان بالبين الا انه قدم الايمان بهما فى الذكر رعاية للترتيب بحسب الوجود الخارجى ولم ينظر الى الترتيب فى العلم فان الملك يوجر اولا ثم يحصل بواسطته نزول الكتاب الى الرسل فتدعو الرسل الى ما فيها من الاحكام وهذا اى الايمان بالامور الخمسة المذكورة اصول الدين

وقواعد المقائد ﴿ وآتى المال ﴾ اى الصدقة من ماله ﴿ على وجه ﴾ حال من الضمير فى آتى
والضمير المجرور للمال اى آتاه كأننا على حب المال كما قال عليه السلام لما سئل اى الصدقة افضل
قال (ان تؤتبه وانت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الخلقوم
قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان) : قال السعدى قدس سره

پريشان کن امروز کنجینه جست * که فردا کلیدش نه در دست تست

کنون بر کف دست نه مرچه هست * که فردا بدنجان کزى پشت دست

﴿ ذوى القربى ﴾ مفعول اول لآتى بدلالة الحال وقدمهم لانهم احق بالصدقة لقوله عليه السلام
(صدقتك على المسلمين صدقة وعلى ذى رحمك اثنتان) لانها صدقة وصلة وقال ايضا (افضل الصدقة
على ذى الرحم الكاشح) ﴿ واليتامى ﴾ الفقراء منهم لا الاغنياء وقدم اليتامى على سائر المصارف
لان الضمير الفقير الذى لا والد له ولا كاسب اشد احتياجا من المساكين ومن ذكر بمدهم
﴿ والمساكين ﴾ جمع مسكين والمسكين ضربان من يكف عن السؤال وهو المراد ههنا ومن ينسبط
ويسأل وهذا القسم داخل فى قوله والسائلين وهو مبالغة الساكن فان المحتاج يزداد سكونه الى
الناس على حسب ازدياد حاجته ﴿ وابن السبيل ﴾ اى المسافر البعيد عن ماله وسمى به لملازمته
كما تقول للص قاطع ابن الطريق وللمعمر ابن الليالى ولطير الماء ابن الماء والضيف لانه جاء من السبيل
فكانه ولد منه قال صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) وايضا
(اكرموا الضيف ولو كان كافرا) ﴿ والسائلين ﴾ الذين الجأتهم الحاجة والضرورة الى السؤال
وفى الحديث (للسائل حق ولو جاء على ظهر فرسه) : قال السعدى قدس سره

نه خواهنده بر در ديكران * بشكرانه خواهنده از در صرمان

﴿ وفى ﴾ تخلص ﴿ الرقاب ﴾ بمعاونة المكاتبين جمع رقبة وهى مؤخر العنق واشتقاقها
من المراقبة لانها مكان مراقبة الرقيب المشرف على القوم واذا قيل اعتق الله رقبة يراد ان الله
تعالى خلاصه من مراقبة العذاب اياه . وقيل المراد بهم ارقاء يشتريهم الاغنياء لاعتاقهم . وقيل
المراد بهم الاسارى فان الاغنياء يؤتون المال فى تخلصهم فهذا هو البر ببذل الاموال على وفق
مراد الله تعالى الى المصارف المذكورة واليهود اخلوا بذلك لانهم اكلوا اموال الناس بالباطل
حيث كتتموا دلائل حقية الاسلام على اتباعهم واشتروا به ثمنا قليلا وعوضا يسيرا وهو ما يعوذ
اليهم من هدايا السفلة ﴿ واقام الصلوة ﴾ المفروضة عطف على صلة من اى من آمن وآتى واقام
واليهود كانوا يمنعون الناس من الصلاة والزكاة ﴿ وآتى الزكوة ﴾ المفروضة على ان المراد
بما سر من ايتاء المال التفضل بالصدقة قدم على الفريضة مبالغة فى الحث عليه او الاول لبيان
المصارف والثانى لبيان وجوب الاداء ﴿ والموفون ﴾ عطف على من آمن فانه فى قوله ان حال
ومن اوفوا ﴿ بمهدم ﴾ من الاوامر والنواهي او النذور ﴿ اذا عاهدوا ﴾ فيما بينهم وبين الله
وفى بينهم وبين الناس لذا وعدوا انجزوا واذا حلفوا او نذروا اوفوا واذا قالوا صدقوا اذ قالوا
ادوا وفى الحديث (من اعطى عهد الله ثم نقضه فالله لا ينظر اليه) اى انقطع طريقه عنه (ومن اعطى
ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم خدر فالتى خصمه يوم القيامة)

قال الله تعالى (واقفوا بعهدي اوف بعهديكم) : وفي المشوى

چون درختست آدمی و بیخ عهد * بیخ را نیار می باید بجهد
عهد فاسد بیخ پوسیده بود * و زخم را لطف پیریده بود
شاخ و برگ نخل اگر چه سبز بود * بافساد بیخ سبزی نیست سود
ورندارد برگ سبز و بیخ هست * عاقبت بیرون کند صد برگ دست
تومشو غره بعلمش عهد جو * علم چون قشر است و عهدش مغز او

﴿ والصابرين ﴾ منصوب على المدح اى بتقدير اعنى وهو فى الحقيقة والمعنى عطف على من
امن لكن غير سبكه تنبيها على فضيلة الصبر ومزيتها اى واعنى الذين صبروا ﴿ فى البأس ﴾
اى فى الفقر والشدة ﴿ والضراء ﴾ اى المرض والزمانة ﴿ وحين البأس ﴾ منصوب بالصابرين
اى وقت الشدة والبأس شدة القتال خاصة وهو فى الاصل مطلق الشدة وزيادة الحين للاشعار
بوقوعه احيانا وسرعة انقضائه واهل الكتاب اخلوا بذلك حيث كانوا فى غاية الخوف والجهن
والحاصل انه لما حولت القبلة وكثر خوض اهل الكتاب فى نسخها صار كأنهم قالوا مدار البر
والطاعة هو الاستقبال فانزل الله هذه الآية كأنه تعالى قال ما هذا الخوض الشديد فى امر القبلة
مع الاعراض عن كل اركان الدين فصفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر
لا يحصل الا بمجموع الامور المذكورة ﴿ اولئك ﴾ اى اهل هذه الصفة ﴿ الذين صدقوا ﴾
فى الدين واتباع الحق وتجرى البر حيث لم تغيرهم الاحوال ولم تزلزلهم الاحوال ﴿ واولئك
هم المتقون ﴾ عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الاشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير
للاشارة الى انحصار التقوى فيهم والآية جامعة للكلمات الانسانية باسرها دالة عليها صريحا
اوضنا فانها بكثرتها وتشعبها منحصرة فى ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب
النفس وقد اشير الى الاول بقوله من آمن الى واليبين والى الثانى بقوله وآتى المال الى
وفى الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلوة الى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق
نظرا الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بماشرته للخلق ومعاملته مع الحق واليه يشير قوله
عليه السلام (من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان) * قال شيخنا العلامة . ابقاء الله بالسلامه
قيل لى فى قلبى احسن اخلاق المرء فى معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه
فى معاملته مع الخلق العفو والسخاء انتهى كلامه * وحب المال من اغلب اخلاق النفس وكذا
العجلة من الاخلاق الرديئة ولذلك قيل ان الصبر افضل من الشكر وفى الخبر (يؤتى بأشكر اهل
الارض ليجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بالصابر فيقول الله هذا انعمت عليه فشكر وابتليتك
فصبرت لا ضعفنك الاجر فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين) والتحقيق ان تهذيب النفس
انما يكون بالتوحيد بطريقه المخصوص كما ان اصل الايمان انما يحصل بالتوحيد والشهادة
﴿ يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى ﴾ الخطاب لائمة المؤمنين اوجب الله تعالى على
الامام وعلى من يجرى مجراه ويقوم مقامه اقامة القصاص والتقدير يا ايها الائمة فرض عليكم استيفاء
القصاص ان اراد ولى الدم استيفاءه ويحتمل ان يكون الخطاب متوجها على القاتل والمعنى يا ايها

در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب عدوات عام و بیگانه زیستن با اولیا الخ

القاتلون عمدا كتب عليكم تسليم انفسكم عند مطالبة الولي بالقصاص وذلك لان القاتل ليس له ان يتمتع عن القصاص لكونه حق العبد بخلاف الزاني والشارب فان لهما الهرب من الحدود لكون ما عليهما من الحق حق الله تعالى والقصاص ان يفعل بالانسان مثل ما فعل فهو عبارة عن التسوية والمماثلة في الانفس والاطراف والجراحات . والقلى جمع قتيل وفي للسبب اي بسبب قتل القتلى كما في قوله عليه السلام (ان امرأة دخلت النار في هرة ربطتها) اي بسبب ربطها اياها وحسن الوقف في قوله القلى **الحرب بالحر** مبتدأ وخبر اي الحر مأخوذ ومقتول بمثله **والعبد بالعبد** والاشي بالاشي **سبب النزول** انه كان بين حين من احياء العرب دماء في الجاهلية وكان لاحدهما طول على الآخر اي قوة وفضل فاقسموا لقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالاشي والاشين بالواحد فتحاكموا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاء الله بالاسلام فنزلت وامرهم الله ان يتباروا اي يتساووا ويتعادلوا . وقوله الحرب بالحر لا يفيد الحصر البتة بان لا يجري القصاص الا بين الحرين وبين العبدين وبين الاثنيين بل يفيد شرع القصاص في القتل بين المذكورين من غير ان يكون فيه دلالة على سائر الاقسام فان قوله تعالى (كتب عليكم القصاص في القتل) جملة مستقبلة بنفسها . وقوله الحرب بالحر تخصيص لبعض جزئيات تلك الجملة بالذكر وتخصيص بعض جزئيات الجملة المستقلة بالذكر لا يمنع ثبوت الحكم لسائر الجزئيات بل ذلك التخصيص يمكن ان يكون لفائدة سوى نفي الحكم عن سائر الصور وهي ابطال ما كان عليه اهل الجاهلية من انهم كانوا يقتلون بالعبد منهم الحر من قبيلة القاتل بالعبد المقتول والاشي القاتلة بالاشي المقتولة وليس فيه نفي جريان القصاص بين الحر والعبد والذكر والاشي بل فيه منع عن التعدي الى غير القاتل انتهى كلامه * والثوري وابو حنيفة يقتلان الحر بالعبد والمؤمن بالكافر ويستدلان بعموم قوله تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) فان شريعة من قبلنا اذا قصت علينا في القرآن من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على انها شريعة لنا * وبما روى (المسلمون تشكافاً دماؤهم) وبأن التفاضل في النفس غير معتبر بدليل قتل الجماعة بالواحد وبيان القصاص يعتمد المساواة في العصاة وهي بالدين او بالدار وهما سياتن فيهما * ومالك والشافعي لا يقتلان الحر بالعبد ولا المؤمن بالكافر كما قال الشافعي رحمه الله

خذوا بدمي هذا الغزال فانه * رماني بسهمي مقلته على عمد
ولا تقتلوه اني انا عبده * وفي مذهبي لا يقتل الحر بالعبد

﴿ فن ﴾ عبارة عن القاتل شرطية كانت او موصولة **﴿ عني ﴾** له من اخيه **﴿ الضميران ﴾** راجعان الى من **﴿ شي ﴾** اي شي من العفو تليل فارفع شي على انه قائم مقام فاعل عني بناء على انه في حكم المصدر اي في حكم قولك عني عفو فان عفا وان كان لازماً لا يتعدى الى المفعول به الا انه يتعدى الى المفعول المطلق فيصلح ان يقام بمصدره مقام الفاعل كما في قوله تعالى (فاذا نفخ في الصور نفخة) وقولهم سير يزيد بعض السبي وشي من السبي **﴿ عفا ﴾** قوله شي الاشعار بانه اذا عني له طرف من العفو وبعض منه ان لا يكون عفاً **﴿ عفا ﴾** عفا عن بعض الورثة تم العفو وسقط القصاص ولم يجب الا للدين

الذنب بمن فاذا تعدى الى الذنب بمن كفى قوله تعالى (عفا الله عنك) عدى الى الجاني باللام
يقال عفوت لفلان اذجنى وعليه ما في الآية وعفو الجاني عبارة عن اسقاط موجب الجناية
عنه وموجبها ههنا القصاص فكأنه قيل القاتل الذي عفى له عن جناية من جهة احبه الذي هو
ولى المقتول سواء كان العفو الواقع تاما بان اصطلح القاتل مع جميع اولياء القتل على مال او
بعض العفو بان وقع الصلح بينه وبين بعض الاولياء فانه على التقديرين يجب المال ويسقط
القصاص فانه قد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذه الآية نزلت في الصلح عن القصاص
على مال وسمى الله تعالى ولى الجناية اخا للقاتل استعطافا له عليه وتبنيها على ان اخوة الاسلام
قائمة بينهما وان القاتل لم يخرج من الايمان بقتله ﴿ فاتباع بالمعروف ﴾ خبر مبتدأ محذوف
اى واذا حصل شئ من العفو وبطل الدم بعفو البعض فالامر اتبع بالمعروف اى على
ولى المقتول ان يطالب القاتل ببطل الصلح بالمعروف بترك التشديد والتضييق في طلبه واذا
اخذ الدية لا يطلب الاكثر مما وجب عليه ﴿ واداء اليه باحسان ﴾ حث المعفو عنه وهو
القاتل على تأدية المال بالاحسان اى وعلى القاتل ان يؤدى المال الى العاقى باحسان فى الاداء
بترك المطل والبخس والاذى ﴿ ذلك ﴾ اى الحكم المذكور من العفو والدية ﴿ تخفيف
من ربكم ﴾ اى تسير وتوسعة لكم ﴿ ورحمة ﴾ منه حيث لم يجزم بالعفو واخذ الدية بل
خيركم بين الثلاث القصاص والدية والعفو وذلك لان فى شرع موسى عليه السلام القصاص
وهو العدل فقط وفى دين عيسى عليه السلام العفو وهو الفضل فحسب وفى ملتنا للتشقى
القصاص وللترفة الدية وللتكرم العفو ﴿ فمن اعتدى ﴾ اى تجاوز ما شرع له ﴿ بعد ذلك ﴾
التخفيف بان قتل غير القاتل او تمل القاتل بعد العفو او اخذ الدية فقد كان الولى فى الجاهلية
يؤمن القاتل بقبول الدية ثم يظفر فيقتله وينبذ ماله الى اوليائه ﴿ فله ﴾ باعتدائه
﴿ عذاب اليم ﴾ نوع من العذاب شديد الالم اما فى الدنيا فبالاتصاص بما قتله بغير حق واما
فى الآخرة فبالنار ﴿ ولكم فى القصاص حيوه ﴾ اى فى هذا الجنس من الحكم الذى هو
القصاص حياة عظيمة لانهم كانوا يقبلون بالواحد الجماعة كما قتل مهلهل بن ربيعة باخيه
كليب حتى كاد يفنى بكر بن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قتله فشور الفتنة ويقع فيما بينهم
التشاجر والمهرج والمرج وارتفاع الامن فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه اى
حياة لانه اذا علم القاتل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل واذا قتل فقتل ارتدع غيره فكان
القصاص سبب حياة نفسيين او اكثر وهو كلام فى غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل
الشئ محل ضده فان ضدية شئ لاخر تستلزم ان يكون تحقق احدهما رافعا للاخر والقصاص
لاستلزامه ارتفاع الحياة ضدها وقد جعل ظرفا لها تشبيهاه بالظرف الحقيقى من حيث ان
المظروف اذا خواه الظرف لا يصبه ما يخل به ويفسده ولا هو يتفرق ويتلاشى بنفسه كذلك
القصاص يحمى الحياة من الآفات فكان من هذا الوجه بمنزلة الظرف لها ولا شك فيه اذ
جعل الضد حاميا لضده اعتبار لطيف فى غاية الحسن والغرابة التى هى من نكات البلاغة
وطرقها ﴿ يا اولى الالباب ﴾ اى ذى العقول الخالصة من شوب الاوهام ناداهم للتأمل فى

حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس ﴿ لعلمكم تتقون ﴾ تعملون عمل اهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان او تتقون عن القتل مخافة القود * وفيه تحذير عن القتل فان من اعظم حقوق العباد الدماء وهي اول ما يحاسب به العبد بالنسبة الى حقوق العباد كما ان الصلاة اول ما يحاسب به بالنسبة الى حقوق الله تعالى وفي الحديث (يأتي المقتول معلقا رأسه باحدى يديه مليا قاتله بيده الاخرى تشخب اوداجه دما حتى يوقفا فيقول المقتول لله سبحانه هذا قتلى فيقول الله تعالى للقاتل تعست ويذهب به الى النار) * واعلم ان الذنوب على ثلاثة اوجه * الاول فيما بين العبد وبين الله تعالى كالزنى واللواط والغيبة والبهتان ما لم يبلغ الى من بهته واعتابه فاذا بلغه وجعله في حل وتاب المذنب فرجوان الله يغفر له وكذلك اذا زنى باسرة ولها زوج فلم يجعله ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه الآدمي فاذا تاب وجعله في حل فانه يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى بان قال كل حولى عليك فقد جعلتك في حل منه ومن كل خصومة بيني وبينك وهذا صلح بالمعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة ما لم يذكر الذنب لا يغفر لهم * والثاني ذنب فيما بينه وبين اعمال الله وهو ان يترك الصلاة والصوم والزكاة والحج فان التوبة لا تكفيه ما لم يقض الصلاة وغيرها لان شرط التوبة ان يؤدي ما ترك فاذا لم يؤدي فكأنه لم يتب * والثالث فيما بينه وبين عباد الله وهو ان ينصب اموالهم او يضربهم او يشتمهم او يقتلهم فان التوبة لا تكفيه الا ان يرضى عنه خصمه او يجتهد في الاعمال الصالحة حتى يوفق الله بينهما يوم القيامة فانه اذا تاب العبد وكان عليه حقوق العباد فعليه ان يردا الى اربابها وان عجز عن ايصالها واراد الله مغفرته يقول لخصمه يوم القيامة ارفع رأسك فيرفع فيرى قصورا عالية فيقول يارب لمن هذه فيقول الله تعالى انت قادر عليها فان ثمنها عفوك عن اخيك فيقول قد عفوت فيقول الله تعالى خذ يد اخيك واذهب الى الجنة * والاشارة في الآية ان الله تعالى كتب عليكم القصاص في قتلاكم كما كتب على نفسه الرحمة في قتلاه كما قال (من احبني قتله ومن قتله فانا دينه) : وفي المثوى

كربكي سررا ببرد از بدن * صد هزاران سر بر آرد در زمن [١]

اقتلوني يا قاتلي دائما * ان في قتل حياتي دائما [٢]

ان في موتي حياتي يا قاتلي * كم افارق موطني حتى متى

شير دنيا جويد اشكاري وبرك * شير مولى جويد آزادي ومرتك

چونكه اندر مرتك بيند صد وجود * همچو پروانه بسوزاند وجود [٣]

فعلى العاقل ان يقتل نفسه بالرياضات الشديدة ويحیی قلبه بالحياة الطيبة الباقية اللهم وفقنا لمداواة هذه القلوب المرضى آمين ﴿ كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ﴾ اى حضر اسبابه وظهر امارته واثاره من العلل والامراض اذ لا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت والعامل في اذا مدلول كتب لان الكتب بمعنى الايجاب لا يحدث وقت حضور الموت بل الحادث تعلقه بالمكلف وقت حضور موته فكأنه قيل توجه عليكم ايجاب الله تعالى وتعلق كتابه اذا حضر فمير عن توجه الايجاب وتعلقه بكتب للدلالة على ان هذا الموت كالموت في الاصل

الخ [١] در اواخر دفتر بكم در بيان كفتي پيغمبر بكوش و كابدان امير المؤمنين رضی الله عنه الخ

[٢] در اواخر دفتر بكم در بيان قصه امير المؤمنين علي رضی الله عنه الخ

[٣] در اواخر دفتر بكم در بيان آنكه لبيح طلبیدن پيغمبر عليه السلام الخ

﴿ ان ترك خيرا ﴾ اى مالا قليلا او كثيرا او مالا كثيرا يقال فلان ذومال ولا يطلق ذلك لمن له مال قليل • وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلا اراد ان يوصى قالت كم مالك قال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشئ يسير فاتركه لعيالك واصل الخير ان يكون لكل ما يرغب فيه مما هو نافع لانه ضد الشر • قال في اخوان الصفا الخير فعل ما ينبنى في الوقت الذى ينبنى من اجل ما ينبنى ﴿ الوصية ﴾ نائب فاعل كتب اى فرض الايضاء ﴿ للوالدين والاقربين ﴾ ممن يرث وعن لا يرث ﴿ بالمعروف ﴾ نصب حالا اى بالعدل لا يزيد على الثلث ولا يوصى لفتى ويدع الفقير وكان السبب في نزول هذه الآية ان اهل الجاهلية كانوا يوصون بمالههم للبعدي رياء وسمعة وطلبا للفخر والشرف ويتركون الاقارب في الفقر والمسكنة فصرف الله تعالى بهذه الآية في بدء الاسلام ما كان يصرف الى الابعدين الى الوالدين والاقربين فعمل بها ما كان العمل بها صلاحا وحكمة ثم نسخها آية الموارث في سورة النساء فالآن لا يجب على احد ان يوصى لاحد قريب ولا بعيد واذا اوصى فله ان يوصى لكل من الاقارب والاباعد الا للوارث ﴿ حقا ﴾ اى احق هذه الوصية حقا ﴿ على المتقين ﴾ المجتنبين عن ضياع المال وحرمان القريب يعنى ان كنتم متقين بالله لا تتركوا العمل بهذا • قال ابن الشيخ في حواشيه فان قيل قوله على المتقين يقتضى ان يكون هذا التكليف مختصا بالمتقين وقد دل الاجماع على ان الواجبات والتكاليف عامة في حق المتقين وغيرهم اجيب بان المراد بقوله حقا على المتقين انه لازم لكل من آثر التقوى ونحراها ووجعلها طريقا له ومذهبا فيدخل فيه الكل ﴿ فمن بدله ﴾ الضمير راجع الى الوصية لكونها في تأويل الايضاء اى غير الايضاء عن وجهه الشرعى والمشهور ان من غير ايضاء المحتضر هو الوصى او الشاهد فالوصى يغير الوصية اما في الكتابة او في قسمة الحقوق والشاهد يغيرها اما بتغيير وجه الشهادة او بكتمتها ويمكن ان يكون التبديل من سائر الناس بان منعوا من وصول المال الموصى به الى مستحقه فهو لاء كلهم داخلون تحت قوله فمن بدله ﴿ بعد ماسمه ﴾ اى بعد ما وصل اليه وتحقق لديه ﴿ فانما ائمه ﴾ اى ما ائمه الايضاء المغير او ائمه التبديل الا ﴿ على الذين يبدلونه ﴾ لانهم خانوا وخالفوا الشرع لاعلى الموصى وهو الميت فانه بريء من الائم ﴿ ان الله سميع ﴾ بالايضاء وتغييره ﴿ عليم ﴾ بشوابه وجزاء من غيره وهو يجازى كل واحد منهما بما يستحقه ﴿ فمن ﴾ شرطية او موصولة ﴿ خاف ﴾ اى توقع وعلم فانه اذا علم خاف فهو من اطلاق اسم اللازم على الملزوم ﴿ من موص ﴾ اى من الذى اوصى وهو يجوز ان يتعلق بخاف على انها لا ابتداء الغاية او بمحذوف على انها حال من جنفا قدمت عليه لانها في الاصل صفة له فلما تقدمت نصبت حالا ﴿ جنفا ﴾ اى ميلا عن الحق بالخطأ في الوصية ﴿ او ائما ﴾ اى تمعدا للجنف يعنى اذا جهل، الموصى موضع الوصية او زاد على مقدار الوصية او اوصى بما لا يجوز ايضاؤه ﴿ فاصح ﴾ الظاهر ان المراد بالمصلحة هو الوصى لانه اشد تعلقا بامر الوصية الا انه لا وجه لتخصيصه بالوصى بل ينبنى ان يدخل تحته كل من يتأتى منه رفع الفساد في وصية الميت من الوالى والولى والوصى ومن يأمر بالمعروف والمنقى والقاضى والوارث ﴿ بينهم ﴾ اى بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون فقير وصيته

باجرائها على طريق التشرع ﴿ فلاثم عليه ﴾ اي لاوزر على المتغير في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ وعد للمصطح بالاتابة وذكر المنفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم لان بعض التبديل وهو التبديل الى الباطل اثم وهذا من المشاكلة الصورية لا المعنوية لان التبديل الى خير ليس من جنس الاثم لكن صورته صورة ما يؤثم * واعلم ان الوصية مستحبة لحاجة الناس اليها فان الانسان مغرور بأمله اي يرجو الحياة مدة طويلة مقصر في عمله فاذا عرض له المرض وخاف الهلاك يحتاج الى تدارك تقصيره بماله على وجه لومات فيه يتحقق مقصده المآلى ولو انهضه البرء يصره الى مطلبه الحالى * وفي الحديث (ان الله تصدق عليكم بثلك اموالكم في آخر اعماركم زيادة لكم في اعمالكم تضعونها حيث شئتم) ويوصى بفدية صلاته وصيامه لكل مكتوبة نصف صاع من الخنطة وكذا الوتر ولكل يوم من صوم رمضان ايضا نصف صاع من الخنطة وفي صوم التذرك كذلك * قال في تفسير الشيخ ومن كان عليه حج او كفارة اي شئ من الواجبات فالوصية واجبة والافهوا بالحيار وعليه الفتوى ويوصى بارضاء خصمائه وديونه - حكي - ان الامام الشافعي رحمه الله لما مرض مرض موته قال مروا فلانا يغسلني فلما مات بلغ خبر موته اليه فحضر وقال اثنتونى بتذكرته فأتى بها فنظر فيها فاذا على الشافعي سبعون الف درهم ديننا فكتبها على نفسه وقضاها وقال هذا غسلى اياه واياه اراد * وفي الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من لم يوص لم يؤذنه في الكلام مع الموتى) قيل يا رسول الله وهل تتكلم الموتى قال (نعم ويتزاويون) * قال الامام نقلا عن بعض الائمة الاعلام الارواح قسمان منعمة ومعذبة . فاما المعذبة فهي محبوسة مشغولة عن التزاور والتلاقي . واما المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من اهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقه الذي هو على مثله عمله وهذه المعية ثابتة في دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من احب في هذه الدور الثلاث في كل موطن وموقف * فعلى العاقل ان يختار صحبة الاخيار ويتأهب آناء الليل واطراف النهار ولا يفتقر بالمال والمثال ولا ينقطع عن الله بطول الآمل فان الدنيا فانية وكل من عليها فان فاتقوا الله كل حين وآن : قال الصائب

درسراين غافلان طول امل داني كه چيست * آشيان كردست ماري در كيوترخانه
والاشارة في الآية انه (كتب عليكم) على الاغنياء الوصية بالمال وكتب على الاولياء الوصية بالحال فالاغنياء يوصون في آخر اعمارهم بالثلث والاولياء يخرجون في مبادى احوالهم عن الكل (اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية) اي يحضر قلب احدهم مع الله ويموت بنفسه الا واداة عن الصفات الطبيعية الحيوانية كما قال صلى الله عليه وسلم (موتوا قبل ان تموتوا) ويترك كل شخص وشركان مشربها من الدنيا والمعقبي فغلبه ان يوصى (للوالدين) وهما الروح العلوي والبدني المتصل فان النفس توالت وحصلت بازدواجهما (والاقربين) وهم القلب والسر والى التوالد ان النفس بتزكك وترك كل مشرب يظهر لهم من المشارب الروحانية الباقية والمشارب الطبيعية المتناهية (بالمعروف) اي بالاعتدال من غير اسراف يقضى الى التلاقي والالتقاء

شهوة من الشهوات وفي الاعمال مجتبا عن الرسوم والعادات كما قال النبي عليه السلام (بعثت لرفع العادات وترك الشهوات) وقال (بعثت لأتم مكارم الاخلاق) بان يجعل المشارب مشربا واحدا والمحايب محبوبا واحدا والمذاهب مذهبا واحدا (حقا على المتقين) يعنى ما ذكرنا من الوصية بجملتها حق واجب على متقى الشرك الحنفى ولهذا قال على المتقين وما قال على المسلمين والمؤمنين لانهم اهل الظواهر والمتقون هم اهل البواطن كما قال عليه السلام (التقوى ههنا) وأشار الى صدره * واعلم ان القرآن انزل لاهل البواطن كما انزل لاهل الظواهر لقوله عليه السلام (ان للقرآن ظهرا وبطنا) فظاهره الاحكام لاهل الظواهر والاحكام تحتل النسخ كائنحت هذه الآية في الوصية الظاهرة وباطنه الحكم والحقائق فهى لا تحتل النسخ ابدا ولهذا قال اهل المعانى ليس شئ من القرآن منسوخا يعنى وان كان دخل النسخ في احكام ظاهره فلا يدخل في احكام باطنه فيكون ابدا معمولا بالمواعظ والاسرار والحقائق حقا على المتقين لانه مخصوص بهداية المتقين كقوله تعالى (هدى للمتقين) فحكم الوصية في حقهم غير منسوخ ابدا كذا في التأويلات النجمية قدس الله نفسه الزكية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ قال اصحاب اللسان يا حرف نداء وهونداء من الحبيب للحبيب وايها تنبيه من الحبيب للحبيب وآمنوا شهادة من الحبيب للحبيب * وقال الحسن اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين آمنوا فارفع لها سمعك فانه لا مرتؤمر به اولتهى تنهى عنه * وقال جعفر الصادق لذة في النداء ازال بها تعب العبادة والعناء يشير الى ان المحب يبادر الى امتثال امر محبوبه حتى لو امره بالقاء نفسه في النار ﴿ كتب عليكم الصيام ﴾ اى فرض عليكم صيام شهر رمضان فانه تعالى قال بعده (اياما معدودات) وقال تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) بعد قوله (شهر رمضان) والصيام في الشريعة هو الامساك نهارا مع النية من اهله عن المفطرات المعهودة التى هى معظم ما تشتهى الانفس وهذا صوم عوام المؤمنين واما صوم الخواص فالامساك عن المنهيات واما صوم اخص الخواص فالامساك عما سوى الله تعالى ﴿ كما كتب ﴾ محل كما النصب على انه صفة مصدر محذوف اى كتب كتابا كما شاملا ما كتب وما مصدرية او على انه حال من الصيام وما موصولة اى كتب عليكم الصيام مشبها بالذى كتب ﴿ على الذين من قبلكم ﴾ من الانبياء عليهم السلام والامم من لدن آد عليه الام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطيب لانفس المخاطبين فان الصوم عبادة شاقة والشئ الشاق اذا عم سهل تحمله ويرغب كل احد في آتيانه والظاهر ان التشبيه عائد الى اصل ايجاب الصوم لالى كمية الصوم المكتوب وبيان وقته فكان الصوم على آدم ايام البيض وصوم عاشورا كان على قوم موسى والتشبيه لا يقتضى التسوية من كل وجه كما يقال في الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وكما قال عليه السلام (انكم سترون ربكم كالقمر ليلة البدر) فان هذا تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئى بالمرئى ﴿ لعلكم تتقون ﴾ المعاصى فان الصوم يكسر الشهوة التى هى مبدأها كما قال عليه السلام (يامعشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء) قوله الشباب جمع شاب وهو عند اصحابنا من بلغ ولم يحاوز ثلاثين كذا قاله النووي والبائة

النكاح والتزوج وهو الميابة في المنزل لان من تزوج امرأة بواها منزلا والوجه نوع من الاخصاء وهو ان يرض عروق الاثنين ويترك الخصيتين كماها والمعنى على التشبيه اى الصوم يقطع شهوة الجماع ويدفع شر المنى كالخصاء والامر في الحديث للوجوب لانه محمول على حالة التوقان باشارة قوله يامعشر الشباب فانهم ذووا التوقان على الجيلة السليمة * قال العلماء تسكين الشهوة يحصل بالصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها * فان قلت ان الرجل يصوم ويقوم ولا يأكل ويجهد من نفسه حركة واضطرابا * قلت ذلك من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الاول فليقطع ذلك عن نفسه بالهموم والاحزان الدائمة وذكر الموت وتقريب الاجل وقصر الامل والمداومة على المراقبة والمحافظة على الطاعة ﴿ اياما معدودات ﴾ اى موقنات ومقدرات بعدد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هيلا اى يصب صبا من غير كيل وعد قاله تعالى لم يفرض علينا صيام الدهر ولا صيام اكثره تخفيفا ورحمة وتسهيلا لامر التكليف على جميع الامم وانتصاب اياما بمضمر دل هو اى الصيام عليه اعنى صوموا اما على الظرفية او المفعولية اتساعا ﴿ فمن كان منكم مريضا ﴾ اى مرضا يضره الصوم او يضر معه ﴿ او على سفر ﴾ اورا كب سفر وفيه ايماء بان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر لعدم استعماله السفر استعماله الراكب المركوب بل هو ملابس شيا من السفر والرخصة انما اثبت لمن كان على سفر وكلمة على فيها استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعمال الراكب واستيلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء وللدلالة على هذا المعنى عدل عن اسم الفاعل فلم يقل او مسافرا اذ ليس فيه اشارة بالاستيلاء على السفر ﴿ فعدة ﴾ اى فعليه صوم عدة ايام المرض والسفر فعدة من العد بمعنى المعدود ومنه يقال للجماعة المعدودة من الناس عدة ﴿ من ايام اخر ﴾ غير ايام مرضه وسفره ان افطر متابعا او غير متابع والمقصود من الآية بيان ان فرض الصوم في الايام المعدودات انما يلزم الاصحاء المعتبرين واما من كان مريضا او مسافرا فله تأخير الصوم عن هذه الايام الى ايام اخر ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾ ذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون خيرهم في ابتداء الاسلام بين امرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا لتلاشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ فالمعنى اى وعلى المطيقين للصيام القادرين عليه ان افطروا ﴿ فدية ﴾ اى اعطاء فدية وهى ﴿ طعام مسكين ﴾ وهى نصف صاع من براوصاع من غيره والفدية فى معنى الجزاء وهو عبارة عن البدل القائم عن الشئ * وفى تفسير الشيخ يطيق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهزمة للسلب اى لا يقدر على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب ثم عجزوا عنه فى حال الكبر ﴿ فمن تطوع خيرا ﴾ اى من تبرع بخير فزاد فى الفدية او تطوع تطوعا خيرا ﴿ فهو ﴾ اى التطوع ﴿ خيره ﴾ وذكر فى الخبر التطوع ثلاثة اوجه . احدها ان يزيد على مسكين واحد فيعظم مكان كل يوم مسكينين اوله كثر وانما ان يطعم المسكين الواحد اكثر من القدر الواجب . وثالثها ان يصوم مع الفدية او يطعم مسكينا وان تصوموا ﴿ فى تاويل المصدر مرفوع بالابتداء اى صومكم الله بالابتداء

والذين يطيقونه ﴿ خير لكم ﴾ من الفدية ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة والجواب محذوف ثقة بظهوره اي اخترتموه * وفي الاشياء الصوم في السفر افضل الا اذا خاف على نفسه او كان له رفقة اشتركوا معه في الزاد واختاروا الفطر انتهى وانما فضل الصوم للمسافر لان الصوم عزيزة له والتأخير رخصة والاخذ بالعزيمة افضل واما ما روى ان النبي عليه السلام (قال ليس من البر الصيام في السفر) فتحمول على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يخاف عليه الهلاك كذا في شرح المجمع لابن الملك * والسفر الميخ للفطر مسيرة ثلاثة ايام ولياليها عند ابي حنيفة رحمه الله * واعلم ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق عدد السنة في الاجر الموعود بقوله (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فالشهر الكامل ثلاثمائة وستة ايام شوال ستون يوما فان نقص يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب روى ان رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضانات خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوما والباقي ثلاثين يوما واقترض الصيام بعد خمس عشرة سنة من النبوة بعد الهجرة بثلاث سنين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلهما صدق زاد الصلاة فلهما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكمل لهم الدين واول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الفقراء في زمن الملك طهمورث ثالث ملوك بني آدم وقع القحط في زمانه فامر الاغنياء بطعام واحد بعد غروب الشمس وبامساكهم بالنهار شفقة على الفقراء واشاروا عليهم بطعام النهار وتعبدا وتواضعا لله تعالى * والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات وواسطة الخروج عن رحم مضايق الجسديات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام [لن يبلغ ملكوت السموات من لم يولد مرتين] بل مجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسي (الصوم لي وانا اجزي) يعني انا جزاؤه لاجل حوري ولاقصورى ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجوع حيث قال في مخاطبة عيسى عليه السلام (تجوع تراني) : قال السعدي

ندارند تن پروران آکھی * کہ پر معده باشد ز حکمت تھی

وانما اضيف الصوم الى الله في (الصوم لي) لانه لا رياء فيه بل سر لا يعلمه الا الله وانما يكون الله سبحانه جزاء صومه اذا امسك قلبه وسره وروحه عما سواه تعالى وهو الصوم الحقيقي عند الخواص : قال في المتنوى

هر کرا دارد هوسها جان پاک * زود بيند حضرت وايوان پاک

والاشارة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن وباطن الخطاب يشير الى ان صوم القلب والروح والسر الذين آمنوا شهودا نوار الحضور مع الله فصوم القلب صومه عن مشارب المعقولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر صومه عن شهود غير الله فمن امسك عن المفطرات فنهاية صومه اذا هجم الليل ومن امسك عن الاغيار فنهاية صومه ان يشهد الحق وفي قوله عليه السلام (صوموا لي واني اريته واقطروا لرؤيته) عند التحقيق انها طائفة الى الحق فينبغي ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا

لم اجده في المتنوى لكن النظم نظم المولوى فينظر مصححه

لرؤية الحق وافتقاره بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام اي على كل عضو في الظاهر وعلى كل صفة في الباطن. فصوم اللسان عن الكذب والفحش والنجاسة. وصوم العين عن النظر في الغفلة والريبة. وصوم السمع عن استماع المناهى والملاهى وعلى هذا فقس الباقى. وصوم النفس عن التمنى والحرص والشهوات. وصوم القلب عن حب الدنيا وزخارفها. وصوم الروح عن نعيم الآخرة ولذاتها. وصوم السر عن رؤية وجود غير الله واثباته (كما كتب على الذين من قبلكم) هي اشارة الى ان اجزاء وجود الانسان من الجسدية والروحانية قبل التركيب كانت صائغة عن المشارب كلها فلما تعلق الروح بالقلب صارت اجزاء القلب مستديعة للحفظ الحيوانية والروحانية بقوة امداد الروح وصار الروح بقوة حواس القلب متمتعاً من المشارب الروحانية والحيوانية فالآن كتب عليهم الصيام وهم مركبون كما كتب على الذين من قبلكم من المفردات (لعلكم تتقون) من مشارب المركبات وتصومون فيها مع حصول استعداد الشراب ليفطروا عن مشارب يشرب بها عباد الله اذا سقاهم ربهم شرابا طهورا فيطهروا كطهورية هذا الشراب من دنس استعداد الحفظ الحيوانية والروحانية كما قال ولكن يريد ليظهركم فلما اقل كوكب استعداد الحفظ طلعت شمس استعداد اللقاء من مطلع الالتقاء فحينئذ يتحقق انجاز ما وعد سيد الانبياء بقوله (للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه) ثم اخبر عن كمال لطفه مع العباد بتقليل الاعداد في قوله (اياما معدودات) والاشارة فيها هو ان صومكم في ايام قلائل معدودة متناهية وثمرات صومكم في ايام غير معدودة ولا متناهية فلا يهولنكم سماع ذكره كذا في التأويلات النجمية (شهر رمضان) مبتدأ خبره ما بعده فيكون المقصود من ذكر هذه الجملة المتبهاة على فضله ومزنته الاشارة الى وجه تخصيصه من بين الشهور بان فرض صومه ثم اوجب صومه بقوله (فمن شهد منكم الشهر) المعهود (فليصمه) وسمى الشهر شهرا لشهرته * ورمضان مصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل المجموع علما ومنع من الصرف للتعريف والالف والتون * وانما سمي بذلك اما لارتعاض الاكباد واحتراقها من الجوع والعطش واما لارتعاض الذنوب بالصيام فيه اول وقوعه ايام رمض الحر اى شدة وقوعه على الرمل وغيره * قيل انهم نقلوا اسماء الشهور من اللغة القديمة فسموها بالازمنة التى وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر ايام رمض الحر فسمى به كما يسمى بربيع لموافقته الربيع وجمادى لموافقته جمود الماء * اورمضان اسم من اسماء الله تعالى والشهر مضاف اليه ولذلك روى (لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى) (الذى انزل فيه القرآن) جملة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما في ثلاث وعشرين سنة حسبما تقتضيه المشيئة الربانية وعن النبي عليه السلام (نزلت صحف ابراهيم اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست بمسئوم) والانجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربعة وعشرين) والقرآن من القرية وهو الجمع لان كل سورة من الاولين والآخرين (هدى للناس) اى انزل حال كونه مكتوبة للناس الى سواد البشر بما فيه من الاعجاز وغيره (وبينات من الهدى والفرقان) اى بينات كبريات من القرآن وما يهدى الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من ايات البينات والبراهين.

ما يكون بينا جليا وما لا يكون كذلك والاول افضل القسمين فذكر الجنس اولاً ثم اردفه
 بشرف نوعيه بل بالغ فيه فكأنه قيل انه هدى بل هوين من الهدى ولا شك انه في غاية
 المبالغة لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في وبيانات من باب عطف التشریف ﴿ فمن ﴾ الفاء
 للتفريع والترتيب ﴿ شهد ﴾ اي حضر موضع الاقامة من المصر او القرية كأنها
 ذلك الحاضر ﴿ منكم الشهر ﴾ منصوب على الظرف اي في الشهر دون المفعول به
 لان المقيم والمسافر يشهدان الشهر ﴿ فليصمه ﴾ اي فليصم فيه بحذف الجار وايصال
 الفعل الى المجرور اتساعاً * والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح لان كل واحد من الصبي
 والمجنون يشهد موضع الاقامة في الشهر مع انه لا يجب عليهما الصوم وهذا اي الحتم ينسخ
 التخيير بين الصوم والافطار والقداء ﴿ ومن كان مريضاً ﴾ وان كان مقياً حاضراً فيه
 ﴿ أو على سفر ﴾ وان كان صحيحاً وعلى معنى في وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض
 ﴿ فعدة من ايام اخر ﴾ اي فعليه صيام ايام اخر واعاد تخيير المريض والمسافر وترخيصهما
 في الافطار لان الله تعالى ذكر في الآية الاولى تخيير المقيم المطيق والمسافر والمريض ونسخ
 في الثانية تخيير المقيم بقوله ﴿ فليصمه ﴾ فلواقصر على هذا احتمال ان يعود النسخ الى تخيير
 الجميع فاعاد بعض النسخ بترخيص المسافر والمريض ليعلم انه باق على ما كان ﴿ يريد الله
 بكم اليسر ﴾ حيث اباح الفطر بالسفر والمرض واليسر ما تسهل ﴿ ولا يريد بكم العسر ﴾
 اي مشقة الصوم في المرض والسفر لغاية رأفته وسعة رحمته * قال محمد بن علي الترمذي
 قدس سره اليسر اسم الجنة لان جميع اليسر فيها والعسر اسم جهنم لان جميع العسر فيها
 معناه يريد الله بصومكم ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار * قال شيخنا العلامة الفضلي
 قدس سره في الآية ان مراده تعالى بان يأمركم بالصوم يسر الدارين لاعسرهما اما اليسر
 في الدنيا فالترقي الى الملكية والروحانية والوصول الى اليقظة والمعرفة واما العسر فيها فالبقاء
 مع البشرية والحيوانية والاتصاف بالاوصاف الطبيعية والنفسانية واما اليسر في الآخرة
 فهو الجنة والنعمة والقربة والوصلة والرؤية واما العسر فيها فهو الجحيم وعذابها ودرجاتها
 انتهى كلامه * وقال نجم الدين في تأويلاته يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع اليسر فلا
 تنظر في امثال الامر الى العسر ولكن انظر الى اليسر الذي هو مع العسر فان العاقل اذا
 سقاه الطيب شراباً مرراً من بلاء المرض موجبا للصحة فلا ينظر العاقل الى مرارة
 الشراب ولكن ينظر الى حلاوة الصحة ولا يبالي بمرارة الشراب فيشره بقوة الهمة
 انتهى : قال السعدي قدس سره

وبالست دادن برنجور قد * که داروی تلخش بود سودمند
 زعلت مدار ای خردمند بيم * جو داروی تلخت فرستد حکيم

﴿ وتكملوا العدة ﴾ اي وانما امرناكم بمراعاة العدة بعد ايجاب صوم رمضان كما قال تعالى
 ﴿ فعدة ﴾ اي فليكم عدة ما افطرتكم لتكملوا عدد ايام الشهر بقضاء ما افطرتكم بسبب مرضكم

(اوسفر كم) ﴿وتكبروا لله﴾ اي انما علمنا كم كيفية القضاء وهو المدلول عليه بقوله تعالى (من ايام اخر) مطلقا فانه يجوز ان يقضى على سبيل التوالى او التفريق لتعظموا الله حامدين ﴿على ما هذا كم﴾ ماصدرية اي على هدايته اياكم الى طريق الخروج عن عهدة التكليف ﴿ولعلكم تشكرون﴾ اي انما رخصنا لكم بالافطار لكي تشكروا الله على هذه النعمة باللسان والقلب والبدن وفي الحديث (من حافظ على ثلاث فهو ولي الله حقا ومن ضيعهن فهو عدو الله حقا الصلاة والصوم والغسل من الجنابة) وفي بعض الخبر (ان الجنان يشتقن الى اربعة نفر صامى رمضان وتالى القرآن وحافظى اللسان ومطعمى الجيران وان الله يغفر للعبد المسلم عند افطاره مامشت اليه رجلاه وما قبضت عليه يدها وما نظرت اليه عيناه وما سمعته اذناه وما نطق به لسانه وما حدث به قلبه) وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة وبعث من فى القبور اوحى الله الى رضوان انى اخرجت الصائمين من قبورهم جائعين عطاشين فاستقبلهم بشهواتهم من الجنان فيصبح ويقول ايها الغلمان والولدان عليكم باطباق من نور فيجتمع اكثر من عدد الرمل وقطرات الامطار وكواكب السماء واوراق الاشجار بالفاكهة الكثيرة والاشربة اللذيذة والاطعمة الشهية فيطعم من لقي منهم ويقول كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم فى الايام الخالية) وعن النبي عليه السلام (انه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكا لم ار مثله طولا وعرضا طوله مسيرة الف سنة وله سبعون ألف رأس فى كل رأس سبعون ألف وجه فى كل وجه سبعون الف لسان وعلى كل رأس الف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة الف لؤلؤة معلقة بقدره الله تعالى وفى جوف كل لؤلؤة بحر من نور وفى ذلك البحر حيتان طول كل حوت مقدار ما شئى عام مكتوب على ظهرهن لا اله الا الله محمد رسول الله وذلك الملك واضع احدى يديه على رأسه والاخرى على ظهره وهو فى حظيرة القدس فاذا سبح اهتز العرش بحمن صوته فسألت عنه جبريل فقال هذا ملك خلقه الله تعالى قبل آدم بالنبي عام فقلت اين كان هذا الى هذه الغاية فقال ان الله مرجا فى الجنة عن يمين العرش فكان هو فيه فامرء الله فى ذلك المكان ان يسبح لك ولا تمك بسبب صوم شهر رمضان فرأيت صندوقين بين يديه على كل صندوق الف قفل من نور وسألت جبريل عن الصندوقين فقال سل منه فسألته فقال ان فيهما براءة الصائمين من امك من عذاب النار طوبى لك ولا تمك) * اعلم انه لا بد من النية فى الاعمال خصوصا فى الصوم وهى ان يعلم بقلبه انه يصوم ولا يخلو مثلا عن هذا فى ليالى شهر رمضان والامساك قد يكون للعادة او لعدم الاشتها او للمرض او للرياضة او يكون للعبادة فلا يتعين له الا بالنية وهى شرط لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة على حدة الا يرى انه لو افسد صوم يوم لا يمنع صحة الباقي بخلاف التراخي فانه لا يلزم النية فى كل شفع لان الكل بمنزلة صلاة واحدة وهو الاصح وتجوز النية الى نصف النهار دفعا للحرج وما يروى من الاحاديث فى نفي الصوم الا بانتييت فجمولة على نفي التضيعة بخلاف القضاء والكفارات والنذر المطلق لان الزمان غير متعين ايها فوجب التبييت نفيًا للمزاحمة ويصير نصف النهار من طلوع الفجر النطاق الذى يكون الى الضحوة الكبرى فينوي قبلها ليكون الاكثر منويا فيكون له حكم الكل من الصوم

ذلك لا يجوز لحلو الاكثر عن التية تغليا للاكثر* والاحتياط في التية في التراويح ان ينوي التراويح او ينوي قيام الليل او ينوي سنة الوقت او قيام رمضان* والتراويح سنة مؤكدة واطب عليها الخلفاء الراشدون قال عليه السلام (ان الله فرض عليكم الصيام وسنتت قيامه) واما قول عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه يعني قيام رمضان فمعناه ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان قد صلاها الا انه تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس اليها فحفاظة عمر عليها وجمع الناس اليها وندبهم بدعة لكنها بدعة محمودة ومدوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى (بديع السموات والارض) في الجزء الاول وكان النبي صلى الله عليه وسلم ببشر اصحابه بقدم رمضان ويقول (قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم صيامه تفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتقل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من الف شهر من حرم خيرا فقد حرم)* قال بعض العلماء هذا الحديث اصل في تهنة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان* قال السخاوي في المقاصد الحسنة التهنة بالشهور والاعياد مما اعتاده الناس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما رفعه (من لقي اخاه عنده الانصراف من الجمعة فليقل تقبل الله منا ومنك) ويروي في جملة حقوق الجار من المرفوع (ان اصابه خير هناء او مصيبة عزاء او مرض عاده)* ومن آداب الصيام حفظ الجوارح الظاهرة وحراسة الخواطر الباطنة ولن يتم التقرب الى الله تعالى الا بترك ما حرم الله* قال ابوسليمان الداراني قدس سره لانه اصوم النهار واقطر الليل على لقمة حلال احب الى من قيام الليل والنهار وحرام على شمس التوحيد ان تحمل قلب عبد في جوفه لقمة حرام ولا سيما في وقت الصيام فليجتنب الصائم اكل الحرام فانه سم مهلك للدين* والسنة تعجيل الفطور وتأخير السحور فان صوم الليل بدعة فاذا اخر الافطار فكأنه وجد صائما في الليل فصار مرتكبا للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب* ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار وهو عيد الطبيعة. والثاني عيد الموت حين القبض بالايان الكامل وهو عيد كبير. والثالث عيد التجلي في الآخرة وهو اكب الاعياد وروى الترمذي وصححه عن زيد بن خالد (من فطر صائما كان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجر الصائم شي) وكان حماد بن سلمة الامام الحافظ فطر في كل ليلة من شهر رمضان خمسين انسانا واذا كانت ليلة الفطر كساهم ثوبا ثوبا وكان يمد من الابدال* واخرج السيوطي في الجامع الصغير والسخاوي في المقاصد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال عليه السلام (خير امتي في كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة ينتصون ولا الاربعون كلمات رجل ابدل الله مكانه رجلا آخر) قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال عليه السلام (يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من اساءهم ويتواسون فيما اتاهم الله) وفي الحديث (من اشبع جائعا او كسا عاريا او آوى مسافرا اعاده الله من احوال يوم القيامة) وكان عبدالله بن المبارك ينفق على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة مائة الف درهم ويقول للفضيل بن عياض لولاك واصحابك ما تجرت وكان يقول للفضيل واصحابه لا تشغلوا بطلب الدنيا اشتغلوا بالعلم وانا اكيفكم المؤونة* وكان يحيى البرمكي يجري على سفيان الثوري كل شهر الف درهم وكان سفيان يدعو له في سجوده ويقول اللهم ان يحيى كفا في امر الدنيا

فاكفه امر آخرته فلما مات يحيى رآه بعض اصحابه في النوم فقال ما صنع الله بك قال غفر لي بدعاء سفيان : قال الصائب

تيره روزان جهازرا بچراغی دریاب * تاپس از مرک ترا شمع مزاری باشد
جعلنا الله واياكم من العاملين بمقتضى كتابه ومدلول خطابه ﴿ واذا سألك عبادى عني ﴾ وجه
اتصال هذه الآية بما قبلها ان الله تعالى لما امرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة فحثهم على القيام
بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على انه تعالى خير باخوانهم مطلع على ذكركم
وشكرهم سميع باقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على اعمالهم تأكيده وحثا عليه * وسبب
النزول ما روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ربنا فتناجيه ام بعيد
فتناديه فقال تعالى ايماء الى سرعة اجابة الدعاء منهم اذا سألك عبادى عني ﴿ فاني قريب ﴾ اى
فقل لهم انى قريب بالعلم والاحاطة فهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على
احوالهم بحال من قرب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تبعية تمثيلية وانما لم يحمل على
القرب الحقيقي وهو القرب المكاني لانه تمتع في حقه تعالى لانه لو كان في مكان لما كان قريبا
من الكل فان من كان قريبا من حلة العرش يكون بعيدا من اهل الارض ومن كان قريبا
من اهل المشرق يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس * قال ابو موسى الاشعري لما توجه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس على واد فرقوا اصواتهم بالتكبير لا اله
الا الله والله اكبر فقال صلى الله عليه وسلم (اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غابا انكم
تدعون سميعا قريبا وهو معكم) وهذا باعتبار المشارب والمقامات واللائق بحال اهل الغفلات
الجهل لقلع الخواطر كما ان المناسب لاهل الحضور الخفاء : قال السعدى

دوست نزدیکتر از من بمنست * وين عجبت که من ازوى دورم

﴿ اجيب دعوة الداع اذا دعان ﴾ تقرير للقرب المجازى المراد في هذا المقام وهو الحالة
الشبيهة بالقرب المكاني وقد تقرر ان اثبات ما يلائم المستعار منه للمستعار له يرشح الاستعارة
ويقررها وايضا وعد للداعى بالاجابة * فان قلت ان ترى الداعى يباليغ في الدعوات والتضرع
فلا يجاب * قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى (بل اياه
تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعانى ان شئت او اذا
وافق القضاء او اذا لم يسأل محالا او كانت الاجابة خيرا له والاجابة اعطاء ما سئل والله تعالى يقابل
مسألة السائل بالاسعاف ودعاء الداعى بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية ﴿ فليستجيبوا
لي ﴾ اى فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعوتى لمهماتهم واستجابه
واستجاب له واجابه واحد قطع مسأله بتبليغه مراده واصله من الجوب والقطع
﴿ وليؤمنوا بي ﴾ امر بالثبات على ما هم عليه * قال ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الاقياد
والاستسلام والايمان عبارة عن صفة القلب وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يضل الى
نور الايمان وقوته الابتغاء والطاعات والعبادات، ومعنى الفاء فيه انه تعالى قال انا اعبدكم فقال
مع انى غنى عنك مطلقا فكن انت ايضا مجيبا لدعائى مع انك محتاج الى كل الرغبات والطلبات

هذا الكرم ﴿لعلهم يرشدون﴾ راجين اصابة الرشده وهو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا ومعنى الآية انهم اذا استجابوا وآمنوا اعتدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان كذلك * اعلم ان عظم الدعاء يكشف الضر مذموم عند اهل الشريعة والطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقة : وفي المتنوى

تافرود آيد بلا بى دافى * چون نباشد از تضرع شافى

فالتسبب واجب للعوام والمتدين في السلوك والتوكل افضل للمتوسطين. واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم بيان - روى - ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اتى في النار لقيه جبريل في الهواء فقال ألك حاجة فقال أما إليك فلا فقال فاسأل الله الخلاص فقال عليه السلام حسبي من سؤالي علمه بحالى وهذا مقام اهل الحقيقة من المكملين الفانين عن الوجود وما يتعلق به والباقيين بالرب في كل حال فإين انت من هذا فاسأل الله عفوه ومغفرته وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس بقدر مراتبهم ولذا قال لاعرابي ارسل ابلاها توكلها عليه تعلقى (اعقلها وتوكل على الله) امر بعقل الدابة لانه اراد بالتوكل التحرز عن الفوات وحث بعضهم على التوكل كتوكل الظير وذلك اذالم يسكن الى سابق القضاء * ثم اجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف فيه ومن دعا بحاجة فلم تقض للحال فذلك لوجوده. منها ان الاجابة حاصلة لاحالة فان اجابة الدعوة غير قضاء الحاجة وقضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابة الدعوة هو ان يقول العبد يارب فيقول الله تعالى له ليك عبيد وهذا موعود موجود لكل متوجه راشد وقضاء الحاجة اعطاء المراد وايصال المراد وذلك قديكون للحال وقديكون بعدمدة وقديكون في الآخرة وقديكون الخيرة له في غيره. ومنها ان الاجابة ليست بجهة واحدة بل لها جهات وفي الحديث (دعوة المسلم لا ترد الا لاحدى ثلاث اما ان يدعو بالتم او قطعية رحم واما ان يدخره في الآخر واما ان يصرف السوء عنه بقدر مادعا). ومنها ان الاجابة مفيدة بالمشيئة كما سبق. ومنها انه شرط لهذه الاجابة اجابة العبد اياه فيما دعاه اليه لقوله تعالى (فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى). ومنها ان للدعاء شرائط وادابا وهي اسباب الاجابة فمن استكملها كان من اهل الاجابة ومن اخل بها كان من اهل الاعتداء فلا يستحق الجواب والاسباب منها ما يتعلق باهل العموم ويطول ذكرها ان استوفيت ههنا. ومنها ما يتعلق بالخصوص وهي التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعى فعليه ان يزكى البدن اولا فيصلحه بلقمة الحلال وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء واسنانه لقمة الحلال وقال عليه السلام (الرجل يطيل السفر يتد يده الى السماء اشعث اغبر يقول يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك) - حكى - انه كان بالكوفة اناس يستجاب دعاؤهم كلما دخل عليهم وال كانوا يدعون عليه فيهلك فدبر الحجاج الحيلة عليهم حين ولى عمل الكوفة من ابن مروان فدعاهم الى مأدبته فلما اكلوا قال امت من دعائهم ان يستجاب حيث دخل في بطونهم طعام حرام ويزكى الداعى نفسه ويطهرها من الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة لانها قاطعات لطريق الدعاء ويزكى قلبه عن رين التملقات الانسانية من النفسانى والروحانى ويصفيه بالاذكار وينوره بنور الاخلاق فان هذه اسباب

در لوايحه دفتر نجوم در بيان فرمان آمد بمكاشل كه از روى زمين فوضه حاك بردار اخ

القربة بها يرفع الدعاء الى الله كما قال تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه)
 ويزكي الروح عن دنس الالتفات لغير الله ليعرض لنفحات الطاقه ويزكي السر عن وصية
 الشرك بان يوجهه الى الحق في الدعاء لطلب الحق لا لطلب غير الحق من الحق ليستجيب دعاءه ولا
 يخيب رجاءه كما قال (الامن طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني) وان الله وعد الاجابة على
 طلبه بالدعاء فقال (اجيب دعوة الداع اذا دعان) اي اذا طلبني : قال السعدي

خلاف طريقته بود كاوليا * تمنا كنتد از خدا جز خدا

فمن اخل ببعض هذه الشرائط لم يلزمه الاجابة كما اخل بركن من اركان الصلاة لم يلزمه القبول
 الا ان الجبار يجبر كل خلل وكسر يكون في اعمال العباد بفضله وكرمه وفي الحقيقة ان افضله مع
 العباد مقدم على اعمالهم وانه يعطى قبل السؤال ويحقق مراد العبد بعد سؤاله بجميع التوال
 والدعاء على قسمين داع بالدعاء وقارى للدعاء فللداعي يفتح ابواب السموات حتى يبلغ دعاؤه
 العرش وقارى الدعاء لا يبلغ الا الاذن * قال الفناري في تفسير الفاتحة ثم لصحة التصور وجودة
 الاستحضار اثر عظيم في الاجابة اعتبره النبي عليه الصلاة والسلام وحرص عليه عليارضى الله تعالى
 عنه لما علمه الدعاء وفيه اللهم اهدي وسددني فقال له اذكر بهدايتك هداية الطريق وبالسناد
 سداد السهم فامر به باستحضار هذين الامرين وقت الدعاء فهذا هو سر اجابة دعاء الرسل
 والكملة والامثل فالامثل واستقامة التوجه حال الطلب والنداء عند الدعاء شرط قوي
 في الاجابة فمن تصوره تصورا صحيحا من رؤية وعلم سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم دعاه سبعا
 بعد امره بالدعاء والتزامه الاجابة فانه يجيبه لاحالة امامن زعم انه يقصد مناداة زيد وهو
 يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الي
 ما انشاء من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذلك لكن سؤاله قديم بشفاعة حسن ظنه
 بربه وشفاعة المعية الالهية وحيطة فالتوجه بالخطأ مصيب من وجه كالمجتهد المخطئ فاجور
 غير محروم بالكلية انتهى كلام الفناري * وفي رسالة القشيري في الخبر المروي (ان العبد يدعو
 الله سبحانه وهو يجبه فيقول يا جبريل اخر حاجة عبي فاني احب ان اسمع صوته وان العبد
 يدعوه وهو يفضيه فيقول يا جبريل اقض حاجة عبي فاني اكره ان اسمع صوته) - حكى - انه
 وقع ببغداد قحط فامر الخليفة المسلمين بالخروج للاستسقاء فخرجوا واستسقوا فلم يسقوا
 فامر اليهود فخرجوا وسقوا فتحير الخليفة ودعا علماء المسلمين وسألهم فلم يخرجوا عنه فاجاب
 ابن عبدالله وقال يا امير المؤمنين انما معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام وهدانا ونحب دعانا
 وتضرعنا فلماذا لم يعجل اجابتنا وهؤلاء ابغضهم ولعنهم فلماذا عجل اجابتهم وصرقهم عن ربه
 قال عليه السلام (قوام الدنيا باربعة اشياء يعلم العلماء وعدل الامراء وسخاوة الاغنياء ودعوة
 الفقراء) وينبئ ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسن العظام والادعية الماثورة عن السلف الكرام
 وينبئ ان يتوسل الى الله تعالى بالانبياء والاولياء الصالحين * وللدعاء اما ان يكون بطلب
 الاجابة مثلا عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وبين الجبلين من طرفة العين
 وفي الطواف وعند الملتزم وفي البيت وعند زمزم وعند شرب ماء زمزم عند الصلاة

وفي السعي وخلف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومنى وعند الجمرات الثلاث وعند قبور
الانبياء عليهم السلام * وقيل لا يصح قبري بعينه سوى قبر نينا عليه الصلاة والسلام وقبر ابراهيم
عليه السلام داخل السور من غير تعيين وجرب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط
معروفة عند اهلها اللهم افض علينا من بركات الصالحين ﴿ احل لكم ﴾ تقديم الظرف
على القائم مقام الفاعل للتشويق فان ما حقه التقديم اذا اخرج تبق النفس مترقة اليه فيتمكن
عندها وقت وروده فنل تمكن اي ابيح لكم ﴿ ليلة الصيام ﴾ اي في ليلة يوم الصوم وهي
الليلة التي يصبح الرجل في غداتها صائما ﴿ الرفث ﴾ اصل الرفث قول الفحش والتكلم بالتبصيح
ثم جعل ذلك اسما لما يتكلم به عند النساء من معاني الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع
لا يخلو عن شيء من التصريح بما يجب ان يكفى عنه من الالفاظ الفاحشة وعن ابن عباس رضي الله
عنهما الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة كالغمز والتفيل ﴿ الى نساءكم ﴾
عدي الرفث بالي وان كان المشهور تعديته بالياء تقول رفثت بالمرأة لتضمنه معنى الافشاء قال
تعالى (وقد افضى بعضكم الى بعض) اراد به الجماع وكان الرجل في ابتداء الاسلام اذا امسى
في رمضان حل له الاكل والشرب والجماع الى ان يصلي العشاء الاخرة او يرقد فاذا صلاها وورقد
ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
واقع اهله بعد صلاة العشاء الاخرة فلما اغتسل اخذ بيكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال يا رسول الله انى اعتذر الى الله واليك من نفسى هذه الخاطئة انى رجعت الى اهلى
بعد العشاء فوجدت رائحة طيبة فسولت لى نفسى فجامعت اهلى فقال عليه السلام (ما كنت جدبرا
بذلك يا عمر) فقام رجال فاعترفوا بمثله فزلت الآية وصارت زلته سببا للرحمة في جميع الامة
﴿ من لباس لكم واتم لباس لهن ﴾ استئناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر عنهن
مع شدتها للخاطئة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباسا لآخر لتجردهما عند النوم
واعتاقهما واشتغال كل منهما على الآخر اولان كلامهما يسترحل صاحبه ويمتنعه من الفجور
وعمال الاجل كاجاء في الحديث (من تزوج فقد احرز ثلثي دينه) او المعنى من سكن لكم واتم سكن
لهن كما قال تعالى (وجعل منها زوجها ليسكن اليها) ولا يسكن شيء الى شيء كسكون
احد الزوجين الى الآخر ﴿ علم الله ﴾ فى الازل ﴿ انكم كنتم تخانونون انفسكم ﴾ تخونونها
وتظلمونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب بمباشرة النساء في ليالى الصوم والحياة
ضد الامانة وقد امن الله العباد على ما امرهم به ونهاهم عنه فاذا عصوه في السر فقد خانوه وقد قال الله
تعالى (لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم) : قال الصائب

ترا بگوهر دل کرده اند امانت دار * زدزد امانت حق را نگاه دار محسب

﴿ فتاب عليكم ﴾ عطف على علم لى قبل توبتكم وتجاوز عنكم لما تبتم مما اقترفتموه
﴿ وعفا عنكم ﴾ اي محاسنة عنكم ﴿ فلان ﴾ اي لما نسخ التحريم ظرف لقوله
﴿ باشروهن ﴾ اصله فعل بمعنى حان ثم جعل اسما للزمان الحاضر وعرف بالالف واللام
ويبقى على الفتحة والمباشرة الزاق البشرية بالبشرة كنى بها عن الجماع الذى يستلزمها وجميع

ما يتبعه يدخل فيه وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالكتاب ان كانت حرمة الاكل والشرب
والجماع ثابتة بالسنة واما اذا كان ثبوت حرمتها بشريعة من قبلنا فلا على ما ذهب اليه بعضهم
﴿ وابتغوا ما كتب الله لكم ﴾ اي واطلبوا ما قدره الله تعالى واثبت في اللوح المحفوظ
من الولد وفيه ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد والتناسل فانه الحكمة في خلق الشهوة
وشرع النكاح لا قضاء الشهوة وحدها وفي الحديث (تناكحوا تناسلوا تكثروا فاني اباي
بكم الامم يوم القيامة) ﴿ وكلوا واشربوا ﴾ ليالي الصوم عطف على قوله باشربوهن
﴿ حتى يتبين ﴾ يظهر ﴿ لكم الحيط الابيض ﴾ هو اول ما يبدو من بياض النهار كالحيط الممدود
ذيقا ثم ينتشر ﴿ من الحيط الاسود ﴾ هو ما يمتد من سواد الليل مع بياض النهار فان الصبح
الصادق اذا بدا يبدو كأنه خيط ممدود في عرض الافق ولا شك انه يبقى معه بقية من ظلمة الليل
بحيث يكون طرفها الملاصق لما يبدو من الفجر كأنه خيط اسود في جنب خيط ابيض
لان نور الصبح انما ينشق في خلال ظلمة الليل فشبها بخطين ابيض واسود ﴿ من الفجر ﴾
اي الشقاق عمود الصبح بيان للحيط الابيض واكتفى بيانه عن بيان الاسود لدلالته عليه
والتقدير حتى يتبين لكم الحيط الابيض من الفجر من الحيط الاسود من الليل ، قوله حتى يتبين
غاية للامور الثلاثة اي المباشرة والاكل والشرب ففي تجوز المباشرة الى الصبح دلالة على جواز
تأخير الغسل اليه وصحة صوم من اصبح جنبا لان المباشرة اذا كانت مباحة الى انفجار الصبح
لم يمكنه الاغتسال الا بعد الصبح بالضرورة والا لكانت المباشرة قبل آخر الليل بقدر
ما يسع الاغتسال حراما وهو مخالف لكلمة حتى ﴿ ثم اتموا الصيام ﴾ اي اديموا الامساك
عن المباشرة والاكل والشرب في جميع اجزاء النهار ﴿ الى ﴾ غاية ﴿ الليل ﴾ وهو
دخول الليل وذاك بغروب الشمس والامام اداؤه على التمام وفي الحديث (اذا قبل الليل
وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم) اي دخل وقت الافطار وانما ذكر الاقبال والادبار
وان لم يكونا الا بغروب الشمس لبيان كمال الغروب كيلا يظن احد انه اذا قاب بعض الشمس
جاز الافطار اولاته قد يكون في واد بحيث لا يشاهد غروب الشمس فيحتاج الى ان يغسل
بهما قالوا فيه دلالة على جواز التنية بالتهار في صوم رمضان وعلى نفي صوم الوصال اما الاول
فلان الله تعالى لما اباح المباشرة والاكل والشرب الى الفجر تبين ان ابتداء الصوم يكون
بعد الفجر فيكون قوله اتموا ثم ابتدئوا بالصوم واتموا الى الليل فيكون هو امر بالصوم
بعد الفجر والصوم ليس مجرد الامساك بل هو الامساك مع التنية فيكون قوله ثم اتموا الصيام امر
بنية الصوم بعد الفجر واما الثاني فلان الله تعالى جعل الليل غاية الصوم وغاية التي يغتسل
فيكون بعدها الافطار وينتفي الوصال قال بعضهم الليل غاية وجوب الصوم فاذا دخل الليل
لا يجب الصوم واما ان الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلا دلالة للاية عليه ولان مثل هذا القول
اي باشربوهن وكلوا واشربوا انما يكون للاباحة والرخصة لا للوجوب فلا يدل الاية على
صوم الوصال ولما ظن ان حال الاعتكاف كحال الصوم في ان المباشرة محرمة في الاعتكاف
بين ان المباشرة تحرم على المعتكف نهرا وليلنا فقال ﴿ ولا يباح له ان يشرب الا في الاعتكاف ﴾

﴿واتم﴾ اي والحال اتم ﴿عما كفون في المساجد﴾ مقيمون فيها بنية الاعتكاف وهو في الشرع لزوم المسجد والمكث لطاعة الله فيه والتقرب اليه وهو من الشرائع القديمة قال تعالى ﴿ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين﴾ نزلت فيمن كان يعتكف في المسجد فاذا عرصت له حاجة الى امراته خرج فجامعها ثم اغتسل فرجع الى المسجد فنهوا عن ذلك فالجماع يحرم على المعتكف ويفسد الاعتكاف ولفظ المساجد يدل على جواز الاعتكاف في كل مسجد الا ان المسجد الجامع افضل حتى لا يحتاج الى الخروج الى الجمعة * والاعتكاف من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص لان فيه تفرغ القلب عما سوى الله تعالى * قال عطاء مثل المعتكف كرجل له حاجة الى عظيم فيجلس على بابه ويقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس في بيت الله ويقول لا ابرح حتى يغفر لي وفي الحديث من مشى في حاجة اخيه فكأنما اعتكف عشرين سنة ومن اعتكف يوما جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق كل خندق ابعدهما بين الخافقين * وفي الخلوة والانتفاع عن الناس فوائدجة يسلم منه الناس وسلم هو منهم وفيها خمول النفس والاعراض عن الدنيا وهو اول طريق الصدق والاخلاص وفيها الانس بالله والتوكل والرضى بالكفاف فان المعاشر للناس والمخالط يتكلف في معيشته البتة فاذا لا يفرق غالبا بين الحلال والحرام فيقع في الهلاك ويسلم المتخلى ايضا من مدهانة الناس وغير ذلك من المعاصي التي يتعرض الانسان لها فالبا بالمخالطة * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس سره التصوف عبارة عن الاجتناب عن كل ما فيه شائبة الحرمة وصون لسانه عن الكلام اللغو والخلوة والاربعون ليست الا هذا فانه وحدة في الكثرة والمقصود من الخلوة ايضا ذلك ولكن ما يكون في الكثرة على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم لان ما يكون بالخلوة يزول اذا اختلط بين الناس وليس كذلك ما ذكرنا فطريقا طريق النبي عليه السلام وطريق الاصحاب رضي الله تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يمين الاربعين بل الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان نعم فعل ذلك موسى عليه السلام قال تعالى ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واعمناها بعشر﴾ والخلوة اخذوا من ذلك كذا في واقعات الهداي قدس سره ﴿تلك﴾ اي الاحكام التي ذكرت من اول آية الصيام الى هنا ﴿حدود الله﴾ جمع حدود وهو الحاجز بين الشئين وجعل ما شرعه الله تعالى لعباده من الاحكام حدودا لهم لكونها امورا حاجزة بين الحق والباطل ولكونها مانعة من مخالفتها والتخطي عنها ﴿فلا تقربوها﴾ اي ان تمتدوا فلا تقربوها فضلا عن تجاوزها فهي ان يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يداني الباطل فضلا ان يتخطى كما قال عليه السلام ﴿ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فمن رجع حول الحمى يوشك ان يقع فيه﴾ وهو ابلغ من قوله فلا تعتدوها ولما بين تعالى احكام الصوم على وجه الاستقصاء في هذه الالفاظ القليلة بيانا شافيا قال بعده ﴿كذلك﴾ اي بيانا مثل هذا البيان الوافي الواضح فالكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ﴿يبين الله آياته للناس﴾ والآيات دلالات الدين ونصوص الاحكام والمقصود من تعظيم البيان هدايته ورحته على عباده في هذا البيان ﴿لعلهم يتقون﴾ مخالفة او امره ونواهيه * والتقوى اتقاء الشرك . ثم بعده اتقاء المعاصي والسيئات . ثم بعده اتقاء الشهوات . ثم يدع بعده الفضلات وفي الحديث

(لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع مالا بأس به حذرا مما به بأس) : قال السعدي قدس سره
 ترا آنکه چشم ودهان داد وکوش * اکر عاقلی در خلافتش مکوش
 چو پاک آفریدت بهش باش وپاک * که ننکست تا پاک رفتن بخاک
 مرو زیر بار کنه ای پسر * که حال عاجز بود در سفر
 مکن عمر ضایع بافسوس و حیف * که فرصت عزیزست والوقت سیف
 جعلنا الله وایاکم من اهل اليقظة واليقين ﴿ ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل ﴾ ای لایاکل
 بعضکم مال بعض بالوجه الذي لم یحبه الله تعالی ولم یشرعه كالغصب والتهب والسرقة واليمين
 الكاذبة وكالاكساب الخیثة كالقمار والرشي وحلوان الكاهن والمغنی والنائمة وكالحیة ووجوه
 الحیانة * قوله (بینکم) نصب على الظرفیة فيتعلق بقوله (تأكلوا) ومعنی كون الاكل بينهم
 وقوع التداول والتناول لاجل الاكل بينهم وليس المراد بالاكل المنهي عنه نفس الاكل خاصة
 لان جميع التصرفات المتفرعة على الاسباب الباطلة حرام الا انه شاع في العرف ان يعبر عن اتفاق
 المال بأی وجه كان بالاكل لان الاكل معظم المقصود من المال وقوله (بالباطل) متعلق بالفعل
 المذكور ای لاتأكلوها بالسبب الباطل * نزلت في رجلین تخاصما في ارض بينهما فاراد
 احدهما ان یحلف على ارض اخيه بالكذب فقال النبي عليه السلام (انما انا بشر مثلکم یوحی
 الی واتم تختصمون الی ولعل بعضکم ألحن بحجته من بعض فأقض له على نحو ما سمع منه
 فمن قضیت له شیئا من حق اخيه فانما اقضی له قطعة من نار) فبکیا وقال كل واحد منهما انا حل
 لصاحبي فقال (اذها فتوخيا ثم استهما ثم لیحلل كل واحد منكما صاحبه) * قوله ألحن بحجته
 ای اقوم بها واقدر عليها من صاحبه والتوحي قصد الحق والاستهام الاقتراع وفيه دلالة ظاهرة
 على ان حکم القاضي لا ینفذ باطنا كما عند الشافعی وحمله ابو حنیفة على الاموال والاملاك دون
 عقود النکاح وفسخها وموضع بیانه مشیما کتاب القضاء في الفقه ﴿ وتدلوا بها الی الحکام ﴾
 عطف على المنهي عنه فيكون مجزوما بلا الناهية المذكورة بواسطة العاطف والادلاء الالقاء
 وضمير بها للاموال بتقدير المضاف والباء فيه مثلها في قوله تعالی (ولاتلقوا بايديکم الی الهلکة)
 والمعنی ولاتلقوا امر الاموال والحكومة فيها الی الحکام ﴿ لتأكلوا ﴾ بالتحاکم اليهم ﴿ قرآن ﴾
 ای طائفة وبعضها ﴿ من اموال الناس بالاثم ﴾ الباء سببية متعلقة بقوله لتأكلوا ای بما یوجب
 اثما كشهادة الزور واليمين الكاذبة والصلح مع العلم بان المقضی له ظالم والمقضى به حق المقضى
 علیه وقيل ولاتلقوا بعضها الی امراء الظلم وقضاة السوء على وجه الرشوة ﴿ واتم تعلمون ﴾
 انکم على الباطل وارنکاب المعصية مع العلم بقبحها اقبیح وصاحبها احق بالتوبيخ ويقال
 الدنيا ثلاثة اشياء حلال وحرام وشبهة فالحرام یوجب العقاب والشبهة توجب العتاب والحلال
 یوجب الحساب : قال الحکیم السناي

ابن جهان برمشال مردارست * کر کسان اندرون هزار هزار

۳۳۱ مرارا همی زند مخلب * وان مرین را همی زند منقار

آخر الامر بگذرند همه * وز همه از ماندن سرور

فعلى العاقل ان یجتنب عن حقوق العباد والمظالم - حکي - انه لما مات الرجل قال له

بتأبوت في جميع مملكته وينادي مناد من له علينا حق فليات فلم يوجد احد في ولايته عليه حق من درهم - روى - ان ابا حنيفة كان له على بعض المجوس مال فذهب الى داره ليطلبه به فلما وصل الى باب داره وقع نعله على نجاسة فنفض نعله فانقلعت النجاسة عن نعله ووقعت على حائط دار المجوس فتجربا بوحنيفة رحمة الله وقال ان تركتها كان ذلك شياً يقبح جدار ذلك المجوس وان حككتها احضر التراب من الحائط فدونق الباب فخرجت الجارية فقال لها قولي لمولاي ان ابا حنيفة بالباب فخرج اليه وظن انه يطالبه بالمال واخذ يعتذر فقال ابو حنيفة رحمة الله هنا ما هو اولي بالاعتذار وذكر قصة الحداد وانه كيف السبيل الى التطهير فقال المجوس فانا ابدأ بتطهير نفسي فأسلم في الحال والنكته ان ابا حنيفة لما احترز عن ظلم ذلك المجوس في ذلك القدر القليل فلاجل بركة ذلك اسلم المجوس ونجا من شقاوة الابد فمن احترز عن الظلم نال سعادة الدارين والا فقد وقع في الخذلان - حكي - ان نصرانيا كان يحمل امرأته على حمار فأتى بعض قري المسلمين فقطع واحد من الرنود ذنب حماره فوثب الحمار وسقطت المرأة وانكسرت يداها واقت حملها ايضا فذهب النصراني الى قاضي تلك القرية شاكيا فقال القاضي لذلك الرند خذ هذا الحمار وامسكه حتى ينبت ذنبه والمرأة حتى تحمل حملا وتصح عندك يداها فقال النصراني أهكذا حكم شريعتكم ثم رفع رأسه الى السماء وقال الهى انت حلیم ولاصبرلى على هذا فاحكم يا ناظر الملهوفين ويا ناصر المظلومين فمسخ الله ذلك القاضي فصار حجرا من ساعته ففي هذه الحكاية شيان. الاول ان هذا القاضي بظلمه وقع فيما وقع من البلاء العظيم. والثانى انه يجب الاحتراز عن الظلم وان كان المظلوم كافرا فان دعاء الكافر يسمع والآية ان الاموال خلقت لمصالح قوام النفس وان النفس خلقت للقيام بمراسم العبودية لقوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ليعلموا ان الاموال والانفس لله فلا يتصرفون فيهما الا بامر الله (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) بهوى النفس والحرص والشهوة والاسراف على الغفلة وكلوا بالحق والقناعة والتقوية على الطاعة والقيام بالعبودية (ولا) (تدلوا بها الى الحكام) وهى النفس الامارة بالسوء (لتأكلوا فريقا من اموال الناس) من الاموال التى خلقت للاستعانة بها على العبودية (بالانتم) اى القطيعة والغفلة مستعينين بها على المعصية كاخيوانات والبهائم فيكون حاصلكم ومرجعكم ومنواكم النار وياكلون كائنا كل الانعام والنار منوى لهم (واتم تعلمون) حاصل الامر ولا تعملون به كدافى التأويلات النجمية (يسألونك عن الالهة) روى ان معاذ بن جبل وعلبة بن غنم الانصاريين قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا اولاً ولا يكون على حالة واحدة فأتزل الله تعالى (يسألونك عن الالهة) وهى جمع هلال والهلال اول ما يظهر لك من نور القمر الى ثلاث ليال وسمى هلالا لان الناس يرفعون اصواتهم بالذكر عند رؤيته من قولهم استهل الصبي اذا صرخ حين يولد واهل القوم بالحج اذا رفعوا اصواتهم بالثلية (قل) يا محمد (هى) الالهة (مواقيت) جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة الى

الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر الناس ﴿ اي لما يتعلق بهم من امور معاملاتهم ومصالحهم ﴾ والحج ﴿ واموره المتعلقة باوقات مخصوصة ﴾ فان قلت لما كانت الالهة مواقيت يوقت بها الناس عامة مصالحهم علم منه كونها ميقاتا للحج لانه من جهة المصالح المتوقفة على الوقت فلم خصه بالذكر * قلت الخاص قد يذكر بعد العام للتنيه على مزيتته فالحج من حيث انه يراعى في ادائه وقضائه الوقت المعلوم بخلاف سائر العبادات التي لا يعتبر في قضائها وقت معين وحاصل الخطاب ان الهلال مبيدو دائما ويظهر لكم على حسب مصلحتكم لقربه وبعدة من الشمس مكابين في فن الهيئة * قال في التيسير ثم الشمس على حالة واحدة لانها ضياء للعام وقوام لمصالح الناس والقمر يتغير لان الله علق به ما قلنا من المواقيت وذلك يعرف بهذه الاختلافات ودبر عز وجل هذا التذبير لحاجة الناس الى ذلك انتهى ﴿ وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ﴾ كان الانصار اذا احرم الزجل منهم بالحج او العمرة لم يدخل حائطا ولا بيتا ولا دارا من بابه فان كان من اهل المدر تقب نقبا في ظهر بيته يدخل منه ويخرج او يتخذ سلما فيصدمته وان كان من اهل الوبر خرج من خلف الحيمة والفسطاط ولا يدخل ولا يخرج من الباب حتى يحل من احرامه ويرون ذلك برا الا ان يكون من الحمس وهم قريش وسبيه انهم ظنوا انه لا بد في الاحرام من تغيير جميع العادات فغيروا عاداتهم في الدخول كما غيروا في اللباس والتطيب وقالوا لا ندخل بيوتنا من الابواب حتى ندخل بيت الله تعالى وكان منهم من لا يستظل بسقف بعد احرامه ولا ياقظ الا قظ ولا يجز الوبر وهذه اشياء وضعوها من عند نفوسهم من غير شرع فعرفهم الله تعالى ان هذا التشديد ليس ببر ولا قرية ﴿ ولكن البر ﴾ ﴿ من اتقى ﴾ المحارم والشهوات دون دخول البيت من ظهر * وفي الكشف فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت كانه قيل لهم عند سؤالهم عن الالهة وعن الحكمة في تقضائها وتاممها معلوم ان كل ما يقوله الله تعالى لا يكون الاحكام بالغة ومصالحة لعباده فدعوا السؤال عنه والظنوا في واحدة ففعلوها اتم مما ليس من البر في شيء واتم تحسبونها برا ﴿ واتوا البيوت من ابوابها ﴾ حال الاحرام اذ ليس في العدول بر ﴿ واتقوا الله ﴾ في تغيير احكامه والاعتراض على افعاله ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ اي لكي تظفروا بالبر والهدى * وللآية تاويل آخر قاله الحسن قال كان في الجاهلية من هم يسفروا وامر بضعه فنع عن ذلك لم يدخل داره من الباب حتى يحصل له ذلك وكان قريش وقبائل العرب من خرج لسفر او حاجة ثم رجع ولم يظفر بذلك كان ذلك طيرة فنهاهم الله عن ذلك واجبر ان الطيرة ليس ببر والبر بر من لم يخف غيره وتوكل عليه - حكى الجاحظ - قال تجاوزت انا و ابراهيم بن حبان المعروف بالنظام حديث الطيرة فقال اخبرك اني جمعت حتى اكلت الطين وعاشرت علي ذلك حتى قلبت قلبي اذ ذكر هل ثمة رجل اصيب عنده غداء او عشاء فقصده في الامور التي من بلدان فارس وما عرف بها واحدا وما كان ذلك الاشياء امر به الصخر في بيت الربيع بن اجد بهاء سفينة فتغيرت من ذلك ثم اني رأيت سفينة في صدرها جحرى رحمتي فقلت للملاح ما اسمك قال «ديوزاده» بالفارسي وهو اسم العيطان والفرس يسمونه ديوزاين فربنا من الفرسة صحت يا جمال وهي خلف بيتك في بيتك

اعور فازددت طيرة وقلت في نفسي الرجوع اسلم ثم ذكرت حاجتي الى اكل الطين وقلت من لي بالموت فلما صرت الى الحان وانا حائر ما صنع سمعت قرع باب البيت الذي انا فيه فقلت من هذا قال رجل يريدك فقلت من انا قال ابراهيم بن سيار النظام فقلت في نفسي هذا عدو أورد رسول سلطان ثم اني تحاملت وفتحت الباب فقال ارسلني اليه ابراهيم بن عبدالعزيز ويقول لك وان كنا اختلفنا في المقالة فانا نرجع بعد ذلك الى حقوق الاخلاق والحرية وقد رأيتك حيث مررت على حال كرهتها وينبغي ان يكون برحت بك حاجة فان شئت فاقم مكانك مدة شهر أو شهرين فمسي نبعث لك ببعض مايكفيك زمينا من دهرك وان اشتييت الرجوع فهذه ثلاثون دينارا فخذها وانصرف وانت احق من عذر قال فورد على امور اذهلتني اما واحدها فاني لم اكن ملكة قط ثلاثة دنائير والثاني انه لم يطل مقامي وغيتني عن اهلي والثالث ماتين لي من الطيرة انها باطلة كذا في شرح رسالة الوزير ابن زيدون فظهر انه قد يكون ماتكرهه النفس خيرا كماحكي انه وقع قحط في زمن شيخ فعين لكل من طلبته على طريق التفاؤل مكسبا فجاء في قال واحد منهم قطع الطريق فانتقل ذلك الرجل فلقى بعض الحرابية واجتمع بهم قهبوا جماعة من التجار فبعد اخذ أموالهم ربطوا ايديهم وامروا هذا الرجل ان يذبحهم بعيدا عنهم فتفكر الرجل فخطر بباله ان يطلقهم ويعطيهم السلاح ويظهروا الطريق من القطاع ففعلوا وهم غافلون ثم سألوا عن هذا الرجل فحكي حاله فجاءوا الى شيخه وسلموا الاموال وصاروا من جملة احبائه فعليك بالتسليم والقبول لكي تنال المأمول : قال الصائب

جون سرودر مقام رضا استاده ام * آسوده خاطر م زبهار و خزال خویش

ثم في قوله (وليس البر) الآية اشارة الى ان لكل شئ سببا ومدخلا لا يمكن الوصول اليه ولا الدخول الا باتباع ذلك السبب والمدخل كقوله تعالى (وآتينا من كل شئ سببا فاتبع سببا) فسبب الوصول الى حضرة الربوبية والمدخل فيها هو التقوى وهي اسم جامع لكل بر من اعمال الظاهر واحوال الباطن والقيام باتباع الموافقات واجتناب المخالفات وتصفية الضمائر ومراقبة السرائر فبقدر السلوك في مراتب التقوى يكون الوصول الى حضرة المولى كقوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقال عليه السلام (عليكم بتقوى الله فانه جماع كل خير) فقوله (وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها) اي غير مدخلها بمحافضة ظواهر الاعمال من غير رعاية حقوق بواطنها بتقوى الاحوال (ولكن البر من اتقى) اي حق التقوى كقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) قيل في معناه ان بطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر (واتوا البيوت من ابوابها) اي ادخلوا الامور من مداخلها ثم ذكر مدخل الوصول وقال (واتقوا الله) اي اتقوا بالله عماسواه يقال فلان اتقى بترسه يعني اجعلوا الله محرزكم ومتقاكم ومفركم ومفرعكم ومرجعكم منه اليه كما كان حال النبي عليه السلام يقول (اعوذ بك منك) (لعلكم تفلحون) لكي تجوا وتخلصوا من مهالك النفوس باعانة الملك القدوس كذا في التأويلات النجمية ﴿ وقاتلوا ﴾ ﴿ جاهدوا ﴾ ﴿ في ﴾ ﴿ نصره ﴾ ﴿ سبيل الله ﴾ واعزازة والمراد بسبيل الله دينه لانه طريق الى الله ومرضاته ﴿ الذين يقاتلونكم ﴾ يعني قريشا وكان ذلك قبل ان

(روح البيان - ٢٠ - ل)

امروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمهاجرين لان هذه الآية اول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كفه عنه اى يقاتل من واجهه للقتال وناجزه ويكف عن قتال من لم يناجزه وان كان يغه وبينهم محاجزة وممانعة ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان هذه الآية نزلت في صلح الحديبية وذلك ان النبي عليه السلام خرج مع اصحابه للعمرة في ذى القعدة سنة ست من الهجرة وكانوا الفا واربعمائة فنزل في الحديبية وهو موضع في قرب مكة كثير المياه والاشجار وصددهم المشركون عن البيت الحرام فاقام شهرا وصالحه المشركون على ان يرجع ذلك العام ويأتى مكة في العام المقبل ويعتمر فرضى بما قالوا وان يصدوهم عن البيت وكره الاصحاب قتالهم في الشهر الحرام وفي الحرم فانزل الله تعالى (وقاتلوا) الآية ﴿ ولا تعتدوا ﴾ بابتداء القتال في الحرم محرمين ﴿ ان الله لا يحب المعتدين ﴾ اى لا يريد بهم الخير ﴿ واقتلوهم حيث تقفتموهم ﴾ اى وجدتموهم في الحرم والحل وفي الاشهر الحرم وهم الذين هتكوا حرمة الشهر والحرم بالبداية فجازوهم بمثله واصل الثقف الحذق في ادراك الشيء علما كان او عملا فهو يتضمن معنى الغلبة ﴿ واخرجوهم من حيث اخرجوكم ﴾ اى من مكة لانهم اخرجوا المسلمين منها اولا واخرج عليه الصلاة والسلام منها ثانيا من لم يؤمن به منهم يوم الفتح ﴿ والفتنة ﴾ في الاصل عرض الذهب على النار لاستخلاصه من الغش ثم صار اسما لكل ما كان سببا للامتحان تشبيها بهذا الاصل اى المحنة التى يفتن بها الانسان ويمتنح كالاخراج من الوطن ﴿ اشد من القتل ﴾ اصعب منه لدوام تعبها وتأم النفس بها فتكون هذه الجملة متعلقة بقوله ﴿ واخرجوهم من حيث اخرجوكم ﴾ تذييلا له وحشا على الاخراج والمعنى ان اخراجكم اياهم ليس اهنون عليهم من القتل بل هو اشد من قتلهم اياهم فيصلح جزاء لاصرارهم على الكفر ومناجزتهم لحربكم وقتالكم * قيل لبعض الحكماء ما شد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن والحن التى يتمنى عندها الموت ويحتمل ان تكون متعلقة بقوله ﴿ واقتلوهم حيث تقفتموهم ﴾ فيكون المقصود حث المؤمنين على قتلهم اياهم في الحرم اى لاتبالوا بقتلهم انما وجدتموهم فان فنتهم اى تركهم في الحرم وصددهم اياكم عن الحرم اشد من قتلهم اياهم فيه ﴿ ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام ﴾ اى لا تقاتلوهم بالقتل هناك وهتك حرمة المسجد الحرام ﴿ حتى يقاتلوكم فيه ﴾ حتى يبدأوكم بالقتال في الحرم وهذا بيان لشبرط كيفية قتالهم في هذه البقعة خاصة فيكون تخصيصا لقوله ﴿ واقتلوهم حيث تقفتموهم ﴾ فان قاتلوكم ﴿ نمة ﴾ فاقتلوهم ﴿ فيه ﴾ ولا تبالوا بقتالهم نمة لانهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا اشد العذاب ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الجزاء على ان الكافر في محل الرفق بالابتداء ﴿ جزاء الكافرين ﴾ يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم ﴿ فان استهوا ﴾ عن القتال وكذا عن الكفر فان الاستهاء عن مجرد القتال لا يوجب استحقاق العقوبة فضلا عن استحقاق الرحمة ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ يفرلهم ما قد سلف ﴿ واقتلوهم ﴾ اى المشركين الذين لا يتوبون ﴿ الى ان لا توجد ولا تبقى ﴾ نمة ﴿ اى شره ﴾ يعنى قاتلوهم حتى لا يكون لهم شره ولا يتكون ﴿ الى ان لا توجد ولا تبقى ﴾ نمة ﴿ اى شره ﴾ يعنى قاتلوهم حتى لا يكون لهم شره ولا يتكون

من الوثني الا الاسلام فان ابي قتل ﴿ ويكون الدين لله ﴾ خالصه ليس للشيطان نصيب فيه ﴿ فان انتهوا ﴾ بعد مقاتلتكم عن الشرك ﴿ فلا عدوان الا على الظالمين ﴾ اي فلا تعتدوا على المتبهين اذ لا يحسن ان يظلم الا من ظلم فحذف نفس الجزاء واقامت علته مقامه والعللة لما كانت مستلزما للحكم كنى بها عنه كانه قيل فان انتهوا فلا تعتدوا عليهم لان العدوان مختص بالظالمين والمتهون عن الشرك ليسوا بظالمين فلا عدوان عليهم وسمى ما يفعل بالكفار عدوانا وظلما وهو في نفسه حق وعدل لكونه جزاء الظلم للمشاركة كقوله تعالى ﴿ جزاء سيئة سيئة ﴾ ﴿ الشهر الحرام ﴾ يقابل ﴿ الشهر الحرام ﴾ في هتك الحرمة حيث صدهم المشركون عام الحديبية في ذى القعدة وكان بين القوم ترامي بسهام وحجارة وافترق خروجهم لعمره القضاء فيه سنة سبع من الهجرة وكرهوا ان يقاتلوهم لحرمة فزلت هذه الآية وقيل لهم هذا الشهر الحرام بذلك الشهر وهتكه بهتكم فلا تبالوا به ﴿ والحرمات قصاص ﴾ يعني من هتك حرمة أى حرمة كانت من حرمة الشهر وحرمة الاحرام وحرمة الحرم اقتص منه فان مراعاة هذه الحرمات انما تجب في حق من يراعيها وامان هتكها فانه يقتص منه ويعامل معه بمثل فعله والواضح ان المراد بالحرمات كل حرمة وهي ما يجب المحافظة عليه نفا كان او عرضا يجري فيها القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد وهو عين التعرض للقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة اي قهرا وغلبة فان منعوك في هذه السنة عن قضاء العمرة بالمقاتلة ونحوها فاقتلوهم كما قال تعالى ﴿ فمن اعتدى عليكم ﴾ اي تجاوز بقتالكم في الشهر الحرام ﴿ فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ اي بقوبة مماثلة لجناية اعتدائه وهذا اعتداء على سبيل القصاص وهو اعتداء مأذون فيه لاعلى سبيل الابتداء فانه ظلم حرام وهو المراد بقوله تعالى فلا تعتدوا ﴿ واتقوا الله ﴾ اذا انتصرت من ظلمكم فلا تظلموهم باخذا كثر من حقكم ولا تعتدوا الى ما لم يرخص لكم ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ والمعية وهي القرب المعنوي تدل على انه تعالى يحرسهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتمكين - روى - انه عليه السلام واصحابه دخلوا ذلك العام مكة وطافوا بالبيت ونحروا الهدى وكان المشركون شرطوا له بعد قضاء العمرة الاقامة بمكة ثلاثا وكان النبي عليه السلام تزوج ميمونة بنت الحارث فاحب المقام بمكة ليوم عليها فطالبوه بالخروج منها والوفاء بما عاهد ففعل واوالم على ميمونة وبني بها بسرف * واعلم ان الله تعالى امرنا بالغزو في سبيله ليظهر من يدعى بذل الوجود في سبيل الله وامرنا بالزكاة ببذل المال ليتين من يدعى محبة الله فالغزو معيار المحبة الالهية لان كل انسان جبل على حب الحياة والمال فامتحن بالغزو والزكاة في سبيل الله قطعاً لدعوى المدعين لان الكل يدعى محبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا على رضي الله تعالى عنه خيرا الحصال في الفتى الشجاعة والسخاوة وهما توأمان فكل شجيع سخى وعن عبدالله بن عمر عن ابيه رضي الله تعالى عنهما قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الاسلام قال (طيب الكلام واطعام الطعام وافتشاء السلام) قيل فأي المسلمون افضل قال (من سلم الناس من لسانه ويده) قيل فأي الصلاة افضل قال (طول القيام) قيل فأي الصدقة افضل قال (جهد من مقل) قيل فأي الايمان افضل قال (الصبر والسماحة)

قيل فأى الجهاد افضل قال (من عقر جواده وامريق دمه) قيل فأى الرقاب افضل قال
(اغلاها نمنا) والجهاد جهادان ظاهر وباطن فالظاهر مع الكفار والباطن مع النفس
والشيطان وهذا اصعب لان الكافر ربما يرجع اما بالمحاربة او بالصلح او ببذل النفس والمال
بوجه من الوجوه والشيطان لا يرجع عنك دون ان يسلب الدين : وفي المثوى

اي شهان كشتيم ماخضم برون * ماند خصمی زوبتر در اندرون
كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شير باطن سخره خر كوش نيست
سهل شيزی دان كه صفها بشكند * شير آنست آنكه خود را بشكند

قال في التأويلات القاشانية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى
النفس الامارة (ولا تعتدوا) في قتالها بأن تمتوها عن قيامها بحقوقها والوقوف على حدودها
حتى تقع في التفريط والقصور والقصور (ان الله لا يحب المعتدين) لكونهم خارجين عن ظل
الحجة والوحدة التي هي العدالة (واقتلوهم حيث تقتلوهم) اي ازيلوا حياتهم وامنعوهم
عن افعالهم بهواها الذي هو روحها حيث كانوا (واخرجوهم من حيث) مكة الصدر عند استيلائهم
عليها كما (اخرجوكم) منها باستزالككم الى بقعة النفس واخراجكم من مقر القلب (والفتنة) التي
هي عبادة هواها واصنام لذاتها وشهواتها (اشد) من قمع هواها وامانتها بالكلية او محتكم وبلاؤكم
بها عند استيلائها اشد عليكم (من القتل) الذي هو امانتها ومحوها بالكلية لزيادة الضرر والالم
هناك (ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام) الذي هو مقام القلب اي عند الحضور القلبي اذا وافقوكم
في توجهكم فانهم اعوانكم على السلوك حينئذ (حتى يقاتلوكم) فيه وينازعوكم في مطالبه ويجروكم
عن حياة القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة العجل (وقاتلوهم حتى لا تكون
فتنة) من تنازعهم وتجاذب دواعيهم وتعبدهم الهوى (ويكون الدين كله لله) بتوجه جميعها الى
جناب القدس ومشايعها للسرف في التوجه الى الحق الذي ليس للشيطان والهوى فيه نصيب (فان
اشهوا فلا عدوان) عليهم (الاعلى الظالمين) على العادين المجاوزين عن حدودهم انتهى ما في التأويلات
وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في قوله تعالى (الشهر الحرام) الآية الاشارة ان ما يفوتكم
من الاوقات والاوراد بتواني النفس وغلبات صفاتها فدار كوه الشهر بالشهر واليوم باليوم والساعة
بالساعة والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد واقضوا الفائت والحقوق فكل صفة من صفات النفس
اذا استولت عليكم فعالجوها بضدها البخل بالسخاوة والغضب بالحلم والحرص بالترك والشهوة
بالرياضة وعلى هذا القياس واتقوا الله في افراط الاعتداء احتراز عن هلاك النفس بكثرة المجاهدات
واعلموا ان الله مع المتقين بالنصرة على جهاد النفس (وانفقوا في سبيل الله) الاتفاق صرف المال
الى وجوه المصالح والمراد بالسبيل الدين المؤدى الى ثواب الله ورحمته فكل ما امر الله به من الاتفاق
في اعزاز الدين واقامته فهو داخل في هذا الآية سواء كان في اقامة الحج والعمرة او جهاد الكفار
او صلة الارحام او تقوية الضعفاء من الفقراء والمساكين او رعاية حقوق الاهل والاولاد او غيره مما
مما يتقرب به الى الله تعالى امر تعالى بالجهاد بالمال بعد الامر به بالنفس اي راسخ في الدين
في سبيل الله ولا تمسكوا كل الامسك (ولا تلقوا) الالتقاء طريق الذي يتقرب به الى الله تعالى

اسما لكل طرح عرفا وتعديته بالي لتضمنه معنى الانتها، ﴿ بأيديكم ﴾ الباء زائدة في المفعول به لان التي يتعدى بنفسه قال تعالى ﴿ فالتقى موسى عصاه ﴾ ولا يقال التي بيده الا في الشر والمراد بالايدي الانفس فان اليد لازم للنفس وتخصيص اليد من بين سائر الجوارح اللازمة لها لان اكثر الاعمال يظهر بالمباشرة باليد والمعنى لا تطرحوا انفسكم ﴿ الى التهلكة ﴾ اي الهلاك بالاسراف وتضييع وجه المعاش لتكون الآية نظير قوله تعالى ﴿ والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ﴾ اوبالكف عن الغزو والاتفاق في مهمات فان ذلك مما يقوى العدو ويسلطة عليكم ويؤيده ماروي عن ابي ايوب الانصاري رضى الله تعالى عنه انه قال ان الله تعالى لما عزم دينه ونصر رسوله قلنا فيما بيننا انا قد تركنا اهلنا واموالنا حتى فشا الاسلام ونصر الله نبيه فلو رجعنا الى اهلنا واموالنا فاقنا فيها واصلحنا ماضع منا فانزل الله تعالى ﴿ وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ﴾ اي الى ما يكون سببا لهلاككم من الاقامة في الاهل والمال وترك الجهاد فما زال ابو ايوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزوة غزاهها بقسطنطينية في زمن معاوية فتوفي هناك ودفن في اصل سور قسطنطينية وهم يستشفون به وفي الحديث (من مات ولم يحدث نفسه بالغزوات على شعبة من النفاق) ﴿ واحسنوا ﴾ اي تفضلوا على الفقراء ﴿ ان الله يحب المحسنين ﴾ اي يريد بهم الخير - روى - ان الحجاج لما ولي العراق كان يطعم في كل يوم على الف مائة يجمع على كل مائة عشرين نفس وكان يرسل الرسل الى الناس لحضور الطعام فكثر عليه ذلك فقال ايها الناس رسولى اليكم الشمس اذا طلعت فاحضروا للغداء واذا غربت فاحضروا للعشاء فكانوا يفعلون ذلك واستقل الناس يوما فقال ما بال الناس قد قتلوا فقال رجل ايها الامير انك اغنيت الناس في بيوتهم عن الحضور الى مائدتك فاعجبه ذلك وقال اجلس بارك الله عليك هذا كرم الحجاج واحسانه الى الخلق مع كونه اظلم اهل زمانه : قال السعدى قدس سره

كرم كن كه فردا كه ديوان نهند * منازل بمقدار احسان نهند

وحكى الهدائي قال اقبل ركب من بنى اسد ومن قيس يريدون النعمان فلقوا حاتما وهو المشهور بالجود فقالوا تركنا قومنا يتون عليك خيرا وقد ارسلوا اليك رسالة فقال ماهى فانشد الاسديون شعرا للنايبة فيه فلما انشده قالوا انا نستحي ان نسألك شيئا وان لنا الحاجة قال ماهى قالوا صاحب لنا قد ارجل يعنى فقدت راحلته فقال حاتم فرسى هذه فاحملوه عليها فاخذوها وربطت الجارية قلوبها بشوبها فقلت يتبع امه وتبعته الجارية لترده فصاح حاتم ما يتبعكم فهولكم فذهبوا بالفرس والفلو والجارية كذا في شرح رسالة ابن زيدون الوزير * قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لآتمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل في هذه الحظيرة لآتمسه النار فقال جبريل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كذا في انيس الوحدة وجليس الخلوة * وفي الاحاديث القدسية (يا عيسى أتريد ان تطير على السماء مع الملائكة المقربين كن في الشفقة كالشمس وفي السر كالليل وفي التواضع كالارض وفي الحلم كالبيت وفي السخاوة كالنهر الجاري) * قال بعض اهل الحقيقة وهو حسن جدا ﴿ وانفقوا في سبيل الله ﴾ ارواحكم ﴿ ولا تلقوا بأيديكم الى

التهلكة) بمنعكم انفسكم عن الشهادة (في سبيل الله) التي هي الحياة الابدية فتهلكوا يعني بقوت
 هذا الحياة واحسنوا تسليم انفسكم الى الله فقد اشتراها منكم (ان الله يحب المحسنين) : وفي التنزيل
 مرك بي مركي بود مارا حلال * برك بي بركي بود مارا نوال
 ظامرش مرك وبياطن زندكي * ظامرش ابتر نهان پايندكي
 چون مراسوي اجل عشق وهواست * نهى لا تلقوا بايديكم مراست
 زانكه نهى از دانه شيرين بود * تلخ را خود نهى حاجت كي شود
 دانه كش تلخ باشد مغز و پوست * تلخي و مكر وهيش خود نهى اوست
 دانه مردن مرا شيرين شده است * بل هم احياء بي من آمده است

قال في التأويلات النجمية (وانفقوا في سبيل الله) باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم (ولا
 تلقوا بايديكم الى التهلكة) بالامتناع عن تسليم المبيع فتهلكوا بمنع الثمن وهو الجنة وبافراط الاعتداء
 وتفريطه في جهاد النفس بالا فراط بان يبرز واحد على رهط وبالتفريط بان يفر واحد من
 اثنين في جهاد الكفار (واحسنوا) مع نفوسكم بوقايتها من نار الشهوات ومع قلوبكم برعايتها
 وحفظها من رين الغفلات ومع ارواحكم بحمايتها عن حجب العلاقات ومع اسراركم بكلاءتها
 عن ملاحظة المكونات ومع الحلق بدفع الاذيات واتصال الحيرات ومع الله بالعبودية في المأمورات
 والمنهيات والصبر على المضرات واللبيات والشكر على النعم والمسرات والتوكل عليه في جميع
 الحالات وتفويض الامور اليه في الجزئيات والكليات والتسليم للاحكام الازليات والرضى
 بالاقضية الاوليات والقضاء عن الارادات المحدثات في ارادته القديمة بالذات (ان الله يحب المحسنين)
 الذين هم في العبادة بوصف المشاهدة انتهى ما في التأويلات باختيار ﴿ واتموا الحج والعمرة ﴾
 الحج فرض على من استطاع اليه سبيلا بالاتفاق والعمرة سنة عند ابى حنيفة رحمه الله لا تلزم الا بالشروع
 كفضل الصلاة والمعنى ان من شرع في أى واحد منهما فليتمه قالوا ومن الجائز ان لا يكون الدخول في شئ
 واجبا ابتداء الا انه بعد الشروع فيه يكون اتمامه واجبا ﴿ لله ﴾ متعلق بآتموا واللام للمفعول
 من اجله وفائدة التخصيص به هنا ان العرب كانت تقصد الحج للاجتماع والتظاهر وحضور
 الاسواق وكل ذلك ليس لله فيه طاعة ولا قرينة فامر الله بالقصد اليه لاداء فرضه وقضاء حقه
 والمعنى اكلوا اركانها وشرائطها وساثر افعالها المعروفة شرعا لوجه الله تعالى من غير اخلال
 منكم بشئ منها واخلصوها للعبادة ولا تشوبوها بشئ من التجارة والاعراض الدنيوية
 واجعلوا النفقة من الحلال * واركان الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي
 بين الصفا والمروة وحلق الرأس او التقصير فركن الحج ما لا يحصل التحلل الا بالاتيان به
 وواجباته هو الذي اذا تركه يجبر بالدم وسنته ما لا يجب بتركه شئ وكذا افعال العمرة تشمل على
 هذه الامور الثلاثة فاركانها اربعة الاحرام والطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة
 والحلق * وللحج تحللان واسباب التحلل ثلاثة رمى بجمرة العقبة يوم النحر وطواف الوداع
 والحلق واذا وجد شيان من هذه الاشياء الثلاثة حصل التحلل والثالث يحصل التحلل
 ويهد التحلل الاول يستباح جميع المحظورات اي محظورات الاحرام

يستطيع الكل وافقت الامة على انه يجوز اداء الحج والعمرة على ثلاثة اوجه الافراد والتمتع والقران فصورة الافراد ان يحرم بالحج مفردا ثم بعد الفراغ منه يعتمر من الحل اي الذي بين المواقيت وبين الحرم وصورة التمتع ان يتدى باحرام العمرة في اشهر الحج ويأتي بمناسكها ثم يحرم بالحج من مكة فيحج في هذا العام وصورة القران ان يحرم بالحج والعمرة معا بان ينويهما قبله ويأتي بمناسك الحج وحيث يكون قد أتى بالعمرة ايضا لان مناسك العمرة هي مناسك الحج من غير عكس او يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل ان يفتح الطواف فيصير قارنا ولو احرم بالحج ثم ادخل عليه العمرة لم ينقذ احرامه بالعمرة والافضل عندنا من هذه الوجوه هو القران وفي الحديث (تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور جزاء الا الجنة) ﴿ فان احصرتم ﴾ اي منعم وصدتم عن الحج والوصول الى البيت بمرض او عدو او عجز او ذهاب نفقة او راحة او سائر العوائق بعد الاحرام باحد النسكين وهذا التعميم عند ابي حنيفة رحمه الله لان الخطاب وان كان للتي واصحابه وكانوا ممنوعين بالعدو لكن الاعتبار لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ﴿ فما تسير ﴾ اي فعلكم ما تسير ﴿ من الهدى ﴾ من امة تبعية او بيانية اي حال كونه بعض الهدى او الكائن من الهدى جمع هدية كتمر وتمره وهو ما يهدي الى البيت تقربا الى الله من التم ايسره شاة واوسطه بقرة واعلاه بدنة ويسمى هديا لانه جار مجرى الهدية التي يبعثها العبد الى ربه بان يبعثها الى بيته والمعنى ان المحرم اذا احصر واراد ان يتحلل بتحلل بذبح هدى تسير عليه من بدنة او بقرة او شاة حيث احصر في أي موضع كان عند الشافعي واما عندنا فيبعث به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه امانة اي علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله تعالى ﴿ ولا تحلقوا رؤسكم ﴾ اي لا تحلقوا بحلق رؤسكم ﴿ حتى يبلغ الهدى محله ﴾ حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ مكانه الذي وجب ان يخرفه . والحل بالكسر من الحلول وهو التزول يطلق على الزمان والمكان فحل الدين وقت وجوب قضاءه وحل الهدى المكان الذي يحل فيه ذبحه وهو الحرم عندنا لقوله تعالى ﴿ ثم محلها الى البيت العتيق ﴾ والمراد الحرم كله لان كله يتبع البيت وهذا الحكم عام لجميع الحاج من المفرد والقارن والتمتع والمعتمر يعني لا يجوز له ان يحلق رأسه الا ان يذبح هديه وان لم يحصر يعني في منى والحلق افضل من التقصير ولو حلق ربع الرأس يكتفي به لكن حلق كله اولى اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم هذا في الحج واما في غيره فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحلق رأسه الا قليلا بل هو معدود ويتركه في اكثر الازمان وكان علي رضي الله عنه يحلق رأسه منذ ما سمع قوله عليه السلام (تحت كل شعرة جنازة) ﴿ فمن ﴾ يجوز ان تكون شرطية وموصولة ﴿ كان منكم مريضا ﴾ مريضا محوجا الى الحق حال الاحرام ومريضا خيرا كان ومنكم حال منه لانه في الاصل صفته فلما تقدم عليه انتصب حالا ﴿ او به اذى ﴾ اي الم كائن ﴿ من رأسه ﴾ كجراحة او قمل او صداع او شقيقة والمعنى يثبت على احرامه من غير حلق حتى يذبح هديه الا ان يضطر الى الحلق فان حلق ضرورة ﴿ فدية ﴾ اي فعلية فدية ﴿ من صيام ﴾ اي صيام ثلاثة ايام ﴿ او صدقة ﴾ على ستة مساكين لكل

مسكين نصف صاع من بر ﴿ أو نسك ﴾ بضمين جمع نسيكة وهي الذبيحة اعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة واوللتخير ﴿ فاذا امنتم ﴾ من خوفكم وبرتم من مرضكم وكنتم في حال امن وسعة لافي حال احصار ﴿ فمن تمتع بالعمرة الى الحج ﴾ اي فمن تمتع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقريبه بالحج في اشهره او من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج ﴿ فما استيسر من الهدى ﴾ اي فعليه دم تيسر عليه بسبب التمتع وهو هدى المتعة وهو نسك عند ابي حنيفة رحمه الله لا يذبحه الا يوم النحر ويأكل منه كالأضحية ﴿ فمن لم يجد ﴾ اي الهدى ﴿ فصيام ثلاثة ايام ﴾ صيام مصدر اضيف الى طرفه معنى وهو في اللفظ مفعول به على الاتساع اي فعليه صيام ثلاثة ايام ﴿ في الحج ﴾ اي في وقته واشهره بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج ان شاء متفرقة وان شاء متتابعة والاحرام ان يصوم سابع ذى الحجة وثامنه وتاسعه فلا يصح يوم النحر وايام التشريق ﴿ وسبعة اذا رجعت ﴾ اي تفرتم وفرغتم من اعمال الحج اطلق عليه الرجوع على طريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب الخاص وهو النحر والفراغ فانه سبب للرجوع ﴿ تلك ﴾ اي صيام ثلاثة وسبعة ﴿ عشرة ﴾ فذلكه الحساب وقائدها ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كما في قوله تعالى ﴿ مثنى وثلاث ورباع ﴾ وان يعلم العدد حجة كما علم نفعيا لا وعاما ان خير من علم فان اكثر العرب لا يحسنون الحساب فكان الرجل اذا خاطب صاحبه بعدد متفرقة جمعها له ليسر عن فهمه اليها وان المراد بالسبعة هو العدد دون الكثرة فانه يطاق لهما ﴿ كماله ﴾ صفة مؤكدة لعشرة فان الوصف قد يكون للتأكيد اذا افاد الموصوف معنى ذلك الوصف نحو اليهين اثنين والتأكيد انما يصادر اليه اذا كان الحكم المؤكد مما يهتم بشأنه والحفاظة عليه والمؤكد ههنا هو رعاية هذا العدد في هذا الصوم آكد لبيان ان رعايته من المهمات التي لا يجوز اهمالها اليه ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى نفس التمتع عندنا والى حكم التمتع عند الشافعي وهو لزوم الهدى لمن يجده من التمتع ولزوم بدله لمن لا يجده ﴿ لمن لم يكن اهله حاضر في المسجد الحرام ﴾ اي لازم للذي لا يسكن مكة واهل الرجل اخص الناس اليه وانما ذكر الاهل لان الغالب ان الانسان يسكن حيث يسكن اهله فغير يسكن الاهل عن سكون نفسه وحاضر في المسجد الحرام عندنا هم اهل مكة ومن كان منزله داخل المواقيت فلا تمتع ولا قران لهم فمن تمتع او قرن منهم فعليه دم جناية لا يأكل منه وحاضر في المسجد الحرام ينبغي لهم ان يعتمروا في غير اشهر الحج ويفردوا اشهر الحج للحج والقارن والمتمتع الا قايان دمهما دم نسك يا كلان منه وعند الشافعي حاضر في المسجد الحرام اهل الحرم ومن هو على مسافة لا تقصر فيها الصلاة ﴿ واتقوا الله ﴾ في المحافظة على اوامره ونواهيه وخصوصا في الحج ﴿ واعلموا ان الله شديد العقاب ﴾ لمن خيسته كي يصدكم العايبه عن العصيان : قال السعدي قدس سره

مرو زير بازگنه اي پسر * كه جمال عاجز بود در سفر

تويش از عقوبت در عفو كوب * كه سودي ندارد فغان زير جواب

اعلم ان اتمام الحج كما يكون عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق الباطن * ومن لم يكن

تمام الحج ان تقف المطايا * على خرقاء واضعة اللثام

وخرقاء اسم حية الشاعر واضعة اللثام اي مكشوفة الوجه مسفرة جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذي لا يتم الا به وحققة ماقال هو انه كما قطع البوادي حتى وصل الى بيته وحرمه ينبغي ان يقطع اهواء النفس ويخرق حجب القلب حتى يصل الى مقام المشاهدة ويبصر آثار كرمه بعد الرجوع عن حرمة الله قال في التأويلات التجسية حج العوام قصد البيت وزيارته وحج الخواص قصد رب البيت وشهوده كما قال الخليل عليه السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين وكان من قصد الله وطلبه وتوجه اليه بالكفاية وفدى بنفسه وماله وولده في الله والتخذا سواه عدوا كما قال (وانهم عدوا لي الا رب العالمين) كان الخليل عليه الصلاة والسلام وعذا كره من مناسك الحج الحقيقي فلذلك جعله الله اول من بنى بيت الله وطاف وحج واذن في الناس الحج وسن المناسك وكان الحج صورة ومعنى مقامه عليه السلام وكما كان له مقام كان النبي عليه السلام حال والحال اتم من المقام لان المقامات من المنازل والاحوال من المواهب فيكون سلوك المقامات بغير المواهب ولا يمكن المواهب بغير سلوك المقامات فاما كان الخليل من اهل المقامات قال اني ذاهب الى ربي سيهدين وما كان النبي عليه الصلاة والسلام من اهل المواهب فيمنع من سبجان الذي اسرى عبده فلما كان ذاهبا بنفسه في شيخ حقيقي وفي السابعة واحصر فقيل له انما احصرتم فما استبسر من الهدى انما هي بالسيار وما كان النبي عليه السلام وكان ذاهبا بانه ما احصره شي فتم الحج والتعمير لله وما حجته بان دنا فتمس فكان وب قوسين او ادنى ثم اتى عمرته بن جبريل اقام القسود عن كشوف التعزير والشهود وانجات عنانة الحجة عن شعوس الوصلة وجري بين العجيبين مجرى فأوحى الى عبده ما وحي ثم نودي من سرادقات الجلال في اتمام الحج ولا تكلم يوم الحج الا كبر عند وقوفه بعروب في حجة الوداع وهو آخر الحججات اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميلكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً انتهى ما في التأويلات ثم اعلم ان كل قلب لا يصالح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصالح لخدمة الرب ولا كل نفس من يصلح لخدمة الرب فتعجل اليها العبد في تدارك حاله وكن حيا بماك فان لم يكن فينفسك وان كان لك قدرة على بذلها فبها لا رى ان ابراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله لضييقه وبدنه لغيره وان وولده للغيرين وقلبه للرحمن حتى تعجب الملائكة من سخاوته فكرمه الله باخاه قال له تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) قال ابن دینار خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شابا اذا جن عليه الليل رفع وجهه نحو السماء ورفق يامن نسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فله اجر ما اسس وليوا قلت لهم لا تلي فقال يا شيخ وما تعني التلية عن الذنوب المتقدمة والجرأة المتكسوبة والمعاصي السالفة اخشى ان اقول ليك فيقال لي لا ليك ولا سعبد لا اسمع كلامك ولا تضرك اليك ثم مضى فما رأيت الا ابني وهو يقول اللهم اغفر لي اللهم ان الناس قد ذبحوا وقرنوا البيت وليس لي شيء اتقرب به اليك سوى نفسي فقذفها مني ثم نهق شهقة وخرمت انما عملنا بك مال كرمك واوصلنا الى حضرتك العليا وحرمت بين الحج ببحر في المصاف اي وقته لان الحج فعل

والفعل لا يكون اشهرًا ﴿ اشهر ﴾ هي شوال وذوالقعدة وعشر ذي الحجة عندنا وإنما سمي
شهران وبعض شهر اشهرًا مع ان جمع القلة لا يطلق على ما هو اقل من الثلاثة اقامة لبعض مقام
الكل او اطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد ﴿ معلومات ﴾ معروقات بين الناس لانهم توارثوا
علمها والشرع جاء مقررًا لما عرفوه ولم يغير وقته عما كان قبله وفائدة توقيت الحج بهذه الاشهر
ليعلم ان شأ من افعال الحج لا يصح الا فيها والاحرام وان كان ينقذ في غيرها ايضاً عند ابي حنيفة
الا انه مكروه يعني ان الاحرام عنده من شرائط الحج فيجوز تقديمه على وقت اداة كما يجوز
تقديم الطهارة على اداء الصلاة . وقولهم وقت الحج اشهر ليس المراد به انها وقت احرامه بل
المراد انها وقت اداة مباشرة اعماله ومناسكه والاشهر كلها وقت لصحة احرامه لقوله تعالى
﴿ يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج ﴾ فجعل الالهة كلها مواقيت للحج ومعلوم ان
الالهة كلها ليست مواقيت لصحة اداء الحج فتعين ان المراد انها مواقيت لصحة الاحرام حتى
من احزم يوم النحر لان يحج في السنة القابلة يصح احرامه من غير كراهة عند ابي حنيفة كذا
في حواشي ابن الشيخ ﴿ فمن فرض فيهن الحج ﴾ اي اوجهه على نفسه بالتلية او تقليد الهدى
وذلك لان الحج عبادة لها تحليل وتحريم فلا يشرع بمجرد التنية كالصلاة فلا بد من فعل يشرع
به فيه وهو ما ذكرنا من التلية او تقليد الهدى وهو جعل القلادة في عنقه وسوقه ﴿ فلا رقت ﴾
اي فلاجماع ومادونه مما يفضى الى ذلك كالقبلة والغمز وهو محذور الاحرام فقبل الوقوف
بعرفة مفسد وبعده موجب للبدنة وحرمت دواعيه لثلايق فيه والرفث وما يليه من الفسوق
والجدال وان كانت على صورة التفي بمعنى ان شيئاً منها لا يقع في خلال الحج الا ان المراد بها
النهي لان ابقائها خيراً على ظاهرها يستلزم الخلف في خبر الله للعالم بان هذه الاشياء كثيراً
ما تقع في خلال الحج وانما اخرجت على صورة الاخبار للمبالغة في وجوب الانتهاء عنها كأن
المكلف اذعن كونها منها عنها فاجتنب عنها فالله تعالى يخبر بانها لا توجد في خلال الحج
ولا يأتي بها احد منكم ﴿ ولا فسوق ﴾ ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات
والفسق هو المعاصي بانواعها فيدخل فيه السباب والتناز بالالقباب وغير ذلك ﴿ ولا جدال ﴾
اي لامراء مع الخدم والرفقة والمكارين لانه يفضى الى التضامن وزوال التأليف فاما الجدال
على وجه النظر في امر من امور الدين فلا بأس به ﴿ في الحج ﴾ اي في ايامه وانما امر باجتنب
ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج اقبح واشنع كلبس الحرير في الصلاة
والتطريب في قراءة القرآن والمنهي عنه التطريب الذي تخرج الحروف به عن هياتها كما يفعله
بعض القراء من الالحن العجيبة والانغام الموسيقية واما تحسين القراءة ومدها فهو مندوب
اليه قال عليه السلام ﴿ حسنوا القرآن باصواتكم ﴾ فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً
والتطريب المقبول سبب للركة واقبال النفس وبه قال ابو حنيفة رحمه الله وبخاتمة من السلف
﴿ وما ﴾ شرطية ﴿ تفعلوا من خير يعلمه الله ﴾ علم الله تعالى بما يفعله العبد من الخير كتابه
عن انايته عليه . نهى عن ثلاثة اشياء من المعاصي ورغب في كل الطاعات فهو يحد عن فعل الخير
عقيب النهي عن الشر فيدخل فيه استعمال الكلام الحسن مكان الشر والشر في الكلام الحسن

مكان الفسوق والوفاق والجملة مكان الجدال ﴿ وتزودوا ﴾ اي اجعلوا زادكم لمعادكم
 و آخرتكم اتقاء القبائح ﴿ فان خير الزاد التقوى ﴾ لاما يتخذ من الطعام وتحقيق الكلام ان الانسان
 له سفران سفر في الدنيا وسفر من الدنيا فالسفر في الدنيا لا بد له من زاد وهو الطعام والشراب والمركب
 والمال والسفر من الدنيا لا بد له ايضا من زاد وهو معرفة الله ومحبته والاعراض عما سواه بالاشتغال
 في طاعته والاجتناب عن مخالفته ومناهيه وهذا الزاد خير من زاد المسافر في الدنيا لان زاد الدنيا
 يخلصك من عذاب منقطع وزاد الآخرة يخلصك من عذاب دائم وزاد الدنيا فان وزاد الآخرة
 يوصلك الى لذات باقية خالصة . وقيل كان اهل اليمن لا يتزودون ويخرجون بغير زاد ويقولون
 نحن متوكلون ونحن نخرج بيت الله أفلا يطعمنا فيكون كلا على الناس واذا قدموا مكة سألوا
 الناس وربما يفضى بهم الحال الى النهب والغصب فقال الله تعالى ﴿ تزودوا ﴾ اي ما تبلغون به
 وتكفون به وجوهكم من الكعك والزيت والسويق والتمر ونحوها واتقوا الاستطعام و ابرام
 الناس والشغل عليهم ﴿ فان خير الزاد التقوى ﴾ من السؤال والنهب ﴿ واتقوا يا اولي الابواب ﴾
 فان قضية اللب خشية الله وتقواه حثهم على التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله
 فيتبرأوا عن كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعري عن شوائب الهوى فذلك خص اولي
 الابواب بالخطاب فان من لم يتقه فكأنه لا يب له في العقل تخليص العقل من الشوائب
 وتهذيب النفس وتكاملها بالوصول الى اعلى المراتب : قال الشاعر

وذا في سيوب الناس شيا ، ككفلس القنادين على الخمام

قال الامام اعني ان الانسان فيه قوى ثلاث . قوة شهوانية بهيمة وقوة غضبية . سبعة شيطانية .
 وقوة وهمية عقلية ملكية والمقصود من جميع العبادات قهر القوى الثلاثة عن الشهوانية والغضبية
 والوهمية فتقوله ﴿ فلارفت ﴾ اشارت الى قهر الشهوانية وقوله ﴿ ولا فسوق ﴾ اشارت الى قهر
 الغضبية التي توجب المعصية والتمدد وقوله ﴿ ولا جدال ﴾ اشارت الى قهر القوة الوهمية التي تحمى
 الانسان على الجدال في ذات الله وبنائه وافعاله واحكامه واسماؤه وهي الباعثة للانسان عن
 مازعة الناس ومماراتهم وانحاصره . مهم في كل شيء فلما كان السر محصورا في هذه الامور الثلاثة
 لا جرم قال ﴿ فلارفت ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾ اي فيمن قصد معرفة الله ومحبته والاطلاع
 على نور جلاله والاشراط في ملك الخواص من عباده انتهى ما قاله الامام * قالوا من سهل عليه
 المشي في طريق الحج فهو الافضل فان كان يضعف ويؤدي ذلك الى سوء الخلق وقصور
 عن عمل فان ركوب افضل كما ان الصوم افضل للمسافر والمريض ما لم يقض الى ضعف وسوء
 خلق * قال ابو جعفر محمد الباقر ما يعبا بمن يوم هذا لبيت اذالم يأت بثلاث . ورج يحجزه عن
 محارم الله . وحلم يكف به غضبه . وحسن الصحابة لمن يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج
 اليها المسافر خصوصا الى الحج فمن كملها فقد كمل حجه والافلا : ونعم ما قال السعدي قدس سره .

ازمن بكوى حاجي مردم كزيرا * كويوستين خلق بازار مينرد

حاجي تويستي شترست از براي آنك * بيجار خار ميخورد وبار ميبرد

فيبغي ان يجتهد الحاج قبل مفارقة رفيقه والجمال في ان يتحالوا من الظالم ان كانت جرت بينهم مثل غيبة ونميمة او اخذ عرض او تعرض لمال فما سلم من ذلك الا القليل واذا ذكر رفيقه فليثن عليه خيرا وليغض عما سوى ذلك فقد كان السلف بعد قفولهم اى رجوعهم من السفر لا يذكر احدهم صاحبه الا بخير وليحذر من نظفت صحيفة علمه من الذنوب بالغفران ان يرجع الى وسخ المعاصي ثم الاشارة ان قصد القاصدين الى الله تعالى انما يكون في اشهر معلومات من حياتهم الفانية في الدنيا فاما بعد انقضاء الآجال فلا يفيد لاحد السعى كما لا ينفع للحاج القصد بعد مضي اشهر الحج قال تعالى (يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها) الآية وكما ان للحاج مواعيت معينة يحرمون منها فكذلك للقاصدين الى الله ميقات وهي ايام الشباب من بلاغ الصورة الى بلوغ الاربعين وهو حد بلاغية المعنى قال تعالى (حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة) ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الاربعين نادر يعنى ان كان ظهور ارادته وطلبه يكون بعد الاربعين فوصوله الى المقصد الحقيقي يكون نادرا مع اركانه ولكن من يكون طلبه وصدقه في الارادة قبل الاربعين وما مكنته الوصلة يقرب في الاحتمال ان يكون بعد الاربعين حصول مقصوده بان يبذل غاية مجهوده بشرائطه وحقوقه وحدوده ومن فاته او ان الطلب في عنفوان شبابه مستعبدة له الوصلة في حال مشيبه فخرى منه عليه الحيف بان ضيع اللبن في الصيف ولكن يصلح للعبادة التي آخرها الجنة ووقف بعض المشايخ على باب الجامع والخلق يخرجون منه في ازدحام وغلبة وكان ينظر اليهم ويقول هؤلاء حشوا الجنة وللمجالسة اقوام آخرون كذا في التأويلات النجمية * وقال القاشانى وقت الحج ازمة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين ثلاثة اعصر كل عصر بمائة شهر . عصر من سن النمو . وعصر من سن الوقوف . وبعض من سن الكهولة كما قال تعالى في وصف البقرة (لا فارض ولا بكر عوان) بين ذلك انتهى : قال الحافظ

عشق وشباب ورندي مجموعة مرادست * چون جمع شدمعانى كوى بيان توان زد

ليس عليكم جناح * اى اثم من الجنوح وهو الميل عن القصد * ان تبغوا * اى فى ان تقصدوا وتطلبوا * فضلا من ربكم * اى عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة فى ايام الحج فان الآية نزلت ردا على من يقول لاحج للتاجر والجمال لكن الحق ان التجارة وان كانت مباحة فى الحج الا ان الاولى تركها فيه لقوله تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والاخلاص ان لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه طاعة وعبادة * فاذا افضم من عرفات * الهمزة فى افضم للتعدية والمفعول محذوف اى دفعتم انفسكم منها بكثرة بعد غروب الشمس ورجعت بعد الوقوف بها * وفى التيسير وحقيقة الافاضة هنا هو اجتماع الكثير فى الذهاب والتيسير وعرفات علم للموقف وليس بجمع حقيقة بل هو من قيل ما زيدت حروفه لزيادة معناه فانه للمبالغة فى الانباء عن المعرفة روى انه لعمته جبريل لبراهيم عليه السلام فلما ابصره حمره فسمى ذلك الموضع عرفات اولان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يدور به فى التيسير اى مواضع الناسك ويقول عرفت فقول عرفت فلما رآه قال عرفت اولان اى علمت السلام والسلام لما هبط الى الارض وقع بالهند وحوآء بمجدة فجعل كل واحد منها اسماء

فاجتمع بعرفات يوم عرفة وتعارفا اولغير ذلك كما ذكر في التفسير * وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفات لان الاضافة مأمور بها وهي موقوفة على الحضور فيها والوقوف بها ومالم يتم الواجب الابه فهو واجب فيكون الوقوف واجبا **﴿ فاذا كروا لله بالتلبية والتهليل والتسبيح والتحميد والتاء والدعوات ﴾** عند المشعر الحرام **﴿ قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعلى الميمنة وفي المغرب الميمنة هو موضع بالمشعر الحرام على قرح كان اهل الجاهلية يوقدون عليها النار وتقيده محل الذكر والوقوف بقوله ﴾** (عند المشعر الحرام) للتبنيه على ان الوقوف فيما يقرب من جبل قرح افضل من الوقوف في سائر مواضع ارض مزدلفة وذلك لانه في صحة الوقوف في جميع مواضعها كان عرفات كلها موضع الوقوف لكن الوقوف بقرب جبل الرحمة افضل واولى والمشعر العلم اي للعبادة . والشعائر العلامات من الشعائر وهو العلامة ووصفه بالحرام حرمة فلا يفعل فيه منهي عنه **﴿ واذا كروه كما عهدكم ﴾** اي كما علمكم كيف تذكرونه مثل كون الذكر ذكرا كثيرا وعلى وجه التضرع والخيفة والطمع ناشئا عن الرغبة والرغبة ومشاهدة جلال المذكور وجماله كما قال عليه السلام (الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه) فالمتصور من الكاف مجرد التقييد لا التشبيه اي اذ كروه على الوجه الذي هداكم اليه لا تعدلوا عما هديتم اليه كما تقول افعل كما علمتك وليس هذا تكرارا لقوله **﴿ فاذا كروا لله عند المشعر الحرام ﴾** لان الاول لبيان محل الذكر والوقوف وتعليم النسك المناسب لذلك المحل واوجب بالثاني ان يكون ذكرا اياه كهدايته ايانا اي موازيها في الكرم والكيف **﴿ وان ﴾** هي الخففة واللام هي الفارقة **﴿ كنتم من قبله ﴾** اي من قبل ما ذكر من هدايته اياكم **﴿ ان الذين كفروا ﴾** غير العالمين بالايان والطاعة **﴿ قال الانسان ان الله تعالى هدى اولي الا الى الذكر باللسان في مقام النفس . ثم الى الذكر بالقلب وهو ذكر الافعال اي تصور آلاء الله ونعمائه ثم الى ذكر السر وهو معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات . ثم الى ذكر الروح وهو مشاهدة انوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات . ثم الى ذكر الحفي وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الائمة . ثم الى ذكر الذات وهو الشهود الذاتي بارتفاع الابد وان كنتم من قبل المهدي الى هذه مقامات لمن الضالين عن طريق هذه الاذكار انتهى . وان امر بذكر الله تعالى اذا فعلت الافاضة امر بان تكون الافاضة من حيث افاض الناس مرتبا لامر الثاني على الاول بكلمة ثم فقال **﴿ ثم افيضوا ﴾** اي ارجعوا اليه من حيث افاض الناس **﴿ اي من عرفة لان المزدلفة كانت قريش وحافاؤها وهم الحمس بقولهم بالمزدلفة ويقولون نحن اهل الله وسكان حرمه فلا نخرج من الحرم ويستعظمون ان يقفوا مع الناس بعرفات لكونها من الحل وسائر العرب كانوا يقفون بعرفات اتباعا لملة ابراهيم عليه السلام فاذا افاض الناس من عرفات افاض الحمس من المزدلفة فانزل الله هذه الآية فأمرهم ان يقفوا بعرفات وان يفيضوا منهم كما يفعله سائر الناس والمراد بالناس العرب كلهم غير الحمس . والحمس في الاصل جمع احمس وهو الرجل الشجاع والاحمس ايضا الشديد الصلب في الدين والقتال وسويت قريش وكنانة وجدية وقيس حمسا لتشددهم في دينهم وكانوا لا يستظلون ايام منى ولا يدخنون البيوت من ابوابها وكذلك كان من حالهم او تزوج منهم **﴿ واستغفروا الله ﴾** من جا هليتكم في تغيير المناسك ومخالفتكم****

في الموقف ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ يفر ذنب المستغفر وينعم عليه فامر النبي عليه السلام
ابا بكر رضي الله تعالى عنه ان يخرج بالناس جميعا الى عرفات فيقف بها - روى - ان الله تعالى يباهي
ملائكته باهل عرفات ويقول (انظروا الى عبادي جاؤا من كل فج عميق شعنا غبرا اشهدوا اني
غفرت لهم) وروى ان الشيطان مارؤى في يوم هو أصغر واحقر واذل منه يوم عرفة وما ذلك
الا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها
الا الوقوف بعرفة وفي الحديث (اعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لا يغفر له)
والحجة الواحدة افضل من عشرين غزوة في سبيل الله * وقيل ان البعير اذا حج عليه مرة
بورك في اربعين من امهاته واذ حج عليه سبع مرات كان حقا على الله ان يزاه في رياض الجنة
ومصدق ذلك ما قال النهراني رحمه الله بلغني ان وقاد تنور حمام اتي بسلسلة عظام حمل ليوقدها
قال فألقيتها في المستوقد فخرجت منه فألقيتها فعادت فخرجت فعدت فألقيتها الثالثة فعادت
فخرجت بشدة حتى وقمت في صدري واذا بصوت هاتف يقول ويحك هذه عظام حمل قد
سعى الى مكة عشر مرات كيف تحرقها بالنار واذا كانت هذه الرأفة والرحمة بمطية الحاج فكيف به
* ثم ان الفضل على ثلاثة اقسام بالنسبة الى احوال العبد فان التوسع راجع الى تغيير احوال العباد لا
الى تغيير صفة من صفات الحق تعالى. فالاول منها ما يتعلق بالمعاش الانساني من المال والجاه ونوع يتعلق
بالغذاء واللباس الضروري وهذا الفضل مفسر بالرزق قال الله تعالى (وابتغوا من فضل الله).
والثاني منها ما يتعلق بالمصالح الاخرية للعبد وهو نوعان ما يتعلق باعمال البدن على وفق الشرع
ومتابعة الشارع ومجانبة طريق الشيطان المنازع قال تعالى (يبتغون فضلا من الله ورضوانا)
وما يتعلق باعمال القلب وتزكية النفس قال تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكناكم
من احد ابدا) . والقسم الثالث منها ما يتعلق بالله تعالى وهو نوعان ما يتعلق بمواهب القربة قال
تعالى (وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) اي قريبا كبيرا فانه اكبر من الدنيا والآخرة
وما يتعلق بمواهب الوصلة قال تعالى (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يعني
فضل مواهب الوصلة اعظم من الكل ولكل قسم من هذه الاقسام الثلاثة مقام في الابتغاء . اما الذي
يتعلق بالمصالح الاخرية وهو فضل الرحمة فمقام ابتغائه بترك الموجود وبذل المجهود وهو
في السير الى عرفات . واما الذي يتعلق بالله وهو فضل المواهب فمقام ابتغائه عند الوقوف بعرفات
وعرفات اشارة الى المعرفة وهي معظم اركان الوصلة . واما الذي يتعلق بالمصالح الدنيوية وهو
فضل الرزق فمقام ابتغائه بعد استكمال الوقوف بعرفات المعرفة عند الافاضة . ففي الآية تقديم
وتأخير اي اذا افضتم من عرفات فليس عليكم الخ وذلك لان حال اهل السلوك في البداية
ترك الدنيا والتجريد عنها . وفي الوسط التوكل والتفريد . وفي النهاية المعرفة والتوحيد فلا يستلزم
النسروع في المصالح الدنيوية الا لاهل النهاية لقوتهم في المعرفة وعلو هممهم بان يظهر الله قلوبهم
من رجز حب الدنيا الدنية ويملاها نورا بالالطاف الحفية فلا اعتبار للدنيا وشهواتها اربابهم الا
و درجاتها عند الهمم العالية فلا يتصرفون في شئ منها وتصرفهم بالله وروى الله تعالى في
النفس بل لمصالح الدين واصابة الخير الى الغير كذا في التاويلات المعتبرة والله اعلم بالصواب

کار با کثرت قیاس از خود مکبر * کرچه ماند در نوشتن شیر شیر

اللهم اجعل همدنا مقصورة على جنبك آمين ﴿ فاذا قضيتم مناسككم ﴾ ای اتعمت عبادانكم التي امرتم بها في الحج وفرغتم منها ﴿ فادكروا الله كذا كرم آباءكم ﴾ یعنی فاتركوا عادة الجاهلية واتبعوا سنن الاسلام واشتغلوا بذكر رب الانام وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقفوا بين المسجد والجبل وبذكرون مفاخر آباءهم ومحاسن ايامهم يزيد كل واحد منهم بذلك حصول الشهرة والترفع له بما ترسفه فنام الله عن ذلك وامرهم بان يجعلوا بدل ذكرهم آباءهم ذكر الله تعالى وتمجيدته والشاء عليه اذ الحير كله من عنده وآبؤهم عبيده وقالوا ماناها بافضاله : قال السعدى قدس سره

كر از حق نه توفيق خیری رسد * کی از بنده خیری بگیری رسد

هم او اشد ذكرا ﴿ مجرور معطوف على الذكر يجعله ذا كرا علم الجواز ای ان ذكره ذكر اكان مثل ذكر كرم المتعلق بآباءكم او كذا كرم هو اشد منه والبلغ ذكرا او كذا كرم ان اقل انما يضاف الى ما بعده اذا كان من جنس ما قبله كقولك وجهك احسن من وجهي اي احسن الوجوه فدانصب ما بعده كان غير الذي قبله كقولك زيد امره عبدا فالقراءة للمعبد لا للرب والمذكور قبل اشد ه هو الذكر والذكر لا يذكر حتى يقال اشد ذكرا انما يقاسه ان يقال للذكر اشد ذكرا جرا اضافة فوجه النسب ان يجعل الذكر ذا كرا مجازا ويجوز نسبة الذكر الى الذكر بان يدعى انسانا لذكر فيذكر فلان الذكر قد ذكر لحدوثه بسببه ﴿ من الناس ﴾ ای من الذين يشهدون الحج ﴿ من يقول ﴾ في ذكره مقتصر اعني طلب الدنيا ﴿ ربنا آتنا في الدنيا ﴾ ای ايتانا ومنحتنا في الدنيا خذنا من الخار والفقى والتصرة على الاعداء وما هو من الحظوظ العاجلة وهم المشركون لانهم لا يسألون في حجه الا الدنيا ﴿ وماله في الآخرة ﴾ من خلاق ﴿ ای نسب وحظ لان عمه منسور على الدنيا حيث سأل في اعتر المواقف المتعاضد واعرض عن سؤال التعميم التام والملك التعميم ﴿ منهم ﴾ ای من الذين يشهدون الحج ﴿ من يقول ﴾ في ذكره ﴿ ربنا آتنا في الدنيا حسنة ﴾ هي الصحة والكفاي والتوفيق للحجيرة وفي التيسير احسنة جامعة لكل الخيرات في الدارين ﴿ وفي الآخرة ﴾ حسنة ﴿ هي ثواب والرحمة ﴾ قال الشريح بوالقاسم الحكيم حسنة الدنيا عيش على سعادة وموت على نهادة حسنة الآخرة بعث من الفير على بشارة وجواز على الصراط على سلامة ﴿ وقد ﴾ ای احفظنا ﴿ عذاب النار ﴾ بامعرو وانعصرة ﴿ وعن على كرم الله وجهه ﴾ ان احسنة في الدنيا المرأة الصالحة ﴿ في الآخرة آخروا وعذاب النار المرأة السوء ﴾ قال السعدى

چو مستور باشد زن خوب زهی * بیدار او در بهشت است شوی

وتلخيصه اكثر ذكرا الله وسلوه سعادتكم في داره وترك ذكر من قصر دعاه على طلب الآخرة فقط لان طالب الآخرة فقط بحيث لا يحتاج الى طلب حسنة من الدنيا لا يوجد في الدنيا ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الفريق الثاني وهم الداعون بالحسنة لانه تعالى ذكر حكم الفريق الاول بقوله وماله ﴿ في الآخرة من خلاق ﴾ ﴿ منهم ﴾ نصيب مما كسبوا ﴿ من لبعضهم ﴾

نصيب عظيم كائن من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة
 او من اجل ما كسبوا لانهم استحقوا ذلك الثواب الحسن بسبب اعمالهم الحسنة ومن اجلها
 فتكون من ابتدائية لان العلة مبدأ الحكم ثم اوما الى قدرته محذرا من الموت وحانا على اعمال
 الخير بقوله ﴿ والله سريع الحساب ﴾ والحساب يراد به نفس الجزاء على الاعمال فان الحساب
 سبب للاخذ والعطاء واطلاق اسم السبب على المسبب جائز شائع اى يحاسب العباد على كثرتهم
 وكثرة اعمالهم في مقدار لمحة لعدم احتياجه الى عقد يد او وعى صدر او نظر وفكر فاحذروا
 من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته او يوشك ان يقيم القيامة ويحاسب الناس * وفي خطبة بعض
 المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم يبق الاصابة كصابة الاناء فليبادر المؤمن الى الطاعات واكتساب
 الحسنات والذكر في كل الحالات * قال الحسن البصرى اذ كرونى بما يذكركم الصغير اياه فانه اول
 ما يتكلم يقول يا اب يا اب * فعلى كل مسلم ان يقول يا رب يا رب وعن النبي عليه السلام (اغبط اوليائى
 عندى مؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من الصلاة احسن عبادة ربه واطاعه فى السر وكان غامضا
 فى الناس لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك) ثم تقر بيده فقال (هكذا عملت
 منته قلت بواكيه قل تراؤه) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول ربنا آتنا فى الدنيا
 حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴿ والاشارة فاذا قضيت مناسك وصلتكم وبلغتم مبلغ
 الرجال البالغين من اهل الكمال فلا تأمنوا مكر الله ولا تهملوا وظائف ذكر الله فاذا ذكر والله كما
 تذكرون فى حال طفوليتكم آباءكم للحاجة والافتقار بالعجز والانكسار وفى حال رجوليتكم للحاجة
 والافتقار بالمحبة والاستظهار فاذا كروا الله افتقارا وافتخارا واواشد ذكرا واكد فى الافتخار
 لانه يمكن للطفل الاستغناء عن الله بولى وكذلك البالغ يحتمل ان يفخر بغير الله ولكن العباد
 ليس لهم من دون الله من ولى ولا واق فمن الناس من اهل الطلب والسلوك من يقول بتسويل
 النفس وغرورها بحسبان الوصول والكمال عند النسيان وتغير الاحوال ربنا آتنا فى الدنيا
 حسنة يعنى تميل نفسه الى الدنيا وتنسى المقصد الاصلى ويظن الطالب المكور انه قد استغنى
 عن الاجتهاد فاهمل وظائف الذكر ورياضة النفس ومخاطرة القلب ومراقبة السر فاستولت
 عليه النفس وغلب عليه الهوى واستهوته الشياطين فى الارض حيران حتى اوقته فى اودية
 الهجران والفراق وماله فى الآخرة من خلاق ومنهم اى من اهل الوصول وارياب القوة
 من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة نعمة من النعم الظاهرة كالعافية والصحة والسعة والفراغة
 والطاعة واستطاعة البدن والوجاهة والارشاد والاخلاق وفى الآخرة حسنة نعمة من النعم
 الباطنة هى الكشوف والمشاهدات وانواع القربات والمواصلات وقنا عذاب النار اى نار
 القطيعة وحرقة الفراق اولئك لهم نصيب اى لهؤلاء البالغين الواصلين نصيب وافرهما كسبوا
 من المقامات والكرامات ومماسألوا من ابناء الحسنات والله سريع الحساب لكل الفريقين فما
 سألوه اى يعطيهم بحسب نياتهم على قدر هممهم وطولياتهم كذا فى التأويلات النجفية ﴿ واذكر ان
 الله ﴿ اى كبروه اعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورعى الجار وغيره ﴾ ﴿ واذكر ان
 معدودات ﴿ فى ايام التشريق هى ثلاثة ايام بمد يوم النحر باولها يوم القرابين والى ايام

من ذى الحجة يستقر الناس فيه بمنى . والثاني يوم النحر الاول لان بعض الناس ينفرون في هذا اليوم من منى . والثالث يوم النحر الثاني وهذه الايام الثلاثة مع يوم النحر ايام رمى الجمار وايام التكبير اذ بار الصلوات وفي الحديث (كبر دبر كل صلاة من يوم عرفة الى آخر ايام التشريق) وسميت معدودات لقتلهم كقوله تعالى (دراهم معدودة) اي قليلة . والايام المعلومات في قوله تعالى (ويذكر واسم الله) في ايام معلومات في سورة الحج عشر ذى الحجة آخرهن يوم النحر * وفي الكواشي معدودات جمع معدودة وايام جمع يوم ولا ينعى المذكور بمؤنث فلا يقال يوم معدودة وقياسه في ايام معدودة لان الجمع قد ينعى بالمؤنث كقوله تعالى (لن تمسنا النار الا اياما معدودة) قالوا ووجهه انه اجري معدودات على لفظ ايام وقابل الجمع بالجمع مجازا انتهى ﴿ فمن تعجل ﴾ اي استعجل وطلب الخروج من منى ﴿ في يومين ﴾ في تمام يومين بعد يوم النحر واكتفى برمي الجمار في يومين من هذه الايام الثلاثة فلم يمكث حتى يرمى في اليوم الثالث ﴿ فلا اثم عليه ﴾ بهذا التعجيل وهو مخصص له فعند ابي حنيفة رحمه الله ينفر قبل طلوع الفجر من اليوم الثالث ومحصله ان على الحاج ان يبني بني الليلة الاولى والثانية من ايام التشريق ويرمي كل يوم بعد الزوال احدي وعشرين حصاة عند كل جمرة سبع حصيات ورخص في ترك البيتوتة لرعاة الابل واهل سقاية الحاج ثم كل من رمى اليوم الثاني من ايام التشريق واراد ان ينفر بعد البيتوتة في الليلة الاولى والثانية من ايام التشريق ورمى يوميهما فذلك له واسع لقوله تعالى (فمن تعجل فلا اثم عليه) ومن لم ينفر حتى غربت الشمس فعليه ان يبني حتى يرمى اليوم الثالث ثم ينفر ﴿ ومن تأخر ﴾ عن الخروج حتى يرمى في اليوم الثالث قبل الزوال او بعده ثم يخرج اذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس الآن وهو مذهب الشافعي والامامين ﴿ فلا اثم عليه ﴾ بترك الترخص والمعنى انهم مخبرون بين التججيل والتأخير * فان قلت اليس التأخير بافضل * قلت بلى ويجوز ان يقع التخخير بين الفاضل والافضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم افضل وانما اورد بنى الاثم تصريحاً بالرد على اهل الجاهلية حيث كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل آثماً ومنهم من جعل المتأخر آثماً فورد القرآن بنى الاثم عنهما جميعاً ﴿ لمن اتقى ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي الذي ذكر من التخخير ونفى الاثم عن المتعجل والمتأخر لمن اتقى اي مخصص بمن اتقى المناهي لانه الحاج على الحقيقة والمتفوع به لانه تعالى قال ﴿ انما يتقبل الله من المتقين ﴾ ومن كان ملوثاً بالمعاصي قبل حجه وحين اشتغاله به لا ينفعه حجه وان كان قد ادى الفرائض ظاهراً ﴿ واتقوا الله ﴾ اي حال الاشتغال باعمال الحج وبعده ليعتد باعمالكم فان المعاصي تأكل الحسنات عند الموازنة ﴿ واعلموا انكم اليه تحشرون ﴾ اي تبعثون وتجمعون للجزاء على اعمالكم وهو تأكيد للامر بالتقوى وموجب للامتثال به فان علم بالحشر والمحاسبة والجزاء كان ذلك من اقوى الدواعي الى ملازمة التقوى وكانوا اذا رجعوا من حجهم يجترئون على الله بالمعاصي فشدد في تحذيرهم * قال ابو العالية يجي الحاج يوم القيامة ولا اثم عليه اذا اتقى فيما بقي من عمره فلم يرتكب ذنباً بعدما غفر له في الحج والمذنب المصر اذا حج فلا يقبل منه لعوده الى ما كان عليه فعلازمة الحج المبرور ان يرجع زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة فاذا

(روح البيان - ٢١ - ل)

رجع من الحج المبرور رجع وذنبه مغفور ودعاؤه مستجاب فلذلك يستحب تلقيه بالسلام وطلب الاستغفار منه * والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن ادم مع رفيقه الصالح الذي حجه من بلخ فرجع من حجه زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وخرج عن ملكه وماله واهله وعشيرته وبلاده واختار بلاد الغربية وقنع بالاكل من عمل يده امامن الحصاد او من نظارة البساتين * قال بعضهم الحر الكرم لا ينقض العهد القديم واذا دعيتك نفسك الى نقض عهد مولاك فقل لها معاذ الله ان ربي احسن مثواي : وفي المشوى

نقض ميثاق وشكست توبها * موجب لعنت شود در انتها [١]

چون ترازوى تو كثر بود دظا * راست چون جويى ترازوى جزا [٢]

وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فدعتى نفسى الى امر سوء فسمعت هاتفا ناحية البيت يقول ويلك ألم تحج ويلك ألم تحج فعصمتنى الله الى الساعة ولاشك ان بعض الاعمال يكون حجابا للمرء اذا استداليه واعتمد عليه - حكى - ان بعض الاتراك كان يلزم مجلس شيخ الاسلام احمد التامى الجامى قدس سره ويرى فوق قفاه نورا كالترن فاتفقوا ان يحج فلما رجع زالت عنه تلك الحال فسأل الشيخ عن سببه فقال انك كنت قبل الحج صاحب تضرع ومسكنة والآن غرك حجك واعطيت نفسك قدرا ومثلة فلذا نزلت عن ربتك ولم تر التور. ومما يجب على الحاج اتقاؤه المحارم وان لا يجعل نفقته من كسب حرام فان الله لا يقبل الا الطيب - وحكى - عن بعض من حج انه توفى في الطريق في رجوعه فدقه اصحابه ونسوا الفأس في قبره فبشوه ليأخذوا الفأس فاذا عنقه وبداء قد جمعا في حلقة الفأس فردوا عليه التراب ثم رجعوا الى اهله فسألوه عن حاله فقالوا صحب رجلا فاخذ ماله فكان يحج منه وفي الحديث (من حج بيت الله من كسب الحلال لم يخط خطوة الا كتب الله له بها سبعين حسنة وخط عنه سبعين خطية ورفع له سبعين درجة) ذكره في الخالصة واذا أراد أن يحج بمال حلال ليس فيه شبهة فانه يستدين للحج ويقضى دينه من ماله * وعن ابى القاسم الحكيم انه كان يأخذ جائرة السلطان فكان يستقرض لجميع حوائجه وما يأخذه من السلطان كان يقضى به ديونه * وعن ابى يوسف قال هذا جواب ابيح في مثل هذا كذا في خزائن الفتاوى ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله ﴾ اى تستحسن ظاهر قوله وتعمده حسنا مقبولا فان الاعجاب استحسان الشيء والميل اليه والتعظيم له * قال الراغب التعجب حيرة تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشيء وحقيقة العجب كذا ظهر لي ظهورا لم اعرف سببه ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ متعلق بالقول اى يسرك ما يقوله في معنى الدنيا وحققها لان دعواه محبتك انما هو لطلب حظ من الدنيا فكلامه اذا في الدنيا لا في الآخرة اومعجك قوله في الدنيا بحلاوته وفصاحته لا في الآخرة لما انه يظهر هناك كذبه وقبحه ﴿ ويشهد الله على ما في قلبه ﴾ اى يقول الله شاهد ان ما في قلبي من المحبة والاسلام موافق لما في لسانى ﴿ وهو ألد الخصام ﴾ اى اشد في المداوة والخصومة للمسلمين على ان الخصام مصدر كالتلذذ والجدال وازافة الألد اليه بمعنى فى . والددددة الخصومة * ترات في الاخف من سرى من الصق وكان حسن المنظر جلوا المنطق يوالى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدين الأكارم والاعراب

الجزء الثاني ١١١ در او اطراف دفتر حج در بيان آنکه تقض عهد و توبه موجب بلا بلكه با هم نسخ است الحج [٢] در او اطراف دفتر حج در بيان آنکه تقض عهد و توبه موجب بلا بلكه با هم نسخ است الحج

المحبة والخلوص بدون المواطأة من فعل الملاحدة والزنادقة والمحبة لا يفعل الا ما يحب محبوبه
قال الشاعر

تمسى الاله وانت تظهرجه * هذا العمرى فى الفعال بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته * ان المحب لمن أحب مطيع

قال الحافظ

بصدق كوش كه خورشيد زايد از نفست * كه از دروغ سیه روى كشت صبح نخت

﴿ واذا تولى ﴾ اى أدبر وانصرف عن مجلسك او اذا غلب وصار واليا ﴿ سعى فى الارض ﴾
السعى سير سريع بالاقدام وقد يستعار للجد فى العمل والكسب وانما جى بقوله فى الارض
مع ان السعى على كلام المعين لا يكون الا فى الارض للدلالة على كثرة فسادة فان لفظ الارض
عام يتناول جميع اجزائها وعموم الظرف يستلزم عموم المظروف فكأنه قيل أى مكان حل
فيه من الارض افسد فيه فيلزم كثرة فسادة ﴿ ليفسد فيها ﴾ علة لسعى ﴿ ويهلك ﴾ الاهلاك
الاضاعة ﴿ الحرث ﴾ اى الزرع ﴿ والنسل ﴾ ما خرج من كل اثنى من اجناس الحيوان
يقال نسل ينسل اذا خرج منفصلا والحرث والنسل وان كانا فى الاصل مصدرين فالمراد بهما
هنا معنى المفعول فان الولد نسل ابويه اى مخرج منفصل منهما وذلك كفاعله الاخس بثقيف
اذيتهم اى اتاهم ليلوا واهلك مواشيهم وزرعهم لانه كان بينه وبينهم عداوة او كما يفعله
ولاة السوء بالقتل والاتلاف او بالظلم حتى يمنع الله بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل
وفى الحديث (لما خلق الله تعالى اسباب المعيشة جعل البركة فى الحرث والنسل) فاهلاكهما غاية
الافساد وفى الحديث (يجاء بالوالى يوم القيامة فينذب به على جسر جهنم فيرتج به الجسر ارتجاجة
لا يبقى منه مفصل الازال عن مكانه فان كان مطيعا لله فى عمله مضى وان كان عاصيا انخرق به الجسر
فيهوى به فى جهنم مقدار خمسين عاما) ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ اى لا يرتضيه ويغضبه ويغضب
على من يتعاطاه * فان قيل كيف حكم الله تعالى بانه لا يحب الفساد وهو بنفسه مفسد للاشياء * قيل
الافساد فى الحقيقة اخراج الشيء من جالة محمودة لا لغرض صحيح وذلك غير موجود فى فعل الله
تعالى ولا هو أمر به ولا يحب له وما نراه من فعله ونظنه بظاهره فسادا فهو بالاضافة اليه
واعتبارنا له كذلك فاما بالنظر الآلى فكله صلاح ﴿ واذا قيل له ﴾ اى لهذا المنافق والمفسد
على لهج العظة والتصيحة ﴿ اتق الله ﴾ خف من الله فى صنعك السوء واترك ما تبشيره
من الفساد والنفاق ﴿ اخذته العزة بالاثم ﴾ اى حملته الانفة التى فيه وحيته الجاهلية على الاثم
والذنب الذى كفى عنه او على رد قول الواعظ لجأ وغاندا من قولك اخذته بكذا اذا حملته
عليه وألزمته اياه فالباء للتعدية وصلة الفعل الذى قبلها ﴿ فحسبه جهنم ﴾ مبتدأ وخبر اى كافيته
دخول النار والخلود فيها على ما عمله وهو وعيد شديد ﴿ ولبئس المهاد ﴾ اى والله لبئس
القراش جهنم * قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من اكبر الذنب عند الله ان يقال للبعد اتق الله
فيقول عليك نفسك * وقيل لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اتق الله فوضع خده على الارض
تواضعا لله تعالى * ثم انه تعالى لما وصف فى الآية المتقدمة حال من يبذل دينه لطلب الدنيا ذكر

في هذه الآية من يبذل دنياه ونفسه لطلب الدين وما عند الله يوم الدين فقال ﴿ ومن الناس من يشري نفسه ﴾ اي يبيعها ويبذلها فان المكلف لما يبذل نفسه في طاعة الله من الصوم والصلاة والحج والجهاد والزكاة وتوصل بذلك الى وجدان ثواب الله صار المكلف كأنه باع نفسه من الله تعالى بما نال من ثوابه وصار تعالى كأنه اشترى منه نفسه بمقابلة ما اعطاه من ثوابه وفضله ﴿ ابتغاء مرضاة الله ﴾ اي طلبا لرضاه ﴿ والله رؤف بالعباد ﴾ ولذلك يكلفهم التقوى ويعرضهم للثواب ومن جملة رأفته بعباده ان ما اشتراه منهم من انفسهم واموالهم انما هو خالص ملكه وحقه ثم انه تعالى يشترى منهم ملكه الخالص المحصور بما لا يبعد ولا يحصى من فضله ورحمته رحمة واحسانا وفضلا واكراما * وقيل نزلت في صهيب بن سنان الرومي خرج من مكة يريد الهجرة الى النبي عليه الصلاة والسلام بالمدينة وهو ابن مائة سنة اتبعه نفر من مشركي قريش وقتلوا نفرا كانوا معه وكان معه كذانة فيها سهامه وكان راميا مصيبا فقال يا معشر قريش لقد علمتم اني من اركانكم رجلا والله لا اضع سهمي الا في قلب رجل وايم الله لا تصلون الى حتى ادعى بكل سهم في كنفاتي ثم اضرب بسيفي ما بقى في يدي ثم افعلوا ما شئتم ولن ينفعكم كوني فيكم فاني شيخ كبير ولى مال في داري بمكة فارجعوا وخذوه وخذوني وما اتا عليه من الاسلام ففعلوا وسار هو الى المدينة فلما دخلها لقيه ابوبكر فقال له ربح البيع يا صهيب فقال وما ذاك يا ابا بكر فأخبره بما نزل فيه ففرح بذلك صهيب . فيشترى حينئذ بمعنى يشترى لجرى ان الحال على صورة الشراء لانه اشترى نفسه من المشركين ببذل ماله لهم * واعلم ان المؤمنين باعوا باختيارهم انفسهم فكان ثمن نفس المؤمن الجنة اما الاولياء فانهم باعوا باختيارهم انفسهم فكان ثمن نفس الاولياء مرضاة الله تعالى وبينهما فروق كثيرة فعلى السالك ان يخرج من اوطان البشرية ويفترب عن ديار الاقر ان حتى يكون مجاهدا حقيقيا وشهيدا معنويا قال عليه الصلاة والسلام طوبى للغرباء) وقال ايضا (من مات غريبا فقدمت شهيدا) يشير بذلك الى الانقطاع من الخلق الى الخالق وذلك لا يكون الا بمخالفة الجمهور في العادات والشهوات وفي الحديث (يا انس ان استطعت ان تكون ابدا على وضوء فافعل فان ملك الموت اذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة) وذلك لان الوضوء واشارته الى الانفصال عما سوى الله تعالى كما ان الصلاة اشارة الى الاتصال بالله تعالى وفي الحديث ايضا (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) فالطهارة الصورية سبب لتوسيع الرزق الصوري وكذا طهارة الباطن سبب لتوسيع الرزق المعنوي من المعارف والالهامات والواردات وعند ذلك يحيى القلب بالحياة الطيبة وتموت النفس عن صفاتها وليس ذلك الا اثر الجهاد الحقيقي فمن تخلص من قيد النفس ومات بالاختيار فهو حي ابدا : وفي المنثور

اي بسا نفس شهيد معتمد * مرده در دنيا وزنده مى رود

ولا بد للعبد من الخروج من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى التقى التام بالحى
تحصيل كل الخيرات ودفع كل الآفات فاذا فر الى الله ووصل الى جماله وعزى في مقامه
جلاله شاهد سر قوله تعالى (قل الله ثم ذرهم) واول الامر ترك الالهة والتمس ترك الاولياء
ترك النفس. فعند الاول يتجلى توحيد الافعال. وعند الثاني يتجلى توحيد العبادات.

در اوائل دفتر نهم در بیان حکایت آن مجاهد که از میان دم هر روز یک درم در خندق انداخته

تجلى توحيد الذات وهو اعلى الدرجات « فعلى العاقل اكثر ذكر الله فانه سبب لتصفية الباطن
وصفالة القلب قال تعالى (واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) ولا فلاح اعظم من ان
يصل الطالب الى المطلوب اللهم اجعلنا مفلحين ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ بالسنتهم على ان
الخطاب للمنافقين ﴿ ادخلوا في السلم كافة ﴾ اى استسلموا لله تعالى واطيعوه جملة ظاهرا
وباطنا. فالسلم بمعنى الاستسلام والطاعة وكافة حال من ضمير الفاعل في ادخلوا وهذه حال تؤكده معنى
العموم في ضمير الجمع فان قولك قام القوم كافة بمنزلة قاموا كلهم وتاء كافة وقاطبة وعامة ليست للتأنيث
وان كان اصلها ان تدل عليه بل انما دخلت لمجرد كون الكلمة منقولة الى معنى كل وجميع
او المعنى ادخلوا في الاسلام بكليته ولا تخلطوا به غيره فالخطاب لمؤمنى اهل الكتاب فانهم كانوا
يراعون بعض احكام دينهم القديم كما روى ان عبدالله بن سلام واصحابه كانوا يتمسكون ببعض
شرائع التوراة من تعظيم السبت وتحريم لحم الابل والبانها واشياء كانوا يرون الكف عن ذلك
مباحا في الاسلام وان كان واجبا في شريعتهم فثبتوا على ذلك مع اعتقادهم حايها استيجاشا
من مفارطة العادة وقالوا يارسول الله ان التوراة كتاب الله فدعنا فقرأ منها في صلاتنا بالليل فقال
عليه السلام (لا تمسكوا بشئ مما نسخ ودعوا ما الفتموه ولا تستوحشوا من الزروع عنه) فانه
لا وحشة مع الحق وانما هو من تزوين الشيطان ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ جمع خطوة
بالضم والسكون وهو ما بين القدمين اى لاتسلكوا مسالكه ولا تطيعوه فيما دعاكم اليه من السبل
الزائغة والوساوس الباطية ﴿ انه لكم عدومين ﴾ ظاهر العداوة يريد ان يفسد عليكم بهذه
الوساوس اسلامكم ﴿ فان زلتم ﴾ الزلل فى الاصل عثرة القدم ثم يستعمل فى العدول
عن الاعتقاد الحق والعمل الصائب فالمعنى اخطأتم الحق وتعديتموه علما كان او عملا
﴿ من بعد ما جاءتكم اليينات ﴾ اى الحجج والشواهد على ان مادعيتكم الى الدخول فيه
هو الحق ﴿ فاعلموا ان الله عزيز ﴾ غالب على امره لا يعجزه الانتقام منكم ﴿ حكيم ﴾
لا ينتقم الا بالحق . وفى الآية تهديد بليغ لاهل الزلل عن الدخول فى السلم فان الوالد اذا قال
لولده ان عصيتى فانت عارف بى وبشدة سطوتى لاهل المخالفة يكون قوله هذا ابلغ فى الزجر
من ذكر الضرب وغيره وكانها مشتتة على الوعيد منبهة عن الوعد ايضا من حيث انه تعالى
اتبعه بقوله حكيم فان اللائق بالحكمة ان يميز بين المحسن والمسيء فكما يحسن ان ينتظر من الحكيم
تمذيب المسيء فكذلك ينتظر منه اكرام المحسن واثابته بل هذا أليق بالحكمة واقرب الى
الرحمة ﴿ هل ينظرون ﴾ استفهام فى معنى النفي ونظر بمعنى انتظر اى ينتظر من يترك
الدخول فى السلم ويتبع خطوات الشيطان ﴿ الا ان ياتيهم الله ﴾ اى الا اتيان الله اى عذابه
على حذف المضاف لان الله تعالى منزّه عن المجي والذهب المستلزمين للحركة والسكون لان
كل ذلك محدث فيكون كل ما يصح عليه المجي والذهب محدثا مخلوقا له والاله القديم يستحيل
ان يكون كذلك . وسئل على رضى الله عنه أين كان تعالى قبل خالق السموات والارض قال أين
سؤال عن المكان وكان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان ومذهب المتقدمين فى هذه
الآية وما شاكلها ان يؤمن الانسان بظواهرها ويكل علمها الى الله لانه لا يأمن فى تعيين مراد

الله تعالى من الخطأ فالاولى السكوت ومذهب جمهور المتكلمين ان لا بد من التأويل على سبيل
التفصيل ﴿ في ظلل ﴾ كأنه ﴿ من الغمام ﴾ والظل جمع ظلة وهي ما أظلك والغمام
السحاب الابيض الرقيق سمي غماما لانه يغم اي يستر ولا يكون السحاب ظلة الا اذا كان
مجتمعا متراكما فالظلل من الغمام عبارة عن قطع متفرقة كل قطعة تكون في غاية الكثافة
والعظم وكل قطعة ظلة ﴿ والملائكة ﴾ اي وبأيتهم الملائكة قائمهم وسائط في اتيان امره
تعالى بل هم الآتون ببأسه على الحقيقة . وتلخيصه قد قامت الحجج فلم يبق الا نزول العذاب
فان قلت لم لم يأتهم العذاب في الغمام كما فعل بقوم يونس وقوم عاد وقوم شعيب * قلت لان الغمام
مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر افظح وأهول لان الشر اذا جاء من حيث لا
يحتسب كان اغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسر فكيف اذا جاء الشر من
حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفزع لمحيثها من حيث يتوقع الخير
اي الغيث ومن ثم اشتد على المتفكرين في كتاب الله تعالى قوله ﴿ وبدالهم من الله ما لم يكونوا
يحتسبون ﴾ فان تفسيره على ما قالوا عملوا اعمالا حسبوها حسنات فاذا هي سيئات وذلك
لتجوزهم ان يكون عملهم كذلك فيحيثهم الشر من حيث يتوقعون الخير فخافوا من ذلك
- روى - أن محمد بن واسع تلا هذه الآية فقال آه آه الى ان فارق الدنيا ﴿ وقضى الامر ﴾
اي اتم امر اهلاكهم وفرغ منه وهو عطف على يأتيهم داخل في حيز الانتظار وانما عدل
الى صيغة الماضي دلالة على الحقيقة فكأنه قد كان ﴿ والى الله ﴾ لا الى غيره ﴿ ترجع الامور ﴾
اي امور الخلق واعمالهم هو القاضى بينهم يوم القيامة والنتيب والمعاقب فينبى للمؤمن ان
يكون في جانب الانقياد ويحترز عن الهوى وخطوات الشيطان وعن النبي عليه السلام انه قال
(ان الله تعالى اظهر الشكاية من امتي) وقال (اني طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصوني
ويطيعون الشيطان) : قال السعدي قدس سره

كجا سر بر آريم ازين عارونتك * كه با او بصلحيم وباحق بجك
نظر دوست نادر كند سوى تو * چو در روى دشمن بود روى تو
ندانى كه كتر نهد دوست باى * چو بيند كه دشمن بود در سراى

فن أعظم الطاعات طرد الشيطان وأن يتهم النفس دائما * كما روى ان رجلا صام اربعين
سنة ثم دعا الحاجة ومع ذلك لم تجب دعوته ودم نفسه وقال يا مأوى الشر ذلك من شرك
فاوحى الى نبي ذلك الزمان قل له ان قتلك لنفسك احب الى من صيام اربعين سنة : قال السعدي

خورنده كه خبرى بر آيد زدست * به از صائم الدهر دنيا برست

واعلم ان في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) معنى عاما ومعنى خاصا فالعام
خطاب عام مع جميع من آمن اي ادخلوا في شرائط الاسلام في الباطن كما في الظاهر وشرائط
شرائطه ما قال النبي عليه السلام (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من آمن بالله والناس
* واما المعنى الخاص فخطاب خاص مع شخص الانسان وجميع اجزائه الظاهر والباطن
ان يدخل أركانهم في الاسلام بالفعل بر فالعين بالنظر والاذن بالسكوت واليد بالانقياد

بالشهوة . واليد بالبطش . والرجل بالمشى ودخول واحد منها في الاسلام بأن يستسلم لاوامر الحق ويحجب نواهيه بل يترك ما لا يعنيه أصلاً ويقع على ما لا بد له منه . ودخول جميع اجزائه الظاهرة في شرائع الاسلام ميسر للمناق . فاما ادخال اجزائه الباطنة فمعرفة ابطال الدين ومنزلة الرجال البالغين فدخول النفس في الاسلام بخروجها عن كفر صفاتها الذميمة وترك مألوفاتها واطمئنانها بالعبودية ليستحق بها دخول مقام العباد المخصوصين به بخطابه تعالى اياها كقوله تعالى (يا أيها النفس المطمئنة) الآية . ودخول القلب في الاسلام بتصفيته عن رذائل اخلاق النفس وتحليته بشهائل أخلاق الروح . ودخول الروح في الاسلام بتخلقه بأخلاق الله وتسليم الاحكام الازلية وقطع النظر والتعلق عما سوى الله بتصرف جذبات الالوهية . ودخول السر في الاسلام بقاءه في الله وبقائه بالله (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) اي لا تكونوا على سيرته وصفته وهي الاباء والاستكبار فانه ضد الاسلام (انه لكم عدو مين) لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه ناري الحلقة لا يطلب منكم الا ان تكونوا نارين مثله لانورين فهو عدو في الحقيقة في صورة المحب (فان زلتم) اي زلت اقدامكم عن صراط الاسلام الحقيقي (من بعد ما جاتكم اليينات) دلالات تجليات أعمال الصفات (فاعلموا ان الله عزيز) فلغزته لا يهدى اليه كل ذليل دني الهمة قصير النظر (حكيم) يهدى من يشاء الى سرادقات عزته (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام) الا ان تجلي الله في ظل صفات قهرية من جملة تجليات الصفات الساترة لشمس الذات وهو ملائكة القوى السماوية (وقضى) في اللوح (الامر) امر اهلاكمهم (والى الله ترجع الامور) بالقضاء كذا في التأويلات النجمية ﴿ دل ﴾ أمر للرسول عليه السلام بالسؤال او لكل أحد يصلح ان يخاطب ﴿ بنى اسرائيل ﴾ يعنى هؤلاء الموجودين في عصرك من رؤساء بنى اسرائيل ﴿ كم آتيناهم ﴾ اي آتينا آباؤهم واسلافهم ﴿ من آية بينة ﴾ اي معجزة ظاهرة على ايدي انبيائهم لا يخفى على المتفكر انها من عند الله كالعصا واليد البيضاء وانزال المن والسلوى وغيرها او المراد آيات كتبهم الشاهدة على صحة دين الاسلام . قوله كم آتيناهم محل هذه الجملة النصب او الحذف على انها مفعول ثان للسؤال فانه يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر اما عن واما الباء نحو سأله عن كذا وبكذا قال الله تعالى (فاسأل به خيرا) وقد يحذف حرف الجر فنعمه جاز في محل كم النصب والحذف بحسب التقديرين وتميز كم من آية بينة والاحسن اذا فصل بين كم ومميزها ان يوثق بمن وهذا السؤال سؤال تفرع وتبكيك كما يسأل الكفرة يوم القيامة وتقرر لمجيئ اليينات فكم استفهامية خبرية وليس المراد حقيقة الاستفهام ﴿ ومن يبدل ﴾ التبديل تصير الشئ على غير ما كان عليه اي يغير ﴿ نعمه الله ﴾ التي هي آياته الباهرة فانها سبب للهدى الذي هو أجل النعم وتبديلهم اياها ان الله اظهرها لتكون اسباب هداهم فجعلوها اسباب ضلالتهم فكفروا بها وتركوا الشكر عليها ﴿ من بعد ما جات ﴾ اي من بعد ما وصلت اليه وتمكن من معرفتها والتصريح بذلك مع ان التبديل لا يتصور قبل المجيئ للاشعار بانهم قد بدلوها بعد ما وقفوا على تفاصيلها ﴿ فان الله شديد

العقاب ﴿ تليل للجواب كأنه قيل ومن يبدل نعمة الله عاقبه أشد عقوبة فانه شديد العقوبة لمن بدل النعمة في الدنيا والآخرة وقد عاقبهم في الدنيا بالقتل وذلك في بني قريظة وبالاجلاء وذلك في بني النضير ويوم القيامة يعذبون في السعير ﴾ قال ابن التمجيد وتبدل النعمة جرم بغير علم ومع العلم اشد جرمًا ولذلك كان وعيد العلماء المقصرين أشد من الجاهلين بالحكام لان الجهل قد يعذره وان كان الاعتذار به غير مقبول في باب التكليف ﴿ زين للذين كفروا الحياة الدنيا ﴾ اي حسنت في اعينهم واشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها وتهاقنوا فيها معرضين عن غيرها والترين من حيث الخلق والايجاد مستند الى الله تعالى اذما من شئ الا وهو خالقه ، كل من الشيطان والقوى الحيوانية وما في الدنيا من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض ﴿ ويسخرون من الذين آمنوا ﴾ اي يستهزئون بالفقراء من المؤمنين كعبد الله بن مسعود وعمار وصهيب وحبيب وبلال وغيرهم رضى الله تعالى عنهم ويستزدلونهم ويقولون تركوا لذات الدنيا وعذبوا انفسهم بالعبادات وفوتوا الراحة وكراماتها وهو عطف على زين ومن للابتداء فكأنهم جعلوا السحرية مبتدأة منهم ﴿ والذين اتقوا ﴾ يعنى اطاعوا الله واختاروا الفقر من المؤمنين وانما ذكروا بعنوان التقوى للايدان بان اعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها مخلة بتبتلهم الى جناب القدس شاغلة لهم وللإشارة الى انه لا يسعد عنده الا المؤمن المتقى ﴿ فوقهم يوم القيمة ﴾ يعنى فوق المشركين لانهم في اعلى عليين وهم في اسفل سافلين فتكون الفوقية حقيقة اولانهم في اوج الكرامة وهم في حضيض الذل والمهانة فتكون الفوقية مجازا . ويوم منصوب بالاستقرار الذى تعلق به فوقهم ﴿ والله يرزق من يشاء ﴾ اي فى الدارين ﴿ بغير حساب ﴾ كثير « بي اندازه » لانه تعالى لا يخاف تفاد ما عنده لانه غنى لانهاية لمقدوراته فالله تعالى يوسع بحسب الحكمة والمشئة على عبده فمنهم من تكون التوسعة عليه استدراجا كهؤلاء الكفرة وقارون واضرابهم ومنهم من تكون كرامة كاغنياء المؤمنين وسليمان وامثالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقفت على باب الجنة فرأيت اكثر اهلها المساكين ووقفت على باب النار فرأيت اكثر اهلها النساء) واذا اهل الجسد محبوبون الامن كان منهم من اهل النار فقد امر به الى النار : قال الحافظ ازين رباط دودر چون ضرورتست رحيل * رواق وطاق معيشت چه سر بلند وچه پست بهست ونیست مرنجان ضمیر و خوش دل باش * که نیستیست سرانجام هر کمال که هست ببال و پر مرو از ره که تیر برتابی * هوا کرفت زمانى ولی بخاک نشست

يحيى - ان عيسى عليه السلام سافر ومعه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراص فأعطاهم اليهودى وقال احفظها ثم بعد ساعة أكل اليهودى واحدا منها فقال عيسى اعط الأقراس الثلاثة فقدم قرصين فقال ابن ثالثها فقال اليهودى لم تكن اكثر من هذا فشيا حتى شاهد من عيسى عجائب فأقسم عليه عيسى لذلك حتى يقر بالقرص الثالث فلم يقر فلحقا بثلاث لسان من الذهب فقال اليهودى اقسم ذلك فقال عيسى واحدة لى وواحدة لك وواحدة لمن اكل من القرص الثالث فقال اليهودى انا اكلت القرص الثالث فقال عيسى ايمد على يدي فاعطاهم من القرص الثالث والآن قد اقررت بالدنيا فترك اللبثات عند اليهودى وشي وجاهل الايمان والى الله المرجع

واخذوا اللبنة ثم بعثوا من جملتهم واحدا لياتي لهم بطعام فلما غاب عنهما تشاورا في قتله
وقالا اذا رجع قتلناه واخذنا نصيبه فذهب واشترى سما فطرحه في الطعام الذي اشتراه حتى
ياكل ذلك الطعام صاحبا فيموتا ويأخذ اللبنة فلما قدم عليهما قاما وقتلاه ثم اكلا الطعام
فتا فعب عليهم عيسى فوجد اليهودي وهؤلاء الثلاثة مقتولين فتعجب من ذلك فنزل جبريل
واخبره بالقصة * فينبغي للعاقل ان لا يفتخر بكثرة الدنيا وان لا يهتم في جمعها بل يزرع فيها بذر
العمل كي يحصل في الآخرة لان الدنيا مزرعة الآخرة ولا ينبغي للاغنياء ان يحقروا الفقراء
بالفرور بكثرة دنياهم ولا يسخروا منهم لان هذه الصفة من صفات الكفرة : قال السعدي

جو نم كند سفهرا روزگار * نهد بردل تنك درویش بار

جو بام بلندش بود خود پرست * كند بول وحاشاك بر بام پرست

والاشارة في الآية ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه يريه آياته في الملك
والملكوت فان تغير باحواله او تعجب بكماله فيقبل على شيء من مرادات النفس ويبدل نعمته
بموافقة النفس ورضاها (فان الله شديد العقاب) بان يغير عليه احواله ويسلب عنه كاله ويشهد
قوله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) ومن شدة عقابه انه اذا اذنب عبد ذنبا
صغيرا ولم يتب منه وأصر عليه ان يعاقبه بالابتداء بكبيرة مثل تبدل النعمة لعاقبه بزوال النعمة
في الدنيا ودوام النعمة في العقبى. وايضا من شدة عقابه ان (زير للذين كفروا والحياة الدنيا) ويمكر
بهم حتى يغلب عليهم حب الدنيا (ويسخرون من الذين آمنوا) من فقرائهم وكبرائهم حملهم شدة
العقوبة على الوقعة في اوليائه واستحقار احبابه وسيلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون (والذين
اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء) من درجات أعلى عليين ودرجات أسفل سافلين
(بغير حساب) بغير نهاية الى أبدا لا يباد فان ما لا نهاية له لا مدخل له تحت الحساب وفيه معنى آخر
بغير حساب يعني ما يرزق العبد في الدنيا من الدنيا فلحرامها عذاب وللحلالها حساب وما يرزق
العبد في الآخرة من النعم المقيم بغير حساب كذا في التأويلات النجمية ﴿ كان الناس امة واحدة ﴾
اي جماعة واحدة متفقين في الايمان واتباع الحق من وقت آدم الى مبعث نوح عليهما السلام
وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الأكثر ﴿ فبعث الله النبيين ﴾ اي فاختلجوا
فبعث الخ بدلالة قوله تعالى (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) ﴿ مبشرين ﴾ بالثواب لمن آمن
وأطاع ﴿ ومنذرين ﴾ محذرين بالعقاب لمن كفر وعصى ﴿ وأنزل معهم الكتاب ﴾ أي
كتاب او مع كل واحد منهم ممن له كتاب كتابه الخاص لامع كل واحد منهم على الاطلاق
اذ لم يكن لبعضهم كتاب وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم النبيين لا ينافي خصوص
الضمير العائد اليه بعمونة المقام ﴿ بالحق ﴾ اي حال كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والعدل
والصدق شاهدا به ﴿ ليحكم ﴾ اي الله تعالى ﴿ بين الناس فيما اختلفوا فيه ﴾ اي في الحق
الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق ﴿ وما اختلف فيه ﴾ اي في الحق ﴿ الا الذين أوتوه ﴾ اي
الكتاب المنزل لازالة الاختلاف والتعبير عن الانزال بالابتداء للتبني من اول الامر على كمال
تمكّنهم من الوقوف على مافي تضاعفه من الحق فان الانزال لا يفيد تلك الفائدة اي عكسوا الامر

حيث جعلوا ما نزل لاذالة الاختلاف سبيلا استحكامه ورسوخه ﴿ من بعد ما جاء لهم البينات ﴾ اي رسخت في عقولهم ومن متعلق بما اختلف ولم تمنع الامن ذلك كقولك ما قام الاريد يوم الجمعة ﴿ بغيا بينهم ﴾ مفعول له لقوله وما اختلف فالاستثناء متعلق بثلاثة اشياء والتقدير وما اختلف فيه الا الذين اخرج وما اختلفوا فيه الامن بعد اخرج وما كان الاختلاف الالابني والتهالك على الدنيا وللحسد والظلم كما فعل قاييل بهاميل وما قتله لاشكال الحق عليه بل حسدا منه على اخيه وهكذا في كل عصر وهذا فعل الرؤساء ثم العامة اتباعا لهم وفعلهم مضاف اليهم فبين ان الاختلاف في الحق امر متقادم في الاسلام ﴿ فهدى الله الذين آمنوا ﴾ بالكتاب ﴿ بما اختلفوا فيه ﴾ متعلق بهدى وما موصولة ومعناه هدى الى ما اختلفوا فيه ﴿ من الحق ﴾ بيان لما ﴿ بأذنه ﴾ اي بأمره وتيسيره ولطفه وارادته ورحمته حتى ابصروا الحق بنور التوفيق من الباطل ﴿ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ لا يضل سالكه ﴿ أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ﴾ مخاطب به النبي عليه السلام والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد مجي الآيات تشجيعا لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة فان عاقبة الامر النصر. وأم منقطعة الاخبار المتقدم الى الانكار المدلول عليه بهمزة الاستفهام اي ما كان ينبغي ان تحسبوا ذلك فتقدر بيل والهمزة قيل اضرب عن وتظنوا اولم حسبتموه ﴿ ولما يأتكم ﴾ اي والحال لم يحسبكم ﴿ مثل الذين خلوا ﴾ اي صفة الذين مضوا ﴿ من قبلكم ﴾ من الانبياء ومن معهم من المؤمنين ولم يتلوا بعد بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في الفظاعة والشدة وهو متوقع ومتظن ﴿ مستهم البأساء ﴾ بيان له على الاستئناف كأنه قيل كيف بن مثلهم وحالهم العجيبة فقيل مستهم البأساء اي الشدة من الخوف والفاقة ﴿ والضراء ﴾ اي الآلام والامراض ﴿ وزلزلوا ﴾ اي ازعجوا ازطاجاشديدا بما اصابهم من الشدائد ﴿ حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه ﴾ اي انتهى أمرهم من الشدة الى حيث اضطرهم الضجر الى ان يقول الرسول وهو اعلم الناس بشؤون الله واوهم بنصره والمؤمنون المقتدون بآثاره المستضيئون بانواره ﴿ متى ﴾ اي ياتي ﴿ نصر الله ﴾ الذي وعدناه طلبا وتمنياله واستطالة لمدة الشدة والعناء فان الشدة وان قصر فهو طويل في عين المتبلى بها فلا محالة يستبطن النصر فاجابهم الله بقوله ﴿ ألا ان نصر الله قريب ﴾ اسما قال لهم الى طلبتهم من عاجل النصر اي أنا ناصر اوليائي لا محالة ونصري قريب منهم فان كل آت قريب ولما كان الجواب بذكر القرب دل ذلك على ان السؤال كان واقعا عن زمان النصر اقرب من أم بعيد ولو كان السؤال عن وقوع أصل النصر بمعنى أنه هل يوجد أولا لما كان الجواب طائفا للسؤال وفي الآية اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده برخص اللين والذلابة ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه السلام ﴿ حفت الجنة بالمكاره وحشت النار بالصبر ﴾

كذا في تفسير القاضي : ونم ما قيل

فلك مشام كسى خوش كند بيوى مراد * كه خاك من كه استند من روى

وعن خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه قال لما شكرونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم ما نلقى من المشركين قال (ان من كان قلبكم من الامم قالوا انتم خير من الامم)

فلا يصرفهم ذلك عن دينهم حتى ان الرجل كان يوضع على رأسه المنشار فيشق فلقطين ويمشط الرجل بأمشاط الحديد بما دون العظم من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه واهم الله ليتمن الله هذا الامر حتى يسير الراكب منكم من صنعاء الى حضرموت لا يخشى الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تعجلون) قالوا كل نبي بعث الى امته اجهد حتى قال متى نصر الله ووقع ذلك للرسول عليه السلام حين وقع له ضجر شديد قبل فتح مكة فقال في يوم الاحزاب حيث لم يبق لاصحابه صبر حتى ضجروا وطلبوا النصر فامر الله ربحا وجنودا وهزم الكفار بهما. ومن شدائده عليه السلام غزوة الخندق حين اصاب المسلمين ما اصابهم من الجهد وشددة الخوف والبرد وضيع العيش وانواع الاذى كما قال تعالى (وبلغت القلوب الحناجر) ولو اطلعت على ما اصابهم من عداوة اليهود واسرار التفاق واذى القوم يمينا وشمالا ببذل المجهود حين هاجروا الى المدينة لكفى ذلك عبرة في هذا الباب فنحن اولى بمقاساة امثال هذه الشدائد خصوصا في هذا الزمان الذي لا تجد بدا من طعن الناس واذاهم اذ البلاء على الانبياء ثم على الاولياء ثم الامثل فالمثل

غبار لازمة آسيا بود صائب * امان زحادثه آسمان چه ميخواهي

قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى (كان الناس امة واحدة) الآية الحاصل الذميمة التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله على انفسهم امة واحدة وولدوا على الفطرة لقوله عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه) وما قال عليه السلام او يسلمانه لمعنيين. احدهما ان الكفر يحصل بالتقليد ولكن الايمان الحقيقي لا يحصل به. والثاني ان الابوين الاصلين هما الانجم والعناصر فعلى التقديرين الولد بتربية الآباء والامهات يضل عن سبيل الحق ويزل قدمه عن الصراط المستقيم التوحيد والمعرفة ولو كان نيا يحتاج الى هاد يهدي الى الحق كما قال تعالى لينا صلى الله عليه وسلم (ووجدك ضالا فهدى) ولكل من السعادة والشقاوة كتاب كما قال عليه السلام (ما من نفس الا وقد كتبت في كتابها من اهل الجنة او النار وكتب شقية او سعيدة) فقالوا افلا نتكل على كتابنا يا رسول الله وتدع العمل قال (اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما اهل الشقاوة فيسرون لعمل اهل الشقاوة واما اهل السعادة فيسرون لعمل اهل السعادة) فلا بد من مقاساة بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار حتى يحصل دخول جنة الجمال ودار القرار فلم يضجروا من طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد في الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على قمع صفات النفوس مع قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يقول المحبوب ويريد بهم حتى جاء نصر الله وفرغ الحجاب وظهر انوار الجمال ﴿ يسألونك ماذا ينفقون ﴾ اي اى شئ يتصدقون به من اصناف اموالهم * نزلت حين حث النبي عليه السلام على الصدق في سبيل الله وسأل عمرو بن الجموح وهو شيخ هم اى فان وله مال عظيم فقال ماذا تنفق يا رسول الله من اموالنا وابن نضعها ﴿ قل ما انفقتم من خير ﴾ اي اى شئ انفقتم من اى خير كان وهو بيان للمنفق والمال يسمى خيرا لان حقه ان يصرف الى جهة الخير فصار بذلك كأنه نفس الخير ﴿ قلوا الدين ﴾ * فان قلت كيف طابق الجواب السؤال وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون واجيبوا ببيان المصروف * قلت قد تضمن قوله (ما انفقتم من خير) بيان ما ينفقونه

در او اخر دفتر سوم در بيان آنگه ملائي در عين قاهرى در مظهر ربيعت
[١٧] در او اخر دفتر سوم در بيان آنگه ملائي در عين قاهرى در مظهر ربيعت
در او اخر دفتر سوم در بيان آنگه ملائي در عين قاهرى در مظهر ربيعت

وهو كل خير ونهى الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصرف لان النفقة لا يعتد بها الا ان تقع موقعها
﴿ والاقربين واليتامى ﴾ اى المحتاجين ﴿ والمساكين وابن السيل ﴾ ولم يتعرض للسائلين
والرقاب اما اكتفاء بما ذكر في المواقع الاخر واما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى ﴿ وما ﴾
اى اى شئ ﴿ تفعلوا من خير ﴾ فانه شامل لكل خير واقع في اى مصرف كان ﴿ فان الله به عليم ﴾
اى ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفى ثوابه . والمراد بهذه الآية الحث على بر الوالدين وصلة
الارحام وقضاء حاجة ذى الحاجة على سبيل التطوع ولا ينافيه ايجاب الزكاة وحصر مصارفها
في الاصناف الثمانية كما ذكر في قوله تعالى ﴿ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها
والمؤانة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السيل ﴾ ﴿ كتب ﴾ اى فرض
﴿ عليكم القتال ﴾ اى قتال الكفرة والجمهور على ان الجهاد فرض على الكفاية مثل صلاة الجنازة
ورد السلام ﴿ وهو ﴾ اى والحال ان القتال ﴿ كره لكم ﴾ شاق عليكم مكره ومفالكروه مصدر
بمعنى الكراهة نعت به للمبالغة كأن القتال في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وهذه الكراهة
من حيث نفور الطبع منه لما فيه من مؤونة المال ومشقة النفس وخطر الروح لانهم كرهوا امر الله
تعالى وكراهة الطبع لا توجب الذم بل تحقق معنى العبودية اذا فعل ذلك اتباعا للشرع مع نفرة الطبع
فاما كراهة الاعتقاد فهي من صفات المنافقين ﴿ وعسى ان تكرهوا شيئا ﴾ وهو جميع ما كلفوه
من الامور الشاقة التي من جملتها القتال ﴿ وهو خير لكم ﴾ لان في الغزو احدي الحسنين
﴿ بما الظفر والغيمة واما الشهادة والجنة . وعسى كلمة تجرى مجرى لعل وهي من العباد للترجي
ومن الله للترجية ﴾ ﴿ وعسى ان تحبوا شيئا ﴾ وهو جميع ما نهوا عنه من الامور المستلذة التي
من جملتها القعود عن الغزو ﴿ وهو شر لكم ﴾ لما فيه من فوات الغنيمة والاجر وغلبة الاعداء
﴿ ويخزيك الديار ﴾ والله يعلم ﴿ ما هو خير لكم دينا ودنيا فلذا يأمركم به ﴾ واثم لانعلمون ﴿ ذلك
ولذلك تكرهونه : قال في المشوى

ما التصوف قال وجدان الفرح * في الفؤاد عند اتيان الترح [١]

جملة در زنجير بيم و ابتلا * ميروند اين ره بغير اوليا [٢]

يعنى ان المقلد يجرى الى الحضرة بالا اضطرار بخلاف الولي . قال ذواتون المصري رحمه الله انما دخل
الفساد على الخلق من ستة اشياء . الاول ضعف النية بعمل الآخرة . والثاني صارت ابدانهم رهينة
لشهواتهم . والثالث غلب عليهم حلول الامل مع قرب الاجل . والرابع آثر وارضى الخلقين على
رضى الخالق . والخامس اتبعوا اهواءهم ونبتوا سنة نبيهم وراء ظهورهم . والسادس حصلوا
تليل زلات السلف حجة انفسهم ودفنوا كثير مناقبهم * فعلى العاقل ان يجاهد مع النفس والطبيعة
ليرتفع الهوى والشهوات والبدعة ويتمكن في القلوب حب العمل بالكتاب والسنة . قال ابراهيم
الخواص رحمه الله كنت في جبل لكاهم فرأيت رمانا فاشتيتها فدنوت فأخذت منه والى
فشققتها فوجدتها حامضة فضيت وتركتها فرأيت رجلا مطروبا قد اجمع عليه السلام
فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم فقلت كيف امرتني فقال انى
عليه شئ فقلت له ارى لك حال مع الله فلو سألته ان يحبك ورسلك الى الله لكانت

[۱] در اواخر دفتر سوم در بیان جواب صمد طابق عادلان و نصیحت کنند کارا [۲] در اواخر دفتر یکم در بیان افتادن رکابدار در پای امیر المؤمنین علی که ای امیر شما بکش الخ

واری لك حلال مع الله فلو سأته ان يتيك شهوة الرمان فلدغ الرمان يجذ الانسان ألمه في الآخرة ولدغ الزمان يربح ألمه في الدنيا فتركته ومشيت : قال السعدي قدس سره
 مبرطاعت نفس شهوت پرست * که هر ساعتش قبهه دیگرست
 کند مرد را نفس اماره خوار * اگر هو شمندی عزیزش مدار
 و في التأويلات القاشانية (كتب عليكم القتال) قتال النفس والشيطان (وهو كره) مكروه
 (لكم) مرأمر من طعم العلقم واشد من ضم الضيغم . و حقيقة الجهاد رفع الوجود المجازي فانه
 الحجاب بين العبد والرب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر وكما قال ابن منصور
 بني وبينك اني قد يزاحني * فادفع بجودك لي اني من اليين
 (وعسى ان تکرهوا شيئا وهو خير لكم) لا احتجاج بكم بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضمنه
 من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحانية التي تستحق تلك الشدة السريعة الانقضاء بالقياس الى
 ذلك الخير الباقي واللذات السرمدية (وعسى ان تحبوا شيئا) من اللذات الجسمانية وتمتع النفس
 وهو شر لكم) للنفس بحرمانها من اللذات الروحانية (والله يعلم) ان في كراهة النفوس ما اودع من
 راحة القلوب (واتم لا تعلمون) ان حياة القلوب في موت النفوس وفي حياة النفوس موت
 القلوب كما قال قدس سره

اقتلوني اقتلوني يا ثقات * ان في قتل حياتنا في حيات [۱]

خنجر وشمشير شدریحان من * مرک من شدبزم و نرکسدان من [۲]

يسألونك عن الشهر الحرام روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش وهو ابن
 عمته صلى الله عليه وسلم اخت ابيه في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين على رأس سبعة عشر شهرا
 من مقدمه المدينة وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين سعد بن ابى وقاص الزهرى وعكاشة بن
 محسن الاسدى وعتبة بن غزوان السلمى و ابا حذيفة بن ربيعة وسهيل بن بيضاء وعامر بن ربيعة
 وواقد بن عبد الله وخالد بن بكر وكتب لاميرهم عبد الله بن جحش كتابا وقال (سر على اسم الله ولا تنظر
 في الكتاب حتى تسير يومين فاذا نزلت فافتح الكتاب واقراءه على اصحابك ثم امض لما امرتك
 ولا تكررهن احدا من اصحابك على السير معك) فسار عبد الله يومين ثم نزل وفتح الكتاب فاذا
 فيه (بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله بمن تبعك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة
 فترسد بها غير قريش لعلك ان تأتينا منها بخير) فلما انظر في الكتاب قال سمعا وطاعة ثم قال لاصحابه
 ذلك وقال انه نهانى ان اكره احدا منكم فمن كان يريد الشهادة فليطلق ومن كره فليرجع ثم مضى
 ومضى معه اصحابه لم يتخلف عنه منهم احد حتى كاد يقعد فوق القرع بموضع من الحجاز يقال له
 بجران فاضل سعد بن ابى وقاص وعتبة بن غزوان بعيرا لهما يعتقانه فتحلفا في طلبه ومضى بقية اصحابه
 حتى نزلوا بطن نخلة بين مكة والطائف فينماهم كذلك مرت غير قريش تحمل زبيبا وادها
 وتجارة من تجارة الطائف فيهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة
 واخوه نوفل بن عبد الله المخزوميان فلما رأوا اصحاب رسول الله هابوهم فقال عبد الله
 ابن جحش ان القوم تد ذعروا ملكم فاحلقوا رأس رجل منكم فليعرض لهم فحلقوا رأس

عكاشة ثم اشرف عليهم فقال قوم غمار لا بأس عليكم فأمنوا وكان ذلك في آخر يوم من جمادى الآخرة وكانوا يرونه من جمادى وهو من رجب فتشاور القوم وقالوا ان تركتموهم الليلة ليدخلن الحرم فليمنعن منكم فاجمعوا امرهم في مواجهة القوم فرمى واقه بن عبدالله السهمي عمرو ابن الحضرمي بسهم فقتله وكان اول قتيل من المشركين وهو اول قتيل في الهجرة واستأسروا الحكم بن كيسان وعثمان بن عبدالله وكان اول اسيرين في الاسلام وافلت نوفل على فرس له فاعجزهم واستاق المؤمنون العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف ويندعر فيه الناس لمعايشهم اى يتفرقون في البلاد فسفك فيه الدماء واخذ الجرائب وغير ذلك اهل مكة من كان بها من المسلمين وقالوا يامعشر الصباة استحلتم الشهر الحرام وقتلتم فيه وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه السلام لابن جحش واصحابه (ما امرتكم بالقتال في الشهر الحرام) ووقف العير والاسيرين اى جعلها وموقوفة وما قسمها بين الغاميين وابي ان يأخذ شيأ من ذلك ينتظر الاذن من الله فعظم ذلك على اصحاب السرية وظنوا ان قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يا رسول الله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا قظنا الى هلال رجب فلا ندري أفي رجب اصبناه ام في جمادى فاكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الآية فاخذ رسول الله العير فعزل منها الخمس وكان اول خمس في الاسلام وقسم الباقي بين اصحاب السرية وكانت اول غنيمة في الاسلام وبعث اهل مكة في فداء اسيريهم فقال بل تقفهما حتى يقدم سعد وعتبة وان لم يقدما قتلناهما بهما فلما قدما فاداها فاما الحكم بن كيسان فاسلم واقام مع رسول الله بالمدينة فقتل يوم بئر معونة شهيدا واما عثمان بن عبدالله فرجع الى مكة فمات بها كافرا واما نوفل فضرب بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق فوقع في الخندق مع فرسه فتحطما جميعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن فقال صلى الله تعالى عليه وسلم خذوه فانه خيث خيث الجيفة والدية. والمعنى يسألك المسلمون استعلاما او الكفار تفتنا عن الشهر الحرام اى رجب سمي به لتحريم القتال فيه ﴿ قتال فيه ﴾ بدل اشتمال من الشهر لان الشهر مشتمل على القتال ﴿ قل ﴾ يا محمد في جوابهم ﴿ قتال فيه كبير ﴾ اثم عظيم عند الله وقاتل مبتدأ خبره كبير وجازا لابتداء بالكرة لانها وصفت بفيه. والاكثر ان هذه الآية مفسوخة بقوله تعالى ﴿ اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ وصد عن سبيل الله ﴿ مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعد اى ومنع عن الاسلام الموصل للعبد الى الله تعالى ﴿ وكفر به ﴾ اى بالله تعالى ﴿ والمسجد الحرام ﴾ عطف على سبيل الله وحيث كان الصد عن سبيل الله فردا من افراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حسن هذا العطف لانه ليس باجنبي محض اى منع المسلمين عن دخول مكة وزيارة بيت الله ﴿ واخراج اهله ﴾ اى اهل المسجد وهو النبي صلى الله عليه واله وسلم والمؤمنون ﴿ منه ﴾ اى من المسجد الحرام وهو عطف على وكفر به وجعل المسلمين كالكافرين المسجد وان كانوا خارجين عن مكة لانهم قاتمون بما يجب عليهم من جهاد الكفار في المسجد واهلاله في العاقبة فسماهم باسم العاقبة ولم يسم الكفار اهل المسجد والى ذلك قوله تعالى ﴿ اهل مكة لا يفرصونكم الا في الحرب والقتال ﴾

بمكة عارض ﴿ اكبر عند الله ﴾ خبر للاشياء المعدودة اى هذه الاشياء الاربعة اكبر اثما وعقوبة من قتل المسلمين ابن الحضرمي في الشهر الحرام لان القتال محل بحال والكفر لا محل بحال ولائهم كانوا متأولين في القتال لانهم شكوا في اليوم ولاتأويل للكفار في الكفر ﴿ والفتنة ﴾ اى ما ارتكبه من الاجراج والشرك وصد الناس عن الاسلام ابتداء وبقاء ﴿ اكبر من القتل ﴾ اى افزع من قتل الحضرمي في الشهر الحرام فلما نزلت هذه الآية كتب عبدالله بن ابيس الى مؤمنى مكة اذا غيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فغيروهم اثم بالكفر واخراج رسول الله من مكة ومنعهم المسلمين عن البيت ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم ﴾ بيان لاستحكام عداوتهم واصرارهم على الفتنة في الدين اى لا يزال الكفار عن قتالكم ايها المؤمنون ﴿ حتى يردوكم عن دينكم ﴾ اى كي يصرفوكم عن دينكم الحق الى دينهم الباطل ﴿ ان استطاعوا ﴾ اشارة الى تصلبهم في الدين وثبات قدمهم فيه كأنه قيل وانى لهم ذلك وهو كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلاتبق على ولا ترحنى وهو واثق بانه لا يظفر به وهو تطيب لقلوب المؤمنين ﴿ ومن يرددكم عن دينه ﴾ اظهار التضعيف لسكون الدال الثانية وبالفتح والادغام على التحريك لالتقاء الساكنين باخف الحركات والارتداد التكويس وهو تحذير من الارتداد اى من يفعل ذلك باضلالهم واغوائهم ﴿ قيمت وهو كافر ﴾ بان لم يرجع الى الاسلام . وفيه ترغيب في الرجوع الى الاسلام بعد الارتداد الى حين الموت ﴿ فاولئك ﴾ المصرون على الارتداد الى حين الموت ﴿ حبطت ﴾ بطلت وتلاشت ﴿ اعمالهم ﴾ التى كانوا عملوها في حالة الاسلام حبوطا لاتلافى له قطعا ﴿ فى الدنيا ﴾ وهو قطع حياته وقتله عند الظفر به لارتداده وفوات موالاة المسلمين ونصرهم والثناء الحسن وزوال التكاح وحرمانه من موارد المسلمين ونحو ذلك مما يجرى على نفس المرتد واهله وماله ﴿ والآخرة ﴾ وهو الثواب وحسن المآب لان عبادتهم لم تصح فى الدنيا فلم يجازوا عليها فى الآخرة وليس المراد من احباط العمل ابطال نفس العمل لان الاعمال اعراض كما توجد تقضى وتزول واعدام المعدوم محال بل المراد به ما ذكر من ان الردة الحادثة تزيد ثواب الايمان السابق وثواب ما سبق من ثمراته . وظاهر الآية يقتضى ان تكون الوفاة على الردة شرطا لثبوت الاحكام المذكورة وهى حبوط الاعمال فى الدنيا والآخرة وكون صاحبها من اصحاب النار خالدا فيها وان لا يثبت شئ من هذه الاحكام ان اسلم المرتد بعد رده ولهذا احتج الشافى بهذه الآية على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت صاحبها عليها وعند ابى حنيفة رحمه الله ان الردة تحبط الاعمال مطلقا اى وان رجع مسلما تمسكا بوم قوله تعالى ﴿ ولو اشركوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون ﴾ وقوله ﴿ ومن يكفر بالايمان فقط حبط عمله ﴾ ويتفرع عليه مسألتان . الاولى ان جماعة من المتكلمين قالوا شرط صحة الايمان والكفر حصول الوفاة عليهما فلا يكون الايمان ايمانا الا اذا مات المؤمن عليه وايضا لا يكون الكفر كفرا الا اذا مات الكافر عليه والمسألة الثانية ان المسلم اذا صلى ثم ارتد والعاذ بالله ثم اسلم فى الوقت قال الشافى لاعادة عليه . وقال ابو حنيفة يلزمه قضاء ما دى وكذا الكلام فى الحج ﴿ واولئك ﴾

اصحاب النار ملازموها ﴿ هم فيها خالدون ﴾ كدأب سائر الكفرة فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله وسبب الارتداد عدم اليقين والا فكيف يحوم حول التوحيد الحقيقي شيطان وشرك وهو قد تخلص من البرازخ والقيود ووصل الى الرب المعبود والعمل الصالح هو ما يريد به وجه الله فان غيره فاسد لا ينفع لصاحبه اصلا : قال الحافظ فردا كه پیشگاه حقیقت شود بید * شرمندہ رہم روی کہ عمل بزجہاز کرد واحسن الحسنات التوحيد لانه اس الكل ولذلك لا يوزن قال عليه السلام (ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع ما فيهن كان لا اله الا الله ارجح من ذلك) وجميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان . فعليك بالطاعة والحسنات والوصول الى المعارف الالهية فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله أي الاعمال افضل قال (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) وذلك انما يحصل بتصفية الباطن مع صيقل التوحيد وانواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون : قال في المثوى

ذکر حق کن بانک غولانرا بسوز * چشم نرکس را ازين کرکس بدوز

قال الشيخ الحسن محمد بن السراج سمعت الجنيد قدس سره يقول رأيت ابليس في المنام كأنه عريان فقلت ألا تستحي من الناس فقال لو كان هؤلاء من الناس لما اتلاعب بهم كما يتلاعب الصبيان بالكرة فقلت ومن الناس فقال قوم في المسجد الشونيزي قد انحلوا جسمى واحرقوا قلبي كما هممت بهم اشاروا الى الله تعالى فاكاد احرق بتور ذكرهم قال فانتبهت وجات الى المسجد الشونيزي بليل فلما دخلت المسجد اذا انا بثلاث افسس جلوس ورؤسهم مغطاة بمرقعاتهم فلما احسوا بي اخرج واحد رأسه فقال يا ابا القاسم انت كما قيل بشئ صرت تقبله وتسمعه النظر الى اجتهادهم في طاعة الله وصفاء اسرارهم عما سواه تعالى فهم من اهل الاسلام الحقيقي * يقول الفقير ناظم هذه الدرر قال لي شيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة في قوله عليه السلام (بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا) المراد بالاسلام هو الاسلام الحقيقي وصاحب لا يرتد ابدا وكونه غريبا ان لا يوجد له انيس : قال في المثوى

بود كبرى در زمان بايزيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد

كه چه باشد كرتو اسلام آوري * تا يسيابي صد نجات سروري

كفت اين اسلام آكر هست اي مرید * آنكه دارد شيخ عالم بايزيد

مؤمن ايمان اويم در لهان * كرچه مهمم هست بحكم بردهان

باز ايمان كر خود ايمان شاست * ني بدان ميلستم وني مستان

آنكه صدميلش سوي ايمان بود * چون شمارا بديد زانك ايمان بود

زانكه نامي بيندو معيش في * چون بچسار را بديد زانك ايمان بود

﴿ ان الذين آمنوا ﴾ نزلت في السرية فان الله تعالى لما علم ان المشركين

فيه من الغم الشديد بقتالهم في الشهر الحرام طمأنوا بالانذار

در اوائل دفتر دوم در بیان تمیز بر حقیقت سخن الخ

در اواخر دفتر پنجم در بیان دعوت کردن مسلمانان کبر بر الخ

لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل تعطى اجر او ثوابا ونطمع ان يكون سفرنا هذا سفر غز و وطاعة فأنزل الله تعالى هذه الآية لانهم كانوا مؤمنين مهاجرين وكانوا بسبب هذه المقاتلة مجاهدين والمعنى ثبتوا على ايمانهم فلم يرتدوا ﴿والذين هاجروا﴾ اي فارقوا منازلهم واهلهم ﴿وجاهدوا﴾ المجاهدة استفراغ ما في الوسع اي حاربوا المشركين ﴿في سبيل الله﴾ في طاعته لاعلاء دينه ﴿اولئك يرجون﴾ بمالهم من مبادئ الفوز ﴿رحمة الله﴾ اي ثوابه ولا يحبط اعمالهم كاعمال المرتدين اثبت لهم الرجاء دون الفوز بالرجو للايزان بانهم عالمون بان العمل غير موجب للاجر وانما هو بطريق التفضل منه تعالى لان في فوزهم اشتباها ﴿والله غفور﴾ مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ ﴿رحيم﴾ يجزل لهم الاجر والثواب * قال قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم الله اهل رجاء كما سمعون وانه من رجاء طلب ومن خاف هرب - روى - انه مر ابو عمر اليكندی يوما بسكة فرأى اقواما ارادوا اخراج شاب من المحلة لفساده وامرأة تبكي قيل انهم امره فرحمها ابو عمر فشفع له اليهم وقال هبوه مني في هذه المرة فان عاد الى فساده فشانكم فوهبوه منه فضى ابو عمر فلما كان بعد ايام اجتاز بتلك السكة فسمع بكاء العجوز من وراء ذلك الباب فقال في نفسه لعل الشاب عاد الى فساده فنفى من المحلة فمدق عليها الباب وسألها عن حال الشاب فقالت انه مات فسألها عن حاله فقالت لما قرب اجله قال لا تخبرى الجيران بموتى فلقد آذيتهم فانهم سيثمتوتى ولا يحضرون جنازتى فاذا دقتنى فهذا خاتم لى مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم فادفنيه معى فاذا فرغت من دفنى فتشفى لى الى ربي ففعلت وصيته فلما انصرفت عن رأس القبر سمعت صوته يقول انصر فى يا امامه فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قيل

ببهاه يمدهد ببها يمدهد - قيل - ان الحجاج لما احضرته الوفاة كان

يقول اللهم اغفر لى فان الناس يزعمون انك لا تفعل ومات بواسط سنة خمس وتسعين وهى مدينته التى انشأها وكان يوم موته يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى اشرفت جارية من القصر وهى تبكى وتقول ألا ان مطعم الطعام ومغلق الهام قدمات ثم دفن ووقف رجل من اهل الشام على قبره فقال اللهم لا تحرمانا شفاعة الحجاج وحلف رجل من اهل العراق بالطلاق ان الحجاج فى النار فاستفتى طاووس فقال يغفر الله لمن يشاء وما اظنها الاطلقت فيقال انه استفتى الحسن البصرى فقال اذهب الى زوجتك وكن معها فان لم يكن الحجاج فى النار فما يضر كما انكما فى الحرام فقد وقفت من هذا المذكور على ان الله تعالى غفور رحيم يغفر لعبده وان جاء بمثل زبد البحر ذنبا فاللازم للعباد الرجاء من الله تعالى * قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التى هى الايمان والمهاجرة والجهاد هى المعنية بقوله (اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا فى سبيله) ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك فحق له ان يرجو رحمة * واعلم ان الهجرة على قسمين. صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام (لا هجرة بعد الفتح). ومضوية وهى السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيجرى حكمها الى يوم القيامة. وكذا الجهاد فى سبيل الله على قسمين. اصغر وهو الجهاد مع الكفار. واكبر وهو الجهاد مع النفس وانما كان هذا الجهاد اكبر لان غاية

الاول اصلاح الظاهر و غاية الثاني اصلاح الباطن وهو اصعب واقوى . وايضا غاية الاول الوصول الى الجنة والرحمة . وغاية الثاني الوصول الى مشاهدة الحق والجمال المطلق . وايضا غاية الاول الشهادة . وغاية الثاني الصديقية والصديقون اعلى منزلة من الشهداء كما قال تعالى (فاولئك مع الذين اتهم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء) فقدم ذكر الصديقين على ذكر الشهداء فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهاد الاكبر الذي هو اعز من الكبريت الاحمر يرحم العباد ولا يقصد لهم الضرر - حكى - ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمني الاسم الاعظم فقال له وفيك اهلية له قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم اخبرني بما جرى فيه فذهب و جلس على باب البلد فاذا بشيخ حطاب معه حطب على حمار فصر به جندي واخذ حطبه ظلما فلما رجع الرجل الى الشيخ واخبره بالقصة قال له الشيخ لو كنت تعلم الاسم الاعظم ما تصنع بالجندي قال كنت ادعو عليه بالهلاك فقال له الشيخ اعلم ان الحطاب هو الذي علمني الاسم الاعظم واعلم ان الاسم الاعظم لا يصلح الا لمن يكون على هذه الصفة من الصبر والرحمة على الخلق والشفقة عليهم : قال السعدي قدس سره

مكن تاتواني دل خلق ريش * وكرميكني ميكني بيخ خوئش

ثم ان قلة الكلام من انفع الاشياء في اصلاح النفس كما ان اللقمة الطيبة انفع في اصلاح الطبيعة و صفاء القلب : قال في المشوى

طفل جان از شير شيطان باز كن * بعد از انش با ملك انباز كن
تاتو تاريك و ملول و تيره * دانكه با ديو لعين همشيره
لقمة كونور افزود و كمال * آن بود آورده از كسب حلال
روغنی كاید چراغ ما كشد * آب خوانش چون چراغی را كشد

يسألونك قال ابن عباس رضي الله عنهما ما رأيت قوما كانوا خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوه الا عن ثلاث عشرة مسألة كلها في القرآن ما كانوا يسألونه الا عما ينفعهم وينفع المسلمين ﴿ عن الحمر ﴾ اي عن حكم تعاطيها بقريئة الجواب لان الحل والحرمه والاثم والطاعة الخما هي من عوارض افعال المكلفين ولا اثم في ذوات الاشياء واعيانها ويدخل في تعاطي الحمر البيع والشراء وغيرهما مما يدخل تحت التصرف على خلاف الشرع . والحمر مصدر خمره اي ستره سعى به من عصير العنب ماغلي واشتد وقذف بالزبد لتغطيتها العقل والتميز كأنها نفس الستر كما سميت سكرًا لانها تسكرها اي تحجزها ﴿ و ﴾ عن تعاطي ﴿ الميسر ﴾ مصدر ميني من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته اذا قرته واشتاقه امامن اليسر لانه اخذ المال بيسر من غير كد و تعب وامامن اليسار لانه سلبه ويدخل فيه جميع انواع القمار والشطرنج وغيرها حتى لعب الصبيان بالجوز والكماب ﴿ قل فيهما ﴾ اي في تعاطي الحمر والميسر واستعمالهما ﴿ اثم كبير ﴾ لما ان الاول مسببة للعقول التي هي قطب الدين والسياسة مع كون كل منهما متلفة للاموال ﴿ و منافع للناس ﴾ من كسب العزب والمغالات من الحمر اذا جلبوها من الاطراف وفيها تقوية الضعيف وهضم الطعام والاعانة على الباردة في الشتاء

در اواسط دفتر يك در بيان تعظيم كردن ساحران موسى را الخ

وتسلية المحزون وتشجيع الجبان وتسخية البخيل وتصفية اللون وانطاق الفتى التي وتهيج
الهمة . و منافع الميسر اصابة المال من غير كد ولا تعب وانتفاع الفقراء بلحم الجزور فانهم كانوا
يفرقونها على المحتاجين * قال الواقدي وربما قرأ الواحد منهم في مجلس مائة بعير فيصيب مالا عظيما
بلا لصب ولا يمن ثم يعطيه المحتاجين فيكتسب المدح والثناء * وأتمها أكبر من تفهما *
وفي الحمر ايقاع العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهي تسفه الحليم ويصير
شاربها بحيث يلعب ببوله وعذرتة وقينه كما ذكر ابن ابي الدنيا انه مر على سكران وهو يبول
في يده ويمسح به وجهه كهية المتوضئ ويقول الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا والماء طهورا .
وفي الميسر انه اذا ذهب ماله من غير عوض ساء ذلك فعادى صاحبه وقصده بالسوء * قال المفسرون
تواردت في الحمر اربع آيات نزلت بمكة (ومن ثمرات النخيل والاعناب تحذون منه سكران ورزقا
حنانا) فطلق المسلمون يشربونها وهي لهم حلال يومئذ ثم ان عمر ومعاذا ونفرا من الصحابة
رضي الله تعالى عنهم قالوا افتنا يا رسول الله في الحمر فانها مذهبة للعقل فنزلت (يسألونك عن الحمر
والميسر) الآية فشربها توم وقالوا نأخذ منفعتها ونترك أثمها وتركها آخرون وقالوا الاحاجة
لنا فيها فيه اثم كبير ثم ان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه دعانا سا منهم فشربوا وسكروا
فام احدهم فقرا قل يا ايها الكافرون اعبدوا ما تعبدون الى آخر السورة بدون لا في لا اعبد
فنزلت (لا تقربوا الصلوة واتم سكارى) الآية فقل من يشربها وقالوا لا خير في شئ يحول بيننا
وبين الصلاة وشربها قوم في غير حين الصلاة حتى كان الرجل يشربها بعد صلاة العشاء فيصبح
وقد زال عنه السكر ويشرب بعد الصبح فيصبحوا اذا جاء وقت الظهر ثم اتخذ عتبان بن مالك
ضيافة ودعا رجلا من المسلمين فيهم سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه وكان قد شوى لهم رأس
بعير فأكلوا منه وشربوا الحمر حتى سكروا منها ثم انهم افتخروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا
الاشعار فانشد سعد قصيدة فيها هجاء الانصار وفخر لقومه فاخذ رجل لحي البعير فضرب به
رأس سعد فشجه موضحة فانطلق سعد الى رسول الله وشكا اليه الانصاري فقال عمر اللهم بين
لنا في الحمر بيانا شافيا فنزل (انما الحمر والميسر) في المائدة الى قوله (فهل اتم منتهون) فقال عمر
انتهيتا يا رب . وحرمت الحمر في السنة الثالثة من الهجرة بعد غزوة الاحزاب بايام * قال القفال
والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب انه تعالى علم ان القوم كانوا ألفوا شرب الحمر
وكان انتفاعهم به كثيرا وعلم انه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم فلا جرم استعمل في التحريم هذا
التدرج وهذا الرفق ثم لما نزل التحريم اريقت الحمر * قال ابن عمر رضي الله عنهما خرجنا بالحجاب
الى الطريق فانا من كسر حبه ومنا من غسله بالماء والطين ولقد غودرت ازقة المدينة بعد ذلك
حينما كلما مطرت استبان فيها لون الحمر وفاحت منها ريحها وحرمت الحمر ولم يكن يومئذ للعرب
عيش اعجب منها وما حرم الله عليهم شيئا اشد من الحمر - روى - ان جبريل عليه السلام
قال للبي عليه السلام ان الله تعالى شكر لجعفر الطيار رضي الله عنه اربع خصال كان عليها في
الجاهلية وهو عليها في الاسلام فسأل النبي عليه الصلاة والسلام جعفرا عن ذلك فقال يا رسول
الله لولا ان الله اطلعك عليها لما اخبرتك بها ما شربت الحمر قط لاني رأيتها تزيل العقل

وانا الى ان ازيد فيه احوج مني الى ان ازيله . وما عبت صنما قط لاني رأيت لا يضر ولا ينفع . وما زينت قط لفيرتي على اهلي . وما كذبت قط لاني رأيت دناءة * قال عمرو بن الادهم من اكابر سادة بني تميم ذاما للخمر لو كان العقل يشتري ما كان شي انفس منه فالعجب لمن يشتري الحق بماله فيدخله في رأسه فيقتي في جيبه ويسلح في ذيله * وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر فنبت في مكانها منارة لم اودن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف فبنت فيه الكلا لم ارعه * وعن ابن عمر رضي الله عنهما لو ادخلت اصبعي فيها لم تتبعني وهذا هو الايمان والتقى حقا فينبغي للمسلم ان لا يخطر بباله شرب الخمر فضلا عن شربها وينقطع عن شربها فانه اذا خالط شارب الخمر يخاف عليه ان يصيبه من عثاره : قال الحسين الواعظ الكاشي

ترارحمان همي كويده اى مؤمن مخور باده * ترا ترسا همي كويده در صفرا مخور حلوا
نمي ماني زنا پاكي براي گفته رحمان * بماني شهد وشكر را براي گفته ترسا

وعن بعض الصحابة انه قال من زوج ابنته لشارب الخمر فكأنما ساقها الى الزنى معناه ان شارب الخمر يقع منه الطلاق وهو لا يشعر . فالذي يجب على الولي ان لا يزوج ابنته ولا اخته من فاسق ولا ممن يتعاطى المنكرات * واعلم ان خل الخمر حلال ولو بعلاج كاللقاء الماء الحار او الملح او الحبز ولا يكره تحليلها وفي الحديث (خير خلقكم خل خمركم) هذا هو البيان في الخمر * واما الميسر فهو القمار والياسر القامر وكان اصل الميسر في الجزور وذلك ان اهل الثروة من العرب كانوا يشترون جزور او يضمنون ثمنه ولا يؤدونه ليظهر بالقمار انه على من يجب فينحرونها ويجزونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية وعشرين ثم يسهمون عليها بعشرة قداح يقال لها الازلام والاقلام سبعة منها لها انصاء الفذ وله نصيب واحد والتوام وله نصيبان والرقيب وله ثلاثة والحلس وله اربعة والنافس وله خمسة والمسبل وله ستة والمعلي وله سبعة وثلاثة منها لانصاء لها وهي الميسر والسفيح والوغد ثم يجعلون القداح في خريطة تسمى الريابة ويضعونها على يدي عدل عندهم يسمى الجيل والمفيض ثم يجيها ويجلجلها اى يحركها باليد ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدح قدحا فمن خرج له قدح من ذات الانصاء اخذ النصيب المعين له ومن خرج له قدح مما لانصيب له وهو الثلاثة لم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزور وكانوا يدفعون تلك الانصاء الى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم وهو اللثم المديم المروءة والكرم فهذا اصل القمار الذي كانت العرب تفعله قتهى المسلمون عنه * واختلف في الميسر هل هو اسم لذلك القمار المعين او هو اسم لجميع انواع القمار * فقال بعض العلماء المراد من الآية جميع انواع القمار من النرد والشطرنج وغيرها * وروى أن رجلا خاطر رجلا على ان يأكل كذا كذا بيضة على كذا كذا من المال فقال علي رضي الله عنه هذا قمار * وعن ابن سيرين كل شي فيه خطر فهو من الميسر وعن النبي عليه السلام (اياكم وهاتين الكعبتين المشؤمتين فانهما من ميسر المعجم) يريدان النرد والشطرنج ميسر بشيريه الى الهما حرام * واما السبي في الحفنة والطاير والنشاب فخص بدليل : قال السعدي قدس سره

كهل كشتي و همچنان طفلي * شيخ بودي و همچنان كشتي

تویبازی نشسته در جنب و راست * میرسد تیر چرخ بر تابی
جای کریمه است بر مصیبت پیر * که تو کودک هنوز لعابی
والاشارة في الآية ان خمر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة من العنب والتمر والزبيب والحبوب
كالخطة والشعير والذرة فكذلك خمر الباطل من اجناس مختلفة كالغفلة والشهوة والهوى
وحب الدنيا وامثالها وهذه خمور تسكر منها النفوس والعقول الانسانية وفيها اثم كبير ولهذا
كل مسكر حرام وما يسكر كثيره فقليله حرام . ومنها ما يسكر القلوب والارواح والاسرار فهو
شراب الواردات في اقداح المشاهدات من ساقى تجلي الصفات فاذا دارت على النفوس وانحمدت
شهواتها وسكرت القلوب بالمواجيد عن المواجيد والارواح بالشهود عن الوجود والاسرار
يلحظ الجمال عن ملاحظة الكمال فهذا شراب نافع للناس حلال فالعجب كل العجب ان قوما
اسكرهم وجود الشراب وقوما اسكرهم شهود الساقى كقولهم
فاسكر القوم دور كأس * وكان سكرى من المدير

وفي المتوى

ماكر قلاش اكر ديوانه ايم * مست آن ساقى و آن بيمانه ايم [۱]

مست مى هشار كردد از دبور * مست حق نايد بخود از نفخ صور [۲]

جرعة چون ريخت ساقى الست * بر سر اين شوره خاك زير دست [۳]

جوش كرد آن خاك ومازان چوشيم * جرعة ديكر كه بس بي كوشيم

واتم الاعراض عن كؤس الوصال في النهاية اكبر من نفع الطلب الف سنة في البداية وكما ان
سكران الخمر ممنوع من الصلاة فسكران الغفلة والهوى محجوب عن المواصلات واما اثم
الميسر فهو ان آثار القمار هي شعار اكثر الديار في سلوك طريق الحيل والخداع بالفعل
والكذب والفحش في المقال وانه كبير عند الاخير بعيد عن خصال الابرار واما نفعه فعدم
الالتفات الى الكونين وبزل نقوش العالمين في فردانية نقش الكعبتين واثمهما اكبر من نفعهما
لان اثمهما للعوام ونفعهما للخواص والعوام اكثر من الخواص وقليل ما هم كذا في التأويلات
التجمية قدست نفسه الزكية ﴿ ويسألونك ماذا ينفقون ﴾ هو كما يصلح سؤالاً عن جنس
المنفق يصلح سؤالاً عن كَيْتِه وقدره فانه لما نزل قوله تعالى ﴿ قل ما انفقتم من خير فقلوا الدين ﴾
قال عمرو بن الجحوم ما انفق قتل ﴿ قوله قل العفو ﴾ اى انفقوا العفو وهو تقيض الجهد وهو
المشقة وتقيضه اليسر والسهولة فكأنه قيل قل انفق ماسهل ويسر ولم يشق عليك انفاقه فالعفو
من المال ما يسهل انفاقه والجهد من المال ما ييسر انفاقه والقدر المنفق انما يكون انفاقه سهلاً اذا كان
فاضلاً عن حاجة نفسه وعياله ومن عليه مؤونته ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ما بين ان العفو اصلح من الجهد
والكاف في محل النصب صفة لمصدر محذوف اى تبيننا مثل هذا التبيين وافراد حرف الخطاب مع
تعدد المخاطبين باعتبار القيل او الفريق او القوم مما هو مفرد اللفظ ومجموع المعنى ﴿ بين الله لكم
الآيات ﴾ الدالة على الاحكام الشرعية لا يسانا ادنى منه وتبين الآيات تنزيلها مينة الفحوى
واضحة المدلول لانه تبينها بعد ان كانت مشتبهة وملتبسة ﴿ املككم تفكرون في الدنيا والآخرة ﴾

[۱] در اواخر دفتر دوم در بیان دعا و توبه آموختن رسول علیه السلام بباردا
[۲] در اوائل دفتر سوم در بیان رسیدن خواجه و قوشن الخ

[۲] در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب نام نهادن فرجی در ابتداء حال در معنی

اي لكي تفكروا في امور الدارين فتأخذوا بما هو اصلح لكم واسهل في الدنيا وانقع في العقبى
وتجنبوا عما يضركم في العقبى * قال البغوي بين الله لكم الآيات في امر الدنيا والآخرة لعلكم
تفكرون في زوال الدنيا وقائنها فتزهدوا وفي اقبال الآخرة وبقائها فترغبوا فيها وهذه الآية
ترغب في التصديق لكن بشرط ان يكون ذلك من فضل المال وعفوه وعن النبي عليه السلام
ان رجلا اتاه بيضة من ذهب اصابها في بعض المغازي فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوالله
لقد اصبحت ما املك غيرها فاعرض عنه رسول الله فاتاه من الجانب الايمن فقال له فاعرض
عنه ثم اتاه من الجانب الايسر فاعرض عنه فقال (هاتها) مفضيا فاخذها منه فحذفها حذفها لو اصابه
لشجه او عقره ثم قال (يجي احدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة
عن ظهر غنى خذها فلا حاجة لنا فيها) وفي لفظ العفو اشارة الى ان ما يعطيه المرء ينبغي ان يعفو
اثره عن قلبه عند الاتفاق يعني بطيب القلب لان اصل العفو المحو والطمس ثم الاخراج عن
فاضل الاموال على قدر الكفاية طريقة الخواص . فاما خاص الخاص فطريقهم الايتار وهو ان
يؤثر غيره على نفسه وبه فاقه الى ما يخرج وان كان صاحبه الذي يؤثر به غنيا قال الله تعالى
(ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال امرنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نتصدق ووافق ذلك ما لا عندي فقلت اليوم اسبق ابا بكر
رضي الله عنه فحئت بنصف مالي فتصدقت به فقال لي رسول الله (ما ابقيت لاهلك يا عمر) قلت
نصف مالي يا رسول الله ثم قال لابي بكر (ما ابقيت لاهلك) قال ابقيت لهم الله ورسوله فقلت
لا اسابقك بشيء بعدها روى ان النبي عليه السلام قال عند ذلك (ما بينكما ما بين كلامكما) ومنه
يعرف فضل ابي بكر على عمر لكن الفاضلية من وجه لانتافي المفضولية من وجه آخر فان
الكامل ليس يلزمه ان يكون كاملا في جميع الامور وانما التقدم والتأخر بالنظر الى العلم بالله
* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقتدى قدس سره كان ابو بكر غالب المعرفة وعمر غالب
الشريعة وعثمان غالب الطريقة وعلى غالب الحقيقة وان كانوا كاملين في المراتب الاربع انتهى
كلامه : قال الحسين الواعظ الكاشي

مايه توفيق كرم كردن است * كنج يقين ترك درم كردن است

زادره مرك زنان دادن است * زندكي عشق زجان دادن است

فسخاوة العوام اعطاي المال وسخاوة الخواص بذل الروح وهو قليل

هبت جوانمرد درم صدهزار * كار چو باجان فتد آست كار

وحدث النبي عليه السلام اصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي

جالسا بين يديه عليه السلام وهو يحرك شفتيه فقال له النبي عليه السلام (ماذا تقول حيث

تحرك شفتيك) قال اني اري الناس يتصدقون وليس مني شيء الصدى به فاقول في نفسي

سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (هؤلاء الكلمات

خبرك من مد ذهابا تتصدق به على المساكين)

تازنده ايم فذكر لبش در زبان ماست * بادش ايسر و مولی حال كور و مال داشت

- بروى - ان اول من قال سبحان الله جبريل عليه السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره على العرش وعظمته فقال سبحان الله فمن قالها نال ثواب جبريل . واول من قال الحمد لله آدم الصفي عليه الصلاة والسلام حين نفخ فيه الروح فمن قالها نال نصيبا من فضل آدم . واول من قال لا اله الا الله نوح النبي عليه السلام حين مشاهدة الطوفان وشدة البلاء فمن قالها اخذ حظا وافرا من ثواب نوح . واول من قال الله اكبر ابراهيم الخليل عليه السلام حين شاهد فداء اسماعيل وهو الكبش فمن قالها نال فيضا من فيض ابراهيم اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يا رب العالمين ﴿ وبألوتك عن اليتامى ﴾ اى عن مخالطتهم لان السؤال عن الشئ ينصرف الى ما هو معظم المقصود منه وهو ههنا المخالطة والكفالة وذلك بعد نزول قوله تعالى ﴿ ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما ﴾ فتركوا مخالطتهم ومثوا كلتهم حتى لو كان عند رجل يتيم يجعل له بيتا على حدة وطعاما على حدة وعزلوا اموال اليتامى عن اموالهم وكان يصنع لليتيم طعام فيفضل منه شئ فيتركونه ولا يأكلونه حتى يفسد فاشتد ذلك عليهم فقال عبدالله بن رواحة يارسول الله مالكلنا منازل يسكنها اليتامى ولاكلنا نجد طعاما وشرا با نفرد بها لليتيم فنزلت هذه الآية ﴿ قل، اصلاح لهم ﴾ اى مداخلتهم على وجه الاصلاح لهم ولاموالهم ﴿ خير ﴾ من مجانبتهم وترك الخلطة والنظر عليهم . واصلاح مصدر حذف فاعله تقديره واصلاح حكم لهم خير للجائسين اى جاني المصلح والمصلح له اما الاول فلما فيه من الثواب واما الثانى فلما فيه من توفر اموال اليتامى والتزايد ﴿ وان تخالطوهم ﴾ وتعاشروهم على وجه ينفعهم ﴿ فاخوانكم ﴾ اى فهم اخوانكم فى الدين الذى هو اقوى من العلاقة النسبية ومن حق الاخ ان يخالط الاخ بالاصلاح والتفجع * قال ابن عباس رضى الله عنهما المخالطة ان تأكل من تمره ولبنه وقصته وهو يأكل من تمرك ولبنك وقصتك وهذا اذا اصاب من مال اليتيم بقدر عمله له اودونه فلا يزيد على اجر مثله وقد قال تعالى ﴿ ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ﴾ وقد تكون المخالطة بمخلط المال وتناول الكل منه وهو منهى شرعا * قال ابو عبيد هذه الآية عندى اصل لما يفعله الرققاء فى الاسفار فانهم يتخارجون النفقات بينهم بالسوية وقد يتفاوتون فى قلة المطعم وكثرته وليس كل من قل مطعمه تطيب نفسه بالتفضل على رفيقه فلما كان هذا فى اموال اليتامى واسما كان فى غيرهم اوسع ولولا ذلك لحفت ان يضيق فيه الامر على الناس وقد حلت المخالطة على المصاهرة وهو ان يكون ابنا فيزوجه ابته او تكون بنتا فيزوجها ابته فتأكد الالفة ويخلطه بنفسه وبمشيرته اينسا لو حشته وازالة لوحده وهو مروى عن الحسن ﴿ والله يعلم ﴾ بمعنى المعرفة المتعدية الى واحد ﴿ المفسد ﴾ لمال اليتيم ﴿ من المصلح ﴾ لماله اى لا يخفى على الله من داخلهم بافساد واصلاح فيجازيه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تحروا غير الاصلاح وفى تقديم المفسد مزيد تهديد ومن لتضمين العلم معنى التمييز اى يعلم من يفسد فى امورهم عند المخالطة بميزاله ممن يصلح فيها ﴿ ولو شاء الله ﴾ اعانتكم وهو الحمل على مكروه ولا يطيقه ﴿ لا اعتكم ﴾ لملككم على العنت وهو المشقة فلم يطلق لكم مداخلتهم يقال عنت فلان اذا وقع فى امر يخاف منه التلف ﴿ ان الله عزيز ﴾ غالب يقدر على الاعانت

﴿ حكيم ﴾ يحكم ما تقتضيه الحكمة وتسهله الطاقة وهو دليل على ما يفيد كفة لو من انتفاء مقدمها * واعلم ان مخالطة الايتام من اخلاق الكرام وفي الترحم عليهم فوائد جمة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (من وضع يده على رأس یتيم ترحما عليه كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة) وفي الحديث (ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأة مات عنها زوجها وترك عليها یتامى صفارا فخطبت فلم تزوج وقالت اقيم على الیتامى حتى يغيبهم الله او يموت) يعنى الیتيم (اوى ورجله مال صنع طعاما فاطاب صنيعه واحسن نفقته فدعا اليه الیتيم والمسكين وواصل الرحم يوسع له في رزقه ويمدله في اجله ويكون تحت ظل عرشه) قال الله تعالى (يا موسى كن للیتيم كالاب الرحيم وكن للارامل كالزوج الشفيق وكن للغريب كالاخ الرفيق اكن لك كذلك) : قال الحافظ تيمار غريبان سبب ذكر جميلست * جانا مكر اين قاعده در شهر شمانيست .

وفي الحديث (انا وكافل الیتيم) اى القائم بمصالحه سواء كان من مال نفسه ام من مال الیتيم وسواء كان الیتيم قريبا ام لا (كهاتين في الجنة) و اشار بالسبابة والوسطى يعنى ان كافل الیتيم يكون في الجنة مع حضرة النبي عليه الصلاة والسلام لان درجته تبلغ درجته : قال الشيخ سعدى قدس سره

چو بينى یتيمى سرا فكنده پيش * مده بوسه بر روى فرزند خویش

ألا تانكرید كه عرش عظیم * بلرزد همی چون بكرید یتيم

ويجتنب كل الاجتناب عن اخلال حق من حقوقه واكل حبة من ماله وعن ظلمه وقهره - يحكى - ان رستم بن زال بارز مع اسفنديار فلم يقدر عليه مع زيادة قوته وكان اسفنديار يجرحه في كل حمل دون رستم وكان بدن اسفنديار كجهد السمك لا يعمل فيه شئ ثم ان رستم تشاور مع ابيه زال في ذلك فقال له ابوه انك لا تقدر عليه الا ان تعمل سهما ذاققارين وتصيب به عينى اسفنديار ففعل ذلك فرمى فاصاب فغلب عليه بذلك فيحكى في سبب ذلك ان اسفنديار كان قد ضرب في شيبته يتما بغصن فقأ به عينه وابكاه ثم ان الیتيم اخذ ذلك الغصن وغرسه فلما صار شجرا اخذ رستم غصنا من اغصانه ونحت منه سهما الذى اصاب به عينى اسفنديار * ويؤدب الیتيم الذى في حجره كتأديبه ولده فانه مسئول عنه يوم القيامة ويصلح حاله والتأديب على انواع . منها الوعيد . ومنها الضرب . ومنها حبس المنافع والعطية والبرهان بين النفوس فقاوتها نفس تخضع بالغلظة والشدة ولو استعملت معها الرفق والبر لافسدها ونفس بالعكس وقد جعل الله الحدود والتعزير لتأديب العباد على قدر ما يأتون من المنكر فادب الاحرار الى السلطان وادب الممالك والاموال الى السادات والآباء وهو ما جود على التأديب ومسئول عنه قال الله تعالى (قوا انفسكم واهليكم نارا) وفي الحديث (كلکم راع وكلکم مسئول عن رعيته) وفي قوله تعالى (وان تخالطوهم فاخوانکم) اشارة الى ان المرء يبنى ان يتعود الاكل مع الناس فان شر الناس من اكل وحده وفي الحديث (ان من احب الطعام الى الله طر كثر عليه الايدى) ذكره في العوارف وذكر في المصابيح ان اصحاب النبي عليه السلام قالوا يا رسول الله انما نأكل ولا نشبع قال (لعلکم تفترون) قالوا ثم قال (فاجتمعوا على طعامكم وراؤكم ولا تأكلوا منه)

تعالى) ومن اللطائف ما يحكى انه قيل لجمين صاحب النوادر أتفديت عند فلان قال لا ولكن
مررت ببابه وهو يتفدى فقيل كيف علمت قال رأيت غلمانا بأيديهم قسي البنادق يرمون
الطير في الهواء قيل لبخيل من اشجع الناس فقال من يسمع وقع اضراس الناس فلا تنشق
مرارته وفي الحديث (من اضاف مؤننا فكأنما اضاف آدم ومن اضاف اثنين فكأنما اضاف آدم
وحواء) كذا في الرسالة العلية لحسين الواعظ ﴿ ولا تنكحوا ﴾ بفتح التاء اى لا تزوجوا
﴿ المشركات ﴾ اى الحرييات فان الكتابيات وان كانت من المشركات الا انه يجوز تزوجها عند
الجمهور استدلالا بقوله تعالى في سورة المائدة (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) وسورة
المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شئ اصلا ﴿ حتى يؤمن ﴾ اى يصدقن بالله وبمحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم - روى - انه عليه السلام بعث مرثدا الغزوى الى مكة ليخرج منها اناسا من المسلمين سرا
فاته عتاق وكان يهواها في الجاهلية فقالت ألا تخلو فقال ان الاسلام حال بيتنا فقالت هل لك
ان تزوج بي فقال نعم ولكن استأمر رسول الله عليه السلام فاستأمره فنزلت ﴿ ولأمة مؤمنة ﴾
مع ما بها من خساسة الرق وقلة الخطر ﴿ خير ﴾ بحسب الدين والدنيا ﴿ من مشركة ﴾
اى امرأة مشركة مع مالها من شرف الحرية ورفع الشأن ﴿ ولو اعجبكم ﴾ تلك المشركة
بجمالها ومالها ونسبها وبغير ذلك من مبادئ الاعجاب وموجبات الرغبة والواو للحال ومعنى
كونها للحال كونها عاطفة لم دخولها على حال محذوفة قلبها والتقدير خير من مشركة على كل
حال ولو في هذه الحالة والمقصود من مثل هذا التركيب استقصاء الاحوال وفي تفسير الكواشى
لوهنا بمعنى ان وكذا كل موضع وليها الفعل الماضى وكان جوابها مقديا عليها والمعنى وان كانت
المشركة تعجبكم وتعجبونها فان المؤمنة خير لكم ﴿ ولا تنكحوا ﴾ بضم التاء من الانكاح
﴿ المشركين ﴾ اى الكفار اعم من الوثنى وغيره اى لا تزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرائر
ام اماء ﴿ حتى يؤمنوا ﴾ ويتركوا ما هم عليه من الكفر * قال ابن الشيخ في حواشيه اى
لا تزوجهم الصغيرات من بناتكم ومن في حكمهن ممن هوتحت ولايتكم ولا تزوج البالغات
من المؤمنات منهم انفسهم فقوله ولا تنكحوا من قيل تغليب الذكور على الاناث والاختلاف
في هذا الحكم فان المشرك هنا باق على عمومه ولا يحل تزويج المؤمنة من الكافر البتة على اختلاف
انواع الكفر ﴿ ولعبد مؤمن ﴾ مع ما به من ذل المملوكية ﴿ خير من مشرك ﴾ مع ما به من عن
المالكية ﴿ ولو اعجبكم ﴾ بماله وجماله وخصاله ﴿ اولئك ﴾ المذكورون من المشركين والمشركات
﴿ يدعون ﴾ من يقارنهم ويعاشرهم ﴿ الى النار ﴾ اى الى ما يؤدى اليها من الكفر
والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم ﴿ والله ﴾ اى واو لياؤه يعنى المؤمنين
حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه تفخيما لشأنهم ﴿ يدعو الى الجنة والمغفرة ﴾ اى الى
الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصلين اليهما فهم الاحقاء بالمواصلة ﴿ باذنه ﴾ متعلق بدعو
اى يدعو ملتبسا بتوفيقه الذى من جملة ارشاد المؤمنين لمقاربتهم الى الخير ونصيحتهم اياهم
﴿ وبين آياته ﴾ المشتملة على الاحكام الفاسقة والحكم الراقية ﴿ للناس لعلمهم
يتذكرون ﴾ اى لى يتذكروا ويعملوا بما فيها ويفوزوا بما دعوا اليه من الجنة والنيران

وايراد التذکر هنا للأشعار بانه واضح لا يحتاج الى التفكير كافي الاحكام السابقة *
 ففي الآية نهي عن مواصلة الكفار وترغيب في مواصلة المؤمنين ولا ينبغي للمؤمن ان تعجبه
 المشركة بما لها وجمالها فان من المجلبات من تدفع التعجب * وفي المحيط مسلم رأى نصرانية سمينة
 وتمنى ان يكون هو نصرانيا حتى يتزوجها يكفر وهذا من حماقة فان السمان الحسنة كثيرة في الملة
 الخفيفة ولكن علة الضم هي الجنسية كما قال تعالى (الزاني لا ينكح) الا زانية او مشركة (وميل
 الطباع القدرة الى الدنيا العذرة قال تعالى (الحيثات للخبيثين والطييات للطيين) : ونعم ما قيل
 همه مرغان كند باجنس پرواز * كبوتر با كبوتر باز با باز

ومن بلاغات الزمخشري لا ترض لمجالستك الا اهل مجانستك اي لا ترض ان يكون لك جليس
 من غير جنسك فان العذاب الشديد ليس الا هو * قال في اسئلة الحكم واما اختلاف الاخلاق فمن
 تعارف الارواح بعضها ببعض في عالم الارواح قبل تلاقى الاشباح في عالم الشهادة فمن تعارف
 روحه بروح صالح صلح بتعارفه الاذلي فمن هنا اختلاف الاخلاق صلاحها وفسادها فلا بد
 من مناسبة اما من الجهة الجسمانية او من الجهة الروحانية فالجهة الجسمانية راجعة الى قابلية الطين
 والطبيعة الروحانية راجعة الى المناسبة الروحانية السابقة انتهى * قال الامام السخاوي في المقاصد
 الحسنة عند قوله عليه السلام (الارواح جنود مجنونة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف)
 سبب ورود هذا الحديث ما روت عائشة رضي الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء
 قريش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقلت
 لها فلانة الى من قدمت قالت اليكن قلت فابن نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك
 بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (فلانة المضحكة عنكم) قالت عائشة
 نعم قال (فعلى من نزلت) قالت على فلانة المضحكة قال (الحمد لله ان الارواح) الخ : قال بعضهم

بيني وبينك في المحبة نسبة * مستورة عن سر هذا العالم
 نحن اللذان تحاببت ارواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم

انتهى كلام السخاوي : قال الحسين الكاشفي

جاذب هر جنس را هم جنس دان * جنس بر جنس است عاشق جاودان

وفي المشوى

تلخ با تلخان يقين ملحق شود * كي دم باطل قرين حق شود

طييات آمد بسوى طيبين * مرخيئين را خيئانست هين

* واعلم انه ركر في العقول الميل الى الخير ومخالفة الشر فلما قل ان يتذكر فان من كان بصيرا يمشى
 ومتأملا في حاله ينقطع عن اخوانه الداعين الى خلاف الحق ويصيح الى داعي الهوى وقد قال
 بعض كبار العجم (الله بسى باقى هوس) قال تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لبلوهم ايهم
 احسن عملا) والمقربون قدفروا الى الله تعالى من جميع ما في ارض الوجود ولم يلتفتوا الى شئ سوى
 وجهه الكريم ولم يريدوا من المولى غير المولى فكانوا احسن نية وعملا وهذا خير مما
 اللهم الهما رشدنا واعذنا من شر نفسنا انك انت الحبيب * ويسألونك عن النفاق اذ قال

در اوائل دفتر دوم در بيان كان برود كره ايتان كه مكرهه سوف رنجور است

الثلاثة بالواو وحكاية ما عداها بغير عطف انهم سألوا عن هذه الحوادث في وقت واحد فكانه
 قبل يجمعون لك بين السؤال عن الحمر والميسر والسؤال عن الانفاق والسؤال عن كذا وعن
 كذا بخلاف ما عداها فانهم سألوها في اوقات متفرقة ﴿ عن الحيض ﴾ مصدر كاللحيي المبيت
 والحيض هو اللوث الخارج من الرحم في وقت معتاد والسؤال فيه نوع ابهام الا انه تين بالجواب
 ان سؤالهم كان عن مخالطة النساء في حالة الحيض ﴿ قل هو اذى ﴾ اي الحيض شئ مستقذر
 مؤذ من يقربه فقرة منه وكراهة له - روى - ان اهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض ولا
 يؤاكلوهن كدأب الجوس واليهود واستمر الناس على ذلك الى ان سأل عن ذلك ابو الدحداح
 في نفر من الصحابة فقال يا رسول الله كيف نضع بالنساء اذا حضن اتقربهن ام لا فزلت
 ﴿ فاعتزلوا النساء في الحيض ﴾ الحيض هنا اسم لمكان ظهور الحيض وهو الفرج اي فاجتنبوا
 مجامعتهم لما روى ان المسلمين اخذوا بظاهر الاعتزال فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس
 من الاعراب يا رسول الله البرد شديد والياب قليلة فان آثرناهن هلك سائر اهل البيت وان
 استأثرنا بها هلكت الحيض فقال صلى الله عليه وسلم (انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهم اذا حضن
 ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم) وهو الاقتصاد بين افراط اليهود وتقريط
 الصاري فانهم كانوا يجامعوهن ولا يباليون بالحيض ﴿ ولا تقربوهن ﴾ بالجماع ﴿ حتى يطهرن ﴾
 من الحيض او ينقطع دمهن فذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان له ان يقربها اذا كانت ايامها عشرة
 بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفي اقل الحيض لا يقربها حتى تغتسل او يتضي عليها وقت صلاة
 ﴿ فاذا تطهرن ﴾ اي اغتسلن فان التطهر هو الاغتسال ﴿ فاستوهن من حيث امركم الله ﴾
 اي من المآتي الذي حلله لكم وهو القبل ﴿ ان الله يحب التوابين ﴾ من الذنوب ﴿ ويحب المتطهرين ﴾
 المتزهين عن الفواحش والاقذار كجماعة الحائض والاتيان في غير المآتي ﴿ نساؤكم حرث لكم ﴾
 اي مواضع حرث لكم شبهن بها لما ين مابلق في ارحامهن من النطف وبين البذور من المشابهة
 من حيث ان كلا منهما مادة لما يحصل منه . والفرق بين الحرث والزرع ان الحرث القاء البذر
 وتهيئة الارض والزرع مراعاته وانباته ولهذا قال تعالى (افرايتم ما تحرثون ، انتم تزرعونوه نام نحن
 الزارعون) فأتيت لهم الحرث وتنى عنهم الزرع ﴿ فاستوا حرثكم ﴾ لما عبر عنهن بالحرث عبر
 عن مجامعتهم بالاتيان ﴿ اني شتمتم ﴾ اني هنا بمعنى كيف اي كيف شتمتم ومن أي شق وجهة
 اردتم بعد ان يكون المآتي واحدا وهو موضع الحرث لان الدبر ليس موضع الحرث فلم يمكن
 حمل قوله اني شتمتم على التخيير في الامكنة حتى يجوز اتيان النساء في ادبارهن فيكون محمولا
 على التخيير في الكيفيات ويدل على هذا ما روى في سبب نزول الآية من ان اليهود كانوا يزعمون
 ان من اتى امرأته في قبلها من دبرها يأتي ولده احوال فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فزلت الآية ردا عليهم بيان ان المقصود من عقد النكاح هو اتيان موضع الحراثة
 على أي كيفية كانت وفي الحديث (ملعون من اتى امرأته في دبرها) وهو اللواط الصغرى والاتيان
 في دبر الذكر كبر لواطه منه « قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكانما زنى بامه سبعين مرة ومن
 زنى مع امه مرة فكانما زنى بسبعين بكرا ومن زنى مع البكر مرة فكانما زنى بسبعين الف

امرأة وحكم اللواطة التعزير والحبس في السجن حتى يتوب وعندها يجد حد الزنى فيجلد
ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا ﴿ وقدموا لانفسكم ﴾ من الاعمال الصالحة ما يكون
الثواب الموعود له ذخيرة محفوظة لكم عند الله ليوم احتياجكم اليه ولا تكونوا في قربانهم على
قيد قضاء الشهوة بل كونوا في قيد تقديم الطاعة مع ملاحظة الحكم المقصود من شرع النكاح
وهو الولد ﴿ واتقوا الله ﴾ بالاجتناب عن معاصيه التي من جملتها ما عد من الامور ﴿ واعلموا ﴾
انكم ملاقوه ﴿ الهاء راجع الى الله تعالى فلا بد من حذف مضاف اى ملاقوا جزاءه فتزودوا
ما لا تفضحون به ﴿ وبشر ﴾ يا محمد ﴿ المؤمنين ﴾ الذين تلقوا ما خوطبوا به من الاوامر
والتواهي بحسن القبول والامثال بما يقصر عنه البيان من الكرامة والتعظيم المقيم
درامان خاتمة ايمان بنشين ايمن باش * كرامان بايدت البتة مروزين مامن

فالعلامة في ذلك ان الذي يكون ايمانه عطاء يمنعه ايمانه من الذنوب ويرغبه في الطاعات والذي
هو عارية لا يمنعه من الذنوب ولا يرغبه في الطاعات اى لا يمنعه على الطاعات لانه لا تدبيره في مكان
هوفيه عارية اى لا يستقر الايمان في مكان هوفيه عارية وفي قوله تعالى ﴿ واعلموا انكم ملاقوه ﴾ اشارة
الى ان على المرء ان يتذكر مرجعه ومصيره ويتدارك ما ينتفع به في معاده من الاعمال الصالحة واقل
المرتبة العمل للآخرة . واما اعلى المراتب وافضل المقاصد والمطالب فالله تعالى كما قال تعالى
﴿ قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ﴾ وذلك لان العمل لله تعالى لالطلب الجنة والاحوف النار
﴿ وفي التأويلات النجمية كما ان للنساء محض في الظاهر وهو سبب نقصان ايمانهم لمنعهن عن الصلاة
والصوم فكذلك للرجال محض في الباطن هو سبب نقصان ايمانهم لمنعهن عن حقيقة الصلاة
وهي المناجاة وعن حقيقة الصوم وهي الامساك عن مشتبهات النفس وكما ان الحيض هو سيلان الدم
من الفرج فكذلك الهوى هو غلبات دواعي الصفات البشرية والحاجات الانسانية فكما
غلب الهوى تكدر الصفا وحصل الاذى وقد قيل قطرة من الهوى تكدر بحرا من الصفا
فحينئذ منعت النفس عن الصلاة والصوم في الحقيقة وان كانت مشغولة بهما . وطبقات المؤمنين ثلاث
العوام والخواص وخاص الخاص . اما العوام فلما كانوا اهل الغيبة عن الحقيقة ابيع لهم السكون
الى اشكالهم اذا كان على وصف الاذن وقيل لهم ﴿ نساؤكم حرث لكم فاستواحرثكم ﴾ انى شتمت واما
الخواص فلما كانوا بوصف الحضور يلزم عليهم المساكنة الى امثالهم وقيل لهم ﴿ قل الله ثم ذرهم ﴾ فهم
سلكوا مسالك التفريد حتى وصلوا الى كعبة التوحيد . واما خاص الخاص فهم الرجال البالغون الواصلون
الى عالم الحقيقة المتصرفون فيما سوى الله بخلافة الحق فهم رجال الله ومدون الله نساؤهم فقيل لهم
﴿ نساؤكم حرث لكم فاستواحرثكم انى شتمت ﴾ فهم الانبياء وخواص الاولياء فكما ان الدنيا مزرعة
الآخرة لقوم فالدينا والآخرة مزرعتهم ومحرثهم يحرثون فيها اى شاؤا وكيف شاؤا وما يشاؤون
الا ان يشاء الله فقد قويت مشيئتهم في مشيئة الله وبقيت قدرة تصرفهم بتقويته فيقدمون لانفسهم
لا بانفسهم بل هو المقدم لما يقدمون وهو المؤخر لما يؤخرون ثم قال ﴿ واتقوا الله واعلموا انكم
ملاقوه ﴾ يعنى يا خواص الاولياء المتصرفين في جبرئ الدنيا والآخرة اتقوا الله بانتم لانتكم ملاقوا الله
لا يحجبكم عنه شئ ﴿ وبشر المؤمنين ﴾ بانهم ملاقوا الله ايضا ان الله هو الله الذى يلقى المرء

الاولياء مبسرة للمؤمنين اذا سعوا في طلبها حق سعيها : قال الحافظ

جمال يارندارد نقاب و پرده ولی * غبار ره بنشان تانظر توانی کرد

﴿ ولا تجعلوا الله عرضة ليمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾ روى ان بشير ابن نعمان الانصاري كان قد طلق زوجته التي هي اخت عبدالله بن رواحة واراد ان يتزوجها بعد ذلك وكان عبدالله قد حلف على ان لا يدخل على بشير ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين اخته فاذا قيل له في ذلك قال قد حلفت بالله ان لا افعل ولا يخل لي الا ان لا احفظ يميني وابرفيه فانزل الله تعالى هذه الآية . والعرضة فعلة بمعنى المعروض جعل اسما لما يعرض دون الشيء اي يجعل قدما بحيث يصير حاجزا ومانعا منه من عرض العود على الانياء اي جعل العود على الانياء وستره به بحيث يكون حاجزا وحائلا بين الانياء وما يتوجه اليه والمعنى لا تجعلوا ذكر الله والحلف به مانعا لما حلفتم عليه من انواع الخير كالبر والاتقاء والاصلاح فان الحلف بالله لا يمنع ذلك فيكون لفظ الايمان مجازا مرسلا عن الخيرات المحلوف عليها سمي المحلوف عليه يميننا لتعلق اليمين به واللام في الايمان متعلق بقوله عرضة تعلق المفعولية لتعلق العلية لان العرضة ما عرضته دون الشيء فاعترضه اي ما يجعله انت قدما شي آخر فيقع قدما فيكون المعنى لا تجعلوا الحلف بالله شيأ عرض او وقع قدما المحلوف عليه الذي هو البر والخير ويصير مانعا من الاتيان به وان تبروا عطف بيان لايمانكم اي للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح ﴿ والله سميع ﴾ لايمانكم ﴿ عليم ﴾ بنياتكم حتى ان تركتم الحلف تعظيما لله واجلالا له من ان تستشهدوا باسمه الكريم في الاغراض العاجلة يعلم ما في قلوبكم ونياتكم فحافظوا على ما كلفتموه وفي المتنوى

ازبی آن کفت حق خود را سميع * تا بنیدی لب ز کفتار شنيع

ازبی آن کفت حق خود را بصير * که بود دیدویت هردم نذير

ازبی آن کفت حق خود را عليم * تا بنیدیشی فسادى توزيم

والآية عامة في كل من كان يحلف بالله ان لا يحسن لاحد ولا يتقى من العصيان فيعمل ما شئت نفسه وان لا يصلح بين الناس اذا وقع فيهم المداوة والبغضاء فكانه قال تعالى كل ذلك خيرو طاعة لا يمنعها حلفكم فان حلفتم عليها فلتكفروا عن حلفكم ولتفعلوا تلك الخيرات من البر والتقوى والاصلاح بين الناس ولا تقولوا نحن حلفنا بالله فبخاف من اليمين به ان نفعله فنحن في يميننا فالحنث اولى من البر فيما يتعلق بالبر والتقوى والاصلاح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذي هو خير) والكفارة قبل اليمين غير جائزة وبعد الحنث واجبة اتفاقا . ولا يجوز قبل الحنث بعين اليمين عند اسحق رحمه الله * وفي الشرعة ولا يروج سلعة اي متاعه بالحلف لصادقا ولا كاذبا لانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكبائر التي تزرر الديار بلاقع وان كان صادقا قد جعل الله عرضة لايمانك واساء فيه اذ الدنيا اخس من ان يقصد ترويحها بذكر الله من غير ضرورة ومن حلف بالله في كل قليل وكثير انطلق لسانه بذلك ولا يبق اليمين في قلبه فلا يؤمن اقدمه على الايمان

الكاذبة فيختل ما هو الغرض الاصلى من اليمين وفي الخبر (ويل للتاجر من بلى والله ولا والله) * وفي
 بستان العارفين ويكره ان يصل على النبي عليه السلام في عرص السلعة فيقول صلى الله على محمد
 ما جود هذا وقال عليه السلام (التجار هم الفجار) قيل ولم يارسول الله وقد أحل الله البيع فقال
 (لانهم يحلفون ويأثمون ويحدثون فيكذبون) ولا يحلف على الله بشئ نحو ان يقول والله ليفعلن
 الله كذا ولو اقسم ولي الله مثل القسم المذكور لا يره الله وصدقه في يمينه كرامة له * وكان ابو
 حفص رحمه الله يمضى ذات يوم فاستقبله رستاقي مدحوش فقال له ابو حفص ما صابك قال
 ضل حمارى ولا املك غيره فوقف ابو حفص وقال وعزتك لا اخطو خطوة ما لم ترد حماره
 فظهر الحمار في الوقت كذا في شرح المشارق ﴿ لا يؤخذ كم الله باللغو ﴾ اللغو ما سقط من الكلام
 عن درجة الاعتبار يقال لغا لغوا اذا قال باطلا ﴿ في ايمانكم ﴾ جمع يمين وهو الحلف وسميت
 بها لمعنيين . احدها انها من اليمين التى هى اليد اليمنى وكانوا اذا تحالفوا فى اليهود تصالحوا
 بالايمن فسميت بذلك . والثانى ان اليمين هى القوة قال تعالى (لاخذنا منه باليمين) وسميت به لان
 الحالف يتقوى بيمينه على حفظ ما حلف عليه من فعل او ترك والمراد باللغو فى الايمان ما لا عقد
 معه ولا قصد وهو ان يحلف الرجل بالله على شئ يظن انه صادق فيه وليس كذلك سواء كان
 الذى يحلف عليه ماضيا او غيره فليس له اثم ولا كفارة هذا عند ابي حنيفة واما عند الشافعى
 فلفوا اليمين ما سبق اليه اللسان بلا قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله مما يوكدون به كلامهم
 من غير اخطار الحلف بالبال ولو قيل لواحد منهم سمعتك تحلف فى المسجد الحرام لانكر
 ذلك ولعله قال لا والله الف مرة . وفى الآية معنيان احدهما لا يعاقبكم الله باللغو فى ايمانكم ظنا
 انكم صادقون فيه ﴿ ولكن يؤخذكم ﴾ المؤاخذه مفاعلة من الاخذ وهى المعاينة ههنا
 ﴿ بما كسبت قلوبكم ﴾ انطوت عليه واقرت قلوبكم من قصد الاثم بالكذب فى اليمين وهوان
 يحلف الرجل على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهى اليمين الغموس وسميت بالغموس لانها
 صاحبها فى الاثم بها . وثانيهما لانتممكم الكفارة بلغو اليمين الذى لا قصد معه ولكن تلزمكم
 الكفارة بما نوت قلوبكم وقصدت من اليمين لا بكسب اللسان وحده * وفى التيسير ان هذه الآية
 فى مؤاخذه الآخرة فاما المؤاخذه المذكورة فى قوله تعالى (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان)
 فهى المؤاخذه بالكفارة لكنها فى اليمين المعقودة فالآيتان فى مؤاخذتين مختلفتين ﴿ والله غفور ﴾
 حيث لم يؤخذكم باللغو مع كونه ناشئا عن قلة المبالاة ﴿ حلیم ﴾ حيث لم يعجل بالمؤاخذه
 وفيه ايدان بان المؤاخذه المعاينة لا يجاب الكفارة اذ هى التى تتعلق بها المغفرة واظلم دونه
 * والفرق بين الحلیم والصبور انه الذى لا يشمئز من الامر ثم لا يستغزه غضب ولا يمتز به يحبط
 ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقدار بحجة وطيش كما قال الله تعالى (ولو يؤاخذ الله
 الناس بظلمهم مترك عليها من دابة) وحفظ العبد من وصف الحلیم ظاهر باظلم من يحاط
 خصال العباد وفى الحديث (ان الرجل المسلم ليدرك بالحلم مرتبة الصائم القائم) وقال
 الواعظ الكاشفى

علم باظلم حال روى بود . علم فى علم رسول الله

بردباری چوزینت خردست * هر کراحم نیست زیور نیست

ثم انه قال قال العلماء اذا حلف بشئ فحث ان كان مستقبلا فعليه كفارة وهو اليمين المتعقدة وان كان ماضيا فلان كان الحالف عالما بالواقع وحلف على خلافه فاليمين كبيرة ولا كفارة عند ابي حنيفة في الكبار وعند الشافعي تجب الكفارة فيه وهو اليمين الغموس وان كان الحالف جاهلا بالواقع ويرى انه صادق فيه وليس كذلك فلا كفارة فيه وهو يمين اللغو عند ابي حنيفة واليمين الغموس عند الشافعي ويحكم فيه بالكفارة واليمين بالله او باسم من اسمائه او بصفة من صفاته فاليمين بالله ان يقول والذين اصلى له والذي نفسى بيده واليمين باسمائه كقوله والله والرحمن ونحوه واليمين بصفته كقوله وعزة الله وعظمته وجلال الله وقدرته ونحوها ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبى الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب به الكفارة اذا خالف وهي يمين مكروهة قال الشافعي واخشى ان تكون معصية وفي الحديث (من حلف بغير الله فقد أشرك بالله) معناه من حلف بغير الله تعالى معتقدا تعظيم ذلك الغير فقد أشرك المحلوف به مع الله في التعظيم المختص به ولو لم يكن على قصد التعظيم والاعتقاده فلا بأس به كقوله لا وابي ونحو ذلك كما جرت به العادة * قال على الرازى اخاف الكفر على من قال بحياتي وبحياتك وما شبهه ولو لان العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت انه الشرك لانه لا يمين الا بالله ولا يحلف بالبراءة من الاسلام فمن فعل ذلك صادقا لن يرجع الى الاسلام سالما وان كان كاذبا خيف عليه الكفر وفي الحديث (من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كافر) وظاهر الحديث يدل على ان المسلم ان قال ان افعل كذا فانا يهودى ففعل يكفر وبه عمل الشافعي وقال الحنفية لا يكفر فعملوا الحديث على التهديد واما ان علقه بالماضى كقوله ان فعلت كذا فانا يهودى وقد فعل فقد اختلفت الحنفية والصحيح انه لا يكفر ان كان يعلم انه يمين وان كان عنده انه يكفر بالحلف يكفر لانه رضى بالكفر وهو محمل الحديث عند الاكثر * وفي الفتاوى البرازية والفتوى على انه يمين يلزم عليه الكفارة والاشارة في الآية ان ما يجرى على الظواهر من غير قصد ونية في البواطن ليس له كثير خطر في الخير والشر ولا زيادة اثر ولو كان له اثر في الخير لما تاب على قوم (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) وكذا ما يجرى على اللسان بنية القلب بلا فعل الجوارح لو كان مؤثرا في القبول لما عاب قوما بقوله (كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون) ولو كان له اثر في البر لما وسع على قوم بقوله (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) وما عفا عن قوم بقوله (الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) وذلك لان القلب كالارض للزراعة والجوارح كالآلات للحراثة والاعمال والاقوال كالبذر فالبذر ما لم يقع في الارض المربية للزراعة لا ينبت وان كان في آلة من آلات الحراثة فافهم جدا * واما ان كان لما يجرى على الظواهر من الخير ادنى آثار في القلب ولو كان مثقال ذرة فان الله من كمال فضله وكرمه لا يضعه حتى يكون القليل كثيرا والصغير عظيما وان كان لما يجرى على الظواهر من الشر ادنى اثر في القلب فان الله تعالى من غاية لطفه واحسانه لا يؤاخذ العبد به بل يحلم عنه ويتوب عليه

ويغفر له كما قال (والله غفور حلیم) كذا في التأويلات النجمية ﴿ للذين يؤلون من نسائهم ﴾
 الايلاء الحلف وحقه ان يستعمل بعلی لكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدی بمن ای للذين
 يبعدون من نسائهم مؤلین ﴿ تربص اربعة اشهر ﴾ ای انتظر هذه المدة واضافته الى الظرف
 على الاتساع في الظرف بجريه مجرى المفعول به كما يقال بينهما مسيرة يوم ای مسيرة في يوم
 ای لهم ان ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بفي اوطلاق . والايلاء من الزوجة ان يقول
 الرجل والله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقيد بالاشهر اولا اقربك على الاطلاق
 ولو حلف على ان لا يطأها اقل من اربعة اشهر لا يكون مؤليا بل هو حالف اذا وطئها قبل مضي
 تلك المدة يجب عليه كفارة يمين على الاصح . وللایلاء حکمان حکم الحنث وحکم البر . حکم
 الحنث وجوب الكفارة بالوطی في مدة الايلاء ان كان اليمين بالله ولزوم الجزاء من نحو الطلاق
 او العتاق او النذر المسمى ان كان القسم بذلك وحکم البر وقوع طلقة بائنة عند مضي مدة
 الايلاء وهي اربعة اشهر ان كانت المذكورة حرة وان كانت المنكوحه امة الغيرتين بمضي
 شهرين * قال قتادة كلن الايلاء طلاقا لاهل الجاهلية * وقال سعيد بن المسيب كان ذلك من ضرار
 اهل الجاهلية كان الرجل لا يجب امرأته ولا يجب ان يتزوجها غيره فيحلف ان لا يقربها ابدا
 فيتركها لا ايما ولا ذات بعل وكانوا في ابتداء الاسلام يفعلون ذلك ايضا فزال الله ذلك الضرر
 عنهم وضرب للزوج مدة يتروى فيها ويتأمل فان رأى المصلحة في ترك هذه المضارة فعله
 وان رأى المصلحة في المفارقة فارقتها ﴿ فان فاؤوا ﴾ ای ان رجعوا عما حلفوا عليه من ترك الجماع
 ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ يغفر للمولى بفيئته التي هي كتوبته ثم حنثه عند تكفيره او ما قصد بالايلاء
 من ضرار المرأة ﴿ وان عزموا الطلاق ﴾ اصل العزم او العزيمة عقد القلب على امضاء شيء
 تريد فعله ای حققوه واكثروه بان ثبتوا في المدة على ترك القربان حتى مضت المدة ﴿ فان الله
 سميع ﴾ لطلاقهم ﴿ عليهم ﴾ بغرضهم فيه ﴿ والاشارة في تحقيق الآيتين ان يعلم العبد ان الله
 لا يضيع حق احد من عباده لاعلى نفسه ولا على غيره فلما تقاصر لسان الزوجة لكونها اسيرة
 في يد الزوج فالله تعالى تولى الامر برعاية حقها فامر الزوج بالرجوع اليها او تسريحها فاذا كان
 حق صحة الاشكال محفوظا عليك حتى لو اخلت به اخذك بحكمه فحق الحق احق بان يجب
 مراعاته * وفي تعيين تربص اربعة اشهر في النبي اشارة عجيبه وهي انها مدة تعلق الروح بالجنين
 كما قال عليه السلام (ان احدم يجمع خلقه) أي يحرز ويقر مادة خلقه (في بطن امه) ای في رحمها
 من قبيل ذكر الكل واردة الجزء (اربعين يوما) وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان النطفة اذا
 وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها تنشر في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتمتلك اربعين
 ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذاك جمعها (ثم تكون علقه) وهي قطعة دم غليظ بامد (مثل
 ذلك) اربعين يوما (ثم تكون مضغة) وهي قطعة لحم قد ماتت مضغ (مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك
 فينفخ فيه الروح) وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثالثة (ويؤمر بالرجوع) (كأن
 يؤمر الملك بكتابة اربع قضاها وهو معطوف على قوله تكون علقه لان الكتابة في الاربعين
 الثانية (يكتب رزقه) روي على صيغة المجهول والمعلوم (واجله) وهو يطلق على اربعة اشهر

وهو المراد هنا وعلى متنها ومنه قوله تعالى (فاذا جاء اجلهم) وعمله وشقي وهو من وجبت له النار اوسعيد وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر الشقي لانه اكثر الناس كذا قال القاضي المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها للملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك . فاذا تمهد هذا فمن وقع له من اهل القصد وقفة او فترة في اثناء السلوك من ملالة النفس او فترة الطبع فعلى الشيخ وعلى الاصحاب ان لا يفارقوه في الحقيقة وان يتعاونوا بالهمم العلية لاستجلابه ويتربصوا اربعة اشهر الرجوع فان فاء الى صدق الطلب ورعاية حق الصحبة واستغفر مما جرى منه وتفتح فيه روح الارادة مرة اخرى اقبلوا عليه وعفوا عمالديه فان هذا ربيع لا يرعاه الا المهزولون وربيع لا يسكنه الا المهزولون ومنهل لا يرده الا اللاهون وباب لا يقرعه الا المالكثون بل هذا شراب لا يذوقه الا العارفون وغناء لا يطرب عليه الا العاشقون وان عزموا بعد مضي اربعة اشهر طلاق منكوحة المواصلة واصروا على ذنب المفارقة فلهم التمسك بعروة هذا فراق بيني وبينك فان الله سمع بمقاتلتهم عليهم بحالتهم : قال السعدى قدس سره

نه مارا درميان عهد و وفا بود * جفا كردى و بد عهدى نمودى

هنوزت كر سر صلحست باز آى * كزان محبوبتر باشى كه بودى

قال اوحيد المشايخ في وقته ابو عبدالله الشيرازى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين كذا في لواقع الانوار القدسية في مناقب العلماء والصوفية ﴿ والمطلقات ﴾ المراد بها ذوات الاقراء من الحرائر المدخول بهن لانه لا عدة على غير المدخول بها وان عدة من لا تحيض لصغر او كبر او حمل بالاشهر ووضع الحمل وان عدة الامة قرء ان او شهران واصل التطلق رفع القيد اى المحليات من جبال ازواجهن ﴿ يتربصن ﴾ خبر في معنى الامر اى ليتربصن وينتظرن ﴿ بانفسهن ﴾ الباء للتعدية اى يحملن انفسهن على التربص ويجعلنها متربصة ﴿ ثلثة قروء ﴾ نصب على الظرفية اى مدة ثلاثة قروء فلا تزوجن الى انقضائها . والقروء جمع قرء وهو من الاضداد في كلام العرب يقع على الطهر والحيض والمشهور انه حقيقة فيهما كالشفق اسم للحمرة والياض جميعا . ذهب ابو حنيفة واصحابه الى ان القروء هي الحيض لان الله تعالى جعل الاعتداد بالاشهر بدلا من الاعتداد بالقروء كما قال ﴿ واللائى يثنسن من الحيض من نساكنكم فعدتهن ثلثة اشهر ﴾ فلما شرع ذلك عند ارتفاع الحيض دل على ان الاصل كان هو الحيض وتمسك الشافى بقوله تعالى ﴿ فطلقوهن لعدتهن ﴾ على ان المراد بالقروء الاطهار لان اللام في لعدتهن للوقت ووقت العدة لا يجوز ان يكون وقت الحيض لانه تعالى امر بالطلاق والطلاق في وقت الحيض منهي عنه . وجوابه ان معناه فطلقوهن مستقبلا لعدتهن وهي الحيض الثلاث فالطلاق يقع ثم تأخذ المرأة وتشرع في العدة وليس معنى الآية ان الطلاق واقع في العدة وفائدة الخلاف بين الشافى وابي حنيفة ان مدة العدة عند الشافى اقصر وعند ابى حنيفة اطول حتى لو طلقها في حال الطهر يحسب بقية الطهر قرأ وان حاضت عقبه في الحال فاذا شرعت في الحيضة الثالثة انقضت عدتها وعند ابى حنيفة ما لم تنظر من الحيضة الثالثة ان كان الطلاق في حال الطهر

(روح البيان - ٢٣ - ل)

او من الحيضة الرابعة ان كان الطلاق في حال الحيض لا يحكم بانقضاء عدتها ﴿ ولا يحل لهن ان يكتمن ﴾ اي يخفين ﴿ ما خلق الله في ارحامهن ﴾ من الحمل والحيض بان تقول المرأة لست بحامل اولست بحائض وهي حائض لتبطل حق الزوج من الولد والرجعة وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع وربما اسقطت الحمل خوفا ان يعود ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها او كتمت حيضها استعجالا للطلاق لان الطلاق السني انما يكون في الطهر. وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك ثانيا وثباتا ﴿ ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ اي فلا يجترئن على ذلك فان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذي يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعا. وفيه تهديد شديد على النساء وليس المراد ان ذلك النهي مشروط بكونها مؤمنة لان المؤمنة والكافرة في هذا الحكم سواء ﴿ ويعولتهن ﴾ جمع بعل والبعلة المرأة واصل البعل السيد والمالك سعى الزوج بعلا لقيامه بامر زوجته كانه مالك لها ورب والتاء في البعولة لتأنيث الجمع فان الجمع لكونه بمعنى الجماعة في حكم المؤنث والتاء زائدة لتأكيد التأنيث ودلت تسمية الزوج بعلا بعد طلاقها الصريح على ان النكاح قائم والحل ثابت والضمير لبعض افراد المطلقات لان هن عام شامل للمطلقة بالطلاق الرجعي والبائن ولاحق لازواج المطلقات البوائن في النكاح والرجعة ﴿ احق بردهن ﴾ الى النكاح والرجعة اليهن ﴿ في ذلك ﴾ اي في زمان التربص فان حق الرجعة انما يثبت للزوج مادامت في العدة واذا انقضى وقت العدة بطل حق الرد والرجعة. وافعل هنا بمعنى الفاعل والمعنى ان ازواجهن حقيقون بردهن اذ لا معنى للتفضيل هنا فان غير الازواج للاحق لهم فيهن البتة ولاحق ايضا للنساء في ذلك حتى لو ابت من الرجعة لم يعتد بذلك ﴿ ان ارادوا ﴾ اي الازواج بالرجعة ﴿ اصلاحا ﴾ لما بينهم وبينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن كما كانوا يفعلونه في الجاهلية كان الرجل يطلق امرأته فاذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم بعد مدة طلقها يقصد بذلك تطويل العدة عليها وليس المراد به شرطية قصد الاصلاح بصحة فان الرجعة صحيحة وان راجعها مضارا بها بل هو الحث عليه والزجر عن قصد الضرر ثم انه تعالى لما بين ان المقصود من الرجعة اصلاح حالها لا اتصال الضرر اليها بين ان لكل واحد من الزوجين حقا على الآخر فقال ﴿ ولهن ﴾ عليهم من الحقوق ﴿ مثل الذي ﴾ لهم ﴿ عليهن بالمعروف ﴾ قوله بالمعروف متعلق بما يتعلق به لهن من الاستقرار اي استقرارهن بالمعروف اي بالوجه الذي لا ينكر في الشرع وعادات الناس فلا يكلفهن ما ليس لهم ولا يعنف احد الزوجين صاحبه ووجه المماثلة بين الحقين هو الوجوب واستحقاق المطالبة لا الاتحاد في جنس الحقوق مثلا اذا استحققت المرأة على الزوج المهر والنفقة والمسكن لا يستحق هو عليها ايضا جنس هذه الحقوق ﴿ وللرجال عليهن درجة ﴾ اي زيادة في الحق وفضل فيه وفضل الرجل على المرأة في العقل والدين وما يتفرع عليهما مما لا شك فيه وفضله المناسب بهذا المقام امران، الاول كون ما يستحق هو عليها افضل والامر الثاني ان ما تستحق هي عليه فانه مالك لها مستحق لنفسها لا تصوم تطوعا الا باذنه ولا يخرج من بيتها الا باذنه وقادر على الطلاق فاذا طلقها فهو قادر على مراجعتها شأن المرأة الا انما لا

فلا تملك شيئاً من هذه الامور وانما حقها فيه المهر والكفاف وترك الضرار . والثاني ما اشار اليه الزجاج بقوله معناه ان المرأة تنال من الرجل من اللذات المتفرعة على النكاح مثل ما ينال الرجل منها وله الفضيلة عليها بنفقته والقيام عليها فالفضيلة على هذا فضيلة ما التزمه في حقها مما يتعلق بالرحمة والاحسان كالترام المهر والتفقه والمسكن والذب عنها والقيام بمصالحها ومنعها عن مواقع الآفات عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو كنت امرا لاحد ان يسجد لاحد غير الله لامرت المرأة ان تسجد لزوجها) لما عظم الله من حقه عليها قال تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم) فكان قيام المرأة بخدمة الرجل أكد وجوبا لهذه الحقوق الزائدة **﴿﴾** والله عز وجل يقدر على الانتقام ممن يخالف احكامه **﴿﴾** تنطوي شرائعه على الحكم والمصالح * واعلم ان مقاصد الزوجية لا تتم الا اذا كان كل واحد من الزوجين مراعيًا حق الآخر مصلحا لحواله مثل طلب النسل وتربية الولد ومعاشرة كل واحد منهما الآخر بالمعروف وحفظ المنزل وتدبير مافيه وسياسة ما تحتم ايديهما الى غير ذلك مما يستحسن شرعا ويليق عادة وفي الحديث (جهاد المرأة حسن التبعل) يقال امرأة حسنة التبعل اذا كانت تحسن عشرة زوجها والقيام بما عليها في بيت الزوج وفي الحديث (ايما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة) كما في رياض الصالحين . ومن الحقوق التي قال ابن عباس رضى الله عنهما اني لا تزني لامرأتى كما تزني لبقوة تعالى (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) ويقال ان المرأة مثل الحمامة اذا نبت لها جناح طارت كذا الرجل اذا زين امرأته بالثياب فلا تجلس بالبيت . وقال رجل مادخل دارى شرقت فقال حكيم ومن اين دخلت امرأتك : قال السعدى قدس سره

دلارام باشد زن نيك خواه = ولى از زن بد خدايا پناه

وقال بعضهم

عصمت زن را بمقام جمال * جلوه حرامست مكرها حلال

- حكى - انه كان في بني اسرائيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها جدا فبعث الله اليه ان يسأله ثلاث حوائج فقال لامرأته حوائجي كثيرة لا ادري ما اعمل فقالت امرأته اسأل حاجة لى وحاجتين لك قال ما تريدان قالت اسأل ربك ان يصيرنى في صورة ما كانت صورة احسن منها واجل فسأل ربه فاضاء البيت من حسنها وجمالها فقامت لتخرج من بيتها فقال زوجها الى اين تذهين قالت الى بعض السلاطين انا لا اضيع حسنى وجمالى بمثلك ومنع الزوج خروجها ثم بلغ الخبر الى بعض السلاطين فجاء اعوانه واخذوها من زوجها جبرا فقال الرجل اللهم بقى عندك حاجتان اجعلها قرده فمسخها الله تعالى قرده فردها الملك من عنده فجاءت الى زوجها ثم قال الرجل اللهم ردها كما كانت اولا فذهبت الحوائج كلها عبثا لاهى افلحت ولا هو **﴿﴾** والاشارة ان المطلقات لما امرن بالعدة وفاء لحق الصحبة وان كان الاقطاع من الزوج لامن الزوجة امرن ان لا يقين غير مقامه بالسرعة ويصبرون حتى يمضى مقدار من المدة الى آخر العدة وكلها دلالات على وفاء الربوبية في رعاية العبودية فان الله تعالى من كمال كرمه يرخى زمام الفضل

بالاصطناع وان كان من العبد الفصل والانتقطاع ويمهل العبد الى انقضاء عدة الحفاء ولا يعرض
 عنه سريعا لاقامة شرط الوفاء لعل العبد في مدة العدة يتبته من نوم الغفلة وتحرك داعيته
 في ضمير قلبه من نتایج محبة ربه وان ابتلاه بمحنة الفرقة فيقرع باصبع الندامة باب التوبة
 ويقوم على قدم الغرامة في طلب الرجعة والاوية فيقال من كمال الفضل والنوال يا قارع الباب
 دع نفسك وتعال من طلب منا فلا حيا فليزيم غبتنا مساء وصباحا ﴿الطلاق﴾ اي التطليق
 الرجعي المتقدم ذكره الذي قال تعالى فيه ﴿وبعولتهن احق بردهن﴾ ﴿مرتان﴾ اي دفعتان
 وذلك لا يكون الا على سبيل التفريق فان من اعطى الى آخر درهمين لم يجوز ان يقال اعطاه
 مرتين حتى يعطيه اياها دفعتين فالجمع بين الطلقتين والثلاث في الايقاع حرام عند ابي حنيفة
 رحمه الله الا انه سنى الوقوع لا سنى الايقاع فالطلاق الذي يثبت فيه للزوج حق المراجعة هو
 ان يوجد طلقان فقط واما بعد الطلقتين بان طلق ثلاثا فلا يثبت للزوج حق الرجعة البتة
 ولا تحل له المرأة الا بعد زوج آخر ثم قوله ﴿الطلاق مرتان﴾ وان كان ظاهره الخبر فان معناه
 الامر لان حمله على ظاهره يؤدي الى وقوع الحلف في خبر الله تعالى لانه قد يوجد ايقاع الطلاق
 على وجه الجمع ولا يجوز الحلف في خبر الله فكان المراد منه الامر كانه قيل طلقوهن مرتين
 اي دفعتين ﴿فامسك﴾ اي فالحكم بعد هاتين الطلقتين امسك لهن ﴿بمعروف﴾ وهو ان
 يراجعها لا على قصد المضارة بل على قصد الاصلاح وحسن المعاشرة ﴿او تسريح﴾ اي تحلية
 ﴿باحسان﴾ بان يترك المراجعة حين تين بانقضاء العدة . ومعنى الاحسان في التسريح انه
 اذا تركها ادى اليها حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفاخرة بسوء ولا ينفرا الناس عنها ووجه
 الحكم في هذا الباب ان الحر اذا طلق زوجته طلقة او طلقتين بعد الدخول بها يجوز له ان يراجعها
 من غير رضاها مادامت في العدة وان لم يراجعها حتى تنقضي عدتها او طلقها قبل الدخول بها
 او خالها فلا تحل له الا بشكاح جديد باذنها واذن وليها فان طلقها ثلاثا فلا تحل له مالم تنكح
 زوجا غيره واما العبد اذا كانت تحته امة فطلقها طلقتين فانها لا تحل له الا بعد نكاح زوج آخر
 والاعتبار بالمرأة في عدد الطلاق عند ابي حنيفة رحمه الله فيملك العبد على زوجته الحرة ثلاث
 طلقات ولا يملك الحر على زوجته الامة الا طلقتين ﴿ولا يحل لكم﴾ - روى - ان جميلة بنت
 عبدالله بن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فانت رسول الله عليه السلام وقالت
 لا انا ولا ثابت ولا يجمع رأسي ورأسه شيء . والله ما عيبه في دين ولا خلق ولكني اكره الكفر
 في الاسلام ما اطيعه بعضا ابي رفعت جانب الحياء فرأيت اقبل في عدة فاذا هو اشدهم سوادا
 واقصرهم قامة واقبحهم وجها فنزلت فاخلمت منه بحديقة اصدقها اي سهاها ثابت صداقالها
 يعني لما قالت جميلة ما قالت قال ثابت يا رسول الله مرها فلترد على الحديقة التي اعطيتها فقال
 عليه السلام لها (ما تقولين) قالت نعم وازيده فقال عليه السلام (لا حديقته فقط) ثم قال ثابت (خذ منها
 ما اعطيتها واخل سبيلها) ففعل وكان ذلك اول خلع في الاسلام والخطاب في لكم مع الاحكام
 لطابق قوله تعالى (فان خفتم) فانه خطاب مع الاحكام والحكام وان لم يكنوا الاحكام
 حقيقة الا انهم هم الذين يأمرون بالاختد والاياء عند التراجع اليهم فكانت حكمة الله في
 قوله تعالى (فان خفتم) فانه خطاب مع الاحكام والحكام وان لم يكنوا الاحكام

ويؤتون ﴿ ان تأخذوا مما آتيتموهن ﴾ اي تأخذوا منهن بمقابلة الطلاق ما اعطيتموهن من المهور ﴿ شيئاً ﴾ اي تزرأ يسيراً فضلاً عن استرداد الكثير ﴿ الا ان يخافا ﴾ اي الزوجان ﴿ الا يقيا حدود الله ﴾ اي ان لا يراعياً مواجب الزوجية. قوله ﴿ الا ان يخافا ﴾ استثناء مفرغ وان يخافا محله النصب على انه مفعول من اجله مستثنى من العام المحذوف تقديره ولا يحل لكم ان تأخذوا بسبب من الاسباب شيئاً الاسباب خوف عدم اقامة حدود الله ﴿ فان ختمت ﴾ ايها الحكماء ﴿ الا يقيا حدود الله ﴾ اي الحقوق التي اثبتها التكاح وذلك بمشاهدة بعض الامارات والمخايل ﴿ فلا جناح عليهما فيما اقتدت به ﴾ اي فيما اعطته المرأة من بدل الخلع لاعلى الزوج في اخذ ما فدت به نفسها ولا عليها في اعطائه اياه هذا اذا كان النشوز من قبل المرأة لانها ممنوعة عن اتلاف المال بغير حق اما اذا كان النشوز من قبل الزوج فلا يحل له ان يأخذ شيئاً مما آتاها لقوله تعالى ﴿ فلا تأخذوا منه شيئاً ﴾ ولا يضيق عليها ليلجئها الى الاقتداء فان ذلك منهي عنه قال تعالى في سورة النساء ﴿ ولا تمضوا من تذهبوا ببعض ما آتيتموهن ﴾ وعموم قوله تعالى ﴿ فيما اقتدت به ﴾ يشعر بجواز المخالفة على قدر المقبوض من الزوج وعلى الازيد والاقبل وعليه جمهور الفقهاء ثم ان ظاهر الآية انه لا يباح الخلع الا عند الغضب والخوف وجمهور المجتهدين على جوازه في حالة الخوف وفي غير حالة الخوف فلا بد حينئذ ان يجعل ﴿ قوله الا ان يخافا ﴾ استثناء منقطعاً كما في قوله تعالى ﴿ وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ﴾ اي لكن ان قتل خطأ فدية مسلمة الى اهله * قال البغوي ويجوز الخلع في غير حال النشوز غير انه يكره لما فيه من قطع الوصلة بلا سبب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ان من ابغض الحلال الى الله الطلاق ﴾ ﴿ تلك ﴾ اي الاحكام المذكورة ﴿ حدود الله ﴾ او امره ونواهيه ﴿ فلا تعتدوها ﴾ اي لا تجاوزوا عنها بالمخالفة والرفض ﴿ ومن يتعد حدود الله فاولئك المتعدون ﴾ هم الظالمون ﴿ اي لانفسهم بتعريضها لسخط الله وعقابه * اعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الحلل وانصفت بالغة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر اوضاعها وسوء خلقها ويتأدب بأداب النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة فحسن معاشرتهم والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم يعد الصابر من المجاهدين في سبيل الله - روى - ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة اروح لقلبي قال فرأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن ابواب السماء قد فتحت وكأن رجالاً يتزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكلما نظر الى واحد منهم يقول لمن وراه هذا هو المشثوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك فحفت ان اسألهم الى ان مر بي آخرهم فقلت له من هذا المشثوم فقال انت قلت ولم قال كنا نرفع عملك مع اعمال المجاهدين في سبيل الله تعالى فنذ جمعة امرنا ان نضع عملك مع الخالفين فلاندرى ما حدثت فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن يفارقه زوجتان او ثلاث : قال الكاشفي مردى كان مبركة بزورست وپردلى * بانفس اكر جهاد كنى مرد كاملى ولا يتيسر هذا الا لواحد بعد واحد كما قيل وللحروب رجال وان انت تريد الطلاق فطلق نفسك : كما قيل

هرکه زن نفس شوم را داد طلاق * جفتش نبود بزیر این نیلی طاق
از مزبله نفس قدم بیرون نه * تاروحت کند نسیم وصل استشاق

ومادام عجوز نفسک تشوش باطنک و تخرب بینت قلبک فالعروس التي هي تجلي الروح لا تترامى
من وراء نقاب السر ولا تجي بيت مشاهدتك رحم الله امرأ عرف قدره ولم يتعد طوره
والاشارة في الآية ان اهل الصحبة لا يفارقون بحريمة واحدة صدرت من الرقيق الشفيق
والصديق الصدوق ولا بحريمتين بل يتجاوزون مرة او مرتين . وفي الثالثة (فامسك بمعروف
او تسريح باحسان) اما صحبة جميلة او فرقة جميلة كما تجاوز الحضر عن موسى عليهما السلام مرتين
وفي الثالثة قال هذا (فراق بيني وبينك) واما الصحبة من غير تعظيم وحرمة وذهاب لذة العمر
بالاخلاق الذميمة واطاعة الوقت في تحصيل المقت فغير مرضية في الطريقة ولا محمودة في الشريعة
بل قاطعة طريقة الحق وليس لاهل الصحبة اذا اتفقت المفارقة ان يستردوا خواطرهم
من الرفقاء بالكلية ويقطعوا رحم الاخوة في الدين ويأخذوا منهم قلوبهم بعدما آتوهم الهمم
العلية فان العائد في هبته كالعائد في قبته (الا ان يخافا ان لا يقيا حدود الله) في رعاية حقوق الصحبة
(فان خفتم ان لا يقيا حدود الله) بان تؤدي الى مدهانة او اهمال في حق حقوق الدين (فلا جناح
عليهما فيما اقدت به) من الحظوظ لرعاية الحقوق (تلك حدود الله) من الحظوظ والحقوق (فلا
تعدوها) بترك الحقوق لئلا الحظوظ كذا في التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية
القدسية (فان طلقها) اي بعد الطلقتين السابقتين (فلا تحل) تلك المرأة (له) لزوجها
(من بعد) اي من بعد الطلقة الثالثة لا بطريق الرجعة ولا بتجديد العقد (حتى تنكح) تزوج
تزوج تلك المرأة (زوجا غيره) اي غير المطلق ويسمى الاجنبي زوجها لانه بالعقد يصير
زوجا فسماه باسم العاقبة والنكاح هنا العقد دون الوطى وبهاخذ سعيد بن المسيب واللفظ
يشهد له لا يقال حتى تطأ المرأة الزوج فان المرأة موطوءة لا واطئة فالآية وان كانت مطلقة
لانها انما تدل على ان عدم حلها له يمتد الى ان تزوج بزواج آخر وينعقد بينهما عقد النكاح
من غير تقييد ذلك العقد بكونه مؤديا الى جماع الزوج الثاني لكنها مقيدة بالهنة فالاجماع على
اشتراط الاصابة لما روى ان امرأة رفاعة جاءت النبي عليه الصلاة والسلام فقالت ان رفاعة طلقني
فبت طلاقى اي قطعه حيث طلقني ثلاثا وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وان مامعه اي ذكره
ليس باغنى عنى من هذه اي الهدية واخذت من جلبابها فتبسم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال (أتريدن ان ترجى الى رفاعة) قالت نعم فقال (لا حتى تذوقى عسيلته ويذوق
عسيلتك) والمراد بالعسيلة الجماع شبه لذة الجماع بالسل (فان طلقها) اي الزوج الثاني بعد
الدخول بها (فلا جناح عليهما) اي لائم على الزوج الاول والمرأة (ان يتراجعا) اي
يرجع كل منهما الى صاحبه بعقد جديد (ان ظنا ان يقيا حدود الله) اي ان كان في طبعهما
انهما يقيان حدود الله اي ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية ولم يقل ان واطئة لان الزوجين
غير معلومة والانسان لا يعلم ما في الغد وانما يظن ظنا (وتلك) كما انما في الآية

ولم يرد حقيقة انقضاء العدة لان العدة اذا انقضت لم يكن للزوج امساكها بالمعروف *
 نزلت في رجل من الانصار يدعى ثابت بن يسار طلق امرأته حتى اذا قرب انقضاء عدتها
 راجعها ثم طلقها بقصد مضارتها ﴿ فامسكوهن بمعروف ﴾ اي راجعوهن من غير طلب
 اضرار لهن بالرجعة . والمعروف ما الفقه العقول واستحسنته النفوس شرعا وعرفا ومادة
 والمراد به هنا حسن المعاشر ﴿ اوسرحوهن بمعروف ﴾ اوخلوهن حتى تنقضي عدتهن
 من غير تطويل ﴿ ولاتمسكوهن ضرارا ﴾ اي ولاتراجعهن ارادة الاضرار بهن بتطويل
 العدة والحبس على ان يكون انتصاب ضرارا على العلة او مضارين على الحال * فان قلت لافرق
 بين قوله (امسكوهن بمعروف) وبين قوله (لاتمسكوهن ضرارا) لان الامر بالثبتي نهي عن
 ضده فما الفائدة في التكرار * قلت ان الامر لا يفيد التكرار ولا يدل على كون امثال المأمور به مطلوبوا
 في كل الاوقات فدل لا تمسكوهن على المبالغة في التوصية بالامساك بالمعروف لدلالته على
 ان الامساك المذكور مطلوب منه في جميع الاوقات ﴿ لتعتدوا ﴾ متعلق بضرارا اذا المراد
 تقيده اي لتظلموهن بالاجاء الى الافتداء ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اي ما ذكر من الامساك
 المؤدى الى الظلم ﴿ فقد ظلم نفسه ﴾ في ضمن ظلمه لهن بتعريضها للعقاب ﴿ ولاتخذوا
 آيات الله ﴾ المنطوية على الاحكام المذكورة اوجميع آياته وهي داخلة فيها دخولا اوليا
 ﴿ هزوا ﴾ اي مهزوا بها بالاعراض عنها والتهاون في العمل بما فيها والنهي كناية عن الامر
 بضده لان المخاطبين مؤمنون ليس من شأنهم الهزوا بآيات الله اي جدوا في الاخذ بها والعمل
 بما فيها وارعوها حق رعايتها : قال الحكيم الساني قدس سره

دانشت هست و کار بستن کو * خنجرت هست وصف شکستن کو

ولما رغبتهم في رعاية التكليف والعمل بها بالتهديد على التهاون بها اكد ذلك الامر بذكر
 نعم الله عليهم بان يشكروها ويقوموا بحقوقها فقال ﴿ واذكروا نعمت الله ﴾ كاشفة ﴿ عليكم ﴾
 حيث هداكم الى ما فيه سعادتكم الدينية والدنيوية اي قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها
 وقيل واذكروا انعام الله عليكم بان خلقكم رجالا وجعل لكم ازواجا تسكنون اليها وجعل
 النكاح والطلاق والرجعة بايديكم ولم يضيق عليكم كما ضيق على الاولين حين احل لهم امرأة
 واحدة ولم يجوز لهم بعمد موت المرأة نكاح اخرى ﴿ وما انزل عليكم ﴾ عطف على نعمه الله اي
 وما انزله الله عليكم ﴿ من الكتاب والحكمة ﴾ اي القرآن والسنة افردهما بالذكراظهارا لشرفهما
 ﴿ يعظكم به ﴾ اي بما انزل عليكم حال من فاعل انزل وهو ضمير انزل اي اذكروا نعمه الله
 وما انزله عليكم واعظابه لكم ومخوفا ﴿ واتقوا الله ﴾ في شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه
 الواجبة ﴿ واعلموا ان الله بكل شيء عليم ﴾ فلا يخفى عليه شيء مما تاتون وما تذكرون ﴿ يؤخذكم
 باقنين العذاب ﴾ والاشارة في الآية ان الاذية والمضارة ليست من الاسلام ولا من آثار الامان
 ولا من شعار المسلمين عموما كما قال عليه السلام (المؤمن من امنه الناس) وقال (المسلم من سلم
 المسلمون من لسانه ويده) ويتضمن حسن المعاشرة مع الخلق جميعا ، فاما الزوجان فليست
 خصوصية بالامر بحسن المعاشرة معهن وترك اذيتهن والمنايظة معهن بل رجعة الى

تخليه سيل من غير جفاء اوقام بحق الصعبة على شرائط الوفاء بلا اعتداء (ومن يفعل ذلك) اي من الاذية والمضارة والاعتداء بالجفاء (فقد ظلم نفسه) لان الله تعالى يجازي الظالم والمظلوم يوم القيامة بان يكافي المظلوم من حسنات الظالم ويجازي الظالم من سيئات المظلوم والظالم اذا اساء الى غيره صارت نفسه مسيئة واذا احسن صارت نفسه محسنة فترجع اساءة الظالم الى نفسه لا الى نفس غيره حقيقة فانه ظلم نفسه لا غيره ولهذا قال تعالى (ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها) : قال السعدي قدس سره

مكن تا تواني دل خلق ريش * و كر ميكني ميكني بيخ خویش

(ولا تأخذوا آيات الله هزوا) اي بتلاوة ظاهرها من غير تدبير معانيها وتفهم اشاراتها وتحقق اسرارها وتبع حقائقها والنور بانوارها والاتعاظ بمواعظها وحكمها. يقال ان الوعظ كالشاهين فانما يقع على الحى لاعلى الميت فمن مات قلبه ونعوذ بالله من ذلك لم يتأثر بالمواعظ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اتم اليوم على بينة من ربكم) يعنى على بيان قديين لكم طريقكم (ما لم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل) - روى - انه ضلت راحلة الجن البصرى في طريق الحج فلقية صبي فسأله فعرفها فلما وجد الراحة سأله الصبي يا شيخ ما تاكل وما تلبس قال آكل خبز الشعير والبس الصوف لا كسر شهوتي بهما قال الصبي كل ماشئت والبس كذلك بعد ان يكونا حلالين قال واين تبيت قال في الخصب وهو بيت من القصب قال لا تعظم وبت حيث شئت فقال الحسن لولا صباك لكسبت منك ما تكلمت به فتبسم الصبي وقال اراك غافلا اخبرتك بالدنيا فقبلت واخبرك بالدين فتأفف من كلامي ارجع الى منزلك فلاحج لك : قال السعدي قدس سره

مرد بايد كه كيرد اندر كوش * ور نوشته است پند بر ديوار

﴿ واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن ﴾ اي استوفين عدتهن فالبلوغ هنا عبارة عن حقيقة الانتهاء لان المذكور بعده النكاح ولا يكون ذلك الا بعد الانقضاء العدة ﴿ فلا تعضلوهن ﴾ العضل المنع والحبس والتضييق. والمحاطب بالخطاب الاول هو الازواج. والثانى هو الاولياء لساروى ان الآية نزلت في معقل ابن يسار حين منع اخته جميلة ان ترجع الى زوجها الاول البداح عبيد الله بن عاصم فانه جاء بخطبها بعد انقضاء العدة وارادت المرأة الرجوع فلما سمع مقل الآية قال ارغم انى وازوج اختى واطبع ربي فالمنى اذا طلقتم النساء ايها الازواج فلا تعضلوهن ايها الاولياء وهذا وان كان مما لا يخفى ركاكته الا ان جملة الخلاق من حيث حضورهم في علمه تعالى لما كانت بمثابة جماعة واحدة صح توجيه احدا الخطابين الواقعيين في كلام واحد الى بعض وتوجيه الخطاب الآخر الى البعض الآخر ولعل التعريض بلوغ الاجل مع جواز تزوج الاول قبله ايضا لدفع العضل المذكور حينئذ وليس فيه دلالة على ان ليس للمرأة ان تزوج نفسها والا لا حنينج الى نهى الاولياء عن العضل لما ان النهى لدفع الضرر عنهن فانهم وان قدرن على تزويج انفسهن لكنهن يحترزن عن ذلك مخافة اللوم والقطيعة. وقيل الخطابان للازواج حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم ولا يدعونهن يتزوجن من شئن من الازواج

ظلماء وقسرا واتباعا لحمية الجاهلية ﴿ ان ينكحن ﴾ اي لا تمنعوهن من ان يتزوجن وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارتهم ﴿ ازواجهن ﴾ ان اريد بهم المطلقون فالزوجة اما باعتبار ما كان واما باعتبار ما يكون والا فبالاعتبار الاخير على معنى ان ينكحن انفسهن ممن شئن ان يكونوا ازواجهن ﴿ اذا تراضوا ﴾ اي الخطاب والنساء ظرف لقوله ان ينكحن اي ان ينكحن وقت التراضي ﴿ بينهم ﴾ ظرف للتراضي مفيد لرسوخه واستحكامه ﴿ بالمعروف ﴾ حال من فاعل تراضوا اي اذا تراضوا ملتبسين بالمعروف من العقد الصحيح والمهر الجائز والتزام حسن المعاشرة وشهود عدول. والمعروف ما يعرفه الشرع وتستحسنه المروءة وفيه اشعار بان المنع من التزوج بغير كفو و ببادون مهر المثل ليس من باب العضل ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ماضى ذكره اي الامر الذي تلى عليكم من ترك العضل ايها الاولياء او الازواج وتوحيد كاف الخطاب مع كون المخاطب جمعا اما على تأويل القليل او كل واحد او لكون الكاف مجرد توجيه الكلام الى الحاضر مع قطع النظر عن كونه واحدا او جمعا ﴿ يوعظ به ﴾ اي ينهى ويؤمر به ﴿ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ لانه المتعظ به والمتفع ﴿ ذلكم ﴾ اي الاتعاض به والعمل بمقتضاه ﴿ اذكى لكم ﴾ انهى لكم وانفع من زكا الزرع اذا نما فيكون اشارة الى استحقاق الثواب ﴿ واطهر ﴾ من ادناس الآثام واوضار الذنوب والمفضل عليه محذوف للعلم اي من العضل ﴿ والله يعلم ﴾ ما فيه من النفع والصلاح والتفصيل ﴿ واتم لا تعلمون ﴾ لقصور علمكم فان المكلف وان كان يعلم وجهه الصلاح في هذه التكاليف على سبيل الاجمال الا ان التفصيل غير معلوم له واما الله تعالى فانه العالم بتفاصيل الحكم في كل ما امر به ونهى عنه وبينه لعباده

برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پنهان و پيدا بزدش يكيست

فدعوا رأيكم وامثلوا امرء تعالى ونهيه في كل ماتأتون وماتذرون وذلك كما ان الوالد يحصى ولده عن بعض الاطعمة صوناله عن انحراف مزاجه فذلك محض اصلاح له لما انه يعلم ما لا يعلمه فقد وعظنا الله تعالى في الكتاب بكل ما هو خير وصواب ونهانا عن كل ما يؤدي الى هلاك وتباب ولكن سماع النصيحة لا يتيسر الا لاولى الاسباب كما قال الامام الغزالي قدس سره العالي النصيحة سهل والمشكل قبولها لانها في مذاق متبع الهوى مر اذ التماهي محبوبة في قلوبهم فالواعظ انما ينفع المؤمن الحقيقي وهو ما وصفه الله في كتابه فقال ﴿ انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ وعن ابن مسعود رضي الله عنه السعيد من وعظ بغيره ومثلكم في استماعكم ما قيل ان رجلا اصطاد طيرا فقال له لا تدبجني فأي فائدة لك بل خلتى واعلمك ثلاث حكم تنفعك كلها . الاولى لا تترك الفائدة المعلومة بالمظنونة . والثانية لا تصدق الشيء المستحيل . والثالثة لا تمدن يدك الى ما لم تباهه فلما خلاه وطار قال ان في حوصلتى جوهر كبير لو استخرجتها لفزت فأخذ يدنونه والعاير يتباعد عنه فقال يا احق ما سرع ما سبت الحكم تركت الفائدة المعلومة بالمظنونة حيث خلتى والآن تمد يدك الى ما لم تباهه وسدتني في الحوصلة فان حوصلتى لاتسع الاحبة او حبتين فكيف يحتمل فيها الجوهر الكبير الذي لا يحتمل

في استماعكم - روى - ان شقيق البلخي قدس سره كان تاجرا في اول امره تجر في بلاد
النصارى فقال له اميرالنصارى في أى مدة تجي وتذهب فقال اجي في ثلاثة اشهر واشترى
السلع في ثلاثة واذهب في ثلاثة وابيع السلع في ثلاثة فقال الملك فهذه الشهور السنة فاتبعد
ربك فتأثر قلبه من هذا الكلام فقام عن التجارة واشتغل بالعبادة فان كان التوفيق رفيق عبد
لا يزال يقطع المسافات وان مسه الآفات الى ان يصل الى المقصود واذا وكل الى نفسه لا يفيد
ملام ولا يؤثر فيه كلام . ومن النصائح التي نصح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم امته قوله عليه
الصلاة والسلام (علامة اعراض الله عن العبد اشتغاله بما لا يفنيه وان امرأ دهببت ساعة من
عمره في غير ما خلقه لجدير ان تطول عليه حسرته ومن جاوز الاربعين ولم يغلب خيره شره فليتهجوز
الى النار) وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم : قال السعدى قدس سره

بکوی آنچه دانی سخن سودمند * و کر هیچ کس را نیاید پسند
که فردا بشبان بر آرد خروش * که آوخ چرا حق نکر دم بکوش

اللهم اجعلنا من المتعظين بمواعظ كلكم والوالدات * اي جميع الوالدات مطلقا كن
او مزوجات لان اللفظ عام وما قام دليل التخصيص فوجب تركه على عمومته * يرضعن * خير
في معنى الامر اي ليرضعن والرضع مص الثدي للبن * اولادهن * جمع ولدوه وهو انموذ كرا كان
اواثي ومعنى الامر التدب ووجه التدب ان تربية الطفل بلبن الام اصلح له من سائر الالبان وان
شفقة الام اتم من شفقة غيرها ثم ان حكم التدب انما هو على تقدير ان لا يضطر الولد الى لبن امه
اما اذا بلغ حالة الاضطرار بان لا يوجد غير الام او لا يرضع الطفل الا منها او يحجز الوالد عن
الاستنجار فينشد يجب عليها الارضاع عند ذلك كما يجب على كل احد مواصلة المضطر في الطعام
* واعلم ان حق الارضاع لهن الى ان يتزوجن بغير آباء الاولاد ان كانت مطلقا لانهن يشتغلن بخدمة
الازواج فلا يتفرغن لحضائهم على الوجه الا ليق ولان الربيب يتضرر بالراب فانه ينظر اليه شزرا
وينفق عليه نزرا * حولين * سنتين اصله من حال الشيء يتحول اذا انقلب والحول منقلب
من الوقت الاول الى الثاني * كاملين * تامين اكده بصفة الكمال لانه مما يتساع فيه فيقال
اقت عند فلان حولين بمكان كذا وانما اقام فيه حولا وبعض الحول * لمن اراد ان يتم الرضاعة *
بيان للذي توجه اليه حكم الارضاع كأنه قيل هذا الحكم لمن فقيل لمن اراد ان يتم الرضاعة ومن
يحتمل ان يراد بها الوالدات فقط او هن والآباء معا * واعلم ان مدة الرضاع عند ابى حنيفة
حولان ونصف وعندهما حولان فقط استدلوا بهذه الآية ولا يباح ارضاع بعد هذا الوقت المخصوص
على الخلاف لان اباحت ضرورية لانه جزء الآدمي فيتقدر بقدر الضرورة وقال ابو حنيفة هذه الآية
محمولة على مدة استحقاق الاجرة فان الاجماع على ان مدت الرضاع في استحقاق اجر الرضاع
على الاب مقدره بحولين حتى ان الاب لا يجبر على اعطاء اجرة بعد الحولين قال تعالى فان (ارادا
فصلا عن تراض) الآية ولو حرم الرضاع بعد الحولين لم يكن لقوله (عن تراض منهم ما وتشاور)
فائدة فالرضاع الذي ثبت به الحرمة هو ما يكون في ثلاثين شهرا عنده ولا يحرم ما يكون
بعدها وعندهما هو ما يكون في الحولين ولا يحرم ما يكون بعد الحولين وهو مذهب الشافعي

ايضا ثم ان اتمام الحولين غير مشروط عند ابي حنيفة للآية اي لان في قوله تعالى (من اراد ان يتم الرضاعة) دلالة على جواز النقص ولو اردت التكميل لها مطالبة النفقة واذا نقصت من غير اضرار لا تجبر على الكمال يعني اذا فطم قبل مضي العدة واستغنى بالطعام لم تكن رضاعا وان لم يستغن يثبت به الحرمة وهو رواية عن ابي حنيفة وعليه الفتوى ذكره الزيلعي ثم انه تعالى كما وصى الام برعاية جانب الطفل في قوله والولادات الخ وصى الاب برعاية جانب الام حتى تتقوى على رعاية مصلحة الطفل فامرء بان يرزقها ويكسوها بالمعروف سواء كان ذلك المعروف محدودا بشرط وعقد ام لا وقد يكون غير محدود الا من جهة العرف لانه اذا قام بما يكفيها من طعامها وكسوتها فقد استغنى عن تقدير الاجرة فقال ﴿وعلى المولود له﴾ اي وعلى الذي يولده وهو الوالد وانما لم يقل على الوالد ليعلم ان الاولاد للآباء لان الزوجة انما تلد الولد للزوج ولذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات - روى - ان المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة طابه حشام ابن علي فقال بلغني انك تريد الخلافة وكيف تصلح لها وانت ابن امة فقال كان اسماعيل عليه السلام ابن امة واسحق ابن حرة فاخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلى الله عليه وسلم وانشد

لا تزرين بنتي من ان يكون له * ام من الروم اوسوداء دعجاء

فانما امهات الناس اوعية * مستودعات وللابناء آباء

مكن زنها راصل عود جوبست * به بين دودش جومستى وخوبست

﴿رزقهن وكسوتهن﴾ اي رزق الامهات اذا ارضعن اولادهم ولباسهن وكذا اجر الرضاع للاظهار لانهن محتجن الى ما يقمن به ابدانهن لان الولد انما يقتدى باللبن وانما يحصل لها ذلك بالاغتذاء ونحتاج هي الى التستر فكان هذا من الحوائج الضرورية ﴿بالمعروف﴾ حسبما يراه الحاكم وينبغي به وسعه * فان قيل اذا كانت الزوجية باقية فهي مستحقة للنفقة والكسوة بسبب النكاح سواء ارضعت الولد أو لم ترضعه فواجه تعلق هذا الاستحقاق بالارضاع * قلنا النفقة والكسوة تحيان في مقابلة التمكين فاذا اشتغلت بالحضانة والارضاع لم تنفرغ لخدمة الزوج فربما يتوهم متوهم ان نفقتها وكسوتها تسقطان بالحلل الواقع في خدمة الزوج فقطع الله ذلك الوهم بايجاب الرزق والكسوة وان اشتغلت المرأة بالارضاع هذا ما قال الواحدى في البسيط ﴿لا تكلف نفس الا وسعها﴾ التكليف الالزام ومعنى تكلف الامر اظهار اثره وقوله وسعها مفعول ثان لان كلف يتعدى الى اثنين كأنه قيل لم لم تجب مؤونة الامهات على النفسهن ولم قيدت تلك المؤون بكونها بالمعروف فاجيب بانهن غير قادرات على الكسب لضيق بيتهن واحتباسهن لمنفعة الأزواج فلو اوجب مؤنهن على أنفسهن لزم تكليف العاجز وكذا لو اوجب تلك المؤون على الأزواج على خلاف المعروف ﴿لا تضار والدة بولدها﴾ اي اسلمه لا تضار بكسر الراء الاولى فتكون المرأة هي الفاعلة او بفتح الراء الاولى فتكون المرأة هي المفعول المضار والضرار وعلى الاول يكون المعنى لا تفعل المرأة الضرار بالاب بولدها اي بسبب الضار المضار الى الولد وذلك بان تمتع المرأة من ارضاعه مع ان الاب يوسع عليها في النفقة والكسوة

الولد عليه ﴿ ولا مولود له بولده ﴾ اى لا يفعل الاب الضرار بالام بان ينزع الولد منها مع
 رغبتها في امساكه وشدة محبتها له وعلى الوجه الثانى لا يفعل الاب الضرار بالام بان ينزع الولد
 منها ولا مولود له بولده اى ولا تفعل الام الضرار بالاب بان تلتقى الولد عليه والمعيان يرجعان
 الى شئ واحد وهوان يفيظ احدهما صاحبه بسبب الولد وازافة الولد الى كل منهما الاستعطفاهما
 اليه لانه ليس باجنبي من كل واحد منهما فالحق ان يشفق عليه كل منهما وللتنبية على
 انه جدير بان يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي ان يضرا به او يتضارا بسببه ﴿ وعلى الوارث ﴾
 وهو الذى لومات الصبي ورثه اى وارث الصبي عند عدم الاب ممن كان ذا رحم محرم منه بحيث
 لا يجوز السكاح على تقدير ان يكون احدهما ذكرا والآخر اثنى لاكل وارث سواء كان ذا
 رحم محرم منه او لم يكن وسواء كان من الرجال او النساء ﴿ مثل ذلك ﴾ اى مثل ماوجب
 على الاب من الرزق والكسوة واجر الرضاع ونفقة المحارم تجب عندنا بهذه الآية ﴿ فان اراد ﴾
 اى الولدان ﴿ فصلا ﴾ وهو الفطام سمي فصالا لانه انما يكون بفصل الطفل عن الاغتذاء
 بلبن امه الى غيره من الاقوات اى فطاما للصغير عن الرضاع قبل تمام الحولين صادرا ﴿ عن
 تراض منهما ﴾ اى من الوالدين لا من احدهما فقط لاحتمال اقدمه على ما يضر بالولد بان
 تمل المرأة الارضاع ويحل الاب باعطاء الاجرة وربما يضر الفطام بجسمه بقطع غذائه قبل
 وقت فصاه ﴿ وتشاور ﴾ فى شأن الولد وتفحص عن احواله واجماع منهما على استحقاقه
 للفطام . والتشاور من المشورة وهى استخراج الراى من المستشار وانما اعتبر اتفاق الوالدين
 لما فى الاب من الولاية وفى الام من الشفقة وهى اعلم بحال الصبي ﴿ فلا جناح عليهما ﴾ فى
 ذلك ولا حرج لما ان تراضيهما انما يكون بعد استقرار رأيهما واجتهادهما فى ان صلاح الولد
 فى الفطام وقتما يتفقان على الخطأ فالخاسر سواء زاد على الحولين الى ثلاثين شهرا او نقصا
 فلا جناح عليهما فى ذلك بعد استقرار رأيهما الى ما هو خير للصبي ﴿ وان اردتم ﴾ ايها
 الآباء ﴿ ان تسترضعوا ﴾ المراضع ﴿ اولادكم ﴾ فالمفعول الاول محذوف واسترضع
 يتعدى الى اثنين بنفسه يقال رضع الولد امه وارضعت المرأة ولدها واسترضعتها الولد وقيل
 يتعدى الى الثانى بحرف الجر والتقدير لا اولادكم اى اذا طلبتم ان تأخذوا ظئرا الارضاع اولادكم
 ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ اى لا اثم عليكم فى الاسترضاع . وفيه دلالة على ان للاب ان يسترضع
 الولد ويمنع الام من الارضاع ﴿ اذا سلمتم ﴾ اى الى المراضع ﴿ ما آتيتن ﴾ اى ما اردتم
 ابتداء كما فى قوله تعالى ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ﴾ ﴿ بالمعروف ﴾ متعلق بسلمتم اى
 بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو نذب الى
 ما هو الايق والاولى فان المراضع اذا اعطين ما قدرلهن ناجزا يدا بيد كان ذلك ادخل فى
 اصلاح شؤون الاطفال . وقيل المراد من المعروف ان يكون الاجر من الحلال لان المرضع اذا
 اكلت الحلال كان اللبن انفع للصبي واقرب الى صلاحه قالوا العادة جارية ان من ارتضع
 امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر ولذا قيل انه ترضعه امرأة صالحة كريمة
 الاصل فان لبن المرأة الحماة يسرى واثرحقها يظهر يوماما وفى الحديث (الرضاع يغير الطباع)

ومن ثم لما دخل الشيخ ابن محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي كير يطبع ندى
غير امه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك
حتى خرج ذلك اللبن قائلا يسهل على موته ولا تفسد طباعه يشرب لبن غير امه ثم لما
كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة ﴿واقوا
الله﴾ في شأن مراعاة الاحكام المذكورة في امر الاطفال والمراضع ﴿واعلموا ان الله بما
تعملون بصير﴾ فيجازيكم بذلك. وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى: قال الحسين الكاشي
كر برهنه بره برون آبي * زود در تهمت جنون آبي
جامه ظاهري كه نيست بير * توفضحت شوي ميان بشر
فكر آن كن كه بي لباس ورع * چه كني در مقام هول وقرع
خويشتن در لباس تقوي دار * ناشوي در دوكون بر خوردار

والآية مشتملة على تمهيد قواعد الصحة وتعظيم محاسن الاخلاق في احكام العشرة بل
انها اشتملت على شيوع الرحمة والشفقة على البرية فان من لا يرحم لا يرحم قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لمن ذكر انه لمن يقبل اولاده (ان الله لا يتزع الرحمة الا من قلب
شقي وفي الحديث (حب الاولاد ستر من النار وكراماتهم جواز على الصراط والاكل
معهم برآة من النار) وفي الحديث (اربع نفقات لا يحسب العبد بهن يوم القيامة نفقة على
ابويه ونفقة على افطاره ونفقة على سحوره ونفقة على غياله) واللفظ والمرحة بمدوح جدا
عموما وخصوصا وفي الحديث (ان امرأة بغيارات كلبا في يوم حار يطيف بيثر قد ادلع لسانه
من العطش فزعت له فغفر لها) قال البخاري فزعت خفها فوثقت اي احكمته بخمارها فزعت
له من الماء فغفر لها بذلك والحديث يدل على غفران الكبيرة من غير توبة وهو مذهب اهل السنة
وعلى ان من اطعم محتاجا الى الغذاء يستحق التوبة والجزاء. فعلى العاقل العمل بالكتاب والسنة
﴿والذين يتوفون منكم﴾ اي يموتون ويقبض ارواحهم بالموت. وقرى بفتح الياء اي
يستوفون آجالهم واعمارهم. واصل التوفى اخذ الشيء وافيا كاملا يقال توفى الشيء واستوفاه
فمن مات فقد اخذ عمره وافيا كاملا واستوفاه ﴿ويذرون ازواجا﴾ اي يتركون نساء من
بعدهم وهو جمع زوج والمنكوحه تسمى زوجا وزوجة والتذكير اغلب قال تعالى (اسكن أنت وزوجك
الجنة) ويجمع ازواجا على لغة التذكير وزوجات على لغة التأنيث ﴿يتربصن بانفسهن﴾ الباء للتعدية
اي يجعلنها متربصة منتظرة بعد موتهم لثلاييق المبتدأ بلا تأنيث ﴿اربعة اشهر وعشرا﴾ اي في تلك
المدة فلا يتزوجن الى انقضاء العدة قوله عشر اي عشرة ايام وتأنيت العشر باعتبار الليالي لان التاريخ
عند العرب بالليالي بناء على انها اول الشهر واليوم تبع لها ولعل الحكمة في تقدير عدة الرقاة
باربعة اشهر وعشر ان الجنين اذا كان ذكرا يتحرك غالبا لثلاثة اشهر وان كان انثى تحرك لثلاثة اشهر
فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اي استئمانا بتلك الزيادة على العدة من اجل
الرحم اذ ربما تضعف الحركة في المبادي فلا يحس بها وكانت عدة الرقاة في اول الاسلام
فنسخت بهذه الاحوال فان عدتها بوضع الحمل قال تعالى ﴿وان الازواج الالحامل فعدتهن اربعة اشهر وعشرا﴾

يضمن حملهن) والالاماء فان عدة المتوفى عنها زوجها اذا كانت امة شهران وخمسة ايام نصف عدة الحرة باجماع السلف وقوله تعالى (والذين يتوفون منكم) خطاب مع المؤمنين فدل على ان الخطاب بهذه القروع مختص بالمؤمنين فقط فلا وجه لايجاب العدة المذكورة على الكتابية ﴿ فاذا بلغن اجلهن ﴾ اى انقضت عدتهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ الخطاب للحكام وصلاحاء المسلمين لانهن ان تزوجن في مدة العدة وجب على كل واحد منعهن عن ذلك ان قدر عليه وان عجز وجب عليه ان يستعين بالسلطان ﴿ ففما فعلن في انفسهن ﴾ من التزين والتعرض للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة ﴿ بالمعروف ﴾ حال من فاعل فعلان اى فعلن ملتبسات بالوجه الذى لا ينكره الشرع ﴿ والله بما تعملون خبير ﴾ فيجازيكم نليه فلا تعملون خلاف ما امرتم به هرکه عاصى شود با امر خدا * بيخ اورا بکند قهر خدا

* واعلم ان المراد بالتربص هنا الامتناع عن النكاح والامتناع عن الخروج من المنزل الذى توفى عنها زوجها فيه والامتناع عن التزين وهذا اللفظ كالمجمل لانه ليس فيه بيان انها تربص في أى شىء الا انا نقول الامتناع عن النكاح مجمع عليه واما الامتناع عن الخروج من المنزل فواجب الا عند الضرورة والحاجة واما ترك التزين فهو واجب لما روى عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث ليال الا على زوجها اربعة اشهر وعشرا) واما وجب الحداد لانه لما حرم عليها النكاح في العدة امرت بحجب الزينة حتى لا تكون بصفة الملتزمة للازواج ولاظهار التأسف على فوت نعمة النكاح الذى كان سبب مؤنتها وكفايتها من النفقة والسكنى وغير ذلك . والحداد على الميت ثلاثة ايام وتس المرأة الطيب في الثالث لثلا يزيد الحداد على ثلاثة ايام فانها لو مسته في الرابع لازداد الحداد من اليوم الرابع . وهو حرام ومن السنة ان يتوقى رسوم الجاهلية من شق الجيوب وضرب الحدود وحلق الشعر كما كان عادة العرب وكذا قطعه كما كان عادة العجم وكذا رفع الصوت بالبكاء والنوح وقد برى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن يفعل شياً من ذلك لانها عادات الجاهلية واكثر اهالى هذا الزمان في اكثر البلدان مبتلون بامثال هذه العادات لاسيما النساء فانهن يلبسن الالبسة السود الى ان تمضى ايام بل شهور كثيرة وربما ترى رجلا لا يلبس لباس الجمع والاعياد فلوسئل فيه لاجاب بقوله مات ابى او امى او غيرها وذلك بعد ماضى من زمان الوفاة شهور. وكذا الرافضة تمدتفالت في الحزن لمصيبة الحسين رضى الله عنه واحدت عليها حيث اتخذوا يوم عاشورا، ماتما لقتله رضى الله عنه فيقيمون في مثل هذا اليوم الغزاء ويعطيلون النوح والبكاء ويظهرون الحزن والكتابة ويفعلون فعل غير اهل الاصابة ويتعدون الى سب بعض الصحابة وهذا عمل اهل الضلال المستوجبين من الله الحزى والتكال كأنهم لم يسمعوا ما يورد في النهى عن الحداد ومن الله الرشاد ﴿ والاشارة في الآية ان موت المسلم يمكن فراقا اختياريا للزوج فكانت مدة وفاته اطول فكذا العبد الطالب فان حال الموت بينه وبين مطلوبه من غير اختياره فالوفا، بمحصول مطلوبه في مدة كرم محبوبه كما قال تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله) ففي هذا تسلية قلوب

المؤمنين لئلا يقطع عليهم طريق الطلب وساوس الشيطان وهو رجس النفس بان طلب الحق امر عظيم وشأن خطير واثت ضعيف والعمر قصير فان منادى الكرم من سرادقات الفضل ينادى ألا من طلبني وجدني فان الطلاب في طلب كذا في التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية المرضية ﴿ ولا جناح عليكم ﴾ علم الله تعالى ان المرأة اذا مات زوجها قد يكون لها مال او جمال او معنى يرغب الناس فيها فاطلق للراغب ان يعرض بالخطبة في العدة فقال تعالى ولا جناح عليكم ﴿ فيما عرضتم به ﴾ التعريض افهام المعنى بالشيء المحتمل له ولغيره ﴿ من خطبة النساء ﴾ الخطبة بالكسر التماس النكاح وبالضم الكلام المشتمل على الوعظ والزجر من الخطاب الذي هو الكلام يقال خطب المرأة اي خاطبها في امر النكاح والمراد بالنساء المعتدات للوفاة واما النساء اللاتي لا تكون منكوحه الغير ولا معتده من طلاق رجبي فان خطبتهن جائزة تصریحا وتعرضا الا ان يخاطبها رجل فيجاب بالرضى صریحا فهنا لا يجوز لغيره ان يخاطبها لقوله عليه السلام (لا يخاطب احداكم على خطبة اخيه) وان اجيب بالرد صریحا فهنا يحل لغيره ان يخاطبها وان لم يوجد صریح الاجابة ولا صریح الرد ففيه خلاف والتي هي معتدة عن الطلاق الثلاث والبائن باللعان والرضاع ففي جواز التعريض بخاطبها خلاف واما البائن التي يحل لزوجها نكاحها في عدتها كالمختلعة والتي انفسخ نكاحها بعب او عنة او اعسار تفقة فهنا يجوز لزوجها التعريض والتصریح واما غير الزوج فلا يحل له التصریح والتعرض لانها معتدة يحل للزوج ان يستيحيها في عدتها فلا يحل له التعريض بخاطبها كالرجعية ثم التعريض بالخطبة ان يقول لها في العدة انك جميلة صالحة ومن غرضي ان اتزوج او اشتهي امرأة مثلك او انا محتاج الى امرأة صفتها كذا او يقول اني احسن الخلق كثير الانفاق جميل العشرة محسن الى النساء فيصف نفسه ليرغب فيه او يقول رب واغب فيك وحريص عليك ونحو ذلك مما يوهم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح بان يقول اني اريد ان انكحك او اتزوجك او اخاطبك او غير ذلك فانه كما لا يجوز ان ينكحها في عدتها لا يجوز له ان يخاطبها صریحا فيها ﴿ او اكنتم في انفسكم ﴾ مفعول اكنتم محذوف وهو الضمير الراجع الى ما الموصولة في قوله فيما عرضتم اي او اكنتموه في انفسكم اي اضمرتم في قلوبكم من نكاحهن فلم تذكروه صریحا ولا تعرضا . الآية الاولى لاباحة التعريض في الحال وتحريم التصریح في الحال وهذه الآية اباحة لان يعقد قلبه على انه سيصرح بذلك بعد انقضاء زمان العدة ثم انه تعالى ذكر الوجه الذي لاجله اباح ذلك فقال ﴿ علم الله انكم ستذكرونهن ﴾ لامحالة ولا تفكرون عن التعلق برغبتكم فيهن فالتصود بيان وجه اباحة الخطبة بطريق التعريض ﴿ ولكن لا تواعدوهن سرا ﴾ نصب على انه مفعول ثان لتواعدوهن وهو استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن اي فاذكروهن واظهروا لهن رغبتكم ولكن لا تواعدوهن نكاحا بل اکتفوا بما رخص لكم من التعريض والتعير عن النكاح بالسر لان مسيبه الذي هو الوطن مما ينسبه ﴿ الا ان تقولوا لا يجوز لنا ان استثناء مفرغ مما يدل عليه النهي اي لا تواعدوهن موافقة بالاموال والاعمال والاشياء

شرعا وهي ما تكون بطريق التعريض والتلويح ﴿ ولا تعزموا ﴾ العزم عبارة عن عقد القلب على فعل من الافعال يتعدى بنفسه وبعلى * قال الراغب ودواعى الانسان الى الفعل على مراتب السامخ ثم الخاطر ثم التفكير فيه ثم الارادة ثم الهمة ثم العزم فالهمة اجماع من النفس على الامر والعزم هو العقد على امضائه ﴿ عقدة النكاح ﴾ اى لاتعزموا عقد عقدة النكاح لان العزم عبارة عن عقد القلب على فعل فلا يتعلق الا بالفعل والاضافة في قوله عقدة النكاح بيانية فلا تكون العقدة بمعنى ربطا مكلف اجرا. التصرف بل المراد به الحاصل بالمصدر وهو الارتباط الشرعى الحاصل بعقد العاقدين والمقصود النهى عن تزوج المعتدة في زمان عدتها الا انه نهى عن العزم على عقد النكاح للمبالغة في النهى عن النكاح في زمان العدة فان العزم على الشئ مقدم عليه والنهى عن مقدمات الشئ يستلزم النهى عن ذلك الشئ بطريق الاولى ﴿ حتى يبلغ الكتاب اجله ﴾ الكتاب بمعنى المكتوب وهو المفروض والمعنى حتى تبلغ العدة المشروطة آخرها ﴿ واعلموا ان الله يعلم ما فى انفسكم ﴾ من العزم على ما لا يجوز ﴿ فاحذروا ﴾ بالاجتناب عن العزم ابتداء وافلاعا عنه بعد تحققه ﴿ واعلموا ان الله غفور ﴾ لمن عزم ولم يفعل خشية من الله تعالى ﴿ حلیم ﴾ لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على ان مانهيتم عنه من العزم ليس مما يستتبع المواخذة فاجتنبوا اسباب العقوبة واعملوا بما امركم به ربكم واغتموا زمان الحياة حتى لاتأسفوا كما قال المفرطون المتحسرون

چون توانستم ندانستم چه سود * چون بدانستم توانستم نبود

وقد وىخ الله تعالى من مال لى شهواته وهوى نفسه فى هذه الآيات من غير ان يكون له رخصة شرعية فلا بد للعاقل ان يختار رضى الله تعالى على رضى نفسه ولا يكون له مطلب اعلى من مال او امرأة او غيرها الا الله تعالى قال عليه الصلاة والسلام (من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ماهاجر اليه) فتأمل كيف جعل جزاء كل مؤمل ما امله وثواب كل قاصد ما قصده واعتبر كيف لا يكرر ذكر الدنيا اشعارا بعدم اعتبارها بخساستها ولان وجودها لعب ولهو فكأنه كالا وجود وانظر الى قوله عليه السلام (فهجرته الى ماهاجر اليه) وما تضمن من ابعاد ما سواد تعالى وتدبر هذا الامر اذ ذكر الدنيا والمرأة مع انها منها يشعر بان المراد كل شئ فى الدنيا من شهوة او مال وان المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شئ لله * قال ابو سليمان الدار انى قدس سره ثلاث من خلبهن فقد ركن الى الدنيا طلب معاش او تزوج امرأة او كتب الحديث * واعلم انه ينبغي لطالب الحق ان يحصل من العلوم الشرعية ما يفرقه بين الحق والباطل ويشتغل بالعلوم الرسمية والقوانين المتداولة قدر ما يقدر على استخراج الحديث والتفسير من غير تعديق فى الفلسفات وغوامض العلوم فانه زائد على قدر الكفاية منهى عنه على اصول اهل الشريعة والضرورة فهذا اول الامر فى هذا الباب . واما امر النهاية وهو ما بعد التحصيل والتكميل فان السالك بقدر اشتغاله بالعلوم الظاهرة زاد بعدا عن درك الحق لان السلوك يبتنى على التخلي والاقطاع وترك الكلام والاستماع وتفريغ الباطن من العلائق ولو كانت علوما وطرح المشاغل

(روح البيان - ٢٤ - ل)

الخارجية والداخلية من الين خصوصا وعموما فقول بعضهم بنى الاشتغال لاهل السلوك
يبتى على هذا المعنى لاعلى الترك من الاصل كما يزعمه جهلة الصوفية نعوذ بالله من هذا فان العلم
مطلقا هو النور وبه يهتدى السالك الى مسالكه . واما ارباب النهاية من اهل السلوك فلا يمكن
حصر احوالهم فانهم لا يحتجبون لبالكثرة عن الوحدة ولا بعكسها اذ هم تجاوزوا عن مقام
الاغيار بل شاهدوا انما قلبوا الاحداق الانوار بل حققوا بالحقيقة فلا اغيار عندهم لاحقيقة ولا
اعتبارا ولذا حيب الى النبي عليه السلام النساء وذلك لان محبته عليه السلام ليست كما يعرفها
الناس بل سرها مستور لا يطلع عليه الا من فاز بالوراثة الكبرى * يقول الفقير جامع هذه
المجالس النفيسة انما بسطت الكلام في هذا المقام لثلايظن احد ان قوله فيما سبق او كتب
من خرافات الصوفية بل له محمل على ماشرت اليه ومن لم يسلك هذا الطريق لم يعرف قدر
خطوات اهل التحقيق والتدقيق ﴿ لاجناح عليكم ﴾ المراد من الجناح في هذه الآية وجوب
المهر اى لا تبعة من مهر ﴿ ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن ﴾ اى غير ماسين لهن ومجامعين * قال
ابن الشيخ الظاهر ان كلمة مامصدرية ظرفية والزمان محذوف تقديره مدة عدم المسيس
﴿ او تفرضوا لهن فريضة ﴾ كلمة او بمعنى الا ان كقولك لا لزمك او تعطينى حتى اى الا
ان تفرضوا لهن عند العقد مهرا والمعنى انه لا تبعة على المطلق بمطالبة المهر اصلا اذا كان
الطلاق قبل المسيس على كل حال الا في تسمية المهر فان عليه حينئذ نصف المسى وفي حال
عدم تسميته عليه المتعة لانصف مثل المهر واما اذا كان بعد المساس فعليه في صورة التسمية تمام
المسى وفي صورة عدمها تمام مهر المثل ﴿ وتمتعوهن ﴾ عطف على مقدر اى فطلقوهن
وتمتعوهن اى اعطوهن ما يتلغن ويتفغن به والحكمة في ايجاب المتعة جبر لما اوحشها الزوج
بالطلاق وهو درع وهو ما يستر البدن وملحفة وهو ما يستر المرأة عند خروجها من البيت وخار
وهو ما يستر الرأس على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ على الموسع ﴾ يقال اوسع
الرجل اذا اتسع حاله فصار ذا سعة وغنى اى الذى له سعة ﴿ قدره ﴾ امكانه وطاقته
﴿ وعلى المقتر ﴾ يقال اقتر الرجل اذا اقتقر وصار ذا قرة . والقرة البوار وهو قليل
من التراب اى على المقل الضيق الحال ﴿ قدره ﴾ فالتعة معتبرة بحاله لا بحالها لا تنقص عن
خمس دراهم ولا تزداد على نصف مهر المثل لان المسى اقوى من مهر المثل والمتعة لا تزداد
على نصف المسى فلان لا تزيد على نصف مهر المثل اولى . والقدر والقدر لغتان وذهب
جماعة الى ان الساكن مصدر والمتحرك اسم كالعِد والعدد والمد والمدد والقدر بالتسكين
الوسع يقال هو ينفق على قدره اى على وسعه وبالتحريك المقدار ﴿ نشاط ﴾ اسم
لمصدر الفعل المذكور من قيل قوله تعالى ﴿ انبتكم من الارض نباتا ﴾ اى تسميتا بالنبات
﴿ بالمعروف ﴾ اى بالوجه الذى يستحسنه الشرع والمروءة ﴿ حقا ﴾ منه نباتا اى نباتا
واجبا ﴿ على المحسنين ﴾ اى الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الاعمال الصالحة والى
التمجيد اعلم ان للمطلقة اربع حالات . الاولى ان تكون غير محسوسة ولم يسم لها اسم كالتالي
ان تكون محسوسة وسمى لها . والثالثة ان تكون محسوسة ولم يسم لها اسم كالتالي

ممسوسة وسمى لها ورفع الجناح بمعنى نفى المهر انما هو في الصورة الاولى لاني البواقي من الصور
الثلاث فان فيها وجوب المهر ولم يجب في الصورة الاولى مهر لابعضا ولا كلا اما عدم وجوب
البعض فلان مهر المثل لا ينصف واما عدم وجوب الكل فلكونها غير مدخول بها ولكن لها
المتعة لقوله تعالى (ومتعوهن) فانه في حق من جرى ذكرهن وهي المطلقات الغير الممسوسة
التي لم يفرض لهن فريضة اذ لو فرضت لكان لهن تمام المهر لا المتعة ﴿ وان طلقتموهن من قبل
ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة ﴾ اي وان طلقتموهن من قبل المسيس حال كونكم
مسمين لهن عند التكاح مهرا ﴿ فنصف ما فرضتم ﴾ اي فلهن نصف ما سميت لهن من المهر
وان مات احدهما قبل الدخول فيجب عليه كله لان الموت كالدخول في تقرير المسمى كذلك
في ايجاب مهر المثل اذالم يكن في العقد مسمى ﴿ الا ان يعفون ﴾ استثناء من اعم الاحوال اي
فلهن نصف المفروض معينا في كل حال الا في حال عفوهن اي المطلقات فانه يسقط ذلك حينئذ
بعد وجوبه ﴿ أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ﴾ اي يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود
اليه من نصف المهر الذي ساقه اليها كملا على ما هو المعتاد تكرا ما فان ترك حقه عليها عفو
بلاشبهة فالمراد بقوله الذي بيده عقدة النكاح الزوج لا الولي والمراد بعفوه ان يعطيها الصداق
كاملا النصف الواجب عليه والنصف الساقط العائد اليه بالتصنيف وتسمية الزيادة على الحق
عفوا لما كان الغالب عندهم ان يسوق الزوج اليها كل المهر عند الزوج فاذا طلقها قبل
الدخول فقد استحق ان يطالبها بنصف ماساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها ﴿ وان تعفوا
اقرب للتقوى ﴾ واللام في التقوى تدل على علة قرب العفو تقديره العفو اقرب من اجل
التقوى اذا اخذ كانه عوض من غير معوض عنه او ترك المروءة عند ذلك ترك للتقوى وفي الحديث
(كفى بالمرء من الشح ان يقول آخذ حتى لا اترك منه شيئا) وفي حديث الاصمعي اني اعرابي قوما
فقال لهم هذا في الحق او فيها هو خير منه قالوا وما خير من الحق قال التفضل والتعافل افضل
من اخذ الحق كله كذا في المقاصد الحسنة للسخاوي ﴿ ولا تنسوا الفضل بينكم ﴾ ليس المراد
منه النهي عن النسيان لان ذلك ليس في الوسع بل المراد منه الترك والمعنى لا تركوا الفضل
والافضال فيما بينكم باعطاء الرجل تمام الصداق وترك المرأة نصيبها حثما جميعا على الاحسان
والافضال وقوله بينكم منصوب بلاتنسوا : قال السعدي قدس سره

كسى نيك بيند بهر دوسراى * كه نيكي رساند بخلق خداى

﴿ ان الله بما تعملون بصير ﴾ فلا يكاد يضيع ما عملتم من التفضل والاحسان. والبصر في حقه
تعالى عبارة عن الوصف الذي به ينكشف كمال نعوت المبصرات وذلك اوضح واجلى مما يفهم
من ادراك البصر القاصر على ظواهر المرئيات. والحظ الديني للعبد من البصر امران . احدهما
ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الآيات ومعجائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبدة
قيل لبيسى عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبدة وصمته فكرة
وكلامه ذكرا فهو مثلى. والثاني ان يعلم انه برأى من الله ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه
عليه ومن اخفى عن غير الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدي ثمرات الايمان

بهذه الصفة فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجسره واخسره ومن ظن انه لا يراه
 فما اكفره كذا في شرح الاسماء الحسنی للامام الغزالی ثم الاشارة في الآيات ان مفارقة
 الاشكال من الاصدقاء والعيال لمصلحة دنيوية (لاجنح عليكم) فيها فكيف يكون
 جناح ان فارقتهم لمصلحة دنيوية بل اتم مأمورون بمفارقتهم لزيارة بيت الله فكيف
 لزيارة الله فان الواجب في زيارة بيت الله مفارقة الاهالي والاوطان وفي زيارة الله مفارقة
 الارواح والابدان دع نفسك وتعال قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقوله تعالى
 (ومتعوهن) اشارة الى ان من له من الطلاب واهل الارادة مال فليمتع به اقرباءه واحباءه حين
 فارقتهم في طلب الحق سبحانه ليزيل عنهم بحلاوة المال حرارة الفراق فان القطام عن المؤلف
 شديد ولا ينفق المال عليهم بقدر قربهم في القرابة وبعدهم بل يقسم بينهم على فرائض الله
 كالميراث فانه قدماتهم بالحقيقة وفي قوله تعالى (وان تعفوا اقرب للتقوى) اشارة الى ان الوصول
 الى تقوى الله حق تقاته انما هو بترك ما سوى الله والتجاوز عنه فان المواصلة الى الخالق على قدر
 المفارقة عن المخلوق والتقرب الى الله بقدر التباعد عما سواه وفي قوله تعالى (ولا تسوا الفضل بينكم)
 ههنا في الدنيا فان حلول الجنة ودخولها هناك لا يكون الا من فضله كقوله تعالى (الذي احلنا دار
 المقامة من فضله ان الله بما تعملون) في وجدان الفضل وفقدانه (بصير) كذا في التأويلات النجمية
 وانما يوجب العبد الالتفات للخلائق فقدان النور الكاشف للخلائق والافلوا شرق نور اليقين الهادي
 الى العلم بان الآخرة خير من الدنيا وان ما عند الله خير وابقى لرأيت الآخرة اقرب من ان يرحل اليها
 ولرأيت محاسن الدنيا وقد ظهرت كسفة الفناء عليها لان الآتي قطعاً كالموجود في الحال لاسيما ومباديه
 ظاهرة من تغير الاحوال وانتقال الاهلين والاموال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان النور اذا دخل
 القلب انفسح وانشرح) قيل يا رسول الله وهل له من علامة يعرف بها قال (التجافي عن دار الغرور
 والاناة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله) انتهى اللهم اجعلنا ممن استعد للقائك
 ونهياً لنوال وصالك ﴿ حافظوا على الصلوات ﴾ بالاداء لوقتها والمداومة عليها والمراد
 بالصلوات المكتوبات الخمس في كل يوم وولاية ثبت عددها بغيرها من الآيات والاحاديث المتواترة
 وباشارة في هذه الآية وهو ذكر الوسطى وهي ما كتبه عددان متساويان وقل ذلك خمسة
 لا يقال ان الثلاث بهذه الصفة لانا نقول الثلاث لا يكتفها عددان فان الذي قبلها واحد والذي
 بعدها واحد وهو ليس بعدد فان العدد ما اذا اجتمع طرفاه صاروا ضعفه وليس له طرفا فانه ليس
 قبله شيء ﴿ و ﴾ حافظوا على ﴿ الصلوة الوسطى ﴾ اي المتوسطة بينها على ان تكون الوسطى
 صفة مشبهة او الفضلى منها على ان تكون افعل تفضيل تأنيث الاوسط واوسط الشيء
 خيره واعدله وهي صلاة العصر لانها بين صلاتي ليل وصلاتي لها (ولقوله عليه الصلاة
 والسلام يوم الاحزاب (شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الليل
 وبيوتهم نارا) وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بحاجاتهم ومكاشفتهم بالاعمال
 ملائكة الليل وملائكة النهار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من صلى صلاة العصر لم يمت
 وتراه وماله) اي ليكن من فوتها حذرا كما يحذر من ذهاب اهله وماله

حجة على من قال الصلاة الوسطى غير العصر وعلى من قال انها مبهمه ابهمها الله تعالى تحريضا
 للخلق على محافظتها كساعة الاجابة يوم الجمعة * فان قيل ما روت عائشة رضى الله عنها انه عليه
 الصلاة والسلام قال (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) يدل على
 ان الوسطى غير العصر قلت يحتمل ان يكون الوسطى لقباً والعصر اسماً فذكرها باسمها كذا
 في شرح المشارق لابن الملك ﴿ وقوموا لله ﴾ اى فى الصلاة ﴿ قانتين ﴾ حال من فاعل
 قوموا اى ذا كرن له فى القيام لان القنوت هو الذى ذكر فيه او خاشعين - روى - انهم كانوا
 اذا قام احدهم الى الصلاة هاب الرحمن ان يمد بصره او يلتفت او يقلب الحصى او يحدث نفسه
 بشئ من امور الدنيا الاناسيا حتى ينصرف ﴿ فان ختم ﴾ اى ان كان بكم خوف من عدو
 او غيره ﴿ فرجالا ﴾ منصوب على الحال وعامله محذوف تقديره فصلوا راجلين والرجال جمع
 راجل مثل صحاب وصاحب ﴿ اوركباناً ﴾ اى راكبين وهو جمع راكب مثل فرسان وفارس.
 ومذهب ابى حنيفة انهم لا يصلون فى حال المشى والمسايقة ما لم يمكن الوقوف وعندا مكان الوقوف
 يصلى واقفاً والدليل عليه قوله تعالى ﴿ فان ختم ﴾ الآية ﴿ فاذا انتم ﴾ وزال خرفكم ﴿ فاذا كروا
 الله ﴾ اى فصلوا صلاة الامن عبر عنها بالذكر لانه معظم اركانها ﴿ كما عنكم ﴾ اى ذكر
 كأننا كتعليمه اياكم ﴿ ما لم تكونوا تعلمون ﴾ من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيه ان تكون
 الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله وايرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة او اشكروا لله
 شكراً يوازي تعليمه اياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والاحكام التى من جملتها كيفية
 اقامة الصلاة حالتى الخوف والامن * واعلم ان الصلاة بمنزلة الضيافة تدهياًها الله للموحدين
 فى كل يوم خمس مرات فكما فى الضيافة تجتمع الالوان من الاطعمة واكل طعام لذة ولون
 وكذلك فيها اركان وافعال مختلفة لكل فعل لذة وتكفير للذنوب * وعن كعب الاحبار انه قال
 قال الله لموسى فى مناجاته [يا موسى اربع ركعات يصلها احد وامتة وهى صلاة الظهر اعطيهم
 فى اول ركعة منها المغفرة وفى الثانية اقل موازينهم وفى الثالثة اوكل بهم الملائكة يسبحون
 ويستغفرون لهم لا يبقى ملك فى السماء ولا فى الارض الا ويستغفر لهم ومن استغفرت له الملائكة
 لم اعذبها ابداً وفى الرابعة افتح لهم ابواب السماء وتنظر اليهم الحور العين. يا موسى اربع ركعات
 يصلها احد وامتة وهى صلاة العصر ما يسألون منى حاجة الا قضيت لهم. يا موسى ثلاث ركعات
 يصلها احد وامتة وهى صلاة المغرب افتح لهم ابواب السماء. يا موسى اربع ركعات يصلها
 احد وامتة وهى صلاة العشاء خير لهم من الدنيا وما فيها ويخرجون من الدنيا كيوم ولدتهم
 امهاتهم] * ثم اعلم انه لا يرخص لمن سمع الاذان ترك الجماعة قائماً سنة مؤكدة غاية التأكيد
 بحيث لو تركها اهل ناحية وجب قتالهم بالسلاح لانها من شعائر الاسلام ولو تركها احد منهم
 بغير عذر شرعى يجب عليه التعزير ولا تقبل شهادته ويأثم الجيران والامام والمؤذن بالسكوت
 عنه * وفى غنية الفتاوى من حضر المسجد الجامع لكثرة جماعة فى الصلاة فمسجد محله افضل تل
 اهل مسجده او اكثر لان مسجده حقا عليه لا يعارضه كثرة الجماعة ولا زيادة تقوى غيره او علمه
 ويبادر الصف الاول على محاذاة الامام وروى عن النبي عليه السلام انه قال (يكتب للذى خلف

الامام بحذائه مائة صلاة وللذي في الجانب الايمن خمس وسبعون صلاة وللذي في جانب الايسر
خمسون صلاة وللذي في سائر الصفوف خمس وعشرون صلاة) كذا في القنية ولا يتخطى رقاب
الناس الى الصف الاول اذا وجد فيه فرجة ويتلاصقون بحيث يكتوتون محاذين بالاعناق
والمناكب قال عليه السلام (رصوا صفوفكم وقاربوا بينها تقارب اشباحكم وحاذوا بالاعناق
فوالذي نفسي بيده اني لا ارى الشيطان يدخل من خلل الصف كانه الحذف) الحلل بفتح الحاء
المعجمة الفرجة والحذف بفتح الحاء المهملة والذالك المعجمة الغم السود الصغار الحجازية
كذا في التنوير . والكلام في اداء الصلاة بالحضور والتوجه التام : قال بعضهم
محراب ابروي تواكر قبله ام نبود * كي برفلك برند ملائك نمازن

يحكي - ان الشيخ ابا العباس الجوالقي كان في بداية حاله يعمل الجوالقي ويبيع قبايع يوما جوالقا
بنسيئة ونسي المشتري فلما قام الى الصلاة تفكر في ذلك ثم لما سلم قال لتلميذه وقعت لي خاطرة
في الصلاة اني الى أي شخص يبت الجوالقي الفلاني فقال تلميذه يا استاذ انت في اداء الصلاة
اوفي تحصيل الجوالقي فأثر هذا القول في الشيخ فلبس جوالقا وترك الدنيا واشتغل بالرياضة
الى ان وصل الى ما وصل

مردان بسعي ورنج بجاي رسيه اند * توبى هنر كجاسي از قس پروري
والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة بصيغة المبالغة التي بين الاثنين وقال (حافظوا على
الصلوات) يعني محافظة الصلاة بيني وبينكم كما قال (قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين
فصفها لي ونصفها لعمدي ولعمدي ما سأل) فمعناه اني حافظكم بقدرة التوفيق والاجابة والقبول
والاياة عليها فحافظوا اتم على الصلاة بالصدق والاخلاص والحضور والخضوع والمناجاة بالتذلل
والانكسار والاستعانة والاستهداء والسكون والوقار والهيبة والتعظيم وحفظ القلوب بدوام
الشهود فانما هي الصلاة الوسطى لان القلب الذي في وسط الانسان هو واسطة بين الروح
والجسد ولهذا يسمى القلب فالاشارة في تخصيص المحافظة على الصلاة هي صلاة القلب بدوام
الشهود فان البدن ساعة يحفظ صورة اركان الصلاة وهيئتها وساعة يخرج منها فلا يسيل الى
حفظ صورتها بنعت الدوام ولا الى حفظ معانيها بوصف الحضور والشهود وانما هو من شأن
القلب كقوله تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد) وانه من نعمت
ارباب القلوب انهم في صلاتهم دائمون كذا في التأويلات النجمية . فليسارع السالكون الى حرم
الحضور قبل الموت والقبور فان الصلاة بالفتور غير مقبولة عند الله القيور ولا بد من الاضرار
عن الكائنات ليتجلى نور الذات والافمن يستحضر عمرا وينادي زيدا فلا اجابة له ابدا : قال
الشيخ سعدى الشيرازي قدس سره

آنکه چون پسته دیدیش همه مغز • پوست بر پوست بود همچو سیاه

پارسایان روی در مخلوق • پشت بر قبله میکنند بیاد

ومن الله التوفيق * وللذين يتوفون منكم * أي يموتون يخسر القرآن والاولاد

تسمية لشيء باسم ما يؤول اليه وقريبة الجواز امتناع الرعية بذلك

ای يدعون نساء من بعدهم ﴿ وصية لاوزاجهم ﴾ ای بوصون وصية لهن والجملة خبر الذين ﴿ متاعا ﴾ ای بوصون متاعا ﴿ الى الحول ﴾ او تمتعوهن تمتيعا الى الحول ﴿ غير اخراج ﴾ بدل من قوله متاعا بدل اشتمال لتحقق الملازمة بين تمتيعهن حولا وبين عدم اخراجهن من بيوتهن كأنه قبل بوصون لاوزاجهم متاعا ای لا يخرجن من مساكنهن حولا او حال من اوزاجهم ای غير مخرجات والمعنى يجب على الذين يتوفون ان يوصوا قبل الاحتضار لاوزاجهم بان يمتعن بعدهم حولا بالنفقة والسكنى * نزلت الآية في رجل من الطائف يقال له حكيم بن الحارث هاجر الى المدينة وله اولاد ومعه ابواه وامراته ومات فانزل الله هذه الآية فاعطى النبي عليه السلام والديه واولاده من ميراثه ولم يعط امرأته شيئا وامرهم ان ينفقوا عليها من تركه زوجها حولا وكان عدة الوفاة في ابتداء الاسلام حولا وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكان نفقتها وسكنائها واجبة في مال زوجها ما لم يخرج ولم يكن لها الميراث فان خرجت من بيت زوجها سقطت نفقتها وكان على الرجل ان يوصى بها فكان كذلك حتى نزلت آية الميراث فنسخ الله تعالى نفقة الحول بالربع عند عدم الولد وولد الابن والتمن عند وجودها وسقطت السكنى ايضا عند ابى خيفة ونسخ عدة الحول باربعة اشهر وعشر فانه وان كان متقدما في التلاوة متأخر في النزول ﴿ فان خرجن ﴾ من منزل الازواج باختيارهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ ايها الائمة والحكام ﴿ فيما فعلن في انفسهن من معروف ﴾ لا ينكره الشرع كالزين والتطيب وترك الحداد والتعرض للخطاب وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركه ﴿ والله عزيز ﴾ غالب على امره يعاقب من خالفه ﴿ حكيم ﴾ يراعى في احكامه مصالح عباده ﴿ وللمطلقات ﴾ سواء كن مدخولا بهن ام لا ﴿ متاع ﴾ ای مطلق المتعة الشاملة للمنتجة والواجبة فان كانت المطلقة مفوضة غير مدخول بها وجبت لها المتعة وان كانت غيرها يستحب لها فلفظ التمتع المدلول عليه بتمتعوهن في الآية السالفة يحمل على الواجب فلانفاة بين الآيتين ﴿ بالمعروف ﴾ ای متاع ملتبس بالمعروف شرعا وعادة ﴿ حقا على المتقين ﴾ ای مما ينبى على من كان متقيا فليس بواجب ولكن من شروط التقوى التبرع بهذا تطيبا لقلبها وازالة للضغن ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى ما سبق من احكام الطلاق والعدة ای مثل ذلك البيان الواضح ﴿ بين الله لكم آياته ﴾ الدالة على احكامه التي شرعها لعباده * قال القاضي وعد بانه سيين لعباده من الدلائل والاحكام ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ لكي تفهموا ما فيها فتستعملوا العقل فيها وتعملوا بموجبها : وفي التوى

كشنى بي لشكر آمد مرد شر * كه زباد كز نيابد او حذر
لشكر عقلست عاقل را امان * لشكرى در يوزه كن از عاقلان

والاشارة ان المطلقة لما ابتليت بالفراق جبرا لله تعالى كسر قلبها بالتمتع يشير بهذا الى ان المريد الصادق لو ابتلى في اوان طلبه بفراق الاعزة والاقرباء ومهران الاحبة والاصدقاء والخروج

من مال الدنيا وجاهها والهجرة من الاوطان وسكانها والتقل في البلاد لصحة خواص العباد ومقاساة الشدائد في طلب الفوائد قاله تعالى يبذل له احسانه ويزيل عنه احزانه ويجبر كسر قلبه بمتعة (انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلي) فيكون للطالب الملهوف متاع بالمعروف من نيل المعروف كذلك يظهر الله لكم آياته اصناف الطافه واوصاف اعطافه لعلمكم تمقلون بانوار الطافه كالات اوصافه كذا في التأويلات النجمية * فالعاقل لا ينظر الى الدنيا واعراضها بل يعبر عن منافعها واعراضها ويقاسي الشدائد في طريق الحق الى ان يصل الى الذات المطلق - يحكي - عن شقيق البلخي انه لم يجد طعاما ثلاثة ايام وكان مشتغلا بالعبادة فلما ضعف عن العبادة رفع يده الى السماء وقال يارب اطعمني فلما فرغ من الدعاء التفت فرأى شخصا ينظر اليه فلما التفت اليه سلم عليه وقال يا شيخ تعال معي فقام شقيق وذهب معه فادخله ذلك الرجل في بيت فرأى فيه الواح موضوعه عليها الوان الاطعمة وعند الحوان غلمان وجواري فاكل والرجل قائم فلما فرغ اراد ان يخرج شقيق من ذلك البيت فقال له الرجل الى اين يا شيخ فقال الى المسجد فقال ما اسمك قال شقيق فقال يا شقيق اعلم ان هذه الدار دارك والعيد عيدك وانا عبدك كنت عبدا لايك بعثي الى التجارة فرجعت الان وقد توفي ابوك فالدار وما فيها لك قال شقيق ان كان العيد لي فهم احرار لوجه الله وان كانت الاموال لي وهبتها لكم فاقسموها بينكم فاني لا اريد شيئا يمنعني عن العبادة : قال السعدي تعلق حجابست وبي حاصل * چوپيوندها بكسلي واصل

والدنيا علاقة خصوصا هذا الزمان زمان الفتنة والشروع فالراقد فيه خير من اليقظان - حكي - ان سليمان عليه السلام اتى بشراب الجنة فقيل له لو شربت هذا لاموت فتشاور مع حشمه الا القنفذ قالوا يا جمعهم اشرب ثم ارسل الفرس والبازي الى القنفذ يدعوانه فلم يجبهما ثم ارسل اليه الكلب فاجابه فقال له سليمان لم تجب الفرس والبازي قال انهما جافيان لان الفرس يعدو بالعدو كما يعدو بصاحبه والبازي يطيع غير صاحبه كما يطيع صاحبه واما الكلب فانه ذو ووفاء حتى انه لو طرده صاحبه من الدار يرجع اليه ثانيا فقال له ما شرب هذا الشراب قال لا اشرب لانه يطول عمرك في السجن فالموت في العز خير من العيش في السجن

بهمه حال اسيري كه زبندی برهد * بهترش دان ز اميريكه كرفتار آيد

فقال له سليمان احسنت وامر باهراقة في البحر فعذب ماء ذلك البحر

نزود من الدنيا فانك راحل * وبادر فان الموت لاشك نازل

وان امرأ قد عاش سبعين حجة * ولم يتزود للمعاد لجاهل

ودنياك ظل فاترك الحرص بعدما * علمت فان الظل لا يدورائل

قال السعدي قدس سره

که اندر نعمتی مغرور زانفل * کهی از تنک دستی خسته و زبیل

چو در سر او ضراحت اینست * ندانم کی بحق پروازی از خردین

اللهم احفظنا من الموانع وامننا الى الذين خرجوا من ديارهم وهم وهم لانهما

الخطاب وان كان بحسب الظاهر متوجها الى النبي عليه السلام الا انه من حيث المعنى متوجه الى جميع من سمع بقصتهم من اهل الكتاب وارباب التواريخ فمقتضى الظاهر ان يقال ألم تسمع قصتهم الا انه نزل سماعهم اياها منزلة رؤيتهم تنبها على ظهورها واشتهارها عندهم فخطبوا بأمر وهو تعجيب من حال هؤلاء وتقرير اى حمل على الاقرار بما دخله النفي * قال الامام الواسدي ومعنى الرؤية ههنا رؤية القلب وهى بمعنى العلم انتهى فتعدية الرؤية بالى مع انها ادراك قلبى لتضمن معنى الوصول والانتهاى على معنى ألم ينته علمك اليهم * قال العلماء كل ما وقع فى القرآن ألم تر ولم يعاينه النبي عليه السلام فهو بهذا المعنى * وفى التيسير وتحقيقه اعلم ذلك * وفى الكواشى معناه الوجوب لان همزة الاستفهام اذا دخلت على النفي او على الاستفهام صار تقريرا او ايجابا والمعنى قد علمت خبر الذين خرجوا الآية * قال ابن السجيد فى حواشيه لفظ ألم تر قد يخاطب به من تقدم علمه بالقصة وقد يخاطب به من لم يتقدم علمه بها فانه قد يقول الرجل لا آخر ألم تر الى فلان اى شئ قال يريد تعريفه ابتداء فان مخاطبون به ههنا امامن سمعها وعلمها قبل الخطاب به من اهل التواريخ فذكرهم وعجبهم وامامن لم يسمعها فعرّفهم وعجبهم وقيل الخطاب عام لكل من يتأتى منه الرؤية دلالة على شيوع القصة وشهرتها بحيث ينبغي لكل احد ان يعلمها او يبصرها ويتعجب منها وهم الوف جمع الوف الذى هو من جملة اسماء العدد واختلفوا فى عدد مبغهم والوجه من حيث اللفظ ان يكون عددهم ازيد من عشرة آلاف لان الوف جمع الكثرة فلا يقال فى عشرة آلاف فادونها الوف * حذر الموت * مفعول له اى خرجوا من ديارهم خوفا من الموت * فقال لهم الله * عنى اسان مات وانما استداليه تعالى تخويفا وتهويلا لان قول القادر القهار والملك الجبار له شأن وموتوا * التقدير ماتوا لاقتضاء قوله ثم احياهم ذلك التقدير لان الاحياء يستدعى سبق الموت * ثم احياهم * اى احياء احياء يستوفوا بقية اعمارهم ويعلموا ان لا فرار من القدر * قال ابن العربي عقوبة لهم ثم احياهم ومينة العقوبة بعد حياة الاعتبار ومينة الاجل لاحياة بعدها * وعن الحسن ايضا مااتهم الله قبل آجالهم عقوبة لهم ثم بعثهم الى بقية آجالهم * وقصة هؤلاء ما ذكره اكثر اهل التفسير انهم كانوا قوما من بنى اسرائيل بقرية من قرى واسط يقال لها داودان وقع بها الطاعون فذهب اشرفهم واغنياؤهم واقام غلاتهم وفقراءهم فهلك اكثر من بقى فى القرية وسلم الذين خرجوا فاما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا اصحابنا كانوا احزم منا لوضعنا كما صنعوا ابينا كما بقوا ولئن وقع الطاعون ثانية لتخرجن الى ارض لاوباء بها فوق الطاعون من العام القابل فهرب عامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا افصح بين جبلين فلما نزلوا المكان الذى يتبعون فيه النجاة ناداهم ملك من اسفل الوادى وملك آخر من اعلاه ان موتوا فماتوا جميعا من غير علة بامر الله ومشيئته وماتت دوابهم كموت رجل واحد فانت عليهم ثمانية ايام حتى انتفخوا واروحت اجسادهم اى انتت فخرج اليهم الناس فعجزوا عن دفنهم فاحدقوا حولهم حظيرة دون السباع وتركوهم فيها فنت على ذلك مدة وقد بليت اجسادهم وعريت عظامهم فر عليهم نبي يقال له حزقيل بن يوزى ثالث خلفاء بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وذلك

ان القيم بعد موسى بامر بني اسرائيل كان يوشع بن نون ثم كالب بن يوحنا ثم حزقيل وكان
يقال له ابن العجوز لان امه كانت عجوزا فسالت الله الولد بعدما كبرت وعقمت فوجه الله
لها * وقال الحسن هو ذوالكفل وسعى حزقيل ذالكفل لانه كفل سبعين نيا وانجاهم من
القتل وقال لهم اذهبوا فاني ان قتلت كان خيرا لكم من ان تقتلوا جميعا فلما جاء اليهود وسألوا
ذالكفل عن الانبياء السبعين قال انهم ذهبوا ولا ادري اين هم ومنع الله تعالى ذالكفل
من اليهود بفضله وكرمه فلما امر حزقيل على اولئك الموتى وقف عليهم لكثرة ما يرى
فجعل يتفكر فيهم متعجبا فوحى الله اليه اتريد ان اريك آية قال نعم فقال الله ناد ايها العظام
ان الله يأمرك ان تجتمعى فاجتمعت من اعلى الوادى وادناه حتى التزق بعضها ببعض فصارت
اجسادا من عظام لآلحم ولادم ثم اوحى الله اليه ناد ايها الارواح ان الله يأمرك ان تقوى فقاموا
وبعثوا احياء يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت فبقيت فيهم بقايا من ريح التن
حتى انه بقي في اولاد ذلك السبط من اليهود الى اليوم ثم انهم رجعوا الى بلادهم وقومهم
وعاشوا دهرًا سحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا الا عاد دسا مثل الكفن حتى ماتوا
لا جالهم التي ثبتت لهم وقائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض لاسباب الشهادة
وحثهم على التوكل والاستسلام وان الموت حيث لم يكن منه يد ولم ينفع منه المفر قاولى ان
يكون في سبيل الله ﴿ ان الله لذو فضل ﴿ عظيم ﴿ على الناس ﴿ قاطبة اما اولئك
فقد احياهم ليعتبروا بما جرى عليهم فيفوزوا بالسعادة العظمى واما الذين سمعوا قصتهم
فقد هداهم الى مسلك الاعتبار والاستبصار ﴿ ولكن اكثر الناس لا يشكرون ﴿
فضله كما ينبغي لعجز بعضهم وكفر بعضهم ﴿ وقاتلوا ﴿ الخطاب لهذه الامة وهو معطوف على
مقدر تقديره فاطيعوا وقاتلوا ﴿ في سبيل الله ﴿ لاعلاء دينه متيقنين ان الفرار من الموت
غير مخلص وان القدر واقع فلا تحرموا من احد الحظين اما النصر والثواب واما الموت في سبيل الله
الملك الوهاب ﴿ واعلموا ان الله سميع ﴿ يسمع مقالة السابقين الى الجهاد من ترغيب الغير فيه
ومقالة المتخلفين عنه من تنفير الغير ﴿ عليم ﴿ بما يضمرونه في انفسهم يعلم ان خلف المتخلف
لاى غرض وان جهاد المجاهد لاى سبب وانه لاجل الدين او الدنيا وهو من وراء الجزاء
ثم ان قوله تعالى (ألم تروا) رد لتقيح حال هؤلاء الذين خرجوا وقد جعل الله جزاء خروجهم
الموت والحياة في رجائهم الخلاص وكل ذلك يدل على كراهية الفرار فثبت بهذه الآية فضيلة
الفرار وفائدته وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) وهذا الحديث يدل على
ان النهى عن الخروج للتحريم وانه من الكبار ة قيل ان عبد الملك مر ب من الطاعون فركب ليلًا
واخرج غلاما معه فكان ينام على دابته فقال للغلام حدثنى فقال من انا حتى احدثك فقال على
كل حال حدث حديثا سمعته فقال بلغنى ان ثعلبا كان يخدم ابدا ليحكيه ويخبره بما كان
يحميه فرأى الثعلب عقابا فلجأ الى الاسد فاقعده على ظهره فانقض العقاب واستلقى على
الثعلب يا ابا الحارث اغثنى واذا كرهت لك لى فقال انما اقدر على منعك من هذا الاسد فانقض
السماء فلا سبيل اليهم فقه ال عبد الملك وعظمتى واحسنك من الله

قال السعدي قدس سره

قضا كشتی آنجا که خواهد برد * وگر تا خدا جامه برتن درد

در آبی که پیدا نباشد کنار * غرور شناور نیاید بکار

* واعلم ان ما كان من القضاء حتما مقضيا لا ينفعه شيء كما قال عليه السلام (الحذر لا ينفع من القدر) واما المعلق فتنبه الصدقة وامثالها كما قال عليه السلام (الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار) قال بعض المحققين ان المقدرات على ضربين ضرب يختص بالكليات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية فالكليات المختصة بالانسان ما اخبر النبي عليه الصلاة والسلام انها محصورة في اربعة اشياء العمر والرزق والاجل والسعادة او الشقاوة وهي لا تقبل التغير فالدعاء فيها لا يفيد كصلة الرحم الا بطريق الفرض بمعنى ان لصلة الرحم مثلا من الاثر في الخير ما لو امكن ان يبسط في رزق الواصل و يؤخر في اجله بها لكان ذلك و يجوز فرض الحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى (قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين) واما الجزئيات ولو ازمها التفصيلية فقد يكون ظهور بعضها وحصوله للانسان متوقفا على اسباب وشروط ربما كان الدعاء او الكسب والسعي والتعمد من جملتها بمعنى انه لم يقدر حصوله بدون ذلك الشرط - حكى - ان قصارا مر على عيسى عليه السلام مع جماعة من الحواريين فقال لهم عيسى احضروا جنازة هذا الرجل وقت الظهر فلم يمت فنزل جبريل فقال ألم تخبرني بموت هذا القصار فقال نعم ولكن تصدق بعد ذلك بثلاثة ارغفة فبجا من الموت وقد سبق منا في الجزء الاول عند قوله تعالى (فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون) ما يتعلق بالطاعون والفرار منه فليرجع اليه * قال الامام القشيري في قوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله) الآية يعني ان مسكم ألم فتصاعد منكم آئين فاعلموا ان الله سميع بائنكم عليم باحوالكم والآية توجب عليهم تسهيل ما يقاسونه من الالم قال قائلهم

اذا ما تمنى الناس روحا وراحة * تمنيت ان اشكو اليك وتسمع

انتهى كلامه قدس سره اللهم اجعلنا من الذين يفرون الى جنبك ويميلون ﴿ من ﴾ استفهام للتحريض على التصديق مبتدأ ﴿ ذا ﴾ اشارة الى المقرض خبر المبتدأ اي من هذا ﴿ الذي ﴾ صفة ذا او بدل منه ﴿ يقرض الله ﴾ اصل القرض القطع سعى به لان المعطى يقرضه اي يقطعه من ماله فيدفعه اليه ليرجع اليه مثله من الثواب واقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه ﴿ قرضا ﴾ مصدر ليقرض بمعنى اقراض كقوله تعالى (ابتئكم من الارض نباتا) اي اقراضا ﴿ حسنا ﴾ اي مقرونا بالاخلاص وطيب النفس و يجوز ان يكون القرض بمعنى المقرض اي بمعنى المفعول على انه مفعول ثان ليقرض وحسنه ان يكون حلالا صافيا عن شوب حق الغير به * وقيل القرض الحسن المجاهدة والاتفاق في سبيل الله ومن انواع القرض قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ﴿ فيضاعفه له ﴾ منصوب باضمار ان عطفا على المصدر المقهوم من يقرض الله في المعنى فيكون مصدرا معطوفا على مصدر تقديره من ذا الذي يكون منه اقراض فضاعفه من الله او منصوب على جواب الاستفهام في المعنى لان الاستفهام

وان وقع عن المقرض لفظاً فهو عن الاقراض معنى كأنه قال أقرض الله احد فيضاعفه واصل
التضعيف ان يزداد على الشيء مثله او امثاله ﴿اضعافاً﴾ جمع ضعف حال من الهاء في يضاعفه
﴿كثيرة﴾ هذا قطع للاوهام عن مبلغ الحساب اى لا يعلم قدرها الا الله * وقيل الواحد سبعمائة
وحكمة تضعيف الحسنات ثلاثيفلس العبد اذا اجتمع الخصال فمظالم العباد توفى بمن التضعيفات
لا من اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة
بواحدة * وذكر الامام البيهقي ان التضعيفات فضل من الله تعالى لا يتعلق بها العباد كما لا يتعلق
بالصوم بل يدخرها الحق للعبد فضلاً منه سبحانه فاذا دخل الجنة انا به بها : قال السعدي
نكو كاري از مہدم نيك رأى * يكي را بده مى نويسد خدای
كرم کن کہ فردا کہ ديوان نهند * منازل بمقدار احسان تہند

ولما حثهم على الاخراج سهل عليهم الاقراض واخبر انهم لا يمكنهم ذلك الا بتوفيقه فقال
﴿والله يقبض﴾ يقتر على بعض ﴿ويبسط﴾ يوسع على بعض او يقتر تارة ويوسع اخرى
حسب مقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح واذا علم العبد ذلك هان عليه الاعطاء لان الله
تعالى هو الرزاق وهو الذى وسع عليه فهو يسأل منه ما اعطاه ولانه يخلفه عليه في الدنيا ويثيبه
عليه في العقبى فكان الله تعالى يقول اذا علمتم ان الله هو القابض والباسط وان ما عندكم انما هو
من بسطه واعطائه فلا تخلوا عليه فاقروضوه وانفقوا مما وسع عليكم واعطاكم ولا تعكسوا
بان تخلوا للآل يا معلميكم مثل معاملتكم في التعكيس بان يقبض بعدما بسط . ولعل تأخير البسط
عن القبض في الذكر للايمان الى انه يعقبه في الوجود تسلياً للفقراء * قال الامام الغزالي في شرح
الاسماء الحسنى القابض الباسط هو الذى يقبض الارواح من الاشباح عند الممات ويبسط الارواح
في الاجساد عند الحياة ويقبض الصدقات من الاغنياء ويبسط الارزاق للضعفاء يبسط الرزق
على الاغنياء حتى لا تبقى فاقة ويقبضه من الفقراء حتى لا تبقى طاقة ويقبض القلوب فيضيقيها
بما يكشف لها من قوة مبالاته وتعاليه وجلاله ويبسطها لما يقرب اليها من بره ولطفه وجماله
والقابض الباسط من العباد من ألهم بدائع الحكم وأوتى جوامع الكلم فتارة يبسط قلوب العباد
بما يذكركم من آلاء الله ونعمائه وتارة يقبضها بما ينذرهم به من جلال الله وكبريائه وقنون
عذابه وبلائه وانتقامه من اعدائه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قبض قلوب
الصحابة عن الحرص على العبادة حيث ذكركم ان الله يقول لآدم يوم القيامة ابست بعث النار
فيقول كم فيقول من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فانكسرت قلوبهم حتى فتروا عن العبادة
فلما اصبح ورآهم على ما هم عليه من القبض والفتور روح قلوبهم وبسطها فذكركم انهم في سائر
الايام كشامة سوداء في مسك ثور ابيض انتهى * قال القشيري في رسالته القصص والبسط والقبض
يقدر ترقى العبد عن حال الخوف والرجاء والقبض للعارف بمنزلة الخوف للمستأنف والبسط
للعارف بمنزلة الرجاء للمستأنف ﴿واليه ترجعون﴾ فيجازيكم على ما كنتم تعملون
﴿ويجزيهم﴾ على الجود بالجنة نوعاً على البخل بالنار وهو وعد ووعد ووعد ووعد ووعد ووعد ووعد
بالجنة فابتعدوا عن الانفاق قبل الموت واجتمع جماعة من المؤمنين في الجنة

رفع درجاتنا حتى استقرض منا و قال فقير بل رفع درجاتنا حتى استقرض لنا والواحد قد استقرض من غير الحيب ولك ان لا تستقرض الا لاجل الحيب وقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه عندهوى بشعير اخذه لقوت عياله . انظر من استدان ولمن استدان وفي الحديث (يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال رب كيف اطعمك وانت رب العزة قال استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه أما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي) فالقرض لا يقع عند المحتاج فكأنه ذكر نفسه و نزل وصفه منزلة المحتاج كقوله مرضت فلم تعدني جعت فلم تطعمني شفقة وتلطيفا للفقير والمريض وهذا من باب التزلات الرحمانية عند المحققين لتكميل محبة العبد وجذبه الى حظرة اهل الشهود من عباده اذ جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين وذلك اذا شاهد العبد الفقير جلوة جمال الرحمن في اطوار تنزلاته في المشاهد الاعيانية : وفي المتنوى

روى خوبان زانیه زیبا شود * روى احسان از کدا پیدا شود
چون کدا آینه جو دست هان * دم بود بر روى آینه زیان
پس ازین فرمود حق در والضحی * بانک کم زن ای محمد بر کدا

فأله تعالى من كمال فضله وكرمه مع عباده خلق انفسهم وملكهم الاموال ثم اشترى منهم انفسهم واموالهم ثم ردها اليهم بالعارية ثم اكرمهم فيها بالاستقراض منهم ثم بشر باضعاف كثيرة عليها فالعبد الصادق لا يطلب الا على قدر همته ولا يريد العوض مما اعطاه الا ذاته تعالى فيعطيه الله ما هو مطلوبه على قدر همته و يضاعف له مع مطلوبه ما خفى لهم من قرءة عين اضعافا كثيرة على قدر كرمه فمن يكون له متاع الدنيا باسره قليلا فانظر ما يكون له كثيرا اللهم متعنا بما اللهمت قلوب اوليائك واجعلنا من الذين قصرنا اعينهم على استطلاع انوار لقائك ﴿ ألم تر ﴾ اي ألميته علمك ﴿ الى ﴾ قصة ﴿ الملائكة ﴾ اي قد علمت خبرهم باعلامى اياك فتعجب . الملائكة يجتمعون للتشاور سموا بذلك لانهم اشرف بملاؤن العيون مهابة والمجالس بهاء لا واحد له من لفظه كالقوم ﴿ من بنى اسرائيل ﴾ من للتبعيض حال من الملائكة اي كائنين بعض بنى اسرائيل وهم اولاد يعقوب ﴿ من ﴾ ابتدائية متعلقة بما تعلق به الجار الاول ﴿ بعد ﴾ وفاة ﴿ موسى اذ قالوا ﴾ منصوب بالمضاف المقدر فى الملائكة اي ألم تر الى قصة الملائكة او حديثهم حين قالوا الان الذوات لا يتعجب منها وانما يتعجب من احوالها ﴿ لنبى لهم ﴾ اشمويل وهو الاشهر الاظهر ﴿ ابنت لنا ملكا ﴾ اي اقم وانصب لنا سلطانا يتقدمنا ويحكم علينا فى تدبير الحرب ونطيع لامره ﴿ نقاتل ﴾ معه وهو بالجزم على الجواب ﴿ فى سبيل الله ﴾ طلبوا من نبيهم ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التى كان يجهزها ومن امرهم بطاعته وامثال اوامره . وروى . انه امر الناس اذا سافروا ان يحملوا احدهم اميرا عليهم ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال لهم النبي حينئذ فقيل قال ﴿ هل عسيتم ﴾ قاربتم ﴿ ان كتب عليكم القتال ﴾ مع الملك شرط معترض بين عسى وخبره وهو قوله ﴿ ان لا تقاوموا ﴾ معه قال فى الكشاف والمعنى هل قاربتم ان لا تقاوموا يعنى هل الامر كما توقعه انكم لا تقاومون اراد ان يقول

در اواسط دفتر بكم در بیان آنکه چنانکه کدا عاشق کرم است کرم هم عاشق کدا .

عسىم ان لا تقاتلوا بمعنى أتوقع جنكم عن القتال فادخل هل مستقهما عما هو متوقع عنده وانه صائب في توقعه كقوله تعالى (هل أتى على الانسان) معناه التقرير (قالوا وما) مبتدأ وهو استفهام انكارى خبره قوله ﴿لنا﴾ في ﴿ان لا تقاتل في سبيل الله﴾ اى أى سبب وعرش لنا في ترك القتال ﴿وقداخرجنا من ديارنا وابنائنا﴾ اى والحال انه قد عرض لنا ما يوجب القتال ايجابا قويا من الاخراج من الديار والاطوان والاعتراب عن الاهل والاولاد وافراد الابناء بالذكر ليزيد تقوية اسباب القتال قال بعضهم وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا جلاء واسرا ومثله يذكر اتباعا نحو وزججن الحواجب والعيونا وكان سبب مسألتهم نبهم ذلك انه لما مات موسى عليه السلام خلف بعده في بنى اسرائيل يوشع يقيم فيهم التوراة وامر الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم كالب كذلك حتى قبضه الله ثم عظمت الاحداث في بنى اسرائيل ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاوثان فبعث الله اليهم ايليا نيا فدعاهم الى الله وكانت الانبياء من بنى اسرائيل بعد موسى يعنون اليهم تجديد ما نسوا من التوراة ثم خلف بعد ايليا اليسع وكان فيهم ماشاء الله حتى قبضه الله وخلف فيهم الخلوف وعظمت الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البلتانا وهم قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العمالقة اولاد عمليق بن عاد فظهروا على بنى اسرائيل وغلبوا على كثير من ارضهم وسبوا كثيرا من ذراريتهم واسروا من ابناهم ملوكهم اربعمائة واربعين غلاما وضربوا عليهم الجزية واخذوا توراتهم ولقي بنوا اسرائيل منهم بلاء شديدا ولم يكن لهم نبي يدبر امرهم وكان سبط النبوة قد هلكت فلم يبق منهم الا امرأة حبل فحبسوها في بيت رهبة ان تلد جارية فتبدلها بغلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل في ولدها وجعلت المرأة تدعو الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشمويل تقول سمع الله دعائى وهو بالعبرانية اسم عيل والسين تصير شينا في لغة عبران فكبر الغلام فاسموه لتعلم التوراة في بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم وتبناه فلما بلغ الغلام اناه جبريل عليه السلام وهو نائم الى جنب الشيخ وكان لا يأتى عليه احدا فدعا بلحن الشيخ يا اشمويل فقام الغلام مسرعا الى الشيخ فقال يا اباى دعوتى فكره الشيخ ان يقول لا لئلا يتفرع الغلام فقال يا بنى ارجع قم فارجع الغلام قام ثم دعا الثانية فقال الغلام دعوتى فقال ارجع قم فان دعوتك الثالثة فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبريل فقال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعثك فيهم نيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له استعجلت بالنبوة ولم تأن لك وقالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا تقاتل في سبيل الله آية نبوتك وانما كان قوام امر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة الملوك لانبيائهم فكان الملك هو الذي ينير بالجموع والنبي يقيم امره ويشير عليه برشده ويأتيه بالخبر من عنده **﴿ فلما كتب عليهم القتال ﴾** بعد سؤال النبي ذلك وبعث الملك **﴿ تولوا ﴾** اى اعرضوا وتخلقوا عن الجهاد وضيعوا امر الله ولكن لا في ابتداء الامر بل بعد مشاهدتهم كثرة العدو وشوكتهم وانما ذكرنا هنا ما آل امرهم اجمالا اظهارا لما بين قولهم وفعلهم من التاني والتبائن **﴿ الاقلاب ﴾** وهم الذين عبروا النهر مع طالوت واقتصروا على الفرقة وهم ثلاثمائة وثلاثون رجلا **﴿ والله عليم بالظالمين ﴾** وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال **﴿ والظالمين ﴾**

واقفالهم و الاشارة ان القوم لما اظهروا خلاف ما اضمروا وزعموا غير ما كتموا عرض تقدم دعواهم على محك مناهم فما افلحوا عند الامتحان اذ عجزوا عن البرهان وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان : قال الحافظ

خود بود کر محک تجربه آمد بیان * تاسیه روی شود هر که دروغش باشد

وهذه حال المدعين من اهل السلوك وغيرهم * قال اهل الحقيقة عللوا القتال بما يرجع الى حظوظهم فخذلوا ولو قالوا كيف لا تقاتل وقد عصوا الله وخربوا بلاد الله وقهروا عباد الله واطفأوا نور الله لتصروا وافادت الآية ان خواص الله فيهم قليلة قال تعالى (وقليل من عبادى الشكور) وهذا في كل زمان لكن الثنى العزير القليل اعلى بهاء من الكثير الذليل : قال السعدى قدس سره

خاك مشرق شنیده ام که کتند * بجهل سال کاسه چینی

صد روزی کتند در بغداد * لاجرم قیمتش همی بینی

وانما كان اهل الحق اقل مع ان الجن والانس انما خلقوا لاجل العبادة كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) لان المقصود الاعظم هو الانسان الكامل وقد حصل اولان المهديين وان قلوبا بالمدد لكنهم كثيرون بالفضل والشرف كاقيل قليل اذا عدوا كثيرا اذا شدوا اى اظهروا الشدة. وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخل بامر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لحربت الدنيا بل تقتضى ظهور ما ضيف اليه كل من اليمين فللواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان وللآخرى القهر والغضب ولو ازمهما فلا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كتايديه يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى * فعلى العاقل ان يحترز من اسباب الغضب ويجتهد فى نيل كرم الرب قال على كرم الله وجهه [من ظن انه بدون الجهد يصل فهو متمن ومن ظن انه بذل الجهد فهو متعن] اللهم افض علينا من سجال فضلك وكرمك واوصلنا اليك بك يا ارحم الراحمين ﴿ وقال لهم نبيهم ﴾ وذلك ان اسمويل لما سأل الله تعالى ان يبعث لهم ملكا اتى به صا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذى يكون ملكا طولاه طول هذه العصا وانظر القرن الذى فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل ونش الدهن الذى فى القرن فهو ملك بنى اسرائيل فدهن به رأسه وملك عليهم قال وهب ضلت حمرا بى طالوت فارسه وغلامه فى طلبها فمرا بيت اسمويل فقال الغلام لودخلنا على هذا التبي فسألنا عن الحمر ليرشدنا ويدعوننا بحاجتنا فدخل عليه فينماها عنده يذكر ان له شأن الحمر اذ نش الدهن الذى فى القرن فقام اسمويل ففاس طالوت بالعصا فكان على طولها فقال لطالوت قرب رأسك فقربه فدهنه بدهن القدس ثم قال له انت ملك بنى اسرائيل الذى امرنى الله ان املكه عليهم قل باى آية قال باى آية انك ترجع وقد وجد ابوك حمره فكان كذلك ثم قال اسمويل لبنى اسرائيل ﴿ ان الله قد بعث لكم طالوت ﴾ اسم اعجمى تمتع من الصرغ لتعرفه وعجمته ﴿ ملكا ﴾ حال منه اى فاطيعوه وقاتلوا عدوكم معه ﴿ قالوا ﴾ متمجين من ذلك ومنكرين قيل انهم كفروا بتكذيبهم نبيهم وقيل كانوا مؤمنين لكن تعجبوا وتعرفوا وجه الحكمة

في تملكه كما قال الملائكة (أن جعل فيها من يفسد فيها) أي يكون له الملك علينا من أين يكون له ذلك ويستأهل ونحن احق بالملك منه أولى بالرياسة عليه منه بالرياسة علينا ولم يؤت سعة من المال أي لم يعط ثروة وكثرة من المال فيشرف بالمال اذا فاته الحسب يعني كيف يملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال ولا بد للملك من مال يقتضيه . وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من اسباط بني اسرائيل وهو سبط لاود بن يعقوب ومنه كان موسى وهارون وسبط المملكة سبط يهودا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان ولم يكن طالوت من احد هذين السبطين بل هو من ولد بنيامين بن يعقوب وكانوا عملوا ذنبا عظيما ينكحون النساء على ظهر الطريق نهارا فغضب الله عليهم ونزع الملك والثروة منهم وكانوا يسمونه سبط الاثم وكان طالوت يحرف بحرفة دنية كان رجلا دبا يعمل الادم فقيرا او سقاء او مكاريا قال لهم نبيهم رداعليهم ان الله اصطفاه عليكم أي اختاره فان لم يكن له نسب ومال فله فضيلة اخرى وهو قوله وزاد بسطة أي سعة وامتدادا في العلم المتعلق بالملك اوبه وبالديانات ايضا والجسم بطول القامة وعظم التركيب لان الانسان يكون اعظم في النفوس بالعلم واھيب في القلوب بالجسم وكان اطول من غيره برأسه ومنكيه حتى ان الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه وبفقره رد عليهم ذلك اولا بان ملاك الامر هو اصطفاه الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانيا بان العمدة فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة امور السياسة وجسامة البدن ليعظم خطره في القلوب ويقدر على مقاومة الاعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحظ وافر والله يؤتي ملكه من يشاء لما انه مالك الملك والملكوت فعال لما يريد فله ان يؤتیه من يشاء من عباده والله واسع يوسع على الفقير ويفيه علم بمن يليق بالملك ممن لا يليق به وفي التأويلات النجمية انما حرم بنوا اسرائيل من الملك لانهم كانوا معجبين بانفسهم متكبرين على طالوت ناظرين اليه بنظر الحقارة من عجبهم قالوا ونحن احق بالملك منه ومن تكبرهم عليه قالوا أي يكون له الملك علينا ومن تحقيرهم اياه قالوا ولم يؤت سعة من المال فلما تكبروا وضعهم الله وحرموا من الملك : قال السعدي قدس سره

بكي قطره باران زابری چكيد * خجل شد چو پنهانی دریا بديد
 كه جایی كه دریاست من کیستم * كر او هست حقا كه من نیستم
 چو خود را بچشم حقارت بديد * صدف در كنارش بجان پرورید
 سپهرش بجای رسانید كار * كه شد نامور لؤلؤی شاهوار
 بلندی ازان یافت كو پست شد * در نیستی كوفت تاهست شد

ومن بلاغات الزمخشري كم يحدث بين الحيتين ابن لا يعابن والفرت والدم يخرج من بين
 اللبن يعني حدونا كثيرا يحدث بين الزوجين الحيتين ابن طيب لا يعابن بين النابن والابن
 بقيح وهذا غير مستبعد لان اللبن يخرج من بين السرجين والدم زهايم كونهما
 لا يؤثران في اللبن بشئ من طعمهما ولونهما بل يحدث اللبن بين النابن والابن

لشارين . قالوا يخلق الله اللبن وسيطابين الفرت والدم يكتفانه وبينه وبينهما برزخ من قدرة الله لا يبني احدهما عليه بلون ولاطم ولا راحة بل هو خالص من ذلك كله . قيل اذا اكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها وهو من الحيوان بمنزلة المعدة من الانسان طبخته فكان اسفله فرنا واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم والكبد مسلطة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرت في الكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته والطف حكمته لمن تأمل والانسان له استعداد الصلاح والفساد فتارة يظهر في الاولاد الصلاح المبطن في الآباء وتارة يكون الامر بالعكس وامر الایجاد يدور على الاظهار والابطان فانظر الى آدم وابنيه قابيل وهابيل ثم وثم الى انتهاء الزمان . والحاصل ان طالوت ولو كان احسن الناس عند بني اسرائيل لكنه عظيم شريف عند الله لما ان النظر الالهي اذا تعلق بحجر يجعله جوهرًا وبشوك يجعله وردًا وريحانًا فلا معترض لحكمه ولا راد لقضائه فالوضع من وضعه الله وان كان قد رفعه الناس والرفيع من رفعه الله وان كان قد وضعه الناس . والعاقل اذا تأمل امثال هذا يجد من نفسه الانصاف والسكوت وتفويض الامر الى الحي الذي لا يموت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿ وقال لهم نبيهم ﴾ طلبوا علامة من نبيهم على كون طالوت ملكا عليهم فقالوا ما آية ملكه فقال ﴿ ان آية ملكه ﴾ اي علامة سلطنته ﴿ ان ياتيكم التابوت ﴾ من التوب وهو الرجوع وسمى تابوتا لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودع فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعاته والمراد به صندوق التوراة وكان قد رفعه الله بعد وفاة موسى عليه السلام سخطا على بني اسرائيل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبيهم آية تدله على ملك طالوت قال لهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فاتاهم كما وصف والقوم ينظرون اليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما . وقال ارباب الاخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه تماثيل الانبياء عليهم السلام من اولاده وكان من عود الشمشار ونحوها من ثلاثة اذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام الى ان توفي فتوارثه اولاده واحد بعد واحد الى ان وصل الى يعقوب عليه السلام ثم بقي في ايدي بني اسرائيل الى ان وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة ومتاعا من متاعه وكان اذا قاتل قدمه فكانت تسكن اليه نفوس بني اسرائيل وكان عنده الى ان توفي ثم تداولته ايدي بني اسرائيل وكانوا اذا اختلفوا في شيء تحاكموا اليه فيكلمهم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا القتال يقدمونه بين ايديهم ويستفتحون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق المسكر ثم يقاتلون العدو فاذا سمعوا في التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وفسدوا سلط الله عليهم العمالقة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما اراد الله ان يملك طالوت سلط الله عليهم البلاء حتى ان كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وهلكت من بلادهم خمس مدائن فعلم الكفار ان ذلك سبب استهانتهم بالتابوت فاخرجوه وجعلوه على عجلة وعقلوها على ثورين فاقتل التوران يسيران وقد وكل الله بهما اربعة من الملائكة يسوقونهما حتى اتيا

(روح البیان - ٢٥ - ل)

منزل طابوت فلما سألوا نبيهم اليه على ملك طابوت قال لهم النبي ان آية ملكه انكم تجدون
التابوت في داره فلما وجدوه عنده ايقنوا بملكه فالآتيان على هذا مجاز لانه آتى به ولم يأت
هو بنفسه فنسب الآتيان اليه توسعا كما يقال ربحت التجارة وعلى الوجه الاول حقيقة ﴿ فيه ﴾
اي في آتيان التابوت ﴿ سكنية من ربكم ﴾ اي سكون لكم وطمأنينة كائنة من ربكم او الضمير
للتابوت * قال بعض المحققين السكنية تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي . اولها ما اعطى بنوا
اسرائيل في التابوت كما قال تعالى ﴿ ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكنية من ربكم ﴾ قال
المفسرون هي ریح ساكنة طيبة تخلع قلب العدو بصوتها رعبا اذا التقى الصفان وهي معجزة
لانبيائهم وكرامة لملوكهم . والثانية شئ من لطائف صنع الحق يلقى على لسان المحدث الحكمة
كما يلقى الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر . والثالثة هي التي
انزلت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهي شئ يجمع ثورا وقوة وروحا يسكن
اليه الخائف ويتسلى به الحزين كما قال تعالى ﴿ فانزل الله سكنيته على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ وقال
بعضهم التابوت هو القلب والسكنية ما فيه من العلم والاخلاص وذكر الله الذي تطمئن اليه
القلوب واتيانه تصير قلبه مقر العلم والوقار بعد ان لم يكن كذلك ﴿ وبقية ﴾ كائنة ﴿ مما ﴾
من للتبويض ﴿ ترك آل موسى وآل هرون ﴾ هما رضاض الألواح وعصا موسى من آس
الجنة وثيابه ونعلاه وعمامة هارون وشئ من التوارة وخاتم سليمان وقفيز من المن وهو الترنجيب
الذي كان ينزل على نبي اسرايل ويأكلونه في ارض التيه . وآلهما اتفهما والآل مقحم او اناؤها
او اتباعهما ﴿ تحمله الملائكة ﴾ حال من التابوت اي ان آية ملكه آتيانه حال كونه محمولا للملائكة
او استتاف كأنه قيل كيف يأتي فقيل تحمله الملائكة ثم ان التابوت لم تحمله الملائكة في الروايتين بل
نزل من السماء الى الارض بنفسه والملائكة كانوا يحفظونه في الرواية الاولى وآتى به على العجلة
وعلى الثورين بسوق الملائكة على الرواية الاخيرة وانما اضيف الحمل في القولين جميعا الى
الملائكة لان من حفظ شئاً في الطريق جاز ان يوصف بانه حمل ذلك الشئ وان لم يحمله بل كان
الحامل غيره كما يقول القائل حملت الامتعة الى زيد اذا حفظها في الطريق وان كان الحامل
غيره ﴿ ان في ذلك ﴾ يحتمل ان يكون من تمام كلام النبي وان يكون ابتداء خطاب من الله
اي في رد التابوت اليها الطريق ﴿ لا آية ﴾ عظيمة ﴿ لكم ﴾ دالة على ملك طابوت وصدق
قول نبيكم في ان الله جعله ملكا فانه امر مناقض للعادة ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ مصدقين بالله
فصدقوا بتملكه عليكم ﴿ وفي الآية اشارة الى ان آية ملك الخلافة للبعد ان يظفر بتابوت قلب
فيه سكنية من ربه وهي الطمأنينة بالايان والانس مع الله وبقية مما ترك آل موسى وآل
هرون وهي عصا الذكر كلمة لا اله الا الله وهي كلمة التقوى وهي الحية التي اذا قنحت فاهما تلقف
سحرة صفات فرعون النفس فعصا ذكر الله في تابوت القلوب وقد اودعها الله بين اصابع
جماله وجلاله كما قال عليه السلام (قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن) بقية الخلال
يلهمها فجورها وبصفا الاكرام يلهمها تقواها كما قال تعالى ﴿ فاليهمها فجورها وتقواها ﴾
يستودعها ملكا مقربا ولانها مرسلان بين امة سكنيتهم فيما للاعداء عليه سلطانا

سكيتهم فياليس للاولياء. ولالانبياء عليه ولاية وان كان في ذلك التابوت بعض التوراة
موضوعا ففي تابوت قلوب هذه الامة جميع القرآن محفوظ وان كان في تابوتهم بيوت فيها
صور الانبياء ففي تابوت قلوبهم خلوات ليس فيها معهم غير الله كما قال (لايسعني ارضي ولاسماني
ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن) فاذا تيسر لطاوت روح الانسان ان يؤتى تابوت القلب
الرباني فسلم ملك الخلافة وسرير السلطنة واستوثق عليه جميع اسباط الصفات الانسانية
فلايركن الى الدنيا الغدارة المكارة بل يتهجر منها ويتبرز لقتال جالوت النفس الامارة وهذا
لا يتيسر الا بفضل الله واخذ الطريقة والتمسك بالحقيقة

ره اينست روى از طريق متاب * بنه كام وكامى كه خواهى بياب

ومن اراد ان يزداد سكينه فيلصل الى المعرفة فان المعرفة الالهية توجب السكينه في القلب
ككان القلب يوجب السكون * وسئل ابو يزيد عن المعرفة فقال (ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها
وجعلوا اعززة اهلها اذلة) اى غيروا حالها عماهى عليه وكذلك اذا وردت الواردات الربانية
على القلوب الممتلئة اخرجت منها كل صفة رديئة . وقيل لابي يزيد بم وجدت هذه المعرفة
فقال بيطن جائع وبدن عار : قال السعدى قدس سره

باندازه خور زاد اكر مردمى * چنين پرشكم آدمى ياخمى

ندارند تن پروران آكهمى * كه پر معده باشد ز حكمت تهى

الهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آمين آمين ﴿ فلما فصل طاوت بالجنود ﴾
الاصل فصل نفسه ولما اتحد فاعاه ومفعواه شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة
اللازم كاتفصل والمعنى انفصل عن بلده مباحبالهم لقتال العمالقة . والجنود جمع جند وهو
الجيش الاشداء مأخوذ من الجند وهى الارض الشديدة وكل صنف من الخلق جند على حدة
- روى - انهم لما رأوا التابوت لم يشكوا في النصر فنتسارعوا الى الجهاد فقال طاوت لا يخرج
معى شيخ ولا مريض ولا رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا صاحب تجارة مشغول بها ولا رجل
عليه دين ولا رجل تزوج امرأة ولم يبن بها ولا ابنتى الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع
اليه ممن اختاره ثمانون الفا وكان الوقت قيظا اى شديدا الحر وسلخوا مفازة فشكوا قلة الماء
وسألوا ان يجرى الله لهم نهرا ﴿ قال ﴾ اى طاوت باخبار من النبي اشمويل ﴿ ان الله
مبتليكم بنهر ﴾ اى معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتوه وذلك الاختبار ليظهره عند
طاوت من كان مخلصا في نيته من غيره ليميزهم من العسكر لان من لا يريد القتال اذا
خالط عسكرا يدخل الضعف في العسكر فينهزمون بشؤمه

آنكه جنك آرد بخون خویش بازى ميكند * روز ميدان آنكه بكریزد بخون لشكرى
فيز بينهما كالذهب والفضة فيهما الحبث فيز الخالص من غيره بالنار ﴿ فمن شرب منه ﴾
اى ابتدا شربه من ماء النهر بان كرع وهو تناول الماء بفيه من موضعه من غير ان يشرب
يكفيه ولا يآناه ﴿ فليس منى ﴾ اى من جلتى واشياى المؤمنين فمن للتبويض دخلت
على نفس المتكلم للاشعار بان اصحابه لقوة اختصاصهم واتصالهم به كأنهم بعضه اوليس

بمتحد معي فمن اتصالية كما في قوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أي بعضهم متصل بالبعض الآخر ومتحد معه ﴿ ومن لم يطعمه ﴾ الطعم هنا بمعنى الذوق وهو تناول من الشيء تناولاً قليلاً يقال طعم الشيء إذا ذاقه ما كولا أو مشروباً ﴿ فانه مني ﴾ أي من اهل ديني ﴿ الا من اعترف غرقة بيده ﴾ استثناء من قوله فمن شرب منه واعتراض الجملة الثانية وهو ومن لم يطعمه للعناية بها لان عدم الذوق منه رأساً عزيمة والاعتراف رخصة وبيان حال الاخذ بالعزيمة اهم من بيان الاخذ بالرخصة. والغرفة بالضم اسم للقدر الحاصل في الكف بالاعتراف والغرف اخذ ماء بآلة كالكف وهو في الاصل القطع والغرفة التي هي العلية قطعة من البناء والبناء متعلقة باعتراف * قال ابن عباس رضي الله عنهما كانت الغرفة الواحدة يشرب منها هو ودوابه وخدمه ويحمل منها * قال الامام وهذا يحتمل وجهين. احدهما انه كان مأذوناً ان يأخذ من الماء ماشاء مرة واحدة بقربة او جرة بحيث كان المأخوذ في المرة الواحدة يكفي ودوابه وخدمه ويحمل باقيه. وثانيهما انه كان يأخذ القليل فيجمل الله فيه البركة حتى يكفي كل هؤلاء فيكون معجزة لبي ذلك الزمان كما انه تعالى يروي الخلق الكثير من الماء القليل في زمن محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ فشربوا منه ﴾ أي فانتهوا الى النهر وابتلوا به وكرعوا فيه كروعاً مثل الدواب ولم يقعوا بالاعتراف فضلاً عن ان لا يذوقوا منه شيئاً ﴿ الا قليلاً منهم ﴾ وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً على عدد اهل بدر فانهم اعترفوا فشربوا بالكف ورووا واما الذين خالفوا فشربوا كرهاً فزادوا عطشاً واسودت شفاههم وبقوا على شط النهر فعرف طالوت الموافق من المخالف فخلف الاشداء

نهبي حكم شرع آب خوردن خطاست * وكر خون بفتوى برزى رواست

ولم اردوا بالخلاف في صفة شرب ماء اصله حلال لكن على صفة مخصوصة وهلكوا بامداد الرد فما حال من تناول الحرام المحض في الطعام والشراب كيف يقبل ويسلم. ثم انه لا خلاف بين المفسرين في ان الذين عصوا رجعوا الى بلادهم والصحيح انهم لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة لقوله تعالى ﴿ فلما جاوزه ﴾ أي النهر ﴿ هو ﴾ أي طالوت ﴿ والذين آمنوا ﴾ وهم القليل الذين اطاعوه ولم يخالفوه فيما نذبتهم اليه. وفيه اشارة الى ان من عداهم بمنزل من الايمان ﴿ معه ﴾ أي مع طالوت متعلق بمجاوز لا آمنوا ﴿ قالوا ﴾ أي بعض من معه من المؤمنين القليلين لبعض آخر منهم وهم الذين يظنون الآية فالمؤمنون الذين جاوزوا النهر صاروا فريقين فريقاً يحب الحياة ويكره الموت وكان الخوف والجوع غالباً على طبعه وفريقاً كان شجاعاً قوي القلب لا يبالي بالموت في طاعة الله تعالى. والقسم الاول هم الذين قالوا ﴿ لا طاقة ﴾ قوة ﴿ لنا اليوم بجالوت وجنوده ﴾ أي بمجاورته ومقاومتهم فضلاً عن ان يكون لنا غلبة عليهم وذلك لما شاهدوا منهم من الكثرة والقوة وكانوا مائة الف مقاتل شاكي السلاح. والقسم الثاني هم الذين اجابواهم بقوله ﴿ ان الله يمتحنكم ﴾ الآية ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فاذا قال لهم مخاطبهم فليل قال ﴿ الذين يظنون انهم لن يمتحنوا ﴾ نصر ﴿ الله ﴾ العزيز وتأييده ﴿ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ﴾

عليهم سلام الله ورحمته وبركاته اللهم اجعلنا من اللاحقين بهم آمين آمين ﴿ ولا يبرؤا ﴾
اي ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصاروا الى براز اي فضاء من الارض في موطن
الحرب ﴿ لجالوت وجنوده ﴾ وشاهدوا ما عليهم من العدد والعدد وايقنوا انهم غير مطيقين
لهم عادة ﴿ قالوا ﴾ اي جميعا عند تقوى قلوب الفريق الاول منهم بقول الفريق الثاني متضرعين
الى الله تعالى مستعينين به ﴿ ربنا ﴾ في ندائهم بقولهم ربنا اعترف منهم بالعبودية وطلب
لاصلاحهم لان لفظ الرب يشعر بذلك دون غيره ﴿ أفرغ علينا ﴾ افرغ الاناء اخلاؤه عما فيه
اي صب علينا وهو استعارة عن الاكالم والاكثر اتوا بلفظة على طلبا لان يكون الصبر
مستعليا عليهم وشاملهم كالظرف للمظروف ﴿ صبرا ﴾ على مقاساة شدة اذى الحرب واقتحام
موارده الضيقة ﴿ وثبت اقدامنا ﴾ وهب لنا ما ثبت به في مداحض القتال ومزال الزلزال من
قوة القلوب والقاء الرعب في قلوب العدو ونحو ذلك من الاسباب فالمراد بثبات القدم كمال القوة
والرسوخ عند المقارنة وعدم الزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقرر في حيز واحد ﴿ وانصرنا على القوم
الكافرين ﴾ بقهرهم وهزمهم ولقد راغوا في الدعاء ترتيبا بليغا حيث قدموا سؤال افرغ الصبر
على قلوبهم الذي هو ملاك الامر ثم سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر على العدو
الذي هو الغاية القصوى ﴿ فهزموهم ﴾ اي كسروهم بلامكث ﴿ باذن الله ﴾ اي بنصره وتأيدته
اجابة لدعائهم ﴿ وقتل داود جالوت ﴾ كان جالوت الجبار رأس العمالقة وملكهم وكان من اولاد
عمليق بن عاد وكان من اشد الناس واقواهم وكان يهزم الجيوش وحده وكان له بيضة فيها ثلاثمائة رطل
حديد وكان ظله ميلا لطول قامته وكان ايشي ابوداود عليه السلام في جملة من عبر النهر مع طالوت
وكان معه سبعة من ابناؤه وكان داود اصغرهم يرعى الغنم فاوحى الى نبي المنكر وهو اشمويل
ان داود بن ايشي هو الذي يقتل جالوت فطلبه من الله فجاء به فقال النبي اشمويل لقد جعل الله
تعالى قتل جالوت على يدك فاخرج معنا الى محاربتة فخرج معهم فرداود عليه السلام في الطريق
بمحجر فساده ياداود احملني فاني حجر هارون الذي قتل بي ملك كذا فحمله في مخلاة ثم مر
بمحجر آخر فقال له احملني فاني حجر موسى الذي قتل بي كذا وكذا فحمله في مخلاة ثم مر
بمحجر آخر فقال له احملني فاني حجر الذي تقتل بي جالوت فوضعه في مخلاة وكان من طاقته رمي
القذافة وكان لا يرمى بقذافته شيئا من الذئب والاسد والنمر الاصرعه واهلكه فلما تصاف
العسكران للقتال برز جالوت الجبار الى البراز وسأل من يخرج اليه فلم يخرج اليه احد فقال
يا بني اسرائيل لو كنتم على حق لبارزني بعضكم فقال داود لاخوته من يخرج الي هذا الاقلب
فسكتوا فالتمس منه طالوت ان يخرج اليه ووعدته ان يزوجه ابنته ويعطيه نصف ملكه وجرى
له خاتمه فيه فلما توجه داود نحوه اعطاه طالوت فرسا ودرعا وسلاحا فلبس السلاح وركب
الفرس فسار قريبا ثم انصرف الى الملك فقال من حوله بجن الغلام فجاء فوقف على الملك
فقال ماشأئك فقال ان الله تعالى ان لم ينصرفي لم يكن عنى هذا السلاح شيئا فبسطوا اقالمهم وقالوا
قال نعم فاخذ داود مخلاته فتقلدها واخذ المقلاع ومضى نحو جالوت روي هذا الخبر في
جالوت الى داود قذفي في قلبه الرعب فقال يا بني ارجع فان الرعب انزل الله في قلوبكم

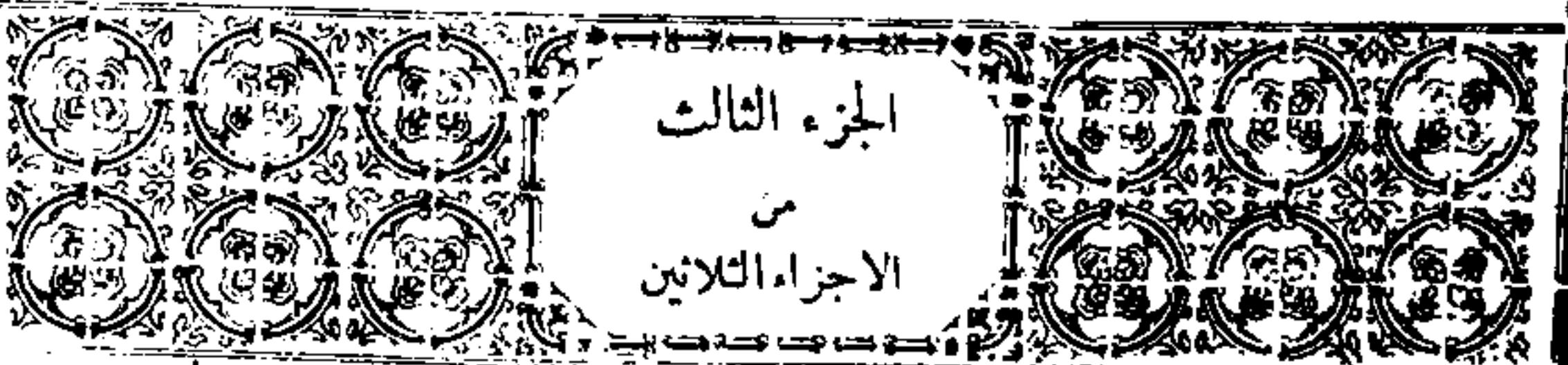
انا اقتلك قال انى بالمقلاع والحجر كما يؤتى الكلب قال نعم انت شر من الكلب قال جالوت
لاجرم لا قسمن لحك بين سبع الارض وطير السماء قال داود بل يقسم الله لحك فقال باسم
اله ابراهيم واخرج حجرا ثم اخرج الآخر وقال باسم اله اسحق ثم اخرج الثالث وقال باسم اله
يعقوب فوضع الاحجار الثلاثة في مقلاعه فصارت كلها حجرا واحدا ودور المقلاع ورعى به
فسخر الله له الريح حتى اصاب الحجر اقف البيضة وخالط دماغه وخرج من قفاه وقتل من
وراءه ثلاثين رجلا وهزم الله الجيش وخر جالوت قتلا فاخذ داود يحجره حتى القاه بين يدي
طالوت ففرح المسلمون فرحاشديدا وانصرفوا الى المدينة سالمين فزوجه طالوت ابنته واجرى
خاتمه في نصف مملكته فقال الناس الى داود واحبوه واكثروا ذكره فحسده طالوت واراد
قتله فنبه له داود ومهرب منه فسلط طالوت عليه العيون وطلبه اشد الطلب فلم يقدر عليه
وانطلق داود الى الجبل مع المتعبدين فتعبديه دهرا طويلا فاخذ العلماء والعباد ينهون طالوت
في شأن داود فجعل طالوت لاينهاه احد عن قتل داود الا قتله فاكثر في قتل العلماء الناصحين
فلم يكن يقدر على عالم في بني اسرائيل يطيق قتله الا قتله ثم ندم على ما فعله من المعاصي والمنكرات
واقبل على البكاء ليلا ونهارا حتى رحمه الناس وكان كل ليلة يخرج الى القبور فيكي وينادي
حم الله عبدا يعلم ان لي توبة الا خبرني بها فلما اكثر التضرع والالاحاح عليهم رقيه بعض
خواصه فقال له ان دلتك ايها الملك لملك ان تقتله فقال لا والله بل اكرمه اتم الاكرام واتقاد
الى حكمه واخذ موثيق الملك وعهوده على ذلك فذهب به الى باب امرأة تعلم اسم الله الاعظم
فلما لقيها قبل الارض بين يديها وسألها هل له من توبة فقالت لا والله لا اعلم لك توبة ولكن
هل تعلم مكان قبر نبي فانطلق بها الى قبر اشمويل فصلت ودعت ثم نادى صاحب القبر فخرج
اشمويل من القبر ينفذ رأسه من التراب فلما نظر اليهم سألهم وقال مالكم اقامت القيامة
قالت لا ولكن طالوت يسأل هل له من توبة قال اشمويل يا طالوت ما فعلت بعدى قال لم ادع
من الشر شيئا الا فعلته وجئت لطلب التوبة قال كم لك من الولد قال عشرة رجال قال لا اعلم لك
من التوبة الا ان تخلى من ملكك وتخرج انت وولدك في سيل الله ثم تقدم وولدك حتى يقتلوا
بين يديك ثم تقابل انت فتقتل آخرهم ثم رجع اشمويل الى القبر وسقط ميتا ورجع طالوت
ففعل ما امر به حتى قتل فجاء قتله الى داود ليبشره وقال قتلت عدوك فقال داود من انت بالذى
تمحي بعمه فضرب عنقه فكان ملك طالوت الى ان قتل اربعين سنة واتى بنوا اسرائيل بداود
واعطوه خزان طالوت وملكوه على انفسهم وملك داود بعد قتل طالوت سبعين سنة وانا لله
الملك ﴿ اي ملك بنى اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغاربها ولم يجتمعوا قبل داود
على ملك ﴾ والحكمة ﴿ اي النبوة ولم يجتمع في بنى اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له بل كان
الملك في سبط والنبوة في سبط آخر وانزل عليه الزبور اربعمائة وعشرين سورة وهو اول
من تكلم باما بعد وهو فصل الخطاب الذي اوتيه داود عليه السلام ﴿ وعلمه مما يشاء ﴾ اي
مما يشاء الله تعليمه اياه من صنعة الدروع بالآلة الحديد وكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا
من عمل يده ومنطق الطير وتيسيح الجبال وكلام الحكل والنمل والصوت الطيب والالخان

الطية فلم يعط الله احدا مثل صوته وكان اذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى يؤخذ باعناقها وتطلبه الطير مصيخة له ويركد الماء الجارى وتسكن الريح ﴿ ولولا دفع الله ﴾ المصدر مضاف الى فاعله اى صرفه ﴿ الناس ﴾ مفعول الدفع ﴿ بعضهم ﴾ الذين يباشرون الشر والفساد وهو بدل من الناس بدل بعض من كل ﴿ بعض ﴾ آخر منهم بردهم عما هم عليه بما قدر الله من القتل كما فى القصة المحكية وغيره وهو متعلق بالمصدر ﴿ لفسدت الارض ﴾ وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الارض ويصلحها * وقيل لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لهدمت الارض ومن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكافر وبالصالح عن الفاجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت جيرانه البلاء) ثم قرأ ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ﴾ ثم ان فيه تنبيها على فضيلة الملك وانه لولاه لما انتظم امر العالم . ولهذا قيل الدين والملك توأمان فى ارتفاع احدهما ارتفاع الآخر لان الدين اساس والملك حارس ومالا اس له فهدوم ومالا حارس له فضائع والناس قد لا ينقادون للرسول تحت الرياسة مع ظهور الحجج فاحتجج الى المجاهدة باللسان والسيف وذلك يكون من الانبياء ومن يتابعهم ثم لهم آجال مضروبة عندها فوجب ان يكون لهم خلفاء بعدهم من كل عصر فى اقامة الدين والجهاد فهذا دفع الله الناس بعضهم ببعض . وتفصيله ان دفع الله الناس بعضهم ببعض على وجهين دفع ظاهر ودفع خفى . فالظاهر ما كان بالسوا من الاربعة الانبياء والملوك والحكماء المعينين بقوله (ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا) والوعاظ . فسلطان الانبياء عليه السلام على الكافة خاصهم وعامهم ظاهرهم وباطنهم وسلطان الملوك على ظواهر الكافة دون البواطن كما قيل نحن ملوك ابدانهم لاملوك اديانهم وسلطان الحكماء على الخاصة دون العامة وسلطان الوعاظ بواطن العامة . واما الدفع الخفى فسلطان العقل يدفع عن كثير من القبائح وهو السبب فى التزام سلطان الظاهر ﴿ ولكن الله ذو فضل عظيم لا يقدر قدره ﴾ على العالمين ﴿ كافة ﴾ يعنى لكنه تعالى يدفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الارض وتنتظم به مصالح العالم وتنصلح احوال الامم . فضله تعالى يعم العوالم كلها اما فى عالم الدنيا فبهداية طريق الرشاد والصلاح واما فى الآخرة فبالجنات والدرجات والنعمة والفلاح ومن جملة فضله تعالى على العالمين دفع البليات عن بعض عباده بلا واسطة كالانبياء وكمل الاولياء ومن اقتفى اثرهم من اهل اليقين ﴿ تلك ﴾ اشارة الى ما سلف من حديث الالوف وتمليك طالوت واتبان التابوت وانهزام الجبارة وقتل داود جالوت ﴿ آيات الله ﴾ المنزلة من عنده ﴿ نتلوها عليك ﴾ اى بواسطة جبريل ﴿ بالحق ﴾ حال من مفعول نتلوها اى ملتبسة بالحق المطابق الذى لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ لما يحدوثها موافقة لما فى الكتاب ﴿ وانك لمن المرسلين ﴾ اى من جملة الذين ارسلوا الى الامم لتبليغ رسالتهم وانذارهم بها واحكامنا عليهم والالما اخبرت بتلك الآيات من غير تعرف ولا استماع والتأكد الربوبية والالهام لست رسولا قال بعضهم

ألا اى احمد مرسل شوده مر مشكل از تو حبل * كتم وخط كرا حبل از حبل الاله

شریعت از تور و روشن شد طریقت هم مبرهن شد * حقیقت خود معین شد زهی سلطان بی همتا
 و الاشارة ان المجاهد مع جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربه مستعينا
 (ربنا افرغ علينا صبرا) على الأتمار بطاعتك والأتزجار عن معاصيك (وثبت اقدامنا) في التسليم
 عند الشدة والرخاء وهجوم احكام القضاة في السراء والضراء (وانصرنا على القوم الكافرين) وهم
 اعداؤنا في الدين عموما والنفس الامارة التي هي اعدى عدونا بين جنينا خصوصا اذا كان
 الالتجاء عن صدق الرجاء برب الارض والسماء يكون مقرونا باجابة الدعاء والظفر على الاعداء
 (فهزموهم باذن الله) بنصرة الله فانه الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (وقتل
 داود) القلب (جالوت) النفس اذا اخذ حجر الحرص على الدنيا وحجر الركون الى العقبى وحجر تعلقه
 الى نفسه بالهوى حتى صارت الثلاثة حجرا واحدا وهو الالتفات الى غير المولى فوضعه في مقلاع
 التسليم والرضى فرمى به جالوت النفس وسخر الله له ريح العنابية حتى اصاب انف بيضة
 هواها فاخرج منه الفضول وخرج من قفاها وقل من ورائها ثلاثين من صفاتها
 واخلاقها وهزم الله باقى جيشها وهو الشياطين واحزابها (وآتته الله الملك والحكمة) يعنى آتى
 داود القلب ملك الخلافة وحكمة الالهامات الربانية (وعلمه مما يشاء) من حقائق القرآن واسراره
 و اشاراته (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) يعنى ارباب الطلب بالمشايخ الواصلين (لفسدت
 الارض) ارض استعدادهم المخلوقة في احسن التقويم لتشمير كالات الدين القويم عن استيلاء جالوت
 النفس وجنود صفاتها في تخريب بلاد الارواح بتبديل اخلاقها وتكدير صفاء ذواتها وترديدها
 الى جحيم صفات البهائم والانعام واسفل دركاتها (ولكن الله ذو فضل على العالمين) يعنى من كمال
 فضله ورحمته يحرك سلسلة طلب الطالبين ويلهم اسرارهم بارادة المشايخ الكاملين ويوفقهم
 لتمسك بذبول تربيتهم والتسليم تحت تصرفاتهم في تقويتهم ويثبتهم بالصبر والسكوت على
 الرياضات والمجاهدات في حال تركيتهم ويشير الى المشايخ بقبولهم والاقبال عليهم ويقويهم على
 شدائد المخالفات فلو لم تكن هذه اللطاف من الله ما تيسر لهم تركية نفوسهم ابدا وهذه اشارة
 لا تحقق الا لاهل الخير ولهذا خص الله حبيبه بتحقيقها وتحققها بقوله (تلك آيات الله) يعنى
 في ضمن هذه الآيات حقائق ودقائق (نتلوها عليك) اى نجلوها لديك (بالحق) اى بالحقيقة
 كما هي (وانك لمن المرسلين) الذين عبروا على هذه المقامات وشاهدوا هذه
 الاحوال والكرامات كذا في التأويلات النجمية

— تمت الجزء الثاني —



الجزء الثالث

من

الاجزاء الثلاثين

تلك الرسل (اشاره الى الجماعة الذين من جملتهم النبي عليه الصلاة والسلام فاللام في الرسل
 للاستغراق) فضلنا بعضهم على بعض (بان خصصناه بمنقبة ليست لغيره * واعلم ان الانبياء

كلهم متساوون في النبوة لان النبوة شئ واحد لا تفاضل فيها وانما التفاضل باعتبار الدرجات . بلغ بعضهم منصب الخلة كإبراهيم عليه الصلاة والسلام ولم يحصل ذلك لغيره . وجمع لداود بين الملك والنبوة وطيب النعمة ولم يحصل هذا لغيره . وسخر لسليمان الجن والانس والطير والريح ولم يحصل هذا لايه داود . وخص محمدا عليه وعليهم السلام بكونه مبعوثا الى الجن والانس وبكون شرعه ناسخا لجميع الشرائع المتقدمة . ومنهم من دعا بالفعل الى توحيد الافعال والقوة الى الصفات والذات . ومنهم من دعا بالفعل الى الصفات ايضا والقوة الى الذات . ومنهم من دعا الى الذات ايضا بالفعل وهو إبراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد اذ الانبياء كانوا يدعون الى المبدأ والمعاد والى الذات الاحدية الموصوفة ببعض الصفات الالهية الا إبراهيم عليه السلام فانه دعا الى الذات الالهية الاحدية ولذا امر الله نينا صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعه بقوله (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتم لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خاتما فالانبياء وان كانوا متفاوتين في درجات الدعوة بحسب مشارب الامم الا ان كلهم واصلون فانون في الله باقون بالله لان الولاية قبل النبوة حيث ان آخر درجات الولاية اول مقامات النبوة فهي تبتى على الولاية ومعنى الولاية الفناء في الله والبقاء بالله فالتى لا يكون الاوصلا محرزا جميع مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات ^{منهم} من كرم الله ^{اي} فضله الله بان كلفه بغير واسطة وهو موسى عليه الصلاة والسلام فهو كلمه بمعنى مكاله * واختلفوا في الكلام الذي سمعه موسى وغيره من الله تعالى هل هو الكلام القديم الازلي الذي ليس من جنس الحروف والاصوات . قال الاشعري واتباعه المسموع هو ذلك الكلام الازلي قالوا كما انه لم تمتنع رؤيته مالم يسمع فكذا لا يستبعد سماع مالم يسمع . وقيل سماع ذلك الكلام محال وانما المسموع هو الحروف والصوت ^{منهم} ورفع بعضهم درجات ^{اي} على درجات فانتصابه على نزع الحافض وذلك بان فضله على غيره من وجود متعددة او بمراتب متباعدة والظاهر انه اراد محمدا صلى الله عليه وسلم لانه هو المفضل عليهم حيث اوتي بالنبوة اجد من الآيات المتكاثرة المرتقية الى ثلاثة آلاف آية واكثر ولولم يثبوت الا القرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما اوتي الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات . وفي الحديث (فضلت على الانبياء بست اوتيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب مواحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون) ^{منهم} قال في التأويلات النجمية اعلم ان فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استغلاء ضوء نوره لان الرفعة في الدرجات على قدر رفعة الاستغلاء كما قال تعالى (والذين اوتوا العلم درجات) فالعلم هو الضوء من نور الوجدانية فكلما ازداد العلم زادت الدرجة فهاهنا عن هذا المعنى قول النبي عليه السلام فيما يخبر عن المعراج انه رأى آدم في السماء الدنيا وحنين في الثانية في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وإبراهيم في السماء السابعة وعبر النبي عليه السلام عن ربه الى ربه المنتهي ومن ثم الى قاب قوسين او ادنى فهذه الرفعة في الدرجة في المرتبة الى السماء السابعة

على قدر قوة ذلك النور في استعلاء ضوئه وعلى قدر غلبات انوار التوحيد على ظلمات الوجود كانت مراتب الانبياء بعضهم فوق بعض فلما غلب نور الوجدانية على ظلمة انسانية النبي عليه السلام اضمحلت وتلاشت وقبت ظلمة وجوده بسطوات تجلي صفات الجمال والجلال فكل نبي بقدر بقية ظلمة وجوده بقي في مكان من اما كن السموات فانه صلى الله تعالى عليه وسلم مابقي في مكان ولا في الامكان لانه كان فانيا عن ظلمة وجوده باقيا بنور وجوده ولهذا سماه الله نورا وقال ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ﴾ فالتور هو محمد عليه السلام والكتاب هو القرآن فافهم واغتم فانك لا تجد هذه المعاني الا ههنا انتهى كلام التأويلات النجمية ﴿ وآتينا عيسى ابن مريم اليينات ﴾ الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من احياء الموتى وشفاء المرضى وبراء الاكهم والابرس وخلق الطير من الطين والابخار بالمغيبات والانجيل وجعل معجزاته سبب تفضيله مع ان ايتاء اليينات غير مختص بعيسى عليه الصلاة والسلام لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره وخص عيسى عليه السلام بالتعيين مع انه غير مختص بايتاء اليينات قبيحا لافراط اليهود في تحقيره حيث انكروا نبوته مع ما ظهر على يده من اليينات القاطعة الدالة عليها ولا فراط النصارى في تعظيمه حيث اخرجوه عن مرتبة الرسالة ﴿ وايدناه ﴾ اي قويناه ﴿ بروح القدس ﴾ اي الروح المطهرة التي نفخها الله فيه فأبانها بها من غيره فمن خلق من اجتماع نطقتي الذكر والانسى لانه عليه السلام لم تضمه اصلاب الفحول ولم يشتمل عليه ارحام الطوامث . فالقدس بمعنى المقدس من قبيل رجل صدق او القدس هو الله وروحه جبريل والاضافة للتشريف والمعنى اعانه بجبريل في اول امره وفي وسطه وفي آخره اما في الاول من امره فلقوله ﴿ ففخنا فيه من روحنا ﴾ واما في وسطه فلان جبريل عليه السلام علمه العلوم وحفظه من الاعداء واما في آخر الامر فحين ارادت اليهود قتله اعانه جبريل ورفعته الى السماء ﴿ ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم ﴾ اي من بعد الرسل من الائمة المختلفة اي لو شاء الله عدم اقتالهم ماقتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق ﴿ من ﴾ متعلقة باقتل ﴿ بعد ما جاءتهم ﴾ من جهة اولئك الرسل ﴿ اليينات ﴾ المعجزات الواضحة والآيات الظاهرة الدالة على حقيقة الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الاعراض عن سنتهم المؤدى الى القتال ﴿ ولكن اختلفوا ﴾ اي لكن لم يشأ عدم اقتالهم لانهم اختلفوا اختلافا فاحشا ﴿ فمنهم من آمن ﴾ اي بما جاءت به اولئك الرسل من اليينات وعملا به ﴿ ومنهم من كفر ﴾ بذلك كفرا لا ارعوا له عنه فاقضت الحكمة عدم مشيئة تعالى لعدم اقتالهم فاقتلوا بموجب اقتضاء احوالهم ﴿ ولو شاء الله ﴾ عدم اقتالهم بعد هذه المرة ايضا من الاختلاف والشقاق المستبعين للاقتال بحسب العادة ﴿ ماقتلوا ﴾ وما نبض منهم عرق التطاول والتعاون لما ان الكل تحت ملكوته ﴿ ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ اي من الامور الوجودية والعدمية التي من جملتها عدم مشيئة عدم اقتالهم فان الترك ايضا من جملة الافعال اي يفعل ما يريد حسبما يريد من غير ان يوجهه عليه موجب او يمنعه منه مانع . وفيه دليل بين على ان الحوادث تابعة لمشيئة تعالى خيرا كان او شرا ايمانا كان او كفرا وهذا نذير على المعتزلة * قال الامام الغزالي

قدس سبره المتعالى فى شرح اسمى الضار والنافع هو الذى يصدر منه الخير والشر والنفع
 والضر وكل ذلك منسوب الى الله تعالى اما بواسطة الملائكة والانس والجمادات او بغير واسطة
 فلا تظن ان السم يقتل ويضر بنفسه وان الطعام يشبع وينفع بنفسه وان الملك او الانسان
 او الشيطان اوشيا من المخلوقات من فلك الكواكب او غيرها يقدر على خيرا او شرا بنفسه او تقع
 او ضرب بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له وجملة ذلك بالاضافة الى القدرة
 الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب فى اعتقاد العامى وكان السلطان اذا وقع لكرامة او عقوبة
 لم يضر ذلك ولا نفعه من القلم بل من الذى القلم مسخر له فكذلك سائر الوسائط والاسباب
 وانما قلنا فى اعتقاد العامى لان الجاهل هو الذى يرى القلم مسخرًا للكاتب والعارف يعلم انه
 مسخر فى يده لله تعالى وهو الذى الكاتب مسخر له فانه مهما خلق الكاتب وخلق له القدرة
 وسلط عليه الداعية الجازمة التى لا تردد فيها صدر منه حركة الاصبع والقلم لا محالة
 شاء ام ابى بل لا يمكنه ان لا يشاء فاذا الكاتب بقلم الانسان ويده هو الله تعالى واذا عرفت
 هذا فى الحيوان المختار فهو فى الجمادات اظهر * قال صاحب روضة الاخيار المؤثر هو الله تعالى
 والكواكب اسباب عادية الشمس مظهر اسم الحى والزهرة للمريد وعطار دلل المسقط والقمر للقابل
 ولذا كان بيت الغزة فى ملكه والريخ للقادر والمشتري للعلم وزحل للجواد واصول الاسماء
 اربعة هى الحياة والعلم والقدرة والارادة واسرافيل مظهر الحياة والاقساط مندرج فيها وجبريل
 مظهر العلم والقول وباعتبار الاول هو روح القدس وبالثانى الروح الامين ولذا كان حامل الوحي
 وميكائيل مظهر الارادة والجود مندرج فيها ولذا كان ملك الارزاق وعزرائيل مظهر القدرة
 ولذا يقهر الجبارة ويذلهم بالموت والفساء ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا بما رزقناكم ﴾ من
 تبعية اى شيا مما رزقناكم والتعرض لوصوله منه تعالى للحث على الاتفاق والمراد به الاتفاق
 الواجب اى الزكاة بدلالة ما بعده من الوعيد والاكثر على ان الامر يتناول الواجب والمندوب
 ﴿ من ﴾ لا ابتداء الغاية ﴿ قبل ان ياتي يوم ﴾ يوم الحساب والجزاء ﴿ لا يبيع فيه ﴾ يتدارك به
 المقصر تقصيره وهو فى التقدير جواب هل فيه بيع ولهذا رفع . والبيع استبدال المال بالتمن
 ﴿ ولا خلة ﴾ حتى يسامحك اخلاؤكم بما تصنعون . والخلة المودة والصدقة فكأنها تحل
 الاعضاء اى تدخل خلالها ووسطها والحليل الصديق لمداخلته اياك والخلة تقطع يوم القيامة
 بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى ﴿ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ﴾ ولا
 شفاعة ﴿ حتى تشكلوا على شفعاء تشفع لكم فى حط ما فى ذمكم والشفاعة الشفاعة
 يوم القيامة هى التى يستقل فيها الشفيع ويأتى بها وان لم يؤذن له فيها فان الدلائل قائمة على سبب
 الشفاعة للمؤمنين بعد ان يؤذن لهم فيها وهى لمن مات لا يشرك بالله شيا ﴿ والكافرين
 اى والتاركون للزكاة وايشاره عليه للتغليط والتهديد كما قال فى آخر آية الطلح ﴿ ومن لم يكن
 مكان ومن لم يحج وللإيدان بان ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى ﴿ ومن لم يكن
 الذين لا يؤتون الزكاة ﴾ هم الظالمون ﴿ اى الذين ظلموا انفسهم ﴾ ووضعوها
 ووضعوها المال فى غير موضعه وصرفوه الى غير موضعه

زكات اكر ندهى از زرت زداده وى * علاج كى كنىمت كاخر الدواء الكى
 * قال الراغب حث المؤمنين على الانفاق مما رزقهم من النعماء النفسية والبدنية الجارحية وان كان
 الظاهر فى التعارف انفاق المال ولكن قد يراد به بذل النفس والبدن فى مجاهدة العدو والهوى
 وسائر العبادات ولما كانت الدنيا دار اكتساب وابتلاء والآخرة دار ثواب وجزاء بين
 ان لا سبيل للانسان الى تحصيل ما ينتفع به فى الآخرة فابتلى بذكر هذه الثلاثة لانها اسباب
 اجتلاب المنافع المفضية اليها . احدها المعاضة واعظمتها المباينة . والثانى ما تناوله بالمودة وهو
 المسى بالصلوات والهدايا . والثالث ما يصل اليه بمعاونة الغير وذلك هو الشفاعة . ولما كانت
 العدالة بالقول المجمل ثلاثا عدالة بين الانسان ونفسه وعدالة بينه وبين الناس وعدالة بينه
 وبين الله . فكذلك الظلم له مراتب ثلاث واعظم العدالة ما بين العبد وبين الله وهو الايمان واعظم
 الظلم ما يقابله وهو الكفر ولذلك قال (والكافرون هم الظالمون) اى هم المستحقون لاطلاق
 هذا الوصف عليهم بلا مشوبة . فليسارع العبد الى تقوية الايمان بالانفاق والاحسان - حكي -
 انه كان عابد من الشيوخ اراده الشيطان فلم يستطع منه شياً فقال له الشيطان ألا تسألنى عما اضل به
 بنى آدم قال بلى قال فاخبرنى ما اوثق شئ فى نفسك ان تضلهم به قال الشيخ والحدة
 والسكر فان الرجل اذا كان شحيحاً قلنا ماله فى عينه ورغبناه فى اموال الناس وان كان
 حديدا ادرناه بيتنا كما تتداور الصبيان الكرة فلو كان يحب الموتى بدعائه لم نياس منه واذا سكر
 اقتدناه الى كل شهوة كما تقاد العنز باذنها كذا فى آكام المرجان * وعن محمد بن اسماعيل البخارى
 يقول بلنا ان الله اوحى الى جبريل عليه الصلاة والسلام فقال يا جبريل لو انا بعثت الى
 الدنيا وجعلت من اهلها ما الذى عملت من الطاعات فيها فقال جبريل انت اعلم بشأنى منى
 ولكنى كنت اعلم ثلاثة اشياء . اولها كنت اعين صاحب العيال فى النفقة على عياله . والثانى
 كنت استر عيوب الخلق وذنوبهم حتى لا يعلم احد من خلقك عيوب عبادك وذنوبهم غيرك .
 والثالث اسقى العطشان وارويه من الماء كذا فى روضة العلماء : قال السعدى قدس سره

چو خود را قوى حال بينى وخوش * بشكرانه بار ضعيفان بكش

اكر خود همين صورتى چون طلسم * بمبرى واسمت بمبرد چو جسم

اكر پرورانى درخت كرم * برنيك نامى خورى لاجرم

اللهم اجعلنا من المنفقين والمستغفرين ﴿ الله ﴾ هذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه
 دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شئ وسائر الاسماء لا تدل
 آحادها الا على آحاد المعانى من علم او قدرة او فعل وغيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد
 على غيره لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالفادر والعليم والرحيم وغيرها
 وينبى ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التام واعنى به ان يكون مستغرق القلب والهمة
 فى الله تعالى لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخاف الاياه وكيف لا يكون كذلك
 وقد فهم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقى الحق وكل ما سواه فان وهالك وباطل الابى فىرى
 نفسه اول هالك وباطل كما رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حث قال (أصدق بيت

قاله العرب قول ليد الأكل شيء ما خلا الله باطل وهذه الكلمة فوايد ليست في غيرها فان كل كلمة اذا اسقطت منها حرفا يمتثل المعنى بخلاف هذه فانك ان حذف الالف بصير الله قال تعالى (لله ما في السموات والارض) وان حذف اللام الاولى ايضا يبقى له قال تعالى (له ملك السموات والارض) وان حذف اللام الثانية ايضا يبقى الهاء وهو ضمير راجع الى الله تعالى قال تعالى (هو الله الذي لا اله الا هو) وللإسماء تأثير بليغ خصوصا للفظه الجلالة . قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره لما جاء المولى علاء الدين الحلوتى بيروسة صعد المنبر في الجامع الكبير للوعظ وقد اجتمع جمع كثير منتظرين لكلامه فقال مرة واحدة « يا الله » فحصل للجماعة حالة رقصوا وكادوا لا يرجعون عن البكاء والفرع - وحكى - انه لما مات سلطان العصر عزم جماعة الرجال على قتل الوزير فجاء بيت الشيخ وفاء في القسطنطينية واستغاث منه فادخله الشيخ الى بيته فهجموا جميعا الى بيت الشيخ فخرج الشيخ وقال مرة واحدة « يا الله » فهربوا جميعا فالظرائر انهم اذا ذكروا الله تظهر آثار عجيبة ونحن اذا ذكرنا ذلك الاسم بعينه لا يظهر له اثر وذلك لانهم ذكروا انفسهم وبدلوا اخلاقهم واما نحن فليس فينا هذا ولا القابلية لذلك وانما الفيض من الله تعالى : قال الحافظ

فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * ديكران هم بكتند انچه مسيحا ميكنند

﴿ لا اله الا هو ﴾ الجملة خبر للمبتدأ وهو الجلالة والمعنى انه المستحق للعبادة لا غير - وحكى - ان تسيح قطب الاقطاب « يا هو ويا من هو هو ويا من لا اله الا هو » فاذا قال ذلك بطريق الحال يقدر على التصرفات * وللتوحيد ثلاث مراتب . توحيد المبتدئين لا اله الا الله . وتوحيد المتوسطين لا اله الا انت لانهم في مقام الشهود فمقتضاه الخطاب . واما الكمل فيسمعون التوحيد من الموحد وهو لا اله الا انا لانهم في مقام الفناء الكلى فلا يصدر منهم شيء اصلا * قال ابن الشيخ في حواشي سورة الاخلاص لفظ هو اشارة الى مقام المقربين وهم الذين نظروا الى ماهيات الاشياء وحققوها من حيث هي هي فلا جرم ما رأوا موجودا سوى الله لان الحق هو الذي لذاته يجب وجوده واما ما عداه فممكن والممكن اذا نظرت اليه من حيث هو هو كان معدوما فهو لا شيء لم يروا موجودا سوى الحق سبحانه وكلمة هو وان كانت للاشارة المطلقة ومفتقرة في تبيين المراد بها الى سبق الذكر باحد الوجوه او الى ان يعقبها ما يفسرها الا انهم يشيرون الى الحق سبحانه ولا يفتقرون في تلك الاشارة الى ما يميز الذات المرادة عن غيرها لان الاقتدار الى المميز انما يحصل حيث وقع الابهام بان يتعدد ما يصلح لان يشار اليه وقد بينا انهم لا يشاهدون بعيون عقولهم الا الواحد فقط فلماذا السبب كانه لفظه هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء انتهى كلامه وانما ذكرته ههنا ليكون حجة على من انكر على جماعة الصوفية في كلمة هو ذاتها الى الهاضمير ولا فائدة في الذكر به وقد سبق من عند قوله تعالى (واليه مرجع الامر) واليه مرجع الامر ما ينفك في هذا المقام قال شيخى وسندي الذي بمنزلة روحى في جسدى الذكر بوالاله الا الله افضل من الذكر بكلمة « يا الله الله » وده هو هو ، عند العلماء بالله لانها جامعة بمراتبها والاشياء وحاذية لزيادة العلم والمعرفة فمن نفي بلا اله عين الخلق حكما لا علميا فانما هو التوحيد

حكما وعلما وافادنى ايضا اذا قلت لاله الا الله فشاهد بالشهود الحقانى فناء افعال الخلق وصفاتهم وذواتهم فى افعال الحق وصفاته وذاته وهذا مقتضى الجمع والاحدية. وتلك الكلمة فى الحقيقة اشارة الى هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود الحقانى ايضا بقاء افعالهم وصفاتهم وذواتهم بافعالهم تعالى وصفاته وذاته وهذا مقتضى الفرق والواحدية. وتلك الكلمة ايضا اشارة الى هذه المرتبة فاذا كان توحيد العبد على هذه المشاهدة فلا جرم ان توحيده يكون توحيدا حقيقا حقانيا لارساما نفسانيا : قال المولى الجامى قدس سره

كرچه «لا» داشت تيركى عدم * دارد «الا» فروغ نور قدم
 كرچه «لا» بود كان كفر وجود * هست «الا» كليلد كنج شهود
 چون كنده «لا» بساط كثر تلى * دهد «الا» زجام وحدت مى
 آن رهاند ز نقش پيش وكت * وين رساند بوحدت قدمت
 تانسازى حجاب كثر دور * نهدد اقباب وحدت نور
 دائم آن آقباب تابانست * از حجاب تو از تو پنهانست
 كر برون آبي از حجاب تويى * مرتفع كردد از ميانه دويى
 در زمين زمان وكون مكان * همه او بينى آشكار و نهان

اللهم او صلنا الى الجمع والعين واليقين ﴿الحى﴾ خبرتان . وهو فى اللغة من له الحياة وهى صفة تخالف الموت والجمادية وتقتضى الحس والحركة الارادية واشرف ما يوصف به الانسان الحياة الابدية فى دار الكرامة واذا وصف البارى عز شأنه بها وقيل انه حى كان معناه الدائم الباقي الذى لا سبيل عليه للموت والفناء فهو الموصوف بالحياة الازلية الابدية * قال الامام الغزالى فى شرح الاسماء الحسنى «الحى» هو افعال الدراك حتى ان من لافعله اصلا ولا ادراك فهو ميت واقل درجات الادراك ان يشعر المدرك بنفسه فلا يشعر بنفسه فهو الجماد والميت فالحى الكامل المطلق هو الذى تندرج جميع المدركات تحت ادراكه وجميع الموجودات تحت فعله حتى لا يشد عن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول وذلك هو الله تعالى فهو الحى المطلق وكل حى سواء حياته بقدر ادراكه وفعله وكل ذلك محصور فى قوله ﴿القيوم﴾ قام بالامر اذا دبره مبالغة القائم فانه تعالى دائم القيام على كل شىء بتدبير امره فى انشائه وترزيقه وتبليغه الى كماله اللائق به وحفظه * قال الامام الغزالى اعلم ان الاشياء تنقسم الى ما يفتقر الى محل كالأعراض والاصناف فيقال فيها انها ليست قائمة بنفسها والى ما يحتاج الى محل فيقال انه قائم بنفسه كالجواهر الا ان الجوهر وان قام بنفسه مستغنيا عن محل يقوم به فليس مستغنيا عن امور لا بد منها لوجوده وتكون شرطا فى وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه محتاج فى قوامه الى وجود غيره وان لم يحتاج الى محل فان كان فى الوجود موجود يكفى ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا شرط فى دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور للاشياء وجود ولا دوام وجود الا به فهو القيوم لان قوامه بذاته وقوام كل شىء به وليس ذلك الا الله تعالى ومدخل العبد فى هذا الوصف بقدر استغنيته عما سوى الله تعالى انتهى كلام الغزالى * قيل الحى

القيوم اسم الله الاعظم . وكان عيسى عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يحيى الموتى يدعوه بهذا الدعاء
يا حي يا قيوم ويقال دعاء اهل البحر اذا خافوا الفرق يا حي يا قيوم وعن علي بن ابي طالب رضي الله
عنه لما كان يوم بدر جثت انظر ما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ساجد يقول يا حي يا قيوم
فترددت مرات وهو على حاله لا يزيد على ذلك الى ان فتح الله له وهذا يدل على عظمة هذا الاسم
وفي التأويلات النجمية انما اشير في معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحي والقيوم لان
اسمه الحي مشتمل على جميع اسمائه وصفاته فان من لوازم الحي ان يكون قادرا علما سمعا بصيرا
متكلما مريدا باقيا . واسمه القيوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات اليه فاذا تجلى الله لعبد
بهاتين الصفتين فالعبد يكشف عند تجلي صفة الحي معاني جميع اسمائه وصفاته ويشاهد عند تجلي
صفة القيوم فناء جميع المخلوقات اذا كان قيامها بقيومية الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق زهق
الباطل فلا يرى في الوجود الا الحي القيوم اذا سلب الحي جميع اسماء الله وسلب القيوم
قيام المخلوقات فترتفع الاثنية بينهما واذ افنى التعدد وبقيت الوحدة فيصير ان اسم اعظم للمتجلى له
فيذكره عند شهود عظمة الوحدة بلسان عيان الفردانية بلسان بيان الانسانية فقد ذكره
باسمه الاعظم الذي اذاعى به اجاب واذا سئل به اعطى فاما الذاكر عند غيبه فكل اسم دعاه
لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال غيبه وعند شهود العظمة فكل اسم دعاه يكون الاسم
الاعظم كما سئل ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الاسم الاعظم فقال الاسم ليس له حد محدود
ولكن فرغ قلبك لوحدايته فاذا كنت كذلك فاذا ذكره بأي اسم شئت انتهى ما في التأويلات
واعلم ان الاسم الاعظم عبارة عن الحقيقة المحمدية فمن عرفها عرفه وهي صورة الاسم الجامع
الالهي وهوربها ومنه الفيض فاعرف تفز بالحظ الاوفى لا تأخذه سنة ولا نوم في السنة
ثقة من العاس وقتور يعترى المزاج قبل النوم وليست بدخلة في حد النوم والنعاس اول النوم
والنوم حالة تعرض للحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ من رطوبات الاجرة المتصاعدة
بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وتقديم السنة عليه مع ان قياس المبالغة عكسه
على ترتيب الوجود الخارجي فان الوجود منهما اولا هو السنة ثم يعترى بعدها النوم وتوسيط
كلمة لا للتخصيص على شمول النفي لكل منهما والمراد بيان انتفاء اعتراض شي منهما له سبحانه
لعدم كونهما من شأنه وانما عبر عن عدم الاعتراض والعروض بعدم الاخذ لمراعاة الواقع اذ عروض
السنة والنوم معروضهما انما يكون بطريق الاخذ والاستيلاء والجملة نفى للتشبيه وتأكيد لكونه
حيا قيوما فان من اخذه نعاس او نوم كان مؤوفا للحياة قاصرا في الحفظ والتدبير والمعنى لا يعترى
ما يعترى المخلوقين من السهو والغفلة والملال والفترة في حفظ ما هو قائم بحفظه ولا يعترضه
عوارض التعب المحوجة الى الاستراحة فيستريح بالنوم والسنة لان النوم اخو الموت والموت
ضد الحياة وهو الحي الحقيقي فلا يلحقه ضد الحياة فكما انه موصوف بصفات الكمال فهو
عن جميع صفات نقصان - روى - ان موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان الذي سألهم
فاوحى الله تعالى اليهم ان يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذوا من كل صلاة
فاخذه النوم فزالنا وانكسرتا ثم اوحى الله اليه ان اسلك السجدة والارضين والسموات
والارضين والسموات والارضين والسموات والارضين والسموات والارضين والسموات والارضين

نوم اولعاس لزانكاذا في الكشاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام) قال ابن الملك هذا بيان لاستحالة وقوع النوم منه لانه عجز والله تعالى يتعالى عنه انتهى وحفظ العبد من هذا الوصف ان يترك النوم فان الله تعالى وان رخص للعباد في المنام بل هو فضل منه تعالى لكن كثرة المنام بطالة وان الله تعالى لا يحب البطال * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لم يفتح لي شئ الا بعد ان جعلت الليالي اياما : قال السعدي قدس سره

سر آنكه بياين نهد هوشمند * كه خوابش بقهر آورد در كند

قيل كان رجل له تلميذان اختلفا فيما بينهما فقال احدهما النوم خير لان الانسان لا يعصى في تلك الحالة وقال الآخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فتحاكما الى ذلك الشيخ فقال الشيخ امانت الذي قلت بتفضيل اليقظة فاحياة خير لك وقيل اشترى رجل مملوكة فلما دخل الليل قال افرشي الفراش فقالت المملوكة يا مولاي الك مولى قال نعم قالت ينام مولاك قال لا فقالت ألا تستحي ان تنام ومولاك لم ينام : ومن الابيات التي كان يذكرها بلال الحبشي رضي الله عنه وقت السحر

يا ذا الذي استغرق في نومه * ما نوم عبد ربه لا ينام

أهل تقول اني مذنب * مشغل الليل بطيب المنام

﴿ له ما في السموات وما في الارض ﴾ تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج به على تفرده في الالهية لانه تعالى خلقهما بما فيهما والمشاركة انما تقع فيما فيهما ومن يكن له ما فيهما فمحال مشاركته فكل من فيهما او ما فيهما ملكه ليس لاحد معه فيه شركة ولا لاحد عليه سلطان فلا يجوز ان يعبد غيره كما ليس لعبد احدكم ان يخدم غيره الا باذنه والمراد بما فيهما ما هو اعم من اجزائهما الداخلة فيهما ومن الامور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم فهو ابلغ من ان يقال له السموات والارض وما فيهن لان قوله وما فيهن بعد ذكر السموات والارض انما يتناول الامور الخارجة المتمكنة فيهن اذ لو اريد به ما يعم الامور الداخلة فيهما والخارجة عنهما لاغنى ذكره عن ذكرها ﴿ من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ﴾ من مبتدأ وذا خبره والذي صفة ذا او بدل منه ولفظ من وان كان استفهاما فمعناه النبي ولذلك دخلت الا في قوله (الا باذنه) و(عنده) فيه وجهان احدهما انه متعلق يشفع والثاني انه متعلق بمحذوف في موضع الحال من الضمير في يشفع اي لا احد يشفع مستقرا عنده الا باذنه وقوى هذا الوجه بانه اذا لم يشفع عنده من هو عنده وقريب منه فشفاعة غيره ابعد والا باذنه متعلق بمحذوف لانه حال من فاعل يشفع فهو استثناء مفرغ والباء للمصاحبة والمعنى لا احد يشفع عنده في حال من الاحوال الا في حال كونه مأذونا له او لا احد يشفع عنده باصر من الامور الا باذنه والباء للاستعانة كما في ضرب بسيفه فيكون الجار والمجرور في موضع المفعول به وكان المشركون يقولون اصنامنا شركاء الله تعالى وهم شفعاؤنا عنده فوجد الله نفسه بالثبوت والاثبات ليكون المعنى في ثبوت التوحيد ونفي الشرك اي ليس لاحد ان يشفع لاحد عنده الا باذنه وقد اخبرناه لا باذن في الشفاعة للكفار وهورد على المعتزلة في انهم لا يرون الشفاعة اصلا والله تعالى اثبتنا للبعض بقوله (الا باذنه) وفي التأويلات النجمية هذا الاستثناء راجع الى

التي عليه الصلاة والسلام لان الله قد وعد له المقام المحمود وهو الشفاعة فالمعنى من ذا الذي يشفع
عنده يوم القيامة الاعبده محمد فانه مأذون موعود ويعينه الانبياء بالشفاعة انتهى
غم نخورد أنك شفيعش توي * بيه ده قدر رفيعش توي
حاصلي ارنيست زطاعت مرا * هست اميدى بشفاعت مرا

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اتانى آت من عند ربى فخيرنى بين ان يدخل نصف امتى الجنة
وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة) - روى - ان الانبياء عليهم السلام يعينون نبينا صلى الله عليه وسلم
يوم القيامة للشفاعة فيأتى الناس اليه فيقول انا لها وهو المقام المحمود الذى وعده الله به يوم القيامة
فيأتى ويسجد ويحمد الله بحماديلهمه الله تعالى اياها في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع
الى ربه ان يفتح باب الشفاعة للخلق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن فى الشفاعة للملائكة والرسول
والانبياء والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه شفع عند الله ان يشفع الملائكة والرسول
ومع هذا تأدب صلى الله عليه وسلم وقال (انا سيد الناس) ولم يقل سيد الخلائق فيدخل الملائكة
فى ذلك مع ظهور سلطانه فى ذلك اليوم على الجميع وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع له بين
مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم ولم يكن يظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليهم من
اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان فى ذلك اليوم افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن
دونه فى فتح باب الشفاعة واظهار ماله من اجاء عند الله اذ كان القهر الآلى والجبروت الاعظم قد
اخرس الجميع فدل على عظيم قدره عليه السلام حيث اقدم مع هذه الصفة الفضية الآلية
على مناجاة الحق فيما سأله فيه فاجابه الحق سبحانه كذا فى تفسير الفاتحة للمولى الفنارى عليه
رحمة البارى * واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اول من يفتح باب الشفاعة فيشفع
فى الخلق ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون و آخر من يشفع هو ارحم الراحمين فان الرحمن ما شفع
عند المنتقم فى اهل البلاء الا بعد شفاعة الشافعين الذين لم تظهر شفاعتهم الا بعد شفاعة خاتم
الرسول اياهم ليشفعوا ومعنى شفاعة الله سبحانه هو انه اذا لم يبق فى النار مؤمن شرعى اصلا
يخرج الله منها قوما علموا التوحيد بالادلة العقلية ولم يشركوا بالله شياً ولا آمنوا ايماناً شرعياً
ولم يعملوا خيراً قط من حيث ما اتبعوا فيه نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمان فيخرجهم
ارحم الراحمين فاعرف هذا فانه من الغرائب افاده لى شيخى العلامة افادة كشفية وصادقة ايضا
فى تفسير الفاتحة للمولى الفنارى اللهم اغفر وارحم وانت ارحم الراحمين * يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم * استئناف آخر لبيان احاطة علمه باحوال خلقه المستلزم لطمه عن يستحق
الشفاعة ومن لا يستحقها اى يعلم ما كان قبلهم من امور الدنيا وما يكون بعدهم من امر الآخرة
او ما بين ايديهم يعنى الآخرة لانهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لانهم يخلفونها ودره
ظهورهم او ما بين ايديهم من السماء الى الارض وما خلفهم يريد ما فى السموات او ما بين ايديهم
بعد انقضاء آجالهم وما خلفهم اى ما كان قبل ان يخلقهم او ما قبله من خير وشر او ما قبله
وما يفعلونه بعد ذلك والمقصود بهذا الكلام بيان انه عالم باحوال الشافعين والشافعة والشافعة
باستحقاق الثواب والعقاب. والضمير لما فى السموات وما فى الارض لان الشافعين والشافعة

من يعقل على غيره اولادك عليه من ذا من الملائكة والانبيا فيكون للعقلاء خاصة ﴿ ولا يحيطون ﴾ اى لا يدركون يعنى من الملائكة والانبيا وغيرهم ﴿ بشئ من علمه ﴾ اى من معلوماته ﴿ الابمشاء ﴾ ان يعلموه وان يطلعهم عليه كاخبار الرسل فلا يظهر على غيره احدا الا من ارتضى من رسول وانما فسرنا العلم بالمعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض فجعلناه بمعنى المعلوم ليصح دخول التبعض والاستثناء عليه ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ يعلم ﴿ محمد عليه السلام ﴾ ما بين ايديهم من الامور الاوليات قبل خلق الله الخلائق كقوله ﴿ اول ما خلق الله نوري ﴾ ﴿ وما خلفهم ﴾ من احوال القيامة وفزع الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسى نفسى وحوالة الخلق بعضهم الى بعض حتى بالاضطرار يرجعون الى النبي عليه السلام لاختصاصه بالشفاعة ﴿ ولا يحيطون بشئ من علمه ﴾ يحتمل ان تكون الهاء كناية عنه عليه السلام يعنى هو شاهد على احوالهم يعلم ما بين ايديهم من سيرهم ومعاملاتهم وقصصهم وما خلفهم من امور الآخرة واحوال اهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شياً من معلوماته ﴿ الابمشاء ﴾ ان يخبرهم عن ذلك انتهى * قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة فى الرسالة الرحمانية فى بيان الكلمة العرفانية علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نينا محمد عليه الصلاة والسلام بهذه المنزلة وعلم نينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة انتهى وفى القصيدة البردية

وكلهم من رسول الله متمس * غرفا من البحر اورشفا من الدير
وواقفون لديه عند حدهم * من نقطة العلم او من شكلة الحكم

حاصله ان علوم الكائنات وان كثرت بالنسبة الى علم الله عز وجل بمنزلة نقطة اوشكلة ومشرها ببحر روحانية محمد صلى الله عليه وسلم فكل رسول ونبي وولى أخذون بقدر القابلية والاستعداد بمالديه وليس لاحد ان يعدوه او يتقدم عليه . قوله النقطة فعلة من نقطت الكتاب نقطا ومعناها الحاصل . والشكلة بالفتح فعلة من شكلت الكتاب قيده بالاعراب ﴿ وسع كرسى السموات والارض ﴾ الكرسي ما يجلس عليه من الشئ المركب من خشبات موضوعة بعضها فوق بعض ولا يفضل على مقعد القاعد وكأنه منسوب الى الكرسي الذى هو الملبد وهو ما يجعل فيه اللبدة اى لم يضحى كرسى عن السموات والارض لبسطه وسعته وما هو الا تصوير اعظمته وتمثيل مجرد ولا كرسى فى الحقيقة ولا قاعد . وتقريره انه تعالى خاطب الخلق فى تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه فى ملوكهم وعظمائهم كما جعل الكعبة بيتا له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم وامر الناس بزيارته كما يزور الناس بيوت ملوكهم وذكر فى الحجر الاسود انه يمين الله تعالى فى ارضه ثم جعله موضعا للتقيل كما يقبل الناس ايدى ملوكهم وكذلك ما ذكر فى محاسبة العباد يوم القيامة من حضور الملائكة والنبين والشهداء فوضع الميزان وعلى هذا القياس اثبت لنفسه عرشا فقال ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ ثم اثبت لنفسه كرسيا فقال ﴿ وسع كرسى السموات والارض ﴾ والحاصل ان كل ما جاء من الالفاظ الموهمة للتشبيه فى العرش والكرسي فقد ورد مثلها بل اقوى منها فى الكعبة والطواف وتقيل الحجر ولما توافقت

الامة ههنا على ان المقصود تعريف عظمة الله وكبريائه مع القطع بانه تعالى منزّه عن ان يكون في الكعبة ما يوهمه تلك الالفاظ فكذا الكلام في العرش والكرسى . والمعتمد كما قال الامام ان الكرسى جسم بين يدي العرش محيط بالسماوات السبع لان الارض كرة والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قشر البيضه بالبيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطا بالكل قال صلى الله عليه وسلم (ما السماوات السبع والارضون السبع من الكرسى الا حلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسى كفضل تلك الفلاة على تلك الحاقة) ولعله الفلك الثامن وهو المشهور بفلك البروج * قال مقاتل كل قائمة من الكرسى طولها مثل السماوات السبع والارضين السبع وهو بين يدي العرش ويحمل الكرسى اربعة املاك لكل ملك اربعة وجوه واقدامهم في الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى مسيرة خمسمائة عام . ملك على صورة سيد البشر آدم عليه الصلاة والسلام وهو يسأل للادميين الرزق والمطر من السنة الى السنة . وملك على صورة سيد الانعام وهو الثور وهو يسأل للانعام الرزق من السنة الى السنة وعلى وجهه غضاضة منذ عبد العجل . وملك على صورة سيد السباع وهو الاسد يسأل للسباع الرزق من السنة الى السنة . وملك على صورة سيد الطير وهو النسر يسأل للطير الرزق من السنة الى السنة وفي التاويلات النجمية اما القول في معنى الكرسى فاعلم ان مقتضى الدين والديانة ان لا يؤول المسلم شيئا من الاعيان مما نطق به القرآن والاحاديث بالمعاني الابصورها كما جاء وفسرها النبي عليه الصلاة والسلام والصحابة وعلماء السلف الصالح اللهم الا ان يكون محققا خصه الله بكشف الحقائق والمعاني والاسرار واشارات التنزيل وتحقيق التأويل فاذا كوشف بمعنى خاص او اشارة وتحقيق يقدر ذلك المعنى من غير ان يبطل صورة الاعيان مثل الجنة والنار والميزان والصراف و في الجنة من الحور والقصور والانهار والاشجار والثمار وغيرها من العرش والكرسى والشمس والقمر والليل والنهار ولا يؤول شيئا منها على مجرد المعنى ويبطل صورته بل يثبت تلك الاعيان كما جاء ويفهم منها حقائق معانيها فان الله تعالى ما خلق شيئا في عالم الصورة الا وله نظير في عالم المعنى وما خلق شيئا في عالم المعنى وهو الآخرة الا وله حقيقة في عالم الحق وهو غيب الغيب فافهم جدا وما خلق في العالمين شيئا الا وله مثال وانموذج في عالم الانسان فاذا عرفت هذا فاعلم ان مثال العرش في عالم الانسان قلبه اذ هو محل استواء الروح عليه ومثال الكرسى سر الانسان والعجب كل العجب ان العرش مع نسبتته الى استواء الرحمانية قيل هو حلقة ملقاة بين السماء والارض بالنسبة الى وسعة قلب المؤمن انتهى ما في التاويلات : وفي المتنوى

كفت بيغمبر كه حق فرموده است . من نكنجهم هيچ در بالا ويست
در زمين و آسمان و عرش نيز . من نكنجهم اين يقين دان اي عرش
در دل مؤمن بكنجهم اي عجب . كرمرا جوي دران دلها بلك
خود بزرگي عرش باشد بس مديد . ليك صورت گيست جوي دران

در اواخر دفتر يك در بيان دل نهادن حد مرز برائتس دابر خويش الخ

﴿ ولا يؤده ﴾ يقال آده الشيء يأوده اذا اقله ولحقه منه مشقة مأخوذ من الاود بفتح الواو وهو العوج ويعرض ذلك بالثقل اى لا يثقله ولا يشق عليه تعالى ﴿ حفظهما ﴾ اى حفظ السموات والارض اذا القرب والبعيد عنده سواء والقليل والكثير سواء وكيف يتعب في خلق الذرة وكل الكون عنده سواء فلان القليل له تيسر ولا من الكثير عليه تعسر انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون وانما لم يتعرض لذكر ما فيهما لان حفظهما مستبغ لحفظه ﴿ وهو العلى ﴾ اى المتعالى بذاته عن الاشياء والانداد ﴿ العظيم ﴾ الذى يستحق بالنسبة اليه كل مساواة . فالمراد بالعلو علو القدر والمنزلة لا علو المكان لانه تعالى منزّه عن التحيز وكذا عظمته انما هى بالمهابة والقهر والكبرياء ويمنع ان يكون بحسب المقدار والحجم لتعالى شأنه من ان يكون من جنس الجواهر والاجسام . والعظيم من العباد الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شيئاً من صفاتهم امتلأ بالهيبة صدره وصار متشوقاً بالهيبة قلبه حتى لا يبقى فيه متسع فالتبى عليه السلام عظيم في حق امته والشيخ عظيم في حق مریده والاستاذ في حق تلميذه اذ يقصر عقله عن الاحاطة بكنه صفاته فان ساواه اوجازه لم يكن عذاباً بالاضافة اليه . وهذه الآية الكريمة منطوية كاترى على امهات المسائل الالهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الحلية فانها ناطقة بانه تعالى موجود متفرد بالالهيّة متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره لما ان القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره منزّه عن التحيز والحلول مبرأ من التغير والفتور لامناسبة بينه وبين الاشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والارواح مالك الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد لا يشفع عنده الا من اذناه فهو العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدرة لكل مامن شأنه ان يملك ويقدر عليه ولا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما تناله الاوهام عظيم لا تحديق به الافهام ولذلك قال عليه السلام (ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكاً يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة) يعنى انما صارت آية الكرسي اعظم الآيات لعظم مقتضاها فان الشيء انما يشرف بشرف ذاته ومقتضاه ومتعلقاته وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفاً وسورة الاخلاص في خمسة عشر حرفاً * قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية في اسماء الله تعالى وذلك انها مشتملة على سبعة عشر موضعاً فيها اسم الله تعالى ظاهراً في بعضها ومستكناً في بعض وهى الله هو الحى القيوم وضمير لا تأخذه وله وعنده وبأذنه ويعلم وعلمه وشاء وكرسه ويأوده وضمير حفظهما المستر الذى هو فاعل المصدر وهو العلى العظيم ويكفى في استحقاقها السيادة ان فيها الحى القيوم وهو الاسم الاعظم كما ورد به الخبر عن سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وتذاكر الصحابة افضل ما في القرآن فقال لهم على ابن ابي طالب عن آية الكرسي ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا على سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا يفخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي) وعن على

كرم الله وجهه عن النبي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما قرئت هذه الآية في دار الاهتجرتها الشياطين ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك وجيرانك فانزلت آية اعظم منها) وعن علي ايضاً سمعت نبيكم علي اعواد المنبر وهو يقول (من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله) عن محمد بن ابي بن كعب عن ابيه ان اياه اخبره انه كان له جرن فيه خضر فكان يتعاهده فوجده ينقص فخرسه ذات ليلة فاذا هو بدابة تشبه الغلام المحتم قال فسلمت فرددت عليها السلام وقلت من انت جن ام انس قالت جن قلت ناولني يدك فتناولتني يدها فاذا يدكلب وشعر كلب فقلت هكذا خلقة الجن قالت لقد علمت الجن ما فيهم اشد مني قلت ما حملك على ما صنعت قالت بلغني انك رجل تحب الصدقة فاحيننا ان نصيب من طعامك فقال لها ابي فما الذي يجيرنا منكم قالت هذه الآية التي في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحي القيوم من قالها حين يصبح اجيرنا حتى يمسي ومن قالها حين يمسي اجيرنا حتى يصبح فلما أصبح أتى النبي عليه السلام فاخبره فقال النبي عليه السلام (صدق الحديث) وروى ان رجلاً أتى شجرة او نخلة فسمع فيها حركة فتكلم فلم يجب فقراً آية الكرسي فترجل اليه شيطان فقال ان لنا مريضاً فيم نداويه قال بالذي انزلتني به من الشجرة * وخرج زيد بن ثابت الى حائط له فسمع فيه جلبة فقال ما هذا قال رجل من الجن اصابنا السنة فاردنا ان نصيب من ثماركم فنطيقونها قال نعم فقال له زيد بن ثابت ألا تخبرني ما الذي يعيننا منكم قال آية الكرسي * وبالجملة ان آية الكرسي من اعظم ما ينتصر به على الجن فقد جرب المجربون الذين لا يحصون كثرة ان لها تأثيراً عظيماً في طرد الشياطين عن نفس الانسان وعن المصروع وعن تعينه الشياطين مثل اهل الشهوة والطرب وارباب سماع المكاء والتصديقه واهل الظلم والغضب اذا قرئت عليهم بصدق كما في آكام المرجان في احكام الجن

دل بر دودرا دوا قرآن * جان مجروح را شفا قرآن

هر چه جويي ز نص قرآن جو * كه بود كنج علمها قرآن

وانما قال اذا قرئت عليهم بصدق لانه هو العمدة والصادق بيض وجهه والكاذب يسود اثاره الى الصبح الصادق والكاذب كيف اعقب الاول شمس منير دون الثاني قال في المتوي

هست تسبيحت بخار آب وكل * مرغ جنت شد ز فغ صدق دل

وكل ما وقع بطريق الحال وجد عنده التأثير بخلاف ما وقع بطريق القسالة فقط ولذا ترى اكثر الناس محرومين وان دعوا بالاسم الاعظم اللهم ات نفسي تقواها وزكها انت خير من زكها أمين هو لا اكراه في الدين قال بعضهم نزلت هذه الآية في الجحيم واهل الكتاب من اليهود والنصارى انه تقبل منهم الجزية ولا يكرهون على الاسلام ليس يكرهوا الجزية فانه لا يقبل منهم الا بالسيف او الاسلام ولا تقبل منهم الجزية ان ابلحوا بالسيف والاسلام

در اول دفتر بكم در بيان همة هلاک کردن باد قوم خود هلاک السلام را

تعالى (قاتلونهم اويسلمون) والمعنى لا اجبار في الدين لان من حق العاقل ان لا يحتاج الى التكليف والالزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلتم لوضوح الحجة ﴿ قديين الرشد ﴾ هو لفظ جامع لكل خير والمراد ههنا الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية لتقدم ذكر الدين ﴿ من النفي ﴾ اي من الكفر الذي هو المؤدى الى الشقاوة السرمدية * قال الراغب النفي كالجهل يقال اعتبارا بالاعتقاد والنفي اعتبارا بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعلم وزوال النفي بالرشد ﴿ فن يكفر بالطاغوت ﴾ هو كل ما عبد من دون الله مما هو مذموم في نفسه ومتمرد كالانس والجن والشياطين وغيرهم فلا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والكفر به عبارة عن الكفر باستحقاقه العبادة ﴿ ويؤمن بالله ﴾ بالتوحيد وتصديق الرسل لان الكفر بالانبياء والكتب يمنع حقيقة الايمان بالله لان الايمان بالله حقيقة يستلزم الايمان باوامره ونواهيه وشرائعه المعلومة بالدلائل التي اقامها الله لعباده وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان التخلية بالمعجزة متقدمة على التحلية بالمهمة ﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ اي بالغ في التمسك بالحلقة الوكيدة. وعروة الجسم الكير الثقيل الموضع الذي يتعلق به من يأخذ ذلك الجسم ويحمله. والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الاوثق كفضلي تأنيث الافضل ﴿ لانقسام لها ﴾ اي لانقطاع وهو استئناف لبيان قوة دلائل الحق بحيث لا يعترها شيء من الشبه والشكوك فان العروة الوثقى استعارة المحسوس للمعقول لان من اراد امسك هذا الدين تعلق بالدلائل الدالة عليه ولما كانت دلائل الاسلام اقوى الدلائل واوضحها وصفها الله بانها العروة الوثقى * قال المولى ابوالسعود الكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذي لا يحتمل النقيض اصلا لثبوتها بالبراهين النيرة القطعية بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم المأمون انقطاعه فلا استعارة في المفردات ﴿ والله سميع ﴾ بالاقوال ﴿ عليم ﴾ بالغزائم والعقائد يعلم غيبها ورشدها وباطلها وحقها ويجرى كلا على وفق عمله وقوله وعقده وهو ابلغ وعد ووعد * واعلم ان حقيقة الايمان كونه متعلقا بالله على وجه الشهود والعيان ومجازه كونه متعلقا به على وجه الرسم والبيان او بالطاغوت وحقيقة الكفر كونه متعلقا بالطاغوت ومجازه كونه متعلقا بوحدة الله او بنعمته فان الكفر ثلاثة اقسام كفر التعمية وكفر الوحدة وكفر الطاغوت وافراد الانسان ثلاثة اقسام ايضا اصحاب المينة وهم ارباب الجلال ومظاهره واصحاب المشامة وهم ارباب الجلال ومظاهره والمقربون وهم اصحاب الكمال ومظاهره وقلوب الفريق الاول في ايدي سدنة الجلال الالهي من الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثاني في ايدي سدنة الجلال الالهي من الشياطين المتمردين يستعملونها في سبيل الشرور وقلوب الفريق الثالث في يد الله الملك المتعال يد الله فوق ايدي سدنة الجلال والجلال يقلبها كيف يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما تعلق ايمان هذه الفرق بالله على وجه الشهود والعيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جليا وخفيا كان ايمانهم وكفرهم حقيقيين وجاوزوا من عالم المجاز الى عالم الحقيقة واما الفريق الثاني فقد تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقا جليا وخفيا وكفرهم بالوحدة والنعمة فكان ايمانهم وكفرهم مجازيين لكن ايمانهم

مردود ككفرهم لانه لم يتعلق بالله اصلا بل كان كله مقصورا على الطاغوت ولذا لم يجاوزوا من عالم المجاز اصلا ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة جدا فضلا عن وصولهم الى عالم الحقيقة قطعا واما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله على وجه الرسم والبيان لا بالطاغوت الجلى جدا ولم يتعلق ايمانهم به على وجه الشهود ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص حين تعلق به على وجه الرسم والبيان لتعلقه ايضا بالطاغوت الخفى وتعلق كفرهم بالطاغوت الجلى فقط لا بالطاغوت الخفى كان ايمانهم وكفرهم مجازيين ايضا لكن ايمانهم لم يكن ككفرهم مردودا بل كان مقبولا من وجه لعدم تعلقه بالطاغوت الجلى اصلا فان غلب تعلقه بالله على تعلقه بالطاغوت الخفى عند خاتمته فدخل في الفلاح ثم في الآخرة ان تداركه الفضل. الآلهى فيها ونعمت فيغفر والا فدخل الجحيم ويعذب بكفره الخفى ثم يخرج لعدم كفره بالله جليا ويدخل النعيم لايمانه بالله جليا وكفره بالطاغوت وهم ايضا لم يصلوا الى عالم الحقيقة بل انما وصلوا الى قربه ولذا جاوزوا الجحيم ودخلوا النعيم في قرب عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس الحقيقة موطنين في عالم المجاز والفرقة لا في عالم الحقيقة والوصلة واما الفريق الثانى فهم مخلدون في النار ابدًا لايمانهم بالطاغوت مطلقا وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق الثالث على ما هو المنصوص في القرآن قطعية الثبوت في آخر النفس وشقاوة الفريق الثانى وسعادة الفريق الاول ليست قطعية الثبوت بل محتسبة الثبوت في آخر النفس بالنظر الى الافراد لجواز التبدل والتغير في عاقبة الامر الدنيوى بالنظر الى افرادهم هذا ما التقطته من الكتاب المسمى باللائحات البرقيات لشيخ العلامة ابقاد الله بالسلامة ﴿الله ولى الذين آمنوا﴾ اى محبهم ومعينهم او متولى امورهم لا يكلهم الى غيره. فالولى قد يكون باعتبار المحبة والنصرة فيقال للمحب ولى لانه يقرب من حبيبه بالنصرة والمعونة لا يفارقه وقد يكون باعتبار التدبير والامر والنهى فيقال لاصحاب الولاية ولى لانهم يقربون القوم بان يدبروا امورهم ويراعوا مصالحهم ومهماتهم والمعنى الله ولى الذين اراد ايمانهم وثبت في علمه انهم يؤمنون فى الجملة ما لا او حالا وانما اخرج عن ظاهره لان اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل ﴿يخرجهم من الظلمات﴾ التى هى اعم من ظلمات الكفر والمعاصى وظلمات الشبه والشكوك بل مما فى بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها القوية الجلية بل مما فى جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة البيان ﴿الى النور﴾ الذى يعنى نور الايمان ونور الايقان بمراتبه ونور البيان اى يخرج بهديته وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التى وقع فيها الى ما يقابلها من النور. وجمع الظلمات لان قون الضلالة متعددة والكفر مثل واقرء النور لان الاسلام دين واحد ويسمى الكفر ظلمة لالتباس طريقه ويسمى الاسلام نورا لوضوح طريقه ﴿والذين كفروا﴾ اى الذين ثبت فى علمه كفرهم ﴿اولياؤهم الطاغوت﴾ اى الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق من الكهنة وقادة الشر وان جعلت من الائمة التى هى جمادات فالمعنى لا يكون على الموالات الحقيقية التى هى المصادقة او تولى الامر بالعدل والعدل ان الكفار يتولونهم اى يعتقدونهم ويتوجهون اليهم. والطاغوت بذلك

﴿ يخرجونهم ﴾ بالوساوس وغيرها من طريق الاضلال والاعواء ﴿ من النور ﴾ اي الايمان
 الفطرى الذى جبلوا عليه كافة ﴿ الى الظلمات ﴾ اي ظلمات الكفر وفساد الاستعداد
 والانهماك في الشهوات او من نور اليقينيات الى ظلمات الشكوك والشبهات واسناد الاخراج
 الى الطاغوت مجاز لكونها سببا له وذلك لا ينافى كون المخرج حقيقة هو الله تعالى فالآية لا
 تصلح ان تكون متمسكا للمعتزلة فيما ذهبوا اليه من ان الكفر ونحوه مما لا يكون اصلح للعبد
 ليس من الله تعالى بناء على انه اضاف الكفر الى الطاغوت لا الى نفسه ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى
 الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما يتبعه من القبائح ﴿ اصحاب النار ﴾ اي ملابسوها
 وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ما كثون ابدا ولم يقل بعد قوله
 ﴿ يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون تعظيما لشأن المؤمنين
 لان البيان اللفظى لا يفي بما اعد لهم في دار الثواب * واعلم ان مراتب المؤمنين في الايمان
 متفاوتة وهم ثلاث طوائف . عوام المؤمنين . وخواصهم . وخواص الخواص * فالعوام يخرجهم
 الله من ظلمات الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية كقوله تعالى ﴿ والذين اهتدوا
 زادهم هدى ﴾ * والخواص يخرجهم من ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور
 الروحانية الربانية كقوله تعالى ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ﴾ واخصشان القاب
 بالذكر لم يكن الا بعد تصفيته عن الصفات النفسانية وتحليته بالصفات الروحانية * وخواص
 الخواص يخرجهم من ظلمات حدود الخلقة الروحانية باقائهم عن وجودهم اي نور تجلى
 صفة التقديم ليقبهم به كقوله تعالى ﴿ انهم قية آمنوا بربههم واداناهم هدى ﴾ الاية
 الى الفتوة لما خاطروا بارواحهم في طلب الحق وآمنوا بالله وكثروا بسلواته وقربوا
 فلما تقربوا الى الله بقدم الفتوة تقرب اليهم بزيد العناية فاخرجهم من ظلمات النفسانية
 الى نور الروحانية فلما تنورت انفسهم بانوار ارواحهم اطمانت الى ذكر الله وآنست به
 واستوحشت عن محبة اهل الدنيا وما فيها واحبوا الخلا كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم
 في بدء الامر قالت عائشة رضى الله عنها اول ما بدى به عليه السلام والسلام كان حيا اليه الخلاء
 ولعمري هذا دأب كل طالب محق مرید صادق كذا في التأويلات العجيبة * قال الفخر
 الرازى بطريق الاعتراض ان جمعا من الصوفية يقولون الاشتغال بغير الله حجاب عن معرفة الله
 والانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يدعون الخلق الا الى الطاعات والتكاليف فهم يشغلون
 الخلق بغير الله ويمسنونهم عن الاشتغال بالله فوجب ان لا يكون ذلك حقا وصدقا انتهى
 كلامه * يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة هذا الاعتراض ليس بشئ فان الطاعات
 والتكاليف وسائل الى معرفة الله الملك اللطيف فالعودة ليست الا الى معرفة الله حقيقة لا يرى
 الى تفسير ابن عباس رضى الله عنهما عند قوله تعالى ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ بقوله
 ليعرفون وانما عدل عنه الى ليعبدون مع انه خلاف مقتضى الظاهر حينئذ اشعارا بان المعرفة
 المقبولة هي التي تحصل بطريق العبادة فالاشتغال بغير الله وبغير عبادته حجاب أى حجاب ولذلك

الخ [١١] هو اواسط دفتر سوم در بيان حكمت دو آفرين در دفتر الخ [١٢] در اواسط دفتر نهم در بيان آنكه لطفا در دفترها و قهرها در لطفا الخ

كان بدء حال السلف الخلاء والاقطاع عن الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واهتماما
 في رفع الحجاب الحاصل بالاختلاط : وفي المتوى
 آدمى راهست در هر كار دست * ليك ازو مقصود اين خدمت بدست [١]
 ماخلفت الجن والانس اين بخوان * جز عبادت نيست مقصود از جهان
 تاجلا باشد مران آينه را * كه صفا آيد زطاعت سينه را [٢]
 ﴿ ألم تر ﴾ اي ألميته علمك الذي يضاهى البيان في الايقان وحقيقته أعلم باخبارنا فانه مفيد
 لليقين ﴿ الى الذي ﴾ اي الى قصة الملك الذي ﴿ حاج ﴾ اي جادل وخاصم وقابل بالحجة
 ﴿ ابراهيم ﴾ في معارضة ربوبيته ﴿ في ربه ﴾ وفي التعرض لعنوان الربوبية مع ان الاضافة
 الى ضميره عليه الصلاة والسلام تشریفه وايدان بتأييده في الحاجة والذي حاج هو نمرود
 ابن كنعان بن سام بن نوح وهو اول من وضع التاج على رأسه وتجر وادعى الربوبية
 ﴿ ان آتبه الله الملك ﴾ اي لان آتاه فهو مفعول له لقوله حاج . وله معنيان . احدهما انه من باب
 العكس في الكلام بمعنى انه وضع الحاجة موضع الشكر اذ كان من حقه ان يشكر في مقابلة
 ايتاء الملك ولكنه عكس ماهو الحق الواجب عليه كما تقول عاداني فلان لاني احسنت اليه
 تريد انه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان . والثاني ان ايتاء الملك حمله
 على ذلك لانه اورثه الكبر والبطر فنشأ عنهما الحاجة والمعنى اعطاء كثرة المال واتساع
 الحال وملك جميع الدنيا على الكمال * قال مجاهد لم يملك الدنيا بأسرها الا اربعة مسلمان
 وكافران فالمسلمان سليمان وذو القرنين والكافران نمرود وبخت نصر وهو شداد بن طاد
 الذي بنى ارم في بعض صحارى عدن . ثم هو حجة على من منع ايتاء الله الملك للكافر وهم المعتزلة
 لان مذهبهم وجوب رعاية الاصلح للعبد على الله وايتاء الله الملك للكافر تسليطه على المؤمنين
 وذلك ليس باصلح لحال المؤمن قلنا انما ملكه امتحاناله ولعباده ﴿ اذ قال ابراهيم ﴾ ظرف
 لحاج ﴿ ربى الذي يحيى ويميت ﴾ روى انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجته
 ليحرق فقال من ربك الذي تدعوننا اليه قال (ربى الذي يحيى ويميت) اي يخلق الحياة والممات
 في الاجساد وجواب ابراهيم في غاية الصحة لانه لاسيلى الى معرفة الله الا بمعرفة صفاته وافعاله
 التي لا يشاركه فيها احد من القادرين والاحياء والاماتة من هذا القيل ﴿ قال ﴾ كانه قيل
 كيف حاجه في هذه المقالة القوية الحققة فقيل قال ﴿ اناحي واميت ﴾ روى انه دعا برجلين
 قد حبسهما فقتل احدهما واطلق الآخر فقال قد احييت هذا واميت هذا فجعل ترك القتل
 احياء وكان هذا تليسا منه ﴿ قال ابراهيم ﴾ كانه قيل فاما قال ابراهيم لمن في هذه الرتبة
 في الحاجة وبماذا احمه فقيل قال ﴿ فان الله ﴾ جواب شرط مقدر تقديره قال ابراهيم اذا
 ادعيت الاحياء والاماتة واتيت بمعارضة مموهة ولم تعلم معنى الاحياء فالحجة ان الله ﴿ كان
 بالشمس من المشرق ﴾ تحريكها قسرا بحسبها تقتضيه مشيئة والباء التثنية ﴿ قائمت بهما من المشرق ﴾
 تسيرا طبيعيا فانه اهون ان كنت قادرا على مثل مقدوراته تعالى ﴿ وان لم تعلم معنى الاحياء فالحجة ان الله ﴿ كان
 ابطاله مقالة اللعين ايدانا بان بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يحسن احد ان يظن

بإبطالها من قيل السبي في تحصيل الحاصل وآتى بمثال لا يجد اللعين فيه مجالاً للتمويه والتليس فهو عدول عن مثال الى مثال آخر لا يوضح كلامه وليس انتقالاً من دليل الى دليل آخر لان ذلك غير محمود في باب المناظرة ﴿ فبهت الذي كفر ﴾ اي صار مبهوراً ومتحيراً مدهوشاً و اراد الكفر في حيز الصلة للاشعار بعبارة الحكم والتنصيص على كون الحاجة كفراً * قال في اسئلة الحكم المحكمة في طلوع شمس قرب القيامة من مغربها ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال لنمرود (ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتت بها من المغرب فبهت الذي كفر) وان السحرة والنجمية عن آخرهم ينكرون ذلك وانه غير كائن فيطلعها الحق يوماً من المغرب ليرى المنكرين قدرته وان الشمس في ملكه ان شاء اطلعها من المشرق او المغرب ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ اي الذين ظلموا انفسهم بتعريضها للعذاب المخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى مناهج الاستدلال اي عن قبول الدلائل القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة بالغة في الوضوح والقوة الى حيث جعل الخصم مبهوراً متحيراً فمن ظم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتدياً بها لان المعتبر في دار التكليف ان يهتدى وقت اختيارهم الكفر والظلم اي لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهدي طريق الجنة في الآخرة من كفر بالله في الدنيا - روى - ان النمرود لما عتاتوا كبراً والقي ابراهيم في النار بمد هذه الحاجة سلط الله على قومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هو لم يصبه شيء فبعث الله بعوضة فدخلت في منخره فمكث اربعمائة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذبها الله اربعمائة سنة كاملاً اربعمائة سنة وهو الذي نبى صرحاً الى السماء بيابل فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم : قال الشيخ العطار قدس سره

سوى او خصمى كه تير انداخته * بشه كارش كفايت ساخته

﴿ والاشارة ان الله تعالى اعطى النمرود ملكاً ما اعطى لاحد قبله ادعى الربوبية مادعى بها احد - قبله وذلك ان الله اعطى الانسان حسن استعداد لطلب الكمال فمن حسن استعداد في الطاب و غاية لطافته في الجوهر دائم الحركة في طلب الكمال فحينما توجه الكمال اخذ في السير فيها الى اقصى مراتبها في العلوى والسفلى فان وكل الى نفسه في طلب الكمال فينظر بنظر الحواس الخمس الى المحسوسات وهي الدنيا فلا يتصور الا الدنيا فلا يتصور الكمال الا فيها فيأخذ في السير لطلب الكمال وهذا السير موافق لسيره الطبيعي لانه خلق من تراب والتراب سفلى الطبع فيميل الى السفليات طبعا والدنيا هي السفلى فيسير فيها بقدمى الطبع وطلب الكمال ففي البداية يرى الكمال في جمع المال فيجمعه ثم يرى الكمال في الجاه فيصرف المال في طلب الجاه ثم يرى الكمال في المناصب والحكم ثم يرى في الامارة والسلطنة فيسير فيها مالم يكن مانع الى ان يملك الدنيا بأسرها كما كان حال النمرود ثم لا يسكن جوهر الانسان في طلب الكمال بل كلما ازداد استغناؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طلبه الى ان لا يبقى شيء من السفليات دون ان يملكه ثم يقصد العلويات والى الآن كان ينازع ملوك الارض والآن ينازع ملك الملوك ومالك الملك في السموات والارض فيدعى الربوبية كالنمرود فانه كان سبب

طغيانه استغناؤه قال تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) فاذا كمل استغناؤه كمل طغيانه حتى يكفر بالنعمة فهذا كله عند فساد جوهره لما وكل الى نفسه واذا اصلح جوهره بالترقية ولم يكله الى نفسه هدى الى جهة الكمال المستعدله كقوله (اهدكم سبيل الرشاد) فصاحب التربية وهو النبي او خليفته وهو الشيخ المرشد يريه وتربيته في تربيته مما سوى الله الى ان يبلغ حد كماله في طلب الكمال وهو اقاء الوجود في وجود الموجود ليكون مفقودا عن وجوده موجودا بموجده فلما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالكمال اناحي واميت فيقول عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب الكمال ما في الوجود سوى الله فالهجة يدق بمطرقة لاله الا الله دماغ نمرود النفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بطاغوت وجوده ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدي القوم المشركين الى عالم التوحيد والشرك ظلم عظيم بالشرك ضل من ضل فزل عن الصراط المستقيم كذا في التأويلات النجمية * فعلى العاقل ان يتخلص من الشرك الخفي ويزكي نفسه عن سفاسف الاخلاق ولا يفتخر بالمال والمال بل يرجع الى الله الملك المتعال * وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر قديمة . فرحك بشئ من الدنيا دليل على بعدك من الله . وسكونك الى ما في يدك دليل على قلة ثقك بالله . ورجوعك الى الناس في حال الشدة دليل على انك لم تعرف الله انتهى : قال السعدي قدس سره

شيدم كه جمشيد فرخ سرشت * بسر چشمه بر بسكي نوشت
برين چشمه چون مابسي دم زدند * برفتند چون چشم برهم زدند
كفر قيم عالم بمردي وزور * وليكن نبرديم ياخود بكور
برفتند وهر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو وزشت

اللهم اجعلنا من الذين طال عمرهم وحسن عملهم وقصر املهم واكل عقلمهم او كالذي مر على قرية عطف على قوله ألم تر وتقديره اورأيت مثل الذي فعل كذا اي مارأيت مثله فتعجب منه وتخصمه بحرف التشبيه لأن المنكر للأحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان يحصى بخلاف مدعى الربوبية . والمار هو عزيز بن شرحيا والقرية بيت المقدس على الأشهر الاظهر واشتقاقها من القرى وهو الجمع - روى - ان بنى اسرائيل لما بالغوا في تعاطي الشر والفساد سلط الله عليهم بنحت نصر البابل فصار اليهم في ستمائة الف راية حتى وطئ الشام وخرب بيت المقدس وجعل بنى اسرائيل اثلاثا ثلثا منهم قتلهم وثلثا منهم اقرهم بالشام وثلثا منهم سباهم وكانوا مائة الف غلام يافع وغير يافع فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل ملك منهم اربعة غلعة وكان عزيز من جعلتهم فلما نجاه الله منهم بعد حين من مجازة على بيت المقدس فرآه على افطع مرأى واوحش منظر وذلك قوله تعالى وهي خاوية على عروشها اي خالية عن اهلها وساقطة على سقوفها بان سقطت العروش ثم الحيطان سقطت عليها من خوت المرأة وخوت خوى اي خلا جوفها عند الولادة وخوت الدار خوتها وخوت البيت خوى بالقسراى سقط والعروش سقطت البيت ويستعمل في كل بيت من البيوت قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها اي يعمر الله تعالى هذه القرية بعد موتها

الوجه اذ ليس المراد بالقرية اهلها بل نفسها بدليل قوله ﴿ وهي خاوية على عروشها ﴾ لم يقله على سبيل الشك في القدرة بل على سبيل الاستبعاد بحسب العادة ﴿ فاماته الله ﴾ اي جعله ميتا ﴿ مائة عام ﴾ - روى - انه لما دخل القرية نزل تحت ظل شجرة وهو على حمار فربط حماره وطاف في القرية ولم يربها احدا فقال ما قال وكانت اشجارها قد اثمرت فتناول من فواكهها التين والضب وشرب من عصير العنب ونام فاماته الله في منامه وهو شاب وكان معه شيء من التين والضب والعصير وكانت هذه الامامة عبرة لانقضاء مدة كاماته الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وامات حماره ايضا ثم اعنى الله عن جسده وجسد حماره ابصار الانس والباع والطيور فلما مضى من موته سبعون سنة وجه الله ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه الف قهرمان مع كل قهرمان ثلاثمائة الف عامل فجعلوا يعمرون واهلك الله بخت نصر ببعوضة دخلت دماغه ونجى الله من بقي من بني اسرائيل وردداهم الى بيت المقدس وتراجع اليه من تفرق منهم في الاكناف فعمروه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا فلما تمت المائة من موت العزيز احياه الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ ثم بعثه ﴾ من بعث الناقة اذا اقتها من مكانها ويوم القيامة يسمى يوم البعث لانهم يبعثون من قبورهم وانما قال ثم بعثه ولم يقل ثم احياه لان قوله ثم بعثه يدل على انه عاد كما كان اولا حيا عاقلا فاهما مستعدا للنظر والاستدلال في المعارف الالهية ولو قال ثم احياه لم تحصل هذه الفوائد ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال بعد بعثه فقيل قال الله تعالى اوملك مأمور من قبله تعالى ﴿ كم ﴾ يوما او وقتا ﴿ لبث ﴾ يا عزيز ليظهر له عجزه عن الاحاطة بشئونه تعالى وان احياه ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم انه هين في الجملة بل مدة طويلة وتخصمه مادة استبعاده بالمرة ويطلع في تضاعيفه على امر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو ابقاء الغذاء المتسارع الى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهر طويلا من غير تغيير ما ﴿ قال لبث يوما او بعض يوم ﴾ كقول الظان قاله بناء على التقريب والتخمين او استقصار المدة لبثه ﴿ قال ﴾ ما لبثت ذلك المقدار ﴿ بل لبث مائة عام ﴾ يعني كنت ميتا هذه المدة ﴿ فانظر ﴾ لتعابن امرا آخر من دلائل قدرتنا ﴿ الى طعامك وشرابك لم يتسنه ﴾ اي لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه الى الفساد - روى - انه وجد تينه وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر والجملة المنفية حال بغير واو من الطعام والشراب لان المضارع المنفي اذا وقع حالا يجوز ان يكون بالواو وبدونها وافراد الضمير مع ان الظاهر ان يقال لم يتسنها او لم يتسبها لان المذكور قبله شيان الطعام والشراب جريانهما مجرى الواحد كالغذاء . والهاء في لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التي اصلها سنه وان كانت هاء سكت فهو من السنة التي اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه في معنى لم يتغير من قبيل استعمال اللفظ في لازم معناه لان المعنى الاصلى لقولنا تسنه او تسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير ﴿ وانظر الى حمارك ﴾ كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت اوصاله وتمزقت ليتين لك ما ذكر من لبثك المديد وتطمئن به نفسك ﴿ ولنجعلك آية ﴾ كأنه ﴿ للناس ﴾ الواو استنافية واللام متعلقة بمحذوف والتقدير فعلنا ذلك اي احياءك واحياء حمارك وحفظ مامعك من الطعام والشراب لنجعلك آية للناس

الموجودين في هذا القرن بان يشاهدوك وانت من اهل القرون الخالية وبأخذوا منك ما طوى
 عنهم منذ احقاب من علم التوراة ﴿ وانظر الى العظام ﴾ تكرير الامر مع ان المراد عظام الحمار
 ايضا لما ان المأمور به اولا هو النظر اليها من حيث دلالتها على ما ذكر من البعث
 المديد وثانيا هو النظر اليها من حيث تعريبها الحياة ومبايها اي وانظر الى عظام الحمار
 لتشاهد كيفية الاحياء في غيرك بعد ما شاهدت نفسه في نفسك ﴿ كيف تنشرها ﴾ يقال
 انشرته فنشر اي رفعته فارفع اي نرفع بعضها من الارض الى بعض ونردها الى اماكنها
 من الجسد فتركبها تركيبا لا تقابها . والجملة حال من العظام والعامل فيها انظر تقديره انظر
 الى العظام حياة او بدل من العظام على حذف المضاف والتقدير انظر الى حال العظام
 ﴿ ثم نكسوها لحما ﴾ اي نسترها به كما يستر الجسد باللباس وانما وحد اللحم مع جمع العظام
 لان العظام متفرقة متعددة صورة واللحم متصل متحد مشاهدة ولعل عدم التعرض لكيفية
 نفخ الروح لما انها بما لا تقتضى الحكمة بيانه . روى . انه سمع صوتا من السماء أيتها العظام
 البالية المتفرقة ان الله يأمرك ان ينضم بعضك الى بعض كما كان وتكسى لحما وجلدا فالتصق
 كل عظم بآخر على الوجه الذي كان عليه اولا وارتبط بعضها ببعض بالاعصاب والعروق
 ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح
 فاذا هو قائم ينهق ﴿ فلما تبين له ﴾ اي ظهر له احياء الميت عيانا ﴿ قال أعلم ان الله على
 كل شئ قدير ﴾ من الاشياء التي من جلتها ما شاهدته في نفسه وفي غيره من تعجيب الآثار
 ﴿ لا يستعصى عليه امر من الامور . روى . انه ركب حماره واتى محلة وانكره الناس
 وانكر الناس وانكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بمجوز عمياء مقعدة
 قد ادركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكرى عزير
 وقد فقدناه منذ كذا وكذا فبكت بكاء شديدا قال فاني عزير قالت سبحان الله انى يكون
 ذلك قال قد أماتنى الله مائة عام ثم بعثنى قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع
 الله لى برد بصرى حتى اراك فدعا ربه ومسح بين عينيه فصحتا فاخذ بيدها فقال قومي باذن
 الله فقامت صحيحة كأنها نشطت من عقال فظنرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى
 نخلة بنى اسرائيل وهم في انديتهم وكان في المجلس ابن العزيز قد بلغ مائة وثمانى عشرة
 سنة وبنوا بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت
 الى هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لاى شامة سوداء بين كتفيه مثل
 الهلال فكشفت فاذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر بيت المقدس من قراء التوراة الذين
 الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة فقرأها عليهم
 عن ظهر قلبه من غير ان يخرم منها حرفا اي ينقص ويقطع فقال رجل من اولاد اسرائيل
 ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثني ابي عن جدى العزيرى بن عزير بن عزير
 في خابية في كرم فان ازيتموني كرم جدى اخرجتها لكم فلهيها من اهل بيت المقدس
 فوجدوها فعارضوها بما امل عليهم عزير عليه السلام عن ظهر التوراة التي كانت في بيت المقدس

واحد فند ذلك قالوا عزيز ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * وفي القصة تنبيه على ان الداعي اذا راعى آداب الدعاء اجيب سريرا من غير مشقة تلحقه واذا ترك الادب لحقته المشقة وابطأت الاجابة فان ابراهيم عليه السلام لما قال (رب ارني كيف تحيي الموتى) وبدأ بالتناء ثم سأل احياء الموتى اراء الله ذلك في غيره فانه اراء في طيره وعجل له ذلك على فوره وعزيز قال (أتى يحي هذه الله بعد موتها) فأرى ذلك في نفسه بعد مائة عام مضت على موته : قال السعدى
 نبايد سخن مفت ناساخته * نشايد بريدن نينداخته

والاشارة في تحقيق الآية ان قوما انكروا حشر الاجساد مع انهم اعتقدوا واقرأوا بحشر الارواح وقالوا الارواح كان تعلقها بالاجساد لاستكمالها في عالم المحسوس كالصبي يبعث الى المكتب ليتعلم الادب فلما حصل مقصوده من التعلم بقدر استعداده وخرج من المكتب ودخل محفل اهل الفضل وصاحبهم سنين كثيرة واستفاد منهم انواع العلوم التي لم توجد في المكتب الا انه استفاد العلوم من الفضلاء بقوة ادبه الذي تعلمه في المكتب وصار فاضلا في العلوم فما حاجته بعد ان كبر شأنه وعظم قدره الى ان يرجع الى المكتب وحالة صباه فكذا الارواح لما خرجت من سجن الاشباح واتصلت بالارواح المقدسة بقوة علوم الجزئيات التي حصلتها من عالم الحس واستفادت من الارواح العلوية علم الكليات التي لم توجد في عالم الحس فما حاجتها الى ان ترجع الى سجن الاجساد فكانت نفوسهم تسول لهم هذه التسويلات والشيطان يوسوسهم بمثل هذه الشبهات فالله سبحانه من كمال فضله ورحمته على عباده المخلصين امانت عزيزا مائة سنة وحمارة معه ثم احياها جميعا ليستدل به العقلاء على ان الله مهما يحيى عزيز الروح يحيى معه حمار جسده فلا يشك العاقل بتسويل النفس ووسوسة الشيطان وشبهات الفلسفي في حشر الاجساد فكما ان عزيز الروح يكون في مقعد صدق عند ملك مقتدر يكون حمار جسده في الجنة فلعزيز الروح مشرب من كؤوس تجلي صفحات الجمال والجلال عن ساقى وسقام ربهم شرابا طهورا ولحمار الجسد مشرب من انهار الجنات وحياض رياض ولكم فيها ما تشتهي الانفس وتلذ الاعين وقد علم كل اناس مشربهم

شربنا واهرقنا على الارض جرعة * والارض من كأس الكرام نصيب

كذا في التأويلات النجمية ﴿ واذ قال ابراهيم ﴾ اى اذكر وقت قوله وذكر الوقت يوجب ذكر ما وقع في ذلك الوقت من الحوادث بالطريق البرهاني ﴿ رب ﴾ كلمة استعطاف قدمت بين الدعاء مبالغة في استدعاء الاجابة ﴿ ارني كيف تحيي الموتى ﴾ اى بصرنى كيفية احيائك للموتى بان تحيها وانا انظر اليها انما سأل ذلك ليصير علمه عيانا وقد شرفه الله بعين اليقين بل بحق اليقين الذي هو اعلى المقامات . والفرق ان علم اليقين هو المستفاد من الاخبار . وعين اليقين هو المعينة لامرية فيه قال تعالى في حق الكفار (ثم لترونها عين اليقين) فلما دخلوا النار وباشروا عذابها قال تعالى (فنزل من حميم وتصلية حميم ان هذا هو حق اليقين) ﴿ قال ﴾ ربه ﴿ اولم تؤمن ﴾ اى اتمتع يقينا ولم تؤمن بانى قادر على الاحياء باعادة التركيب والحياة قاله

عن وعلا مع علمه بانه اعرف الناس بالايان ليظهر ايمانه لكل سامع بقوله بلي قيعلم السامعون
 غرضه من هذا القول وهو الوصول الى العيان ﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ بلي ﴾ علمت و آمنت
 بذلك ﴿ ولكن ﴾ سألت ماسألت ﴿ ليطمئن قلبي ﴾ اي ليسكن ويحصل طمأنينه بالمعانيه
 فان عين اليقين يوجب الطمأنينه لاعلمه * فان قلت مامعنى قول علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء
 ما زدودت يقينا * قلت ما زدودت يقينا بالايان بها وكان اذ رأى الآخرة ابصر بها من الفضائل
 والهيآت مالم يحط به قبل ذلك وكذلك ابراهيم لما رأى كيفية الاحياء وقف على مالم يقف
 عليه قبل ﴿ قال ﴾ ربه ان اردت ذلك ﴿ فخذ اربعة من الطير ﴾ طاووسا وديكا و غربا
 و حمامة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع
 لخواص الحيوان ﴿ فصرهن ﴾ من صاره يصوره وبكسر الصاد من صاره يصيره والمعنى
 واحد اي املهن و اضمهن واجمعهن ﴿ اليك ﴾ لتأملها وتعرف اشكالها مفصلة حتى تعلم
 بعد الاحياء انجزأ من اجزائها لم ينتقل من موضعه الاول اصلا - روى - انه امر بان يذبحها
 وينتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزاءها ولحومها ويمسك رؤسها ثم امر بان يجعل اجزاءها
 على الجبال وذلك قوله تعالى ﴿ ثم اجعل على كل جبل ﴾ من الجبال التي بحضرتك وكانت
 سبعة او اربعة فجزأها اربعة اجزاء فقال تعالى ضع على كل جبل ﴿ منهن ﴾ اي من كل
 الطيور ﴿ جزأ ثم ادعهن ﴾ قل لهن تعالين باذن الله تعالى ﴿ يأتينك سعيًا ﴾ اي ساعيات
 مسرعات طيرانا او مشيا ففعل كما امره فجعل كل جزء يطير الى آخر حتى صارت جثا ثم
 اقبلن فانضمت كل جثة الى رأسها فعادت كل واحدة الى ما كانت عليه من الهيئة وجعل
 ابراهيم ينظر ويتعجب ﴿ واعلم ان الله عزيز ﴾ غالب على امره لا يعجزه شيء عما يريد
 ﴿ حكيم ﴾ ذو حكمة بالغة في افعاليه فليس بناء افعاله على الاسباب العادية لعجزه عن ايجادها
 بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح * قال القشيري طلب ابراهيم
 عليه السلام بهذه حياة قلبه فاشير اليه بذبح الطيور * وفي الطيور الاربعة اربعة معان هي في النفس
 في الطاووس زينة . وفي الغراب امل . وفي الديك شهوة . والبط حرص فاشار الى انه مالم يذبح
 نفسه بالمجاهدة لم يحي قلبه بالمشاهدة : وفي المتنوى

حرص بط يكتاست اين نجاه تاست * حرص شهوت مار ومنصب ازدهاست [١]
 حرص بط از شهوت حلقست وفرج * در رياست بيست چندالست دوج
 صد خورنده كنجند اندر كرد خوان * دو رياست درنك كنجند در جهال

ككاغ ككاغ ونعرة زاغ سياه * دائما باشد بدنيا عمر بخواه [٢]
 همچو ابليس از خدای پاك فرد * تا قيامت عمرتن در شواست كرد
 عمر و مرك اين مرد و باحق خوش بود * بي خدا آب حیات آنش بود
 عمر خوش در قرب جان پروردنست * هر زاغ از اهر سر كنم خورنست
 ﴿ قال في التاويلات النجمية الطيور الاربعة هي الصفات الاربعة التي تولد في الانسان
 الاربعة التي خمرت طينة الانسان منها وهي التراب والماء والهواء والروح التي تولد في الانسان

در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه هیچ چشم بد آدمی را چنان زمان ندارد که چشم بدش را خ
 کستن ابراهیم علی نبینا وعلیه الصلاة والسلام زاغ واکراخ
 در اوائل دفتر پنجم در بیان سب

كل عنصر مع قرينه صفتان فمن التراب وقرينه الماء تولد الحرص والبخل وها قرينان حيث وجد احدهما وجد قرينه ومن النار وقرينها الهواء تولد الغضب والشهوة وها قرينان يوجدان معاً ولكل واحدة من هذه الصفات زوج خلق منها ليسكن اليها كحواء وآدم ويتولد منها صفات اخرى فالحرص زوج الحسد والبخل زوج الحقد والغضب زوج الكبر وليس للشهوة اختصاص بزواج معين بل هي كالمعشوقة بين الصفات فيتعلق بها كل صفة ولها منها متولدات يطول شرحها فهي الابواب السبعة للدركات السبع من جهنم منها يدخل الخلق جهنم التي لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني من الخلق فمن كان الغالب عليه صفة منها فيدخل النار من ذلك الباب فامر الله خليله بذيح هذه الصفات وهي الطيور الاربعة طاووس البخل فلوم يزين المال في نظر البخل كاذين الطاووس بألوانه ما يخل به وغراب الحرص وهو من حرصه اكثر في الطلب وديك الشهوة وهو بها معروف ونسر الغضب ونسبته اليه لتصرفه في الطيران فوق الطيور وهذه صفة المغضب فلما ذبح الخليل بسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت منه متولداتها ما بقي له باب يدخل منه النار فلما التي فيها بالمنجنيق قهرا صارت النار عليه بردا وسلاما * والاشارة بتقطيعها بالمبالغة ونسف ريشها وتفريق اجزائها وتخليط ريشها ودمائها ولحومها بعضها ببعض اشارة الى محو آثار الصفات الاربعة المذكورة وهدم قواعدهما على يدي ابراهيم الروح بامر الشرع ونائب الحق وهو الشيخ * والامر بتقسيم اجزائها وجعلها على كل جبل جزءاً فالجبال الاربعة هي النفوس التي جبل الانسان عليها . اولها النفس النامية وتسمى النفس النباتية . وثانيها النفس الامارة وتسمى الروح الحيوانى . وثالثها قوة الشيطنة وتسمى الروح الطبيعى . ورابعها قوة الملكية وهو الروح الانسانى فطيور الصفات لما ذبحت وقطعت وخلطت اجزاء بعضها ببعض ووضع على كل جبل روح ونفس وقوة منها جزء بامر الشرع تكون بمثابة اشجار وزروع تجعل عليها التراب المخلوطة بالزبل والقاذورات باستصواب دهقان ذى بصارة في الدهقنة بمقدار معلوم ووقت معلوم ثم يسقيها بالماء ليتقوى الزرع بقوة التراب والزبل. وتتصرف النفس النامية النباتية في التراب المخلوطة الميتة فتحببها باذن الله تعالى كقوله تعالى ﴿ فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها ﴾ فكذلك الصفات الاربعة وهي الحرص والبخل والشهوة والغضب مهما كانت كل واحدة منها على حالها غالبية على الجوهر الروحانى تكدر صفاءه وتمنعه من الرجوع الى مقامه الاصلى ووطنه الحقيقى فاذا كسرت سطوتها ووهنت قوتها واميتت شعلتها ومحييت آثار طباعها بامر الشرع وخلطت اجزاؤها المتفرقة بعضها ببعض ثم قسمت باربعة اجزاء وجعل كل جزء منها على جبل قوة او نفس او روح فيتقوى كل واحد من هؤلاء بتقويتها ويترى بترينتها فيتصرف فيها الروح الانسانى فيحببها ويبدل تلك الظلمات التي هي من خصائص تلك الصفات المذمومة بنور هو من خصائص الروح الانسانى والملكى فتكون تلك الصفات ميتة عن اوصافها حية باخلاق الروحانيات انتهى كلام التأويلات ﴿ مثل ﴾ ﴿ فقات ﴾ الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ﴿ اى في وجوه الخيرات من الواجب كالزكاة

(روح البيان - ٢٧ - ل)

والثقل وقدر في الكلام حذف لان الذين يتفنون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان الجراد بل تفقاتهم تشبه الحبة ﴿ كمثل حبة ﴾ لزراع زرعتها في ارض عامرة والحبة واحدة الحبة وهو ما يزرع للاقتيات واكثر اطلاقه على البر ﴿ انبت ﴾ اي اخرجت واسناد الانبات الى الحبة مجاز ﴿ سبع سنابل ﴾ اي ساقات تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبله ﴿ في كل سنبله مائة حبة ﴾ كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الاراضي المتعالة بل اكثر من ذلك ﴿ والله يضاعف ﴾ تلك المضاعفة الى ما شاء الله تعالى ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يضاعفه بفضله وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ولذلك تفاوتت مراتب الاعمال في مقادير الثواب ﴿ والله واسع ﴾ لا يضيق عليه ما يفضل به من الزيادة ﴿ عليم ﴾ بنية المنفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل ما انفق. فمثل المتصدق كمثل الزارع اذا كان حاذقا في عمله وكان البذر جيدا وكانت الارض عامرة يكون الزرع اكثر. فكذلك المتصدق اذا كان صالحا والمال طيبا ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر كما روى في الحديث عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام (انه قال من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي احدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل) وانما ذكر النبي عليه السلام التربية في الصدقة وان كان غيرها من العبادات يزيد ايضا بقوله اشارة الى ان الصدقة فريضة كانت او نافلة احوج الى تربية الله لثبوت النقيصة فيها بسبب حب الطبع الاموال وفي الحديث (صدقة المؤمن تدفع عن صاحبها آفات الدنيا وقتة القبر وعذاب يوم القيامة) وفي الحديث (السخاوة شجرة اصلها في الجنة واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى الجنة والبخل شجرة اصلها في النار واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى النار) وفي الحديث (الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله) اي الكاسب لتحصيل مؤنتهما كالمجاهد لان القيام بمصالحهما انما يكون بصبر عظيم وجهاد نفس لثيم فيكون ثوابه عظيما : وفي بستان الشيخ السعدي قدس سره

يكي از بزرگان اهل تمیز * حکایت کند ز ابن عبدالعزیز
 که بودش نکینی در انکشتی * فرومانده از قیمتش مشتری
 بشب کفتی آن جرم کیتی فروز * دری بود در روشنای چوروز
 قضارا در آمد یکی خشک سال * که شد بدر سپای مردم هلال
 چو در مردم آرام وقوت ندید * بخود آسوده بودن مروت ندید
 چو بیند کنی زهر در کام خلق * کیش بگذرد آب شیرین بخلق
 فرمود بفروختنش بسیم * که رحم آمدش بر فقیر و یتیم
 بیک هفته تقدش بتاراج داد * بدرویش و مسکین و محتاج داد
 رساند دروی ملامت کنان * که دیگر بدست نیاید حسان
 شنیدم که میگفت باران دمع * فرومید و بدش بخار و دمع
 که زشتست پیرایه بز شهر بار * دل شهری از آن حال و حال

مرا شاید انکشتری بی نکین * نشاید دل خلق اندوهگین
 خنک آنکه آسایش مرد وزن * کزیند بر آسایش خویشتن
 نکردند رغبت هنر پروران * بشادی خویش از غم دیگران

• واعلم ان الاعمال بالنيات * فان قلت ما معنى قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) * قلت
 مورد الحديث ان عثمان رضى الله تعالى عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بشواب
 عظيم على حفر بئر قنوى ان يحفرها فسبق اليه كافر فحفرها فقال عليه السلام (نية المؤمن
 خير من عمله) اى عمل الكافر * والجواب الثانى ان النية المجردة من المؤمن خير من عمله المجرد
 عن النية لانه اذا فعل فعل الخير بغير نية يكون عمله مع النية خيرا من ذلك لكن قال بعضهم
 ليس فى بعض الاعمال اجر بغير نية كالصلاة لا تجوز بغير نية ولا يحتاج بمض الاعمال الى النية
 كقراءة القرآن والاذكار * ثم اعلم ان الاتفاق على مراتب . اتفاق العامة بالمال فاجرهم الجنة .
 واتفاق الخواص اصلاح الحال بتركية النفس ونصفية القلب فاجرهم يوم القيامة النظر الى
 وجه الله تعالى فينبى للمؤمن ان يزكى نفسه ويصفي قلبه من حب المال بالاتفاق فى سبيل الله
 الملك المتعال حتى ينال الشرف فى الجنان ويحترز عن البخل حتى لا يكون عند الله تعالى من
 الخاسرين ﴿الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله﴾ اى يضعونها فى مواضعها ﴿ثم﴾ لاظهار
 علو رتبة المعطوف ﴿لا يتبعون ما انفقوا﴾ العائد محذوف اى ما انفقوه ﴿منا﴾ وهو
 ان يعتد على من احسن اليه باحسانه ويريه انه اوجب بذلك عليه حقا اى لا يمتنون عليهم
 بما تصدقوا بان يقول المتصدق المان اصطنعتك كذا خيرا واحسنت اليك كثيرا ﴿ولا اذى﴾
 وهوان يتناول عليه بسبب انعامه عليه اى لا يؤذيه بان يقول المتصدق المؤذى انى قد اعطيتك
 فما شكرت او الى كم تأتى وتؤذنى او كم تسأل الا تستحي اوانت ابدأ تحيئى بالابرام فرج الله
 عنى منك وباعد ما بينى وبينك ﴿لهم اجرهم عند ربهم﴾ ثوابهم فى الآخرة وتخليه الخبر
 عن الفاء المفيدة لسبب ما قبلها لما بعدها للايدان بان ترتب الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك
 المن والاذى امرين لا يحتاج الى التصريح بالسببية ﴿ولا خوف عليهم﴾ بما يستقبلهم من
 العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ على ما خلفوا من امور الدنيا - روى - ان الحسن بن على رضى الله
 عنهما اشتهى طعاما فباع قبيص فاطمة بستة دراهم فسأله سائل فاعطاها ثم لقي رجلا يبيع ناقة
 فاشتراها باجل وباعها من آخر فاراد ان يدفع الثمن الى بائعها فلم يجده فحكى القضية الى النبي
 عليه السلام فقال اما السائل فرضوان واما البائع فيكأيل واما المشتري فجبرائيل فزل قوله
 تعالى ﴿الذين ينفقون اموالهم﴾ الآية . قال بعض اهل التفسير نزلت هذه الآية والنبي قلبها
 فى عثمان وعبدالرحمن رضى الله عنهما . اما عثمان فجهز جيش العسرة فى غزوة تبوك بالف بغير
 باقتابها والف دينار فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول (يارب رضيت عنه فارض عنه)
 واما عبدالرحمن بن عوف فتصدق بنصف ماله اربعة آلاف دينار فقال عندي ثمانية آلاف
 فامسكت منها لنفسى وعيالى اربعة آلاف واربعة آلاف اقرضتها ربي فقال عليه السلام (بارك الله
 لك فيما امسكت وفيما اعطيت) فهذه حال عثمان وعبدالرحمن رضى الله عنهما حيث تصدقا ولم يخطر

بإلهما شيء من المن والأذى . قال بعضهم المن يشبه بالنفاق والأذى يشبه بالرياء . ثم قال بعضهم
 إذا فعل ذلك فلا أجر له وعليه وزر فيما من وأذى على الفقير * قال وهب فلا أجر له ولا واداره .
 وقال بعضهم له أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بالمن * وأعلم أن الله تعالى لم يخلق
 عباده أن يمتوا على أحد بالمعروف مع أنه تعالى قد من على عباده كما قال (بل الله يمتن عليكم)
 وذلك لأن الله تعالى تام الملك والقدرة ومملكه وقدرته ليس بغيره والعباد وإن كان فيه
 خصال الخير فذلك خصاله من الله ولم يكن ذلك بقوة العبد فالعبد ناقص والناقص لا يجوز
 له أن يمتن على أحد أو يمدح نفسه والمن ينقص قدر النعمة و يكدرها لأن الفقير الآخذ
 منكسر القلب لاجل حاجته إلى صدقة غيره معترف باليد العليا للمعطي فإذا أضاف
 المديني إلى ذلك أظهر ذلك الانعام زاد ذلك في انكسار قلبه فيكون في حكم المضرب بعد
 أن نفعه وفي حكم المسيء إليه بعد أن أحسن إليه : قال الحسين الكاشفي قدس سره
 آنچه که بدی چو دهنده خداست * منت بیهوده نهادن خطاست
 هر چه دهنی می ده و منت منه * و آنچه پشیمان شوی آن هم مده
 وقال السعدي قدس سره

جو انعام کردی مشو خود پرست * که من سرورم دیگران زبردست
 چو بینی دما کوی دولت هزار * خداوندرا شکر نعمت کذار
 که چشم از تو دارند مردم بسی * نه تو چشم داری بدست کسی

قيل ان ابراهيم عليه السلام كان له خمسة آلاف قطع من الغنم وعليها كلاب المواشي باطواق
 الذهب فتمثل له ملك في صورة البشر وهو ينظر اغنامه في اليباء فقال الملك [سبح قدوس رب
 الملائكة والروح] فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربي ولك نصف ماترى من اموالى فكرر
 الملك قادي ثانيا كرر تسييح ربي ولك جميع ماترى من مالى فتعجب الملائكة فقالوا جدير
 ان يتخذك الله خليلا ويجعل لك فى الملل والنحل ذكرا جيلا : وفى المشوى

قرض ده زين دولت اندر اقرضوا * تا که صد دولت به بينی پیش رو
 اندکی زين شرب کم کن بهر خویش * تا که حوض کوثری یابی به پیش

وفى نوابغ الكلم « صنوان من منح سائله ومن * ومن منح تائه وذن » . وأعلم أن
 الناس على ثلاث طبقات . الاولى الاقوياء وهم الذين اتفقوا جميع ما ملكوا وهؤلاء
 صدقوا فيما عاهدوا الله عليه من الحب كما فعل ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه . والثانية
 المتوسطون وهم الذين لم يقدروا على اخلاء اليد عن المال دفعة ولكن امسكوه لا يتم ذلك
 للانفاق عند ظهور محتاج اليه وقموا فى حق انفسهم بما يقولهم على العبادة والثالثة المتعطلون
 وهم المقتصرون على اداء الزكاة الواجبة اللهم اجعلنا من المتعبدين عن عبادك والى الله المرجع
 عما سواك ﴿ قول معروف ﴾ رد جميل وهو ان يرد السائل بطرف من يملكه من المال
 والطباع ولا تشكره ﴿ ومفكرة ﴾ اى سئل ما وقع بين السائل والسائل من الاموال

در اوقل دفتر نجه در بيان تفسير آية اسفل سائلين لا الدين آمنوا وعملوا الصالحات فهم اجر غير ممنون

ما ينقل على المشول وصفح عنه ﴿ خير من صدقة يتبعها اذى ﴾ لان من جمع بين نفع الفقير واضراره حرم الثواب فان قالوا أى خير فى الصدقة التى فيها اذى حتى يقال هذا خير منه قلنا يعنى عندكم كذلك وهو كقوله تعالى (قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة) اى عندكم ذلك خير لكن اعلموا ان هذا خير لكم فى الدنيا والآخرة مما تعدونه اتم خيرا ﴿ والله غنى ﴾ عما عندكم من الصدقة لا يحوج الفقراء الى تحمل مؤونة المن والاذى ويرزقهم من جهة اخرى ﴿ حلیم ﴾ لا يساجل اصحاب المن والاذى بالعقوبة لانهم لا يستحقونها بسببهما . وفيه من السخط والوعيد لهم ما لا يخفى * قال فى مجالس حضرة الهدائى قدس سره وانما كان الرد الجميل خيرا من صدقة المان والمؤذى لان القول الحسن وان كان بالرد يفرح قلب السائل ويروح روحه ونفع الصدقة لجسده وسراية السرور لقلبه بالتبعية من تصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد بما يؤذى الروح يكدر النفع حينئذ ولا ريب ان ما يروح الروح خير مما ينفع الجسد لان الروحانية اوقع فى النفوس واشرف * قال الشعبي من لم ير نفسه الى ثواب الصدقة احوج من النقيب الى صدقة فقد ابطال صدقته . وبالغ السلف فى الصدقة والتحرز فيها عن الريا فانه ظالم على النفس وهو مهلك ينقلب فى القلب اذا وضع الانسان فى قبره فى صورة حية اى يؤلم ايلام الحية والبخل ينقلب فى صورة عقرب والمقصود فى كل اتفاق الخلاص من رذيلة البخل فاذا امتزج به الرياء كان كانه جعل المقرب غذاء الحية فتخلص من العقرب ولكن زاد فى قوة الحية اذ كل صفة من الصفات المهلكة فى القلب انما غذاؤها وقوتها فى اجابتها الى مقتضاها . ثم ان الصدقة لا تحصر فى المال بل تجرى فى كل معروف فالكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والاعانة فى حاجة واحد وعبادة مريض وتشيع جنازة وتطيب قلب مسلم كل ذلك صدقة

سكر خير كنى مراد يابى * در هر دو جهان كشاد يابى

احسان كن وبهر توشه خویش * زادى بفرست توازين پیش

واعلم ان الدنيا وملكها لا اعتداد لها - حكي - عن بعض الملوك انه حبست الريح فى بطنه حتى قرب الى الهلاك فقال كل من يزيل عنى هذا البلاء اعطيته ملكى فسمعه شخص من اهل الله فجاء ومسح يده على بطنه فخرجت منه ریح منته وتعالى الملك من ساعته فقال يا سيدى اجلس على سرير المملكة انا عزلت نفسى فقال الرجل لا حاجة الى متاع قيمته ضرورة منته ولكن انت اعظم من هذا فالتى الذى اغتررت به قيمته هذا * وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال (هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا . ألا انه من رغب فى الدنيا وطال امله فيها اعشى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد فى الدنيا وقصر امله اعطاه الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية . ألا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفخر والبخل ولا المحبة الا بالاتباع الهوى . ألا فمن ادرك ذلك الزمان منكم فصر للفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى اعطاه الله تعالى ثواب خمسين صديقا) : وفى المثوى

كوزة چشم حريصان پر نشد * تاصدق قانع نشد بر در نشد

﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ﴾ فان من فعل ذلك لا اجر له في صدقة
وعليه وزر منه على الفقير ووزر ايدائه وقد سبق معنى المن والاذى والمراد بابطال الصدقة
احباط اجرها لان الصدقة لما وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد بابطالها نفسها بل المراد احباط
اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فيصح ابطاله بما ياتي به من المن والاذى ﴿ كالذى ﴾
المراد المنافق لان الكافر معلن كفره غير مرء والكاف في محل النصب على انه صفة لمصدر
محذوف اي لا تبطلوها ابطلا كابطال المنافق الذى ﴿ ينفق ماله رياء الناس ﴾ اي لاجل
رئائهم يعنى ليقال انه كريم ﴿ ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ لا يريد باتفاقه رضى الله
ولا ثواب الآخرة. ورياء من رآى نحو قاتل قتالا ومعنى المفاعلة ههنا مبنى على ان المرأى
في الاتفاق يراعى ان تراه الناس فيحمدوه ﴿ مثله ﴾ اي حالته العجيبة ﴿ كمثل صفوان ﴾
اي حجر صاف املس وهو واحد وجمع فمن جعله جمعا فواحد صفوانة ومن جعله واحدا
فجمعه صفي ﴿ عليه تراب ﴾ اي يسير منه ﴿ فأصابه وابل ﴾ اي مطر شديد الوقع كبير
القطر ﴿ فتركه صلبا ﴾ املس ليس عليه شئ من الغبار ﴿ لا يقدرون ﴾ كأنه قيل فاذا يكون
حاله حينئذ قليل لا يقدرون ﴿ على شئ مما كسبوا ﴾ اي لا ينتفعون بما فعلوا رياء
ولا يجدون له ثوابا قطعا كقوله تعالى ﴿ فجعلناه هباء منثورا ﴾ يقال فلان لا يقدر على درهم اي
لا يجده ولا يملكه * فان قلت كيف قال لا يقدرون بعد قوله كالذى ينفق * قلت اراد بالذى ينفق
الجنس او الفريق الذى ينفق ولان من والذى يتعاقبان فكأنه قيل كمن ينفق فجمع الضمير
باعتبار المعنى ولما ذكر تعالى بطلان امر الصدقة بالمن والاذى ذكر لكيفية ابطال اجرها بهما
مثلين مثله اولا بمن ينفق ماله رياء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان
اجر ما نفعه هذا الكافر اظهر من بطلان اجر من يتبعها بالمن والاذى ثم مثله ثانيا بالصفوان
الذى وقع عليه تراب وغبار ثم اصابه المطر فزال ذلك الغبار عنه حتى صار كأنه ما كان عليه
تراب وغبار اصلا فالكافر كالصفوان والتراب مثل ذلك الاتفاق والواابل كالكفر الذى يحبط
عمل الكافر وكالمن والاذى اللذين يحبطان عمل هذا المنفق فكما ان الواابل ازال التراب
الذى وقع على الصفوان فكذا المن والاذى يجب ان يكونا مبطلين لاجر الاتفاق بعد حصوله
وذلك صريح فى القول بالاحباط والتكفير كما ذهب اليه المعتزلة القائلون بان الاعمال الصالحة
توجب الثواب وان الكبائر تحبط ذلك الثواب واما الصحابي القائلون بان الثواب تفضل محض
فانهم قالوا ليس المراد بقوله لا تبطلوا النهى عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد النهى
عن ان يأتى بهذا العمل باطلا * وبيانه ان المن والاذى يخرجانه من ان يترتب اجر الموعود
لان العمل انما يؤدى الى الاجر الموعود اذا أتى به العامل تعبدا وطاعة وابتغاء للاعتراف تعالى
من الاجر والرضوان وجملا بقوله تعالى ﴿ وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله ﴾
واعظم اجرا ﴿ وبقوله تعالى ﴾ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واهل بيوتهم
كان حاميهم على العمل ابتغاء ما عند الله مما وعدة للمخلصين فقد حرم على المؤمن ان يترتب له

بين العمل والثواب الذي وعده الله تعالى لمن اخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته في الحقيقة مع الله تعالى لم يبق وجه لان يمن على الفقير الذي تصدق عليه ولا لان يؤذيه بان يقوله مثلاً خذ بارك الله لك فيه ومن من عليه او آذاه فقد اعرض عن جهة المبادلة مع الله ومال الى جهة التبرع على الفقير من غير ابتغاء وجه الله واتى بعمله من الابتداء على نعت البطلان فيكون محروماً من البذل الذي وعده الله لمن اقرض الله قرضاً حسناً اذ لم يقع عمله على وجه الاقراض وهو والله لا يهدى القوم الكافرين الى الخير والرشاد . وفيه تعريض بان كلا من الرئاء والمن والاذى من خصائص الكفار ولا بد للمؤمنين ان يجتنبوها - روى - عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرئاء والسعة كمثل رجل خرج الى السوق وملاً كيسه حصي فيقول الناس ما ملاً كيس هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة الناس فلو اراد ان يشتري به شيئاً لا يعطى به شيئاً . وقد بالغ السلف في اخفاء صدقاتهم عن اعين الناس حتى طلب بعضهم فقيراً اعمى لئلا يعلم احد من المتصدق . وبعضهم ربط في ثوب الفقير ثامناً . وبعضهم اتى في طريق الفقير ليأخذها وبذلك يتخلص من الرئاء : وفي المتوى

كفت پیغمبر بیک صاحب ریا * صل انک لم تصل یافی
از برای چاره این خوفها * آمد اندر هر نمازی اهدنا
کین نمازم را میامیز ای خدا * با نماز ضالین و اهل ریا

قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر) قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصغر قال (الرياء يقول الله لهم يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذي كنتم تراؤون لهم فانظروا هل تجدون عندهم جزاء) وقال صلى الله عليه وسلم (ان الله تعالى اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد ليقضى بينهم وكل امة جاثية فاول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارى * ألم اعلمك ما اتزات على رسولى قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت اقرأ آناء الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان قارى فقد قيل ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم اوسع عليك حتى لم ادعك تحتاج الى احد قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما آيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول له فيماذا قتلت فيقول يارب امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جرى فقد قيل ذلك) ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اولئك الثلاثة اول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة) : قال السعدى

طريقت همينست كاهل يقين * نكو كار بودند و تقصير بين
بروى ریا خرقه سهلست دوخت * كرش با خدا در توانی فروخت
هان به كر آبتن كوهرى * كه هم چون صدف سرب بخود دربرى
و كر آوازه خواهی در اقليم فاش * برون حله كن كودرون حشو باش

اكرمك خالص نداری مكوی * و كرهست خود قاش كرد بنبوی
 چه زناز مع درمیانت چه دلوق * كه در پوشی از بهر پندار خلق
 ❀ والاشارة في الآية ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالاعراض ففيها نوع من الاعراض ومن
 اعرض عن الحق فقد اقبل على الباطل ومن اقبل على الباطل فقد ابطال حقوقه في الاعمال فاذا
 بعد الحق الاضلال وقد نهينا عن ابطال اعمال البر بالاعراض عن طلب الحق والاقبال على
 الباطل بقوله (لا تبطلوا صدقاتكم) وهي من اعمال البر بالمن اي اذا مننت بها على الفقير
 فقد اعرضت عن طلب الحق لان قصدك في الصدقة لو كان طلب الحق لما مننت على الفقير بل
 كنت رهين منة الفقير حيث كان سبب وصولك الى الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (لولا
 الفقراء لهلك الاغنياء) معناه لم يجدوا وسيلة الى الحق وقد فسر بعضهم قوله عليه السلام
 (اليد العليا خير من اليد السفلى) بان اليد العليا هي يد الفقير والسفلى يد الغني تعطى السفلى
 وتأخذ العليا. والاذى هو الاقبال على الباطل لان كل شيء غير الحق فهو باطل فمن عمل عملا لله
 ثم يشوبه بغرض في الدارين فقد ابطال عمله بان يكون لله فافهم جدا كذا في التأويلات النجمية
 : وفي المثوى

عاشقانرا شادمانی و غم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست
 غير معشوق ار تماشائی بود * عشق نبود هرزه سودایی بود
 عشق آن شعله است كو چون بر فروخت * هر چه جز معشوق باقی جمله سوخت
 فالعشق الالهي والحب الرحمانی اذا استولى على قلب العبد يقطع عنه عرق الشركة في الاموال
 والاولاد والانفس. والخدمة بالاجرة لاتناسب الرجولية فان من علم ان مولاه كرم يقطع قلبه
 عن ملاحظة الاجرة وتجيء اجرته اليه من ذلك الكرم على الكمال : قال الحافظ
 توبندكى چو كدايان بشرط مزد مكن * كه خواجه خود روش بنده پرورى داند
 اللهم اقطع رجاءنا عن غيرك واجعلنا من الذين لا يطلبون منك الاذاتك ❀ ومثل ❀ نفقات
 ❀ الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله ❀ اي لطلب رضاه ❀ وتبتنا من انفسهم ❀ اي
 جعل بعض انفسهم ثابتا على الايمان والطاعة ليزول عنها رذيلة البخل وحب المال واما ك
 والامتناع عن انفاقه فان النفس وان كانت مجبولة على حب المال واستتقال الطاعات البدنية
 الا انها ما عودتها تعود : قال صاحب البردة

والنفس كالطفل ان تهمله تسب على * حب الرضاع وان تقطعه ينظم
 فتى اهلها فقد تمرنت واعتادت الكسل والبطالة والبخل واما ك المال عن صرفه الى وجوه
 الطاعات ومقتضيات الايمان وحيث كلفتها وحملتها على مشاق العبادات البدنية والمالية تتقاد لك
 وتتركى عن عاداتها الجبلية. فن تبعضية كافي قولهم * هز من عطفه وحرك من نشاطه * وان قلت
 كيف يكون المال بعضا من النفس حتى تكون الطاعة ببذله طاعة لبعض النفس وتبين المبالغة
 الثمرة الايمانية * قلت ان النفس لشدة تعلقها بالمال كأنه بعض منها فالمال شئ من الروح وال
 ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروجه فقد ثبتها كلها

در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه خواب عمل عاشق هم از حق است

[١١] در او اسط دنتز لکم ذریان قرانی کردن سرور ان عرب بامید قبال افتادن [٧] (قوله آن فتوت بخش هم) الخ اقول لم اجد فی المثنوی کن الذنم نظم المولوی قدس سره فلیراجع

آن درم دادن سخی را لایق است * جان سپردن خود سخای عاشق است [١]
 نان دهی از بهر حق نانت دهند * جان دهی از بهر حق جانت دهند
 آن فتوت بخش هر بی علت است * پاکبازی خارج از هر ملت است [٢]
 در شریعت مال هر کس مال اوست * در طریقت ملک ما مملوک دوست
 و يجوز ان يكون التثیت بمعنى جعل الشيء صادقا محققا ثابتا والمعنى تصديقا للاسلام ناشئا
 من اصل انفسهم وتحقیقا للجزاء فان الاتفاق اشارة ان الاسلام ناشئ من اصل النفس وصميم
 القلب . فمن لا ابتداء الغاية كافي قوله تعالى (حذا من عند انفسهم) ولعل تحقيق الجزاء عبارة عن
 الايقان بان العمل الصالح مما يثيب الله ويجازى عليه احسن الجزاء ﴿ كمثل جنة ﴾ بستان كائن
 ﴿ ربوة ﴾ مكان مرتفع مأمون من ان يسطلمه البرد اى يفسده للطافة هو انه بهبوب الرياح
 الملطفة له فان اشجار الربا تكون احسن منظرا وازكى ثمرا واما الاراضى المنخفضة فقلما تسلم
 ثمارها من البرد لكثافة هوائها بر كود الرياح . وقال بعضهم ان البستان اذا وقع فى موضع مرتفع
 من الارض لا تنفعه الانهار وتضربه الرياح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا كان على الارض المستوية
 التى لا تكون ربوة ولا وهدة فالمراد من الربوة حينئذ كون الارض لينة جيدة بحيث اذا نزل
 المطر عليها انتفخت وربت ونمت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة يكثر ريعها وتكامل
 اشجارها ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى (وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت
 وربت) فان المراد من ربوها ما ذكره ﴿ اصابها وابل ﴾ اى وصل اليها مطر كبير القطر شديد
 الوقوع ﴿ فانت ﴾ اى اعطت صاحبها او اهلها ﴿ اكلها ﴾ ثمرتها وغلتها وهو بضمين الشيء
 المأكول . ويجوز ان يكون آت بمعنى اخرجت فيتعدى الى مفعول واحد هو اكلها ﴿ ضعفين ﴾
 اى مثل ما كانت تثمر فى سائر الاوقات وذلك بسبب ما اصابها من الوابل * قال ابن عباس حملت فى سنة
 من الربيع ما يحمل غيرها فى سنتين والمراد بالضعف المثل كما اريد بالزوج الواحد فى قوله تعالى
 (من كل زوجين اثنين) ومن فسر به اربعة امثال ما كانت تثمر حمل الضعف على اصل معناه
 وهو مثلا الشيء فيكون ضعفين اربعة امثال ﴿ فان لم يصبها وابل فطل ﴾ اى فطل وهو المطر
 الصغير القطر يكفيها لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها . والطل اذا دام عمل عمل الوابل
 وجاز الابتداء بالكرة لوقوعها فى جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للابتداء بالكرة
 ومن كلامهم ان ذهب العير فعير فى الرباط والمعنى تشبيه نفقات هؤلاء الذين ينفقون بسبب
 ما يحملهم عليه من الابتغاء والتثيت زاكية عند الله لا تضيع بحال وان كانت تلك النفقات تفاوتت
 فى زكاتها بحسب تفاوت ما ينضم اليها من احوالهم التى هى الابتغاء والتثيت الناشئ من ينبوع
 الصدق والاخلاص اليها بحال جنة نامية زاكية بسبب الربوة والوابل او الطل والجامع النمو
 المرتب على السبب المؤدى اليه . ويجوز ان يكون التشبيه من قيل المفرق بان يشبه زلفاهم من الله
 تعالى وحسن حالهم عنده بثمره الجنة ووجه التشبيه الزيادة ويشبه نفقتهم الكثيرة والقليلة
 بالقوى المطر والضعيف منه من حيث ان كل واحد منهما سبب لزيادة فى الجملة لان النفقتين
 تزيد ان حسن حالهم كان المطرين يزيدان ثمرة الجنة ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ من عمل

الاخلاص والرياء لا يخفى عليه شيء وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن الرياء ونحوه *
 فعلى العاقل ان يعبد الله تعالى على الاخلاص ويكون دائما في رجاء الاخلاص عن الطاعات الخفية
 وهو الشرك الخفي فان الخلاص يتبي على الاخلاص : قال السعدي قدس سره
 هينست بندت اكر يشنوي * كه كر خازكاري سمن ندروي

يعنى من زرع الشوك لم يحصد الازهار والنبات ولا ثمر شجرة وبالكأس التي تسقى تشرب
 عصمنا الله واياكم من ضياع العمل وكساده واختلال الاعتقاد وفساده . وخالص الاعمال
 هو الذي تعمله لله لا تحب ان يحمده عليك احد . واذا قارن العمل بالاخلاص يكون كنجاس
 طرح فيه الاكبر وجسد تفتح فيه الروح ولذا يضاعف ثوابه * وعن علي ابن ابي طالب
 رضي الله عنه عن النبي عليه السلام (ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها قبل ان تدخل
 في يد السائل تتكلم بخمس كلمات اولها تقول : كنت قليلة فكثرتي و كنت صغيرة
 فكبرتني و كنت عدوا فاحببتني و كنت قابيلا فابقيتني و كنت محروسا الآن
 سرت حارسك) * وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رضي الله عنه
 ونادت جهنم يارب ائذن لي بالسجود شكرا لك قد اعطت واحدا من امة محمد من عذابي
 لاني استحيي من محمد ان اعذب احدا من امة ولا بد لي من طاعتك * ولفظ الصدقة اربعة
 اجزى كل منها اشارة الى معنى . اما الصاد فالصد اي الصدقة تصد وتمنع عن صاحبها مكروه
 الدنيا والآخرة . واما الدال فالدليل لانها تدل صاحبها الى الجنة . واما القاف فقريبه الى الله
 تعالى . واما الهاء فهداية الله تعالى : قال بعضهم

زان پيش كه دست ساقى دهر * در جام مرارت افكند زهر
 از سر بنه اين كلاه و دستار * جهدى بكن ودلى بدست آر
 كين سر همه سال با كه نيست * وين روى هميشه همچومه نيست

فمن ساعده المال فلينفق في سبيل الله الملك المتعال وليشكر على نعمتي ومدد فلا يقطع رجاء احد
 وفي الحديث (من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله رجاءه) - روى - ان بعض العلماء لما رأى
 هذا الحديث بكى بكاء شديدا وتحير في رعاية فحواه فقام وذهب الى واحد من الصالحين ليستفسر
 معنى هذا الحديث ويدفع شبهته فلما دخل عليه رأى ذلك الرجل الصالح يأخذ بيده خبزا
 ويؤكله الكلب من يده فسلم فرد عليه السلام ولم يقر له كما كان يفعل قبل فلما اكل الكلب
 الخبز بالتمام قام له ولاطفه وقال معتذرا خذ العذر مني حيث لم اقم امثالا لقول النبي عليه السلام
 (من قطع رجاء) الحديث وهذا الكلب رجاء مني اكل الخبز ولم اقم خشية ان اقطع رجاءه فلما
 سمع هذا الكلام زاد تحيرا ولم يستفسر فتعجب من كرامته وقوته في باب الولاية * واصم
 ان ثمرات الاخلاص في طلب الحق ومرضاته تكون ضعفين بالنسبة الى من يتفق ويطلب
 الخيرات والطاعات لاجل الثواب الاخرى ورفعة الدرجات في الجسائل فان حظه يكون من
 نعم الجنة حسب والمخلص في طلب الحق يكون له ضعف من قربة الحق ودولة الوصال
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وضعت من الله

من ضعف طالب الجنة ونعيمها باضعاف مضاعفة اللهم اهدنا اليك ﴿ أيود احدكم ﴾ الهمزة لانكار الوقوع كما في قوله أاضرِب ابى لانكار الواقع كما في قوله أتضرب اباك اى ما كان ينبنى ان يود رجل منكم ﴿ ان تكون له جنة ﴾ كأنه ﴿ من نخيل و اعناب ﴾ والجنة تطلق على الاشجار الملتفة المتكاثفة وهو الانسب بقوله تعالى ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ اذ على كونها بمعنى الارض المشتملة على الاشجار الملتفة لا بد من تقدير مضاف اى من تحت اشجارها ﴿ له فيها من كل الثمرات ﴾ الظرف الاول خبر والثانى حال والثالث مبتدأ اى صفة للمبتدأ قائمة مقامه اى له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى ﴿ وما لنا الاله مقام معلوم ﴾ اى وما لنا احد الاله الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل انما هو التكثير كما في قوله تعالى ﴿ واوتيت من كل شئ ﴾ * فان قلت كيف قال ﴿ جنة من نخيل و اعناب ﴾ ثم قال ﴿ له فيها من كل الثمرات ﴾ * قلت النخيل و الاعناب لما كانا اكرم الشجر واكثرها نفعا خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان كانت محتوية على سائر الاشجار تغليا لهما على غيرها ثم ارد فبهما ذكر كل الثمرات ﴿ والحال انه قد اصابه الكبر ﴾ اى كبر السن الذى هو مظنة شدة الحاجة الى منافعها ومثمة كمال العجز عن تدارك اسباب المعاش ﴿ وله ذرية ضعفاء ﴾ اى اصابه الكبر والحال ان له ذرية صغارا لا يقدر على الكسب وترتيب مبادئ المعاش ﴿ فاضابها ﴾ اى تلك الجنة ﴿ اعصار ﴾ اى ريح عاصفة تستدير فى الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ﴿ فيه نار ﴾ شديدة ﴿ فاحترقت ﴾ فصارت نعمها الى الذهاب واصلها الى الخراب فبقى الرجل متحيرا لا يجد ما يعوده عليها ولا قوة له ان يفرس مثلها ولا خير فى ذريته من الاعانة لكونهم ضعفاء عاجزين عن ان يعينوه وهذا كما ترى تمثيل لحال من يفعل الافعال الحسنة ويضم اليها ما يحبطها كريا، وايداء فى الحسرة والاسف اذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته اليها ووجدها محبطة بحال من هذا شأنه واشبههم به من جال بسره فى عالم الملكوت وترقى بفكره الى جنات الجبروت ثم نكص على عقبيه الى عالم الزور والتفت الى ماسوى الحق وجعل سعيه هباء متورا : قال الحافظ

زاهد ايمن مشوا از بازى غيرت زنهار . كرهه از صومعه تا ديرمغان اين همه نيست

﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك البيان الواضح الذى بين فيما مر من الجهاد والاتفاق فى سبيل الله وقصة ابراهيم وعزير وغير ذلك لكم ايها الفريق ﴿ بين الله لكم الآيات ﴾ اى الدلالات الواضحة فى تحقيق التوحيد وتصديق الدين ﴿ لعلكم تتفكرون ﴾ كى تفكروا فيها وتعتبروا بما فيها من العبر وتعملوا بموجبها ﴿ قال القشيري هذه آيات ذكرها الله على جهة ضرب المثل للمخلص والمنافق والمنفق فى سبيل الله والمنفق فى الباطل هؤلاء يحصل لهم الخلف والشرف وهؤلاء يحصل لهم السرف والتلف وهؤلاء ضل سعيهم وهؤلاء شكر سعيهم وهؤلاء تزكو اعمالهم وهؤلاء حبطت اعمالهم وخسرت اموالهم وختمت بالسوء احوالهم وتضاعف عليهم وبالهم وثقل ومثل هؤلاء كالذى ائت زرعا زكا اصله ونما فضاه وعلا فرعه وكثر ثمره ومثل هؤلاء كالذى خسرت صفته وسرقت بضاعته وضاعت على كبر سنه غلته

وتواترت من كل وجه محتته هل يستويان مثلا وهل يتقاربان شيئا انتهى * فلا بد من اخلاص
الاعمال فان الثمرات تبتى على الاصل . وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه انه قال حين بعث
الى اليمن يارسو الله اوصنى قال (اخلص دينك يكفك العمل القليل) * وعلاج الرياء على
ضريين . احدها قطع عروقه واستئصال اصوله وذلك بازالة اسبابه وتحصيل ضده واصل
اسبابه حب الدنيا واللذة العاجلة وترجيحها على الآخرة . والثاني دفع ما يخطر من الرياء في الحال
ودفع ما يعرض منه في اثناء العبادة فعليك في اول كل عبادة ان تفتش قلبك وتخرج منه
خواطر الرياء وتقره على الاخلاص وتعزم عليه الى ان تم لكن الشيطان لا يتركك بل
يعارضك بخطرات الرياء وهي ثلاث مرتبة العلم باطلاع الخلق اورجاؤه ثم الرغبة في حمدهم
وحصول المنزلة عندهم ثم قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه فعليك
رد كل منها : قال السعدى قدس سره

قيامت كسى بينى اندر بهشت . كه معنى طلب كرد ودعوى بهشت
كنهكار انديشناك از خدای . بسى بهتر از عابد خود نمای

* وفي التاتارخانية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح
والرياء انه لو خلا عن الناس لا يصلى ولو كان مع الناس يصلى فاما لو صلى مع الناس يحسنها
ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان ولا يدخل الرياء في الصوم
روى عن ابي ذر الغفارى رضى الله عنه البارى انه قال قال رسو الله صلى الله عليه وسلم (يا اباذر
جدد السفينة فان البحر عميق واكثر الزاد فان السفر بعيد واقل من الحمولة فان الطريق
مخوف واخلص العمل فان الناقد بصير) والمراد من تجديد السفينة تحقيق الايمان وتكرير
التوحيد ومن البحر هو جهنم قال تعالى (ثم تجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) والمراد
بالسفر سفر الآخرة والقيامة قال تعالى (في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون) وزاد التعم
الطاعات وزاد الجحيم السيآت والمراد بالحمولة الذنوب والخطايا واريد باقلالها قتلها رأسا
وانما كان طريق الآخرة مخوفا لان الزبانية يأخذون اصحاب الحمل الثقيل من الطريق وليس
هناك احد يعين على حمل احد وينصره وان كان من اقربائه قال تعالى (وان تدع مثقلة الى
حملها فلا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى) والمراد بالناقد هو الله تعالى وهو طيب لا يقبل الا
الطيب بها الخالص عن الشرك والرياء قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا)
اي خالصا لوجهه تعالى (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) وفي الحديث قال الله تعالى (انما اعني
عن الشركاء فمن عمل لى وأشرك فيه غيرى فأنى برى منه) وذكر عن وهب بن منبه انه قال
أمر الله تعالى ابليس ان يأتى محمدا عليه السلام ويحييه عن كل ما يسأله فجاءه على سبيل
شيخ وبيده عكازة فقال له (من أنت) قال انا ابليس قال (لماذا جئت) قال الخزي قال
ان آتيك واجيبك واخبرك عن كل ما سألتى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله خلقني من
اعدائك من امتى) قال خمسة عشر . أنت اولهم . وانما طاولت فيهم . ومنهم من سألني
صدوق . ولما متخشع . ومؤمن ناضح . ومؤمن مدحج . والثالث من جملته .

ومتورع عن الحرام . ومؤمن مديم على الطهارة . ومؤمن كثير الصدقة . ومؤمن حسن الخلق مع الناس . ومؤمن ينفع الناس . وحامل القرآن المديم عليه . وقائم الليل والناس نيام قال عليه السلام (فكم رفقاًؤك من امتي) قال عشرة . سلطان جائر . وغنى متكبر . وتاجر خائن . وشارب الخمر . والققات . وصاحب الزيادة . وآكل الربا . وآكل مال اليتيم . ومانع الزكاة . والذي يطيل الأمل وفي الحديث (ما منكم من أحد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبين الله ترجمان ولا حجاب يحجبه فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدم وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم من عمله وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا الله ولو بشق تمره) * قال شيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة قيل لي في تلبي احسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق **تجالتسليم والرضى واحسن اخلاقه في معاملته مع الخلق العفو والسخاء** : قال السعدي

غم و شادمان نمائد و ليك . جزاي عمل ماند و نام نيك
كرم پای دارد نه ديهم و تخت . بده كز تو اين ماند اي نيك بخت
مكن نكيه بر ملك و جاه و حشم . كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي امر المؤمنين بالانفاق . ايزكي به نفوسهم عن سفساف الاخلاق . وهدى العارفين الى بذل المال والروح . ليفتح لهم ابواب الفتوح . والصلاة على المتخلق باخلاق مولاه . سيدنا محمد الذي جاء بالشفاعة لمن يهواه . وعلى آله واصحابه بمن اتر الله على ماسواه . ووثق في اجر الانفاق بربه الذي اعطاه . وبعد فان العبد العليل سعى الذبيح اسماعيل . الناصح البروسي ثم الاسكوبي * اوصله الله الى غاية المقام الحى * يقول لما ابتليت بالتمع والعظه * اهتممت في باب الموعظه * فكنت التقط من التفاسير * وانظم في سلك التحرير * ما به نحل عقداً آيات القرآنيه * والينات الفرقانيه * من غير تعرض لوجوه المعاني مما يحتمله المباني قصدا الى التكلم بقدر عقول الناس وتصديا للاختصارا لحامل على الاستئناس واضم الى كل آية ما يناسبها من الترغيب والترهيب وبعض من التأويل الذي لا يخفى على كل لبيب حتى انتهت من سورة البقرة الى ما هنا من آيات الانفاق بعون الله الملك الخلاق فجعلت اول هذه الآية معنونا ليكون هذا النظم مع ما يضم اليه مدونا مقطوعا عما قبله من الآيات مجموعا بلطائف العظات ومن الله استمد ان يمهلني الى ان آخذ بهذا المتوال القرآن العظيم واقضى هذا الوطر الجسيم واتضرع ان يجمله منتفعا به وذخر اليوم والمعاد ونعم المسؤل والمراد

﴿ يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم ﴾ اي من حلال ما كسبتم او جياده لقوله تعالى ﴿ لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ وفسر صاحب الكشاف الطيبات بالجياذ حيث قال من طيبات ما كسبتم من جياذ مكسوباتكم * ذكر بعض الافاضل انه انما فسر الطيب بالجيد دون الحلال لان الحل استفيد من الامر فان الاطلاق من الحرام لا يؤمر به ولان قوله تعالى بعده ﴿ ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ﴾ والخبيث هو الردي المستخبيث يدل على ان المعنى انفقوا مما يستطاب من اكسابكم ﴿ وما ﴾ اي ومن

طيات ما ﴿﴾ اخرجنا لكم من الارض ﴿﴾ من الحبوب والثمار والمعادن ﴿﴾ ولا تيمموا ﴿﴾ اى لا تقصدوا ﴿﴾ الخبيث ﴿﴾ اى الرديء الخسيس . والخبيث تقيض الطيب ولهما جميعا ثلاثة معان الطيب الحلال والخبيث الحرام والطيب الطاهر والخبيث النجس والطيب ما يستطيعه الطبع والخبيث ما يستخبه ﴿﴾ منه تنفقون ﴿﴾ الجار متعلق بتفقون والضمير للخبيث والتقديم للتخصيص والجملة حال من فاعل تيمموا اى لا تقصدوا الخبيث قاصرين الاتفاق عليه والتخصيص لتوبيخهم بما كانوا يتعاطونه من اتفاق الخبيث خاصة لتسوية اتفاقه مع الطيب عن ابن عباس رضي الله عنهما انهم كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه ﴿﴾ ولستم باخذيه ﴿﴾ حال من واوتنفقون اى تنفقون والحال انكم لا تأخذون الخبيث في معاملاتكم في وقت من الاوقات او بوجه من الوجوه ﴿﴾ الا ان تغمضوا فيه ﴿﴾ اى الا وقت اغماضكم فيه او الا باغماضكم يعنى لو كان لكم على رجل حق فجاء برديء ماله بدل حقكم الطيب لا تأخذونه الا في حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه من قولك اغمض فلان عن بعض حقه اذا غمض بصرد ويقال للبائع اغمض اى لا تستقص كأنك لا تبصر ﴿﴾ واعلموا ان الله غنى ﴿﴾ عن اتفاقكم وانما يأمركم به لمتفتكم . وفي الامر بان يعلموا ذلك مع ظهور علمهم به توبيخ لهم على ما يصنعون من اعطاء الخبيث وايدان بان ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فان اعطاء مثله انما يكون عادة عند اعتقاد انعطى ان الآخذ محتاج الى ما يعطيه بل مضطر اليه ﴿﴾ حميد ﴿﴾ مستحق للحمد على نعمه العظام * واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع اذا كان له اعتقاد بحصول الثمرة يبالغ في الزراعة وجودة البذر لتحقيقه ان جودة البذر مؤثرة في جودة الثمرة وكثرتها فكذلك المتصدق اذا ازداد ايمانه بالله والبعث والثواب والعقاب يزيد في الصدقة وجودتها لتحقيقه ان الله لا يظلم مثقال ذرة وانك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما والعبد كما اعطى الله احب ما عنده فان الله يجازيه باحب ما عنده كما قال تعالى (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) ودلت الآية على جواز الكسب وان احسن وجوده والتعيش هو التجارة والزراعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اطيب ما اكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه) وكذلك اطيب الصدقات ما كانت من عمل اليد

بقنطار زر بخش کردن زکنج * نباشد جو قيراط از دست رنج

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يكسب عبد ما لا حراما فيتصدق منه فيقبل منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله تعالى لا يمحو السيء بالسيء ولكن يمحو السيء بالحسن ان الخبيث لا يمحو الخبيث) ووجوه الاتفاق والصدقة كثيرة قال صلى الله عليه وسلم (ما من مسلم يفرس غرسا او يزرع زرعا فاكل منه انسان او طير او بهيمة الا كانت له صدقة) - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم حث الصحابة على الصدقة لجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي جالسا بين يدي النبي عليه السلام وهو يحرك شفتيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انك تحرك شفتيك فماذا تقول) قال انى ارى الناس يتصدقون وليس منى شي الصدقة الا ان يكون في نفسى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقال صلى الله عليه وسلم (من لا يصدق)

خير لك من مذهبها تصدق به على المساكين * فعلى العاقل ان يواظب على الاذكار في الليل والنهار
ويتصدق على الفقراء والمساكين بخلوص النية واليقين في كل حين
كرامت جواتمردى ونان دهبست * مقالات بيهوده طبل تهبست

ويجلس الاسكندريوما يجلسا عاما فلم يسأل فيه حاجة فقال والله ما اغد هذا اليوم من ملكي قيل
ولم ايه الملك قال لانه لا توجد لذة الملك الا باساعف الراغبين واغاثة الملهوفين ومكافأة المحسنين
قال السري السقطي قدس سره في وصف الصوفية اكلهم اكل المرضى ونومهم نوم العرضي
ومن تخليهم عن الاملاك ومفارقتهم اياها سموا فقراء فالصوفي ما لم يبذل ماله وروحه في طلب الله
فهو صاحب دنيا والدنيا مانعة عن الوصول فعليك بالايثار وكال الافتقار ﴿ الشيطان يعدكم
الفقر ﴾ الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة المخبر مرتباً على شيء من زمان او غيره يستعمل
في الشر استعماله في الخير قال الله تعالى ﴿ النار وعدها الله الذين كفروا ﴾ والمعنى ان الشيطان يخوفكم
بالفقر ويقول للرجل امسك مالك فانك اذا تصدقت به افتقرت ﴿ ويأمركم بالفحشاء ﴾ اي
بالحصول الفحشاء اي ويفريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الامر بالمأمور على فعل المأمور به
والعرب تسمى البخل فاحشا ﴿ والله يعدكم ﴾ اي في الانفاق ﴿ مغفرة ﴾ لذنوبكم اي
مغفرة كأنه ﴿ منه ﴾ عز وجل ﴿ وفضلاً ﴾ كأننا منه تعالى اي خلفاً مما انفقتم زائداً عليه
في الدنيا وثواباً في العقب وفيه تكذيب للشيطان ﴿ والله واسع ﴾ قدرة وفضلاً فيحقق
ما وعدكم به من المغفرة واخلاق ما تنفقونه ﴿ عليم ﴾ مبالغ في العلم فيعلم انفاقكم فلا يكاد يضيع
اجركم ﴿ يؤتي الحكمة ﴾ اي مواعظ القرآن ومعنى ايتائها تبيينها والتوفيق للعلم والعمل بها
اي بينها ويوفق للعمل بها ﴿ من يشاء ﴾ من عباده اي يؤتيها اياه بموجب سعة فضله واحاطة
علمه كما آتاكم ما بينه في ضمن الآي من الحكم البالغة التي عليها يدور فلك منافعكم فاعتموها
وسارعوا الى العمل بها . والموصول مفعول اول ليؤتي قدم عليه الثاني للعناية به ﴿ ومن يؤت
الحكمة ﴾ اي يعط العلم والعمل ﴿ فقد اوتي خيراً كثيراً ﴾ اي أي خير كثير فانه قد خيزله
خير الدارين ﴿ وما يذكر ﴾ اي وما يتعظ بما اوتي من الحكمة ﴿ الا اولوا الالباب ﴾ اي العقول
الخالصة من شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى . فالمراد منهم الحكماء العلام العمال
ولا يتناول كل مكلف وان كان ذاعقل لان من لا يغلب عقله على هواه فلا ينتفع به فكأنه لا عقل له
قيل من اعطى عام القرآن ينبغي ان لا يتواضع لاهل الدنيا لاجل دنياهم لان ما اعطيه خير كثير
والدنيا متاع قليل ولقوله عليه السلام (القرآن غني لا غني بعده) ﴿ والاشارة ان الشيطان فقير يعد
بالفقر ظاهراً فهو يأمر بالفحشاء حقيقة . والفحشاء اسم جامع لكل سوء لان عدته بالفقر تتضمن
معاني الفحشاء وهي البخل والحرص واليأس من الحق والشك في مواعيد الحق للخلق بالرزق
والخلف للمنفق ومضاعفة الحسنات وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه وتكذيب قول الحق
ونسيان فضله وكرمه وكفران النعمة والاعراض عن الحق والاقبال على الخلق وانقطاع
الرجاء من الله تعالى وتعلق القلب بغيره ومتابعة الشهوات وايتثار الحظوظ الدنيوية وترك العفة
والقناعة والتمسك بحب الدنيا وهورأس كل حطيئة وبزر كل بلية فمن فتح على نفسه باب وسوست

فسوف يتلى بهذه الآفات ومن سدهذا الباب فان الله يكرمه بانواع الكرامات ورفعة الدرجات والله واسع عليم يؤتى من اجتنب عن وساوس الحكمة وهي من مواهبه ترد على قلوب الانبياء والاولياء عند تجلي صفات الجلال والجمال وفناء اوصاف الخلقية بشواهد صفات الخلقية فيكشف الاسرار بحقائق معان اورثتها تلك الانوار سرا بسر واضمارا باضمار . حقيقة الحكمة نور من انوار صفات الحق يؤيد الله به عقل من يشاء من عباده فهذه ليست مما تدرك بالعقول والبراهين العقلية والنقلية واما المعقولات فهي مشتركة بين اهل الدين واهل الكفر فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلي وهذا ليس لكل عاقل بالدراية وعالم بالقراءة فمن صفي عقله عن شوب الوهم والخيال فيدرك عقله المعقول بالبرهان دراية عقلية ومن لم يصف العقل عن هذه الآفات فهو يدرك المعقول قراءة بتفهم استاذ مرشد فاما الحكمة فليست من هذا القليل وما يذكر الا اولوا الالباب وهم الذين لم يقنعوا بقشور المعقول الانسانية بل سعوا في طلب لها بمتابعة الانبياء عليهم السلام فاخرجوهم من ظلمات قشور المعقول الانسانية الى نور لب المواهب الربانية فتحقق لهم ان من لم يجعل الله له نورا فانه من نور فانتبه ايها المغرور المقتون بدار الغرور فلا يغررك بالله الغرور قال من قال

نكر تا قضا از كجاسير كرد * كه كورى بود تكيه بر غير كرد
فغان از بديها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (بين الله ملائى لا يغيضها نفقة سحاب الليل والنهار ارايتم ملائق منذ خلق السماء والارض فانه لم يغيض ما في يمينه) قال (وعرشه على الماء ويده الاخرى القبض يرفع ويخفض) فالؤمن يتخلق باخلاق الله ويجود على الفقراء ويدفع ما وسوس اليه الشيطان من خوف النقر فان الله بيده مفاتيح الارزاق وهو المعطي على الاطلاق ﴿ وما ﴾ كلفة شرط وهي للعموم ﴿ انفقتم من نفقة ﴾ اى اى نفقة كانت في حق او باطل في سر او علانية قليلة او كثيرة ﴿ او نذرتم ﴾ النذر عقد الضمير على شئ والتزامه وهو في الشرع التزام بر لا نظير في الشرع ولهذا لو نذر سجدة مفردة لا يصح الا ان تكون للتلاوة عند ابى خيفة واصحابه ﴿ من نذر ﴾ اى نذر كان في طاعة او معصية بشرط او بغير شرط متعلق بالمسال او بالافعال كالصلاة والصيام ونحوها ﴿ فان الله يعلمه ﴾ الضمير عائذ الى ما اى فانه تعالى يجازيكم عليه البتة ان خيرا فخير وان شرا فشر فهو ترغيب وترهيب ووعد ووعيد ﴿ وما للظالمين ﴾ بالانفاق والنذر في المعاصى او بجمع الصدقات وعدم الوفاء بالنذور او بانفاق الخيث او بالرياء والمن والاذى وغير ذلك مما ينتظمه معنى الظلم الذى هو عبارة عن وضع الشئ في غير موضعه الذى يحق ان يوضع فيه ﴿ من انصار ﴾ اى اعوان ينصرون لهم من بأس الله وعقابه لا شفاعة ولا مناداة وازداد صبغة الجمع لمقابلة الظالمين اى والظالم من الظالمين من نصير من الانصار ﴿ ان تصدقوا الصدقات قعما هي ﴾ اى ان تظهروا الصدقات قعما شئ ابدؤها بعد العلم بالانفاق والظلم وهذا في الصدقات المفروضة واما في صدقة التطوع فلا اخفاء للظلم والظالمين ﴿ وان تحفوها ﴾ اى تطوعوا خفية ﴿ وتزوتوها بالليل ﴾ والليل هو الظلم والظالمين

مع انه واجب في الابداء ايضا لما ان الاخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فان الغنى ربما يدعى الفقر
 ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفعل ذلك عند الناس ﴿ فهو خير لكم ﴾ اي فالاخفاء
 خير لكم من الابداء وكل متقبل اذا صلحت النية وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال واما
 في الواجب فبالعكس ليقتدى به كالصلاة المكتوبة في الجماعة افضل والنافلة في البيت ولتفي
 التهمة وسوء الظن حتى اذا كان المزكى ممن لا يعرف باليسار كان اخفأؤه افضل خوف الظلمة
 عن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة
 علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ﴿ والله ﴾ يكفر عنكم من سيئاتكم ﴿
 من تبغضية اي شيا من سيئاتكم لانه يمحو بعض الذنوب بالتصدق في السر والعلانية اوزادة
 على وأي الاخفش فالمعنى يمحو عنكم جميع ذنوبكم ﴿ والله بما تعملون ﴾ من الاسرار
 والاعلان ﴿ خير ﴾ فهو ترغيب في الاسرار * ذكر الامام في ان الاسرار والاخفاء في صدقة
 التطوع افضل وجوها * الاول انها ابعد من الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم (لا يقبل
 من مسمع ولا مرأى ولا منان) والمتحدث في صدقة لاشك انه يطلب السمعة والمعطى في ملاء
 من الناس يطلب الرياء فالاخفاء والسكوت هو المخلص منهما . وقد بالغ قوم في صدقة الاخفاء
 واجتهدوا ان لا يعرفهم احد فكان بعضهم يلقبها في يداعى وبعضهم يلقبها في طريق الفقير في موضع
 جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يشدها في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل
 اليه بالفقير على يد غيره * وثانيها انه اذا اخفى صدقته لم يحصل له من الناس شهرة وتمدح وتعظيم
 فكان ذلك اشق على النفس فوجب ان يكون اكثر ثوابا * وثالثها قوله صلى الله عليه وسلم
 (افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر) وقال ايضا (ان العبد يعمل عملا ان في السر
 فيكتبه الله تعالى سرا فان اظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث نقل من السر
 والعلانية وكتب في الرياء) وفي الحديث (سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عدل وشاب
 نشأ في عبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله
 اجتمعا على ذلك وتفرقا ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسن
 وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه) وقال
 صلى الله عليه وسلم (صدقة السر تطفى غضب الرب) * واما الوجه في جواز اظهار الصدقة فهو
 ان الانسان اذا علم انه اذا اظهرها صار في ذلك سببا لاقتداء الخلق به فالاطهار افضل * قال
 محمد بن علي الحكيم الترمذي ان الانسان اذا أتى بعمله وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة
 ان يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع تلك الشهوة فهنا الشيطان يردد عليه رؤية الخلق والقلب
 ينكر ذلك ويدفعه فهذا الانسان في محاربة الشيطان فضعف العمل في السر سبعين ضعفا
 على العلانية ثم ان تقرب العبد الى الله انما يكون بفرض اوجه الله عليه او بنقل اوجه العبد
 على نفسه فعمل كالاتقيرين الله عليهم بهما فيجازى العبد بهما كما قال في حديث رباني (لن
 يتقرب الى المتقربون بمثل ما افترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب الى التوافق حتى احبه
 فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويذا في يسمع وبني يبصر وبني ينطق وبني يبغض)

ولكن الشأن اخلاص العمل لله من غير شوبه بعملة ذنوبية او اخروية فانها شرك والشرك
ظلم عظيم فلا بد من الاجتناب

جو روي بخدمت نهي بر زمين * خدارا ثنا كوي و خودرا مين
فاخفاء الصدقة اشارة في الحقيقة الى تخليصها من شوب الحظوظ النفسانية لتكون خالصة لله
فصاحبها يكون في ظل الله كما قال عليه السلام (المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة) يعني ان كانت
صدقته لله فيكون في ظل الله وان كانت صدقته للجنة فيكون في ظل الجنة وان كانت صدقته
للهوى فيكون في ظل هاوية فافهم جدا

رطب نورد چوب خرزهره بار * چه تخم افكني بر همان چشم دار

ليس عليك هديهم * اي لا يجب عليك يا محمد ان تجعلهم مهديين الى الايمان بما امروا به
من المحاسن والانتها عما نهوا عنه من القبائح المعدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى
الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنه بما اوحى اليك من الآيات والذكر الحكيم
والخطاب خاص والمراد عام يتناول كل اهل الاسلام * ولكن الله يهدي * هداية خاصة
موصلة الى المطلوب حتما * من يشاء * هدايته الى ذلك ممن يتذكر بما ذكر ويتبع ويختار
الخير فهدي التوفيق على الله وهدى البيان على النبي صلى الله عليه وسلم * وقيل لما كثر فقراء
المسلمين نهى رسول الله عليه وسلم المسلمين عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة على
الدخول في الاسلام فترلت اي ليس عليك هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل دخولهم
في الاسلام وفيه ايماء الى ان الكفر لا يمنع صدقة التطوع واختلف في الواجب فجوزه ابو
حنيفة واباه غيره * وما تنفقوا من خير * اي اي شئ تصدقوا كائن من مال * فلا تنفكوا *
اي فهو لانفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا على من اعطيتموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الخيـ
ث اوقفه الدينى لكم لا لغيركم من الفقراء حتى تمنعوه ممن لا ينتفع به من حيث الدين من فقراء
المشركين * وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك ثواب نفقتك * وما تنفقون الا
ابتغاء وجه الله * استثناء من اعم العلل او اعم الاحوال اي ليست نفقتكم لشيء من الاشياء
الا لابتغاء وجه الله اوليست في حال من الاحوال الاحال ابتغاء وجه الله فبالكم تمنون بها
وتنفقون الخيـث الذي لا يوجه مثله الى الله * وما تنفقوا * اي اي شئ تنفقوا * من خير *
في اهل الذمة وغيرهم * يوف اليكم * اي يوفركم اجره وثوابه اضعاقا مضاعفة فلا عذر
لكم في ان ترغبوا عن اتفائه على احسن الوجوه واجملها * واتم لانظالمون * اي لانقصون
شيأ مما وعدتم من الثواب المضاعف * للفقراء * اي اجعلوا ما تنفقونه للفقراء * الذين
احصروا في سبيل الله * اي حبسوا نفوسهم في طاعته من الفزو والجهاد * لا يستطيعون *
لاشتغالهم به * ضربا في الارض * اي ذهابا فيها وسيرا في البلاد للكسب والتجارة وقيل
هم اصحاب الصفة وهم نحو من اربعمائة رجل من مهاجري قرين لم يكن لهم سبيل الى الله
ولا عشائر فكانوا في صفة المسجد وهي سقفته يعلمون القرآن بالليل والنهار وكانوا يخرجون
بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله فكان من سبيلهم الى الله

وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال (ابشروا يا اصحاب الصفة فمن لقي الله من امتي على النعمت الذي اتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقائي) ﴿ بحسبهم الجاهل ﴾ اي يظنهم الجاهل بحالهم وشأنهم ﴿ اغنيا من التعفف ﴾ اي من اجل تعففهم عن المسألة وهو ترك الطلب ومنع النفس عن المراد بالتكلف استحياء ﴿ تعرفهم ﴾ اي تعرف فقرهم واضطرارهم ﴿ بسياهم ﴾ اي بما تعان من الضعف ورتارثة الحال . والسيما والسيما العلامة التي تعرف بها الشيء ﴿ لايسألون الناس الحافا ﴾ مفعول له فيه نفى السؤال والالحاف جميعا اي لايسألون الناس اصلا فيكون الحافا والالحاف الالزام والالحاح وهو ان يلزم السائل المسئول حتى يعطيه ويجوز السؤال عند الحاجة والاثم مرفوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لان يأخذ احدكم حبله فيذهب فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيكف بها وجهه خير له من ان يسأل الناس اشياءهم اعطوه او منعوه) وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله يحب الحلي الحليم المتعفف ويبغض البذي السائل الملحف) ﴿ وما تنفقوا من خير فان الله به عليم ﴾ فيجازيكم بذلك احسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء ثم زاد التحريض عليه بقوله ﴿ الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية ﴾ اي يعمون الاوقات والاحوال بالخير والصدقة فكلما تزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعللوا بوقت ولا حال وقيل تزلت في شأن الصديق رضي الله عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة آلاف منها بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا وعشرة علانية ﴿ فلمهم اجرهم ﴾ اي ثوابهم حاضر ﴿ عند ربهم ولا خوف عليهم ﴾ من مكروه آت ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من محبوب فات * واعلم ان الاتفاق على سادة اختاروا الفقر على الغنى محبة لله واقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقول (لي حرفة الفقر والجهاد) وهم احق بها واولى والعبد اذا انفق من كل معاملة فيها خير من المال او الجاه او خدمة النفس او اعزاز او اكرام او اعظام او ارادة بالقلب حتى السلام على هؤلاء السادة استحقاقا واجلالا لاستخفافا واذلالا فان الله به عليم فان تقرب اليه في الاتفاق بشبر يتقرب هو اليه في المجازاة بذراع وان تقرب بذراع يتقرب اليه بباع فلانهاية لفصله ولا غاية لكرمه فطوبى لمن ترك الدنيا يطيب القلب واختار الله على كل شيء ومن كان لله كان الله له * روى ان حسن ستة اشياء في ستة العلم والعدل والسخاوة والتوبة والصبر والحياء . العلم في العمل . والعدل في السلطان . والسخاوة في الاغنيا . والتوبة في الشباب . والصبر في الفقر . والحياء في النساء . العلم بلا عمل كيت بلا سقف والسلطان بلا عدل كيت بلا ماء . والغنى بلا سخاوة كسحاب بلا مطر . والشباب بلا توبة كشجر بلا ثمر . والفقر بلا صبر كقنديل بلا ضياء . والنساء بلا حياء كطعام بلا ملح * فعلى الغنى ان يمطر من سحاب غنى بركات الدين والدنيا ويتسبب لاهياء قلوب ماتت بالفقر والاحتياج فان الله لا يضيع اجر المحسنين

بسنديه رأبي كه بنخشد وخورد * جهان از بي خويشتن كرد كرد

يعنى ان الذى له رأى صائب هو الذى تنعم بماله وانتم وجمع الدنيا لاجله لاغيره فان من جمع
مالا ولم يأكل منه ولم يعط فهو جامع لغيره فى الحقيقة اذ هو لو ارته بعمده ﴿ الذين يأكلون
الربوا ﴾ اى يأخذونه وعبر عنه بالاكل لانه معظم المقصود من المال ولشيوعه فى المطبوعات
والربا فضل فى الكيل والوزن تحال عن العوض عند ابي خيفة واصحابه ويجرى فى الاشياء
الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والملح وكتب بالواو تنبيها على اصله لانه
من ربا يربو وزيدت الالف تشبيها بواو الجمع ﴿ لا يقومون ﴾ اى من قبورهم اذا بعثوا
﴿ الا كما يقوم ﴾ اى الا قياما مثل قيام ﴿ الذى يخبطه ﴾ اى يضربه ويصرعه ﴿ الشيطان
من المس ﴾ اى الجنون متعلق بلا يقومون يعنى لا يقومون من المس الذى بهم الا كقيام
المصروع المحتل اى فاسد العقل ويكون ذلك سببهم يعرفون به عند اهل الموقف وقيل الذين
يخرجون من الاجداث يوفضون الا اكلة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين
لانهم اكلوا الربا فارباه الله تعالى فى بطونهم حتى اتقلهم فلا يقدرون على الايقاض ﴿ ذلك ﴾
اى العذاب النازل بهم ﴿ بانهم قالوا ﴾ اى بسبب قولهم ﴿ انما البيع مثل الربوا ﴾
فظنموا الربا والبيع فى سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز
بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين وحق الكلام ان يقال انما الربا
مثل البيع الا انه على المبالغة اى اعتقدوه حلا حتى ظنوا انه اصل او قالوا انما البيع مثل
الربا فلم لا يحل فان الزيادة فى اوله كماهى فى آخره - روى - ان اهل الجاهلية كان احدهم اذا
حل ماله على غريمه فطالبه به يقول الغريم لصاحب الاجل زدنى شيا فى الاجل حتى ازيدك
فى المال فيعملان ذلك ويقولان سواء علينا الزيادة فى اول البيع بالربح او عند المحل لاجل
التأخير فكذبهم الله وقال ﴿ واحل الله البيع وحرم الربوا ﴾ اى كيف يتماثلان والبيع
محلل بتحليل الله والربا محرم بتحريم الله تعالى ﴿ فمن جاءه موعظة ﴾ اى فمن بلغه وعظ
وزجر كالنهي عن الربا ﴿ من ربه فاتسبى ﴾ اى فالتعظ بلا تراخ وتبع النهى ﴿ فله
ماسلف ﴾ اى مضى من ذنبه فلا يؤاخذ به لانه اخذ قبل تزول التحريم وجعل ملكاله
ولا يسترد منه ﴿ وامره الى الله ﴾ يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصديق
النية . وقيل يحكم فى شأنه يوم القيامة وليس من امره اليكم شئ فلا تعال بوجهه ﴿ ومن تاد ﴾
الى الربا مستحلا بعد النهى كما استحل قبله ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى من باعتبار المعنى ﴿ اصحاب
النار ﴾ اى ملازموها ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ما كثون ابدا ﴿ يحق الله الربوا ﴾ المحق
تقضان الشئ حالا بعد حال حتى يذهب كله كما فى محاق الشهر وهو حال اخذ الربا فان الله
يذهب بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه ولا يتفجع به ولده بعمده ﴿ ويربى الصدقات ﴾
يضاعف ثوابها ويبارك فيها ويزيد المال الذى اخرجت منه الصدقة - روى - عن عبد الله
عليه وسلم (ان الله يقبل الصدقة ويربىها كما يربى احدكم مهره) وعنه ايضا (ما تقبضت من مال
قط) ﴿ والله لا يحب ﴾ اى لا يرضى لان الحب يختص بالتوازين ﴿ كل كفاك ﴾
تحليل المحرمات ﴿ ايم ﴾ منهمك فى ارتكابها ﴿ ان الذين آمنوا ﴾

الله عليه وسلم وبما جاءهم به ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ اي الطاعات ﴿ واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة ﴾ تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما في الصالحات لانافتهما على سائر الاعمال الصالحة ﴿ لهم اجرهم ﴾ الموعود لهم حال كونه ﴿ عند ربهم ولا خوف عليهم ﴾ من مكروه آت ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من محبوب فات * واعلم ان آكل الربا لحرصه على الدنيا مثله كمثل من به جوع الكلب فيأكل ولا يشبع حتى ينتفخ بطنه ويثقل عليه فكلما يقوم يصصره تقل بطنه فكذا حال اهل الربا يوم القيامة : ونعم ما قيل

توان بخلق فرو بردن استخوان درشت * ولي شكم بدرد چون بگردندار ناف
فالعاقل لا يأكل ما لا يتحملة في الدنيا والآخرة فطوبى لمن يقتصد في اخذ الدنيا ولا يتحملة
الحرص على اخذها بغير حقها فهو ينجو من وبالها وهو مثل التاجر الذي يكسب المال
بطريق البيع والشراء ويؤدى حقه وان كان له حرص في الطلب والجمع ولكن لما كان بامر
الشرع وطريق الحل ولا يمنع ذا الحق حقه ما اضربه كما اضرت باكل الربا - روى - ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وكسب البني ولعن آكل الربا ووكاله وكتبه وشاهديه
والواشمة والمستوشمة والمصور قال عليه السلام (الربا بضع وسبعون بابا ادناها كآتيان الرجل
أمة) يعني كالزنى بامه والعاذ بالله فمن سمع هذا القول العظيم فليبادر بالتوبة الى باب المولى
الكريم ذلك لمن كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد. ومن اقترض شيأ بشرط ان يرد
عليه افضل فهو قرض جر منفعة وكل قرض جر منفعة فهو ربا وكان لابي خنيفة رحمه الله
على رجل الف درهم سود فرد عليه الف درهم بيض فقال ابو خنيفة لا اريد هذا الابيض
بدل دراهمي فاخاف ان يكون هذا الياض ربا فرده واخذ مثل دراهمه * قال ابو بكر لقيت
ابا خنيفة على باب رجل وكان يقرع الباب ثم يتحنى ويقوم في الشمس فسألته عنه فقال ان لي
على صاحبه ديناً وقد نهى عن قرض جر منفعة فلا انتفع بظل حائطه * ويقرب منه ما روى
عن ابي يزيد البسطامي قدس سره من انه اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شيء
فلما رجع الى بسطام رأى فيه نملتين فرجع الى همدان ووضع النملتين فهذا هو الورع وكال
التقوى ومثل هذا لا يوجد في هذا الزمان وان وجد فاقبل من القليل واكثر الناس ولو كانوا
صوفية لا يفرقون بين الحلال والحرام والشبهات ولذا ترى امرالدين صار مهملات وعاد غريباً
هدانا الله واياكم الى سواء الطريق انه ولي التوفيق : قال جلال الدين الرومي

اي زخودت بي وقوف لاف ترا يوف يوف * فضل نخشد تراجه ودستار وصوف
﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ اي قوا انفسكم عقابه ﴿ وذرُوا ما بقى من الربوا ﴾
اي واركوا تركا كليا ما بقى لكم غير مقبوض من مال الربا على من عاملتموه به ﴿ ان كنتم
مؤمنين ﴾ على الحقيقة فان ذلك مستلزم لامثال ما امرتم به البتة - روى - انه كان لتقيف
مال على بعض قرش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فنزلت ﴿ فان لم تفعلوا ﴾ اي ما امرتم
به من الاتقاء وترك البقايا اما مع انكار حرمة واما مع الاعتراف بها ﴿ فاذنوا ﴾ اي
فأعلموا من اذن بالامر اذا علم به ﴿ بحرب ﴾ اي بنوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره

كأن ﴿ من ﴾ عند ﴿ الله ﴾ ورسوله ﴿ وحرب الله حرب ناره اى بعذاب من عنده وحرب رسوله نار حربه اى القتال والفتنة فلما نزلت قالت ثقف لاطاقة لنا بحرب الله ولا رسوله ﴿ وان تبتم ﴾ من الارتباء مع الايمان بحرمته بعدما سمعتموه من الوعيد ﴿ فلکم رؤس اموالکم ﴾ تأخذونها كمالا ﴿ لانظلمون ﴾ غرماكم بأخذ الزيادة ﴿ ولا تظلمون ﴾ اتم من قبلهم بالمطل وانقص عن رأس المال هذا هو الحكم اذا تاب ومن لم يتب من المؤمنين واصر على عمل الربا فان لم يكن ذا شوكة عزر وحبس الى ان يتوب وا كان ذا شوكة حارب الامام كما يحارب الباغية كما حارب ابوبكر رضى عنه مانع الزكاة وكذا القول لو اجتمعوا على ترك الاذان او ترك دفن الموتى ﴿ وان كان ذو عسرة ﴾ اى وان وقع غريم من غرمائكم ذوعسرة وهى بالاعدام او كساد المتاع ﴿ فنظرة ﴾ اى فالحكم نظرة وهى من الانظار والامهال ﴿ الى ميسرة ﴾ اى الى يسار ﴿ وان تصدقوا ﴾ اى وتصدقكم باسقاط الدين كله عن اعسر من الغرماء او بالآخر والانظار ﴿ خير لكم ﴾ اى اكثر ثوابا ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ جوابه محذوف اى ان كنتم تعلمون انه خير لكم عملتموه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة) وقال صلى الله عليه وسلم (من انظر معسرا او وضع له انجاء الله من كرب يوم القيامة) وفى القرص والادانة فضائل كثيرة - روى - ان امامة الباهلى رضى الله عنه رأى فى المنام على باب الجنة مكتوبا القرض بثمانية عشر أمثاله والصدقة بعشر امثالها فقال ولم هذا فاجيب بان الصدقة ربما وقعت فى يدغنى وان صاحب القرض لا يأتيك الا وهو محتاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاث من جاء بهن يوم القيامة مع ايمان دخل من أى ابواب الجنة شاء وزوج من حور العين كم شاء من عفا عن قاتل وقرأ دبر كل صلاة مكتوبة قل هو الله احد عشر مرات ومن ادان ديناً لمن يطلب منه) فقال ابوبكر الصديق او احداهن يارسول الله قال (او احداهن) * واعلم ان الاستدانة فى احوال ثلاث فى ضعف قوته فى سبيل الله وفى تكفين فقيرمات عن قلة وفقر وفى نكاح يطلب به المنة عن فتنة العذوبة فيستدين متوكلا على الله فالله تعالى يفتح ابواب اسباب القضاء قال صلى الله عليه وسلم (من ادان ديناً وهو ينوى قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه) وكان جماعة السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام (الشهادة تكفر كل شئ الا الدين يا محمد) ثلاثا * فعلى العاقل ان يقضى ما عليه من الديون ويخاف من وبال سوء نيته يوم يبعثون وهذا حال من ادى القرض فانه يهون عليه ان يؤدى القرض . واما المرتكب وتارك الفرائض فلا يبالي بالفرائض فكيف بالديون والاقراض ولذا قيل

وامش مده أنكه بي نمازست * ور خود دهنش ز فاقه راست

كو فرض خدا نمى كذاره * از قرض تو نيزمى نذارى

واحوال هذا الزمان مختلفة كاخوانه فطوبى لمن تمسك بالقناعة فى زمان

الحقيقى اتقاؤه بالله فى ترك زيادات لا يحتاج اليها فى امر الدين بل فى

في مراتب الدين كما قال عليه السلام (من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه) ﴿ واتقوا يوما ﴾ نصب طرفاً تقديره واتقوا عذاب الله يوماً او مفعولاً به كقوله ﴿ فكيف تتقون ان كفرتم يوماً ﴾ اي كيف تتقون هذا اليوم الذي هذا وصفه مع الكفر بالله ﴿ ترجعون فيه ﴾ على البناء للمفعول من الرجوع اي تصيرون فيه ﴿ الى الله ﴾ لمحاسبة اعمالكم ﴿ ثم توفى كل نفس ﴾ من النفوس اي تعطى كمالها ﴿ ما كسبت ﴾ اي جزاء ما عملت من خيراً او شراً ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ اي لا ينقصون من ثوابهم ولا يزدون على عقابهم وهو حال من كل نفس تفيد ان المعاقبين وان كانت عقوباتهم مؤبدة غير مظلومين في ذلك لما انه من قبل انفسهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هذه آخرة آية نزلت ولقي رسول الله ربه بعدها بسبعة اوتسعة ايام او احد وعشرين او احد وثمانين يوماً او ثلاث ساعات وقال له جبريل عليه السلام ضعها على رأس مائتين وثمانين آية من سورة البقرة فجعلت بين آية الدين وآية الربا تأكيذا للزجر عن الربا - روى - ان رسول صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وقبض يوم الاثنين وكان مريضاً ثمانية عشر يوماً يعود الناس وكان آخر ما يقبل صلى الله عليه وسلم (الصلاة وما ملكت ايمانكم الصلاة فانا لله وانا اليه راجعون) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اصيب بمصيبة فليذكر مصيبتيه بي فانها اعظم المصائب) وقال عليه السلام (من كان له فرطان من امتي ادخله الله بهما الجنة) فقالت له عائشة رضي الله عنها فمن كان له فرط من امتك قال (ومن كان له فرط يا موفقة) قالت فمن لم يكن له فرط من امتك قال (انا فرط لامتي لن يصابوا بمثلي) قال تعالى (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) فكانت حياته ومماته رحمة قال صلى الله عليه وسلم (اذا اراد الله بامة رحمة قبض نبيها قبلها فجعله سلفاً وفرطها) ورواه صلى الله عليه وسلم بعض الانصار فقال

الصبر يحمي في المواطن كلها * الا عليك فانه مذموم

* واعلم ان الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما نزل في القرآن وجعلها خاتم الوحي والانزال كما انه جمع خلاصة ما نزل من الكتب على الانبياء في القرآن وجعله خاتم الكتب كما ان النبي عليه السلام خاتم الانبياء عليهم السلام وقد جمع فيه اخلاق الانبياء * فاعلم ان خلاصة جميع الكتب المنزلة وقائدها بالنسبة الى الانسان عائدة الى معنيين . احدهما نجاة من الدرجات السفلى . وانيهما فوزه بالدرجات العليا فجاته في خروجه عن الدرجات السفلى وهي سبعة الكفر والشرك والجهل والمعاصي والاخلاق المذمومة وحجب الاوصاف وحجاب النفس وفوزه في ترقيه على الدرجات العليا وهي ثمانية المعرفة لله والتوحيد لله والعلم والطاعات والاخلاق الحميدة وجذبات الحق والقناء عن انايته والبقاء بهويته فهذه الآية تشير الى مجموعها اجمالاً قوله تعالى ﴿ واتقوا ﴾ هي لفظة شاملة لما يتعلق بالسعي الانساني من هذه المعاني لان حقيقة التقوى مجانية ما يبعثك عن الله ومباشرة ما يقربك اليه دليله قول النبي عليه السلام (جماع التقوى قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الآية فيندرج تحت التقوى على هذا المعنى الخروج عن الدرجات السفلى والترقي على الدرجات العليا . فتقوى العوام الخروج عن الكفر بالمعرفة وعن الشرك بالتوحيد

وعن الجهل بالعلم وعن المعاصي بالطاعات وعن الاخلاق المذمومة بالاخلاق الحميدة وهما
 ينتهي سير العوام لان نهاية كسب الانسان و غاية جهد المجتهدين في اقامة شرائط جاهدوا فبنا
 لتهديم سبلنا . فمن ههنا تقوى الخواص المجذوبين بجذبات لتهديم سبلنا فتخرجهم الجذبة
 من حجب اوصافهم الى درجة تجلي صفات الحق فههنا ينقض سلوك اخواص فيستظلون بظل
 سدره المنتهى عندها جنة المأوى فينتفنون من مواهب اذ يغشى السدره ما يغشى . واما
 تقوى خواص الخواص فيجذبة رفرق العناية بجذب مازاغ البصر وماطنى من سدره منتهى
 الاوصاف الى قاب قوسين نهاية حجب النفس وبداية انوار القدس فهناك من عرف نفسه فقد عرف
 ربه فبالتقوى الحقيقية يجدا الايمان الحقيقي فمغنى (واقفوا) جاهدوا فبنا بجهدكم وطاقتمكم (يوماً)
 يعنى ليوم فيه لتهدينكم بجذبات العناية (ترجعون الى الله) اشار بلفظ الرجوع اليه ليعلم ان
 الشروع كان منه هدانا الله واياكم الى مقام الجمع واليقين وشرقا بلطائف التحقيق والتمكين انه
 نصير ومعين يصيب برحمته من يشاء من عباده الصالحين ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا تدايتم بدين ﴾
 اى اذا دابن بعضكم بعضا وعامله نسيئة معطيا او اخذا كما تقول بايعته اذا بعته او باعك وقائدة
 ذكر الدين دفع توهم كون التداين بمعنى المجازاة والتنيه على تنوعه الى الحال والمؤجل وانه الباعث
 على الكتب وتعيين المرجع للضمير المنصوب المتصل بالامر وهو فاكتبوه ﴿ الى اجل ﴾ متعلق
 بتدايتم ﴿ مسمى ﴾ بالايام او الاشهر او السنة وغيرها مما يفيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد
 والدياس و قدوم الحاج مما لا يرفعها ﴿ فاكتبوه ﴾ اى الدين باجله لانه اوثق وادفع للتراع
 والجمهور على استحبابه ﴿ وليكتب بينكم كاتب ﴾ بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين
 لمن يتولاها اثر الامر بها اجمالا وقوله بينكم للايدان بان الكاتب ينبغي ان يتوسط بين المتداينين
 ويكتب كلامهما ولا يكتبى بكلام احدهما ﴿ بالعدل ﴾ اى كاتب كائن بالعدل اى وليكن
 المتصدى للكتابة من شأنه ان يكتب بالتسوية من غير ميل الى احد الجانبين لا يزيد ولا ينقص
 وهو امر للمتداينين باختيار كاتب فقيه دين يحى كتابه موثقا به معدلا بالشرع ﴿ ولا ياب كاتب ﴾
 اى لا يمتنع احد من الكتاب ﴿ ان يكتب ﴾ كتاب الدين ﴿ كما علمه الله ﴾ على طريقة ما علمه
 الله من كتب الوثائق ﴿ فليكتب ﴾ تلك الكتابة المعلمة امر بها بعد النهى عن اياها تأكيديا
 لها ﴿ وليلل الذى عليه الحق ﴾ الاملال هو الاملاء وهو القاء المعنى على الكاتب للكتابة اى
 ليكن الممل اى مورد المعنى على الكاتب من عليه الحق اى الدين لانه المشهود عليه فلا بد ان يكون
 هو المقر ﴿ وليتق الله ربه ﴾ جمع بين الاسم الجليل والتمت الجليل للمبالغة في التحذير اى
 وليتق الممل دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى ﴿ ولا يخس منه ﴾ اى من الحق الذى عليه على
 الكاتب ﴿ شيئا ﴾ فانه هو الذى يتوقع منه البخس خاصة . واما الكاتب فيتوقع منه البخس
 كما يتوقع منه البخس وانما شدد في تكليف الممل حيث جمع فيه بين الامر بالقضاء والامر
 بالبخس لما فيه من الدواعى الى المنهى عنه فان الانسان مجبول على دفع الضرر عن نفسه
 ما في ذمته ﴿ فان كان الذى عليه الحق سفيها ﴾ ناقص العقل مبدرا بحال او غير ذلك
 او شيخا مختلا ﴿ او لا يستطيع ان يمل هو ﴾ اى غير مستطاع له ان يمل

او جهل او غير ذلك من العوارض ﴿ فليملل وليه ﴾ اى الذى يلى امره ويقوم مقامه من قيم
 او وكيل او مترجم ﴿ بالعدل ﴾ اى من غير نقص ولا زيادة ﴿ واستشهدوا شهيدين ﴾ اى
 اطلبوها ليحتملا الشهادة على ماجرى بينكما من المداينة وتسميتهما شهيدين لتزيل المشارف
 منزلة الكائن ﴿ من رجالكم ﴾ متعلق باستشهدوا اى من اهل دينكم يعنى من الاحرار
 البالغين المسلمين اذ الكلام فى معاملاتهم فان خطابات الشرع لا تنظم العيد بطريق العبارة
 واما اذا كانت المداينة بين الكفرة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاده الكافر عندنا
 ﴿ فان لم يكونا ﴾ اى الشهيدين جميعا على طريقة نفي الشمول لاشمول النفي ﴿ رجلين ﴾
 اما لاعوازها او لسبب آخر من الاسباب ﴿ فرجل وامرأتان ﴾ اى فليشهد رجل
 وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال فى الاموال جائزة بالاجماع دون الحدود والقصاص
 فلا بد فيهما من الرجال ﴿ ممن ترضون ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان
 اى كائون مرضين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره فى كل شهيد
 لقلة اتصاف النساء به ﴿ من الشهداء ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف
 الراجع الى الموصول اى ممن ترضونهم كائنين من بعض الشهداء لعلمكم بعدالتهم
 وثقتكم بهم وادراج النساء فى الشهداء بطريق التغليب ﴿ ان تضل احداها ﴾ اى
 احدى المرأتين الشاهدين ﴿ فتذكر احداها الاخرى ﴾ وهذا تعليل لاعتبار العدد
 فى النساء والعلة فى الحقيقة هى التذكير ولكن الضلال لما كان سببا له نزل منزله كفى قولك
 اعددت السلاح ان يجيئ عدو فادفعه فالاعداد للدفع لا لاجيئ العدو لكن قدم عليه لاجيئ
 لانه سببه كانه قيل لاجل ان تذكر احداها الاخرى ان ضلت الشهادة بأن نسيت ثم حث
 الشهداء على اقامة الشهادة بقوله ﴿ ولا ياب الشهداء اذا مدعوا ﴾ لاداء الشهادة اولتحملها
 وما مزيدة ﴿ ولا تنسوا موا ﴾ اى لا تموتوا من كثرة مدايناتكم ﴿ ان تكتبوه ﴾ اى من ان
 تكتبوا الدين او الحق او الكتاب ﴿ صغيرا او كبيرا ﴾ حال من الضمير اى حال كونه
 صغيرا او كبيرا اى قليلا او كثيرا او مجملا او مفصلا ﴿ الى اجله ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا
 من الهاء فى تكتبوه اى مستقرا فى الذمة الى وقت حلوله الذى اقر به المديون ﴿ ذلكم ﴾
 اى كتب الحق الى اجله ايها المؤمنون ﴿ اقسط ﴾ اى اعدل ﴿ عند الله ﴾ اى فى حكمه
 تعالى ﴿ واقوم للشهادة ﴾ اى اثبت لها واعون على اقامتها ﴿ وادنى ان لا ترتابوا ﴾ اى
 اقرب الى انتفاء ريبكم فى جنس الدين وقدره واجله وشهوده ونحو ذلك ﴿ الا ان تكون
 تجارة حاضرة تديرونها بينكم ﴾ استثناء منقطع من الامر بالكتابة اى لكن وقت كون
 تداينكم او تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدين تديرونها بينكم بتعاطيها يدا بيد ﴿ فليس
 عليكم جناح ان لا تكتبوها ﴾ اى فلا بأس بان لا تكتبوها لبعده عن التنازع والنسيان
 ﴿ واشهدوا اذا تباعتم ﴾ اى هذا التباع او مطلقا لانه احوط . والواو امر الواردة فى الآية
 الكريمة للتدب عند الجمهور ﴿ ولا يضر ﴾ يحتمل البناء على الفاعل وعلى المفعول فعلى الاول
 نهى للكتاب عن ترك الاجابة الى ما يطلب منه وعن التحريف والزيادة والنقصان اى لا يمنع

﴿ كاتب ﴾ عن الكتابة المقصودة ﴿ ولا شهيد ﴾ اي ولا يمتنع الشاهد عن اقامته الشهادة المعلومة وعلى الثاني النهي عن الضرار بالكاتب والشاهد اي لا يوصل احد مضرة بالكاتب والشهيد اذا كانا مشغولين بما يهمهما ويوجد غيرها فلا يضاران بابطال شغلها وقد يكون اضرار الكاتب والشهيد بان لا يعطى حقهما من الجمل فيكون النهي عن ذلك ﴿ وان تفعلوا ﴾ ما نهيتهم عنه من الضرار ﴿ فانه ﴾ اي فعلكم ذلك ﴿ فسوق بكم ﴾ اي خروج عن الطاعة ملتبس بكم ﴿ واتقوا الله ﴾ في مخالفة او امره ونواهيه التي من جملتها نهيه عن المضارة ﴿ ويعلمكم الله ﴾ احكامه المتضمنة لمصالحكم ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ فلا يخفى عليه حالكم وهو مجازيكم بذلك * ثم هذه الآية اطول آية في القرآن وابسطها شرحا وايضا وبلغها وجوها يعلم بذلك ان مراعاة حقوق الخلق واجبة والاحتياط على الاموال التي بها امور الدين والدنيا لازم فمن سعى بالحق فقد نجح والافقد غوى

كسى را كه سعى قدم بيشتر * بدرگاه حق منزلش بيشتر

والله تعالى من كمال رحمة على عباده علمهم كيفية معاملاتهم فيما بينهم لتلايجرى من بعضهم على بعض حيف وتلايخاصموا ويتنازعوا فيحقد بعضهم على بعض فامر بتحسين الحقوق بالكتابة والاشهاد وامر الشهود بالتحمل ثم بالاقامة وامر الكاتب ان يكتب كما علمه الله بالعدل وراعى في ذلك دقائق كثيرة كما ذكرها * فيشير بهذه المعاني الى ثلاثة احوال . اولها حال الله تعالى مع عباده فيظهر من آثار الطافة معهم انه تعالى كيف يرفق بهم ويعلمهم كيفية معاملاتهم الدنيوية حتى لا يكونوا في خسران من امر دنياهم ولا يكون فيما بينهم عداوة وخصومة تؤدي الى تنغيص عيشهم في الدنيا وعقوبة في الآخرة فيستدلوا بها على ان تكاليف الشرع التي امروا بها ايضا من كمال مرحمة استعملهم بها ليفيض بها عليهم سجل نعمته كقوله تعالى ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ﴾ الآية . وثانيها حال العباد مع الله ليعلموا برعاية هذه الدقائق للامور الدنيوية الفانية والامور الآخروية الباقية فيما بينهم وبين الله ايضا دقائق كثيرة والعباد بها محاسبون وعلى مثقال ذرة من خيرها مثابون وعلى مثقال ذرة من شرها معاقبون والها بالرطية اولى واحزى من امور الدنيا وان الله تعالى كما امر العباد ان يكتبوا كتاب المبايعات فيما بينهم ويستشهدوا عليهم العدول قد كتب كتاب مبايعات جرت بينه وبين عبادة في الميثاق فان الله تعالى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وعلى هذا طاهدم واشهد الملائكة الكرام عليه ثم رقم في الكتاب ان ياقوتة من الجنة وديعة وهي الحجر الاسود . وثالثها حال العباد فيما بينهم فليعتبر كل واحد منهم من ملاطفات الحق معهم ولتخلق باخلاق الحق في مخالفتهم ولتوسل الى الله بحسن مراقبتهم وليحفظ حدود الله في مخالفتهم وموافقهم ولتتمسك بمرورة محبتهم في الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ونصحهم بالله ليحرز في رفقتهم صراطا مستقيما ويفوز من زميرهم نور الهدى والى الله في الاحوال كونوا مع الله كما قال ﴿ واتقوا الله ويعلمكم الله ﴾ اي اتقوا في الاحوال التي فيها الله الله بالعبادات والاشارات ﴿ والله بكل شئ عليم ﴾ كما علموا في جميع الامور الدنيوية والآخرة

(علم) يعلم مضمون ضمائرکم ومکنون سراثرکم فيجازيكم على حسن معاملتكم بقدر خلوصكم
وصفاء نياتكم وصدق طوياتكم فطوبى لمن صفي قلبه عن سفساف الاخلاق وعزم الى عالم
السر والاطلاق واحسن المعاملة مع الله في جميع الحالات ووصل الى الدرجات العاليات

حقائق سرايستي آراسته * هوا وهوس كرد برخاسته

نه بيني که جاني که برخاست کرد * نه بيند نظر کر چه بيناست مرد

يعني ان عالم الغيب كالبيت المزين والهوى كالتقع المثار فما دام لم يترك المرء هواه لا يرى ما بهواه
فان الحجاب اذا توسط بين الرائي والمرئي يمنع من الرؤية فارفع الموانع من البين وتشرف
بوصول العين ﴿ وان كنتم على سفر ﴾ اي مسافرين اي متوجهين اليه ومقبلين ﴿ ولم تجدوا
كتابا ﴾ في المدينة بان لا يحسن الكتابة اولاً توجد الصحيفة او الدواة والقلم ولم يتعرض
لحال الشاهد لما انه في حكم الكاتب وثقاً واعوازا ﴿ فرهان ﴾ جمع رهن اي فالتوثق رهن
﴿ مقبوضة ﴾ اي مسلمة الى المرتهن ولا بد من القبض حتى لو رهن ولم يسلم لا يجبر الراهن
على التسليم وانما شرط السفر في الارتهان مع ان الارتهان لا يختص به سفر دون حضر لان
السفر لما كان مظنة عدم الكتب باعواز الكاتب والشاهد امر بالارتهان ليقوم مقامهما تكيداً
وتوثيقاً لحفظ المال فالكلام خرج على الاعم الاغلب لاعلى سبيل الشرط وقد رهن رسول الله
صلى الله عليه وسلم درعه في المدينة من يهودى بعشرين صاعاً من شعير واخذه لاهله ﴿ فان
امن بعضكم بعضا ﴾ اي بعض الدائنين بعض المديونين لحسن ظنه به واستغنى بامانته عن
الارتهان فلم يطلب منه الرهن ﴿ فليؤد الذي ائتمن ﴾ وهو المديون والائتمان الوثوق بامانة
الرجل وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعينه طريقاً للاعلام ولحمله على الاداء ﴿ امانته ﴾ اي
فليقض المطلوب الامين ما في ذمته من الدين من غير رهن منه وسعى الدين امانة لتعلقه
بالذمة كتعلق الامانة ﴿ وليتق الله ربه ﴾ في رعاية حقوق الامانة واداء الدين من غير مطل
﴿ ولا تكتموا الشهادة ﴾ ايها الشهود اذا دعيتم الى الحاكم لادائها على وجهها ﴿ ومن
يكتمها فانه آثم قلبه ﴾ فاعل آثم كأنه قيل فانه يأثم قلبه * فان قلت هلا اقتصر على قوله فانه
آثم وماقائدة ذكر القلب والجملة هي الآثمة لا القلب وحده * قلت كتمان الشهادة هو ان
يضرها ولا يتكلم بها فلما كان الائم مقترفاً بالقلب اسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة
التي يعمل بها ابلغ الاتراك تقول اذا اردت التوكيد هذا بما ابصرته عيني وبما سمعته
اذني وبما عرفه قلبي ولان القلب هو رأس الاعضاء والمضغة التي ان صلحت صلح الجسد
كله وان فسدت فسد الجسد كله فكأنه قيل فقد تمكن الائم في اصل نفسه وملك اشرف
مكان منه ولتلا يظن ان كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم ان القلب اصل
متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولان افعال القلوب اعظم من افعال سائر الجوارح
وهي لها كالاصول التي تشعب منها الأثرى ان اصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما
من افعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهدله بانه من معاصم الذنوب
وعن ابن عباس رضي الله عنهما اكر الكبار الاشرار بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه

الجنة وشهادة الزور وكتان الشهادة ﴿ والله بما تعملون عليم ﴾ فيجازيكم به ان خيرا فخير وان
 شرا فشر وكتان الشهادة وشهادة الزور من الاعمال التي تجر صاحبها الى النار فانه من علامات
 سنخ القلب قال تعالى ﴿ فانه آثم قلبه ﴾ والمراد سنخ القلب ونمو ذبالة من ذلك وها اسهل وقوا بين
 الناس والحوامل عليهما كثيرة كالعداوة وغيرها * واعلم ان اهل الدين طائفتان الواقفون
 والساثرون . فالواقف من لزم عتبة الصورة ولم يفتح له باب الى عالم المعنى فهو كالفرخ المحبوس في
 قشر البيضة فيكون مشربه من عالم المعاملات البدنية فلا سبيل له الى عالم القلب وبماملاته فهو
 محبوس في سجن الجسد وعليه موكلان من الكرام الكائين يكتبان عليه اعماله الظاهرة بالتقير
 والقطير * والساثر من لم يقم ولم ينزل في منزل فهو مسافر من عالم الصورة الى عالم المعنى ومن
 مضيق الاجساد الى متسع الارواح وهم صنفان صنف سيار وصنف طيار . فالسيار من يسير
 بقدم الشرع والعقل على جادة الطريقة . والطيار من يطير بجناحي العشق والهبة في قضاء
 الحقيقة وفي رجله جلجلة الشريعة فالاشارة في قوله ﴿ وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا ﴾ الى
 السيار الذي تخلص من سجن الجسد وقيد الحواس وزحمة التوكيل فلم يجده كتابا يكتب
 عليه كما قال بعضهم ما كتب على صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم كاشف لي
 صاحب اليمين وقال لي امل على شيا من معاملات قلبك لا كتبه فاني اريد ان اتقرب به الى الله
 قال فقلت له حسبك الفرائض فالحبس والقيد والتوكيل لمن لم يؤد حق صاحب الحق
 او يكون هاربا منه فيحبس ويقيد ويوكل عليه فاما الذي آتاه الليل واطراق النهار يفدو ويروح
 في طلب غريمه وما برح في جريمه فلا يحتاج الى التوكيل والقييد فقوله ﴿ ولم تجدوا كتابا فرهان
 مقبوضة ﴾ اشارة الى السيار الذي له قلب فيرهنه عند الله تعالى فالرهان هي القلوب التي ليس فيها
 غير الله المقبوضة بين اصبعين من اصابع الرحمن فاما الطيار الذي هو عاشق مفقود القلب
 مسلوب العقل مجذوب السير فلا يطالب بالرهن فانه مبطوش ببطشه الشديد

مستهام ضاق مذهبه * في هوى من عز مطلبه

كل امر في الهوى عجب * وخلصي منه اعجبه

فلم يوجد في السموات والارض ولا في الدنيا والآخرة امين يؤتمن لحمل اعباء امانته الا العاشق
 المسكين ﴿ لله ما في السموات وما في الارض ﴾ من الامور الداخلة في حقيقتيها والخارجة
 عنهما المتمكنة فيهما من اولى العلم وغيره اى كلها له تعالى خلقا وملكا ونصرا فالامركة لا يفر
 في شئ منها بوجه من الوجوه فلا تعبدوا احدا سواه ولا تعصوه فيما امركم وبهاكم ﴿ وان تعبدوا
 اى تظهروا ﴾ ما في انفسكم ﴿ اى في قلوبكم من السوء والعزم عليه وذلك بالقول او بالفعل
 ﴿ او تخفوه ﴾ اى تكتنوه عن الناس ولا تظهروه باحد الوجهين ككتان الشهادة الزور وال
 الشركين وغيرها من المناهي ولا يندرج فيه ما لا يخلو عنه البشر من الوساوس والاشواق وال
 التي لا تغد ولا عزيمة فيها اذ التكليف بحسب الوسع ودفع ذلك بالشرع والى الله
 به الله ﴿ اى يجازيكم به يوم القيامة وهو حجة على منكري الطاعات والى الله
 ﴿ فيغفر ﴾ اى فهو يغفر بفضل ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يغفر له ان يشاء

يعدله ﴿ من يشاء ﴾ ان يعذبه وان كان ذنبه حقيرا حسبا تقتضيه مشيئته المبينة على الحكم والمصالح ويعذب الكفار لاحالة لانه لا يفر من الشرك وتقديم المغفرة على التعذيب لتقدم رحمة على غضبه ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فكمال قدرته تعالى على جميع الاشياء موجب لقدرة سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ عليه من المغفرة والتعذيب * قال في التيسير دل ظاهر قوله او تخفوه على المؤاخذه بما يكون من القلب وجلته ان عزم الكفر كفر وحضرة الذنوب من غير عزم مغفورة وعزم الذنوب اذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما اللهم بالسبب ثم يمتنع عنه بما لا باختياره وهو ثابت على ذلك فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعله يعنى بالعزم على الزنى لا يعاقب عقوبة الزنى وهل يعاقب على الخاطى عقوبة عزم الزنى قيل هو مغفور عنه لقوله صلى الله عليه وسلم (ان الله عفا لامتى عما حدثت به انفسها ما لم يعمل او يتكلم) واكثرهم على ان الحديث فى الحضرة دون العزمة وان المؤاخذه فى العزمة ثابتة وكذا قال الامام ابو منصور رحمه الله انتهى ما فى التيسير . وربما يكون للانسان شركة فى الاثم مثل القتل والزنى وغيرها اذ ارضى به من عامله واشتد حرصه على فعله وفى الحديث (من حضر معصية فكرها فكا كما غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن حضرها) وفى حديث آخر (من احب قوما على اعمالهم حشر فى زمرةهم) اى جماعتهم (وحوسب يوم القيامة بحسابهم وان لم يعمل باعمالهم) فعلى العاقل ان يرفع عن قلبه الخواطر الفاسدة ولا يجالس الجماعة الفاسقة كيلا يحشر فى زمرةهم

كر نشيند فرشته باديو * وحشت آموزد و خيانت و ريو

از بدان نيکوي نياموزى * نه کند کرك پوستين دوزى

والاشارة فى الآيه ان الله يطالب العباد بالاستدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة لتلايفلوا عن حفظ حركات الظاهر وضبط خطرات الباطن فيقعوا فى آفة ترك ادب من آداب العبودية فيهلكوا بسطوات الالهية * واعلم ان الانسان مركب من عالمى الامر والخلق فله روح نورانى من عالم الامر وهو الملكوت الاعلى وله نفس ظلمانية سفلية من عالم الخلق ولكل واحدة منهما ميل الى عالمها فقصد الروح الى جوار رب العالمين وقربه وقصد النفس الى اسفل السافلين وعاية البعد عن الحق فبعث النبي صلى الله عليه وسلم ليزكى النفوس عن ظلمة اوصافها لتستحق بها جوار رب العالمين فتزكيتها فى اخفاء ظلمة اوصافها بابداء انوار اخلاق الروح عليها فى تحليتها بها فهذا مقام الاولياء مع الله يخرجهم من الظلمات الى النور وبعث الشيطان الى اولياءه وهم اعداء الله ليخرج ارواحهم من النور الروحانى الى الظلمات النفسانية باخفاء انوار اخلاقها فى ابداء ظلمات اخلاق النفس عليها لتستحق بها دركة اسفل السافلين . فعنى الآيه فى التحقيق (ان تبدوا ما فى انفسكم) مودع من ظلمات الاوصاف النفسانية فى الظاهر بمخالفات الشريعة وفى الباطن بموافقات الطبيعة (او تخفوه) بتصرفات الطريقة فى موافقات الشريعة ومخالفات الطبيعة (بحاسبكم به الله) بطهارة النفس لقبول انوار الروح واخلاقه او بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس واخلاقها (فيغفر لمن يشاء) فينور نفسه بانوار الروح وروحه بانوار الحق ويعذب

من يشاء) فيعاقب نفسه بنار دركات السفير وروحه بنار فرقة العلى الكبير (والله على كل شئ) من اظهار اللطف والقهر على تركيب ملى الخلق والامر (قدير) كذا في تأويلات الكامل نجم الدين دايه قدس سره ﴿ آمن الرسول ﴾ اى صدق النبي عليه السلام ﴿ بما نزل ﴾ اى بكل ما نزل ﴿ اليه من ربه ﴾ من آيات القرآن ايمانا تفصيليا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصص والمواعظ واحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث انه منزل منه تعالى . والايان بحقيقة احكامه وصدق اخباره ونحو ذلك من فروع الايمان به من الحيثية المذكورة ولم يرد به حدوث الايمان فيه بعد ان لم يكن كذلك لانه كان مؤمنا بالله وبوحدانيته قبل الرسالة منه ولا يجوز ان يوصف بغير ذلك لكن اراد به الايمان بالقرآن فانه قبل ازال القرآن اليه لم يكن عليه الايمان به وهو معنى قوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) اى ولا الايمان بالكتاب فانه قال (وما كنت ترجو ان يلقى اليك الكتاب) ﴿ والمؤمنون ﴾ اى الفريق المعروفون بهذا الاسم وهو مبتدأ ﴿ كل ﴾ مبتدأ ثان ﴿ آمن ﴾ خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول والرابط بينهما الضمير الذى تاب منابه التنوين وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما ان المراد بيان ايمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع وتغيير سبك النظم عما قبله لتأكيد الاشارة بما بين ايمانه صلى الله عليه وسلم المبني على المشاهدة والعيان وبين ايمانهم الناشئ عن الحجة والبرهان من التفاوت بين والاختلاف الجلى كأنهما متخالفان من كل وجه حتى فى الهيئة الدالة عليهما اى كل واحد منهم آمن ﴿ بالله ﴾ وحده من غير شريك له فى الالهية والمعبودية هذا ايمان اثبات وتوحيد ﴿ وملائكته ﴾ اى من حيث انهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل بازال الكتب والقاء الوحي وهذا ايمان تصديق انهما من عند الله وتحليل ما حله وتحريم ما حرمه ﴿ وكتبه ﴾ ورسله ﴿ اى من الحيثية المذكورة وهذا ايمان اتباع واطاعة ولم يذكر الايمان باليوم الآخر لاندراجه فى الايمان بكتبه . وهذا على تقدير ان يوقف على قوله تعالى من ربه ويجعل والمؤمنون كلاما ابتدائيا واختاره ابوالسعود العمادى . ويجوز ان يكون قوله والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذى عوض عنه التنوين راجع الى المعطوفين مما كأنه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما نزل اليه من ربه ثم فصل ذلك . وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنون آمن بالله خلا انه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه وايدانا باصالة صلى الله عليه وسلم فى الايمان به واختار الكواشى هذا الوجه حيث قال والاختيار الوقف على المؤمنون وهو حسن ليكون المؤمنون داخلين فيما دخل النبي صلى الله عليه وسلم فيه اى الايمان ﴿ لا تفرق ﴾ اى يقول الرسول والمؤمنون لا يميز ﴿ بين احد من رسله ﴾ بان تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما قال اليهود والنصارى . واحد ههنا بمعنى الجمع اى الآحاد فذلك انما يضاف اليه بين لانه لا يضاف الا الى المتعدد والاحد وضع لئى ما يذكّر معه من التعدد والواحد مفتوح العدد والواحد الذى لا نظير له والوحيد الذى لا يصير له ﴿ والواحد ﴾ وصفة الجمع باعتبار المعنى وهو حكاية لامثالهم الاواس اثر حكاية الامثلة

فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بصحته ﴿ واطعنا ﴾ ما فيه من الاوامر والنواهي * قيل لما نزلت هذه الآية قال جبرائيل عليه السلام للرسول صلى الله عليه وسلم ان الله قد اثنى عليك وعلى امتك فسل تعط فقال الرسول عليه السلام ﴿ غفرانك ربنا ﴾ اي اغفر لنا غفرانك كما قال (ف ضرب الرقاب) اي فاضربوا اونسألك غفرانك ذنوبنا المقدمة او ما لا يخلو عنه البشر من التقصير في مراعاة حقوقك وهذا الوجه اولي لثلاث تكرار الدعاء بقوله في آخر السورة واغفر لنا وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما ان تقديم الوسيلة على المسئول ادعى الى الاجابة والقبول ﴿ واليك المصير ﴾ اي الرجوع بالموت والبعث لا الى غيرك ﴿ قال القاشاني ﴾ (آمن الرسول بما انزل اليه من ربه) اي صدقه بقوله والتخلق به كما قالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن ومجرد قراءة القرآن بغير عمل لا يفيد * قال في تفسير الحنفى مثاله ان السلطان اذا وهب لاحد من ممالিকে امانة واعطاه رياسة او نيابة وكتب له توقيعا ان يطيعه اهل البلد كلها فاذا جاء الى البلد وقعد على المملكة واطاعه الخلق ثم ان السلطان كتب له كتابا وامر له فيه ان يبنى له قصرا او دارا واسعة حتى لو حضر السلطان وجاء الى تلك المدينة ينزل في تلك الدار او القصر فوصل الكتاب اليه وهو لا يبنى ما امر به في الكتاب لكنه يقرأه كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد ما امره به حاضرا هل يستحق ذلك الامير خلعة من السلطان او ثناء او ابل ظاهره انه يستحق الضرب والشتم والحبس وكذلك القرآن انما هو مثل هو ذلك المنشور قدام الله فيه لعبيده ان يعمرؤا اركان الدين كما قال لداود عليه السلام [فرغ الى بيتنا سكنه] وبين لهم بما يكون عمارة الدين فقال الله تعالى (اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة . كتب عليكم الصيام . والله على الناس حجج اليه) فصارت قراءة القرآن كقراءة منشور السلطان ولا تحصل الجنة بمجرد القرآن لانه قال ﴿ جزاء بما كانوا يعملون) : كما قيل

« مراد از نزول قرآن تحصيل سیرت خوبست نه ترتیل سوره مکتوب تجوید »

ثم في قوله (غفرانك ربنا) اشارة الى ان من نتائج الايمان و آثار العبودية ان يرى العبد نفسه اهلا لكل شر ومولاه اهلا لكل خير. فينسب كل ما يستحسنه لسيده مستعملا حسن الادب معه في كل اوقاته وذلك بان يحمده على ما دق وجل ويستغفره من تقصيره في شكره له عليه ويتبرأ من حوله وقوته له في ذلك كله وبحسب هذا يكون شعاره الحمد لله استغفر الله لاجل ولا قوة الا بالله في جميع اوقاته وهو الذكر المتجني من عذاب الله في الدنيا والآخرة المقرب للفتح لمن لازمه * واعلم انك لا تصل الى التحقيق الا بمراقبة الاوقات باحكامها من التوبة والاستغفار عند العصيان وشهود المنة في الطاعة ووجود الرضى في النية ووجود الشكر في النعمة ولن تصل الى ذلك الا بتعلق قلبك بصلاح قلبك واتهام نفسك حتى في خروج نفسك وتصل الى هذا باحد أربعة اوجه . نور يقذفه الله في قلبك بلا واسطة . أو علم متسع في عقل كامل . او فكرة سالمة من الشوائب . او صحة شيخ او اخ هذه حاله * وقد قال الشيخ ابو مدين قدس سره الشيخ من هذبك باخلاقه وادبك بالمطرافه وانا رباطك باشرافه الشيخ من جمعك في حضوره

وحفظك في مقبفه فاعمل ايها العبد على تخليص نفسك من عالم جسمك حتى تخرج عن دائرة
رسمك وتصل الى تحقيق فهمك وعلمك

از هشتی خویش تا تو غافل مشوی * هرگز بمراد خویش واصل نشوی

از بحر ظهور تا بساحل نشوی * در مذهب اهل عشق کامل نشوی

﴿ لا يكلف الله نفسا الا وسعها ﴾ اخبار من الله تعالى وليس من كلام المؤمنين - روى - انه
لما نزل قوله تعالى (وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) الآية اشتد ذلك على اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فاتوه عليه السلام ثم بركوا على الركب فقالوا اي
رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والحج والجهاد وقد اترك اليك هذه
الآية ولا نطبقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اتريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين
من قبلكم سمعنا وعصينا) قالوا بل سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فقراها القوم
فاتزل الله تعالى (آمن الرسول بما اتزل اليه من ربه) الى قوله تعالى (غفرانك ربنا واليك المصير)
فمشولهم الغفران المعلق بمشيئته تعالى في قوله تعالى (فيغفر لمن يشاء) ثم اتزل الله تعالى (لا يكلف الله
نفسا الا وسعها) تهوينا للخطب عليهم بيان ان المراد بما في انفسهم ما عزموا عليه من السوء
خاصة لا ما يعجز الخواطر التي لا يستطيع الاحتراز عنها والتكليف الزام ما فيه كلفة ومشقة والوسع
ما يسع الانسان ولا يضيق عليه اي سنته ان لا يكلف نفسا من النفوس الا ما يتسع فيه طوقها
ويتيسر عليها دون مدى الطاقة والمجهود فضلا منه تعالى ورحمة لهذه الامة كقوله تعالى
(يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وهذا يدل على عدم وقوع التكليف بالحال لا على
امتناعه . اما الاول فلانه لو كان وقع لزم الكذب في كلامه تعالى عن ذلك علوا كبيرا .
واما الثاني فلانه تعالى نفي مطلقا ولا يلزم منه نفي مقيد الذي هو الامتناع لان العام من حيث
هو عام لا يدل على الخاص بوجه من الدلالات ﴿ لها ﴾ اي للنفس ثواب ﴿ ما كسبت ﴾
من الخير الذي كلفت فعله لا لغيرها استقلالاً او اشتراكاً ضرورة شمول كلمة مالكل جزء من
اجزاء مكسوبها ﴿ وعليها ﴾ لا على غيرها باحد الطريقين المذكورين عقاب ﴿ ما اكتسبت ﴾
من الشر الذي كلفت تركه وايراد الاكتساب في جانب الشر لان الشرفية اعتمال اي اجتهاد في
العمل فانه لما كان مشتهى النفس كان فيه جد وسعى بخلاف الخير وصيغة الافعال للتكليف
﴿ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ﴾ شروع في حكاية بقية دعواتهم اثر بيان سر التكليف
اي يقولون ربنا لا تؤاخذنا بما صدر عنا من الامور المؤدية الى النسيان او الخطأ من تقرير
وقلة مبالاة ونحوهما مما يدخل تحت التكليف ودل هذا على جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ .
فان التحرز عنهما في الجملة ممكن ولولا جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ لم يكن للسؤال
مغنى وخفف الله عن هذه الامة فرفع عنها المؤاخذة وقال النبي صلى الله عليه وسلم (رفع عن
امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) فدل الهم خصوصون بهما وام السائل كما
مؤاخذين فيهما ﴿ ربنا ولا تحمل علينا اصرا ﴾ عطف على ما قبله وتوسيط التعداد بين
لا يرازمزيد الضراعة . والاصر العبيء الثقيل الذي ياصر صاحبه اي يحبسه بكاهن والاراد التكليف

الشاقة ﴿ كما حملته على الذين من قبلنا ﴾ اى حملا مثل حملك اياه على من قبلنا وهو ما كلفه
 بنوا اسرائيل من قتل النفس في توبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقطع موضع التجاسة وعدم
 التطهير بغير الماء وخسين صلاة في يوم ولية وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وحرمة
 اكل اللصائم بمدائيم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب
 الليل على الباب بالصبح وغير ذلك من التشديدات وقد عصم الله عز وجل ورحم هذه الامة
 من امثال ذلك واتزل في شألهم (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) وقال صلى الله
 عليه وسلم (بثت بالحنيفة السهلة السمحة) وعن العقوبات التي عوقب بها الاولون من المسخ
 والحسف وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم (رفع عن امتي الحسف والمسخ والفرق) ﴿ ربنا
 ولا تحملنا مالا طاقة لنا به ﴾ عطف على ما قبله واستغناء من العقوبات التي لا تطاق بعد الاستغناء
 مما يؤدي اليها من التكاليف الشاقة التي لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كأنه قيل
 لا تكلفنا تلك التكاليف ولا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن ازال العقوبات
 بالتحميل باعتبار ما يؤدي اليها * قال في التيسير اى لا تكلفنا ما يشق علينا الدوام عليه ولم يرد به
 عدم الطاقة اصلا فانه لا يكون فلا يسأل ﴿ واعف عنا ﴾ اى انا ذنوبنا ﴿ واغفر لنا ﴾
 واستر عيوبنا ولا تفضحنا على رؤس الاشهاد * قال في التيسير وليس بتكرار. فان الاول تركه
 حتى لا يؤاخذ به ومحوه حتى لا يبقى. والثاني ستره حتى لا يظهر وقد تجاوز عن الشيء فلا
 يؤاخذ بجزائه لكن يذكر ذلك ويظهر والمؤمنون امروا ان يسألوا التجاوز عنها واخفاها
 حتى لا يظهر حالهم لاحد فلا يفتضحوا به ﴿ وارحنا ﴾ وتعطف بنا وتفضل علينا وتقديم
 طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما ان التخلية سابقة على التحلية ﴿ أنت مولانا ﴾ سيدنا
 ونحن عبيدك او ناصرنا او متولى امورنا ﴿ فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ اى اعنا عليهم
 وادفع عنا شرهم فان من حق المولى ان ينصر عبيده ومن يتولى امره على الاعداء والنصرة
 على الكفار تكون بالظفر وتكون بالحجة وتكون بالدفع وهو سؤال العصمة من الشياطين
 ايضا لانهم منهم - روى - انه لما اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى
 وهي في السماء السادسة اليها انتهى ما يعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهي ما يهبط به
 من فوقها فيقبض منها قال اذ ينشئ السدره ما ينشئ قال فراش من ذهب قال فاعطى
 رسول الله عليه السلام ثلاثا اعطى الصلوات الخمس واعطى خواتم سورة البقرة وغفر لمن لا
 يشرك بالله شيا من امته قال صلى الله عليه وسلم في خبر المعراج قربني الله وادناني الى سند العرش
 ثم الهمني الله ان قلت آمن الرسول بما اتزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله كما فرقت اليهود والنصارى قال فما قالوا قلت قالوا
 سمعنا وعصينا والمؤمنون قالوا سمعنا واطعنا فقال صدقت فسل تعطى فقلت ربنا لا تؤاخذنا
 ان نسينا او اخطانا قال قد رفعت عنك وعن امك الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فقلت
 ربنا ولا تحمل علينا اصرنا كما حملته على الذين من قبلنا يعنى اليهود قال لك ذلك ولا متك قلت
 ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به قال قد فعلت قلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا انت مولانا

فانصرتنا على القوم الكافرين قال قد فعلت * وعنه صلى الله عليه وسلم (انزل الله آيتين من كتابه الكريم
 كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفي عام من قرأهما بعد العشاء الاخيرة اجرهما من
 قيام الليل * وعنه صلى الله عليه وسلم (من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة كفتاه) اي عن قيام
 الليل او عن حساب يوم القيامة وهو حجة على من استكراه ان يقول سورة البقرة وقال ينبغي
 ان يقال السورة التي تذكر فيها البقرة كما قال صلى الله عليه وسلم (السورة التي تذكر فيها البقرة
 فسقاط القرآن) اي مصره الجامع (فعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها
 البطلة) قيل وما البطلة قال عليه السلام (السحرة) اي لا تستطيع البطلة ان تسحر قارئها (ولا
 تقرأ في دار ثلاث ليل فيقربها شيطان) وكان معاذ اذا ختم سورة البقرة يقول آمين * عن
 ابي الاسلم الديلمي قلت لمعاذ بن جبل اخبرني عن قصة الشيطان حين اخذته فقال جعلني رسول
 الله عليه السلام على صدقة المسلمين فجعلت التمر في غرفة فوجدت فيه نقصانا فأخبرت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هذا الشيطان يأخذه فدخلت الغرفة واغلقت الباب فجاءت ظلمة
 عظيمة فغشيت الباب ثم تصور في صورة اخرى فدخل من شق الباب فشددت ازارى على فجعل
 يأكل من التمر فوثبت اليه فقبضته فالتفت يداي عليه فقلت يا عدو الله فقال خل عني فاني كير ذو عيال كثير
 وانا فقير من جن نصيبين وكانت لنا هذه القرية قبل ان يبعث صاحبكم فلما بعث اخرجنا منها فخل
 عني فلن اعود اليك فخلت سيده و جاء جبريل عليه السلام فاخبر رسول الله عليه السلام بما كان
 فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداني مناديه وقال (ما فعل اسيرك) فأخبرته فقال (امانة
 سيعود فمد) قال فدخلت الغرفة وأغلقت على الباب فجاء فدخل من شق الباب
 فجعل يأكل من التمر فصنعت به كما صنعت في المرة الاولى فقال خل
 عني فاني لن اعود اليك فقلت يا عدو الله ألم تقل انك لن تعود قال
 فاني لن اعود و آية ذلك انه اذا قرأ احد منكم خاتمة البقرة
 لا يدخل احدنا في بيته تلك الليلة

تم الجلد الاول بتوفيق الله تعالى من تفسير القرآن المسمى
 بـ «روح البيان» ويلىه الجلد الثاني ان شاء الله تعالى
 اوله تفسير سورة آل عمران

